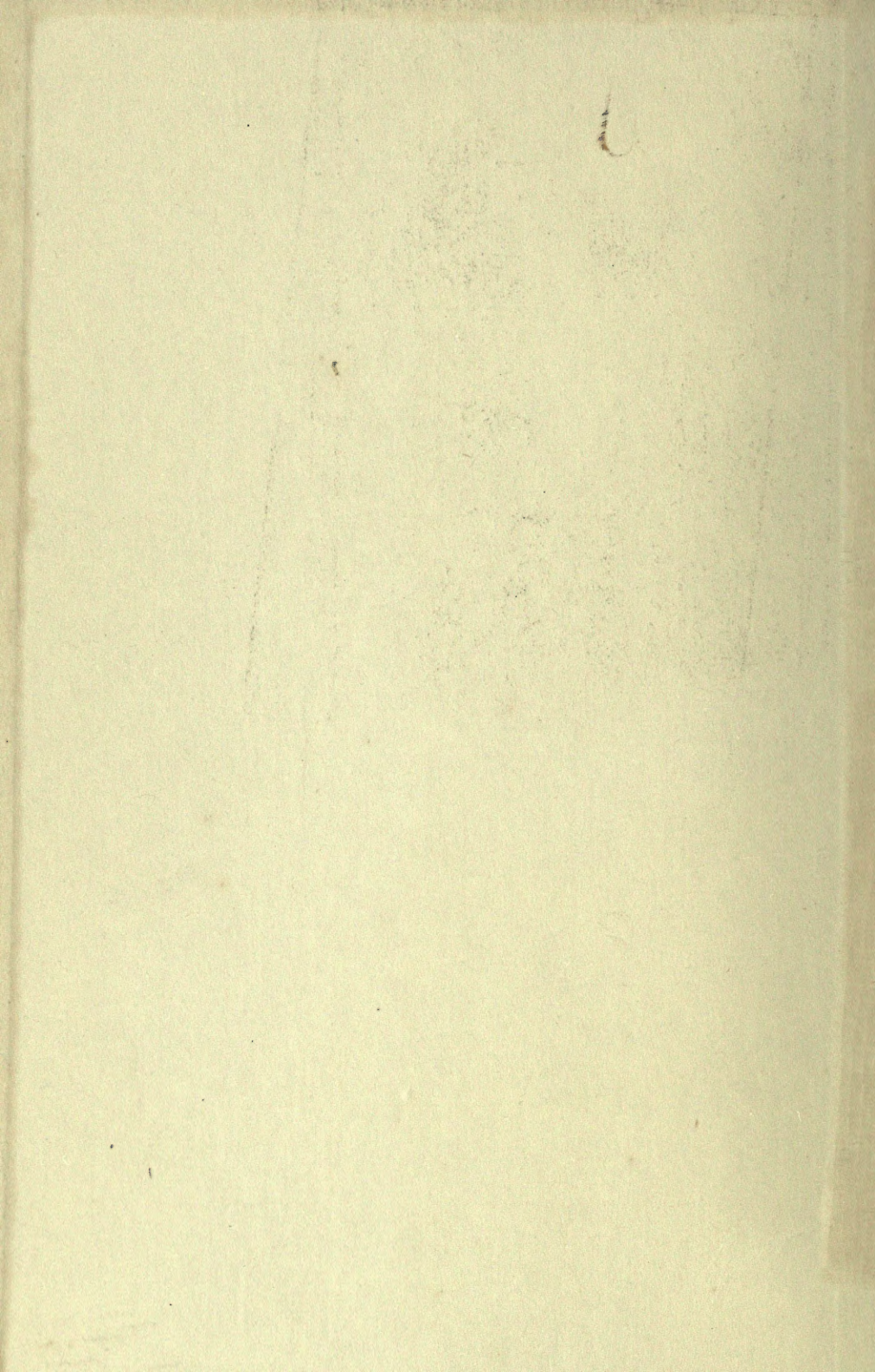


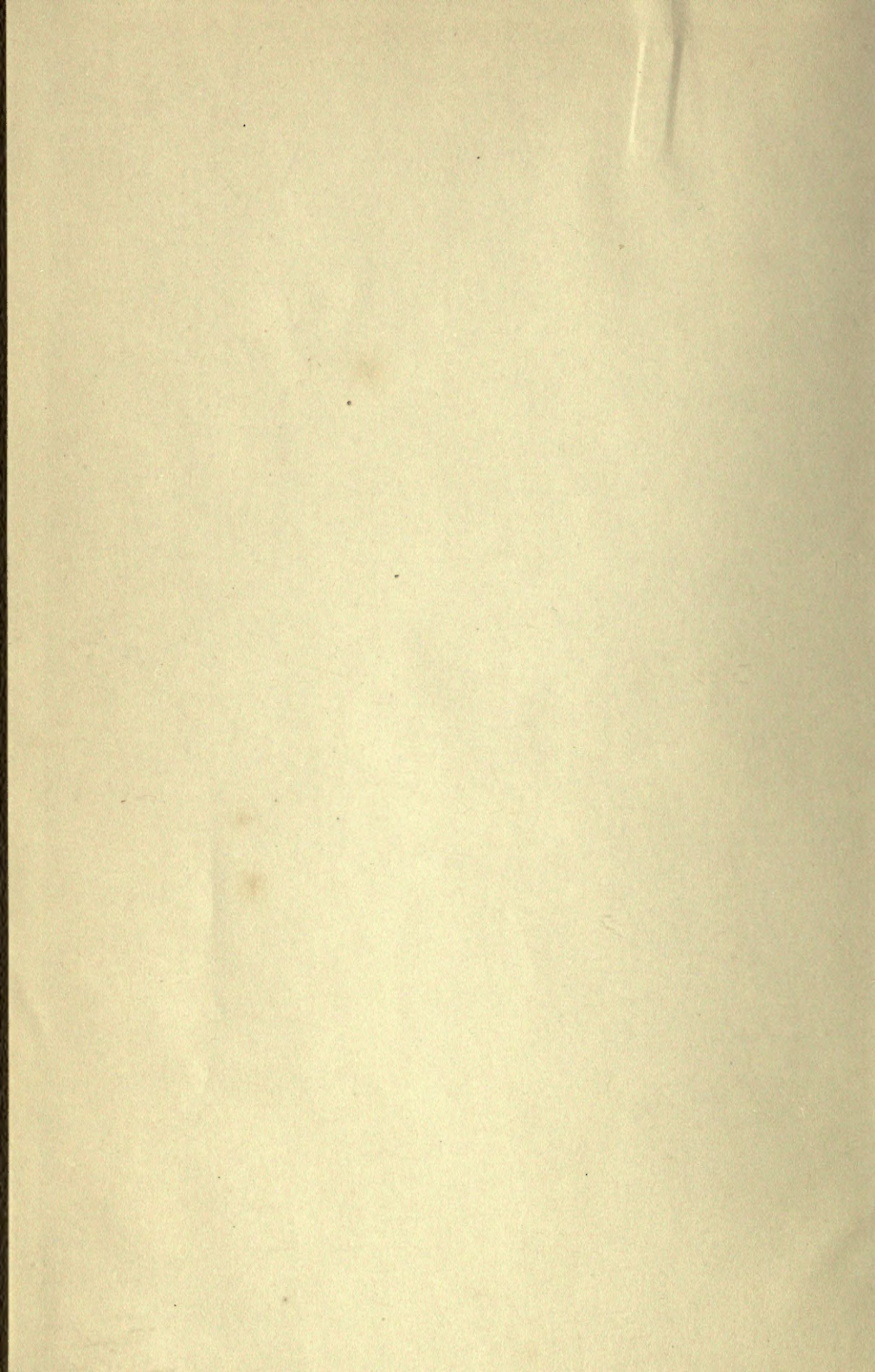
EAST-ASIAN LIB. UNIVERSITY OF TORONTO



3 1761 03148 7440







經音韻

大東出題

辨
不
辨
不

宣統二年十二月十五日

日

宣統二年十二月十五日

日

昭和七年十二月十日印刷
昭和七年十二月十五日發行

國譯一切經毗曇部二十一

編輯者兼

岩野眞雄
東京市芝區芝公園七號地十番

印刷者

渡邊通夫
東京市芝區芝浦町二丁目三番地

印刷所

日進舎
東京市芝區芝浦町二丁目三番地

不許
複製

發行所

大東出版社

東京市芝區芝公園七號地十番

振替東京一九四七一
電話芝二一〇四一〇六番番

索 引

凡例、この索引は難心論・阿毘曇心論・心論經の全體即ち本國譯二册分のである。索引の数字は P. を附したるものを除く外は皆偶の番號数である。偶の番號はその偶のみならず偶に關係ある前後の長行をも含めたものを指してゐること勿論である。この偶の番號によつて各奇數頁の欄外に出して置いた偶の番號と容易に照合してその場所を見出すことが出来るであらう。索引の数字中に P. を附したのは難心論の序品には關係偶がないから其處に出てゐるのみは國譯本の頁數によつた。其の外の数字で最初に出て普通の字は難心論の偶番號であり、太文字 gothic は阿毘曇心論、括弧中の阿毘曇心論經の偶の番等である。

—ア—		陰(藏)・入(處)・界 23-26(6)(9)	戒清淨の五因緣 398	
阿迦膩吒天(色究竟天)	93, 95, 262, 400, 501, 552	因緣 87, 30, (30)	香 15	
阿私多	219	因明論 334	—キ—	
阿濕波羅延經	564	因明五支 563	綺語(不誠語) 128	
阿修羅 410, (1)		—ウ—		
阿僧祇劫 561		有愛 464, 227 (228)	給孤獨修多羅 563	
阿那含(不還)	252-262, 110, (108)	有分・餘有分 37, 591	舊阿毘曇 389	
五種阿那含 252		有漏 3, 4, 4, (4)	經生(還受生) 417, 482, 560	
阿那律陀契經 76		有爲四相・隨相 65, 66, 70, 454, 24, 221(24)(219)	愍曇彌 566	
阿難 492		憂彼伽 1	—ク—	
阿毘曇者 15, 29, 119, 198, 225, 319		優婆扇多(優波扇多) P. 2 (249)	九種空 347	
阿羅漢(無著) 266-273, 113-116, (111-114)		壽單越(曰) 93, 95, 164, 351, 557, 558, 564	九衆生(有情)居 402, 179 (177)	
六種羅漢 267, 268, 114, (112)		壽頭蓋子 219, 496	九惱性 180	
阿羅漢の般涅槃 475, 236, (238)		壽髻羅迦葉 164, 219	苦法忍 241, 304, 104 (103)	
阿羅闍 219		—工—		
央掘魔 164, 219		依果(等流果) 78, 140, 153, 350, 61, (60)	功用果(士用果) 78, 154	
惡口 128		依長者 517	羅沙 225, 240, 319, 501, 529, 548	
安般念 234, 399		緣緣 86, 525, 30, (30)	羅曇 168, 330, 95	
—イ—		緣覺(辟支佛、獨覺) 270, 322, 330, 417, 471, 481, 483, 496, 501, 509, 559, 188 (186)	鳩摩羅多 (10)	
意識の不共、六事 498		緣起 403-409, 180-181 (178), (179)	拘隣 501	
已知根 275, 434, 118 (116)		緣使(所緣隨智) 189-195, 77-79, (76-78)	拘屢舍 93	
寶多婆提 231, 480		闍浮提 93, 95, 137, 169, 322, 556 557 561	果 78, 140, 153-162, 461, 462, 480, 61, (60)	
一切遍使 184		—力—		
自地一切遍使 181, 74		迦羅羅等胎內五位名 507	果實天(廣果天) 93, 95, 355, 356, 400, 111	
他地(上地)一切遍使 182, 183, 75		果方便觀(界差別觀) 234	過人法(上人法) 330	
一切遍因(遍行因) 74, 526, 25, (25)			光音天(光曜天) 93, 95, 100, 400, 111, 170 (86)	
一種子(一間) 251, 280, 110, (108)			勸譚 262, 308, 309, 373, 374, 170, (168)	
			勸譚の三因緣(念正受・畏煩惱樂受生) 374	
			俱解脫 269, 277, 283, 116, (114)	
			共有因(俱有因、共生因) 70, 25, 25)	
			共相 2, 237, (9)(99)	

共相(總相)念處 235, 237, **100**, (99)
 共相煩惱 198, (80)
 願智(妙願智) 332, **147**, **172**, (145),(170)

—ケ—

家家 249, 280, **109**, (107)
 氣喘 164
 化心(變化心) 378, 379, **175**, (173)
 屬實者(一論師) 15, (49)(142)(145)
 結(九結) 214, (85)
 結界 170
 見迹 27, 524
 見道 241-245, 277, 304-306, 485, **104-107**, **132**, **133**(102-105)
 見到(見至)246, 277, 283, 307, 367, 374, 415, 434, 489, **100**, **121**, (106), (119)
 見斷と修斷 173, 220, 486, 523, 524
 見聞覺識 35, 41, 42
 乾陀山 557
 解脫(離繫)果 154, 171, **61**, (60)(226)
 解脫道 70, 157, 242, 264, 265, 282, 307, 308, 309, 365, 473, 519, 521, **105**, **111**, (103)(109)
 眼見識見等説 34, 35
 現法樂住 374, 418, 559, **189**, (187)

—コ—

虛空 459, **225**, (223)
 虛空論(無依虛空論) P. 1, P. 2, 570
 劫 95, 171, 483, 556, 557
 金剛三昧(金剛喻定)171, 266, 419, 548, 573, 595, **113**, **130**, (63), (103), (111), (188)
 五因(生・依・建立・養・長) 36, 98
 五陰(蘊) 7, **6**, (6)

五果 153-162
 五見(身見等) 178, 315, 429-431, **71**, **200-202**, (70)(198-200)
 五種(事・長養・報・刹那・依) 45
 五種事(自性・因・繫・攝受・境界) 478
 五種受(自性・相應・報・現前・境界) 145
 五種觸(增語等)473, **235**, (237)
 五種定(地・行・緣・刹那・次第緣) 241
 五趣 410, 512-514
 五地(初業・見・薄・離欲・無學) 423
 五比丘 116, 501
 五無間業 164, 241, 433, 471, 564, **233**, (62),(235)
 極七有(極七反生) 248, **109**, (107)
 極微(微塵) 7, 36, 64, 89, 90, **23**, (23)
 業、(三業・五業) 98, 99, **34-36**, (34-36)
 業の可轉説 142
 業の障礙の三時 251, 477

—サ—

薩婆多部 563, 569
 齋(近住、優波婆塞)律儀 503-505
 相應因 75, 526, **25**, (25)
 相應の五義 56, 75, 450, (18)
 相應使(相應隨增) 190-195, **78**, **79**, (77),(78)
 相好 561
 三界(斷・無欲・滅) 464, **227**, (228)
 三界諸心と三性の得 465, **228**, (229)
 三界諸地名 93, 95, 400, **177**, (175)
 三界と諸識 46, 47, 48
 三業(現受・生受・後受) 142, **54**, (53)
 三業(樂受等)

143, 144, **55**, **56**, (54),(55)
 三業(曲・穢・濁) 149, **59**, (58)
 三三昧(空・無願・無相) 234, 324, 347, 399, 427, **158**, **198** (154), (196)
 三示現(三示導) 329
 三種有對(境界・境礙・緣) 30, (10)
 三種眼(肉・天・慧) 17
 三種三昧(味・淨・無漏) 338, 339, 367-371, **149**, **150**, (147)(148)
 三種思惟(自性・隨憶・分別) 50
 三種修行(始業・已習行・思惟已度) 232
 三種自在(運身・意解・意念) 481
 三種隨順(起・説・無間等) 235
 三種善(方便得・離欲得・生得) 38, 72
 三種僧(比丘・聖・福田) 566
 三種退(得・未得・習行) 559
 三種顛倒(法・人・時) 393
 三種得(生・方便・離欲) 363-365, 375, **173**, (171)
 三種念處(自性・共・緣) 236
 三種無間等(緣・事・見) 285
 三乘(正定・邪定・不定) 471, **233**, (235)
 三十七覺品 235, 422-424, 466, 547, **193-196**, **229**, (191-194)(230)
 三障(業・煩惱・報) 164, 165, **63**, (62)
 三世薩婆多 566
 三千世界 329, 557
 三重三昧(空空等) 488-490
 三度門(不淨觀・安般・念・界方便觀) 234, (97)
 三寶 515
 三不共念處 330
 三滿(三牟尼)業 152, **60**, (59)
 三明 329
 三門(識・智・使) 448, **215**, (213)
 財施 395

—シ—			
使、九十八使	173, 476, 85, 87, 88, (64), (66), (67), (82-84)	四種不善	27
十使	173, 179, 204-206, 71, 72, (70), (71)	四種無記(威儀・工巧・報生・變化)	38, 72
七使	83	四種律儀(別解脱・禪・無漏・斷)	396
使(隨增)	189-195, 446, 447, 77-79, 213, 214, (76-78), (211), (212)	四種遠(異性・相・處所・時)	67
使の義、起の因縁	196, (84)	四種遠(依・行・縁・對治)	117
斯陀舍(一來)	250, 110, (108)	四食	426, 511-514, 197, (195)
次第縁(等無間縁)	84, 525, 30, (30)	四禪と支	341-344, 151-153, (149-152)
次第向	227, 375	四善根(決定分善根、順決擇分)	238-241, 101-103, (100, 101)
次第定	319, 368, 369	四諦	412, 413, 563, 183, 184, (181), (182)
支提(制多)	374, 387, 388	四大(地・水・火・風)	36, 411, 495
四有(生有等)	476, 236	四道(四通行)	415, 416, 186, 187, (184), (185)
四縁	83-88, 525, 30, 31, 164-169, (30), (31)	四道(方便・無礙・解脱・勝進)	70, 156, 157, 282
四向四果	104, 227, 244, 245, 247, 250, 252, 267, 280	四顛倒	299, 428, 199, (197)
四業(黒黒報業等)	146-148, 57, 58, (56), (57)	四如意足	420, 191, (189)
四識住	402, 179, (177)	四念處(念住・意止)	235-237, 421, 99, 100, 145, (98), (99), (143), (190)
四生(卵・胎・濕・化)	410, 437	四毘陀經	341
四正斷(正勤正勝)	420, 191, (189)	四不壞淨(證淨)	417, 468, 516, 517, 188, 231, (186), (232)
四聖種	336, 421, 453, 192, (190)	四辯(無礙解)	333-336, 147, 172, (145), (170)
四種縁起(相續轉・刹那・連縛・分段)	409	四無記論	28, 29
四種戒(希望・恐怖・順覺支・清淨)	397	四無量	345, 156, (154)
四種果(安立・方便・和合・修)	480	四無畏	320, 330, 146, (144)
四種薩婆多(分・相・分分・異)	562	四慧(聞・思・修・生得)と三界	84
四種修(得・行・對治・斷)	522	色	8, 15, 17, 7, 23, (7)
四種施(自攝・攝他等)	383-388	識身論	409
四種善(自性・相應・共起・第義)	27	七士夫趣(七善士趣)	263, 564
四種對治(斷・壞・持・遠分)	420, 486, 526	七識住	401, 178, (176)
四種入胎	508, 509	七衆(比丘・比丘尼等)	115
		釋迦牟尼	561
		遮罪	505
		捨壽行	260, 453
		沙門果	284, 414, 441, 518, 519, 584, 596, 185, (183)
		舍利弗	2, 493
		聲	15
		聲明論	336
		性罪	504
		聖道(無漏道)	70, 156, 157, 265, 282, 112, (110)
		正定(衆)	471
		正法	547
		取(四取)(受)	200, 202, 86, (85)
		受修多羅の五義	380
		修道	242, 246-264, 277, 306-310, 108-110 (106-108)
		修定の四相	418, 419, 189, 190, (187), (188)
		須陀洹(預流)	247, 109, (107)
		數滅(擇滅)無爲	458, 225, (223)
		首羅長者	517
		種類(衆同分)	453
		終(後起)	134
		衆事分阿尼曇	70
		所作因(能作因)	89, 25, (25)
		所造色	36
		勝進道	70, 157, 282, 459
		信解脱(信勝解)	246, 227, 283, 307, 367, 374, 415, 434, 103, 121, (106), (119)
		心・意・識	15, 16, (16)
		心俱法	469, 232, (233)
		心錯亂(散亂)	558
		心識	527, 226の次, (227)
		心不相應法	453-456, 220-223 (218-221)
		心法(心所法、心數法)	54-63, 463, 17-22, (17-22)
		心亂(心狂亂)	558
		身證	265, 277, 588, 112, (110)
		身種類(身衆同分)	76, 118, 142, 453
		身量	93
		申怨林契經(昇攝彼林經)	2, (2)
		時意解脱(時愛心解脱)	268, 115
		時解脱	267, 277, 282, 367, 374, 415, 489, 114, (112)
		自相(別相)	2, 15, 235, 237, (9), (98)

自相(別相)念處 235, 99, (98)
 自相煩惱 198
 自分因(同類因相似因)
 71, 458, 526, 25, (25)
 十一切入(十遍處)
 350頁, 156, (154)
 十業道 126-141, 53, (52)
 十隨轉 70
 十智 287-318, 444, 445, 124-
 143, 211-212, (122-141),
 (209), (210)
 十二心 528-534
 十二顛倒 428
 十二入(十二處) 15
 十八界 20
 十八不共法 330
 十力 320-329, 146, (144)
 十六行 238, 299-302, 427,
 101, 127-129, (100), (125-
 127), (196)
 十六種觸 473
 邪定 471
 邪婬 127, 53, (52)
 靜 5, 5, (5)
 淨禪の三種(煩惱動・道動・不
 動) 373
 淨定の四分(退・住・勝・決定)
 340, 367
 上煩惱(隨煩惱、起煩惱)207-
 214, 90-92, (89-91)
 受具足十種 116
 受・不受(有執受・無執受) 33,
 13, (13)
 壽命 95
 盡智 266-268, 289, 314, 113-
 115, 126, 142, (111-113),
 (124), (139)
 —又—
 須陀耶 116
 須那剌多羅 219
 隨心轉・不隨心轉 103, (39)
 隨信行(從信行):243-245, 274,
 277, 306, 367, 415, 434, 106,
 107, 117, 114, 186, (104),
 (105), (115), (184)

隨法行(從法行) 243-245, 274,
 277, 306, 367, 415, 434, 106,
 107, 117, 186, (104), (105),
 (115), (184)

—セ—

施 382-395
 施の五徳(壽・色・力・安樂・辯
 才)390
 施設經 30, 549
 世俗道(有漏道) 70, 156, 157,
 265, 282, 112, (60)
 世第一法 239, 102, (101)
 小三災(刀・病・饑) 556
 小煩惱地法 60
 殺生 127, 53, (52)
 刹那 89, 94
 禪を起す三力(因・業・法方便)
 352
 禪戒 102, 117, 120, 396, 38,
 43, 49, 50, (38) (39) (43)
 (48)(49)
 善根(福分・解脱分・決定分・漏
 盡) 496
 善星 330

—ソ—

觸 15, 426
 增上緣 87, 434, 526, 30, (30)
 增上果 78, 140, 155
 增進根(練根、增益根) 272,
 273, 282, 307, 482, 121, 134,
 (119), (132)

—タ—

多界經 22
 他心智 289, 319, 126, 144,
 (124), (142)
 退の五因緣(五退具) 560
 退不退説 239, 252, 267, 273,
 277, 510, 560, (101)
 陀蹉 378
 大因經 145
 大三災(火・水・風) 557
 大善地法 57, (19)
 大地法 55, 17, (17)
 大悲 330, 357
 大不善地法 59

大煩惱地法 53, 59
 提婆達多(調達) 168, 169, 498
 道比智(道類智、道未知智)
 246, 306
 達摩多羅(法救) p. 2, 475
 斷結道(無礙道) 70, 156, (60)
 斷知(斷遍智) 222-229, 95, (94)
 斷煩惱 220, (93)
 四時斷、五時斷 221, (93)
 斷律儀 102, 396

—チ—

中陰(中有、香陰) 433, 476,
 552-554, 564, 236
 中陰の有無 564
 中間禪(禪中間) 345, 346, 154,
 155, (152), (153)
 偷盜(不與取) 127, 53, (52)
 頂 239, 102, (101)
 地獄名 95
 持律者 119

—テ—

超昇離生 116, 117, 171, 241,
 244, 247, 248, 282, 306, 375,
 579, 584, 593
 越越定 319, 368, 369, 491,
 (163), (164)
 纏(十纏) 207
 轉・隨轉 150, 151
 轉法輪 501
 轉輪聖王 483, 496, 509, 559,
 561

—ト—

等起二種(因・彼刹那) 150
 等智(世俗智) 287, (122)
 得 453, 484-487
 得果の五因緣 281, 501, 519,
 560
 曇無得部 563

—ナ—

煖(暖) 238, 101, (100)
 難陀 164, 219

—ニ—

爾炎 173, 303
 二種極微(事・衆) 64
 二種色(微塵積衆・非微塵積

棄(7)
 二種得(俱生得・得得) 484
 二十心 535-546
 二十二根 432-441, 472, 550,
 203-209, 234, (201-207),
 (236)
 二諦(等・第一義) 1, 515, 547,
 551
 忍 239, 102, (101)
 認識 21, 35, 463, 520, 563
 一ネ一
 涅槃 18, 26, 286, 458, 515, (121)
 念佛三昧 320
 一ハ一
 波私國 138
 波羅延 239
 波羅提木叉律儀の七種名 506
 報因(業熟因) 76, 526, 26, (26)
 報果(異熟果) 78, 140, 153, 61, (60)
 方便(加行) 133, 134
 方便道 70, 157, 282
 八解脫(背捨) 350ff, 156, (154)
 八上煩惱 343, 357, 373
 八種施(希望施等) 389
 八勝處(八除入) 350ff, 156, (154)
 婆伽羅那 (218)
 婆睺部 198, 563
 婆羅婆 330
 倍欲盡(倍離欲) 227, 276
 婆羅婆 330
 婆羅門 133
 一ヒ一
 非數滅(非擇滅) 459, 225, (224)
 非品 458
 比智(類智、未知智、隨順智) 287, 318, 124, 143, (122)
 (141)
 譬喻者 142, 198, 458
 毘伽羅論 (218)
 毘陀六支 341

毘婆沙(鞞婆沙) P.2, 422, 458
 毘婆沙者 62, 118
 毘婆闍婆提(分別論者) 29, 231, (95)
 白一羯磨 134
 白四羯磨 116
 白淨比丘尼 553
 一フ一
 跋祇羅經 (188)
 布薩羯磨 169, (63)
 不時解脫(非時解脫) 268, 277, 282, 367, 374, 415,
 489, 115, (113)
 不淨觀 234, 399
 不動羅漢 267, 268, 271,
 282, 489, 115, (113)
 不律儀(非律儀) 114, 118,
 122, 46, 51, (45), (50)
 富那耶舍 409
 富蘭那 164
 福田 1, 164, 392, 556, 566
 福量 561
 佛語 492, 493
 佛身之二種(生・法) 515
 一ニ一
 遍淨天 93, 95, 355, 356,
 400, 557, 111, (86)
 別解脫律儀(依別解脫戒) 102, 115, 116, 119, 396, 41,
 50, (37), (40), (49)
 一ホ一
 法勝 p. 2, 568
 法施 393
 法智 187, 267, 318, 124,
 143, (122), (141)
 法輪 501
 菩薩 417, 419, 553, 554, 561,
 564, 188, (186)
 煩惱 4, 5, 523, 4, 5, (4), (5)
 煩惱起の三因緣 196, 559
 煩惱轉時の十事 172
 梵福 388
 梵輪(八正道) 502
 一マ一
 摩訶迦葉 116, 219, 378

摩訶波闍婆提 116
 摩竭提 93
 妄語 128
 慢高兒 219
 一ニ一
 味 15
 未知根(未知當知根) 275, 434, 110, (116)
 未知智(類智、比智、隨順智) 187
 未來(未至)禪 345, 346,
 154, 155, (152), (153)
 命根 438, 453, 220, (218)
 命慧心 475, 499, (233)
 一ム一
 無有愛 464, 227, (228)
 無學道 266-278, 277, 311,
 113-116, (111-114)
 無學の等見 267, 268, 314,
 114, 115, 112, 113
 無間等(現觀) 117, 242, 284,
 285, 306, 413, 468, 563, 575
 無間等の頓漸 284, 563, 122,
 (120)
 無礙道(無間道斷結道) 211, 242, 364, 265, 266, 282,
 307, 309, 310, 365, 396, 478,
 519, 521, 94, 105, 111, 120,
 122, (98), (102), (103), (109)
 無作(無表、無教) 7, 99, 35,
 36, (35), (86)
 無想定 324, 453, 527, 220,
 (218)
 無生智 266, 268, 289, 314,
 115, 126, 142, (113), (124)
 無諍 331, 391, 172, (170)
 無知根(具知根) 276, 434, 119, (117)
 無擇(無間、阿鼻)地獄 95, 167, 400, 453, 472, 496,
 557, 64, (62), (63)
 無漏戒 102, 104, 117, 121,
 396, 38, 40, 48, 50, (28), (39)
 (40), (48), (49)
 無爲 10, 458, 459, 8, 225,

(13), (223), (224)
 無畏施 394
 —メ—
 減盡定(減正受) 265, 269,
 324, 360, 391, 453, 527, 112,
 116, 220, (110), (114), (218)
 減定の二種 360
 —ヤ—
 耶舍 116
 扼(輓) 200, 201, 86, (85)
 —ユ—
 由旬 93
 —ヨ—
 欲愛盡 227, 276, 521
 —リ—
 律儀(三婆邏、等護) 102, 396,

503
 律毘婆沙 116
 兩舌 128
 —ル—
 流(瀑流) 200, 201, 86, (85)
 —ロ—
 漏(三漏) 200, 203, 86, (85)
 六因 68—82, 406, 461, 526,
 25—29, 226, (25—29), (225)
 六界 234, 411, 182, (180)
 六種安般念(數・隨・止・觀・還・
 淨) 399
 六種性(退法乃至不動法)
 252, 267, 270, 282, 114, (112)
 六種修(四種修・分別・防護)
 522, (129)

六通(六神通) 308, 319, 329,
 549, 144, 145, 156, (142),
 (143)
 —ワ—
 和修槃頭 8, 2
 黃門・時黃門 164, 503
 慧・智・見・忍 314, 315, 139,
 140, (137), (138)
 慧解脫 269, 277, 288, 116,
 (114)
 壞緣・不壞緣(雜緣・不雜緣)
 49, 236, 417, 516, 517, (99)
 壞僧(破僧) 166—171, 64,
 (63)
 壞僧二種(親磨壞・法輪壞)
 169, (68)

第九章 無垢の淨地得に關する一の場合

(248) 頗し無垢の淨地を

未曾得にして得するに

離欲にも非ず、退にも非ず、

見道に依らざること有りや。

(五七九)

答へて曰く、有り。色の離欲の證の決定して無漏なるが如し。無色の修道の中は方便得なり。

第十章 未曾得を獲たる聖に關する一の場合

(240) 頗し未得の法中に

而も勝利を得せば、

彼を捨せず、利せざるや。

若し曾て學べる者は答へよ。

(五八〇)

答へて曰く、有り。後の初生の無漏品なり。餘の無漏の功徳を除く。得する時、彼は凡夫の事を捨せず。苦法忍は、彼は一切の無漏の功徳を退し、凡夫の事を得せず。

大徳優波扇多は弟子を利益せんが爲の故に、此の阿毘曇心論を作る。

阿毘曇心論經終

【三八】阿毘曇等。以上原漢譯の各卷の末尾には必らず「阿毘曇心論經卷第一」と有り。今すべて略し、たゞこゝに聊か形をかへて附記す。

第六章 諸の化心に關する一の場合

(245) 頗し果の有漏慧にして、
智慧に相應せざれば、

淨の功徳に相應し、

彼の時に彼の果を得ず。

(五七六)

答へて曰く、有り。欲界の離欲の如し。梵世の離欲には非ず。彼の欲界の第四禪果の變化心は斷に相應せざるが故に彼を成就す。此の禪の中に於ける彼の果は、彼の禪の中に相應せず。慧の不斷の故に。是の如く色界の變化心は下・上地に於て離欲・不離欲と説く。

第七章 無礙道斷の煩惱に關する一の場合

(246) 頗し無礙道に住して
障礙する彼の煩惱は

諸の滅を成就するに、

彼の無漏見に非ざるや。

(五七七)

答へて曰く、有り。有漏の通の生じて無礙道に住するが如し。地に隨つて通は能く彼の地の離欲を生ず。彼は通の離欲の斷有り。是の故に彼は無礙道に住す。彼は遠離を成就して常に相續して遠離を得ず。

第八章 離欲者の煩惱滅に關する一の場合

(247) 頗し煩惱の滅有りて
彼の煩惱を捨するに非ずして

無垢者が獲得するに、

彼に於て無垢盡なるありや。

(五七八)

答へて曰く、有り。光曜中より梵世に生ずるが如し。生を欲する時に欲界の煩惱の遠離を得ず。是の如く彼は前に已に斷す「るが故に」、彼は遠離を得ず。世俗の故に彼の地に繫屬す。是の故に地の流轉を捨し、又復還り來りて得ず。彼の得を遠離得と名く。

ならず。是の故に不修習と名く。餘の修習は現前する能はず。本得せる所の者を更に得ずればなり。

第三章 離惡過に關する一の場合

(242) 頗し道の興起する時に

解脫の時に惡を離るゝや。

未だ諸の過咎とがを離せず、能く決定せる者は説け。

(五七三)

答へて曰く、有り。未來の修の如く、前生の現前の如し。盡智の若し餘の未來の盡智を除けるを彼の生ぜんと欲する時に得ず。彼の時には未だ解脫せず。何を以ての故にとならば、本時の障の解脫、一切の未來の無學の相續心の解脫の故に。

第四章 退法得に關する一の場合

(243) 頗もしニ光曜ノ煩惱ノ

清淨の初禪の中に、

一起り已りて定の相應して、而も退法を得するありや。

(五七四)

答へて曰く、有り。光曜の灑の生じて退する阿羅漢の盡智を得するは、初の清淨禪なり。盡智力もて彼を得する時に彼の學・無學を捨し、或は初禪等を熏修す。

第五章 見道得の善法に於ける一の場合

(244) 頗し見諦道有りて、

彼の法の是れ有縁なるも、

諸の善法を得して智者の縁を見ざるありや。

(五七五)

答へて曰く、有り。欲界の中の無間等邊に得する世智は欲界の陰を見ず。比智は彼の無間の邊にて世智を得ず。是の故に彼の時に欲界の陰を見ず。

【二六】光曜。光曜天。第二禪を言ふ。

【三七】彼の法。諸の善法。

(239) 諸智の苦と因とに在ると
離欲して無欲を得ず。

及び忍とは厭を修す。
四中に在りと説く。

(四七四)

「諸智の苦と因とに在ると 及び忍とは厭を修す」とは、苦・集を縁する智と及び忍とを^{三三三}厭と説く。
厭の事に轉ずるが故に。

「離欲して無欲を得ず。四中に在りと説く」とは、苦・集・滅・道の中の智及び忍を厭離と説く。能く欲を壊するが故に。彼の中、^{三三四}忍は見道にて壊し、智は修道にてなり。無礙道が煩惱を斷じ、復、見道にては智は無礙道ならず。修道の中には四智有り。

問論品第十

第一章 律儀の得に關する一の場合

(240) 律・不律儀を離れて
彼に因りて勝を得せざるや。

而も律儀を得し、
若し能く知る者あらば説け。

(五七一)

答へて曰く、有り。無色界より没して色界に生ずる凡夫の法なり。彼の人は界の流轉の時に戒を捨す。界に繫屬するが故に。是の人の色界に生ずるの時、彼の禪戒の退分を得するが故に、是の故に増ならず。

第二章 沙門果の得に關する一の場合

(241) 頗し沙門果を得せる
有爲の善法を得し、

聖賢の諸の過を離れて
名けて修智と爲さざるありや。

(五七二)

答へて曰く、有り。^{二五五}本得せるを退し、「還^{また}過去を得するが如し。彼は但だ得するのみにして増

【三三三】厭(Nirveda, Nibbāta)。

【三三四】離欲(Virtue)。

【三三五】忍等。三界の四諦を觀ずる八忍八智中にて八忍(七智)は見道にあり、最後の道比智のみは修道の攝なり。

【三五五】本得等。一旦得して滅せる果所攝の聖道を根を増進せずして再び得するものなるが故に、修智なくして過去の道を得するに過ぎずして、修智によりて得するに非ざるなり。

(288) 無著は報心に住して

生有と及び壞有と

涅槃に入るを得。

本有と亦復申となり。

(四七五—六)

「無著は報心に住して 涅槃に入るを得」とは、一切の所作の事の中にて平住なるは任運心なり。阿羅漢は報生心の中に住して涅槃に入り、亦、威儀心に住して涅槃に入る。何を以ての故にとならば、任運に行するが故に報心に住して涅槃に入ると説き、彼は自然に心斷に隨順するが故に 無記心に住して涅槃に入る。善心中にては相續す。彼の次第に心は自ら息む。不善心は身の離欲の時に捨す。穢汚心は有頂の離欲の時に捨す。善より無記現前す。彼れ最後心なり。是の如きの無記心に住して涅槃に入る。

問うて曰く、幾種の有ありや。答へて曰く、四種の有あり。「生有と及び壞有と 本有と亦復中となり」。(1)彼の 生有とは、生の剎那に若し陰の生ずるなり。(2)壞有とは、死時の最後の陰なり。(3)本有とは生有と死有との中間の陰を名けて本有と名く。中間の有の名なり。(4)死し已りて乃至未だ生有を受けざる、此の中間の處所の陰を 中有と名く。

或は中有を立てざる者有り。彼の人は處所の中間は相續せずとす。彼の言は不相應なり。何を以ての故にとならば、心數は依處に轉ず。見は此れ心數なり。依處に見ありて餘には非ず。彼は何に所依して報身と共なりや。此に中陰を存せざれば、欲界處の相續の見行と相違の心數轉ず。是の故に相續を生ぜず。若し中陰を存せば、彼は依處なり。是の如く中有陰の生ずる見法と不相違の心數轉ず。相應成就して處の相續するが故に、是の故に必ず中陰有り。

第十八章 厭と離欲

問うて曰く、佛の説きたまふが如し。厭離有りと。云何が厭、云何が離なる。答へて曰く、

【283】無著等。(1)阿羅漢の般涅槃時の住心を論ず。婆沙卷一九一。俱舍一〇一。同上本(論十一) p. 650 参照。

【284】問う等。(2)四有を論ず。婆沙卷一九二。俱舍卷一〇一。同上本 p. 633 参照。

【285】答へて等。(イ)四有を明す。【286】生有(Uppatti-bhava)。

【287】壞有(Marita-bhava)。

【288】中有(Antarā-bhava)。

彼には意・命・捨根と信等の五根と有り。

第十六章 五觸及び得果

問うて曰く、幾種の觸ありや。答へて曰く、

(287) 増語と及び有對と

明と無明と處中となり。

所謂、果を得するは

是れ則ち雙道の事なり。

(四七三)

「増語と及び有對と 明と無明と處中となり」とは、(1)彼の意識相應の觸は、増語觸なり。何を以ての故にとならば、増語に依りて轉するが故に。増語に由りて轉す。彼を増語と名く。意識に由るが故に語轉す。是の故に意識と彼と相應する觸を増語觸と名く。或は増語は彼の意識の分別の境界を名く。餘の五識には非ず。是の故に増語の境界の相應の觸を増語觸と名く。

(2)五識身相應の觸を、有對觸と名く。何を以ての故にとならば、有對の依・縁の故に、五識身は有對に依り及び有對を縁す。是の故に彼の相應觸を有對觸と名く。

(3)穢汚なるは、無明觸なり。(4)無漏なるは、明觸なり。(5)非穢汚有漏なるは、非明非無明觸なり。

問うて曰く、云何が無礙道なる。果を得するは、無礙道と爲んや、解脱道なりや。答へて曰く、「所謂果を得するは、是れ則ち雙道の事なり」一雙の道が俱に果を得す。無礙道は結の斷を得し、解脱道は解脱の證を得す。毒蛇を以て一手もて壺中に著け、一手もて頭を蔽ふが如し。怨家を一手もて推出し、一手もて門を閉づるが如し。

第十七章 阿羅漢の住して般涅槃する心及び四有

問うて曰く、阿羅漢は何の心に住して涅槃に入るや。答へて曰く、

十二根中、已知・無知の二根と一形とを除ける十九根を成就す。又修道に住すれば、已知根ありて、他の二無漏根なく、一形ありて一形なく、即ち、未知・無知・一形の三根を除ける十九根を成就す。
【一九】餘の等。難心論卷九、難心論偈(四七二)參照。
【二〇】(四七二)の項の長行を參照せよ。
【二一】五觸。婆沙卷一四九。俱舍卷一〇、同上本 p. 608 參照。
【二二】増語等。(1)五觸を論ず。
【二三】増語觸 (Adhivachana = nisparsa)。
【二四】有對觸 (Pativāna = nisparsa)。
【二五】識身等。以下相應觸に至る十六字は大正本には缺くも三本によりて補入す。
【二六】無明觸。(Aviḍya-spa = kṣa)。
【二七】明觸。(Vidyā-sparśa)。
【二八】非明非無明觸 (Nāvyā = vādyānavidyā-sparśa)。
【二九】問う等。(2)得果の道を論ず。婆沙卷六四參照。

(235) 所謂無間業と
慧者は決定と説く。

及び諸の無垢行とを
見處は是れ有漏なり。

(四七一)

「所謂無間業と及び諸の無垢行とを 慧者は決定と説く」とは、無間業は 邪定なり。是の如きの法は決定して將に地獄に向ふべきが故に。餘にも亦惡行有りて決定して能く地獄に趣くも彼は不定なり。無間は不定に非ず。已に決定と説く。無垢行は 正決定なり。解脱果を得ず。五無間業を除きて餘は不定なり。有漏及び無爲は不定なり。

問うて曰く、見處法は云何。答へて曰く、「是處は是れ有漏なり」。一切の有漏法は是れ見の處なり。五見相應の故に。若し此の法の穢汚見ならば、緣相應使と、俱生の伴法中に住す。彼の法を見處と名く。

第十五章 根成就の限度

問うて曰く、幾の根を衆生は成就するや。答へて曰く、
(236) 十九根有りと説くは

極少は八を成就すとは

謂く成就の極多なり。

(四七二)

「十九根有りと説くは 謂く成就の極多なり」とは、若し一切の多成就の根は、彼は十九なり。不斷善根の 根を缺かざるが如し。二根の故に此れ 凡夫なり。是の故に彼には無漏根無く、根を缺かす。

是の如く 未離欲の聖人は彼には一 根と二無漏とは無し。

「極少は八を成就すとは 根を曉了せるもの、所説なり」とは、若し一切の少の成就は但だ八なり。餘の身根の善根を斷ぜるが如し。彼には身・意・命根と五受等有り。及び無色界に生ぜる凡夫は、

【八】所謂。(1)定法を論ず。
【八】無間業。本論偈(六二)參照。

【八】邪定。(Mithyava-niyata)。

【八】正決定。正定 (Samyaktva-niyata) ともいふ。

【八】問う等。(2)見處法を論ず。

【八】五見。身見等の五なり。

【八】緣・相應使。緣すること、相應することによりて煩惱を増長せしむること。難心論偈(一九四)前後參照。

【八】根成就の限度。婆沙卷三五、一五〇。俱舍卷三、同上本(論十一) p. 216 參照。

根成就に關しては尙、本論偈(二〇五)參照。

【八】根を缺かず。男女の二根を缺かざるもの、即ち二形なり。

【八】凡夫等。凡夫の故に三無漏根なく、不斷善根の故に信等の五根を具し、二形の故に男女根あり、即ち二十二根中、三無漏根を除ける十九根を成就す。

【八】未離欲の聖人。未だ欲界の欲を離れざる者にして、須陀洹・斯陀含の向と果と、阿那含向の一部分となり。この聖人は見道に住すれば、未知根ありて他の二無漏根なく、一形ありて一形なく、即ち二

生ずるが故に作と説く。彼は心に隨つて轉ず。心と一果の故に。心と作は一事なり。一切は心に隨つて轉ずと説く。

第十三章 斷法・知法・遠法等

問うて曰く、斷法は云何。答へて曰く、

(234) 諸の有漏法を斷ず。

知らば亦無垢なり。

此の餘を則ち近と説く。

(四七〇)

滅・未來を遠と説き、

「諸の有漏法を斷ず」とは、一切の有漏法を斷ず。過有るが故に。是の故に、無漏は斷ぜず。彼は無垢なるが故に過無し。垢の故に斷と名く。衣に垢洗の事有るが如し。

問うて曰く、知法は云何。答へて曰く、「知らば亦無垢なり。」若し有漏法及び無漏法の是の一切は

知法なり。一切法は智の境界なるが故に方便智に隨ふ。智品に説けるが如し。

問うて曰く、遠法は云何。答へて曰く、「滅・未來を遠と説く。」事を辦ぜざるが故に 四種の遠あり。作事の遠と處の遠と相の遠と自分の遠となり。

不辦事の遠とは過去・未來世の道なり。處の遠とは海の此・彼岸なり。相の遠とは地と虚空と、濕

と煖と異なるが如し。分の遠とは善法と不善法、欲と色と無色とは一相なりと雖も彼も亦是れ遠なり。

「此の餘を則ち近と説く」とは、餘の現在と及び無爲とは、彼は當に近と知るべし。現在は能く事を

辦するが故に近なり。無爲は隨處に速に得ず。數縁・非數縁滅は隨處に得ず。虚空は一切處に遍す。

第十四章 定法及び見處

問うて曰く、決定法は云何。答へて曰く、

【七】 諸の等。(1) 斷法を論ず。

【六】 問う等。(2) 知法を論ず。

【七】 智品。本論偈(一二二)以下參照。

【六】 問う等。(3) 遠法を論ず。

【五】 四種の遠。遠性(Dūraṇa)とは「遠くあること」の義なり。四遠とは、

作事の遠(Kāra-dūranta)

處の遠(Desa-dūranta)

相の遠(Takṣarā-dūranta)

自分の遠(Vyākāra-dūranta)

雜心論偈(六七)。俱舍卷三、同上下本(論十二) p. 491 參照。

【八〇】 決定法 (Niyata-dharma)。「定せる法。婆沙卷一

八六。俱舍卷一〇—同上本(論

十一)。p. 653 f. 參照。

問うて曰く、見諦は云何が不壞淨を得するや。答へて曰く、
(232) 二は三諦を覺して、
四は正道を見ることに由りて、

能く不壞淨を起す。

修習は二世に於てす。

(四六八)

二は三諦を覺して、四は正道を見ることに由りて、能く不壞淨を起す」とは、苦・集・滅の無見等法は法不壞淨及び聖愛戒を得す。彼は三法の自性の故に。見道せば一切四種を得す。佛・法・僧は彼の中に有るが故に。

問うて曰く、幾の世に法を修するや、答へて曰く、「修習は二世に於てす」。現世は行修、未來は得修なり。

第十二章 心と俱轉する諸法

問うて曰く、何法か心に隨つて轉ずる。答へて曰く、

(233) 一切の心數法は

若し心の相と及び餘と、

心と俱轉すと説く。

(四六九)

「一切の心數法は 心と俱轉すと説く」とは、一切の心數法は心と共行すと説く。何を以ての故にとならば、心と共に一縁なるが故に。

「若し心の相と及び餘と」とは、此心の相なる生等なり。彼も亦心に隨つて轉ず。心と共に一の生滅の故に。

「及び餘」とは、是の如く、餘の心數の相も亦心に隨つて轉ず。一種の方便安隱の故に。

「作も亦應當に知るべし」とは、此れ業の名なり。彼の中に心數の處を説く。

已に思身・口業を説けり。未だ盡さざるを、今當に説くべし。彼の禪道の無教戒は彼の力もて

【六】二は等。(1)不壞淨の得を論ず。婆沙卷一〇三。俱舍卷二五―同上本。p. 710 參照。

【六】無間等。(Abhisamayā) 新譯、現觀。眞諦を正觀することなり。

【七】問う等。(2)世と行修得修の別を論ず。

【七】行修。大正本等には修行とあるも、三本・宮本によりて行修と爲す。―行修とは實際に修習することなり。

【七】得修、可能性としての修。

【七】心と俱轉する法。婆沙卷一五五、參照。

【七】無教戒。無作戒に同じ。無作たる戒―無作即ち戒なり。この場合隨心轉の戒たる定共戒・道共戒を指す。

「菩提分の六法は、當に知るべし、是は根の性なり」とは、信等の五と及び喜覺支となり。餘は根の自性に非ず。

問うて曰く、自性相應の法と爲んや。他性相應の法と爲んや。答へて曰く、「諸法の若し相應するは、當に知るべし、是は他の分なり。」他分相應なり。當に知るべし、自性に非ず。自性の伴は一時に二無きが故に。

第十章 解脱及び斷と解脱

問うて曰く、何處に解脱を得するや。答へて曰く、

(231) 縁の中に解脱を得すと 大仙は是の如く説く。

亦少しく斷じて縛するあり。 見道及び修道なり。

(四六七)

「縁の中に解脱を得すと 大仙は是の如く説く」とは、縁の中にて煩惱を離るるなり。相應に於て解脱する能はず。何を以ての故にとならば、一刹那の故に。煩惱と心とは一念なり。縁の中に於て衆生は愚なり。或は縁に於て愚ならざるが故に煩惱を解脱するを成就す。

問うて曰く、若し不相應は亦斷なりや、不斷なりや。所斷は相應なりや、不相應なりや。答へて曰く、不相應は亦、斷なり。

「少しく斷じて縛するあり、見道及び修道なり」。少分の斷有るは亦解脱に非ず。苦智の生ずるも集智の未だ生ぜざるが如し。若し見苦斷の煩惱の斷するも彼の見集斷の一切遍の煩惱の縛あり。修道の中にも亦一種の斷するも、彼の中には八種の縛あり。乃至、八の斷の究竟するも下下の縛あり。

第十一章 見道と不壞淨及び世と修

【三〇】問う等。(2)相應は他性なることを説く。

【三〇】縁の中等。(1)斷と解脱との關係を論ず。俱舍卷二〇一同上本(論十二)と、同參照。

【三〇】縁の中等。解脱を得するは所緣の境に於てなり。客觀たる所緣に於て迷はざる所に解脱あり。相應の心、心法に於て解脱を得すること無し。自己と相應する煩惱を解脱することは不可能なるが故に。【三〇】或。大正本等には惡に作るも、三本宮本に隨つて或に改む。

【三〇】問う等。(2)不相應の斷なることをのぶ。【三〇】少しく等。(3)斷は則ち解脱なりやを論ず。

是の如く、一切は一相・十一心なり。欲界は善・不善・隱沒無記・不隱沒無記なり。色界は三なり。不善を除く。無色界の三なることも亦是の如し、及び一五六無漏なり。

問うて曰く、此の中、幾か穢汚心の得、幾か善、幾か無記なる。答へて曰く、
(229) 穢汚心は十を得すと
智者は是の如く説く。

善心は必ず六を得す。

無記は即ち無記なり。

(四六五)

「穢汚心は一五七十を得すと 智者は是の如く説く」とは、一五八界・一五九地の來還には、二界の善・穢汚・隱沒無記心の相續心を得す。餘は無色界の善・穢汚・不隱沒無記なり。彼は現前の事の得なり。

問うて曰く、欲界・色界の不隱沒無記は云何。答へて曰く、變化心は色界に生ぜん欲する時に得す。彼は禪力の得なり。餘には非ず。是の故に無記に非ず。退を得するは無漏に非ず。無學より退して學を得するが如し。是の如き等は、是の如きの得の故に、縁の次第に説く。一六〇一人の一刹那中に十を得するに非ず。

「善心は必ず六を得す」とは、善心は六を得す。盡智の如し。欲界は善と無漏心中となり。變化心は亦無記なり。是の如く、色界・無色界は善心と及び無漏となり。

「無記は即ち無記なり」とは、不隱沒無記心は唯だ無記心を得す。餘には非ず。
現前と亦得とは前に已に説けり。彼の刹那に未得の心を得するに非ず。

第九章 道品十法の根・非根等

問うて曰く、一六一十法は菩提分なり。彼の中、幾か根の性なる。答へて曰く、

(230) 菩提分の六法は、
當に知るべし、是は根の性なり。

諸法の若し相應するは、
當に知るべし、是は他の分なり。

(四六六)

【一五五】無漏。學と無學とを辨す。

【一五七】十。雜心論及び俱舍は共に九心を得すと爲す。參照せよ。

【一五八】界地の來還。雜心論卷九の註參照。

【一五九】地。大正本等は地々に作るも、三本・宮本によりて地の一を捨す。

【一六〇】一人等。雜心論卷九、註參照。

【一六一】十法。道品(菩提分)十法とは三十七覺品の十事なり。本論(一九一)參照。

欲する時に捨す^{一四}。道の滅せんと欲する時に煩惱を斷ず。生ぜんと欲するは是れ未來なり。未來道は事を作す能はず。是の故に無礙道の滅せんと欲する時に煩惱を捨す。解脱道の生ぜんと欲する時に煩惱の得を解脱す。

第七章 有愛・無有愛と三界

次に煩惱の名を説かん。問うて曰く、有愛は幾種有りや。答へて曰く、
(228) 有愛は五種有り。
無有は唯だ一相なり。

愛と事と餘の煩惱との

斷離は是れ三界なり。

(四六四)

「有愛は五種有り」とは、有愛は有中の食著に名く。彼は五種なり。苦・集・滅・道の見と修道との斷なり。

「無有は唯だ一相なり」とは、無有愛は斷見と名く。自身の斷を樂ふなり。彼は亦修道斷なり。何を以ての故にとならば、見愛は見道斷なり。此は亦愛に轉ず。是の故に修道斷なり。此を須陀洹は不斷なりと雖も亦共行ならず。何を以ての故にとならば、斷見の長養する所の故に。彼の皆上に現前する、彼を須陀洹は斷盡す。因縁相應知の故に。

問うて曰く、世尊の斷界・離界・滅界を説きたまへるが如し。何者か是なる。答へて曰く「愛と事と餘の煩惱との 斷離是れ三界なり」。愛を斷ずるは離界なり。彼は愛染著にして相應なり。事の斷ずるは滅界なり。彼は亦染にして亦相應なり。彼の若し餘の煩惱の斷ずるは彼は斷界なり。彼は相應にして染に非ず。近對治の故に。是の如く建立す。

第八章 十二心の得

【一四】道等。道の滅時に道は現在して事の究竟あるが故に煩惱を斷ず。道の生時は未來なるが故に斷盡無し。

【一四】有愛等。(1)有愛・無有愛を論ず。

【一五】自身の斷等。自己の身心等の斷滅することに樂著を生ずるなり。

【一五】見愛。斷見を指す。斷見は見道斷なり。

【一五】問う等。(2)斷・滅・離の三界を論ず。婆沙卷二九。俱舍卷二五、同上本 P. 717 f. 參照。一婆沙・雜心には斷・無欲・滅の三界といひ、俱舍は本論に同じ。

【一五】事。煩惱等によりて生ぜられたる事物なり。報なり。

【一五】近對治。直接の對治。接近せる對治。

【一五】十二心の得。俱舍卷七。一國民文庫本(論十一) P. 472 中參照。識身足論中も參照。

善・無記の果なり、因縁相依るが故に。數縁滅無爲は彼を道果と説く。

第六章 心・心法に關する三問題

問うて曰く、有縁の法は、云何が縁中に轉するや。答へて曰く、「有縁は俱轉と説く」。若し法が有縁ならば、彼は一時に縁に轉ず。別異ならず。

問うて曰く、何處の縁に轉するや。答へて曰く、「謂く他の相に於て轉ず」。他は攀縁の義なり。

自性は自性縁に非ず。何を以ての故にとならば、自性は自性を離るゝが故に。一切の事の中、眼の自ら見ず、指端の自ら觸れず、刀の自ら割かざるが如し。相應は不縁なり。何を以ての故にとならば、一縁の故に。俱生も亦不縁なり。太だ相近きが故に。眼の藥を著くるが如し。擘くも、眼と

問うて曰く、彼には住處有りや、住處無きや。答へて曰く、

煩惱は智心の中なり。
道の滅せんと欲する時に滅す。
生ぜんと欲する時に解脱す。

(四六三)

「遍因は處所無し」とは、此の遍因は心・心數なり。二眼に因りて一識を生ず。是の如く耳・鼻・舌識も亦然なり。若し處所有らば、應に一眼中に生ずべし。若し然らば、應に一眼見にして二眼見に非ざるべし。或は兩識生ずとは然らず。是の故に處所無し。

問うて曰く、何心にて解脱するや。過去・現在・未來と爲すや。答へて曰く、「生ぜんと欲する時に解脱す」。生ぜんと欲するの時に道が煩惱を滅す。是の故に生ぜんと欲するの時に解脱を得ず。無學心は障中に解脱を得ず。

問うて曰く、道の生ずる時に煩惱を斷するや。答へて曰く、「煩惱は智心の中なり。道の滅せんと

【一四三】問う等。(1)心・心法の能縁・所縁を論ず。

【一四四】俱生。生・住・異・滅・得等の共有の心不相應法、及律儀等を言ふ。

【一四五】眇。めやに。

【一四六】問う等。心・心法に方處なきを論ず。

【一四七】問う等。(3)心解脱と斷煩惱と道との前後を論ず。
俱舍卷二五、國民文庫本(論十一) P. 715 參照。

二因と及び一縁とは、

一向に已生と説く。

(四六〇)

「前因は相似と増となり」とは、前前法は是の如きの相似の未來に因にして、亦、増因なり。減因に非ず。軟善根は軟・中・上の自地の善根の因たり、「中は」中・増の、増は増の因たるが如し。修習法「の時」は、住・増にして減には非ず。勝法は下の因と爲るに非ず。

「或は俱に依倚して生ず」とは、相應・共有因の如し。

「二因と及び一縁とは 一向に 已生と説く」とは、自分は已生と説く。未生には非ず。前生は後生の自分因なり。未生には前後有るに非ずと説く。是の如く、一切遍も亦説く。當に知るべし、次第縁は過去・現在なり。阿羅漢の最後の心・心數を除きて、餘の過去・現在の心・心數は、彼の一切を次第縁と名く。一種一種に前聚・後聚を差別せず。次第縁の故に次第縁と名く。

問うて曰く、何の故に色と心不相應行とは次第縁に非ざるや。答へて曰く、衆雜の事なればなり。色の雜はること是の如し。一時に欲界・色界は相應せずして現前す。受戒の凡夫及び聖人の如し。亦、不相應行もなり。三界の不相應は一時に現前す。心・心數は事を雜へざるが故に次第縁と名くることを得。

問うて曰く、報は衆生數と爲んや、非衆生數なりや。答へて曰く、報は是れ衆生數なり。

有縁は俱轉と説く。

有爲と解脱果とあり。

(四六一)

「報は是れ衆生數なり」とは、衆生數の法は必定して名けて、報と爲すを得。何を以ての故にとならば、不共なるが故に。非衆生數には非ず。共なるが故に。

問うて曰く、報とは何の義なりや。答へて曰く、不相似の受の故に。善・不善・無記の如し。問うて曰く、果の法は何者と説くや。答へて曰く、「有爲と解脱果とあり。一切の有爲法は善・不

【二九】相似等。同程度の果を引く因なり。

【三〇】増因。増大の果を引く因なり。

【三一】減因。大正本等は減因に作るも、明本、宮本によりて減因に改む。減因とは減少の果を引く因なり。

【三二】修習法等。修習法の時は、後果は前因より少く共同程度なるか増上するかなり。

住とは増減なく、増とは増大するなり。

【三三】相應等。相應因と共有因とは因果同時にして相互に依倚せるなり。

【三四】已生。過去なり。

【三五】自分。自分因は因果異時の故に、その果よりも過去に存するを要す。

【三六】未生。未來なり。未來には前後の次第を立つる能はず。

【三七】一切遍。一切遍因なり。

【三八】次第縁。雜心論には「次第縁も亦、已生と説く」と。參照せよ。

【三九】問う等。①報と衆生・非衆生の關係をのぶ。

【四〇】報。報果(Vijakulpana)を言ふ。

【四一】問う等。②果と有爲・無爲との關係を論ず。

【四二】有爲等。果には一切有爲法と數緣減の解脱果とあり。

問うて曰く、三無爲は已に説けり。彼は何の相か有る。答へて曰く、

(223) 煩惱を斷じて遠離する、

諸の障礙の相無き、

是を數縁滅と名く。
是を名けて虚空と爲す。

(四五八)

「煩惱を斷じて遠離する、是を數縁滅と名く」とは、若し身見等の煩惱は數縁力の所滅なり。彼の斷は次第斷なり。若し欲を遠離して彼の數分を得するを數滅と名く。

「諸の障礙の相無き、是を虚空と名く」とは、色を容受して障礙無く、住・來・去等の事を得する、是を虚空と名く。

(224) 衆縁に依る法は、

若し具せずんば生ぜず。

依と及び攀縁と有り。
此の滅は是れ智に非ず。

(四五九)

有爲法は依と縁との力もて能く生ず。彼れ無くんば生ぜず。眼識の如し。眼と色と明と空と彼の生を憶ふとの和合の意作もて眼識生ず。餘の一を闕くも則ち生ぜず。若し餘の識と相應すれば、念に眼生滅するも、和合は此を闕けば眼識生ぜず。若し彼の眼に依りて識の生ぜんと欲するも、彼れ生ぜず。若し彼の眼生滅し已らば、彼は必定して復生せず。是の如く色と彼の縁とを闕かば、彼の眼識は未來に滅して復生せず。是の如く餘の識身も、如し生を得することを説く。彼の生滅するるときんば彼は初は智の縁に非ず。是の如く事の數數ならずして滅するを非數滅と名く。略説すれば、未來の不生法の中にて縁の闕けて畢竟に生ぜず、自然滅なるを非數滅と名く。

第五章 因及び果として見たる一切有爲法

問うて曰く、已に有爲法の因なるを説きつ。彼は何の法が何の因なりや。答へて曰く、

(225) 前因は相似と増となり。

或は俱に依倚して生ず。

【二三】三無爲。無爲法 (Asaṅkīrtaḍḍharuṇa, Asaṅkīrta-rāma)。無爲法には數滅・非數滅・虚空の三種あり。一本論偈(一三)參照一婆沙卷三一、三二。俱舍一一同上本、三二、三三參照。
【二五】煩惱等。(1)數滅 (Prati-saṅkhyā-nirodha)を説く。
新譯、擇滅。婆沙卷三一、三二。俱舍同前參照。
【二三】諸の等。(2)虚空 (Akāśa)を論ず。婆沙卷七五。俱舍一同前參照。
【二七】衆縁等。(一)非數滅 (A-prakāsa-khyā-nirodha)を論ず。新譯、非擇滅。縁の缺けて法の生ぜざるなり。婆沙卷三二。俱舍、同上參照。

「一は無色地に在り」とは、滅盡定なり。非想非非想處の攝の故に。

(221) 二界なるは三なりと當に知るべし。餘は三界に在り。

有漏・無漏なるは五なり。

其の餘は定んで有漏なり。

(四五六)

「二界は三なりと當に知るべし」とは、名と句と味とは欲界・色界なり。無色界には非ず。語言を離るゝが故に。

「餘は三界に在り」とは、種類と得と命と凡夫と相となり。

問うて曰く、幾か有漏、幾か無漏なる。是の如き等なり。答へて曰く、「有漏・無漏なるは五なり。」

得・生・老・住・無常相等は、有漏の中ならば有漏、無漏の中ならば無漏なり。得は有漏の中ならば有漏なり。無漏盡を無漏と爲す。數滅の聖・凡夫は有漏・無漏、非數縁の無爲は唯だ有漏なり。

「其の餘は定んで有漏なり」とは、當に知るべし、餘の行は決定して有漏なり。

問うて曰く、聖法を離るゝを凡夫と名く。彼は云何が捨にして、云何が斷なる。答へて曰く、

(222) 最初無漏心には、是れ聖は得せずして捨す。

愚夫は界を流轉す。

離欲の時に滅盡す。

(四五七)

「最初無漏心には、是れ聖は得せずして捨す」とは、聖者の苦法忍は凡夫性を捨す。是の捨は凡夫の對治なり。

「愚夫は界を流轉す」とは、此の凡夫の事は界の流轉なり。捨は彼の處に隨ふ。没して地を捨せば、生は地に隨つて得す、不隱沒無記の故に。是の如きは一剎那の得なり。

「離欲の時に滅盡す」とは、地の離欲に隨つて、若しは凡も或は聖も、彼の地の凡夫の事を斷ず。

第四章 三 無 爲

此に字本論と譯す等。

【二〇】命。(八)命を説く。婆沙卷一五六。俱舍五、同上本參照。

【二一】得。(九)得をのぶ。婆沙卷一五七、一五八。俱舍四、同上本參照。

【二二】凡夫性。(十)凡夫性を論ず。婆沙卷四五。俱舍一同上本參照。

【二三】四相。(十一)一(十四)生・住・老・無常を説く。

【二四】行品。本論偈(二四)參照。

【二五】非色等。以上の十四の心不相應行の總括的説明。

【二六】陰。大正本等隱に作るも、三本・宮本に依りて陰と改む。

【二七】問う等。(2)心不相應行の諸門分別をのぶ。

【二八】二は等。(イ)三性門。

【二九】問う等。(ロ)界繫門。

【三〇】問う等。(ハ)有無漏門。

【三一】問う等。(ニ)凡夫性の捨と斷とを説く。

【三二】没。大正本等には決とあるも、三本・宮本によりて没に改む。

【三三】不隱沒無記等。凡夫は不隱沒無記の故に。

【一〇】衆生種類」とは、一趣生の衆生の身根の長・短・來・去・住・飲食の自ら分を共にするを名く。

【一五】「句」とは字の集りて所欲に隨つて義を説くを名く。分齊の究竟を句と名く。娑伽羅那の如し。

言説と云ふ。【味】とは字の生なり。【名】とは義に隨つて名くるなり。牛馬等の如し。毗伽羅論の如し。言句なり。

【一〇】「命」とは隨得の根・大・心の和合して事の次第に相續して因を壞せざるなり。

【二】「得」とは法を得するを名く。到と成就と得とは一義なり。

【一】「凡夫性」とは未だ正決定聚に到らず、聖士夫法を遠離するなり。

【四】「四相」とは生・老・住・無常なり。行品に説けるが如し。

【二五】「非色」とは此の法は色の自性に非ず。「不相應なり」とは不相應は無縁なり。「是れ有爲行なり」と説くとは、行陰の攝の故に。

【二六】問うて曰く、此の行の幾か是れ善なる。是の如き等を廣説せよ。答へて曰く、

【二二】二は善、五種は三なり。當に知るべし七は無記なり。

二は色界に在り。一は無色地に在り。 (四五五)

【二二】二は善」とは、無想正受と滅盡正受とは、一向に是れ善なり。有報なるが故に。無想正受は無想の報なり。滅盡正受は命根を除ける有頂の四陰なり。

【一五】「五種は三なり」とは、得と生と老と住と無常と等は、善の中ならば善、不善の中ならば不善、無記の中ならば無記なり。

【一六】「當に知るべし七は無記なり」とは、無想と種類と句と味と名と命根と凡夫性となり。

【一七】問うて曰く、幾か欲界なる。是の如き等を當に廣く知るべし。答へて曰く、「二は色界に在り」。「無想」と無想正受」となり。廣果の地の故に。

【一〇】無想等。(一)無想を明す。新譯、無想果或は無想事。俱舍五、一同上本 p. 281 f. 參照。

【一〇】無想定。(一)無想正受を説く。婆沙卷一五二。俱舍同上本 p. 293 f. 參照。

【一〇】滅盡定。(二)滅盡正受を明す。婆沙卷一五二。俱舍同上本 p. 297 f. 參照。

【一〇】衆生種類。(四)種類を説く。婆沙卷二七。俱舍五一一同上本 p. 286 f. 參照。一は新譯にて同分といふ。有情を有等として簡別せしむる原理。或は有情中に人を人とし、天を天として他の趣・界・生等より區別せしむる原理。又は諸法を同類たらしむる原理等をいふ。

【一〇】句。(五)句を説く。文句、文章なり。婆沙卷一四。俱舍五一一同上本 p. 343 f. 參照。

【一〇】娑伽羅那 (Ppalkarāna treatment, dismission, explanation)。

【一〇】味等。(六)味をのび。新譯文、婆沙等同上。

【一〇】名。(七)名をとく。名前なり。婆沙等同上。

【一〇】毘伽羅 (Pīkharāna)。

百論疏(上)の下)に曰く「毘伽羅論は諸の音聲法と釋す」涅槃經疏五に曰く「毘伽羅論は

善有爲は及び習と、

亦復修學とも名く。

(四五二)

「有罪と亦隱没と 穢汚と下賤と黒となり」とは、此は是れ不善・隱没無記法の種種の名なり。厭惡おんす可きが故に有罪と名く。煩惱の覆蔽するが故に隱没と名く。煩惱の垢がの汚がすが故に穢汚と名く。凡鄙の故に下賤と名く。無智・暗の分の故に黒と名く。

「善有爲は及び習と 亦復修學とも名く」とは、善有爲法は此の如きの名あり。智、中に有り、或は相續すれば、此の法を智と名く。是の故に善なり。世間の善巧人、歌舞の善巧手と説くが如し。或は善とは慧の名なり。彼の慧は善の談説の故に善と名く。是の如きの義を攝取するなり。功德の増上の成就を習と説き、亦、修心と説く。

第三章 心不相應行

100 不相應行を此の中に當に説くべし。

(218) 無想と二の正受と

句と味と名との身と

亦衆生の種類と
命根と法得となり。

(四五三)

(219) 謂く彼の凡夫性と
非色の不相應にして

及び諸法の四相とは、
是れ有爲行なりと説く。

(四五四)

101 「無想」とは、無想衆生の心・心數法の不轉を生ずるを名く。

102 「二の無心定」とは無想定と滅盡定となり。

103 「無想定」とは、生死を厭ひ解脫想ありて、第四禪力もて心相續の次第の中間に滅するを名く。
104 「滅盡定」とは、散亂心を厭ひ寂滅想ありて、初に想心思念に住し、非想非非想の過惡の心・心數の次第に滅するを名く。

【六】有罪等。(3)諸の染汚法の名の差別を論ず。

【九】善等。(4)善有爲法の名の差別をのぶ。

【一〇】不相應行等。(1)心不相應行をのぶ。——心不相應行 (Cittaviparyyuktasankāraṃ, Cīttaviparyyuktasankāraṃ) とは心にも心法にも、又色法にも非ず、又無爲法にも非ざる諸法の總稱なり。有部にては十四の心不相應行法を立てつ。左の如し。

一、無想 (Asaññika)。
二、無想正受 (Asaññjā-saññāpatti)。
三、滅盡正受 (Nirodha-sunnāpatti)。
四、種類 (Sabbhagata) 新譯同分。
五、句身 (Paṭakaṃ)。
六、味身 (Vyāpinnakāṃ) 新譯文身。
七、名身 (Nānakāṃ)。
八、命根 (Jīvitendriya)。
九、得 (Patti)。
十、凡夫性 (Pitṭha-janava)。
十一、生 (Jāti)。
十二、住 (Sthiti)。
十三、老 (Jara) 異とも言ふ。
十四、無常 (Anityata) 滅 (Nirodha) とも言ふ。俱舍卷四・五、同上本 P. 262 ff 參照。

雜品第九

第一章 雜品序說

(214) 已に定んで相續する
上に於ける衆雜義を

種種の諸の餘の法を説きつ。

(四四九)

「已に定んで相續する 種種の諸の餘の法を説きつ」とは、已に諸法の彼此相續する種種の衆を説きつ。

「上に於ける衆雜義を 我れ今當に略して説くべし」とは、上の所説の廣の義を今略説せん。

第二章 諸の法の名の差別

(215) 有縁なり有相應なり
心及び心數等なり。

有行なり及び有依なるは
是れ總じて略義を説く。

(四五〇)

此は是れ心・心數法の名なり。種種の法の中に於て攀縁して轉するが故に有縁と名く。俱に同行・同方便なるを 相應と名く。境界に行作するが故に有行と名く。根に依りて轉するが故に有依と名く。

(216) 縁に從つて生ずると、亦因と
説事と及び世道と

有果と此れ決定なり。
有因と及び有爲と

(四五二)

此は是れ有爲法の名なり。彼彼の縁の和合して生を得するが故に縁生と名く。他の法を生ずるが故に因なり。因力に依るが故に有因なり。諸法の和合作の故に有爲と名く。多因の差別の顯示の故に説事と名く。未有・有に轉する自相行の 故に世と名く。彼には果有るが 故に有果と名く。

(217) 有罪と亦隱沒と

穢汚と下賤と黑となり。

【九一】 四識。眼・耳・身・意識の四なり。本論偈(一一)參照。
【九二】 一識。意識なり。

【九三】 此等。(1)心・心法の名の差別を明す。

【九四】 相應。時・依・行・縁・事の五義平等を相應といふ。雜心論偈(五六―七五)參照。
【九五】 縁等。(2)有爲法の名の差別を論ず。俱舍一、國民文庫本(論十一) P. 154 參照。

【九六】 故に。大正本等には無きも三本・宮本によりて加ふ。
【九七】 故に。同上。

(212) 三界の定煩惱は、是の如く二界を説く。

是の如く二界を説く。

是の如く定んで三界のなり。一界の生も亦然なり。

(四四七)

「三界の定煩惱は、是の如く、定んで三界のなり」とは、三界攝の煩惱の中、三界の使の所使なり。方便に隨ふ。意根の如し。三界の中に於て三界の使の所使なり。

「是の如く二界を説く」とは、二界所攝の法は二界の使の所使なり。方便の如し。覺觀の如し。欲界及び色界の中に於て、欲界と色界との使の所使なり。

「一界の生も亦然なり」とは、一界所攝の法は一界の使の所使なり。憂根の如し。欲界の中に於て欲界の使の所使なり。

(213) 此の佛の所説の經の識と智と及び諸の使と、

識と智と及び諸の使と、

若し事は我じに説けり。此の三門を觀察せん。

(四四八)

此の佛の所説の經の中、我が所説の法は、此の三門なり。應に宣説すべし。(1)識門(2)智門(3)使門なり。

欲界の中の根の事の如きは一切有り。(1)是の故に欲界は六識身なり。(2)當に知るべし。相應・不相應の故に七智なり。比智と滅智と道智とを除く。(3)五種類の攝の故に欲界の一切の使の所使なり。

色界には三の根の事有り。(1)此は四識の識なり。(2)七智の知なり。(3)色・無境界の一切の使の所使なり。

無色界には五の境界無し。(1)但だ一識の識なり。(2)六智の知なり。他心智と法智と滅智と道智とを除く。(3)無色界の一切の使の所使なり。

是の如く一切を應當に知るべし。

【七六】他心。(三)他心智の境をあぐ。

【七七】有漏等。(四)世俗智の境をあぐ。

【七八】因果智等。(五)(六)苦智・集智の境をあぐ。

【七九】解脱等。(七)滅智の境をあぐ。

【八〇】道智等。(八)道智の境をあぐ。

【八一】餘等。(九)(十)盡智・無生智の境をあぐ。

【八二】自地等。(1)諸使の所使を論ず。

【八三】使。所使とあるも、義に隨ひ、三本・宮本によりて所の字を除く。

【八四】意根。意根は三界五種なり。彼は三界一切の使の所使なり。

【八五】覺・觀。覺・觀は欲・色界の五種にして、欲色界の一切使の所使なり。

【八六】憂根。憂根は欲界の五種にして、欲界の一切使の所使なり。

【八七】此の等。(8)修多羅品第八の結語。——三門による分別。

【八八】此の等。(イ)三門分別をあぐ。

【八九】欲界等。(ロ)三門による根の分別。

【九〇】五種類。四諦・修道の五種なり。

【七】七種は隨順智なり」とは、色・無色と無漏との相應と不相應と善の無爲となり。

【八】他心の境界は三なり」とは、欲・色界と無漏との相應なり。

(210) 有漏は當に知るべし十なり。

因果智には六有り。

解脫智は一法なり。

道知は二、餘は九なり。

(四四五)

【九】有漏は當に知るべし十なり」とは、世俗智は一切の十種の法を境界とす。

【十】因果智には六有り」とは、苦集智は三界の相應と不相應となり。

【十一】解脫智は一法なり」とは、滅智の中なるは一なり。無爲の善なり。

【十二】道智は二なり」とは、道智は有爲無漏の相應と不相應となり。

【十三】餘は九なり」とは、盡智と無生智との境界は九法なり、無爲の無記を除く。

第十八章 使の所使、附修多羅品結語

使の境界は前に説けるが如し。復、總說せんと欲するが故に此を説く。

(211) 自地の諸の煩惱は

定んで自地を使す。

自種と一切遍とは、

彼の種類の中に在り。

(四四六)

「自地の諸の煩惱は定んで自地を使す」とは、欲界の一切の使は欲界のを 使す。乃至、有頂地は、

彼の地も亦然なり。勝の故に、對治の故に下地は上地を使せず。離欲現前す「るが故に」上地は下地

を使せず。

「自種と一切遍とは 彼の種類の中に在り」とは、自種類の法は自種類の使の所使なり。一切遍は

他の類をも亦使す。身見の如し。見苦斷の使の所使なり。見集斷等は他の類をも亦使す。是の如く

一切遍使と説く。乃至、修道斷は修道斷の一切の使の所使なり。一切遍使もなり。

【五】 彼の等。以下認識論上に於ける根境の遠近の問題を

ず。婆沙卷一三、俱舍卷二、同上本(論十一) P. 134 註 雜心論偈(四三)參照。

【六】 不到取。境界を近受せざるの義なり。

【七】 到取(境界を)近受するの義なり。

【八】 問う等。(2) 智の緣境をのぶ。俱舍卷二六—國民文庫本(論十二) P. 173 註參照。

中、(1) 智の境としての十法をとく。

【九】 十種の法。

一、二欲界の相應と不相應。三、四、五、六、色・無色界の相應と不相應。七、八、有爲無漏の相應と不相應。九、十、善の無爲・無記の無爲。

【十】 相應等。相應とは心・心法・不相應とは心不相應法・色法等なり。

【十一】 無漏等。無漏法と無爲法とは三界に屬せず、不繫なり。

【十二】 無爲等。善の無爲とは數滅無爲、無記の無爲とは非數滅と虚空となり。

【十三】 問う等。(ロ) 一一の智の緣境をあぐ。

【十四】 五法。(一) 法智の境をあぐ。

【十五】 七種。(二) 隨順智の境をあぐ。

第十七章 識と智との縁境

問うて曰く、世尊は六識身を説きたまへり。彼は何法を取るや。答へて曰く、

(208) 若し 諸の根の 義を取るは

五種心の境界なり。
是れ則ち意識界なり。

(四四二)

「若し諸の根の義を取るは、五種心の境界なり」とは、色等の五境界は五識身の 取なり。眼識は 色の形相とを取る。色とは謂く青等の無量の種なり。形相とは長等の無量の種なり。

彼の眼等は 不到取なり。眼に藥を著くれば挿くも則ち見えす。耳識の聲「を取る」も亦不到取なり。鼻の香、舌の味、身の觸「を取る」は、此は 到取なり。一切の五識身は能く現在の境界を取る。

問うて曰く、意識は云何が取るや。答へて曰く、「若し一切法を取るは、是れ則ち意識界なり。」若し五識身の所取の、彼の若しは取らざる過去・未來と、現在の法と及び無爲との一切は意識の取なり。彼の刹那の自體と共生の相應法とを除く。

問うて曰く、初に不壞の境界を知る。已に此の境界を説けり。云何が 十種の差別なりや。答ふ。欲界の 相應と不相應と、是の如く色界・無色界と、是の如く 無漏有爲と、無爲の善なると無記なるとなり。

問うて曰く、十智の一一の智は幾法を境界となすや。答へて曰く、

(209) 五法は應當に知るべし、
七種は隨順智なり。

法智の境界なり。
他心の境界は三なり。

(四四四)

「五法は應當に知るべし、法智の境界なり」とは、欲界の相應と不相應と及び無漏「の相應と不相應」と無爲の善となり。

【三】 九。無根の八根に男・女根の隨一を加ふ。

【四】 十。無根の八根に男・女根の二を加ふ。

【五】 色・無色等。色界より命終する時は無記心は八根（眼等の五と意と捨根）、善心は十三根（前の八に信等の五を加ふ）を捨す。

無色界の命終は無記心は三根（命と意と捨根）、善心は八根（信等の五根を加ふ）を捨す。

【六】 問う等。（又）三斷門。婆沙卷一四四。俱舍卷三、一同上本。109 參照。

【七】 三種の受。樂根と喜根と捨根との三種なり。

【八】 見斷等。雜心論卷八註五五一參照。

【九】 苦根。苦根は、五識身相應の故に見斷に非ず、煩惱從り生ずるが故に不斷に非ず。

【一〇】 問う等。（1）六識身の緣境をのぶ。

【一一】 諸。識とあるも、義に隨ひ、三本・宮本によりて略と改む。以下同じ。

【一二】 義。雜心論卷八、註五七六參照。

【一三】 取。所取の意なり。

【一四】 色。（Varuṇ）顔色即ち色彩をいふ。雜心論偈（一七）參照。

【一五】 色の形相。形色即ち形をいふ。同上參照。

「色は六及び上は一なり」とは、色界は六を得ず。無色界は一にして但だ命根のみなり。

問うて曰く、死時には最後に幾の根を捨するや。答へて曰く、

(206) 四と八と九とを捨す。 亦是十を捨すと説く。

漸終及び頓没なり。 善捨は各五を増す。 (四三八)

「四と八と九とを捨す。亦是十を捨すと説く。漸終及び頓没なり」とは、無記心にての漸終は四を捨す。身と意と命と捨根となり。

無根の一時に無記心にて死するは八を捨す。謂く眼等の根と命と意と捨根となり。一根は九、

二根は十なり。不善心も亦爾なり。

問うて曰く、善心は幾の根を捨するや。答へて曰く、「善捨は各五を増す」。是の中に於て信等の五

根を加ふ。

色・無色は所得に随つて亦是の如し。

問うて曰く、幾か見斷なる。是の如き等を應當に廣く説くべし。答へて曰く、

(207) 二斷と無斷とは四なり。 六根は則ち二種なり。

三無漏は不斷なり。 餘は則ち修道盡なり。 (四三九)

「二斷と無斷とは四なり」とは、意根と及び三種の受とは、見斷・修斷なり。若し無漏ならば無斷なり。

「六根は則ち二種なり」とは、憂根は見・修斷なり。信等の五根は修道斷と不斷となり。

「三無漏は不斷なり」とは、一向に無漏なるが故に。

「餘は則ち修道盡なり」とは、餘の九根は修道斷なり。彼の眼等の八は不穢汚の故に修道斷なり。生死に墮するが故に不斷に非ず。苦根は五識身なり。是の故に修道斷なり。

【四二】餘の根。命・男・女・眼・耳・鼻・舌・身の八根と及び三無漏根となり。

【四三】問う等。(ト)是報・非報門。俱舍同上、p. 181 f 參照。

【四四】是報。(Vipaka-dhamma, Vipakadhamma)。

【四五】命根。雜心論には一向に是報なりとなす。參照せられたし。

【四六】非報。(Avipakadhamma, Avipakadhamma)。非報生の法、即ち報果ならざるものなり。

【四七】命根の等。留壽行の場合の命根は正受果(定力所得の果)なるが故に非報にして、餘、即ち捨壽行の場合の命根は是報なり。雜心論にては命根は一向に是報なりとなす。

【四八】雜心論卷八、註五三八參照。

【四九】問う等。(5)初生時の根の得。婆沙卷一四七。俱舍三—同上本 p. 200 f 參照。

【五〇】意根。無記心の相續して受生するが故に、報生は無記なり。然るに意根は穢汚なり。故に初生時の意根は報得に非ざるなり。

【五一】無根。男女根なきなり。相。大本本には根に作るも、偈文中なるをとり、三本・宮本によりて相に改む。

【五二】問う等。(リ)命終時の根の捨。婆沙卷一五五。俱舍三—同上 p. 203 f 參照。

苦根は善・不善なるは有報なり。無記なるは無報なり。餘の根は有報に非ず。

問うて曰く、何が故に不善と善の有漏なるとは有報なりや。答へて曰く、堅固住の故に資の助力あり。畦・水潤・糞覆・爛壞もて堅固種子の生するが如し。無漏には非ず。資縁無きが故に。倉中に在る種子の如し。堅なりと雖も生ぜず。愛水の潤さざるが故に。餘煩惱は糞の如し。無きが故に爛壞する能はず。無記なるは有報に非ず。爛種子の如し。畦中に置くと雖も生ぜず。

問うて曰く、幾の根か是報なる。答へて曰く、「十三の中に 是報なりとは 見實者の所説なり」。七の色根と意根と 命根と愛根を除ける四受とは、是有報なり。亦 非報有り。色の長養は非報なり。餘は是報なり。命根の正受の果の壽行數なるは、彼は非報なり。餘は是報なり。

意根と及び受の善・穢汚は非報なり。威儀・工巧・變化心數も非報なり。餘は是報なり。餘の根は決定して非報なり。

問うて曰く、幾の根の最初生時に報を得するや。答へて曰く、
(205) 二或は六・七・八は 初念生時の得なり。

欲中の有報相なり。

色は六及び上は一なり。

(四三七)

若し衆生の根は次第生なり。卵生と濕生と胎生とは、彼の初念には二根の報生ず。身根と及び命根となり。意根は、彼は是れ穢汚なり。是の故に取らず。非穢汚心が連繋の報を爲す。是の故に「意根は」報に非ず。捨根も亦是の如し。

化生の 無根は六なり、色根の五と及び命根となり。一切の化生は眼根等を少かず。一根は七なり。二根は八なり。

「欲中の有報 相」なるが故に、此の法は欲界の衆生に用ゆと當に知るべし。

【七】 雜品。偈(二一八)參照。

【三〇】 問うて曰く。(一〇)三性門。雜心論(四三五)偈。婆沙卷一四四。俱舍同上本。

【二九】 後。本論偈(二一八)參照。

【三〇】 界品。本論偈(一〇)參照。

【三一】 是の如く等。(八)色非色門。

【三二】 七。眼・耳・鼻・舌・身・男・女の七根なり。

【三三】 問うて曰く。(二)心・非心。(ホ)心法・非心法門。

【三四】 無漏。三無漏根は前説の如く、信等の五根と喜・樂・捨・意根の九根よりなるが故に、意根をとれば心となり、他をとれば心法となる。

【三五】 九根は。本論偈(二〇一)參照。

【三六】 餘。命根と七種の色根とは心にも非ず、心法にも非ざるなり。

【三七】 十。偈文には七とあるも本文中に従ひて十と改む。

【三八】 宮本も十に作る。

【三九】 (一)と等。(ハ)有報無報門。婆沙卷一四四。俱舍同上本。T. 104 參照。

【四〇】 有報。(Sāvitāra)。

報果を牽くものなり。有漏にして有記なるを要す。

【四一】 三受。喜・樂・捨の三根。

り。不善に非ず。餘の憂根と受等とは善・不善・無記なり。憂根と命根とは二九後に當に説くべし。餘は三〇界品に説けるが如し。

三一是の如く、色を取るは三二七なりとは、眼等の五と及び男・女根と、此等は是れ色なり。餘は色に非ず。

三三問うて曰く、幾か心の性、幾か非心の性なる。是の如く廣説すべし。答へて曰く、「諸の心數は十有り」。五受と五の信等となり。

三四「一は心なりとは智者の説なり」とは、意根の一種は心の自性なり。無漏は前に已に説けり。三五九根は無漏ならば三六三なり。餘は心・心數の決定に非ず。

三六問うて曰く、幾か有報、幾か無報なる。答へて曰く、
(204) 一と及び三七十とは有報なり。

十三は中に是報なりとは、

此の義を應當に知るべし。

(四三六)

三八「一と及び十とは有報なり。此の義を應當に知るべし」とは、憂根は一向に三九有報なり。何を以ての故にとらば、善・不善の故に。

問うて曰く、何の故に憂根には無記無きや。答へて曰く、憂根は喜・下劣行と相違す。身・邊見相應に非ざるが故に隱沒無記には非ず。分別轉の故に不隱沒無記には非ず。工巧・報生・威儀等の分別生には非ず。若し彼れ分別生ならば誰か後に在る。離欲滅に非ず。離欲不斷の故に不隱沒無記に非ず。是の故に不隱沒無記は憂根に非ず。

信等の中、若し有漏ならば彼は有報なり。若し無漏ならば彼は無報なり。

意根と及び四〇三受とは、若し不善と善の有漏なるとは、彼は有報なり。無記と無漏なるとは無報なり。

已知根、若し無學道の所攝ならば、是れ無知根なり。

【三】賢聖品。本論偈(一一六)。(一一七)參照。

【四】是の等。(2)二十二根の名と事。

【五】問う等。(3)根の意義を論ず。雜心論偈(四三三)參照。

【六】根。(Indriya)

【七】増上。(Adhiyāna)以下(イ)根の意義をのぶ。

【八】彼は等。以下(ロ)諸根の増上について。

【九】六境界。眼・耳・鼻・舌・身・意の六なり。

【一〇】欲界等。(4)二十二根の諸門分別を論ず。婆沙卷一四四一—一四七。俱舍卷三—同上本 P. 197 參照。

【一一】欲界等。(イ)界繫門。雜心論(四三五)偈。婆沙卷一四五。俱舍同上本 P. 197 參照。

【一二】問う等。色界に男女根無きことを論ず。

【一三】鼻・舌等。受用の事無きが故に色界には男女根無しと云はゞ、亦鼻・舌二根も無かるべしと反問し、以下之に答ふるなり。

【一四】苦根等。以下同じく、苦根憂根の色界に無き事を論ず。

【一五】他。地の誤には非ざるか。

【一六】界品。偈(一一)參照。

「九根は若し無漏ならば、是れ三にして道に依る」とは、信等の五と喜・樂・捨・意根と等有漏・無漏なり。此の中、若し無漏ならば道に依り、三根と説く。賢聖品に説けるが如し。

是の如きの諸根は、名は二十二、事は十七なり。男根と女根とは身根の少分なり。三の無漏は無し。

問うて曰く、何者か是れ根の義なる。答へて曰く、彼の増上の義是れ根の義なり。人主・獸王の如し。一切法には増上主有り。彼の最勝増上住を根と名く。彼は六境界を取するに増上主なり。

男女の二根は衆生の差別と分別との増上主なり。初時には差別無し。命根は衆生の身を持する増上なり。受には煩惱の増上有り。信等は涅槃増上なり。無漏道は差別増上なり。

(203) 欲界は四なり。善は八なり。

色種の根は七有り。

諸の心数は十有り。

一は心なりとは智者の説なり。

(四三五)

「欲界は四なり」とは、是の如きの根の四は欲界に在り。男と女と愛と苦とは決定して欲界相應なり。

問うて曰く、何が故に色界には男女根無きや。答へて曰く、受用の事無きが故に。鼻・舌の二根も

亦應に無かるべし。身を端嚴せんが爲の故に生ず。妨無し。又、男女二根は身をして醜惡ならしむるが故に無し。苦根は無し。逼迫果に非ざるが故に、彼を他が惱まさざるが故に。憂根無し。何を以ての故にとならば、生を知ること無きが故に、彼の智は欲界を知る。

餘の色根・意根は界品に已に説けり。

捨根と信等の五根とは、三界の相應・不相應なり。喜・樂根は色・欲の相應・不相應なり。無漏の三根は決定して不相應なり。命根は雜品に當に説くべし。

問うて曰く、幾か善なる。答へて曰く、「善は八なり。」信等の五と三無漏とは必定して是れ善な

(7) 念根 (Smṛtiṅdriya, Smṛtī)

(8) 定根 (Samādhiṅdriya)

(9) 慧根 (Prajñeṅdriya, Pañña)

(10) 未知根 (Anāññataṅgajāṇeyamindriya, Anāññataṅgajāṇeyamindriya)

(11) 已知根 (Ajñeṅdriya, Ajñā)

(12) 無知根 (Ajāṇeṅdriya, Ajāṇā)

(13) 眼等の四根をのぶ。

(14) 身根。(ロ)身根の三種をのぶ。

(15) 如意根。(ハ)意根をのぶ。

(16) 及び等。(ニ)命根をのぶ。

(17) 受等。(ホ)五受根をのぶ。

(18) 若等。苦等の受が増上縁となりて諸煩惱を起すなり。これにつきては雜心論相當偈参照。

(19) 信等。(ハ)信等の五根をのぶ。

(20) 信。言とあれども信等の五根の信に當ること明なれば、信に改む。

(21) 若し等。(ト)三無漏根をとく。若し隨信・隨法行道の所攝ならば未知根、若し信解脫・見到達の所攝ならば

卷の第六

第十六章 二十二根

問うて曰く、世尊は 二十二根を説きたまへり。彼は云何。答へて曰く、
【201】謂く眼等の四根なり。

身根には三種有り。

如意根と及び命となり。

此の根は生死の依なり。 (四三二)

【四】謂く眼等の四根なり」とは、眼・耳・鼻・舌なり。彼の眼根は眼識の依たる淨色なり。色に於ける已見・今見なり。未來は或は當知なり。此に或は復異有り。彼の餘の身分なり。

問うて曰く、何を自分と謂ふや。答へて曰く、彼の相似の義なり。色の不曾見・今不見・當不見の如し。何を以ての故にとならば、識の空の故に。是の如く一切は識の自依と説くが如し。

【五】「身根には三種有り」とは、身根も亦是の如し。彼には三種を説く。身根と男根と女根となり。

【六】「如意根なり。」何者か意根なる。若しは心意識なり。彼は復六識身なり。若しは已知法・今知法・當知法なり。或は復はれ自分なり。彼の無生法は是の如く當來なり。

【七】「及び命となり」とは、命根は第九なり。彼は三界の壽なり。

【八】「此の根は生死の依なる」が故に根と説く。衆生の生死の故に。

【202】受は是れ煩惱の伴なり。 信等は涅槃に依る。

九根は若し無漏ならば、

此れ三にして道に依る。

(四三四)

【九】受は是れ煩惱の伴なり」とは 苦・樂・憂・喜・捨の【五】受は煩惱を雜へ、煩惱の伴なり。地に依るが故に根と説く。

【一〇】信等は涅槃に依る」とは、信・精進・念・定・慧は寂滅に依り、「寂滅の」伴なるが故に根と説く。

【一】第十六章等。原漢譯には「修多羅品の二別譯」とあり。

【二】問う等。(1)二十二根を列ぬ。

二十二根に關しては、婆沙卷一四二—一四八。俱舍卷三、同上本(論十一) p. 158 并參照。

【三】二十二根は次の如し。
(一)眼根 (Cakṣurindriya, Gaikṣu—)

(二)耳根 (Śrotendriya, Sota—)

(三)鼻根 (Ghrāyendriya, Ghana—)

(四)舌根 (Jihvendriya, Jihvā—)

(五)身根 (Kāyendriya)

(六)意根 (Manendriya)

(七)命根 (Jīvendriya)

(八)男根 (Puruṣendriya, Puruṣa—)

(九)女根 (Strīndriya, Itthi—)

(一〇)愛根 (Dāmanasyendriya, Domanassa—)

(一一)喜根 (Sammānasyendriya, Somanassa—)

(一二)苦根 (Duhkṣendriya, Dukṣa—)

(一三)樂根 (Sukhendriya)

(一四)捨根 (Upekṣendriya, Upekṣā—)

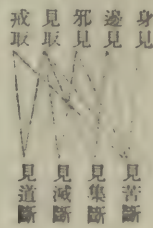
(一五)信根 (Śraddhendriya, Saddhā—)

(一六)精進根 (Viriyendriya,

戒取は若し有漏に依りて轉ずれば彼は見苦斷にして、若し無漏に依りて轉ずれば彼は見道斷なりと當に知るべし。

斷見と常見とは苦に依りて轉ず。是の故に見苦所斷なり。

【三三】斷見等。邊見なり。
【三四】五見と四諦斷との關係を表示せば左の如し。



非實にして建立するは、

二見なり、及び是れ智なり。

(四二九)

「眞實を誹謗する、此の見を邪見と説く」とは、若し見の眞實有の義を謗じて無所有と言ひ、無施等といふが如き、是を邪見と爲す。

「非實にして建立するは 二見なり、及び是れ智なり」とは、陰の中の非實に於て我所を建立するは 身見なり。非眞實に 樂淨を建立するは 見取なり。若し餘の非實に建立するは「謂く」、杭を以て人の想を建立するが如きは邪智にして邪見には非ず。

(199) 又戒威儀取は

因に非ざるを而も因と見る。

若し受邊見に攝するは

常見と斷見とに依る。

(四三〇)

「又戒威儀取は 因に非ざるを而も因と見る」とは、自在天の因、牛戒の見等の如し。生天を世間の流轉の解脱とす。

「若し受邊見に攝するは 常見と斷見とに依る」とは、若し諸行を常と見るは是を 常見と名く。説常者の如し。彼は因果の連續を知らず。是の故に事中に斷を立つる、是を 斷見と名く。是の二見を受邊見と名く。

此を除きて更に餘の見無し。是の故に一切の見は此の見の中に入ると、當に知るべし。

問うて曰く、此らの見は何が斷、何が不斷なりや。答へて曰く、

(200) 誹謗と而して建立と

因見と二邊に依るとなり。

此に隨つて事轉ず。

若し見ば彼は則ち斷ず。

(四三一)

誹謗は邪見なりとは已に説けり。彼れ若し苦を謗すれば、彼を見苦斷と説く。是の如く集等なり。不實を建立するを 二見と説く。彼の身見は苦に於て建立すれば見苦斷なり。見取は若しは見苦斷なり。樂等の建立なり。是の故に見苦斷なりと當に知るべし。是の如く見集斷等なり。

【三〇〇】眞實等。(イ)邪見(Mithyadrasti, Micochasthi)。

【三〇一】陰。雜心論卷八註四四七參照。

【三〇二】身見。(カ)身見(Sattāyadrasti, Sakkayaditthi)。

【三〇三】樂淨。雜心論卷八註四四九參照。

【三〇四】見取。(ハ)見取(Deghā-parāmanāsa, Dittijarmanāsa)。

【三〇五】又等。(ニ)戒取(Sīlavratā-parāmanāsa, Sīlavatā-parāmanāsa)。

【三〇六】自在天(Ivara)。世間を生ずる因ならざるに執して自在天を生世間の因となすなり。

【三〇七】牛戒等。生天の因ならざるに牛戒を執して生天の因となし、且つ生天を以て流轉の解脱となすなり。

【三〇八】若し等。(ホ)受邊見(Antarābhū-digāhi, Antarābhū-digāhi)。

【三〇九】斷見(二見よりなり)。

【三一〇】常見(Gāsvatā-ditthi, Sasvatā-ditthi)。

【三一〇】斷見(Uccheda-ditthi, Uchedaditthi)。

【三一〇】問う等。(二)五見の斷を説く。

【三一〇】二見。身見と見取。

問うて曰く、顛倒は云何。何の自性を断するや。答へて曰く、

謂く彼の四顛倒は 當に知るべし、見苦断なり。

彼に於て見を増上するを

見實者は廢立す。

(四二八)

「謂く彼の四顛倒は 當に知るべし、見苦断なり」とは、一切の四顛倒は苦に依りて轉ず。是の故に見苦断にして已に説ける三見中にあり。

「彼に於て見を増上す」とは、此の四顛倒は三見中の少分にして、是れ見の自性なり。經の中に、想心の濁るが故に想・心倒なりと説く。

「見實者は廢立す」何を以ての故に増上見の中なりや。若し増上を得せば、是の如きの力もて顛倒建立す。我見のみ顛倒にして、我所見には非ざるが如し。是の如く邊見にて常見は顛倒にして断見には非ず。見取にて淨樂見は顛倒なり。

問うて曰く、誰か増上なる。答へて曰く、推と建立と 一向顛倒となり。是の故に彼を顛倒して是の如く想ふなり。是の故に一切の見は是れ顛倒なるには非ず。邪見・断見は推及び一向倒なりと雖も、壞事に轉ず「るが故に」建立「に非ず」。戒取は推・建立なるも一向顛倒に非ず。少淨を取し、非勝を勝と見、少勝を取す。我見の力もて我所を建立す。是の故に我所見は顛倒と立てず。

第十五章 五 見

問うて曰く、世尊は多くの見を説きたまへり。六十二見の如し。彼の見は何の見の攝なりや。答へて曰く、五見の攝なり。

問うて曰く、此は云何。答へて曰く、

眞實を誹謗する、

此の見を邪見と説く。

【一〇】顛倒 (Viparyāna, Vi-paryāsa)。婆沙卷一四〇。俱舍卷一九、一國民文庫本(論十二) p. 388 參照。

【一〇】經。A. IV, 43 (II 52); 安世高譯七處三觀經五(大正藏經 B. II 876)。施護譯大集法門經四の三三(大正 B. I 2290) 等參照。

【一一】想等。雜心論卷八、註四二八參照。

【一二】我見等。雜心論卷八、註四三三參照。

【一三】答へて等。以下婆沙卷一四。俱舍卷一九、同上本 p. 370 參照。

【一四】推。決断とも譯す。思慮決断によりて生ずるもの。

【一五】建立。安置とも譯す。事實なきものを妄りに在りとなすなり。

【一六】一向顛倒。下を轉じて上と爲すが如き、正反なり。

【一七】非。邪見・断見は壞事に從つて生ずるが故に建立に非ざるなり。本文中に「非ず」の字の無きは誤ならん。故に補入す。

【一八】戒取。雜心論卷八、註四四〇參照。

【一九】五見。本論偈(七〇)をも參照せよ。俱舍卷一九。同上本 p. 380 參照。

【二〇】問う等。(1)五見の性を明す。

第十三章¹⁰⁴ 三三昧と十六行

問うて曰く、先の所説の諸の三昧の何者の三昧に幾種轉するや。答へて曰く、
(196) 無願には十行有り。
四行を無相と説く。

是を説きて聖行と爲す。(四二七)

「無願には十行有り」とは、無願三昧は總じて十行を説く。三諦を縁するが故に十行に轉ず。苦の中の無常と苦との二行と、集の中の四行の前に説けるが如きと、道の中の四行の亦前に説けるが如きとなり。

問うて曰く、何の故に滅を縁せざるや。答へて曰く、願求せざるが故に無願と名く。是れ求むることを樂はざるの義なり。何等を願はざるや。謂く苦は彼の因盡くれば則ち無し。是の故に彼の因も亦捨す。彼の因は道を修すれば盡く。是の故に道を縁す。是の故に此は定んで苦・因・道を縁じ、滅を縁せざるなり。或は復た説かく、有爲に於て願はず。是の故に三諦を縁すと。是の中、修道は苦樂を服するが如し。是の如く¹⁰⁵ 知れ。

「空は二行なりと當に知るべし」。身見の近對治の故に空三昧には二行有り。何等を二と爲すや。空と無我となり。身見と取我・我所行見となり。我の對治の故に無我行を説き、我所の對治の故に空行を説く。彼の法の如きは我無し。是の故に無我なり。

「四行を無相と説く」とは、無相三昧は滅の四行に轉ず。有爲行を除きて、但だ法を縁する行を無相と説く。此の中に解脫門を顯示するが故に一向に無漏三昧なり。

第十四章 四 顛 倒

【104】三三昧等。婆沙卷三三、一〇四。俱舍卷二八、一國民文庫本(論十三)P.295參照。尙十六行につきては、雜心論偈(二九九)、本論偈(一〇〇)參照。

【105】知。大正本には缺くも、三本、宮本によりて補入す。

1100 「欲界も亦是の如し」とは、欲界も亦二十二なり。一向に是れ有漏なり。二處は一向に有漏なるが故に。

第十二章 1101 四食の依地と性

問うて曰く、四食は何の地、何の性なりや。答へて曰く、

(195) 諸の食の中にて搏食は 欲界にして三入と説く。

識食と及び思と觸と、

是らの食は有漏と説く。 (四二六)

1102 「諸の食の中にて搏食は 欲界にして三入と説く」とは、搏食は是れ欲界の三入——香・味・觸なり。

事は十三有り。十一の事は是れ觸なり。四大と七種の造色——所謂、澁・滑・重・輕・冷・飢・渴——と及び香と味となり。

1103 問うて曰く、何の故に色・聲は食に非ざるや。答へて曰く、見・聞は増長に非ず。根を満足し大に

資益するの義は是れ食の義なり。或は見或は聞きて妄分別力の故に生ずる樂受觸は喜を生ず。彼の喜

は根・大を潤益する能はず。是の故に觸を食・能利益と爲す。色・聲には非ず。香・味は分別を離れ、

亦能く身を資益す。

1104 「識食と及び思と觸と、是らの食は有漏と説く」とは、識と思と觸との是れ有漏なるは、彼は生相

を持し、縛を續け、能く有を牽くが故に食と名く。無漏の觸等は諸根・大を利益すと雖も、彼は有を

牽く能はず。故に有を斷除す。是の故に食に非ず。

1105 三種の事有るが故に食と名く。(1)能く後有を牽き、(2)牽き已りて復た牽き、(3)自身を攝持す。是

の故に食と名く。彼の意思・識は未來の有を牽く。搏食・觸食は生じ已れる諸有を攝持す。或は復た

一切の諸食は皆能く有を牽き、皆能く諸根を攝持す。

四一〇参照。

【二九】有頂等。雜心論卷八、註四一一参照。

【一〇〇】欲界等。雜心論卷八註四一三参照。

【一〇一】四食 (Ajāra)。

搏食 (Kavāḍīka-kāhāra, Ka-bhūḍīka-kāhāra)。新譯段食。

觸食 (Sparśāhāra, Pūsatāhāra)。

思食 (Manasānīcehanāhāra, Mānosānīcehanāhāra)。

識食 (Viññānāhāra, Viññānāhāra)。

婆沙卷二二九、俱舍卷一〇——國民文庫本(論十一) p.639B。

集異門足論卷八卷照。

【一〇〇】諸の等。(1)搏食をのぶ。

【一〇〇】問う等。(1)色・塵の食に非ざる所以をのぶ。

【一〇二】識食等。(3)識・思・觸食をのぶ。

【一〇三】三種の等。(4)食と名くる所以の三種の事。

なり。利根の相續の見る故に^{一九三}力と名く。彼中、増上の義は是れ根の義なり。餘の陵ぐ能はざるを力と名く。見道得の見る故に道分と名く。修道の見る故に覺支と名く。三十七を説く。

此の十法は是の如く各各業の差別の故に佛は三十七を説きたまへり。此の中、覺支は一向に無漏、餘は有漏・無漏なり。

問うて曰く、道品は云何が有漏にして、菩提は是れ無漏なる。彼は菩提の器、菩提の眷屬なり。是の故に菩提分と名く。是の如く此の中、菩提と有漏と遠し。菩提に隨順するが故に菩提分と名く。是の故に過無し。

(193) 二禪は三十六なり。

三と四と及び中間と、

未來禪も亦然なり。
是は悉く三十五なり。

(四二四)

二禪は三十六なり」とは、思を除く。何を以ての故にとならば、此の地には覺・觀無きが故に。「未來禪も亦然なり」とは、亦三十六なり。喜覺支を除く。何を以ての故にとならば、未成就なり。是の故に喜無し。我れ已に先に説けり。

「三と四と及び中間と、是は悉く三十五なり」とは、第四と第三と中間とは三十五なり。^{一九六}喜を除き正思惟を除く。

(194) 初禪は一切と説く。

有頂は二十二なり。

三空は三十二なり。
欲界も亦是の如し。

(四二五)

「初禪は一切と説く」とは、初禪の中には一切——三十七なり。^{一九七}「三空は三十二なり」^{一九八}喜と正思と正語と正業と正命とを除く。

「有頂は二十二なり」とは、一切の覺支と道支とは無し。是の故に二十二なり。何處の覺支に隨つて次に道分を説くも、彼の中には當に知るべし有漏・無漏なり。

【一八七】正語 (Samygyāk, Sam = māyācā)。

【一八八】正業 (Samyakkamma = nā, Sammākammanth)。

【一九〇】正命 (Samyagājīva, Sammajīva)。

【一九一】問う等。(2)三十七覺品を諸種に建立する理由を明す。以下説明は左の如し。

一、四念處——處建立

二、四正斷——方便

三、四如意足——一心

四、五根——軟

五、五力——利

六、八正道——見道

七、七覺支——修道

【一九二】根 (Indriya)。

【一九三】力 (Bala)。

【一九四】此の等。(3)三十七覺品の有漏・無漏につきて。——三十七覺品の十事にて道支・覺支への相攝關係につきては雜心論偈(四二二)參照。

【一九五】二禪は等。(4)三十七覺法の依地を明す(一九三、一九四偈下なり)。婆沙卷九六。俱舍卷二五、一同上本、p. 708 參照。

【一九六】二禪等。雜心論卷八註四〇八參照。

【一九七】喜等。雜心論卷八註四〇九參照。

【一九八】三空。三無色なり。

【一九九】喜等。雜心論卷八、註

るが故に愛生す。——廣く四種を説くこと修多羅の如し。

問うて曰く、云何が此の功德を以て如意足乃至四正斷等と爲すや。答へて曰く、「彼の勢力の生ずるに隨ひ、彼の名を以て彼を説く」。此の法は定力を以て生ずるが故に如意足と名け、精進力もて生ずるが故に正斷と説き、念増上の生ずるが故に念處と説き、知足増上の生ずるが故に聖種と説く。

第十一章 三十七菩提分

已に助菩提分の共を説きつ。此の自相を今當に説くべし。

(191) 淨信と精進と念と

覺分と及び捨と

智慧と及び喜・猗の

思と戒と三摩提となり。

(四二二)

佛の所説の如し、三十七助菩提分の法あり。彼の名は三十七有り、事は十有り。中に於て信等は偈中の結集の如し。

彼の中、(1)信根と信力とを信と名く。(2)正斷と精進根と精進力と精進覺支と 正精進と、此は是れ精進なり。(3)念根と念力と念覺支と正念と、是を念と名く。(4)四念處と慧根と慧力と 擇法覺支と正見と、是等を慧と名く。(5)喜・(6)猗・(7)捨覺支なり。(8)正思惟なり。(9)戒は是れ 正語と 正業と 正命となり。(10)如意足と定根と定力と定覺支と正定の八支と、是れ定支なり。

問うて曰く、何が故に是の如く多種を説くや。答へて曰く、

問うて曰く、何が故に是の如く多種を説くや。

軟なり。及び利も亦然なり。

見道と亦修道となり。

故に三十七を説く。

(四二三)

「處」とは正縁なり。處の故に念處を説く。「方便」とは正方便なり。「故に」正斷を説く。「一心」とは一心中の住處なり。是の故に如意足を説く。軟根の相續の見を 根と名く。利の事は此も亦是れ根

知足聖種。(四)樂斷修聖種

有・無有愛を斷じて修道を樂ふことなり。

【七】問う等。最後に以上修定得の分別慧を如意足等と立つる所以をのぶ。

【七】彼の。前偈中には「其の」。

【七】此の法。

方便生の(定力増上)如意足功德(修)精進力増上(正斷)定得の(念)増上(念)處(別慧)知足増上(聖)種

【七】三十七菩提分。婆沙卷九六。俱舍二五・同上(論十二)P. 692 參照。

【七】佛の等。(1)三十七覺品の十事を明す。

【七】助菩提分。又は覺品(Bodhi-piṭṭhā, Boddhi-piṭṭhā)。

【七】三十七覺品とは次の如し。

(1)四念處。(2)四如意足。(3)四正斷。(4)五根。(5)五力。(6)七覺支。(7)八正道。以上の一一に就ては雜心論(四二二)偈參照。

【八】正精進 (Samyag-vyāyāna, Sāma-vyāyāna)。

【九】擇法 (Dharma-pravṛṭṭi, Dharmavivṛṭṭi)。

【十】喜 (Pṛīti, Pīṭi)。

【十一】猗 (Prasrabdhī, Pras-madhi)。

【十二】捨 (Upekṣā, Upekṣhā)。

【十三】正思惟 (Samyag-maitṛī)。

【十四】如意足 (Samyag-samāpatti)。

【十五】定根 (Samādhi)。

【十六】定力 (Samādhi)。

【十七】定覺支 (Samādhi)。

【十八】正定の八支 (Samāpatti)。

【十九】是れ定支なり (Samāpatti)。

欲・精進・心の道理の現前し、如意足の具さに身中に究竟するが故に慧三昧と名く。若し餘を簡擇せずんば、此の一心に一切成就す。一切の心中に生ずるが故に方便して差別す。彼の増上の故に餘の功德を説く。

【二六六】「是を亦正焼と説く」。此の是の如きの所説の功德を亦説きて正焼と爲す。道理に依りて能く煩惱の草を焼くが故に正焼と名く。或は能く煩惱を斷するを以ての故に正焼と説く。正決定に入るが故に正焼と名く。彼は過惡を捨し功德を生じ、守護・増長・策勵の業なれば精進正焼と名く。彼は四種の業の差別の故に一心に精進を建立して能く四業を作す。(1)現在に煩惱の得を斷じ、(2)未來に生ぜず、(3)善法に於て生を容受するが故に。(4)生じ已りて相續して方便力を失はず。

彼には亦四種の差別あり。

【一九〇】彼は亦念處とも説き、

其の勢力の生ずるに隨ひ、

亦四聖種とも説く。
彼の名を以て彼を説く。

(四二二)

【二六六】「彼は亦念處とも説き、亦四聖種とも説く」。彼の前に説ける所の功德を念處と説く。修多羅の如し、身・受・心・法の内と外と俱との自相・共相是を念處と名くと。彼は四種縁の差別の故に、彼の一切縁の分齊の差別の故に。身念處は身縁にして餘の法には非ず。是の如く受念處は受念處と説き餘には非ず。心念處は心念處と説き餘には非ず。法念處は二種なり。(1)餘法を縁する「謂く」想陰・行陰の有爲縁を以てすると、及び(2)壞縁「謂く」身・受、身・心・受を以てする是の如き等乃至一切法を縁するとなり。

【二七〇】問うて曰く、云何が聖種なる。答へて曰く、聖種も亦是の如し。彼の所説の功德を亦聖種とも説く。聖の此を以て種と爲すが故に聖種と名く。此の法の自性は是れ聖種なるが故に聖種と説く。

【二七三】聖の此の種の中に於て生ずるが故に聖種と名く。愛生の對治の故に四の差別を説く。衣服に因

【二六五】此の等。第四如意足の爲。

【二六六】彼を等。(2)四正焼を明す。集異門足論六、法蘊足論三、俱舍二五一同上 p. 698 参照。

【二六七】正焼 (Santya-paṭisaṅgī, Samma-piṇḍhana)。

【二六八】彼は等。(3)四念處を明す。

【二六九】念處 (Santipaṭisaṅgī, Santipaṭisaṅgī)。

【二七〇】二種。不壞縁法念處と壞縁法念處となり。前者は身・受・心の三と共通(壞)せざる法を念するなり。後者は共通する法、一切法を縁するなり。

【二七一】問う等。(4)四聖種をのぶ。婆沙卷一八一、俱舍卷二二、國民文庫本(論十二) p. 547 集異門足論六、法蘊足論三等参照。

【二七二】聖種 (Ārya-vaiśya, Ārya-vaiśya)。

【二七三】聖。大本正には缺くも三本、宮本によりて補入す。

【二七四】四の差別。(一)衣服愛。

(二)飲食愛。(三)臥具愛。

(四)有・無有愛。此の四種の對治の故に四聖種を立つ。四聖種とは、(一)衣服知足聖種。

(二)飲食知足聖種。(三)臥具

(188) 慧分別は、當に知るべし、

金剛喩の四禪は

方便生の功德なり。
是を名けて漏盡と爲す。

(四一九)

「慧分別は、當に知るべし、方便生の功德なり」とは、所有の方便生の功德乃至欲界の有教戒の聞思・修の功德の、三界中の所有に隨つて若し有爲無漏なる、彼の一切を説きて修定得の分別慧と名く。

「金剛喩の四禪は、是を名けて漏盡と爲す」とは、金剛喩定とは、最後の學心なり。彼の眷屬と共に相應する第四禪地は漏盡の故に是を修定と説く。此は世尊自ら已に功德を説きたまへり。

「閻浮樹の影中にて初禪にて彼の見法樂住を正受し、十一の起煩惱清淨にして、天眼智もて見る」と。

「跌紙羅經に説くが如し。彼の經に説かく、「受生を知る、是の如き等の慧の差別なり。」

の無上正眞道に依りて漏盡を證す」と。

第十章 四如意足・四正斷・四念處・四聖種

問うて曰く、如意足は何の自性なりや。答へて曰く、

(189) 善・有爲の諸法の

方便の所起なるを

佛は如意足と説きたまふ。

是を亦正燒とも説く。

(四二〇)

「善・有爲の諸法の 方便の所起なるを 佛は如意足と説きたまふ」とは、若し彼の方便所起の法

已に説ける彼の一切は如意の器の故に、如意足と説く。自心の自在に種種の功德を起し、如意

足を成就すれば如意足と名く。足支は具に一義に、因るなり。何者か是なる。謂く三昧なり。彼

に四種の増上差別あり。欲増上の三昧を生ぜば、欲三昧と名くるが如し。是の如く、精進・心増上

の生ずるを簡擇三昧と名く。初に欲を起すが故に欲増上なり。欲の生じ已りて欲の所求の得の爲の

故に精進・定増上なり。精進を起し已りて精進を捨せず、隨順して趣向する心を心定と名く。此の

【三】慧分別等。(3)修定得分別慧。諸法の性相を分別する有無漏の慧なり。

【四】金剛喩等。(4)修定得漏盡。第四禪の金剛喩定によりて漏盡を得す。

【五】金剛喩定。本論偈(一一一)參照。

【六】菩薩。世尊の成佛前の修行時を指す。

【七】閻浮樹。大正本には閻浮提樹とあるも三本・宮本によりて提の字を除く。

【八】第四禪等。雜心論卷八註三・四參照。

【九】第十意足等。修定得の分別慧をのぶ。

【一〇】善等。(1)四如意足をのぶ。

【一一】已説。本論偈(一八八)參照。

【一二】如意足 (Pāddhi-pāda, kaddhi-pāda)。神足とも云ふ。雜心論偈(四八)。集異門足論六。法蘊足論四等參照。

【一三】因。因に同の誤にして「具に同一義なり」と讀むに非ざるか。雜心論(四二〇)偈の長行參照。

【一四】欲増上等。(イ)第一如意足。一欲 (Chanda)。
【一五】精進等。(ロ)第二、第三如意足をのぶ。——
精進 (Vīrya, Virya)。
定 (Dhīya)。

【一四四】他の教授にて正決定を得せる聲聞の、當に知るべし、彼の中にて學・無學を得せる聲聞法に、若し無漏の信ある、彼は是れ僧不壞信なり。

【一四五】若し涅槃に於て若し無漏の信の轉ずる、餘の有爲法の中の苦諦・集諦等の信の如き、是の如きの無漏と、菩薩の功德と、學・無學・辟支佛の法との、一切法の中に不壞信ある、^{一四六}彼は是れ法不壞信なり。彼は苦・集の中の正信の清淨なると滅・道の中の希求の信となり。

【一四七】無漏の戒の聖道俱生なるは第四不壞淨なり。

云何が不壞と名くるや。知り已りて決定して清淨信なるを不壞信と名く。

問うて曰く、何の所にか不壞を知る。答へて曰く、四聖諦の中なり。

問うて曰く、何が故に無漏が不壞信なりや。答へて曰く、決定の故に。彼の實智俱生の無漏の信と及び戒とは決定なり。有漏の信は不信「の爲」に能く障へられ欺呵され、持戒は破戒「の爲」に欺呵され障へらる。無漏には餘が能く障・欺・呵を生ぜず。是の故に決定なるは、無漏にして不壞信の差別者なり。

第九章 ^{一四八} 四 修 定

問うて曰く、修定は何の相か有る。答へて曰く、

【187】初禪は若し有善ならば、

謂く生死智を得する、

當に知るべし、現法樂なり。
是を説きて知見と名く。

(四一八)

【一四九】「初禪は若し有善ならば 當に知るべし、現法樂なり」とは、淨と及び無漏との初禪は、^{一五〇}現法樂住なり。是を修定得の現法樂と名く。

【一五一】「謂く生死智を得する、是を説きて知見と名く」とは、生死智通は是を修定得の知見と説く。

【一四二】一切種等。(1)佛不壞淨をのぶ。
【一四四】他の等。(2)僧不壞淨をのぶ。
【一四五】若し等。(3)法不壞淨をのぶ。
【一四六】彼は等。彼は法不壞信の六字は大正本には缺くるも、三本・宮本によりて補入す。
【一四七】無漏の等。(4)戒不壞淨をのぶ。

【一四八】四修定。左の如し。

一、修定得現法樂。

二、修定得知見。

三、修定得分別慧。

四、修定得漏盡。
俱舍卷二八一國民文庫本(論十三)P. 88B 参照。

【一四九】初禪は等。(1)修定得現法樂。

【一五〇】現法樂住(Diṅśādhara = ma-sukhavīhāra, Dīghādi = bhāmma-sukhavīhāra)。禪定

を愛しこれに樂住するなり。

現法樂住は初禪乃至第四禪の

根本地の淨、無漏定にあり。

【一五一】謂く等。(2)修定得の知見。清淨の眼識相應の慧なり。

生死智なり。

ば、利根なるが故に。

(135) 彼の根本禪の中なるは

小と及び難得との故に、

當に知るべし、餘を苦と説く。

(四一六)

〔彼の根本禪の中なるは 當に知るべし、是れ樂道なり〕とは、根本四禪の、若し軟根法と及び利根法とは、當に知るべし、樂跡なり。

止觀の等しく道を得する故に。及び樂行の故に。

〔小と及び難得との故に 當に知るべし、餘を苦と説く〕とは、餘とは無漏地の攝の道を苦と名く、少を以ての故に。彼の 未來・中間禪は止道が少なり。無色の中には觀が少なり。無漏の未來禪は難得なり。何を以ての故にとならば、世間は未來に従りて得するが故に。彼を得するが故に禪を修し易し。中間禪は一地の中間に心・心數の斷除が現前す。謂く覺斷せば觀の現前成就す。木もて木を斷するが如し。無色界は微細にして成就すること難し。五陰の轉斷せば四陰の轉現前す。彼の難は是の如し。難得の故に難と説く。聖道は苦の自性に非ず。苦受の相應にも非ず、此の中に勝道を建立するが故に。入涅槃城の義の故に跡の義と名く。

第八章 四 不壞淨

問うて曰く、¹⁸⁶ 不壞淨は云何。答へて曰く、

(186) 佛及び聲聞の法と 清淨無垢の信と

解脱と亦餘の因との 聖戒となり。謂く決定なり。

(四一七)

〔佛及び聲聞の法と 解脱と亦餘の因との、清淨無垢の信と〕とは、一切種の正覺と智と菩提と佛と、彼の阿羅漢攝の功德の佛法と、當に知るべし、彼らの中に於て若し無漏の信ある、彼を佛不壞淨と名く。

なり。

【一三】 信行。本論偈(一〇四) 參照。

【一四】 信解脱。本論偈(一〇六) 參照。

【一五】 時解脱。本論偈(一一一) 參照。

【一六】 隨法等。(2) 速相。利根なり。

【一七】 不時解脱。本論偈(一一三) 參照。

【一八】 樂道。大正本には樂通に作るも、三本・宮本によりて樂道に改む。以下同じ。

【一九】 彼の等。(3) 樂道。根本禪。

【二〇】 止觀。止 Samatha, Sa-matha。心の寂止なり。定多し。觀 (Vipassana, Vipassana)。心の觀察なり。慧多し。

【二一】 小と等。(4) 苦道。餘の定。

【二二】 未來と中間禪。觀多くして止は少し。

【二三】 無色。止多くして觀少し。

【二四】 不壞淨 (Aveyyaṃsa = dh, Ayyoa-pasāḍa)。新譯「證淨。俱舍二五一同上 p. 709 參照。

一佛不壞淨。

二僧不壞淨。

三法不壞淨。イ不壞緣。

四戒不壞淨。ロ壞緣。

第三は六地に在り。

二種は未來に依る。

(四一四)

「聖果の事は六有り」とは、六事を沙門果と説く。五無漏陰と及び數緣滅となり。

問うて曰く、沙門果は何の義なりや。答へて曰く、聖道を沙門と説く。彼は精進の成就の故に沙門果と名く。

問うて曰く、世俗道も亦精進の丈夫の得なり。彼も亦沙門果を得するや。答へて曰く、彼は聖道の果の差別を見る。

問うて曰く、此の何の果は何の地の攝なりや。答へて曰く、「最勝は九地に有り」。阿羅漢果は九地の攝なり。未來と中間と四禪と三無色となり。「第三は六地に在り」。阿那含果は六地の攝なり。無色を除く。

「二種は未來に依る」とは、須陀洹・斯陀含果は未來の攝なり。何を以ての故にとならば、未離欲なるが故に。

第七章 四 通行

問うて曰く、跡には何の相有りや。答へて曰く、

184) 隨信行の諸法の

隨法行の諸法の

無煩惱は鈍相なり。
無煩惱は速相なり。

(四一五)

「隨信行の諸法の 無煩惱は鈍相なり」とは、隨信行人の自身の無漏法の軟分の攝なるは、當に知るべし、鈍なり。信行の攝の故に。信解脫・時解脫も亦攝す。當に知るべし、軟根の故に。

「隨法行の諸法の 無煩惱は速相なり」とは、隨法行人の自身の法は利根の所攝なるが故に、當に知るべし、速相なり。彼の攝の故に、見到・不時解脫法も攝すと當に知るべし。何を以ての故にとなら

【一六】正。大正本には心に作るも、三本、宮本によりて正に改む。

【一七】彼。四諦なり。

【一八】問う等。(3)虚空と非數滅との諦の攝に非ざるを明す。

【一九】彼。虚空と非數滅となり。

【二〇】病差。大正本には病差に作るも、三本、宮本によりて病差に改む。

【二一】問う等。(4)聖諦の意義をのぶ。

【二二】問う等。(5)四諦の次第をのぶ。婆沙卷七八、俱舍卷二一一同上本 p. 516E 参照。

【二三】無見等(Abhissamaya)。現觀と新譯す。諦を見る順序の故に苦乃至道なり。

【二四】沙門果(Sramana) 雜心論偈(五一)(五一九)参照。

【二五】數緣滅。煩惱の滅なり。雜心論偈(四八五)参照。

【二六】問う等。四沙門果の依地をのぶ。

【二七】四通行。婆沙卷九三。俱舍卷二五—國民文庫本(論十二) p. 606 参照。

【二八】跡(Chariyati)。道或は通行とも言ふ。

【二九】鈍相。大正本には鈍根に作るも、三本、宮本によりて鈍相に改む。以下同じ。

【三〇】隨信等。(1)鈍相。軟根

問うて曰く、何の故に虚空と非數滅とは諦の攝に非ざるや。答へて曰く、因果に非ざるが故に。此は苦盡を觀察するが故に聖諦を觀察す。彼は苦、苦因に非ず。離苦・方便に非ず。但だ苦を盡さんと欲するが故に觀察す。譬へば病因と病と病藥と、病瘥との如く、病を觀察するが如し。

問うて曰く、聖諦には何の義か有る。答へて曰く、聖者の如實に覺し已りて他の爲に顯示するが故に聖諦と名く。是の中、逼迫相は是れ苦、生相は是れ集、寂靜相は是れ滅、出離相は是れ道なり。

問うて曰く、見るが如くんば因に果有り。何の故に佛は先に果を説き後に因を説きたまひしや。答へて曰く、「龜従り次第に見る」。是の如く但だ見の無間等の故に世尊は前に果を説きたまひしなり。行者は先に苦の無間等を得し後に苦因、先に滅後に道なり。何を以ての故にとならば、先に果を知り已りて後に因を斷じ、修智の生ずるが故に。彼の行者は苦の自性に於て無間し已り、彼の時に苦因を斷ぜんが爲の故に決定智生ず。是れ過患の因なるが故に。是の如く彼の行者は、先に滅相を見て、彼の時に、證滅を欲するが爲の故に方便を修し決定智を生ず。是の故に先に果を説く。是の如く先に龜を見、後に細を見るが故に。苦は龜、集は細なり。施設して推求するが故に。信の故に。滅は龜、道は細なり。是の故に先に滅を説き後に道を説く。修多羅に説くが如し、比丘、當に滅を説かんが爲、滅に趣かんが爲の故に道を説くべしと。是の如き等なり。是の故に先に滅を求め、後に道を修す。城道に向ふが如し。先に道を覺め已りて然る後に入るを得。一切は皆滅を信じて道を信ぜず。是の故に知り易きを欲するが故に龜従り次第に説く。

第六章 四沙門果

問うて曰く、世尊は四沙門果を説きたまへり。彼は幾の事なりや。答へて曰く、(183) 聖果の事は六有り。最勝は九地に在り。

vāṭṭhāṇṇo.
火界 (Tj. pathenyo).
風界 (Vayudhātū, Vayodhātū).
水界 (Abhūhān, Apodhātū).
空界 (Ākāśadhātū, Ākāśadhātū).
識界 (Viññāna-dhām, Viññāna-dhātū).
【106】色中間。虚空のことなり。空間、間隙、即ち色の孔なり。明闇を體とするが故に眼の所受なりといふ。
【107】丈夫想等。此の六界は丈夫想(人、有情)を建立するものなり。
【108】異す。大正本等、與に作る。今は三本、宮本によりて改む。
【109】四諦 (Catvāri Saṭṭhāni, Catvāri Sāvasthāni)。婆沙卷七七、俱舍卷二二。國民文庫本(論十二) p. 515 參照。
【110】果相似等。(1)四諦を稱す。
【111】一切の等。(イ)苦諦 (Dukkha-sattya, Dukkha-savasthāno).
【112】果相似等。(ロ)集諦 (Samudaya-sattya, ~savasthāno).
【113】滅諦は等。(ハ)滅諦 (Nirodha-sattya, ~savasthāno).
【114】若し等。(ニ)道諦 (Mārga-sattya, Mārga-savasthāno).
【115】問う等。(2)諦といふは二因縁をのぶ。

り。是の故に大生と名く。大衆生の如く、大生の如し。此の中に於て、地は堅相、水は濕相、火は熱相、風は輕舉相なり。色の邊に色相を受するを虚空界と名く。色とは是れ思の異を^{10c}興すの事なり。識とは了知の相なり。

第五章 四 諦

問うて曰く、聖諦には何の相有りや。答へて曰く、

(181) 果相似の諸行の 有漏なるは、是を苦と説く。

因相似は是れ集なり。 滅諦は衆苦の盡なり。 (四一二)

「果相似の諸行の 有漏なるは、是を苦と説く」とは、¹¹一切の有漏行は因従り生ず。遍惱の相なり。是の故に苦と説く。

「因相似は是れ集なり」とは、一切の有漏行は他の因相似なり。是の故に彼を苦集と説く。一の稻種子の如し。前後相望の故に亦是果と説き、亦是因と説く。是の如く有漏行を觀すれば、已生當生の故に亦苦と説き集と説く。

「滅諦は衆苦の盡なり」とは、一切の有漏行の究竟して盡滅するは是を滅諦と説く。

(182) 若し無漏の諸行は 是を説きて道諦と爲す。

彼は二種の名の故に。 麁従り次第に見る。 (四一三)

「若し無漏の諸行は 是を説きて道諦と爲す」とは、一切の無漏行を道諦と説く。彼の一切の苦の滅の故に道と説く。

問うて曰く、何の故に説きて諦と名くるや。答へて曰く、「彼は二種の名の故に」。二種の事の故に諦と名く。謂く自相の不虛なると及び見となり。彼は不顛倒の正覺を生ず。

在現

識 (Viññāna, Viññāna)
 名色 (Nāma-rūpa)
 六入 (Ṣaḍāyatana, Chālāyatana)
 觸 (Sparsa, Phassa)
 受 (Vedanā)
 愛 (Tṛṣṇā, Taṇhā)
 取 (Upādāna)
 有 (Bhava)

未來 (生 (Jāti)
 老死 (Jara-marana)
 無明等。 (1) 三分緣起
 を説く。

煩惱 (Kilesā, Kilesā)。

業 (Kriyā or Karma, Kiriya or Kamma)。

事 (Vastu, Vasthu)。

無始有輪轉。此の五字
 大正本には缺くも、宮本によりて補入す。

二。大正本には去に作るも、三本・宮本によりて二に改む。

彼の等。(2) 十二支緣起をのぶ。

四種の色根、眼・耳・鼻・舌の四色根なり。

食 (Ahara)。

受。大正本等愛に作るも、三本・宮本等によりて今改む。

愛 (Tṛṣṇā, Taṇhā)。

六界。婆沙卷七五、俱舍卷一、同上 p. 74H 參照。

因に六界とは、

地界 (Pṛithvīdhatu, Paṭha-

是を名色と名く。六入とは已に四種の色根を生ぜるも未だ觸の爲に所依と作る能はざる、是の時を六入と名く。觸とは此の諸根の已に能く觸の爲に所依と作るも、未だ苦樂を分別する能はず、利衰を分別する能はざる、是の時を觸と名く。受とは能く苦樂・利衰の因を分別し、能く、食を差別するを知り、受を分別するも、姪欲を起さざる、是の時を受と名く。愛とは欲具の中に於て愛して欲を求むるも、有分別を求むる能はざる、是の時を愛と名く。取とは能く有分別を取すなり。有とは此が彼の境界に於て趣向の速疾ならんことを求めて、廣く諸有を生じ當來の生に趣く、是の時を有と名く。生とは彼の死の次第に相續し連節縛する、是の時を生と名く。老死とは次後の名色・受等、是を老死と名く。

第四章 六 界

問うて曰く、世尊は六界を説きたまへり。此れ云何。答へて曰く、

(180) 所謂四大種と 及び諸の有漏識と

亦色中間見となり。

是の界は生本と説く。

(四一一)

「所謂四大種と 及び諸の有漏識と 亦色中間見となり」とは、四大と五識身と有漏の意識と、若しは色の孔の眼の所取たる虚空の數となり。是を六界と説く。

問うて曰く、何の故に十八界の中に別に六界を説くや。答へて曰く、「是の界は生本と説く」。彼の法は生本なり。此の中に、丈夫想あり。地は成立する所なり。水は和合・潤漬す。火は熟し、臭爛を除く。風界は推すなり。空は中間の孔にして飲食入出す。相應は識なり。「この」力の建立を丈夫想と名くるを得。是の故に此を界想と名く。何を以ての故にとならば、是は性を生ずるが故に。世尊の説きたまへるが如し、六界の因縁に因りて母の腹胎に入ると。修多羅の句は是の如し。彼の大は亦生な

【八六】 住分の云々。現在に住せる心作用の中、俱生の識を除けるを住處と言ふ。これ受・想・行の三陰なり。

【八七】 三和合云々。法が識と三和合することによりて識作用を生ず。この三和合する根と境とを住處と名く。これ色陰なり。

【八八】 問う等。現在の識住たる現在の四陰によりて他刹那の識は住することなきを論ず。

【八九】 彼は云々。識住は衆生・非衆生の陰なり。衆生のみに限らず。非衆生たる外境を緣じて識生ずるが如し。

【九〇】 問う等。非衆生數の識住たる所以を述ぶ。

【九一】 和合等。識に對して和合(相應)・俱生・依(所依)・緣(所緣)・住(所行)の五義によりて識住と名くるを得。外境と雖も識の所緣となり識の所行となる緣と住との關係あるが故に識住なり。

【九二】 緣起(Pratitya-samutpada, Paliya-samuppāda)。婆沙卷二・三・二四、俱舍卷九・一〇、同上本p. 357を參照。
【九三】 十二緣起。十二緣起支とは、

無明(Avidyā, Avijjā) 過去行(Samāhara, Samāra) 行(Samāhara, Samāra) 取(Samāhara, Samāra) 有(Samāhara, Samāra) 生(Samāhara, Samāra) 老死(Samāhara, Samāra) 苦(Samāhara, Samāra) 集(Samāhara, Samāra) 滅(Samāhara, Samāra) 道(Samāhara, Samāra)

王は是れ道に非ず。住分の俱生識無きを住處と名く。三の和合を住處と名く。此の識は是の如きに非ず。

問うて曰く、他の識有りて現前して縁たること無きや。答へて曰く、自ら和合して生ぜざるが故に彼は亦成就せず。彼は亦衆生數・非衆生數なり。

問うて曰く、云何が外に識住處の事の作ある。答へて曰く、和合・俱生・依・縁・住の多の故に過無し。彼は亦た彼の自分の地・界を縁じ住して、他分の地・界に非ず。

第三章 緣 起 論

問うて曰く、世尊の十二緣起を説きたまへるが如き、彼には何の相有りや。答へて曰く、

(178) 諸の煩惱と及び業と 有事とは次第に生ず。

當に知るべし、是れ有支なり。

衆生の一切生なり。

(四〇三)

無明・愛・取は是れ煩惱なり。行及び有は是れ業なり。餘の支は是れ事なり。是の如く此の煩惱と業と事とは、彼彼の生の中にて次第に起るが故に縁起支と説く。彼の中煩惱は事に依り、煩惱は業を作し、業は事を作す。是の如く、無始より輪轉すること有り。

(179) 彼の諸分の建立は

謂く衆生の受生なり。

過は二及び未來もなり。

中間は、當に知るべし、八なり。(四〇四)

一彼の諸分の建立は 謂く衆生の受生なり」とは、此の分を差別して十二支を説く。

問うて曰く、此は云何。答へて曰く、「過は二及び未來もなり。中間は、當に知るべし、八なり。中に於て、無明とは過去の煩惱なり。行とは過去の業なり。識とは相續心及び眷屬なり。名色とは已に受生の相續し連縛して滅せざるより、未だ。四種の色根を生ぜず、六入の未だ具せざるまで、

一(論十一) p. 400 參照。

【一七〇】 善趣(Sagati)。

【一七一】 識住(Vijñānasthiti, Vi-jñānasthiti) 集異門足論卷十七。國譯一切經異疊部二、頁一五九以下參照。

【一七二】 是の故に。善趣と前三禪地と前三無色地の有情は心來至せんことを樂ひ、若し此に至れば更に出でんことを求めざるが故に、識住と名くるなり。

【一七三】 問う等。九衆生居・四識住を説く。

【一七四】 有頂等。(4) 九衆生居を説く。婆沙卷一三七、俱舍卷八、同上本 p. 806 參照。

【一七五】 衆生居(Sattārajan, Sattārajanā) 新譯、有情居。

【一七六】 一。(1) 樂住して(2) 去るを欲せざるの二なり。

【一七七】 廣果。此には無想天を除ける第四禪天なり。

【一七八】 問う等。(5) 四識住を説く。(イ) 四識住をのぶ。

【一七九】 是の故に等。(ロ) 以下無漏法の識住に非ざるを明す。

【一八〇】 問う等。(ハ) 識の識住に非ざるを明す。

【一八一】 彼の等。四識住は識の住する所依を明にするものなるが故に、能住たる識を所住たる識住と名く可きに非ず。王を王の道たる王道と名く可きに非ざるが如し。

の無想衆生及び淨居天には見斷の事無し。是の故に第四禪は攝せず。有頂は一向に有漏なり。若しは識の樂住するを識住と説く。三惡道の中には識は樂住せず。何を以ての故にとならば、苦の逼迫の故に。淨居天は涅槃に向ふが故に識は樂住せず。無想衆生は亦一向に無心なり。是の故に第四禪は攝せず。有頂の行は捷利ならず。是の故に彼も亦攝せず。

三種の衆生あり。或は境界を樂ふと樂を樂ふとなり。彼の中、境界を樂ふの衆生は人と及び欲界天となり。樂を樂ふは三の禪地なり。想を樂ふは三の無色なり。是の故に彼を識住と説く。

問うて曰く、九衆生居は云何。答へて曰く、

(177) 有頂と及び無想と、

四種の有漏陰は、

一有頂と及び無想と、是を衆生居と説く」とは、前に説ける七識住と及び無想天と有頂と、此を九衆生居と説く。

問うて曰く、何の故に惡道と無想衆生の外の第四禪とを衆生居と説かざるや。答へて曰く、何處の樂住に隨つて去るを欲せざる、彼の處を衆生居と名く。惡道の中には此の二無し。廣果の中に樂住を欲すと雖も亦た樂去をも欲す。

問うて曰く、佛の四識住を説きたまふが如き、彼は云何。答へて曰く、「四種の有漏陰は當に知るべし、識住處なり。有漏の色・受・想・行は是を陰と名けて識住と説く。俱の識の生・住・執著・長養を取するが故に識住と名く。是の故に無漏は識住に非ず、彼は有を壞するが故に。彼は亦取して識住處を和合するにも非ず。

問うて曰く、何の故に識は識住處に非ざるや。答へて曰く、彼の因は不成に由る。王道の如し。

て、俱舍は無想天を除き、初禪中に大梵を加へたる十七天説なり。

【六】無色界。(ハ)無色界の四處を説く。四とは、無邊虛空處(Akāśānantyāya-tana)

無邊識處(Vijñānānantyāya-tana) 無所有處(Akhaṇḍeeyāyatana)

非想非々想處(Nāivasamjñāna-samāpattiyāyatana) 前の二は又、空無邊處・識無邊處と新譯す。

【六】次第滅。空無邊處にては色想を滅して空無邊の解を作し、識無邊處には外空想を滅して識無邊の解を作し、無所有處にては識想を滅して無所有の解を作し、非想非々想處にては、無所有想をも滅して、下七定の如き塵想にも非ず、無心に同ずるにも非ざる

非想・非々想の處に至る。是の如く漸次、色想・空想・識想・無所有想と次第に滅し行くが故に四無色定を次第滅の定と言ふなり。

【六七】問う等。(2)三有を説く。【六八】色有(Kāmapbhava)。

【六九】欲有(Kāmapbhava)。

【七〇】無色有(Arūpabhava)。

【七一】問う等。(3)七識住を説く。婆沙卷一三七。俱舍卷八

(175) 欲界は十居處なり。

無色界は四有り。

色界は十七と説く。

(四〇〇)

【四】 欲界等。(イ) 欲界十居處を説く。

一欲界は十居處なり」とは、謂く地獄と畜生と餓鬼と人と。六欲界天との種類なり。此の十居處を當に知るべし、欲界と説く。此の衆生には欲想の轉有り。若しは此處には彼の一切の愛欲相應を具足す。是の故に欲界と説く。

【六】 六欲界天。四天王(Devatā) 六欲界天(Devatā) 三十三天(Trayastrimsā) 夜摩天(Vaśā) 兜率陀天(Truṣṭā) 他化自在天(Nīmanaratyā) 色界に於ける天界なり。

一色界は十七と説く」とは、梵身と梵富樓と、少光と無量光と光曜と、少淨と無量淨と遍淨と、無蔭と福生と大果と無想衆生と不廣と不熱と善見と善現と色究竟と、此の十七居處を色界と説く。此の居處に欲想轉ぜず。彼は極大色なるも、男女相には非ず。是の故に色界と説く。

【三】 色界等。(ロ) 色界十七處を説く。色界十七天とは、

一無色界は四有り」とは、無色界には四居處有り。無邊虚空處と無邊識處と無所有處と非想非非想處となり。此の居處の中には色は生ぜず。何を以ての故にとならば、色欲を離るるが故に、又、次第滅の故に。若し無色の中に色を生ぜば、便ち次第滅無からん。然るに次第滅有り。若し無くんば應に色の中に欲の過を生ずべし。是の故に無色の中には色を生ぜず。是の故に無色と説く。

【二】 二禪。3 少光(Paritthā) 4 無量光(Aparāṇābhā) 5 光曜(Ābhavarā) 6 少淨(Paritassubhā) 7 無量淨(Aparāṇāśubhā) 8 遍淨(Subhaktisā) 9 無蔭(Anābhakā) 10 福生(Puṇyaprasavā) 11 大果(Brihathphala) 12 無想衆生(Asaññika) 13 不廣(Avāṇā) 14 不熱(Atapa) 15 善見(Sundarī) 16 善現(Sudarāṇī) 17 色究竟(Akanisṭha)

問うて曰く、佛の三有を説きたまへるが如し。欲有と色有と無色有となり。此は云何。答へて曰く、「決定して唯だ彼の有なり」。前に説く所の界、此れ即ち是の有なり。

【一】 一禪。1 梵身(Brahmapurohita) 2 梵富樓(Brahmapurohita)

(176) 善趣の是れ欲界なると及び色界の三地となり。當に知るべし、識住と爲す。

(四〇一)

【四】 四禪。17 16 15 14 13 12 11 10 9 8 7 6 5 4 3 2 1

欲界の善趣謂く人と天と、色界の前の三地と無色界の前の三地と、此の七地を識住處と説く。問うて曰く、何の故に三惡道・第四禪・有頂を識住と説かざるや。答へて曰く、若しは地の見斷・修斷爲り、若しは不斷の識を生ずる、彼を識住と説く。三惡趣の中には不斷の事無し。第四禪の中

婆沙論及び雜心論は右の中、無想天を除ける十六天説にし

(173) 下地の變化心なり。
彼の識の相應に隨つて

彼の種の果を成就す。
彼の土地は成就す。

(三三七七、八)

「下地の變化心なり 彼の種の果を成就す」とは、若し人の禪を成就せば、是の人は、彼の果と下地の變化心とを成就す。初禪を得するが如きは、是れ初禪地と欲界中の初禪果を成就す。是の如く一切を應當に知るべし。

問うて曰く、汝は先に第二禪等には五識身無しと説けり。若し上に生じて若し見聞を欲せば、彼は云何が見聞するや。答へて曰く、梵世の識が現前す。

問うて曰く、何の故に上地には此らの識無きや。答へて曰く、覺・觀無きが故に。

問うて曰く、彼は幾時に成就するや、答へて曰く、「彼の識の相應に隨つて、彼の土地は成就す。」乃至彼の識相應せば、爾の時に成就す。或は眼識、或は耳識、或は身識の爾の時に現在するに隨つて爾の時に成就す。此の識の滅の時を捨と名く。何を以ての故にとならば、根に係屬するが故に。

修多羅品第八

第一章 序 説

一切智が口の所説には最深・微細の義あり。此の餘を我れ今當に説くべし。

(174) 一切智の口説には

我今少分を説かん。

甚深微細の義あり。
修多羅を諦聽せよ。

(三八〇)

