



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

### **Usage guidelines**

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

### **About Google Book Search**

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

BERKELEY  
LIBRARY  
UNIVERSITY OF  
CALIFORNIA

E-80



Kitab  
al-Amânât wa'l-I'tiqâdât

VON

Sa'adja b. Jûsuf al-Fajjûmî.

Herausgegeben von

Dr. S. Landauer,

Docent an der Universität Strassburg.



LEIDEN, E. J. BRILL.  
1880.

7102 - 3665

Handwritten scribbles or signatures, possibly including the number 7102.

BM550

S27

1880

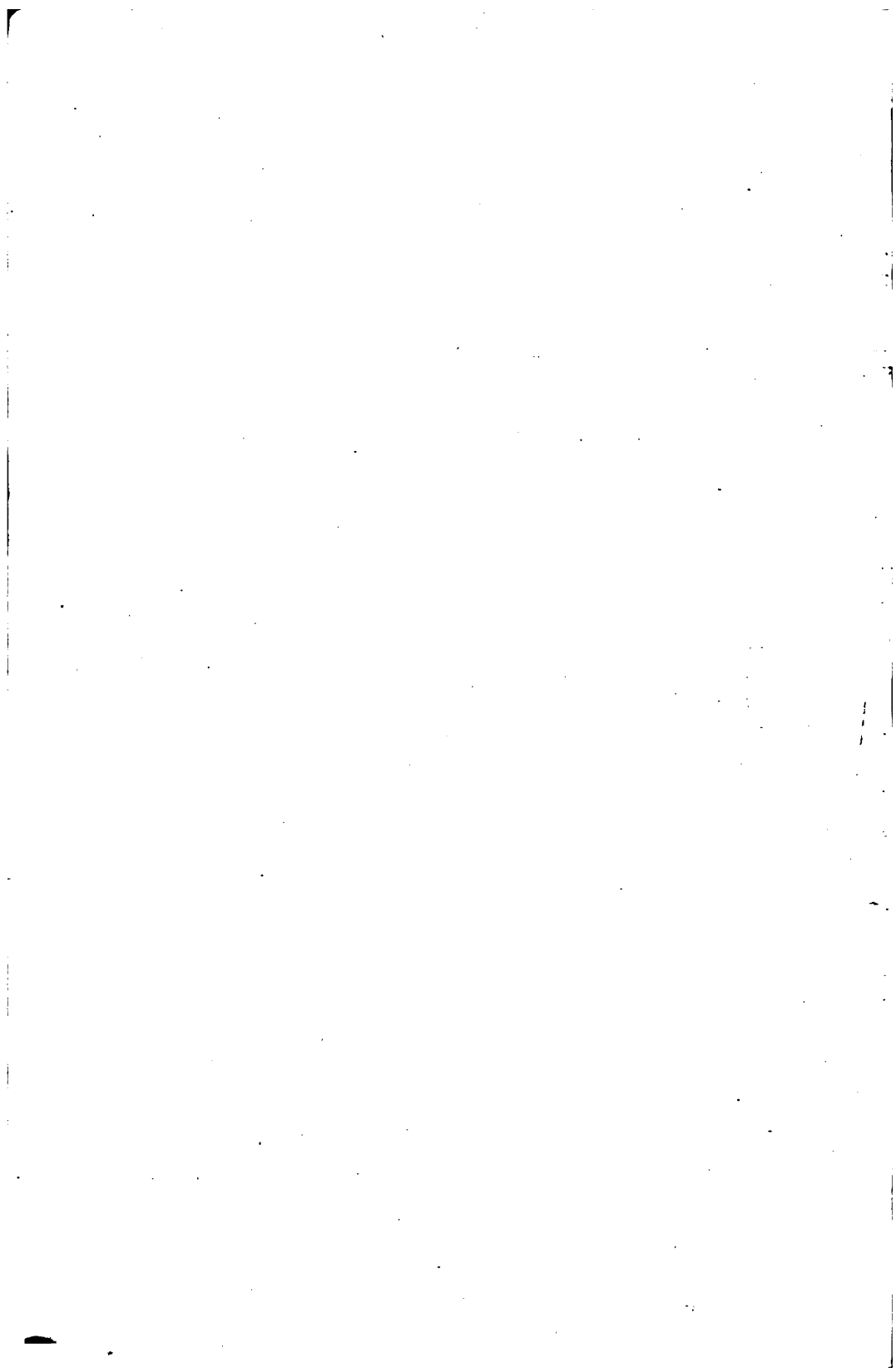
MAIN

**Den Manen**

meines unvergesslichen Lehrers,

**Marcus Joseph Müller,**

weiland Professor an der Universität München.



## EINLEITUNG.

Sa'ad b. Jüsuf, bekannt unter dem Namen Sa'adja Gaon, verfasste das Kitáb al-amánát nach seiner eigenen Angabe (p. v, 6 dieser Ausgabe) im Jahre 933<sup>1)</sup>. Circa ein Jahrhundert später citirt ein *spanischer* Autor, Bachja b. Pakuda, unser Buch wie ein allgemein bekanntes. Ein Spanier von Geburt war es auch, Jehuda b. Saul ibn Tibbon, der im Jahre 1186, als das Arabische im südlichen Europa immer mehr an Terrain verlor, dem Werke einen grösseren Leserkreis erschloss, indem er es in's Hebräische übertrug. Um dieselbe Zeit hat dann ein Unbekannter in etwas schwerfälliger, aber zum Theil geistreicher Diction das arabische Original hebräisch paraphrasirt. Während Tibbon's Arbeit in mehrfachen Auflagen durch den Druck Verbreitung gefunden, ist die Paraphrase bloss in einigen handschriftlichen Exemplaren<sup>2)</sup> vorhanden.

---

1) יצ"ו. Dadurch dass die Buchstaben des Datum's י, ו, ך in manchen Hss. einander sehnlich sehen, finden wir bei dieser Zahl, in Mss. und Drucken, alle 3 Möglichkeiten vertreten. Nach dem Vorgange von S. L. Rappoport (*Bikkuré ha-gittim* Tom. IX, p. 25 Note 1) wird ך jetzt allgemein als allein richtig anerkannt. Cfr. noch Geiger, *Jüd. Zeitschr.* Tom. XI, p. 197, *Hebräische Bibliographie* XIII, p. 69.

2) Mir lagen Codd. hebr. 42, 65 und 120 der Münchener Hof-Bibliothek vor, für deren gefällige Zusendung ich hiemit der stets entgegen kommenden Verwaltung meinen ergebensten Dank ausspreche.

Das Bedürfniss nach Veröffentlichung des arabischen Textes hat sich schon im Anfang des vorigen Jahrhunderts fühlbar gemacht. Ein verdienter Orientalist, Johann Gagnier, versprach in seiner Einleitung zum Josippon, Oxonii 1706, p. XXXVIII, das Original nebst einer lateinischen Uebersetzung zu publiziren. Dass es ihm Ernst um die Ausführung seines Planes war, beweist seine in der Bodleiana zu Oxford verwahrte Abschrift des zu jener Zeit einzigen Codex Pocock, wie auch ein im Jahre 1717 edirtes Specimen<sup>1)</sup> seiner zu veranstaltenden Ausgabe. Aber schon ein flüchtiges Durchblättern dieser Copie zeigt, dass er seiner Aufgabe nicht in vollem Maasse gewachsen war. Der Codex wurde seitdem noch von verschiedenen Gelehrten abgeschrieben und kam schliesslich in den Ruf eines recht »fehlerhaften Originals«. Ich selbst verdanke meine Copie der lebenswürdigen Zuverlässigkeit von Dr. Adolf Neubauer, Sublibrarian der Bodleiana, der mir sein Apographon bereitwilligst zur Verfügung stellte. Bei einem Aufenthalt in Oxford hatte ich dann Gelegenheit, das Originalmanuscript genau zu vergleichen. Der Codex Pocock 148 der Bodl. besteht aus 191 Seiten, zu 30 bis 31 Zeilen, in deutlichen hebräischen Characteren. Die Blätter sind durch den Buchbinder in Unordnung gerathen; auf p. 7 sollten pp. 90—93, dann 12—19, 8—11, 20—89, 94 bis Ende folgen. p. 9, 37, 57, 77, 101 etc. hat der Copist mit hebräischen Buchstaben die jeweilige neue Lage bezeichnet. Von p. 102 an steht zum Ueberfluss auch an der oberen Ecke die Lagenzahl in Worten. Leider haben die Seiten 79—101 durch Wasserflecken sehr stark gelitten. Vocale und diacritische Punkte sind nur selten angebracht. In der Mitte von p. 91 und 152 ist je eine Seite übersprungen, eine Lücke,

1) Vgl. Joh. Christ. Wolf, Bibliotheca hebr. III, p. 859. Wolf fügt hinzu: *Optandum vero omnino erat, ut liber antiquissimus, et a Judaeis ac Christianis hominibus frequenter allegatus, a tam perito artifice recognitus totus exstaret.*



die der Schreiber sicher schon in seiner Vorlage vorgefunden, da er sie durch einige Punkte bezeichnet. Derselbe unterzeichnet sich mit Mūsá b. 'Abd' al-Muhsin عيسى und gibt an, er habe seine Arbeit am Mittwoch den 19 Nisan ١١٧١ 1781 oder 1780 Contract. vollendet. Mit Hilfe der gedruckten hebr. Uebersetzung hatte ich mir nun meinen Text fixirt, als ich von der Existenz einer zweiten, wenn auch unvollständigen, Hs. in der von der Petersburger Bibliothek erworbenen Firkowitschischen Sammlung Kunde bekam. Durch die liberale Verwaltung jener an kostbaren Schätzen reichen Bibliothek wurde mir die Benutzung dieser Hs. in Strassburg ermöglicht. N<sup>o</sup>. 127 der Or. Sammlung Firkow. besteht aus 132 in Quaternen an einander gereihten Blättern, die Seite zu 25—27 Zeilen in vollkommen deutlicher Quadratschrift. (ן und ן sind nicht leicht zu unterscheiden). Die Hs. hat eine Anzahl Blätter ganz eingebüsst, von den erhaltenen sind einige vom Feuer stark beschädigt. So ist bei den ersten 13 Bl. ungefähr je ein  $\frac{1}{4}$  des Blattes, von der oberen, linken Seite an gerechnet, verbrannt, von Bl. 83—89 ist bloss das obere Fünftel oder Viertel gerettet, an der oberen Hälfte von Bl. 106 fehlt circa ein Drittel, bei Bl. 131 ist der Rand der ersten Hälfte, bei Bl. 133 der ganze Rand defect. Wie man aus der Edition ersehen wird, ist die Hs. leider in arger Unordnung. Eine spätere Hand hat durchgehends über gewissen Worten oder am Rande Verbesserungen angebracht, resp. Fehlendes nachgetragen. Ich habe die Seitenzahl der Oxforder Hs. in eckigen Klammern, die Blattzahl der Peterb. in runden angegeben. In den Noten bezeichnet m. den Oxf. Codex, M den Petersburger. Wenn ich mich in den Anmerkungen der lateinischen Sprache bedient habe, so liegt dem das Bestreben zu Grunde, die grösst'mögliche Kürze zu erzielen. Aus demselben Principe habe ich auch ganz unwichtige Varianten von M nicht aufgenommen.

Wer die Noten am Fusse des arabischen Textes näher prüft, wird sich bald überzeugen, dass Codex M und die

Tibbonische hebräische Uebersetzung in ganz auffallender Weise übereinstimmen, so dass es in vielen Fällen gewagt erscheinen dürfte, die letztere aus der Oxf. Hs. zu emendiren, die einer ganz anderen Gruppe der M's. angehört. Die Paraphrase wiederum nähert sich zuweilen der Bodleiana Hs., häufig aber lässt sich aus ihr gar nichts für die Leseart gewinnen, insofern sie bei ihrer Weitschweifigkeit den präcisen, stricten Ausdruck ganz vermeidet. Wir besitzen jedoch einen sicheren Maasstab zur Beurtheilung der Handschriftengruppen in der jeweiligen Ueberlieferung von Abschnitt VII unseres Buches. Hier divergiren M<sup>1)</sup> und Tibbon vollständig von m. und der Paraphrase. Der Umstand ist für die Gestalt des Textes wichtig genug, um eine etwas mehr detaillirte Darstellung zu rechtfertigen.

Um zuerst eine Analyse der Disposition beider Versionen zu geben, so unterscheidet der Verfasser eine zweifache Auferstehung, eine in der messianischen Zeit, die er auf die Frommen in Israel beschränkt, eine andere im Jenseits, an der die Guten aller Religionen Theil nehmen sollen. Vorwiegend von der ersten handelt unser Abschnitt. In M und in der hebr. Uebersetzung ist nun die Anordnung folgende.

Nach einer kurzen Einleitung werden A die *Einwürfe* gegen das *Princip* der Auferstehung unter 4 Gesichtspunkte gebracht und ein jeder derselben zurück gewiesen.

I. Sie sei gegen die *Natur*, welche die Wiederbelebung eines durch den Tod aufgelösten Wesens nicht kenne. Die Antwort lautet: sie soll eben ein *Wunder* sein. Es wird dann gegen den Einspruch polemisiert, als ob man mit dieser Behauptung Gott ein thörichtes Können unterschiebe, insofern *erstens* jeder neu in's Leben tretende Körper Theilchen von früher durch den Tod aufgelösten Organismen zu seiner Constatuirung verwende und insofern *zweitens* in dem Kampf um

---

1) In M fehlt der Anfang des Abschnittes und gegen Ende die Fragen 2 bis 9.

das Dasein — der Löwe verzehrt den Menschen, ertrinkt und wird eine Beute der Fische — die Individuen untergehen.

II. Die Auferstehung sei gegen den *Verstand* und zwar *erstens* sie sei ein thörichtes Können aus den unter I, 1 und 2 erwähnten Gründen; *zweitens* die Bibel habe sie nicht verheissen, wobei auf III verwiesen wird (Hier wird ein Excurs<sup>1)</sup> eingeschaltet über die Fälle, in denen eine Interpretation gegen den Wortlaut der Bibel gestattet sei); *drittens* die Ausführung führe zu Absurditäten, wie sie unter B erwähnt werden.

III. Sie sei unvereinbar mit gewissen Bibelstellen (Ij. 7,7 u. f.,  $\psi$  78,39; 103,15 u. a.). Nachdem diese Verse beleuchtet wurden, werden als positive Beweise, um die Auferstehung in der messianischen Zeit zu erhärten, Ez. 37,11 u. f., Jes. 26,19, Dan. 12,2 u. zuletzt noch Deut. 31,19 u. f. in's Treffen geführt. Eine etwaige Interpretation dieser Verse gegen deren einfachen Wortsinn wird in breiter Ausführlichkeit bekämpft.

IV. Beweise aus dem talmudischen Schriftthum.

B. *Zehn* Fragen in Bezug auf das Detail bei der Ausführung der Lehre und deren Beantwortung.

Ganz verschieden hievon ist die Disposition im Oxforder Codex. Nach einer kurzen Einleitung, in der das Princip der Auferstehung motivirt wird, constatirt der Verfasser, dass eine Minorität alle Bibelstellen, die auf eine Resurrectio im Diesseits hinweisen, gegen den klaren Wortlaut anderst deute und sieht sich darum veranlasst, von vorn herein die Fälle zu praecisiren, in welchen ein Verlassen der schlichten Worte gestattet sei. (Diese Regeln sind ähnlich jenen von M

---

1) M. und Editiones stimmen hier wiederum so auffallend überein, dass beide einen und denselben Passus auslassen (p. 139 Zeile 9 v. unten der Ed. vom Jahre 1859), wodurch die Construction ganz unverständlich geworden.

unter II 2). Nach dieser Grundlegenden Auseinandersetzung lässt der Verfasser A. seine Beweise für Wiederbelebung im Diesseits folgen.

A. I. Aus der Bibel (*zuerst* Deut., dann Ez. und zuletzt Dan. Gegen eine symbolische Deutung wird in kürzerer Form als in M unter III polemisiert.) Die scheinbar widersprechenden Verse (M III) werden erklärt.

II. Aus talmudischen Citaten.

B. Eine nicht nummerirte, in anderer Anordnung als in M zusammengestellte Anzahl von Fragen und Antworten zu meist über das Detail der Auferstehung im Allgemeinen, nicht gerade speciell derjenigen im Diesseits, wobei des Ausführlichen der zeitliche Vorsprung der Israeliten begründet wird. Hier figuriren in erster Linie die bei M unter I, 1 und 2 genannten Einwürfe.

Vergleicht man nun auf Grund dieser Analyse die beiden Darstellungen, so resultirt Folgendes. In m. erkennen wir die lichtvolle, ungekünstelte Exposition Sa'adja's wieder, wie sie den Grundzug des ganzen Buches bildet, nicht aber in M. Während in der Oxforder Version der Hauptnachdruck wie billig auf den positiven Nachweis gelegt ist, kehrt die Petersburger den negativen polemischen Character hervor und benützt die Schablone der vom Verfasser oft verwandten 3 resp. 4 Quellen der Erkenntniss — Sinneswahrnehmung (hier Natur), Verstandes=Urtheil, Bibel und Tradition — zur Gruppierung der gegnerischen Einwürfe gegen die Auferstehung. Dabei kömmt es ihr gar nicht zum Bewusstsein, dass N<sup>o</sup>. II in diesem Falle eine müßige Wiederholung aus den 3 übrigen Fächern ist. Gesucht ist ferner die Zehnzahl bei der Zusammenstellung der Detailfragen, vielleicht auch beeinflusst von der gleichen Zahl im Abschnitt IX. Ganz besonders auffallen muss aber die Verwischung des Hauptzweckes unseres Abschnittes, nämlich der Motivirung der Auferstehung im *Diesseits*, und, was damit zusammenhängen mag, die Unterdrückung der ausführlichen Begründung, warum sie bloss für die

Israeliten reservirt werde. Füge ich zuletzt noch hinzu, dass es entschieden gegen den Saadjanischen Sprachgebrauch ist, wenn in dem einen Abschnitt nach der Version der Editiones und M 6 Bibelverse übersetzt und dabei 4 mal mit dem Ausdruck وترجمته eingeleitet werden, was sonst wohl im ganzen Werke, trotz der zahlreichen Bibelcitate, niemals vorkommen dürfte, so glaube ich mit einem hohen Grade von Wahrscheinlichkeit behaupten zu dürfen, dass die Fassung in M keine ursprüngliche ist. Und wie verhält sich die Paraphrase zu diesen beiden Darstellungen? Während sie bis zum zweiten Theil (B), die Frage I 2 ausgenommen, mit M übereinstimmt, folgt sie von da an in dem Wortlaut des Textes fast vollständig dem Oxforder Codex bis p. 220, schliesst sich aber rücksichtlich der Aufeinanderfolge und Zählung an den Petersburger an. Hier hat also offenbar Jemand den ursprünglichen Text willkürlich geändert.

Hieran schliesst sich wohl am besten die Frage über eine andere Aenderung an, die freilich nicht völlig gesichert ist, nämlich die Umsetzung unseres arabisch geschriebenen Buches in hebräische Charactere. Die gegentheilige Behauptung, dass unsere Urschrift sich nicht der arabischen Lettern bedient habe, findet nicht allein in der bekannten Thatsache eine Stütze, dass wohl alle für jüdische Kreise bestimmten Hss. arabischer Sprache, die in unseren Bibliotheken noch erhalten sind, in hebräischem Gewande erscheinen, sie gewinnt vielmehr noch einen bedeutend höheren Grad von Wahrscheinlichkeit durch den Nachweis, dass unser ganzer textkritischer Apparat auf eine hebräische Vorlage zurückgehen muss. Beginnen wir mit Tibbon. Den arabischen Ausdruck كابر الوجدان (p. 4., 5 v. u.) vertirt er גקח המציאה, er las also נאכל pro נאכל, תארי היראה (p. 1., 8) bedeuten ihm (p. 63,18) תארי היראה, durch die Verwechslung von אלכף mit אלכף; تلك الامّة (p. 1., 7 v. u.) übersetzt er (p. 64,11) והישות, indem er אלאמה für אלאמה (p. 11., 9) وآنما هرب يونه من امکان ان (p. 11., 9) nahm; (الانبياء)

Gen. 9.  
3. 4-6  
82 37 u. f.  
Dan 113 u. f.  
Jes. 26  
19

ihm zu אכל ברח ינה משני רבנים (p. 78, 13 v. u.), das heisst er las אמרין (אמרין) statt אמכין (אמרין).

Für die beiden arab. Hss. und die Paraphrase, bei welchen der Beweis nicht so leicht zu erbringen ist, leisten uns die irrigen Angaben in den Zahlbuchstaben gute Dienste. Alle unsere Quellen, auch die Editionen, lesen p. 31, 3 falsch כב (22) statt כ (20); p. 32v lesen alle 2) ד (4) oder ר (200) Parasangen, in Worten oder Buchstaben, statt ג (500); 288 sive (cod. hebr. Monac. 120) 228 pro 221; 14v Anm. 8 lesen M und m. المشبه pro المشبه, was aus den nicht verbundenen hebr. Buchstaben leichter zu erklären ist; p. 111, ann. 3 M und edd. פאגל (פאגל) pro פאגל (פאגל) u. Aehnliches.

Soweit wir also den Text verfolgen können, bis in's XII. Jahrhundert, reicht die gegenwärtige Gestaltung desselben, arabische Sprache in hebräischer Schrift. Nichts desto weniger wäre es voreilig, auf Grund solcher Thatfachen unser Urtheil über den Urtext aufzubauen, der in einem anderen Lande, unter völlig verschiedenen Verhältnissen, entstanden ist. Tibbon lebte in Lünel, also einer südfranzösischen Stadt, in einer des Arabischen unkundigen Umgebung, wo ein mit arabischen Characteren geschriebenes Buch einer hebräischen Bibliothek wohl gar nicht einverleibt worden wäre. Der Schwerpunkt der jüdischen Literatur rückte damals schon immer mehr nach Norden, wobei es nothwendige Wechselwirkung war, dass die Kenntniss des Hebräischen im Allgemeinen in stetiges Wachsen die der Schwestersprache in raschen Niedergang kam. So war im XIII. Jahrhundert in der zahlreichen Gemeinde von Barcelona kein Bruchstück von dem arabischen Mischnacommentar des Maimonides zu finden, in

1) Die Form ist dann ähnlich der p. 12 Anm. 1 erwähnten (الذال pro ארדיל) und ist wohl durch den Einfluss der 'Imālah zu erklären.

2) In M fehlt dieses Blatt.

Huesca bloss Seder Mōēd und Nāschīm, erst in Saragossa konnte man die übrigen Sedārīm, Tohârôth ausgenommen, auftreiben <sup>1)</sup>. Vergleichen wir damit die Zustände der Sa'adjanischen Zeit, so zeigt sich uns ein ganz anderes Bild. Was uns die hebr. Uebersetzer <sup>2)</sup> des XII. Jahrhunderts zur Motivirung der Sprache der ihnen vorliegenden Originale melden, dass man zu Zeiten jener Verfasser wenig Hebräisch verstanden, bestätigt uns Sa'adja selbst in der Vorrede zu seinem Séfer ha-gālui mit den Worten <sup>3)</sup> »im Volke hat die Liebe zur arabischen und nabatäischen(!) Sprache und deren Feinheiten überhand genommen", wesshalb er sich veranlasst sehe, zum Studium der »eleganten hebr. Sprache" anzuspornen. Die Vertrautheit mit dem *Talmudischen* wich in Folge der lebhaften Betheiligung an arabischer Cultur, wie wir sie zum Theil aus dem Fihrist des ibn abī Ja'qūb al-Nadīm u. Anderen, speciell auch von Sa'adja's Zeitgenossen Mas'ūdī erfahren. Daher kam es ja, dass man bei der Besetzung des Gaonats in Sura zu dem Aegypter Sa'adja seine Zuflucht nehmen musste. Aber auch das Verständniss der *Bibel* muss bedeutend abgenommen haben, indem gerade im X. Jahrhundert das Bedürfniss nach Uebersetzung in die Landes- und Umgangs-Sprache rege wurde, dem dann Jahjâ <sup>4)</sup> b. Zakarijjâ aus Tiberias, unser Sa'adja u. A. nachgekommen.

---

1) Cfr. die Einleitungen der hebr. Uebersetzer zu Sabbath, Bābhâ Kammâ u. s.

2) So Jehuda b. Tibbon in seiner Einleitung zur Uebersetzung von ibn Ganāh's Riqmāh: ועור שאין ההמון מבינים אותה [לשון הקודש sc.] וכך בני ארם היו מכירין בלשון ערבית.

3) Karmel, N. F. Tom. I, 1871/2 p. 68: להעיר את העם... לתלמוד מליצות לשון עבר כי ראיתי ושמעתי כי גברה אהבת לשון ערבית ואלנכסיה בקרבם ומליצתה. (Unter מליצה könnte man auch Poësie verstehen.)

4) Cfr. de Sacy Chrestomathie. T. I p. 350 u. s.

Und gerade von jener Sa'adjanischen Bibelübersetzung überliefert uns ein Mann der späteren Zeit, in der die arabische Schrift unter Juden sicherlich nicht mehr allgemein gehandhabt wurde, Abraham b. Ezra (1088—1167), dass sie in arabischen<sup>1)</sup> Lettern geschrieben war. Wir können daher füglich recht gut annehmen, dass auch unser Buch ursprünglich in arabischer Gestalt auftrat, wobei dann die Bibelstellen möglicherweise aus jener eben genannten Uebersetzung entnommen waren.

Mit dieser Umsetzung in hebr. Schriftcharacteren mag auch ein Theil der vielen grammatischen Unregelmässigkeiten zusammenhängen, die beide Hss. aufweisen, während ein anderer, nicht unbeträchtlicher Theil, sich auch bei vielen arabisch schreibenden Schriftstellern nicht selten findet. Ich lasse hier eine kurze Zusammenstellung des Wesentlichen folgen. Die kurzen Vocale u und i werden in M ganz gewöhnlich, in m. zuweilen durch Waw resp. Je ausgedrückt: (النشيد) אלתשבוה, (يوافق) יואפיק, (يصلون) יצולון m. (انتقى) אלתוקי m. (ثم) תום, (ثالث) תאלית. Der Diphthong ai wird durch Doppelje ausgedrückt: (كلمتين) כלמתין, (حرفين) חרפין u. s. In M läuft nebenher ein zweites Vocalisationssystem; ein schräger Strich über dem Buchstaben bedeutet u. (cfr. Steinschneider, Catal. der hebr. Hss. in Berlin N<sup>o</sup>. 89) (جى) רגי (تبدع) תבדע (sehr häufig), Pathach in etwas verlängertem Strich (ober und unter

---

1) Ibn Ezra erzählt in seinem Commentar zu Gen. II, 14, Sa'adja habe die bibl. Eigennamen von Flüssen, Nationen, Ländern etc. willkürlich zu identifiziren versucht: כעבר שתרגם התורה בלשון ישמעאל ובכתיבתם שלא יאמרו כי יש בתורה מצות לא ידעום. Schon der gelehrte Pocock hat in der Polyglotta Lond. T. VI p. I auf diese Stelle aufmerksam gemacht und in gesunder philologischer Kritik keine Umdeutung versucht.



der Linie) ist a  $\text{تَبِين}$  ( $\text{تَبِين}$ ),  $\text{قَرَل}$  ( $\text{قَرَل}$ ) (=  $\text{مهل}$  (على) p. ۲۷ 7 v. u.), Teschdid wird hie und da über dem Buchstaben angebracht, aber auch das Dagesch ist nicht selten  $\text{اداء}$  ( $\text{اداء}$ ) (=  $\text{اداء}$ ) p. ۳۶ 8 v. u.),  $\text{يَحَد}$  (!)  $\text{يَحَد}$  M fol. 52<sub>m</sub><sup>v</sup>). Während diese Vocalisations-Systeme vorwiegend der Petersburger Hs. eigen sind, gehören die im Folgenden characterisirten Vulgarismen m- und M gemeinschaftlich an. Orthographisch wäre zu bemerken, dass »nach allgemein maghribinischer <sup>3)</sup> Schreibart statt des Je als Elif maqṣūrah“ fast ausnahmslos (cfr. Anm. 2) א Alef verwandt wird:  $\text{يَبْقَى}$  ( $\text{يَبْقَى}$ ),  $\text{مَوْلَى}$  ( $\text{مولى}$ ),  $\text{يَتَأَمَّا}$  ( $\text{يتامى}$ ). Nominalformen, die ursprünglich auf  $\text{ي}$  endigen, behalten stets das Je:  $\text{صَافِي}$ ,  $\text{مَعَانِي}$  (nomin. und gen. absol.). Zu den mehr grammatischen Unregelmässigkeiten führt uns die häufige Unterlassung der Zusammenziehung von zwei gleichen Consonanten:  $\text{يَكْف}$  ( $\text{يَكْف}$  Indie.),  $\text{بِنَا}$  ( $\text{بينا}$ ),  $\text{وِطْنَا}$  ( $\text{وطينا}$ ),  $\text{وِطْنَا}$  ( $\text{وطينا}$ ),  $\text{حَد}$  ( $\text{حد}$ )  $\text{حَد}$  ( $\text{حد}$ ). Vor dem langen  $\text{ú}$  oder  $\text{í}$  des Perfects und der Participien <sup>4)</sup> der Verba ult. Je erhält sich das Je:  $\text{بَقِيُوا}$ ,  $\text{مَسَاوِيِين}$ ,  $\text{بَقِيُوا}$ ; bei dem Particip pass. wird es in Alef verwandelt:  $\text{مَحْبِيَاوِن}$ ,  $\text{مَكْفَايِين}$  ( $\text{مكفايين}$ ). Wurzeln ult. Hamza gehen stets in ult.  $\text{و}$  resp.

1) Wie das Schewa hier für kurzes a vor der Tonsylbe, so steht es auch für kurzes i bei Elif conjunctionis  $\text{أَمَّا}$ .

2) Zu dem Gebrauch des Sêrê cfr. noch  $\text{وَأْتَى}$  ( $\text{وأتى}$ ) p. ۱۶ 5 v. u.). Vgl. Nöldeke, Gesch. des Qorâns p. 253 und Rödiger, D. M. G. 14, 487. Leider habe ich für weitere Beispiele bloss die Blätter von M notirt (98<sub>m</sub><sup>r</sup>, 111<sub>m</sub><sup>v</sup>, 105<sub>m</sub><sup>r</sup>). Für den Vo-

cal i finde ich nur das eine Wort  $\text{تَبِين}$  ( $\text{تَبِين}$ ).

3) Fleischer in D. M. G. XVIII p. 337.

4) Derselbe in D. M. G. I p. 155.

5) Cfr. p. ۳۱۴ Anm. 3. Sollte man  $\text{المكفون}$  lesen? Die II.

Conj. findet sich bei Muḥit unter  $\text{مَوْن}$ .



الشرائين (p. ١٩١ 3) den Plur. des Mascul., nach mehreren sachlichen Subjekten (p. ٢٩٨ 3) ebenso den Plur. des Masc. stehen lassen, letzteren, ungeachtet der Verfasser bei einem analogen Fall (p. ٢٩٩ 1) richtig التنى gewählt hat. P. ٥٧ 5 v. u. lässt sich das Masc. des Sing. الذى leichter rechtfertigen. Nebenbei findet sich auch das vulgäre الى. Die Praepositionen الى und على und عن und من sind zuweilen verwechselt. Selbstverständlich habe ich die stylistische Eigenheit <sup>1)</sup> des Schriftstellers, Verba wie يقدر, يجب, ينبغي, يجوز, يمكن etc. coordinirt mit dem Imperf. zu verbinden, unberührt gelassen.

Den Ursprung des Fremdwortes تسقم (p. ٢. Anm. 4, ١٤٧ Anm. 8, ٢٨٢ Anm. 3; man beachte das تى) habe ich in den Noten nachgewiesen. ماسية (p. ١٧ 9 v. u.) ist nach einer gütigen Mittheilung von Herrn Prof. Fleischer das aramäische כסי. Das Wort אילה (p. ٣٣٣ und ٥٢) scheint mir gleichfalls entlehnt zu sein, ohne dass ich den Ursprung bis jetzt nachweisen kann. Die hebr. Version hat dafür גש, die Paraphrase einmal כלא אמתירו, das zweite Mal גומא (!)

Es folge nun eine kurze Inhaltsangabe der einzelnen Abschnitte.

*Einleitung.* Genesis der Zweifel (p. 2. 3). Veranlassung zur Abfassung des Buches (p. 4—6). Warum Gott die Zweifel zulässt (p. 7—10). Definition von اعتقاد (p. 11). Drei resp. vier Quellen unserer Erkenntniss und Anwendung derselben (p. 12—20). Rechtfertigung der Spekulation (bis p. 24). Die Offenbarung ist dadurch noch nicht entbehrlich (p. 25. 26). Warum Mancher sich ablehnend gegen die Glaubenssätze verhält (bis p. 28). Eintheilung des Buches (p. 29).

*Erster Abschnitt.* Nach einer kurzen Vorbemerkung, dass die Fragen über die Schöpfung durch das Sinnliche nicht ge-

---

1) Cfr. Abu'l-Walid opusculs edd. Joseph et Hartwig Denenbourg p. 388.

löst werden können (p. 30. 31), wird erhärtet, dass alle Dinge entstanden (p. 32—37), nicht aber sich selbst geschaffen (p. 37. 38), sondern aus dem Nicht-Seienden von einem Anderen hervorgebracht wurden (p. 39. 40). Zwölf divergirende Ansichten werden widerlegt (p. 41—70).

*Zweiter Abschnitt.* Die Attribute dieses Schöpfers (p. 79—85). Polemik gegen die Trinität u. a. (p. 86—91). Die in unserer Sprache und in der Bibel von Gott gebrauchten bildlichen Ausdrücke werden an der Hand der Aristotel. Kategorien aufgezählt und erklärt (p. 92—107).

*Dritter Abschnitt.* Ein Ausfluss der Güte Gottes ist es, wenn er uns, um unserer Seligkeit willen, Pflichten auferlegt, von denen die einen auch durch den Verstand dictirt, die anderen dagegen vorwiegend gläubig hingenommen werden (p. 112—118). Die Nothwendigkeit der Sendung von Propheten und deren Stellung (p. 118—125). Wesen und Werth der heiligen Schriften und der Tradition (p. 127). Die Frage über die Abrogation des Gesetzes (p. 128—140). Einwürfe gegen die Bibel (p. 140—145).

*Vierter Abschnitt.* Der Mensch ist das Endziel der Schöpfung, zu seinem Heil ist alles zweckmässig eingerichtet (p. 145—150). Er hat das physische Vermögen zum Handeln und den freien Willen (p. 153). Beantwortung der Einwürfe und Erklärung der scheinbar widersprechenden Bibelstellen (p. 153—164).

*Fünfter Abschnitt.* Nach ihren Tugenden und Lastern, die zumeist nur von Gott registirt werden, lassen sich die Menschen in 10 resp. 11 Classen eintheilen (p. 165—69, 169—177, 183); Belohnung wie Bestrafung derselben (ibid.). Begriff der Busse und ihr Werth (p. 177—181). Laster und Tugenden, die nothwendig Strafe und Belohnung im Diesseits nach sich ziehen (p. 181—83).

*Sechster Abschnitt.* Wiederlegung der verschiedenen Ansichten über den Begriff der Seele und die Erklärung des Verfassers (p. 188—196). Ursachen ihrer Vereinigung mit

dem Körper (p. 196—200). Lohn und Strafe trifft Beide (p. 200—203). Verlängerung oder Verkürzung der Lebensfrist (p. 203. 204). Der Austritt der Seele aus dem Körper und deren Zustand nach dem Tode (p. 204—206). Refutation der Seelenwanderung (p. 207—210).

*Siebenter* Abschnitt. Vgl. oben p. 11. 12.

*Achter* Abschnitt. Begründung der Erlösung in der messianischen Zeit (p. 229—233). Fixirung des Zeitpunktes (p. 233—237). Detaillirte Beschreibung der messianischen Zeit (p. 237—247). Bekämpfung der jüdischen Partei, welche die messianischen Bibelsprüche für die Zeit des 2 Tempels in Anspruch nimmt (p. 247—252). Wiederlegung der christlichen Ansicht (p. 252—254).

*Neunter* Abschnitt. Die Nothwendigkeit einer Vergeltung im Jenseits wird aus den 3 Quellen unserer Erkenntniss bewiesen (p. 255—265). Nähere Bestimmungen der Vergeltung und Beantwortung von 10 daran sich knüpfenden Fragen (p. 265—279).

*Zehnter* Abschnitt. Wie jede in der Natur uns entgegen tretende Einheit eine Verbindung vieler einzelner Dinge ist, so zerfällt auch die moralische Einheit des Menschen in eine Vielheit von Neigungen und Abneigungen. Ausschliessliche Hingabe an irgend eine derselben ist zu verwerfen (p. 280—286). Der allgemeine Satz wirt für 13 Neigungen ausgeführt (p. 287—316). Auch die angenehmen Eindrücke bei den sinnlichen Wahrnehmungen beruhen auf harmonischen Verbindungen (p. 316—318).

Der innere Zusammenhang in der Aufeinanderfolge der Abschnitte I—IX ergibt sich bei kurzer Betrachtung. Die Entstehung der Welt bedingt einen Schöpfer, der zum Besten der Menschen gewisse Anforderungen stellt, deren Beobachtung ihrem freien Willen anheim steht. Je nach ihrem Verhalten gegenüber denselben ist ihre Rangordnung. Die Verantwortung trifft Körper und Seele, insofern jede Handlung nur in deren Vereinigung denkbar. Im Tode werden sie

momentan von einander getrennt, um zur Zeit der Erlösung, die in lebhaften Farben geschildert wird, zu neuem Leben erweckt zu werden und der Vergeltung im Jenseits entgegen zu gehen. Dagegen will der 10. Abschnitt in diesen Rahmen keineswegs passen, er hinkt dem Ganzen nach, indem er neuerdings Vorschriften für die beste Einrichtung des Lebens gibt. Es ist aber auch der einzige Abschnitt, auf dessen Inhalt der Verfasser in den vorhergehenden Abschnitten niemals hinweist. Wenn er sonst im Buche ein Thema streift, das er früher erschöpfend behandelt oder später an geeigneter Stelle bespricht, ersucht er den geneigten Leser, sich dort weitere Belehrung zu holen. Von dieser Gewohnheit macht er für unseren Abschnitt keinen Gebrauch, so einladend auch die Gelegenheit sein mag, wie z. B. p. 149 unt. u. s.

Auf Grund dieser beiden Thatsachen — dass der Abschnitt X im Vorhergehenden niemals erwähnt wird und, was entscheidender ist, dass er nur in losem Zusammenhang mit dem übrigen Buche steht — ist der Gedanke nahe gelegt, dass dieser Abschnitt bloss ein Annexum zum Ganzen bilde, dass er bei der ursprünglichen Disposition nicht in Aussicht genommen war. Wir werden bei Adoptirung dieser Ansicht kein zu grosses Gewicht dem Argumente beilegen, dass am Ende der Vorrede einer Eintheilung in zehn Abschnitte gedacht wird, da die Abfassung eines Werkes in der Regel der Einleitung zeitlich vorangeht.

Eine überraschende Stütze erhält aber unsere Hypothese an zwei Stellen des Textes. In dem Kapitel über die Busse behauptet der Verfasser (p. 141), der Gedanke an den Rückfall in die alten Sünden werde am besten dadurch bekämpft, dass „man eine Schrift über die Entsagung im Irdischen schreibe 1)“ etc. Ganz mit denselben Worten bezeichnet er

---

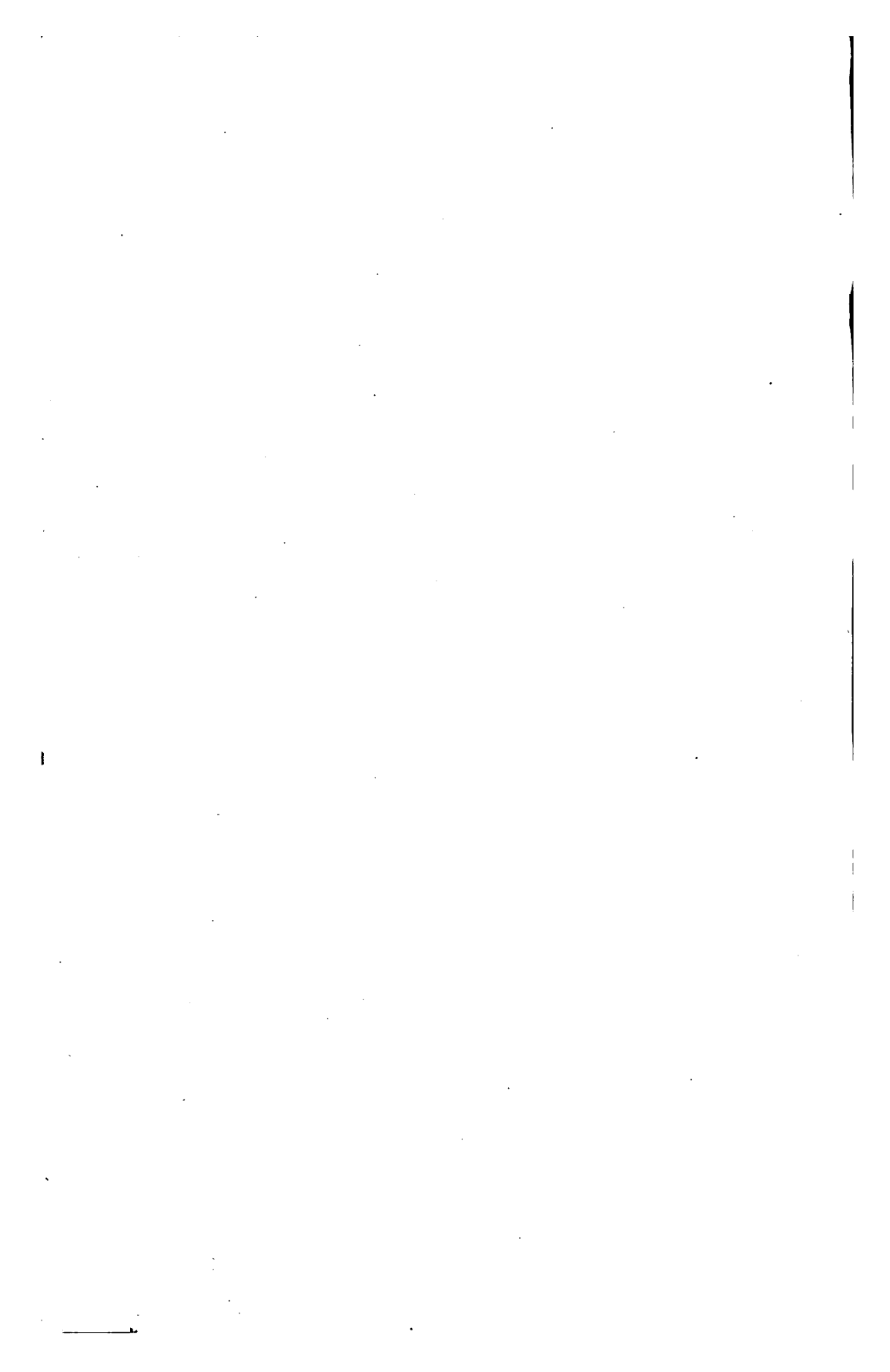
1) انشاء كلام الزهد في الدنيا (1). Vgl. meine Note daselbst. Die Ed. übersetzt richtig (p. 111, 2) לחבר דברים בפרישות מן העולם, die Paraphrase umschreibt.

aber den X. Abschnitt »ich nenne das Ganze ein Buch von vollkommener Entsagung“<sup>1)</sup>, als ob er damit deutlich bekunden wollte, was ich früher für wünschenswerth erklärt, das möchte ich zum Schlusse noch bieten.

Die Erörterung über das Verhältniss unseres Verfassers zu der zeitgenössischen Literatur, die Uebersetzung und Beleuchtung unseres Textes, den Abschnitt VII in der Fassung des Petersburger Ms. und den Index der zahlreichen Bibelstellen wie der in keiner bisherigen Ausgabe noch nachgewiesenen talmudischen Citate, behalte ich mir für eine weitere Publication vor, die hoffentlich in ein bis zwei Jahren erscheinen wird.

---

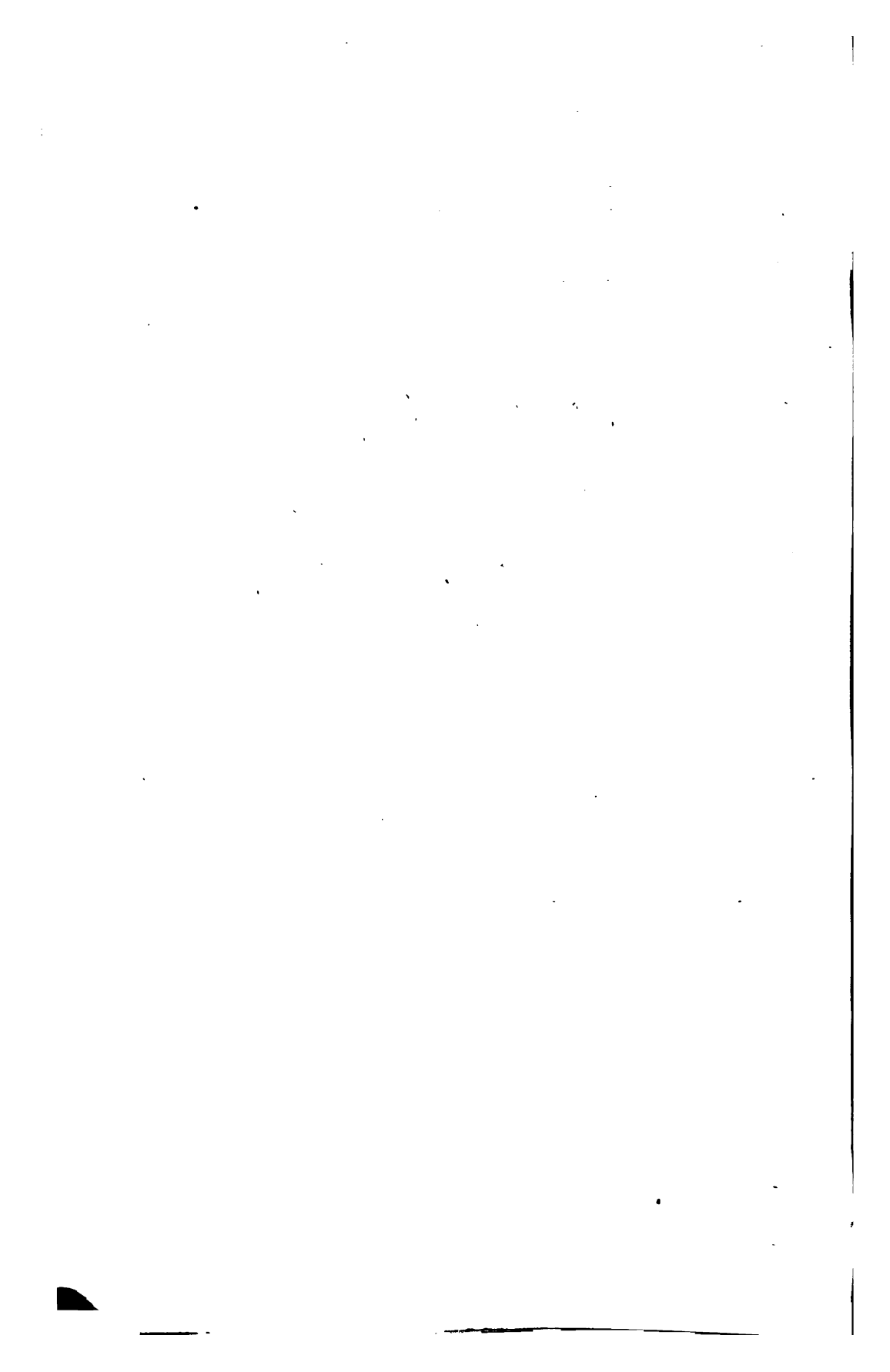
1) واستمى الجامع كتاب زهد تام





## CORRIGENDA.

- ٢ 3 l. وقوع — ٥ 10 l. ثيما (passim); Anm. 5 l. 280 —
- ٦ 3 v. unt. l. يكون — v 1 l. ولعدّ متفكراً 3 l. الباري (pass.);  
 6 l. ١٥ 3 l. — תהלים l. ١٤ 9 — يزالون l. 7 (pass.); تبتدئ l. 6  
 ٢٥ — فقد l. 5 v. u. — صور l. ١٦ 7 — ذلك l. 1 v. u. 1 v. u. l. 1  
 وآخر l. 1 v. u. — شيئاً l. 4 v. u. ٣١ — فسبحان l. 1 v. u. l. 1  
 — ol 5 v. u. — ابتدأوا l. 2 ٤١ — تكون l. 10 — ينشؤ l. 6 ٣٥ —  
 l. 3 v. u. ٦٢ — تفنى l. 1 ٦ — وجها l. 5 ٣٥ — وبمترجان  
 ; يقطعوا l. 2 ٦٨ — يوجبان l. 11 — حقيقتان l. 9 ٦٩ — الكصى  
 — يسمنا l. 5 ٧١ — فريف l. 12 v. — (pass.) معان l. 2 v. u. l. 1  
 ٧١ l. 1 v. u. — اجفى l. 8 Anm. ; وجمى l. 6 ٧٤ — مبادئ l. 9 ٧٣  
 ، توانيا ، تركا ، تعمدا l. 9 ٧١ — رضى l. 4 v. u. ٧٨ — بكتبة l. 1  
 — يوصفان l. 1 v. u. 6 — يوماً l. 9 v. u. ٦٢ — معان l. 6 ٨٠ — ميلا  
 ١٣٢ — التقى l. 7 ١١٨ — خلق l. 8 u. besser ١١٢ — يصفه l. 9 ١١١  
 11 6 l. ١٤٢ — الذين l. 8 v. u. ١٣٧ — نسخا l. 4 ١٣٦ — آمنا l. 11  
 ١٤٧ — هو l. 10 ١٤٦ — يقرب l. 2 ١٤٤ — لاجابة l. 8 ١٤٣ — هوذا  
 — فصح l. 9 ١٥٤ — لوجبت l. 1 v. u. ١٥٢ — اللجيموش l. 1 7 v. u.  
 ، ١٥١ 1 v. u. — فيحجبوا und يتبينون l. 8 ١٦٠ — جميع l. 6 v. u. ١٥٧  
 10 l. ١٧٧ — في Anm. 7 l. ١٧٦ — تلك l. 3 ١٧٥ — حلق l. 4 ١٦٩  
 ; تحقيق l. 6 ١٩٢ — يغاورون l. 6 ١٨٧ — وانى l. 2 ١٨٥ — متيقنا  
 يقبل l. 11 ١٩٨ — آخر l. 1 v. u. ١٩٤ — يتب l. 10 ١٩٣ — بين l. 10  
 l. 8 ٢١٦ — بلاد l. 4 ٢١٥ — آه l. 4 u. ٢٠٤ — 31,12 l. 3 u. ٢٠١ —  
 فواسيف l. 10 u. ٢١٩ — وتمثل und ونشبه l. 6 u. (pass.); الماخبين  
 — 5 und 8 l. ٢٣٢ — (pass.) الماخبين l. 5 ٢٣٣ — يجوز l. 3 ٢٣٢ —  
 3 l. ٢٨٤ — نوبتان نوبتان l. 3 ٢٧١ — تنشؤ l. 5 ٢٤٠ — يره ، بيرنا  
 cj. 11 ٣١١ — مختوما besser 6 ٣٠٧ — ويرتقى l. 6 ٣٠٥ — والتلقيح  
 واوضح l. 5 Anm. ; للآباء l. 4 v. u. ٣١١ — حق يقين



מגובה רוח ומנהא אן בעתד العبد الصالح انه لم يخل من رئة  
 لينتدل بذلك بين يدي ربه قال فيه (18) טוב אשר תאחז  
 בזה וגם מזה אל תנח את ירך כי ירא אלהים וג' وهذا  
 غزوى فقد تبين ان للحكيم حين مخص امور العالء اشار بهذه  
 ال'اء' شيئاً 7 منها سماها טוב و8 منها سماها טובه والواحد  
 سماه 'פה' وهو استعمال كل محبوب ومكروه فى وقته وموضع الذى  
 خلف له على ما بيننا وهذه ال'اء' فنا انما تستعمل بعد اخذ  
 القوت<sup>1</sup> من كسب خلال كما شرحنا وبعد تقريبي هذا الباب  
 بجميع ما امكن من صروب التقريب اقول ان جميع الكتاب انما  
 ينفع مع اخلاص القلوب وتعددها قصد صلاحها كق' (أيوذ  
 13, 11) אם אתה הכינות לבך ופרשת אליז כפוך וכל  
 לחכים (תהלים 118, 117) בכל לבى ררשתיך אל השנני  
 ממצותיך כלבי צפנתי אמרתך פינבעי ان ترقى القلوب  
 وتدعن لاسم ربنا جل وعز كق' (מלכים II 10, 22) יען רך  
 לבכך ותכנע מפני ' בשמעך אשר דברתי על המקום  
 הזה الا ترى<sup>2</sup> بالبصر والشموع والمأكول والمشروب توعتر مع قصد  
 القلب افضل مما توعتر من دونه تم الكتاب والله للحمد

1) הלأ תראה, ed. ,ואלא תרך m. 2) 'אלוקת m. 1)

מחת אלהים וישייר אל השבעה המעלין בפרוה ורואה טוב ואלג'  
 (5, 17) הנה אשר ראיתי אני טוב אשר יפה לאכול ולשתות  
 ואלתלף פפיה אלה מעלין אלף זכרנא וזא עליה אשר יפה  
 וישיר בנדל אל אסתעל 1 כל ואחד מן האחלאף ולחאב פי  
 וקנה אלף ינבעי לה לא פי גפיה כמא קל משרוח 2 פי אזה  
 אלסאב (3, 11) את הכל עשה יפה בעתו ואמא מעלי טובה  
 המזכורה פי אזה הפסוק פהי 3 פנון לחכמה כמא שרחהם פי  
 כתאבה אזה פקאל (9, 18) טובה חכמה מכלי קרב (16) טובה  
 חכמה מגבורה (7, 11) טובה חכמה עם נחלה ולכל פסוק  
 מנהא חאפיה פמא טובה - נחלה פיחא חכה الطبايع وبنية  
 العال لان تمامه وיותר לראי השמש ואמא טובה חכמה מגבורה  
 פיחא תדפיר המלוק والسياسة لان قصته (14) וכא אליה מלך  
 גדול וסכב אתה ואמא טובה חכמה מכלי קרב פיחא העבادة  
 والطلعة لان تمامه וחוטא אחר יאבר טובה הרבה ואמא שרוח  
 السبعة فنون טוב الذي هو من المسفر 4 فنها الاسم الطيب  
 والثناء الصالح قال فيه (7, 1) טוב שם [191] משמן טוב ומנהא  
 זכר המות ענד לחואת ולא ינסי قال فيه (7, 2) טוב ללכת  
 אל בית אבל מלכת אל בית משחה ומנהא الغضب لله  
 بحيث يمكن وينفع قال فيه (3) טוב כעם משחוק ומנהא النظر  
 פי عواقب الامور قال فيه (8) טוב אחרית דבר מראשיתו  
 ומנהא مصاحبة العلماء والصالحين قال فيه (5) טוב לשמע  
 גערת חכם ומנהא الصبر والأناة قال فيه (8) טוב ארך רוח

1) m. אלסאב. 2) p. m. et M. משרוחא. 3) ed. הספר = הספר. 4) m. בולך אלסאב.

ولا سرف شجاعة او جبن [190] ولا بيلة ونقصان في الفرح  
والسرور وعلى هذا تكون حل الراتحة المفردة لكل ذي راتحة منها  
قوة خاصة فاذا مزج بعضها مع بعض تركب<sup>1</sup> حالا بقدر كثرة  
الامتزاج وقلته فمن ذلك ان المسك حار يابس والكافور بارد لطيف  
والزعفران حار يابس والصندل بارد رطب والعنبر حار متوسط  
والمعورد بارد لطيف واذا خلط كل عين منها بعين اخرى امتزجت  
خاصيتهما وانصلحت لمنافع الناس فاذ قد تبين ان الاعتدال في  
جميع المحسوسات انفع للانسان فبالجوى تعديل اخلاقه ومحابه  
ان يكون انفع له وهذه الجملة التي حصلت ان يتكسب الانسان  
في دنياه بحيث يصلح وياكل ويشرب من حله بمقدار حاجته  
ويصرف عنايته فيما فوق ذلك الى الحكمة والعبادة والثناء الحسن  
الصحيح ويتناول من كل واحد من الخبث المذكورة حسب ما  
رتبنا كل شيء في وقته وهذا الاختيار للحمود هو زيادة ما ذكره  
שלמה بن رוד في كتابه في 3 مواضع احدها (קהלת 24, 2)  
אין טוב באדם שיאכל ושתה והראה את נפשו טוב בעמלו  
גם זה ראיתי אני כי מיד האלהים היא פקולו שיאכל ושתה  
باب القوت وقوله بعملو باب التکسب وقوله مיד האלהים يريد  
به من حله من حيث يزرقه ربه لا مما يغلب<sup>2</sup> عليه وق' והראה  
את נפשו טוב في سبعة معان وصفها في كتابه أنها טוב والذ'  
(8, 13) וגם כל האדם שיאכל ושתה וראה טוב בכל עמלו  
מתת אלהים היא فهذا ايضا يصتم<sup>7</sup> معان القوت من  
שיאכל ושתה والتکسب من قوله בכל עמלו ومن حله لقوله

1) اکتسب = את ב M ; حال I. 2) M conj. V. 3) m. om.

قواها بحسب ذلك وكذلك الصوت المفرد والتنغيم واللاحون أما  
يجرك من اخلاق النفس شيئاً واحداً فقط وكثيراً ما يضربها ولكن  
امتزاجها يعدل ما يظهر من اخلاقها وقواها وقد ينبغي ان تعرف  
تأثيراتها مفردة حتى يكون المزاج بحسب ذلك فاقبول الآن ان  
الاحنان 8 لكل واحد مقادير من التنغيم فالاول منها مقدارة  
3 نغمات متواليات وواحدة ساكنة والـ 3 نغمات متواليات وواحدة  
ساكنة وواحدة متحركة وهذان اللاحنان يجركان قسوة الدم وخلق  
الملك والسلاطين والـ 3 مقدارة نغمتان متواليتان ليس بينهما زمان  
(132) نغمة وواحدة ساكنة وبين وضعة ورفعة ووضعة زمان نغمة  
وهذا وحده يجرك الصغراء والشجاعة والجرأة وما مثلها والـ 3  
مقدارة 3 نغمات متواليات لا يكون بينها زمان نغمة وبين كل 3  
و3 زمان نغمة وهذا وحده يجرك البلغم ويظهر من النفس قسوة  
البدن والتصرع والجن وما اشبه ذلك والـ 3 مقدارة نغمة مفردة  
واثنتان متباينتان ليس بينهما زمان نغمة وبين ربعة ووضعة  
زمان نغمة والـ 3 مقدارة 3 نغمات متحركات والـ 3 مقدارة نغمتان  
متواليتان ليس بينهما زمان نغمة وبين كل اثنتين واثنتين زمان  
نغمة والـ 3 مقدارة نغمتان متواليتان ليس بينهما زمان نغمة  
وبين كل اثنتين واثنتين زمان نغمتين وهذه الـ 6 كلها تحرك  
السوداء وتظهر من النفس 1 اخلاقاً متقدمة الى السرور تارة والى  
الغم تارة اخرى 2 ومن عادة الملوك ان يمزجوا بعضها مع بعض  
حتى تتعدل 3 فيكون ما تحرك من اخلاقهم اذا سمعوا بمقدار ما  
يصلح نفوسهم لتدبير المملكة ولا يحيف عليهم بفرط رحمة او قسوة

1) m. sine artic. 2) M om. 3) M conj. VIII.

دانقان ومن آخر دانق ونصف\* ومن آخر دانق ومن شيء آخر  
 نصف دانق<sup>1</sup> ولا يجوز ان تؤخذ اجزاء متساوية وارى ان  
 اتبرع في آخر هذه المقالة بان اثبت مجموعات الحسوسات بعضها  
 مع بعض لتكون زيادة في الامتزاج والاعتبار لما قدمنا من امتزاج  
 الاخلاقي واقول من المعلوم ان الحسوسات 5 ضروب مذوقة ومرئية  
 ومسموعة ومشمومة وملموسة فالج 2 منها وفي الملموسة فأنها لا  
 توقع لذّة الا بطريق واحد وهو اللين ثم المذوقة لان تركيبها  
 معروف كما يتركب الفالودج من نشا وسكر وعسل وزعفران وغير  
 ذلك وكذلك جميع الوان الاغذية والاطبخة واقبل كلامى على  
 ال3 للحسوسات الاخر واقول ان اللون المفرد من بياض او حمرة او  
 صفرة او سواد سبيله ان يضعف [189] الحس اذا تأمله كما يقم  
 البصر من الثلج وكما تتأذى العين من الحمرة ويضعف الدور  
 الباصر من السواد وما اشبه ذلك وفي مع ذاك فلا توقع سرورا  
 ولا لذّة كثيرة لأنها اذا مزج بعضها مع بعض حدث منها ضروب  
 اللذات وحركت كثيرا<sup>4</sup> من قوى النفس فاقول ان الحمرة المختلطة  
 بالصفرة تحرك قوة الصفراء واخلاقتها فتظهر من النفس<sup>5</sup> العز والصفرة  
 المختلطة بالسواد تحرك قوة البلغم فتظهر من النفس قوة الذئ  
 واذا جمع السواد والحمرة والصفرة والبياض حركت<sup>6</sup> قوة الدم  
 وظهر من النفس<sup>5</sup> المملكة والسلطنة واذا قرنت الحمرة بالصفرة  
 حركت قوى السوداء وظهر من النفس قوة الجبن والاحزان وكذلك  
 ان زيد ونقص في امتزاج هذه الالوان حدث للنفس من تحريك

1) m. om. 2) m. لانه. 3) M روح الباصرى 4) M al-  
 tera manu emend. كثيرة. 5) M add. قوة. 6) M حركوا.

هذه الآية<sup>١</sup> معنى كان زيد مخيض ذلك<sup>١</sup> ان ينال العاقل من  
الطعام (131) والشراب والغشيان ما يقيم به جسمه وخلفه فاذا  
وجد ذلك من حله بعث عليه الشهوة حتى تاخذ بحفظها فان  
في كلات<sup>٢</sup> ان تسرف او تتناول منه شيئاً من غير حله صمها  
اليه ومنعها فان في لم تنضب له كما يريد بعث عليها خلق<sup>٣</sup>  
الزهد حتى تزهد في كل فن ويحفظ ما رزقه الله<sup>٤</sup> من المال<sup>٤</sup>  
والبنين<sup>٤</sup> بقوة محبتهم ويعبر من الارض بمقدار<sup>٥</sup> حاجته فان كاد  
الشره<sup>١</sup> ان يستولى عليه فيدخله في حرام او منكر اطلق قوة  
الزهد حتى يقف عن ذلك ويحب حياة الدنيا من اجل الآخرة  
ان في دهليزها لا من اجل نفسها ولا يرغب في شيء من التروس<sup>٥</sup>  
ولا التنشقي فان اتى ذلك طوعاً تناوله ليقيم به حدود الدين  
ويحسن الى الناس ولا يستعمل<sup>٦</sup> شيئاً من الكسل بئنة وما بقي له  
من زمانه بعد اقامة الاقوات<sup>٥</sup> صرف عنايته فيه الى العبادة والحكمة  
فاذا جمع هذه الاعمال على ما رسمنا كان حميداً في الدارين وكما  
قال (משלי 4, 23) **מכל משמר נצר לבך כי ממנו תוצאות**  
**חיים** وتصير افعاله شبيهة بالاجسام المركبة من 4 طبائع وبكل<sup>٥</sup>  
جسم<sup>١٠</sup> هو اوصال مولفة والادوية<sup>٩</sup> التي سبيلها ان يتخذ<sup>١١</sup> من  
شيء منها وزن 3 دراهم<sup>١</sup> مركباً<sup>١</sup> فيكون وزن درهم من شيء ما<sup>١٢</sup>  
ومن شيء آخر 4 دوانيق ومن شيء آخر نصف درهم ومن آخر

1) M om. 2) edd. **תרה** = ارادت, et **ו** simillimis, cfr.  
**infra** **מנה** **מנשא** M superscr. 3) M sine artic. 4) M  
**מقدار**. 5) m. **الحريم**. 6) m. plur. 7) m. **الاوقات**. 8) sive  
**يؤخذ** M. 9) M add. **الذي**. 10) M **وكلاوية**, و**ككل**



الصلوة والصوم والقيام والحركة في الشريعة وفي كل فائدة ولذلك  
 عكس هذا الاعتلال בצדיק لان معنى الاعتلالات ايضا يقع على  
 الرשעות فقال (26) כל היום התאוה תאוה וצדיק יתן ולא  
 יחשך ואين الترقل والثقل والنفخ<sup>1</sup> والنهيج<sup>2</sup> ووجع السفل والنقرس  
 وعرق النسا والدوالي وداء الفيل وكثير من الآفات الآ مع البطالة<sup>3</sup>  
 بل المكفيين<sup>4</sup> لا ينبغي لهم ان يكسلوا ويتبطلوا<sup>5</sup> د' ק' (משלי  
 31, 27) צופיה הליכות ביתה ולחם עצלות לא תאכל ואנא  
 نجد النفس تسكن الى الراحة لان خالقها جعلها لها تذكيرا  
 بالقرار والطمأنينة الذي في دار الآخرة وترغيبا فيه د' ק' (ישעיה  
 32, 17/18) והיה מעשה הצדקה שלום ועברת הצדקה  
 השקט ובטח ער עולם וישב עמי בנוה שלום ובמשכנות  
 מבטחים ובמנוחת שאננות فقد تبين ممًا بسطته ووضخته  
 لمن يقرأ هذا الكتاب ان كل من رأى استعمال آتى فن من هذه  
 13) أنما صار مذهبه [188] خطئه لا صوابا من اجل أنه اوجب  
 استعماله مفردا وترك اشراك غيره معه فلعوج<sup>4</sup> له<sup>5</sup> مراده وقصر عن  
 بلوغ محبته وكما قدعت من قول שלמה ان كل شيء מעוות  
 וחסרון<sup>6</sup> وأما اذا جمعت هذه الفنون كلها فهو الصواب للحص  
 وليس الصواب ايضا ان يؤخذ من كل فن منها جزؤ من 13  
 جزء فتصير اجزاء متساوية لكن يؤخذ من كل نوع منها المقدار  
 الذي يصلح كما توجب الحكمة والشريعة فاذا<sup>7</sup> جمعت منشورات

1) M add. والصوم. 2) m. ألمسألבה. 3) m. ألمכفיים. 4) M conj. VII. 5) M add. عن. 6) M in marg. sec. اذا. 7) M. مفرد.

توسط [187] الانسان ولكنه لا يجعله عادة جارية<sup>1</sup> فيغير ما طبعه  
 الباب الـ 2<sup>2</sup> في قول من زعم ان الراحة افضل ما استعمل<sup>3</sup>  
 قال قوم ان الراحة سبب لاستنفادة النفس لنفسها وان تنفذ غذاءها<sup>4</sup>  
 وتربى جسمها وان تنقوى حواسها وان الانسان كيف ما تعب  
 فلنما عينه الى راحتته وفي مطلوبه الا ترى ان الملوك هم اروح  
 الناس ولولا ان هذا المعنى هو الافضل لم يختار لهم واين سكون  
 الفكر بترك القلق والطيش والهَمّ والغم بحسب ان الذين الصالحين  
 اذا اختير شبه بها ان يقول (דמיה 6, 16) ומצאו מרגוע  
 לנפשכם وشرع راحة في السبوت والاعياد اشرفه على راي هؤلاء  
 فوجدتهم اجهل الناس بل قالوا ما لا يعلمونه لان الراحة انما  
 تنتظم للانسان بعد العناية الوكيدة واحكام حوائجه واصلاح  
 اسبابه ثم يستقرح ويستريح وكف (משלי 27, 24) הכן ברוח  
 מלאכתך ועתה בשדה לך אחר ובניית ביתך ואما الراحة  
 المفردة بلا شيء من هذه فانما هي راحة بالاسم وحاصل معناها  
 فهو الكسل فلا تسئل عن الكسل الدائم ما ذا يفعل لكن للانسان  
 انما يغفل غفلة ويكسل مدة حتى قد وافاه الفجر يعدو عدوا  
 وعدم اكثر مصالحة كق' (6, 10/11) מעט שנות מעט חנומות  
 מעט חבק ידיים לשכב ובא במהלך ראשך ומחסרך באיש  
 מנון فاذا كسل فلم يعد له قوتا ولا سترا ولا كفا فهو في حسرات  
 طول السمان حتى ان شهواته ودواعيه تقتله قتلا ك' (25, 21)  
 תאות עצל תמיתנו כי מאנו ידיו לעשות وحتى انه يدع

1) M om. 2) M add. في هذه الدنيا. 3) m. وان.  
 4) m. انما. 5) m. خصا.

والسمعية 'ك' (12, 10) وعتة ישראל مده: "ألهيך سأل  
 מעמד כי אם ליראה את 'י' אלהיך לשמר את מצות "   
 فآى شيء يقوم<sup>1</sup> به المنفرد من شرائع الكليل والقسط والميزان ان  
 قل (ويقرأ 36, 19) מאיני צדק אבני צדק ואי شيء يقوم به  
 من شرائع الحكم بالعدل والانصاف ان قل (דברים: 19, 16) לא  
 חטה משפט לא חכיר פנים ואי شيء يقوم من الحلال والحرام  
 في اكل اللحمان وما اشبهها ان قل (ويقرأ 2, 11) זאת החיה  
 אשר תאכלו ואי شيء يقوم به من شرائع النجاسة والطهارة ان  
 قل (47) להכריל בין הטמא ובין הטהר وايضا (56, 14)  
 להורת ביום הטמא וביום הטהר وكذاك من: باب الزرع  
 والعشور والנדور والصدقات وما شاكلها فان قلت فيتعلم ذلك  
 \* ويغت به قرما آخرين فيمتثلوه<sup>2</sup> فلان اولئك هم العباد لا هو  
 ان (130) بهم تمت عبادة الله لا به واما ما ذكروا من التوكل على  
 الخالق في امر صلاح الجسم وصلاح الغذاء فهو كما قالوا وقد بقى  
 عليهم شيء وهو انه قد جعل لكل شيء سببا وعلة ينبغي ان  
 يلتمس<sup>4</sup> من ذلك الوجه فان كانوا صادقين بان التوكل علم  
 فيتوكلوا<sup>5</sup> عليه في باب العبادة ايضا ليوصلهم الى ثوابه بلا عبادة  
 فان لم يجز ذلك لانه قد جعل العبادة سببا للثواب لم يك بد  
 من التمسب والترويج والعنايات التي جعلها سببا لمصالح الناس  
 الا انه قد يفعل في<sup>6</sup> اوقات شيئا من هذا على طريق الآية بلا

ويغنى به M et m. 3) في m. 2) يقيم M semper 1)  
 ذلك الشيء من وجهه M 4) قوم اخرون فيمتثلونه  
 بعض الاوقات M 6) indicat.

اليوم<sup>1</sup> هذه لتعصد<sup>2</sup> تلك فتحسن جملتهما<sup>3</sup> كف' (משלי  
 22, 21) להודיעך קשט אמרי אמת להשיב אמרים אמת  
 לשלחך<sup>4</sup> الباب ה'ב' العبادة موجود قوم كثير يقولون  
 ان افضل ما يشتغل به العبد في نار الدنيا عبادة ربه فقط  
 وذاك بان يصوم النهار ويقوم الليل ويسبح ويمجد [186] ويدع  
 الدنيا بأسرها فان ربه يكفيه امر قوته ودوائه<sup>4</sup> وسائر حوائجه  
 وهذا نجد للعبادة لذة جليلة כ'ק' (תהלים 1, 147) כי נעים  
 נאווה תהלה وفرح וسرור כ'ק' (100, 2) עבדו את י' בשמחה  
 ונחירה عند خالف انكّل لوقت الثواب כ'ק' (מלאכי 17, 3)  
 וחמלתי עליהם כאשר יחמל איש על בנו העבד אתו  
<sup>حق يقين</sup>  
 هاؤلاء ايضا يرحمك الله كل شيء وصفوا به عبادة خالقنا حقيقيون  
 بل جميع الصفات لا تبلغها וכ'ק' (תהלים 3, 145) גדול י'  
 ומהלל מאד ולגדלתו אין חקר ولكن موضع الانكار عليهم الانفراد  
 بها وحدها وقولهم لا يشتغل بغيرها فان لم يعن بالغذاء لم  
 يثبت الجسم وان لم يعن بالولد لم تكن العبادة من اصلها لان  
 اهل جيل باسرم<sup>5</sup> لو اطبقوا عليها ثم ماتوا لماتت العبادة معهم  
 وانما العبادة <sup>للآباء</sup> لآباء<sup>5</sup> وبنينهم وبنى بنينهم كما قال (דברים 2, 6)  
 למען תירא את י' אלהיך לשמר את כל חקתיו ומצותיו  
 אשר אנכי מצוך אהה ובנך ובן בנך כל ימי חיך \*<sup>5</sup> ثم  
 اوصى<sup>5</sup> ما خفى عليهم وفي ان العبادة في جميع الشرائع العقلية

1) M om. 2) M conj. VI. 3) M جملتهما et superser.  
 litteris emendatum جملتيهما, quod legitur etiam in m. 4) M  
 وواضح. 5) M ut edd. ودواعيه.

وكأنها تغذيها غذاء كف' (ibid.) ويشكوي لعصموتيك<sup>1</sup> وزينة بها<sup>2</sup>  
 كاللؤلؤ وللجوهر على الملوك كف' (9, 1) كي لويت هن هم لראشך  
 וענקים לגרגרתיק<sup>3</sup> ومن لم يقصدها ولا فهمها<sup>4</sup> فكانته ليس من  
 الناس ولا مستعدّ به כ'ק' (תהלים 5, 28) כי לא יכינו אל  
 פעלת<sup>5</sup> \* ואל מעשה ידיו فوجدت جميع ما وصفوا به للحكة  
 حقاً يقينا وأما موضع الزلل فيه ما قالوا ألا يتشاعل<sup>6</sup> معها بغيرها  
 \* فان لم يشغل معها بالقوت<sup>7</sup> والكن والستر بطلت للحكة<sup>8</sup> ان لا  
 قوام ألا بذلك وان القى نفسه في حاجاته<sup>9</sup> هذه على قوم آخرين  
 كان مرفوضا وغير مستعدّ به ولا مقبول قوله וכ'ק' (קהלת 16, 9)  
 וחכמת המסכן בזויה ורבירו אינם נשמעים<sup>7</sup> فان قنع<sup>7</sup>  
 بالغليظ من الغذاء واليباس من التدبير غلظ طبعه وجفا عكّره  
 وبطلت لطافة الحكة ودقتها وكف' (משלי 11, 25) תפוחי זהב  
 במשכיות כסף דבר דבר על אפניו الا ترى ان بني اسرائيل  
 في البر آتما غذام<sup>8</sup> ربنا بغذاء لطيف اعنى المن ليتعلموا للحكة  
 كف' (שמות 4, 16) ויצא העם ולקחו דבר יום ביומו למען  
 אנחנו הילך בתורתی אם לא وانظر ايضا ان بني لוי آتما كان  
 يصيبهم من الغلة جزء من 'ג' \* ان م سبط من بين 'ג' فجعل  
 لهم العشر ليلطفوا غذاء<sup>9</sup> ولو اطبق<sup>9</sup> الناس على ما قل هاؤلاء  
 لبطلت الحكة بانقطاع النسل بتسرك التنويج ولو تشاغلوا بحكة  
 البنية وحدها تركوا حكمة الدين والشريعة التي آتما حبيت

1) m. M et m. זינה. 2) m. זינה. 3) M. 4) m. يفهمها. 5) M om. 6) m. من القوت. 7) M sing. 8) m. 14. 9) m. plur. من الغليظ

الذئب في مقاومة خالق السماوات والارضين على قول اهل الحقد<sup>1</sup>  
وظنهم انه خارجون عن تدبيره كق' (تהלים 6, 64) 'יחזקו  
למו דבר רע יספרו לטמון מוקשים אמרו מי יראה למו  
واين شناعة الناس وعبادة الخلف وايداع القلوب ما تحسد نعمته  
وتشمت بمصيبته כ'ק' (9) ויכשילהו עלימו לשונם יתנודרו  
כל ראה בם فلا يوجد مغتم<sup>2</sup> لغمهم ولا متوجع<sup>3</sup> لنكبتهم آلا  
\* الاكل والشرب فرح سار<sup>2</sup> بوقعتهم כ'ק' (נחום 19, 3) אין כחה  
לשברך נחלה מכתך כל שמעי שמעך חקעו כף עליך  
כי על מי לא עברה רעתך תמיד [185] وربما كان اصل هذه  
العبادة تعدياً<sup>2</sup> من هذا الذي هوذا يتشقى في آخرها כ'ק'  
(תהלים 19, 25) ושנאת חמס שנאוני وايضا (6, 59) אל  
תחז כל בגדי און סלה وانما غرس في النفس محبة التشقى  
ليؤخذ بحق الله من المغسدين في البلاد وينصلح الناس כ'ק'  
(8, 101) לבקרים אצמית כל רשעי ארץ להכרית מעיר  
' כל פעלי און الباب ال'11' في الحكمة من تلاميذ  
الحكماء من زعم انه ليس ينبغي ان يشتغل احد في دار الدنيا  
بشيء سوى طلب الحكمة وقالوا لان بها (129) يوصل الى معرفة  
كل ما في الارض من الطبائع والامزجة والى علم كثير مما في السماء  
من الكواكب والافلاك ولها لذة تلذذ النفس وكما قال (משלי  
10, 2) כי הבוא חכמה בלבך ודעת לנפשך ינעם וشفاء  
تشفيها<sup>4</sup> من الجهل כ'ק' (משלי 8, 3) רפאות תהי לשרך

1) ed. האמת = اللق. 2) cod. accus.; ed. שמחים לשכרו. 3) m. nomin. 4) m. suff. masc.; at cfr. infra تغذيها.

مغرورين لان جميع ما وصفوا انما اثر في النفس هذا التأثير لآته  
 جاءها طوعا لم تعن في بشيء منه فاما ان وقعت في التفكر في  
 التدبير على العدو وقعت في الحجر الاسود وكل وقت يتجدد لها  
 رأى بعد رأى وكف' (تהלים 3, 140) **أشدر** **حشבו** **رעות**  
**בלב** **כל** **יום** **יגורו** **מלחמות** **וوطن** **المرء** **نفسه** **على** **ان** **لا** **يقبل**  
**شفاعة** **ولا** **يرثى** **ارتاء** **ولا** **يجن** **حنّة** **ولا** **يسمع** **دعوة** **ב'ק'** (משלי  
 10, 21) **נפש** **רשע** **אותה** **רע** **לא** **יחן** **בעיניו** **רעהו** **ועلى**  
**بذل** **جميع** **المال** **وللجنة** **دون** **ذلك** **التشقى** **كف'** (ישעיה  
 17, 18) **הנני** **מעיר** **עליהם** **את** **מרי** **אשד** **כסף** **לא** **יחשבו**  
**וזהב** **לא** **יחפצו** **בו** **ועلى** **أنه** **ان** **لم** **يصل** **الى** **قتل** **ذلك** **العدو**  
**ألا** **يقتل** **الف** **صديق** **او** **بقتل** **نفسه** **لا** **يأني** **1** **ذلك** **وكف'** (שופטים  
 30, 16) **חמת** **נפשי** **עם** **פלשתים** **ועلى** **أنه** **ان** **لم** **يصل** **الى**  
**זאק** **ألا** **بترك** **رّبّه** **وعبادته** **ב'ק'** (תהלים 14, 86) **אלהים**  
**זדים** **קמו** **עלי** **ועדת** **עריצים** **בקשו** **נפשי** **ולא** **שמוך**  
**לנגדם** **فاذا** **احتمل** **هذه** **الامر** **كلها** **ربّما** **لم** **يصل** **منها** **الى** **مطلبه**  
**וב'ק'** (מלכים II 26, 3) **להבקי** **ע** **אל** **מלך** **אדום** **ולא** **יכלו**  
**ורבّما** **انقلب** **عليه** **المعنى** **فهلك** **هو** **וב'ק'** (משלי 27, 26) **כרה**  
**שחת** **בה** **יפל** **וגלל** **אבן** **אליו** **חשוב** **فان** **سلم** **وتّم** **له** **ما**  
**طلب** **فقد** **اوقع** **نفسه** **في** **شديد** **عقاب** **الله** **الذى** **لا** **يخلصه** **احد**  
**ألا** **تحليل** **من** **اساء** **2** **اليه** **וב'ק'** (28, 17) **אדם** **עשק** **כרם** **נפש**  
**עד** **בור** **ינום** **אל** **יתמכו** **בו** **واين** **الطمع** **في** **مقاومة** **الزمان** **على**  
**مذهب** **اهله** **والطمع** **في** **مقاومة** **الكواكب** **على** **اصحابها** **والطمع**

1) m. יאכו. 2) m. אסי.

תושיה, לכר חכמים בערמם וג' וכן תמט לה הרטאסה ואלמלך  
 זדאק הופת יזער חסאדה ויקטרון מעאדה וזן לר יסיע אליום  
 בל בדיהה קפ' (תהלים 5, 59) בלי עזן ירצון ויכוננו עורה  
 לקראתי וראה בל מן אול מא ילוג לם אנה ירוס לם יצרונ  
 על קתלה קלזיין קאלו (בראשית 20, 37) ועתה לכו ונהרגו  
 ונשלכו זהו פהו דאמא לא יאכל אלא (מכתומא) ולא ישרב אלא מחفوظא ואתה  
 גאלס תחת חד סייף וקאן חייוטה מעלטה בשערה קפ' (שמואל  
 I 3, 20) כי כפשע בני. ובין המות וחלת לחשיה בינה  
 וביין לחמך בלחף ואדלת עליה הליס والشכוכ ואשתד עליה  
 אנקר הנס ומעבת מבלבה רבנה לה וכ'ק' (הושע 1, 5) ובית  
 המלך האזינו כי לכם המשפט כי פח הייתם למצפה  
 ורשת פרושה על חבור ואתמא גרס לחאלף פי הנפס מחבה  
 השרף והשמח לתשתאי בה על תוב הארה קפ' (איוב 7, 36)  
 לא יגרע מצדיק עיניו ואת מלכים לכסא וישיכם לנצח  
 ויגבהו الباب العاشر التنشقي وزعم آخرون ان افضل ما  
 يقصده الانسان في دار الدنيا ان ينتشقي من اعدائه فقالوا ان  
 التنشقي يبزيل عن النفس غمًا كانت عليه ويقص غنمها كرها كانت  
 فيه ويلدّها بما تراه بعدوها ويسكن الحدة ويبزيل التفكر الكثير  
 وينع عدواً<sup>1</sup> ثانياً<sup>1</sup> من الاقدام على ما قدم عليه الا ترى  
 ان افضل ما قبيل للمؤمنين (ישעיה 11/12, 41) הן יבשו ויכלמו  
 כל הנחרים כך יהיו אין ויאכדו אנשי ריבך תבקשם ולא  
 חמצאם אנשי מצתך קתבינת גמיע מא זכרוה فاذا בלם فيه

1) m. nom.



وينبغي ان اثبت ما غفلوا عنه من ضرر التشامخ والتروس<sup>1</sup> فن  
 ذلك ان المرء اذا شمخ وعظمت نفسه عنده تعدى طوره وسطا  
 على الاقرباء والابعد وراى نفسه كأنه اوحده الناس وازرى برأى  
 كل انسان ولبج ومحك<sup>2</sup> كل قول و'ك' (משלי 1, 18) لأتأوه  
 يבקش نפרرد בכל חושיה יתגלע وانكر على المشايخ ما جربوه  
 في طول زمانهم واستبعد دريتهم ولم يقبل مشورتهم ووصيتهم و'ك'  
 (12, 15) דרך אויל ישר בעיניו ושמע לעצה חכם ففسدت  
 امور نذياه واتى شئ صلح منها نسبه الى حيله وقوته وتدييره  
 وتمييزه و'ك' (ישעיה 10, 12/13) אפקד על פרי גדל לבב  
 מלך אשור ועל תפארת רום עיניו כי אמר בכח ידי  
 עשיתי וכחכמתי כי נבנותי ואסיר גבולת עמים ועתידתיהם  
 שושתי ואוריד כאכיר יושבים וصار من ذلك الى معارضة الصنّاع  
 في صنائعهم فاستجملوه واستخفوا به والى الاعتراض على العلماء في  
 صنائعهم العلمية وروم كسرهما فالجاهل الواقف ارجى منه (משלי  
 26, 12) ריאת איש חכם בעיניו תקוה לכסיל ממנו וصار من  
 ذلك الى الطعن على الملوك والوزراء ولا يرضى لهم راي ولا يستحسن  
 لهم تدبيراً وفيه يقول (16) חכם עצל בעיניו משכעה משיבי  
 טעם وبالغ في ذلك الى ان طعن في حكمة البارئ وعلمه فينكر  
 الكثير منه ويستنقجه 'ك' (תהלים 11, 78) ואמרו איכה ידע  
 אל ויש דעה בעליון וجملة ذلك على الدخول في كل مدخل  
 خطر ثقة منه بان تدييره يخلصه وذاك هو الذي اوهقه وكف،  
 (איוב 5, 12/13) מפר מחשבות ערומים ולא העשנה ידיהם

1) m. אלתראם. 2) ez. في كل.

שנים אשר תאמר אין לי בהם חפץ<sup>1</sup> فينقص نوره ولونه وحسنه  
 وحواسه وقواه ويصير غيبا<sup>1</sup> قد انحلت منه المطر وبقي بخاره اليباس  
 الذي لا نفع فيه كق<sup>2</sup> (2) **עַר אֲשֶׁר לֹא תַחֲשֶׁךְ הַשֶּׁמֶשׁ**  
**וְהָאֹר וְהִירַח וְהַכּוֹכָבִים וְשָׁבוּ הָעֵינִים אַחֲרֵי הַגֶּשֶׁם וְסֵאתֵר**  
 هذه القصة الى آخرها فالعبد الصالح إنما يجب حياة الدنيا لأنها  
 درجة يوصل بها ويرتقى منها الى دار الآخرة لا من اجل نفسها  
 وإنما حببت للانسان لئلا يقتل نفسه اذا وقع في شدة كما قال  
 (בראשית 5, 9) **וְאָךְ אַתְּ דִּמְכֶם לְנַפְשֵׁיכֶם אֲדַרְשׁ מִיָּד**  
**כָּל חַיָּה אֲדַרְשׁוּן** الباب التاسع في الرئاسة وراى آخرون  
 ان اجل ما يستعمله الانسان في دار الدنيا الشمخ والتعظم  
 والتروس<sup>2</sup> وقالوا ان النفس تنكو نحو الشرف وتراها يصعب عليها  
 الذل والتسليم الى انسان آخر والاقرار له وتجد الرئاسة تسرها  
 وترفعها وتزيدها نشاطا وانبساطا وكذا الامر والنهي يلدذانهما  
 ولولا الرئاسة ما انضبط العال<sup>3</sup> ولا تمت مصالحه فلو<sup>2</sup> يربون للحروب  
 والصيانة وقضاة يكون فيما بين مستورى الناس وامراء يقومون  
 دعار<sup>3</sup> بها ومن معانيها دع<sup>3</sup> الصالحين لبعض كق<sup>3</sup> (בראשית  
 27, 29) **וַיַּעֲבֹדוּךָ עַמִּים וַיִּשְׁחָחוּ לְךָ לְאֲמִים הוּוּ גִבִיר לְאַחֶיךָ**  
**וַיִּשְׁחָחוּ לְךָ בְנֵי אִמְךָ** فلما ما ذكره<sup>4</sup> من ضبط الدنيا بالصيانة  
 والحكم والتقويم فليس بمدخوع بل هو قولنا وقصدنا وإنما استعاروه  
 عارية استعانوا به<sup>5</sup> على [183] مذهبهم لان الضبط للعال<sup>3</sup> إنما  
 يكون بحكمة وم<sup>3</sup> قاسقظوا فضيلة الحكمة وجعلوها للرئاسة لعينها

1) m. גימא pro גסס. 2) m. ואלחראים. 3) m. רעי. 4) m.  
 singul. 5) ej. بها.

(ירמיה 7, 35) למען תחיו ימים רבים واسباب الحياة عند  
 هؤلاء تعاهد الاكل والشرب والاختصار في الجماع والحرص على<sup>1</sup> طيب  
 النفس وترك الدخول في الاهوال<sup>2</sup> والمخاوف من امر دين دنيا  
 [182] ولعمري ان هذه الاحوال<sup>3</sup> تصلح للجسم لكنها ليست  
 اسباب للحياة لانا نجد كثيرين هم بهذه الحال قليلى الاعمار وآخرين  
 باضدادها طويلى الاعمار ونرى اجساما وثيقى البنية تنهدت بسعة  
 وأخر ضعفاء<sup>4</sup> البنية \* تعمر طويلا ولو كان الامر كما قالوا لكان  
 الملوك<sup>5</sup> اطول الناس عمرا لتمكنهم من الاعذية والادوية والرفاهية  
 وسائر ما وصف ومع ذاك فاذكر ما املهوه<sup>6</sup> في هذا الباب ان  
 الانسان كلما طالت حيوته كثرت همومه وغمومه وشدائده و'د'ק'  
 (תהלים 17, 25) צרות לבבי הרחיבו ממצוקותי הוציאני  
 وتزيدت عليه الذنوب والخطايا وطال حسابها وجملتها وكآنها  
 تتجدد في كل يوم كق' (צפניה 7, 3) אכן השכימו חשחיתו  
 כל עלילותיהם فهما هو في حال الطفولية فهو جاهل لا يعلم شيئا  
 כ'ק' (משלי 15, 22) אולת קשורה בלב נער فاذا صار الى  
 حال الصبوة انتقل الى الفساد כ'ק' (15, 29) ונער משלח  
 מביש אמו ואذا صار الى الشباب دخل في الكد والتعب والشقاء  
 كق' (16, 26) נפש עמל עמלה לו כי אכף עליו פיהו فاذا  
 بلغ الى الشيخوخية زال كل ما تمناه وصار لا يعيش الا بالضرورة  
 كق' (קהלת 1, 12) ער אשר לא באו ימי הרעה והגיעו

1) m. في. 2) M والفروع والطور والحرف. 3) M add. ممّا.  
 4) M ضعيفي. 5) m. om.; in cod. M desunt duae scidae.  
 6) m. ازملا singul.

וכ' (עמום 11, 5) כתי גזית בנייתם ולא תשבו כם כרמי  
 חמר נטעתם ולא חשתו את יינם וּאֵן כִּאֵת המְעוֹרָת צִיּוּאָא  
 פִּן גְּרוּסָהּ לֹא תִנְיֵת עַלִּי מֵא יִתְמַנֵּה אִלְּטָנָה וְאַמֵּא תִנְיֵת בְּמִשִּׁיטָה  
 רִבֵּה פִּלְגֶּם בַּהּ דֹּאִמֵּ פִּן קַלְעָהּ וְאַעֲלֵתָּהּ<sup>2</sup> תִּצְלַעֲפֵה אֲלֵגֶם וְאִיֵּן<sup>3</sup>  
 אֲלֵחְטָמָא בְּחִבְסֵי הַמָּטֶר בְּלֹאֲפֶרֶז וְכִזְאֵק בְּאַעְטִישׁ וְאַשׁוּב וְאַבִּירָא וְאַבְּרָד  
 וְאַסִּיָּל וְכִקִּי' (מלכים I 37, 8) רעב כי יהיה בארץ דבר  
 כי יהיה שרפון ירקון ארבה חסיל כי יהיה כי יצר לו  
 ואֵינן גְּזוּר הַסֻּלְטָאן וְתַעֲדֵי אֲתַבְּעֵמֵךְ חֲתִי יִבְסִיר הַמְּסַתְגָּל מְסַתְגֵּלָה  
 לֶמֶךְ<sup>4</sup> וְלֹא יִחְסַל לְסַחֲבֵיהֶּ<sup>5</sup> שׂוֹי עַלִּי מֵא קֹל (קהלת 10, 5)  
 כְּרִבּוֹת הַטּוֹבָה רְבוּ אוֹכְלֵיהּ וְמֵה כְּשָׂרוֹן לְבַעֲלֵיהּ כִּי אִם  
 רִאִית עֵינֵי פִּן עָמִי זֵרַע וְאַרְתַּפֶּעַת גִּלְתֵּהּ פִּלְמָא קִצְדֵּה וְצִמְיֵרֵה  
 גִּלְאֵה אֲלֵסְעָר וְצִיּוּק אֲלֹאֲקָת<sup>6</sup> חֲתִי יִבְסִלְמֵה אֲלֵגֶם וְאַסְאֵיֵן כִּי  
 (עמום 6, 8) לקנות בכסף דלים ואכיון בעבור נעלים ומפלא  
 בר נשכיר ואֵמֵה חֲבִיבֵת הַעֲבָרָה אֵלֵי אֲלֵטָנָה לִיבְסִלַּח מִנְּהָּ מִקְדָּר  
 מֵא יִחְתַּאֲגֵה פִּקֻּץ כִּקִּי' (תהלים 107, 36/37) ויושב שם רעבים  
 ויכוננו עיר מושב ויזרעו שדות ויטעו כרמים ויעשו פרי  
 תְּבֹוֹאָה הַבָּב הַתַּמָּן לַחַיּוּה אֲלֵדֹאֲמֵה וְרֵאֵי אַחְרֹון אֵן  
 אֲפֻזִּל מֵא יִלְתַּמֶּסֶה אֲלֵטָנָה פִּי דֵּר דֵּלְנִיָּה אֵלְעִיָּהּ בִּטּוּל הַעֵר פִּקְּלוּ  
 אֵן טוּל לַחַיּוּה בֵּה יִבְסִל אֲלֵטָנָה אֵלֵי כֹּל מֵא יִרְיֵדֵה מִן אֲמֹר הַדֵּיֵן  
 וְאַמֹּר הַדֵּלְנִיָּה פִּן אֲלֵהָהּ אֲלֵטָנָה פִּתֵּי שׂוֹי אַחְרַז וּבָהּ רִגְבִּית אֲלֵכְתֵּב  
 אֵן תִּקְוֵל (שמות 12, 20) למען יארכון ימך על הארמה

1) M add. גרוסהה 2) m. עלקה ואעדהה 3) m. om.  
 4) m. מסתגילה 5) M add. מנה 6) M in rasura.

عبارة الدنيا افضل ما 1 يتشاغل به الانسان فقالوا أما عبارة  
 البيوت فانها ضرورية ان لولاها لم يكن للانسان مكان يستكن  
 فيه من الحر والبرد ويجتمع فيه شمله وأما عبارته الضياع فضرورتها  
 الغذاء لا بد منه ولجميع يحدثون للانسان الفرح وسعة الصدر  
 والنشاط والسرور كق' (קהלת 8, 5) وיתרון ارض بבל היא  
 מלך לשדה נענר ובעמרה والابنية يتباين الملوك والوزراء كق'  
 (איוב 14, 3) עם מלכים ויעצי ארץ הבנים חרבות למו  
 ويمثله وعد المؤمنین (דברים 11, 6) וכתיב מלאים כל [181]  
 טוב אשר לא מלאה فتصفتحت رأيهم هذا فوجدتهم قد  
 تحاملوا فيه بما اوجبوا ترك الكلد والخذ في هذا الباب وكيف  
 يعبر شيء من هذا الا بحكمة وتدبير وهندسة وتقدير وان لم  
 يكن في الوسط علم واسع لم يوصل الى شيء من هذا المطلوب  
 وان كلف الانسان نفسه باب العبارة وقع في الكد والشقاء والغم  
 والهَم وانفاق كل ماله له ولغيره حرصا على تمام ما ابتدأه منه كق'  
 (ירמיה 13, 22) הוי בנה ביתו בלא צדק ועליותיו בלא  
 משפט ברעהו יעבר חנם فان هو تم ذلك فرأى فيه ادنى  
 شيء لم يعجبه او لم يستحسنه فقد صار عنده لا يساوى شيئا  
 ونهب كده وشقاه باطلا ونظير ما قال (מלכים I 12, 8) ויצא  
 הירם מצר לדאות את הערים אשר נתן לו שלמה ולא  
 ישרו בעיניו ואين الحسرة الدائمة وضيق الصدر اللازم الا مع  
 واين حسد الناس وغضب السلاطين وايقاع النكبات الا مع ذلك

1) M in marg. 'נא' .ينبغي ان 2) M VIII conj. 3) codd.  
 accus.

والوالدين وأما برّهم وكرامتهم فلا يرتجى<sup>1</sup> منهما شيء إذا لم يكن  
 هنالك مقدمات وإين عذاب الحمل والطلق والولاد والنفاس وما  
 يعرض من امراضه كق<sup>2</sup> (בראש' 16, 8) בעצב תלרי בנים  
 وقد تمت في وقت ولادتها فيصير الفرح حزنًا كق<sup>3</sup> (בראשית  
 35, 18) ויהי בצאת נפשה כי מתה ותקרא שמו בן אוני  
 وإين كدّ الاب وشقاؤه<sup>4</sup> وارتكابه<sup>5</sup> الاخطار ألاّ لحبز علقته وصبيانته  
 כ'ק<sup>6</sup> (איוב 30, 39) ואפרחו יעלעו דם וכאשר חללים שם  
 הוא وإين شقاء التربية وسياسة المرض واصلاح الاذوية وحفظ  
 ماء الشعيرة<sup>7</sup> او السكناجبين<sup>8</sup> ألاّ معام بالاكثر فكيف ان آل<sup>9</sup> الامر الى  
 الموت والتكل فهو الوبيل والعوبيل كق<sup>10</sup> (הושע 9, 12) כי אם יגדלו  
 את בניהם ושכלתים מאדם כי גם אוי להם בשורי מהם  
 فان عاشوا فخوف ما<sup>11</sup> يحدث الذكور منهم ما يسهر العين כ'ק<sup>12</sup>  
 (משלי 26, 19) משרד אב יבדח אם בן מכיש ומחפיד  
 وفرغ ما يحدث على الاناث منهن يسخن<sup>13</sup> العين كق<sup>14</sup> בן  
 סירא (128) בת לאביה מטמנת שוא מפהדה לא יישן  
 בלילה ולبيع<sup>15</sup> فان كانوا<sup>16</sup> عاقرين<sup>17</sup> فذاك قطع الرجاء فكيف ان  
 كانوا مسيئين وفيهم يقرب (80, 11) רוד אביו יקלל ואת אמו  
 לא יברך وأتما حبب الولد للانسان ان يتمسك بما رزقه<sup>18</sup> ربه  
 منهم ولا يتبتّم به كق<sup>19</sup> (תהלים 3, 127) הנה נחלת י בנים  
 שכר פרי הבטן<sup>20</sup> الباب السابع العارة<sup>21</sup> ورأى آخرون ان

1) M conj. I. 2) M وغوصه في كل طنابير. 3) M add.  
 4) m. om. 5) m. وخيف ان. 6) m. واحرز.  
 7) m. sing. 8) M عاقين.

18, 18) אכיו כי עשק עשק גזר גזל אח – והנה מת  
 בעינו וخلّفه للابن الميشوم الذي لا يبارك الله له فيه כ'ק'  
 (משלי 20, 21) נחלה מבחלת בראשונה ואחריהה לא תכרך  
 وأتمنا حبب الى الانسان المال ليحفظ ما رزقه الله من حله ولا  
 يضيعه لا لغير نلك كق' (10, 22) ברכת ' היא תעשיר  
 ולא יוסף עצב עמה      الباب السادس الاولاد

ورأى آخرون ان يجتدون في طلب الولد وقالوا ان في نلك  
 مهاجة<sup>1</sup> للنفس وقرة للعين وفرحا<sup>2</sup> وسرورا<sup>2</sup> ولولا الولد لم يكن  
 الناس ولم يثبت العارف ولم الذخيرة للانسان لوقت الكبر وذاكروه  
 بخير بعد وفاته واين للجنة والرحمة [180] الا لهم والبر والكرامة الا  
 منهم وحسبك ان كل جليل من الانبياء التمس كونهم كما ترى  
 اكرامهم يقول (בראשית 3, 15) הן לי לא נתתה זרע  
 ואלת התורה (21, 25) ויעתר יצחק לי לנכה אשתו כי  
 עקרה היא ואלת רחל (1, 30) הבה לי בנים ואם אין מתה  
 אנכי وقد يعلم الاب توراة الله ودينه وحكته فيكسب فيهم<sup>3</sup>  
 ثوابا כ'ק' (ישעיה 38, 19) אב לבנים יודיע אל אמהך תביינת  
 ما قالوه فرايت صوابه<sup>4</sup> في البنين الذين يزرعهم الخائف لعبده كما  
 يشاء وموضع غلط هؤلاء ايجابهم قصد هذا الباب وحده دون  
 سائر الاشياء فقول واتى شيء ينتفع بهم ان لم يكن لهم قوت وستر  
 وكسب واتى خبير في تربيتهم ان لم تكن هناك حكمة وعلم \* وما  
 حنتهم<sup>5</sup> والاشفاق عليهم مع عدم هذه الاشياء الا زيادة في المر

1) cfr. supra p. 286 ann. 5. 2) codd. nominatt. 3) M  
 فيها. 4) m. صواب. 5) m. חזית הם.

التي لا تشعب بل اعظم من ذلك كما قال في هذا خاصة (משלי  
 27, 20) שאול ואכרה לא תשבענה ועיני האדם לא תשבענה  
 ואין המخاصمة والمناظرة<sup>1</sup> والمعاداة والمصاممة كما تصنع الاسد  
 والصراغمة حتى توعى لها<sup>2</sup> فرائس كما مثل وقال (נחום 2, 18)  
 אריה טרף כרי גרותיו ומחנק ללכאתיו ואין احتمال נפש  
 ביתאמי والارامل والمساکين والمظلومين فلا يلتفت اليهم من القصد  
 لجمع المال كما قال (קהלת 1, 4) והנה דמעת העשקים ואין  
 להם מנוח ואין اخذ المال والقيام للناس وخسر للجاه وذهب  
 الامانة وهتك הסטר אלא في جمعه كق' (הושע 1, 7) ונגלה עון  
 אפרים ורעות שמרון כי פעלו שקר וגנב יבוא פשט גרור  
 כחוז' ואין المواعيد المخلفة والايمان الكاذبة حتى يعدم الصدق  
 بالواحدة<sup>3</sup> كق' (ירמיה 28, 7) אברה האמונה ונכרתה מפיהם  
 حتى اذا انتظم له واستوى اعتمد عليه وانسى ذكر ربه وكفر  
 برازقه وعلى ما قال (דברים 8, 13/14) וכסף וזהב ירבה לך  
 וכל אשר לך ירבה ורם לכנך ושכחת את י' אלהיך  
 וכثیرا ما يكون ماله ذاك سبب قتله وهلاكه أما بلصوص وأما  
 بسلطان وما شاكل ذلك ويبقى هو واولاده بغير شيء وعلى ما قال  
 (קהלת 5, 12/15) עשר שמור לבעליו לרעותו כאשר יצא  
 מכטן אמו ערום ישוב ללכת כשכא וגם זה רעה חולה  
 כל עמת שכא כן ילך فان بقى ماله على ولده ומات الاب  
 فقد حمل الاب وزر المال للحرام وتقلد اسمه كما قال (יחזקאל

1) والمناعة M. 2) توحيها m. 3) بالواحدة M [=],  
 cfr. p. 40<sup>m</sup>.



## الباب الخامس في جمع المال

ورأى آخرون ان افضل ما يستعمله الانسان في دار الدنيا الانعكاف على جمع المال واغرتهم اشياء منها ما قالوا ان الطعام والشراب والغشيان الذين<sup>1</sup> بهم قوام البدن معه يمكنون<sup>2</sup> وكذاك البيع والشرى والتزويج وكل ما يدور فيما بين الناس به يتم<sup>3</sup> حتى ان الملك<sup>1</sup> لا يعقد عليه الملك ولا يبايع الا به وانما تقاد للجيش وتفتح الحصون ليستفاد<sup>4</sup> وانما تحفر<sup>5</sup> المعادن والمطالب ليستخرج منها واين القصد واللقاء والنوب الا على ابواب<sup>6</sup> المياسير واين الجود والبر والصدقة والدعاء والشكر الا لهم كما قل (مشلئ 6, 19) رבים יהלו פני נריב וכל הרע לאיש מתן وبالغنى فضل الله اتمه عند الطاعة كما قل (دברים 14, 28) והלויות גוים רבים ואתה לא תלוה وكذاك (6, 15) והעבטת [179] גוים רבים ואתה לא תעבט ומשלת וג' والممشלה انما تكون بالمال كما قل (مشلئ 7, 22) עשיר ברשים ימשול فتاملت كلامهم فاذا المستقيم منه هو فيما يلقى الانسان طوعا وعقوا واما من ياخذ في طلبه فهو في تعب الفكر وكد الروح وسهر الليل وشقاء النهار حتى انه لو وصل الى ما احب منه لم يكن النوم (126) جملة في اوقات كثيرة وكما قل (קהלת 11, 5) מתוקה שנת העבד אם מעט ואם הרבה יאכל והשבע לעשיר איננו מניח לו לישן وان جعله الانسان قصده استكلب عليه وشرة اليه كمثل ما ذكرت في باب الطعام والشراب انه يصير كالنار كالصحرَاء والموت والعقم

1) m. singul. 2) M يكونون. 3) M يدور. 4) M add. منها.  
5) M VIII conj. 6) M منازل.

