



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

### **Usage guidelines**

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

### **About Google Book Search**

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



## Über dieses Buch

Dies ist ein digitales Exemplar eines Buches, das seit Generationen in den Regalen der Bibliotheken aufbewahrt wurde, bevor es von Google im Rahmen eines Projekts, mit dem die Bücher dieser Welt online verfügbar gemacht werden sollen, sorgfältig gescannt wurde.

Das Buch hat das Urheberrecht überdauert und kann nun öffentlich zugänglich gemacht werden. Ein öffentlich zugängliches Buch ist ein Buch, das niemals Urheberrechten unterlag oder bei dem die Schutzfrist des Urheberrechts abgelaufen ist. Ob ein Buch öffentlich zugänglich ist, kann von Land zu Land unterschiedlich sein. Öffentlich zugängliche Bücher sind unser Tor zur Vergangenheit und stellen ein geschichtliches, kulturelles und wissenschaftliches Vermögen dar, das häufig nur schwierig zu entdecken ist.

Gebrauchsspuren, Anmerkungen und andere Randbemerkungen, die im Originalband enthalten sind, finden sich auch in dieser Datei – eine Erinnerung an die lange Reise, die das Buch vom Verleger zu einer Bibliothek und weiter zu Ihnen hinter sich gebracht hat.

## Nutzungsrichtlinien

Google ist stolz, mit Bibliotheken in partnerschaftlicher Zusammenarbeit öffentlich zugängliches Material zu digitalisieren und einer breiten Masse zugänglich zu machen. Öffentlich zugängliche Bücher gehören der Öffentlichkeit, und wir sind nur ihre Hüter. Nichtsdestotrotz ist diese Arbeit kostspielig. Um diese Ressource weiterhin zur Verfügung stellen zu können, haben wir Schritte unternommen, um den Missbrauch durch kommerzielle Parteien zu verhindern. Dazu gehören technische Einschränkungen für automatisierte Abfragen.

Wir bitten Sie um Einhaltung folgender Richtlinien:

- + *Nutzung der Dateien zu nichtkommerziellen Zwecken* Wir haben Google Buchsuche für Endanwender konzipiert und möchten, dass Sie diese Dateien nur für persönliche, nichtkommerzielle Zwecke verwenden.
- + *Keine automatisierten Abfragen* Senden Sie keine automatisierten Abfragen irgendwelcher Art an das Google-System. Wenn Sie Recherchen über maschinelle Übersetzung, optische Zeichenerkennung oder andere Bereiche durchführen, in denen der Zugang zu Text in großen Mengen nützlich ist, wenden Sie sich bitte an uns. Wir fördern die Nutzung des öffentlich zugänglichen Materials für diese Zwecke und können Ihnen unter Umständen helfen.
- + *Beibehaltung von Google-Markenelementen* Das "Wasserzeichen" von Google, das Sie in jeder Datei finden, ist wichtig zur Information über dieses Projekt und hilft den Anwendern weiteres Material über Google Buchsuche zu finden. Bitte entfernen Sie das Wasserzeichen nicht.
- + *Bewegen Sie sich innerhalb der Legalität* Unabhängig von Ihrem Verwendungszweck müssen Sie sich Ihrer Verantwortung bewusst sein, sicherzustellen, dass Ihre Nutzung legal ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass ein Buch, das nach unserem Dafürhalten für Nutzer in den USA öffentlich zugänglich ist, auch für Nutzer in anderen Ländern öffentlich zugänglich ist. Ob ein Buch noch dem Urheberrecht unterliegt, ist von Land zu Land verschieden. Wir können keine Beratung leisten, ob eine bestimmte Nutzung eines bestimmten Buches gesetzlich zulässig ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass das Erscheinen eines Buchs in Google Buchsuche bedeutet, dass es in jeder Form und überall auf der Welt verwendet werden kann. Eine Urheberrechtsverletzung kann schwerwiegende Folgen haben.

## Über Google Buchsuche

Das Ziel von Google besteht darin, die weltweiten Informationen zu organisieren und allgemein nutzbar und zugänglich zu machen. Google Buchsuche hilft Lesern dabei, die Bücher dieser Welt zu entdecken, und unterstützt Autoren und Verleger dabei, neue Zielgruppen zu erreichen. Den gesamten Buchtext können Sie im Internet unter <http://books.google.com> durchsuchen.

ANDOVER-HARVARD LIBRARY



AH 652Y V

**HARVARD DEPOSITORY  
BRITTLE BOOK**

**RETAIN BOOK COPY**



314  
Deissmann  
=



**Library of the Divinity School.**

---

**Bought with money**

**GIVEN BY**

**THE SOCIETY**

**FOR PROMOTING**

**THEOLOGICAL EDUCATION.**

---

*Received 10 Jan. 1898.*





# Neue Bibelstudien.

Sprachgeschichtliche Beiträge,  
zumeist aus den Papyri und Inschriften,

zur

Erklärung des Neuen Testaments

von

Lic. theol. G. Adolf Deissmann,  
*mit einer*  
Pfarrer und Lehrer am Kgl. Theologischen Seminar zu Herborn.

---

Mit einer Abbildung im Text.

---

Marburg.

N. G. Elwert'sche Verlagsbuchhandlung.

1897.

1898, Jan. 10.  
Trinity School

*ὁ δὲ ἀγρός ἐστιν ὁ κόσμος.*



**D. HANS HINRICH WENDT**

**zum**

**Geburtstage 1897.**



## Inhaltsübersicht.

---

	Seite
Vorwort . . . . .	VII
Einleitendes . . . . .	1
I. Zur Orthographie . . . . .	9
1. Vokalwandel . . . . .	9
2. Konsonantenwandel . . . . .	11
II. Zur Formenlehre . . . . .	14
1. Deklination . . . . .	14
2. Eigennamen . . . . .	15
3. Verbum . . . . .	17
III. Zum Lexikon und zur Syntax . . . . .	22
1. Angebliche Hebraismen . . . . .	22
2. Angeblich »judengriechische«, »biblische« resp. »neutestamentliche« Wörter und Konstruktionen . . . . .	26
3. Gemeingriechisches von angeblich »biblischer« resp. »neutestamentlicher« Specialbedeutung oder -konstruktion . . . . .	51
4. Technische Ausdrücke . . . . .	55
5. Formelhaftes Sprachgut . . . . .	75
6. Seltenerer Wörter, Bedeutungen und Konstruktionen . . . . .	84
Abkürzungen . . . . .	96
Indices . . . . .	97

---



## Vorwort.

---

Der Titel *Neue Bibelstudien* weist zurück auf meine früher erschienenen *Bibelstudien*.<sup>1</sup> Die hier S. 55—168 gegebenen »Beiträge zur Sprachgeschichte der griechischen Bibel« setze ich in dem vorliegenden Hefte für das Neue Testament fort. Derartige Untersuchungen auch fernerhin anzustellen, ist meine Absicht: sie sollen — *sub conditione Jacobea* — dereinst zu einem Wörterbuch zum Neuen Testament führen.

Ein Teil der folgenden Artikel war bereits im Manuskript abgeschlossen, als BLASS' Grammatik des Neutestamentlichen Griechisch erschien. Zu ihren Aufstellungen habe ich mich bei den betreffenden Artikeln in Nachträgen kurz geäußert; bei den übrigen aber ist im Texte selbst auf die neue Grammatik Bezug genommen, wo ich es für geboten hielt.

Die citierten Stellen der Inschriften und Papyri habe ich immer mit möglichst genauer Zeitangabe versehen. Dabei schwankte ich zuerst, ob ich die überaus zahlreichen Papyrusstellen, die bis auf Monat und Tag zu datieren sind, nicht auch immer so citieren solle. Würde man dieses Verfahren konsequent durchführen, so würde zweifellos der Eindruck der frischen Unmittelbarkeit und Ursprünglichkeit dieser Zeugnisse wesentlich verstärkt werden. Aber es wäre auf die Dauer doch ein sehr umständliches Verfahren, namentlich da, wo die Citate sich häufen. So habe ich denn nur einige wenige Stellen, die sich am ersten dafür eigneten, mit

---

<sup>1</sup> *Bibelstudien*. Beiträge, zumeist aus den Papyri und Inschriften, zur Geschichte der Sprache, des Schrifttums und der Religion des hellenistischen Judentums und des Urchristentums. Mit einer Tafel in Lichtdruck. Marburg. N. G. Elwert'sche Verlagsbuchhandlung. 1895.



## Vorwort.

---

Der Titel *Neue Bibelstudien* weist zurück auf meine früher erschienenen *Bibelstudien*.<sup>1</sup> Die hier S. 55—168 gegebenen »Beiträge zur Sprachgeschichte der griechischen Bibel« setze ich in dem vorliegenden Hefte für das Neue Testament fort. Derartige Untersuchungen auch fernerhin anzustellen, ist meine Absicht: sie sollen — *sub conditione Jacobea* — dereinst zu einem Wörterbuch zum Neuen Testament führen.

Ein Teil der folgenden Artikel war bereits im Manuskript abgeschlossen, als BLASS' Grammatik des Neutestamentlichen Griechisch erschien. Zu ihren Aufstellungen habe ich mich bei den betreffenden Artikeln in Nachträgen kurz geäußert; bei den übrigen aber ist im Texte selbst auf die neue Grammatik Bezug genommen, wo ich es für geboten hielt.

Die citierten Stellen der Inschriften und Papyri habe ich immer mit möglichst genauer Zeitangabe versehen. Dabei schwankte ich zuerst, ob ich die überaus zahlreichen Papyrusstellen, die bis auf Monat und Tag zu datieren sind, nicht auch immer so citieren solle. Würde man dieses Verfahren konsequent durchführen, so würde zweifellos der Eindruck der frischen Unmittelbarkeit und Ursprünglichkeit dieser Zeugnisse wesentlich verstärkt werden. Aber es wäre auf die Dauer doch ein sehr umständliches Verfahren, namentlich da, wo die Citate sich häufen. So habe ich denn nur einige wenige Stellen, die sich am ersten dafür eigneten, mit

---

<sup>1</sup> *Bibelstudien*. Beiträge, zumeist aus den Papyri und Inschriften, zur Geschichte der Sprache, des Schrifttums und der Religion des hellenistischen Judentums und des Urchristentums. Mit einer Tafel in Lichtdruck. Marburg. N. G. Elwert'sche Verlagsbuchhandlung. 1895.

Monats- und Tagesdatum versehen. Der Leser wolle sich aber erinnern, dass die Mehrzahl der mit Jahresangabe citierten Papyrusstellen bis auf den Tag genau datiert werden kann.

Die Arbeit ist in den mir nicht übermässig reichlich zugemessenen Mussestunden des letzten Jahres entstanden. Blicke ich auf diese Zeit zurück, so muss ich mit dem Gefühle wärmster Dankbarkeit der freundlichen Unterstützung durch mehrere Gelehrte gedenken, deren Namen ich da nenne, wo sie mir ausgeholfen haben. Dass infolgedessen die Arbeit an einigen Stellen den Charakter eines Eranos trägt, wird ja der Sache selbst nur dienlich sein. Mir ist hier in der Stadt GEORG PASOR'S, des ersten neutestamentlichen Lexikographen, vieles nicht ohne weiteres zugänglich, da unsere Seminarbibliothek naturgemäss mehr mit »theologischer« Litteratur — und selbst mit dieser nur ungenügend — versehen ist. Um so mehr schätze ich die ausserordentliche Liberalität, deren ich mich vonseiten der Verwaltung der Königlichen Universitätsbibliothek zu Marburg erfreuen durfte. Und wo es sich um nicht verleihbare Werke, wie z. B. die grösseren Inschriftensammlungen, handelte, besorgte mir in einer ganzen Anzahl von Fällen Herr Dr. PAUL JÜRGES in Marburg Citate und dergleichen mit der bewährten Zuverlässigkeit des Freundes. Er half nebst Herrn Kand. HEINRICH BREDE in Hofgeismar auch wieder bei der Korrektur<sup>1</sup>; ich sage beiden Mitarbeitern auch hier meinen herzlichen Dank.

Das ist viel Dank, und was ich nachher darbieten kann, sind doch nur wenige Blätter. Aber ich möchte nicht zu denen gehören, von welchen Jesus der Sohn Sirachs aus Jerusalem sagt: πολλοὶ ὡς εἶρεμα ἐνόμισαν δάνος.

Herborn (Bezirk Wiesbaden), den 28. Mai 1897.

**G. Adolf Deissmann.**

<sup>1</sup> Wörtliche Citate sind in ihrer formellen Eigenart belassen. — Ich bitte die, welche sich daran stossen, um Entschuldigung, dass der Artikel χίραγμα aus der strengen alphabetischen Reihe geraten ist.



In der dritten Abhandlung meiner Bibelstudien hatte ich die weit verbreitete Meinung zu berichtigen gesucht, dass das Neue Testament sprachlich eine Einheit und eine Individualität darstelle. Die meist lexikalischen Artikel dieser Abhandlung dienten sodann der Begründung der These, dass ein sprachgeschichtliches Verständnis der neutestamentlichen (und schon der Septuaginta-) Texte nur erzielt werde, wenn sie in ihren sprachgeschichtlichen Zusammenhang gestellt, also als Denkmäler des späteren Griechisch gewertet würden.

FRIEDRICH BLASS hat sich in seiner Anzeige meines Buches<sup>1</sup> zu dieser Fragestellung folgendermassen geäußert:

»Die dritte Abhandlung geht wieder<sup>2</sup> von allgemeinen Betrachtungen aus, deren Ziel ist, dass man Unrecht thue, eine neutestamentliche oder auch eine biblische Gracität als etwas Gesonderes und Isolirtes anzusehen, während die Papyrusurkunden und Inschriften wesentlich gleichartig seien und ebenfalls zum „Buch der Menschheit“ gehörten, dem man „Pietät“ schuldig sei.“ Uns scheint dies mehr naturalistisch als theologisch geredet;

---

<sup>1</sup> ThLZ XX (1895) 487.

<sup>2</sup> Dieses *wieder* bezieht sich auf eine vorhergehende Bemerkung, wonach BLASS mir meine »allgemeinen, nicht immer kurzen Betrachtungen gern geschenkt« hätte.

<sup>3</sup> Hier ist BLASS das Opfer eines Missverständnisses geworden. Ich habe Bibelstudien 78 f. gesagt, wenn man Beobachtungen aus den Inschriften zur neutestamentlichen Sprachgeschichte anstelle, folge man nicht nur der Stimme der Wissenschaft, »sondern auch den Geboten der Pietät gegen das Buch der Menschheit«. Das *Buch der Menschheit* ist das Neue Testament. Ich vertrete die Ansicht, dass jeder, auch der kleinste wirkliche Beitrag zum geschichtlichen Verständnis des N. T. nicht nur wissenschaftlichen Wert hat, sondern auch aus Ehrfurcht gegen das heilige Buch bewillkommt werden muss. Man kann die Bibel durch nichts höher ehren, als durch eine möglichst getreue Erfassung ihres buchstäblichen Sinnes.

doch abgesehen hiervon bleibt es unanfechtbar, dass innerhalb des griechischen Schriftthums die neutestamentlichen Bücher eine besondere, zunächst aus sich zu erklärende Gruppe bilden, einmal des eigenthümlichen Geistes wegen, und zweitens weil sie allein oder fast allein uns die damalige Volkssprache im Gegensatz zur literarischen zwar nicht ganz, aber doch leidlich unverfälscht und in Stücken grossen Umfanges darstellen. Hieran ändern auch alle Papyrus nichts, und wenn ihrer noch viel mehr würden: der Geist und damit der innere Werth geht ihnen ab, und dazu sind sie zu einem beträchtlichen Theile in Kanzleisprache oder Buchsprache verfasst. Eine vollkommen isolirte Stellung des N. T. wird ja wohl kein Mensch behaupten, noch anders als denkbar sein, wenn eine seltsame Wendung einmal durch die Parallele in einem Papyrus Licht und Klarheit empfängt. Man thut aber wohl, seine Erwartungen nicht zu hoch zu spannen.«

Ich muss gestehen, dass ich von philologischer Seite diesen Widerspruch nicht erwartet hatte.<sup>1</sup> Jedenfalls haben die Einwendungen eines auch in theologischen Kreisen so bekannten Gräcisten ihren Eindruck auf mich nicht verfehlt. Sie legten mir nahe, meine These nochmals gründlicher zu durchdenken und ihre Stichhaltigkeit in der Kleinarbeit der Einzel- forschung zu erproben. Aber je mehr ich Gelegenheit hatte, nichtliterarische griechische Texte der römischen Kaiserzeit zu lesen, um so deutlicher sah ich mich in die Notwendigkeit versetzt, den Antithesen des Hallischen Gelehrten zu widersprechen.

Inzwischen hat BLASS seine Grammatik des Neutestamentlichen Griechisch<sup>2</sup> erscheinen lassen. Wie zu erwarten war, nimmt er in der Einleitung Stellung zu der ganzen Frage. Man wird das Erstaunen begreiflich finden, mit dem ich S. 2 folgendes las:

»... ganz rein, viel reiner noch als selbst im NT., tritt die gesprochene Sprache in ihren verschiedenen Abstufungen (deren natürlich auch sie gemäss Stand und Bildung nicht entbehrte) in den privaten Aufzeichnungen hervor, deren Zahl und Bedeutung durch die sich mehrenden Funde Aegyptens in fortwährendem Steigen begriffen ist. In diesen Zusammenhang also lässt sich die neutestamentliche Sprache mit allem Rechte ein-

<sup>1</sup> Erst später sah ich, dass BLASS schon vorher ThLZ XIX (1894) 338 gelegentlich die Äusserung gethan hatte, das neutestamentliche Griechisch sei »als ein besonderes, seinen eigenen Gesetzen folgendes anzuerkennen«.

<sup>2</sup> Göttingen 1896.

gliedern, und wer eine Grammatik der damaligen Volkssprache schreibt, auf Grund aller dieser verschiedenen Zeugnisse und Denkmäler, verfährt vom Standpunkte des Grammatikers vielleicht richtiger, als wer sich auf die Sprache des NT. beschränkt.«<sup>1</sup>

Sehe ich recht, so hat BLASS mit diesen Sätzen seinen Widerspruch gegen meine These aufgegeben. Ich für mein Teil wüsste wenigstens nicht, was ich an den zuletzt citierten Worten auszusetzen hätte, oder worin sie sich von den Gedanken unterschieden, deren Richtigkeit BLASS seiner Zeit bestritten hatte. Wenn wir sodann in der Grammatik weiterlesen:

»Indessen die praktischen Erwägungen, von denen wir ausgingen, werden fort und fort eine solche Beschränkung auferlegen; denn es ist nicht gleichwertig, was ein beliebiger Aegypter in einem Briefe oder einer Verkaufsurkunde schreibt, und was die Männer des NT. geschrieben haben« —

so bedarf es meinerseits wohl kaum der Versicherung, dass ich die Richtigkeit auch dieser Worte an sich nicht bezweifle. Aus praktischen Gründen, wegen der Bedürfnisse des Bibelstudiums, wird es so bleiben, dass die sprachlichen Verhältnisse des Neuen Testaments und überhaupt der griechischen Bibel gesondert dargestellt werden dürfen, aber freilich nicht als die Erscheinungen eines besonderen, nach eigenen Gesetzen zu beurteilenden Idioms.

Der Gesichtspunkt des inneren Wertes des neutestamentlichen Gedankenmaterials übrigens, den BLASS auch noch in den citierten Worten der Grammatik betont, gehört nicht in diesen Zusammenhang. Dem Grammatiker muss es völlig einerlei sein, ob er *ἐάν* für *ἄν* im Neuen Testament oder in einer Faijümer Verkaufsurkunde vorfindet, und der Lexikograph muss *νομιανός* in den heidnischen Papyri und Inschriften ebenso sorgfältig registrieren, wie bei dem Apostel Paulus.

Die folgenden Untersuchungen sind zum Teil in ein polemisches Schema gebracht. Denn wenn ich auch durch BLASS' gegenwärtige Stellungnahme einer principiellen Auseinandersetzung mit ihm enthoben bin, so hat die sprachgeschichtliche Methode der biblischen Philologie doch der Gegner noch sehr viele.

<sup>1</sup> Hierzu verweist BLASS in der Anmerkung auf meine Bibelstudien 57 ff.

Ich denke hierbei zunächst an die unbewussten Gegner und verstehe darunter die, welche in den Einzelfragen der Exegese und auch der Textkritik unter dem Banne des »neutestamentlichen« Griechisch stehen, ohne je veranlasst gewesen zu sein, sich die ganze Sache einmal principiell zu überlegen. Zu ihnen rechne ich, bei grösster Hochschätzung seiner bleibenden Verdienste um die Sanierung der exegetischen Studien, den nicht mehr unter den Lebenden weilenden Bearbeiter der WILKE'schen *Clavis Novi Testamenti Philologica* WILIBALD GRIMM. Schon eine Vergleichung der zweiten<sup>1</sup> und der wenig veränderten dritten<sup>2</sup> Auflage seines Werks mit der englischen Bearbeitung durch JOSEPH HENRY THAYER<sup>3</sup> — dem besten, weil zuverlässigsten der mir bekannten Wörterbücher zum N. T. — lässt manche Schwächen nicht nur seiner Angaben, sondern auch seiner Methode erkennen. Sein Buch spiegelt den Stand der philologischen Forschung etwa der fünfziger und sechziger Jahre wieder. Die Meinung wenigstens von der spezifischen Eigenart des neutestamentlichen Griechisch konnte damals mit einem grösseren Scheine von Recht vertreten werden, als heute: von allen damals bekannten Denkmälern des nichtlitterarischen und des späteren Griechisch waren die neutestamentlichen Texte allerdings wohl die charakteristischsten. Heute aber sind uns Quellen zu seiner Erforschung erschlossen, angesichts deren die sprachliche Isolierung des Neuen Testaments, auch die mehr verschämte, die über viele unserer Kommentarwerke einen Hauch ehrwürdiger Romantik verbreitet, den letzten Schein von Recht verlieren wird.

Zu den bewussten d. h. principiellen Gegnern rechne ich HERMANN CREMER. Sein Biblisch-theologisches Wörterbuch der Neutestamentlichen Gräcität<sup>4</sup> hat zur Grundlage den Gedanken der sprachbildenden Kraft des Christentums. Als sprachwissenschaftlicher Kanon wird dieser Gedanke zur Fessel der Forschung. Und er versagt ohne weiteres in der Formenlehre. Die hervor-

<sup>1</sup> *Lipsiae 1879.*

<sup>2</sup> *Ebenda 1888* [im folgenden citiert *Clavis* \*].

<sup>3</sup> Ich citiere die *Corrected Edition, New-York 1896.*

<sup>4</sup> 8. Auflage, Gotha 1895.

stechendste Eigentümlichkeit des »neutestamentlichen« Griechisch — nehmen wir einmal diesen Begriff hin — ist aber gerade die Formenlehre. Er versagt auch sehr häufig in der Syntax. Hier lassen sich viele sehr markante Erscheinungen mit dem besten Willen nicht isolieren. Die wenigen hebraisierenden Wendungen der originalgriechischen Bestandteile des Neuen Testaments<sup>1</sup> sind ein Accidens, welches den Grundcharakter seiner Sprache nicht wesentlich verändert. Es verhält sich mit ihnen ähnlich wie mit den Hebraismen der deutschen Bibel, die trotz mancher semitisch unterlegter Fügungen ein deutsches Buch ist. So bleibt nur das Lexikalische im engeren Sinne übrig, mit dem sich das CREMER'sche Buch ja auch fast ausschliesslich beschäftigt. Bei vielen (nicht bei allen, auch nicht bei allen wichtigeren) Artikeln zeigt sich hier mehr oder weniger deutlich die Tendenz, neue »biblische« resp. »neutestamentliche« Wörter oder neue »biblische« resp. »neutestamentliche« Bedeutungen alter griechischer Wörter zu konstatieren. Dass es »biblische« und »neutestamentliche« oder sagen wir besser von den griechischen Juden und Christen neugebildete Wörter und Bedeutungsabwandlungen gibt, ist unbestreitbar. Jede geschichtlich wirksame Kulturbewegung bereichert die Sprachen um neue Begriffe und erfüllt das alte Sprachgut mit neuem Gehalte. Wäre also der Grundgedanke CREMER's lediglich als religionsgeschichtliches Erkenntnismittel gemeint, dann wäre er annehmbar. Aber er wird nicht selten zum sprachgeschichtlichen Princip: nicht die Gedanken der alten Christen werden dargestellt, sondern ihre »Gräcität«. Sprachgeschichtlich orientiert ist ein Lexikon, wenn es zuerst immer die Frage zu beantworten sucht: Inwieweit haben wir für die einzelnen Wörter und Begriffe Anknüpfungspunkte im Sprachgebrauche ihres Zeitalters? CREMER fragt gern umgekehrt: Inwiefern unterscheidet sich der christliche Gebrauch von dem heidnischen? In zweifelhaften Fällen ist es m. E. das Natürliche, sich mit der Annahme des gewöhnlichen Sprachgebrauchs ohne weiteres zu

---

<sup>1</sup> Was im N. T. auf Übersetzungen zurückgeht, ist für sich zu betrachten.

begnügen; CREMER konstatiert hier gern etwas Sonderchristliches oder doch Sonderbiblisches.

Trotz des zum Teil polemischen Schemas sehen die folgenden Untersuchungen in der Polemik nicht ihren Hauptzweck. Sie wollen zum Verständnis des Neuen Testaments positives Material<sup>1</sup> aus den ungefähr gleichzeitigen Denkmälern des späteren Griechisch bieten<sup>2</sup> und an ihrem Teile beitragen zur Befreiung des Bibelstudiums aus den Schranken des Herkommens, zu seiner Verweltlichung im guten Sinne dieses Wortes. Sie nehmen damit etwa die Arbeit der emsigen Sammler von »Observationen« im vorigen Jahrhundert wieder auf. Weshalb die seitdem neu erschlossenen Beobachtungsgebiete gerade für die sprachliche Erforschung der griechischen Bibel so besonders wichtig sind, habe ich bereits früher ausgeführt und an Beispielen erhärtet.<sup>3</sup> Für die folgenden Blätter sind bearbeitet

von Inschriftensammlungen die Inschriften von Pergamon<sup>4</sup> und die der Inseln des Ägäischen Meeres fasc. 1<sup>5</sup>,

<sup>1</sup> Dass ich mich bei den Untersuchungen zur Orthographie und Formenlehre darauf beschränkt habe, das Material einfach mitzuteilen ohne Hinzufügung eines Urteils, wird mir kein Einsichtiger verargen. Nichts ist gefährlicher z. B. auch in der Textkritik, als aufgrund vereinzelter Beobachtungen allgemeine Urteile auszusprechen. Aber dem Forscher, der in den Problemen steht und die Zusammenhänge überschaut, wird solches Einzelmaterial hier und da einen Dienst leisten können.

<sup>2</sup> Umgekehrt enthält natürlich auch die griechische Bibel vieles, was das Verständnis der Inschriften und Papyri fördern kann.

<sup>3</sup> Bibelstudien 65—168, vgl. auch GGA 1896, 761—769 und ThLZ XXI (1896) 609—615.

<sup>4</sup> *Altertümer von Pergamon* herausgegeben im Auftrage des Königlich Preussischen Ministers der geistlichen, Unterrichts- und Medicinal-Angelegenheiten, Band VIII: Die Inschriften von Pergamon unter Mitwirkung von ERNST FABRICIUS und CARL SCHUCHHARDT herausgegeben von MAX FRÄNKEL, 1. Bis zum Ende der Königszeit, Berlin 1890, 2. Römische Zeit. — Inschriften auf Thon, Berlin 1895 [im folgenden citiert Perg. resp. FRÄNKEL].