第二章 三界の居處

問うて曰く、佛の三界を説きたまへるが如き、彼は何者か是なる。答へて曰く、

【一七三】彼の果等。毘曇部二〇
【一七四】參照(雜心論七、偈三七八)。

【一七五】問う等。(3)諸禪と眼・耳
身識との關係をのぶ。以下、
雜心論(國譯)三三五頁參照。

【一七六】問う等。(4)上地に於ける
見・聞・觸の成就の時を論ず。
同上參照。(雜心論偈三七七
參照)

【一七〇】一切智(Sarva-jñā, Saḥa
buddhi)。佛の異名なり。

【一七一】修多羅(Sūtra, Sutta)。
經或は契經と譯す。

【一七二】三界等。本章は有部の
世界形體論の略説なり。俱舍
卷八、國民文庫本(論十一)

【一七三】問う等。(1)三界説をの
ぶ。

問うて曰く、此の功德は何者か能く煩惱を除くや。答へて曰く、
【172】無漏は煩惱を除く。
正受中間なり。

捨根と相應す。

(二七六)

「無漏は煩惱を除く」とは、無漏の禪、無色は煩惱を除く。世俗には非ず。

問うて曰く、何の故に世俗は煩惱を斷ぜざるや。答へて曰く、同一の係縛の故に。世俗は煩惱と共に一縛なり。是の故に自地の煩惱を斷ずる能はず。人の反縛せられて自ら解く能はざるが如し。若し彼ならば對治及び斷は中に生ずべし。

問うて曰く、一切の世俗が煩惱を斷ずる能はざるや。答へて曰く、世俗にして能く煩惱を斷ずる有り。

問うて曰く、何者か是なる。答へて曰く、「正受中間なり。」謂く未來禪は猶ほ未だ根本禪を得せず。若し方便を作して下地の欲を離るるを得ば、彼の初禪の未來の有漏・無漏と餘の未來の一向に有漏なるとは、根本禪・無色の正受と爲る。是の故に世俗は煩惱を斷ぜずと説く。

問うて曰く、此の近禪は何處なりや。答へて曰く、「一切の定の中間は捨根と相應す。一切の正受の中は捨根相應なり。未だ所求を得せざるが故に害を生ぜず。

第六章 化心等に就きて

問うて曰く、神足境界智證神通を説くと雖も、未だ幾種の變化心ありやを説かず。今當に説くべし。答へて曰く、十四なり。欲界の初禪果、初禪地の初禪果、欲界の二禪果、初禪地の二禪果、二禪地の二禪果なり。乃至第四禪も亦是の如し。
問うて曰く、彼を誰か成就する。答へて曰く、

【四六】問う等。(3)諸功德の煩惱斷を論ず。俱舍卷二八。同上本 p. 305 參照。

【四七】無漏の等。無漏の根本初禪は八地の煩惱對治、乃至無所有處は二地の煩惱對治なりと。雜心論相當參照。

【四八】世俗。四禪・四無色の根本淨定と昧定とは斷惑作用なし。

【四九】若し等。「若し自地の煩惱が對治をなすとせば、對治及び斷は自地の煩惱中に生ずべし」との意なるか。

【五〇】所求。未だ根本正受を得せず。

【五一】以下化心に就きて述ぶ。

【五二】神足等。又、神境智證通、身如意通等といふ。

【五三】變化心。化心(Nirmanā-citta, Kimmāna-citta)。

【五四】答く。 (1)化心の數と種類につき。

【五五】十四なり等。十四化心に就きては、雜心論定品第八第五章化心に就いて(偈三七八以下)の章に就きて詳細に見よ。尙ほ、婆沙卷一三五、俱舍卷二七、同上 p. 385 參照。

【五六】問う等。(2)化心の成就をのぶ。

二地は法・辭辯なり。

二辯は九地に依る。

「三地に願智有り」とは、第四禪と欲界となり。決定して第四禪中に得ず。欲界にては唯だ人中のみに能く起る。欲界と梵世との相應心を起言説心と説く。彼の處に有り。是の故に三地と説く。「無諍は五地中なり」とは、根本四禪と及び欲界となり。此は決定して四禪に於て得ず。人中に能く起り、餘處には非ず。

「二地は法・辭辯なり」とは、法辯は欲界と梵世となり。此は五地なり。根本四禪と及び欲界となり。此は但だ名を緣す。言は名從り轉ず。是の故に語言道を起し覺・觀處有るを辭辯と説く。欲界と及び梵世となり。何を以ての故にとならば、言語を緣するが故に。

「二辯は九地に依る」とは、義辯と樂説辯とは欲界と四禪中と及び四無色定となり。未來・中間禪は根本初禪の攝なり。

問うて曰く、云何が此の正受を得するや。答へて曰く、

(171) 離欲し及び受生して

而も淨禪を得ず。

穢汚は退と及び生となり。

無漏は唯だ離欲なり。

(三三七五)

「離欲し及び受生して 而も淨禪を得ず」とは、淨の初禪は二時に得ず。離欲の時得すると及び土地より没して梵世に生ずるとなり。彼の地の過を捨す。是の如く一切なり。

「穢汚は退と及び生となり」とは、味相應の禪は上より退して下に得ず。或は第二禪の中にて、若しは欲界の纏、若しは梵世の纏に退せば、爾時味相應の初禪を得ず。生得とは、上地より没して欲界及び梵世に生ずるが如し。爾時、味相應の初禪を得ず。是の如く一切なり。

「無漏は唯だ離欲なり」とは、無漏の禪は離欲得なり。謂く 聖人が欲界の欲を離るれば、彼は無漏の初禪を得ず。昔未だ得せざる所なるが故に得ず。是の如く一切もなり。

P. 174 参照。

【三八】 前説。本論偈(一四五)

【三九】 問う等。(四〇)願智等の

依他を明す。

【四〇】 説。大正本等記に作る

も三本宮本によりて説に改む。

【二】 問う等。(三)三三昧の得をのぶ。

【三】 離欲等。(イ)淨定の得をのぶ。

【四】 穢汚等。(ロ)味定の得をのぶ。難心論卷七、註三三二参照。

【五】 無漏等。(ハ)無漏定の得をのぶ。

【六】 聖人等。難心論卷七註三七四参照。

彼三二の人は數數はく無漏の四禪に入り、無漏より起りて數數はく有漏禪に入り、復還りて無漏に入り、還りて有漏に入り、漸略して乃至二剎那に住す。是の如く方便して若しは一の無漏心若しは一の有漏心なり。是の時一念の有漏と一念の無漏とあり。二念の一の有漏と一の無漏と、是を成就と説く。

問うて曰く、此は何處に果を得するや。答へて曰く、淨居天中なり。何を以ての故にとらば、「三地の愛盡の故に、淨居なるは唯だ廣果なり」。若し第四禪を得すれば三地の愛を離る。是の故に此の第四禪を得する人は淨居なり。廣果中には凡夫も共なるも、熏禪を修するは凡夫と共ならず。五種とは下と中と上と上中と上上となり。彼の是の如きの五種は三三不廣天・無熱天・善見天・善現天・及び色究竟天なり。是の故に彼の中に得果す。

第五章 三三 定に關する二・三の問題

問うて曰く、前三五に説けるが如き七種の願智は是れ云何。答へて曰く、

(169) 無著不動法は

一切の正受を得す。

彼の三昧智力は

能く頂の四禪を起す。

彼の人を煩惱は逼惱する能はず、心の相續するが故に。一切の正受力もて心の相續して生ずるが故に三功德を得す。謂く、願智三七と無諍と及び無礙となり。彼の願智は、若し過去・未來・現在及び無爲を知らんと欲せば、彼の時願智の邊際なる。第四禪の正受に住して能く知る。無諍は他の相續の中に於て、煩惱諍の起るを欲せざるを名く。此の人は他の相續の中に煩惱諍を起さず。無礙の名は前三五に説けるが如し。

問うて曰く、願智は何地の攝なりや。答へて曰く、

(170) 三地に願智有り。

無諍は五地中なり。

【三二】 彼の等。方便及び熏禪の成就を明す。雜心論卷七、註三五四參照。

【三三】 不廣天等。五種の淨居は第四禪の最高天にして、五種の熏は此の五種の淨居に生ずるなり。五天に就ては本論偈(一七五)參照。

【三四】 定に關する二・三の問題。以上に於て定論を一通り論述し終りたるものにして、本章に於ては以上に於て残りたる三四の問題に就て補足的に是を明さんとするなり。但し、論述の順序よりすれば偈(一六九)(一七〇)は前後に關係なく、反之、本章中の偈(一七一)以下は前章の偈(一六八)に續けるものゝ如し。

【三五】 問う等。(1)定との關係に於て願智・無諍・無礙辯を詳論す。雜心論偈(三、三、一)以下參照。(2)願智・無諍・無礙辯の名義を明す。

【三六】 前説。本論偈(一四五)參照。

【三七】 彼の人。無著不動法の人なり。

【三七】 願智等。願智・無諍・無礙共に智品の終に於て論ぜられたる所謂共法と稱せらるゝ佛及び諸聖の共有する諸功德なり。本論偈(四五)雜心論偈(三三一)。婆沙卷一七八、一八〇。俱舍卷二七、同上本

「淨と無漏との禪は 一切地の中に轉ず」とは、淨と無漏との禪は一切地の一切事を緣ず。

「自地の有漏法は 味相應の所緣なり」とは、味相應の禪は自地の味相應と及び淨とを緣ず。無漏には非ず。何を以ての故にとならば、無漏緣に非ざればなり。有愛なるは亦愛の他地なる「を緣ずる」に非ず。

(166) 無色の則ち行ぜざるは 下の有漏事に於てなり。

若し根本ならば彼は善なり。

穢汚は味禪の如し。

(三七二)

「無色の則ち行ぜざるは 下の有漏事に於てなり」とは、無色の正受は下地の有漏法を緣ぜず。何を以ての故にとならば、下地は寂滅ならざるが故に。亦下地の無漏を緣ず。比智分の如し。

問うて曰く、一切の有漏は下地を緣ぜざるや。答へて曰く、爾らず。若し根本ならば、彼は善なり。若し根本の無色の淨及び無漏ならば、彼は自地及び上地を緣じ、下地を緣ぜず。未來禪は若しは下地を緣ず。彼は下地の龜想に於て厭離を緣ず。

「穢汚は味禪の如し」とは、味相應の禪を説くが如く、無色の穢汚も亦是の如し。

(167) 色界は若しは餘有り。

無量等の功德は 世尊の所説なり。

(三七二)

若し色界の功德。謂く四無量・一切處等は彼は欲界を緣ず。何を以ての故にとならば、神通を除くをもて無量等と説くなり。彼の五神通は欲・色界を緣ず。

問うて曰く、前に説けるが如し、重禪中に智を修すと。彼は云何が熏するや。答へて曰く、

(168) 若し能く諸禪を熏するは 是は第四禪に依る。

三地の愛盡の故に。

淨居なるは唯だ廣果なり。

(三七三)

「若し能く諸禪を熏するは 是は第四禪に依る」とは、第四禪を得すれば能く熏禪す。餘には非ず。

を論ず。(一六五)(一六六)

(一六七) 俱舍卷二八、同上本(一六八)參照。

【四】一切事。雜心論卷七、註三三二參照。

【五】味相應。雜心論卷七、註三三六參照。

【六】無色の等。雜心論卷七、註三三八參照。

【七】比智分。無色の比智品即ち無漏定は下無漏を緣ず。

【八】色界等。(9) 諸の功德の境界を論ず。

【九】若し等。以下、雜心論卷七、註三四四・三四五參照。

【一〇】問ふ等。(7) 熏禪に就てのよ。

(164) 或は六より十一に至る。

二従り乃至十は

謂く淨の次第生なり。

(三二六九)

「或は六より十一に至る。謂く淨の次第生なり」とは淨の非想非非想處の次第に六を生ず。自地の味相應と及び淨と下地の四「謂く」淨と及び無漏とにして味相應には非ず、離欲の故に。淨の初禪の次第に七を生ず。自地の三と上地の四「謂く」淨と及び無漏となり。淨の不用處の次第に八を生ず。自地の三と上地の一と下地の四となり。淨の第二禪の次第に九を生ず。無邊識處の次第に十を生ず。餘は十一なり。

是の如きの一切は、當に知るべし、正受の時、是の如く説く。死時には非ず。是の故に、彼の中には上下地の味相應の生得を攝せず。淨の次第に上下の味相應生ず。

「二従り乃至十は當に知るべし、有味を説く」とは、味相應の初禪の次第に二を生ず。自地の味相應と及び淨となり、彼此相違せざるが故に。有頂の味相應の次第に十を生ず。正受の時^三は三「謂く」自地の二と下地の淨となり。自地の煩惱の所惱の故に。不用處地の淨に依りて以て自ら救護する「の故に」。是の如く一切地には下地の淨との三あり。及び、死時には上地より退して下地の一切の味相應あり。

問うて曰く、前説の正受の煩惱を今當に説くべし。答へて曰く、淨の次第正受の煩惱を味相應及び受生煩惱と説く。何を以ての故にとならば、煩惱力もて生じ、定力には非ず。是の故に此の中には一切の煩惱と淨との必定して定力なるを説く。是の故に正受と共なる煩惱と説く。

問うて曰く、彼の中の一一は幾種を縁するや。答へて曰く、
(165) 淨と無漏との禪は

自地の有漏法は

一切地の中に轉ず。

(三三〇)

味相應の所縁なり。

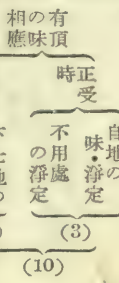
りの次第生を論ず。以下雜心論(三二八)偈・俱舍卷二八、國
民文庫本(論十三)に參照。
【二】或は等。(ロ)淨定よりの
次第生を論ず。雜心論(三
六九)偈、俱舍卷二八、同上
に參照。

【七】是の如き等。以上の如
き諸定の次第生は正受の時、
即ち方便得と離欲得とを論ぜ
るものにして、死時、即ち生
得を述べたるには非ずとの意
なり。

【八】淨次第。淨の命終時の
次第なり。

【九】二従り等。(ハ)味定よ
りの次第生をのぶ。同上參照。

【一〇】十。



【三】時。大正本等には味に作る。今三本、宮本等によりて改む。

【三】問ふ等。(4)定の次第生の煩惱に定力によるものと受生によるものとの二種ありて前の所論中にてはこの二種の中定力による煩惱たる味相應のみを説けるを述ぶ。

【三】問ふ等。(5)諸定の所縁

二十三種の正受あり。八の味相應と八の淨と七の無漏となり。

問うて曰く、彼の中の一一は幾種の因なりや。答へて曰く、

所謂無漏定の 一一は七種の因なり。

味・淨相應の禪には

當に知るべし、因は一有り。

(三二六七)

所謂無漏定の 一一は 七種の因なり」とは、一一の無漏は七種の無漏の中にて自分因なり。中にて因の自地ならば、亦相應・共生因なり。

味・淨相應の禪には 當に知るべし、因は一有り」とは、味相應の初禪は味相應の初禪の因なり。

餘には非ず。初禪の因は不相似の故に。餘の地の 穢汚の因には非ず。行の相違するが故に。穢汚

の行の相違するにも非ず。亦 自分にも非ず。是の如く、淨の初禪は淨の初禪の因なり。穢汚には

非ず。無漏には非ず。何を以ての故にとならば、不相似の故に。餘の地の淨の因に非ず、自地の果

報の故に。及び自地の係縛の故に。是の如く一切もなり。

問うて曰く、一一の次第に幾種を生ずるや。答へて曰く、

無漏の禪・無色は

逆と順と超と次第となり。

次第に六種を生ず。

當に知るべし、乃至、十なり。

(三二六八)

無漏の初禪の次第に六種を生ず。自地の淨と及び無漏となり。是の如く第二・第三禪もなり。是の

如きは超越正受なり。

無漏の無所有處の次第に七を生ず。自地の二と下地の四と上地の一となり。

無漏の第二禪の次第に八を生ず。自地の二と初禪地の二と上地の四となり。

無漏の無邊識處の次第に九を生ず。自地の二と下地の四と上地の三となり。

餘の無漏の次第に十を生ず。自地の二と下地の四と上地の四となり。

【六】二十三種等。(2)三三味の相互的因果關係を論ず。婆沙卷一六五參照。

【七】八の味相應等。初禪乃至有頂の八地には味相應・淨三昧あり。無漏正受は前七地にありて有頂にはなし。故に合して二十三種となる。

【八】所謂等。(イ)無漏定の因を論ず。

【九】七種。無漏の初禪乃至無所有處の七なり。

【一〇】一一等。無漏の四禪三無色定に於て、其の各々が他に於て自分因なり。中に於て自地の自地に於ける場合は自分と相應と共生因なり。例へば無漏の初禪は無漏の初禪に於て、相應と共有と自分因であり、無漏の三禪と三無色定とに於ては自分因なり。是の如く、乃至、無所有處なり。

【二】味・淨汚。味・淨定の因を論ず。

【三】穢汚の因云々。例へば初禪の穢汚の見苦斷の味定はその行の相違せる見集斷の味定の因に非ず。

【四】自分云々。味定が味定自身のものとなることなし。同一のもの因果といふ時間的前後の關係は不可能の故に。

【五】問うて等。(3)三種の定の次第を論ず。

【六】無漏等。(イ)無漏定よ

卷の第五

第四章 諸定と諸功德

已に功德の自性を説き、亦、有漏・無漏をも説きつ。成就を今當に説くべし。

(160) 當に知るべし未離欲は 味相應を成就す。

下を離れて未だ上に至らざるは

淨の諸定を成就す。

(二六三)

「當に知るべし未離欲は味相應を成就す」とは、若し人の、若し此の地の未離欲なるは、此の地の味相應を成就す。

「下を離れて未だ上に至らざるは 淨の諸定を成就す」とは、欲界の欲を離れて未だ第二禪等の中の梵世に生ぜざるは、若しは離欲も若しは不離欲も、淨の初禪及び彼の地の善の功德を成就す。

(161) 上に住するは、應當に知るべし、

下無漏を成就す。

方便生の功德は

當に知るべし、離欲に非ず。

(二六四)

「上に住するは、當に知るべし、下無漏を成就す」とは、聖人の梵世上に生ずるは無漏の初禪及び餘の無漏の三昧・神通及び智等の諸の功德を成就す。彼の地の有漏の功德には生處の縛あり。無漏は縛を斷ぜり。是の故に生處を離るれば有漏を捨す。無漏には非ず。是の如く一切地は其の義に隨つて説く。

「方便生の功德は 當に知るべし、離欲に非ず」とは已に下地の欲を離れて成就する諸の功德を説けり。當に知るべし、^三得成就は現在前せずと説く。方便現在前すとは彼は離欲に非ず。方便得とは天眼・耳の如し。彼は無記なるが故に。無漏・淨味相應に攝せず。是の故に彼の^四三種の禪を得する時は滅盡^五定を得せず。滅盡定は方便なるが故に。彼の得現前す。

【一】 第四章等。原漢譯には「定品の二別譯(大正本等)又は「定品第七の餘」等と作る。

【二】 成就等。(1)諸定の成就を論ず。(一六〇)(一六一)偈。

【三】 後成就云々。雜心論卷七註二六七參照。

【四】 三種の禪。淨・無漏・味相應なり。

【五】 定。大正本には是に作るも三本・宮本によりて定に改む。

數法を斷じ已り、乃至非想非非想地なり。初に上上を斷じ、次に上中を斷じ、後に下下を斷じ、一切斷じ已る。彼れ滅盡定なり。

「餘の無垢は九地なり」とは、若し餘の無漏の功德は、所謂三三昧と七智と漏盡通とは、彼は九地の中なり。四禪の中と三無色の中と未來と中間となり。世智は有頂處にも亦有り。是の故に遍一切地と説く。

(159) 三解脱は、當に知るべし、

定と智と通とは已に説く。

有漏及び無漏なり。

其餘は悉く有漏なり。

(三六一)

「三解脱は、當に知るべし 有漏及び無漏なり」とは、無邊虛空處・無邊識處・不用處解脱は、當に知るべし、有漏・無漏なり。

「定と智と通とは已に説く」とは、定は修多羅品に當に更に廣く説くべし。彼は無漏なり。智と神通とは智品に已に説けり。

「其餘は悉く有漏なり」とは、是の如く 三通は威儀の故に、色・聲の自相を受くるが故に、無量は衆生を緣するが故に、一切と除入と初の三解脱との彼の一切は、念處を信解するが故に、非想非非想は捷利行に非ざるが故に、想受滅には慧無きが故に、皆有漏なり。

【三三】餘等。(へ)以上の残り
の界地をのぶ。

【三五】自名説。自の名に即して説くの意なり。雜心論の相當例を参照すべし。

【三六】最。大正本には之を脱

せるも、三本當本によりて補入す。

【三五】餘の等。(ト)三三昧、七智、漏盡通、世智の界地を論ず。

【三六】三解脱等。(ニ)有無漏門、

【三七】修多羅品。本論偈(一八八一—八九)参照。

【三八】智。本論偈(一二二—一二三)参照。

【三九】神通。本論偈(一四二—一四五)参照。

(五)識處、(六)無所有處、(七)非想非々想處、(八)想受滅、なり、

【三三】共伴等。集異門足論國譯下(毘曇部二)中のその下参照。

【三三】背捨。解脱の舊譯なり。

【三四】諸功德。前章に述べし定所起の諸功德なり。

【三五】已に等。(イ)界地門。

【三六】五通等。(ロ)五通の依地を論ず。婆沙卷一四一。

【三七】及び等。(ハ)諸智の依地を論ず。

【三八】五等。(ヘ)前三無量の界地を論ず。

【三九】除入等。(ニ)前四除入、喜無量、二解脱の界地を論ず。

【四〇】餘有の等。(ホ)餘の四除入、一解脱、八一切入の界地をのぶ。

【四一】八。大正本には入に作るも、八の誤なるべし。

【四二】三通。神足・天眼・天耳なり。神足は威儀の故に、天眼と天耳とは色聲の自相を受くるが故なり。

「及び見他心智もなり」とは、他心智も亦是の如し。

「六の中には法智有り」とは、法智は六地なり。四根本禪と中間及び未來となり。

「五の中には三無量なり」とは、五地の中には喜無量を除く。四禪の中と及び欲界となり。

156 除入の中には四を説く。

亦二種の解脱とは

初禪・第二禪なり。

(三三五)

初の四除入と及び喜無量と初、第二解脱とは初禪・第二禪なり、欲界の色貪の對治なるが故に。初禪の中には二解脱を立つ。四除入は初禪地なり、色貪の對治なるが故に。第二禪には二解脱を立つ。

四除入は第二禪なり。無色貪なり。何を以ての故にとならば、眼識身無きが故に。是の第三「禪」には解脱を立てず。是の故に是の中には亦除入及び一切處を立てず。解脱中に入らんと欲して除入に入り、除入に入らんと欲するが故に一切處に入る。

彼は勝樂の爲に惑はさる。彼は是の如きの善根を生ずる能はず。喜根も亦是の如し。故に初・第二禪中に有り、餘の禪には非ず。

157 餘有の四の除入と

又、八の一切入とは、

及び一解脱と、佛は最後禪と説く。

(三三九)

後の四の除入と淨解脱と及び八の一切處とは第四禪に在り。餘には非ず。

158 餘の脱は自名説なり。

滅盡は最も後に在り。

二の一切も亦然なり。餘の無垢は九地なり。

(三三六)

「餘の脱は、自名説なり」とは、無邊虛空處解脱乃至非想非非想處解脱なり。

「二の一切も亦然なり」とは、餘の自名説の無邊虛空處と無邊識處となり。

「滅盡は、最も後に在り」とは、決定して有頂の攝なり。斷の後邊に隨順し、次第に下地の心・心

定品第七 (一五四、一五五、一五六、一五七、一五八)

107

【111】智。(6)十智を例出す。

【112】解脱。(7)八解脱(Vinodhana, Vinokkha)を論ず。八

解脱とは、

(一)内有色想、觀外色、

(二)内無色想、觀外色、

(三)淨解脱身作證具足住、

(四)空處、

【110】智。(6)十智を例出す。

【111】解脱。(7)八解脱(Vinodhana, Vinokkha)を論ず。八

解脱とは、

(一)内有色想、觀外色、

(二)内無色想、觀外色、

(三)淨解脱身作證具足住、

(四)空處、

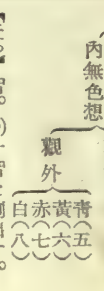
【110】智。(6)十智を例出す。

【111】解脱。(7)八解脱(Vinodhana, Vinokkha)を論ず。八

解脱とは、

(一)内有色想、觀外色、

(二)内無色想、觀外色、



食の對治なるが故に。及び伴と及び方便とは五陰の性なり。上に於ては四陰の性なり。相續無間にして空缺有ること無しと。廣く意解を作す。是を一切入處と説く。

「除入」とは八除入なり。經の中に説くが如し、彼の一切は無貪なり。食の對治なるが故に。及び伴と及び方便は、欲界なるは是れ四陰、色界なるは是れ五陰なり。能く縁を映奪するが故に除入と名く。極増上・極光曜・極最勝縁なり。此の善根を縁として速に除入を得ず。奴の莊嚴すと雖も猶し主の爲に欺がるゝが如しと。或は説く、一切の聖人が能く縁を欺ぐには非ず。彼は依縁にして煩惱の起ること能はずと。是の故に除入と名くと。

「智」とは十智なり。智品に説くが如し。

「解脱」とは八解脱なり。經に説くが如し、彼の初の三解脱は不貪善根なり。食の對治なるが故に。其伴と共方便なるとは五陰の性なり。餘の四無色解脱は四陰の性なり。滅盡定は不相應行陰の性なり。

問うて曰く、解脱には何の義有りや。答へて曰く、不現前にして後心を斷ずるが故に解脱と名く。初の三は色食の背捨の故に、淨・不淨背捨なり。上の四種に於ては一切行轉の背捨なり。想受滅は一切縁轉の背捨なり。及び後を斷ずるが故に。

「中に於て起る」とは、三昧等の解脱の邊の功德は禪の中に生ず。

第三章 諸功德の諸門分別

已に解脱の邊の功德を説きつ。今彼彼の地に隨つて得す可きを今當に説くべし。

(155) 五通は四禪の中なり。

及び見他心智もなり。

(三五七)

六の中には法智有り。

五の中には三無量なり。

「五通は四禪の中なり」とは、五通は支を攝受する三摩提なるが故に。

【一八〇】 慈 (Mātrī, Maitrī)。

【一八一】 悲 (Karmā)。

【一八二】 喜 (Mudhā)。

【一八三】 捨 (Upekā, Upekkhā)。

【一八四】 彼の等。(イ) 慈無量を

【一八五】 無慈善根 (Avyāpāh-kṛtsamūhā)。

【一八六】 苦等。(ロ) 悲無量を

【一八七】 害 (Vihānā) 他を逼

【一八八】 乘生等。(ハ) 喜無量を

【一八九】 嫉 (Iṣṭya, Iṣṭā) 他

【一九〇】 捨等。(ニ) 捨無量を

【一九一】 無癡善根 (Amoha-kṛ-

【一九二】 方便。隨轉の法なり。

【一九三】 四陰。色を除ける四陰。

【一九四】 五陰。色界にては色界

【一九五】 一切入等。(四) 一切入

【一九六】 一切處 (Aṅgīyadāna, Ku-

第二章 定所起の諸の功德

已に地を説きつ。彼の中の功德を今當に説くべし。

(154) 三昧と通と無量と

一切入處修と

除入と及び諸智となり。

解脫は中に於て起る。

(二四七)

「三昧」とは三三昧なり。空と無願と無相となり。彼の空に二種有り。有漏と無漏となり。有漏とは有漏・無漏法の空・無我の思惟なり。無漏とは有漏法の空・無我の思惟なり。若し三昧の無願なるも亦二種なり。有漏と無漏となり。有漏とは有爲法の無常・苦・因・道等の行の思惟なり。若し三昧の無漏は有漏法の無常・苦・因・道等の行の思惟なり。若し有漏・無漏三昧あるも、此の中にて一向に無漏を取ると、當に知るべし。

「通」とは六通なり。智品に説けるが如し。

「無量」とは、四無量なり。慈と悲と喜と捨となり。此は無量の衆生を縁するが故に、故に無量と名く。

彼の慈とは一切衆生をして樂を得せしめんと欲す。是の如きの想心の轉は悲の對治なり。是れ無

患善根の性なるが故に説きて慈と名く。苦より衆生は如何が脫するを得んと、是の如きの想の轉

は、害の對治なり。「是の」無患善根の性なるを悲と名く。衆生を喜ばさんと、是の如きの想の轉

は、嫉の對治なり。「是の」喜根を喜と名く。捨とは衆生想を捨するなり。是の如きの心の轉は欲

愛・瞋恚の對治なるが故に、無癡善根の性なり。是を捨と名く。

彼の一切の共、伴、共、方便なるは欲界の中なるは、四陰の性、色界なるは、五陰の性なり。

「一切入處修」とは十一切入なり。修多羅の中に説くが如し、彼の中の、八は無貪善根の性なり。

【一七】定所起の功德・三昧・通・無量・一切入處・除入・諸智・解脫等を論ず。

【一七】三昧。一〇四。俱舍卷二八。婆沙卷一〇四。同本本 p. 95 ff 參照。

【一七】空 (Śūnyatā, Sunyata)。

【一七】無願 (Apraṇhita, Ap-panhita)。

【一七】無相 (Animitta)。

【一八】彼の空。(イ)空三昧を明す。

【一八】有漏等。雜心論卷七註八九參照。空三昧は空・無我の二行なり。三三昧と十六行との關係は(一九六)參照。

【一八】若し等。(ロ)無願三昧を論ず。

【一八】無常等。無願三昧は無常・苦及び集諦・道諦下の各四行にて十行なり。

【一八】若し等。(ハ)無相三昧を論ず。滅等、無相三昧は滅諦下の四行なり。

【一八】通。(二)通を例出す。

【一八】智品。本論偈(一四二)以下參照。

【一八】無量。(三)四無量を論ず。

【一八】四無量 (Catvāry apanānāni, Cattaro appanāni; māyā)。

【一八】四梵住 (Brahma-vihāra)。

【一八】婆沙卷八一。

【一八】同本本 p. 108 ff 俱舍卷二九。

【一八】同本本 p. 108 ff 集異門論卷六。

【一八】雜心論偈(三)四八、三四九參照。

一切攝の故に支を是れ善と説く。

【一五〇】問うて曰く、已に初禪の有覺有觀なるを説きつ。未來・中間禪は初禪の攝なり。彼は云何が彼の中に覺・觀有りや。答へて曰く、

(152) 有覺・觀に相應するを

智は未來禪と説きたまふ。

觀相應は中間なりとは

明智の所説なり。

(三四五)

【一五一】有覺・觀に相應するを 智は 未來禪と説きたまふ」とは、未來依には覺・觀有り。

【一五二】「觀相應は中間なりとは 明智の所説なり」とは、中間禪は有觀にして無覺なり。何を以ての故にとならば、止息の地なるが故に。次第に方便して人の相續止息す。

【一五三】問うて曰く、彼は何の自性なりや。答へて曰く、

(153) 未來は二の自性なり。

或は味相應を離る。

中間禪は三性なり。

二は俱に一受有り。

(三四六)

【一五四】「未來は二の自性なり。或は味相應を離る」とは、未來禪は淨と無漏とにして味相應には非ず。正受愛の故に味と説く。厭離欲道の中に於て執着無し。是の故に味は無し。受生愛は除かず。何を以ての故にとならば、彼に於て 連節の縛あるが故に。未來禪は連節の縛に墮す。

【一五五】「中間禪は三性なり」とは、淨と無漏と味相應となり。

【一五六】「二は俱に一受有り」とは、未來禪・中間禪は必定して一受なり。謂く捨根なり。

問うて曰く、何の故に未來禪には喜無きや。答へて曰く、怖畏有るが故に。欲界に近きが故に彼の行者には怖畏有り。是の故に彼の中には喜は生ぜず。所作の未だ究竟せざるが故に。欲界離の故に彼れ起るも此は未だ得せず。是の故に所作未だ究竟せず。是の人は未だ喜を生ぜざるなり。又止の少きが故に。中間禪も亦止少し。是の故に彼の中には喜無し。

【一五〇】 則ふ等。(7) 未來禪、及び中間禪を説く。中(イ)一般論。

【一五一】 未來禪(Aṅgamaṅgā-samādhi)

【一五二】 中間禪(Dhyānaṅgā-samādhi)

【一五三】 問ふ等。(ロ) 兩禪と三昧及び受との關係を論ず。

【一五五】 連節の縛等。雜心論卷七、註八一參照。

【一五六】 所作。雜欲の事なり。

(151) 息入と息出とを離れて
支は謂く善を説く。

第四には四支有り。

隨事は先に説くが如し。

(三四三)

「息入と息出とを離れて 第四には四支有り」とは、第四禪には出入息無し。三昧力の故に、彼の身には孔無きなり。四支とは、彼の 不苦不樂受と捨と 念清淨と一心となり。

問うて曰く、味相應等の三種の禪は悉く成就するや。答へて曰く、「支は謂く善を説く。」善禪と支と相應す。當に知るべし、穢汚には非ず。

問うて曰く、穢汚の中には何者か無き。答へて曰く、「味相應の」初禪の中には離生の喜樂無し。

問うて曰く、穢汚の中にも亦喜有り。何の故に無しと言ふや。答へて曰く、猗樂なり。彼の離生は喜と相應するが故に離生の喜樂と説く。此は一向に善なるが故に 彼には無し。餘には喜有り。此に於て喜有らば彼の支は穢汚には非ず。第二禪には内淨無し。煩惱の濁亂するが故に。猗樂は先に捨す。是の故に第三禪の中には憶念と安慧と無し。最勝樂の心を惑はすが故に憶念無し。若し彼

に念有らば是れ失念なり。失念の故に支に非ず。安隱に非ず。安隱に非ざるが故に支に非ず。捨も亦無し、一向に善なるが故に。第四禪の中にも除く。何を以ての故にとらば、二種の等しきが故に。第四禪には捨と念清淨とは無し。善に非ざるが故に捨無し。煩惱の染汚の故に念清淨ならず。是の故に支に非ず。彼れ或は失念の故に支に非ず。

「隨事は先に説くが如し」とは、若し事の善禪の中に已に説くは、穢汚禪の中にも除かず。彼の穢汚禪の中にも亦説く。彼の初禪の中には覺と觀と一心となり。餘の人喜を立てんと欲す。是の故に穢汚の初禪は四支なり。彼の第二禪は喜と一心となり。餘の自信を立てんと欲す。是の故に第二禪は三支なり。第三禪は樂と一心となり。餘の人念と慧とを立てんと欲す。是の故に第三禪は四支なり。第四禪は不苦不樂と一心となり。亦念をも立てんと欲する者有り。是の故に第四禪は三支なり。

【一】觀 (Vīraṇā)。

【二】喜 (Pīti, Pīti)。

【三】樂 (Sukha)。

【四】捨 (Upekkhā)。

【五】一 (Cittakīraṇā, Oṭṭasāraṅgata)。

【六】三昧身等。雜心論卷七、註四二參照。

【七】喜禪 (Dhīraṇā, Jhāna)。

【八】第二等。(D) 第二禪。

【九】內淨 (Adhyātma-samāpatti, Ajjhatta-samāpatti)。

【十】根本。根本禪なり。

【十一】第三等。(D) 第三禪。

【十二】捨。行捨 (Samskāra-pekkha, Samkhāra upēkkhā) として根捨に非ず。

【十三】念 (Smṛti, Sati)。

【十四】安慧。正慧 (Samprajñā) なり。

【十五】二受。根本は樂、近分は捨なり。

【十六】息入等。(二) 第四禪。

【十七】不苦不樂 (Adukkha-sukha, Adukkhasukha)。

【十八】念清淨 (Smṛti-pariśuddha, Sati-parisuddha)。

【十九】問ふ等。(6) 味相應等の三種の禪と支との關係を論ず。

婆沙卷一六〇。俱舍卷二八、同本上 p. 73 參照。

【二十】彼。味相應の初禪なり。

有覺・有觀なり。

問うて曰く、初に五支を説き今何の故に有覺・有觀と説くや。答へて曰く、支なるは善の有覺・有觀なり。此は穢汚を説く。

【三受】とは、此の中に三受有り。三識身の樂根と意地の喜根と四識身の捨根となり。

【彼の種種】とは、梵世の種種の身なり。彼の上・下身は覺・觀の力を以ての故に生ず。

【四心】とは、彼には四心有り。眼・耳・身・意識なり。

【是を説きて初禪と爲す】とは、此の諸法——是を初禪と説く。俱生の正受は此の禪の中に攝す。

(150) 第二は四支有り。

第三には五支有り。

此の禪も二受と説く。

(三四二)

【第二は四支有り】とは、^{一五七}内淨は是れ信の義なり。初禪の欲を離れ、界地の過を決定するが故に。

正信・喜・樂・一心なり。彼には共の種種身無し。何を以ての故にとならば、覺・觀無きが故に。

種種の心を成就す。或は時に喜根現在前し、有る時には捨根現在前す。彼の^{一五九}根本は喜根、未來は捨根なり。

【二受】とは、喜根と捨根とにして、必定して意地なり。是の如き等の事を第二禪と説く。

【第三は五支有り。此の禪も二受と説く】とは、^{一六〇}第三禪は五支なり。捨と^{一六一}念と^{一六二}安慧と樂と一心となり。樂に樂著するが故に餘を求めざるを捨と名く。喜食を護るが故に念と名く。第二禪地の喜の自地の過を牽くを恐れ、一切世間の勝樂對治なり。及び正智なり。樂とは意地の樂根なり。一心とは定に名く。

【二受】とは、樂根と捨根となり。此の中に^{一六三}二受有り。樂根と捨根となり——此等の法——是を

第三禪と説く。

【一五】善有漏等。(4)味・淨・無漏の三三昧を説く。婆沙卷一

一、一六二。俱舍卷二八、同上本 P. 60 參照。

【一六】彰。大正本等障に作る

も三本宮本によりて彰に改む。

【一七】故。大正本には名と作るも、三本宮本によりて故に改む。

【一八】問ふ等。(5)四色定(四禪)を論ず。婆沙卷八〇。俱舍卷二八、同上本 P. 60 參照。中、(イ)初禪をのぶ。

【一九】五支等。婆沙(卷八〇)、雜心論偈(三四四)、俱舍(卷二八)等凡て禪支の名は十八にして事は十一有りとなすも、本論にて是事を十となす。即ち婆沙にて異説と爲すを取りて説と爲せるが如し。事の十一とは、覺・觀・喜・樂・一心・内淨・受・樂・行・捨・正念、三靜慮の樂を合して一と爲すが故に、十事となる。——婆沙卷八〇參照——是處の意は、初禪には内淨・行・捨・正念・正慧・不苦不樂の五支を除くが故に、覺等の五支なりとの意なり。

【二〇】支(Arha)。

【二一】支の支。車の乘分なり。

【二二】支の支。王の將士なり。

【二三】覺等。初禪の五支。

(一)覺(Vijñāna, Viññāna)。

「無熱を無漏と説く」とは、若し煩惱を離るゝは當に知るべし、是れ無漏なり。

問うて曰く、若し無漏が第一義淨ならば、何が故に世間に煩惱の相續を説きて淨と名け無漏を説きて淨と爲さざるや。答へて曰く、無漏は言説を待たずして是れ淨なりと知る。世間法の淨なるは他に彰れず、人知らず。彼を成ぜんと欲するが爲の故に離煩惱を説く。是の故に彼は相違に非ず。能く無漏を牽くが故に是の故に淨と説く。

「有味は愛相應なり」とは、若し三昧の愛相應なるは是れ味相應なり。亦餘の煩惱と相應する禪等有り。見・疑・増上慢の修定者の緣縛力の禪等は愛相應にして、餘の煩惱と共に相應するに非ず。餘の煩惱には能く是の如きの緣縛心は非ず。愛を三昧の緣縛と爲すが如し。

「有頂には無漏無し」とは、有頂には淨・味相應有るも、無漏は非ず。捷利ならざるが故に。聖道は捷利なり。

問うて曰く、此の禪は何等の性なりや。答へて曰く、

(149) 五支にして覺・觀有り。

亦復、三受有り。

彼の種種と四心と

是を説きて初禪と爲す。

(三四一)

「五支」とは、五支を除くが故に五支と名く。

問うて曰く、支を除きて更に禪有りや。答へて曰く、然らず。彼の支の一一は是れ禪なり。各相支ふるの義を須く分別すべし。分の義是れ支の義なり。車の支の如く、王の支の如し。

問うて曰く、何者か是れ支なる。答へて曰く、覺・觀・喜・樂・及び二心なり。(1)彼の覺とは正受の初分別の龜心の利の義なり。(2)觀とは龜心の隨順相續法の細なるを説く。心の微細少の義なり。(3)喜とは入定の心悅なり。(4)樂とは身心の樂なり。龜重を離れたる猜息心の調柔方便なり。(5)一心とは心を一縁に繋ぐるなり。

とも譯す。

【三】雜心論によれば、誠智を除ける九智の自性となす。或は三智の性なりと。雜心論(三三四)偈參照。

【三三】義無礙 (Artha-pratīksa-vīd, Artha-pakīsam-bhīd)。義辯・義無礙解とも譯す。

【三三】問う。(2)以下願智を明す。

【三三】願智 (Prenidhi-jñāna) 不動羅漢が知らんと欲する義を願の如くに知る智なり。雜心論(三三二)偈參照。

【三五】七智。雜心論によれば六智の自在性となし、其の内容を異にす。雜心論(三三二)偈參照。

【三六】定品第七。原漢譯には「定品第七の一」云。

【三七】是の如く等。(1)定論の總序の云。

【三八】炷。燈心なり。

【三九】彼の等。(2)以下三昧の義をのぶ。

【四〇】問ふ等。(3)三昧の種類をあぐ。

【四一】八種。四禪・四無色定にして、是れ基本的の定の段階なり。

【四二】味三昧 (āsvāna-samādhi)。

【四三】淨三昧 (śuddha-samādhi)。

【四四】無漏三昧 (ānāraṃbha-

(146) 智は三昧に依りて
是の故に定を思惟し、

無罣礙にして轉ず。
眞實相を求むべし。

「智は三昧に依りて無罣礙にして轉ず」とは、燈の淨油・炷に依りて風動處を離るれば光焰の不動にして甚だ明淨なるが如く、是の如く三昧に依るの智は諸の亂風を離れて障礙無くして轉ず。其の心の不動なることは是の如しとの義なり。轉じて緣を行じて疑惑有ること無し。

(三三二七)

「是の故に定を思惟し、眞實相を求むべし」とは、若し定無んば眞實智を生ずること能はず。眞實智を離れて能く涅槃に趣くこと有ること無し。是の故に眞實相を求むる者は必ず定で須く三昧を知るべし。

彼の三昧とは何。謂く善の一心なり。是れ最勝根の義なり。是の如く一縁の轉じて自の善心の相續するを一心と名く。最勝とは或は云ふ境界の名なりと。是の如く一縁に轉じて是の善心の相續するを一心と名く。

問うて曰く、何者か是れ三昧なる。云何が知るや。答へて曰く、

(147) 決定は四禪と
是の中の一一に味と淨と

及び無色定とを説きたまふ。
無漏と有りと説く。

「決定は四禪と無色定とを説きたまふ」とは、略して八種の三昧を説き、一切の三昧を攝す。

(三三二八)

「是の中の一一に味と淨と無漏と有りと説く」とは、是の中の一一の三昧に三種有り。味相應と淨と無漏となり。

(148) 善有漏を淨と名く。
有味は愛相應なり。

無熱は無漏と説く。
有頂には無漏無し。

「善有漏を淨と名く」とは、彼の中若し有漏善は當に知るべし、淨と名く。

(三三二九)

ya-vuṭṭāraṇa)。

(三) 說障法無畏 (Antarāyini-kudbarnakhyāna vuṭṭāraṇa)。

(四) 說出苦道無畏 (Mūlavi-ṭṭāraṇa)。

本論には四無畏の一一に就ての説明を缺く故に、詳細は婆沙卷三〇、俱舍卷二七、雜心論(三三〇)偈を見よ。

【三五】前章にては智の聖果として現じたる佛の不共法を論じたるが、本章に於ては同じく智所成の聖果としての佛と諸聖と共有する諸功德を明す。

婆沙卷一七八、一八〇、俱舍卷二七、雜心論(三三一)偈以下參照。

【三六】以下四辯及び願智を明す。

【三七】法辯等。(1)四辯を明す。婆沙卷一八〇、俱舍卷二七、同上本 p.205 參照。

【三八】法無礙 (Dhamma-pra-tisambhīdā, Dhamma-patisambhīdā)。法辯・法無礙解とも譯す。

【三九】辭無礙 (Nirukti-pra-tisambhīdā, Nirutti-patisambhīdā)。辭辯・詞無礙解とも譯す。

【四〇】樂說無礙 (Pavāṇā-patisambhīdā, Pavāṇa-patisambhīdā)。應辯・辯無礙解とも譯す。

の義なり。下劣ならざるの義是れ無畏の義なり。師子の自力の雄猛もて満足して伴を假らざるが如し。師子の無畏の如き是れ無畏の義なり。

第七章 諸の共法

問うて曰く、無礙辯見も亦是れ智の性なり。

彼れ云何が差別するや。答へて曰く、

(145) 法辯・辭辯は一なり。

樂・義辯は俱に十なり。

七智なるは是れ願智なりとは

智者の所説なり。

「法辯・辭辯は「一なり」とは、(1)彼の法無礙とは、句味の現前するに、若し無礙智ある、是を法無礙と名く。是れ世智なり。(2)辭無礙とは、言音の正・不正の方便に隨つて俗語を方すに、若し無礙智ある、是を辭無礙と名く。彼も亦世智なり。(3)「樂・義辯は俱に十なり」とは、樂説無礙とは

法・辭・義相應し、任放なるも怯弱ならず、種種説を説くに、若し無礙智ある、是を樂説無礙と名く。此には十智有り。(4)義無礙とは、法相の自相・共相に於て、若し無礙智ある、是を義無礙と名く。是も亦十智なり。能く眞實相を受す。

問うて曰く、願智には幾智有りや。答へて曰く、「願智は是れ七智なりとは 智者の所説なり。」願初の轉、樂欲義の轉の故に願智と名く。彼は七智なり。麴賓の論師は説く、他心智・盡智・無生智を除くと。

定品第七

第一章 定と其體及び種類

是の如く諸の智を知りつ。智の依の義を今當に説くべし。

定品第七(一四四、一四五)

九九

第三力をのぶ。

【一五】味等。四禪・四無色定の八等至の中、有頂を除ける七定を三種に分つ。即味・淨・無漏定なり。有頂は無漏を除ける二種なり。本論偈(一四七以下)参照。

【一六】退等。淨定に四種有り。即ち順退分定、順住分定、順順進分定、順決擇分定なり。八等至の中、下七定には四有り、有頂には順勝進分定は無し。上定無きが故に。雜心論偈(三四〇)参照。

【一七】根差別智力。第四力をのぶ。

【一八】種々解種力。第五力をのぶ。

【一九】種種性智力。第六力をのぶ。

【二〇】一切至處道力。第七力をのぶ。

【二一】憶宿命智力。第八力をのぶ。

【二二】生死智力。第九力をのぶ。

【二三】漏盡智力。第十力をのぶ。

【二四】怯弱等。(3)以下無畏の義を明す。無畏に四あり。四無畏(Vikāraḍḍya, Vosarajjā)とは次の如し。

(一)等正覺無畏(Samayakkasambuddha-vikāraḍḍya)。

(二)漏永盡無畏(Astavaḅḅhā)

問うて曰く、佛は何の故に差別して多種を作りたまひしや。答へて曰く、佛は隨處に衆生を化せんと欲したまふが故に多種に差別したまへり。人有り。廣説を信樂して總説を樂はず。人有り、略説を樂ふ。

力の義とは自の樂欲に隨つて能く成就するの義是れ力の義なり。障礙無きの義是れ力の義なり。

能制の義是れ力の義なり。能く侵欺すること無きの義是れ力の義なり。能く他を奪ふを映すの義是れ力の義なり。

(1)彼の處、非處力とは、因果の中に決定して無礙なる、是を處・非處力と名く。(2)自業智力とは、

善・不善業の處、事・因・報の若しは多、若しは少、若しは定・不定なる、是の如き等の義の中にて若

し無礙智ある、是を自業智力と名く。(3)彼の禪解脫三昧正受智力とは、此の禪等の自性の名字は

得の方便なり。攝には味・淨・無漏、退・住・勝・達分有り。是の如き等の義の中にて、若し無礙智

ある、是を定力と名く。(4)根差別智力とは、衆生の下・中・上根に於て能く知り、若し無礙智ある、

是を根差別智力と名く。(5)種種解智力とは、衆生の下・上・中を自ら解知して障礙無き、是を種種解

智力と名く。(6)種種性智力とは、衆生の性を知り、法の差別を知るに、若し無礙智ある、是を種種

性智力と名く。(7)一切至處道力とは、一切の生死に轉ずる業を能盡し、一切の生法を知るに無障礙

智ある、是を至處道智力と名く。(8)憶宿命智力とは、自他の過去に生死展轉せるを憶知するに無障

礙智ある、是を憶宿命智力と名く。(9)生死智力とは、衆生の未來に相續有るを見るに無障礙智ある、

是を生死智力と名く。(10)漏盡智力とは、若し漏盡・漏盡の方便に若し無礙智ある、是を漏盡智力と

名く。如來の十力・無畏は經中に廣説するが如し。

怯弱ならざるの義是れ無畏の義なり。恐怖無きの義是れ無畏の義なり。逃避無きの義、是れ無畏

【一〇九】力の義とは。以下力の義を明す。

【一一〇】彼の等。(二)以下佛の十力の各に就て論ず。詳細は婆沙卷三〇、俱舍卷二七、及び

雜心論(三二)偶以下參照。

十力とは左の如し。名は新譯による。

(一)處・非處智力(Sthānātthāna-jāna bala)。

(二)業異熟智力(Karma-vijā-ko-jāna bala)。

(三)解脫解脫等持至智力(Dhyanamo-gyamaipatti-jāna bala)。

(四)根上下力(Indriyaparā-pari-jāna bala)。

(五)種種勝解智力(Nānādi-mukti-jāna bala)。

(六)種々界智力(Nāna-thāna-jāna bala)。

(七)徧趣行智力(Sarvatraga-mūti-pratipijāna bala)。

(八)宿住隨念智力(Pūranāvāsana-smṛti-jāna bala)。

(九)生死智力(Gyanyupapa-tti-jāna bala)。

(十)漏盡智力(Araṇyakāya-jāna bala)。

【一一一】處非處力。第一力の

【一一二】自業智力。第二力の

【一一三】事。業果なり。

【一一四】禪解脫三昧正受智力。

「九智なるは漏盡通なりとは 決定智の所説なり」とは、漏盡通は 無漏の九智なり。漏盡智の攝の故に。

問うて曰く、他心智と盡・無生智の如きは不攝なり。云何が攝すと言ふや。答へて曰く、無學の正見の攝なるが故に、彼の一切の三種の智は漏盡通と説く。

問うて曰く、念處は何智の性なりや。答へて曰く、「八智は身中に轉ず。」* 苦有の色身には、彼の中に八智轉ずと名く。他心智と及び滅智とを除く。

「法は十なり」とは、色・受・心を除ける餘の法を法念處と名く。彼の中には十智轉ず。前に説けるが如し。

「九智なるは二なり」とは、受・心中には、滅智を除ける九智轉ず。

第六章 諸の不共法

問うて曰く、如來の十力・四無所畏は是れ智の性なりと。彼の智は云何が差別するや。答へて曰く、

(144) 是處・非處力と
當に知るべし、佛の十智なり。

及びび初無畏とは
餘は此の中の差別なり。

(三二〇)

「是處・非處力と 及びび初無畏とは 當に知るべし、佛の十智なり」とは、若し彼の是處・非處力は十智なり。是の如く初無畏もなり。「初無畏とは」我は正遍知なりと是の如く廣説す。彼も亦十智なり。何を以ての故にとならば、正取の故なり。

「餘は此の中の差別なり」とは、處・非處力の差別にて餘の力あり。初無畏の差別にて餘の無畏あり。

【一〇二】漏盡通 (Asrava-kṣaya-māra)。
【一〇三】無漏九智。世俗智を除ける餘の九無漏智。
【一〇四】問ふ等。(2)四念處と十智との關係を論ず。
【一〇五】* 苦云々、明本には「若し有色身には……」とあり。
【一〇六】諸の不共法。前章來の續きて、諸の智の聖果として現じたる、殊に佛の不共獨特の法とする十八法を論ず。十八法とは、十力・四無畏・三不共念處・大悲と云ひ、一切の聲聞・緣覺と共ならざるが故に不共法 (Avei-kka-dharma) と云ふ。中にて本論には十力・四無畏のみを論ずるが故に便に他を略説せば、三不共念處とは、(一)佛弟子と恭敬せらるるも佛は喜ばずして正念正知に住し、(二)不恭敬に於ても憂へずして正念正知に住し、(三)この兩者あるも喜憂せずして正念正知に住するなり。
大悲 (Mahākaruṇā) に就ては雜心論(三五七)偈參照。以上十八不共法の詳論に就ては婆沙卷三〇、俱舍卷二七、雜心論(三二〇)偈以下を見よ。
【一〇七】問ふ等。(1)十力・四無所畏の總論をのぶ。

に「非ず」。隨順智の欲界對治を爲すこと有ること無し。一人の彼に於て増上の過を見ること有ること無し。此の道理無きなり。若し色・無色に於て離欲し然る後に欲界に於て離欲すとは、是の如きの理有ること無きなり。或は初に雜斷の自地にして離る能はざることを、譬へば國王の自國を降伏する能はずして而も他國を降伏せんと欲するが如し。王の自國を降伏して然る後に他國を降伏するが如く、法智も亦爾なり。

第五章 神通、附き四念處

問うて曰く、神通は何智の性なりや。答へて曰く、

(142) 神足と天眼・耳とは
六智は憶宿命なり。

當に知るべし一の世智なり。
五を他心智と説く。

(三一九)

「神足と天眼・耳とは 當に知るべし一の世智なり」とは、神足と天眼と天耳とは是れ一の世智なり。無漏智には是の如きの轉は非ず。彼の 神足通智は能く種種の事を示現す。種種の事を示現するは是れ智慧の能なり。天耳通とは 天耳識相應の慧なり。生死智通は天眼識相應の慧なり。

「六智は憶・宿命なり」とは、過去處を憶念する神通は六智なり。謂く法智は法智分を憶ひ、隨順智は隨順智分を憶ひ、世智は世智分を憶ひ、苦智は過去の苦を憶ひ、集智も亦是の如し。道智は出世間の行なり。屬賓の論師は説く、但だ一の世智なりと。

「五を 他心智と説く」とは、他心智通は五智なり。謂く法智・隨順智・世智・道智及び他心智等なり。

(143) 九智なるは漏盡通なりとは

八智は身中に轉ず。

決定智の所説なり。

法は十なり。九智なるは二なり。

【九六】 問ふ等。(1)神通を論ず。特に神通と智との關係を明す。集異門足論卷一五。婆沙卷一四一。俱舍卷二七。國民文庫本十三、P. 37E 參照。

【九七】 神足通 (Rādhi-jāna-jhāna)。

【九八】 天耳通 (Divya-śrotana-jhāna)。

【九九】 天耳識。初禪の耳識なり。

【一〇〇】 生死智通 (Gyuttyupāya-do-jāna)。

【一〇一】 宿命通 (Pūrvanivāsānmanasi-jāna)。

【一〇二】 屬賓の論師。雜心論には阿毘曇者の説と爲す。

【一〇三】 他心智 (Paracitta-jāna)。

「滅智には境界無し」とは、滅智は智を縁せず。何を以ての故にとならば、無爲を縁するが故に。餘は一切境界なりとは、決定智の所説なり」とは、餘の四智は十智を縁す。世智は十智を縁す。何を以ての故にとならば、一切法を境界とするが故に。是の如く他心智もなり。一切の他の心・心數を境界とするが故に。彼の有漏の他心智は有漏の智を縁じ、是の如く無漏は無漏を縁す。彼の中、法智は法智の分、隨順は隨順智の分なり。地・根・人の度は縁に非ず。盡・無生智も亦是の如し。一切の有爲境界なるが故に。

問うて曰く、佛の説きたまふが如し、隨順智は若し有頂の離欲ならば阿羅漢果を得すと。盡く是れ隨順智ならざるや。答へて曰く、彼の分の對治は法智斷なるが故に。亦法智には彼の分の對治有り。問うて曰く、何者か是なる。答へて曰く、

(141) 若し彼の滅と道との中の

彼は三界の對治なり。

法智の所轉は
欲に隨順智「有るに」非ず。

(三二八)

「若し彼の滅と道との中の 法智の所轉は 彼は三界の對治なり」とは、謂く、修道の中の滅・道法智は亦色・無色界の對治なり。彼の人欲界に生じて色・無色界の結を捨す。彼は自地の陰に逼惱せられ、彼の中に極めて其の過を見るが故に。彼を離れんが爲の故に對治を求め、三界の中に離欲し去る。彼の有頂の離欲は但だ法智は無礙道なり。彼の隨順智は解脫道なり。

問うて曰く、何の故に苦・集法智の去るに非ざるや。答へて曰く、苦・集は等しからざるが故に。欲界の苦・集は下劣にして、色・無色なるは上勝なり。應に下劣を觀察するもの、上を厭離すべからず。何の過有りや。異處の惱を異處が厭離すればなり。滅・道は相似なり。是の故に彼を觀すれば三界の欲を厭離すと。此れ道理説なり。

問うて曰く、頗し隨順智も亦欲界に於て對治を爲すこと有りや。答へて曰く、「欲に隨順智」有る

【九】餘の四智。謂く、他心智、世智、盡智、無生智なり。

【一〇】地・根・人の度。他心智は根・地・人の度あつて知らざるなり。根の度とは、軟は中・上の根を知らざる等なり。地の度とは初禪は二禪を知らざるなり。人の度とは學人は無學人を知らざるなり。

【一一】問ふ等。(3)法智・比智の對治を論ず。婆沙卷一〇七。俱舍卷二六、同上本 P. 731 中參照。

【一二】謂く。諸のとあれど三本宮本に従ひ謂くと改む。

【一三】何の過等。方面違ひの煩惱を方面違ひのものが厭離することは不可能なり。故に苦・集法智は上・二界の煩惱を滅せず。然るに滅・道法智は滅・道隨順智と相似せるが故に上・二界の惑をも斷ずるを得。

の意地なると五見の外の穢汚の意地なると及び五識身相應との如きとの所有智の一切は是れ慧なり。當に知るべし、此の中に未説の者を説かば、彼の中にて、若し無記の慧は測量する能はず、覺察する能はず、推求する能はざるが故に見に非ず。穢汚は煩惱の所汚なるが故に。五識身相應の慧は現の境界を分別する能はざるが故に、一往墮なるが故に。諸見は爾らず。

問うて曰く、一一の智は幾智を縁するや。答へて曰く、

(139) 法智と隨順智とは、
九智を觀察す。

因智と及び果智とは、
二智を境とすと當に知るべし。(三二六)

「法智と隨順智とは 九智を觀察す」とは、法智は九智を縁す。比智を除く。比智も亦九智を縁す。法智を除く。道法智は一切の法智を縁す。「謂く」彼の分と亦餘の智となり。苦・集法智は欲界の世智を縁す。是の如く道比智は自分の比智を縁す。苦・集比智は色・無色界の世智及び世俗の他心智を縁す。

問うて曰く、何の故に法智と比智とは更互に彼此相縁せざるや。答へて曰く、上下の縁の差別の故に。二人の地と虚空とを觀するが如し。

「因智と及び果智とは 二智を境とすと當に知るべし」とは、集智は有漏の他心智と及び世俗智とを縁す。何を以ての故にとならば、集諦の分數なるが故に。餘の智を縁せず。餘は無漏なるが故に。苦智も亦爾なり。

(140) 道智は九智を縁す。

餘は一切境界なりとは
減智には境界無し。
決定智の所説なり。(三二七)

「道智は九智を縁す」とは、道智は九智を縁す。世俗智を除く。何を以ての故にとならば、有漏なるが故に。餘の九智を縁するは何を以ての故にとならば、道諦の分數なるが故に。

【八七】 一往墮。一回にして相續せざるが故に。

【八八】 問ふ等。(2)十智相互の認識關係。婆沙卷一〇七。俱舍卷二六、同上本「【八八】參照。

【八九】 上下の縁の差別。法智は下を縁じ比智は上を縁するが故に、二智は展轉して相縁せず。
【九〇】 集智は等。雜心論卷六註一八九參照。

第四章 十智に關する諸餘の問題

問うて曰く、世尊は若しは^{七九}見と^{八〇}智と^{八二}慧とを説きたまへり。此は一と爲んや、異と爲んや。答へて曰く、彼は是れ慧の性なり。世尊は因縁を觀じたまふが故に、故に是の如く説く。

(137) 諸の忍は則ち智に非ず。

盡・無生は見に非ず。

若し餘の諸の聖慧は

當に知るべし、三種の性なり。(三二四)

「諸の忍は則ち智に非ず」とは、八無間等は^{八三}忍にして智に非ず。何を以ての故にとならば、決定せざるが故に。決定の義是れ智の義なり。忍は決定せず。自品の對治の^{八五}疑の隨生するが故に。忍は欲の轉を求むるなり。智は欲の斷を求むるなり。是の故に忍は智に非ず。

「盡・無生は見に非ず」とは、盡と無生との二智は能く見示するが故に、慧の決定するが故に智なり。何の故に見に非ざるや。求むること無きが故に中平の故に。

「若し^{八六}餘の諸の聖慧は當に知るべし、三種の性なり」とは、餘の無漏の慧の事は見・智慧の性なり。

(138) 若し善有漏の智は

意在れば則ち是れ見なり。

煩惱の見は是れ智なり。

此及び餘を慧と説く。(三二五)

「若し善有漏の智は 意在れば則ち是れ見なり」とは、善有漏の意地の智は能求の故に亦見と説く。

「煩惱の見は是れ智なり」とは、若し煩惱の性の自性なるは謂く身見等なり。彼は測量に従つて思覺の轉するが故に、推求の故に見と名く。彼は決定の故に智と名く。

「此及び餘を慧と説く」とは、若し已説の者「謂く」見の事と慧の事と及び餘の未説の者「謂く」無記

【七九】 問ふ等。(1)忍・智・見の關係を論ず。婆沙卷九五。俱舍

卷二六、同上本 p.704 参照。

【八〇】 見 (Driṣṭi)。

【八一】 智 (Jñāna)。

【八二】 慧 (Prajñā)。

【八三】 八無間等。見道の八忍なり。

【八四】 忍 (Santī)。

【八五】 疑の隨生。忍には疑隨生するが故に決定作用なし。故に智に非ず。

【八六】 餘の無漏の慧。忍と盡智と無生智とを除ける餘の慧。即ち學の八智と無學の正見となり。

「上乘は應當に知るべし、下地を修す」とは、一切地の中にては、當に知るべし、自地の智と及び下地の智とを修す。若し初禪の進——彼は自地の功德を修し、亦未來禪の攝の功德を修す。是の如く乃至不用處の次第も亦是の如し。若し人の乃至不用處の離欲の初禪に依ると乃至有頂の離欲と、是らの人は九地の無漏智を修進す。是の如く一切を應當に知るべし。

(136) 無學の初心の修するは

漏・無漏の一切なり。

諸の地生の功德なり。此は是れ隨順智なり。

(三二一)

「無學の初心の修するは 諸の地生の功德なり。漏・無漏の一切なり」とは、阿羅漢果を得するは一切地の漏・無漏の功德の一切を修進す。

問うて曰く、何が故に此の地は一切の功德を修するや。答へて曰く、一切の縛を斷じ、蘇息を得するが故に。如來は縛法を解し煩惱を降伏せる力士なり。衆、咸慶快す。心に自在を得、首に解脫の絹を繫く。王の登祚すれば、諸方の萬姓の珍寶を貢上するが如し。難勝の煩惱の怨敵を盡す。怨家を殺すが故に、一切の國土の人は皆、歸伏す。彼は先に下地の功德を得すと雖も、「上地の」煩惱の相續有るが故に明淨ならず。今、煩惱を盡く除くが故に功德明淨にして及び入・出定心を成就す。是の故に熏修す。若し欲界に住して阿羅漢果の法を得するは、或は是の如し。若し色界に住して阿羅漢を得すれば、彼は二界の功德を修進し満足す。是の故に一界生なり。是の如く地地を應當に知るべし。

問うて曰く、無學の初心は何智相應なりや。答へて曰く、「此は是れ隨順智なり。」此は隨順智相應なり。彼は是の如きの意を作さく、「我生已に盡く」と。非想非々想處の陰を取して此の中に生じ、彼の人は彼を緣す。何を以ての故にとならば、最後に斷するが故に。是の故に彼は苦比智或は集比智なり。

【七三】 上乘。上の對治を名けて上乘と爲す。

【七四】 一切地。一切地にては、自地及び下地の無漏智の修はあれど上地の修はなし。

【七五】 不用處。無所有處、無學等。(6) 無學道位の修智をのぶ。俱合同上らば、參照。

【七六】 一切地。欲界乃至第一の九地なり。

【七七】 敵。大正本には離に作るも三本宮本によりて敵に改む。

【七八】 隨順智相應。雜心論卷六註一六八參照。

「薰修と諸神通との 解脫は八を修習す」とは、熏修の起す一解脫道は彼の中には八の法智・比智の一一現在前し、未來は八なり。神通・境界・宿命智を起す解脫道の中には、世俗智現在前し、未來は八智なり。他心智の解脫道は法智・比智なり。若し世智の中には、他心智の一一現在前し、未來は八なり。天耳・生死通の解脫道は無記なるが故に修せず。

(134) 此の諸の無礙道中と

及び第一有を出づる

彼の八解脫道とは

當に知るべし、七を修す。

(三二〇九)

七地の離欲の一切の無解道の中には七智を修す。無礙道の中には對治智を修す。是の故に他心智を修せず。彼は對治に非ざるが故に。熏修は二心を起す。無礙道相似なり。初は是れ無漏、第二は世俗なり。無漏心の中には八の法智・比智の一一現在前し、未來は七なり。他心智を除く。一切の無礙道は他心智を修せず。世俗道には世俗智現在前し、未來は亦七なり。四神通を起す無礙道の中には世俗智現在前し、未來は定んで七なり。他心智の有漏なるも亦然なり。無漏の他心智には道の法・比智の一一現在前し、未來は定んで七なり。

有頂の離欲の八解脫道には四比智・二法智の一一現在前し、未來は亦七なり。世俗智は彼の中に於ては退す。對治に非ざるが故に。世俗智は未だ曾て有頂に至らず。彼は或は時ありて方便を作すも決定せず。

(135) 第一有を出過する

無礙道は六を修す。

上乘は應當に知るべし、

下地を修習す。

(三二一〇)

「第一有を出過する 無礙道は六を修す」とは、第一有の離欲の九無礙道は六智を修す。他心智と世俗智とを除ける餘が現在前す。解脫道は前に已に説きつ。六智とは謂く四の比智と二の法智となり。

【六九】熏修。雜心論卷六註五八參照。

【七〇】七地。四禪・下三無色なり。七地の離欲は阿那含の攝なり。

【七一】對治に非ず。雜心論卷六、註一六〇參照。

【七二】以上の要約。雜心論卷六註一六二參照。

六智を修す。他心智を除く。非想非々想處の對治ならば、彼は沙門果を得す。是を以て世智を修せず。

(132) 彼より上の修道たる

當に知るべし、七種を修す。

十七無漏心は

根を増益するは六を修す。

(三〇七)

「彼より上の修道たる 十七無漏心は 當に知るべし、七種を修す」とは、若し未だ 六種の欲を離れざるは、須陀洹果従り上の修道の中の 十七刹那にて當に知るべし七智を修す。此の道は未來禪の攝の故に、他心智無し。亦盡智・無生智も無し。無學なるを以ての故に。是の故に彼の中には餘の七智を修す。彼れ若し 世俗道を以て進まば、彼には世俗智現在前し、七種は未來なり。若し出世間道ならば四種の法智の一一現在前し、餘の七智は未來なり。

「根を増益するは六を修す」とは、根を増益すとは、謂く或は信解脱の諸根を練治し進んで見到を得するなり。彼の根を増進するは一切の無礙道・解脱道の中にて、六智を得修す。未離欲なるが故に他心智無し。又復、修道の精進は斷煩惱に非ず。精進もて是の人は未だ進の功德を得修せず。是の故に世智を修せず。

(133) 不還果を得する時と

熏修と諸の神通との

上の七地を出過すると
解脱は八を修習す。

(三〇八)

「不還果を得する時」とは、若し阿那含果を得する時は必ず 根本禪を得す。是の故に他心智及び前に説ける七種とを修す。

「上の七地を出過する」とは、彼の四禪・三無色の七地の欲を離るゝ時は、九解脱道の中にて、亦八智を修す。若し世俗道を以て修進するには彼の世俗智現在前し、未來は八なり。若し出世間道もて修進するには、彼の時は四比智と及び滅・道法智の一一現在前し、未來は八なり。

【五八】 非想非々想處等。雜心論卷六註一四六參照。

【五九】 彼より等。(5) 修道位の諸智修得をのぶ。婆沙卷一〇七、俱舍同前。【六〇】 參照。

【六〇】 六種の欲。雜心論卷六註一四八參照。

【六一】 十七刹那。九無礙道・八解脱道・即ち欲界修惑の九品の最後斷を除ける十七心なり。須陀洹・斯陀含果に攝す。

【六二】 此の道等。十七心、即ち須陀洹・斯陀含の修道はすべて、禪未來による。

【六三】 他心智は根本禪に屬す。世俗道。雜心論卷六註一五二參照。

【六四】 六智。他心智、等智、盡智、無生智を除ける六智なり。詳細は雜心論卷(三〇七)參照。

【六五】 未離欲。雜心論卷六註一五四參照。

【六七】 以上の要約。雜心論卷六註一五六の表を參照すべし。

【六八】 根本禪。雜心論卷六註一五七參照。

「諸の忍も亦是の如し」とは、忍の中にも亦是の如し。苦法忍を現在に修すれば彼を亦未來に修す。智には非ず。餘の忍にも非ず。一切の忍も亦是の如し。

問うて曰く、何が故に見道は唯だ自分の道を修し、修道は自分・非自分を修するや。答へて曰く、未だ智を修せざるが故に。故に見道の中にては智は未修・未練なり。修道の中にては二種を並び修す。

(131) 彼の三心の中に於ては、

世智を得修す。

或は七を修し、或は六なるは、

當に知るべし、最後心なり。

(三〇六)

「彼の三心の中に於ては世智を得修す」とは、彼の^{五二}見道の三心の中には世智を得修す。謂く苦・集・滅の比智なり。彼の地の見道に隨へば、即ち彼の地の世智及び欲界の世智の修有り。若し彼の未來地に依りて決定を得すれば、彼は未來及び欲界の世智を修す。是の如く第四禪に依りて決定を得すれば、彼は^{五三}七地の世俗智を修す。

問うて曰く、道比智は何が故に修せざるや。答へて曰く、^{五四}彼には邊無きが故に。諦の^{五五}無間等の邊の成就の故に無間等の邊と名く。能く一切の道を修すること無く、他の道に於て修すること能はず。自身に於て修す。乃至未來に彼の行者の自分は現前せず。三諦に於ては自他俱に能知・能斷・能證なり。是の故に隨つて邊を得するが故に能く修す。是の故に彼は能く修し、餘には非ず。

是の故に法智も亦修せず。何を以ての故とならば、^{五六}諦の無間等の未だ究竟せざるが故に。此の諦に於て世俗智は本曾^{五七}て作證す。是の故に此の智の修には但だ善の名有り。方便するも、猶、未だ得せず。

「或は七を修し、或は六なるは當に知るべし、最後心なり」とは、若し欲界欲を離れたる道比智ならば、彼は七智を修す。阿那含果の所攝なり。世俗智と盡智と無生智とを除く。若し未離欲ならば、

【一〇】 彼の等。見道中の十智修得の同類修なることを明す中の異例を明す。婆沙卷四、三六、一〇七。俱舍卷二六、同上本 P. 793 參照。

【五一】 見道の三心。雜心論卷六註一三二參照。

【五二】 七地。欲界と、未來・中間・四根本禪の六地となり。

【五三】 問う。俱舍同上本 P. 793 參照。

【五四】 彼等。雜心論卷六註一三七參照。

【五五】 無間等 (Abhiantarya)。現觀と新譯す。已註參照。

【五六】 諦の無見等。雜心論卷六、註一三九參照。

【五七】 或は等。第十六心の智修得をのぶ。婆沙卷一〇七。俱舍同上 P. 793 參照。雜心論卷六、註一四五參照。

「九智は聖の所説にては、此は二地に依る」とは、九智は未來禪、中間禪に依る。他心智を除く。「當に知るべし、禪には十有り」とは、根本四禪には各十智有り。

問うて曰く、何の故に中間禪、未來禪には他心智無きや。答へて曰く、微細の境界なるが故に。

此の境界の微細なるは他身の中に於て心・心數法なり。未來禪は少道なり。少道は能く微細の義を取るに非ず。彼の根本禪の道は止・觀變び行す。是れ強力道なるが故に彼は能く取る。

「無色地中には八なり」とは、法智と他心智とを除く。法智は欲界の境界なり。無色界は欲界の依對治・行・緣に於て遠し。是の故に無色界には法智無し。他心智は色を緣じて能く生ず。是の故に色界に於て轉じ無色中には非ず。

餘の未來と有頂とは一の世智有り。何を以ての故にとならば、有漏なるが故に。

已に地の差別を説きつ。修の差別を今當に説くべし。

修には六種有り。所謂得修と習修と對治修と出離修と戒修と觀察修となり。(1)得修とは若し善法の不得なるに於けるなり。得は現在・未來なるが故に。(2)習修とは先の所得の功德の現前の修習なり。(3)對治修とは諸の有漏法の對治道を修するなり。(4)出離修とは、若し修道の時、穢法を捨離するなり。(5)戒修とは、若し能く諸根を調伏するの道なり。(6)觀察修とは若し身等を觀察するなり。此の中に唯だ二修のみを取る。謂く得修と習修となり。

若し諸の智を得修するに 謂く聖見道に在るは 彼を即ち當來に修す」とは、若し見道の諸の智は

彼を即ち當來に修す。

諸の忍も亦是の如し。

(三〇五)

一若し諸の智を得修するに、謂く聖見道に在るは彼を即ち當來に修す」とは、若し見道の諸の智は現前に修すれば彼を即ち當來に修す。謂く苦法智を現在に修すれば彼を亦未來にも修す。忍には非ず、餘の智にも非ず。是の如く乃至道法忍もなり。

【四〇】 少道。未來禪は觀あるも止は少し。止觀平等ならざるが故に少道なり。

【四一】 無色界は欲界より、依對治・行・緣遠し。これを四遠といふ。難心傷(一一七)下參照。

【四二】 餘の未來。第二禪乃至無所有處の近分定(根本定に至る前の定なり)を指す。

【四三】 已に等。(5)以下六種の修をのぶ。

【四四】 六種の修。婆沙卷一〇五、一六三參照。婆沙論では六種の修を説くは西方諸師なりとす。俱舍卷二六(國民文庫本論十二頁以下)にも外國師の説として述ぶ。

【四五】 若し等。(4)見道位に於ける十智の修得をのぶ。婆沙卷一〇七。俱舍卷二六、同上本 P. 147 參照。

【四六】 若し等。難心論卷六註一二七參照。

四行有り。

問うて曰く、所有無漏智は一切の十六行の攝なりや、不^{いな}や。答へて曰く、爾ならず。「受相を最上と爲す。」彼の十六行は共行なり。若し復た自相の無漏智を取らば、身念處等の如く、彼は十六行の攝に非ず。

第三章 十智と修得

已^まに行の差別を説きつ。得^まを今當に説くべし。

(128) 最初の無漏心は

二は或は三を成就す。

或は一を成就する有り。

(三〇四)

「最初の無漏心は或は一を成就する有り」とは、最初の苦法忍相應の心は未離欲ならば一智を成就す。謂く世智なり。離欲ならば他心智をも成就するも現在前せず。見道の次第には他心智の現在前するに非ず。何を以ての故にとらば、流轉と相違するを以ての故に。

「二は或は三を成就す」とは、第二無漏苦法智相應の心は、未離欲ならば三を成就す。法智と苦智と世智となり。若し離欲ならば他心をも成就す。

「上の四に於ては一を増す」とは、上の四心の刹那中に於ては當に知るべし一一増す。苦比智は比智を得し、集法智は集智を得し、滅法智は滅智を得し、道法智は道智を得す。集・滅・道比智と及び忍とは未會得の智を得せず。

問うて曰く、何地に在りや。答へて曰く、

(129) 九智は聖の所説にては

當に知るべし、禪には十有り。

此は二地に依る。

無色地中には八なり。

【三六】問ふ等。無漏智と十六行との關係を論ず。

【三七】最初の等。(1)修行者の十智成就を明す。婆沙卷一〇六。俱舍卷二六、同上本 P. 202a 参照。

【三八】離欲等。雜心論六註一

二五參照。

【三九】流轉云々。見道は刹那相續にして見惑の斷をなすものなり。流轉の所作と相違するが故に他心智の現前することなし。

【四〇】集・滅・道比智は、苦比

智を以て名を得するが故に智を増せず。

【四一】忍は智性に非ざるが故に智を得せず。

【四二】問ふ等。(2)十智と依地との關係を明す。雜心論偈(三〇五)以下參照。

此は四縁を縁するの義なり。初の盡智を除く。彼は二諦を縁す。

第二章 十智の行

已に十智を分別しつ。行分別を今當に説くべし。

(125) 二智は十六行なり。法智と及び隨順智となり。

上に已に説けると及び餘なると、是を世俗智と説く。(三〇〇)

世智は十六行轉なり。前後に皆彼の十六行有り。煖・頂・忍の攝と、餘の聞・思・修慧となり。第一

法の攝は四行なり。無間等の邊は十一行なり。彼の外に更に行有り。謂く施・戒・慈等なり。

(126) 四智には四行有り。決定して行ずとは所説なり。

若し他の心を知る智は是の如く行じ或は非なり。(三〇一)

「四智には四行有り。決定して行ずとは所説なり」とは、苦智には四行有り。集・滅・道智も亦是の

如し。「若し他の心を知る智は是の如く行じ、或は非なり」とは、若し無漏の他心智ならば彼には四行有

り。道智の如し。是れ道智の少分なるが故に。若し有漏ならば行は則ち異なる。但だ有漏の心・心

數法を攝す。

(127) 盡智と無生智とは

空・無我行を離れ、受相を最上と爲す。(三〇二)

十四行有りと説く。盡智と無生智とは第一義轉にし

「盡智と無生智とは空・無我行を離れ、十四行有りと説く」とは、盡智と無生智とは第一義轉にし

て亦世智に親近す。意を作して我生盡くとす。是の如き等の取我は衆生相似の行なり。空・無我行

は定んで是れ第一義轉にして世俗縁に非ず。是の故に盡智・無生智には空・無我行は轉せず。故に十

二二參照。

【三〇】 盡智 (Kṛgya-jñāna)。

【三一】 盡智論卷六註二四參照。

【三二】 無生智 (Anupada-jñāna)。

【三三】 盡智論卷六註二五參照。

【三四】 二諦。初の盡智は苦・集の二諦を縁す。婆沙卷一〇二參照。

【三五】 二智等。(一) 十智と十六行との關係を論ず。婆沙卷一〇六。俱合同上本 P. 733 參照。(二) 法・比三智と十六行との關係。

【三六】 世智等。(ロ) 世智と十六行との關係。

【三七】 煖。大正本等暖に作るも宮本によりて煖に改む。

【三八】 第一法。世第一法なり。

【三九】 四行。世第一法は欲界の苦諦下の四行を縁す。即ち無常・苦・空・無我行轉なり。

【四〇】 無間等 (Abhisamya)。

現觀と新譯す。

【四一】 十二行。苦・集・滅諦下の十二行なり。本論偈(一三一一)參照。

【四二】 慈 (Maitri, Metta)。

【四三】 四智。(ハ) 苦等の四智と十六行との關係。

【四四】 有漏。盡智論卷六註一一四參照。

【四五】 盡智等。(ニ) 盡・無生二智の十四行有るを説く。盡智論卷六註一一七參照。

此の三智は一切の智を攝す。「法智」とは、若し智の欲界の境界なると或は欲界の滅對治なると、或は無漏を境界とするとなり。彼は初に法を取り決定して行するが故に法智と名く。「隨順智」とは若し智の色・無色界の境界なると、色・無色界の滅對治なると、或は無漏を境界とするとなり。法智に次で後に、次第に隨順するが故に隨順智と名く。

「世俗智」とは、若し有漏智なり。多く俗數を受す。謂く男女等なり。故に世智と説く。是の如き等を世俗智と名く。

(123) 苦・集及び滅・道なり。

是の如く四種の智なり。

二智にして隨つて生ずる、
牟尼は隨つて名を説きたまふ。(二二八)

法智・隨順智は聖諦に隨つて轉ず。世尊は隨つて名を説き、苦諦を境界とするが故に、苦智と説きたまひ、是の如く、集・滅・道諦を境界とするが故に、集・滅・道智と、曰ひたまへり。

此に於て苦・集の二智は行の差別なり。苦行轉なるを苦智と名け、集行轉なるを集智と名く。緣には差別無し。同く五陰を緣するが故に。滅道の二智は行・緣の差別なり。

(124) 若し智の他心を觀するは、
是は三中に從へて説く。

盡・無生智は二なり。

當に知るべし、四門に在り。(二二八九)

「若し智の他心を觀するは、是は三中に從へて説く」とは、三智の中の、他心智は有漏にして是れ世智なり。若し欲界の對治の境界は彼は是れ法智なり。若し色・無色界の對治の境界は是れ隨順智なり。心・心數を境界として、彼の心・心數の方便もて成就するが故に、他心智と名く。

「盡・無生智は二なり」とは、盡智と無生智とは是れ二智なり。謂く法智と隨順智となり。彼の「所作の究竟す」と受するは是れ盡智なり。「復た更に作さず」と受するは是れ無生智なり。

問うて曰く、盡智と無生智とは何の諦か境界なる。答へて曰く、「當に知るべし、四門に在り。」

【六】法智(Dharma-jñāna)。欲界の苦・集・滅・道を境界とする無漏智なり。
【七】隨順智(Aravya-jñāna)。比智、未知智とも譯す。類智と新譯す。色・無色界の苦・集・滅・道を境界とする無漏智なり。
【八】次第に隨順す。雜心論卷六註一〇參照。
【九】世俗智(Sārvatī-jñāna)。等智、俗智とも譯す。一切法を境界とする有漏智なり。
【一〇】苦等。(ハ)苦智乃至道智の四智をのぶ。
【一一】二智等。法智比智の二智の、苦・集・滅・道の諦に從つて生ずる、是を四智と名く。
【一二】苦智(Duḥkha-jñāna)。
【一三】集智(Saṃudaya-jñāna)。
【一四】滅智(Nirodha-jñāna)。
【一五】道智(Marga-jñāna)。
【一六】曰ふ。三本、宮本は「名く」に作る。
【一七】若し等。(ニ)他心智・盡智・無生智の三をのぶ。
【一八】三智。法智、比智、世智にして他心を觀するを他心智といふ。
【一九】他心智(Parmottha-jñāna)。
【二〇】盡智等二智に關しては婆沙卷一〇二參照。
【二一】二智。雜心論卷六、註

卷の第四

智品第六別釋

第一章 十智と其の建立

今涅槃分の智を分別せんと欲す。何を以ての故にとならば、智は能く諸の煩惱を斷ずるを以ての故に。廣く智を釋せんと欲するが故に先に此を説く。

(121) 若し智の性は能く了し、有無有「謂く」涅槃となり。

「有無有」とは、所謂涅槃なり。是の故に智者は有無有を觀す。「有」とは一切の有漏法謂く苦集の義なり。「有無有」とは謂く滅諦なり。一切の有ること無きが故に有無有と名く。彼の中に於て有無きの義なり。此は有の對治を説いて是れ滅なりと謂ふ。是の故に滅は無に非ざるなり。無物に非ず、對治有り。滅盡正受の心・心數法の行ぜざるが如き故に。對治を滅と説く。是れ有物なり。是の如く涅槃は一切の有の對治なり。是の故に有事なり。病を除きて無病を得するが如し。

「彼の相」とは、謂く寂滅なり。寂滅相等なり。彼の纏緣智もて智者は彼を觀察す。境界無くして而も智の轉すること有るには非ず。是の故に若し智もて觀察する、此れ即ち是れ道なり。

問うて曰く、彼は何者か是なる。答へて曰く、

(122) 三智は佛の所説なり。

法智と隨順智と

觀察すること一切有と

彼の相を我當に説くべし。

(二八六)

最上第一覺のなり。

及び世俗智となり。

(二八七)

【一】 若し等。(1)十智を論ず、中(イ)智相論の總序をのぶ。婆沙卷一〇五、一〇六。俱舍卷二六、同上本。【二】 婆沙に於て盡・無生二智は卷一〇二參照。
【二】 有無有。次に説明のあ
るが如く、「有の有ること無
き」の義、有の盡の義なり。
雜心論の同偈中なるは有の盡
即ち一切有に對する無有の義
にして、涅槃とは別に説明し
あり。雜心論偈(二八六)參照。
【三】 滅盡正受(Krodha-sa-
mupatti)。

【四】 問ふ等。(ロ)以下十智
を明す中、法・隨順(比)、世俗
等智の三智を明す。
【五】 最上第一の覺なり。雜
心論卷六、註五參照。

avidya)。

【三六】無學所攝の士夫。慧解脱、俱解脱を指す。

【三五】問う等。(一)得果して前道を捨てることをのぶ。

【三五】或は等。若し先倍欲盡ならば見道を捨し若し次第ならば須陀洹果と果勝道とを捨す。雑心論偈二七六参照。

【三五】須陀洹果勝道。須陀洹の斯陀含への進向道。即ち斯陀含道なり。之と共に須陀洹果を捨するは勿論なり。

【三六】或は等。若し先欲愛盡ならば見道、次第ならば斯陀含果と果勝道とを捨す。同上参照。

【三六】斯陀含果勝道。斯陀含

進向道、即ち阿那含道なり。之と共に斯陀含果を捨するは勿論なり。

【三六】阿那含果勝道。阿那含進向道、即ち阿那含の阿羅漢へ進向する阿羅漢道なり。

【三六】若し等。(ホ)増進根と退根との時の前道の捨と得果とをのぶ。詳しくは雑心論偈(二八二)を参照せよ。

【三六】果勝道。進向道なり。

【三五】問う等。(ホ)道の捨と斷の捨との關係を論ず。婆沙卷六八参照。尙、雑心論偈(二八二)を参照せよ。

【三六】已盡等。(二)諸聖得果に關する種々の論をなす。

【三七】已盡等。(一)道の不壞

なるが故に一の得果によりて一の解脱道を得すること説く。

【三六】是の如き。得果の攝たる。

【三七】問う等。(ロ)不穢汚の斷を説く。

【三七】不穢汚。雑心論卷五註五〇二参照。

【三七】穢汚色。雑心論卷五註五〇三参照。

【三七】問う等。(ハ)不穢汚の第九無礙道斷なることを説く。

【三七】煩惱は。煩惱は聖道と相違す。

【三七】問う。(三)根の増進を論ず。婆沙卷六七、六八参照。

【三七】若し等。(イ)阿羅漢の

轉根を論ず。

【三七】此の人等。(ロ)修道増進を論ず。

【三七】問う等。(四)觀諦の頓漸と沙門の性果を論ず。

【三八】功德等。(イ)見諦の漸をのぶ。雑心論卷五註五三〇参照。

【三九】二諦。眞諦に於て過惡を見るが故に苦集諦を立て、功德を見るが故に滅道諦を立てるなり。

【四〇】諸無間等 (Salyādhāna)。新譯、誇現觀。

【三八】問う等。(ロ)沙門の性果をのぶ。雑心論卷五註五三〇の表示を参照せよ。

と説く。婆沙卷六四。集異門足論中の諸註參照。

【三〇】止。大正本には上に作るも宮本によりて止に改む。止・妙・出は本論偈(二三八)。

【三一】世間道。有漏智による斷惑の世間道なり。

【三二】前の所説。四善根位等に於ける四諦十六行によりて世間道あり。本論偈(一〇〇)以下參照。

【三三】彼に等。(4)身證を明す。

【三四】八地の離欲。欲界・四禪・下三無色の一見道・修道斷なり。

【三五】減盡定(Nirodha-samāpatti)。本論偈(二一八)參照。

【三六】身證(Kāmakāraṇ, Kāyasaṅkhi)。

【三七】無學道。所謂阿羅漢の極果のことを専ら論ず。俱舍卷二四。同上本 P. 640 參照。

【三八】金剛喻三昧等。(1)無學道及び阿羅漢果の總論をのぶ。

三七〇參照。

【三六】此の中。盡智なり。最初の盡智は非想非々想處の四陰を緣ずるが故に。

【三七】最後の斷。四陰は有の根本にして、四陰盡くれば生緣盡くるが故に。

【三八】阿羅漢(Arahant)應供と義譯す。

【三九】問う等。(2)阿羅漢の六種性を論ず。婆沙卷六二。俱舍卷二五。同上本 P. 667 參照。

【四〇】阿羅漢等。(イ)六種の羅漢を説く。

【四一】退法(Pavīṇya-dharma)。

【四二】思法(Cetanā-dharma)。

【四三】護法(Anurakkhaṇa-dharma)。

【四四】住法(Sāhitaṅganyā-dharma)。

【四五】必昇進法(Paṇḍita-dharma)。

【四六】不動法(Akopya-dharma)。

【四七】五は等。(ロ)時解脱の五種羅漢を説く。

【四八】信。隨信の意なり。

【四九】等見(Saṅgya-dreṣṭi)。

【五〇】時解脱(Sammyavimuktā)。

【五一】不動法等。(ハ)時に不動法等。(ヘ)時に不

動法―不時解脱羅漢を明す。

【五二】非時解脱(Asammyavimuktā)。

【五三】善分別。大正本等善分別を作るも三本宮本によりて別を補入す。

【五四】無生智(Anutpāda-jñāna)。

【五五】盡智等。盡智の次第に無生智起らば彼の盡智は一刹那なり。又無生智の次第に等見現在前せば彼の無生智は一刹那なり。若し無生智現在前せば相續す。

【五六】自に相似せる名の等。時解脱、不時解脱共にその名に示す如き解脱を成就するなり。

【五七】當に等。以下(ニ)慧解脱と俱解脱を明す。婆沙卷五中。俱舍卷二五。同上本 P. 692 參照。

【五八】慧解脱(Prajñā-vimuktā)。

【五九】俱解脱(Ubhayaṅ-vimuktā)。

【六〇】上の等。(ホ)學・無學の分別を明す。

賢聖を學と言ふ。

【六一】法を等。(1)諸の賢聖の成就せる根を論ず。婆沙卷一四二、一四三參照。

【六二】若しは等。(イ)隨信行隨法行の法と見諦道との同一の相なることを論ず。

【六三】隨信行等。本論偈(一〇四)參照。

【六四】見諦道。見道なり。

【六五】法を以て等。利根にして法に隨つて行ずるを隨法行と、鈍根にして他を信じて得度するを隨信行と名く。

【六六】彼の中等。(ロ)隨信・隨法行の聖の所成就たる未知根と信解脫・見到・身證の所證たる已知根とを説く。

【六七】知根。大正本等智根に作るも明本をとり知根に改む。

【六八】未知根(Anjñānam-jāyamaṅḍikā)。

【六九】信等五根。信・勤・念・定・慧の五根なり。

【七〇】見道所攝の士夫。隨信行・隨法行を指すなり。

【七一】知根。已知根(Ajñānādāya)に同じ。

【七二】修道所攝の士。信解脫、見到身を指す。

【七三】中に於て等。(ハ)無學たる慧解脫・俱解脫が成就する無知根を論ず。

【七四】知已根。無知根(Ajñāna-

【三五】未だ等。(4)須陀洹を明す中(イ)須陀洹の極満をのぶ。婆沙卷四六、俱舍卷二三、同上本 p. 604 参照。

【三六】此の人。須陀洹なり。

【三七】二十八生。人中及び欲界天に於て中陰と生陰とにて各々極多七生ありて受くるが故に二十八生なるも、各につきて極七生なるが故に七生と名くるなり。七葉樹の葉は數多なれど一葉につきては各七葉宛有するが故に七葉樹と名くるが如く、又處善は三十五處善・無量處善有りて説くべきに、七を過ぎたるが故に、七處善と説くが如し。

【三九】七處善 (Sapha-sāhana-kāraṇa)。苦・集・滅・道・愛味・過患・出離の七見地より五蘊を觀するを云ふ。故に合計三十五處善あるも各一につき七なるが故に、七處善と言ふ。

【四〇】家々等。(p) 家家の聖を明す。婆沙卷五三、俱舍卷二四、同上本 p. 614 参照。

【四一】三種。後説の如く實は三品、四品を斷するを家家と名くるなり。

【四二】家・家 (Kulam-kula, K-olan-kola)。須陀洹の勝者を家家と名く。

【四三】此に等。(ハ) 二種のの家

賢聖品第五

家。天家家とは、欲界天にて二・三生、或は一天處の種類身を受くること二・三生なり。人家家とは人間身に於て、一天下に二・三生或は一家庭にて一・三生を受くるなり。詳細は雜心論卷五註二四八・二四九参照。

【四七】業等。(ニ) 家家建立の三因縁を明す。

【四八】作。明本は中に作るも大正本等に依りて作に改む。

【四五】三四種。欲界の修道斷の煩惱の三品、四品を斷するなり。一五品を斷すれば勢力の故に必ず六品を斷じて斯陀含を成ずるが故に、五品を斷じて家家と名くることなし。

【四六】問う等。(ホ) 須陀洹の名義をのぶ。

【四七】須陀洹 (Sotāpatti)。
【四八】妻孕女の兒。胎兒を孕めるが故に妻孕女(はらみ女)といふが如く、須陀洹果を得せるが故に須陀洹と言ふ。

【四九】妻は三本・宮本には「懷」とす。

【五〇】六を等。以下、(5) 斯陀含果を明す。俱舍卷二三、同上本 p. 617 参照。

【五一】斯陀含 (Sakrāgāmi, Sakadāgāmi)。「一來」と譯す。

【五二】此。欲界。

【五三】八を等。以下(6) 一種子の聖者を明す。婆沙卷五三、俱舍卷二三、同上本 p. 618 参照。

【五四】一種子 (Ekavārika, Ekavāri) 雜心論卷五註二五五参照。

【五五】二種。大正本には一種に作るも三本・宮本によりて二種に改む。

【五六】人一種子。人の一身を受けて般涅槃するなり。
【五七】天一種子。天の一身を受けて般涅槃するなり。兩者共に今生の後は更に欲界の一生を受くる業種のみあるが故に一種子といふ。

【五八】阿那含果向 (Anāgāmi-phala-paripunnaka) 不還向と譯す。雜心論卷五註二〇一参照。

【五九】九品等。以下、(B) 修道位と其の聖者を明す。中(1) 阿那含を論ず。婆沙卷一七四、俱舍卷二三、同上本 p. 617 参照。雜心論卷五註二六三を参照せよ。(イ) 阿那含の一般的解。

【六〇】九種の煩惱。修道斷の九品の結。

【六一】阿那含 (Anāgāmi)。

【六二】欲界の生。雜心論卷五、註二六三参照。

【六三】愛欲の泥。欲界の惑を餘斷せるが故に。欲界に受生せず。

【六四】是の如く等。(2) 上八地の九惑の斷を論ず。

【六五】彼の等。(3) 三界煩惱の雙道滅を論ず。一無礙道は煩惱を斷じ解脱道は所作を失はざるが故に雙道所斷と説く。

【六六】無礙道 (Anāryamaṅgala)。

【六七】解脱道 (Vimuktimarga)。
【六八】一百七十八。欲界・四禪・四無色の九地に各九品の結あり合して八十一となる。九地の無礙道を以て此の八十一の結を斷じ、解脱道を以て解脱を證するが故に合して一百六十二道あり。之に八忍八智の十六心を加へて百七十八の道(修道・見道)となる。

【六九】問う等。(3) 世俗・聖二道の斷惑を論ず。

【七〇】三無色定。有頂を除く餘の彼の八地の離欲の時、世間・出世間の道なり。

【七一】有頂。有頂の煩惱は世俗道にては斷ずること能はず必ず、無漏(出世間)道もて斷ずるなり。

【七二】苦・塵・障。現の故に龍と説き、三苦の成ずるが故に苦と説き、難じ易きが故に難

餘斷せるが故に。欲界に受生せず。

【七三】是の如く等。(2) 上八地の九惑の斷を論ず。

【七四】彼の等。(3) 三界煩惱の雙道滅を論ず。一無礙道は煩惱を斷じ解脱道は所作を失はざるが故に雙道所斷と説く。

【七五】無礙道 (Anāryamaṅgala)。

【七六】解脱道 (Vimuktimarga)。
【七七】一百七十八。欲界・四禪・四無色の九地に各九品の結あり合して八十一となる。九地の無礙道を以て此の八十一の結を斷じ、解脱道を以て解脱を證するが故に合して一百六十二道あり。之に八忍八智の十六心を加へて百七十八の道(修道・見道)となる。

【七八】問う等。(3) 世俗・聖二道の斷惑を論ず。

【七九】三無色定。有頂を除く餘の彼の八地の離欲の時、世間・出世間の道なり。

【八〇】有頂。有頂の煩惱は世俗道にては斷ずること能はず必ず、無漏(出世間)道もて斷ずるなり。

【八一】苦・塵・障。現の故に龍と説き、三苦の成ずるが故に苦と説き、難じ易きが故に難

道を苦法智といひ、上二界のそれを各、苦比忍、苦比智と云ふ他の三諦も之に準ず。かくて三界の四諦を觀するに八忍八智あり。前の十五心は見道攝にして最後の道比智は修道攝なり。一三界四諦下に於ける見惑の數は本論偈(六五)以下參照。因に十六心の名目をあぐれば

- (1) 苦法忍(Duḥkhe dharma-nijāna-kāraṇī)。
 - (2) 苦法智(Duḥkhe dharma-nijāna)。
 - (3) 苦比忍(Duḥkhe suvay-añāna-kāraṇī)。
 - (4) 苦比智(Duḥkhe suvay-añāna)。
 - (5) 集法忍(Samudaye……)。
 - (6) 集法智
 - (7) 集比忍
 - (8) 集比智
 - (9) 滅法忍(Nirodhe……)。
 - (10) 滅法智
 - (11) 滅比忍
 - (12) 滅比智
 - (13) 道法忍(Mārga……)。
 - (14) 道法智
 - (15) 道比忍
 - (16) 道比智
- 【17】無礙道(Amanasikāraṇa)。新譯無間道。
【18】解脫道(Vimuktimārga)。

【三】義(Artha)所緣のことなり。
【三】說。大正本等は從に作るも、明本によりて說と改む。長行に照しても說なること明かなり。
【三】謂く等。(ロ)後の十六心を明す。

【三】苦比忍。第三心なり。
【三】苦比智。第四心なり。
【三】二忍。集法忍・集比忍。滅法忍・滅比忍。道法忍・道比忍の各二忍なり。是れ無礙道なり。
【三】二智。集法智・集比智。滅法智・滅比智。道法智・道比智の各二智なり。是れ解脫道なり。
【三】頃。大正本等須に作るも、三本・宮本を取りて頃に改む。以下同じ。
【三】無間等(Abhisaṃyā)。

決定の盡智を生じ、利根は更に一刹那にして「復當に作すべからず」との無生智を生ず。是れ阿羅漢位なり。
【三】略して等。以下(2)見道位の聖者を明す中(イ)三地を説く。
【三】隨法行等。以下(ロ)隨信行隨法行の二聖者を明す。俱舍卷二三、同上本p. 559 參照。

【三】隨法行(Dharmānusāri, Dharmānusāri)。
【三】中。中五心の中にの意。
【三】隨信行(Saddhānusāri, Saddhānusāri)。
【三】未だ等。以下(ハ)三種の向の聖を明す。
【三】先に。凡夫の時にの意なり。
【三】向須陀洹果(Srotāpatti, Srotāpatti)。

【三】向斯陀含果(Sakṛdāgāmi, Sakṛdāgāmi)。

【三】須陀洹果(Srotāpatti, Srotāpatti)。

が故に。聖道は煩惱と相違し、善とは相違せず。煩惱を厭惡するが故に亦善を捨す。同一の係縛の故に。

問うて曰く、已に阿羅漢の勝進根を説きつ。云何が阿羅漢は不動を得するや。答へて曰く、

(119) 若し相似の名有らば 彼は能く不動を得す。

此の人の亦信脱にして、 彼の性なるは亦道を増す。 (二八二)

「若し相似の名有らば 彼は能く不動を得す」とは、一切の阿羅漢が皆能く不動を得するには非ず。若し功德名の相似なる者は、彼のみ能く之を得す。謂く必昇進なり。此の人の亦信脱にして 彼の性なるは亦道を増す」とは、此の語には餘有り。若し信解脱にして必昇進性ならば能く見倒を得す。餘には非ず。道を増すとは根の増する、是の如きの義なり。

問うて曰く、已に次第見諦を説くも、未だ其の因を説かず。當に彼の因を説くべし。答へて曰く、

(120) 功德と惡との差別あり。 次第に眞諦を見る。

無礙道の力もて得するは 有爲無爲の果なり。 (二八四)

「功德と惡との差別あり。次第に眞諦を見る」とは、此の中にて 二諦は過惡の差別なり。二諦は功德の差別なり。過惡を見る者は功德を見るに非ず。功德を見る者は過惡を見るに非ず。何を以ての故にとらば、行と縁との差別の故に。諦に於て眞實を見ざるが故に、而も 諦無間等に非ず。

此れ一智もて能く總じて諦の功德、過惡の差別を觀するに非ず。是の義を以ての故に次第に諦を見る。

問うて曰く、見諦の沙門果を得する、彼は云何ん。是を有爲と爲んや、是れ無爲なりや。答へて

曰く、「無礙道の力もて得するは有爲・無爲の果なり。」若し斷煩惱ならば無爲、若し解脱道ならば有爲なり。彼の二種は皆無礙道の力もて得す。是の故に二種を俱に沙門果と説く。

(一) 我所計者は空行のを修す。

【三三】問う等。以下(10)世第一法地所攝を論ず。

【三二】六地。欲界には定なきが故に色界六地なり。

【三三】問う等。以下(11)餘の前三根の依地を論ず。

【三三】邊分善根 (Kīrcanānā Dāyatā)。決定分或は決擇分善根とも譯す。

【三三】見・修等。以上説きたる方便道は世俗道であり、準備道であり、今より論ぜんとする見・修道は聖道にして本格的修行道なり。

【三三】世間等。以下(A)見道位と其の諸聖を論ず。

【三三】世間等。以下(1)十六心を明す中(イ)前二心を明す。

【三三】忍。十六行の第一心たる苦法忍。

【三七】十使。本論偈(六八)參照。

【三六】苦法忍。四善根の位を経て、聖道たる見惑斷の見道位に入るなり。見道に於ては先づ欲の苦諦を觀じて見惑を斷じ次に上二界の苦諦、次に欲界の集諦を觀じ乃至、上二界の道諦を觀ず。諦を觀じての斷惑作用を忍或は無礙道と言ひ、證理作用を智或は解脱道と言ふ。而して欲界苦諦を觀ずる無礙道を苦法忍、解脱

問うて曰く、此の賢聖人の一一の次第は上の所説の如し。彼の人は一切が先に得する所の道を成就するや、當不と爲んや。答へて曰く、「得果すれば前道を捨すと此の義を應當に知るべし。」若し此の士夫の入道し已らば、當に勝進行なりと知るべし。此の得果已らば前道を捨す。何を以ての故にとならば、彼の果と向とをして一ならしむるを欲せざるが故に。若し根を退すると及び根を増進するとは彼も亦道を捨するも、此の中には説かず。須陀洹果を得するは見道を捨す。斯陀含果を得するは、^{三五九}或は見道を捨し、或は須陀洹果と勝道とを捨す。阿那含果を得するは、^{三六〇}或は見道を捨し、^{三六一}或は斯陀含果と勝道とを捨す。阿羅漢果を得するは阿那含果を捨し、^{三六二}阿那含果勝道を捨す。若し根を増進するを差別せば、^{三六三}果勝道を捨し、亦果を得ず。利根所攝の學・無學は果を捨し、亦果を得ず。若し退するは勝を捨して劣を得するなり。

問うて曰く、得果の如きんば向道を捨す。彼は亦、斷を捨するや、不や。答へて曰く、道を捨して斷には非ず。

(118) 已盡を解脫と爲す。

不穢汚は第九にて、

得ること一果に依る。
除斷すと應當に知るべし。

(二二八)

「已盡を解脫と爲す。得ること一果に依る」とは、先の所斷の煩惱の一解脫の得は得果の攝なり。是の故に斷を捨せず。向道中の所有解脫道の得は、^{三六八}是の如きの解脫なり。

問うて曰く、斷煩惱は前に説けるが如し。不穢汚は云何が斷するや。答へて曰く、「不穢汚は第九にて除斷すと應當に知るべし。」已に九種の煩惱は九種の道の斷なることを説きつ。彼の不穢汚は決定して、第九無礙道の時に頗に斷じ漸漸に斷ずるには非ず。不穢汚とは謂く善有漏と不隱沒無記との行なり。

穢汚の色も亦必定して最後の斷なり。

問うて曰く、何の故に煩惱は九種斷にして、善等には非ざるや。答へて曰く、煩惱は相違する

助伴たる法が五陰の性なり。故に前念たる世第一法と後念たる苦法忍との間に五陰性の働く及び前念後念相續の間に働く生等の心不相應行が介在するも次第緣たるに差支なし。前念の世第一法は次第緣として色・心不相應行は因縁として同一果たる後念の苦法忍を生ずるなり。

【三五】一果。共同作用を爲して同一の果を引く、即ち世第一法と助伴たる色法と四本相等の心不相應行とは苦法忍に對して一果の法なり。

【三六】問う。以下(8)世第一法の縁を論ず。雜心論偈(二四〇)參照。この文以下に述べたる事を阿毘曇心論にては偈(二〇三)、雜心にては偈(二四〇)として總括す、然るに本經にてはこの一偈を略せり。

【三七】彼は等。雜心論卷五註一五一參照。

【三二】問う。以下、(8)世第一法の縁を論ず。雜心論偈(二四〇)參照。

【三三】四行。欲界の苦滅下の四行を修すなり。即ち

(イ)我慢者は無當行の世第一法を修し

(ロ)憍怠増者は苦行のを修し

(ハ)我行計者は非我行のを修し

の已に竟るが故なり。

第六章 賢聖論餘論

已に賢聖の人を分別しつ。法の差別を今當に説くべし。

(115) 若しは隨信行法と

及び隨法行法と

是の如く、見諦道とは、

(二七四)

若しは 隨信行法、若しは隨法行法、若しは見諦——彼は同一相なり。見諦道の中、信行と法

行との差別は 法を以て人を名く。

(116) 彼の中、諸根の數は、

是を未知根と説く。

諸の餘の有學法を、

智者は、知根と説く。

(二七五)

「彼の中、諸の根數は是を 未知根と説く」とは、彼の見諦道の所攝の中、若し根數法——所謂意

根・樂根・喜根・捨根——は是を未知根と名く。未知欲知の故に未知根と名く。彼の 見

道所攝の士夫は當に知るべし是の如きの根なり。

「諸の餘の有學法を 智者は 知根と説く」とは、見道已上の此の諸の根數法を説きて知根と爲す。

知り已りて復知るが故に知根と名く。若し 修道所攝の士夫は當に知るべし是の如きの根なり。

(117) 中に於て、無學法は

當に知るべし、知已根なり。

得果すれば前道を捨すと

(二七六)

「中に於て、無學法は 當に知るべし知已根なり」とは、無學法の中に於ては、即ち此の諸の根數

法を 知已根と名く。知り已りて更に所知無きが故に知已根と名く。若し 無學所攝の士夫は當に

知るべし是の如きの根なり。

照。【107】世第一法。(Totīgma-dharma)。

【108】一刹那起。世第一法は欲界の苦諦を緣じて隨一行相を修すること唯一刹那なり。

次刹那には聖道に至る。次註參照。

【109】涅槃門。四喜根は凡夫所得の勝善根にして有漏なるも世第一法の無間に無漏智を引生して聖道に入るが故に。

【110】苦法忍。世第一法の無間に見道の無漏智を引生す。即ち苦法忍を生ずるなり。故に世第一法は一念にして、苦法忍のために次第緣なり。

【111】煖と等。以下(6)四喜根の體性を明す。

【112】五陰。四喜根は皆念處の性なるが故に慧を體と爲すも相應俱起の隨轉法は五陰の性なり。

【113】問う等。以下(7)世第一法の五陰の性なりとの説に對する質疑と解明。

【114】心・心數法等。次第緣とは諸の心の前念と後念との關係なり。然るに世第一法が五陰の性ならば色法等を雜ふる世第一法が苦法忍に對して何故に次第緣たり得るかと言ふが是の疑問なり。然るに世第一法は念住なるが故に意地にあり慧を性と爲すものにして、

(118) 不動法は利根なり。
彼は三智を得ず。

是れ非時解脫なり。
自解脫を成就せり。

(二六八)

「不動法は利根なり。是れ非時解脫なり」とは、若し人の一向に利根なるは是れ不動法なり。

當に知るべし、非時解脫なり。彼の人は善分別もて一切時に於て所欲に隨つて進み、時を觀ぜざるが故に非時解脫と名く。

「彼は三智を得ず」とは、彼は三智を生ず。謂く盡智と無生智と無學の正見となり。彼は是れ不退法なり。是の故に無生智を生ず。是の人の靈智は一刹那なり。無生智は或は一刹那なり。若しは次第に無學の正見現在前し、或は時ありて勝進を得すれば便ち彼れ現在前す。

「自解脫を成就せり」とは、彼の人は自に相似せる名の解脫を成就せり。當に知るべし、時解脫とは、彼は決定時に解脫を得するなり。不動を成就すとは、彼は煩惱の所能動に非ざること、猶し王の印の如きが故に不動と名く。

(114) 當に知るべし、慧解脫は
唯だ俱解脫有りて

減盡定を得せず。
減盡定を成就す。

(二六九)

「當に知るべし、慧解脫は減盡定を得せず」とは、是の六種の阿羅漢の中、若し減盡定を得せざるは當に知るべし是れ慧解脫なり。慧解脫とは、彼は唯だ慧力もて解脫を得するが故に慧解脫と名く。

「唯だ俱解脫有りて 減盡定を成就す」とは、彼の六種の阿羅漢の中、若し減盡定を得すれば當に知るべし是れ俱解脫なり。慧力を以ての故に煩惱障に於ても而も解脫を得、定力を以ての故に解脫障に於ても而も解脫を得ず。是の義を以ての故に俱解脫と名く。

上の所説の如き賢聖の士夫に略して二種を説く。謂く學と無學となり。煩惱を斷ぜんが爲の故に學す。是を名けて學と爲す。煩惱を斷するに非ざるが故に無學と名く。何の故に學せざるや。學

し諸の難無んば進みて忍に至り、諸の難有れば、還つて退して煖に集るなり。是の如く頂は退すること有るが故に動善根(Quadrantamuni)と名く。煖にも退有るも、但頂障のみを説きて煖障を説かず(その理由に就ては婆沙卷六、雜心論偈(二三九)参照)又、忍と世界第一法には動即ち退することなし。故に、是の不動善根の字は動善根の誤に非ざるか。

【110】行者等。以下(4)忍善根を論ず。婆沙卷五。俱舍卷二。同上本 P. 671 B 参照。

【111】順諦忍。忍(Karati)聖諦を觀察するが故に順諦忍と名く。

【112】彼の二法。此の忍善根の位を上中下の三品に分つ、前二品即ち下と中との二法は頂善根と同じく四諦を觀察し具さに十六行相を修するなり。

上品のみは世界第一に接するが故に、唯欲の苦を觀するなり。

【113】増上愚。忍は緣諦の上愚を止め上明を起すなり。

【114】下中愚。煖は緣諦の下愚を止め下明を起し、頂は緣諦の中愚を止め中明を起すなり。

【115】忍の等。以下(5)世界第一法善根を論ず。婆沙卷三。俱舍卷二。同上本 P. 671 B 参照。

「意を生じて我生盡くとす」とは、非想非非想處の四陰が、當に知るべし、此の中に生ず。何を以ての故にとならば、最後の斷なるが故なり。

「羅漢は諸の漏を離る」とは、彼の盡智の起る時、一切の漏の盡くるを、阿羅漢と名く。天・人の中に於て、應に供養を受くべきが故に、阿羅漢と名く。

問うて曰く、阿羅漢に幾種有りや。答へて曰く、

(112) 阿羅漢は六種なり。
五は信従り生ず。

彼は二智を得ず。
當に知るべし、時離垢なり。(二六七)

「阿羅漢は六種なり」とは、謂く退法・思法・護法・住法・必昇進法・不動法なり。彼の中、(1)若し人の軟智・軟方便にして、最初に退具と相應するは、必ず定んで退すが故に、退法と名く。(2)若し人の軟智・軟方便なるも、常に惡身を厭ひ欲の壞滅を念すれば、彼は死して、思法を成就す。(3)若し軟智・増上精進にして精進力を以て自ら護るは是を、護法と名く。(4)若し中智・等精進ならば、彼は此の道に住して不進・不退なるが故に、住法と名く。(5)少利智・極精進にして必ず能く進んで不動に至るを、必昇進法と名く。(6)若し利智・廣精進にして初めて不動を得する、是を、不動法と名く。

「五は、信従り生ず。彼は二智を得ず」とは、此の六種の阿羅漢の中、前の五種は本、是れ信行なり。彼には二智有り。盡智と無學の等見となり。彼は或は時ありて退す。是の故に無生智を生ぜず。彼の盡智は或は一刹那なり。若しは次第に無學の正見現在前し、或は増長し、若しは彼れ現在前す。

「當に知るべし、時無垢なり」とは、彼は、時解脱なり。若しは國土、若しは時、若しは伴、若しは說法、若しは衣食等を觀察して善根を進修す。此の善根分は一切時に所欲に隨つて進修せざるが故に時解脱と名く。

dhikha) 壞苦 (Viparīṇāma = dukkha) 行苦 (Samskāra-dukkha) なり。集異門足論卷五、國譯本第一卷 p. 149ff 參照。
【一〇】空 (Śūnyā)。
【一一】無我 (Anātmanā)。
【一二】因 (Hetu)。
【一三】集 (Samudaya)。
【一四】有 (Prabhava)。新譯生。
【一五】緣 (Pratyaya)。
【一六】滅 (Nirodha)。
【一七】止 (śamya)。新譯辭。
【一八】妙 (Prajñā)。
【一九】離 (Nivāraṇa)。出とも譯す。
【二〇】非品。涅槃の異名。
【二一】道 (Mārga)。
【二二】正 (Nyāya)。新譯如。
【二三】跡 (Pratīpad) 。新譯行。
【二四】出 (Nivṛāṇika) 。乘とも譯す。
【二五】是の等。以下(3)頂善根を論ず。婆沙卷六、俱舍卷二三、同上本 p. 570ff 參照。
【二六】共。大正本等。苦に作るも三本、宮本により共に改む。
【二七】(Murchana)。頂。煖善根の下中上品と漸次に増長して成滿の時に至りて生ずる善根、これを頂善根と名く。
【二八】不動善根。行者の頂位中に至るや久しく住せず、若

此に略して二九七 一百七十八の道及び見道を説く。

問うて曰く、云何ん、決定して出世間道が煩惱を斷するや、當不いふと爲んや。答へて曰く、不ななり。

問うて曰く、云何ん。答へて曰く、

(110) 有垢・無垢の道は

彼に住するを身證と説く。

俱に能く八地に勝る。
謂く滅正受を得するなり。

(二六五)

「有垢・無垢の道は俱に能く八地に勝る」とは、有垢とは世間道なり。無垢とは無漏道なり。彼の八地とは欲界・四禪・三無色定なり。世間・出世間の道は能く過ぐ。彼の有頂中は必ず出世間道能

く過ぐ。彼の世俗道も亦無礙道・解脫道なり。彼の無礙道は三種の轉なり。謂く苦こと龜かと障じやうとなり。解脫道も亦三種なり。謂く止しと妙めうと出しゅつとたり。世間道は前まへの所説の如く、無常行等なり。

「彼に住するを身證と説く。謂く滅正受を得するなり」とは、彼の八地の離欲の中に住する學人の、若し滅盡定を得すれば、彼を身證と名く。身もて涅槃相似の法を證するが故に是を身證と名く。

第五章 無學道と其の諸聖

(111) 金剛論三昧の

意を生じて我生盡くとす。

次に必ず盡智を生じ、
羅漢は諸の漏を離る。

(二六六)

「金剛論三昧の次に必ず盡智を生じ」とは、有頂の離欲を生ずる第九の無礙道の最後の學心を金剛論三昧と名く。猶し、金剛の能く壞せざる無きが如し。

次に後に必ず盡智を生ず。此れ初の無學心なり。彼の二智は異なる。或は善比智、或は集比智なり。彼の人の盡智従り起りて是の如きの縁を作すが如し。盡に隨順して慧を生ず。

【一七】一切の等。一切の有爲法に就きて無常等の四を總觀す。これ總緣共相念處なり。

【一八】彼の等。以下、四善根を論ずる中、(1)因果に約して諸を分別し、十六行相に開く序論とも言ふべきなり。婆沙卷六、一八八。俱舍卷二三、同上本。Footnote參照。

【一九】是れ等。以下、(2)煖善根を論ず。

【二〇】煖。大正本には暖に作るも、三本・宮本によりて煖に改む。以下同じ。

【二一】共法念處。煖頂の二善根が初めて四諸の十六行相を觀じて其の位に安定する時は法念處にして、他の三念處に住することなし。

【二二】煖。(Uparipatti)總緣共相法念處の修習の成熟して上品に至る。其の上上品の念處の次念に順決擇分の初の善根生ず。是れ煖善根なり。煖の説明は後出。

【二三】答へて等。十六行をのぶ。婆沙卷七九、俱舍卷二六、同上本。Footnote參照。

【二四】十六行。四諸の各各に四の行相あり。合して十六行となる。

【二五】苦。(Dukkha)。

【二六】無常。(Anitya)。

【二七】三善。苦善 (Dukkha-

に須陀洹と名く。裏孕女の兒の如し。法を以て人を名く。

(108) 六を盡さば斯陀含なり。

九品を盡さば不還なり。

八を離るゝは一種子なり。

已に欲の泥を出づるが故に。(二二五〇—二二五二)

「六を盡さば 斯陀含なり」とは、若し人の六種を斷じ盡さば——謂く上品の三種と中品の三種となり——是れ斯陀含なり。此從り命終して天上に生じ、復た人中に生じて般涅槃するを斯陀含と名く。

「八を離るゝは 一種子なり」とは、一生の種子の義なり。彼の人は餘に唯だ一生ありて若しは人若しは天なり。二種の一種子有り。謂く人の一種子と 天の一種子となり。或は煩惱の差別を

一種子と名く。彼には餘の唯だ一有のみ未だ盡ざるが故に一種子と名く。是の人を 阿那含果向と爲す。當に知るべし、斯陀含果中の勝道の攝なり。

「九品を盡さば不還なり」とは、若し人の、欲界の一切の 九種の煩惱を斷ずれば 阿那含と名く。欲界の生に還來せざるが故に阿那含と名く。

問うて曰く、何の故に還來せざるや。答へて曰く、「已に欲の泥を出づるが故に。」愛欲の泥を出づ。是の故に復た欲界に還來せず。

是の如く、九煩惱は 上の八地に在り。世尊の所説なり。(二二六四)

「是の如く、九煩惱は 上の八地に在り」とは、是の如く欲界の修道斷の煩惱は前に説くが如く、九種の煩惱、「謂く」下下乃至上上なり。當に知るべし、八地も亦是の如し。謂く四禪・四無色定なり。

「彼の雙道所斷は世尊の所説なり」とは、彼の三界の煩惱は當に知るべし無礙・解脫道の斷なり。無礙道は結の得を斷じ、解脫道は解脫を證す。下下道は上上種を斷じ、乃至上上道は下下種を斷ず。

賢聖品第五 (一〇六、一〇七、一〇八、一〇九)

に説く。法には種種の各異の自相有り。無常等は共相なり。

【六】二陰等。色・受・識を除ける餘の二陰なり。即ち想と行なりと雖も、此は法に於て想なるが故に、一の法念處を説くものにして、是の二陰と無爲法とを攝す。

【七】法中等。以下(2)共相念處を論ず。雜心論卷五、註一〇三參照。

【八】餘の法念處。自相法念處。

【九】共相壞緣念處。身・受・心・法の一一を別觀するは自相不壞緣念處なり。修行者の觀法進む時はその中の二法乃至四法を同時に觀するなり。これ共相緣にして壞緣法念處といふ。

【一〇】三・二・一。共相緣の壞緣法念處の進むに隨つて色受緣念處・色想緣念處乃至、三陰、四陰、五陰を漸次に同時に緣ずるに至るなり。

【一一】一。來總觀。法の進むに従ひて四法を同時に觀するに至る。この總觀を壞緣法念處の最高位となす。婆沙卷一八七。俱舍卷二三、同上本。參照。

【一二】答ふ等。以下(3)一覺もて總觀するはいかにすべきやを論ず。

軟見は信解脱なり。

淨見は見倒と説く。

(二四四)

【若し十六心に至るは、是を果に住すと説く】とは、十六心に在るは道比智の相應なり。彼の起らば、若しは利根なるも、若しは軟根なるも、俱に果に住すと説く。先に未だ離欲せざるは、須陀洹果、六種の欲を離るゝは、斯陀含果、九種の欲を離るゝは、阿那含果なり。

【軟見は信解脱なり】とは、若し軟根の者の、地中に向ふを、信行と名け、彼の三果に住するを、信解脱と名く。【淨見は見倒と説く】とは、彼の利根の者の果に住するを見倒と名く。

(107) 未だ修道の斷を盡さざるは、當に知るべし、七往來す。

【未だ修道の斷を盡さざるは、當に知るべし、七往來す】とは、此の人は果に住して未だ修道

【未だ修道の斷を盡さざるは、當に知るべし、七往來す】とは、此の人は果に住して未だ修道

(二四八、二四九)

【未だ修道の斷を盡さざるは、當に知るべし、七往來す】とは、此の人は果に住して未だ修道斷を斷ぜざるが故に、當に知るべし、七、生死す。彼は人中に七生を受け、欲界天中に七生を受け、及び中陰なり。二十八生なるも、俱に七生を受くるが故に七生と名く。七葉樹の如く、七處善の如し。

【一家には三盡有り】とは、若しは佳果若しは凡夫人の、欲界の修道斷の中の三種の盡くる――

【謂く】上・上・中・上下なり――彼を、家家と説く。家家とは家従り家に至り往來して涅槃に入るが故に家家と名く。人中にて二三家天中にて二三家往來す。此に二種有り。謂く人家家と及び天家家となり。業と根と斷煩惱の差別を以ての故に家家と名く。業とは凡夫分に於て、作る二三有を受くる集業なり。根とは無漏の根を得するなり。斷煩惱とは、三・四種の煩惱を斷するなり。

【彼は須陀洹に住す】とは、彼の七往來と及び家家とを住須陀洹果と説く。

問うて曰く、何の故に、須陀洹と名くるや。答へて曰く、須陀を聖道の流と名け、洹を名けて入と爲す。若し人の相續して初めて修道を見れば彼の流の中に入り、又是の人は須陀洹果を得するが故

【不】不顛倒相。不淨・苦・無常・無我なりとの、不顛倒の相

【五】自相。十色處及び法處

【五】此の等。以下四念處觀

【五】十色入等。界品參照。

【五】微塵色。極微色。(Parimāṇi-rūpa)。

【五】身念處。(Kāyamaṅgalaṃ)。

【五】受念處。(Vedanāmaṅgalaṃ)。

【六】無色法等。身・受・心・法の次第に説く所以を明す。雜心論偈二五三參照。

【六】自相。隨覺相は是れ受の自相にして、無常・苦・空・無我は是れ受の共相なり。

【六】心念處。(Cittamaṅgalaṃ)。

【六】是は無常を常とする想の顛倒を治するが故に説く。

【六】法念處。(Dhammaṅgalaṃ)。

【六】是は無我を我とする想の顛倒を治するが故

金剛喻定なり。此の後を二四三所作已辦地と名く。

二四四略して三地を説く。謂く、見地と修地と無學地となり。此の地に隨つて人を建立するを今當に説くべし。

(104) 隨法行は利見なり。

隨信行は利に非ず。

此は十五に在り。

當に知るべし亦中に在り。(二四三)

二四五「隨法行は利見なり。此は十五に在り」とは、見道所攝の十五心の人の若し利根ならば、隨法行と説く。智慧もて法に隨つて行するが故に隨法行と名く。此が障サヤへて他を信ぜざるの義なり。

「隨信行は利に非ず。當に知るべし亦二四七中に在り」とは、即ち此の十五心の人の若し軟慧ならば、隨信行と説く。是は他の法を信じて行を得するの義なり。彼の人は信現在前すれば、慧隨順す。彼と相違するを法行と説く。

(105) 未だ欲界の欲を離れざるは、

第二は六を捨す。

初果に趣向す。

第三は九なり無垢なり。(二四四、五)

二四九「未だ欲界の欲を離れざるは、初果に趣向す」とは、此の隨信行・隨法行の人の、先に未だ離欲せずして一切の縛を具して決定分に至るを、向須陀洹果と名く。

「第二は六を捨す」とは、欲界修道所斷の煩惱を分別すれば九種あり。所謂下下・下中・下上・中下・中中・中上・上下・上中・上上なり。彼の隨信行・法行の人の凡夫地に在りて已に六種の煩惱を刻ウツきて後に決定に入れば、是の時、二五三向斯陀含果と説く。

「第三は九なり。無垢なり」とは、若し九種の煩惱を刻ウツきて後に決定に入れば、是の時、二五三向阿那含果と説く。

(106) 若し十六心に至るは、

是を果に佳すと説く。

賢聖品第五 (一〇二、一〇三、一〇四、一〇五、一〇六)

七一

【二四三】始業。(Añāpānādikā) 新譯初習行。聖無漏道に至る準備道としての修行を始業、已習行、思惟已度の三段階に分つ。其の中今の始業とは三度門より自相共相念處に至る三賢位に相當す。雜心論偈(二四三)參照。

【二四四】不淨。不淨觀(Arahāṇa-abhayaṇa, Arahāṇa-abhayaṇa) なり。雜心論偈(三九九)。婆沙卷四〇、一六六。俱舍卷二、二六。國民文庫本(論十二) p. 55. 參照。

【二四五】阿那波那。安般念(Ānāpāna-smṛti, anāpāna-smṛti) なり。雜心論偈(三九九)婆沙卷二六俱舍卷二二、同上本 p. 55. 參照。

【二四六】界入。界方便觀(Dharmasamvāyānāsa, Dharmasamvāyānāsa) なり。雜心論偈(二三四)婆沙卷五九參照。

【二四七】外緣。不淨觀には自分の身分を觀ずると、死屍・白骨等の他の身分を觀ずるとあり。外緣とは後の死屍の不淨相等を指す。

【二四八】識足を係縛す。心を固定せしむ。

【四九】如實。(Tathāttham) 【五〇】四念處。集異門足論卷六參照。

【五一】心等を。以下廣く四念處を論ずる中、(1)自相念處を

故に、是の故に是の如し。

第四章 * 見・修道位と其の諸聖

(102) 世間第一法の
忍の次に智を生ず。

次に必ず忍を起す。
能く下苦を覺す。

(二二四一)

「世間第一法の次に必ず 忍を起す」とは、煖等の次第に上の如き因分を生じ、乃至能く世第一法を生ず。世第一法の次第に無漏法を生ず。欲界の見苦斷の 十使の對治を 苦法忍と名く。昔、未だ見ざる所の法を知樂せんと欲するを忍と名く。此れ最初の無漏の 無礙道なり。

「忍の次第に智を生ず」とは、苦法忍の次第に苦法智を生ず。解脱道の自性なり。

問うて曰く、此の忍・智は何の縁なりや。答へて曰く、「能く下苦を覺す。」下苦とは謂く欲界の苦なり。此の二種は是の如きの 義を縁す。

(103) 謂く色・無色の苦と

集・滅・道も亦然なり。

十六心と 説く。

(二二四二)

「謂く色・無色の苦」とは色・無色界のも苦も亦、是の如く、忍なる無礙道と智なる解脱道とを生ず。聖者は亦 苦比忍・苦比智と説く。

「集・滅・道も亦然なり」とは、集・滅・道も亦是の如く四種の異義を生ず。二忍を無礙道と爲し、二智を解脱道と爲す。

「此れ法の無間等なり。十六心と説く」とは、此の十六心の 頃に無間等を成就す。無間等とは是れ見の義なり。

此の十五心の頃は是れ 見道なり。最後の一心は是れ修道の攝なり。此れ従り修地と名く乃至

漏道に入るまでの準備道たる種々の修行を論ず、今は其の序論なり。

【三〇】流轉。相續轉起の意にして、有情の三界六道等に轉生輪廻するを言ふ。以上に於て四諦中の前二諦―苦集諦―換言せば迷界の因果を論述したるに對して、以下流轉離脫の悟界の因果、即ち後二諦―滅道諦―を廣説せんとするなり。

【三六】賢聖。七人及び眞實の凡夫を指す。雜心論偈(二三三)參照。因に原漢典に於ては右の偈文の置字の漢文流なるに依つて解説文の順序も、それに倣へるも、今は和文としてその順序を改めたるにつき、その點の理解を乞ふ所なり。

【三九】正精進。(Samyag-vyāyāna, Samuṅgāyāna)。但し上の偈中には正字無し。【四〇】舍摩他・制發捨。(Śamādhā, Samādhi, Vipassanā, Vipassanā)。奢摩他・毘鉢舍那に普譯にして、止觀と譯す。集異門足論卷三。國譯本第一卷p. 91參照。

【四一】方便。一切の善法の方便なり。解脱に向ふの行なり。【四二】聽知。大正本等聽智に作るも二本。宮本によりて聽知に改む。

問うて曰く、忍には何の義有りや。答へて曰く、彼は四諦に於て無常等の行の樂欲增長す。是の故に忍と名く。是の故に順諦忍と説く。能く四諦の増上愚を除く。煖・頂は能く四諦の下中愚を除く。増上に非ず。

忍の増長し已りて、次に世第一法なり、一刹那に依る。忍の増長し已りて、一切の共法念處の勝進の故に、是の如きの一切の世間の功德の中最勝の善根を生ず。彼は初めて聖道門を開くが故に、世第一法と名く。有るが説かく、世間の中にて最勝なるが故に世第一法と名くと。此の法は、一刹那の起なり。此の行者は、涅槃門を開き已りて滅し、苦法忍の與に次第緣たるが故に一念なり。

煖と頂と忍と及び彼の最上の功德と、此の一切の善根は皆五陰の性なり。

問うて曰く、汝は世第一法は聖道の與に次第緣と作ると言へり。云何が是れ五陰の性なりや。答へて曰く、心・心數法は次第緣の與に色・心不相應行と一果に隨順す。是の故に過に非ず。

問うて曰く、此の世第一法は何の緣なりや。答へて曰く、苦諦なり。彼は苦諦の義を緣するなり。

問うて曰く、幾の行ありや。答へて曰く、四行なり。若し苦諦の境界は四行なること上の所説の如し。彼は此の行を行す。

問うて曰く、幾地の所攝なりや。答へて曰く、六地の生なり。當に知るべし、未來と中間と根本四禪となり。

問うて曰く、餘の達分善根は幾地の所攝なりや。答へて曰く、餘も亦六地に依る。彼も亦六地なること世第一法の如し。

問うて曰く、何の故に、達分善根は六地の所攝なりや。答へて曰く、彼れ従り能く見道を生ず。彼の地には見道有り。見道有る處には即ち此等有り。何を以ての故にとならば、見道の眷屬なるが

【二九】彼には。以下(1)九斷知を建立す。雜心論偈(二二三)。(二二四)參照。

【三〇】九種。九斷知とは

欲界		1 見滅斷	2 見苦斷	3 見道斷	見道斷
上二界		1 見苦集斷	2 見苦斷	3 見道斷	煩悩の盡

3 1 欲界修道斷 修道斷煩悩
2 無色界修道斷 惱の盡
【三一】此の等。以下(2)斷知の集を論ず。雜心論偈(二二八)。

詳細は雜心論卷四、註三九五、三九六等につき見よ。
【三二】問う等。以下雜心論卷四註四二四參照。婆沙卷六〇、俱舍卷一九、同上本 p. 345 ff 參照。

【三三】毘婆闍婆提 (Vibhaṅgāvatī, Vibhaṅgavādī) 譯して分別論者と爲す。詳しくは雜心論卷四、註四二五參照。

【三四】淨相道。大本本等淨法相に作るも、三本、宮本によりて淨相道と改む。

【三五】若し等。若し使が心不相應ならば心と相違せずして相續するが故に心を障礙することなかるべし。然も使は心を障礙するが故に不相應に非ず。

【三六】方便論。方便とは新譯に所謂加行なり。見道の聖無

今有り、已に有りて還た離るるが故に、無常なり。三苦の隨逐するが故に苦なり。内に人を離るるが故に、空なり。自在ならざるが故に、無我なり。是の如く亦、四行を以て集諦を觀察す。此の集は相似果を生ずるが故に、因なり。能く流轉を生ずるが故に、集なり。能く一切の生死を牽くが故に、有なり。能く不相似の事を和合するが故に、緣なり。亦四行を以て滅諦を觀察す。此の滅は一切の生死と相違するが故に、滅なり。一切の煩惱火を離るるが故に、止なり。一切法の中に於て勝なるが故に、妙なり。能く生死を捨するが故に、離なり。亦四行を以て道諦を觀察す。此の道は能く、非品に至るが故に、道なり。不顛倒の故に、正なり。一切の聖の足の所履の處なるが故に、跡なり。生死を出過するが故に、出なり。

問うて曰く、煖に何の義有りや。答へて曰く、智の所知に於ける、鑽燧の相研するが如く、能く諸有を窮盡して無漏智の火を生じ、煖を相と爲すが故に煖と名く。

(101) 是の法の増長し已りて、

頂と及び忍とを生ず。

次に世第一法なり。

一刹那に依る。

(二二二九)

「是の法の増長し已りて、頂と及び忍とを生ず」とは、行者の正精進に入るが故に、善助道、隨順の衆具を得し、勝進力を増長するが故に、煖が増長の成就を得已りて、彼の人は一切の、共法念處を修し、勝善根を生ずるを、頂と名く。

問うて曰く、頂は是れ何の義なりや。答へて曰く、不動善根なり。彼は此の頂に住するの時、諸の過を離るるが故に、能く忍中に入る。彼れ若し不ならば還退して煖に住すること、人の山に登るに、若し頂に至らざれば、則ち四邊に墮すが如し。

行者の是の如くにして正方便の相續し、頂の増長し已りて、次に善根を生ずるを、順諦忍と名く。是は一切の共法念處を修して勝進す。彼の二法は十六行を以て四諦を觀察す。

る解脱の得あり。

【二二】四沙門果。雜心論卷四、註三二八參照。

【二三】三諦。上二界の見苦、集、滅諦斷も欲界の見四諦斷の如く五時なり。

【二四】比智分。以下、上二界の見道斷の場合をのぞ。上二界の見道斷の煩惱を去る時には既に道比智を得し初果に入るが故に、自分煩惱對治と初果の得とは同時に行はるるなり。故に上二界の見道斷は自分の對治を除きたる四沙門果の得の四時なり。

【二五】自分の對治。前註の如く、自分對治は直ちに初果即ち須陀洹果の得なるが故に。

【二六】修道斷等。欲界の修道斷は三時、即ち自分對治と阿那含果と阿羅漢果との時なり。

(婆沙によれば、二は第七、八品の修道斷の境界なりと。

【二七】色界等。色界の修道斷斷なるは、二時、即ち、自分對治と阿羅漢果の得の時となり。

【二八】斷知(Himsa-pariñā or bhikkhā)。新譯、斷德知、或は遍知。斷惡即ち數滅による無爲法なり。雜心論卷四、註三三九參照。婆沙卷六二、俱舍卷二一、同上、參照。

【二九】諸細。諸細の名に就ては雜心論卷四、註三四參照。

問うて曰く、何の故に心を係くるや。答へて曰く、「識足を係縛す。」心性は躁亂にして動轉して住せず。驚ける猿猴の如し。此は是れ一縁中に係くるの義なり。

問うて曰く、何の故に一縁中に係くるや。答へて曰く、「智慧の怨を殺さんが爲なり。」實智の怨とは所謂煩惱なり。彼を斷ぜんが爲の義なり。是の故に一心にして如實を觀するを得ば亂心に非ざるなり。見ること如實なるが故に能く煩惱を斷ずるなり。是の義を以ての故に、是の如きの説を作す。

第二章 四念處觀

(98) 是の方便は身に於て、

諸の受と及び自心と、

心を一縁に係くるが故に身の實相を觀す。身の實相とは謂く不顛倒相の如きの義なり。

問うて曰く、何者か是れ身の實相なる。答へて曰く、自相と及び共相となり。彼の自相とは謂く十色入及び法入中の少分の色なり。彼の共相とは所謂、無常・苦・空・無我なり。是の如き等の義は心を亂さず。行者は二三の方便の中に意に隨つて現前す。方便行の次第に身の實相は決定を得す。此の行者は微塵色の念念に散壞するを觀するなり。是の時、身念處觀、滿じて、唾水の流法の如く、受念處に入る。無色法の中にて受は是れ最も龜なるが故に身を觀じて後次に受を觀す。彼の受は心に依る。是の故に受の後に次に心を觀す。此處にも亦自相と共相とあり。意解を決定して心念處、滿す。爾時、其餘の法を觀ぜんが爲の故に、法念處に入る。其餘の法とは所謂、二陰及び無爲法なり。彼も亦自相と共相とを觀す。爾時法念處滿す。

(99) 法中の總觀に入れば、

法の眞實相を得す。

脫道なり。一婆沙には是を西方沙門の一説と爲す。婆沙卷九〇參照。見道十五心に就ては本論偈(一〇二)(一〇三)雜心論偈(二四一)(二四二)參照。見道所斷の煩惱は一時に頓に斷ずるに非ずして自らの對治の起る時に斷ずるなり。忍と所斷の使に斷ずるは雜心論偈(二二〇)に就きて詳細に見よ。

【二五】彼の等。以下(四)種の斷をのぶ。雜心論偈(二二二)參照。

【二六】四種の斷。

(一)知緣(知緣)(二)伴斷(緣滅)(三)緣斷(緣斷)(四)自清淨(得對治)一〇の中なるは雜心のそれ一詳細に雜心論偈(二二二)、同卷四、註三三六參照。

【二七】此の如き等。以下(3)解脫を得論ず。婆沙卷九〇參照。因に便に三界の見・修斷煩惱の五時に於ける滅作證を表示せば

一時(イ)有頂地の第九品の修所斷一阿羅漢果の得の時
二時(ロ)有頂地の前八品の修所斷(ハ)下七地の各九品の修所斷(自分對治の時阿羅漢の得の時)

(ニ)欲界の第九品の修所斷
一後二沙門果の得の時
三時(ホ)欲界第七八品の修所斷

中に於て善は應に起ることを得ること能はざるべし。「然も」現見するに善法の能く起るを得るが故に、是の故に、諸の使は不相應に非ず。是れ相應なり。

賢聖品第五

第一章 方便論序説

已に^{一三七}流轉の次第を説きつ。不流轉の次第を今當に説くべし。

(96) 聖賢は此の如きの

煩惱・衆怖癩を棄つ。

精進・方便智もて、

彼の方便を善聽せよ。

(二三三)

「賢聖」とは人・天の中に於て、應に供養を受くべきが故に賢聖と名く。「此の」とは次第に使を説き、其の相貌を辨するなり。「如きの」とは若し方便の如是なるの義なり。「煩惱」とは相續して衆生を煩勞するが故に煩惱と名く。「衆怖癩」とは謂く是れ一切苦惱の因の義なり。「棄つ」とは捨離の義なり。「正精進」とは如法の精進の義なり。「方便智」とは謂く、舍摩他・制發捨の時の智の義なり。「方便」とは、謂く彼の^四方便の義なり。「善聽せよ」とは、謂く至心にして聽くなり。^{四二}聽知して攝持するの義なり。方便とは^{四三}始業地人乃至無學地人に據る戒等の所作方便なり。行者の始業を今當に説くべし。

(97) 始に身の一分に於て、

行者は自心を係け、

識足を係縛す。

智慧の怨を殺さんが爲なり。

(二三四)

「始に身の一分に於て、行者は自心を係け」とは、問うて曰く、何の處に係くるにや。答へて曰く、若しは鼻端、若しは眉間なり。^{四四}不淨と、^{四五}阿那波那と、^{四六}界入の三の方便觀の故に、自の身分中に心を係くと説く。外法に非ず。^{四七}外縁の方便有りとも雖も説かず。

【一〇〇】無明。無明は一切の煩惱と相應するが故に。

【一〇一】見道斷等。本論偈(八八)雜心論偈(二一九)參照。

【一〇二】色等。上二界には瞋恚無きが故に。愛と無明となり。

【一〇三】識身。初禪には四識身あり、上三禪には意識のみなり。雜心論偈(四六)(六七)參照。

【一〇四】四識身。大正本等四十四に作るも、三本・宮本により十四を除く。四識身とは眼・耳・身・意の四識身なり。

【一〇五】二使。貪と無明。

【一〇六】此の上。上三禪及び無色界なり。上三禪及び無色界には意識のみなるが故に。因に意識相應なる一切を擧ぐれば、無色界の見道斷及び修道斷の使と、欲・色界の見道斷と慢となり。雜心論偈(二一九)參照。

【一〇七】煩惱の斷滅。婆沙卷九〇、俱舍、卷二一、同上本に494頁參照。

【一〇八】一時。大正本等一切に作るも、明本・宮本をとりて一時に改む。

【一〇九】一時に等。以下(1)見道の斷煩惱を説く。

【一一〇】無礙道(Avanthayana: ārambha)。見道十五心中、斷惑作用をなすは忍(無礙道)にして、證理作用をなすは智(解

(3) 睡時には心をして堪能する所無からしむ。(4) 眠に著するを以ての故に、五根をして轉ずる能はざらしめ、意自在ならず。(5) 愛・不愛の境界に於て分別を生じ、心の寂靜ならざる、是を名けて掉と爲す。(6) 可作・不作に於て不可作の想を作し、後に退變して心の熱する、是を名けて悔と爲す。(7) 他の資産を見て心中に喜ばざる、是を名けて嫉と爲す。(8) 法に於て財・福德に於て吝惜にして施と相違する慳心、是を名けて慳と爲す。

(90) 一切の煩惱と伴なるは、

當に知るべし、睡と掉となり。

無慚及び無愧とは、

必定して不善と俱なり。

(一一二)

「一切の煩惱と伴なるは、當に知るべし、睡と掉となり」とは、此の二の起煩惱は一切の煩惱と相應す。何を以ての故にとならば、三界に通ずるが故に。一切の煩惱は寂靜ならざるが故に、當に知るべし、掉なり。煩惱の現前すれば、善に於て無能なるが故に、當に知るべし、睡なり。

「無慚と無愧とは、必定して不善と俱なり」とは、此の二の起煩惱は不善の使と相應す。欲界は一向に不善なるが故に。

(91) 悔は意に在り。苦と説く。

修道の所斷なり。

(一一三)

「悔は意に在り、苦と説く」とは、悔は意地に在り。下劣處に生ずるが故に、憂根と相應す。

「苦と説く」とは、當に知るべし、欲界に在り。上界に非ず。

問うて曰く、誰の所斷と爲すや。答へて曰く、「修道の所斷なり。」悔は善行・惡行の中に在るが故に修道斷なり。

「眠は唯だ欲意に在り」とは、眠は欲界の意地に在り。眠時には一切の煩惱の共に行す。是の故に、欲界の意地なるは一切の煩惱と相應す。

【九】 漏 (Āsrava)。

【一〇】 三種の漏。集異門足論、卷五、同上本 p. 137 中參照。

【一一】 縛 (Bandhana)。

【一二】 問う。以下 (10) 九結を説く。

婆沙卷五〇。俱舍卷二二、同上本 p. 456 中參照。詳細は、集異門足論、卷一九、國譯本第二卷 p. 214 中參照。

【一三】 結 (Sañjyāna, Sañjyāna)。

【一四】 九結。

憂結 (Anuṅga-sañjyāna)

恚結 (Pratigha-sañjyāna)

慢結 (Māna-sañjyāna)

無明結 (Aviḍyā-sañjyāna)

見結 (Dṛṣṭi-sañjyāna)

疑結 (Vicikitsā-sañjyāna)

憍結 (Mātsarya-sañjyāna)

嫉結 (Iṣṭyā-sañjyāna)

他取結 (Parāmarśa-sañjyāna)

【一五】 根相應。以下 (11) 諸煩惱の五有相應を論ず。(イ) 根本十使と五受根との相應を論ず。

婆沙卷五二。俱舍卷二二、同上本 p. 476 中參照。

【一六】 捨根 (Upēkaṇḍhya)。

尚、根に就ては本論偈 (二〇一) 以下參照。

【一七】 捨根相應。一切の煩惱の中止し、或は斷滅するはすべて捨根に終るが故に、憂喜

す。瞋恚は不愛相に於て轉するが故に苦根と憂根とに相應す。

「謂く餘は一向に樂なり」とは、欲界の諸の餘の煩惱は喜根と樂根とに相應す。彼は邪見を除く。謂く、餘の見・貪・慢等は喜に轉す。

(88) 謂く、熏は二種身となり。

見斷は唯意地なり。

欲界の諸煩惱は

諸根と相應すと説く。

(二二七)