دنيا ولا آخره سواء كما قال (איוב 13, 36) וחנפי לב ישימו  
 אף לא ישועו כי אסרם ואין <sup>1</sup> הנדלל والتعبد آلا المقصود  
 وحاشيته وللجلوس على الابواب واللوم في كل محلة كق' (ידמיה  
 2, 3) שאי עיניך על שפים ודאי איפה לא שגלת על דרכים  
 ישבת ואין السهر بالليل والقيام في الاسحار والاختفاء : متن  
 يلقاه والموت موتات عند كل خجلة وكق' (איוב 15, 24) ועין  
 נאף שמרה נשף לאמר לא תשודני עין וסתר פנים ישים  
 ואين القتل للقاصد او المقصود او لاحدى حاشيتهما او لهما  
 وحاشيتهما ولربّ كثير من الناس معها كق' <sup>4</sup> (יחזקאל 45, 23)  
 כי נאפת הנה ודם בידהן ולו ظفر יימא بمطوبه فحصل للطبيعة  
 بمقدار <sup>5</sup> ما اجهدت <sup>6</sup> نفسها عادت نائمة باغضة لما كانت احبته  
 اكثر مقدارا من محبتها له كق' (שמואל II 15, 13) וישנאה  
 אמנון שנאה גדולה מאד כי גדולה השנאה אשר שנאה  
 מאהכה אשר אהכה יתיבין <sup>7</sup> للانسان أنه بلغ نفسه ودينه  
 وجميع حواسه وعقله بعد وقوع السم الذي لا مرد له وכן  
 (משלי 7, 23) עד יפלה חץ כבדו כמהר צפור אל פח  
 وأما حسنت هذه الخال لموضع زوجة الرجل يالفا وتالفه لعمران  
 العار كما قال (5, 19) אילת אהבים ויעלה חן דדיה ירוך  
 בכל עת فبيسط الزوج من هواه الى <sup>8</sup> زوجته بعقل ودين ومقدار  
 ما به ياتلفون <sup>9</sup> ويقبضه عن سوى ذلك بمكنة وقوة

1) M add. التبدل. 2) M om. 3) M V conj. 4) M  
 الرمت نفسها بسببه ذاك M 5) m. بمقدار. 6) على ما قال المثل  
 7) M تبين. 8) على m. 9) M V  
 ياتلفان et و sine مقدار M conj.; oj.

واوضحنا ان نفس كل انسان مخلق مع كمال صورته بطل هذا  
الباب واضمحَلّ وأما ما (125) أدعوه من جهة الناجوم وموافقة  
السهمين والطالعين فلو كان كما قالوا لم يوجد زيدا<sup>١</sup> يحبّ عمرا  
آلا وعمرا<sup>٢</sup> ايضا يجبه لانهما متساويان ولسنا نجد الامر كذاك وأما  
ما ذكره من ان الابتداء نظر وبعده وقوع طمع في القلب فاقول  
لذلك امرنا ربنا عزّ وجلّ ان نصرف الى طاعته بالعين<sup>٣</sup> والقلب  
جميعا كما قال (مضلي 26, 23) **هنا بني لبدك لي وعينك**  
**ردكي ترضنا ونهي عن صرفهما الى معصيته بقوله (بمدكر**  
**15, 39) ولما تثاروا اخري لبككم واخري عينيكم אשר**  
**اتم اذم اخريهم وما هو الا ان تتمكن هذه الحال من القلب**  
**حتى تقبض عليه فتملكه فيقصر ذلك الانسان عن اكله وعن**  
**شربه وسائر مصالحه حتى يذوب جسمه وينحلّ بدنه وتقبل**  
**عليه الامراض بحدتها واين التلهب والغشيان والخفقان والترب**  
**والغثيان والقلق كف' (هوشع 6, 7) كي كربو كتنور لكم**  
**بأركم [178] وقد يرتفع ذلك الى الدماغ فيضعف الخيال والفكر**  
**والذكر وقد يبطل الحس والحركة وربما طاش عند ما يرى محبوبه**  
**فيغشى عليه فاختلفت روحه<sup>٤</sup> زمانا<sup>٥</sup> وربما نظر اليه او سمع ذكره**  
**فشهق<sup>٥</sup> ومات على الحقيقة وصار المثل حقا كما قال (مضلي 7,26)**  
**كي ربيم حلاليم هفילה وعلازميم كل هرونه وكيف يكون**  
**الانسان اسيرا هو وعقله حتى لا يعرف له ربا ولا حيلة<sup>٦</sup> ولا**

في جسمه 24 ساعة M 3). العين M 2). زيدا m. et M 1).

5) M add. وربما حسبوه ميّنا فحملوه ودفنوه. M add. 4).  
6) M حالا. شهقة.

كذاكى نحكى هذا ايضا لنرد عليه ويتقى القلب<sup>1</sup> من شبهه وذاكى  
ان قوما يرون ان العشق افضل ما يستعمله الانسان ويزعمون  
انه يطف الروح ويرق المزاج حتى تصير النفس رجراجة من  
لطفها وانه حال شديد الدقة ويجيلون به على فعل الطبع انها  
مادة تنصب الى القلب اصلها نظر ثم طمع<sup>2</sup> ثم تمكن ثم تزيدها  
مواد آخر فتثبت وارتفعوا من ذلك الى ان احوالوا به على فعل  
الناجوم فقالوا اذا كان طالعا<sup>3</sup> انسانين متساويين ان ينناظران  
من تخليث وتسديس وولى سهما<sup>4</sup> محبتنهما كوكبا واحدا اوجب  
بينهما للحبة والالفة\* بل ارتفعوا من<sup>5</sup> ذلك حتى احوالوا به على  
فعل الخائف جل وعز فادعوا انه خلق ارواح الخلق كالاكره  
مستديرة ثم قسمها نصفين وجعل كل نصف في انسان فن اجل  
ذلك صارت النفس اذا في وجدت قسمها<sup>7</sup> تعلقت به وارتفعوا من  
ذلك حتى جعلوه كالغرض فقالوا انما ايلي<sup>8</sup> العباد بهذا الباب ليعرفهم  
التنذيل في الحاب لينتدلو لربهم ويعبدوه والقوم في جميع ما  
يدكرونه غافلون لا يعقلون فارى في هذا الباب ان ارد عليهم اولا  
ردا واحسا فيما بدوا<sup>9</sup> ثم ابين لهم مضار ما تعلقوا به واقول اما  
ما تقولوه على ربنا جل وعز فلا يجوز ان يمتحن بما نهى عنه وعلى  
ما قال (ايوب 12, 24) واولوه لا يسيئ حفلا وايضا (تاهلوس  
5, 5) كي لا ال حفم رشع انا لا يجر رة واما امر قسة  
الاسر التي تعلقوا به فان قد ردنا على من قال بقدم الروحانيات

طواع انسانان متساويين او م. 3) م. سمع. 2) M plur. 1) م. 4) م. et M. سمى. 5) م. في. 6) م. 7) م. 8) م. 9) م. 10) م. 11) م. 12) م. 13) م. 14) م. 15) م. 16) م. 17) م. 18) م. 19) م. 20) م. 21) م. 22) م. 23) م. 24) م. 25) م. 26) م. 27) م. 28) م. 29) م. 30) م. 31) م. 32) م. 33) م. 34) م. 35) م. 36) م. 37) م. 38) م. 39) م. 40) م. 41) م. 42) م. 43) م. 44) م. 45) م. 46) م. 47) م. 48) م. 49) م. 50) م. 51) م. 52) م. 53) م. 54) م. 55) م. 56) م. 57) م. 58) م. 59) م. 60) م. 61) م. 62) م. 63) م. 64) م. 65) م. 66) م. 67) م. 68) م. 69) م. 70) م. 71) م. 72) م. 73) م. 74) م. 75) م. 76) م. 77) م. 78) م. 79) م. 80) م. 81) م. 82) م. 83) م. 84) م. 85) م. 86) م. 87) م. 88) م. 89) م. 90) م. 91) م. 92) م. 93) م. 94) م. 95) م. 96) م. 97) م. 98) م. 99) م. 100) م. 101) م. 102) م. 103) م. 104) م. 105) م. 106) م. 107) م. 108) م. 109) م. 110) م. 111) م. 112) م. 113) م. 114) م. 115) م. 116) م. 117) م. 118) م. 119) م. 120) م. 121) م. 122) م. 123) م. 124) م. 125) م. 126) م. 127) م. 128) م. 129) م. 130) م. 131) م. 132) م. 133) م. 134) م. 135) م. 136) م. 137) م. 138) م. 139) م. 140) م. 141) م. 142) م. 143) م. 144) م. 145) م. 146) م. 147) م. 148) م. 149) م. 150) م. 151) م. 152) م. 153) م. 154) م. 155) م. 156) م. 157) م. 158) م. 159) م. 160) م. 161) م. 162) م. 163) م. 164) م. 165) م. 166) م. 167) م. 168) م. 169) م. 170) م. 171) م. 172) م. 173) م. 174) م. 175) م. 176) م. 177) م. 178) م. 179) م. 180) م. 181) م. 182) م. 183) م. 184) م. 185) م. 186) م. 187) م. 188) م. 189) م. 190) م. 191) م. 192) م. 193) م. 194) م. 195) م. 196) م. 197) م. 198) م. 199) م. 200) م. 201) م. 202) م. 203) م. 204) م. 205) م. 206) م. 207) م. 208) م. 209) م. 210) م. 211) م. 212) م. 213) م. 214) م. 215) م. 216) م. 217) م. 218) م. 219) م. 220) م. 221) م. 222) م. 223) م. 224) م. 225) م. 226) م. 227) م. 228) م. 229) م. 230) م. 231) م. 232) م. 233) م. 234) م. 235) م. 236) م. 237) م. 238) م. 239) م. 240) م. 241) م. 242) م. 243) م. 244) م. 245) م. 246) م. 247) م. 248) م. 249) م. 250) م. 251) م. 252) م. 253) م. 254) م. 255) م. 256) م. 257) م. 258) م. 259) م. 260) م. 261) م. 262) م. 263) م. 264) م. 265) م. 266) م. 267) م. 268) م. 269) م. 270) م. 271) م. 272) م. 273) م. 274) م. 275) م. 276) م. 277) م. 278) م. 279) م. 280) م. 281) م. 282) م. 283) م. 284) م. 285) م. 286) م. 287) م. 288) م. 289) م. 290) م. 291) م. 292) م. 293) م. 294) م. 295) م. 296) م. 297) م. 298) م. 299) م. 300) م. 301) م. 302) م. 303) م. 304) م. 305) م. 306) م. 307) م. 308) م. 309) م. 310) م. 311) م. 312) م. 313) م. 314) م. 315) م. 316) م. 317) م. 318) م. 319) م. 320) م. 321) م. 322) م. 323) م. 324) م. 325) م. 326) م. 327) م. 328) م. 329) م. 330) م. 331) م. 332) م. 333) م. 334) م. 335) م. 336) م. 337) م. 338) م. 339) م. 340) م. 341) م. 342) م. 343) م. 344) م. 345) م. 346) م. 347) م. 348) م. 349) م. 350) م. 351) م. 352) م. 353) م. 354) م. 355) م. 356) م. 357) م. 358) م. 359) م. 360) م. 361) م. 362) م. 363) م. 364) م. 365) م. 366) م. 367) م. 368) م. 369) م. 370) م. 371) م. 372) م. 373) م. 374) م. 375) م. 376) م. 377) م. 378) م. 379) م. 380) م. 381) م. 382) م. 383) م. 384) م. 385) م. 386) م. 387) م. 388) م. 389) م. 390) م. 391) م. 392) م. 393) م. 394) م. 395) م. 396) م. 397) م. 398) م. 399) م. 400) م. 401) م. 402) م. 403) م. 404) م. 405) م. 406) م. 407) م. 408) م. 409) م. 410) م. 411) م. 412) م. 413) م. 414) م. 415) م. 416) م. 417) م. 418) م. 419) م. 420) م. 421) م. 422) م. 423) م. 424) م. 425) م. 426) م. 427) م. 428) م. 429) م. 430) م. 431) م. 432) م. 433) م. 434) م. 435) م. 436) م. 437) م. 438) م. 439) م. 440) م. 441) م. 442) م. 443) م. 444) م. 445) م. 446) م. 447) م. 448) م. 449) م. 450) م. 451) م. 452) م. 453) م. 454) م. 455) م. 456) م. 457) م. 458) م. 459) م. 460) م. 461) م. 462) م. 463) م. 464) م. 465) م. 466) م. 467) م. 468) م. 469) م. 470) م. 471) م. 472) م. 473) م. 474) م. 475) م. 476) م. 477) م. 478) م. 479) م. 480) م. 481) م. 482) م. 483) م. 484) م. 485) م. 486) م. 487) م. 488) م. 489) م. 490) م. 491) م. 492) م. 493) م. 494) م. 495) م. 496) م. 497) م. 498) م. 499) م. 500) م. 501) م. 502) م. 503) م. 504) م. 505) م. 506) م. 507) م. 508) م. 509) م. 510) م. 511) م. 512) م. 513) م. 514) م. 515) م. 516) م. 517) م. 518) م. 519) م. 520) م. 521) م. 522) م. 523) م. 524) م. 525) م. 526) م. 527) م. 528) م. 529) م. 530) م. 531) م. 532) م. 533) م. 534) م. 535) م. 536) م. 537) م. 538) م. 539) م. 540) م. 541) م. 542) م. 543) م. 544) م. 545) م. 546) م. 547) م. 548) م. 549) م. 550) م. 551) م. 552) م. 553) م. 554) م. 555) م. 556) م. 557) م. 558) م. 559) م. 560) م. 561) م. 562) م. 563) م. 564) م. 565) م. 566) م. 567) م. 568) م. 569) م. 570) م. 571) م. 572) م. 573) م. 574) م. 575) م. 576) م. 577) م. 578) م. 579) م. 580) م. 581) م. 582) م. 583) م. 584) م. 585) م. 586) م. 587) م. 588) م. 589) م. 590) م. 591) م. 592) م. 593) م. 594) م. 595) م. 596) م. 597) م. 598) م. 599) م. 600) م. 601) م. 602) م. 603) م. 604) م. 605) م. 606) م. 607) م. 608) م. 609) م. 610) م. 611) م. 612) م. 613) م. 614) م. 615) م. 616) م. 617) م. 618) م. 619) م. 620) م. 621) م. 622) م. 623) م. 624) م. 625) م. 626) م. 627) م. 628) م. 629) م. 630) م. 631) م. 632) م. 633) م. 634) م. 635) م. 636) م. 637) م. 638) م. 639) م. 640) م. 641) م. 642) م. 643) م. 644) م. 645) م. 646) م. 647) م. 648) م. 649) م. 650) م. 651) م. 652) م. 653) م. 654) م. 655) م. 656) م. 657) م. 658) م. 659) م. 660) م. 661) م. 662) م. 663) م. 664) م. 665) م. 666) م. 667) م. 668) م. 669) م. 670) م. 671) م. 672) م. 673) م. 674) م. 675) م. 676) م. 677) م. 678) م. 679) م. 680) م. 681) م. 682) م. 683) م. 684) م. 685) م. 686) م. 687) م. 688) م. 689) م. 690) م. 691) م. 692) م. 693) م. 694) م. 695) م. 696) م. 697) م. 698) م. 699) م. 700) م. 701) م. 702) م. 703) م. 704) م. 705) م. 706) م. 707) م. 708) م. 709) م. 710) م. 711) م. 712) م. 713) م. 714) م. 715) م. 716) م. 717) م. 718) م. 719) م. 720) م. 721) م. 722) م. 723) م. 724) م. 725) م. 726) م. 727) م. 728) م. 729) م. 730) م. 731) م. 732) م. 733) م. 734) م. 735) م. 736) م. 737) م. 738) م. 739) م. 740) م. 741) م. 742) م. 743) م. 744) م. 745) م. 746) م. 747) م. 748) م. 749) م. 750) م. 751) م. 752) م. 753) م. 754) م. 755) م. 756) م. 757) م. 758) م. 759) م. 760) م. 761) م. 762) م. 763) م. 764) م. 765) م. 766) م. 767) م. 768) م. 769) م. 770) م. 771) م. 772) م. 773) م. 774) م. 775) م. 776) م. 777) م. 778) م. 779) م. 780) م. 781) م. 782) م. 783) م. 784) م. 785) م. 786) م. 787) م. 788) م. 789) م. 790) م. 791) م. 792) م. 793) م. 794) م. 795) م. 796) م. 797) م. 798) م. 799) م. 800) م. 801) م. 802) م. 803) م. 804) م. 805) م. 806) م. 807) م. 808) م. 809) م. 810) م. 811) م. 812) م. 813) م. 814) م. 815) م. 816) م. 817) م. 818) م. 819) م. 820) م. 821) م. 822) م. 823) م. 824) م. 825) م. 826) م. 827) م. 828) م. 829) م. 830) م. 831) م. 832) م. 833) م. 834) م. 835) م. 836) م. 837) م. 838) م. 839) م. 840) م. 841) م. 842) م. 843) م. 844) م. 845) م. 846) م. 847) م. 848) م. 849) م. 850) م. 851) م. 852) م. 853) م. 854) م. 855) م. 856) م. 857) م. 858) م. 859) م. 860) م. 861) م. 862) م. 863) م. 864) م. 865) م. 866) م. 867) م. 868) م. 869) م. 870) م. 871) م. 872) م. 873) م. 874) م. 875) م. 876) م. 877) م. 878) م. 879) م. 880) م. 881) م. 882) م. 883) م. 884) م. 885) م. 886) م. 887) م. 888) م. 889) م. 890) م. 891) م. 892) م. 893) م. 894) م. 895) م. 896) م. 897) م. 898) م. 899) م. 900) م. 901) م. 902) م. 903) م. 904) م. 905) م. 906) م. 907) م. 908) م. 909) م. 910) م. 911) م. 912) م. 913) م. 914) م. 915) م. 916) م. 917) م. 918) م. 919) م. 920) م. 921) م. 922) م. 923) م. 924) م. 925) م. 926) م. 927) م. 928) م. 929) م. 930) م. 931) م. 932) م. 933) م. 934) م. 935) م. 936) م. 937) م. 938) م. 939) م. 940) م. 941) م. 942) م. 943) م. 944) م. 945) م. 946) م. 947) م. 948) م. 949) م. 950) م. 951) م. 952) م. 953) م. 954) م. 955) م. 956) م. 957) م. 958) م. 959) م. 960) م. 961) م. 962) م. 963) م. 964) م. 965) م. 966) م. 967) م. 968) م. 969) م. 970) م. 971) م. 972) م. 973) م. 974) م. 975) م. 976) م. 977) م. 978) م. 979) م. 980) م. 981) م. 982) م. 983) م. 984) م. 985) م. 986) م. 987) م. 988) م. 989) م. 990) م. 991) م. 992) م. 993) م. 994) م. 995) م. 996) م. 997) م. 998) م. 999) م. 1000) م.

كانت معه مسكة كانت، ثيابه تقذره ولو تنظف جهدة وكما  
 قال (أيوب 30/31، 9) **أَمِ الْهَرَجَاتِي بَمَوِ سَلْجِ الْهَوَاتِي بَمَوِ**  
**كَفِي أَوْ بَشَحْتِ حَسْبَلَانِي وَتَعْبُونِي سَلْمَوْتِي** واين العار والفضيحة  
 والهتكة وما يبقى على غابر<sup>٢</sup> الدهر سوء ذكره<sup>٣</sup> الا به **وَكَيْ (مَسَلِي**  
**6، 32/33) نَأْفِ أَسْهَ حَسْرَ لَبْ - [نَغَعِ وَكَلُونِ يَمْضَا وَحَرَفْتُو**  
**لَا الْمَحَا]** واين استعفاء الناس كلهم واستصمامهم حتى يلقى  
 القبيح ظاهراً **وَمَ يَطْنُ أَنَّهُمْ غَيْرَ عَلَّيْنِ بِهِ ذَلْ (يَرْمِي 13، 27)**  
**نَأْفِيْ وَمَضَاهِلُوْهِيْ زَمَتِ زَنُوْجِيْ عُلْ غَبَعُوْتِ بَشَرْدَا رَأْيِيْ**  
**سَكُوْزِيْ** واين **جَاعَلُ<sup>٥</sup> الْبَيْوْتِ الصَّيْنَةَ<sup>٦</sup> مَاوِيْ كَلْ دَاعِرْ وَكَلْ قَطْعِ**  
**طَرِيْقِ<sup>٧</sup> وَفَاسَفِ وَصَاحِبِيْهَا لَا يَشْعُرُ أَلَا هُوَ كَق'** (5، 7) **وَأَسْبَعِ**  
**أَوْتَهُمْ وَيُنَافُوْ وَبَيْتِ زَوْنَا يَتَنُوْدَرُوْ وَقَدْ يَطْلُقُ فِيْ نَفْسِهِ<sup>٨</sup> وَوَلَدِهِ**  
 الا يتبين له ولد حلال كما اطلق في غيره لنفسه مثل ذلك  
 فانها مقابلة قبيحة وكما قال (أيوب 11-9، 31) **أَمِ نَفَاةَا لَبِي**  
**عُلْ أَسْهَ وَعُلْ فَتَحَا رَعِيْ أَرْبَتِيْ الْحَمُونِ لِأَحْرَ أَسْتِيْ وَعُلِيْهَا**  
**يَكْرَعُوْنِ أَاهَرِيْنِ كِيْ هُوَا زَمَا وَهِيَ عُوْنِ فَلَإِيْلِيْمِ وَأَمَّا حَسْنَتِ**  
 هذه الشهوة للانسان ليقيم بها النسل وكما قال (نראشيت 9، 7)  
**وَأَهُمْ فَرُوْ وَرَبُوْ سَرَعُوْ كَأَرْمِيْ وَرَبُوْ بَهَا فَيَطْلُقُهَا بِعَقْلِ فِي**  
 وقت وجوبها ويجسها عند تقضى ذلك **الْبَابُ الرَّابِعُ الْعَشْرُ**  
**هَذَا الْبَابُ وَأَنْ كَانَ ذِكْرُهُ قَبِيْحًا فَلَيْسَ أَقْبَحُ مِنْ مَذَاهِبِ الْتَقَارِ**  
**وَلَكِنَّا [177] كَمَا حَكِيْمَانَا لَنَرَدَّ عَلَيْهَا فَتَنْقِي الْقُلُوْبَ مِنْ شَبِيْحِيْهَا**

1) M masc. (pro بان?) 2) M et superser. الى آخر M 3) M  
 in textu ثمه. 4) M. 5) M جعل البيت M 6) M om.  
 نفسه والديه وقد يطلق في كل شخص حتى m. 8) مفساد M 7)  
 لا...ها.

الدنيا وقالوا ان له لذة اعجب من جميع اللذات ان جميعها لها<sup>1</sup> شيء يقوم مقامها وهذه ليس شيء يقوم مقامها وهو يبديد في فرح النفس وينشطها ويخفف عن البدن الامتلاء ولا سيما عن \*الراس والدمغ<sup>2</sup> وهو يسكن غضب الانسان ويذهب عنه الافكار الرديئة وينفع من المالنخوليا<sup>3</sup> واجل<sup>4</sup> الاشياء انه سبب كون الانسان الناطق للكيم واين سبب الغنة الناس ومصادقاتهم<sup>5</sup> الا به ولو كان شيئا منكرا لعصم الله تبارك وتعالى انبياءه ورسله عم عنه الا ترى بعضهم يقول (בראשית 21, 29) הכה (124) את אשתי بغير احتشام وآخر يقول<sup>6</sup> (ישעיה 3, 8) ואקרב אל הנביאה بلا محاشاة فتبينت كلامه هذا فوجدت فيه تحاملا \*وذاك لانهم<sup>7</sup> اهلوا امر مضارة ومقاخه فن ذلك انه يضمر العينين<sup>8</sup> ويذهب الشهوة ويسقط القوة وكثيرا ما يغلب حمى<sup>9</sup> الدق ووجع الخواصر ومراق البطن ويرخي<sup>10</sup> البدن ويخلقه بسرعة ويعجل الهمم وفي ذلك يقول (משלי 3, 31) אל תחז לנשים חילך ודרךך למחות מלבין واين اشتغال القلوب واهتيام العقل ومزلة<sup>11</sup> البصر<sup>12</sup> الا معه كما قال (הושע 4, 11) זנות ויין ותירוש יקח לב ومن قصد قصده الهب<sup>13</sup> ناره ولم يطفأ الا وقت قضاء حاجته فقط كق' (7, 4) כלם מנאפים כמו הנור בערה מנאפה وايسن الوسخ والقذر حتى يحس \*بنفسه ولو<sup>14</sup>

1) M et له وهذا، ومقامه، وهذا<sup>3</sup> M. 2) النفس. 3) M. 4) M add. جميع. 5) in textu واصطحابهم et in marg. ومصادقاتهم. 6) M ut edd. وايسنا انهم. 7) M. 8) بالعينين. 9) m. om. 10) M. 11) ورتلة M. 12) M add. وخبال النفس. 13) M. 14) ان M. فان لهيب النار لا يسكن

حتى يترك دينه وينسى ربه كما قال (هوشع 6, 13) كמרעיהם  
 וישבעו שבעו וירם לכם על בן שכחוני ואמלוּוּ מן תאטיר  
 الشراب تجفيف الدماغ إن شرب صرفا وترطيبه إن شرب معزجا  
 والاشتمال على العقل وفساد الحكمة كما قال (משלי 1, 20) למן  
 היין המה שכר וכל שגה בו לא יחכם ואرخاء العصب  
 والارتعاش وهيجان الدم ولحميات المطبقة \* واندرج حمل المعدة  
 ونكس التبد وتسبیب<sup>3</sup> الاوجاع الشديدة كما قال (23, 29/30)  
 למי אוי למי אבוי — למאחרים על היין ואיני المعاصי  
 وارتكاب<sup>4</sup> الفواحش الآ به كما قال (32/33) אחריתו כנחש ישך  
 ובצפעני יפרש עיניך יראו זרות ולכך ידבר תהפכות  
 ואיני قتل النفوس \* وارتكاب الاخطار<sup>5</sup> والضرب والدفع والليس  
 والقيد والعقوبات الآ فيه ואיני صروب الخديعة والليل والهلاک<sup>6</sup> الآ به  
 ومن عود نفسه الاعتماد على الطعام والشراب وفر يصل اليهما من  
 حلها تناولهما من حيث ما كانا كما قال (4, 17) כי לחמו לחם  
 רשע ויין חמסים ישחו ואנא حسنا للانسان ليتناول منهما  
 قوته الذي يقيم جسمه كما قال (13, 25) צדיק אכל לשבע  
 נפשו ובטן רשעים תחסר [176] ואذا رأى بعقله وجه ذاك  
 اطلق شهوة الطعام<sup>7</sup> واذا حصل له القوت اعنها الباب الثالث  
 الغشيان وראى قوم ان اللجاج يجب ان يؤثر على جميع محاب

3) M. والدماغ والخراجات وانجراد M add. 2) وللحمى m. 1)  
 والفواحش وتحسين كل قبیح M 4). וכושף אלמגראם والأوجاع  
 5) M. وتجويز كل منكر يدب في بدن الانسان قليلا قليلا وكما  
 6) M. والأهلاک M 6). 7) M add. والشراب.

مهما، القى فيها أكلته من غير حسّ ذك \* (9, 18) ויהי העם  
 כמאכלת אש בל يصير كالموت الذی يقبض للخلق اليه ولا  
 يكتفى كما قل<sup>2</sup> (הבקות 5, 2) אשר הרחיב כשאוּל נפשו  
 והוא כמות ולא ישבע בל يصير كاربعة اسباب العدم وفي النار  
 والماء والموت والنعقم كق' (משלי 15/16, 30) לעלוּקה שתי  
 בנות הכהב שלוש הנה לא תשבענה ארבע לא אמרו  
 הון שאול ועצר רחם ארץ לא שבעה מים ואש לא אמרה  
 הון حتى أنه يشحّ على \* ان يوکل له رغيفا \* وان كان هو غنياً  
 وان بذل<sup>4</sup> ذلك كان بغير نيّة ذك (23, 7) כי כמו שער בנפשו  
 כן הוא אכול ושחה יאמר לך ולכו בל עמך ואذا ظهرت  
 هذه من اخلاقه \* رفضه الملوك وخيار الناس وعقلاؤهم فلا يجالسونه  
 \* لانه ان اكل استعجل وان رأى بضعة وافرة ظفر عليها فهو أول  
 من يمدّ يده وآخر من يرفعها وعينه الى ما اتي من الطعام ممّا  
 قلبه اليه<sup>3</sup> وفي ذلك يقول الكتاب (23, 1/2) כי השב  
 ללחום את מושל בין תבין את אשר לפניך וישמת שכין  
 בלעך אם בעל נפש אתה נעם \* ويتأمل للتبرز حتى يمكنه  
 إعادة الاكل من شوقه اليه<sup>3</sup> וכאֵת<sup>6</sup> יصبّ فيه من فوق وينزل من  
 اسفل كق' (ישעיה 8, 28) כי כל שלחנות מלאו קיא צאה  
 בלי מקום \* או יقدّفه الى فوق<sup>7</sup> كما قل (משלי 8, 23) פתך  
 אכלת תקיאנה ושחת רכריך הנעלים ואין غلط القلب

1) M. 2) m. om. 3) m. om. 4) M. 5) عرض  
 وقد يستعمل القذف ايضاً M. 6) M. add. يربك suff. fem.  
 من كثرة الغذاء ما لا يحتمل المعدة.



له اللذة العجيبة وهو سبب نمو الاجسام وتربيتها واقامة النسل  
وهذا نرى الانسان يصوم يوماً فيضعف سمعه وبصره وفكره وذكره  
وخاطره فلذا تغدّى عادت قواها الى حالها فقد يجوع وقتنا فيكفر  
بربه ولا يعقل ما يصلى<sup>١</sup> وترى العجزة كلها انما هي موضوعة في  
اماكن الانهار لموضع الزرع وسقى الماء وبذاك خراج الملوك وبذاك  
عطاء الجنود واليه ينتهي المثل ان يقول كل انسان هذا خبزي  
وتجد الكتب رغبته به الصالحين ان تقول (شموت 25, 23)  
وعبرتم את " אלהיכם וכרך את לחמך ואת מימך וכذاك  
(ויקרא 19, 25) ونحنه הארץ פריה ואכלתם לשבע وامثال  
هذا كثير وان كل ملاك وعرس وختان ونفاس \* وعيد لا يتم  
مسرة<sup>٢</sup> شيء منها الا به وكذاك اللفة والصدافة فيما بين الناس  
والاصدقة وقالوا والشراب حسن [175] اللون طيب الرائحة لذيد  
الطعم يجعل للحزون فرحاً واللثيم سخيّاً والبيان شجاعاً وقد  
جمعهما<sup>٣</sup> الكتاب في المديح ان يقول (תהלים 15, 104) ויין ישמח  
לבב אנוש להצדיל פנים משמן ולחם (123) לבב אנוש  
יסעד فتأملت قولهم هذا فوجدته بل اكثره محاملاً وايضا انهم  
نظروا الى محاسنه واغفلوا مقاحه وذلك ان<sup>٤</sup> كثرة الطعام تكثرت  
الحم وتثقل الاعضاء وتملأ الراس والعينين وتحرك الغشيان باسراف  
وتورث القلب بلاهة<sup>٥</sup> وتغير خلق الانسان الى الشره والنم حتى  
لا يذكر الشيع فيتشبه<sup>٦</sup> باخلاق التلاب וכך (ישעיה 11, 56)  
והכלבים עזי נפש לא ידעו שנעה بدل يصير كالنار<sup>٧</sup> التي

1) M add. له. 2) مبيعة وعيد ووكارة يتم M. 3) m. suff. singul.  
4) M وجدت. 5) M تحدث. 6) M بلاهة. 7) M VI conj.  
8) M add. الحجره.

لان تركهم التزويج يقطع النسل فلو كان هذا صوابا لاستعمله<sup>1</sup> الناس اجمعين \* واذا استعملوه<sup>2</sup> بطل جنس الناطقين وببطلانه تبطل الحكمة والشريعة والقيامة والسماء والارض واين المخاطرة بالنفس عند الوحوش والسباع والحيات والحمر والبرد والآفات واين غلظ الطبع والجفاء والوسواس والهذيان<sup>3</sup> ألا<sup>4</sup> يفقد الطعام اللطيف والماء البارد وفساد الدم وهيجان السوداء حتى يملجؤون الى مداواة اهل العجالة لهم<sup>5</sup> فربما نفع فيهم وربما لم ينفع وقد يستوحشون من الناس حتى يظنون انهم سيقتلونهم وقد يبغضونهم مما صاروا<sup>6</sup> عندهم اشرا<sup>7</sup> عصاة حتى يستحلون اذاعة نمائمهم وقد يصيرون الى<sup>8</sup> اخلاق البهائم فيخرجون عن الانسانية كما قال (ايكنا 3, 4) بت عمي لاكوز كيعنيس كمردكر وقال (ايوب 30, 6/7) בערוץ נחלים לשכנ חרי עפר וכפים בין שיחים ינהקו תחת חרול יספחו فحسروا انفسهم بالجملة وانما حسن للانسان خلق الزهد<sup>9</sup> في الدنيا ليستعمله في موضعه وذاك اذا حصر له الطعام الحرام والغشيان الحرام والمال الحرام اطلق له هذا الخلق حتى يكفه عن ذلك كما قال (קהלת 2, 22) כי מה הוה לאדם בכל עמלו וברעיון לבו שהוא עמל תחת השמש

#### الباب الثاني في الاكل والشرب

ورأى بعض الناس ان الذي يجب ان يستعمله الانسان<sup>10</sup> الاكل والشرب فقالوا<sup>11</sup> ان الغذاء قوام الابدان والنفوس ومع ذلك فان

1) M in marg. emend. فاستعملوه, cfr. ann. sequ. 2) M om.  
3) m. لها. 4) M φ. 5) m. nomin. 6) M على 7) M الزهادة.  
8) M add. باب 9) M الغذاء; لان الغذائية m.

יחזיק בו ולא יקום ומה' الامر فيها الا في كذب وغش وزور  
 ما عاش كما قال (תהלים 10, 90) ורהבם עמל (122) ואון  
 فكم من جبايرة هذنتم وطحطحتنم كما قال (76, 6) אשתוללו  
 אבירי לב נמו שנתם וכמ' מן אערא אננתם והתכתם (ישעיה  
 9, 23) לחלל גאון כל צבי להקל כל נכבדי ארץ וכמ' מן  
 رجا خيرها فبدلت له شرها وفتح عينه لينظر نورها فاطلمت \* في  
 وجهه<sup>2</sup> كما قال (أيوب 26, 30) כי טוב קויתי ויבא רע  
 ואיחלה לאור ויבא אפל<sup>3</sup> ورمט حميمها<sup>4</sup> على هذا الانسان  
 والقت حدتها<sup>5</sup> على ضعفه كما قال (תהלים 8, 88) עלי סמכה  
 חמהך ואין الذنوب ولخطايا ואين الحساب والعذاب ואين الإحاش  
 بينه وبين ربه حتى يصير له كالمفتوس بغضبه<sup>6</sup> كما قال (أيوب  
 16, 10) ויגאה כשחל הצורני ותשוב התפלא כי وقال ايضا  
 (ישעיה 9, 13) הנה יום י' בא אכזרי ועברה וחרון אף  
 فقالوا يجب رفض هذه الدنيا فلا<sup>7</sup> يبني فيها عاقل ولا يغرس  
 ولا يتزوج ولا ينسل ولا يسكن فيما بين من<sup>8</sup> اختاروا هذه  
 الافعال لثلا يعدوه<sup>9</sup> وينزوه<sup>10</sup> اليه من اخلاقهم بل ينفرد في الجبال  
 [174] ياكل ما يجد من النبات الى ان يموت كمدا وحزنا<sup>11</sup> فتاملت  
 ما قالوه فوجدت اكثره صحيجا لكنهم تحاملوا في ترك العجاة<sup>10</sup> فانهم  
 تركوا<sup>11</sup> ما لا بد منه من القوت والسنن<sup>12</sup> ولكن بل اهلوا ذكر انفسهم

واتكأت [واحتكت] M, חמימרא m. 3) عليه M 2). زال. M add. 1)  
 وكفاس. M add. ut edd. 5) حدافييرها M 4). بهمومها على  
 عيرונה וינו M et m. 8) الناس M 7). آلا M 6). بعد رحمة  
 9) M repet. 10) M add. والناس. 11) M 10). וכמרא.

واقول أن عيون الحجاب ثلاث عشرة وفي الزهد والاكل والشرب  
والغشيان والعشق وجمع<sup>1</sup> المال والاولاد والعبارة والحياة والرئاسة  
والتنشقي والحكمة والعبادة والراحة ثم اعرض على العقل واحدا<sup>2</sup>  
واحدا<sup>3</sup> واذكر له وجوه تغيبه واثبت ما يراه<sup>4</sup> الزهد فيه واين  
موضعه المستحقه الباب الاول في الزهد اقول انه رأى قوم  
ان الذى يجب ان يستعمله الانسان الزهد في دار الدنيا والسبح  
في الجبال والبكاء والخزن<sup>5</sup> والنوح على هذه الدار فقالوا اوجبنا هذا  
لاتها دار فناء منتقلة<sup>6</sup> باهلها غير ثابتة لاحد<sup>7</sup> أسر ما كان الانسان  
فيها واقره<sup>8</sup> عينا حتى قد انقلبت عليه فصار فرحه حزنا وعزه ذلا  
وسعادته شقاء وعلى ما قل (ايوب 21-19, 27) عسير يركب ولا  
ياسر عيني فكمح وايمنو تسيغوه كميس بلهوت يشاهو قديم  
ويلد ولو اجهد الانسان فيها جهدة ليحكّم لغلبه جهله وان  
ينتظف لغلبه وساخه وان يتصالح لامرضه مزاجه وان يتلبب  
لاوهطه<sup>9</sup> لسانه كما قل (9, 20) ام اصدق في يرشيعني تم اني  
ويعقشني ولا احد يعلم فيها ما يحدث عليه من مرض ونكبة  
وشكل وغم وخسران وسائر الآفات كما قل (مسل 1, 27) ال  
تتهللأ بيوم كحدر كي لأم تدع مه يلد يوم فكلما \* زاد  
منها وازداد<sup>9</sup> رواء اشتد عطشه وكلما اكد<sup>8</sup> في التمسك بها  
قطعت بيده العرى والمواثيق وكما قل (ايوب 14/15, 8) אשר  
يقوم كسلو وبيت عكبيش مبعثحو يشعز عل بيتو ولأ يعمر

1) M om. 2) m. nominn.; obs. masc. 3) M add. من.  
4) m. add. والنوع. 5) M متقلبة. 6) M واقره. 7) M et m. لاوهطه.  
8) M ازيد. 9) sive اخذ.

واللهوة<sup>١</sup> بهجئة وقبح وقد دخل في اخلاى البهائم ذاك قو<sup>٢</sup> (2)  
 لشحوق امراتي مدهوللا ولشموحه مده זה עשה ثم ثلث بعمارة  
 الدنيا فعرف ان الاشتغال<sup>٣</sup> فيها ايضا غرور بقو<sup>٤</sup> (4) הגדלתי  
 מעשי בניתי לי בתים נטעתי לי כרמים עשיתי לי גנות  
 وسائر \* القصة وما وصف<sup>٥</sup> من اعماله الى آخر القصة واعطى العلة  
 في رفض ذلك اجمع وهو انه يخلفه لمن يكون بعده ويذهب  
 تبعه باطلا كما قال (18) ושנאתי אני את כל עמלי שאני  
 עמל תחת השמש שאניחנו לאדם שיהיה אחרי فلما عدت  
 هذه الابواب قطع ان يذكر سائر مهج<sup>٦</sup> العالم لثلا يشغله  
 ذاك عما يحتاج اليه<sup>٧</sup> لكن فيما بين هذه الابواب اشار بالتعديل  
 بين الثلاثة وذاك بان يتخذ شيئا من الحكمة ومن النعمة ولا يترك  
 النظر فيما هو الاصلاح كما قال (2, 3) הרתי בלבי למשוך  
 בייך את בשרי ולבי נהג בחכמה وقد سنح لي ارشادك الله  
 اني اجمع من \* هذه الابواب<sup>٧</sup> ٧'٩ عينا وانكر ما علمته مما دعا  
 كل قوم الى ايثار استعمال واحد منها مفردا طول زمانهم ثم ابين  
 اتى شيء اهلوا واغفلوا من ذلك الامر واشبع كل باب منها بذكر  
 الموضوع الصالح<sup>٨</sup> استعماله فيه الذي له خُلق ووضع وان اجمع  
 \* جميع ما اذكره<sup>٩</sup> مما تركه كل راغب في كل باب \* من هذه الارب<sup>١٠</sup>  
 [173] بابا واسمى للجامع<sup>١٠</sup> له كتاب زهد تام فاحصى أولا عددها

1) m. sine artic., quem M in utroque nom. omittit. 2) m. conj. IV. 3) M وصفه ما. 4) m. add. في. 5) cfr. p. 300 l. 8. 6) M et edd. addunt به ويوصى به. 7) M et edd. ان يعبد به ويوصى به. 8) الذي يصلح له M. 9) م. عيون هذه الخطاب. 10) M ut edd. صار ذلك المجموع. ذكره.

جَدَّ وَعَزَّ نَصَبُهَا وَقَوْمُهَا وَحَكِيمٌ مِثْلُ هَذَا لَا يَقُولُ [172] لَمَّا  
 نَصَبَهُ خَالِقُهُ جَدَّ وَعَزَّ رَكْبُ الْهَبْلِ وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَيْ عَمَلُ اخْذَهُ  
 الْإِنْسَانَ عَلَى الْإِنْفِرَادِ أَيْ أَنْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ أَعْمَالِ النَّاسِ إِذَا فَرَّه  
 وَحْدَهُ كَانَ غُرُورًا لَهُ كَمَصَاحِبَةِ الرِّيحِ وَفِي التَّفْسِيرِ أَيْضًا قَالَ (15)  
 مَعُوتٌ لَا يُوَكَّلُ لِتَحْقِيقِ الْوَسْطَانِ وَغَيْرِهَا مِنْهَا مَعُوجٌ عَنِ  
 الْإِنْتِصَاحِ وَمَقْصَرٌ عَنِ التَّمَامِ لِأَنَّ اجْتِمَاعَهَا لَا يَكُونُ حَسْرَةً بَلْ  
 تَمَامًا<sup>1</sup> وَكَمَالًا وَيُؤَيِّدُ هَذَا التَّفْسِيرَ أَنَّهُ هَكَذَا إِذَا عَرِضَ \* ثَلَاثَةُ أَبْوَابٍ  
 مِنْ مَحَابِّ الدُّنْيَا فَقَطَعَ كُلُّ وَاحِدٍ أَنَّهُ الْهَبْلُ وَتَفْسِيرُهُ غُرُورٌ مِثْلُ  
 قَوْلِهِ (يَرْمِيهِ 16، 23) مَهَابِلِيسَ هُمَا أَمْتِكُمْ يَغْرُونَكُمْ وَقَوْلِ (تَهْلِيهِمْ  
 11، 63) أَلْ تَنْبَطُحُوا بِعِشْقِ وَبَغْوَلِ أَلْ تَهْبَلُوا فَأَوَّلُهَا الْإِنْفِرَادُ  
 بِالْحِكْمَةِ فَقَطَّ وَتَرَكَ سَائِرَ الْحَبَابِ قَالَ فِي ذَلِكَ (كَقَهْلَتِ 17، 1) وَأَمَّا  
 لَبِي لِدَعَتِ حَكْمًا وَدَعَتِ الْهَلَلُوتِ وَشَبْلُوتِ يَدْعَتِي شَغْمٌ وَهِيَ  
 هِيَ رَعِيونَ رُوحٌ \* وَأَعْطَى لَنَا الْعَلَّةَ فِيهِ أَنْ الْإِنْسَانَ كُلَّمَا كَثُرَ  
 عِلْمُهُ (121) كَثُرَ أَلْمَةُ إِذْ يَنْكَشِفُ لَهُ مِنْ غَيْبِ الْأَشْيَاءِ مَا كَانَ  
 مِنْهُ \* فِي رَاحَةٍ قَبْلَ ظَهْوَةِ لَهُ \* ذَاكَ قَوْلُ (18) كِي بَرَكِ حَكْمًا  
 رَبِّ كَعَمِ وَيُوسِيفَ رَعَتِ يُوْسُفَ مَبْأُودَ ثُمَّ نَتَّى بِالْفَرْحِ وَالسَّرُورِ  
 فَقَطَّ فَقَالَ أَنْ جَعَلَ الْإِنْسَانَ مَبِيلَهُ بِعِنَايَتِهِ إِلَيْهَا كَانَ ذَلِكَ أَيْضًا  
 غُرُورًا لَهُ كَمَا قَالَ (2، 1) أَمْرَتِي أَنِي بَلْبِي لَكَا نَا أَمْسَكَا  
 بِشَمَحَا وَرَأَا نَسُوبَ وَهَنَّا نَمَ هُوَا الْهَبْلُ وَأَعْطَى الْعَلَّةَ فِي  
 ذَلِكَ مَا فِي لَانَ الْإِنْسَانَ حَ يَحْسُ مِنْ نَفْسِهِ فِي حَالِ الصَّاحِكَةِ

1) cod. nominn. 2) cod. اذا عرض. 3) cod. لا، وايضا لا،  
 cfr. infra. 4) M om. 5) M cum artic. 6) M عليه.

טוב ادرج افيهم منبور ومشل بروحو ملكر عير وقد كنت  
 قدمت ان للنفس ثلث قوى الشهوة والغضب والتمييز فلما قوة  
 الشهوة فهي التي تشوق الانسان للطعام والشراب <sup>والنفس</sup> <sup>والتلخيص</sup> (2)  
 والاستحسان المناظر الحسنه والمشام الطيبة والملابس اللينة واما  
 قوة الغضب فهي التي تحمل الانسان الى الجراة والاقدام والتروس  
 والتعصب والتشقى والصلف وما نحا نحو ذلك واما قوة التمييز  
 فهي التي تحكم على القوتين الآخرتين بالعدل وأينهن<sup>2</sup> هاج منها  
 فرع من فروعها اخذت قوة التمييز في اعتباره وامحانه فان رأت  
 ابتداءه وعاقبته سليبين<sup>3</sup> اشارت به فكيف ان رأت عاقبته محمودة  
 وان رأت في حاشيته او في حاشيته من حواشيه آفة من الآفات  
 اشارت بتركه فالى انسان امثل هذا الباب وحكم تمييزه على  
 شهوته وغضبه كان اديبا **بموسر حكميم** كما قال (15, 33) **يراة**  
**ي موسر حكمة** ولى انسان حكم شهوته او غضبه على تمييزه  
 لم يكن اديبا فان تعدى بتسمية هذا الحال ابا فهو **موسر**  
**اويليم** كما قال (1, 7) **وموسر اويليم** ذو وقال ايضا (7, 22)  
**وكعكم ال موسر اويل** وان قد قدمت هذا القول ان<sup>4</sup> الحاجة  
 تصطر الى حكيم يرب<sup>5</sup> لنا هذه الهاب والمكارة كيف نعمل في امرها  
 اقول اتى وجدت للحكيم سليمان بن داود عليهما السلام قد  
 خاص في هذا ليحصل لنا ما الاصلح فقال (קהלת 1, 14) **رايتي**  
**ات كل المعשים عنعشو فחת השמש והנה הכל הכל**  
**ורעות רוח ليس<sup>6</sup> يعنى اجتماع الاعمال وابتلافها لان الخالق**

1) m. سليمان. 2) وأينهما هاج منهما.. فروعهما l. 3) m. اولماناشر. 4) cod. اي. 5) ej. يترتب. 6) supplevi.

به سائر الموجودات فكانت على هذه الحال ألا ترى ان جزئيات الاعمال ليس يصلح لها استعمال شيء واحد<sup>1</sup> فكيف كليّاتها فن ذلك لو ان بانيا بنى بيتا من حجارة فقط او ساج فقط او بوارق فقط او مسامير فقط لم يكن صلاحه كما يكون اذا هو بناء من هذه مجتمعة ونظير هذا يقال في المطبوخ والماكل والمشروب والملبوس والمستخدم وسائر اللواتج افلا يفتح عينيه الانسان اذ يرى هذه الجزئيات لا تكون من شيء واحد<sup>2</sup> وهي فانما اعتدت له لخدمته ومصالحته<sup>3</sup> فكيف احوال نفسه واخلاقنا وينبغي ان ابين [171] ان حوادث هذا الاختيار ليست بقليلة الآفة بل عظيمة كما امثل فاقول منهم من اختار السيج في الجبال فاخرجه ذاك الى الوسواس ومنهم من اختار الاكل والشرب فاخرجه ذاك الى الطاعون ومنهم من اختار جمع المال فاقامه للناس ومنهم من اختار التنشقى فشفى هذه الامور من نفسه وما اشبه هذه الامور كما سابينه في توسّطى هذه المقالة بعون الله لكى اقدمها ههنا فاقول ولذلك يحتاج الى حكمة تدبّر الانسان وتسيّره دائما كما قال (دمتلي<sup>4</sup> 22، 6) בהתהלכך תנחה אהך والاصل في هذا الباب ان الانسان يملك اخلاقه ويتسلط على ما يحبه ويكرهه فان تكّد واحد منها موضعا ينبغي ان يستعمله فيه فاذا راي الموضع الذى فيه استعمال ذلك اطلقه اطلاقا بمقدار ما ينبغي حتى يستوفي ذلك الصنوع<sup>4</sup> واذا راي الموضع الذى يجب فيه حبس ذلك الخلق حبسه الى ان يجوز عنه ذلك اللاتج وكلّ ذلك بتمييز واستطاعة ان يبسط متى شاء ويقبض متى شاء وكما قال (16، 32)

1) M accus. 2) m. om. 3) in M deest scida. 4) cj. المصنوع.



رבות מחשבות בדב איש ועצת י' היא תקום فكما ان  
 الاجسام ليس بعنصر واحد من الاربعة تثبت وجسم (127 r.)  
 الشجر ليس بجزء واحد مما ذكرنا يقوم والانسان ليس بعظم  
 واحد او بلاحم فقط يعيش بل السماء ليس بسوكب واحد  
 تستنبر كذاك الانسان ليس بخلق واحد يجب ان يتدبر طول  
 زمانه لكن 1 من اجتماع ما وصفنا في كل باب على كثرة \* من شيء  
 وقلة من آخر ينتم كل مذكور كذاك من اجتماع اخلاق الانسان  
 في المحبة والكراهة على كثرة 2 وقلة ينتم له صلاح امره فيكون كانه  
 احضرها الى الحاكم فيحكم عليها كف' (تהלים 5, 112) טוב איש  
 חונן ומלוה יוכלל דבריו במשפט او كانه وزنها وزنا فسقمها 3  
 تسقيما وكما قال (משלי 4, 26) פלם מעגל רגלך فاذا هو  
 فعل ذلك اعتدلت 4 امره وانصلحت والذي اوجب ان اجعل  
 هذا الباب ابتداء هذه المقالة هو اتي رايت قوما يحسبون وعندما  
 انهم يتيقنون ان الواجب ان يتدبر الانسان بخلق واحد طول  
 حيوته يؤثر محبة شيئا ما على سائر المحبوبين وكراهية شيء ما على  
 سائر المكروهين فتبينت هذا الرأي فاذاه 5 في غاية الخطاء من وجوه  
 احدها ان المحبة لشيء واحد وايتارة لو كان اصلح 6 لم يغرس  
 الخالق في خلق الانسان محبة سائر الاشياء ولو كان الامر كذاك  
 لجاز ان يخلقه من عنصر واحد وان يخلقه قطعة واحدة ولا لخلق

1) M add. in marg. (secunda manu) كما. 2) m. om.

3) M سقمها; او سقمها 3) M et supra p. 20 ann. 4, ubi lectio codicis M praeferenda est. 4) M V conj. 5) M  
 6) M femin. فاذا به

المقالة العاشرة منه فيما هو الاصلح ان يصنعه الانسان  
في دار الدنيا

مقدمة هذه المقالة التي خاص فيها كثير من الناس وقد بلغ فيها الى الراى للمحود اقول مفتحا ان خالف الكلد عز وجل لما كان واحد الذات وجب ان يكون المخلوقين من اشياء كثيرة على ما بينت فيما تقدم فاقول هاهنا حتى ان الواحد المرئى اتي واحد [170] كان انما هو واحد في باب العدد واما الاعتبار اذا اعتبره وجدته معاني كثيرة وابسط من هذه للجملة ان الموجودات كلها اذا حصل كل جسم منها وجد فيه حرارة وبرودة ورطوبة وبيوسة واذا حصل جسم الشجر وجد فيه مع ذلك اعصاب وورق وثمر وما انضم اليها واذا حصل جسم الانسان وجد فيه مع تلك لحم وعظام واعصاب وعروق وعصل وما انضم الى ذلك وهذا ما لا يشك فيه ولا يدفع وجدانه وهذا كله كان يرسم للخلقة ان الخالف جل وعز واحد واعماله كثيرة وهو ما قالت الكتبة (תהלים 104, 24) מה רבו מעשיך  
' כלם נחכמה עשית وحتى السماء فيها من الاجزاء المختلفة والاقطار والصور والالوان والحركات ما لا تحصيها وبذلك في سماء كما قالت (איוב 9, 9) עשה עש כסיל וכימה וחררי תימן  
فان قد قدمت هذا القول اقول الآن وكذلك في الانسان محاب لاشياء كثيرة ومكاره لاشياء كثيرة كما قال (משלי 19, 21)

1) M cum artic. 2) M واحدي. 3) M للمخلوقين اشياء. 4) M add. ut edd. فوجده. على التحرير. 5) m. في علمه. 6) M ut edd. في علمه. 7) M et M legunt. 8) M وكراهة. وفي.

لثلاً يطول الخطاب<sup>1</sup> ويتسع القول وتعظم الكلفة وايضا لثلاً تختار<sup>2</sup>  
بعض الطاعات ان حدّ لنا ما جزاء كلّ واحدة وايضا لان اعظم  
شغل قلوبنا بالحديث القريب<sup>3</sup> متنا اعنى امر الاصول<sup>4</sup> ولذلك  
اتسعت<sup>5</sup> فيه الكتب وشرحته ولكننا نرجو ان يكون<sup>6</sup> تصنيف<sup>7</sup>  
الثواب لكل طاعة وتفصيل ضروب العقاب على كلّ معصية يشرح<sup>8</sup>  
لنا في زمان الاصول<sup>9</sup> اذا تكون هذه للجماعة قد اجملت والقلوب  
قد خلت لطلب الحكمة والاخلاط<sup>8</sup> قد تلطفت لقبول التفهيم  
ان هي قريبة بل معدة للخروج الى دار الآخرة فاقول ولذلك قال  
ان النبوة تعم الكل ان قال (يؤال 1, 3) **وهي احرى من اشرف**  
**ام روي على كل بشر ونباو بنيكم وبنوتكم فانما يتنبؤون**  
**بما هو مستقبل ح\* والذي هو مستقبل ح<sup>5</sup>** انما هو ثواب الآخرة  
وعقابها فاذا عرفتم ذلك اعطاهم عليه آيات وبراهين كما قل (3)  
**ونحتي موفتيم بشמים وبארץ رם وانش وثمرات عس**  
**ثم اتبعه بان هذه الاشياء تكون قبل يوم القيامة ان قال (4)**  
**هشמש يهفך לחשך והירח لרם לפני بוא يום ' הגדול**  
**והנורא** فن عقل لنفسه كان من **الدمشكيليم** ومن استصلح  
الناس لطاعة ربهم وعلمهم (127 v.) ما يصلون به اليها<sup>9</sup> كان من  
**מצדיקי הרבים** وهذا السبب الذي يبحث كلّ علم على العناية  
بتبصير الناس وارشادهم

كملت المقالة التاسعة من كتاب الامانات

1) الخطب M. 2) M conj. V. 3) m. femin. 4) M اجمعت.  
5) m. om. 6) M add. انواع. 7) M يشرحان. 8) M والاخلاط.  
9) m. suff. masc.

وهذا مدي حذرهم وهدى شبت بشبتهو يبنو كل  
 بشر لهشتחות לפני \* فاذا قصوا ذلك خرجوا ونظروا الى  
 المعاقبين فآتما قال ويصاو وراو من حيث قال قبله يبنو كل  
 بعر<sup>1</sup> وجاءت الآثار أنهم لا يخلون من طاعة في دار الآخرة كما  
 في الدنيا تقول (برכות 64) اللميري حنميس آين لاهم منوفا  
 لا بعولم הזה ولا لعولم<sup>2</sup> هبنا وآما المعاقبون فليس  
 يكلفون طاعة لموضع الامر ولانهم تنقلهم عن حالهم \* اعنى التخليد  
 كما قدمنا وآما جواب المسئلتين الآخريتين التي احديهما<sup>3</sup> فان  
 لم اطاعوه فا جزاؤهم والاخرى فان لم يطيعوا ما يكون من حالهم  
 فقد اجبت عنهما في آخر<sup>4</sup> المقالة الثامنة<sup>5</sup> وقلت انه لم يضمن<sup>6</sup>  
 لهم الثواب الدائم آلا لعلمه أنهم يختارون طاعته لا غيرها وأنهم  
 اذا اختاروها زادهم في السعادة المتفاضلة على ما شرحنا فاذا خرجت  
 [169] هاتان مع الاولى المقدم شرحها<sup>7</sup> بقى الا<sup>8</sup> بواقي<sup>10</sup> فقط  
 وينبغي ان أحق هذه \* بهذا<sup>11</sup> الوصف واقول ان تشخيص  
 الثواب على كل سنة وشريعة واجتهاد ما هو وكذلك تشخيص  
 العقاب على ترك<sup>12</sup> كل شريعة وسنة واجتهاد ما هو فانه لم يجد<sup>13</sup>  
 في هذه الدار لوجوه من الحكمة احدها لان اصل<sup>14</sup> العين التي بها  
 يكون الثواب والعقاب لم نشاهدها وآما حصلت لنا بالتقريب  
 وانفهم فكيف نقف على فروعها التي في اعراض وادق وايضا

1) m. om. 2) m. بعولم. 3) M ولانها. 4) M

5) M masc., m. آروم سمه. 6) السابعة 1. cfr. p. 228. 7) m. يضيف. 8) M add. مقدار. 9) M ذكرها. 10) m. عشرة M, الباقي. 11) M. المقالة بما اصف. 12) m. om. 13) M يجد هكذا. 14) M cum. artic.

فחדو בציון חטאים אחזה רעה חנפים מי יגור לנו אש  
 אוכלה מי יגור לנו מוקדי עולם ويتعجبون من الصالحين  
 كيف يجاورون تلك النار الحارقة فلا تصرّف شيئاً ويحسّسون كيف  
 فاتهم ذلك الثواب وعلى ما شبههم هناك بقوم مدعيين<sup>1</sup> في وليمة  
 وقوم احصروا للعذاب فهم يرونهم ويحسّسون ذاك قوله (65, 13/14)  
 הנה עבדי יאכלו ואתם תרעבו הנה עבדי ישחו ואתם  
 תצמאו הנה עבדי ישמחו ואתם תבשו הנה עבדי ירנו  
 מטוב לב ואתם תצעקו מכאב לב ומשבד רוח תילילו  
 وأما الصالحون. بعضهم مع بعض<sup>2</sup> فمن كانت منزلته قريبة من منزلة  
 الآخر التقى معه وان كانت بعيدة لم يلتق ويقع لي ان  
 المعاقبين اتي اثنين منهم<sup>3</sup> ناسبت منزلة احدهما منزلة الآخر لم  
 يلتقوا لما يقطعهم من الآلام<sup>4</sup> واشتغالهم بانفسهم وأما المسئلة الأخيرة  
 وفي هل لربهم عز وجلّ عليهم طاعة فاقول اجل<sup>5</sup> ان لم يجز ان  
 يُعزى عقلا<sup>6</sup> سليما من امر ونهى ولو جاز ان يفعل مثل هذا  
 في الآخرة لفعله في الدنيا ولكن يجب له<sup>7</sup> عليهم ان يعتقدوا  
 ربوبيته ولا يشتموه ولا يصفوه بالدناءة وما اشبه ذلك من طريق  
 العقليات المختصة فهذا ما لا بد منه ونطقت الكتب بطاعة اخرى  
 سمعية وهو ان ينصب لهم مكانا من ارضهم يلزمهم المصير اليه في  
 كل مدة في لهم كيوم السبت او كرأس الشهر عندنا الآن فيعبدوه<sup>8</sup>  
 هناك بشى يجده لهم حتى لا يخليهم من طاعة كما قال (66, 23)

1) pro مدعيين. 2) m. منزلة الواحد. 3) M كانت  
 4) M به. 5) m. om. 6) m. nomin. 7) m. لهم. 8) codd. indicat.

والمشركون \* واصحاب الكبائر الذين لم يتوبوا فلما الكفار والمشركون  
 فهم 1 الذين فصح فيهم بقول (يشعيا 24، 66) וַיִּצְאוּ וַרְאוּ  
 כַּפְגְּרֵי הָאֲנָשִׁים הַפְּשָׁעִים כִּי [כִּי תוֹלְעָהֶם לֹא תִמּוּחַ] וְאִמָּ  
 اصحاب الكبائر فهي 1 التي كتب فيها كرات او مיתות כד' فهو  
 ان انقطاعه 2 من دار الدنيا اخرجه الى القطع من بين الصالحين  
 في الآخرة ايضا لانه لم يتب وان هو لم يقطعه بل تتم له عمره  
 على جهة الامهال ومع ذلك لم يتب فالعقوبة عليه اشد والقسط  
 له من بين الصالحين اوجب لانه قد امهله ولم يتب فان لم يكن  
 مما وصفنا شيء فا سوى ذلك فهي صغائر وفي مغفورة فان قال  
 قائل فبأي شيء تغفر وليس توبة قلنا ليس قد وضعنا الامر على  
 ان ليس للقوم الا الصغائر 3 هذا يدل على انهم قد توبوا الكبائر  
 ولا يكون توبها الا بامتنال اضدادها فلم يكفروا بل آمنوا ولم  
 \* يصلوا 4 بل هدوا 5 ولم يقتلوا ولم يسرقوا ولم يزنوا بل فعلوا  
 للحق والعدل والانصاف فن هذا سبيله فاكثر عمله 6 حسنات  
 فتلك السيئات القليلة بالاضافة الى هذه يكافا بها في دار الدنيا  
 ويخرج نقييا على ما بينت في المقالة الخامسة واما المسئلة العاشرة  
 هل يجتمع بعضهم الى بعض فاقول على ما تأملت فوجدت اما  
 الصالحون والطالحون فانما ينظر بعضهم الى بعض بالنظر فقط كما  
 قال عن الصالحين (يشعيا 24، 66) וַיִּצְאוּ וַרְאוּ כַּפְגְּרֵי הָאֲנָשִׁים  
 فكلما تبينوا عذابهم قالوا سبحان من خلصنا من هذا [168]  
 العذاب وفرحوا وسرّوا بحالهم وعلى ما قال عن الطالحين (14، 33)

1) m. om.; eodd. الذي. 2) قطعته M. 3) M يوجب. 4) قتلنا هذا يوجب M.

5) M plur. 6) ولم يمشركوا بل وحدوا M. 7) m. يظن.

מהורדך עליו ור' יצחק \* את הורדך ולא כל הורדך ויגו  
 ע' זקנים דונחמא \* לנתה קל (11, 25) ויאצל מן הרוח אשר  
 עליו ויתן על שבעים איש הזקנים ואזא קאנט עלה מהורדך  
 (27, 20) למען ישמעו כל עדת בני ישראל קלע' זק' כי  
 جملة القيم ومما يدل على ان [167] المعقبين ايضا تتفاضل  
 مراتبهم وجودنا في الكتاب لم \* 7 منازل في لفتح النار فثم من  
 تفتح وجهه النار فيحمر وفي مثلهم يقول (ישעיה 8, 13) פני  
 להבים פניהם ומנם מן יסוד وجهه כסוד القدر وفي مثلهم  
 يقول (יואל 6, 2) כל פנים קבצו פארור ומנם מן ינאלה منها  
 كما تشوى وتنصج وفيهم يقول (מלאכי 19, 3) כי הנה היום  
 בא בער כתנור ומנם ינאלה كما تاكله النار وفيهم يقول (איוב  
 26, 20) תאכלהו אש לא נפח ומנם מן ינאלה كما تاكل للقطب  
 وفيهم يقول (ישעיה 33, 30) מדרתה אש ועצים הרבה ומנם  
 מן ינאלה كما تاكل التراب والحجارة وفي مثلهم يقول (דברים 22, 32)  
 ותאכל ארץ ויבלה והלהט מוסדי הרים ומנם מן ינאלה  
 كما \* تاكل الى عمق الارض وكما \* تفعل الصواعق وفيهم يقول  
 (איוב 12, 31) כי אש היא ער אכדון תאכל וכא עלמא אנ \*  
 آفت مصر كانت عامة ونال كل احد منها \* بحسب استحقاقه \* كما  
 قال (תהלים 50, 78) יפלם נתיב לאפו ותفسיר יפלם יזר  
 דלך ונא קא (משלי 11, 16) פלם ומאזני משפט לוי  
 وأما لجواب التساع من الذى يستحق هذا العذاب فاقول التقار

1) M om. 2) M suff. plur. 3) M add. ذکر, cfr. supra  
 p. 275 l. 8. 4) m. om. 5) m. من. 6) M بقسطه

את הרשע ובחבלי חטאתו יתמד וְאַחֵרֹן قִבַּל فِيهِمْ (איוב 36, 8) ואם אסורים בזקים יכרוז בחבלי עני וְאַחֵרֹן (ירמיה 30, 23) סער מתגורר על ראש רשעים יחול וּמָא المسئلة الثامنة وفي هل بين الصالحين تفاضل وكذا<sup>1</sup> الطالحين فقد دخل اصل جوابها في هذا القول المتقدم لكتي ارى ان افرع من اصل المتفاضلين سبعة فروع واقول ممّا يدلّ على ان للصالحين مراتب في ثوابهم تتفاضل \* أولا ما<sup>2</sup> يوجب العقل ثم ما<sup>3</sup> وجدناه في الكتب يذكرو<sup>4</sup> 7 مراتب متفاضلة<sup>4</sup> الاول<sup>5</sup> بعض ياتي به<sup>7</sup> نور \* كاشراق نور<sup>6</sup> الشمس قال فيه<sup>7</sup> (ملأحي 3, 20) وورحها لكم يراي شمي شمش زدקה وبعض يكون له مع<sup>8</sup> ذلك (103) لذة في شعاعها كما قال (ibid.) ومرفأ בכنפיה وبعض يثبت له النور كالشئ المغروس فيه<sup>7</sup> كما قال (تهלים 97, 11) اور زرع לצדיק وبعض يتزايد له<sup>7</sup> النور كما قال (משלי 9, 13) اور צדיקים ישמח وبعض يكون نوره كصفاء جسم<sup>9</sup> الفلك كما قيل فيهم (دنيال 3, 12) והמשכילים יזהרו כזהר הרקיע وبعض يكون نوره كنور الكواكب ما خلا الشمس كما قال (ibid.) ומצדיקי הרבים ככוכבים לעולם ועד وبعض يكون نوره كنور جسم الشمس كق' (שופטים 5, 31) ואדביו כצאת השמש בנברתו וכما علمنا من وجه *משה ר' עז'ה* الذي كان علواً<sup>10</sup> نوراً ووجه יהושע الذي كان دونه كما قال (במדבר 20, 27) וגתרה

1) M add. بين. 2) M secunda manu مّا. 3) cj. تذكر.  
4) m. om. 5) m. masc. 6) M om. 7) m. suff. plur.  
8) m. في. 9) M نور. 10) m. et M nomin.



كذلك حسنة واحدة ثوابها لا ينقصى وكما ان الف سيئة عقابها لا ينقصى كذلك سيئة واحدة عقابها \* لا ينقصى<sup>1</sup> ألا ان الثواب والعقاب وعلى انهما سرمدان لعل واحد وللف عمل قلن حال كل واحد يكون على قدر عمله فن اتى بحسنة واحدة او بعشر او بمائة او بالف كانت حالته<sup>2</sup> في الثواب على قدر ما اتى به ألا انه مؤيد كما نشاهد في هذه الدار قوما مقدار نعمتهم<sup>3</sup> [166] الراحة فقط وقوم<sup>4</sup> مع ذلك ياكلون ويشربون \* وقوم مع ذلك في كن مكنون<sup>5</sup> وقوم مع ذلك يلبسون الثياب الفاخرة وقوم مع ذلك يرتبون المراتب الجليلة فكذلك في دار الآخرة قوم قيل في سعادتهم (تהלים 9, 16) אף בשרי ישכן לבטח وقوم قيل فيهم (8, 36) בצל כנפך יחסיון وقوم آخرون (9) ידוין מרשן ביחד وآخرون (זכריה 4, 3) והלבש אתך מחלצות وآخرون (7) ונתתי לך כהלכים בין העמדים האלה יומי به الى الملائكة الذين قيل فيهم (ישעיה 2, 6) שרפים עמדים ממעל לו وكذلك من اتى بسيئة واحدة او عشر او مائة او الف كانت حاله في العقاب على قدر ما اتى به ألا انه مؤيد كما نشاهد في هذه الدار قوما مقدار عذابهم ان يحبسوا وقوم مع ذلك يجرون بالحبال وقوم مع ذلك يقيدون وقوم مع ذلك يجلبون وقوم مع ذلك يضربون بما يؤلم كذا في دار الآخرة قوم قيل في عذابهم (ישעיה 22, 24) ואספו אספה על כור וסגרו על מסגר وقوم آخر قيل فيهم (משלי 5, 22) עוונותיו ילכדנו

1) m. om. 2) M حاله. 3) m. راحتهم. 4) nominn. sequentes suspecti mihi videntur. 5) M om. 6) M add. كما.

בימינך נצח ואיضا (20, 49) עד נצח לא יראו אור ולמא قال  
 (28, 102) ואמה הוא ושנותיך לא יהמו اتبعه بقول (29) בני  
 עבדיך ישכנו וזרעם לפניך יכון فاجب بهذا القول انه  
 جَلَّ وعزَّ كما ان بقاءه دائم لا انقطاع له كذاك بقاء الصالحين  
 دائم لا انقطاع له فان اعترض<sup>1</sup> معترض هاهنا فقال كما جاز ان  
 يبقى الخلق معه في آخر الزمان بلا نهاية جاز ايضا ان يكون  
 الخلق لم يزل معه في اول الزمان بلا نهاية فالى ابين الفرق بين  
 القولين واقول انما استحال ان يكون الخلق لم يزل مع خالقه بلا  
 نهاية لان كل صانع فبالاضطرار<sup>2</sup> من القول يجب<sup>3</sup> ان تقدمه  
 على مصنوعه ذاك<sup>4</sup> فاذا تقدمه صانعه<sup>5</sup> فكذلك يوم نراه بعقولنا  
 يقدر على ان يبقيه فيه فنراه ايضا قادرا على ان يبقيه يوما آخر  
 فاذا ضمن انه يفعل ذلك فهو لا يزال<sup>6</sup> يوصل<sup>7</sup> ذلك بكل يوم  
 يوما وبكل وقت وقتا لا ينكر العقل شيئا من هذا بل يسوغه  
 فان قال فما الفصل ح بين الخالق والمخلوق فنقول هذا القول لا  
 يستحق الجواب عنه واتى شيء يشبه الروح والجسم المحتاج<sup>8</sup> الى  
 زمان ومكان المتلذذ المأمور المنهى المحتاج الى تبقية يبقى بها ممن  
 هو اعلى من هذه الامور كلها وما اشبهها وانما هو بين يديه  
 كمن عينه ونفسه الى ما يجتده له وعلى ما نص وزرعنا לפניך  
 يכון<sup>9</sup> واما جواب المسئلة السابعة وفي هل يتساوى ثوابهم  
 وعقابهم في الحال فاقول ان الف حسنة كما ان ثوابها لا ينقصى

1) M V conj. 2) M sine artic. 3) M يتقدم مصنوعه  
 4) M اذا 5) M r. نصنعه. 6) m. et M يزل 7) M  
 8) يحصل له بكل 9) observa singulares.

فإذا جعل ثوابهم بلا نهاية ولا انقطاع ونعتهم لا تنزل لم يبق موضع للمعتذر ان يعتذر ولعل قائل يقول فكأنى ارى هذا في 1 الثواب امضى ان هو نعمة وسعادة واحسان واما في العقاب والتخليد في النار فأنى اراه ترك 2 رحمة وقسوة وما لا يشبه صفته فاقول في هذا ايضا القول البليغ انه كما وجب ان يرغبهم ترغيبا لا ترغيب اكثر منه كذلك يجب ان يرهبهم 3 ترهيبا لا ترهيب اكثر منه لانهم 4 ان رهبهم بعذاب مائة سنة \* او مائتى سنة 5 ولم ينزجروا امكن القائل ان يقول لو جعلها الف سنة لهالتهم وكذلك لو جعلها الفين امكنه ان يقول لو جعلها ربوة لفرغوهاه فلذلك جعل العذاب بلا نهاية ليكون رهب بلعظم الترهيب ما لا يبقى معه عنق لاحد فلما خوفهم باكثر التخويف ولم يقبلوا لم يجز ان يخالف ما تواعدتم به فيكذب قوله ولكن ليصدق قوله وخبره وجب ان يخلدتم 7 دار العذاب واللوم عليهم [165] لانهم عصوا وكذبوا وله الاحسان ان كان قصده بتأييد العقاب استصلاحهم للطاعة وهذا الامر يشبه سائر الاشياء الذى في دار الدنيا التى خلقها 8 هو بحكمة واما تصير شرا بخطاء الانسان بان يخرج بالليل ويان ينزل في بئر ويان ياكل (102) الطعام في غير وقته ويان يتداوى بما يصتر وما اشبه ذلك ثم اقول في هذا الباب من المكتوب انه مؤيد أولا من قوله (دنيا 2, 12) االه لحيي عولم واهل لحرפות لدرراون عولم وقال ايضا (تداليم 11, 16) نعلموت

1) M suff. sing. 2) m. كثير الرحمة قليل المكساة. 3) M كثيرها. 4) M om. 5) M لانها. 6) M يتهددتم تهددا. 7) M فى. 8) m. الذى خلقه.

بذلك أن للجو المتوسط بينهما غير هذا الجو وخلاف طبع هذا  
 الهواء وأما كيف يكون الزمن الذي هو جواب المسئلة الرابعة  
 [164] فنقول أنه زمان كله نور لا ظلام فيه اعنى لا تكون <sup>نوريات</sup> ~~نوريات~~  
<sup>نوريات</sup> تنعاقب من ليل ونهار لان الليل والنهار أنما كان وجه  
 الحكمة في ان اسكن الناس من الارض في موضع يكونان بانتقال  
 الشمس وحركتها ليكون نهارهم للتصرف<sup>١</sup> في معاشهم وطرقهم وليدلم  
 للراحة والقرار والغشيان وتديبير الانفراد وما اشبه ذلك وأما دار  
 الآخرة اذ ليس فيها شيء من هذا فستغنى فيها لا محالة عن  
 الليل والنهار وكذلك عن تقطيع الشهور والسنين اذ ذلك أنما  
 هو في دار الدنيا للحساب والاجرة ونبات الارض وما مائل ذلك  
 اللهم ألا قطعة ما من الزمان لا<sup>٣</sup> علامة فيه يكون عليهم فيها  
 طاعة كما سابين وأما المسئلتان الخامسة والسادسة الترتيب<sup>٤</sup>  
 وجوب تاييد ثواب<sup>٥</sup> الصالحين وعقاب الطالحين فإني اتكلم في ذلك  
 من طريق المعقول واقول ان لما اوجب الله على الانسان طاعته  
 وجب ان يرغب فيها بافضل الترغيب لأنه ان رغبه ببعض الترغيب  
 ولم يطعه امكن القائل ان يقول لعله ان<sup>٦</sup> لو رغبه<sup>٧</sup> باكثر من  
 هذا قد كان اطاعه فاذا رغبه بالكّل لم يبغ له عذر وشرح ذلك  
 لو جعل مدة ثواب الصالحين الف سنة كان في الممكن<sup>٨</sup> ان يقال  
 أنما زهدوا فيه قوم لقلّة مقدارها وكذلك الفين وكذلك ثلاثة  
 آلاف وكل ما هو محدود قد يوجد في العقل فوجه مقدار آخر

١) لها M ut edd. 2) واما m. 3) للتصريف في معاشهم M 4) sine فيه. 5) التي لها جواب في m. 6) M om. 7) M conj. IV. 8) M المكنة.

الدار الى هذه الفصول كلها لِحاجتنا الى الغذاء والتكسب وأما دار الآخرة ان لا غذاء فيها ولا تكسب فلا معنى لرباىص<sup>1</sup> ولا لنبات<sup>2</sup> ولا للانهار ولا للجبال ولا للادوية ولا لشيء من هذه وما اشبه ذلك وأما يحتاج العباد ح الى مركز ومحيط فقط يخلف لهم كيف شاء ولا يشبه تفسير قوله **כי כאשר** (101) **השמים** **החדשים** لتفسير قوله (65, 17) **כי הנני בורא שמים חדשים וארץ חדשה** لان ذاك في وقت **الاشوعا** لأمته فكأنه قد جدد لهم الدنيا مثلا ولا سيما أنه قال بعده (18) **כי הנני בורא את ירושלים** ولم يرد أنه يجدد خلق بيت المقدس وأما يجدد لهم الفرح لتنام<sup>3</sup> القول **כי אם שישו וגילו עדי עד אשר אני בורא כי - גילה ועמה ממוש** فكأنه قد خلقهم خلقا من فرح وأما قوله **כי כאשר השמים** **החדשים** ان هو في دار الآخرة فهو مكان ومحيط على الحقيقة يخلقهما للعباد ويلاشى هذا المركز والمحيط كما شرح هناك (**ההלים** 26, 102) **לפנים הארץ יסרת ומעשה יריך שמים** **המה יאבדו בני עבדיך ישכנו** فقوله **ישכנו** بعد تلاشى السماء والارض يوجب خلق مكان ثان يسكنون فيه وأيضا من اجل هذا الهواء الذى بين هاتين الحاشيتين قد صح لنا أنه يجذب من ابداننا ما يوجنا الى تعويض<sup>3</sup> بدله من الغذاء ولما كان اناس في دار الآخرة لا يتغذون<sup>4</sup> وجب ان يكون للجو لهم بخلاف طبع هذا الجو حتى لا يحتاجون الى غذاء واذا كانت الحاشيتان بخلاف هاتين استقام

1) للنبات et للرباىص I. 2) لان تمام M. 3) m. cum artic. 4) M conj. VIII.

תפתה وهو اسم موضع في<sup>1</sup> واد بحصرة بيت المقدس يقال له (ירמיה 7, 32) התפת וגיא בן הנם ويقال له ايضا גי הנם في سفر יהושע (8, 15) والى بستان<sup>2</sup> אדם ينتهي المثل لللیل ان يقول (יואל 3, 2) כגן ערץ הארץ לפניו والى موضع התפת ينتهي المثل للחסيس<sup>3</sup> كما قال (ירמיה 13, 19) והיו כתי ירושלם ובתי מלכי יהודה כמקום התפת הטמאים وان قد بینت [163] الماهيتين فاجيب عن المسئلة الثالثة وهو القول في مكان<sup>4</sup> هاؤلاء المتباين والمعاقبين ان هم ناس اجسام وارواح فلا بد لهم من مكان يستقرون عليه ومحيط يحيط بهم<sup>5</sup> فبخلقهما الخالف جلد وعز ويسكنهم فيه<sup>6</sup> وهذا القول ضرورة الخلق تدفع الى القول به ومع ذلك فالكتب<sup>7</sup> قد ذكرته لکنها سمتها سماء وارض<sup>8</sup> \* تقريبا الى فهمنا ان ليس نشاهد الا سماء وارض<sup>9</sup> ذاك قوله (ישעיה 22, 66) כי כאשר השמים החדשים והארץ החדשה אשר אני עשה וג' واقول في باب التحير وما وجه الحكمة في שמים חדשים וארץ חדשה وهلا جازاهم في هذا المكان المعلم فايين من اجل ان هذه الارض انما اعدت لحوائح الغذاء على الاكثر<sup>10</sup> ولذلك فيها رياض للزروع ورياض للبساتين وانهار ورواض<sup>11</sup> لسقى الشجر والنبات<sup>12</sup> وجبال واودية للامطار والسيول وصحارى فيها مراعى الوحوش<sup>13</sup> ومغاوز فيها طرق للسالکين احتجنا في هذه

1) m. om. 2) m. والبستان. 3) M في الحسة. 4) M cum artic. 5) M يحويهم. 6) M فيها. 7) m. فيهما. 8) m. et M nomin. 9) m. om. 10) m. الاثار. 11) significatio hujus vocis est obscura; M وارض; ej. ومواضع (cfr. p. 290). 12) M والغنم. 13) M للوحش.

لنقيس عليه حيوة الصالحين بنور لا غذاء وكذلك قال له (10)  
 نגר כל עמך אעשה נפלאות אשר לא נבראו בכל הארץ  
 ובכל הגוים وهذا كقوله للصالحين (ישעיה 3, 64) ومعلوم  
 لا שמעו לא האזינו עין לא ראתה אלהים וולתך יעשה  
 למחכה לו <sup>1</sup> وأما كيف يحيى المعاقبين <sup>1</sup> المخلدين دائما في النار  
 فلم نجد في من تقدم من ناله مثل ذلك فنمثل به فلما لم  
 نجد مثل ذلك جدد له الكتاب نصا فقال عن التلغار (24, 66)  
 כי תולעתם לא תמות ואשם לא הככה وهذا القول يوجب  
 ان يحفظ ارواحهم في اجسامهم بمعنى لطيف سوى للآر المؤر حتى  
 يكون <sup>3</sup> المؤر عقابا لهم ويحتملونه ويستقيم ايضا ان يحفظ  
 ارواحهم <sup>4</sup> اعنى المتايين في اجسامهم بمعنى لطيف حتى يكون النور  
 الواصل اليهم لذة دائمة سوى المعنى الذى به يبقون آلا ان  
 الحاجة في الاعتقاد للمعنى اللطيف للحفاظ <sup>5</sup> للمعاقبين اوكد منها في  
 المتايين الا ترى ان الملوك اذا قصدت عقوبة انسان مدة طويلة  
 تعاهدته بالطعام والشراب لئلا يهلك من قبل ان تتم فيه عقوبتهم  
 لانهم انما يفعلون ذلك من تحت الطبع <sup>6</sup> وأما الخالف جل جلاله  
 فيفعله من فوق الطبع <sup>7</sup> يبقى ويحفظ بلا طعام وانما سمي  
 الثواب <sup>8</sup> لان لا يوجد في الدنيا اجل من ذلك البستان  
 الذى اسكنه <sup>8</sup> عم وسمى العقاب <sup>8</sup> لان الكتاب سماه

1) M add. للآر; 2) M ايجد. 3) M et المعاقب دائما M. 4) M. ويجتملوه. 5) M. ارواح الصالحين بمعنى M. 6) m. وانما S. 7) M add. فانه يفعل. 8) M. لآرام. cfr. annot. praeced. 8). M. يفعل ذلك

(36, 10) כי עמך מקור חיים באורך נראה אור ואיבא (97, 11)  
 אור זרע לצדיק ולישרי לב שניחה ואיבא (משלי 9, 13)  
 אור צדיקים ישמח ונר רשעים ירעך ואל (איוב 30, 33)  
 להשיב נפשו מני שחת לאור באור החיים ומה מאל עזא  
 الفتن (100) وتقول في العقاب (ישעיה 31, 1) והיה החסן לנערת  
 ופעלו לנצוץ ובערו שניהם יחדו ואין מכבה ואיבא (33, 11)  
 תהרו חשש תלדו קש רוחכם אש תאכלכם ואיבא (26, 11)  
 אף אש צדיך תאכלם ואיבא (30, 33) כי ערוך מאתמול  
 תפתה גם הוא למלך הוכן העמיק הרחיב מדרתה אש  
 וג' ואיבא (איוב 34, 15) כי ערת חנף גלמוד ואש אכלה  
 אהלי שחר ואיבא (22, 20) אם לא נכחד קימנו ויתרם  
 אכלה אש ואיבא (20, 26) כל חשך טמון לצפוניו תאכלהו  
 אש לא נפח ואיבא (תהלים 6, 11) ינטר על רשעים פחים  
 אש וגפרית ואיבא (140, 11) ימיטו עליהם גחלים באש  
 יפלים ומה אשבה זלך פאן אנתם מלתם אנ עמל לה כیف יעביש  
 جسم وروح بلا طعام<sup>1</sup> دائما مثلنا לה במשה ר' ע'ה' الذي  
 احياه الله 'ית' 'שמ' 40 יומא ו40 ليلة ثلث دفعات بلا طعام  
 كما قال (שמות 28, 34) ויהי שם עם " ארכעים יום וארכעים  
 לילה לחם לא אכל ומים לא שתה ואנא יקיים<sup>2</sup> חיوته النور  
 الذي خلقه الله<sup>3</sup> وكسا به<sup>4</sup> وجهه كما قال (29) ومשה لا  
 يدع כי קרן עוד פניו فجعل ذلك آية وتقريباً<sup>5</sup> الى عقولنا

1) M superser. وشراب ut edd. 2) M بحيوته بالنور  
 3) M add. له. 4) M وكساه. 5) M et m. nomin.



النار محرقة مضيئة فهي تصيء للصالحين لا للطالحين وتحرق  
 الطالحين لا الصالحين وفي ذلك نص<sup>1</sup> الكتاب (مלאכי 21-19, 3)  
 כי הנה היום בא בער כהנור והיו כל זרים וכל עשה  
 רשעה קש ולהט אתם היום הבא וג' וזרחה לכם יראי  
 שמי שמש צרקה וג' ועסותם רשעים כי יהיו אפר תחת  
 כפות רגליכם וג' وما<sup>2</sup> اجود ما مثل<sup>3</sup> بفعلی الشمس لان  
 حموه النهار بها يكون والنور الباهر<sup>4</sup> بها يكون كق' היום בער  
 وقו' שמש צרקה هو من شيء واحد الا ترى ان اللغة تشير  
 الى الشمس بلفظة יום אז تقول (שופטים 11, 19) הם עם יום  
 והיום רד מאד وقالت ايضا (ibid. 9) הנה נא רפה היום  
 לערוב فاصل هذه العين<sup>5</sup> يحدثها الخالف جدّ وعزّ مشبهة  
 بالشمس ألا ان بينها<sup>7</sup> وبين الشمس فرقا لان الشمس حرّها  
 ونورها<sup>8</sup> مشتركان لا يمتاز احدهما من الآخر وهذه العين فبقدره  
 الخالف جدّ جلاله ينكسر نورها للصالحين ويجتمع حرّها للطالحين  
 اما خاصية<sup>9</sup> يخصها بها واما بعرض يوقى<sup>9</sup> به هأولاء من الحرّ ويحجب  
 هأولاء من الصوء والاعتقاد الثاني اقرب وقد رأيناه فعل مثل ذلك  
 عصر حاز النور للمؤمنين والظلمة للكفار بعرض عن امره فاذ قد  
 وضعت هذه القاعدة فاقول<sup>10</sup> ولذلك تسمى الكتاب<sup>11</sup> ثواب  
 الصالحين نورا وجميع عقاب الطالحين نارا \* فالؤها<sup>12</sup> في الثواب (תהלים

1) M. بنص. 2) m. وكان. 3) M. شبهها. 4) M. حمما.  
 5) بينهما m. 6) M. add. التي. 7) منها M, والباهر m.  
 8) M. add. منبتان = منבתן. 9) m. يقي. 10) M. add. الآن.  
 11) M. add. جميع. 12) M. كما تقول.

الثواب والعقاب في دار الآخرة اقول ان ائمتنا مجمعة عليه اجماعا منقولاً<sup>1</sup> بكلام لا يجتمل التاويل<sup>2</sup> على احكم ما يكون كما قلت في نسخ الشرع وان قد بينت هذه الاصول واحكامتها فانزل بعد ذلك اما الثواب والعقاب على الجسد والنفس جميعاً<sup>3</sup> انهما<sup>4</sup> فاعل واحد فقد شرحته وبينته وكذلك كيف يحيى الله الموق وكيف يجمع بين كل نفس وجسمها فقد اوضحته ايضاً وبينته واجبت عن المسائل المتصلة به وكشفت عن<sup>5</sup> الشكوك التي لعلها ان تقع فيه فينبغي ان آخذ الآن ههنا في شرح ما هو<sup>6</sup> الثواب وما هو<sup>7</sup> العقاب وفي وضع<sup>8</sup> المكان الذي يكون<sup>9</sup> ج' وفي وصف الزمان<sup>10</sup> الذي يكون لهم وفي وجوب التأييد<sup>11</sup> للمثابين وعلى المعاقبين وهل يتساوى ثوابهم وعقابهم في الحال وهل<sup>12</sup> يكون بينهم تفاضل ومن الذي يستحق العقاب الدائم وهل يجتمع بعض المثابين والمعاقبين الى بعض وهل [116] عليهم لربهم اداء طاعة او هل يجوز ان يختار معصيته واذا لم اطاعه فما<sup>13</sup> اذا يكون جزاؤه فاذا اثبت على هذه<sup>14</sup> معان بشرح واحد واحد فقد كمل ما يحتاج اليه في هذه المقالة فابتدى<sup>15</sup> اولاً بتعريف ماهية الثواب والعقاب وقد كنت ذكرت<sup>16</sup> منهما طرفاً فيما تقدمت لكى ازيدها ههنا شرحاً واقول ان الثواب والعقاب معنيان لطيفان يخلقهما ربنا جل وعز في وقت المجازاة فيوصل منهما الى كل عبد حسب مستحقته<sup>17</sup> وهما جميعاً من عين واحدة وفي عين تشبه خاصية

1) M add. عنهم. 2) تاويل ولا تبديل M. 3) m. nomin. 4) m. م. 5) m. عنه. 6) ماهية M. 7) وصف M. 8) m. 9) المكان. 10) m. 11) م. 12) م. ما. 13) m. 14) استحقاقه M. 15) شرحته M. 16) et منها m. 17) م.

אין בו לא אכילה ולא שתיה ולא משא ומתן ולא פריה ורביה אלא צדיקים יושבין ועטרותיהן כראשיהן ונהנין מזיו השכינה ושאווד<sup>1</sup> على كيفية ثواب الصالحين بشرح وبيان ومن التمسك بهذا الحال الشريف نقلوا ان كل من لا يعتقد ثواب الآخرة وتنزيل التורה وصدق الناقلين ليس له ثواب في دار الآخرة وعلى ان كل اعماله صلاح ذلك قولهم ז'ל' (סנהדרין 1, XI) ואלו שאין להם חלק לעולם הבא האומר אין תחית המתים ואין תורה מן השמים ואפיקורוס ואחסו סבעה נפר מן הנסא حصل להם ان لا ثواب להם في دار الآخرة من اجل انهم افسدوا قوما فخرجوهم عن طاعة الله ولم يمكنهم ان يصلحوا ما افسدوه ذاك قولهم (ibid.) שלשה מלכים וארבעה הדיוטות אין להם חלק לעולם הבא שלשה מלכים ירבעם בן נבט ואחאב ומנשה ארבעה הדיוטות כלעם והואג ואחיתופל וג'חזי ואיضا حين ترجموا لنا التوراة عن الانبياء ع'א'ם' صرحوا في ترجمون ها باحياء مשה ר' ע'ה' وتروسة<sup>2</sup> ان ترجموا (דברים 21, 33) וירא ראשית לו (118) ויתקבל בקדמיתא דיליה ארי תמן באחסנתיה משה ספרא רבא דישראל קביר ופסאכו איضا بحיוה الآخرة في ترجمون (ibid. 6) יחי ראובן ואל ימת פקאלו יחי ר' בחיי עלמא ומותא הנינא לא ימות ואמא תראג'ים אלדבי'א'ם פביהא מא לא יחסי בסרעה<sup>3</sup> מן<sup>4</sup> ثواب الآخرة وبعد شرحי ما نطقت به<sup>5</sup> الا' مواد المعقول والمكتوب والمنقول من

1) m. וסאווד. 2) m. ותראסה. 3) M om. 4) M add. شرح  
5) M in marg. هذا.

طقّ طمان أنّها تحتل هذه تاويلات أخر ممّا يفسد الاحتمال  
 بها لدار الآخرة بيّنا له ان الامر ليس كما ظنّ ان قد اوجب  
 العقل المجازة في الدار الآخرة فكلّ تفسير يوافق ما في العقل  
 فهو صحيح وكلّ ما يصرف الى ما يخالف العقل فهو المنكسر الفاسد  
 فهذه باختصار دلائل المكتوب المنصوص وأما المنقول فالامر فيه واسع  
 ممّا يحاط باثبات كليته لكننا نذكر ممّا جاء فيه عيوننا ونقل نقل  
 سلفنا <sup>١</sup> 'لا' الانبياء <sup>٢</sup> 'لا' ان مثل الدنيا عند الآخرة كدهليز  
 عند قصر الملك الذي ينبغي ان يتشكّل المرء فيه بما يصلح  
 قبل الدخول الى القصر الى حضرة السلطان وهذا فصيح من قولهم  
 (امבות 16, IV) העולם הזה רומה לפרודור כפני העולם  
 הבא התקן עצמך כפרודור כדי שתכנס למרקלין وقالوا  
 ايضا (ibid. 17) ساعة توتة في الدنيا انفع من جميع دار الآخرة  
 ان لا توتة فيها كما شرحنا أنّه ممّا حصل على النفس من كدر  
 وسواد في الدنيا لا سبيل الى ان يخلص منه آلا بالتوتة وساعة  
 راحة في دار الآخرة افضل من جميع حيوّة الدنيا ان النفوس  
 اليهم<sup>٣</sup> لا تزال متطلّعة وأحوها شاخصة على ما بيّنا <sup>٤</sup> 'פה' שעה  
 אחת בתשובה ומעשים טובים בעולם הזה מחיי העולם  
 הבא <sup>٥</sup> 'פה' שעה אחת קורת רוח בעולם הבא מכל חיי  
 העולם הזה ونقلوا ايضا ان دار الآخرة أنّما للحيوة فيها بالنور  
 وليس مع ذلك لا طعام ولا شراب ولا غشيان ولا تناسل ولا  
 شرى ولا بيع ولا سائر الامور التي في الدنيا [160] وأما ثواب  
 من نور الخالق جلّ وعزّ ذاك قولهم (ברכות 17) 'הע' הב'

1) اليها. 2) (ثانية) 'د' 'ثانيا' m. 1)

אזן ואיضا (איוב 12, 35) שם יצעקו ולא יענה ויחית בקל  
 قول من هذه ايضا شرح كثير والاصل الخامس اتسع<sup>1</sup> اکتب في  
 ان الله عز وجل حاكم عدل يكافئ كل انسان بما يصنعه قالت في  
 ذلك (דברים 4, 32) הצוד תמים פעלו כי כל דרכיו משפט  
 וג' [159] ואיضا (תהלים 17, 145) צדיק י' ככל דרכיו ואיضا  
 (9, 8/9) וי' לעולם ישב כונן למשפט כסאו והוא ישפט  
 תבל בצדק<sup>2</sup> ואיضا פו (119, 91) למשפטך עמדו היום  
 ואיضا (איוב 21, 34) כי עיניו על דרכי איש ואיضا (משלי  
 5, 21) כי נכח עיני י' דרכי איש ואיضا (ירמ' 10, 17) ולתת  
 לאיש כדרכיו כפרי וג' ואיضا (קהל' 14, 12) כי את כל  
 מעשה האלהים יבא במשפט وينطوي مع كل فسوق بيان  
 كثير والاصل السادس تحذير يسمو لله معداً للمجازاة كل فيه  
 (צפניה 1, 14) קרוב יום י' הגדול (15) יום עברה היום  
 ההוא (17) והצרתו לאדם והלכו כעורים וג' (18) גם כספם  
 גם זהבם לא יוכל להצילם ביום עברת י' (1, 2) התקוששו  
 וקושו הגוי לא נכסף וכל־ פסוקי من هذه شرح أختصر دون  
 ذكره لعل يطول شرح الكتاب والاصل السابع تسمية الثواب טוב  
 وان الطالحين يمنعون منه كقو' (דברים 26, 5) למען ייטב  
 להם ולבניהם לעלם ואיضا (תהלים 20, 31) מה רב טובך  
 אשר צפנת ליראיך ואיضا (קהלת 12/13, 8) כי גם יודע אני  
 אשר יהיה טוב ליראי האלהים אשר ייראו מלפניו וטוב  
 לא יהיה לרשע ולא יאריך ימים וכל־ פסוקי منها شروح فلن

1) m. اتصال. 2) scida sequens deest in M.

فيها وجب ان يوماً بها الى حياة الآخرة وتحت كل فسوق 1 كلام واسع والفصل الثاني التعريف ان ذخراً صالحاً باق بين يدي الله للصالحين ونحراً سوءاً للطالحين قال في ذلك (משלי 7, 10) ذكر צדיק לברכה ושם רשעים ירקב وقال נחמיה (5, 19) זכרה לי אלהי לטובה وقال في الاشرار (ibid. 6, 14) זכרה אלהי לטובה ולסנבלט כמעשיו אלה وهذا بعد ما قل في التوراة (דברים 6, 25) וצדקה תהיה לנו כי נשמר לעשות ואيضاً (24, 13) ולך תהיה צדקה לפני " אלהיך وايضا (ישעיה 8, 58) והלך לפניך צדקך وتحت كل فسوق من هذه شرح كثير<sup>2</sup> والثالث تعريف ان لله كتباً ودواوين محفوظ فيها اعمال الصالحين والطالحين كقول مשה ر' ع'ה' (שמות 32, 32) ואם אין מחני נא מספרך אשר כתבת وقال (תהלים 69, 29) ימחו מספר חיים ועם צדיקים אל יכתבו وايضا (מלאכי 3, 16) אז נדברו יראי " איש אל רעהו ויקשב " וישמע ויכתב ספר זכרון לפניו ליראי " ולחשבי שמו وايضا (ישעיה 6, 65) הנה כתובה לפני לא אחשה כי אם שלמתי ושלמתי על חיקם ويحيط<sup>3</sup> بكل قول من هذا شرح واسع والرابع الانذار بان لله عز وجل موقفاً يجازي فيه كل<sup>4</sup> من عمل خيراً او شراً كقوله (בראשית 4, 7) הלא אם תטיב שאת ואם לא תטיב וג' وايضا (קהלת 3, 17) כי עת לכל חפץ ועל כל המעשה שם وايضا (תהלים 14, 5) שם פחדו פחד وايضا (תהלים 13, 36) שם נפלו פעלי

1) M in marg. منها. 2) M واسع. 3) M بشرح كل. 4) M عمل خيراً كان ام (ofr. p. 255 ann. 5).

في الدنيا كان كل من اسرف يناله مثله على الكثرة والقلّة على قدر جناياته<sup>1</sup> ولسنا نجد شيئاً من مثل ذلك ومنها ان بني اسرائيل حين عبدوا غيره سلّط عليهم قوما من الامم عاقبهم بهم فسيام واجلام وهذا نشاهد في هذا الزمان كثيراً من الامم يعبدون غيره وهم لا مسبيّون ولا مجلسون فلو كان العقاب في دار الدنيا لنالهم مثل ذلك ومن ذلك ايضا ان<sup>2</sup> العدل امر يقتل اطفال مريم واخترام اطفال دور المبول وهذا نرى دائماً ايلامه للاطفال وقد يحترمهم وجب ان يكون بعد الموت حال يصلون بها الى تعويض ما [158] أولوا به على ما شرحنا وان قد ذكرت هذه الستة معان فينبغي ان اتبعها بالسبعة الاخر الكلتائية واقول أنّها 7 عيون لكل عين في التوراة اشارة واهاء وفي سائر كتب الانبياء شرح وبيان فالفصل الاول تسمية ما تكسبه الحكمة والشريعة للانسان حيوة كق' (يחוק' 20, 21) אשר יעשה אותם האדם וחי בהם وتسمى ما يناله للجاهل ممّا تكسبه للجهالة موتا كقو' (ibid. 18, 20) הנפש החטאת היא תמות ואיضا (משלי 8, 35/36) כי מצאי מצאי חיים — וחטאי חנים נפשו ואيضا (15, 24) ארח חיים למעלה למשכיל وايضا (7, 27) דרכי שאול ביתה وايضا (ההלים 13, 27) לולא האמנתי לדאות בטוב " בארץ חיים وايضا (16, 10/11) כי לא העזיב נפשי לשאול תודיעני ארח חיים وايضا (משלי 11, 19) כן צדקה לחיים فلما لا يجوز ان يوماً بهذه: الى حيوة الدنيا ان الصالح (120r.) والظالم متفقان

1) M sing. 2) انه العدل لما امر الله M. 3) M add. العين.

حال بلد الشام الذي<sup>1</sup> م صائرون اليه اوسعته لهم شرحا وبما فيه من ثمر طاعتهم ومعصيتهم ولذلك بدأت بالمطر وعلى ما في قصة (دברים 10, 11) كي הארץ אשר אתה בא שמה לרשתה לא כארץ מצרים הוא — אשר תורע את זרעך והשקית ברגלך الى آخرها واومات الى البعيد بقول مختصر دون شرح واسع ومن احتج الاقوال على ذلك انا وجدنا **משה ר' ע"ה** اجل الطاعين والصالحين لم يحصل له من عيون الجراء الدنيوي الكبير<sup>3</sup> شيء<sup>3</sup> مثل (ويקרא 4, 26) **ונתתי גשמיכם בעתם** (5) **והשיג לכם דיש** (6) **ונתתי שלום בארץ** (9) **והפריתי אתכם והרכיתי אתכם** (10) **ואכלתם ישן נושן** ان لم يدخل<sup>4</sup> الشام فلو كان ليس للصالحين آلا ما في **אם** בחקתי لوجب ان يكون اوفره **למשה ר'** ولكن هذا اصل<sup>5</sup> يدل على ان اعظم الجزاء في دار الآخرة وانما هذه الامور على سبيل الآيات والعلامات على ما بينت قبل هذا ومن ذلك ما اخبرنا به **אליהו ע"ש** ان دعا **رَبِّه** فبارك في الدقيق والدهن لانسان غيره بدعائه وهو فيطلب رغيف خبز فلا يصل اليه **ואליהו ע"ה** وهو ميت احيا الله بسببه الرجل الذي القوة في قبره فلو كان الثواب انما هو في الدنيا كان ان لم يستحق<sup>6</sup> حالا يصل اليه لم يستطع ان يوصل غيره الى<sup>7</sup> شيء منه ومن ذلك ما اخبرنا عن<sup>8</sup> **اهل סרם** انهم حين اسرفوا (120 v.) قلب الله عليهم بلدهم وامطره نارا وكبريتا فلو كانت لاه عقوبة آلا

1) M plur. 2) m. sine artic. 3) m. om. 4) M add. الى بلد 5) M ايضا. 6) M ان يصل. 7) M اليه. 8) m. ان. 9) m. om.



انفسهم للنار لثلاً يعبدوا الصنم من دون ربهم فلو كان عندهم ان  
 الجزاء إنما هو في الدنيا اى شيء بقى لهم<sup>1</sup> بعد احتراقهم<sup>2</sup> مما  
 يرجونه فيرغبوا<sup>3</sup> فيه ووجدت **דניאל** **ע'ה'** بذل نفسه للسباع  
 على الصلوة لربّه فلو كان عنده ان الجزاء ليس هو إلا في الدنيا  
 اى شيء بقى له بعد ان ياكلوه السباع<sup>4</sup> هذه الامور يرحمك الله  
 ذالّة على ان الانبياء **ע'א'** مجمعون على ان الجزاء ليس هو في  
 الدنيا لكنّه في الدار التى بعدها فان قال قائل فلسنا نجد المفصوح  
 به في التوراة من الجزاء إلا في دار الدنيا فقط وذلك ما هو  
 مكتوب في **פרשת אם כחקותי** وفي فصل **והיה אם שמוע**  
**חשמלעו** فلما ان الحكيم لم يخلّها من ذكر الثواب في الآخرة  
 وعقابها كما سايين وانما صار فصيح ذلك بسعادة الدنيا وشقاؤها  
 فقط لسبيين احدها ان ثواب الآخرة لما كان مما يستندلّ عليه  
 بالعقل على ما شرحنا اختصرت التوراة في شرحه كما اختصرت في  
 قول **(בראשית 16, 2) ויצו "אלהים על האדם לאמר** **ו**  
**תقل [157] אנכי "אלהיך לא הרצח לא תנאף לא תגנב**  
**ודע לא תאכל** لان العقل لا يدلّ عليه كذلك اظهرت الجزاء  
 النبوي لان العقل لا يدلّ عليه \* واختصرت شرح الجزاء الاخير<sup>5</sup>  
 لتكالا على ان العقل يدلّ عليه<sup>6</sup> والثاني ان النبوة من شأنها ان  
 تتسع في الحوادث القريبة للحاجة اليها وتختصر الحوادث البعيدة  
 فلما كان اقرب<sup>7</sup> حاجة القوم في وقت كتبت لهم التوراة الى معرفة

1) M om. 2) تحرقهم النار M. 3) odd. indicat. 4) M  
 singul., m. **אלכלהם**. 5) M الاخيرى. 6) m. om. 7) M اكثر.