<sup>5</sup> *Inscriptiones Graecae insularum Maris Aegaei consilio et auctoritate Academiae Litterarum Regiae Borussicae editae. Fasciculus primus: Inscriptiones Graecae insularum Rhodi Chalces Carpathi cum Saro Casi . . . edidit FRIDERICUS HILLER DE GAERTRINGEN, Berolini 1895* [im folgenden citiert IMAe].

von Papyruspublikationen die Berliner Ägyptischen Urkunden Bd. I und Bd. II Heft 1—9<sup>1</sup>, sowie die Papyri des Erzherzogs Rainer Bd. I.<sup>2</sup>

Das Hauptaugenmerk richtete ich dabei auf das Lexikalische und möchte ausdrücklich erklären, dass eine Nachlese inbezug auf die Orthographica und die Formenbildung sich sicherlich lohnen wird. Überhaupt bitte ich um recht genaue Nachprüfung. Von dem Lexikalischen lasse ich nur das Wichtigste folgen. Da mir der für die Erforschung der LXX notwendige Apparat hier nicht zugebote steht, habe ich schweren Herzens von ihrer Berücksichtigung fast völlig abgesehen; ich habe jedoch Grund zur Annahme, dass gerade die Berliner und Wiener Papyri trotz ihres jüngeren Alters für das Lexikon der LXX einen ansehnlichen Ertrag abwerfen werden, und dass dasselbe namentlich von den pergamenischen Inschriften inbezug auf die Makabäerbücher gilt.

Man könnte sagen, die beiden Gruppen von Quellenwerken seien von mir willkürlich zusammengeworfen. Aber das ist doch nicht ganz der Fall. Sie repräsentieren Sprachdenkmäler aus Kleinasien<sup>3</sup> und Ägypten, also aus den Gebieten, die für das griechische Christentum mehr inbetracht kommen, als andere. Und gewiss wird das Meiste, was sie enthalten, nicht lokal begrenztes Gut gewesen sein.

Die Ausbeute aus den Papyri ist bei weitem grösser, als die aus den Inschriften. Die Gründe liegen auf der Hand. Fast könnte man sagen, die Verschiedenheit des Schreibmaterials bedinge jenen Unterschied. Der Papyrus ist geduldig und dient intimen Zwecken, der Stein ist spröde

---

<sup>1</sup> Ägyptische Urkunden aus den Königlichen Museen zu Berlin herausgegeben von der Generalverwaltung Griechische Urkunden. Erster Band, Berlin [beendigt] 1895; Zweiter Band, Heft 1—9, Berlin 1894 ff. [im folgenden citiert BU].

<sup>2</sup> *Corpus Papyrorum Raineri Archiducis Austriae Vol. I.* Griechische Texte herausgegeben von CARL WESSELY, I. Band: Rechtsurkunden unter Mitwirkung von LUDWIG MITTEIS, Wien 1895 [im folgenden citiert PER].

<sup>3</sup> Man denke nur an die Bedeutung von Pergamon für das ältere Christentum.

und steht öffentlich vor aller Augen auf den Märkten, in den Tempeln oder bei den Gräbern. Die Inschriften, besonders die längeren und offiziellen, nähern sich in ihrem Stile oft der Litteratursprache und haben deshalb leicht etwas Gesuchtes und Geziertes. Was auf den Papyrusblättern steht, ist viel ungekünstelter, denn es ist durch die tausenderlei Bedürfnisse und Situationen des täglichen Lebens der kleinen Leute veranlasst. Zeigen auch die Rechtsurkunden einen gewissen feststehenden Sprachgebrauch mit allem Formelkram der Schreibstube, so geben sich z. B. die vielen Briefschreiber und -schreiberinnen um so ungezwungener. Das gilt namentlich für alles mehr Formelle. Für das Lexikalische gewähren auch die Inschriften einen Ertrag, der die Arbeit reichlich lohnt. Was erst die umfassenden von mir noch nicht im Zusammenhange gelesenen Inschriftensammlungen alles bieten werden, das lassen die gelegentlichen Funde ahnen, zu denen mich Citate bei FRÄNKEL etc. geführt haben. Was können wir z. B. aus der einen Inschrift des Lykiers Xanthos<sup>1</sup> lernen!

Möchten die zahlreichen Denkmäler des Altertums, die unser Zeitalter uns wiedergeschenkt hat, und die für andere Gebiete der Wissenschaft bereits so erfolgreich bearbeitet worden sind, immer mehr auch im Interesse der sprachgeschichtlichen Erforschung der griechischen Bibel untersucht werden. Hier ist Gelegenheit, *Thatsachen* zu ermitteln.

---

<sup>1</sup> Vgl. unten *ἐν καθαρίζω, βιάζομαι, ἐλάσσομαι*.



## L

# Zur Orthographie.

Die orthographischen Probleme der neutestamentlichen Schriften sind äusserst verwickelt. Jedenfalls steht Eines fest: es ist ein Wahn, wenn man nach einer »neutestamentlichen« Orthographie forscht, — vorausgesetzt, dass man darunter die von den Verfassern befolgte Originalschreibweise versteht. Man kommt da höchstens auf Vermutungen inbezug auf einen einzelnen Autor; »das« Neue Testament kann wirklich nicht Objekt der Forschung sein.<sup>1</sup> Ich möchte hierbei betonen, dass ich mich — bei allem sonstigen Widerspruche — in diesem Punkte in erfreulicher Übereinstimmung mit CREMER befinde, der sich dagegen ausgesprochen hat, dass man etwa dem Lukas, dem Paulus und dem Verfasser des Hebräerbriefes ohne weiteres die gleiche Orthographie aufdränge.<sup>2</sup> Das nächste Ziel der Untersuchung muss etwa dies sein, festzustellen, welche Schreibungen in der Kaiserzeit in Kleinasien, Ägypten etc. möglich waren. Dabei ist natürlich von offenbaren Schreibfehlern abzusehen. In dieser Hinsicht sollen die folgenden Beobachtungen Material abgeben.

### 1. Vokalwandel.

a) Die Femininendung *-ia* für *-εία*.<sup>3</sup> Dass 2 Cor. 10 *στρατίας* (= *στρατείας*) und nicht *στρατιάς* gemeint ist, sollte nicht länger bestritten werden. Es ist eigentlich überflüssig, Belege dafür zu sammeln, dass *στρατεία* auch *στρατία* geschrieben

<sup>1</sup> Vergl. schon Bibelstudien 76. Gute Bemerkungen macht W. SCHMID GGA 1895, 36 f.

<sup>2</sup> \*XIII (Vorwort zur 4. Auflage).

<sup>3</sup> WINKER-SCHMIDEL § 5, 13 c (S. 44), BLASS, Gr. S. 9.

werden konnte. Immerhin soll die Schreibweise der Faijûmer Papyri notiert werden. Feldzüge werden hier öfter erwähnt, da es sich in den Urkunden nicht selten um die Angelegenheiten von Soldaten oder Veteranen handelt. *στρατεία* schreiben PER I<sub>8</sub> (83/84 n. Chr.), BU 140<sub>11.28</sub> (ca. 100 n. Chr.), 581<sub>4.15</sub> (133 n. Chr.), 256<sub>15</sub> (Zeit des Antoninus Pius), 180<sub>15</sub> (172 n. Chr.), 592 I<sub>6</sub> (2. Jahrh. n. Chr.), 625<sub>14</sub> (2./3. Jahrh. n. Chr.); *στρατία* schreiben 195<sub>89</sub> (161 n. Chr.), 448 [= 161]<sub>14</sub> (2. Hälfte des 2. Jahrh. n. Chr.), 614<sub>20</sub> (217 n. Chr.). Auch 613<sub>28</sub> (Zeit des Antoninus Pius), wo VIERECK *στρατιαίς* hat, würde ich *στρατίας* accentuieren.

b) Wechsel von  $\alpha$  und  $\epsilon$ . Von *ἔγγραρεῖω* (Matth. 5<sub>41</sub> N, Marc. 15<sub>21</sub> N\*B\*) für *ἀγγαρεῖω*<sup>1</sup> sagt TISCHENDORF zur letzteren Stelle, »*quam formam in usu fuisse haud incredibile est, hinc nec aliena a textu*«. Ein Papyrus des 4. Jahrhunderts zeigt ebenfalls die Schreibung mit  $\epsilon$  im Substantivum: BU 21 III<sub>16</sub> (Provenienz unsicher, 340 n. Chr.) *ἐνγαρίας*.

*Δελματία* 2 Tim. 4<sub>10</sub> C u. a. (*Δερματία* A) für *Δαλματία*<sup>2</sup> soll nach WINER-SCHMIEDEL § 5, 20 c (S. 50) »wahrscheinlich alexandrinisch, vielleicht aber auch ursprünglich« sein. BU 93<sub>7</sub> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) bietet  $\epsilon$  in *δελματική*, PER XXI<sub>16</sub> (Faijûm, 230 n. Chr.) dagegen schreibt *δαλματική*. Eine »alexandrinische« Schreibung dürfte kaum festzulegen sein.

c) Die Kontraktion von *ιει* = *ii* in langes *ι*<sup>3</sup> findet sich in den (neutestamentlichen) Fällen *ταμειον* und *πειν* auch in den Papyri. *Ταμειον* las ich nur einmal BU 106<sub>5</sub> (Faijûm, 199 n. Chr.), sonst immer<sup>4</sup> *ταμειον*: PER I<sub>18.80</sub> (83/84 n. Chr.), BU 75 II<sub>12</sub> (2. Jahrh. n. Chr.), 15 II<sub>16</sub> (197 n. Chr.?), 156<sub>6</sub> (201 n. Chr.), 7 I<sub>8</sub> (247 n. Chr.), 8 II<sub>80</sub> (248 n. Chr.), 96<sub>8</sub> (2. Hälfte des 3. Jahrh. n. Chr.). *Πειν* steht BU 34 II<sub>7.17.22.28</sub>,

<sup>1</sup> WINER-SCHMIEDEL § 5, 20 c (S. 50). BLASS, Gr. S. 21.

<sup>2</sup> »Auch im Lat. kommt *Delm.* neben *Dalm.* vor« (BLASS, Gr. S. 21). P. JÜRGENS verweist mich noch auf den Exkurs CIL III 1 p. 280.

<sup>3</sup> WINER-SCHMIEDEL § 5, 23 b (S. 53 f.), BLASS, Gr. S. 23.

<sup>4</sup> Alle citierten Papyri sind aus dem Faijûm.

III<sub>2</sub>, IV s. 10 (Ort und Zeit?), πῖν ebenda IV<sub>25</sub><sup>1</sup> und noch BU 551<sub>6</sub> (Faijûm, arabische Zeit).

## 2. Konsonantenwandel.

a) Verdoppelung. Das WINER-SCHMIEDEL § 5, 26 c (S. 56 f.) gegebene Material zu ἀρραβών ist zu vermehren: ἀρραβών fand ich nur BU 240<sub>6</sub> (Faijûm, 167/168 n. Chr.)<sup>2</sup>, ἀραβών dagegen BU 446 [= 80] s. 17. 18 (Zeit des Marc Aurel, ziemlich gut geschriebener Kontrakt), (Zeile 28 derselben Urkunde, in der eigenhändigen mangelhaften Unterschrift des einen Kontrahenten, steht sogar ἀλαβών), 601<sub>11</sub> (Faijûm, 2. Jahrh. n. Chr., schlecht geschriebener Privatbrief), PER XIX s. 16. 21. 23 (Faijûm, 330 n. Chr., gut geschriebene Prozessurkunde). Die durch ihre generelle Bestimmtheit ohnehin verdächtige Behauptung von WESTCOTT und HORT, ἀραβών sei bloss »abendländische« Lesart, wird nicht zu halten sein. Ich möchte übrigens auch zu WINER-SCHMIEDEL's Behauptung, die Schreibung ἀρραβών sei durch den hebräischen Ursprung des Wortes »gesichert«<sup>3</sup>, ein methodologisches Fragezeichen machen. Gesichert wäre sie nur dann, wenn bei allen denen, die das Wort gebrauchten, ein korrektes etymologisches Urteil vorausgesetzt werden müsste.<sup>4</sup>

<sup>1</sup> Der Herausgeber dieser Urkunde F. KREBS bemerkt S. 46 unrichtig: »πῖν = πίνειν«. Auf die Papyri hat hierzu und zu anderen Einzelheiten bereits W. SCHMID GGA 1895, 26—47 aufmerksam gemacht.

<sup>2</sup> Auch BLASS, Gr. S. 11 verweist auf diese Stelle.

<sup>3</sup> Ähnlich sagt BLASS, Gr. S. 11, die Verdoppelung sei im Semitischen »begründet«.

<sup>4</sup> Bei Eigennamen wird die Sache noch klarer. »Gesichert« ist, von etymologischen Erwägungen aus, z. B. zweifellos Ἀρέθας als Name der nabatäischen Könige; die Inschriften und sonstigen alten Zeugen dagegen bieten meines Wissens alle Ἀρέτας, und so kann es nicht den geringsten Bedenken unterliegen, 2 Cor. 11 s. Ἀρέτα für »gesichert« zu halten. Höchstwahrscheinlich ist (nach der schönen Vermutung von SCHÜRER, Gesch. d. jüd. Volkes im Zeitalter Jesu Christi I, Leipzig 1890, 619) für diese Schreibung das Bestreben massgebend gewesen, den barbarischen Namen durch Angleichung an ἀρετή zu hellenisieren. — Bei Ἰωάννης stellt sich übrigens auch BLASS, Gr. S. 11 auf diesen Standpunkt.

Aber wir können nicht sagen, durch welche Erwägungen sie sich in orthographischen Dingen leiten liessen. Dass die Schreibung *ἀραβῶν* recht verbreitet gewesen ist, kann nicht mehr bezweifelt werden. Wer weiss, ob nicht dieser oder jener das ungriechische Wort z. B. mit den *Arabern*<sup>1</sup> zusammengebracht hat? Eine solche volkstümliche Tradition kann im einzelnen Falle leicht einmal die vom Standpunkte unserer Erkenntnis aus angestellten etymologischen Erwägungen hinfällig machen und uns veranlassen, eine etymologisch »falsche« Schreibung für »gesichert« zu halten.

*γέννημα* und *γένημα*. Die Schreibung mit einem einzigen *ν* und demgemäss die Ableitung von *γίνεσθαι* war schon durch die Ptolemäerpapyri gesichert.<sup>2</sup> Sie wird bestätigt durch folgende Faijûmer Papyrusstellen aus den vier ersten christlichen Jahrhunderten, wo es sich überall um *Feldfrüchte* handelt<sup>3</sup>: BU 197<sub>18</sub> (17 n. Chr.), 171<sub>8</sub> (156 n. Chr.), 49<sub>5</sub> (179 n. Chr.), 188<sub>9</sub> (186 n. Chr.), 81<sub>7</sub> (189 n. Chr.), 67<sub>8</sub> (199 n. Chr.), 61<sub>18</sub> (200 n. Chr.), 529<sub>6</sub> und 336<sub>7</sub> (216 n. Chr.), 64<sub>5</sub> (217 n. Chr.), 81<sub>28</sub> (Mitte des 3. Jahrh. n. Chr.), 411<sub>6</sub> (314 n. Chr.), vergl. auch *γενηματογραφεῖν* BU 282<sub>19</sub> (nach 175 n. Chr.).

Bei den bis auf *ν(ν)* gleichlautenden Formen von *γεννάω* und *γίνομαι* ist ein Schwanken der Orthographie öfter bemerkt worden<sup>4</sup>; so steht *γενηθέντα* von *γεννάω* zweifellos auch in den Papyri: BU 110<sub>14</sub> (Faijûm, 138/139 n. Chr.) und 28<sub>16</sub> (Faijûm, 183 n. Chr.). Beide Urkunden sind amtliche Geburtsanzeigen. Dreimal dagegen steht in Bd. I der Berliner Papyri das »korrekte« *γεννηθείς*. Für die Unsicherheit der Orthographie<sup>5</sup> charakteristisch ist BU 111 (Faijûm, 138/139 n. Chr.), wo Zeile 21 *ἐπιγεννήσεως*, 24 *ἐπιγενήσεως* steht.

<sup>1</sup> Vergleiche oben *ἀλαβῶν* für *ἀραβῶν* mit dem bekannten *ἀλαβάριχης* für *ἀραβάρχης*.

<sup>2</sup> Bibelstudien 105 f., vergl. BLASS, Gr. S. 11.

<sup>3</sup> Die Schreibung mit *νν* ist mir in den Papyri niemals begegnet.

<sup>4</sup> WINER-SCHMIEDEL § 5, 26 a (S. 56).

<sup>5</sup> Das orthographische Problem ist später zu einem dogmengeschichtlichen Streitpunkte geworden, vergl. A. HARNACK, Lehrbuch der Dogmengeschichte II<sup>2</sup>, Freiburg i. B. und Leipzig 1894, 191 f.

b) Konsonantenwechsel. *Σύρα, Ζύρα*.<sup>1</sup> Perg. 203 s. 11. 17 (vorchristlich) *Σύρα*, IMAe 148<sub>1</sub> (Rhodos, Zeit?) *Συραῖος*, 468 (Rhodos, Zeit?) *Συραῖος*. Dagegen Perg. 1274 (2. Jahrh. v. Chr., vergl. FRÄNKEL S. 432) *Ζυραῖος*, BU 111 (Faijûm, 3. Jahrh. n. Chr.) *μύρον καὶ ζύρονης*.<sup>2</sup>

*σπυρίς, σφυρίς*. Die Ptolemäerpapyri haben beide Schreibungen<sup>3</sup>; in den späteren Papyri aus dem Faijûm fand ich zweimal das Deminutivum und zwar mit vulgärer Aspiration: *σφυρίδιον* PER XLVII<sub>ε</sub> (2./3. Jahrh. n. Chr.) und (vulgär verkürzt)<sup>4</sup> *σφυρίτιν* <sup>sic</sup> BU 247 s. 4. 6. (2./3. Jahrh. n. Chr.).

<sup>1</sup> Vergl. WINER-SCHMIEDEL § 5, 27 d (S. 59), BLASS, Gr. S. 10.

<sup>2</sup> Vergl. auch BU 69<sub>ε</sub> (Faijûm, 120 n. Chr.) *νομιζματος*.

<sup>3</sup> Bibelstudien 157.

<sup>4</sup> Inschriftliche Beispiele dieser Verkürzung bietet FRÄNKEL S. 341.

## II. Zur Formenlehre.

Die neutestamentlichen Belege sind auch hier nur in den seltensten Fällen beigefügt, da sie an den citierten Stellen der Grammatiken leicht gefunden werden können.

### 1. Deklination.

a) *σπειρας* ist mir in den Papyri nicht aufgefallen; sie scheinen immer *σπειρας*<sup>1</sup> zu schreiben: BU 73<sub>2</sub> (Faijûm, 135 n. Chr.), 136<sub>22</sub> (Faijûm, 135 n. Chr.), 142<sub>10</sub> (159 n. Chr.), 447 [= 26]<sub>12</sub> (Faijûm, 175 n. Chr.), 241<sub>2</sub> (Faijûm, 177 n. Chr.). Auch das von FRÄNKEL S. 235 beigebrachte inschriftliche Material zu *σπειρα* für *Thiasos* aus Italien und Kleinasien zeigt im Genetiv und Dativ *η*.

b) Der Genetiv *ἡμίσοις*<sup>2</sup> steht PER XII<sub>6</sub> (93 n. Chr.), BU 328 II<sub>22</sub> (138/139 n. Chr.), PER CXCVIII<sub>17 u. 21</sub> (139 n. Chr.), BU 78<sub>11</sub> (148/149 n. Chr.), 223<sub>6 f.</sub> (210/211 n. Chr.), PER CLXXVI<sub>12</sub> (225 n. Chr.); sämtliche Papyri sind aus dem Faijûm. Eine wegen des Genetivs *τοῦ ἡμίσον* bei LXX<sup>3</sup> bemerkenswerte Form steht BU 183<sub>41</sub> (Faijûm, 85 n. Chr.) *ἡμίσον μέρος*. Es kann dies ein Schreibfehler sein, (Zeile 21 schreibt korrekt *ἡμίσοι [οι = υ]* *μέρος*), aber wahrscheinlicher ist, dass eine in Ägypten gebräuchliche vulgäre Bildung *ἡμισοις* auch hier vorliegt.

<sup>1</sup> WINER-SCHMIEDEL § 8, 1 (S. 80 f.); BLASS, Gr. S. 25 bietet andere Belege aus den Papyri.

<sup>2</sup> WINER-SCHMIEDEL § 9, 6 (S. 87), BLASS, Gr. S. 27.

<sup>3</sup> WINER-SCHMIEDEL § 9, 6 (S. 87) Anm. 4. Hier wird dazu bereits der Papyrus *Notices XVIII* 2, 230 (154 n. Chr.) citiert.

c) *δύο*.<sup>1</sup> Beachtenswert in den Faijümer Papyri sind folgende Formen<sup>2</sup>: *δύο* BU 208<sub>4</sub> (158/159 n. Chr.), *δυν* BU 282<sub>25</sub> (nach 175 n. Chr.), *δυσίν* BU 256<sub>5</sub> (Zeit des Antoninus Pius), *δυσί* BU 197<sub>3</sub> (17 n. Chr.), PER CCXLII<sub>10</sub> (40 n. Chr.), I<sub>7</sub> (83/84 n. Chr.), BU 538<sub>6</sub> (100 n. Chr.), 86<sub>6</sub> (155 n. Chr.), 166<sub>7</sub> (157 n. Chr.), 282<sub>10</sub> (nach 175 n. Chr.), 326 II<sub>7</sub> (189 n. Chr.), 303<sub>19</sub> (586 n. Chr.).

## 2. Eigennamen.

*Abraham* ist gräcisiert *Ἀβραμ* (wie bei Josephus) BU 585 II<sub>3</sub> (Faijüm, nach 212 n. Chr.) *Πααβῶς Ἀβράμου*, dagegen in Faijümer Urkunden aus christlicher Zeit *Ἀβραάμου* 395<sub>7</sub> (599/600 n. Chr.), 401<sub>13</sub> (618 n. Chr.), 367<sub>5</sub> u. 5. (arabische Zeit) und nicht gräcisiert *Ἀβραάμ* 103 Verso<sub>1</sub> (6./7. Jahrh. n. Chr.).

*Ἀκύλας*. Als Genetiv gibt *Clavis*<sup>3</sup> 16 fürs N. T. ohne weiteres *Ἀκύλου* an, obwohl ein Genetiv hier nicht vorkommt. Die Faijümer Papyri bieten sowohl *Ἀκύλου* BU 484<sub>6</sub> (201/202 n. Chr.), wie *Ἀκύλα* 71<sub>21</sub> (189 n. Chr.). — Der Name des in der zuletzt genannten Urkunde vorkommenden Veteranen C. Longinus Aquila wird 326 II<sub>19</sub> (Ende des 2. Jahrh. n. Chr.) *Ἀκύλας* und in einem dabei citierten Fragment eines Duplikates derselben Urkunde *Ἀκύλλας* geschrieben; diese Verdoppelung des *λ* ist auch neutestamentlichen Handschriften nicht fremd.<sup>4</sup>

*Ἀντίπα[τρο]ς*. Nicht ganz ohne Interesse ist, dass der Apoc. Joh. 2<sub>13</sub> von einem Pergamener vorkommende Name sich noch im Anfang des 3. Jahrh. n. Chr. in Pergamon findet: Perg. 524<sub>2</sub> (nicht älter als die Zeit des Caracalla?) [*Α*]ντιπάτρου.

*Βαρναβᾶς*. Bibelstudien 178 habe ich die Vermutung ausgesprochen, dass der Name *Barnabas*<sup>4</sup> durch Gräcisierung

<sup>1</sup> WINER-SCHMIEDEL § 9, 11 (S. 90).

<sup>2</sup> Für Vollständigkeit kann ich nicht garantieren; ich habe erst spät auf diesen Punkt geachtet. Insbesondere habe ich keinen Überblick über den Gebrauch der gewöhnlichen Formen in den Papyri.

<sup>3</sup> Vergl. TISCHENDORF zu Rom. 16<sub>3</sub> und Act. Ap. 18<sub>3</sub>.

<sup>4</sup> Vergl. jetzt A. MEYER, Jesu Muttersprache, Freiburg i. B. und Leipzig 1896, 47 f. und E. NESTLE, *Philologica sacra*, Berlin 1896, 19 f.

des semitischen *Baqveβou̅s*<sup>1</sup> oder *Baqvaβou̅s* entstanden sei, die durch Abwandlung der semitischen Endung *-ou̅s* in *-ā̅s* leicht vollzogen werden konnte.<sup>2</sup> Bei der Gräcisierung semitischer Eigennamen ist die Endung *-ā̅s* überhaupt sehr beliebt gewesen; biblische Beispiele liegen zahlreich vor. Hier sei ein entlegenerer, auch an sich beachtenswerter Fall notiert. Die wahrscheinlich älteste der zu Pergamon gefundenen Inschriften ist die nach dem Schriftcharakter ins 4. Jahrh. v. Chr. zu setzende Weihinschrift Perg. 1 *Πατρασας Ἀθηναίου*. »Der griechischen Weihinschrift gehen zwei Zeilen voran, deren Schrift ich nicht zu bestimmen vermag; doch kann kein Zweifel sein, dass sie die Weihung in der Sprache des Dedikanten enthalten, der durch seinen Namen als Barbar gekennzeichnet ist. Die fremde Schrift läuft von rechts nach links, da in dieser Richtung sich als der Anfang der zweiten Zeile unschwer der Name des Weihenden mit B geschriebenem Anlaut erkennen lässt« (FRÄNKEL S. 1 zu der Stelle). Nicht erwähnt ist hier, was jedenfalls nicht unbemerkt bleiben konnte, dass die »fremde« Schrift wenigstens am (rechts stehenden) Anfang der zweiten Zeile deutlich griechische Spiegelschrift ist; auch sonst finden sich in dem verstümmelten Texte zweifellos griechische Buchstaben. Man kann in den beiden ersten Zeilen den semitischen (?) Text der Weihung in griechischer Spiegelschrift vermuten. Der Steinmetz, der nach FRÄNKEL vielleicht mit dem Weihenden

<sup>1</sup> Der von mir gegebene inschriftliche Beleg für diesen Namen stammt aus dem 3. oder 4. Jahrhundert n. Chr. P. JENSEN macht mich auf eine weit ältere Stelle aufmerksam. Schon die aramäische Inschrift von Palmyra Nr. 73 vom Jahre 114 n. Chr. (bei M. DE VOGÜÉ, *Syrie centrale, Inscriptions sémitiques* . . ., Paris 1868, p. 53) nennt einen *Barnebo* (ברנבו).