「謂く熏は二種身となり」とは、修道所斷の煩惱を熏と名く。彼は身受・心受と相應す。慢を除く。唯だ意地のみなるが故に。彼の苦根と樂根とは是を身受と説く。憂根と喜根とは是を心受と説く。捨根は二種の受なり。一切の身受は修道所斷なり。心受は二種の斷なり。

「見斷は唯だ意地なり」とは、見斷の煩惱は心受の諸根と相應す。一切の見斷の煩惱は意地に在るが故に。

「欲界の諸煩惱は、諸根と相應すと説く」とは、此は必定して欲界の煩惱の法なり。是の如く上地の「煩惱の」地に隨つて根相應なるも亦是の如し。

疑は色界の中なるは、唯だ喜根を樂根とに相應す。彼の疑の善く道想を助くるは喜と相應す。

已に煩惱を説きつ。起煩惱を今當に説くべし。

(89) 無慚と無愧と

睡と悔と及び慳と嫉と、

掉と眠とは煩惱の上なり。

故に起煩惱と説く。(二〇七)

使は亦煩惱とも説く。彼の増上なるは是れ起煩惱なり。此等の八法は彼の中に生ずるが故に起煩惱と名け、亦名けて纏と爲す。彼の中、睡と眠と無愧との三種は、癡に依りて起る。掉と慳と無慚との三種は、貪に依りて起る。悔は疑に依りて起る。嫉は瞋に依りて起る。

(1) 自身に惡を作して嫌はざるを名けて無慚と爲す。(2) 他を願ずして羞ざるを名けて無愧と爲す。

と。

【三七】 小兒等。欲貪等の相續中に於て轉展隨増することと乳母との如し。と。同上。

【四〇】 相續。使は習氣堅牢なるが故に一極微・或は一刹那の頃に皆隨増し使の後念の相續すること、恰も鼠毒等の永く留りて害を爲すが如し。

【四九】 四日瘡。俗に「おこり」「わらはやみ」と。二日を隔て、四日毎に發熱するが故に四日瘡と言ふ。マラリアの三種の中(四日熱、Febrian intermittens quartana)なり。

【五〇】 責日息・百日咳ならんか？

【五一】 是の如き等。(9) 煩惱の異名を論ず。婆沙卷四七。俱舍卷二〇。同上本 P. 445 雜心論偈(二〇一・二〇三)參照。

【五二】 扼。大正本等厄に作るも、三本によりて扼に改む。扼は扼に同じ。以下同す。

【五三】 扼。(P. 86)。扼に同じ。くびき、束縛なり。

【五四】 四種の扼。集異門足論卷八、國譯本第一卷 P. 248 參照。

【五五】 取 (Uppādanā)。

【五六】 四種の取。集異門足論卷八、同上本、P. 248 參照。

【五七】 流 (Obhā)。

【五八】 四種の流。集異門足論卷八同上本 P. 249 參照。

〔七〕此の如き得解脱は、當に知るべし、一時に非ず」とは、此の得解脱は彼の 數數に隨つて得ず。欲界の見斷の 五時に作證するが如し。謂く、自分對治の時なり。見苦斷の苦法智なるが如く、是の如く乃至、見道斷は道法智なり。及び 四沙門果なり。此れ前の所斷なり。須陀洹果は一解脱の得の生に攝す。斯陀含・阿羅漢果の攝も亦是の如し。

色・無色界の 三諦も亦是の如し。此の中には自分對治を説く。

比智分の見道斷は、斷ずれば作證す。決定して凡夫と聖者とは色・無色界の見道斷を一時に斷ず。是の故に此の中には自分の對治無し。

有頂地中の見苦・集・滅斷は決定して五時なり。前の如く説く。

賢聖の次第法の見道斷は但だ四沙門果のみなり。自分の對治は即ち是れ須陀洹果なり。

決定して 修道斷の欲界のなるは三時なり。謂く凡夫地と阿那含果と及び阿羅漢果となり。一切の悉く法を斷ずる、此れ自分の對治なり。須陀洹果は中に説かず。

色界のなるは二種なり。謂く、自分の對治と阿羅漢果となり。自分の對治とは、一切の色果の離欲なり。無色界は但だ阿羅漢果のみ一切、法を斷ず。

已に滅・作證を説きつ。斷知を今當に説くべし。

(94) 欲界の中の解脱を

佛は四斷知と説く。

色・無色の解脱は、

當に知るべし五斷知なり。

(二二二)

因の盡く斷ずれば無漏解脱を得ず。度界を得するに斷知を建立す。何を以ての故にとならば、解脱して餘無くんば隨つて 斷知の名を得するなり。

彼には 九種有り。彼の中、欲界の見苦・集斷は——斷ずれば無餘解脱を得ず。何を以ての故にとならば、一切遍因を開くが故に。斷ずるが故に。——此れ一斷知なり。見滅斷は第二なり。見道

【八一】二種。五識身と意地。即ち六識身なり。

【八二】二種の斷り。見道斷も修道斷も俱にあり。

【八三】已に等。以下上煩惱を論ず。俱舍卷二一、同上本 p. 465 參照。

【八四】起煩惱。上煩惱(Upekha, Upekha)と言ふ。隨煩惱と新譯す。根本煩惱に從ひ起る煩惱なり。

【八五】無慚(Ahrikyā, Ahirika)。

【八六】無愧(Anopapatryā, Anottapya)。

【八七】睡(Syāna, Thina)。

【八八】悔(Kaukṛtyā, Kukkuṭosa)。

【八九】慳(Māsarjya, Muccharsjya)。

【九〇】嫉(Īryā, Issā)。

【九一】誑(Andhātyā, Uddāhaṇa)。

【九二】眠(Middha)。以上八に就ては本論偈(二〇)・雜心論偈(五八)以下(二〇七)以下。俱舍卷四、同上本(論十一) p. 236ff 卷二一、同上本(論十二) p. 467ff 參照。

【九三】使等。以下(イ)纏の名義を明す。

【九四】纏。(Paryavasthāna)纏とは元來煩惱の異名なりしも、後に根本煩惱に隨順して起る煩惱の名に用ひらるるに

「餘は各自に建立す」とは、餘とは謂く慳と嫉となり。彼は自力もて轉じ、餘の煩惱と相應せざるの義なり。無明を除く。決定して修道所斷なり。不共無明使と相應す。

問うて曰く、此の使は幾の識身と相應するや。答へて曰く、

(92) 貪欲と瞋恚と癡とは、當に知るべし六識に依る。

謂く欲の修道斷なり。上地は所得に隨ふ。(二二八)

「貪欲と瞋恚と癡とは、當に知るべし六識に依る。謂く欲の修道斷なり」とは、欲界の修道所斷なる愛と恚と無明とは六識相應なり。若し見道斷ならば唯だ意地に在り。

「上界は所得に隨ふ」とは、色・無色界の愛・無明等は所得の識身に隨つて、即ち與に相應す。梵世には四識身を得可し。彼の中の二使は即ち四識身と相應するが如し。此の上は唯だ意識と相應す。彼の中の餘の使は一向に意地に在るが故に。

第五章 煩惱の斷滅

已に煩惱を分別しつ。斷分別を今當に説くべし。

(93) 一時に煩惱を斷ずとは、方便智の所説なり。

此の如き得解脱は、當に知るべし一時に非ず。(二二〇)

「一時に煩惱を斷ずとは、方便智の所説なり」とは、此の諸煩惱は謂く無礙道中は在りては、一時に頓に斷じて數數に斷ぜず、彼の斷に四種有り。謂く縁を知ると、伴の斷ずると、縁を斷ずると、自清淨となり。

(1) 彼の縁を知るとは、謂く見苦・集所斷の自界縁と及び無漏縁となり。(2) 伴の斷ずとは、謂く他界縁なり。

(3) 縁を斷ずとは、謂く滅・道所斷の有漏縁なり。(4) 自清淨とは、謂く修道所斷なり。彼彼の所斷に隨ふこと是の如し。是の如く自身清淨なり。

苦樂捨のいかなる煩惱も捨根と相應すると言ふを得るなり。故に、捨根は見苦斷等の五種に通じ、六識身相應にして三界に通ず。

【六〇】 別煩惱。根本煩惱以外の煩惱。

【六一】 處中。捨なり。煩惱の息む時は捨によるなり。

【六二】 梵世。初禪天。

【六三】 喜根 (Sukkhaniyanadritya)。

【六四】 樂根 (Sukhendriya)。

【六五】 諸使。欲界及び初禪の諸使は喜根と樂根とに相應す。

【六六】 光曜天。光曜天によりて第二禪を代表せしむ。

【六七】 遍淨天。遍淨天によりて第三禪を代表せしむ。

【六八】 第三禪の使は樂根相應なり。尙ほ本論には説かざるも序に、第四禪を明せば雜心論に謂く「果實天(第四禪を代表せしむ)には一の捨根有り。彼の諸使は捨根と相應す。餘には非ず」なり。

【六九】 苦根 (Dukkhendriya)。

【七〇】 憂根 (Daurmaneyonadritya)。

【七一】 謂く等。以下(ロ)三斷門、六識相應門等より眺めたる諸煩惱の五根相應を論ず。

【七二】 身受。五識身相應の受。

【七三】 心受。意識相應の受。

取するが故に説きて、取と爲す。此にも亦、四種有り。謂く欲取・見取等なり。衆生を漂はずが故に、流と説く。亦、四種有り。扼の中の如く説く。彼の流出の義、是れ、漏の義なり。一切の生の中に、行漏は、三種有り。謂く欲漏と有漏と無明漏となり。能く世間を繫縛する義の故に、縛と名く。

問うて曰く、何者を結と爲すや。答へて曰く、結に、九種有り。謂く、愛結と婁結と慢結と無明結と見結と他取結と疑結と慳結と嫉結となり。

已に煩惱の名の差別を説きつ。根相應を今當に説くべし。

(86) 諸の使の三界に在るは、盡く捨根と相應す。地に隨ひて諸根と使と。

(二二五)

「諸の使の三界に在るは、盡く捨根と相應す」とは、三界の一切の煩惱は盡く捨根と相應す。何を以ての故にとならば、無明は捨根と相應す。彼は一切の煩惱に隨順し、及び、別煩惱に隨順す。

一切の煩惱は後時に悉く皆、處中にして而も息む。

「地に隨ひて諸根と使と、相應するは色有に至る」とは、梵世に喜根と樂根と有るが如し。彼の中の諸使は此と相應す。光曜天に喜根有るが如し。彼の地の諸使は喜根と相應す。遍淨天にも亦樂根有り。彼の中の諸使は樂根と相應す。

(87) 邪見と及び無明とは、欲界の中なるは樂と苦となり。

瞋恚と疑とは唯だ苦なり。

謂く、餘は一向に樂なり。

(二二六)

「邪見と及び無明とは、欲界の中なるは樂と苦となり」とは、欲界の邪見は、苦根と樂根とに相應す。邪見は惡業を作すは則ち喜、善業を作すは則ち憂なり。無明は一切の根と相應す。

「瞋恚と疑とは唯だ苦なり」とは、欲界の疑使は不足なるが故に、喜ならざるが故に、憂根と相應す。

別して、有身見・邊見・邪見・見取見・取戒見の五と爲す。種とは見・苦・集・滅・道諦斷、修道斷の五種なり。

九十八使の分別を圖示すれば、次の如し。

貪欲(五) 欲界見修斷の五種
有愛(二) 上二界の五種
瞋(五) 欲界の見修斷の五種
慢(二五) 三界の五種
無明(二五) 三界の五種
見(三)

三界の見苦斷に五見(五)
三界の見集滅斷に邪見・見取の二見(三)
三界の見道斷に邪見・見取・戒取の三見(九)

一疑(三) 三界の四種。

問う。以下(8)使の義をのぶ。

雜心論偈(一九六)。婆沙卷五〇。俱舍卷二〇。同上。452H 參照。

微細等。貪等の七は自性と行相と共に極めて微細にして知り難し。

纏 (Taryavasthāna)。

隨入。相應によりて染を増す。

胡麻・團。婆沙(卷五〇)に謂く「欲貪等の隨入し相續して周遍せざること無きこと、油の麻に在り、膩の團に在りて周遍せざること無きが如し」

七 使 (使八十九)

斷等なり。説きて瞋使と爲す。

「橋慢と及び無明との 十五は三界に在り」とは、欲界の橋慢にも亦五種有り。見苦斷等なり。色・無色界にも亦五種有り。此の 十五種の慢を説きて慢使と爲す。無明も亦爾なり。

(84) 見使は三十六なり。

疑使には十二有り。

當に知るべし三界に在り。

「見使は三十六なり。當に知るべし三界に在り」とは、見使は三十六なり。當に知るべし、十二は欲界に係在す。謂く見苦斷の五と見集斷の二と見滅斷の二と見道斷の三となり。色・無色界も亦爾なり。

「疑使には十二有り」とは、四種は欲界に係在す。謂く見苦・集・滅・道斷なり。色・無色界も亦た爾なり。此の 十二種を説きて疑使と爲す。

「略説して七種と爲す」とは、此を 界と性と種との差別もて 九十八使と爲す。世尊は經中に略説して七種と爲したまへり。

問うて曰く、使に何の義有りや。答へて曰く、彼の微細の義、是を使の義と爲す。使は 微細の行なり。龜なるを 纏と名く。常に 隨入するの義を使と名く。胡麻・團の如し。相著の義を使と名く。猶し、小兒の乳母に著するが如し。相續の義を使と名く。猶し鼠毒の如く、四日瘧病の如く、晝日息の如く、鐵黑色の捨せざるが如く、讀誦の漸積するが如し。

是の如きの煩惱を、世尊は説きて 扼・流・取・漏・縛と爲したまへり。

問うて曰く、何の故なりや。答へて曰く、

(85) 扼と取と及び漂流と、

泄漏と繫縛と、

扼・流・取・漏・縛と説く。

(二二〇)

是の義を以ての故に、 四種有り。謂く欲扼と有扼と見扼と無明扼となり。生と生具とに

次第を論ず。

【二】彼の。梵世の。

【三】中陰。中有に同じ。本論偈(二二八)參照。

【四】問う。以下(7)七使を開きて九十八使と爲すことを明す。華心論偈(一七三)。婆沙卷五〇卷一九、同上本 p.362 參照。

【五】欲愛 (Kāmanatṛāṇā, Kāmanatṛāṇā)。種の分別を以て五と爲す。

【六】異門足論卷四、毘曇部一

【七】有愛 (Chāvetarāṇā, Bhāvatāraṇā)。界(上二界に在り)と種との分別を以て十と爲す。同上參照。

【八】瞋。種の分別を以て五と爲す。瞋恚は欲界のみにして上二界には無し。

【九】十五種。慢と無明とは界と種との分別もて各々十五なり。

【一〇】三十六。見使は界と行と種との分別もて三十六と爲す。即ち行の分別もて五と爲し、行と種との分別もて十二と爲し、界と行と種との分別もて三十六と爲すなり。

【一一】十二。疑使は界と種との分別もて十二と爲す。

【一二】界・性・種。界とは欲・色・無色の三界なり。性(或は行)とは行相なり。見を行相に分

已に使の世の差別を説きつ。次第轉を今當に説くべし。
(61) 煩惱は次第に轉ず。

上地の亦下を生ずるも、

自地は自地に於てす。

(一九九)

「煩惱は次第に轉ず、自地は自地に於てす」とは、謂く一切の使は自地の使に於て緣轉して、一の次第に一切を生ず。

「上地の亦下を生ずるも、次第なりと應當に知るべし」とは、梵世地に於て命終して次第に欲界に生ずるに、一切の彼の中の染汚心の命終は次第に欲界の中陰・穢汚心を生ず。是の如く乃至有頂中の生は、或は是の如きの生を生ず。無色界に生じて、還、無色界に生ずるが如し。

第四章 諸煩惱雜論

問うて曰く、世尊の説きたまふが如し。貪等の七使を云何が差別して九十八使と爲すや。答へて曰く、

(82) 欲界の五種の貪は、

此を欲愛使と説く。

色・無色も亦爾なり。

有愛なりと應當に知るべし。

「欲界の五種の貪は、此を欲愛使と説く」とは、所謂、見苦・集・滅・道・修道斷等の五種の欲貪を欲愛使と説く。此は前に説けるが如し。「色・無色も亦爾なり。有愛なりと應當に知るべし」とは、色界は五種なり。無色界の中にも亦五種有り。有愛使と説く。

(83) 瞋は即ち是れ瞋使なり。

五種なること前に説けるが如し。

憍慢と及び無明との、

十五は三界に在り。

「瞋は即ち是れ瞋使なり。五種なること前に説けるが如し」とは、欲界の瞋には五種有り。見苦

【五】 未來等。未來世の即ち未斷未起の貪・瞋・慢等は三世の一切の有漏法を緣として起る可能性あり。

【六】 五識身等。必定して生ずべき前五識相應の貪・瞋・慢は前五識に相應せずは未來世にのみ繫す。何とならば前五識相應は必ず境と俱なるが故に、一時に三世に繫すこと能はず。只、自世のみ繫すが故なり。次に若し、不生法ならば未だ斷ぜざる限り、境と俱轉すべき制限無きが故に三世に係繋する可能性あるなり。

【七】 意地の等。意識相應の生不生の貪・瞋・慢は三世に遍じて諸有漏法を係縛するなり。未生の未來世の意識の種は無邊なるが故に。意識は三世緣なるが故に。

【八】 彼は等。見と疑と無明とは共相 (Samanāyakaṅga) 煩惱にして、一初の有漏法を緣じて起る。其の所緣の一定せざるが故に。過去・未來なるは三世の有漏法を緣縛す。

【九】 現在等。現在の使の中に (イ) 自相使 (貪・瞋・慢) — (現在・未來の有漏法) — (過去法の起已減不斷)

(ロ) 共相使 (見・疑・無明) — 三世の有漏法

【一〇】 次第轉。(6) 十使の起る

三 問うて曰く、云何ぞ、一切の煩惱は決定して自境界の中に於て縛するや、當不^いと爲んや。答へて曰く、不^ななり。

問うて曰く、云何^い。答へて曰く、
(80) 貪と瞋と慢との、當に知るべし、
過去なるは、或は縁縛なり。

未來は一切と説く。

餘の一切は三世なり。

(一九八)

「貪と瞋と慢との、當に知るべし、過去なるは、或は縁縛なり」とは、若し過去世の貪・瞋・慢等は、彼は一切に非ず。自境界の中に於て、過去世の縛なり。何を以ての故にとならば、不見・不聞・不分別の事は貪・瞋・慢を起すに非ず。何を以ての故にとならば、分齊の縁なるが故に。或る時は人有りて、眼に於て貪を生じ、餘の身分には非ず。何を以ての故にとならば、自相の使なるが故に。貪等の使は共に境界を取ること、身見等の如きに非ず。

「未來は一切と説く」とは、若し未來世の貪・瞋・慢等は三世の諸の有漏法を縁縛す。彼の中若し五識身の必定生法ならば未來に係縛し、若し不生法ならば三世に係縛し、及び意地の生・不生法も亦三世の諸の有漏法を縁縛す。何を以ての故にとならば、彼は一切の有漏法を縁するが故に。

「餘の一切は三世なり」とは、見と疑と無明と、是を名けて餘と爲す。彼は共相縛なるが故に、若し過去・未來なるは三世の諸の有漏法を縁縛す。何を以ての故にとならば、彼は是れ共相の使なるが故に。

現在の使は不定なり。是の故に説かず。若し有る者に彼の自相の使の隨つて現在前すれば、彼は現在・未來縛なり。未來縛とは謂く意地及び不生の五識身等なり。過去世は若し彼の起りて已に滅するも不斷なるに於て彼の中に於て縛す。若し共相の使の現在前すれば、彼は三世の諸の有漏法を縛す。

【一】 四支・五支の三昧。(Grahamaṇḍi) 一定の中に支 (Arahamaṇḍi) を具するは四靜慮のみなり。近分定及四無想定には支を立てず。初と第三の靜慮には五支有り、第二・第四靜慮には四支有り。故に四支・五支の定とは四靜慮を言ふ。(以上本論偈一四九以下參照) 而して、無色定は唯、結の無記なるを斷するのみにして不善には非ざるも色界四靜慮は能く不善と無記の二種の結を斷するなり。(婆沙論卷八〇參照) 故に、上二界には不善の煩惱は無く、從つて、不善業の果たる苦受報も無きなり。
【二】 欲界は等。上二界の業の果は上二界にて受け、欲界にては受けず。上二界には苦受無きが故に、因たる不善も無き筈なり。
【三】 問う。以下(5)十使の繋を論ず。婆沙卷五八、俱舍卷二〇、同 upper part 參照。
【四】 縁縛。一定の所緣ありて起る。
【五】 一切に非ず。貪・瞋・慢は自相 (Grāhaka) 煩惱なるが故に、一切の有漏法に起る能はずして唯、經驗せる境界に限るなり。
【六】 不開。大正本等には不開不開に作るも、三本・宮本によりて一を除く。

故に。無漏の諸法は一切の煩惱を解脱す。

問うて曰く、云何が縁じて而も使せざる。答へて曰く、住處無きが故に。彼の對治は無漏なり。是の故に住處を得せず。譬へば炎熾の瑠璃あるに蚊・蚋等の蟲の其の上に昇ることを樂ふも住すること能はざるが如く、人の熱地を履むや、熱に觸るゝを以ての故に、足を停むること能はざるが如く、彼も亦是の如し。上地の諸法は下地を解脱す。是の故に縁するも而も使せず。

問うて曰く、此の使は云何ぞ。是れ不善と爲んや、是れ無記と爲んや。答へて曰く、(79)身見と及び邊見と、彼の俱生の無明との、

是の欲の中なるは無記なり。

色・無色の一切もなり。

(一九七)

「身見と及び邊見と、彼の俱生の無明との、是の欲の中なるは無記なり」とは、欲界の身・邊二見と及び彼の相應無明とは是れ無記なり。何を以ての故にとならば、施・戒等と相違せざるが故に。身見の常見は施・戒・修に於て相違せず。何を以ての故にとならば、未來の可愛の果を受けんと欲するが故に。是の故に施・戒等の事を作す。不善ならば則ち施等と相違す。是の故に無記なり。又、諸の衆生は常に此の見を行す。若し此の煩惱が是れ不善ならば、欲界には應に一の衆生の受樂を得する者も有ること無かるべし。何を以ての故にとならば、常に不善を行するが故に。復次に、此の見は自の事に愚なるにて、他を逼迫せず。是の故に身見は是れ不善に非ず。斷見は、離欲に隨順し無我に近く、能く厭離・無常行を作すが故に、亦不善に非ず。欲界の餘の諸の煩惱は皆是れ不善なり。「色・無色の一切もなり」とは、色・無色界の所有る諸使は悉く是れ無記なり。四支・五支の三昧の制伏する所なるが故に報を生ずること能はず。譬へば善呪の毒蛇を制伏して害を爲す能はざらしむるが如く、彼も亦是の如し。復次に、報因と爲る能はずとは、不善は能く苦受の報を生ず。上には苦受無し。欲界は彼の果を受く可からざるなり。

【八】 瑠璃。(Validura) 硝子類なり。

【九】 蚋。ぶよ、蚊の一種なり。

【一〇】 上地等。他地縁の使の境界なり。

【一一】 問う。以下、(5) 諸の使の三性分別を論ず。婆沙卷五〇、俱舍卷一九、同上本。

【一二】 參照。

【一三】 身見等。以下、身見の二の中、常見の無記なる理由の一。

【一四】 可愛の果。我をして施を行じて後世に樂を得せしめ、戒を持して天に生ぜしめ、修道して解脱を得せしめんと欲するが故に、施・戒・修を作すなり。

【一五】 諸の等。以下、身見の二の中、常見の無記なる理由の二。

【一六】 此の等。以下、身見の二の中、常見の無記なる理由の三。

【一七】 他を逼迫せず。雜心論偈(一九七)に曰く「眼の色を見るに言く、我の見て眼の見るに非ずと。我色を見る」といふを以て他を逼迫せず」といふ。

【一八】 斷見等。身見の二の中、斷見の無記なる理由。

【一九】 離欲等。死後斷滅に歸すとの考は解脱に順じて考へたるなり。

卷の第三

第三章 九十八使の諸相(二)

問うて曰く、彼の何者が何の處の使を^二使用するや。

(76) 欲界の一切種は

自地を緣縛す。

一切遍使の使なり。

上地も亦是の如し。

(二八九)

「欲界の一切種は一切遍使の使なり。自地を緣縛す」とは、欲界の一切遍使は欲界の一切種を^三緣^五使す。

「上地も亦是の如し」とは、色・無色界の自地なるも亦是の如し。

(77) 其の餘の諸の結使は、

自地を緣使す。

當に知るべし、自種に於て、

一切は共依の品なり。

(二九〇)

「其の餘の諸の結使は、當に知るべし、自種に於て、自地を緣使す」とは、一切遍使に非ざるは、自の種類を自地の法の中に於て緣使す。所使は此れ彼の境界なり。

「一切は共依の品なり」とは、一切遍使も及び遍使ならざるも自の種類の自の品の相應法の中に於て相應使なり。

(78) 若し無漏の所行たり、

彼は相應の所使なり。

他地緣の煩惱たらば、

境界は解脫なるが故に。

(二九一)

「若し無漏の所行たり、他地緣の煩惱たらば、彼は相應使なり」とは、若し使の無漏緣たり、及び、他界地緣の煩惱たらば、彼は相應の所使にして緣使に非ず。

問うて曰く、何の故ぞ。答へて曰く、「境界は解脫なるが故に。」此の使は解脫を^七境界とするが

【一】第三章等。原漢譯には使品(第四)の二と記す(但し「第四」の字は大正本には無く、三本・宮本等にはこれ有り)。

【二】問う。以下(七)二種の使を述ぶ。即ち緣使(Ārambha = ārambhate)と相應使(Sam = pnyogakusarite)となり。

使とは隨増と新譯す。隨眠たる使の名詞なるに對して、隨増と用ひられたる時の使は動詞なり。緣使とは所緣の境と能緣の境とが緣することによりて共に漏を增すことなり。

相應使とは相應せる煩惱と心所とが相應することによりて其の煩惱力を増長することなり。俱舍卷一九、同上本、301 參照。

【三】欲界等。(イ)緣使をのぶ。雜心論卷四註一一六參照。

【四】一切種。五種なり。已註參照。

【五】緣。大正本等には無きも、三本・宮本によりて補入す。

【六】若し等。(ロ)相應使をのぶ。雜心論卷四。註一一七參照。

【七】境界。無漏緣の使の境界なり。

【五】答へて等。以下一切遍の義を明す。婆沙卷一八。雜心論偈(一八二)參照。

【五】問ふ等。滅・道品中に一切遍を説かざる所以を論ず。婆沙卷一八參照。

【五】答へて等。見苦集斷の使の一切遍なる理由。

(1)「謂く見苦集所斷の隨眠は皆有漏を緣じ……」。

(2)「謂く、見苦集所斷の隨眠は皆同一の意、同一の所作なるが故に、極めて堅牢なり、堅牢なるを以ての故に中に於て遍行の隨眠を立つべきも……」。

(3)「謂く、諸の隨眠の一切は皆、苦と集との諦の攝に墮するが故に、唯、此にのみ遍行の隨眠有るなり。婆沙卷一八の文引用。

【五】見滅等。見滅道斷の使の通行ならざる理由。

(1)「若し見滅道斷の隨眠は或有漏を緣じ或は無漏を緣ず……此に於て遍行の隨眠を立てず」。

(2)「見滅道斷の法は同一の意に非ず。事業各々異なるが故に極めて羸劣なり……中に於て遍行の隨眠を立てず」。同上引用。

【五】少分は有漏緣等。見滅道斷の邪見と疑と相應無明

と不共無明との六使は境界にて無漏緣なり。又、他の五部は、即ち貪・恚・慢・見取・戒取は有漏緣なり。雜心論偈(一八五)、本論偈(七五)、俱舍卷一九、1,386參照。

【五】問ふ。以下見苦集所斷の貪・恚・慢等の一切遍ならざる理由を明す。婆沙卷一八參照。

【五】自相の使。婆沙(卷一八)に謂く「此の三は自相の煩惱の攝なるが故なり。謂く、要す共相の煩惱の攝ならば遍行を立つべし……謂く、貪等を起す者、或は彼の身に於てすれば此の身に於てせず。或は此の身に於てせば、彼の身に於てせず。諸の身分に於ても亦、各別なればなり。瞋と慢とを起すも亦爾るが故に、是れ自相なり」。

【五】一衆生の少分に於ても亦生ず。上註參照。

【五】河流の如し。貪瞋慢は熾盛すること難く、要す、財・卑・敵等に依りて熾盛となるも、遍行の隨眠は熾盛することと易く、任運に相續すること河流の如し。故に貪等の三は一切遍に非ざるなり。

【六】已に等。(2)他地一切遍、即ち九上緣使を論ず。婆沙卷六。俱舍同上、1,383參照。

【六】初め五種。見苦斷の邪見・見取・戒取・疑・無明の五煩惱なり。

【六】第二の四。見集斷の邪見・見取・疑・無明の四煩惱なり。

【六】二。大正本等一に作るも、三本、宮本によりて二に改む。

【六】九煩惱。見苦斷の邪見・見取・戒取・疑・無明と見集斷の邪見・見取・疑・無明の九なり。欲界に於ける是の九は色界・禪の九は上地を緣じ、色界初禪の九は上地を緣ず。かく上地のみにして下地を緣ぜざるが故に、亦、九上緣の惑とも言ふ。

【六】色界初禪の九使の二禪以上の上七地に於けるなり。

【六】身邊二見。身邊二見は自界緣なるも他界緣に非ず。

【六】異界地等。微細の諸蘊を生ずれば上二界の微細の諸蘊を現見する能はざるが故に執して我々所と爲さず。又、色界に生ずる者は欲界の蘊に於て離染を得るが故に現見するも、執して我々所と爲さざるなり。

【六】邪見等。(3)諸使の有漏・無漏緣を論ず中、今は(4)六無漏緣を論ず。俱舍卷一九、同上、1,386參照。

【六】無漏緣。見滅道所斷の邪見・疑・相應と不共との無明の以上の六使は無漏緣なり。以上の六使の外は貪・瞋・慢・戒取・見取の五は見滅道所斷なるも、直接に滅道を論ずるに非ずして滅道緣の邪見・疑・無明を緣ずるものにして、又之六使は直接に無漏法を緣ずる使なるが故に、前六使は無漏緣なるも、後五使は爾ならず。

【七】問ふ。以下(ロ)無漏緣を論ず。俱舍同上、398參照。

【七】貪の過。若し食にして無漏を緣せば貪に過なるべし。若し滅道を貪欲するならば、善法欲にして貪と名くべからず。

【七】瞋等。滅道は饒益にして、怨・毀善等の相無し。故に瞋の境に非ず。

【七】自性等。滅道は寂靜なるが故に慢の境に非ず。

【七】清淨・最勝。非淨法に於て淨因と執するが、戒取なり。然るに滅道は眞淨ならず。故に戒取の境と爲すべからず。非勝法を最勝と執する、是れ見取なり。然るに滅道は最勝なり。故に見取の境となすべからざるなり。

rahaṭṭhī, anasagāhīti)。

【一〇】斷常。邊見には二あり。諸行は斷滅すとなすを斷見と言ひ、諸行は不斷不滅なりとなすを常見と言ふ。

【一一】邪見(Mithyādiṭṭhi, Mī-
oohādīti)。

【一二】戒取(取戒見)(Sīlav-
rūpaparāmarāsa, Sīlabhotapa-
rīmanā)。

【一三】自在等。自在(Tīvara)
自性(Prahāna, or Prakṛti)
丈夫(Purusa)等の如き謬見
因、非因を執して、生天因、
解脱因、眞因となし、唯戒禁
を受持し、中間智(至上智に
非ざる智等)等の解脱の道に
非ざるを道と執するを戒禁取
見と言ふ。理實には戒禁等取
見なるも等を略して、戒禁取
(戒取)と言ふ。

【一四】見取(取見々) Dieti-
parāmarā, dīṭṭhiparāmarā)。
有漏法を第一の清淨なりとする
見なり。單に諸見を計著する
のみならず、一般有漏法につ
きて第一清淨なりと計著す。
即ち見等を計著するものなる
ものなるが故に取見等見と
言ふべきも戒取同様等を略
すなり。

【一五】食欲等。以下(ロ)十使
の餘の五使を論ず。集異門足
論卷三、國譯第一卷通六十頁

以下。俱合同上 p.253 参照。
【一六】凌。大本には陵に作
るも、三本宮本をとりて凌に
改む。

【一七】非處。「處(ことわり)
無きに」の意。

【一八】下苦等。以下(ロ)十使の
界。行。種の分別をのぶ。

【一九】答へて等。十使生起の
次第を明す。俱合卷二〇、同
上論 p.441 参照。

【二〇】集滅轉。是の七使は見
集・滅と相違するが故に、見
集・滅斷なり。

【二一】八種。身見・邊見を除
ける餘の八使は見道と相違す
るが故に、見道斷なり。

【二二】牛戒。牛戒等(鹿戒・
狗戒)を受持せば清淨解脱出
離を得、永く苦樂を超越る所
に至る等と、因に非ざるを因
と執するなり。

【二三】身見等。集・滅には身
見・邊見を除く。即ち身見・
邊見は見苦斷にして餘に非
ず、戒取に見苦・見道斷にし
て集・滅に非ざるなり。

【二四】答へて等。以下(イ)身
見・邊見の見苦斷にして餘に
非ざる理由を明す。

【二五】果中等。身見は見苦に
相違するなり。

【二六】苦の中に轉ず。苦諦の

實を見ば我我所なりと計する
こと無きが故に、他的見諦斷
には非ざるなり。

【二七】邊見等・見苦に相違す
るが故に五受陰を我々所なり
と計する身見生ず。身見有る
が故に、斷常の二見も生ずる
なり。故に是も苦諦を見ば斷
じて後存することなきが故に、
見苦斷のみなり。

【二八】問ふ。以下(ロ)戒取の
見苦・見道斷にして集滅に非
ざる理由を明す。

【二九】自在等。戒取中には非
因計因、非道計道の二種あり。
(前註参照)非因計因の戒取は
苦諦を觀することによりて斷
じ、非道計道の戒取は道諦を
觀することによりて斷するな
り。

【三〇】彼は。雜心論の所謂内
法たる非因計因の戒取なり。

【三一】道等。雜心論の所謂、
外法たる非道計道の戒取なり。

【三二】已に等。以下(イ)自地の
一切遍と他地のそれとを論ず。
中今は(イ)自地一切遍の論ず。
婆沙卷一八、俱合同上 p.280 参
照。

【三三】相應無明(Saṃprayuk-
tābhī)とは貪・恚・慢・疑等
と相應して起る無明にして不
共無明(Avenīkyaḍḍhā)とは、
それ等と相應せず單獨に

起る無明なり。

【三四】十一使。見苦斷の疑・
無明・五見と見集斷の疑・無
明・邪見・見取との十一なり。

【三五】三界等。三界九地の一
切に於て自地の一切に遍ず。

【三六】自地の等。自地の四諦
修道の五種の一切を緣使する
なり。

【三七】緣使す。「緣じ、隨眠
し、因と爲りて遍く五部の染
法を生ず。此の三義に依りて
遍行の名を立つ」と俱合に言
ふ。俱合卷一九、同上本 p.381
参照。雜心偈偈一八四参照。

【三八】上は等。上地にては既
に下地の欲を離れ煩惱を斷ぜ
るが故に、上の下を使する事
無し。

【三九】下は等。上地の使は劣
なるが故に、下地の使の上地
の使を使する上地無し。又、
下地の使より上地の使への同
類の依果を得べからざるが故
に。

【四〇】一切遍(Paratīsa)。
以下論ぜらるゝが如く、一切
諸地に於て、自地の四諦修道
の五部の法を緣じて其れ等五
部の法を染せしむる使なり。
之に對して唯自部の法のみを
染する力ありて他部の使し能
はざるを非一切遍(非遍行)と
言ふ。

非想非非想處には他地の一切遍無し。上に地無きが故に。

問うて曰く、何の故に二二六身邊二見は他界地の一切遍に非ざるや。答へて曰く、異界地の生には非ず。三五六異界地の陰に於て我・我所を生ずることは此の理無きなり。二身の事の行ずることも無し。此は現見に非ざるが故に。彼には我無きが故に我所を生ずるの理無きなり。邊見とは己の陰の中に於て計して斷常を存するなり。

(75) 三六八邪見と及び疑と、
見滅・道の二斷なるは
見滅斷の邪見は滅語を謗す。疑は滅語を疑ふなり。彼の二——相應無明及び獨一無明の——無明は相を見ざるも、滅處に於て轉ずるなり。此の三の煩惱は滅語を緣するが故に、是れ無漏緣なり。道の中なるも亦爾なり。是の如く三界には十八使ありて、定三六八で無漏緣なり。

見滅・道の二斷なるは

當に知るべし、二六九無漏緣なり。
(二八五)

問うて曰く、何の故に、見滅斷の貪等の煩惱は無漏緣に非ざるや。答へて曰く、其の無漏緣なるが如くんば、則ち、貪の過を見ず。是の故に貪使は無漏緣に非ず。若し貪の滅道二七〇のなるならば、是れ善法欲にして貪使に非ざるなり。二七〇瞋にも非ざるは毀昔の相の生ぜざるが故に。自性柔軟の作の故に慢すべきに非ざるなり。二七四清淨・最勝なる。是れ涅槃の道なるが故に、二取にも非ず。

見を除ける七は欲界見集斷なり。上二界は更に瞋を除くが故に各六なり。故に加へて十九使となる。
【二一〇】十九使。見滅斷の十九使は見集斷のそれに同じ。
【二一一】二十二使。見道斷は見集斷よりも三界に各々戒取を増す。故に二十二使なり。

【三三】十使。愛・慢・無明は各々三界に在るが故に合して九となり、之に欲界の瞋恚を加へて十使となる。

【三四】三十六使。見苦斷(七)見集斷(七)見滅斷(七)見道斷(三)修道斷(四)

【三二】彼の。以下、(4)九十八使の煩惱の界の差別を論ず。俱舍卷一九、同上本 p. 354 參照。九十八使の表示は、雜心論卷四註三六參照。

【三五】三十一使。欲界繫の三十六使中より五の瞋を除きたる三十一使なり。無色のものに同ず。

所害の煩惱は一切修道斷なるも忍所害の煩惱は有頂の餘の八地に攝するものは見修斷に通ず。俱舍卷一九、同上本 p. 357 參照。

【二〇四】智。大正本等は得に作るも、三本宮本によりて當に改む。

【二〇五】煩惱等。以下、(3)九十八使の四部の分別を論ず。婆沙卷五二。俱舍卷一九、同上本 p. 354 參照。

【二〇六】身見。貪・瞋・無明・慢・疑・身見・邊見・邪見・見取・戒取の十は欲界見苦斷なり。上二界にては瞋を除くが故に各九なり。故に合して二十八使となる。

【二〇七】見苦斷。苦諦を見るを障ふる使は見苦斷なり。以下見集等推して知るべし。

【二〇八】後。本論偈(九三)參照。

【二〇九】十九使。欲界見苦斷の十より身見・邊見・戒取の三

【二一〇】已に。以下使の自性。(5)十使の解説の中、(イ)五見を明す。婆沙卷八、九、四九。俱舍同上 p. 360 參照。

【二一一】見(Deśit, dāitū)身見(有身見)(Sattkāyānāgrāhi, Sakkaṃvāditū)。薩迦耶見とも音譯す。

りや。答へて曰く、^{二四〇} 彼は果に愚にして自在等の陰名を計して彼れ常なりとの分別を起し、自在等に於て因の想を作すを以て、彼の時に能く無常等の行を以て苦諦を觀察せば、自在等を因なりと計するの想は即ち斷するが故に見苦斷なり。亦、^{二四一} 道を信ぜず、彼は非道を計して道と爲す。道と爲すが故に、見道斷なり。眞道を見るが故に。滅の中には此れ無し。何を以ての故にとならば、是の如きの因道は滅の中には無きが故に。

「上界は瞋を生ぜず」とは、色・無色界は瞋を除く。餘は欲界の如く説く。何を以ての故にとならば、彼には損害の相無きが故に、善欲有るが故に、性の寂靜なるが故に、心の滋潤なるが故に、是の故に瞋無し。

第二章 九十八使の諸相(一)

^{二四二} 已に諸使の自性の差別を説きつ。緣の差別を今當に説くべし。

(73) 普通く苦と因とに在る

是の使の一切品は

疑と見と及び無明と、
謂く一地に在り。

(二八一)

見苦・見集所斷の品中、疑と見と及び^{二四三} 相應無明と不共無明と、此の^{二四四} 十一使は、當に知るべし、^{二四五} 界の自界地中の一切に遍す。此は^{二四六} 自地一切の五品の中に於て^{二四七} 緣使す。^{二四八} 上は下を使せず。何を以ての故ぞにとならば、^{二四九} 欲の性を離るゝが故に。下は上を使せず。何を以ての故にとならば、境界に非ざるが故に。故に自地に於て使すと説く。

問うて曰く、^{二五〇} 一切遍の義は云何。答へて曰く、一切の有漏事を緣する義の故に一切遍の義と名く。彼の一切は、一切の衆生・一切の有漏の事中に本來起るが故に、是を一切遍の義と名く。一の有漏法にも若し凡夫人が本來我・我所等を取執せずんば、有ること無し。

【二八】果。大正本等は乘に作るも、三本宮本によりて果に改む。

【二九】阿鼻地獄 (Avīci-narakā)。無間地獄、無擇地獄なり。一劫の壽なり。已註參照。

【三〇】法等。提婆等の如く、佛の正法を非法と爲し、自己等の非法を正法となすなり。

【三一】破法輪。法輪 (Dharma-cakra, Dharmacakra) を破すとは、提婆のなしたるが如く、佛陀の正法をなみして別に教團を組織するなり。

【三二】破羯磨。一住處界内に於て二の僧伽に分裂し別々に布薩羯磨をなす時に起るなり。雜心論卷三註五九三參照。

【三三】有頂止受の思。世間の於ける最大果を受く業を述べれば、非想非々想の八萬劫の壽を受くべき思がそれなり。

【三四】金剛喻等。出世間に於ける最大果を引く業を述べれば、一切結を盡くして阿羅漢に達する金剛喻定相應の思が最大果なり。金剛喻定に關しては本論(一一一)參照。

【三五】使 (Anāyā, Anusāya)。隨眠と新譯す。雜心論卷四、註一參照。

【三六】是の等。以下(1)根本七使及び使の性能一般を論じ、界行種の分別にて右七使を九

我有りと計す、是を身見と名く。彼の相似相續の不斷なるを見るが故に常見生じ、彼の因果相續の壞滅を見て以て迷惑するが故に斷見を生ず。斷常に執するが故に邊見と名く。此の見の中に於て取して以て淨と爲す、是を戒取と名く。此の見等に於て取して最上と爲す、是を見取と名く。若し己の見を愛する、是を名けて貪と爲し、若し他の見を悲る、是を名けて瞋と爲し、此を以て自ら高ぶる、是を名けて慢と爲す。是の如きの次第なり。此の十煩惱は苦〔諦〕と相違す。

「三見を離るゝは二轉なり」とは、身見・邊見・戒取を除く其餘の七使は、集及び滅の轉なり。彼の苦因に於ける不知、是を無明と名く。癡の故に疑を生じ、苦因を疑ひて有と爲し、無と爲す、是を名けて疑と爲す。疑の故に邪説し或は本習に因りて苦因無しと謗す、是を邪見と名く。彼に於て勝を取る、是を見取と名く。餘は前の如く説く。是の如く、滅諦・涅槃に於ける不知、是を無明と名く。愚癡を以ての故に迷惑して、涅槃を有と爲し無と爲す。是を名けて疑と爲す。餘は前の如く説く。

「道は二見を除く」とは、道は身・邊二見を除ける餘の八種の轉なり。彼に於て道を信受せざる、是を無明と名く。餘の一切は前の如く説く。戒取とは此の諸の見に於て、牛戒等の中にて信じて以て淨と爲すなり。

問うて曰く、彼の身見等は、何の故に集・滅・道中に於て轉ぜざるや。答へて曰く、身見は果中に於て行じ我・我所に轉ず。是の如きの解を作すこと有ること無し。「謂く」此の苦の因及び滅・道等に於て我者を計すと。是の故に身見は苦の中に轉ず。故に苦の實なるを見ば悉く斷じて餘無し。邊見は身見従り生ず。是の故に苦縁なり。若し見て身見を斷ぜば、彼は彼の見を縁じ亦邊見をも斷ず。

問うて曰く、若し戒取は因を信ぜず、自在を因なりと計し、道と爲さば、彼は云何が見苦斷な

【一八】 聖道の器に非ず。後記の三處は業報の過惡なるが爲に修行なく聖道を覆障するが故に報障と言ふ。

【一九】 惡道。三惡道なり。

【二〇】 北鬱單越 (Uttarakhand) 也。北俱盧州と言ひ、四大洲中の一なり。俱舍卷一一同上本(論十一)に於て參照。

【二一】 無想衆生。無想天(阿耨多羅三藐三菩提)の衆生。

【二二】 問ふ。以下、(2)三障の輕重を論ず。是に諸説あり。或は煩惱障を以て最惡となすあり、或は業障(五無間業)を以て最惡となすあり。又、報障を以て最大惡となす經部承の論究を缺くも恐らくは業障を以て最大惡となすの説を執るものなるべし。故に是處には「此の三業の中、何者をも最大惡と爲すや」と問ひて直ちに「妄語もて信を壞するは、當に知るべし極惡の過なり」と答ふ。故に是處には、三障の輕重を論ずる中、第一障として五無間業の最大罪と、次に、附論として最大果の善業を論ず。三障の輕重論等より此處に至るまでの詳細は、婆沙卷一一五。雜心論(一六五—一七一)。俱舍卷一八、同上本に參照。

邪執著の故に。行の差別を以ての故に五種と説く。

(71)^{三三} 貪欲と及び礙と瞋と

境界に差別して轉ずれば

慢と無明とは見に非ず。説いて種種の名有り。

(一七九)

「貪欲と及び礙と瞋と、慢と無明とは見に非ず」とは、(1)貪とは彼の有の中に於ける愛想・樂著、是を名けて貪と爲す。(2)礙とは諦の實義に於て計して以て實と爲し、或は實義を謗じ、彼の中に猶豫する、是を名けて礙と爲す。(3)瞋とは若し他の侵・凌を容忍すること能はずして便ち惡欲を生じ、衆生所に於て極めて逼迫・破壞を作し、非處に心を生じて彼を惱ます、是を名けて瞋と爲す。(4)慢とは自地の中に於て稱量して心の擧る、是を名けて慢と爲す。(5)無明とは諦相中に於て不知・不淨なる、是を無明と名く。——此の五煩惱は慧の性に非ざるが故に、使なるも見とは説かず。是の如く一切の煩惱もなり。

「境界に差別して轉ずれば、説いて種種の名有り」とは、此の十煩惱は境界に隨うて差別して轉ずるが故に、種々の名を立つ。此の中若し苦を緣じて轉ずるを見苦斷と説く。是の如く見集斷等も亦爾なり。

(72)^{三三} 下苦は一切に於てなり。

道は二見を除く。

三見を離るるは二轉なり。上界は瞋を行ぜず。

(一八〇)

「下苦は一切に於てなり」とは、欲界中の苦は是を下苦と名く。彼の一切の十使は見苦と相違す。問うて曰く、云何が相違するや。答へて曰く、世間は觀察すること能はず。彼は苦陰に於て如實に知らず。陰は苦なりと説くを聞くを喜ばず樂はず。此の觀察せざる、是を愚癡と名く。愚癡を以ての故に中に於て疑を生じ、但だ是の陰のみと爲んや、我有りと爲んやと、是の如きの心を起す、是を名けて疑と爲す。疑の故に邪説し、或は本習するが故に謗じて陰無しと言ふ。是を邪見と名く。

- 【一六】無間業 (Anantariya-karma)。
- 【一七】殺母 (Matigata, Mithagata)。
- 【一八】殺父 (Pitigata, Pitigata)。
- 【一九】殺阿羅漢 (Abhadravajra, Abhadr-gatha)。
- 【二〇】破僧 (Sanghabheda)。
- 【二一】出佛身血 (Tahagata-syantahe darsanandhivapahana, Jotituppada)。
- 【二二】必ず等。今世より命終するや直に地獄に墮すなり。
- 【二三】無間地獄 (Avici-nantirika)。八熱地獄の一にして、此の闊浮提の下、二萬由旬に在り、苦を受くること間なきが故に無間と名くと。俱舍卷一一、同上本(論十一p. 668)參照。
- 【二四】福田 (Punya-ksetra)。福德を積する田の如く、其の人を供養恭敬せば福德を受くるが故に、佛、阿羅漢等を福田と言ふ。
- 【二五】煩惱障 (Klesavarana)。
- 【二六】勤。勤めて數々起るなり。
- 【二七】現行。現在に實際に起ること。
- 【二八】成就。現在に起るには非ず、起り得べき可能性を具すること。
- 【二九】報障 (Vipakavarna)。

「二の中には各七有り」とは、前に説ける所の如き見集・滅斷の煩惱種類の、彼の中各七種有りて亦
欲界に係る。當に知るべし、此の十の中に於て身見・邊見・戒取を除きて七と爲す。

「八種は見道斷なり」とは、此の欲界係の七の中に戒取を増すなり。

(69) 欲界の、應當に知るべし、

四は是れ修道斷なり。

謂く餘は上二界なり。

當に知るべし、同じく得す可し。(一七七)

「欲界の、應當に知るべし、四は是れ修道斷なり」とは、謂く貪・瞋・慢・無明等なり。是の如く、彼

の三十六使は欲界に係在すと、應當に知るべし。

「謂く餘は上二界なり」とは、餘の六十二使は色・無色界に係在す。

「當に知るべし、同じく得す可し」とは、是の如く、三十一使は色界に係在し、三十一使は無色界

係なり。三十六の中より五の瞋使を除く。

已に使の數と種と界との差別を説きつ。使の自性を今當に説くべし。

(70) 所謂有身見と、

邊見と及び邪見と、

二取と、應當に知るべし、

此の五は見煩惱なり。

(一七八)

此の五煩惱は皆、是れ見の性なり。(1)身見とは五受蔭中に於て我・我所を執する、是を身見と名

く。(2)邊見とは彼に於て、斷常を計著する、是を邊見と名く。(3)邪見とは四諦を誹謗して審爾の計

著ある、是を邪見と名く。(4)戒取とは、自在等と自性・丈夫・中間智等との彼の解脱に非ざる苦因の

中に於いて妄りに執して因と爲すなり。戒取を取するなるも此の中には等の名を除き戒を取すとす

るが故に戒取と名く。(5)見取とは有漏法に於て執して最勝と爲すなり。見取を取するなるも、此れ

も亦等の名を除くが故に見取と名く。——
此らは智慧の性なるが故に説きて見と名く。此等の五見は一切の見を攝す。此は一の邪見なり。

によりて坐せる無記の果にして、報因に對應する果なり。

【五】解脱果 (Vimutti-phala)。新譯、離繫果。有漏の智力もて離欲し、煩惱・有漏を斷じて眞實を見る時に現はる、常住不滅の數滅法なり。

これには直接の因なし。無爲法には直接の因果關係なきが故に。

【六】世俗の斷結道。斷惑の無礙道には有漏と無漏とあり有漏の無礙道を世俗の斷結道と言ふ。

【七】問ふ。以下、身口二業と四大との關係を論ず。俱舍卷一三、同上本、參照。

【八】若し等。身口業に教・無教あり。欲界初禪には教・無教あるも、第二禪以上及び無漏の身口業には教なく無教のみなり。其の中、今は有漏の身口業に就て論ず。有漏は界に墮し煩惱と合するが故に必ず自地の業は自地の四大造なり。

【九】五地に依る未來の戒。阿羅漢を得れば無學の未來の五地に依るの戒を得ず。

【十】問ふ等。以下(1)三障を論ず。婆沙卷一一五、俱舍卷一七、同上本論(十二)參照。

【十一】障 (Evāriṇa)。

【十二】業障 (Karmavarāṇa)。

謂く見道斷の分と

及び修道を以て斷するとなり。

(一七三)

見道所斷、乃至^{二〇二}修道所斷なり。唯だ此等の諸使有るのみにして、更に餘有ること無し。見とは視なり。彼は見の所斷の爲の故に見道斷と名く。此は忍^{二〇三}の爲に害せらるるの義を言ふなり。修とは是れ數^{二〇四}習ふの義なり。修の所斷の爲の故に修道斷と名く。此は智性^{二〇五}の道の爲に斷ぜらるるの義を説くなり。

(66) 煩惱は二十八有り。

當に知るべし、見苦を障ふ。

彼は見苦の時に當りて、

斷盡して餘有ること無し。

(一七四)

彼の見道・修道所斷の九十八使の中、二十八使は見苦を障ふるが故に、見苦斷なり。此は後^{二〇六}に當に説くべし。

(67) 見集斷は十九なり。

當に知るべし、滅も亦然なり。

(一七五)

三を増すは見道斷なり。

十を修道滅と説く。

「見集斷は十九なり」とは、十九使は見集を障ふるが故に見集斷なり。

「當に知るべし、滅も亦然なり」とは、當に知るべし、見滅も亦十九使を斷するなり。

「三を増すは見道斷なり」とは、二十二使は見道所斷なり。

「十を修道滅と説く」とは、當に知るべし、十使は修道所斷なり。

已に使の種の差別を説きつ。彼の界の差別を今當に説くべし。

(68) 最初の煩惱種の

欲界なるは當に知るべし、十なり。

(一七六)

二の中には各七有り。

八種は見道斷なり。

「最初の煩惱種の、欲界なるは、當に知るべし、十なり」とは、前に説く所の如き初の見苦斷の煩惱種類の、彼の中十使は欲界に繫在す。所謂身見・邊見・邪見・見取・戒取・貪・瞋・慢・疑・無明なり。

集異門足論卷六參照。

【四八】煩惱等。妙行は善法にして、煩惱は不善・隱沒無記なるが故に煩惱と相違す。

【四九】第一義淨。無漏法なり。

【五〇】導。大正本等は道に作るも、三本宮本によりて導に改む。

【五一】意淨。雜心論には意滿(Phī; Mano-moneyya)に作る。

【五二】牟尼(Mānava)。滿とも言ふ。寂默の義なり。俱舍卷一六、p. 129 f. 參照。

【五三】衣。大正本等依に作るも、三本宮本により衣に改む。

【五四】樂水洗淨。河中等にて沐浴せば一切の垢罪を去りて清淨になると執して之を樂ふ。

【五五】牟尼の教。無益の無言の行を牟尼(寂靜)と計する外道の邪牟尼の教なり。

【五六】善業等。以下、五果の説明なり。婆沙卷一、二、一〇。

俱舍卷六同上本(論十) p. 221 f. 雜心論偈(一五三—一五八)參照。

【五七】依果 (Kāryānāda-phāya)。新譯等流果。等類の物の因果關係による果にして、相似因と遍因とに對應する果なり。

【五八】報果 (Vipāka-phala)。新譯、異熟果。善・不善の因

使品 第四

第一章 使と九十八使

業及び煩惱の因縁もて流轉あり。已に廣く業を説きつ。彼の業は煩惱力の故に種種の生を受く。煩惱を離るるに非ず。是の故に、師は煩惱を分別せんと欲して、是の如きの説を作したまふ。

(4) 一切有の根本は

業を侶として百苦を生ず。

九十八種の使ありと

牟尼は説きたまへり、當に思ふべし。(一七二)

一切有とは、謂く、欲有と色有と無色有となり。此等の三有は九十八使を以て根本と爲す。何を以ての故ぞ。此は業の侶と爲りて種種の受生等の苦を生ず。彼の業は煩惱力に由るが故に。受生と有の九とは煩惱を離れたるに非ず。是の故に、解脱を求めんと欲せば、應當に之を知り、知り已りて遠離すべし。何を以ての故ぞ。怨を識らすんば、則ち、所害と爲るが如し。

經の中に佛は七種の使有りと説きたまへり。彼は、界と、行と、種との分別もて九十八種と爲す。所謂貪使は界の分別もて三と爲し、種分別もて五と爲し、界と種との分別もて十五と爲す。慢と無明との使も亦復是の如し。瞋使は界分別もて一と爲し、種分別もて五と爲す。疑使は界分別もて三と爲し、種分別もて四と爲し、界と種との分別もて十二と爲す。見使は界分別もて三と爲し、種分別もて四と爲し、行分別もて五と爲し、行と種との分別もて十二と爲す。謂く「身・邊二見は同じく見苦斷の故に一種と爲し、戒取は見苦・見道斷の故に二種と爲し、邪見と見取とは四種と爲す。是の如くして十二使と爲す。界と行と種との分別もて三十六使と爲す。是の故に九十八使有り。

(65) 一切諸使品には、

當に知るべし、二分を立つ。

同上本 p. 166 參照。
【三】彼の等。雜心論卷三註四五四參照。

【三】第九等。雜心論卷三註四五五參照。

【三】初報等。同上參照。

【三】此の經云々。白々報業等に關係して中有をも説けり。然るに中有は無色界には存せず。故に白々報業等は無色界の業を攝せず。中有に關しては偶(二三八)參照。

【三】問ふ。以下、(4)曲等の三業を論ず。婆沙卷一七。俱舍一五同上本 p. 176 參照。

【三】曲。法の道理を曲解する有身具等を體とする謬より生ず。五見の法の理を曲げて見るが故に曲と言ふ。

【三】業の等。謬によりて起る身・口・意の三業のすべてを曲と言ふ。

【三】過。穢とも言ふ。穢の中、最も重き煩惱の一なる耽惑より生ず。其所依によるて身・口・意三業の別あり。

【三】澁。濁とも言ふ。境に染着する貪煩惱より生ず。前同様三業の別あり。

【三】問ふ。以下(5)三妙行、(6)三牟尼行を説く。婆沙卷一七。俱舍卷一六。同上本 p. 189 參照。

【三】譯(Shuoyin, Sōyōyin)。

無漏は力に隨うて得ず。

是は還た彼の力に依る。

(一六三)

「自地は若しは大有り、身・口業の所依なり」とは、若し欲界の身・口業は、彼は但だ欲界の四大造なり。色界も亦是の如し。

「無漏は力に隨うて得ず。是は還た彼の力に依る」とは、無漏の身・口業は力に隨うて所得ず。還た彼の地に依り、是の如きの四大生なり。若し欲界にて無漏道の起らば、彼は還た欲界に依る。是の如く四大造の無漏の身・口業を應當に知るべし。是の如く色界も還た彼の地に依る。是の如く四大造の無漏業を、應當に知るべし。

問うて曰く、若し、無色界に生じて學戒を捨し無學戒を得ずれば、彼の捨は何地の戒に依り、得は何地の戒に依るや。答へて曰く、隨ひて彼の地に依りて生ぜば、隨ひて彼の地に依りて滅す。彼の地に依る過去の戒及び五地に依る未來の戒等は、皆悉く之を捨し、更に五地に依る未來の戒を得ず。五地とは謂く欲界と四禪となり。

第七章 三 障

問うて曰く、世尊の三障を説きたまへるが如き、是の相は云何。答へて曰く、

(62) 無間無救業と、廣く諸の煩惱を生ずると、

惡道に惡報を受くるとは、障礙なりと應當に知るべし。

(一六四)

三種の障有り。所謂業障と煩惱障と報障となり。聖道及び聖道の方便を障礙するが故に名けて障と爲す。

業障とは、五無間業なり。所謂母を殺すと、父を殺すと、阿羅漢を殺すと、僧を破すると、惡心もて佛身より血を出すと、此の業を作し已らば、必ず定んで次に無間地獄に生ずるが故

【三六】若し等。以下三受業の中、(ハ)苦受を論ず。

【三七】苦受 (Dukkha-vedānāya)。

【三八】問ふ。(3) 黑報等の四業を論ず。阿沙卷一四。俱舍卷一六、同上 P. 181。集異門足論卷七參照。黑等四業とは、

(イ) 白々報業 (śukla-śukla-vipāka-karma) 色界の喜業。

(ロ) 黑白黑白業 (Kṛpṇa-śukla-śukla-śukla-vipāka-karma) 欲界の善業。

(ハ) 黒々報業 (Kṛpṇa-Kṛpṇa-vipāka-karma) 不善業。

(ニ) 不黒不白無報業 (akṛpṇa-piśāṅki-akāraṇakarma) 無漏業。

【三九】若し等。(イ) 白々報業を説く。

【四〇】黑白等。(ロ) 黑白黑白業を説く。

【四一】黒白二報。善惡二報。

【四二】二黑等。(ハ) 黒黒報業を説く。

【四三】無礙道 (ānārya-mārga)。新譯無間道。雜心論卷三、住四五參照。尙、本論偈 (一〇三)(一一九)參照。

【四四】若し等。(ニ) 不黒不白無報業を説く。

【四五】三種の業。白々報業、黑白黑白業、黒々報業なり。

煩惱の語言を離れ、三界の辮髮を斷ず。^{一五三}衣を揃へ、頂に煩惱の髻有り、身に起作有らば寂靜ならず。是の故に牟尼と説かず。牟尼とは是れ寂靜の義なり。^{一五四}水洗淨等を樂ふの教を斷ぜんが爲に、是の故に淨を説き、牟尼の教を斷ぜんが爲の故に、身・口・意の牟尼を説く。

第六章 業と果 附、業と大種との關係

已に業の和合・差別を説きつ。業の果の差別を今當に説くべし。

(60) 善業と不善業と

善は或は三果を成ず。

是は俱に二果と説く。
餘は一果なりと當に知るべし。

「善業と不善業とは、是は俱に二果と説く」とは、善業には二種の果有り。彼の有漏の善には依果と果報と有り。^{一五七}依果とは前生・後生の界地の自分善なり。^{一五九}報果とは無記なり。無漏斷煩惱の業には依果と解脱果と有り。依果とは前生の聖道と後生の聖道との、一切の相似し增長して減ぜざるなり。^{一五九}解脱果とは謂く無礙道の諸煩惱を斷するなり。彼の不善業にも亦二果有り。依果と報果となり。

「善は或は三果を成ず」とは、若し有漏の善の煩惱を斷するには、彼には三果有り。依果と報果と解脱果となり。^{一六〇}世俗の斷結道の如し。

「餘は一果なりと當に知るべし」とは、謂く、無記業と及び餘の無漏の結を斷ぜざると彼には一果有り。所謂依果なり。

問うて曰く。彼の身・口・業は造色の自性にして四大の所起なり。彼の何者か業にして、何の四大の造なる。答へて曰く、

(61) 自地は若しは大有り。

身・口業の所依なり。

半まで参照。

【二五】若し等。以下三業。(1)

【二六】三時業を論ず。婆沙卷九。一

一四。俱舍一五一同上本 P.104
を参照。

【二七】現法受 (Dra'ya-dhar-
ma-vedanīya, Dīṭhādham-
ma-vedanīya)。

【二八】生受 (Uppaḍḍiya-
vedanīya, Uppajjīya-vedanīya)。

【二九】後受 (apariparyāya-
vedanīya, aparipariya-
danīya)。

【三〇】不定・不定受 (Aniyati-
vedanīya) 之を加へて四業

あらしめんと欲する有り。雜
心論偈(四二)参照。

【三一】問ふ。以下(2)三受業を
論ず。三受業とは、

(イ)樂受業—欲界、下三禪の
善業。
(ロ)不苦不樂受業—第四禪、
無色界の善業。

(ハ)苦受業—不善業。
右婆沙卷一一五。俱舍、一五、
同上本 P.157E 参照。

【三二】欲界等。以下三受業の
中、(イ)樂受を論ず。

【三三】樂受 (Sukha-vedanīya)。

【三四】四地。欲界と下三禪と
の四地なり。

【三五】不苦等。以下、三受業
の中、(ロ)不苦不樂受を論ず。

【三六】不苦不樂受 (Adurī-
hasukha-vedanīya)。

可喜樂白なり。故に白と説かず。此の經の中に世尊は中有を説きたまへり。

問うて曰く、世尊の説きたまふが如き、身・口・意業の曲・過・漉等とは何者か是なる。答へて曰く、

(58) 詔の生ずるを謂ひて曲と爲す、
過は瞋恚従り生ず、

欲生を謂ひて漉と爲すとは

世尊の所説なり。

(一四九)

「詔の生ずるを謂ひて 曲と爲す」とは、方便して他に詔ひ、己事を覆藏し、心の曲れるを詔と名く。此は欲界・梵世に在りて、上地には非ず。彼は意地に在り。修道所斷なり。若し 業の詔従り起るを、果の因を成ずるを以ての故に、世尊は曲と説きたまへり。彼は曲性に非ず。

「過は瞋恚従り生ず」とは、瞋従り生ずる業を果の因を成ずるを以ての故に、世尊は 過と説きたまへり。

「欲生を謂ひて漉と爲す」とは、若し業の欲従り生ずるを、果中に因を説くが故に、世尊は 漉と説きたまへり。

問うて曰く、世尊の説きたまへるが如き、三種の情淨・三種の寂靜は、彼の相云何。答へて曰く、
(59) 一切の妙行は淨なり。

所謂意淨とは、

無學の身口は淨なり。

(一五二)

「一切の妙行は淨なり」とは、所有身・口・意の有漏・無漏の妙行の一切を 淨と説く。

問うて曰く、有漏の妙行は不淨處所なり。云何にして淨と説くや。答へて曰く、煩惱不淨と相違するが故に。彼の少分の淨は能く 第一義淨を引 導するが故に。

問うて曰く、云何が淨と名くるや。答へて曰く、「無學の身・口は淨なり。」無學の身・口の妙行を 身・口淨と名く。

「所謂意淨とは、即ち是れ無學の心なり。」彼の無學の心を名けて 意淨と爲す。牟尼の相を得し、

は然らずと。
俱舍卷一七。同上本 P. 154B 參照。

【一〇六】 打拍。たたくこと。

【一〇七】 問ふ。以下の業道の名義を論ず。俱舍卷一七。同上本 P. 155B 參照。

【一〇八】 七業。三身業と四口業との七業はそれ自身業にして、亦、思が之を境として轉じ、思の遊ぶ所なるが故に、業の道なり。故に業道と名く。故に業にして亦、業道なり。

【一〇九】 三。三意業はそれ自身は業即ち思に非ざるも、三の轉ずるに従ひて思も轉じ、三の行ずるに従ひて思も行ずるが故に、業の道なり。故に業道にして業に非ず。

【一一〇】 問ふ。以下、三意業を業道に攝する所以。

【一一一】 惱。大正本等には煩に作るも、三本宮本によりて惱に改む。

【一一二】 不食等。不食・不眠・正見は善業道に攝す。業に非ず。已註參照。

【一一三】 白道。穢汚を黒(Kr. Pa.)と言ひ、之に對して善を白(S. Pa.)と言ふ。故に白道とは善道なり。

【一一四】 業の差別。婆沙、卷一

一四一—一七。俱舍卷一五、

同上本 P. 154E より卷一六初

く苦受俱行の報を生ずるが故に。此の業も亦定・不定なり。

問うて曰く、世尊の説きたまへるが如き黒黒報等の四業は、云何が分別するや。答へて曰く、

(56) 若し色の中の善業は、
是れ白して是れ白報なり。

黒白は欲界の中なり。
二黒を不淨と説く。(一四六)

「若し色界の中の善業は、是れ白にして是れ白報なり」とは、色界の中の善業は是れ白なり。一向に憍無きが故に。彼の報も亦白なり。一向に可愛の故に。

「黒白は欲界の中なり」とは、欲界の善業は不善を雜するが故に黒白と名く。彼は一業の黒白二報を雜受すること無し。

問うて曰く、若し報が非黒なるに、云何が黒と名くるや。答へて曰く、不受を以ての故に名けて之を黒と爲す。愛なるは白と名く。

「二黒を不淨と説く」とは、不善業を黒と名く。不可愛の故に。彼の黒は遷た黒報を生ず。

(57) 若し思の能く彼の諸の
無礙道相應にして、
是を第四業と説く。(一四七)

若し道の能く彼の三種の業を斷ずるは、謂く、無礙道攝の十七學思なり。是れ第四業なり。此は呵す可からざるが故に不黒と名け、染著有ること無きが故に不白と名く。流轉と相違するが故に無報と名く。

彼の見道の中の法智分の攝なる相應の四思と及び離欲界の八無礙道と相應する八思と、此の十二思は黒黒報業を斷ず。第九無礙道と相應する一思は黒白報業を斷ず。初禪離欲、乃至、第四禪離

欲の第九無礙道の攝なる相應の四思は白白報業を斷ず。
餘は報業に非ず。無色の善業は此の中に數へず。何を以ての故に。二白事無し。謂く、鮮潔白、

同上本 p. 218 參照。

【九八】妄語 (Māyāda, Māyāvada)。新譯、虛誑語。以下 (口) の四惡業を論ず。雜心論偈 (一一八) 參照。

【九九】兩舌 (Paṭṭhanyāsa, Paṭṭhanyāsa)。新譯、離間語。

【一〇〇】飽惡語 (Paṇḍityāsa, Paṇḍityāsa)。惡口とも言ふ。

【一〇一】綺語 (Sambhinnapēṭṭhāya, Sambhinnapēṭṭhāya)。新譯、雜穢語。

【一〇二】貪 (Abhidhāya, abhidhā)。貪欲なり。以下 (八) 章の三惡行を論ず。雜心論偈 (一一九)。俱舍卷一六、同上本 p. 230 參照。

【一〇三】瞋 (Vyāpāda)。瞋恚なり。

【一〇四】邪見 (Mithyā-dai, Mithyā-dai)。後、方便。已註參照。

俱舍によれば後起方便を業道と名けざるに三の理由を立つ。

(1) 後起、方便は根本業道の爲に、亦それによりて轉ずるが故に、云はゞ業道の附屬なり。

(2) 十業道には重要なものを攝して微細なる業を攝せず。然るに後起方便は微細に屬す。

(3) 業道はその業道の増減によりて内外の好惡事を増減あらしむるなり。後起、方便

(53) 謂く、現法果業なり。

後果も亦復然なり。

次には生果を受く、當に知るべし、時は各定る。

(一四二)

若し業の此の生に作りて、此の生に熟するを、現法受業と名く。若し業の次生に熟するは、生受業と名く。次生を過ぎて後、餘の生に熟するは、後受業と名く。此等の三種を時決定と名く。

報決定とは報は決定して熟するも時は決定するに非ず。若し因縁を得ば便ち熟す。餘を不定と名く。

問うて曰く、世尊は樂受等の三業を説きたまへり。云何の差別なりや。答へて曰く、

(54) 欲界中の善業と、及び色界の三地とは、

是を説きて樂受と爲す。

此も亦不定なり。

(一四三)

「欲界中の善業と、及び色界の三地とは、是を説きて樂受と爲す」とは、欲界中の善業は能く樂と俱行の報を生ず。色界の初禪・二禪・三禪中なるも亦、樂と俱行の報を生ず。彼を總じて、樂受と説く。

問うて曰く、此の業も亦時定なりや。答へて曰く、「此も亦定・不定なり。」若しは定、若しは不定なり。

(55) 此の四地中の善業を悉く樂受と名く。此は是れ樂受所攝の果報なるが故に樂受と名く。

不苦不樂を生ずる。

彼は上善に在り。

若し苦報を受くるは、

是を不善と説く。

(一四四)

「不苦不樂を生ずる、彼は上善に在り」とは、若し第四禪及び無色界の善業を、不苦不樂受と名く。彼の業は能く不苦不樂俱行の報を生ずるが故に。

「若し苦報を受くるは、是を不善業と説く」とは、謂く不善業を名けて、苦受と爲す。彼の業は能

の成就に三段階あり。例へば殺生に於て有情殺害の意志を起し刀杖等を執りて或は刺し或は打ちて未だ命終せざるまでを方便(加行)と言ひ、殺害者の正に命終したる刹那の頃其の刹那の後に殺の無表業の隨轉して絶えざるを後起と言ふ。雜心論偈(一三四)俱舍卷一六、同上本 p. 196d 參照。
【五】殺生等。以下(5)十不善業論。俱舍卷一六同上本 p. 213 參照。
殺生(Pratīpāda, Paṭtipāda) 雜心論卷三註二七一參照。以下(イ)殺生等の三身業に就て論ず。雜心論偈一二七參照。
【六】不與取(Adattāna, Adinnādāna)。偷盜とも言ふ。雜心論卷三註二八二參照。
【七】邪行(Kāmanītyācāra, Kāmanu Mīcchācāra)。邪姪と言ふ。自己の妻(所行處)に於て非道(陰門以外)の肛門、口蓋等、非處(神聖なる神社佛閣内又は禁ぜられたる場所)、非時(月經、妊娠、授乳、齋戒時)に姪を行ふは邪行なり。勿論他の妻妾、又は父母等の保護の下にある女、即ち自己の妻に非ざる婦人(非所行處)に於て行ふは一切時に邪行なり。俱舍卷一六

て彼の業の究竟する、是を殺生と名く。(2)不與取とは他が物の中に於て他物の解を作し、與へられずとの想と劫奪せんと欲するの意とあり、取りて己に屬せしむ。是を不與取と名く。(3)邪行とは所行處に於て非道と非處と非時と「に行ずると」、非所行處に於て行ずると、是を邪行と名く。(4)妄語とは異想もて他の想を誑さんとするの言説、是を妄語と名く。(5)兩舌とは穢汚心もて他を破壞せんと欲するの語業、是を兩舌と名く。(6)龜惡語とは瞋忿心を以て他に不愛の語を説く、是を龜惡語と名く。(7)「綺語とは」軟見・貪等に躑頓せらるゝ不善語・無益語・非法語、是を綺語と名く。

(8)貪とは他の資産を愛するの惡欲、是を名けて貪と爲す。(9)瞋とは増上なる惱他・壞他の心の過惡是を名けて瞋と爲す。(10)邪見とは謗じて因果無しとする、是を邪見と名く。——此を十不善業道と爲す。此と相違するを善業道と名く。餘の業は業道と名けず。謂く此の業道の後・方便及び飲酒・

打拍等の惡行、禮拜等の善行、飲酒を離れんとし、是の如き等は是れ業なるも業道に非ず。

問うて曰く、業道に何の義有りや。答へて曰く、是れ業にして是れ道なるが故に業道と名け、又、業の道なるが故に業道と名け、業は道の業道なるが故に業道と名く。七業は亦業にして亦道なり、是れ思の道なるが故に。三は是れ業道なり。此れ業の義に非ず。

問うて曰く、何が故に諸の煩惱の中に於て、此の貪等の三を是れ業道と説き、餘に非ざるや。答へて曰く、増上惡なるが故に。自ら、惱み他を惱ますが故に。此は極めて過惡にして、餘は是の如きに非ず。彼の對治の、不貪等の、白道は此の業道に攝して業に攝せず。

第五章 業の差別

略説するに二種有り。謂く定と不定となり。定に二種有り。報定と時定となり。時定に三種有り。問うて曰く、云何。答へて曰く、

【八〇】若し等。以下(1)三惡行を説く。婆沙卷一一二。俱舍卷一六、同上本 P. 181 中參照。

【八二】彼の。大正本等は後に作るも、三本宮本によりて彼と改む。

【八三】貪等。貪等は思を離れて別に體有るが故に、不善の思より別に貪等の三を惡意行と立つるなり。

【八七】彼と等。以下(2)三妙行(3)十業道を説く。婆沙卷一一二。俱舍卷一六、同上本 P. 181 中參照。

【八八】一切の善業。身の善業は身妙行、口の善業は口妙行なり。

【八九】意業等。意の善業と、無貪等の三とは是れ意妙行なり。

【九〇】中に於て等。以下(4)不善業道及善業道の總論。

【九一】業道(Karma-patha, Karma-patha)には善惡共各十種あり。三身業、四口業、三意業なり。雜心論卷三、註二六九參照。

【九二】後。大正本等は行に作るも三本宮本によりて後に改む。後とは後起(Pratya)なり。或は終と言ふ。

【九三】方便(Prayoga)。加行。

【九四】業道。根本業道(Ma-tula-karma Patha)なり。業道

べし。

(51) 若し業の苦果を興ふれば、

復意悪行有り。

當に知るべし、是れ悪行なり。

貪・瞋及び邪見なり。

(一一二五)

「若し業の苦果を興ふれば、當に知るべし、是れ悪行なり」とは、若し業の不愛の果を感ずれば、當に知るべし、是れ悪行なり。謂く殺生等の所有の不善の身・口・意業及び彼の眷屬、是を悪行と謂ふ。隱没無記は果報無きが故に悪行と説かず。

「復意悪行有り、貪と瞋と及び邪見となり」とは、彼の不善の思の是れ意悪行なることは前に説く所の如し。復た貪・瞋・邪見の業分有り。當に知るべし、業の如し。果を以て因を成ずるが故に。女を梵行の垢と爲すが如し。是の如き等を已に説きつ。

(52) 彼と相違するは善行なりとは、

最勝の所説なり。

中に於て若し増上なるを

聖は十業道と説く。

(一一二六)

「彼と相違するは善行なりとは、最勝の所説なり」とは、悪行と相違するは、當に知るべし、悉く是れ善行なり。謂く一切の善業と意業と無貪・無瞋・正見となり。

一中に於て若し増上なるを聖は十業道と説く」とは、彼の善行・悪行の業中に於て、若し増上なる業を勝者は説きて業道と名けたまふ。彼の悪行の中に於て増上なるものを不善業道と名け、若し善行の中に於て増上なるものは是れ善業道なり。

不善業道とは謂く殺生等の七種と及び貪・瞋・邪見等となり。善業道とは謂く離殺生等の七種と及び不貪・不瞋・正見となり。或は後と方便とは重きも業道に非ず。或は業道の重きが故に、是の如く説く。

(1) 殺生とは彼に於て他の衆生の想あり。殺さんと欲するの意を作し、命を害せんと欲して方便し

【七言】 得果時。須陀洹果乃至阿羅漢果を得する時なり。

【四言】 彼の等。以上二時の外、根の増益する時も無漏戒を捨すと云ふ説あり。然しこは得果と相似するが故に別立せず。

【七言】 難心論偈(一一二)参照。

【七五】 三時。退の時と得果の時と、根を増益する時となり。

【七六】 難心論は是の三時説なり。難心論偈(一一二)参照。

【七七】 非律儀等。以下、非律儀の捨を論ず。

【七八】 難心論偈(一一二)。婆沙卷一

一七、一九五、俱舍卷一五同上本(一七)参照。

【七九】 彼の等。以下、律儀不律儀を離れたる善惡戒の捨を論ず。難心論偈(一一三)。婆

沙卷一、二〇、一九五。俱舍卷一五、同上本(一七)参照。

【八〇】 本勢の過。先に齊限を作し、限の過ぐれば則ち止まるなり。

【八一】 希望の止。發心・念言して後更に作さざるなり。

【八二】 方便を思む。身口行を息むるなり。

【八三】 無色等。以下無色の捨を論ず。難心論偈(一一四)。

【八四】 俱舍卷一五同上本(一七)非色の捨)参照。

【八五】 得果等。已註参照。

【八六】 穢汚。今の場合は隱没無記を指す。

〔六〇〕順解脱の調伏は是を捨すること五時に於てす」とは、謂く自分の種類を捨する時と捨戒の時と
〔六一〕斷善根の時と二根の生ずる時と正法の隱没する時となり。或は人有りて説かく、戒の根本梵行を犯す時も捨すと。闍資者は説かく、四時有りて捨すと。後の二種を除く。

〔六二〕禪生と無漏との戒は、二時なりとは智の所説なり」とは、禪戒は二時に捨す。「謂く」退する「時」と
〔六三〕界地を度する「時」となり。無漏戒も亦二時に捨す。退する「時」と得果「の時」となり。彼の根の次第は得果と相似するが故に別に説かず。有る人は之を別とす。彼は三時に捨すと爲す。

問うて曰く、非律儀は云何にして捨するや。答へて曰く、
〔50〕非律儀は四時なり。

穢汚は唯だ一時なり。

是の如く善の無色もなり。
是は意に在りと説く。

(一一二—一二四)

〔五十一〕非律儀は四時なり」とは、謂く受戒の時と禪戒を得する時と二根の生ずる時と自分の種類を捨する時となり。彼の戒・非戒は三時に於て捨す。謂く本勢の過と希望の止と方便を息むとなり。是を戒・非戒を捨すと説く。應當に觀察すべし。

問うて曰く、已に色の自性の業を説きつ。無色の自性の業は竟に復た云何。答へて曰く、「是の如く、善の無色もなり。」善の無色の業も亦四時に捨す。謂く得果の時と退する時と斷善根の時と界地を度する時となり。

〔五十二〕穢汚は唯だ一時なり。是は意に在りと説く」とは、穢汚の意業は一時に於て捨す。謂く離欲の時なり。處處の離欲に隨つて彼彼を捨す。

第四章 十善道

已に業の自性及び成就を説きつ。彼の業に隨つて世尊は無量の門を分別したまへり。今當に説く

〔六〇〕順解脱等。順解脱戒の捨を論ず。

〔六一〕調伏(Vinaya)。律、即ち戒法なり。

〔六二〕自分の種類(Nikāya-bhāṅga)。有情身なり。衆同分と新譯す。

〔六三〕斷善根。戒の根本は三善根にあり。故に斷善根せば戒は滅すなり。

〔六四〕二根。男根と女根なり。即ち兩性となれば持律不能にして佛道修業に堪へずとさる。

〔六五〕正法等。雜心論には之を除き、前四時を以て捨の時と爲し、之を取るを持律者の説となす。雜心論、偈一一九並に同論卷三註二三八參照。

〔六六〕根本梵行。波羅夷罪(Pāṭiṅgā)といひ淫・盜・殺人・大妄語の四種なり。

〔六七〕闍資者。迦濕彌羅(Kāśyapa)の毘婆沙師なり。

〔六八〕後の二種。正法隱没時と犯根本梵行時となり。

〔六九〕禪生等。禪生・無漏戒の捨を論ず。

〔七〇〕退時。禪を退する時なり。即ち禪によりて戒存するが故に、禪を退すれば戒を捨す。

〔七一〕界地を度す。上地に生ずると下地に生ずるとなり。

〔七二〕退時。勝功德を退する時なり。

「若し處中の所作は、是れ中を成就すと説く」とは、處中とは謂く非律儀非不律儀なり。彼れ若し善を作さば現在の善の教を成就す。若し不善を作さば現在の不善の教を成就す。

「亦復盡くるも過去なり」とは、是の教の若し滅するも未だ斷たずんば、亦過去・現在を成就す。若し盡き已るも捨せずんば、但だ過去のみを成就す。

「或は二」とは、或は教・無教の過去・現在なるなり。「謂く」若し極欲の作ならば、必ず定んで方便して捨せず。亦復一」とは、方便盡き已らば、但だ現在の無教のみを成就す。人有りて乃至、命の

未だ盡きざるより來、現在の無教を成就す。止めんと欲せざるが故に。

問うて曰く、已に順解脱戒を説教せり。禪・無漏戒は云何にして得するや。

(48) 色界中の善心は、
禪律儀戒を得す。

是を捨すれば、彼も亦捨す。

無漏は六心有り。

(一一七)

「色界中の善心は、禪律儀戒を得す」とは、若し人有りて色界の善心を得すれば、或は時に離欲なるも、或は時に不離欲なるも、彼の一切は禪律儀戒を得す。一切の色界の善心には戒常に隨順す。唯だ六心を除く。所謂眼・耳・身・識と及び聞慧心と臨命終心と起作業心となり。

問うて曰く、此を云何にして捨するや。答へて曰く、「是を捨すれば、彼も亦捨す。」若し色界の

善心を捨すれば、彼をも亦捨す。

「無漏は六心有り」とは、彼の無漏戒を六心共に得す。所謂未來と中間と根本の四禪となり。彼を

捨すれば此も亦捨す。

問うて曰く、是の如きの諸戒、彼は何者の戒なりや。幾の時に捨するや。答へて曰く、

(49) 順解脱の調伏は

是を捨すること五時に於てす。

謂く禪生と無漏との戒は、

二時なりとは智の所説なり。

【五〇】處中。律儀と不律儀の中に處する意なり。雜心論卷三註一〇〇參照。

【五一】雜心論偈(一一二)並に同論三卷註一〇二參照。

【五二】以下特に律儀・不律儀を論ず。

【五三】禪律儀の得を論ず。婆沙卷一七、俱舍卷一五、同上本 P.186 參照。

【五四】六心。所謂、初禪の眼・耳・身・識、聞慧心・命終心・起作業心なり。此の六心は散亂心なるが故に禪律儀隨轉せず。

【五五】起作業心・善・無記の身口の作業を起す心。

【五六】彼。禪律儀なり。是は隨心轉なるが故に。

【五七】無漏は等。以下無漏律儀の得を論ず。俱舍卷一五、同上本 P.186 參照。

【五八】問ふ等。以下律儀不律儀の捨を論ず。婆沙卷一一九、一九五。俱舍卷一五、同上本 P.186 參照。

【五九】順解脱等。雜心にてはこの偈を(一一九—一二二)の三偈に開き説明法も幾分異なる。

「當に知るべし彼れ盡くれば盡く。」若し彼の纏を捨すれば、彼の教・無教をも亦捨す。

(45) 若し非戒の處に住せば、當に知るべし、不愛果なり。

無教の成就は中なり。

或は復盡くるも過去なり。

(一一〇)

「若し非戒の處に住せば、無教を成就するは中なり。當に知るべし、不愛果なり」とは、非戒に住すととは、所謂屠羊・殺雞・殺猪・捕魚・捕鳥等なり。是の人は一切時に於て現在の不善の無作を成就す。是の人は初發の作業の刹那の時に一切の衆生所に於て不善の戒の無教に攝するを成就す。若し人の初めて殺生する時は、即ち殺生所攝の無教を得し、後に於て隨つて殺生する所は更に殺生所攝の無教を得す。非律儀攝の戒は先に已に得するが故に更に重ねて得せず。

「或は復盡くるも過去なり」とは、第二念以去の殺生及び非律儀攝の無教は過去・現在を成就し乃至、捨せざるに至る。刹那の過去に謝するを盡くと名く。

(46) 若し刹那に教に住せば、亦復盡くるも過去なり。

是を中を成就すと説く。

善は上に相違す。

(一一一)

「若し刹那に教に住せば、是を中を成就すと説く」とは隨つて教に住する時に現在の教を成就す。刹那の現在するを刹那に住すと名く。

「亦復、盡くるも過去なり」とは、教に隨ふ刹那の過去に謝し、未だ斷たざるより以來、是の時、過去・現在を成就す。若し盡くるも未だ捨せずんば、但だ過去のみを成就す。

「善は上に相違す」とは、律儀に住するものに不善を説くが如く、是の如く非律儀に住するものに善を説く。極淨心もて施等の善を作さば、彼の時善の無教起り、彼を捨すれば是も亦捨す。

(47) 若し、處中の所作は、亦復盡くるも過去なり。

是れ中を成就すと説く。

或は二亦復一なり。

(一一二)

【四三】 若し等。同上(ホ)不律儀の作・無作の成就を論ず。俱舍同上 p. 97 参照。

【四四】 過去の不善の無作の成就。謝する。落謝するなり。

【四五】 若し等。現在の不善の作の成就。

【四六】 過去の不善作の成就。

【四七】 律儀等。本論偈(四五)参照。

【四八】 若し等。同上(ハ)處中の作・無作の成就を論ず。俱舍同上 p. 80 参照。

れば、未來に過去・現在の教及び無教を成就す。此の教の盡き已るも、若し捨てずんば、過去・現在の無教を成就す。彼は但だ過去の教を成就し、現在の教に非ず。

(43) 若し禪を得れば無教は

中は若し正受に入ればなり。

滅と未來とを成就す、

教も亦前の如く説く。

(二〇七)

「若し禪を得れば、無教は滅と未來とを成就す」とは、若し禪を得れば、過去・未來の禪戒を成就す。禪を成就するが如く彼の人の無教もなり。

決定して滅すと雖も、彼の禪力に由るが故に、初めに是の如く、彼は過去を得ず。禪の第二念等の如きは三世を成就し、乃し未だ禪を起たざるに至る。若し起つても捨てずんば、過去・未來を成就す。

無漏戒は禪と同じきが故に此の中には説かず。既に禪戒を説かば亦彼を説き已れるなり。何を以ての故にとならば、若し見諦教の者有らば、彼の人は決定して禪戒を得せり。故に禪戒を説かば即ち是れ彼を説くなり。

(44) 若し不善業を作さば、

煩惱纏と共に俱なり。

戒に住するは二を成就す。

當に知るべし、彼れ盡くれば盡く。(二〇九)

「若し不善業を作さば、戒に住するは二を成就す」とは、若し人の順解脱戒に住し、若しは禪戒に住して、彼れ諦を見ずして不善を作さば、増上纏の時には不善の無教便ち起る。彼の人は爾時不善の教及び無教を成就す。

問うて曰く、何者か禪戒に住して不善を作す。答へて曰く、若し未離欲ならば未來禪に依りて不善を作すことを得。

問うて曰く、幾の時に無教を成就するや。答へて曰く、「煩惱纏と共に俱なり。」是の人は乃し未だ不善の纏を捨てざるに至るまでなり。

【三七】 若し等。同上(一〇)禪の作、無作の成就を論ず。長行に於ては無漏戒の成就にも論及せり。俱舍同上參照。

【三八】 若し等。禪を得ることによりて過去と未來との律儀を成就す。

【三九】 無漏戒。(ハ)無漏律儀の成就を論ず。雜心論傷(一〇八)參照。

【四〇】 過去・未來。一切の聖人は一切時に未來の無漏律儀を成就し、又、過去の無漏律儀は無漏禪の滅後にも捨てず、得道の第二念以後にはすべて成就するなり。

【四一】 見諦教等。聖道に入れる者は決定して禪戒を得ず。然るに無漏戒は禪戒を得せる聖道の人の得するものにして禪戒の成就と同様なるが故に別説を要せずなり。

【四二】 若し等。同上(二)律儀に住する者の不善の作、無作を論ず。俱舍同上參照。

「持戒は欲界に生ずればなり」とは、若し受戒すれば、彼は順解脱戒を成就す。是の戒は欲界の人が得す。餘趣の受するには非ず。

已に成就の差別を略説しつ。過去・未來・現在の戒を成就するに随つて、今當に三種の人有るを説くべし。謂く戒に住せる人と非戒に住せる人と非戒非非戒に住せる人となり。戒に住せる人にも亦三種有り。戒に三種有るを以ての故に。彼は、

(41) 若し解脱戒に住せば、

當に知るべし恒に成就し、

或は盡くるも過去を成す。

(一〇五)

「若し解脱戒に住せば、彼の無教は現在に當に知るべし恒に成就す」とは、若し順解脱戒に住せば、彼の人は初刹那従り無教戒を受し、現在の一切時に彼の現在の無教を成就し、常に次第相續して乃し、命の未だ盡きざるに至る。何を以ての故にとならば、要す分齊を期するが故に。

「或は盡くるも過去を成す」とは、或は順解脱戒に住する有らば、過去の無教戒を成就す。謂く已に滅するも捨せず。

捨事に五因縁有り、後に當に説くべし。

(42) 若し教を作す有らば

中世を成就す。

彼れ盡くるも捨せずんば、

當に知るべし、過去を成す。

(一〇六)

「若し教を作す有らば、中世を成就す」とは、中世とは現在に名く。若し人の身・口教を作して受戒を求むる時んば、現在の教戒を成就す。

「彼れ盡くるも捨せずんば、當に知るべし過去を成す」とは、盡くるとは過去の義なり。彼の教の盡くる時、若し捨せずんば、過去の教戒を成就す。此の捨の因縁は前に説けるが如し。

略説するに、是の如く、初念の教の時、現在の教及び無教を成就す。彼の後に、教の未だ盡きざ

【三二】 過去等。以下無作業論(4)廣く諸律儀の作・無作の世に約しての成就。中今は(イ)順解脱の無作のそれを論ず。婆沙卷一二三、俱舍卷一四同。上本 p. 282 參照。

【三三】 戒を持する間は恒に失はずして現在の無作を成就し、念々に得す。

【三四】 現在に戒に住せば過去の戒は滅すとも成就して捨せざるなり。

【三五】 後に。本論偈(四九)參照。

【三六】 現在の身口作の成就。

【三七】 過去の作の成就。

問うて曰く、何が故に不隨心轉なりや。答へて曰く、彼れ受戒し已らば、不善・無記の心にも亦隨生するが故に。善・不善・無記心と隨轉せず。何を以ての故にとならば、無心にも亦隨轉するが故に。

【三五】 教は欲・色の二界にして不隨心轉なり。何を以ての故にとならば、身に屬するが故に。餘の心にも亦有るが故に。

【三六】 「謂く、餘を心俱と説く」とは、餘とは謂く禪・無漏戒なり。彼の二種は隨心轉なり。何を以ての故にとたらば、異心には隨轉せざるが故に。彼の心力を以て二種を生ず。彼は常に心に隨つて隨順を作すの義なるが故に。彼の二種の、過去は過去の成就、未來は未來の成就、現在は現在の成就なり。

第三章 業の成就及び捨

已に業の差別を説きつ。業の成就の若きを今當に説くべし。

(40) 無漏戒律儀は

禪生は若し禪を得すればなり。

實を見れば則ち成就す。

持戒は欲界に生すればなり。

(一一〇四)

「無漏戒律儀は、實を見れば則ち成就す」とは、謂く、初苦法忍従り及び一切の聖人は無漏戒を成就す。是の戒は六地に在り。未來と中間と根本四禪となり。此の色地も亦無漏なり。彼の未離欲の見諦は未來地の戒を成就す。若し、離欲の一切の有學の極少なるは三地を成就す。或は六地なる有り。一切の阿羅漢は六地を成就す。

「禪生は若し禪を得すればなり」とは、「若し禪を得すれば」禪戒を成就す。餘に非ず。是の戒は六地に在り。謂く禪の近地と中間と四禪となり。若し人、若し諸地を得せば、若しは凡夫若しは聖人も、是れ彼の地の戒を得成就す。

【三三】 教。教は色法なるが故に、心と俱行、心と同一果なること無きが故に、不隨心轉なり。

【三四】 餘。雜心論卷三、註六五参照。

【三五】 初苦法忍等。初苦法忍より無生智までの一切の聖道を得したる人。

【三六】 未來・中間。四禪定の各定には近分定と本定と有り。中にて初禪の近分定を、特に未來禪戒は未至定と言ふ。初・二禪の中間なる無覺有觀定を中間と言ふ。

【三七】 未離欲の見諦。須陀洹・斯陀含向及び果なり。未だ欲界を離欲せざるなり。

【三八】 離欲の一切の有學。阿那含果なり。

【三九】 若得禪者。是四字大正本には缺くも三本宮本によりて之を補入す。

【四〇】 六地。大正本には九地とあるも三本・宮本によりて六地に改む。六地とは未至中間根本四禪なり。

を以ての故にとならば、離欲を以ての故に。亦欲界にも在らず。修道斷の煩惱が能く身・口業を起す。何を以ての故にとならば、外門に轉するが故に。見道斷の煩惱は内門に行するが故に、能く身口業を起さず。欲界の修道斷の煩惱は但だ是れ不善なり。不善煩惱の能く無記業を起すこと非ず。「餘は二界に在り」とは、若し不隱沒無記ならば、欲・色界に繫在す。意業は心の如く説く。何を以ての故にとならば、彼の隱沒・不隱沒は三界に通するが故に。

中に於て、
【38】若し教・無教の戒は、
略説するに、三種有り。
無漏と及び禪生と
依順解脱戒となり。
(1011)

「若し教・無教の戒は、略説するに三種有り」とは、無教の戒は、略説するに當に知るべし、三種有り。
問うて曰く、云何。答へて曰く、「無漏と及び禪生と、依順解脱戒となり。」無漏戒とは、道と俱生するなり。謂く、正語・正業・正命なり。禪生戒とは禪と俱生するなり。謂く離欲・不離欲の凡夫及び聖人なり。依順解脱戒とは、謂く衆聚の和合して彼の士夫の邊に於て啓請して受得するなり、此の三種の戒は一切の戒を攝す。
問うて曰く、是の如く有教・無教の戒を分別し竟る。何者か心と俱生し、何者か心と俱生せざる。答へて曰く、

【39】無教の欲界に在ると
當に知るべし、心俱に非ず。
謂く、餘を心俱と説く。
(1012)

【39】無教の欲界に在ると、當に知るべし、心俱に非ず。謂く、餘を心俱と説く。(1012)
【40】欲界の無教は、若し順解脱戒の所攝なるも及び不攝なるも、彼の一切は心俱に非ず。不隨心轉の義なり。

【四】雜心論偈(一五一)參照。
【五】無漏戒(Anāryavāna-
Hīvara)。
【六】道。見道・修道、即ち學・無學道なり。雜心論卷三、註五二參照。
【七】正語等。正語・正業・正命の三は無教の戒の三種に通ず。
【八】禪生戒(Dhyāna-Sādhana)。
【九】依順解脱戒(Parimokṣa-
kāya-sīlavarā)受戒(Uppa-
mudda)と式支(Sikkhā)と尸羅(Śīla)とこれ等を合して依順解脱戒と云ふ。
【一〇】問う等。無教業論(2)隨心轉・不隨心轉を論ず。婆沙卷一九、俱舍卷一四、同上本P.141參照。
【一一】欲界の無教。欲界の無教には順解脱律儀、不律儀、處中律儀の三種あり。欲界の戒法は何れも、心の如何に拘らず、常に相續す。即ち、惡・無記心の起れる時も戒法は相續す。故に不隨心轉なり。
【一二】不隨心轉。心と俱生し、心と俱滅する、即ち心に隨つて轉ずるを隨心轉(Uttānā-
vāda)と云ひ、之に相違するを不隨心轉と言ふ。

意業も亦是の如し。

餘は無記を説かず。

(一〇〇)

「有教は、當に知るべし、三、善・不善・無記なり」とは、身教・口教は當に知るべし三種、「謂く」善・不善・無記なり。善とは謂く行施・受戒等なり。善心の起す動身なり。不善とは謂く殺生等なり。不善心の起す動身なり。無記とは二種有り。謂く、隱没・不隱没なり。隱没とは謂く、穢汚無記心の起す動身なり。不隱没とは非穢汚無記心の起す動身なり。所謂、威儀・工巧なり。口教も亦是の如しと應當に知るべし。

「意業も亦是の如し」とは、意業にも亦三種有り。彼の善心の相應は必ず善なり。不善心の相應を不善と名く。穢汚無記心の相應は必ず隱没無記なり。非穢汚無記心の相應を不隱没無記と名く。

「餘は無記を説かず」とは、餘には二業有り。謂く身・口の無教なり。彼には二種有り。謂く善と不善となり。無記は無し。何を以ての故にとならば、羸劣なるが故に。無記心は羸劣なるを以ての故に起す能はず。強業は、若し餘識と俱與なるも彼の事の相續すること、須摩那華を執らば、復た之を捨つと雖も、猶ほ香の隨ふを見るが如し。何を以ての故に。香勢の續生するが故に。木石等を執るが如きに非ず。

已に彼の諸業を説きつ。

(37) 色の無記なるは二種

隱没は色に繫在す。

隱没と不隱没となり。

餘は二界に在り。

(一〇一)

「色の無記なるは二種、隱没と不隱没となり」とは、若し色性の業たる教の無記の名は前に已に説けり。此に二種有り。當に知るべし、隱没と不隱没となり。

「隱没は色に繫在す」とは、若し隱没ならば、色界梵世に繫在して、上地には非ず。何を以ての故にとならば、彼には起作心の無きが故に。上地に在りて下地の煩惱の起り現在前するには非ず。何

【二】身教・口教。身作・口作に同じ。

【三】無記等。無記の教業には無教續生せざるが故に、無記の無教はなし。無作は必ず善・不善なり。
【三】無し。大正本等にはなきも三本宮本に隨ひて加ふ。

るを名けて意業と爲す。衆生は世世に身・口・意業を造作す。

「彼従り諸行を生じ、及び種種の身を受く」とは、彼の業は諸行及び外の衆具・宅舎・色・力・罪・福・命等を生じ、及び衆生の種種の身を受く。

此の行に二種有り。衆生數・非衆生數の共・不共なり。不共とは各各の衆生の業の増上して生ずるなり。共とは一切衆生の業の増上して生ずるなり。是の如く地獄等の五趣が淨・不淨の種種の業もて身に苦樂を受くる種種の差別あり。彼を以て衆生に種種あり。是の故に解脱を求むる者は必ず定んで應に是の業を知るべし。

(35) 身業は、應當に知るべし、

有教及び無教なり。

口業も亦是の如し。

意業は唯だ無教なり。

(九九)

「身業は、應當に知るべし、有教及び無教なり」とは、身業は二種——謂く有教數及び無教數なり。彼の 有教 數とは身動なり。無教とは身動の滅し已りて餘識と相應し、彼の相續して轉ずるなり。受戒し竟らば不善・無記心なりと雖も、善戒の隨生するが如く、捕鳥等には善・無記心なりと雖も、惡戒の隨生するが如し。

「口業も亦是の如し」とは、口業にも亦二種有り。謂く有教性と無教性となり。

「意業は唯だ無教なり」とは、意業は唯だ無教性なり。色の教の如きに非ず。此の業は他に示す可からざるが故に無教と名く。言辭有るが故に教と名く。

第二章 業の諸門分別

此の五業の中にて、

(36) 有教は、當に知るべし、三、

善・不善・無記なり。

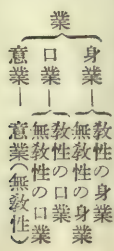
【六】 不共。不共業と言ふ。一個人のみの受用する果を招來せしむべき業なり。

【七】 共。共業と言ふ。不共に對し、器世間等の如き萬人共通して受用すべき果を招く業、即ち萬人共同の行爲なり。

【八】 有教 (vijjāpatti)。有教業なり。新譯、表業。

【九】 數の字。三本、宮本には無し。

【一〇】 無教 (avijjāpatti)。無教業なり。新譯、無表業。雜心論卷三、註一八參照。因に三業五業を表示せば、



卷の第二

業品第三 別釋

第一章 業・三業・五業

已に諸行の因縁力もて生ずることを説きつ。次に世間の生滅の差別を觀察するに、煩惱・業因に由るが故に生ず。當に彼の業を思ふべし。師は業を廣説せんと欲す。是の故に此を説く。

(33) 業は世間と趣々との

各各の異を莊飾す。

是を以て當に業を思ひて

離世・解脫を求むべし。

(九七)

「業は世間と趣趣との 各各の異を莊飾す」とは、是の如きの一切の世間・五趣の種種の身生を業は能く莊飾す。當に思ふべし。彼の業は世間の因と爲りて種種の身を生ずるを。世尊の説きたまふが如し。衆生の差別は業の所作に由る。謂く高下・優劣なりと。

「是を以て當に業を思ひて、離世・解脫を求むべし。」彼の業の自性・種・地・成就・善・不善の差別あり。彼を知らんが爲の故に當に勤めて思惟すべし。

問うて曰く、何者か彼の業なる。云何が世間の因と爲りて種種の身を生ずることを思惟せんや。答へて曰く、

(34) 身・口・意の集業なり。

彼従り諸行を生じ

有有の中に在り。

及び種種の身を受く。

(九八)

「身・口・意の集業なり。有有の中に在り」とは、三種の業有り。謂く身・口・意業なり。彼の身の所作或は業の身に依るを名けて身業と爲す。若し口の所作ならば名けて口業と爲す。意と相應す

【一】業 (Karma, Kammas)。雜心論卷三註三參照。

【二】五趣。地獄、餓鬼、畜生、人間、天上の五趣なり。

【三】身業 (Kaya-kamma, Kaya-kamma)。

【四】口業 (Vak-kamma, Vacchi-kamma)。

【五】意業 (Manas-kamma, Manas-kamma)。

縁なり。彼の前生の正受念と及び正受心となり。界地の善の自分なるを相似因と名け、共生の生・住・異・壊を共生因と名く。此の如き二因は是れ彼の因縁なり。増上縁は前に説く。
「餘の法は二よりと説く」とは、餘の心不相應行と及び色とは二縁従り生ず。謂く因縁と増上縁となり。

第七章 有爲の諸法 行

問うて曰く、此の法を何が故に行と名くるや。答へて曰く、

(32) 多法は一法を生じ

縁行・所作の故に、

「多法は一法を生じ、是も亦能く多を生ず」とは、一法は多法の力を以ての故に生ず。是も亦能く多法を生ず。是の如く一切は彼此の力による。

「縁行・所作の故に、行と名くと應當に知るべし」とは、此は亦是れ縁にして、亦是れ行なるが故に縁行と名く。行を縁とし、所作するが故に、縁行所作と名く。此は亦能く縁行を作すが故に、是の故に行と名く。如是説は此の行は他の所作と爲り、亦能く他を作す、是の故に行と名くと。二四五

是も亦能く多を生ず。

行と名くと應當に知るべし。

(九六)

の主因なり。又芽は雨露・温度・地・養等を副因と爲すが如く、縁は諸法の生ずる爲の副因なり。

【四五】大正藏經本等には以下四百十一字ありて元本の文とあるも、これは阿毘曇心論卷二、使品の偈八一―八五(雜心論偈一九九―二〇〇相當)及び長行の混入なれば、今すべて省除せり。

必ず定んで所作因・共生因従り生ず。餘の因は不定なり。是の故に、法の一因従り生ずること無し。已に因の差別を説きつ。世尊は是の如きの因を以て衆生を化せんが爲の故に説きたまふ。

第六章 四 緣

緣を我れ今當に説くべし。

(30) 次第と亦緣縁と、

法は四緣従り生ずとは

世尊の所説なり。

(八三二)

是の如く、四緣は一切の有爲法を生ず。(1)彼の二四〇次第縁とは心の一一の生の次第に相續して容受

を作すの方便なり。(2)縁縁とは心・心數法の境界の變挽わかまの方便なり。彼を緣するが故に能く生ず。

(3)増上縁とは法の生ずる時、障礙を作さざるなり。王の自在なるが如し。即ち是れ前説の所作因

たり。(4)因縁とは所作因を除ける其の餘の五因——彼は是れ因縁なり。

問うて曰く、因と縁と何の差別有りや。答へて曰く、或は説く者有り、差別有ること無しと。或

は説かく、因は種子法の如し。縁は彼の方便を持すること地糞等の如しと。

已に緣を分別しつ。若し法の縁に隨つて生ずるを今當に説くべし。

(31) 心と及び諸の心法と、
是は四緣従り生ず。

二の正受は三従りす。

餘の法は二よりと説く。

(八八)

「心と及び諸の心法は、是は四緣従り生ず」とは、心・心數法は四緣従り生ず。前の此の法を容受

するは是れ次第縁なり。境界は是れ緣縁なり。自性を除く餘の一切法は是れ増上縁なり。共生因と

自分因と相應因とは是れ因縁なり。或は時に遍因と報因と有り。

「二の正受は三従りす」とは、無想正受と滅盡正受とは三緣従り生ず。彼の二の入定心は是れ次第

順じて入る。

【二五】 最初の無漏を除ける。

苦法忍相應を除ける餘の諸の無漏の心法なり。

【二六】 報。報生の心心法なり。之を除ける威儀・工巧・變化の心心法が四因より生ずと。

【二七】 (3) 三因生のもの。

【二八】 報生と穢汚とを除ける善・不隱沒無記の相似因あるものにて初無漏以外のもの。所有因・共生因・相似因の三因生。

【二九】 初無漏。所作因・共生因・相應因の三因生。

【三〇】 (4) 二因生のもの。

【三一】 初無漏に於ける色と心不相應行。所作因、共生因の二因生。

【三二】 四緣。次第縁・緣縁・増上縁・因縁なり。詳註は、雜心論卷二註二三四參照。

【三三】 二第縁。Gassamantāra-pratyaya) 新譯、等無間縁。

雜心論卷(八四)(八五)參照。

【三四】 緣縁。(Aṅghvāna-pratyaya) 雜心論卷(八六)參照。

【三五】 増上縁。(Adhipati-pratyaya) 雜心論卷二註二七一、(八七)參照。

【三六】 種子法。芽は種子を以て主因と爲すが故に、諸法の生ずる爲の主因を種子法と云ふ。即ち因は諸法の生ずる爲

(27) 是と彼の不相應と

最初の無漏を除くと、

及び餘の相應法と
彼は四因従り生ず。

(八〇)

「是と彼の不相應」とは、若し報生の色と及び報生の心不相應行と并四因従り生ず。謂く所作因と共生因と相似因と報因となり。穢汚の色と及び穢汚の心不相應行とも亦四因従り生ず。謂く所作因と共生因と相似因と遍因となり。

「及び餘の相應法と、最初の無漏を除くと、^{三三三}彼は四因従り生ず」とは、餘の心・心數法と^{三三三}最初の無漏を除けるとも亦四因従り生ず。謂く所作因と共生因と相似因と相應因となり。餘とは、謂

く不隱没無記の^{三三三}報を除けるなり。

(28) 若し餘の不相應と

及び諸の餘の相應の

相似とは、當に知るべし、三なり。
最初の無漏法もなり。

(八一)

「若し餘の不相應と、相似とは、當に知るべし、三なり」とは、前所説の心不相應と及び餘との彼の餘を除くと名く。彼は、謂く善と不隱没無記の報を除けるとなり。若し彼の相似因の成就せるは、初無漏を除きて三因従り生ず。謂く所作因と共生因と相似因となり。

「及び諸の餘の相應の、最初の無漏法もなり」とは、彼の初生の無漏相應も亦、三因従り生ず。謂く所作因と共生因と相應因となり。彼には相似の前生の無漏無きが故に相似因無し。

(29) 彼の中にて不相應は

若し一因従り生ずるは

是れ二因従り生ず。
必ず定んで此の事無し。

(八二)

「彼の中にて不相應は、是れ二因従り生ず」とは、彼の初生の無漏の聚中、色と及び心不相應行とは二因従り生ず。謂く所作因と共生因となり。

已に一切の有爲法を説きつ。「若し一因従り生ずるは、必ず定んで此の事無し」とは、一切の法は

【一七三】(27) 是と彼の不相應と
【一七四】(28) 若し餘の不相應と
【一七五】(29) 彼の中にて不相應は

【一七六】(27) 是と彼の不相應と
【一七七】(28) 若し餘の不相應と
【一七八】(29) 彼の中にて不相應は

【一七九】(27) 是と彼の不相應と
【一八〇】(28) 若し餘の不相應と
【一八一】(29) 彼の中にて不相應は

【一八二】(27) 是と彼の不相應と
【一八三】(28) 若し餘の不相應と
【一八四】(29) 彼の中にて不相應は

【一八五】(27) 是と彼の不相應と
【一八六】(28) 若し餘の不相應と
【一八七】(29) 彼の中にて不相應は

【一八八】(27) 是と彼の不相應と
【一八九】(28) 若し餘の不相應と
【一九〇】(29) 彼の中にて不相應は

【一九一】(27) 是と彼の不相應と
【一九二】(28) 若し餘の不相應と
【一九三】(29) 彼の中にて不相應は

【一九四】(27) 是と彼の不相應と
【一九五】(28) 若し餘の不相應と
【一九六】(29) 彼の中にて不相應は

【一九七】(27) 是と彼の不相應と
【一九八】(28) 若し餘の不相應と
【一九九】(29) 彼の中にて不相應は

【二〇〇】(27) 是と彼の不相應と
【二〇一】(28) 若し餘の不相應と
【二〇二】(29) 彼の中にて不相應は

【二〇三】(27) 是と彼の不相應と
【二〇四】(28) 若し餘の不相應と
【二〇五】(29) 彼の中にて不相應は

【二〇六】(27) 是と彼の不相應と
【二〇七】(28) 若し餘の不相應と
【二〇八】(29) 彼の中にて不相應は

【二〇九】(27) 是と彼の不相應と
【二一〇】(28) 若し餘の不相應と
【二一一】(29) 彼の中にて不相應は

【二一二】(27) 是と彼の不相應と
【二一三】(28) 若し餘の不相應と
【二一四】(29) 彼の中にて不相應は

【二一五】(27) 是と彼の不相應と
【二一六】(28) 若し餘の不相應と
【二一七】(29) 彼の中にて不相應は

【二一八】(27) 是と彼の不相應と
【二一九】(28) 若し餘の不相應と
【二二〇】(29) 彼の中にて不相應は

【二二一】(27) 是と彼の不相應と
【二二二】(28) 若し餘の不相應と
【二二三】(29) 彼の中にて不相應は

【二二四】(27) 是と彼の不相應と
【二二五】(28) 若し餘の不相應と
【二二六】(29) 彼の中にて不相應は

【二二七】(27) 是と彼の不相應と
【二二八】(28) 若し餘の不相應と
【二二九】(29) 彼の中にて不相應は

【二三〇】(27) 是と彼の不相應と
【二三一】(28) 若し餘の不相應と
【二三二】(29) 彼の中にて不相應は

【二三三】(27) 是と彼の不相應と
【二三四】(28) 若し餘の不相應と
【二三五】(29) 彼の中にて不相應は

【二三六】(27) 是と彼の不相應と
【二三七】(28) 若し餘の不相應と
【二三八】(29) 彼の中にて不相應は

(4) 一切遍因とは若し諸の煩惱は必ず相續して生ずるなり。我見に執著する者の見の力を以ての故に我に於て斷常を執著し陰相を謗じ、或はと疑ひ、清淨及び最勝を取し、慢等の過の生ずが如し餘も亦是の如し。一切遍を應當に知るべし。

(5) 相應因とは心・心數法の彼此の力もて俱に一時一緣中に轉ずるなり。

問うて曰く、若し心・心數法にして一時ならば、彼の共生因と相應因とは何の差別ありや。答へて曰く、相離れざるの義是れ相應因なり。同一果の義是れ共生因なり。執杖と杖業との如く、河を渡るに手を牽きて斷たざる等の如し。

(6) 報因とは謂く世間の生中に生を受けて、事果を相續するを生と名く。善には愛果あり、不善には不愛果あるが如し。

已に諸の因法を説きつ。若し法の因より生ずるを今當に説くべし。

(26) 報生の心・心法と

悉く五因従り生ず。

及び餘の雜煩惱とは
共に生ずと、應當に知るべし。

(七九)

若し報生の心・心數法と及び穢汚の心・心數法と等は五因従り生ず。報生の心・心數法の五因とは謂く所作因と共生因と相似因と相應因と報因となり。(1) 所作因とは彼の法の生ずる時、相似・不相似の事の障礙を作さざるなり。(2) 共生因とは彼此伴に生じ、彼の生等の心不相應行の伴力もて生ずるなり。(3) 相似因とは前生の無記法なり。或は是の解を作さく、是の報因の生は威儀等に非ず。何を以ての故にとならば彼れ勝なるが故に。勝は劣の與に因を作すに非ずと。(4) 相應因とは彼此の力もて一時一緣中に轉ずるなり。(5) 報因とは彼の或は善・不善の業なり。此は則ち彼の果なり。

穢汚の心・心數法には報因無し。何を以ての故にとならば、隱没は無記に非ず、果報の性なるが故に。遍因が第五なり。彼の力に由るが故に、此れ生ずることを得。四因は前に説くが如し。

【二四】一々に就ては雜心論偈(六五)參照。

【二五】心不相應行法。(Citta viprayukta-dharmas, Citta viprayukta-dharmas)。雜心論卷二註一〇四參照。

【二六】前説。偈(二六)參照。

【二七】有爲の四相及び隨相。婆沙卷三八、俱舍卷五同上本P. 322A 參照。

【二八】生 (jāti) 住 (sthiti) 異 (jarā or Anupadhāvā) 變 (A-nityatā)。

【二九】本相には隨相あるも隨相の相は本相なるが故に無窮の過 (Anavastha prasaṅga) なし。

【三〇】八法。雜心論偈(六六)及び卷二註一〇九參照。

【三一】六因。雜心論偈(六八)以下、婆沙卷一六二二。俱舍卷六同上本P. 354 參照。

【三二】報。大正本等「報」に作るも、二本・宮本によりて報に改む。

【三三】所作因。(Kāraṇa-bhū) 雜心論卷二註一一〇參照。

【三四】雜心論卷二註一一一參照。

【三五】共因。(Sambandh-bhū) 雜心論卷二註一一三〇參照。

【三六】相似因。(Sādhāna-bhū) 雜心論卷二註一四六參照。

【三七】一切遍因。(Sarvatra-

此相爲す。生は生生を生じ生は生を生ず。是の如く住と住住とも彼此相住し、異と異異とも彼此相異し、壞と壞壞とも彼此相壞す。故に無窮に非ず。

此の後の四は一法を爲す。生生は生の事を生じ餘法には非ず。是の如く住住は住の事を住して餘法には非ず。餘も亦是の如し。

前の四種の相は各八法を爲す。生は八法を生ず。謂く前の三相と後の四起相と及び彼の所相の法となり、當に知るべし、餘も亦是の如し。

第五章 六 因

已に諸行の共に生ずることを説きつ。隨伴の故に生ず。伴無くんば生ぜざるを今當に説くべし。

(25) 所作と共と相似と

此の六種の因従り

普遍と相應と 報と
有爲法を轉生す。

(六八)

此の六種の因が有爲法を轉生す。

(1) 所作因とは若し法の餘の法の生ずる中に於て障礙を作さざるなり。此の力を以ての故に彼の法は生ずることを得。眼の生ずる時の一切法の如し。自性を除く。是の如く耳等もなり。自性を除く。

自性は自性の與に因と作るに非ず。

(2) 共因とは諸行が伴と共生するなり。心・心數法・不相應行・有爲相の如し。是の如く、四大・微塵・隨心戒等もなり。

(3) 相似因とは若し義の能く相似の法を生ずるなり。善を習せば善を生じ、不善を習せば不善を生ずるが如く、工巧を習せば能く工巧を知るが如く、麥を種うれば麥を生ずるが如く、是の如き等なり。

【二〇】不善心ならば無明以外の煩惱は相應せざるが故に、不共無明相應心の二十法に悔を加へたる二十一法なり。

【二一】善心ならば、前述の善・不隱沒無記心相應の心法に悔を加へたる二十三、十三となる。

【二二】眠。(Middha) 睡眠と新譯す。

【二三】此は等。眠相應ならば五乘(不善・隱沒無記・善・不共無明・不隱沒無記)相應心の各に一を加ふ。

【二四】三乘。善・不善・不隱沒無記の三なり。悔眠俱生ならば、悔の作用の時の各に眠の一を加ふ。即ち二を増すなり。

【二五】四乘。善・不共・隱沒無記・不隱沒無記なり。之が詳細につきては雜心論偈(六三)の項參照。

【二六】微塵(Pamāṇāṇa)。極微と言ひ、色の分齊なり。以下雜心論偈(六五)俱舍卷四、同上本 P. 230B 參照。

【二七】眼根。欲界の眼根なり。【二八】身根。欲界の身根には九種の微塵共生す。四大・色・香・味・觸・身根の九なり。

【二九】根に非ざる法。根を離れたる色・香・味・觸なり。【三〇】有香地。香はたゞ欲界のみにありて上二界には無し。故に有香地とは欲界のことなり。

【二一】「身根は九なり」とは、眼根等を除く。餘は悉く前に同じ。「外は八なり」とは、根に非ざる法の中に八種の微塵あり。謂く四大と色等の四塵となり。

問うて曰く、何界の微塵を是の如く説くや。答へて曰く、「謂く、有香地に在り。」此は是れ欲界中の義なり。彼には香有るが故に。色界の微塵は香味を離る。是の故に、彼の中には香味を除く。

【二二】餘は前の如く説く。

問うて曰く、前に説かく、若し心の起る時んば、彼の心數法及び不相應行生ずと。已に心・心數法を説きつ。不相應行は云何。答へて曰く、

(24) 一切有爲の行は

是にも亦四相有り。

生・住及び異・壞あり。
彼此更相爲す。

(六五)

「一切有爲の行は 生・住及び異・壞あり」とは、一切の有爲行には四種の相有り。生・住・異・壞なり。未生の生ずるが故に生と名く。生じ已りて自事の立つが故に住と名く。住し已りて衰變するが故に異と名く。異し已りて勢の滅するが故に壞と名く。是の説の如く、若し有爲法が是の如きの相を得さば心不相應行と名く。我れ今當に有爲の相を説くべし。此の事知る可きが故に相と名く。彼の生・住・老・無常なり。生とは有爲の事の生ずるなり。住とは安立するなり。老とは衰變するなり。無常とは壞するなり。彼は一時の作に非ず。生は生を以て業と爲し、餘は生じ竟りて業を作す。是の故に有爲の生・住・異・壞は是れ一相に非ず。

問うて曰く、若し一切の有爲法に四相有らば、此も亦是れ有爲なれば、此に更に餘の相有りや。答へて曰く、「是にも亦四相有り。」是にも亦四種の相有りて彼と共に生ず。謂く生・住・住・異・異・壞なり。

問うて曰く、若し是の如くんば便ち無窮と爲さん。答へて曰く、「彼此更相爲す。」此の相は彼

【二一】不放逸の反對。

【二二】解意(Kanurāya, Kāra) 精進の反對。解は大正本等には解に作るも三本・宮本によりて解に改む。

【二三】減。同上。

【二四】二十法。邪見・見取・戒取の隨一と十大地より慧を除ける九と覺・觀と無明と、無慚等の七種の煩・惱と慧。邪見等の三は慧性の故に慧を除く。

【二五】十八法。前二十法の中より無慚無愧とを除けるものなり。

【二六】彼。大正本には「被」とあるも三本・宮本によりて改む。或はもとのまゝで「増せらる」と讀んでも意の通ぜぬことは非ざるべし。

【二七】善心。欲界の善心に就て言ふ。

【二八】一煩惱を除く。不善心衆の二十一中より、貪・恚・慢、疑の隨一を除く。

【二九】不隱沒無記業。四種有り。報生と威儀と工巧と變化心となり。此の四種の無記心に十二の心法が共生す。

【三〇】彼。前註参照。

【三一】極。(Kantirāya, Kū-Itanoon) 惡作と新譯す。後悔なり。

【三二】無礙。大正本は「無礙」となすも三本・宮本によりて改む。

不共と善と不隠没無記となり。

眠とは寐なり。¹¹⁰⁵ 此は一切の五聚中に於て轉ず。何を以ての故にとならば、眠には不善と穢汚と

無記との心有り。是の故に彼の中に一の眠を増す。餘の心數は前に説けるが如し。是の如くにして

三聚に二種の悔と眠と俱に轉せば、彼の中には二を増す。

此は是れ欲界の心法の次第なり。

問うて曰く、色・無色界は云何。答へて曰く、

(22) 初禪は不善を離る。當に知るべし、欲界の如し。

中間禪は覺を除く。

上に於ては觀も亦然なり。

(一六三)

「初禪は不善を離る。當に知るべし、欲界の如し」とは、初禪は不善聚を離る、無慚と無愧とを離るが故に。餘には、四聚有りて欲界の如く説く。

「中間禪は覺を除く」とは、中間禪は覺を除く。餘は初禪の如く説く。

「上に於ては觀も亦然なり」とは、二禪以上乃至有頂は覺と觀とを除く、餘は初禪の如く説く。

第四章 色法及び心不相應行の俱生

已に心・心數法の伴力に由りて生ずるを説きつ。色法のを今當に説くべし。

(23) 微塵は四根に在りては、十種と應當に知るべし。

身根は九、外は八なり。謂く有香地に在り。

(一六四)

「微塵は四根に在りては、十種と應當に知るべし」とは、謂く、眼根には微塵十種有り。當に知るべし、十種は相離れざるの義なり。謂く地・水・火・風と色・香・味・觸と眼根と身根との此等の十種は常に相離れず。耳・鼻・舌も亦是の如し。

む。

【一八】不善。不善は欲界のみにおいて上二界には無し。故に以下凡て欲界につきて言ふ。

【一九】二十一。欲界の貪・悲・慢・疑相應の心には二十二法共生す。即ち食乃至疑等の隨一と、十大地と、覺・觸と、無明と無慚等の七種の煩惱となり。

【二〇】二煩惱。貪・瞋・慢・疑の隨一と相應の無明との二なり。

【二一】彼らの中の。彼らが同類の煩惱の一としての意。

【二二】彼此と相應せる無明。不共無明 (Aveniṅkavīdyā) 又は獨頭無明と言ふ。食乃至疑等と相應せずして獨立的に起るものなり。

【二三】相應する無明。相應無明 (Samprayuktavīdyā)。右と相違し食乃至疑等と相應共起する無明なり。

【二四】起煩惱。上煩惱なり。本論例(八九)參照。

【二五】睡。(Styāna, Thina) 昏沈と新譯す。心の沈み入ること。

【二六】掉。(Auddhatya, Uddhacca) 掉舉と新譯す。猗の反對。

【二七】不信。(Āśraddhā, Aśaddha) 信の反對。

【二八】放逸。(Pramāda, Pa-

已に説けり。無慚と無愧とを除く。見は是れ慧の性なるが故に見相應の聚の中には慧無し。一聚の中に二慧の事有るに非ず。身・邊の二見は是れ無記なり。無慚・無愧は一向に不善なり。是の故に三を少くす。

(21) 善心は二十二なり。

無記には十二有り。

不共には二十有り。

悔と眠とは俱に彼を増す。

(六二)

「善心は二十二なり」とは、十大地と十善大地と及び覺と觀となり。

「不共には二十有り」とは、不善心聚の二十一の中にて、一の煩惱を除く。不共とは唯一無明にして餘の使には非ず。

「無記には十二有り」とは、不隱沒無記聚の中には十二の心數有り。謂く十大地と覺と觀となり。彼の中には信等の功德無く貪等の過惡無し。何を以ての故にとならば、無記なるが故に。不隱沒とは是れ穢汚に非ざるなり。

「悔・眠とは俱に彼を増す」とは、追變を悔と名く。是の悔は三種あり。善・不善・無記なり。中に於て善・不善の行作を善・不善と名く。彼には四種の差別あり。或は善にして不善を建立する有り。施等を作し已りて悔ゆるが如し。或は不善にして善を建立する有り。惡を作し已りて悔少きが如し。或は善にして善を建立する有り。施等の善を作し已りて悔少きが如し。若し餘の威儀等の悔は、彼は是れ無記なり。是の故に悔と相應する聚の中には悔を増す。餘の心數は前に説けるが如し。中に於て悔人には貪等の使は轉するに非ず。無礙の人に悔を生ずること非ず。是の故に不善の悔の相應聚の中には但だ一の無明のみ是れ煩惱にして餘には非ず。是の故に二十一種有り。善の悔の相應聚の中にては但だ悔を増す。是の如くにして二十三種なり。不隱沒無記は十三種なり。此は三聚中に於て轉ず。謂く

【二六】以下、大善地法(十)を説く。大善地法とは、不貪・不慚・愧・信・捨・不放逸・不善・精進・捨なり。

【二七】不貪 (Alobha) 新譯、無貪。

【二八】不慚 (Advega, Alopa) 新譯、無慚。

【二九】不癡 (Amoha) 新譯、無癡。

【三〇】慚 (Hri, Hiri) 内心に耻するなり。

【三一】愧 (Upatrappa, Ottappa) 外部に耻するなり。

【三二】信 (Saddha, Saddha) 信。

【三三】捨 (Prajāpatti, Praśānti) 捨。

【三四】不放逸 (appamāda, appamāda) 不放逸。

【三五】不害 (Ahimsā) 不害。

【三六】精進 (Viriya, Viriya) 精進。

【三七】捨 (Upekkhā, Upekkhā) 捨。

【三八】善の大地 (Kusalam-nābhūmāka) 善心論二卷註三七參照。婆提卷四二・俱舍同上 1. 231f. 參照。

【三九】偶 (七〇) 參照。

【四〇】心教法の俱生。善心論偶(六)・俱舍卷四・同上本 p. 241f. 參照。

【四一】復、大正本等、後に作るも、明本によりて復に改む。

【四二】減。大正本等減に作るも三本・宮本によりて減に改

此の十法は一切の善心中に得す可きが故に善の大地と名く。

「或は熱」とは、我見等の煩惱なり。使品に當に説くべし。心の龜なるを覺と名く。是は捷利の義なり。心の細なるを觀と名く。是は微少の義なり。此の法は一切の心中に得す可きに非ず。或は得す可き有り、或は得す可からず。

第三章 心數法の俱生

次に復た若しは聚乃至心數の生ずるを我今當に説くべし。

此の心・心數法には善等の分別にて五種の聚有り。所謂不善と不共と善と隱沒無記と不隱沒無記となり。欲界は五種を成就し、色・無色界は四種を成就す。不善を除く。

(20) 不善の心聚の中には

三見の中には一を減す。

心數は二十一なり。
欲の二見は三を少くす。

(六一)

「不善の心聚の中には、心數は二十一なり」とは、不善心とは、若し心の無慚無愧と相應するなり。此の心聚の中には、二十一の心數有り。謂く十の大地と、及び覺觀と、二煩惱——貪・瞋・慢・疑と及び、彼らの中の一の無明「謂く貪乃至疑等の彼此と相應せざる無明と、彼らと相應する「無明」と——「謂く彼は」一切の煩惱と相應するが故に——と七種の起煩惱となり。謂く無慚と無愧と、睡と、掉と、不信と、放逸と、懈怠となり。

問うて曰く、一切の不善心中に悉く二十一有りや。答へて曰く、爾ならず。「三見の中には一を減す。欲の二見は三を少くす。」不善心聚の中、邪見と見取と戒取との心相應には、二十法有り。此の中には慧を除く。

「欲の二見は三を少くす」とは、欲界の身・邊二見の相應には、十八法有り。慧を除くことは前に

て火を生ずるが如し。
【五四】慧。(Draḥṇā, jñāna)
決定分別作用。
【五五】念。(Smṛti, Sati)記憶作用。
【五六】思。(Occhā)善惡無記の業を起さしむる意志作用。
【五七】解脫。(Adhimutti, Adhimutti)決定分別せるを印可し更に明瞭ならしむるなり。
【五八】作意。(Manasikāra)注意集中作用。
【五九】三摩提。(Samādhi)三昧定なり。
【六〇】受。(Vedanā)雜心論卷二註一七參照。
【六一】大地。(Mahabhūmika)雜心論卷二、註一八參照。
【六二】五種の同。同は等(Samāna)平等なり。是に關しては雜心論偈(五六)婆娑卷一六、俱舍卷四、同上本 P. 262參照。五種の同とは
(1)相貌同(行等、行相平等)(Ākāra-samāna)
(2)緣同(緣等、緣平等)(Ānābhava-samāna)
(3)時同(時等、時平等)(Kāla-samāna)
(4)依同(依等、依平等)(Āśa-ya-samāna)
(5)事同(事等、事平等)(Dṛava-ya-samāna)
【六三】相應。(Samprayukta, Sampayukta)

は樂と不樂と俱相違との縁中に於て受するなり。

(18) 一切の心の生ずる時んば、是れ生ずとは、聖の所説なり。

同じく一縁に於て轉じて、亦復、常に相應す。(五六)

「一切の心の生ずる時んば、是れ生ずとは、聖の所説なり」とは、是の想等の十法は一切の心と共に俱生するが故に、大地と名く。是れ大の心地なるが故に大地と名く。

「同じく一縁に於て轉ず」とは、此の十法は一切の心と共に、俱に一縁中に轉じ別縁ならざるなり。

五種の同有り。所謂、相貌と縁と時と依と事との同なり。一相貌・一縁・一時・一依・一事なり。同とは共に、相應するの義なり。

「亦復、常に相應す」とは、此は常に心と相應して彼此俱生す。相應して縁を取るが故に相應と名く。

己に一切の心中に相應する法を説きつ。一切の心中に相應するには非ざる法を今當に説くべし。

(19) 諸の根と有慚・愧と、信と猗と不放逸と、

不害と精進と捨となり。或は熱と及び覺觀となり。

諸の根とは、不貪と、不瞋との二善根なり。不癡善根の體は即ち是れ慧なり。大地と共なるが故に此の中には説かず。不貪とは有・無有に於て著せざるなり。不瞋とは衆生數に於て悲らざるなり。慚とは己身を尊重し惡に於て羞恥するなり。愧とは世間の法を尊重するなり。信とは不顛

倒に因果を信するなり。猗とは善心にして惡を離れ身中の怡泰なるなり。不放逸とは方便を調柔

し可作・不可作・捨作に於て方便して一向心なるなり。此は是れ修善の義なり。不害とは衆生數に於て心を惱まさざるなり。精進とは過惡を捨離して功德を修習し、心を守護・増長・策勵するなり。

捨とは心平等にして一切の善心と俱に道理に順ふなり。

【一四】 瓶の分別。四諦・修道の五種の分別。

【一五】 依の分別。眼等の六體分別。所依根による。

【一六】 無漏等の分別。有漏無漏分別。

【一七】 依。心の所依(眼等の根及び無間滅の意)

【一八】 緣。心の所緣(色等の六境)

【一九】 刹那。心の起るべき刹那。

【二〇】 心の起る時は心數法も必ず俱起するものなり。心數(Outstanding)とは心に附隨して起る部分的の心作用にして數多あり。これらの心數をその俱起する心の範圍によりて

普通に五大地法に分類するも、本論にては大地法、善大地法、熱覺觀のみを説けり。雜心論卷二註三參照。

【二一】 以下大地法十を説く。大地法とは、——想、欲、觸、慧、念、思、解脫、作意、定、受なり。

【二二】 想。(Cognition, Saṃjñā) 表象作用。

【二三】 欲。(Chanda) 意欲作用。

【二四】 觸。(Sparśa, phassa) 主觀と對境との接觸作用。

【二五】 日光云々。日光の下にて或る可燃物に凸レンズを當つればこの三者の組合により

るにも亦四種有り。作取と作依と作増上と作伴となり。彼の作取とは依果・報果及び丈夫果の少分なり。作依とは諸識の六入、造色の四大なり。作増上とは一刹那の生事の一切諸法なり。作伴とは心・心數法は、彼此、伴と爲り、及び、諸の有爲相もなり。

是の如き等の有爲にて、我れ當に先に心と共に俱生して伴を作すことを説くべし。

(16) 若し心の生處有らば、必ず心と共に生ずるは、

諸の心法等の衆と、

及び不相應行となり。

(五四)

心とは心・意識にして、義は一にして名を異にす。是の心は、善等の分別・界の分別・種の分別・依の分別、無漏等の分別にて無量種の差別あり。是の心の若しは、依、若しは、縁、若しは

刹那の生ずれば、決定して心と共に心數法及び心不相應行生ず。

第二章 心 數 法

問うて曰く、心・心數法は云何。答へて曰く、

(17) 想と欲と及び觸と慧と、

念と思と解脫と、

境界を作意すると、

三摩提と受と等なり。

(五五)

(1) 想とは縁に於て能く相貌を取るなり。謂く男女・麁細・木杙・長短等の相を取るなり。(2) 欲とは愛樂なり。己の樂等を見るが如し。(3) 觸とは依と縁と心との和合なり。日光と珠と異と和合し

て火を生ずるが如し。(4) 慧とは能く縁に於て此は是の如きが色にして、味に非ず是に非ず等と知るなり。(5) 念とは縁に於て繫念するなり。(6) 思とは善と不善と俱相違との心の轉するなり。(7)

解脫とは縁中に於て心の轉じて障礙せざるが故に。(8) 作意とは縁を取りて勇健なるなり。有る人の言く、心の專注するの義なりと。(9) 三摩提とは縁を取るの時、心の亂れざるなり。(10) 受と

【一七】 心不相應行 (Citta-vijaya) 心不相应行。取、取を作す。直接の因果關係によりて生ずる場合、即ち相似因、一切遍因 (二五以下参照) による依果 (等流果)、兼因による報果、共因の一部による丈夫果の少分なり。此等は直接原因によりて生じたる果なり。

【一八】 作依。所依となる。諸識は六入を所依として生ず。四大を所依として生ず。

【一九】 作増上。増上と作る。間接原因によりて生ずる場合。一刹那に一事の生ずる時は一切諸法は増上縁となるなり。

【二〇】 伴。伴侶となる。俱起相應ありて生ずる場合。心數法の相互に相應し、生等の有爲相の俱生することによりて心・心數法は起る。

【二一】 諸識。大正本には「諸界」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【二二】 心・心數法等。雜心論卷二註三参照。

【二三】 諸の有爲相。生・住等の四有爲相。偈 (二四) 下参照。

【二四】 善等の分別。善・不善・無記の分別。

【二五】 界の分別。欲・色・無色界・不繫の分別。

一切も亦生滅すと。」此は道理に非ず。是の故に他性に攝せず。

「各自、己が性に住す」とは、眼は自ら眼性に住す。是の如く一切法もなり。

「是の故に一切法は自性の所攝なり」とは、是の故に自性もて一切法を攝す。此れ師の所説の自相攝の義なり。

此に亦二種あり。生と及び、分齊ぶんせいとなり。生とは色蔭は十色入乃至法入中の色を攝し、眼界は眼界に攝す。分齊とは、此の一念は一念を攝し、餘念を攝せず。若し餘の攝の名あるは、臺觀たいくわんの基き・階かい・梁りやう・椽せん等を攝するが如し。是れ世俗の言説なり。彼の眼界は一界・一入・一蔭の所攝なり。當に知るべし、一切法も亦是の如し。

行品 第二

第一章 諸法の縁生

已に諸法の相を説きつ。生の差別を今當に説くべし。

問うて曰く、若し一切の法が自性の攝ならば、亦應に自力もて能く生すべきや。答へて曰く、
(15) 初に一として能く生ずること無し、
伴侶を離るゝを以ての故に。

一切、彼此の力もて、

諸法は乃ち生ずることを得。

(五三二)

「初に一として能く生ずる無し、伴侶を離るゝを以ての故に」とは、有爲の諸行は自性攝劣なり。是の故に法の自力もて能く生ずること無し。

問うて曰く、云何が生ずることを得るや。答へて曰く、「一切、彼此の力もて、諸法は乃ち生ずることを得。」有爲の諸法は彼此の力もて生ず。二の羸よほき人の彼此の力もて起つが如し。

此の一切の行は、略説せば四種なり。所謂色と、心と、心數法と、心不相應行となり。彼の生ず

本 p. 257r 參照。

【一七】無緣 (Anārahita)。

【一七】九は等。諸門分別(8)受不受門雜心論偈(三三)婆沙卷

一三八、俱舍卷二、同上本 p. 257r 參照。

【一八】受 (Uparāga)。雜心論偈(三三)の項、註二七一參照。

新譯の「執受」。

【一九】根數。五内界。

【二〇】不受 (Anupāda)。新譯、無執受。

【二一】若し等。斷等の知を起す。故に受なり。

【二二】過去等。心心法の住せざるが故に不受なり。

【二三】有爲等。諸門分別(9)有爲・無爲門。雜心論偈(三三)參照。

【二四】有爲無爲。有爲 (Samskṛta) とは無常にして生滅する法を言ふ。無爲 (Asamskṛta) とは常住にして不生不滅の法を言ふ。

【二五】諸法は等。諸法の相攝問題を論ず。雜心論偈(五一)婆沙卷五九參照。

【二六】分齊。極限。最小の極限につきて言ふ。

【二七】羸弱。高大なる建物。物見臺。

【二八】基。土臺。

【二九】階。きざし。

【三〇】梁。はり。

【三一】椽。たるき。

是の如く、^{三三}過去・未來、及び非衆生數なるは名けて不受と爲す。色・香・味・觸の根と相離れず現在に在るは受と名く。根の中に心・心數法の止住するが如く、彼の中にも亦爾なればなり。餘は不受と名く。

略說せば、若し法の生じて未だ滅せざるの、衆生數・有對・可牽・可推なる、彼を名けて受と爲す。彼の生じて未だ滅せずとは過去・未來を除く。衆生數とは現在の非衆生數を除く。有對とは生じて未だ滅せざる心・心數法を除く。可牽・可推とは聲界を除く。

「^{二一}有爲・無爲なるは一なり」とは、因縁和合の作の故に爲と名く。此れ能生の義なり。作とは何^{ぶん}有因の義なり。有因の義とは有爲の義なり。有爲の故に作と名く。一の法界のみは、^{二四}有爲・無爲を合す。此の中にて三種は常なるが故に無爲なり。虚空と數滅と非數滅となり。受等の三蔭及び無作色は有爲と名く。

「一向に有爲なるは、當に知るべし、十七界なり」とは、餘の十七界は有因の故に一向に是れ有爲なり。

第五章 諸法相論後語

問うて曰く、是の如く法相を分別し竟る。云何ぞ法を攝すること自性と爲んや、他性と爲んや。

答へて曰く、

(14) 諸法は他性を離れて、

是の故に一切の法は、

「^{二五}諸法は他性を離る」とは、謂く眼は耳を離る。是の如く一切の事もなり。若し性と離性と相攝ならば、是を不相應と説く。是の故に他性の攝に非ず。彼に何の適^{あは}有りや。「若し一の生滅せば、餘の

各自、己^{おの}が性に住す。

自性の所攝なり。

(五一)

同上本(301)參照。有覺(Savitarka, Savitarka)。有觀(Satvīkara)。有尋有何と新譯す。

雜心論偈(三二)の項の註二五八、同上論偈(三四一)本論偈(一四九)參照。

【一〇七】三種。有覺有觀、無覺有觀、無覺無觀の三なり。

【一〇八】法界。心相應の法界なり。

【一〇九】中間禪。雜心論偈(三二)の項、註二六一參照。

【一一〇】有頂。非想非非想處なり。

【一一一】法界云々。これは法界の一切を覺觀の有無によりて四句分別せるなり。即ち次の如し。

一、有覺有觀。欲界・梵世の覺觀を除ける餘の心數。

二、無覺有觀。中間禪の觀を除ける餘の心數。

三、無覺無觀。第二禪以上の心數、中間禪の觀、心不相應の法界(無教・無爲・心不相應法)。

四、無觀有覺。欲界・梵世の觀。

【一二】十界。十色界、即ち五根と五境となり。

【一三】有緣(Sambhava)。有緣とは緣—對象を有することなり。其の爲には心心法たらざるべからず。

諸門分別の有緣無緣門。雜心論偈(三二)、俱舍卷二、同上

有縁は當に知るべし七なり。

亦法界は少分なり。

(三三二)

「^{一〇九}有覺有觀は五なり」とは、五識界は一向に有覺有觀なり。覺觀と相應する義の故に。

「^{一一〇}三種は三」とは、意識と法界と意識界と、彼には三種有り。欲界と初禪とは有覺有觀なり。中^三

間禪は無覺有觀なり。第二禪より上、乃至、有頂は無覺無觀なり。

法界の有覺有觀なるは、欲界及び梵世の覺觀を除ける心數なり。法界の無覺有觀なるは中間禪の

觀を除ける心數なり。法界の無覺無觀なるは、第二禪より上乃至有頂の心數と法界の中間禪の觀と、

一切の無教等の不相應となり。法界の欲界・梵世の觀は此の三中に攝せず。若し説かんと欲せば、應

に無觀有覺と言ふべし。

「餘は無なり」とは、餘の^{一一四}十界は無覺無觀なり。彼は覺觀と相應せざるが故に。

「^{一一五}有縁は當に知るべし七なり。亦法界は少分なり」とは、七心界及び心數の法界は是れ有縁なり。

此は縁有るが故に名けて有縁と爲す。彼には境界の取る可き有るが故に有縁と説く。復た餘の縁名

有り。手の杖に縁るが如し。此等は世俗の言説なり。當に知るべし、餘は定んで^{一一六}無縁なり。

(13) 九は不受なり、餘は二なり。

有爲・無爲なるは一なり。

一向に是れ有爲なるは、

當に知るべし、十七界なり。

(三三三)

「^{一二七}九は不受なり」とは、九界は決定して不受なり。受とは、若し色の、^{一二八}根の數に在ると、及び

根を離れざるとに名く。若し割截・殘壞せば、心・心數法、中に於て受し、中に在りて住するが故に。

異なるは則ち、^{一二九}不受なり。彼の七心界と聲界と法界と、此等の九界を名けて不受と爲す。彼は心・

心數法の止住處に非ざるが故に。

「餘は二なり」とは、餘の九界は二種なり。五の内界は、^{一三〇}若し現在に在らば受と名く。或は此に

現在の識は空なりと雖も亦有受と名く。彼の種類は衆生數の攝なるを以ての故に説きて受と爲す。

九ノ參照。

【一〇〇】雜品。本論(三二〇)偈參照。

【一〇一】諸門分別(4)有無漏門、雜心論偈(三一)俱舍卷二、同上本 p. 30 參照。

【一〇二】漏。大正本等には滿に作るも、三本宮本によりて漏に改む。

【一〇三】未知欲知根等。三無漏根なり。三無漏根とは

(1) 未知當知 (Ajātam-jināṭṭham yam)。(4) 四諦の理を觀じ理惑を斷ずる見道位の無漏智

(2) 已知 (Ajāta)。事惑を斷ずる修道位の無漏智

(3) 具知 (Ajāta)。一切の煩惱を斷ぜる無學位の智。以上の如き無漏智を生ずる根なり。

【一〇四】諸門分別、(5) 界繫門。心論偈(三一)、俱舍卷二、同上本 p. 84 參照。

【一〇五】三界。意界と法界と意識界となり。

【一〇六】三有。欲有・色有・無色有なり。集異門足論卷四、國譯第一卷通一〇五頁參照。

【一〇七】搏食 (Kavāḍikāhāra)。本論偈(一九五)、雜心論偈(三一)の項の註二五三及び偈(四二六)參照。詳くは集異門足論卷八、國譯第二卷通二二四頁以下參照。

【一〇八】諸門分別(6)有覺有觀門。雜心論偈(三二)、俱舍卷二、

界は¹⁰。雜品に當に説くべし。無爲の中に一は善、二は無記なり。數縁は是れ善なり。虚空と非數減とは是れ無記なり。

中に於て、善攝と愛果と安隱との故に名けて善と爲す。善攝とは謂く道諦と苦・集諦の少分となり。愛果とは謂く苦・集諦の少分なり。安隱とは謂く滅・道諦なり。相違するを不善と名く。彼は苦・集諦の少分なり。此を除けるを無記と名く。善・不善の記す可き無きが故に無記と名く。果の記す可き無きも亦無記と名く。

(11) 十五は定んで有漏なり。

欲有の中にのみ四有り。

餘は二なり。三は三有¹¹なり。
十一は二有に在り。

(三二)