أنه سيثيب عليه ثوابا جزيلا ومن ذلك ايضا ما<sup>1</sup> نرى من تعدى<sup>2</sup> الناس بعض على بعض فينعم الظالم والمظلوم او يشقiban ثم يموتان ان هو جلّ جلاله قائم بالقسط فالواجب ان يكون قد اعدّ لهما دارا ثانية يعدل فيها بينهما فيصرف الى هذا من الثواب [156] بازاء ما لقي من امر المتعدى ويورد على هذا من العقاب بازاء ما<sup>3</sup> لعدّ طبعه من تعديه وظلمه ومن ذلك ايضا أنه نشاهد كقارا منعبا<sup>4</sup> عليهم في دار الدنيا ومؤمنين قد شقوا في دار الدنيا فانه مما لا بد منه ان يكون لهاؤلاء ولهاؤلاء دار ثانية يجازون فيها بالحق والانصاف ومن ذلك ايضا انا نجد من قتل نفسا واحدة يُقتل ومن قتل<sup>5</sup> انفس يقتل وكذاك من زنا مرة واحدة \* يعاقب مرة واحدة عقوبة السلطان<sup>6</sup> ومن زنا<sup>7</sup> مرة \* يعاقب بضرب او بغرامة دراهم او ما شاكل ذلك فوجب ان يكون باقى ما استحقة كل واحد من المسرفين سيلقاه في دار ثانية وكذلك كل ما جرى هذا المجرى فان قل قاتل فهلا خلق للحكيم جلّ جلاله هذا الانسان في دار الآخرة من اول شيء وكفاه هذه الآلام (117) مع تعويضها اجنباه بما<sup>8</sup> كنا قدمننا شرحه في المقالة الثالثة واختصر من الامور المكتوبة لهذا المعنى<sup>9</sup> وجها واقول اولها خبر 'צאק عليه السلام رأيته قد بذل نفسه للازواج والקרבן ليطيع ربه فلو كان عنده ان للجزاء انما هو في الدنيا<sup>10</sup> اى شيء كان يرجو ان يكافا به بعد موته بل للحكيم جلّ جلاله لم يكن يكلفه ذاك ان لا جزاء له عليه ووجدت חנדיה מישאל ועודיה ע'אם' بذلوا

1) M مما. 2) m. om.; m. et M ٦٦٦. 3) m. nomin.  
4) M om. 5) M بمثل ما 6) M add. فقط.

واحسانه الى مخلوقيه ليس يجوز ان يكون مقدار السعادة التي  
 قصد بها هذه النفس هو ما تجده في هذه الدار من نعمة الدنيا  
 ولذتها من اجل ان كل نعمة في دار الدنيا مقرونة بآفة وكل سعادة  
 بشقاء وكل لذة بالمر وكل فرح بحزن فأجد جزئياتها هذه أما  
 متساوية وأما ان يكون الرحمان للامور العامة على السأرة فاذ هذا  
 لا شك فيه فحال ان يكون للكيم جل جلاله جعل غاية: نفع  
 هذه النفس هذه الاحوال المتضادة بل يجب ان يكون قد اعد  
 لها محلاً فيه للحياة المحضة والسعادة الخالصة ينيها آية<sup>١</sup> ومن ذلك  
 اتى اجد ايضاً جميع نفوس المخلوقين التي عرفتها غير قارة في  
 هذه الدار ولا مطمئنة ولو وصلت الى اجل ملك واعلى مرتبة  
 فيها وليس هذا من بنيتها ألا لعلمها ان لها محلاً افضل من  
 جميع فضائل هذا الخلل فهي نحوه نازعة<sup>٢</sup> وعينها اليه منتظعة  
 لولاه لقرت وهدعت ومن ذلك انه قبح في عقل الانسان امورا  
 يشتهيها طبعه كالزنا والسرق والصلف والتشقى بالقتل وما اشبه  
 ذلك فاذا امتثل ذلك ناله من الحسادات والغموم والاحزان ما  
 يؤلمه ويوجع قلبه وما كان ليفعل به ذلك لولا انه يعوضه عليه<sup>٣</sup>  
 وكذلك اذا حسن في عقله الصديق والعدل والامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر فاستعمال<sup>٤</sup> ذلك لحقته العداوة والبغضة عن انصف الناس  
 من يده وممن امر عليه<sup>٥</sup> ونهى ان حال بينه وبين شهواته وربما  
 شتم وضرب وقتل وما كان ليوقعه في ذلك بالمحسنين في عقله لولا

1) M add. بين. 2) m. جزء. 3) m. et M suff. masc.  
 4) M شاخصه, et superser. ut m. 5) M add. خيراً. 6) M  
 فاذا استعمل. 7) M in textu بينه ان حال بينه, et in marg.  
 ونها اذا حال د'.

المقالة التاسعة في الثواب والعقاب في دار الآخرة  
 عرفنا ربنا تبارك وتعالى أنه قد أعدّ زماناً لمجازاة الصالحين وفيه  
 يفصل بينهم وبين الكافرين كقوله (ملائكي 17/18، 3) وهيو لى - لايوم  
 אשר انى عשה سגלה וחמלתי עליהם וג' ושבתם וראיתם  
 בין צדיק לרשע واقلم لنا 1 على ذلك الآيات والبراهين فقبلناه 2  
 فينبغى ان اذكر موجبات هذا الزمان المسمى دار الآخرة من  
 الحجج 3 المعقولة والمكتوبة والمنقولة على الرسم الذى قدمت في صدر  
 الكتاب من وجود 4 الامور النبوية في حجة العقل فاقول أولاً قد  
 صحّ بما تقدم من القول في المقالة الثالثة والرابعة والسادسة ان  
 السماء والارض وما بينهما أنّما خلق ذلك اجمع بسبب الانسان  
 ولذلك جعله في الوسط وجميع الاشياء تحيط 5 به ولذلك رزق  
 النفس فضل 6 الشرف بالعقل والحكمة ولذلك الرمها الامر والنهى  
 وعرضها به 7 (116) الى الحيوة الدائمة وان هذه [155] للحيوة تكون  
 اذا استكملت اشخاص الناطقين التى 8 اوجبت للحكمة خلقهم فيسكنهم  
 داراً ثانية لمجازيتهم 9 فيها واقنا على ذلك من الدلائل المعقولة  
 والمكتوبة والماثورة 10 هناك ممّا هو مهاد وتوطئة لهذه المقالة بما  
 فيه كفاية وارى ان اتبع 11 ذلك ههنا بما يوتيد 12 ويقويه ويزيد  
 شرحاً اكثر من الثلاث مواد المذكورة واقول ممّا يوجب العقل  
 ايضاً ان الخالق جلّ وعزّ على ما ظهر لنا من حكيمته وقدرته 3

1) M add. الانبياء ut edd. 2) m. suff. femin. 3) m. sing.  
 4) m. — وجود موجود امر — 5) M conj. I. 6) M secunda  
 manu — الفصل — 7) M يهما 8) M mase. 9) M ويجازيتهم  
 10) M والمنقولة 11) M اثبت 12) m. وقدمته.

يكره اذا كانت قتلا فليس تقال ألا على من يقتل باستحقاق  
 ذك (ويקרא 14, 17) كل اكليو يكره وايضا لان هذه الحادثة  
 مع خراب القدس كما قرن بها (26) ودهעיר והקדש ישחית  
 עם נגיד הכה וקצו בשמף ואبين من 1 ذلك كله ان 2 من وقت  
 قيل هذا לדניאל الى الوقت الذي رعموا أنما يكون רפה 3 سنة  
 ولليلة فهي ח'ץ' منها لا قبل بناء البيت الثاني ومنها ח'ב'  
 עמרה 4 ووجدت الناس لم تكن لهم حيلة ألا ان يتحصوا 5 ببلدة في  
 التاريخ فرعموا ان ملكة فرس اقامت على الشام قبل ملكة اليونانية  
 شبیه 300 6 سنة وان عدد ملوكهم في هذه 7 المدة كانوا 29 8 ملكا  
 فرددت عليهم من نص كتاب دניאל أنه لا يجوز ان يكون بين  
 ملكة بابل وبين ملكة اليونانية من ملوك الفرس على الشام اكثر  
 من 6 ملوك لقبول الملاك لدنيאל ע'ה' (11, 1/2) ואני בשנת  
 אחת לדריוש המדי עמדי למחזיק ולמעוז לו ועתה אמת  
 אניד לך הנה עוד שלשה מלכים עמדים לפרס והרביעי  
 יעשיר עשר גדול מכל וכחוקתי בעשרו יעיר הכל את  
 מלכות יון ففسر هذا القول من كل وجه هذه الردود عليهم سوى  
 ما عليهم في نسخ الشرع وسوى ما عليهم في بلب التوحيد وسوى  
 اموره اخر لا يصلح 9 ايرادها في هذا الكتاب  
 تمت المقالة الثامنة

1) m. ان. 2) m. كان. 3) m. תפח (M ר'פ'ה). 4) M עמרה.  
 5) M אטעו. 6) m. 60. 7) m. א'ץ'. 8) M cum artic.  
 9) M — هذا.

רחב וחרוץ וג' وهذا ما ذكرناه في قصة (עזרא 4, 24) בארץ  
 בטלה עבירת בית אלהא والأسبوع الأخير بعضه هدنة  
 بين الأمة وبين بعض الملوك وبعضه نقض<sup>1</sup> وحرب بينهم كلهم كق'  
 (דניאל 9, 27) והגביר ברית לרבים שבוע אחד וחצי השבוע  
 ישבית זבח ומנחה ויוחש البلد ويفنى كثير من اهله كق'  
 ועל כנף שקוצים משמם ועד כלה ונחרצה תחך על  
 שומם فهذه المدّة التي في سبعون اسبوعا تجمع نعمة وصلحا<sup>2</sup>  
 (115) وزوال الملك والבהونة والانبياء لانه يجعل في صدرها (24)  
 לכלא הפשע ולחהם חטאות ולכפר עון ולהביא צדק  
 עלמים ולחתם חזון ונביא ולמשח קדש קדשים وهذا كقول  
 القتائل اقمتم في العدم<sup>3</sup> وفي المرض وفي الحجارة خمسين يوما مجموعة  
 خير وشتر ثم يفصلها واخبر ان في آخرها ينقطع كل כהן מסوح  
 ولا يوجد ان يقول (26) ואחרי השבעים ששים ושנים יכרת  
 משיח ואין לו وليس يعنى بهذا القول شخصا واحدا بعينه وإنما  
 يريد بهذا كل כהן משוח كق' في התורה (ויקרא 3, 4) אם  
 הכהן המשיח (16) והביא הכהן המשיח (6, 15) והכהן  
 המשיח תחתיו وما اشبه ذلك فانقطع من القسم כהן גדול  
 بعد هذه المدّة على ما<sup>4</sup> عرفنا ربنا عز وجل فرعم هاولاء القوم  
 ان قو' יכרת משיח ואין לו يعنى به رجلا واحدا<sup>4</sup> بعينه  
 وهذا فاسد<sup>5</sup> من وجوه شتى منها ان لفظة משיח لا تخص  
 انسانا بعينه بل تقع على كل כהן ומלך وايضا لان [154] لفظة

1) M نقض عهد وحرب منه لهم. 2) صلاح حال M. 3) sive  
 ut M et edd. 4) m. om. 5) m. فساد.

الناس الاعفاء منهم فا الامر الا بخلاف هذا ولم الآن اشد ظلما  
 وتعديا من القوي على الضعيف والخامس عمران بلد سدوم وردة  
 الى ما كان عليه كق' (יחזק' 53/55, 16) ושבתו את שביהון  
 את שבות סדם ובנותיה [153] וקל (55) ואחותיך סדם  
 ובנותיה תשבן לקרמתן وقد نصت التوراة ان بحيرتها كانت  
 حلوة يسقى منها سجا ذك (בראשית 10, 14) וישא לוט  
 את עיניו וירא את כל ככר הירדן כי כלה משקה וג' وقالت  
 כגן י' עלی ما نص (בראשית 11, 2) ונהר יצא מערן להשקות  
 את הגן וקלת כארץ מצרים ذק (דברים 10, 11) לא כארץ  
 מצרים היא - אשר תזרע את זרעך והשקית ברגלך כגן  
 הירק وهذا في بلد خراب معدن ملح وبحيرتها مالحة زعقة على  
 حالتها فهذه الاحوال دالة دلالة تامة على ان هذه الانحמות لم  
 تك بعد وكل ما رددنا به على هاؤلاء فهو رد على النصارى ما  
 خلا ما ذكرنا من بناء בית שני فانهم ليس يزعمون ان المواعيد  
 ابتدأت من ذلك الوقت وانما يجعلونها من قبل خراب البيت  
 الب' בק' לה' سنة وبخص هاؤلاء اعنى النصارى رد آخر وهو ما  
 ذكر النبي ع'ه' في قصة (رنيال 24, 9) سבעים سבעים وذلك  
 ان تفسيرها عندنا انها ت' מ' منها מ' מ' مذ جلا القوم الى  
 ابتداء في بناء البيت الب' ذק (25) وتدرع ותשכל מן מצא  
 דבר להשיב ולבנות ירושלם עד משיח נגיד שבעים שבעה  
 ומנה ת' לד' מדّة بناء البيت يكون في بعضها عطلة وانبتار<sup>2</sup>  
 وتقطيع البناء ذק (25) ושבעים ששים ושנים תשוב ונבנתה

1) للاعفاء M. 2) وانتبار m.

הבית קדימה אל آخر القصة (5) וימד אלף נחל אשר לא  
 אוכל לעבר ועל שטף ذلك النهر من كل شجر مطعم دائم  
 ثمرة ثابت ورقة منه الغذاء ومنه الدواء כמ'ק' (12) ועל הנחל  
 יעלה על שפתו מזה ומזה ولم יرد خبر يكون (114) شيء من  
 هذه الآية بل خبرنا يوجب أنه لم يكن منها شيء بتة والآء الآخر  
 الذى يدركه العيان أولها إيمان الخلف كلهم وتوحيدهم لله كما  
 قال (وكرية 9, 14) והיה י' למלך על כל הארץ وهذا نشاهدם  
 فى ضلالهم وكفرهم والآء صيانة من هو من المؤمنین من أداء الخراج  
 وحمل المال والطعم الى غيره כ'ק' (ישע' 8, 62) נשבע י' כימינו  
 — אם אתן את דגנך עוד מאכל לאיביך وهذا نرى كل  
 أمة تؤدى الخراج وتسمع وتطيع لكل أمة صارت تحت يدها والآء  
 ارتفع الخروب من بين الناس حتى لا يحمل بعضهم على بعض  
 سلاحاً ذلك (ישעיה 4, 2) וכתתו חרבותם לאתים והניתותיהם  
 1) والذین 1 هوذا نراهم اشد ما كانوا فى الحاربة والمسايفة فان  
 تأول هذا متاول فقال انما يعنى انهم لا يجارون 2 فى الدين فا هم  
 فى المجادلة والمناظرة فى اديانهم الا على 3 اشد ما كانوا والرابع مسالمة  
 للحيوان بعضه بعضا حتى يرى الذئب والحمل وياكل الاسد الثنبن  
 ويلعب الصبي 4 بالحيات والافلى كق (ישעיה 9—6, 11) וגר  
 זאב עם כבש (7) ופרה ודב תרעינה (9) לא ירעו ולא  
 ישחיתו 5 ونראهم على طباعهم وشرهم لا يتغير منهم شيء فان تأول  
 متاول ايضا مثال هذا فقال انه انما يعنى ان يسلم الشربون من

1) M sing. 2) M VI conj. 3) m. om. 4) M plur.

5) M .. منها .. فلم .. شرها فلم .. منها .. M 5)



مفتحة نهارا وليلا من الامن والدخول والخروج (v. 113) כ'ק' (ישע')  
 60, 11) ופתחו שעריך תמיד יומם ולילה וوجدناهم في بيت  
 ساني يغلقونها قبل مغيب الشمس ولا يفتكونها الا ضياء النهار  
 כ'ק' נחמיה (7, 3) ויאמר להם לא יפתחו שערי ירושלם  
 עד חם השמש ואלה' אתה לא תבטי אמה [من امم. in marg.] לא  
 تكون تحت طاعة ישראל كما قال (ישע' 12, 60) כי הגוי  
 והממלכה אשר לא יעבדוך יאכרו ומה ישקו فيه אתם  
 ورياضهم مستعبدون للملوك في بيت שני כמ'ק' (נחמ' 36, 9)  
 הגנה אנחנו היום עבדים והארץ וגו' فهذا شرح اله' التي  
 من جهة النص والآله' التي من جهة الخبز أولها ان القوم يسجون  
 من الخشب الذي يكون في سلاح 7 سنين כ'ק' (יחזק' 9, 39)  
 ויצאו ישיבי ערי ישראל ובערו והשיקו כנשק ומגן וצנה  
 בקשת וכחצים ואלב' ان نیיל مصر یجفف في موضع واحد  
 والفرات یجفف في سبعة مواضع لمسیر القوم כ'ק' (ישע' 15/16, 11)  
 והחרים' את לשון ים מצרים והניף ירו על הגנה והיתה  
 מסלה לשאר עמו ואלה' ان הר הזתים ינشق من نصف  
 شرفیة وغربیة حتى ینقسم فیصیر نصفه مآ یلی الشمال ونصفه  
 مآ یلی الجنوب وبینهما واد' عظیم כ'ק' (זכריה 4, 14) ונבקע  
 הר הזתים מחציו מזרחה וימה ואלד' بناء بیت المقدس علی  
 ما فی צורת הבית من أولها لی آخرها وآله' ان عیناه' ما یتخرج  
 من بیت المقدس ثم تتسع لی ان تصیر نهرا عظیما لا یقدر  
 احد یعبره כ'ק' (יחזק' 1, 47) והנה מים יצאים מתחת מפתן

1) cj. نصفه; cfr. locum laudatum. 2) cod. nomin.

فلا بدّ من كونها على ما بيّنا وحتم وقال (دברים 43-40, 32)  
 כי אשא אל שמים ידי ואמרתי חי אנכי לעולם (41) אם  
 שנותי ברק חרבי (42) אשכיר חצי מרם (43) הרנינו גוים  
 לעמו فعند هذا البيان يبطل ما تشبه له او ما موهوا به من  
 باب الشرط والاستثناء وان قد قلعت اساس ما بنوه ارد  
 عليهم بعد ذلك 15 جواباً<sup>1</sup> منها خمسة بحجة النص و'ا'  
 بحجة الخبر<sup>2</sup> و'ا'<sup>3</sup> منها تدركها البصائر<sup>3</sup> فالما اله' التي من النص  
 فالو'ها<sup>4</sup> ان هذه الانحמות اوجبت ان 'שראל' كلّم يجمعون الى  
 البيت المقدّس ولا \* يتبقى منهم احد في غربة 'כ' (יחזק'  
 28, 39) وكنسמים אל ארמתם ولم يرجع منهم في بيت שני  
 الا 'מ'ב' الفا 'ש' كما قال (נחמיה 66, 7) כל הקהל כאחד  
 ארבע רבוא אלפים שלש מאות ושישים ו'א' انهم يجمعون  
 من جزائر البحر كما قال ('שעי' 11, 11) ומעילם ומושנער  
 ומחמת ומאי' הים ولم يصيروا في الجلوة الاولى الى شيء من  
 الجزائر فضلا على ان يرجعوا اليها<sup>5</sup> و'الد' ان الامم يبنون سور بيت  
 المقدّس كق' (60, 10 ibid.) ובנו בני חברמתך ומלכיהם  
 ישרתוך فا كفى انهم لم يبنا لنا شيئاً في بيت שני حتى  
 كانوا يمانعوننا فكنا في حرب دائم مع البناء كما قال (נחמיה  
 4, 11/12) הבונים בחומה והנשאים בסבל והבונים איש  
 חרבו אסורים על מתניו ובונים ו'א' ان ابواب المدينة تكون

1) M اباب 2) النظر m. sed cfr. infra. 3) M ut  
 infra. 4) M في هذه الانحמות ان 'سر' يجمعون كلّم ولا يتبقى M  
 [m. يتبقى]; inde deest scida una in m. usque ad p. 251<sup>m</sup>.  
 حروب. 5) عنها I.

وَأَمَّ تَمَوْلَعٌ وَجَبِلَمٌ فِي الْعَكْسِ عَلَى عَقْلِهِمْ فَتَدَلُّهُمْ أَنْهُمْ ١ أَنْ لَمْ  
 يَفْعُوا لَمْ يَوْفُ ٢ لَمْ حَتَّى عَكْسُهُ هُوَ وَيَبَيِّنُ [152] لَمْ أَنْتُمْ أَنْ لَمْ  
 يَفْعُوا أَنْعَكْسُ الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ كَقَفَ (ibid. 8, 19/20) وَهِيَ أَمَّ تَشَبَّحَ  
 تَشَبَّحَ أَمَّ " أَلْهَيْتُكَ وَ" كَنُومٍ أَسْرَ " مَا أَكْبَرُ مَفْنِيكُمْ  
 كَنْ تَأْبَرُونَ وَقَالَ أَيْضًا (ibid. 4, 25/26) كَيْ تَوْلِيَتْ كُنِيَمْ وَكُنِيَمْ  
 كُنِيَمْ وَ" هِيَ الْعِيرَتِي بَكَمُ الْيَوْمِ وَ" وَقَالَ أَيْضًا (ibid. 30, 17)  
 وَأَمَّ يَفْنَاهُ لَبَكْبَكٌ وَلَا تَشْمَعُ وَمَا مَائِلٌ ذَلِكَ وَفِي هَذِهِ الْأَنْحَامَاتِ  
 لَمْ يَسْتَتِنُ بِشَيْءٍ فَضْلًا ٣ أَنْ يَعْكُسُهُ وَمِنْهَا أَنَّهُ جَعَلَ سَبِيلَ هَذِهِ  
 الْمَوَاعِيدِ سَبِيلَ الطُّوفَانِ فِي آيَمٍ نَحَّ لَعْلًا \* أَنَّهُ كَمَا أَنَّ الْعِبَادَ لَوْ  
 أَخْطَرُوا \* غَايَةَ لَلْخَطَا \* لَمْ أَنْتُمْ بِطُوفَانٍ لَمَّا قَدْ حَلَفْتُمْ عَلَيْهِ \* أَنَّهُ  
 لَا يَكُونُ بَلْ كُنْتُمْ أَعْقَابَهُمْ بَغِيْرَهُ كَذَاكَ أَنْتُمْ حَلَفْتُمْ أَنِّي لَا أُزِيلُ  
 مَلِكَكُمْ ٤ وَذَاكَ قَوْلُ (يَسْعِيَا 9, 54) كَيْ مِي نَحَّ زَمَّتْ لِي أَسْرَ  
 نَشَبَعْتِي مَعْبَرُ مِي نَحَّ عَوْدَ عَلَيَّ الْهَارِمْ كَنْ نَشَبَعْتِي مَقْبَرُ  
 عَلَيَّ وَمَنْعَرُ بَكْ فَلَوْ حَتَّى يَخْطِيءَ الْقَوْمُ لِعَاقِبَتِهِمْ بِمَا شَاءَ لَا  
 يَزُولُ الْمَلِكُ وَمِنْهَا أَنَّهُ ٥ أَخْبَرَ بَانَ ٦ أَنْقَمَ يَخْتَارُونَ طَاعَتَهُ لَا مَعْصِيَتَهُ  
 عَلَيَّ مَا شَرَحْنَا وَهُوَ عَالِمٌ بِكُلِّ مَا يَكُونُ كَمَا قَدَّمْنَا (113) فَبَطَلَ  
 أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ ذَنْبٌ أَوْ خَطَأٌ لَمْ يَعْلَمْ بِهِ فَذَاذَا لَمْ يَكُنْ خَطَأً  
 \* فَلَا مَ اسْتَتْنِي وَأَيْضًا ٥ لَوْ كَانَ اسْتَتْنِي لَمْ يَصْرَفْ ٥ فَكَيْفَ إِذْ لَيْسَ  
 اسْتَتْنِي وَأَيْضًا أَنْ فِي التَّوْبَةِ قَدْ جَعَلَ ٥ مِثْلَ الذِّي يَحْتَمُ عَلَيْهَا

1) m. om. 2) M يَفْعَا, m. يَف. 3) M add. عَلَيَّ. 4) m.  
 قَدْ. M add. بَانَهُ. 5) M om. 6) m. كَمَا أَنَّهُ لَوْلَا أَنْ الْعِبَادَ  
 جَعَلَهُ مِثْلَ الْخَوَاتِمِ. M ut edd. 7) M أَنْ. 8) m. suff. femin. 9) M  
 الذِّي قَدْ حَتَمَ عَلَيْهَا [عَلَى هَذِهِ الْأَنْحَامَاتِ] فَلَا بَدَّ مِنْ  
 كُونِهَا كَمَا بَيَّنَّا [دِينًا M et m.] فِي الْمَقَالَةِ السَّادِسَةِ [السَّابِعَةَ 1].  
 كَذَاكَ قَسْمٌ وَحْتَمٌ فَقَالَ

אשר בנינו כנטעים (13) מזונו מלאים מפיקים מזן אל זן  
 (14) אלופינו מסבלים אין פרץ ואין יוצאת <sup>1</sup> <sup>2</sup> <sup>3</sup> <sup>4</sup> <sup>5</sup> <sup>6</sup> <sup>7</sup> <sup>8</sup> <sup>9</sup> <sup>10</sup> <sup>11</sup> <sup>12</sup> <sup>13</sup> <sup>14</sup> <sup>15</sup> <sup>16</sup> <sup>17</sup> <sup>18</sup> <sup>19</sup> <sup>20</sup> <sup>21</sup> <sup>22</sup> <sup>23</sup> <sup>24</sup> <sup>25</sup> <sup>26</sup> <sup>27</sup> <sup>28</sup> <sup>29</sup> <sup>30</sup> <sup>31</sup> <sup>32</sup> <sup>33</sup> <sup>34</sup> <sup>35</sup> <sup>36</sup> <sup>37</sup> <sup>38</sup> <sup>39</sup> <sup>40</sup> <sup>41</sup> <sup>42</sup> <sup>43</sup> <sup>44</sup> <sup>45</sup> <sup>46</sup> <sup>47</sup> <sup>48</sup> <sup>49</sup> <sup>50</sup> <sup>51</sup> <sup>52</sup> <sup>53</sup> <sup>54</sup> <sup>55</sup> <sup>56</sup> <sup>57</sup> <sup>58</sup> <sup>59</sup> <sup>60</sup> <sup>61</sup> <sup>62</sup> <sup>63</sup> <sup>64</sup> <sup>65</sup> <sup>66</sup> <sup>67</sup> <sup>68</sup> <sup>69</sup> <sup>70</sup> <sup>71</sup> <sup>72</sup> <sup>73</sup> <sup>74</sup> <sup>75</sup> <sup>76</sup> <sup>77</sup> <sup>78</sup> <sup>79</sup> <sup>80</sup> <sup>81</sup> <sup>82</sup> <sup>83</sup> <sup>84</sup> <sup>85</sup> <sup>86</sup> <sup>87</sup> <sup>88</sup> <sup>89</sup> <sup>90</sup> <sup>91</sup> <sup>92</sup> <sup>93</sup> <sup>94</sup> <sup>95</sup> <sup>96</sup> <sup>97</sup> <sup>98</sup> <sup>99</sup> <sup>100</sup> <sup>101</sup> <sup>102</sup> <sup>103</sup> <sup>104</sup> <sup>105</sup> <sup>106</sup> <sup>107</sup> <sup>108</sup> <sup>109</sup> <sup>110</sup> <sup>111</sup> <sup>112</sup> <sup>113</sup> <sup>114</sup> <sup>115</sup> <sup>116</sup> <sup>117</sup> <sup>118</sup> <sup>119</sup> <sup>120</sup> <sup>121</sup> <sup>122</sup> <sup>123</sup> <sup>124</sup> <sup>125</sup> <sup>126</sup> <sup>127</sup> <sup>128</sup> <sup>129</sup> <sup>130</sup> <sup>131</sup> <sup>132</sup> <sup>133</sup> <sup>134</sup> <sup>135</sup> <sup>136</sup> <sup>137</sup> <sup>138</sup> <sup>139</sup> <sup>140</sup> <sup>141</sup> <sup>142</sup> <sup>143</sup> <sup>144</sup> <sup>145</sup> <sup>146</sup> <sup>147</sup> <sup>148</sup> <sup>149</sup> <sup>150</sup> <sup>151</sup> <sup>152</sup> <sup>153</sup> <sup>154</sup> <sup>155</sup> <sup>156</sup> <sup>157</sup> <sup>158</sup> <sup>159</sup> <sup>160</sup> <sup>161</sup> <sup>162</sup> <sup>163</sup> <sup>164</sup> <sup>165</sup> <sup>166</sup> <sup>167</sup> <sup>168</sup> <sup>169</sup> <sup>170</sup> <sup>171</sup> <sup>172</sup> <sup>173</sup> <sup>174</sup> <sup>175</sup> <sup>176</sup> <sup>177</sup> <sup>178</sup> <sup>179</sup> <sup>180</sup> <sup>181</sup> <sup>182</sup> <sup>183</sup> <sup>184</sup> <sup>185</sup> <sup>186</sup> <sup>187</sup> <sup>188</sup> <sup>189</sup> <sup>190</sup> <sup>191</sup> <sup>192</sup> <sup>193</sup> <sup>194</sup> <sup>195</sup> <sup>196</sup> <sup>197</sup> <sup>198</sup> <sup>199</sup> <sup>200</sup> <sup>201</sup> <sup>202</sup> <sup>203</sup> <sup>204</sup> <sup>205</sup> <sup>206</sup> <sup>207</sup> <sup>208</sup> <sup>209</sup> <sup>210</sup> <sup>211</sup> <sup>212</sup> <sup>213</sup> <sup>214</sup> <sup>215</sup> <sup>216</sup> <sup>217</sup> <sup>218</sup> <sup>219</sup> <sup>220</sup> <sup>221</sup> <sup>222</sup> <sup>223</sup> <sup>224</sup> <sup>225</sup> <sup>226</sup> <sup>227</sup> <sup>228</sup> <sup>229</sup> <sup>230</sup> <sup>231</sup> <sup>232</sup> <sup>233</sup> <sup>234</sup> <sup>235</sup> <sup>236</sup> <sup>237</sup> <sup>238</sup> <sup>239</sup> <sup>240</sup> <sup>241</sup> <sup>242</sup> <sup>243</sup> <sup>244</sup> <sup>245</sup> <sup>246</sup> <sup>247</sup> <sup>248</sup> <sup>249</sup> <sup>250</sup> <sup>251</sup> <sup>252</sup> <sup>253</sup> <sup>254</sup> <sup>255</sup> <sup>256</sup> <sup>257</sup> <sup>258</sup> <sup>259</sup> <sup>260</sup> <sup>261</sup> <sup>262</sup> <sup>263</sup> <sup>264</sup> <sup>265</sup> <sup>266</sup> <sup>267</sup> <sup>268</sup> <sup>269</sup> <sup>270</sup> <sup>271</sup> <sup>272</sup> <sup>273</sup> <sup>274</sup> <sup>275</sup> <sup>276</sup> <sup>277</sup> <sup>278</sup> <sup>279</sup> <sup>280</sup> <sup>281</sup> <sup>282</sup> <sup>283</sup> <sup>284</sup> <sup>285</sup> <sup>286</sup> <sup>287</sup> <sup>288</sup> <sup>289</sup> <sup>290</sup> <sup>291</sup> <sup>292</sup> <sup>293</sup> <sup>294</sup> <sup>295</sup> <sup>296</sup> <sup>297</sup> <sup>298</sup> <sup>299</sup> <sup>300</sup> <sup>301</sup> <sup>302</sup> <sup>303</sup> <sup>304</sup> <sup>305</sup> <sup>306</sup> <sup>307</sup> <sup>308</sup> <sup>309</sup> <sup>310</sup> <sup>311</sup> <sup>312</sup> <sup>313</sup> <sup>314</sup> <sup>315</sup> <sup>316</sup> <sup>317</sup> <sup>318</sup> <sup>319</sup> <sup>320</sup> <sup>321</sup> <sup>322</sup> <sup>323</sup> <sup>324</sup> <sup>325</sup> <sup>326</sup> <sup>327</sup> <sup>328</sup> <sup>329</sup> <sup>330</sup> <sup>331</sup> <sup>332</sup> <sup>333</sup> <sup>334</sup> <sup>335</sup> <sup>336</sup> <sup>337</sup> <sup>338</sup> <sup>339</sup> <sup>340</sup> <sup>341</sup> <sup>342</sup> <sup>343</sup> <sup>344</sup> <sup>345</sup> <sup>346</sup> <sup>347</sup> <sup>348</sup> <sup>349</sup> <sup>350</sup> <sup>351</sup> <sup>352</sup> <sup>353</sup> <sup>354</sup> <sup>355</sup> <sup>356</sup> <sup>357</sup> <sup>358</sup> <sup>359</sup> <sup>360</sup> <sup>361</sup> <sup>362</sup> <sup>363</sup> <sup>364</sup> <sup>365</sup> <sup>366</sup> <sup>367</sup> <sup>368</sup> <sup>369</sup> <sup>370</sup> <sup>371</sup> <sup>372</sup> <sup>373</sup> <sup>374</sup> <sup>375</sup> <sup>376</sup> <sup>377</sup> <sup>378</sup> <sup>379</sup> <sup>380</sup> <sup>381</sup> <sup>382</sup> <sup>383</sup> <sup>384</sup> <sup>385</sup> <sup>386</sup> <sup>387</sup> <sup>388</sup> <sup>389</sup> <sup>390</sup> <sup>391</sup> <sup>392</sup> <sup>393</sup> <sup>394</sup> <sup>395</sup> <sup>396</sup> <sup>397</sup> <sup>398</sup> <sup>399</sup> <sup>400</sup> <sup>401</sup> <sup>402</sup> <sup>403</sup> <sup>404</sup> <sup>405</sup> <sup>406</sup> <sup>407</sup> <sup>408</sup> <sup>409</sup> <sup>410</sup> <sup>411</sup> <sup>412</sup> <sup>413</sup> <sup>414</sup> <sup>415</sup> <sup>416</sup> <sup>417</sup> <sup>418</sup> <sup>419</sup> <sup>420</sup> <sup>421</sup> <sup>422</sup> <sup>423</sup> <sup>424</sup> <sup>425</sup> <sup>426</sup> <sup>427</sup> <sup>428</sup> <sup>429</sup> <sup>430</sup> <sup>431</sup> <sup>432</sup> <sup>433</sup> <sup>434</sup> <sup>435</sup> <sup>436</sup> <sup>437</sup> <sup>438</sup> <sup>439</sup> <sup>440</sup> <sup>441</sup> <sup>442</sup> <sup>443</sup> <sup>444</sup> <sup>445</sup> <sup>446</sup> <sup>447</sup> <sup>448</sup> <sup>449</sup> <sup>450</sup> <sup>451</sup> <sup>452</sup> <sup>453</sup> <sup>454</sup> <sup>455</sup> <sup>456</sup> <sup>457</sup> <sup>458</sup> <sup>459</sup> <sup>460</sup> <sup>461</sup> <sup>462</sup> <sup>463</sup> <sup>464</sup> <sup>465</sup> <sup>466</sup> <sup>467</sup> <sup>468</sup> <sup>469</sup> <sup>470</sup> <sup>471</sup> <sup>472</sup> <sup>473</sup> <sup>474</sup> <sup>475</sup> <sup>476</sup> <sup>477</sup> <sup>478</sup> <sup>479</sup> <sup>480</sup> <sup>481</sup> <sup>482</sup> <sup>483</sup> <sup>484</sup> <sup>485</sup> <sup>486</sup> <sup>487</sup> <sup>488</sup> <sup>489</sup> <sup>490</sup> <sup>491</sup> <sup>492</sup> <sup>493</sup> <sup>494</sup> <sup>495</sup> <sup>496</sup> <sup>497</sup> <sup>498</sup> <sup>499</sup> <sup>500</sup> <sup>501</sup> <sup>502</sup> <sup>503</sup> <sup>504</sup> <sup>505</sup> <sup>506</sup> <sup>507</sup> <sup>508</sup> <sup>509</sup> <sup>510</sup> <sup>511</sup> <sup>512</sup> <sup>513</sup> <sup>514</sup> <sup>515</sup> <sup>516</sup> <sup>517</sup> <sup>518</sup> <sup>519</sup> <sup>520</sup> <sup>521</sup> <sup>522</sup> <sup>523</sup> <sup>524</sup> <sup>525</sup> <sup>526</sup> <sup>527</sup> <sup>528</sup> <sup>529</sup> <sup>530</sup> <sup>531</sup> <sup>532</sup> <sup>533</sup> <sup>534</sup> <sup>535</sup> <sup>536</sup> <sup>537</sup> <sup>538</sup> <sup>539</sup> <sup>540</sup> <sup>541</sup> <sup>542</sup> <sup>543</sup> <sup>544</sup> <sup>545</sup> <sup>546</sup> <sup>547</sup> <sup>548</sup> <sup>549</sup> <sup>550</sup> <sup>551</sup> <sup>552</sup> <sup>553</sup> <sup>554</sup> <sup>555</sup> <sup>556</sup> <sup>557</sup> <sup>558</sup> <sup>559</sup> <sup>560</sup> <sup>561</sup> <sup>562</sup> <sup>563</sup> <sup>564</sup> <sup>565</sup> <sup>566</sup> <sup>567</sup> <sup>568</sup> <sup>569</sup> <sup>570</sup> <sup>571</sup> <sup>572</sup> <sup>573</sup> <sup>574</sup> <sup>575</sup> <sup>576</sup> <sup>577</sup> <sup>578</sup> <sup>579</sup> <sup>580</sup> <sup>581</sup> <sup>582</sup> <sup>583</sup> <sup>584</sup> <sup>585</sup> <sup>586</sup> <sup>587</sup> <sup>588</sup> <sup>589</sup> <sup>590</sup> <sup>591</sup> <sup>592</sup> <sup>593</sup> <sup>594</sup> <sup>595</sup> <sup>596</sup> <sup>597</sup> <sup>598</sup> <sup>599</sup> <sup>600</sup> <sup>601</sup> <sup>602</sup> <sup>603</sup> <sup>604</sup> <sup>605</sup> <sup>606</sup> <sup>607</sup> <sup>608</sup> <sup>609</sup> <sup>610</sup> <sup>611</sup> <sup>612</sup> <sup>613</sup> <sup>614</sup> <sup>615</sup> <sup>616</sup> <sup>617</sup> <sup>618</sup> <sup>619</sup> <sup>620</sup> <sup>621</sup> <sup>622</sup> <sup>623</sup> <sup>624</sup> <sup>625</sup> <sup>626</sup> <sup>627</sup> <sup>628</sup> <sup>629</sup> <sup>630</sup> <sup>631</sup> <sup>632</sup> <sup>633</sup> <sup>634</sup> <sup>635</sup> <sup>636</sup> <sup>637</sup> <sup>638</sup> <sup>639</sup> <sup>640</sup> <sup>641</sup> <sup>642</sup> <sup>643</sup> <sup>644</sup> <sup>645</sup> <sup>646</sup> <sup>647</sup> <sup>648</sup> <sup>649</sup> <sup>650</sup> <sup>651</sup> <sup>652</sup> <sup>653</sup> <sup>654</sup> <sup>655</sup> <sup>656</sup> <sup>657</sup> <sup>658</sup> <sup>659</sup> <sup>660</sup> <sup>661</sup> <sup>662</sup> <sup>663</sup> <sup>664</sup> <sup>665</sup> <sup>666</sup> <sup>667</sup> <sup>668</sup> <sup>669</sup> <sup>670</sup> <sup>671</sup> <sup>672</sup> <sup>673</sup> <sup>674</sup> <sup>675</sup> <sup>676</sup> <sup>677</sup> <sup>678</sup> <sup>679</sup> <sup>680</sup> <sup>681</sup> <sup>682</sup> <sup>683</sup> <sup>684</sup> <sup>685</sup> <sup>686</sup> <sup>687</sup> <sup>688</sup> <sup>689</sup> <sup>690</sup> <sup>691</sup> <sup>692</sup> <sup>693</sup> <sup>694</sup> <sup>695</sup> <sup>696</sup> <sup>697</sup> <sup>698</sup> <sup>699</sup> <sup>700</sup> <sup>701</sup> <sup>702</sup> <sup>703</sup> <sup>704</sup> <sup>705</sup> <sup>706</sup> <sup>707</sup> <sup>708</sup> <sup>709</sup> <sup>710</sup> <sup>711</sup> <sup>712</sup> <sup>713</sup> <sup>714</sup> <sup>715</sup> <sup>716</sup> <sup>717</sup> <sup>718</sup> <sup>719</sup> <sup>720</sup> <sup>721</sup> <sup>722</sup> <sup>723</sup> <sup>724</sup> <sup>725</sup> <sup>726</sup> <sup>727</sup> <sup>728</sup> <sup>729</sup> <sup>730</sup> <sup>731</sup> <sup>732</sup> <sup>733</sup> <sup>734</sup> <sup>735</sup> <sup>736</sup> <sup>737</sup> <sup>738</sup> <sup>739</sup> <sup>740</sup> <sup>741</sup> <sup>742</sup> <sup>743</sup> <sup>744</sup> <sup>745</sup> <sup>746</sup> <sup>747</sup> <sup>748</sup> <sup>749</sup> <sup>750</sup> <sup>751</sup> <sup>752</sup> <sup>753</sup> <sup>754</sup> <sup>755</sup> <sup>756</sup> <sup>757</sup> <sup>758</sup> <sup>759</sup> <sup>760</sup> <sup>761</sup> <sup>762</sup> <sup>763</sup> <sup>764</sup> <sup>765</sup> <sup>766</sup> <sup>767</sup> <sup>768</sup> <sup>769</sup> <sup>770</sup> <sup>771</sup> <sup>772</sup> <sup>773</sup> <sup>774</sup> <sup>775</sup> <sup>776</sup> <sup>777</sup> <sup>778</sup> <sup>779</sup> <sup>780</sup> <sup>781</sup> <sup>782</sup> <sup>783</sup> <sup>784</sup> <sup>785</sup> <sup>786</sup> <sup>787</sup> <sup>788</sup> <sup>789</sup> <sup>790</sup> <sup>791</sup> <sup>792</sup> <sup>793</sup> <sup>794</sup> <sup>795</sup> <sup>796</sup> <sup>797</sup> <sup>798</sup> <sup>799</sup> <sup>800</sup> <sup>801</sup> <sup>802</sup> <sup>803</sup> <sup>804</sup> <sup>805</sup> <sup>806</sup> <sup>807</sup> <sup>808</sup> <sup>809</sup> <sup>810</sup> <sup>811</sup> <sup>812</sup> <sup>813</sup> <sup>814</sup> <sup>815</sup> <sup>816</sup> <sup>817</sup> <sup>818</sup> <sup>819</sup> <sup>820</sup> <sup>821</sup> <sup>822</sup> <sup>823</sup> <sup>824</sup> <sup>825</sup> <sup>826</sup> <sup>827</sup> <sup>828</sup> <sup>829</sup> <sup>830</sup> <sup>831</sup> <sup>832</sup> <sup>833</sup> <sup>834</sup> <sup>835</sup> <sup>836</sup> <sup>837</sup> <sup>838</sup> <sup>839</sup> <sup>840</sup> <sup>841</sup> <sup>842</sup> <sup>843</sup> <sup>844</sup> <sup>845</sup> <sup>846</sup> <sup>847</sup> <sup>848</sup> <sup>849</sup> <sup>850</sup> <sup>851</sup> <sup>852</sup> <sup>853</sup> <sup>854</sup> <sup>855</sup> <sup>856</sup> <sup>857</sup> <sup>858</sup> <sup>859</sup> <sup>860</sup> <sup>861</sup> <sup>862</sup> <sup>863</sup> <sup>864</sup> <sup>865</sup> <sup>866</sup> <sup>867</sup> <sup>868</sup> <sup>869</sup> <sup>870</sup> <sup>871</sup> <sup>872</sup> <sup>873</sup> <sup>874</sup> <sup>875</sup> <sup>876</sup> <sup>877</sup> <sup>878</sup> <sup>879</sup> <sup>880</sup> <sup>881</sup> <sup>882</sup> <sup>883</sup> <sup>884</sup> <sup>885</sup> <sup>886</sup> <sup>887</sup> <sup>888</sup> <sup>889</sup> <sup>890</sup> <sup>891</sup> <sup>892</sup> <sup>893</sup> <sup>894</sup> <sup>895</sup> <sup>896</sup> <sup>897</sup> <sup>898</sup> <sup>899</sup> <sup>900</sup> <sup>901</sup> <sup>902</sup> <sup>903</sup> <sup>904</sup> <sup>905</sup> <sup>906</sup> <sup>907</sup> <sup>908</sup> <sup>909</sup> <sup>910</sup> <sup>911</sup> <sup>912</sup> <sup>913</sup> <sup>914</sup> <sup>915</sup> <sup>916</sup> <sup>917</sup> <sup>918</sup> <sup>919</sup> <sup>920</sup> <sup>921</sup> <sup>922</sup> <sup>923</sup> <sup>924</sup> <sup>925</sup> <sup>926</sup> <sup>927</sup> <sup>928</sup> <sup>929</sup> <sup>930</sup> <sup>931</sup> <sup>932</sup> <sup>933</sup> <sup>934</sup> <sup>935</sup> <sup>936</sup> <sup>937</sup> <sup>938</sup> <sup>939</sup> <sup>940</sup> <sup>941</sup> <sup>942</sup> <sup>943</sup> <sup>944</sup> <sup>945</sup> <sup>946</sup> <sup>947</sup> <sup>948</sup> <sup>949</sup> <sup>950</sup> <sup>951</sup> <sup>952</sup> <sup>953</sup> <sup>954</sup> <sup>955</sup> <sup>956</sup> <sup>957</sup> <sup>958</sup> <sup>959</sup> <sup>960</sup> <sup>961</sup> <sup>962</sup> <sup>963</sup> <sup>964</sup> <sup>965</sup> <sup>966</sup> <sup>967</sup> <sup>968</sup> <sup>969</sup> <sup>970</sup> <sup>971</sup> <sup>972</sup> <sup>973</sup> <sup>974</sup> <sup>975</sup> <sup>976</sup> <sup>977</sup> <sup>978</sup> <sup>979</sup> <sup>980</sup> <sup>981</sup> <sup>982</sup> <sup>983</sup> <sup>984</sup> <sup>985</sup> <sup>986</sup> <sup>987</sup> <sup>988</sup> <sup>989</sup> <sup>990</sup> <sup>991</sup> <sup>992</sup> <sup>993</sup> <sup>994</sup> <sup>995</sup> <sup>996</sup> <sup>997</sup> <sup>998</sup> <sup>999</sup> <sup>1000</sup>

1) M et בנו et وضعوا M. 2) m. قصرتم. 3) m. sine artic.  
 4) M add. ut edd. فاسدة. 5) m. لان. 6) M قومه.

عندم أنه من القوم ذك (يشعيا 9، 61) ونورع בנוים זרעם  
 וצאצאיהם בהוך העמים ויقيم المؤمنون على هذا الحال ما  
 اكتمت الدنيا لا تتغير لهم حال ذك (17، 45) ישראל נושע  
 כי השועת עולמים לא תכשו ולא תכלמו עד עולמי עד  
 فيقع لي أنه لم يقل هذه اللفظة עד עולמי עד في هذا الموضع  
 من بين المواضع ألا ليجقف لنا تأكيد الإسرائيليين باوكد ما يجب  
 في اللغة وليزول قول من قال أنها منقضية أو فانية [151] وعرفنا  
 ان القوم يختارون الطاعات لا المعاصي على ما هو مشروح في قصة  
 (دברים 6، 30) ומל "אלהיך את לבבך وفي قصة (יחזק'  
 26، 36) ונתתי לכם לב חדש ורוח חדשה וג' (112) ويكون  
 اختيار<sup>1</sup> ذلك لعل<sup>2</sup> لمشاهدتكم نور ازשב'נה وورد<sup>3</sup> الرحي  
 عليهم<sup>4</sup> وكونهم في الدولة والنعمة ولا يد<sup>5</sup> نفهم ولا فقر<sup>6</sup> يوجب  
 وسائر امورهم<sup>7</sup> مشمولة بالسعادة وعرفنا ان الويا<sup>8</sup> والامراض وانقص  
 يزول كله وكذلك الاحزان والاشجان<sup>7</sup> بل يكون لهم علم كله فرح  
 وسرور حتى يرون كأن سماءهم<sup>9</sup> وارضهم قد جدت<sup>8</sup> لهم كما شرحت<sup>9</sup>  
 في قصة (يشعيا 19-17، 65) כי הגני בורא שמים חדשים  
 וארץ חדשה וג' (18) כי אם שישו וגילו עדי עד (19)  
 וגלתי בירושלים ושעתי בעמי ולא ישמע בה-עוד קול  
 בכי וקול זעקה فيا لك من دهر<sup>8</sup> كله فرح وسرور كله طاعة  
 وعبادة كله ثواب ونخيرة وفي ذلك يقول (ההלים 14-12، 144)

1) الم. اليهم 3) m. اطلع 2) m. sed conf. infra. تاكيدهم 4) m. والاضغان 5) M plur. السعيدة 6) m. فقرا et يدا 7) m. تجددت 8) M om.

תכלאי הכיאי בני מדחוק וג' פלנא' אגתמע האחיה מע  
 האחיה מע המומיני על מא וספת קנט ח' תחית המתים  
 על מא ביינת פי המלאלת הת קבלהא וקנ בן יוכף פי סדרם  
 ומקדמם לנת עבד סולח ממחנ מעוץ קתירא ח' יכדת רבנא גל  
 ועז קדסע על מא וספנא (תהלים 17, 102) כי בנה " ציון  
 נראה בכבודו פנתקטיע ואלהיכל. קמא שר ח' יהוקאל וקל (40)  
 בעשרים וחמש שנה לגלותנו ופיהא לגוהר וליואקייט קמא קל  
 ישעיה (12, 54) ושמתי כרכד שמשתיך ושעריך לאכני אקרח  
 ויער כמיע אלד חתי לא ייקי פיכ מוע חרב ולא קפאר קף'  
 (7, 35) והיה השרב לאגם וצמאון לכבועי מים ח' יפער נור  
 השכינה משרא על הביית המקדס חתי תסיר כמיע האנור  
 בלאסוף אליה מקסרה או חאמדה לנתי קד שרחת פי המלאלת אל'  
 אתה אסו' מן כל נור קף' (1/2, 60) קומי אורי כי בא אורך  
 וכבוד י' עליך זרח כי הנה החשך יכסה ארץ – ועליך  
 זרח י' וג' חתי יקון מן לא יערפ טריק הביית המקדס יסיר  
 על סוע זלך הנור לנת ממנד מן<sup>2</sup> השמא אל הארץ קף' (3)  
 והלכו גוים לאורך ומלכים לגנה זרח ח' תכתר הנסבו'  
 פימא ביינ אמנא חתי אולדנא ועבידנא זכ' (יואל 1/2, 3) והיה אחרי  
 בן אשפוך את רוהי על כל בשר ונבאו בניכם ובנותיכם  
 וג' וגם על העברים ועל השפחות חתי אן ואחדא אזה סאר  
 אל בלד מן הבלאד קקל אנה מן המומיני קלולו לה קל לנא איש קנ  
 אמס ותי שיע יקון גדה פימא הו סר להם קל להם סתח

1) cod. פאמא. 2) cod. מן pro בין

המשׁיח אן ייכלוּ אֵיבּה מן קאן ענדֵם מן אַמֵּתֶּה עֲדִיָּה זֶכֶּ  
 (ישׁעִיָּה 2, 14) ולקחום עמים והביאום אל מקומם וְקָל  
 (20, 66) והביאו את כל אחיכם מכל הגוים מנחה לִי  
 فَكَلَّ أُمَّةٌ تَفْعَلُ فِي ذَلِكَ عَلَى قَدَرِ مَكْنَتِهَا فَيَسِيرُونَ يَحْمِلُونَ إِسْرَائِيلَ  
 עלִי לְחֵיֶל וּלְבִגְלָל וּפִי לְחָמֵל וְעֵבָרִיּוֹת עַל אַגְלֵי חָלָל זֶכֶּ  
 והביאו את כל אחיכם – בסוסים וברכב ובצבים ובפרדים  
 ובכרכרות וּضِعْفَاؤُهُمْ يَحْمِلُونَهُمْ عَلَى اِكْتِنَافِهِمْ وَبِنِيهِمْ فِي اِحْصَانِهِمْ זֶכֶּ  
 (22, 49) כה אמר יי אלהים הנה אשׁא אל גוים ירי ואל  
 עמים ארים נסי והביאו בניך בחצן וּסֵן קָאן فِي اَلْحָجָרِ حֲמֹלֹה  
 فِي اَلسَّفِينِ مَعَ اَلْفِضَّةِ وَاَلذَّهَبِ זֶכֶּ (9, 60) כִּי לִי אֵיִים יִקוּוּ  
 ואניות הרשיש ואן קאן فِي בְּלָדِ לְחֵיֶשֶׁת חֲמֹלֹה فِي قוֹרָבִים מִן בְּרֵדִי  
 حتى يصل الى مصر لان في اعلى النيل جبلا<sup>1</sup> نابتة في الماء ولا  
 يمكن للخرائط مسيرته لثلا تنكسر ولان<sup>2</sup> القوارب البردق المقيّرة  
 تنطوى ولا تنكسر זֶכֶּ [150] (1, 18) הוּי ארֶץ צִלְצַל כִּנְפִים  
 אשר מעבר לנהרי כוש השלח בים צירים ובכלי גומא  
 על פני מים ומעֵי צִלְצַל כִּנְפִים אן אִצְטָרְחָהּ מִזְלֵלֶה וּמִסְטֵרֶה  
 עַן כְּתִיב מִן הַנָּסִים זֶכֶּ אַחַר הַקְּסָה (7) בעת ההיא יוכל שי  
 לִי וְקוֹ הֵנָּה (צפניה 10, 3) מעבר לנהרי כוש עהרי בת  
 פוצי יוכלון מנחתי וּסֵן בְּקִי מִן הַאִסְרָאֵיִל فِي הַבְּרִיָּה וְלִיִּס מִן  
 הַאִסְרָאֵיִל מִן בְּקִי בֵּה יִבְקִי בֵּה וְנִנָּה בְּסִרְעָה כָּאֵן הַגִּימִם שָׁלַח חֲמֵלֶה זֶכֶּ  
 (ישׁעִיָּה 8, 60) מִי אֵלֶה כַּעֲב תַעֲוֹפִינָה וְכִיּוֹנִים אֵל אֲרַבְתִּיהֶם וּ  
 כָּאֵן הַרְיָח חֲמֵלֶתֶּה זֶכֶּ (7, 43) אמר לצפון הני ולהימן אל

1) cod. nomin.

באהיו תהיה ובعض يتهدأ لحمه وتتخلل عظامه كق' (זכריה 14, 12) וזאת תהיה המגפה — המק בערו והוא עמד על רגליו حتی ان احدكم يد يده الى بيد الآخر ليمسكها فاجيء بيده كق' (19) והיה ביום ההוא תהיה מהומת י רנה בהם וההזיקו איש יר רעהו ועלתה ירו על יר רעהו والباقيون تكون فيهم آثار تقع بهم من قلع عين او جرح انف او قطع اصبع فيخرجون من الآفاق ويخبرون بما شاهدوا كق' (ישעיה 19, 66) ושמהי בהם אות ושלחתי בהם פליטים אל הגוים תרשיש וג' والمنصلحون ايضا فم على د' ضروب بعض يخدم בני ישראל في منازلهم وم الاجلاء ذك (ibid. 49, 23) והיו מלכים אמנך וג' وبعض يخدم في خدمة المدن والقرى وفيهم يقول (2, 14) והתנהלום בית ישראל על אדמת י לעבדים ולשפחית והיו שנים לשניהם ורדו כנגשיהם ובعض يخدم في الروص<sup>1</sup> والصكاري ذك (5, 61) ועמדו ידים ורעו צאנכם ובני נכר אמריכם וג' والباقيون يرجعون بلادهم وم في الضاعة ذק (זכריה 14, 16) והיה כל הנוהר מכל הגוים הנאים על ירושלם ועלו מדי שנה בשנה להשתחות למלך י וג' فأية أمة لم تحج لم ينزل عليها غيث ذك (17) והיה אשר לא יעלה מאת מפפות הארץ אל ירושלם להשתחות — ולא עליהם יהיה הגשם<sup>2</sup> ח' ترى الأمم ان افضل ما تقربوا به الى

ואם יאמרו המצרים אנחנו אין ed. add. 2) אלרין m. 1) אנחנו צריכים למטר כי יאורנו משקה את ארצנו לא יעלה יאורם כמו שאמר (18) ואם משפחת מצרים לא תעלה וג'



פאר תחת אפר ויערונ البلد ויסקנונה כק' (4) ובנו  
 חרבות עולם ח' יسمع גוג ומנוג יחיר בן רוך وجودة قومه  
 وبلده وكثرة ماله واطمئنانهم بلا اغلاق ولا حصون ولا ما شابه  
 ذلك فيطمع<sup>1</sup> بهم ذلك في قصة גוג (יחיק' 11, 38) ואמרת  
 אעלה על ארץ פרוזת אבוא השקטים ושני לבטח כלם  
 ישבים באין חומה וכריח ורלתים אין להם ויجمع<sup>2</sup> معه  
 قوماً من امم شتى ويشتق البلدان حتى يوافيهم ذلك (15)  
 ובאת ממקונך מירכתי צפון وجعل القوم المجتمعين معه  
 صنفين احدهما معروفون<sup>3</sup> ليهلكوا والآخر قوم منصلح ليدخلوا في  
 اندين فالما الذين للهلاك قال فيهم (יואל 2, 4) וקבצתי את כל  
 הגוים והידרתי אל עמק יהושפט ואל ايضا (14—9) קראו  
 זאת בגוים קרשו מלהמה העירו הגבורים (10). כהו אתיכם  
 לתרבות (11) עושו ובאי כל הגוים מסכיב [149] (12) יעורו  
 ויעלו הגוים אל עמק יהושפט (13) שלהו מגל כי בשל  
 קציר (14) המנים המנים בעמק החרון ואמא المنصلحون<sup>4</sup>  
 الذين قيل فيهم (צפניה 9, 3) כי אז אהפך אל עמים שפה  
 ברורה לקרא כלם בשם<sup>5</sup> ' فجعل بالمسرفين في ذلك اليوم<sup>3</sup>  
 صروب من الاقات بعض يهلك مما عليه من نار وكفرية وحجارة  
 من ستجيل كق' (יחוק' 22, 38) וגעם שוטף ואבני אלגביש  
 אש וגפרית אבטיר עליו وبعض يهلك بسيف<sup>4</sup> بعض في  
 بعض كق' (ibid. 21) וקראתי עליו לכל הרי חרב — חרב

1) codd. فيطمعوا; cfr. singull. sequentes. 2) codd. nomin.  
 3) edd. רשעים גדולים, cj. מסרפון, cfr. infra. 4) m. באליסף.

فتويّسنا وفي حدوثها قال ايضا (يشعيا 16, 24) مكنف הארץ  
 זמרת שמענו צבי לצדיק الى آخر القصّة ثم اقول على<sup>1</sup> الخالين  
 جميعا اعنى ان لم نتب وكنت حوادث مשיח بن يوسف\* وان  
 تبنا فاستغينا عنها يظهر لنا مשיح بن دود بغتة فان كان  
 مשיح بن يوسف قد<sup>2</sup> تقدّمه صار<sup>3</sup> كالرسول له والمصلح للامة  
 والمنجّل للطريق كق<sup>4</sup> (ملاكي 1, 3) הנני שלח מלאכי זפנה  
 דרך לפני וקالسباك<sup>5</sup> بانار لذوى المعاصى الكباثر منها وكالغاسل  
 بالاشنان لذوى الصغائر منها كق<sup>6</sup> بعده (2) כי הוא כאש מצרף  
 וכברית מככסים وان كان<sup>7</sup> لا يجىء وافانا مשיח بن دود غفلة  
 كق<sup>8</sup> (ibid. 1) ופהאם יבוא אל היכלו הארון אשר אתם  
 מבקשים וסאני معه قوما<sup>9</sup> حتى يوافي البيت المقدس فان كان<sup>10</sup>  
 في يد ארכמליוס<sup>7</sup> قتله وتسלّمه<sup>8</sup> منه وهو ما قال (יחזק' 14, 25)  
 ונתתי את נקמתי באדם ביד עמי ישראל وان كان<sup>9</sup> في يد  
 غيره فهو ايضا من ארום وان<sup>10</sup> كان<sup>11</sup> لا يجىء بن يوسف فيلحقون<sup>9</sup>  
 من بن דוד ما يقوى قلوبهم ويجبر כסورם<sup>10</sup> ويعزى نفوسם كق<sup>11</sup>  
 (يشعيا 61, 1/2) רוח י' אלהים עלי יען משח י' אתי לבשר  
 ענוים שלחני לחפש לנשברי לב לקרא לשבויים דוד וג'  
 לקרא שנת רצון לי<sup>11</sup> וفتح האנה بانواع التعويضات<sup>11</sup> من الشرف  
 والعزّ والفخر ان قال بعده (3) לשום לאבלי ציון לתת להם

1) M et in marg. add. ابي. 2) m. om. 3) m. om.,  
 M add. كالمقدم له. 4) M وكالسباك. 5) m. nom., M secunda  
 manu قومه. 6) M femin. 7) cfr. p. 239 ann. 5. 8) M ان  
 et pro لا. 9) m. subj., M فيبتلقون. 10) m. sing. 11) M sing.

١) وان<sup>١</sup> الرجل المرووس<sup>٢</sup> يكون من المقتولين ويبيكون عليه وينوحون  
 وفيه يقول (ibid. 12, 10) והביטו אלי את אשר דקרו וספרו  
 עליו כמספר על החיר וסائر القصّة وان شدّة عظيمة تلحق  
 الامّة في ذلك الوقت ذك (דניאל 1, 12) והיתה עת צרה אשר  
 לא נהיתה وان عداوة تنشؤ\* بينهم وبين كثير من الامم<sup>٣</sup> حتى  
 ينفوץ الى البراري الكثيرة كق' (יחזק' 35, 20) והבאתי אתכם  
 אל מרכז העמים ואם יגעון ويعطشון ويشقון كما قال<sup>٤</sup>  
 الأولین لقي بعده (36) כאשר נשפטי את אבותיכם במדבר  
 ארץ מצרים בן אשפט אתכם ואם יصفון וינقدון \* كالفضّة  
 والذهب حتى يعلم<sup>٥</sup> كيف صبرهم وكيف<sup>٦</sup> اعتقادهم كق' (37)  
 והעברתי אתכם תחת השבט והבאתי אתכם במסרת  
 הכרית وان هذه الامور تسبب<sup>٧</sup> لمن كان ضعيف اليقين للخروج  
 من دينه ان<sup>٨</sup> يقول هذا الذي<sup>٩</sup> كنا نرجوه وهذا ما حصل منه  
 قال فيه بعده (38) וכרותי מכם המרדים והפושעים כי وان  
 الباقيين يظهر لهم אליהו הנביא<sup>١٠</sup> كق' (מלאכי 3, 23/24) הנה  
 אנכי שלח לכם את אליה הנביא — והשיב לב אבות  
 על בנים فعين<sup>١١</sup> هذه الامور مشروحة كلها في המקרא<sup>١٢</sup> وزادتنا  
 الآثار ترتيبها ونظامها شيئاً بعد شيء على ما نسقت فسبقان  
 من من علينا بتقديم ذكر هذه الشدائد لئلا توافينا<sup>١٣</sup> غفلة

بين كثير M 3) .الرجل يقتله ارمليوس ويكون m. 2) . لان m. 1)

7) m. 8) ان. 9) m. 10) M add. 11) فعبيون M 12) m. add. وان M, 13) تاتينا M.  
 4) m. om. 5) M om. 6) قوّة M 7) m. 8) ان. 9) m. 10) M add. 11) فعبيون M 12) m. add. وان M, 13) تاتينا M.

وقالوا ايضا ان سبب ذلك يكون ظهور رجل من ولد يوسف في جبل الجليل<sup>1</sup> ويجتمع اليه قوم شواذ من الامة ويكون مصيره الى البيت المقدس بعد ما تكون الروم قد \*حازتها ومقامه<sup>3</sup> بها مدة ثم يغزوه<sup>4</sup> رجل يقال له ارمليوس<sup>5</sup> فيجاربهم ويفتح المدينة ويقتل ويسبي ويهتك ويكون الرجل الذي من ولد يوسف في جملة المقتولين فتلاحف الامة شدة عظيمة في ذلك الوقت واصعبها فساد الخال بينهم وبين الممالك حتى ينفوهم الى البراري فيجوعون ويشقون ومما يبر بهم يخرج كثير منهم عن دينه<sup>4</sup> ويبقى الباقون المصقون فيظهر لهم آلايهو النبي وياتي الفرقان (108) فبعد ما سمعت<sup>7</sup> هذه الخطوب تأملت المکتوب فوجدت فيه مواضع<sup>8</sup> لكل نكتة منها فأول ذلك ان الروم تأخذ البيت المقدس عند \*وقت الازعاجه لقوله<sup>9</sup> (عوكريا 21) ועלו מושעים בהר ציון לשפט את הר עשו وان حربها يتولاها بعض ولد رحل لقب (يرميا 20, 49) لכן שמעו עצה אשר יעץ אל אדום ומחשבותיו אשר חשב אל ישבי תימן אם לוא ירחום צעירי הצאן وان آحادا<sup>10</sup> من الامة يجتمعون اليه لا كثير<sup>11</sup> كق' (ibid. 3, 14) ולקחה אתכם אחר מעיר ושנים ממעפחה והבאתי אתכם ציון وان الغارى يظفر بهم ويسبيهم ويهلكهم<sup>12</sup> كق' [147] (2-1, 14 זכריה) הנה יום בא לי וחלק שללך בקרבך ואל ואספת את כל הגוים אל ירושלם למלחמה

1) m. لللائل. 2) M sine artic. 3) m. اراوتها لمقامها. M add. معهم. 4) M suff. plur. 5) M priore manu. 6) M add. الفرقان يقال فيه M. 7) m. تأملت. 8) M sing. 9) M. الصحارى. 10) m. اوحادا. 11) M cum artic. 12) m. ويهتكهم (sed. cfr. supra).

والآخ 70 سنة قو' (דניאל 2, 9) לכלאות לחרבות ירושלם  
 שבעים שנה יכון<sup>1</sup> בין אול ملک כבל<sup>2</sup> ובין חרבות ירושלם  
 18 سنة זק' (מלכים II, 8, 25) וכחדש החמישי בשבעה  
 לאחר היא שנת תש"ז עשרה שנה למלך נבכדנאצר וסאטר  
 القصة فبقدر 52 سنة كان الى آن ملك كورش وابن له<sup>3</sup> ببناء  
 البيت فبنوا تلك السنة وتعطلوا<sup>4</sup> 17 سنة الى تمام السبعين سنة  
 لقو' (עזרא 4, 24) בארין כטלת עכירה בית אלהא די  
 בירושלם והית בטלא עד שנת הרתינ למלכות דרוש  
 מלך פרס פכא<sup>5</sup> ان \* لم يصر الكرم<sup>6</sup> الا<sup>7</sup> اختلاف<sup>8</sup> 'ג' مقادير<sup>9</sup> ت'  
 הל<sup>10</sup> ור"י \* ولم يصر الكرم<sup>11</sup> الب' اختلاف<sup>12</sup> الب' مقادير<sup>13</sup> נ'ב' וע'  
 كذلك<sup>14</sup> لا يصر الكرم<sup>15</sup> الا<sup>16</sup> اختلاف<sup>17</sup> الا<sup>18</sup> مقادير<sup>19</sup> الف ק'ן' والف  
 ר"י' والف ש'לה' لما رزق<sup>20</sup> للكيم<sup>21</sup> آمنه<sup>22</sup> من<sup>23</sup> للحكة<sup>24</sup> ما<sup>25</sup> تميز<sup>26</sup> بها<sup>27</sup>  
 للجمع [147] ואז قد شرحت هذه<sup>28</sup> הקצים<sup>29</sup> ובינתה<sup>30</sup> אפול<sup>31</sup> الآن<sup>32</sup> قد  
 علمنا<sup>33</sup> ان<sup>34</sup> תובינא<sup>35</sup> ان<sup>36</sup> لم<sup>37</sup> تتم<sup>38</sup> אפנא<sup>39</sup> الى<sup>40</sup> تمام<sup>41</sup> הקרמ<sup>42</sup> فان<sup>43</sup> تم<sup>44</sup> הקרמ<sup>45</sup> ولم<sup>46</sup>  
 نتب<sup>47</sup> يجوز<sup>48</sup> ان<sup>49</sup> تكون<sup>50</sup> الا<sup>51</sup> שועה<sup>52</sup> ونحن<sup>53</sup> على<sup>54</sup> خطايانا<sup>55</sup> فلما<sup>56</sup> طال<sup>57</sup>  
 مقامنا<sup>58</sup> ولم<sup>59</sup> نرجع<sup>60</sup> ربنا<sup>61</sup> بلا<sup>62</sup> انصلاح<sup>63</sup> فيكون<sup>64</sup> ذلك<sup>65</sup> بالعبث<sup>66</sup> \* ولكن<sup>67</sup> آثار  
 الانبياء<sup>68</sup> حملت<sup>69</sup> انه<sup>70</sup> يلحق<sup>71</sup> بنا<sup>72</sup> شدا<sup>73</sup>ئد<sup>74</sup> وضرو<sup>75</sup>ات<sup>76</sup> تختار<sup>77</sup> معها  
 التوبة<sup>78</sup> فنسحق<sup>79</sup> الفرقان<sup>80</sup> وذلك<sup>81</sup> قول<sup>82</sup> اسلافنا<sup>83</sup> \* (סנהדרין v. 97) אם  
 ישראל<sup>84</sup> עושין<sup>85</sup> תשובה<sup>86</sup> נגאלין<sup>87</sup> ואם<sup>88</sup> לאו<sup>89</sup> הק'ב'ה<sup>90</sup> מעמיד  
 מלך<sup>91</sup> שקשין<sup>92</sup> גזרותיו<sup>93</sup> מהמן<sup>94</sup> והן<sup>95</sup> עושין<sup>96</sup> תשובה<sup>97</sup> ונגאלין<sup>98</sup>

1) M. וכן. 2) M. ב. 3) m. 12, m. et M. تعطل. 4) m. om.  
 5) M. فيكون. 6) M. لم يجز. 7) M. add. ut edd. لم يجز. 8) M. به. 9) M. به.  
 10) M. add. ut edd. لم يجز. 11) M. به. 12) M. به. 13) M. به. 14) M. به.  
 15) M. به. 16) M. به. 17) M. به. 18) M. به. 19) M. به. 20) M. به.  
 21) M. به. 22) M. به. 23) M. به. 24) M. به. 25) M. به. 26) M. به.  
 27) M. به. 28) M. به. 29) M. به. 30) M. به. 31) M. به. 32) M. به.  
 33) M. به. 34) M. به. 35) M. به. 36) M. به. 37) M. به. 38) M. به.  
 39) M. به. 40) M. به. 41) M. به. 42) M. به. 43) M. به. 44) M. به.  
 45) M. به. 46) M. به. 47) M. به. 48) M. به. 49) M. به. 50) M. به.  
 51) M. به. 52) M. به. 53) M. به. 54) M. به. 55) M. به. 56) M. به.  
 57) M. به. 58) M. به. 59) M. به. 60) M. به. 61) M. به. 62) M. به.  
 63) M. به. 64) M. به. 65) M. به. 66) M. به. 67) M. به. 68) M. به.  
 69) M. به. 70) M. به. 71) M. به. 72) M. به. 73) M. به. 74) M. به.  
 75) M. به. 76) M. به. 77) M. به. 78) M. به. 79) M. به. 80) M. به.  
 81) M. به. 82) M. به. 83) M. به. 84) M. به. 85) M. به. 86) M. به.  
 87) M. به. 88) M. به. 89) M. به. 90) M. به. 91) M. به. 92) M. به.  
 93) M. به. 94) M. به. 95) M. به. 96) M. به. 97) M. به. 98) M. به.

تشابه الـ' مدد في هذا الـ' المُوَجَّل لـ'شعבודنا هذا جعل رتبا  
 في اجل 1 الـ'شعבודين الاولين تشابها ايضا لثلا نتوقم ان التشابه  
 اتما وقع في هذا الـ' وحده لانه ليس صحيحا فاذا راينا الاجلين  
 المتقدمين الذين قد عرفنا صحتهما (99) موجودا فيهما مثل هذا  
 زال الشك من قلوبنا فايين ذلك واقول اما الاشتكال 2 في شعבוד  
 مـ'مزاريه فهو مـ'د 4 في 400 سنة غـ'بة زرعا انبراهم وذلك  
 وتعبدهم 5 'ك' (براشيت 13, 15) يدع تدع كي نر יהיה  
 زرعך בארץ לא لרם ועברום וענו אהם ארבע מאות שנה  
 وذلك مذ ولد 'צחק ومـ'د 6 'ת'ل' שנה تدخل فيها 6 غـ'بة  
 انبراهم ل' سنة لان خروج انبراهم من حران الى الشام  
 مشروح وخروجه من كوشى الى حران غير مشروح فتكون الـ' سنة  
 سفر انبراهم 7 'ك' (شموت 40, 12) وموشب בני ישראל אשר  
 ישבו במצרים שלשים שנה וארבע מאות שנה \* واما كيف  
 صار انبراهم يسمي בני ישראל 7 وكيف صارت حران والشام  
 يقال لها 8 مـ'زاريه فلها شروح ليس هذا موضع ذكرها ومع ذلك  
 فجميع ما اقلموه 9 في مصر 210 سنين لا يقدر احد يزعم انهم  
 اقلموه 10 سنة لممانعة عمر كهنته والعمره ومשה وليس هذا موضع  
 شرحه فقد صارت 3 مقادير \* 'ת' سنة 7 'ת'ل' سنة 6 'ו' 11 سنين  
 فاما شعבוד بבל فله مقداران احدهما 52 سنة وهو قو' (يرميا  
 29, 10) כי לפי מלאת לבל שבעים שנה אפקד אתכם

1) M اجلى. 2) M IV conj. 3) M add. ان. 4) edd. مـ'د.  
 5) M وتعبدهم. 6) m. في. 7) m. om. 8) M لـ'. 9) M add.  
 الالباء.

הכהן ע'ה' (5, 4) ואני נתתי לך את שני עונם למספר שלש  
 מאות והשעים יום וجمع لفظة שנים ولفظة ימים دلّ بذلك  
 ان ימים ۶ שנים וכذاک في هذا الموضع فدنیال فلم کیف<sup>1</sup>  
 صار تفسیر مועד מועדים וחצי الف سنة 335 سنة فامسک  
 ونحن ارشدک الله نذر هر آلرایی<sup>2</sup> في تمام مועد مועדים וחצי  
 ففحصنا ووجدنا یوافق اذا اعتقدنا أنه یعنی بقو' مועדים زمان  
 دولة بنی ישראל<sup>3</sup> فيكون الکریم مثل سنة \* ملكم [146] وكنصفها  
 لا محالة وذلك ان جملة اوقات الملك 890 سنة \* لا زيادة ولا  
 نقصان وذلك<sup>4</sup> 480 قبل بناء البيت و410 عمران البيت ونصفها  
 445 يجيء<sup>5</sup> للبيع الف 335 لا زيادة ولا نقصان ويكون قو' (12)  
 وموعتة הוסר התמיד ולחה שקוץ שמם ימים אלף מאתים  
 ותשעים<sup>6</sup> من \* وقت الحادثة<sup>7</sup> التي حدثت في بיה שני في اول \*  
 بنائه يكون بعد الوقت الذي قيل فيه هذا القول לדניאל 45  
 سنة ويكون قو' (8, 14) עד ערב בקר אלפים ושלוש מאות  
 אנצדק קרש يجب ان یؤخذ منه النصف لأنه بسط الايام  
 فجعلها ليلة ونهارا فيكون النصف الف و150 سنة ويكون هذا  
 الوقت بعد الوقت الذي قيل فيه לדניאל هذا القول קפה  
 حتى تنتهی اواخر ال' مدد الى سنة בעينها تم اقول ولموضع

1) m. om. 2) l. اجتهد الرأي; his obscuris verbis praeferenda est lectio codicis M quae cum edd. congruit: تحتاج  
 ان تجتهد الرأي في التماس تفسير الموعر موعریم וחצי حتى یوافق  
 ان يجيء الف של' سنة لانه قوله للموعر انما هو یخدم الكلام  
 كقولك للموعر חדش האכב' والعجل [والاصل P edd.] فعلى مוערים וחצי  
 ومن. 6) m. 5) M 7) M sine artic.

האיש לבוש הכדים אשר ממעל למימי היאר וירם ימינו  
 ושמאלו אל השמים וישבע בחי העולם כי למועד מועדים  
 וחצי فالملكان سمعا منه מועד מועדים וחצי (110) وقتنا بذلك  
 لانهما عرفا تفسيره لكن رنيال ما علم<sup>2</sup> تفسير مועد مועדים  
 וחצי فسأل الملاك المتعلق فوق الماء<sup>3</sup> فقال واني שמעתי ולא  
 اكين فتبرع الملاك بان قدم له ذكر السبب الذي من اجله ادغم  
 للجواب<sup>4</sup> من قبل ان يفسره فقال له اني اتما ادغمته حتى لا يقف  
 عليه العوام والجهال فيصاحبون<sup>5</sup> اذ ليس يرغبون ويهربون من الطريف  
 الذي يهرب به العلماء ويغيبون منه وهو ثواب الآخرة والحياة  
 الدائمة وانما يرغبون<sup>6</sup> فيما يكون بالسرعة من ملك الدنيا وعرفها  
 لكن العلماء يقفون عليه ذلك لך رنيال כי סתמים וחתמים  
 הכדים עד עת קץ יתנדרו ויתלבנו ויצרפו רבים ثم فسره  
 له انه الف של'ה سنة بق' אשרי המחכה ويגיע לימים  
 אלף שלש מאות שלשים וחמישה ולفظה ימים حول من  
 السنين كف' (ويقرأ 29, 25) ימים תהיה גאלתו ואתבע (30)  
 עד מלאת לו שנה תמימה فوجدنا كل קץ جعله ربنا لمملكة  
 فانما جعله سنينا لا آياما فربما فصيح بالسنين ذلك (ישעיה 17, 23)  
 והיה מקץ שבעים שנה יפקד י' את צר וקوله ايضا (יחזק'  
 29, 18) מקץ ארבעים שנה אקבץ את מצרים ורבنا חקאה  
 בلفظة الاحوال<sup>7</sup> وفي שנים واسماها ימים كف' للسيد يحوקאל

1) M ولكن, وبانهما. 2) M add. ايش. 3) M add. عن ذلك. 4) M in textu الثواب. 5) l. conjunct. 6) M في. 7) M بلفظ احوال.



وهي هي 'بأول' على كل الحبريم الهاله 'و' وسائر ال10  
 فواسيف وان قصرت<sup>1</sup> اقمنا الى زمن<sup>2</sup> الكم فيكون بعضنا معاقبين  
 وبعضنا مخننين كما هو معلوم من حدوث كل آفة عامة على  
 جزئيات الزمان مثل جوع وسيف ووباء ان يكون بعض الناس  
 بها<sup>3</sup> معاقبين وبعضهم مخننين حتى الطوفان لا يخلو ان يكون  
 فيهم<sup>4</sup> صبيان واطفال مخننين<sup>5</sup> معروضين<sup>5</sup> وكما لا نشك في ان  
 آباءنا بمصر كان فيهم الصالحاء الكثيرون واقاموا في الحنة<sup>6</sup> الى ان تم  
 ذلك الكم فلا يقل قائل<sup>7</sup> انه<sup>8</sup> لو كان فيكم صالح<sup>9</sup> [145] لجاهكم  
 الفرقان فان \* سادتنا وتاجاتنا<sup>10</sup> مשה واهرون ومريم قد اقاموا  
 في السلاطون ما ينيف على 80 سنة الى ان<sup>11</sup> الكم ومثلهم كثير  
 من الصالحين وينبغي ان اذكر مدة الكم واقول ان ربنا جل وعز  
 قد اظهر لنبيه دنيال<sup>3</sup> ملائكة احدهم مستعل<sup>12</sup> على ماء الدجلة  
 والاقنان واقفان على الشط<sup>13</sup> يسئلان المستعل<sup>14</sup> فوق الماء متى  
 يكون الفرقان وذلك قو' (دنيال 5, 12) 'ورايته اني دنيال وهنه  
 سنين احراريم عماريم احرار هנה لسفط هيار واهار هנה  
 لسفط هيار فتبرع الملاك المتعلق فوق الماء بان حلف له على  
 حد حده وعلى انه لم<sup>15</sup> يسمه اليمين فقال دنيال واشمعه ات

1) M repetit توبتنا. 2) M تمام. 3) m. فيه. 4) aut le-  
 gendum est فيه aut cum cod. M لم يخل قومه من ان. 5) m.  
 nomin. 6) M sine artic. 7) M add. لنا. 8) M om., m.  
 m. et M يقول. 9) M. plur. 10) M om. 11) M  
 add. (ان) تم. 12) M متعلق فوق. 13) M الشطين. 14) M  
 يسلون, m. et M. 15) m. om.

المکال<sup>۱</sup> لا یقدر علی<sup>۲</sup> احضارنا من اقصیها ومن جبالها عنده  
 کالموزون<sup>۳</sup> کیف لا یقرب عنده بناء جبل قدسه ولذکر<sup>۴</sup> یقول فی  
 صدر هذه النحמות (ibid. 40, 12) می مدرر בשעלו میم ושמים  
 בזרת חכן וכל וג' ومن جمیع الامم بین یدیه کنقطة<sup>۵</sup> من  
 نلو او کعین میزان<sup>۶</sup> ألا یدلکم لنا کف' (ibid. 15) הזן גוים  
 כמר מדלי וכשחק מאונים נחשכו ومن نفص الارض منهم  
 كما تجمع نحن<sup>۷</sup> اطراف السفرة ونفضها ذک' (איוב 38, 13) לאחוז  
 בכנפות הארץ וינערו רשעים ממנה ולوقלט من خلق  
 الاشياء لا من شيء تلفان اعتبارا لکفی بسطت هذه المعانی من  
 حيث بسطها هو فلا يجوز ان نخطر ببالنا شیئا من آتة غیر عالم  
 بما نحن فيه ولا غیر منصف<sup>۸</sup> ولا رحیم وكما ونحن (ישעיה  
 40, 27) למה תאמר יעקב — נסתרה דרכי מי' וג' ולא آتة  
 غیر قادر علی مغוثننا واجابة دعائنا کف' (ibid. 59, 1) הזן לא  
 קצרה יר' מהושיע ולא כבדה אזנו משמוע ולא آتة قد  
 رضنا واضرحناه بل ذک' (דברים 4, 31) כי אל רחום י' אלהיך  
 לא ירפך ולא ישחיתך ولكن یرحمک الله الذی نعتقدہ آتة<sup>۱۰</sup>  
 جعل לשעבודنا<sup>۱۱</sup> مدتين احديهما مدة النبوة والاخرى مدة  
 الکرم فایتها<sup>۱۲</sup> سبقت وجب لها<sup>۱۳</sup> الفرقان فان تمت توبتنا لم  
 یلتفت الی الکرم بل يكون علی ما قال فی التوراة (دברים 1, 30)

1) M sine artic. 2) M الا یسهل علیه M. 3) M الا موزون M. 4) M et یقول يقدم فی M. 5) M add. ماء. 6) M cum artic.  
 7) m. om. 8) M add. لنا. 9) M add. واضرحنا. 10) M add. قد.  
 11) M add. هذا. 12) m. masc. 13) m. om.

ضمته ١ لنا في فرقان مصر لم يفصح به في هذا الفرقان فهو داخل  
تحت قو' (ميכה 7, 15) كيמי צאתך מארץ מצרים אראנו  
נפלאות ولذلك تجدنا صابرين له منتظرين ٢ \* لا نشك به •  
ولا نصجر ولا تصيف صدورنا بل نزداد تأييدا وتمسكا ذك (تهלים  
31, 25) חזקו ויאמץ לבבכם כל המיחלים לי<sup>٣</sup> ومن يترقا على  
هذه الحال فأنما يتعجب منا او يستجهلنا من اجل انه لم  
\* يجرب كما جربنا<sup>٤</sup> ولم يصدق كما صدقنا وهو مثل من لم<sup>٥</sup>  
يرحطة تزرع فن<sup>٦</sup> يره<sup>٧</sup> يلقيها في شقوق الارض لتنبت يستجهله  
وسيتبين<sup>٧</sup> له انه هو الجاهل عند البيدر اذا صار لكل كيل 20  
كيلا او 30 كيلا وكذا مثل<sup>٨</sup> لنا الكتاب ذك (ibid. 126, 5)  
הורעים ברמעה ברנה יקצרו ومقام من [144] لم ير ولدا  
يربى فهو يهزأ من يراه يربى ولدا ويحتمل جبيع اموره فيقول لى  
شء يرجو (109) هذا<sup>٩</sup> فاذا كبر وتعلم العلم<sup>١٠</sup> والحكمة وصار ملكا  
وقاد للجيش علم ذلك الانسان انه بنفسه استهزأ وفي تشبيهه حال  
ما نرجوه بولد ذكر قو' (ישעיה 7, 66) כטרם תחיל ילדה  
כטרם יבוא חבל לה והמליטה זכר ثم اقول ومن مقدار  
السما عند كمقدار شبر بالتقريب فكيف يصعب<sup>١٠</sup> عليه الوحي  
الينا منها ومن مسافة الجرج<sup>١١</sup> عنده كبسطة راحة كيف يعسر  
عنده<sup>١٢</sup> جمع شملنا منها ومن مقدار<sup>١٣</sup> تراب الارض عنده كالشء

1) M ut edd. صنعته M. 2) M add. به. 3) M om.  
4) m. et یرגב. 5) m. om. 6) m. فانه يراه. 7) m. om.  
8) m. مثلنا. 9) M. بارجا من. 10) M. وما يتبين... إلا M.  
11) M. مساحة الجرج. 12) M. كيف يستصعب.  
13) M. مقام.

ان تكون بلا نهاية فاذا انتهت<sup>١</sup> وجب ان<sup>٢</sup> يكون يعاقب هاولاء وان يعوّض هاولاء وعلى ما قال (يشعيا 2, 40) كي نرצה عوننا  
 • לקחה מיר י' כפלים בכל חטאתיה ومنها آتة<sup>٣</sup> صادق الوعد كلامه يثبت ويدوم امره كق' (ibid. 8) 'בש חציר נבל צייץ ורבר אלהינו יקום לעולם ومنها آتًا مقيسون<sup>٤</sup> هذه المواعيد على وعده الاول حين كنا بمصر الذي آتًا كان وعدنا بايّن<sup>٥</sup> ان يحكم لنا على ظالمنا وان يعطينا ملا كثيرا<sup>٦</sup> ذاك قو' (בראשית 14, 15) וגם את הגוי אשר יעבדו דן אנכי ואחרי כן יצאו ברכש גדול وقد نظرت عيوننا اى شيء فعل بنا من شقّ البحر والمن والسلوى وموقف הר סיני وردّ الشمس وما اشبه ذلك فكيف فقد<sup>٧</sup> وعدنا بالامور العظيمة الواسعة من النعمة والسعادة والاجلال<sup>٨</sup> والعز والشرف التي جعلها اضعاف ما نالنا من الذل والشقاء كق' (يشعيا 7, 61) תחת בשהכם משנה וכלמה ידנו חלקם לכן וג' وشبهه ما مر بنا بطرفة عين يسيرة وما يعوّضنا عليه رحمة<sup>٩</sup> واسعة ان قال (ibid. 54, 7) כרגע קמן עזובתיך וברחמים גדולים אקבצך فعلى هذه الخنة والاعتبار بما مضى فسيجعل بنا من الاضعاف المضاعفة فوق ما وعدنا بما لا نحصيه بسرعة وجملة<sup>١٠</sup> كما قال (رברים 5, 30) והיטבך והרכך מאבתך ولهذه العلة يعيد علينا ذكر خروج مصر في مواضع كثيرة من التوراة يذكرنا ما شاهدناه وان كان تبقى شيئا مما

1) M VI conj. 2) M ut edd. ان يكف عن M 3) M لانه.  
 4) M نقيس. 5) M بيايين, m. add. احدها. 6) M add. فقط.  
 7) M ان. 8) M وللجالة. 9) M رحمته. 10) M وجملته.

الارض ومغربها ويلي بنا الى قدسه ويسكننا آياه فنكون صَفْوَتَه  
 وخاصته ذك (زكريا 7/8) كه انمر ١ صباوت הנני מושיע את  
 עמי מארץ מזרח ומארץ מבוא השמש והבאתי אתם ושכנו  
 בתוך ירושלם וג' واتسع انبياؤه في هذا المعنى ١ حتى كتبوا  
 فيها سفورا كثيرة وليس من انبيائه الآخرين ٢ وصل الينا هذا  
 العلم بل من الرسول السيد ٣ مשה רבינו وقفنا على هذا  
 الموعد من قبل ان يقول في التوراة (בראים 3, 30) ושב ١ אלהיך  
 את שכנתך وسائر ما قل في تلك القصة الى آخرها واقاموا لنا  
 على ذلك آيات وبراهين ٥ فقبلناه ٥ واتى اخذت ان انظر في \* هذا  
 الامر وفي ٧ هذا الباب من طريف النظر فلم يكن فيه شيء يحتاج  
 الى التحرير وتنسيق ٨ كلها ٧ الآ ٩ معنى واحدا ١٠ وانا ذاكرة عند  
 توسطى هذه المقالة [143] فلما اصل الفرقان فواجب لوجوه فنها  
 صحة ١١ آيات موسى الذي ٩ ابندأ القول ولآيات التي قامت لישעيا  
 النبي وغيره من النبيين الذين بشروا به وان راسلم ١٢ لا شك  
 فيه ٧ ذك (ישعيا 26, 44) מקים דבר עבדו ועצת מלאכיו  
 ישלים ومنها انه ١٣ عدل لا يجور وقد ابتلى هذه الامة ببلوى  
 عظيمة طويلة ١٤ ولا شك ١٥ ان بعضها نحن ٧ به معاقبون وبعضها  
 نحن ٧ به ممتحنون ولكل واحد من الخالين مدة بنهاية ولا يجوز

1) m. plur., sed. هذا, M الى ان. 2) M superscr.  
 فقط. 3) M الاول. 4) m. هذه. 5) M cum ar-  
 tice. 6) m. suff. femin. 7) M om. 8) وتنسيق. 9) m. الى.  
 10) m. et M. nomin. 11) لصحة M. 12) M ut edd.  
 13) M لانه. 14) M mascul. et cum artice. 15) M add. في.

ولا يعيشون الى وقت النقلة الى دار الآخرة والاقرب عندي على  
 طريق الاختيار هذا [142] القول الثالث واولئك القوم الذين  
 ماتوا من الامة انما ضمن لهم البعث ليشهدوا اليعزولاه واما  
 الذين وافتهم وهم احياء فقد شاهدوها وهم احياء ولا معنى لحياتهم <sup>ال</sup>  
 وقت دار الآخرة ومن الدليل على ان الاعمار طويلة في وقت <sup>٥</sup>  
 اليعزولاه قو' (ישעיה 22, 65) لا يبנו واحمر يشب لا يمعو  
 واحمر ياكل כי כימי העץ ימי עמי אד' وهذا الذي ترى الكتاب  
 يقول (ibid. 20) כי הנער בן מאה שנה ימות והחוטא בן  
 מאה שנה יקלל انما هو على التقريب وعلى طريق النسبة  
 وذلك ان العمر في دهرنا هذا يقارب ק' سنة صار عندنا من مات  
 בן כ' سنة نقول انه مات صبيبا فاذا كان العمر في ذاك الدهر  
 يقارب 500 سنة يصير بالنسبة لو مات فيه احد בן ק' يقال انه  
 مات صبيبا واما החוטא ليس هو الخاطى لله لان من يخطى لربه  
 لا فرق في امره بين ان يكون בן כ' سنة وبين ان يكون בן ק'  
 سنة وانما هذا החוטא على الناس لان الناس من عدتهم ان  
 يهتموا الشيخ اذا اخطأ عليهم فلبس ק' سنة عندهم بالاضافة الى  
 החק' ليس بالشيخ ولا يساحون منه بل يلعنونه ويسخفون به  
 لانه عندهم في حال الصبا فيا لك من هذا الوعد ما اشرفه  
 ان يجتمع فيه جميع النبيين والصالحين وسائر الامة  
 كملت المقالة السابعة بتوفيق الله

#### المقالة الثامنة في الفرقان

عرفنا ربنا جل وعز على يدي انبيائه انه ينقذنا جماعة بنى اسرائيل  
 من هذه الحال التي نحن عليها وجمع شملنا من مشرق (98)

آخر الآية عن اهل الثواب في الآخرة هل يستطيعون ان يعصوا ام لا والذ' عن الانبياء هل يقدرون ان يزيدوا في الرسالة وينقصون منها ام لا والذ' عن الملائكة هل يقدرون ان يعصوا ربهم ام لا وجواب تلك الا' مسائل مع هذه الا' واحد وهو ان نقول لما صح للعقل ان خالف الاشياء يعلم ما يكون منها قبل ان يكون 5 وجب ان نعتقد انه لم يخلف ملكا الا من علم منه انه سيطيعه ولا يعصيه ولا يصطفى<sup>1</sup> نبيا الا من علم منه انه يختار الصديق في الرسالة لا الكذب ولم يضمن الثواب للآخرة للمبعوثين الا وقد علم انهم ح' يختارون طاعته لا معصيته ولم يضمن الاحياء لامته في وقت الا<sup>2</sup> الا وقد علم انها تختار بعد البعث طاعته لا 10 معصيته ان ليس يخفى عليه شيء مما يكون على حقيقة كونه وان سال فقال هل لهم ثواب على تلك الطاعات التي يكسبونها في وقت الا<sup>3</sup> فلنا نعم كما اوجبت العقل ان اهل دار الثواب لهم ثواب على الطاعات التي يكسبونها في دار الآخرة وتكون تلك زيادة يزدونها على ما يستحقونها من قبل ذلك ولا يختشم ان يقال ان في الآخرة اكتساب طاعة فكيف ان يقال ان في دار الآخرة اكتساب ثواب فان سال عن القوم الذين توافيهم الا<sup>4</sup> وهم احياء ما ذا تكون حالهم هل يموتون ام لا فنقول لما دفع اهل النظر في هذا الى رايم صاروا فيه على 2 اما بعضهم فقال يعيشون ولا يموتون بل ينقلون الى دار الآخرة كما ينقل المحييون 2 وبعض يقولون<sup>2</sup> يعيشون عمرا قليلا ويموتون ثم يحيون<sup>3</sup> في وقت الا<sup>4</sup> ليساوا اولئك المحييين وبعض قالوا يعيشون عمرا طويلا

1) ej. ولم يصطف. 2) ق.لوا. 3) cod. cum suff. 4)

طول الزمان بالتقريب في 32 جيلا هو عدد الاجيال بلغ ذلك  
 3 الاف ربوة 840 ربوة واذا قطعنا لهم من الارض ٦ فراسخ في  
 ٦ فراسخ التي هي جزؤ من 150<sup>2</sup> وبسطناها اذرا، كل فرسخ 3 اميال  
 وكل ميل 4000 ذراع بالذراع الاسود الذي هو ذراعان ونصف  
 وثلاث نكث نفس منهم اتسع في المكان ٦٥٣ ذراعا هذا لهذا الخفى  
 الا على من ليس هو من تلاميذ العلماء وان سال سائل فهل  
 يعرفهم اهلهم واقرباءهم وهل يعرف بعضهم بعضا تبينت ذلك فوجدته  
 كذلك لان الروעים والاسيحيين والانبياء لا بد ان يكونوا معروفين  
 فيما بين الامة كان خواصها وعوامها معروفين حتى يكون الفرق  
 بين هؤولاء وهؤولاء ولا سيما ان الكتاب قد قال ان كل امرء يلحق  
 بسبطه كما هو مشروح في فصل والاله [شמות] השבטים (يخوقال  
 1, 48) حتى المنتهدون ينسب كل واحد الى السبط الذي [141]  
 جاوزه 'כ' (ibid. 47, 23) והיה בשבט אשר גר הגר אתו  
 שם תתנו נחלתו נאם ' יהודה فان سال عن المعيريين هل  
 يبعثون بعيوبهم ام يبرؤون اجبنا بانهم يبرؤون على ما قال السلف  
 (سנהדרין: 91) עומדין כמומן ואחר כך מתרפאין. وعلى ما  
 هو مضموم الى القول (דברים 39, 32) אני אמית ואחיה מחצתי  
 ואני ארפא وعلى ما قال (ישע' 5/6, 35) אז תפקחנה עיני  
 עורים - אז ידלג כאיל פסח ותרץ וג' فان قال افيقدرون ان  
 يعصوا في وقت الاشועה ام لا فان لم يقدروا على ذلك فلم ان  
 مجبورون فان قدروا على ذاك فكيف تكون حالهم هل يموتون  
 ويعاقبون ام لا فجاوبنا في امثال هذه المسئلة معروف وفي 3 مسائل

221 = רכא 1. 3) קנ pro קב cod. 2) (פרסח) et 500 = ק. 1. 1)



لعמי אתה וְעַל قִדְמוֹתָא חֵינ עֲדְדוּ סֻנּוֹף לְחַטְיִינ עֹבֵר עַל  
 מִצְוֹת עֵשָׂה וְעַל מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה [140] וְעַל כְּרִיתוֹת וְעַל  
 מִיתוֹת בְּדָר וְמִי שֶׁנִּתְחַלֵּל שֵׁם שָׁמַיִם כּוֹ אוֹי יִכּוֹל שְׁלֹא כִפְרָה  
 לוֹ מִיתָתוֹ תִּלְּ (יְחֻזֵּק 12, 37) הִנֵּה אֲנִי פִתַּח אֶת קַבְרוֹתֵיכֶם  
 5 פִּרְעָנָא אִן כָּל מִן תָּב מִן כָּל מַעֲשִׂיָה חֲתִי מִן אֲלִפְרָ פְּהוּ בִּי הַזֶּה  
 הַמוֹעֵד מִצִּיִּן | תָּמ אֲקוּל קוּלָא עָמָא אֲלִיִּס נַחֵן מַעֲשֵׂר הַמּוֹחֲדִיִּן מִקְרִיבִין  
 בָּאן לְחָלֵף גֵּד גְּלָלָה מְחִיבִי גִּמְיִעַ הַמּוֹק בִּי דָר הָאַחֶרֶת לְלִמְגָרָה  
 פִּלְקִי שֵׁי הַמְּנִכֵּר אִן יִכּוֹן פִּצְל הַזֶּה הָאֲמֶה בְּמֶדָה וְיָבֵדָה יִיחִי בִּיהָ  
 מוֹתָנָא קִבֵּל דָר הָאַחֶרֶת חֲתִי יִבְּסַל חַיּוֹתָם תֵּלֵק בְּחַיּוֹת הָאַחֶרֶת וְאִי  
 10 שֵׁי הַסְּבִיב הַמֵּנַע מִן זֶלֶק וְהַדָּפַע לֵה אוֹ לִיִּס הוּ עֲדָלָא יַעֲוֹס  
 כָּל מַחֲסֵן חֲסֵב מַחֲסֵנֵה וְאֲמַנְתָּא הַזֶּה קִדְ אִמְחֵנָה בָּלְאִמּוֹר הָעֲזִימָה  
 קִפְ (תְּחִלָּה 10, 66) כִּי כִּחְנַתְנוּ אֱלֹהִים צִרְפַּתְנוּ בִּיבָלָחֶרֶץ  
 אִן יִיבִידָהָ הַזֶּה הַמֶּדָה מִן קִבֵּל הַדָּר הָאַחֶרֶת פִּתְכּוֹן אֲפִצְל מִן  
 גִּמְיִעַ הַחֲסִינִין כִּמָּא כָּאן סִבְרָהּ וְחֲסֵנְתָהּ אֲפִצְל מִנָּהּ וְאִן סָל פִּקָּל  
 אִזָּא אַחִיָּא אֵלֵה מוֹק הַזֶּה הָאֲמֶה אַגְמֵינִין כִּיפִּי תַסְעֵלֵם הָאַרֶץ פִּנְקוּל  
 אִן אַחֲדָנָא לְחִסָּב פּוֹגְדָנָא מִנְדָּ אַחֲרַגְתָּ אֲמַנְתָּא אִלֵּי אֲנָסָא אִלֵּי  
 15 וְקַת הָאִשְׁוֹלָה הַפִּינִין וְ6' סֵנֶה וְסִנִּינִין תִּכּוֹן 32 גִּיבִיל 2' בַּלְתִּקְרִיב  
 מֵאֵתָהּ עֶשְׂרִינִין רִבּוֹתָהּ רְגָלָא וְנִסְאָה פִּלוֹ סִלְמָנָא אֲמַר עַל אֲנָם כָּלָם סָלְחוֹן  
 וְתִיבּוֹן חֲתִי יִסְחַקּוּ אִלֵּי וְקַת הָאִשְׁוֹלָה לּוֹגְדָנָא אֲמָא יַמְלוּן  
 מִן הָאַרֶץ גִּזָּה מִן 150 גִּזָּה הַזֶּה אַבְדָּ אִן נִפְרִסִּין לְכָל אֲנָסָא  
 מִנָּהּ אֲכַר מִן 200 דָּרָע לְסִכְנֵהּ וְזִרְעֵהּ וְחֻוָּתָגְהָ וּמִבְּסוּט זֶלֶק  
 אִזָּא צִרְפָּנָא מֵאֵתָהּ עֶשְׂרִינִין רִבּוֹתָהּ הַזֶּה הוּ מִקְדָּר עֲדָד הָאֲמֶה עַל

البعث

1) m. 24. 2) גיילא כל גייל 1.

ثم اقول وما وجه الحكمة على ما تبلغه عقولنا في ان الفرقان الاول  
 لم يصم فيه ذلك وضمن في هذا الاخير لان الشعابود الاول كان  
 اخف من هذا وكانت مدته اقصر من هذا ولم يتبدد فيه الشمل  
 كما تمزق في هذا بل كانوا كلهم في موضع واحد فافنعهم اليسير  
 من الوعد وصبروا له واما هذا شعابودنا فلصعوبته وطول مدته  
 وتمزيقنا فيه علم ربنا عز وجل انا لا نصبر فيه الا بالمواعيد للجليلة  
 والبشارات الكثيرة فلذلك جعل الفرقان الد' يفضل على الا' باشياء  
 هذا احدها اعنى احياء الموتى وانتبرع باضافة آخر الى هذا واقول  
 ان الاول كان بحفوزون وعجلة والاخر ليس كذا بل قال فيه  
 (يشعيا 12, 52) **כי לא בחפזון תצאו** وايضا ان الاول كان فيه  
 الوحي وصل اليينا من لسان الانبياء وفي هذا يوحى الى كل واحد  
 منا حتى يستغنى بعضنا عن بعض في امر الدين كما قال (يرميا  
 31, 33) **ولما يلמדو عود ايش את רעהו** وايضا ان الفرقان  
 الاول كان بعده شعابود والاخر لا يكون بعده شعابود **כך (ישעيا 40, 17)**  
**וזרים לא יעבדו בה עود** وما اشبه ذلك من الروايد فان  
 سال سائل فقال **هاؤلاء للحيون من ومن** فنجيبه بانها الامنة كلها  
 الصالحون منها ومن مات على توبة واستملاء ذلك من ق' (يهزوك'  
 12, 37) **והעליתי אתכם מקברותיכם עמי** فكذلك من يسمى  
 لعامي فهو داخل في هذا الوعد ووجدت الصالحين يسمون لعامي  
 كق' (يشع' 16, 51) **ولامر لציون عמי** انا والماخضون من  
 لم يتب لا يسمى لعامي كق' (هوشع 8, 1) **כי אתם לא עמי**  
 والتائبون يسمون **عامي** كق' (هوشع 2, 25) **ואמרתי ללא עמי**

1) m. ومه.

כנגד חבלה וישביה כמו כן ימותו וישועתי לעולם תהיה  
 וצדקתי לא תחת וכן נעלם אן האישועה לیس فی جوهر  
 فتبقى بذاتها وإنما يعنى بالישועה اهل ايشوعه كما يعنى بقى'  
 (משלי 14-1) חכמות גלים בנתה ביתה אהל לחכמה ולעלה  
 5 ינתקר فيقول كيف ينقلون الى دار الآخرة فينبغى ان نعلم ان  
 سبيل هاؤلاء للحيين كساتر الناس يخلف لهم المكان الب' فيمحوون  
 من المكان الاول في اسهل سعى ولعله يقول فهاؤلاء اكلوا وشربوا  
 وتزوجوا وبعد ان احيوا ينتقلون الى دار الآخرة بتلك البنية  
 فيصبرون لا ياكلون ولا يشربون فنقرب الى فهمه ونقول كما علمنا  
 10 ان **משה רבינו** كان ياكل ويشرب فاقام 40 يوما في الجبل لا ياكل  
 ولا يشرب وبنينته بحالها ولعله يقول فاذا كانوا يتزوجون فهل تعود  
 زوجة كل رجل اليه ان في عاشت معه ام قد حل الموت [139]  
 التزويج قلنا هذا ايضا كما سال بعض العلماء هل يحتاج هاؤلاء  
 للحيين الى نضح **מי נדה** ام لا فاجيب وقيل له اذا كان معهم  
 15 **משה רבינו** فقد استغنيا عن ان نجهد لهم فكروا وكذلك اقول  
 في باب التزويج لان افكارنا انما تلاحف تحصيل احوالنا واما حرام  
 وحلال فيما لم يكن مثله قط هل ينسخ للاحياء التزويج ام لا  
 فقد كفيينا مؤونته ان هناك انبياء ووحى وهدى ولعله يقول فان  
 الفرقان **الن'** اعنى **ישועות מצרים** لم نجد ان مييتا عاش فنقول  
 20 اجل لان الخالف لم يضمن لهم مع الفرقان الاحياء ولو ضمنه لهم  
 لفعله واما قال (**בראש'** 14, 15) **ואחרי כן יצאו ברכוש גדול**  
 فقط واما في هذا الفرقان الاخير فانه ضمن ذلك ولا بد من تمامه

1) mi. בעד.