<sup>2</sup> BLASS, ThLZ XX (1895) 488 hält diese Vermutung für völlig unmöglich. Nach A. HILGENFELD, Berl. Philol. Wochenschr. 1896, 650 verdient sie Beachtung, aber auch Prüfung. Ich halte, zumal BLASS seine Gegenstände nicht genannt hat, an meiner Hypothese einstweilen in aller Ruhe fest. Von zwei namhaften Semitisten weiss ich privatim, dass sie ihr zustimmen. — Aus dem Genetiv *Baqva* CIG 4477 (Larissa in Syrien, ca. 200 n. Chr.) darf wohl ein Nominativ *Baqvās* geschlossen werden. Ich wage nicht zu entscheiden, ob dies eine Koseform von *Baqvaβās* sein kann (vergl. HEINRICI, MEYER V<sup>o</sup> [1896] 525).



identisch ist, hätte dann den semitischen (?) Text vor sich gehabt, Buchstaben für Buchstaben griechisch umgeschrieben und wäre dabei auf den originellen Gedanken gekommen, die in semitischer Reihenfolge stehenden Buchstaben einzeln zu verkehren. Doch ich kann mich hierin gründlich täuschen. Sicher aber ist, dass der griechische Name *Παρταρας* in dem »fremden« Texten mit zweifacher Abweichung *Βαρταρα* lautet. Der auf *Βαρταρα* folgende Buchstabe kann kein Sigma sein; die nicht griechische Form lautet *Βαρταρα*, nach allen Analogieen ein mit *בן* *Sohn* gebildeter Personennamen. Über die Bedeutung des zweiten Bestandteils *-ταρα* wage ich nicht, etwas zu behaupten<sup>1</sup>; der Name ist mir sonst noch nicht begegnet. Durch Anfügung eines *ς* ist der Name gräcisirt, *Βαρταρας* oder, wie der Steinmetz will, *Παρταρας*.<sup>2</sup>

*Δορυάς*. Die Belege<sup>3</sup> zu Act. Ap. 9<sup>86.89</sup> erweitern sich durch IMAe 569 (Rhodos, Zeit?).

*Ίσακ*. Die in *κ* und den beiden *D* fast durchgängig gebrauchte, in altlateinischen Übersetzungen oft vorauszusetzende Schreibung *Ίσακ* (für *Ίσαακ*), die wohl auch der Gräcisierung des Josephus *Ίσαακος* zugrunde liegt, findet sich PER XLIV<sup>9</sup> (Faijûm, 3./4. Jahrh. n. Chr.), wo ein *Αὐρηλιος Ίσακ* vorkommt, dann öfter in Faijûmer Urkunden aus christlicher Zeit: BU 305 *ς* (556 n. Chr.), 303 *τ* (586 n. Chr.), 47 *ε* und 173 *ς* (6./7. Jahrh. n. Chr.).

### 3. Verbum.

a) Augment. *ἡ νότιγγη*<sup>4</sup> (Marc. 7<sup>85</sup>, Act. Ap. 12<sup>10</sup>, Apoc. Joh. 11<sup>19</sup>, 15 *ς*): BU 326 II<sup>10</sup> (Faijûm, 194 n. Chr.) *ἡ νόγγη* [*v=oi*], von einem Testament.<sup>5</sup>

<sup>1</sup> Aram. *עֲרַחָ?* Also *Sohn des Palastes?* Oder *Sohn des Therach* (LXX *Θαρχα* und *Θαρα*, aber als Ortsname mit *τ* für *ר* Num. 33<sup>17 f.</sup> *Ταρχα*)?? — Der Beachtung der Semitisten sei auch der als Genetiv stehende männliche Name *Βαργυλιωτα* der nicht datierten Inschrift von Rhodos IMAe 114<sup>8</sup> empfohlen.

<sup>2</sup> Sonstige Fälle eines *π* für *β* sind mir nicht bekannt. Die Accentuierung *-ās* ist der von FRÄNKEL gewählten *Παρτάρας* wohl vorzuziehen.

<sup>3</sup> Vergl. WENDT, MEYER III<sup>617</sup> (1888) 235.

<sup>4</sup> WINER-SCHMIEDEL § 12, 7 (S. 103).

<sup>5</sup> Zur Lesung siehe Nachtrag S. 359.

b) Konjugation.  $\tau\acute{\epsilon}\tau\epsilon\nu\chi\alpha^1$  ist Hebr. 8 $\epsilon$  nicht übel bezeugt; vgl. BU 332 $\epsilon$  (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.)  $\acute{\epsilon}\pi\iota\tau\epsilon\nu\chi\acute{o}\tau\alpha\varsigma$ , vom Herausgeber unnötig in  $\acute{\epsilon}\pi\iota\tau\epsilon\nu\chi\acute{o}\tau\alpha\varsigma$  verändert.

$\eta^{\zeta}\alpha^2$  (Luc. 13 $\alpha$ , 2 Pe. 2 $\epsilon$ , Act. Ap. 14 $\beta$  D): BU 607 $\iota\epsilon$  (Faijûm, 163 n. Chr.)  $\kappa\alpha\tau\eta^{\zeta}\alpha\nu$ .

$\acute{\epsilon}\lambda\epsilon\iota\psi\alpha^3$  (Act. Ap. 6 $\alpha$ , Luc. 5 $\iota$  D, Marc. 12 $\iota$  N, überall im Kompositum  $\kappa\alpha\tau\acute{\epsilon}\lambda\epsilon\iota\psi\alpha$ ) steht auch in folgenden Faijûmer Papyri: BU 183 $\iota$  (85 n. Chr.)  $\kappa\alpha\tau\alpha\lambda\epsilon\iota\psi\eta$ , 176 $\iota$  (Zeit des Hadrian)  $\kappa\alpha\tau\alpha\lambda\epsilon\iota\psi\alpha\iota$ , 86 $\gamma$ . $\iota$  $\beta$  (155 n. Chr.)  $\kappa\alpha\tau\alpha\lambda\epsilon\iota\psi\eta^4$ , 467 $\epsilon$  (ohne Ortsangabe, ca. 177 n. Chr.)  $\kappa\alpha\tau\alpha\lambda\epsilon\iota\psi\alpha\varsigma$ , 164 $\iota$  $\beta$  (2./3. Jahrh. n. Chr.)  $\kappa\alpha\tau\alpha\lambda\epsilon\iota\psi\alpha\iota$ . Auch bei den von BLASS angeführten Stellen Clem. 2 Cor. 5 $\iota$ , 10 $\iota$  und Herm. Sim. 8, 3 $\epsilon$  steht dasselbe Kompositum, ebenso LXX 1 Chron. 28 $\epsilon$  und CIG 4137 $\beta$  z. (Montalub in Galatien, Zeit?); 4063 $\epsilon$  z. (Ancyra, Zeit?) steht  $\acute{\epsilon}\nu\kappa\alpha\tau\acute{\alpha}\lambda\iota\psi\epsilon$ . Möglich, dass der Gebrauch der Form sich auf das Kompositum beschränkt.

$\eta\rho\pi\acute{\alpha}\gamma\eta\nu^5$  (2 Cor. 12 $\alpha$ . 4) findet sich auch in dem Fragment eines auf den jüdischen Krieg Trajans bezüglichen Schriftstückes<sup>6</sup> BU 341 $\iota$  z (Faijûm, 2. Jahrh. n. Chr.). Dort steht nach der verbesserten Lesung auf S. 359 des Bd. I  $\eta\rho\pi\acute{\alpha}\gamma\eta\sigma\alpha\nu$ .

Die Ausstattung des 2. Aorist mit Endungen des 1. Aorist<sup>7</sup> ist in den Papyri natürlich sehr häufig. Ich notiere zu

$\acute{\epsilon}\gamma\epsilon\nu\acute{\alpha}\mu\eta\nu$ : PER 1 $\alpha$  (Faijûm, 83/84 n. Chr.)  $\gamma\epsilon\nu\acute{\alpha}\mu\epsilon\nu\omicron\varsigma$  neben mehrfachem  $\gamma\epsilon\nu\acute{o}\mu\epsilon\nu\omicron\varsigma$ , BU 464 $\gamma$  (132/133 n. Chr.)  $\gamma\epsilon\nu\acute{\alpha}\mu\epsilon\nu\alpha$  neben Zeile 10  $\gamma\epsilon\nu\omicron\mu\acute{\epsilon}\nu\eta[\nu]$ , 300 $\iota$  (Faijûm, 148 n. Chr.)  $\pi\alpha\rho\alpha\gamma\epsilon\nu\acute{\alpha}\mu\epsilon\nu\omicron\varsigma$ , 301 $\alpha$  (Faijûm, 157 n. Chr.)  $\gamma\epsilon\nu\alpha\mu\acute{\epsilon}\nu\omicron\upsilon$ , 115 II $\alpha$  (Faijûm, 189 n. Chr.)  $\gamma\epsilon\nu\alpha\mu\acute{\epsilon}\nu\omicron\iota\varsigma$ , 490 $\epsilon$  (Faijûm, 2. Jahrh. n. Chr.)  $\gamma\epsilon\nu\alpha\mu\acute{\epsilon}\nu\eta$ , 531 II $\iota$  (Faijûm, 2. Jahrh. n. Chr.)  $\pi\alpha[\rho]\alpha\gamma\epsilon\nu\acute{\alpha}\mu\epsilon\nu\omicron\varsigma$ ,

<sup>1</sup> WINER-SCHMIEDEL § 13, 2 Anm. 2 (S. 104), BLASS, Gr. S. 57.

<sup>2</sup> WINER-SCHMIEDEL § 13, 10 (S. 109), BLASS, Gr. S. 42.

<sup>3</sup> WINER-SCHMIEDEL § 13, 10 (S. 109), BLASS, Gr. S. 43.

<sup>4</sup> Der Herausgeber P. VIERECK bemerkt dazu unnötiger Weise:  $\rightarrow$ l.  $\kappa\alpha\tau\alpha\lambda\iota\psi\epsilon$ .

<sup>5</sup> WINER-SCHMIEDEL § 13, 10 (S. 110), BLASS, Gr. S. 43.

<sup>6</sup> Vergl. Bibelstudien 62 f.

<sup>7</sup> WINER-SCHMIEDEL § 13, 13 (S. 111 f.), BLASS, Gr. S. 44 f.

21 Π<sub>2</sub> (340 n. Chr.) *γεναμένου*, 3<sub>24</sub> (Faijûm, 605 n. Chr.) *γεναμένων*.

*ἡλθᾶ*: BU 530<sub>11</sub> (1. Jahrh. n. Chr.) *ἡλθᾶς*, 72<sub>ε</sub> (191 n. Chr.) *ἐπῆλθᾶν*, 515<sub>18</sub> (193 n. Chr.) *ἐπε[ι]σῆλθᾶν*, 146<sub>ε</sub> (2./3. Jahrh. n. Chr.) *ἐπῆλθᾶν*, 103<sub>1</sub> (6./7. Jahrh. n. Chr.) *ἡλθᾶν*, sämtliche Papyri stammen aus dem Faijûm.

*ἔσχα* (Act. Ap. 7<sub>57</sub> D *συνέσχαν*): BU 451<sub>ε</sub> (1./2. Jahrh. n. Chr.) *ἔσχαμεν*.

*ἔλαβα*: BU 562<sub>21</sub> (Faijûm, Anf. des 2. Jahrh. n. Chr.) *ἐξέλαβα*, 423<sub>ε</sub> (2. Jahrh. n. Chr.) *ἔλαβα*, 261<sub>18</sub> und 449<sub>ε</sub> (beide Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) *ἔλαβα*.

Die Ausdehnung der Endungen *-α*, *-ας* auf das Imperfekt<sup>1</sup> zeigt sich BU 595<sub>ε</sub> (Faijûm, 70—80 n. Chr.) *ἔλεγας*, 515<sub>ε</sub> (Faijûm, 193 n. Chr.) *ὠφέιλामεν*, 157<sub>ε</sub> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) *ἐβάσταζαν*. Auch 44<sub>ε</sub> (Faijûm, 102 n. Chr.) *ὀφίλατε* dürfte hierhergehören; das Augment fehlt<sup>2</sup> wie BU 281<sub>1ε</sub> (Faijûm, Zeit des Trajan) *ὄφ[ι]λεν* und 340<sub>11</sub> (Faijûm, 148/149 n. Chr.) *ὄφίλεν*.

Die Endung *-σαν* für *-ν* in der 3. Pluralis<sup>3</sup> ist bezeugt BU 36<sub>ε</sub> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) *ἐπῆλθοσαν* und (bei einem kontrahierten Verbum) 251<sub>4</sub> (Faijûm, 81 n. Chr.) *προεγα[αμ]οῦσαν*, ebenso in der von derselben Hand geschriebenen Urkunde 183<sub>ε</sub> (Faijûm, 85 n. Chr.) *προεγαμοῦσαν*<sup>4</sup>; in den beiden letzten Fällen handelt es sich um die in Heiratskontrakten wohl formelhafte Wendung *καθὼς καὶ προεγαμοῦσαν*.

Die Endung *-αν* für *-ασι* in der 3. Pluralis des Perfekt<sup>5</sup> kommt vor BU 597<sub>1ε</sub> (Faijûm, 75 n. Chr.) *γέγοναν* (Rom. 16<sub>7</sub> N AB, Apoc. Joh. 21<sub>ε</sub> N<sup>c</sup> A) und 328 I<sub>ε</sub> (Faijûm, 138/139 n. Chr.) *μετεπιγέγραφαν*.<sup>6</sup>

<sup>1</sup> WINER-SCHMIEDEL § 13, 13 (S. 112), BLASS, Gr. S. 45.

<sup>2</sup> Wohl Assimilation an *ὄφελον*.

<sup>3</sup> WINER-SCHMIEDEL § 13, 14 (S. 112 f.), BLASS, Gr. S. 45 f.

<sup>4</sup> Die Herausgeber accentuieren *προεγάμουσαν*.

<sup>5</sup> WINER-SCHMIEDEL § 13, 15 (S. 113), BLASS, Gr. S. 45.

<sup>6</sup> Umgekehrt *-ασι* für *-αν* BU 275<sub>ε</sub> (Faijûm, 215 n. Chr.) *ἐπῆλθασι*.

Die Endung *-ες* für *-ας* in der 2. Singularis des Perfekt und des Aorist<sup>1</sup> finden wir in bemerkenswerter Häufung in dem schlecht geschriebenen Privatbriefe BU 261 (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.): Zeile 14 *διδωκες*, 17 *ἤρηκες* (= *εἰρηκες*), 23 *σὺ οἶδες*, 24 *τ. ἔγραψες*; letztere Form kommt auch in dem Privatbriefe 38<sup>14</sup> (Faijûm, 1. Jahrh. n. Chr.) vor.

*δίδωμι*.<sup>2</sup> Die Papyri bieten für *δίδω* (*διδῶ*?) statt *δίδωμι* eine Anzahl Belege, sämtlich aus dem Faijûm. BU 261<sup>21</sup> (2./3. Jahrh. n. Chr., schlecht geschrieben) steht *οὐδὲν ἐγὼ δίδω* (*διδῶ*?)<sup>3</sup>, 97<sup>21</sup> (201/202 n. Chr.) *ἐπιδίδω*<sup>4</sup>, 38<sup>19</sup> (1. Jahrh. n. Chr.) *δίδι* als 3. Sing. Präs. (= *δίδει*). — Auf *διδῶ* (= *διδόω*) weisen 86<sup>22</sup> (155 n. Chr.) *διδούντος* und schon 44<sup>15</sup> (102 n. Chr.) *ἀνδιδούντα*<sup>5</sup> neben Zeile 14 *διδόντα*.

*τίθημι*. Nach WINER-SCHMIEDEL § 14 Anm. 11 (S. 121) scheinen sich unzweifelhafte Ableitungen von einem Verbum *τίθω* nicht zu finden. Der gut geschriebene Papyrus BU 326 1<sup>16</sup> (Faijûm, 189 n. Chr.) bietet jedoch *παρακατατίθωμαι*. — Auf *τίθῶ* (= *τίθεω*) weist hin BU 350<sup>13</sup> (Faijûm, Zeit des Trajan) *ὑποτιθούσα*, was hier aber vielleicht auch nur euphonisch bedingt ist; es steht in folgendem Zusammenhang: *ἐνοι-*

<sup>1</sup> WINER-SCHMIEDEL § 13, 16 (S. 113 f.), BLASS, Gr. S. 46.

<sup>2</sup> WINER-SCHMIEDEL § 14, 11 ff. (S. 121 f.), BLASS, Gr. S. 48 f. Nicht berücksichtigt ist von beiden 1 Cor. 7. A *ἀποδίδέτω*.

<sup>3</sup> Zeile 22 steht freilich *μὴ δίδι αὐτῇ* (vergl. Nachtrag S. 358). Der Herausgeber F. KREBS accentuiert *δίδι* und erklärt: »l. *δίδει* = *δίδωσι*«. Das halte ich für unmöglich: *δίδι* (= *δίδει*) wird ein nach *τίθει* gebildeter Imperativ von *δίδωμι* sein. Ähnlich BU 602<sup>2</sup> (Faijûm, 2. Jahrh. n. Chr.) *ἐδίδι* (= *ἐδίδει*) nach Analogie von *ἐτίθει*. Sonstige Angleichungen an die Formation von *τίθημι* aus den Faijûmer Papyri sind 360<sup>2</sup> (108/109 n. Chr.) der Imperativ *πράδετε* und 159<sup>2</sup> (216 n. Chr.) *ἐξέδετε*, letztere Form schon PER CXXII<sup>12</sup> (2. Jahrh. n. Chr.).

<sup>4</sup> *ἐπιδίδω* könnte auch Abkürzung von *ἐπιδίδωμι* sein, zumal es in einer geläufigen Formel steht. Der Herausgeber U. WILCKEN schreibt deshalb *ἐπιδίδω(μι)*.

<sup>5</sup> Apokope der Präposition wie BU 86<sup>7</sup> (Faijûm, 155 n. Chr.) *καλείψη* neben Zeile 12 desselben Papyrus *καταλείψη* (nicht *παδώω* BU 39<sup>22</sup>, welches nach genauerer Lesung S. 354 in *ἀποδώω* korrigiert ist); vergl. WINER-SCHMIEDEL § 5, 22 c Anm. 47 (S. 53).

κοδομοῦσα καὶ ἐπισκευάζουσα καὶ πολοῦσα<sup>1</sup> καὶ ὑποτιθοῦσα  
καὶ ἑτέροις μεταδιδούσα.

δύνομαι<sup>1</sup> ist in den Fajjúmer Urkunden öfter bezeugt:  
BU 246<sub>10</sub> (2./3. Jahrh. n. Chr.), 388 II<sub>8</sub> (2./3. Jahrh. n. Chr.),  
159<sub>5</sub> (216 n. Chr.) *δυνόμενος*, ebenso 614<sub>20</sub> (217 n. Chr.).  
348<sub>8</sub> (156 n. Chr.) steht *ὡς ἂν δύνουι*, was jedenfalls 3. Singu-  
laris sein soll; das würde auf ein *δύνω* schliessen lassen.<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> Winer-Schmiedel § 14, 17 (S. 123), Blass, Gr. S. 48.

<sup>2</sup> Der betr. Satz (aus einem Privatbriefe) ist mir nicht ganz klar,  
doch halte ich es für ausgeschlossen, dass die Form von dem bekannten  
*δύνω* abzuleiten wäre. Auch F. Krebs stellt im Index *δύνουι* zu *δύναμαι*.

### III.

## Zum Lexikon und zur Syntax.

### 1. Angebliche Hebraismen.

#### ἀναστρέφομαι und ἀναστροφή.

Für die nicht als Hebraismus zu erklärende ethische Bedeutung des Verbums<sup>1</sup>, auf die ich Bibelstudien 83 aufmerksam gemacht habe, bietet der inzwischen erschienene zweite Band der Inschriften von Pergamon noch eine ganze Anzahl von Belegen, sämtlich aus der römischen Zeit (nach 133 v. Chr.). Abgesehen von Perg. 252<sup>89</sup>, wo das Wort nur durch eine starke Ergänzung gewonnen wird, verweise ich auf 459<sup>5</sup> *καλῶς καὶ ἐνδόξως ἀναστραφῆναι* (vergl. Hebr. 13<sup>18</sup> *καλῶς ἀναστρέφουσαι*, Jac. 3<sup>18</sup>, 1 Pe. 2<sup>12</sup> *καλῆ ἀναστροφῆ*), 470<sup>4</sup> [*ἐν πᾶσιν ἀνεσ[τραμ]μένον ἀξίως [τῆς πόλεως]*] und 496<sup>5</sup> π. [*ἀ*]ναστρέφομένην *καλῶς καὶ εὐσεβῶς καὶ ἀξίως τῆς πόλεως* (vergl. das paulinische *περιπατεῖν ἀξίως* c. gen.), auch 545 *ἀναστραφέν[τα]*. Noch älter als alle diese Stellen dürfte sein IMAe 1033 *τ.ι.* (Karpathos, 2. Jahrh. v. Chr.?) *φιλοδόξως ἀνε[σ]τραπ[ται]*. FRÄNKEL S. 16 citiert noch CIG 1770 (Brief des Flaminin) *οἱ οὐκ ἀπὸ τοῦ βελτίστου εἰωθότες ἀναστρέφουσαι*.<sup>2</sup>

Für *ἀναστροφή* im ethischen Sinne ist anzumerken IMAe 1032<sup>6</sup> (Karpathos, 2. Jahrh. v. Chr.).

<sup>1</sup> Es ist charakteristisch, dass nicht *Clavis*<sup>2</sup>, wohl aber THAYER diesen Gebrauch bei Xenophon (an. 2, 5, 14) und Polybius (1, 9, 7; 74, 13; 86, 5 etc.) notiert.

<sup>2</sup> P. WENDLAND verweist Deutsche Litteraturzeitung 1895 Sp. 902 noch auf SCHENKEL's Index zu Epiktet und auf VIERBECK, *Sermo graecus* S. 75.

εἰς.

Der Bibelstudien 113 ff. besprochene, nicht als Hebraismus aufzufassende Gebrauch von εἰς zur Angabe des Zweckes bei Spenden, Kollekten, Ausgaben etc. ist auch durch die späteren Papyri zu erhärten. In der sehr umfangreichen Rechnung BU 34 (Ort und Zeit unsicher) z. B. werden die einzelnen Ausgabe-posten überaus oft durch εἰς eingeführt. PER I<sub>11</sub> (Faijûm, 83/84 n. Chr.) ist τὰς εἰς τὸν Μάρωνα . . . . οἰκονομίας vom Herausgeber richtig übersetzt *die Umschreibung für die Rechnung Marons*, vergl. PER XVIII<sub>1st</sub>. (Faijûm, 124 n. Chr.) εἰς ἄλλον τινα γράφειν διαθήκην zu irgend eines anderen Gunsten ein Testament zu errichten. Abgesehen von den neutestamentlichen Stellen findet sich dieses εἰς übrigens auch sonst; der Gebrauch ist also kein Ägypticismus. So wird Perg. 554 (nach 105 n. Chr.) in einer Liste von Gebern zu einer sakralen Kollekte der Zweck der Spenden mit εἰς angegeben<sup>1</sup>, z. B. Zeile 10 εἰς ταυροβόλιον. Auch das abrupte εἰς der Spenderliste Perg. 553 K (Zeit Trajans) dürfte hierher gehören. Ich habe auch in anderen Inschriften dieses εἰς gefunden.

ἔρωτάω.

CREMER<sup>8</sup> 415: »in der neutestamentl. Gräc. auch bitten. . . . . — eine offenbar durch Einfluss des hebr. לְנוֹשׂ erst entstandene Verwendung des Wortes.« Dagegen konstatierte schon WINER-LÜNEMANN S. 30 einige profane Stellen<sup>2</sup>, welche *Clavis*<sup>3</sup> 175 herübernimmt und vermehrt, freilich unter der gleichzeitigen Behauptung »ex imitatione hebr. לְנוֹשׂ, significatu ap. profanos rarissimo.« Bereits früher habe ich gegen die Einschränkung dieses vulgärgriechischen Gebrauchs auf die Bibel Widerspruch erhoben.<sup>3</sup> Die Faijûmer Papyri ergeben neues

<sup>1</sup> FRÄNKEL S. 353.

<sup>2</sup> WINER-SCHMIEDEL § 4, 2 a (S. 27) rechnet den Gebrauch zu den »unvollkommenen« Hebraismen. Dieser Begriff wäre aus dem WINER besser zu tilgen.

<sup>3</sup> Bibelstudien 45, unter Verweis auf die Belege von U. von WILAMOWITZ-MOELLENDORFF bei GUIL. SCHMIDT, *De Flavii Iosephi elocutione observationes criticae*, FLECK. Jbb. Suppl. XX (1894) 516.

Material: *ἔρωτᾶν* *bitten* steht BU 50<sup>9</sup> (115 n. Chr.), 423<sup>11</sup> (2. Jahrh. n. Chr.), 417<sup>21</sup> (2./3. Jahrh. n. Chr.), 624<sup>15</sup> (Zeit des Diokletian). Dazu kommt die wahrscheinlich dem 2. Jahrh. n. Chr. angehörende Devotionstafel von Hadrumetum Zeile 31 (Bibelstudien 30).

καθαρός ἀπό τινος.

Der Irrtum, diese Konstruktion (Act. Ap. 20<sup>26</sup> und an alttestamentlichen Stellen) sei ein Hebraismus, ist durch Beispiele nicht nur aus spätgriechischen Schriftstellern, sondern auch schon durch Demosthenes 59<sup>78</sup> längst widerlegt.<sup>1</sup> Dass er trotzdem noch weiterwuchert, zeigt *Clavis*<sup>8</sup> 217; »*ex hebr. add. ἀπό τινος, . . . ap. nativos Graecos c. nudo gen.*« Es kann deshalb nichts schaden, die ausserbiblischen Belege noch durch folgende Faijûmer Papyrusstellen zu erweitern: BU 197<sup>14</sup> (17 n. Chr.), 177<sup>12</sup> (46/47 n. Chr.), 112<sup>11</sup> (ca. 60 n. Chr.), 184<sup>25</sup> (72 n. Chr.), PER I<sup>16</sup> (83/84 n. Chr.), BU 536<sup>6</sup> (Zeit des Domitian), 193<sup>19</sup> (136 n. Chr.), 240<sup>24</sup> (167/168 n. Chr.), PER CCXX<sup>10</sup> (1. oder 2. Jahrh. n. Chr.), BU 94<sup>13</sup> (289 n. Chr.) An allen diesen Stellen, die sich auf einen Zeitraum von nahezu drei Jahrhunderten verteilen, handelt es sich um die Formel *frei von einer Geldschuld*. Dazu kommt ein noch älteres Beispiel in der Inschrift von Pergamon 255<sup>71</sup> (frührömische Zeit) *ἀπὸ δὲ τάφου καὶ ἐκφορ[ᾶς] . . . καθαροὶ ἔστωσαν.*

ὄνομα.

1. Für *Person* steht das Wort Act. Ap. 1<sup>15</sup>, Apoc. Joh. 3<sup>4</sup>, 11<sup>18</sup>. *Clavis*<sup>8</sup> 312 erklärt diesen Gebrauch *ex imitatione hebr.* תַּחַת. Aber die Annahme eines Hebraismus ist überflüssig; die Papyri bezeugen denselben Gebrauch, der ja auch an sich verständlich ist: BU 113<sup>11</sup> (143 n. Chr.), *ἐκάστῳ ὀνόματι παρα(γενομένῳ)*, 265<sup>18</sup> (Faijûm, 148 n. Chr.) [*ἐκάστῳ*

<sup>1</sup> Die Demosthenesstelle citiert bereits G. D. ΚΥΡΚΕ, *Observationes sacrae, Wratisl. 1755*, II 109, nach ihm z. B. WINER (z. B. <sup>4</sup>[1836] 183, <sup>1</sup>[1867] 185) und BLASS, Gr. S. 104. Auf ΚΥΡΚΕ bin ich durch WENDT zu Act. Ap. 20<sup>26</sup> (MEYER III <sup>611</sup> [1888] 444) aufmerksam geworden. Auch CREMER<sup>8</sup> 489 vertritt die richtige Ansicht.