「十五は定んで有漏なり」とは、五の内界と五の外界と五識界と、此の十五界は一向に有漏なり。

「餘は二なり」とは、餘に三界有り、意界と法界と意識界と等なり。彼は二種有り。有漏と無漏となり。有漏とは漏より生じ漏と共にして¹⁰。漏の足跡と相應する處なるが故に有漏と名く。此と相違せば、是を無漏と名く。略説せば、未知欲知根等の諸の無漏根と、俱生の法と及び彼の得と、出世間の解脫の得と、及び無爲と、是れ無漏なり、餘は是れ有漏なり。

「三は三有なり」とは、即ち此の¹⁰。三界は、三有の中に於て得す可し。

「欲有の中にのみ四有り」とは、香と味と鼻識と舌識との界等は一向に欲界の攝なり。彼は色界には非ず。¹⁰。搏食の愛を離るゝが故に。

「十一は二有に在り」とは、五の内界と色・聲・觸界と及び彼を緣する三の識界と、此等の十一は欲・色界に在り。無色界には非ず。色無きが故に。彼は欲界の使の所繫爲らば是れ欲界繫なり。色界の使の所繫爲らば是れ色界繫なり。無色界の使の所繫爲らば是れ無色界繫なり。

(12) 有覺有觀は五なり。

三種は三、餘は無なり。

と言ふ(唯識述記)。然れども經部は其の後に分派したるものなるが故に、經部の師とは斷じ得ざるも、經部は此の師の祖を宗とするが故に、經部の説と稱す(光記)。鳩摩羅多のこの偈はこの經に始めて出で、雜心には引用せず、俱舍卷二に其儘引用せり(國民文庫刊行會本論十一 P.82參照)。

【九二】 諸門分別(3)三性門。雜心論偈(一七)、俱舍卷二、同上本 P.84參照。

【九三】 愛・不愛 (Priya; Apritya)。

【九四】 無記 (Apyākṛta)。善・不善は愛・不愛の果を招くも、之を招かざる善にも惡にも非ざるを無記と云ふ。

【九五】 善・不善。善 (Kṛtāra)、不善 (Akṛāra) は何れも愛・不愛の果を招く。

【九六】 心相應の法界。心數法なり。之が善・惡・無記は心を説くに同じ。

【九七】 自性善。自性善等の四種に關しては雜心論偈(二七)の項參照。

【九八】 慚愧。雜心論偈(五七)參照。

【九九】 三善根。三善根、三不善根に關しては、集異門足論卷三、國譯本第一卷通六一頁以下參照。

【一〇〇】 無慚等。雜心論偈(五

「界中にて一は可見なり」とは、十八界の中にて當に知るべし一界は可見なり、所謂色界なり。何を以ての故にとならば、是れ眼識の境界なるが故に、是の故に可見なり。復次に此と示し彼と示す可きが故に、是の故に可見なり。餘の十七種は定んで不可見なり。

「十界を有對と説く」とは、十八界の中にて、五の内界謂く眼・耳・鼻・舌・身と、五の外界謂く色・

聲・香・味・觸と、是等の十界を有對と説く。三種の有對あり。所謂、障礙有對と境界有對と縁有對となり。障礙有對とは手の如し。左右の手は相對す。境界有對とは謂く根と境界と相對するなり。

縁有對とは意識の一切法に於けるなり。此の中にて唯だ障礙有對のみを取る。更に相障礙するが故に有對と名く。彼の一切の十種の界は更互に相對す。若し爾らずんば、彼は增長せず。上座鳩摩羅多の説くが如し。

若し心の起らんと欲する時、當に知るべし、是れ有對なり。他の爲に障礙せらるゝは、相違するは是れ無對なり。

と。餘の八界は定んで無對なり。一八界は是れ無記なり」とは、十八界の中にて、當に知るべし八界は是れ無記なり。所謂眼・耳・鼻・舌・身・香・味・觸なり。愛・不愛の果の記す可き無し。是の故に無記なり。

「餘は則ち善と不善となり」とは、餘の十界は無記。善・不善と説く。謂く色・聲界の身・口・意の作は是れ善と不善となり。何を以ての故に。善・不善の心從り起るが故に。餘は是れ無記なり。眼識等の七心界は是れ善と不善と無記となり。心相應の法界は是れ善と不善と無記となり。心數の法界は是れ自性ととの相應と善と不善と無記となり。彼の自性善とは謂く慚・愧と不貪等の三善根となり。相應善とは彼の受等の心數と相應するなり。自性不善とは謂く無慚・無愧・貪等の三不善根なり。相應不善とは彼らと受等の心數の相應せるなり。二と相違するは是れ無記なり。不相應の法

なり。依者とは能依たる六識界、則ち眼識界乃至意識界なり。縁とは所縁の境、則ち色界乃至法界等の六境界なり。故に十八なり。雜心論偈(二〇一—二一)及び(二六)參照。

【八二】 陰・界・入の三種を説く所以に關しては雜心論偈(二四)參照。尙、三科配當の圖は、同上偈(二三)の項に就て見よ。

【八三】 諸門分別の(四)可見不可見門。雜心論偈(二七)婆沙卷七五、俱舍卷二同上本 p. 774 參照。

【八四】 諸門分別(2)有對無對門。雜心論偈(三〇)婆沙卷七六、俱舍卷二、同上本 p. 782 參照。

【八五】 有對。是は境界有對なり。諸法の相對する關係を有對と云ふ。三種に分別す。

【八六】 障礙有對 (Vatiruppi-atthakāra)。之の意義に關しては雜心論偈(三〇)の項の註二四四參照。

【八七】 境界有對 (Vasiruppi-atthakāra)。同上註二四〇參照。

【八八】 縁有對 (Alambanapratyūhata)。同上註二四六參照。

【八九】 十種。五内界と五外界。

【九〇】 鳩摩羅多 (Kumarabhadra)。鳩摩羅多を正しとす。童首、童受等と譯す。佛滅後一百年、或は(一)は三の實誤にして(三百)年に出世せる經部の本師なり

入の字義は是れ^{七四} 輸の義なり。能く心・心數法を増長すれば、是の義を以ての故に之を名けて入と爲す。界の義は性の義是れ界の義なり。朱砂界・雄黃界等の如し。界の字義は能く自相を持し他の與に縁と作る。是の故に界と名く。

是の界の事は十七有り。或は復た十二なり。何を以ての故に。六識界を除きて更に意界無し、是の故に十七なり。即ち、六識身の展轉相續するを名けて意界と爲す。父子の名の如し。子は展轉相續して次第に父と名く。是の如く意界を除きて外に別に六識界無し、是の故に十二なり。依と及び依者と縁との差別の故に。故に十八有り。

彼の界・入の事等は一切法を攝す。故に彼の蔭は一向に但だ是れ有爲なり。

問うて曰く、蔭の中には何の故に無爲を攝せざるや。答へて曰く、蔭の相無きが故に。二種の蔭の相あり。共相と別相となり。共相とは聚の義是れ蔭の義なり、及び無常等なり。別相とは色の礙等なり。是の二種の相は無爲の中には無し。是の故に無爲を攝せず。

餘に更に何の義か有る。謂く、顛倒の事と及び斷の方便とに非ざるなり。無爲は顛倒の事及び顛倒を斷する方便に非ず。顛倒の事の故に取蔭を説く。顛倒を斷する方便の爲の故に無漏蔭を説く。是の故に蔭の中に無爲を攝せず。

第四章 十八界法の諸門分別

是の如く蔭・界・入を説きつ。境界最廣の故に界を建立し、種種の義を説かんと欲す。故に是の如く説く。

(10) 界中にて一は可見なり。

八界は是れ無記なり。

十界を有對と説く。

餘は則ち善と不善となり。

(二二七)

【七四】大種(Mahabhūta)。

【七五】地・水・火・風のこと。

【七六】識蔭(Vijñāna-skandha, Viñāna-khandha)。

【七七】五官の作用を言ふ。雜心論偈(九)俱舍卷一、同上本(論十一)P. 414 參照。

【七八】三無爲。虛空(Ākāśa)。

【七九】數滅(Pratisankhya-Nirodha)。

【八〇】非數滅(Apratisankhya-Nirodha)。

【八一】法に關しては本論偈(二二三)一

【八二】二(四)雜心論偈(四五八一四五九)俱舍卷一、同上本 P. 11 參照。

【八三】入(āyatana)。入の義に就ては雜心論偈(二五)參照。

【八四】輪。はこぶの義なり。

【八五】界(dhātu)。界の義に就ては雜心論偈(二五)參照。

【八六】朱砂、雄黃、何れも礦物の名なり。

【八七】是の等。以下に就ては、雜心論偈(二〇)參照。

【八八】事。實事、實體。

【八九】十七。眼界乃至身界の五界と六識界と六外界との十七なり。

【九〇】十二。六識界は意界攝なるが故に、界の事は六内界(六根)六外界(六境)の十二とも言へるなり。

【九一】依等。依とは諸識依所たる六依、則ち眼界乃至意界

し。須ふる所と、功業の事を作ると、畫を作ると、泥を作るとを現見するに、若し是の如くせば、受等の心數も亦應に是れ色なるべしと。故に汝は過有り。彼等も亦眼等の諸根に依り、彼も亦應に是れ可觸なるべければなり。

答へて曰く、但だ心・心數を生ずる因たるには非ず。心・心數の眼等の根に依るは光の珠に依るが如きに非ず。彼の生ずる時眼等は因と作る。是の如く眼等は是れ觸なるも彼は觸に非ざるなり。復次に、造色は、大に依ること光の珠に依るが如し。是の故に大は是れ觸なり。故に彼も亦是れ觸なり。

問うて曰く、是の如く説くと雖も、汝の相は猶ほ自ら不成なり。何を以ての故にとならば過去・未來の微塵色を除くが故に。答へて曰く、相は壞す可らず。過去の色の觸は已に滅し、未來の色も亦是の如きの相生ず。是の如く微塵も亦是れ可觸なるも、微細なるを以ての故に知るを得可からざるなり。是の故に一切の諸色は皆是れ可觸なり。

(8) 名けて 識蔭と爲す所は、是を説きて意入と爲す。

十八界中に於ては、亦説きて七界と爲す。 (一九)

識蔭とは謂く六識身是なり。十二入中には説きて意入と爲し、十八界中に於ては分別して七心界と爲す。眼識界・耳識界・鼻識界・舌識界・身識界・意識界・意界等なり。識とは能く縁を知るが故に名けて識と爲す。識とは能く縁を取るの義なり。

(9) 餘は則ち三蔭有り。無教と 三無爲となり。

是を説きて法入と爲す。 彼は亦是れ法界なり。 (二〇)

前の所説の如く、受等の諸法を總じて一法入と爲す。十八界中には一法界と爲す。彼の入の義は門の義是れ入の義なり。窓牖の如し。佛の所説の如し、婆羅門は眼を門と爲して乃至色を見ると。

【六三】 須ふる所云々。使用せる物を、仕事を作せるを、繪畫を描けるを、泥細工を作るを見物する際に眼等の諸根に依りて受等の心數を生ずるが故に、受等は眼等の色法に依りて生ぜしものなるが故に、その所依によりて受等をも可觸と言ふを得べし。

【六四】 彼等。受等の心數。
【六五】 彼等。同上。
【六六】 須ふる所云々。使用せる物を、仕事を作せるを、繪畫を描けるを、泥細工を作るを見物する際に眼等の諸根に依りて受等の心數を生ずるが故に、受等は眼等の色法に依りて生ぜしものなるが故に、その所依によりて受等をも可觸と言ふを得べし。

【六七】 彼等。受等の心數。
【六八】 心・心數 (Caitta-caitāna-ika, Citta-Cetanika)。心・心所なり。本論行品第二、雜心論偈(五三)以下、俱舍卷四、國民文庫本(論十一) p. 230 并參照。一文章は、(十一)に依りて心・心數を生ずと雖も、心・心數は夜光珠より光を出す如き因果關係に於て眼等より生ずるには非ず。然るに大種と造色との關係は珠と光との關係の如し。故に眼等に依る受等は觸ならず。大種に依る所造色はその因たる大種の故に觸なりと言ふべし。

【六九】 造色。四大種所造の色

「及び前の有取蔭と是れ蔭なり」とは聖の所説なり」とは、若し此の無漏蔭と及び前の所説の取蔭とを合せ説きて蔭と爲す。謂く色等の五二五蔭なり。

問うて曰く、蔭の義は云何。答へて曰く、聚の義はれ蔭の義なり。

問うて曰く、若し是の如くんば蔭は但だ假名にして實事有ること無けん。但だ一物の有聚の名を得するに非ず、和合の故に聚と名くればなり。答へて曰く、但だ相有るのみに非ず、亦實事有り。

此の事有らば、便ち彼の相有るが故に蔭には相有り。佛の所説の五三礙相は是れ色蔭なり等の如し。

是の故に事有りて、界等の所攝・智・識・使等の境界たること、四聖諦の如し。故に蔭には事有り、但だ假名に非ず。

問うて曰く、蔭・界・入には何の差別ありや。答へて曰く、

(7) 十種は謂く色入なり。

是れ色蔭を分別するものなりとは四世尊の所説なり。

亦五五無教色と名く。

(八) 是れ色蔭を分別するものなりとは五七世尊の所説なり。

色に二種有り。一には五七微塵積聚色、二には五九非微塵積聚色なり。微塵積聚色とは謂く五九十色入、

眼乃至觸なり。非微塵積聚色とは無教色に名け、法入の所攝なり。彼は六〇業品に當に説くべし。

此等の一切は是れ色蔭の相にして、色蔭の數に入り、佛は説きて色蔭と爲したまふ。

此を以て彼を觸し、彼を以て此を觸す。是の故に色と名く。此を以て彼を觸まし、彼を以て此を

觸ますの義なり。佛の所説の如し。手等の觸の如し。觸の故に色と名くと。

問うて曰く、若し是の如くんば無教色を除くべし、彼は是れ色に非ざらん。何を以ての故にとな

らば、手等の觸す可きに非ず。無對なるを以ての故に。汝の意の若し謂く所依の是れ可觸なるを以

ての故に、彼も亦可觸なるが故に過無しとならば、受等も亦應に是れ色なるべし。汝の意の若し謂

く彼の所依の六四四大の是れ可觸なるが故に、彼も亦是れ可觸なりとならば、我れ當に説いて言ふべ

關しては偈(一一二)以下、及び(二〇八—一一三)等參照。

【五五】無教色、無作色とも言ひ無表色と新譯す。(Avijjā-pi rūpa)。表業と及び定との所生なる善・不善の色を無表色と名く。

【五六】色。雜心論偈(七)の項、註八一參照。以下色に就て説く。

【五七】微塵積聚色。新譯の極微積聚色。

【五八】非微塵積聚色。非極微積聚色。

【五九】十色入。眼 (Cakṣu, Okṣu, Iktu)、色 (Rūpa)、耳 (Srotra, Soṇa)、聲 (Śabda, Suddha)、鼻 (Ghrāṇa, Ghāṇa)、香 (Gandha)、舌 (Jihva, jivhā)、味 (Rasa)、身 (Kāya)、觸 (Spṛśa, phassa)。

【六〇】業品。本論(九九)偈參照。

【六一】問ふ。以下無教色は色に非ずと難すなり。即ち無教色は無對なるも所依が可觸なるが故に、無教色は色なりと言はば、受等の心數も自身は無對なるも所依が可觸なるが故に、受等の心數は色なるべしといふなり。

【六二】彼。無教色を指す。

【六三】受 (Vedana)。感覺、感情なり。

【六四】四大。地界 (Pṛthivī-

入の瘡漏る。是の故に漏と名くること、猶し瘡の漏るが如し。又生死に留住するが故に名けて漏と爲す。

問うて曰く、此は更に名ありや。答へて曰く、更に有り。

(5)亦、有煩惱、取蔭及び有諍と名く。

彼の自性の説を知る。

(五)

煩・取・諍の生ずる故に。「亦、有煩惱、取蔭及び有諍と名く」とは、是の有漏法は、亦有煩惱と名け、亦取蔭と名け、亦有諍と名く。

問うて曰く、何が故に彼の諸名の説ありや。答へて曰く、「煩・取・諍の生ずる故に。彼の自性の説を知る」諸の煩惱・取・諍等漏はの異名なり。煩惱従り生じ彼も亦煩惱を生ずるが故に有煩惱と名く。是の如く取従り生じ彼も亦取を生ずるが故に有取と名く。諍従り生じ彼も亦諍を生ずるが故に有諍と名く。

第三章 陰・界・入

問うて曰く、是の蔭は世尊の所説の取蔭と爲すや。即ち是の蔭は取蔭を離れて別に蔭有りとなすや。答へて曰く、若し取蔭ならば、彼れ即ち是の蔭なり。或は陰にして取蔭に非ざる有り。問うて曰く、何者か是なる。答へて曰く、

(6)若し行の煩惱を離るれば、

此は是れ無漏蔭なり。

及び前の有取蔭と、

是れ蔭なりとは聖の所説なり。

(六)

「若し行の煩惱を離るれば、此は是れ無漏蔭なり」とは、此の蔭には更に餘の説有り。二種の蔭有り。無漏と有漏となり。若し行の身見等の煩惱を離るれば是を無漏と名く。是の蔭は取蔭に非ず。

の漏ることあるが故に、之を瘡(できもの)より膿の漏るるに譬へしなり。

【四七】 以下、漏の異名につきて明す。雑心論偈(五)俱舍卷一、國民文庫本(論十一)P.17E 参照。

【四八】 取蔭。受陰に同じ。取(Uppadana)とは執着、計着の義なり。

【四九】 陰等。陰・界・入の説明は曇心・雜心等参照。

【五〇】 若し等。雜心論偈(六)婆沙卷七五参照。

【五一】 五陰(Pañca-skandhah, Phatukhandhah)。色(Rūpa)、受(vedanā)、想(Sañjñā, Sañhā)、行(Samskāra, Saṃskāra)、識(Vijñāna, Viññāna)。之に就ては雜心論偈(七)を参照せよ。

【五二】 蔭の義。雜心論偈二五参照。

【五三】 礙相。物質が一定の空間を占據し、二物が同時に同空間を占有し得ざる不可入の性質なり。新譯にて質礙相と言ふ。

【五四】 是の故に云々。色受等の陰には實事ありて、十八界に攝せられ、智・識・使等の所緣となること、恰も四聖諦に實事がありて、四諦が十八界の攝、智・識・使等の所緣となるが如し。智・識・使の境界に

と爲す。故に苦の受陰の解に於て而も樂の解を作す。相似の相續は無常の事を覆ひ、彼は色の相似の相續を現見し、宿事を記憶し經論を誦持するが故に、無常行の中に於て而も常の解を作す。皮色は不淨の事を覆ふが故に、彼は髮・毛・爪・齒處等に於て、少時に淨を見、不淨の中に於て而も淨の解を作す。屎尿を見ると雖も、復た不淨なりと雖も、猶ほ迷惑を生ず、此は不淨なりと雖も餘は應に淨なるべしと。猶ほ野干の緊叔迦華を看るが如し。

問うて曰く、何が故に論初に先づ顛倒を説くや。答へて曰く、不顛倒の法相を知らんが爲の故に、我れ先づ已に説く。弟子をして眞實を解せしめんと欲するが故に、不顛倒心を以てせば安隱にして解し易し。是の故に論初に先づ顛倒を説く。

問うて曰く、當に但だ此の我等を離れたる諸の有漏法有るべしと爲すや、更に餘有りや。答へて曰く、更に有り。

(4) 若し處の煩惱を生ずる、

是を聖は有漏と説く、

彼の漏名を以ての故に、

慧者は煩惱と説く。

(四)

「若し、處の煩惱を生ずる、是を聖は有漏と説く」とは、若しは依、若しは聚、若しは緣、若しは衆生數、非衆生數の身見等の煩惱を生ずる、是の法を有漏と説く。

問うて曰く、何の故ぞ。答へて曰く、「彼の漏名を以ての故に、慧者は煩惱と説く」。煩惱を觀察して漏名を爲作すが故に。彼の法の煩惱より生じ、漏に依つて起るを以ての故に名けて有漏と爲す。有怖道・有毒食等の如く、應に是の如く説くべし。若し事の漏に屬し、漏の所攝と爲る、彼を有漏と名く。此を無漏を緣として煩惱を生ずるを説く。無漏法が煩惱に屬して煩惱の攝と爲るには非ず。無漏法は但だ緣として煩惱を生ずるのみ。

問うて曰く、漏の義は云何。答へて曰く、有頂従り下りて無間獄に至るまで、其の中間に於て

【三】爲す。三本・宮本は「屬す」となり。

【三二】此れ等。他を除きて更に我無しの意なり。

【三三】我が因。我性ありて我あり。我性を我が因となす。有漏行には我性なし。故に無我なり。

【三六】苦(dukkha, dukkha)。

【三七】猶ほ云々。怨敵が家に來り親友らしく詐りて動作する時はそれに瞞着されて親友なりと考ふるが如く、有漏の諸行に瞞着されてこれを我・常等と考ふるなり。

【三八】我・我所云々。我とか我が所有とかの觀念に覆はるるが故に無我を見ず。

【三九】少時に。暫らく。

【四〇】屎尿。屎尿に同じ。大小便なり。

【四一】野干。悉迦羅(Sigala, Sighala)。狐の類なり。

【四二】緊叔迦華(巴Kinsuka)。樹名なり。

【四三】若し。以下雜心論偈(四)俱舍卷一、國民文庫文(論十一)で參照。

【四四】依とは所依なり。衆とは陰の義なり。緣とは對象なり。

【四五】以下漏の義を明す。

【四六】六入。六内入(六根を指す。此の六根より常に煩惱

此に我等を受するは、

有漏を見ざるが故なり。

(三二)

「一切の有漏行は、我・樂・常・淨を離る」とは、諸の有漏の行は我を離れ樂を離れ常を離れ淨を離る。彼の中に世間は觀察すること能はず。無明覆障の暗智は此の四門に於て顛倒して見るが故に顛倒と名く。

問うて曰く、何に因るが故に諸の有漏行は我を離るると知るや。答へて曰く、我の事無きが故に、因縁に屬するが故に、行を名けて他と爲す。我の自性に非ざるに、計我者は説かく、我は他に屬せずと、「而も」此を除きて更に無し。是の故に我の性は得す可からず。我の因無きが故に諸行は我を離る。

問うて曰く、何に因るが故に諸行は樂を離るると知るや。答へて曰く、逼迫を作すが故に。諸の有漏行は是れ苦の自性にして亦、是れ苦の縁なり。是の故に逼迫す。逼迫を苦と名く。是の故に樂を離る。

問うて曰く、何に因るが故に諸行は常を離るると知るや。答へて曰く、生滅を以ての故に。現見の諸行は生ずれば即ち滅し、常なる者を見ること無し。是の故に常を離る。

問うて曰く、何に因るが故に諸の有漏行は淨を離るると知るや。答へて曰く、汚染の事の故に。諸の有漏の事は煩惱の境界にして不淨・汚染なり。是の故に淨を離る。

問うて曰く、是の如く諸行は我等を離るゝに、世間は何が故に我等を取するや。答へて曰く、「此に我等を受す、有漏を見ざるが故に。」諸の有漏の行を如實に見ず。世間は觀察すること能はずして我等の解を作す。猶ほ怨家の惡欲を匿藏し、詐りて美言を出して家内に遊行せば實は親友に非ざるも親友の解を作すが如し。我・我所の覆ふが故に無我を見ず。是の故に行等の作業を現見し以て迷惑す。故に無我の事の中に而も我を見る。對治は苦の事を覆ふが故に行・住等の想に於て謂ひて樂

也して改む。

【三三】有漏と無漏。煩惱に隨順し之が増長の因となるもの。有漏(Saṃsāra, Saṃsāra)と云ひ、然らざるを無漏(Anāraṃya, Anāraṃya)と云ふ。

【三四】答へて曰く…。以下雜心論偈(三)參照。

【三五】煩惱(Kleśa, Kilesa)。

【三六】受蔭(Upadāna-skan-dha, Upadānakkhandha)。

【三七】宮本には「受蔭」らず。三本・宮本には「受蔭」らず。中等の註參照。集異門足論

【三八】我等。我(Ātman, Attā)。

【三九】我(Ātman, Attā)。

【四〇】世間(Loka)。

【四一】顛倒(Viparyāsa, Viparīṣādo or Viparyāso)。

【四二】樂・常・淨と執するを四顛倒と稱す。曰く。

【四三】常倒(Nitya-viparyāsa, Nicca-viparīṣādo)。

【四四】樂倒(Sukha-viparyāsa, Suka-ha-viparīṣādo)。

【四五】淨倒(Suci-viparyāsa, Subha-viparīṣādo)。

【四六】我(Ātman-viparyāsa, Attā-viparīṣādo)。

【四七】本經偈(一九七)下、俱舍卷十九、國民文庫本(論十二)P.368參照。

【四八】我の事。我たる實事、本體。

「彼の言説の相應せるに」とは、謂く道理の義は相應なるを顯示す。是の如きの功德は 天人師の語に相應す。此を禮敬するを法寶を禮すと名く。

「羅漢と實を見る等」とは、應に天・人・阿修羅等の供養を受くべきが故に 阿羅漢と名く。此は無學を説く。實とは謂く 四聖諦なり。學の見者なるを以て彼を「實を見る」と説く。此は唯だ 學を説く。此の學・無學等は、謂く第一義僧なり。此を禮敬するを僧寶を禮すと名く。

問うて曰く、何が故に禮敬するや。答へて曰く。

(2) 佛は慧眼を開覺し、若しは諸法衆を知り、

亦、他の爲に顯現す。我れ今少分を説かん。

「佛」とは、一切法を知り一切種を知るが故に名けて佛と爲す。「慧眼を開覺す」とは、謂く 無礙智の眼の義なり。「若しは」とは、若しは佛の所説・所顯・所宣・所釋の法なり。「知り」とは、解するなり。「法」とは、持なり。自性を持し他の爲に縁を作すが故に名けて法と爲す。法に積聚有るが故に法衆と名く。法衆と群衆とは一義異名なり。「亦、他の爲に顯現す」とは、自ら覺知し已りて世間を利するが故に他の爲に顯示す。或は覺知して他の爲に説かざる有り。昇攝波林經に説くが如し。「我れ今少分を説かん」とは、彼の佛の説法中に於て、我れ今但だ少分の法相を説かん。豈に能く盡く是の如きの義を 説かんや。

第二章 有漏と無漏

問うて曰く、何法か是れ佛の所説にして、而も説かんと欲するや。答へて曰く、所謂有漏・無漏と、有煩惱・無煩惱と、受蔭と、有諍・無諍と、色・無色と等を、我れ今當に説くべし。

(3) 一切の有漏行は、

我・樂・常・淨を離る。

【一】阿修羅(Aśura)。非天等と譯す。六趣の一。

【二】阿羅漢(Arahant)。應供と譯す。供養を受くる資格あるの義なり。

【三】無學(Asaikṣa, Aśikṣa)。阿羅漢を言ふ。學すべきもの、斷滅すべき煩惱のなきが故に無學と云ふ。

【四】四聖諦。苦集滅道の四諦なり。

【五】學(Saikṣa, Sāikṣa)。は須陀洹乃至阿羅漢向なり。無學に對して言ふ。

【六】無礙智。佛智をいふ。一切の事理を知り盡す自在無礙の智慧なり。

【七】持。法(Dhamma, dhama)は持、dhr=するといふ語根より出で、持の義あり。

【八】法衆。三本・宮本になり。恐らくこの方正しからん而して「群と衆とは一義異名なり」とすべし。法衆(Dhamma-saṅgha)と群衆(Kaṣya or Upa-saṅgha)とは別なればなり。

【九】或は云々。佛は覺知せることの全部を説けるに非ず。衆生を利益せざる事柄はこれを他に説示せず。

【一〇】昇攝波林經。雜心論偈(二)を參照せよ。

【一一】説かんにや。大正本等には、「説如是義已」とあるも、三本・宮本によりて「説如是義

阿毘曇心論經

卷の第一

界品第一

第一章 序

(1) 前に頂禮す、最勝にして

彼の言説の相應せるに、

「前に」とは、先になり。「頂禮す」とは、淨信もて躬を曲げて禮するなり。

「最勝」とは、世尊は、應供者の供養する所爲り。又、一切法の中に於て勝るゝが故に最勝と名く。

復次に、世尊は一切法に於て一切種に於て、自在を得するが故に最勝と名く。「離熱」とは、焼を離

れたるの義なり。謂く煩惱の熱は能く身心を焼く。世尊は彼を離れたるが故に離熱と名く。此は是

れ自己の智と斷との成就するなり。彼の師の是の如く説くは如來の自利満足を彰すなり。次に、

「饒益言」と説くは、世尊の言説は能く一切衆生を饒益す。饒益とは謂く安隱なり。安隱と饒益と

は一義の異名なり。此は世尊の利他満足を彰すなり。此は天人師の自利・利他の功德満足を略説

す。彼の二種は世尊の等く究竟を作したまふところなり。是の故に應供中の勝なり。

法勝論を大徳 優波扇多釋す。

高齊の天竺三藏 那連提耶舍譯す。

六卷成部なり。

離熱、饒益言するに、

羅漢と實を見る等とに。

(一)

【一】經。三本・宮本この字なし。以下同様。

【二】法勝論。解題中參照。

【三】優波扇多 (Upasanta)。同上參照。

【四】那連提耶舍。同上參照。

【五】六卷云々。この字、三本・宮本になし。

【六】前に云々。これ三寶歸敬の序偈なり。饒益言までが佛寶、言説相應とは法寶、以下は僧寶を指す。

【七】應供者。阿羅漢 (Arhat) なり。

【八】智と斷。智とは無漏最上の智なり。斷とは煩惱の斷なり。この兩者の成就によりて覺者となる。

【九】彼の師。恐らく本偈の作者、法勝を指すものならん。

【一〇】天人師 (Devamanuṣya = deva's, Arhat devamanuṣya = 佛十號の一なり。

【一一】應供。阿羅漢の義譯なり。

阿毘曇心論經序

今、阿毘曇心を解釋せんと欲す。弟子を利益するが故に。問うて曰く、解釋を須ひず。所以は何ん。古昔の論師の已に阿毘曇心を釋し、弟子を利益せるが故に、釋を須ひざらん。答へて曰く、然らず、應に解釋を須ふべし。所以は何ん。古昔の論師は阿毘曇心を釋すと雖も太廣・太略にして、彼の未學者は迷惑・煩勞して能取するに由無し。我れ今廣略を離れ、但だ修多羅の自性を光顯す。是の故に釋を須ふ。

問うて曰く、何が故に、阿毘曇心を釋せば弟子を利益するや。答へて曰く、彼の中には已に不顛倒の法相を説く。不顛倒の法相を釋せば彼をして眞實を覺悟せしむ。是の故に諸の過惡を離れて諸の功德を生じ、勇猛にして第一の義利を得ず。

問うて曰く、若し是の如くんば、意に隨つて解釋せよ。答へて曰く、我れ當に解釋すべし。但だ諸師の論を造るや吉を以て初と爲す。一切の吉の中、三寶は最勝なり。是の故に本師は三寶の少分の功德を顯さんが爲の故に、論初に於て先づ此の偈を説く。

【一】 阿毘曇心。法勝造の阿毘曇心論なり。

【二】 古昔の論師。雜心論並に本論の解題參照。

【三】 修多羅(Sutra, Sutta)。經、契經と譯す。

は非ず。

【四〇四】頗し云々。この第一句は「經」には「頗し煩惱の滅有りて」とあり、雜心には「頗し諸の煩惱の滅を」とありて、今の場合と意義相反するが如し。恐らく本論の誤ならん。

【四〇五】無垢者。離欲者。

【四〇六】無垢盡。無垢にして煩

惱の滅盡。

【四〇七】光曜云々。欲界を離欲せる者が第二禪より初禪に生ずる時、欲界の結の滅を得ずるに、欲界の煩惱を斷ずることなし。已に斷ぜるが故なり。

【四〇八】色欲を云々。色界を離欲せる者が超越性によりて第十六心道未知智にて阿那含果

を得し、色界の無漏定より起りて始めて無色界の無漏を得するなり。この得時には離欲するに非ず、已に離欲せるが故に。又退にも非ず、見道にも依らず、思惟道の故に。

【四〇九】初無漏心品云々。初無漏心を捨ける餘の無漏心は凡夫性を捨する以外の無漏の功

徳を未曾得にして得し、凡夫性を捨することも、得することなし。

【四一〇】餘者云々。初無漏心を除く餘の無漏心の一切は凡夫の事を得せず。

彼を捨てず、得せざるありや。

答ふ。有り。初無漏心品の餘の「無漏心が」、凡夫の事を捨する餘の無漏の功德を得するなり。餘者は一切は不得なり。

若し能く知る者あらば答へよ。(五八〇)

【七〇】無礙道・解脫道(を)述ぶ。

【七二】皆更樂 (Aduṣṣaṇṇa-samīpana)。新譯、增語觸。

【七三】有對更樂 (Pūṭṭhā-samīpana)。新譯、有對觸。

【七四】謂ふ。三本・宮本は「説く」とす。

【七五】無明更樂 (Avidyā-sparśa)。新譯、無明觸。

【七六】明更樂 (Vidyā-sparśa)。新譯、明觸。

【七八】非明非無明更樂 (Nāyaṇavidyāyadvā-sparśa)。新譯、非明非無明觸。

【七九】得果。大正本には「徳果」とあるも三本・宮本によりて改む。

【八〇】無礙道等。(一〇四)(一〇五)(一一一)偈等参照。

【八一】無著云々。この前半偈は無著(阿羅漢)は報心にて般涅槃するを述ぶ。

【八三】報。大正本にはこの字なきも、三本・宮本によつて補入す。

【八五】報心 (Vipākā-citta)。新譯、異熱心。

【八六】生有云々。この後半偈

は四有を述ぶ。

【八七】生有 (Uppatti-bhava)。

【八八】死有 (Marणा-bhava)。

【八九】根本有 (Pūrvakā-bhava)。新譯、本有。

【九〇】中有 (Antarā-bhava)。中陰とも言ふ。

【九一】諸智云々。この偈は厭と離欲とを述ぶ。

【九二】若し云々。これ苦法忍・苦法智・苦未知忍・苦未知智・習法忍・習法智・習未知忍・習未知智を指す。(一〇四)偈以下参照。

【九三】厭 (Nivēda, Nibbāda)。

【九四】四諦中云々。八忍八智の欲を斷するものを離欲といふ。

【九五】離欲 (Virāga)。

【九六】論品。以下の諸偈は阿毘曇を通り修學せし者に對して法相の了解の程を試さんが爲に設けたるテストなり。故に極めて簡單にして難解なり。解答も極簡の故にこれのみにては不明瞭なり。今は大

體雜心によりて説明す。詳細は雜心につきて見よ。

【九五】無色云々。無色界には色法よりの律儀(無殺)なし。無色界より色界に生ぜば、威儀・不威儀を離れたる状態となる。而もそれによりて勝れたりとなすには非ず。

【九六】退せる時云々。一旦聖道によりて沙門果(これには有爲と無爲とあり一偈一二二参照)を得せる者が、これを退し後に其儘この過去の聖果を得する時は修によらざるなり。

【九七】謂く云々。雜心によれば第一有の第九無礙道たる金剛三昧を指すとなす。この道の起る時は未だ諸惡を遠離せず、第九解脫道にて全く離惡する時は未だ離惡せず、解脫道の生ずる時に離惡解脫するは一般の場合にも同様。

【九八】修。大正本には「願」とせるも三本・宮本によりて改む。

の五根の八を具す。

【七二】更樂 (Sattaraṇa, Sa-hpāsaṇa)。新譯、觸。

【七三】增云々。この偈は前半にて五種の更樂を述べ、後半にて聖道に於ける得果の二道

【七八】光曜。光曜天。新譯、極光天。第二禪を指す。偈(一七七)参照。

【七九】無著果云々。無著果を得たる者が第二禪の遷によりて初禪の淨定に退し、勤修(偈一七〇)参照)を修するなり。

【八〇】動。三本・宮本には「驚」に作る。

【八一】欲界云々。見道中苦未知智・習未知智・滅未知智は善法なる等智を得するも、聖者はこの等智の所緣を見ず。偈(一一三)参照。

【八二】欲界の變化心。例へば聖人の欲界を離欲し、初禪を離欲せざる者の欲界の變化心を起すに、この變化心は未離欲の初禪の果の故に有漏果にして善功德を遠離し、意より離れず、初禪心の果なり。同様に二禪以上の未離欲の聖者の下地の變化心に關しても言ふを得べし。

【八三】諸通を云々。諸通を修學する時に無礙道にて滅するは神通の障にて見惑に非ず。故にこの滅は無漏見の如きに

答ふ。有り。謂く、當來の修なり。

(241) 頗し三九光曜の煩惱、

清淨の初禪中に、

答ふ。有り。無著果の修及び四〇勳修なり。

(242) 頗し見諦道中にて、

是の法は亦た有縁たるも、

答ふ。有り。欲界中にて修行する等智なり。

(243) 頗し慧の有漏果にして、

意従り離れず、

答ふ。有り。欲界の變化心なり。

(244) 頗し無礙道に住して、

諸の煩惱の彼に従ひ、

答ふ。有り。諸通を修學する時なり。

(245) 頗し結の不解脫を、

而も煩惱を斷ぜずして、

答ふ。有り。光曜中従り梵天に生ずる時なり。

(246) 頗し無漏の淨地を、

離欲ならず、退に非ず、

答ふ。有り。色欲を離れて證を取る時、無漏の無色の思惟道を得するなり。

(247) 頗し未だ諸法を得せずして、

定時に興起し、

墮し衰退するを得するありや。

(五七四)

諸の善法を速得するに、

聖者は縁を見ざるありや。

(五七五)

淨功德を遠離し、

此も亦た是れ彼の果なるありや。

(五七六)

諸滅を成就し、

無漏見の如きには非ざるありや。

(五七七)

無垢者は獲得し、

謂く此れ無垢盡なるありや。

(五七八)

未曾得にして已に得するに、

見道に依らざるありや。

(五七九)

【三四】見處云々。この四分一偈は一切の有漏法は見處なるを述ぶ。

【三五】五見。身見・邊見・邪見・見盜・戒盜。偈(八〇)參照。

【三六】十九根云々。この偈は根を成就せる者の最多の場合

は二十二根の中にて十九根、最少の場合には八根なるを述ぶ。

【三七】二形云々。これ極多の根成就者を述ぶ。即ち一、不

斷善根の凡夫の男・女根の二形を具せる者。二、未離欲の聖

者の具根にして見道に在る者。三、同上の修道に在る者。右

の中第一は二十二根の中、未知・已知・無知の三無漏根を缺

き、第二は男女根の一と已知、無知との三根を缺き、第三は

男女根の一と未知・無知との三根を缺く。二十二根に關しては偈(二〇三)以下參照。

【三八】未離欲。欲界の欲を離れざる者、即ち須陀洹・斯陀舍

なり。

【三九】見諦。諦を見たる者。見道以上に在る者。

【四〇】不具なる云々。極少の八根成就の者を述ぶ。これに二種あり。一、斷善根にして男

女根及び眼等の四身根を具せざるもの。二、無色界に生ぜ

る凡夫なり。前者は身根・命根・意根・五痛根の八を具し、後者は意根・命根・捨根・信等

有と謂ふ。(3)「根本有」とは生有及び死有を除き其の中間に於ける陰なり。是を根本有と謂ふ。(5)「中有」とは有に至る所の陰なり。是を中有と謂ふ。

第十三章 厭と離欲

問ふ。厭有り離欲有りと説く。云何なるか厭、云何なるか離欲なる。答ふ。

(237) 諸智の苦と因とに在ると、

此の忍とは厭を修す。

欲を滅して無欲を得するは、

普く四中に在りと説く。

(四七四)

「諸智の苦と因とに在ると、此の忍とは厭を修す」とは、若し智及び忍の苦、習を縁するは是を厭と説く。厭處に行するが故に。「欲を滅して無欲を得するは、普く四中に在りと説く」とは、四諦中の智及び忍を離欲と説く。能く欲を斷ずるが故に。

論品第十

(238) 威儀と不威儀とを、

若し離れたるも復た獲得し、

此に由りて勝を致さす。

能く決定せる者は答へよ。

(五七一)

答ふ。有り。無色従り色に生ずるなり。

(239) 頗し聖果を得する時、

一切の諸惡を離れたる、

有爲の淨善法を、

得し已りて修せざるありや。

(五七二)

答ふ。有り。退せる時に過去を得するなり。

(240) 道の興起する時に

未だ諸惡を遠離せず。

解脱する時に惡を離るゝや。

願はくば答へよ。已に必定せるもの。(五七三)

ものを合せば大體一偈となる。茲には斷法・知法・遠法・近法の四法を述ぶ。

【三五】斷法 (Heṅ-dharma) 斷ずべき法。

【三六】一切の有漏法。一切の有漏法は斷ずべき法なり。

【三七】知法 (Jñeyā-dharma) 知らるべき法。智の對境なり。

【三八】遠法 (Vidūri-dhāraṇa)。

【三九】近法 (Āsanna-dhāraṇa or Avādana)。

【四〇】無間云々。この偈(四分の三)は正定・邪定・不定の三聚を説く。

【四一】五無間業。無間業 (A-nantarya-karma, Anantari-ka-kamma) とはその業を犯せば決定して無間に (即ち他の報を受くることなく直接に) 地獄に墮する業なり。これを邪定 (邪決定) (Mithyāva-niyāta, Micchattā-niyāta) と云ふ。五無間業とは殺母・殺父・殺阿羅漢・出佛身血・破僧なり。

【四二】無漏行云々。苦法忍にて初無漏に入る時、定んで解脱果に至る。これを正決定 (Samyaktva-niyāta, Sammatta-niyāta) と云ふ。

【四三】不定 (Aniyāta) 邪定。正定以外は一切なり。

【三六九】未離欲にして見諦せるとの如し。

「少成就の極は八なりとは、根を曉了せるもの、所説なり」とは、八根を成就するなり。【三七〇】不具なる身根のもの善根を斷ぜると、及び無色中に生ぜる凡夫との如し。

第十二章 五更樂と得果と無著の般涅槃と四有

問ふ。幾種の更樂ありや。答ふ。五種なり。

【二七二】増と有對と無明と、聖道には俱に二有りて、處中と明との更樂なり。能く興起し果を成ず。【四七三】

【二七三】意識相應の更樂は是を 増更樂と説く。【二七四】五識相應の更樂は是を 有對更樂と 謂ふ。【二七五】穢汚の更樂は是を 無明更樂と説く。【二七六】無漏の更樂は是を 明更樂と説く。【二七七】有漏の非穢汚の更樂は是を 非明非無明更樂と説く。

問ふ。何等の道が 得果するや。【二七八】無礙道と爲すや、解脱道と爲すや。答ふ。「聖道には俱に二有りて、能く興起し果を成ず。【二七九】二道は共に得果す。一は縛を解し、二は解脱を得するなり。此の二道が果を成ず。

問ふ。無著は何心に住して般涅槃するや。答ふ。無爲にして涅槃を得す。【四七五】

【二八〇】無著は一切事にて所作する所無く、爲す所無く、住を求むる所無く、【二八一】報心中従り便ち般涅槃す。問ふ。幾有ありや。答ふ。

【二八二】(236b) 生有と及び死有と、根本と亦復、中となり。【四七六】

【二八三】(1)「生有」とは始めて生ずる時の陰なり。是を 生有と謂ふ。【二八四】(2)「死有」とは死時の陰なり。是を 死

【二七〇】不壞淨 (Aveyyaṅga-piṇḍita) 淨。佛・法・僧に對する清淨なる信と無漏の聖戒となり。これに關しては偈(一八八)參照。【二七一】二は云々。この偈は四不壞淨の得と見四諦との關係を述ぶ。【二七二】苦等。苦・習・滅の三諦を正觀せる時に法不壞淨と戒不壞淨とを得ず。【二七三】觀じて。現觀(無間等) (Abhisamayā) をなして。【二七四】道を云々。道諦を觀じ已る時に四不壞淨を全得す。【二七五】問ふ。これ修の二種を述ぶ。行修と得修との二に關しては既に(一一一)偈下に於て説けり。參照せよ。【二七六】行修。大本には「修行」とするも三本・宮本によりて改む。【二七七】一切云々。この偈は心と相應し共行する法を述ぶ。即ち一切の心數法は心と相應し、有爲の四相・得・道共戒・定共戒等も心と共行す。【二七八】無教の戒。無教の戒中にて心隨轉法たる道共戒・定共戒なり。【二八九】前に。(三九)偈參照。【三〇〇】問ふ云々。以下の長行に對しても一偈あるべきなり。「經」と雜心とは共に一偈あり。本論にて引用符を附せる

三五六

問ふ。斷法は云何ん。答ふ。「斷は諸の有漏法なり。」一切の有漏法斷ず。雜惡の故に。

問ふ。知法は云何ん。答ふ。「知は及び諸の無垢もなり。」有漏及び無漏の是の一切は知法なり。

一切は智の境界の故に。

問ふ。遠法は云何ん。答ふ。過去と未來と、是を遠と説く、事を辨ぜざるが故に。

問ふ。近法は云何ん。答ふ。餘を近と説く。現在は近なり、事を辨ずるが故に。無爲は近なり、速得の故に。

速得の故に。

問ふ。定法は云何ん。答ふ。

(233a) 無間の無救業と

惡者は是れ定まれりと説く。

三六二

五無間業は是れ定んで必ず地獄に至るが故に。

問ふ。見處は云何ん。答ふ。

(233b) 見處は必ず有漏なり。

一切の有漏法は見處なり。五見の處所の故に。

第十一章 根成就の極限

問ふ。若し根を成就するは是れ幾根を成就するや。答ふ。

(234) 十九根有りと説くは、

少成就の極は八なりとは、

「十九根有りと説くは、謂く成就の極多なり」とは、十九根の成就は極多なり。二形と及び其根者

及び諸の無漏行とを、

(四七一a)

無漏行も亦た是れ定んで必ず解脱果に至るが故

(四七一b)

【三四】得す。大正本にはなきも三本・宮本によつて補入す。

【三五】前に。偈(一九三)参照。

【三六】道品に云々。この半偈は道品の十法中、根の所攝なるは六法にして他は非根の所攝なるを述ぶ。

【三七】信を首とせる五根。信・精進・念・定・慧なり。

【三八】相應云々。この後半偈は諸法は他性と相應し自性と相應せざるを述ぶ。

【三九】緣中にて云々。この前半偈は諸煩惱は所緣に愚なるものにして所緣の愚を除かば解脱すと説く。これ前の後半偈と幾分の關係あり。

【四〇】緣中。所緣の境中なり。

【四一】空。雜心も「經」も「一刹那の故に」とす。解脱するには解脱するものとせらるるものとの兩者なるを要す。然るに相應法が相應法を解脱すとせばこれ兩者あるに非ず、一刹那の一者の故に能所となる能はず。能所の二者は空無なるが故に相應法の解脱なし。

【四二】異ならず。大正本には「異」とあるも三本・宮本によりて改む。異ならずとは解脱以外のものならずとの意。

【四三】或は云々。この半偈は一煩惱を斷じ已るも尚ほ他の上位煩惱の縛あるを述ぶ。

問ふ。四眞諦を見て云何にして三四四不壞淨を得するや。答ふ。

(231)三四五二は三諦を解して、

清淨の信を興起す。

四は正道を見るに由りて、
修習は二世に於てなり。

(四六八)

「二は三諦を解して」とは、三四六苦・習・滅を三四七觀じて法に於ける不壞淨を得す。苦・習・智・滅【智】相應の信なり。是を不壞淨と名く。是と及び聖戒とを得す。

「四は正道を見るに由りて、清淨の信を興起す」とは、三四八道を見る時三四九具に四を得す。

問ふ。幾世に修するや。答ふ。「修習は二世に於てなり。諸法の修は二世に於てなり。現在は三四〇修行にして未來は得修なり。」

第九章 心 共 行 法

問ふ。心共行法は云何ん。答ふ。

(232)三五一一切の心數法は、

此の相と及び餘法のと、

是を心共行と説く。
作とも亦た應當に知るべし。

(四六九)

「一切の心數法は、是を心共行と説く」とは、一切の心數法は心と共に行すと説く。心に近きが故に。

「此の相」とは、此の心に四相あり。生・住・老・無常なり。亦た心に近きが故に。「及び餘法の」とは、餘の心數法の相も亦た心と共に行す。

「作も亦た應當に知るべし」とは、三五二無教の戒もなり。三五三前に説くが如し。

第十章 斷等の四法と定法等

grā, Vihava-tanhu)。
【三五】見の愛。斷見に對する愛着。

【三六】不轉行相續中の愛。この愛は斷見に對するものなるが故に斷見を有する須陀洹等には轉行することなきも斷せずして相續するなり。

【三七】愛の見。斷見等を指す。見ならば見斷にして思惟斷ならず。

【三八】問ふ云々。以下の後半偈にて斷・無欲・滅の三界を述べ。

【三九】處 (Yatin)。煩惱等によりて生ぜられたる事物なり。

【四〇】穢汚心云々。この偈は三界十心の得を述べ。即ちいかなる心より幾種のいかなる心を生ずるやを述べ。雜心・俱舍等にては十二心とす。欲界の穢汚を不善・隱沒無記の二とし、無漏を學・無學の二とせるが故なり。

【四一】穢惡心云々。この説は極めて複雑なれば雜心の註によりて見よ。

【四二】界及び地の來還。上界・上地より下界・下地に再生すること。

【四三】退時に。無學より學に、阿那含より斯陀含等に退する時に。その中無漏を得するは無學より學に退する時に學心を得するなり。

問ふ。前に已に道品の十法を説けり。此の中幾か根性の所有、幾か非根なる。答ふ。

(229a) 道品に六法有り、當に知るべし、是を根と爲す。(四六六a)

此の中六法は根性の所有なり。信を首とせる五根及び喜なり。餘は非根の所有なり。

問ふ。諸法は自性相應と爲すや、他性と爲すや。答ふ。

(229b) 相應するは諸法に於て、是を説いて謂く他と爲す。(四六六b)

諸法は他性と相應し自性とならず。自性は自性に於て伴と爲るに非ざればなり。

第七章 解脱と斷

問ふ。若し此の解脱は當に云何なるべきや。答ふ。

(230a) 緣中にて縛を解すとは、大仙の所説なり。(四六七a)

諸煩惱は緣中に於て愚なるなり。即ち彼れ愚を起さずんば緣中の縛は即ち中に於て解す。相應を以て相應を解す可からず。所以は何ん、空なるを以ての故に。

問ふ。若し斷ぎば即ち是れ解脱にして、異ならずと爲すや。答ふ。是の如し。若し解脱せば即ち是れ斷なり。

問ふ。頗し斷するも解脱に非ざるありや不や。答ふ。有り。

(230b) 或は斷じ已るも故れ縛す。見道及び思惟なり。(四六七b)

苦智已に生じて習智未だ生ぜずんば、見苦所斷の煩惱は斷するも見習所斷の煩惱は縛す。是の如く思惟所斷の一切種もなり。更互に相緣するが故に。

第八章 不壞淨等

他法たるべし。

【三〇四】問ふ云々。以下の長行にも本來は一偈あるべきなり。引用符中に入れたるものを合する時は「經」。雜心のそれに相當する一偈となる。而して第一句は心・心數法に處所(方所)なきこと、第二句は心解脱の時、第三・第四句は煩惱の滅する時を述ぶ。

【三〇五】心解脱 (Ceto-vimutti)。

【三〇六】道の生云々。心解脱は煩惱の滅する時に起るが故に道(解脱道)の生ずる時にあり。

【三〇七】道の滅云々。煩惱を斷ずるは道(無礙道)の滅する時なり。

【三〇八】問ふ。以下の前半偈は有愛・無有愛の見斷・思惟斷の關係を述ぶ。

【三〇九】無有愛。大正本は「無有」となすも、三本・宮本によりて「愛」を補ふ。

【三〇】有愛云々。有愛は見斷・思惟斷にして五種なり。

【三一】有愛 (Bhava-taṅha)。

【三二】見苦斷。大正本には「有苦斷」とあるも三本・宮本によりて改む。

【三三】無有愛云々。無有愛は思惟斷の一種のみなり。見斷に非ず。

【三四】無有愛 (Vibhava-ti-

見苦斷・見習・滅・道斷及び思惟斷なり。

「無有は獨一相なり」とは、無有愛は已に斷を見て斷を樂ふに名く。是を無有愛と名く。此は一向に思惟斷なり。所以は何ん。見の愛に從る思惟斷なり。此は是れ不轉行相續中の愛なり。愛の見には非ず。是の故に思惟斷なり。

問ふ。世尊は三界を説きたまふ。斷界・無欲界・滅界なり。此れ何の相なりや。答ふ。

愛と事と餘煩惱との、滅盡は是れ三界なり。(四六四b)

愛(227b)の斷は是れ無欲界なり。處の斷は是れ滅界なり。餘の煩惱の斷は是れ斷界なり。

第五章 十心の得

問ふ。十心あり。欲界の善・穢汚・無記、色界の善・穢汚・無記、無色界の善・穢汚・無記、及び無漏なり。此の心は幾か穢汚心中に可得、幾か善心中に可得、幾か無記心中に可得なる。答ふ。

(228) 穢汚心は十を得すとは、正覺の所説なり。

善心中には六を得すとは、無記は即ち無記なり。

「穢汚心は十を得すとは、正覺の所説なり」とは、穢汚心中には一切の十心を得すとす。界及び地の來還の時に三界の善・穢汚及び無記を、此の心は一切得すとす。退時に無漏を得すとす。

「善心中には六を得すとは、善心中には六心を得すとす。欲界の(1)善——求學得と及び身・口行となり。

——亦た變化心たる(2)無記、色界の(3)善と變化心たる(4)無記、無色界の(5)善心、及び(6)無漏なり。

「無記は即ち無記なり」とは、無記心は唯だ無記を得すとす。劣なるを以ての故に。

第六章 道品の根非根等

【二〇八】自然因云々。自然因の果との關係は必ず時間的に前後あるを要し、而も因は已生なるべし。未生法にして因たることなし。未來に前後の區別なきが故に。自然因の如く一切遍因も次第縁も同様なり。【二〇九】問うて云々。以下の長偈に對して本論には固定せる偈なきも、經及び雜心は一偈を説く。本論にても引用符中に入れたる文句を合する時は雜心等に於けると同様の一偈となるを知るべし。かくて第一句の引用は報あるは衆生に限ること。第二は果には有爲法と無爲の解脫果とあること。第三・第四は有緣法の相應俱なること、その所縁は有緣法以外の他法なることを述ぶ。【二一〇】報 (Vatthā) 新譯、異熟。【二一一】非衆生數云々。共通に所有する非衆生數の報なることを説く部派あり。雜心同註參照。【二一二】一切の云々。一切の有爲法は果たるの性質があり、無爲中にても解脫果(離繫果)は道果と言ふを得。【二一三】有緣法云々。心・心數・得・四相等の有緣法は相應俱し同一體となりて同一の所縁の境に作用す。而して所縁の境は自己たるを得ず、必ず

問ふ。有縁法は云何に縁を行するや。答ふ。「有縁なるは共俱なり。」有縁法は是れ相應、是れ共俱なり。一縁中に行じて別ならず。

問ふ。何處に行するや。答ふ。「他境界に行ず。」他境界中に行じ自性に非ず。自を離れて行じ及び差別を縁するが故に。

問ふ。心・心數法には處所有りと爲すや、處所無しと爲すや。答ふ。「處所無し。」所以は何ん。

「普因」の故に。普因もて心・心數法を生ず。二眼に因りて一識を生ず。若し住處有らば應に一眼中に住すべし。一識なるが故に。若し爾らば第二眼は應に色を見るべからず。而も見る。是の故に一眼中に住するに非ず。是の如く一切を盡く知れ。若し是の如しとせば、是を以ての故に住處無し。

問ふ。世尊は「心解脱を説きたまへり。云何ん。心解脱は過去と爲すや、未來と爲すや、現在と爲すや。答ふ。「生時にして解脱す。」道の生ずる時に解脱す。所以は何ん。道の生ずる時に諸の煩惱滅す。是の故に生時に解脱す。

問ふ。道の生ずる時に煩惱を斷するや、不と爲すや。答ふ。「道滅する時に結を滅すとは、明慧の所説なり。」道の滅する時に諸の煩惱を斷じ生ずる時に非ず。所以は何ん。道の生ずる時は是れ未來なり。未來の道は事を行ふこと能はず。是を以ての故に無礙道の滅する時に煩惱を斷じ、解脱道の生ずる時に解脱す。

第四章 有愛・無有愛と斷等の三界

問ふ。世尊は有愛・無有愛を説きたまへり。有愛は幾種なりや、無有愛は幾種なりや。答ふ。

(27a) 有愛は五種有り。無有は獨一相なり。(四六四a)

「有愛は五種有り。」有愛は生・不生の物に於て若し愛するに名く。是を「有愛」と名く。此は五種な

【一九】眼識の云々。眼識は見る眼と對象の色と空間と光明(明るさ)と欲界或は初禪地と落付ける注意(寂然)とに依りて生じ、若し右の一つでも缺かば則ち生ぜず。右の如く縁の缺けて生ぜざるを非數縁滅といふ。

【二〇】起具。起るべき諸縁。

【二一】非數縁滅(Aprati-sam-khaya-nirodha)。

【二二】この章には、(一)因果に關すること。(二)心・心數法に關すること。(三)解脱と斷惑と道との關係を述べ、

【二三】因(Hetu)。因縁に關しては偈(二五)以下参照。

【二四】因。三本・宮本には「不困」とす。

【二五】前因云々。この偈の第一句は同類のもの因果の量的關係、第二句は同時俱生による相應因・共有因、第三、第四句は自然因・一切遍因・次第縁と果との時間的關係を述べ、

【二六】前生法云々。前生法は後生法の爲には相似の因となるか増大の因となるかの何れかにして減少の因となることなし。

【二七】歌。大正本には「濡」とあるも三本・宮本によりて改む以下同然。

【二八】或は云々。相應因と共有因とは因と果とが同時存在なり。

に復た更に生ぜず、此の縁を離るゝが故に。是れ有なるも未來に復た當に生ずべからず。彼の起具の差違して和せざればなり。是れ非數縁滅なり。是の如く一切行を盡く當に知るべし。

第三章 因果成立の條件場合等

已に無爲を説きつ。因を今當に説くべし。

問ふ。有爲法は是れ因なりと説く。此の中にて云何にして因なりや、誰の因と爲すや。答ふ。

(226) 前因は相似と増となり。或は俱に依倚して生ず。

二因と及び一縁とは、

一向に已生と説く。

(四六〇)

「前因は相似と増となり」とは、前生法は後生の相似因と轉増「因」となり。軟善は自地に於ける軟善の因及び中の因、上の因なり。中は中に於ける因、上の因なり。上は唯だ上の因なるが如し。

行法時に住有り増有るも終に減ぜず。是を以ての故に軟の因と爲るに非ず。

「或は俱に依倚して生ず」とは、或は因の俱生すること相應因及び共有因の如し。

「二因と及び一縁とは、一向に已生と説く」とは、自然因の已生なるは當に因と言ふべし。不生なるに非ず。前者は後の因なり。未生者には前後無し。若し有りと爲ば應に隨時に生じて因に従はじ。但だ爾らず。是の故に有らず。一切遍因も亦た是の如し、及び次第縁もなり。

問うて謂く、此れ報は是れ衆生數と爲すや、非衆生數と爲すや。答ふ。「報は是れ衆生數なり。」報は衆生數法中に説き不衆生數に非ず。所以は何ん。衆生數は不共有なり。非衆生數は共有なり。是の故に報に非ず。

問ふ。是の果法は云何ん。答ふ。「有爲と解脫果となり。」一切の有爲法の性は果の所有なり、因縁に由るが故に。無爲の解脫果は亦た應に道果と説くべし。

後偈の後半は有漏無漏門なり。
【三八】初無漏云々。この偈は凡夫性の捨と斷とを述ぶ。

【三九】第一無漏心云々。凡夫より初めて聖位に入る第一無漏心即ち苦法忍の刹那に凡夫性を捨す。

【四〇】諸界を云々。凡夫が一界より他界へと轉生する時に凡夫性を捨して他界の凡夫性を得す。この捨は究竟捨ならざるは勿論なり。

【四一】地の云々。その地の凡夫・聖人はその地を離欲せばその凡夫性を滅す。

【四二】已に云々。以下三無爲を述ぶ。「經」及び雜心には共に此處に數縁滅・虛空に關する一偈を説くも本論にはこれを缺く。

本論には後の非數縁滅無爲の偈のみなり。されど前偈にあるの意味は勿論本論中にも述ぶ。

【四三】無爲 (Asankhata, Asankhata)。不變常住のものなり。

【四四】數縁滅 (Patisankhaya-nirodha)。新譯、擲滅。擲力所得の滅なり。

【四五】無。煩惱の滅無なるよし。

【四六】虛空 (Akāśa, Akāśa) 空間なり。

【四七】諸法は云々。この偈は非數縁滅を述ぶ。

して斷するや。答ふ。

(224) 初無漏心中にて、

凡夫は諸界を流る。

聖は成就せずして捨す。

(四五七)

「初無漏心中にて、聖は成就せずして捨す」とは、第一無漏心中にて聖法を得する時、成就せずして捨す。

「凡夫は諸界を流る」とは、諸界を流るゝ時は、謂く處所に命終せば此の處所にて捨し、謂く處所に生ぜば彼の處所にて得す。無記なるが故に。

「離欲の時滅盡す」とは、謂く地の凡夫の所有にして若し此の地を離欲せば、爾の時凡夫性を滅することを得。

已に心不相應行を説きつ。無爲を今當に説くべし。三無爲法あり。數緣滅・非數緣滅及び虚空なり。中に於て(1) 數緣滅とは諸の煩惱を解脱するなり。數緣滅に依りて有漏法は煩惱を離れて解脱す。數緣力・智力の計按の事有りて而も無なる、是を數緣滅と名く。(2) 無罣礙の相是を名けて

虚空と曰ふ。謂く色を障礙せざる是れ虚空なり。

(225) 諸法は衆緣もて起る。亦た依と緣と従りなり。

具せずんば以て生ぜず。此の滅は是れ明なるに非ず。

(3) 一切の有爲法は衆緣従り生じ、緣無ければ則ち生ぜず。眼識の眼に依り色に依り空に依り明に依り地に依り寂然に依るが如し。若し此の一切共に和せば便ち生ずることを得。若し餘の具せざるあらば便ち生ずることを得ず。眠時の如し。眼は一切時に生ぜるも、爾の時は是の餘の事は具せずして眼識は生ずることを得ず。若し彼の眼識應に生ずべくして而も生ぜずんば、眼生じ已れるも終

【二二〇】

無思想云々。この二偈によりて十四種の名を擧げ、長行にてその一を略説せり。

【二二一】無思想 (Asañjīta)。

新譯、無思想 (Asañjīta)。

【二二二】無想定 (Asañjīta-samāpatti)。

新譯、無想定 (Asañjīta-samāpatti)。

【二二三】滅盡定 (Nirodha-samāpatti)。

新譯、滅盡定 (Nirodha-samāpatti)。

【二二四】衆生の種類 (Nikkaya-sādhiga)。

新譯、衆同分。物事を同類ならしむる原理。

【二二五】味 (Vyañjana)。

文句なり。新譯、文。普通は文字とす。されど茲には文章の義に解せるが如し。

【二二六】名 (Nāma)。

名前なり。新譯、命根 (Jīvitendriya)。

【二二七】得 (Pāpī)。

生命を持續せしむる原理。

【二二八】凡夫性 (Pitūgāna-tva)。

新譯、非得 (Aprāpī)。

兩者は同一義なり。

【二二九】生 (Jāti)。

【二三〇】住 (Sthiti)。

【二三一】老 (Jara)。

異 (Anyatva) とす。

【二三二】無常 (Anitya)。

滅 (Nirodha) とす。

【二三三】善は云々。以下の二偈にて心不相應行の諸門分別をなす。初偈の前半は三性門。後半と後偈の前半とは界繫門。

問ふ。此の中幾か善、幾か不善、幾か無記なる。答ふ。

(222) 善は二なり。三種なるは五なり。 七は應に是れ無記なるべし。

二は色に在りと當に知るべし、 一は無色地に在り。 (四五五)

「善は二なり」とは、無想定と滅盡定となり。「三種なるは五なり」とは、得・生・老・住・無常にして、善中なるは善、不善中なるは不善、無記中なるは無記なり。

「七は應に是れ無記なるべし」とは、七は無記なり。「謂く」無想天・衆生の種類・句・味・名・命・凡夫性の所有なり。

問ふ。此の中幾か欲界繫、幾か色界繫、幾か無色界繫なる。答ふ。

二は色に在りと當に知るべし。 一は無色地に在り。

「二は色に在りと當に知るべし」とは、無想定及び無想天は是れ色界なり。

「一は無色地に在り」とは、滅盡定は無色界に在り。

(223) 二界に三を説く。 謂く餘は三界に在り。

有漏・無漏なるは五なり。 其餘は定んで有漏なり。

(四五六)

「二界に三を説く」とは、句・味・名は亦た欲界に在り、亦た色界に在り。無色界には非ず、言語を離れたるが故に。

「謂く餘は三界に在り」とは、衆生の種類・命・得・凡夫性の所有及び四相は、通じて三界に在り。

問ふ。此の中幾か有漏、幾か無漏なる。答へて曰く。「有漏・無漏なるは五なり。其餘は定んで有漏なり。」五とは得・生・老・住・無常にして、有漏中に在るは有漏、無漏中に在るは無漏なり。

「其餘は定んで有漏なり」とは、謂く餘の一切は定んで有漏なり。

問ふ。此の聖を離れたる法は假に凡夫と名け、三界中の無記なり。此れ云何にして捨し、云何に

【154】 khara)。

【155】 依 (Āsāya, Āsāya)。

【156】 縁に云々。この偈は有爲法の名差別なり。

【157】 縁 (Pratyaya, Paosāya)。

【158】 因 (Hetu)。

【159】 有因 (Sahetu)。

【160】 有爲 (Samskrita, Samkhata)。

【161】 處 (Yastu, Yathu)。

【162】 經にては「事」に譯あり。

【163】 道路 (Adhvān, Ad-dhā)。

【164】 有果 (Sa-phala)。

【165】 有惡云々。前半偈は不善と隱沒無記の、後半偈は善有爲の名差別を説く。

【166】 有惡 (Sakufala, Sakusala)。

【167】 隱沒 (Nivṛita)。

【168】 穢汚 (Svīkṣeṣa)。

【169】 下賤 (Hina)。

【170】 黑 (Kṛiṣṇa, Kṛiṣh)。

【171】 善 (Kusāla, Kusala)。

【172】 習修 (Bhāvana)。

【173】 已に云々。次下の五偈を以て心不相應行を述ぶ。心不相應行とは心と相應せざる行にして行蘊の所攝なり。色・心・心數法・無爲法の何れにも攝せざる法にして、有部に於ては大體十四種を數へ、本論にも十四種あり。心不相應行。

(Oṭṭa-viprayukta-samāsāna, Oṭṭaviprayuṭṭa samāh-

「善有爲及び習」とは、善の有爲法に此の名差別あり。慧、中に生ずるが故に。善と説く。行時に能く功德を得し及び行す可きが故に。習及び修と説く。

第二章 心不相應行及び無爲法

【二七二】已に心相應行を説きつ。心不相應行を今當に説くべし。

(220) 無思想と一定と、

句身と味・名身と、

亦た衆生の種類と、
命根と法得と、

(四五三)

(221) 凡夫性の所有と、

非色の不相應なるは、

是を有爲行と説く。

(四五四)

(1) 「無思想」とは、無想天に生じて心・心數法の起らざるなり。「一定」とは、無想定と滅盡定となり。(2) 無想定は生死を厭ひ解脱想もて、第四禪に由りて、心相續の一時斷するに名く。(3) 滅盡

定は勞務を厭ひ息止想もて非想非非想に由りて、心相續の一時斷するに名く。

「亦た(4) 衆生の種類」とは、處に生じ已り、此の處に生ぜる衆生の依及び心の相似するなり。(5) 「句」とは名の會せる所説なり。「所行は非常にして謂く興衰法なり」の如し。(6) 「味」とは句の會

せる事の廣説なり。偈及び契經の如し。(7) 「名」とは字の會して義を説くなり。「常」と説くが如し。(8) 「命根」とは根及び大等の相續して斷ぜざるなり。(9) 「得」とは諸法を成就して捨せざるなり。

(10) 「凡夫性」とは未だ正證離聖を取らざる法なり。是れ凡夫性の所有なり。「四相」とは(11) 生・(12) 住・(13) 老・(14) 無常なり。

「非色」とは此の一切の諸法の上の所説の如きは非色なり、色の所攝に非ず。「不相應」とは無縁の故に。「是を有爲行と説く」とは、有爲の造の故に有爲行と説く。

【二四三】此の中云々。三界の所攝の法は三界の一切使の所使となる。即ち三界一切使の相應或は所緣となりてその使を増盛ならしむ。此の中に「とは梵語の atra 或は bhava の譯にして「而して」といふ程に解するも可なり。

【二四四】此の中欲界の。大正本にはこの數字を缺く。三本、宮本によりて補入。

【二四五】此に云々。この偈は契經品の結語なり。前半偈は第十四章(二〇九)偈迄を指し後半偈は(二一〇)偈以後の識・智・使の三門を指す。

【二四六】欲有中云々。例として眼等の五根の境たる色・聲・香・味・細滑(觸)を三門に分別するなり。義。對境なり。

【二四七】相應・不相應。これは六識とその五根の境とを指せるが如し。

【二四八】七智。十智より未知智・道智・滅智を除く。

【二四九】五種。見四諦斷・思惟斷の五種。已に云々。この偈は雜品の序なり。

【二五〇】有緣云々。この偈は心・心數法の名差別を述ぶ。

【二五一】有緣(Salambana, Saranamana)。所緣を有す。

【二五二】相應。(Sampanyukta, Sampayutta)。

【二五三】行(Saṅskāra, Saṅkīraṇa)。

第一章 序及び諸法名の差別

已に契經品を説きつ。雜品を今當に説くべし。

(216) 已に相應に隨ひて、

一に法を分別することを説きつ。
今略説せん。善聽せよ。

(四四九)

(217) 有縁と亦た相應と、

心及び心數法とは、

有行と或は依と、

(四五〇)

心及び心數法に此の名差別あり。一切の行は一縁なり。是の故に 有縁と説く。更互に 相應するが故に相應と説く。境界に行するが故に 行と説く。依に由りて生ずるが故に 依と説く。

(218) 縁に從つて生ずると亦た因と、

有因と及び有爲と、

説處と有道路と、

有果となりと、應當に知るべし。

(四五二)

有爲法中に此の名差別あり。縁に由依るが故に 縁と説く。他を生ずるが故に 因と説く。因に由依るが故に 有因と説く。造に由依りて有るが故に 有爲と説く。多方便の善く顯現するが故に 處と説く。過去・未來・現在の道路に依るが故に 道路と説く。果を轉成すること有るが故に 有果と説く。

果と説く。

(219) 有惡と亦た隱沒と、

穢汚と下賤と黑となり。

善有爲と及び習と、

亦復、修學と名く。

(四五三)

「有惡と亦た隱沒と、穢汚と下賤と黑となり」とは、不善及び隱沒無記法に此の名差別あり。不可説の輩の中に立つるが故に 有惡と説く。煩惱に覆はるゝが故に 隱沒と説く。煩惱の垢の汚すが故に 穢汚と説く。凡鄙の故に 下賤と説く。無智闇亂の故に 黑と説く。

とあり。

【二三】若し云々。この偈は六識の對境を説く。

【三四】義 (Artha)。所縁の境を指す。

【三五】五種のの色。色・聲・香味・細滑(觸)。

【三六】問ふ云々。次の二偈は十法の中、何れが十智の境界となるやを説く。十智に關しては(二四)偈以下參照。

【三七】使の所使。次の二偈にて使門を述ぶ。即ち一切諸法と使との關係なり。使は三界のいかなる法を所使するやを説く。

【三八】所使す (Anuśerato)。新譯には「隨増」といふ。相應し或は所縁となすことによりて煩惱を益々増盛ならしむること。(七七)偈以下參照。

【三九】通一切遍。(七四)偈參照。

【四〇】種に隨ふを。見苦斷種の煩惱ならば見苦斷種を乃至思惟斷種ならば思惟斷種を所使す。

【四一】所見の見苦斷。これ通一切遍の煩惱なり。

【四二】遍。大正本にはなきも、三本・宮本によりて補入。

【四三】使。この字大正本になし。三本・宮本によりて補入。

【二四九】種に隨ふを所使す。通一切遍なるは亦た他種もなり。【二五〇】身見の見苦斷なるは此の中苦諦所斷の一切使の所使、及び見習斷の通一切【二五一】遍の「所使なるが」如し。是の如く至、命根の思惟斷なるは、此れ思惟所斷の一切の【二五二】使の所使、及び一切に通ずるの「所使」なり。

(214) 三界の煩惱の定なるは、
定んで三界に在り。

二界は應當に知るべし、
一界も亦復然なり。
(四四七)

「三界の煩惱の定なるは、定んで三界に在り」とは、謂く法の三界の所攝なるは是れ定んで三界に在り。【二四三】此の中にて三界の一切使の所使なり。意根の如し、定んで三界に在りて、此の中にて一切使の所使なり。

「二界は應當に知るべし」とは、謂く法の二界の所攝なるは是れ二界に定まれり。此の中にて二界の一切の使の所使にして、界に隨つて得す可し。覺・觀の如し、定んで欲・色界に在り。此の中にて欲・色界の一切の使の所使なり。

「一界も亦復然なり」とは、謂く法の定んで一界に在るは、此の中にて一界の一切の使の所使なり。憂根の如し、定んで欲界に在りて、【二四四】此の中にて欲界の一切の使の所使なり。

(215) 此に佛は契經を説きて、
諸法を顯示したまふ。

識と智と及び諸使との、
此の三門を分別す。
(四四八)

【二四六】此に佛は契經中に若し諸法を説きたまはゞ、是を三門に應に分別すべし。識門と智門と使門となり。【二四九】欲有中の五根の義は是れ六識の識、色界は四識にして鼻識・舌識を除く。【二四七】相應・不相應の故に七智の知、五種の故に欲・色界の使の所使なるが如し。

雜品第九

【二四〇】八根。前の四根に眼・耳・鼻・舌の四根を加ふ。

【二四一】一形。男女根の一を具せる者。

【二四二】二形。男女兩根を具せる者。

【二四三】色云々。色・無色界には漸次の命終はなく頓に死す。色界の命終は無記心ならば八根(眼・耳・鼻・舌・身・意・命・護)を捨し善心ならば信等の五根を加へて十三根となる。

無色界の命終は無記心ならば三根(命・意・護)を捨し、善心ならば信等の五根を加へたる八根を捨す。

【二四四】二斷云々。この偈は二十二根の三斷の分別を説く。

【二四五】無斷。これ無漏法なり。

【二四六】三痛。喜・樂・護の三根。

【二四七】信を首とせる五根は思惟斷と無斷との二種。

【二四八】憂根は見斷・思惟斷の二種なり。

【二四九】苦根は身痛にして前五識相應の故に見斷となることなし。見斷は意識相應なればなり。

【二五〇】已に云々。已に諸經に擧げられたる諸法を説きたり。次の數偈に於て門を説くべし。

門とは識と智と使との三門なり。先づ次の一偈にて識門を更に二偈にて智門を述ぶ。

【二五一】門。三本・宮本には「問」

「五法は應當に知るべし、法智の境界なり」とは、五法は法智の境界なり。欲界の相應・不相應、無漏の相應・不相應、無爲の善なり。

「未知智は七と爲す」とは、未知智は七法を境界とす。色・無色界と及び無漏との相應・不相應と無爲の善となり。

「他心は三を境界とす」とは、他心智は三法を境界とす。欲と色と無漏との相應なり。

(212) 有漏智は十有り。因と果とは六を境界とす。

解脫智は一法なり。

道は二なり。謂く餘は九なり。(四四五)

「有漏智は十有り」とは、有漏智は是れ等智なり。彼は一切の十法を境界とす。一切法を境界とするが故に。

「因と果とは六を境界とす」とは、苦智及び習智は是れ六法を境界とす。三界の相應・不相應なり。

「解脫智は一法なり」とは、滅智は一法を境界とす。唯だ無爲の善なり。

「道は二なり」とは、道智は二法を境界とす。有爲無漏の相應・不相應なり。「謂く餘は九なり」とは、餘の盡智・無生智は是れ九法を境界とす。其の無爲の無記を除く。是を智解と謂ふ。

第十六章 使の所使(附、契經品結語)

(213) 自地の煩惱は定んで一切遍と是の種とは、

自地を所使す。彼の類に隨在す。

自地を所使す。彼の類に隨在す。

(四四六)

「自地の煩惱は定んで、自地を所使す」とは、欲界の煩惱は欲界を所使し、梵世の諸煩惱は梵世を所使す。是の如く非想非非想處に至るまで盡く當に知るべし。

「一切遍と是の種とは、彼の類に隨在す」とは、通一切遍なると通一切遍ならざるとの諸の煩惱

ち無漏と無記となり。

【102】是報 (Vijñāna-dharmā) 報によりて生ぜし法。即ち報無記なり。

【103】非是報 (Avijñāna-dharmā) 報によりて生ぜざるに非ざる法。報無記以外の法なり。

【104】色根の七。眼・耳・鼻・舌・身・男・女根。

【105】四痛。喜・樂・苦・護の四根。

【106】二云々。この偈は三界に於ける根初得の數を述ぶ。

【107】相。三本。宮本及び今の本の後の本文中には「想」とす。

【108】無形。男女根なき者。

【109】想。前出の偈中には「相」に作る。

【110】色界は無形にして化生のみなれば最初に六根を得ず欲界の化生の無形の如し。

【111】無色界は命根のみ報として初得し、色根はなし。

【112】彼は云々。初生時の心。心數は穢汚得にして穢汚心なり。故に報として得するに非ず。

【113】四云々。この偈は三界の根の最後捨の數を述ぶ。

【114】漸く。無記心にて漸次に命終する時は死の前に眼・耳・鼻・舌・男・女根等を捨し最後に身・意・命・護の四根を捨す。

「二斷と無斷とは四なり」とは、四根は見斷・思惟斷・無斷なり。「謂く」意根及び三三六三痛なり。

「二種なる根には六有り」とは、三三七信を首とせる五根及び三三九憂根なり。

「三微妙は不斷なり」とは、三無漏は是れ不斷なり。

「謂く餘は思惟斷なり」とは、九根は思惟斷なり。命根の八と及び三三九苦根となり。

第十五章 識と智との縁境

已に諸經を説きつ。三三三門を今當に説くべし。

問ふ。世尊は六識を説きたまへり。「謂く」眼識・耳・鼻・舌・身・意識なり。此の識は何法を識るや。

答ふ。

(210) 若し諸根の義を取るは、

一切の諸法を受するは、

「若し諸根の義を取るは、是れ五種心界なり」とは、義は五種の色に名く。三三四是れ五識の識なり。

眼識は色を識り乃至身識は細滑を識る。

「一切の諸法を受するは、是を意識界と謂ふ」とは、意識は一切諸法を識る。此は一切諸法を境界とす。三三五

問ふ。十法有り。欲界の相應・不相應、色界の相應・不相應、無色界の相應・不相應、有爲無漏の相應・不相應、無爲の二種たる善及び無記なり。此の中應に智を分別すべし。一一の智は幾法を境界とするや。答ふ。

(211) 五法は應當に知るべし、

未知智は七と爲す。

法智の境界なり。

他心は三を境界とす。

(四四四)

【二九四】現の五陰云々。現在の五陰(苦諦)に對して斷見・常見の受邊見を起し、現在ならざる五陰に對して起すに非ず。
【二九五】此の中に云々。以上のこの五見の中に一切の諸見を分別するなり。
【二九六】問ふ云々。以下の七偈は二十二根に關して説く。
【二九七】諸界云々。この偈は二十二根中生死依としての九根を述ぶ。諸根名の原語は雜心同處の註參照。
【二九八】衆生云々。衆生は生死に輪廻するものにして生死といふ想は衆生といふに同じ。
【二九九】痛云々。この偈は二十二根中五痛根と、清淨依としての信等の五根と、三無漏根との十三根を述ぶ。

【三〇〇】三痛。喜・樂・護の三根。
【三〇一】問ふ。以下簡單に二十二根の諸門分別をなす。
【三〇二】欲界云々。この偈は二十二根の界繫分別・善等の分別・色非色分別・心數數分別をなす。

【三〇三】界品。偈(一一)參照。
【三〇四】一云々。この偈は二十二根の有報無報分別・是報非是報分別を述ぶ。
【三〇五】有報(Sa-vipaka)。新譯、有異熟。報を有するもの、即ち有漏有記なるを要す。
【三〇六】無報(Avipaka)。新譯、無異熟。報を起さざるもの、即

問ふ。生時には幾根か最初に報を得する。答ふ。

【207】二或は六・七・八は 謂く初時に得す可し。

欲中の有報の相なり。

亦た六及び上は一なり。

(四二七)

「二或は六・七・八は、謂く初時に得す可し」とは、謂く漸漸に根を成ず。卵生・濕生・胎生の如きは是れ最初時に二根生ず。身根及び命根なり。化生の無形は六根を得ず。五色根及び命根なり。一形は七、二形は八なり。

「欲中の有報の相なり」とは、此は是れ一向に欲界の衆生を説く。

「亦た六及び上は一なり」とは、色界は最初に六根を得し、無色は一根なり。彼は爾の時一向に穢汚心なり。是を以て一向に穢汚得なり。心・心數法は報に非ず。

問ふ。命終時には幾根を最後に捨するや。答ふ。

【208】四を捨し、八と九となり。

死時に漸漸に滅す。

或は復た十を捨す。

(四二八)

「四を捨し八と九となり。或は復た十を捨す。死時に漸漸に滅す」とは、無記心もて、漸く命終する時には、最後に四根を捨す。身と意と命と護との根なり。無形の一時に無記心もて命終するは八根を捨す。一形は九、二形は十なり。

「善捨は各五を増す」とは、即ち彼れ善心ならば信を首とせる五根を加ふ。是の如く、色・無色界の根に隨つて得す可きも亦た是の如し。

問ふ。幾か見斷、幾か思惟斷、幾か無斷なる。答ふ。

【209】二斷と無斷とは四なり。

三種なる根には六有り。

謂く餘は思惟斷なり。

(四三九)

耶見とも言ふ。

【八三】見盜 (Dṛṣṭi-parāmanā, Dīṭṭhi-parāmanā)。新譯、見取。

【八四】淨見云々。この偈は戒盜・受邊見を述ぶ。

【八五】戒盜 (Śīlavāra-parāmanā, Śīlavāra-parāmanā)。新譯、戒禁取。

【八六】常見 (Sasveta-dṛṣṭi, Sasvaddīṭṭhi)。

【八七】斷見 (Uccheda-dṛṣṭi, Uchedadīṭṭhi)。

【八八】受邊見 (Antarābhadd-rīṭi, Antagaha-dīṭṭhi)。

【八九】建立云々。この偈は五見と見四諦斷との關係を述ぶ。これに關しては尙ほ(七三)偈參照。

【九〇】事の轉行云々。誹謗乃至二邊に對して惡見の轉ずることあらばこれ五見なり。この五見は正見の起ることによりて斷ずるを得。

【九一】建立云々。先づ邪見を説く。偈の第一句にて「諸誹謗」は邪見を指し「建立」は次の身見・見盜を指せるなり。

【九二】戒盜云々。上偈第二句にて「因」は戒盜を指す。因に非ざるを因と計し、道に非ざるを道と計するが故なり。

【九三】斷滅云々。これ上偈の「二邊に依る」の説明にして受邊見なり。

問ふ。此の中幾か欲界繫、幾か色界繫、幾か無色界繫なる。答ふ。

(205) 欲界は四なり。善は八なり。色種性に七有り。

諸心數は十なり。一は心なりとは慧の所説なり

(四三五)

「欲界は四なり」とは、男根・女根・苦根・憂根は是れ一向に欲界繫なり。餘は界品に説けるが如し。

「善は八なり」とは、信を首とせる五根と及び三無漏となり。

「色種性に七有り」とは、色の根に七有り。五色根と男根と女根となり。餘は色に非ず。

問ふ。幾か性心、幾か性心數、幾か性心に非ず性心數にも非ざるや。答ふ。諸心數は十、「謂く」

信を首とせる五根及び五痛なり。

「一は心なりとは慧の所説なり」とは、意根なり。是の餘の根は性、心に非ず、性、心數にも非ず。

問ふ。幾か有報、幾か無報なる。答ふ。

(206) 一及び十は有報なりとは、

是れ慧の所説なり。

見實者は分別す。

(四三六)

「一」とは憂根なり。一は定んで有報なり。一向に善・不善なるが故に。現在の方便もて起り、是

れ報従り生ぜず、威儀に非ず、工巧に非ず。是を以て無記無きが故に一向に有報なり。

「及び十は有報なり」とは、是れ慧の所説なり」とは、信を首とせる五根は謂く、有漏ならば是れ有報、

無漏ならば是れ無報なり。意根及び三痛は謂く、無記及び無漏ならば是れ無報、餘の善・不善な

らば是れ有報なり。苦根は謂く無記ならば是れ無報、餘は有報なり。

問ふ。幾か是報、幾か非是報なる。答ふ。「十三中は是報なりと、見實者は分別す。」十三根中、

或は性は報、或は非なり。色根の七・命根・意根及び四痛の無記法なるは、善・不善中より生ぜざるが

故に報なり。

顛倒と説くかの如くに言へり。

これ本文の誤なるべし。「經」及び雜心の同處にも明かに常見のみを取れり。「經」偈(一九四)雜心偈(四二五)下參照。

【吉】見盜云々。見盜は有漏法の第一を受するものにて種々あり、その中不淨を第一淨と見る見盜は最なるものにて見盜中これのみを顛倒といふ。

【吉】但だ云々。心・想・見が混亂せる時に心・想・見の顛倒と言ひ、心・想・見の本性が顛倒なるには非ず。

【吉】問ふ云々。六十二見は五見に外ならざるを言ひ、以下の二偈にて五見等の説明をなす。

【吉】爲す。大正本にはこの字なきも、三本・宮本によりて補入す。

【吉】答ふ。三本・宮本には「答へて曰く」とあり。

【七】眞實云々。この偈は邪見・身見・見盜・邪智を述ぶ。

【七】齋、齋戒の義なり。大正本には「齊」となすも、三本・宮本によりて改む。

【八】邪見(Miḥyaḍaṅṅi, Mi-cchādiṭṭhi)。

【八】實。大正本にては「實」と是との位置顛倒す。三本・宮本によりて改む。

【八】身見(Sakkayāṇḍi, Sakkayāṇi)。

有身見・薩迦

常を計す、是らも亦た見苦斷なり。^{一九四} 現の五陰に斷滅を受し常を計す。現ならざるに非ず。^{一九五} 此の中一切諸見を分別す。

第十四章 二十二根

^{一九六} 問ふ。世尊は二十二根を説きたまへり。此れ云何ん。答ふ。

⁽²⁰³⁾ 諸界の内に在ると、身の三と及び命根とは、

是の根は生死の依なりとは、聖人の所説なり。

(四三二)

「諸界の内に在る」とは、眼・耳・鼻・舌・意なり。「身の三」とは、身の根の三種「謂く」身根・男根・女根なり。「及び命根」とは、命根は第九なり。

「是の根は生死の依なりとは 聖人の所説なり」とは、此の九根は生死の依の故に根と説く。^{一九八} 衆生は是れ生死の想なり。

⁽²⁰⁴⁾ 痛従り諸の煩惱あり。信を首とするは清淨に依る。

九根の謂く無漏なるは、是れ三にして道に依る。(四三四)

「痛従り諸の煩惱あり」とは、樂根・苦根・喜根・憂根・護根の是の諸痛は、此れ従り諸の煩惱あるが故に根と説く。

「信を首とするは清淨に依る」とは、信根・精進・念・定・慧根なり。此に依りて解脱するが故に根と説く。

「九根の謂く無漏なるは、是れ三にして道に依る」とは、信を首とする五根と、三痛と及び意根とは是れ若し無漏ならば道に依るが故に根と説く。謂く從信行・從法行道の所攝なるは是れ未知根、謂く思惟道の所攝なるは是れ已知根、謂く無學道の所攝なるは是れ無知根なり。

の梵名等は(一五六)偈參照。十六行は(一〇一)偈參照。

【二五】無相定。大正六には「無想定」となすも、三本・宮本によりて改む。以下同様。

【二六】四顛倒。宋施護譯大集法門經(長含衆集經異傳)の四法品三三(大正一の二二九〇)、七處三觀經五(大正二の八七六〇)=AIV 49 (II. 52)。

【二七】問ふ云々。以下の四偈によりて四顛倒及び五見等を説く。

【二八】顛倒 (Viparyāsa, Vrttatiṅga)。四種あり左の如し。一、無常に常想の顛倒二、苦に樂想の顛倒、三、不淨に淨想の顛倒、四、非我に我想の顛倒。この四種の各顛倒を心・想・見の三種に分別して十二顛倒とすることあり。

【二九】曉了云々。この偈は四顛倒の斷と、四顛倒と五見との關係とを述ぶ。

【三〇】三見。次に述ぶるが如く身見・邊見・見盜(見取)の三見の中最上なるものを顛倒といふ。

【三一】身見云々。身見には我見と我所見とあり、その中勝れたる我見を以て顛倒となす。

【三二】邊見云々。邊見には斷見と常見とあり。その中顛倒は常見のみなり。斷見はなし、然るに本論にては兩見を共に

「眞實を誹謗する、此を説いて邪見と爲す」とは、謂く見の眞實法は此れ無しと誹謗する、「謂く」施無く一七九齋無く説無しと、是の如き一切を一八〇邪見と説く。

「非實なるに實と見る、是れ二見と及び智となり」とは、五陰中の不眞實なるに我を見、我に一八一實有りと觀ず、是のを見を一八二身見と説く。非眞實の樂淨に樂淨有りと觀ず。是の見は一八三見盜なり。及び餘の邪智の思惟所斷なるあり。夜に見ゆるもの有りて是を賊なりと謂ふが如し。堅てる木を人の像なりとするが如し。

(201) 淨見を戒盜と謂ふ。

受邊と説くは、此の見は、

是れ因に非ざるを因と見るなり。斷滅と有常とに依る。

(四三〇)

「淨見を戒盜と謂ふ。是れ因に非ざるを因と見るなり」とは、謂く法が法に於て因に非ざるを是れ因なりと見る、此の見は是れ一八四戒盜なり。苦行もて解脫に至るとするが如し。

「受邊と説くは、此の見は、斷滅と有常とに依る」とは、謂く無常の事を常なりと見る、是を一八五常見と謂ふ。謂く因縁相續なるを識らずして已に斷なりと見る、是を一八七斷見と謂ふ。謂く之れ一八八受邊見なり。

(202) 建立と諸誹謗と、

若し一九〇事の轉行有らば、

因と二邊に依るとなり。是を正見應に斷ずべし。

(四三一)

「建立と諸誹謗」とは、邪見を説くに、彼れ若し苦を誹謗せば是れ見苦斷なり。若し習を誹謗せば見習斷なり。若し滅を誹謗せば見滅斷なり。若し道を誹謗せば見道斷なり。身見は苦我に於て是れ我なりと建立す、是れ見苦斷なり。見盜は苦を樂と爲すに建立す、是れ見苦斷なり。若し習ならば是れ見習斷。若し滅ならば是れ見滅斷なり。正法を受せず、是の故に見滅斷なり。道も亦復一九二然なり。一九三戒盜は若し有漏處に行ぜば是れ見苦斷、若し無漏處に行ぜば是れ見道斷なり。斷滅を見、

色法なり。無色界には色法なし。身意止も同様なり。但し雜心及び「經」にては無色中に身意止を除かず、爲に下三無色は三十二とし、第一有は二十二とす。俱舍・婆沙も同様なり。

【一五】非想非非想處。有漏のみにて無漏なきが故に七覺枝・八正道の如き無漏法は起らず。又無色の故に身意止なし。

【一六】欲界は云々。欲界は有漏の故に無漏たる覺枝・道枝なし。

【一七】瞋食 (Kavādikāra-hāra, Kābolīkārāhāra)。新譯・段食。

【一八】更樂食 (Opasāhāra, Pāsāhāra)。新譯・觸食。

【一九】意思食 (Mānāsīdoe-tanūhāra, Manosīdoetanūhāra)。

【二〇】識食 (Viññāhāra, Viññāhāra)。

【二一】想。三本・宮本この字なし。恐らく「相」の誤なるべし。

【二二】諸食中云々。この偈は四食を説く。

【二三】諸食云々。身心を養ひ保持存續せしむるものなるが故に食 (Ahāra) と云ふ。物質的のものは糧食といひ、精神的のものは他食といひ。

【二四】無願云々。この偈は空・無願・無相の三三摩提と十六行との關係を述ぶ。三三摩提

「二行は是れ空なり」とは、空三摩提は二行、「謂く」空及び無我行なり。
「聖行中の四行は、是れ無相定なりと説く」とは、無相三摩提は滅諦の四行なり。

第十三章 四顛倒及五見

問ふ。世尊は四顛倒を説きたまへり。無常に於ける有常想の心顛倒・想顛倒・見顛倒と苦に樂想有ると不淨に淨想有ると非我に我想有るとの心顛倒・想顛倒・見顛倒となり。此は何見の斷にして何性と爲すや。答ふ。

(199) 曉了せよ、見苦斷は

三見の性の所有なり。

「曉了せよ、見苦斷は、四種の是れ顛倒なり」とは、一切の四顛倒は見苦斷なり。苦處に行ずるを以ての故に。

「三見の性の所有なり。見を捨すれば正見なりと説く」とは、顛倒は是れ見の性にして、三見中の最上なる、即ち是を顛倒と説く。身見にては是れ我を説く。我を見る是れ我見の故に。邊見にては有常及び斷を見る。見盜にては不淨を淨と見るなり。彼の一切は苦處に行じ及び見の性の所有なり。心・想・見、亂を作すが故に心顛倒・想顛倒・見顛倒と説く。但だ性、顛倒なるには非ず。

問ふ。世尊は多見を説きたまへり。六十二を首と爲す。是れ何見の所攝なりや。答ふ。一切の見は是れ五見の所攝なり。身見を首と爲す。

問ふ。云何にして知るや。答ふ。

(200) 眞實を誹謗する、

非實なるに實と見る、

此を説いて邪見と爲す。
是れ二見と及び智となり。

(四二九)

【一四】一意。心意が專一になること。
【一五】如意足。欲・精進・心・慧の四なり。
【一六】軟鈍。大正本にはこの字なきも、三本・宮本によりて補入。
【一七】根 (Indriya)。信・精進・念・定・慧の五なり。
【一八】力 (Bala)。同上の五なり。
【一九】道支 (Marga)。Magga (Sarga)。正見・正志 (正思惟)・正語・正業・正命・正方便 (正精進)・正念・正定の八なり。
【二〇】覺枝 (Bodhyanga)。Bojjhanga) 擇法・精進・喜・(輕安)・念・定・護 (捨) の七なり。
【二一】禪の云々。この偈と次の偈とは諸界地に於ける三十七道品の具足を述ぶ。
【二二】正志。即ち思惟は覺 (尋) なり。第二禪は無覺なるが故に。
【二三】喜覺枝。未來禪は護 (捨) 根相應の故に喜覺枝なし。
【二四】喜覺枝云々。第三・第四禪・中間禪には喜覺枝なし、樂・護根等相應の故に。又無覺の故に正志なし。
【二五】三空。下三無色なり。
【二六】喜云々。喜と正志とは前の如く知るべし。正語・正業・正命の三は無漏戒にして

無し。餘は有り。

「最上は二十一なり」とは、^{一五五}非想非非想處には七覺・八道及び身意止無し。

「欲界は二十二なり」とは、^{一五六}覺枝・道枝を除く。餘は有り。

第十一章 四 食

問ふ。世尊は四食を説きたまへり。^{一五七}揣食。^{一五八}更樂食。^{一五九}意思食。^{一六〇}識食なり。是れ何^{一六一}想なりや。答

ふ。

(197) ^{一六二}諸食中にて揣食は

識と思と及び更樂と、

是れ欲界にして三種なり。
是らの食は有漏と謂ふ。

(四二六)

「諸食中にて揣食は、是れ欲界にして三種なり」とは、欲界なる揣食は三種、「謂く」香・味・細滑なり。飢渴を除くが故に食と説く。

「識と思と及び更樂と、是らの食は有漏と謂ふ」とは、有漏識・有漏思・有漏更樂、是を食と説く。何の義有りてや。後生相續の不斷の故に食と説く。

第十二章 三三摩提と十六行

問ふ。世尊は^{一六三}三三摩提を説きたまへり。空・無願・無相なり。此の三摩提は云何なる行、幾行なりや。答ふ。

や。答ふ。

(198) ^{一六四}無願に十行有り。

聖行中の四行は、

二行は是れ空なり。
是れ^{一六五}無相定なりと説く。

(四二七)

「無願に十行有り」とは、無願三摩提は十行を行す。無常行・苦行・習諦の四行・道諦の四行なり。

て十種となし、その十法を説ぶ。

【一六六】 捨。大正本には「倚」となすも、三本・宮本によりて改む。倚とは新譯の輕安なり。

【一六七】 信は二種。

【一六八】 精進は八種。

【一六九】 念は四種。

【一七〇】 喜は八種。

【一七一】 慧は八種。

【一七二】 捨は一種。

【一七三】 護は一種。

【一七四】 思惟は一種。

【一七五】 戒は三種。

【一七六】 定は八種。

以上十法にて三十七種となる。

【一七七】 處と云々。この偈は道品の相は十法なるに三十七種に分類する理由を説ぶ。

【一七八】 軟。大正本には「濡」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【一七九】 處云々。以下の長行は左の如し。
一、處によりて意止を立て、
二、方便の故に正斷と説き、
三、一意の故に如意足を説き、
四、軟鈍の故に根を立て、五、見利根の故に力を説き、六、見道の故に道支を説き、七、修道の故に覺支を説く。

【一八〇】 意止。身・痛(受)・心・法の四なり。

【一八一】 正斷。斷斷・律儀斷・隨

護斷・修斷の四なり。

足・定根・定力・定覺枝・正定なり。

問ふ。何を以て此の法は是の如く多種に分別するや。答ふ。

(194) 處と方便と一意と、
軟鈍と及び利根と、

見道と思惟道とにて、

佛は三十七を説きたまふ。

(四二二)

(1)「處」とは正念もて緣中に立つるが故に 意止を説く。(2)「方便」とは正方便の故に 正斷を説く。

(3)「一意」とは 一意を立つるが故に 如意足と説く。(4)「軟鈍」とは軟鈍の意の得するが故に 根と説く。(5)「利根」とは利根の意の得するが故に 力と説く。(6)「見道」とは見道の得するが故に 道支と説く。(7)「思惟道」とは思惟道の得するが故に 覺枝と説く。是れ謂く事を分別するが故に「佛は三十七を説きたまふ」。此の十法の事の故に佛は三十七を説きたまふ。

問ふ。此の道品は何地の所攝なりや。答ふ。

(195) 禪の第二と未來とは 是を三十六と説く。

三と四は三十五なり。 中間禪も亦た然なり。

「禪の第二と未來とは三十六と説く」とは、第二禪には 正志無し。未來禪には 喜覺枝無し。餘は有り。

「三と四とは三十五なり。中間禪も亦た然なり」とは、第三・第四禪・中間禪には 喜覺枝無く正志無し。餘は有り。

(196) 第一は一切と説く。

最上は二十一なり。 三空は三十一なり。

「第一は一切と説く」とは、初禪は具に三十七を有す。 欲界は二十二なり。

「三空は三十一なり」とは、三空中には三十一有り。喜・正志・正語・正業・正命・身意止は彼の中に

【一三】 偈参照。

【二六】 問ふ云々。以下の六偈には三十七道品等に關して説く。

【二七】 善有爲云々。この偈は如意足・正斷を説く。

【二八】 如意足(Rādhi-pāda, Iddhi-pāda)。神足とも言ふ。

【二九】 正斷(Sam'yak-samāhāna, Sāma-samāhāna)。正勤とも言ふ。

【三〇】 彼は云々。この偈は意止・聖種及び各功德の恩力(増上)を説く。

佛は如意足と説きたまふ。

亦た正意斷を現す。

(四二〇)

「善有爲の諸法の 求方便の等起なるを 佛は如意足と説きたまふ」とは、求方便の等起なるは前の修定の分別慧の如く説く。是の一切は、如意足なり。如意の乗器の故に。

「亦た正意斷を現す」とは、即ち此の一切の功德を、正斷と説く。

(192) 彼は亦た是れ意止なり。

四聖種も亦た然なり。

謂く恩力有りて生ずとは、

彼の聖の所説なり。

(四二一)

「彼は亦た是れ意止なり」とは、即ち此の法は亦た、意止とも説く。

問ふ。世尊は四聖種を説きたまへり。此れ云何ん。答ふ。「四聖種も亦た然なり。」即ち此の法を亦た四聖種とも説く。

問ふ。何を以ての故に此の一切の功德を、意止・正斷・如意足・聖種と説くや。答ふ。「謂く、恩力

有りて生ずとは、彼の聖の所説なり。」此の諸法の謂く定恩力の生にして定に由りて住す。是の故に如意足と説く。精進恩力の生の故に正斷と説く。念恩力の生の故に意止と説く。少欲知足恩力の故に聖種と説く。

已に共に道品を分別せり。自相を今當に説くべし。

(193) 淨信と精進と念と

喜と慧と及び、猗覺と

護と思惟と戒と定と、

是の法を道品と謂ふ。

(四二二)

此の十法を道品と説き餘に非ず。中に於て(1) 信は是れ信根・信力なり。(2) 精進は是れ四正斷・

精進根・精進力・精進覺枝・正方便なり。(3) 念は是れ念根・念力・念覺枝・正念なり。(4) 喜は喜覺枝・

なり。(5) 慧は是れ四意止・慧根・慧力・擇法覺枝・正見なり。(6) 猗は是れ猗覺枝なり。(7) 護は是

れ護覺枝なり。(8) 思惟は是れ正志なり。(9) 戒は是れ正語・正業・正命なり。(10) 定は是れ四如意

契經品第八 (一八九、一九〇、一九一、一九二、一九三)

九一

に至るまで相續す。
【一〇】問ふ云々。以下の二偈は四種の修定を説く。即ち次の如し。

一、修定得現法樂居。

二、修定得知見。

三、修定得分別慧。

四、修定得漏盡。

【一九】初禪云々。この偈は初の二修定を述ぶ。

【二〇】淨云々。これ修定得の現法樂居(現法樂住)なり。淨・無漏の初禪中に得ず。

【二一】生死智通。これ修定得の知見なり。

【二二】五陰。右の二修定は心・心數(即ち受・想・行)心不相應たる四相等・無漏戒と禪生戒(色)によりて起るが故に五陰に依るといふ。

【二三】慧の云々。この偈は後の二修定を説く。

【二四】方便生云々。これ修定得の分別慧を説く。即ち方便生の功德にして所謂欲界の戒・三慧(聞・思・修)、色無色界の善法、一切の無漏の有爲法を言ふ。

【二五】金剛喻云々。これ修定得の漏盡を説く。即ち金剛喻定なり。この定にて三界一切の煩惱を全斷し漏盡するが故に。この定には最後の學心とその相應・共有法等あり、第四禪の所攝なり。金剛喻定は(一

第九章 四 修 定

問ふ。世尊は修定に四有りと言きたまへり。修定の現法中に於て樂居を得する有り。修定の知見を得する有り。修定の分別慧なる有り。修定の漏盡を得する有り。此れ何の相ありや。答ふ。

189) 初禪初禪の若し有善ならば、

若し生死を知るは、

現法は是れ樂なりと説く。
是を説いて知見と名く。

(四一八)

(1)「初禪の若し有善ならば、現法は是れ樂なりと説く」とは、淨及び無漏の初禪は能く現法樂居を得す。

(2)「若し生死を知るは、是を説いて知見と名く」とは、生死智通なり。是を修定の知見と説く。

共に五陰に依る。

190) 慧慧の分別なるは當に知るべし。

金剛喩の四禪は、

求得せる諸の功德なり。
是を名けて漏盡と爲す。

(四一九)

(3)「慧の分別なるは當に知るべし、求得せる諸の功德なり」とは、方便生の功德は欲界戒・聞思修の功德・一切の色無色界の善法・一切の無漏の有爲法に名く。是の一切は修定の分別慧なり。

(4)「金剛喩の四禪は、是を名けて漏盡と爲す」とは、金剛喩は最後の學心・共相應・共有に名く。第四禪の所攝なり。是を修定の漏盡と説く。何の義なりやは此れ如來自ら已に説きたまへり。

第十章 三十七道品等

問ふ。世尊は四如意足・四正斷・四意止を説きたまへり。彼も亦た應當に相を説くべし。答ふ。

191) 善有爲の諸法の

求方便の等起なるを

essana)。觀察なり。

【九】等道。大正本には「尊等」とあるも三本・宮本によりて改む。

【一〇】餘地云々。四根本禪以外の無漏定即ち未來禪・中間禪・下三無色の諸法を苦想と言ふ。止觀均等ならざるが故なり。即ち未來禪・中間禪は觀あれども止少く下三無色定は止あれども觀少し。

【一〇】不壞淨 (Aveyya-piṇṇa-sādhā, Avecca-jusādhā) 新譯、證淨。不壞淨の得に關しては

【一一】偶參照。

【一二】自覺云々。この偈は四不壞淨を説く。

【一三】自覺云々。これ佛に於ける不壞淨を述ぶ。即ち佛の無學法に對する無漏の信なり。

【一四】已に云々。これ僧に於ける不壞淨を述ぶ。即ち聲聞の學・無學の功德に對する無漏の信なり。

【一五】涅槃云々。これ法に於ける不壞淨を説く。即ち涅槃(滅諦)・苦諦・智諦・菩薩辟支佛等の無漏の功德(道諦)に對する信を言ふ。更に前に佛・僧に於ける不壞淨の所緣とせし諸法をもこの中に攝す。

【一六】無漏戒云々。これ戒に於ける不壞淨なり。

【一七】無漏は云々。無漏は他より壞せらるることなく後生

問ふ。四沙門果は何地の所攝なりや。答ふ。「最勝は九地に在り。」最勝とは是れ無著果なり。是れ九地の所攝なり。「謂く」根本四禪・三無色・未來及び中間なり。

「第三は六地に在り」とは、不還果は六地の所攝なり。「謂く」四禪・未來及び中間を具足す。無色に非ず。法智無きを以ての故に。

「二は俱に未來に依る」とは、須陀洹果及び斯陀含は未來禪の所攝なり。未だ離欲せざるを以ての故に。

第七章 四道(四通行)

問ふ。世尊は四道を説きたまへり。苦非速通・苦速通・樂不速通・樂速通なり。此れ何の相ありや。

答ふ。

(186) 從信行の諸法の

從法行の諸法の

無煩惱は速想なり。
無煩惱は速想なり。

(四一五)

「從信行の諸法の、無煩惱は速想なり」とは、從信行の無漏法は是れ速に非ず。鈍根の輩の所攝は是れ遅なればなり。若し此を受するは當に知るべし、信解脫・時解脫もなり。亦た受同じ、鈍根の故に。

「從法行の諸法の、無煩惱は速想なり」とは、從法行の無漏法は利根の輩の所攝の故に是れ速なり。若し此を受するは當に知るべし、見到・不時解脫もなり。亦た受同じ。利根の故に。

(187) 根本禪地の中には、

小及び難得の故に、

假に樂想と名くと知れ。
餘は皆是れ苦想なり。

(四一六)

「根本禪地の中には、假に樂想と名くと知れ」とは、根本四禪中の利根及び鈍根の法を樂道と説く。

【災害】とあり。

【七〇】老死(Jara-marana)。

【七一】無明と行。

【七二】生と老死。

【七三】八。識乃至有の八。

【七四】諸大云々。この偈は地

水・火・風・空・識の六界を説く。

【七五】色の中間の知る可き。

空のこと。空間・空際なり。

【七六】空中間云々。空とは間

隙なり。この場合空中間とは

身體内の胃・腸等の空腔を指

す。この空腔たる胃・腸へ食

物を送るが故に生命の持續あ

り。

【七】界(Dhatu)。

【七八】聖諦(Arya-satya, Ari-

ya-sacca)。

【七九】諸行の云々。この偈及

び次の偈は四聖諦を説く。

【八〇】有漏行云々。大正本に

ては「行」と從との位置顛倒

す。三本・宮本によりて改む。

【八一】苦(Dukkha, Dukkha)。

【八二】苦(Samudaya)。

【八三】滅(Nirodha)。

【八四】道(Marga, Magga)。

【八五】沙門果(Samaya-ph-

ala, Samana-phala)。

【八六】聖果云々。この偈は四

沙門果に就きて説く、四沙門

果に關しては尙ほ偈(一〇九)

以下参照。

【八七】數緣滅。無爲法なり。

新譯、擇滅。偈(二二五)の前

く。一女を亦たは母と説き亦たは女と説くが如し。前後の故に。是の如く有漏行も亦たは苦諦と説き亦たは習諦と説く。已生と當生との故に。

「苦の盡は之を滅と謂ふ」とは、一切の有漏行の滅し休息止するは之を滅諦と謂ふ。

(184) 若し無漏行有らば

是を説いて道諦と爲す。

彼は二事の爲の故に。

見著しければ則ち微を知る。

(四一三)

「若し無漏行有らば 是を説いて道諦と爲す」とは、一切の有漏行を道諦と説く。何を以ての故に。苦を休息せしむる時盡く是れ具するが故に。

問ふ。何を以ての故に諦と説くや。答ふ。「彼は二事の爲の故に。」二事を諦と説く。自相の眞實にして不顛倒なると及び見の彼れ非顛倒の意を得するとなり。

問ふ。前因後果なるが如きに何等を以ての故に世尊は前に果を説き後に因を説きたまへるや。答ふ。「見著しければ則ち微を知る。」聖諦は前に習・後に苦、前に修道・後に得滅有りと雖も、但だ應に前に苦諦を見て後に習諦を見るべし。是の如く應に先に滅諦を見て後に道諦を見るべし。何を以ての故に。苦は龜にして習は細、滅は龜にして道は細なればなり。是の故に世尊は先に苦諦を説き後に習諦を説きたまへり。先に滅諦を説き後に道諦を説きたまへり。

第六章 四沙門果

問ふ。世尊は四聖沙門果を説きたまへり。此れ幾種なりや。答ふ。

(185) 聖果に六種有り。

最勝は九地に在り。

第三は六地に在り。

二は俱に未來に依る。

「聖果に六種有り」とは、六種の四沙門果あり。無漏の五陰と及び數緣滅となり。

(四一四)

【五】 諸の云々。この偈及び次偈によりて十二緣起を説く。先づ十二を煩惱(或)・業・體(事)の三となす。即ち煩惱によりて業を起し業はその報として苦等の事を將來し、事は再び煩惱を生じて無始無終に輪廻するなり。

【五】 煩惱(Kleśa, Kilesa)。

【五】 受(Upadana)三本・宮本には「取」となす。受は取の舊譯にして新譯の受は舊譯にては痛となすこと本論の餘所に出づるが如し。

【五】 業(Karma, Kamma)。

餘の枝。餘の八枝なり。

【五】 無明(Avidyā, Avijjā)。

【五】 行(Saṃskāra, Saṃkhāra)。

【五】 種子心。大正本には單に「種心」とあるも、今は三本・宮本による。

【五】 識(Vijñāna, Viññāna)。

【五】 名色(Nāma-rūpa)。

【五】 六入(Saḍāyatana, Chālayatana)。新譯十六處。

【五】 更樂(Sparśa, Phassa)。

新譯、觸。

【五】 痛(Vedanā) 新譯、受。

【五】 愛(Traṣṭā, Tāraḥā)。

【五】 受(Upādāna) 新譯、取。

【五】 有(Bhava)。

【五】 生(Jāti)。

【五】 災患。三本・宮本には

り。是の如く此の有枝は一切生中にあり。二は過去世に攝し、二は未來、八は現在生中に攝す。

第四章 六 界

問ふ。世尊は六界を説きたまへり。此は云何ん。答ふ。

(182) 諸大の謂る四有ると、

亦た色の中間の知となり。

是の界は生本と説く。

(四一一)

「諸大の謂る四有ると、及び有漏識と、亦た色の中間の知となり」とは、四大なる地・水・火・風と有漏識と及び色の中間の知る可き——謂る眼の所受——との此の六法を界と説く。

問ふ。何等を以ての故に衆多の法中に於て六界を説くや。答ふ。「是の界は生本と説く。」是の六法は生死の本にして此の中に士夫の想有り。中に於て身は地の所生、水の所潤、火の成熟して爛腐臭を除き、風の所起なり。空中間に飲食し、風行の出入に由りて識所立す。此の中に士夫の想を起す。是れ生死の性の故に界と説く。

章五章 四 諦

問ふ。世尊は四 聖諦を説きたまへり。此の相は云何ん。答ふ。

(183) 諸行の若し有果にして

有漏なるは是を苦と説く。

若し有因なるは是れ習なり。

苦の盡は之を滅と謂ふ。

(四一二)

「諸行の若し有果にして、有漏なるは是を苦と説く」とは、一切の有漏行は因中従り生じ亦た一切の苦患を作す。是の故に一切の行を 苦諦と説く。

「若し有因なるは是れ習なり」とは、一切の有漏行は他の因なり。是を以て一切の行を 習諦と説く。

【七】 説く。大正本にはこの字なきも三本・宮本によりて加ふ。

【八】 無色界(Arūpa-dhātu)。色界よりも更に上位にして既に物質(色)なく全く精神的の存在なり。

【九】 無量空處(Akāsānantyāyatanam, Akāśanānāpāyatanam)。新譯、空無邊處。

【一〇】 無量識處(Vijñānaṇṇāyatanam, Viññānaṇṇāyatanam)。新譯、識無邊處。

【一一】 無所有處(Akhiṇṇāyatanaṃ, Akiñṇāyatanaṃ)。非想非非想處(Nāgāraṇi-jhānaṇṇāyatanam, Nāgāraṇi-jhānaṇṇāyatanam)。No-vassa Jhānaṇṇāyatanam)。

【一二】 欲有(Kāma-dhava)。

【一三】 色有(Rūpa-dhava)。

【一四】 無色有(Arūpa-dhava)。

【一五】 善趣云々。この偈は七識住を述ぶ。

【一六】 識住(Vijñāna-sthiti, Viññāna-sthiti)。

【一七】 第一有云々。この偈は九衆生居と四識住とを説く。

【一八】 衆生居(Sattvaṅga, Sattvaṅgam)。新譯、有情居。

【一九】 有漏云々。色(無教)。痛想・行は識の助伴となり識と共に住するが故に識住と云ふ。

「諸の有漏の四陰は 是を四識住と説く」とは、有漏の色・痛・想・行は、若し識相續せば此の伴有り。是の故に識住と説く。

第三章 緣起論

問ふ。世尊は 十二枝緣起を説きたまふ。此も亦た應當に相を説くべし。答ふ。

(180) 諸の煩惱及び業と 有體と漸漸に生ず。

是を名けて有枝と説く。

衆生は一切生なり。

(四〇三)

中に於て 煩惱は是れ無明と愛と 受となり。名けて 業と説くは行及び有なり。名けて體と説くは 餘の枝はなり。一切衆生の漸漸に生ずるは體に依りて煩惱を立て、煩惱は業を所作し、業は體を所作するなり。是の故に十二種に分別す。

問ふ。此の枝は一時に行ずと爲すや、漸漸と爲すや。答ふ。一時に非ず。十二の苦陰を十二枝と説き、無明を首と爲す。

(181) 彼は次第に立ちて、 過去と及び未來と、

生死中に受す。 處中には八を説く。

(四〇四)

彼の有枝は次第に立つ。(1)中に於て前生時の一切の煩惱と共有と及び伴とを 無明と説く。(2)此に由るが故に業を造る。業の果を造るは是れ 行なり。(3)彼は 種子心を生ず、是れ 識なり。(4)彼の共生の四陰の相續するは是れ 名色なり。(5)中に於て所依の眼を首と爲せる諸根は是れ 六入なり。(6)根と境界と心と和合するは是れ 更樂なり。(7)更樂所生の受は是れ 痛なり。(8)痛に所著するは是れ 愛なり。(9)痛の具さに煩勞する所は是れ 受なり。(10)彼の所勞の業を造るは是れ 有なり。(11)中に於て更に果を受するは是れ 生なり。(12)彼の生中に無量に起る 災患は是れ 老死なり。

は初禪に屬す。

【二】少光(Puritabho)。大正本にては「少光」の上に「光」字あるも、三本・宮本によりて除去す。

【三】無量光(Apramāṇabhā)。

【三】光曜(Ābhāsvāro)。光音或は極光とも云ふ。右三天は第二禪に屬す。

【四】少淨(Puritāśubho)。

【五】無量淨(Apramāṇeśubho)。

【六】遍淨(Subhaktāna)。

右三天は第三禪に屬す。

【七】無量礙(Anābhakā)。

新譯、無雲。

【八】受福(Puṇyaprasava)。

新譯、福生。

【九】果實(Bhīṭī-phala)。

新譯、廣果。

【十】無想衆生(Aśāmitā)。

【十一】不煩(Avikā)。

新譯、無煩。

【十二】不熱(Atapa)。

新譯、無熱。

【一三】善見(Sudhī)。

【一四】善現(Sudāsanā)。

【一五】色究竟(Akāśeśā)。

以上の九は第四禪に屬し殊に不煩以下の五を淨居天と言ふ。【一六】居止。大正本には單に「居す」とあるも、三本・宮本によりて「止」を加ふ。次下も同様。

量光・光曜・少淨・無量淨・遍淨・無罣礙・受福・果實・無想衆生・不煩・不熱・善見・善現・色究竟に居止するなり。此の處所にては欲想を起さず、但た極妙色を成じ、非男非女形なり。是の故に色界と説く。

「無色中に四有り」とは、無色界の四は無量空處・無量識處・無所有處・非想非非想處に居止す。此の處所には色無く、彼は色欲を離る。是を以て無色界と説く。

問ふ。世尊は三有——欲有・色有・無色有——を説きたまへり。此れ云何ん。答ふ。「三有も亦復然なり。」謂く前の三界の分別即ち是れ三有なり。

問ふ。世尊の所説の七識住は是れ云何ん。答ふ。
(178) 善趣の是れ欲界なると、
無色も亦、是の如し。

及び色界の三地となり。
慧もて諸の識住を知る。

(四〇一)

此の(1)欲界中にて若し趣の善數なる——人及び六欲天の如し——と、色界の前の三地と無色の前の三地——(2)初禪地上に二禪地は三なり、(3)二禪地上に三禪地は三なり、(4)三禪地上に四禪地は九なり、中に於て前の三地と及び(5)——(7)無色の前の三地——と、是を七識住と説く。何を以ての故に。識を壞せざるが故に。惡趣中にては苦痛もて壞するが故に識住を立つるを得ず。第四禪は無想定もて壞するが故に亦た識住を立つるを得ず。非想非非想處は滅盡定もて壞するが故に識住を立つるを得ず。是の故に説かず。

(179) 第一有と、無想と

諸の有漏の四陰は、

衆生居を九と説く。

是を四識住と説く。

(四〇二)

「第一有と無想と、衆生居を九と説く。」とは、此の七識住及び無想衆生・非想非非想處は、是を九衆生居と説く。中に於て衆生居止す。是の故に衆生居と説く。

欲、殊に淫欲の行はるゝ世界なり。

【八】 地獄(Narakas)。

【九】 畜生(Utryagyonigata, Tirocaggha)。

【10】 餓鬼(Preta, Peta)。

【11】 人(Mannugga, Mannussu)。

【12】 三十三天(Trayastimitā, Tāvātīśā)。

【13】 炎摩天(Yama)。

【14】 兜率陀天(Tuṣṭita, Tuṣṭita)。

【15】 化樂天(Nirvāṇa-rājya, Nimmāra-rājya)。

【16】 他化自在天(Pāramitā-Itivāsāvatīna, Paṇḍita-mitāvasavatī)。

【17】 婬欲。大正本には「望婬欲」とあるも三本宮本によりて「望」字除去。

【18】 色界(Rūpa-dhātu)。

【19】 梵身(Brahma-kāya)。

【20】 梵富樓(Brahma-pura-chāta)。

卷の第四

契經品第八

第一章 序

已に定品を説きつ。契經品を今當に説くべし。

(176)一切智の所説なる

此を吾れ今當に説くべし。

契經の微妙の義、宜しく應に善心もて聽くべし。(三八〇)

一切の阿毘曇は契經なりとの義有りと雖も、然も諸の契經を應に具さに分別すべし。今當に説くべし。

第二章 三界諸地

世尊は三界を説きたまへり。欲界・色界・無色界なり。

問ふ。此は云何ん。答ふ。

(177)欲界には十居止す。

無色中に四有り。

色界は十七と説く。三有も亦復、然なり。

(四〇〇)

「欲界には十居止す」とは、此の欲界には十居止す。地獄・畜生・餓鬼・人・六欲天——三十三天・炎摩天・兜率陀天・化樂天・他化自在天——なり。是の衆生は欲想を起す。此の處所中にて若し得す可き物は盡く、姪欲の所有なり。是を以て欲界と説く。

問ふ。色界は云何ん。答ふ。「色界は十七と説く。色界の十七と説くは、梵身・梵富樓・少光・無

【一】一切智云々。これ契經品の序偈なり。

【二】契經(Sūtra, Sutta)。阿毘曇(論・毘奈耶(律)に對しこの三者を三藏といふ。されど一切經といふ時の經はその中に阿毘曇等をも含む。故に一切の阿毘曇には契經の義あり。茲には阿毘曇に對せる契經中に佛の説き給へる諸徳目等を分別して説くなり。

【三】三界諸地。以下の三偈にて三界・三有・七識住・九衆生等・四識住を説く。

【四】世尊等。以下概ね集異門足論(毘曇部一—二)中に出故を掲げおけり。参照すべし。

【五】三界。佛教にては有情の輪廻する世界を欲・色・無色の三界に分つ。輪廻を超越せる悟境は出世間といひ不繫といふ。而して三界には方處によりて區別するものと心内の狀況として説くものと二種ありてこの兩者は明瞭に區別せずして説かる。例へば欲界を離欲して梵天に生るとは方處によりてのものにして、入定して初禪定に至るとは心内の事實なり。三界説の發生に於いても右の兩方面の見地より來れるが如し。

【六】欲界云々。この偈は三界諸地及び三有を説く。

【七】欲界(Kāma-dhātu)。

ずとせば、それは願智・不諍・辯等なり。

【三五】願智。(Prajñā-jñāna) 新譯、妙願智。

【三五】不諍。(Arata) 新譯、無諍。詳細は雜心偈(三三一)下參照。

【三五】辯。(Pratīsanvid) 前出。偈(一四七)參照。

【三五】所攝。大正本には單に「攝」とあるも、三本・宮本によりて「所」を加ふ。

【三五】三地云々。此の偈も雜心になし。但し前偈と共にこの偈の義は雜心の(三三一—三三六)の諸偈中に述ぶ。本論偈(一四七)の註參照。

【三〇】味。(yāniyana) 新譯文。文章なり。雜心にては味とせずして施設 (Pratīphat) とす、即ち概念なり。

【三六】已に云々。九地を言ひその中に未來禪・中間禪を含めざりし理由として、この二禪は初禪の眷屬なるが故に初禪を説かば同時にこの二禪を

も説きたることゝなるを言ふ。

【三六】問ふ云々。次の一偈は諸定の得に就きて述ぶ。

【三七】問ふ云々。次の一偈は定及び定の功德の斷煩惱作用の有無を述ぶ。

【三六】除く。三本・宮本には「斷ず」とあり。

【三五】八地。四禪・四無色なり。

【三六】是の如く云々。最後の無所有處の無漏定は二地(無煩惱を斷ず。無漏定は自地及び上地の煩惱を斷ずるなり。下地を既に斷ぜざれば上地の無漏定を得する能はざるが故に上地の無漏定は下地の煩惱を斷ずるといふことなし。

【三七】定の中間。定の根本と近分(準備定)との二あり。中間とは近分のことにして、中間とは下地の煩惱を斷ず。これ方便道(無礙道)を以てなり。詳細は雜心偈(三三六)註參照。

【三六】至。乃至の意味なり。大正本には「生」とあるも、宋・元・宮本には「至」とす。明本には「地至」とあり。

【三六】餘。右に擧げたる無漏定及び定の中間以外の諸定。

【三七】喜云々。定中間は未得の故に喜なく未得の故に正しき義を得ず。

【三七】問ふ云々。次の偈の前半は變化心の成就を述ぶ。後半は上三禪に於ける眼・耳・身識の生起を述ぶ。

【三七】八。四禪の果によりて欲界及び初禪にて化を作すが故に八種なり。この説は婆沙・雜心・俱舍の何れにもなし。若し右の如く説くとせばこれを徹底せしめて十四化心とすべし。婆沙・雜心等の八種の化は右の説とは全然異なるものなり。雜心(三七八)偈下參照。

【三七】下地云々。この偈は雜心と一致せず。前半は變化心の成就を述ぶるものにして雜心の(三七八)(三七九)偈等に

發達せるものと見るべし。後半は雜心の(三七七)偈に相當す。上三禪に於ける三識の成就を述ぶるなり。

【三七】若し云々。例へば初禪を成就せば、初禪と欲界との變化心を成就し、乃至第四禪を成就せば欲界・四禪の五變化心を成就するが如し。

【三七】四心。眼・耳・身・意識なり。

【三六】若し云々。上三禪に於ける眼・耳・身識は初禪より用するものにてこれを借起識といふ。若し初禪に三識現在前せばその時上三禪にてこの三識を成就するを得。初禪の識滅せば上の識も亦た滅す。

【三七】眼識。眼識の下に大正本にては「若しは鼻識」とあるも、三本・宮本によりて除去す初禪には鼻識なきが故なり。

【三六】若し云々。上三禪に於ける眼・耳・身識は初禪より用するものにてこれを借起識といふ。若し初禪に三識現在前せばその時上三禪にてこの三識を成就するを得。初禪の識滅せば上の識も亦た滅す。

【三七】眼識。眼識の下に大正本にては「若しは鼻識」とあるも、三本・宮本によりて除去す初禪には鼻識なきが故なり。

【三七】下地云々。この偈は雜心と一致せず。前半は變化心の成就を述ぶるものにして雜心の(三七八)(三七九)偈等に

本を得せず、^{二三六}至、未だ離欲を得せず。^{二三六}餘は除くこと能はず。

「一切の定の中間は、護根に相應す」とは、一切の定の中間は護根相應にして終に^{二三七}喜を得ず、^{二三七}至、^{二三七}義を得ず。

問ふ。變化心に^{二三七}幾有りや。謂く如意足有りて能く變化するなり。答ふ。^{二三七}八なり。四禪果の欲界と四禪果の初禪地となり。

問ふ。彼は誰か成就するや。答ふ。

(175) 下地の變化意を成就するは彼の種果なり。成就するは彼の種果なり。土地ありと應當に説くべし。

若し三種心に合せば
「下地の變化意を成就するは彼の種果なり」とは、^{二三七}若し禪を成就せば、彼の果たる下地の變化心を成就す。

問ふ。説くが如し、初禪には^{二三七}四心有りと。土地上に住して聞かんと欲し、見んと欲するに、彼れ云何にして見・聞するや。答ふ。梵世地の識現在前す。

問ふ。彼は幾時に成就するや。答ふ。「若し三種心に合せば^{二三七}土地上ありと應當に説くべし。」若し時に彼の識現在前せば、——若しは^{二三七}眼識、若しは耳識、若しは身識——爾の時彼の識を成就す。若し現在前せずんば即ち滅し、爾の時は成就せず。

としたる「等」は前説より神通を除くが故なり。神通は欲・色を縁するが故なり。
【二四〇】問ふ云々。以下の二偈は動禪に就いて述ぶ。
【二四一】動禪。三本・宮本には「齋禪」とす。以下同然。動禪とは新譯の雜修禪にして、有漏の淨禪に無漏禪を雜へて無漏力によりて修習するなり。
【二四二】淨居。淨居天とは第四禪最上の不煩・不熱・善見・善現・色究竟の五にして五淨居といふ。偈(一七七)參照。
【二四三】果實。第四禪の總稱として用ふ。果實天は第四禪中の一なり。偈(一七七)參照。
【二四四】問ふ云々。以下の二偈は不動羅漢に第四禪によりて生ずる諸功德即ち、願智・無淨

【二三七】已む。三本・宮本には「以」とし、大正本にても長行中の引用文にては「以」を用ふ。
【二三八】一切は云々。味相應定よりの次第生は前註の如く知るべし。
【二三九】已に云々。次の二偈は諸定の縁々の關係を述ぶ。その次の一偈は諸功德の縁々關係を説く。
【二四〇】次第緣。大正本には「縁」字なし。三本・宮本によりて補入す。
【二四一】淨と云々。この偈は四禪中の諸定の縁々關係なり。
【二四二】無色は云々。この偈は四無色の諸定の縁々關係なり。
【二四三】味相應云々。無色の味相應定は四禪のそれの如く、自地の味相應・淨定のみを縁ず。
【二四四】禪。この字大正本になきも、三本・宮本によりて補入す。
【二四五】謂く云々。この偈は諸功德の縁々を述ぶ。
【二四六】神通云々。前に無量等四辯等と定地との關係を述ぶ。
【二四七】謂く。三本・宮本にはなし。
【二四八】無著云々。雜心にはこの偈なし。
【二四九】中に於て云々。第四禪中に於て、不動羅漢に功德生

已に初禪を説けり。當に知るべし、已に未來及び中間をも説けるなり。此は是れ初禪の眷屬なるが故に。

第五章 定の得等と化心

問ふ。云何にして此の定を得するや。答ふ。

(173) 斷欲と亦復、生とにて、

穢汚は退と及び生とにてなり。

而も淨禪を得す。無漏は唯だ斷欲にてなり。

(二七五)

「斷欲と亦復、生とにて而も淨禪を得す」とは、淨の初禪は二時に得す。離欲の時及び上地を沒し梵天世に生るゝとなり。是の如く一切は盡く當に知るべし。

「穢汚は退と及び生とにてなり」とは、穢汚の味相應は是れ退時に得す。若し欲界及び梵天世の纏に退せば、爾の時に於て味相應の初禪を得す。生時に得すとは、若し上地にて命終して欲界及び梵天世に生ぜば、爾の時に於て味相應の初禪を得す。是の如く一切も盡く當に知るべし。

「無漏は唯だ斷欲にてなり」とは、無漏は唯だ斷欲の時に得す。謂く聖の離欲を得せば爾の時に於て無漏の初禪を得す。是の如く一切を盡く當に知るべし。

問ふ。此の功德の誰か能く煩惱を除くや。答ふ。

(174) 無漏は煩惱を除く。亦復、定の中間もなり。

一切の定の中間は、

護根に相應す。

(二七六)

「無漏は煩惱を除く」とは、無漏の初禪は八地の煩惱を除く。是の如く一切を盡く當に知るべし。

「亦復、定の中間もなり」とは、定の中間は名けて下地の欲を除くと謂ふ。方便道を以ての故に根

なり。
【二〇三】二十三。四禪。四無色に各味相應。淨定八種宛あり。四禪・下三無色に無漏定あり。未來禪・中間禪は初禪中に含ましめて略せるなるべし。
【二〇四】妙無漏云々。この偈は諸定の因縁關係を述べ。
【二〇五】一一の云々。例へば初禪の無漏定は初禪乃至無所有處の無漏定への等流(依)なるが故に七種の自然因となる。
又初禪無漏の心・心數・心相應行等に對しては相應因・共同となる。故に無漏定は七種定への因なり。自然因等に關しては偈(二五)(三〇)参照。
【二〇六】已に云々。次の二偈は諸定の次第緣關係を述べ。
【二〇七】無漏禪云々。この偈は無漏定よりの次第緣に關してなり。次第緣關係は自地及び上下各二地の淨・無漏定に限ると知るべし。
【二〇八】第二禪。大正本に第三禪とするは誤なり。宮本によりて訂正す。
【二〇九】淨は云々。この偈は淨定・味相應定よりの次第緣關係を述べ。淨定の次第に自地の三定、上下各二地の淨・無漏定を生じ、味相應の次第に自地及び下一地の味相應・淨と餘の下地の一切の味相應とを生ずと知るべし。

若し第四禪を得すれば能く動禪す。第四禪は先に動じ餘は後なり。謂く第四禪を得して三禪の欲を離るゝなり。是を以ての故に下地には淨居「の報」有ること無し。^{二五〇} 果實中に有り。

問ふ。世尊言はく、願智有りとは。是れ云何ん。答へて謂く。^{二五二}

(171) 無著の性の不動なるは、
是れ一切定を得す。
彼は定力に由るが故に、
能く頂の四禪を起す。

中^{二五四}に於て若し彼の意に功德を生ぜば、願智・不諍・辯を首とする諸の功德なり。願智とは所願の如く入定し、或は過去、或は未來、或は現在、或は有爲、或は無爲、是の一切を盡く知るなり。不

諍とは他をして意に諍を起らざらしめんと欲せば便ち起らざるなり。^{二五七} 辯とは諸法の義及び味を決定して疑なく不聖礙無所畏なるなり。

問ふ。此の願智・不諍及び辯は何地の所攝なりや。答ふ。^{二五五}

(172) 三地に願智有り。^{二五九}
無諍は五地に依る。
法・辭辯は二に依る。
一辯は九に依る。

「三地に願智有り」とは、願智は三地の所攝なり。第四禪と初禪と及び欲界となり。第四禪に入りて初禪及び欲界を知る。

「無諍は五地に依る」と説くは、無諍は五地にて得す可し。根本四禪の四と及び欲界となり。一切をして不諍ならしめんと欲す。

「法・辭辯は二に依る」とは、法辯は^{二六〇}味を緣するに名く。是れ欲界及び梵天世にして上地に非ず、覺・觀を離るゝが故に。辭辯は是れ味を撰ぶ智に名く。彼も亦た二地中に得す可し。欲界及び梵天世なり。

「二辯は九に依る」とは、義辯と及び應辯とは九地中に得す可し。四禪・四無色及び欲界なり。

後半は三、方便得の定と功德の成就なり。
【二三】未だ云々。以下生得の定と定功德との成就を述ぶ。
【二四】下を云々。以下離欲得の定と定功德との成就を述ぶ。
【二五】梵世の上地。欲界の上地なる梵世。即ち初禪地。
【二六】世俗の云々。有漏世俗の功德はその人の生れたる地に隨ふが故に、若し他の地に轉生せば前の功德を捨するも、無漏の功德は離欲によりて得するが故に生處と無關係にして他地に生ずるも前得の功德を捨せず。
【二七】求得云々。以下方便得の功德の成就を述ぶ。方便によりて求得する諸の功德は離欲によりて得するに非ず。
【二八】無記性。生得なるは味相應、離欲得なるは淨と無漏なり。無記性なるは生得・離欲得の何れにも攝せず。故に方便得なり。
【二九】故。大正本には「欲」とあるも、三本・宮本によりて改む。
【三〇】此。三本・宮本には「此の功德」とあり。
【三一】已に云々。以下の五偈は二十三定の相互關係を述ぶ。即ち初偈は一、因緣關係。第二・第三偈は二、次第緣關係。第四・第五偈は三、緣々關係

「穢汚相應の禪は、獨り己地を緣す」とは、味相應の禪は自地の味相應禪及び淨を緣す。無漏に非ず、愛は無漏を緣すること無きが故に。亦た他地を樂はず。

(168) 無色は力有りて下の善有の根本地なり。

有漏地を緣すること無し。

穢汚は味禪の如し。

(三七一一)

「無色は力有りて下の有漏地を緣すること無し」とは、無色定は下地の有漏定を緣すること能はず。極めて寂靜なるが故に。

問ふ。何ぞ無色は下地の有漏法を緣すること能はずと謂ふや。答ふ。「善有の根本地なり。」淨及び無漏の根本の無色は是れ自地を緣じ及び上地なり。下地を緣するに非ず。

「穢汚は味禪の如し」とは、味相應の禪の如く無色を説くも亦た然なり。

(169) 謂く餘の色界に於ける、是れ必ず欲界を緣すとは

無量等の功德は、

世尊の所説なり。

(三七一二)

謂く、色界の餘の功德たる無量等一切入・除入及び解脱の如きは、唯だ欲界を緣す。無量の苦衆生・青等の諸色を緣す。此れ則ち欲界なり。所以は何ん。神通は二界を緣するが故に。

第四章 勲禪・願智・不諍・辯と定地

問ふ。世尊の所説なる勲禪は是れ云何ん。答ふ。勲とは一切四禪の無漏なる者、有漏に勲す。

是れ無漏力の故に淨居の報を受く。

問ふ。若し一切の四禪勤せば、何等を以ての故に下三禪中に淨居の果無きや。答ふ。

(170) 若し能く諸禪を勲するは、是れ第四禪に依る。

三地の愛盡くるが故に、

淨居は果實中なり。

(三七一三)

七、無所有處攝のもの。無所有處解脱。

八、非想非非想處攝のもの。非想非非想處解脱、滅盡解脱。

九、九地(四禪・三無色・未來・中間)攝のもの。三三摩提・七智(除他心・法等智)・漏盡通。

十、十地(前九地と第一有)攝のもの。等智。

【三三】定數。等智は有漏定に起り、非想非非想處は有漏定の故に等智あり。

【三四】問ふ。次の偈は定功德の有漏無漏分別を述ぶ。

【三五】已に。大正本等には「無」となす。今は明本・宮本及び前の偈によりて改む。

【三六】契經品。(一八七)偈等參照。尙ほ定品中前に説ける偈(一四九)(一五〇)(一五五)參照。

【三七】智品。(一二四)偈以下及び(一四四)(一四五)偈參照。

【三八】三通。神足・天眼・天耳の三通。

【三九】意解希望。眞實ならざる假設的思惟希望。

【四〇】三解脱。前の三解脱なり。

【四一】已に云々。次の二偈に於て定と定の功德との成就を説く。その中初偈の前半は

一、生得の定と功德の成就。後半と後偈の前半とは

二、離欲得の定と功德の成就。

問ふ。一一の次第に幾種を生ずるや。答ふ。

(165) 無漏禪の次第に

七と八と九と十有るの

六種の禪を興起す。

(三二六八)

無漏の初禪の次第に六種を生ず。自地の淨と及び無漏と、是の如く第二・第三禪のもなり。無漏の無所有處の次第に七を生ず。自地の二と下地の四と上地の一となり。無漏の第二禪の次第に八を生ず。自地の二と下地の二と上地の四となり。無漏の無量識處の次第に九を生ず。自地の二と下地の四と上地の三となり。餘の無漏の次第に十を生ず。自地の二と下地の四と上地の四となり。

(166) 淨は六なり、七・八有り、

味相應の諸禪は

二を興し乃ち十に已む。

(三二六九)

「淨は六なり、七・八有り。九と十と十一を生ずるとなり」とは、淨の非想非非想處の次第に六を生ず。自地の味相應及び淨と、下地の四「謂く」淨と無漏との無所有處と無量識處となり。味相應に非ず、離欲せるが故に。是の如く一切を盡く當に知るべし。一切の自地の味相應あり。

「味相應の諸禪は二を興し乃ち十を以てす」とは、味相應の禪の次第に二を生ず。自地の味相應及び淨なり。餘を生ぜず、各各相違するが故に。是の如く一切は自地の二と下地の一の淨となり。

其の人云く、應に下地の一の淨有るべからずと。一切の味相應は死時に生ず。

已に 次第縁を説きつ。縁縁を今當に説くべし。

問ふ。一一は幾種を縁するや。答ふ。

(167) 淨と無漏禪とを以ては、

必ず一切地を縁す。

穢汚相應の禪は、

獨り已地を縁す。

(三二七〇)

「淨と無漏禪とを以ては、必ず一切地を縁す」とは、淨及び無漏禪は一切地にて一切種を縁す。

定品 第七 (一六三、一六四、一六五、一六六、一六七)

七七

界を除去し未來禪・中間禪を加へたるものか。偈(一五七一—一六〇〇)によれば十地説を妥當とすべし。以下參照。

【二〇四】已に云々。以下の四偈を以て諸功德と定の地との關係を述べ。

【二〇五】一の慧云々。この偈の意味を表示せば左の如し。

一、根本四禪の攝。他心智・慈悲・護の三無量、漏盡を除く五通。

二、四根本・中間・未來禪の攝。法智。

【二〇六】三無量。喜を除ける三無量。

【二〇七】五通。漏盡通を除ける五通。

【二〇八】除入云々。この偈を表示せば左の如し。

三、初・第二禪攝のもの。前四除入、初無量、初・第二解脫。

【二〇九】除入云々。この偈は左の如し。

四、第四禪攝のもの。後の四除入、第三淨解脫、前の八一除入。

【二一〇】淨解脫。八解脫中の第三なり。

【二一一】餘の云々。この偈は左の如し。

五、無量空處攝のもの。無量空處解脫、無量空處一切入。

六、無量識處攝のもの。無量識處解脫、無量識處一切入。

地に住し、亦た下地の無漏を成就す。見諦離欲して梵世の土地に住せば、無漏の初禪及び初禪地定等の諸の無漏の功徳を成就するが如し。是の如く一切は盡く當に知るべし。^{三三〇}世俗の功徳は生處に隨つて繫在するも無漏は斷中に在り。是を以て生處を離るれば有漏の功徳を捨するも無漏を捨せず。^{三三二}「求得の諸の功徳は、無欲中に非すと知れ」とは、已に下地の欲を離るれば上の功徳を成就するを説きつ。當に知るべし、一切の功徳は離欲の時得するには非ず。如意足智・天眼智・天耳智の如し、^{三三三}無記性の所有の故に。及び滅盡定なり。此れ求得の故に、下地の欲を離るゝ時に得するには非ず。^{三三九}已に成就を説きつ。因縁を今當に説くべし。定の種に^{三三〇}二十三有り。八は味相應、八は淨、七は無漏なり。

問ふ。此の一一の種は幾種の因なりや。答ふ。

164) ^{三三一}妙無漏無染には

淨と味相應との禪には、

七種、謂く之れ因なり。

(三二六七)

「妙無漏無染には、七種、謂く之れ因なり」とは^{三三二}一一の無漏には七種の自然因あり。自地の相應因・共因もあり。

「淨と味相應との禪には、當に知るべし、因は一有り」とは、味相應の初禪は味相應の初禪に於て因にして餘に非ず。善の因に非ず、不相似の故に。餘地の穢汚の因に非ず、行相違するが故に。淨の初禪は淨の初禪に於て因なり。穢汚の因に非ず、不相似の故に。無漏の因に非ず、亦た不相似の故に。餘地の淨の因に非ず、自地の果報の故に。及び自地の繫縛の故に。是の如く一切は盡く當に知るべし。

^{三三三}已に因縁を説きつ。次第縁を今當に説くべし。

【八三】慈。(Maitri, Metta)。

【八四】悲。(Karuṇā)。

【八五】喜。(Muditā)。

【八六】護。(Upekā, Upek-khā) 新譯、捨。

【八七】一切入。(Kṛtsnāyatana, Kṛtsnāyatana) 新譯、遍

處。

【八八】地。(Pṛthivi, Pṛthivi)

【八九】水。(Ap, Apo)。

【九〇】火。(Tejo)。

【九一】風。(Vāyu)。

【九二】青。(Nīla)。

【九三】黃。(Pīṭha)。

【九四】赤。(Lohita)。

【九五】白。(Avaśāṭṭha, Oḍāṭṭha)。

【九六】無量空處。(Ākāśa, Ākāśa) 普通に無量處を附を

ざるが故に無量處の原語は略す。偈(一七七)參照。

【九七】無量識處。(Viññāna, Viññāna)。

【九八】除入。(Abhivhayaṭṭha, Abhivhayaṭṭha)。(新

譯、勝處。

【九九】色想。大正本には「色相」となすも三本、宮本によりて改む。

【一〇〇】解脱。(Vimokṣa, Vimokkha)。

【一〇一】九地。欲界・四禪・四無色を指すなるべし。

【一〇二】中に於て。未來禪・中間禪を指すなるべし。

【一〇三】十地。前の九地より欲

と無漏となり。

「定と智とは、已に分別す」とは、定は、契經品に説くが如く、無漏智及び諸通は、智品に説くが如し。

「謂く餘は盡く有漏なり」とは、餘の一切の功德は一向に有漏なり。三通の如きは威儀法の故に、色、聲を受する相の故に。無量は衆生を縁するが如に。一切入は、意解希望するが故に。三解脱も亦是の如し。非想非非想處は捷疾行に非ざるが故に。想智滅し覺・觀を離るゝが故に。除入も亦た意解希望の故に。

第三章 定の成就と因果關係

已に諸功德の相を説きつ。成就を今當に説くべし。

162) 未だ能く欲を度せずんば

下を度して未だ上に至らずんば、

味相應を成就す。

淨の諸定を成就す。

(三二六三)

「未だ能く欲を度せずんば、味相應を成就す」とは、謂く地の若し未離欲ならば、彼の地に於て味相應を成就す。

「下を度して未だ上に至らずんば、淨の諸定を成就す」とは、謂く欲界の欲を離れて未だ、梵世の地上に生ぜずんば、彼は淨の初禪及び初禪地の有漏の功德を成就す。是の如く一切は盡く當に知るべし。

163) 上に住するは應當に知るべし、

求得の諸の功德は

無漏にして禪を成就す。

無欲中に非ずと知れ。

(三二六四)

「上に住するは應當に知るべし、無漏にして禪を成就す」とは、謂く下地の欲を離るれば、彼は上

【一六】 已に云々。已に述べたる四禪・四無色・未來・中間の諸定とその味・淨・無漏のもの三定とは諸定の基本的のものなり。餘の三三摩提・六通・四無量・一切入・八除入・八解脱等の諸功德は皆前の基本的諸定の上に名けたる應用的の徳目なり。以下その諸功德に關して述ぶ。