في [180] الارض وان رايانه نحن كانه قد اختلط وخفى منا فلن  
 يخفى على الخالق فان الامر على هذا البيان فلذلك الانسان الماكل  
 ان لا يفن شيء من اجزائه فكلها معزولة اينما حصلت في  
 البر او في البحر حتى تعاد باسرها وليس ذلك باعجب من اختراعها  
 الاصلى ولعله يتفكر فيقول فهؤلاء الخيرون في دار الدنيا هل ياكلون  
 ويشربون ويتزوجون ام لا فينبغي ان نعلم انهم ياكلون ويشربون  
 مثلنا ويتزوجون على ما بان من ابن الازرفيت وابن الشونميت  
 الخيين في هذه الدنيا اكلا وشربا وصالحا للتزويج وقال بعض العلماء  
 (سناه درين ٩٢: ٢) انه من ولد بعضهم وتلك الآية التي شاهدها  
 السيد حوقال الكهن المشهورة في اول قصه (1, 37) ديتها على  
 يد الى آخرها في البرهان الدال على احياء الموتى في الدنيا وظهرهم  
 للنبي ذك (ibid. 10) وتبوا بهم الروح وحيو وبعمرى على  
 رجليهم حيل גדול מאד מאד كانت حجة على النبي وكنى  
 سائر الامة تكون للحجة عليها عند مشاهدتها لمن تعرفه منهم  
 قد عاش واستقامت حيوته ويكون مقدار حياة هؤلاء الذين  
 احياهم الله على يد حوقال كمقدار حياة ابن الازرفيت وابن  
 الشونميت بالتقريب واما هؤلاء الخيرون في وقت الايشوعا فان  
 الآثار جلت بينا انهم لا يموتون لقول سلفنا (سناه درين ٩٢: ٢) מתים  
 שה'ק'בה' עתיד להחיות שוב אינן חוזרין לעפרן ואי  
 תאמנו الكتاب رايانه يقوى ذلك لانه يقول ان السماء والارض تغفنا  
 وايشوعا تبقى ذلك قوله (ישעيا 6, 51) שאו לשמים עיניכם  
 והביטו אל הארץ מתחת כי שמים כעשן נמלחו והארץ

1) וכני = ? וכרי pro 1)

نعلم ان ليس في العالم جسم يفنى جسما حتى النار التي هي سريعة الاحراق انما تفرق بين اجزاء الشيء ويلحق كل جزء بعنصره ويصير الجزء الترابي رمادا وليس يفنى شيء وليس يجوز ان يقدر على افناء شيء حتى يتلاشى الا خالقه الذي اخترعه لا من شيء فاذ هذا القول صحيح لا محالة فكذلك حيوان اكل جسما ما فلم يفنه وانما فرق بين اجزائه فقط واقول والسبب الذي اخرج كل حيوان الى غذاء هو ما يجذب الهواء من جسمه الا اجزاء الحرارة والرطوبة والبرودة وليس من الحيوان وحده يجذب الهواء ذلك بل كل نم<sup>1</sup> والدليل على ذلك ان لو وضعنا رغيف خبز في بيت مدة طويلة لوجدنا الهواء قد جذب منه الا اجزاء ولم يبق فيه الا الجزء الترابي فقط فاحتاجت ابدان الحيوان الى غذاء دائما لتكون<sup>2</sup> مادة موضوعة فيها لم يجذبها الهواء لانه ان لم يجد ما يجذبه من اجزاء الاغذية جذب من العناصر الاصلية وتلف البدن واقول ان اذا اكل الانسان تتفاحه فان الهواء يجذب من بدنه ما كان في التفاحه من الحرارة والرطوبة والبرودة وتبقى الترابية تصير تفلا يرمى به فقد تبين ان اجزاء التفاحه تتفرق وتحصل<sup>3</sup> في الهواء والرابع في الارض فلان التفاحه لم يعد خالقها باعدادها<sup>4</sup> مختلط اجزاؤها في المعادن العظيمة فيلحق كل جزء بعنصره واما الانسان فلموضع ما وعده خالقه بجمع اجزائه وردها الى ما كانت عليه فلذلك يعزلها ناحية لا تختلط بالعناصر العظيمة بل تبقى منفردة الى وقت الاعداء حتى للجزء الترابي الذي حصل

1) m. נאמי. 2) m. לתוכן efr. p. 212 ann. 1. 3) m. suff. masc. 4) m. באערמא.

التي قد اختلطت بها اجزاء الطبقة الاولى ثم توقيت الطبقة الثانية من الناس واختلطت اجزائهم في معادن العناصر ايضا ثم ركب الخالق منها طبقة ثالثة وكان من حالها كالانثنتين المتقدمتين وكذلك الـ٦' والـ٦٦' فكيف يجوز ان يعيد الطبقة الاولى كمالا والـ٦' كمالا والـ٦' كمالا وقد دخل بعض كل طبقة في بعض فاليين في ذلك بيانا شافيا واقول انما كان يحتاج الى استعمال محلولات اجسام الطبقة الاولى في تركيب اجسام الثانية لولا يبق في الموجود الا تلك الاجزاء فقط فكانت تتكرر ابدا مثلا اقول كمن له آنية فضة من الف درهم ليس غيرها كلما تكسرت اعادها الى السبك والصياغة واما من له بيوت مال وضمن ان كل آنية تنكسر يرفع كسورها حيث يعيدها تلك الآنية بعينها فهو كل شيء يصوغه جديدا باخذه من بيت ماله ولا [137] يخلط معه كسر المنكسر بل يعزلها حتى يعيدها كما وعد كذا فحصد فوجدت معادن الهواء والنار التي بين الارض وبين اول جزء من السماء مثل مقدار جملة جرم الارض وجبالها وبحارها الف مرة و8 مرة و11 وان الامر على هذه السعة فليس لا بد من ان يركب الخالق اجسام طبقة ثانية من محلولات الـ٦٦' بل يعزلها حتى ينتم لها ما وعد ولعله ينفكر ايضا فيقول فان اكل اسد انسانا ثم غرق الاسد فاكله السمك ثم اصيد السمك فاكله انسانا ثم احترق الانسان فصار رمادا من ايسن يرد الخالق الانسان الاول امن الاسد ام من السمك ام من الانسان الـ٦' ام من النار ام من الرماد فيقع لي ان هذا مما يحير المؤمنين فاري ان اقدم قبل الجواب عن ذلك مقدمة واقول ينبغى ان

המתים לפיכך אין לו חלק בו שכל מדותיו של ה'ב'ה  
 מדה כנגד מדה שנ' (מלכים II, 2, 7) ויען השליש אשר  
 למלך [136] נשען על ידו את איש האלהים ויאמר הנה י'  
 עשה ארבות בשמים היהיה הרבר הזה ויאמר הנכה ראה  
 בעיניך ומשם לא תאכל وجاء في الآثار ايضا (סוכה 52:) في  
 تفسير (מיכה 4, 5) והקמנו עליו שבועה רעים ושמונה נסיכי  
 אדם ان השבעה רוד באמצע אדם שת מתושלח מימינו  
 אברהם יעקב משה משמאלו وان הנ' נסיכים ישי שאל  
 [שמואל] עמוס צפניה חזקיהו אליהו ומשיח וجملت الآثار  
 ان الموق اذا احياء خالقهم يعيد الثياب عليهم وليس ذاك باعظم  
 من رد الموق انفسهم وان هذا الخبر لما فشا فيما بين امتنا بالغ  
 الناس في اكفان موتاهم فتقلت عليهم المونة حتى حلها بعض  
 العلماء بما سماح في كفن له وذاك قولهم (מועד קטן 27)  
 בראשונה היתה יציאת המת קשה על בעליו עד שהיו  
 מניחין אותו ובורחין עד שבא רבן גמליאל ונהג קלות  
 בעצמו ויצא כבגדי פשתן המגוהצין ונהגו כל העם אחריו  
 وبعد ما شرحت هذه الاقوال اقول على سبيل التقصى بالنظر في  
 باب احياء الموق الذين في وقت الايشועה والذين في دار الآخرة  
 جميعا لعدّ متفكرًا يتفكر فيقول اذا كانت الطبقة الاولى من الناس  
 لما توقيت تحللت عناصرها فصار كل جزء منها الى معدنه اعنى  
 لخصت الحرارة بالنار فخالطتها والرطوبة بالهواء والبرودة بالماء واليبوسة  
 بقيت ترابًا ثم ركب الخالف اجسام الطبقة الثانية من المعادن

1) suppl. 2) m. repet.

וזה נפיר אעجاب הכתב במופף הר סיני פקו' (דברים 32, 4) כי שאל נא לימים ראשו אשר היו לפניך — הנהיה כדבר הגדול הזה או הנשמע כמהו וג' ואמא תטיבין קדרה אללה בלאכטר פימא יעגזר ענה המخلוקון والفن אללה פול הכתב (קהלת 6-4, 9) כי מי אשר יכחד אל כל החיים יש במחון כי לכלב חי הוא טוב מן האריה המת כי החיים יורעים שימתו והמתים אינם יורעים מאומה וג' גם אהבתם גם שנאתם גם קנאתם כבר אכרה וג' פן هذه الذ' فواسيف وعلى أنها قول للحكيم فليس هو قوله عن نفسه وإنما قوله حكاية عن قول للجهال لأنه قدّم قبله ما يختلج في قلوب للجهال من هذه الخلال فقال (3) וגם לב בני האדם מלא רע והוללות כלבכם בחייהם ואחריו אל המתים فلما قدّم ان في قلوب الناس رע והוללות بسبب حيوتهم وبسبب الموت شرح بعد ذلك ما في قلوبهم فقال الذ' فواسيف وخرضهم أنّهم يقولون كلب حتى خیر من اسد מיית وان الاحياء يعلمون ما يصبرون اليه والموتق لا يعلمون شيئاً وقد بادت جميع اعمالهم ولم يبقي لهم نصيب في دار الدنيا فاذ للحكيم لم يقل هذه الاقوال حتى قدّم قبلها أنّها وسواس للجهال وشروم فمن تعلق بها فهو جاهل غير ملتفت اليه ولا مستعدّ به بل لا يقرب من جوار نور ربه لان اهل رע והוללות ייעדון ענה כפי' (תהלים 5, 5/6) לא יגורך רע לא יהיצבו הוללים לנגד עיניך ثم نظرت في ما حملته الآثار فاذا فيه مثل هذا انه كل من لا يعتقد احياء الموتق في دار الدنيا فغير محشور في جملة الامّة في وقت ايشועה וזאק قولهم (סנהדרין 90) הוא כופר בתחיית



עוד שמשך וירחק לא יאסף ולכן القول الصحيح هو آلا ينقل  
 فسوف عن ظاهره ومشهوره آلا بحجة من الد' التي وصفت فإ ل  
 تكن فيه حجة منها فهو على مسموعة أفان قامت لانسان. هذه  
 الشبه التي في هذه الفواسيف فظن أنها تمنع ان يكون احياء  
 الموتى في دار الدنيا فقد رايت ان اذكرها ووضح الغرض المقصود  
 فيها واقول أنها د' فنون من الشبه وكذلك فن منها ضرب من  
 البيان فإله' منها على قول العبد (أيوب 7/10, 7) ذكر כי روح  
 חי וג' לא השודני עין רואי עיניך בי ואינני כלה ענן  
 וילך כן יורד שאול. לא יעלה לא ישוב עוד לביתו (איוב  
 14, 14) אם ימות גבר היחיה. (ibid. 12) ואיש שכב ולא  
 יקום פאן الاولياء لم يبيدوا بهذه الاقوال<sup>2</sup> ان الخالق لا يقدر على  
 احياء الموتى وكيف يجوز ان يستقبله بذلك وهو يعلم أنه يقدر  
 على كل شيء ولكن ارادوا بذلك وصف عجز الانسان بعد وروحه  
 القبر وضعفه ان يقيم نفسه او ينتبه من نومه او يرجع الى [135]  
 منزله ويقولون اللهم ارحم عبدا هو بهذه الصورة من عجز وقد الى  
 رأفتك والفسن الد' على قول الكتاب (تהלים 99, 78) ויזכר כי  
 בשר המה רוח הולך ולא ישוב (103, 15/16) אנוש כחציר  
 ימיו כציץ השדה כן יציץ כי רוח עברה בו ואיננו פאן  
 غرض هذه الفواسيف ان احد اسباب رحمة الله لعباده علمه بصعفهم  
 وعجز ارواحهم عن الرجوع الى اجسامهم او الى منازلهم من ذاتهم ولا  
 يبيدون بذلك ان خالقها لا يقدر ان يردّها بل كلما زادوا وصف  
 هذه الخلال من جهة الناس بعدا ابدانت قدرة الخالق عليها ايضا

1) m. כמא. 2) m. repet. אן אלאקואל.

כל מה שחتمל מן התאוויל אלא לאחד הד' אסיבאב אלתי קדמנאחא ואמא  
 אדא לר יכסן סיבב מנחא פאלפוסייף עלוי נטחא ולו קאן מן הוואיב  
 אן יכחמל כל פסוק מה אכחמלה מן התאוויל בלא חאגה לר תטבת <sup>12</sup> v. 17  
 לנא שריעה סמעייה בנתה אן כלחא תכחמל התאוויל ואערסן מן זלס  
 גרתיית פאקול בן קול התוריה (שמות 3, 35) לא תבערו אש  
 לא תעבוו עסאקר<sup>1</sup> ללחרב פי ייומ הסבת נזיפר מה קל הנא  
 (במדבר 28, 21) כי אש יצאה מחשבון להבה וג' וקו'  
 (שמות 3, 13) ולא יאכל חמץ יכונ מענא המע מן הזנא נזיפר  
 מה קל הנא (הושע 4, 7) כלם מנאפים כמו תנור בערה  
 מאפה ישבות מעיר מלוש בצק ער חמצתו וקו' (דברים  
 6, 26) לא תקח האם על הכנים לא תעטל פי לחרב השיח  
 ואולא קו' יעקב (בראשית 12, 32) פן יבוא והכני אם  
 על בנים וקל הנא (הושע 14, 10) אם על כנים רטשה  
 ולו ויבב הזא פי השרתי לויב איסא פי האחר פכאן קול  
 התוריה (שמות 22, 14) ויבאו בני ישראל בתוך הים יכחמל  
 אן יתאול אנתם דחלוו פימא בין לליוש אן הלגה תשבה לליוש באלא  
 ותקול (ירמיה 2, 47) הנא מים עלים מצפון והיו לנחל שוטף  
 וישטפו ארץ ומלואה וקל איסא (ישעיה 7, 8) ולכן הנא "  
 מעלה עליהם את מי הנדר העצומים והרבים את מלך  
 אשור ואת כל כבודו וקאן קו' (הושע 13, 10) וידם השמש  
 וידה עמר ער יקם גוי איביו יכחמל אן יתאול אן הדולה  
 תטבת ואללך יקף נזיפר מה קל הנא (ישעיה 20, 60) לא יבוא

1) תעבו עסאכרא m.

מן (86) ועשה כרצנו המלך ויתרומם ויתגדל אל (1, 12),  
 ובעת ההיא יעמד מיכאל השר הגדול ואלֵּ פּוֹאֲסִיף הַאֲחִירָה  
 בִּי אִמֵּר הַיְשׁוּעָה וְוָאֵחַד מֵנְהָ (2) וּרְבִים מִיִּשְׁנֵי אֲדַמַּת עֶפֶר  
 יִקְיָצוּ אֱלֹהֵי לַחִי עוֹלָם וְאֱלֹהֵי לַחֲרָפוֹת, וְאִמָּא קָל וּרְבִים מִיִּשְׁנֵי  
 וְלֹר יִקְל וְכָל יִשְׁנֵי אֲדַמַּת עֶפֶר לֹאן כָּל יִשְׁנֵי אֲדַמַּת עֶפֶר  
 הֵם כְּגַם בְּנֵי אִסְרָאֵלִים<sup>1</sup> וְלֹר יִצְמֵן הַזֶּה הַוְּעֵד אֶלֵּ לְבִנֵי אִסְרָאֵלִים  
 כִּפְט לְזֶלֶק קָל רְבִים וְקָל אֱלֹהֵי לַחִי עוֹלָם וְאֱלֹהֵי לַיִס יֵעִנִי  
 הַחַיִּים אִן מִנֵּם לְלוֹב וּמִנֵּם לְעֻבָּא אִן לַיִס יִיִּבִי בִּי בְּזֶמַּן הַיְשׁוּעָה  
 מִן עֲלִיבָה עֻבָּא וְאִמָּא יֵעִנִי בְּקִסְמָה הַקּוֹל אִן הָאוֹלָא הַזֵּינִים יִקְיָצוּ  
 לַחִי עוֹלָם וְהָאוֹלָא הַזֵּינִים לֹא יִקְיָצוּ מִן לַחֲרָפוֹת לְדַרְאוֹן  
 עוֹלָם אִן כָּל סַלְגִּים וְתַאֲבִיב יֵעִיִּשׁוֹן וְלֹא יִיִּבִי אֶלֵּ אֲלֹאֲרִים מִן מַת עֲלִי  
 גַּבֵּר תּוֹבָה וְכָל זֶלֶק בִּי זֶמַּן הַיְשׁוּעָה לֹאן זָהָב זָהָב אֵלֵּ תַאֲוִיל  
 הַזֶּה הַפּוֹאֲסִיף וּמִרְפָּהָ עֲלִי גַּבֵּר אַחִיָּא הַמּוֹק בָּאן יִקְוֹל קִד וְגַדְנָא  
 הַלְּגָה תְּקוֹל עִן דְּנִי רִפַּע אֱלֹהֵי שְׁנָאֵה כִּאֲנֵה אֲקַמֵּה מִן הַטְּרָב זֶק  
 (תְּהֵלִים 7/8, 113) מִקִּימֵי מַעֲפֵר דֵּל – לְהוֹשִׁיבֵי עִם נְדִיבִים  
 וְתִקְוֹל עִן וּזְבִיב גַּעַל לֵה וְיָאֵסֶה זֶק (מַלְכִים I, 2, 16) יַעֲזֵן אֲשֶׁר  
 הַרִימַתִּיךְ מִן הַעֲפֵר וְתִשְׁבֵּה כְּתוֹרָה לְמַטָּבִים וְהַנְּכִיבָתִים בַּמּוֹק אִן  
 תְּקוֹל (תְּהֵלִים 6, 88) בְּמַתִּים חֲפֵשִׁי כְּמוֹ חֲלָלִים שְׂכֵבֵי קִבֵּר  
 וְתִשְׁלֵךְ אֲחֵרָאֵה עִן נְכִיבָתֵה בְּאַחִיָּא כְּקוֹ (תְּהֵלִים 20, 71) אֲשֶׁר  
 הַרְאִיתָנוּ צָרוֹת רַבּוֹת וְרַעוֹת תִּשׁוּב תַּחֲיִינוּ [134] וְקָל אִיבָא  
 (85, 7) הֲלֹא אַתָּה תִּשׁוּב תַּחֲיִינוּ וְעַמְךָ יִשְׂמַחוּ בְּךָ כִּיִּבִינָא לֵה  
 אִן זָהָבֵה הַזֶּה חֲטָא מִן אַגֵּל אֲנֵה לַיִס יִיִּבִיז אִן יִחַמֵּל הַפְּסוֹק

1) אֶלֵּ; cfr. ed. 62°. 2) מ. אֶלֵּאֲרִים.

ישראל ليجقّقه أنّه في هذه الدنيا ووصل به ان كل واحد ممّا  
 يكون اذا احياه الله يذكر أنّه هو الذى كان حيا<sup>١</sup> وأنّه هو الذى  
 مات وأنّه هو الذى احيى ذلك قو<sup>١٣/١٤</sup> ويدرعتهم كي انى<sup>١</sup>  
 بפתחי את קברותיכם واعاد ذكر سبع بلد الشام ثانية ليؤكّده  
 عندنا أنّه في هذه الدنيا كقو<sup>١</sup> وנתתי רוחי בכם וחייהם והנחתי  
 אתכם על אדמתכם וידעתם כי انى<sup>١</sup> דברתי ועשיתי  
 נאם<sup>١</sup> ثم اقول ان النبى قد بشر بمثل هذا الوعد فقال (ישעיה  
 26, 19) יחיו מהיך يشبه ما قال ثم<sup>١</sup> יבשו עצמותינו אברה  
 תקוחנו وتمثيله لهذه الحال من ينتبه من نومه كقو<sup>١</sup> הקיצו  
 ורננו يشبه ما قال ثم<sup>١</sup> וידעתם כי انى<sup>١</sup> בפתחי את קברותיכם  
 وتشبيهه للحياء בטال<sup>١</sup> אורת لان بنيته من ٦ عناصر فالتراب  
 موجود والرطوبة يلقى بها ربنا من معنى טל<sup>١</sup> ثم<sup>١</sup> יאיתيه بالروح من  
 معنى אורת لان النفس كذاك منيرة كما شرحنا וארץ רפאים  
 חפיל<sup>١</sup> يعنى القفار يقعون الى الارض وينحطون على ما شرحنا  
 والذين يجهلون امر ربهم ونهيه فذاك قو<sup>١</sup> (מישלי 21, 16) אדם  
 תועה מדרך השכל<sup>١</sup> ثم<sup>١</sup> اقول ووجدت דניאל<sup>١</sup> قد عرفه ربنا  
 ما يكون في آخر الزمان [في<sup>٢</sup>] 47 فسوقا منها فسوق واحد في ما  
 يكون في آخر ملكة الفرس وهو الاول ومنها 18 فسوقا اخبار المملكة  
 اليونانية من (دنيال 3, 11) ועמר מלך גבור ומשל ממשל  
 רב ועשה כרצונו الى (16) ויעש חבא אליו כרצונו ومنها 20  
 فسوقا اخبار ملكة الروم من (16) ויעש חבא אליו כרצונו الى  
 (36) ועשה כרצונו המלך<sup>١</sup> ومنها 10 فواسيق اخبار ملكة العرب

1) حتى. 2) suppl.

ימות עולם כינו שנות דר ודר (8) בהנחל עליון גוים (9)  
 כי חלק י' עמו תִּתִּי בנעתה עלינו فتقول (10) ימצאהו  
 בארץ מדבר תִּמְ תִּלְתִּי בְּחַטְרָא וְחַטְאִינָא فتقول (15) וישמן ישרון  
 ויבלעו ותרִבַע בעֲקֻבֵּיתָנָא فتقول (19) וירא י' וינאץ ומה יליה תִּמְ  
 חֲמִס בעֲקֻבֵּי אַדְאִינָא فتقول (31) כי מגפן סדם גפנם תִּמְ 2  
 תִּסְתִּס בַּפְרְגִּנָא וּמְעֻזְתָּנָא מִן (39) ראו עתה כי אני אני הוא  
 אלֵ אַחֲרֵ הַשִּׁירָה פִּעְלֵי הַזֶּה הַנְּזָמִי יַצִּיר פִּוְלֵה (39) אֲנִי אֲמִית  
 ואחיה מחצתי ואני ארפא וְאֵלֶּם הַיִּשְׁוֹעָה וְלִתְּלָא תִּתְּוֹמֵ מַעְנֵי 1  
 יַעֲנֵי אֲמַתֵּי קוּמֵ וְאֲחִיָּא גֵיִרָם עַל בְּנֵי־הָעָלָם לְכֵן כֵּן מַחְצָתִי  
 וְאֲנִי אֲרַפָּא לִיְעֲרַפְנָא אֲתֵּה כֵּמָא כָּאֵן לְגִיסֵּם הַמְרִיזֵּם הוּא בַּעֲיֵנֵהּ הַמְשַׁחֵי  
 כֵּזֶה לְגִיסֵּם הַמַּתֵּה הוּא לְגִיסֵּם הַחַיִּי וְאֵן כֵּן אֲבַעֵ 2 יִכּוֹן בְּ  
 זֶמַן הַיִּשְׁוֹעָה לְקוֹ בַּעֲבִיֵּהּ (40) כִּי אִשָּׁא אֶל שָׁמַיִם יְדֵי (41) אִם  
 שְׁנוֹתַי בְּרֵק חֲרָבִי (42) אֲשַׁכִּיר חֲצֵי מַדְם (43) הַרְגִּינוּ גוֹיִם  
 עֲמֹו עַל מַעְנֵי (יְדַמִּיָּה 6, 31) רְנוּ לִיעֻקֵּב שְׂמֵחָה תִּמְ אֲפֻל  
 אֵן מִן עִלְמֵ הַחַלְפֵּי בְּמָא יוֹסוּסֵּם בְּ צִדְדוֹרָא מִן אֲסְטִעְבָּא 3 אֲחִיָּא  
 הַמּוֹקֵ עֲנֵדָא תִּפְתֵּם אֶל נְבִיֵּי יַחֲזַקְאֵל בְּזֶלֶק פִּקֵּל לֵה (37, 11) בְּן  
 אַדְם הַעֲצֻמוֹת הָאֵלֵּה כָּל בֵּית יִשְׂרָאֵל הֵמָּה הֵנָּה אֲמוּרִים  
 יִכְשׁוּ עֲצֻמוֹתֵינוּ וְאֲבָרָה תִּקְוָתֵנוּ כִּי נְגֻזְרֵנוּ לָנוּ תִּמְ אֲמֹרֵ בָּן  
 יִישְׂרָאֵל בְּאַעְדָּא מִן קִבּוּרָא וְאֲחִיָּא מוֹתָנָא כָּפְתָא בְּקוֹ בַּעְדֵּהּ (12) לְכֵן  
 הֵנְכָא וְאֲמַרְתֵּ אֵלֵיהֶם – הֵנָּה אֲנִי פִתַח אֶת קִבְרוֹתֵיכֶם  
 וְהַעֲלִיתִי אֶתְכֶם מִקִּבְרוֹתֵיכֶם עִמִּי וְלִתְּלָא נְזַקֵּן אֵן הַזֶּה הַמּוֹעֵד  
 אֲמָּא הוּא לְדָר הַאֲחֵרָה 4 זָד בְּ אַחֲרֵ הַקִּבּוּל וְהַבְּאֵתִי אֶתְכֶם אֶל אֲדַמַּת

1) m. אעני. 2) m. אנתמע. 3) m. אצתצעאב. 4) m. masc.

אמרו היוכל אל לערך שלחן במדבר וענמ קל אשר נסיתם  
 במסה ואמא ליימתן העבד قدرة ربه هل يقدر ان يحدث له  
 آية معجزة ام لا مثل ما سال جرعون (שופט' 39, 6) אמסה נא  
 רק הפעם בגיה ומשל ما سال חזקיהו (מלכים II, 8, 20)  
 5 وغيرها فحائر وما جاءت به الآثار بشريطة عليه فنفسه تفسيراً  
 يوافق الآثار الصادقة كما جاءنا بان للجلد 39 جلدة ومكتوب  
 (דברים 3, 25) ארבעים יכנו فاعتقدنا ان مجاز ذلك ان تكون  
 39 فجزها النص كما جبر (במדבר 34, 14) במספר הימים  
 אשר תרתם את הארץ ארבעים יום לשנה וג' ואמא  
 10 كانت 39 اذا السنة الاولى غير داخله في هذه العقوبة فلما كانت  
 الاسباب المظهورة<sup>2</sup> الى تاويل الفواسيق<sup>3</sup> في هذه الدر' وليس لها  
 خامس وراينا احياء الموتى ولا شاهد يدفعه لانه ليس نقول يحيين  
 من ذواتهم وانما نقول انما خالفهم يحييهم<sup>4</sup> ثم لا العقل يردته من  
 اجل ان اعاده شيء قد كان [132] فتفرق اقرب من المعقول من  
 اختراع شيء لا من شيء ثم لا نص آخر يمانعه بل النص يقويه  
 لما نص في هذه الدنيا على احياء ابن المرآة الالرفيت والاشونميت  
 ثم لا اثر يوجب تاويله بل الآثار جميعها مؤيدة له وجب  
 تركه بحاله على فصيح النص ان الله يحيي موتى اتمته في وقت  
 الايشועا ولا يتناول على وجه فكيف اذا كانت مواضع احياء  
 الموتى تدل على انه في دار الدنيا خاصة وقد قدمت هذا القول  
 ابتداء فاقول ان شירת האוינו نظامها على احوال בני ישראל  
 فتبتدئ من اول اصطفاء ربنا لنا فنقول (דברים 7, 32) זכר

1) m. m. 2) cj. المشهورة. 3) cod. في.

اليسير من الأمة كل فسوق يجذونه في ذكر احياء الموق وقت  
 الايشولة يتاولونه على احياء الدولة وانعاش الأمة وما لا يكون  
 موقنا في وقت الايشولة فيصرفوه الى دار الآخرة ففقدت هذه المقالة  
 لهذا الباب اقول فيها انى نظرت وحررت فمحقق لي ما عليه  
 جمهور الأمة من ان احياء الموق يكون في وقت الايشولة فرايت  
 اثباته ليكون<sup>1</sup> رشدا وهدى مثل ما تقدم واقول أولا ان من  
 المعلم عن حقائق الامور ان كل قول يوجد في המקרא فهو على  
 ظاهره ألا ما لا يجوز ان يؤخذ له بالظاهر لاحد داسباب أما ان  
 يكون للحس يدافعه كق' (בראשית 20, 3) ויקרא האדם שם  
 אשתו חווה כי הוא היתה אם כל חי وهذا نشاهد الثور  
 والاسد ليسا من ولد النساء فيجب ان نعتقد<sup>2</sup> في القول بل هو  
 من الناس وأما ان يكون العقل يبرده كقو' (בראים 24, 4) כי "   
 אלהיך אש אכלה הוא אל קנא والنار محدثة ومحتاجة وقد  
 تنطقت ولا يجوز في العقول ان يكون كذاك فيجب ان نصرم في  
 القول ان عقابه كالنار<sup>3</sup> تاكل وعلى ما قال (צפניה 8, 3) כי באש  
 קנאתי תאכל כל הארץ وأما ان يكون من نص فصيح يمانعه  
 فيجب ان يتناول منه ما الذي ليس بفضيح كق' (בראים 16, 6)  
 לא תנסו את " אלהיכם כאשר נסיתם במסח وقال (מלאכי  
 3, 10) ובחנוני נא בזאת - אם לא אפתח לכם את  
 ארבות השמים فالذي يوافق بين القولين ألا نمانح ربنا هل  
 يقدر على كذاي ام لا مثل الذين قالوا (ההלים 18/19, 78)  
 וינסו אל בלבכם לשאל אכל לנפשם וידכרו באלהים

213, 7

منهما ل.

1) m. ليكن. 2) m. بلنار.

أى شيء في هذا مما يدل على التكر وأما قبيل هذا من أجل ان  
الارواح قرارها في اقطار العلو والسفل فايئما كانت من الحاشيتين  
بل في 4 جهاتها تقبل اذا لها رتبها وعلى ما قال السولى (أ١٠ب  
14, 15) תקרא ואנכי אענך למעשה ידיך תכסוף

كملت المقالة السادسة

المقالة السابعة

في احياء الموق في دار الدنيا

قال صاحب الكتاب أما احياء الموق الذى عرفنا ربنا أنه يكون في  
دار الآخرة للمجازاة فذلك مما أمتنا مجمعة عليه واصل اجماعهم  
للمعنى المتقدم ذكره 1 في المقالات الاوائل لان المقصود من جميع  
المخلوقين هو الانسان وسبب تشريفه الطاعة وثمرتها للحياة الدائمة  
في دار الجزاء وقيل ذلك ما رأى ان يفرق بين روحه وجسمه الى  
وقت استكمال النفوس حتى يجمعها للجميع 2 على ما بينت فلا نعلم  
يهودياً يخالف على هذه الامانة ولا يستصعب عند عقله كيف  
يحىي ربه الموق ان قد صح له أنه خلق شيئاً لا من شيء فلا  
يجوز ان يستعسر له ان يعيد شيئاً من اشياء متفرقة او متحللة  
ثم كذب لنا احياء الموق في وقت الايشوالا 6 واقلم لنا انبياؤه عليه  
البراهين ففى هذا وجدت الخلف في السراى وقع في احياء الموق  
الذى في 3 دار الدنيا فالجمهور من امتنا يقولون أنه كائن في وقت  
الايشوالا 6 ويفسرون كل ما وجدوه في الدر١١٦٤ من فواسيف احياء  
الموق على ظاهرة ويوقتونه وقت [131] الايشوالا 6 لا محالة ورايت

1) m. suff. fem. 2) m. للجميع. 3) suppl. 4) m.



كما أوجبوا العقوبات على السيئات الماضية لا الاتيات من قوله  
 אשרי - אשר לא הלך ولم יצל אשר לא ילך ومنها (איוב  
 38, 14) תתהפך כחמר חותם ויתיצבו כמו לבוש פתאולו  
 (89 r.) תתהפך עלی النفس وقالوا هذا يدل على أنها تتقلب في  
 الناس والبهائم ابدًا ولم يفهموا الغفل أنه إنما قيل عن الارض  
 ان قدم قبله لأخوز בכנפות הארץ וינערו רשעים ממנה  
 فنه ما قال أنها تتقلب באלרשעים בלאתים كطين الخافر ولم  
 ملازمون لها [130] كأنهم لباسها لا يستطيعون الانتقال عنه<sup>1</sup> حتى  
 يتم حكم الله فيهم ومنها قول الولي (תהלים 3, 23) נפשי ישוב  
 فحسبوا هذا الترادف من جسم الى جسم ولم يابيه للجهال أنه راحة  
 النفس وسكونها وقرارها عن قلق كانت عليه وليس هو ردا بعد  
 خروج وهذا في لغة آباءنا يبين واضح ان يقول عن זמרון حين  
 عطش فسقاه<sup>2</sup> רבہ ماء (שופטים 19, 15) והשב רוחו ויחי ولم  
 تكن خرجت ويقولون عن المصيرى الذى جاع فاطعمه רוד ע'ה  
 (זמוראל I, 12, 30) והשב רוחו אליו وقال فى الرسول الناصح  
 (משלי 13, 25) ציר נאמן לשלחיו ונפש אדניו ישוב وقال  
 فى الشريعة (תהלים 8, 19) תורת " תמימה משיבת נפש  
 واتى لاصون كلامى عن خطة<sup>3</sup> مذهبهم واحق<sup>3</sup> به عن رداءته<sup>4</sup>  
 لولا خوفا من الاعتراف<sup>5</sup> وآخر ذلك يقولون أنه قال (יחזקאל 9, 37)  
 מארבע רוחות כאי הרוח ופחי בהרוגים האלה ויחיו فأقول

1) وحقيق واحق. 2) ej. p; واحق = 3) cod. M. 4) عنها. 5) m. 6) رواتح. 7) m. 8) in cod. M. 9) pauca tantum verba ex hac scida incolume relieta sunt.

جسمهم وفي هذا ردود كثيرة الآية لا تم اغفلوا بعض التعويض الذي ذكرناه وايضا لانا نسألهم عن الحال الاولى نعى اول ما خلقت هل كلفها ربه طاعة ما ام لا فان قالوا لم يكلفها سقطت العقوبات كلها ان لم تكن كلفة من الاصل وان انعموا بالكلفة والنفس ح، لم توضع بعد ولم توقع<sup>1</sup> فقد اقرّوا بأنه يكلف العباد لما يستأنف لا لما مضى خاصة ورجعوا الى قولنا بالتعويض وتركوا اصرارهم على لا امر آلا لما سلف والذ' تعلّفم بشبهه من המקראه ارى ان اذكر منها بعضا واقول من ذلك قول **مשה ربي** 'ع'ه' (רבדים 14, 29) **כי את אשר ישנו פה עמנו עמד היום לפני י' אלהינו ואת אשר איננו פה עמנו היום** فقالوا هذا يدل على ان ارواح الآخريين في ارواح الاولين ولذلك في الحاضرة وفي الغائبة ونص الفسوك يبطل ما ظنوه لانه يفصح بان الحاضر غير الغائب وانما حاصله لانه<sup>2</sup> يوجب على من نقل اليوم خبر موسى ان يقبلوه كقبول الحاضرين له ومنها قو' (תהלים 1, 1) **אשרי האיש אשר לא הלך בעצת רשעים** فقالوا لما قال **לא הלך** ولم يقل **לא ילך** دلنا ان العقوبة على شرّ فعلته في الجسم [الاول<sup>3</sup>] وهذا منهم في غاية الغلط لان الكتاب انما اوجب للمذكور **אשרי** بعد ما **לא הלך** ولم يوجب له قبل ما **לא ילך** فظاهر النص الرد عليهم وايضا لو كان على ما ذكروا لكان الثواب انما هو على الحسنات الآتيات لا الماضيات لقو' بعده **ובתורתו יהגה** ولم يقل **הגה**

1) M ut add. لم توضع بعد ولم توضع. 2) أنه. 3) suppl. (لم تطع بعد ولم تعص لم تمت بعد ولم تمع) ex. v. h.

ويسمونه التناسخ ومعناه عندهم ان روح ארוחן تصير في שמעון  
 وبعد ذلك في ١٦١ وبعد ذلك في יהודה ومنهم ان اكثرهم<sup>1</sup>  
 يقولون وقد تكسب روح انسان في بهيمة وروح بهيمة في انسان  
 وشيء كثير من هذا الوسواس والتخليط وتبينت ما يزعمون انه  
 دفعهم الى هذه المقالة فوجدتها ٦ شبه وارى ان اذكرها واراد<sup>5</sup>  
 عليها فاول ذلك تمسكهم بمذهب الروحانية والادب مذاهب الاخر او  
 من لم يعلم من واضع مذهب التناسخ اشتقوه من مذهب الاثنين  
 الروحانيين وقد كشفت ما على الجميع واثبتته والد استعمالهم<sup>2</sup>  
 اخلاقا كثيرا من الناس فوجدتها تشابه اخلاق البهائم بما هو  
 عفيف كخلف الغنم وشديد كخلف السباع وشريبر ومهين كخلف  
 الكلاب وخفيف كخفة الطائر وما اشبه ذلك فعولوا من هذه الامور  
 على ان هذه الاخلاق اتما صارت في الناس لان فيهم من ارواح  
 البهائم وهذا يرحمك الله يبدد على فصل جهلهم لانهم يحسبون ان  
 جسم الانسان يقبل انفس عن جوهرها حتى يجعلها نفس انسان  
 بعد ما كانت نفس بهيمة ثم في ايضا تقلبه عن جوهره حتى  
 تجعل خلقه كالبهائم وعلى ان صورته كالناس فا كفى انهم جعلوا  
 [129] جوهر النفس ينقلب ولم يثبتوا لها جوهر حقيقيا حتى  
 ناقضوا اقوالهم فجعلوها تقلب للجسم وتحيله والجسم يقلبها ويجعلها  
 وهذا هو الخروج من المعقول والادب اجراء كلامهم على طريق  
 اللجة فيقولون ان الخالق عدل فا كان ليؤمر (٧٠ 88) اطفالا الا  
 على ذنب اقترفته انفسهم حيث كانت في الجسم الذي من قبل

1) m. او اكثرهم يقول M. اكثرهم. 2) edd. شراوا. 3) ez.  
 4) edd. ورعبتو. 5) m. انرام. فوجدوها = فوجدوها = فوجدوها

البارئ خلقها وذلك يكون الى آخر مقام الدنيا فاذا تم عددها واجتمعت جمع بين النفوس واجسامها على ما اشرح في المقالة التي بعد هذه وجازاه بما يستحقون وهذا معما بيناه فيما تقدم من [128] القول يتبين ايضا \* من قول الحكيم لانه بعد ما قال (קהלת 7, 12) **והרוח תשוב אל האלהים אשר** <sup>1</sup> **נהנה عرفنا** ان آخر امرها الى المجازاة لقوله <sup>2</sup> **بعد ذلك** (13/14) **סוף דבר הכל נשמע — כי את כל מעשה האלהים** <sup>3</sup> **יבא במשפט** فقوله **את כל מעשה** يعنى به للجسم والنفس جميعا وقوله **לכל כל נעלם** يريد به ما خفى عنا من التزوير **ואלתסויד** <sup>4</sup> **للفس** يظهر له **فح** ياتي بها من السماء والجسم من الارض ويجازيهما <sup>10</sup> **كف** (תהלים 4, 50) **יקרא אל השמים מעל ואל הארץ לדין עמו** فسبحان الحكيم وتبارك ونسأله ان يقدمنا على خير واما ما يكون من الثواب والعقاب فانا اشرحه في المقالة التاسعة بتوفيق الرحمن // وارى ان اتبع هذه الاقوال بذكر ما اختلف <sup>15</sup> فيه الذين اختلفوا في جوهر النفس ما هو وقالوا الى اين تصير فوجدت الذين قالوا بانها جسم هوائى او نارى واكثر الذين قالوا انها عرض للجميع يزعمون انها تتحلل وتنفسد وتتلاشى واما الذين قالوا انها من الروحانيات ومن خالقها وحده ومنه ومن <sup>5</sup> شىء آخر ومن اصلين قديمين فيزعمون اجمعون انها تعون الى معدنها الذى <sup>20</sup> منه اقتطعت وقد بينت فساد جميع هذه الاقوال وابطلتها لتي اقول ان قوما ممن يتسمون باليهودية وجدتهم يقولون (88 r.) **بالكر**

1) m. om. 2) m. لقول M. بقوله. 3) seqq. deperierunt in M.  
4) l. **ואלתמויה** = **ואלתמויה**. 5) m. **מן**.

لنفوذ النور في اجرامها ونفوذ البصر في التور وهذا واضح ثم اقول  
 واتى شيء يكون حالها بعد خروجها من الجسم فاجيب بما قدمت  
 ذكره أنها تحفظ الى وقت المجازاة ذك (משלי 12, 24) ونצר **נפשך**  
 הוא ירע והשיב לאדם כפעלו وتكون الصوابي منها موضع<sup>2</sup>  
 حفظها في علو والكواكب في سفلى على ما قدمت من قول (דניאל  
 12, 3) כוזהר הדקיעה ومن قول (קהלת 21, 3) העלה היא  
 למעלה وعلى ما قال الاولون (שבת 152<sup>v</sup>) נשמחן של צדיקים  
 גנוזה תחת כסא הכבוד ושל רשעים משוטטת בעולם فهذا  
 وما اشبهه الفصل بينهما وفي اول زمان المفارقة تقييم مدّة لا تستقرّ مقرّها  
 الى ان يبلى للجسم ومعنى ذلك الى ان تفتقر اجزأه فتكون في  
 هذه المدّة يصعب عليها ما تعلمه ممّا يمرّ بالجسم من الدود  
 والرّمّة وما اشبه ذلك كما يصعب على الانسان علمه بان بيتنا كان  
 يسكنه قد خرب ونبت فيه الشوك والحسك وهذه صعوبة تكون  
 على النفس بالاقبال والاكثر حسب استحقاقها كما ان منزلته<sup>3</sup> بالسفلى  
 تكون بالاقبال والاكثر فتصعب عليه حسب استحقاقها وفي ذلك يقول<sup>15</sup>  
 اوائلنا (שבת 152<sup>v</sup>) קשה רמה למת כמחט לבשר החי  
 ويسندون ذلك الى قول الكتاب (איוב 22, 14) אך בשרו עליו  
 יכאב ונפשו עליו האכל وهذا الذى اعلمه ممّا يستمى **דין**  
 הקבר او חיכות הקבר ثم اقول ان مدّة (v. 87) مقامها متفرقة<sup>4</sup>  
 تكون الى ان تجتمع جميع<sup>5</sup> النفوس التى اوجبت للحكمة من

1) M. אלנאר. 2) quod sequitur desideratur in M usque ad  
 ult. hujus pag. vers. 3) ej. suff. femin. 4) M. مغترقين. 5) M  
 الذى et سائر.

בירו נטויה על ירושלם פלמא דמא וקרִבִּי קאל בעד זלכ (27)  
 ויאמר י' למלאך וישב הרבו אל נדנה<sup>1</sup> ואסתדלל על אנ  
 גִּתֵּת המלאכה מן נאר صفרא לף' (יחזקאל 1, 18) ודמות החיות  
 מראיהם כנהלי אש בערות כמראה הלפידים ועלי אנ  
 גמלתה מלוֹת עימון כף' (ibid. 10, 12) וכל בשרם וגברם  
 ויריהם וכנפיהם והאופנים כילאים עינים סכיב ועלי אנ נור  
 האעין זרקה לאתהא [נו<sup>2</sup>] כאנת صغرة مثل لجة لר تنبין אתהא  
 אעין ואתהא تنבין بتבידיל לונהא ולוֹן הזרקה ה עין החשמל  
 המדכור באלנאס<sup>3</sup> وقد علمت ان روبا النار [127] العظيمة كاد آباؤنا  
 يموتون منها كق' (דברים 22, 5) ועתה למה נמות ככפיף اذا  
 قصد الانسان بها مع سيف مشهور<sup>4</sup> وقد علمت ان السيّد  
 دور ע'ה' למה ראי זלכ המלאך ועלי אתה לר يقصده بانى<sup>5</sup> خاف  
 واهاله وأرعبه كق' (ד'ה' 1, 30, 21) כי נבעת מפני חרב  
 מלאך " ור יזל מן זלכ היום מרעדה אל אנ מאת כף' (מלכים  
 1, 1, 1) ויכסהו כנגדים ולא יחס לו ככפיף المقصود به فان  
 قال قتل فلسنا نرى النفس اذا خرجت من الجسم قلنا لصفاتها<sup>6</sup>  
 ومشابهتها للهواء في رقتة (87) كما أنا ليس نرى الافلاك لنقاء  
 جرمها وصفاتها<sup>7</sup> وكما علق ان امثل ان انسانا لو اخذ عشرة  
 قناديل من زجاج صاف فجعل كل واحد في الآخر وجعل داخلها  
 سراجا تكان من يراه من بعيد لا يعلم انه داخل " قناديل

1) deest in M usque ad finem hujus pag. 2) suppl. 3) m.  
 4) sive مشهور<sup>6</sup> m. כאלכאן. 5) m. בארא. 6) ez. لصفاتها.  
 7) m. suff. masc.

'כו' (משלי 27, 10) יראת ' הוסיף ימים ושנות רשעים  
 תקצרנה ואל פי بعض الصالحين (מלכים II, 6, 20) והספתי  
 על ימך חמש עשרה שנה, ואל פי كثير من المجازات למען  
 יארכו ימך, وما اشبهها ואל פי بعض الطالحين (שמות 29, 12)  
 ו" הכה כל בכור בארץ מצרים (במדבר 9, 25) ויהיו המהים  
 במגפה, وما مثله ولو كانوا ماتوا على قوة آجالهم لا מגפה كانت  
 بسبب خطاياهم ولا شيء ارتفع بفعل فنحس وقد جعل النبي  
 المنفعة غير الاجل ان قال (שמואל I, 10, 26) כי אם ' יגפנו  
 או יומו יבא ומת או במלחמה ירד ונכפה, ולכתי אقول ان لا  
 كل صالح يزداد على عمره ولا كل طالح ينقص ولكن بحسب اختيار  
 الخالق وبحسب الصالح فمن لم يزد<sup>1</sup> في الصالحين فثواب الآخرة  
 بين يديه ومن لم يخترم من الطالحين فعقاب الآخرة بين يديه  
 ב'ק' (קהלת 17, 3) כי עת לכל חפץ ועל כל המעשה עם  
 وان قد بينت هذه الامور فينبغي ان اشرح كيف تكون  
 حالة النفس في وقت (86 v.) خروجها من الجسم واقول ان الآباء  
 عرفونا ان الملائك الذي يبعث به الخالق ليفرق بينهما يظهر  
 للانسان بصورة نار صفراء مملوءة عيون<sup>2</sup> من نار زرقاء وفي يده سيف  
 مصلت يقصده به فاذا <sup>1</sup> رجع كذاك انزعج لذلك وفارقت روحه  
 جسمه فلما تأملت المكتوب وجدت الخال فيه مثل ما عرفونا لقوله  
 في وقت المنפה (ד'ה' I, 16, 21) וישא דוד את עיניו וירא  
 את מלאך ' עמד בין הארץ ובין השמים וחרבו שלופה

1) m. זאר. 2) M עינן; cfr. infra.

أتھما فاعل واحد ونضيف الى ذلك من جهة الآثار ما قل  
 (سנהدرين 91٤) **أَمْ بَأْ أَدَمَ لَوَمَرُ يَبُولِيْنُ** **غَوْفَ وَنَشْمَهَا**  
**لَفَطُورٍ عَزَمْنِ مِزْ هَدِيْنِ مَشَلْ لَمَهَا** **هَدَبَرُ رُوْمَهَا** **لَمَلْجْ**  
**شَهِيَهَا** **لَوْ فَرَدَمَ وَهَوَشِيْبَ بَو شَنِي** **شَوْمَرِيْمَ** **أَهَدَ حَنَرُ وَأَهَدَ**  
 ٤ **سُوْمَهَا** **وَسَاثَرُ الْقِصَّةِ** **تَمَّ اَنْكَلَمَ فِي اَمْرِ** **الْاَجَلِ** **فَاَقُوْلُ** **اِنْ خَالَقَهَا**  
**قَدْ جَعَلَ** **لِاجْتِمَاعِهَا** **مُدَّةَ مَا** **مُحْصَاةٌ** **كَق'** (شُمُوْت 26, 23)  
**أَتَ مَسْفَرُ** **يَمِيْجْ** **أَمْلَا** **وَقَالَ** **لِسَيِّدِ** **الْحَلِيْقَةِ** (دَبْرِيْم 14, 31)  
**هِنْ** **كَرَبُو** **يَمِيْجْ** **لَمُوْت** **وَقَالَ** **لِبَعْضِ** **الْاَوْلِيَاءِ** (شَمُوْأَل II 12, 7)  
**كِي** **يَمْلَاوُ** **يَمِيْجْ** **وَشَبَكْتُ** **أَتَ** **أَبْتِيْجْ** **تَمَّ** **أَقُوْلُ** **أَنَّهُ** **قَدْ** **يَزِيْدُ**  
**فِي** **تِلْكَ** **الْمُدَّةِ** **وَيَنْقُصُ** **وَلَيْسَ** 1 (86) **تِلْكَ** **الْمُدَّةُ** **عِنْدِي** **مَا** **عَلِمَهُ**  
**أَنَّهُ** **يَبْقَى** **النَّفْسُ** **فِي** **الْجِسْمِ** **إِذَا** **عَلِمَهُ** **لَا** **يَخَالِفُ** **حَقِيْقَةَ** **الشَّيْءِ** **وَأَمَّا**  
**تِلْكَ** **الْمُدَّةُ** **عِنْدِي** **الَّتِي** **تَحْتَمِلُ** **الزِّيَادَةَ** **وَالنَّقْصَانَ** **مُدَّةُ** **القُوَى** 2  
**الَّتِي** **أَعْطَى** **لِلْجِسْمِ** 3 **إِنْ** **يَبْقَى** **وَذَلِكَ** **أَنَّهُ** **مِنْ** **أَوَّلِ** **خَلْقِهِ** **لَا** **شَكَّ**  
**فِي** 4 **أَنَّهُ** **قَدْ** [126] **بَنَاهَا** **عَلَى** **قُوَّةٍ** **مَا** **كَثِيْرَةٌ** **أَمْ** **قَلِيْلَةٌ** **فُدَّةٌ** **بَقَاءُ** **تِلْكَ**  
**القُوَّةِ** **فِي** **المِسْمَاةِ** **أَجَلًا** **وَهُوَ** **يَقْدِرُ** **إِنْ** **يَزِيْدُ** **فِيْهَا** 5 **فَتَبْقَى** **مَعَ** **الْأَلَا'**  
**لَا** 6 **أَخْرَ** **وَيَقْدِرُ** **إِنْ** **يَضْعُفُهَا** **وَيُرْخِيْهَا** 6 **فَتَنْحَلُّ** **فِي** **د'** **فَعَلَى** **هَذَا**  
**الْبَيَانَ** **نَعْتَقِدُ** 7 **زِيَادَةَ** **وَنَقْصَانَ** **فَالَّذِي** **يَحْصُلُ** **لِلْعَبْدِ** **مِنْ** **العَمْرِ** **بَعْدَ**  
**الزِّيَادَةِ** **أَوْ** **النَّقْصَانِ** **هُوَ** **الَّذِي** **يَعْلَمُهُ** 8 **خَالَقُهُ** **أَنَّهُ** **يَبْقَى** **عَلَى** **لِلْحَقِيْقَةِ**  
**وَشَرَحَ** **ذَلِكَ** **أَنَّهُ** **يَعْلَمُ** **إِنْ** **أَصْلَ** **قُوَّةِ** **الْجِسْمِ** **بِنَاهَا** **عَلَى** **لَا** 9 **وَأَنَّهُ**  
**سَيَزِيْدُهَا** **لَا** 10 **أَوْ** **يَنْقُصُهَا** **لَا** 11 **وَمِنْ** **أَيِّنْ** **وَجِبَتْ** **الزِّيَادَةُ** **وَالنَّقْصَانُ** **مِنْ**

1) M add. في et leg. عندما 2) M singul. 3) m. om.

4) M om. 5) M add. ويؤيدها. 6) M وجعلها 7) M الزيادة

8) hinc usque ad خروجها deperiit in M. في الاجل والنق'



يقول (שמות 19, 13) ויקח משה את עצמות יוסף עמו וסן كان  
 احرق جثته ويا ليت شعري من احرق جثته (מלכים I 21, 13)  
 איש האלהים אשר בא מיהודה حتى يقول (ibid. 31) אצל  
 עצמתיו הניחו את עצמתי (v. 85) ואתא قوله ושרפו אתם  
 שם מקם ושרפו עליהם שם כף (ירמיה 5, 34) וכמשרפות  
 אבותיך המלכים — כן ישרפו לך وفي اللغة (בראשית 35, 37)  
 ויבך אתו אביו מקם ויבך עליו وبالجملة لا يعلم من نسب  
 الاعمال الى النفس وحدها ومن نسبتها الى البدن وحده ومن  
 نسبتها الى العظام وحدها رسم اللغة وادلتها وذلك انه<sup>1</sup> من شأنها  
 اذا كان فعل ينفعل بـ' או ב' או ב' או ב' تنسبه تارة الى  
 الاول وحده وتارة الى الب' وحده وتارة الى الل' وحده كما نعلم ان  
 الكلام ينتم<sup>2</sup> ב' آلات פה ולשון ושפה וחק וגרון فاللغة تقول  
 (תהלים 15, 71) פי יספר צרקהך (ibid. 28, 35) ולשוני ההנה  
 צרקהך (4, 63) שפתי ישכחונך (הושע 1, 8) אל הכך שפר  
 (ישעיה 1, 58) קרא בגרון אל תחשך<sup>3</sup> فهي آتی לה' זכרת  
 فالד' الاخر معه ولذلك 'ههنا قد ذكر النفس وحدها او البدن او  
 العظام او الجلد وفي تزيد الكل بل ربما نسبت فعلا لا يقع آلا  
 للجسم والنفس الى عضو وحده كق' (משלי 11, 7) כביתה לא  
 ישכנו רגליה (ibid. 13, 31) ותעש בחפץ כפיה (איוב 2, 17)  
 ובהמרותם תלן עיני (ibid. 6, 30) אם חכי לא יבין הוות  
 وما اشبه ذلك فقد اوضحناه من جهة العقل ومن جهة الكتاب

1) m. om. 2) M superscr. ينسب. 3) hinc usque ad  
 deperit in M. وليس تلك

יחסו על הבשר בלבד ובעצמו [ב]תוקמו על העצם בלבד והוא  
 בנימן ואמא אגל. גמיעם קלָה הבשר בלגה וזאק אן ואגדא  
 מנחם וגד הלגה תפול (ויקרא 2, 4) נפש כי תחטא (ibid. 5, 15)  
 נפש כי תמעל מעל (יחזקאל 4, 18) הנפש החטאת היא  
 תמות פלעתדו אן האפעל לנפס חסאָה וּמַר יִתְבַּיֵּנוּ אֲנֶה יִפּוֹל  
 (ויקרא 7, 21) ונפש כי תגע בכל טמא (ibid. 20) והנפש  
 אשר תאכל בשר ואמא הוא לגסם וואגד אַחַר ראי הלגה תפול  
 (ישעיה 66, 8) והיה מדי חרש בחדשו – יבוא כל בשר  
 להשתחות לפני (החלים 21, 45) ויכרך כל בשר שם קדשו  
 וּמַא אִשְׁבֶּה זֶלֶק פִּלְעִתְדִּי אֵן אֵלְמַל לְלַגְסִי וּמַר יִתְבַּיֵּינַן מַא מַעֵה אֵן אִלְמַל  
 וְהַעֲבָרָה בְּ לַנְפִס וּבְנִימָן וְגַד (יחזקאל 27, 32) ותהי עונותם  
 על עצמתם ואיכא (תחלים 10, 35) כל עצמותי תאמרנה י'  
 מי כמוך פלעתד אן המעל מן אלל על העצם ולעברי אן כתב  
 התשריח תפול אן גִּתָּה אֲנִשְׁאֵן בְּ הָעֲצָמִים וְאִמָּה הָאֲחִים וְהָעֲרוּקִים  
 וְהָעֵצִים וְהָעֲצֵל מְחַדְמָהּ וְחִפְזָהּ אֵלָּא אֲנִי אֵלֵּם אֲנֶה לֹר יִפּוֹל זֶלֶק  
 15 על זהו הפריק לקלָה [125] בשרה בן ללָה סנאעה מאחד סביליה  
 גיר הסנאעה האַחֲרִי / וְלִיִּס סנאעה השריעה מן סנאעה התשריח  
 בששׁא בל לֹר יִתְבַּיֵּינַן אֵן קוֹלֵהּ י' מִי כְמוֹךְ לֹר יִגְיִי בָעֲצָמִים וּמַר  
 יִכְפֶּה זֶלֶק חֲתִי סָמֵ אֵיִה אֵן אִבְדָּן יִשְׁאוּל וְאוֹלָהּ אַחֲרוֹם אֵהֵל  
 20 יבש על מא קל (שמואל 1, 12, 18) ויבאו יבשה וישרפו  
 אחם שם וּבָן עֲצָמָם וְחַדְמָהּ דִּפְנֵת כִּפ' (שמואל 1, 13, 31)  
 ויקחו את עצמתיהם ויקברו תחת האשל ביבשה פִּתְרָה אֵן

1) cfr. p. 200 ann. 2.

رאה זה מצאתי אשר עשה האלהים את האדם ישר והמה  
 בקשו השבנות רבים ואמא ما انكره من الاوساخ والنجاسة \* فنقول  
 له جسم الانسان ليس فيه شيء نجس بل كله طاهر ان النجاسة 1  
 ليست شيئا محسوسا ولا ما يوجب العقل وانما وجب بالشرعية  
 والشرعية تجسست بعض رطوبات 2 الناس بعد انفصالها منهم ولم  
 تنجس وهي فيهم اللهم ألا ان يصع لنا قاتل هذا شرايع يشرعها  
 من عنده ويلزمنا شناعته فآقا لا نسوغة ذلك وآما الآلام 3 التي  
 ركبها 4 ليس تعدى احدى منزلتين ان كانت آلاما اكتسبتها  
 هي في خروجها في وقت الظلام وفي وقت الحار والبرد فالذنب لها  
 ولا ربه لانه قد جعل فيها عقلا وامرها بتوق هذه المؤذيات 5  
 فخالقته وعلى ما قل (משלי 12, 27) **ערום ראה רעה נסתר**  
**פתאים עברו נענשו** وان كانت الآلام احدثها فيها ربه فانه  
 لعدله ولرحمته لم يجعل بها آلا على طريق التأديب ليعوضها بها  
 خيرا على ما قل (ברים 16, 8) **למען ענתך ולמען נסתך**  
**להיטבך באחריתך** וقل (תהלים 94, 12/13) **אשרי הגבר אשר**  
**תיסרנו יה וג' להשקוט לו מימי רע** ثم ايّن ان النفس  
 والجسم لهما فاعل واحد على ما تقدم في أول الخليفة (براشيت  
 7, 2) **ويיצר " אלהים את האדם עפר מן האדמה ויפח באפיו**  
**נשמת חיים** وكذلك هما جميعا واحد مثاب وآخر معاقب  
 وهذا الذي نجد الناس محييين كثيرا منهم في هذا الباب  
 فبعضهم يظن (85) ان الثواب والعقاب على النفس فقط وبعضهم

1) m. om. 2) quod sequitur deperiit in M. 3) m. singul.

4) edd. זכרם. 5) cod. nomin. 6) sive المودآت.

سقط مع سقوطه خلق السماء والأرض وما بينهما<sup>١</sup> إذ انكّل أنّما  
 خلق من أجل الانسان وعلى ما قلنا في صدر المقالة الثالثة وعلى  
 ما قدّم ههنا (זכריה 1, 12) *נמה שמים ויסר ארץ* [من أجل  
 ويצר روح آدم בקרבן]<sup>٢</sup> وعلى ما وصفنا في *מעשה בראשית*  
 ان انكّل لخال *מעשה آدم* فان قال فيدعها على حالها منقرنة  
 وبعطها<sup>٣</sup> الطاقة على العجل حتى تصل به الى ما ابداه اليها<sup>٤</sup> اوضحنا  
 ان سومه هذا مثل سومه الأوّل الذي ذكرناه في جسم الانسان  
 ان يكون مثل جوهر الكواكب والملائكة واجبنا بأنه اذا سام ان  
 تكون النفس لا نفساً<sup>٥</sup> لان النفس المعقولة التي لا تفعل إلا مع  
 جسم الانسان فان كانت فاعلة لا في جسم الانسان فهي أمّا كوكب  
 وأمّا فلک وأمّا ملاك<sup>٦</sup> فقد بطلت حقيقتها فأمّا التمس ابطالها  
 بغير لفظ الابطال وهو كمن التمس النار تهبط سفلاً والماء يصعد  
 علواً بالطبع الذي ذلك ابطال معانيهما او حاول<sup>٧</sup> ان تكون النار  
 تبرد والتلج يسخن الذي ذلك ابطال معانيها وطالب هذا متعدي  
 على الحكمة [لان الحكمة كون الاشياء على]<sup>٨</sup> (84 v.) \* حقائقها المعلومة  
 وليس الحكمة ان تكون الاشياء على تمتى متمم ولا شهوة مشته  
 وعلى ما قل انكّت (ישעיה 9, 45) *הוי רב את יצרו* فأمّا [124]  
 مجاورة الذنوب التي انكرها فأمّا يكون ذلك بسوء اختيارها ان  
 خالفت ما قصد بها خالقها وعلى ما قال (קהלת 7, 29) *לכדר*

1) in cod. M sequentia deperierunt. 2) suppl. ex. vers.

hebr. 3) cod. ويعطيا. 4) ابدأها ل. 5) cod. nomin.; edd.  
 add. وهارم لا ارم. 6) edd. add. وهارم لا ارم. 7) cod. هال.  
 8) m. om.

מצרף לכסף וכור לזהב ואיש לפי מהללו ואיضا (זכריה 9, 13) וצרפתים כצרף את הכסף ובחנתים ככחן את הזהב  
 فالنفوس الركيبة الصافية التي خلصت تجلوا وتنكشف كق' (איוב 28, 10) כי ירע ררך עמרי בחנני כזהב אצא والشبيه [123]  
 بالاسترق واللاشية<sup>2</sup> منها تحط<sup>3</sup> وتختس<sup>4</sup> ذك (ירמיה 29/30, 6) 5  
 לשוא צרף צרוף ורעים לא נתקו כסף נמאס קראו להם  
 ومع ذلك<sup>5</sup> والدفسة منها ما دامت في الجسم يمكنها ان تعود  
 قصفو وتنقى ولذلك التوبة مقبولة ما دام الانسان حيا فلذا  
 خرجت عنه لم يمكنها ان تنقى مما<sup>6</sup> قد حصل فيها بل لا يرجى  
 لها شيء من ذلك ذك (משלי 7, 11) במות אדם רשע האבד  
 תקוה<sup>7</sup> فمن يقرر<sup>8</sup> كان الاصلاح لها لو تركها مفردة كانت تستريح  
 من الكدر<sup>9</sup> والاساخ والالام\* فبين له وكشف<sup>9</sup> ان الانفراد لو كان  
 اصلاح لها لصنعه بها خالقها ثم مما علمناه انه لو تركها مفردة  
 (84) لم تصل الى نعمة ولا الى سعادة ولا حياة دائمة ان وصولها  
 الى هذه كلها انما هو بطاعة ربها ولا سبيل لها على رسم البنية  
 الى الطاعة الا بالجسم لانها معه تفعل كل فعل كما ان النار لا  
 سبيل<sup>7</sup> الى صورتها الا مع<sup>8</sup> تعلقها بشيء واشياء كثيرة من الجزيئات  
 لا يتم فعل احدها الا مع الآخر فلو بقيت النفس وحدها فلم  
 تفعل شيئا فبالجوى ان الجسم لم يكن يفعل شيئا واذا عريا جميعا  
 من الافعال لم يكن لخلقها معنى\* واذا لم يكن لخلقها معنى<sup>9</sup>

1) اقول. M add. 2) بאלسתי اלאشياء m. 3) تجل وتشف M 4) منه ان m. 5) الاتلم M 6) ونكشف M 7) فاننا نبين له 8) ut edd. لا سبيل لها الى الظهور M repetit, 9) m. om. الى ما m.

والد' جهلا منه بموضع الخلق فالخائف الذي لا يقال عليه ان يخاف ولا يجهل شيئا من المعلوم فقد ارتفعت عنه الاسباب كلها ثم تصفحت الكتب فوجدتها تحتج لعدله بهذه الد' وذلك قول الولي (أيوب 19, 34) **أشدر لآ نשא فني شרים ولآ نكر شوع لفني دل كي معשה يدو كلّم فقوله أشدر لآ نשא فني شרים** يشير به الى باب الخوف وقوله **ولآ نكر شوع لفني دل** يشير به الى باب الرغبة وقوله **كي معשה يدو كلّم يومئذ** به الى باب العلم ان هو بصير بخلقهم فبالجزي ان يكون بصيرا باعمالهم وما يجب لهم وعليهم فاذ قد وضعت هذا العدل له اصلا فكلّ مسألة يتساءلها الناس في امر النفس يجب ان اردّها الى هذا الاصل واحملها عليه واقول لّما كانت غير فاعلة على الانفرد بينيتها اوجب ان تألفها<sup>4</sup> مع شيء تصل به الى الافعال لصلاحها لان الافعال توصل الى النعيم الدائم والسعادة النائمة وذلك على ما شرحنا في المقالة الخامسة ان الطاعات تزيد في جوهرها نورا وان المعاصي<sup>5</sup> تكدر جوهرها وتسودّه على ما توضح<sup>6</sup> الكتاب (مذاهب 97, 11) **أورد زرع لآديك وايضا (مسلأ 9, 13) أورد آديקים يشمخ ودر رشעים يرعخ وان المتحن ذلك رب العالمين فهو بصير باعمالها وشبهه بسبك النار لما سمي ذهباً او فضة فيتبين بها حقيقة جوهره<sup>7</sup> فالذهب والفضة اصلان<sup>8</sup> يبقيان والمشربة<sup>9</sup> بهما من الاكاسير<sup>9</sup> فبعض يجترى وبعض يتطابر كق' (مسلأ 21, 27)**

1) M repetit **ولا يخاف** 2) M **يشير** 3) M **باعمالهم** 4) M **تألفها** 5) M **تصف** 6) m. suff. fem. 7) M **الاصلين** 8) m. **في الافساد** 9) m. **المشربة** et M

ليس لها نظير في جميع المخلوقين لا في السمائين ولا في الارضين  
 ثم تبين ان مسكنها من الانسان القلب وعلى ما هو واضح<sup>1</sup>  
 ان الشرايين الذين يفيدون للجسم الحسن والحركة منشأهم كلهم من  
 القلب ومع ما أتى اجد الشعب الكبار ليس مخرجها من القلب  
 وإنما منشأها من الدماغ فأتى علمت ان تلك الشغب ليست  
 للنفس وإنما هي اوتار البدن ورباطاته ولذلك يقرون انك ابدأ  
 القلب والنفس بقوله (دبريم 5, 6) **ככל לדבך וככל נפשך**  
 (دبريم 11, 13) **ככל לדבכם וככל נפשכם** وما اشبهها

فان قد قدمت هذه الاقوال فليخبر بأتى وجدت بعض الناس يقول  
 ما وجه الحكمة (97) في ان جعل الخالق جلّ وعزّ هذه النفس  
 الشريفة التي هي اصفى من الفلك في هذا الجسم المكفّر<sup>2</sup> فخذوا  
 [122] ان يخطروا ببالم انه قد اساء اليها فوجب ان يتمكن  
 في هذا الموضع واشرحه شرحا بيّنا واقدم في اول القول ان  
 الخالق جلّ جلاله الذي وصفنا معناه في<sup>4</sup> ما تقدم من<sup>5</sup> غاية  
 المحال ان<sup>6</sup> يقال عليه بانه<sup>7</sup> يسيء على مخلوقه او يجور عليه أولا  
 لان جميع الاعراض مدفوعة عنه ثم لان افعاله كلها حسنى  
 واحسان ثم لانه انما خلق الخلق لينفعهم لا ليضرهم فهذه  
 اقوال<sup>8</sup> مجملة مفذلة ثم اتبعها من الاقوال الجزئية المفردة بان  
 الجور له<sup>2</sup> اسباب لا رابع لها وثلثتها منفية عن البارئ فأولها  
 يجور الجائر خوفا ممن جار عليه والد<sup>3</sup> رغبة الى شيء يناله منه

1) m. add. الا. 2) m. المكفر. 3) m. بان. 4) M وما.  
 5) M superscr. الفصل من. 6) M بان. 7) M انه et. 8) M cum artic. et من جملة.

כי עד כל אלה יביאך האלהים כמשפט<sup>1</sup> ثم تبينت ان  
 هذه النفس عللة لذاتها من جهات احديها<sup>2</sup> لانه<sup>3</sup> لا يجوز ان  
 تكون استفادة<sup>4</sup> العلم من الجسم ان<sup>5</sup> ليس ذاك من شانه  
 وايضا لما صح ان الاعى قد يرى في منامه كانه يبصر فاذ لم  
 يدرك ذلك من قبل جسمه فاما ادركه من قبل نفسه وفي هذا  
 غلط ايضا من اعتقدها ارتباط الحواس وتشبيها<sup>6</sup> ومداناتها وذلك  
 انها معطية آلات الحس فكيف يعطونها<sup>7</sup> الذات ولكن قائل هذا  
 عكس القضايا وقلب الحقائق ثم تبينت انها لا تفعل الا بالجسم  
 ان فعل كل مخلوق يحتاج الى آلة ما فاذا جامعته النفس ظهرت لها  
 د<sup>8</sup> قوى قوة التمييز وقوة الشهوة وقوة الغضب ولذلك سميتها لغتنا  
 بـ' اسماء نفس وروح ونشמה فاومات باسم نفس الى ان لها قوة  
 مشتبهة كقولها<sup>9</sup> (دברים 12, 20) כי תאוה<sup>10</sup> نفسך (איוב 20, 33)  
 ونفسו מאכל תאוה واومات باسم روح الى ان لها<sup>11</sup> قوة جرئة  
 غاصبة كق' (קהלת 9, 7) אל תבהל בדוחך לכעוס (משלי  
 29, 11) כל רוחו יוציא כסיל<sup>12</sup> وشارت<sup>13</sup> باسم نشמה الى ان لها  
 قوة عللة كق' (איוב 8, 32) ונשמת שדי תביןם (4, 26) ונשמת  
 מי יצאה ממך وفي<sup>14</sup> هذه القوى غلط من جعلها جزئين  
 احدهما في القلب والآخر في سائر البدن بل ال' للنفس وحدها<sup>15</sup>  
 وازافت اللغة الى ذلك اسمين آخرين وهما حיה ويحירה\* فلما  
 تسميتها حיה فلانها باقية بتبقية خالقها لها واما<sup>16</sup> يحירה<sup>17</sup> فلان

1) m. احدھا. 2) M لانھا. 3) M plur. 4) m. النى.  
 5) M VI conj. 6) M كقولك. 7) m. masc. 8) M واومت.  
 9) M add. امر. 10) M واحد. 11) m. om.



وقفت على ذلك من الاصلين للجيلين اولهما المعقول<sup>1</sup> وذاك \* ما  
 شهدت<sup>2</sup> من آثار حكمتها وتديبها من لدن الجسم ورايت للجسم  
 عاريا من جميع ذلك عند مفارقتها له فلو كانت مثل الاجزاء  
 الارضية لم تفعل شيئا من هذه الافعال لليلة ولو كانت من  
 الاجزاء الفلكية لم يكن لها نطق<sup>3</sup> كما ليس لشيء من الافلاك  
 فوجب ان تكون (104) جوهرًا لطيفا اصفى واخلص وابسط من  
 جوهر الافلاك والذ' من قول الكتاب ان النفوس الزكية تستنير  
 كاستنارة الافلاك من الكواكب ذاك فو' (رنيال 3, 12) ودمشكيليم  
 يهيرو كوهو الرقية والنفوس الشريفة لا تستنير بل في ادون  
 من حال الافلاك<sup>4</sup> المرسله ذك' (ايوب 15, 15) ان בקرשו لا  
 يامץ وشמים لا زכו בעיניו آف' כי נתעב ונאלח -  
 فعلمت ان الكتب لم تشبه هذه بالافلاك المنيرة وفي<sup>5</sup> بدون  
 الافلاك المرسله الا لانها<sup>6</sup> مثل هذا الجوهر وهذان المثلان يبيدان  
 ما قل للحكيم העלה היא למעלה - הירדת היא למטה ثم  
 اقول على طريق التقصى ان قول الحكيم في آخر كتابه (קהלת  
 7, 12) והרוח תשוב אל האלהים אשר נתנה [121] اثبات  
 وتحقيق<sup>7</sup> يدل على صحة التفسير الذي<sup>8</sup> فسرت به ذي يودع  
 فان ليج لاج في انه شك من الحكيم فعلى قوله هذا فقد صار  
 للحكيم من شبه الاولى<sup>9</sup> الى يقين آخر فقال והרוח תשוב אל  
 האלהים وكلامه في رוח الانسان<sup>10</sup> في آخر القصة (9, 11) ودع

1) m. sine artic. 2) بما نشاهد M 3) m. om. 4) M singul.  
 5) M وهذه. 6) M et l secunda manu add. 7) M et m. ac-  
 cuss. 8) m. אל. 9) M ايضا et قد. 10) m. الاول. 11) M add.  
 كقولہ, edd. لقروله.

البهائم بالأمور التي يطول شرحها من استعباده لها وركوبه أيها  
وتصرفه لها كما يشاء [120] بلته أنما أراد بهذا القول ان جسم  
الانسان لا يفضل على جسم البهيمة بشيء ان هو مركب من ٦  
عناصر مثلها على ما قال بعده (20) הכל הולך אל מקום אחד  
5 'א' لكن الفصيحة 'מי' 'יודע' 'רוח' 'בני' 'האדם' وهذا ايضا كقول القائل  
ان الباقوت والحجر الصلد \* في الحجرية لا فرق بينهما 1 في ان هذا  
حجر وذا حجر فن 2 يعلم النور المضيء الذي في الباقوت والغيس  
الذي في الحجر الصلد فقد بلغ واقول ايضا ويستقيم ان يكون  
معنى 'מי' 'יודע' اثباتا 'זך' 'היא' (14, 2) 'מי' 'יודע' 'שוב'  
'ונחם' من يعلم أنه خاطيء يتوب كذلك قال هاهنا الذي يعلم  
يفهم ان هذه متعالية وهذه متدنية إذا قد قدمت هذه الاقوال  
فتجب ان آتى 3 بالقول 'א' واقول الذي \* يصح في النفس انها  
مخلوقة على ما قدمت من حدث الموجودات والفساد ان يكون  
شيء ازلها سوى الخالق ولقول الله (12, 1) 'ויצר רוח'  
'אדם בקרב' وأما يخلقها ربنا مع كمال صورة الانسان لقوله  
'בקרב' كما 'יר' الآباء 'יחلفון' (16, 38) 'כי' 'את אשר'  
'עשה לנו את הנפש הזאת' وان 'רוי' 'הוא' 'ג' 'את אשר'  
'עשה לנו' 'את הנפש הזאת' وان 'רוי' 'הוא' 'ג' 'את אשר'  
'עשה לנו' 'את הנפש הזאת' وان 'רוי' 'הוא' 'ג' 'את אשר'  
'עשה לנו' 'את הנפש הזאת' وان 'רוי' 'הוא' 'ג' 'את אשר'

- 1) ابتدئ M 3) الا من m 2) بالسواء في معنى الحجرية M  
4) M 5) M 6) sive nomin. cum. m. 7) M 8) M plur. 9) M om.  
10) M 11) M 12) M 13) M 14) M 15) M 16) M 17) M 18) M 19) M 20) M

تعزير لمن يعرفها كذاك واقول للسامع هذا كقولك من يعرف  
 ٦٨٠٦٦ العالم ومن يعرف ٧٨٧٧٧ العابد فأنك بقولك هذا تثبتت  
 العلم ٦٨٠٦٦ والعبادة ٧٨٧٧٧ لا محالة وإنما<sup>١</sup> مسألته عمن  
 يعرفها تعزير<sup>٢</sup> له أو<sup>٣</sup> تفصيل له أو ما اشبه ذلك كذاك قول  
 الحكيم من يعرف النفس الشريفة المرتفعة والنفس الدنيئة الهابطة<sup>٤</sup>  
 هو تحقيق<sup>٥</sup> للنفسين أنهما كذلك لا محالة وموضع قوله ٧٨٧٧٧  
 يريد به أن من يقف على هذا فقد بلغ وقد<sup>٦</sup> فاز \* واقول أيضا<sup>٧</sup>  
 أن قو هذا اعنى ٧٨٧٧٧ أنما وقع بتعجب وتعزير عند إضافة  
 النفسين إلى<sup>٨</sup> أحوال الجسمين فيقول أما أحوال الجسمين فقد وجدناهما  
 متساويين<sup>٩</sup> بالحس اجساما واعراضا ولسنا نشك في أن يبين<sup>١٠</sup> الروحين  
 فرقاً<sup>١١</sup> فن يعرفه ويقف عليه ذاك قو قبل هذا (١٩) في مكره  
 بني האדם ומקרה הכהמה מקרה אחד להם כמות זה כן  
 מות זה ורוח אחד לכל ثم قال بعده ٧٨٧٧٧ روح بني האדם  
 העולה ويؤيد هذا القول أنه على ما فسرنا ويادته فيه وموت  
 האדם من הכהמה אין وليس يجوز أن يكون للحكيم<sup>١٢</sup> إراد بهذا  
 أنه \* فصل نفس<sup>١٣</sup> الانسان على نفس البهائم أولاً<sup>١٤</sup> لأن الحكيم  
 لا يقول هذا لأنه يبطل للحكمة وأيضا لأن العامي<sup>١٥</sup> من الناس ممن  
 معه مسكة من عقل لا يقول هذا وهو يشاهد نفسه اشرف من

1) m. واما. 2) M accus. sed infra تفصيل. 3) m. لا. 4) M  
 المنهبطة. 5) m. V conj. 6) m. وقوى وفاز. 7) m. om. 8) m. في.  
 9) codd. وجدناهم متساويين. 10) codd. nomin. 11) m. ملوكهم.  
 12) M لا فصل لنفس. 13) M in textu et in marg. ut m.; si  
 lectionem in annotat. praeced. memoratam approbes, emendare  
 possis أولاً [اصلاً] اولاً. 14) m. sine artic.

في كتابه واغلطه في ذلك قول التورينة (ויקרא 11, 17) כי הדם הוא בנפש ولم יאֵבֶה אֵלֵי מָה אָמַרְתָּ קִבְלֵה כִּי נִפְשׁ הַבֶּשֶׂר כְּדָם הוּא בל هذا مشاهد ان <sup>1</sup> الدم مسكنها ومركزها <sup>2</sup> فبقوته تظهر قوتها وبضعفه يظهر <sup>3</sup> ضعفها واذا هي فرحت واخذت في الظهور استبشارا بمفروحها اظهرت الدم واذا هربت خوفا من شيء تحذره [119] اخذته معها الى داخل وانما قالت التورينة כי הדם הוא בנפש على رسم اللغة لان <sup>4</sup> قد تسمى الشيء باسم محله كما تسمى الحجة لاد كقولها (משלי 7, 7). نعر חסר לָד لان القلب محلها وتسمى اللغة <sup>5</sup> שפה كقولها (בראשית 1, 11) ויהי כל הארץ שפה אחת לاتها בלשפה تكون والمذهب الآي وهو المذهب الصحيح وانا مبينه بعون الله وانما قدمت قبله هذه انما مذاهب المذكورة ليتبين من يقرأ هذا الكتاب ان الخوص في معرفة النفس هو خوص في امر عميق دقيق لطيف على ما وصفت من الخوص في صحة شيء لا من شيء وفي معنى خالف الموجودات كذاك هذا ايضا بمعناها من التدقيق ما تحير فيه كثير من الناس واقول ولذلك تجد للكيم يعزز من يقف على حقيقة معنى النفس المنطقية التي في الانسان بقوله (קהלת 3, 21) מי יודע רוח בני האדם העולה היא למעלה ורוח הבהמה הירדת היא למטה לארץ فينبغي ان ايمن ان قوله מי יודע ليس هو تشكيكا في ان بعض النفوس علوية شريفة وبعضها سفلية دنیة وانما هو (82)

1) m. لان. 2) M. ومركبها. 3) M add. لنا. 4) M. انها. 5) m. اسم. 6) M om. 7) m. om. 8) M in textu في, in اثبات للنفوس انها كذاك واما قوله מי יודע M 9) هذه. قائما هو.

ان لها محبة وكراهة ورضى وسخطا وسائر الاخلاق<sup>1</sup> المتعارفة فليس يجوز مع هذه الاحوال ان تكون عرضا بل نراها بهذه الحال من قبولها هذه المتضادات اولى ان<sup>2</sup> تكون جوهرًا والآلة<sup>3</sup> رايت قوما يتوهمون انها ریح والآلة<sup>4</sup> رايت قوما يتوهمون<sup>5</sup> انها نار فوجدت هذين ايضا قولين فاسدين لآنها لو كانت ريحا كان طبعها حارًا وطبا ولو كانت نارا تكان طبعها حارًا يابسا وليس<sup>6</sup> نجدها كذلك والآلة<sup>7</sup> من قال بانها جزءان احدهما عقلي منطقي وليس يفنى وهو يسكن القلب والآخر حيواني وهو منبث في سائر البدن<sup>7</sup> ويفنى وحققت<sup>8</sup> ان هذا ايضا خطأ لان الجزء المنطقي لو كان غير الجزء المنبث في البدن لم يجز ان يمتزجا ان هذا قديم وهذا حديث هذا فان وهذا ليس بفران واذا<sup>9</sup> كان الجزء المنطقي لا يسمع ولا يبصر ولا يحس سائر الحواس وليس في هذا الرد الذي رددت بان الحواس يحصل بعضها لبعض وينطق المنطق<sup>10</sup> عن جميعها كما شرحت في المقالة الاولى بل اقول ان فصيح هذا القول هو انهما نفسان ان كل جزء على حدة والآلة<sup>11</sup> من قال بانها هواءان احدهما من داخل والآخر من خارج والجاه<sup>11</sup> الى هذا القول انه وجدها لا تثبت الا باستنشاق الهواء من خارج فظن انه بنصفها وانما ذلك ليروج على<sup>12</sup> الحرارة الغريزية التي تسكنها النفس في القلب كما يروج على النار لئفى<sup>13</sup> البخار الردي عنها اعنى عن النار والآلة<sup>14</sup> من ظن بها انها دم محض وهو لا<sup>14</sup> وحده كما صرح بهذا

1) m. الاعراض. 2) M. للمتضادات. 3) M. بان. 4) M. om. 5) م. ولسنا. 6) م. يتوهمونها ريحا ut paulo antea يحسبونها نارا. 7) م. نجده. 8) م. وحيقته. 9) م. وهو. 10) م. لينفى. 11) م. النطق. 12) م. عن. 13) م. عن. 14) م. وحده.

مذاهب سوى اله الأول المقدم ذكرها فتصير 11 فإن تلك اله  
 مذاهب قد امتحنها وحررتنا ففسدت اربعتها وبطلت وه مذهب  
 الروحانيات ومذهب ان الاشياء من ذات الخالف ومذهب آتيا  
 منه ومن شيء آخر ومذهب اصحاب الاثنين فاذا النفس احد  
 الاشياء المعلومة فكما ادخلوها في جملة تلك الاشياء فقد دخلت  
 في ايضا في جملة الرت على تلك الاقوال وكفيينا اعدتها ولكن نذكر  
 هذه ال7 فاقول أولا وجدت قوما يحسبون النفس عرضا من الاعراض  
 ويقع لي ان الذي حملهم على هذا أنهم لم يروها وانما رأوا فعلها  
 فوقع لهم للطفها عن اللس أنها عرض للطف الاعراض ودقتها ومع  
 ذلك اختلفوا \* فيها على<sup>1</sup> 5 فنون بعضهم حسبها عرضا محركا  
 نفسه وبعضهم حسبها كمالا للجسم<sup>4</sup> الطبيعي وبعضهم توهمها تاليف  
 الاربع طبائع وبعضهم تخيلها ارتباط للواس وبعضهم قدر بها أنها  
 عرض يتولد من الدم فلما تمكنت من تأمل هذه الاقوال التي  
 يجمعها كلها القول بأنها عرض ان العرض<sup>2</sup> والكمال والتاليف والارتباط  
 والتولد اعراض وجدتها كلها باطلة من جهات احديها لان الشيء  
 العرضي لا تجيء منه هذه الحكمة العظيمة وهذه [118] الافهام  
 الجليلة التي بها قوام الدنيا على ما ذكرت في المقالة التي قبل  
 هذه وايضا لان العرض لا يكون معترضا بعرض آخر لما (81) في  
 ذلك من الفساد وهونا نجد النفس معترضة بلعراض كثيرة كما  
 يقال نفس جاهلة ونفس عالمة وتقول نفس زكية ونفس شريرة وتقول

1) M om. 2) M in marg. et infra العدد quod legit  
 etiam paraphrastes (codex Monac. 42 fol. 429<sup>r</sup>)  
 وهو מספר נידת. 3) m. et M nomin. 4) M sine  
 artic. 5) M فتقول.

الرعوت למדתי את דרכיך ואقول فى مستصالحى الناس ان  
خطأهم<sup>1</sup> لا يتم بالعادة ذلك (أيوب 23, 11/12) بأشرو אחזה  
רגלי דרכו שמדתי ולא אט מצות שפתי ו לא אמיש מחקי  
צפנתי אמרי פיו וانا اعلم انى لوجمعت الفنون الكثرية ل  
استرف ما احتاج<sup>2</sup> اليه من تنبيه الناس على دينهم ولكن هذه  
5 جمل قريية ينتفع<sup>3</sup> بها الناس<sup>4</sup> بعون الرحمن  
كملت المقالة الخامسة

#### المقالة السادسة

فى جوهر النفس والموت وما يتلو ذلك  
عرفنا ربنا تبارك وتعالى انه مبتدأ نفس الانسان فى قلبه مع  
15 كمال صورة جسمه كقوله (زكريا 1, 12) مـشـاء دبر<sup>5</sup> " على اسرائيل  
نام<sup>6</sup> " نـمـه شـمـيـم و"سـر ارض<sup>7</sup> و"يـצר روح ادم بـكـرـبو وانه  
جعل اجلا لمقامهما مجتمعين فاذا انقضى فرق بينهما الى ان يتم  
عدد النفوس التى اوجبت<sup>8</sup> حكته خلقها فاذا استتمها جمع  
بينها وبين اجسامها وجزاها<sup>9</sup> واقلم لنا انبياءنا<sup>7</sup> على هذه المعاني  
15 الآيات والبراهين فقبلناها بالسرعة<sup>8</sup> ثم اخذنا فى ان نتحصّل لنا  
هذه الامور من طريق النظر على الرسم الذى سلكناه فى سائر  
المقالات المتقدمة فاول ما وجب ان افحص<sup>9</sup> عنه<sup>10</sup> ذات النفس  
ما هي وذلك انى وجدت الناس يختلفون فى ذاتها اختلافات  
عجيبة مما تشغل القلوب ارى ترك<sup>11</sup> اكثرها واثبت من عيونها 7

1) M plur. et تتم. 2) M يحتاج. 3) M plur. 4) M om.

5) M واقامت لنا انبياءه على M 7) وجزاها M 6) اوجب فى M 8) ذلك  
ذکر M add. 11) عن m. 10) m. repet. 9) M sine artic. 8)

يفعلوا ذلك فغير معذورين وفيهم يقول (ibid. 15, 12) לא יאהב  
 לץ הוכח לו אל חכמים לא ילך ואقول في المساكين الذين  
 يلحقهم التقصير في صلواتهم وطلاعاتهم كل ما \* كان مقصرا عن القوت  
 فعذرون عليه وما كان فوق ذلك فطالبون به كق' (איוב  
 36, 15) יחליץ עני בעניו ואقول في المؤمن انهم غير معذورين  
 في ما يجاورون به. القضاء في مرضهم كق' (הושע 7, 14) ולא  
 זעקו אלי בלבם כי ילילו על משכבותם ואقول في السكارى  
 انه لا عذر لهم اذا جنوا جنابة في سكرهم ان للحكم يقول  
 (עירובין 65) שכור מקחו וממכרו ממכר עבר  
 עבירה שיש בה מיתה ממיתין אותו מלקות מלקין אותו  
 ואقول في المستضامين من בני ישראל بيد الغوים انهم غير  
 معذورين على 4 ضجرهم بل يصبروا ذلك. (איכה 3, 30) יתן  
 למכה לחי ישבע בחרפה ואقول في المرتدیین فی المعاصی ان  
 توبتهم اصعب كق' (משלי 11, 26) ככלב שב על קאו כסיל  
 15 שונה באולתו ואל الاولון (יומא 85) האומר אחטא ואשוב  
 אחטא ואשוב אין מספיקין בידו לעשות תשובה ואقول عن  
 (80) المتكلمين على غفران 'הב' انه لا ينفعهم بلا توبة ذلك القدماء  
 (שבועות 13) יכול יכפר על השכין ועל שאינו שכין ת'ל'  
 אך בעשור הא אינו מכפר אלא על השכין 5 ואقول فی  
 20 مستفسדי الناس ان توبتهم لا تتم الا 6 بالاعادة وعلى ما قل  
 (ירמיה 2, 33) מה תיטבי דרכך לבקש אהבה לכן גם את

1) m. ... m. 2) M . . . . 3) M . . . . 4) m.  
 om.; codd. ייבטרו. 5) M add. בלכר. 6) M om. et leg. בלעדה.



נזרו מעלי בגלוליהם כלם ואן من المتناولين من يتناول الفواسيق  
 على ٦ صروب من يتناول فيوافق بين فسوف<sup>2</sup> وبين<sup>3</sup> ما في الشاهد  
 او ما في العقل او ما في النص الآخرة او ما في الآثار وتم<sup>4</sup> له ذلك  
 فله ثواب عليه وفيه يقول (משלי 2, 4/5) אם תבקשנה ככסף  
 — אז תבין יראת י' ודעת אלהים תמצא فمن<sup>5</sup> ٤ ثم يتم له  
 5 ذلك فلا ثواب له ولا عقاب عليه والمتناول في المصنوع فهو لاحق  
 بنביאי השקר الذين قال فيهم (يخوفا 3, 13) אשר הלכים  
 אחד روحם ولבלתי رאו والمتناول في<sup>6</sup> المعاني التي للباري فابعد  
 فهو لاحق بالكافرين كالذين<sup>7</sup> تناولوا قصة نعيشة ادم بصلمنو  
 فاعتقدوا ان ملكا خلق آدم<sup>8</sup> وكذلك سائر العالمة وفيهم يقول  
 (תהלים 20, 139) אשר ימרוך [116] למזמה נשוא לשוא עריך  
 واقول وللحاكم الذي يؤول ويغالب من تلقاء نفسه فان كان قصده  
 حفظ<sup>9</sup> الدين واحكامه فثاب كقول القدماء (סנהדרין 46) ٢  
 בית דין מבין ועונשין שלא מן התורה ולא לעבור על  
 דברי תורה עושין<sup>10</sup> אלא אפי' כדי לעשות סיג לתורה  
 وان قصد بذلك ميلا او رغبة فهو مهلك نفسه كق' (משלי  
 17, 26) גם ענוש לצדיק לא טוב להכות נדיבים על ישר  
 واقول ان الاميين اعى الذين يقرؤون التوراة ان كان ذلك لـ  
 يکنهم ولم يستغفنون اعلم اهل جيلهم واديנם ويعلمون<sup>12</sup> بذلك  
 فدينهم تآء כך (משלי 10, 21) שפתי צדיק ידעו רבים فان لـ

1) M. تناولو. 2) m. الفسوقين, M. ليوفق. 3) M sine artic.  
 3a) ej. فمن تم. 4) M. فان. 5) M. add. فابعد. 6) معاني الباري M.  
 7) m. الذين, M. emend. 8) M. وخلق. 9) M. حوط. 10) M in  
 marg. addito ٢. 11) M. om. 12) M in marg. ويعلمون نأ.

זלות לבני אדם ואלזם<sup>1</sup> للفقير اصعب<sup>2</sup> كق<sup>3</sup> (משלי 14, 80)  
 לאכל עניים מארץ ואכיונים מאדם<sup>4</sup> وانفذ العالم<sup>5</sup> وينتفع  
 به الناس اشد<sup>6</sup> كق<sup>7</sup> (עמוס 12, 5) כי ידעתי רבים פשעכם  
 ועצמים חטאתיכם צררי צדיק וכثرة<sup>8</sup> المظلومين اشد<sup>9</sup> بان<sup>10</sup>  
 الف انسان يظلمون بالف درج اصعب<sup>11</sup> من ان يظلم<sup>12</sup> واحد بالف  
 درج كق<sup>13</sup> (איוב 9, 35) مررب عشוקים יועיקו<sup>14</sup> والخطيئة في  
 اليوم العظيم<sup>15</sup> اشد<sup>16</sup> كق<sup>17</sup> (ישעיה 3, 58) הן ביום צמכם תמצאו  
 חפץ<sup>18</sup> والصدقة من المسكين افضل ذك<sup>19</sup> (משלי 16, 15) טוב מעט  
 ביראת<sup>20</sup> وصوم الرفه افضل كق<sup>21</sup> (יואל 2, 16) יצא חתן מחררו  
 וכלה מחפתה (79) וכما امرنا باقداس البكر والائتمار المبكرة وصلوة  
 الغدوة عند طلوع الشمس لان هذه اشياء عزيزة عندنا كق<sup>22</sup>  
 (רברים 11, 12) וכל מבחר נדריכם אשר תדרו לי<sup>23</sup>

وان قد قدمت هذا المعنى<sup>24</sup> فينبغي ان اتكلم في الافكار واقول  
 ان لوائحها التي تطلع<sup>25</sup> للانسان فيدافعها له على ذلك ثواب  
 كثير كق<sup>26</sup> (ישעיה 7, 55) יעזב רשע דרכו ואיש און מחשבתיו  
 פן אנקא מעה חתי ידבר<sup>27</sup> ما يفعله \* ثم لا يفعله<sup>28</sup> فعليه اثر عن  
 لا اثر فعل كق<sup>29</sup> (משלי 26, 15) תועבת<sup>30</sup> מחשבות רע  
 وليس في الاشياء ما يعاقب العبد فيه<sup>31</sup> على نيته واعتقاده آلا  
 الكفر بالله ان هو شيء لا يوصل<sup>32</sup> اليه آلا بالاعتقاد فقط وفيه يقول  
 (יחזקאל 5, 14) למען תפש את בית ישראל בלבם אשר

1) وظلم الفقير M. 2) اشد M. 3) m. et M. 4) كان. 5) بها M  
 تطالع الناس M. 6) M plur. 7) جليل M. 8) خمس مائة  
 ودرهم M. 9) في الدنيا الانسان فيدافعها et in marg. 10) في فعله  
 ينال الا M. 11) M suff. fem. 12) له فعله

שאם היתה שקולה מכרעת ולذلك לא يحصل من العباد<sup>1</sup> في وقت الجزاء إلا فيقان لا ثالث لهما صالحون وطالحون فقط كق' (מלאכי 18, 3) ושבתם וראיתם בין צדיק לרשע בין עובר וגו' וארי אן اجعل في آخر هذه المقالة هذا القول<sup>2</sup> واقول ان الطاعة من الخواص افضل كق' (תהלים 1, 33) רננו צדיקים ב' לישרים נאווה תהלה ולחטיئة منهم اعظم كق' (ירמיה 11, 23) כי גם נביא גם כהן חנפו والطاعة في المكان الخاص افضل ذك' (יחזקאל 40, 20) כי בהר קדשי בהר מרום ישראל נאם ' יהוה שם יעברני والمعصية في المكان الخاص اعظم فنبأ ذك' (ירמיה 11, 23) גם בכיתי מצאתי רעתם والنسك في الشاب افضل ذك' (עמוס 11, 2) ואקים מבניכם לנבאים ומבחוריםכם לנזירים والفتك في الشيخ اقبح ذك' (הושע 9, 7) גם שיבה זרקה בו והוא לא ידע والامانة في الفقير افضل ذك' (משלי 6, 28) טוב רש הולך בתמו מעקש דרכים והוא עשיר والحيانة في الغنى اعظم ذك' (שמואל II 4, 12) ויבא הלך לאיש העשיר وسائر القصة [115] ومعانة العدو افضل ذك' (שמואל I 20, 24) וכי ימצא איש את איבו ושלחו בדרך טובה ואية الصديق اصعب<sup>3</sup> كق' (תהלים 21, 55) שלח ידיו בשלמיו חלל בריתו ולخشوع في<sup>4</sup> للجيل افضل كق' (במדבר 3, 12) והאיש משה ענו מאד والعجب في الوضيع اصعب كق' (תהלים 9, 12) כרם

1) M العباد. 2) M plur. 3) M اعظم. 4) M من

תחת עטמו ויהי כפי הדין 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

1) M (pro) (מ). 2) m. לחالف, M in rasura. 3) m. לעבור. 4) m nine suff.

الظلم مثل هذا الاستصغاح أتى قد اخطأت على فلان ١ مرات  
بحضرة ٢ نفر حتى يكون مقدار ما لو كان حياً وسأله مثل ذلك  
ولم يجبه كان مغفورا له وابين أيضا<sup>١</sup> للسنن التي لا بد لها من  
جواز في الدنيا ولو كفر العبد فاقول أنها ١ \* أولها بر<sup>٢</sup> الوالدين  
كق' (شموة 12, 20) كبر את 'אביך ואת אמך ورحمة للحيوان  
كق' (رברים 7, 22) שלח תשלח את האם واخذ للفق  
واعطاء<sup>٣</sup> للفق كق' (ibid. 25, 15) ابن שלמה ועדק יהיה לך  
وينصف اليها الوعد بالنعمة اذا كان بحتم كق' ليهوا (ملכים  
II, 12, 15) בני רביעים ישבו לך על כסא ישראל حتما  
فعصى<sup>٤</sup> هو واولاده ولم يكن بد من تمامهم ولا يظن ان قو' והיה  
בך חטא<sup>٥</sup> نذوب ما يوجب أنه لا بد عليها من عقوبة في الدنيا  
لان هذا القول إنما هو في ١ اشياء في تاخير النذور وهو له  
يجوز ان يغفر تاخيرها وفي الامتناع من القرضة وهو يغفر بالتوبة  
وفي<sup>٦</sup> مثل الاجير في اجرتة وهو داخل في باب الظلمات وابين  
ايضا ان للتوبة ٦ منازل كل منزلة متقدمة<sup>٧</sup> افضل من المؤخرة  
الاولى ان يتوب العبد وهو (78) على تلك السنن<sup>٨</sup> التي اخطأ  
وفي ذلك البلد واشخاص معاصيه موجودة له وفي ذلك يقول  
(يחזקאל 31, 18) השליכו מעליכם את כל פשעיכם אשר  
פשעתם בהם ועשו לכם לב חרש ורוח [114] הרשה وال'ب'  
اذا حال عن تلك السنن وطمعن عن ذلك البلد وزالت عنه

1) conjunctio ان quae legitur in cod. m. non sine  
causa erasa est in M. 2) m. ذ. 3) m. وعطاء. 4) m. om.  
5) M add. في. 6) m. ومطل. 7) M II conj. addito  
verbo منها. 8) m. السنن; cfr infra.

מוֹיִן בַּעֲשׂוֹת רָעִים. <sup>1</sup>פֶּלֶא יִמְכְּנֶה אֲרֻחָא. זֶלֶק וּפִיֵּה יִקְרֹל (ibid. 25, 10)  
 פֶּן יִחַרְךָ שְׁמֵעַ וּדְכַחְךָ לֹא תִשׁוּב וּמִן תַּחַת יָדֵהּ זְלַמָּה  
 וְלִישׁ יִרְדָּהָ עָלַי <sup>2</sup>סֹחְבֵיהָ קַף' (וּיְקָרֵא 23, 5) וְהִיָּה כִי יִחַטֵּא  
 וְאִשָּׁם וְהִשִּׁיב אֶת הַגְּזֻלָּה וְקָל (יִחֻזְקָאֵל 15, 33) חִבְלֵי יִשִּׁיב  
 [113] רִשְׁעֵי גְזֻלָּה יִשְׁלֵם – לֹא יָמוּת פֶּן תִּוְּקֵי הַמְּזֻלָּם פְּלִירְדָּהָ  
 עָלַי וְרִתְנֵה קַף' (וּיְקָרֵא 24, 5) לֹא־אֲשֶׁר הוּא לֹו יִתְנֶנּוּ פֶּן לֹו  
 יִעֲרֶפֶה פְּלִיסְבִּלְהָ פְּתִישִׁיר מִן הַמִּבְחָחִים <sup>3</sup> וְאִישׁ אִישׁ מֵא וְעִדַת בֵּה  
 מִן שְׁרַח הַמַּעֲסִי הַתִּי לֹא בִּדְ עֲלִיָּהָ מִן עֲקֻבָּה דְנִיאוּבָּה וְעָלַי אִן  
 הַעֲבִיד קָד תָּב וְאִקְוֹל אֲנָהָ ד' אֵל' הַאִימָן הַלְּכָזִבֶּה קָל פִּיָּהָ (שְׁמוֹת  
 7, 20) כִּי לֹא יִנְקָה י' אֶת אֲשֶׁר יִשָּׂא אֶת שְׁמוֹ לְשׂוֹא וְאֵב'  
 סִפְקֵי דִם הַבְּרִיָּא קָל פִּיָּה (וּוֹאֵל 21, 4) וְנִקְיָה דִמָּם לֹא נִקְיָה  
 וְאֵל' מִן זָנָא בְּאִשְׁתֵּי אִישׁ קָל פִּיָּה (מִשְׁלֵי 29, 6) כִּן הִבָּא אֵל'  
 אִשְׁתֵּי רַעֲהוֹ לֹא יִנְקָה כָּל הַנִּגְעֵי בָּהּ וְאֵל' שְׁהָאֵה הַזֹּרֵר קָל פִּיָּהָ  
 (ibid. 19, 5) עֵד שְׁקָרִים לֹא יִנְקָה וְיִלְחֻק־בָּהּ מֵא וְקַע עֲלִיָּה  
 לְחִתֵּם מִתְּל (דְּבָרִים 26, 8) רַב לָךְ אֵל תּוֹסֵף דְּבַר אֵלֵי עָלַי מֵא  
 שְׁרַחְנָא פֶּלֶתִיבָּה מֵעַ הַזֶּה אֵל' מִקְבֻּלָּה לְכֵן לְמוֹזַע <sup>5</sup> לֹא יִנְקָה לֹא  
 בִּדְ מִן אֲפֵהּ פִּי הַדְּנִיָּא תַחֲלֵי בְּזֶלֶק הַעֲבִיד וּמִן אִשָּׂא אֵלֵי סֹחְבֵיהָ  
 פִּי גַיִר <sup>6</sup> הַמָּל אִישׁ לְכֵן בִּשְׁתֵּם אֹו צֻרַב פֶּלֶא מִתְּעַלֵּק בְּשִׁפְחָה עֵנֶה  
 פֶּן שִׁפְחָה <sup>7</sup> זָלַת הַעֲקֻבָּה קַף' (בְּרֵאשִׁית 17, 50) כִּה הַאֲמַרְו  
 לְיוֹסֵף אֲנִי שָׂא נָא וְג' וְיִנְבִּיעֵי אִן יִשְׁאַלֵה ג' מֵרָת קַף' אֲנִי  
 שָׂא נָא – וְעֵתָה שָׂא נָא פֶּן מַת הַמְּזֻלָּם \* אֹו הַמְּצֻרָב <sup>8</sup> פְּלִיִּקֵל

1) M. אז לא. 2) M. אל. 3) m. ירדה. 4) M suff. masc.  
 5) m. מוזע. 6) M add. اخذ. 7) M add. عنه. 8) M om.