ὀνόμ]ατι παράκ[ε]ται<sup>1</sup>, 531 II 9 i. (Faijûm, 2. Jahrh. n. Chr.) τὰ περιγεγυμένα<sup>2</sup> ἐνόκια πρὸς ἕκαστον ὄνομα τῶν τρυγόντων γραφήτωι<sup>2</sup>, 388 I 16 (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) ταβέλλαι δὲ[ο] ἔλευθερώσεων τοῦ αὐτοῦ ὀνόματος διαφόροις χρόνοις (vergl. II 85 πῶς [ο]ῦν τοῦ Εὐκαίρου δὲ[ο] ταβέλλαι ἔλευθερίας εὐ[ρ]σ[κον]ται);).

2. Zu meinen Nachweisen für die Formel εἰς τὸ ὄνομα τινος Bibelstudien 143 ff. kommt BU 256 s (Faijûm, Zeit des Antoninus Pius) τὰ ὑπάρχοντ[α] εἰς ὄνομα δνεῖν<sup>2</sup> was zum Namen [d. h. zum Vermögen] der zwei gehört; hier steht die Formel ebenso wie in dem kleinasiatischen Ausdruck κτηματωνης εἰς τὸ τοῦ θεοῦ ὄνομα Bibelstudien 144. Synonym wird in den Papyri die Formel ἐπ' ὀνόματος gebraucht BU 226 15 i. (Faijûm, 99 n. Chr.) πάντων τῶν ἐπ' ὀνόματος τῆς μητρὸς μου . . . εἰς αὐτοὺς ὑπαρχόντων<sup>2</sup>; ebenso dürfte BU 231 9 (Faijûm, Zeit des Hadrian) zu ergänzen sein [ἐπ' ὀνό]ματος τῆς θυγατρὸς σου.<sup>3</sup>

3. Bibelstudien 145 habe ich die Vermutung ausgesprochen, dass es wohl nur ein Zufall sei, wenn die Wendung ποιεῖν τι ἐν τῷ ὀνοματί τινος bisher noch nicht aus einer ausserbiblischen Quelle bekannt geworden sei. Zwar nicht in der Konstruktion mit ἐν, aber in der sehr ähnlichen mit dem blossen Dativ ist sie mir inzwischen zu Gesicht gekommen. Der Treueid der Einwohner von Assos in Troas für den Kaiser Caligula (*Ephe-*

<sup>1</sup> Zu diesen beiden Stellen bemerkte mir Herr Professor Dr. WILCKEN in Breslau brieflich, ὄνομα stehe hier für »den Inhaber des Namens, die Person«, aber man komme wohl auch hier mit der Übersetzung Namen aus. — Übersetzen würde ich auch an den neutestamentlichen Stellen mit Luther Name, um die Eigenart des Gebrauches nicht zu verwischen.

<sup>2</sup> L. MITTENS übersetzt im *Corpus Papyrorum Raineri* I 1, 270 Anm. diese Stelle *alles Vermögen meiner Mutter ist in seinem Besitz*.

<sup>3</sup> Anders 153 17 (Faijûm, 152 n. Chr.) ἀπογράψασθαι ἐν τῇ τῶν καμῶλων ἀπογραφῇ . . . ἐπ' ὀνόματος αὐτῶν. Hier handelt es sich um die Eintragung eines Kamels in die Liste unter den Namen seines neuen Besitzers. Immerhin, was ἐπ' ὀνόματος einer Person aufgeführt ist, das macht ihr Vermögen aus. Man sieht, wie auch in den obigen Formeln nicht von einer neuen Bedeutung des Wortes die Rede sein kann, sondern nur von einer Verwertung seiner gehaltvollen Grundbedeutung.

*meris epigraphica* V [1884] p. 156, 37 n. Chr.) ist unterzeichnet von 5 *προσβενταί*, nach deren namentlicher Aufzählung es zum Schlusse heisst *οἵτινες καὶ ὑπὲρ τῆς Γαίου Καίσαρος Σεβαστοῦ Γερμανικοῦ σωτηρίας εὐξάμενοι ἐν Καπιτωλίῳ*“ *ἔθυσαν τῷ τῆς πόλεως ὀνόματι*. Hier haben wir wohl denselben Gebrauch wie Jac. 510 A *ἐλάλησαν τῷ ὀνόματι κυρίου*<sup>1</sup>, und die Annahme von CREMER<sup>2</sup> 712, »dass erst das Christentum den Gebr. des „im Namen etc.“ in die occidental. Sprachen eingeführt hat«, wird abzuweisen sein.

## 2. Angeblich »judengriechische«, »biblische« resp. »neutestamentliche« Wörter und Konstruktionen.

Durch die folgenden Artikel dürfte es deutlich werden, dass das Nichtvorkommen mancher Wörter der Bibel in der ausserbiblischen Litteratur lediglich auf einen statistischen Zufall zurückzuführen ist. (In einigen Fällen handelt es sich übrigens nicht einmal um ein Nichtvorkommen, sondern lediglich um ein Nichtnotiertsein.) Mehrere hierhergehörige Wörter sind schon in den Bibelstudien angemerkt. Bei BLASS, Grammatik des Neutest. Griechisch finde ich noch S. 69 *φιλοπρατεύω* aus einer Inschrift, S. 68 *φροναπάτης* aus einem Papyrus nachgewiesen. Die Zahl der »biblischen« resp. »neutestamentlichen« Wörter wird gewiss noch viel mehr zusammenschmelzen, — unbeschadet der innersten Eigenart der biblischen Gedanken.

### ἀγάπη.

In den Bibelstudien 80 hatte ich für *ἀγάπη* den Pariser Papyrus 49 (zwischen 164 und 158 v. Chr.) citiert, indem ich mich der Lesung des französischen Herausgebers von 1865 anschloss. BLASS hat darauf in seiner Recension<sup>3</sup> die Richtigkeit dieser Lesung bezweifelt und aufgrund des Facsimiles statt *ἀγάπη* vorgeschlagen *ταραχήν*. Das Facsimile ist nicht auf

<sup>1</sup> Nicht so Marc. 9<sup>22</sup> A und Matth. 7<sup>22</sup>, wo der Dativ instrumental steht.

<sup>2</sup> ThLZ XX (1895) 488.

photographischem Wege hergestellt; mir schien *ἀγάπην* mindestens nicht ausgeschlossen. Indessen BLASS hat höchstwahrscheinlich recht. Eine Nachprüfung der Stelle am Original hat, wie mir der Konservator der ägyptischen Altertümer des Louvre Herr PIERRET mitzuteilen die Freundlichkeit hatte, ergeben, »*qu'on ne trouve, dans le papyrus N° 49, aucune trace du mot ἀγάπην, mais seulement à la ligne 6 la vraisemblance d'une lecture ταραχήν*«. Ich stehe deshalb nicht an, meinen Hinweis auf den Papyrus hiermit zurückzuziehen.

Immerhin ist damit meine Bezweiflung des Wortes als eines spezifisch »biblischen« nicht beseitigt, und auch die Vermutung, dass es in Ägypten gebraucht worden sei, ist zu begründen. Nur dass man nicht erst nach Paris zu gehen braucht, um das Wort zu suchen. Trotz v. ZEJSCHWITZ<sup>1</sup>, CLAVIS<sup>2</sup> und CREMER<sup>3</sup> steht es bei Philo, worauf meines Wissens nur THAYER in seinem Lexikon<sup>4</sup> aufmerksam gemacht hat. *Quod Deus immut.* § 14 (M. p. 283) heisst es: *παρ' ὃ μοι δοκεῖ τοῖς προειρημένοις δυσὶ κεφαλαίοις, τῷ τε »ὡς ἄνθρωπος« καὶ τῷ »οὐχ ὡς ἄνθρωπος ὁ θεός«<sup>5</sup>, ἕτερα δύο συννηῆναι ἀκόλουθα καὶ συγγενῆ, φόβον τε καὶ ἀγάπην.* Da haben wir *ἀγάπην*, ohne dass sich die Vermutung begründen liesse, Philo habe das Wort den LXX entlehnt. Und mehr noch: *ἀγάπη* steht hier bereits im religiös-ethischen Sinne; denn der Zusammenhang ergibt, dass es sich um die *Liebe zu Gott* handelt, die ihren Gegensatz hat in der *Furcht vor Gott* (vergl. im folgenden Satze ἢ πρὸς τὸ ἀγαπᾶν ἢ πρὸς τὸ φοβεῖσθαι τὸν ὄντα). Die Analogie zu 1 Joh. 4<sup>18</sup> liegt auf der Hand.

<sup>1</sup> Profangraecitæet und biblischer Sprachgeist, Leipzig 1859, 62: »*ἀγάπη* als reiner Begriff fehlt, soweit die Nachweise der Lexika reichen, auch der *κοινή*.«

<sup>2</sup> <sup>3</sup>: »*In Philone et Josepho legi non memini*« (nach BRETSCHNEIDER).

<sup>3</sup> <sup>14</sup>: »dieses anscheinend von den LXX oder doch in ihrem Kreise gebildeten Wortes (Philo und Josephus kennen es nicht)...«

<sup>4</sup> Ich hatte dasselbe noch nicht zur Hand, als ich den Artikel der Bibelstudien *ἀγάπη* schrieb.

<sup>5</sup> Die Stelle bezieht sich auf den scheinbaren Widerspruch zwischen LXX Deut. 1<sup>11</sup> und Num. 23<sup>19</sup>.

Der Vollständigkeit halber sei hier noch eine andere Stelle notiert, die freilich einen völlig sicheren Beitrag zur Entscheidung unserer Frage nach der einen oder anderen Seite nicht gibt. Ein Scholion zu Thuc. II 51,5 bietet zu ἀρετῆς die Glosse *φιλανθρωπίας καὶ ἀγάπης* (ed. POPPO II 2 p. 92 oder A. SCHOENE [1874] p. 209<sup>25</sup>). Die Wertung dieser Glosse hängt für uns ab von der Beantwortung der Frage, ob der Glossator Christ war oder nicht. Aber eine sichere Antwort kann hierauf nicht gegeben werden. Über das Alter eines einzelnen Scholion bzw. eines sprachlichen Ausdrucks der Scholien kann man nach dem gegenwärtigen Stande der Scholienforschung nichts mit Bestimmtheit sagen. Immerhin haben nach Ansicht des Herrn Professors Dr. G. WISSOWA in Halle a. S., der mir in bereitwilligster Weise diese Auskunft erteilte, derartige nach der Interlinearerklärung schmeckende Glossen, welche die Erklärung nur durch Umformung des Ausdruckes geben, das Präjudiz jungen Ursprungs gegen sich.

ἀκατάγνωστος.

Seither nur 2 Macc. 4<sup>47</sup>, Tit. 2<sup>8</sup> und bei kirchlichen Schriftstellern nachgewiesen. *Clavis*<sup>3</sup> 14 begnügt sich mit der Feststellung dieses Thatbestandes, CREMER<sup>8</sup> 245 isoliert das Wort: »nur in der bibl. u. kirchl. Gr̄c.« Bildung und Bedeutung sprechen jedoch für die Vermutung, dass mit einem statistischen Zufall zu rechnen ist. Thatsächlich steht das Wort in der Grabschrift CIG 1971 b<sup>5</sup> (Thessalonike, 165 n. Chr.) von der Verstorbenen, ebenso in der poetischen Grabschrift des Capitolinischen Museums zu Rom IGrSI<sup>1</sup> 2139<sup>8</sup> (Zeit?) von dem Verstorbenen (ἄμεμπτος, ἀκατάγνωστος)<sup>2</sup>,

<sup>1</sup> *Inscriptiones Graecae Siciliae et Italiae additis Graecis Galliae Hispaniae Britanniae Germaniae inscriptionibus consilio et auctoritate Academiae Litterarum Regiae Borussicae edidit GEORGIUS KAIBEL, ... Berolini 1890.*

<sup>2</sup> KAIBEL, *Epigrammata Graeca ex lapidibus collecta*, Berolini 1878, S. 295 f. behandelt die Inschrift unter Nr. 728 als christlich, ohne Angabe von Gründen.

endlich auch in einer Pachturkunde, die zwar aus christlicher Zeit stammt, aber kaum als Denkmal der »kirchlichen« Gracität im Sinne von CREMER gelten kann: BU 308<sup>s</sup> (Fajûm, byz. Zeit) *ἐπάναγκες ἐπιτελέσωμεν τὰ πρὸς τὴν καλλιεργίαν τῶν ἀρουρῶν ἔργα πάντα ἀκαταγνώστ[ως]*.<sup>1</sup>

ἐάν.

1. Zu ἐάν mit dem Indikativ<sup>2</sup> bemerkt A. BUTTMANN<sup>3</sup>: »Es ist zwar nicht zu läugnen, dass die Anzahl der betreffenden Beispiele unter der Masse der grammatisch regelrechten fast verschwinden, wie es auch Bedenken erregen könnte, dass fast keine einzige Stelle mit dem Indik. völlig sicher überliefert ist.« Mit Recht legt er jedoch an den Stellen, wo Indikativ und Konjunktiv überliefert sind, letzteren den Abschreibern zur Last. Absolut sichere Beispiele sind aus verhältnismässig früher Zeit nicht eben viele nachgewiesen. In den Papyri sind mir folgende aufgefallen: BU 300<sup>s</sup> (Fajûm, 148 n. Chr.) *κἄν δέον ἦν*<sup>4</sup>, 48<sup>18</sup> (Fajûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) *ἐάν δὲ μὴ ἐνῆν*<sup>5</sup>; in beiden Fällen handelt es sich um ein eigentliches Präteritum.<sup>6</sup> Ferner mit folgendem Indikativ des Präsens oder des Futurum Pariser Papyrus 18 (Kaiserzeit?)<sup>7</sup> in der Mitte *ἐάν μαχοῦσιν μετ' ἐσοῦ οἱ ἀδελφοί σου*, jenachdem man *μάχουσιν* oder *μαχοῦσιν* accentuiert<sup>8</sup>, BU 597<sup>s</sup> (Fajûm, 75 n. Chr.) *καὶ ἐάν*

<sup>1</sup> So ergänzt der Herausgeber WILCKEN; möglich wäre m. E. auch *ἀκατάγνωστ[οι]*.

<sup>2</sup> Streng genommen gehört dieser Punkt nicht in unseren Abschnitt; ich habe ihn hier behandelt, um den Artikel ἐάν nicht zu zerreißen.

<sup>3</sup> Grammatik des neutestamentlichen Sprachgebrauchs, Berlin 1859, 192.

<sup>4</sup> Ich halte es nicht für richtig, dass der Herausgeber ἦν zu ändern vorschlägt in ῆ. Vergl. auch die unten citierte Stelle BU 543<sup>s</sup>.

<sup>5</sup> Dreimal (Z. 4. 12. 17) steht in demselben Papyrus ἐάν mit dem Konjunktiv.

<sup>6</sup> WINER-LÜNEMANN 277 unten β.

<sup>7</sup> *Notices et extraits des manuscrits de la bibliothèque impériale t. XVIII p. 2, Paris 1865, S. 232 f., abgedruckt in meinen Bibelstudien 215 f.*

<sup>8</sup> Zu μάχω vergl. die analogen Fälle WINER-LÜNEMANN 244 oben.

εἰπόσει<sup>1</sup>, vergl. 607<sup>28</sup> (Fajjûm, 163 n. Chr.) ὁπόταν<sup>3</sup> ἀνα-  
ρ[ο]ῦνται und die unten citierten Stellen 86<sup>19.22</sup>.

2. Zu dem häufigen εἰν statt ἄν in Relativsätzen schreibt WINER-LÜNEMANN 291: »Für ἄν steht im N. T. Texte nach Relativis (wie in LXX. und Apokryph. ...., hin und wieder bei den Byzantinern, ...) oft nach den besten und meisten Autoritäten εἰν [folgen die Stellen], wie nicht selten in den Codd. griech. Schriftsteller, selbst attischer. Die neuern Philologen ... schreiben durchaus dafür ἄν .... Dies haben die Editoren des N. T. noch nicht gewagt, und es könnte wirklich εἰν für ἄν eine Eigenheit der spätern (wo nicht schon der frühern) Volkssprache gewesen sein.« Ähnlich urteilt A. BUTTMANN 63 f.: »Das häufige Vorkommen dieser Verwechslung lässt mit Sicherheit auf das Vorhandensein dieser immerhin fehlerhaften (aber doch nicht ganz unbegründeten) Schreibung des Wortes bei Spätern wenigstens schliessen.« Auch SCHMIEDEL<sup>8</sup> erkennt dieses εἰν als spätgriechisch an. Aber noch 1888 erklärt es GRIMM, *Clavis*<sup>3</sup> 112 »*ex usu ap. profanos maxime dubio*«. Der Fall ist äusserst lehrreich für die grundsätzliche Frage nach dem Sprachcharakter der griechischen Bibel. Nur wenn das »biblische Griechisch« eine besondere sprachgeschichtliche Grösse ist, wird man es begreiflich finden, dass jene formelle Kleinigkeit, die massenhaft<sup>4</sup> in der griechischen Bibel vorkommt, bei den »Profanen« sehr zweifelhaft sein soll. Werden aber die biblischen Spracherscheinungen aus dem Bannkreise des Dogmas von der biblischen Gräcität heraus-

<sup>1</sup> Diese eigentümliche Form (Weiterbildung von εἶπον?) ist jedenfalls indikativisch zu fassen.

<sup>2</sup> Über ὁπόταν und ὅταν mit dem Indikativ des Futurum bei den Sibyllisten handelt A. RZACH, Zur Kritik der Sibyllinischen Orakel, *Philologus* LIII (1894) 283.

<sup>3</sup> HC II 1 (1891) 98 zu 1 Cor. 6.1.

<sup>4</sup> Bei den LXX unzähligermal (H. W. J. THIERSCH, *De Pentateuchi versione Alexandrina libri tres*, Erlangae 1841, 108); in den Apokryphen zählt CH. A. WAHL, *Clavis librorum V. T. Apocryphorum philologica*, Lipsiae 1853, 137 f. 28 Fälle auf; im N. T. hat *Clavis*<sup>3</sup> 17 Fälle. Gewiss sind dabei noch manche Fälle durch Abschreiber oder Herausgeber unterdrückt worden.

genommen, so kann man das eventuelle Fehlen »profaner« Belege in unserem Falle höchstens als einen Zufall bezeichnen. Nun zeigen aber die Papyri, dass das »biblische« *ἐάν* — wenigstens im Zeitalter des Neuen Testaments<sup>1</sup> — überaus häufig in Ägypten gebraucht worden ist; sie bestätigen also aufs glänzendste die Vermutung von WINER und A. BUTTMANN. Das Neue Testament ist hier wirklich von einer Wolke von Zeugnissen umgeben; ich zweifle nicht, dass die Ptolemäerpapyri und die Inschriften weiteres Material bieten, durch welches das *ἐάν* der LXX und der Apokryphen gedeckt wird. Wegen der typischen Bedeutsamkeit der Sache seien hier eine Anzahl von Papyrusstellen<sup>2</sup> notiert, die zu den neutestamentlichen Stellen gleichsam den sprachgeschichtlichen Rahmen abgeben: BU 543<sup>b</sup> (Hawarah, 27 v. Chr.) ἡ ὅσων ἐάν ἦν, PER CCXXIV<sup>10</sup> (Faijûm, 5/6 n. Chr.) ἡ ὅσων ἐνάν<sup>sic</sup> ἦ<sup>3</sup>, BU 197<sup>10</sup> (F., 17 n. Chr.) ἡ ὅσων ἐάν αἰρ[ῆται], ebenda 19 οἷς ἐάν αἰρῆται, 177<sup>1</sup> (F., 46/47 n. Chr.) ἡ ὅσων ἐάν ὤσιw, PER IV<sup>11</sup> (F., 52/53 n. Chr.) ἡ ὅσων ἐάν ὤσι, ebenda 22 ὡς ἐάν βούληται, BU 251<sup>e</sup> (F., 81 n. Chr.) [ἀ]φ' ἧς ἐ[άν] [ἀπ]αιτήσαι<sup>sic</sup>, PER I<sup>19</sup> (F., 83/84 n. Chr.) ὡς ἐάν [βούλω]νται, ebenda 26 ἡ ὅσαι ἐάν ὤσι, BU 183<sup>e</sup> (F., 85 n. Chr.) ἀφ' ἧς ἐάν ἀπαιτηθῆ, ebenda 19 ὅσα ποτὲ ἐάν καταλείψη<sup>sic</sup>, ebenda 25 οἷς ἐάν βούληται, 260<sup>e</sup> (F., 90 n. Chr.) ὁπόδε<sup>sic</sup> ἐάν αἰρῆ, 252<sup>9</sup> (F., 98 n. Chr.) ἀφ' ἧς [ἐάν] ἀπα[ι]-τ[η]θῆ, 538<sup>8</sup> (F., 100 n. Chr.) ἡ ὅσων ἐάν ὤσι, PER CLXXXVIII<sup>20</sup> (F., 105/106 n. Chr.) ὡς ἐάν αἰρῶνται, ebenda 21 ἡ [ὅσα] ἐάν ὤσι, XI<sup>26</sup> (F., 108 n. Chr.) ἀ[ς] ἐάν αἰρῆται, XXVIII<sup>1</sup> (F., 110 n. Chr.) οἷα ἐάν ἐγβῆ<sup>sic</sup>, ebenda 14 ἡ ὅσων ἐάν ὤσι, BU 101<sup>9</sup> (F., 114 n. Chr.) ἐξ οὗ ἐάν αἰρῆ μέρος, ebenda 18 ἐφ' ὃν ἐάν ... χρόνον, 444<sup>1</sup> (Zeit des Trajan) ἡ ὅση<sup>sic</sup> ἐάν ἦ, 113<sup>4</sup>

<sup>1</sup> Ich habe nur Papyri der (frühen und späten) Kaiserzeit zu dieser Frage verglichen.

<sup>2</sup> Fast in allen Fällen haben die Berliner und Wiener Herausgeber vorgeschlagen, *ἐν* statt *ἐάν* zu lesen; aber es kann sich hier doch wirklich nicht um einen Schreibfehler handeln. Zu lesen ist in allen Fällen, wie geschrieben steht, *ἐάν*. Im Bd. II der Berliner Urkunden ist *ἐάν* mit Recht meist stehen gelassen.

<sup>3</sup> Pap.: η; WESSÉLY accentuiert S. 255 ἦ<sup>3</sup> *sic*.

(143 n. Chr.) *πρὸς ἅς ἐὰν μεταξὺ ἀγάγῃσι*, 300<sup>11</sup> (F., 148 n. Chr.) *οἷς ἐὰν πρὸς ταῦτα ἐπιτελέσῃ*, 867.13 (F., 155 n. Chr.) *ᾧν ἐὰν καταλείψῃ<sup>sic</sup>*, ebenda 19 *μέχρι ἐὰν ... γένο[νται]<sup>sic</sup>*, ebenda 22 *ὅπ[ο]τε ἐὰν ... γέγονται<sup>sic</sup>*, 80 [= 446]<sup>14</sup> (F., 153/159 n. Chr.) *ὁπότε ἐὰν αἰρῆται*, ebenda 24 *ὁπότε αἰὼν<sup>sic</sup> αἰρ[ῆ]*, 542<sup>13</sup> (F., 165 n. Chr.) *ὃ ἐὰν αἰρῆται*, 282<sup>23</sup> (F., nach 175 n. Chr.) *ἧ ὅσοι ἐὰν ᾧσι*, ebenda 26 *ὡς ἐὰν αἰρῆται*, 241<sup>25</sup> (F., 177 n. Chr.) *[ἧ ὅσαι] ἐὰν ᾧσι*, ebenda 28 *ἧ ὅσαι [ἐὰν] ᾧσι*, ebenda 28 *ὡ[ς] ἐὰν αἰρῆται*, 326 I<sup>10</sup> (F., 189 n. Chr.) *εἰ τι ἐὰν ἀν[θ]ρώπιν[ο]ν π[ά]θῃ*, ebenda II<sup>2</sup> *εἰ τι ἐὰν ἐγὼ ... καταλίπω<sup>1</sup>*, 432 II<sup>20</sup> (190 n. Chr.) *ὅ,τι ἐὰν πράξῃς*, 461<sup>17</sup> (F., 193 n. Chr.) *ἐν οἷς ἐὰν βούλωμαι τόποις*, 233<sup>15</sup> (F., 2. Jahrh. n. Chr.) *ὅ,τι ἐὰν αἰρ[ῶνται]*, 236<sup>4</sup> (F., 2. Jahrh. n. Chr.) *ἧ ὅσων ἐὰν ᾧσι*, 248<sup>10</sup> (F., 2. Jahrh. n. Chr.) *ὡς ἐὰν δοκιμάξῃς*, 33<sup>16</sup> (F., 2./3. Jahrh. n. Chr.) *ὅπου ἐὰν θέλῃς*, ebenda 21 *ἧ διὰ οἴου ἐὰν εὐρῃς*, 13<sup>10</sup> (F., 289 n. Chr.) *ὡς ἐὰν αἰρῆ*, 380<sup>18</sup> (F., 3. Jahrh. n. Chr.) *μετὰ οὗ ἐὰν εὐρω*, PER XIX<sup>23</sup> (F., 330 n. Chr.) *ᾧν ἐὰν .. προσφωνήσῃ*, BU 364<sup>10</sup> (F., 553 n. Chr.) *ὅσων ἐὰν ᾧσιν*, 303<sup>12</sup> (F., 586 n. Chr.) *ὅσας ἐὰν ᾧσιν*, ebenda Verso 1 *ὅσων [ἐ]ὰν ᾧσι*.