【一七】 三摩提云々。この偈は諸功德名の列擧なり。

【一八】 三摩提。(Samādhi) 三昧と同様。定と譯す。

【一九】 空。(Śūnyatā, Śūññatā)。

【二〇】 無願。(Apraṇīhitā, Apraṇīhita)。

【二一】 無相。(Animitā)。

【二二】 通。(Abhijñā, Abhiññā)。

【二三】 如意足智。(Rādhipāḍī-jñāna)。

【二四】 天耳智。(Divya-śrotra-jñāna)。

【二五】 他心通智。(Paracetip-sarjya-jñāna)。

【二六】 憶宿命智。(Pūrvanvāsanusmṛti-jñāna)。

【二七】 生死智。(Dyūtyupapāda-jñāna)。

【二八】 漏盡通智。(Āsavaṅkṣaya-jñāna)。

【二九】 無量。(Apramāṇa, Apramāṇa)。

(158) 除入中にて四を説くと、

初解脫と及び二との、

前の四除入と喜と初・第二解脫との此の功德は初・第二禪中にして餘に非ず。

(159) 除入の謂く有餘なると、

亦た八一切入とを、

後の四除入と・淨解脫と前の八一切入との是の功德は第四禪中にして餘に非ず。

(160) 餘の脫は名に即して説く。

滅盡は最も後に在り。

「餘の脫は名に即して説く。二一切も亦た然なり」とは、餘の四解脫は自名の説く所なり。及び二一切入も亦た是の如し。無量空處解脫と無量空處一切入とは無量空處中に於て攝する所なり。是の如く非想非非想處に至る。

「滅盡は最も後に在り」とは、滅盡定は非想非非想處の所攝なり。所以は何ん。謂く未だ彼の欲を離れず、亦た入ればなり。

「餘は九なり、謂く無漏なり」とは、謂く餘の無漏法は九地の所攝なり。三三摩提・七智・漏盡道の如きは是れ九地の所攝なり。「謂く」四禪・三無色・未來及び中間なり。等智は是れ十地の所攝なり。

此は亦た非想非非想處にも得ず可し。定數を以ての故に。

問ふ。此の功德は幾か有漏、幾か無漏なる。答ふ。

(161) 三解脫は當に知るべし、有漏及び無漏なり。

定と智とは已に分別す。

謂く餘は盡く有漏なり。

(三二六一)

「三解脫は當に知るべし、有漏及び無漏なり」とは、無量空處・無量識處・無所有處解脫は是れ有漏

sukha, Atukkhasukha)。

【五九】問ふ云々。枝は善禪にのみ名くるを述ぶ。

【六〇】種。四枝・五枝等の種名。

【六一】已に云々。以下の二偈によりて未來禪・中間禪に關して説く、前偈は覺・觀の有無、後偈は味・淨・無漏の三定の有無を述ぶ。

【六二】未離欲云々。欲界を離欲せざる者は色界定の根本禪に入ること能はず。而も彼が無漏定を起すは何地によるやこれ未來禪なり。

【六三】未來禪。(Anāgāmya-samādhi) 新譯・未至定。未だ根本初禪に至らざる初禪所攝の準備定なり。

【六四】有覺有觀。(Savitarka-savitāra, Savitarka-savitāra) 新譯・有尋有伺。

【六五】無覺少觀。(Avijhāka-viāramātrā, Avijhāka-viāramātrā) 新譯・無尋唯伺。

【六六】無覺無觀 (Avijhāka-viāra, Avijhāka-viāra) 新譯・無尋無伺。

【六七】中間禪。(Dyānāntara-samādhi) 新譯・中間定。初禪・第二禪の中間なる無覺少觀定なり。

【六八】無依。未來禪を指す。未來(未至)依とも言ふ。根本依に至らざるが故に無依と言ふなるべし。

「三摩提」とは三三摩提、「謂く」空・無願・無相なり。無漏心繫縛の故に。「通有り」とは六通有り。「謂く」如意足智・天耳智・他心通智・憶宿命智・生死智・漏盡通智なり。「無量」とは四無量、「謂く」慈・悲・喜・護なり。無量の衆生を境界とするが故に無量と曰ふ。「一切を修す」とは十一切入、「謂く」地一切入・水一切入・火一切入・風一切入・青一切入・黄一切入・無量空處一切入・無量識處一切入なり。盡く解を具するが故に一切入なり。

「除入」とは八除入なり。「謂く」内に未だ色想を除かず不淨觀もて少を境界とするは一なり。無量を境界とするは二なり。「謂く」内を境にして少を境界とするは三なり。無量を境界とするは四なり。復た色想を除きて青・黄・赤・白を觀する除入あり。境界を除き淨むるが故に除入と曰ふ。「及び諸智」とは諸智に十有り。前の如く説く。

「解脫」とは八解脫なり。「謂く」未だ色想を除かずして不淨思惟するは一なり。色想を除きて不淨思惟するは二なり。淨思惟するは三なり。四無色と及び滅盡定となり。境界に背きて向はざるが故に解脫と説く。「中に於て起る」とは、此の諸功德は九地中に得す可し。及び中に於て起る。其の人云く、應に地なるべしと。

已に諸の功德を説きつ。地に隨つて得す可きを今當に説くべし。

(157) 一の慧と悲と及び護と、
慈と亦た五通有るとは、
六中に現智有り。

(三五七)

四禪中に遍しと説く。

一の慧と悲と及び護と、慈と亦た五通有るとは、四禪中に遍しと説く」とは、一慧謂く他心智と、三無量と及び五通との是の一切の功德は根本四禪中にして餘に非ず。

「六中に現智有り」とは、現智は是れ法智なり。「是れ」六地中に有り。「謂く」根本四禪・未來禪・中間禪なり。

種身なし。故に「若干種有ること無し」と改むべし、尙ほ雜心及び「經」の同處及び七識住にて第二禪を一身種種想として第三識住とせるを以ても知るべし。

【四八】根本。根本禪のこと。

【四九】邊。近分禪のこと。未だ根本禪に至らざる準備禪を言ふ。

【五〇】内淨。(Abyākhaṣaṇa-
nīpīyāda, Ajjibhāsa-
paṭīhāna)。

【五一】樂。第三禪のみに意識地中の即ち心受(心痛)の樂根あり。初禪・欲界に於ける樂根はすべて前五識地中即ち身受(身痛)のものなり。

【五二】護。(Upekkhā, Upekkhā) この護は受(痛)除の攝なる護根には非ず、行陰の攝なり。故にこれを新譯は行捨(Saṅkata-roppekkhā, Saṅkharopekkhā)とせん。

【五三】云ふ。三本・宮本には「立」とあり。

【五四】念。(Sapphī, Satti)。

【五五】智。(Sāmaprajāna, Sāmaprajāna)新譯。正知。

【五六】淨念。(Smaritī-pariśuddha, Sati-pariśuddha)。

【五七】永く。大正本には「求」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【五八】不苦不樂。(Adamphe-

又世尊の所説に三定有り。^{一六四} 有覺有觀と^{一六五} 無覺少觀と^{一六六} 無覺無觀となり。中に於て初禪は是れ有

覺有觀なり。第二禪は是れ無覺無觀なり。謂く無覺少觀定は是れ何地の所攝なりや。答ふ。是れ

中間禪の所攝なり。是の未來禪と中間禪との相を今當に説くべし。

(154) 相應の有覺・觀は

觀のみの相應は中間なりとは、

俱に未來禪に在り。

明智の所説なり。

「相應の有覺・觀は、俱に未來禪に在り」とは、未來禪中には覺有り觀有り。

(三四五)

「觀のみの相應は中間なりとは、明智の所説なり」とは、中間禪は少しく觀有りて覺無し。彼は慚に心息止す。

(155) 無依なるは二種なり。

中禪には三種有り。

俱に一痛を説くと爲す。

(三四六)

「無依なるは二種なり。其の味相應を除く」とは、未來禪は一向に善有漏と及び無漏となり。有漏とは淨なり。無漏は即ち無漏なり。

「中禪には三種有り」とは、中間禪に三種有り。味と淨と無漏となり。生死居するが故に。

「俱に一痛を説くと爲す」とは、未來禪及び中間禪は俱に一痛有り。護根なり。根本地に非ざるが故に。

第二章 定の功德

已に諸定を説きつ。餘の功德の中に於て攝するを今當に説くべし。

(156) 三摩提あり、通有り。

無量あり、一切を修す。

除入と及び諸智とあり。

解脱は中に於て起る。

(三四七)

とは異なる。喜根は受(痛)陰の攝なるもこの喜は行陰の攝なり。

【一三二】樂。(Sukha)。

【一三八】一心。(Cittahiganti, Cittas ekagatā)新譯・心一境性。

【一三九】住定時云々。五枝は初禪定に住する時、入る時、出づる時にこの定に具備せり。

【一四〇】問ふ云々。初禪の五枝中に既に覺・觀を述べたるに何故に更に覺・觀ありと言ふや。初禪にて覺・觀を二回言ふは重複には非ずや。

【一四一】答ふ云々。五枝の場合の覺・觀は善につきて言ふ。枝は元來善のみの場合のものなればなり。然るに初禪には善の外に穢汚・無記あり。而してこの穢汚・無記の初禪にも覺・觀あるが故に、五枝の外に別に説く。

【一四二】痛。(Vedanā)新譯受。

【一四三】護根。新譯、捨根。

【一四四】四識。次に述ぶる初禪の四心なり。

【一四五】若干種。初禪には大覺・梵富樓(梵輔)・梵身(梵衆)等の種々あり。

【一四六】第二禪。大正本には「第二」となすも、三本・宮本によりて「禪」を補ふ。

【一四七】身に云々。「身に若干種有り。」とせるも第二禪には種

「五枝は是れ第三なり」とは、第三禪に五枝有り。樂・護・念・智・一心なり。(1) 樂とは意識地中の樂根なり。(2) 護とは已に樂み樂に於て餘を求めざるなり。其の人云く、護は義有りとし雖も應に枝と云ふべからざるなりと。(3) 念とは是れ護の方便もて捨せざるなり。(4) 智とは樂ならしめざるなり。(5) 一心とは定なり。此の種は第三禪中に於て是れ枝なり。

「此の禪には二痛を説く」とは、第三禪に二痛有り。樂根と及び護根となり。樂根は是れ根本にして護根は是れ邊なり。

(153) 息入と息出とを離れて、
第四には四枝有り。

此の枝は謂く善を説く。
亦復、種を分別す。(三四三)

「息入と息出とを離れて」とは、息入とは來るなり。息出とは去るなり。是れ第四禪中に無し。所以は何ん。彼は定力に由るが故に身の諸毛孔合す。

「第四には四枝有り」とは、第四禪に四枝有り。不苦不樂と護と淨念と一心となり。永く苦樂を離れたるが、不苦不樂なり。餘は前の如く説く。

問ふ。何ぞ禪は是れ枝相應なりや。答ふ。此の枝は謂く善と説く。「善禪は枝相應にして、枝は穢汚に非ず亦た無記に非ず。

「亦復、種を分別す」とは、謂く種は處に隨つて已に説きつ。當に知るべし是れ餘處には應に有るべからず。初禪は有覺・有觀にして四心なるが如し。此の種を説くは餘の一切地に無し。第四禪は息入・息出を離る。是は三中には無し。應に説くべからず。

已に四禪・四無色定を説きつ。謂く餘を今當に説くべし。

問ふ。世尊の言はく、根本依有りと。若し未離欲ならば未だ根本依有らず、而も無漏の功德有り、是の無漏の功德は何地の所攝なりや。答ふ。未來禪の所攝なり。

譯は靜慮。

【二四】四無色定。無色界の四定。即ち無量空處(空無邊處)無量識處(識無邊處)、無所有處、非想非非想處なり。偈(一七七)下參照

【三五】問ふ。大正本には「門」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【三六】淨定。(Śuddha-samādhi)。

【三七】無漏定。(Anārya-samādhi)。

【三八】以て。大正本にはなし。三本・宮本によりて補加す。

【三九】味相應定。(Ārādhana-samādhi)。

【四〇】捷疾。大正本に「推疾」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【四一】二種。大正本に「三種」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【四二】問ふ云々。次の三偈によりて四禪定の性質即ち五支・四支の具足等に就いて述ぶ。

【四三】五支。三本・宮本には「五支」とす。

【四四】覺。(Vīṛaka, Vīṛika)新譯等。

【四五】善功德。三本・宮本にては「初めて善功德を生じ」とあり。

【四六】觀。(Vīṛana)新譯。何。

【四七】喜。(Pīti, Pīti)喜は喜根(Sammasyandiṛya)

して細相續相連せしむるに名く。(3)喜は定中に於ける悦樂に名く。(4)樂は已に悦び身心中に於て安隱快樂なるに名く。(5)一心は緣中に於て心専らにして散ぜざるに名く。此の種は、住定時に是れ枝なり。及び入時・捨時にもなり。是の故に五枝は初禪なり。

「覺・觀有り」とは、有覺・有觀即ち是れ初禪なり。

問ふ。五枝を受するを以て今覺・觀は何の用ぞや。答ふ。枝とは善を謂ふ。是れ五枝中に於けるなり。穢汚及び無記も亦た有覺・有觀なり、而も是れ善ならず。

「亦復、三痛有り」とは、初禪に三痛有り。樂根と喜根と護根となり。痛中に於て樂根は是れ身痛、喜根は是れ意地、護根は四識に在り。

「若干種」とは、梵世中に若干種あり、上有り下有り。是を具足生處と説く。「四心」とは、初禪に四心有り。眼識・耳識・身識・意識なり。

「謂く之は是れ初禪なり」とは、此の一切の諸法は謂く是れ初禪なり。

已に初禪を説きつ。第二禪を今當に説くべし。

(152) 二痛と若干種とあり。

五枝は是れ第三なり。

二禪には四枝有り。此の禪にも二痛を説く。

(三三二)

「二痛」とは、第二禪には二痛あり。喜根及び護根なり。「若干種」とは、中に於て身に若干種有り、已に覺・觀を離れたればなり。若干心有り、或は時に喜根に入り、或は時に護根に入る。但だ喜は是れ根本にして、邊に護根有り。

「二禪には四枝有り」とは、第二禪に四枝有り。内淨と喜と樂と一心となり。内淨は是れ離を信

じ中に信を生ずるに名く。已に初禪の離を得すれば便ち是の念を作さく、一切は離すべしと。餘の枝は前の如く説く。此の種は第二禪に於て是れ枝なり。

【一〇】新譯、法無礙解。

【一一】辭辯 (Nirukti-patisa-mvā, Niruttipatisan bhāṣā)。

【一二】應辯 (Pratibhāna-pa-tisān vā, Patibhāna-patīsa-n bhāṣā)。

【一三】義辯 (Artha-pratīsa-n-vid, Artha-pratīsan bhāṣā)。

【一四】新譯、義無礙解。

【一五】人。明本には經師とす。

【一六】二辯。大本本に「辭」とあるは誤なり。三本・宮本によりて改む。

【一七】願智 (Prapñā-jñāna)。

【一八】新譯、妙願智。不動羅漢が知らんと欲する義を願の如くに知る智なり。

【一九】智云々。この偈は定品の序なり。定と智との關係を述べ。即ち智は實證悟境に到る直接原因なるも智をして完全に容易に作用せしむるものは定なり。定は智を助け聖位に至るの間接原因となるものなり。

【二〇】決定云々。この偈と次の中於ける味相應・淨・無漏の定を述べ。

【二一】決定。決定者。世尊のこと。

【二二】四禪。初第二・第三・第四禪即ち色界定なり。禪は Dhyāna (Jhāna) にして新

を以て定を思惟して、其の眞實を欲求せよ。」

(149) 決定は四禪と及び

此の中の一一に

「決定は四禪と及び 無色定とを説きたまふ」とは、八定有り。四禪及び 四無色定なり。

「此の中の一一に、雜味と淨と無漏とを説く」とは、初禪に三種有り。味相應と淨と無漏となり。

是の如く一切の諸定もなり。

問ふ。云何んが味相應、云何んが淨、云何んが無漏なる。答ふ。

(150) 善有漏は是れ淨なり。

氣味は愛相應なり。

「善有漏は是れ淨なり」とは、謂く善は是れ淨なるが故に 淨と説く。

「無熱を無漏と謂ふ」とは、煩惱を假に熱と名く。謂く定の煩惱無きは是れ 無漏なり。

「氣味は愛相應なり」とは、謂く禪・無色定の愛相應にして、是を 以て具足し共に相應し共に行

ずる、是を 味相應と説く。

「最上には無漏無し」とは、最上とは非想非非想處なり。彼の中には無漏無し。捷疾の行ならざるが故に。是に 二種有り。餘には各三種あり。

問ふ。禪は何の性を所有するや。答ふ。

(151) 五枝にして覺・觀有り。

若干種と四心とあり。

謂く之は是れ初禪なり。

五枝とは、謂く五枝が初禪を攝受して堅固ならしむるなり。亦た此れ從り覺・觀・喜・樂・一心と名

くるを得。(1) 覺は入定の時に當り善功德を生じ、始めに龜心もて思惟するに名く。(2) 觀は心を

無色定とを説きたまふ。

雜味と淨と無漏とを説く。

亦復、三痛有り。

謂く之は是れ初禪なり。

無熱を無漏と謂ふ。

最上には無漏無し。

氣味は愛相應なり。

謂く之は是れ初禪なり。

謂く定の煩惱無きは是れ 無漏なり。

以て具足し共に相應し共に行

ずる、是を 味相應と説く。

捷疾の行ならざるが故に。是に 二種有り。餘には各三種あり。

問ふ。禪は何の性を所有するや。答ふ。

(151) 五枝にして覺・觀有り。

若干種と四心とあり。

謂く之は是れ初禪なり。

五枝とは、謂く五枝が初禪を攝受して堅固ならしむるなり。亦た此れ從り覺・觀・喜・樂・一心と名

くるを得。(1) 覺は入定の時に當り善功德を生じ、始めに龜心もて思惟するに名く。(2) 觀は心を

【100】是の如き。未だ等正覺せず、正見せざる者即ち聲聞等の智なり。これを共智といふ。

【101】是處非處力(Āhanantī-kāna-jāna-bala, Jhānāntī-kāna-jāna-bala)。これ十力中の第一力にしてこれは十智より成る。

【102】無畏(Vīkīradyā, Vīkīradyā)。

【103】十力。新譯の名目を擧ぐれば、一、處非處智力、二、業異熟智力、三、靜慮解脫等持等至智力、四、根上下智力、五、種種勝解智力、六、種種界智力、七、遍趣行智力、八、宿住隨念智力、九、死生智力、十、漏盡智力なり。詳細は雜心(三三〇)偈以下參照。

【104】四無所畏。新譯の名目を擧ぐれば、一、正等覺無畏、二、漏永盡無畏、三、說障法無畏、四、說出苦道無畏なり。詳細は雜心(三三〇)偈參照。

【105】法辯等。この偈は雜心にし。されど雜心には詳説して(三三二、三三三)の五偈に開けるものと見るべし。但し此等の諸偈には本論の(一七二)(一七三)偈の義をも含めること其の二偈參照。

【106】法辯(Dharma-paritāna-bhāṣā, Dharma-paritāna-bhāṣā)。

問ふ。四辯も亦た智性の所有なり。此も亦た應當に分別すべし。一一は幾智なりや。答ふ。

(147) 法辯・辭辯は一なり。

願智は是れ七智なりとは、

應・義辯は俱に十なり。

「法辯・辭辯は一なり」とは、法辯は諸法の名を覺するに名く。是れ等智なり。無漏智を以て名を

受するに非ず。世俗中の名は是れ假號なり。無漏智は此の行を以てせず。辭辯は正説を覺するに

名く。此も亦た等なり。是れ俗中にして假に智と號す。

「應・義辯は俱に十なり」とは、應辯は觀じ及び現するに罣礙する所無き方便智に名く。是れ十智

なり。義辯は諸法の眞實を覺するに名く。彼も亦た十智なり。眞實相を受するが故に。其の一人云

二辯は應に一の等智なるべし。法・義の二辯は十智なりと。

問ふ。願智に幾智有りや。答ふ。「願智は是れ七智なりとは、智の最勝なるものゝ所説なり。」願

智に七智有り。他心智・盡智・無生智を除く。願智とは利捷疾にして三世を境界とし一切の諸法を受

す。是れ七智性の所有なり。其の人云く、一の等智なりと。

定品第七

第一章 諸の定

問ふ。是の如く諸智を知れり。此の智は當に云何なるべきや。答ふ。

(148) 智は諸の定に依りて、

是を以て定を思惟して、

無罣礙の行を行す。

(三三七)

「智は諸の定に依りて、無罣礙の行を行す」とは、燈の油に依り風處を離れて光焰の甚だ明なるが

如く、是の如く智は定に依りて意に諸亂を離れて智光甚だ明らかに、必定して疑無く緣に行す。「是

【147】 無漏智云々。無漏智は如意足・天眼・天耳通として作用することなし。

【148】 宿命通 (Purvañāṭṭha-ñāṇa) 宿命通 (Purvañāṭṭha-ñāṇa) 他心智通 (Paracetānā-ñāṇa) 九智云々。此の偈は難心になし。

【101】 漏盡通 (Anārya-kāya, ārya-kāya) 問ふ云々。前の (一四五) の後偈を以て四意止 (四念住) と十智との關係を述べた。

【102】 何智。三本・宮本には「何智性」とす。

【103】 自相を境界とする智。これ法の自相念住 (意止) にして、法の自相とは色・痛 (受) ・心を除ける餘の法なり。

【104】 一切の總てを境界とする智。これ總相念住にして、一切法を所緣とするものなり。

【105】 自相・總相の念住 (意止) に關しては (九九) (一〇〇) 偈參照。

【106】 問ふ云々。次の (一四六) 偈によりて如來のみに具せる十力・四無所畏等の不共智に關して、(一四七) 偈によりては如來・聲聞の通じて具せる四辯・願智の共智に關してその説明と十智との關係を

問ふ。又世尊言はく、身身觀意止觀は是れ慧なりと。此の意止は 何智の所有なりや。答ふ。「八は身を境界とす」。八智は身を觀ず。色を假に名けて身と爲す。是れ八智の所知なり。他心智及び滅智を除く。若し智の色を緣するは是れ身意止なり。此の二智は色を緣せず。

「法は十なり」とは法意止には十智有り、色・痛・心を離れたる餘の法を法と謂ふ。是を境界とするに十智有り。自相を境界とし、及び一切の總て「境界とする」の智、是れ法意止なり。

「九智は二なり」とは、痛及び心「意止」は九智なり。滅智を除く。謂く智の痛を緣するは是れ痛意止なり。謂く智の心を緣するは是れ心意止なり。

第六章 如來智・共智

問ふ。諸の如來には智力有り。云何んが如來の力に智を施設し、及び如來の四無所畏は智性の所有なりや。所説の如し、我等は此の諸法を正覺す。未だ等正覺せずんば此の相を見ずと。是の如き一切を、此も亦た應に分別すべし。一一は幾智性の所有なりや。答ふ。

(146) 是處非處力と

此は是れ佛の十智なり。

及び無畏の第一なるとは、餘は此の中の差別なり。

(三三〇)

「是處非處力と、及び無畏の第一なるとは、此は是れ佛の十智なり」とは、佛に十智の 是處非處力有り。是處智は諸法の眞實相・眞實行を受して、此の法の如是相・如是行を受知するに名く。是を是處智と謂ふ。非處智は諸法の他相・他行の不可得ならば則ち此の法の如是相・如是行に非ざるを知るに名く。是を非處智と名く。是れ佛の十智なり。初 無畏も亦た十智なり。等正受の故に。

「餘は此の中の差別なり」とは、是處非處力の差別に 十力有り。初無畏の差別に 四無所畏有り。處非處智は是れ境界の差別の故に十種に分別す。初無畏も亦た境界の差別の故に四種に分別す。

二、右を除きたる一切の慧は智なるも見に非ず。
【八〇】 問ふ云々。以下の二偈によりて十智相互の所緣關係を述ぶ。

【八一】 問ふ云々。以下の一偈によりて法智を以ても上二界の惑を斷ずることを得、未知智を以ては欲界を離欲する能はざるを述ぶ。

【八二】 此は云々。滅・道法智は欲界の惡を極めて重く見るが故にそれを對治せんとする力も大なれば欲界を離欲して更に上二界を離欲すべき力を有す。

【八三】 苦云々。色・無色界の欲は苦・習に同じからず。滅・道に相似するが故に滅・道法智にて上二界の欲を斷ず。但し法智は第一有の惑を斷ずるには無礙道となりて解脫道とはならざるを知るべし。解脫道は未知智なり。

【八四】 悲しむ。三本・宮本には「非とする」とあり。何れとも取らる。

【八五】 問ふ云々。次の(一四四)偈と(一四五)偈の半とは六神通と十智との關係を述ぶ。

【八六】 如是是(Rādhi-pāṇi, Iāhi-pāṇi)。

【八七】 天眼(Diṭṭhā-dakkhaṇa, Dibba-dakkhaṇa)。

【八八】 天耳(Diṭṭhā-srotra, Divya-srotra)。

は何ん。^{九一}苦・習に同じからず、滅・道に同じきが故に。

問ふ。頗し未知智の欲界を滅すること有りや不^{九二}や。答ふ。「欲に未知智あるに非ず」。未知智の能く欲界を滅するもの有ること無し。所以は何ん。彼は重く悪を見て此を^{九三}悲しむこと無し。

第五章 六神通・四意止と十智との關係

^{九四}問ふ。神通は智性の所有なり。彼も亦た應に一一は幾智なりやを説くべし。答ふ。

144 如意足は等智なり。

145 六は宿命中に於てあり。

天眼・耳も亦た然なり。
五を他心智と説く。

(三二一九)

「如意足は等智なり。天眼・耳も亦た然なり」とは、如意足を等智と説く。天眼と天耳とも亦た是の如し。無漏智は此の行を以てせず。

「六は宿命中に於てあり」とは、宿命通に六智有り。(1)法智は法智分を憶す。(2)未知智は未知智分を憶す。(3)等智は俗を憶す。(4)苦智は過去の苦を憶す。(5)習智は過去の習を憶す。(6)道智は過去の道を憶す。

「五を他心智と説く」とは、他心智通には五智有り。(1)法智は他心中の法智及び彼の相應の心・心數法を知る。(2)未知智も亦た是の如し。(3)等智は他の俗の心・心數法を知る。(4)道智は他の無漏の心・心數法を知る。(5)他心智は五なり。

(145) 九智は漏盡通なりとは、

八は身を境界とす。

聖人の所説なり。

法は十なり。九智は二なり。

「九智は漏盡通なりとは 聖人の所説なり」とは、漏盡通は無漏の九智なり。一切の漏と相違するが故に。

一有に生ずる縁は盡きたり。一切の有への生縁は勿論盡きたるなり。

【七〇】 問ふ云々。以下の二偈によりて諸慧の智と見とを分別す。

【七九】 見(Dassā, Dīṭṭhā)。

【八〇】 智(ñāna, Jāna)。

【八一】 慧(Pañña, Pāñña)。

【八二】 事(Vatthu)。具體的の事柄。

【八三】 謂く云々。この偈は無漏慧に就きて言へるものにして忍は智に非ず、盡智・無生智は見に非ざるを述ぶ。

【八四】 忍(Tarati, Khamati)。

【八五】 始縁。始めに忍を以て見、後に智を以て決定するなり。故に忍は始縁にして智たる決定作用なり。

【八六】 善俗云々。この偈は有漏慧に關して言へるものなり。

【八七】 忍中には云々。この一節によりて前述の一切の説を網羅せり。即ち左の如し。無漏慧にて、

一、見にして智なきもの、諸忍。

二、智にして見なきもの、盡無生智。

三、右の餘の慧は智にして見なり。

有漏慧にて、

一、善の意識地の慧、及び穢汚の五見は智にして見なり。

「因智と及び果智とは、是れ二智を境界とす」とは、習智は是れ因智なり。彼は有漏の他心智及び等智を縁ず、習に同じきが故に。餘は縁に非ず、無漏なるが故に。苦智も亦た是の如し。此は即ち果智なり。

(142) 道智は是れ九智なり。

解脫智には縁無し。

餘は一切を境界とすとは、

決定智の所説なり。

(三二七)

「道智は是れ九智なり」とは、道智は九智を境界とす。等智を縁せず、有漏なるが故に。餘は盡く縁ず、道諦に同じきが故に。

「解脫智には縁無し」とは、解脫智は是れ滅智なり。智を縁するに非ず、無爲を縁するが故に。

「餘は一切を境界とすとは、決定智の所説なり」とは、餘に四智有り、一切の十智を縁ず。等智は十智を縁ず、一切法を境界とするが故に。他心智も亦た十智を縁ず、具さに他心を境界とするが故に。盡智、無生智も亦た十智を縁ず。一切の有爲を境界とするが故に。

問ふ。又世尊言はく、未知智の非想非非想處を離るゝが如きは無著果を得すと。未知智は是れ彼の道なるも、此を以て未知智は是れ彼の道なりと知るべきに非ず。餘もあるに非ずや。答ふ。亦た法智の是れ色・無色界道なる有り。

問ふ。何者ぞや。答ふ。

(143) 若し息止と及び道との

是れ三界を滅す。

法智の所行は、

欲に未知智あるに非ず。

(三二八)

「若し息止と及び道との、法智の所行は、是れ三界を滅す」とは、謂く滅法智と及び道法智との思惟道に在るは、是れ三界の結を滅す。或は法智有りて色・無色界の欲を離る。謂く此は重く惡を見、是れ欲界に於て滅及び道を思惟して、色・無色界の欲を離る。苦智に非ず、習智に非ず。所以

その時には等智を修せず。
【七〇】 離。大正本には「離」とするも、今は三本・宮本による。

【七一】 第一有云々。この偈は(九〇)、第一有を滅する九無礙道の修智及び、界地による修智の關係を述ぶ。

【七二】 漏等。この偈は初無學心(第一有對治の第九解脫道)の修功德の界地及び、その心と相應する智を述ぶ。

【七三】 無著果。阿羅漢果(Arahant)のこと。

【七四】 非想云々。普通ならば第一有は専ら有漏にして第一有中にて諸功德(諸智)を修することなきも、無學に達せば既に第一有の煩惱をも解脫せるが故に第一有中にても功德を修す。

【七五】 未知智。初無學心に起る盡智は未知智より成れるものなり。而も未知智中の苦・習未知智なり。この盡智は第一有の四陰の生緣盡くと確知す。然るに第一有の四陰を觀ずるは苦・習未知智なり。故に初無學心の盡智は苦・習未知智より成る。

【七六】 盡。大正本にては「滅」となすも、今は三本・宮本による。

【七七】 是れ云々。無學となれば第一有を離欲するが故に第

視の故に慧なり。但だ智に非ず、不決定の故に。所以は何ん。始縁しじえんを用ての故に。

「盡智は則ち見に非ず。無生智も亦た然なり」とは、盡智・無生智は視るが故に慧なり、決定するが故に智なり。但だ見に非ず、求めざるが故に、所爲無きが故に。餘の無漏の慧種は三性の所有なり。見と智と及び慧となり。

(140) 善俗ぜんそくの有漏智の

當に知るべし、此れ則ち見なり。

意に在ると及び諸見とは、一切は是れ慧なりと説く。

(三二一五)

「善俗の有漏智の、意に在ると及び諸見とは、當に知るべし、此れ則ち見なり」とは、意識地中の善有漏の慧は三性なり。「謂く」見・智及び慧なり。五見の煩惱性は此れ見の所有なり、觀察の故に。亦た智及び慧を離れず。餘の有漏の慧種は見性の所有に非ず。所以は何ん。無記の意識相應の慧種は見性の所有に非ず。觀察せざるが故に。穢汚の慧種も亦た見性の所有に非ず。煩惱の所壞の故に。五識相應の慧種も亦た見性の所有に非ず。觀察せざるが故に。亦た智性を離れず。

「一切は是れ慧なりと説く」とは、謂く前に離れたりと説く所の「謂く」忍中には智を離れ、盡智・無生智は見を離れ、善の意識地及び五見を除き已れる餘の有漏の慧は見を離れたるが如きは慧なり。是の如からざるも「慧」なり。所以は何ん。一切の智種・一切の見種は即ち是れ慧種なるが故に。

問ふ。一一の智は幾智を縁するや。答ふ。

(141) 法智と未知智とは

因智と及び果智とは

九智を曉了す。是れ二智を境界とす。

(三二一六)

「法智と未知智とは、九智を曉了す」とは、法智は九智を觀じ九智を縁す。未知智を除く。所以は何ん。未知智は欲界の果に非ず、欲界の因に非ず、欲界の滅に非ず、欲界の道に非ざればなり。未知智も亦た是の如く、九智を縁す。法智を除く。

心のみあり。

【一七】 十七心。九無礙・八解脫道心なり。第九解脫道は既に阿那含の攝なり。

【一八】 未來禪。彼等は欲界を離れせざるが故に未來禪のみにより根本禪を得せず。未來禪の故に他心智なし。

【一九】 六修。大正本には「六種」とするも、三本・宮本及び前の偈によりて改む。

【二〇】 不還果云々。この偈は(六)不還果を得する時、(七)七地を遠離する解脫道及び、(八)如意足・天眼・天耳通の九解脫道の修智を述ぶ。

【二一】 不還果を得する時。欲界修道斷の無漏の第九解脫道にて不還果を得す。

【二二】 前の如く。欲界修道位十七無漏心の如く。

【二三】 説く。大正本にはなきも、三本・宮本によりて補入す。

【二四】 此の云々。この偈は(七b)七地を遠離するの無礙道と、(九a)第一有を滅する前八解脫道との修智を述ぶ。

【二五】 習して。大正本には「智」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【二六】 等智云々。非想非非想處は有漏のみにして無漏なく、等智あり。この第一有を滅するには無漏智を以てす。故に

「乗上は應當に知るべし、下地を修習す」とは、此は一切地を修す。當に知るべし。自地の諸智及び下地の所攝を修す。謂く初禪に依りて離欲せば彼は二地の功德を修す。自地の所攝と及び未來禪となり。是の如く無所有處に至る。

(138) 漏・無漏の一切の

初無學心中にてなり、

諸地にて功德を修するは、
此は未知智の意なり。

(三二一)

「漏・無漏の一切の諸地にて功德を修するは、初無學心中にてなり。此は未知智の意なり」とは、無著果を得する時、九地及び自地、亦た一切の諸地の中に於て修す。所以は何ん。非想非非想地は煩惱と相違せり。一切地の有煩惱の意は明淨ならず。無煩惱の意は明淨なり。是を以て彼を離れ一切を修す。

問ふ。此の無學の初心は何智と相應するや。答ふ。「此は未知智の意なり」。是の初無學心は未知智と相應す。彼は是の念を作さく、我が生已に盡きぬと、是れ非想非非想處の生緣なり。所以は何ん。最後盡の故に。是を以て苦未知智相應なり。

第四章 十智に關する諸餘の問題

問ふ。又世尊は見・智・慧を言へり。此の三は一と爲すや、種種と爲すや。答ふ。此は是れ慧の差別にして慧性の所有なり。但だ事を以ての故に世尊は或は見と説き、或は智と説きたまへり。問ふ。此の義云何ん。答ふ。

(139) 謂く、決定して能く知れ。

諸の忍は智性に非ず。

盡智は則ち見に非ず。

無生智も亦た然なり。

(三二四)

「謂く、決定して能く知れ。諸の忍は智性に非ず」とは、八忍を修行するは能求の故に見なり、能

譯、現觀、離心等は無間等となす。聖諦を正觀することとなり。見道位にあり。

【五四】 道諦云々。觀(現觀)に際して等智あり。然るに觀は見道位にして道諦を觀了せる道未知智は既に修道位に在るが故に觀なく隨つて等智の修もなし。

【五五】 地の見道云々。例へば初禪地定による見道の觀には即ちかの初禪地及び欲界の等智あり。詳しくは離心偈(三〇六)下等參照。

【五六】 或は云々。第十六心たる道未知智相應は、離欲せる者(阿那含)は七智を、未離欲者(須陀洹・斯陀含)は六智を得修す。未離欲者は未來禪・中間禪によるが故に彼には他心智なし。

【五七】 彼の中云々。第十六心にて須陀洹乃至阿那含の三沙門果を得するは非想非非想處に在るが故に等智を修せず。第一有の對治修は無漏定のみによるが故に等智なし。

【五八】 十七云々。この偈は(四)欲界修道の十七無漏心(九無礙・八解脫道)・(これ須陀洹・斯陀含なり)及び(五)その増益根の修習を述ぶ。

【五九】 須陀洹果。正しくは斯陀含をも加ふべし。但し斯陀含には十七心の中最後の四五

を説く。是を以て他心智無し。爾の時は學道なるも斷煩惱を學せず。彼は未だ曾て功德を得修せず。已に曾得せるにも非ず。是を以て等智を修せず。

(135) 不還果を得する時と、
七地を遠離すると、
諸道を思學する道との
解脱は八を修習す。

(三〇八)

「不還果を得する時」とは、若し不還果を得せば八智を修す。彼の中にては要す根本禪を得ず。是を以て他心智を修す。餘は前の如く説く。

「七地を遠離す」とは、四禪・三無色を離欲する時の一切の九解脱道は八智を修す。中に於て一切は下地の禪を修す。

「諸道を思學する道の、解脱は八を修習す」とは、三通たる如意足・天眼・天耳の一切の九解脱道は八智を修す。所以は何ん。根本禪に攝するが故なり。

(136) 此の無礙道中と、
及び第一有を滅する
彼の八解脱道とは、
説かば七を修習す。

(三〇九)

七地の離欲の時の一切の無礙道中にては七智を修す。他心智を除く。所以は何ん。此の無礙道の修は結を滅す。他心智を習して法を滅するに非ず。故を以て修せず。

非想非非想處は第一有なり。彼れ離欲する時の八解脱道中にて七智を修す。等智を除く。所以は何ん。等智は非想非非想處に於て轉じ、還つて敵に非ざるが故に。

(137) 第一有を離るるに、
六修なるは無礙道なり。
乗上は應當に知るべし、
下地を修習す。

(三一〇)

「第一有を離るるに、六修なるは無礙道なり」とは、第一の離欲の時は九無礙道中にて六智を修す。他心智及び等智を除く。

【三〇】 無色地。大正本には「無色」とあり。三本・宮本によりて「地」を補入す。次出の無色地も同様。

【四三】 修を云々。この説は上の偈に出でず。されどこれも以下の智の修得の理解を資けるが爲に説かれたるなり。

【四四】 得修。可能性の獲得。資格を得ること。

【四五】 行修。現實(現在前)の獲得。實現すること。

【四六】 問ふ云々。(一三二—一三七)の六偈にて見道・修道諸位の修智を述ぶ。詳しくは俱舍卷二六(國民文庫本論十二 p.76) 離心偈(三〇四)以下参照。

【四七】 若し云々この偈は(一)見道位の智と忍との修を述ぶ。

【四八】 已に。大正本には「以」とあるも、三本・宮本及び長行の引用文によりて改む。

【四九】 現在前に修す。行修なり。

【五〇】 當來に修す。得修なり。

【五一】 是の云々。この偈は(二)見道中特に苦未知・習未知・滅未知の三智相應の心は當來に自分修と共に等智をも得修すること及び(三)第十六心の修を述ぶ。

【五二】 頃。大正本には「須」とあるも、三本・宮本によりて改む。次出も同様なり。

【五三】 觀(Abhisamuyā)。新

る智を四九現在前に修すれば、即ち彼を五〇當來に修す。法智乃至道智なり。

「諸忍も亦た是の如し」とは、忍も亦た是の如し。苦法忍を現在前に修すれば、即ち苦法忍を當來に修し、智に非ず、餘の忍に非ず。是の如く一切もなり。

(183)五一是の三心中に於ては、
等智を得修す。

或は七を修し或は六なるは、

最後心の所説なり。

(三〇六)

「是の三心中に於て、等智を得修す」とは、即ち見諦道中の三心の五一〇頃には當來に等智を修す。苦未知智、習未知智、滅未知智なり。此の三諦を行する時には等智を得修す。所以は何ん。此の三諦を習し已れば五三觀あり。道諦には非ず。謂く五四地の見道には即ち彼の地の等智と及び欲界のとあり。五六或は七を修し、或は六なるは、最後心の所説なり」とは、道未知智の離欲せるは七智を修す。謂く阿那含果の所攝なり。未離欲ならば六智を修す。他心智を除く。五七彼の中非想非非想道にて沙門果を得ず。是を以て等智を修せず。

(184)五八十七無漏心は、

上の思惟道に於て、

當に知るべし、七を修す。

六修は増益根なり。

(三〇七)

「十七無漏心は、上の思惟道に於て、當に知るべし、七を修す」とは、五九須陀洹果は上思惟道の六〇十七心の頃六〇に七智を修す。此の道は六一未來禪の所攝なり。是を以て他心智無し。盡智・無生智は無學なり。故を以て無し。餘の七智は必ず修す。所以は何ん。彼の意には此の功德常に不空なり。若し修せずんば會得を已に捨し復た更に得せず、其の中間に於て應に空なるべし。而も不空なり。是を以て必ず修す。

六一「六修は増益根なり」とは、根を増益すとは名けて、信解脫の諸根を増益して見到を逮得するを謂ふ。彼には九無礙道・九解脫道あり。是の一切の無礙道・一切の解脫道にて六智を修す。此は未離欲

爲に以下の説を表示せば左の如し。
第一心、苦法忍相應、一智、等智。
第二心、苦法智相應、二智、加、法智。
第三心、苦未知智相應、三智、加、未知智。
第四心、習法智相應、四智、加、習智。
第五心、滅法智相應、五智、加、滅智。
第六心、道法智相應、六智、加、道智。
若し離欲者ならば右の各に他心智を加ふ。右表は未離欲者の場合なり。十五心中表になきものはその前の心と同様の智を成就せりと知るべし。十五心に關しては偈(一〇四)(一〇五)参照。
【三九】離欲。凡夫位にて已に欲界の欲を離れたる者。彼は根本禪を得するが故に根本禪の攝なる他心智を成就す。
【四〇】四等。三本・宮本にては「四時中」とす。
【四一】九智云々。この偈は如何なる智は如何なる界地の攝なりやを述ぶ。蓋しこの説は智の修得と直接に關係なきも、次下の修得の説を理解する爲に必要なれば茲に述べたるものならん。この偈は雜心にはなし。又この偈の意味の如きことを述ぶることなし。

「二は或は三を成就す」とは、第二の無漏心は苦法智相應にして、未離欲なるは三を成就す。法智と苦智と等智となり。已離欲なるは他心智をも成就す。

「上に於ては一を増益す」とは、上の^{四〇}。四時に於ては増して一を説く。四時とは(1)苦未知智を得して未知智を得し、(2)習法智にて習智を得し、(3)滅法智にて滅智を得し、(4)道法智にて道智を得するなり。忍中にては智を得せず。

問ふ。此の智は何地の所攝なりや。答ふ。

(131)^{四一} 九智は聖の所説なり。

禪中には十智有り。

無色地中には八なり。

「九智は聖の所説なり。上地に依倚す」とは、未來禪と中間禪とは他心智無し。根本禪の攝なるが故に。

「禪中には十智有り」とは、根本の四禪中には十智有り。

「無色地中には八なり」とは、無色地中には八智有り。法智・他心智を除く。法智は欲界を境界とし無色を以てせず。欲界を境界として他心智行じ色に乗ず。無色地中には色無し。

已に地を説きつ。^{四二} 修を今當に説くべし。修に二種有り。得修と行修となり。(1) ^{四三} 得修とは、謂く功德の未曾得なるを得し、得し已つて諸餘の功德の彼の所倚なるをも亦た得し、得し已つて後時に求めずして生ずるなり。(2) ^{四四} 行修とは、謂く會得の功德の今現在前して行ずるなり。

問ふ。此の諸智を云何にして修行するや。答ふ。

(132)^{四五} 若し 已に得して修を爲すに、
^{四六} 智者の諸聖見ならば、
彼を即ち當來に修す。

諸忍も亦た是の如し。

(三〇五)

「若し已に得して修を爲すに、智者の諸聖見ならば、彼を即ち當來に修す」とは、見諦道中にて謂

を述ぶ。

【四〇】 彼は云々。盡・無生智は等諦に關して起り、「我れ已に云々」と確知する智なり。然るに空・無我の二行は眞諦のみにして等諦に關しては起らず、故に盡・無生智は空・無我の二行を攝せず。

【四一】 我れ云々。「我れ已に作す」とは盡智を云ひ、「復た更に作さず」とは無生智を指す。

【四二】 十六行云々。十六行を具さに行ずるは總行の智なり。總相念住にて一刹那に十六行を行ずるが如し。然るに無漏智にして一刹那に一行のみを行じこれを受得するあり。

【四三】 身意止。身念住の舊譯。身意止の如きは自相智(別相念住)にして十六行を行せず。最初に十六行の一行を受得するなり。前に受得するが故に最勝なりといふ。この行が習熟すれば總相念住の如く能く一刹那に十六行を行ずるが如き一智にして十六行を攝するものとなる。

【四四】 十智の修得。以下の諸偈にて、いかなる場合に幾種のいかなる智を修得するやを述ぶ。

【四五】 第一の云々。この偈は見道十五心の各々は幾智を得するやを説く。了解を助くる

他心を正観する智は、

此れ或は是なり、或は非なり。

(三〇一)

「四智には四行有り。決定して行ずとは所説なり」とは、苦智に四行あり。上に説くが如し。習・滅・道智も亦た是の如し。

「他心を正観する智は、此れ或は是なり、或は非なり」とは無漏の他心智には、四行あり。道智の如し。有漏なるは非なり。

(129) 盡智と無生智とは、

空・無我行を離れ、

十四行有りと言く。

受相を最勝と爲す。

(三〇二)

「盡智と無生智とは、空・無我行を離れ、十四行有りと言く」とは、盡智と無生智とは十四行ありて空・無我行を除く。所以は何ん。彼は等諦にて、我れ已に作して復た更に作さずと行ず。空・無我行は此の行を以てせず。

「受相を最勝と爲す」とは、一切の無漏智は十六行に在るには非ず。十六行なるは是れ總行なり。更に無漏智の十六行を受する有り。身意止の如し。是れ自相智にして十六行に在らず、前に十六行を受す。此の自相行は諸の無漏智に於て前に受するが故に勝なり。

第三章 十智の修得

已に十六行を説きつ。此の如き智の所得を今當に説くべし。

(130) 第一の無漏心は

或は一を成就すること有り。

二は或は三を成就す。

上に於ては一を増益す。

(三〇四)

「第一の無漏心は、或は一を成就する有り」とは、第一の無漏心は苦法忍相應にして、未離欲ならば一の等智を成就す。已に離欲せるは他心智をも成就す。

【四】 十智の行。十智と十六行(偶一〇一参照)との關係を述べ。

【五】 二智云々。この偶は法智・未知智・等智の三と十六行との關係を説く。

【六】 四行云々。法智の中、苦法智は欲界苦諦下の四行を性とし、乃至道法智は欲界道の諸下の四行を性とする。

【七】 暖。大正本にては煖とするも、三本・宮本による。暖等に關しては偶(一〇一)(一〇二)等參照。

【八】 第一法。世第一法の等智は次に述ぶるが如く四行あるが故にこの字を除去するを可とす。「經」には第一法を記せず。「經」(二五)偶下參照。

【九】 二諦。等諦と眞諦となり。

【一〇】 四行。世第一法は凡夫最後の一刹那にしてその時苦諦下の四行の隨一を行じて苦諦を觀ず。故に世第一法の等智は苦諦下の四行を性とす。

【一一】 四智云々。この偶は四諦智・他心智と十六行との關係を述べ。

【一二】 四行。無漏の他心智は道智の攝なるが故に道智と同様に道諦下の四行を性とす。

【一三】 盡智云々。この偶は盡智・無生智と十六行との關係

(126) 〇〇 若し智の他心を觀するは、

盡・無生智の二あり。

是れ三中従り説く。境界は四門に在り。

(二二八九)

「若し智の他心を觀するは、是れ三中従り説く」とは、(1) 他心智の謂る有漏を境界とするは是れ等智なり。欲界道を境界とするは是れ法智なり。色界道を境界とするは是れ未知智なり。

「盡・無生智の二あり」とは、無學の二智たる盡智と無生智となり。(2) 中に於て所作已に竟れりと受する無學の智、是れ 盡智なり。(3) 復た更に作さずと受する無學の智、是れ 無生智なり。是らも亦た法智・未知智なり。

問ふ。盡智・無生智は何諦を境界とするや。答ふ。「境界は四門に在り」此の二智は四諦——苦・習・滅・道を境界とす。

第二章 十智の行

已に十智を説きつ。行を今當に説くべし。

(127) 〇〇 二智は十六行なり。

是の如き行と或は非なると、

法智と未知智となり。是を説きて等智と爲す。

(三三〇)

「二智は十六行なり。法智と未知智となり」とは、法智の性は是れ十六行なり。四行は苦を受し、四行は習、四行は滅、四行は道なり。未知智の色・無色界なるも亦た爾なり。

「是の如き行と或は非なると、是を説きて等智と爲す」とは、暖・頂・忍・第一法中に攝する等智の行の無漏行の二諦の所攝なるは十六行なり。第一法の攝なるは 四行なり。聞・思及び餘の思惟

の等智は十六行なり。此を離れたる餘の等智は十六行に非ず。謂く施・戒・慈——是の如き比なり。

(128) 〇〇 四智には四行有り。

決定して行ずとは所説なり。

【九】 多く云々。等智は一切法を所縁とするが故に慈・處・界・四諦等の眞諦をも幾分知るも多くは等智を知るなり。

【一〇】 等諦(Samvrti-satya)。世俗諦 第一義諦(眞諦)に對す。

【一一】 知る。大正本には「智」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【一二】 首。梵語の *śūla* を始めとしての譯にして普通には「等」といふ。即ち上文は「長短を知る等のことを爲す」となる。前にも後にも「首」の字は出づるも同様に知るべし。

【一三】 苦云々。この偈は苦等の四智を述ぶ。

【一四】 息止(Kirodha)。滅のことなり。

【一五】 解脫師。世尊のこと。

【一六】 苦智(Duḥkha-jñāna)。

【一七】 習智(Samudaya-jñāna)新譯、集智。

【一八】 滅智(Kirodha-jñāna)。

【一九】 道智(Mārga-jñāna)。

【二〇】 若し云々。この偈は他心・盡・無生の三智を述ぶ。

【二一】 他心智(Paralokya-jñāna)。

【二二】 盡智(Faṇya-jñāna)。

【二三】 (一一四)下參照。一切の無學に存する智なり。

【二四】 無生智(Amutāra-jñāna)。不動經漢のみに存する。

卷の第三

智品第六

第一章 十智

(123) 智慧の性は能く了し、有・無有と涅槃となり。

明観すること一切有と、是の相を今當に説くべし。

(二二八六)

(124) 謂く智は賢聖品に略説せり。有・無有を境界とするを今當に説くべし。三智は佛の所説なり。最上第一意のなり。

法智と未知智と

及び世俗の等智となり。

(二二八七)

此の三智は一切の智を攝す。(1)中に於て法智は、謂く欲界の苦・習・滅・道を境界とする無漏智に名くるなり。境界は是れ初受の法相なるが故に法智と曰ふ。(2)法智の根現するを見已りて従り非根現するも亦た見るは、未知智なり。未知智は謂く色・無色界の苦・習・滅・道を境界とする無漏智に名くるなり。境界は是れ後受の法相なるが故に未知智と曰ふ。(3)等智は名けて有漏智と謂ふ。是れ多く等諦を取り、男女・長短を、知るを、首と爲す。

(125) 苦・習・息止・道に

此に名を四智と與ふること

二智の得す可きが如きは、解脱師の所説なり。

(二二八八)

此の二智たる法智と未知智、若し諦に行ぜば是の如き相似の名の所説あり。(1)苦諦を境界とする苦智と説き、(2)習諦を境界とする習智と説き、(3)滅諦を境界とする滅智と説き、(4)道諦を境界とする道智と説く。「是れ」解脱師の所説なり。

【一】十智。智は賢聖の悟境に至るべき直接原因なり。一切の智を十種に分類して十智となす。以下の數偈に於て十智の名目を擧げて説明す。即ち(二二四)偈にては法智・未知智・等智の三を、(二二五)偈にては苦智等の四諦智を、(二二六)偈にては他心智・盡智・無生智の三を述ぶ。

【二】智慧云々。この偈は智品の序偈なり。

【三】賢聖品。偈(一〇四)(一〇五)(一〇四)(一一五)等參照。法智・未知智・盡智・無生智等を説く。

【四】三智。この偈は一切智の總括として法・未知・等の三智を述ぶ。

【五】法智(Dhamma-jñāna)。等の五根なるべし。即ち法智は眼等の五根による直接の現量を得する智なり。この現量の法智の後に非根(非現量)の智が現はる。これ未知智なり。

【六】法智に云々。根とは眼等。婆沙卷一〇六參照。婆沙には「現見法に於て現量を得する智なるが故に法智と名け、此の後の所得の故に類智と名け」とあり。

【七】未知智(Anvaya-jñāna)。新譯、類智。比智と云ふ。

【八】等智(Samvāri-jñāna)。新譯、世俗智。

【三七】從信行・從法行（一〇六）偈參照。

【三八】中に云々。この偈と次の偈とは賢聖法に於ける三無漏根を述ぶ。即ち見道位の未知根、修道位の已知根、無學道位の無知根なり。

【三九】未知根。(Ajñānā-jñāyāndriya) 新譯、未知當知根。見道位に於ける無漏の喜・樂・護・意根及び信等の五根の九を未知根といふ。(一〇四) 偈參照。

【四〇】已知根。(Ajhendriya) 修道位に於ける無漏の九根を已知根といふ。前註參照。

【四一】無知根。(Ajñāvindriya) 新譯、具知根。無學法中の無漏の九根を無知根といふ。

前々註參照。

【四二】已盡を云々。この偈は煩惱・有漏法の滅盡と解脫果(離繫果 Vismayoḡa-phala)の得とを述ぶ。煩惱の滅盡は一切の無礙道・解脫道に於て得し、得果の時に從來斷じたる煩惱よりの一解脫果を得ず、

而して煩惱以外の有漏法は各界地の第九無礙道にて一時に斷ず。(五八) 偈參照。

【四三】無礙道・解脫道。(一一一)(一一二) 偈參照。

【四四】得果。沙門果を得するなり。例へば須陀洹果を得する時は三界一切の見惑の一解脫果を得し、阿那含果を得する時は欲界一切の惑の一解脫果を得するが如し。

【四五】不穢汚。煩惱を除ける無記法・有漏の善法等なり。

【四六】若し云々。この偈は根の増益即ち鈍根より利根への進歩を述ぶ。然れども根の増益は相似せるもの、間には直れて懸隔あるもの、間には直接に行はれず。即ち不動法へ増進する者は必昇進にして退法等ならず。又根の増益は見道・修道・無學道にて行はれ世俗道ならず。故に例へば修道にて信解脫の必昇進性の者のみ見道に進むを得。

【四七】誰だ。大正本には「性」とあるも、三本・管本によりて改む。

【四八】建立云々。この半偈は見諦(聖諦現觀)は漸次に行は

れ頓に行はるゝに非ざるを論ず。即ち四諦十六行觀は一時に行ふこと能はず。

【四九】功德。滅・道二諦を指す。惡・苦・習二諦を指す。

【五〇】初に云々。苦・習諦を觀ずるとして、總てを一時に觀ずるに非ず。苦諦を觀ずるに苦・空・無常・無我と順次

に觀するなり。過惡を厭ふ場合にも一時に一切を厭ふに非ず。功德に就きても同様なり。

【五一】無礙道云々。この半偈は見諦による得果(沙門果)は有爲・無爲の兩者なるを示す。有爲果とは功用果としての煩惱の滅・解脫道・無爲果とは解脫果としての煩惱の滅なり。

界に生ずることなし。既に欲界の惑を全断せるが故なり。

【一九】是の云々。この偈は一切の煩惱は無礙・解脱の兩道の所滅なるを述ぶ。

【二〇】軟軟。大正本には煖煖とあるも、三本・宮本によりて改む。

【二一】梵世云々。梵世とは初禪乃至、果實とは第四禪を指す。偈(一七七)下参照。

【二二】無礙道。(Anantaryamārgo)新譯無間道。

【二三】解脱道。(Vimuktihāraṅga)。

【二四】有垢云々。前半偈は無礙道・解脱道には無漏(見道・修道・無學道)のみならず、有漏(凡夫位)もあることを述べ、後半偈は身證に關して述ぶ。

【二五】凡夫は云々。凡夫は見道以前の世俗道によりて欲界乃至無所有處の全煩惱を斷ずることを得。若し凡夫位にて欲界以上の惑を斷ぜしは見道後の第十六心にて直に阿那含果を得し、欲界の前六品の惑を斷じたるは斯陀含となり、それ以下は須陀洹となること既に述べたるが如し。

【二六】中に云々。欲界乃至無所有處の八地の惑を斷ぜる修道位の聖者(阿那含)が滅盡定を得せるを身證(Kāyasākṣin,

Kāyasākṣin)とす。

【二七】滅盡定。(Nirodhasamāpatti) 詳しへは想受滅定(Saṃjāavedayitā-nirodhasamāpatti)とす。(一六〇)(一一〇) 偈等参照。

【二八】無學道。(Asaṅkamanīrya, Asaṅka-magga) 以下無學道を述ぶ。無學道は非想非非想處の最後の第九品の惑を斷ずる第九無礙道(金剛喻定)の次利那の第九解脱道より始まる。これ三界一切の煩惱を全断せるなり。これを無學又は阿羅漢といふ。

【二九】金剛喻定。(Vajropama-samādhi)。

【三〇】盡智。(Kṣaya-jñāna)。

【三一】無學位に至りて、「我れ已に苦を知り乃至已に道を修せり」との所作究竟の智なり。

【三二】意を云々。盡智の説明なり。

【三三】無著。(Asaṅga)。

【三四】阿羅漢(Arhat, Arhṭ)と云ふに同じ。この無著の原語は阿羅漢なるやも知れず。

【三五】無著云々。同じく一切の煩惱を斷ぜりとも種々あり、機根の利鈍によりて種々あり、以下の二偈にて無著の六種を述ぶ。

【三六】軟智、軟進。大正本には「濡智」「濡進」とするも、

三本・宮本による。

【三七】退法。(Parihamaḍḍhama)。

【三八】軟智、軟進。大正本には「煖智」「煖進」とするも、三本・宮本によりて改む。以下同様。

【三九】念法。(Cetanā-dhamma) 新譯、思法。

【四〇】護法。(Anurakkhaḍḍhamma)。

【四一】等住。(Sthitakāmya-dharma) 新譯住法。

【四二】必昇進。(Prativedanā-dharma) 新譯、堪達法。

【四三】不動。(Akopya-dharma) 新譯、不動法。

【四四】是れ云々。退法乃至必昇進の前五種の羅漢は鈍根に於て見道位の從行より進み來れるものなり。彼には盡智と無學の等見との二智あり。彼は任意の時に進學解脱する能はず、必ず一定の時を俟て始めて解脱するが故に時解脱(Samayā-vimukta)とす。

【四五】盡智。前註二〇二。

【四六】無學の等見。盡・無生智は慧にして見に非ず。無學にある正見(Samyag-dṛṣṭi)を無學の等見とす。

【四七】不動法云々。この偈は不動羅漢に就きて説く。不動羅漢は一向に利根にして任意

に修學し解脱するを得るが故に不時解脱(Asamaya-vimukta)とす。彼には盡智・無生智・無學の等見の三智あり。

【四八】無生智。(Anutpadā-jñāna) 「我れ已に苦を知り復た知るべからず乃至、已に道を修し復た修すべからず」云云との智なり。無學最上の智にして不動羅漢にのみ有り。

【四九】五無著。退法乃至必昇進なり。

【五〇】等意解脱。(Samayā-kānta ośovīnukta) 新譯、時愛心解脱。

【五一】不動解脱。(Akopya-vimukta)。

【五二】慧解脱云々。この偈は羅漢を滅盡定の有無によりて慧解脱・俱解脱の二種に分類せるなり。根の利鈍とは無關深なり。

【五三】慧解脱。(Prajñā-vimukta, Paññā-vimukta)。

【五四】俱解脱。(Ubhayovimukta, Ubbhatoḅhaga-vimukta)。

【五五】已に云々。已に述べたるは有學道・無學道に於ける賢聖の人に就きてなり。以て賢聖人の具する賢聖の法に就きて述ぶ。

【五六】從行云々。この偈は見道の法を説く。

【一七】頃。大正本には頂とすも誤なり。三本・宮本によりて改む。

【一六】從法行。(Dharmānubhāri, Dharmānubhāri)。

【一五】從信行。(Saddhānubhāri, Saddhānubhāri)。

【一四】未だ云々。この偈は見道十五心に在る聖者の斷惑の多少による區別を述ぶば雜心にてはこの一偈を。(二四四)

【一三】未だ云々。二偈として詳説せり。

【一二】未だ云々。見道位の須陀洹向 (Sotāpatti-phalaprāptianna) を述ぶ。見道位までに未だ全然欲界の修惑を斷ぜざる者にして彼は第十六道未知智心にて須陀洹果に達す。この見道位の者を「須陀洹果に趣く者」と言ふ。

【一一】徵上。大正本には徵上の次に更に「上」あるも、三本・宮本によりて除く。

【一〇】彼れ云々。見道位に於ける斯陀含向 (Sakadāgāmi-phalaprāptianna) を述ぶ。

凡夫位に於て既に欲界の下六品の惑を斷ぜざる者は見道位の後の第十六心に直に斯陀含果を證す。この見道位に在るを「第二果に趣く者」と言ふ。

【九】第二果。斯陀含果のこと。

【八】若し云々。見道位に在る阿那含向 (Anāgāmi-phalaprāptianna) を述ぶ。若し凡夫位にて既に欲界九品の惑を全斷して後に見道に入れる者は第十六心に直に阿那含果に達す。この見道位の聖者を「阿那含果に趣く者」と言ふ。

但し聖者には凡夫位にて既に惑を斷ぜざる者と斷ぜざる者とあり。斷ぜざる者は見道より直に阿那含果或は斯陀含果に達し、須陀洹果等を經過せず。これを超越者といふ。然るに凡夫位にて未斷の者は第十六心にて須陀洹果を證し、次第に欲界九品の修惑を斷じて上昇す。これを次第者といふ。

【七】若し云々。以下の五偈にて修道位を述ぶ。見道後の第十六心より煩惱全斷の阿羅漢の直前までを修道位といふ。

【六】軟見。大正本には「濡見」とあるも三本・宮本に従ふ。

【五】未だ云々。前偈にて述べたる見道位の須陀洹向は第十六心に於て須陀洹 (Sotāpanna, Sotāpanna) となる。詳しく言へば欲界修惑の未斷より前四品斷までを須陀洹といふ。

【四】已に云々。前偈の見道位の斯陀含向が第十六心に達せば斯陀含 (Sakadāgāmi, Sakadāgāmi) となる。詳しくは欲界の前六品乃至八品の惑を斷ぜざるを斯陀含と名く。斯陀含には第十六心に直に達する者(超越者)と須陀洹を得したる後更に修行して達する者(次第者)とあり。

【三】盡く云々。前偈の見道位の阿那含向が第十六心に達し、或は須陀洹・斯陀含より修行して欲界の修惑を全斷して達したるを阿那含 (Anāgāmi, Anāgāmi) と云ふ。阿那含は欲界の煩惱の全斷乃至非想非非想處の前八品の斷惑までの聖者を含む。

【二】信解脱。(Saddhānubhāraṇa, Saddhānubhāraṇa) 純根の修道位に於けるなり。

【一】見道。 (Dharmānubhāri, Dharmānubhāri) 利根の修道位に於けるなり。

【二】未だ云々。須陀洹の一種を述ぶ雜心にては(二四八)

【三】(二四九)の二偈に開きて詳説す。

【四】未だ云々。極生の生死七(極七反生) (Saptakṛtī-bhavapanna, Sattakāhārupanna) を述ぶ。彼は修道位に在りて未だ一品の修惑をも斷ぜざる聖者にして、最多の場合に人間と天上とに尙ほ

七回生死を繰返し然る後に般涅槃す。人天に各七回以上は輪廻せざるなり。

【五】家家云々。家家 (Kula-kulika, Kula-kulika) 彼は修道位にて欲界の前三(四)品の惑を斷ぜる聖者にして、天上或は人間に二三回生死せる後に般涅槃す。天上に生るるを天家家、人間中なるを人家家といひ、三生にて般涅槃するを三生家家、二生なるを二生家家といふ。

【六】道流果。須陀洹果のこと。預流果とも譯す。

【七】六の云々。前半偈にては斯陀含の種類を述べ、後半偈にては阿那含を説く。雜心にてはこの一偈を開きて(二五〇—二五二)の三偈として詳説す。

【八】六の云々。最下の斯陀含なり。彼は欲界の前六品の修惑を斷ぜり。天上・人間に一往來したる後に般涅槃す。

【九】八を云々。上位の斯陀含たる一種子 (Ekavajjī, Ekavajjī) を述ぶ。彼は欲界前八品の修惑を斷じ尙ほ一回のみ欲界中に生ず。新譯にて一間と言ふ。

【一〇】九の云々。阿那含を述ぶ。欲界の一切九品の惑を斷ずれば阿那含となる。彼は欲

穢汚は第九無礙道の一時斷にして漸漸ならず。

(121) 若し相似の名有るは、
無著及び信脫は、
彼は能く不動を獲す。

(二八二)

「若し相似の名有るは、彼は能く不動を獲す」とは、謂く無著は一切が不動を得すること能はず。惟だ必昇進のみ彼を得ず。是れ相似名なり。

「無著及び信脫は、彼は同性にして道を増す」とは、謂く信解脫の一向に性、必昇進なるは、是れ諸根を増益して見到を逮得し、餘に非ず。

問ふ。云何にして漸漸に見諦するを知るや。答ふ。

(122a) 建立すること功德と惡となり。
次第に眞諦を見る。

(二八四 a)

功德を見るの時を以て惡を見るに非ず。亦た惡を見るの時を以て功德を見るに不ず。亦た初に總て彼の惡を觀するに非ず。亦た一時に一切を厭ふに非ず。亦た總ての功德は諸功德なるに非ず。亦た一時に合するに非ず。是を以て功德と惡とを建立して、次第に眞諦を見る。

問ふ。云何にして有爲・無爲の果なるを知るや。答ふ。

(122b) 無礙道の力もて、
有爲・無爲の果を得ず
(二八四 b)

るを以てなり。無礙道力もて有爲果及び無爲果を得ず。是の故に「無礙道の力もて有爲・無爲果を得ず。」

【忍】	【六六】	【六六】	【六六】
忍。	道未知智。	十六淨心。	苦法忍乃至
【忍】	道法忍。	【六六】	道未知智の十六心なり。
【忍】	【忍】	【六六】	從法行云々。見道十五
【忍】	【忍】	【六六】	從法行云々。見道十五

【忍】 無礙道。(Amūḍha-
mārgo) 忍位は無礙道なり。前
註參照。尚ほ無礙道には見道
のそれの外に有漏凡夫の斷結
道も修道位の斷惑道もあるこ
とを知るべし。

【五五】 苦法智。(Dukkhe dha-
rmañāṇa)。

【五五】 解脫道。(Vimukti-
mārgo) 無礙道の次刹那の證
理作用をなす道なること既註
の如し。前の無礙道の註も參
照。

【五五】 上苦云々。この偈は苦
未知忍以下道未知智までの十
四心を述ぶ。

【五六】 苦未知忍。(Dukkhe
anvayañāṇa) 新譯苦類智。

【五六】 苦未知智。(Dukkhe
anvayañāṇa) 新譯苦類智。

【五六】 習法忍。(Samudaye
dhammañāṇa-kāraṇī) 新譯集
法智忍。

【五六】 習未知忍。(Samudayo
anvayañāṇa-kāraṇī) 新譯集
類智忍。

【五六】 滅法忍。(Nirodho dha-
raṇa) 滅法忍。

心中に在る聖者の機根の利鈍
によりて二分し利根を從法行
（隨法行）、鈍根を從信行（隨
信行）といふ。

存せる位にして無學道は一切の惑を斷ずる位なり。有學道を更に見道及び修道の二となす。見道 (Darsanamarga) とは八十八使の見惑を斷ずる位、修道 (Bhavanamarga) とは八十一品の修惑を斷ずる位を言ふ。見道は更に八十八使の見惑を斷ずるに十五心刹那を要す。所謂八忍七智なり。忍とは無礙道にして斷惑作用をなすを言ひ、智とは忍の次刹那の證理作用をなす解脫道を言ふ。欲界・上二界の見四諦斷の煩惱を斷ずるにそれ、一忍一智あり。最後の上二界の見道斷の煩惱を斷ずる第十六心たる道未知智 (遺類智) は既に一切の見惑を斷ずる位なるを以て修道の攝となす。その以前の八忍七智とは次の如し。

【一七】 已に賢聖の人を説きつ、法を今當に説くべし。
【一八】 從信行の諸法と、

聖道の見諦道とは、

【一九】 從信行法と從法行法とは是を見道と説く。

【二〇】 中に於て諸の根法は、

謂く餘の有學法を、

【二一】 「中に於て諸の根法は、是を未知根と名く」とは、見道法中に於て謂く、根・根數たる心及び痛、信等の五根の如き、是れ未知根なり。

【二二】 「謂く餘の有學法を、佛は已知根と説きたまへり」とは、見道の學法を離れたる、諸の餘の學法中にては、即ち、彼の根を已知根と説く。

【二三】 當に知るべし、無知根は、

已に得果せば便ち、

【二四】 「當に知るべし、無知根は無學中に在り」とは、無學法中にては、即ち彼の根を無知根と説く。

【二五】 「已に得果せば便ち、前道を捨すと、應當に説くべし」とは、此の無漏法の昇進して得果する時は

【二六】 「前の」無礙道の所攝及び解脫道を捨す。

【二七】 已盡を解脫と爲す。

【二八】 不穢汚は第九にて、

【二九】 「已盡を解脫と爲す。得は一果に攝す」とは、無礙道より解脫道に至り、其の中間に於て煩惱の盡を得す。但だ得果の時は一切の煩惱盡く一解脫果を得す。

【三〇】 「不穢汚は第九にて滅盡すと、應當に説くべし」とは、諸の煩惱は九種道の所滅なりと説く。但だ不

及び從法行法と
是れ盡く同一相なり。
(二七四)

是を未知根と名く。

佛は已知根と説きたまへり。
(二七五)

無學中に在り。
前道を捨すと、應當に説くべし。
(二七六)

得は一果に攝す。
滅盡すと應當に説くべし。
(二八一)

見道斷
道法智 (14) 修
道 (16) (15)

見減斷
滅法智 (10) 滅未知智 (12) (11)

見習斷
習法智 (6) (5) 習未知智 (8) (7)

見苦斷
苦法智 (2) (1) 苦未知智 (4) (3)

欲界 上二界

【三二】 世第一法云々。この偈

【三三】 苦法忍。苦法智を説く。

【三四】 苦法忍。 (Dukkhe dham-

【三五】 苦法忍。 (Dukkhe dham-

【三六】 苦法忍。 (Dukkhe dham-

【三七】 苦法忍。 (Dukkhe dham-

【三八】 苦法忍。 (Dukkhe dham-

【三九】 苦法忍。 (Dukkhe dham-

く。(6)利智及び廣進なる、是れ始めて不動を得するが故に、不動と説く。

「是れ從信は五を生じ、二智を逮得す」とは、中に於て五は曾て從信行にして、彼は二智有り、盡智及び無學の等見なり。

「當に知るべし、時解脫なり」とは、彼は當に知るべし、時解脫にして、是れ求むる時、一切時に所欲に隨つて善を學すこと能はず。

(115) 不動法は利根なり、三智を獲得す。

是れ不時解脫なり。

等解脫を成就せり。

(二二六八)

「不動法は利根なり、是れ不時解脫なり」とは、謂く一向に利根なるは是れ不動法なり。彼は不時解脫にして、能く一切時に所欲に隨つて善を學し時を求めず。

「三智を獲得す」とは、彼は三智有り。盡智、無生智、無學の等見なり。

「等解脫を成就せり」とは、謂く此の五無著は時解脫なり。是れ等意解脫を成就す。謂く不動法は是れ、

法は是れ、

(116) 慧解脫は當に知るべし。

減盡定を得せず。

減盡定を成就す。

(二二六九)

「慧解脫は當に知るべし、減盡定を得せず」とは、此の六無著の若し減盡定を成就せざるは、是を慧解脫と説く。是れ慧力もて解脫し定力に非ず。

「唯だ俱解脫有りて、減盡定を成就す」とは、此の六無著の若し減盡定を得せるは、是を俱解脫と説く。彼は俱力もて解脫せり。慧力と及び定力となり。

第五章 賢聖論餘論

賢聖品第五 (一一三、一一四、一一五、一一六)

五一

に前の三善根にて四諦十六行を十分に觀行し、殊に忍位に於て十六行に熟達せるが故に次第に觀行を減じて遂に苦諦下の四行の隨一を觀ずれば足る迄に修行し來れり。世間第一法は一刹那なり次刹那には直ちに聖位となる。彼はその性格に應じて無常・苦・空・無我の何れかの一行を以て苦諦を觀じて初無漏心たる苦法忍に至るなり。

【四八】六地云々。彼等は身體は欲界に在るもこの位は入定によりてのみ得らるゝが故に、かゝる狀態はすべて色界定中に攝す。

【四九】忍云々。この半偈は前三善根の界地を説く。

【五〇】欲界の云々。凡夫位にありて三界の見惑・修惑の多少を除く者あり。或は全く除かざるもあり。若し凡夫にて欲界の欲を全く離れたりせば、彼は聖位に入れば直に阿那含となるが如し。かく煖・頂位にて未だ欲界の欲を全斷せざる者は色界の六地と欲界との七地に依り、若し離欲せる者は六地に依る。

【五一】見道云々。凡夫位の三賢・四善根より聖位に入るや、聖位を大別して有學道・無學道の二となす。有學道は聖者にして猶ほ斷すべき煩惱を殘

【一九八】中に住するを身證と説く。謂く滅盡定を獲せるなり」とは、八地の無欲中に住するなり。謂く學の滅盡定を得せる、是れ身證なり。所以は何ん。法の涅槃に似たるを身の所觸するが故に身證と説く。

第四章 無學道

(118) 金剛喻定の次に 必ず盡智を逮得す。

意を生じて我が生盡くとす。 一切の漏を離る。 (二二六六)

「金剛喻定の次に、必ず盡智を逮得す」とは、金剛喻定は非想非非想處の離欲の時の第九無礙道たる最後の學心に名く。中に於て一切の諸煩惱は永く盡きて餘無し。一切の聖行畢竟するが故に、金剛喻三摩提と説く。此の次第に盡智を生ず。最初の無學智なり。

【一九九】意を生じて我が生盡くとす。一切の漏を離る」とは、彼れ定を生じて我が一切の生は盡きぬと意ふ。彼れ爾の時に於て無著なり。一切の漏を解脱す。

問ふ。無著は幾種なりや。答ふ。

(114) 無著は六種有り。 是れ從信は五を生じ、 當に知るべし、時解脱なり。

二智を逮得す。 (二二六七)

「無著は六種有り」とは、世尊は六無著を説きたまへり。退法、念法・護法・等住・必昇進・不動法なり。

(1) 中に於て若し、軟智及び軟進ならば、是れ退具を得し便ち退するが故に退法と説く。(2) 軟智及び軟進にして數數身を惡み、身を惡み已つて壞を念するが故に念法と説く。(3) 軟智にして廣進し、進力もて常に自ら護心するが故に護法と説く。(4) 中智及び等進にして不增・不損、等しく中道に住するが故に等住と説く。(5) 小利にして廣進し、彼は必ず不動を得するが故に必昇進と説く。

【二〇〇】是從り。この偈にて煖法を説く。

【二〇一】煖。(Umagrāha)

【二〇二】四行云々。以下四諦十六行を述ぶ。四善根位にては四諦を各四行によりて觀じて修行をなすものなり。四諦十六行とは左の如し。

苦諦 (無常 (Anitya) 苦 (Duhkha) 空 (Śūnyā) 無我 (Anātmanā))

習諦 (因 (Hetu) 習 (Samudaya) 新譯集。有 (Prabhava) 新譯生。緣 (Pratyaya))

滅諦 (滅 (Nirodha) 止 (Śanta) 新譯靜。妙 (Pranīta) 離 (Nirāsvāra))

道諦 (道 (Mārga) 如 (Nyāya) 乘 (Nāryānīya) 新譯行。

【二〇三】故に。大正本にはなし。三本・宮本によりて補加す。

【二〇四】非品。涅槃の異名。

【二〇五】彼云々。この偈にて頂忍・世第一法を説く。

【二〇六】頂。(Mūrdhanna)

【二〇七】忍。(Kṣānti)

【二〇八】世間第一法。(Loka-grahamaṇya)

【二〇九】彼は。この半偈は世間第一法の行相と地とを述ぶ。

【二一〇】彼は。世間第一法は既

九の滅盡せるは不還にして、
已に欲の汚泥を出づ。(二二五二)

【一五八】六の盡きたるは一往來なり」とは、若し六種——上の三と中の三と——の盡くること有らば、是れ斯陀含なり。彼には餘の一生あり。天上に一たび生じ人中に一たび往來し已りて般涅槃す。故に斯陀含と説く。

【一五九】八を離れたるを一種と謂ふ」とは、若し八品盡きなば是れ一種なり。彼は唯だ一生を餘して餘なきが故に一種と説く。

【一九〇】九の滅盡せるは不還なり」とは、若し一切の九品盡きなば是れ阿那含なり。彼は欲界に復り來らざるが故に阿那含と説く。所以は何ん。「已に欲の汚泥を出づ」ればなり。

(111) 是の如き九煩惱の
若し上の八地に在るも、
彼れ雙道の所滅なりとは、
世尊の所説なり。(二二六四)

「是の如き九煩惱の、若し上の八地に在るも」とは、欲界の九種の煩惱——軟軟より上上に至る——の如く、上界も亦た是の如し。八地中とは、梵世・光曜・遍淨・果實・無量空處・無量識處・無所有處・非想非非想處なり。

「彼れ雙道の所滅なり」とは、世尊の所説なり」とは、此の一切の煩惱の欲界及び色・無色界なるは雙道の所滅なり。無礙道を以て滅し、解脱道は得證す。

(112) 有垢・無垢道なり。
俱に能く八地を離る。
中に住するを身證と説く。
謂く滅盡定を獲せるなり。

欲界地の一、色界地の四、無色界地の三は亦た世俗道滅し、亦た無漏なり。凡夫は世俗道に従りて尙ほ遠離を得、沉んや復た聖をや。

の四意止は身・痛(受)心・法の四を觀じて順序の如く不淨・苦・無常・無我なりと正しく知るなり。
【二〇】身。(Kāya)。身體は不淨なり。
【二〇】痛。(Vedana)新譯受。痛は苦なり。
【二一】心。(Citta)心は無常なり。定住せざるが故に。
【二二】法。(Dhamma)法は無我なり。法とは念數法・心不相應行等を指す。

【二三】意止。三本・宮本による。大正本には「意正」とあり。意止とは念處とも云ひ念住(Samītyupasthāna, Sattipatti-hāna)の舊譯なり。
【二四】法中云々。法意止中に於ける諸行の總觀即ち總相念住を述ぶ。前の別相念住に於いて四意止の各の相を觀じて、觀法が容易となる時最後の法意止に於て前三相をも總じて觀するに至る。これ總相念住なり。かくて愈々諸法の如實相を能く知るに至る。

【二五】心を。大正本には「止」とあるも、三本・宮本によりて改む。
【二六】以下方便の第二たる四善根を説く。前の三賢位を解脱分或は資糧道と言ふに對してこの四善根位を決定分或は方便道とも言ふ。

「六を捨すれば二に趣至するなり」とは、欲界の煩惱に九種あり。微微・微中・^{一七二}微上・中微・中中・上上・上微・上中・上上なり。彼れ若し凡夫たりし時已に六種を離れ、彼れ後に於て若し證に趣かば、是れ俱に^{一七四}第二果に趣くなり。

「三向は九無漏なり」とは、若し已に九種を離れたるは、是れ俱に阿那含果に趣くなり。

(108) 若し十六心に至らば、^{一七六}是を果に住すと名く。

信解脱は^{一七七}軟見にして、見到は利見なり。^(二四六)

「若し十六心に至らば、是を果に住すと名く」とは、十六心を道未知智心相應と名く。彼れ生じ已らば果に住すと説く。未だ曾て欲界の欲を離れざるは俱に須陀洹なり。^{一七九}已に曾て六品を離れたるは俱に斯陀含なり。盡く九品を離れたるは俱に阿那含なり。

「信解脱は軟見にして、見到は利見と説く」とは、若し彼れ趣の時從信行の鈍根ならば是れ^{一八〇}信解脱なり。若し彼れ從法行の利根ならば是れ^{一八一}見到なり。

(109) 未だ思惟斷を盡さざるは、^{一八三}極生の生死七なり。^(二四八)

家家は三の盡くる有り。^(二四九)

「未だ思惟斷を盡さざるは、極生の生死七なり」とは、彼の信解脱及び見到の未だ欲界の思惟所斷の煩惱を離れざるは、是の生の生死は七なり。彼には天上の七生及び人中なる有り。故に極生の生死七と説く。

「家家には三の盡くる有り」とは、若し三種——上微・上中・上上——盡きなば、是を^{一八七}家家と説く。彼は天上及び人中にて、或は二家に生じ或は三家に生じて後に般涅槃するが故に家家と説く。

「俱に^{一八七}道迹果に在り」とは、極七有及び家家は當に俱に須陀洹に住すと云ふべし。

(110) 六の盡きたるは一往來なり。^{(二五〇) (二五一)}

八を離れたるを一種と謂ふ。

るべし。善と相違するが故に善を生ぜしめず。相違せず、相隨はずとせば煩惱ある時に、相善を生ずることとなる。故に煩惱は心相應なりとの説と解せらる。

【二四】方便論。賢聖への方便論なり。賢聖とは見道の初利阿羅漢位までを言ふ。見道に至る迄に種々の方便としての階位あるが故に先づこれを論ず。整備せる有部説によれば方便には七位あり、三賢・四善根の七方便なり。三賢とは五停心・別相念住・總相念住なり。これを方便論(一)とす。方便論(二)にては四善根即ち緣・頂・忍・世間第一法を述ぶ。これ既に聖者に近き凡夫位なり。

【二五】勞。塵勞、煩惱のこと。

【二六】不停心。心の定住せず散亂せること。大正本には「不停心に作るも三本・宮本によりて改む。

【二七】始に云々。この偈は本論にては明らかならざれども雜心等によれば五停心の中の三即ち不淨觀・數息觀・界差別觀たる三度門を説くとす。

【二八】是の云々。この偈は四意止(四念住)の別々の觀法を述ぶ。即ち別相念住なり。こ

(105) 上苦も亦た是の如し。

是の諸法を正觀するを、

因・滅・道も亦た然なり。

(二四二)

「上苦も亦た是の如し」とは、上苦は是れ色・無色界の苦なり。彼も亦た是の如く忍たる無礙道と智たる解脫道とを生ず。苦未知忍と苦未知智となり。「因」とは是れ習諦なり。彼も亦た是の如く四道を生ずること苦の如し。習法忍・習法智・習未知忍・習未知智なり。「滅」とは滅も亦た是の如く四道を生ず。滅法忍・滅法智・滅未知忍・滅未知智なり。

「道も亦た然なり」とは、道も亦た是の如く四道を生ず。道法忍・道法智・道未知忍・道未知智なり。

「是の諸法を正觀するを、十六淨心と説く」とは、是れ見法なり。見法とは之を正觀と謂ふ。是れ見の異名なり。

(106) 從信行は當に知るべし、此は十五意に在り。

從信行は當に知るべし、鈍見にして亦た中に在り。頓、若し利根ならば是を從法行は利根なり。此は十五意に在り」とは、彼の十五心の頓、若し利根ならば是を從法行と説く。

「從信行は當に知るべし、鈍見にして亦た中に在り」とは、即ち彼の十五心の頓、若し鈍根ならば是を從信行と説く。

(107) 未だ欲界の欲を離れざるは、始果に趣向するなり。始果に趣向するなり。

六を捨すれば二に趣至するなり。三向は九無漏なり。

「未だ欲界の欲を離れざるは、始果に趣向するなり」とは、彼の從信行及び從法行は、沙門果に趣く時若し未離欲なるも俱に須陀洹果に趣く。

る。

一、若し使が不相應ならば心を惡化せしむることなるべし。心と無關係の故に。

二、若し使が心不相應ならば心に善法の生ずるを障礙せざるべし。

三、若し使が心不相應ならば善心と相違せざるべし。使より善心の生ずることあるべし。

然るに以上の三點は使に許すべからず。故に使は心相應なり。

【三】不障礙。これは障礙の誤には非ざるや。「經」の(九五)偈下の長行の相當個所には「今障礙と爲るが故に相應なるを知る」とあり。

【三】若し云々。大正本には「若し不相應ならば是れ煩惱性にして亦た云々」とあるも、三本宮本によりて上の如く改む。

【三】若し云々。この邊は雜心及び「經」の同處とは反對の意味となる。雜心等にては若し煩惱が心不相應ならば常に相續するが故に善法の生ずる餘地なるべし。然るに實際には善法の生ずるが故に煩惱は心不相應ならずと説く。この論にては若し煩惱が心不相應とせば善法と相違せず隨つてこれを障礙することもない。

(103a) ^{一四六} 彼は苦の四行を行す。

攝を説かば六地に依る。

(二四〇a)

「彼は苦を行す」とは、^{一四七} 彼は即ち苦諦を縁じて餘に非ず。「四行」とは、謂く行の苦諦の境界にして無常を首と爲せるなり。所以は何ん。初無漏心の縁の如く彼も亦復、爾なり。

「攝を説かば ^{一四八} 六地に依る」とは、彼の法は六地を攝す。未來禪・中間禪・根本四禪なり。欲界には非ず、定界ならざるが故に。無色界に非ず、見道無きが故に。

問ふ。餘の善根は何地の所攝なりや。答ふ。

(103b) ^{一四九} 忍も亦た六地に攝す。

餘は則ち七に依る。

(二四〇b)

「忍も亦た六地に攝す」とは、諦順忍は六地の所攝なり。世間第一法の如し。

「餘は則ち七に依る」とは、煖及び頂は七地の所攝なり。此の六と及び ^{一五〇} 欲界の未だ欲を除かざるとなり。欲界已に欲を除かば色界のみなり。

第三章 ^{一五一} 見道及び修道 有學道

(104) ^{一五二} 世第一法の次に忍の次に智を生ず。

必ず法忍を興起す。

俱に下苦を觀す。

(二四一)

「世第一法の次に、必ず法忍を興起す」とは、世間第一法の次第に無漏法忍の ^{一五三} 苦法忍と名くるを生ず。彼は未だ曾て觀ぜず、今觀する時堪忍するが故に忍と曰ふ。是を初無漏 ^{一五四} 無礙道と謂ふ。

「忍の次に智を生ず」とは、彼の次第に ^{一五五} 苦法智を生ず。同境界にして眞實性を受する ^{一五六} 解脫道なり。

問ふ。彼の忍及び智は何の縁なりや。答ふ。「俱に下苦を觀す。」下苦とは欲界の苦なり。彼らは同縁なり。

斷煩惱を全斷する滅未知智忍にて第二斷智を得ず。

【二三】見道斷。上二界の見道斷煩惱を全斷する道未知智忍にて第三斷智を得ず。

【二四】色界云々。色界の思惟斷煩惱を全斷する第四禪の第九品の無礙道にて第四斷智を得ず。

【二五】無色界云々。無色界の思惟斷煩惱を全斷する非想非非想處第九品の無礙道にて第五斷智を得ず。これにて阿羅漢となる。

【二六】名く。大正本には「分」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【二七】瞿曇姓。大正本には「瞿曇性」となすも、三本・宮本によりて改む。瞿曇 (Gotama) と云ふ姓 (Gotra)。

【二八】使の心相應・不相應論。この議論は婆沙論にも既に出で諸部派間にて相當論議せらるゝ問題なり。有部は一切の使を心相應にして心數法なりとす。大乘部系に於ては使を心不相應とす。雜心偈 (二三一) 下、註等參照。

【二九】淨と相違す。大正本には「清淨と違ふ」とあるも、三本・宮本及び長行引用の本偈によりて改む。

【三〇】心が云々。使は心相應なるを證するに次の諸點に據

四行もて苦諦を觀す。此の苦は性劣にして因縁従り生ずるが故に無常なり。無常力の所壞の故に苦なり。内は人を離れたるが故に空なり。不自在の故に無我なり。

四行もて習を觀す。此の習は相似の果を成ずるが故に因なり。行相の續くが故に習なり。一切の生死の無窮なること得可きが故に有なり。不相似の事の相續するが故に緣なり。

四行もて滅を觀す。此の滅は一切の患を覆すが故に減なり。一切の煩惱の火を除くが故に止なり。一切の法に勝るが故に妙なり。生死を捨するが故に離なり。

四行もて道を觀す。此の道は非品に至るが故に道なり。非顛倒の故に如なり。一切の聖の履む所なるが故に迹なり。生死の患より轉出するが故に乘なり。

是れ謂る彼の十六行を行じ四眞諦を境界とする善根にして、之を煖法と謂ふ。

(102) 彼れ起りて已に成立せば、
頂及び忍を生ず。

世第一法を得し、

一相に依倚す。

(二二九)

「彼れ起りて已に成立せば、頂及び忍を生ず」とは、若し已に煖法を成ぜば、中に於て復た善根の頂の如きを生じ、亦た十六行もて四眞諦を觀す。煖法に勝るが故に、頂と説く。已に頂を増上せば善根を生じ名けて、忍と爲す。亦た十六行もて四眞諦を觀す。堪忍するが故に忍と説く。

若し忍已に成立せば「世第一法を得し、一相に依倚す」。一切の世俗の功德中に於て最勝にして生ずる善根を、世間第一法と名く。涅槃の門を開くが故に、凡夫の意中に於て最勝なるが故に、第一法と説く。

問ふ。何等を以ての故に「一相に依倚す」と説くや。答ふ。凡夫の意中に於て更に比有る二功德無し。若し有らば彼も亦た應に涅槃の門を開くべし。而も開かず。是の故に一相に依倚すと説く。

問ふ。彼は幾行・何緣・何地の所攝なりや。答ふ。

自分(例へば見苦斷の瞋煩惱)を無礙道によりて斷じ解脱道によりて證得する時と、四沙門果を得する時となり。雜心・俱舍等にては六時とす。更に増益根の時を加ふればなり。雜心偈(二二〇)下參照。

【二六】欲界云々。この偈は斷智を述ぶ。見道・修道に於ける斷煩惱たる數緣滅の主要なるもの九種に斷智の名を設く。これ無爲法なれどもそれを招致せしめたる智によりて斷智(Hiangparijā)の名あり。新譯斷遍知。

【二七】欲界の云々。欲界の見苦・見智斷煩惱を全斷するは習法智忍に於てなり。茲にて第一斷智を得す。

【二八】見滅斷。欲界見滅斷煩惱を全斷する滅法智忍にて第二斷智を得す。

【二九】見道斷。欲界見道斷煩惱を全斷する道法智忍にて第三斷智を得す。

【三〇】思惟斷。欲界の思惟斷煩惱を全斷する欲界修道第九品の無礙道にて第四斷智を得す。これにて阿那含果を得す。以上欲界には四斷智あり。

【三一】色云々。上二界の見苦・習斷煩惱を全斷する習未知智忍にて上二界の第一斷智を得す。

【三二】見滅斷。上二界の見滅

諸痛と及び此の心と

法とも亦た是の如く觀す。

(二三五)

此の身は不淨相・無常相・苦相・無我相なり。是の相は定んで眞實なり。彼は自身の一處に心を繫けて心亂を離れ、始めて眞實に身相を觀す。次に痛を觀じ後に心と、彼の伴、彼の依、彼の相應たる餘の心數法とを觀じ、亦た諸の心不相應行を觀す。其の性の如く、其の相の所有の如し。是の如くにして彼の身・痛・心・法 意止は次第に生ず。

(100) 法中の總觀に入れれば、

同じく諸法相を觀す。

此の四は是れ無常

空・無我・非樂なり。

(二三七)

「法中の總觀に入れれば、同じく諸法相を觀す」とは、法意止中に入れれば彼の聖は總じて諸行相を觀す。諸行相を觀じ已りて増、心を長養し、無垢の智眼を生じ、一切の身・痛・心・法を總觀す。

問ふ。云何にしてなりや。答ふ。「此の四は是れ、無常・空・無我・非樂なり。」此の身・痛・心・法は展轉して相生するが故に無常なり。不自在の故に空なり。非主の故に無我なり。惡災患の故に苦なり。

第二章 方便論(二)四善根

(101) 是從り煖法と名け、
行は是れ十六行なり。

即ち是れ意中に生ず。

四眞諦を正觀す。

(二三八)

「是從り煖法と名け、即ち是れ意中に生ず」とは、彼は是の如く觀じて善煖を生ず。中に於て當に無漏の智火を生じて能く一切行の薪を燒くべし。

問ふ。彼は何の行・何の境界なりや。答ふ。「行は是れ十六行なり。四眞諦を正觀す。」彼の行は是れ十六行にして、境界は四眞諦なり。

【九〇】無愧。(Anopatikāpya, Anottāpya)。

【九四】羞ぢ。大正本には「著」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【九五】悔。(Kankrīya, Kulk-kroca) 新譯惡作。

【九六】眠。(Middha) 新譯睡眼。

【九七】嫉。(Iryā, Issā)

【九八】慳。(Mānsavya, Mā-cchānyā)。

【九九】問ふ。次の偈は煩惱と諸識との相應を述ぶ。見斷の煩惱は總て意識のみと相應す。思惟斷煩惱中に欲界の貪・瞋・無明は六識相應、慢は意識相應なり。色界初禪の貪・無明は四識相應、餘の煩惱及び二禪以上はすべて意識相應なり。

【一〇〇】愛云々。思惟斷の愛・無明なるを知るべし。

【一〇一】四識。初禪には眼・耳・身・意の四識あり、二禪以上には意識のみあり。

【一〇二】一時に云々。この偈は煩惱の斷に關して述ぶ。

【一〇三】無礙道。斷惑作用をなす。無礙道に關しては偈(一〇四)(一一一)等參照。

【一〇四】得盡。煩惱の滅盡(解脱果)を得すること。

【一〇五】五時。欲界の見斷煩惱の滅盡證を得するに五時あり。

(96) 心が使煩惱と爲る。

障礙なり。^{二九} 淨と相違す。

諸の妙善は得す可し。

當に知るべし、相應使なり。

(二二二)

「心が使煩惱と爲る」とは、若し使が心不相應ならば以て心を煩はさじ。若し心を煩はすとせば是の故に相應なり。

「障礙なり」とは、若し使が心不相應ならば、諸の善法を障礙せし。若し障礙すとせば善法生ぜず。不障礙の使生ず。是の故に相應なり。

「淨と相違す。諸の妙善は得す可し」とは、若し使が不相應ならば善と相違せず。若し善と相違せずんば善心も亦た應に生ずべし、若し相違せずんば是れ煩惱の性に非ず、亦た應に患を作すべからず。若し相違せば常に相隨ひて善を生ぜず。相隨はずんば則ち「煩惱は」善を生ず。此の事に因るが故に是れ相應使なり。

賢聖品第五

第一章 方便論(一)三賢、主として四意止(四念住)

已に使品を説きつ。賢聖品を今當に説くべし。

(97) 此の如く聖は、勞たる

衆恐怖の本を斷す。

等方便正智を

今當に説くべし。善聽せよ。

(二二三)

不停心の者は能く正見を起すこと無し。是を以て、

(98) 始に自身の處所にて

心を繫縛して定ならしめ、

亦た識足を縛せんと欲し、

及び煩惱怨を盡す。

(二三四)

(99) 是の方便は身に於て、

眞實の相、常に定まれり。

賢聖品第五 (九四、九五、九六、九七、九八、九九)

四三

も三本・宮本によりて加ふ。

【八四】心痛。(Cetahāra vedanā) 新譯心受。

【八五】是れ。この偈に於て上述せるは欲界の諸煩惱に關してなり。色界等には異例あり。例へば第三禪は樂根相應なるがこの樂根は心痛に屬するものなり。然るに前には心痛には喜根あるも樂根あるを説かず。これ欲界の場合なればなり。

【八六】上煩惱。(Upekkhā) 新譯隨煩惱。根本煩惱に非ずして根本煩惱に依りて起る第二次的の從屬煩惱を上煩惱といふ。以下(九〇—九二)の三偈は上煩惱に關して説く。

【八七】説く。大正本には「説く」とあるも三本・宮本によりて改む。

【八八】此の云々。此の上述の八事は諸使の中より起る。

【八九】掉。(Auddhatya, Uddhacca) 掉舉・調戲等とも譯す。

【九〇】睡。(Sthiyāna, Thina) 新譯・昏沈。大正本には「眠」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【九一】便ち。大正本には「使」とあるも、三本・宮本によりて改む。

【九二】無慚。(Ahiṅga, Ahirita)。

中にては此の二煩惱は四識と相應す。——餘の煩惱は意識中に在り。

第四章 煩惱の斷滅

已に諸の煩惱を説きつ。所斷の如きは今當に説くべし。

(94) 一時に煩惱を斷じて

中に於て解脱す。

無量時の所得なりとは

正智の所説なり。

(一一三〇)

「一時に煩惱を斷じて、中に於て解脱す」とは、此の煩惱は無礙道にて一時に斷ず。已に斷じて復た斷するに非ず。

「無量時の所得なりとは、正智の所説なり」とは、此の得盡は數數なり。欲界の見斷の五時

——自分と及び四沙門果となり——に盡證を得するが如し。是の如きの一切は賢聖品に説くが如し。

(95) 欲界の中の解脱を

聖は四斷智と説く。

色・無色界を離るゝは、

當に知るべし、五斷智なり。

(一一三二)

永く盡きて餘無き、之を斷智と謂ふ。中に於て若し欲界の見苦・習所斷の若し盡きて無餘解脱を得せば、是れ一斷智なり。見滅斷は二、見道斷は三、思惟斷は四なり。色・無色界の見苦・習

斷に一斷智あり。見滅斷は二、見道斷は三、色界の思惟斷は四、無色界の思惟斷は五なり。

問ふ。何等を以ての故に斷に於て斷智と名くるや。答ふ。智の果なるが故に斷智と説く。瞿

曇姓中に生ずれば亦た瞿曇と名くるが如し。此も亦復爾なり。

第五章 使の心相應・不相應論

問ふ。此の諸使は心相應と爲すや、不相應と爲すや。答ふ。相應なり。所以は何ん。

(八八) 二偈の説は左の如し。
一、初禪二禪の使、喜根・護根相應。
二、第三禪の使、樂根・護根相應。
三、第四禪・無色界の使、護根相應。
四、欲界の邪見・無明・樂根・苦根・護根相應。
五、欲界の瞋恚・疑・苦根・護根相應。
六、餘の欲界使、樂根・護根相應。

右欲界中にて思惟斷煩惱の苦根は苦・憂を樂根は喜・樂を指すものと知るべし。(八九)

【七六】 色有。大正本には「色身」となるも三本・宮本によりて改む。

【七七】 護根(Upekksendriya, Upekkiṅḍriya)。新譯捨根、不苦不樂なる受なり。

【七八】 梵天(Brahmadeva)。初禪を指す。

【七九】 光曜(Ābhayaṇa)。極光・光音とも譯す。第二禪を指す。

【八〇】 遍淨(Subhaktana)。第三禪を指す。

【八一】 動。三本・宮本には「熏」に作る。

【八二】 身痛。(Kārikavodanā) 新譯、身受。

【八三】 及び。大正本にはなき

「一切の煩惱と俱なるは、睡と及び掉となりと説く」とは、掉は心の止息せざるに名く。是は一切の煩惱と相應す。煩惱は是れ止息せざればなり。睡は沈意と名くと雖も、彼も亦た一切の煩惱と相應す。沈心は、便ち煩惱を生ずるを以てなり。

「無慚は不善と俱なり。無愧も亦復、然なり」とは、無慚は悪を行ずる時、他を慚ぢざるに名け、無愧は自の悪を厭はず、羞ぢざるに名く。此の二の上煩惱は一向に不善相應にして無記に非ず。

(92) 謂く苦の意に在るは

悔にして思惟所斷なり。

餘は各自建立す。

(二二三)

「謂く苦の意に在るは、悔にして思惟所斷なり」とは、悔は善を作し悪を作して、事の成ぜずして悔ゆるに名く。是れ喜なりと説く可からず。故に一向に苦相應なり。是れ意の憂根相應なり。惡行より生ずるが故に、思惟斷なりと説く。苦相應の故に當に知るべし、是れ欲界なり。

「眠は唯だ欲意に在り」とは、眠は意の閉づるが故に眠なり。是れ一向に欲界にして意地に在り。彼は欲界に於ける一切の煩惱と相應す。一切の諸煩惱は眠時に行ずればなり。

「餘は各自建立す」とは、餘と謂ふは二の上煩惱たる嫉及び慳なり。嫉は他の樂を見て熱を生ずるに名く。慳は守護し惜著するに名く。彼は俱に自ら建立し、餘煩惱と相應するに非ず。

問ふ。諸煩惱は幾識と相應するや。答ふ。

(93) 欲と瞋恚と無明とは

當に知るべし、六識に依る。

謂く欲の思惟斷なり。

色中は所得に隨ふ。

(二二八)

「欲と瞋恚と無明とは、當に知るべし、六識に依る。謂く欲の思惟斷なり」とは、欲界の思惟所斷の愛・慧・無明は六識相應なり。

「色中は所得に隨ふ」とは、愛・無明の色界なるは得可き所に隨ふ。梵天上には、四識あり。彼の

【六三】 七使。七使中の五使は已に説きたるに同じ、但だ貪欲使を欲界・上二界の二となして前者を欲愛(Kāma-rāga)と後者を有愛(Bhava-rāga)とせるなり。

【六四】 欲界の云々。此の偈及び次の二偈は雜心にては省略せらる。而してこの偈文に相當する説明は雜心にては(一七三)偈下に説明す。同論參照。

【六五】 五種。見四諦斷・思惟斷なり。

【六六】 瞋恚。これ欲界のみにありて上二界になし。欲界の五種なり。

【六七】 欲界の十二見。見苦斷五見・見習斷・見滅斷は邪見・見盜の各二見、見道斷は邪見・見盜・戒盜の三見にて計十二見なり。思惟斷には見なし。

【六八】 扼云々。この偈は煩惱の異名を述ぶ。

【六九】 扼(Yoga)。扼とも書く。繁縛なり。

【七〇】 受(Upatāna)。取と普通に譯す。

【七一】 流(Ogha)。瀑流とも譯す。

【七二】 漏(Āsrava, ābaya)。

【七三】 相應云々。次の(八七—八九)三偈にて使と樂等の五受根との相應を述ぶ。(八七)

「邪見及び無明は、欲界の中なるは樂と苦となり」とは、欲界の邪見と無明とは樂根相應及び苦なり。邪見は惡業を作すを喜と爲し淨業を憂と爲す。彼の相應の無明も亦た爾なり。

「瞋恚と疑とは唯苦なり」とは、疑は憂惑を本と爲す。不決定の故に喜ばず。瞋恚も亦た爾なり。「謂く餘は一向に樂なり」とは、欲界の餘の使は一向に樂相應にして苦に非ず。彼は歡喜を本と爲せばなり。

(89) 二の 勤 堅 著 身 有 り。 見 斷 なる 是 唯 だ 意 に 應 ず。

欲 界 の 諸 煩 惱 は 此 の 根 と 是 れ 相 應 ず。 (二二七)

二の勤堅著身あり。「勤とは」諸煩惱の思惟斷なるに名く。彼は 身痛相應 及び 心痛「相應」なり。中に於て身痛とは樂根及び苦根なり。心痛とは喜根及び憂根なり。俱に護根有り。一切の身痛は思惟斷なり。意は俱に有り。

「見斷なるは唯だ意に應ず」とは、見諦斷の結は唯だ意相應なり。

「欲界の諸煩惱は、此の根と是れ相應す」とは、是れ欲界の諸煩惱を謂ふ。

已に相應の根を分別しつ。上煩惱を今當に説くべし。 睡・悔及び慳と、 嫉・掉・眠とは煩盛なり。

故に上煩惱と 説く。 (二二七)

此の八事を上煩惱と説く。諸使は是れ煩惱なり。中に於て 此の上なるは中從り起る。此は是れ使の垢にして使に依る。

問ふ。何者か使の垢なる。答ふ。

(91) 一切の煩惱と俱なるは 睡と及び掉となりと説く。

無慚は不善と俱なり、 無愧も亦復、然なり。 (二二二)

二界の煩惱は無記なり。 【五】 貪欲云々。諸使の所緣の三世に亘る廣狹を論ず。 【五九】 貪欲云々。貪欲・瞋恚・慢は一切法を緣じて起るものに非ず或る限られたる見附の境界にのみ起るものなれば過去の食等は特定のものみに對して緣縛す。

【六〇】 未來云々。未來の愛・恚・慢は一切法を緣じて起る可能性あり。未だ起らざるが故に特定せず。故に彼等は一切の有漏法を縛すとなす。 【六一】 餘の云々。愛・恚・慢を除ける餘の見・癡・無明はいかなる對象によりても起り、一切法を緣するが故に過去・未來の愛等は三世の一切の諸有漏法を緣縛す。

【六二】 過去云々。本論にては是の如く讀めざれども他論の説によりてかく訂正して讀む。 【六三】 自相。愛・恚・慢を自相煩惱と言ふ。特定の見附の境にのみ起り他によりて起らざるが故に。自相煩惱は現在の境界に對して特定のものみに起ること過去の境に對するが知し。

【六四】 次第に云々。煩惱は自地にては一煩惱より他へと次第に轉生す。他地間に於ては上地の煩惱は次第に下地の煩惱を轉生す。

(85) 見使は三十六にして

疑使に十二有り。

普く三界に在りと説く。此の七に異名有り。

「見使は三十六にして、普く三界に在りと説く」とは、欲界に十二見あり。五の見苦斷と、二の見習斷と、二の見滅斷と、三の見道斷となり。色・無色界も亦た爾なり。

「疑使に十二有り」とは、欲界に四有り。見苦・習・滅・道斷なり。色・無色界も亦た爾なり。

「此の七に異名有り」とは、此の煩惱を扼・受・流・漏と説く。

問ふ。何を以ての故に。答ふ。

(86) 扼と縛と及び受と流と、

諸の扼と及び受と流との

一切の無窮に漏するとなり。煩惱は是を漏と説く。

(二二〇〇)

一切の衆生を繋するが故に。扼と説く。生・具を受するが故に。受と説く。一切の衆生を流下するが故に。流と説く。一切の無窮に漏するが故に。漏と説く。

既に種種相を説きつ。相應の根を今當に説くべし。

(87) 諸使の三界に在るは、

地に隨ひて諸根と使と

盡く護根と相應す。相應するは、色有に於てなり。

(二二一五)

「諸使の三界に在るは、盡く護根と相應す」とは、一切の九十八使は盡く護根と相應す。諸の煩惱は後時に無求に依りて止む。

「地に隨ひて諸根と使と、相應するは色有に於てなり」とは、梵天及び光曜には喜根有り。彼の地の諸使は喜根相應及び護根なり。遍淨には樂根あり。彼の地の諸使は樂根相應及び護根なり。

(88) 邪見及び無明は、

瞋恚と疑とは唯だ苦なり。

欲界の中なるは樂と苦となり。謂く餘は一向に樂なり。

(二二一六)

瞋恚と疑とは唯だ苦なり。

謂く餘は一向に樂なり。

(二二一六)

使品第四 (八二、八三、八四、八五、八六、八七、八八)

三九

但し次偈に述ぶる無滲縁の使は除外すべし。自地一切遍使は又自品を相應使す。

【五三】 自界を所使す。普通ならば「自界に使せらる」と讀むべき筈なるもこの論書にては諸所に「所」の字を受身とせず單なる他動詞の附加として用ひたり。所使すとは新譯の隨增す(Auugento)に當る。

【五三】 若し云々。無滲縁の使は他使を縁ぜざるが故に縁使なし。他地一切遍の使は自地を縁ぜざるが故に自地を縁使せず。この二種の使は但だ自地自品と相應するが故にこれに相應使す。

【五四】 無滲縁。見滅・見道斷の邪見・疑・無明なり。【五五】 縛せず。大正本には「縁せず」とあるも三本・官本によりて改む。

【五五】 己身見云々。この偈にては諸煩惱の三性の分別を述ぶ。即ち欲界にては身見・邊見とこれに相應する無明とは無記にして餘の一切は不善なり。上二界にては一切は無記なり。

【五七】 正受云々。正受とは三昧即ち定なり。定は上二界の煩惱を壞す。定は善にして定に壞せらるゝが故に煩惱は善ならず。然るに上二界には不善なし。故に正受の壞たる上

「次第に是れ轉生するは、自地は自地に於てす」とは、一切の諸煩惱は自地の煩惱に於て次第縁なり。一一の次第に一切を生ずることを得可し。

「上地の亦た下を生ずるもなり。此の事は當に分別すべし」とは、梵天上にて命終の次第に欲界の一切を生ず。若し彼の中にて穢汚心もて命終せば、此の中にて一向に穢汚心相續す。是の如く一切地もなり。

第三章 諸煩惱餘論

已に諸使の自相を説きつ。此の如きの煩惱を世尊は教化の故に多種に説きたまへり。今當に分別すべし。

問ふ。世尊は、七使を説きたまへり。欲愛・恚・有愛・慢・見・疑及び無明なり。此れ云何ん。答ふ。(83) 欲界の五種の欲は、

色・無色の上の如きは

有愛なりと當に分別すべし。

「欲界の五種の欲は、此を欲愛使と説く」とは、見苦・集・滅・道・思惟斷なり。

「色・無色の上の如きは、有愛なりと當に分別すべし」とは、色界の愛の五種なり。無色界も亦た爾なり。

(84) 恚は即ち是れ恚使にして、

憍慢と及び無明とは、

五種なること前説の如し。十五にして三界に在り。

「恚は即ち是れ恚使にして、五種なること前説の如し」とは、瞋恚も亦た是の如く五種なり。

「憍慢と及び無明とは、十五にして三界に在り」とは、慢は欲界に五種、色界に五種、無色界に五種あり。無明も亦た爾なり。

【四六】邪云々。無漏縁の煩惱を述ぶ。即ち見道斷・見道斷の邪見・疑・相應と不共との無明の各三使は滅と道との無漏を縁することによりて煩惱を生ず。

【四七】十八使。欲界の見・見道斷の邪見・疑・無明の六使、及び上二界も同様に各六使にて十八使なり。

【四八】問ふ云々。以下煩惱の所使(縛とも云ひ新譯は隨智)關係を述ぶ。煩惱は他の煩惱を縁することによりて相互の煩惱を益々熾盛ならしむ。これを縁使(或は緣縛)す、(Anantoniṣṣamāra)と云ふ。次に一煩惱は他煩惱と相應することによりて兩者を熾盛ならしむ。これを相應使(或は相應縛)す、(Samprayogakṛmāsa-rah)と云ふ。使の増盛するには右の二種あり。以下の(七七—七九)の三偈にて一切煩惱に就きて右の關係を考察す。

【四九】若し云々。自地一切遍及び他地一切遍の使は各々自地及び他地の一切煩惱を縁するを述ぶ。

【五〇】一切種。見道斷・思惟斷の五種なり。

【五一】其餘云々。一切遍使以外の諸使は自地の自種の煩惱を縁使し、又相應使す。

の中には我・人を計し福を行じて我をして樂を得しむるなり。不善ならば善に相違す。是を以て身見は不善に非ず。

斷見は是れ無常の見にして生死を厭ふ。是も亦た不善に非ず。是の故に不善に非ず。有常見も亦た善に違はざること身見の如し。是の故に不善に非ず。——餘の欲界の煩惱は一向に不善なり。

「色・無色の一切もなり」とは、色界・無色界の諸使は盡く無記なり。所以は何ん。正受の所壞の故に。不善ならば苦痛の報を受くるも、彼の中には苦痛なし。

問ふ。一切の諸煩惱は盡く自の所有る境界を縛するや、不と爲すや。答ふ。

(81) 貪欲と瞋恚と慢とは、

未來は一切を受す。

或は過去の縛なるを知る。餘の二世なるは盡く受す。

(一九八)

「貪欲と瞋恚と慢とは、或は過去の縛なるを知る」とは、謂く過去の愛・恚・慢は是れ必ずしも前の一切の自境界に於て起らず。愛は前の一切法中に於て起ること能はず。不見を以て生ずるには非ざるが故に。

「未來は一切を受す」とは、謂く未來の愛・恚・慢は一切の有漏法を縛す。所以は何ん。一切の有漏法を縁するが故に。

「餘の二世なるは盡く受す」とは、見・疑及び無明は總て一切法を縁す。是の故に過去・未來なるは三世の一切の諸の有漏法を縛す。

現在の使は不定なるが故に説かず。若し有る者、自相を受せば、彼は應に過去の如くに説くべし。已に諸使の境界を説きつ。次第を今當に説くべし。

(82) 次第に是れ轉生するは

自地は自地に於てす。

土地の亦た下を生ずるもなり。

此の事は當に分別すべし。

(一九九)

の煩惱と言ふ。(七四) 偈は(二)を、(七五)偈は(三)を、(七六)偈は(四)を述ぶ。
【四〇】 普遍く云々。自地一切遍便を説く。これに十一使あり。即ち見苦斷の五見・疑・無明と見習斷の邪見・見車・疑・無明となり。
【四一】 境界云云。上地は下地の所縁に非ざるが故に下地の煩惱は上地を縁せず。
【四二】 離欲云々。上地に下地を離欲せるが故に下地を縁することなし。
【四三】 初煩惱云々。他地縁の一切遍便を述ぶ。「初煩惱の五種」とは見苦斷の邪見・見盜・戒盜・疑・無明の五使なり。「四の説きて第二と爲す」は見習斷の邪見・見盜・疑・無明の四使なり。この九使を他地縁の一切遍便といふ。これ雜心の(一八二)の偈に相當するも同様のことを論ずるに難心にては説明法を改變せり。
【四四】 未離慧。「經」の相應文、即ち(七四)偈にては「普通智」となす。世尊のことなり。
【四五】 是の如く云々。欲界の見苦斷の五使及び見習斷の四使の九煩惱が上地を縁するが如く、その如く色・無色界の無所有處に至る各地の見・苦習斷の九煩惱は上地を縁するなり。

(77) ^{四九} 若し種の欲界に在るを、

己地を緣縛す。

一切の諸遍使
上界に在りても亦た然なり。

(二八九)

諸の一切遍使は、是れ自地中に於て

^{五〇}一切種を緣使す。

(78) ^{五二} 其の餘の諸結使は、

^{五三}自界を所使す。

當に知るべし自種緣にして、
及び是れ相應品なり。

(二九〇)

「其の餘の諸結使は當に知るべし、自種緣にして、自界を所使す」とは、一切の不遍使は自ら種中に於て諸法を緣す。即ち彼を所使す。

「及び是れ相應品なり」とは、一切遍及び一切遍は是れ一切の自品中の相應の所使なり。

(79) ^{五三} 若し無漏の所行と

是れ相應の所使なり。

及び他地緣の惱とは、
境界は解脱の故に。

(二九一)

「若し無漏の所行と、及び他地緣の惱とは、是れ相應の所使なり」とは、若し使の無漏緣なること及び上地緣なることは、是れ自品の相應の所使にして緣使に非ず。所以は何ん。境界は解脱なるが故に。此の使は境界を縛せず。無漏法は一切の煩惱を解脱し、上地の諸法は下地の煩惱を解脱したればなり。

問ふ。此の使は當に不善と言ふべきや、無記と爲すや。答ふ。

(80) ^{五六} 己身見と邊見と、

是れ欲中なるは無記なり。

此の相應の無明との
色・無色の一切もなり。

(二九七)

「己身見と邊見と、此の相應の無明との、是れ欲中なるは無記なり」とは、欲界の身見・邊見及び相應の無明は是れ無記なり。所以は何ん。己身見は數數行す。若し當に不善なるべくんば、欲界の衆生は當に樂有ること無かるべし。多く不善を作すが故に。復た次に若し不善ならば福と相違す。此

の煩惱に八使ありて、身見・邊見は行ぜざるを述ぶ。

【三五】 道に似たるを云々。戒盜は道に似て道に非ざるを道なりと計するが故に永久に涅槃を解せず、正道を道を見ざるなり。

【三六】 上界は云々。上二界の見斷には瞋恚使なく、他は欲界と同様なるを述ぶ。

【三七】 諸見と云々。思惟斷の煩惱は貪・瞋・癡・慢の四にして五見と疑とは思惟斷ならず、欲界の思惟斷は四使、上二界は瞋を除きたる各三使なるを述ぶ。

【三八】 無色界も三。大正本には「無色界」とあり。

【三九】 問ふ。以下九十八使の所緣を述ぶ。煩惱中には(一)、自界の自種の煩惱のみを所緣とするあり。即ち欲界見苦斷の貪は欲界見苦斷の煩惱のみを緣するが如し。(二)、次に

は自界中の他種の煩惱をも緣するあり。例へば欲界見苦斷の疑は欲界の見斷斷思惟斷の一切を緣するが如し。これを自地一切遍の煩惱といふ。

(三)、更に自地のみならず他地の煩惱をも緣するあり。これを他地一切遍の煩惱と言ふ。

(四)、次に煩惱の中には他の煩惱を緣せず、専ら無漏を所緣とするあり、これを無漏緣

問ふ。云何んが彼は境界を縁するや。答ふ。

(74) 普通遍く苦と因とに在る

是れ一切種の使にして

疑と見と及び無明とは、
一地中に樂在す。

(二八一)

見苦斷種及び見習斷の疑と見と無明との此の煩惱は是れ普通遍く、一切種に自地に行ず。所以は何ん。一切の有漏法は是れ苦・習の性なればなり。

問ふ。何の故に自地に行じて他地に非ざるや。答ふ。境界に非ざるが故に上に行ぜず。離欲の故に下に行ぜず。

是を欲界の十一の一切遍の煩惱と謂ふ。色・無色界も亦た爾なり。餘は一切遍ならず。自種を境界とするが故に。

(75) 初煩惱の五種と

上界を境界とすとは、

四の説きて第二と爲すとは、
未離慧の所説なり。

(二八二)

欲界の見苦斷の邪見は、色・無色界の苦を謗す。見盜は第一なりと受し、戒盜は解脫の方便なりと受す。疑惑あり、無明の不了なるあり。見習斷の邪見は色・無色界の因を謗じ、見盜は因に於て第一なりと受す。疑惑あり、無明の不了なるあり。是の如く色・無色界の一切地乃至無所有處なり。

(76) 邪と疑と是の俱生と

及び不共との無明との
當に知るべし、無漏縁なり。

(二八五)

見滅斷の邪見は滅を謗す。是れ滅を縁するが故に無漏縁なり。是の如く滅を疑惑す。及び彼と相應の無明は無漏縁なり。是の如く見滅斷の不共無明は、謂く涅槃を欲せず。彼も亦た無漏縁なり。見道斷なるも亦復、是の如し。是の十八使は無漏縁なり。

問ふ。云何んが有漏種は諸使に縛せらるゝや。答ふ。

述ぶ。

【一】 欲。(Kāma) 貪欲と新譯す。欲を欲界と上二界とに分つて欲貪(欲愛)・有貪(有愛)とすることあり。

【二】 愛。大正本には「受」となすも、三本・宮本によりて改む。

【三】 猶豫。(Vicikīcā, Vi-
āhīcolā) 疑と新譯す。

【四】 瞋恚。(Dvेष, Dāsa
or Paṭighā)。

【五】 慢。(Māna)。

【六】 癡。(Moha or Avidyā,
Avijjā)。

【七】 是。前の五見使と今の
五煩惱となり。これを十種の
根本煩惱と言ふ。

【八】 下の苦云々。この偈は
三界の見四諦斷・思惟斷の五
種の各々には十使の中何使あ
りやを説く。

【九】 下の苦云々。欲界見苦
斷の煩惱に十種あるを説明す。

【一〇】 疑。大正本に「從」とあ
るも三本宮本によりて改む。

【一一】 三見を云々。欲界見習
斷・見滅斷の煩惱には各七使
ありて身見・受邊見・戒盜の三
使は行ぜざるを説く。

【一二】 界。明本・宮本には「果」
とす。この方正しからん。又
阿毘曇心論經の相當箇所にも
「果」となす。果とは苦を指す。

【一三】 道は云々。欲界見道斷

説く。——^{三六}是らを一切の諸煩惱と謂ふ。

「是れ界に差別するが故に、轉行して種々の名あり」とは、是の十煩惱は或は苦に従つて行じ、或は習に従ひ、或は滅に従ひ、或は道に従ふ。中に於て若し苦に従つて行ずるは、是れ見苦斷なり。是の如くして道に至る。餘は思惟斷なり。

(73)^{三五} 下の苦は一切に於てなり。 三見を離れて行ずるは二なり。

道は二見を除く。 上界は慧を行ぜず。 (一八〇)

「下の苦は一切に於てなり」とは、下の苦とは是れ欲界の苦なり。中に於て一切の十煩惱を行す。凡愚は欲界の苦に於て、因を了せずして斷を見、果を了せずして常を見る。果を謗じ苦を謗じて邪見し、苦を第一なりと受して見盜し、法を法に於て謂ひ、因に非ざるを因と計して戒盜す。自ら見て欲し、他が見るを悲り、見中従り或はと疑ひ、自ら見て舉慢し、了せずして無明なり。

「三見を離れて行ずるは二なり」とは、習及び滅には各七行す。身見は現げる五陰に行す。習は細微にして現ぜず。是の故に中に於て行ぜず。滅も亦た是の如し。受邊見も亦た現げるに行す。戒盜は界に行す。彼も亦た習・滅に非ず。

「道は二見を除く」とは、身見と邊見とは道に行ぜず。有漏の境界たるが故に。戒盜は道に行す。道に似たるが故に終竟に至を解せず、正道を見ざるなり。

「上界は慧を行ぜず」とは、欲界の分別の如く色・無色界も亦た爾なり。其の慧を除く。彼の中には盡無し。意は止だ柔軟なるが故に。

^{三七} 諸見と及び疑とは思惟所斷に非ず。餘の欲界の四は思惟所斷なり。色界は三、無色界も三なり。

第二章 九十八使の諸相

ては見使の分類をなす。見には受邊見・邪見・身見・見盜・戒盜の五種あり。

【四】 吾我の見。大正本には「五我の見」とすも、三本・宮本によりて改む。

【五】 常想、斷想。大正本にては「常相」「斷相」とするも三本・宮本によりて改む。

【六】 受邊見。(Antegāhin= dṛṣṭi, Antegāhiditthi) 邊見とも譯し、斷見・常見の二より成る。即ち世間は斷滅し或は常恒不變なりとの二見なり。

【七】 邪見。(Mithyā-dṛṣṭi, Micchādittitthi) 因果・施・報等を謗じ否定する見なり。

【八】 身見 (Sakkāya-tṛṣṭi, Sakkaṃyatitthi) 有身見・薩迦耶見とも言ふ。我・我所の見なり。

【九】 見盜。(Dṛṣṭi-paṇama= rāḥ, Dṛṣṭi-paṇamāna) 見取と新譯す。有漏法を最勝のものとする見なり。

【一〇】 戒盜。(Sīlavataparāmaṇa, Sīlavataparāmaṇa) 戒取・戒禁取とも譯す。善行・沐浴等の生天の因ならざるを因とする見、及び五戒等の聖道に非ざるを道なりとする見なり。

【一一】 欲云々。この偈にては見以外の五使即ち欲(貪欲)・猶奢(疑)・瞋恚・慢・癡の五を

(69) 第一煩惱種の、

二種の種は七有り。

(70) 欲界に在るは、當に知るべし、

謂く餘は二界に在り。

「欲界に在るは當に知るべし、四は是れ思惟斷なり」とは、此の三十六使は是れ欲界繫なり。

「謂く餘は二界に在り。是も亦た當に知るべし」とは、餘は六十二使なり。中に於て 三十一は色界繫にして、三十一は無色界繫なり。

已に界を説きつ。諸使を今當に説くべし。

(71) 受邊見と邪見と

二盜とは應當に知るべし、

(1) 因相續に従り諸法性を識らず、中に於て或は 常想有り、或は斷想有り。斷と常とは是れ二邊

なりとは世尊の所説なり。中に於て若し見の邊を受する、是を 受邊見と謂ふ。(2) 眞實義を誹謗す

る、此の見は是れ 邪見なり。(3) 若し有情識類にて中に愚にして我を計する、是を 身見と謂ふ。

(4) 有漏法を第一なりと受す、此の見は是れ 見盜なり。(5) 因に非ざるを因なりと見る、此の見は是

れ 戒盜なり。此の五煩惱は是れ慧の性なり。故に見と説く。

(72) 欲と猶豫と瞋恚と

是れ界に差別するが故に

「欲と猶豫と瞋恚と慢と癡とは非見と説く」とは 欲は(1) 愛の念・想・思もて諸行中に於て樂著す

るに名く。(2) 猶豫は前の所見の如きを、中に於て或はとの思惟あるに名く。(3) 瞋恚は所作相違

して忿怒するに名く。(4) 慢は自擧に名く。(5) 癡は所有る識らざるに名く。此の五煩惱を非見と

欲に在るは當に知るべし、十なり。

餘の八は見道斷なり。

四は是は思惟斷なり。

是も亦た當に分別すべし。

及び 吾我の見と、

是の煩惱を見と説く。

及び 吾我の見と、

是の煩惱を見と説く。

轉行して種種の名あり。

慢と癡とは非見と説く。

轉行して種種の名あり。

慢と癡とは非見と説く。

轉行して種種の名あり。

慢と癡とは非見と説く。

轉行して種種の名あり。

慢と癡とは非見と説く。

轉行して種種の名あり。

慢と癡とは非見と説く。

轉行して種種の名あり。

(二七六)

(二七七)

(二七八)

(二七九)

(二八〇)

(二八一)

(二八二)

(二八三)

(二八四)

(二八五)

(二八六)

(二八七)

(二八八)

(二八九)

(二九〇)

(二九一)

(二九二)

(二九三)

思惟斷の五種に分類す。

【八】二十八使。三本・宮本は二十八結となす。

【九】見苦云々。見道斷を細諦を正見することによりて四分せば、一、見苦斷、二、見習斷(見集斷)、三、見滅斷、四、見道斷の四種となる。此等の煩惱は三界に在り三界の見苦斷は二十八使、見習斷は十九使、見滅斷も十九使、見道斷は二十二使なり。これを八十八使の見斷といふ。三界の思惟斷に十あり。見斷と合して九十八使となる。

【一〇】第一云々。この二偈は九十八使を三界に區別して説明す。

欲界は左の如し。

一、見苦斷、十使

二、見習斷、七使

三、見滅斷、七使

四、見道斷、八使

五、思惟斷、四使

【一一】三十一。上二界には瞋恚使なきを以て見四諦斷・思惟斷の各より一を除き欲界の三十六より五を減じて三十一使となる。

【一二】諸使を云々。九十八使は貪・瞋・癡・慢・疑・五見の十使となる。次の二偈はこの十使を説明し、先づ五見より始む。

【一三】受邊見云々。この偈に

卷の第二

使品第四

第一章 使と九十八使

已に諸業を説きつ。諸の煩惱を今當に説くべし。

(65) 一切有の根本は

十八使は

譬へば怨を讒らすんば則ち害成す。若し讒らば則ち離するを得。諸の煩惱も亦た然なり。當に知るべし、怨家の如し。

問ふ。云何にして知るや。答ふ。

(66) 一切の諸使品は

見諦所斷の種と、

若し使有らば盡く見斷及び思惟斷なり。謂く、見道に從るは是れ見斷にして、思惟道に從るは是れ思惟斷なり。中に於て、

(67) 二十八使は

謂く見苦の時に當りて

(68) 見習斷は當に知るべし、

三を増すは見道斷なり。

是れ謂る九十八使にして已に説きつ。種・界を今當に説くべし。

業を侶として百苦を生ず。

文尼の説なりと當に思ふべし。(一七二)

當に知るべし、二種と立つ。

亦た思惟所斷となり。(一七三)

是れ見苦に繋在不と説く。

斷滅して盡く餘無し。(一七四)

十九なり。滅も亦た然なり。

十は思惟の止なりと説く。(一七五)

【一】使。Anusaya (Anussaya) 新譯隨眠。業によりて輪廻を起す時に業の作用を助長するは煩惱なり。煩惱の中に勝れたるものを使といふ。所謂根本煩惱なり。貪・瞋・癡・慢・疑・見の六種にして七使・十使・九十八使等の種々に分類す。

【二】一切有云々。この偈は使品の序にして使の總説なり。

【三】説云々。大正本にては「説し」當この位置顛倒す。故に三本・宮本によりて改む。

【四】一切の云々。この偈は使を大別して見斷と思惟斷との二種となすを説く。

【五】見斷(Darśane-khyati) 見道位に斷ず。即ち四諦を正見することによりて斷ず。見斷によるものは物の道理に昏き迷妄にして頓に斷ぜらるるものなり。

【六】思惟斷(Bhāvanā-khyati) 修道(思惟道)位に斷ず。これ物の情意に昏き習慣的の固陋なる煩惱等にして修道八十一品中にて漸次に斷ぜらるる物の道理を了解し見道を了へたる者も尙ほ習慣性ありて從來の誤れるを止め難きものなり。これ思惟道によりて斷ずるなり。

【七】中に於て云々。以下の二偈は九十八使を見四諦斷・

五無間業なり。傷中の「無間無救業」なり。

【三八三】煩惱障(Kloayavara)。

鋭からざれども根強き煩惱。傷中の「廣く能く煩惱を生ずる」煩惱なり。

【三八四】報障(Viklavara)。

三惡道・北洲・無想天の報なり。傷中の「惡道に惡報を受くる」なり。

【三八五】無間云々。この傷は三障を説く。

【三八六】惡報。大正本には「惡業」とせるも三本・宮本により

て改む。

【三八七】若し云々。この半傷は業中最大の惡なるを述ぶ。

【三八八】僧を壞す(びやまひまじし)僧(しん)と。和合せる僧衆を破壞す。

五無間罪の一なり。

【三八九】第一云々。この半傷は

有漏業の中最大の妙なるを述ぶ。

【三九〇】八萬劫。非想非非想處の壽量は八萬劫なり。

色界の善業。

【五五】問ふ云々。次の二偈によりて業の善惡とその報との關係によりて區分せる黑等の四業を述ぶ。

一、黑報業 (Kṛāṇa-kṛāṇa-vipākārama) 不善業。

二、白報業 (Sukla-sukla-vipākā-k) 色界の善業。

三、黑白報 (Kṛāṇa-sukla-kṛāṇa-sukla-vipākā-k) 欲界の善業。

四、不黒不白無報業 (Akṛāṇa-anuklavipākā-k) 無漏業。

【五六】不諍。大正本には「不淨」となすも三本・宮本によりて改む。

【五七】欲中。明本には偈中の如く「欲界」とす。

【五八】不善云々。黒報の前の黒は不善不淨の義にして後の黒は鄙賤の義なり。即ち不善にして鄙賤の報ある業を黒報とす。

【五九】無礙道 (Ānanta-vya-māna) 斷惑作用をなすもの。聖道 (見道・修道) にはすべて無礙道と解脱道との二あり。その中無礙道に於いて黑等の三業を滅す。即ちこれ第四業にして第四業は聖道中の無礙道の思なり。無礙道は見道に八 (即ち八忍) 修道に八十一 (欲界・四禪・四無色の各を九品に

分つ) あり。その中第四業に攝せらるゝ思を有するは見道の四法忍と修道の欲界の九無礙道、四禪の各の第九無礙道との十七なり。(一一〇偈参照)

中に於て、

一、修道なる四禪の各第九無礙道の四思は色界業たる白白報業を滅す。

二、見道の四法忍と修道の欲界の九無礙道との十三思は不善業たる黒報業を滅す。

三、修道の欲界の第九無礙道の一思は欲界の善業たる黑白報業を滅す。

【六〇】四思。四禪の各第九無礙道の四思なり。前註参照。

【六一】思惟道。修道のことなり。

【六二】第二業。白白報業を指す。

【六三】四。見道の四法忍の思なり。前註参照。

【六四】九。修道の欲界の九無礙道の九思なり。前註参照。

【六五】不可樂。大正本には「不五樂」とあるも三本・宮本によりて改む。色界は可樂なり。無漏業は不可樂の故に不白なり。

【六六】無窮。業報の作用によりて無窮に生死輪廻の因果關係あること。

【六七】曲は云々。この偈は曲・濁の三業を説く。

【六八】淨とは云々。この偈は三妙行と三漏業を説く。

【六九】滿。Māna の音譯なり。Māna は Mānu (牟尼) の語より來り牟尼 (寂默) の性質を具せるもの義なり。

【七〇】文尼。三本・宮本は「牟尼」に作る。

【七一】善と云々。この偈は業の果に就きて述ぶ。唯心はこの偈を開きて(一五六)(一五七)偈等となすも、兩説は相違す、以下の註参照。

【七二】善業は云々。斷結の無礙道を除ける三界の有漏善業には所依果と報果との二種あり。善より善を生ずるが故に所依果あり、善より報を生ずるが故に報果あり。波沙・雜心・俱舍の説は皆本論と異る。彼等は此の二果の外に更に功用(士用)果・增上果の二を加ふ。以下無漏・不善業等の場合も皆然り。本論にては此の二果を説かず。恐らく一切の業にてこの二果あるが故に略せしならん。雜心偈(一五七)以下参照。

【七三】所依果。Niyanda-phala 新譯、等流果。自然因(同類因)・一切遍因(遍行因)の果にして同類の因果關係に於ける果を所依果といふ。

【七四】報果。Vipākaphala 新譯、異熟果。これは報因に對する果なり。善惡の因によりて結果せる無記の果を報果とす。

【七五】無漏業。無漏より無漏を生ずる依果、有漏を斷ずる解脱果の二あり。

【七六】解脱果。Vimukti-phala 新譯、離繫果。無礙道によりて有漏を滅して無漏無爲を得ずるを解脱果と名く。解脱果には直接原因なし。間接因たる禪定修行等の方便道によりて從來になき無漏無爲の果を得するなり。

【七七】善の云々。善有漏業中にて凡夫が結を斷ずる無礙道なり。これには所依果・報果・解脱果の三あり。斷惑作用の故に解脱果を加ふ。

【七八】自地云々。この偈は身口業とての所造色の界地との關係を述ぶ。

【七九】大。新譯の大種。

【八〇】除きて。明本・宮本は「隨つ」とす。

【八一】未得にして云々。得道の聖者が無色界に生じて未だ得ざる未來の身・口業たる無漏戒を得ずるにせよ、身・口業は得道せる地の四大所造なり。

【八二】業障 (Karmavarāṇa)。

は欲界の四大の造はり。是の如く一切地もなり。謂く力もて色界の欲及び無色界のを除きて、彼れ若し命終して無色中に生じ、若し未得にして身・口業を得せば、是の身・口業は即ち彼の地の四大の造なり。

第七章 三 障

問ふ。世尊は三障を説きたまへり。業障と煩惱障と報障となり。是の相は云何ん。答ふ。

(63) 無間無救業と、
 悪道に悪報を受くるとは、
 障礙なりと亦、應に知るべし。

廣く能く煩惱を生ずると、
 (一六四)

此の三法の障礙は必ず聖法を受けず。是の故に障礙と説く。

問ふ。此の業にて何等をか最大の惡となす。答ふ。

(64a) 若し業の偪を壞するは、
 是を説いて極惡と爲す。
 (一七一a)

謂く業の偪を壞する、是の業最も惡し。是れ阿鼻大地獄にて劫を住す。

問ふ何等をか最大の妙となす。答ふ。

(64b) 第一有中への思は、
 當に知るべし、彼は最大なり。
 (一七一b)

非想非非想處は有に於て第一なり。彼の地に攝する思は是れ大妙にして極大の果あり。彼は

萬劫の壽の報あり。

【三五】方便。業道を行ふべき手段準備行爲。
 【三五】若し云々。この偪は受報の時より見たる業の區分即ち三時業を説く。一、現世に報を受くるを順理受業 (Dharmavipakva) といひ、二、次世に報を受くるを順生受業 (Janakavyavaharika) といひ、三、それ以後の世に受報する業を順後受業 (Anantaryavaharika) といふ。

【三五】聞ふ云々。次の二偪によりて受報の苦樂の方面より不定なるありて不定受業 (Anindivya) をも第四として説くに至る。

業品第三 (六一、六二、六三、六四)

二九

【三三】若し云々。この偪は惡行とその増上業とを説く。
 【三九】増上。勝れたる義なり。
 【四〇】此と云々。この偪は妙行と、十業道とを説く。

【一〇】業道 (Karmayatha, Kammayatha)。
 【一一】殺生 (Pranatipta, Paṭipatti)。
 【一二】不與取 (Adinnadana)。
 【一三】邪行 (Kammavipakva, Kammasinicharana)。
 【一四】妄言 (Mithya, Mithya)。
 【一五】兩舌 (Paishunya, Paishunya)。
 【一六】惡口 (Parusya, Parusya)。
 【一七】綺語 (Sambhinnapralapa, Sampbhinnapralapa)。
 【一八】貪 (Abhidhya, Abhidhya)。
 【一九】恚 (Vyapada)。
 【二〇】邪見 (Mithyadrsi, Mithyadrsi)。

【二一】樂報業、欲界・下三禪の善業。
 【二二】苦報業、不善業。
 【二三】不苦不樂業、第四禪・無雜穢語。

ふ。善く一切の罣礙を除くが故に。

「無學の意滿と謂ふは、即ち是れ無學の心なり」とは、若し無學の意滿とは是れ無學の心なり。所以は何ん。無學の心は已に二七〇。文尼の相を逮得せるが故に。

第六章 業 と 果

已に諸業の假名を説きつ。果を今當に説くべし。

(61) 善と惡不善との業は

善は或は三果を成ず。

是れ俱に二果有り。

一果なるは謂く餘を説くなり。

「善と惡不善との業は、是れ俱に二果有り」とは、二七三善業は二果を成ず。所依果と及び二七四報果となり。

「無漏業も亦た二果有り。所依果と及び二七六解脫果となり。不善業も亦た二果有り。所依果と及び報果となり。

「善は或は三果を成ず」とは、謂く二七七善の有漏業の能く諸の煩惱を除くは是れ三果あり。所依果と報果と及び解脫果となり。

「一果なるは謂く餘を説くなり」とは、謂く餘の無記業は一果あり。所依果なり。餘無し。

(62) 自地は若しは

大有り。

身・口業に依る。

是れ彼を之が果と謂ふ。

「自地は若しは大有り。身・口業に依る」とは、若し欲界の諸業は欲界の大に依る。此が所造の故に。色界の業も亦た是の如し。

問ふ。無漏の諸業は云何ん。答ふ。「無漏は力に隨ひて得ず。是れ彼を之が果と謂ふ」とは、無漏の色は若し四大に依りて得せば、即ち彼の地に依る。若し欲界に住して得道せば、彼の身・口業

衆同分(死時)とし雜心・俱舍も同様なり。而して第五の法の沒盡は雜心は持律者の説とし俱舍は有る餘師の説とし註には法密部説とあり。「經」は本論と同説なり。雜心偈(二九)下參照。

【三三】二時。雜心・俱舍等にては三時に無漏戒を捨すとす。二時の外に根を増益する時を數ふ。雜心偈(一一)俱舍卷一五(國民文庫本論十二)下參照。

【三二】不善戒云々。この偈は右の三戒以外の業の捨を論ず。この偈は雜心の(一二二)一(二四)の三偈に相當す。

【三三】在る。大正本には「住す」とあるも三本・宮本によりて改む。

【三五】不善戒云々。不善戒の捨を婆沙・經・雜心は四時とし俱舍は三時とし、本論は二時とす。俱舍の三時とするは餘の四時とせるに同じ。内容は同一なり。本論には他よりも「二根生」を缺く。雜心偈(一二二)婆沙卷一九五、俱舍同上、I. 142參照。

【三三】二時。善の無色業の捨は三時とす。退の時を加ふ。雜心偈(二四)參照。

【三三】已に云々。以下の二偈にて業を増上なるものとして十業を説く。

「黒報あるは不淨なりと説く」とは、^{二五八}不善を不淨と謂ふ。是れ黒なり。惡を増すが故に。鄙賤の故に是を黒報と説く。

(58) 若し思の能く捨離するは、

彼は無礙道に在り。

是れ盡く餘有ること無し。
謂く是れ第四業なり。

謂く道の能く此の三業を滅するは、是れ^{二五九}無礙道なり。若し思有らば此の思は是れ第四業なり。中に於て^{二六〇}四思は^{二六一}思惟道にして^{二六二}第二業を滅す。十三には二道有り。見諦道は^{二六三}四にして思惟道は^{二六四}九なり。是れ無漏思にして惡を増さざるが故に不黒なり。^{二六五}不可樂の故に不白なり。^{二六六}無窮と相違するが故に無報なり。

問ふ。世尊は身・口・意の曲・穢・濁を説きたまへり。此は云何ん。答ふ。

(59) 曲は詔僞より生じ、

欲生を謂ひて濁と爲すは、

穢は瞋恚従り生じ、
世尊の所説なり。

(一四九)

「曲は詔僞より生ず」とは、若し業の僞従り生ずるは是れ曲なり。欺誑の故に。

「穢は瞋恚従り生ず」とは、若し業の恚従り生ずるは是れ穢なり。一向に諍なるが故に。

「欲生を謂ひて濁と爲すは、世尊の所説なり」とは、若し業の欲従り生ずるは是れ濁なり。一向に塵垢の故に。

問ふ。世尊の三の淨なる身・口・意を説きたまへるが如きは、此れ云何ん。答ふ。

(60) 淨とは一切の妙行なり。

無學の意滿と謂ふは、

滿とは是れ身・口なり
即ち是れ無學の心なり。

(一五二)

「淨とは一切の妙行なり」とは、若し妙行有らば是れ一切淨にして煩惱を離る、不淨なるが故に。問ふ。^{二六九}滿とは云何ん。答ふ。「滿とは是れ身・口なり」。無學の意中の身・口の妙行、是を滿と謂

の教・無教も滅す。
【三三】若し云々。この偈は三世の處中の教・無教の成就を説く。

【三二】彼れ云々。善・不善ならざる處中なる者、若し善を作さば彼には善の教・無教あり、或は教のみの場合もあり。不善を作すも同様なり。或は善と不善と共にある時もあり。

【三七】根本禪云々。色界戒は四根本禪によりて得するや、或は餘の未來・中間等の禪によりて得するや。

【三六】色界云々。この偈は定・無漏の戒を得する條件、界地等を述べ。

【三九】無漏の六地。須陀洹・斯陀含は未來禪のみ、阿那含向は未來禪乃至六地、阿那含果は初禪・未來・中間禪の三地乃至六地、阿羅漢は六地の無漏戒を得するなり。

【三三】調御云々。この偈は三種の戒の捨を述べ。雜心にては(一一九—一二二)の三偈に開き、說明法も多少異なる。雜心參照。

【三三】道を云々。婆沙・雜心・俱舍等には四時捨を説き婆沙卷一一九、一九五に依るに四時とは一、捨學處(道を罷むに當るべし)二、二形生(邪見の増すに當るべし)三、善根斷(戒を犯すなるべし)四、捨

是れ應に樂報有るべし。

受は定と不定とあり。

「若し欲界中の善と、及び色界の三地とは、是れ應に樂報有るべし」とは、欲界の善業は報を生ずるに樂と俱なり。及び色界の初禪・第二・第三も亦た報を生ずるに樂と俱なり。此れ總じて樂報を説くなり。

問ふ。此も亦た是れ定なりや。答ふ。「受は定と不定とあり」。若しは定若しは不定なり。是の四地中の善の一切は樂報有り。

(56) 不苦不樂を生ずるは

謂く上善に在り。

若し苦報を受くるは、

是を不善業と説く。

(一四四)

「不苦不樂を生ずるは、謂く上善に在り」とは、第四禪地の善業及び無色中なるは、是れ不苦不樂の報あり。是れ報を生ずるに不苦不樂と俱なり。中に於て樂痛無し。

「若し苦報を受くるは、是を不善業と説く」とは、不善業は是れ苦報あり。必ず苦痛と俱なり。報を受くるは此れ亦た定・不定なること上の如し。

問ふ。世尊は四業を説きたまへり。黒黒報・白白報・黑白黑白報・不黒不白無報なるなり。此れ云何ん。答ふ。

(57) 色中に善業有るは、

是れ白にして白報有り。

黑白は欲界に在り。

黒報あるは不淨なりと説く。

(一四六)

「色中に善業有るは、是れ白にして白報有り」とは、色界の善業は是れ白報あり。一向に不淨なるが故に。及び不善を離れたるが故に。彼は一向に極妙の報あり。是を白にして白報有りと謂ふ。

「黑白は欲中に在り」とは、欲界の善業は黑白にして黑白の報あり。所以は何ん。是れ不善に壞せらる。麁劣の故に。故に黑白と説く。彼は雜に愛・不愛を受報するが故に黑白の報ありと説く。

戒に住せる者の不善行爲による不善の教・無教の成就を述ぶ。

【二九】教云々。善戒に住するとも不善濁重の惡業を作さば不善の教と無教とならば成就す。惡業若し輕微ならば不善の教のみにて無教起らず。善戒に遮せらるるが故なり。

【三〇】若し云々。不善業の勢力の存在する限り不善の教は成就す。

【三一】不威儀云々。この偈は三世の不善の無教たる不威儀戒の成就を説く。

【三二】滅して云々。初刹那の時その無教が現在まで持續せば過去の不善無教を成就す。初刹那の無教が滅し過去となりたる時に成就するものにして未だ滅せずして現前する時には過去を成就せず。

【三三】有教云々。この偈は三世の不善の有教の成就及び不善戒に住する者の善業による善の教・無教の成就を説く。

【三四】威儀戒云々。前に偈(四五)に於て善戒に住せる時の不善業の教・無教の存否を説けるが如く、不威儀に住せる時の善業の教・無教の存否も同様なり。即ち此の時の善の教・無教は善心の存續する間は存し、若し善心滅せばそ

正見なり。

「若し中に於て最上なるは、是を名けて十道と爲す」とは、若し不善業中に於て若し業の最上なるは、是を業道と説く。殺生・不與取・邪行・妄言・兩舌・惡口・綺語・貪・恚・邪見の如し。