الامر ولو تابوا في الرابعة لن تنفعهم توبتهم لحرف<sup>1</sup> ذلك الامر عنهم في الدنيا بل تنفعهم ليخلصوا من عذاب الآخرة وان قد شرحت هذا القول اتبعه بسائر الامور التي لا تقبل معها الصلوة واقول انها 7 الا اذا صليت بعد الختم على العبد في شيء كما علمت من قول مשה (دברים 8, 23) وאתחנן אל י<sup>2</sup> واجابه (ibid. 26) רב לך אל תוסף דבר אלי - والذ<sup>3</sup> الصلوة من غير نية وعلى ما قيل (תהלים 36, 78) ويفתוהו בפיהם وבלשונם יזכו לו ולכם לא נכון עמו والذ<sup>4</sup> من لا ينصت الى كلام التوبة كق<sup>5</sup> (משלי 9, 28) مكسر اذنو משמע תודה גם תפלתו הועבה والذ<sup>6</sup> من يتغافل عن سؤال المساكين كق<sup>7</sup> (משלי 13, 21) اذنم اذنو موزקת دل גם הוא יקרא ולא יענה والذ<sup>8</sup> من يستحل المال للحرām كق<sup>9</sup> (מכה 3, 3/4) ואשר אכלו (77) שאר עמי - אז יזעקו אל י<sup>10</sup> ולא יענה אותם والז<sup>11</sup> من يصلّيها<sup>12</sup> بغير طهارة كق<sup>13</sup> (ישעיה 15, 1) גם כי תרכו תפלה אינני שמע ידיכם דמים מלאו ואל<sup>14</sup> من كثرت معاصيه<sup>15</sup> وهو يصلّيها<sup>16</sup> بلا توبة كق<sup>17</sup> (זכריה 13, 7) ויהי כאשר קרא ולא שמעו כן יקראו ולא אשמע وينبغي ان اشرح في هذا الموضع ان جميع الذنوب<sup>18</sup> لها توبة الا الذ<sup>19</sup> من اضلّ قوماً بذهب سوء نصبه<sup>20</sup> او فتوى<sup>21</sup> سوء افعال<sup>22</sup> ان لا يمكنه<sup>23</sup> يتلافى ما صنعه وفيه<sup>24</sup> يقول (משלי 10, 28) משנה ישרים כדרך רע בשחותו הוא יפול<sup>25</sup> ومن شتע<sup>26</sup> على<sup>27</sup>

[على] غير M 4. ذنبه M 3. على M 2. لحرף m. 1).  
 5) M add. 8). بفتوى M 7). لم M add. 6). تغفر بالتوبة M 5).  
 اخيه ال - M 10). ان M 9). ان.

اعتقاد المعاودة من القلوب فاقول انشاء كلام **אזכה** في الدنيا  
ويذكر الانسان حال ضعفه وشقائه وكده وغروره وموته وتفريق  
اجزائه والدود والرمة والحساب والعذاب وما ينضم الى كل فن من  
هذا حتى يزهّد في الدنيا فان زهد في جملتها دخلت معاصيه<sup>2</sup>  
في جملة المزهود وجود الاعتقاد في تركها<sup>3</sup> فاقول ولذلك اجد  
العلماء ستموا ان يقال في **الدفور** مثل هذه التوليف **אתה מכין**  
**שרעפי לב אל אם תכוא בתוכחות אדון כל פועל** وما  
اشبهها ولهذه الـ نوايح ثلاث وهي التوبة في الصلوة والصدقة [112]  
واستنابة الناس فالأ الصلوة والصدقة قال فيهما (משלי 6, 16)  
**בחסד ואמת יכופר עון** وأما الاستنابة قال فيها (תהלים  
15, 51) **אלמדה פשעים ררכיך** وابين ايضا ان على العبد اذا  
جود<sup>4</sup> في وقت توبته اعتقاد ترك المعاودة<sup>5</sup> لن تفسد توبته لكن  
تسقط عنه الذنوب التي<sup>6</sup> قبل توبته ويكتب عليه ما استأنفه  
بعدها وكذلك اذا جرى على مثل هذا مرّات شتى من التوبة  
والمعاودة ليس عليه ألا ما بعد توبته ان كان في كل مرّة صحيح<sup>15</sup>  
الاعتقاد ألا يعاود وهذا الذي تجد الكتاب يقول (לעמום 6, 2)  
**על שלשה פשעי ישראל ועל ארכעה לא אשיבנו** ليس  
هو في قبول التوبة وأما هو في دفع العقوبة بعد مراسلة كان يبعث  
الى قوم توبوا وألا اجزيبتكم؟ سيفا واحللت بكم جوا فان تابوا يعقب  
الرسالة **א** او **ב** او **ג** زال عنهم التهّد وألا حتم عليهم ذلك

1) ג.ר. m. 2) מעאניה m. 3) m. suff. masc. 4) m. 5) sive deest aliquid sive emendandum est, ان العبد على  
6) انه غير [cfr ann. 4] ... اعتقاد m. masc.



باب ترك المعاصي وقو' כי כשלת בעונך יריד בה הנדם یعنی  
 اعتقدו<sup>1</sup> ان تلك الذنوب كانت معثرة<sup>2</sup> وشراً وقو' קחו עמכם  
 דברים יריד בה<sup>3</sup> الاستغفار وفيه<sup>4</sup> لفظة غريبة כל תשא עון  
 וקח טוב مقابلة ما تغفر لنا نشكرک ونقول טוב וישר<sup>5</sup> על כן  
 יורה הטאים בדרך ומثل هذه اللفظة (ישעיה 5, 30) כל<sup>5</sup>  
 הכאיש על עם לא יועילו למו ואصل اشتقاقها من כל קבל  
 الذي هو مقابلة بلغة התרגום וشارك العبراني في قوله (קהלת  
 5, 15) כל עמת שבא כן ילך وفيه ايضا ונשלמה פרים  
 שפתינו \* יחتمל הנשיל ונשלמה כפרים שפתינו<sup>6</sup> ويحتمل  
 اصمارة ונשלמה פרים אשר פצו שפתינו وقوله אשר לא<sup>10</sup>  
 יושיענו باب اعتقاد ترك المعادة وانما عدّ هذه ال3 فنون  
 אשר וסום ועי<sup>7</sup>. لانها انواع خطأ اظهر' القوم كما هو مشروح  
 في اول السفر (הושע 9, 8) כי המה עלו אשר פרא בודד  
 לו وايضا (ibid. 11) כי הרבה אפרים מוכחות לחטא وكذلك  
 ايضا لو כן اظهار خطئهم ברצוח וגנוב ונאוף كان يقول דם<sup>15</sup>  
 נקי לא נשפך נאפה<sup>7</sup> לא ננאף גנבה לא נגנוב فاذا כמא<sup>8</sup>  
 هذه ال4 فهي حدود التوبة ولست بخائف على كثير من امتنا  
 ان يسقطوا حدود التوبة الا هذا الباب الرابع اعنى المعادة لاآنى  
 اتفق فى اوقات الصوم والصدقة بانهم يتركون ويندمون ويستغفرون  
 غير انه يقع لى انهم عازمون على المعادة ثم اقول فا للبيئة فى قلع

1) M يعتقد. 2) m. et M معثرة. 3) M add. باب. 4) m.  
 suff. fem. 5) m. om. 6) in M deest scida quae complec-  
 titur pag. 179 et 180 usque ad verba ex מיכה 3,3 prolata.  
 7) edd. נאוף. 8) edd. ישלמו.

وبذلك ١ عرفنا أنّها عظام ذلك مثل العرايوت وبذل السبت وفطر  
الكفور والحمز בפסח وما جرى هذا المجرى فهو في هذه المنزلة  
وأما التالف فهو التارك الاصل ٢ اعنى الواحد المحيط بالكل تبارك وتعالى  
وتركه له على ٣ اصول ٣ أما ان يكون عبد سواه من ٤ مثال  
المثل او انسان او شمس او قمر وكف' (شموت 3, 20) لا יהיה  
לך אלהים אחרים על פני ואما يكون له يعبد سواه ولم يعبد  
فهو غير عبد لشيء حق ولا باطل وكف' في قصة (ايوب 14, 21)  
[ויאמרו] האמרים לאל סור ממנו ודעת דרכך לא חפצנו  
وأما ان يكون في شك من دينه فهو يتسمى باسم الدين وربما  
صلى ودعا وليس قلبه ثابتا ولا <sup>متيقن</sup> ميقنا فهو يكذب ويخادع في قوله  
واعتقاده على ما قل في قوم (تהלים 78, 95/98) ויפתוהו בפיהם  
وبلشונם יכזבו לו ולכם לא נכון עמו ולא נאמנו בכריתו  
فهو يسمى من שנחלל<sup>٤</sup> שם שמים בו وهو في هذه المنزلة  
وهؤلاء كلهم اذا تابوا مغفور لهم [111] في الدارين جميعا ألا ما  
كتب الله فيه لا ينקה فانه لا بد ان يحل فيه آفة دنياوية ٥  
على ما سابين والعاشر هو النائب المقيم بحدود التوبة وحدود التوبة ٤  
الترك والندم والاستغفار وضمان ألا يعاود وال٤ مجموعة ٧ في  
المקרא في موضع واحد ٥ ان يقول (הושע 5-2, 14) שובה  
ישראל עד י' אלהיך, קחו עמכם רברים ושובו, אשור לא  
יושיענו על סוס וג' فقول' שובה ارجع مما انت ٥ عليه وهو

1) M et m.p. كذلك. 2) M للاصل. 3) M ضروب. 4) m.  
M in marg. مثل sine artic. 5) M بنو שמים. 6) m. et  
M كنت. 7) m. مجموعة. 8) M التوبة. 9) M كنت.  
(دنياوية). 1) دنيائية.

لاختلاف [110] همهم وأما التامل فهو الذى قد استقام له ان  
 قام ١ بجميع الامر والنهى حتى لم يقصر فى شىء منهما وهو الذى  
 يسمى **צדיק גמור** وعلى ان الناس يظنون ان كون مثل هذا  
 بعيد ان تسلم له جميع اسبابه فارى انه يستقيم لان ذلك لو  
 لم يكن كذاك لم يشعه الحكيم فان قال قائل لَمَا وجدنا فى اصل  
 الشريعة (بمكرر 22, 28) **ושעיר חטאת אחד לכפר עליכם**  
 علمنا انه لا بد من خطأ قلنا هذا موضوع على الامكان فان كان  
 خطأ غفر (76) به ٢ وآلا كان لنا ثواب ٣ فان قل فكيف قل (קהלת  
 7, 20) **כי אדם אין צדיק בארץ אשר יעשה טוב ולא**  
**יחטא** قلنا أما قل ٤ على الاستطاعة انه ليس احد من الصالحين  
 يقدر ان يفعل \* خيرا آلا وهو يقدر ان يفعل شرا لكنه يؤثر للخير  
 على الشر ٥ وأما المقصر فهو المنتهون بشرائع العبد وهو الذى يقال  
 عنه ٦ **עובר על מצות עשה** ولذلك كمن ٧ ينتهون بالالاحيات  
 والتهفلين والסוכה والאלולב والشופר وما اشبه ذلك فهو فى هذه  
 المنزلة من الخطأ وأما المذنب فهو المتجاوز شرائع النهى لكن ٧ مما  
 ليست كبائر ان لم تعظم عقوبتها فى الدنيا وهو المسمى ٨ **עובר**  
**על מצות לא תעשה** وذلك كمن يساح فى زבלه وטרפה وفى  
 لبس **שעטנז** وفى الغال والطيرة وما اشبه ذلك فان حاله فى هذه  
 المنزلة من الخطأ وأما الفاسق فهو المرتكب ٩ الكبائر وهى التى فيها  
**כרת בידי שמים ומיתה בידי שמים וארבע מיתות בר'**

1) m. IV conj. 2) M له. 3) ثوابه M 4) قيل عن M  
 5) m. om. excepto verbo **شرا** M 6) وذلك الذى M 7) ليكن M  
 8) M يسمى. 9) m. sine artic. ليست مما هي

זלות לבני אדם ואלזם<sup>1</sup> للفقيه اصعب<sup>2</sup> كف<sup>3</sup> (משלי 14, 80)  
 לאכל עניים מארץ ואכיונים מאדם<sup>4</sup> وانك<sup>5</sup> العالم<sup>6</sup> ومن ينتفع  
 به الناس اشد<sup>7</sup> كف<sup>8</sup> (עמוס 12, 5) כי ידעתי רבים פשעים  
 ועצמים חטאתיכם צררי צדיק וכثرة<sup>9</sup> المظلومين اشد<sup>10</sup> بان<sup>11</sup>  
 الف انسان يظلمون بالف<sup>12</sup> درج<sup>13</sup> اصعب<sup>14</sup> من ان يظلم<sup>15</sup> واحد بالف<sup>16</sup>  
 درج<sup>17</sup> كف<sup>18</sup> (איוב 9, 35) מרוב עשוקים יזעיקו<sup>19</sup> والطبيئة<sup>20</sup> في  
 اليوم العظيم<sup>21</sup> اشد<sup>22</sup> كف<sup>23</sup> (ישעיה 3, 58) הן ביום צמכם תמצאו  
 חפץ<sup>24</sup> والصدقة<sup>25</sup> من المسكين افضل<sup>26</sup> זך<sup>27</sup> (משלי 16, 15) טוב מעט  
 ביראת<sup>28</sup> וסוג<sup>29</sup> الرفه<sup>30</sup> افضل<sup>31</sup> כף<sup>32</sup> (יואל 2, 16) יצא חתן מחדרו  
 וכלה מחפתה<sup>33</sup> (79) وكما<sup>34</sup> امرنا باقداس<sup>35</sup> البكر<sup>36</sup> والاثمار<sup>37</sup> المبكرة<sup>38</sup> وصلوة<sup>39</sup>  
 الغدوة<sup>40</sup> عند طلوع<sup>41</sup> الشمس<sup>42</sup> لان<sup>43</sup> هذه<sup>44</sup> اشياء<sup>45</sup> عزيزة<sup>46</sup> عندنا<sup>47</sup> כף<sup>48</sup>  
 (רבדים 11, 12) وكل<sup>49</sup> מבחר<sup>50</sup> נדריכם<sup>51</sup> אשר<sup>52</sup> תדרו<sup>53</sup> לי<sup>54</sup>  
 وان<sup>55</sup> قد<sup>56</sup> قدמת<sup>57</sup> هذا<sup>58</sup> المعنى<sup>59</sup> فينبغي<sup>60</sup> ان<sup>61</sup> انتكلم<sup>62</sup> في<sup>63</sup> الافكار<sup>64</sup> واقول  
 ان<sup>65</sup> لواتكها<sup>66</sup> التي<sup>67</sup> تطلع<sup>68</sup> 7 للانسان<sup>69</sup> فيدافعها<sup>70</sup> له<sup>71</sup> على<sup>72</sup> ذلك<sup>73</sup> ثواب<sup>74</sup>  
 كثير<sup>75</sup> כף<sup>76</sup> (ישעיה 7, 55) יעזב<sup>77</sup> רשע<sup>78</sup> דרכו<sup>79</sup> ואיש<sup>80</sup> און<sup>81</sup> מחשבתו<sup>82</sup>  
 מן<sup>83</sup> אנקד<sup>84</sup> معها<sup>85</sup> حتى<sup>86</sup> ידבר<sup>87</sup> ما<sup>88</sup> يفعل<sup>89</sup> \* ثم<sup>90</sup> لا<sup>91</sup> يفعل<sup>92</sup> فعلیه<sup>93</sup> اثر<sup>94</sup> عنم  
 لا<sup>95</sup> اثر<sup>96</sup> فعل<sup>97</sup> כף<sup>98</sup> (משלי 26, 15) תועבת<sup>99</sup> מחשבות<sup>100</sup> רע  
 וליס<sup>101</sup> في<sup>102</sup> الاشياء<sup>103</sup> ما<sup>104</sup> يعاقب<sup>105</sup> العبد<sup>106</sup> فيه<sup>107</sup> على<sup>108</sup> نيّته<sup>109</sup> واعتقاده<sup>110</sup> الآ  
 انفر<sup>111</sup> بالله<sup>112</sup> ان<sup>113</sup> هو<sup>114</sup> شيء<sup>115</sup> لا<sup>116</sup> يوصل<sup>117</sup> 10<sup>118</sup> اليه<sup>119</sup> آلا<sup>120</sup> بالاعتقاد<sup>121</sup> فقط<sup>122</sup> وفيه<sup>123</sup> يقول  
 (יחזקאל 5, 14) למען<sup>124</sup> תפש<sup>125</sup> את<sup>126</sup> בית<sup>127</sup> ישראל<sup>128</sup> בלכם<sup>129</sup> אשר<sup>130</sup>

1) بها M. 2) ووظلم الفقير M. 3) اشد M. 4) كان m. et M. 5) خمس مائة.  
 6) جليل M. 7) M plur. 8) ناس M. 9) فيدافعها et in marg. 10) فيدافعها  
 وفيه M. 11) ينال M. 12) له فعله M suff. fem. 13) م. 14) م. 15) م. 16) م. 17) م. 18) م. 19) م. 20) م. 21) م. 22) م. 23) م. 24) م. 25) م. 26) م. 27) م. 28) م. 29) م. 30) م. 31) م. 32) م. 33) م. 34) م. 35) م. 36) م. 37) م. 38) م. 39) م. 40) م. 41) م. 42) م. 43) م. 44) م. 45) م. 46) م. 47) م. 48) م. 49) م. 50) م. 51) م. 52) م. 53) م. 54) م. 55) م. 56) م. 57) م. 58) م. 59) م. 60) م. 61) م. 62) م. 63) م. 64) م. 65) م. 66) م. 67) م. 68) م. 69) م. 70) م. 71) م. 72) م. 73) م. 74) م. 75) م. 76) م. 77) م. 78) م. 79) م. 80) م. 81) م. 82) م. 83) م. 84) م. 85) م. 86) م. 87) م. 88) م. 89) م. 90) م. 91) م. 92) م. 93) م. 94) م. 95) م. 96) م. 97) م. 98) م. 99) م. 100) م. 101) م. 102) م. 103) م. 104) م. 105) م. 106) م. 107) م. 108) م. 109) م. 110) م. 111) م. 112) م. 113) م. 114) م. 115) م. 116) م. 117) م. 118) م. 119) م. 120) م. 121) م. 122) م. 123) م. 124) م. 125) م. 126) م. 127) م. 128) م. 129) م. 130) م.

שאם היתה שקולה מכרעת ולذا לא ייחשב מן העבוד<sup>1</sup> 1  
 فى وقت الجزاء ألا فريقيان لا ثالث لهما صالحون وطالحون فقط  
 כף' (מלאכי 18, 3) ושבתם וראיתם בין צדיק לרשע בין  
 עובר וגו' וארי אן اجعل فى آخر هذه المقالة هذا القول<sup>2</sup> 2 ואقول  
 ان الطاعة من الخواص افضل كق' (תהלים 1, 33) רננו צדיקים  
 ב' לישרים נאווה תהלה ולחטיئة منهم اعظم כק' (ירמיה  
 11, 23) כי גם נביא גם כהן חנפו والطاعة فى المكان الخاص  
 افضل ذك (יחזקאל 40, 20) כי בהר קדשי בהר מרום  
 ישראל נאם י' יהוה שם יעברני والمعصية فى المكان الخاص  
 اعظم فنيا ذك (ירמיה 11, 23) גם בכיתי מצאתי רעתם  
 والنسك فى الشاب افضل ذك (עמוס 11, 2) ואקים מבניכם  
 לנבאים ומבחרים לנזירים والفتك فى الشيخ اقبح ذك  
 (הושע 9, 7) גם שיבה זרקה בו והוא לא ידע والامانة فى  
 الفقير افضل ذك (משלי 6, 28) טוב רש הולך כתמו מעקש  
 דרכים והוא עשיר والخيانة فى الغنى اعظم ذك (שמואל  
 II, 4, 12) ויבא הלך לאיש העשיר وسائر القصة [115] ومعونة  
 العدو افضل ذك (שמואל I, 20, 24) וכי ימצא איש את  
 איכו ושלחו בדרך טובה ואذية الصديق اصعب<sup>3</sup> 3 כק'  
 (תהלים 21, 55) שלח ידיו בשלמיו חלל בריתו ולخشوع  
 فى<sup>4</sup> 4 للليل افضل كق' (במדבר 3, 12) והאיש משה ענו  
 מאד والعجب فى الوضيع اصعب كق' (תהלים 9, 12) כרם

1) M. للعباد. 2) M plur. 3) M اعظم. 4) M من.

وهيّا كى تاامرو ااا ما عشا " آلاهنو لنو آا كل  
 آلا واامرا آلاهم - وى نلك صلاآ لآه يكسبه الاقلاآ  
 عن ذنبه واذا كان العبد بالله مآنا وسأل ربه ان يعرّفه لم آحل  
 به نلك رسم ان لا يعرّفه كق' مשה ربنو (بمدر 11, 11)  
 لמה اراعا لعنرا ولما و' فلم ببين له وسأل آوب (2, 10)  
 اوراىنى عل ما اراىبنى ولم ىشرح له وى هذا ابضا صلاآ  
 لآلا ىضعف عنا الناس صبر الصالآ<sup>1</sup> وىقول آما صبر لآا عرف  
 عظم آراآه واقول آناى الامل ابضا آوز ان ىبلى وىعوض لآناى  
 آا الاطفال ىولمون ولسنا<sup>2</sup> اشك فى آعربضهم فىكون اىلام  
 لكيم لهم<sup>3</sup> كآاىب ابىهم لهم بالصرب واللبس لىكفهم عن الاى  
 وكسقىهم<sup>4</sup> لهم الاوىة الكرهة المرّة لىزىل مرضهم وكق' فى التروية  
 (اربر 5, 8) وىراعا عا لآناى كى ناشر "سر آىش آا  
 بنا " آلاىآ مآراآ وقال<sup>5</sup> فى مآل نلك (مساى 12, 3)  
 كى آا آشر آاآب " ىوآا وناآ آا بن رآا فان قال قائل  
 فهو قادر ان ىنعم علهم بمآار هذا العوض من آبر اراآبناآ  
 آواىنا الاؤل الذى فى<sup>7</sup> ابتداء الخلق فى نار الآآرة وقلنا آه  
 مال بنا<sup>8</sup> الى القسم الاوفر لان النعة على طرىف آعوض<sup>9</sup> آآر منها  
 على طرىف آنفضل<sup>10</sup> ثم اقول واما نعة الكفار فى اار الانىا  
 واماآهم فىكون على<sup>11</sup> 6 صروب منهم من علم الله منه آه (75)

1) M plur. 2) ليس. 3) M add. 4) m. آبر لهم. 5) م. آا فى هذا المآل. 6) م. آا. 7) م. آا. 8) م. آا. 9) م. آا. 10) م. آا. 11) م. آا.

M et in marg. آا. 8) م. آا. 9) M II conjug., m. آا. 10) M II conjug. آا. 11) M quem numerum edd. آا. sequuntur, dum quinque tantum causas commemorant.

التصنيفات اجلّت عنهم الشكوك وقويت قلوبهم للطاعة كق. (أيوڤ 9, 17) ויאחזו צדיק רדכו וטהרו ידים יוסף אמרם فلا يقبل قائل ان \* سيئة واحدة تفسد كثيرا من اللسان فانها انما تفعل ذلك اذا كان معها ندم لعلّة الندم لا لذاتها ولا ان حسنة واحدة تصلح سيئات كثيرة فانها انما تفعل ذلك مع التوبة لسبب التوبة لا لذاتها وانما لجأت للحاجة الى هذا الشرح<sup>1</sup> لآتى الفيت قوما يلبسون الللام ويقولون ان كان في مقدار كفر واحد ان يسقط كثيرا من الايمان لم يجوز ان يكون مقدار ايمان واحد يسقط كثيرا من الكفر وان كان في قوة ايمان واحد ما يزيل كثيرا من الكفر لم يجوز ان يكون في قوة كفر واحد ما يزيل كثيرا من الايمان فياخيرون المؤمنون بذلك ثم اقول انى اجد ايلام الصالحين في دار الدنيا على ضربين احدهما على الرّلات اليسيرة [108] كما قدمت الشرح والثاني ابتداء محنة يبليهم الله بها اذا علم منهم انهم يصبرون عليها<sup>2</sup> ثم يعوّضهم عليها<sup>3</sup> خيرا كق' (تהלים 5, 11) " צדיק יבחן ורשע ואהב חמם שנאה נפשו ولم يعد ان يفعل مثل هذا بمن لا يجتمله ان لا فائدة في ذلك بل الفائدة في صبر الصالحين ليعلم الخلق ان الله لم يخرّم مجاناً وعلى ما علمت من<sup>4</sup> أيوڤ وصبره ألا ان العبد اذا كان بالله معاقبا وسأل ربه ان يعرفه<sup>5</sup> ذلك رسم ان يعرفه كق' (ירמיה 19, 5)

طاعة واحدة تفسد كثيرا من السيئات فانها انما m. 1)  
 في. M add. 2) تفعل ذلك اذا احتجت الى هذه الشروط  
 على ذلك M 6) عليه M 5) هو. M add. 4) ما يزيل M 3)  
 لم احلّ به ذلك M 8) قصّة. M add. 7)

وسَيِّآت ففى حال عمله للحسنة لم يندم على السيئة وفى حال عمله للسيئة لم يندم على الحسنة فأما من عمل الحسنات<sup>١</sup> الكثيرة فندم عليها فقد ضيعها كلها بندامته<sup>٢</sup> وفيه يقول<sup>٣</sup> (يخزأل 18, 24) ووبشوب زدريك مزدرقتو وعשה عول — بلأ رקהو أشدر عשה لأ توكرנה ومن عمل السيآت الكثيرة فندم عليها وأقم بحدود التوبة فقد أزلها عن نفسه وفيه يقول (ibid. 18, 27) وبشوب رشع مرشعتو أشدر عשה — فم قال (18, 22) بل فشعوى أشدر عשה لأ يزكرو لو وجاءت الآثار فى تحرير هذا<sup>٤</sup> (قروش' ٤٠) بتوارة عل الرأشونات وعلى هذا الاصل قد يكون عبد صالح معدّة حسناته لدار الآخرة فيندم عليها فتسقط من الدفع لدار الآخرة ويجازى على بعضها فى الدنيا فيراه الناس كما أخذ فى الكفر ابتدائه<sup>٥</sup> نعته فيغترو<sup>٦</sup> بذلك وتلك ليست نعمة بما<sup>٧</sup> أبتداه من الكفر وأما فى نعمة ما كان مدغوا له فقد صرب بها<sup>٨</sup> وجهه وقد يكون عبد صالح معدّة سيآته لدار الآخرة فيندم عليها ويتوب فتسقط من أن يعدّب عليها فى الآخرة فيقتصّ منه فى دار الدنيا بما لا بدّ منه<sup>٩</sup> من قصاص دنبيوى كما (74) سأشرح فيراه الناس كما أخذ فى الرجوع من خطئه ح تلقته الآلام والمصائب فينتجبون<sup>١٠</sup> وليس يعلمون أن هذا الذى يناله ليس مما أبتداه بل من بقايأ ما أفزع عنه فأذا تفهم الناس هذه

1) M sine artic. 2) بندمه M. 3) قال M. 4) بتوارة M.   
vocalibus appositis, et הראשונה sine waw, m. add. بتובה.

5) m. (أخذت). 6) sive فيجتروون. 7) من ابتدائه M.   
8) به M. 9) له M. 10) الناس M. add.



an ينقلهم في دار الآخرة من مرتبة الى مرتبة لان كل فريفق من  
 المجازين متحد في ما هو فيه كق, (דניאל 2, 12) אלה לחיי  
 עולם ואלה לחרפות לדראון עולם فجعل المجازة على الافل  
 في هذه الدار وعلى ما شرح ان جملة الحسنات للزمان البعيد  
 ويسير الحسنات<sup>1</sup> للدنيا ان يقول<sup>2</sup> (דברים 9/10, 7) וידעת כי  
 י אלהיך הוא האלהים האל הנאמן שמר הברית והחסר  
 לאהביו – ומשלם לשנאיו אל פניו להאכידו ומן גרתיא  
 זלך אן השידין משה ואהרן וְלֹא בְרִיָּה<sup>3</sup> חפيفة فكوفيا عليها  
 في الدنيا كق' (במדבר 12, 20) יען לא האמנתם בי  
 להקדישני – לכן לא תביאו את הקהל הזה – וּאֵן אֵבִיחָה  
 בן ידבעם עמל حسنة واحدة كوفى عليها في الدنيا كق  
 (מלכים 13, 14, I) כי זה לכדו יבא לירבעם אל קבר יען  
 נמצא בו דבר טוב فعلى هذا الاصل ربما كان للصالح زلات<sup>4</sup>  
 كثيرة ما يستحق ان يكون بها في اكثر زمانه [معذبًا وربما كان  
 للطالح حسنات كثيرة ما يستحق ان يكون بها في اكثر زمانه]<sup>5</sup>  
 منعًا وفي ذلك تقول الآثار (קדושין 39) כל שעונותיו מרובין  
 מזכותיו מטיבין לו ודומה כמי שקיים את [107] התורה  
 בלה וכל שזכותיו מרובין מעונותיו מריעין לו ודומה למי  
 ששרף את התורה בלה<sup>6</sup> وهذا القول في من يعمل حسنات

1) מ. השיאות. 2) M. 3) M om. 4) M. 5) m. et M. omittunt. 6) edd. talmudicae inverso ordine manente sententia, M. [superser. מריעין] את [sup. וכל מי.. מרובין לו.. מריעין] [מטיבין] .. כמי ששרף [שקיים] את [sup. כל].

العباد في ضروب حسناتهم وسيئاتهم<sup>1</sup> كم في مما علمناها من الكتاب  
والآثار وأضع كل واحد في موضعه كما علمته ليهتدى بذلك  
الكثيرون [106] من العباد وأقول ان ترتيب العباد في باب الحسنات  
والسيئات عشر منازل صالح وطالح ومطبع وعاص وكامل ومقصر ومذنب  
وفاسق وكافر وتائب وههنا المتوازن معزول على حدة لنتكلم على  
معناه وينبغي ان اشرح كل باب منها وما فيه وأقول يسمى صالحا  
من كان اكثر عمله<sup>2</sup> حسنات وطالحا من كان اكثر عمله سيئات  
هذه الحال شبيهة بالامور الطبيعية وذلك ان العلماء يسمون الشيء  
حاراً اذا كانت الحرارة فيه اكثر من البرودة ويسمون الشيء بارداً  
اذا كانت البرودة فيه اكثر من الحرارة ويقولون<sup>3</sup> ان للجسم صحیح  
اذا كانت الصحة فيه اكثر وسقيم اذا كان (73) السقم فيه اكثر  
فكذلك هذا انت الاسماء النبوية ان تسمى العبد صالحا اذا كان  
اكثر عمله<sup>5</sup> صلاحا كما سمت יהושפט ויחזקיהו صالحين وعلى  
ان امرها<sup>6</sup> قد شابه الخطأ كما قال<sup>7</sup> لיהושפט (ד' 2, 19 II)  
הדרשע לעזר<sup>7</sup> ולשנאי<sup>8</sup> ' האהב ובזאת עליך קצף מלפני  
' وقال<sup>9</sup> عن יחזקיהו (ibid. 32, 25) ולא כגמול עליו השיב  
יחזקיהו כי גבה לבו ויהי עליו קצף<sup>9</sup>. وسمت יהוא طالحا  
وقد ابطل البعل<sup>10</sup> وسمت צדקיהו طالحا وقد خلتص 'רמיהו  
ومما<sup>10</sup> رسمه للحكيم في هذا الباب ان يكافى في دار الدنيا عباده على  
القليل من اعمالهم<sup>10</sup> حتى يبقى لهم الاكثر الى دار الآخرة ان لم يجز

1) m. om. 2) M plur. 3) M صحیح et postea للجسم صحیحاً. 4) m. sine ف. سقيماً. 5) M plur. 6) M pass. 7) M תעור. 8) M وكما. 9) m. מא. 10) M singul.

جميع اعمالنا بغير كتاب ولا ديوان وأتما شبه ذلك بالكتاب من حيث عهده قريب<sup>1</sup> الى افهامنا على ما بيّنا وعرفنا ايضا أنّ<sup>2</sup> مهمما نحن مقيمون في دار العمل هو حافظ على كل واحد عمله وقد أعدّ المجازاة عليها للدار الثانية التي هي دار الجزاء وتلك الدار يجتريها اذا استتمت جميع عدد الناطقين الذي اوجب في حكته ان يخلقهم هناك يجارى الكّل حسب اعمالهم كق' الوليّ (קהלת 3, 17) אמרתני אני בלבי את הצדיק ואת הרשע ישפט האלהים وقال ايضا (ibid. 12, 14) כי את כל מעשה האלהים יבא במשפט על כל נעלם אם טוב ואם רע וسنתקם في ذلك وقت المجازاة في المقالة التاسعة من هذا الكتاب بما يصلح ومع ذلك لن يخلو عباده في هذه الدار من جزاء على الاحسان وعقوبة على الآثام ما يكون علامة وانموذجا للكّل المدفوع لوقت اجتماع اعمال العباد ولذلك نراه يصنّف في التوراة البرכות التي في فصل אם בחקתי וيقول عن مثلها (תהלים 17, 86) עשה עמי אות לטובה וيصنّف הקללות التي في<sup>4</sup> فصل והיה אם לא תשמע יقول عنها (דברים 28, 46) והיו כך לאות ולמופת ובזרעך עד עולם فعينها وانموذجها في هذه الدار وجملة للسنت مخزونة للصالحين كالذخيرة كق' (תהלים 20, 31) מה רב טובך אשר צפנת ליראיך وجملة السيئات مخزونة للطالحين مختومة كق' (דברים 32, 34) הלא הוא כמס עמדי חתום באוצרתי<sup>5</sup> ואז<sup>6</sup> قدّمت هذه الاقوال فارى ان اصف مراتب

1) m. 2) انه M. 3) m. 4) m. 5) M add. 6) m. אחתם.

والفضة في الكور وتصفيهما بك' (ibid. 17, 3) مزرهف לכסף וכור  
 لأوهب יבחן לבנות<sup>١</sup> فقلت ما اعجب هذا ان الانسان ياكل  
 اكلين حلالا وحراما فيجدها<sup>٢</sup> يغذيانه ويغشى غشيانين احدهما  
 حلال والآخر حرام فيجدها يلدذانه فيحسبهما شيئا<sup>٣</sup> واحدا  
 والناقذ<sup>٤</sup> ينتقد ما يؤثران في الروح على ما بيئا وعلى ما قال  
 (ibid. 21, 3) כל דרך איש ישר בעיניו ثم تبينت ان الحسنات  
 اذا كثرت للنفس (72) صفت واستنارت وعلى ما قيل<sup>٥</sup> (איוב 28, 33)  
 וחיתו באור הראה (30) לאור באור החיים وان السيئات  
 اذا كثرت [105] للنفس كدرت<sup>٦</sup> واطلمت وعلى ما قال في من لم  
 كذا (تهלים 20, 49) עד נצח לא יראו אור ثم عرفنا انه  
 حافظ<sup>٧</sup> لهذه الحسنات والسيئات على جميع العباد وفي عنده  
 كالكتابة عندنا بك' عن الصالحين (ملاحي 3, 16) ויכתב ספר  
 זכרון לפניו ליראי<sup>٨</sup> ولחשבי שמו<sup>٩</sup> وقال عن الطالحين (ישعيا  
 6, 65) הנה כתובה לפני לא אחשה כי אם שלמתי فلما  
 تأملت هذه الامثال<sup>٧</sup> من قول الحكيم وجدتها في غاية الاحكام  
 والانتقان وذلك انا معاشر<sup>٧</sup> المخلوقين لما وجدنا في طاعتنا التي  
 جعلها الحكيم<sup>٨</sup> فينا ان نحصل الخروف التي ننطق بها<sup>٩</sup> وننشئ<sup>٩</sup> تلك  
 حرف علامة<sup>٨</sup> من الخط<sup>٩</sup> حتى نحفظ<sup>١٠</sup> حساباتنا والحوادث التي  
 نحتاج الى علمها بالحرى ان يكون في حكمته هو ما يحفظ علينا

1) M in textu فوجدها et in marg. emend. فيراها; m. add.  
 quae sequuntur in versu proximo يلدذانه فيحسبهما 2) M  
 3) M. add. فهو. 4) M. قال. 5) M V conj. 6) M cum  
 artic. 7) M singul. 8) m. om. 9) m. masc. 10) M بذلك  
 حسابنا وجميع.

الذى لا يبصرها يشبه الدينار الجيد بالردى حتى يفصلهما الناقد  
ومن ذلك صناعة الطب تجد العامة يلمسون نبوض العروق فلا  
يعلمون من انبساطها وانقباضها ما الكيفية الغالبة على الجسم ويعلمها<sup>1</sup>  
الصانع الخائى ومن ذلك علوم القافة الذين ينظرون فى مخاطيط  
الوجوه والارجل فيفصلون بين انسان وانسان بما يخفى على غيرهم  
ممن ليس تلك<sup>2</sup> صناعته وكذا فى صناعة الجوهر من ياقوت ولؤلؤ  
وغيرها<sup>3</sup> لا يتبينها الا البصير وبالجملة كل صناعة دقيقة فكثير من  
عيوبها تخفى على<sup>4</sup> العامة وتظهر<sup>5</sup> للخاصة فعند وجدانى<sup>6</sup> هذه  
الامير الصناعية على ما وصفت ارددت تمسكا بان عيوب النفوس  
كالذنوب والاثم وان لم تظهر للناس ان حسهم لا يشعر بها فهي<sup>7</sup>  
تظهر لصانعهم ان هو خلقها وبرأها وذلك ان النفس جوهر عقلى  
صاف<sup>8</sup> اصفى من جوهر الكواكب والافلاك ونحن ليس نراها حسا  
فكيف نتبين ما يؤثر فى جوهرها فيكدرها وانما يتبينه<sup>10</sup> خالقها  
وخالف الفلك<sup>11</sup> ولذلك يجعل الكتاب الكواكب والسماء مثلين لها<sup>12</sup>  
فى هذا المعنى ان يقول (ايوب 5، 25) **وَكَاوُكِبِيسَ لَا اُذُو دَعَلَيْنِي**  
(ibid. 15، 15) **وَسَمِيمِيسَ لَا اُذُو دَعَلَيْنِي** وقال انه لها نور<sup>13</sup> كنور  
السراج الذى يفتش به جميع المخايق والحدور فيظهر كل ما هو  
مستور فيها ان قال (مسلأ 27، 20) **נָרִי נִשְׁמַת אָדָם חַפְזֵי**  
**בְּלִי חַדְרֵי כֶּסֶף** وقال ايضا انه لها كالنار التى تسبك الذهب

1) ويعلمها الصانع الخائى M 2) ذلك. m. 3) M وغيره.  
4) M عن 5) M masc. 6) وجودى M 7) m. فيحشر.  
8) m. suff. masc. plur. 9) m. et M cum. 10) M suff. femm.  
11) M plur. 12) m. لهما. 13) m. om., M in marg.

الشبه الموهبة للجبر وحرّجة خالقنا ثابتة على عباده في طاعته  
ومعصيته لا حرّجة لهم عليه وعلى ما قال الكتاب (أيوب 4, 17)  
هانوش مאלوه יצדק وعلى ما قامت (71) الآيات والمعجزات  
والرسالة

#### كملت المقالة الرابعة

#### المقالة الخامسة في اللسان والسيات

عرفنا ربنا جدّ وعزّ ان طاعات العباد<sup>1</sup> له اذا كثرت سميت حسنات  
وان معاصيهم اذا كثرت سميت سيّات وان للجميع محفوظ عنده  
على جميع عباده بك' (يرميا 19, 32) גדל העצה ורב העלילה  
אשר עיניך פקוחות על כל דרכי בני אדם וقال ايضا (أيوب  
21, 34) כי עיניו על דרכי איש وان تلك آثار<sup>2</sup> تتناثر في النفوس  
فجعلها صافية او دنسة بك' في الجنائيات ونشأ عونو ونشأ  
חטאו (הושע 8, 4) ואל עונם ישאו נפשו (بמדبر 31, 15)  
הנפש ההיא עונה כה وان الناس وان خفى عليهم<sup>3</sup> ذلك ولم  
يتّضح<sup>4</sup> لهم فهو واضح عنده تبارك وتعالى بك' (يرميا 10, 17)  
אני י' חקר לב כחן כליות [104] فاق على هذه المعاني بالآيات  
والبراهين فقبلناها فلما حصل لنا ذلك اخذت في النظر في هذا  
المعنى على ما قدّمت فرايت في<sup>5</sup> الموجودات صنائع<sup>6</sup> دقيقة مخفى  
عن كثير من الناس فيشبهون جيدها برديها حتى يصر بها الى  
حائق<sup>7</sup> منهم فيميّز ما بينهما فن ذلك صناعة النقد ترى العامي<sup>8</sup>

1) M العبد. 2) M artic. superscr. 3) M عن. 4) M  
يتّضح. 5) M superscr. من. 6) m. et M צנאיעא. 7) M cum  
artic. 8) m. الاعبي.

119, 37) *ibid.* 86, 11) הורני י' דרכך אהלך באמתך ואיضا (37, 119, *ibid.*) העבר עיני מראות שוא ואיضا (ד'ה 12, 30, II) גם ביהודה [103] היתה יד חאלהים לתת להם לב אחד والثالث آية معجزة فعلها الخالف فتكون سببا لايمان قوم كثيرين فيسمعها السامع فيبطئ القول<sup>2</sup> جبرا<sup>2</sup> בק' אליהו (מלכים 37, 18, I) ענני י' ענני וידעו העם הזה כי אתה י' אלהים ואתה הסכת את לכם אחרנית یعنی ان هذه النار اذا نزلت فاحرقت الكركب استعطف بها القلوب التي في اחרנית فليس في القول مضمر اكثر من حرف هاء ان نقول האחרנית وكذلك في وقت الاישועה الذي قيل فيه (יחזקאל 26, 36) ואת רוחי אתן בקרבכם ועשיתי את אשר בחקי תלכו לیس יריד بذلك شیئا سوى<sup>3</sup> اظهار آيات وبراهين<sup>4</sup> وبعد هذه ال8 اصول لم يبق إلا ما الوهم فيه من قبل نظام الفسوق ذلك كقوله (החלים 6, 51) לך לכרך חטאתי והרע בעיניך עשיתי למען הצדק בדכרך حسب السامع ان هذا التائب يقول انه انما اخطأ حتى يتم عليه ما حكم<sup>5</sup> به ربه وليس يرجع قوله למען הצדק على حטאתي وانما ينعطف على قوله ומחטאתי מהרני يقول اغفر لي ذنبي حتى يصح قولك الذي قلت وحكمت بان كل تائب اليك تغفر له وهذا من المستعمل نظير قو' (ibid. 34, 18) צעקו וי' שמע ומכל צרוחם הצילם الذي لا ينعطف على פני י' בעשי רע وانما يرجع على עיני י' אל צדיקים وعند هذا الايضاح<sup>6</sup> تنزل

1) M يحدتها 2) M<sup>2</sup> אלקים 3) M أكثر من 4) M cum ar.  
tice. 5) M حتم et superscr. ut m. 6) M plur.

אִנֶּה תִּלְקִין וְהָאֵם כִּקְ (מִשְׁלִי 1, 16) לְאִדָּם מְעַרְכֵי לֵב וּמִי  
 מְעַנָּה לְשׁוֹן יִרְיֵד בֶּה לְחֵלִיפָה אֲוִלִיָּה כִּקְ (ibid. 20, 12) אֲזַן  
 שְׁמַעַת וְעֵינַי רֵאָה י' עִשְׂהוּ גַם שְׁנִיהֶם וְאֶסְבַּע יִבְאֵלֵג<sup>1</sup> בֶּה  
 אֲנֻמִּי יִתְוֹם אֲסַמַּע אִנֶּה<sup>2</sup> תְּחִיבִיב כִּקְ (ibid. 21, 8) פִּלְגֵי מִיִּם  
 לֵב מֶלֶךְ בִּיר י' אֵל כֹּל אֲשֶׁר יִחְפּוּץ יִטְנוּ יִטְטֵן טָאֵן<sup>3</sup> אֵן  
 לְמֶלֶךְ<sup>4</sup> חֲסֻבִיָּה אֵן יִוֹקַע פִּי נְפֻסָּם מָא יִשְׂאָ וְאִמָּא הַזֶּה מִבְּאֵלְגָה  
 יִקְרֹל חֲתִי מֶלֶךְ סִיבִיל לְבֵיבֵה אֵן יִכּוֹנֵן פִּי טָאֵעָה אֱלֹהִים מִשְׁלֵה מֵאָה  
 בִּיבֵד נִפְסֵה כִּיפֵה שְׂאָה מֶלֶךְ מִיֵּלֵה וְאִסְרֵה וְאֶתְמַן חֲדוּת סִבִּיב  
 יִקַּע מַע חֲדוּתֵה אֲחִיבָר אֲלִנְסָאֵן לִפְעֹל מָא וְהוּ עֲלֵי<sup>3</sup> צְרֻבֵה אֲחִדְהָא  
 כְּפָאִיֵה אֲעִדְאָה פִּינְתְרֵגְרֵג אֲעִבֵד בְּזֵלֵךְ לִפְעֹל<sup>4</sup> מִן אֲלִפְעָל פִּיכָל אֵן  
 אֲלִכָּאֵף לֵה אֲעִדְאָה סִבִּיב לֵה זֵלֵךְ עֲלֵי אֲחִזָּר כִּקְ (ד'ה 5, 23 I)  
 וְיִעֵר י' אֵת רֹחַ שְׁלִמְנָאֵסֵר מֶלֶךְ אֲשׁוֹר וְאִיבִצָּה (ד'ה 22, 36 II)  
 הַעִיר י' אֵת רֹחַ כּוֹרֵשׁ מֶלֶךְ פֶּרֶס וְאִיבִצָּה (ibid. 21, 16) וְיִעֵר  
 י' עַל יְהוּדִים וְאִיבִצָּה (עֲזֹרָה 22, 6) כִּי שְׂמַחֵם י' וְהִסֵּב לֵב  
 מֶלֶךְ אֲשׁוֹר עֲלֵיהֶם וְאִיבִצָּה (ד'ה 20, 25 II) וְלֹא שְׁמַע אֲמִצִּיָּה  
 כִּי מְהֵאֲלֵהִים הֵימָּה וְאִיבִצָּה (מִלְכִים 15, 12 I) וְלֹא שְׁמַע הַמֶּלֶךְ  
 אֵל הָעַם כִּי הִיתָה סִבָּה מַעֵם י' כֹּל הַזֶּה בְּכָפָאִיֵה אֲעִדּוֹ וְאֲלֵזֵי  
 וְאֶתְנֵי מִפְּגָאֵה אֲזֵהֵן וְחֲלָאֵס אֲרֵאֵי בִּאֲעִתְדָל אֲמִזָּג<sup>5</sup> חֲתִי יִפְגֵּם  
 אֲעִבֵד בָּב אֲלִדִּינֵן וְאֲלִעִלֵּם סִמַּע בִּהַזָּה פִּטְטֵן אִנֶּה גִבֵּר וְהוּ מָא קֹל  
 (תְּהֵלִים 4, 25) דְּרִכִּיךְ י' הוֹדִיעֵנִי אֲוֹרְחוֹתֶיךָ לְמִדְרֵנִי וְאִיבִצָּה

1) M אֲלִקוּם פִּי תִבְאֵלֵג et in marg. ל pro ה. 2) M om. 3) M plur. 4) m. פְּעֹל. 5) m. אֲחִזָּר.



ونقش هذا [يعنى بهرج هذا] ليس يعنون أنه نقشه بيده  
وأنما يريدون أنه اخبر بأنه منقوش فاذا تبعت<sup>2</sup> الافكار في هذا  
الحجاز تمكنت<sup>3</sup> فيه وعلى هذا قالت الكنتب أنه من فعل الله ان قال  
(משלי 34, 3) **אם ללצים הוא יליץ ולענוים יתן חן** \* يعنى  
تَه يترتبهم في مراتب العنويين<sup>4</sup>، وقال ايضا (يחזקאל 9, 14) **והנביא**  
**כי יפתה ודבר דבר אני** " فتיתי את הנביא **ההוא** يعنى  
بينت عليه أنه مخدوع وكذلك قوله (مل' 20, 22, I) **מי**  
**יפתה את אחאב ויעל ויפל** من يوضح له أنه مخدوع وكذلك  
قوله (ירמיה 10, 4) **השא השאת** [102] **לעם הזה ולירושלים**  
**לאמר שלום יהיה לכם** زور كلام **المنتبئين** لهم بالكشف عنه  
وكذلك مسئله **انقوم** (ישעיה 17, 63) **למה תתענו** " **מדרכיך**  
**لا تضللنا بان** تحكم علينا انا ضالون بل اغفر لنا وارحمنا ومن لم  
يفهم حسب هذا واشباهه جبرا **والخامس** باب **المغفرة** يرى العبد  
يقول استملنى (70) اليك ولا تملنى عنك ان يقول (תהלים  
119, 36) **הט לבי אל ערותיך ואל אל בצע** (ibid. 141, 4)  
**אל תט לבי לדבר רע** فيظن أنه اراد **بالتبديلين** باب **الجبر** وأنما  
هو باب **المغفرة** يعنى أنك اذا غفرت لى قد استملتنى ألا اعود  
فاعصيك وان لم تغفر لى فقد ايقنت<sup>5</sup> نفسى الاياس فسبب  
ذاك ان اميل الى<sup>6</sup> طاعتك وعلى ما قال (ibid. 51, 15) **אלמרה**  
**פשעים דרכיך** **والسادس**<sup>7</sup> وصف فعله **بالبنية** الاصلية يظن به

1) glossa in m. 2) M V conjug. 3) M et وتمكنت على.  
4) M om. 5) M ut edd. اوقعت في. 6) على. 7) M هو  
فعل وصف.

פרעה (ibid. 10, 1) כי אני הכברתי את לבי וְאָלַף בְּיָדִי סִיחֹן (דברים 30, 2) כי הקשה י' אלהיך את רוחו פּאָחְתָּאָ פּרַעַה אל תְּקוּיָהּ נִפְסָהּ לְתָלָא יִהְלֵךְ בְּתֵלֵךְ אֶלְפָה<sup>2</sup> בל יבּיִקִי חֲתִי יִתֵּם בִּיבֵה בּאִי עֵזָבָּ וּפְדִיָּן לֵה זֶלֶךְ אִז קָאֵל (שמות 15, 9) כִּי עֵתָה שְׁלַחְתִּי אֶת יָדִי וְאֶךְ אֹתְךָ וְאוֹלָם כַּעֲבוּר זֹאת הֵעֵמְדֹתִךְ וְאַמָּא סִיחֹן פּאָחְתָּאָ אֶל תְּקוּיָהּ<sup>3</sup> לְתָלָא יִהְלֵךְ עֵן הוּל אֲחִיבָר בְּנִי אִסְרָאִיִל כֵּךְ<sup>4</sup> בִּי וְקִתֵּה (דברים 25, 2) אֲשֶׁר יִשְׁמַעוֹן שְׁמַעַךְ וּרְגוּזוֹ וְחִלּוֹ מִפְּנִיךָ וְכִזְלֵךְ אֵהֵל בֵּלַד כְּנַעַן אֲחִתָּאָו אֶל תְּקוּיָהּ לְתָלָא תֵהֲלֵכֵהֶם אֵהוּל לְחִיבֵר כֵּךְ<sup>5</sup> (יהושע 11, 2) וְנִשְׁמַעוּ יוֹמָם לְבַכְּנוּ פִלְזֵלֵךְ קָאֵל (ibid. 11, 20) כִּי מֵאֵת י' הִיחָה לְחֹזֵק אֵת לְבָם לְקִרְאֵת הַמְּלַחְמָה אֵת יִשְׂרָאֵל לְמַעַן הַחֲרִימָם וְרָבִיעַ הַתְּנִיבֵל וְהַתְּרִיב<sup>6</sup> רָאִי הַנָּס זִכְרֵהּ בִּי הַמְּקִרָא פִזְנּוּ אֵתֵה תִפְעִיֵל וְתַחֲמִיֵל וְזֵלֵךְ אִן הַבְּסִיבֵר בְּשִׁנְאָה<sup>7</sup> יִחַפֵּף לְחַפּ מִנְּהָהּ וַיִּבְטֵל הַבְּאֻטֵל כִּמָּא נִפְקוֹל אִן הַקְּאֻזִי סִדִּיק רְאוּבֵן וְכִדָּב<sup>8</sup> שְׁמַעוֹן וְאֵת עֵדֵל לוֹי וְזֵלֵם זְבוּלוֹן וְלִיִּס יִרִיד<sup>9</sup> בְּזֵלֵךְ אֵתֵה חֵמֵל אֲחִדְהָא עֲלֵי פִעַל שֵׁי וְלֹא אִמְרֵהּ בֵּה<sup>9</sup> וְאַמָּא יִרִיד<sup>9</sup> בְּזֵלֵךְ אֵתֵה בִּיָּן עֲלִיבֵהּ וְכִשְׁפֵּה לֵה וְזִרְלֵה מִנְּזִלְתֵּהּ וְעֲלֵי מָא קָאֵלֵת הַתְּנוּיָהּ הַמְּקִדְסָה (דברים 1, 25) וְהַצְרִיקוּ אֵת הַצְרִיק וְהַרְשִׁיעוּ אֵת הַרְשַׁע וְכִזְלֵךְ יִקָּאֵל סִתְחַךְ לְחֵאֵךְ כְּתָב פִּלְאֵן וְזוֹרֵר כְּתָב פִּלְאֵן לֵר יִזְרוֹרֵהּ בַּלְּפִעַל וְלֵכֵן בַּלְּבָאֵנֵה וְלִעֲנִי אֵתֵה יִקָּאֵל עֵן הַדִּינָרִיִּין אִן הַנָּאֻדֵךְ גּוֹדֵה זֵה

1) M עֵן. 2) M plur. 3) M sine artic. 4) M in utroque nomine caret articulo, quem alia manus posteriori tantum superseripsit; m. والتنديير. 5) M cum artic. 6) m. suff. masc. 7) M IV conjug. 8) M نريد. 9) M superscr. بشىء.

מطلقته بعد تزوجها<sup>1</sup> بغيره ذلك (דברים 4, 24) לא יוכל  
 בעלה הראשון אשר שלחה לשוב לקחתה فهو يقدر بالاختيار  
 وليس يقدر بالشريعة وكقوله (ibid. 17, 4) לא תוכל לזכח  
 את הפסח באחד שעריך وما اشبه ذلك والثاني الصدّ عن  
 مصالح الدنيا عقوبة تشبهت<sup>2</sup> له بالصدّ عن مصالح الدين  
 فتوقموا ذلك جبراً\* وذلك مثل<sup>3</sup> قول (ישעיה 10, 6) השמן  
 לב העם הזה ואזניו הכבד ועיניו השע ואלכתב יעני بذلك  
 ان يحدث عليهم سببا فلا يتبينوا<sup>4</sup> امور دنياهم من حرب وآفة  
 وما مثلها فيحكيرون<sup>5</sup> في صواب ذلك العجل بك' (דברים 29, 28)  
 והיית ממשש בצהרים וכף (איוב 13, 5) לוכר חכמים  
 בערמם ועצת נפתלים נמהרה יומם יפגשו חשך ואל  
 (ibid. 12, 24) מסיר לב ראשי עם הארץ וג' [101] ימששו  
 חשך ולא אור והאולא<sup>6</sup> توقموا<sup>7</sup> انه<sup>5</sup> في امر الدين ويكون معنى  
 ושב ורפא לו يرجعون عن محاربة عدوهم فيسترجعون منه كما  
 قال في الحرب (הושע 13, 5) והוא לא יוכל לרפא לכם  
 ולא יגדה מכם מזור<sup>7</sup> والثالث في تقوية النفس عند ورود جائحة<sup>6</sup>  
 من بلاء ومن خبر لئلا يهلك منها<sup>7</sup> الانسان سمعها في الکتב  
 فظنوا انها تقوية القلوب من قبول الطاعة ولا سيما ان نسبتها الکتב  
 الى القلب لموضع كون النفس فيه وذلك قوله (שמות 3, 7)  
 ואני אקשה את לב פרעה (ibid. 14, 4) וחזקתי את לב

1) M II conjug. 2) m. تشبهت; conj. masc. 3) m.  
 4) M. add. به et superscr. فيه. 5) m. توقموا sine con-  
 junct. 6) m. جائحة. 7) m. suff. femin.

عليه هو جناح بل كان عليهم لانهم تعدوا ان سبيل الغريب ان  
يسأل عن احواله وعن مصالحة واما يعوزه وليس سبيله ان يسأل  
عما 1 معه اى شىء هو 2 ولا سيما وقد وقعت له 3 تجربة بغيره  
ذق (בראש' 11, 20) כי אמרתי רק אין יראת אלהים וג'  
وان قد تكلمت في هذه المسائل بما فيه كفاية فيلزم الناظر في  
هذا الكتاب ان يتأمل 4 اجوبتها في كل ما وجده مثلها ثم اصم  
الى هذا القول 5 جملة الفواسيق التى فيها شبه وشكوك في معنى  
الجبر ولمعنى 6 كثرتها بسبب اتساع اللغة كما ذكرت في مقالة  
التوحيد ان لم تتسع لم يوجد فيها اكثر من ذكر عين  
الشىء فقط رايت ان اثبت اجناس يخرجها حتى توافق ما في  
العقل فاذا عدت كم جنس 7 وحكيت من كل جنس منها  
ابعضا فالتطلع في الكتاب يصم كل نوع وكل شخص الى جنسه بعقله  
وفهمه فانقول انها 8 اجناس الاول منها باب النهى تشابه على  
الناس المنع بالنهى ومنع 7 الفعل وبينهما الفرق الكبير ذلك كقول  
الله جل وعز عن 9 ابيملىح (ibid. 20, 6) ואחשך גם אנכי  
אותך מחטוי לי ظنوا انه منع فعله وانما منعه بالنهى والتعريف  
انها امשת ايش والتهدد له ذك הנך מת על האשה אשר  
לקחת وقال له ايضا واما اينך משיב רע כי מות תמות  
فنع ابيملىح من تلك المرأة حتى لم يقدر ان يقربها ذك  
على بن لا نחתך לנגע אליה هو كمنع المطلق ان (69) يراجع

1) M. 2) M add. منه. 3) M لهم. 4) M. 5) M plur. 6) M. 7) M. 8) M. 9) M.

عصاه ان قل في سننחריב (ישעיה 5, 10) הוי אשור שכמא אפי  
 ומטה הוא בידם وعن الآخر أنه سيفه ان قل في نبוכدناצר  
 (יחזקאל 24, 30) וחוקתי את זרעות מלך ככל ונתתי  
 את הרבי בידו فنقول موضع فعل الله تبا' وتع' لهذين وغيرها  
 هو اعضاء القوة والتأييد كما مثل بالسيف والعصا ومع ذلك كلّه  
 ما فعلاه وجنودها فباختيارها يستحقان عليه المجازاة فنهأ قل  
 (ישعיה 12, 10) אפקד על פרי גדל לכב מלך אשור وقال  
 (ירמיה 24, 51) ושלמתי לבבל ולכל יושבי בשדים את כל  
 רעתם ويتساءلون ايضا ان: جميع الحوادث حادثه عن امره فاذا  
 سبب مؤمن ما<sup>4</sup> يضطره الى الكذب فهو اضطره الى الكذب ففي  
 هذا جوابان احدهما ان الناظر اذا جود النظر في كيف اضطر  
 الانسان الى الكذب وجد له سببا من خطاء الانسان في تديبه  
 واحالته ذاك على<sup>5</sup> ربه وكما قال (משלי 3, 19) اولת אדם  
 חסלף דרכו ועל<sup>6</sup> יועף לבו والآخر أنه مع العقل الذي  
 ركبته فيه لن يضطر الى الكذب<sup>7</sup> ابدا [100] لأنه اذا قل قولاً  
 يحتمل ان يميز على حقيقته<sup>7</sup> بمجاز من اللغة فهو صادق وليس  
 عليه ما يتناول المعارض<sup>8</sup> كلامه وذلك كما قال انكرهم لاح  
 שרה אחתי היא وهو يعنى<sup>9</sup> تفسيره نسبيته كما وجدنا لأن  
 سمي אח من طريق اللغة ولم توهموا أنها اخته على الحقيقة فلم يكن

1) عليه sine فكل... باختيار يستحق M 2) ? ان m. 3) m. om. 4) m. 5) ? الى m. 6) m. sine artic. 7) M  
 8) M add. אחות et leg. 9) M ut edd. المتعدون M 8) الحقيقة للخبر  
 وتفسيرها.

للحكمة قد اوجبت الاخترام فلو لم يتعد هذا القاتل فيقتله لهلك  
بسبب آخر وكذلك القول<sup>1</sup> في السارق اذا كان اذهاب<sup>2</sup> الله لبعض  
اموال الناس اما عقوبة لهم. واما محنة فكيف القول في السرقة<sup>3</sup>  
هو فعل من الله والجواب ان التلف فعل الله والسرقة فعل الناس  
فان اوجبت للحكمة تلف ذلك الشيء لو لم يسرقه السارق لهلك  
بوجوه اخرى وكذا اجاب *שמעיה* واخوه<sup>4</sup> لبعض ملوك الروم  
فقالوا وانو מחוייבין מיתהן לשמים אם אין אתה הורגנו  
הרבה מזיקין יש לו לפגוע בנו ويتسألون ايضا كيف عوقب  
דוד *ע'ם* على ما فعله من المعصية بتسبيب<sup>5</sup> *אבשלום* ان  
(66) يفعل مثلها بمل اعظم<sup>6</sup> منها كما قال (*שמואל* II 12, 12)  
כי אתה עשית בסתר ואני אעשה את הדבר הזה נגד כל  
ישראל ונגד השמש *פ'قول* ان هذا الخبر الذي اخبر به נתן  
דוד<sup>7</sup> على قسمين احدهما فعل الله وهو اظفار *אבשלום* ويسط  
يديه والتسليم له جميع ما كان *דוד* وعنه قال (*ibid.* 11) הנני  
מקים עליך רעה מכיתך والآخر فعل *אבשלום* باختيار<sup>8</sup> واليه  
اشار بقوله *ושכב עם נשיך לעיני השמש הזאת* واما اراد  
بتقديمه<sup>9</sup> خبر اختيار *אבשלום* على *דוד* ليوجع قلبه بذلك  
ويتسألون عن خبر *סנחריב* و*נבוכדנצר* وما اتيا في العالم من  
القتل والحراب وسائر انواع الظلم فكيف قال الله *تع* عن احدهما انه

1) السارق هو من *m.* 2) اذهبه *m.* 3) المسئلة عن *M*.  
4) *m. et M* *ואניה*; cfr Talmud bab. Ta'anith 18 v. *m.* (et an-  
notat. Rabbimov. p. 100); *m.* 5) *הורגיני M*, *מחוייבי*, *אנחנו m.* 6) *بالاعظم m.* 7) *وهو ما قال M* 8) *لدוד* *قسمان m.* 9) *الى M V conjug. et*

ان يقولون لو جاعنا رسول لآمنّا به ومنها ان الذى فى العلم لو  
 لم يخرج الى الفعل لكان الثواب والعقاب على علمه لا على افعال  
 العباد ومنها ان دلالة الحسيّة والعقليّة كما نصبها فى العاشر للمؤمن  
 والكافر كذاك وجب ان تعمّ دلالة النبويّة المؤمنين<sup>1</sup> والكافرين  
 ومنها أنّه كما صحّ لنا أنّه من امر بالقبيح لمن لا يفعله كان  
 مسيئاً اليه ويسمى جاهلاً كذاك من امر بالحسن<sup>2</sup> لمن لا يفعله  
 محسن اليه ويسمى حكيماً ومنها ان<sup>3</sup> الأمر بالحسن ان كان اذا  
 ترك المأمور قبول امره يصير امره جهلاً لعلّة ما لم يقبله فكذاك  
 من امر بالقبيح لمن يقبله يصير امره حكمة\* ان يقبله المأمور به  
 فتتقلب حقائق الحسن والقبيح وتصير بحسب القبول وهذا محال  
 ومنها أنّه كما ساوى بينهما فى العقل والقدرة والاستطاعة كذاك  
 يجب ان يساوى بينهما فى الامر والرسالة وبعد ذلك اقول ان  
 العايب انما يكون من فعل شيئاً لم ينتفع به احد واما رسالة  
 الله الى التّفار فان كانوا لم يختاروا الا ينتفعوا بها ولا ينادبوا فان  
 المؤمنين وسائر الناس قد تادّبوا بها واعتبروا وكما ترى ان العباد  
 الى الآن والى الابد يتناقلون خير<sup>4</sup> الطوفان وخير اهل ٥٦٥ وخير  
 فرعون وما اشبههم ويتساءلون ان كان اسلام العبد للقتل من احد  
 افعال الله اّما عقوبة له او بلى فاذا قتله متعدي<sup>5</sup> مثل ابي ذر  
 لبعض الانبياء كيف نقول<sup>6</sup> القول فى ذلك الفعل والى من [99]  
 نسبته فنقول ان الاخترام فعل الله والقتل فعل المتعدّي فان كانت

لان m. 4) m. om. 3) m. بالاحسان. 2) m. للمؤمنين. 1) m.  
 6) M. فتتقلب M, لمن قبل الامر به m. 5) الأمر بالاحسان كان  
 add. اهل et om. seqq. خير. 7) m. et M. 8) M om.

الانسان سينتكم هل يجوز ان يسكت قلنا بلسان فصيح ان  
الانسان<sup>1</sup> لو كان ليسكت بدلا من ان يتكلم لئنا نضع في اصل  
القول ان الله علم\* ان الانسان سيسكت ولم يكن يجوز ان نضع  
انه<sup>1</sup> علم ان الانسان سينتكم لانه انما يعلم للحاصل من فعل  
الانسان الواقع بعد كل تدبير منه وتقديم وتأخير (59) فذاك<sup>5</sup>  
بعينه الذي يعلم<sup>2</sup> كما قل (تהלים 11, 94) " ידע מחשבות  
אדם וقال (דברים 21, 31) כי ידעתי את יצרו אשר הוא  
לעשה היום ووجدت الناس يتساءلون في هذا الباب ما وجه الحكمة  
ان يامر وينهى الصالح الذي علم منه انه لا يزول عن طاعته  
فصببت لذلك<sup>4</sup> وجوه منها ليعرفه ما يريد منه ومنها ليكمل له  
الثواب لانه ان<sup>1</sup> فعل طاعته وهو غير مأمور لم يكن له عليها<sup>3</sup>  
ثواب ومنها لانه\* لو جاز ان يثيبه<sup>4</sup> على ما لم يامر له لجاز ان  
يعاقبه على ما لم ينهاه<sup>5</sup> فكان ذلك جورا ومنها ان يعيد<sup>6</sup> عليه  
الامر<sup>7</sup> مع الرسول مع الامر الذي في عقله لجذر ويجترز ويستظهر  
ذك (يחזקאל 21, 3) ואהיה כי הזהרתו צדיק לבלתי חטא  
צדיק והוא לא חטא חיו יחיה כי נזהר - ويتساءلون ايضا ما  
وجه الحكمة في<sup>8</sup> الرسالة الى القفار<sup>9</sup> الذين قد علم منهم انهم لا يؤمنون  
وبشبههم هذا بالعبث فاصبت لذلك وجوها<sup>6</sup> منها انه لو لم  
يبعث الى القفار<sup>9</sup> رسالة<sup>10</sup>\* ورسم لهم<sup>11</sup> الايمان لكان لهم عذر

1) m. om. 2) M علمه. 3) m. عليه..... [= فعل [فعل] =]. 4) M  
7) M يعود. 6) m. ? يامر. m. بينها. 5) M جاز et in apodosi ان اتبع.  
8) M مصنى = מצ' II altera manu superser. مع et pro لا مؤمر  
add. وجه. 9) M singul. cui respondent seqq. 10) M om.  
11) M يسومه.



عاص<sup>1</sup> فكيف جاز ان يكون في علله ما لا يحسنه<sup>2</sup> او ما لا يرضى به والجواب عن هذا قريب وهو المنكر عندنا ان يدع الحكيم في ملكه ما لا يريد<sup>3</sup> او ما لا يرضى به<sup>4</sup> انما يكون في الانسان لان الانسان انما يكره الشيء اذا كان يضره وربما ليس يكره هذه المعاصي<sup>5</sup> لذاته ان لا يجوز ان يلحقه عرض من الاعراض وانما كرهها لنا لانتها تصرفنا لانا ان تعدينا عليه فلم نعتز له بحقه جهلنا وان تعدى بعضنا على بعض اهلكنا انفسنا واموالنا فاذ الامر مكشوف<sup>6</sup> على هذا فليس بمنكر ان يكون في علله ما نكره نحن وما بين لنا انه مكروه عنده<sup>7</sup> لنا على طريق الاشفاق وقد فصح بذلك في الكتاب وقال (يرميه 10, 7) **האמי הם מדעפים נאם**<sup>8</sup> " **הלווא אתם למען בשת פניהם** ولعله ان يقول ايضا ان كان علما بما يكون قبل ان يكون فقد علم بان الانسان سيعصيه فلا بد من ان يعصيه الانسان حتى يتم ما علمه وكشف هذه الشبهة ايضاً من الاول وهو ان قائل هذا ليس معه دليل على ان علم الخالف بالاشياء هو سبب كونها انما هو قول توهمه او تعبد<sup>9</sup>ه وبينان فساد هذا انه لو كان علم الله بالشيء هو سبب كون الشيء تلكنت الاشياء قديمة<sup>10</sup> لم تنزل ان لم يزل علمه بها وانما نعتقد انه يعلم الاشياء على مثل حقيقة كونها فا كان منها مما يحدثه<sup>10</sup> هو فقد علم بانه سيجدثه وما كان منها مما يختاره الانسان فقد علم بان الانسان سيختاره فان قال فاذا علم الله ان

1) M cum artic., n. עאצי. 2) M يريد. 3) M om. 4) m. المعاني 5) m. مكشوف. 6) M عندنا. 7) M واذنا. 8) M om. 9) M علما. 10) m. sine suff.

مجبوراً ألا وكان معذوراً ومعلوم ان الانسان لا يطيق ان يغلب  
 قوة ربه فاذا اعتذر عنده الكافر بانّه لم يقدر ان يؤمن به وجب  
 ان يكون صادقا وعذره مقبولا واما من الكتاب فكما<sup>1</sup> قدمنا من  
 (دברים 19, 30) وبחרت בחיים وما قال للخاطئين<sup>3</sup> (ملاكي  
 9, 1) ميدכם היתה זאת הישא מכם פנים وما فصح الباري  
 بالتبوي<sup>4</sup> من خطائهم بقوله (ישعيا 1, 30) הוי بنים סוררים  
 נאם<sup>5</sup> לעשות עצה ולא מני - وما فصح بالتبوي<sup>6</sup> من فعل  
 الكذابين<sup>7</sup> بقوله (يرميا 21, 23) לא שלחתי את הנבאים והם  
 רצו לא דברתי אליהם והם נבאו وما اشبه ذلك ومما في  
 الآثار ما نقل القدماء (ברכות 33) הכל בידי שמים חוץ  
 מיראת שמים שנאמר (דברים 10, 12) ועתה ישראל מה  
 "אלהיך שאל מעמך כי אם ליראה - وعلى أنه لم يبيح  
 بعد [97] هذه الافصاحات<sup>8</sup> حال تلتئم اخذ<sup>7</sup> الكتاب في نفى  
 الجبر بثلاثة اصول اخر الاول اعجاب اعجب الناس من هذا الامر  
 فقال (يחזקאל 23, 18) החפץ אחפץ מות רשע والثاني اثباته<sup>9</sup>  
 اثباتا ان هذا الشيء لا يكون فقال (ibid. 32) כי לא אחפץ  
 במות המת والثالث قسم عليه قسما فقال (ibid. 33, 11) אמר  
 אליהם חי אני נאם "אלהים אם אחפץ במות הרשע فاحاط  
 به من كل جهة وتوعد<sup>9</sup> فيه وبعد هذا البيان اتبعه بهذه المسائل  
 واقول لعلّا قائل يقول فاذا كان على ما بين أنه لا يريد معصية  
 له<sup>7</sup>

وما صرخ M 4) M IV conjug. 3) أولا M 2) فما m. 1)  
 أكد الكتاب M 7) P الصفات m. 6) الكذابين M 5) من التبوي  
 وتوكيد M 9) اثبته M 8) نفى. et in marg.

شيئاً إلا وهو مختار لفعله ان لا يجوز ان يفعل من لا اختيار له ولا من ليس هو مختاراً وهذا الذى نرى الشريعة<sup>1</sup> لا تلزم العقوبة لمن فعل شيئاً من المنكرات<sup>2</sup> سهواً ليس لأنه لا مختار ولكن لأنه يجهل العلة والسبب في ذلك كقولنا في 1776 *נפש בשוגג* أنه متعمد لقطع الخشب مختار وأما سها عن الحزق وفي باذل السبب أنه متعمد *לקישישן לאיים* وأما نسي أنه يوم<sup>3</sup> السبت ثم اقول بعد هذا الامر<sup>4</sup> ان الخائف جلّ جلاله لا مدخل له في اعمال الناس بوجه وأنه لا يجبرهم على طاعة ولا على معصية ولا على ذلك دليل<sup>5</sup> من طريق الحس ومن طريق العقل ومما في التنب والآثار فاما من المحسوس فاتي وجدت الانسان يشعر من نفسه بأنه يقدر ان يتكلم ويقدر ان يسكت ويقدر ان يمسك ويقدر ان يترك لا يشعر بقوة<sup>5</sup> اخرى تمنعه على ارادته البتة وليس في الامر الا ان يدبر طبعه بعقله فان امتثل ذلك كان اربيا وآلا كان جاهلا وأما من المعقول فان الحجج قد قامت في ما تقدم على فساد ان يكون فعل واحد من فاعلين ومن ظن ان الخائف جلّ وعزّ يجبر عبده على شيء فقد جعل فعل<sup>3</sup> الواحد لهما جميعا وايضا لأنه لو كان سيجبره لم يكن معنى لامره ونهييه له وايضا لو جبره على فعل ما لم يجز يعاقبه عليه وايضا لو كان الناس مجبرين وجب الثواب للمؤمن والكافر ان كل واحد عمل فيما استعمل كما ان حكيما لو استعمل (58) صانعين الاول في البناء والآخر في الهدم لوجببت عليه الاجرة لكليهما وايضا لا يجوز ان يكون الانسان

1) m. sine artic. 2) M المنكرات. 3) M cum artic. 4) M plur. 5) M بان قوة.

لا يكلف<sup>1</sup> احدا ما ليس في طاقته ولا ما يعجز عنه والكتاب فقال:  
 (מיכה 3, 6) עמי נה עשיתי לך ומה האהיך ענה בי וקל:  
 الكتاب ايضا ("שעיה 31, 40) וקוי " יחליפו כח וקל (ibid. 41, 1)  
 החרישו אלי איים ולאמים יחליפו כח וקל (מיכה 1, 2)  
 באור הבקר יעשה כי יש לאל ירם וראית ايضا ان الاستطاعة  
 يجب ان تكون قبل الفعل حتى تعطى الانسان الفعل وانترك  
 على البذل<sup>2</sup> ولائها لو كانت مع الفعل سواء كان كل واحد سببا  
 للآخر او لا واحد منهما سببا<sup>3</sup> للآخر ولو كانت بعد الفعل لكان  
 الانسان يقدر على رد ما قد عمله وهذا محال والذي قبله محال<sup>4</sup>  
 فقد وجب ان تكون قدرة الانسان قبل فعله ليتم بها له بلوغ  
 امر الله به وارى ان ايمن ان الانسان كما ان فعله للشيء هو  
 فعل<sup>5</sup> كذاك<sup>6</sup> هو تركه ايضا لانه انما تركه بان يفعل ضده وليس  
 ترك الخالق جلا وعز لخالف<sup>7</sup> الاشياء الذي<sup>8</sup> بينا انه ليس هو  
 فعلا لان الخالف ترك ان يخلق الاجسام وما فيها وتلك لا ضد  
 لها واما الانسان فاذ فعله الاعراض فانما يترك شيئا بان يختار فعل  
 ضده فان لم يجب كره وان لم يرض غضب فلا تجد له منزلة في  
 ما بينهما وكذلك تقول الكتاب (ويקרא 30, 18) وشמרهم את  
 משמרתی לבלתי עשות מחקות ההועבת אשר נעשו  
 לפניכם وقالت [96] ايضا (הרלים 3, 119) אף לא פעלו  
 עולה בררכיו הלכו וינבעי ان ايمن ان الانسان لا يفعل

1) m. III conjug. 2) M واما الكتاب فعلى ما M 3) M واما  
 4) m. sine artic. 5) m. منها سبب 6) m. من الكتاب فانها  
 7) m. فعله 8) M هو فعل 9) m. تركه للشيء هو فعل  
 10) m. femin. اشياء et يخلق

من جهة لللال كان معذورا وان هو تناوله من الحرام كان ملاما<sup>1</sup>  
 كما قل (משלי 23, 11) האות צדיקים אך טוב וכל (ההלים  
 3, 10) כי הלל רשע על תאות נפשו وتفكرت كيف اعد له  
 [95] العذاب الاليم والتخليد في النار فرايت ان ذلك بارائه النعيم  
 الدائم والتخليد في الثواب واتهما جميعا ان لم يكونا كذلك فلم  
 يرغب بكل ترغيب ويرهب بكل ترهيب وعلى ما قل (דניאל 2, 12)  
 אלה לחיי עולם ואלה לאחרות. לדראון עולם وتفكرت في  
 آتة قبل ذلك قد امر فيه في دار الدنيا بالقتل على صروب  
 4 מיתות فتبينت ان هذه لمصلحته وليست بخارجة عما في  
 العقل لان العقل يقضى<sup>2</sup> كما يرى الانسان الواحد ان قطع  
 بعض اعضائه مما فسدت به او بمرض صواب<sup>3</sup> ليسلم باقي جسمه  
 كذاك يرى جنس الناطقين ان قتل من فسد منهم وافسد في  
 البلاد صواب<sup>4</sup> ليسلم باقي الجنس وعلى ما قل (דברים 20, 19)  
 והשארים ישמעו ויראו فبعد تعديدي هذه ال7 ابواب من  
 باب العدل في امر هذا الانسان اقول وكذلك كل ما تشبه لمؤمن<sup>5</sup>  
 مما (57) اشبهها ينبغي ان يحسن به الظن فانه يجد لا محالة  
 له وجه من الحكمة كما قل (ההלים 10, 25) כל ארחות יחסד  
 ואמת وبعد بياني الوقوف على هذه الابواب من وجوه العدل  
 كيف هو اقول ومما يشبه عدل البارئ ورافته على هذا الانسان  
 آتة اعطاه القدرة والاستطاعة على عمل ما امره به والامتناع مما  
 نهاه عنه وذلك مبين في العقول والكتب اما في العقول فان للكليم

1) M ملوما. 2) M om. 3) M ante مما. 4) m. et M  
 accus. 5) M cum artic. 6) m. وما.

كوكبا او ملكا لان جسم الانسان المعلوم هو هذا المخلوق من هذه الاخلاط وهو اصفى هذه الاشياء الارضية وما كان اصفى منه فهو احد الاثنين اما ملك او كوكب فن سام ان يجعل جسم الانسان من اجزاء ليس هي اجزائه فأنما سام ابطاله كمن سأل: ألا تكون سماء آلا من تراب ولا تكون ارض آلا من نار الذي سام المحال وما ليس بحكمة وقد قال (ההלים 24, 104) **מה רבו מעשיך** " كلם בחכמה עשית وتفكرت ايضا في هذه الامراض التي تحل به وقتل هلا وقيها او دفعت عنه فوجدتها صالحة له لتردعه عن خطائه وتذلل له لربه وتعديل احواله كما قال (איוב 19, 33) **והוכח במכאוב על משיכבו** وتفكرت ايضا في تسليط الحمر والبرد عليه واحساسه بسموم الهوام والموتريات فعلمت ان اشعاره بذلك صلاح له لانه لو كان لا يحس بالمر كان لا يفرق عقاب ربه لانه اذا قل له اتى اولئك لم يدر ما الامر فاحسه بهذه الآلام لتكون له انموذج كما قال في الحمر والوهج (כילאכי 19, 3) **כי הנה היום בא בער כתנור** وقال في تمثيل العقاب بالسموم (רברים 33, 32) **חמת חנינם ידם** تفكرت في هذه الدواعي المذكورة المركبة فيه والشهوات التي كثير منها آفة عليه فتبينت ان للحكيم لم يتركها فيه آلا ليضع كل واحدة في موضعها بالعقل الذي رزقه آياه اما شهوة الغذاء فلاقامة الصورة واما شهوة الغشيان فلاقامة الخلف ويتناول للبيوع على ما بينه له واحله فان هو تناوله

1) M سام. 2) M in tex. et in marg. emend. هلا; cj. 3) m. وتعدله. 4) m. — بالسموم والهوام v. 5) M om. وقاه. 6) M masc. 7) m. فلاقامة. 8) m. وتناول. 9) m. add. له.

وقال (משלי 25, 10) ولا ديك يسود عולם فلما تبينت هذه  
الاصول وما يتفرع منها علمت ان تشريف الانسان ليس هو وهما  
وقع في نفوسنا ولا ميل ملنا به الى محاباته ولا ايتنا<sup>1</sup> حملنا  
وعجب وصلف \* ان ندعيه لانفسنا آلاء حق صحيح وصدق مبين  
ولم يشرفه الحكيم بهذا \* الامر آلا لانه جعله موضعا لامره ونهييه  
كما قال (ايوب 28, 28) ويأمر لأدم ان يردأ<sup>2</sup> في حيا حكمة  
وسور مرلا بيנה<sup>3</sup> وينبغي ان ارسم ما قدرته<sup>4</sup> في هذا الباب مما  
يجتاج اليه واقول اني تفكرت فقلت كيف يكون المعول من جميع  
ما في العالم على الانسان فهذا نشاهد جسمه صغيرا حقيرا فتثبتت  
[94] في ذلك فوجدته وعلى ان جسمه صغير فنفسه اوسع من  
السماء والارض ان يحيط علمه بما فيهما نعم حتى (56) بلغت  
الى المعرفة بما فوقهما<sup>5</sup> الذي به يكون قوامهما<sup>6</sup> اعني البارئ تع  
وتقدس كق (تدرايم 14, 139) نفلאים معشير ونفسي يدעת  
مناد وتفكرت في قصر عمره وما لم يحي دائما فتبينت ان الخالق  
انما اعطاه هذا العمر القصير في هذه الدنيا التي هي دار كلفة  
\* ووعده انه اذا نقل<sup>7</sup> فله الحياة الدائمة وعلى ما قال الكتاب (ibid. 21, 5)  
حييم شأل ממך נהמה לו — وكما ساين في المقالة التاسعة  
وتفكرت ايضا كيف مع تفصيل الانسان هذه بنية جسمه ضعيفة  
مركبة من الدم والبلغم والمزتين وهلا كانت اجزأه صافية متشابهة  
فرددت هذا الخاطر وقلت ان سمنا هذا قائما نسوم ان يخلق

1) M. لا 2) m. عذب حملنا او صلف او M. 3) m. بهذه الامور M. حررتة M. 4) ح. q. n. 5) m. suff. 6) م. واما اذا نقله M. 7) femin.

وآتاه اعطاه القدرة على طاعته ووضعها بين يديه وضعاً ومكّنه<sup>1</sup>  
 وخيّرته وأمره ان يختار للخير كما قل (דברים 15, 30) ראה נהתי  
 לפניך הוצאת רחיים ואת הטוב ואל بعده (19) וזכרת  
 בחיים واقلمו לנו على هذا القول الآيات والمعجزات فقبلناها<sup>2</sup> ثم  
 نظرنا بصناعة النظر بما ذا شرفه فوجدنا وجه تشريفه بالحكمة التي  
 جعلها له وعلمه آياتها كما قال (ההלים 10, 94) המלמד אדם  
 דעות فهو بها يحفظ كل شيء ماض<sup>3</sup> من الافعال وبها ينظر في  
 كثرة<sup>4</sup> من العواقب التي تاتي وبها يصل الى تسخير الحيوان  
 ليفلحوا<sup>5</sup> له الارض وينقلوا اليه غلاتها وبها يصل الى استخراج الماء  
 من عمق الارض حتى صار<sup>6</sup> على وجهها بل صنع له النواعير التي  
 تستنقى منها<sup>7</sup> وبها يصل الى بناء المنازل السرية ولباس الثياب  
 الفاخرة واصلاح الاطعمة اللذيذة وبها يصل الى \*قود الجيوش والعساكر  
 وتديير الملك والسلطان حتى انصبط الناس وتسقموا<sup>8</sup> وبها يصل  
 الى<sup>9</sup> علم هيئة الفلك ومسير النجوم ومقادير اجرامها وابعادها  
 وسائر احوالها فان توقم متوقم ان المفضل هو شيء غير الانسان  
 فليبرنا هذا المفضل<sup>10</sup> او بعضه بغيره<sup>11</sup> وذاك كلاً<sup>12</sup> لا يجده  
 فبحق ان<sup>13</sup> يكون الانسان المأمور والمنهي<sup>14</sup> والمثاب والمعاقب ان هو  
 قطب العالم وقاعدته كق' (שנואל 8, 2 I) כי לי מצקי ארץ

1) مضى M, מאצי m. 2) M suff. mascul. 3) ? במכנה m. 4) كثير M. 5) ونقل et ليفلح m. 6) يسبح M. 7) M add.  
 8) est vocabulum in linguis aramaic. وبها لنفسها وبها  
 usitatum; cfr. supra p. 20 annot. 4. 9) m. om. 10) M هذه  
 اذن M in m. 11) لغيره M. 12) ما M. 13) M in m. 14) M sine و in omnibus tribus nomm.



داخل جميع الورق وذلك ان اللب اشرف منه اذ نبت النبات وقوامه منه وكذلك ما ينبت منه الشجر ان كان<sup>1</sup> هو الماكول كان متوسطا للثمرة كالجوزة<sup>2</sup> وان كان من نواته كانت النواة متوسطة كالتمرة<sup>3</sup> ولم يلنفت الى الماكول<sup>4</sup> وترك خارجها<sup>5</sup> [بحق]ظها وكذلك محة البيضة في (55) المتوسطة لها لان منها يكون الفرخ<sup>5</sup> والفرج وكذلك قلب الانسان هو متوسط صدره لانه مسكن [النفس والحارة الغريزية وكذلك الروح الباصر متوسط العين لان البصر<sup>6</sup> يكون به فلما راينا هذه القضية منتشرة في كثير من الاشياء<sup>7</sup> ثم وجدنا الارض متوسطة والسما والافلاك تحيط بها من جميع جهاتها [صح] عندنا ان الشيء<sup>8</sup> المقصود به الخليفة<sup>9</sup> هو<sup>10</sup> في<sup>1</sup> الارض ثم تصفحنا جميع اجزائها فراينا التراب والماء موتين فوجدنا البهائم غير ناطقة<sup>6</sup> فلم يبق الا الانسان تيقنا انه الغرض المقصود لا محالة وتفقدنا الكتاب<sup>6</sup> فوجدنا فيه قول الله (يسلوا 12، 45) انكبي عيشتي ارض وارم عليها براتى بل من اول التوراة صنف<sup>10</sup> جميع المخلوقين فلما استنتها قل (בראש' 26، 1) לעשה אדם כمن יבני قصرًا ويفرشه وينصره ثم يدخل اليه صاحبه وان قدمت هذا الكلام ابتدئ الآن واقول عرفنا ربنا على يد انبيائه انه فضل الانسان على جميع خلقه بقوله (ibid. 28) ודרו ברגת הים ובעוף השמים وعلى ما قال في מזמור (ת-לים 8) 'י ארנינו מה אדיר שנוך בכל הארץ الى آخره

1) m. om. 2) M كاللوزة. 3) m. بالتمرة. 4) m. sine art. 5) M خارجا. 6) M plur. 7) M add. او اكثرها. 8) m. plur. sed به. 9) M ناطقين. 10) M كيف et in marg. emendatum ut m.; edd. = وصف = ספר ?

من الزراعة في بعض بلادهم وأنهم<sup>١</sup> أنه يرى هذه الأمة المتمسكة  
 بهذه الشريعة ذليلة مهينة<sup>٢</sup> فنقول لو جعل لاهل شريعته الدولة  
 الدائمة لقال عنهم اللقار أنما يعبدون ربهم حراسة لنعنتهم وكما  
 علمتم<sup>٣</sup> يقولون عن **١١٤** نعم وكانوا يقولون أيضا عن انفسهم أنهم  
 أنما لم يطيعوا وتولوا لما اسقطوا واهينوا ولم تجعل لهم دولة فرجع  
 للكريم هؤولاء ولم يؤمنوا به فتبنت الحجة عليهم وحط هؤولاء ولم  
 يكفروا به فوجب الحق عليهم وعلى ما قلوا (تاهلیم 19، 44)  
 لأن نسو احرور لذنو وهك اشردنو مني اارحك والاد أنه لم  
 يجد في التورية ثوابا ولا عقابا في دار الآخرة وأما يجد فيها المجازاة  
 الدنياوية فقط فاقول أتى قد فرت لهذا المعنى مقالة براسها في  
 المقالة التاسعة اشرح فيها كل ما يحتاج اليه من هذا الفن بعون  
 الرحمن

كملت المقالة الثالثة بحمد الله وعونه

#### المقالة الرابعة

في الطاعة والمعصية والجبر والعدل

افتتح لها صدرا بان اقول أنا اذا راينا المخلوقين كثيرين فليس  
 ينبغي لنا ان نحخير في المقصود منهم أيما هولان هاهنا بابا  
 طبيعيا<sup>٤</sup> يتبين لنا به من هو المقصود من جميع المخلوقين  
 فاذا فحصنا بذلك الباب وجدنا المقصود هو الانسان وذلك ان  
 العادة والبنية تجعل كل شيء شريف في وسط الاشياء التي ليست  
 شريفة مثله فنبندى من صغير الاشياء ونقول ان الحب متوسط

1) m. add. من 2) مهانة م 3) m. suff. singul. et يقول  
 بجميع المقصودين M 4) m. nominn. 5) يقولوا

شيء يطهر النجس<sup>1</sup> وينجس الطاهر والآل القربان الذي كان  
 يقرَّبوا<sup>2</sup> لعزازل<sup>3</sup> يوم الذبور<sup>4</sup> فانه قد تشبه لبعض الناس باسم  
 شيطان فنقول ان عزازل اسم جبل كف هناك (ملכים 7, 14 II)  
 وتفسر آتة הסלע במלחמה ויקרא את שמה יקתאל وكذلك  
 יבנאל וירפאל וירואל كل مواضع فكان احد الراسين يقرب عن  
 الكهנים في القدس ان اكثر خطائهم في القدس والآخر يقرب عن  
 الامة<sup>5</sup> خارجا ان اكثر خطائهم خارج على طريق التفصيل واما  
 معنى ايقاع السهمين الذي كآته اشنع ما في القصة فابين ان ليس  
 ذلك لاختلاف المقرب له بل هما جميعا لرب واحد وانما ايقاع  
 السهمين لاختلاف المقرب عنهم وهم كهנים وירואل فيجب ان  
 يساهوا<sup>6</sup> أولا فاذا حصل لكل واحد شيء قربه ح<sup>7</sup> عن نفسه على  
 صحة من ملك له والآل<sup>8</sup> يقول عن عزازل<sup>9</sup> كيف يغفر بها  
 للقوم ذنبا لم يعلموه<sup>7</sup> لآته يقول<sup>8</sup> في اول القصة عن القنيل الموجود  
 (دברים 1, 21) لا نودع ذي הכהו فاقول كما<sup>9</sup> ان تادييب الانسان  
 يجب على فعله ما لا يجوز<sup>10</sup> ان يفعله كذاك تادييبه يجب على  
 تركه ان يفعل ما يجب يفعله<sup>11</sup> فهاولاء<sup>12</sup> لو نصبوا لهم حارسا<sup>13</sup>  
 طائفا وعسقاء لم يكن لا نودع ذي הכהو فلما لم يفعلوا ذلك  
 وجبت العقوبة وليس بمقدار ثمن تلك البهيمة فقط تكن بمنعم

1) M الاطهار. et. الاجناس M  
 2) M singul. 3) m. cum artic.  
 4) m. singul., M כל<sup>4</sup> 5) M العامة. 6) m. סא אסו, M VI  
 conjug. 7) m. يعلموه. 8) M قدم. 9) m. סא. 10) m. يجب.  
 11) m. om. 12) M add. المذكورون. 13) M حارسا et ועסא  
 = quae lectio praeferenda est.

كبر את " מהונך - וימלאו אסמך שבעו ויخلصם من  
 الآفات كما لا يوقيهم احد سواه بسبب تلك الطاعة كف،  
 (תהלים 14, 50) זבח לאלהים תודה ושלם לעליון נדריך  
 וקראני ביום צרה אחלצך ותכברני ויקרמוני מחללך הנור  
 המسمى שכונה من ملهم بالفضة والذهب والجواهر والحديد وسائر  
 الامور للجيل<sup>5</sup> فيجازيهم. على ذلك [87] ان يظهر لهم الوحي من  
 ذلك المحل كما قال عن המשכן (שמות 48, 29) ונעדתי שמה  
 לבני ישראל وكذلك يصير موضعا لا يجابة<sup>لجانية</sup> نداء الامة في آية  
 شدة والتهم كما عدت<sup>1</sup> שלמה حين بنا البيت من ابواب  
 الاجابات وقال الله له (ملכים 3, 9 I) שמעתי את תפלתך  
 ואת התנתך אשר התחננתה לפני<sup>2</sup> والآ<sup>3</sup> يتفكر في جزئيات  
 الشرائع كيف صار الرجل ما دام جسمه على خلقته الكاملة ليس  
 هو تميما فان قطع منه شيء صار تميما<sup>3</sup> اعني الميلا. وابين ان  
 الشيء انتم هو الذي لا زيادة فيه ولا نقصان فخلق الباري هذا  
 الجزء زيادة عليه حتى اذا قطعه زالت الزيادة وبقي على التمام والآ<sup>3</sup>  
 يتفكر في قصة فرار ادم<sup>3</sup> كيف شرعت تطهر الاجاس  
 وتنجس الاطاهر فنقول ليس بمنكر ان يفعل شيء واحد فعلى  
 متضادين بالنسبة الى جسم الملاق له لاآ نرى النار تذيب الرصاص  
 وتعقد اللبن ونرى الماء يرطب خشب الصنوبر ويجفف خشب  
 الجميز ونجد (54) الطعام الطيب ينفع للجائع ويصير الشبعان ونجد  
 اندواء البالغ ينفع المبيض<sup>3</sup> ويصير الصحیح فليس بمنكر ان يكون

1) ej. fem. 2) codd. nomin. 3) M العليل

في الذباجة المر زائد على المر الموت فهو العار بذلك ويجب ح  
 ان يعرضها بمقدار زيادة الامر نقول هذا ان صحت البرادة عقلا لا  
 نبوة واما احتمال الامر وسفك الدم والشحم فقد بين في التوربة  
 انه جعل ذلك اعتبارا لنا لان الدم نفوسنا مسكنها كقوله  
 (ויקרא 11, 17) כי נפש הכשר בדם הוא فاذا راينا ذلك فارتجعنا  
 قائلين لا نعاود الخطاء فتسفك دماؤنا وتحرق شحومنا كما هو <sup>نقود</sup>  
 نرى والآله لعدّ متفكرا يتفكر كيف اسكن الخائف نوره فيما بين  
 الناس وترك الملائكة المطهرين فنقول وما ادراك الملائكة بلا نور ان في  
 الامكان ان يكون قد اسكن فيما بينهم من نور اضعاف ما جعله  
 فيما بين الناس ولا سيما ان قال الكتاب (תהלים 8, 89) אל  
 נערץ בסוד קדשים רבה ונודא על כל סביביו يعني من هو  
 حواليه نورك ذاك والآله لعله يتعجب من מעשה משכן فيقول ما  
 للسخائف ولقبة وجلال وسرج تسرج وسمع مسمع وخجر مبخر<sup>1</sup>  
 ورائحة طيبة وهدايا من بر وخمر ودهن وفواكه وما اشبه ذلك  
 فنقول وبالله نستعين ان هذا كلها ضروب من التعبد لا<sup>2</sup> من  
 طريق الحاجة ان كان قد حكمت له<sup>3</sup> العقل بانه غير محتاج الى  
 شيء بل حاجة الشيء اليه وانما قصد ان يطيعه عبده من  
 اجود ما يملكونه واجود ما يملكونه اللحم والشراب والسماع والبخور  
 والبر والدهن والملاذ فياتون من ذلك بشيء يسير حسب طاقتهم  
 ويجازيهم هو بشيء كثير حسب قدرته كقوله (משלי 9, 3)

1) وخبز مخبوز = وللحم افوي edit. hebr. וכבר מכבוד m. 1) cfr.  
 infra والبخور. 2) m. אלא. 3) m. להו. 4) ej. يعطيه. sed  
 hebr. שיעבדוהו ut m.

يقع له ان فيه مناقضة كقوله في **شموאל** (II 24, 9) **והדי**  
**ישראל שמנה מאות אלף איש חיל** وفي **דברי הימים** (I 21, 5)  
**ויהי כל ישראל אלף אלפים ומאה אלף איש** فاقول ان  
**شبيها** <sup>1</sup> **בש' אלף** كانوا في **ديوان الملك** **مثبتين** **כד'** **אלף** **ינוי**  
**كل شهر** كقوله (**ד'ה' 1**, I 27) **לכל חדשי השנה המחלקת**  
**האחת עשרים וארבעה אלף** **فاسقطوا** **من احدی النسختين**  
**واثبتوا في الاخرى** **والد' لعدّ** ان **يحملة** **على ذلك** **ظنه** **ان فيه**  
**خبرا باطلا** <sup>2</sup> **وان يكون** **الابن** **اكبر** **من ابيه** **بسنتين** **لان יהורם**  
**בן יהושפט** **מת** **وله** **מ' سنة** **وقعد** **אחזיה** **ابنه** **مكانه** **فكتب**  
**في ملכים** (II 8, 26) **ان كان** **له** **כ'ב' سنة** **وفى** **ד'ה' 2** (II 22, 2)  
**מ'ב' سنة** **فاقول** **ان** **تاريخ** **الد'ב'** **سنة** **لعمره** **وتاريخ** **الد'ב'** **سنة** **لعمر**  
**أمه** **وكان** **السبب** <sup>3</sup> **في ذلك** **لان** **بسيها** **هلك** **فان** **طالب** **مطالب**  
**كيف** **ينسب** **ابن** **الى** **تاريخ** **ما** **كان** **قبل** **كونه** **فأتى** **قد** **تقصيت**  
**على** **هذا** **المعنى** **فوجدته** **ان** **يكون** **ان** **الواحد** **من** **بنى** **اسرائيل**  
**طالب** <sup>3</sup> **للولد** **فينذر** **ندورا** **قبل** **ان** **يرزقه** **بسنين** **فاذا** **رزقه** **سماه**  
**ابن** **الندور** **كما** **قل** (**מש'א**, 2, 81) **מה** **בני** **ומה** **בר** [86] **במני**  
**ומה** **בר** **נדרי** **وهكذی** **يغوص** <sup>4</sup> **طالبو** **للحق** **على** **المعاني** **حتى**  
**يصح** **لهم** **السبيل** **والد'** **لعدّ** **طائشا** **يطيش** **بسبب** **شرائع** **القرابين**  
**أما** **لذبح** **البهائم** **وأما** **لسفك** **الدم** **والشاحم** **واقرب** **ذلك** **واقول** **ان**  
**للخالق** **قضى** **على** **كل** **حيوان** **بالموت** **وجعل** **تلك** **انسان** **عمر** **فجعل**  
**مدّة** **اعمار** **البهائم** **الى** **وقت** **ذبحها** **واقم** **الذباحة** **مقام** **الموت** **فان** **كان**

1) m. et M nominn. 2) وكانت العلة M. 3) codd. accus.

4) m. يخوضوا.

فالعجب العظيم [85] منّا ان<sup>1</sup> لم نعلم بهذه الشرائع التي تعبنا  
واجتهدنا في ترتيبها<sup>2</sup> اوليس يصير التعب باطلا كالذين قال فيهم  
(أيو 16, 39) الكساح بنيا لئلا له لردك يגיעه بلي فحد  
فنكون كمن لا عقل لهم ح' ولا معرفة كما قال (ibid. 17) كي هسه  
ألوه حنמה ولأ حلق له ببنيا فيجب الحذر من هذه الحال  
فبعد<sup>3</sup> ما تكلمت في امور النسخ بما اثبتته وذكرت ما  
يوسوس في الصدور بسبب موت الرسل والكلم وشربهم وغشيانهم والظلم  
لهم لتتقى منها القلوب التي<sup>4</sup> كادها ان تنفسد بسببها وذكرت  
ايضا في امر خلق الاشياء لا من شيء والتاريخ والمكان لها والزمان  
التي<sup>5</sup> كادها ايضا لوه تركتها ان تنفسد<sup>6</sup> وذكرت ايضا من اوصاف  
الحالف في نفس التشبيه وباب العلم والقدرة والصفات التي لو  
اهلنتها لتخوفت ان يكفر الناس اري ايضا ان اضيف الى هذه  
المقالة<sup>7</sup> معنى يقع لي ان كل واحد منها ان لم اتكلم فيه  
شغعت قلوب القوم وافسد<sup>8</sup> امانتهم فاذا اوضحتها زال سلطان شبهها  
ونقيت القلوب منها كما نقيت من تلك فاقول لعد بعض الناس  
يقصر عن التمسك بهذا الكتاب لعلنا ان ليس فيه شروح \* كثيرة  
من<sup>9</sup> المذلات مبنية فاقول ان ليس هو وحده ملتنا في ديننا  
بل لنا معه ملتان اخريان<sup>10</sup> احديهما قبله وفي ينبوع العقل والادب  
بعده وفي معدن النقل فا لم نجده فيه وجدناه فيهما فتمت  
المذلات بكيئاتها وكيفياتها عند ذلك والادب لعد آخر يقصر به لما

1) M superscr. 2) تثبيتها M. 3) وبعد M. 4) M  
masc. 5) m. masc. 6) M in marg. لكثرتها. 7) m. om.  
8) M اصم. 9) M وانفسدت. 10) M om. 11) codd. اخرتان.

السبت وترك العمل فيها كقوله (22, 17) *ולא תוציאו משה  
מבתכם ביום השבת* فلما بطلت مدة الخمسين ومدة تلك  
الاشخاص لم يبق من الاقسام الا مدة الدنيا وبعض يسألنا عن  
لفظة النقل الذي سمعناه في تسرد شرع التورية بقدر انه اى  
قول قلنا له تأوله علينا فن علمتنا ان نقول له هل يوجد في  
العالم كلام فصيح محكم يدفع<sup>1</sup> معه كل تاويل وكل شبهة فان قال  
لا ابطل حقيقة الكلام وجعله كله خطأ<sup>2</sup> وان قال نعم فبذاك<sup>3</sup>  
لحقق سمعنا تايبد شرائع التوراة<sup>4</sup> ورايت منهم من يقول ان  
قالت لكم البراهمة انا نقلنا عن آدم الامر بلباس ملحم من صوف  
وكتان وباكل المصيرة من لحم ولبن ويصمد الثور ولحمار فليس لكم  
ان تنقلوا خبر رسول يحظرها لان آدم<sup>5</sup> قال لنا انها لا تنسخ  
وهذه ارشدك الله دعوى لا اصل لها وانما<sup>6</sup> هم الذين ادعوا للبراهمة<sup>7</sup>  
وانما (67) يدعون البراهمة<sup>8</sup> اباحة هذه الاشياء فقط ونحن ايضا  
مقررون باباحتها حيث كانت وتقريب حظرها في العقول اذا كان  
الانسان يجوز يمتنع منها من تلقاء نفسه لنفع يلحقه ولو ذهب  
برهنتي ان يدعى مستانفا ما ادعوه له لم يسغ له ذلك لان الناقل  
انما يقول في كل يوم كمثل ما قال<sup>9</sup> به في امسه وليس هو مثل  
المرتضى الذي يجوز<sup>10</sup> له ان يقول انكشف لي اليوم ما لم اقف  
عليه<sup>11</sup> امس الآن يرحمك الله بعد ما زالت النسخة عنا وانخفضت<sup>12</sup>

1) M يرتفع. 2) M plur. 3) M شكًا. 4) M add. الكلام.

5) m. om. 6) m. التي ادعوا البراهمة. 7) m. add. اباحة.

8) m. om. 9) m. om. 10) m. om. 11) m. om. وانخفضت.