Überblickt man diese lange Liste, so fällt auf, dass *ἐὰν* in vielen stereotyp wiederkehrenden Formeln gebraucht ist, aber doch auch in freier gebildeten Sätzen. Man beachte auch,

<sup>1</sup> Von diesem zweimaligen *εἰ* mit folgendem (*ἐὰν* =) *ᾧν* aus ist das eigentümliche negative *εἰ μὴ τι ᾧν* 1 Cor. 7<sup>2</sup> zu verstehen. SCHMIDEL erklärt HC II 1 (1891) 100: *»εἰ μὴ τι ᾧν = ἐὰν μὴ τι, wie Orig. liest.«* Diese Gleichung durfte nicht aufgestellt werden, sie giebt nur Aufschluss über den Sinn der Verbindung, nicht aber über ihre syntaktische Eigenart. Mit dem *ἐὰν* in *ἐὰν μὴ τι* hat *εἰ μὴ τι ᾧν* sprachlich nichts zu schaffen; *ᾧν* steht hier nach *εἰ* vielmehr genau wie nach einem hypothetischen Relativ, also *wenn nicht gegebenen Falls, wenn nicht etwa*. Dass das Verbum (etwa *ἀποστειρῆτε* oder *γένηται*) ergänzt werden muss, ist völlig ohne Einfluss auf die grammatische Beurteilung. — BLASS, Gr. S. 211 rechnet *εἰ μὴ τι ᾧν* zu den Verbindungen, in denen *εἰ* und *ἐὰν* vermischt sind. Diese Annahme halte ich wegen des *ᾧν* für ausgeschlossen. Auch A. BUTTMANN 190 Anm. rechnet mit ihr, deutet freilich auch die mir als richtig erscheinende Erklärung 189 Z. 1 v. u. und 190 Z. 1. 2 v. o. an. Sie wird durch das *εἰ ᾧν* des Papyrus erhärtet.



dass es sehr verschiedenartige Schriftstücke sind, in denen wir es finden, nicht nur amtliche Urkunden, bei denen die Vermutung immerhin berechtigt wäre, dass man nur eine Eigentümlichkeit der Kanzleisprache vor sich habe. Die geradezu klassische Zeit für sein Vorkommen ist das 1. und 2. Jahrhundert n. Chr., später scheint es seltener zu werden. Nur BU 372 II<sub>17</sub> (Fajjûm, 154 n. Chr.) *ἐξ οὗ ἄν . . . προεθῆ*, 619<sub>1</sub> (F., 155 n. Chr.) *ἄχρι ἄν ἐξετασθῆ*, 348<sub>ε</sub> (F., 156 n. Chr.) *ὡς ἄν δοκειμάσης<sup>sic</sup>*, ebenda *ὡς ἄν δύνοι<sup>sic</sup>*, 419<sub>11</sub> (F., 276/277 n. Chr.) *ἄχρις ἄν παραγένωμαι*, 316<sub>ε1</sub> (Askalon in Phönicien, 359 n. Chr.) *ὄν ἄν αἰρήτε<sup>sic</sup> τρόπον*, ebenda *εε. εε καὶ ὄσον ἄν . . . διαφέρῃ*, *εε ὄν ἄν . . ἐπικτῆση[τ]ε<sup>sic</sup>* ist mir das »korrekte« ἄν vorgekommen; ich kann allerdings für Vollständigkeit nicht garantieren. Für nicht berechtigt halte ich die Vermutung, *ἐάν* für ἄν sei Alexandrinismus, wofür etwa das wiederholte ἄν der zuletzt citierten Urkunde aus Askalon geltend gemacht werden könnte. Man muss mit solchen Isolierungen sehr vorsichtig sein.

Nachtrag. Auf den Gebrauch von *ἐάν* für ἄν in den Papyri verweist auch BLASS, Gr. S. 61 unter Citierung von BU 12, 13, 33, 46 »usw.« und S. 212 unter Citierung des Londoner Aristoteles-Papyrus (Ende des 1. Jahrh. n. Chr.).

εἶ (εἶ?) μήν.

Hebr. 6<sub>14</sub> steht (wie schon LXX z. B. Ez. 33<sub>ε7</sub>, 34<sub>ε</sub>, 35<sub>ε</sub>, 36<sub>ε</sub>, 38<sub>19</sub>, Num. 14<sub>εε</sub>, Hiob 27<sub>ε</sub>, Judith 1<sub>1ε</sub>, Bar. 2<sub>εε</sub>) nach guter Überlieferung *εἶ μήν* als Schwurformel. Am eingehendsten hat hierüber F. BLEEK zu der Stelle gehandelt<sup>1</sup>; er schliesst seine Untersuchung mit folgenden Worten: »Diese [die LXX-] Beispiele zeigen, wie auch an unserer Stelle *εἶ μήν* für die Alexandrinischen Juden keine sinnlose Lesart war, wie THOLUCK sie nennt; und es mag dieser Fall zum Beweise dienen, wie sehr wir uns zu hüten haben, eine durch das Zusammenstimmen der ältesten Zeugen verschiedener Klassen und Gegenden be-

<sup>1</sup> Der Brief an die Hebräer erläutert, 2. Abth., Berlin 1840, 248—250.

unkundete Lesart ohne weiteres unter dem Vorwande der Sinnlosigkeit zu beseitigen, ohne genauer untersucht zu haben, ob sie sich nicht nach biblischem Sprachgebrauche begründen oder verteidigen lässt. Diesen »biblischen« Sprachgebrauch lässt er S. 250 oben entstanden sein aus »einer Vermischung der Griechischen Schwurformel ἡ μὴν mit der ganz Un-Griechischen, aus buchstäblicher Nachbildung des Hebräischen hervorgegangenen εἰ μὴ.« Noch *Clavis*<sup>2</sup> 118 und WINER-SCHMIEDEL § 5,15 (S. 46) halten diese Vermischung für möglich, falls nicht etwa eine itacistische Vertauschung von η mit εἰ vorliege und ἡ μὴν gemeint sei. Die letztere Vermutung erklärt dagegen O. F. FARRZSCHE<sup>1</sup> für die einzig zulässige und findet in der Meinung von BLEEK ein Beispiel, »wie leicht das steife Hängen am überlieferten Buchstaben zur Akrisie und zum Abentheuerlichen führt.«

Der ganze Fall ist wieder überaus lehrreich. Wie plausibel klingt doch einem Freunde der »biblischen« Gracität, was BLEEK behauptet, und was ihm von so vielen geglaubt worden ist! Hier das griechische ἡ μὴν, dort das hebräische מִן דָּן = εἰ μὴ, aus beiden mischte der biblische Sprachgeist ein εἰ μὴν! Er hätte auch ein ἡ μὴ daraus mischen können, aber er that es nicht, er zog εἰ μὴν vor. Schade, dass dieser schöne Gedanke durch die Papyri aus der Welt geschafft wird.<sup>3</sup> BU 543, n. (Hawarah, 28/27 v. Chr.) lautet: ὁ μνημι Καίσαρα Ἀυτοκράτορα Θεοῦ υἱὸν εἰ μὴν παραχωρήσειν ... τὸν .. κληρο[ν], und PER CCXXIV, n. (Soknopaiu Nesos im Faijûm, 5/6 n. Chr.) lesen wir: ὁ μνημοσι [... Καίσαρα] Ἀυτοκράτορα Θεοῦ υἱὸν] ..... εἰ μὴν ἐνμένειν ἐν πᾶσι τοῖς γεγε[νημένοις κατὰ τῆ]ν γραφὴν.... Da haben wir in zwei von einander unabhängigen Fällen εἰ (εἰ?) μὴν als Schwurformel auf Papyrusblättern, die etwa hundert Jahre älter

<sup>1</sup> HApAT II (1853) 138, vergl. I (1851) 186.

<sup>2</sup> Aber auch an und für sich betrachtet, ist die Annahme einer Vermischung undenkbar. Wenn εἰ μὴν zur Hälfte hebraisierend ist, dann muss εἰ im Sinne von דָּן stehen. Dann erhält aber die Formel einen negativen Sinn, also z. B. Hebr. 6,1. würde dann lauten: *wahrhaftig, wenn ich dich segne und vermehre* — [scil.: dann will ich nicht Gott sein, oder etwas Ähnliches].

sind, als das Original der Hebräerepistel, die aus demselben Lande stammen, in welchem die LXX und höchstwahrscheinlich der Verfasser der Hebräerepistel geschrieben haben. Was für eine Bewandnis es nun auch mit diesem εἰ (εἶ?) μὴν haben mag, so viel ist jedenfalls sicher, es ist keine spezifisch bibelgriechische oder judengriechische<sup>1</sup> Spracherscheinung. Entweder liegt wirklich, wie FRITZSCHE zu den biblischen, KREBS<sup>2</sup> und WESSELY<sup>3</sup> zu den Papyrus-Stellen annehmen, nur itacistische Vertauschung von η mit εἰ vor<sup>4</sup>, — oder die Wendung ist eine eigentümliche, zunächst nur für Ägypten nachweisbare Schwurformel, über deren Entstehung ich eine Meinung nicht auszusprechen wage. Die häufige ausgezeichnete Bezeugung des εἰ durch die Bibelhandschriften gerade in dieser Verbindung<sup>5</sup> und sein Vorkommen in derselben Verbindung an zwei von einander unabhängigen Papyrusstellen verdienen in jedem Falle unsere vollste Beachtung.

Nachtrag. Auch BLASS ist das εἶ μὴν wenigstens der ersten Stelle BU 543 nicht entgangen; er schreibt Gr. S. 9: »Eἶ μὴν st. ἦ μὴν H 614 (N ABD<sup>1</sup>) ist auch bei den LXX und auf Papyrus bezeugt [dazu Anm. 4 Verweis auf BU 543 und BLASS, Ausspr. d. Gr. 33<sup>3</sup>, 77]; es gehört übrigens alles dies eigentlich in das Gebiet der Orthoepie und nicht der Orthographie.« Ferner ebenda 60: »ἦ, richtiger εἶ, in εἶ μὴν« und 254: »Sätze der Versicherung, direkt und indirekt (letztere Infinitivsätze) werden klassisch mit ἦ μὴν eingeführt,

<sup>1</sup> Dass wir in den beiden Papyri Juden vor uns haben, ist ausgeschlossen.

<sup>2</sup> KREBS schreibt in der Berliner Urkunde εἰ und bemerkt dazu »l. ἦ.«

<sup>3</sup> WESSELY schreibt εἰ<sup>sic</sup> μὴν und bemerkt dazu »l. ἦ μὴν.«

<sup>4</sup> So steht z. B. in der Berl. Urkunde unmittelbar vorher umgekehrt *χρηων* statt *χρειων*. (Sonst ist sie, wie die Wiener, gut geschrieben.) Vergl. auch BU 316<sup>18</sup> (Askalon, 359 n. Chr.) εἰ [= ἦ] καὶ εἶ τινα ἐτέρω ὀνόματι καλίτε und umgekehrt 261<sup>18</sup> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) ἦ μὴ jedenfalls statt εἰ μὴ.

<sup>5</sup> Der Notiz des *Etymologicum Magnum* p. 416 ἦ· ἐπιρῶμα ὀρκιόν· ὅπερ καὶ διὰ διαφθόγγου γράφεται wird eine selbständige Bedeutung nicht zukommen; sie gibt wohl nur den handschriftlichen Befund der gleich darauf citierten Stelle Hebr. 6<sup>14</sup> = LXX Gen. 22<sup>17</sup> wieder.

wofür sich in hellenist.-röm. Zeit εἶ (Accent?) μῆν geschrieben findet; so LXX und daraus H 614.◀ Wie BLASS über die Schreibung und die Entstehung der Formel denkt, ist mir dabei nicht ganz klar geworden; aus der zuletzt angeführten Bemerkung geht jedenfalls hervor, dass er die Accentuierung εἶ, die er zu vertreten scheint, nicht für völlig zweifellos hält.

2. Nachtrag. Das citierte Werk von BLASS, Über die Aussprache des Griechischen<sup>8</sup>, Berlin 1888, S. 33 ergibt, dass auch die dorische Mysterieninschrift von Andania im Peloponnes (93 oder 91 v. Chr.) unsere Schwurformel gebraucht; der ὄρκος γυναικονόμου beginnt Zeile 21 εἶ μὲν ἔξειν ἐπιμέλειαν περὶ τε τοῦ εἰματισμοῦ (DITTENBERGER, *Sylloge* No. 388 p. 570). BLASS bemerkt hierzu: »Eἶ μὲν indes scheint mehr ein iussum speciale der Sprache als auf allgemeiner Regelung beruhend zu sein.«

#### ἐλαιών.

Sicher steht das Wort Act. Ap. 118 ἀπὸ ὄρους τοῦ καλουμένου ἐλαιῶνος, nach *Clavis*<sup>8</sup> 140 sonst nur noch bei LXX und Josephus: »*apud Graecos non exstat.*◀ Statistischer Zufall: allein in den Berliner Papyri Bd. I steht ἐλαιών *Olivenhain* oder *Olivengarten* in 9 verschiedenen Urkunden, darunter aus »neutestamentlicher« Zeit BU 37<sup>6</sup> (51 n. Chr.), 50<sup>6</sup> (115 n. Chr.); aus Bd. II citiere ich noch BU 379<sup>12.14</sup> (67 n. Chr.), 595<sup>10</sup> (etwa 70—80 n. Chr.). Die genannten Papyri sind alle aus dem Faijûm. Die Bildung des Wortes ist von *Clavis*<sup>8</sup> richtig angegeben<sup>1</sup>; aber es ist eine irreführende Einseitigkeit, wenn gesagt wird: »*terminatio ὶν est nominum derivatorum indicantium locum iis arboribus consitum, quae nomine primitivo designantur.*◀ Die Endung -ῶν dient überhaupt, nicht nur bei den Namen der Bäume, zur Bildung von Wörtern, die den Ort bezeichnen, an welchem die betreffenden Gegenstände vorhanden sind. Ebenso sonderbar ist die weiter aufgestellte Gleichung *olivatum, locus oleis consitus, i. e. [!] mons olearum.* Als könnte ein ἐλαιών nicht gerade so gut in einem Thale oder sonstwo sein. Auch

<sup>1</sup> A. BUTTMANN 20 verweist auf »die gleichgebildeten griech. Bergnamen (Κιθαιρών, Ἐλικών etc.)◀.

Act. Ap. 11<sup>s</sup> bedeutet *ἐλαιών* natürlich nicht *Olivenberg*, sondern *Olivenort* oder wenn man lieber will *Olivenwald*.<sup>1</sup> Das Wort ist hier als Ortsname gebraucht, gewiss; aber wenn ein bestimmter Berg den Namen *ἐλαιών* hat, so folgt daraus nicht, dass der Lexikograph *ἐλαιών* durch *mons olearum* wiederzugeben hat. Das wäre genau so verkehrt, als wollte man Marc. 5<sup>o</sup> etc. *λεγιών* durch *Dämonenlegion* übersetzen.

Der Umstand, dass das Wort seither nur spärlich belegt war, wird mit dazu beigetragen haben, dass ihm auch in anderer Beziehung sein Recht nicht immer geworden ist. Luc. 19<sup>29</sup> ist einstimmig überliefert *πρὸς τὸ ὄρος τὸ καλούμενον ἐλαιων*, ebenso 21<sup>31</sup> *εἰς τὸ ὄρος τὸ καλούμενον ἐλαιων*, und<sup>2</sup> Marc. 11<sup>1</sup> schreibt der Vaticanus *πρὸς τὸ ὄρος τὸ ἐλαιων*, der Bobbiensis *ad montem eleon*, Luc. 22<sup>29</sup> der Sangallensis *ἄ εἰς τὸ ὄρος ἐλαιων*. An den beiden erstgenannten Stellen wurde *ἐλαιων* früher wohl allgemein als Genetiv des Plurals von *ἐλαία* gefasst und *ἐλαιῶν* accentuiert. Noch SCHMIEDEL<sup>3</sup> erklärt diese Fassung für möglich, und in der That wäre die dann anzunehmende verkürzte Redeweise nicht ohne Analogie: BU 227<sup>10</sup> (Faijûm, 151 n. Chr.) finde ich *ἐν τόπῳ(ω) Καινῆς Διώρυγος λεγο(μένῳ)*; ebenso 282<sup>21</sup> (Faijûm, nach 175 n. Chr.) *ἐν τόπῳ Οἰκίας<sup>4</sup> Καιν[. λ]εγομένου<sup>sic</sup>* und Z. 21. *ἐν τόπῳ Οἰκίας<sup>4</sup>*

<sup>1</sup> Ich kann eben nicht konstatieren, ob der in der genannten Gleichung liegende methodische Fehler auf die Rechnung von W. GRIMM zu setzen ist, oder ob eine falsche Aufstellung von CHR. G. WILKE nachwirkt. Jedenfalls kann man den Fehler mit den treffenden Worten des letzteren (Die Hermeneutik des Neuen Testaments systematisch dargestellt, zweiter Theil: die hermeneutische Methodenlehre, Leipzig 1844, 181) charakterisieren: »Oefters pflegen die Erklärer dem oder jenem Worte eine Bedeutung unterzulegen, die nur in dem einen oder anderen der damit verbundenen Worte liegt, und die dem Worte weder ausser, noch in dieser Verbindung zukommt.«

<sup>2</sup> Die folgenden Stellen finde ich nirgends berücksichtigt.

<sup>3</sup> WINER-SCHMIEDEL § 10,4 (S. 93). Wie ich an diesem Orte sehe, schreiben auch NIESE und BEKKER bei Josephus stets *ἐλαιῶν*; die betr. Stellen sind *Clavis*<sup>2</sup> 140 citiert.

<sup>4</sup> Der Herausgeber KREBS schreibt *οικίας*, aber das Wort gehört doch wohl zu dem Namen der Flur und ist nach unserer Gewohnheit deshalb

Σα[... ]λοχ [λεγο]μένου<sup>1</sup>; PER XXXVIII<sup>o</sup> (F., 263 n. Chr.) ἐν τόπῳ Ψιβιστάνεως λεγομ(ένῳ). Immerhin verhält sich die Sache bei den Papyrusstellen doch etwas anders; ich würde sie nur im äussersten Notfall heranziehen. Aber ein solcher läge nur dann vor, wenn eben *ἐλαιων* ein Genetiv sein müsst. Da nun zweifellos *ἐλαιών*<sup>1</sup> accentuiert werden kann, so ist nur die Frage, ob diese durch Act Ap. 11<sup>s</sup> nahegelegte Fassung, die von vornherein wahrscheinlicher ist, als das bei Lukas beispiellose *ἐλαιών* ohne Artikel, grammatisch zu halten ist. Und diese Frage ist entschieden zu bejahen. Zwar nicht mit A. BUTTMANN 20, weil das Wort »ganz wie ein *indeclinabile*, mithin als Neutrum, behandelt« wäre<sup>2</sup>, wohl aber durch Hinweis auf den laxeren Sprachgebrauch des späteren Griechisch<sup>3</sup>, dessen Kenntnis uns durch die Papyri erweitert wird. Die Formeln *ὁ καλούμενος, επικαλούμενος, επικεκλημένος, λεγόμενος* zur Einführung von Personen- und Ortsnamen finden sich hier überaus häufig. In der Regel werden dieselben mit dem richtigen Casus konstruiert, in den Berliner Urkunden Bd. I allein in etwa 30 Fällen vom Jahre 121 bis 586 n. Chr. Aber an mehreren Stellen aus Faijümer Papyri ist doch auch der laxere Gebrauch zu notieren: schon BU 526<sup>151</sup> (86 n. Chr.) ἐν τῇ Τεσσῶβις λεγομ(ένῳ)<sup>1</sup> und 235<sup>o</sup> (137 n. Chr.) Π[α]σ[ί]ων[ος] Ἀφροδισίου ἐπι(αλουμένου) Κέννις werden Τεσσῶβις und Κέννις Nominative sein; 277 I<sup>27</sup> (2. Jahrh. n. Chr.) heisst es, sogar ohne ein Particip, ἐν ἐποικίῳ Ἀμύντας, und 349<sup>71</sup> (313 n. Chr.) steht ἐν κλήρῳ καλουμένου<sup>1</sup> Ἀφρικιανός.

Gegen die Accentuation *ἐλαιών* Luc. 19<sup>29</sup> und 21<sup>37</sup> dürfte demnach kaum mehr etwas einzuwenden sein; sie ist auch Marc. 11: B und Luc. 22<sup>89</sup> A vorzunehmen. Nur kurz berühren kann ich hier eine andere Frage, die mir eine genauere Untersuchung zu verdienen scheint. Welche griechische Lesart für den Namen des Ölbergs setzt die Vulgata voraus? Bei Matthäus heisst der

mit grossem Anfangsbuchstaben zu schreiben. Die beiden Namen gehören m. E. in den Index *sub Οικίας Κανν[.]* und *Οικίας Σα[.....]λοχ*.

<sup>1</sup> So accentuieren die neueren Herausgeber.

<sup>2</sup> Das liesse sich nur von der Lesart Marc. 11: nach B behaupten.

<sup>3</sup> WINER-SCHMIEDEL § 10,4 (S. 93) und WINER<sup>7</sup> § 29,1 (S. 171).

Ölberg in unseren Texten stets (21<sub>1</sub>, 24<sub>2</sub>, 26<sub>30</sub>) τὸ ὄρος τῶν ἐλαιῶν, in der Vulgata stets *mons oliveti*; ebenso verhält es sich (ausser an den wegen ἐλαιῶν selbstverständlichen Stellen Luc. 19<sub>29</sub>, 21<sub>37</sub> und Act. Ap. 1<sub>12</sub>) auch Luc. 19<sub>37</sub> und Joh. 8<sub>1</sub>, wo ebenfalls dem ὄρος τῶν ἐλαιῶν ein *mons oliveti* entspricht. Die Sache hätte keine weitere Bedeutung, wenn die Vulgata den Ölberg immer so bezeichnen würde. Aber bei Markus stets (11<sub>1</sub>, 13<sub>2</sub>, 14<sub>26</sub>) und Luc. 22<sub>29</sub> übersetzt sie wie schon Sach. 14<sub>4</sub> τὸ ὄρος τῶν ἐλαιῶν durch *mons olivarum*.<sup>1</sup> Legt dieser Thatbestand nicht die Vermutung nahe, dass die Vulgata an den erstgenannten Stellen irgendwie die Lesart ἐλαιῶν voraussetzt? Wie heisst der Ölberg in den anderen alten Übersetzungen?<sup>2</sup>

Nachtrag. BLASS, Grammatik d. Neutest. Griechisch, äussert sich zu der Frage an mehreren Stellen in einer Weise, die meinen lebhaftesten Widerspruch hervorruft. Er sagt S. 32: »Ἐλαιῶν Oelberg kann als griech. Uebersetzung nicht indekl. sein; also wie sonst τὸ ὄρος τῶν ἐλαιῶν auch ὄρος (Acc.) τὸ καλούμενον ἐλαιῶν (nicht Ἐλαιῶν) L 19<sub>29</sub>. 21<sub>37</sub>; falsch flektirt A 1<sub>12</sub> ὄρους τοῦ καλουμένου Ἐλαιῶνος alle Hdschr., st. ἐλαιῶν; vergl. § 33, 1.« Und § 33, 1 (S. 84) heisst es dann: »Der Nominativ als Casus des Namens . . . scheint zuweilen bei der Einführung von Namen ohne Rücksicht auf die Construction statt des dieser gemässen Casus zu stehen. . . . Sonst aber wird im Casus stets angeglichen. . . . Es ist darnach auch unglaublich, dass der Oelberg mit ὁ Ἐλαιῶν übersetzt und dies Wort undeclinirt gebraucht wäre, L 19<sub>29</sub>. 21<sub>37</sub> ὄρος (Akk.) τὸ καλούμενον ἐλαιῶν, sondern man muss ἐλαιῶν schreiben (τὸ ὄρος τῶν ἐλ. L 19<sub>37</sub> u. s.), und an der einzigen St. A 1<sub>12</sub> (ὄρους τοῦ καλουμένου) ἐλαιῶνος in ἐλαιῶν corrigiren (wie auch bei Joseph. A. 7, 9).« Zunächst »scheint« nicht der Nominativ zuweilen in laxerer Weise zu stehen, sondern er *steht* thatsächlich zuweilen so; zu den seither bekannten biblischen und

<sup>1</sup> Im Apparat von TISCHENDORF ist die ganze Sache ignoriert.

<sup>2</sup> Besonders die Peschito müsste berücksichtigt werden; vergl. schon WINER' 171 Anm. 1. Soweit ich es eben feststellen kann, setzt sie an sämtlichen Lukas-Stellen ἐλαιῶν voraus. Aber ich kann dafür nicht garantieren.

ausserbiblischen Stellen kommen die oben aufgeführten Belege aus den Papyri. »Sonst aber wird im Casus stets angeglichen«, — gewiss! Denn jener laxere Gebrauch des Nominativs ist natürlich Ausnahme. Aber dass die Ausnahme möglich ist, kann nicht bezweifelt werden. Deshalb klingt es wenig überzeugend, wenn BLASS auf das *sonst stets* die Meinung gründet: »Es ist darnach auch unglaublich, dass der Oelberg mit ὁ Ἐλαιῶν übersetzt und dies Wort undeklinirt gebraucht wäre.« Dieser Satz enthält zugleich eine kleine, aber wichtige Verschiebung des Problems. Es handelt sich gar nicht um die Frage, ob an den citierten Stellen ἐλαιῶν als ein indeklinabels (vergl. BLASS S. 32 »indekl.«) Wort gebraucht ist, sondern ob dort nach laxerem Gebrauche der Nominativ statt des korrekten Casus steht.<sup>1</sup> Weshalb sollte der laxere Gebrauch hier nicht möglich sein? Wenn es ja Luc. 19<sup>39</sup> und 21<sup>37</sup> lediglich die Annahme dieses laxeren Gebrauches wäre, die uns zur Aufnahme von ἐλαιῶν ins neutestamentliche Lexikon nötigte, dann könnte man bedenklich sein. Aber Act. Ap. 11<sup>12</sup> ist das Wort von sämtlichen Zeugen einstimmig und zwar in der keinen Zweifel zulassenden Genetivform überliefert. Den Mut, mit dem BLASS hier ἐλαιῶνος in ἐλαιῶν korrigiert, kann ich wohl anstaunen, nicht aber mir aneignen.

#### ἐνώπιον.

Zu den »biblischen« d. h. nur den LXX und dem N. T. angehörenden Wörtern rechnet H. A. A. KENNEDY<sup>2</sup> das »Adverb« ἐνώπιον, das in der Bibel präpositionell gebraucht wird. A. BUTTMANN 273 lässt die »Präposition« »wahrscheinlich erst im Orient« entstanden sein, und nach WINER-LÜNEMANN 201 gehört »fast die ganze Präpos. ἐνώπιον (עֲנֹפִיּוֹן)« »dem hebrä-

<sup>1</sup> Wenn wir — um einen ähnlichen Fall zu nennen — einen Buchtitel lesen: »Jesu Predigt in ihrem Gegensatz zum Judentum. Ein religionsgeschichtlicher Vergleich von Lic. W. Bousset, Privatdocent in Göttingen«, so werden wir nicht sagen, *Privatdocent* sei indeklinabel gebraucht, sondern einen der vielen Fälle eines laxeren Gebrauches des Nominativs in Büchertiteln konstatieren.

<sup>2</sup> *Sources of New Testament Greek, Edinburgh 1895, 90.*



ischen Colorit an«. Man wird aus diesen Bestimmungen nicht recht klug; jedenfalls entsteht leicht die Meinung, *ἐνώπιον* sei eine Neubildung der »biblischen« Gracität.<sup>1</sup> Aber BU 578 (Faijûm, 189 n. Chr.) bezeugt wenigstens den adverbialen Gebrauch des Wortes für Ägypten. Dass der Papyrus verhältnismässig jung ist, thut nichts zur Sache. Zeile 1 heisst es dort *μετάδ(ος) ἐνώπι(ον) ὡς καθήκ(ει) τοῖς προστεταγμ(ένους) ἀκολούθως*<sup>2</sup>, ebenso dürfte Z. 11. zu ergänzen sein *τοῦ δεδομένου ὑπομνήματος ἀντίγραφον μεταδοθήτω ὡς ὑπόκ[εῖται ἐνώπιον]*. Offenbar ist *μεταδιδόναι ἐνώπιον* eine amtliche Formel. Herr Professor Dr. WILCKEN in Breslau hatte die Freundlichkeit, mir hierüber folgende Auskunft zu erteilen. Die ihm sonst nicht bekannte Formel bedeute *persönlich abgeben*; »die Schuldmahnung soll dem Schuldner von Angesicht zu Angesicht überreicht werden, zur grösseren Sicherheit des Gläubigers.«

Nicht unmöglich ist, wie mir scheint, die Annahme, dass dieses adverbiale *ἐνώπιον* von den LXX zuerst mit dem Genetiv gebraucht worden ist; es war ja wie geschaffen zu einer möglichst getreuen Wiedergabe des häufigen *עָנַף* und ähnlicher Ausdrücke. Es kann auch nicht Wunder nehmen, dass wir das Wort namentlich in feststehenden Formeln bei den altchristlichen Autoren häufig finden. Sie gebrauchten es, nicht weil sie ebenfalls Bibelgriechisch schrieben, sondern weil sie in ihrer Bibel Bescheid wussten.