中に於て(1)殺生とは、衆生と想と衆生を捨するの意とありて、他命を斷するに方便を求めて業を成するなり。(2)不與取とは、物の他が所有なると他の想とありて、與へられざるに輒ち取るなり。(3)邪行とは、婦女の他が所有なるに道に於て犯し、若しは自の所有なるに時時に非道を犯すなり。(4)妄言とは、異想の意もて他を欺誑して説くなり。(5)兩舌とは、他を憎むが故に親の相

離るゝ方便の説なり。(6)惡口とは、瞋を以て他に於て不愛の言あるなり。(7)綺語とは、不善心の無義の言なり。(8)貪とは、欲界の欲なり。(9)恚とは、忿怒なり。(10)邪見とは因果を誘するなり。

此は是れ業道なり。餘は業道に非ず。謂く此の行の方便を求め及び飲酒等なり。不正業の思願は是れ根本業なり。此を以て彼の十を道と爲す。

第五章 業の差別

(54) 若しは業に現法の報あるあり。

後報も亦復、然なり。

謂く業の能く現法の果を成するも、時は則ち不定なり。

問ふ。世尊の説き給へるが如し、三業あり。樂報・苦報・不苦不樂報あるなり、と。此は云何ん。

答ふ。

(55) 若し欲界中の善と

及び色界の三地とは、

次には生報を受く。

餘は則ち不定なりと説く。

(一四二)

【三九】爾の時。大正本にはこの前に「空」字あるも三本・宮本によりて除去す。

【四〇】威儀戒云々。これ禪の教(孝)を説くに欲界の教の成就の説明を出せるなり。禪の教の説も同様なり。

【四一】盡きず。初刹那が現在して未だ過ぎず。この時には過去は未だなし。故に過去の成就なし。

【四二】設ひ云々。設ひ初刹那が過ぎ去るもその作用を現在にて失へるとせば過去を成就せず。過去の作用の現在まで持續せる時、過去を成就するなり。

【四三】悉く云々。この偈は三世の無漏戒の成就を説く。

【四四】一切の得道云々。已に得道せば未來の道を得すべき可能性あるが故に未來の無漏戒をも成就するなり。

【四五】彼の云々。無漏戒は隨心轉の故に、無漏心あれば必ず無漏戒あるが故に。

【四六】正。決定なり。正決定なり。正性離生によりて得す。

【四七】聖果を云々。例へば阿那含が阿羅漢の聖果を得し或は斯陀含に在るが故に過去として無漏の無教を成就するが如し。

【四八】若し云々。この偈は善

の没盡すと「の五時」なり。「禪生と及び無漏とは、二時にとは覺の所説なり」とは、禪戒は二時に捨す。退と及び上生となり。無漏戒も亦た二時に捨す。退と及び得果となり。

問ふ。餘の業は云何にして捨するや。答ふ。

(51) 不善戒に二有り。

穢汚は一時なりと説くは

善の無色なるも亦た然なり。
若し業の意に在るなり。

「不善戒に二有り」とは、不作の方便と及び死時となり。「善の無色なるも亦た然なり」とは、善の無色業も亦た二時に捨す。善根の斷する時と及び上に生ずるとなり。「穢汚は一時なりと説くは若し業の意に在るなり」とは、穢汚の意業は一時に捨す。離欲の時なり。

第四章 十 業 道

已に諸業の性及び成就を説きつ。此の如きの業を世尊は種種に分別したまへり。今當に説くべし。

(52) 若し業の苦果を與ふるは、

意惡行の増上なるは

當に知るべし、是れ惡行なり。
貪・瞋恚・邪見なり。

(一一二五)

「若し業の苦果を與ふるは、當に知るべし、是れ惡行なり」とは、謂く業の是れ不善なるは盡く是れ惡行なりと説く。不善には苦果あり。「意惡行の増上なるは、貪・瞋恚・邪見なり」とは、不善の思願是れ意惡行なり。復た三種を意惡行と説く。貪と瞋恚と邪見となり。

(53) 此と相違するは妙行なりとは

若し中に於て最上なるは

最勝の所説なり。
是を名けて十道と爲す。

(一一二六)

「此と相違するは妙行なりとは、最勝の所説なり」とは、此と相違する一切の善業及び無貪・無恚・

威儀戒はこれに住する即ち持戒せる間は常に現在の戒を成就す。

【110】威儀戒。大正本には「威儀」とあるも三本・宮本によりて「戒」を補ふ。

【111】或は云々。過去の欲界戒は現在已に盡きて過去となれるも持戒せる間は過去の過去戒を成就して失はず。盡くといふは初刹那のものが盡き去りて過去となることなり。以下同様を知るべし。

【112】初。最初時に於ける戒。

【113】若し云々。この偈は三世の教の成就を説く。

【114】當に云々。過去の教は已に過去となれるも、現在の教を失はずんばこれを成就せるなり。

【115】謂く云々。この偈は三世の禪無教及び教の成就を述ぶ。

【116】謂く云々。禪無教は隨心轉にして強力なり。故に現在禪無教を得せる間は過去の禪無教も未來に起るべき禪無教をも成就す。成就とは可能性を得る義なり。未來にも起り得べき可能性を得るなり。

【117】彼の云々。未來の禪を得すべき可能性ありとせば必然的に未來の禪戒をも得すべき可能性あり。隨心轉にして禪あれば戒あるが故に。

く説く。

「善は上に相違す」とは、^{三三三}威儀戒に住するが如く不善を説くも是の如し。不威儀に住せば善は彼の善心までに至ると説く。

(48) ^{三五}若し處中の所作は

即ち中世を成就す。

亦復、過去は盡くるもあり。

(一一二)

處中とは威儀ならず亦た不威儀に非ざるなり。是の居中容に住し、^{三三三}彼れ如し善住せば善と説く。或は復た二、「謂く」有教及び無教あり。或は一向に教なり。或は善と不善とあり。或は一なり。

問ふ。云何んが色界の戒を得し、云何んが捨するや。^{三七七}根本禪の得と爲すや、餘の方便と爲すや。答ふ。一向に根本禪なるには非ず。

(49) ^{三三八}色界中の善心は

定の威儀戒を得す。

是れ失せば彼も亦た失す。

(一一七)

「色界中の善心は 定の威儀戒を得す」とは、若し色界の善心を得せば、或は離欲せるも或は離欲せざるも、彼の一切は色界の戒を得す。所以は何ん。一切の色界の善心中には戒常に共俱なればなり。問ふ。云何にして失ふや。答ふ。「是れ失せば彼も亦た失す」。

問ふ。無漏は云何ん。答ふ。「無漏は六心有り」。無漏戒は^{三三三}無漏の六地の心共に得す。問ふ。云何にして失ふや。答ふ。是れ失せば彼も亦た失す。六地とは、未來禪・中間禪・根本四禪なり。

問ふ。此の戒は幾時に捨するや。答ふ。

(50) ^{三三三}調御威儀戒は

是れ五時に捨す。

禪生と及び無漏とは

二時にとは覺の所説なり。

「調御威儀戒は、是れ五時に捨す」とは、^{三三三}道を罷むと、戒を犯すと、死時と、邪見の増すと、法

無教は現在心の善・不善・無記に拘らず常に潜在相續して滅せず。即ち表面の現在心と共に轉ぜざるなり。
【九三】教云々。教は欲色界の身口業にして色法なり。身・口に依るものなるが故に心と俱行するに非ず。
【九四】色界の云々。色界の無教とは禪戒即ち定共戒なり。無漏の無教は無漏戒即ち道共戒なり。是等は常に禪定心・聖道心によりて起るものなるが故に、必ず其等の心と共に。
【九五】已に云々。以下の十二偈にて諸業の成就及び捨を説く。
【九六】無漏云々。この偈は無教業たる三種の戒の成就を述べ。
【九七】初めて云々。最初に無漏見を生ずるは苦法忍なり。この時欲界の苦諦を見、見道に入り無漏戒を成就す。偈(一〇四)下參照。
【九八】受戒。在家者が五戒・八齋戒を受け、出家者が十戒・二百五十戒等を受くるが如し。
【九九】彼。大正本には「故」とあるも三本・宮本によりて「彼」とす。
【一〇〇】謂く云々。この偈は三世の欲界の無教なる威儀戒の成就を述べ。
【一〇一】謂く云々。欲界戒たる

の無教を成就す。所以は何ん。彼の無漏心の如く戒を成就するも亦復爾なればなり。

「中間なるは道心に在るなり」とは、已に道と合し若し定に入らば、爾の時即ち現在を成就す。

「盡くるも前世を捨てず」とは、前世は是れ過去なり。彼は此の無教に於て若し盡くるも失はず。

聖果を得し、及び退する者の過去の無教を成就するが如し。

(45) 若し惡不善を作さば

彼の纏の所纏に至る。

盡き已らば盡くと當に知るべし。(二〇九)

「若し惡不善を作さば、戒に立てるは二を成就す」とは、此の如く威儀戒に住し、或は禪戒に住し、或は無漏戒に住するもの、或は不善濁重の纏を作さば、爾の時不善中に於て無教を起し、即ち教及び無教を成就す。若し濁重の纏に非ずんば無教を起さず。

問ふ。幾時成就するや。答ふ。彼の纏の所纏に至るまでなり。若し纏の所纏の得す可きに隨つて成就す。

「盡き已らば盡くと當に知るべし」とは、彼の纏若し盡きなば、教及び無教も亦た隨つて盡く。(46) 不威儀戒に處せば 無教は中を成就す。

惡にして不愛の果あり。

亦復、過去は盡くればなり。(一一〇)

「不威儀戒に處せば、無教は中を成就す。惡にして不愛の果あり」とは、若し不威儀戒に住せば、爾の時不善の無教を成就す。不善は不愛の果ありと名く。

「亦復、過去は盡くればなり」とは、滅して滅せざるには非ず。

(47) 有教の時に現するは、

亦復、盡くるも過去あり。

善は上に相違す。

(一一一)

「有教の時に現するは、是を中を成就すと説く。亦復、盡くるも過去あり」とは、教は謂く前の如

の分別なり。

【八四】隱沒(Anivita)。新譯、有覆。

【八五】不隱沒(Anivita)。新譯、無覆。

【八六】思惟斷云々。煩惱には見諦斷・思惟斷の二者あること使品に説くが如し。思惟斷の煩惱とは貪・瞋・癡・慢なり。

欲界の貪等は皆不善にして無記に非ず。上二界の思惟斷煩惱即ち貪・癡・慢は隱沒無記なり。故に隱沒の身・口業は色界のみにあり。

【八七】餘處。偈(二〇一・二二)參照。即ち無記の意業は三界共に隱沒・不隱沒あり。

【八八】身口云々。この偈は五業の中特に身・口業の無教を述ぶ。即ち身口無教の三性門分別と種類とを説く。

【八九】身・口業云々。身・口業の無教には善と不善とあり。その中善なるを戒といふ。戒には三種あり。一、無漏戒、聖者に起る。聖道中に起り心隨轉の戒に道共戒とも言ふ。

二、禪戒、禪定に在る者に起る。即ち色界戒なり。定共戒とも云ふ。三、調御威儀戒(別解脱律儀)、これ欲界戒なり。

【九〇】無教云々。この偈は身・口業の心俱非心俱を分別す。

【九一】欲界云々。欲界の無教戒は不隨心轉の戒と言ふ。欲界身・口の善惡業の情力たる

【10】「或は復た盡くるも過去あり」とは、或は成就せる過去の無教戒は若し盡くるも失はず。謂く「初は已に盡くるも是れ過去を成就するなり。過去を假に名けて盡くと爲す。」

(42) 若し教を作すこと有らば、
即時に中世を立つ。

當に知るべし、過去を成ずるは、
已に盡くるも捨せざるなり。

(一〇六)

「若し教を作すこと有らば、即時に中世を立つ」。若し身・口の教を作さば、爾の時即ち現在の教を成就す。現在を假に中世と名く。

【10a】「當に知るべし、過去を成ずるは、已に盡くるも捨せざるなり」とは、若し彼の教已に盡くるも失はずんば、爾の時即ち過去を成就するなり。

(34) 謂く禪無教を得せば、
滅と未至とを成就す。

中は若し正受に入ればなり。

教も亦た前の如く説く。

(一〇七)

【10b】「謂く禪無教を得せば、滅と未至とを成就す」とは、若し禪を得せば、彼は過去と未來とを成就す。所以は何ん。彼の禪の如く、戒を成就するも亦た爾なればなり。

「中は若し正受に入ればなり」とは、現在を假に中と名く。彼れ若し入定せば、爾の時現在の無教を成就す。所以は何ん。定と俱なるが故に。

「教も亦た前の如く説く」とは、威儀戒に住して、若し教を作さば爾の時現在の教を成就し、若し教を作さずんば爾の時教を成就せず。若し盡くるも失はずんば、爾の時過去を成就し、若しは盡きず、設ひ盡くるも便ち失はず、爾の時成就せざるが如く、禪戒に住するも亦復是の如し。

(44) 悉く成就するは當に知るべし、
得道すれば若しは未生もなり。

中間なるは道心に在るなり。

盡くるも前世を捨せず。

(一〇八)

「悉く成就するは當に知るべし、得道すれば若しは未生もなり」とは、一切の得道は未來の無漏

助長乃至遮制をなすものなり。

【七】二種。有教と無教。

【八】天。意業云々。一般の有部説としては無教(無表)は身・口二業のみにして色法なりとす。然るに茲には意業を無教とせり。これは無教の義を單に表面に現はれず、前五識によりて認識し能はざるものとして用ふるものなり。後世の有部の所謂無表なるものに非ず。單に表はれざるものとしての無表は「經」にも、偈(三五)

に説き、成實卷七にもあり。雜心には本論及び「經」等の意業無教説を反駁せるあり。雜心偈(九九)下及註參照。

【七】問ふ。以下の五偈にて五業の諸門分別をなす。

【八】教云々。この偈は五業の三性門分別なり。

【九】無記心云々。身・口の無教には無記なし。強力なる身・口の教によりてのみその餘力は保存せられて無教となり、羸劣なる身・口業は決してその筋力を後時迄残す能はず。故に無記の有教による無記の無教はなし。無教はすべて有記の教より來るものなれば有記のみなり。

【一〇】何等の性。大正本には「何業の性」とあるも三本・宮本によりて改む。

【一一】色有云々。この偈は無記の説明及び五業の界業門等

謂く一九一欲界の無教は是れ心と共とも俱ともなるに非ず。所以は何ん。謂く受戒せば戒は善心・不善心・無記心に隨行すと雖も、而も善・不善・無記「心」と共とも俱ともならず。

【二九二】教は亦は欲界に在り。亦は色界に在るも、但だ心と共とも俱ともなるに非ず。所以は何ん一九三。身に由るが故に。

【二九三】色界の無教と及び無漏とは心と共とも俱ともなり。所以は何ん。心に由るが故に。此は餘心中に隨行するに非ず。

第三章 業の成就

【一九四】已に諸業を分別しつ。若し業を成就するは今當に説くべし。

【一九五】無漏戒律儀は

禪生は若し禪を得とすればなり。

見諦の成就する所なり。持戒は欲界に生ずればなり。

(一〇四)

【一九六】無漏戒律儀は、見諦の成就する所なり」とは、見諦とは謂く、無漏見もて聖諦を見るなり。初

めて無漏見を生ずる時、欲界の苦諦を見る。是の故に一切の聖人は無漏戒を成就す。

【一九七】「禪生は若し禪を得すればなり」とは、謂く禪を得すれば是れ禪戒を成就するなり。

「持戒は欲界に生ずればなり」とは、若し受戒せば一九八、彼は欲界の戒を成就す。

已に略して成就を説きつ。過去・未來・現在の得す可きが如きを今當に説くべし。

【一九九】謂く威儀戒に住して、

當に知るべし、恒に成就す。或は復た盡くるも過去あり。

【二〇〇】謂く威儀戒に住して、無教今に在らば、當に知るべし、恒に成就す」とは、若し

(一〇六)

威儀戒に住せば一切時に無戒戒を成就し、彼は終に離れず。命盡に至るまで縛せらる。

結偈と見るべし。諸法の縁によりて生滅するを説く。

【二〇一】緣行云々。一切の有爲法は自生することなく他の因縁を待ち他の所作に依りて生ずるが故に緣行・所作行といふ。

【二〇二】業(Kamma, Kamma)。業品にては有情の輪廻迷妄の原因としての業を説く。善惡の業の故に生死への輪廻及び苦樂の報あり。

【二〇三】諸行の己性。界品の説を指す。

【二〇四】諸の因縁に由りて生ずること。行品を指す。

【二〇五】業は云々。この偈は業品の序にして業の總説なり。

【二〇六】身業云々。この偈は身・口・意の三業を説く。

【二〇七】生生。生々世々の輪廻界なり。

【二〇八】身業云々。前の三業を開いて五業となす。

【二〇九】有教(Vijñapti, Vināyati)。新譯、表。身・口の業の表面に現はれ眼・耳によりて認識し得べきものを有教といふ。

【二一〇】無教(Avijñapti, Avināyati)。新譯、無表。善惡の身・口業の餘韻簡性がその業の終りたる後も滅せずして身中に保持せらるゝとなす。この力は表面に表はるゝに非ず、潜在的に存續して善惡の身口業の

問ふ。無記業は^{一八一}何等の性、何處の繋なりや。答ふ。

(37) 色有の無記は二なり。

隱没は色に繋^{一八一}在し、

餘は二界に在り。

(一〇一)

「色有の無記は二なり。隱没と不隱没となり」とは、身・口業は是れ色性にして——業は色性なるを以ての故に——二種なり。隱没及び不隱没なり。隱没とは謂く煩惱に覆はれ亦た諸の煩惱より生ずるなり。異なるは是れ不隱没なり。

「隱没は色に繋^{一八一}在す」とは、若し隱没なるは一向に色界を繋す。所以は何ん。思惟斷の煩惱能く身・口業を起す。此に欲界の思惟斷の煩惱は一向に不善なり。不善煩惱を以ては無記業を起すこと能はず。

「餘は二界に在り」とは、不隱没無記業は亦た欲界に繋^{一八一}在し、亦た色界に繋^{一八一}在す。意業は心の如く説く。是れ餘處にて分別せり。故に今説かず。

(38) 身・口業の無教は

當に知るべし、善と不善となり。

三相あり、禪と無漏と

調御威儀戒となり。

(一〇二)

「身・口業の無教は當に知るべし、善と不善となり」とは、業の若し色性にして中に於て若し無教の性なるは、是れ善と不善となり。

「三相あり、禪と無漏と調御威儀戒となり」とは、無教戒に三相有り。無漏と禪生と調御威儀となり。無漏とは、謂く戒の道と共に俱行するなり。「謂く」正語・正業・正命なり。禪生とは、謂く禪と俱行する離惡なり。調御威儀戒とは、謂く欲界の戒なり。

(39) 無教の欲界に在ると

教の二有に依るとは、

當に知るべし、心俱に非ず。

謂く餘は心俱と説く。

(一〇三)

pp. 90)。新譯、所緣緣。對象なり。

【七】 增上緣(Adhipati-pratyaya)。他の生起等に對して障礙をなさざる間接原因。六因中の所作因なり。

【五】 因緣(Hetu-pratyaya)。直接原因。

【五】 心云々。この偈は諸法は幾緣によりて生ずるやを説く。

【六】 心と云々。四緣生ものを説く。一切の心・心數は四緣より生ず。

【六】 開導。前心の滅することによりて後心の起る様にすること。道を開きて後心を導く。

【六】 二正受云々。三緣生ものを述ぶ。無想定・滅盡定は三緣生なり。緣緣なし。

【六】 自地云々。無想定ならば第四禪の初功德及びそれと俱生せる得、有爲の四相等を因として無想定を生ずるが故にそれ等は無想定に因緣なり。

滅盡定も同様に有頂の功德及び俱生法を因緣とすと知るべし。

【六】 謂く云々。二緣生の法を説く。色法と心不相應行(除二定)は二緣生なり。

【六】 彼。無想定・滅盡定なり。

【六】 多法云々。これ行品の

「口業も亦た是の如し」とは口業の性も亦た二種なり。

「意業は唯だ無教のみなり」とは、意業の性は一向に無教なり。所以は何ん。現ぜざるが故に。思の微相續の故に。

第二章 業の諸門分別

問ふ。此の五業は幾か善、幾か不善、幾か無記なる。答ふ。

(36) 教は當に知るべし、三種なり。

善と不善と無記となり。

意の無教も亦た然なり。

餘には無記を説かず。

(二〇〇)

「教は當に知るべし、三種なり。善と不善と無記となり」とは、身・口の教には三種を説く。善と不善と無記となり。中に於て善の身教とは、行施・持戒等の善心作の身動なり。不善の身教とは、殺生・不與取・非梵行等の不善心作の身動なり。無記の身教とは、無記心作の身動なり。威儀・工巧・伎術の如し。

是の如く口動の善とは、不虛の言・饒益相應の應時の言等の如く、善心従り生ぜる口業なり。不善とは、妄言・兩舌・惡口・綺語等の如く、不善心従り生ぜる口業なり。無記とは、無記心従り生ぜる口業なり。

「意の無教も亦た然なり」とは、意業の無教も亦た三種、「謂く」善・不善・無記なり。善心相應の思は是れ善、不善心相應の思は是れ不善、無記心相應の思は是れ無記なり。

「餘には無記を説かず」とは、餘とは二有り。身無教及び口無教なり。彼は二種「謂く」善と不善とにして無記無し。所以は何ん。無記心は羸劣にして、彼は強力業の謂く異心中に轉じて彼の相似相隨するを生ずること能はず。是の故に身無教と口無教とは無記無し。

のを説く。これ初無漏の色・心不相應行なり。

【二善】四緣。前の六因と並べて六因四緣と稱す。有部の法相に依れば六因四緣なるものありて諸法の生滅變遷の因果關係あり。即ち因或は緣なるものは勢力を有する實在にして、その勢力によりて因果關係起るとなす。恰かも得によりて諸法を得し、生等の四相あるによりて有爲法の生住等ありとするが如し。されど茲に異とするは得及び有爲の四相等はこれを實法として心不相應法に攝するも、六因四緣は決して五位七十五法等の諸法中に攝せざることなり。六因は種々の種類のものの因果關係を考察せるもの、四緣は或るものの各方面の關係を考察せるものにして、兩者は觀點を異にす。而して六因は有部獨特のものにして後世の發達なり。發智論に於て始めて完成せる六因の名出づ。四緣はこれに反して諸派にて用ゐられる古代よりの説なり。

【二善】次第云々。この偈は四緣を説く。

【二善】次第云々(Chandana-prat-
prikhya)新譯、等無間緣、
心・心數の前後に相續する場
合前者を後者の次第緣といふ。

【二善】緣緣(Chandana-prat-
prikhya)新譯、等無間緣、
心・心數の前後に相續する場
合前者を後者の次第緣といふ。

第一章 業

已に諸行の己性及び諸の因縁に由りて生ずることを説きつ。今謂く此に因有らば能く果を嚴飾し、種生種生の差別を得ず可し。今當に「是を」説くべし。

(33) 業は能く世と趣趣と

處處に在るとを莊嚴す。

是を以て當に業を思ひて

離世・解脱を求むべし。

(一九七)

「業は能く世と趣趣と 處處に在るとを莊嚴す」とは、三世に五趣中に於て種種の身差別の嚴飾あり。是の世の嚴飾の事は唯だ業なり。「是を以て當に業を思ひて、離世・解脱を求むべし」。

(34) 身業及び口・意は

有有の所造なり。

是従り諸行を生じ、

種種の身を嚴飾す。

(一九八)

「身業及び口・意は有有の所造なり」とは、謂く身・口・意業は、生生の造作する所なり。「是従り諸行を生じ、種種の身を嚴飾す」。此の業の相を今當に略説すべし。

(35) 身業には教・無教あり。

當に知るべし、二俱有す。

口業も亦た是の如し。

意業は唯だ無教のみなり。

(一九九)

「身業には教・無教あり。當に知るべし、二俱有す」とは、身業の性は二種、「謂く」有教性と無教性となり。中に於て、有教とは、身動の是れ善・不善・無記なるなり。善なるは善心従り生じ、不善なるは不善心従り生じ、無記なるは無記心従り生ず。無教とは、若し作業の牢固にして、異心中に轉じて此の種子生ずるなり。善受戒人の不善・無記の心中にも彼は猶ほ相隨ひ、惡業人には惡戒の相隨ふが如し。

の場合より相應因を除く。三、報生・穢汚を除ける、又初無漏を除ける餘の一切の心・心數なり。詳言せば、(イ)有漏の善の心・心數、(ロ)威儀・工巧・變化の心・心數、(ハ)苦法忍相應を除ける餘の無漏の心・心數なり。此等は報に非ざるが故に報因なく、穢汚に非ざるが故に一切遍因なく、餘の四因生なり。

【四】初無漏。有漏の凡夫より無漏の聖者となる最初の刹那即ち見道の最初苦法忍相應心・心數なり。これ自然因なし。

【五】謂く云々。以下三因生のものを述ぶ。これに大別して二種あり。一、前の四因生の註に述べたる第三類の色・心不相應行なり。即ち(イ)有漏善の色・心不相應行、(ロ)威儀・工巧・變化の色・心不相應行、(ハ)初無漏を除ける餘の無漏の色・心不相應行なり。

これは前の場合より相應因を除く。二、初無漏の心・心數法。これは後の無漏の心・心數よりも自然因を減す。

【五】自然云々。初無漏は有漏なりしものが始めて無漏となるを以て、前生との間に同類の因果關係なし。故に自然因なし。

【五】中に云々。二因生のもの

已に諸の縁を説きつ。諸法の縁に随つて生ずるを今當に説くべし。

(31) ^{一五九}心と及び諸の心數とは

是れ四縁従り生ず。

二正受は三従りなり。

謂く餘は二よりと説く。

(八八)

「心と及び諸の心數とは、是れ四縁従り生ず」とは、心・心數法は四縁従り生ず。前に ^{一六一}開導ある

が故に生ず。是れ彼の次第縁なり。境界は是れ彼の縁縁なり。其の自己を除ける餘の一切諸法は是

れ彼の増上縁なり。

「二正受は三従りなり」とは、無想定・滅盡定は是れ三縁従り生ず。中に於て入定心は是れ彼の次

第縁なり。中に於て ^{一六三}自地の前生の功德は是れ彼の因縁なり。及び餘の俱生の生・住・異・壊も亦た

彼の因縁なり。彼の増上縁は前の如く説く。

「謂く餘は二よりと説く」とは、^{一五五}彼らを離れたる餘の心不相應行及び色は、二縁従り生ず。因

縁及び増上縁なり。

第七章 有爲の諸法 Ⅱ行

問ふ。何を以ての故に此の諸法は之を行と謂ふや。答ふ。

(32) ^{一六六}多法は一法を生じ、

一も亦た能く多を生ず。

縁行・所作行なりと、

是の如く應當に知るべし。

(九六)

「多法は一法を生じ、一も亦た多能くを生ず」とは、一法の能く自力もて生ずるもの有ること無し。

但だ一法は多法に由りて生じ、多法も亦た一法に由りて生ず。是を以ての故に謂く、^{一六七}「縁行・所作行

なりと、是の如く應當に知るべし」。

照。

【四】相應因(Samprayukta-hetu)。心と心數法及び心數法相互に俱起する關係なり。

共因の一部分と言ふべし。相應に關しては偈(一八)下註參照。

【五】報因(Vipaka-hetu)。新譯、善・不善たる原因。

生ずる善・不善たる原因。

【四】若し云々。次下の四偈は諸法の幾因生なりやを述べ、先づ本偈は五因生の法を説く。

【五】若し云々。五因生のもの擧ぐ。これに二種あり。

一、報因生の心・心數、二、穢汚の心・心數。前者には一切遍因なし、煩惱ならざるが故に。後者には報因なし、報ならざるが故に。餘の五因はあり。

【六】生ず。原典には「住す」とあるも明本によりて「生ず」となす。

【七】前生。自然因は同類の因果關係の因にして因が無記ならば果も無記なり。報因によりて生ぜる心・心數法の自然因生なるは前生は同様に無記なり。

【八】是と云々。四因生のもの説く。これに大別して三種あり。一、報因生の色・心不相應行。二、穢汚の色・心不相應行。以上は前の五因生

及び諸の餘の相應の

初生の無漏法もなり。

(八一)

謂く不相應の前に中に説ける所の餘の若し自然因有るは、初無漏を除きて、是れ三因従り生ず。所作因と自然因と共因となり。

初無漏の相應なるも亦た三因従り生ず。所作因と共因と相應因となり。是れ前に自然無し。

(29) 中に於て不相應なるは

應に二因従り生ずべし。

(八二)

若し一因中従り

生ずるは、必ず有ること無し。

「中に於て不相應なるは、應に二因従り生ずべし」とは、初無漏品中にて色と心不相應行とは二因従り生ず。所作因と共因となり。

已に一切の有爲を説きつ。中に於て若し一因従り生ずるは必ず有ること無し。

已に諸の因を説きつ。此の如き因を如來は定んで諸の法相を知り、覺力もて教化するが故に説きたまふ。

第六章 四縁と諸法の縁生

縁を今當に説くべし。

(30) 次第と亦た縁縁と

法は四縁従り生ずとは

増上と及與因と、
明智の所説なり。

(八三)

(1) 次第縁とは、一一の心生じ相續して無間なるなり。(2) 縁縁とは、心・心數法の境界なり。彼を縁するが故に心・心數法生ず。(3) 増上縁とは是れ所作因にして一切萬物なり。萬物は生ずる時翌礙を作さず。但だ自の所作を要と爲す。是を増上縁と説く。(4) 因縁とは、共因・相應因・自然因・報因・一切遍因なり。

生を生ぜしむるは前の生相なり。前後に生相ありてこの兩者は相互に他を生ぜしむ。住異等も同様なり。故に無窮に非ず。

【三】相住し。原典には「相生じ」とあるも誤なり。

【三】後の云々。後の相例へば生ずる前の生相を生ぜしむるの一作用を行じ、前の生相は法と住・異・壞と生ずる等の後の四相との八法を生ぜしむ。同様に住住、住等に關しても知るべし。

【三】伴に云々。諸行を伴生せしむる原因としての因縁關係を述ぶ。

【三】所作云々。この偈は六因を説く。

【一云】所作因(Kāraṇa-heṭu)。新譯、能作因。他法の生ずるを障礙せざる間接的原因なり。

【一七】共因(Sābhū-heṭu)。新譯、俱有因。他法と俱在する關係なり。

【一八】自然因(Sahajā-heṭu)。新譯、同類因。同類の果を生ずる因。

【一五】一切遍因(Sarvatraṅgī-heṭu)。新譯、遍行因。前の自然因中特に煩惱に關して言へるものにして、類似の煩惱を生ずる因なり。

【一四】猶獲。疑惑なり。

【一四】使品。(七四)偈以下參

生ぜず。(6) 報因とは、謂く行の生中に生じて果を轉成するなり。善に愛果あり、不善に不愛果あるが如し。此に由るが故に生ず。

已に諸因を説きつ。諸法の因中に隨つて生ずるを今當に説くべし。

(26) 若し心の報に因りて生ずると、
心數と及び煩惱とは、

是れ五因より

興起すと應當に知るべし。

(七九)

若し心・心數法の報に因りて生ずると、及び諸の煩惱とは、是れ五因従り生ず。

報因の生なるは、(1)所作因従り生ず。彼れ生ずる時、相似不相似の物障礙せざるが故に生ず。

(2) 共因従り生ず。伴力の故に生ずるなり。彼れ各各相伴ひ及び心不相應行共件す。(3) 自然因従り生ず。彼は有相似にして、前生は無記法なり。(4) 相應因従り生ず。俱に一時一緣中に行すればなり。

(5) 報因従り生ず。彼は善・不善なり。謂く此の果あり。

穢汚の心・心數法は報因を除く。無記なるが故に。是れ一切遍因従り生ず。此に由るが故に生ず。

餘の四因は前の如く説く。

(27) 是と彼との不相應と、

其の初無漏を除けるとは、

諸の餘の相應法と、

是れ四因従り生ず。

(八〇)

「是と彼との不相應」とは、若し色の報従り生ずると及び心不相應行となり。是れ四因従り生ず。

所作因と共因と報因と自然因となり。

穢汚の色及び心不相應行も亦四因従り生ず。所作因と共因と自然因と一切遍因となり。

「諸の餘の相應法と、其の初無漏を除けるとは、是れ四因従り生ず」とは、餘の心・心數法と、其の初無漏を除けるとは亦た四因従り生ず。所作因と共因と自然因と相應因となり。

(28) 謂く餘の不相應の
同生なるは當に知るべし、三なり。

香・味・觸・身根種。一の根種とは身根種なり。

【一九】八種。地・水・火・風・色・香・味・觸なり。

【二〇】彼の云々。色界の一切の色には香・味なし。

【二一】前に。偈(一六)參照。

【二二】心不相應行 (Cittaviparyaya, Samskāra)。心と俱起する心不相應行は生等の有爲の四相と得となり。心不相應行に關しては偈(二〇)以下參照。

【二三】一切云々。この偈は有爲の四相・四隨相を説く。

【二四】生 (Jati)。

【二五】住 (Sthiti)。

【二六】異 (Anyathatva, or Jāra)。

【二七】壞 (Amityata)。

【二八】是。四相を指す。一切の有爲法に四相ありとせば、この四相にも亦た四相あるべし。

【二九】生を云々。生相を生ぜしめ、住相を住せしむる等なり。

【三〇】若し云々。若し生相を生ぜしむる生相なるものありとせば更に生相を生ぜしむるものあり、更にこれを生ぜしむる相ありて無限なるべし。

【三一】此の相は云々。生等の相は無限にあるに非ず。生相を生ぜしむるは生相にして左

問ふ。若し爾らば便ち無窮ならん。答ふ。

(24) 展轉して更相爲す。

(六五b)

此の相は各相爲す。生生の各各相生するが如く、是の如く住住は各各相住し、異異は各各相異し、壞壞は各各相壞す。是を以て無窮に非ず。

後の四相は各一法を行じ、前の四相は各八法を行す。生は八法を生ず。前の三と後の四と及び彼の法となり。餘も亦た是の如し。

第五章 六因と諸法の因生

已に諸行の伴を説きつ。伴に由りて生ずるが如き「因」を今當に説くべし。

(25) 所作と共と自然と

是の六種の因従り

普遍と相應と報と、
有爲法を轉生す。

(六八)

一切の因は盡く六因中に在り。此の因は一切の有爲行を生ず。中に於て(1) 所作因とは、法を生ずる時障礙せず、留住せず、此に由るが故に不相似の法を生ずるなり。地に由りて萬物の生ずることを得るが如し。(2) 共因とは、諸行の各各相伴ひ、此に由るが故に生ずるなり。心・心數法・心不相應行及び極微種の如し。(3) 自然因とは、謂く彼れ自ら已に相似せるなり。善を習はば善を生じ、不善を習はば不善を生じ、無記を習はば無記を生ずるが如し。物の種の類に隨つて相因るが如し。(4) 一切遍因とは、謂く諸の煩惱の轉じ相續して生ずるなり。見我の審入計著の如し。此の見に由るが故に我に於て有常・無常なりと審入計著し、陰相を誘じて審入計著し、陰相に於て猶豫して常・樂・淨等有りと受す。諸の煩惱を生ずること是の如し。諸の一切遍を説かば、使品に説くが如し。(5) 相應因とは、心及び心數法の各各力もて一緣中に於て一時に行相あるなり。離るれば則ち

十四心數、不善心は二十二心數(これに不共無明心の二十に二を加ふ)、無記心は不明。若し雜心等の如く解せば十四心數となる。

【二】善中云々。色界の善心は二十心數相應となすも、欲界の如しとせば二十二心數ならざるべからず。雜心・俱舍共に二十二とす。二十とは恐らく誤ならん。

【三】穢汚。貪・慢・疑を指す。善は欲界のみにして色界になし。穢汚にはこの三法の外に五見相應心ありて是等は十八法共生なり。欲界の場合より無慚・無愧を除きて知るべし。

【四】不共。不共無明相應心は欲界のそれより無慚・無愧を除きて十八。

【五】中間禪(Dhyāna anta-hāra)無覺有觀地なり。偈(一五四)以下參照。

【六】第二等。第二禪以上無色界に至るまでの心品は初禪心品より覺・觀の二を除きたる心數と共生す。

【七】極微云々。この偈は色法の共生を述ぶ。

【八】極微(Armanī)物質を細分したる極小のもの。地・水・火・風・色・香・味・細滑・觸・眼・耳・鼻・舌・身等の極微あり。眼根は十種の極微より成る。

【九】九種。地・水・火・風・色。

(23) 極二六〇微は四根に在りては

身根には九種有り。

十種と應當まを知るべし。

(六四)

「極微は四根に在りては、十種と應當まを知るべし」とは、謂く、極微は眼中に在りては是れ十種有りと知れ。「謂く」地種・水・火・風種・色種・香・味・細滑種・眼根種・身根種なり。耳・鼻・舌の極微も亦是の如し。

「身根には九種有り」とは、謂く餘の身根の極微は九種なり。彼には一の根種あり。餘は上の如く説く。

「餘には八種あり」とは、中に於て餘の非根の色中には極微は八種有り。

問ふ。此の極微は何界の説なりや。答ふ。「謂く香なり」。欲界中には香有り。色界中には香を離る。彼の一切は香・味種を除く。餘種は欲界の如く説く。

問ふ。前に已に、若し心生ぜば彼の中に必ず心數法生じ、及び心不相應行もなりと説けり。中に於て已に心數法を説きつ。心不相應行は云何。

答ふ。

(24a) 一切の有爲法は、

生・住・變異・壞あり。

(六五a)

一切の有爲法に各各四相有り。生・住・異・壞なり。世中に起るが故に生なり。已に起りて自事の立つが故に住なり。已に住して勢の衰ふるが故に異なり。已に異りて滅するが故に壞なり。此の相を心不相應行と説く。

問ふ。若し一切の有爲法に各四相有らば、是が相と爲るに復た相有るべし。答ふ。

(24b) 是にも亦、四相有り。

(六五b)

彼の相中に餘の四相俱生し、生を生と爲し、住に住と爲し、異を異と爲し、壞を壞と爲す。

善根を指す。無愚癡善根は大地の慧の中に含まる。

【08】悔 (Kankṛtya, Kankṛca) 新譯、惡作、後悔なり。

【09】善云々、難心傷(六二)下にては悔には善・不善・無記の三ありとし、毘婆沙にては無記を説かずとなす。本論も婆沙と同様に無記の悔を説かず。經と雜心とは悔を二種となし、俱舍は二種とし、外方の諸師の説として無記の悔を説く。俱舍、卷四(國民文庫本論十一) 2. 26. 10 參照。

【10】彼の云々、悔の相應する時は善心品にては二十二に一を加へて二十三。不善心品にては悔は貪・善・慢等とは相應せず無明のみと相應するが故に二十一心數あり。

【04】眠 (Mīdhan) 新譯、睡眠。

【05】五品。前述せる不善・身見等の不善ならざる穢汚(隱沒無記)・善・不共無明・無記の五なり。この五品に眠の相應する時は各一を増す。

【06】行ずる。原典には「不行なる」とあるも恐らく不字は誤なるべし。

【10】三品。善・不善・無記なるべし。前には悔は善・不善と相應すと説き無記を説かず。この點曖昧なり。この三品に悔と眠と相應せば、善心は二

「無記には十二有り」とは、不穢汚の心品中には十二の心數法有り。「謂く」十大地と覺と觀となり。

「悔と及び眠に於ける心とは、是れ能く以て増を爲す」とは、¹⁰⁴悔は事の成ぜざるを恨むを名けて悔と爲す。是れ¹⁰⁵善・不善にして、¹⁰⁶彼の相應の心品中には悔を増す。餘の心數法は前の如く説く。

眠は滅心と一向に合ひ不自在なるに名けて眠と爲す。是れ一切の¹⁰⁷五品中に生じ、彼れ盡く増益す。餘の心數法は前の如く説く。

若し悔・眠の¹⁰⁸行する¹⁰⁹三品中には、是れ二を増す。餘の心數法は前の如く説く。

問ふ。此れ欲界の心相續の説なり。色界は云何。答ふ。

(22) 初禪は不善を離る。
餘は欲有の如しと知れ。

禪の中間は覺を除く。
上に於ては觀も亦、然なり。

(六三)

「初禪は不善を離る。餘は欲有の如しと知れ」とは、初禪には不善無し。彼の中には四品有り。善・穢汚・不共・無記なり。是れ欲界の如く説く。¹¹¹善中には二十、無記は十二、¹¹²穢汚は十九なり。已に不善を離る。當に知るべし、亦た無慚・無愧を離るるなり。一向に不善なるが故に。¹¹³不共には十八有り。

「禪の中間は覺を除く」とは、¹¹⁴中間禪には覺無し。彼は一向に覺を除く。餘は初禪の如く説く。

「上に於ては觀も亦、然なり」とは、¹¹⁵第二・第三・第四禪には亦復、觀なし。及び無色界も中に於て一切觀を除く。覺は前に已に除けり。

第四章 色法及び心不相應行の俱生

已に心數法の伴に由りて生ずるを説きつ。色を今當に説くべし。

【六二】 二煩惱。貪・恚・慢・疑等の不善の隨一と相應の無明との二なり。

【六三】 無慚等。無慚(āhrikyā, Ahrīka) 無愧(Anotpattiyā, Anotṭappa) の二は必ず不善心と相應す。全然の不善のみなればなり。

【六四】 睡(Syāna, Thina) 新譯、昏沈。心が沈むこと。

【六五】 調。(Andhatya, Uddhacca) 新譯、掉舉。心が輕舉して落着かざること。

【六六】 不信。(Asradhā, Asradhā) 信の反對。

【六七】 放逸(Pramāda, Pamaṇḍa) 不放逸の反對。

【六八】 懈怠(Kausidyā, Kosajjā) 精進の反對。

【六九】 身見等。欲界の身見。邊見は穢汚なれども不善に非ず。理由は偈(八〇)下參照。

【七〇】 一向に。無慚・無愧は一向に不善なるが故に身見・邊見等の非不善相應心とは相應せず。

【七一】 一煩惱。貪・恚・慢・疑等の隨一の煩惱なり。不共無明は是等の煩惱と相應せずして單獨に起るが故に。

【七二】 餘。餘の十九心數は前の不善の場合の如く説く。即ち十大地・覺・觀・無慚・無愧・睡・調・不信・放逸・懈怠なり。

【七三】 善根。無貪・無恚の二

品に説くが如し。此らの法は一切の心中に得ず可きには非ず。或は時に相應し或は時に相應せず。問ふ。何故に九六心數と説くや。答ふ。意は之を心と謂ふ。彼の眷屬の故に心數と説く。

第三章 心數法の俱生

^{九七}已に諸の心數の法相を説きつ。所生の如きは今當に説くべし。

(20) 不善の心品中には、
心數は二十一なり。

穢汚にして二損減するは
欲界の非不善なり。 (六一)

「不善の心品中には、心數は二十一なり」とは、不善は若し心の欲界の諸の煩惱の欲界の身見・邊見を除けるを生じて、是れ不愛の果を轉成するに名く。故に不善と謂ふ。此の心品中には當に知るべし、^{九八}二十一心數法あり。「謂く」十大地・覺・觀・^{九九}二煩惱・^{一〇〇}無慚・無愧・^{一〇一}睡・^{一〇二}調・^{一〇三}不信・^{一〇四}放逸・^{一〇五}懈怠なり。

「穢汚にして二損減するは、欲界の非不善なり」とは、謂く心品の是れ欲界の穢汚にして是れ不善に非ざること、^{九八}身見・邊見相應心の如し。此の品中には當に知るべし、十九心數法あり。無慚・無愧を除く。^{一〇〇}一向に不善なるが故に。

(21) 善と不共とは二十なり。
無記には十二有り。

悔及び眠に於ける心は
是れ能く以て増を爲す。 (六二)

「善と不共とは二十なり」とは、不共とは心に獨一の無明煩惱の生ずるを謂ふ。是れ二十心數なり。^{一〇六}一煩惱を除く。餘は前の如く説く。

善は名けて、淨心の能く愛果を轉成するを謂ふ。此の心と共俱なるは當に知るべし、二十あり。「謂く」十大地・覺・觀・信・猗・不放逸・^{一〇七}善根・護・慚・愧なり。

當するものなし。

【六〇】 善根 (Kusala-mūla, Kuśalamūla) 三善根即ち無貪 (Alobha) 無嗔 (Adivya, Adosa) 無愚癡 (Amoha) なる。

【六一】 覺 (Vitaraka, Vitaraka) 新譯尋。

【六二】 觀 (Vīraṇā) 新譯・伺。

【六三】 信 (Śraddhā, Śaddhā)。

【六四】 猗 (Prasrabhī, Pussadāhī) 新譯輕安。

【六五】 不放逸 (Apramāda, Appamāda)。

【六六】 作す。大正本には「信ず」とあるも三本・官本によりて改む。

【六七】 進 (Virya, Viriyya) 新譯・精進。

【六八】 護 (Upēkka, Upakkha) 新譯・捨。

【六九】 心數。心の眷屬。心に屬するものの義なり。

【七〇】 已に云云。以下の三偈は三界諸地心と相應俱生する心數法の數を述ぶ。前の二偈は欲界に關して、後の一偈は上二界に關してなり。

【七一】 二十一心數法。この場合、貪・瞋・慢・疑相應の不善心と相應する心數を指す。本論には略せるも不善心には尙ほ邪見・見盜・戒盜相應のものありて、此等は二十心數と相應す。この三は二十一より慧を除く。雜心偈(六一)以下參照。

作意の境界に於けると、

三摩提と痛となり。

(五五)

(1) 想とは事立つ時、其の儼貌に隨つて受くるなり。(2) 欲とは受縁の時受けんと欲するなり。

(3) 更樂とは心と依と縁と和合して相離れざるなり。(4) 慧とは縁に於て決定・審諦するなり。(5) 念とは縁に於て憶して忘れざるなり。(6) 思とは功德と惡と俱相違とを心に於て造作するなり。

(7) 解脱とは縁中に於て受想する時、彼れ必ず是れ有り。(8) 作意とは縁中に於て勇猛發動するなり。(9) 定とは受縁の時、心散ぜざるなり。(10) 痛とは樂と不樂と俱相違との縁の受なり。

(18) 一切の心の生ずる時んば、是れ生ずるとは、聖の所説なり。

同じく共に、一縁に行じて、亦復常に相應す。(五六)

「一切の心の生ずる時んば、是れ生ずるとは、聖の所説なり」とは、此の十法は一切の心の生ずる時に共に生ず。是の故に説いて 大地と名く。

「同じく共に一縁に行じて」とは、一切の心と俱に、同一の縁に行じて相離れず。「亦復、常に相應す」とは、各各共に俱なり、及び心と俱に常に 相應し共に行ずるなり。増減を離るるが故に相應と曰ふ。

已に心數法の謂ゆる一切心中に通ずるを説きつ。通ぜざるを今當に説くべし。

(19) 諸の根と及び覺と觀と、信と猜と不放逸と、或は時に相應せず。

進と護と衆煩惱とは、

諸の根とは 善根「謂く」無貪・無恚・無愚癡なり。覺とは心に於ける鹿なる相續なり。觀とは心に於ける細なる相續なり。信とは成實眞淨なるなり。猜とは善心の時身心に於て惡を離るるが故に快樂なるなり。不放逸とは善を 作す時、方便して捨せざるなり。進とは作事に專著するなり。護とは作事を、行するに不行を以てし、求むるに不求を以てし、自守して無爲なるなり。衆煩惱とは使

【五五】 想 (Sañña, Sañña)。

表象。

【五六】 欲 (Chanda)。欲求。

【六六】 更樂 (Ārāsa, Phāsā)。

新譯、觸、觸覺。

【六七】 慧 (Prajñā, Pañña)。

智。

【六八】 念 (Smṛti, Sati)。

憶念。

【六九】 思 (Cetanā)。

意志。

【七〇】 解脫 (Adhimmukhi, Adhimutti)。

新譯、勝解、確信明解。

【七一】 作意 (Manasikara)。

注意思惟。

【七二】 定 (Samādhi)。

三摩提とも書く。精神統一。

【七三】 痛 (Vedana)。

新譯受。感覺感情。

【七四】 俱相違。兩者と相違するもの、即ち不苦不樂を指す。

【七五】 一切云々。この偈は大地が一切心に相應すること及び相應の意義を述べ。

【七六】 大地 (Mahābhūmika)。

相應 (Sāropapayukta, Sāropayukta)。

同一の心作用を起す時に心と心數と或は心數相互に所緣・所依・時刻・目的動作等を一にするを云ふ。

【七七】 諸の根。この偈は大地法以外の諸心數を述べ。雜心にてはこの偈を(五七一六〇)の四偈に開きて詳説す。故に雜心には一偈としてこれに相

行品 第二

第一章 諸法の縁生

已に諸法の自性を説きつ。法生の如きは今當に説くべし。

問ふ。若し諸法は自性の所攝ならば、亦た當に自力を以ての故に生ずべし。答ふ。

(15a) 至竟に能く生ずること無し。

等侶を離るるを用ての故に。

(五三三 a)

一切法は自ら生ずること能はず。所以は何ん。諸行の性、劣にして勢力無きが故に。羸き病人の自力もて起つこと能はざるが如し。

問ふ。若し自力もて起らずんば、當に云何にして起るべきや。答ふ。

(15b) 一切、衆縁の力ありて、

諸法は乃ち生ずることを得。

(五三三 b)

羸き病人の他の扶に由りて起つが如く、彼も亦た是の如し。心の伴に由りて生ずるが如きは今當に説くべし。

(16) 若し心起る所有らば、

是の心は必ず俱有り。

及び不相應行となり。

(五四四)

心とは意なり。意とは識なり。實は同じくして名を異にす。此の心の若しは依、若しは縁、若しは時ありて起らば、彼の心は心數法等の聚と共俱に生ず。

第二章 心數法

問ふ。何者か心數法等の聚なる。答ふ。

(17) 想と欲と更樂と慧と、

念と思と及び解脫と、

【五八】 至竟に云々。この偈は諸の有爲法は獨一に生ずるものならず、必ず相應共有等の等侶を俟ちて生起するを述ぶ。

【五九】 若し云々。この偈は心數・心不相應行等の俱起するを述ぶ。

【六〇】 心云々。心(Citta)と意(Mano)と識(Vijñāna, Vijnāna)との異らざるを説く。

【六一】 依等。依とは所依の根眼等の五根及意根なり。縁とは所縁の境、色等の五境及び法なり。

【六二】 心數云々。心數法と心俱起の生等の四相・得等を指す。

【六三】 心數法。(Caitaika-dharma, Cetanaika-dhamma)。

新譯、心所法。心數法とは次下に述ぶる如き受・想・思等にして、心と相應し心作用を營むものなり。有部にては普通

に心の作用とせらる。見る數は多數あるも、俱舍等に見る定數は四十六とす。本論にては一定數を示さず。

【六四】 想云々。この偈は一切時の一切の心に必ず相應俱起する十種の心數法を述ぶ。これを大地法(Mahabhūmika-dharma)とす。

と心と法界とは、中に於て心・心數法の止住するに非ず。「故に不受なり」。

「餘は二なり」とは、五の内界若し現在ならば是れ受なり、中に於て心・心數法止住す。過去・未來は不受なり、彼に心・心數法の止住するに非ず。色・香・味・細滑の、若し根を離れず及び現在ならば是れ受なり。心・心數法の根中に止住するが如く、彼の中にも亦た爾なり、根を離れざるが故に。餘は則ち不受なり。

【五三】 爲・無爲の共なるは一なり」とは、一の法界は有爲及び無爲なり。中に於て三種は有常の故に有爲たる可からず。餘の法界は無常の故に有爲なり。有爲・無爲を合して施設するが故に、是を以て、爲・無爲の共なるは一なり。

「一向に是れ有爲なるは當に知るべし、十七界なり」とは、十七界は無常の故に一切有爲なり。是の故に一向に有爲なり。

第五章 諸法の性

(14) 諸法は他性を離れて、

故に一切の法は、

各自、己の性に住す。

自性の所攝と説く。

(五一)

「諸法は他性を離れて」とは、謂く眼は耳を離る。是の如く一切法もなり。應に若し離れたらば是れ攝なりと説くべからず。故を以て他性の所攝に非ず。

「各自、己の性に住す」とは、眼は自ら眼の性に住す。是の如く一切法もなり。應當に若し住せば是れ攝なりと説くべし。「故に一切の法は、自性の所攝と説く」。

已に自性の所攝なるを施設しつ。中に於て可見法は一界・一陰・一入の所攝なり。是の如く一切法もなり。復た次に、此の義は契經品に當に廣く説くべし。

【五三】 爲等。第九有爲無爲門。
【五二】 三種。虚空・數緣滅・非數緣滅の三無爲なり。(二二五) 偈前後參照。

【五四】 諸法云々。この偈は一切法は自性の攝なるを説く。
【五五】 自性の所攝。大正本には「自性定所攝」とあるも、三本・宮本によりて「自性之所攝」となす。
【五六】 可見法。眼の對境たる色なり。これ色界・色陰・色入の所攝なり。
【五七】 契經品、契經品にかゝる説あるを見ず。されど恐らく(二二〇) 偈以下を指すものならんか。

有漏なり。異ならば則ち無漏なり。

【四五】 三は三有なり」とは、意・法・識界、是は三有中に得す可し。欲有・色有・無色有なり。

「欲有の中のみに四有り」とは、香・味・鼻識・舌識、是は一向に欲有の中に攝し、色・無色有には非ず。揣食を離欲するが故に。一切の香・味は是れ、性揣食なり。

「十一は二有に在り」とは、欲有と色有とは十一界有り。内の五と、色・聲・細滑と、及び此らを境界とする識となり。此は無色の中には非ず、色を離るゝを以ての故に。

【四六】 有覺有觀は五なり。 三行は三、餘は無なり。

有緣は、當に知るべし、七なり、 法入は少所入なり。 (三三二)

【四七】 有覺有觀は五なり」とは、五識界は 覺・觀と俱なり、龜なるが故に覺・觀相應なり。

「三行は三」とは、意・法・意識界の此の三行は、若し欲界及び初禪ならば是れ有覺・有觀なり。若し中間禪ならば是れ無覺少觀なり。是れ上ならば無覺無觀なり。

「餘は無なり」とは、謂く餘の界は覺と俱にも非ず、亦た觀と俱にも非ず。不相應の故に。

【四九】 有緣は、當に知るべし、七なり」とは、七界は有緣なり。此は緣有るが故に、故に有緣と曰ふ。人に子有らば之を有子と謂ふが如く、彼も亦た是の如し。眼識は色を緣じ、耳識は聲を緣じ、鼻識は香を緣じ、舌識は味を緣じ、身識は細滑を緣じ、意識は諸法を緣す。

「法入は少所入なり」とは、若し 心・心數法ならば是れ有緣にして、餘は則ち無緣なり。

【五〇】 九は不受なり。餘は二なり。 爲・無爲の共なるは一なり。

一向に是れ有爲なるは、 當に知るべし、十七界なり。 (三三三)

【五一】 九は不受なり」とは、名けて若し色の根の數なると、亦た根を離れざるを謂ふ。是れ心・心數法の所行、中に於て止住するが故に。異なるは則ち不受なり。中に於て九界は不受なり。【謂く】聲

【四五】 三は云々。第五、界聚門。

【四六】 揣食(Kavāṭikārahāṇa, Kṣāhnikārahāṇa) 新譯、段食。偈(一九七)參照。

【四七】 有覺云々。第六、有覺有觀門。

【四八】 覺・觀。これに關しては(一五一)偈下參照。

【四九】 有緣は云々。第七、有緣無緣門。

【五〇】 心心數法。心心數法とは心と心所との兩者の義とすべし。然れどもこの場合法入に關せるものなれば單に心數法とすべし。故に心の一字過多なり。

【五一】 九は云々。第八、受不受門。受・不受に關しては尙ほ雜心(三三三)偈下參照。

第四章 十八界法の諸門分別

三七 已に陰・界・入を説きつ。一一の相を今當に説くべし。

(10) 界中にて一は可見なり。

無記は謂く八種なり。

十は則ち有對と説く。

(二二七)

三八 界中にて一は可見なり」とは、色界なり。此は此に在りこゝに彼に在りかゝると視る可し。是の故に可見なり。

當に知るべし、十七は不可見なり。

三九 十は則ち有對と説く」とは、十界は有對なり。眼・色・耳・聲・鼻・香・舌・味・身・細滑なり。是は各各相對し、各各相障礙す。處所に若し一有らば則ち二無し。是の故に有對なり。當に知るべし、八は無對なり。

四〇 「無記は謂く八種なり」とは、眼・耳・鼻・香・舌・味・身・細滑は此は樂報の記す可きに非ず、亦た苦報の記す可きにも非ざるが故に無記と曰ふ。

四一 「餘は則ち善と不善となり」とは、色・聲・意・法及び六識なり。善の身動は是れ善色、不善の身動は是れ不善色、餘の色は無記なり。是の如く、聲口動もなり。

四二 淨心の七識界は善なり。不善煩惱の相應するは是れ不善にして、餘は無記なり。

四三 法界は、謂く、心相應なるは、彼は心の如く説き、若し不相應なるは、雜品さんに説くが如し。

(11) 有漏は十五有り。餘は二なり。三は三有さんなり。

欲有の中のみに四有り。十一は二有に在り。(三三一)

四四 「有漏は十五有り」とは、五の内界と五の外界と五識界となり。漏の止住の故に。

四五 「餘は二なり」とは、意界と意識界と法界とは、此は或は有漏或は無漏なり。若し漏の止住せば是れ

【三七】 已に云々。以下の四漏にて十八界の諸門分別をなす。即ち十八界を種種の方面より觀察し分類するなり。

【三八】 界中にて云々。第一、可見不可見門。雜心偈(二二七)下參照。

【三九】 十は云々。第二、有對無對門。

【四〇】 無記は云々。第三、三性門。

【四一】 不善煩惱。煩惱には不善と無記とあり。上二界の煩惱は一切無記にして、欲界にては身見・邊見のみ無記、餘の八煩惱は不善にして必ず無慚・無愧を伴ふ。

【四二】 謂く。大正本には「識」とするも三本・宮本によりて「謂く」と改む。

【四三】 雜品。偈(三三三)(三三三)參照。

【四四】 有漏は云々。第四、有漏無漏門。

一切の雜受陰とは、

是れ陰なりとは、聖の所説なり。

(一六)

謂く、法の身見等の諸の煩惱を離るゝと、亦た諸の漏を解脱せると、有爲は因従り生ずるが故に是の一切と、及び前に説ける盛陰と、此を總じて陰と説く。是れ五陰なり。色・痛・應に覺と云ふ。想・行・識なり。

問ふ。色陰とは云何。答ふ。

(7) 十種を色入と謂ふ。

是れ色陰を分別するものにて、

亦、無教の假色もなり。

(一八)

「十種を色入と謂ふ」とは、眼・色・耳・聲・鼻・香・舌・味・身・細滑なり。

「亦、無教の假色もなり」とは、業品に説くが如し。

(8) 名けて識陰と曰ふ所は、

亦是、即ち是れ意入なり。

(一九)

十八界中に於ては、
謂く識陰は即ち是れ意入なり。亦た界中には七種に分別す。眼識と耳・鼻・舌・身・意識と及び意となり。

(9) 餘は則ち三陰有り。

無教と三無爲とあり。

(二〇)

是を謂ひて法入と説き、

亦復、是れ法界なり。

「餘は則ち三陰有り」とは、痛陰と想陰と行陰となり。

「無教と三無爲とあり」とは、「三無爲とは」虚空と數縁滅と、亦た非數縁滅となり。

此を總じて法入と説き、亦復是れ法界なり。

【一六】 謂く云々。無漏の有爲と、有漏の有爲(盛陰)と即ち一切の有爲法を陰と説く。

【一七】 色等。色(Rūpa)とは物質。痛(Vedanā) (新譯受)とは感覺・感情。想(Saññā, Sañña) 表象の如きもの。行(Samukkhā, Sankhāra) 意志作用、其他如上を除ける心作用。識(Vijñāna, Viññāna) 認識・判斷作用、或は心識。

【一八】 十種云々。この偈は色陰を説く。

【一九】 眼以下。梵巴の原語は雜心偈(八)下參照。

【二〇】 細滑。觸の舊譯なり。

【二一】 無教。(Avijāpiti) 新譯、無表。業品參照。

【二二】 業品。偈(三五)以下參照。

【二三】 名けて云々。この偈は識陰・意入・七識界を説く。

【二四】 餘は云々。この偈は法入・法界としての痛(受)・想・行の三陰及び無數・三無爲を述ぶ。

【二五】 無教。偈(三五)下參照。

【二六】 虚空等。三無爲に關しては偈(二二五)前後參照。

問ふ。云何が是れ有漏法なりや。答ふ。

(4a) 若し諸の煩惱を生ぜば、

若し法に於て身見等の諸の煩惱「即ち」使品に説くが如きを生ぜば、是の法を有漏と説く。

問ふ。何が故なりや。答ふ。

(4b) 所謂、煩惱・漏とは、

慧者の假名なり。

(四b)

煩惱をば漏と説く。諸入より漏するが故に、心漏連注の故に、生死に留住するが故に、非人の所持の如きが故に、是の故に有漏と説く。

問ふ。此に更に名有りや。答ふ。

(5a) 是を名けて受陰と爲し、

亦復、煩惱・諍なり。

(五a)

是の法を盛陰と説き、勞と説き、諍と説く。問ふ。何が故なりや。答ふ。

5b) 煩・受・諍の起る故に。

是彼、應當に知るべし。

(五b)

身見等の諸の煩惱は衆生を勞するが故に煩惱と説き、身を受くるが故に受と説き、忿怒心の故に諍と説く。

身見等従り諸の有漏法を生ず。是れ勞を生ずるが故に勞と説き、受を生ずるが故に受と説き、諍を生ずるが故に諍と説く。

第三章 陰・界・入

已に盛陰を説きつ。陰相を今當に説くべし。

(6) 若し煩惱を遠離せると、

無漏と、諸の有爲と、

【六】 若し云云。この偈は有漏の性の説明をなす。

【七】 諸入。新譯は諸處(Grāhaṇī)眼等の諸根なり。諸根が對境を緣じそれによりて煩惱を起すを「諸入より漏す」と云ふ。

【八】 心漏連注。心中にて煩惱を起すを言ふ。

【九】 是を云々。この偈は有漏の異名を説く。

【一〇】 盛陰。(Upādāna-sāndha, Upādāna-krāndha)新譯に五受蘊といふ場合の受蘊なり。

【一一】 勞。(Kleśa, Kileśa)塵勞とも言ひ煩惱の舊譯なり。

【一二】 諍。(Bāra) 身を受く。大正本には「惱は身を受く」とあるも、三本・宮本によりて「惱は」を除く。

【一三】 陰・界・入。陰 (Skandha, Khandha) とは五陰(新譯五蘊)。界(Dhātu)とは十八界。入(Aryāna)とは十二入(新譯十二處)なり。

【一四】 若し云々。この偈は陰の説明をなす。

答ふ。世間は法相を知らず。若し世間にして法相を知らば、一切世間は亦た應に決定なるべし。而も決定ならず。法相は常定なり。法相を知りて而も決定ならずとは説く可からず。若し然らば決定ならざるも亦た應に決定なるべし。但だ爾ならず。是を以て世間は法相を知らず。

復次に 堅相の地は無常相・苦相・非我相なり。若し爾らざれば堅相は應に有常相・樂相・有我相なるべし。而も爾ならず。是の故に堅相は即ち無常相・苦相・無我相なり。若し世間が地に於て堅相を知らば、無常相・苦相・無我相をも亦た應に知るべし、而も知らず。是の故に世間は地の堅相を知らず。問ふ。前に法相を應當に知るべしと説けり。此の法とは云何。答ふ。

(2) 若し、諸の法相を知るは、
正覺して慧眼を開き、
是を今、我當に説くべし。

(二)

第二章 有漏と無漏

問ふ。佛は何の法を知りたまふや。答ふ。

(3a) 常・我・樂・淨有り、

諸の有漏行を離る。

(三 a)

諸の有漏行は轉じて相生するが故に常を離れ、不自在の故に我を離れ、壞敗の故に樂を離れ、慧の惡む所の故に淨を離る。

問ふ。若し常・我・樂・淨有りて諸の有漏法を離るとせば、云何が衆生は中に於て常・我・樂・淨有りと受するや。答ふ。

(3b) 常を計するを首と爲して

有漏の中に妄見す。

(三 b)

衆生、有漏法に於て相を知らず。已に便ち常・我・樂・淨有りと受す。人の夜行して有見なるに賊相を起すが如く、彼も亦た是の如し。

【九】 決定。決定的の正確なること。世間の俗智は決定正確ならず。出世間の法相は決定なり。故に解脱智へ到る。

【一〇】 堅相の云云。世俗の智にては地は堅相と言へども、佛敎の法相にては更に堅相なる地は無常・苦・非我の相をも具すと説く。故に世間智と出世間の法相とは相違す。

【一一】 若し云云。この偈は「經」及び雜心にも「佛は自ら法相を知り又他に説示したまふ。この法相の少分を法勝が説かん」との意とす。

【一二】 常等。この偈は有漏行の相を述ぶ。

【一三】 轉じて。轉々して、交の義。以下も同様を知るべし。

【一四】 中に於て。有漏法の中に於てなり。

【一五】 有見なるに。見ゆる物に對して。

阿毘曇心論

尊者 法勝造る。

晋の太元元年、僧伽提婆、慧遠と共に廬山に於て譯す。

卷の第一

界品第一

第一章 序

(1)前に、最勝にして

亦、教衆と、

説きて曰く、法相を應當に知るべしと。何が故に應に法相を知るべしとなれば、常定なるに常定の相を知るなり。彼曰く、定智に定智の相有らば、則ち決定と爲す。是を以ての故に、法相を應當に知るべしと説く。

離惱せる慈哀の顔に頂禮し、

無著・應眞の僧とに敬順す。

*(11)

問ふ。世間も亦た法相を知れり。此は極めて愚なるも亦た堅相は地、濕相は水、熱相は火、動相は風、無礙相は空、非色相は識なりと知れり。是の如く一切は、應に已に知りて復た知るべからず。若し已に知りて復た知るべくんば、此れ則ち無窮なり。

無窮なりとは、此の事然らず。

云何が法相を應當に知るべしと説くや。」

界品第一 (11)

【一】 法勝。解題中参照。

【二】 晋。三本・宮本には東晋とあり。太元元年は誤にして事實は太元十六年(三九二)なり。解題参照。

【三】 僧伽提婆。慧遠。解題参照。

【四】 前に云云。三寶歸敬の序偈なり。慈哀の顔までが佛寶、教衆とは法寶、以下は僧寶なり。

【五】 常定。常に一定せること。

【六】 定智。禪定と智慧。或は禪定中の智慧。

【七】 此。世間の人々なり。

【八】 一切は云々。一切のもののは一度知ればこれを更に知るといふことなし。世俗によりて知れるものを佛法によりて更に知るとせば同一事を何回も無限に知るといふ不都合を生ずべし。

法勝は最初に二百五十の偈を作るに際して、婆沙を全然知らなかつた事もないであらうが、婆沙に據ることを餘りせず、自己の繼承した有部の教理によつてこの二百五十偈を纏めたと思はれる。その説には外國論師、西方師乃至は經部等の異端説が多分に包藏せられて、婆沙等に一致しない點を見出すことが出来る。次いで優波扇多も註解を施すに當つては、多くは法勝の説に據り、闍賓師に反對した點も屢々見出されるが、中には法勝と説を異にし却つて闍賓説に賛成してゐる場合もないではない。事實優波扇多の註釋は婆沙に據つたと思はれるものが多々あり、優波扇多は法勝よりも一步正統有部に近づいてゐると考へられる。降つて法

救に至るや、彼は婆沙を極めてよく研究してこれに通曉してゐたと思はれる。法勝の二百五十偈で不足不備なるものを補ひ、或は二百五十偈を註釋するに當つて、彼は多く有部正統派の立場を取つた。故に先輩たる法勝や優波扇多が外國師の説をなしてゐるのを、法救は婆沙の正説に改め、或は法勝の偈の説を全然斥けないまでも、一説としてこれを紹介し、自らは婆沙に據つた場合が多い。然し法救と雖もやはり闍賓の人ではないだけに、全然婆沙に心酔することをしなかつた。故に中には婆沙と異つた説をなし、異説として婆沙説を紹介してゐることもある。而して婆沙と雜心との相違は時代の経過による教理發達の爲でもありと見なければならぬ。以上が三論相互の關係及び三論の有部内に於ける地位の概観である。

【一】 心論經の偈は
若心欲起時 爲他所障礙
當知是有對 相違是無對

であり、
俱舍論(卷二、大正藏 Vol. 29, p. 7b)

引用偈は
是處心欲生 他礙令不起
應知是有對 無對此相違

とある。

【二】 大正藏經 Vol. 32, p. 304a

【三】 大正藏經 Vol. 45, p. 289b

【四】 俱舍卷一五(大正藏經 Vol. 29, p. 80a)

【五】 順正理卷三九(大正藏同上, p. 566c)

【六】 俱舍卷二(同上, p. 111e)

【七】 婆沙卷三七(大正藏經 Vol. 27, p. 192b)

【八】 俱舍卷四(p. 20c)

【九】 婆沙卷一一七、卷一九五(同上, p. 608
et p. 97e)

【一〇】 俱舍卷四(同上, p. 20c)

【一一】 俱舍卷二三(同上, p. 120b)

【一二】 婆沙卷六(同上, p. 45c)

昭和七年十一月三日明治節當日

著者識

と思はれる。

二、心論(五一)偈は不律儀の捨を不作方便と死時との二時なりとしてゐるのに、後の二論は相當偈(五〇)・(一一二)に於いて受戒時・得禪戒時・二根生時・捨五分種類時の四時としてゐる。これは説明法の相違に基くもので内容は恐らく同一事を述べたものである。即ち心論の不作方便とは後二論の受戒時・得禪戒時・二根生時の三を一括して言つたものであらう。因に、婆沙は四時捨で雜心等と同様であり、俱舍は三時捨(死時・得戒時・二形生時)である。

三、心論偈(一〇三)は四善根中、煖・頂の二は未來禪・中間禪・根本四禪・欲界の七地に依るとしてゐる所を、心論經ではこの相當偈を缺き(一一〇)偈以下の長行で六地説をなしてゐることは既述の如くである。雜心は相當偈(二四〇)で心論經を承けて、自らは六地説を主張するも、

尊者瞿沙の説として七地説をも紹介してゐる。因に、俱舍も同様に雜心を承けてゐる。七地説を瞿沙に歸したのは、婆沙で尊者妙音(瞿沙)が煖・頂を欲界繫なりと説くとあるに據つたものであらう。

四、心論の(一九六)偈は次の如くである。

第一説一切 三空三十一、
最上二十二、 欲界二十二

これに相當する後二論の偈は

初禪説一切 三空三十二、
有頂二十二、 欲界亦如是(心論經二四偈)

初禪説一切 三空三十二、
最上二十二、 欲界亦復然(雜心論三偈)

とある。即ち心論では下三無色には三十七覺品中の三十一を具し、非想非非相處には二十一品を具すとするに對し、後の二論は下三無色に三十二、有頂に二十二ありとしてゐる。これ心論に於いては後の二論よりも無色界に身意止(身念處)の一を減するが故である。心論では恐らく

身意止を色なりとして無色界から除去したものと思へるし、後の二論では身念處を非色として無色界にも存在すとなししてゐる。これは身念處に對する見方の相違から來たものであらう。元來念處には自性念處・共(相雜)念處・緣(所緣)念處の三種があり、前の二を取れば身念處は心所法となり、緣念處を取れば身念處は色法となるから、上の兩説は何れも誤つてゐるとは言へないが、普通には雜心等の説をなし、婆沙・俱舍もこれと同様である。

上來述べ來つた三論の教理上の比較によつて導き出される結論は次の如くである。法勝・優波扇多・法救は何れも罽賓の産ではなく、所謂外國或は西方と呼ばれる地方に出世し、又その地方の環境によつて育てられたと思はれるから、自然にその奉ずる有部の教理も正統迦濕彌羅のそれとは幾分相違せざるを得なかつた。

くべし。得果の言は練根(増益根)の言を攝するが故に。謂く練根位には必ず還た得果し、鈍果の勝果道を棄捨するが故に云々」とある。經主とは正理で上座と名ける室利邏多(Śrīlābha)の弟子であり、彼等は經部・譬喩師の一派である。以て心論・心論經の説は經部説とも通ずる點があることを知り得るであらう。

五、前にも形式の比較に於いて述べた如く、心論偈(六一)・心論經偈(六〇)は雜心の(一五三—一五七)の四偈に相當し、業と果との關係を述べてゐるが、前の二論は一切の業に存する功用果(士用果)と増上果とを略してゐる爲に、雜心の場合よりもこの二果を減じて説かれ、餘の點では皆一致してゐるから、これは教理上の相違ではない。

六、心論偈(九四)・心論經偈(九三)には欲界の見斷等の解脱を得するに五時を擧げてゐるが、雜心の相當偈(二二〇)で

は増益根の時をも加へて六時としてゐる。この説は婆沙には見出されないが、^六俱舍は雜心を承けて六時説である。心論等で増益根を別に説かないのは例四の如き理由からであらう。故にこれもやはり正統有部の説とは見られない。

七、心論偈(一四四)・心論經偈(一四二)では宿命通は六智の性としたるを、雜心は相當偈(三二九)で必ずしも六智説を取らず、これを尊者瞿沙の説なりとして別に阿毘曇者説として一の等智説を紹介してゐる。これ明かに雜心が有部正統派に大なる好意を有しつゝも尙ほ法勝以來の説をも無下に斥け得なかつた事情にあることを知ることが出来る。

其他雜心中で法勝の偈と婆沙の説との何れにも加はらず中間的の曖昧な態度を取つてゐるものに四無礙辯・願智と十智との關係を述べたものがあるが、煩を恐れ一々指摘することをしない。

以上の七例では初の二論と雜心との相違を眺めたが、更に心論と心論經・雜心論との相違を觀察しよう。

一、心論偈(二二)下で悔(惡作)には善・不善の二種ありとして無記の悔を説かない。然るに心論經(二二)・雜心(六二)下では無記の悔をも説き、殊に雜心では毘婆沙は悔の無記なるを説かざることをも述べてゐる。即ち^七婆沙では心論と同様に惡作の無記を説かない。俱舍では自らは無記の惡作を説かないが、外國諸師の説として、無記の惡作の紹介をしてゐる。これに由つて見れば心論經・雜心論の主張は有部の正統派でない。心論經はその解題でも述べた如く、廟賓者の説をなすものではなく、所謂西方師或は外國師のそれであるが、雜心論も正統有部説を大いに擁護し多く婆沙に依つてゐるとは言へ、元來法救は西方健駄羅の人であるから、未だ多少の外國師説を保持してゐた

にそれ／＼の解題に於いて多少述べて置いたのであるが、更にこの三論の教理上の比較を見れば一層その各の地位が明瞭になると思ふ。先づ初の二論と雑心との相違の例を列擧すれば左の如くである。

一、例へば三論の各第四偈で有漏を説明するに、初の二論は有漏とは煩惱を生ずるものと定義したるに、雑心は婆沙の説に依つて諸煩惱を増すを有漏とすと改めた如きは古來有名な説である。これは法勝・優波扇多が婆沙の正説と異つた主張をなすに對し、法救は婆沙正説を承けて法勝以來の説に反對してゐることを示すものである。

二、初二論の(三三五)偈では意業を無教(無表)なりとしてゐるが、雑心の相當偈(九九)では意業は思なりとし、「有るは意業をして是れ無作(無表)性ならしめんと欲するも、此は則ち然らず云々」とて前

二論の意業無表説を破してゐる。意業に無表を立つる論には經部的色彩を有する成實論がある。成實の卷八に「亦た無作有り但だ心より生ず」と説いてゐるし、經部説を採用した瑜伽系統でも意の無表説をなし、義林章卷三には「意に無表あり、善・不善に通じ二無記に非ず。然れども意の無表は是れ色性に非ず」とある。心論等の無教と是等の無表とは概念内容が相違するかも知れぬが、とにかく心論や心論經は經部等と關係があつたかとも見えるし、正統有部の立場からは幾分外れてゐることが知れる。

三、前に心論經の解題で述べた如く、心論の偈(五〇)心論經の偈(四九)は別解脱戒を五時に捨すとなしてゐるが、雑心の相當偈(一一九)は四時捨説をなしてゐる。五時とは四時に正法の滅時を加ふるものであり、四時説は婆沙・俱舍等が採用し、心論經はこれを闢資者の説としてゐるから、有部の正統説である。正法の滅時捨を主張するは、雑心では持律者とし、俱舍は有餘部としその註は法密部とせることは既述の如くである。かくて五時捨を唱へる前の二論は正統有部でなく法密部等とも關係があつたとも考へられる。

四、又同偈で前の二論は無漏戒は二時に捨すとしてゐるのに、雑心は相當偈(一一)で三時捨を説いてゐる。三時捨は二時捨に増益根の時の捨を加へたものである。三時捨説が有部の正統説であるか否かは婆沙にこの説が見當らないから不明であるが、三時捨の説は俱舍によつても雑心と同様に採用された。心論經は増益根時は得果時に含まるるが故に有る人の如くに別に増益根を立つるの要なしとて法勝に從つて二時捨説を主張してゐる。而して心論經の右の説は經部によつても其儘主張せられてゐる。即ち順正理によれば「經主は此に於て應に二縁を説

十六偈中、心論及び心論經の二百五十一偈と全然無關係に新に法救によつて作られたものは前述の四無礙辯・願智に關する五偈は除外しても)殆んど一致するもの二百三十三と、展開せるもの二十二及び表現のみを異にするものと、計二百五十七偈を除く三百三十九偈といふことになる。即ち約三百五十偈は法救によつて、法勝毘曇とは全然新な或は詳細の教理を取り入れて作られたものなることが知れる。

形式方面で最後に注意すべきは、心論と心論經とは偈の順序が一致するけれども、この二論と雜心論とは多少順序を異にしてゐるといふことである。即ち雜心論の使品に於いて心論に相當する偈のみの順序を言へば、心論偈(八六)＝雜心(二〇〇)の次に(九〇)＝(二〇七)、(九一)＝(二二二)、(九二)＝(二二三)、(八七)＝(二二五)、(八八)＝(二二六)、(八九)＝

(二二七)、(九三)＝(二二八)の次第になつて居る。又雜品で心論偈(二三七)相當の(四七四)の次に心論偈(三三六)相當の(四七五)(四七六)が來てゐる。以上の場合を除けば新しい偈の挿入は別として、初の二論の偈の順序と雜心のそれとは全然一致してゐる。

【一】雜心の偈數に關しては雜心解題中俱舍論との偈數品數等の比較に於ける註參照。

【内容上の比較】 偈に對する三論の釋たる長行を見るに、法勝の心論では極めて簡單に、心論經では中程に、雜心論では詳細に説明せられてゐることは、その卷數及び容積の比較によつても知ることが出来る。即ち最も廣く多くの問題を論じてゐるのは雜心論である。然し雜心論に説かずして前の二論のみが述べてゐる事もある。例へば前述の二百五十偈中雜心に全然缺けてゐる偈、即ち心論の(一三)一偈では十智の界地に關して述べてゐ

るが、これは雜心には説いてゐない。同様の心論偈(一四四)では漏盡通・四意止(四念處)と十智との關係を説くが、これも雜心には述べない。二論に在つて雜心にないものは右の二例位のものである。

次に心論經にあつて雜心論にないものも多少ある。著しい例としては心論經(一〇)偈の下で有對無對に關して、上座鳩摩羅多の説いた偈が引用せられてゐるが、これは雜心に存しない。この偈は世親の俱舍論には引用せられてゐる。其他些細な點に就いては經にのみあつて雜心にも述べない事柄は相當にあるが煩を避けて今はその例を略する。

以上は三論中の一方に説かれ他方に説かれてない點を述べたが、今度は三論共に關説せる問題に於いて三論の主張がいかに相違してゐるかを見よう。三論の有り部に於ける地理的或は教理的の地位は既

の偈であると思はれる。かゝる例は二百五十偈中には相當あるが、とにかく三論共に同一類の相當偈をなしてゐる偈の數は二百二十七偈である。別に心論經に缺けてゐる二偈、及び心論に缺けてゐる四偈は、餘他の二論では一致するから、この六偈をも加ふれば、心論及び心論經全部の二百五十一偈の中、雜心論に殆んど其儘採用された偈が二百三十三偈であり、残り十八偈は雜心に存しない。この不一致の十八偈の中、雜心中に全然缺けてゐるものは心論の偈(八三)(八四)(八五)(一三二)(一四五)(一七〇)(一七一)に相當する七偈である。他の七偈は雜心では數偈に展開せられてゐる。即ち心論の(五〇)偈は雜心の(一一九)(一二〇)(一二一)の三偈に、心論(五一)偈は雜心(一二二)(一二三)(一二四)の三偈に、(一〇七)偈は(二四四)(二四五)の二偈に、(一〇九)偈は(二四八)(二四九)の二偈に、(一一〇)偈

解題

は(二五〇)(二五一)(二五二)の三偈に、(二七五)偈は(三七七)(三七八)の二偈に、(二三六)偈は(四七五)(四七六)の二偈に何れも開かれてゐる。残る四偈(心論六五、七五、六一、一四七偈)は同様なる問題を論じてゐるが、表現を異にし、或は教理の相違の故に法勝の偈の説とは異なる數偈に開いてゐる。即ち心論の(六五)偈に相當すべきものは雜心の(一七三)偈で兩者は次の如くである。

一切諸使品 當知立二種

見諦所斷種 亦思惟所斷(心論)

界行種分別 說有九十八

十種修道滅 餘則見道斷(雜心)

これは説明を異にせるのみで說の内容は同一事項を述べたものである。

初煩惱五種 四說爲第二

境界於上界 未離慧所說(心論五偈)

他地爲境界 除二見如前

他地九遍使 非想則不然(雜心二偈)

右の二偈は何れも他地一切遍使に關して同様のことを述べるのであるが、偈としての表現は全く異つてゐる。更に心論の(六一)偈は業と果との關係を説くもので、心論・心論經では功用果(土用果)・増上果を省略してゐる爲にその説が雜心よりも極めて簡單ですむ。かくて心論等で一偈で説いてゐる所を雜心は(一五三)(一五七)の四偈を以て説明してゐる。次に心論の(二四七)偈は四無礙辯・願智と十智との關係を述べたものであるが、雜心では願智に關しては(三三三)(三三三)偈で、四無礙辯に關しては(三三三)(三三三)の四偈で説いてゐる。而してその説明は兩者に於いて多少相違してゐる。殊に是等の雜心の偈中の説は、前に心論等にあつて雜心に缺けてゐると言つた心論(一七〇)(一七二)偈からも幾分採用せられてゐる。

以上の如く眺むる時は雜心論の五百九

これが偈の構成句であることを知らずして長行の如くに譯し爲に五言四句を成さないことになつた。或は法勝の梵本自身では是等は未だ偈を形成せず、優波扇多に至つて元來長行であつたものを新に偈となしたといふ事も考へられるであらうが、恐らく前説が妥當であらう。思ふに優波扇多は何等新偈を作ることなく、法勝の二百五十偈を釋したに過ぎないのであらう。即ち元來は偈であつたものが漢譯四卷心論では長行の如くになつてしまつたと見られる。その例は次の四偈である。

第一は心論經(二二六偈)

報是衆生數 有爲解脫果
 有緣說俱轉 謂於他相轉
 報謂衆生數 有爲解脫果
 有緣說俱行 謂於他相轉
 であり、心論(二二六)偈の次の長行に出

解題

てゐるのを一句一句集めて右に倣つて偈の體裁となせば次の如くである。

報是衆生數 有爲解脫果
 有緣者共俱 行於他境界

これ前二論の偈と同様になる。これは各句五言宛になつて居るから一偈として數ふる方が正しいであらう。今國譯に際しては、この直後に類似で而も五言の揃はない同様形式のものがあるので、それと同様に考へた爲に偈に數へなかつた。これ國譯者の誤であらう。

右類似の他の二つの場合の三論の偈の比較は左の如くである。

遍因無處所 生時心解脫
 煩惱智心中 道欲滅時滅(經三三〇偈)
 普因無方處 生時心解脫
 煩惱在道心 乃至滅時捨(雜心三三〇偈)
 無處所 生時而解脫
 道滅時滅結 明慧之所說
 最後が心論のそれで、これは前に述べ

たもの、直後にある。第一句に相當するものは三字のみであるが、この三字の次の方に普因の語もあるが、この五字を一句として連接させることは出来ない。

斷諸有漏法 智者亦無垢
 滅未來說遠 此餘說則近(經三四偈)
 斷法謂有漏 知者亦無垢
 滅未來說遠 餘則說於近(雜心三三〇偈)
 斷諸有漏法 知及諸無垢
 過去未來是說遠 餘說近

これは心論の(二三二)偈の後の長行中から抜き取つたものである。前の二論の偈と比較して元來偈であつた筈であることは知られる。然し後半偈となるべき二句が七字と三字とから成つてゐるので、どうしても偈としては數へられない。

更に、

斷煩惱遠離 是名數緣滅
 無障障礙相 是名爲虛空(經三三三偈)
 煩惱斷離繫 是名爲數滅

先づ前の二論たる心論と心論經との偈の出入を考察して見よう。右二論は各十品の中で界・行・使・智・定・契經・論の七品は同數の相應偈であるが、餘の業・賢聖の二品では心論經が各一偈宛を缺き、之に

反して雜品では心論の方が經よりも四偈少い。かくて全體では經の方が心論よりも二偈多いことになる。今双方に缺けてゐる偈を見るに先づ業品で心論經に缺けてゐる偈は心論の偈(四四)たる

悉成就當知 得道若未生
中間在道心 盡不捨前世

で、これは無漏律儀の得に關するものである。心論經によればこの問題に關しては、禪律儀の得を論ずる前偈の長行中に於いて述べ、無漏律儀の得は禪律儀の得と同様なるが故に偈として別説の必要なしとて、故意にこれを除去してゐる。即ち「過去・未來の無漏戒を成就するは禪と同じきが故に此の中に説かず。既に禪戒

を説かば亦た彼をも説き已れるなり。何を以ての故にとならば、若し見諦教の者有らば、彼の人は決定して禪戒を得せり。故に禪戒を説かば即ち是れ彼をも説けるなり」と。以て知るべきである。

賢聖品に於いて心論經で缺けてゐるのは心論の(一〇三)偈たる

彼行苦四行 説攝依三六地
忍亦攝三六地 餘則依三七地

で、これ世第一法が十六行相中の苦諦下の四行を行じ、又世第一法は未來禪・中間禪・根本四禪の六地の攝たること、更に餘の三善根の依地を述べたもので、心論經にはこの問題を前偈(一〇一)の長行中に論じてゐる。然らば心論經は何故にこの偈を省略したかを考ふるに、この偈の第四句たる「餘は則ち七地に依る」が優波扇多の説と相違するからであらう。心論では煖・頂の二善根は未來・中間・四根本・欲界の七地に依るとするに對して、心論經

は欲界を除く六地の攝としてゐるのである。因に雜心論は相當偈(二四〇)下で自らは心論經を承けて六地説を取りつゝも法勝の七地説をも尊者瞿沙の説なりとして紹介してゐる。

以上二品では心論經が一偈宛缺けてゐたが第九雜品では心論が四偈少い。これに關しては論ずる必要がある。元來心論經及び雜心論に於いては、すべての偈は四句(雜心には六句一偈のものあり)が一所に集められ、一偈の句が別離して説かれる場合は決してない。然るに心論に於ては俱舍論と同様に、半偈宛別に説き或は句を別つて述ぶ場合がある。故に若し心論經や雜心論と比較して見なければ、心論中で長行の如くにして一句一句が別々に述べられてゐる際に、これが偈の一部分であると言ふことは見出し難い。今この雜品では説明法に右の如き場合が屢々出て來るので、梵本からの譯者

心論經・法救の雜阿毘曇心論の類なる三論と、その前代に位する大毘婆沙論及び三論の後代に屬する俱舍論等との關係は既に大體を雜心の解題に於いて述べた。今茲では主としてこの一類の三論内に於ける相互の比較を試みよう。

【形式上の比較】 先づ三論の卷數から見るに心論は四卷、心論經は六卷、雜心論は十一卷で、その量は大凡二・三・八の割合であり、何れも偈と長行とから成り、心論は二百四十七偈、心論經は二百四十九偈、雜心論は五百九十六偈を有してゐる。品數は初の二論が各十品、雜心論は擇品を加へて十一品（今は序品を除く）から成つてゐる。即ち略言すれば法勝が最初に十品から成る約二百五十の偈を作りこれに略釋を施したものが四卷本の心論であり、次に優波扇多が品數偈數を加ふることなく、法勝の二百五十偈に稍と詳しい釋をなして心論經を作り、最後に法

救は從來の二百五十偈に更に三百五十偈を加へて約六百偈となし、品數も擇品を加へて増加せしめ、長行を更に詳細にしたのが所謂雜心論十一卷となつたのである。而してこの三論に於ける初の界品乃至定品の七品は有部の法相を婆沙の不統一から一種の組織的の説明法に移したものであり、これやがて世親の俱舍論の界品乃至定品の八品の先驅をなしたものであることは既に雜心の解題に於いて述べ

た如くである。又修多羅品以下は前七品の補遺的のものであり、雜心は更に追加して擇品を設け、最後の論品は教相の理解を試験する問題提出であることも既に述べた。

そこでこの三論の品數偈數の關係を更に詳細に比較して見よう。その各偈を對照列擧すれば最も好都合であるが今はこれを略して數字上の比較表を示せば左の如くである。

心論 二百四十七偈		心論經 二百四十九偈		雜心論 五百九十六偈	
一、界	品 十四偈	一、界	品 十四偈	一、界	品 五十二偈
二、行	品 十八偈	二、行	品 十八偈	二、行	品 四十四偈
三、業	品 三十二偈	三、業	品 三十一偈	三、業	品 七十五偈
四、使	品 三十二偈	四、使	品 三十二偈	四、使	品 六十偈
五、賢聖	品 二十六偈	五、賢聖	品 二十五偈	五、賢聖	品 五十四偈
六、智	品 二十五偈	六、智	品 二十五偈	六、智	品 五十一偈
七、定	品 二十八偈	七、定	品 二十八偈	七、定	品 四十三偈
八、契經	品 四十偈	八、修多羅品	品 四十偈	八、修多羅品	品 六十九偈
九、雜	品 二十二偈	九、雜	品 二十六偈	九、雜	品 五十一偈
十、論	品 十偈	十、論	品 十偈	十、擇	品 七十一偈
				十一、論	品 二十六偈

後に六卷とせられ、その名も^六 現今の如く阿毘曇心論經とせられたらしい。經の字を用ゐたのは恐らく心論經の原名に經(Sūtra)といふ字が附せられてゐた爲ではなく、僧伽提婆譯の法勝の阿毘曇心論たる四卷本と區別する爲に便宜上支那でかく言ふに至つたものと思はれる。翻譯の年時も法經等は齊の天統年間(五六五—五七〇)とし、費長房に至つて河清二年(五六三年)とせられ、現今では後者が採用せられてゐる。

譯者の那連提黎耶舍(Narendrayāśa)は北天竺烏場國の人であり、二十一歳で出家して印度各地を遍歴し、四十歳の時北齊の天保七年(五五六年)に支那に來り百歳まで生きた人で、北齊から隋にかけて王室の尊崇を受けた。彼には十五部八十餘卷の翻譯があり、主として大集經系のもので、原典は彼が將來したものではなく、王室に保存してあつたものらしい。

隨つて彼が譯したのは彼の得意とする方面といふのではなく、但だ偶々依頼せられて譯したものにすぎない。心論經も恐らく同様の事情によるものであらう。彼は特に有部の教理に精通してゐたとも思へない。その翻譯には支那人で梵語に達した法智等も加はり、又當時は既に毘曇宗も相當盛大で有部毘曇の知識は十分に支那人に所有せられてゐたので、たとひ耶舍が有部學者でなかつたとしても、その翻譯には心論や雜心論を譯した人々よりも困難を感じなかつたであらう。譯としては多少拙劣で漢語にこなれない點がないでもない。但し耶舍が來支後八年目に譯されたので、六十年も支那に居た彼としては渡來早々の翻譯と言つてよい。心論經が支那に譯されたのは心論の翻譯後二百年近くもなり、雜心の譯後百五十年近く經つた頃であり、當時毘曇宗は既に興り有部の教理はこの新しく譯され

た心論經に説かれてゐるより以上に詳しく支那に紹介され終つた時代であつたから、心論經が譯されても別段毘曇學者に大なる貢獻を與ふることも出來ず、結局は心論經は餘り研究され讀まれずして終つたと見なければならぬ。北方で耶舍が心論經を譯した年には南方では眞識によつて既に世親の俱舍論や攝論の釋論等が譯された程であり、世は心論經よりもずつと進歩してゐた。

- 【一】 法經錄卷五、(大正藏經 Vol. 55. P. 143b)
- 【二】 靜泰錄卷一、(同上 P. 186c)
- 【三】 歷代三寶記卷九、(大正藏經 Vol. 49. P. 87c)
- 【四】 開元錄卷六、(大正藏經 Vol. 55. P. 543c)
- 【五】 貞元錄、卷九、(同上 P. 824a)
- 【六】 現今の心論經に於いても宋本・元本・明本の三は法勝阿毘曇心論と題して阿毘曇心論經とはしない。

三、三論の比較

法勝の阿毘曇心論・優波扇多の阿毘曇

を述べてゐる。(五二二)偈。

例三、心論經偈(二四二)下に心論と同様に、宿命智は六智の性なるを説き、闍賓論師は宿命智を但だ一の世智と説くとしてゐる。これ、婆沙の宿命智の世智説を述べたものである。因に雜心は(三一九)偈下で六智性説は尊者瞿沙の説で、阿毘曇者は一の等智を説くと言つて心論等と婆沙との何れにも不離不即の如き態度を取つた。

例四、心論經(一七七)偈下で四識住は衆生數及び非衆生數にもあるとしてゐるが、婆沙は自説としては有情數に限るとなし、有餘師の説として有情數・非有情數に及ぶことを述べてゐる。

例五、心論經(二〇四)偈下では心論の説により、命根には報生なると報生ならざるとがあるとしてゐるが、雜心はこれに相當する(四三三)偈で命根は報生のみなりと訂正した。恐らくこれ有部の正統

説なるが爲である。次で、俱舍もこれを承けて同様の説をなし、而も世親自らは報生ならざる命根をも認めんとしてゐる。報生ならざる命根を主張するは、光記によれば經部師の説である。

以上の諸例によつて心論經には闍賓者の有部正統説を否定して、西方師・外國師・法密部・瞿沙・有餘師・經部等の説と關係せる説が含まれてゐることを知り得るであらう。恐らく優波扇多は闍賓即ち迦濕彌羅以外の人で所謂西方師と稱せられる有部師で、而も他の經部・法密部等にも影響され得る立場にあつた人であると思はれる。

【一】 出三藏記集卷十二(大正藏、Vol. 55, p. 804f)

【二】 前に十七番目にも達摩多羅がある。

【三】 出三藏記集同上(同上、p. 804f)

【四】 別に十二番目・二十二番目にも曇摩多羅なる人がある。

【五】 婆沙卷一一九、卷一九五、(大正藏經

Vol. 27, p. 628a, p. 975c)

【六】 俱舍論卷一五(大正藏經 Vol. 29, p. 70b)

【七】 俱舍論記卷一五(大正藏經 Vol. 41, p. 1136c)

【八】 婆沙論、卷一〇五、卷一六三(同上、p. 545a, p. 824d)

【九】 俱舍論、卷二六(同上、p. 140a)

【一〇】 婆沙、卷一四一(同上、p. 727c)

【一一】 俱舍卷三(同上、p. 156f)

【一二】 俱舍論記卷三(同上、p. 63a)

【翻譯と流通】 心論經の支那への翻譯に關しては、法經錄によれば、法勝阿毘曇論七卷、齊天統年沙門耶舍が法智と共に譯す¹¹とあり、靜泰錄は卷數を六卷としてゐる。歷代三寶記は北印烏場國人なる沙門那連提黎耶舍が法勝阿毘曇論七卷を河清二年に天平寺にて譯すとせられ、其後開元錄¹²・貞元錄は三寶紀によつて河清二年の譯とし、名目を法勝阿毘曇心論經六卷とし、大德優波扇多造を加へ、或は七卷或は經の字無く或は法勝の字無しと註してゐる。以上によつて見るに、心論經は翻譯の最初には七卷本であり、法勝阿毘曇と稱せられてゐたらしい。それが

もない。

心論經の優波扇多に關しては何時頃何處に出世した人であるか全くその傳を缺いてゐる。然し時代順から云へば法勝よりも後で雜心主の法救よりは前であることは疑ない。若し法勝を西紀二百年前後とし、法救を三百七八十年とすれば、優波扇多はその中間の時代に位する譯で三百年前後に屬するものと考へられる。

因に僧祐所傳の薩婆多部記によれば、優波羴駄は大迦葉から三十番目、達磨尸梨帝(法勝)は三十三番目で、龍樹・提婆の直前に位し、達磨多羅(法救)は最後の五十三番目である。次に佛大跋陀羅所傳の薩婆多部記では憂波羴大は二十七番目、法勝は三十番目で龍樹・提婆は擧げず曇摩多羅を五十番目としてゐる。この兩傳は何れも優波扇多を法勝よりも三代前に置いてゐるし、これは法勝の偈を後に優波扇多が釋したといふ事實とは順序が

顛倒してゐる。然らばこの二つの薩婆多部記は誤つてゐるかどうか、或はこの二傳の優波扇多・法勝等は、心論經や心論の作者であるか否か、それも不明である。

偕て心論經の優波扇多は何處の人であり、何處でこの論を作り、有部の中ではない、何處でこの論を作り、有部の中ではない、かなる主張者に屬する人であつたかの問題も明らかでない。唯だ心論經の内容を點檢し、婆沙等の正統説と比較して見ることによつて、優波扇多が正統有部師であつたか否かを多少判別することが出来る。

心論の解題で法勝は西方師・外國師に屬するであらうことを述べたが、同様のことが優波扇多に就いても言へる。心論經は心論よりもその説明が詳細であるから、心論經には有部の正統とせられる罽賓論師の主張と多少相違してゐる點が心論よりも明瞭に現はれてゐる。殊に次の四五の例は罽賓者の名を出してこれに反

對してゐるか或は明らかに罽賓者に反對してゐることが知られるものである。

例一、心論經の偈(四九)では心論の説により、順解脱調伏を五時に捨するとなし、別に罽賓者の説として四時捨をも擧げてゐる。四時の捨は^五婆沙の説であり、正統有部に迎合せんとする雜心主法救も法勝・優波扇多の説を捨て、婆沙の四時捨を採用し、五時捨説中四時捨よりも多き法没盡時の捨はこれを持律者の説とし(偈一一九下)、^六俱舍はこれを有餘師説とし^七註には法密部(Dharma-guptaka)説とある。これを見れば心論經は心論と共に正統有部でなく法密部等の異説と關係してゐることが知れる。

例二、心論經は(一一九)偈下に六修を説くが、婆沙は六修説者は西方諸師或は外國師なりとしてゐる。俱舍も六修を外國諸師の説としてゐる。雜心は婆沙・俱舍と同様に四修説をなし、有説として六修

では大いに珍重せられ、これに對する種
種なる註釋書が作られたことは雜心の卷
初、或は心論經の序の述ぶる如くである。
支那に來つて譯者僧伽提婆は阿毘曇心を
講じたとあるが、阿毘曇心はそれ自身で
は餘りに簡略である爲に、他の註釋或は
阿毘曇書なくしては決して明了しないで
あらう。他の阿毘曇書たる十四卷婆沙や
八犍度論が本論と前後して譯出されたと
しても、是等諸論はその説が簡略である
爲に、本論に對して完全なる參考書たる
に足らず、隨つて本論の學習は極めて困
難であつたと思へる。四五十年の後に漸
く雜心論六十卷婆沙等が譯さるゝに及
んで、有部の教理は漸次明細に紹介せら
れ、隨つて講學も盛になり爾後二百年間
所謂毘曇宗として一の學派が形成された
のである。毘曇宗の中では何と言つても
六十卷婆沙と雜心とが最も重要な論書で
あらう。比較的詳細な雜心が既に婆沙等

の補助なくしては讀破し難いものである
以上、雜心の約四分の一に過ぎない法勝
毘曇の研究には一層他の論書の助力を必
要とするのである。かくて恐らくは婆沙・
雜心が主として研究され、是等を通し
て阿毘曇心が學習せられたものと思はれ
る。故に毘曇宗の間では阿毘曇心論は雜
心論等の如くには攻究さるゝことなく第
二次的のものとせられたであらう。
尙ほ本論の有部に於ける地位及び内容
一般に關しては雜心論の解題を、其他に
關しては次下の「三論比較」を参照せられ
たし。

二、阿毘曇心經に就いて

【作者及び年代等】 大毘婆沙論の複雑
にして統一せる組織なきを憂へて、法勝
は簡單にして一貫せる組織の阿毘曇心論
二百五十偈を作り、自らこの註釋をなし
て所謂四卷本の阿毘曇心論となした。然

しこの阿毘曇心論は餘りにも簡單である
憾みがあつた。有部の教理を初學者にも
理解せしむる爲には今少し詳細なる註釋
が必要である。この目的の爲に法勝の二
百五十の偈に對する多くの註釋書が作ら
れたことは雜心の序品の註や心論經の序
にあるが如くである。その中現存してゐ
るものは雜阿毘曇心論(雜心論)と阿毘曇
心論經(心論經)とである。阿毘曇心論經
(Abhidharma-hrdaya-sūtra)は優波扇多
(Upasanta)の作である。雜心の序品の細
註によれば優波扇多に八千偈の釋があつ
たとあるが、八千偈釋は雜心論(六千偈と
稱せらるゝ)よりも大きく廣繁に過ぐとあ
るから、その八千偈釋は同じく優波扇多
の今の心論經とは別のものでなければな
らぬ。何となればこの心論經はその量が
雜心の半分もないからである。優波扇多
と優婆扇多とが同一人であるか否か、そ
の兩論が如何に關係してゐるかは知る由

三法度論・中阿含・增一阿含等を譯し、其他婆須蜜菩薩所集論の翻譯にも關係してゐる。彼は翻譯以前に數年間支那語を研究して漢文には相當堪能であつたらしく、彼以前に道安の請によつて曇摩難提(Dharmasūtri)は建元中(三八〇年頃か)に中阿含・增一阿含・阿毘曇心・三法度論等の百六卷を譯したが、難提は支那語が十分でなく、隨つてその譯も不十分であつた爲に、僧伽提婆が再譯して現今の中阿含・增一阿含・阿毘曇心・三法度等となつたものであることは、出三藏記の僧伽提婆・道安・慧遠の傳及び高僧傳の曇摩難提・僧伽提婆・慧遠の傳等の示すが如くである。而して曇摩難提が始めて阿毘曇心を譯し、僧伽提婆がこれを再譯した事のみが諸傳の一致して傳ふる所であり、經錄の傳ふるが如く僧伽提婆が四卷本の外に十六卷本及び五卷本の阿毘曇心を譯したことは僧傳には一向に出てゐない。思

ふに道安等と共に僧伽提婆が譯したとせられる五卷本の阿毘曇心は提婆の譯ではなくして、曇摩難提が始めて譯した阿毘曇心を誤り指してゐるのではあるまいか。即ち曇摩難提が道安の請によつて阿毘曇心を始めて譯して五卷本となしたが、この譯は不完全であつた爲に慧遠の請によつて僧伽提婆がこれを再譯して四卷本となしたもので、五卷本は四卷本の出現と共に間もなく缺本となつたと見るのが穩當である。尙ほ僧伽提婆が十六卷本の阿毘曇心を譯したといふのは何等かの誤であるか、或は誤でないにしても所謂法勝毘曇とは關係ないものか、若しあるとすれば前に述べた如く法勝論の註釋かであらう。

因に未詳作者の阿毘曇心序によれば、釋和尚(道安ならん)が鳩摩羅跋提をして此の經(論)を譯せしめたが、支那語に通じなかつた爲に譯が不完全であつたの

を、後に、僧伽提婆が譯したとあるが、

恐らく阿毘曇心の最初の翻譯は前述の曇摩難提とこの鳩摩羅跋提等とが共同して行つたものであらう。當時は二三人合同の翻譯は普通に行はれてゐたし、この二人が別々に法勝毘曇を譯したとは思へないからである。或は鳩摩羅跋提といふは曇摩難提の誤であるかも知れぬ。

【一】 出三藏記集卷二(大正藏、Vol. 55, p. 100)

【二】 法經錄卷五(大正藏、Vol. 55, p. 42b)

【三】 雜心論國譯、p. 2、參照。

【四】 出三藏記集卷十三、卷十五(同上、p. 96c, p. 109b, p. 110a)

【五】 高僧傳卷一、卷六(同上、p. 358b, p. 358c, p. 359b)

【六】 出三藏記集卷十(同上、p. 12b)

【七】 僧伽提婆譯の四卷本の阿毘曇心論は諸經錄や論序によれば晋の太元(或は泰元)十六年(三九一年)に譯されたところがあるが、現行の本論の各卷首には太元元年廬山にて譯すとしてある。それも三本、宮本には年號が出てゐないのを見れば、太元元年説は誤であらう。事實太元元年には慧遠はまだ廬山に入つてゐない。

【流通】 阿毘曇心二百五十偈は印度

は婆沙論の示す如くである。然らば法勝は有部中のいかなる系統に屬したであらうか。これに就いては何等の傳もない。唯だ彼が迦濕彌羅よりも遙か西方の縛嚙の人であるといふ點から、彼は婆沙の所謂西方師・外國師の部類ではなかつたらうかとの推察は出来る。而してこの推察は後の「三論比較」で述べる如くに大體當つてゐると思はれる。

【一】三論玄義、大正藏經、Vol. 45, p. 26, 及び百論疏上の上、大正藏經 Vol. 42, p. 283 b.

【二】俱舍論記一、大正藏經 Vol. 41, p. 11c.

【三】出三藏記集卷一〇、焦鏡法師及び未詳作者の雜心序、大正藏、Vol. 55, p. 74b.)

【四】出三藏記集卷一〇(同上 p. 74a)

【五】三論玄義、同上。

【六】高僧傳卷一、大正藏經 Vol. 50, p. 324c.

【七】俱舍光記卷一、同上。

【翻譯】阿毘曇心論の支那への翻譯を見るに、出三藏記集によれば罽賓の僧伽提婆 (Saṅghadeva) 譯として十六卷本

解題

と四卷本とを擧げてゐる。前者は符堅の建元末(三八四年頃)洛陽に於いて譯され、後者は晋の太元十六年(三九一年)廬山にて慧遠の爲に譯すとある。然るに法經錄には四卷本の同本異譯として同じく僧伽提婆が建元中に長安にて五卷本の阿毘曇心論を道安と共に譯したとあり、以後の諸經錄もこの説を襲つてゐる。然し實際に存したのは四卷本のみであつたらしく、十六卷本と五卷本とは常に闕本とせられてゐる。貞元錄に至ると四卷本のみを擧げて他を言はない。右三譯の中、十六卷本は四卷本と如何なる關係にあつたか、法勝造の阿毘曇心であつたか否かも不明であり、十六卷本に關しては諸經錄に名目を出してゐる以外には何等をも知ることが出来ぬ。又經錄にその名が出てゐるとしても恐らく僧祐が出三藏記集を書く際にこの本は存在しなかつたと思はれる。十六卷あるとすれば四卷本よ

りも恐らく數倍の大部のものに相違なく、六千偈とせられる雜阿毘曇心が支那で十一卷にせられてゐるから、十六卷と言へば六千偈以上とも見られるし、雜心論の序品の細註に出てゐる如き法勝論の偈を詳釋した八千偈或は一萬二千偈の論の類ではなかつたらうかとも推察される。次に五卷本は四卷本と同本異譯であり、四卷本よりも以前に譯されただけに譯が十分でなかつたと考へられるし、隨つて四卷本が現はれて後は自然に缺本となつたものであらう。この五卷本に關しても經錄の名目以外には何等の消息も傳はらない。四卷本が所謂今の國譯の原本であり、法勝釋毘曇としてはこれのみ殘存してゐる。

譯者僧伽提婆は罽賓の人であり、彼は能く三藏に通達してゐたが、殊に阿毘曇心の學者であつた。彼は建元中(三六五—三九四年)支那に來り、阿毘曇心の外に

きは、阿毘曇心以後俱舍・正理に至るまですべてこれを繼承してゐるにも拘らず、婆沙にはこれに關する何等の説もないのである。婆沙に於いては心所法の分類なども未だ幼稚で而も複雑であり、隨つて心所法の俱起が未だ十分に考察されて居なかつたと考へられるし、又極微説も有部論書中婆沙に於いて始めて現はれた程で、諸の色法に就いて極微俱生の説は未だ起つてゐなかつたと想像される。右二例の外にも類似の一二の場合があり、且つ論の品題の配列に至つては阿毘曇心は婆沙よりも大いに發達した合理的のものであり、阿毘曇心の組織が大體以後の有部論書の組織の模範となつた事を思へば阿毘曇心はどうしても婆沙以後に成立したと見なければならぬ。

その成立年代には右の如く異論があり正確には知る由もないが、婆沙の編纂を西紀第二世紀の初期とすれば、阿毘曇心

はそれより百年乃至二百年後として第三世紀の初から第四世紀の初頃の間になる。然るに法勝を婆沙よりも二百年後に置いてゐる吉藏は、龍樹を婆沙當時となし、提婆を法勝同時としてゐる。この説は何處から來たかは不明であるが、龍樹と、提婆との間に二百年も間隔を置くことは信ぜられないし、又婆沙と法勝との間が二百年もあるとは思はれぬ。何となれば若し阿毘曇心が婆沙以後二百年とすれば第四世紀の初といふことになるのに、第三世紀の中葉たる魏の嘉平中に支那に來た曇柯迦羅(Dharmakīrti)は既に印度に於いて法勝毘曇を見ることによつて出家したとあるから、第三世紀の前半には既に阿毘曇心が存在した事になるからである。かくて本論は大體西紀二百年前後に作られたものではないかと考へられる。

次に本論は何處で作られたであらう

か。光記によれば法勝論師は土火羅縛蠅國の人とある。土火羅(Yukhara)と云ふのは現今のアフガニスタン(Afghanistan)とボハラ(Bokhara)とに跨り、昔の罽賓や犍駄羅よりも更に西方に當つてゐる。縛蠅は恐らく土火羅の主要都市で現今のバルク(Balkh)である。西域記卷一によれば縛蠅國即ち縛喝國は小王舍城の稱があり、玄奘當時は小乗が盛であり、此地の寺で諸論師が著作をなしたとあるから、法勝も此處に出世してその有部を學び此處で阿毘曇心論二百五十偈を製作したといふ説には何等の不都合もない。玄奘時代にも殆んど同様であつた如く、數百年を遡る法勝時代にも、有部は迦濕彌羅(Kashmira)・犍駄羅(Gandhara)を中心として、其の附近の諸地方に主として行はれてゐたと思はれる。かく有部が奉ぜられる地方がかなり廣い範圍に亘つてゐた爲に有部中にも諸の異説があつた事

心論・心論經一一論解題(付三論比較研究)

一、阿毘曇心論に就いて

【作者と年代等】阿毘曇心論 (Abhi-dharma-hrdaya-sastra) が如何なるものであるか、有部論書間に於ける本論の地位及び内容一般に關しては既に雜阿毘曇心論の解題に於いて述べた如くであるから、今は本論の作者法勝 (Dharma-vin) に關する考察から始めよう。法勝は何時頃の人であるか確かでない。吉藏は彼を佛滅後七百餘年或は八百年中に置き、俱舍論光記は佛滅後五百年中とし、他の文獻には秦漢の間とあり、佛滅後數百年とあつて一定しない。佛滅年代に關する説が諸傳によつて相違する以上、同一時代に對する滅後説も區々たらざるを得なくなり、傳へらるゝ滅後何百年の説から正

確なる年代を推すことも一概に出來ない。今は唯だ本論と餘他の有部論書との先後關係によつて考察するより外に方法はない。本論と婆沙論との製作の先後に關しては現代には異説をなす人はないであらうが、道樞の毘婆沙經(六十卷婆沙)の序によれば法勝は婆沙以前の人の如くに述べてゐる。然し古來多くは法勝を婆沙編纂よりも百年乃至二百年の後に置いてゐる。法勝が婆沙の後に出世した事は婆沙と阿毘曇心とを比較する時に明瞭である。

即ち總ての點に於いて婆沙はその説が詳細を極めてゐるに反して、阿毘曇心の説は非常に簡潔であつて、若し兩論が同様の説のみを有すとすれば寧ろ阿毘曇心の方が古代に屬すると思はれ勝であらう。

然し阿毘曇心は簡單ではあつても婆沙では未だ發達してゐないと思はれる説がその中に散在する事實を見れば、どうしても婆沙より後のものとしなければならぬ。或は婆沙にその説がないと言つても婆沙當時にかゝる説が存在しなかつたと斷定することは出來ないと考へられるであらう。これは勿論あり得べきことであるが、思ふに婆沙論の中には當時の有部説は細大洩さず集録してあると見るのが妥當であらうし、且つ阿毘曇心以後のすべての有部論書では相當重要事項として述べられてゐる説が、當時の殆んど總ての説を網羅したと思はれる婆沙にのみ缺けてゐることがあるのを思ひ合すれば、その説はどうしても婆沙以後に發達したと見なければならぬ。例へば阿毘曇心論の二〇——二二の三偈で述べてゐる三界諸心に於ける心數(心所)法の俱起説及び二三偈の色法の極微の俱生説の如

【三三】一切の云云。一切の無學道の頓に解脫し初盡智の生ずる時は金剛三昧に住せる時なり。

【三四】光音。光音天。第二禪を言ふ。

【三五】彼の法。諸の善法。

【三六】苦比智云云。これに關しては(三〇六)參照、苦の無間等の邊にて苦比智と俱生する等智(世俗智)は苦比智の所縁を所縁とせず。即ち苦比智は上二界の苦諦下の四行を思惟するものなるに等智は欲界を緣するが故に。

【三七】道比忍は苦・集・滅の三諦を緣する苦・集・滅智を具備せりと雖も、この三智の所縁を所縁とするに非ず。

【三八】欲界初禪果の化心。初禪定の果として得する欲界の化心。

【三九】化心は(三七八)參照。

【四〇】此とは。無礙道となり。即ち無礙道にて諸滅を得するに、この無礙道と相違する(即ち無礙道の斷する)煩惱にして、無漏見と相違する(即ち見道によりて斷する)煩惱に非ざるものありや。

【四一】神通と相違する煩惱。神通の障礙となる煩惱。

【四二】忍とは前の無漏見と同

じ。【四三】眷屬とは未來定・中間定を指す。

【四四】三地、未至・中間・根本初禪。

【四五】上地と云云。初禪の離欲の三地の阿那含果を成就せる者が、三・四禪等の上地の無漏を得する時、及び、この阿那含が根を増益(轉根)する時も同様を知るべし。

【四六】獲。大正本等「護」に作る。宋・元・宮三本によりて改む。

【四七】捨せず。「凡夫性を」の意。

【四八】自性を見ず云云(五二〇)參照。

【四九】不動者。不動羅漢。

【五〇】無相無相に關する説明は(四九〇)參照。

【五一】未曾得云云。無相無相は無窮の生死に於て未曾得なり。又有漏法なり、非數滅を緣す、不動羅漢のみであり、善無漏の法を擊滅す(四八八—四八九)參照。

【五二】前の増は云云(四六〇)參照。

【五三】六地。欲界・四禪・空處の六地なり。

【五四】八十九沙門果。(五一九)參照。

【五五】界。三本、宮本には果に作る。

【五六】彼の法を生ずる者。無漏法を生ずる者。

【五七】彼の。四大の。

【五八】道共戒。無漏戒。隨轉とは隨心轉なり。隨心轉の戒には禪と無漏との二戒あり。

【五九】有覺有觀等。一、有覺有觀地。二、無覺有觀地。三、無覺無觀地。

【六〇】身證。(二六五)參照。

【六一】九根。信等の五根・喜根・樂根・捨根・意根。無知根はこの九根より成る(四三三)參照。

【六二】三因。見道・修道・無學道(五八七)參照。

【六三】餘有分(Mat-saranga)。新譯。彼同分。

【六四】彼の相。色入の有爲の四相。

【六五】有分(ajjambhava)。新譯。同分。法入はすべて有分なり。有分餘有分に關しては(三七七)參照。

【六六】未來の不生法の意入は餘有分なり。(三七七)參照。

【六七】世間第一法を捨す。會て得したる世間第一法の勢力(得)を捨す。即ち二禪によりて世間第一法より見道に進み阿那含を得したる者が命終し

て第三禪に生ずる時は依地を異にするが故に異地の會得の世間第一法は捨すとなす。これに反して第三禪によりて超界離生せる者が命終して第三禪に生ずる時は依地を同じくするが故に會得の世間第一法を捨せずして成就す。

【六八】不動法。不動羅漢。

【六九】無漏法ならば上地に在りて下地を成就するを得れども、有漏法は上地に在りて下地を成就することなし。

【七〇】三脫門。大正本には三昧門とあるも、三本、宮本によりて三脫門と改む。空・無願・無相の三解脫門なり。三昧門とも言ふ。

【七一】非聖を成就す。四沙門果を得せざるなり。

【七二】八十九沙門果。(五一九)參照。苦法智品・苦比智品によりて各一沙門果を成就す。四沙門果は道比智に至らざれば成就せず。

【七三】斷知は苦智によりては得せず、集智によりて始めて生ずるものなり。(二二三)參照。

【七四】任。三本、宮本に「住」に作るも。

【七五】空。上毎卷の終りに「雜阿毘曇心論卷第三」と記せるも、今はすべて省けり。

而も斷知を得するありや。

若し能く説く者は説け。

答ふ。有り。謂く、無間等の苦智の生じて集智の未だ生ぜざるなり。爾の時は二六三斷知を得せず。亦二六三斷知を得せず。分に於て成就し、四沙門果に於て成就せず。亦二六三斷知を得せず。

彼の無勝の海を度するは、

少力の二六四任へざる所なり。

今我は所能に随つて、

甚深の義を宣説せり。

世間の貧窮の人は

彼は卒にはに富ましむ可きも、

無智は則ち然らず。

要かならす須すべく大方便すべし。

世間の寶は得ること易きも、

慧寶は甚だ獲ること難し。

是の故に應に勤めて學し

漸く甚深の智に入りて

正しく涅槃の路と

邪惑生死の徑とを解すべし。

慧は能く癡闇を滅すること、

日の幽冥を除くが如し。

解脫を求めんが爲の故に

當に智慧を勤修すべし。

薩婆多比丘が阿毘曇を莊嚴するの偈なり。願はくば、一切衆生の智慧をして漸く増し、疾すみやかに解脫を得しむべし。二六五

の煩惱が増さずと言ふは然らず。所縁は無漏清淨なりとも縁する主觀(所依)の染心の故に無漏を獲することによりても煩惱は増すなり。

【二三】依の増。所依の増。所依たる主觀の煩惱の増長なり。

【二四】經本。法勝の阿毘曇心論なるべし。

【二五】虛空論。序品に無依虛空論とあり。

【二六】前に。序品の偈を見よ。

【二七】十二。大正本等「十一」に作る。知るべし。

【二八】諸の論云々。以下論本の二十六偈は前の諸品に於て述べたる教理の理解を試すべき一種の應用問題と見做すを得。故にこの偈の内容を解するには教理に對する緻密なる理解あるを要す。

【二九】離れて。三本、宮本は「離(へ)え」。

【三〇】先に滅せるが故に。先に一旦得して滅せる聖道を根を増進せずして再び其の儘得するものなるが故に現在の修習によりて得するに非ず。努力修習なくして過去の道を取り戻すに過ぎざるなり。

【三一】金剛三昧。この三昧の次刹那に盡智生じて無學果を得ず。(二六六)參照。

【三三】初の盡智を除ける諸餘の無學法とは後の盡智・無生智・無學の等見等を言ふ。

雜阿毘曇心論終

彼らは、命終して俱に第三禪に生ぜば、彼の二禪に依りて超昇離生せる者は禪を増進せるが故に、世間第一法を捨す。即ち第三禪に依れる者は成就して捨せず。上の諸の地も亦是の如し。一地の果を得すとは謂く、無覺無觀禪なり。

第二十四章 不動法羅漢に關する一の場合

(594) 頗し^{二五}、不動法の

一は九地の善有漏を

俱に一有を受し、

成就し、一は無なるものありや。

答ふ。有り。謂く、一は欲界に生じ、一は初禪に生ずるなり。欲界に生ずる者は九地の有漏法を成就す。初禪に生ずる者は八地なり。欲界地を除く。増、捨して俱に一有を受くるが故に一有と説く。有漏とは、無漏の上に生ずるは下を成就するが故に有漏と説く。

第二十五章 三脱門の得捨に關する一の場合

(595) 頗し一刹那に住して

或は復二を捨し、

三脱門を得し、捨し、

一は捨し、還復得するありや。

答ふ。有り。謂く、無色界に生じて當に阿羅漢を得すべき「者」の金剛三昧に住するなり。「彼は」無學の^{二六}三脱門を得し、學の三脱門を捨す。滅受想定と及び非想非非想處とを捨す。一切の退分を捨し、一切の勝分を得す。
一念中に亦捨し、亦得するが故に一念と言ふ。滅受想定及び非想の斷知を得するを二を捨すと言ふ。退を捨し、勝を得するが故に一を捨し一を得するなり。

第二十六章 沙門果成就の時の一の場合

(596) 頗し沙門果を成じて

聖、^{二七}非聖を成就し、

るべし。これ不合理なり。
【一〇三】聲聞等。第二、佛を僧中に攝せぬことを論ず。この僧中に世尊を含むか否かは分派佛教間の一話柄なり。宗輪等を参照すべし。

【一〇四】二寶。大正本には三寶とあるも三本宮本によりて二寶と改む。

【一〇五】三佛。三寶の誤なるべし。

【一〇六】歸依。三寶への歸依なり。

【一〇七】不壞淨佛と僧とへの別別の不壞淨あり。(四一七)參照。

【一〇八】念。六隨念、十念の中に佛と僧とに對する念あり。

【一〇九】修多羅。中舍四七、釋尊彌經に曰く、世尊告曰、瞿曇彌、持三比衣、施二比丘衆一施二比丘衆、已便供養我、亦供養大衆。(of. Mhāra-dāpāṭha, IV)

【一一〇】自覺の故に。聲聞は佛の説を聞いて證悟するも佛は無師獨悟なり。故に佛は聲聞僧ならず。

【一一一】法勝の所説。法勝 (of. ānanda) の阿毘曇心論。解題參照。

【一一二】減。大正本には減となすも三本宮本によりて減と改む。

【一一三】前に。(四)參照。

【一一四】無漏を緣じて軟・中・上

多の性と説く。衆多の性なるを以ての故に一に非すと説く。一無學地の故に一地と説く。覺・觀の分別の故に三地と説く。有とは謂く名有るなり。無とは別の事無きなり。無學の得の故に無學法と説く。^{二五三}三因の成するが故に因の長養と説く。

第二十一章 色入に關する一の場合

(591) 頗し法の是れ有分にして
相似して生・住・壞するありや。

彼の餘有分と、
若し能く知れる者は説け。

答ふ。有り。謂く、色入は是れ^{二五三}餘有分にして、^{二五四}彼の相は入と俱に生じ・住し・滅す。共に一果の故に。色入は作業せざるが故に餘有分と説く。彼の相は法の攝の故に是れ^{二五五}有分なり。

第二十二章 諸の相應法に關する一の場合

(592) 頗し諸の相應法は
或は復有分と説くや。

或は餘有分と説き、
若し能く知れる者は説け。

答ふ。有り。^{二五六}未來の不生法の意入は是れ餘有分なり。作業せざるが故に。
餘の心法は是れ有分なり。法入の攝の故に。

第二十三章 阿那含に關する一の場合

(593) 頗し二の阿那含の
第一法を或は成じて

共に一地に生じ、
俱に一地の果を得するありや。

答ふ。有り。謂く、一の阿那含は第二禪に依りて超昇離生し、第二の阿那含は第三禪に依るなり。

生陰は合會共生すべし。これ不合理なり。故に死と生との間に中陰を立てざるべからず。

【六三】折樓蟲。尺蠖蟲(しやくとりむし)。

【六四】所説等。第一、三世實有論を辯す。

【六五】薩婆多。説一切有部のこと。

【六六】前に。(一六)参照。

【六七】三世の薩婆多。三世の一切有、即ち三世實有の説なり。

【六八】有爲法とは生滅變化し三世に亘る無常の法なり。

【六九】現在のみ眞の存在にして、過去・未來は實有ならずと説く者が他方にて現在に過去に對する時は未來となり、未來に對する時は過去となるといふ如き、過・現・未を同等の實在性に見做すが如き説をなすは自己撞着に非ずや。賢者はかゝる不合理の説をなさず。

【七〇】若し云云。信等の五根なきを凡夫といひ、學人にも信等の五根なき場合あり。然れども學人は常に現前せしめずと雖も五根を可能性として具備し凡夫とは相違するものなり。この可能性(得)としての具備は過去・未來をも豫想せるものにして、過去・未來なく、可能性を許さずとせば凡夫と聖人との區別はなくな

二根の二種は成ずる、

答ふ。有り。謂く、^{二五〇}身證の人の初禪と初禪の眷屬と及び第二禪とに依りて根を増進するたり。

〔彼には〕上地は現在前せず。

苦根と有漏の樂根とを成就す。此人は先に第三禪地の無漏の樂を得するも、轉根を以ての故に捨して復未だ更に得せず。下地に依りて根を増進するを以ての故に、上地の學道を修せざること、學果を得するが如し。

一憂根は成就せず。離欲の故に。

喜根・捨根の各に二種有り。謂く、有漏と無漏となり。是は悉く成就す。禪の未至と中間とは、捨根に攝するを以ての故に。是の故に、捨根を得ず。初禪・二禪は喜根に攝す。是の故に、喜根を得ず。

第十九章 阿羅漢に關する一の場合

(589) 九地の煩惱の滅して、
諸の禪を得するも、
無色定を得せず、
或は復得すと、當に知るべし。

答ふ。有り。謂く、阿羅漢の能く禪定を得するも、無色には非ざるなり。〔彼は〕諸の禪を亦得し、亦現在前す。無色は成就するも而も行ぜず。

第二十章 無知根に關する一の場合

(590) 一法にして衆多の性なり。
或は一・三・有・無なり。

彼は是れ無學法にして、
因力の長養する所なり。

答ふ。有り。謂く、無知根なり。一根を建立するが故に説きて一と言ふ。^{二五一}九根の和合の故に衆

【二六】影の如し云云。有情の死して遠き他の界趣に生ずる爲に中陰をその媒介として立つといふも中陰の必要なし。

例へば死陰は月の如く生陰は影の如し。遠く影は水中に現ずると雖も、月は自ら到るに非ざるが如く、死陰より遠く生陰に現ずるも死陰の自ら至るに非ずして生陰の生ずるなり。

何ぞ死陰・生陰の中間に中陰を要せんやと、これ中陰否定論者の説なり。

【二七】月と云云。以下は中陰肯定論者の前説の反駁なり。即ち月影の譬は不適當なり。

何となれば、月と水の影とは同時に存在するに、死陰と生陰とは俱時の存在ならざるが故に。死陰滅し了りて俱時に中陰生じ、後に中陰は俱時に生陰生ず。故に中陰は存在せざるべからず。

【二八】眼識と云云。眼識と足下の身識とが死陰と生陰との如しとする譬も兩者俱時の故に不都合なり。

【二九】若し等。生陰と死陰とは折糝蟲の枝を攀づるに先に前足を延して後に後足を引くが如く先に生陰を取りて後に死陰を捨す故に死と生との中斷あることなく中陰を立つるの要なしと言はば然らず。若し右の譬の如くは然らず。若し右の譬は別ならず、且つ死陰・

答ふ。有り。謂く、無漏戒なり。彼は界の所攝にして漏の所攝に非ず。戒は四大所造なり。^{二四七}彼の果の故に。四大は觸界の所攝なり。身識の境界なるが故に。

第十六章 一大滅二大在前の一の場合

(586) 頗し一の大種は滅して

二の大種は在前するや

禪地に於て起らず
若し能く知れる者は説け。

答ふ。有り。謂く、聖人の欲界に生じて無漏の初禪の次第に有漏の初禪が現在前するなり。「此時は一種の四大は滅す。謂く、欲界の四大なり。無漏の隨轉なるを以てなり。若し彼に於て生じて現在前するは即ち彼の地の四大造の故に。二種の四大は現在前すとは、謂く、欲界と及び初禪地の四大なり。^{二四八}道共戒を無漏の隨轉と名く。若し彼の欲界に於て生ずれば即ち彼は欲界の四大造の故に。此四大は無漏と俱に起滅するなり。

第十七章 無學の慧に關する一の場合

(587) 頗し法の三道に因り、

謂く、三種にして一地、

是れ三種の自性にして、
亦復三地に在るものありや。

答ふ。有り。謂く、無學の慧なり。「是は」彼の見道・修道・無學道を以て因と爲し、盡智・無生智・無學の等見を是れ自性とす。軟・中・上の分別の故に、三種と説く。無學地の所攝の故に一地と説く。^{二四九}有覺・有觀等の分別の故に三地に在り。

第十八章 身證に關する一の場合

(588) 頗し有漏の受有りて、

二は成じて一は成ぜず、

而して汝に中間に住處なし、
又汝に路資もあることなし。
二三七傷) 漢譯は、第二六座
垢品の最初の「生無善行」死
墮惡道住疾無間、到無資
用二に當る。
【六五】閻王 (Yama-rāja)。閻
魔王。地獄の總司にして死人
の罪過を裁判すと稱せらる。
【六六】中陰無し。ここ迄は中
陰否定論者の經證による説な
り。然らず以下は中陰肯定論
者の反駁説なり。
【六七】業趣の云云。有部はこ
の無間の意を時間的でなく、
空間的に直接の意に解す。即
ち、業と趣と直接に連絡すと
の謂なり。
【六八】要す云云。五無間業の
後に地獄中に生ずとの佛説は、
無間に地獄に生ずる爲には必
ず五無間の増上業を作すを要
す。何ぞ四・三・二無間業或は
他の諸業によりて、無間に地
獄に生ぜんや。これ等の業に
よりては必ずしも無間に地獄
の報を受けず、他の趣に到り
て後に地獄に生ずるものなり。
故に無間と言ふべからず。即
ち上の經及びひ偈の目的は無間
に地獄に生ずる爲には五無間
の増上業を要することを説け
るものにして、中陰の存在せ
ざるを説かんが爲のものなら
ず。

に有漏縁と説く。非數滅の故に邊の境界と説く。餘は非分の故に唯不動と説く。空聖道の故に善法を撃すと説く。

第十三章 已起の無漏慧の未起に對する一の場合

(583) 已起の無漏慧は

前生なれども後の因に非ざるや。

彼の未起なる者に於て
若し能く知れる者は説け。

答ふ。有り。謂く、^{二四三}前の増は後の軟の因に非ず。彼の果の相似及び増の故に。

第十四章 離六地欲の聖に關する一の場合

(584) 頗し^{二四三}六地の欲を離れたる

無漏禪を成ぜざるや。

聖は亦彼の果を成ずるも、
若し能く知れる者は説け。

答ふ。有り。謂く、空處の離欲のものが禪未至に依りて超昇離生じ、苦法忍の生じて道比智の未だ生ぜざるなり。

八十九沙門果を以ての故に。故に彼の果を成ずと言ふ。苦法智は是れ苦法忍の依果及び功用果なるを以て、見苦所斷の煩惱盡は是れ解脱果及び功用果なり。

而も無漏禪を成ぜず未だ得せざるが故に。

第十五章 諸の無漏法に關する一の場合

(585) 頗し諸の無漏の法にして

能く^{二四三}彼の法を生ずる者は

而も^{一四三}界の爲に攝せらるゝも
彼の界の中に入らざるありや。

いふ立場より觀する時は各陰に苦の相あるが故に逼迫相は苦の共相となるが如し。一切法は皆かくの如く説明し得べし。

【六】前に。自相・共相に關しては(二)參照。

【七】前に。(五五四)參照。

【七六】中陰の有無に關して。婆沙卷六九。俱舍卷八、p.518 參照。

【七九】世尊の所説。中含卷二(善人往經)雜舍卷二七等參照。

【八〇】七士夫趣。(二六三)參照。

【八一】中天。大正本には中天とあるも三本宮本によりて改む。

【八二】後邊の菩薩。一生補處の菩薩。成佛に至る前生の菩薩。即ち都率天に生ぜる菩薩なり。次の生には人中に在りて成佛す。

【八三】阿濕波羅延經(Asvatthya-sutra, Assalayana-sutra)。中含卷三十七阿攝秘經參照。

【八四】五無間罪。(一六四)參照。

*少云々。これ法句經の偈なり。謂く、
Upanivayo va
danitai Sampayato at Yamassa
santiko vāso pi ca te natthi
ananta Patheyam pi ca
te na vijjinti(今や汝は年老いたり、汝は閻魔の許に來れり、

離欲するに非ず、先に離欲せるが故に。退するにも非ず、勝進の故に。見道にも非ず。見道は究竟せるが故に。當に知るべし、^{一一三}上地と及び諸の根を増益するとも亦、是の如し。

第十章 未曾得を獲たる聖に關する一の場合

(580) 頗し未曾得を^{二二六}獲て

彼を捨せず、得せざるや。

而も彼の寂滅を得せば、
若し能く知れる者は説け。

答ふ。有り。謂く、苦法忍の眷屬の得を除く餘の無漏道の得なり。彼は初無漏もて一切の凡夫性を捨して得せず。餘は^{二二七}捨せず。先に已に捨せるが故に。

第十一章 八忍・七智成就の無漏見に關する一の問題

(581) 若し八忍を成就し、
此諸の無漏の見は

亦七智をも成就せば、
何の無漏を見ざるや。

答ふ。有り。謂く、此人は道比忍に住して一切の見道の慧を成就せば、一切の滅・一切の道を見るも唯道比忍の眷屬を除く。彼の忍は^{二二八}自性を見ず。自ら觀ぜざるが故に。二性無きが故に。亦相應を見ず。一行・一縁の故に。共有を見ず、一果・一決定の故に。

第十二章 未曾得法の有漏・邊境界等の時の一の場合

(581) 頗し法の未曾得、
唯^{二二九}不動者のみにあり、

有漏・邊の境界にして、
彼是能く善法を擊^{二三〇}するや。

答ふ。有り。謂く、^{二四〇}無相無相なり。無窮の生死に於て^{二四一}未曾得たり。而も空聖道を得するが故

行中に滅行を攝するも可なり
と言はば、人間に於ける惡行
は來世に於て惡趣に向ふの原
因たるが故に惡行の者を稱し
て彼は人に非ずして惡趣なり
と言ふに等しかるべし。これ
不合理なり。

【吉】彼には云云。空無間等
にして一切法を緣することな
きが故に。

【吉】一切法無發行云云。一
切法無發行は確定せる境を思
惟するに非ず。漠然の境を緣
するものにして、その所緣に
一切の法ありと言ふべからず。

若し確定せる所緣を有する
定思惟の無我行ならば有漏法
を緣じて無漏法に非ず。即ち
一切法緣ならず。若し一切法
を緣ずと言はば三解脱門は空
の一解脱門となるべし。

【吉】若し云云。次第無間等
者が一智を以て一切法を緣ぜ
ず、自法と相應・共有法を緣
ぜざるが故にと言はば、自相
を觀ずることは不能なるべし
と一時無間等者は反駁せんも

同一自相も觀點相違によりて
自相とも共相ともなるものな
れば自相として觀ぜざるも共
相として觀ずるが故に差支なし。

例へば逼迫相は苦の相な
るも、これを四諦といふ立場
より觀ずる時は他の三諦に對
して苦の自相となり、五陰と

一切の^{三三}化心も亦是の如く、其義に隨ふ。自地の果を除く。

第七章 無礙道斷の煩惱に關する一の場合

(577) 頗し無礙道に住して
此^{三〇}と相違の煩惱は

諸の滅を得するに、
彼の無漏見に非ざるや。

答ふ。有り。謂く、凡夫人の神通を修する時の無礙道なり。「是は」^{三三}神通と相違する煩惱を斷じて諸の滅を得し、無漏見と相違する「煩惱」には非ず。何を以ての故にとならば、聖人は離欲の時に法忍が現在前して^{三三}忍と相違する煩惱の滅を得するが故に。

第八章 離欲者の煩惱滅に關する一の場合

(578) 頗し諸の煩惱の滅を、
煩惱を斷ぜずして、

離欲者が獲得するに、
而も無垢盡を得するありや。

答ふ。有り。謂く、上地より命終して梵天に生ずる時なり。「是は」^{三三}欲界の煩惱の滅を得するも、而も彼の煩惱を斷ぜず。先に已に斷ざるが故に。餘の一切地も亦是の如し。

第九章 無垢の淨地得に關する一の場合

(579) 頗し無垢の淨地を
離欲にも非ず、退にも非ず、

未曾得にして得するに
見道に依らざることありや。

答ふ。有り。初禪の離欲の初禪及び^{三三}眷屬に依りて超昇離生し、道比智の生じて^{三三}三地の阿那含果を成就し、彼の定従り起りて第二禪に入り、第二禪の無漏を得するなり。彼の無漏を得する時は

六行の智は一切同一なりと言はば、空・無願・無相の三解脱門はなかるべし。三解脱門の行は各不婁なり(共通せず)。即ち空解脱門は空・無我行に轉じ、無願は無常・苦及び集、道諦下の四行合して十行に轉じ。無相は滅諦下の四行に轉ず(四二七)。故に智相は同一ならず多種あり。
【三〇】不定思惟。所緣の一定せざる不確定の思惟。
【六一】彼の苦を云云。苦智によりて道智の境を緣すべからず。苦諦智と道諦智とを同一とすべからず。
【六九】一切緣は云云。一切を緣すとも雖も、決して一切法を同時に緣するものに非ず。一切緣の智も自智とその相應・共有の諸法を緣すべからず。刀の自ら切らざるが如し。(五二〇)參照。
【七〇】相應。相應の心・心法。
【七一】共有。共有の、有爲四相・得・隨心轉の無作色等。
【七三】又説かく云云。一時無間等の主張者が一切行は無常なる同一相なりと言ふも、無常行の智は滅無間等を作すに非ず。無常行は常なる滅と異相の故に。若し一時無間等者が、無常行は直接に滅行ならざるも、無常行は後に眞諦に向ひ常行に違するが故に無常

(574) 頗^{三三三}し 光音の纏^{くわん}の起り、

清淨の初禪に退し、

是が彼の定に相應して、
而も退法を得するありや。

答ふ。有り。謂く、阿羅漢の第二禪の纏もて退する時の盡智所得の初禪なり。退と兼智と合するが故に。退の熏修有り。初禪と第四禪と合するが故に。阿那含も亦爾なり。淨と言ふは、明の所退なり。無學に非ざるが故に。

第五章 見道得の善法に於ける一の場合

(575) 頗^{三三五}し見諦道に於て

彼の法の是れ有縁たるも

彼の諸の善法を得して
聖智の縁を見ざるありや。

答ふ。有り。謂く、^{三三六}苦比智と俱なる欲界の等智の苦無間等邊の修は亦彼の智の縁を見ず。彼は欲界を縁じて而も苦比智は欲界を縁ぜざるを以ての故に。集・滅無間等邊にても亦是の如し。^{三三七}道比忍は三諦を縁する智を得するも而も彼の諦を觀ぜず。異境界に住するが故に。學法に住して無學法を得せば、無學法を得して學法には非ざるが如く、是の如く、法智品従り比智品に至り、比智品より、復、法智品に至る。

第六章 諸の化心に關する一の場合

(576) 頗^{三三八}し果の、有漏慧にして

彼の果は因の起す所なり。

無漏慧の所斷ならば、
謂く、不離欲の慧なり。

答ふ。有り。謂く、聖人が欲界の欲を離れて未だ初禪の欲を離れずんば、^{三三九}欲界初禪果の化心は離欲す。欲界の愛の盡くるが故に。初禪の慧は未だ離欲せず。彼の愛の未だ盡きざるが故に。

ず。瓶と衣との共相（共通の相）即ち無常性を觀するが故に同相なり。同様に四諦を觀するにも共相を以てして一時に無間等と説く。

【三三〇】自相を觀するに非ずして共相境界を觀するなり。

【三三一】色等の五陰は婁法といふ共相を有す、この共相を、共境界智が一時に觀ずとなす。

【三三二】密語。或る事を説く際に表面には餘の事を出して内實はその或る事を示す意圖あるが如き説を密語といふ。

【三三三】この經典の眞意は無間等によりて一切の疑なきを言へるものにして無間等の一時なるを言へるに非ず。

【三三四】燈には云云。一時無間等の主張者は燈の四事の一時に於けるを譬とするも、元來燈には智に於けるが如く燈なる實事なし。燈を分別する時は明・熱等となり燈の自性を失ふ。而して明は色入の攝・熱は觸入の攝にして各別事をなし、前説の瓶と衣との異相なるが如く、明と熱とは異相にして、一時無間等の主張者の一智もて一切を一時に觀ずるといふ譬とならず。燈は明・熱等の異相の作用にして一事の作用に非ず。

【三三五】決定の義。眞實の義。

【三三六】若し云云。若し四諦十

答ふ。有り。謂く、無色界より没して色界に生ずる時なり。「謂く」無色界の凡夫を非律儀・非不律儀と名く。無色界には善惡の律儀は非分の故に。彼かれより従り命終して色界に生ずる時は善律儀を得ず。色界の律儀は心と俱なるが故に。

勝進には非ず。無色界は界勝の故に。

第二章 沙門果の得に關する一の場合

(571) 頗おほし沙門果を得せる

有爲の善法を得し、

賢聖の、諸の過を離れて

名けて修習と爲さざるありや。

答ふ。有り。謂く、果所攝の聖道の滅し已りて然る後に退し、根を増進せずして、還、彼の先の過去の果所攝の道を得するなり。^{三〇〇}先に滅せるが故に修に非ず。現在因は非分の故に。諸の過を離るとは世俗に非ざるが故に。有爲とは無爲に非ざるが故に。善とは不善・無記に非ざるが故に。

第三章 惡過に關する一の場合

(573) 道の未だ興起せざる時に

解脱の時に惡を離るゝや。

諸の過あやを遠離し、
能く決定せる者は説け。

答ふ。有り。謂く、修行者の^{三〇一}金剛三昧に住して、^{三〇二}初の盡智を除く諸の餘の無學法、是の未だ起らざる時なり。向はざるが故に。解脱の時とは^{三〇三}一切の無學道の頓に解脱し、初の盡智の生ずる時なり。是の生ずる時とは是れ解脱の時なり。諸の過惡を離るとは有漏に非ざるが故に。

第四章 退法得に關する一の場合

【五二】修行者云云。第一句の宗を説けり。即ち有部等の主張たる次第無間等の説なり。
【五三】答ふ。以下第二句、因を説く。何故に次第無間等なりやの理由なり。即ち四智も四諦も各異るが故にとの理由なり。
【五四】行。四諦十六行の行なり。若し苦諦下の苦・空・無常・無我の四行を觀ずる智ならば苦智にして餘智に非ず。
【五五】一無間等云云。恐らくこの文には「不」の一字餘分なるべし。正しくは「一無間等なるに非ず」と讀むべし。
【五五】以下。第三句の譬なり。四智・四諦間の各異るは恰も、瓶と衣との異るが如し。苦を見る時集を見ず、滅智の時道智起らざること恰も瓶を見る時、衣を見ざるが如し、瓶と衣とは異相の故に。
【五六】彼も亦以下。合に當る。即ち是の如く四智と四諦は各異相なり。
【五七】是の故に以下。結なり。異相なるが故に一時に諦を見ることなく次第無間等なり。
【五八】燒炷。燈心を燃燒せしむること。
【五九】瓶と衣とは云云。次第無間等の説者は瓶と衣とは異相なりとの譬を説くも一無間等の主張者によればこれ然ら

申述・助宣せり。懦弱もて名稱を求めんと欲するには非ざるが故に。彼の所説の如し。若し諸の煩惱を生ぜば、是を聖は有漏と説く。滅・道も亦煩惱を生ずるも而も有漏には非ず。煩惱を増すことの非分の故に。無漏縁には煩惱は減じて而も増さざる事。前に已に説けり。是の故に我は「有漏を」増と説くなり。無漏縁にて軟・中・上は増さずとは然らず。依の増の故に。

(569) 決定して此論の章句の
彼の智慧衆に於て、
微妙の義を知らば、
勇猛にして所畏無からん。

此論の章句の義味に於て能く決定し知りて善く分別説せば、諸の智慧衆の中に於て心に怯畏無からん。善く法相を解するが故に。

(570) 今我が論を増益するは、
智者をして樂うて疾に
其心に所食無し、
寂滅の樂を得しめんが爲なり。

經本の至略の義説は深廣にして受持す可きこと難く。虚空論の如きは。了知すべきこと難きは前に已に説けり。是の故に論本を増益し、修多羅の義に隨順して、了知し易からしむ。義を知るを以ての故に煩惱は則ち斷するなり。

論品第十二

第一章 律儀の得に關する一の場合

已に擇品を説きつ。今當に略して、諸の論を説き、智者をして欣樂せしむべし。

(571) 律・不律儀を離れて

彼に因りて勝を致さざるや。

而も律儀を得し、
能く決定せる者は説け。

大第説を主張するは宗輪論によれば、大衆・一説・説出世・難胤四部の末宗と有部となり。論事によれば正量部等なり。【四六】曇無得(Dharmaguptaka, Dharmagutthaka)。法藏部或は法密部と譯す。一時説を主張する部派は宗輪論によれば化地部なり。【四七】五支とは因明の五支にして、推論の形式なり。一、宗(Pretika)。主張。二、因(Hetu)。理由。三、譬(Udharana)。譬喩。四、合(Upanaya)。宗と因との連絡。五、結(Nigmana)。結論。六、義(Artus)。五支論法によりて結論されたる正しき義なり。五支を例によりて示さば左の如し。宗、かの山に火あるべし。因、煙あるが故に。喩、燈の如し。應に於て煙と火とを見よ。合、是の如くかの山に煙あり。結、この故にかの山に火あるべし。【四五】次第等。この偈にて、第一句は宗、第二句は因、第三句は譬、第四句は結、を述べたるなり。この中には合を略せり。第四句の結中に暗に含まると見るも可なり。