زال عنه<sup>١</sup> التهتد كما علمنا من خبر اهل دینورا وكل تائب مذعن والآ' قصة (بמדבר 18, 8) ואקח את הלויים תחת כל בכור وهذا ايضا ليس بنسخ لان من شأنه ان يشرف العبد فاذا هو عصاه حطه وكما اسكن آدم الجنان فاخطأ وطرد وادخل آباءنا الشام<sup>٢</sup> فاخطؤوا فبذرهم وكل ما كان على سبيل العقوبة والآ' قالوا ان יהושע [84] حارب في يوم السبت وليس الامر كذاك لانه لم يذكر في كل يوم حربا وانما كان في كل يوم يحمل הארץ ويضرب بالبوقات<sup>٣</sup> وهذه الافعال خلال في السبت لكن اليوم السابغ الذي كان فيه الحرب لم يكن يوم السبت والآ' قالوا ان القبلة اولا كانت الى המושב<sup>٤</sup> ثم نقلها وولاهها الى<sup>٥</sup> البيت المقدس وهذا ايضا ليس بنسخ لان القبلة انما شرعت<sup>٦</sup> الى הארץ فهما كان הארץ في البر<sup>٧</sup> كانت القبلة هناك فلما انتقل הארץ الى הגלגל ונילה ונדב וגבעון والبيت المقدس تبعته القبلة وهذا هو الصحيح من القول ان يتبع المعلل لعائنه وقوم منهم تتبعوا لفظة עוללם فقالوا رايانها في لغة<sup>٨</sup> العبرانيين تنقسم فقلنا اجل لها<sup>٩</sup> معان<sup>١٠</sup> احد<sup>١١</sup> 50 سنة والآخر عمر ذلك المذكور والثالث ما قامت<sup>١٢</sup> الدنيا فاذا عرضناها على شريعة السبت بطل اثنتان<sup>١٣</sup> وثبت الاخير لانا رايانا יהושע وهو بعد عصر موسى بشبيه ח'ת'ק<sup>١٤</sup> سنة وبعد قرون كثيرة وطبقات من نسل بني اسرائيل يحتهم على حفظ

1) m. add. ואחרד. 2) m. الى شام. 3) M. بالابواي. 4) M. om. 5) M add. اولا. 6) M. البرية. 7) m. cum artic. 8) m. et M. מטאני. 9) M IV conj. 10) M. بطلت ثنتين. 11) M. 850 ut edd. 12) اثنتان وثبتت الاخيرة.

النسخ لان شريعة<sup>1</sup> انقربان كانت قبل السبب فلم يجز ان تحظره  
شريعة السبب فيكون ذلك نسخا فحظرت سائر الاعمال الا القربان  
والحنانة المتقدمين قبلها والآله قول الله تع<sup>2</sup> **لأبركم** عن **يحق**  
(براش 2, 22) **وهعلهاو** **شم** **لعلا** **ثم** قال (12) **أل** **تشلح**  
**يرج** **أل** **هنعد** - وهذا ايضا ليس<sup>3</sup> بنسخ عندنا ولا عندهم<sup>4</sup> ان  
مجوز النسخ لا يجوز قبل ان يمتثل الشرع مرة واحدة لثلاثا (65)  
يصير عبثا واما امر **أبركم** بان يبذل ابنه للقربان فلما تم منه  
البذل باظهار النار ولحطب ومسك السكين قال له حسبك ل<sup>5</sup> ارد  
منك اكثر من هذا والآله قول الله **لبدلعم** عن **رسد** **بلق**  
(بمدر 12, 22) **لأ** **تلج** **عمهم** **ثم** قال (20) **لج** **أتم**  
وهذا ايضا ليس بنسخ لان القوم<sup>الزايين</sup> **الذي** مضى معهم ليس م  
القوم الذين منعه من المضى<sup>6</sup> معهم<sup>5</sup> لانه يقول<sup>7</sup> (15) **ويسف** **عورد**  
**بلق** **شلح** **شريم** **رבים** **ونكبريم** **مأله** **فمنعه** **من** **المضى** **مع**  
الدناة واطلق له المضى<sup>7</sup> مع الاجلاء ليزيد في تعظيمه حتى يقال  
كفى الله بنى اسرائيل مؤونة فلان الفلاني المعظم مكانا<sup>8</sup> والآله قول  
الله سبحانه **لأخوكيهو** (يشعيا 1, 38) **بي** **مت** **أتمه** **ولأ** **تحميه**  
**ثم** قال (5) **هنني** **يسف** **عل** **يمج** **شم** **عشرد** **شند** وهذا ايضا  
ليس بنسخ لان الله<sup>9</sup> امر لتهدد او زجر فلذا سمعه العبد وانزجر

1) m. cum artic. 2) M superser. هو. 3) m. om. 4) M  
laudat v. 35. **لج** **عم** **أتمش**. 5) M ليس م معهم المضى معهم  
6) M قال. 7) M om. **القوم** **الذي** **اطلق** **له** **المضى** **معهم**  
8) emendavi e ut legunt codd. et litera praecedente; at cfr.  
de Sacy, Grammaire, 2. éd., Tom. II p. 481 et Wright V. II p.  
110. 9) M **لله** **امر** **تهدد**.

ينضم إليها أكثر منها لكي اقتصرنا منها على 10 مسائل فما ورد  
 من سواها تبينه القاري لكتابتنا هذا فإنه ينكشف له وجه الوم  
 والظن الذي ظن به فأولها تزويج بني آرم بناتنه فيقولون هذا  
 نسخ وليس هو نسحا وإنما هو عذر<sup>2</sup> لأننا نعتقد ان الاخت  
 محظورة من قبل מצה كما وجدنا אברהם يقول לשרה (בראש'  
 12, 1) אמרי נא אחתי את وإنما تزوج بنو آدم بذلك لموضع  
 الضرورة ان لم يكن من الناطقين سواهم فلما اتسع النسل انقطع  
 العذر لمن اتى ذلك كمن يفطر في حال مرض فاذا صح انقطع  
 عذره وكمن ياكل الميتة في الصحراء فاذا وجد غيرها [83] زال  
 عذره والد ان حكم على קין بسبب قتله הבל بدلا ונר فقط  
 وحكم بعد ذلك بقتل كل قاتل وهذا ايضا ليس بنسخ لان  
 الحكيم لا يامر بقتل القاتل الا بحاكم وشاهدين فلما لم يوجد  
 ذلك في وقت قتل קין להבל لم يلزمه القتل بل عاقبه بغيره  
 الا ترى انه قال לנח (בראש' 6, 9) שפך דם האדם באדם  
דמו שפך والد ما امر بالقرىبان نكذ انسان ثم منعهم الا هرون  
 وولده وهذا ايضا ليس بنسخ ان ليس نص ينص على ان جميع  
 الناس نصبوا للتقريب وإنما كان يقرب قبل هرون من كان منصوبا  
 في مثل موضعه وأما غير المنصوب فلم يكن له ان يقرب قبل اختيار  
 هرون ولا بعد اختياره والد تقرب القرىبان في السبت بعد  
 تحظيره العمل فيه هذا ايضا ليس بنسخ بل هو مما يوید دفع

1) m. — منها و. 2) m. in marg. et M; m. in textu  
 عرض; edd. לצורך. 3) m. om. 4) M I conjug. 5) M חרמ

יהושפט וصلی ودعا ربّه كما هو مبين فبعث اليه بيحيئאל  
 بسبب اولئك الذویس كقوله (ibid. 14) ويحيئאל بن זכריהו בן  
 בניה - היתה עליו רוח " בתוך הקהל فقال لهم قوموا انتم  
 ناحية والله يكفيكم امر ادمم وذاك قوله (ibid. 17) לא לכם  
 להלחם בזאת התיצבו עמדו וראו את ישועת " עמכם נעני  
 قوله קومو في قول عوبديا هو معنى התיצבו עמדו في قول  
 يحيئאל فلما سمعوا منه<sup>1</sup> התיצבו تشاوروا في ذلك فوقع لهم  
 انه اراد القيام في التسيب والتنجيد كقوله (ibid. 21) ויועץ אל  
 הזם ויעמד משרדים ל" וوافق ذلك رضاء الخائف<sup>2</sup> ان كفاهم  
 امر العدو كما اخذوا في التسيب كقوله (ibid. 22) ובעת החלו  
 ברנה וההלה נתן " מארכים על בני עמון - فكل قد انقضى  
 ووجدت غير هاؤلاء يجتجون بقول يرمיהו (30, 31) הנה  
 ימים באים נאם " וכרתי את בית ישראל ואת בית יהודה  
 ברית חדשה - فقلت لهم فانظروا ما بعده فانه قد فصح فيه  
 بان هذا العهد الجديد هو التوراة بعينها كقوله (ibid. 32) כי  
 זאת הברית אשר אכרת את בית ישראל אחרי הימים ההם  
 נאם " נתתי את הורתי בקרבם - وانما صار خلاف العهد  
 الاول في باب انه لا ينقص في هذه المدة كما نقص في المدة  
 الاولى كقوله (ibid. 31) אשר המה הפרו את בריתי ואנכי  
 בעלתי כם - . وبعد هذه الاقوال وجدت لهم شبيها في  
 המקרא يزعمون انهم يرون بها نسخ الشرع<sup>3</sup> وفي كثيرة والذي

1) M امر ونهى M 3) للخلص m. 2) منه m. om. سمع M 1) ut odd.

ממרכר סיני וישכן הענן במרכר פארן <sup>1</sup> ואלדליל עליו אנ פארן ושעיר יתטלן <sup>1</sup> קולו (בראשית 6, 14) ואת החרי בהררם שעיר עד איל פארן אשר על המרכר וوجدت في سائر الكتب ان شعير يشار به الى سيני هو قول الكتاب (שופטים 4, 5) " בצאתך משעיר ... זה סיני מפני " אלהי ישראל פראד קים וקלוא פאָטע בעד מא קל הופיע מחר פארן עליו اللفظ الماضي قال (חבקוק 3, 3) אלוה מתימן יבוא וקרוש מחר פארן עליו اللفظ الآتي فتبينت ان التعديد اذا وقع صار بعض للحروف ماضيا وبعضها كآت <sup>2</sup> كما عدّد خطاء آباءنا في البرية (תהלים 106, 7 u. 13) ויכרו על ים בים סוף ... מהרו שכחו מעשיו ... ויהאוו תאוה במרכר וחקי بعضها بقول \* קאָטע אָט \* (ibid. 19) יעשו עגל כחרב (ibid. 17) תפתח ארץ ותבלע דתן ושא קאָטע אָטִיאַן ושא מאטבאן עליו ללחיקה לן כני סביל השאקר אנ יקול יחסן אלִי וינפגני [82] ויברני וסביל המלמ <sup>4</sup> השאקי אנ יקול יצלמני ויחונני וינעדי עליו والفتيت قوما يقولون <sup>5</sup> من هو هذا الذي قيل عنه (עובדיה 1, 1) וציר בנוים שלח קוממ ונקומה עליה למלחמה פערנתם אָטֵ יחזיאַל וּאֵן הַזֶּה הַוּעָעָה קֵאֵנֵת לְאַדְוֹם עַלֵי עֵהָד יְהוֹשֵׁפֵט לֵאֵן עֹבְדֵיָהָ קֵאֵן בִּי זְמַנֵּה פִלְמָ גְזָהּ בְּנֵי עַמּוֹן וּמוֹאֵב וְהֵרָ (64) שעיר (10, 20 II ר'ד') <sup>10</sup> קאָטֵהוּ מִשְׁרֹחַ בִּי דְבַרֵי הַיָּמִים סַאֵם

1) M om. 2) m. אחי, M. אחי. 3) M om. 4) M om. 5) M יסלון.

بأنه ياقب بالطوفان الماء أو يعرفكم بأنه خلف السماء والارض في سنة  
 بلا تاويل لم نلتبس منه علامة اذ<sup>1</sup> دنا الى ما لا يجوز عقلا او  
 خبرا<sup>2</sup> ولقد زاد بعضهم على<sup>3</sup> هذا القول فقال فرايت<sup>3</sup> ان هو لم  
 يلتفت اليينا واشهدنا الآيات والبراهين فرايناها ضرورة ما الذي نقول  
 له ح' فاجبت<sup>4</sup> باننا نقول له ح' كما نقول كئنا في من شاهد<sup>5</sup>  
 الآيات والبراهين على ترك ما في عقولنا من استحسان الصديق  
 واستقباح الكذب\* وما اشبههما فلجأ الى ان قال بان<sup>6</sup> استقباح  
 الكذب<sup>7</sup> واستحسان الصديق ليس من طريق العقل وانما هما من  
 جهة الامر والنهي وكذلك انكار القتل والزنا والسرق وما اشبههم  
 فلما خرج الى هذه الامور خفت مؤونته وكفيت مكانته<sup>8</sup> ومنهم  
 من يحتج للنسخ بفواسيق من המקרא<sup>9</sup> فارى ان اثبتنا واثبت  
 ما\* يقول فيها وما<sup>9</sup> عليها فالاول قول التوراة (دברים 2، 33)  
 ויאמר י' כסיני בא וזרח משעיר למו הופיע מדר פארן  
 ואחא מדבנת קדש وهذه ال3 اسماء لجبل סיני<sup>10</sup> وذلك ان كل  
 جبل يكون متدا بحداء بلدان فاسمها تقطعه بالاسماء بما تسمى  
 كل قطعة منه باسم البلد الذي يقابلها كما ان البحر واحد  
 والبلدان المقابلة له تكسبه اسماء كثيرة بازاء كل بلد كذاك<sup>11</sup>  
 סיני هو جبل يقابل סיני<sup>12</sup> وشعير<sup>13</sup> وفארן<sup>14</sup> اذ هو على شبيهه بخط  
 مستقيم فهو يسمى باسم ثلثتها والدليل على ان סיני<sup>15</sup> وفארן<sup>16</sup>  
 يلتقيان قوله (بמדבר 10، 12) ויסעו בני ישראל למסעיהם

1) m. 2) M add. صحیحا. 3) M superscr. فى. 4) m.  
 imperf. 5) M. يشاهدنا. 6) M. بان. 7) m. om. 8) m.  
 مسألة 9) M. om.

نسخا فن تنقل بصلوة او بصوم او بصدقة فقد نسخ شريعته وان كان صاحب الشرع اباحه ذلك فقد اباحه ان ينسخ شريعته وتلزمه قياساته 1 الاوائل مثل ذلك فهذه كلها يرحمك الله شواغل لم يثبت منها عند النظر شيء وبعد هذه 7 ارى ان اثبت قولا لهم ينتسح فيه اللكلام وذلك انهم يقولون كما كان سبب التصديق بموسى اقامته الآيات والبراهين كذى يجب ان يكون سبب التصديق بغيره اقامته الآيات والبراهين فتعجبت عند سمى 8 هذا عجبا كثيرا وذلك ان سبب تصديقنا \* بموسى لم يكن الآيات المعجزات فقط وانما سبب تصديقنا 9 به وبكل نبى ان 4 يدعونا أولا الى ما هو جائز فاذا سمعنا دعواه ورايناها جائزة طالبناه بالبراهين عليها فاذا اقامها امنا به وان سمعنا دعواه من اولها غير جائزة لم نطلب منه براهين 5 اذ لا برهان على مننوع وسبيل هذين (68) كسبيل 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 على 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 ما يجوز مثله كانه يقول لى قبله الف درهم التمس منه للحاكم بيينة 9 فاذا قامت له وجب له المال فان اتى عليه ما لا يجوز كانه يقول لى قبله دجلة كانت دعواه من اصلها ساقطة اذ لا [81] يملك احد دجلة ولم يجوز ان يلتمس للحاكم منه بيينة على ذلك كذاك السبيل 6 مع كل 7 متدى نبوة ان قال لنا ربى يامرکم ان تصوموا اليوم التمسنا منه علامة الرسالة 8 فاذا اراناها قبلنا 9 وصمنا وان قال ان ربى يامرکم بالزناه والسرقى او يخبرکم

1) M على قیاسة 2) M سملى 3) M in marg., m. om.  
4) m. om. 5) M cum artic. et singul. 6) m. سبيله. 7) M  
قبلناها M 9) الرسول M 8) من اتى

الشرع الأول لاستحالتة ان يكون جزءا لشيء تقدمه ان لا شرع قبله والخامس [80] قياسية على اجمار البسرة بعد خضرتها وما اشبه ذلك وهذه كلها تصقحونها فاذا هي واجبة اما بالبنية بالطبع او بالتعويد والشرع فليس هو كذاك لانه لو كان كذاك لوجب نسخ كل شرع وعد التضاد والسادس قل كما كان العمل في السبب مباحا في العقل فنسخه السمع بالامسك كذا يجوز ان يردده سمع آخر الى اباحتها فاقول في هذا المعنى انما كان هذا القياس يتم لو كان العقل اوجب العمل في يوم السبت فكان يقال ح' ان السمع نسخ ذلك الواجب واما الاباحة فلا لان الانسان لم يزل يرى بعقله انه يجوز له ان يبطل في يوم السبت وغيره اما لراحة بدنه او لنفع يجتلبه او لهما جميعا وهكذا جاء السمع بما كان جائزا في عقله فقال له السبت راحة لبدنك ولتكسب في ذلك نفعا وثوابا ولم ينسخ شيئا وعلى انه جعله مؤبدا ان يجوز في عقله ان يامر حكيما بان يتبطل في يوم بعينه فيعطيه لكل يوم دينارا والسابع قل كما جاز ان تكون شريعة موسى غير شريعة ابراهيم جاز ان تكون شريعة غير شريعة موسى واذا نظرنا شريعة موسى وجدناها شريعة ابراهيم على الحقيقة وانما زيد موسى الفطير والسبب لحوادث حدثت على قومه كمن يختص في يوم يندره صوما دائما فاذا استقام له هذا من تلقاء نفسه استقام ان ينصبه له ربه فان كانت الهداية

1) m. بالتعويض. 2) M add. اولاً. 3) M وترفة. 4) M نذراً. 5) m. والتكسب. 6) m. نذراً. et nominn. 7) m. لراحة et اسبت



لو \* كان اما<sup>1</sup> شرع لينسخ لم يكن بدّ لكل شرع من ان ينسخ  
 فينسخ<sup>1</sup> الاول بالثاني والثاني بالثالث الى ما لا نهاية له وهذا باطل  
 ومع ذاك لو كان هذا هكذي لكان في الشرع الثاني ابدا تضاد  
 ومناقضة وشرح ذلك ان الشرع الثاني يكون لغرض<sup>2</sup> غيره لانه  
 شرع وهكذي حكم كل شرع ويكون هو الغرض لانه ناسخ للاول  
 وهكذي حكم كل ناسخ ان يكون هو الغرض<sup>3</sup> لانه ناسخ للاول  
 وهو قول فيه دقة والثاني قياسية<sup>4</sup> على امانة المشروع عليهم وزوال  
 الشرع عنهم بالموت فرايت ان الموت لم يك له (62) بدّ من رفع  
 الشرع عن الموتي ان لا يقع عليهم امر ولا نهى فلا يقاس<sup>5</sup> ما  
 منه بدّ على ما لا بدّ منه فان لم يكن بدّ من النسخ ايضا  
 عاد التضاد الذي ذكرته مع النسخ لكل شرع والثالث قياسية<sup>6</sup> على  
 من يعمل في يوم ويسبت في آخر ويصوم في<sup>7</sup> يوم ويفطر في  
 آخر وهذا ايضا<sup>8</sup> طريق الضرورة لان الانسان لما لم يكن في  
 طاقته ان يصوم كل يوم ولا ان يسبت كل يوم لم يجوز ان يكلفه  
 الحكيم ذلك والشرع فيمكن الانسان ان يعمل به في كل عصر  
 والرابع قياسية<sup>9</sup> على ما يغنى ويفقر يبصر ويعى انه يفعل كل واحد  
 منهما في الوقت الاصلح ان يفعله فيه وتبينت بعد ما بين هذه  
 الاشياء لان جميع السعادات قد جعلها من جزاء<sup>7</sup> الطاعة وجميع  
 العذاب قد جعله من جزاء المعاصي واما الشرع فلم يجعله جزاء  
 لا على طاعة ولا على معصية ولو اتى ذلك مدح<sup>8</sup> لافسده

1) m. om. 2) M الغرض. 3) M وهو قول. 4) M غرض الاول وهو قول. 5) م. قياسي. 6) M بيوما. 7) M من. 8) M add. 9) م. من اطاعه M et من اطاعه M. 8) m. cum artic. عساه

أما ان يفصح به أنه مؤبد فذاك لا يجوز ان ينسخ وأما ان يجعله جزئى الزمان كأنه يقول اعملوا هذا 100 سنة فحلّه في مدّة 100 لا يجوز وبعد 100 فقد تمّ فلا يقع عليه نسخ او يكون مضمنا بكان كأنه يقول اعملوا هذا بمصر ففى مصر لا يجوز ان ينسخه وان امر بغيره في غير مصر فليس بنسخ [79] او معلّلا بعلة كأنه يقول اعملوا هذا لان ماء النيل يجرى فقبل ان يقف ماء النيل لا يجوز حلّه فان امر بغيره بعد وقوف الماء فليس بنسخ له فاذا قيل لهم وههنا قسم خامس وهو الشرع الذى لم يحد له زمانا فلا يزال الناس يعملون به الى ان يومروا بغيره يقولون وهذا ايضا لو كان لكان جزئى الزمان لان المدّة تكون معروفة أما عند الله فعلى حقيقتها وأما عند الناس فالى وقت الامر الثانى فعلى الحالين جميعا يبطل النسخ بمصيره زمان الشرع جزئيا في العقل من اول الامر به وبعض يقول هذا القسم الة لا يكون لان شرح ٤ التلى والجزئى إنما صار ٥ لثلا يبقى شىء مبهما ورايت لمن يجيز النسخ في هذا المعنى 7 اقوال يزعم أنها نظرية وان كلها جزئية ٥ فارى ان اثبتها واثبت ما عليها من الرد واقول اولها قياسا على الحيوة والموت يقول كما جاز ان يحيى بحكمة 7 ويميت بحكمة ٥ كذاك جاز ان يشرع بحكمة وينسخ بحكمة فتبينت ان بينهما الفرق الكبير لانه إنما احبى ليبيت ان الموت طريق النقلة الى الآخرة التى في القصد وليس إنما شرع لينسخ لان الشرع

١) يجوز M. 2) بمصر ut edd. 3) بهذا m. 4) M et superscr. ut m. 5) M et m. 6) M in marg. 7) M semper بحكمته. 8) M om. 9) M add. دار.

هذه الاصول (6I) وجده العارض سليما من هذه المطاعن صححنا  
ثابتنا

وان قد قدمت هذه الامور فارى ان اتبع هذه الاقوال بالكلام في  
نسخ الشرع فان هذا موضعه واقول نقلوا بنو اسرائيل نقلا جامعا  
ان شرائع التوروية قالت لهم الانبياء عنها انها لا تنسخ وقالوا ان  
سمعنا ذلك بقول فصيح يرتفع عنه كل وهم وكل تاويل ثم تبينت  
الكتب فوجدت ما يدل على ذلك اولاً ان كثيراً من الشرائع  
مكتوب فيها برية عולם ومكتوب فيها لدرتكم وايضا لقول  
التوروية (دברים 4, 38) تורה ضوه לנו مשה مورشه وايضا لان  
امتنا \* بنى اسرائيل انما في امة بشرائعها فاذا قال الخالف ان الامة<sup>1</sup>  
تقيم ما قامت السماء والارض \* فبالضرورة شرائعها مقيمة ما قامت  
السماء والارض<sup>2</sup> وذاك قوله (يرميا 35/36, 31) كذا امر " נתן  
شمش لاور يومس حקת يרח וכוכבים لاور لילה رגע هים  
ويهامو גליו " צבאות שמו: אם ימשו החקים האלה מלפני  
נאם " גם זרע ישראל ישבתו מהיות גוי לפני כל הימים  
ورایت في آخر النبوات ينص على حفظ توروية موسى الى يوم<sup>3</sup>  
القيامة وبعثة אליהو قبله ذاك قوله (ملاכי 3, 22/23) זכרו  
תורת משה עבדי אשר צייתי אותו בחרב עלכל ישראל  
חקים ומשפטים: הנה אנכי שלח לכם את אליה הנביא -  
ورایت قوما من امتنا يجتجون لدفع نسخ الشرع على طريق  
العموم ويقولون لا يخلو الشرع اذا شرعه الله من احدى 4 خلال

1) m. om. 2) M om. 3) m. cum artic.

كان الناس لا يقبلون امر سلطانهم ولا نهيه الا في وقت ما يرونه  
 بعيونهم ويسمعون كلامه بأذانهم متى<sup>١</sup> غاب منهم ارتفع منهم قبل  
 امره ونهيه ولو كان كذلك لبطل التدبير وهلك كثير من الناس  
 ولولا ان فى الدنيا خيرا صحيحا<sup>٢</sup> لم يحصل للانسان ان هذا  
 ملك ابيه \* وان هذا ارث جدته<sup>٣</sup> بل لم يحصل للانسان انه ابن  
 امه فضلا عن<sup>٤</sup> ان يكون ابن ابيه ثم كانت امور الناس لا تزال  
 فى شكوك حتى لا يصدقوا الا بما وقع عليه حسهم فى وقت  
 [78] وقوعه فقط وهذا المذهب قريب من قول المتجاهلين الذى  
 ذكرناه فى المقالة الاولى وقد قالت الكتب ان للخبر الصادق صحة  
 كصحة الشيء المدرك غيانا ذاك قولها (يرميه 10, 2) **כי לאברה**  
**א"י כתיים וראו וקדר שלחו והתבוננו מאד** ولم زاد فى  
 باب الخبر **והתבוננו מאד** فاقول ان الخبر قد يقع فيه فساد ما  
 ليس يقع فى المحسوس من جهتين احدهما من طريق الظن  
 والاخرى من طريق التعمد فلذلك قال **והתבוננו מאד** فعند  
 اجتهادنا فى هذين الامرين كيف فامن الخبر عليهما وجدنا فى  
 العقل ان الظن والتعمد لا يقعان فيخفيان<sup>٥</sup> الا من الافراد واما  
 الجماعة الكثيرة فان ظنونهم لا تتفق<sup>٦</sup> لكنهم ان تعمدوا وتواطؤوا  
 على ابداع خبر لم يخف ذلك على<sup>٦</sup> الملأ منهم بل يكون خبيرهم  
 الى حيث ما خرج يخرج معه خبر تواطئهم فاذا سلم الخبر من  
 هذين فلا وجه ثالث يوجب فسادا فاذا عرض خبر آباءنا على

1) M نبتى. 2) M emendat., m. nomin. 3) m. om.  
 4) M على. 5) M ut edd. تنفرق. 6) M بين.

العلماء من كل قوم وان كثرت فأنما تحيط بثلاثة اصول أولها في الترتيب امر ونهى وهما باب واحد وال2 ثواب وعقاب وهما ثمرتهما وال3 خبر من اصلح في البلاد فاتجح ومن افسد فيها فهلك لان الاستصلاح التام لا يكون الا باجتماع هذه ال3 مثلا اقول كمن دخل الى عليل محموم فتنين ان سبب علته غلبة الدم فان قال له لا تاكل لحما ولا تشرب شرابا فقد استصلحه وليس استصلاحا تاما<sup>1</sup> وان زاده وقال لئلا يصيبك البرسام فقد زاد في استصلاحه وليس هو بعد تاما<sup>1</sup> حتى يقول له كما اصاب فلانا فاذا فعل ذلك فقد كمل استصلاحه فلذلك جمعت الكتب هذه ال3 اصول واختصر دون اثبات شيء منها لكثرتها ثم اقول لان الحكيم جد وعز من علمه ان شرائعه واخبار اعلامه تحتاج على طول الزمان الى ناقلين لتصح للآخرين كما صحت للاولين جعل في العقل مكانا لقبول الخبر الصادق وفي النفوس محلا للسكون اليه لتصلح<sup>2</sup> به كتبه واخباره وارى ان اذكر جزئيات من صحة الخبر لولا ان النفوس تسكن الى ان في الدنيا خيرا صحجا لم يكن الانسان يرجو ما سبيله ان يرجوه مما يبشر به من صلاح التجارة الفلانية<sup>3</sup> \*والنفع في الصناعة الفلانية<sup>4</sup> ان قوة الانسان وحاجته موضوعة على التكتسب ولم يكن ايضا<sup>5</sup> يخاف ما يجذر منه<sup>6</sup> من فساد الطريف الفلاني ومن النداء بالمنع من العمل الفلاني ما لم<sup>7</sup> يرج ويخف فسدت<sup>8</sup> عليه..... ولو لم يوضع<sup>8</sup> في الدنيا خبر صحج

(٥)  
 1) m. nominn., M cum artic. 2) M لتصح. 3) M in marg.  
 4) m. om. 5) M in marg. ان. 6) M superscr. عليه. 7) M يوضع  
 8) m. et M يخرج ويخاف ان تفسد m, يرجو ويخاف

لا يمكن فيه حيلة ولا تَلَطَّف بل هو فعل العزيم للحكيم القادر كقوله  
 (تהלים 4, 136) לעושה נפלאות גדולות לבדו وان سال ايضا  
 فكيف اختير. <sup>1</sup>ונה الرسالة فهرب منها والحكيم لا يختار من يخالفه  
 اقول انى قد تردت في قصة <sup>2</sup>ונה فلم اجد نصا يفصح بأنه لم  
 يود الرسالة الاولى وعلى انى لم اجده ايضا قد اداها لتى اوجبت  
 اعتقاد ذلك على رسم جميع الرسل وعلى ان للحكيم لم يختار  
 لرسالته من لا يودها وقد وجدته يقول <sup>3</sup>ويدبر " אל משה  
 לאמר דבר אל בני ישראל دائما وليس مشروح تاديتها الا في  
 بعضها يشرح <sup>4</sup>ويدبر משה בן وأما هرب <sup>5</sup>ונה من امكان ان  
 يبعث به ثانية لانه وقع له ان الاولى انذار والثانية تهدد وتواعد  
 فخوف ان يتواعدم بشيء فيتوبون فيزول الوعيد وينسب الى  
 الكذب فخرج عن البلد الذى وعدم الخالف ان تكون فيه النبوة  
 وهذا فصيح في آخر قوله (<sup>5</sup>ונה 2, 4) <sup>6</sup>اننا " הלוא זה דברי  
 ער היותי על אדמתי על בן קדמתי לברח תרשישה ولم  
 يكن عليه جناح ان لم يقل له ربه انى باعث بك ثانية وانما  
 ذاك شيء خطر بباله فاستدفع ما لعله يكون او لا يكون فرته (60)  
 رينا الى البلد الخاص ضرورة حتى نباء وارسله وتتم حكيمته  
 ثم ايين حال الكتب المقدسة واقول انه اختصر لنا من [77] جملة  
 ما<sup>2</sup> كان في الزمان الماضى اخبارا نصلح بها<sup>3</sup> لطاعته ضمنها في  
 كتابه وضم اليها شرائعه واتبعها بما يجازى عنها فصار ذلك نفعا  
 ثلثنا على وجه الدهر<sup>4</sup> وذلك ان جميع كتب الانبياء وكتب

1) m. אדמו. 2) m. الجلة مما. 3) m. om. 4) M om.  
 5) M in marg. الرد.

النبئين مثله فان سال سائل كيف قابل السحرة موسى في آياته قلنا ان الآيات التي صنعها عشر قلب العصا وال9 الاخر ولم تذكر التوربة انهم قابلوه الا في 3 وال3 ايضا لم تذكر التوربة مقابلتهم له لتساوى بينه وبينهم وانما ذكرت ذلك لتخالف بين فعله وفعلهم وذلك انها فصحت بان موسى صنع شيئا ظاهرا كما: *ישׁר צוה* ' وان هاولاء صنعوا شيئا خفيا مستورا اذا كشف عنه ظهرت الخيلة كقوله [في 3] (*שמורת 3, 8*) *ויעשו* [76] *בן החרטמים בלטיהם* وهذه اللفظة في اللغة محص الشيء المخفى والمستور والملفوف كقوله (*שמואל I 10, 21*) *הנה היא לוטה בשמלה* (*ישעיה 7, 25*) *פני הלוח הלוח על כל העמים* (ملכים *I 13, 19*) *וילח פניו באדרתו* (*שמואל II 5, 19*) *והמלך לאט את פניו* (*שמו I 22, 18*) *רברו אל רוד בלט* (ايوب *11, 15*) *ודבר לאט עמך* فلما فصحت التوربة بقولها *בלטיהם* تبين ذلك انه لترد عليهم لا لتحقيقه وهذا كقولك قال *ראובן* كلاما صوابا وقال *שמעון* خطيئة او تقول فعل *לוי* فعلا حسنا وفعل *זبولון* فعلا قبيحا فانك انما تقصد التفرقة بين القولين والفعالين لا التسوية وان قد وضعت هذا الاصل فاستغنى به عن تشخيص كيف في الممكن ان يخالوا في اجزاء الماء اليسيرة منه فيغيثوه باصباغ وكيف يلقون في بعض الماء شيئا وتنفر منه الصفادع الا ان هذه جزئيات لا يمكن مثلها في الاجرام العظيمة فلما الذي فعله موسى فتغير ماء النيل باسره وتقديره مسافة 40 فرسخا من العلاقي الى مريوط<sup>1</sup> وكذلك اصعاد الصفادع من كلة ما

1) المربوط. m.

المشبهة<sup>١</sup> لسائر افعاله كقوله (تהלים 4, 33) כי ישׁר דבר י'  
 וכל מעשהו באמונה وقال (מיכה 12, 4) והמה לא ידעו  
 מחשבות י' ולא הבינו עצתו ووقفت على ان الرسول كان  
 يصحّ له ان الكلام الذى يسمعه هو<sup>٢</sup> من عند الله من قبل ان  
 ينسبه الى ربه عند قومه وذلك ان<sup>٣</sup> يظهر له علامة ما تبتدى  
 مع ابتداء الكلام وتنقضى عند انقضائه فهى آما عمود نار وآما  
 عمود غمام وآما نور باهر من غير المنيرات المتعارفة فاذا شاهدها  
 النبى كذاك ايقن<sup>٤</sup> ان الكلام من عند الله وربما شاهده القوم  
 ايضا كما كان قوم موسى اذا هو فارقتهم ليصير الى موضع الوحي  
 يقومون فينظرون الى الجوّ فاذا هو نقى من كل غيم<sup>٥</sup> وعيونهم الى  
 موسى فكما يصل<sup>٦</sup> الى موضع الوحي ينزل السحاب بالعمود  
 فيقيم<sup>٧</sup> يخاطب ويرتفع ثم<sup>٨</sup> يرجع اليهم وكقوله (שמות 8, 33)  
 והיה כצאת משה אל האהל יקומו כל העם ויצבו איש פתח  
 אהליו —<sup>٩</sup> فاذا عاد اليهم واتى الرسالة قالوا صدقت نحن تأملنا  
 نقاء الجوّ قبل وصولك وورود عمود الغمام عند موافقتك وكان لبثته  
 بمقدار ما تسمع هذا الكلام الذى قلته لنا نعم ووجدت بعض  
 الانبياء ممن لم يشرح في خبره انه كان يوحى اليه بعمود لادن  
 تبين من حاله في كتاب آخر انه كان يوحى اليه كذاك لان  
 שמואל ادخل مع משה ואהרן וقل عن الجميع (תהלים 6/7, 99)  
 משה ואהרן בכהניו ושמואל — בעמוד ענן ידבר אליהם  
 واذا قد وجدت مثل ذاك في שמואל فلا محالة ان كثيرا من

1) M III conjug. ? 2) m. om. 3) M انه كان. 4) M add.  
 الى M 7) ينزل. m. 6) ? من الغيم M, כים. m. 5) لا شك  
 M om. 8) M om. 9) e codice M una scida deperit.



يقع الشك في آياتهم فيظنّ الناس ان تلك العصمة من طبعهم  
وكما جازت لهم جازت ايضا الآيات وكذلك ايضا لم يضمن لهم  
صحة البدن الدائمة ولا المال الكثير ولا الخلف ولا الحجب من ظلم  
ظالم<sup>1</sup> لهم بضرب او باسماح او بقتل لانه لو فعل هذه امكن ان  
ينسب الناس ذلك الى خاصية في بنيتهم خرجوا بها عن حدّ  
سائر الناس ويقولون كما وجب خروجهم بهذه الحال كذلك وجب  
ان يقدروا على ما نعجز عنه فاقول وحكمته فوق كل قول فتركهم  
في جميع احوالهم مثل سائر الناس واخرجهم عن جملتهم باقدارهم  
على ما يعجز عنه جميع الناس لتصحّ علامته وتثبت رسالته  
واقول ولذلك ايضا لم يجعلهم ياتون بالمعجزات دائما ولا يعلمون  
الغيب دائما لئلا يظنّ عوام الناس ان فيهم خاصية توجب هذا  
(68a) وانما جعلهم يفعلون ذلك في وقت من الاوقات ويعلمون  
ذلك حينما من الاحيان فينتبين بذلك انه ياتيهم من جهة الخالف  
وليس من تلقاء انفسهم فسجان الحكيم وتقديس والذي دلى الى  
اثبات هذه النكت ههنا اتى رايت قوما فافكارهم انكرت<sup>2</sup> على ما  
زعوا هذه الامور فبعض قال انكرت ان يموت النبي كسائر الناس  
وبعض انكر ان يجوع ويعطش وبعض انكر ان يجامع وينسل  
وبعض انكر ان يجرى عليه الظلم والتعدّي وبعض انكر ان يخفى  
عليه شيء من الموجودات فوجدت جميع ما حكوه غدوانا وبطلانا  
وظلما بل صحّ لي ان للحكمة فيما صنعه الخالف في امر رساله

1) m. cum artic. 2) m. وتتبع. 3) m. انكروا انفسهم امكروا انفسهم,  
M فعله. 4) M فعله. امكروا انفسهم = همسروا انفسهم, edd. امكروا انفسهم

המסות הגדלת אשר ראו לעיניך فمن آمن به من العباد وصدق  
 فهم الفاضلون كما قال (شموت 30, 4) ويعيش الهاتت לעיני העם  
 ויאמן העם ومن لم يؤمن به وبصدق<sup>1</sup> فهم الصالحون وعلى ما علمت  
 من خبر من قيل فيه (תהלה<sup>1</sup> 22, 78) כי לא האמינו במלהים واحتاج  
 ان اقول هاهنا قولاً احيط به للحقائق وهو ان الخائف جلّ وعزّ لا يقلب  
 عينا حتى ينبّه القوم على انه<sup>2</sup> سيقبلها وسبب ذلك ليصدقوا  
 بنبيّه واما من غير سبب فلا وجه لقلب شيء من الاعيان لانا لو  
 اعتقدنا ذلك فسدت علينا الحقائق وكان الواحد منا اذا عاد الى  
 منزله واهله لم يامن ان يكون الحكيم قد اقلب اعيانها واتهما  
 غير ما تركه وكذلك اذا شهد على انسان بشهادة او حكم عليه  
 بحكم ولكن يجب ان نعتقد ان الموجودات على حالها لا يغيرها  
 ربها (ت. 68) الا بعد تنبيه عليها ثم اقول وليس يجوز في الحكمة  
 ان يكون الرسل الى الناس ملائكة من اجل ان الناس لا يعرفون  
 مقدار قوّة الملائكة فيما<sup>3</sup> يمكنهم ولا ما يحجزون عنه فاذا اتوا بآيات  
 معجزات للناس يظنون ان جميع الملائكة هكذا طبعهم فلا يصح  
 لهم ان تلك العلامة من عند الخائف ولكن الرسل اذا كانوا اناسا  
 مثلنا ووجدناهم صانعين<sup>4</sup> ما نحجز عنه وما ليس هو الا من فعل  
 الخائف صححت لهم الرسالة بقوله واقول ان لهذه العلة ساوى بين  
 الرسل وبين سائر الناس بالموت لثلاً يظن الناس ان هاولاء كما  
 امكن ان يعيشوا ابدا بخلافهم كذاك امكن ان يفعلوا المعجزات  
 بخلافهم ولذلك ايضا لم يعصمهم عن الاكل والشرب والتزويج لثلاً

1) ولا صدق. 2) M. بانه. 3) m. add. لا. 4) M. يصنعون.

الامور التي<sup>1</sup> عددناها وامثالها اضطررنا الى رسالة الرسل اذ كنا لو دفعنا فيها الى اراءنا اختلفت همنا ولم نتفق على شيء ثم لموضع السمعيات على ما شرحنا فاذ قد بينت كيف لجت<sup>2</sup> الحاجة الى بعثه الرسل فينبغي ان اتبع ذلك بشرح كيف صحت لهم الرسالة عند سائر الناس واقبل لما كان الناس عاقلين بطاقتهم ومقدرتهم أنهم لا يمكنهم قهر الطبائع ولا قلب العيان بل يعجزون عن ذلك لان هذه افعال من خالقهم اذ قهر الطبائع المختلفة فخلقها مجتمعة وانما شانها التناثر وغير عيون انفرادها حتى صارت باجتماعها لا تظهر منها عين محصنة وانما يظهر شيء آخر سوى العيون الخالصة اعني اما انسان واما نبات او ما اشبه ذلك من الاجسام وجب ان تكون هذه علامة فعل الخالق فلي رسل اختاره الخالق لرسالته جعل سبيله ان يعطيه علامة من هذه الاعلام اما قهر طبائع كمنع النار ان تحرق وحبس الماء ان يجري وايقاف الفلك عن سيره وما اشبه ذلك او قلب عينا كما يقلب للحيوان جمادا وللجماد حيوانا والماء دما والدم ماء فاذا دفع اليه علامة من هذه وجب على من رآها من الناس ان يفصلوه ويصدقوه فيما يقول لهم لان الحكيم لم يدفع اليه علامته الا انه ثقة عنده وهذا الوصف على أنه<sup>4</sup> في العقول فهو في نصوص الكتب على ما علمت من خبر **מִזְהָרָה רַבִּינָה** والآيات المعجزات التي دفعت اليه ما اختصر دون ذكرها هاهنا وعلى ما في مشروحة في نص **ספר האלה שמות** وغيرها وتفسيرها وكما قال لقومه (דברים 19, 7)

1) M masc. 2) ej. لجت. 3) M النهر 4) m. om.

ان العقل حكم لله بشكر على نعمته ولم يحدّ لذلك الشكر حدًا<sup>1</sup>  
من قول ومن وقت ومن هبة فاحتيج الى رسل فحدّته<sup>2</sup> وسمّته  
صلوة وجعلت له اوقاتا وكلاما<sup>3</sup> خاصا وحالا خاصة واستقبالا  
خاصا ومن ذلك ان العقل انكر الزناء وليس فيه ما يحدّ كيف  
يخص المرأة للرجل حتى تصير محصنة له<sup>4</sup> هل يكون ذلك بالكلام  
فقط او بالمال فقط او برضاها ورضى ابويها فقط او بشهادة<sup>5</sup> اثنين  
او عشرة او اظهار جميع اهل البلد على ذلك او تعليم علامة  
عليها او ايسامها بميسم<sup>6</sup> فجاءت الرسل بهر وكتاب وشاهدين ومن  
ذلك ان العقل ينكر السرقة وليس فيه كيف يحصل المال للانسان  
حتى يصير له ملكا هل على طريق الصناعة او على طريق التجارة  
او من جهة الورثة او من قبل المباحات مثل صيد البر والبحر  
وهل بدفع الثمن وجب (53) الشراء او بقبض المناع او بالقبول  
فقط وسائر ما يقع في هذا الباب من الشكوك فانه طويل عريض  
فجاءت الرسل في كل باب منه بمنصف قاطع ومن ذلك تقويم  
الجناة فان العقل يرى ان يقوم كل جان<sup>7</sup> جنايته وليس يحدّ  
لتقويمه حدًا هل ذلك بالتوبيخ فقط او بالشتم معه او بالضرب  
ايضا فان كان بالضرب فكم مقداره وكذلك الشتم والتوبيخ او لا  
يقنع الا بانقتل وهل عقوبة كل من جنى واحدة ام بعضها<sup>8</sup>  
يخالف بعضها فجاءت الرسل لكل جناية بتقويم بعينه واشركت<sup>9</sup>  
بعضها مع بعض في احوال وجعلت لبعضها اغرام دراهم فلهذه

1) m. ٤٦٦. 2) m. conjug. II. 3) m. et M nominn.  
4) m. om. 5) M بشاهدين. 6) M במיסם. 7) m. et M جان. 8) m. om.  
9) m. لا شركت.

אשח איש فعلى ما قدمنا وأما الأم والأخت والابنة فان الصورة  
 تدفع الى الخلوۃ معهن فاطلاق تزويجهن يطمع فى مزانتهن وايضا  
 لثلا تقع الفتنة على الصورة الجميلة من اقربها ولثلا يقع الرقص<sup>1</sup>  
 للصورة القبيحة اذا رآى ان اقربها لم يرغبوا فيها ومن منافع  
 اللذون والطهارة ليندلل الانسان منزها وכה<sup>2</sup> ولتعزز عنده الصلوة<sup>5</sup>  
 بعد قطعها مدة ولتعزز عنده القدس بعد امتناعه منه مدة  
 وليجمع باله فى التقوى<sup>النفسي</sup> وعلى هذا المثل اذا تتبع اكثره هذه  
 الشرائع السمعية يوجد لها من شعب التعليل ومنافع التسبيب  
 شىء كثير وحكمة البارى وعلمه اعلى من كل ما يلحقه<sup>6</sup> الناطقون  
 كما قال (ישעיה 9, 55) כי גברו שמים מארץ בן גברו דרכי  
 מרדכיכם אז قد قلت هذه الجملة فى قسمى الشرائع وهما  
 العقلية والسمعية فينبغى ان ايبن ما الحاجة الى رسل وانبياء لآتى  
 سمعت بان قوما يقولون ليس بالناس حاجة الى رسل وعقولهم  
 تكفيهم ان يهتدوا بما فيها من الحسن والقبح فرجعت الى عبار  
 الخلق فنظرت به ان الامر لو كان كما قالوا لكان الخالق الاعلم  
 به ولم يكن يبعث يرسل ان لا يفعل ما لا معنى له ثم تأملت  
 النظر فوجدت حاجة الخلق الى الرسل حاجة ماسة لا من اجل  
 الشرائع السمعية فقط ليعرفوا ايها بل من اجل الشرائع العقلية  
 لان العمل بها لا يتم الا يرسل يوقفون الناس عليها فن ذلك

1) m. ארפט. 2) reverentiae causa من هيبه. ej.

3) m. מנה ובה = et initio proximi versus לידلل الانسان מנה M

4) m. לתقا M אלוקי. 5) m. له. et كثير من. 6) m. يلحقوه M

6) m. א.

لشخص واحد كعسل وقع فيه<sup>1</sup> شيء من السم فاكله مما يلدذ ويقتل فيلزمهم ان يكون حكمة جهلا معا ثم اقول ان انقسم الثاني الذي هو مباح في العقل وقد جاءت الشريعة بالامر ببعضه والنهي عن بعضه وترك الباقي مباحا بحاله ذلك كنتفضيل يوم من بين ايام كالسبت والاعياد وتفضيل انسان من بين الناس كالنبي والامل والامتناع من اكل بعض المطاعم ومجانبة غشيان بعض الاشخاص والاعتزال بعقب بعض الحوادث على طريق النجاسة فهذه الاصول وما تفرع منها وما انضم اليها وعلى ان العلة الكبرى في اتخاذها امر ربنا وتعريننا الى المنفعة فاني اجد لاكثرها عللا جزئية نافعة فاري ان اثبت بعضها واقول معها وحكمته تبارك وتعالى فوق ذلك فمن منافع تفضيل بعض (52) الزمان بترك الاعمال فيه اولا اكتساب راحة من كثرة الكد ثم لينال فيه حظ من العلم وحظ من الزيادة في الصلوة ويتفرغ الناس للقاء بعضهم بعضا<sup>2</sup> باجتماعهم فيتذكروا<sup>3</sup> فيه امورا من دينهم وينادوا فيها وما جرى هذا المجرى ومن منافع تفضيل انسان خاص ليقبل منه العلم بالاوكد وليستشفع به وليرغب الناس في الصلاح لينالوا مثل مرتبته وليعنى هو باستصلاح الناس ان لذلك اهل وما تحا هذا النحو ومن منافع تحريم اكل بعض الحيوان لثلا يشبه بالخالف ان لا يجوز ان يُطْلَق اكل ما يشبهه ولا ان ينجسه ولثلا يعبد الانسان شيئا منها ان ليس يجوز ان يعبد ما جعل له ماكلا ولا ما جعل عنده مناجسا ومن منافع مجانبة غشيان بعض النساء اما

1) m. فى. 2) m. nom. 3) codd. indicat.

فببيرة جزاء ما رآه ويورثه الاب ما رزقه كما ورث عنه الوجدان  
ويبعلم سائر اقربائه بن عم وخال فيقضى ما يجده لهم من الخين  
ومن الحكمة حظر السرقة لانه ان ابيع اتكل بعض الناس على سرقة  
مال بعض ولم يعبروا الدنيا ولم يكسبوا المال بل اذا اتكل التكل  
على هذا بطل السرقة ايضا يبطلان الاملاك ان لا يوجد شيء  
يسرق بئنة ومن الحكمة بل من اوتلها قول الصدق وترك الكذب  
لان الصدق هو القول على الشيء بحيث هو وعلى حاله والكذب  
هو القول على الشيء لا بحيث هو ولا على حاله فاذا وقعت  
للأساسة عليه فوجدته بهيئة ما ونطقت عنه النفس بهيئة غيرها  
تقابل القولان في النفس وتضادا وشعرت من تمنعهما 1 بمنكر ثم  
اقول ورايت من الناس من يظن ان هذه اله الاصول من 2 المنكرات  
ليس بمنكرة وانما المنكر عنده ما آله وأغمه والحسن عنده ما لذته  
وسكنه ولي على هذا الكلام رد واسع في المقالة اله في باب العدل  
لكنه اذكر منه هاهنا طرفا واقول ان ظان 3 هذا قد ترك جميع  
ما احتججت به هاهنا ومن ترك ذلك فهو جاهل وموونته ساقطة  
عنا ومع ذلك لا اقنع حتى الزمه التناقض والتمانع واقول ان قتل  
العدو مما يلدن القاتل ويؤمر المقتول واخذ اتي مل واتي حرمة  
مما يلدن الآخذ ويؤمر الماخوذ منه فعلى ظن هذا الظان يجب  
ان يكون كل فعل من هذين حكمة جهلا معا حكمة لانه يلدن  
القاتل والسارق والزاني وجهلا لانه يؤمر خصمه وكل مذهب يدفع  
الى 4 التضاد والتمانع فهو باطل بل قد يجتمع عليهم هذا التناقض

1) M تمنعهما. 2) m. om. 3) m. *ps*. 4) codd. nomin.

يوصف بالأوصاف الدنيئة وما مثل ذلك وكلّ بنصّ وينصاف الى القسم الثالث استعمال الحَقّ والصدق والعدل والانصاف ومجانبة قتل الناطقين وتحريم الزنا والسرقة<sup>1</sup> والمخاتلة والموازية وان يجب<sup>2</sup> المؤمن لآخيه كما يجب<sup>3</sup> لنفسه وكلّ ما ينطوي مع هذه الابواب وكلّ بنصّ وكلّ فنّ من هذه مأمور به \*غرس في عقولنا استكسانه وكلّ فنّ منها نهى عنه<sup>4</sup> غرس في عقولنا استقباحه كما قالت للحكمة التي في العقل (משלי 7, 8) כי אמת יהגה חכי ותועבת שפתי רשע - وانقسم الثاني امور لا يقضى العقل باستكسانها لعينها ولا باستقباحها لعينها زادنا رتبا عليها امرا ونهيا ليكثر جزاءنا وسعادتنا بها كما قال (ישעיה 42, 21) חפץ למען צדקו יגדיל תודה ויאריך فصار المأمور به منها حسنا (51) والمنهى عنه منها قبيحا لموضع التّعبد بذلك ولحققت في اللال الثاني<sup>5</sup> بالقسم الأول ومع ذلك فلا بدّ من ان يكون لها عند التأمّل منافع جزئية وتعليل يسير من طريق العقل كما كان للقسم الأول منافع عظيمة وتعليل كبير من طريق العقل وينبغي ان اقدم اتلام على الشرائع العقلية أولا واقول من الحكمة حقن الدماء بين<sup>6</sup> الناطقين لثلا يباح ذلك فيفنى بعضهم بعضا ففيه بعد ما يحسون من الاز بطلان المعنى الذى قصد بهم الحكيم فتقطع القتل عن الذى كان خلقهم له واستعملهم فيه ومن الحكمة حظر الزنا لثلا يصير الناطقون كالبهائم فلا يعرف كل واحد<sup>6</sup> اياه

1) m. אולסרא. 2) m. יחבב. 3) m. om. 4) M femin.  
5) M om. hoc verbum una cum artic. praecedenti. 6) M add. منهم.



كان محتاجا إليه وأما بشكر ان كان غنياً<sup>1</sup> عن المكافاة فلما كان هذا من واجبات العقل الكليات لم يجوز ان يمهله الخالق جلاً وعزاً في امر نفسه بل وجب ان يامر مخلوقيه بالتعبد له وشكره لما خلقهم والعقل يوجب ايضا ان الحكيم لا يبيع شتمه والافتراء عليه فوجب ايضا ان يحظر الخالق ذلك على عباده ان يستقبلوه به والعقل يوجب ايضا ان يمنع المخلوقين ان يتعدى بعضهم على بعض على جميع ضروب التعدي فوجب ايضا ألا يبيحهم للحكيم ذلك والعقل يجوز ايضا ان يستعمل الحكيم عاملاً في شيء ما ويعطيه عليه اجرتة لوجه تعريضه الى النفع خاصة ان كان ذلك مما ينفع العامل ولا يضّر المستعمل فاذا جمعنا هذه الـه فنون صارت جملتها في الشرائع التي امرنا بها ربنا وذلك آتة الزمنا الى المعرفة به وعبادته والاخلاص له كما قال النولّي (ر'דו' I 9, 28) ואהיה שלמה בני דע את אלהי אביך ועבדהו בלב שלם ובנפש חפצה — ثم نهانا عن استقباله بالقبیح من الشتم وعلى آتة لم يضره ألا أنه ليس من شان الحكمة ان يبيح<sup>2</sup> كقوله (ויקרא 15, 24) איש איש כי יקלל אלהיו אנשא חטאו ولم يبيح<sup>3</sup> بعضنا التعدي على بعض والظلم لهم كما قال (ibid. 19, 11) לא חגגבו ולא הבחשו ולא תשקרו איש בעמיתו فهذه الـه فنون في وما انضم اليها القسم الأول من قسمي الشرائع فينضم الى الأول منها التذلل له وعبادته والقيام بين يديه وما اشبه ذلك وكل بنص وينضم الى الثاني ألا يشرك به ولا يحلف باسمه كاذباً ولا

1) m. nom., M. مستغنياً. 2) m. יביח. 3) m. et M. יביח.

ونهاهم عنه فهذا القول أول 1 ما يطالع العقل يتفكر فيه ويقول فهو  
 كان قادرا على ان ينعم عليهم النعمة التامة ويسعدهم السعادة الدائمة  
 من غير ان يامرهم ولا ينهاهم بل يرى ان فضله في ذلك الباب  
 اصلح لهم لما يسقط عنهم من امور الكلفة فاقول في ايضاح هذا  
 المعنى بل ان يجعل سبب ايصالهم الى النعمة الدائمة اعتمالهم بما  
 امرهم به هو الافضل وذلك ان العقل يقضى بان يكون من ينال  
 خيرا على عمل استعمل به له اضعاف ما يناله من الخير من لم  
 يعمل شيئا وانما تفضل عليه ولم 2 ير العقل التسوية بينهما (50)  
 فلما كان الامر هكذا مال بنا خالقنا الى القسم الاوفر ليكون نفعنا  
 على الجزء اضعاف نفع الذي يكون لا 3 عمَل وكما قال (سَعْيَا  
 10, 40) الهه ' الهيس بحزق يوا ووزعو مشله لو - الهه  
 שכרו אתו ופעלתו לפניו

وان قد قدمت هذا الصدر فاقول مفتحا عرفنا ربنا جل وعز على  
 قول انبيائه ان له علينا دينا ندينه به فيه شرائع شرعها علينا  
 يجب ان نحفظها ونعمل بها مخلصين ذاك قوله (دبريس 16, 26)  
 اليوم הזה ' الهيך מצוך לעשות את החקים האלה ואת  
 המשפטים ושמרת ועשית אותם בכל לבבך ובכל נפשך  
 واقم لنا رسله على تلك الشرائع البراهين والآيات المعجزات فحفظناها  
 وعملنا بها من وقتنا ثم وجدنا النظر يوجب ان تشرع علينا ولا  
 يسوغ الهالنا فينبغي ان اشرح مما يوجب النظر لهذا المعنى امورا  
 وفتونا واقول ان العقل يوجب مقابلة كل محسن اما باحسان ان

1) M cum artic. 2) M وليس. 3) M add. على (عمل).

المقدمة كان فيها اجل كما قالت في 3 الفاظ (אסתר 4, 1) בהראתו את עשרד כבוד מלכותו ואיضا ואת יקר תפארת גדולתו ואמא תריד לעשרו וכבודו ומלכותו ויקרו ותפארתו וגדולתו פנאסבת الاوصاف بعضها بعضا فتفهم ارشدك الله ما اثبنناه وأوعه في نفسك وحصله في فكرک فلا تبادر الى 1 القطع على لفظه بل اقطع على الاصول المقدمة واجعل اللفظ مجازا وتقريبا كما شرحنا<sup>2</sup>

كملت المقالة الثانية بحول الله

المقالة الثالثة

في الامر والنهي

الذي ينبغي ان اقدمه صدرا لها ان الخالف جد وعز لما صح انه ازلي لم يكن معه شيء كان اختراعه للاشياء جودا منه وفضلا وعلى ما ذكرنا في آخر المقالة الاولى في علة خالف<sup>3</sup> الاشياء ومما يوجد في الكتب ايضا انه جواد مجيد كما قال الكتاب (תהלים 145, 9) טוב י לכל ורחמי על כל מעישיו فاجل<sup>4</sup> احسانه الى الخلق اعطاءم الكون اعنى ايجاده لهم بعد ما لم يكونوا وعلى ما قال لخواصم (ישעיה 7, 43) כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו ثم اعطاءم سببا يصلون به الى السعادة التامة والى النعمة الكاملة كما قال (תהלים 11, 16) תודיעני ארה חיים שבע שמחות את פניך נעמות בימיך נצה وذلك ما امرم به

M. פאול = ותחלת. 3) ed. 2) M. قدמنا. 1) M. superscr. e. 4) m. אלקאל. 5) m. et M. nom.

לא תהו כראיה לשבת יצרה ואתה לא יגזור ולא יזלם כמו קל  
 (דברים 4, 32) הצור תמים פעלו ואתה לא יזלם בעבדה אל  
 האלמח להם כמו קל (תהלים 9, 145) טוב י לכל — \* ואתה לא  
 יתגבר<sup>2</sup> ולא יזלם כמו קל (מלאכי 6, 3) כי אני י לא שניתי  
 ונ מלכה לא יזלם ולא יזלם כמו קל (תהלים 13, 145) מלכותך  
 מלכות כל עולמים ונ אמר נאזל לא מרד לה כמו קל (19, 103  
 ibid.) י בשמים הזין בסאו ומלכותו בכל משלה ונ  
 الواجب ان يستبح باوصافه الحسنی للجليلة كما قال (5, 138)  
 וישירו בדרכי י כי גדול כבוד י ונ جميع ما يصفوه  
 الواصفون ويستحون به المستحون فهو اعلى واجل وارفع من كل  
 ذلك كما قال (נחמיה 5, 9) ויברכו שם כבודך ומרומם על  
 כל ברכה ותהלה وهذا الذي تجد في مواضع من الكتاب [מ<sup>3</sup>]  
 التنسيف والتماجيد كانه ليس منسوبا<sup>3</sup> اليه وانما هو منسوب الى  
 وصفه كقوله (יח קאל 12, 3) ברוך כבוד י מניקומו وقوله  
 (תהלים 5, 68) זמרו שמו בל قد تجده احيانا لوصف وصفه  
 كقوله (ibid. 72, 18) ברוך שם כבודו وقوله (12, 97) והודו  
 לזכר קדשו בל في قول الآباء شيء كانه لوصف وصفه ان  
 يقولون بרוך שם כבוד מלכותו فاقول في جميع ذلك ان هذا  
 ايضا من عمل اللغة وذلك انها اذا قصدت الاجلال<sup>5</sup> والتعظيم  
 قدمت الفاظا قبل ان تذكر ذلك المعظم وكلما كثرت الفاظ

1) m. om. 2) suppl. 3) M et m. nomin. 4) M superser. plur. 5) m. الاجل.

דעי למרחוק ולפעלי אהן צדק כי אמנם לא שקר מלי  
 תמים דעות עמך ותסגה ותתגדה בעقل ומסתקמ<sup>1</sup> לא בגזרא  
 ומחל כמה קל הכתב פי המסגין (ד'ה"י II 22, 30) וידבר  
 יחוקיהו על לב כל הלויים המשכילים שכל טוב פלא תסגה  
 באתה יגעל 55 אכטר מן 100 מן חיט לא יזיד פיחא ולא באת  
 ידחל הדניא פי חאתר מן חיט לא יציק פזא ויתסע פזא  
 ולא באתה ירד אמס עלי חאל האמסייה אז פזא כלחא מחל ורומא  
 סאלנא בעס המלחדין ענחא פנאגייב<sup>3</sup> באתה פאדר עלי כל שיע<sup>4</sup>  
 ופזא הזי סאלו ענח לייס פו שיא לאתה מחל ולחאל לייס פו  
 שיא פכאנתם סאלו פל יפדר עלי לא שיע בל ענ פזא סאלו עלי  
 לחפיקה לנתה תסגה באלעאן הזאטייה אנה אזלי הזי פו יזיל ולא<sup>4</sup>  
 יזול כמה קל (דברים 27, 33) מעונה אלהי קדם ואתה הוחד  
 הזאז עלי לחפיקה כמה קל (נחמיה 6, 9) אתה פוא י לבדך  
 ואתה לחי הפיימ כמה קל (דברים 40, 32) כי אשא אל שמים  
 ידי ואמרתי חי אנכי לעולם ואתה הפאדר עלי כל שיע כמה  
 קל (נחמיה 32, 9) האל הגדול הגבור והנורא ואתה העלימ  
 (49) בכל שיע העלם התאם כמה קל (איוב 16, 37) פתרע על  
 מפלשי עב מפלאות תמים דעים ואתה חאלפ<sup>5</sup> כל שיע אבתדא  
 כמה קל (ירמיה 16, 10) לא כאלה חלק יעקב כי יוצר הכל  
 פוא ואתה לא יצנע העבט ולא התיב כמה קל (ישעיה 18, 45)

1) M sine u. 2) m. om. 3) m. פיניב. 4) m. סוי. 5) m.

ולם. 6) m. om.

بِمَحَبَّتِهِ عَلَى الْإِخْلَاصِ النَّعَمَ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ كَمَا قَالَ (רברים 6, 8)  
 וְאַהֲבַת אֵת יי אֱלֹהֶיךָ כְּבָל לַכֹּכֵךְ – וְסָר זֶלְקָא אֶבֶד יִזְכְּרֶה  
 אִזָּא סָעִי פִי נְהָרָה וְאִזָּא תְּקַלֵּב עַל פְּרָשֶׁה וְכַמָּא קָל (תהלים 7, 63)  
 אִם זִכְרָתֶיךָ עַל יְצוּעֵי כְּאַמְרוֹת אֵהֲנָה כִּךְ בֵּל יִכְאֲדָהּ אִן  
 תִּלְפַּז אֲעִי רוּחַ אִן תְּהִיִּם עֲנַד זִכְרֶה מִן הַשּׁוּק וְאַשְׁתִּיבִי וְכַמָּא  
 קָל (ibid. 77, 4) אִזְכְּרָה אֱלֹהִים וְאַהֲמִיָּה אִשִּׁיחָה וְתַתְעַטֵּף  
 רוּחִי בֵּל יִגְזִיחָהּ זִכְרֶה אִכְרִי מִן אִלְסָמ וְיִרְוִיחָהּ אִסְמֵהּ אִכְרִי מִן  
 קָל רַיְי כְּמָא קָל (ibid. 63, 6) כִּכּוּ חֲלָב וְדִשֵּׁן הַשְּׂבַע נַפְשִׁי  
 וְשַׁפְתֵי רִנָּנוֹת יֵהַלֵּל פִּי חֲתִי תִרְדֵּי אִמּוֹרָהּ כִּמְיַעָּא אִיבֵהּ פִּתְכּוֹן בֵּה  
 וְאַתְּקָהּ מַטְמִתָּהּ 1 דַּאִמָּהּ כְּמָא קָל (ibid. 62, 9) כִּמְחֹו כּוּ כְּבֵל עַת  
 עִם שַׁפְכוּ לַפְּנִי לַכְּכֶם אֱלֹהִים מַחֲסֵה לָנוּ פִּן לִדְזָה שְׁכַרְתִּי  
 וְאִן אֲמָהּ סִבַּרְתִּי וְעַל מָה קָל (ibid. 22, 30) אִכְלוּ וּישַׁתְּחוּ כֹל  
 דִּשְׁנֵי אֶרֶץ וְלוֹ פִּרְקִי בֵּינָהּ וּבֵינָהּ גִּסְמָהּ לִסְבַּרְתִּי לֵהּ וְלֵהּ תְּתַמֵּהּ פִּי  
 זֶלְקָא וְעַל מָה קָל (10, 15) אִיוֹב) הִן יִקְטַלְנִי לֹו אִיחָל וְכִמָּא  
 תִּאֲמַרְתִּי אִמּוֹרֵהּ אִזְדַּאֲת חּוֹפָא וְפָעָה כְּמָא קָל (ibid. 23, 15) עַל כֵּן  
 מִפְּנֵי אִכְהֵל אִתְכּוֹנֵן וְאַפְחַד מִכִּנּוּ וְכִמָּא תִּשְׁפָּחְתִּי אִוְסָפֵהּ עִזְמ  
 מְדִיחָהּ 2 וְכִכְרִי פְּרַחָהּ כְּמָא קָל (6, 105) יִשְׁכַּח לֵב מִכִּקְשֵׁי יי  
 חֲתִי תַחֲבִי מְחִיבֵהּ וְנִעֲרָ מְעִיבֵהּ כְּמָא קָל (ibid. 139, 17) וְלִי מַה  
 יִקְרוּ רַעִיךָ אֵל וְתִשְׁנָא שַׁנְתִּיבֵהּ וְתִבְעַס בָּאֲעִיבֵהּ כְּמָא קָל (21) הֲלָא  
 מִשְׁנַאִיךְ יי אִשְׁנָא חֲתִי תַחְתֵּךְ עֲנֵה וְתִרְדֵּי עַלִי קָל מִן טַעַן פִּי  
 אִמּוֹרֵהּ בַּעֲלָהּ וְמַעֲרָפָהּ לֹא בְּחִאֲמַל כְּמָא קָל הַוִּלְתִּי (3, 36) אִיוֹב) אִשְׁנָא

1) m. אַשְׁמַנָּה. 2) עִזְמַת מְדִיחָהּ M

تشغل عنه المكان او بعضه ما كان ليختوعها فاذ الامر على هذا  
فوجدانه<sup>1</sup> بعد خلقه للاجسام كلها كوجدانه قبل ذلك بلا  
تغيير ولا تفصيل ولا ستر ولا قطع وعلى ما قال (يرميا 24, 23)  
**أَمْ يَكْتُمُ آيَاتُكَ بِمَسْتَتَرٍ وَأَنْتَ لَا تَدْرِي أَنَّ هَلْ أَلَمْتُ أَتَّ  
 الشَّمْسَ وَأَتَّ هَارِيزَ آيَاتِكَ مَلَأَ وَأَقْرَبَ إِلَى الْفَمِّ وَأَقُولُ لَوْلَا أَنَا قَدْ**  
 اعتدنا ان بعض لليطان لا يحجب الصوت والغناء<sup>2</sup> ان الزجاج لا  
 يحجب النور وعلما ان نور الشمس لم تضره الاوساخ (48) التي في  
 العلاء لكننا نتعجب من ذلك فهذه كلها اعتبارات في تصحيح  
 معناه واقول ايضا وكيف يقوم في النفوس انه يعلم كل ما مضى  
 وكل ما ياتي وان علمها عنده بالسواء فليين من اجل ان<sup>3</sup> المخلوقين  
 انما صاروا لا يعلمون ما ياتي لان علمهم انما يقع لهم بطريق  
 الحواس فما لم يخرج الى سمعهم وبصرهم وسائر حواسهم لم يقفوا عليه  
 واما الخالق الذي ليس سبيل علمه بسبب وانما هو لان ذاته  
 عالمة فالماضي والآتي عنده جميعا بالسواء يعلم هذا وهذا بلا سبب  
 وعلى ما قال (يشعيا 10, 46) **مَنْ يَدْرِي أَسْمَاءَ أَحْرِيَّتِ وَمَقَرِّمِ  
 أَسَدٍ لَا نَعْلَمُ أَمْرَ عِزَّتِي تَكُونَ وَكُلَّ حَفْزِي أَعْشَا** فاذا وصل  
 الانسان الى معرفة هذا المعنى الشريف بطريق النظر وبحاجة  
 الآيات والبراهين ايقنت به نفسه ومزاج روحه وصار لها في خدورها  
 موجودا كلما سلكت في هيكلها وجدته كما قال الولي (يشعيا  
 9, 26) **نَفْسِي أَوْتِيكَ بَلِيلًا أَمْ رُوحِي بِكَرْبِي أَشْحَرْدُ** وشفعت<sup>4</sup>

1) اللطيف M 2) ف. فينرنااه m. 3) m. om. 4) M  
 5) M superscr. ف.

وقد علمت ان **مשה** و**אהרן** **נדב** و**אביהוא** و**שבעים** **מוקני**  
**ישראל** قال عنهم **اولا** (ibid. 24. 10) **ويراوا** **את** **אלהי** **ישראל**  
**وشرحه** بعد ذلك (17) **ומראה** **כבוד** **י** **כאש** **אוכלת** **בראש**  
**ההר** **לקנחם** اذا **ראوا** ذلك **النور** **ليس** **يقدر**ون **ان** **يتأملوه**<sup>1</sup> **من**  
**قوته** **وبهارته** **فمن** **تأمله** **انحدر** **تركيبه** **وطارت** **روحه** **كما** **قال**  
**(ibid. 19, 21)** **פן** **יהרסו** **אל** **י** **לראות** **ונפל** **ממנו** **רב** **فسال**  
**موسى** **ربه** (83 v.) **ان** **يقويه** **على** **تأمل** **ذلك** **النور** **فاجابه** **بان**  
**اوائل** **ذلك** **النور** **عظيمة** **لا** **يمكنه** **ان** **يبصرها** **فيتصقحها** **الا** **يهلك**  
**لكنه** **يستره** **بغمام** **او** **ما** **اشبهه** **حتى** **يجوز** **عنه** **اول** **النور** **ان** **قوة**  
**كل** **نبي** **شعاع** **في** **اقباله** **كما** **قال** (82, 22) **ושכוחי** **כפי** **עליך**  
**עד** **עברי** **فاذا** **جاز** **اول**<sup>2</sup> **النور** **كشفت** **عن** **מערה** **الشيء** **الساخر**  
**حتى** **ينظر** **الى** **آخره** **كما** **قال** (28) **והסירותי** **את** **כפי** **וראית**  
**את** **אחורי** **ואما** **للخالق** **ذاته** **فلا** **سبيل** **ان** **يبصره** **احد** **بل** **ذلك**  
**من** **جنس** **للخالق** **ثم** **اقول** **كيف** **يثبت**<sup>3</sup> **في** **افكارنا** **هذا** **المعنى** **اعنى**  
**للخالق** **جذل** **وعز** **وشيء** **من** **حواسنا** **لا** **يقع** **عليه** **فاقول** **كما** **يقوم**  
**فيها** **استحسان** **الصدق** **واستقباح** **الكذب** **وشيء** **من** **حواسنا** **لا**  
**تقع** **عليه** **وكما** **يحصل** **لعقولنا** **احالة** **اجتماع** **موجود** **ومعدوم** **وسائر**  
**المتناسفيات** **ولحواس** **فلم** **تر** **ذلك** **وقال** **الكتاب** (יבמ"ה 10, 10)  
**וי** **אלהים** **אמת** **واقول** **وكيف** **يقوم** **في** **عقولنا** **وجدانه** **في** **كل**  
**مكان** **حتى** **لا** **يخلو** **منه** **مكان** **لا** **تة** **لا** **يزيل** **قبل** **كل** **مكان** **فلو**  
**كانت** **الامكان** (P) **لتفرق** **بين** **اجزائه** **لما** **خلقها** **ولو** **كانت** **الاجسام**

1) codd. indic. 2) m. om. 3) m. ثبت.



عليه باسم **אל רחום וחנון** والنعمة والعذاب يقالان عليه باسم **אל קנא ונקם** وهذه ايضا معان راجعة على المخلوقين كما قال (نحום 2, 2) **נוקם י לצריו ונוטר הוא לאויביו** وقال (דברים 7, 9) **שומר חברית והחסד לאוהביו** - وكل ما جرى من (88) هذه الاسماء فحاصلها راجع الى المصنوعين وهذا الفرق بين اسماء الذات واسماء الافعال<sup>1</sup> وعلى ما شرحنا في تفسير **ואלה שמות** وعلى **المنفعل** ليس من يظن ان من الانفعالات شيئاً واقع على الخالق الا الروية فقط فوجب ان ايبن ان الروية ايضا غير واقعة عليه وذلك ان الاشياء انما ترى بالالوان اللاتاحة في سطوحها المنسوبة الى اله طبائع فتتصل بالقوة التي في البصر من جنسها بتوسيط الهواء فتبصر واما الخالق الذي من الحال ان يعتقد ان فيه شيئاً من الاعراض فلا سلطان \* للابصار على ادراكه وهذا ترى لا سبيل للاوهام على تصويته وتشكيله فيها فكيف يكون للابصار سبيل عليه وقد حير بعض الناس خبر **משנה רבינו** كيف سال ربه (שמות 32) **הראיני נא את כבודך** وزادهم حيرة جوابه له **לא תוכל לראות את פני כי לא יראני האדם וחי** وتضاعف عليهم ذلك عند قوله **וראת את אחירי** **ופני לא יראו** فاقول بمعونة الرحمان في كشف جميع ذلك وايضاحه ان لله نورا يخلقه فيظهره للانبيا ليستدلوا به على ان كلام النبوة الذي يسمعون من عند الله [واذا رآه احد منهم قال **رايت كבוד** <sup>5</sup>] **وربما** قال **رايت** الله على طريق الاضمار

1) يقع. 2) m. et M nomin., M in marg. 3) בער. 4) m. אלרי. 5) Suppl. ex vers. hebr.

بها<sup>1</sup> وهذا كله مرفوع عنه كما شرحنا وهذا الذي نجد اكتب  
تذكر (106 r.) من بعض الافعال الشيء وصدّه<sup>2</sup> ومن بعضها<sup>3</sup> الشيء  
لا صدّه فكله مردود الى انه اذا اراد ان يحدث شيئاً اوجده  
بحيث لا يلحقه البطش ولا المس ففى باب الخلق قالت بالشيء  
وصدّه **ויעש אלהים וישבת** فكما ان **ויעש** ليس هو بحركة ولا  
بتعب وانما هو ايجاد الشيء لحدث فكذا لا محالة **וישבת** لا  
من حركة ولا من تعب وانما هو ترك ايجاد الشيء للحدث وعلى  
انها قالت **וידח** فليس هو شيء باكثر من ترك الاحداث والاختراع  
وفى باب النبوة قالت **וידבר**<sup>4</sup> وحاصل القول انه خلق كلاما  
اوصله فى الهوى الى سمع<sup>5</sup> الرسول او القوم واما ضد **الربور** فانما  
قالت (**ישעיה 14, 42**) **החשיתי מעולם אחריש אתאפק**  
ومعنى هذا السكوت امهال وانظار لكن لغة العرب تطلق عليه  
وصف الكلام على مثل تاويلنا ولا تطلق عليه صفة السكوت ولا  
بتاويل فاذا اخرجنا مثل **החשיתי** الى التفسير بها<sup>4</sup> صح<sup>5</sup> ما  
حكيناه<sup>6</sup> من اول القول بالامهال وفى باب انقاذ العالمة<sup>7</sup> من  
حال كانت تولم<sup>8</sup> تسميه<sup>8</sup> **זכירה** كقولها (**נראשית 1, 8**) **ויזכר**  
**אלהים את נח** (**ibid. 30, 32**) **ויזכר אלהים את רחל** وما  
اشبه ذلك يقال<sup>9</sup> فى اللغتين ذكر<sup>10</sup> ولم تطلق واحدة من اللغتين  
ضد الذكر الذى هو النسيان عند ترك الانقاذ لكنها اكثر ما  
تقول (**איכה 1, 2**) **ולא זכר הרם רגליו** والنعمة والرحمة تقلان<sup>11</sup>

1) M فيها. 2) M البعض. 3) m. cum artic. 4) M superscr. 5) m. om. 6) M ذكرنا وحكيناه. 7) M الخلق. 8) m. sine suff. 9) m. يقول. 10) pro ذكرى. 11) codd. masc.

سبيل الاختصاص<sup>١</sup> والتفصيل وعلى هذا يكون معنى تسميته **بأ** للانبياء والمومنين كقوله **אלהי אברהם** - وكقوله **אלהי העברים** ان هو رب الكل وانما هذا منه تشريف واجلال للصالحين وعلى النسبة ان الخالق تبارك وتعالى ليس بجسم فلا يجوز ان تكون له نصبة ما من فعود او قيام او ما اشبه ذلك بل ممنوع لانه ليس بجسم<sup>٢</sup> ولانه لم يزل ولا شيء سواه\* [ولان النسبة انما هي [ت]ماد جسم على آخر [لان] [وجوه النسبة] توجب تغييرا<sup>٣</sup> وتبديلا لمنصب<sup>٤</sup> والذي تقول الكتب (חברים 10, 29) **וישב מלך לעולם** فانما تريد به الثبات والذي تقول (במדבר 10, 34) **קומה** **ויפוצו אויביך** فانما تريد به القوام<sup>٥</sup> بالنصرة والعقاب والذي تقول (שמות 5, 34) **ויתצב עמו** **שם** تريد به ذلك النور المسمى **שכינה** والذي تقول (בראשית 18, 33) **וילך** **כאשר** **כלה** تريد به ارتفاع ذلك النور وعلى هذا يخرج كل ما اشبه هذا القول واقول على الفاعل ان الخالق وعلى انا نسميه صانعا وفعلا فلا يجوز ان يكون معناه<sup>٦</sup> في ذلك مجسما وذلك ان الفاعل المجسم لا يقدر ان يفعل في غيره حتى يفعل في نفسه فيحرك<sup>٧</sup> اولاً ثم يحرك وهو جل وعز فانما يريد فيكون الشيء وهذا سبيل فعله دائما وايضا لان كل فاعل مجسم يحتاج الى مادة<sup>٨</sup> يفعل منها والى مكان وزمان يفعل فيهما والى آلة<sup>٩</sup> يفعل

1) m. אלמחוצאץ. 2) m. et لا جسم. 3) M nominn. 4) m. om.; verba in cod. M mutilata restitui ex vers. hebr. 5) m. om. et leg. قوام. 6) معانيها M. 7) m. مبدئة. 8) m. آله. 9)

ער עולם אתה אל ואיבא (ישעיה 18, 48) גם מיום אני  
 הוא ואיבא (ibid. 48, 10) לפני לא נוצר אל ואחרי לא  
 יהיה פאנא תרגע هذه النقط كلها من الاوقات على فعل له فالذيين  
 قالوا ومعلوم عر عולם אתה אל ويعنون به لا تنزل مغيبنا من  
 أول الزمان لعبادك كقوله (תהלים 21, 68) האל לנו אל  
 למושעות وقوله تبارك לפני לא נוצר אל يريد به قبل ان  
 ابعث برسولي وبعد بعثت به لا اله سواي لانه قدم قبله ועברי  
 אשר בחרתי وفي لغة القوم يستقيم ان يقول الانسان قبلى يعنى  
 قبل فعلى كقول יואב (שמואל II 14, 18) לא כן אחירה לפניך  
 ويقول بعدى يعنى بعد فعلى كقول נתן (מלכים I 14, 1) ואני  
 אבוא אחריך. وكذلك גם מיום אני הוא יומי به الى يوم  
 مفضل أما يوم סיני او ما اشبهه فيقول من ذلك الوقت انا هو  
 الأمرم بهذا والناهيكم عن هذا والمخلصكم من هذا لانه تتم  
 القول افعل ومي يشي بنا وعلى الملك ان جميع المخلوقين فهم له  
 خلق وصنعة فلا يجوز ان نقول انه يملك هذا دون هذا ولا ان  
 ملكه لهذا باكثر ولهذا باقل والذي نرى الكتب تقول ان قوما  
 خاصته وملكه وحصته ونحلاته (דברים 9, 32) כי חלקי עמו  
 יעקב חבל נחלתו فأنما ذلك على سبيل التشريف والتفصيل لما  
 كان عندنا ان حصّة كل انسان ونصيبه عزيزان عنده بل قد  
 (106 v.) تجعله هو ايضا على طريق المجاز نصيب الصالحين وحصتهم  
 كقولها (תהלים 5, 16) " מנת חלקי וכוסי فهذا ايضا على

1517

1) M add. אהא. 2) m. sine M; בעתתי M; 3) cod. 11; initium  
 omnium versuum scidae sequentis deperit in M.

سبيل التشريف والازدال<sup>1</sup> فشرفت الطائعين من الناس باسم **אֱהָבִים** ورذلت العصاة<sup>2</sup> باسم **שִׁנְאִים** وكذلك سائر ما دخل في هذا الباب واقول على المكان لا يجوز ان يحتاج الخالف الى مكان يكون فيه من جهات أولا لأنه خالف كل مكان وايضا لأنه لم يزل وحده وليس مكان فليس ينتقل بسبب خلقه للمكان وايضا لان المحتاج<sup>3</sup> الى المكان هو للجسم الذى يشغل ما لاقاه وماسه فيكون كل واحد من المتماسين مكانا للآخر وهذا ممتنع من الخالف وهذا الذى تقول الانبياء أنه في السماء على طريق التعظيم والاجلال ان السماء عندنا ارفع شيء علمناه كما شرحت (קהלת 1, 5) **כי האלהים בשמים ואהה על הארץ** وايضا (ملכים I 27, 8) **כי השמים ושמי השמים לא יכלכלוך** وكذلك القول في أنه ساكن بيت المقدس (שמות 48, 29) **ושכנתי בתוך בני ישראל** (ויאל 21, 4) **וי' שכן בליון** جميع ذلك تشريف لذلك الموضوع ولتلك الأمة ومع ذلك فقد اظهر فيه نوره المخلوق الذى<sup>4</sup> قدمنا ذكره المسمى **שכינה וכבוד** وعلى الزمان لا يجوز ان يكون للخالف زمان من اجل أنه خالف كل زمان ولأنه لم يزل وحده وليس زمان فليس<sup>5</sup> يجوز ان ينقله الزمان ويغيره ولان الزمان انما هو مدة بقاء الاجسام فالذى ليس بجسم فالزمان والبقاء مرفوعان<sup>6</sup> عنه وان نحن وصفناه ببقاء وثبات فانما ذلك تقريب على ما قدمنا وهذا الذى نجد الكتب تقول (תהלים 2, 90) **ומעולם**

1) m. **ואלארדיל**. 2) m. **אלעציה**. 3) M sine artic. 4) M om. 5) m. **femin.** 6) M emend. **ولا**. 7) m. et M **ין**.

ואֵהּ יִגְעֵב פֶּלַעַנִי בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה  
 הַשְׂעָדָה וְהַתּוֹבָה שֵׁמִי זֶלְזוּלָה כְּקוּלוֹ (תהלים 11, 147) רֵזוּזָה  
 " אֶת יְרִיאָיו (ibid. 85, 2) רֵזוּזָה " אֶרְצֶךָ וְאִזָּא אֶסְתַּחֲקֶךָ  
 בְּעֵשֶׂה שְׂפָאָה וְעֻבְרָא שֵׁמִי זֶלְזוּלָה כְּקוּלוֹ (ibid. 34, 17) פְּנֵי  
 " בְּעֵשֶׂה רַע (עזרא 22, 8) וְעֻזוֹ וְאִפּוֹ עַל כָּל עֻזְבָּיו וְאִמָּה  
 הַגְעֵב וְהַרְזִי הַגְעֵבָה וְהַגְעֵבָה וְהַגְעֵבָה וְהַגְעֵבָה וְהַגְעֵבָה וְהַגְעֵבָה  
 אֲלָּהּ בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה  
 שֵׁי מִמָּה חֲלַף אוֹ יִחַף וְעַל זֶה יִחַף וְעַל זֶה יִחַף וְעַל זֶה יִחַף וְעַל זֶה יִחַף  
 הַמְתוֹקֵמָה וְעַל הַמְתוֹקֵמָה אֶפְרַח אִן לְחַלְף לֹא יִגְעֵב אִן יִסְתַּחֲקֶךָ  
 שֵׁי עַל הַגְעֵבָה וְלֹא יִסְתַּחֲקֶךָ לֹא יִסְתַּחֲקֶךָ לֹא יִסְתַּחֲקֶךָ לֹא יִסְתַּחֲקֶךָ  
 הַמְתוֹקֵמָה יִסְתַּחֲקֶךָ אוֹ יִסְתַּחֲקֶךָ וְאִלָּן אִזָּא שֵׁמִי פֶּלַעַנִי (47)  
 יִגְעֵב אִן תִּתְּגַר זֵאתֵהּ בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה בְּזֶלְזוּלָה  
 מִאֵל לֹא יִכּוֹן זֶלְזוּלָה וְעַל הַזֶּה יִכּוֹן הַזֶּה יִכּוֹן הַזֶּה יִכּוֹן הַזֶּה יִכּוֹן  
 הַנָּשִׁים לֵה עֵבֶדָה וְהַמְתוֹקֵמָה לֵה חֲדָמָה כְּקוּלוֹ (תהלים 16, 10) "   
 מֶלֶךְ עוֹלָם וְעַד (ibid. 113, 1) הַלְלוּ עֲבָדֶיךָ " (104, 4) מְשֻׁרְתֵינוּ  
 אִשׁ לֹדֵהָ פֶּלַעַנִי זֶלְזוּלָה עַל זֶה עַל זֶה עַל זֶה עַל זֶה עַל זֶה עַל זֶה עַל זֶה  
 אֶגְדֵּךְ מִן בְּנֵי הַנָּשִׁים עִנְדָּה הוּא הַמֶּלֶךְ וְעַל מַעֲשֵׂה אֵהּ יִסְתַּחֲקֶךָ כֹּל מִאֵה  
 יִרְיֵדָה וְיִגְעֵב אִמְרֵהּ כִּי קָל (קהלת 4, 8) בְּאִשׁ רֵזוּזָה מֶלֶךְ  
 שְׁלֹמֹן וְיִמֵּי יִמְרֵהּ לֹא מִהּ הַעֲשָׂה וְהַזֶּה יִגְעֵבָה תִּסְתַּחֲקֶךָ לֵה  
 אֻלְיָאָה וְעֻדָּה כְּקוּלוֹ (תהלים 10, 97) אֶהְיֶה " שְׁנֵאֵר רַע וְקוּלוֹ  
 (ibid. 81, 16) מְשֻׁרְתֵינוּ " יִכְחָשׁוּ לֹא פֶּלַעַנִי זֶלְזוּלָה מִנְּהָ מִגְעֵב עַל

1) m. et M ut antea. 2) m. عليه. 3) M לללל.

بيّنا ومما يدلّ على ما قلناه قول النبيّ عن هذه الصورة (يخوز)<sup>1</sup>  
 1, 2) ويأمر آليّ بن آدم عمداً على رجليّ وأدبر آتخ فليس  
 يجوز أن يكون هذا المخاطب هو ربّ العالمين لأن التورية قلت  
 أن الخالف لم يكلم احداً بلا واسطة ألاّ مشهدين فقط ذاك  
 قولها (ربّيس 10, 34) ولا كم نبيّا عود - وأما سائر الانبياء  
 فتماماً خاطبتهم الملائكة فإن وجدنا النصّ فصح باسم ملائخ فقد  
 فصح بالحدث وأن قلّ ككود<sup>2</sup> فهم هو محدث وأن ذكر اسم<sup>3</sup>  
 ولم يصمّ اليه ككود ولا ملائخ لكنّه ضمّ اليه راية أو كسا أو  
 صفة شخص فلا شكّ أن في القول شيئاً مضمر<sup>4</sup> هو ككود<sup>4</sup> أو  
 ملائخ<sup>4</sup> على ما وجدنا اللغة تصرّفه ثمّ اتكلم على الكيف وفي  
 الاعراض وأقول أنّه على الحقيقة لا يجوز أن يتعرّضه عرض أن هو  
 خالف الاعراض كلّها وهذا الذي تجده يقول أنّه يحبّ شيئاً ويكره  
 شيئاً المعنى في ذلك أن كلّ ما أمرنا به أن نصنعه سمّاه محببوا  
 عنده أن الزمننا محبّته كقوله (تدليس 28, 37) كي<sup>4</sup> آرهب  
 مشفط<sup>4</sup> (ibid. 11, 7) كي زيديك<sup>4</sup> زيديكوت آرهب وما أشبه ذلك  
 وجمع جملة منها فقال (يرميا 23, 4) كي بآله حفضاتي نآم<sup>4</sup>  
 وكلّ ما نهانا عنه أن نصنعه سمّاه مكروها عنده أن الزمننا كرهه  
 كقوله (مسلّي 16, 6) شش هנה شنآ<sup>4</sup> (يشعيا 8, 61) شنآ  
 ذلّ بعولآه وجمع جماعة منها فقال عنها (ذكريا 17, 8) كي  
 آت كل آله آشر شنآاتي نآم<sup>4</sup> والذي نراه يقول أنه يرضى

1) M تقول. 2) m. sine ف. 3) m. et M nominn. 4) M  
 add. كمال قدّمت

أفعالها المنسوبة إليها من 'ראה' و'שמע' و'ידבר' و'יחשב' ו'כום' وما  
 أشبه ذلك وكان لكل واحد تأويل حتى و'ידח' الذي مسموعه<sup>1</sup>  
 صعب يكون قبولاً كقوله (أيوب 9, 14) 'מריח מים יפריח' على ما  
 يوافق المعقول والمكتوب والمنقول فإن هاجم هاجم فقال وكيف يمكن  
 أن يتأول<sup>2</sup> هذه التاويلات لهذه الألفاظ (46) المجسمة ولما ينسب  
 إليها والكتاب قد أفصح بأن صورة على صورة الناس قد رآها  
 الأنبياء مخاطبتهم<sup>3</sup> ويصيف إلى كلامه ولا سيما أنها على كرسى  
 وملائكة يحملونه فوق عرش كما قل (يחזקאל 1, 26) 'וממעל  
 לדקיע אשר על ראשם כמראה אבן כפיר דמות כסא  
 ועל דמות הכנא דמות כמראה אדם עליו מלמעלה' وقد  
 ترى أيضاً هذه الصورة على كرسى وملائكة عن يمينها وعن يسارها  
 كما قل<sup>4</sup> (ملכים I 19, 22) 'ראיתי את' 'יושב על כסאו  
 וכל צבא השמים עמד עליו מימינו ומשמאלו اجבנא' بأن  
 هذه الصورة مخلوقة وكذلك الكرسى والعرش وحملته لهم محدثون  
 أحدثهم الخلق من نور ليصح عند نبية<sup>5</sup> أنه هو الذي أوحى  
 إليه بكلامه كما سنين في المقالة الثالثة وفي صورة شقيقة من  
 الملائكة عظيمة الخلق بهية النور وفي تسمى 'כבוד' وعنها  
 الذي وصف بعض الأنبياء (دניال 9, 7) 'חזה הויה עד די  
 כרסון רמיו ועתיק' 'ומין יתיב' وعنها الذي وصف العلماء  
 'שכינה' وقد تكون نور بلا صورة شخص فشرّف الله نبيه بأن سمعه  
 الوحي من صورة عظيمة مخلوقة من نور تسمى 'כבוד' على ما

1) M add. كانه. 2) M femin. 3) M وخاطبتهم. 4) M  
 add. عند 6, 1. 5) M عند.



فلاؤكد<sup>1</sup> ان يستقيم تفسيرها في معانى البارئ على غير التحسيم<sup>2</sup>  
ثم افضل وقد وجدنا مثل هذه الالفاظ في جماد لا يستقيم ان  
يكون له شيء من هذه الاعضاء وذلك انا نجد في اللغة للارض  
والماء 12 لفظة اولها **رأش** (משלי 26, 8) و**رأش** عפרות **תבל**  
**ועין** كقوله (שמות 4, 10) وكسا **את** **עין** **הארץ** **ואין** كقوله  
(ישעיה 1, 1) **והאזיני** **ארץ** **ופנים** كقوله (במדבר 31, 11)  
**על** **פני** **הארץ** **ופה** كقوله (ibid. 16, 32) **ותפתח** **הארץ**  
**את** **פיה** **וכנף** كقوله (ישעיה 16, 24) **מכנף** **הארץ** **יד** كقوله  
(דניאל 4, 10) **על** **יד** **הנדר** **ושפה** كقوله (שמות 3, 2) **על** **שפת**  
**היאר** **ולב** كقوله (ibid. 17, 8) **קפאו** **תהמת** **כלב** **ים** **וטבור**  
**كقوله** (يחوقال 12, 38) **ישבי** **על** **טבור** **הארץ** **ובטן** كقوله  
(יונה 3, 2) **מבטן** **שاول** **שועתי** **שמעת** **קולי** **ורחם** كقوله  
(איוב 8, 38) **ויסך** **ברלתים** **ים** **בניחו** **מרחם** **יצא** **ירך** كقوله  
(ירמיה 8, 31) **וקבצתים** **מידתי** **ארץ** **فاذا** **وجدنا** **اللغة** **قد**  
**صنعت** **هذه** **الالفاظ** **ما** **شهد** **حسننا** **ان** **ليس** **له** **شيء** **من** **هذه**  
**الاعضاء** **وانما** **في** **كلها** **مجازات** \* **فكذا** **صناعها** **ما** **شهد** **له** **عقولنا**  
**ان** **ليس** **له** **شيء** **من** **هذه** **الاعضاء** **وانما** **في** **كلها** **مجازات** **من**  
**قال** **لا** **تصنع** **اللغة** **الا** **ما** **كان** **مجسما** **لزمه** **ان** **يوجدناه** **هذه**  
**ال12** **في** **الارض** **والماء** **وكما** **جارت** **هذه** **الالفاظ** **جارت** **اضافتها**  
**من** **الטה** **اؤون** **فكح** **عينيך** **سلا** **يرך** **وما** **اشبه** **ذلك** **وجازت**

1) M <sup>3</sup> **כר**. 2) M sine artic. 3) m. om. 4) M add.

et post **الماء** **etiam** **حسنا**. 5) M **اضعافها** **et superscr.**  
**مصافاتها.**

محكم فكفتنا هذه المونة فاقول لو اقتصرتم على لفظ واحد لقل الاستعمال ولم يوصل ان يخبر بها الا على<sup>2</sup> بعض المقصودات لكنها اتسعت حتى اتت بكل مراد وانكلت على ما في العقول والنصوص والآثار ولو اخذنا في وصفه على اللفظ المحقق لوجب ان تترك سميها وبصيرا ورحيما ومريدا<sup>3</sup> حتى لا تحصل الا على الاية فقط وان قد بينت هذا<sup>4</sup> اعود على تلك العشرة بشروح معان واقول ارادوا الانبياء برأى معنى شرف<sup>5</sup> وعلو كما قال هناك في الناس (تהלים 4, 3) כבודי ומרים ראשי وارادوا בעין عناية كقوله (בראשית 21, 44) ואשימה עיני עליו وارادوا כפנים رضى وغضبا<sup>6</sup> كما قال (משלי 15, 16) באור פני מלך חיים وقال (שמואל I 18, 1) ופניה לא היו לה עוד وارادوا באון قبح قول كقوله (בראשית 18, 44) ידבר נא עבדך דבר באוני ادני وارادوا בפה وشפה بيانا وامرا<sup>7</sup> كقوله (במדבר 27, 4) על פי אהרן ובניו (משלי 21, 10) שפתי צדיק ירעו רבים وارادوا ביד قدرة كقوله (מלכים II 19, 26) וישכיהן קצרי יד وارادوا בלב حكمة كقوله (משלי 7, 7) נער חסר לב وارادوا במעיים اللطف<sup>8</sup> كقوله (תהלים 9, 40) וחורתך בתוך מעי وارادوا ברגל قهرا<sup>9</sup> كقوله (ibid. 110, 1) עד אשית איכך הדם לרגליך فاذ وجدنا مثل هذه الالفاظ في الناس على غير التحسين في بعض الاحايين

1) m. om. 2) M الى. 3) m. et M nomin. 4) M femin. 5) M cum artic. 6) m. et M nomin. 7) m. et M nomin. 8) M superscr. لغة. 9) m. om.

على نفى التشبيه عن ربنا ابسط هذه الالفاظ الجسمانية واقول  
 انها عشرة ראש כפולה (ישעיה 17, 59) וכובע ישועה כראשו  
ועין כפולה רברים 12, 11) עיני " אלהיך בה ואוזן כפולה  
 (במדבר 18, 11) כי בכיתם באוני י' ופה כפולה (שמוה 1, 17)  
 על פי י' ועפה כפולה (ההלים 35, 89) ומוצא שפתי לא  
 אשנה ופנים כפולה (במדבר 25, 6) יאר י' פניו אליך ויד  
 כפולה (שמות 3, 9) הנה יד י' ולב כפולה (בראשית 21, 8)  
 ויאמר י' אל לבו ומעים כפולה (ירמיה 20, 31) על כן המו  
 מעי לו ורגל כפולה (ההלים 5, 99) והשתחוו להדם רגליו  
 فهذه الاقوال وما اشبهها من فعل اللغة واتساعها توقع كل واحدة  
 منها على معنى وتاويل ذلك مما تجده في (45) غير معانى الخالف  
 فنعلم ان اللغة هكذا حقيقتها وسبيلها ان تتسع وتستعير وتمثل  
 كما تتسع وتقول ان السماء ينطق<sup>1</sup> כ'ק' (ההלים 2, 19) השמים  
 מספרים כבוד אל وان الحجر ינאמ כמ' ק' (ישעיה 4, 23)  
 כי אמר ים מעוז הים לאמר وان الموت יקבל (איוב 23, 28)  
 אכרון ומות אמרו وان الحجر יسمع לקולה (יהושע 27, 24) הנה  
 האבן הזאת תהיה בנו לעדה כי היא שמעה وان للجبل تنطق  
 (ישעיה 13, 55) ההרים והגבעות יפצחו לפניכם רנה وان  
 البيع تلبس (ההלים 13, 35). וגיל גבעות החגרנה وما اشبه  
 ذلك ما لا يحصى بسرعة فان قال قائل فا الفائدة في ان تتسع  
 اللغة هذا الاتساع فتلقى لنا هذه الشبه وهلا اقتصرت على \* لفظ

1) M femin.; infra. emendare non ausus sum femm. تنطق  
 et تلبس.

אחרי כלב מת אחרי פרעש אחד מענה ככלב מת  
 וכפרעש אחד ואיضا (ד'ה' I, 8, 12) ופני אריה פניהם פי בני  
 גד מענה וכפני אריה כזכך אש אוכלה הוא מענה כאש אוכלה  
 הוא מעאב תם עלی אלכמ ואقول אן מעני אלכמ יקנצו שייתין  
 לא ייגוראן עלی לחאלף אהדמא מסאחא טול וערס ועמף والأخر  
 فصول واوصال تنفصل وتتصل بعضها ببعض ولا يقال على الخالف  
 شيء من ذلك بدلائل من المعقول ومن المكتوب ومن المنقول فلما  
 من المعقول فان هذه الاوصال والتوالييف في التي طلبنا لها خالقا  
 اقتصاناه عقلنا فوجدناه لم يبق منها شيء آلا وقد دخل تحت  
 معنى أنه صانعه وأما من المكتوب فعلى ما قدمنا (דברים 4, 16)  
 פן השחתון וסאטר القصة وأما من المنقول فأنا وجدنا علماء آمننا  
 الامناء على ديننا اينما<sup>1</sup> وجدوا شيئا من هذا التشبيه لم يترجموه  
 مجسما بل رتوه الى ما يوافق الاصل المتقدم ولم تلامذة الانبياء  
 وابصر بقول الانبياء فلو كان عندهم ان هذه الالفاظ على تجسيما  
 لترجموها بحالها ولكنهم صحح عندهم من الانبياء سوى ما في عقولهم  
 ان هذه الالفاظ للجسمية ارادوا بها معاني شريفة جليلة فترجموها  
 على ما صحح لهم فمن ذلك ترجموا (שמות 9, 3) הנה יד י'  
 הא מחא מן קדם י' وترجموا (ibid. 24, 10) ותחת רגליו  
 ותחת כרסי יקריה وترجموا (ibid. 17, 1) על פי י' על מימרא  
 ד' وترجموا (כזכר 11, 18) באוני י' קדם י' وكذلك كل ما  
 اشبه هذا فان قد بينت ان المعقول والمكتوب والمنقول قد اجمعوا

1) انما M.

אבטל בה אן יכונן הו ישבה שיבא וקאלת פי אגל הנבאט הארז  
 والساج (ibid. 40, 18-21) ואל מי תרמיון אל (44) ומה דמות  
 תערכו לו הפסל נסך הרש וצרף בוהב ירקענו - וקאלת  
 فی اللیوان کله (דברים 18-16, 4) ונשמרתם מאד לנפשותיכם  
 כי לא ראיתם כל תמונה ביום - וקאלת פי הכואב  
 (ישעיה 26-25, 40) ואל מי תרמיוני ואשה יאמר קדוש  
 שאו מרום עיניכם וראו מי ברא אלה המוציא במספר  
 צבאם וקאלת פי המלאכה (ההלים 7, 89) כי מי בשחק יערך  
 לו ידמה לו בני אלים فجمعت كل موجود ونفت ان يشبه  
 البارى او يشبهه البارى فهذه الاقوال الفصيحة في الاصول المعول  
 عليها ويجب ان يرد كل كلام متشابه اليها بحيث يوافقها من  
 مجازات اللغة فن ذلك قول الكتاب (בראשית 1, 27) ויברא  
 אלהים את האדם בצלמו בצלם אלהים ברא אותו פלין אן  
 هذا على طريق التشريف وذلك كما ان له جميع الارضين وشرف  
 واحدة منها بقول هذه ارضي وله جميع الجبال وشرف جبلا<sup>2</sup>  
 واحدا بقول هذا جبلى كذاك له جميع الصور وشرف صورة واحدة  
 منها بان قال هذه<sup>3</sup> صورتي على سبيل التخصيص لا على سبيل  
 التجسيم ومنها قول الكتاب (דברים 24, 4) כי ' אלהיך אש  
 אוכלה הוא פלין אנה יריד בזלך אנה כלנאר מעאבא مهלקא לן  
 كفر وكذب واجد في اللغة تمثيلا: بلا كاف (ibid. 4, 20) ויוצא  
 אתכם מכור הברזל מענה כמכור הברזל ואיضا (שמואל I 24, 15)

1) m. add. אכול. 2) m. et M nomiu. 3) m. masc.

فان ذلك منا تقريب وتمثيل وليس على مجسم الكلام الذى نقول  
 مثله فى الناس فاذ قد بينت هذه الثلث النكت فلا يغالطوك  
 يا ايها الناظر فى الكتاب ويدخلوا عليك الشبه من قولك كان  
 ومن قولك اراد ومن قولك رضى وغضب وما اشبه ذلك وكذلك  
 ممّا فى الكتاب فان هذه الالفاظ اتما نقولها بعد ثبات الاصل  
 على ما قدمناه نترد اليه وتحمل<sup>1</sup> عليه لان البناء اتما يبنى من  
 الاساس الى فوق ليس يبنى من فوق الى اسفل<sup>2</sup> فلا تتحير بسبب  
 صفة تراها فى الكتاب او تجدنا مجتمعين عليه فترجع بها فى شك  
 على الاصل الذى قد صحّ وثبت على الحقيقة وهذا ابسط  
 هذه المعانى على العشرة مقولات وانكلم على كل واحد<sup>3</sup> بما يصلح  
 فاقول قولاً ظنّ قوم ان هذا المعنى جوهر واختلفت مهمم فيه  
 فقال بعض انسان وقال بعض نار وقال بعض هواء وقال بعض فضا  
 وقال آخرون اقوالا اخر غير هذه ولما صحّ انه خالف كل انسان  
 وكل هواء وكل نار وكل فضا وكل موجود ومعلوم فقد بطل بدليل  
 العقل جميع هذه الالهام وكما صحّ ذلك بالعقل كذلك صحّ  
 بالكتاب وذلك ان الاشياء الموجودة خمسة اصول الجاد والنامى  
 والحيوان والكواكب والملائكة ونفت الكتاب خمستها من ان تشبه  
 الخالق او يشبهها فقالت فى اجلّ الجاد وهو الذهب والفضة  
 (يشعيا 46, 5/6) لامي ترميوني وتשוو وتمشلوني ونرماه الزلايم  
 زهه مكيه ونسفه بكناه يشكلو ققوله جلّ جلاله لامي ترميوني  
 وتשוو ابطل به ان يكون شىء يشبهه وقوله وتمشلوني ونرماه

1) m. VIII conjug. 2) M السفلى. 3) M عليها. 4) edd.