#### ἐπιούσιος.<sup>3</sup>

In den Verhandlungen über das Wort finde ich nirgends eine interessante Notiz von GRIMM berücksichtigt, sogar von

<sup>1</sup> Nachtrag. Vergl. auch BLASS, Gr. S. 125: »*ἐνώπιον* . . . , *κατενώπιον* . . . , *ἐναντι* . . . , *κατέναντι* . . . stammen aus den LXX und sind auch nachmals den Profanschriftst. fremd«.

<sup>2</sup> Auch Z. 6 ergänzt der Herausgeber KREBS *ἐν[ώπι]ον*; dann würde auch hier die Verbindung *μεταδιδόναι ἐνώπιον* wiederholt sein. WILCKEN bezweifelt indessen, wie er mir schrieb, die Richtigkeit dieser Ergänzung und schlägt *ἐν[τελε]ον* vor.

<sup>3</sup> Bei diesem Worte ist es durch das Zeugnis des Origenes wahrscheinlich gemacht, dass es wirklich ein »biblisches« ist; es gehört also streng genommen nicht hierher.

ihm selbst nicht in der *Clavis*. Er bemerkt zu 2 Macc. 1 s (*προσηγάμεν θυσίαν καὶ σεμίδαλιν καὶ ἐξήψαμεν τοὺς λύχνους καὶ προσθήκαμεν τοὺς ἄρτους*): »Willkürlicher, aber wegen Matth. 6, 11 und Luc. 11, 3 merkwürdiger Zusatz in drei Codd. Sergii: *τοὺς ἐπιουσίους*«. <sup>1</sup> Gemeint sind die *Schaubrote*. Welche Bewandnis hat es mit dieser Lesart? Was lässt sich über die (mir unbekannt) Handschriften ermitteln?

εὐάρεστος (und εὐαρέστως).

CREMER<sup>8</sup> 160 f. sagt von *εὐάρεστος*: »ausser Xen. Mem. 3, 5, 5: *δοκεῖ μοι ἄρχοντι εὐαρεστέρωσ<sup>9</sup>*« [lies *εὐαρεστοτέρωσ*] *διακείσθαι ἢ πόλις* — wenn dort nicht gegen LOBECK, Phryn. p. 621, dem Sinn gemässer *εὐαρεσκοτέρωσ* zu lesen ist — nur in der bibl. u. kirchl. Gräc. Jedenfalls wie die Derivata sonst nur der spät. Gräc. angehörig.« Da die Xenophon-Stelle eventuell ein Beleg für das Adverbium ist, durfte sie für das Adjectivum nicht genannt werden; denn das Adverbium wird von CREMER besonders behandelt und zwar mit der richtigen Angabe 161: »zuweilen bei Epikt.« Nach Ausscheidung der adverbialen Fälle scheint CREMER's Behauptung, *εὐάρεστος* sei »nur« biblisch und kirchlich, an Wahrscheinlichkeit noch gewonnen zu haben, wiewohl das »sonst« in dem folgenden Satze die Möglichkeit offen lässt, dass das Wort auch anderwärts vorkommt. Jeder Zweifel über diesen Punkt muss indessen schwinden angesichts der Stelle aus einer Inschrift von Nisyros (undatiert, vorchristlich?, Mitteilungen des athen. Instituts 15, 134) Z. 11 r. *γενόμενον εὐάρεστον πᾶσι*.<sup>2</sup> Übrigens hätte schon das Vorkommen des Adverbiums bei [Xenophon (?) und] Epiktet vor einer Isolierung des Adjectivums warnen sollen. Man findet *εὐαρέστως* auch CIG 2885 = LEBAS, *Asie* 33 (Branchidae, vorchristlich): *τελέσσασα τὴν ὑδροφορίαν εὐαρέστως τοῖς πολεῖταις*.

ἱερατεύω.

CREMER<sup>8</sup> 462: »in der Prof.-Gräc. ungebr., nur hie u. da bei Sp[äteren], z. B. Hrdn., Heliod., Paus.« Unter den »Späteren«

<sup>1</sup> HApAT IV (1857) 35.

<sup>2</sup> Ich verdanke diese und die folgende Stelle einem Hinweise von FRÄNKEL S. 315 zu Perg. 461.

fehlt hier zunächst der früheste, Josephus. Sodann ist es ein Widerspruch, erst zu sagen, das Wort sei ungebräuchlich und dann eine Anzahl von Autoren anzuführen, die es doch gebrauchen. Richtig wäre gewesen zu sagen: »in der späteren Gräcität gebräuchlich.« Freilich hört damit die Berechtigung auf, das Wort als ein biblisches zu isolieren. KENNEDY<sup>1</sup> zieht die Konsequenz der CREMER'schen Theorie, indem er die Vermutung ausspricht, *ισρατεῖω* sei möglicher Weise, da es vor den LXX nicht vorkomme, erst von ihnen gebildet und aus dem »Juden-griechischen« ins gemeine Griechisch übergegangen.<sup>2</sup> Da ist es ein wahres Glück, dass die Inschriften gerade für unser Wort eine Unmasse von Belegen ergeben, die bis ins Zeitalter der LXX zurückreichen und den unerschütterlichen Beweis liefern, dass man getrost sagen kann: »in der späteren Gräcität sehr gebräuchlich.« Es genüge, dass aus den beiden von mir untersuchten Sammlungen der Inschriften des ägäischen Meeres (fasc. I) und von Pergamon nur die vorchristlichen hier genannt werden: IMAe 808<sup>a</sup> (Rhodos, 3. Jahrh. v. Chr.), 811 (Rhodos, 3. Jahrh. v. Chr.), 631<sup>a.2</sup> (Rhodos, 2. Jahrh. v. Chr.), 35 (Rhodos, 1. Jahrh. v. Chr.); Perg. 167<sup>a.5.15</sup> (ca. 166 v. Chr.), 129 und 130 (vor 133 v. Chr.).

### καθαρίζω.

CREMER<sup>3</sup> 490 erklärt es für eine Thatsache, »dass *καθαρίζω* überhaupt nur in der bibl.<sup>3</sup> u. (jedoch selten) in der kirchl. Gräc., sich findet.« Aber bereits *Clavis*<sup>2.3</sup> citiert Joseph. *Antt.* 11, 5, 4 *ἐκαθάριζε τὴν περὶ ταῦτα συνήθειαν*. Wichtiger noch ist das Vorkommen des Wortes im rituellen Sinne in den Inschriften. Die Mysterieninschrift von Andania im Peloponnes (93 oder 91 v. Chr.) schreibt Zeile 21 vor: *ἀναγραφῶντων δὲ καὶ ἀφ' ὧν δεῖ καθαρίζειν καὶ ἃ μὴ δεῖ ἔχοντας εἰσπορεύεσθαι* (DITTENBERGER, *Sylloge* No. 388 p. 571). Ferner kommen in-

<sup>1</sup> *Sources of N. T. Greek* 119.

<sup>2</sup> Er rechnet allerdings auch mit der anderen Möglichkeit, dass das Wort schon vor den LXX gebräuchlich war.

<sup>3</sup> Von CREMER gesperrt.

betracht die inschriftlich zweimal<sup>1</sup> erhaltenen Bestimmungen des Lykiens Xanthos für das von ihm gegründete Heiligtum des kleinasiatischen Gottes Men Tyrannos CIA III 74<sup>2</sup> vergl. 73 (gefunden bei Sunion, nicht älter als die Kaiserzeit). Kein Unreiner darf den Tempel betreten: *καθαρίζεστω<sup>sic</sup> δὲ ἀπὸ σ(χ)όρδων κα[ὶ χοιρέων] κα[ὶ γυναικός], λουσαμένους δὲ κατακέφαλα ἀνθημερὸν εἰ[σπορεύ]εσθαι*. In der Kladde CIA III 73 heisst es ausserdem noch *καὶ ἀπὸ νεκροῦ καθαρίζεσται<sup>sic</sup> δεκακα[ταί]αν*. Die Konstruktion mit *ἀπὸ* steht in diesen Fällen wie z. B. 2 Cor. 71, Hebr. 914, wozu letztere Stelle von dem bekannten, in unserer Inschrift und sonst häufig belegbaren Gedanken aus zu verstehen ist, dass die Berührung eines Toten kultisch verunreinigt.<sup>3</sup>

κυριακός.

1. Noch *Clavis*<sup>3</sup> 254 bezeichnet das Wort als *vox solum biblica et eccles.*, und A. JÜLICHER<sup>4</sup> hält gar den Apostel Paulus für den Bildner dieses »neuen« Wortes. CREMER<sup>5</sup> 583 dagegen notiert den ausserbiblischen Gebrauch: »dem Herrn, dem Herrscher eigen, z. B. τὸ κυριακόν, Staats- oder fiskalisches Eigentum, synonym. τὸ βασιλικόν (selten).« Diese Angabe wird auf STEPHANUS zurückgehen, wo »*Inscript. Richter* p. 416« citiert sind. Aber seit der Veröffentlichung der RICHTER'schen Inschriften durch JOHANN VALENTIN FRANCKE (Berlin 1830) ist *κυριακός* noch verhältnismässig oft durch Inschriften und Papyri bekannt geworden. Ich notiere folgende Fälle. In dem Dekret des Präfekten von Ägypten Ti. Julius Alexander CIG III 4957<sup>18</sup> (El-Khargeh oder Ghirgé in der Grossen Oase, 68 n. Chr.), auf das mich Herr Professor Dr. WILCKEN in Breslau aufmerksam gemacht hat, steht τῶν ὀφειλόντων εἰς κυριακὸν λόγον. Der *κυριακός λόγος* ist die *kaiserliche Kasse*; der *κύριος*, auf den

<sup>1</sup> Das eine Exemplar CIA III 73 ist gleichsam die Kladde, das andere 74 ist sprachlich verbessert und gibt einen längeren Text.

<sup>2</sup> = DITTENBERGER, *Sylloge* No. 379.

<sup>3</sup> Belege aus dem klassischen Altertum bei FRÄNKEL S. 188 f.

<sup>4</sup> Einleitung in das Neue Testament, 1. u. 2. Aufl., Freiburg i. B. u. Leipzig 1894, 31.

sich das Wort bezieht, ist eben der Kaiser.<sup>1</sup> Ebenso heisst es BU 1151. (Faijûm, 3. Jahrh. n. Chr.) α[τ] και δ[ια]γραφόμεναι εἰς τὸν κυριακὸν λόγον ὑπὲρ ἐπιπεγαλιό[ν] τῶν ὑπεραιρότων ἱερέων und diese [die vorhergenannten Gelder] sind auch gezahlt worden in die kaiserliche Kasse für das Kopfgeld der überschüssigen Priester<sup>2</sup>, und BU 266171. (Faijûm, 216/217 n. Chr.) kommt der kaiserliche Dienst vor: εἰς τὰς ἐν Συρίᾳ κυρι[α]κὰς ὑπηρεσίας τῶν γενναιοτάτω[ν] στρατευμάτων τοῦ κυρίου ἡμῶν Αὐτοκράτορος Σε[ου]λήρου Ἀντωνίνου. Aber auch für Kleinasien fehlt es nicht an Belegen, sämtlich aus der Kaiserzeit. Der κυριακὸς φόκος ist genannt CIG III 3919 (Hierapolis in Phrygien<sup>3</sup>), ebenso ist zu ergänzen in den gleichfalls phrygischen Inschriften CIG III 3953 h und i; er steht auch CIG III 2842 (Aphrodisias in Karien), vergl. 2827. Die κυριακαὶ ὑπηρεσίαι endlich kehren wieder CIG III 3490 (Theatir<sup>4</sup> in Lydien).<sup>4</sup>

2. Zu der altchristlichen Bezeichnung des *Sonntags* als ἡ κυριακὴ ἡμέρα oder kurz ἡ κυριακὴ<sup>5</sup> bemerkt CREMER<sup>6</sup> 583, sie scheine analog dem Ausdrucke κυριακὸν δεῖπνον zu sein, und H. HOLTZMANN<sup>6</sup> sagt noch deutlicher: »Der Ausdruck ist übrigens gebildet nach Analogie von δεῖπνον κυριακόν«. Wenn man überhaupt nach einer Analogie suchen will, scheint mir eine andere, durch den Sprachgebrauch der Kaiserzeit gebotene viel einleuchtender zu sein. Ich teile sie hier mit, ohne freilich behaupten zu wollen, sie sei von den Christen mit Bewusstsein als Vorbild für die Schaffung ihres technischen Ausdrucks genommen worden. In der Inschrift von Pergamon 374 B 4. s und D 10 (Weihung der pergamenischen Genossenschaft der

<sup>1</sup> Vergl. schon Zeile 13 desselben Edikts ταῖς κυριακαῖς ψήφοις.

<sup>2</sup> Briefliche Übersetzung von WILCKEN. Nachträglich finde ich noch BU 62015 (Faijûm, 3. Jahrh. n. Chr.) προσετέθη ἐν τοῖς κυριακοῖς λόγο[ις].

<sup>3</sup> Dies ist die oben genannte RICHTER'sche Inschrift.

<sup>4</sup> Entsprechend kommt auch θεῖος vor: die θεῖαι διατάξεις Pap. Par. 69 III. (Elephantine, 282 n. Chr.), herausg. von WILCKEN, Philologus LIII (1894) S. 83 vergl. 95, sind kaiserliche Anordnungen.

<sup>5</sup> Die ältesten Stellen notiert A. HARNACK, Bruchstücke des Evangeliums und der Apokalypse des Petrus<sup>7</sup> (TU IX 2), Leipzig 1893, 67.

<sup>6</sup> HC IV<sup>8</sup> (1893) 318.

betracht die inschriftlich zweimal<sup>1</sup> erhaltenen Bestimmungen des Lykiers Xanthos für das von ihm gegründete Heiligtum des kleinasiatischen Gottes Men Tyrannos CIA III 74<sup>2</sup> vergl. 73 (gefunden bei Sunion, nicht älter als die Kaiserzeit). Kein Unreiner darf den Tempel betreten: *καθαρίζεστω<sup>sic</sup> δὲ ἀπὸ σ(κ)όρδων κα[ὶ χοιρέων] κα[ὶ γυναικός]*, *λουσαμένους δὲ κατακέφαλα ἀνθημερὸν εἰ[σπορεύ]εσθαι*. In der Kladde CIA III 73 heisst es ausserdem noch *καὶ ἀπὸ νεκροῦ καθαρίζεσται<sup>sic</sup> δεκα[ταί]αν*. Die Konstruktion mit *ἀπὸ* steht in diesen Fällen wie z. B. 2 Cor. 7<sub>1</sub>, Hebr. 9<sub>14</sub>, welch letztere Stelle von dem bekannten, in unserer Inschrift und sonst häufig belegbaren Gedanken aus zu verstehen ist, dass die Berührung eines Toten kultisch verunreinigt.<sup>3</sup>

#### κυριακός.

1. Noch *Clavis*<sup>3</sup> 254 bezeichnet das Wort als *vox solum biblica et eccles.*, und A. JÜLICHER<sup>4</sup> hält gar den Apostel Paulus für den Bildner dieses »neuen« Wortes. CREMER<sup>5</sup> 583 dagegen notiert den ausserbiblischen Gebrauch: »dem Herrn, dem Herrscher eigen, z. B. τὸ κυριακόν, Staats- oder fiskalisches Eigentum, synonym. τὸ βασιλικόν (selten).« Diese Angabe wird auf STEPHANUS zurückgehen, wo »*Inscript. Richteri p. 416*« citiert sind. Aber seit der Veröffentlichung der RICHTER'schen Inschriften durch JOHANN VALENTIN FRANCKE (Berlin 1830) ist *κυριακός* noch verhältnismässig oft durch Inschriften und Papyri bekannt geworden. Ich notiere folgende Fälle. In dem Dekret des Präfecten von Ägypten Ti. Julius Alexander CIG III 4957<sub>18</sub> (El-Khargeh oder Ghirgé in der Grossen Oase, 68 n. Chr.), auf das mich Herr Professor Dr. WILCKEN in Breslau aufmerksam gemacht hat, steht τῶν ὀφειλόντων εἰς κυριακὸν λόγον. Der *κυριακὸς λόγος* ist die *kaiserliche Kasse*; der *κύριος*, auf den

<sup>1</sup> Das eine Exemplar CIA III 73 ist gleichsam die Kladde, das andere 74 ist sprachlich verbessert und gibt einen längeren Text.

<sup>2</sup> = DITTENBERGER, *Sylloge* No. 379.

<sup>3</sup> Belege aus dem klassischen Altertum bei FRÄNKEL S. 188 f.

<sup>4</sup> Einleitung in das Neue Testament, 1. u. 2. Aufl., Freiburg i. B. u. Leipzig 1894, 31.

sich das Wort bezieht, ist eben der Kaiser.<sup>1</sup> Ebenso heisst es BU 1151. (Faijûm, 3. Jahrh. n. Chr.) α[ϛ] και δ[ια]γραφόμεναι εἰς τὸν κυριακὸν λόγον ὑπὲρ ἐπικεφαλίου τῶν ὑπεραιρότων ἱερέων und diese [die vorhergenannten Gelder] sind auch gezahlt worden in die kaiserliche Kasse für das Kopfgeld der überschüssigen Priester<sup>2</sup>, und BU 266171. (Faijûm, 216/217 n. Chr.) kommt der kaiserliche Dienst vor: εἰς τὰς ἐν Συρίᾳ κυρι[α]κὰς ὑπηρεσίας τῶν γενναιοτάτω[ν] στρατευμάτων τοῦ κυρίου ἡμῶν Ἀυτοκράτορος Σε[ου]ήρου Ἀντωνίνου. Aber auch für Kleinasien fehlt es nicht an Belegen, sämtlich aus der Kaiserzeit. Der κυριακὸς γίσκος ist genannt CIG III 3919 (Hierapolis in Phrygien<sup>3</sup>), ebenso ist zu ergänzen in den gleichfalls phrygischen Inschriften CIG III 3953h und i; er steht auch CIG III 2842 (Aphrodisias in Karien), vergl. 2827. Die κυριακαὶ ὑπηρεσίαι endlich kehren wieder CIG III 3490 (Theatirij<sup>4</sup> in Lydien).<sup>4</sup>

2. Zu der altchristlichen Bezeichnung des *Sonntags* als ἡ κυριακὴ ἡμέρα oder kurz ἡ κυριακὴ<sup>5</sup> bemerkt CREMER<sup>6</sup> 583, sie scheine analog dem Ausdrucke κυριακὸν δεῖπνον zu sein, und H. HOLTZMANN<sup>6</sup> sagt noch deutlicher: »Der Ausdruck ist übrigens gebildet nach Analogie von δεῖπνον κυριακόν«. Wenn man überhaupt nach einer Analogie suchen will, scheint mir eine andere, durch den Sprachgebrauch der Kaiserzeit gebotene viel einleuchtender zu sein. Ich teile sie hier mit, ohne freilich behaupten zu wollen, sie sei von den Christen mit Bewusstsein als Vorbild für die Schaffung ihres technischen Ausdrucks genommen worden. In der Inschrift von Pergamon 374 B4.8 und D10 (Weihung der pergamenischen Genossenschaft der

<sup>1</sup> Vergl. schon Zeile 13 desselben Edikts ταῖς κυριακαῖς ψήφοις.

<sup>2</sup> Briefliche Übersetzung von WILCKEN. Nachträglich finde ich noch BU 62015 (Faijûm, 3. Jahrh. n. Chr.) προσετέθη ἐν τοῖς κυριακοῖς λόγο[ις].

<sup>3</sup> Dies ist die oben genannte RICHTER'sche Inschrift.

<sup>4</sup> Entsprechend kommt auch θεῖος vor: die θεῖαι διατάξεις Pap. Far. 69 III.00 (Elephantine, 282 n. Chr.), herausg. von WILCKEN, Philologus LIII (1894) S. 83 vergl. 95, sind kaiserliche Anordnungen.

<sup>5</sup> Die ältesten Stellen notiert A. HARNACK, Bruchstücke des Evangeliums und der Apokalypse des Petrus<sup>5</sup> (TU IX 2), Leipzig 1893, 67.

<sup>6</sup> HC IV<sup>5</sup> (1893) 318.

ὕμνηφοὶ θεοῦ Σεβαστοῦ καὶ θεᾶς Ρώμης, Zeit des Hadrian) steht dreimal die Abkürzung »Σεβ«. Dazu gibt MOMMSEN bei FRÄNKEL S. 265 die Erklärung: »Σεβ. B 4. 8 D 10 ist Σεβαστή und eine schöne Bestätigung der USENERSchen Vermutung, dass der erste jeden Monats in Kleinasien Σεβαστή hiess, ebenso wie für Ägypten dies jetzt feststeht; vergl. z. B. LIGHTFOOT, *The apostolic fathers, Part II Vol. I* p. 695<sup>1</sup>, und FRÄNKEL S. 512 citiert für Σεβαστή als *erster Tag des Monats* ein neues Zeugnis in der von TH. REINACH, *Revue des Études Grecques* VI (1893) p. 159 bekannt gemachten Inschrift von Iasos Zeile 25 καὶ τὸν κατ' ἐνιαυτὸν γενόμενον τόκον δώσει αἰεὶ τοῦ παρελθόντος ἐνιαυτοῦ μηνὶ πρώτῳ Σεβαστῆ. Wie hiernach der erste Monatstag der *Kaisertag* hiess, so würde der erste Wochentag, ohnehin voll bedeutsamer Beziehung zur evangelischen Geschichte, von den Christen der *Herrntag* genannt worden sein. Die Analogie erhält ihren vollen Wert, wenn sie im Zusammenhange des gesamten Sprachgebrauchs von κύριος betrachtet wird.<sup>2</sup>

#### λογεῖα.

Es ist mir gelungen, das Wort noch anderweitig<sup>3</sup> aufzuspüren, zunächst in einer Zusammensetzung: BU 538<sub>161</sub>. (Faijūm, 100 n. Chr.) βοτανισμοὺς καὶ σιφονολογεῖας<sup>4</sup> καὶ τὴν ἄλλην γεωργικὴν [ὑπη]ρ[εστ]αν. Sodann möchte ich auf 2 Macc. 12<sub>48</sub> aufmerksam machen. Hier liest O. F. FRITZSCHE ποιησάμενός τε κατ' ἀνδρολογίαν κατασκευάσματα εἰς ἀργυρίου δραχμῶς

<sup>1</sup> Einer Mitteilung meines Freundes B. BESS in Göttingen verdanke ich die Notiz, dass LIGHTFOOT 694 f. folgende Stellen für Σεβαστή notiert: aus Ägypten CIG 4715 und *Add.* 5866 c (beide aus der Zeit des Augustus), 4957 (Galba); aus Ephesus eine Inschrift von 104 n. Chr.; aus Traianopolis LEBAS u. WADDINGTON 1676 (130 n. Chr.). Die Untersuchungen von USENER stehen *Bulletino dell' Instit. di Corr. Archeol.* 1874, 73 ff.

<sup>2</sup> Ich hoffe seiner Zeit eine Untersuchung des Gebrauches von ὁ κύριος und ὁ κύριος ἡμῶν in der Kaiserzeit zur Bezeichnung von Göttern und Kaisern geben zu können.

<sup>3</sup> Vergl. *Bibelstudien* 139 ff.

<sup>4</sup> So schreibt der Papyrus; welche αἴφωνες gemeint sind, ist mir nicht klar.



δισχίλιας ἀπέστειλεν εἰς Ἱεροσόλυμα προσαγαγεῖν περὶ ἁμαρτίας θυσίαν. GRIMM<sup>1</sup> übersetzt die ersten Worte *als er zufolge einer Collecte sich Geldmittel beigeschafft hatte* und erklärt: »ἀνδρολογία nach Analogie von ξενολογία Anwerbung, Zusammenbringung von Soldaten für den Kriegsdienst, kann hier nichts Anderes seyn als *collectio viritum facta*; vgl. das in der Profan-gräcität auch nicht vorkommende λογία für συλλογή. Da Codd. 44. 71 κατ' ἄνδρα λογίαν (74: κατ' ἀνδραλογίαν) bieten, Codd. 52. 55. 74. 106. 243 aber κατασκευάσμ. weglassen, so könnte man sich versucht fühlen, Jenes für die ursprüngliche LA., Dieses für eine Glosse von λογίαν zu halten, wenn nicht κατασκευάσμ. selber zu ungewöhnlich wäre und als Glosse das gewöhnlichere συλλογή näher gelegen hätte.« Ich verstehe nicht, wie GRIMM hier ἀνδρολογία<sup>2</sup> in Analogie setzen kann zu ξενολογία; denn gerade aus dieser Analogie geht hervor, dass ἀνδρολογία *Werbung von Männern* heisst. Ebenso entschieden muss bezweifelt werden, dass das Wort *Sammlung bei jedem einzelnen Manne* bedeuten kann. Da aber diese Bedeutung in unserem Zusammenhange notwendig ist, kommt die Lesart κατ' ἄνδρα λογίαν (schreibe λογείαν<sup>3</sup>) doch wohl ernsthaft inbetracht; κατασκευάσματα kann dabei ruhig stehen bleiben; *nachdem er bei jedem Einzelnen kollektiert hatte, sandte er Geldmittel im Betrage von etwa 2000 Silberdrachmen<sup>4</sup> nach Jerusalem.*<sup>5</sup>

νεόφυτος.

LXX Ps. 127 [hebr. 128]<sup>a</sup>, 143 [144]<sup>12</sup>, Jes. 57, Job 14<sup>o</sup> im eigentlichen Sinne; 1 Tim. 3<sup>6</sup> *Neuling*. CREMER<sup>8</sup> 987:

<sup>1</sup> HApAT IV (1857) 183 f.

<sup>2</sup> Die Ausgabe von VAN ESS schreibt ebenso wie WAHL, *Clavis librorum V. T. Apocryphorum* 44 ἀνδραλογία. Das ist bei WAHL ein Druckfehler, wie bald darauf ἀνδραφωνέω (vergl. die alphabetische Folge). Ob ἀνδραλογία möglich ist, weiss ich nicht.

<sup>3</sup> Bibelstudien 141.

<sup>4</sup> Konstruktion wie z. B. εἰς ἐξήκοντα ταλάντων λόγος *eine Summe von ungefähr 60 Talenten*.

<sup>5</sup> SWETE schreibt ποιησάμενός τε κατ' ἀνδρολογεῖον εἰς ἀργυρίου δραχμὰς δισχίλιας . . . Was κατ' ἀνδρολογεῖον bedeuten soll, ist mir unklar.

»frisch aufgewachsen; nur noch in der bibl. u. kirchl. Gräc. (nach Poll. auch von Aristoph. gebraucht)«; *Clavis*<sup>8</sup> 295 citiert ausser den biblischen Stellen nur »*script. eccles.*« Schon des Pollux Hinweis auf Aristophanes hätte vor einer Isolierung des Wortes warnen sollen, die auch ausserdem durch die Bildung und Bedeutung nicht im geringsten empfohlen wird. *ῥεόφυτος* steht BU 563 I 9. 14 u. 16, II 6. 12 (Fajjûm, 2. Jahrh. n. Chr.)<sup>1</sup> von neugepflanzten Palmbäumen (vergl. LXX Ps. 127 [128] *ῥεόφυτα ἐλαιῶν*), ebenso BU 565<sup>11</sup> und 566<sup>8</sup> (Fragmente derselben Urkunde wie 563).