に非ず。

所説の如し、「若し信等の五根無くんば、我は是を凡夫の輩なりと説く」と。若し學人にして纏の所纏ならば、信等の五根は現在前せず。道は煩惱と俱ならざるが故に。是の故に、應に知るべし、過去・未來有り。若し異らば、聖人は應に是れ凡夫なるべし。若し得の隨つて生ずると言はゞ此も亦然らず。無法得は非分の故に。依處は非分の故に。

【聲聞僧には佛なし】とは、聲聞僧は佛を攝せず。何を以ての故にとならば、三寶は不滅の故に。若し世尊にして聲聞の所攝ならば、應に二寶有りて、三佛に非ざるべし。別體無きが故に。歸依及び不壞淨・念等も亦是の如し。過有りと云ふこと莫れ。是の故に聲聞僧は佛を攝せず。

世尊の修多羅に説きたまふが如し。「橋臺彌よ、僧に施すは、亦、是れ我に供養するなり」と。當に知るべし、是は比丘僧・聖僧・福田僧を説く。世尊は彼の三僧の所攝なり。煩惱を破するが故に。聖なるが故に。第一義の福田なるが故に。聲聞僧には非ず。自覺の故に。

第三十四章 結論

(567) 設令、廣章句ならば、
無勝、甚深の相を

群生は大に恐怖せん。
我は、今但略説せり。

若し廣く説かば、衆生は怖畏すべし。是の故に我は今廣く説かず。章句深達の阿毘曇、明淨智慧の所解の諸論の音聲の妙義を此に於て略説せり。

(568) 古昔の諸の大師は
我は今所解に隨つて

無量の義を演説せり。
分別して少分を説けり。

我は今尊者、法勝の所説の中に於て、少智慧を以て思量し撰集して章句を造立し、將以て遺法を

即ち過去に對すれば現在には未來なれども、未來に對すれば現在に過去なり。例へば一人もその女人の母親に對しては娘となり、その娘に對しては母親となるが如しと主張す。異とは新譯に待 (Appāna) となす、異の異。大正本には異の一字あるも三本宮本によりて改む。

【四】此は以下。第四説に對する論主の批難にして、第四説は概念的なるに對して論主は實際的の方面より難ぜり。總じて有部正統の説としては概念的方面を斥けて實際的に觀察して論をなす。例へば未來に前後なしと有部は主張する(七一)もこれ未來は未起の故に前後を分つべからずとする實際的の方面にして概念的に考ふる時は未來にも先後あるべきは當然なり。これ有部が三世をいふ場合に法を主として時そのものを考慮に入れざるが故に未來といふ時そのものの先後を論ぜざるなり。

【註】諦無間等 (Satyabhināyana)。新譯、諦現觀。四諦を觀するは一時なりや次第漸次なりやとの問題なり。
【釋】薩婆多 (Sārvāstivādin)。
【釋】婆蹉部 (Vāśīputrya, Vajjiputtana) 犢子部と譯す。

も亦學法無し。空中に亦跡有ること無きが如し。是の如き比たゞひなり。

問ふ。此は有を説く。云何が無有なりや。

答ふ。「他相の法有ること無し。」眼相は是れ眼入にして餘入の相無きが如し。相の別なるが故に。

是の故に一切法を不雜と説く。

(566) 一切の世は悉く有りて

牟尼の所説なり。

其所應に違はずとは、
聲聞僧には佛無し。

一九七

三世の薩婆多有り。此れ薩婆多の所立なり。

問ふ。何が故ぞ。

答ふ。現在世は過去・未來を觀するが故に施設す。若し過去・未來無くんば則ち現在世無し。現在世無くんば亦たゞ有爲法無し。是の故に三世有るは咎とが有りと言ふこと莫し。

若し久遠は是れ過去、當有は是れ未來にして是れ有に非ず、唯、現在有るのみなりと言はゞ此は然らず。何を以ての故にとらば、業報有るが故に。世尊の説きたまはく、「業有り、報有り」と。

是の業と報とは俱ひと時に現在するに非ず。若し業の現在ならば、當に知るべし、報は未來に在り。若し報の現在ならば、當に知るべし、業は已に過去なり。若し俗數の説者も亦作者は不可得と説く

と言ひ、若し俗數も業有り、報有りと説くと言はゞ、此も亦然らず。世尊も亦作者は不可得と説きたまふ。此も亦俗數の説なりや。神口の所説は第一義空の修多羅にして而も汝は妄想説して此有るが故に彼有るといふ——是の如きの比のみ。當に知るべし、汝の説くが如く、久遠九は是れ過去、

當有は是れ未來にして是れ有に非ず。唯、現在のみ是れ有ならば、是の説を作すこと莫れ、「謂く」

「我も亦、能く現在なるは既往に於て是れ未來、當有に於て是れ過去なりと説く」と。此は智者の説

【一】ば世亂といふべし。

【二】行ずとは淫欲を行ずるなり。

【三】成就とは可能性を有すること。

【四】是の故に云云。この譬の如く三世の法は三世の相と合する可能性ありと言はゞ世亂なり。過去の法が現在・未來の相と合すとせば世亂の故に。

【五】譬も亦云云。以上の譬も亦適切ならず。三世の法が三世の相と合すべき可能性なきが故に。

【六】分々等。第三説。分々の異によりて三世の異ありとする世友の説。これを有部の正説となす。分分は新譯にて位(Avasthā)となす。即ち三世の諸法は本質に於ては異ることなきも、その分位の差別の故に三世の別あり。未だ作さざる分位を未來と言ひ、今作せる分位を現在といひ、既に作し已れる分位を過去といふ。例へば二なる數は異ることなきも算盤に於てこれを十位に置けば二十となり、百位に置けば二百となるが如しとの説なり。

【七】彼の等。第四説。覺天の説にして過去・現在・未來といふも相對的のものにして別に本質的區別あるに非ずといふ。

と。是の故に、中陰無し」と。此は然らず。何を以ての故にとならば、業趣の無間の故に修多羅及び偈を説く。謂く、無間業を作り已らば、必ず先づ無間の報を受けて然る後に餘の業報を受け、亦、必ず地獄趣の中に生じて餘の趣には非ず。汝の所解の如し。世尊は修多羅に説きたまはく、「五無間業を作り已りて次第に地獄中に生ず」と。要す五無間もて地獄中に生ずと爲すなり。「何ぞ」三・四と爲んや。更に餘罪の地獄中に生ずと爲んや。當に、此經と及び偈との意を知るべし。

若し影なる者の如し。「謂く」月は極めて遠くして、影は水中に現するも、彼の月は來りて水中に至るには非ざるが如く、是の如く、死陰・生陰は影の如し、衆生の生に何ぞ中陰を用ひることを爲んやと言はゞ、此も亦然らず。何を以ての故にとならば、「彼は則ち俱の過有り。」月と及び水とは俱なり。死陰と生陰とは俱ならず。是の故に過有り。眼識と足下の身識との譬も亦是の如し。若し先に生陰を取りて死陰を捨すること、折樓蟲の如しとは然らず。何を以ての故にとならば、趣の不別及び二識の合の過の故に。是の故に中陰有りと説く。

第三十三章 三世實有論附佛の僧中不攝説

所説の如く、四種の薩婆多あり。問ふ。一切有有りと爲んや、無しと爲んや。

答ふ。

(565) 當に知るべし、一切有にして、

一切には一切は無し。

一切相有るに有ず。
他相の法有ること無し。

此の有は是れ薩婆多の所立なり。一切とは謂く、十二入なり。彼の諸の入には自相有りて餘には非ず。一切の相の所作の別の故に。作業の別なるは前に已に説けり。

「一切には一切は無し」とは、謂く、學法中には學法有るも無學法無し。無學法中には無學法有る

現在・未來と名く。恰も金屬を種々の形として種々の器を造るも金屬たる本質には變化なく但だその形状・大小を異にするが如しとの説なり。

【三】相の等。第二説は相(【二】)の不同によりて三世の異ありとする妙音の説。三世には別に三世の相なるものありて、この相と合する時その世となる。即ち法自体には何等異なることもなきも、その法が三世の相と合することによりて或は過去といひ或は未來・現在と稱す。而も例へば過去相と合せる法も、現在・未來相と無關係なるものに非ず。現在・未來の相と合し得べき可能性を有す。恰も人が一女人に染着し姪欲を行ずる際に他の女人とも無關係に非ず、他の女人をも染し得べき可能性あるが如しとの主張なり。

【三】此の説には云云。以上の第二説に對する論主の批難なり。第二説は理論的に主張せるに論主は實際的の不都合を指摘す。即ち再び現在・未來となることなき過去の諸法が若し、未來・現在となり得べき可能性を有すとせば、いかにして現在・未來となることを得るや。若し相合して現在・未來となることありとせ

(564) 當に知るべし、中陰有りとは、

譬へば村に間道けんどう有るが如し。

世尊の所説なり。彼は則ち俱ぐの過あやまり。

此に中陰有りと説く。何を以ての故にとならば、世尊の所説の故に。世尊の説きたまふが如し、
「七十夫趣には中般涅槃あな有り」と。若し中陰無くんば則ち中般涅槃無し。若し、中天有りて彼が從り般涅槃すと言はざららず。天趣の中に説かざるが故に。世尊の修多羅に四天王天乃至非想非非相處を説きたまふも中天有りと説きたまはず。

餘も亦過有り。若し生般涅槃を説かば、復生天と名くる有りや。是の如く、一切もなり。阿那含にも亦應に是の如く過を説くべし。是の故に彼は是れ妄想説なり。若し壽命の中間に般涅槃すと言はざららず。鬱單曰あに及び後邊の菩薩を除きて、多く衆生有りて盡壽せずして死す。此は皆是れ中般涅槃なりや。是の故に。此には皆過有り。

問ふ。此は云何。

答ふ。「譬へば村に間道有るが如し。二村從り一村に至るが如く、是の如く、死陰より生陰たり。死陰從り生陰に趣くも亦是の如し。

阿濕波羅延經に説くが如し。「若し彼の處より來る」と。是の如く廣く説く。若し中陰無くんば則ち去來無からん。是の故に應に中陰有るべし。

若し言く、「有餘の説を除くが爲に修多羅あるが故に。」謂く「世尊の修多羅及び偈を説きて言はく、
「五無間罪を作り已りて次第に無間地獄中に生ず」と。又復、梵志の爲に偈を説きて言はく、

少しく老病の爲に漂せられて

閻王の所に到る。

梵志よ住處も無く、

亦資糧も有ること無し。

【註】は參照。

【註】薩婆多(Sarvāstī, Sātrā-
註)一切有と譯す。三世實有説なり。三世實有といふは三世といふ過去・現在・未來なる時の實有を言ふに非ず。外道にては時を實體とする説もあれど、佛教にては時自身を問題とすることなし。三世といふ場合は必ず三世の法を主眼とせるものなり。故にこの三世實有説にしても現在の法のみ實有なりや、過去・未來の諸法も實有なりやとの諸部派間の異説に對し有部が三世の一切諸法は實有なりと主張するものなり。然れども有部中に於てもいかなる意味に於て三世の諸法の實有を説くやに關して次下の四異説あり。因に三世實有、法體恒有を以て有部はその綱領とするが故に三世實有論を薩婆多論と名くるなり。かくて有部(Sarvāstīva)即ち薩婆多部とは三世實有説を主張する部といふ事となる。
【註】一種等。第一説は分によつて三世の異ありとする説。法救の主張となす。分とは新譯にて類(Bhava)とす。即ち三世の諸法は實事(事)即ち本體を異にするに非ず、その外的條件たる分を異にすることによりて或は過去といひ或は

我行を爲す。」とは、頓に一切法を觀するを以ての故に此は則ち、不定思惟分なり。定思惟の行は各別諦縁なり。是の故に應に「彼の苦を厭ふ時は、是れ即ち道清淨なり」と説くべからず。厭行を以て滅・道を縁すべからず。滅・道は是れ可樂の事なるが故に。一切縁は一切に通ぜず。相違するが故に。無我行を以て即ち此の無我行を行ぜざるが故に。自性は自ら觀ぜざるが故に。亦二の決定性無し。亦、相應を觀ぜず。共に一行一縁の故に。亦、共有を觀ぜず。共に一果一決定の故。又、説かく、一切行は無常なるも、亦、無常行は滅無間等を作すに非ず。滅は常なるが故に。當に知るべし、彼の行は遠く眞諦に向ふを以ての故に説くと。所説の如し。此衆生の長夜に身・口・意の惡行を成就するを觀じて言く、此衆生は即ち是れ地獄及び餘の惡趣なり。實には此は人に非ず。即ち是れ地獄なりと。地獄に向ふを以ての故に説く。彼も亦是の如し。又復、是れ空無間等ならば、則ち無願・無相に非ず。彼には一切法の境界は非分の故に過有りと云ふこと莫れ。是の故に、一切法無我行は是れ不定思惟なり。定思惟は有漏縁なり。若し爾らざれば解脱門滅す。若し自相無間等は非分なりと言はゞ然らず。何を以ての故にとならば、觀を以ての故に。是は自相・共相なり。謂く、逼迫相は是れ苦の相なり。三諦を觀するが故に是れ自相なり。陰を觀するが故に是れ共相なり。是の如く、一切は、當に知るべし、皆、觀を以ての故に、自相・共相と説く。爾らずと言はば然らず。何を以ての故にとならば、觀を壞せざるを以ての故に。前に已に説けり。

第三十二章 中陰の存在に就きて

前に中陰は後當に説くべしと説けり。今當に説くべし。

問ふ。中陰有りと爲んや、無しと爲んや。

答ふ。

二相の一なり。

【二五】百福。百思願なり。或る一相の業を修する際に先づ準備として五十思願を以て身器を清淨にし心を調柔し、次にその相報を起す一思願をなし、後に又五十思願を以てその一思願を圓滿ならしむるなり。この前後の五十思願を合して百福と言ふ。五十思願とは十善業道に各五思願あるなり。詳細は略す。

【二六】福量。佛の三十二相中の一相の中にある百福中の一福の量なり。

【二七】佛等。(八)、菩提及び菩薩、佛の義を明す。

【二八】菩提(Bodhi)。覺と譯す。

【二九】薩埵(Sattva, Satva)。有情、衆生と譯す。

【三〇】菩提薩埵(Bodhisattva, Bodhisattva)。略して菩薩と言ひ覺有情と譯す。

【三一】佛(Buddha)。覺者の義なり。

【三二】相報業云云。佛の三十二相の報を受くべき業を終りて後に菩薩は轉輪聖王となりて輪王の三十二相を得すと雖もこの相は前の佛の相報の業とは無關係にして別の業の果なり。

【三三】答ふ以下。婆沙、卷七七、俱舍、卷二〇—同上本なり。

し」と。

燈の俱に四事を作すが如し、熱器と一五六燒炆と油盡と破闇となり。是の如く、一智もて苦を知り乃至道を修す。是の故に、一無間等なり。

彼の智と諦との異相を説くは然らず。一相の故に。一切慧は、一智の相にして一切法の境界に於て無我行を作す。世尊の説きたまふが如し、「一切法は無我なり。智慧者は能く見る。彼の苦を厭ふ時んば、是れ即ち道、清淨なり」と。諦相も亦是の如し。

一五九瓶と衣とは異相なりと説くは、此も亦然らず。何を以ての故にとならば、一六〇自相の無間等は非分の故に。共相境界の無間等にして自相には非ず。謂く、色等の五陰は壞相にして壞相は即ち無常相なり。共境界智の一無間等なり。若し異らば自ら過を生ず。

次第無間の者は言く、汝の聖賢の説と言ふは、此れ即ち一六一密語なり。此説には餘の義有り。世尊の説きたまふが如し、「若し苦に疑無くんば一切に於て疑無しとは、彼の疑行の爲の故に説く。若し彼の苦無間等の生ぜば、彼の疑は至竟に行ぜず。非數滅の故に。有餘の説を除かんが爲の故に、世尊は給孤獨修多羅を説いて是の如く説いて言はく、「長者よ、四聖諦に於ては次第無間等なり」と。是の如く廣く説く。

所説の燈の如しとは、一六四燈には多性・多業の過有り。我は燈の事を取らず。若し分別する時は燈は自名を捨す。前に已に説けり。彼の明は色入の攝にして、力は能く闇を破し、彼の熱は觸入の攝にして能く餘の事を作す。若し爾らずんば、一六五決定の義を壞せん。慧は是の如くならず。若し「四諦智等が」同なりと言はゞ、則ち過有り。若し一相と言はゞ、此も亦然らず。行の別の故に。無常行の智異り、苦・空・無我等の行の智も亦各異なる。——是の如き比なり。一六六若し爾らざれば解脫門無からん。不壞行は是れ解脫門なり。

雜觀を名けて壞と爲す。三脫は、

汝の説くが如し、「一切法を緣じて無

なり。

【一六】即ち右の意味は菩薩は三祇百劫の修行をなすと云ふは一阿僧祇百劫の修行をなしその各劫に於て無數生を經、無數の善行を積むとの義なりと。(婆沙卷一七七參照)

【一七】問ふ等。(口)、相報業を論ず。

【一八】欲界には禪定なし。菩薩は欲界に在りて相報業を修す。

【一九】一思願云云。一思願によりて三十二相の總體の報を得し、後の種種の業によりて三十二相を各別に圓滿すと。これ有部一般の立前としての一業引一生、多業能圓滿といふ引業・滿業の説による主張なり。

【二〇】一へに云云。三十二相は一思願によるものに非ず、衆多の思願によりて得せるものなり。衆多の思願の報果が一身上に集まれる所以は(これ一業引一生多業能圓滿の説に抵觸せざるやう説けるなり)菩薩だ衆多の思願を起す際に専ら心を一行に緣じ(佛陀身としての一身)に注ぎたるが故なり。かくて一々の思願は一身中の三十二相の報となれりと。

【二一】足下安平住。これ三十二相の第一なり。肉髻も三十

第三十一章 諦無間等に就きて

問ふ。諸の師の説ける 諦無間等は、各各、異なる。一四六ろはた 薩婆多と及び 婆蹉部とは次第諦無間等を

説き、一四九んひ 曇無得等は一無間等を説く。何者をか實と爲す。

答ふ。今當に 五支を以て如實に説くべし。一四九 五支とは、一には曰く宗。二には曰く因。三には曰く譬。四には曰く合。五には曰く結。六には曰く義なり。下の偈

に説くが

(563) 次第無間等なり。 智と諦とは相を異にするが故に。 是の故に彼も亦然なり。

瓶を見れば衣を見ず、

修行者は先に苦無間等にして後に乃至道なり。

問ふ。何が故ぞ。

答ふ。「智と諦とは相を異にするが故に。」苦・集・滅・道智は各相を異にす。一五三 行の別なるが故に。

若し行の是れ苦智ならば、此行は餘智に非ず。若し爾らずんば、四智の建立無し。

諦も亦相を異にす。彼の逼迫は是れ苦相なり。生起は是れ集相なり。寂滅は是れ滅相なり。出離

は是れ道相なり。

異智・異相の諦にして、一五四 一無間等ならざるに非ず。

賢へば瓶を見る時、衣を見ざるが如し。瓶と衣とは異相なるを以ての故に。異相なるを以ての故

に瓶を見れば衣を見ず、衣を見れば瓶を見ず。一五六 彼も亦是の如し。異相の諦に於て苦を見る時は餘を見

ず。是の如く、一切もなり。一五七 是の故に次第無間等なり。

「一無間等を説く」とは、彼は諦に於て一無間等を説く。何を以ての故にとならば、聖賢を信する

が故に。世尊の説きたまふが如し。「比丘は苦に於て疑無し。集にも亦疑無し。滅・道にも亦是の如

き業。

【〇七】菩提決定。決定して菩提(正覺)に至ること。

【〇八】趣決定。決定して惡趣に生ぜざること。

【〇九】俱決定。菩提決定と趣決定。

【一〇】相報業云云。相報の業を造るは次に述ぶるが如く發心してより三阿僧祇劫を過ぎて百劫の修行中に於てなり。

この時に至つて始めて眞の菩薩といふ名を付するを得。

【一一】名。菩薩といふ名。

【一二】阿僧祇劫(Arabhaya-kalpa)。阿僧祇とは無數の義にして數名の極限なり。十の六十乘なりと言ふ。阿僧祇劫とは阿僧祇の數の大劫なり。

大劫は前述(五五六)の如し。

【一三】百劫。百大劫なり。

【一四】釋迦牟尼佛は、菩薩時代に三祇九十一劫の修行をなして成佛し給へり。

【一五】二の云云。三阿僧祇中の二阿僧祇は劫阿僧祇に非ずとの意なるべし。或は二の字は竝入るべきか。

【一六】劫阿僧祇とは阿僧祇數の劫なり。

【一七】生阿僧祇とは一一の劫にて無數(阿僧祇)の生を經過することなり。

【一八】善行阿僧祇とは一一の劫にて無數の善行を積むこと

此れ四種の一三四薩婆多なり。

一三五「一種は異分の別なり」とは、彼は説く。諸法の世に隨つて轉ずる時、分の異りて事の異なるに非ず。乳の變じて酪と爲り、味力の饒益を捨するも、色を捨せざるが如く、金銀器の破し已りて更に餘の器を作らば、形を捨するも、色を捨せざるが如く、法の未來従り現在に至るも、亦、是の如しと。當に知るべし、此は是れ轉變薩婆多なり。

一三六「相の異なり」とは、過去の法は過去の相と合し、未來・現在の相を離れず。人の一色に著し、餘に著せざるに非ざるが如く、彼も亦、是の如し。一三七

此説には過有り。若し過去の諸法にして未來・現在の相を離れざるも、竟に何の所成ぞ。亦、成合の義ならば、若し爾らば、則ち世亂なり。人の一色に著するが如し。一色に於て愛著して亦、行じ亦、成就するも、餘に於ては成就して而も行ぜざるなり。一四〇是の故に彼を世亂と説く。譬も亦相異す。

一四二「自分の異なり」とは、諸法の世に隨つて轉ずる時、分分が異りて事の異なるには非ずと説く。

此は則ち不亂の建立世なり。何を以ての故にとならば、業、別なるが故に。謂く、法の未だ作業せざるを未來と説き、作業するを現在と説き、作業し已れるを過去と説く。

一四三「彼の異の異なり」とは、彼は説く。諸法の世に隨つて轉ずる時、前後相待して、事の異なるには非ず、又、分の異なるにも非ず。一女人を亦女むすめと名け、亦母と名くるが如し、前後相待するが故に。謂く、女を觀すれば則ち母と知り、母を觀すれば則ち女と知るが如しと。

一四四此は最亂の建立世なり。彼は説く。過去世の一刹那に三世有りと。説きて言く前起の相を觀すれば未來と名け、後起の相を觀すれば現在と名くと。

退することなく、須陀洹果には退なし。對事等は俱舍卷二五、同上本二〇〇地參照。

【九八】對事。大正本には對治事とあるも三本、宮本によりて改む。

【九七】修道斷云云。修道斷の煩惱は實事を對象とする迷妄なり。例へば貪欲は實事たる色法を對象として起るが如し。理論的の迷妄に非ず情意的のものなるが故に理論的には了解せることも情意に於て納得出來ずして迷ふものなるが故に、修惑は一度斷ずと雖も再び退することあり。故に上三果には退あり。

【一〇〇】亦等。(三)、得果の人の作さざる所は退果の人も然ることを論ず。

【一〇一】會て云云。以前に藥を服して病根を對治せる人は後に藥を服することなしと雖も、病を生ずることなきが如し。

【一〇二】善薩論。婆沙、卷一七六、一七七。俱舍、卷一八、一同上本三〇〇地參照。

【一〇三】相好。(Tadgaratya, Kāraṇa)佛の三十二相なり。

【一〇四】若し等。(イ)、菩薩一般を示す。

【一〇五】相報。佛の三十二相の報。

【一〇六】彼の業。相報を起すべ

修慧に非ず。^三 欲界は不定の故に。

「相報業の起るは」閻浮提種にして餘方には非ず。男子にして女人には非ず。佛の出世「時」にして不出世「時」には非ず。見佛「の因縁」にして不見佛には非ず。造業に緣りて、餘に緣るには非ず。

有るが説かく、^{三三} 一思願は三十二相を種うる業にして、後の種種業もて満すと。

又復、説かく、^{三四} 一へに心を一行一縁に定め、衆多の思願が現在前す。足下安平住の果を願ふ

有り。乃至、肉髻「の果」を願ふ有りと。

彼の一一の相に^{三五} 百福の眷屬あり。^{三六} 福量とは、有るが説かく、一轉輪聖王の福、是を一福量と

名くと。

又復、説かく、一帝釋の福なりと。

有るが説かく、劫成時に一切衆生の業の増上して、器世界を生ず、是を福量と名くと。

有るが説かく、佛地に近づける菩薩を除く諸餘の衆生の福樂自在の業、是を一福量と名くと。

佛・無學の法是れ^{三七} 菩提なり。謂く、盡智・無生智なり。^{三八} 薩埵の是の智を求むるが故に^{三九} 菩提薩

埵と名く。此の菩提を得し、一切法を覺するが故に名けて^{四〇} 佛と爲す。

相報業の後に、轉輪聖王を得すと雖も、而も、聖王の相は、當に知るべし、是れ餘の業の報なり。

第三十章 一切有に關する四異説

問ふ。幾種の薩婆多ありや。^{四一}

答ふ。

(562) 一種は異分の別なり。

或は分分の異なりと説き、

或は相の異なりと説く有り。

或は復異の異なりと説く。

なり。

【八九】 五退法。五退具に同じ。

【九〇】 果退等。(一)、果の退を論ず。

【九一】 果退の者は云云。得果して一旦その果を退するとも退の儘、死することは決してなし。果退の者の死して下地に生ずるといふことはなし。

【九二】 非數滅。因縁なくして生ぜず。

【九三】 決定云云。決定とは決定して菩提・涅槃を得するなり。決定究竟とは決定の究極に達せるなり。

【九四】 三因縁。一、會道を捨す。二、未曾道を得す。三、結盡きて一味を得す。

【九五】 五因縁。前の三因縁に、四、頓に八智を得す。五、一時に十六行を修す。を加ふ。

【九六】 前に。(二八一)(五〇一)(五一九)参照。

【九七】 見道斷云云。見道斷の煩惱は對事に非ず。對事とは實事を對象とする義なり。見惑は理論に迷ふものにして實際の實事に對する迷妄に非ず。

例へば身見は存在せざる(無事)我を對象として起るが如し。理論的の迷妄の故に見惑は一度斷する時は再びこれに迷ふことなし。即ち見道より

第二十九章 菩薩論

問ふ。何を齊りて當に菩薩と言ふべきや。

答ふ。

(561) 若し諸の相好を修し、

是從り轉増進するを、

方便して彼の業を起し、
説いて名けて菩薩と爲す。

若し衆生有りて一食の施を以て決定心を起し、無畏を發して、「我當に作佛すべし」と言ひ、能く相報を起し、彼の業を増長す。是を齊りて菩薩と名く。能く此從り相似相續業を作すを以て

の故に。若し是の如くならざれば但空名有るのみ。菩薩は初に不退心を起すこと有りと雖も、是は則ち菩提決定にして、趣趣は應に到と言ふべ

俱決定なり。是の故に、相報業を齊りて、名を爲す。彼は四因縁を離るゝを以ての故に。謂く、

(1) 惡趣を離るゝと、(2) 非男を離るゝと、(3) 卑姓を離るゝと、(4) 不具根を離るゝとなり。一因縁——謂く、生性にして宿命を識る——を得し、生れながらにして宿命を識るを以ての故に。聞きて即ち受持し、眷屬は信受して衆生の過を離る。

三阿僧祇劫を度し、百劫中に於て相報業を種う。釋迦牟尼を除く。釋迦牟尼菩薩は精進の故に、九劫を除く餘の九十一劫なり。

有るが説かく、二の三阿僧祇は劫阿僧祇に非ず。謂く、劫阿僧祇と、生阿僧祇と、善行阿僧祇となりと。

問ふ。相報業は何等の性と爲んや。

答ふ。身業・口業・増上意業なり。又、是れ思慧の性にして聞慧には非ず。劣なるを以ての故に。

心法(現法安樂住)と名く。世尊は利他を多くし、自利を少くし給ふが故に、經には多少に隨つて不動意解脱を不退なりと言ひ、現法安樂住を退なりと言ふ。同様に大慈を不動意解脱といひ、大捨を現法安樂住と言ふ。世尊は利他の大慈(不動意解脱)に多く住し、自利の大捨(現法安樂住)に少く住し給ふ。故に前者に退なく、後者に退ありと言ふ。(婆沙、卷六一參照。)

【八一】 何の處等。第二、不退の處を論ず。

【八二】 亦以下の二行。下の長行中の引用としては「亦諸業を造らざること、彼の果に住する者の如し」と作れり。

【八三】 諸天等。(一) 諸天の不退と退は人中に局することを論ず。

【八四】 果。四沙門果なり。

【八五】 人。人界なり。

【八六】 經生。大正本には無生とするも三本、宮本によりて經生と改む。經生とは得果して人中に生を經過することなり。

【八七】 前に。(四八二)參照。

【八八】 五退具。退する五因縁。即ち一、多く事業を營む。二、諸の戲論を樂む。三、好んで閑靜を和す。四、好んで長途を旅行す。五、身體恒に多病

人の經生なるの不退なるは、此は、前に已に説けり。退具の非分の故に。

世尊は、五退具を説きたまへり。多事業等なり。五退法は彼の天には則ち無し。是の故に不退なり。

天は不退なるを以ての故に、當に知るべし、退するは必ず人中なり。退具の得ず可きを以ての故に。

「果退は終に死せず」とは、果退の者は終に死せずして、要す還果を得ず。何を以ての故にとならば、下地生は、非數滅の故に。非數滅の法は終に更に現在前せず。不生法の故に。果の所攝の道は決定及び決定究竟なるを以ての故に、果道は蘇息處なるを以ての故に、彼の人は蘇息を得ず。又、

果處は善く自ら護るが故に。果處は、三因縁及び、五因縁を具するを以ての故に。前已に説けり、

彼の三果が退し須陀洹果には非ず。見道斷の煩惱は、對事に非ざるが故に。見道斷の煩惱は我處に依りて轉するも、而も、我有ること無し。修道斷の煩惱は是れ對事なり。修道斷の煩惱は淨處に轉ず。彼には淨想と不淨想と有り。彼は諸行の不淨を思惟し、離欲の淨の思惟を得し、見不淨に於て退す。法の我・我所の思惟有ること無く、非我見に於て退す。復次に、須陀洹果は方便して廣く前に施・戒・修等もて解脱に向ふ。是の如き比なり。又、須陀洹果は見道得の故に見道の退有ること無し。速道の故に、利なるが故に、非想非非想處對治の故に。若し阿羅漢果より退して須陀洹果に至らば、當に知るべし、三果を退す。彼の對治の煩惱の得を成就するが故に。

「亦、諸業を造らざること、彼の果に住する者の如し」とは、若し得果の人の爲さざる所は彼の退果の人も亦作さず。何を以ての故にとならば、不作律儀を得するが故に。聖道にて已に惡行を滅せるが故に。曾て藥を服せるが如し。復次に、希望の具足の故に。彼の人の滅果を希望し惡行を對治せるが故に。

不勸意解脱を指し、根本地とは根本禪による現法安樂住を指す。世尊は多くは欲界に近き未至の不勸意解脱に在るが故に不勸意解脱は不退なりと經に説き、根本地の現法安樂住には稀に入り給ふが故に退ありと説けるなり。然れどもこの退は勿論習行退なり。

【七〇】不勸意解脱云云。世尊は常に不勸意解脱に在るに非ざるが故に不勸意解脱にも習行退ありと雖も、不勸意解脱は得修(能力としての修習)として世尊に具備するが故に、この得は世尊の一切時に常に隨轉するものなり。故に不退と言ふ。然るに四禪定の心心法たる現法安樂住は得修によりて論ずるに非ず、現在修、現前作用としての修習)によりて論ずるが故に、現前せざるを退と名くるなり。これ習行退なり。猶、得修、現在修に關しては(五二二)參照。

【七一】功德云云。所得の功德の現前せざるを習行退といふが故に、無邊なる功德を具備し給ふ世尊には習行退も無限に存すべし。一切の功德は一時に現前する能はざるが故に、習行退最も多きは世尊なり。【七二】又説かく云云。他の衆生を攝受するを不勸意解脱といひ、自らの利益をなすを心

「謂く、彼の習行退は三聖も俱に亦然なり」とは、若し習行退は謂く、聲聞・辟支佛・如來の三聖も悉く有り。中間の諸の因縁を以ての故に所得の功德は常に現在前することは能はず。

問ふ。云何が習行退有るを知るや。

答ふ。心・心法の退を説くが故に。世尊の説きたまふが如し。「此の四種の心・心法に於て現法安樂住を得ず。我は彼の一一は退ありと説く」と。修多羅に廣く説くが如し。又復説かく「不動意解脱を自作證し成就する者、彼は不退なり」と。是を以ての故に知る。世尊にも亦習行退有ることを。

是の故に説く、世尊は多く未至に遊んで根本地には非すと。何を以ての故にとらば、欲界に近きが故に。不動意解脱は習行退有りとし雖も然も彼は得修を成就するが故に、彼の一切の現在する時、得は常に隨轉す。彼の心・心法は現在修なり。謂く、現在前せざるを名けて退と爲す。

習行退の最も多きは、謂く、世尊なり。何を以ての故にとらば、功德の無邊なるが故に。轉輪聖王の廣く境界を受するが如し。

又、説かく、他を攝するが故に不動と名く。自ら攝するが故に心心法と名く。世尊は多く他を攝して少しく自ら攝す。是の如く、世尊の大慈・大捨もなりと。

問ふ。何の處か不退なる。

答ふ。

諸天は則ち不退なり。

亦、彼の業を造らざるは、

果退は終に死せず。

住果の爲さざる所なり。

諸天は則ち不退なり。利根は天に果を得するを以ての故に、利根なるは則ち不退なり。若し鈍根の人に果を得して然る後に天に生ずるも亦不退なり。經生の故に。聖

【七〇】未得を得せざるを退となすが故に。

【七一】名色に入る。凡夫世間に生ることなり。修行せずして當得の聖道を得せず。世間に生るるは未得退なり。

【七二】謂く等。(四)習行退を論ず。

【七三】中間の諸の因縁。種々なる差支の事情。

【七四】答以下。婆沙、卷六一。俱含同上。參照。

【七五】四種の云云。四禪定に於て現法樂住を得し、その一々の現法樂住は退することありと。これは習行退による退を説けるなり。即ち現法樂住に常に住せるに非ず。現法樂住の現前せずして他の心に住せることあるを退と名くるなり。

【七六】不動意解脱云云。不動意(心)解脱を得してその解脱を退失することなしと。これは已得退による退なきを示す。佛は一旦得したる不動意解脱を退失することなし。不動意解脱とは阿羅漢の不動法のことなり。(二六八)參照。

【七七】是の故に。婆沙によれば前の論と後の論とは別人の主張となり。理論的連絡なきが故に「是の故に」の語を用ふべからず。且らく婆沙によりて以下の文を説明すれば次の如し。未至とは禪未來による

惟は、前の不正思惟の非分ならば則ち起らず。若し前に不正思惟有らば、此は則ち無窮なり。又復、善・無記の心は至^ニ竟に生ぜず。若し不正思惟が相續して無窮ならば、則ち餘の念は生ずることを得ざるなり。若し生ぜざれば、解脫も亦非分なり。

^{六六} 諸の煩惱を燒かば、應に還生すべからず。火の木を燒きて灰と爲さば、^{六七} 至^ニ竟に灰と爲りて、復、木と爲らざるが如く、是の如く、阿羅漢の智火を以て煩惱の薪を燒かば、應に復煩惱と爲るべからず。」

^{六八} 彼は應に是の如くなるべからず。何を以ての故にとならば、譬の合せざるが故に。云何が薪を燒きて灰有るが如くならん。若し是の如くんば、阿羅漢の煩惱の餘の灰の如きもの有りや。若し餘有らば、阿羅漢に非ず。煩惱有るが故に。若し無くんば、上の譬の如くならず。然るに、彼の聖道は火の薪を燒くが如きには非ず。但、聖道は斷煩惱・得解脫・得作證を起すのみ。彼にして若し聖道を離るれば、亦、解脫得を捨し、繫の得は還起す。諸の退相の如きは經說に違ふ。當に知るべし、「^{六九} 經は「不時解脫を説くが故に。」

「未得退は二と説く」とは、若し彼の未得退は、謂く、聲聞と辟支佛として佛には非ず。「佛は一切の最勝根に住するが故に。聲聞は佛・辟支佛の勝根を得せず。辟支佛は佛の勝根を得せず。是の故に未得退有り。」

略して説くに、一切の衆生の、若し修行せば、皆應に聖慧眼を得すべし。若し修行せずして、名色に入らば、是を未得退と爲す。

問ふ。云何が未得退有るを知るや。
答ふ。佛説を信するが故に。世尊の説きたまふが如し。諸の天及び世人は智慧を退せば、名色に染著す。聖諦を見ざるが故にと。

ふ如く三處に(三因縁によりて)生ずるとは誤れりと言ふに對し有部は三因縁によりて煩惱起り、突如として無學の者にも煩惱の生ずるを暗示し、若し反對者の言の如く、一因縁のみによるとせば、煩惱は煩惱を引き永續して遂に解脫の期なかるべし。これ不合理なり。故に三因縁ありて煩惱生じ、解脫も亦解脫者の退も可能なるを説く。
【六二】 方便力。新譯は加行力。
【六三】 不正思惟。新譯、非理作意なり。
【六四】 是。不正思惟即ち方便力を指す。
【六五】 彼。論主の反對者を指す。
【六六】 異說者の言ふ如く不正思惟を意(次第縁)とせば、その不正思惟起る爲には又その次第縁として、他の不正思惟を前剎那に要す。後剎那へも同様なり。かくて不正思惟は前後無窮に存續し斷滅解脫の期なかるべし。
【六七】 諸煩惱を云云。これ羅漢に退なしと主張する有部の反對者の譬喩による説なり。
【六八】 彼は云云。これ有部の説にして前説に對する有部側の反駁なり。
【六九】 未得退等。(三)未得退を論ず。

或は一人一退なり。

謂く、彼の習行退は

未得退は二と説く。
三聖も俱に亦然なり。

四九 退法には三種有り。得退と未得退と習行退となり。

五〇 得退とは、所得の功德の退の 因縁に遇ひて則ち退するなり。

五一 未得退とは、應得の功德を、放逸の故に得せざるなり。

五二 習行退とは、已得の功德を因縁有るが故に習行するを得ざるなり。

五三 問ふ。何等の人が何の事を退するや。

答ふ。「或は一人一退なり」若し得退ならば、是れ鈍根の聲聞なり利根には非ず。利根ならば三昧

力の故に。是の故に、「或は」と説く。

五五 問ふ。云何が得退有るを知るや。

答ふ。二種の阿羅漢を説くを以ての故に。謂く、退法と不退法となり。

若し 道^{五六}を退するも、果は不退なりと言はゞ然らず。何を以ての故にとならば、斷^{五七}の得の、道と

合するが故に。得は道諦の攝なり。是の故に、道退し斷に非ずとは然らず。

若し 離煩惱種^{五八}は云何が生ずるやと言はゞ、應に 初無漏心の前因無くして生ずるが如く、彼も

亦是の如しと説くべし。

復次に、自分因の分有るが故に。無際の生死従り煩惱の自分因の分は生ず。

六二 煩惱は三處に於て起るとは説に非ずと言ふは然らず。何を以ての故にとならば、「三處に於て」起

煩惱の具満すと爲すが故に衆生は煩惱を起すに三因縁を具有すと説く。謂く、因力と境界力^{六三}と方

便力となり。彼の欲愛使の未斷未知なるは是れ因力なり。斷は無礙、知^{六四}は解脱なり。欲愛縛の所著の法は是れ境

界力なり。彼の 不正思惟^{六五}は是れ方便力なり。是を 彼は意と説く^{六六}。若し彼の經に従はゞ、不正思

【四九】 退法等。(一)三種の退法をのぶ。

【五〇】 得退。新譯にて已得退といふ。已に得たるものを退失するなり。

【五一】 因縁。三本、宮本はただ「縁」。

【五二】 未得退。當然得べきものを未だ得ざるなり。

【五三】 習行退。新譯にて受用退といふ。具足せる功德を發揮せざること。

【五四】 問ふ以下。(一)得退をのぶ。

【五五】 問ふ。大正本等には「或は」に作る。明本によつて改む。

【五六】 道は退するも果は不退なりとの主張者は婆沙卷六〇によれば分別論者なり。

【五七】 斷の得とは解脱の果なり。

【五八】 離煩惱種云々。已に無學となりて煩惱を捨離せるに無學が退する時にその捨離せる煩惱の因は如何にして生ずるや。

【五九】 前因なくして初無漏の生ずるが如く退時に前因なくして煩惱生ずるなり。

【六〇】 無際の生死より煩惱の自分因(同類因)となるべきもの生ぜりとなす。

【六一】 煩惱は云云。以下有部の反對者が、煩惱は有部の言

【三】第二句は、謂く、自相住者の穢汚心なり。

【四】第三句は、謂く、狂者の穢汚心なり。

【五】第四句は、自相住の善心及び不隱沒無記心なり。

【六】問ふ。何等の夫か能く支節を解くや。

答ふ。「若し能く支節を解くを、聖は水・火・風と説く。」三大は能く支節を説く。地大には非ず。利ならざるが故に。

火大の支節を解くとは、謂く、命終の時、火大が増して遍く筋を焼き、筋を焼き已りて節節が解け、節節の解け已りて久しからずして命終す。

水大の支節を解くとは、謂く、節節の解くる時、先に筋を爛れしめ、筋の爛れ已れる餘は前に説くが如し。

風大の支節を説くとは、筋をして碎けしめ、筋の碎け已れる餘は前に説くが如し。支節の解け已らば、日夜を過ぎずして命終す。四大の錯亂の故に。

地獄には解支節無し。支節の常に解くるが故に。業報の故に死せず。畜生・餓鬼及び三方には解支節あり。罽單曰を除く。罪業無きが故に。天も亦是の如し。

凡夫と聖人とは解支節あり。唯佛を除く。罪報者に解支節するも、佛には罪報無きが故に。

第二十八章 退法と不退の處

【七】已に解支節を説きつ。退を今當に説くべし。

(559) 退法には三種有り。

得と未得と習行となり。

人となること。三本、宮本にては超升離生とす。昇も升も同じ。

【三八】昇。大正本には勝となり、三本宮本には升とするも前に準じて昇とす。

【三九】是の故に等。俱舍一同上 P. 1774 参照 (心狂と心亂との四句として説く)。

【四〇】散亂等。三本、宮本は「説くなり」と。

【四一】初句。狂亂にして散亂ならず。

【四二】第二句。散亂にして狂亂ならず。

【四三】自相住者。心の狂せざる正常の人。

【四四】第三句。狂亂にして散亂なり。

【四五】第四句。狂亂散亂ならず。

【四六】問ふ以下。第二、解支節を論ず。

【四七】已に等。第一、退法を論ず。

【四八】退法以下。婆沙、卷六一。俱舍、卷二五、一同上本 (論十二) P. 684 参照。

問ふ。何者か是なる。

答ふ。好んで衰禍を傳へて他をして愁苦せしむると、或は復、「汝は癡狂にして心亂すと罵り言ふ」と、衆生を驅迫して嶮處に墮せしむると、山澤を焚燒すると、強ひて人に酒を與ふると、或は妄想を以て倒に佛語を説くと——是の如きの比の業は心亂の果を得ず。

「恐怖」とは、非人形の來るを見て驚畏し、恐怖の故に彼の心の則ち亂るゝなり。

「身を傷害す」とは、非人の爲に打たるゝが故に。彼は不淨を以て大衆の會處及び佛僧の塔を汚すけがが故に、彼の處の非人の嘔りて、即ち打つが故に、彼は則ち心亂す。

此は凡夫人を説く。聖人には本の業行の報の心亂無し。若し先に定報の業を種うれば、先に受報し已りて、然る後に超昇ニモ離生す。若し不定報の業を種うれば、若し超昇ニモ離生せば、彼の業は則ち滅す。

心亂は欲界に在り。彼の地獄は心亂せず。常に亂るゝが故に。畜生と餓鬼と及び人とは則ち心亂す。臂ヒタ單曰を除く。欲界天にも亦心亂有り。

問ふ。何等の聖人か心亂する。

答ふ。須陀洹・斯陀含・阿那含・阿羅漢・辟支佛なり。唯、佛の心のみは不亂なり。聲も壞せず、髪も白ならず、面も皺せず、漸般涅槃したまはず。世尊は擾亂業は久しく已に滅盡して妙行を行じたまふが故に。

亂るゝは意識にして、五識心には非ず。分別せざるが故に。

有漏心が亂れ無漏には非ず。眞實行の故に。

是の故に、若し心の狂亂を是れ散亂四〇と説くや、四句を作るべし。一

初句は、謂く、狂者の善有漏心と不隱沒無記心となり。

本的に言ふ時は千の三乘の故に十億となるべきなるも經典等には一桁上げたる場合多しの四天下破壞す。

【三三】十九中劫云云。表示せば左の如し。

十九中劫—空劫
一—中劫—成劫
一—中劫—住劫
一—中劫—壞劫

婆沙論、俱舍論に於ては成・住・壞・空の四劫は各二十中劫にして一大劫は八十中劫より成るといふ。然るに本論は四十中劫を以て一大劫となす。

【三四】若し以下。この説によれば成・住・壞・空の四劫あるも、成・壞の二劫は僅かに一中劫にして而も成劫は最後の空劫と最初の住劫との接觸點にして實を言はば別に成劫なく空劫の最後にして住劫の最初なるを成劫と名くるにすぎず。壞空に就ても同様なり。

同じく住劫の最後にして空劫の最初なり。

【三五】錯亂等。第一、心亂を論ず。以下、婆沙、卷一、二六、俱舍、卷一五、同上本、論十一、P. 176 注(心狂に作る)參照。

【三六】四。俱舍は今の四の外に第五として「愁憂」を足し、合計五とす。

【三七】超昇離生。凡夫より聖

の七火災と一の七水災となり。

「復、七火の後に風あり」とは、復、七の火災の過ぎて、然る後に一の風災あり。水災・風災は火災従り次第に起る。——此を則ち善説とす。

是の遍淨天は六十四劫の壽なり。水災の所漂は乃し第二禪に至り、風災の所壞は乃し、第三禪に至る。百億の四天下一時に俱に壞す。

十九中劫「の間」世間は空なり。一中劫にして器世界は壞す。一中劫にして器世界は成す。十九中劫「の間」漸く次第に住す。

若し處の最初の空なるは、是の處は最後の住なり。若し處の最後の空なるは、是の處は最前の住なり。

第二十七章 心亂と解支節

問ふ。云何が心亂するや。

答ふ。

558) 錯亂と本業の報と

若し彼の支節を解くを、

恐怖と及び傷害となり。

聖は水・火・風と説く。

「錯亂と本業の報と怖畏と及び傷害となり」とは、四の因縁もて心亂す。謂く、(1)四大の錯亂と、(2)本業の報と、(3)恐怖と及び(4)身を傷害するとなり。

「四大の錯亂」とは、飲食の適せざるが故に四大が錯亂し、四大の錯亂するが故に彼をして心亂せしむ。

「本業の報」とは、本造れる心亂の業報の已に熟するなり。

【二四】 問ふ。第三、大劫の次第をのぶ。婆沙、卷一三三。俱舍同上。【二五】 起りて。前の偈中には「過ぎて」とあり。

【二六】 地獄の云云。地獄にて命終せる者は更に地獄に生ずることなし。

【二七】 若し畜生が人に必要ならば人と俱に滅盡するなり。

【二八】 一人の云云。誰にも救はずして自力を以て初禪に入る者一人あり。

【二九】 乾陀山 (Gandhamāda-parvata)。香醉山と譯す。雪山の北に在りてヒマラヤ山系中の最高峰なりといふ。

【三〇】 復の次。三本、宮本は「後に」の字をつけ加ふ。

【三一】 遍淨天とは第三禪天なり。第三禪は風災によりて破壞し風災は六十四劫に一回起るが故に遍淨天は六十四劫の壽なり。

【三二】 百億の四天下。一千の四天下と初禪等とを合したるを小千世界といひ二禪の量に等しく、一千の二禪を合したるを中千世界といひ、三禪の量に等しく、一千の三禪を合したるを大千世界といひ、四禪天の量に等し。風災にて四禪天以下のこの三千大千世界を破壞するを以て百億(日

劫盡と名く。唯、鬱單曰を除きて欲界の一切善趣も復、是の如し。鬱單曰の命終には禪を得する者無し。離欲は非分の故に。

又、彼の時に於て初禪の一衆生の教者有ること無くして、而も第二禪に入り、禪従り起り已りて、聲を擧げて唱言すらく、定生喜樂は甚だ快樂と爲すと。是の如きの音聲は遍く梵天に至る。餘の諸の衆生も亦復是の如く、乃至、初禪に一の衆生の住するもの無し。是を衆生世の劫盡と名く。是の時、世界は久遠の虚空なり。乃至、七日出づ。——

問うて曰く、何の處従り出づるや。

答ふ。有るが説かく、劫成の時、乾陀山ニヤケンダの後に由りて七日輪有りて住し、彼従り而も出づと。

有るが説かく、一日の分れて七分と爲るなりと。

復、有るが説かく、一日の七倍に熱するなりと。

復、有るが説かく、無間地獄従り火の出づるなりと。

如是説は、衆生の業力の故に、増上果の器世界が起り、彼の業の盡きて、是の如きの擾亂が生じ、乃至、梵天の燒然することは是の如くなりと。

「七火の次第に過ぎて然る後に一水災あり」とは、七火災の過ぎ已りて、然る後に、一水災ありて乃至、第二禪を壞す。

問ふ。水は何の處従り起るや。

答ふ。有るが説かく、第三禪の際従り熱灰水を雨らすなりと。

復、有るが説かく、水輪の涌出するなりと。

擾亂の起ることは前の如くに説く。

「七七の火と七水とあり」とは、七の火災の次第に過ぎて、然る後に一の水災あり。是の如く、七

【二〇】問ふ、第二、大劫の過を論ず。婆沙、卷一三三、俱舍、同上 P. 738 參照。

【二七】初の偈により、又三本、宮本によりて改む。

【二八】大劫(Mahakalpa, Mahakalpa)。成・住・壞・空の四劫を一大劫となす。詳細は前の註或は又後出參照。

【二九】淨居天。第四禪の最高五天なり。定地中に於て止。觀均等なる最も理想的の地なり。四〇〇參照。

【三〇】彼には云云。淨居天以上の地にしてそこに生じて般涅槃すべき處なきが故に淨居天は破壞せず。

【三一】非數滅。緣缺けて生ぜざるなり。

【三二】第四禪に住して擾亂を經驗すとは然らず。

【三三】彼の以下。婆沙、卷八一、一三三。俱舍同上 P. 739 參照。諸禪と内外災を表示せば左の如し。

初禪へ内 覺 觀
外 火 災

第二禪へ内 喜
外 水 災

第三禪へ内 出入息
外 風 災

第四禪へ内 なし
外 なし

答ふ。淨居天の故に。彼には上地の生じて即ち彼に般涅槃すべき「處」無きが故に。亦、下に生ぜず。下地は、非數滅の故に。若し、彼に住して壞劫を経とは亦然らず。増上の福力もて彼の處に生ずるが故に。内の擾亂は非分の故に。若し彼の地にて、内に擾亂有らば、則ち外に災患有らん。

彼の初禪は内に覺・觀の火の擾亂有るが故に、外に火災の爲に燒かる。

第二禪は内に喜水の擾亂有るが故に、外に水災の爲に漂はさる。

第三禪は内に出入息の風の擾亂有るが故に、外に風災の爲に壞せらる。

問ふ。第四禪に未だ曾て擾亂有らずんば、何ぞ不常なるを得るや。

答ふ。刹那無常の所壞の故に。是の如く説く者あり。第四禪地は不定の相續なり。彼の天の生ずるに隨つて宮殿も俱に起り、若し天の命終せば彼も亦没す」と。

問ふ。何等の劫盡か最初なる。

答ふ。

(557) 七火の次第に過ぎて、

七七の火と七水とありて、

然る後に水災あり。
復七火の後に風あり。

「七火の次第に起りて」とは、謂く、最初に火劫が起る。如是説の言く、——若し火劫の將に起らんとするや、爾の時、人壽八萬歳なり。地獄の命終者は復還生せず。當に知るべし、劫盡なり。乃至、地獄に一の衆生の住するもの有ること無き、是を地獄の劫盡と名く。地獄の劫盡の如く、畜生・餓鬼も亦是の如し。若し畜生の人に於て有用ならば、人と俱に盡く。是の時閻浮提に唯一人の、教者有ること無くして、能く初禪に入るもの有り。初禪從り起り已りて、聲を擧げて唱言すらく、離生喜樂は甚だ快樂と爲すと。是の如きの音聲を展轉して相告げて閻浮提に遍く、諸の餘の衆生も亦師教無くして悉く初禪に入り、乃至、閻浮提には一の衆生の住すること無し。是を閻浮提の

初禪以下の破壞あり。かく火災・水災によりて七回・一回を七回繰返し五十六回の大火の經過あり。次の七回は火災により第六十四回の大火は風災によりて第三禪天以下の諸世界(三千大千世界)を破壞す。この六十四大劫を六十四轉劫といふ。この六十四轉劫の循環によりて宇宙は成・住・壞・空を繰返すものなり。六十四轉劫中に初禪以下は六十四回破壞し、第二禪は八回、第三禪は一回破壞すること右によりて知るべし、而して第四禪天はこの破壞に決して與らず。(婆沙卷一三三、一三四。俱舍卷二參照)。

【八】 答ふ以下。婆沙、卷一三四。俱舍、卷一二、同上本(論十一)のF32は參照。

【九】 刀兵等。第一、中劫の過を論ず。

【一〇】 刀兵劫(Gaatrikalpa)。

【一一】 疾疫劫(Rogakalpa)。

【一二】 饑饉劫(Durbhikkasandhi)。

【一三】 是の如く。俱舍同上、(十一。P. 74)には「然るに、至教(眞諦は「經中」)に、彼を治する方を説く有り」と。

【一四】 呵梨勒(Harila)。

【一五】 果名なり。六味ありて一切病を除くと。

【一六】 餘の方。餘の東・西・北の三洲なり。

餓饑となり。

一。刀兵劫とは、謂く、乃至、人壽十歳の時、兇惡の境界に食し、諸の邪法を行じ、各、害心に住して、手に草木を執らば、皆、刀劍と成り、更相殺害す。是の如く、七日を経て刀兵の中劫過ぐ。

二。疾疫劫とは亦壽十歳の時、諸の疾病多くして醫師、方藥、瞻病有ること無く、福德薄きが故に病に遇はゞ輒ち死す。是の如くして七月七日を経て疾疫の中劫過ぐ。

三。饑饉劫とは、亦壽十歳の時、飢渴増上して體、極めて羸劣に、普天、亢旱にして、種殖も收せず。米を數へて而も食し、人骨を煎煮して以て其汁を飲む。是の如くして七年七月七日を経て、饑饉の中劫過ぐ。

四。是の如く説く者あり、若し今世に於て一日一夜不殺戒を持たば、終に彼の刀兵劫の中に生ぜず。

一。呵梨勒果を僧福田に施さば、終に彼の疾疫劫の中に生ぜず。若し一食を以て僧福田に施さば、終に彼の饑饉劫の中に生ぜずと。

此闍浮提には惡劫の互に起る。餘の方には則ち少しく相似ること有り。此間に刀兵劫の起るが如く、彼には唯瞋恚が増上す。此間に疾疫劫の起るが如く、彼は唯羸劣少力なり。此間に饑饉劫の起るが如く、彼には唯飢渴を増す。

問ふ。云何が大劫の過なる。

答ふ。「地を除く餘の三種を、説いて大劫の過と名く。」三の大種を、大劫の過と説く。謂く、水と火と風となり。地種には非ず。

何を以ての故にとならば、不利の故に。利ならば大劫を壞すべし。復次に、地種の劫を壞さば、應に第四禪に至るべきも而も未だ曾て第四禪に至らず。

問ふ。何が故に壞劫は第四禪に至らざるや。

人壽十歳に至れば又次第に延長し人壽八萬歳に至る。八萬歳に至れば又減じて十歳に至りて小の三災起る。この増減を繰返して住劫の最後には人壽十歳より八萬歳に至りて破壞の壞劫に向ふなり。最初の無量歳より十歳に至る迄を一の中劫 (Antarjanap) といひ、これ唯減なり。最後の十歳より八萬歳に至るを又一中劫といひこれ唯増なり。中間の十歳に至るをも一中劫といひこれ増減なり。婆沙・俱舍よれば住劫は二十中劫の故に唯減・唯増各一中劫、中間の増減は十八中劫となり、本論によれば住劫は十九中劫なるが故に中間は十七中劫となる。婆沙は最初のの中劫を唯減劫といひ、最後を唯増劫、中間を増減劫と稱す。唯増劫終りて愈々世界の破壞は開始さる。これ壞劫なり。破壞の状態は(五五七)に説けるが如く、或は火災を以て或は水災・風災を以て行はる、これを大の三災といふ。その順序は先づ火災によりては初禪天以下の諸世界(小千世界)破壊して七回の成・住・壞・空の大劫を経過し、第八回水災によりて第二禪天以下の諸世界(中千世界)破壊し、又次に七回の火災による

卷の第十一

第二十五章 知と識と明

問ふ。法を知り、法を識り、法を明むる。此は云何。

答ふ。

(555) 知とは一切法なり。

知と及び意識と明と、

識と明とも亦復然なり。
識は各事に随つて説く。

彼の苦^二 智は苦を知り、乃至、道智は道を知る。無漏智は分段して縁するが故に。善の^四 等智も亦苦乃至虚空・數・非數滅を知る。普く一切法を縁するが故に。

識も亦一切法を識る。彼の眼識は色を識り、乃至、身識は觸を識る。自相を攝受するが故に。意識は眼と色と眼識とを識る。是の如く一切なり。普く縁するが故に。

明も亦一切法を明して其事に隨ふ。彼の苦忍と苦智とは苦を明し、乃至、道忍と道智とは道を明す。分段して縁するが故に。善有漏の慧も亦苦乃至虚空、非數滅を明す。

第二十六章 劫の過

問ふ。劫は云何が過ぐるや。

答ふ。

(556) 刀兵と病と饑饉とを

地を除く餘の三種を

説きて中劫の過と名く。
説きて大劫の過と名く。

「刀兵と病と饑饉とを、説きて中劫の過と名く」とは、三種の中劫の過あり。謂く、刀兵と病疫と

【一】 第二十五章。原諸ヲキストには「擇本の下」とし、明本は獨り「擇品第十一の三」とす。

【二】 智 (Jñāna, Jñāna)。

【三】 無漏智とは上の苦智乃至道智を指す。

【四】 等智は一切法を縁する有漏智なり。(二八七)參照。

【五】 識 (Viññāna, Viññāna)。

【六】 明 (Vidya, Vijja)。

【七】 劫 (Kalpa, Kappa)。

劫とは極めて長き時間にして、中劫・大劫等の別あり。これ佛教の宇宙生滅論と關係あるを以て以下略述すべし。佛教にては宇宙は成(成立)・住(相續)・壞(破壞)・空(空無)の四劫を無始無終に繰返すものとす。この成・住・壞・空の四劫を以て一大劫 (Mahakalpa) とす。

いひ、娑沙・俱舍にては一大劫は四劫の各二十中劫にて八十中劫より成ると説き、本論にては後出の如く一大劫は四十中劫(成・壞各一中劫、住・空各十九中劫)より成ると説く。

而して住劫とは世界の有情の存續する時期にして、成劫によりて世間成立すれば人類等生じ、最初は閻浮提人壽無量歳なりとす。それより次第に減じて遂に八壽十歳に至る。この時に次に説く如き刀兵・疾病・饑饉の小的三災起る。

欲界の餘の衆生の中陰の身量は、^{三七七}有知の小兒の形の如し。諸の根の猛利なるが故に、顛倒想を以て胎に入る。

^{三七八}問ふ。中陰と中陰とは相見ると爲んや、不や。

答ふ。「或は有見・不見なり」。或は中陰は中陰を以て境界と爲す。一切ならず。

有るが説かく、地獄の中陰は地獄の中陰を見る。是の如く一切もなりと。

又、説かく、地獄の中陰は地獄の中陰を見、畜生は二趣を見、餓鬼は三趣を見、人は四趣を見、

天は五趣を見ると。

生陰の眼は則ち見ず。若し天眼の極めて清淨ならば、能く見る。

^{三七九}問ふ。何の處従り入胎するや。

答ふ。「入は則ち生門従りなり」。彼は、^{三八〇}生門従り入る。是の故に雙生者は後生なるを長と爲す。

^{三八一}問ふ。何の想を以て入胎するや。

答ふ。「或は顛倒想を生じてなり」。一切の衆生が顛倒想もて母胎に入るには非ず。佛地に近づける菩薩を除く。彼の佛地に近づける菩薩は、母に於て母想し、父に於て父想す。餘の衆生は悉く顛倒想もて入胎す。若し男の中陰ならば、母に於て染想し、父に於て恚想す。彼は是の念を作さく、「若し此の男無くんば、此女と會せん」と。男の去りて而も女と會すと想見し、彼の精を見るの時而も己が有と謂ひて即ち歡喜を生ず。歡喜を生ずるが故に則ち陰漸く厚し。陰の漸く厚くなり已りて、母の右脇に依りて背を向けて蹲坐す。女ならば則ち相違して説く。

中陰の因縁は後に當に説くべし。

と記す。

【三七七】問ふ。七、中陰の食のぶ。婆沙七〇、俱舍同上、^{三八〇}參照。

【三七八】問ふ。以下。八、中陰の根を論ず。

【三七九】問ふ。以下。婆沙卷七〇、俱舍同上、^{三八〇}參照。

【三八〇】問ふ。九、中陰の形をのぶ。

【三八一】問ふ。一〇、中陰の行方、身量をのぶ。

【三八二】地獄の以下。婆沙同上、俱舍同上、^{三八三}參照。

【三八三】菩薩。有部にては三祇百劫の修行をなして佛となるべき佛の候補者なり。この場合は特に釋迦佛の菩薩の最後生を言ふ。蓋し他の諸菩薩は三祇百劫の修行を積めども、釋迦佛は福業の故に三祇九十一劫の修行にて成佛し給へればなり。(五六一)參照。

【三八四】有知の小兒。五六歳の意識の明瞭となれる小兒。

【三八五】問ふ。等。十一、中陰の相見及び、その一般の見・非見を論ず。婆沙同上。俱舍同上。^{三八六}參照。

【三八七】問ふ。十二、中陰の入胎處を論ず。

【三八八】生門。陰門なり。

【三八九】問ふ。十三、中陰入胎の想を論ず。婆沙、卷一七一。俱舍同上、^{三八〇}參照。

【三八〇】後に。(五六四)參照。

問ふ。中陰は何の食なりや。

答ふ。香食なり。欲界の中陰は香を以て食と爲すこと、前に已に説けり。

色界は搏食を離る。身極微に食するが故に。唯三種の食なり。

問ふ。諸の根を具するや、不や。

答ふ。「諸の根を悉く具足す」。中陰は諸の根を具す。何を以ての故にとならば、中陰の報の淳なるが故に。又、彼の衆生は求有の故に六入門に於て常に有を求む。

問ふ。形は云何と爲んや。

答ふ。

問ふ。

隨行なり。量は不定なり。

入は則ち生門從りなり。

或は有見・不見なり。或は顛倒想を生じてなり。

「隨行なり」とは、各其趣の如し。地獄の中陰は地獄の形の如し。乃至、人・天は人・天の形の如し。

問ふ。中陰は云何が行き、身量は云何。

答ふ。「行と量とは不定なり」。中陰の行と及び身量とは不定なり。

地獄の中陰は足を上に、頭を下にして行く。天の中陰は上昇すること、箭を空に射るが如し。餘

の中陰は側身にして傍去すること、畫ける人の飛ぶが如し。

量は——色界の中陰の量は本有の如し。欲界の菩薩の中陰も亦本有の如く、三十二相ありて其身

を莊嚴す。是の故に菩薩の中陰の光明は百億の天下を徹照す。

白象身にて母胎に入ると言ふは然らず。已に畜生を離るゝが故に、菩薩は九十一劫從り來、常に

畜生を離る、相書に順ふが故に。菩薩の母をして是の如きの夢を見せしむるのみなり。

俱舍同上 p. 540E 參照。

【五九】七日。世友 Vasumitra の説。婆沙七〇參照。

【六〇】和合せば。生緣和合の意。

【六一】母に於て云云。中陰の衆生の業が父とは決定して會すべく、母とは必ずしも會せずんば彼の父は他の女人と會して中陰と和合するに至る。

【六二】父等。父と母と反對なる條件に於ても同様なり。

【六三】常行欲の者。自由意志で常に欲を行じ得る人の如きもの。

【六四】時節行の者。犬・猫等の動物の如く時節ありて欲を行ずるもの。婆沙及び俱舍、(同上 p. 540E) には一一例出せり。

【六五】有るが等。俱舍同上 p. 540E 參照。

【六六】七七なり。設摩達多 (Kamadhara) の説。婆沙同上參照。

【六七】問ふ。六、中陰の有衣無衣を論ず。

【六八】答ふ以下。婆沙、卷七〇。俱舍同上 p. 535 參照。

【六九】自淨比丘尼 (Suddhābhikkhū) は過去迦葉佛の時に鬘布を佛僧に布施したる因緣によりて常に白淨衣に裹まれて生るゝに至れり。撰集百緣經卷八、賢愚經卷五等參照。

俱舍には鮮白(眞諦は叔柯羅)

生なり。謂く、色・無色界天と及び劫初の人と三五三化と及び中陰となり。三五四

二有の中間に起りて趣を離るゝが故に、是の故に中陰と説く。三五五

問ふ。中陰は幾時の住なりや。三五六

答ふ。七日なり。或は七七なり。三五七 乃し彼の和合に至る。三五八

或は裸形なり。香を食す。三五九 諸の根を悉く具足す。

「七日なり」とは、有るが説かく、中陰は七日住す。身の羸劣なるが故にと。三六〇

問ふ。若し和合せば應に爾なるべし。若し彼の父母の異處ならば、是の人の命終は當に云何。

答ふ。當に是の衆生の業の轉・不轉を觀すべし。若し母に於て轉す可く、父に於て轉す可から

ざれば、彼の父は則ち他の女人に従つて中陰をして會せしむ。父に於て縁の轉す可きも亦是の如

し。若し二の俱に轉す可からざれば、此人は未だ死せざるに而も彼が先に和合す。此は常行欲の

者を説く。若し時節行の者ならば、彼の衆生の業の因縁の故に彼をして非時に亦行ぜしむ。三六一

有るが説かく、或は相似の處に於て生ず。謂く、若し應に生ずべき時に、行處者の彼の時に非ざ

るが故には、則ち相似の常行處に於て生ず。其類に隨つて説くと。三六二

「七七なり」とは、有るが説かく、七七日住すと。

「乃し彼の和合に至る」とは、復有るが説かく、不定にして乃至未だ和合せざるの間は常に住すと。

問ふ。中陰は有衣なりや、無衣なりや。三六三

答ふ。「或は裸形なり」。

色界の中陰は有衣なり。色界には慚愧の増すが故に。彼の法身の裸形ならざるが如く、生身も亦

爾なり。

欲界の菩薩と及び白淨比丘尼との中陰は有衣なり。餘の衆生は無衣なり。無慚愧の増すが故に。

【三四三】五盛陰。五受陰に同じ。

【三四四】十一種とは五根・五境・無作色なり。十一入に攝す。

【三四五】雜品。以上の如く説ける所はなきも(四七六)を指せるならん。

【三四六】答ふ以下。婆沙、卷六八、六九、俱舍卷九、同上本(論十一)の如く参照。

【三四七】界等。一、中陰は決定不轉なるを説く。

【三四八】阿迦膩吒天(Arhatitaka)色界最上の天なり。色究竟天と言ふ。(四〇〇)参照。

【三四九】中陰等。二、中陰體相をとく。

【四五〇】説いて等。三、中陰の異名をとく。

【四五〇】此等。四、一般に衆生の業生、煩惱生、從意生を分ち、且つ、中陰の名意をとく。

【四五二】從意生とは化生なり。

【四五三】色・無色等。三本、宮本には「劫」を除く。

【四五四】劫初の人は意より生ず。即ち化生なり。

【四五五】化とは變化身なり。

【四五六】二有とは死有と生有。

【四五七】難。三本、宮本「雜」に作る。

【四五八】問ふ等。五、中陰の時をとく。

【四五九】七日云云。婆沙、卷七〇。

れ苦なるを以ての故に。乃至、識も亦是の如し。彼の色には復十一種あり。一一の入は皆苦なり。乃至利那及び極微分別の時に亦苦の名を捨てず。彼の相を得するが故に。是の如く一切もなり。

第二十四章 中陰に就きて

雜品に説けるが如し、中陰は擇品に當に廣説すべしと。問ふ。定と爲んや、不定と爲んや。

答ふ。

(552) 界と趣と地とは必定なり。

説いて名けて香食。

中陰は五なり。無礙なり。求有・乘意行と爲す。

「界と趣と地とは必定なり」とは、中陰の界と趣と地とは不轉なり。欲界の中陰は必ず欲界に生じ、色界なるは色界に生ず。是の如く地獄趣のは地獄に生じ、乃至人趣のは人に生じ、四天王のは四天王に生じ、乃至、阿迦膩吒天のも亦是の如し。

「中陰は五なり」とは、中陰は五陰の性なり。去來有るが故に。色を離れて去來有るに非ず。是の故に欲・色界には中陰有り。無色界には非ず。色の非分の故に。

「無礙なり」とは、極微の故に一切の形障の礙する能はざる所なり。

業力の故に母胎に住す。若し異らば應に胎に住すべからず。

「説いて名けて香食・求有・乘意行と爲す」とは、香を以て食と爲すが故に香食と説く。若し薄福者は諸の穢香を食し、若し大力者は諸の淨香を食す。

生有を求むるが故に求有と説き、意に従つて生ずるが故に乘意行と説く。

此の諸の衆生は、或は業生なり。謂く、地獄なり。所説の如し、「彼の諸の衆生は業に縛せらる」と。或は煩惱生なり。謂く、人と及び欲界天となり。或は報生なり。謂く、飛鳥なり。或は從意

二百十六となる故に前者よりも百四十四を減ず。

【三七】智品(二一九)參照。

【三八】答ふ以下。婆沙、卷一四一參照。

【三九】三通等。第一、三性門。

【四〇】非分とは分に與らず、關係せず、なし、といふ如き意なり。

【四一】此の神通等。第二、依地門。

【四二】初業にて云云。最初より神通に堪能なるに非ず。

【四三】是れ等。第三、神通の自性をとく。

【四四】依とは所依。依者とは依によりて成ぜる神通なり。

即ち依たる眼・耳等は依者たる天眼・天耳を成ずるなり。

【四五】施設經。施設足論のこと。毘曇部三、P.431參照。

【四六】修多羅品。(四三四)參照。

【四七】當に以下。婆沙、卷一四二參照。

【四八】等と第一義。俱舍、卷二二一同上本(論十二)P.401參照。

【四九】梵音。宮本には胡音といふ。

【五〇】三比栗提(Stavriti)この論にては等と譯す。新譯にて俗或は世俗といふ。等集、等積聚の義もあり。

【五一】三は(Pha)なり。

以ての故に事を立てず。餘の根に攝するが故に。

男・女根は身根を離れて更に無きが故に。是の故に説かく、「云何が男根なりや。身根の少分なり」と。女根も亦是の如し。又、一識依なるが故に。若し識の身根に依りて起らば、即ち男・女根に依る。異相の根の共に一識を生ずること無し。

三無漏根は九根の合成の故に。九根とは意根と樂根と喜根と捨根と信等の五根となり。此九根には道と及び人との別の故に三根を立つ。道の分別とは見道を未知根と説き、修道を已知根と説き、無學道を無知根と説く。人の分別とは隨信行と隨法行とを未知根と説き、信解脫と見到と身證とを已知根と説き、慧解脫と俱解脫とを無知根と説く。

第二十三章 等事及び第一義

問ふ。等と及び第一義とは何の相有りや。

答ふ。

(551) 若し事の分別の時、

分別して所捨無くんば、

名を捨てば則ち等と説く。是れ則ち第一義なり。

「若し事の分別の時、名を捨てば則ち等と説く」とは、若し事の分別の時、名を捨てば、此は則ち等事（等事とは、三三九梵音に三三〇三比栗提と云ひ、譯して等集と言ひ、等事亦、等積衆とも言ふ。凡會には三三三有り。無きも等集と名く。）にして、第一義に非ず。決定事の不可得の故に。瓶を色・香・味・觸に分別する時、瓶の名を捨し、亦、色・香・味・觸を捨すれば別に瓶の名有るに非ざるが如し。是の故に等事と名く。是の如く一切もなり。

「分別して所捨無くんば、是れ則ち第一義なり」とは、若し事の分別の時、名を捨てずんば、是れ第一義なり。（三三二）五盛陰を苦諦と名くるが如し。若し五に分別する時にも亦苦の名を捨てず。色は是

【三三】若し云云。この説は婆沙、俱舍にはなし。

【三四】一千四百九十二。今茲に説明するには餘りに複雑なり。然れども大體を示さんに、先づ修道智に於ては所緣たる九地を各九品に細別し、上二界八地の滅を緣する滅比智の所緣は八地の一々、二づつ、乃至七づつ及び八地全體を緣ずといふ風にこれに三十六種ありてそれを九品四行に細別するが故に一千二百九十六種の滅比智となり、苦・集比智は第一有の九品の四行を緣するが故に各三十六種、滅・道法智は欲界九品の滅・道の各四行を緣するが故に各三十六種、道比智は上二界地の九品の四行を緣するが故に三十六種となる。以上は修道による。次に見道によりて苦・集・滅・道比忍を無色界四地に配して十六種となり前と加へて一千四百九十二となる。

【三五】空處の四百六十八。前と同様に苦・集比智に各三十六種、道比智に三十六種、滅比智は四無色の一々、二づつ、三づつ、四全體にて十種となりこの九品の四行あるが故に三百六十種なり。前と合して四百六十八となる。

【三六】三百二十四、滅比智が

當に知るべし、欲と色とに依る。

世尊は慧性と説きたまふ。

【三九】三通は則ち善と説くとは、神足智と他心智と宿命智と此三通は善と説く。何を以ての故にとならば、愛果の故に。極方便の所起の故に。他を調伏するが故に。不信樂者を信樂せしむるが故に。【四〇】此三通は他をして、極めて調伏せしむるが故に歡喜あり。歡喜心相應の慧は是れ善なり。信心相應の故に。

【四一】餘の二は是れ無記なりとは、謂く、天眼と天耳と此二神通は是れ無記なり。愛果と及び極方便とは、非分の故に。又、色聲を受けて起る。是の故に無記なり。

問ふ。何の處に現在前して何等の性なりや。

答ふ。【四二】當に知るべし、欲と色とに依る。世尊は慧性と説きたまふ。【四三】此の神通は欲・色界に現在前して餘には非ず。色に依るが故に。彼は先に欲界に起るが故に、後に色界に能く現在前す。彼は

【四四】初業にて堪能なるに非ず。【四五】初業にて堪能なるは「非分の故に。是れ智慧性なり。分別従り起るが故に。依は依者を成ずるが故に。此は、通に眼名有るは眼に由りて起るが故なることを釋す。

【四六】施設經に説くが如し。【四七】爾の時は色界の四大造の眼處周圍にして天眼淨なり」と。

第二十二章 二十二根の體

修多羅品に、説くが如し、「諸の根の事は擇品に當に廣説すべし」と。今當に説くべし。

(550) 當に知るべし、彼の諸の根を 慧者は善く分別せり。

名は二十二有るも、 事は則ち十七と説く。

佛説の諸根は、名は二十二有るも、事は十七有り。男・女根と及び三無漏根と。別の事の無きを

【三三】乃至云云。中間禪。根本四禪にも禪未來の如く五十二の金剛三昧あり。

【三四】四とは四無色なり。

【三五】滅。滅の誤なるべし。

【三六】識處の二十。苦・集比智八、滅比智十二、道比智四にて計二十四なり。

【三七】無所有處の二十。前より滅比智の四を減じ、他は同様。

【三八】下地云云。滅智の緣は各地にて異れども道智の所緣は各地共通なるを示せるなり。

即ち滅智の各地にて思惟する四行は各各異れども、道智の思惟する四行は各地を通じて異らず。對治とは道なり。

【三九】八十。苦・集比智八、滅比智三十二、計八十なり。

【四〇】七地。前の五十二の中に道比智による四種あるを一地と數へこれに今七地を加へて上二界の八地としてその四行の三十二種を以て道比智による金剛三昧とするなり。

【四一】四十。苦集比智八、滅比智十六、道比智十六、計四十なり。以下同様を知るべし。

【四二】世俗道云云。世俗道は非想非非想處を境界とし對治するに非ず。

て同性にして、情は無礙なるが故に、通を觀じて通じて九地に
 唯四行有るを觀ず。前の四諦十六行を合して五十二と爲る。禪未來の如く、乃至、第四禪も亦是の如し。
 空處は二十八なり。^{三三}自地の苦集の八行と^{三四}四の空滅諦の十六行と、九地の道の四行^{三五}、^{三六}識處は二十四な
 り。無所有處は二十なり。無色には法智無きを以て。法智は欲界を緣するが故に無色「を緣する」
 には非ず。下地の行滅は下地の苦を緣す。「上地は」境界に非ざるが故に。下地の對治の緣は展轉
 して因なるが故にと。

有るが説かく、禪未來には^{三七}八十の金剛三昧あり。是の中の差別は、道比智にも亦、一一の地に
 對治緣ありて阿羅漢果を得すと説く。^{三八}七地の道比智地の各の四行を觀せば、^{三九}二十八
 第四禪も亦、是の如し。空處は^{四〇}四十なり。識處は^{四一}三十二なり。無所有處は二十四なりと。

尊者瞿沙は説く。禪未來の所攝の金剛三昧は十三なり。見道の四比忍相應の四三昧と修道の非想
 非非想離欲の九無礙道相應の九三昧となり。彼の一切は第一有對治の金剛三昧なり。^{四二}世俗道は境
 界に非ざるが故に。乃至、第四禪も亦、是の如し。空處は九なり。乃至、無所有處も亦是の如しと。
 此は是れ總説なり。

若し忍・智・行・種・緣の分別を説かば、禪未來所攝には則ち^{四三}一千四百九十二の金剛三昧有り。
 乃至、第四禪も亦是の如し。^{四四}空處は四百六十八なり。識處は^{四五}三百二十四なり。無所有處は二百
 一十六なり。

第二十一章 六神通の三門分別

問ふ。彼の^{四六}智品に説く所の神通——彼の神通の一切は善と爲んや、非と爲んや。

答ふ。

(49) 三通は則ち善と説く。

餘の二は是れ無記なり。

各四行の隨一を觀ずることによりて阿羅漢果に達するなり。故にこれに四種宛八種あり。次に滅法智・道法智による者は欲界の滅諦・道諦下の各四行の隨一を觀ずることによりて無學に到る。故にこれにも各四種計八種あり。最後に滅比智・道比智による者は上二界八地の滅諦・道諦下の各四行の隨一を觀じて阿羅漢果に達す。而して滅じて阿羅漢果各地に於て異なるも道は各地同性なるが故に別に數へず故に滅比智による者には八地の四行にて三十二種、道比智による者には各地を通じて四行あるが故に四種あり。かくて禪未來に於て金剛三昧に入る者には、八種・八種・三十二種・四種の計五十二種あり。
 【三〇】禪未來金剛三昧の滅比智に四禪四無色繫の各四行の思惟ありて三十二種となる。
 【三一】禪未來の金剛三昧の道比智に四行の思惟あり、道は各地を通じて異らずとなすが故に四種なり。
 【三二】智云云。智とは四諦の法・比智なり。行とは四諦十六行なり。緣とは三界九地なり。
 【三三】上の如く、四・四・四・三十二・四を合する時は五十二種となる。

【三十七】三十七覺品は、是を第一義と説く」とは、三十七覺品は是れ第一義の正法なり。名を離れて起るが故に。

有漏の修慧は名を離れて轉ずと雖も、有垢なるが故に、第一義の正法と説かず。

【三十八】正法に二種有るが如く、行法も亦、二種なり。修法と及び修となり。修法とは、謂く、誦習なり。修とは、謂く、修禪なり。彼は俗數なり。正法は是れ修なり。法は是れ持の義なり。第一義の正法は是れ修なり。是の故に、修行法者の住せば則ち正法も住し、修行者の滅せば則ち正法も滅すと説く。

世尊は修行者を勸發したまふが故に分齊を説きたまはず。

第二十章 金剛三昧

【三十九】前に説けるが如し、金剛三昧は擇品に當に廣く説くべしと。今當に説くべし。

(548) 五十二と及び餘となり。

亦復八十と説く。

或は十三と説く有り。

是れ金剛三昧なり。

有るが説かく、五十二の金剛三昧あり、禪未來の所攝なり。若し禪未來の苦比智に依りて阿羅漢果を得する者は非想非非想處の四陰の無常・苦・空・非我の思惟に於てなり。若し集比智にて得する者は、集諦の四行の一一の行の思惟にてなり。若し、滅法智ならば、欲界繫の行滅の滅諦の四行の思惟にてなり。若し道法智ならば、欲界繫の行道を斷ずる道諦の四行の思惟にてなり。若し滅比智ならば、或は初禪地繫の行滅の思惟、或は乃至非想非非想繫の行滅の思惟にてなり。若し道比智ならば、彼の九地の比智品の道の四行の思惟に於て阿羅漢果を得す。是の如く、智と行道との分別にて、則ち、五十二あり。

苦の異なるが故に「苦の」滅も異り、情の隔つるが故に觀も別なり。是を以て八地の滅に三十二行有り。道は則ち類爾し、異地を通じ

【四〇】三十七等。(一)第一義の正法をのぶ。

【四一】三十七覺品(四二二)參照。

【四二】正法等。(三)二種の行法を明す。

【四三】法(Dharma)は「持」持より來り、持の義を有す。

【四四】前に。(二六六)參照。

【四五】五十二等。金剛三昧の數。婆沙、卷二八、俱舍、卷二四。同上本(論十一)P. 641E參照。

【四六】金剛三昧とは前説(二六六)の如く一切の有漏煩惱を斷ずる最後剎那の三昧にして、非想非非想處の惑を斷ずる第九無礙道なり。次剎那の第九解脫道にては阿羅漢果に達す。この第九無礙道は金剛三昧なる無漏定にしてこの無漏定を起すは禪未來の中間。

【四七】四根本・下三無色の九地による(二八〇)。先づ禪未來地による金剛三昧には幾種ありやを論ず。

【四八】禪未來云云。以下に述ぶる所を總じて説明すれば左の如し。

禪未來に於て金剛三昧に入る者の中には、苦比智によるもの、集比智によるもの、滅・道・法・比智によるものあり。

苦比智・集比智による者は非想非非想處の苦諦・集諦下の

すべからずと言はゞ然らず。何を以ての故にとならば、^{二九四}境界の異ならざるが故に。過を見るが故に。羸劣ならざるが故に。彼の境界に於て過惡の轉ぜば、即ち彼は功徳を起す。是の故に、彼の境界は異ならず。彼の行に於て煩惱の疲厭の故に即ち彼の境界にて長夜に習煩惱を生ずるを觀察するが故に。穢汚心は羸劣ならず。是の故に、彼は應に次第に方便善心を生ずべし。

^{二九五}欲界の生得善心は捷疾なりと雖も而も方便に非ず。捷疾なるを以ての故に、彼の色界の方便善心及び學・無學心従り次第に非ず。方便に非ざるを以ての故に、次第に彼の諸心を生ずること能はず。色界の生得善心は捷疾ならず、亦、方便にも非ず。捷疾ならざるが故に、學・無學心及び無色界の方便善心従り次第に生ぜず。方便に非ざるが故に。故に次第に彼の諸心を生ぜず。無色界も亦是の如し。

色界の穢汚心の次第に欲界の生得善心を生ず。捷疾なるを以ての故に。無色界の穢汚心は次第に色界の生得善心を生ぜず。捷疾ならざるが故に。

第十九章 正法とは云何

問ふ。云何が^{二九六}正法なる。

(547) 經と律と阿毘曇と、

三十七覺品は、

^{二九七}

「經と律と阿毘曇と是を俗の正法と名く」とは、修多羅と律と阿毘曇とは是れ言説の正法なり。名處に依りて起るが故に。^{二九九}前に已に佛語は是れ語の自性なりと説けり。語は則ち名に依りて轉ず。

^{二九九}他處に轉ずるを以ての故に、是の故に俗數と名く。第一義を顯はすが故に正法と名く。名を以て義を顯はすが故に。

是を俗正法と名く。

是を第一義と説く。

【二九四】境界云々。穢汚心の樂著せるその同じ境界に於てその境界の過惡を見て厭患を生ずる時は既に善心生ぜるなり。故に穢汚心の次第に方便善心を生ずといふべし。

【二九五】欲界等。(三)三界生得善心の生を論ず。

【二九六】正法。婆沙、卷一八三參照。

【二九七】經等。(一)俗の正法を明す。

【二九八】前に。(一三)參照。

【二九九】他處とは名處なり。名は正法ならず他なり。故に名處を他處といふ。

と下地の三の穢汚心となり。

「是は亦四従り生ず」とは、彼の報生心は白界の四心従り次第に生ず。

(546) 學心の次に六を生じ、

四従り次第に起る。

無學心は五を生じ、

是は亦五従り生ず。

「學心の次に六を生ず」とは、學心の次第に六心を生ず。三界の方便善心と欲界の生得善と欲界の生得善は強にして利なり。二界及び學と無學との心となり。

「四従り次第に起る」とは、學心は四心従り次第に生ず。三界の方便善心と及び學心と無學心となり。

「無學心は五を生ず」とは、無學心の次第に五心を生ず。三界の方便善心と欲界の生得善と及び無學心となり。

「亦五従り生ず」とは、三界の方便善心と及び學と無學との心となり。

問ふ。何が故に方便善心の次第に威儀と工巧と報生との心を生じ、此諸の心は何が故に次第に

方便善心を生ぜざるや。

答ふ。威儀と工巧とは自ら樂うて所作するが故に。報生心は羸劣なるが故に。所作無きが故に。

謂く、威儀心は樂うて威儀を習ふが故に次第に方便善心を起さず。出心は不勤方便の故に。方便善心の次第に威儀心を生ず。工巧心も亦是の如し。報生心は羸劣にして所作無きが故に、本業

の所種なるが故に、是の故に、彼の心に入る者は出心すること能はず。不勤方便の故に。方便善心

従り次第に生ず。

若し穢汚心は境界に樂著し、及び、羸劣なるが故に、應に穢汚心の境界従り次第に方便善心を生

【二六】學心等。(十三)學心の場合を論ず。

【二七】無學心等。(十四)無學心の場合を論ず。

【二八】問ふ等。第三、右次第生論に關する法の疑難を辯ず。

【二九】何が故に等。(一)方便善心についての疑を辯ず。

【三〇】出心は云云。威儀心はそれより出づる時には勤方便なきが故に方便善心を次第に生ずる能はず。

【三一】方便善心は羸劣ならず、方便を以て次第に威儀心を生ずるなり。

【三二】報生心も不勤方便の故に方便善心を次第に生ずる能はず。

【三三】若し等。(二)穢汚心の

次第に方便善心を生ずべからずとの難を辯ず。

「當に知るべし、色の報生は、亦威儀を説くが如し」とは、色界の報生心の次第に七心を生じ、亦、五心従り生ず。威儀を説くが如し。

「謂く、彼の諸の禪果は、當に知るべし、欲界の如し」とは、色界の變化心の次第に二心を生ず。色界の方便善心と及び變化心となり。亦即ち此は二心従り次第に生ず。

(544) 無色の初は七を生じ、
是は亦六従り生ず。

生得も亦七を生じ、
當に知るべし、四従り起る。

「無色の初は七を生ず」とは、無色界の方便善心の次第に七心を生ず。自界の四と色界の方便善心と及び學と無學との心となり。

「是は亦六従り生ず」とは、無色界の方便善心は六従り次第に生ず。自界の三と——報生を除く。

——色界の方便善心と及び學と無學との心となり。

「生得も亦七を生ず」とは、無色界の生得の善は亦次第に七心を生ず。自界の四と下界の三の穢汚となり。

「當に知るべし、四従り起る」とは、彼は自界の四心従り次第に生ず。

(545) 穢汚は八心を生じ、
是は十心従り起る。

報心は六を生じ、
是は亦四従り生ず。

「穢汚は八心を生ず」とは、無色界の穢汚心の次第に八心を生ず。自界の四と欲界の二の穢汚と色界の方便善心と及び穢汚心となり。

「是は十心従り起る」とは、無色界の穢汚心は十心従り次第に生ず。自界の四と欲界の三と——生得善と威儀と及び報生となり。——色界も亦是の如し。

「報生は六を生ず」とは、無色界の報生心の次第に六心を生ず。自界の三——方便善心を除く。——

【二六二】無色等。(一九)無色の方便善心の場合を明す。

【二六三】生得等。(一〇)無色の生得善心の場合を明す。

【二六四】穢汚等。(一一)無色界穢汚心の場合を明す。

【二六五】報生等。(一二)無色界諸無記心の場合を論ず。

二七六 「色」の方便は十二なり」とは、色界の方便善心の次第に十二心を生ず。自界の六と欲界の三と——方便善心と及び生得善心と變化心となり。——無色界の方便善心と及び學と無學との心となり。

「是は亦十従り起る」とは、色界の方便善心は十心従り次第に生ず。自界の四と——威儀と及び報生とを除く。——欲界の二と——方便善心と及び變化心となり。——無色界の二と——方便善心と穢汚心となり。——及び學と無學との心となり。

二七五 「生得の次第に八を生ず」とは、色界の生得善心の次第に八心を生ず。自界の五と——變化心を除く。——欲界の二、二穢汚心と無色界の穢汚心となり。

「亦五心従り生ず」とは、色界の生得善心は自界の五心従り次第に生ず。變化心を除く。

(542) 色^{ニヤ}の穢汚は九を生じ、
威儀心は七を生じ、
亦、十一従り起る。
五従り次第に生ず。

二七四 「色」の穢汚は九を生ず」とは、色界の穢汚心の次第に九心を生ず。自身の五と——變化心を除く。——欲界の四となり、——二善と二穢汚心となり。

「亦、十一従り起る」とは、色界の穢汚心は十一心従り次第に生ず。自界の五と——變化心を除く。——欲界の三と——生得善と威儀と及び報生となり。——無色界の三となり。——方便善心を除く。

二七三 「威儀心は七を生ず」とは、色界の威儀心の次第に七心を生ず。自界の四と——方便善心と及び變化心とを除く——欲界の二穢汚と無色界の穢汚となり。

「五従り次第に生ず」とは、色界の威儀心は自界の五心従り次第に生ず。變化心を除く。

(543) 當に知るべし、色^{ニヤ}の報生は

謂く、彼の諸の福果は、

亦威儀を説くが如し。
當に知るべし、欲界の如し。

【二六】色等。(五)色界方便善心の場合をのぶ。

【二七】二は大正本に三とあり。三本・宮本によりて二と改む。

【二八】生得。(六)色界生得善心の場合をのぶ。

【二九】二穢汚心。不善心と隱沒無記心となり。

【三〇】色^{ニヤ}の等。(七)色界穢汚心の場合を論ず。

【三一】威儀等。(八)色界諸無記心の場合を論ず。

(539) 二穢汚は七を生じ、

報生と威儀とは八なり。

亦、十四従り起る。

是は亦七従り生ず。

二穢汚は七を生ず」とは、欲界の不善と及び隱沒無記の次第に自界の七心を生ず。變化心を除く。

「亦十四従り起る」とは、此二穢汚は十四心従り次第に生ず。自界の七と——變化心を除く。——色界の四種と——方便善心と及び變化心とを除く。——無色界の三となり。——方便善心を除く。

「報生と威儀とは八なり」とは、欲界の報生と及び威儀との次第に八心を生ず。自界の六と——方便善心と及び變化心とを除く。——色・無色界の穢汚心となり。

「是は亦七従り生ず」とは、此欲界の報生と及び威儀との心は亦自界の七心従り次第に生ず。變化心を除く。

(540) 工巧心は六を生じ、

變化心は二を生じ、

亦復七従り起る。

亦即ち二従り生ず。

「工巧心は六を生ず」とは、欲界の工巧心の次第に自界の六心を生ず。方便善心と及び變化心とを除く。

「亦復七従り生ず」とは、彼は亦自界の七心従り次第に生ず。變化心を除く。

「變化心は二を生ず」とは、欲界の變化心の次第に二心を生ず。欲界の變化心と及び色界の方便善心となり。

「亦即ち二従り生ず」とは、亦即ち此二心従り次第に生ず。

(541) 色の方便は十二なり。

生得の次に八を生ず。

是は亦十従り起る。

亦五心従り生ず。

【七】二等。(三)欲界二染汚心の場合をのぶ。

【七】報等。(四)欲界四無記心の場合をのぶ。

【七】報生心。前世の業の果報による心。

【七】威儀心。行・住・坐・臥の行動をなす心。

【七四】工巧心。工藝・技藝・美術等を行ふ心。

【七五】變化心。神通化作する心。四禪定の果によりて生ず。欲界には上の四種の化心あり。(三七八)参照。

色・無色界には工巧を除く。事業の無きが故に。不善を除く。無慚・無愧を離るゝが故に。無色界には威儀を除く。往來は非分の故に。變化心を除く。^{二六四}支の所攝の禪は非分の故に。

(537) 學と無學との心なり。

彼の心の次第生は

此を則ち二十と爲す。
各、其義に隨つて説く。

「學と無學との心なり。此を則ち二十と爲す」とは、學と無學との心と及び前の十八と、是を二十心と爲す。

繫と不繫と界と種との分別なり。此差別は前に總じて説けり。^{二六五}善と及び不隱沒無記とを今亦種もて分別せり。

^{二六六}「彼の心の次第生は、各其義に隨つて説く」とは、謂く、此心の展轉の次第生を今當に説くべし。

(538) 欲の方便は十を生じ、

生得の次に九を生じ、

亦、八心従り起る。
亦、十一従り生ず。

^{二六七}「欲の方便は十を生ず」とは、欲界の方便善心の次第に十心を生ず。自界の七と——變化心を除く。彼は淨禪の次第に生ずるを以ての故に。——色界の方便善心と及び學と無學との心となり。

「亦、八心従り起る」とは、彼の欲界の方便善心は八心従り次第に生ず。自界の二善心と及び二穢汚心と色界の方便善心と穢汚心と及び學と無學との心となり。

^{二六九}「生得の次に九を生ず」とは、欲界の生得善心の次第に九心を生ず。自界の七と——變化心を除く。——色・無色界の穢汚心となり。

「亦、十一従り生ず」とは、欲界の生得善心は十一心従り次第に生ず。自界の七と——前に説くが如し——色界の方便善心と穢汚心と學と無學との心となり。

【二六四】支の所攝の禪とは根本四禪なり。變化心は根本四禪にあり。(三七八)參照。故に無色界には變化心なし。

【二六五】善を方便生と、生得とに分ち、不隱沒無記を穢生・威儀・工巧・變化に分ち。

【二六六】彼の等。第二、二十心の次第生を明す。

【二六七】欲の等。(一)欲界の方便善心の場合をのぶ。

【二六八】方便善心。生れ乍らにして得たる善心には非ずして、方便努力し修行する善心なり。

【二六九】生得等。(二)欲界の生得善心の場合をのぶ。生得善心とは生れ乍らにして得たる善心にして努力によるもの非ず。

(534) 無學心は四を生じ、

已に十二心を説きつ。

亦五心従り生ず。

二十は應當に説くべし。

二五九

「無學心は四を生ず」とは、無學心の次第に四心を生ず。即ち無學心と三界の善心となり。學には非ず。是れ果なるが故に。餘にも非ず。前に説くが如し。

「亦、五心従り生ず」とは、無學心は五心従り次第に生ず。二の無漏と、及び、三界の善心となり。

第十八章 二十心と其次第生

「已に十二心を説きつ。二十を應當に説くべし」とは、已に、十二心の次第生を説けり。此の如き十二心を、分別して二十と爲す。今當に説くべし。

(535) 二の善と二の穢汚と

工巧と諸の禪果となり。

報生と及び威儀と、
欲界の中には八心なり。

欲界は八心なり。謂く、方便生の善心と及び生得の善と、不善と及び隱沒無記と、不隱沒無記に四種有るとなり。「謂く、「報生と威儀と工巧と變化との心なり。

(536) 不善と工巧とを除きて、
禪果と威儀とを離れて、

餘は則ち色界に在り。
餘の四は無色に在り。

「不善と工巧とを除きて、餘は則ち色界に在り」とは、色界には六心有り。不善と及び工巧とを除く。餘は前に説くが如し。

「禪果と威儀とを離れて餘の四は無色に在り」とは、無色界には四心有り。威儀と及び變化心とを除く。

【五九】無學等。(ラ)、無學心の四心を生ずるを論ず。
【六〇】是れ云云。無學心は學心の果なるが故に、無學心より學心を生ずることなし。
【六一】亦等。(ム)、同上の逆に五心より生ずることをのぶ。
【六二】二十心。婆沙、卷一、俱舍、卷七、同上本。A. B. C. 参照。二十心を表示せば左の如し。

心十二

欲界 善(方便生) 不善(生得) 不隱沒無記(報生・威儀・工巧・變化)

色界 善(方便生) 不隱沒無記(報生・威儀・變化)

無色界 善(方便生) 不隱沒無記(報生)

不聚(學) (一) 無學 (二) 欲界。第一、三界二十

心を明す。

(532) 無色の善は九を生じ、

穢汚心は七を生じ、

亦、六心従り起る。
彼は亦七従り生ず。

二五〇 「無色の善は九を生ず」とは、無色界の善心の次第に九心を生ず。欲界の善と不隠没無記心と及び色界の不隠没無記心とを除く。

二五一 「亦六心従り起る」とは、無色界の善心は亦六心従り次第に生ず。自界の三と色界の善と及び二の無漏となり。

二五二 「穢汚心は七を生ず」とは、無色界の不隠没無記心の次第に七心を生ず。自界の三と色界の善心と及び穢汚と欲界の二穢汚心となり。

二五三 「彼は亦七従り生ず」とは、無色界の不隠没無記心は亦七心従り次第に生ず。自界の三と欲・色界の善と及び不隠没無記心となり。

(533) 無記心は六を生じ、

學心は五を生じ、

亦復三従り起る。
亦四心従り生ず。

二五四 「無記心は六を生ず」とは、無色界の不隠没無記心の次第に六心を生ず。自界の三と下界の穢汚の三となり。

二五五 「亦復三従り起る」とは、無色界の不隠没無記心は自界の三心従り次第に生ず。餘の報數に非ざるが故に。

二五六 「學心は五を生ず」とは、學心の次第に五心を生ず。二の無漏と及び三界の善心となり。穢汚には非ず。性の相違するが故に。不隠没無記にも非ず。性の不捷疾の故に。

二五八 「亦四心従り生ず」とは、學心は亦四心従り次第に生ず。即ち學心と及び三界の善心となり。無學には非ず。是れ因なるが故に。亦、餘にも非ず。前に説くが如し。

に九心より生ずるを論ず。

【四九】色界等。(リ)、色界穢

心の六心を生ずるをのぶ。

【四七】亦等。(マ)、同上の逆

に八心より起るをのぶ。

【四八】無記等。(ル)、色界不

隠没無記心の六心を生ずるを

論ず。

【四九】三より等。(ヲ)、同上

の逆に三心より生ずるを論ず。

【五〇】無色等。(ワ)、無色の

善心の九心を生ずるを論ず。

【五一】亦等。(ヨ)、同上の逆

に六心より生ずるを論ず。

【五二】穢汚等。(タ)、無色の

隠没無記心の七心を生ずるを

論ず。

【五三】彼等。(シ)、逆に同上

の七より生ずるを論ず。

【五四】無記等。(ソ)、無色の

不隠没無記心の六心を生ずる

を論ず。

【五五】亦等。(ツ)、逆に同上

の三心より起るを論ず。

【五六】學心等。(ネ)、學心の

五心を生ずるを論ず。

【五七】二の無漏。學・無學の

心なり。

【五八】亦等。(ナ)、逆に同上

の六心より生ずるを論ず。

の六となり。謂く、受生の時なり。

(530) 無記の次に七を生じ、色界の善は十一なり。

亦復、五従り起る。亦、九心従り生ず。

〔二四二〕「無記の次に七を生ず」とは、欲界の不隠没無記心の次第に七心を生ず。自界の四と色界の善——謂く、變化心の次第生——と、隠没無記——謂く、受生の時なる——と、無色界の亦、隠没無記心となり。

〔二四三〕「亦復五従り生ず」とは、欲界の不隠没無記心は五心従り次第に生ず。自界の四と、色界の善の次第に生ずる。謂く、變化心となり。

〔二四四〕「色界の善は十一なり」とは、色界の善心の次第に十一心を生ず。無色界の不隠没無記心を除く。

〔二四五〕「亦復、九心従り生ず」とは、色界の善心は九心従り次第に生ず。欲界の二穢汚心と及び無色界の不隠没無記心とを除く。

(531) 色界の穢汚は六なり、無記の次に六を生ず、

亦、八心従り起る。三従り次第に生ず。

〔二四六〕「色界の穢汚は六なり」とは、色界の不隠没無記心の次第に六心を生ず。自界の三と欲界の三となり。欲界の不隠没無記心を除く。

〔二四七〕「亦八心従り起る」とは、色界の不隠没無記心は八心従り次第に生ず。欲界の二穢汚と及び二の無漏とを除く。

〔二四八〕「無記の次に六を生ず」とは、色界の不隠没無記心の次第に六心を生ず。自界の三と欲界の二穢汚と無色界の穢汚となり。

〔二四九〕「三従り次第に生ず」とは、自界の三心従り次第に生ず。

四までの四心。

〔二五〇〕色界等。同上の第五心。

〔二五一〕欲界善心より方便して禪定に入る時色界の善心起るなり。

〔二五二〕此は等。色界善心に關していふ。

〔二五三〕有るが説かく以下。婆沙、卷一六一参照。

〔二五四〕尊者羅沙。婆沙にては僧伽伐蘇 (Sāṅghavarṇan) とす。

〔二五五〕超越正受 (四九一) 参照。

〔二五六〕此も等。超越正受の二地を超越する如く欲界善心も二地を超越して第二禪の善心を次第起せしむるを得となり。

〔二五七〕色界等。同上第六心。

〔二五八〕無色界等。同上第七心。

〔二五九〕學等。同上第八—九心。

〔二六〇〕此は等。(ロ)、逆に欲界善心の八心より生ずるを論ず。

〔二六一〕二等。(ハ)、欲界二穢汚心の自界四心を生ずるを論ず。

〔二六二〕亦等。(ニ)、同上の逆に十心より生ずるを論ず。

〔二六三〕無記等。(ホ)、欲界不隠没無記心の七心を生ずることを論ず。

〔二六四〕亦等。(ヘ)、同上の逆に五心より生ずるを論ず。

〔二六五〕色界等。(ト)、色界の善心の十一心を生ずるを論ず。

〔二六六〕亦等。(チ)、同上の逆

1114 「欲界の善は九を生ず」とは、欲界の善心の次第に九心を生ず。

1115 欲界は四なり。自地の故に。

1116 色界の善心なり。謂く、初め方便して正受に入る時、彼の隨順するが故に。

1117 此は則ち總説なり。色界の一切には非ず。

1118 有るが説かく、未來禪の攝にして餘に非ずと。

又説かく、未來及び初禪なりと。

又復説かく、中間禪なりと。

1119 尊者瞿沙の説かく、乃至第二禪なり。超越正受の初禪従り起りて第二禪及び眷屬を超えて第三

禪の現在前するが如く、此も亦是の如しと。

1120 色界の穢汚心なり。謂く、受生の時なり。此善心もて命終して彼の穢汚心の相續して生ず。

1121 無色界の穢汚心も亦是の如し。

及び、學と無學との心なり。彼も亦、隨順するが故に。

1122 色・無色界の不隱沒無記心は次第に現在前せず。心の自地を縛するが故に。無色界の善も亦現在

前せず。極めて相、遠きが故に。

1123 「此は亦八従り起る」とは、欲界の善心は亦八心従り次第に生ず。欲界は四なり。自地の故に。色

界は善と及び穢汚となり。善心は、前に説くが如し。穢汚は謂く初禪地の煩惱の所惱なり、即ち欲

界の善心の防護に依るが故に。學と無學との心従り起りて欲界の善心は現在前す。

1124 「二穢汚は四を生ず」とは、欲界の不善心と及び隱沒無記心との次第に自界の四心を生ず。上地に

は非ず。相違するが故に。

1125 「亦十心従り生ず」とは、彼の欲界の二種の穢汚心は十心従り次第に生ず。自界の四と色・無色界

するなり。

【三】第四句。心の起らずし

て滅せざるなり。

【三】十二心。婆沙、卷一一。

俱舍、卷七、一同上本 P. 463

に參照。識身足論中も參照。

【三】欲界等。(一)、三界十

二心をのぶ。

【三】色・無色。大正本には

色・無色界とあるも、三本・宮

本には界の字なし。上の偈に

も存せざるを以て今これを除

く。

【三五】問ふ。(二)、十二心の

建立をのぶ、表示せば左の如

し。

【三六】欲界等。(三)、十二心

の次第生を論ず。婆沙、卷一

(附記)こゝの次第といふは無

間の意。俱舍には相生といふ。且つこゝの偈は俱舍の偈と極

てよく相似る。相照すべし。

【三七】欲等。(イ)欲界の善心

より九心を生ずるを論ず。

【三八】欲界等。九心中の一

心二十

不繫心(學)

(一)無學

(二)欲界等

(三)十二心

(四)隱沒無記

(五)色界一善、隱沒無記

(六)無色界一善、隱沒無記

(七)記不隱沒

(八)無記

(九)不繫心(學)

亦滅す。此正受も亦起り亦滅す。

復、有るが説きて言く、一切の心の起るは必ずしも同じからず。或は心の起りて滅せざる有りりと。

四句を作るべし。初句は無想・滅盡正受従り起るなり。第二句は正受に入る時なり。第三句は

有心者なり。第四句は正受に住する時なり。

此には小大有ること無し。形無きが故に。

第十七章 十二心と其次第生

已に諸の心の起滅を説きつ。廣く心の義を今當に説くべし。

(528) 欲界の中には四有り。

亦學・無學心なり。

色・無色には各三なり。

此次第生を説くべし。

「欲界の中には四有り。色・無色には各三なり。亦學・無學心なり」とは、十二心有り。所謂欲界

繫の善心・不善心・隱沒無記心・不隱沒無記心と、色界繫の善心・隱沒無記心・不隱沒無記心と、無色界

も亦是の如く、及び學心と無學心となり。

問ふ。十二心は云何が建立するや。

答ふ。繫・不繫・界・種の建立なり。繫及び不繫にて二心を立て、繫は界種の分別にて十心を立て、

不繫は種の分別にて二心を立つ。是の故に、十二心と説く。

「此次第生を説くべし」とは、此諸の心の一一の次第生の諸の心を今當に説くべし。

(529) 欲界の善は九を生じ、

二一の穢汚は四を生じ、

亦復八従り起る。

亦十心従り生ず。

ずる時に次第縁の作業あり。

【二〇七】若し云云。次第縁は心

心法に限るを説く。

【二〇八】行品。(八四)參照。

【二〇九】能縁の法の滅する時、

所縁の法は作用をなす。正滅

位は現在なるを以て能縁の法

は滅時に現在するが故なり。

【二一〇】自分因・一切遍因・報因

の三は因果異時なるを以て因

の作用は果法の生時、即ち未

來時なり。

【二一一】初無漏には自分因なし。

同類の無漏の先法のなきが故に。

【二一二】報果には善惡の報因に

よりて無記の果を得すると、

苦樂の自分因によりて苦樂の

果を得するとの自分因・報因

の二作業あり。

【二一三】相應因・共有因は因果

同時なるを以て法の滅時即ち

現在に於て作業するなり。

【二一四】心の性相。婆沙、卷一

五一參照。

【二一五】問ふ等。第一、有心分

を論ず。

【二一六】界品(一五)參照。

【二一七】問ふ。第二、無心分を

論ず。因に明本はこゝより「擇

品第十二の二」とす。

【二一八】初句。心の起りて滅せ

ざるなり。

【二一九】第二句。心の滅して起

らざるなり。

【二二〇】第三句。心の起りて滅

心も速と爲んや、悉く等しと爲んや。復次に、衆生の或は安靜にして知覺すること山の如き有り。或は不住にして勤すること飛塵の若き有り。靜なる者は心も遅にして、動なる者は心も速と爲んや。悉く等しと爲んや。

答ふ。

(527) 一切の衆生類の

心の起・住・滅は等し。

貪欲等の相應と、

不相應とも亦然なり。

「一切の衆生類の 心の起・住・滅は等し」とは、一切の衆生の心は等しく起り、等しく住し、等しく滅す。時に多少無し。何を以ての故にならば、刹那の故に。亦大小無し。色に非ざるが故に。

四大の差別の故に身に大小有り。身の輕き者は速にして身の重き者は遅なり。

心は多縁に轉するが故に則ち、覺も飄動す。心にして一縁に止まれば、則ち念は安靜なり。

「貪欲等の相應と不相應とも亦然なり」とは、若し心の有貪なるも、無貪なるも、彼の一切の心は俱に起り、俱に住し、俱に滅す。刹那の故に。貪心は不作業の故に重を現じ、無貪心は作業の故に輕を現す。乃至、有解脫・無解脫も、盡く、當に知るべし。有貪・無貪は、^{二六}界品に説けるが如し。

三二七

問ふ。已に有心分の一切の衆生の心の俱起・俱住・俱滅を説きつ。無心分は復云何。等しきや。

謂く、無想・滅盡正受に入らば、此心は滅し、餘の衆生心は起る。還定從り覺すれば、此心は生じ、餘の衆生心は滅す。云何ぞ等しきや。

答ふ、當に知るべし、此に有心を説くことは然なり。無心も亦同じ。

謂く、無想・滅盡正受に入らば、彼の餘の衆生心は起り、此の初正受の刹那も亦起る。定從り覺する時は、餘の衆生心は滅し、此の後に正受も亦滅す。若し定に住する時は、餘の衆生心は亦起り、

色の三界に於ける見四諦斷・修道斷の五種なり。愛・慢・無明には見惑・修惑共に存するが故に。

【二六】九地とは第九地即ち非想非非想處なり。見迹とは四諦を見たる者の義なり。見道後の修道位の聖者なり。迹とは四諦なり。

【二七】若し云云。前の偈下にては三界に通ずる煩惱に就いて論ぜり。今はそれに洩れたる瞋恚をも含めて説く爲に欲界の煩惱に關して前と同様な論をなせるなり。瞋は欲界のみにありて上二界にはなし。

【二八】欲界の五行には貪・瞋・無明・慢の四あり、五行とは見四諦斷・修道斷の五種なり。

【二九】若し云云。これ修惑なり。

【三〇】凡夫斷。これ見惑修惑なり。

【三一】聖人斷。これ見惑なり。

【三二】彼とは貪・瞋・無明・慢なり。これは修道の前に斷するが故に前行と説く。

【三三】前に。(八三)以下參照。

【三四】諸緣云云。四緣の作用の時。俱舍卷七、同上本(論十一)に參照。

【三五】轉とは作用の義。

【三六】先行の法が退きて後の法に處を與ふる場合、先の法を次第縁といふ、後の法の生

「緣縁の所作業は彼の法の滅時と説く」とは、法の滅する時に緣縁は作業を爲す。法の滅する時は是れ現在にして能く境界を攝受するを以て、未來・未起に非ざるが故に。過去・已滅に非ざるが故に。

(526) 三因の所作業は

二因の所作は

謂く、彼の法の生時なり。
當に知るべし、滅時と説く。

「三因の所作業は謂く、彼の法の生時なり」とは、法の生ずる時、三因が作業す。所謂、自分因と一切遍因と報因となり。自分因力の故に法は生じて相似相續す。是の故に法の生ずる時は自分因が作業す。一切遍因と報因とは隨順して生法を建立するが故に、彼の法の生ずる時に作業す。

總説の故に、法の生ずる時、三因が作業すと説く。

初無漏を除く餘の善と報を除く餘の不隱沒無記とは自分因が作業す。染汚には自分因・一切遍因が作業す。報には自分因・報因が作業す。

二因の所作は當に知るべし、滅時と説く」とは、有緣法の滅する時は相應因と共有因とが作業す。業の同じきが故に。一果の故に。不相應法には共有因あり。無緣の故に。

増上縁は一切時に不障礙にして住するなり。是の故に説かず。説くことを待たざるが故に。所作因も亦是の如し。

第十六章 心の性相に就て

問ふ。云何ぞ一切の衆生に、等心の起り、等心の住し、等心の滅せんや、不と爲んや。問ふ所以は、衆生の身に或は大、或は小有り。身の大ならば則ち心も大にして、身の小ならば心も小と爲んや。一切等しと爲んや。又、衆生の進止は遅速同じからず。遅行なるは心も遅にして、速行なるは

イ、修道斷、前の(イ)に同じ。
ロ、見道斷、前の(ロ)に同じ。
ハ、修道斷、九地の修惑を斷じ修道位の聖人の無漏智による。

【一六】 五見。身見・邊見・邪見・見取・戒取なり。(一七八)參照。

【一七】 前行。前に斷ずるもの。見道の前行とは見道及びその以前に斷ずるもの義なり。

【一八】 非想非非想處云云。非想非非想處の見惑は凡夫位にて有漏智を以てしては斷ずる能はざるが故にこれは見道斷のみなり。前の註參照。

【一九】 隨信行・隨法行とは見道の聖者なり。(二四三)參照。

【二〇】 無間忍。詳しくは無間等忍とすべし。新譯の現觀忍なり。見道の八忍を言ふ。

【二一】 地定。地の一定せること。即ち見惑にして見道斷のみなるは非想非非想處のそれに限る。

【二二】 人定。見惑を見道によりて斷ずるは隨信行・隨法行に限る。對治定以下も同様に知るべし。

【二三】 八地とは欲界乃至無所有處なり。

【二四】 凡夫斷。前の註參照。

【二五】 一種道もて九種結を斷ずるは見道なり。(一七三)參照。

【二六】 三界五種とは欲・色・無

若し彼の煩惱の非想非非想處繫にして隨信行・隨法行の無開忍の斷ならば、是れ見道斷なり。
若し^{一九六}九地にして學の見迹の修道の斷ならば是れ修道斷なり。

餘の八地は、若し凡夫斷ならば、修道斷、若し聖人斷ならば、見道斷なり。

(524) 若し^{一九七}欲界の煩惱の
五行には二種有り。
修道の前行と説く。

彼の修の齊限の故に

若し^{一九九}欲界の五行ならば、彼の修道の前行には二種有り。或は修道斷、或は見道・修道斷なり。

若し^{一九九}學の見迹の修道の斷ならば、是れ修道斷なり。

餘は若し^{二〇〇}凡夫斷ならば修道斷なり。若し^{二〇〇}聖人斷ならば見道斷なり。

^{二〇一}彼は決定して前に斷するが故に前行と説く。

第十五章 四緣六因の作用

問ふ。^{二〇二}前に緣を説けり。此^{二〇二}諸の緣は何時に作事するや。

答ふ。

(525) 次第緣の所作は

緣緣の所作業は

彼の法の生時と説く。

彼の法の滅時と説く。

「次第緣の所作は彼の法の生時と説く」とは、生ずる時は是れ未來なり。^{二〇三}轉と俱なるが故に亦、

應に轉する時とも説くべし。彼の法の生ずる時、次第緣は作業を爲す。^{二〇四}處を與ふる義の故に次第

緣と名く。彼の法の生ずるは處を得するが故に。

若し^{二〇五}色及び一切の心不相應行も亦處を得して生ずれば、應に次第緣と説くべしと言はゞ然らず。

彼の事は^{二〇六}行品に已に説きつ。

慢・無明の如く修惑にも通ずるものとなり。而してこの見惑を斷するは凡夫位と見道位とに於てなり。凡夫位に於ては有漏智を以て漸漸に斷じ而も修道による即ち修道斷なり。又有漏智を以てしては非想非非想處の惑を斷すること能はず。(二六五) 故に (一)(二) の見惑を概して言へば見惑は凡夫の斷ずる場合は欲界乃至無所有處に於て有漏智による修道斷なり。聖人の斷ずる場合は九地共に無漏智(八忍)による見道斷なり。これを更に (一)(二) の見道斷に分ち、地を分別して言ふ時は、(一) に於て非想非非想處に於けるは見道斷、他の下八地に於けるは見道・修道斷なり。(二) に於て非想非非想處に於ける見道の斷は見道斷、他の下八地に於けるは見道・修道(凡夫)斷、九地全體に於ける修道の聖者の無漏智によるは修道斷なり。豫備智識として斷惑の表を示さば次の如し。

一、見惑のみのもの(五見・疑)
イ、修道斷、第一有を除ける八地を斷じ、凡夫位の有漏智による。
ロ、見道斷、九地を斷じ聖人の見道位の八忍による。
二、三界五部の見修惑に通ずるもの(愛・慢・無明)

如是にして好なるは、謂く、四種の修なり。前に説くが如く、此二種の修は斷修・對治修の所攝たり。

第十四章 煩惱の見斷と修斷

已に見道と修道との決定相を説きつ。差別の義を今當に説くべし。

(523) 煩惱の三界に通ずるは 若し見斷なるは、二種なり。

二斷なるは則ち三種なり。 俱に見道の前行なり。

若し煩惱の三界繫にして見道斷なるは、謂く、五見と及び疑となり。此の見道の前行は二種なり。

五見と疑とは定んで見道の前斷なり。愛と慢と無明とは見と俱に滅す。實は未だ盡きずと雖も名は已に悉く攝す。見に隨つて名を受け、名けて前行と爲す。下の修道は見道を持たざるが故に修道の前行なり。

は見道斷或は見道・修道斷なり。

云何が見道斷なる。若し結の非想非非想處の繫にして 隨信行・隨法行の無間忍の斷なり。

彼の非想非非想處の繫は此れ。地定を以ての故に説く。隨信行・隨法行は此れ。人定を以ての故に説く。無間忍は此れ對治定を以ての故に説く。斷とは此れ所作定を以ての故に説く。

云何が見道・修道斷なる。謂く、八地にして、若し凡夫斷ならば、修道斷なり。若し聖人斷ならば見道斷なり。

問ふ。何が故に凡夫の斷煩惱は一向に修道なりや。

答ふ。凡夫は煩惱を部分捨すること能はず。是の如きは見斷、是の如きは修斷なりと。

復次に、凡夫は一種道もて九種を斷すること能はざるが故に。

若し、三界五種なる、謂く、愛と慢と無明とならば、此見道の前行は三種なり。或は見道斷、或は修道斷、或は見道・修道斷なり。

道によりて斷ぜらるる法なり。有爲有漏の法なり。

【七】上は云云。初二の得修・習修は能治・能斷の方面より言ひ、後二の對治修・斷修は所治・所斷の方面より言ふ。

故に前二者は有爲無漏及び有漏の善法にして後二者は有爲有漏の諸法なり。

【六】初句。得修・習修にして對治修・斷修に非ざる法。無漏の有爲法。

【七】第二句。對治修・斷修にして得修・習修に非ざる法。不善法と無記の有爲法。

【六】第三句。四修を有する法。善有漏法。

【九】第四句。四修俱になき法。無爲法。

【八】六種の修。婆沙・俱舍同上參照。

【八】分別修 (Vibhavanu-dhayanu)。新譯、觀修。身分を觀察分別するなり。

【八】防護修 (Sārvanivāraṇāyana)。新譯、防修。六根を能く防護するなり。

【八】煩惱の見斷と修斷。婆沙、卷五一。俱舍、卷一九。

一同上本 P. 327 參照。

【八】煩惱云云。この偈下には見惑の見道・修道斷に關して説く。先づ見惑には(一)五見と疑との如く修惑と共通せず見惑のみのものと、(二)愛・

盡く當に知るべし。

第十三章 四種の修

^{一六九}修多羅品に修の義は擇品に當に廣く説くべしと説けり。今當に説くべし。

(522) 初得と若しは修行と

對治と及び斷との修と

當に知るべし、此の四種は

是を名けて修の義と爲す。

^{一七〇}四種の修あり。謂く、(1)得修と、(2)行修と、(3)對治修と、(4)斷修となり。

^{一七一}得修とは、謂く、初得の未曾得の有爲の功德なり。

* 習修とは、謂く、曾得の善法の相續して生ずるなり。

^{一七二}對治修とは、謂く、四種の對治を修するを名けて對治修と爲す。是は有漏法にして 對治道に

敵す。

^{一七四}斷修とは、謂く、斷煩惱の故に。修道は是れ煩惱の得を斷するの義なり。^{一七五}上は能治・能斷を取りて

斷を取りて修と爲す。下の四句に依りて知る可きなり。

^{一七六}法有り。得修及び習修にして、對治修・斷修に非ず。四句を作するべし。

^{一七九}初句は無漏の有爲法なり。^{一七六}第二句は不善法と無記の有爲法となり。^{一七九}第三句は善有漏法なり。

^{一八〇}第四句は無爲法なり。

有るが説かく、六種の修あり。前の四と及び分別修と防護修となり。

^{一八一}分別修とは修多羅に説くが如し。謂く、此身に髮・毛・爪・齒ありと。是の如き比なり。

^{一八二}防護修とは、謂く、根を「防護する」なり。所説の如し。善く六根を調御すと。是の如く、廣く説

く。

界の見苦所斷の煩惱を斷ずるものにして見苦斷の煩惱以外の欲界繫の法に對しては壞對治をなす。この諸法の過失を見て厭ふが故に。

【一六八】欲愛盡の超昇離生。凡夫位にて欲界の煩惱を斷ぜざる者の阿那含向に入るを言ふ。超昇離生とは凡夫より聖者に入ることなり。彼は既に凡夫位にて欲界の見苦斷の煩惱を斷ぜざるが故に苦法忍は斷對治壞對治の要なく、遠分對治をなす。欲愛盡に關しては(二二七)參照。

【一六九】修多羅品にこの事なし。恐らく(三九九)以下の修を述ぶる所を指せるならん。

【一七〇】四種の修。婆沙卷一〇五。他に名目を挙げたるは卷一五五、一六三、一八八。俱舍、卷二六、一同上本 P. 772 參照。

* 得修 (Pritthan-bhābhāva-nā) 習修 (Nigavaṇa-bhāva-nā) 行修 (Sādhana) 對治修 (Pentipakka-bhāvaṇa) 對治道によりて對治せらるる法なり。有爲有漏なり。

【一七三】對治道は無漏法なるが故に。

【一七五】斷修 (Vinirbhāva-bhāvaṇa)。新譯、除遣修。修

の自ら觸れざるが如く、此も亦是の如し。

又、二の決定無きが故に。一智に二の決定、「謂く」自知と知他と有ること無し。

亦、相應法を知らず。共に一行一縁の故に。一切の相應品の法は同行・同縁なり。

共有法も知らず。一果の故に。同決定にして轉ずるが故に。

此の智は聞慧・思慧にして修慧には非ず。何を以ての故にとらば、修慧は分段縁の故に。是の

故に「此智は」欲界・色界なりと説く。無色界には聞・思は非分なるを以ての故に。

第十二章 四種の對治

問ふ。對治は幾種ありや。

答ふ。

(521) 所謂斷對治と

此四は應當に知るべし。

壞と持と及び遠分と
是を對治種と名く。

四種の對治有り。所謂(1)斷對治と、(2)壞對治と、(3)持對治と、(4)遠分對治となり。

斷對治とは無礙道なり。煩惱を斷じて得するが故に。

壞對治とは縁の中に於て過と作す行なるが故に。謂く、無常・苦・空・非我等、是の如きの比なり。

持對治とは煩惱斷の得と合するなり。謂く、解脫道なり。及び後の諸の餘の煩惱斷の得と合する

なり。
遠分對治とは解脫道を首と爲す。

苦法忍は是れ見苦所斷の煩惱の斷對治及び壞對治なり。餘の欲界繫の法に於ては壞對治なり。

若し欲愛盡の超昇離生の苦法忍ならば、亦是れ遠分對治なり。是の如く、一切道は其義に隨つて

【一五】相應法。相應の心・心法なり。

【一六】共有法。有爲の四相・得・共戒・定・共戒等なり。

【一七】此の智。一切法の空・無我を知るの智なり。

【一八】修慧は分段して緣ずるが故に、一時に一切空を知る能はず。

【一九】無色界には修慧のみありて聞・思慧はなし。

【二〇】四種の對治。俱舍、卷二一、一同上本 P. 488 參照。

【二一】斷對治 (Prahāṇa-purītipakkaṇa)。

【二二】壞對治 (Vidisaṇa-a-purītipakkaṇa)。新譯、厭患對治。苦集を緣じてその過失を見て厭患を生じ方便道を起すなり。

【二三】持對治 (Adhāna-purītipakkaṇa)。

【二四】遠分對治 (Dūra-bhāga-purītipakkaṇa)。解脫道を首となし、其後に起る勝進道を言ふ。

以上の四對治の起る順序を言はば(一)先づ苦・集法に於てその過失を見て壞對治を生じて方便道を起し、(二)その過失を斷ずる斷對治を生じて無礙道を起し、(三)煩惱斷の得によりて持對治を生じて解脫道を起し、(四)解脫道以後に遠分對治を生じて勝進道を行す。

【二五】餘の云云。苦法忍は欲

(518) 所謂^{一五}沙門果は、

有爲の學果は三なり。

無爲と亦有爲となり。
無學果は第四なり。

二種の沙門果あり。有爲と及び無爲となり。有爲の學果には三有り。有爲の無學果は第四なり。一切の無爲は悉く非學非無學なり。

(519) 八十九の聖人と、

沙門の無爲果とあり。

亦有爲に於て

一切の沙門道を説く。

彼の見道の^{一五二}八忍は是れ沙門なり。八智は是れ沙門の有爲果なり。八種の煩惱斷は是れ沙門の無爲果なり。^{一五四}欲界修道の離欲の九無礙道は、是れ沙門なり。九解脫道は是れ沙門の有爲果なり。

九種の煩惱斷は是れ沙門の無爲果なり。是の如く、非想非非想の離欲も盡く當に知るべし。顯現の故に世尊は四を説きたまふ。此處に^{一五五}五因縁を具するを以ての故に。謂く、(1)會道^{そくぢう}を捨すと、(2)未會道を得すると、(3)結の盡きて一味解脫を得すると、(4)頃に八智を得すると、(5)一時に十六行を修するとなり。此處にて道の決定及び決定の究竟あるを以ての故に。^{一五六}若し斷ならば、「斷

の」所作及び所作の究竟あり。

第十一章 一念の頃の一智の一切法了知

問ふ。頗^もし一念の頃^{かむだ}に一智もて一切法を知るありや。

答ふ。無きなり。何を以ての故にとならば――

(520) 一切空を知ると雖も、
而も一切を知るには非ず。
其の共・相應を除き、
自性も亦復然なればなり。

若し此智の生ぜば、一切法の空及び無我を知るも、而も自己の自性を知らず。自ら顧みず。指端

【一五】沙門果。婆沙卷六五、一四一。俱舍卷二四一同上本(論十二)に、^{一五二}と參照。集異門、法蘊二尼論中等も參照すべし。

【一五二】彼の云云。以下を表示せば左の如し。俱舍婆沙同上參照。

見道 八忍——沙門 八煩惱斷——沙門果 有爲

【一五三】八忍八智は(二四)以下參照。

【一五四】九無礙道——沙門 欲界 九解脫道——沙門果 有爲

色の八地も同様なり。かくて修道に八十一品、見道に八品ありて八十九の聖人、八十九の沙門の無爲果・有爲果あることとなる。

【一五五】五因縁。(一五〇)參照。【一五六】若し以下。若し結の斷を例とすれば、この處にて斷結の所作と、その所作の究竟とあり。

答ふ。四眞諦を復説く者有りて、不壞淨と名く。一四四首羅長者の如し。復次に勇猛みやうの故に不斷なるを説く者有りて不壞淨と名く。一四六依長者の如し。此二長者は皆初道を得するに、魔も壞すること能はず、斷ずること能はず。各、己自の説に依りて名と爲す。

問ふ。云何が次第なる。

佛の知淨が前に在り。佛は是れ根本なり。説を以ての故に。

問ふ。佛は何の所能なる。

答へて曰く、覺法なり。

問ふ。誰か法を持する。

答へて曰く僧なり。

問ふ。彼の僧は云何が一味を得るや。

答へて曰く聖戒なり。

復次に、能説者を佛と爲す。何の所説なりや。謂く、法なり。誰の爲に説くや。謂く、僧なり。

誰か法を持する。謂く、戒なり。

復次に、良醫は佛なり。治病は法なり。看病は僧なり。藥は聖戒なり。

是を次第説と名く。

一四八彼の苦・集諦に於けると及び下根の道諦に於けるとは、一因縁もて不壞淨を得ず。謂く、信なり。一四九三根は苦・集に於て盡く信厭を生じ、下根は道に於て未だ愛樂すること能はず。唯信あり。彼の滅諦に於けると及び中上根の道諦に於けるとは二因縁もて、不壞淨を得ず。謂く、信と及び欲樂よくらくとなり。三根は滅に於て悉く皆愛樂し、中上根は道に於て乃ち能く愛樂と信と俱なり。

第十章 四沙門果

五〇修多羅品に沙門果は擇品に當に廣く説くべしと説けり。今當に説くべし。

【一四四】不壞淨の所知所縁は四眞諦なり。

【一四六】首羅長者は四眞諦を不壞淨と名く。

【一四七】依長者は勇猛を不壞淨と名く。

【一四八】不壞淨の生ずる次第は一、佛不壞淨、二、法不壞淨、三、僧不壞淨、四、戒不壞淨なり。

【一四八】彼の云云。以下の説を表示せば左の如し。猶、不壞淨の得の一般論としては（四六八）參照。

下根—道諦—信にて不壞淨を得ず

中上根—道諦—信、欲樂にて不壞淨を得ず

三根—苦集諦—信、欲樂にて不壞淨を得ず

【一四九】中上根。三本、宮本は「上中根」に作る。

【五〇】修多羅品。（四一四）參照。

(516) 緣覺と菩薩との道と

彼らに於ける無垢の信

及び三眞諦と、
是れ法不壞淨なり。

辟支佛所得の^{一三六}三根と及び眷屬と、一切の菩薩が所修行の道と及び苦・集・滅諦と、此諸の法を縁じて無漏の信を起す、是を^{一三七}不壞緣法不壞淨と名く。

壞緣「法不壞淨」は後に當に説くべし。

(517) 隨生の清淨戒なり。

此事に二種有り。

佛と僧とは歸の如く説く。
四種の名有りと説く。

「隨生の清淨戒なり」とは、謂く、^{一三五}無漏隨生の身・口・業は是れ賢聖の所重の戒なり。是を戒不壞淨と名く。

「佛と僧とは歸の如く説く」とは、佛と及び僧とは、當に知るべし、前の歸依の如く説く。彼の佛法を縁する無漏の信、是は佛に於ける不壞淨なり、^{一四〇}僧法を縁する無漏の信、是は僧に於ける不壞淨なり。

若し佛所得の無漏法及び菩薩所得の學法を縁せば、是を^{一四一}壞緣法不壞淨と名く。是の如く、佛・辟支佛法・聲聞法乃至一切の學・無學法を縁せば、是も亦壞緣法不壞淨と名く。

問ふ。不壞淨には幾の事有りや。

答ふ。「此事には二種有り。」謂く、信と及び戒となり。信とは心淨なり。戒とは四大淨なり。

「四種の名有りと説く」とは、^{一四二}事緣建立の故に、四有り。信の緣の別なるを以ての故に三種と爲す。

^{一四三}知淨とは、若しは「清淨を」知り、若しは「清淨を」得し、若しは清淨を持するなり。

問ふ。何の所知なりや。

【一三六】三根とは。三無漏根なり。眷屬とは三無漏根相應の信心法なり。

【一三七】不壞緣法不壞淨。猶、(四一七)參照。

【一三八】無漏隨生の身口業。無漏心に隨生する身口業、即ち無漏戒のこと。無漏戒は隨心轉の故に隨生といふ。

【一三九】佛法とは佛の法身の法なり。

【一四〇】僧法とは第一義僧の法なり。

【一四一】壞緣法不壞淨。猶、(四一七)參照。

【一四二】事緣建立。とは信と戒との二事によりて四種あり。信に三種、戒に一種なり。

【一四三】不壞淨のことを知淨といふ。

涅槃無上法と

僧の學無學法とに歸依す。

諸佛の成就する所の無學法を名けて佛と爲す。「歸す」とは、佛の所得の無學法に歸するなり。「是を」^{二二五}「歸佛」と名け、佛の成就する所の無諍等の諸の有漏法に歸するにあらず。自性不解脫の故に。是を以ての故に、當に知るべし、亦、生身をも除く。若し、如來所に於て惡心を起し、足を傷けて血を出すも、無間罪を得せずと言はゞ然らず。何を以ての故にとならば、惡心を起すが故に。謂く、佛所得の無學法に於て惡心を起して足を傷くるが故に無間罪を得ず。復次に、佛所得の無學功德の^{二二六}所依を壞するが故に。所依の壞するが故に、依も亦壞す。瓶壞せば乳も亦壞するが如し。^{二二七}愛盡に歸依するを「歸法」と名く。善の故に。常の故に。當に知るべし、餘の法を除く。餘の法には善及び常の無きを以ての故に。

僧所得の學無學法に歸依するを「歸僧」と名く。僧の成就する所の非學非無學法及び^{二二八}生身に歸せず。有漏なるを以ての故に。亦等僧に非ず。可壞の故に。

問ふ。歸依は何を以て自性と爲すや。

答ふ。有るが説かく、口業を自性とす。言説假合の故にと。

復、有るが説かく、亦、身・口・業を自性とす。戒を自性とするが故にと。

問ふ。歸依には何の義有りや。

答ふ。覆護の義は是れ依の義なり。安慰の義、是れ依の義なり。是の因縁を以ての故に歸依は是れ受律儀門なり。

第九章 四 不壞淨

修多羅品に^{二二九}四不壞淨を説き、擇品に當に廣説すべしと言へり。今當に説くべし。

【二二五】無諍等。無諍・妙願智等を指す。これ有漏法なり。

【二二六】佛の生身に歸依するを

歸佛と言はずんば、佛の生身を傷けて血を出すも無間罪に非ざるべし。

【二二七】所依とは生身のこと。

【二二八】依とは能依にして法身なり。

【二二九】愛盡とは。愛の盡きたる第一義涅槃法なり。數滅無爲法なり。これ第一義善にして又常住なり。

【二三〇】僧の生身なり。

【二三一】歸依(Saraya, Sarani)は覆護の義なり。

【二三二】修多羅品。(四一七)參照。

【二三三】四不壞淨に關して。婆沙卷一〇三參照。四不壞淨は佛・法・僧に對する不壞の信と戒法に對する不壞淨にしてその中法不壞淨には壞縁・不壞縁の二種あること(四一七)に説けるが如し。

「欲天は人趣の如し」とは、^{二六}欲界天には搏食増す。

「色界には食觸が増す」とは、色界天には觸食が増す。^{二七}修禪を受するが故に。

「及び畜生趣の濕生も亦復然なり」とは、畜生趣の中の濕生なるは觸食が増す。

^{二八}持の義、是れ食の義なり。^{二九}枝の瓶を持すれば安住・不壞なるが如く、是の如く、食を以て身を持すれば、身は則ち不壞にして有を牽くが故に食と説く。

問ふ。若し然らば、一切の有漏法は是れ色なるべし。有を牽くが故に。

答ふ。増上の故に力と説き、能く有を牽くが故に食と説く。二事有るが故に食と名く。謂く、前に方便して牽き、牽き已りて復長養す。

問ふ。何が故に四を是れ食と説くや。

答ふ。此は應に問ふべからず。一切難起なり。但、量の所應に隨ふが故に四と説く。彼の搏食は諸根・四大を長養するが故に食と説く。觸は心・心法を長養するが故に食と説く。意思是當來の有を長養するが故に食と説く。識は名色を長養するが故に食と説く。是の故に四食と説く。

第八章^{三三} 歸依^{三四} 三寶

問ふ。若し佛・法・僧に歸依せば、^{三五}梵音中に^{三六}三寶を覆護と名く。歸依は趣向の義なり。應に佛覆護に歸趣すと云ふべし。法と僧とも亦是の如し。何の所歸と爲んや。三寶には各二種有り。佛には二種の身有り。謂く、生身と及び法身となり。法も亦二種なり。謂く、第一義涅槃法と及び一切無我法となり。僧も亦二種なり。謂く、第一義僧と及び等僧となり。何等に歸すと爲んや。

答ふ。

(515)彼の諸佛の

所得の無學法と

擇品第十一 (五一二、五一三、五一四、五一五)

四二三

【二六】欲界天。六欲天なり(四〇〇)參照。

【二七】禪定を修しそれを享受することは觸によるが故なり。

【二八】食(āhāre)には持の義あり。以下は婆沙卷一二九參照。

【二九】枝。大正本に楮とするも三本、宮本によりて改む。枝は其儘にては倒るるも花瓶に挿す時は安住不壞なるが如し。

【三〇】難起。三本、宮本「難趣」に作る。

【三一】歸依三寶。婆沙卷三四、俱舍卷一四、一同上本(論十一)P.108參照。

【三二】梵音。宮本には「胡音」に作る。

【三三】寶(ratna)に覆護の義ありとす。この註は誤れり。實には覆護の義なく、寧ろ歸依に覆護の義あり。後文を見よ。

【三四】生身とは。身體を有する佛。

【三五】法身とは。諸佛の成就する無學法。

【三六】等僧。世俗僧なり。等(Samvritti)は第一義(Pāramartan)と相對す。

無色の故に。

問ふ。諸の趣の一一の趣には何の食の増するや。

答ふ。

(512) 彼の餓鬼趣に於ては、

及び諸の卵生と、

意思食が増すと爲す。
三無色も亦然なり。

「彼の餓鬼趣に於ては、意思食が増すと爲す」とは、餓鬼趣には意思食が増す。彼は意行の多なるを以ての故に。

「及び諸の卵生と」とは、彼にも亦意思食が増す。彼の處の卵生は常に母を念するを以ての故に爛壞せざるを得。

「三無色も亦然なり」とは、非想非非想を除く餘の三無色にも亦意思食が増す。意行の多なるが故に。

(513) 胎生には搏食が増す。

地獄には識食が増す。

謂く、彼の人趣の中なり。
第一有も亦然なり。

「胎生には、搏食が増す。謂く、彼の人趣の中なり」とは、胎生なる人趣の中には搏食が増多なり。搏食の身を持するを以ての故に。

「地獄には識食が増す。第一有も亦然なり」とは、地獄には識食が増す。識の名色を持するが故に。非想非非想にも亦識食が増す。識の名色を持するを以ての故に。

(513) 欲天は人趣の如し。

及び畜生趣の

色界には觸食が増す。
濕生も亦復然なり。

(五一四)下にある。婆沙卷一
三〇参照。
【三】四食。四食の説明は(四
二六)参照。
【三】問ふ。第二、三界五趣
四生に於ける諸食の増を論ず。
【四】増す。増長す。優勢に
して主位を占むるなり。

【二五】名とは。非物質的のもの
の謂にして、この場合は非
想非非想處を構成する四陰な
り。

問ふ。須陀洹は不善業有りや。若し有らば、何が故に惡趣に墮せざるや。若し無くんば、應に離欲すべし。「而も」離欲せりとは是の處有ること無し。

答ふ。

(510) 初果に住する者は、而も惡趣に墮せず。

一種の不淨業あり。
業の具足せざるが故に。

須陀洹は修道斷の不淨業有りと雖も、見道斷の業無し。對事無きが故に。是の故に、惡趣に墮せず。具さに具足せざるが故に。車の二輪の具すれば能く所運有るも、一輪の壞せば則ち所堪無きが如く、彼も亦是の如し。鳥の譬も亦然なり。

愚者は惡趣に墮す。智者には非ず。凡夫は惡趣に墮す。聖人には非ず。犯戒は惡趣に墮す。持戒には非ず。惡心は惡趣に墮す。善心には非ず。

第七章 四 食

修多羅品に、食は擇品に當に説くべしと説けるが如きを今當に説くべし。

(511) 四食は欲界に在り。

四生と趣とも亦然なり。
搏食は彼には則ち無し。

三食は上二界なり。
四食有り。

「四食は欲界に在り」とは、欲界には、四生と五趣とも亦四食有り。

「四生と趣とも亦然なり」とは、四生と五趣とも亦四食有り。
地獄の中の鐵丸・洋銅は復苦壞を増すと雖も、飢渴の故に食と名く。及び冷風の身に觸るゝも亦名けて食と爲す。

「三食は上二界に在り。搏食は彼には則ち無し」とは、色・無色界には搏食無し。身の輕微の故に。

る場合。

【一〇〇】凡夫には聖人の如く、無漏律儀なきが故に身業なし。

【一〇一】四種等。第一、四種の入胎を論ず。婆沙卷一七一。

俱舍卷九、一同上本 P. 1548 参照。

【一〇二】彼の等。第一入胎をとく。今はその例一なり。

【一〇三】多福等。同上例二なり。

【一〇四】第二入胎。以下は知るべし。

【一〇五】問ふ。第二、右諸入胎者の人を説く。婆沙卷一七一。

俱舍同上 P. 1549 参照。

【一〇六】善業。善の字は恐らく不用ならん。

【一〇七】答ふ以下。婆沙卷一二五参照。

【一〇八】對事云云。須陀洹は既に十五心見道に於て見惑を斷じ見惑に對することなきが故に見道斷の業なし。

【一〇九】具さに等。三本、宮本は一故に具せず、具足せざるが故に」と。蓋し須陀洹には修斷の惑はありと雖も見斷業なきが故に惡趣に墮せず。見修斷の惡業を具して惡趣に墮するが故に。

【一一〇】修多羅品。(四二二) 参照。

【一一一】四食云云。第一、四食と界趣との關係を論ず。偈、(五一二)(五一三)(五一三)

1011 多福の衆生は園林・浴地・殿堂・樓閣に跏趺端坐すと見る。餘は前に説くが如し。是を第一入胎と名く。

1012 第二入胎とは、自ら知りて入胎す。顛倒想ならず、不顛倒解せず。而も住と出とは顛倒なり。前に説くが如し。

第三入胎とは、自ら「我は是の如く入胎し、是の如く住胎す」と知りて、出は則ち顛倒なり。前に説くが如し。

第四入胎とは、自ら「我は是の如く入胎す」と知る。住する時も自ら「我は是の如く住胎す」と知る。出づる時も自ら「我は是の如く出胎す」と知る。

1013 問ふ。此諸の入胎者は何等の人を説くや。

答ふ。

(509) 初なるは不淨業にして、

中の二は、各一を成す。

1014 彼の初なるは、¹⁰¹⁴善業の不淨淨にして、亦、智を求めざるなり。

第二なるは、業は清淨にて而も智を求めざるなり。

第三なるは、智を求るも、而も、業の不淨淨なるなり。

第四なるは俱に成就するなり。

又は説かく、初の入胎者は一切の衆生なり。第二は轉輪王なり。第三は辟支佛なり。第四は如來なりと。

那にのみ波羅提木叉を言ふが故に第二刹那以後にはこれなし。

【八】業道云云。第二刹那以後は業道の作用たる起業思願の後に在りてこの作用なきが故に業道なし。

【九】身と身業との成就不成就。娑沙卷一二〇参照。

【一〇】身を以下。第一單句、身を成就して業に非ざる場合。

【一一】迦羅羅(Kalala)。入胎後初七日間。凝滯と譯す。

【一二】胞(Arhandu)。頸部疊。第二七日。

【一三】肉段(Pekā)。閉戸。第三七日。

【一四】堅厚(Ghanu)。健南。第四七日。胎兒は漸く液體より固體と變ず。

【一五】内向等。右の胎中初期に於ては身を成就するも身業を起す能はず、何となればこの胎分の心は内向・内事にして外向・外事に非ざるが故に。

【一六】或は以下。第二單句、業を成就して身に非ざる場合。

【一七】道共とは道共戒。即ち無漏戒のこと。戒は無作にして業なり。

【一八】或は以下。第三俱句、身と業とを成就する場合。これに五種あり。

【一九】或は以下。第四俱非句、身と身業と共に成就せざ

第六章 須陀洹と不善業

若し欲界に生じて律儀に住せず。亦不律儀にも非ず。身無作に處して若しは眠、若しは狂、若しは醉なるは、求無く、方便無く、作の因縁を捨す。「是は」業品に已に説けり。

「或は業を説きて身には非ず」とは、謂く、聖人の無色界に生ずるなり。彼は九七道共の身業を成就して身には非ず。彼には色は非分の故に。

「或は身・業の俱なる有り」とは、(1)聖人の、母胎に處して迦羅維・胞・肉段・堅厚なると、(2)若しは欲界に生じて、律儀たる波羅提木叉・禪・無漏に處すると、(3)不律儀に住すると、(4)律儀にも住せず、亦、不律儀にも非ず、身有作にして有作を失せざると、(5)若しは色界に生ずるとなり。此諸の身は色の衆生居の故に。身業とは或は律儀を説く有り。或は不律儀を説く。或は作を捨せざるが故に。「或は亦不俱を説く」とは、無色界の凡夫なり。身にも非ず、無色の故に。身業にも非ず、凡夫の故に。