النفس وفي اقوى منها وبها تتدبر ولذلك تجدها خاصة منسوبة  
الى الخالق قوله (مزلأ 19, 3) " בחכמה יסד ארץ כונן  
שמים בהכונה بل في الـ عناصر هكذا نشاهد الماء اللطيف من  
التراب وهو اقوى منه لأنه يغوص<sup>1</sup> فيه وقد يقلعه والريح اللطيف  
من الماء وهي اقوى منه لأنها تتحرك وقد ترقبه والنار اقوى من  
الكل لان دائرة النار محيطتة بالكل وبحركتها الدائمة تستقر الارض وما  
عليها في المركز والحركة العلوية المشرقية التي تدبر الفلك الاعظم  
لا يعرف احد لها سببا محركا الا امر خالقها تبارك وتعالى الذي  
هو اللطيف من كل واقوى من كل فقد تبين ان كل شيء هو اللطيف  
معنى من الآخر فهو اقوى منه وان قد قدمت هذه المعاني فإرى  
ان اتبع اكثر الصفات والاقوال التي يسأل عنها في هذا المعنى من  
خاطر ببال وموجود في الكتاب<sup>2</sup> ومسبوع من لفظ مؤمن واقدم  
لذلك قولا جامعا<sup>3</sup> واقول ان كل ما يوصف<sup>4</sup> اليه في هذا المعنى من  
جوهر او عرض او صفة لجوهر او عرض فلا يجوز منه كثير ولا  
قليل في معنى الصانع لان هذا الصانع تبارك ثبت لنا انه  
صانع الكل فلم يبق جوهر ولا عرض ولا ما يوصف<sup>5</sup> به الا وقد  
احراز واهماز واجتمع وصدق ان هذا الصانع صانعه فقد امتنع  
واسبحان ان يقال عليه شيء مما هو صانعه<sup>4</sup> وكل ما يوجد<sup>5</sup> في  
كتب الانبياء من صفات الجوهر او العرض فلا بد من ان يوجد  
في اللغة لذلك معان غير التجسيم حتى يتوافق ما اوجبه النظر  
وكل ما نقوله نحن معاصر المؤمنين من اوصافه مما يتشبه بالتجسيم

1) m. مخصوص 2) M emendat., m. sine artic. 3) m. له.  
4) M in textu يصنعه et in marg. ut m. 5) M ييجاد.

فيه كما نتاول نحن (שמות 2, 4) בני ישראל آتة  
تشریف وتفصیل فقط وكما يتاول غيرنا معنى ابراهيم خليل الله  
فهذه الفرقة الاخيرة يلزمها مما اردت به عليهم في هذا الكتاب جميع  
ما اذكرة في المقالة الثالثة في باب نسخ الشرع وجميع ما اذكرة في  
المقالة الثامنة في مجيء المسيح واما الفرقة الاولى القائلة بان بعض  
الاله صار جسدا وروحا يلزمها مع هذين الرتين جميع ما لزم  
القائلين بان الاشياء المخلوقة هي من البارئ والفرقة الثالثة القائلة  
بان جسمه وروحه محدثان يلزمها ان جسما محدثا صار الها بمشاركة  
شيء فيه الهى وقد يقبسونه على حلول النور في جبل سيناء وفي  
شجرة الدنوا وفي قبة المحضر وهذا يلزمهم اعتقاد القبة والدنوا والجبل  
آلهة ايضا فيزدادوا شرًا ومع ذلك يلزمهم ما ذكرته في باب النسخ  
وفي باب مجيء المسيح واما الفرقة الوسطى فيلزمها ما لزم الفرقتين  
جميعا يلزمها<sup>1</sup> ما يلزم<sup>2</sup> الاولى لقولها ان الروح الهية عليية وما لزم  
الاخيرة لقولها ان للجسم محدث ومع ذلك ما في باب نسخ الشرع  
ومجىء المسيح لا انفكاك عنه فذلك ما اختصرته لا يصح الرد على  
من اعتقده اثنين او ثلاثة او ما زاد بل هو الواحد الفرد واتبع هذا  
بما نعلّ تأتلاه ان يقول كيف يكون ما هو الطف من كل لطيف  
في المعنى اقوى من كل قوى فاقول ان للكيم قد جعل لهذا الباب  
آثارا في الموجود وذلك ان النفس الطف من الجسم وفي اقوى منه  
وبها يتدبر ولذلك كان الآباء يحلفون (43) (ידמיה 16, 38) כי '1  
אשר עשה לנו את הנפש הזאת وكذلك للكبة الطف من

1) M suff. plur. 2) ez. لزم. 3) m. et M nomin.



(شوفטים 15, 18) נעצרה נא אותך ונעשה לפניך גרי עוים  
 وما اشبه ذلك وآخرون يتوقمون بقصة<sup>1</sup> (בראשית 1, 18) וירא  
 אליו " באלוני ממרא فيقولون ان هذا المعنى الذي ظهر لابراهيم  
 المسمى بهذا الاسم هو 3 لانه شرح بعده فقال وانه שלשה  
 אנשים نצבים עליו فبين ان هؤلاء اجهل من الجميع وذلك  
 لانهم لم يلبثوا الى ان يصيروا الى آخر القصة ولو صبروا حتى  
 يسمعا (ibid. 22) ויפנו משם האנשים וילכו סדומה ואברהם  
 עודנו עמיד לפני " لعلموا ان .الانשים قد انصرفوا ونور الله  
 ثابت على ابراهيم وابراهيم بين يديه فبطل ان يكون هو ♀ وأما  
 ظهر النور أولا لابراهيم ليستدل به على أنهم اولياء فاضلون فلذلك  
 قال لهم (ibid. 3) אדני אם נא מצאתי חן בעיניך یعنی מלאכי  
 " او שלוחי " على طريق الاضمار الموجودة في لغة بني اسرائيل  
 وفي لغات اخر كما يقولون (شوفטים 20, 7) לוי ולגרעון ירידון  
 הרב לוי ويقولون (ibid. 16, 2) לעזתים לאמר وقد اضرما ויגר  
 לעזתים ويقولون (שמואל II 12, 15) וישלח אנשלום את  
 אחיהפל הגילני وقد اضرما ויקח את אחיהפל وما مثل ذلك  
 وهؤلاء القوم يرحمك الله اربع فرق ثلاث منهم اقدم والرابعة  
 خرجت قريبا الاولى ترى ان مسيحيهم جسمه<sup>3</sup> وروحه من الخالف  
 تع والثانية ترى ان جسمه مخلوق وروحه من الخالف والثالثة  
 ترى ان جسمه وروحه مخلوقان وفيه روح اخرى من الخالف وأما  
 الرابعة فتقيمه<sup>4</sup> مقام الانبياء فقط وتتاول النبوة المذكورة عندهم

اعنى M superscr. 4) m. נסמא 3) m. وهو. 2) m. قصة. 1) M المسیح.

فلک فاجدکم تارکین لمدھبھم لان اکتنب تقول ان یدہ تصنع  
 (איוב 9, 12) כי ید י עשתה זאת وان עינہ تحفظ (משלי  
 22, 12) עיני י נצרו רעת وان כומה יחשר (ישעיה 8, 58)  
 כבוד י יאספך وان غضبه یصعد (תהלים 31, 78) ואף אלהים  
 עלה בהם وان רחמته تقبل (ibid. 77, 119) יבואוני רחמיך  
 ואחיה فيکون کل واحد من هذه المعانی وما يوجد مثلها له  
 خواص اخر مزادة على الروح والكلمة ان لهذه کلها فعل منسوب  
 كما لتلك فعل منسوب وهذه<sup>1</sup> ارشدک الله وامثالها مجازات عندنا  
 في اللفظ واتسعات اتسعت بها اللغة ولكل واحد منها تقريب<sup>2</sup>  
 وتفھيم شرحه فيما يستأنف بعون الرحمن والقيت بعضهم<sup>3</sup>  
 يتناول قصة (משלי 52, 8) י קנני ראשית דרכו على ان لله  
 كلمة قديمة لم تنزل معه تخلف وهذا باب قد رددت<sup>4</sup> مرة قبل  
 هذه على الذين صرفوه الى الروحانيات وبينت ان لفظه קנני  
 معناها خلق واوضحت ان تلك الصفة صفة للکفة وليس يراد بها<sup>5</sup>  
 انه خلق الاشياء بالة في للکفة وانما (42) يراد انه خلقها بحکمة  
 يشهد من يراها بان حکيما صنعها ورايت آخرين يتعلقون بقول  
 الله (בראשית 1) נעשה אדם בצלמנו ويقولون ان هذا اللفظ  
 يومي الى كثير وهؤلاء اجهل من اولئك لانهم لم يعلموا ان لغة  
 بنى اسرائيل تطلق للاجليل ان يقول نفعل ونصنع وهو واحد  
 كما قال בלק (במדבר 6, 22) اولי אוכל נכה בו ואל דניאל  
 (2, 36) דנא חלמא ופשרה נאמר קדם מלכא وقال מנוח

1) m. חרא. 2) M in marg. ترتیب. 3) M قوما.  
 4) M רדתה. 5) codd. به.

استدلوا من المكتوب كما لعل بعضهم يقول رأيت الكتاب يقول ان  
 لله روحاً<sup>1</sup> وكلمة ذاك قوله (שמואל II 2, 23) 'רוח' 'דבר כי  
 ומלתו על לעזוני قلنا له ان هذه الروح والكلمة مخلوقتان<sup>2</sup> وهما  
 ذلك الكلام المفضل الذي اوحى الله به الى نبيه وقد علمنا  
 ان الکتب تسمى اسم الله 'נפש' كما قال (תהלים 4, 24) 'אשר  
 לא נשא לשוא נפשי' مقام 'עמי' فكما<sup>3</sup> كان في المخلوقين  
 'נפש' و'רוח' معنى واحداً، وكانت 'נפש' للخالف معناها اسم  
 كانت له 'רוח' معناها وحى ونبوة وهذا من هؤولاء المستدلين  
 قلة بصر بلغة العبرانيين وكذلك وجدت بعضهم يستدلون<sup>4</sup>  
 بان الکتب قالت ان روح الله تصنع بقولها (איוב 4, 33) 'רוח  
 אל עשתני ونשמח שדי החיני' وقالت ان كلمته تصنع بقولها  
 (תהלים 6, 33) 'ברבר' 'שמים' 'נעשו' و'ברוח' 'פיו' 'فرايت هذا  
 ايضا من قلة بصرهم باللغة' وانما تريد الکتب بقولها ان الصانع  
 صنع الاشياء بقوله 'بامره' او 'بمراده' او 'بمشيئته' انه صنعها قضا منه  
 لا على طريق العبث ولا الغفلة ولا الضرورة على ما تقول (איוב  
 13, 23) 'وهو' 'באחד' 'ומי' 'ישיבנו' 'ונפשו' 'אותה' 'ויעש' وتريد  
 بقولها<sup>5</sup> 'انه صنعها بكلمته' و'ברוח' 'פיו' ويقوله ويدعوته انه صنعها  
 دفعة لا في مدة ولا جزء جزء على ما يقول (ישעיה 13, 48)  
 'קורא' 'אני' 'אליהם' 'יעמדו' 'יחדיו' 'وتمثل لنا ذلك بالشيء الذي  
 نقول له 'تعال' او 'ننفخ عليه' 'بروح' 'فيينا' 'كذاك' (תהלים 6, 33)  
 'وبرוח' 'פיו' 'כל' 'צבאם' (ibid. 18, 16) 'منשממת' 'רוח' 'אפך' ومع

1) m. et M nomin. 2) codd. مخلوقين. 3) M. فما. 4) m.  
 et M nomin. 5) M singul. 6) m. suff. masc.

الآ يقولوا<sup>1</sup> حيوته وعلمه غيره ان كل من حيوته وعلمه غيره مصنوع  
وهؤلاء يرحمك الله جهلوا وجه الاستدلال وذلك انا معاشر الموحدين  
انما اعتقدنا ان حيوة الانسان غيره لما رايناه وقتنا حيا وقتنا ميتا  
علمنا ان شيا كان فيه به ما كان حيا فلما زال عنه صار ميتا وكذلك  
انما اعتقدنا ان علم الانسان غيره لما رايناه وقتنا يعلم وقتنا جهل  
علمنا ان شيا ما كان فيه به<sup>2</sup> كان علما فلما زال عنه جهل ولولا  
ما شاهدناه<sup>3</sup> من هذين الامرين في الانسان لاعتقدنا ان الانسان  
حتى علم لذاته فلما استحال (41) بالحقيقة<sup>4</sup> ان يوجد لخالف  
الكذ وقت<sup>5</sup> لا يكون فيه حيا ولا علما كما وجد للانسان وجب  
لا محالة ان يكون حيا لعينه<sup>6</sup> ولما لعينه وبطل ما ذهب اليه  
هؤلاء القوم من الاصل ومع ذلك فلم يوقفوا<sup>7</sup> معلوم حقه على  
مذهبهم وذلك انهم قالوا ذاته وحيوته وعلمه وتركوا ان يقولوا قدرته  
وكذلك معنى سميع وبصير فان كان قولهم حتى يغنيهم عن قادر  
وقولهم علم يغنيهم عن سميع وبصير فقولهم علم ايضا يغنيهم عن  
قولهم حتى ان لا علم الا حتى الا ترى انهم على مذهبهم لم يسيروا  
وحتى نظرم لم يتبعوا<sup>8</sup> وانما موهوا<sup>9</sup> بهذا القول ليقيموا به ما  
قيل لهم ثم اقول لو جازت في معناه تغييرة واحدة لجاز فيه  
كل تغيير في الدنيا لان النظر انما ينظر في جمل الاشياء واجناسها  
ليس ينظر في اشخاصها وفرداها فان كان هؤلاء القوم ذهبوا الى  
الاستدلال بالمعقول فقد بينا فساده عليهم فيما اومأوا اليه وان كانوا

1) m. indicat., M ان يقولون ان 2) M add. ما 3) M  
شهران 4) M على 5) m. et M accus. 6) m. repet. 7) M  
ومرو M 8) m. et M indicat. 9) M

ومما شَمِزَ دَبرَ دَشمِعلَ بوا وايضا (اكريا 4, 14) 'يهيه' اَحد  
 وشمو اَحد ثم اقول وفي هذا الباب غلط النصارى فلنعتقدوا فيه<sup>1</sup>  
 غيرية فاذام ذلك الى ان جعلوه 3 فخرجوا الى الاتحاد وهونا  
 اثبت ما عليهم من الرد من المعقول وبالواحد للقيقى الوجدانية  
 استعين وليس اقصد بهذا الرد على عوامهم ان عوامهم لا يعرفون  
 الا التثليث<sup>2</sup> الجسم فقط فلا اشغل كتابى بالرد على مثلهم لبيانه  
 وخفة مؤونته ولكن اقصد الى الرد على خواصهم الذين زعموا انهم  
 يعتقدون التثليث بنظر ودقة فهم وجاعوا الى هذه الثلث صفات  
 فتعلقوا بها وقالوا لا يخلف الا شئ حتى علم فلعتقدوا حيوته  
 وعلمه شيئين غير ذاته فصارت عندهم 3 فاول ما يستكشف به  
 الرد عليهم انه ليس يخلون من ان يعتقدوه جسما او غير جسم  
 فان اعتقدوه جسما لحقوا بعوامهم ومع ذلك يلزمهم كل رد ردنا  
 به على من يجسمه وان لم يعتقدوه جسما فقولهم ان فيه غيرية  
 حتى تكون صفته هذه ليست صفته الاخرى فهو قولهم انه جسم  
 على الحقيقة وانما حكوه بلفظ آخر لان كل من فيه غيرية فهو  
 جسم لا محالة ونحن فقد حصلنا ان هذه المعانى في صفة واحدة  
 وانما اللسان لم يكنه جمعها في النطق كما جمعها العقل في  
 العلم فيشبهون ح من يقول انه ليس يعبد النار وانما يعبد  
 الشئ المحرق المصىء المرتقى<sup>6</sup> صعودا الذى هو<sup>7</sup> النار على الحقيقة  
 ثم نرومهم ان يصرحوا بانه جسم فاذا امتنعوا من ذلك وقالوا لا  
 يجوز ان نقول انه جسم ان كل جسم مصنوع فكذلك يلزمهم

1) M في. 2) m. لتثليث. 3) M اَلان. 4) M om. 5) M  
 التى في codd. 6) m. V conjug. et صعودا. 7) امكن العقل جمعها

حتى وان يصنع غير قادر وان يجيء فعل تامّ متقن ممن لم يعلم كيف يجيء الفعل ان كان من لا يعلم كيف يجيء الفعل لا يكون فعله متقنا ولا محكما فلما حصلت لعقولنا هذه الـ 3 معاني دفعة لم يمكن السننا ان تؤدبها بكلمة واحدة ان لم نجد في اللغة لفظة تجمع هذه الـ 3 معاني فاضطررنا الى ان<sup>1</sup> نعبرها بثلاثة الفاظ بعد تقييدنا القول بشرح ان العقل رآها بديهية فلا يظنّ الظنّ ان القديم تبارك وتعالى فيه<sup>2</sup> معان متغايرة فان هذه المعاني في كلّها في معنى أنّه صانع وأنما تعبيرنا هو الذي دفعنا الى اخراج هذا المعلوم بثلاثة الفاظ ان لم نجد في الكلام الموضوع لفظة تجمعها (40) ولم يجوز ان نختصر لها لفظة فتكون اللفظة غير متعارفة تحتاج الى تفسير ونعود الى الفاظ كثيرة مكانها فان توقع متوقم ان هذه المعاني توجب تغاير<sup>3</sup> اعنى ان يكون هذا غير هذا بيّنت له فساد ما توقمه بالنظر الصحيح وذلك ان التغاير والتغاير انما تكون في الاجسام والاعراض وأما خالف الاجسام والاعراض فترفع عنه كلّ غير وتغيير ثمّ لا اقنع حتى اشبعه شرحا واقول كما ان قولنا صانع ليس يفيد زيادة في ذاته وأنما يفيد ان له هاهنا مصنوا كذاك قولنا حتى قادر علم التي في شروح صانع بل لا يكون صانع الا من هذه المعاني له دفعة ليس يفيد زيادة في ذاته وأنما يفيد ان له هاهنا مصنوا وبعد تأمل هذا واحكامي له عدت الى الكتب المقدّسة فوجدت فيها في ابطال الغيريّة عنه (דברים 35, 4) אין עוד מלבדו وايضا (איוב 14, 26)

1) M add. نوّديها. 2) פי. מ. 3) מ. תנאייר M. 4) מלתנייר ואלמנאירה M.

النظر الصحيح فإنه لا محالة له مجاز من اللغة يجده الراصدون  
 اذا لم التمسوه وليس يحتاج هذا الباب الى ان أتسع في شرحه في  
 هذا الكتاب وابين طرق 1 المجازات والاستعمالات واتساع اللغة لأنى  
 قد شرحت من ذلك مقداراً واسعاً في صدر تفسير التوراة  
 اختصر به دون اعداته هاهنا واقتصر على بيان ما في اللغة عند  
 كل شبهة ترد فقط وان قل وما معنى قوله ("شعيا 16, 48) والعته  
 اردني " שלחני ורוחו قلنا يستقيم ذلك ان يكون معناه بروחו  
 كقوله (תהלים 4, 105) דרשו " ועזו وشرحه בעזו<sup>3</sup> وكقوله  
 (ישעيا 2, 60) ועליך יזרח " וכבודו עליך יראה وشرحه  
 (תהלים 17, 102) כי בנה " ציון נראה בכבודו وكقوله (ישعيا  
 5, 18) " וכלי זעמו وشرحه (חבק' 11, 3) בזעם תצעד ארץ  
 كذاك شرحه هاهنا (נחמיה 30, 9) ותעד בכ כרוחך כיד  
 לבניאך فلى شيء من هذا ورد فوجدناه له مجازاً ومصرفاً يمكننا  
 ان نرى على ما اكثر من ذلك ثم اقول: أتى وجدت من طريق  
 النظر مما يدل على أنه حتى قادر على ما صنع لنا أنه خلق  
 الاشياء ففى فطر عقولنا صحيح أنه لا يصنع الا قادر ولا يقدر  
 الا حتى ولا يكون المصنوع المتقن الا ممن علم كيف يجيء المصنوع  
 من قبل ان يصنعه فهذه ال3 معاني وجدتها عقولنا لصانعنا بديهية  
 وجدانا واحداً وذلك بما صنع ثبت له أنه حتى قادر على ما  
 بينت ولا يجوز ان يصل العقل الى واحد من هذه ال3 معاني  
 قبل الآخر وإنما يصل اليها دفعة لما استحال عنده ان يصنع غير

1) M singul. 2) m. nomin. 3) Cfr. ibn Ezra. 4) m.  
 add. suff. ה. 5) m. סאל אקול.

בלעדי אני " ואין עוד ואיضا (ibid. 45, 5) אני " ואין עוד  
 זולתי ואיضا (ibid. 45, 21) הלא אני " ואין עוד אלהים  
 מבלעדי — وما تحا هذا (39) النحو فان قل قائل فإ<sup>1</sup> معنى  
 هذين الاسمين المستعملين دائما في الإنكرا " אלהים قلنا قد  
 احکم אתהما למעני واحد كقوله (ibid. 45, 18) כי כה אמר "   
 בורא השמים הוא האלהים וקולה (תהלים 3, 100) רעו כי "   
 הוא האלהים فبعد هذا التقييد لا يبالي ان يصف احدهما  
 بفعل والآخر بفعل آخر ونظير هذا في اللغة (שופטים 29/30, 8)  
 וילך ירבעל בן יואש וישב בביתו וيقول بعده ולגרעון היו  
 שבעים בנים יצאי ירכו וصف هذا الاسم بفعل والآخر بفعل  
 آخر ولم يبالي ان قد قيّد القول بان يרבעל هو גרעון وان قل  
 وما معنى قوله (תהלים 23, 45) אלהי וי לריבוי وكذلك  
 (שמואל II 14, 22) ירעם מן שמים " ועליון יחן קולו  
 قلنا له هذا تعليل ثان ירעם לاته " ולאת עליון העירה לאת  
 אלהי ולאת " ونظيره في اللغة (תהלים 2, 49) שמעו זאת  
 כל העמים האזינו כל יושבי חלד גם בני אדם גם בני איש  
 יחד עשיר ואביון معناه לאתם עמים ולאתם יושבי חלד ולאתם  
 בני אדם ולאתם בני איש ونظير قوله ايضا (ישעיה 2, 44)  
 אל תירא עבדי יעקב וישרון בחרתי בו ולאתך יעקב ולאתך  
 ישרון بالجملۃ اقول كلما يوجد في قول الكتاب وفي كلامنا نحن  
 الموحدين من لفظ في صفة خالقنا او في فعله يخالف ما اوجبه

1) pp. = כאלמעני m. 1)



وكذلك بالعشرة مقولات التي على الجوهر وكذلك بستة انواع للحركة  
وكذلك ب٧ انواع<sup>1</sup> الكمية وكذلك بال٣ الارمان وال٣ القضايا وال٣  
الاشكال<sup>2</sup> لا اطيل للخطب حتى يصح فساد ما ذهبوا اليه من  
وجه التحكم ايضا باختلاعم عددا ما من بين سائر الاعداد وقطعهم  
عليه<sup>3</sup> وازيد ذلك ايضا واقول ان كان كل واحد منهما اذا اراد  
خلف شيء لا يتم له<sup>4</sup> الا بمعاونة الآخر له فجميعا عاجزان ومع  
ذلك فان كان ارادته تضطر الآخر الى معاونته فجميعا مضطران وان  
كانا مختارين فشاء احدهما احياء جسم وشاء الآخر امانته وجب  
ان يكون ذلك للجسم حيا ميتا معا واقول ايضا وان كان كل واحد  
منهما يقدر ان يخفى شيئا عن نظيره فجميعا غير عالمين وان كان  
لا يقدر على ذلك فجميعا عاجزان واقول ايضا ان كانا متصلين فهما  
واحد وان كانا منفصلين فثالث بينهما ولا اسوغ اصحابهما تمثيلهما  
بالظل والنور المتناسين بلا ثالث لان هذين عرضان واولئك عندهم<sup>5</sup>  
جسمان<sup>6</sup> فخرجت هذه الحجج موافقة لما قلت الكتب من انه ليس  
خالق غير الواحد كقولها (دברים 35, 4) اتה הראת לדעת  
כי " הוא האלדים אין עוד מלכרו وايضا (ibid. 4, 39)  
וידעת היום והשבת אל לבכך כי " הוא האלהים בשמים  
ממעל ועל הארץ מתחת אין עוד وايضا (ישעיה 22, 45)  
פנו אלי והושעו כל אפסי ארץ כי אני אל ואין עוד وايضا  
(ibid. 45, 6) למען ידעו ממזרח שמש וממערבה כי אפס

1) M ex altera manu الوان. 2) M sine artic. 3) M  
suff. femin. ex alt. manu. 4) m. om. 5) m. suff. singul.  
6) m. et M in tota pagina praecedente semper -אן pro -אן.

فلك الدليل ليدنّ عليه ولا سبيل الى دليل ليس من جهة  
للحدث بوجه وبعد هذه الثلاثة أدلّة على أنّه واحد اقول ان كلّ  
حجّة تبطل كون الاثنين فهي حجّة للواحد وقد وقفت على ما  
تقدّم من ردّنا على اصحاب هذا المذهب واقول هاهنا ايضا اتى  
وجدت هـؤلاء اذا قيل لهم لم اسندتم<sup>1</sup> الموجودات كلّها الى  
اصلين فقط ولم تزعموا ان لكلّ نوع منها اصلا على حدّته يقولون  
انا رايناها وان كثرت فنونها تجتمع الى<sup>2</sup> النفع والضرّ ولا ثالث  
بينهما فلذلك اسندناها الى اثنين<sup>3</sup> فتصقحت هذا القول فوجدت  
ان<sup>4</sup> للمقابل ان يقابلهم فيقول قد وجدنا النفع والضرّ كلّ يجتمع  
الى الخمس حواسّ فنهما<sup>5</sup> ما يحسّ بالبصر ومنهما بالسمع وكذلك  
بالثلاث الاخر فلستم<sup>6</sup> اولى بجمعها الى 2 من غيركم بجمعها الى 5  
وله ان يقابلهم ايضا بان كلّ نفع وضرّ يجتمعان تحت اللون واصول  
الالوان الطبيعية<sup>7</sup> بياض وسواد وخضرة وصفرة وحمرة ولون السماء  
ولون الارض<sup>7</sup> فليس<sup>8</sup> اولى بضمّ الكلّ الى 2 من غيرهم بضمّها الى 7  
وله ان يقابلهم ايضا باتّهما مجتبعان تحت الطعم واصول الطعم  
9 للخلو والدمس وهما حارّان رطبان والمرّ والملح والحريف وفي حارّة  
يابسة وللأماض والقبض والعقص وفي باردة يابسة والنّفه وهو طعم  
الماء والقثاء وهو بارد رطب فليس<sup>9</sup> اولى بجمعها الى 2 من جمعها  
الى 9 وكذلك يقابلون بالاربع طبائع التي<sup>9</sup> يستند اليها الكلّ

1) M VIII conjug. 2) M אָלֵי. 3) m. כאב. 4) M om.

5) M emendatum ex altera manu, m. suff. femin. et يحسّه.  
6) M פליסום (= فليس<sup>9</sup> ? cfr. infra). 7) M التراب. 8) codd.  
الذي.

وملך عולם وأما أنه قادر فقولہ (ایوب 2, 42) يدعתי כי כל  
 תוכל ולא יבצר ממך מזמה وقولہ (ד"ה" I 11, 29) לך י'  
 הגרולה והגבורה - وأما أنه عالم حكيم فقولہ (ایوب 4, 9) حکם  
 לבב ואמיץ כח وقولہ (ישעיה 28, 40) אין חקר להבונתו وأما  
 أنه لا شيء يشبهه ولا أفعاله<sup>1</sup> فقولہ (תהלים 8, 86) אין כמוך  
 באלהים " ואין כמעשיך. وبعد ما سمعنا هذه ال<sup>معاني</sup> 6<sup>3</sup> معاني من  
 كتب الانبياء اخذنا في اثباتها من طريق النظر فوجدناه كذاك  
 وظفرنا معه بابطال كل طعن يتعرضه علينا من خالفنا على شيء  
 منها وذلك أنهم انما يرومون ذلك من وجهين لا ثالث لهما  
 احدهما قياسه على المخلوقين والآخر اخذنا بكل لفظ نلفظ بها  
 من صفة وكل لفظ رسمت في كتبه بالمجسيم تلك اللفظة لا بمجازها  
 وعند تمكننا من هذه المعرفة نوضح جميع ذلك بقدره الرحمن  
 وحوله

فأقول أولا أتى وجدت ما يدل على أنه واحد بعد ما تقدم من  
 الأدلة ما أقول ان صانع الاجسام لما كان ليس من جنسها  
 وكانت الاجسام كثيرة وجب ان يكون هو واحدا لانه (38) ان  
 زاد على الواحد وقع عليه العدة ودخل تحت رسوم الاجسام  
 وايضا لان العقل انما قضى في معنى الصانع بما لا بد منه  
 فالواحد هو الذي لا بد منه وأما ما زاد عليه فنه بد وغير  
 محتاج اليه وايضا لان الصانع الواحد ثبت بالدليل الاول الذي  
 هو دليل للحدث وأما ما زاد عليه فاحتاج الى دليل ثان سوى

1) M لافعاله (↳ in rasura). 2) M الواحد. 3) M in marg.  
 فكل

معها المطالبة بشيء من اعراض الجسم بالكليّة وأما رددت الكلام في هذه المقدّمة مع علائق الاختصار لاشبعها شرحا لانّها قلعة جميع الكتاب وقطبه فاللبث اليسير فيها يغنى عن تعب كثير بعدها فان قل قاتل فكيف صار هذا المعنى يحتاج فيه الى هذا التعب الكثير والى هذه الاقوال الواسعة قلنا ان ذلك لسببين احدهما لان كلّ شيء عزيز فالعناية بحصوله اكثر واعزّ<sup>1</sup> ووسع من العناية بالشىء الهين كما هو معلوم ان وجدان الزجاج اسهل من وجدان الجوهر والثاني لان الخائضين في هذه المعرفة كثرت اقوالهم وكان سبب ذلك اما قلّة بصر او تعدّد اللدفع او ترك<sup>توانية</sup> او<sup>2</sup> ميل<sup>سبيل</sup> الى شهوة على ما قدّمنا في صدر الكتاب فلذلك احتيج الى الكشف عن خطائهم معنا احتيج الى ايضاح اللقّ فاذ فرغت من هذه المهمّات فابتدى بنفس المقالة واقول عرفنا ربنا جدّ وعزّ على قول انبيائه أنّه واحد حتى قدر علم لا يشبهه شيء ولا يشبهه افعاله واقاموا لنا على ذلك الآيات والبراهين فقبلناه بالعاجل الى ما يصحّ<sup>3</sup> لنا بالنظر فلما أنّه واحد فقوله (دברים 27, 6) שמע ישראל " الهינו " اחד وايضا قوله (ibid. 32, 39) ٦٨٠ عתה כי אני אני הוא ואין אלהים עמדי وقوله (ibid. 32, 12) " בדר ינחנו ואין עמו אל נכר وأما أنّه حتى فقوله (ibid. 5, 53) כי מי כל בשר אשר שמע קול אלהים חיים מדבר כמותך האש وقوله (דמיה 10, 10) " اלהים اמת הוא اלהים حיים

1) M om. 2) m. אלי. 3) M אלהים = المسمّوات

4) cfr. infra. 5) sive يحصل, M لنا sine يحصل.

راموا ان نريهم<sup>١</sup> جسما فلينتبهوا<sup>٢</sup> من غفلتهم اليس للجسم هو كان  
 اول معلومنا وما فيه من الآثار فحصنا وقتشنا حتى وصلنا الى  
 معرفة صانعه كيف يرجعون الى א'ג'ב'ג'٣ مثلا فيحاولوه جسما  
 وهل كان للجسم الذي التمسنا له الصانع شخصا معروفا بعينه حتى  
 يجوز ان يكون صانعه شخصا آخر سواه انما التمسنا صانعا لكل  
 جسم رايانه وعقلناه فكل جسم يحصل في فكرنا فهذا الصانع صانعه  
 وهو خارج عن ذلك والذين التمسوا ما وراءه فقد دحضنا ما  
 راموه من جهة الانسان العاقل ووجوب تناهي علمه بتناهي قوته ومن  
 جهة المعلوم انه ان لم يبلغ الى نهاية فينقطع لم ينحصر للنفوس  
 ومن جهة الاصل الذي عليه (37) بنيت العلوم باسرها فزيد ذلك  
 هاهنا شرحا واقول فلعل طائفا<sup>٤</sup> يظن انه يمكن ان يكون بعد هذا  
 المعلوم معلوم آخر وانما فكر احد الناس لم ينله او افكارهم اجمعين  
 لم تصل اليه فاقول ان هذا وهم فاسد من اجل ان جميع  
 المعلومات انما تعلم بتوسط الجسم على ما قدمنا في صدر الكتاب  
 فاذا خرج المعلوم عن ان يكون جسما او متوسط جسم فقد  
 امتنع ان يكون وراءه معلوم آخر بتة<sup>٥</sup> وانما الذين لم يطالبوا باثباته  
 جسما لكنهم طالبوا بان تكون له حركة او سكون او غضب او  
 رضى او ما اشبه ذلك فقد طالبوا بكونه جسما على الحقيقة بطريق  
 المعنى لا بطريق اللفظ ويشبهون من قال ليس اطالب א'ב'ג'  
 بمائة درهم لكننى اطالبه بجذر ربوة فانه انما ازال عن א'ב'ג' لفظ  
 المائة وانما معناها فتايت فاذا امتنعت المطالبة بانه جسم ارتفعت

1) m. נריותמא M נריותמא cfr. Mufassal p. 53 l. 4. 2) m.  
 3) M in marg. emendat. א'ב'ג' 4) m. et M nomin. 5) מליתנבו

او مكان او زمان او ما اشبه ذلك فطالبتهم هذه في المطالبة  
 بالجسم بعينها ان هذه الاوصاف 1 في معنى للجسم فقدّمت هذه  
 المقدمة 2 لازيل موهوماتهم واريح النفس 3 من مؤنّتها 4 واحقق ان  
 كون 5 معنى الباري في غاية اللطف في صحته ووجودنا له بعقولنا  
 ادق من كل معلوم في حقيقته فالذين قالوا لا نصدق الا بما نراه  
 عيوننا وابطلوا العلم فقد ردت عليهم في ذكرى مذهب الدهريين  
 واهل العنود والوقوف بما 6 فيه كفاية ما 7 ان احتيج الى تأمله  
 فليعد النظر فيما قلته هناك والذين يلبون معناه لدقته وعموضه  
 فقد تركوا مطلوبهم الثاني بعد الاول وذلك انك تعلم اني قد  
 شرحت في باب حدث العالم انا غزونا فيه الى امر عميق دقيق  
 لطيف غامض لم ير مثله وقلت ان فيه يقول الكتاب (קהل 24, 7)  
 رחוק מה שהיה ועמוק עמוק מי ימצאנו وقد رايت غيرنا  
 كيف توقم ذلك المعنى كالغبار والشعرات والجزء الذي لا يتجزأ  
 ونحن كيف خرج لنا شيء لا من شيء فاذا كانت هذه حال  
 المعلم في تلك المنزلة فبالضرورة تكون حال المعلم في المنزلة التي  
 بعدها اعنى الباري عز وجلّ الطف من كل لطيف وانغمص من  
 كل غامض وادق من كل دقيق واعرف من كل عميق واقرب من  
 كل قوي واشمخ من كل شامخ حتى لا يمكن ان يقف على كفيّتها  
 بتة وفي ذلك يقول الكتاب (ايوب 7, 11) החקר אלוה המצא  
 אם ער תכלית שדי תמצא גבהי שמים מה תפעל עמקה  
 משאול מת תדע ארוכה מארץ מדה ורחבה מני ים والذين

1) M. لا تكون الا للجسم. 2) M. اكلام. 3) M plur. 4) m.  
 5) m. om. 6) m. معنى. 7) M om. 8) مواتها

من سبب يرقية فقد تبين ان السبب للحاصل لنا اخيرا هو الطف  
من البخار الذي هو الطف من الماء الذي هو الطف من الثلج  
فهذا السبب اللطيف الذي<sup>1</sup> اليه قصد الانسان فوصل وقلت انه  
من حاول ان يكون آخر معلوماته مثل اولها ظاهرا<sup>2</sup> لها على ما  
اوضحت من رسومها وترتيبها وقلت بل هو مفسد علمه<sup>3</sup> راجع في  
مطلوبه (36) كمن النم نفسه ان يكون السبب المرقى البخار من  
الارض ثلجا مثل الثلج الذي خاص فيه أولا فقد ضيع مطلبه  
من اجل انه ان كان انما طلب ثلجا<sup>4</sup> فالثلج كان حاصله له  
بغير طلب فان لم يفصح بالمطالبة بان يكون ثلجا او ماء بل قال  
اريد ان اراه والا لم اقبله فهو قائل بانى طالبه ثلجا او ماء او  
بخارا لكنه طلبه بلفظ غير اللفظ الاول ان كان لا يجوز ان ترى  
في هذا الباب الا هذه الاشياء فان هو عاد على<sup>5</sup> سبب البخار  
بالابطال لما لم يحصل له مرثى<sup>6</sup> فقال انه لا سبب فقد ابطال  
معنى قد صحح عنده لطمع كاذب او راي فاسد فان قد  
استوفيت هذه الشروح فينبغى ان ابين السبب الذي نطى الى  
تقديمها ههنا واقول اتي لما وصلت الى باب معرفة الصانع رايت  
قوما يدافعون ذلك لعلنا انهم لم يروه<sup>7</sup> وآخرون لسبب غموضه  
وغموض معناه ودقته عن كل دقة<sup>8</sup> وآخرون يسومون ان تكون بعد  
معرفة معرفة اخرى وآخرون يسومون تصويره في اوهام جسمها  
وآخرون لا يفصكون بتجسيمه لكنهم<sup>9</sup> يطالبون له الكسبية او كيفية  
بكتيبة

1) m. om. 2) m. et M accus. 3) m. علة. 4) M add.  
in marg. مثل الثلج الذي فيه خاص أولا. 5) M in rasura,  
m. بابطال et عن. 6) M مرثى. 7) m. cum suff. singul.

ظنّ أنّه لا نهاية له بطل اتحصاره واذا بطل ذلك بطل ان يعلمه احد والثالثة لان الاصل الذى ينشؤ منه جميع العلم اعنى اللّس متناه لا محالة فليس يجوز ان يكون ما ينشؤ منه غير متناه فبخالف الفرع الاصل<sup>1</sup> وقلت ان الانسان يرتقى فيها من حال الى اخرى لان جميع العلوم لها اصل تنشؤ منه وليس للجهل له اصل ينشؤ منه وانما للجهل عدم العلم فقط كما شرحنا في امر الظلام أنّه عدم النور وليس ضدّه وكمثل ما دللنا هناك ان الظلام لو كان ضدّ النور لم ينقلب الهواء المظلم فيصير نوراً فكذاك نقول هاهنا ان للجهل لو كان اصلاً كالعلم لم يجوز ان ينقلب للجاهل علماً بل كان العلم وللجهل يجتمعان في جزء واحد فيتمانعان فمن ههنا قلت ان الانسان يرتقى في العلم من حال الى اخرى لانه ينشؤ من اصل ويتفرع وليس يجوز ان يرتقى في الجهل من حال الى اخرى اذ ليس في الجهل منازل يسلك فيها وانما هو ترك علم شيء بعد شيء وعدمه<sup>2</sup> وقلت حتى تصير المنزلة الاخيرة ادق والطف من اكد على ما نشاهد ان الثلج ينزل من معدن الهواء فنراه كالبحر<sup>3</sup> فنديق النظر فنعلم أنّه من ماء ثم نلطف الفكر ايضاً فنعلم ان ذلك الماء لم يرتقى الا على سبيل التبخير والتصاعد فاعتقدنا ان اوله بخار ثم اغرقنا ايضاً فقلنا ولا بدّ لذلك البخار

1) m. om. et leg. postea له. 2) m. et M suff. fem. 3) m  
نراه ينزل من الجو كالبحر فنتفكر في امره فنعلم انه ماء جامد M; פֶּאֱלֹחַר  
فندق النظر فنعلم ان اصل ذلك الماء بخار ارتفع من الارض وهو  
الطف من الماء وغرق في النظر ونعلم ان شيئاً كان سبب البخار  
cet.; cfr. p. 65 ann. 2.



فهو الشيء العام الذي لا يتفاضل الناس فيه فيكون به احدهم افضل<sup>1</sup> من الآخر بل لا يفضلون به على البهائم ان نجد هاء<sup>2</sup> تحس بصرفها ومعها كما يحسبون فشيء ساوت فيه البهائم الناس ليس يجوز ان يكون شيء<sup>3</sup> اغلظ منه اذنا. وقف الانسان على هذا الشيء المحسوس فعلم انه جسم راي بلطف عقله ان فيه اعراضا وذلك لما راعه يسود وقتنا وبييض وقتنا ويجمع وقتنا ويبرد وقتنا ثم يزيد في التدقيق فيرى ان فيه معنى<sup>4</sup> حاصله معنى كم وذلك بوقفه على معنى طول وعرض وعمق ثم يزيد في التلطيف فيرى ان معه معنى يسائر وضعه حاصله المكان وذلك ملاقاته ثم يمر مع دقة نظره فيصل الى ان معه معنى يسايره حاصله الزمان وذلك بقاؤه وعلى هذا لا يزال<sup>5</sup> يبلغ<sup>6</sup> ويجايى وهو منساق<sup>7</sup> مع فكرة وتبنيته حتى يبلغ الى آخر ما يدركه فيكون ذلك الاخير اللطف ما حصل له كما كان ذلك الاول اجساما<sup>8</sup> ما حصل له فن هاهنا حكمت بان آخر المعلومات الطفها<sup>9</sup> وقلت ان الانسان يترقى من معلوم الى معلوم حتى ينتهي<sup>9</sup> الى معلوم لا معلوم وراءه لثلاث خلال احديهما لان الانسان اذا كان جسمه<sup>10</sup> محدودا متناهيا فيجب ان تكون كل قواه متناهية وقوة العلم احداها وعلى ما قلت في السماء ان وقت<sup>11</sup> بقائها واجب ان تكون متناهية والثانية لان العلم انما يناحصر للانسان من اجل ان له نهاية فان

1) M in marg. اعلم. 2) M perf. 3) m. ' et om. منه. 4) M plur. 5) m. et M بدل. 6) m. بدل. 7) m. مناسق. 8) m. مذكور، M مذكور (= أجف). 9) m. add. المعلوم. 10) M جسم. 11) M ut edd. قوتها.

والثالث اراد بذلك نفع المخلوقين بما يستعملهم فيه فيطبعونه  
وعلى ما قال (ישעיה 17, 48) אני י' אלהיך מלמדך להועיל  
מדריךך בדרך תלך وان قال ولم<sup>1</sup> لم يخلقها قبل هذا الوقت  
قلنا لم يكن وقت فيسئل عنه وايضا كذا سبيل المختار ان  
يفعل متى شاء

### كملت المقالة الاولى

### المقالة الثانية

(85) في ان محدث الاشياء واحد تبارك<sup>2</sup> وتعالى  
اصدر في هذه المقالة بان اقول ان مبادئ العلوم جلييلة ومناهيها  
لطيفة وانها تبلغ الى معلوم اخير فلا يكون وراءه معلوم آخر وان  
الانسان يترقى في معلوماته من حال الى اخرى فكل منزلة يصير  
اليها فهي بالضرورة تكون الطف وادنى من المنزلة التي قبلها حتى  
تصير المنزلة الاخيرة الطف المعلومات كلها وادنىها فاذا وافاها الانسان  
على تلك الدقة فهو ما طلبه فلا يجوز له ان يحاولها ان تكون  
جلييلة فان هو رام ذلك فأنما رام الرجوع الى المعلوم الاول الذي  
منه ابتدى او الثاني الذي به نهي وهو معاه جار على مراتب  
العلوم وتعدى فكلمنا اخذ في التمجيل في المعلوم الاخير فأنما هو  
اخذ في ابطال نظره بل ابطال علمه والرجوع الى الجهل به وينبغي  
ان اشرح من اين قلت هذه ال6 الاقوال ثم اتبعه بالسبب الذي  
نطى الى تصديرها في اول هذه المقالة فليبين أولا ان مبادئ العلوم  
جلييلة واقول لانها تبتدى من المحسوس وكل شيء يقع عليه المحس

1) m. om. 2) m. מכאן. 3) m. inducit verbum מעומ.

هذه الموجودات فساقط ان يقال زمان على وجه ولعله ايضا ان يستنقل هذه الاجسام فيقول هل 1 هذه كل القدرة وكل الحكمة فنقول خلق \* منها ما 2 علم انا نلحق لعلمه وحفظه ويكفينا للاستدلال به على ربوبيته فان قال فهل ترك شيئا لم يخلقه قلنا اوليس هو خالق كل شيء ولعله يقول كيف يقبل العقل ان ليس للعالم من العمر الا 4 آلاف و 693 سنة فنقول اذا اعتقدنا عالما مخلوقا فلا بد له من ابتداء فرايت لو كنا نحن 1 المخلوقين على راس 100 سنة مصت للخليقة 4 هل كنا نعجب 5 فننكر ذلك فبالحري 6 الا نكرة في هذه المدّة ولعله يقول في نفسه اذا كان عندنا ان من ترك شيئا فهو فاعل بتركه ذاك ولم يزل الخالق تاركا للاشياء الى ان خلقها وان تركه ذاك يسمى فعلا فلم يزل معه فعل على طول الزمان فنقول انما صارت تروك الناس افعالا لانهم انما يفعلون الاعراض فان لم يرضوا غضبوا وان لم يكرهوا احبوا وانما الخالق ففعله ان يحدث الاجسام والاجسام فلا ضد لها فيكون اذا تركها فقد فعله 7 بل اذا ترك ان يحدثها لم يوجد 8 سواء ولعله ان يتفكر لاية علّة خلق البارئ هذه الموجودات ففي هذا ثلاثة اجوبة الاول ان نقول خلقها لا لعلّة ولا يكون مع ذلك عابثا 9 لان الانسان انما يصير عابثا 9 اذا فعل لا لعلّة لتضييعه نفعه وهذا مرتفع عن الخالق والثاني اراد بذلك اظهار الحكمة وايضاها وعلى ما قال (תהלים 12, 145) להוריע לבני האדם גבורתי

1) m. om. 2) m. مع. 3) M והוריע [= 653]. 4) m.  
 للخلقة cfr. p. 57 ann. 2. 5) M V conj. 6) M فبالحري  
 7) M فعلها. 8) M شيء. 9) m. עבטא.

كيف يجيء شيء لا من شيء فنقول لو كان المخلوقون يصلون الى الوقوف على هذا كيف هو له يجب ان تُفرد<sup>1</sup> عقولنا للخالف الازليّ ان كان جميعنا يدرك مثله وانما حكمت العقول بتفريد الخالف بهذا الفعل ان لا طريق لمخلوق ان يقف عليه<sup>2</sup> كيف هو فن يسومنا ان نريه<sup>3</sup> هذه الكيفية انما سامنا ان نجعل انفسنا ونجعله خالقين لئلا نشرف عليها بعقولنا من غير ان نشكلها او نصرها او لعلّه يتفكر في مكان الارض فيقول اى شيء كان في مكانها هذا فقوله هذا انما ياتي به من جهله بحّد المكان ووطنه ان معنى المكان هو ما كان موضوعا<sup>4</sup> تحت الاشياء فتطالب نفسه بموضوع لموضوع<sup>5</sup> ويرى ذلك بلا نهاية فيختير [42] فينبغي ان ابين ان حقيقة المكان ليس كما ظنّ وانما هو التقاء الجسمين المتماثلين فيسمى موضع تماسهما مكانا بل يصير كلّ واحد منهما<sup>6</sup> مكانا لصاحبه فالارض الآن باستدارتها بعضها مكان لبعض وان لم تكن ارض ولا اجسام فساقت ان يقال مكان على وجه وعلّة ان يتفكر ايضا في الزمان فيقول من قبل ان تحدث هذه الاجسام كيف كان ذلك الزمان عاريا من كلّ موجود وهذا ايضا انما يقوله من يجهل حّد الزمان ويظنّ انه شيء خارج عن الفلك وان الدنيا كلّها فيه وليس حقيقة الزمان كذاك وانما حقيقته بقاء هذه الموجودات حالا<sup>7</sup> بعد اخرى من الفلك وما دونه فاذا لم تكن

1) in marg. sine M 1) أن، in marg. duae tantum literae sine sal-  
vae sunt. 2) m. suff. fem. 3) מוריה. 4) M in textu, at  
in marg. מוצעהא. 5) מוצעהא. 6) m. במוצע<sup>ל</sup> למוצע<sup>ל</sup> M 5) m.  
מנרא. 7) m. et M nomin.

نرفقيهم من شيء الى شيء حتى ندفعهم الى العلم الكامل فندلّهم به ان الاشياء محدثة فان لم يقرّوا بهذه الامر فقد وقعوا في الياس التام من الانصلاح وفيهم يقول الكتاب (مشلّ 22, 27) **ام** **تכהوش** **את** **האויל** **במכתש** **בהוך** **הריפות** **בעלי** **לא** **תסור** **מעליו** **אולתו** **وينبغي** **ان** **ايين** **ان** **هاهنا** **مذاهب** **اخر** **سوى** **هذه** **ال12** **ولكنها** **ليست** **اصولا** **بل** **بعضها** **في** **فروع** **\* من** **اصل** **واحد** **وبعضها** **فروع** **2** **جمعت** **من** **اصلين** **او** **3** **ولا** **تلتزم** **للحاجة** **الى** **ذكرها** **ولا** **السكر** **عليها** **لكن** **بذكرى** **هذه** **ال12** **اصلا** **وايضاحي** **السكر** **عليها** **بطلت** **بذلك** **فروعها** **وانقطعت** **شعبها** **وثبت** **الاصل** **الاول** **ان** **الاشياء** **محدثة** **وان** **محدثها** **احدثها** **لا** **من** **شيء** **على** **ما** **شرحت** **ويبينت** **واذ** **قد** **استوفيت** **شرح** **3** **هذه** **المذاهب** **وما** **استدلّ** **به** **كلّ** **فريق** **لمذهبه** **وما** **لزمه** **من** **الحجة** **فاتبع** **هذه** **الاقوال** **بما** **لعلّ** **بعض** **الناس** **ان** **يسأل** **عنه** **في** **هذا** **الباب** **واقول** **من** **ذلك** **يسألون** **فاذا** **كانت** **الاشياء** **محدثة** **كيف** **قال** **للحكيم** **(קהלת** **4, 1)** **دور** **הולך** **ודור** **בא** **והארץ** **לעולם** **עומדת** **فاليين** **واقول** **ان** **للحكيم** **لم** **يعن** **بهذا** **تثبيت** **الارض** **بلا** **نهاية** **لعرها** **وانما** **جعل** **هذا** **القول** **دليلا** **على** **انها** **محدثة** **وذاك** **بما** **نشاهد** **ها** **لا** **تفارقها** **للحوادث** **الا** **دور** **הולך** **ודור** **בא** **من** **ناس** **وحیوان** **ونبات** **وفي** **كذاك** **مقيمة** **الى** **اخر** **علمها** **4** **فصح** **لنا** **بهذا** **انها** **محدثة** **اذ** **كان** **ما** **لا** **5** **ينفك** **من** **(34)** **للحوادث** **محدثا** **لشمول** **هذه** **عليه** **او** **لعلّ** **متفكرا** **6** **يتفكر** **ويقول**

1) M masc. 2) m. om. 3) M شرح. 4) m. علمها, M  
 صح. 5) m. om. 6) m. et M nomin.

(משלי 5, 8) הבינו פתאים ערמה וכסילים הבינו לב  
 والمذهب الثالث عشر مذهب المتجاهلين وهم قوم<sup>1</sup> مع محمد<sup>2</sup>  
 العلم محمدوا لمخسوسات ايضا وقالوا ان لا حقيقة لشيء بتة لا  
 معلوم ولا لمخسوس وهؤلاء اجهل من كل من تقدم ذكره لانهم كما  
 اذا قيل لهم يمكن ان يكون الشيء قديما<sup>3</sup> لا حديثا او حديثا  
 لا قديما او حديثا قديما معا او لا حديثا ولا قديما يقولون نعم  
 كذلك اذا قيل لاحد<sup>4</sup> يمكن ان يكون ذلك الانسان انسانا لا  
 حمارا او حمارا لا انسانا او حمارا انسانا معا او لا حمارا ولا انسانا  
 يقولون ايضا نعم ومن صار به للجهل او<sup>4</sup> اخرجه العناد الى مثل  
 ذلك للال فلا وجه لمكاملته<sup>5</sup> ولا معنى لمناظرته وذلك انك كل  
 دليل تورده عليه ينكره ويتعصب<sup>6</sup> عليه بالكابرة ويحتجز بالمباهنة  
 وفي مثلهم يقول الكتاب (משلي 1, 18) בכל הושיה יתגלע  
 ويقول ايضا (ibid. 23, 9) באזני כסיל אל הדבר כי יבוז לשכל  
 מליך ومن يناظرهم فيقول لهم بعلم قلتم انه لا علم ام بجهل فهو  
 في عبث ان ليس عندهم للنظر حقيقة ولكن الوجه في هذا يرمك  
 الله ان يجوعوا<sup>7</sup> حتى يشكوا للجوع ويعطشوا حتى يبلغ منهم العطش  
 ويضربوا الصرب الوجيع حتى يبكو ويصرخوا فاذا [41] نطقوا بالاقرار  
 بالجوع والعطش والصرب فقد اقرؤوا بالمخسوس واذا التمسوا الطعام  
 والشرب والراحة فقد اقرؤوا بأول شيء يلي للمخسوس فلا نزال معهم

1) M القوم الذين. 2) محمد<sup>2</sup>. 3) m. et M semper  
 nominn.!! 4) m. אן. 5) لمخاطبته M. 6) sine ويعتصم M  
 عليه. 7) mss. et in hoc verbo et in omnibus sequentibus  
 modum indicat. adhibent.

مثل الفريق الذى بعدهم واقول ان كانت عندهم حقيقة كل شيء  
الوقوف عنه فيجب ان يقفوا عن الوقوف ولا يقطعوا عليه انه  
للحق ولم احكم عليهم بهذا حتى حكمت به على نفسى فاذا  
اعتقدت ان العلم حقا اعتقدت اتى به علمت انه حق ثم  
اقول ومناظرتهم ايضا للناظرين ليجوبوا عليهم الوقوف خروجهم عما  
ادعوه ومصيرهم الى التصديق بالعلم لولا ذلك لم يحاولوا اثبات  
الوقوف واقول ايضا فرعهم معنا الى عقولهم عند الحاجة الى التدبير  
كما يفرضون الى ابصارهم عند حاجتهم الى البصر والى اسماعهم عند  
[40] حاجتهم الى السمع يبطل وقوفهم ويحقق العلم مثل اللواس  
واقول ايضا استجارتهم الصانع الخالق والطبيب الماهر والمهندس  
البالغ مما يدل على انهم غير صادقين فى باب الوقوف ولو كان  
الامر كذا لاستعملوا كل من جدوه واقول ايضا ان تذكرهم لما  
جرى لهم من الافعال وما حل بهم من الحوادث فكيف ان لم  
قطعوا (33) عليه الشهادة مما يبطل الوقوف ويثبت للقائفة واقول  
ايضا ان استعملهم التدبير فى كل شيء له عاقبة يطلبون ان تكون  
عاقبته محمودة لا مذمومة ابطال للوقوف وانما بالحق واقول ايضا  
ان حمدهم للمحسنين وذمهم للمسيئين وكذلك تصديقهم للصادقين  
وتكذيبهم للكاذبين مما يبطل الوقوف ويثبت التحقيق فهذه  
السبعة معاني مع ما تقدم فى صدر الكتاب ينبههم على تحقيق  
الحق فندلهم به على حدث الاشياء كما امرت الحكمة فقالت

1) M العالم. 2) M حال. 3) m. اوله, M add. اوله. 4) M  
in marg., sed in t. للقائفة.

فلا تكون له حقيقة بتة واذا وجب ان يكون الاعتقادان الاستدلاليان يكسبان الشيء الواحد حقيقتين وجب مثله للاعتقاديين الذين احدهما استدلالى والآخر عملى اعنى يتعد به الباطل ان يكسبا الشيء حقيقتين فيكون كذب من كذب على فلان للى فرعم انه ميت يكسبه حقيقة الموت كما اكسبه ا صدق من صدق عنه لليوه فاذا وجب هذا في قولين احدهما صدق والآخر كذب وجب ايضا في قولين كليهما كذب فيصير اللون الاحمر اذا رآه انسان فاعتقد احدهما انه ابيض واعتقد الآخر انه اسود ان يصير ذلك اللون ابيض اسود معا وتبطل حقيقته التى هى الحمره سوى ما يلزمهم مما اثبتناه من حقائق الاشياء فى صدر الكتاب ومن الدلائل المذكورة للحديث وقال الكتاب فى من ظن ان الشيء يتبع له اعتقاده وينتقل<sup>٤</sup> مع وهه (أ١٠٦ 3, 18) ٢٢٦

**נפשו באפו הלמענך תעזב ארץ ויעחק צור ממקומו**

والمذهب الثانى عشر مذهب الوقوف هاولاء القوم رحوا ان الحقف هو ان يقف الانسان ولا يعتقد شيئا لانهم قالوا ان النظر كثير التشابه ونحن نراه كالبرق اللامع لا ينضب ولا يتحصّل فالواجب ان نقف عن كل اعتقاد. وم اجهل من اصحاب العنود لان اولئك قد ضموا الى الحقائق الموجودة بواطل ههاولاء وقفوا عن الحقف والباطل جميعا وارى ان ايبين ما عليهم فى ذلك لارتبم به الى الحقف ان هم يصلحون للمناظرة ان لم يغرقوا فى الجهل فيؤثس منهم

1) m. add. קולה. 2) pro כלהיא. 3) m. et M אביצא. 4) m. add. לה. 5) m. יוקף. 6) m. et M בזאטלא.



اجهل من جميع من قدّمنا ذكره وأول ما ابرهن به 1 جهلهم ان  
الاشياء ليس من اجل الاعتقادات كانت وإنما الاعتقادات هي التي  
كانت من اجل الاشياء لتحصّلها على حقائقها 2 فعكسوا هأولاء  
للجهال القصيّة وجعلوا الشيء يتبع الاعتقاد 3 وقد قدّمنا في صدر  
هذا الكتاب كلاما مختصرا في هذا المعنى وبقيت كلاما آخر فيه  
اقوله هاهنا وهو ان هأولاء يزعمون ان \* الاشياء ليس لها حقيقة  
تجرى عليها وذلك عندهم ان 4 الشيء اذا اختلف فيه اثنان  
فاعتقده هذا بحقيقة ما واعتقده الآخر بحقيقة 5 اخرى يجب ان  
تصير لذلك الشيء حقيقتين <sup>حقيقتين</sup> معا وقولهم هذا يؤدى الى ضروب  
كثيرة من الفساد اذكر منها 7 ضروب (32) واقول كما ان الاعتقادين  
يوجب <sup>بوجوب</sup> عندهم ان يكون للشيء حقيقتان كذاك يلزمهم ان الـ 10  
اعتقادات توجب للشيء ان يكون له عشر حقائق ثم يلزمهم ان  
يكون الشيء الذى له 10 حقائق من اجل 10 معتقدين ان  
يكون متى ما رأى انسان آخر لذلك الشيء اعتقاده 6 حادى عشر  
زادت واحدة في حقائقه وان يكون متى ما بطل عند انسان  
واحد من الـ 10 اعتقادات ان تبطل بذلك واحدة من حقائقه وان  
يكونوا لا يقطعون على شيء بعينه كم له من الحقائق لأنهم  
لم يلقوا جميع الناس فيعرفوا 7 كم له عندهم من ضروب الاعتقاد  
[39] نعم ويلزمهم ان يكون الناس اذا لم تشاغلوا عن شيء ما  
فلم يخوضوا فيه فلم يعتقدوا له معنى بتة ان يبطل ذلك الشيء

١٢ ١٣ ١٤

1) m. om. 2) M singul. 3) m. لاعتقاد. 4) M  
om. ut edd. 5) M في حق. 6) m. om., M nomin. 7) codd.  
indicat.

لهم يتعالجون<sup>١</sup> عند المرض ولا سبباً بالادوية الكريهة التي يحسّون بألمها ولم يعتقدون أنها تفعل بطبعها دليل على أنهم ليس على الحسّ يعولون بل على العلم وعند مسئلتنا لهم عن الثلج الذي ابصرناه فأزلا من الهواء هل هو جزؤ من الهواء تتبين حالهم لأنهم ان جعلوه جزء من الهواء تجاهلوا وان جعلوه جزء من الماء وأما فعل الهواء تجميده فقط أقرّوا بالمعلوم [38] وتركوا للحسوس وكيف ان أقرّوا بكونه بخارا قبل كونه ماء وكان سبب رقبته<sup>٢</sup> من الارض وبان لذلك السبب سببا آخر فبالأحرى<sup>٣</sup> أنهم قد أقرّوا بأشياء وراء<sup>٤</sup> الحسوس ونحن فلا ندع سوطنا عنهم حتى نسوقهم من اعتقاد الحسوس الى اعتقاد ما يليه فان كان هناك ثالث فالى ما يلي ما يليه وان كان ثم رابع فالى ما يلي ما يلي ما يليه ابدا الى ان يكمل العلم فندلّهم به على حدث الاشياء فهذه الثمانية<sup>٥</sup> وجوه لازمة لهم مع ال12 الاوائل اعنى 4دلائل للحدث و4دلائل المحدث و4دلائل كون شىء لا من شىء فتصير 20 ومن منهم ضمّ الهيولى الى قوله لزمه ما عليها ومن منهم ضمّ الطبايع الى قوله لزمه ما عليها والكتب قد ضمت معلوم العقل الى محسوس الطبع ان قال (أيوب 11، 12) هلا أوزن مولى من تبحن وحيد أكل ياعنم لو بي شيشيم حنمها وارجر يميس تبنونه والمذهب ال11 مذهب اصحاب العنود وأولاء يجعلون الموجودات قديمة محدثة معا لان حقيقة الاشياء عندهم إنما تكون بحسب الاعتقادات ولم

1) m. V conjug. 2) sive — وبان سببا رقاها — M اراקה ؟ 3) م. فبالأحرى M 3) م. رقاها. 4) m. om. 5) m. املحمان.

سوى المحسوس بل اجدم ناقضين لقولهم باعتقاد كل واحد منهم ان المدن التي سلكها والافعال التي صنعها والناس الذين راءهم وللحساب الذي تولاه وقد غابوا عنه او ماتوا حقاً<sup>1</sup> وهو فليس بحسسه يرام لانهم قد غابوا عنه وانما يعلمهم بعقله الذي قبل صورتهم جداً وتشكيله فانطبعوا له وحصلوا بل ارام ناقضين لقولهم عند ما يرونه ويسمعونه (31) وذلك ان حاسة البصر لا سلطان لها على السمع وحاسة الذوق لا سلطان لها على اللمس فان اتصلت حواس الانسان بشيء له لون وصوت وطعم ولمس ان لم يك هاهنا علم به تجمع النفس هذه المحسوسات لم تصل اليها ثم اجد احدهم اذا راي انساناً ثم سئل هل رايته يقول نعم \* فان كان للحاسة فهي لا تنطق<sup>2</sup> فان كانت الاجابة للناطق<sup>3</sup> فهو لم ير شيئاً فهذا دليل على<sup>2</sup> ان هاهنا علما خدمته حاسة البصر ابتداءه واعرب عنه المنطق وفي قولهم انه لا علم الا ما وقع عليه الحس ثم تاركون لهذا الاصل وذلك انهم اذا كان ليس لهم ان يثبتوا شيئاً الا بحس فليس لهم ايضاً ان يبطلوا شيئاً الا بحس فيا ليت شعري باية حاسة ابطالوا كل علم سوى المحسوس ابالبصر ام بالسمع ام بغير ذلك وفي وجودنا لهم يخافون الاشياء المخوفة مثل البيت الواقع ان يسقط عليهم ويرجون الاشياء المرجاة مثل الزرع والاولاد مما يدب على انهم بالعلم هوذا يتدبرون وليس بالحس وحده ان ليس يقع الحس على رجاء وخوف وفي مشاهدتنا

وتشكيله

1) m. et M apr. 2) m. om. 3) M للنطق. 4) M om. ut edd. 5) m. والولاد.

صادقين على الاتفاق فيوجدوا<sup>1</sup> ويجيروا ان تجتمع اجزاء بيت من  
حجارة وخشب من نفسها فتتهندم وتتركب حتى تصير بيتا او تلتصم  
اجزاء سفينة من خشب وحديد فتتماسك من ذاتها وتسير في البحر  
وذاك ما لا يجدوه عيانا ثم لا يجوزوه قولا ألا يجهلوا فاذا  
اضفت<sup>2</sup> هذه ال7 ردود الى ما تقدم صارت 19 سوى ما صح<sup>3</sup>  
بالآيات المعجزات والمذهب العاشر المذهب المعروف بالدهر وهو  
مذهب مضل<sup>4</sup>، ربما اشرك بالهيوى وربما اشرك بالاربع طبائع وربما  
فرد وحده فيقولون احكامه ان الاشياء كلها لم تنزل على ما نرى  
من سماء وارض ونبات وحيوان وسائر الاعراض لا اول لها ولا آخر  
واعظم حجتهم في ذلك انهم لا يصدقون ألا بما وقع عليه حسهم<sup>5</sup>  
ولا تدرك حواسهم لهذه الاجسام أولا ولا آخرها وهؤلاء يرحمك الله  
قوم يقع لى ان فى الناس من يظن انهم يعجزون المناظر لهم وانه  
لا حجة تثبت عليهم فاليين ان هؤلاء اجهل من جميع من تقدم  
ذكره والله استعين واسوقهم بعضا النظر حتى اردتم الى الاقرار بالمعلوم<sup>6</sup>  
واقول أولا ان اول تعدى هؤلاء انهم بعد ما [37] قالوا انا لا  
نقول ألا بما وقع عليه حسنا قالوا بما لم يقع عليه حسهم لانهم  
لم يقولوا<sup>7</sup> انا لم نشاهد اول الاجسام وآخرها فيكونوا قد صدقوا  
عن حسهم بل يقولون<sup>8</sup> صح عندنا انه لا اول له ولا آخر وهذا  
معنى لا يجوز ان يروه بالحس فاذا صاروا الى ان يعتقدوا<sup>9</sup> انهم  
عقلوه بالعقل قياسا على الحسوس تركوا اصل دعواهم واقروا بمعلوم

1) m. om. 2) m. et M. פארא צפת. 3) m. om. 4) M. المعيان ولم. 5) M. موركب مزلעות ربوت. at edd. معضل M. 6) m. بالعلوم. 7) m. indicat, M. לם. 8) m. יסול. 9) m. ידעו M.

ويلزمهم ايضا هذه ال3 فنون التي انا واصفها اولها ان الشيء الذي يجيء بالاتفاق<sup>1</sup> ينسب الى شيء طبيعي كان بحضرته فيكون ذاك بالطبع وهذا بالاتفاق فان كان كل شيء باتفاق فيا لبيت شعري ما الذي هو بالطبع والثاني ان الاشياء التي<sup>2</sup> هي باتفاق [36] قليلة في مقدارها فان كانت جميع الاجسام هو الشيء القليل فتري الشيء الكثير ما هو والثالث ان الشيء الواقع (30) باتفاق لا ثبات له من اجل ان ليس له اصل جرى عليه ولا مادة تمدّه الى بقاء فان كان كل شيء لا ثبات له فا الذي له الثبات هذه يرحمك الله امور فاسدة واهية لا قوام لها على الحنة والاعتبار وكما اوضحت خطاءهم بالاتفاق كذاي اوضحه في سائر ما خمّنوه وتركّوه واقول اما قولهم ان اشياء اقبلت وازدجت فليحدّوا لنا من اين اقبلت وهل في علمهم مكان كانت فيه سوى هذا الذي بعضها مكان لبعض ومن اى شيء هويت وای شيء كان سبب تركها لاول ومصيرها الى الثاني ثم ليقولوا كيف كانت من قبل هذا الاجتماع اعلى ما هي ام على غير ذلك فان كانت حالها خلاف ما هي عليه فكيف يحسبون تلك الليفية ثم من جهلهم قولهم ان كل شيء نير املس بيز منها يدّد قولهم هذا على انهم يظنون ان الكواكب على مقدار<sup>3</sup> او اللؤلؤ الذي يوجد في الارض ولا يعلمون ان واحدا من الكواكب مثل جملة الارض اضعا<sup>4</sup> كثيرة فهم عن هذا بعزل وهو عنهم وامثاله برفع ثم اقول وان كانوا

1) M sine artic. 2) m. الذي, M الواقعة بالاتفاق. 3) m. الواقعة بالاتفاق, M الذي, الم. 4) م. فاجتبع. 5) M cum artic. et add. in marg. 6) m. nomin. 7) m. et M nomin.

يوم وليلة مرة واحدة والحركة المغربية للكواكب الثابتة تتحرك في كل 100 سنة مقدار درجة واحدة فعلى هذه النسبة لا تدور الدورة الثامنة الآ في 36 الف سنة تكون أيامها 13 الف يوم<sup>1</sup> 140 الف يوم<sup>2</sup> هذه اضعاف<sup>3</sup> للحركة المشرقية سوى ما بين ذلك من الحركات فما تقبل في قوة تتفاوت حركتها هذا التفاوت كيف لا تكون متناهية فهذه ال17 فنا رد على القائل بهذا القول سوى حجة الآيات المعجزات وقالت الكتب بان السماء لا تفعل شيئا وجميع افعالها فهي لخالقنا جل وعز ذاك قوله (يرميا 22, 14) **ה'ש ברבלי הגוים מגשמים ואם השמים יתנו רבנים הלא אתה הוא ה' אלהינו ונקוה לך כי אתה עשית את כל אלה** وقال ايضا (يشعيا 45, 12) **אני ידי נטו שמים וכל לבאם צויתי** والمذهب التاسع مذهب الاتفاقى هاؤلاء قوم رحبوا ان عقلم ذلكم على ان السموات والارضين جاءت باتفاقى بغير قصد من قاصد ولا فعل من فاعل لا مختار ولا موات فلما سئلوا كيف يخطررون ذلك ببالهم قالوا ان اجساما لا يعرف ما في الجمعت لى هذا المكان فادججت وتضاغظت فا كان منها خفيفا املس<sup>3</sup> ندر<sup>4</sup> منها لى فوق فصار سماء وكواكب<sup>5</sup> وما كان منها ثقيلا رسب<sup>6</sup> اسفل وطفا عليه الرطب وتوسطهما المتخلخل فحاط بهما وهو الهواء فعدلهما وقواها<sup>7</sup> ولا شك فى ان هاؤلاء اجهل من جميع من تقدمم \* ذكيرة ويلزمهم من الرد ال12 فنا الذى قدمناها<sup>8</sup>

1) m. accusat. 2) m. אַמַּעֲפָה. 3) m. et M املسا. 4) m. et M; cfr. p. 62 inf. ubi legitur جيز 5) m. et M بواكبنا. 6) M لى. 7) M واقامهما ut add. 8) M om.

ان 1 ليس تغنياً. وهذا أول ما صدرنا بنقصه وسائر الـ 12 قولاً المتقدمة  
 ومع ذلك فإنّ عليه فيما أتت من قدمته السماء من 4 وجوه آخر  
 أولها من ترتيب الافلاك وذلك ان (29) الشيء القديم لم يك  
 بعضه اولاً بالترتبة 2 للليلة من الآخر فان كان الفلك الداخل هو  
 الاجل او الخارج فالحاجة 3 لازمة له وكذلك القول في ترتيب الكواكب  
 لان بعضها في الافلاك الداخلة واكثرها في الفلك الخارج والثاني  
 من 4 ادراكنا للسماء بابصارنا والمعلوم عندنا ان ابصارنا لا تدرك الا  
 ما كان من هذه الـ عناصر لان طبائعها تتصل بطبائع ابصارنا واما  
 ان كان عنصر خامس موجوداً 5 فليس له في ابصارنا شبيه يتصل  
 به فنبصره اللهم الا ان يزعم ان فينا ايضاً شيئاً من الطبيعة  
 الخامسة وذاك ما لا يزعمه الثالث من الزيادة والنقصان وذلك ان  
 كل يوم يمضي من زمان الفلك فهو [35] زيادة على ما مضى  
 ونقصان مما يستأنف 6 فاحتمل من 4 الزيادة والنقصان فهو متناهي  
 القوة والتناهي يوجب الحدوث فان جسر زاعم يزعم ان مضى  
 يوم من الايام لا يزيد على ما مضى ولا ينقص مما يلقى 7 كابر  
 الوجودان والشاهد الرابع من اختلاف الحركات وذلك ان القوة  
 التي ليست بمنتهية لا تختلف 7 في نفسها فلما شاهدنا حركات  
 السماء مختلفة حتى ان بعضها ينسب الى بعض على 8 30 ضعفاً  
 وعلى 365 10 وعلى اكثر من ذلك علمنا ان كل واحدة منتهية  
 وشرح ذلك ان الحركة المشرقية للفلك الاعلى 11 ترى دائرية في كل

1) M om. 2) m. مرتبة. 3) m. فالحاجة. 4) m. add. ان.  
 5) m. et M. nomin. 6) M يستأنف et  $\text{מְאַחֵז}$ . 7) m. V conj.  
 8) m. om. 9) m. et M  $\text{לְעַלְיוֹת}$ . 10) ed. 3551 11) M الأعظم.

حركة الماء والتراب الذين هما الى السفلى وقد اخطأ خطأ بينا في ما استدل به\* وفي ما دل عليه وانا شارح الجميع وقائل اما وجه خطائه في ما استدل به<sup>1</sup> من ان السماء لو كانت نارا [34] لكانت حركتها<sup>2</sup> الى فوق مثل النار فانا نقول ان حركة النار نفسها الطبيعية في الاستدارة والدليل على ذلك حركة السماء التي هي نار محضة بما صح<sup>3</sup> لنا من حرارة الشمس المحسوسة واما هذه الحركة التي ترى للنار الى العلو فانها عرضية لتخرج عن دائرة الهواء فاذا خرجت عن دائرة الهواء ووصلت الى معدنها استوت حركتها الاستدارية وهذا مثل الحجر الذي لا حركة له في معدنه<sup>4</sup> بل هو اسب فاذا القى من علو تحرك سفلا الى ان يخرج من دائرة الهواء فاذا خرج عنها ظهرت طبيعته انه لا حركة له فاذا شاهدنا الحجر الذي لا حركة له يتحرك ضرورة حتى يصل الى مركزه كانت النار التي لها حركة استدارية اقرب الى فهمنا ان تتحرك حركة غيرها حتى تصل الى معدنها الا<sup>5</sup> ترى ان هذا الانسان بسبب هذه الشبهة الضعيفة اليم نفسه القول بشيء خامس لا يعقل واخذ ان يتاول حرارة الشمس المحسوسة وينسبها الى الهواء لا الى جسمها ان هذا لعجب من الراي ان يجعل اليقين شبهة متاولة ويجعل الشبهة يقينا ثابتا ويهرب من كون شيء لا من شيء لانه لم ير مثله ويعتقد طبيعة خامسة ولم ير مثلها ويلزمه ايضا فساد اعتقاده ان جرم السماء<sup>6</sup> متناه وقوتها لا متناهية فلذلك عنده

1) M om. 2) M plur. 3) M يصح. 4) m. suff. fem.

5) m. اלותي. 6) m. الوخما.



فعل آلا من فاعل فدليلهم هذا بغيته يبطل ان يكون الموات يفعل شيئا ان لا نشاهد فعلا آلا مختارا<sup>1</sup> ونجدهم ايضا يقولون راينا الماء اذا قُطع عن الشجر ثم تثمر فهذا دليل على ان فعل الاثمار للماء فنقول ان مخترع للجسم بلا سبب هو قادر ان يخلقه بسبب ان لا يجوز ان يقدر على الباب الاعظم ويعجز عن الباب الاصغر وان لا فعل آلا من مختار فيجب ان يكون المختار هو الذى فعل الثمر بسبب هو الماء ونجدهم يقولون ايضا قد اجمعنا على ان النار تحرق فلم نسبتم الفعل الى غيرها فنقول كما اجمعنا على ان السكين يقطع<sup>2</sup> وانما الفعل لمحركه وقد يكون لمحركه آخر كذلك نقول ان النار تحرق وللنار محرك هو الهواء واللهواء محرك هو الخالق فالفعل للخالق الذى هو للمحرك الاول وقد قال الكتاب في الافعال انها للمحرك الاول عند قوله وهو يمثل (يشلايه 15, 10) **הַתּוֹפָאָר הַגְּרוֹזָן עַל הַחוּצָב בּוֹ אִם יתגדל המשור על מניפו כהניף שבט את מרימיו כהרים מטה לא עץ** ولحققت هذه الشبه في آخر هذه المذاهب لثلا يلقي بها بعض التلاميذ فيتحير والمذهب الثامن مذهب من يقول السماء في فاعلة الاجسام وهو يجعلها قديمة وليس من هذه اله طبائع بل من شئ آخر خامس واذا رت عليه بحرارة الشمس ينعم ان جرمها ليس بحار وانما تحمي الهواء من شدة دورانها فيصل اليها حبيبه<sup>3</sup> وقائل هذا يستدل على ان السماء طبيعة خامسة بانه<sup>4</sup> يرى حركتها مستديرة خلاف حركة<sup>5</sup> النار والهواء الذين هما الى العلو وخلاف

1) m. et M nomin. 2) M femin. 3) m. et M **חמאה**.  
4) M **لانه**. 5) M plur. et **التين**, at postea ut m.

لا من شيء و4 دلائل ان الشيء لا يفعل نفسه فذلك 18 قولاً<sup>1</sup>  
 سوى ما وجب بالآيات والبراهين ومن علمته من امتنا توهم قدم  
 شيء من الطبائع فلما وجدته يظنّ قدم الماء والهواء ان قد نصت  
 التورينة على دائرة النار والتراب كما قالت (בראשית 1, 1)  
**בראשית ברא אלהים את השמים ואת הארץ** وأما ظنّ بالماء  
 والهواء القديمة لآنة توهم ان معنى **והארץ היתה תהו ובהו** —  
 أنها كانت كذا قبل الخليقة<sup>2</sup> وهذا ممن تأوله جهل محض لان  
 التورينة أما قالت **והארץ היתה** بعد ما قدمت **בראשית ברא**  
 فكانت الارض ان<sup>3</sup> خلقت تراباً وماء وهواء وقد نصّ الكتاب على  
 الريح بقوله (لاموس 13, 4) **כי חנה יוצר חרים ובורא רוח**  
 وعلى الماء<sup>4</sup> السفلى بقوله (חزילים 5, 95) **אשר לו הים והוא**  
**לאשהו** والعلوي<sup>5</sup> بقوله (ibid. 148, 4) **והמים אשר מעל השמים**  
**כי הוא צוה ונבראו** والمذهب السابع مذهب من قلّ باربع  
 طبائع وهيئות فهاؤلاء اجهل من جميع من<sup>6</sup> تقدم لانهم [33] اثبتوا  
 المصنوع صانعا واثبتوا الاشياء<sup>7</sup> لا جوهر<sup>8</sup> ولا عرض<sup>9</sup> ولمهم ال16  
 لازما الذي على اصحاب الطبائع ومعها ال5 لوازم التي على اصحاب  
 الروحانية فذلك 21 واذا قلنا لهذين الفريقين اذا كنتم لم  
 تشاهدوا فلعل<sup>9</sup> هذه الاجسام فلم قلتم ان الطبائع فعلتها وهلا  
 قلتم انه لا فعل لها نجدكم يقولون انا وعلى انا لم نر لها فعلا في  
 الظاهر فوجب ان نعتقد ان [28] لها فعلا في الغائب ان لا يكون

1) m. et M nomin. 2) m. الخليقة. 3) منذ M. 4) M sine  
 artic. 5) والعلو M. 6) ما M. 7) شيئاً M. 8) m. et M no-  
 min. 9) m. لفاعل.

بخلاف المحسوس لأننا و<sup>١</sup> لم نر قط ماء جامع<sup>٢</sup> [32] نارا ولا نارا  
جامعت ماء حتى ان الماء والتراب الذين يمكن<sup>٣</sup> جمعهما ولا  
ينفاسدان اذا نحن جمعناهما ثم تركناهما ساعة اخذا في الاقتران  
فربب التراب وطفا الماء فشيء هو اذا<sup>٤</sup> قهر على الاجتماع افترق  
من الحال ان يجيء هو طوعا الى الاجتماع مع ضده ثم نظرت  
في ما ذكره من الاجتماع فوجدته لا يخلو من ان يكون لعينها ان  
اجتمعت ام<sup>٥</sup> لشيء غير ذلك فان كان الاجتماع لعينها بطل  
ما اتعوه ان اعيانها لم تنزل مفردة ووجب انها مذ وجدت فهي  
مرتببة وان كان الاجتماع لشيء غير ذلك فالى ذلك المعنى قصدنا  
نحن وقلنا ان لها خالقا خلقها مجتمعته ثم نظرت في الانفراد  
الذى جعلوه قديما فان كان لعينها فمهما وجدت عينها فلا تكون  
الا مفردة<sup>٥</sup> وبطل الاجتماع وان كان لشيء آخر فتلك<sup>٦</sup> علّة  
خامسة ويجب ان يطالبوا بتحريفها وذاك ما لا يجذوه<sup>٧</sup> واما  
اقامتهم الدلائل على وجدان هذه الاربعة في الاجسام فليس ذاك  
برأى علينا بل نحن نقول بانها موجودة ولها موجد اوجدها فهذه  
ال<sup>٤</sup> ردود عليهم قالوا. في كلّ حال واحد منها بخلاف الشاهد  
من<sup>٥</sup> امخاص كلّ واحدة من ال<sup>٤</sup> ومن اقبالها طوعا الى التركيب  
\* ومن كونها في كلّ حال<sup>٤</sup> لعينها او لغير عينها هذه عليهم مع  
ال<sup>١٢</sup> رداً المتقدمة اعني<sup>٤</sup> دلائل للحدث و<sup>٤</sup> دلائل كون شيء

1) m. גאמטוּח. 2) M יסכנא. 3) m. add. هو. 4) m. om.  
5) M plur. 6) m. فذلك. 7) M يجذوه. 8) M ومن. 9) M  
et m. ٦٦.

كان ذلك שלום وان اخذ منهما ما لا يَحتمله كان ذلك **על**  
وكما سنشرح في المقالة الرابعة في باب العدل وأما نسب النور  
والظلمة<sup>١</sup> الى خلقه لتعدى من اتى الاثنين فلذلك قال **יצר אור**  
**ובורא חשך** وعرفنا ايضا ان للنور والظلمة نهاية وحدان **רצא**  
على هأولاء القوم بقوله (**איוב 10, 26**) **חק חנ על פני מים עד**  
**חכלית אור עם חשך**

والمذهب السادس مذهب من قال بلاربع طبائع هأولاء **רעמו** ان جميع  
الاجسام مركبة من اربع طبائع وهي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة  
ان هذه الاربعة كانت كل واحدة<sup>٢</sup> منها مفردة في الاول ثم اجتمعت  
فحدثت عنها الاجسام ويستندون على ذلك بأنهم يرون الاجسام  
تقبل من خارج حرارة الهواء وبرده وان الشيء لا يقبل الا شكله  
فقد وجب ان تكون في داخل اجسامهم هذه الاربعة وهأولاء  
اجهل من جميع من تقدم<sup>٣</sup> لامر انا واصفها ومبينها عليهم تركوا  
فيها طريق الدليل وصلوا عن سبيل الحَق فاقول اولاً انهم رفضوا  
كون شيء لا من شيء لثلاً يقرّوا بما ليس مثله مشاهداً<sup>٤</sup>  
فدخلوا في ما لا يشاهد البتة فاعتقدوه ونصك ان احداً لم ير  
قط حرارة مفردة ولا رطوبة محضة (27) ولا برودة خالصة ولا ييبوسة  
على حدة وأما ادركتها للحواس وهي مجتمعة مجسمة فالتعوا هأولاء  
ان في الاول كانت كل واحدة<sup>٥</sup> منها مفردة ولم يروا من ذلك  
شيئاً ثم اعتقادهم انها اجتمعت بعد ما كانت مفردة هو ايضا

1) m. والظلام. 2) M وفناء. 3) M masc. 4) M add. ذكره.  
5) m. et M nomin.

ان الهواء يقبل الصوت من المصوت ويؤديه اليها فان لم يقعه صوت  
لم نسمع شيئاً ولا يقال لذلك الهواء الغير مسمع<sup>1</sup> صد الصوت  
وانما هو عدم الصوت وكذلك القول<sup>2</sup> في الراتحة ان الهواء يقبلها  
ايين<sup>3</sup> كانت فيؤديها فان لم تك فلسنا نشم شيئاً وليس ذلك  
صد الراتحة وانما هو عدمها كذلك الهواء يقبل النور فيؤديه الى  
ابصارنا فان لم يكن نور لم نبصر شيئاً وليس ذلك صد النور  
وانما هو عدم النور ثم اتى لما رايت الاجسام الكثيفة ستارة<sup>4</sup>  
مانعة للنور وتصوّر للناس كأن الظلام ينشأ منها نشوءاً قلت  
لعلهم يدعون ان الظلام ينشأ من التراب فتبينت اننا لو اخذنا  
אדולה<sup>5</sup> [31] من الارض فاقمنا<sup>6</sup> في الشمس وذرينا ترابها في الهواء  
لم نر للظلام اثراً بتة وقلت ايضاً لعلهم يدعون في الانسان الذي  
احاطت به السرج ان ظله قد تراجع على جسمه فعلمت ان لو  
كان ذلك كذلك لاسودّ ظاهر جسمه فهذه امور ظاهرة محسوسة  
مؤيلة لهذه الشبهة<sup>7</sup> التي قيل ان الظلمة اصل كالنور وانا اعلم  
ان الله قد وصف نفسه بأنه (ישעיה 7, 45) 'יצר אור ובורא  
חשך فقول بما يوافق هذا للحسوس انه خلق الهواء الذي يقبل  
אור וחשך بوجود وعدم وهذا كقوله بعده ibid. לאורה שלום  
אורה לא وحسن مجمعون على ان الحكيم لا يخلق شرّاً وانما  
خلق الاشياء التي تختمل ان تكون שלום ורע للانسان باختياره  
فان اكل من الطعام بقدر حاجته وشرب من الماء بقدر حاجته

1) غير المسمع صد للصوت M 1) m. om. 3) m. an.  
4) אדולה M 6) الظل M 5) ג'א' סתורה et in marg. סתורה M 4)  
[אדולה =] cfr. p. 33 ann. 4. 7) M 1. conjug. 8) M plur.

له النبوة<sup>1</sup> بالآيات المعجزات والآيات المعجزات أما تكون بحدوث ما ليس في الطبع ولا العادة وهم فينكرون ما خالف الطبع والعادة وأما يحتاجون في ما يظنون دائما بالطبع والرسم فذلك مما يبعدهم من دعوى نبوة إذ لا سبيل عندهم إلى البرهان عليها وذلك تمام الـ15 وجه<sup>2</sup> وسأذكر بعده وجوها آخر في المقالة الثانية مقالة التوحيد بعون الله وقوته ثم لا اقلع في هذا الموضوع بجميع ما ذكرته حتى ابين ان هذا الشيء الذي قد تمسك به هؤلاء القوم اعنى الظلمة ليس هو اصلا مضادا للنور وأما هو عدم النور<sup>3</sup> ومن اين قلت ان الظلام ليس هو اصلا مضادا للنور من 3 دلائل احدها ان الانسان لا يقدر\* ان يخترع<sup>4</sup> اصلا وهوذا نراه اذا قلم في الشمس وقبب كفه على كفه صار بينهما مظلمة فالانسان لم يبدع اصل الظلمة وأما حجب النور عن الهواء الذي بين كفيه فاطلم لما عدم النور والثاني لآتى ارى الانسان له ظل اذا قلم بين يدي سراج واحد فان احطنا به سرجا كثيرة لم يك له ظل وليس في طاقة (26) انسان<sup>5</sup> ان يغيى اصلا من اصول<sup>6</sup> وأما اوجد النور الذي كان معدوما في بعض الهواء لحيط بالانسان والثالث أتى لم ار جسمين ضدين ينقلب<sup>7</sup> احدهما فيصير الآخر على الكمال كما لا ينقلب الماء نارا ولا النار ماء فلما رايت الهواء المظلم يصير مضى<sup>8</sup> علمت ان الظلام ليس بضد<sup>9</sup> له وأما هو عدمه ثم أتى وجدت سائر الحسوسات على هذا السبيل وذلك

1) m. add. الا. 2) M falso. 3) M plur. 4) M add. ut edd. فاجبت. قالوا.. فان قالوا. m. et M اصل etc. (nominatt.). 5) M بزر. 6) M cum artic. 7) m. فينقلب. 8) m. om. 9) M بزر.

الامتزاج عندهم فوجدتها فسدتين وذلك ان الفعل<sup>١</sup> لو كان على ما قاله بعضهم بقصد للخير فقد<sup>٢</sup> صار شريرا بقصده مخالطة الشر وان كان بقصد الشر فقد انقلب خيرا بقصده للخير واتى الامرين كانا<sup>٣</sup> فقد انقلب القاصد عن جوهره وهذا ما يابونه وايضا ان كان الامتزاج من فعل للخير فلم يصل الى ما قصده من تليين للجهة المماسية له بل نرى المله بالمداخلة للشر اعظم من المماسية وان كان الفعل للشر فقد وصل الى مطلوبه فهكذا نراه يلتد بالخير فياكله ويشربه ويشتمه ويغشاه وعلى الخالين جميعا فقد وقع الياس<sup>٤</sup> من ظفر للخير بالشر ثم تصفحت وجه الامتزاج بعد ما كانا مغترقين فرايت المحسوس يرد<sup>٥</sup> ان نشاهد النار تنافر الاجتماع مع الماء ونشاهد الهواء يهرب من الاختلاط بالتراب فلذا كان اجزاؤها البسييرة على هذا التمانع فيالاوكد ان تتمانع اجزاؤها الكثيرة فلا يتم الامتزاج ابدا وهذا بين ظاهر فان كان القوم بالقياس يتعلقون فلنا عليهم هذه<sup>٦</sup> ال3 ردود الاخيرة وان كانوا من جهة للخير يقولون هذا القول<sup>٧</sup> فالخير الصحيح انما يكون على طريق النبوة وكل نبي<sup>٨</sup> فانما هو بعد الامتزاج وفي هذا<sup>٩</sup> 3 مظعن الاول انه بعد انقطاعه من معدنه<sup>٧</sup> للخير الخص لا يعلم ما يكون في ذلك المعدن [30] والثاني انه بمخالطته الشر قد تغير صدقه فلا تركز النفوس اليه والثالث ان النبي انما تصح

1) m. الامر، cfr. infra الامرين. 2) m. وقد. 3) m. repetit verba فقد usque ad كانا. 4) m. الايلاس. 5) M plur. 6) m. cum artic. 7) M معدن et superscript. معرفة.

5 ردود 3 على انكارهم فعلين من واحد و2 على اثباتهم فعلا،  
واحدًا<sup>1</sup> لاثنتين ثم اقول هربوا من كون شيء لا من شيء لأنهم  
لم يروا مثله فوقعوا انفسهم في مغيض ما لم يروا مثله فأول ذلك  
انهم اقرؤا بان كل واحد من الاثنتين لا منتهى له من الة جهات  
وهم فقد شاهدوا نهايته من الجهة السادسة فتركوا ان يحكوا على  
للمس جهات التي لم يشاهدوها<sup>2</sup> بانها متناهية<sup>3</sup> قياسا على  
السادسة التي شاهدوها فحكوا بخلاف ذلك وايضا في ما زعموا ان  
الاكثر من كل واحد من الاثنتين منفرد غير مترج وغير فكل شيء  
ادركه منهما<sup>4</sup> فلما ادركوه مترجاً فتركوا [29] ان يعتقدوا ان الكل  
مترج قياسا على البعض فلعتقدوه بخلاف ذلك وايضا في ما يزعمون  
ان الامتزاج محدث غير قديم لم يكن قبله امتزاج وما ادراهم ذلك  
فلعل هذين المعنيين لم يزالا يمتزجان ويفترقان<sup>5</sup> العدد الذي  
لا يحصى وايضا في ما يزعمون انهما سيفترقان<sup>6</sup> بعد مدة وما  
ادراهم ان هذا يكون فلعلهما لا يفترقان ابدا قياسا على الشاهد  
او لعلهما يفترقان (25) ويمتزجان في الآتي بلا نهاية انظر كيف  
هربوا من كون شيء لا من شيء لأنهم لم يروا مثله والتمسوا  
باجزاء غير مترجة وانها لا نهاية لها وبامتزاج لا امتزاج كان قبله  
وبافتراق لا امتزاج يكون بعده ولم يروا شيئا من ذلك بل راوا  
الموجودات بخلاف<sup>7</sup> ذلك فهذه 4 ردود اخر ثم نظرت في علتي

1) m. et M nomin. 2) m. et M indicat. 3) m. מתנאים.

4) m. suff. fem. 5) M VII conj. 6) M V conj. 7) M

بعكسه.



قد حصل الفعل<sup>1</sup> لواحد وايضا اتا نرى الانسان يقتل ويسرق  
 فاذا قرر فقد يقرر بما جناه واثاه فان كان الشر هو الذى اقر فقد  
 صدق والصدق هو خير وان كان للخير هو الذى اقر فهو الذى  
 قتل وسرق وعلى الحالين جميعا قد صح لواحد الفعلان وايضا ان  
 كانت القوة الغاصبة ليست للقوة الراضية وكذلك القوة السارقة  
 ليست للقوة المقررة فينبغى الا يذكر الراضى في حال رضاه ما كان  
 منه في حال سخطه ولا يذكر المقر في حال اقراره ما كان منه في  
 حال جنايته ونحن نجد للمحسوس بخلاف هذا كنه ثم تأملت ما  
 جوزوه<sup>2</sup> من كون فعل واحد لاثنتين فاذا به فاسدا باطلا<sup>3</sup> من  
 وجهين احدهما اتا اذا اخطرنا ببالنا ان يصنع اثنان مصنوعا  
 واحدا فتوقمنا احدهما يصنع كنه والآخر يصنع ايضا كنه كان  
 ذلك محالا لان الاول اذا صنع كنه فلم يبق منه للثاني شىء يصنعه  
 وان توقمنا ان احدهما يصنع بعضه والآخر يصنع بعضه فكل  
 مصنوع قد حصل لصانع واحد لا شريك له فيه والوجه الثانى  
 ان الماخطر بباله ان شيئين يفعلان فعلا واحدا فلا بد له من  
 ان يعتقد لكل واحد منهما انه كما يمكنه ان يفعل ذلك الشىء  
 كذا<sup>4</sup> يمكنه ان يترك ان يفعله فاذا عرضنا على عقولنا اختيارين  
 متضادين في فعل واحد اختار احد الفاعلين فعله واختار الآخر  
 تركه وايضا بعقولنا مفعولا متروكا في حالة<sup>5</sup> وهذه مناقضة بينة  
 فهذا تراهم انكروا ما قلم به الشاهد واقروا بما ابطله الشاهد فذلك

1) M الفعلين. ez. الفعلان. 2) M ٧١١١ cfr. p. 48 ann. 3.  
 3) m. et M فاسد etc. 4) M ان. فكذاك. 5) M حال. 6) m. om.

معدن الشَّر لا يتناهي من 5 جهات وفي السفلى والمشرق والمغرب  
والجنوب والشمال وهو يتناهي من العلو من حيث يماس معدن الخير<sup>1</sup>  
ورجوا ايضا ان هذين الاصلين لم يزالا متباينين ثم امتزجا فحدثت  
هذه الاجسام من امتزاجهما واختلفوا في سبب الامتزاج فبعض زعم  
ان الخير كان سببه ليلين للناشئة الملاقيئة له من الشَّر وبعض زعم  
ان الشَّر كان سبب طمعه<sup>2</sup> في الخير ان يتلذذ بما فيه من اللذة  
واتفقوا في<sup>3</sup> ان هذا الامتزاج له مدة اذا هي انقضت كان الظفر  
للخير وانقطع الشَّر وانقطع فعله وهذا ارسم ما على هاولاء القوم في  
كل باب مما اتعوه واقول عليهم أولا انه وجوه التي دللنا بها  
\* على ان الاجسام محدثة ثم انه وجوه التي دللنا<sup>1</sup> على كونها  
لا من شيء ثم انه وجوه التي على من زعم ان البارئ خلقها من  
ذاته فذلك 13 وعليهم بعدها ما يخصهم 15 من نوع الرد<sup>4</sup> في  
هذه المقالة سوى ما عليهم في المقالة الثانية وذلك اتى اخذت  
اقطاب كلامهم فادرت عليهم (24) لولب النظر فاحللت به حتى لم  
يبقى منها شيء فصرفت بالى أولا الى ما رجوا ان ليس في الشاهد  
فعلان<sup>5</sup> متضادان<sup>6</sup> من فاعل واحد فوجدت وقوع فعلين من فاعل  
واحد مستقيما من وجوه احدها اتا نرى الانسان يساخط  
ويغضب ثم يسلو<sup>6</sup> يستعطف فيقول قد رضيت وقد صفحت  
فان كان الخير هو الصافح<sup>7</sup> فهو انن الذي [28] كان ساخطا وان  
كان الشَّر هو الصافح فقد احسن لما صفح فعلى الوجهين جميعا

1) m. om. 2) m. טמעה. 3) M emendavit ان فيه على.  
4) m. אלוה. 5) m. et M אין. 6) m. et M יסל ויסל. 7) m.  
فقد احسن لما صفح m. add. אלוהאמט.

كون شيء لا من شيء الى ان اعتقدوا هذه الجهول الا كالهارب من  
 الخمر الى الرمضاء ومن المطر الى<sup>1</sup> المرزاب سوى ما دفعه! من خبر  
 الآيات والبراهين والمذهب الرابع مذهب من جمع بين هذين  
 القولين فزعم ان الخالف خلق الموجودات من ذاته ومن اشياء  
 قديمة معه لانه جعل الارواح من عند الباري والاجسام من  
 الاشياء القديمة فيلزمه هذه ال17 ردًا<sup>2</sup> ال12 الاوائل التي على  
 اصحاب الروحانيات وهذه ال5 التي على [27] من زعم ان الخالف  
 خلق من نفسه فصار قاتل هذا اجهل من الفريقيين المتقدمين  
 وان كانت هذه الحالات كلها انما جزؤها<sup>3</sup> لسبب قدرة الخالف  
 فاقدوره على كل محال من تغيير نفسه وما اتصل به فارى ان  
 اقداره على تكوين شيء لا من شيء اسهل في النفس واقرب للعقل  
 وموافق للآيات والبراهين والمذهب الخامس مذهب من قال  
 بصانعين قديمين هؤولاء ارشدك الله اجهل في ما ذهبوا اليه من  
 جميع من تقدم وذلك انهم ينكرون ان يكون فعلان<sup>4</sup> من فاعل  
 واحد ويزعمون انهم لم يروا مثل هذا فاطبقوا على حاصلهم هذا  
 وقالوا وهؤلاء نرى الاشياء كلها فيها خير وشر صرّ ونفع فقد وجب  
 ان يكون للخير الذي فيها هو من اصل كنهه<sup>5</sup> خير ويكون الشر  
 الذي فيها من اصل كنهه شرّ ودفعهم هذا الى ان معدن الخير  
 لا يتناهي من جهة وفي العلو والمشرق والمغرب والجنوب والشمال  
 وهو يتناهي من السفلى<sup>6</sup> من حيث يماس معدن الشر\* وكذلك

1) m. 'ללס'. 2) m. cum artic., M ut p. 42 ann. 5. 3) M גורמ  
 [= ذهبوا cfr. p. 50 ann. 2], edd. גרמ אליהם; cfr. infra גורמ  
 transl. hebr. 4) m. et M פעלין, cfr. p. sequentem. 5) m.  
 add. هو. 6) M اسفل.

بإسحقاق فإسحقاقه ذلك لا يكون إلا لجناية جناها ولنكرات اتاها  
وأما ان يكون بلا إسحقاق فذلك ظلم ظلمه وجور جار عليه  
فعلى آى الوجهين<sup>1</sup> نزل المنزل الامر وجده فاسدا باطلا والرابع  
كيف قبل ذلك للجزء<sup>2</sup> امر باقى الاجزاء حتى انطبع وانصاغ وتصوّر  
ودخل تحت الامر هل كان ذلك لُحُوف خافه ام رجاء رجاء ولئن<sup>3</sup>  
كان ذلك على آى المغنيين فليس يخلو من ان يكون سبيل (23)  
الكل ان يخاف وان يرجو او ذلك سبيل البعض فقط فان كان  
ذلك سبيل الكل فبما ليت شعرى ممّا ذا يخاف وما ذا يرجو  
وليس شيء<sup>4</sup> سواه وان كان ذلك سبيل البعض فلأية علة صار  
البعض يرجو ويخاف والباقي لا يرجو ولا يخاف وان كان البعض  
قبل امر الاكثر لا لرجاء ولا لُحُوف فذلك شر<sup>5</sup> ان ليس له علة  
معروفة وكل هذا كذب<sup>6</sup> وعدوان<sup>7</sup> والخامس من يمكنه ارتجاع اجزائه  
من بين الامر وهو حكيم فلا يجوز الآ<sup>8</sup> يرتجعها فان اخطرنا على الوهم  
انه يفعل ذلك بطل المخلوقون وان كان لا بدّ منهم<sup>9</sup> اخيرا كما  
لا يك بدّ منهم<sup>7</sup> أولا فان هذه الاجزاء تصير اجساما نوائب<sup>9</sup>  
فكل جزء منها يتصوّر وينصاغ مدة ما ثم يخلص ويرتفع ويدخل  
جزء آخر مكانه فى الاعتماد ومع ذلك فلا يجوز ان تكون لهذه  
النوائب نهاية ان الجملة التى @ منها لا نهاية لها وهذا ممّا  
ترده العقول وتأباه الافكار<sup>8</sup> الصكيحة فما أعدّم للجهال بهربهم من

1) M add. جميعا. 2) m. وليس. 3) m. om. 4) M لا شيء,  
in marg. شر. 5) M ان. 6) M منه. 7) m سناه<sup>٨</sup>, م. سناه<sup>٩</sup>.  
8) m. et M نوايبا. 9) m. الافكر.

خالق الاجسام خلقها من ذاته الفيت هؤولاء قوما لم يتهيأ لهم  
 مجد الصانع ومع ذلك لم تقبل عقولهم على ما زعموا كون شيء  
 لا من شيء فان ليس شيء سوى الخالق اعتقدوا انه خلق  
 الاشياء من نفسه وهؤولاء يرحمك الله اجهل من الاولين وارى ان  
 اكشف عن جهلهم بوحوه 13 منها اله التي<sup>1</sup> على اصحاب  
 الروحانيات وهي 4 دلائل للحدث و4 دلائل كون شيء لا من شيء  
 واما 4 فنون الرد على قدم الروحانيات لا تلزمهم لكنهم يلزمهم  
 بدلها<sup>2</sup> 5 فنون كل واحد منها تنكره العقول الاول منها تغيير  
 معنى الازلي الذي لا صورة له ولا حال ولا مقدار ولا حد ولا  
 مكان ولا زمان حتى صار بعضه جسما له صورة ومقدار واحوال  
 ومكان وزمان وسائر ما انطوت عليه الموجودات وما اخطار هذا بالبال  
 الا في بعد البعد والثاني اختيار الحكيم الذي لا يلحقه امر ولا  
 يعتمد على معتدل ولا يدركه مدرك ان يجعل بعضه جسما حتى  
 يدركه المدركون [26] وحتى يعتمد على المعتملون وحتى يجهل بعد  
 حكمة وبالر بعد راحة وجوع ويعطش ويجزن ويتعب<sup>3</sup> وتلاحقه  
 سائر المكارة وهو لم يزل عاريا من هذه كلها وهو غنى عن ان  
 يكتسب بها منافع<sup>4</sup> فكيف ان لا يجوز ان يكتسب بها منفعة  
 وما هذا الا من احوال الحال والثالث العدل الذي لا يجوز كيف  
 حكم على بعض اجزائه بايقاعه في هذه البلايا فأتى اذا رمت ذلك  
 لم اجده يعتمد على احد امريين اما ان يكون احل به ذلك

1) m. אילי. 2) عرضها M, pro 5 [7] M et m. legg. n.  
 3) m. יתעלה. 4) m. ויתחב. 5) m. מנאמץ.