### ὄφειλή.

*Clavis*<sup>8</sup> 326: »*Neque in graeco V. Ti. cod., neque ap. profanos offenditur.*« Diese negative Bestimmung war jedenfalls vorsichtiger, als die positive bei CREMER<sup>8</sup> 737: »nur in der neutestamentl. Gräc.« Beide erledigen sich durch die Papyri.<sup>2</sup> In der Bedeutung *Schuld* (im eigentlichen Sinne wie Matth. 18<sup>33</sup>) steht das Wort in den Formeln BU 112<sup>11</sup> (ca. 60 n. Chr.) *καθαρὰ ἀπὸ τε ὀφιλῆς*<sup>3</sup> *καὶ ὑ[π]οθήκης καὶ παντὸς διεγγνήματος*, 184<sup>25</sup> (72 n. Chr.) [*καθ*]αρὸν ἀπὸ [ὄ]φειλ(ῆς) [*καὶ*] ὑποθήκης καὶ παντὸς] *δ[ε] ἐγγυ[ρήματος]*<sup>3</sup>, 536<sup>61</sup>. (Zeit des Domitian) *καθ*[αρ]ὰ ἀπὸ τε ὀφειλ(ῆς) [*καὶ ὑπο*]θήκης καὶ παντὸς *διεγγ(νήματος)*, PER CCXX<sup>10</sup> (1. Jahrh. n. Chr.<sup>8</sup>) *καθαρὸν ἀπ' ὀφειλῆς [πά]ση(ς) καὶ παντὸς διεγγνήματος*<sup>3</sup>, ferner BU 624<sup>19</sup> (Zeit des Diokletian) *ἱερᾶς μὴ ἀμέλει ὀφιλῆ[ς]*<sup>3</sup>.<sup>4</sup> Alle citierten Papyri sind aus dem Fajjûm.

### ἀπὸ πέρυσι.

»Viele dieser Compositionen [der Verbindung von Präpositionen mit Adverbien des Ortes und der Zeit] lassen sich nur

<sup>1</sup> »Frühestens aus der Zeit des Hadrian« (WILCKEN zu diesem Papyrus).

<sup>2</sup> Nachträglich sehe ich im PAPE, dass das *Etymologicum Magnum* das Wort schon aus Xenophon citiert!! Das hätten die neutestamentlichen Lexikographen wahrhaftig notieren können. Die Notiz des *Et. M.* über *ὄφειλή* lautet: ... *σπανίως δὲ εὐρηται ἐν χρήσει· εὐρίσκειται δὲ παρὰ Ξενοφῶντι ἐν τοῖς Περὶ Πόρων.*

<sup>3</sup> S. 296 wird dieser Papyrus ins 2. Jahrhundert versetzt.

<sup>4</sup> Der Sinn ist mir nicht ganz klar; vielleicht ist die *heilige Schuld* eine Schuld an die Tempelkasse.

in Schriftstellern nach Alexander, zum Theil nur in Scholiasten, auffinden . . . . , einige, wie ἀπό πέρσι (wofür προπέρσι oder ἐκπέρσι), sind nicht einmal da anzutreffen.<sup>1</sup> Wir treffen ἀπό πέρσι (2 Cor. 8<sup>10</sup>, 9<sup>2</sup>) indessen in dem Papyrusbriefe BU 531 II<sub>1</sub> (Fajûm, 2. Jahrh. n. Chr.) an.

προσευχή.

1. Nach CREMER<sup>8</sup> 420 scheint das Wort »in der Prof.-Gräc. gar nicht vorzukommen . . . u. somit ein Wort hellenistischer Bildung zu sein, anschliessend an die mit dem Gebr. von προσεύχεσθαι vorgegangene Wandlung u. zugleich ein charakteristisches Zeichen des Unterschiedes Israels von der Völkerwelt.« Gegen diese Isolierung spricht die Thatsache, dass προσευχή Gebetsstätte<sup>2</sup> auch im heidnischen Cultus vorkommt.<sup>3</sup>

2. Die seither bekannt gewordenen und verwerteten Belege für προσευχή von einer jüdischen Gebetsstätte<sup>4</sup> werden an Alter wohl sämtlich von einer unterägyptischen Inschrift übertroffen, die wahrscheinlich aus dem 3. Jahrh. v. Chr. stammt, CIL III *Suppl.* 6583 (Original im Berliner Ägyptischen Museum): »Βασιλίσσης καὶ βασιλέως προσταξάντων ἀντὶ τῆς προανακειμένης περὶ τῆς ἀναθέσεως τῆς προσευχῆς πλακῶς ἢ ὑπογεγραμμένη ἐπιγραφήτω· Βασιλεὺς Πτολεμαῖος Εὐεργέτης τῆν προσευχὴν ἄσυλον. Regina et rex iusserunt.« »Wie MOMMSEN erkannt hat, sind die Königin und der König, die die Synagogeninschrift erneuern lassen, Zenobia und Vabalath [ca. 270 n. Chr.]. Ob der Stifter Euergetes I oder II ist,

<sup>1</sup> WINER-LÜNEMANN S. 394.

<sup>2</sup> Im Sinne von *Gebet* ist mir das Wort im heidnischen Sprachgebrauche bis jetzt nicht bekannt. Aber zur Beantwortung der Frage nach seiner »Bildung« genügt ein Nachweis seines Vorkommens ausserhalb der Bibel. Dass der heidnische Gebrauch etwa auf jüdischen Einfluss zurückzuführen sei, ist unwahrscheinlich.

<sup>3</sup> Nachweise bei SCHÜRER, Geschichte des jüdischen Volkes im Zeitalter Jesu Christi II (1886) 370.

<sup>4</sup> Nachweise ebenda und bei THAYER s. v. Letzterer citiert noch Cleomedes 71, 16.

lässt er offen«. <sup>1</sup> WILCKEN entscheidet sich für Euergetes I. († 222 v. Chr.) gegen WILLRICH, der für Euergetes II. († 117 v. Chr.) stimmt. Die Gründe des ersteren haben mir eingeleuchtet; näher darauf einzugehen, würde hier zu weit führen. Aber es sei noch gestattet, die interessante Schlussbemerkung von WILCKEN zu der Inschrift (Sp. 1494) wiederzugeben: »Es ist bisher wohl nicht beachtet worden, dass die Auslassung des *θεός* vor *Εὐεργέτης* ein Unicum ist, da die Gottesbezeichnung in offiziellen Akten regelmässig stehen muss. Folglich hat der König hier mit Rücksicht auf die Empfindlichkeit der Juden auf den *θεός* verzichtet.«

σοῦδάριον.

Weder von *Clavis*<sup>2</sup> noch von THAYER ausserhalb des N. T. nachgewiesen.<sup>3</sup> In den Faijümer Heiratsverträgen PER XXVII<sup>7</sup> (190 n. Chr.) und XXI<sup>10</sup> (230 n. Chr.) wird das *σοῦδάριον* unter den Toilettegegenständen der Aussteuer genannt.

ὑποπόδιον.

Noch WINER-SCHMIEDEL § 3, 2e (S. 23) rechnet das zuerst bei den LXX sich findende *ὑποπόδιον* zu den Wörtern, die möglicher Weise von den Juden selbst nach Analogie gebildet sein mögen, vielleicht aber auch schon in der Volkssprache kursierten, ohne dass wir sie bis jetzt belegen können. Ausserbiblische Belege notiert *Clavis*<sup>2</sup> aus Lucian und Athenaeus. Dieselben würden meines Erachtens genügen, um die Annahme einer jüdischen Provenienz des Wortes zu beseitigen. Lehrreicher noch ist sein Vorkommen in den Papyri. In den beiden Faijümer Heiratskontrakten PER XXII<sup>8</sup> (Zeit des Antoninus Pius) und XXVII<sup>11</sup> (190 n. Chr.) wird unter den zur Aussteuer der Braut gehörenden Möbeln ein Sessel mit dazu gehörendem Fusschemel, *καθέδρα σὺν ὑποποδίῳ*, genannt.

<sup>1</sup> WILCKEN, Berl. Philol. Wochenschr. XVI (1896) Sp. 1493 (Recension von WILLRICH, Juden und Griechen vor der makkab. Erhebung, Göttingen 1895).

<sup>2</sup> Wenn irgendwo, dann haben wir bei einer Gräcisierung wie *σοῦδάριον* mit dem Zufalle zu rechnen, wenn sie seither nur im N. T. belegt war.

### 3. Gemeingriechisches von angeblich »biblischer« resp. »neutestamentlicher« Specialbedeutung oder -konstruktion.

#### ἀντίληψις.

Zu den älteren Stellen aus den Ptolemäerpapyri, durch die das Wort in der Bedeutung *Hilfe* verweltlicht wird<sup>1</sup>, kommt BU 613<sup>18</sup> (Fajjûm, wahrscheinlich Zeit des Antoninus Pius).

#### ἀρεσκεία.

»Selbst Begriffe, die bei den Griechen durch die ausschliesslich menschliche Beziehung ins Gemeine herabsinken, wie *ἀρέσκεια*<sup>2c</sup>, die Schmeichelei, die es allen recht zu machen sucht, gewinnen in der Schrift durch das Vorherrschen der Beziehung auf die göttliche Norm einen tiefen Gehalt. Das Wort steht Col. I, 10 unzweifelhaft in anerkennendem Sinn, und ist diese Umwandlung hauptsächlich von dem herrschenden Gebrauch des *ἀρεστός* und *εὐάρεστος* bei den LXX wie im Neuen Testament herzuleiten.« Diese Behauptung hätte G. VON ZEJSCHWITZ<sup>2</sup> nicht aussprechen dürfen, nachdem längst durch den alten LÖSNER eine ganze Anzahl von Stellen aus Philo nachgewiesen war, wo das Wort zweifellos im guten Sinne steht, sogar von dem Verhalten gegen Gott.<sup>3</sup> Im guten Sinne gebraucht *ἀρεσκεία* auch die Inschrift bei LATYSCHEV, *Inscriptiones regni Bosporani* II 5 (Zeit?) *χάριν τῆς εἰς τὴν πόλιν ἀρεσκείας.*<sup>4</sup>

#### ἐπιθυμητής.

Nach CREMER<sup>5</sup> 456 bei den Griechen im guten Sinne; »da gegen« 1 Cor. 10 *ἐπιθυμητής κακῶν*, »entspr. der unter *ἐπιθυμία* bemerkten Entwicklung des Begriffs«. Aber im übeln Sinne steht es auch BU 531 II<sup>22</sup> (Fajjûm, 2. Jahrh. n. Chr.) *οὗτε εἰμι ἄδικος οὗτε ἀ[λ]λοτριῶν ἐπιθυμητής.*<sup>5</sup>

<sup>1</sup> Bibelstudien 87.

<sup>2</sup> Profangraecitæet und biblischer Sprachgeist, Leipzig 1859, 61.

<sup>3</sup> Diese Nachweise sind von CREMER<sup>5</sup> 159 mit Recht übernommen.

<sup>4</sup> Ich citiere nach FRÄNKEL S. 315.

<sup>5</sup> In dieser Verbindung haben wir ein Synonymon zu dem seither nur im christlichen Sprachgebrauche nachgewiesenen *ἀλλοτριῶν ἐπίσκοπος*, was namentlich durch die Zusammenstellung mit *ἄδικος* klar wird.

ἐλάσκομαι.

Nach CREMER<sup>3</sup> 471 soll die Konstruktion des Wortes in der »biblischen« Gracität von dem Gebrauche der Profanschriftsteller »in auffallender Weise« abweichen. Zum Beweise wird besonders das Kompositum *ἐξιλάσκομαι* geltend gemacht, dessen Gebrauch in der »biblischen« Gracität gegenüber den Konstruktionen des Profangriechischen »desto bemerkenswerter u desto ernster zu werten« sei. CREMER rechnet die biblische Verbindung *ἐξιλάσκεισθαι τὰς ἁμαρτίας* zu den »auffallendsten im Vergleich zur Prof.-Grac.«<sup>1</sup> Sie ist indessen auch ausserhalb der Bibel anzutreffen. In den inschriftlich zweimal erhaltenen Bestimmungen des Lykiers Xanthos für das von ihm gegründete Heiligtum des kleinasiatischen Gottes Men Tyrannos CIA III 74<sup>2</sup> vergl. 73 (gefunden bei Sunion, nicht älter als die Kaiserzeit) kommt der eigenartige Passus vor *ὅς ἂν δὲ πολυπραγμονήσῃ τὰ τοῦ θεοῦ ἢ περιεργάσῃται<sup>3</sup>, ἁμαρτίαν ὀφ(ε)ιλέτω Μηνὶ Τυράννω, ἣν οὐ μὴ δύνῃται ἐξιλάσασθαι<sup>4</sup>».*

Höchst interessant ist hier übrigens auch *ἁμαρτίαν ὀφείλω*, offenbar gebraucht wie *χρέος ὀφείλω*, die *ἁμαρτία* ist gefasst als *Schuld*.

λιμναίω.

Luc. 20<sup>18</sup> (vergl. eventuell Matth. 21<sup>44</sup>) *πᾶς ὁ πεσὼν ἐπ' ἐκεῖνον τὸν λίθον συνθλασθήσεται· ἐφ' ὃν δ' ἂν πέσῃ, λιμνήσει αὐτόν* wird *λιμναῖν* von B. WEISS<sup>4</sup> und H. HOLTZMANN<sup>5</sup> in der seither allein nachgewiesenen Bedeutung *worfeldn* gefasst. Aber einmal wird so jeder Parallelismus der beiden Sätze aufgehoben, sodann jedoch ein Bild gewonnen, welches schwer denkbar ist: *jeden, auf den der Stein fällt, wird er worfeldn*. Wenn man demgemäss nach inneren Gründen entscheidet, kommt man zu einer dem *συνθλαῖν* synonymen Bedeutung von *λιμναῖν*. That-

<sup>1</sup> Vergl. auch BLASS, Gr. S. 88 Anm. 1: »*Ἰλάσκεισθαι ἁμαρτίας* H 2<sup>17</sup> fällt durch das Objekt auf, indem klass. (*ἐξιλάσκ.* θεόν „sich gnädig stimmen“). Aehnl. indes (= *expiare*) auch LXX Philon.«

<sup>2</sup> DITTENBERGER, *Sylloge* No. 379. Vergl. oben S. 44 zu *καθαρίζω*.

<sup>3</sup> Vergl. 2 Thess. 3<sup>11</sup>.

<sup>4</sup> MEYER I<sup>1</sup> (1890) 363.

<sup>5</sup> HC I<sup>2</sup> (1892) 239 f.

sächlich hat schon die Vulgata das Wort so verstanden: Matth. 21<sup>44</sup> *conteret*, Luc. 20<sup>18</sup> *comminuet*; so auch Luther und die meisten: *er wird zermalmen*. *Clavis*<sup>8</sup> 263 adoptiert diese Fassung mit der Notiz »*usu a profanis alieno*«. Wir haben hier wohl einen der Fälle, wo es völlig unerfindlich ist, weshalb gerade bei diesem Worte die »biblische« Gracität eine Bedeutungsverschiebung sollte vorgenommen haben. Wenn *λιμνάω zermalmen* möglich ist, dann ist es nur ein Zufall, dass das Wort ausserhalb der Bibel so noch nicht belegt ist. Ein Papyrus scheint mir indessen diesem Mangel abzuhelpfen. In dem Fragmente eines Strafantrags BU 146 5 π. (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) berichtet der Antragsteller: *ἐπέλθαν Ἀγαθοκλήης καὶ δοῦλος Σαραπίωνος Ὀννώφρεως καὶ ἄλλος ξένο[ς] ἐργά[της αὐ]τοῦ τῇ ἀλωνίᾳ μου καὶ ἐλίμνησάν μου τὸ λάχανον<sup>1</sup> καὶ οὐχ [ὁ]λίγην ζη[μ]εῖαν<sup>2</sup> μοι ἐξημιωσάμην*. Völlig klar ist mir die Unthat der drei Halunken nicht, aber sicher ist doch wohl, dass sie das *λάχανον* nicht *geworfelt* haben; sie werden es *zerreten*, *zerstampft* oder sonstwie *ruiniert*<sup>3</sup> haben. Wir würden etwa zu der allgemeineren Bedeutung *verderben* zu greifen haben, mit der man übrigens auch an den neutestamentlichen Stellen recht wohl auskommt. Dass *worfeln* zu dieser Bedeutung gelangen kann, ist begreiflich; Mittelglied wäre etwa *zerstreuen*, was *Clavis*<sup>8</sup> LXX Jer. 31 [38]<sub>10</sub> und anderwärts statuiert: der mit Spreu vermischte Getreidehaufe wird durch das Worfeln in seine Bestandteile aufgelöst, zerstreut. Jedenfalls ist diese Vermutung begründeter, als die von CARR<sup>8</sup> ausgesprochene, die Bedeutungen *worfeln* und *zermalmen* seien in Ägypten deshalb associiert, weil hier vor dem Worfeln ein Dreschwagen über das Getreide gezogen worden sei, der das Stroh zermalmt habe (!).

#### λούω.

CREMER<sup>8</sup> 623: »Während in der Prof.-Grac. für religiöse Waschungen *νίξειν* resp. *νίπτειν* gebräuchlich war — . . . . ., ist bei den LXX *λούειν* das dem hebr. *וָרַר* entspr. Wort für

<sup>1</sup> Über das erste α ist im Original ein zweites α gesetzt.

<sup>2</sup> Vergl. Judith 2<sup>17</sup> τὰ πεδία ἐξελίμνησε.

<sup>3</sup> Citirt bei KENNEDY, *Sources of N. T. Greek* 126 f.

die theokrat. Waschungen behufs Entsündigung«. Unberechtigte Gegenüberstellung des »profanen« und des »biblischen« Griechisch, die CREMER selbst nicht aufrecht erhalten kann; denn er muss gleich darauf zugestehen: »Ganz ungebräuchl. für relig. Waschungen scheint freilich das Wort in der Prof.-Gräc. nicht gewesen zu sein; Plut. Probl. Rom. 264, D: *λούσασθαι πρὸ τῆς θυσίας*. Soph. Ant. 1186: *τὸν μὲν λούσαντες ἀγνὸν λουτρὸν*«. Statt »nicht ganz ungebräuchlich« darf man, da jene Gegenüberstellung nicht verteidigt zu werden braucht, ruhig »gebräuchlich« sagen. Mir sind bis jetzt noch drei »profane« Stellen bekannt geworden; die beiden ersten sind auch grammatisch interessant wegen der Konstruktion des Wortes mit *ἀπό* (Act. Ap. 16<sup>ss</sup>). Perg. 255, eine auf die gottesdienstlichen Ordnungen des Athenatempels zu Pergamon bezügliche Inschrift aus frührömischer Zeit, bestimmt Zeile 4π., dass das Heiligtum betreten dürfen nur *οἱ . . ἀπό μὲν τῆς ἰδίας γ[υναι]κὸς καὶ τοῦ ἰδίου ἀνδρὸς ἀνθημερόν, ἀπό δὲ ἀλλοτρίας κ[αὶ] ἀλλοτρίου δευτεραῖοι λουσάμενοι, ὡσαύτως δὲ καὶ ἀπὸ κήδους κ[αὶ] τεκούσης γυναικὸς δευτεραῖο(ι)*. FRÄNKEL S. 188 bemerkt dazu: »Dass der Beischlaf, die Berührung von Toten und Gebärenden vor dem Verkehr mit den Göttern eine religiöse Reinigung nötig macht, ist bekannt«. Ich entnehme seiner Angabe S. 189 die beiden anderen Stellen. In den Bestimmungen des Lykiers Xanthos für das von ihm in Athen gegründete Heiligtum des Men Tyrannos CIA III 73 (gefunden bei Sunion, nicht älter als die Kaiserzeit) kommt ganz ähnlich vor *ἀπὸ δὲ γυναικὸς λουσάμενο[ν?]*. Endlich enthält der Stein aus Julis bei RÖHL, *Inscr. antiqu.* 395 (= DITTENBERGER, *Sylloge* 468) die Bestimmung, dass die durch Berührung eines Toten Verunreinigten *λουσαμένους περὶ πάντα τὸν χρῶτα ὕδατος χύσι* rein seien.

#### πάροιχος.

Nach CREMER<sup>8</sup> 695 hat es den Anschein, als ob die »profane« und die »biblische« Gracität sich in dem Gebrauche des Wortes von einander entfernten, speciell als sei *πάροιχος* im Sinne von *Beisasse* der ersteren fremd, die dafür *μέτοιχος* gebrauche. Schon *Clavis*<sup>8</sup> 341 weist dagegen Philo, *De cherub.*



§ 34 (p. 160 f. M.) nach, wo *πάροικος* mehrfach im Gegensatz zu *πολίτης* steht. Wenn Philo als profaner Autor im strengen Sinn nicht gelten sollte, stehen die Inschriften zugebote. IMAe 1033<sup>9</sup> (Karpathos, 2. Jahrh. v. Chr.?) wird die Bevölkerung in *πολίται* und *πάροικοι* geschieden; deutlicher noch ist Perg. 249<sup>19.20.24</sup> (133 v. Chr.), wozu FRÄNKEL S. 173 bemerkt: »Wir lernen als politische Classen der Bevölkerung kennen: 1. Bürger (*πολίται*), 2. Beisassen (*πάροικοι*), 3. verschiedene Kategorien von Soldaten (*στρατιῶται*..), 4. Freigelassene (*ἐξελεύθεροι*), 5. Sklaven, . . . . . Da die Nachkommen der freigelassenen Sklaven durch Z. 201. des gegenwärtigen Erlasses erst zu Beisassen gemacht werden, so ist klar, dass die *ἐξελεύθεροι* nicht von selbst in den Paroikenstand übergingen, sondern erst noch eine Zwischenstufe bildeten. Ebenso war es in Keos nach der Inschrift bei DITTENBERGER, *Sylloge* 348<sup>10</sup> und in Ephesos zur Zeit des mithridatischen Krieges nach LEBAS, *Asie* 136 a (DITTENBERGER, *Sylloge* 253) Z. 43 π. wo auch wie in unserer Urkunde die *δημόσιοι* [= die öffentlichen Sklaven] gleich in die Classe der *πάροικοι*, nicht erst der *ἐξελεύθεροι* erhöht werden.«<sup>1</sup>

#### 4. Technische Ausdrücke.

##### ἀθέτησις (und εἰς ἀθέτησιν).

*Clavis*<sup>8</sup> 9: »*raro apud profanos inferioris aetatis, ut Cic. ad Att. 6, 9. Diog. Laert. 3. 39, 66, ap. grammat. improbatio; saepius ap. ecclesiasticos scriptores*«. Lehrreich für das Vorkommen des Wortes gerade in der Hebräerepistel (7<sup>18</sup>, 9<sup>26</sup>) ist sein Gebrauch in Papyri aus dem Faijûm: BU 44<sup>16</sup> (102 n. Chr.) verbunden mit *ἀκύρωσις* mit Bezug auf eine Urkunde, genau so auch 196<sup>21 t.</sup> (109 n. Chr.), 281<sup>18 t.</sup> (Zeit des Trajan) und 394<sup>14 t.</sup> (137 n. Chr.). An allen diesen Stellen ist *ἀθέτησις* im juristisch-technischen Sinne gebraucht, und zwar in der Formel *εἰς ἀθέτησιν καὶ ἀκύρωσιν*. Damit vergleiche man *εἰς ἀθέτησιν* Hebr. 9<sup>26</sup> und den Gebrauch der

<sup>1</sup> Ich teile diesen Exkurs mit, weil er weiteres inschriftl. Material bietet. Auch KENNEDY, *Sources of N. T. Greek* 102 verweist auf die Inschriften (CIG 3595 »etc.«).

entgegengesetzten Formel *εἰς βεβαίωσιν* LXX Lev. 25<sup>28</sup>, Hebr. 6<sup>16</sup> und in den Papyri.<sup>1</sup> Die Formel hat sich noch lange erhalten; wir finden *εἰς ἀθήτησιν καὶ ἀκύρωσιν* noch PER XIV<sup>171</sup>. (Fajjûm, 166 n. Chr.) und IX<sup>10</sup> (Hermopolis, 271 n. Chr.).

#### ἀναπέμπω.

Die von *Clavis*<sup>2</sup> 27 und THAYER 41 gegebenen Belege für die Bedeutung *ad personam dignitate, auctoritate, potestate superiore sursum mitto* (Luc. 23<sup>7</sup>, Act. Ap. 25<sup>21</sup>) aus Philo, Josephus und Plutarch können durch Fajjûmer Papyri sehr vermehrt werden: BU 19 I<sup>20</sup> (135 n. Chr.), 5 II<sup>12</sup>. (138 n. Chr.), 613<sup>4</sup> (Zeit des Antoninus Pius?), 15 I<sup>17</sup> (194 n. Chr.), 168<sup>25</sup> (2./3. Jahrh. n. Chr.).

#### ἀπέχω.

Zu dem Gebrauche Matth. 6<sup>2. 5. 16</sup>, Luc. 6<sup>24</sup>, Phil. 4<sup>18</sup> *ich habe empfangen* ist das ständige Vorkommen des Wortes in Quittungen der Papyri beachtenswert; zwei wegen ihrer zeitlichen Nähe zu obigen Stellen lehrreiche Fälle sind z. B. BU 584<sup>51</sup>. (Fajjûm, 29. December 44 n. Chr.) *καὶ ἀπέχω τὴν συνεχωρημένην τιμὴν πᾶσαν ἐκ πλήρους* und 612<sup>21</sup>. (Fajjûm, 6. September 57 n. Chr.) *ἀπέχω παρ' ὑμῶν τὸν φόρον τοῦ ἐλα[ι]ουργίου, ὃν ἔχετε [μο]ν ἐν μισθώσει*. Das *sie haben ihren Lohn dahin* der Bergpredigt gewinnt, von hier aus verstanden, die schärfere, ironisch pointierte Bedeutung *sie können über den Empfang ihres Lohnes quittieren*: ihr Recht auf Empfang des Lohnes ist verwirkt, als hätten sie bereits eine Quittung darüber ausgestellt. *Quittung* heisst ja geradezu *ἀποχή*, und in byzantinischer Zeit kommt auch *μισθαποχή*<sup>3</sup> vor.

#### βεβαίωσις.

Die Verbindung der Begriffe *βεβαιούν* resp. *βεβαίωσις* mit *ἀρραβών*<sup>2</sup> findet sich auch BU 446 [= 80]<sup>18</sup> (Zeit des Marc Aurel); leider ist der Satz verstümmelt.

<sup>1</sup> Bibelstudien 101 ff.

<sup>2</sup> WESSELY, *Corpus Papyrorum Raineri* I 1, 151; ein Beleg ist dort nicht gegeben. Das Wort dürfte *Pacht-* resp. *Mietquittung* bedeuten, nicht *Pachturkunde*, wie WESSELY annimmt.

<sup>3</sup> Bibelstudien 104.

διακούω.

In der technischen Bedeutung *verhören* (Act. Ap. 23<sup>as</sup>, vergl. LXX Deut. 11<sup>ε</sup>, Dio Cass. 36, 53 [36]) auch BU 168<sup>as</sup> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.).

τὸ ἐπιβάλλον μέρος.