口業も亦、是の如し。

第五章 四種の入胎

問ふ。世尊は、四種の入胎を説きたまへり。此は云何。

答ふ。

(508) 謂く、入を正知せざるなり。

乃至、入を正知するなり。

及び住と出胎ともなり。

住と出とも亦復然なり。

彼の少福の衆生は、母胎に入るに、顛倒想が轉じ、顛倒解あり。所謂風飄・雨雪・大寒・大闇・多衆の擾亂聲を、華間・林中・草窟・華窟・樹下・墻間に入るとし、母胎に住しても亦顛倒想及び顛倒解あり。所見は前に説くが如し。出胎にも亦顛倒の想・解あり。所見は前の如し。

故に女人を妻分となさば姪するとも他姪には非ず。從つて優婆塞戒を犯せるに非ず。
【九七】 應に云云。非時・非道・非處(應に作すべからざる所)に於て姪せざるも亦不邪姪の戒支なり。非時等は(二二七)參照。

【八】 彼の云云。優婆塞より沙彌となりたる者の沙彌戒の中に當然優婆塞戒を含めるが故に、彼の沙彌の還俗する時は別に優婆塞戒を受けずとも其儘優婆塞となるなり。
【八】 比丘より還俗する時も同様なり。

【八二】 律儀の比類。婆沙卷一三。俱舍卷一四、同上本に參照。

【八三】 七衆とは。比丘・比丘尼・沙彌・沙彌尼・正學女・優婆塞・優婆夷なり。(一一五)參照。大正本には七衆具とあるも三本宮本によりて具の字を除く。

【八四】 是。業なり。

【八五】 後の三業道とは、無貪・無瞋・無邪見なり。これ思にして起作に非ず。

【八六】 後の云云。以上は波羅提木叉律儀の作の初刹那に於ける作・無作の七種名を擧げたり。今はその第二刹那以後の諸無作の五種名を述ぶるなり。
【八七】 波羅提木叉云云。初刹

彼の一切の惡戒の對治の故に律儀と名く。

惡戒を防護するが故に、七衆に入るが故に、波羅提木叉律儀と名く。

一切の衆生所に於て得するが故に、善作の故に、妙行と名く。

愛果を得するが故に、思願道の故に、業道と名く。思願は彼の道従り轉するが故に。

彼の最初に解脫に隨順するが故に波羅提木叉と名く。一切衆生への慈心に隨つて得するが故に。

業とは作なり。起作する所なるが故に。是れ思なりと言はゞ然らず。是を波羅提木叉と説くが故に。

此を以て當に知るべし、亦、後の三業道に非ず。

尸羅とは、淳善の義なり。不害心の起るが故に。

後の諸の無作には五種の名有り。波羅提木叉と及び業道とを除く。波羅提木叉を除くは、前に非

ざるが故に、業道を除くは、「後の諸の無作は」起業の思願の後に在るが故に。

第四章 身と身業との成就と不成就

已に律儀の類名を説きつ。謂く、身と身業との成就・不成就を今當に説くべし。

(507) 身を成就して業には非ず、或は業を説きて身には非ず。

或は身業の俱なる有り。或は亦不俱を説く。

「身を成就して業には非ず」とは、謂く、或は凡夫人有り、卵胎に處して、迦羅羅、胞、肉段、堅

厚なるなり。「爾の時」前身作は已に捨し、此身は未だ成ぜずして未だ能く作を起すこと能はず。龜

心の現在前無きが故に、龜心の現在前すれば、能く身業を起す。而も彼には細心が現在前す。是の如

く、内向・外向・内事・外事も盡く、當に知るべし。復次に、彼の分中には極苦の逼迫の故に、動

轉すること能はず。何ぞ能く作を起さんや。

る者。(四八二)參照。以下の

文は婆沙卷一二三によれば次

の如し。若し諸聖者の經生せ

るは犯(他妻を)さざるも、近

事戒を立つ。自妻に於ては兩

妻を犯すに三有り。謂く、貪、

瞋、癡より生ずるなり、經生の

聖者は癡よりの所生を犯さず

は已に斷ぜりと雖も、而も貪

瞋所生を犯す。是故に(離犯自

妻)に依つて近事律儀を)立つ

ず。要するに自妻の淫を離る

ること難く、經生の聖人すら

も猶、自妻を犯すことあるが

故に、優婆塞律儀としては他

淫を離るることを説き自の所

受を離るるに非ざるを説ける

なり。

※彼の云云。一、優婆塞律儀の

一部分を具足するも優婆塞と

名くるを得。

【七〇】所得の云云。優婆塞が

幾種の戒を得せるかを知らし

めんが爲に、一行・少分等を

説き、無意味にかかる説をな

すに非ず。

【七一】若しは。この字、三本、

宮本にはなし。然れば「問ふ、

若し人の九才・十才にして」

と讀むべし。蓋しこの方可な

らんか。

【七二】支を云云。優婆塞律儀

の支を得し、比丘の具足戒を

得するに非ず。即ち他戒を

離るといふのみにて一切の非

梵行を離るといふには非ず。

* 「彼の缺減の義を以て牟尼は少分を説きたまふ」。佛は缺戒者を以ての故に少分の優婆塞を説きたまふ。彼の具戒の優婆塞の若し一を持して四を持せざれば、是を一行と名け、二を持して三を持せざれば、是を少分と名く。餘も亦是の如し。謂く、所得の戒を知らしめんが故に説を爲す。無義には非ず。

問ふ。若しは人の九歳、若しは十歳にて優婆塞律儀を受け、然る後に妻を取り、彼の女人を以て妻分と爲すに、先に彼の女人の所に於て律儀を得すと爲んや不や。若し得せば、云何が犯戒ならざるや。若し得せずば、何ぞ少分に非ざるを得るや。

答ふ。支を得して具足得には非ず。他の姪處に非梵行處を離るゝを得せざるにはあらず。謂く、妻分と爲し已りて他姪を起さず。應に作すべからざる所も亦是の如し。

優婆塞が沙彌戒を受くれば、優婆塞戒を捨てずして、沙彌戒を得ず。勝を以て名を爲すが故に。優婆塞とは名けず。若し、彼の沙彌の還俗する時は説きて言く、「我は優婆塞と作る。當に即ち是れ優婆塞なりと證知すべし」と。若し異ならば、應に更に優婆塞律儀を受くべし。比丘も亦是の如し。

第三章 律儀の類名

已に律儀を説きつ。律儀の比類を今當に説くべし。

(506) 二の律儀と妙行と

業と及び尸羅と説く。

業道と初解説と
是の如きの七種の名あり。

波羅提木叉律儀の作の時、即ち、彼の利那の無作に凡そ七種の名有り。一には律儀と名け、二には波羅提木叉律儀と名け、三には妙行と名け、四には業道と名け、五には波羅提木叉と名け、六には業と名け、七には尸羅と名く。

好香なり、功德なり。

【六〇】 律儀を具足せざる優婆塞の有りや無しやとの疑はいかにして兩者共に過失ありや。

【六一】 一行。優婆塞五戒の中唯だ一戒のみを守る者を一行といふ。

【六二】 佛兩足尊云云。一、以下優婆塞律儀を全く具足するを優婆塞と名くるを論ず。

【六三】 佛兩足尊云云。佛、法、僧の三寶に歸依するを言ふ。

佛實は戒定・福慧の兩者を具足するが故に兩足尊といひ、法實は離欲無漏なり、僧實は和合衆なり。

【六四】 衆生を捨す。自衆生を捨す。戒に従ひて我儘をせざること。次下に説明あり。

【六五】 第三口作云云。第三回目を唱へて律儀を得す。

【六六】 等を云云。前の離殺生の口作に於て盡壽に衆生を捨す云と説けるも實は盡壽に衆生等を捨すと説くべし。前説には等の字を除けるなり。

戒取といふも實は戒等取といふべきにて等の字を略するが如し。(一七八)參照。

【六七】 波羅提木叉律儀 (Pāṭi-hokkasaṅgī) 別解説律儀なり。(一一五)等參照。

【六八】 自の所受。自己の妻(への離脱)。

【六九】 聖人の經生。聖人にして上界に生ぜずして欲界に在

を具足せざる優婆塞無きや。何ぞ所疑は俱に其過を見るや。若し優婆塞律儀を具足せざる優婆塞有らば、何が故に沙彌律儀を具足せざる沙彌無きや。若し無くんば、何が故に一行等の優婆塞を説くや。何の所説か無義に非ざることを得んや。

答ふ。

(505) 具律の優婆塞と

彼の缺減の義を以て

比丘律儀とは一なり。

牟尼は少分を説きたまふ。

* 「具律の優婆塞と比丘律儀とは一なり」とは、一有りて説き、優婆塞律儀を具足するを優婆塞と名く。具足せざるには非ず。沙彌と比丘も亦是の如し。と説くが如し、「我某甲は佛・兩足尊に歸依し、法離欲尊に歸依し、僧諸衆尊に歸依す。我は是れ優婆塞なり。當に、壽を盡すまで衆生を捨し、歸依を受け、心の清淨を證知すべし」と。乃至、第三の口作もて優婆塞律儀を得ず。

問ふ。此は是れ離殺生の口作なり。云何が餘の律儀を得するや。

答ふ。當に知るべし。等を除くが故に。應に説くべし、「我は壽を盡すまで衆生等を捨す」と。戒等

取の等を除くが故に戒取と名くるが如く、彼も亦是の如し。復次に、衆生を捨するとは、謂く、自の衆生を捨するが故に。今従り乃至自の衆生を捨して所受の戒を終に毀犯せざるなり。復次に、波羅提木叉律儀は衆生處に於て得ず。彼の是の説を作さく、「我は今日従り衆生を殺さず。亦彼に於て盜

ます、邪淫せず、妄語せず、彼を護るを以ての故に、飲酒せず」と。此故に一切の遮罪の中にて飲酒を離るゝを優婆塞律儀と立つ。飲酒は一切の放逸の足なるを以ての故に。自の所受は護り難きが故に、是の故に他の淫を離ると説く。當に知るべし、兩舌と惡口と綺語とも亦是の如く説く。彼の

聖人の經生せるすら猶故知にして而も「自妻の姪・兩舌等を行ふを」犯すとは説かざるを以てなり。若し一行等の優婆塞無しと言はゞ然らず。實に一行等の優婆塞の建立有り。此は云何。

に非ず、又不律儀の器たることも能はず。

【五〇】三方とは北洲を除ける三洲なり。

【五〇】修多羅品。(三九八)參照。

【五一】問ふ。第二、齊支を論ず。婆沙卷一・二四。俱舍同上。P. 97 參照。

【五二】尸羅 (Śīla, Sīla)。戒なり。

【六〇】性罪とはそれ自身にて罪とせらるるもの。殺生・偷盜・邪淫・妄語等の如し。自性戒とはそれ自身無條件に守るべき戒法。性罪は遮罪に對し、自性戒は制戒に對す。

【六一】戒に隨順す。戒を保つ時自然に隨順して起る。

【六二】等見。正見のことなり。正見は道の本體にして又八正道支なり。

【六三】高床等。本論にては離高床・大床と離塗身・香華とを合して一支となすとあるも、

婆沙・俱舍は共に離塗飾・香鬘と離歌舞・倡伎とを合して一支となすとあり。

【六四】遮罪。それ自身は罪惡ならざるも、罪惡の因となるもの。飲酒・賭博等の如し。

【六五】問ふ。第三、優婆塞律儀を論ず。婆沙卷一・二三、一

二四。俱舍同上。P. 100 參照。

【六六】栴檀。栴檀の檀香、

問ふ。齋の幾か是れ尸羅支、幾か是れ不放逸支、幾か是れ持支なる。

答ふ。

(504) 尸羅支には四有り。

餘は則ち是れ持支なり。

齋支は慧の所説なり。

前の四は是れ尸羅支なり。

五九尸羅は譯して修習と言ひ、亦正順三昧とも。言ひ、亦清涼とも言ひ、亦安眠とも言ふ。 性罪を捨する自性戒の故に。

不飲酒は是れ不放逸支なり。飲酒は是れ放逸支なり。心をして失念ならしむるが故に。是の故に彼を離るるを不放逸支と名く。

「餘は則ち是れ持支なり」とは、戒に隨順するが故に。

有るが説く、非時食を離るるは是れ齋の性なり。餘は齋の支なりと。

復、有るが説く、非時食を離るるは是れ齋にして亦齋支なり。餘は是れ支なり。等見は是れ道にして亦道支、擇法覺は是れ覺にして亦覺支なるが如く、彼も亦是の如しと。

若し九支ありと説かば然らず。何を以ての故ににとならば、高床・大床・塗身・香華を離るるを共に一支と立つればなり。俱に莊嚴處に起るが故に。老死を一有支と立つるが如し、俱に熟するが故に。彼も亦是の如し。

問ふ。兩舌・惡口・綺語等を離るるは是れ性罪を離るるなり。何が故に齋の律儀と立てざるや。

答ふ。護り難きが故に。常に習近するが故に。出家者すら尙護り難し。常に行するを以ての故に。況や復在家をや。是の如き護り難き者と、諸の威儀と、不飲酒を除く餘の遮罪とも亦齋支と立てず。

問ふ。已に惡戒は熱の所燒なるを知れり。齋の律儀の梅檀塗を今當に説くべし。何が故に律儀

【四〇】 嬰孩・眠者・癡者・狂者は齋戒を授くることなし。

【四一】 授者と受者との彼此和合の故に受を得するなり。

【四二】 犯戒し煩惱の起れる人も自己の過失を見て改めんと欲する者ならば授者たるの資格あり。

【四三】 二俱に説く。前の偈中にはたゞ二が説くとあり。

【四四】 聖八支。(一)離殺生、(二)離偷盜、(三)離邪淫、(四)離妄語、(五)離飲酒、(六)離高床大床塗身香華、(七)離歌舞伎不往觀聽、(八)離非時食、なり。

【四五】 日夜と晝壽との外に第三の分齊はなし。分齊とは期限、範圍。

【四六】 前に。(一一)參照。

【四七】 黃門(Prāṇāka)。新譯に半擲迦といふ。男根の不具者なり。閹人なり。

【四八】 時黃門(Saṅgha or Prakṣa paridāka)。前者は扇搦と新譯にて言ひ、或はこれを黃門といふことあり。後者は半月黃門といひ半月は不男にして半月は男根作用する者なり。時黃門は或はこの譯ならん。

【四九】 無形(Arya-janaka)。男女根なき者。

【五〇】 二形(Ubhayayoni-janaka)。男女兩根を有する者。

【五一】 律儀を云云。性的不具者は志性羸劣にして律儀の器

「受」とは、受取なり。作に由るが故に。發心して而も得するには非ず。

「時」とは、謂く、明相の出づる時に受くるなり。

「他」とは他人従り受く。衆生に従ふが故に。非衆生數従りならず。言語せざるが故に。嬰孩四四〇

にも非ず、眠にも非ず、癡にも非ず、狂にも非ず。齋法を解せざるが故に。彼此の和合の故に受を得ず、若し四五五 犯戒を得し及び煩惱の起るも、能く過を見れば彼従り受く。

「二、俱に説く」とは、授者と受者との二が皆説く。授者が先に説いて受者が隨つて説く。若し授者の説かされば、則ち授を成ぜず。授の成ぜざるが故に受も亦成ぜず。若し受者の説かされば、則ち受を成ぜず。受説無きが故に、無説にして作業の生ずることは非ず。作の生ぜざるが故に、無作も亦生ぜず。無作生ぜざるが故に、則ち餘の識俱生の功德無し。若し二人の一時に説かば、亦受を成ぜず、授無きが故に。

「具足」とは、聖八支の成就なり。比丘の律儀を具足せざれば、則ち、比丘に非ざるが如く、此も亦是の如し。

「一日一夜」とは、四九 第三分齊は非分の故に。二分齊有り。前に説くが如し。齋律儀は日夜の分齊を得し、餘の律儀は盡壽の分齊を得ず。

「嚴飾・威儀を離る」とは、謂く、纓絡・被服を嚴飾と爲すが故に。著者は悉く應に捨離して威儀受到住すべし。莊嚴を以て放逸の足と爲すが故に。調伏住は則ち不放逸なり。放逸とは應に作すべからずして作すなり。威儀を壞する者は恭敬せざるが故に律儀を得せず。五一 黃門。時黃門。五二 無形。二形は。律儀を生ぜず。何を以ての故にとならば食欲の増すが故に。無慚愧の増すが故に。

人趣に在り、三方に依りて餘には非ず。捷疾の知覺の故に。

五種の「戒」清淨の因縁は。修多羅品に已に説けり。

世尊は發聲の業(稱業)を成就し給ふが故に、所化の必要に應じて世尊の聲は到達する範圍の限度あり。

【八】 問ふ。第三、梵輪を明す。

【九】 梵輪。婆沙、卷一八二、俱合同上。

【一〇】 梵輪(Brahma-cakras)。

【一一】 轂(ゴシキ)。輻の乘る所なり。

【一二】 輻。車輪の矢なり。

【一三】 輞。車の輪なり。

【一四】 已に等。第一、近住律儀を説く。婆沙卷一三四。俱舍、卷一四一同上本 P. 345 參照。

【一五】 齋。大正本等には齋とあるも宮本によりて齋とす。八齋戒などの齋の故に。

【一六】 優波婆素(Upasena)。

近住とも譯し、布薩とも言ふ。

【一七】 優波(Upa)。近の義。

【一八】 婆素(Vasa)。住の義。

【一九】 三婆邏(Samvāra)。律儀と譯す。

【二〇】 三(Sam)。等の義(Pre-fix)。

【二一】 婆邏(Vāra)。護の義。

【二二】 別受。區別して受くること。一方に於て受け他方に於て受けざること。

【二三】 明相(Amun) 出づる時。太陽の出づる時、早朝のことなり。

問ふ。云何が梵輪と爲す。

答ふ。

(502) 佛の説きたまへる具足道の

齊・輻・輞の具足して

廣大なるを梵輪と名く。非梵行を對治す。

一切の八聖道は共に廣大に依るが故に名けて梵輪と爲す。彼の正語・正業・正命は不壞の故に名けて齊と爲す。齊は嚴なり。正見・正思惟・正方便は戒に依りて立つが故に廣く緣するが故に、名けて輻と爲す。正念・正定は、正見・正思惟・正方便の輻を攝するが故に名けて輞と爲す。煩惱を非梵と名く。不愛果の故に。道は非梵煩惱を對治す。是の故に梵輪と名く。

第二章 近住律儀と優婆塞律儀

已に梵輪は賢聖の八支なることを説きつ。齋をり。下に釋するが如し。成就することを今當に説くべし。

(503) 謂く、優波婆素なり。

受時に他と二が説く。

具足一日夜なり。

嚴飾・威儀を離る。

「優波」とは近なり。「婆素」とは住なり。盡壽にして三婆遷に近づき住するが故に「近住」と説く。

「三」とは等なり。「婆遷」とは護なり。謂く、等しく一切の衆生を護る。一切の經論の中に律儀と言ふは悉く應に等護と言ふべし。是の故に一切の衆生への慈心に住するに隨つて律儀を得すると説く。

彼れ若し是の念を作さば、「此に於て受けて彼に於ては受けず」と、「爾の時は」律儀を得せず。心の不淨の故に別受は律儀を得せず。律儀は増減を離るるが故に。

【三】跋提耶(Bhadrīka, Bhadrīya)。跋陀梨迦。

【四】摩訶男(Mahānāma)。摩訶那摩。

【五】阿說示(Aśvajit, Asvajit)。阿濕婆特。異説として、婆沙波或は摩訶男の代りに十力迦葉(DaśabalaKaśyapa, Dasabala Kassapa)を擧ぐる場合もあり。

【六】大力尊。大力の世尊。

【七】是の如き等。第二、義便に諸聖聲の究竟する處を論ず。

【八】彼。上地即ち二禪以上なり、二禪以上には耳識なし。起る時は初禪の耳識を信るなり。

【九】梵の名等。右に「梵天に至る」といへるその梵の名は實は色究竟天の意なりとなり。

【一〇】阿迦膩吒天(Akaniṣṭhā, Akanīṣṭhā)。色究竟天、と譯す。色界最上の天なり。五淨居天の一、第四禪天に位す。(四〇〇)參照。

【一一】他化自在天。(Paranirmita-svāhāvartika)。六欲天の一、欲界最高の天なり。(四〇〇)參照。

【一二】未離欲。轉輪王は欲界の欲を離れず。離欲地とは色界以上なり。

【一三】稱業。新譯、名稱業。

復次に、諸方を降伏するが故に輪と説く。聖王の輪の如し。「或は學の八支の轉じて他心に至るなりと説く」とは、尊者瞿沙の説かく、學の八支の轉じて他心に至るを轉法輪と名くと。是の故に、如來は波羅奈の仙人住處に於て法輪を轉じたまふと説く。是の義を以ての故に、別に、二乘に於て聲聞・辟支佛は自力もて法輪を轉ず。拘隣等は自ら法輪を轉じ、自ら道を修じ、他には非ずと雖も、然も、開悟の因縁に由るが故に、世尊が法輪を轉じたまふと説く。苦法忍の起らば、已に轉ずと雖も、但、道比智の起るを説きて名けて「轉」と爲す。彼の處には五因縁を具するを以ての故に。所謂(1)會道を捨すると、(2)未曾道を得すると、(3)結の盡きて一味を得すると、(4)頤に八智を得すると、(5)一時に十六行を修するとなり。

拘隣等の五人及び八萬四千の諸天は諦を見、彼らの先に諦を見るが故に拘隣を以て「轉法輪」の因縁と爲す。世尊及び拘隣は世俗心を起し、地神の知るが故に、大力尊に於て天の所聞の故に、踊躍歡喜の故に、本常に守護するが故に、近住の地神は聲を擧げて大唱し、遠住の地神は展轉して宣告す。彼の自力の知見には非ず。是れ常に勝心にして劣心の境界に非ざるが故に。

是の如き須臾の頃の虚空の神天の展轉の唱聲は乃梵天に至りて上地には至らず。彼には自地の耳識は非分なるを以ての故に。

有るが説かく、梵の名を以て阿迦膩吒天に名く。聲は念念に滅すると雖も而も相續して起るが故に、聲は梵天に至ると言ふと。

轉輪王の出世せば、十善業道を以て衆生を化導す。十善業道は、欲界に報を受くるを以て是の故に、轉輪王の出世の聲は他化自在天に至る。未離欲を以ての故に離欲地には至らず。梵天が世尊の轉法輪を勸請するが故に、是の故に聲は梵天に至る。淨居天は、無上道を成ずることを勸發するが故に、是の故に聲は淨居天に至る。稱業を成ずるが故に聲に齊限有り。

【九】 諸方。眞諦の諸方面、四諦十六行のこと。降伏とあるが故に國土に譬へて方の字を用ふ。

【一〇】 學の八支とは八正道なり。(四二二)參照。

【一一】 波羅奈の仙人住處。(Bārāṇasī, Rājagṛha; Baranasi, Rajpootana) 波羅奈城(今のベナレス)の仙人達の住處。佛成道後、五比丘の爲に最初の說法をせられし所なり。

【一二】 二乘とは聲聞乘、辟支佛乘なり。

【一三】 拘隣。(Kaurāṇḍiyya, Kori-dāṇḍi) 初轉法輪にて化度せられたる五比丘の一人なり。

【一四】 苦法忍は見道第一心なり。道比智は第十六心にして修道に屬す。十六心は(二四一)(二四二)參照。

【一五】 五因縁。(二八一)(五一九)參照。

【一六】 一味とは一味の解脱なり。

【一七】 八智とは四諦智・法智・比智・等智・他心智なり。

【一八】 十六行(二九九)參照。

【一九】 拘隣等の五人。

【二〇】 拘隣(Kaurāṇḍiyya, Kori-dāṇḍi) 憍陳如。

【二一】 婆沙波(Vaśpa, Vappa)。

前出の氣驢なり。(一六四)參照。

卷の第十

擇品第十一

第一章 轉法輪と梵輪 附、序偈

(500) 已に多法を説きて

彼の無量の處に於て

衆雜の義を決定すと雖も
當に復其要を擇すべし。

(501) 牟尼の説きたまへる見道は
或は學の八支の

疾の故に 法輪と名く。
轉じて他心に至るなりと説く。

「牟尼の説きたまへる見道は、疾の故に法輪と名く」とは、二種の癡を滅するが故に「牟尼」と説く。寂滅満足の故に牟尼と説く。「説きたまふ」とは顯示するなり。

彼の見の増すが故に「見道」と説く。慧の増すを以ての故に、爾炎を求むるが故に、非品に至るが故に道と説く。「疾」とは速進なり。見道は是れ捷疾道なり。定を起たざるが故に。一品の道が頓に九品の結を斷ず。是の法の故に「法」と説く。衆生を離るるが故に此を捨して彼に至るが故に「輪」と説く。謂く、苦を捨して集に至り、乃至、滅を捨して道に至る。

復次に、輪に似るが故に輪と説く。輪の下の轉じて上に至り、上の轉じて下に至るが如く、是の如く、見道の輪は、下忍が轉じて上智に至り、復、轉じて忍に至る。

復次に、上下の義の故に輪と説く。輪の下の上に至り、上の下に至るが如く、是の如く、見道の輪は欲界を緣じ已りて、上第一有を緣じ、第一有を緣じ已りて、下欲界を緣す。

【一】 第十一。大正本等には「第十の一」とありて次卷を「擇品の下」と記し、宋・元・明は第十に作るも、今は上來の順序によりて所記の如くすること、知るべし。尙明藏は「第十一の一」と記す。

【二】 轉法輪。婆沙卷一八二。俱舍、卷二四一國民文庫本(論十二) P. 600 參照。

【三】 牟尼等。第一、轉法輪を論す。

【四】 牟尼。(Muni) 沈黙・滅寂の義あり。

【五】 爾炎。(Jhaya) 智母と譯す。智慧を生ずるもの。所知とも言ふ。

【六】 非品。擇滅・涅槃の異名なり。非衆と新譯す。(四五八) 參照。

【七】 一品の道云云。見道にては一品の道によりて頓に九品の結を斷ず。苦法智品によりて頓に欲界見苦所斷の九品の結を斷ずるが如し。(一七三) 參照。

【八】 下忍云云。見道十五心に於て例へば苦法忍(下忍)より轉じて苦法智(上智)に至り、復轉じて苦比忍に至るが如し。

頂の二は退し、惡趣に墮することあり。

【三四】忍は惡趣に墮せず。(二三九)參照。

【三五】已に等。第一、意識の六不共事を叙す。婆沙、卷六一。俱舍、卷一〇—同上本

(論十一) P. 66a 參照。

【三六】此の六事云云。離欲・退・受生・命終・斷善根・心相續の六事は意識のみにありて他の前五識になし。故に不共なり。

【三七】眼等。眼識乃至身識の

退を説くも意識なくしては退なし。故に退は意識の作用なり。

【三八】問ふ。第二、命終及び生時の受をのぶ。婆沙、卷一五五。俱舍、同上、P. 66a 參照。

【三九】生と死の心は明了ならず、意識的ならず。

【四〇】不苦不樂受自身は捷速ならずと雖も無漏の聖道にありてはこの受も捷速となる。水に辛苦の味なしと雖も辛苦に在らば辛苦なるが如し。

三九五 已に惡趣を轉ずる因縁を説きつ。謂く、意識の不共を今當に説くべし。意識には六事有りて五識と共ならず。

(498) 離欲と及び退との時と

斷善と及び相續とは

受生と亦命終と
當に知るべし、是れ意識なり。

三九六 此六事は意識に住すと説く。思惟の故に。普緣の故に。世尊は眼の色を見、耳の聲を聞き、身の觸を覺して退すと説きたまふと雖も、彼も亦意識の現在前を牽くが故に退す。

三九八 問ふ。何等の受に住して命終し、及び生するや。

答ふ。

(499) 謂く、一切の衆生は

命終し及び受生す。

悉く捨受に住して
捷疾ならざるを以ての故に。

「謂く、一切の衆生は悉く捨受に住して命終し及び受生す」とは、一切の衆生は不苦不樂受に住して命終し、及び受生す。

問ふ。何の故なりや。

答ふ。「捷疾ならざるを以ての故に」。一切の分の中、^{三九九}生分と死分とは明了ならず、覺悟ならざるが故に。諸の受の中に於て不苦不樂受は最も捷疾ならず、明了ならざるが故に。是の故に、一切の衆生は、不苦不樂受に住して命終し、及び受生す。

問ふ。若し然らば、不苦不樂受には應に無漏の聖道無かるべし。捷疾なるが故に。
答ふ。^{四〇〇}不苦不樂受に無漏の聖道力無きには非ず。能く利ならしむるが故に。水の辛に在らば則ち辛なり、苦に在らば則ち苦なるが如し。甜・醋・鹹・淡も亦是の如し。

問、増減すること前に説けるが如し。(四八三)の註參照。
【三〇】八地云云。八地とは欲界乃至無所有處なり。禪頭蓋子は釋尊成佛前の修行時代にその師となりし人にして非想非非想處に到し、この境地を以て最上の涅槃とせり。
【三一】記す。記別す。豫言す。
【三二】福に等。(三三)、決定分善根。
【三四】決定分(Kirivadhanhāṅga)。
【三五】暖等云云。暖は前に煖と作る。煖・頂・忍・世間第一法を決定分といふ。(二三八)以下參照。
【三六】賢聖品。(二三八)以下參照。
【三七】第四。(四四)、無漏善根。
【三八】前に。(二四一)以下參照。
【三九】問ふ。第二、惡趣を轉ずる善根を論ず。
【四〇】聞とは聞慧。思とは思慧なり。
【四一】布施は云云。布施にして能く惡道を轉ずるものあり。頂にして惡道を轉ぜざるものありとの意。
【四二】然らず。大正本には「能はず」とあるも聖本によりて改む。
【四三】決定善根。煖・頂・忍・世間第一法なり。この中、煖、

【三八八】「第四は諸漏を離る」とは、無漏の善根なり。謂く、學・無學なり。彼は、前に已に説けり。

【三八九】問ふ。云何が惡趣に於て非數滅を得する。

答ふ。

(497) 當に知るべし、布施等は

必定なるは忍と俱なり。

能く惡趣を轉す。

施等は同、或は異なり。

「當に知るべし、布施等は能く惡趣を轉す」とは、或は施にして惡道に墮せざる有り。或は戒、或は聞、或は思、或は暖、或は頂となり。若し生死の過と涅槃の善利とを見るが故に生死に背き、涅槃に向ひて布施を行ぜば、此の如きの施は能く惡道を轉す。餘の善根も亦是の如し。

【三九〇】布施は能く惡道を轉するも而も頂には非ず。若し爾らずと謂はば然らず。何を以ての故にとならば、「上の布施の」生死に背くが故に。或は未だ決定善根を得せずして而も能く極めて生死を厭ふもの有り。決定善根を得する者には非ず。復次に、施は惡趣への煩惱業と極めて相違するも頂には非ず。是の故に過無し。

問ふ。若し諸の善根にして必定して惡趣を離るるにはあらずんば、何者か必定なる。答ふ。「必定なるは忍と俱なり。」頓に惡道を捨するは必ず忍に在り。忍は一切の惡趣への煩惱業と相違するが故に。忍を捨せる者にすら、惡趣への煩惱・業尙起らず。況や捨せざるをや。「施等は同、或は異なり」とは、施従り乃至頂は、或は時に惡趣を離れ、或は離れず。一切の施が能く惡趣への煩惱・業に違するには非ざるを以ての故に。餘の善根も亦是の如し。

第三十二章 意識の六不共事と命終及び生時の受

の四大。
性の四大一堅・濕・煖・動一實の四大。

【三九〇】問ふ等。第一、四種の善根を論ず。俱舍、卷一八一同上本(論十二)p.338f.參照。

但し俱舍には第四の無漏の善根を述べず、餘の三を説く。

【三七二】福分を等。(一)福分善根。

【三七三】福分(Phuṇya-bhāgīya)。

【三七四】及び等。(二)解脱分善根。

【三七五】解脱分(Mokṣabhāgīya)。

【三七六】調達(Devadatta) 提婆達多(一六九)參照。

【三七七】鬪頭藍子(Udraka Rishmiputra, Udraka-Rāmaputra)。(二一九)參照。

【三七八】三逆。提婆達多は一、出佛身血、二、破僧、三、殺阿羅漢(蓮華色比丘尼を石を打つて殺す)の三逆罪を犯す。

【三七九】阿毘至云云。以下無間地獄の無間の字の説明なり。

【三八〇】阿毘至(Avīti)の阿(a)は無の義なり。毘至(Vīti)は擇なり、間なり種なり。因の善種子なきが故に果を無種といふ。

無擇、無間の二義は舊の如し。

【三八一】種あり。聖護藏本にのみこの字あり。上の文面よりして必要なればこれを加ふ。

【三八二】四萬歲壽。住劫に於て人壽は八萬歲より十歳に至る

第三十一章 諸の善根

問ふ。善根には幾種有りや。

答ふ。

(496) 福分を一種と説く。

福に於ける決定分となり。

及び解脱分と、
第四は諸の漏を離る。

「福分を一種と説く」とは、若し欲界の聞・思・慧・勝進・施・戒等の俱生の轉輪王帝釋及び餘の欲界の大力自在身の報を得すると及び色・無色界の勝進善根の能く有果を得するとは、是を「福分」と名く。

「及び解脱分」とは、解脱分も亦是れ欲界の聞・思・施・戒等の俱生にして諸有に背き解脱に向ふなり。此諸の善根を殖うる者は中間に善根を斷ずと雖も、猶、逆流と名く。何を以ての故にとならば、必ず涅槃を得するが故に。是の故に説く。「寧ろ調達爲れ、外道、憍頭藍子爲らざれ」と。調

達は、三逆を造り、諸の善根を斷じ、善種子を滅して、無間地獄に入ると雖も、無なり。毘至(vidi)は擲なり。問なり。三九種なり。因たる善種子無きを以ての故に果を無種と名く。餘の二義は舊の如し。地獄の罪、畢らば、四萬歳の壽の人の中に於て辟支佛の證を得ず。諸根の猛利なること舍利弗等に勝る。憍頭藍子は八地を離れて第一有に生ずると雖も、彼に於て報盡きて命終せば、來りて法林の中に生じ、著翅飛狸と作りて一切の水陸の衆生を殘

害し、死して無間地獄に墮す。世尊は「彼の」解脱を得する時を記したまはず。

解脱種を種うる者には是の如きの相有りて聽法の坐に處す。「謂く」若し法を聞く時には、悲泣・流涙し、身毛爲に豎ち、生死の過・涅槃の善利を見、正法及び說法者を敬信す。

「福に於ける決定分となり」とは、眞諦を觀察する。暖等の善根は諦に於て決定するが故に、諦に於て満足するが故に、聖道に順向するが故に、決定分と名く。彼は賢聖品に已に説けり。

増することあれども轉滅することなきが故に。

【三五】問ふ。第二、聲聞の諸の性を論ず。婆沙、卷一二六參照。

【三六】能燒等。俱舍二一同上本(論十一)p.102參照。

【三五】諸の等。第一、可燒・能燒門。

【三六】可燒(Dahya)。所燒と能燒門。

【三七】能燒(Dahan)。

【三八】可稱等。第二、可稱・能稱門。可稱(Dhaya)。新譯、所稱はかり得べきもの。

【三九】能稱(Dhaya)。

【四〇】一種とは色入なり。

【四一】斷等。第三、可斷・能斷門。

【四二】可斷(Chady)。新譯、所斷。

【四三】能斷(Ohad)。新譯、能斷。

【四四】感説。異説。

【四五】四大説。婆沙、卷七五、俱舍一一同上本p.102參照。

【四六】地とは普通に固體といふものの總稱なり。

【四七】間。大本本に開とするも三本、宮本によりて改む。

【四八】地界とは固體の堅固なる相なり。

【四九】四大の假と實とを表示せば左の如し。

事の四大―地・水・火・風―假

に。

有るが説かく、四入は能稱なり。^{三六〇}一種は可稱なり。重相を得するが故にと。

「斷・能斷にして無惑なり」とは、即ち、前に説ける四入は、^{三六二}可斷にして亦、^{三六三}能斷なり。

此中には、^{三六四}惑説無し。

第三十章 假の^{三六五}四大と實の四大との差別

問ふ。地と地界とに何の差別有りや。

答ふ。

(495) 地は、謂く、色形處なり。

餘の二も亦二種なり。

堅相を地界と説く。
風は即ち風なり。或は異なる。

「地は謂く、色形處なり」とは、色形處は是れ地なり。色入の所攝にして眼識の識なり。此れ世^{三六七}間の名なり。

「地界は堅相と説く」とは、堅相は是れ地界なり。觸入の攝にして身識の識なり。此は則ち第一義なり。

「餘の二も亦二種なり」とは、水と及び火とも亦二種なり。色形處は是れ水なり。濕潤は是れ水界なり。

色形處は是れ火なり。熾熱は是れ火界なり。餘は前に説くが如し。

「風は即ち風なり。或は異なる」とは有るが説かく、風は即ち風種なり。世間の立名に非ざるを以ての故にと。

有るが説かく、此も亦世間の立名なり。有摩風・無摩風あり。是の如きの比^{三六九}なりと。

へば初禪定に在りて先づ初禪

地を緣じ上下に或は欲界第二

禪を緣じ、次に二を超えて

初禪より第三禪を第三禪より

空處を、空處より無所有處を

緣じ乃至逆に超ゆるも是の如

くするなり。而して前の超越

三昧に於て三地を超ゆる能は

ざる如く所緣も三地を超越し

て緣ずる能はず。又この超越

三昧は定心が不穢汚たるを要

す。

【三六六】有染心。染汚心により

て超越せる斷境界を緣ずるは

超越三昧と稱せず。不染心な

るを要す。

【三六七】前に。(三五三)參照。

【三五八】苦法智云云。苦法智の

次第に苦比忍生じ、欲界より

次第に第一有を緣ずると雖もこ

の所緣は地地連續して超越せ

るに非ざるなり。故に緣超と稱せず。

【三六九】染汚。染汚心による所

緣の超越は超越三昧と稱せず。

【三五〇】問ふ。第一、佛語の性

をのぶ。婆沙、卷一、二六參照。

【三五二】調伏處 (Yanayanā)。修

行者弟子のこと。

【三五三】無記心云云。無記心を

以て發語し給ふ語が無記心に

て終ることもあり、善心にて

終ることもあり。善心の發語

は必ず善心に於て究竟し無記心

にて終ることなし。佛語は轉

問ふ。聲聞は云何。

答ふ。

(498) 聲聞は則ち不定なり。説く時に退滅せざるは

究竟と及び轉となり。

唯是れ佛世尊のみなり。

「聲聞は則ち不定なり。究竟と及び轉となり」とは、聲聞の善心の發語は、或は善心もて究竟し、或は無記心もて究竟す。無記心の發語は、或は善心もて究竟し、或は無記心もて究竟す。

問ふ。何が故に世尊の善心の發語は善心もて究竟し、聲聞の善心の發語は無記心もて究竟するや。

答ふ。「説く時に退滅せざるは、唯是れ佛世尊のみなり」。唯佛世尊のみ説きたまふ時不退なり。

聲聞は舍利弗等の説く時すら猶退す。

第二十九章 十八界の能燒等の三門分別

問ふ。幾入か可燒にして、幾入か能燒なる。

答ふ。

(494) 諸の入の中四有り、

可稱にして亦能稱なり。

可燒にして亦能燒なり。斷・能斷にして無惑なり。

「諸の入の中四有り、可燒にして亦能燒なり」とは、色・香・味・觸は可燒にして亦能燒なり。相離れざるが故に。

有るが説かく、此四入は可燒なり。相離れざるが故に。更に一入有りて能燒なり。謂く、火大なり。燒相を得するが故にと。

「可稱にして亦能稱なり」とは、即ち前に説ける四入は可稱にして亦能稱なり。相離れざるが故

【三六】非數滅云云。無相無相の所縁は數滅無相の寂止即ち非數滅なり。即ち滅諦下の四行の中、止行にして滅・妙・出の三行に非ざるを説く。

【三七】滅行と云云。滅行には二種あるを以て無相無相の所縁と脱くには曖昧なり。

【三八】又等。第四、三重三昧論餘論。

【三九】得云云。得とはその資格能力を得ること。現在前とは實作用を得ること。

【四〇】中等。中方便、上方便なり。

【四一】法智と云云。苦法智、苦比智の謂なり。空空は空行、無願無願は無常行によるが故に苦智の後なり。

【四二】法知云云。滅法智・滅比智なり。無相無相は止行によるが故に滅智の後に起る。

【四三】問ふ。第五、超越三昧を論ず。婆沙、卷一六五、俱舍卷二八一同上本の參照。俱舍には超等至と譯す。

【四四】相遠。(六七)參照。

【四五】及び等。以下所縁に於ける超越三昧、を論ず。婆沙、卷一六五參照。前は修定者が所依の定地を超越する三昧を述べたるも、今は修定者は一定の地の定に在りて他の定地を超越して縁するを説く。例

の「第三・第四禪を緣す。是の如く、一切地を盡く當に知るべし。」

無色は下を緣ぜざるは、^{三四七}前に已に説けり。

^{三四九}苦法智の次第に苦比忍が生じ、乃至、第一有を緣すと雖も、此は斷境界ならざるが故に。^{三四九}相接して不斷なる

が故に遠しと雖も超ゆるに非ざるなり。緣超には非ず。

淨背捨の次第に自地を緣するの心が起り、或は上地を緣す「るの心が起る」と雖も、^{三四九}但彼は染汚

なり。「故に緣超ならず。」

第二十八章 諸の發語の性に就て

^{三五〇}問ふ。佛語は當に善と言ふべきや、無記と爲すや。

答ふ。

(492) 佛語は善・無記なり。

究竟も亦復然く、

彼の初心の轉の如く、
無記或は清淨なり。

「佛語は善・無記なり」とは、^{三五二}若し調伏處に方便して説きたまはば、是れ善なり。「一切行は無常なり。一切法は無我なり、涅槃は永滅なり」と——是の如きの比^{たゞ}なり。

若し彼の方便せずして説きたまはば、是れ無記なり。問ひたまふが如し。「阿難よ、何が故に園中は高聲・大聲なりや」と。——是の如きの比なり。

「彼の初心の轉の如く、究竟も亦復然く、無記或は清淨なり」とは、世尊の善心を以て發語したまはば、即ち、善心を以て究竟す。^{三五三}無記心の發語は無記心もて究竟し、或は善心もて究竟す。善心の發語にして無記心もて究竟すること有ること無し。説きたまふ時、轉増して減ぜざるが故に。

願の無常行を觀ずるものにして、苦行・因等の行・道等の行を觀ずるに非ざるを述ぶ。
【三六】苦行云云。苦諦下の苦行は顛倒にして無漏の行相に非ず。無願無願は無願なる無漏を觀ずるものにして無漏に有漏の苦あることなし。故に苦を觀ぜず。

【三九】因等の行。因・集・生・緣の集諦下の行相なり。この諸行は三有を招くものにして、無漏の聖道と相違す。故に無漏を觀ずる無願無願は因等の行を思惟するに非ず。
【四〇】大正本には「行ならず」とあるも三本、宮本によりて「行を作さず」となす。

【三三】道等云云。無願無願は道諦下の四行を觀ぜず。無願無願は聖道を厭棄するものなるに道等の行は聖道を欣樂するものなるが故に。
【三三】不時解脱。不動阿羅漢に同じ。

【三三】説力。説法の力。
【三四】謂く等。第三、無相無相三昧を叙す。
【三五】無相無相(Amitthanā-mitta)。數滅に於て寂止を觀ずるを無相といひ、無相に於て寂止を思惟するを無相無相といふ。俱舍—國民文庫本十三、p. 596 註(二五八)參照のこと。

問ふ。超越三昧は云何が正受するや。

答ふ。

(491) 超越三摩提は

及び不念思惟にして

上下して第三に至る。
縁に於て超ゆるも亦然なり。

「超越三摩提は、上下して第三に至る」とは、謂く、超越三昧の正受の時、有漏の初禪の次第に有漏の第二禪が現在前す。是の如く次第して乃至非想非非想處なり。然る後に次第に還りて初禪に至る。此諸の地に於て善く修習し已りて無漏の初禪を起し、次第に乃至無所有處なり。又復次第に還りて初禪に至る。又、此地に善く修習し已りて復有漏の初禪正受を起し、初禪從り起りて有漏の第三禪に超入し、第三禪より起り已りて空處に入り、空處より起り已りて無所有處に入る。逆超も亦是の如し。此地に、善く修習し已りて然る後に無漏の超正受を起す。是を超越方便と名く。然る後に能く有漏の初禪より起り、次第に無漏の第三禪正受に入る。無漏の第三禪の次第に有漏の空處、有漏の空處の次第に無漏の無所有處なり。逆超も亦是の如し。是を超越正受の成就と名くるなり。
^{三四}相速の故に第四正受に超えざるなり。

三方の不時解脱が能く起す。餘には非ず。何を以ての故にとならば、煩惱を離るるが故に。自在三昧の勢力の故に。前に説くが如し。

^{三五}「及び不念思惟にして、縁に於て超ゆるも亦然なり」とは、若し不穢汚にして斷境界ならば、彼は不憶念思惟に因りて境界に間有るを名けて斷と爲す。或は^{三四}有染心に於て斷境界を緣するが故に不染に至る。謂く、初禪にて欲界を緣じ、次第に上「方」の「初禪・二禪を緣じて正受す。此中には境界の超言は唯次第に先後の超を將てすること上の三昧の中の如し。故に始を擧げて以て終を明すのみ。初禪を緣じて次第に下「方」の「欲界及び初禪を緣じ、上「方」の「第二・第三禪を緣するなり。初禪にて二禪を緣じ、次第に下「方」の「欲界及び初禪を緣じ、上「方」

【三六】三得。道法智・道比忍の道の得と、道法智による解脱となり。

【三七】三重三昧。婆沙卷一〇五。俱舍、卷二八一同上本論十八)P. 37 參照。

【三八】問ふ。第一、空々三昧を叙す。

【三九】空空 (Śūnyatā-śūnyatā) 五盛陰の空を觀するは空行なり。更に空行の空を思惟するは空空なり。

【四〇】擊。三本、宮本には擊とあり。以下同斷、擊とは擊退、擊滅の義なり。

【四一】無漏行云。有漏を厭ふ無漏行を以ては無漏を緣せず。故に無漏聖道を擊滅する空空は有漏なり。

【四二】空行に於て空行も亦空なりと思惟す。

【四三】故。大正本には空とあるも、三本、宮本、聖本によりて改む。

【四四】十一地。欲界・未至・中間・四禪・四無色なり。

【四五】問ふ。第二、無願無願三昧を叙す。

【四六】無願無願 (Apraṇīti-praṇīti)。五盛陰の無常を觀するは無願なり。更に無願の無常を思惟するは無願無願なり。

【四七】若し云云。以下は無願無願は四諦十六行の中に於て無

「餘は前の如し」とは、餘の事は空空の如く説く。

(490) 謂く、無相無相は

彼は寂止を行す。

無記の滅を行す。

餘は則ち前の如く説く。

「謂く、無相無相は彼は寂止を行す」とは、無相は數滅に於て寂止を觀じ、彼の後に於て起る無相無相の義に言く、「汝の非數滅も亦寂止なり」と。

問ふ。彼は何の緣なりや。

答ふ。「無記の滅を行す」非數滅是れ彼が緣なり。是は無記なり。亦、非數滅を起さず。起さざるは、前に説くが如し。是の義を以ての故に滅行と説かず。二種の滅有るを以てなり。謂く、非數滅と無常滅となり。若し滅行と言はゞ、何等の滅なるかを知らず。亦、妙・出行にも非ず。無記は妙にも非ず、出にも非ざるを以ての故に。三相の所成に非ざるが故に止なり。

「餘は前の如く説く」とは、餘は空空の如く説く。

又、彼の三昧は、利根ならば、盡智の生ずるの時に得し、後に方便して現在前す。佛は方便したまはず。辟支佛は少しく方便す。聲聞は或は中、或は上なり。

空空、無願無願は法智と比智との苦智の後に現在前す。無相無相は法智と比智との滅智の後に現在前す。

若し欲界の三昧ならば、禪未來の所攝の聖道の後に起る。若し非想非非想地ならば、無所有處聖道の後に起る。餘は自地の次第なり。

【三〇四】軟道。増道の反對。下道なり。

【三〇五】此は云云。軟道は自然の因より起り、中上道を以て因とするに非ず。

【三〇六】二道。苦法忍による無礙道と苦法智による解脫道となり。

【三〇七】一解脫得。苦法智による解脫の得なり。

【三〇八】苦法忍によりて三得生ずるが故に苦法忍は三得の因なり。三得とは前述の二道の得と一の解脫得となり。

【三〇九】三道の得。苦法忍・苦法智の二無礙道と苦法智の一解脫道との得なり。以上準じて知るべし。

【三〇〇】三得。苦法智・苦比智の二得と苦法智による解脫得となり。

【三〇一】苦法忍は苦法智よりも軟道なるが故に苦法智は苦法忍得の因とならず。

【三〇二】三得。苦比忍・苦比智の道の得と、苦比智による解脫得となり。

【三〇三】三得。苦法忍・苦法智の道の得と、苦法智による解脫得となり。即ち法智品中の得なり。

【三〇四】十五道の得。八無礙道と七解脫道との得なり。

【三〇五】七解脫の得。七解脫道による七解脫の得なり。

【三〇六】七解脫の得。七解脫道による七解脫の得なり。

【三〇七】七解脫の得。七解脫道による七解脫の得なり。

【三〇八】七解脫の得。七解脫道による七解脫の得なり。

【三〇九】七解脫の得。七解脫道による七解脫の得なり。

又、説く。空行俱生の五陰を縁すと。

「十一地」とは、有漏の故に、普境界の三三三故に、空空は三三三十一地なり。欲界乃至非想非非想處なり。

問ふ。三三三云何が無願無願なりや。

答ふ。

(489) 無常行を行する、俱に不動に在り。

是れ無願無願なり。

「無常行を行する、是れ無願無願なり」とは、無常行相應の無願は五盛陰の無常を觀じ、彼が後に於て起る無願無願は無願の無常を思惟す。

若し三三七苦行ならば則ち顛倒三三七と爲す。聖道は苦の性に非ざるが故に。亦、因等の行にも非ず。聖道と相違するが故に。

無願無願は聖道と相違するを以ての故に因等の行を作さず。若し因等の行を作さば、應に聖道に順ずべし。然るに彼は聖道を撃す。聖道に違するを以ての故に。亦道等の行を作さず。道等の行は道を樂ぶを以ての故に。

「俱に不動に在り」とは、謂く、前に説ける空空と及び無願無願と、此二は是れ不動法阿羅漢の能く現在前する三昧なり。勢力有るが故に煩惱を離るゝが故に。見到は利根にして自在三昧を得すると雖も、然も、未だ煩惱を離れざるが故に。時解脱は煩惱を離ると雖も自在三昧を得せず。鈍根の故に。不時解脱は自在三昧を得ず。利根の故に。三界の欲を離るゝが故に。是の故に、能く現在前す。餘には非ず。

「欲界なり」とは、欲界に現在前す。多く説力従り起るが故に。餘には非ず。鬱單曰を除く餘の三方なり。

餘品第十(四八八、四八九)

未來によりて斷ずるが故に。

【三六】初禪の煩惱對治は未至禪・中間禪・根本初禪の三地によりて行はるゝが故に解脱得もこの三地の攝なり。

【三四】第二禪とは根本第二禪なり。以下も同様。

【三五】又説く者云云。これは第三説にして、これによれば斷對治・壞對治の地によりて解脱得の依地を説く。即ち方便道(壞對治)無礙道(斷對治)の地に解脱道ありとす。

【三六】彼の地。解脱得の地なり。壞對治とは苦集を厭ひて加行精進を起すことなり。(五二)參照。無礙道の前剎那たる方便道の作用とす。

【三七】六地。中間・未至・四根本禪なり。

【三八】前に云云。空處は七地乃至第一有は九地の攝なり。

【三九】又復云云。これ第三説にして法智・比智品の地によりて解脱得の地を説く。

【四〇】彼の地。法智品の地なり。即ち未至・中間・四根本禪の六地なり。

【四一】彼の地。比智品の地なり。即ち未至・中間・四根本禪。下三無色の九地なり。

【四二】問ふ、若し等。第五、道と得との因果關係を論ず。婆沙卷一五八參照。

【四三】増道。増進せる道。

の故に。比忍と比智と及び解脫との得なり。

苦比智には六得が俱生す。四道の得と二解脫の得となり。苦比智は彼の諸の得の因に非ず。彼の諸得も亦智の因に非ず。苦比忍は三得の因なり。三得の因に非ず。謂く、法智品中の得なり。

乃至、道比忍には二十二得が俱生す。十五道の得と七解脫の得となり。道比忍は彼の諸の得の因に非ず。彼の諸の得も亦忍の因に非ず。道法智は三得の因なり。法智は自ら〔法智の〕未來得と自然因と作る。下の諸の得は劣なるが故に〔法智が〕因たるには非ず。餘の因には非ず。

第二十七章 二重三昧と超越三昧

問ふ。空空は何の行、何の自性、何の縁にして、何の地の攝なりや。

答ふ。

(488) 空行と有垢と住と

無學の境界と説く。

是を説きて空空と爲す。十一地に有り。

「空行」が生じ已りて、空空は後に起る。空行が五盛陰の空を觀して、彼の空空起りて彼の空に於て空を思惟す。人の死屍を焼く時、杖を執りて轉側し、然る後に、杖を焼くが如く、彼も亦是の如し。

「有垢」とは、謂く、有漏の義なり。聖道を撃するが故に。空空は聖道を撃す。聖道を以て聖道を撃せず。無漏の厭行を以て無漏を縁せざる故に。

「住」とは、三昧の自性なり。

「空空」とは、空行に於ける空の義なり。

「無學の境界」とは、無學を以て縁と爲すの義なり。謂く、無學の空行は是れ彼の縁なり。

忍に於て得し、後の十四心に於て得するが故なり。見道十五心は(二四二)參照。
【二八二】一得。最初の苦法忍時に於ける苦法忍の得なり。この得は苦法忍と俱生す。他の十四得は後世なり。
【二八三】慧。大正本に惠とあるも三本、宮本、聖本によりて改む。
【二八四】苦法智は第二心以後見道十四心の所得となる。
【二八五】苦法忍に於て苦法智を得することなし。苦法忍にては苦法智は未曾得の故に。
【二八六】道比忍は見道第十五心のみであり、前十四心には未曾得の故になく、見道は第十五心にて究竟するが故に第十六心に於ける後生なし。
【二八七】問ふ。第四、解脫得の依地を論ず。婆沙卷一五八參照。

【二八八】有るが云々。これ第一説にしてこれは斷對治の地によりて解脫の地を述ぶ。
【二八九】斷對治とは無礙道にて煩惱を對治するなり。(五二一)參照。

【二九〇】解脫得とは解脫道にて解脫を得するなり。
【二九一】斷對治によりて解脫得あり。即ち無礙道の次刹那に解脫道あり。

【二九二】欲界の見惑・修惑は禪

解脫得は即ち^{HO}彼の地の攝なり。若し地が比智品ならば、色・無色界の見道・修道斷の解脫得は即ち彼の地の攝なりと。

此は説く。欲界の解脫得は六地の攝なり。色・無色界の解脫得は九地の攝なりと。

問ふ。若し道と俱起する得ならば、彼の得は是れ俱起の道の因なりや不^いや。唯所作因を除く餘に通じて問ふ。

答ふ。

487 道と俱起する得は

道も亦彼の因に非ず。

俱起にして、因に非ず。

後起なるは、或は有・無なり。

「道と俱起する得は俱起にして、因に非ず」とは、俱起の道と得とは既に共因に非ず。又、餘の因無きが故に、相與に無因なり。道と俱起する得は、彼は道の因に非ず。一果ならざるが故に。一果ならざれば則ち共因の義無し。

「道も亦彼の因に非ず」とは、得俱起の道も亦得の因に非ず。亦、一果ならざるが故に。

問ふ。後起の得は云何。

答ふ。「後起なるは或は有・無なり。」前起の道は後起の得に於て或は有因、或は無因なり。「前道は」後の相似の^{HO}増道の得と相似の増の解脫得との與に因なり。軟道の得と軟道の解脫得との因に非ず。^{HO}此は是れ自然因の故に中上を因と爲さず、上は下の因たるに非ず。

謂く、苦法忍には一得が俱生す。彼の得は忍の因に非ず。忍も亦得の因に非ず。

苦法智には三得が俱生す。二道の得と一解脫の得となり。苦法智は彼の諸の得の因に非ず。彼の諸の得も亦苦法智の因に非ず。彼の苦法忍は三得の因なり。

苦比忍には四得が俱生す。三道の得と一解脫の得となり。苦比忍は彼の諸の得の因に非ず。彼の諸の得も亦忍の因に非ず。苦法智は三得の因なり。苦法忍の得の因に非ず。忍は劣なるを以て

得なり。現在の善戒の力は現在・未來のみに及び過去に影響なし。未來は未來得のみなり。得とはこの場合可能性としての得を含む。

【三四】欲界の善と穢惡とは、受・想・行・識の四陰なり。

【三五】色界の善は四陰及び禪戒たる色陰の五陰なり。汚惡ならば戒なきが故に四陰なり。

【三六】無漏は無漏戒の色陰あるが故に五陰成なり。

【三七】その類に隨つて。過去は三世得、現在は現在・未來得、未來は未來得なり。

【三八】威儀・工巧・無記色・報生等の法は勢力羸劣なるを以て、その世、その刹那のみに止まり、他世・他刹那に影響を及ぼすことなし。但し威儀・工巧の善修なるは他へ影響を及ぼし、その勢力は他世・他刹那に續くものあり。

【三九】世斷云云。世斷とは、過去は過去のみにして他の現在未來へ影響なし。現在未來も同様なり。又一刹那的作用は他刹那に力を及ぼすことなし。これを刹那斷といふ。

【四〇】問ふ等。第三、見道十五心の得を論ず。婆沙、卷一五八參照。

【四一】苦法忍は見道十五心の得する所となる。第一の苦法

問ふ。解脫得は何の地の攝なりや。

答ふ。

(486) 若し彼の地の中に於て

即ち解脫得を攝す。

斷及び壞對治せば、
法智・比智の品なり。

「若し彼の地の中に於て、斷及び壞對治せば、即ち解脫得を攝す」とは、有るが説かく、若し彼の地にて、斷對治せば、彼の解脫得は即ち彼の地の攝なり。斷對治に由るが故にと。

如是説は、謂く、—— 欲界の見道・修道斷の解脫得は禪未來の攝なり。

初禪地は未來の初禪及び中間の攝なり。

第二禪は四地の攝なり。前の三地と及び第二禪となり。

第三禪は五地の攝なり。即ち前の四地と及び第三禪となり。

第四禪の見道・修道斷及び無色の見道斷は六地の攝なり。即ち前の五地と及び第四禪となり。

空處の修道斷は七地の攝なり。即ち前の六地と及び空處となり。

識處の修道斷は八地の攝なり。即ち前の七地と及び識處となり。

無所有處と及び非想非非想處との修道斷の解脫得は九地の攝なり。未來と中間と根本四禪と三無

色となり。

又、説く者有り。若し彼の地は斷對治及び壞對治を攝すと。

此は説く。欲・色界の見道・修道斷と無色界の見道斷との解脫得は六地の攝なり。

無色界の修道斷は前に説くが如しと。

「法智・比智品なり」とは、又復、有るが説けらく、若し地が法智品ならば、欲界の見道・修道斷の

八俱舍、卷四。同上本。

【二五】 諸法を得するには得なる原理ありて得するなり。然るに得なる原理を得する爲には更に得得なるものなるべからず。然る時は得得を得する爲には更に得得得を要しかくして無窮に非ざるや。

【二六】 若し等。第一、得は又小得に得せらるゝことを叙す。

【二七】 彼の云云。法を得せしむるは得なり。得を得せしむるは得なり。故に無窮に非ず。

【二八】 得得力。大正本には得力とあるも三本、宮本によりて改む。

【二九】 大得は色陰と行陰(小得)とを得す。

【三〇】 行陰とは小得をさす。行陰攝の故に。

【三一】 初得とは得なり。小得とは得得なり。

【三二】 有爲・無爲。有爲は行陰攝の小得をさす。

【三三】 欲界等。第二、諸法の三世分別による得の關係を叙す。

【三四】 過去云云。例へば過去の善戒はその影響を過去・現在・未來に及ぼすを以て三世

欲界の善戒・惡戒は、若し二七三過去ならば三世得なり。若し現在ならば、現在・未來得なり。若し未來ならば、即ち未來得なり。

欲界の善及び穢汚の四陰と、二七五色界の善の五陰及び穢汚の四陰と、無色界の善及び穢汚の四陰と、

無漏の五陰と、變化心共生の四陰との三世の三世得なるは、二七六其類に隨つて得す。威儀の四陰

は多くは二七九世斷、及び利那斷を以て得す。若し彼の善修なるは三世得なり。工巧も亦是の如し。無記の色及び報生の四陰は世斷及び利那斷を以て得し、過去は過去、未來は未來、現在は現在なり。

二八〇問ふ。苦法忍には幾の得有りや。乃至、道比忍には幾の得有りや。

答ふ。

(485) 諸の得に十五有るは

其餘の見増道は

苦法忍を得するなり。
當に知るべし、一一に減す。

「諸の得に十五有るは苦法忍を得するなり」とは、苦法忍には十五得有り。見道十五心を以ての故に、一切の心に彼の得は生ず。二八二一得は彼の忍と俱生なり。十四は後生なり。

「其餘の見増道は當に知るべし、一一に減す」とは、見道を見増と名く二八三慧増上の故に。餘の見道の漸度の一一の心中の得は轉減す。「謂く」二八四苦法智は十四得なり。一は俱生なり。十三は後生なり。

二八五前生無し。未曾得の故に。苦法智の俱生得は今始めて起るが故に。前生無きが故に二八六漸少なり。餘は前生無きが故に漸少なり。苦比智は十二得なり。一は俱生なり。十一は後生なり。乃至、道

比忍は一得なり。俱生なり。後生無きは見道の究竟の故に。前生の未曾得の忍無きが故に。既に後起二八七前生無きが故に、唯、一なり。

樂觀しむしる願樂するなり。何となれば生ずれば快樂の世界あり、死するも再びこの世界に生ずるを得ればなり。故に増劫には衆生の生死を厭ふ者なし。

【二八七】減に非ず云云。衆生は減劫に於て生死を厭ひ解脱を樂ふが故に、佛は減劫に出世し給ふと雖も、減時にも人壽百歲迄の時にしてそれ以下の時には佛の出世なし。その時には衆生は正法・正解脱を樂ふ者なく、邪法・邪解脱のみを希求するが故なり。

【二八八】謂く生天を樂ひ。三本、宮本、聖本には缺く。

【二八九】増時。増劫の時なり、この時には衆生に惡行煩惱少く、清淨なり。

【二九〇】十善。不殺生・不偷盜・不邪淫・不妄言・不綺語・不兩舌・不惡口・不貪・不瞋・不癡なり。(一三六)以下參照。

【二九一】初減の時。最初の減劫に於て人壽、八萬歲以上の時なり。

【二九二】許支拂は増劫、減劫の二時に(婆沙によれば増減劫に出世す。他を化導するの要なく自己の解脱のみをなすが故に増時減時に關係せざるなり。

【二九三】得の問題、婆沙卷一五

の故に。滅の時は衆生は生死見に背き、煩惱・惡行の極めて増上するが故に能く生死を捨す。是の故に乃至百歳の衆生の時に佛は乃ち出世したまふ。^{二五八}滅には非ざるなり。若し滅せば、爾の時には衆生は非法貪・不正貪あり。^{二五九}謂く、生天を樂ひ、悉く刑法を行す。勤利煩惱にして善法の器に非ざるが故に。

轉輪聖王は多く、増の時に於て世間に出で、能く^{二六〇}十善を以て衆生を建立す。是の故に、滅の時には出でず。彼の衆生は惡行に向ふを以ての故に、是の故に増の時には化し易し。時の淳なるが故に。^{二六一}初の滅の時にも轉輪聖王は亦世に出づ。猶、淳なるが故に。

辟支佛は二時に出世す。自事を作すが故に。

第二十六章 得に關する諸問題

問ふ。得に得得有りと爲んや、無しと爲んや。若し^{二六四}得に復得有らば、此得にも復應に餘の得有るべく、云何ぞ無窮に非ざるや。若し得の得無くんば、得は云何が成就するや。

答ふ。

(484) 若し彼の諸法の生ずるときは、

二得の俱生すれば、

二得は共に俱起す。
當に知るべし、得得有り。

若し諸法の生ずれば、即ち、彼の法には二得が俱生す。得と及び得得となり。^{二六六}彼の得力の故に法及び得得を成就す。^{二六五}得得の力の故に得を成就す。得及び得得を以ての故に俱に一心の中に展轉して相得す。是の故に、無窮には非ず。

彼の^{二六八}色陰と^{二六九}行陰とは一「得」の得なり。餘陰も亦是の如し。^{二七〇}初得が能く一陰及^{二七一}有爲と無爲とは

一「得」の得なり。
初得が能く無爲及
び小得を得ず。

初は入壽無量歳なり。これより次第に減じて最後に十歳に至る。これを減劫といふ。人壽十歳に至れば再び次第に増して八萬歳に至り、次第より又減じて次第に入壽十歳に至る。これを増減劫といふ。この増減劫を數回繰返して最後に八萬歳に至る。これを増劫といふ。増劫の次に世界は破壊し、所謂壞劫となるなり。住劫中の最初の減劫、最後の増劫、中間の増減劫の各を中劫といひ、娑沙、俱舍等にては住劫に二十中劫ありとし本論は十九中劫ありとす。この中劫の中に、佛は減劫にのみ出世し、輪王は増劫に出世し、辟支佛は増減轉劫に出世するとす。劫に關しては(五五六)(五五七)參照。この中劫説、隨つて佛・輪王・辟支佛の出世時の説は娑沙、俱舍等多少相違す。今減劫・増劫・増減劫を擧げたるは娑沙の説なり。俱舍と本論とは恐らく増減劫を言はず、劫の増時と減時とは住劫中の一切の増減の時を指すものゝ如し。
【七五】増の時には云云。増劫の時に衆生は次第に入壽延長して長く快樂を享受するを得るが故に生に對しても死に對しても悲觀することなく、

問ふ。一切の阿那含は色・無色界に入るや不^なや。一切の信解脱は見^み到^とを得するや不^なや。一切の退法者は必ず退するや不^なや。

答ふ。

(482) 色・無色界に入ると、

亦復、増益根と

及び、賢聖の退とは

中間に生ずれば定んで無し。

* 聖人の還りて受生せる者は、前の所説の如し。餘の因縁は定んで無し。還りて受生せる者は定んで増進せず、亦還りて受生せる者、——謂く、欲界にて得果して還りて欲界に生ぜざる者——は、處胎を復不退なり。

厭ひ、有の過を見、色・無色界に入らず。壽の長なるを以ての故なり。

久しく聖道を修するが故に根を増進すること能はず。下の親友を捨離すること能はざるが如く、彼も亦是の如し。

中間に生じて聖道を修習するが故に不退なり。

第二十五章 佛・輪王及び辟支佛出世の時

問ふ。何の時に佛は出世し、何の時に轉輪聖王は出世し、何の時に辟支佛は出世する。

答ふ。

(483) 劫減に佛は世に興る。

増の時に轉輪王はなり。

二時に辟支佛はなり。

是の如く、應當に知るべし。

劫の減時に佛は世に興りたまふ。順解脱師の故に。佛は是れ解脱師なり。生死を捨せしめんが爲に出世して法を説きたまふ。増の時には、衆生は生死見に向ひて勝樂に轉するが故に。若し爾の時佛の出世したまはば、則ち空出と爲す。衆生は生死を捨すること能はずして極めて著樂するを以て

【五】佛・轉輪聖王・辟支佛の出世時。婆沙、卷一三五。俱舍、卷一二一。同上本(論十一) p. 721 參照。

【四】轉輪聖王(Cakravartin-raja, Cakravarti-raja) 金銀等の輪の轉じ導くに從ひ諸方に至り、一切を威伏する王なり。理想的の王にして天下を治むるに威徳と正法を以てし、決して殺害等を爲さず。人界在家者中最も勝れたる人なり。

【五】辟支佛(Pratyekabuddha, Pratyekabuddha) 緣覺、獨覺と譯す。他の教説によらず、自ら修行し自ら證悟し、又證悟せるを他に開示し他を化導利益することなく、獨り心流を樂しむ利己主義的の佛なり。

【六】劫の減時。佛教にては宇宙は成・住・壞・空の四過程を以て無始無終に循環すと説き、この一巡を以て一大劫といふ。普通有部にては一大劫は成・住・壞・空の四劫の各二十中劫宛即ち八十中劫より成るとす。然るに本論にては後出(五五七)の如く、成壞二劫は一申劫より成り住・空二劫は十九中劫より成るが故に合して四十中劫を以て一大劫とす。この中有情の安住して佛の出世するは住劫に於てなり。住劫は成劫に次いで起りその

淨觀の方便果なり。是の如く、一切の方便も此は是れ因は果を求むる趣向の方便なるを以てなり。盡く當に知るべし。

(3) 和合果とは、謂く、二四五眼と色と明と念との和合して眼識の生ずるなり。是の如く、法の和合して、法を生ずるとき、此法は是れ和合果なり。

(4) 修果とは、謂く、色界道にて欲界の化を化し、及び、欲界の語を作すとき、彼の化及び語は是れ色界修道の果なり。是の如く一切もなり。

第二十三章 神足の三種

問ふ。神足は幾種なりや。二四八初に二四九栗地と言ひ、或は神足とひ、或は如意足と言ひ、或は自在と言ひ、或は富滿と言ふ。皆義を出すのみ。悉く、全くは本名を得ず。

答ふ。
481) 運身と及び意解と

意念は唯如來のみなり。

當に知るべし、二は則ち共なり。

三種の自在あり。運身自在と、意解自在と、意念自在となり。

運身自在とは、身を擧げて虚を陵はすること猶し鳥の飛ぶが若し。

意解自在とは、遠えんに近きんの解げを作して臂を屈伸する頃に色究竟に至る。

意念自在とは、眼識の色に至る頃に、意に隨つて即ち至るが如し。

此意念自在は、唯、佛のみにして餘には非ず。一切智の所知は彼岸に到るが故に。

「當に知るべし、二は則ち共なり」とは、運身自在と及び意解自在とは如來と緣覺と聲聞とに共なり。是は禪果の故に。

第二十四章 一切阿那含が上二界に入るや不や等の三問題

に依る。

【二四二】方便果 (Pratyaya-Phala)。

【二四三】新譯、加行果。

【二四四】和合果 (Samangri-phala)。

【二四五】眼等。眼根・所緣の色法・光明・憶念によりて眼識生ず。

【二四六】修果 (Bhavanā-phala)。

【二四七】神足等。三種の自在あり。俱舍卷二七一同上本(論十三)P. 36參照。

【二四八】胡。三本等は梵に作る。外國即ち印度のこと。

【二四九】栗地。Rāhiの音譯なり。神通・神(足)・如意(足)等と譯す。

【二五〇】意解。新譯、勝解。

【二五一】意念。新譯、意勢。

【二五二】一切阿那含等三問題とは(1)聖者の上二界に入ると、(2)増益根すると、(3)退するとなり。婆沙卷五(3)の最後參照。

即ち婆沙にては「若し欲界に在る經生の聖者には必ず三事無し。一には退せず。二には轉根せず。三には色無色界に生ぜず。云々」とあり。

於聖人の還りて受生せる者。婆沙にては「經生の聖者」となす。

【三】繫の事とは、所説の如し。「若し此の事にして愛結の繫ならば、即ち彼の事は障慧繫なりや」と、彼の五種の法は事五種の法は是れ五行なり。名を以て説く。

【四】攝受の事とは、二四三受取の受の如きなり。所説の如し。「田事・家事」と。是の如き比たゞひなりと。

【五】境界の事とは、所説の如し。「一切の法は智の所知なり。其事に隨ふ」と。若し法の彼の法の縁ならば、事の名を以て説く。

復、異の五の種の事有り。

【479】陰を説きて即ち事と爲す。界と入との事も亦然なり。

及び、世と利那となり。是を五種の事と名く。

若し陰を説かば、即ち、陰を以て事と爲す。餘種には非ず。是の如く、乃至、利那を説かば、即ち、利那を以て事と爲す。餘種には非ず。是の如く略して説くものは、同實異名なりと盡く當に知るべし。

第二十二章 九果説

問ふ。業品に説くが如き五種の果は云何ん。唯此らの果のみなりや。復餘有りや。

答ふ。更に四果有らしめんと欲するもの有り。

【480】育多婆提育多婆提は説かく、は説かく、安立と及び方便と

亦和合と修とを説いて。是を名けて四果と爲すと。

【一】安立果とは、水の風輪に住するが如し。水輪は是れ風輪の安立果なり。是の如く、一切なり。

【二】方便果とは、謂く、不淨觀の方便従り、乃至盡智・無生智を起すに、彼の盡智・無生智は是れ不

【三】繫事 (Sa'vyojanīya-va

ana)。煩惱所繫の法なり。

【四】攝受事 (Arhīpaha-va-

na) 人の攝し所有物とするもの。

【五】受取。三本、宮本は「受

邪」に作る。

【三三】境界事 (Ājambhava-va-

stha)。所縁の境。

【三六】異の五種の事。婆沙卷

五六、一九六參照。

【三七】同實異名。陰・界・入・

世・利那の五は同實異名なり。

【三八】九果説。婆沙、卷一一

一。俱舍六・同上本 P. 416

參照。

【三九】業品。(一五三)以下參

照。

【四〇】育多婆提 (Yuktavādin)。

應理論師と譯す。有部の一派

なり。俱舍光記にはこの四果

を説くは西方の有部者なりと

す。

【四一】安立果 (Parīthiḥa-pha-

ḥa)。

【四二】風輪等。佛教にて宇宙

開闢論をなすに始めて氣體の

みありてこれを風輪と稱し、

その上層は液體と變じて水輪

となり、更に液體の上層凝結

して團體となる、これを命輪

といふ。即ち土地たる金輪の

周圍に水輪あり、その外側に

空氣たる風輪ありとなす、水

輪は風輪に依り、金輪は水輪

(477) 若し欲界の欲を離るると及び忍法を起すとは、

第一有を越度すると極めて業の爲に障礙せらる。

此三時に於て修行者には、業が極めて障礙を作す。

(1) 謂く、聖人の欲界欲を離るるの時、彼の欲界の業が極めて障礙を作す。義に言く、「汝の若し離欲せば、我は何の處に於てか受報せん」と。聖人は欲界の欲を離れて欲界の生死を受けず。永く蘇息を得するを以ての故に。不退果を以て命終するが故に。

(2) 謂く、阿羅漢果を取るの時、彼の後生の報を受くべき業が極めて障礙を作す。義に言はく「汝の第一有を度さば、復生處無し。我は何の處に於てか受報せん」と。

(3) 謂く、頂法に住して忍を起すの時、彼の惡趣の報を受くべき業が極めて障礙を作す。忍法を起して永く惡趣を離るるを以ての故に。餘は前の如く説く。

第二十一章 五種の事

問ふ。事に幾種有りや。

答ふ。

(478) 當に知るべし、五種有り。

繫縛と若しは攝受と

自性と及び因と一切の境界との事なり。

五種の事とは、所謂(1)自性の事と、(2)因の事と、(3)繫の事と、(4)攝受の事と、(5)境界の事となり。

(1) 自性の事とは、若し法の自己性ならば、事の名を以て説く。所説の如し、「若し事を得れば是は彼の事を成就す」と。

(2) 因の事とは、所説の如し、「云何が事法有りや。答へて言く、因有り」と。

【三三】三種。貪・無明・慢なり。色界には瞋なし。

【三四】纏垢。上(隨)煩惱なり。(二〇七)參照。

【三五】三時の障。俱舍、卷一八一同上本(論十一)P. 300參照。

【三六】聖人云云。欲界欲を離れたる聖人とは阿那含果以上なり。阿那含は欲界を離れ欲界に生死せず。

【三七】蘇息。安息、止息なり。

【三八】忍法は斷善根ならず、無間業をなさず、惡趣に墮せず。(二二九)參照。

【三九】五種の事。婆沙、卷五六、一九六。俱舍卷六同上本(論十一)P. 413參照。

【四〇】自性事(Svabhava-vatam)。法の自性なり。

【四一】因事(Hetu-vatam)。因なり。

二四 (2) 壞有とは、死邊の五陰なり。死と俱なるが故に死有と名く、没心に俱起するの義なり。

二五 (3) 本有とは、生分と死分との五陰を除ける彼の中間の有なり。本業の所種の久住するが故に、故に本有と名く。

二六 (4) 中有とは、死し已りて乃至未だ餘の生有を得せず、其中間に於る受生に向ふの有なり。五陰にして趣に攝せざる所なり。二の中間に於て起るが故に中有と名く。

二七 問ふ。此諸の有は幾か刹那、幾か久住なる。

答ふ。「當に知るべし、一は刹那なり。」

死有と及び生有とは各刹那の頃なり。久住せざるが故に。

此義を以て、當に知るべし、本有と中有とは久住なり。

二八 問ふ。幾か染汚、幾か不染汚なる。

答ふ。「一は染、二有は二なり。」

生有は一向に染汚なり。染汚心を以ての故に生の相續して不染汚には非ざるなり。

彼の欲界の凡夫は 三六使なり。一一の使が生をして相續せしむ。聖人は修道斷にして 四

使なり。一一も亦是の如し。色界の凡夫は 三十一使なり。一一の使が生をして相續せしむ。聖人は 三種なり。無色界も亦是の如し。使が生をして相續せしめて 纏垢には非ず。

餘の有は染汚・不染汚なり。

第二十章 三時の障

問ふ。修行者は、幾時に極めて業の爲に障礙せらるるや。

答ふ。

て起るが故に、無色界には感儀なし。

【一〇九】下地に云云。第三禪以下に報心としての捨受なしとする者は第三禪以下は感儀心のみによつて般涅槃すと説く。

【一一〇】餘は云云。第四禪は報生・感儀心により、無色界は報生心のみによつて般涅槃す。

【一一一】四有。婆沙、卷一九二。俱舍卷一〇—同上本 p. 631ff 参照。

【一一二】生有等。第一、四有を論釋す。

【一一三】生有 (Uppatti-bhava)。

【一一四】壞有 (Maranā-bhava) 新譯、死有。

【一一五】本有 (Purvaka-bhava)。

【一一六】中有 (Antarā-bhava)。

【一一七】二。死有と生有。

【一一八】問ふ等。第二、四有の刹那と久住とを論ず。

【一一九】問ふ等。第三、四有の染汚・不染汚を論ず。

【一二〇】三十六使。欲界見道斷三十二使、修道斷四使なり。

【一二一】參照。

【一二二】四使。貪・瞋・無明・慢なり。聖人は既に見道に於て見惑を斷ぜるが故に見斷の使はなし。

【一二三】三十一使。(一七七)參照。

復次に、諸の趣に背くが故に。若し諸の趣に向はば、彼には必ず善心が動めて現在前す。我をして惡趣の中に生ぜしむること莫れ」と。是の故に、彼は一切の趣に背くが故に。常性心に住す。有る時には、彼の身分の中に善心の空なること斷善根の如し。不善心も亦空なること欲界の欲を離れたるが如し。

復次に、漸く生死を離るるが故に。謂く、¹⁰¹⁰欲界の離欲は、¹⁰¹¹不善心を離れ、第一有の離欲は、¹⁰¹²染汚心を離る。無記心の現在前すれば善心を離れ、¹⁰¹³命終心の現在前すれば、無記心を離る。

尊者は説いて曰く、¹⁰¹⁴此の達摩多羅は、¹⁰¹⁵古昔の達摩多羅を以て尊者と爲す。勤相續者の善心は彼の命終する時には隨轉せざるなりと。

有るが説かく、¹⁰¹⁶下地に不苦不樂の報有らしめんと欲する者——彼は欲界乃至第四禪は報生及び威儀心もて般涅槃す。無色界は唯報生にして、¹⁰¹⁷威儀には非ず。色は非分の故にと説く。¹⁰¹⁸下地に不苦不樂の報無からしめんと欲する者有り。彼は説く欲界乃至第三禪は唯威儀心に住して般涅槃すと。¹⁰¹⁹餘は上に説くが如しと。

第十九章 四 有

問ふ。幾種の有ありや。

答ふ。

(476) 生有と及び壞有と

當に知るべし、二は刹那なり。

本有と亦復中となり。

一は染、三有は二なり。

「生有と壞有と本有と亦復中となり」とは、¹⁰²⁰(1)生有とは、謂く、生分の五陰なり。生と俱なるが故に生有と名く。相續心の俱生の義なり。

【1010】常性心。威儀と報生との心を指す。

【1011】欲界に於ける離欲とあるも三本宮本聖本によりて改む。

【1012】不善心云云。不善は欲界のみにありて上二界になし。故に欲界欲を離るれば不善心なし。

【1013】第一有の欲を離るる時は一切の煩惱を捨して阿羅漢果を得するを以て染汚心なし。

【1014】命終心云云。命終心は必ず有記心なり。無記心なし。無記を以ては報果を引かざるが故に再生不可能となるべし。

【1015】此の達摩多羅。この雜心論の作者たる達摩多羅(法救)なり。

【1016】古昔の達摩多羅。婆沙會中に出づる達摩多羅(Dharmakṛti)即ち法救なるべし。解題參照。

【1017】下地に云云。第三禪以下は不苦不樂の報心なしとするを通説とす。例へば初禪二禪には喜と樂とあり、第三禪には樂あるが如し。第四禪に至りて捨受あり。然るに第三禪以下にも不苦不樂の捨報ありとする者は欲界乃至第四禪は報生と威儀心とにて般涅槃すと説く。

【1018】威儀云云。威儀は行・住・坐・臥にして色法と關係し

答ふ。

(474) 若し智の苦と因とに在ると

能く貪欲を離るるが故に

及び忍とを説きて厭と爲す。

四を説きて離欲と爲す。

「若し智の苦と因とに在ると及び忍とを説きて厭と爲す」とは、苦・集を縁する智と忍とを説きて厭と爲す。可厭の事を縁するが故に。苦・集諦は悪行・煩惱の所依の故に説きて厭事と爲す。

「能く貪欲を離るるが故に、四を説きて離欲と爲す」とは、若し忍及び智の、四諦に於て轉するを、盡く説きて離欲と爲す。貪欲を壊するが故に。一切の煩惱を離ると雖も、但貪欲は是れ諸の煩惱の足なり。是の故に離欲と説く。

彼の憎と不樂と背惡と此は厭の差別なり。

離欲と滅と解脫と斷盡と此は離欲の差別なり。

第十八章 阿羅漢の住して般涅槃する心

問ふ。阿羅漢は何の心に住して般涅槃するや。

答ふ。

(475) 羅漢は報生と及與

威儀心とに住して、

心の滅に隨順するが故に、

般涅槃に趣向す。

阿羅漢は報生と及び威儀との心に住して般涅槃す。何を以ての故にとならば、「心の滅に隨順するが故に。」善心は堅住にして心の滅に隨順せず。無記心は羸劣なり。羸劣の故に、心の滅に隨順す。復次に、過少きが故に。善心には依果・報果門の過の生ずるが故に。無記は唯依果門有りて報果門無し。

【四】厭と離欲。俱舍卷二五同上本(論十一)P. 718f 參照。

【五】厭 (Atrveda, Nibbida)。

【六】離欲 (Virāga)。

【六】足。根本と言ふが如し。

【七】阿羅漢の般涅槃時の住心については婆沙、卷一九一、俱舍一〇一同上本(論十一) P. 660f 參照。

【八】無記心。報生・威儀心は無記なり。

【九】善心云云。善心にはその報果(異熟果)あり。又依果(等流果)あり。然るに無記心には依果はあるも報果はなし。報果は善惡のみに起るが故に。阿羅漢の般涅槃には勿論報果を引くことなきが故に善心に於て般涅槃することなし。

所謂得果は、

是れ則ち雙道の事なり。

「増語と及び有對と明と無明と處中となり」とは、(1)増語とは、若し意識身相應の觸は一切法を緣するが故に増語と説く。又、多名を緣するが故に増語と説く。第五の觸も亦多名を緣すと雖も、彼

の五識は初て名を得するが故に過無し。

(2)若し五識身相應の觸は、有對の根に依るが故に有對と説く。

(3)無漏なるは明觸と説く。明相應の故に。

(4)穢汚なるは無明觸と説く。無明生の故に。

(5)不穢汚の有漏なるは非明非無明觸と説く。俱に不相應の故に。

此の五觸は隨順不隨順と相應と依との分別の故に、十六種と説く。隨順不隨順の建立とは、謂く、愛・恚相應の觸なり。相應の分別の故に、苦・樂・不苦不樂觸を説く。依の分別の故に、眼・耳・鼻・舌・身・意觸を説く。

問ふ。得果は無閼道と爲んや、解脫道と爲んや。

答ふ。「所謂得果は、是れ則ち雙道の事なり。」雙の道が俱に果を得ず。無閼道及び解脫道なり。無閼道は煩惱の得を斷じ、解脫道は解脫の證を得ず。

又、説く、無閼道は果を得し、解脫道は護る。彼の所作の事を失はざらしむるが故にと。如是説なり。

第十七章 厭と離欲

問ふ。世尊は厭ひ已りて離欲すと説きたまへり。云何が厭、云何が離欲なるや。

故に修道の未離欲の聖者は未知・無知・一形の三根を除ける十九根を成就す。

【一八】凡夫云云、不斷善根の故に信等の五根を具し、二形の故に男女根あり。二十二根中三無漏根を除ける十九根を成就す。

【一九】二形とは男女根なり。

【二〇】三無漏根、未知、已知、無知根なり。

【二一】五觸。婆沙、卷一四九、俱舍卷一〇一同上本 P. 606 H 参照。

【二二】増語等。第一、觸の種類(五觸)を論ず。

【二三】増語觸(Adhiyucana-samsparka)。

【二四】五識。三本、宮本、聖本は何れも缺く。

【二五】有對觸(Pratigha-samsparka)。

【二六】有對根。眼・耳・鼻等の五根。對境あるが故に名く。

【二七】明觸(Vidyā-sparśa)。

【二八】無明觸(Avyā-sparśa)。

【二九】非明非無明(Nātivā-vi-dyāsvīdya-sparśa)。

【三〇】十六種。十六觸とは増語等の五觸、愛・恚相應の二觸、苦・樂・捨の三觸、眼・耳・鼻等の六觸なり。

【三一】問ふ等。第二、得果の道を論ず。婆沙、卷六四参照。

故にと。如是にして好きは、謂く、前説なり。

第十五章 根成就の限度

問ふ。若し衆生の根を成就せば、彼は幾の根を成就するや。

答ふ。

(472) 十九根有りと言くは、

極少は八を成就すとは、

謂く、成就の極多なり。根を曉了せるものの所説なり。

「十九根有りと言くは、謂く、成就の極多なり」とは、聖人の極多なるは十九根を成就す。謂く、未離欲の諸根を俱するは若し、見道に住すれば、已知・無知根と及び一形とを除く。若し、修道に住すれば、未知・無知根と及び一形とを除く。

凡夫の不斷善根の、諸根と及び二形とを具せるは、三無漏根を除く。

「極少は八を成就すとは、根を曉了せるものの所説なり」とは、極少なるは八根を成就す。

謂く、餘謂く、身根の漸く死して餘りの少分有るなり。

唯身根と命根と意根と五受根と有るなり。の身根の善根を斷じ、漸く命終して無擇地獄に生じ、大山に迫ら

若し無色界に生ぜる凡夫は意と命と捨と信等の五根となり。

第十六章 五觸及び得果

問ふ。幾種の觸有りや。

答ふ。

(473) 増語と多名を以ての故及び有對と

明と無明と處中となり。

總相の衆生の分齊によりて三聚を建立するなり。

【七】然らば云云。この文は前の法分齊によりて建立するを承く。若し法分齊によりて三聚を建立すとせば、聲聞も三聚の法を建立するを得べし。然らば如來と聲聞とはいかなる差別ありや。

【七】緣使・相應使。緣することによりて、相應することによりて煩惱を増長せしむること。(一九四)前後參照。

【七】餘の緣使。他地一切緣の使による緣使なり。

【七】根成就の限度。婆沙、卷三五、一五〇。俱舍三一同上本參照。根の成就に關しては猶ほ(四三七)參照。

【七】未離欲。未離欲の聖者とは未だ欲界の欲を離れざる者にして須陀洹・斯陀含の向と果なり。阿那含向の一部分も未離欲なり。

【七】見道云云。見道に住せば未知根ありて已知・無知根はなし。一形ありて一形はなし。未離欲の者は欲界に在るが故に一形あり。かくて見道の未離欲の聖者は已知・無知。一形の三根を除ける十九根を成就す。

【七】修道云云。修道に住せば已知根ありて未知・無知根はなし。餘は見道位の如し。

(471) 所謂無間業と、

慧は説いて名けて定と爲す。

及び諸の無漏道とを、
見處は謂く有漏なり。

【一六二】所謂無間業と及び諸の無漏道とを、慧は説いて名けて定と爲す」とは、無間業を 邪定と説く。定んで地獄に趣くが故に。無漏行を 正定と説く。定んで解脱果に趣くが故に。餘は不定なり。

【一六六】問ふ。世尊は菩提樹下に於て一切衆生に於て 三聚を建立したまへり。衆生の分齊を建立すと爲んや、法の分齊を建立すと爲んや。若し 衆生の分齊ならば、云何が衆生の邊を得ずして而も衆生は無邊なりと説きたまふや。若し 法の分齊ならば、聲聞も亦應に法を建立すべし。云何が如來の不共と説くや。

【一七一】答ふ。有るが説かく、衆生の分齊なり。總相にして自相には非ず。謂く、四生を説く。此を除きて更に衆生無しと。

【一七二】問ふ。若し 然らば、聲聞も亦應に建立すべし。如來と聲聞と何の差別ありや。

【一七三】答ふ。差別有り。如來は自力もて建立す。聲聞は佛従り聞く。此は則ち差別なり。

【一七四】又、説く、如來は衆生の分齊を建立し、聲聞・緣覺は法の分齊を建立す。世尊は三聚の衆生を建立し已りて今猶衆生を安樂にす。大悲の故に晝夜三時に佛眼を以て衆生を觀察したまへればなり。

【一七五】問ふ。見處は云何。

【一七六】答ふ。「見處は謂く有漏なり。」一切の有漏法は是れ見の處所なり。穢汚見と俱なり。若し法の穢汚見ならば、緣使及び相應使なり。彼を見處と説く。

【一六二】慧。慧者の意なり。
【一六三】所謂等。第一、定法を論ず。
【一六四】無間業。(一六四參照。
【一六五】邪定(Mithyatva-diy-ata)。
【一六六】正定(Samyaktva-niyata)。
【一六七】問ふ等。第二廣く三聚につて。
【一六八】三聚の建立。婆沙、卷一八六參照。
【一六九】三聚。正定聚と邪定聚と不定聚となり。前説の如し。
【一七〇】衆生の分齊云云。若し衆生の分齊(範圍)全體に就て三聚を建立すとせば、衆生は無邊なりとの佛説なるが故に佛もその分齊を知るべからず。未知のものに如何にして三聚を建立すべけんや。
【一七一】法の分齊云云。若し法の分齊(範圍)によりて三聚を建立すとせば、聲聞も佛と同樣に三聚を建立するを得、兩者の間に法の區別すべきものなし。然るに何故に如來の不共を説きて聲聞と區別するや。
【一七二】有るが云云。衆生の分齊によりて三聚を建立するなり。一々の衆生は無邊なるが故に知るべからずと雖も、衆生を總相の上より四生として考ふる時には四生一切衆生を攝することを得るが故に。

問ふ。斷法は云何。

答ふ。

(470) 斷法は、謂く、有漏なり。

減・未來を遠と説き、

「斷法は、謂く、有漏なり」とは、過有るが故に。衣の垢有らば則ち浣ぐも無垢に非ざるが如く、

彼も亦是の如し。

問ふ。知法は云何。

答ふ。「知は亦無垢なり。若し有漏・無漏法の一切は、知「法」と説く。其事に隨ふ。何を以ての故にとならば、無知を除くが故に。

問ふ。遠法は云何。

答ふ。「減・未來を遠と説く。」過去・未來の法を遠と説く。現在の識に遠さかるが故に。此を時遠と説く。

四遠の義は、行品に已に説けり。

「餘は則ち近と説く」とは、現在を近と説く。識身と俱なるが故に。無爲を近と説く。方處に繋せざるが故に。彼彼の方に隨つて得すべし。減は道に由るが故に。非數減は勤求を離るるが故に。

世の義は、界品に已に廣く説けり。

第十四章 定法・世尊の三聚の建立・及び見處

問ふ。定法は云何。

答ふ。

知は亦無垢なり。
餘は則ち近と説く。

【一四〇】問ふ等。第二、世と習修。得修の別を論ず。

【一四一】世と修。修に關しては【五二二】參照。

【一四二】習修。實際に修習すること。

【一四三】得修。可能性としての修。

【一四四】現在因云云。現在の因によりて過去の修を惹起することなきが故に。

【一四五】心と俱轉する法。婆沙、卷一五參照。

【一四六】生等の相、生・住・異・滅の相。

【一四七】無作戒。無作たる戒なり。無作即ち戒なり。この場合隨心轉の戒たる定共戒・道共戒(一〇三)を指す。

【一四八】斷法。第一、斷法を論ず。斷法とは斷すべき法、有垢法なり。

【一四九】問ふ。第二、知法を論ず。

【一五〇】問ふ以下。第三、遠法を論ず。

【一五一】行品。(六七)參照。

【一五二】彼彼の方に隨ふは虛空無爲なり。

【一五三】減等は數減無爲なり。

【一五四】界品。(三七)參照。

【一五五】定法(Niyata-dharma)。一定せる法。婆沙、卷一八六。

俱舍卷一一同上本(論十一) P. 635 參照。

答ふ。

(468) 二は三諦を解して

而も不壞淨を得ず。

四は正道を見ることに由りて
修習は二世に於てす。

「二は三諦を解して、四は正道を見ることに由りて、而も不壞淨を得ず」とは、苦・集・滅の【四三】無間等は法不壞淨と聖戒とを得ず。道の無間等は四不壞淨を得ず。此義は【四四】擇品に當に廣く説くべし。

問ふ。何等の【四六】世に修するや。

答ふ。「修習は二世に於てす。」現在は【四七】習修なり。現在前の故に。未來は【四八】得修なり。現前せざるが故に。得の隨續の故に。過去は修に非ず。【四九】現在因は非分の故に。

第十二章 心と俱轉する諸法【五〇】

問ふ。何等の法が心に隨つて俱轉する。

答ふ。

(469) 一切諸の心法は、

亦、此心の諸の相と、

心と俱轉すと説く。
餘の相と及び所作ともなり。

「一切諸の心法は、心と俱轉すと説く」とは、一切の心法は心と俱轉す。心と同一果の故に。

「亦、此心の諸の相と」とは、此心の【五一】生等の相も亦心と俱轉す。亦、心と同一果の故に。

「餘の相と」とは、此心法の相も亦心と俱轉す。

「及び所作ともなり」とは、作とは【五二】無作戒に名く。心に由るが故に。亦心と同一果の故に。

第十三章 斷法・知法・遠法等

組織の巧なるをつくり、痛感せらるべきものあらん。

【三】 道品の十法。三十七覺品の十事なり。(四二二)參照。

【四】 道品等。第一、道品十法の根・非根論。

【五】 問ふ。第二、相應は他性なることをとく。

【六】 行品。(七五)參照。

【七】 毛・緣の等。第一、斷と解脫との關係を論ず。俱舍卷二〇同上本(論十一)の【七五】參照。

【八】 大仙。世尊のこと。

【九】 緣の中に於て云々。解脫を得するは所緣の境に於てなり。相應の心・心法に於てならず。自己と相應する煩惱を解脫する事は不可能なり。

客觀たる所緣に於て迷はざる所に解脫あり。

【一〇】 問ふ等。第二、斷は則ち解脫なるやを論ず。

【一一】 一使の故に。修道斷煩惱の九品は同一使の故に、一部分を斷する餘の未斷のもの爲に縛せらる。

【一二】 二は等。第一、不壞淨の得を論ず。婆沙、卷一〇三、俱舍卷二五―同上本、710參照。

【一三】 無間等(Abhissamaya)。新譯、現觀。眞諦を正觀することなり。

【一四】 擇品。(五一六)(五一七)參照。

性の二剎那に俱起すること有ること無きが故に。前と後と合せざるが故に。自性は自ら爲せざるが故に。此義は^{一三五}行品に已に廣く説けり。

第十章 解脱及び斷と解脱

問ふ。何に於て解脱するや。

答ふ。

(467) 縁の中に解脱を得すとは、

亦、斷じて而も縛する有り。

大仙の所説なり。
見道及び修道なり。

「縁の中に解脱を得すとは、^{一三五}大仙の所説なり」とは、當に知るべし、^{一三五}縁の中に於て解脱を得す。相應に於て解脱すること能はず。一剎那の故に。心と煩惱と俱生するが故に。衆生は縁の中に於て愚なり。即ち彼の不愚を起さば煩惱を解脱す。

問ふ。斷ぜば即ち解脱するや。

答ふ。若し解脱せば即ち是れ斷するなり。亦、「斷じて而も縛する有り。」少しく斷じて解脱に非ざる有り。謂く、苦智は生ずるも集智の未だ生ぜざれば、見苦所斷の煩惱を斷するも、見集所斷の一切遍使は縛す。彼の縁の未だ斷ぜざるが故に。及び修道の一品を斷するも、餘の八品は縛し、乃至、八品を斷するも、第九品は縛す、^{一四一}一使の故に。彼の八品は先に斷じて後に解脱す。第九品は即ち斷じ、即ち解脱す。餘の一切も亦是の如し。

第十一章 見道と不壞淨及び世と修

問ふ。見諦は云何が不壞淨を得するや。

隱沒無記心と色界の三心とを得す。この中重複を除けば欲界四心・色界三心の七心となる。

【二八】善根を續くる時とは前に因果撥無の大邪見を起して斷善根せる者が後に因果を信じて欲界生得の善心に復歸するなり。

【二九】退する時とは欲・色界の欲を斷ずる學人の退と、三界の欲を斷ずる無學の退とあり。前者に於ては欲・色界の穢惡心を得し、後者は無色界の隱沒無記心と學心とを得す。以上の三つの場合即ち(一)界地の來還、(二)善根の續生、(三)退の時に於て得する諸心を綜合せば前の俱舍の説に於ける九心となる。

【三〇】一人云云。上説の如く種種の界地の人の種種の場合に得するを合して、九心とせるものにて、一人一心中に九法を得するには非ず。

【三一】此も。三本、宮本、翻本によつて補入。

【三二】道品等。この章には(一)道品十事の根非根、(二)相應の自他・他性の二問題を論ずるが、共に、已述の諸論中に當然、已説すべき所のみにて、法救としては當時論じ漏したるものやも知れねど、それ丈に組織上の不備と難ぜらるゝを得ざるべし。俱舍等の

「若し九種の法を得ずるは、當に知るべし、穢汚心なり」とは、^{二七}界及び地の來還の時、欲色界の七心を得ず。^{二八}上界より没して還りて色界に生ずる時、及び欲界の善は、善根を續くる時に得し、^{二九}退する時に三界の穢汚心及び學心を得ず。餘は得せずとは、謂く、無色界の善と不隱没無記と及び無學となり、無色界の善は少しく退得有り——謂く、退分なり——と雖も但此中には悉く不成就にして而も得ずるを説く。

此は則ち通説なり。^{三〇}一人が一心の中に九法を得ずるには非ず。

「善心は六種を得ず」とは、善心の中には六心を得ず。欲界の不隱没無記と色界の善と不隱没無記と無色界の善と及び學と無學となり。

此も亦通説なり。一時得には非ず。

「無記は即ち無記なり」とは、不隱没無記は即ち無記を得ず。餘には非ず。麁劣の故に。

第九章 道品十法の根・非根等

問ふ。道品の十法の、幾は根の性にして、幾は根の性に非ざるや。

答ふ。

(466) 道品に六法有り、當に知るべし、是は根の性なり。

諸法の若し相應するは、是を説きて他性と爲す。

「道品に六法有り。當に知るべし、是は根の性なり」とは、信等の五根と及び喜覺支とは、當に知るべし、是れ根の性なり。根の相を得ずるが故に。餘は根の性に非ず。

問ふ。相應するは自性と爲んや、他性と爲んや。

答ふ。「諸法の若し相應するは、是を説きて他性と爲す。」諸法は他性相應にして自性に非ず。一

【二三】三界。斷・無欲・滅の三界。婆沙卷二九。俱舍卷二五、同上本【二四】俱舍には斷・離・滅の三界といふ參照。

【二五】事。煩惱等によりて生ぜられたる事物なり。報なり。

【二六】近對治。直接の對治、接近せる對治。

【二七】十二心の得。俱舍、卷七、國民文庫本(論十一)【二八】參照。識身見論中も參照のこと。

【二九】若し以下。この文にては不明瞭なり。先づ俱舍の説によりて示さば左の如し。

【三〇】欲界穢惡心は六心を得ず。欲界の善・不善・隱没無記と色・無色界の隱没無記と學心。

【三一】色界の穢惡心は六心を得ず。欲界の不隱没無記と色界の善・隱没・不隱没無記と無色界の隱没無記と學心。

【三二】無色界の穢惡心は二心を得ず。無色界の隱没無記と學心。以上にて重複せるを除けば欲界四心、色界三心、無色界一心、學心の九心となる。

【三三】界及び地の來還。色・無色界に命終して欲界に生ずる等、上界・上地より下界、下地に再生するを云ふ。この時

【三四】欲界の穢惡心は欲界の善・不善・隱没無記心と色界の隱没無記心との四心を得し。

【三五】色界の穢惡心は欲界の不

「無有は唯一相なり」とは、無有愛は謂く、斷を見已つて、自報の斷に於て樂著を生ずるなり。是れ修道斷なり。何を以ての故にならば、見食は見道斷なり。此食は報の無常に隨ひて起る。報は修道斷なり。不隱沒無記の故に。報の無常も亦是の如し。報と同一果の故に見道斷には非ず。食の縁は修道斷なり。一切遍に非ざるが故に。

此無有愛を、須陀洹と斯陀含とは不斷にして而も不行なり。斷見の長養する所の故に。悔と疑との長養する所を須陀洹と斯陀含とは亦不行なるが如し。

問ふ。世尊は三界を説きたまへり。斷界と無欲界と滅界となり。此は云何。

答ふ。「愛と事と餘煩惱との滅盡是れ三界なり。」彼の愛の盡くる、是れ無欲界なり。事の盡くる、是れ滅界なり。餘の煩惱の盡くる是れ斷界なり。近對治を取るが故に。

論者ありて是の如く説く。世尊の修多羅に説きたまはく、「一切行の盡を斷界と名く。無欲界と滅界とも亦是の如し」と。

第八章 十二心の得

問ふ。十二法とは、欲界は善・不善・隱沒無記・不隱沒無記なり。色界は三なり。不善を除く。無色界の三なることも亦是の如し。及び學と無學となり。此十二法の幾は穢汚心の中に得し、幾は善心の中に得し、幾は無記心の中に得するや。

答ふ。

465) 若し九種の法を得するは、

善心は六種を得す。

當に知るべし、穢汚心なり。

無記は即ち無記なり。

も二あるべし。然れども第二の次第縁なるものあることなし。故に一時には一識生なり。

【二】問ふ。第三、心解脱と斷煩惱と道の前後を論ず。俱舍卷二五、國民文庫本(論十一)P. 712B 参照。

【三】一切の云云。初解脱の後にも阿羅漢に至るまで多くの解脱あり。

【四】道以下。道の滅時に道は現在して事の究竟あるが故に煩惱を斷ず。道の生時は未來なるが故に斷惑なし。

【五】有愛等。第一、有愛・無有愛を論ず。

【六】有愛等。有無の愛は婆沙、卷二七参照。

【七】五行等。見苦・集・滅・道斷と、修道斷との五行種には有貪あり。(一七三)参照。

【八】斷を見る。斷見を生ずること。

【九】自報の斷に云々。自己の身・心等の斷滅することに樂著を生ず。即ち斷見を貪愛するなり。

【一〇】見食。斷見を指す。斷見は見道斷なり。

【一一】此の貪云々。斷見の貪、即ち無有愛なり。無有愛は報たる身・心等の無常なりとの斷見に隨ひて起るものなり。

【一二】問ふ等。第二、斷、無欲、滅の三界を論ず。

若し復、一識が二眼に住せば、彼の二眼の間の身根の中にも亦應に生ずべし。若し爾らば眼識は即ち身識なり。若し中間に生ぜざれば、應に斷じて二分と作し、一に非ざるべし。前に已に二識の俱生無しと説けるが故に。

問ふ。何の世に心解脫するや。

答ふ。「生ずる時に心解脫す。」道の生ずる時は是れ煩惱の滅する時たり。是の故に道の生ずる時に心解脫す。抵塘の漏せば近くの水の先に出づるが如し。彼も亦是の如し。

又、説かく、一切の未來の心解脫は獨り生ずる時のみに非ず。但、初解脫を以ての故に生ずる時と説くと。

問ふ。道の生ずる時、煩惱を斷するや。不と爲んや。

答ふ。「煩惱は道心に在り、乃至滅の時に捨す。」道の滅する時、煩惱を滅す。事の究竟するが故に。「道の」生時は是れ未來なり。云何が未來道の能く事を究竟せんや。是の故に無閑道の滅する時に煩惱を斷すと説く。

第七章 有愛・無有愛と三界

問ふ。有愛に幾種ありや。

答ふ。

(464) 有愛は五種有り。

愛と事と餘の煩惱との

無有は唯一相なり。

滅盡は是れ三界なり。

「有愛は五種有り」とは、有愛は有に貪するなり。五種有り。謂く、見苦・集・滅・道と修道との斷なり。五行種は有貪なるを以ての故に。

【九九】報とは報果(Vipakap-hala)を言ふ。

【一〇〇】餘の報云云。この論乃至有部全體に於ては報果(異熟果)は衆生數に限り非情物には報果なしとす。これは南方上座部も同様なり。然るに論事によれば、家達羅派は色法は報なり(K.V. 16. 8)。地は業の報なり(T.P.)と言ひ北道派も一切は業より生ず(T. 3)と主張す。唯識にて山河大地等の共業の報果として存在すと説くも同様なり。

【一〇一】問ふ以下。第三、果と有爲・無爲との關係を論ず。

【一〇二】有爲云云。果には一切有爲法と數緣滅の解脫果とあり。

【一〇三】業品(一五三)以下參照。

【一〇四】問ふ等。第一、心・心法の能緣・所緣を論ず。

【一〇五】共有とは生・住・異・滅・得等の共有の心相應法及び律儀等を言ふ。

【一〇六】擇品。(五二〇)參照。

【一〇七】心・心法等。第二、心・心法に方處なきを論ず。

【一〇八】方處とは方位と場所なり。

【一〇九】界品。(一一)參照。

【一一〇】二識云云。識は一一次第に生起して二識俱生することなし。若し二識俱生せば、この二識を開導する次第緣心

第六章 心・心法に關する三問題

問ふ。心・心法は云何が縁に於て轉ずるや。

答ふ。「有縁は俱行と説く。」若し有縁法は俱に縁の中に於て轉ず。一事を辨ずるが故に。

問ふ。何の縁に於て轉ずるや。

答ふ。「謂く、他の相に於て轉ず。」心・心法は他の法を縁す。自性には非ず。何を以ての故にとならば、二決定無く、自行ならざるが故に。亦、相應を縁せず。一行・一縁の故に。亦、共有を縁せず、同一果の故に。

此義は、擇品に當に廣く説くべし。

問ふ。心・心法には、方處有りと爲んや、方處無しと爲んや。

答ふ。

(463) 普因にして方處無し。

煩惱は道心に在り、

乃至、滅する時に捨す。

「普因にして方處無し」とは心・心法は普因生なり。謂く、二眼に因りて一識を生ず。耳・鼻・識も亦是の如し。若し方と處所と有らば、應に一眼の中に於て轉ずべし。若し然らば應に一眼もて色を見るべく、俱もて見るべからず。此義は、界品に已に説けり。

若し、二識俱生すと言はゞ然らず。何を以ての故にとならば、第二の次第縁は非分の故に。

一識が二眼に住して色を見るとは然らず。無分の故に。若し一識が二眼の中に住せば、應に有分の生ずべし。若し左眼に住せば、右眼に非ず、方處の別なるが故に。此は則ち説に非ず。無色は無分の故に。

は非ず。若し非數減にして道

果なりとせば人々はこれを得

んが爲に努力せざるべからず。

然るに非數減は努力によりて

得られたるものに非ず。故に

道果の攝ならず。

【六七】 問ふ等。第一、因と果

との量的時間的關係を論ず。

【六八】 相似法因。同程度の果

を引く因。

【六九】 増因とは増大の果を引

く因。

【七〇】 軟因とは減少の果を引

く因なり。

【七一】 修法云云。修法の時に

は前因より後果は少く共、同

程度なるか、増長するかなり。

住とは増減なく増とは増大す

るなり。

【七二】 相應因と共有因とは因

果同時に於て相互に依倚せる

なり。

【七三】 已生。過去なり。

【七四】 自分因は因果異時の故

にその果よりも過去に存する

を要す。

【七五】 未生。未來なり。未來

には前後の次第を立つる能はず。

【七六】 次第縁もその果よりは

必ず前刹那にあるを以て已生

ならざるべからず。

【七七】 行品。(六八)以下參照。

【七八】 問ふ等。第二、報と衆

生・非衆生の關係をのぶ。

二因と及び一縁とは、

一向に已生と説く。

「前因は相似と増となり」とは、前法は後の相似法の因及び増因と爲る。軟因には非ず。謂く、修法の時は若しは住、若しは増にして、減には非ず。

「或は俱に依倚して生ず」とは、謂く、相應因と、及び共有因となり。

「二因と及び一縁とは、一向に已生と説く」とは、謂く、自分因は已生と説く。未生に非ず。前なるは後の因なり。未生には前後無きが故に。一切遍因も亦是の如し。次第縁も亦已生と説く。

因縁の義は行品に已に説けり。

問ふ。報は當に衆生數と言ふべきや、非衆生數なりや。

答ふ。

(461) 報は、謂く、衆生數なり。

有爲と、解脱果とあり。

有縁は俱行と説く。

謂く、他相に於て轉ず。

「報は謂く、衆生數なり」とは、報は衆生數と説く。不共の故に。他の眼を以て見ず、亦成就せず。餘の報の義も亦是の如し。

衣・食等の衆具は、當に知るべし、是れ功用果・増上果にして、衆生數に非ず。共なるを以ての故に。

問ふ。果は云何。

答ふ。

(462) 有爲と解脱果となり。

一切有爲法は

果と説く。有因生の

故に。及び數縁減あり。

亦、道果を説く。果の義は業品に已に説けり。

徳(Bhadranta)の主張として出づ。即ち左の如し。

「大徳は説いて曰く、虚空は不可知なり。所知事に非ざるが故に。所知事とは色・非色の性なり。虚空は彼の俱と相應せず。乃至此の虚空の名は但だ是れ世間の分別假立なり」と。(婆沙七五) 順正理三には譬喩者の説として述べたり。

【八】事。實事なり。實體本體といふ意味。

【九】諸の縁等。三、非數減(Aparisankhya-nirodhas)を論ず。新譯、非擇滅。縁の缺けて法の生ぜざるなり。婆沙、卷三二、俱舍、同上。參照。

【一〇】彼ら。縁と境界力となり。

【一一】隨信行道云云。隨信行道の者が進んで信勝解等を得ずれば、彼には隨法行道は起らざるが故に非數減なり。

【一二】若し以下。若し非數減が勝進道に依りて得らるものとせば、何故にこの非數減は道果に攝せざるや。

【一三】餘事を云云。勝進道は非數減を得ることより餘の事を爲すが故に、即ち煩惱を斷ずるを目的とするが故に。勝進道の方努力するは非數減を得んが爲ならざるが故に。是の故に非數減は道果の攝に

【一〇】譬喻者は説かく、虚空は色に非ず、亦非色にも非ず。虚空と言ふは世間に隨順するが故に説くと。有るが説かく、虚空無きに非ず。有を容るゝが故に。若し虚空無ければ、應に有を容るべからず。有を容るゝが故に、是の故に虚空の事も有り。

(459) 諸の縁に依る法は、具せざれば則ち生ぜず。

依と及び境界と有り。

此の滅は是れ明に非ず。

一切の有爲法は縁及び境界の力に依りて生ず。羸劣の故に。彼らの非分ならば則ち生ぜず。眼識の眼・色・明・空と及び彼の憶念との和合に依るが故に生ずるが如し。一一の具せざれば則ち生ぜず。餘識の現在前する時、念念の頃に、餘の眼の滅し、餘の眼の生ずるも衆縁の具せざるが故に、眼識は生ずるを得ず。若し眼識の應に彼の眼に依りて生ずべき者にして則ち生ぜざるは、依等の已に滅せるが故に至竟に生ぜざるなり。先に方便無くして、滅するを以ての故に非數滅と説く。眼識の如く、一切の識身も亦是の如し。

又、無漏の者にて、隨信行道の進んで得するは、隨法行道は非數滅なり。一切道も亦是の如く、其の義に隨つて盡く當に知るべし。

問ふ。若し此にして勝進道の得ならば、何が故に道果の攝に非ざるや。

答ふ。餘事を爲すが故に。煩惱を斷するが故に。方便を勤むるは非數滅の爲ならざるが故に。是の故に道果の攝に非ず。

第五章 因及び果として見たる一切有爲法

問ふ。一切有爲法を因と説く。誰が誰の因と爲るや。

(460) 前因は相似と増となり。或は俱に依倚して生ず。

ず、又他の自分因ともならず。故に無自分と言ふ。

【七〇】 苦法忍等。苦法忍及び眷屬(相應の心心法)は最初の無漏法なるを以て自分因によりて生ぜるものに非ざるも、苦法智以下の諸法に對しては自分因となる。故に無自分には非ず。これ前の滅と異なる點なり。

【七一】 彼の品は云云。滅には有爲法に於ける如き四相等の品類なきが故に非品といふ。新譯、非衆。

【七二】 無邊説云云。涅槃の功德は無邊際にして讚説すべからざるが故に非説といふ。新譯、非顯。この附近の諸説詳しくは婆沙卷一三二參照。

【七三】 不動。三本、宮本、聖本すべて「不種」に作る。盡しこの方が可か。

【七四】 邊。新譯、近。出。新譯、出離。

【七五】 諸の等。二、虚空(Ākāśa)を論ず。婆沙卷七五、俱舍、同上參照。

【七六】 不障闕なり云云。障闕なき虚空あるを以て。種種の物質は來去等をなし得るなり。虚空とは空間なり。

【七八】 譬喻者云云。譬喻者(Darśanīya)とは前に述べたるが如く經部の一派なり。この虚空の説は婆沙にては大

則ち有漏なり。法と一果の故に。

得は若し有爲を得せば、亦、是の如し。若し數減を得せば、或は有漏、或は無漏なり。凡夫と共なるが故に。若し非數減を得せば、是れ有漏なり。無記の故に。

即ち此義を以て繫・不繫を説く。

「餘は則ち盡く有漏なり」とは、無想天・無想正受・滅盡正受・衆生種類・命根・句・味・名・凡夫性は一向に有漏なり。有の攝の故に。

問ふ。聖法を離るゝを凡夫性と名く。云何が捨にして云何が斷なる。

答ふ。

(457) 初無漏心の中に、

凡夫は諸の界を流る。

當に知るべし、捨して得せず。

離欲の時に滅盡す。

「初無漏心の中に、當に知るべし、捨して得せず」とは、聖人は初無漏心の生ずる時、凡夫性を捨す。初無漏心とは、謂く、苦法忍相應なり。彼の生ずる時、凡夫性を捨す。若し起り已りて捨すと
言はゞ、彼は苦法忍に住する時、應に聖人に非ざるべし。凡夫を捨せざるが故に。是の故に生ずる時と説く。是の故に、佛は二法の生ずる時、其事を究竟すと説きたまへり。内事とは、謂く、苦法忍の眷屬なり。外事とは、謂く、諸の光明なり。

「凡夫は諸の界を流る」とは、凡夫の諸の界を流るゝ時、若し此地に命終すれば、即ち此地を捨し、若し彼の地に生ずれば、則ち彼の地を得ず。不隱沒無記の故に、究竟捨に非ず。聖法を得せざるが故に。

「離欲の時に滅盡す」とは、若し此地の欲を離るれば、若しは凡夫、及び聖人は、爾の時、此地の凡夫性を斷す。不隱沒無記の故に。

婆沙卷、一五七、一五八。俱舍四、同上本。參照。

【四八】 後云云。(四八四)(四八五)(四八六)(四八七)參照。

【四九】 凡夫等。十、凡夫性を論ず。新譯不得。婆沙卷四五。俱舍同上本。參照。

【五〇】 四相等。十一、十四、生・住・老・無常を説く。

【五一】 行品。(六五)參照。

【五二】 非色云云。以上の十四の心不相應行の總括的説明。

【五三】 四種。地・水・火・風の四大種なり。

【五四】 他爲。他の爲に作爲せらる。

【五五】 爲他。他を作爲す。

【五六】 問ふ等。第二、心不相應行の諸門分別をのぶ。婆沙俱舍に於ては、かく一所に纏めて論ずることなし。

【五七】 二は等。一、三性門。不自分に非ず。關係せずといふことなし。

【五八】 問ふ等。二、界繫門。

【五九】 問ふ等。三、有無漏門。

【六〇】 問ふ等。四、凡夫性の捨と斷とを説く。

【六一】 二法。次の内事と外事となり。

【六二】 眷屬。相應の心・心法。有爲の四相得・律儀等なり。

【六三】 不隱沒無記云云。凡夫性は不隱沒無記なり。

【六四】 究竟捨。永久に捨して

「是れ有爲行なりと説く」とは、^{五五}他爲の故に。^{五五}爲他の故に。

^{五六}問ふ。此諸行は幾か善、幾か不善、幾か無記なる。

答ふ。

(455) 二は善なり。五種は三なり。

當に知るべし、七は無記なり。

二は色中に在り。

一は無色地に在り。

^{五七}「二は善なり」とは、無想正受と滅盡正受とは是れ善なり。修性の故に。

「五種は三なり」とは、得と生と住と老と無常とは善の中ならば善、不善の中ならば不善、無記の中ならば無記なり。生等は法と一果の故に。得は^{五八}不自分に非ざるが故に。

「當に知るべし、七は無記なり」とは、無想と種類と匂と味と名と命根と凡夫性とたり。

^{五九}問ふ。此諸法は幾か欲界繫、幾か色界繫、幾か無色界繫なる。

答ふ。「二は色の中に在り。」謂く、無想天と無想正受とは色界繫なり。無想天は第四禪の果の故に。無想正受は第四禪^{ぜんぜん}攝の故に。

「一は無色地に在り」とは、滅盡正受は無色界繫なり。第一有^う攝の故に。

(456) 二界には三有りと言く。

餘は三界に在り。

有漏・無漏は五なり。

餘は則ち盡く有漏なり。

「二界には三有りと説く」とは、匂・味・名身は欲・色界に在り。無色界には非ず。語は非分の故に。

「餘は三界に在り」とは、種類と得と命根と凡夫性と諸の得、相とは三界に在り。普遍なるの故に。

^{六〇}問ふ。幾か有漏、幾か無漏なる。

答ふ。「有漏・無漏は五なり。」謂く、四有爲相は無漏法の中に在らば則ち無漏、有漏法の中ならば

【三七】 名と味。次を見よ。

【三八】 味等。六、味をのぶ。

新譯文。イ、ロ、ハ等の文字なり。婆沙等同上。

【三九】 胡音。三本は梵音に作る。

【四〇】 名。七、名をとく。名前なり。婆沙等同上。

【四一】 命。八、命を説く。婆沙卷一、二六。俱舍五、同上本 p. 322 參照。

【四二】 陰・界・入云云。五陰・十二處・十八界が結合して破壊せざるを命といひ、壽といふ。破壊する時は命盡くるなり。

【四三】 第五分壽云云。世尊在世時は入壽百歳にして世尊の定命も元來は百歳なるべきに八十歳にして入滅し給へるが故に第五分たる二十年の壽命を捨し給へるなり。

【四四】 善く云云。世尊は八十歳にして作すべきことを凡て爲し究竟し給へるが故に入滅せられたり。殘餘の仕事は弟子聲明の究竟すべき事柄なるが故に。

【四五】 四聖種。(四二二)參照

【四六】 有云云。有とは存在。衆具とは衣・食・住等の器具なり。これは等の盡くることによりて世尊は無餘依涅槃に入り給ふ。

【四七】 得等。九、得を論ず。

の如し。是の如きの比なり。

性の種類とは、所稟の性の同じき、是れ性の種類なり。

若し六種類の相似ならば、是を種類と名く。

句とは、諸の名・味を集め、究竟して義を顯すなり。

味身とは、是れ字身なり。味とは是れ字なり。三九明音の中に味聲有り。謂く、是れ字の撰法にして、今の形色の字に非ざるなり。

名とは、諸法に名くるなり。名を以て義を顯す。男・女と名くるが如し。

命とは、壽なり。謂く、陰・界・入の不壞を得するなり。

問ふ。命行と壽行とは何の差別ありや。

答ふ。有るが説かく、差別無しと。

有るが説かく、宿業の果を壽と名け、修の果を命と名くと。

問ふ。世尊は何が故に第五分壽を捨したまひしや。

答ふ。善く佛事を究竟したまひしが故に。餘の事は聲聞の究竟すべきが故に。

復次に、四聖種に住したまふが故に。有及び衆具の盡きて餘無きが故に。

得とは、諸法を得するなり。得と成就とは同一の義なり。後に當に廣く説くべし。

(454) 謂く、彼の凡夫性と、及び、諸法の四相とは是れ有爲行なりと説く。

凡夫性とは、謂く、聖法を得せざるなり。

四相とは、謂く、生・住・老・無常なり。行品に已に説けり。

「非色」とは、此諸法は色性に非ず。四種及び造色は非分の故に。

「不相應なり」とは、無縁の故に。

【二六】 滅盡等。三、滅盡正受を明す。婆沙卷一五二。俱舍同上本。【二七】 參照。

【二八】 定品。(二五二)參照。

【二九】 種類。四、種類(Sādhya)を説く。新譯にて同分といふ。有情を等しく有情とし

非情より簡別せしむる原理と

或は有情中にも人を人とし

天を天として他の趣・界・生等

より區別せしむる原理。又は

諸法を同類たらしむる原理等

をすべて種類といふ。婆沙卷

二七。俱舍五、同上本。【三〇】

參照。

【三一】 界(Dhātu)。三界なり。

【三二】 趣(Gati)。五趣なり。

【三三】 生(Yoni)。卵・胎・濕・

化の四生なり。

【三四】 處所(Gatama)。三界を

更に四十に細分せるなり。(四〇〇)參照。

【三五】 自身の種類。人間中に

ても白色、黄色、黑色人種あり、胎生の畜生中にも牛馬

等の差別ありて牛を馬と區別

し牛を牛たらしむる原理。

【三六】 性(Gotra)。姓氏なり。

【三七】 種類には最廣義の有情

非情、を簡別するものより、

極めて狭き性種類等に至る種

種の段階あり。

【三八】 句等。五、句を説く。

【三九】 文句文章なり。婆沙卷一四。

俱舍五同上本。【四〇】參照。

さざるが故に。

二正受とは、無想正受と滅盡正受となり。

無想正受とは、遍淨の愛盡きて上愛の未だ盡きざるもの、先に出離想を作して心・心法の滅を思惟するなり。欲界従り起りて餘には非ず。此の根は利なるが故に。凡夫起にして聖人には非ず。聖人は有に於て出離想を作すこと有ること無し。方便得にして離欲「得」に非ず。不退轉なり。

問ふ。無想正受と無想と何の差別ありや。

答ふ。(1)無想正受は是れ因なり。無想は是れ果なり。(2)此は善にして彼は無記なり。此は有報にして彼は是報なり。(3)此は有行にして彼は無行なり。

滅盡正受とは、無所有處の欲を離れて先に想を止息して心・心法の滅を思惟するなり。問ふ。此正受は云何。

答ふ。心・心法の滅して、相續の中間に心不相應行の四大・諸根に隨流して住するなり。是を滅盡正受と説く。餘は定品に説くが如し。

種類とは衆生の身・諸根・支節・事業・飲食の相似なるなり。彼の種類に六種有り。所謂、(1)界の種類と、(2)趣の種類と、(3)生の種類と、(4)處所の種類と、(5)自身の種類と、(6)性的種類となり。

界の種類とは、欲界の衆生は欲界の衆生の種類なるなり。色・無色界も亦是の如し。趣の種類とは一趣に於て生ずるは一趣の種類なり。

生の種類とは一生を受くるは一生の種類なり。處の所種類とは、無擇獄に生ずるは無擇獄の種類なり。乃至、第一有も亦是の如し。

自身の種類とは、同じく一界・一趣・一生に生じて一生とは四生の中の一なり。而も種種の自身有ること、衆鳥

十一、生 (Janī)

十二、住 (Sthitī)

十三、老 (Jāra) 異とも言ふ。

十四、無常 (Anitya) 滅 (Nirodha) とも言ふ。俱舍卷四、五同上本 P. 201E 參照。

【一七】無想等。一、無想を明す。新譯、無想果或は無想事。俱舍五、同上本 P. 201E 參照。

【一八】少ければ。三本、宮本によつて補入す。

【一九】受。大正本等には、正定に作るも、三本、宮本に従ひ、前後の統齊を取るべく改む。

【二〇】涅槃乘を誘せば。俱舍にはこの條件無く、無條件なり(阿毘文庫本 P. 202E) 參照。

【二一】後報業。今世に業を爲してその報が來來世(第二生)以後に來る業。(一四二)參照。

【二二】無想等。二、無想正受を説く。婆沙卷一五二。俱舍同上本 P. 202E 參照。

【二三】遍淨。第三禪なり。

【二四】方便得云云。無想正受は方便努力によりて得し、離欲によりて得するには非ず。

若し離欲によりて得せば、第三禪の欲を離れたる聖者も得すべきに、無想正受は凡夫の定なり。故に離欲得ならず。

【二五】無想正受と無想との差別。婆沙卷一五四、參照。

【一〇】善有爲は習と説き、亦復説いて修と名く」とは、此は是れ善有爲法の諸の名の差別なり。

彼は善法の所攝たり及び愛果あるが故に善と説く。

功徳を増長するが故に習及び修と説く。此を 得修及び習修と説く。二親近是れ習の義、三種の義は未來を修と名く。故に善有爲と説く。

對治修・斷修とは、一切の有漏法にして亦修と説く。

第三章 心不相應行

【一五】問ふ。何等をか、心不相應行と爲す。

答ふ。

(453) 無想と二の正受と、

句と味と名身と、

無想とは、彼の無想の衆生に受生して心・心法の滅するなり。

有るが説かく、無想正受の果なりと。

有るが説かく、第四禪の眷屬の果に名くと。

有るが説かく、乃至、有心は是れ有心の果、無心は是れ無心の果なりと。

問ふ。前心を多と爲んや、後心を多と爲んや、

答ふ。有るが説かく、後心は前心より多しと。樂欲 少ければ速に無想に入る。如是説は此れ不定なり。或は前が多く、或は後が多し。

若し此威儀を以て無想正 受に入らば、即ち此の威儀を以て無想に入りて住す。

彼從り起り已りて 涅槃乘を誘ぜば、後報業もて欲界に生ず。彼の報業の盡くれば、餘の業を起

【一〇】 善等。第四、善有爲法の名の差別をのぶ。

【一一】 得修等。(五二二)參照。

【一二】 親近。實際に現前する場合なり。

【一三】 種。Potential(可能的)に可能性として存する場合なり。

【一四】 對治修等。(五二二)參照。

【一五】 問ふ等。第一、心不相應行を叙す。

【一六】 心不相應行(Cittaviparyukta samahāra, Cittaviparyayutta samahāra)。心不相應行とは心にも心法にも、又色法にも非ず、又無爲法にも非ざる雜多の諸法の總稱なり。有部にては十四の心不相應行法を立す。左の如し。

一、無想(Asaññika)

二、無想正受(Asaññika-samāpatti)

三、滅盡正受(Nirodha-samāpatti)

四、種類(Saṅgāta)新譯同分、

五、句身(Pada-kāya)。

六、味身(Vyañjanakāya)新譯文身、

七、名身(Nāmakāya)。

八、命根(Īvīṇḍurya)。

九、得(Āpatti)。

十、凡夫性(Prthagjanatva)

非得(Aprāpti) 參見 4。

(451) 緣に從つて生ずると、亦、因と説處と及び道と

此は是れ諸の有爲法の名の差別なり。

彼彼の緣の和合等の生の故に緣に從つて生ずと説く。

餘法を生ずるが故に因と説く。

因力に由るが故に有因と説く。

因緣等の作の故に有爲と説く。

能く説を生ずるが故に説處と名く。

過去・未來・現在の道の所攝の故に道と説く。

果有るが故に有果と説く。

(452) 有罪と亦隱沒と、

善有爲は習と説き、

「有罪と亦隱沒と 穢汚と下賤と黒となり」とは、此は是れ不善及び隱沒無記の諸の名の差別なり。

罪と俱なるが故に有罪と説く。是れ惡厭す可きの義なり。

煩惱・上煩惱に覆はるゝが故に隱沒と説く。是れ漏の所覆の義なり。

煩惱の垢に汚さるゝが故に穢汚と説く。

極鄙の故に下賤と説く。

闇冥の故に黒と説く。

黒には二種有り。穢汚黒と及び不可意黒となり。此には穢汚黒を説き、不可意黒を説かず。

不可意黒には亦、不善報の黒も有るを以ての故に。

有因と亦、有爲と

有果となりと、應當に知るべし。

穢汚と下賤と黒となり。

亦復、説いて修と名く。

【五】緣等。第二、有爲法の名の差別を論ず。俱舍一、國民文庫本(論十一)P. 155參照。

【六】有罪等。第三、諸の染汚法の名の差別を論ず。

【七】上煩惱(Uppaklesā)。新譯の隨煩惱なり。

【八】二種の黒。黒黒報業といふ時の初の黒は黒業にして穢汚黒たる染汚法なり。後の黒は黒報にして不可意黒たる無記法なり。

【九】不善報は無記にして穢汚法ならず。

卷の第九 (雜阿毘曇心論(續))

雜品第十

第一章序 說

(449) 已に諸法の一一

上に於ける衆雜の義、

定んで相續することを分別しつ
是を今當に略して説くべし。

「已に諸法の一一、定んで相續することを分別しつ」とは、已に諸法の展轉して相續する種種の品類を説けり。

「上に於ける衆雜の義、
謂く、決定して應に相續して説くべきは、已に説いて
寛れり。即ち此上の衆雜の義を此品に於て説くべし。是を今當に略して説くべし。」

第二章 諸の法の名の差別

(450) 有縁なり、亦相應なり、
心及び諸の心法なり。

有行なり、及び有依なるは
是れ同一の義を説くなり。

此は是れ諸の心・心法の名の差別なり。

彼の縁有るが故に有縁と説く。

境界に於て轉するが故に、時・依・行・縁・事の俱に轉するが故に相應と説く。

有行とは、是れ慧なり。智品に已に説きつ。彼は縁に於て行を作すが故に有行と説く。
他に依りて轉するが故に有依と説く。

【一】第十。大正本等(明本を除くすべて)は第九に作る。

【二】此等。第一、心・心法の名の差別を明す。

【三】時等。時・依・行・縁・事の五義平等を相應といふ。(五六)(七五)参照。

【四】智品。(三)(三二)(三四)(三五一)等参照。

凡 例

一、阿毘曇心論及び阿毘曇心論經の二論も、國譯の方式はすべて雜心論のそれに一致せしめたのであるから、茲には雜心論の凡例で述べたことは一切省略することとする。故に讀者は一應雜心論の凡例を参照ありたし。

一、この二論で雜心論の國譯の方式と異つてゐる點は、この二論の各約二百五十偈の中、雜心の偈と相應する時には、その偈の下に雜心の相當偈數を(一)(二)等の番號で出した。これはこの二論の説が簡單であり、これのみでは理解するに困難な場合があるので、複雑な事柄の説明に關しては雜心論に譲つてこれを全然省略し、或は大要を説明して委細を雜心論に委ねてゐる爲に、この二論の理解の爲にはどうしても雜心を参照しなければならぬといふ理由で、見出しに便利の爲に雜心の偈の番號を示して置いたのである。故に讀者はそれによつて常に雜心の相當個所をも参照せられんことを望む。

一、阿毘曇心論では一偈を二句宛に分けたり、三句と一句とに離したりしてゐる場合があるので、それが一偈であることを示す爲に、分けられた偈の兩者には番號數の次に a. b. を附した。

一、阿毘曇心論の註に於いて、雜阿毘曇心論のことを雜心或は雜心論とし、阿毘曇心論經のことを單に「經」として略してゐるから、「經」とある時には阿毘曇心論經であることを承知ありたい。

一、阿毘曇心論及び阿毘曇心論經は、雜阿毘曇心論と一類のものであり、隨つてその國譯も雜心の凡例に出して置いた如く、渡邊・水野・大石の三人の共作である。此度は水野が阿毘曇心論四卷を、大石が阿毘曇心論經六卷を別々に國譯并に註釋をなし、渡邊はこれが訂正・補足・統一をなし、最後の校正には主として水野が當つてゐる。この二論は行文が簡單であり且つ舊譯である爲に、讀み方或は解釋に不明な點や疑はしい節が間々ないでもない。宜しく識者の是正をお願する次第である。

昭和七年十二月二日

譯

者 誌

第十章	解脫及び斷と解脫	197
第十一章	見道と不壞淨及び世と修	198
第十二章	心と俱轉する諸法	198
第十三章	斷法・知法・遠法等	198
第十四章	定法及び見處	198
第十五章	根成就の限度	198
第十六章	五觸及び得果	198
第十七章	阿羅漢の住して般涅槃する心及び四有	198
第十八章	厭と離欲	198

問論品第十

第一章	律儀の得に關する一の場合	199
第二章	沙門果の得に關する一の場合	199
第三章	退法得に關する一の場合	199
第四章	離惡過に關する一の場合	199
第五章	見道得の善法に於ける一の場合	199
第六章	諸の化心に關する一の場合	199
第七章	無礙道斷の煩惱に關する一の場合	199
第八章	離欲者の煩惱滅に關する一の場合	199
第九章	無垢の淨地得に關する一の場合	199
第十章	未曾得を獲たる聖に關する一の場合	199

索引

卷末

第九章 四修定……………三七

第十章 四如意足・四正斷・四念處・四聖種……………三七八

第十一章 三十七菩提分……………三七八

第十二章 四食の依地と性……………三九〇

第十三章 三三昧と十六行……………三九三

第十四章 四顛例……………三九三

第十五章 五見……………三九四

卷の第六……………〔三五—三六〕……………三九七

第十六章 二十二根……………三九七

第十七章 識と智との縁境……………三九八

第十八章 使の所使、附修多羅品結語……………三九九

雜品第九……………三九五

第一章 雜品序說……………三九五

第二章 諸の法の名の差別……………三九五

第三章 心不相應行……………三九六

第四章 三無爲……………三九八

第五章 因及び果として見たる一切有爲法……………三九九

第六章 心・心法に關する三問題……………四〇〇

第七章 有愛・無有愛と三界……………四〇〇

第八章 十二心の得……………四〇三

第九章 道品十法の根・非根等……………四〇三

第五章	神通、附四念處	三三八
第六章	諸の不共法	三三九
第七章	諸の共法	三五二
定品第七		
第一章	定と其體及び種類	三五二
第二章	定所起の諸の功德	三五七
第三章	諸功德の諸門分別	三五八

卷の第五……………〔一九—三四〕……………三六一

第四章	諸定と諸功德	三六一
第五章	定に關する二・三の問題	三五五
第六章	化心に就きて	三六七

修多羅品第八……………三六八

第一章	序説	三六八
第二章	三界の居處	三六八
第三章	緣起論	三七一
第四章	六界	三七三
第五章	四諦	三七五
第六章	四沙門果	三七四
第七章	四通行	三七五
第八章	四不壞淨	三七六

第一章 使と九十八使……………二九八

第二章 九十八使の諸相(一)……………三〇一

卷の第三

〔五四—八三〕

第三章 九十八使の諸相(二)……………三〇六

第四章 諸煩惱雜論……………三〇九

第五章 煩惱の斷滅……………三一四

第六章 使の相應・不相應論……………三二六

賢聖品第五

第一章 方便論序說……………三二七

第二章 四念處觀……………三二八

第三章 四善根……………三二九

第四章 見・修道位と其の諸聖……………三三三

第五章 無學道と其の諸聖……………三三六

第六章 賢聖論餘論……………三三九

卷の第四

〔八四—一〇八〕

智品第六(別譯)

第一章 十智と其の建立……………三三八

第二章 十智の行……………三三八

第三章 十智と修得……………三三九

第四章 十智に關する諸餘の問題……………三四五

第四章	十八界法の諸門分別	二六二
第五章	諸法相論後語	二六五

行品第二

第一章	諸法の縁生	二六六
第二章	心數法	二六七
第三章	心數法の俱生	二六九
第四章	色法及び心不相應行の俱生	二七一
第五章	六因	二七三
第六章	四縁	二七四
第七章	有爲の諸法行	二七七

卷の第二

〔二六—五〕

業品第三(別譯)

第一章	業・二業・五業	二七八
第二章	業の諸門分別	二七九
第三章	業の成就及び捨	二八二
第四章	十善道	二八七
第五章	業の差別	二八九
第六章	業と果附・業と大種との關係	二九三
第七章	三障	二九三
使品第四		二九六

第三章 因果成立の條件場合等……………二四一

第四章 有愛・無有愛と斷等の三界……………二四二

第五章 十心の得……………二四四

第六章 道品の根非根等……………二四四

第七章 解脱と斷……………二四五

第八章 不壞淨等……………二四五

第九章 心共行法……………二四六

第十章 斷等の四法と定法等……………二四六

第十一章 根成就の極根……………二四七

第十二章 五更樂と得果と無著の般涅槃と四有……………二四八

第十三章 厭と離欲……………二四九

論品第十……………二四九

阿毘曇心論經あびだんしんろんきやう(六卷)

卷の第一序……………二五三

界品第一……………二五四

第一章 序……………二五四

第二章 有漏と無漏……………二五五

第三章 陰・界・入……………二五八

契經品第八.....二一九

第一章 序.....二一九

第二章 三界諸地.....二一九

第三章 緣起論.....二二〇

第四章 六界.....二二〇

第五章 四諦.....二二〇

第六章 四沙門果.....二二〇

第七章 四道(四道行).....二二〇

第八章 四不壞淨.....二二〇

第九章 四修定.....二二〇

第十章 三十七道品等.....二二〇

第十一章 四食.....二二〇

第十二章 三三摩提と十六行.....二二〇

第十三章 四顛倒及五見.....二二〇

第十四章 二十二根.....二二〇

第十五章 識と智との緣境.....二二〇

第十六章 使の所使(附、契經品結語).....二二〇

雜品第一.....二二七

第一章 序及び諸法名の差別.....二二八

第二章 心不相應行及び無爲法.....二二九

卷の第三

第一章 方便論(一)三賢、主として四意止(四念住)……………一七九

第二章 方便論(二)四善根……………一八〇

第三章 見道及び修道・有學道……………一八三

第四章 無學道……………一八六

第五章 賢聖論餘論……………一八七

〔五七—八〇〕……………一八八

智品第六

第一章 十智……………一八九

第二章 十智の行……………一九〇

第三章 十智の修得……………一九一

第四章 十智に關する諸餘の問題……………一九九

第五章 六神通・四意止と十智との關係……………二〇三

第六章 如來智・共智……………二〇五

定品第七

第一章 諸の定……………二〇四

第二章 定の功德……………二〇八

第三章 定の成就と因果關係……………二一一

第四章 勤禪・願智・不淨・辯と定地……………二一四

第五章 定の得等と化心……………二一六

卷の第四

第四章	色法及び心不相應行の俱生	一四七
第五章	六因と諸法の因生	一四九
第六章	四縁と諸法の縁生	一五一
第七章	有爲の諸法行	一五三
農品第三		
第一章	業	一五五
第二章	業の諸門分別	一五九
第三章	業の成就	一五六
第四章	十業道	一六〇
第五章	業の差別	一六一
第六章	業と果	一六四
第七章	三障	一六五
卷の第二		
〔三—五六〕		
使品第四		
第一章	使と九十八使	一六八
第二章	九十八使の諸相	一七〇
第三章	諸煩惱餘論	一七四
第四章	煩惱の斷滅	一七六
第五章	使の心相應・不相應論	一七八
賢聖品第五		
		一七九

第二十五章 三脱門の得捨に關する一の場合 一五

第二十六章 沙門果成就の時の一の場合 二五

心論・心論經しんろん しんろんきやう二論解題ろんかくだい(附三論比較) 二九

一、阿毘曇心論に就いて 二九

二、阿毘曇心論經に就いて 三三

三、三論の比較 三六

阿毘曇心論あびどんしんろん(四卷) 三七

卷の第一 三七

界品第一 三七

第一章 序 三七

第二章 有漏と無漏 三六

第三章 陰・界・入 三九

第四章 十八界法の諸門分別 四一

第五章 諸法の性 四三

行品第二 四四

第一章 諸法の縁生 四四

第二章 心數法 四四

第三章 心數法の俱生 四六

第四章	退法得に関する一の場合	107
第五章	見道得の善法に於る一の場合	108
第六章	諸の化心に關する一の場合	108
第七章	無礙道斷の煩惱に關する一の場合	109
第八章	離欲者の煩惱滅に關する一の場合	109
第九章	無垢の淨地得に關する一の場合	109
第十章	未曾得を獲たる聖に關する一の場合	110
第十一章	八忍、七智成就の無漏見に關する一の問題	110
第十二章	未曾得の有漏・邊境界等の時の一の場合	110
第十三章	已起の無漏慧の未起に對する一の場合	111
第十四章	離六地欲の聖に關する一の場合	111
第十五章	諸の無漏法に關する一の場合	111
第十六章	一大滅二大在前の一の場合	111
第十七章	無學の慧に關する一の場合	111
第十八章	身證に關する一の場合	111
第十九章	阿羅漢に關する一の場合	111
第二十章	無知根に關する一の場合	111
第二十一章	色入に關する一の場合	111
第二十二章	諸の相應法に關する一の場合	114
第二十三章	阿那舍に關する一の場合	114
第二十四章	不動法羅漢に關する一の場合	115

第二十章 金剛三昧……………七
 第二十一章 六神通の三門分別……………七
 第二十二章 二十二根の體……………九
 第二十三章 等事及び第一義……………八
 第二十四章 中陰に就きて……………八

卷の第十一

〔四五—四八五〕

第二十五章 知と識と明……………五
 第二十六章 劫の過……………五
 第二十七章 心亂と解支節……………八
 第二十八章 退法と不退の處……………九
 第二十九章 菩薩論……………六
 第三十章 一切有に關する四異說……………七
 第三十一章 諦無間等に就きて……………九
 第三十二章 中陰の存在に就きて……………一〇
 第三十三章 三世實有論 附、佛の僧中不攝說……………一〇
 第三十四章 結 論……………一五
 論品第十二……………一六
 第一章 律儀の得に關する一の場合……………一六
 第二章 沙門果の得に關する一の場合……………一七
 第三章 惡過に關する一の場合……………一七

擇品第十一

第一章	轉法輪と梵輪 附、序偈	四
第二章	近住律儀と優婆塞律儀	四
第三章	律儀の類名	四
第四章	身と身業との成就と不成就	五
第五章	四種の入胎	五
第六章	須陀洹と不善業	五
第七章	四 食	五
第八章	歸依三寶	五
第九章	四不壞淨	五
第十章	四沙門果	五
第十一章	一念の頃の一智の一切法了知	五
第十二章	四種の對治	六
第十三章	四種の修	六
第十四章	煩惱の見斷と修斷	六
第十五章	四緣六因の作用	六
第十六章	心の性相に就て	六
第十七章	十二心と其次第生	六
第十八章	二十心と其次第生	六
第十九章	正法とは云何	六

第十四章 定法・世尊の三聚の建立及び見處……………二七

第十五章 根成就の限度……………一九

第十六章 五觸及び得果……………元

第十七章 厭と離欲……………二〇

第十八章 阿羅漢の住して般涅槃する心……………三

第十九章 四有……………三

第二十章 三時の障……………三三

第二十一章 五種の事……………三四

第二十二章 九果説……………三五

第二十三章 神足の三種……………三六

第二十四章 一切阿那含が上二界に入るや不や等の三問題……………三六

第二十五章 佛・輪王及び辟支佛出世の時……………三七

第二十六章 得に關する諸問題……………三六

第二十七章 二重三昧と超越三昧……………三三

第二十八章 諸の發語の性に就て……………三三

第二十九章 十八界の能燒等の三門分別……………三七

第三十章 假の四大と實の四大との差別……………三六

第三十一章 諸の善根……………三九

第三十二章 意識の不共事と命終及び生時の受……………四〇

卷の第十……………

〔四一—四五〕……………

目次

雜阿毘曇心論（續）（全十一卷中自九卷至十一卷）

卷の第九

雜品第十

第一章	序說	一
第二章	諸の法の名の差別	一
第三章	心相應行	一
第四章	三無爲	八
第五章	因及び果として見たる一切有爲法	九
第六章	心・心法に關する三問題	二
第七章	有愛・無有愛と三界	二
第八章	十二心の得	二
第九章	道品十法の根・非根寺	二
第十章	解脫及び斷と解脫	二
第十一章	見道と不壞淨及び世と修	二
第十二章	心と俱轉する諸法	二
第十三章	斷法・知法・遠法等	二

（本丁）

（通頁）

〔三六九—四八五〕

〔三六九—四〇〇〕



毗
曇
部

二十一

渡邊 榎雄
水野 弘元
大石 秀典
共譯



CHENG YU TUNG
EAST ASIAN LIBRARY
UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY
130 St. George Street
8th FLOOR
TORONTO, CANADA M5S 1A5

國譯一切經

大東出版社藏版