فيطلبها فيصل اليها وأن توهمناها لها بعد التركيب فالجزء 1  
الذي معنا منها نحن واصلون اليه<sup>3</sup> بالضرورة والجزء (22) الباقي  
الذي لم يركب فلا<sup>3</sup> سبيل لنا اليه ان المركبات تحول بيننا  
وبينه [25] على قولهم واتصل في ايضا ان آخرين ظنوا ان  
قصة (ايوب 12, 28) والحقمة ماين تمعنا وايضا منقوس بيننا  
وسائر القصة انها صفة الروحانيات ان قل آخرها الهام بيننا  
درכה وهو يردع ان منقوسه فوجدت هالاء ايضا اخطوا  
التأويل اوضح<sup>4</sup> من خطأ الأولين لان القصة<sup>5</sup> الاولى ليس فيها  
الافصاح بانها حقمة وعلى انها على الحقيقة التي لا نشك فيها  
قيلت على الحقمة واما هذه القصة الثانية فذكر للحكمة فيها فصيح  
فكيف غلطوا<sup>6</sup> انفسهم بالكناية عنها ورايت<sup>7</sup> ايضا الكتاب يشرح  
عن هذه للحكمة انها اتما وجدت<sup>8</sup> مع حدوث<sup>9</sup> الة عناصر لا  
قبل ذلك كما قل بعد قوله الهام بيننا — منقوسه ان هو  
لكقوات الارض يبيت تحت كل السمسم يراه ذكر الارض  
والسماء ثم لعشوات لروح منقوسه تبن بمنقوسه ذكر الهواء  
والماء ثم ان يراه ويسفره بيننا وبن منقوسه فقد وضع بطلان  
تأويل هاتين القصتين على الروحانيات ولكنها على الحقمة وليس  
يراد بها انها كانت للخالف كالهياة<sup>10</sup> خلق بها الاشياء وانما يراد  
انه اظهرها حين خلق العناصر وفرعها فتبينت حكته ان خلق  
جميع ذلك محكا والمذهب الثالث مذهب من قال بان

1) m. م. ا. ل. ن. 2) m. suff. fem. 3) m. لا. 4) m. ايضا.  
5) M sine artic. 6) m. جالسوا. 7) m. ورايتم. 8) M اوجدت.  
9) m. حدوث pro تراه. 10) M كالاهية.

لغة العبرانيين وكلام המקרא فأولها ان لفظה קנני تقتضى خلف  
 الشيء كما قال هناك (בראשית 22, 14) אל עליון קנה שמים  
 וארץ وعلى ما قال ايضا (תהלים 104, 29) מלאה הארץ קנינך  
 فان ׀ ثبتوا على ان هذه اللفظة توجب قدما<sup>1</sup> فزعموا ان ان  
 السماء والارض وما بينهما قديمة لم تنزل وابطلوا خلقها من  
 روحانيات<sup>2</sup> الذى اليه قصدوا وان كانت عندهم لفظة הקנין في  
 السماء والارض توجب خلقها فهي بعينها توجب خلق الروحانيات  
 والثاني ان لفظה ראשית דרכו تقتضى معنى اول خلق لان  
 مثلها قيل في العظيم من البهائم (איוב 19, 40) הוא ראשית  
 דרכי אל فكما ان معناها هناك<sup>3</sup> هو ان ذلك الشخص اول ما  
 خلق من البهائم يكون ايضا معناها هاهنا ان هذا المذكور اول  
 شيء خلق من الاشياء فان ابوا هذا التفسير اوجبوا ان ذلك  
 الشخص من البهائم قديم لم يزل ايضا والثالث ان هذا المعنى  
 المذكور يجب للقف ويكره الباطل كما قال (משלי 8, 8) בצדק  
 כל אמרי פי אין בהם נפתל ועקש من احبه فقد اختار<sup>4</sup>  
 לחיوة ومن كرهه فقد احب الموت كما قال (ibid. 8, 35) כי מצאי  
 מצא חיים — וחטאי חמס נפשו מאמר بطلبه والتحقق به كما  
 قال (ibid. 32) ועתה בנים שמעו לי<sup>5</sup> فان كان ׀ الروحانيات  
 فليس مخلو هذه الاوصاف من ان تكون لها وفي بحال بساطتها  
 او بعد تركيبها فان توهمناها لها على حال البساطة فليس  
 بحضرتها<sup>6</sup> ح' صدق ولا كذب ولا حيوة ولا موت ولا احد موجود

1) m. et M nomin. 2) M cum artic. 3) m. om. 4) M  
 add. ואל חסורו מאמרי פי.

استبعد بل احييل (21) انقلاب شيء لا مشكّل<sup>1</sup> بشكل حتى يتشكل  
بشكل النار والماء والهواء والتراب وتصور ما ليس بطويل ولا عريض ولا  
عميق حتى يجيء منه الطويل العريض العميق وكذلك تغيير ما  
لا حالة له حتى تصير له جميع الحالات المشاهدة الآن فان كان  
عندم<sup>2</sup> انما جازت هذه التقلبات والتغييرات من اجل ان الخالق  
حكيم يقدر على قلبها<sup>3</sup> وتغييرها فحكيمته وقدرته ان يخلق شيئاً  
لا من شيء واسترحنا من هذه الروحانيات الباطلة والرابع انه  
لا يحصل ما تكلفوه من اعتقاد القطع والوصل والتركيب والسم  
والقطع الثاني وسائر ما اتصل بهذه الاعمال ان لا دليل يوقف  
على شيء منها وانما هي حدوس وظنون بل ارى ان في هذه  
الصنعة مناقضة وذلك ان الصانع عندم ان كان قادراً على قلب  
الروحانية اجساما فهو قادر على ان يقلبها دفعة واحدة وبطلت  
هذه التفاصيل وان كان عندم لا يقدر ان يصنعها الا قليلا [24]  
قليلا كصنعة المخلوقين شيئاً بعد شيء فبالاحرى الا يقدر على  
قلبها من الروحانية الى الجسمانية فاحتملوا هذه الحالات كلها سوى  
ترك تلك الآيات المعجزات ومن تسليم غير المحسوس لم يستريحوا  
واتصل في ان قوما من امتنا توقعوا ان المعنى الذي قال فيه  
الكتاب (مسلوا 22، 8) " كذني ראשית דרכו קדם מפעליו מאז  
وسائر القصة هو معنى هذه الروحانيات فتأملت ذلك فوجدتهم  
اخطؤوا التأويل لهذه القصة من 15 وجهاً<sup>4</sup> اما 12 فهي ال2  
رداء التي شرحتها من جهة العقل واما ال3 الأخر فهي من طريق

1) m. مشاكل. 2) M. تقلبيها. 3) M. يقف. 4) m. et M  
77; cfr. p. 42 ann. 5.



ثم شكل منها شكلا ثمانياً فخلق منه 1 دائرة التراب ثم شكل  
منها 2 شكلا اثنعشرياً فجعل عليه مدار الهواء ثم شكل منها  
شكلا عشرينياً فخلق منه جميع الماء فقطعوا على هذا واعتقدوه  
امانة وكان الذي دفعهم الى القول [23] به هو الا يقروا بخلاف  
ما في الشاهد 3 وهذه الاشكال التي 4 تكلفوها لتشابه اشكال هذه 5  
الطبائع الموجودة وهذا اشرح ما عليهم في هذه الابواب واقول  
عليهم في هذه الاقوال 12 رداً منها 4 الاوائل التي دلتنا على  
ان الاشياء محدثة ومنها 4 الاواخر التي دلتنا على ان خالق  
الاشياء خلقها لا من شيء وبعد احتمالهم لهذه 8 ردود فاتي  
اجد 4 آخر تلزمهم اولاً 9 انهم قد اعتقدوا ما ليس مثله في  
الشاهد وفي الروحانيات التي يتصورونها 7 كالغبار والشعرات وكلاقي  
من كدل دقيق وكجزء لا ينجزاً وهذا ما لا يعقل والثاني ارى 8 ان  
هذه الاشياء التي اتعوها لا يجوز 9 ان تكون لا 8 حارة ولا باردة  
ولا رطبة ولا يابسة ان عديم ان هذه الاربعة 10 منها خلقت وارى  
ايضا انها لا يجوز ان يكون لها لون ولا طعم ولا رائحة ولا حد  
ولا مقدار ولا كثرة ولا قلّة ولا في مكان ولا في زمان لان هذه  
المعاني كلها هي صفة الاجسام وتلك الاشياء هي عديم قبل الجسم  
وهذا 11 ايضا هو 9 زيادة في ما لا يعقل فهربوا من بعد كون شيء  
لا من شيء ودخلوا في ما هو ابعد واسحق 11 والثالث اني

1) m. om. 2) M suff. masc. 3) M الحاضر. 4) M masc.  
5) m. et M ٦٦. 6) M اولها. 7) M II. conjug. 8) M om  
9) m. ٦٦. 10) M 4 طبائع. 11) M in marg. منه.

5 ردود 3 على انكارهم فعلين من واحد و2 على اثباتهم فعلا 1 واحدا 1 لاثنين ثم اقول هربوا من كون شيء لا من شيء لآتهم لرب يروا مثله فارقوا انفسهم في مغيص ما لرب يروا مثله فأول ذلك انهم اقرؤا بان كل واحد من الاثنين لا منتهى له من الة جهات وهم فقد شاهدوا نهايته من الجهة السادسة فتركوا ان يحكوا على الخمس جهات التي لرب يشاهدوها 2 بانها متناهية 3 قياسا على السادسة التي شاهدوها فحكوا بخلاف ذلك وايضا في ما زعموا ان الاكثر من كل واحد من الاثنين منفرد غير متمزج وهم فكل شيء ادركوه منهما 4 فانما ادركوه متمزجا فتركوا [29] ان يعتقدوا ان الكل متمزج قياسا على البعض فلعتقدوه بخلاف ذلك وايضا في ما يزعمون ان الامتزاج محدث غير قديم لرب يكن قبله امتزاج وما ادراهم ذلك فعدّل هذين المعنيين لرب يبالا يتمزجان ويفترقان 5 العدد الذي لا يحصى وايضا في ما يزعمون انهما سيفترقان 6 بعد مدة وما ادراهم ان هذا يكون فلعلهما لا يفترقان ابدا قياسا على الشاهد او لعلهما يفترقان (25) ويتمزجان في الآتي بلا نهاية انظر كيف هربوا من كون شيء لا من شيء لآتهم لرب يروا مثله والتمرموا باجزاء غير متمزجة وانها لا نهاية لها وبامتزاج لا امتزاج كان قبله وبافتراق لا امتزاج يكون بعده ولم يروا شيئا من ذلك بل راوا الموجودات بخلاف 7 ذلك فهذه 4 ردود اخر ثم نظرت في علتي

1) m. et M nomin. 2) m. et M indicat. 3) m. מתנאים.  
4) m. suff. fem. 5) M VII conj. 6) M V conj. 7) M  
بعكسه.

قد حصل الفعل<sup>1</sup> لواحد وايضا انا نرى الانسان يقتل ويسرق  
 فلذا قرر فقد يقرر بما جناه واتاه فان كان الشر هو الذي اقر فقد  
 صدق والصدق هو خير وان كان للخير هو الذي اقر فهو الذي  
 قتل وسرق وعلى الحالين جميعا قد صح لواحد الفعلان وايضا ان  
 كانت القوة الغاصبة ليست للقوة الراضية وكذلك القوة السارقة  
 ليست للقوة المقرّة فينبغي ألا يذكر الراضى في حال رضاه ما كان  
 منه في حال سخطه ولا يذكر المقرّ في حال اقراره ما كان منه في  
 حال جنايته ونحن نجد للمحسوس بخلاف هذا كلة ثم تأملت ما  
 جزوه<sup>2</sup> من كون فعل واحد لاثنيين فلذا به فاسداه باطلا<sup>3</sup> من  
 وجهين احدهما انا اذا اخطرنا ببالنا ان يصنع اثنان مصنوحا  
 واحدا فتوقمنا احدهما يصنع كلة والآخر يصنع ايضا كلة كان  
 ذلك محالا لان الاول اذا صنع كلة فلم يبق منه للثاني شيء يصنعه  
 وان توقمنا ان احدهما يصنع بعضه والآخر يصنع بعضه فكل  
 مصنوع قد حصل لصانع واحد لا شريك له فيه والوجه الثاني  
 ان الماخطر بباله ان شيئين يفعلان فعلا واحدا فلا بد له من  
 ان يعتقد لكل واحد منهما انه كما يمكنه ان يفعل ذلك الشيء  
 كذا<sup>4</sup> يمكنه ان يترك ان يفعله فاذا عرضنا على عقولنا اختيارين  
 متضادين في فعل واحد اختار احد الفاعلين فعلة واختار الآخر  
 تركه راينا بعقولنا مفعولا متروكا في حالة<sup>5</sup> وهذه مناقضة بينة  
 فهذا تراهم انكروا ما قلم به الشاهد واقروا بما ابطله الشاهد فذلك

1) M الفعلين. ez. الفعلان. 2) M موزو ofr. p. 48 ann. 3.  
 3) m. et M فاسد etc. 4) M ان. فكذا. 5) M حال. 6) m. om.

اوجبت للأشياء صانعا في المعلم لأنك لا تشاهد في المحسوس  
 [21] مصنوعا إلا من صانع ولا مفعولا إلا من فاعل فانت أيضا لم  
 تر في المحسوس شيئا يكون إلا من شيء فكيف جعلت دليلك  
 لا فعل إلا من فاعل دون ان تجعل دليلك لا شيء إلا من شيء  
 5 وهما سيان في الوجدان اقول له لان<sup>1</sup> كون شيء من شيء او لا من  
 شيء هو المطلوب الذي التمسست الاستدلال عليه وليس يجوز ان  
 يكون الشيء لمحاول الاستشهاد عليه يشهد على نفسه باحدى  
 المنزلتين وإنما يستشهد عليه بغيره فلما كان لا مفعول<sup>2</sup> إلا من  
 فاعل ناحية من هذا المطلوبة حقيقته اتخذته دليلا عليه فقصي  
 5 لي عليه بكون شيء لا من شيء معا أتى قد وجدت ابعاضا  
 من الاشياء يحتمل ان يقال عليها ذلك إلا ان القول بذاك  
 يبدق ويخرج عن<sup>3</sup> رسم هذا الكتاب فتركته واخذت بالواضح<sup>4</sup>  
 وتبينت ايضا أنه أتى شيء توهمنا ان الموجودات خلقت منه فقد  
 اوجبنا ان ذلك الشيء قديم<sup>5</sup> ولئن كان قديما تساوى هو  
 والخالف في القدمة ووجب ان لا يستطيع له ان يخلف منه  
 اشياء ولا يقبل امره فينفع كما يشاء ويتشكّل كما يريد إلا ان  
 نصم اليه علة ثالثة في اوهامنا فرقنا بينهما حتى صار بها هذا  
 صانعا وهذا مصنوعا فان قلنا بذلك قلنا بغير موجود ان لم يقع  
 لنا إلا صانع ومصنوع فقط وتذكرت ايضا ان اصل مطلوبنا كان  
 20 من صنع عين الاشياء والمتعلم عندنا ان الصانع يجب ان يسبق

1) M لا يكون. 2) M فعل. 3) m. ov. 4) M بالواضح. 5) m. accus.

قسمى الزمان جميعا لآنا ان رمنا تجوير صنعه لنفسه قبل ان يكون فنحن نعلم انه ح' معدوم والمعدوم فلا يصنع شيئا وان حاولنا تجوير صنعه لنفسه بعد ان كان فاذ سبق كونه فقد استغنى بتقدمه<sup>1</sup> من ان يصنع نفسه وليس هاهنا قسم ثالث الا الآن التى لا تختمل فعلا والوجه الثالث انا ان توهمنا للجسم يقدر على ان يفعل نفسه فليس يجوز ذلك الا بان نتوهمه قادرا على ان يترك ان يصنع نفسه فان توهمنا كذا حصل لنا موجودا معدوما معا لان اعتقادنا قادر لا يكون الا لموجود واشراكنا معه قول ان لا يصنع نفسه اعتقاد انه معدوم وما اتى الى اجتماع موجود مع معدوم لشيء واحد في حال فهو باطل فاسد ووجدت الكتاب قد سبق الى احالة هذا الباب ان يكون الشيء يصنع نفسه بقوله (תהלים 3, 100) הוא עשנו ולא אנחנו وبساخته على من قال (יחזקאל 3, 29) לי יארי ואני עשיתי ومعاقبته آياه وبعد هذه الالوجه التى ابطلت عندى ان يكون الشيء احدث نفسه ووجب ان يكون غير احدثه نظرت بصناعة النظر هل احدثه صانعه من شيء او لا من شيء كما نزل في الكتاب فوجدت عرض احدثه من شيء \*على العقل خطاء من اجل انه كلام متناقض لان قولنا احدثه (19) يوجب ان عينه مخرعة مبتدعة فان قدرنا بهذا القول «من شيء» اوجبنا ان عينه قديمة لا مخرعة ولا مبتدعة واذا عرضنا على العقل<sup>2</sup> احدثه لا من شيء وجدناه كلاما مستقيما فان قال قائل انما

1) M بتقدمه عن. 2) m. om. 3) m. احدثه.

فعلا لأنه يدق عن وقوع الفعل عليه أو القسمة فإن كان الزمان الماضي أما قطعه الكون بالوهم لا بالفعل فهو لعمرى يشبه هذا الدليل<sup>1</sup> وأن كان الكون قطع الزمان بالفعل حتى وصل إلينا كان هذا القول لا طعن على دليلنا لأنه إنما هو بالوهم وبعد هذه الأربعة أدلة فلي أدلة آخر منها ما<sup>2</sup> أثبتته في تفسير **בראשית** ومنها ما<sup>3</sup> أثبت في **הלכות יצירה** وفي كتاب الرد على **איינין** البلخي سوى جزئيات آخر توجد<sup>4</sup> في سائر تواليقي ومع ذلك فإن الحجج التي اردت بها في هذه المقالة على من خالف هذا المذهب في كلها مواد لهذا المذهب مويّدة له مقويّة له فيجب ان تتفق<sup>5</sup> ويضمّ منها الى هذا الاعتقاد [20] ما شاكله فلما صحّ لنا الصحة التامة ان الاشياء كلها محدثة نظرت بعد ذلك هل يمكن ان تكون في صنعت نفسها او لا يجوز ان يصنعها الا غيرها فاستحال عندي ان تكون في خلقت نفسها من وجوه انا ذاكر منها ثلثة الوجه الأول انه اتي جسم اوأنا إليه من الموجودات فقدّرنا انه صنع نفسه فاتا نعلم<sup>7</sup> انه بعد كونه اقوى<sup>8</sup> واشدّ على<sup>9</sup> ان يصنع مثله فان كان صنع نفسه وهو ضعيف فليصنع مثلها وهو قوياً فلما عجز ان يصنع مثلها وهو قوياً بطل ان يكون صنعها وهو ضعيف والوجه الثاني انا اذا اخطرنا على بالنا ان يصنع الشيء نفسه وجدنا ذلك محالاً على

تفسير. 1) M. الطعن. 2) M add. قد. 3) M add. ut edd. 4) m. 1 pers. 5) M. تجد. 6) edd. = **איתוכון**. 7) m. 1 pers. 8) M. اقدر. 9) M om. sing.

والدليل الرابع من الزمان وذلك أتى [11] علمت ان الايمان 1 3  
 ماض ومقيم وآت 2 وعلى ان المقيم هو اقل من كل ان فوضعت  
 الآن كالنقطة وقلت ان كان الانسان اذا رام بفكره الصعود في  
 الزمان من هذه النقطة الى فوق لم يمكنه ذلك لعلته ان الزمان  
 لا نهاية له وما لا نهاية له لا يسير فيه الفكر صعوداً 3 فيقطعه  
 فهذه العلة بعينها تمنع ان يسير الكون فيه سفلاً فيقطعه حتى  
 يبلغ الينا واذا لم يبلغ الكون الينا لم نكن فيصير هذا القول  
 يوجب اتا معشر 4 اللاتين ليس كاتنين والموجودين لسننا  
 موجودين فلما وجدت نفسى موجودا علمت ان الكون قد قطع  
 الزمان حتى وصل الى ولولا ان الزمان متناه لم يقطعه الكون  
 واعتقدت ايضا في الزمان المستقبل كما اعتقدت في الماضى بلا  
 توقف ووجدت الكتاب يقول في مثل ذلك عن الزمان البعيد  
 (ايوب 25، 36) **כל אדם חזו בו אנוש יביט מרחוק** وقال الولي  
 (ibid. 36، 3) **אשא דעיי למרחוק ולפעלי אחז צדק** واتصل  
 بي ان بعض الملاحدين ممن لقيت غيرى من الموحديين (18)  
 طعن في هذا الدليل بان قال يجوز ان يقطع الانسان ما لا نهاية  
 لاجزائه بالمسير لانه اتى ميل او ذراع ساره الانسان فاخطونه ببالنا  
 الفيناه ينجزاً اجزاء لا نهاية لها وان بعض النظاريين النجماً الى قول  
 بجزء لا ينجزاً وبعضهم قال بالطفرة وبعضهم قال بوقوع اجزاء كثيرة  
 على اجزاء كثيرة فتبينت هذا الطعن فوجدته تمويهها من اجل ان  
 تجزؤ الشيء بلا نهاية انما يقع لنا ولها وليس يجوز ان يقع لنا

1) m. singul. 2) M ومستقبل. 3) M صعوداً 4) m. معشر.

(ישעיה 18, 45) יצר הארץ ועשה הוא כוננה וקوله في السماء  
(תהלים 4, 8) כי אראה שמיך מעשה מצבעותיך ירח  
וכוכבים אשר כוננת

والدليل الثالث من الاعراض وذلك اتى وجدت الاجسام لا تخلو  
من اعراض تعرض في كل واحد منها اما من ذاته او من  
غير ذاته كما ينشؤ للحيوان<sup>1</sup> ويتربى الى ان يكمل ثم يتناقص  
وتتفرق اجزائه ثم قلت لعل الارض عارضة من هذه الحوادث  
فتأملتها فوجدتها لا تخلو من نبات ومن حيوان الذين هما<sup>2</sup>  
محدثان في جسمها ومعلوم انه ما لا<sup>3</sup> يخلو من المحدث<sup>4</sup> فهو  
مثله ثم قلت لعل السماء تك عارضة من مثل هذه الحوادث  
فتبينتها فاذا بها لا تنفك من حوادث<sup>5</sup> فاولها واصلها الحركة اللازمة  
لها لا تفتر بل حركات كثيرة مختلفة حتى اذا نسبت كل واحدة  
الى<sup>6</sup> الاخرى علمت لها ابطاء وسرعة ومنها وقوع نور بعضها على  
بعض فيحدث فيه الاضاءة كالقمر ومنها تلون بعض كواكبها الى  
شيء من البياض والحمر والصفرة والخضرة فلما وجدت للحوادث قد  
شملت عليها وفي فلم تسبقها ايقنت بانه كل ما لم يسبق  
للمحدث فهو مثله لدخوله في حده وقل الكتاب في حوادث الارض  
والسما آتية دالة على اول لهما قوله (ישعيا 12, 45) انك  
عשיתי ارض واדם عليها برאתي اني يدي نטו שמים וכל  
צבאם צויתי

1) M add. والنبات servatis singular. sequent. 2) m. م, M  
sed مחרתך et جسمها ut m.; observa الذين post nomen indefin.  
3) m. ل. 4) M = المحدث. 5) M cum art. 6) m. على



اجسامهما<sup>1</sup> محدودة قوتھما محدودة تبلغ الى حد ما فتقف عنده ولا يمكن ان يبقيا بعد فناء تلك القوة ولا يوجد قبل كونها ووجدت الكتاب شهد عليهما بالنهايات ان قال (דברים 8, 13) מקצה הארץ ועד קצה הארץ ويقول (דברים 32, 4) ולמקצה השמים ועד קצה השמים وشهد ان الشمس تدور حول الارض وتعود كل<sup>2</sup> يوم بقوله (קהלת 5, 1) וזרח השמש ובא השמש ואל מקומו שואף וזרח הוא שם والدليل الثاني من جمع الاجزاء وتركيب الفصول وذلك اني رايت الاجسام اجزاء مؤلفة واورالا مركبة فتبين لي فيها [10] آثار صنعة الصانع ولقدت ثم قلت فلنعد هذه (17) الوصول والنزوق انما هي في الاجسام الضغار اعني اجسام الحيوان والنبات فبسطة<sup>3</sup> فكري الى الارض فاذا بها كذاك انما هي تراب وحجارة ورمل وما جانسها مجموعة فسموت به الى السماء فوجدتها طبقات كثيرة من الافلاك بعضها داخل بعض فيها قطع من الانوار يقال لها كواكب<sup>4</sup> قد قطعت من كبير وصغير ومن كثير الضوء وقليل الضوء وركبت في تلك الافلاك فلما صحت لي الجمع والوصل<sup>5</sup> والتركيب التي هي حوادث في جسم السماء فما دونها اعتقدت لهذا الدليل ايضا ان السماء وكل ما حوته محدث ووجدت الكتاب يقول ان تفصيل اجزاء الحيوان وتوصيلها يدب على حدوثها ذاك قوله في الانسان (תהלים 73, 119) ידך עשונני ויכוננוני وقوله في الارض

1) m. et M. 2) في كل M. 3) מבצטת m. 4) m. et M. 5) m. والوصول. 6) M om. כואכבא

تثبتت في تحريبه وترك العجلة في امضاء القول به حتى حررته بان قلت فلعل الارض لا نهاية لها في الطول والعرض والعرف فقلت لو كانت كذاك لم تحط بها الشمس حتى تقطع استدارتها في كل يوم وليلة مرة ثم 1 تعود مشرقة من حيث اشرقت وغاربة من حيث غربت وكذلك القمر وسائر الكواكب ثم قلت لعل السماء هي التي لا نهاية لها فقلت وكيف يكون ذلك وهي بجملتها تتحرك فتدور حول الارض دائما ان لا يجوز ان اظن ان طبقتها القريبة منا هي التي تدور والباقي اعظم من ان يدور لاننا انما نعقل سماء هذا الشيء الذي يدور ولا نعقل وراءه شيئا آخر فضلا على ان نعتقد سماء وننعم انه لا يدور ثم تقصصت فقلت فلعل هاهنا ارضين كثيرتين وسموات كثيرة تحيط كل سماء منها بارضها فتكون عوالم 2 لا نهاية لها فرايت ذلك ممنوعا من جهة الطبع ان لم يجوز ان يكون تراب فوق نار بالطبع ولا هواء تحت ماء بالطبع لان النار والهواء خفيفان 3 والتراب والماء ثقيلان 4 فعلمت انه لو كان في الوجدان 5 من تراب خارجة عن هذه الارض لشقت كل هواء وكل نار حتى تلاحق بتراب هذه الارض وكذلك لو كانت راوية من ماء ناحية عن هذه البحار لقطعت الهواء والنار حتى تتصل بهذه المياه فحصل لي للحصول التام انه لا سماء غير هذه السماء ولا ارض سوى هذه الارض وان هذه السماء متناهية وهذه الارض متناهية وانه اذا كانت

1) M فتعود. 2) m. עוואלים. 3) m. et M מן. 4) M ארלה  
cfr p. 54.

المذاهب على ما ساشرح فاذا كان الامر هكذا وقد وطن الكلد  
 نفسه على تسليم شيء في المبدء لم يقع عليه العيان فانت  
 يرحمك الله يا ايها الطالب اذا خرج لك من قولنا مثل ذلك وهو  
 كون شيء لا من شيء لا تبادر الى انكاره فانك مثل هذا  
 التمسست من اول طلبك وكل من هو غيرك فهكذي يلتمس بل  
 اسمع وافهم فان دلائلك اقوى من دلائلهم ولك حجج ترد بها على  
 كل فريق منهم وبعد ذلك فانك ترجح<sup>1</sup> عليهم بالآيات والبراهين  
 التي قامت لك قتمسك بهذه الثلاث كلمات في كل باب من هذا  
 الكتاب وفي ان دلائلك اقوى ولك رد على من (16) خالفك وآيات  
 انبيائك من الرحمان فان قد بينت هذه المقدمة اقول ان  
 ربنا نع عرفنا ان جميع الاشياء محدثة وانه احدثها لا من شيء.  
 كما قال (בראשית 1, 1) בראשית ברא אלהים وقال ايضا  
 (ישעיה 44, 24) אנכי י' עשה כל נטה שמים לכדי רקע  
 הארץ מיאתי وصحح لنا ذلك بالآيات والبراهين<sup>2</sup> فقبلناه<sup>3</sup> ثم  
 نظرت لهذا المعنى هل يصح بالنظر كما صح بالنبوة فوجدته  
 كذاك من وجوه كثيرة اختصر من جملتها 4 ادلة الاول منها من  
 النهايات وذلك ان السماء والارض لما صح انهما [9] متناهيان<sup>4</sup>  
 يكون الارض في الوسط ودوران السماء حوليها وجب ان تكون  
 فتهيما متناهية ان لم يجز ان تكون قوة لا نهاية لها في جسم  
 له نهاية فيدفع بذلك المعلم فاذا تناهت القوة للحفاظ لهما  
 وجب ان يكون لهما اول وآخر وعندما برغ لي هذا الدليل

1) m. תרנס. 2) m. والمخبرات. 3) M suff. fem. 4) m. et  
 M יין.

تضيق فقول كيف نقر به لم نر<sup>١</sup> منه إذ كذا من لصد تضيق  
عكلى ظننا ان يخرج لنا ما لم نر<sup>٢</sup> منه بد نقر تيه ونقر  
به إذ قد فخذ به ظننا وانما احججت ان تقليد صد  
المقدمة مثلا يضع اتقربى نكتب نفسه في ا<sup>٣</sup> او<sup>٤</sup> اجله شيئا لا  
من شيء عيذ قلتمت نه<sup>٥</sup> انه لو كن الى هذا سبيل لم يحتج  
عليه الى دليل ولا نظر ولا استخراج [8] وايضا كذا نحن وسر  
انفس مشتركين في وجدانه غير مختلفين في احواله وانما احججت  
الى نظر يكشفه لنا ونيل يوضحه لنا كن غير مثنى ولا محسور  
وئس نحن فقط وصدنا نفوسنا على تسليم شيء في الاو<sup>٦</sup> لم نر  
مثله بل جميع المتضمنين المستدئين وصنوا نفوسهم على مثل ذلك  
لان احب ادهر\* راموا ودموا اثبات شيء لا اول له ولا آخر  
لم تقع حاستهم على شيء احسوه فدركو\* انه لا اول<sup>٧</sup> ولا  
آخر\* وانما يرومون اثبات ذلك بعقولهم واحب الاكثين يجتهدون  
في اثبات اصلين صديين منفردين امتزجا فكانت الدنيا ولم  
يشاهدوا صديين منفردين ولا كيف يمتزجان ويختلطان وانما  
يحاولون الاستدلال على ذلك بالعقل واحب الطبيعة القديمة يقصدون  
اثباتها هيولى شيئا لا حرارة فيه ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة  
انقلب بقوة ما فصارت فيه هذه الاربع وهم فلم يدرك حسهم شيئا  
ليس فيه واحد من هذه الاله ولا كيف ينقلب فحدث فيه الاله  
وانما قصدوا ان يقفوا عليه من طريق قياس العقل وكذلك سائر

هذه المقدمة 3) M add. 2) m. om. 1) m. et M ١٦١.  
4) M ٨٥٨. 5) m. et M ٨٥٨. 6) M يحاولون. 7) supple. 8) M om.

وابتدى في 1 كل مقالة بما عرفنا ربنا وما يقويه من المعقول ثم اتبعه بما ذهب اليه من خالفنا من جميع من اتصل بى خبره واذكر ما له من الكلام وما عليه ثم اختتم على الدلائل<sup>2</sup> النبوية (15) التى لذلك المعنى الذى له المقالة\* والله اسأل التسهيل لى ولمن ينظر فيه وتبليغى املى فى آمنه واوليائه وهو سميع قريب<sup>3</sup>

### المقالة الاولى

فى ان الموجودات كلها محدثة

قال صاحب الكتاب مقدمة هذه المقالة ان كل من يخص فيها<sup>4</sup> يلتبس شيئاً لم يقع عليه العيان ولا ادركته للحواس لكنه يروم اثباته من طريق الاستدلال بالمعقول وهو كيف كانت الاشياء قبلنا فاصل مطلوبه شىء لطيف دقيق لا تلاحقه حاسة فهو يروم تناوله بالفكر فاذا كان المعنى المطلوب نفسه هكذا قصد طالبه ان يجده فاذا هو وجد بالصورة<sup>5</sup> التى طلبه<sup>6</sup> ان يجده بها فلا يجوز ان ينكره ولا يحاول تحصيله بصورة غيرها ومعرفة كيف كانت الاشياء قبلنا هو شىء لم يشاهده واحد من الناطقين واتما نقصد كلنا ان نصل بعقولنا الى شىء بعيد عميق عن حواسنا وعلى ما قال السولى فى ذلك (קהלת 24, 7) רחוק מה שהיה ועמוק לעמוק דבר מצאנו فاذا خرج لنا ان الاشياء احدثت لا من شىء وحواسنا لم تقع على شىء مثل ذلك فليس ينبغى ان ننفر ولا

1) m. فيه. 2) m. sing., at التى. 3) M om. 4) m. add.

5) M add. انما. 6) M add. والوجه. 7) m. suff. fem.

8) m. وهو.

فراى فيها ما انكره او آتته دعى ربه فلم يجبه وسأله فلم يعطه او آتته<sup>1</sup> راي ظالمين لم ينتقم منهم او آتته انكر كيف قام<sup>2</sup> دولة الكافرين او آتته راي الموت يجمع الخلف ويشتمل عليهم او ان معنى الواحد او معنى النفس او الثواب والعقاب لم يقم في عقله فان هذه كلها وما اشبهها ساذكر كل واحد منها في المقالة التي هي<sup>3</sup> منها وفي الباب الذي يصلح له وانكلم عليه بحسب الطاقة وارجو ان ابلغ به صلاح الخاضعين في ذلك ان شاء الله تع وان قد انتهى الكلام الى هاهنا فارى ان اذكر غرض الكتاب وعدد مقالاته ثم آخذ في شرحها واقدم في ابتدائها<sup>4</sup> بذكر ما جاءت به الرسالة ثم اقيم<sup>5</sup> عليها<sup>4</sup> البراهين العقلية على ما قدمت فاقول ان جملة مقالات هذا الكتاب عشر<sup>6</sup>

المقالة الاولى في ان العار بجميع ما فيه محدث

المقالة الثانية في ان الخائف جد جلاله واحد

المقالة الثالثة في ان له تع امرا ونهيا<sup>7</sup>

المقالة الرابعة في الطاعة والمعصية

المقالة الخامسة في الحسنات والسيئات

المقالة السادسة في النفس وحال الموت وما بعده

المقالة السابعة في احياء الموتي

المقالة الثامنة في فرقان بنى اسرائيل

المقالة التاسعة في الثواب والعقاب

المقالة العاشرة في ما<sup>8</sup> اصلى للانسان ان يستعمله في دار الدنيا

1) m. لانه. 2) m. تكام. 3) M هت. 4) m. suff. masc.  
5) m. اقدم. 6) m. masc. 7) M nom., m. ونهيا. 8) M sine الاصلح

رمיה צירו והון אדם יקר חרוץ ותفسير رمיה هو المثل لا  
 يلحق حاجته ولا يعلمون أنهم ان استعملوا مثل ذلك في امور  
 دنياهم لم تتم لهم والخامس صكف وعجب يلحقان الانسان  
 فلا ينقاد الى ان هاهنا حكمة كانت خفية عنه ولا معرفة قامت له  
 وفيه<sup>1</sup> يقول الكتاب (تהלים 4, 10) רשע כגבה אפו כל ידרש<sup>5</sup>  
אין אלהים כל מזמותיו ولا يابيه ان مثل هذه الدعوى لا  
 ينفعه في صياغة خافر او كتابة حرف والسادس كلمة يسمعها المرء  
 من الملكيين فتصل الى قلبه فتوهنه فيقيم باقى عمره على وهنها  
 وفيهم يقول (משלי 8, 18) דברי נרגז כמתלהמים והם ירדו  
חדרי בטן ولا يتفكر انه ان لم يندرق للحر والبرد لثلاً يعلا<sup>10</sup>  
 فيه اهلكاه وقتلاه والسابع حجة ضعيفة سمعها من بعض  
 الموحديين فازرى بها وطن ان اكد كذاك وفيهم يقول الكتاب  
 (דה' 10, 30, II) ויהיו משחקים עליהם ומלעגים בהם ولا  
 يخطر بباله ان<sup>2</sup> יזא לא יחס ينعت<sup>3</sup> الثياب الديقية لن  
 ينقصها ذلك شيئاً والثامن رجل بينه وبين بعض الموحديين عداوة<sup>5</sup>  
 فيحمله شره الى ان يعادى ربه<sup>4</sup> معبودهم معهم وفيهم يقول  
 (تהלים 139, 119) צמתחני קנאתי כי שכחו דבריך צרי  
 ولا يعلم<sup>5</sup> لجاهل ان عدوه لا يقدر ان يبلغ منه ما قد بلغه هو  
 من نفسه ان ليس في طاقة عدوه ان يخلده في<sup>4</sup> العذاب الاليم  
 واما ان<sup>6</sup> كان سبيل [18] ضلاله انه فسر فواسيف<sup>7</sup> من המקרא

1) m. pl. suff. 2) M add. كان. 3) m. ינקח. 4) M om.  
 5) m. om. 6) M [et in marg. من] ما كان 7) m. מואסיקא.

فعلا لأنه يدق عن وقوع الفعل عليه أو القسمة فإن كان الزمان الماضي إنما قطعه الكون بالوهم لا بالفعل فهو لعمري يشبه هذا الدليل<sup>1</sup> وإن كان الكون قطع الزمان بالفعل حتى وصل اليينا كان هذا القول لا طعن على دليلنا لأنه إنما هو بالوهم وبعد هذه الأربعة أدلة فلي أدلة أخر منها ما<sup>2</sup> اثبتته في تفسير *בראשית* ومنها ما<sup>3</sup> اثبتت في *הלכות יציאה* وفي كتاب الرد على *1111* البلبخى سوى جزئيات اخر توجد<sup>4</sup> في سائر تواليفى ومع ذلك فان الحجج التى اردت بها في هذه المقالة على من خالف هذا المذهب في كلها مواد لهذا المذهب مؤيدة له مقوية له فيجب ان تتفقد<sup>5</sup> ويضم منها الى هذا الاعتقاد [20] ما شاكلة فلما صح لنا الصاحة التامة ان الاشياء كلها محدثة نظرت بعد ذلك هل يمكن ان تكون في صنعت نفسها او لا يجوز ان يصنعها الا غيرها فاستحال عندي ان تكون في خلقت نفسها من وجوه انا ذاكر منها ثلاثة الوجه الأول أنه اتى جسم او مانا اليه من الموجودات فقد رنا أنه صنع نفسه فاننا نعلم<sup>6</sup> أنه بعد كونه اقوى<sup>7</sup> واشد على<sup>8</sup> ان يصنع مثله فان كان صنع نفسه وهو ضعيف فليصنع مثلها وهو قوى فلما عجز ان يصنع مثلها وهو قوى بطل ان يكون صنعها وهو ضعيف والوجه الثانى انا اذا اخطرنا على باننا ان يصنع الشيء نفسه وجدنا ذلك محالا على

1) تفسير. 2) M add. ut edd. 3) M add. قد. 4) M add. الطعن. 5) M. 6) تجد. 7) m. 1 pers. 8) ح. 9) M om. 10) M. 11) M. 12) M. 13) M. 14) M. 15) M. 16) M. 17) M. 18) M. 19) M. 20) M.



والدليل الرابع من الزمان وذلك أتى [11] علمت أن الايمان 1 3  
 ماض ومقيم وآت 2 وعلى أن المقيم هو اقل من كل أن فوضعت  
 الآن كالنقطة وقلت ان كان الانسان اذا رام بفكره الصعود في  
 الزمان من هذه النقطة الى فوق لم يمكنه ذلك لعلته ان الزمان  
 لا نهاية له وما لا نهاية له لا يسير فيه الفكر صعوداً فيقطعه  
 فهذه العلة بعينها تمنع ان يسير الكون فيه سفلاً فيقطعه حتى  
 يبلغ. الينا واذا لم يبلغ الكون الينا لم نكن فيصير هذا القول  
 يوجب انا معشر 4 الكائنين ليس كائنين والموجودين لسنا  
 موجودين فلما وجدت نفسي موجودا علمت ان الكون قد قطع  
 الزمان حتى وصل اليّ ولولا ان الزمان متنه لم يقطعه الكون  
 واعتقدت ايضا في الزمان المستقبل كما اعتقدت في الماضي بلا  
 توقف ووجدت الكتاب يقول في مثل ذلك عن الزمان البعيد  
 (ايوب 25, 36) **كُلُّ اَدَمٍ حَزُوٌّ بُوْ اَمْرٍ يَبِيْطُ مَرَحُوْكَ وَقَالَ الْوَلِيُّ**  
**ibid. 36, 3) اَمْسَا دَعِي لِمَرَحُوْكَ وَلِطَفْعَلِيْ اَمْحُوْ صَدْرَكَ وَاتَّصِلْ**  
 في ان بعض الملحدين ممن لقي غيري من الموحديين (18)  
 طعن في هذا الدليل بان قال يجوز ان يقطع الانسان ما لا نهاية  
 لاجرائه بالمسير لانه اى ميل او ذراع ساره الانسان فاخطرناه ببالنا  
 الفيناها يجرّ اجزاء لا نهاية لها وان بعض النظاريين التجأ الى قول  
 جزء لا يجرّ وبعضهم قال بالطفرة وبعضهم قال بوقوع اجزاء كثيرة  
 على اجزاء كثيرة فتبينت هذا الطعن فوجدته تمويهاً من اجل ان  
 تجزّوا الشيء بلا نهاية انما يقع لنا وهما وليس يجوز ان يقع لنا

1) m. singul. 2) M ومستقبل. 3) M صعوداً 4) m. معاشر.

الزمان وأنه<sup>1</sup> ان احالنا في معرفة دينه عليها اقمنا ومنا لا دين لنا \* الى ان تتم لنا<sup>2</sup> الصناعة ويتم<sup>3</sup> استعمالها ولعل كثيرا منا لا تتم له الصناعة لنقص فيه او لا يتم له استعمالها لصعبر يلحقه او لان الشبه تنسلط عليه فتحيبه وتذهله فكفانا عز وجل بالعاجل هذه المون كلها وبعث اليها برسوله<sup>4</sup> اخبرنا بها خبرا<sup>5</sup> واورانا بعيوننا علامات عليها وبراين عنها ما لم يتسلط عليه الشك ولم نجد الى دفعه سبيلا كما قال (שמנות 22, 20) אתם ראיתם כי מן השמים דברתי לכם וחاطב رسوله بحضرتنا فجعل<sup>6</sup> موجبا لتصديقه دائما كما قال (ibid. 19, 19) בעבור 'שמע העם בדברי עמד וגם כך יאמינו לעולם فوجب علينا من وقته قبول امور الدين بجميع ما انطوت عليه لانه قد تبرهن (13) بالشاهد الحسوس ووجب قبوله على \* ما نقل اليها<sup>7</sup> بدليل للخبر الصادق كما سنبين وامرنا ان ننظر على مهل الى ان يخرج لنا ذلك بالنظر [16] فلم نزل من ذلك الموقف حتى وجبت علينا حاجته ولمننا اعتقاد دينه بما رآته عيوننا وسمعته آذاننا فان طال الزمان بالناظر<sup>8</sup> منا الى ان يتم نظره لم يبال<sup>9</sup> ومن تاخر بعائق عن ذلك لم يبق بلا دين ومن كان من النساء والاحداث ومن لا يحسن ان يفتّر فدينه تام له حاصل ان كل الناس مشتركون في العلم الحسيّة فسبحان الحكيم المدير ولذلك نراه في التوربة

1) m. انه. 2) m. om. 3) m. ليتم. 4) M pl. 5) m. sequantur מן נקל M 7) .وجعل ذلك مونيما M 6) .تسلط. edd. اليد بدليل (P) literae prorsus extinctae et tum  
8) M فالناظر .وعلى ما نقله اليد. m. add. كل من شاوره لو برامت  
9) M .بألي.

لذلك اصل يقولون لهم بنوم<sup>1</sup> هذا تكذبونا<sup>2</sup> انت يا فلان اليس  
 هذه ضيعتك وانت يا فلان اليس هذه روضتك التي منها لم  
 تزلوا<sup>3</sup> تنتقون<sup>4</sup> هذا مم<sup>5</sup> لم يكن البنون [15] يقبلونه منهم بوجه  
 ولا سبب وقوله **היש אלוה מבלעדי** يريد به أنه إنما كنتم  
 تتخفون ان يكون بعض ما اخبرت<sup>6</sup> بأنه كان او بعض ما اخبركم  
 بأنه يكون ليس كذاك لو كان خلق وقع من غيري فلعلى كنت  
 لا اقف على ما يصنعه فك انا واحد فانا محيط بعلم جميع ما  
 صنعته وما اصنعه وقوله **ואין צור כל ידעתי** يدخل فيه اجلاء  
 الناس وحكماءهم ان تقع لفظة **צור** على ناس اجلاء كقوله  
**(ישעיה 1, 51) הביטו אל צור הצבתם** وايضا **(תהלים 44, 89)**  
**אף תשים צור חרבו** ويريد بذلك أنه لا حكيم ولا جليل الا  
 وانا اعرفه فلا يجوز ان تكون عنده حاجة عليكم في دينكم ولا  
 خسر<sup>7</sup> لمذهبكم لاني قد احظت<sup>8</sup> بالكل علماء وعرفنكم آياه  
 فعلى هذا السبيل يرحمك الله ننظر ونفحص لنخرج الى فعل ما  
 عرفناه ربنا بالعلم وبالضرورة يتصل بهذا القول باب لا بد منه وهو  
 ان نسل فنقول ان كانت الامور الدينية تحصل بالبكت والنظر  
 الصحيح على ما اخبرنا ربنا فما وجه الحكمة في ان اتانا بها من  
 جهة الرسالة واقم عليها<sup>9</sup> براهين الايات المرئية لا البراهين العقلية  
 ثم تجيب بتوفيق الله تع للجواب التام ونقول لعلم الحكيم ان  
 المطلوبات المستخرجة من صناعة النظر لا تتم الا في مدة من

1) M. تكاذبون. 2) m. et M. تزلوا. 3) M. ما لم. 4) M  
 به. supersacr. خبرت. 5) sive. 6) m. حصر. 7) m. عوليا.  
 8) كسر. 9) m.

باستحقاق فاستحقاقه ذلك لا يكون الا لجناية جناها ولنكرات اتاها  
واما ان يكون بلا استحقاق فذلك ظلم ظلمه وجور جار عليه  
فعلى اى الوجهين<sup>1</sup> نزل المنزل الامر وجده فاسدا باطلا والرابع  
كيف قبل ذلك للجزو<sup>2</sup> امر باقى الاجزاء حتى انطبع وانصاغ وتصوّر  
ودخل تحت الاله هل كان ذلك لخوف خافة ام رجاء رجاء وثمن<sup>3</sup>  
كان ذلك على اى المعنيين فليس يخلو من ان يكون سبيل (23)  
الكّل ان يخاف وان يرجو او ذلك سبيل البعض فقط فان كان  
ذلك سبيل الكّل فيا ليت شعري ممّا ذا يخاف وما ذا يرجو  
وليس شيء<sup>4</sup> سواه وان كان ذلك سبيل البعض فلاية علّة صار  
البعض يرجو ويخاف والباقي لا يرجو ولا يخاف وان كان البعض  
قبل امر الاكثر لا لرجاء ولا لخوف فذلك شر<sup>5</sup> ان ليس له علّة  
معروفة وكّل هذا كذب<sup>6</sup> وعدوان<sup>7</sup> والخامس من يمكنه ارتجاع اجزائه  
من بين الاله وهو حكيم فلا يجوز الا<sup>8</sup> يرتجعها فان اخطرا على الوهم  
انه يفعل ذلك بطل المخلوقون وان كان لا بدّ منهم<sup>9</sup> اخيرا كما  
لر يك بدّ منهم<sup>7</sup> اولا فان هذه الاجزاء تصير اجساما نواتب<sup>8</sup>  
فكّل جزء منها يتصوّر وينصاغ مدّة ما ثمّ يخلص ويرتفع ويدخل  
جزو آخر مكانه فى الاعتمال ومع ذلك فلا يجوز ان تكون لهذه  
النواتب نهاية ان الجملة التى فى منها لا نهاية لها وهذا ممّا  
ترده العقول وتأباه الافكار<sup>9</sup> الصكيحة فما أعدّم الجهال بهربهم من

1) M add. جميعا. 2) m. om. 3) m. om. 4) M لا شيء  
in marg. شر. ن'أ. 5) M ان. 6) M منه. 7) m منته  
8) m. et M نواتب. 9) m. الافكر.

خالق الاجسام خلقها من ذاته الفيت هأولاء قوما لم يتهياً لهم  
محمد الصانع ومع ذلك لم تقبل عقولهم على ما زعموا كون شيء  
لا من شيء فان ليس شيء سوى الخالق اعتقدوا انه خلق  
الاشياء من نفسه وهأولاء يرحمك الله اجهل من الأولين وارى ان  
اكشف عن جهلهم بوحوة 13 منها اله التي<sup>1</sup> على احساب  
الروحانيات وفي 4 دلائل للحدث و4 دلائل كون شيء لا من شيء  
وأما 4 فنون الرد على قدم الروحانيات لا تلزمهم لكنهم يلزمهم  
بدلها<sup>2</sup> 5 فنون كل واحد منها تنكزه العقل الأول منها تغيير  
معنى الازلي الذي لا صورة له ولا حال ولا مقدار ولا حد ولا  
مكان ولا زمان حتى صار بعضه جسماً له صورة ومقدار واحوال  
ومكان وزمان وسائر ما انطوت عليه الموجودات وما اخطار هذا بالبال  
الا في بعد البعد والثاني اختيار الحكيم الذي لا يلحقه امر ولا  
يعتمله معتدل ولا يدركه مدرك ان يجعل بعضه جسماً حتى  
يدركه المدركون [26] وحتى يعتمله<sup>3</sup> المعتملون وحتى يجهل بعد  
حكمة وبلاء بعد راحة وجوع وبعطش وجزن ويتعب<sup>4</sup> وتلحقه  
سائر المكارة وهو لم يزل عارياً من هذه كلها وهو غنى عن ان  
يكتسب بها منافع<sup>5</sup> فكيف ان لا يجوز ان يكتسب بها منفعة  
وما هذا الا من احوال الحال والثالث العدل الذي لا يجوز كيف  
حكم على بعض اجزائه بايقاعه في هذه البلايا فاني اذا رمت ذلك  
لم اجده يتعدى احد اميين اما ان يكون احد به ذلك

1) m. ملى. 2) عوضها M pro 5 [n] M et m. legg. n.  
3) m. يتعلمه. 4) m. ويتعب. 5) m. منافع.

عند عوامهم كما ترى عوام هذا البلد يظنون ان كل من صار  
 الى بلد الهند استغنى وكما قيل عن بعض عوام آمتنا أنهم  
 يظنون ان شيئاً يشبه التنين يبتلع القمر فينكسف وعن بعض  
 عوام العرب أنهم كانوا يظنون انه من لم تماكر ناقته على قبره  
 حشر وهو راجل ومثل هذا كثير (11) مما يضحك منه فان قل  
 فان الخواص من علماء بنى اسرائيل قد نهوا عن ذلك وخاصة  
 النظر في اوائل الزمان واولئ المكان ان قالوا (حגיגה 11) כל  
 המסתכל בארבעה דברים רחוי לו כאילו לא בא לעולם  
 מה למטה מה למעלה מה לפניו מה לאחור قلنا واستעמנו  
 بالرحمن ان النظر الصحيح لا يجوز ان يمنعنا منه وخالفنا قد امرنا  
 به مع לחבר الصادق كقوله (ישעיה 21, 40) הלאו חדעו הלאו  
 תשמעו הלאו הגד מראש לכם הלאו הבינותם מוסדות  
 הארץ ואל الاولياء بعضهم لبعض (איוב 4, 34) משפט נכחה  
 לנו נדעה בינינו מה טוב וכמה للخמسة نفر في هذا اعنى איוב  
 ואליפו ובלדר וצופר ואליהוא اقوال واسعة وانما منعوا من  
 عزل<sup>2</sup> كتب الانبياء تاحية والاخذ بما يقع لكل واحد من راي  
 نفسه في اخطاره بباله اوائل المكان والزمان فمن ينظر على هذه  
 للجهة قد يصيب وقد يخطئ وعلى ان يصيب فهو على غير دين  
 وان اصاب الدين وثبت عليه لم يؤمن انتقاله عنه بشبهة تنتصب  
 له فتفسد عليه اعتقاده ونحن فمجمعون على مخطئة فاعل هذا  
 وان كان نظارا وانما نفاخص نحسن معاشر بنى اسرائيل وننظر على  
 طريق غير هذا وهو ما اذكرة واوضحه بعون الرحمن

1) m. ראי. 2) עזל m. 3) m. דא.

ابطلها وذلك كقول اهل الدهر اعتقدنا الاشياء قديمة لانا لا نصدق  
 الا بما يدركه حسنا وَاَلَا يَصْدُقُوا اَلَا بما ادركه حسهم يمنعهم  
 اعتقاد الاشياء قديمة اذ لا يمكن ان يحسوا القديم في قدمه وربما  
 قال قائل ابيت 1 كذى لعلته كذى وتجده قد دخل في اصعب  
 مما هرب \* منه كما هرب 2 بعض الموحدين من القول بانه لا يقدر على  
 رد امس لثلا يصفه بالعجز فدخلوا في ما هو شر ووصفوه بالحال  
 وعلى ما سنذكر في بعض المقالة الثانية ان شاء الله تع فالحق  
 الآن اذا التمسنا اثبات حقيقة بالعلم الضروري حرسناه من هذه  
 الفنون المفسدة له وهو الا يكون غير يقضى به حَق  
 \* الحسوس ولا يكون غير يقضى 3 [به حَق] المعلوم ولا يكون  
 مفسدا لحقيقة اخرى ولا مناقضا بعضه بعضا فكيف ان  
 يدخل في شر مما كره وذلك بعد حراسة الحسوس والمعقول بالدربة  
 التي وصفناها فصارت 7 معان مع الصبر لصناعة النظر الى تمامها  
 خرجت لنا للحقيقة صحيحة واذا اخذ غيرنا في ان يدعى 3 بالعلم  
 الضروري اممنا قوله بهذه السبع فاذا احك بمحكها وتقسّم 4 بميزانها  
 كان صحيحا ايضا مقبولا نستعملها وكذلك في معاني الخبر الصادق  
 اعني كتب النبوة لكن ليس هذا موضع 5 اشرح فيه ضرورها وقد  
 شرحت منه طرفا واسعا في صدر تفسير التورية فان قال قائل فكيف  
 نحكم علينا النظر في المعلومات وتحريرها حتى نعتقدها على ما  
 تتهندس وتتمكن والناس ينكرون هذه الصناعة وعندهم ان النظر  
 يودى الى الكفر [13] ويخرج الى الزندقة فنقول ان هذا انما هو

1) M ut edd. اثبت M. 2) m. om. 3) M. يداننا. 4) M  
 وتسلم. 5) I. accus.

وذاك كالذين اعتقدوا ان الحجرة لما يشاهدون من بياضها كان عليها مدار فلک الشمس قديما فعند امتحان كلامهم وجدنا غيره ممكنا وهو ان يكون ذلك بخارا يتصاعد او جزء ناريًا قائما او كواكب صغارا مجتمعة او ما سوى ذلك فساقت ما قالوه<sup>1</sup> واذا قل قائل اعتقدت كذى لئلا ابطال المعقول وجب ان ننظر ان كان ذاك المعقول يثبت<sup>2</sup> لنا بغير ما اعتقده (10) بطل ما اعتقده وذاك كالذين زعموا ان ههنا ارضا اخرى سوى هذه وان دليلهم على ذلك لتكون النار في الوسط ان كل شيء شريف فهو محفوظ في الوسط وقد استنقم لنا اعتقاد ذلك للانسان الساكن في الارض [93] اننى في وسط الكلد وسقط عنا ما التزموا به واذا قل قائل اعتقدت كذى قياسا على الحسوس وكان معتقده ذاك يفسد محسوسا آخر كان العمل على اعظم الحسوسين وما يوجب كاذبين زعموا ان الاشياء ابتدئت من الماء لان الحيوان من عنصر رطب وتركوا ما يشاهدوه من ميوعة الماء وسيلانه فلا يجوز ان يكون اصلا ان لا يقوم بذاته واذا التقى في الاستدلال مثل هذين فاعظمهما اولى بالدلالة واذا قل قائل اعتقدت كذى قياسا على الحسوس وكان بعض قوله يناقض بعضه فقوله باطل كقول الذين زعموا ان اللبنة هو ما لذنا لآتهم كذى يحسن<sup>3</sup> وليس يتذكرون ان قتلهم يلذذ اعداءهم كما ان قتل اعدائهم يلذذهم فيكون خيرا شرا معا متناقضا واذا قل قائل اعتقدت كذى لعلته كذى وحررنا تلك العلة فوجدناها توجب شيئا آخر لا يعتقده فقد

1) ممما كاله . 2) لا ماما . 3) يحسن .



ومع ذلك ففراه قارة طاعنا في الجنوب واخرى في الشمال فنعلم من ذلك انه لو كانت له حركة واحدة فقط لم يختلف مسيره وعرضه وان مشاهدتنا لاختلافهما يوجب ان يكون له حركات كثيرة وان للحركات الكثيرة لا تكون الا من اجرام كثيرة ان كان للجرم الواحد لا يتحرك في آن<sup>1</sup> واحد حركتين مختلفتين فكيف 3 او 4 وان الاجرام الكثيرة المتساوية الاشكال يقطع بعضها بعضا فلذلك للحركات ينقص بعضها بعضا او يزيده وان ذلك لا يصح لنا الا بالصناعة الهندسية ترىنا مداخله شكل في شكل على طريق التركيب بعد وقوفنا على البسيط منه فبدينا بمعرفة الاشكال البسيطة بعد النقط والخطوط حتى<sup>2</sup> بمعرفة الشكل المثلث والمربع والمدور والداخل والمماس والمقاطع<sup>3</sup> وما من اقسامه يستحيل وما منها يستقيم حتى عرفنا ان اشكال الافلاك كرية او مسندية وان بعضها موضوع في داخل بعض فبنام هذه الصنائع ما وضح لنا ان مسير القمر مركب من 5 حركات فيجب ان نعتقد ان هذه الصنائع كلها حق ان لا يتم لنا اعتقاد اختلاف مسيره على الرسم الطبيعي الا بها وان قد اوضحنا كيف يكون العلم الصوري فيجب ان نذكر ما يحرسه من الفساد وذلك ان اكثر تنازع الناس واختلافهم<sup>4</sup> واستدلالاتهم به ومنه ونقول انه اذا قل قائل اعتقدت كذا لثلا ابطال للحسوس وجب ان ننظر فلعل للحسوس يثبت بغير ما اعتقده فان كان كذاك فمعتقده ساقط

1) m. et M  $\eta\kappa\lambda$ ; M واحدة. 2) M add. علمنا. 3) M add. حتى وصل [وصلنا l.]. الى معرفة الشكل القاطع. 4) M superscriptis  $\kappa$  et  $\eta$  (= اختلاف). استدلالهم

آخر معه فيجب ان نعتقدها كلها قليلة كانت او كثيرة ان لا يقوم ذلك المحسوس الا بها فربما كانت واحدة وربما كانت اثنتين او 3 او 4 او اكثر من ذلك فلو بلغت ما بلغت ان لا بد من ذلك المحسوس فلا بد منها كلها فاما الفرد منها الواحد فانا اذا راينا دخانا ولم نر النار التي تولد عنها ذلك (9) الدخان فواجب ان نعتقد وجدان النار بوجودان الدخان ان لا يتم هذا الا بهذا وكذلك اذا سمعنا صوت انسان من وراء حائط فيجب ان نعتقد وجدانه ان لا يكون صوت انسان الا عن انسان موجود واما ما زاد على الواحد منها فكما نرى الغذاء يرد بطون الحيوان مجسما ويخرج ثقله منها فان لم نعتقد 4 اشياء لم يتم\* ما ادركه 1 حسنا وهي ان فيها [92] قوة جاذبة للغذاء الى داخل وقوة ماسكة له الى ان ينصح وقوة هاضمة له مناسبة وقوة دافعة لثقله بها ما صار الى خارج فلذا كان المحسوس لا يتم الا بهذه الاربعة فيجب ان نعتقد ان الله حق 2 وربما لم يتم لنا اعتقاد ما شاهدناه حتى ننشئ صناعة تحققه لنا وربما احتجنا الى صنائع كثيرة فاذا صح ان ذلك الشيء للمحسوس متعلق بها وجب ان نعتقدها كلها حقا حتى يثبت ذلك المحسوس وذاك كما نشاهد القمر يطلع على الارض ويغيب في اوقات مختلفة من ليل ونهار 3 ومع ذلك يسير مسيرا طويلا ومسيرا قصيرا كما يقصر احيانا عن بلوغ احدى المنازل الـ 28 التي ادركناها فسميناها باسماء وبتد احيانا فبجورها

1) m. sed in marg. emend. ما ادركناه بحسنا M ادراكه m.

2) m. nnp, M r. ان نعتقدها اربعتها حقا 3) M cum artic.

السبب في ذلك هو اذا كان الماء اعرف مقداراً من مقدار طول  
القائمة فاذا تحركنا من هذه وما اشبهها خرج اعتقاد المحسوسات  
صححاً ولا يغلطنا الخيّل كما قال (ملכים II, 3, 22) **ויראו**  
**מואב מנגר את המים אדמים כדם** واما المعقولات فكذلك  
ما تصوّر في عقولنا<sup>1</sup> السليم من الآفات فهو علم حقيقي لا شك  
فيه بعد ان نعلم كيف ننظر ثم نستوفي النظر وختز من  
[الخيّلات] والاحلام فان قوما اثبتوها حقائق [مبدعة على صوراث]  
ما رآها الانسان وكان عندهم [ان يلا]تزموا ذلك لثلاً يدفعوا<sup>2</sup>  
المشاهد [ولم يعلموا ان بعضها] يكون من معاني النهار [الماضي  
التي جازت] الفكر وفيه يقول (קהلث 2, 5) **כי בא החלום**  
**[כרב לניין]** وبعضها من قبل الاغذية وحرّفا [وقرّفا] وكثرتها  
وقلتها وفيه يقول [الكتاب (يشعيا 8, 29)] **وهיה כאשר يحلם**  
**הרعب והנה אוכל** [وبعضها] من قبل الكيموس الغالب على  
المزاج [وللجأ] والرطب يخيّل افراحاً وملاهي واليابس يخيّل احزاناً  
وماآر<sup>3</sup> وفيه يقول الوجد العليل (ايوب 7, 13) **כי אמרתی הנחמני**  
**ערשי-** (14) **וחתתני בחלמות ומחזינות הבעתני ואמא**  
فيها لغة ما علوية تشوبها على طريق التلاخيص والتمثيل כ'ק'  
(ibid. 33, 15) **בחלום חזיון לילה בנפל תרדמה על אנשים**  
**בתנומות עלי משכב** (16) **אז יגלה און אנשים** واما الضروريات  
من العلوم فاننا اذا ادركنا حسناً شيئاً ما وتحققه  
وكان ذلك الشيء لا يثبت في نفوسنا اعتقاده ألا باعتقاد اشياء

1) in textu عقولنا et السليمة. 2) M indicat. 3) M ومواتم.  
4) M واما 5) lacuna in codice m. ab hoc verbo terminatur.

בהם נפתל [ועקש] ثم حقق لنا العلم الضروري [بأنه كل ما  
 يود] الى دفع شيء من المحسوس [او من المعقول] فهو باطل فلما  
 بطلان [ما دفع] المحسوس فكما قال (أب 4, 18) **טרף נפשו**  
**באפו הלמענדך תעוב ארץ ויעחק צור ממקמו** واما بطلان  
 ما دفع المعقول من الكذب والصدق فقال فيه (ibid. 24, 25)  
**ואם לא אפו מי יכזיבני וישם לאל מלתי** ثم عرفنا ان جميع  
 العلوم مبنية على ما ادركناه بحواسنا التي ذكرناها ومفحة منها  
 ومستخرجة عنها ان قال (3, 2, 34) **שמעו חכמים מלי וידעים**  
**האזינו לי כי אין מלין ארך ישעם לאכל** ثم حقق لنا الاخبار  
 الصادقة انها حق بقوله (8) (15, 17-19) **אחוך שמע לי וזה**  
**חזיתי ואספרה אשר חכמים יגידו ולא כחדו מאבותם להם**  
**לכרב נתנה הארץ ולא עבר זר בתוכם** [ولها اشراط-  
 شرحناها في تفسير [هذه الفواصيف في] موضعها وان قد ذكرنا  
 [هذه الاصول] الا فينبغي ان نشرح كيف [الاستدلال عنها]  
 ونقول اما علم الحس فكل [ما وقع في] حسنا الصحيح بالوصلة [التي  
 بيننا وبينه] فوجب ان نعتقد انه هو على الحق [مثل ما] ادركناه  
 لا شك فيه بعد ان نتدرب بحال التخيلات<sup>1</sup> فلا نغلط بها  
 كالقوم [الذين] اعتقدوا الصورة التي ترى في المرآة انها صورة مبدعة  
 هناك على الحقيقة وانما هي خاصية الاجسام الصقيلة ان تعكس  
 صورة ما يقابلها ولا كالقوم الذين جعلوا القامة التي ترى في الماء  
 منعكسة ان لها حقيقة تبدع في ذلك الوقت ولم يعلموا ان

תבין<sup>v</sup>

1) التخيلات.

ويحدد للحركة وآخر اثبت جميع الاشياء متحركة ويحدد السكون  
 وكل واحد يجعل ما استدلّ به خصمه شكاً وشبهة وأما نحن  
 جماعة الموحدين فنصنّقى بهذه الثلاث مواد التي للعلم ونضيف  
 اليها مادة رابعة استخرجناها بالثلاث فصارت لنا اصلا وفي صححة  
 الخبر الصادق فآته مبنّى على<sup>1</sup> علم للحس وعلم العقل كما سنبين  
 في المقالة الثالثة من هذا الكتاب فنقول هاهنا ان هذا العلم اعنى  
 الخبر الصادق والكتب المنزلة يحقّق لنا هذه ال<sup>3</sup> اصول أنّها  
 علوم صحيحة لانه يحصى للوأس في باب نفيها عن<sup>2</sup> الاوثان فيجعلها  
<sup>5</sup> يعصم اليها<sup>2</sup> ان يقول (تدريس 5، 115) فها لاهم ولا يدررو  
 عيנים لاهم ولا يراو - لا يهغو بغيرهم فهذه ال<sup>5</sup> الاوائل في  
 بعينها للوأس والافتنان المصومتان<sup>3</sup> اليها احديهما للحركة ان  
 قال رجليهم ولا يهلبو وبها يعلم التثقيل والتخفيف<sup>4</sup> كما  
 يعاق<sup>5</sup> الانسان عن التحرك لثقله ولا<sup>6</sup> يمنعه الخفة وذلك ان قوما  
 تعرّضوا<sup>7</sup> للزيادة على عدد اللوأس فقالوا فبيما ذا تعلم<sup>8</sup> الخفة  
 والنقل فنقول بدائم<sup>9</sup> للحركة فتوجد سهله او صعبه والاخرى النطق  
 ان قال لا يهغو بغيرهم وهو جملة الكلام ذو الاسماء والتأليف  
 والمقدمات والبراهين على ما شرحنا ثمّ حقق لنا علم العقل<sup>10</sup>  
 \* فامر بالصدق لا الكذب [كقوله (مشلوي 7/، 8) كين اמת  
 يهغه حكي وتوعبت شفتي [رשע, בצרק] كل امري في اين

والاثنتين M والاثنتان املصتومان m. 3) على m. 2) عليه m. 1  
 يمنعه et infra يعوق M 5) التثقيل والتخفيف بما M 4) المصومة  
 M 8) الزيادة في M 7) ولا M prima manu, اولا m. 6) لخفته  
 منها in rasura. 9) M in marg. emend. بحس (ut in edd.)  
 10) pagina sequens omissa est in cod. m.

الشاهد والثانية علم العقل والثالثة علم ما دفعت الضرورة اليه  
وتتبع ذلك بشرح واحد واحد من هذه الاصول ونقل أما علم  
الشاهد فهو ما ادركه الانسان باحد ال 5 حواسّ أما ببصر او بسمع  
او بمشّم او بشووف او بلمس وأما علم العقل فهو ما يقوم في عقل  
الانسان فقط مثل استحسان الصديق واستقباح الكذب واما علم  
الضروريّات فهو ما ان لم يصدّق به الانسان يلزمه ابطال<sup>1</sup> معقول  
او محسوس فاذا لا سبيل الى ابطاله<sup>2</sup> فيضطرّ الامر الى التصديق  
بذلك المعنى كما نضطرّ الى ان نقول بان للانسان نفسا وان لم  
نشاهدها لتلا نبطل فعلها الظاهر وان تكذّ نفس عقلا وان لم  
نشاهده لتلا نبطل فعله الظاهر وهذه ال 3 اصول وجدنا من  
الناس كثيرين ينكرونها فالقليل منهم من جحد الاصل الأوّل  
وسندكرهم في المقالة الاولى من هذا الكتاب ونردّ عليهم ويجحدون<sup>3</sup>  
الاصل الأوّل فقد جحدوا الثاني والثالث اذ هما مبنيان عليه \* واكثر  
منهم من اقرّ بالأوّل وجحد الثاني والثالث<sup>4</sup> وسندكر قولهم ايضا في  
المقالة الاولى ونردّ عليهم واكثر من الجميع من اقرّ بالاصلين الأوّلين  
وجحد الثالث وسبب اختلاف مقاديرهم في ذلك لان العلم الثاني  
اخفى من الأوّل وكذلك الثالث اخفى من الثاني فالجحد<sup>5</sup>  
يسرع الى [91] الخفى اكثر من الظاهر وقوم جحدوا هذا العلم  
انصيافا<sup>6</sup> على البدل فكلّ فريق منهم يثبت ما نفاه خصمه ويحتجّ  
(7) له بان الاضطرار دفعه الى ذلك كمن اثبت جميع الاشياء ساكنة

١. ابطال احدهما M recte 2. ابطاله المعقول او المحسوس m. 1  
3. m. om. و. et ويجحد M 4. جحد et ويجحد M 5. m. om. 6. اصلها  
7. اصنافا M في الجحد M

عبيد اعتقدوا أنه لا مولا لهم واعتمدوا على ان ما انكروه بطل  
وما اثبتوه ثبت هؤولاء الراسخون في غمرات الجهل وقد بلغوا الى  
حضيض الهلاك فان كانوا صادقين فمن كان منهم لا مال له فليعتقد  
ان صناديقه واسفاطه علوة ملا [90] فيرى ما الذي ينفعه او  
يعتقد انه ابن سبعين سنة وهو ابن اربعين فينظر ما يجادو  
عليه او يعتقد الشيع اذا كان جائعا والرى اذا كان عطشان<sup>1</sup>  
والاستتار اذا كان عربا فينظر حاله كيف تكون ومن كان منهم له  
عدو ملط<sup>2</sup> فيعتقد ان عدوه قد مات وهلك فلا يحذره فا اسرع  
ما ياتي به ما لم يخفه وهذا هو الجهل للحص من قوم ظنوا انهم اذا  
لم يعتقدوا ربوبية<sup>3</sup> استراحوا من امره ونهيه ووعده ووعيده وسائر  
ما لاعم ذلك ويقول الكتاب في مثلهم (هودايم 3, 2) **נחקה את  
מוסרותיו** وهذا بعض الهند قد تجلد على النار فهي له  
محرقه كلما بشرها وبعض المفتين يجلد على العصي والقارح  
وي تولمه اى وقت طلعت<sup>4</sup> كذلك واشد تكون حال المنجرتين  
على خالف الكلد في هذا المعنى فلم مع جهلهم لا يسلمون مما  
المرتمه<sup>5</sup> حكيمه وكقوله (ايوب 4, 9) **חכם לבב ואמין כח מי  
הקשה אליו וישראל** وان قد انقضى ما اردنا<sup>6</sup> للحاقه  
بالقول الاول فينبغي ان نذكر مواد الحلق ومعطيات اليقين التي  
في معدن لكل معلوم وينبوع لكل معروف وننكلم عليها بمقدار  
ما يوافق\* قول صدره هذا الكتاب ونقول انها 3 مواد الاولى علم

1) m. et M triptot.; sed cfr Alfijja p. 285. 2) M والستر.  
3) طالعته M 5) رب. M add. 4) م. (مطيل) م. 3) M  
6) m. قصد M 8) رأينا M 7) اوجبته M \* للمتحه

لכם לצדקה קצרו לפי חסד ואלו ان تنصح الثمرة من شجرهم  
 فتصير غداء كقوله (משלי 18, 3) עץ חיים היא למחזיקים בה  
 وان قد فرغنا مما اردنا ان نذكره من حل<sup>1</sup> الشبه والشكوك  
 فينبغي ان نبين ما الاعتقاد ونقل انه معنى<sup>2</sup> يقوم في النفس لكل  
 شيء معلوم بالحال التي هو عليها فاذا خرجت زيادة النظر اكتنفتها  
 العقل<sup>3</sup> فانطوت عليها وحصلتها في النفوس فارجتها فصار الانسان  
 معتقدا لذلك المعنى الذي حصل له ودفعه في نفسه لوقت آخر  
 او لاوقات كقوله (משלי 14, 10) חכמים יצפנו דעת ופי אויל  
 מחתה קרוכה وقال ايضا (איוב 22, 22) קח נא מפיו תורה  
 والاعتقاد على ضربين حَقٌّ وباطل فالاعتقاد للحقيقي هو ان يعتقد  
 الشيء على ما هو الكثير كثيرا والقليل قليلا والسواد سودا والبياض  
 بياضا والموجود موجودا والمعدوم معدوما والاعتقاد الباطل هو ان  
 يعتقد الشيء بخلاف ما هو الكثير قليلا والقليل كثيرا والبياض  
 سودا<sup>4</sup> والسواد بياضا والموجود معدوما والمعدوم موجودا (6)  
 فالحكيم للبيد من جعل حقائق الاشياء اصلا واجرى اعتقاده  
 عليه ومع حكيمته فهو يثق<sup>5</sup> الموثوق ويجذر من الخذور والجاهل  
 الذميمة من جعل اعتقاده هو الاصل وقدّر ان حقائق الاشياء تتبع  
 اعتقاده ومع جهله فهو يثق الى الخذور ويجذر من الموثوق وعلى  
 ما قال (משלי 16, 14) חכם ירא וסר מדע וכסיל מתעכב  
 ובזמח واضيف الى هذا القول ذكر تعاجبي من قوم م

1) معنى ان .. النفوس .. الذي M ut edd. 2) حال M 1)

3) m. اكتنفتها العقل sed cfr femm. seqq. 4) m. اسورا ابرياء

5) M mutilatum. الى - = الى الموثوق 1)



يستنتجها فكانوا من<sup>1</sup> الهالكين وعلى ما قال الكتاب (משלי 15, 21)  
 آدمם הועה מדרך השכל בקהל רפאים ינוח וقال علماء بنى  
 اسراييل في من لا يستوفي معنى<sup>2</sup> الحكمة (סנהדרין 88) משרכו  
 תלמידי שמאי והלל שלא שמשו כל צרכן רבתה מחלוקת  
 فدلتنا قولهم هذا ان التلاميذ اذا هم استوفوا التعلّم لم يكن في ما  
 بينهم خلف ولا شغب فلا ييرتّ للجاهل<sup>3</sup> الضجر ذنبه على البارى  
 جدّ وعزّ يقول هو نصب له الشكوك بل<sup>4</sup> جهله او ضجره اوقعه  
 فيها على ما شرحنا بل لا يجوز ان يكون فعل من افعاله دفعة  
 يرفع الشبه فيخرج عن رسم المخلوقين وهو مخلوق ومن لم يحل  
 [7] بهذا ذنبه على ربه لكنه تمتى<sup>5</sup> ان يجعله الله يعلم علما لا  
 شبهة معه فانما سأل ان يجعله ربه شبيها به لان الذى يعلم بلا  
 سبب هو خالف الكلك تبارك وتقدس وعلى ما سنبتين في ما يستأنف  
 واما سائر الخلق فلا يمكن علمهم الا بسبب وهو الطلب والنظر  
 المحتاجون! الى مدد كما وصفنا فم<sup>6</sup> من اول آن<sup>7</sup> تلك المدد الى  
 آخرها في شبه على ما شرحنا ولحمودون هم الصابرون على<sup>8</sup> ان يخلصوا  
 الفضة من الزيف كقوله (משלי 4, 25) הגו סיגים מכסף ויצא  
 לצורך כלי والى ان يخلصوا الصناعة فيخرجوا زبدها كقوله  
 (ibid. 33, 33) כי מיץ חלב יוציא חמאה ומיץ אף יוציא דם  
 والى ان ينبت زرعهم فيحصده كقوله (הושע 12, 10) זרעו

1) m. om. 2) M plur. 3) M add. او ut edd. 4) m.  
 5) m. om. 6) m. om. 7) m.  
 חמאה חמניא 8) M الى ان cum indicativo quem non plane fal-  
 sum puto.

في المنزلة السابعة على اخبار كقول القائل قد طلعت الشمس ونزل  
المطر وما اشبه ذلك ثم يعلم ان الاخبار على 3 ضروب واجب  
كقولك النار حارة ومتنع كقولك النار باردة ويمكن كقولك ٦٦٦٦  
بيغداد ثم يعزل قسمي الواجب والمتنع ناحية ويحصل في الحال  
الثامن على الخبر الممكن فيفحص عنه هل كان كما اخبر عنه  
المخبر ام لا ثم ياخذ في الحال التاسع في الاستدلال على ذلك  
الامر اما من الواجب فيستخرج منه ما يوجبه ببعض الطرق التي  
سنبينها واما المتنع<sup>١</sup> فيمنع به نظرا (6) ذلك الشيء الذي حكم  
به فاذا بطلت كلها ولم يبق الا ذلك الواحد حصل عليه في  
الحال العاشر<sup>٢</sup> فصفا له وخلص واسقط جميع الابواب الاوائل عن  
نفسه التي كانت تشكل عليه مطلوبه وتلبسه من قبل النظر فيه  
وعزل واحدا واحدا منها فقد تبين ان الناظر ابتدئ من اشياء  
كثيرة مختلطة فلم يزل يصفيها 9 من 10 ثم 8 من 9 ثم 7 من  
8 حتى انصرفت عنه المختلطات [والمشكلات a. R.] وبقي له الخالص  
المحص فان هو قطع النظر عند وصوله الى حال الخامس او الرابع  
او اية المنازل كانت فقد زال عنه من الشبه بمقدار المنازل التي  
خلفها وراعه وبقي عليه منها بمقدار ما بقي من المنازل التي بين  
يديه فان هو تمسك بحيث بلغ رجي له \* ان يعود عليه بتمامه  
فان لم يتمسك به احتاج الى \* ان يعيد النظر من اوله ولهذا  
السبب ضل قوم كثيرون وهدوا في الحكمة بعض منهم لانه لم  
يعرف كيف الطريق اليها وبعض آخر لانه اخذ في طريقها ولم

1) m. ut antea بالمتنع. 2) quod om. M. in textu. 3) m. om., verba لم restitu in M ex literis م. م.

فقطّل منها أولاً اصطكاك الاجرام كوقوع الحجر على الحجر  
 وكانشقاق بعض الاجسام ومثل صوت الرعد والهدّ وما اشبههما<sup>1</sup>  
 فعلم ان هذه الضروب لا يستفيد من صوتها برهانا ويحصل في  
 اللال الثاني على اصوات الحيوان فقط وهي التي يرجا البرهان ان  
 يكون فيها ثمّ يفتصل منها اصوات كلّ حيوان غير ناطق كالصهيل  
 والنهيق والثغاء وما اشبهها ان لا حكمة ايضا في هذه ويحصل في  
 اللال الثالث على اصوات الناس خاصة التي في نوعها كلّ علم ثمّ  
 يفتصل منها الصوت الطبيعي الذي هو صوت<sup>2</sup> 11 واشباهه ان لا  
 فائدة فيه ويحصل في الرابع على صوت الانسان التعليمي الذي  
 هو للحروف الـ 22 ثمّ يفتصل منها للحروف المفردة ان كان اى حرف  
 منها قبيل مفردا لا يفيد شيئا كقولك 'א' 'ב' 'ג' 'ד' كلّ واحد على  
 حدة ويحصل في اللال الخامس على الحروف المركبة حتى تصير  
 اسما كلّ واحد ذو حرفين او ثلاثة او ما زاد على ذلك ثمّ يفتصل  
 منها كلّ اسم مفرد قبيل وحده كقولك سماء كوكب انسان فهو  
 غير<sup>3</sup> 12 من هذه الاسماء اذا كانت مفردة في ان<sup>4</sup> تدلّ  
 على اكثر من المسمى بها ويحصل في اللال السادس على الكلام  
 المجموع كقولك كوكب يضىء انسان [6] يكتب وما اشبه ذلك  
 من<sup>5</sup> كلمتين مجموعتين او كلمة واسم<sup>6</sup> او ما زاد على ذلك فانه  
 يرجو من هذه<sup>7</sup> المجموعات ان يصل بها الى مطلوبه ثمّ يفتصل  
 منها الكلمتين المجموعتين او ما زاد وكلّ ما ليس هو خبرا ويحصل

فانه غير 12 M, لشيء = 3) 1) m. suff. femin. 2) ed. 1) קולנו

او اسم m. 6) مّا يكون M 5) m. 4) כִּי אֵין בַּטְּבַע הַשֵּׁי ed.  
 7) لهذه M.

والعدل<sup>1</sup> متفكراً ينفكر في ان البارى جلّ وعزّ (4) ترك هذه الشبهة والشكوك في ما بين مخلوقيه فنقدم للجواب هاهنا عن ذلك ونقل ان كونهم مخلوقين هو بذاته اوجب<sup>2</sup> لهم التشبه والتخييل وذلك انهم لما كانوا محتاجين برسم الخلق في كل فعل يفعلونه الى<sup>3</sup> مدة من الزمان يتم فيها فعلهم جزء بعد جزء كان العلم الذى [5] هو احد الافعال محتاجا الى مثل ذلك لا محالة فاول ما تبندى علومهم لهم تبندى من اشياء مجتمعة مشكلة مشبهة فلا يزالوا بقوة العقل التى فيهم<sup>4</sup> يصفونها ويخلصونها في مدة من الزمان حتى تزول عنهم<sup>5</sup> الشبهة ويخلص لهم الخالص غير مشارك لشيء من الشك وكما ان كل صناعة من صناعاتهم اجزاء<sup>6</sup> انهم قطعوا عملهم قبل اتمامها<sup>7</sup> ثم تتم تلك الصناعة كالزراعة والبناء والنسج وسائر الصناعات التى انما تتم بصبر صانعها الى آخرها كذلك صناعة العلم تحتاج ان يبندى من اولها ويساير<sup>8</sup> معها فصلا فصلا الى<sup>9</sup> آخرها ففى حال الابتداء الشبه عشر مثلا وفى الحال<sup>10</sup> التصير 9 وفى الحال<sup>11</sup> التصير 8 وكذلك كلما نظر الانسان وتأمل تناقصت حتى يخلص له فى آخر الاحوال ذلك الواحد المطلوب فيبقى مفردا لا شبهة معه ولا شك فيه وشرح ذلك كمن يطلب برهانا ليقف به على الصحيح ونحن نعلم ان البرهان كلام والكلام فهو نوع من انواع الصوت والاصوات فكثيرة الضروب فاذا اخذ الطالب فى تصفية مطلبه وقد وجد الاصوات مشبهة مشككة له ابتداء<sup>12</sup> فى تفصيلها

1) M ut edd. ... ان وجه الحكمة فى ان  
 2) m. اوجبه. 3) m. عند. 4) m. فيه. 5) m. مutil. 6) m. اول. 7) m. تمامها. 8) m. على. 9) m. om. 10) m. فى. 11) m. فى. 12) m. فى.

كانوا ثم اقسام على كل طالب علم ينظر فيه باسم الله تع ان  
 يخلص في حال قراءته آياه ويقصد بذلك نحو قصدى وينترك  
 التعصب والتجاذف والتخليط حتى تتم له المصلحة ويكمل له النفع  
 بقوة من علمنا ما ينفعنا وحوله كما قال الولي (يشعيا 17, 48)  
 اني " الهيך מלמדך להועיל מדריךך בדרך תלך فلذا سار  
 العلام والتلميذ بالكتاب هذا المسير ايراد المحقق تحقفا وانكشف<sup>1</sup>  
 عن الشاك شكه وصار المؤمن تقليدا يؤمن نظرا وفهما ووقف الطاعن  
 بتليبس<sup>2</sup> واستحا المعاند المكابر وفرح الصالحون والمستقيمون كما  
 قال (تاهלים 42, 107) " יראו ישרים וישמחו וכל עולה קפצה  
 פיה מי חכם וישמר אלה ויהבוננו חסדי " وبذلك تنصلح<sup>15</sup>  
 بواطن الناس مثل ظواهرهم<sup>3</sup> ويخلص صلواتهم اذا صار معهم في  
 قلوبهم الزاجر لهم عن الخطاء لحرک لهم على الصواب وكما قال الولي  
 (تاهלים 11, 119) כלבי צפנהי אמרחך למען לא אחטא לך  
 وصححت اماناتهم في معاملتهم<sup>4</sup> وقلت منافستهم بعض<sup>5</sup> لبعض على<sup>6</sup>  
 امور الدنيا واقبلوا اجمعون الى ذى الحكمة ولم يبيلوا الى شيء سواه<sup>15</sup>  
 فيكون لهم غوثا ورحمة ونعمة كما قال تسبح وتقدس (يشعيا 22, 45)  
 פנו אלי והושענו כל אפסי ארץ כי אני אל ואין עוד جميع  
 ذلك يك مع ارتفاع الشكوك وزوال الشبه فينبسط العلم بالله والمعرفة  
 بدينه في العلام كانبساط الماء في اجزاء البحر كما قال (يشعيا 9, 11)  
 כי מלאה הארץ דעה את " כמים לים מכסים<sup>7</sup>:

1) M. 2) m. 3) בתלמים. 4) m. sing. 5) m. 6) بعض. 7) M et superser. على. 8) M laudat ut edd. Kha-  
 baq. II v. 14.

اجعله لهم سندا وفي وسعي مما رزقني ما اضعه لهم رفدا رايت  
 ان اسعافهم به علي واجب وارشادهم اليه لي لازم وكبعض ما قال  
 الولي (يشعيا 4, 50) " الاهים נתן לי לשון למודים לדעת  
 לעות את יעף דבר יעיד בבקר בבקר יעיד לי אין לשמע  
 כלמודים معاً اتي معترف بقصر<sup>1</sup> علمي عن التمام ومقر بنقص  
 معرفتي عن الكمال \* ولست بلعلم<sup>2</sup> من اهل جيبلي لكن بطاقتي وما  
 بلغه عقلي وكما قال الولي (دنيا 30, 2) وانها لا بحכما  
 די איתי בי מכל חייה רזא דנא גלי לי להן על דברת די  
 פשרא למלכא יהודעון ורעיוני לבבך תנדע פאסל<sup>3</sup> תע אנ  
 יوقנתי וירזנתי بما علمه من قصدی ونبتی \* في ما طلبته<sup>4</sup> لا  
 حسب نیلی وقرقو وكما قال وليه الآخر (רהي 17 I, 29) וידעתי  
 אלהי כי אתה בחן לבב ודישרים תרצה וانا انشد الله  
 خالف التذاتي علا اطلع في هذا الكتاب فرأى [4] فيه خلا  
 لتمام<sup>5</sup> سده او حرفا مشکلا لتمام<sup>6</sup> صرفه الى احسنه ولا يقعه عن  
 ذلك معنى ان الكتاب ليس له او انسى سبقتة الى ايصاح ما لم  
 يوضح له فان للعلماء شفقة على الحكمة يجدون لها حنينا كحنين  
 ذوى القرابة كما قال (بشلي 4, 7) אמור לחכמה אחותי את  
 ועלי ان الجهال ايضا قد<sup>7</sup> يشفقون على جهلهم فلا يدعونهم كما  
 قال (איוב 13, 20) יחמול עליה ולא יעזבנה וימענה בתוך

1) m. om. 2) m. om.; בין restitui ex quod deest in  
 M. 3) M om. 4) M om. 5) M  
 ut edd. ومع ذاك فلم آيس من ان M. 6) 1/2. 2. cfr mufassal p. 33 et ibn Ja'is p. 7. 7) m. om.  
 m. cfr p. 1 ann. 3.

وهو به عارف ساراً وفيه يقول النبي (يرميه، 16، 15) **نمضاي**  
**دبرוך** [3] **ואכלם ויהי דברך לי לששון ולשמחת לבני** ومنهم  
 من قد وصل الى اللحق وهو فيه<sup>2</sup> **שאק** غير מחقق وغير متمسك  
 وفيه يقول النبي (הושע 12، 8) **אכתב לו רבי תורתی כמו זר**  
**נחשבו** ومنهم من قد تحقق بالباطل على ظن أنه اللحق فهو  
 متمسك بالزور وتارك للمستوى وفيه يقول (איוב 31، 15) **אל יאמן**  
**בשו נחעה כי שוא תהיה תמורתו** ومنهم من استعمل نفسه  
 في مذهب ما زمانا ورفضه لخلقة رأى فيه ثم انتقل الى مذهب  
 آخر<sup>3</sup> وزهد فيه لشيء انكره ثم انتقل الى آخر زمانا ورمى به لمعنى  
 افسده عنده فهو مذئذب ما اقام ومثله كمن يريد مدينة وليس  
 (3) يعرف الطريق اليها فهو يسلك فرسحا في سكة فيتحير فيرجع  
 ويسلك في اخرى فرسحا فيتحير فيرجع وكذلك في 3 و 4 وفيه يقول  
 الكتاب (קהלת 15، 10) **עמל הכסיל תיגענו אשר לא ידע**  
**ללכת אל עיר** يعنى **כאשר לא ידע:**

فلما وقفت على هذه الاصول وسوء فروعها اوجعنى قلبي لجنسى  
 جنس الناطقين واهتزت نفسى لامتنا بنى اسرائيل مما رايتنه في  
 زمانى هذا من كثير من المؤمنين ايمانهم لا خالص واعتقادهم غير  
 صحيح وكثير من المبطلين يتظاهرون بالفساد وقد ظلوا على اهل  
 اللحق وهم يصلون<sup>4</sup> ورايت الناس كأنهم قد غرقوا في بحار الشكوك  
 وقد غمرتهم امواء اللبوس ولا خائض يصعدهم من اعماقها ولا  
 سابع ياخذ بايديهم فيعبرونها<sup>5</sup> وكان عندى مما علمنى ربي ما

1) m. om. 2) m. به. 3) M add. زمانا. 4) m. **م**, mutilatum. 5) m. **م**, **פי**עברונה, l. conjunct.

الامرین امر ثالث وهو ان يكون الطالب لا يدري ما يطلب فانه  
 يكون ح ابعده واسحق للامر حتى ان للحق يتفق له ان يوافيه  
 وهو لا يشعر به فهو ح كمن لا يبصر صناعة الوزن بل لا شكل  
 الميزان والصنجات بل لا كم من الدراهم له قبل خصمه فلو حتى  
 يوفيه \* خصمه حقه<sup>1</sup> على الاستقصاء لم يصح عنده انه قد وناه  
 وان اخذ منه اقل مما يجب له فهو يتوهم انه قد بحسه وكما  
 تكون هذه حال الاتنين المطالب احدهما الآخر كذلك في حال  
 المنتس الوزن لنفسه وهو جاهل بالآلات الوازنة والتكبيية الموزونة  
 ويكون مثله ايضا كمن يقبض المال لنفسه او لغيره بنقد نفسه  
 وهو لا يبصر صناعة النقد فهو كثيرا ما ياخذ الرديء ويرد للجيد  
 وكبعض ذلك ان يبصر الصناعة ولم يجود التأمل وقد شبه التناوب  
 انتقاد كلام العدل بنقد المال ان قل (ديشلي 20, 10) **دסה نبحر**  
**لشون צדיק לב רשעים כמעט** يجعلون الذين علمهم بصناعة  
 النقد قليل او صبرهم قليل ظالمين لانهم يظلمون للحق كق لب  
**רשעים כמעט** وجعل المنتقديين صالحين لبصرهم وصبرهم بتقديره  
**دסה نبحر לשון צדיק** وانما يحمد العلماء وتنزل عنهم  
 الشكوك بصبرهم على استغراق اجزاء الصناعة بعد بصبرهم بها كما  
 قال السولى (ايوب 11, 32) **הן הוחלתי לדבריכם איון עד**  
**תבונתיכם עד תחקרון מלין** وقال السولى الآخر (تهدليم 43, 119)  
**ואל חצל מפני רבר אמת עד מאד:**

والذى دعانى الى التصريح<sup>2</sup> بهذا القول هو ان<sup>3</sup> رايت كثيرا من  
 الناس عليه في اماناتهم واعتقاداتهم فمنهم من قد وصل الى الحق

1) m. om. 2) M التصدير 3) M ما.



والحق كما قال الولي عن الحكمة اذا هي قريت (משלי 9, 2)  
 אז תבין צדק ומשפט ומישרים כל מעגל טוב فاني أولا  
 عن سبب وقوع الشبه للناس واقول ان المعقولات لما كانت قواعد  
 موضوعة على المحسوسات وكانت الاشياء المدركة بالحس تقع فيها  
 الشبه باق سبب (2) كان من سبيين<sup>1</sup> وذلك اما لقلّة بصر الطالب  
 بطلوبه واما لتخفيفه عن نفسه بترك التأمّل والاستنبات كإنسان  
 يطلب ראובן בן יעקב فانما ينتشبه<sup>2</sup> له لاحد امرين اما لانه  
 قليل المعرفة به لعدم<sup>3</sup> الوقوف بين يديه فلا يعرفه او يروى غيره  
 فيحسبه ראובن<sup>4</sup> فيأخذ بالاخف وترك الاستقصاء فانه التخفيف [2]  
 فهو يلتبس بهون<sup>5</sup> سعى وارخى بال فلذلك لا يتبينه: كانت  
 ايضا الاشياء المعقولة تقع فيها الشبه لاق واحد من هذين  
 السبيين [اما لأن طالب المعرفة العقلية] غير بصير بوجه الاستدلال  
 فهو يجعل الدليل لا دليلا<sup>6</sup> ويجعل ايضا غير الدليل دليلا واما  
 لانه يبصر طرق النظر لكنه يأخذ نفسه بالاخف والاسهل فيبادر  
 بالقطع على المعلوم من قبل استتمام صناعة النظر فيه فكيف ان  
 اجتمع على الانسان الامران جبيعا اعني ان يكون لا يبصر صناعة  
 النظر ومع ذلك فلا يبصر الى استيفاء ما يحسنه منها بحقه فهو على  
 بعد من مطلوبه او على حال يأس<sup>7</sup> وقال الولي في الاولين من  
 مذكورينا (נחמיה 29, 10) כל יודע מינו وفي الآخرين منهم  
 (תהלים 5, 82) לא ידעו ולא יבינו فكيف ان انضم الى هذين

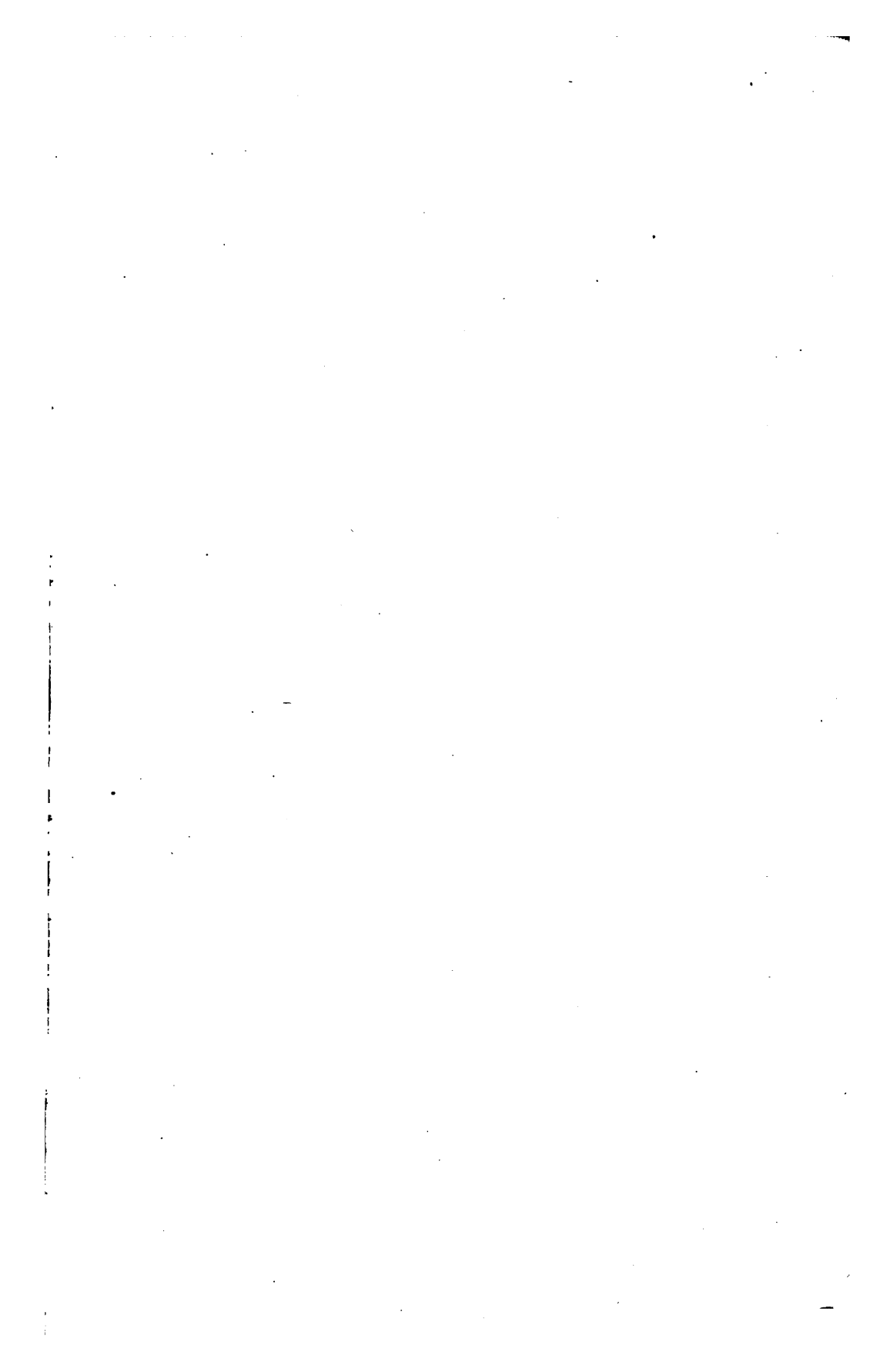
ut edd. ان فعله ان يكون ב" M 3). فتشبه m. 2). מבטן m. 1).

4) M آياه 5) m. بهون 6) m. om., M combustum. 7) m. nomin.

8) M آיים.

افتتح مؤلفه بأن قال تبارك الله اله اسرائيل الحقيقي بمعنى الحق المبين المحقق للناطقين وجدان انفسهم حقا يقينا فوجدوا بها محسوساتهم<sup>1</sup> وجدانا صحيحا فعلوا بها معلوماتهم علما صادقا ارتفعت بذلك عنهم الشبه وزالت معه<sup>2</sup> الشكوك فخلصت لهم الدلائل وصفت لهم البراهين وتسبح فوق كل وصف عل ومديح<sup>3</sup> أما على اثر ما افتتحنا به من حمد ربنا والثناء عليه بقول وجيز فأتى مصدر لهذا الكتاب الذى قصد تأليفه بالانباء عن سبب وقوع الشبه للناس فى مطالبهم وعن وجه زوالها حتى يتم وصولهم الى المطلوب وعن تسلط بعضها على<sup>4</sup> بعضهم حتى اثبتوها حقائق<sup>4</sup> على الوهم والظن وبالله استعين على كشفها عنى حتى يتم لى ما به اصل الى طاعته كما سأله وليه عليه السلام مثل<sup>5</sup> ذلك بقوله (تتلايم، 18، 119) **גל עיני ואכימה נפלאות מתורתך** وارى ان اجعل ذلك مع كلام جملة الكتاب قولا قريبا لا بعيدا من الكلام السهل لا العويص من اصول الدلائل والحجج لا فروعها لى يقرب مكانه<sup>6</sup> ويجف محمله ويسهل تعلمه ويصل به قاصده الى العدل

1) الحسوسات منهم m. 2) M et ex alia manu superscr. 3) م. 3) معه  
4) الى m. 5) M. 6) M superscr. 3



## I N D E X.

---

- ١ صدر الكتاب
٣. المقالة الاولى في ان الموجودات كلها محدثة
- ٧٣ المقالة الثانية في ان محدث الاشياء واحد تبارك وتعالى
- ١١٢ المقالة الثالثة في الامر والنهي
- ١٤٥ المقالة الرابعة في الطاعة والمعصية والجبر والعدل
- ١٦٥ المقالة الخامسة في الحسنات والسيئات
- ١٨٨ المقالة السادسة في جوهر النفس والموت وما يتلو ذلك
- ٢١١ المقالة السابعة في احياء الموتي في دار الدنيا
- ٢٢٩ المقالة الثامنة في الفرقان
- ٢٥٥ المقالة التاسعة في الثواب والعقاب في دار الآخرة
- ٢٨١ المقالة العاشرة فيما هو الاصلح ان يصنعه الانسان في دار الدنيا
-



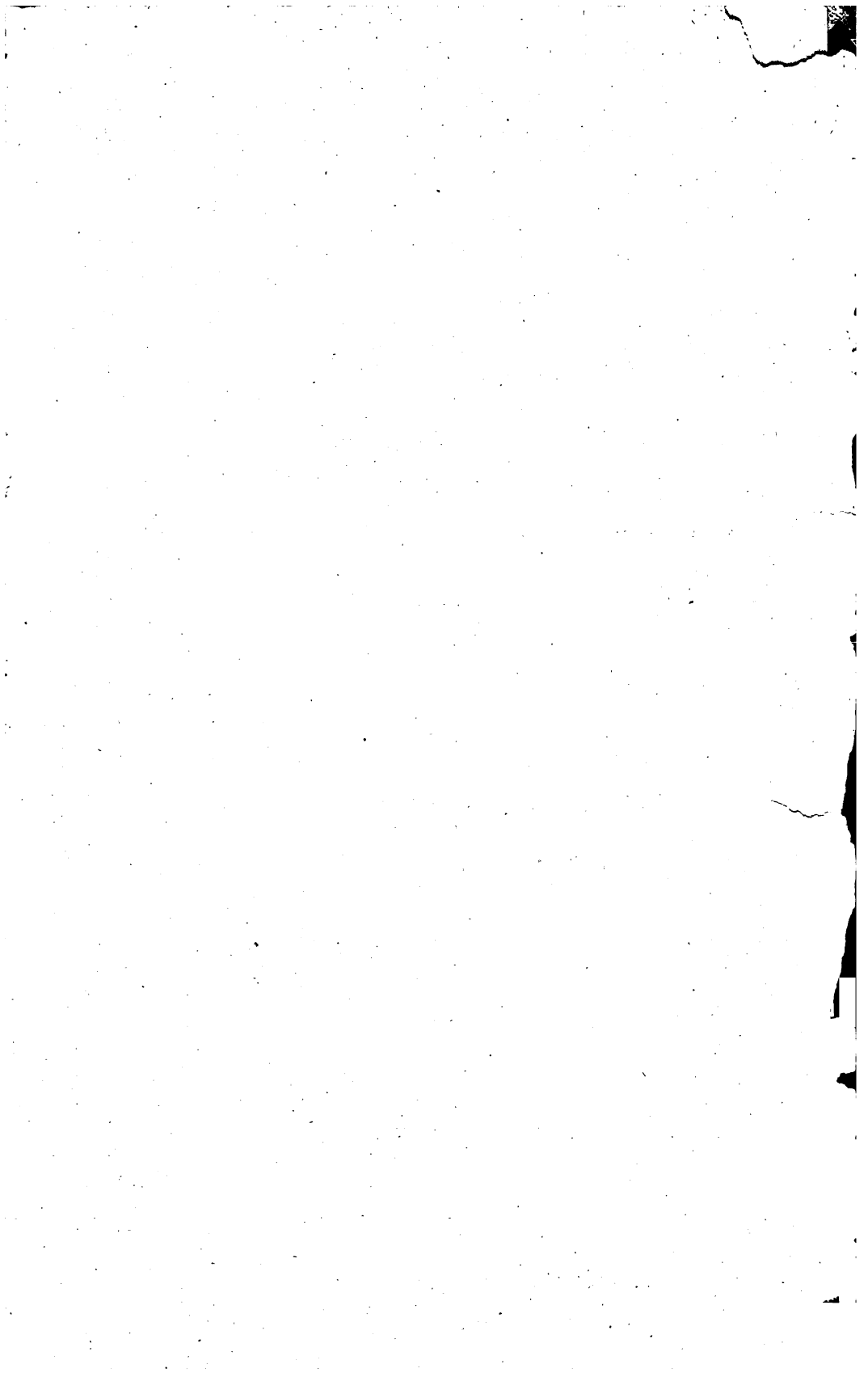
كتاب

# الإمانات والإعتقادات

تأليف

سعيد بن يوسف المعروف

بسعديا الفيومي



RETURN TO the circulation desk of any  
University of California Library  
or to the  
NORTHERN REGIONAL LIBRARY FACILITY  
Bldg. 400, Richmond Field Station  
University of California  
Richmond, CA 94804-4698

---

ALL BOOKS MAY BE RECALLED AFTER 7 DAYS

- 2-month loans may be renewed by calling (510) 642-6753
  - 1-year loans may be recharged by bringing books to NRLF
  - Renewals and recharges may be made 4 days prior to due date.
- 

DUE AS STAMPED BELOW

---

**SENT ON ILL**

---

**FEB 25 2002**

---

**U. C. BERKELEY**

---

---

---

---

---

---

---

---

---

---

---



GENERAL LIBRARY - U.C. BERKELEY



8000993406