Zu Luc. 15<sup>1s</sup> öfter nachgewiesen; technische Formel, die auch in den Papyri gebraucht wird: BU 234<sup>1s</sup>. 8 (Faijûm, 121 n. Chr.) τὸ καὶ ἀντῷ ἐπιβάλλον μέρος, 419<sup>51</sup>. (276/277 n. Chr.) τὸ ἐπιβάλλον μοι μέρος des väterlichen Erbes, ähnlich 614<sup>171</sup>. (Faijûm, 216 n. Chr.) τὴν ἐπιβάλλουσαν ἀντῆ τῶν πατρῶω[ν] μερίδα.

ἐπίσκοπος.

Als Amtsbezeichnung weist CREMER<sup>8</sup> 889 im Anschluss an PAPE das Wort ausserhalb des N. T. nur in einem Falle nach: »In Athen hiessen so besonders die in die unterworfenen Städte geschickten Männer, welche die Angelegenheiten derselben leiteten«. Als kommunale Beamte kommen jedoch ἐπίσκοποι in Rhodos vor; so wird ein Kollegium von fünf ἐπίσκοποι IMAe 49<sup>4s</sup> π. (2./1. Jahrh. v. Chr.) genannt, drei ἐπίσκοποι sind 50<sup>34</sup> π. (1. Jahrh. v. Chr.) aufgezählt. Über ihre Funktionen ergeben die beiden Inschriften nichts, die ἐπίσκοποι stehen in der ersten neben folgenden Beamten: [πρυτανεῖς (?)], γραμματεὺς βουλᾶς, ὑπογραμματεὺς [β]ου[λᾶ]ι καὶ π[ρ]υτανεῦσ[ι], στρατηγοί, [ἐπὶ] τὰν χώραν, [ἐπὶ] τὸ πέραν, γραμματεὺς, [ταμίαι], γραμματεὺς, ἐπίσκοποι, γραμματεὺς, ἐπιμεληταὶ τῶν ξέ[νων], γραμματεὺς, ἀγεμῶν ἐπὶ Καννο[ν], ἀγεμῶν ἐπὶ Καρίας, ἀγεμῶν ἐπὶ Λυκίας. In der zweiten ist die Reihenfolge diese: [πρυτανεῖς (?)], [στρα]τηγοί, ταμίαι, ἐπίσκοποι, ὑπογραμματεὺς βουλᾶι καὶ [πρυτανεῦσι (?)]. Wichtiger dürfte indessen die Thatsache sein, dass ebenfalls in Rhodos ἐπίσκοπος technischer Ausdruck auch für den Träger eines sakralen Amtes gewesen ist. Die vorchristliche Inschrift IMAe 731 zählt folgende Beamte des Apollontempels auf: drei ἐπιστάται, einen γραμματεὺς ἱεροφυλάκων, einen ἐπίσκοπος<sup>1</sup> Zeile 8, sechs ἱερο[π]οιοί, einen [ταμί]ας,

<sup>1</sup> Deutlich zu lesen ist ἐπισκοπο, danach entweder ein ι oder das Fragment eines anderen Buchstabens. In der Umschrift schreibt der

einen ὑπο[γραμματα]ῦς ἱερ[οφ]υλάκων. Über die Funktionen dieses ἐπίσκοπος muss ich mich jeglicher Vermutung enthalten. Der blosse Umstand, dass das Wort bereits in den vorchristlichen sakral-technischen Sprachgebrauch aufgenommen ist, ist wichtig genug.

### Θεολόγος.

Wegen der Bezeichnung des Apokalyptikers Johannes als des Θεολόγος in mehreren Handschriften<sup>1</sup> ist das Wort in die *Clavis* aufgenommen. Wertvolles Material für den kleinasiatischen Sprachgebrauch hat FRÄNKEL S. 264 f. zu Perg. 374 A 80 (Weihung der pergamenischen Genossenschaft der ὑμνωδοὶ Θεοῦ Σεβαστοῦ καὶ Θεᾶς Πώμης, Zeit des Hadrian) zusammengestellt; ich lasse seine Angaben hier folgen, die Citate konnten von mir nicht verglichen werden: »Die Würde eines Θεολόγος (Z. 80) ist auch sonst für Pergamon bezeugt, und zwar wird sie als eine dauernde verliehen worden sein, da ein und derselbe Mann, Ti. Claudius Alexandros sie unter Caracalla und unter Elagabal bekleidete (s. unten zu No. 525 Z. 8). Als eponymer Magistrat begegnet in Pergamon ein weiterer Theologe Glykon auf einer Münze mit dem Bilde des Herennius Etruscus (MIONNET Suppl. V p. 472 Nr. 1160). Auffallend ist, dass P. Aelius Pompeianus, μελοποιὸς καὶ ἑρμηνεύς Θεοῦ Ἀδριανοῦ, der unter Antoninus Pius nach einer Inschrift von Nysa (*Bullet. de corr. hellén.* 9, 125 f. Z. 4 und 68) Θεολόγος τῶν τῶν ἐν Πιεργάμῳ war, als Bürger von Side, Tarsos und Rhodos, nicht aber von Pergamon bezeichnet wird. Kein Zufall kann es sein, dass wir den Titel Θεολόγος in denselben gleich Pergamon mit der Neokorie bekleideten beiden kleinasiatischen Städten finden, für die wir auch die Kaiserhymnodie nachweisen konnten: für Smyrna sind Theologen bezeugt durch die oben zu No. 269

---

Herausgeber ἐπίσκοποι. Da aber nur ein einziger Name folgt, dürfte es richtiger sein, ἐπίσκοπο[s] zu lesen. So schreibt denn auch der Index S. 235, der manche stillschweigende Verbesserung enthält.

<sup>1</sup> PER XXX. 1. (Fajjūm, 6. Jahrh. n. Chr.) liest WESSELY του αγίου ἰωαννου του ευλογου και ευαγγελιστου und übersetzt *des heiligen Johannes, Apostels und Evangelisten*. Ist nicht Θεολόγος zu lesen?

(S. 205 Schluss) ausgeschriebene Stelle aus C. I. Gr. 3148 [Zeile 34π.: ὅσα ἐνετύχομεν παρὰ τοῦ κυρίου Καίσαρος Ἀδριανοῦ διὰ Ἀντωνίου Πολέμωνος· δεύτερον δόγμα συγκλήτου, καθ' ὃ δις νεωκόροι γεγόναμεν, ἀγῶνα ἱερὸν, ἀτέλειαν, θεολόγους, ὑμνωδοὺς] und durch C. I. Gr. 3348, wo wie in unserer Inschrift dieselbe Person ὑμνωδὸς καὶ θεολόγος ist; für Ephesos durch *Greek inscr. in the Brit. Mus.* III 2 No. 481 Z. 191τ.: ὁμοίως καὶ τοῖς θεολόγοις καὶ ὑμνωδοῖς, wo man nach dem nur einmal gesetzten Artikel ebenfalls Theologen verstehen muss, die zugleich Hymnoden waren. In Heraklea am Pontos gibt es einen Theologen für die Mysterien: C. I. Gr. 3803 ὑπατικὸν καὶ θεολόγον τῶν τῆδε μυστηρίων, und auch in Smyrna sind die weiblichen Theologen, αἱ θεολόγοι, die wir dort neben den männlichen finden, mit den Mysterien der Demeter Thesmophoros befasst: C. I. Gr. 3199. 3200κ.

### πλήθος.

Mit beigefügtem Genetiv eines Völkernamens bedeutet das Wort oft nicht einfach *Menge*, sondern *Volk* im offiziellen politischen Sinne. So steht τὸ πλήθος τῶν Ἰουδαίων 1 Macc. 8<sup>20</sup>, 2 Macc. 11<sup>16</sup> (wie 34 εἰ δῆμος τῶν Ἰουδαίων), Ep. Arist. p. 67<sup>18</sup> (SCHM.) und wohl auch Act. Ap. 25<sup>24</sup>. Die Inschriften geben für diesen Gebrauch weiteres Material: IMAe-85<sup>4</sup> (Rhodos, 3. Jahrh. v. Chr.) τὸ πλήθος τὸ Ῥοδίων, ebenso 90<sup>7</sup> (Rhodos, 1. Jahrh. v. Chr.); ferner 846<sup>10</sup> τὸ πλήθος τὸ Αἰνδίων (Rhodos, Zeit?), ebenso 847<sup>14</sup> (Rhodos, 1. Jahrh. v. Chr.) und in vielen anderen rhodischen Inschriften.

Auch im Sprachgebrauche der religiösen Genossenschaften hat das Wort eine technische Bedeutung; es bezeichnet die Gesamtheit der Genossen, die *Gemeinde* IMAe 155<sup>6</sup> (Rhodos, 2. Jahrh. v. Chr.) τ[ὸ] πλήθος τὸ Ἀλιαδᾶν καὶ [Ἀλια]στᾶν, ebenso 156<sup>5</sup>.<sup>1</sup> Vergl. damit Luc. 110, 19<sup>87</sup>, Act. Ap. 2<sup>6</sup>, besonders aber 15<sup>30</sup>, wo die antiochenische Christengemeinde τὸ πλήθος genannt wird. So wird τὸ πλήθος auch 4<sup>33</sup> nicht

<sup>1</sup> Der Herausgeber bemerkt dazu im Index S. 238: ἠπλήθος ἰ. q. κοινόνκ.

*Menge, Masse* zu erklären sein, sondern *Gemeinde*, ebenso 6 s. 6, 15 12, 19 2, 21 22.

πραγμα έχω πρὸς τινα.

Im forensischen Sinne *Rechtssache* steht *πράγμα* in den Papyri sehr oft; ich citiere nur BU 22 s. (Faijûm, 114 n. Chr.) ἀπλῶς μηδὲν ἔχουσα *πράγμα πρὸς ἐμέ* wegen 1 Cor. 6 1 *τις ὑμῶν πρᾶγμα ἔχων πρὸς τὸν ἕτερον.*

πρεσβύτερος.

Bibelstudien 153 f. habe ich den Nachweis versucht, einmal dass *πρεσβύτερος* bis tief in die Kaiserzeit hinein in Ägypten technischer Ausdruck für den Träger eines bürgerlichen Gemeindeamtes gewesen ist, — ein Sprachgebrauch, von dem die LXX nicht unbeeinflusst blieben, sodann, dass ein ähnlicher kleinasiatischer Gebrauch konstatiert werden kann. Instrukтив für die Verwendung des Wortes im *sakralen* Sinne bei den katholischen Christen, die man sich durch die Linie *πρεσβύτερος* — *presbyter* — *Priester* deutlich machen kann, ist nun die Thatsache, dass *πρεσβύτεροι* als Amtsbezeichnung auch für heidnische *Priester* in Ägypten nachzuweisen ist. Zur Begründung mögen zunächst einige Sätze von F. KREBS<sup>1</sup> hier folgen. »Die Organisation der Priesterschaft in den einzelnen Tempeln war in römischer Zeit noch dieselbe, wie sie in ptolemäischer Zeit nach dem Zeugnis des Decrets von Kanopus gewesen war. Wie damals, ist die Priesterschaft zunächst ihrer Abstammung nach in 5 φυλαί geteilt« (S. 34)... »In ptolemäischer Zeit leitete die Geschäfte der gesammten ägyptischen Priesterschaft ein jährlich wechselndes Collegium von 25 Buleuten (*πρεσβύτεροι*<sup>2</sup> oder *βουλευται*). In unserem kleinen

<sup>1</sup> Ägyptische Priester unter römischer Herrschaft, Zeitschr. für ägypt. Sprache und Alterthumskunde XXXI (1893) 31 ff. — S. 34 wird verwiesen auf WILCKEN, Kaiserl. Tempelverwaltung in Ägypten, Hermes XXIII 592 und Arsinoitische Tempelrechnungen Hermes XX 480.

<sup>2</sup> Eine Stelle aus der Ptolemäerzeit für *πρεσβύτεροι* in diesem Sinne wird von KREBS hier nicht citiert. CIG 4717 s. i. (Theben in Unterägypten, zwischen 45 u. 37 v. Chr.) heisst es: [ἔδο]ξε τοῖς ἀπὸ Διοσπόλεως τῆς με-

Provincialtempel<sup>1</sup> finden wir . . an seiner Stelle ein — gleichfalls jährlich wechselndes — Collegium von „fünf Ältesten der fünf Phylen des Gottes Soknopaios für das gegenwärtige 23. Jahr“ (des Antoninus Pius = 159/160 n. Chr.). Dies Collegium erstattet an die vorgesetzte römische Behörde den von ihm geforderten Bericht in einem Disciplinarverfahren gegen einen Priester des Tempels« (S. 35). Auf folgenden Papyri aus dem Faijûm sind mir diese ägyptischen *πρεσβύτεροι* begegnet: BU 165π. (159/160 n. Chr., die von KREBS citierte Stelle) *τῶν ἐπρεσβυτέρων ἱερέων πενταφυλίας Θεοῦ Σοκνο[π]αίου*; 347 Iστ. (171 n. Chr.) *Σαταβοῦτος π[ρ]εσβυτέρο[ν ἱερέω]ς*<sup>2</sup>; 387 Iστ. (zwischen 177 und 181 n. Chr., sehr verstümmelt) ist jedenfalls auch von den 5 *πρεσβύτεροι ἱερεῖς* des Soknopaios die Rede; 433στ. (ca. 190 n. Chr.) *τῶν γ' [πρεσβ]υτέρων ἱε[ρ]έων [π]ρωτῆς φυλῆς*, ebenda Zeileστ. *τῶν ἐπρεσβυτέρων [ἱερέων πενταφυλίας Σοκνοπ[αίου Θεοῦ]*; 392στ. (207/208 n. Chr.) *καὶ διὰ τῶν ἱερέων πρεσβυτέρων* (folgen die z. T. verstümmelten Namen) *τῶν δ'*. Wie es namentlich mit den kollegialen<sup>3</sup> Verhältnissen dieser *πρεσβύτεροι ἱερεῖς* aussah, ist mir nicht deutlich geworden; aber so viel ist sicher, dass *πρεσβύτεροι* hier im heidnischen Sprachgebrauche der Kaiserzeit, der nach KREBS bis in die Ptolemäerzeit zurückgeht, im sakral-technischen Sinne vorkommt.<sup>4</sup>

Die Papyrusstellen sind um so wichtiger, als sonstige Fälle dieses Gebrauches aus dem Heidentum seither meines Wissens nicht bekannt geworden sind. Ich meine gesicherte Fälle. Zwar werden die Bibelstudien 154 f. erwähnten *πρεσβύτεροι* der kleinasiatischen Städte und Inseln, wie ich mich inzwischen habe belehren lassen, von manchen Forschern für eine Körper-

---

*γάλης [ἱερεῶσι τοῦ μεγίστου Θεοῦ Ἀμο]νρασωνθῆρ καὶ τοῖς πρεσβυτέροις καὶ τοῖς ἄλλοις πᾶσι.* Da gehören die *πρεσβύτεροι* offenbar zur Priesterschaft.

<sup>1</sup> Gemeint ist der Soknopaiostempel des Faijûm in der Kaiserzeit.

<sup>2</sup> Vergl. die verbesserte Lesung Nachtrag S. 397.

<sup>3</sup> Immer scheinen sie ein Collegium (von 3, 4 oder 5 Personen) gebildet zu haben.

<sup>4</sup> Nach KREBS S. 35 käme in der Ptolemäerzeit sogar *πρεσβύτεροι* ohne Hinzufügung von *ἱερεῖς* so vor [wie oben CIG 4717στ.].

schaft gehalten, deren Kompetenz in den sakralen Dingen lag, aber von anderen wird diese Annahme auch bekämpft<sup>1</sup>; wäre sie bewiesen, dann hätten wir hier gewiss eine doppelt wertvolle Analogie zu den urchristlichen *πρεσβύτεροι*. Aber immerhin wäre das Wort an den kleinasiatischen Stellen mehr in der ursprünglichen Bedeutung gebraucht und nicht in dem spezielleren Sinne, der schliesslich auf den Begriff *Priester* hinauskommt. In diesem Sinne — oder besser mit der Tendenz zu diesem Sinne steht es in den Papyri. Ich sage nicht, dass es hier *Priester* bedeutet; das ist schon durch das folgende *ιερεὺς* ausgeschlossen. Worauf es sprachgeschichtlich ankommt, ist der Umstand, dass das Wort zur Auszeichnung gerade von Priestern gebraucht worden ist. Die in ihren Folgen so überaus bedeutsame Verwandlung der altchristlichen *Ältesten* in die katholischen *Priester*<sup>2</sup> war natürlich erleichtert, wenn es *Älteste Priester* oder *Priesterälteste* bereits in der Welt gab, deren Begriffe und Institutionen darauf warteten, ihren Einzug in die sich verweltlichende Kirche zu halten.<sup>3</sup>

### προφήτης.

»Die höheren Klassen der Priesterschaft [in Ägypten] sind, nach dem Decrete von Kanopus (l. 3 π.) und Rosette (l. 6 τ.), in aufsteigender Linie die *ιερογραμματεῖς*, die *πετρογόροι*, die *ιεροστολισταί* (πρὸς τὸν στολισμὸν τῶν θεῶν), die *προφῆται*

<sup>1</sup> FRÄNKEL S. 321 zu Perg. 477 (Zeit des Claudius oder Nero): »Diese und die nächste Inschrift [478, Kaiserzeit] bezeugen für Pergamon die Existenz einer Geresia, für welche namentlich im römischen Kleinasien häufige Institution auf die sorgfältige Erörterung von MENADIER (*Ephesii* p. 48 ff.) und auf deren Fortführung durch Hicks (*Greek inscriptions in the Brit. Mus.* III 2 p. 74 ff.) verwiesen werden kann. Danach ist die Geresia für eine amtliche Körperschaft zu halten, deren Kompetenz in den heiligen Angelegenheiten lag; anders MOMMSEN, Röm. Gesch. 5, 326«.

<sup>2</sup> A. HARNACK, Lehrbuch der Dogmengeschichte I<sup>2</sup>, Freib. i. B. 1888, 385: »Man wird vielleicht sagen dürfen, dass die innere Gestalt der Kirchen durch keine andere Entwicklung, so durchgreifend verändert worden ist, als durch diejenige, welche aus den Bischöfen und Ältesten Priester gemacht hat«.

<sup>3</sup> Vergl. unten S. 63 den ähnlichen Thatbestand bei *προφήτης*.



und die *ἀρχιερείς*.<sup>1</sup> In römischer Zeit begegnet uns ein *προφήτης Σούχου* Ὁ[εὐθ μεγάλ]ου μεγάλου BU 149 s. t. (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.). »Dieser „Prophet“ bezieht für sein Amt 344 Drachmen und  $\frac{1}{2}$  Obole jährlich — ein Gehalt, dessen Niedrigkeit uns vielleicht zu dem Schlusse berechtigt, dass auch dieses Amt von ihm nur als Nebendienst versehen wurde.«<sup>1</sup> BU 488 s. t. (Faijûm, 2. Jahrh. n. Chr.) findet sich, wenn die Ergänzung richtig ist, ein *προφήτης* eines Gottes *Συκατοῖμς*. Über die Funktionen dieser ägyptischen *προφήται* ist mir nichts bekannt. Aber der Umstand, dass in Ägypten<sup>2</sup> die *Propheten* Priester gewesen sind, ist für uns wichtig genug. Er gibt einen Beitrag zum Verständnis der im zweiten Jahrhundert bei den Christen sich findenden Auffassung, dass »die Propheten und Lehrer als die berufenen Prediger des Worts die Priester seien«<sup>3</sup>; wir lernen ein so eigentümliches Wort wie Didache 13: *δώσεις τῆν ἀπαρχὴν τοῖς προφήταις· αὐτοὶ γάρ εἰσιν οἱ ἀρχιερεῖς ὑμῶν* besser begreifen, zumal wenn es in dem Lande geschrieben ist, wo die *προφήται* Priester waren.

Nachtrag. Ein interessantes inschriftliches Zeugnis für die priesterlichen *προφήται* steht auf einer Statue der Sammlung des Generalkonsuls LOYTVED zu Beirut, die A. ERMAN<sup>4</sup> bekannt gemacht hat. Sie stammt aus Tyrus und stellt einen Verehrer des Osiris dar, der das Bild seines Gottes vor sich hält. Die Arbeit ist rein ägyptisch; den Rückenpfeiler bedeckt eine Inschrift in kleinen Hieroglyphen, die dem Herausgeber nicht völlig klar ist, von der er aber u. a. übersetzt »der Prophet . . . des Osiris«, was sich auf den Dargestellten bezieht.

<sup>1</sup> F. KREBS, Ägyptische Priester unter römischer Herrschaft, Zeitschr. für ägypt. Sprache und Alterthumskunde XXXI (1893) 36.

<sup>2</sup> Priesterliche *Propheten* hat es auch anderwärts gegeben. Zwar IMAE 833 s. t. (Rhodos, 1. Jahrh. v. Chr.) *προφατεύσας ἐν τῷ ἄστει καὶ ἐπιλαχὼν ἱερῆς Ἄλλου* ist es mir zweifelhaft, ob sich *προφατεύσας* gerade auf die priesterliche Thätigkeit bezieht. Aber man vergleiche nur die Stellen bei KABEL, IGrSI Index S. 740 *sub προφήτης*.

<sup>3</sup> A. HARNACK, Lehrbuch der Dogmengeschichte I<sup>2</sup> 183.

<sup>4</sup> Eine ägyptische Statue aus Tyrus, Zeitschr. für ägypt. Sprache und Alterthumskunde XXXI (1893) 102.

Nun ist auf der rechten Seite des Rückenpfilers folgende Inschrift roh eingekratzt:

*SACERDOS · OSIRIM*  
*FERENS · ΠΡΟΦΗ*||||||  
*ΟΣΕΙΡΚΩΜ*||||||  
*ZS*||||

Das ist zu lesen: *Sacerdos Osirim ferens. Προφή[της]*  
*Ἵσσειων κομ[ά]ζων[ν].*<sup>1</sup>

ERMAN bemerkt dazu: »Dass diese Aufschrift „Priester der den Osiris trägt“ nicht von dem Weihenden selbst herrührt, liegt auf der Hand und wird auch durch die Art, wie sie angebracht ist, bestätigt. Man wird vielmehr in römischer Zeit die Weihgeschenke des tyrischen Tempels einmal neu verzeichnet haben und wird dabei der Ordnung halber auf die einzelnen Stücke geschrieben haben, unter welcher Benennung sie inventarisirt sind. Dabei hat man die Statue, deren fremde Inschrift man nicht zu lesen vermochte, nicht ganz genau, zu einem „Priester“ im Allgemeinen gemacht, der sein Götterbild besorgt.« Ich verstehe nicht recht, worin der Mangel an Genauigkeit liegen soll, da der griechische Teil der Inschrift ja von einem *προφήτης* redet. Einerlei — für uns ist von Interesse, dass auf dieser Inschrift aus römischer Zeit *sacerdos* übersetzt ist durch *προφήτης* und höchst wahrscheinlich selbst Übersetzung des ägyptischen Wortes für *Prophet* ist. Ich kann mir in dieser letzten Frage kein Urteil erlauben, aber mir scheint doch recht wohl möglich zu sein, dass der Schreiber der bilinguen Inschrift den hieroglyphischen Text verstanden hat: weshalb sollte er sonst *sacerdos* durch *προφήτης* wiedergegeben haben? Dass er das ägyptische Wort für *Prophet* nicht *propheta* übersetzte, wird darin seinen Grund haben, entweder dass dieses Wort überhaupt noch nicht in der lateinischen Sprache eingebürgert war, oder dass es nicht geeignet erschien, den spezifischen Sinn des ägyptischen Wortes auszudrücken. Ganz anders das griechische *προφήτης*, das in Ägypten seit der

<sup>1</sup> *κομάζων* in der *Prozession* tragend. Entfernt erinnert diese Inschrift an die Leidener Papyrusstelle *Bibelstudien* 270.

Ptolemäerzeit für eine bestimmte Klasse von Priestern nachweisbar ist. Ist meine Annahme richtig, dann wäre unsere Inschrift trotz ihrer phönikischen Provenienz zu den ägyptischen Zeugnissen für die Priesterpropheten zu rechnen. Im anderen Falle wäre sie ein Beleg dafür, dass auch ausserhalb Ägyptens resp. des ägyptischen Ideenkreises *προφήτης* als Bezeichnung eines Priesters vorkommt.

συμβούλιον.

Das — wie es scheint — seltene Wort wird in den neutestamentlichen Wörterbüchern ausserhalb des N. T. nur bei Plutarch nachgewiesen. Zu der leider verstümmelten Stelle Perg. 254<sup>a</sup> (römische Zeit), wo es vorkommt, citiert FRÄNKEL S. 186 folgende Notiz von MOMMSEN<sup>1</sup>, die wohl den ältesten Beleg für das Wort beibringt:

»Das Wort *συμβούλιον* ist, wie es scheint, nicht eigentlich griechisch, sondern in diesem griechisch-lateinischen Curialstil gebildet, um das unübersetzbare *consilium* zu vertreten. So steht es schon in der Urkunde vom J. 610 d. St. [C. I. Gr. 1543 = DITTENBERGER, *Sylloge* 242]. Vergl. Plutarch Rom. 14: *ἀνόμαζον δὲ τὸν θεὸν Κῶνσον, εἶτε βουλαῖον ὄντα· κωνσίλιον γὰρ ἔτι νῦν τὸ συμβούλιον καλοῦσι.*«

Sonst fand ich das Wort noch BU 288<sup>14</sup> (Zeit des Antoninus Pius) κ[α]θ'ἡμερών ἐν συμβουλίῳ ἐν τῷ πραι[τωρίῳ] und 511<sup>15</sup> (ca. 200 n. Chr.<sup>2</sup>) [ε]ν συμβουλείῳ . . . . . ἐκάθισεν.

σφραγίζω.

Rom. 15<sup>28</sup> bezeichnet Paulus die bei den Heidenchristen gesammelte Kollekte für Jerusalem als *καρπός*: *wenn ich ihnen diese Frucht versiegelt habe, werde ich nach Spanien reisen.* *καρπὸν σφραγίζεσθαι* ist jedenfalls ein sehr eigentümlicher Ausdruck. B. WEISS<sup>3</sup> sieht darin angedeutet, »dass Paulus ihnen durch persönliches Zeugnis bekräftigt, wie die Liebe

<sup>1</sup> Hermes XX 287 Anm. 7.

<sup>2</sup> Um diese Zeit ist der Papyrus geschrieben; der Text selbst dürfte älter sein.

<sup>3</sup> MEYER IV<sup>3</sup> (1891) 595.

Nun ist auf der rechten Seite des Rückenpfilers folgende Inschrift roh eingekratzt:

SACERDOS · OSIRIM  
 FERENS · ΠΡΟΦΗ|||||  
 ΟΣΕΙΡΩΝ ΚΩΜ|||||  
 ΖΣ|||||

Das ist zu lesen: *Sacerdos Osirim ferens. Προφή[της]*  
*ἽΟσειρων κομ[ά]ζω[ν].*<sup>1</sup>

ERMAN bemerkt dazu: »Dass diese Aufschrift „Priester der den Osiris trägt“ nicht von dem Weihenden selbst herrührt, liegt auf der Hand und wird auch durch die Art, wie sie angebracht ist, bestätigt. Man wird vielmehr in römischer Zeit die Weihgeschenke des tyrischen Tempels einmal neu verzeichnet haben und wird dabei der Ordnung halber auf die einzelnen Stücke geschrieben haben, unter welcher Benennung sie inventarisirt sind. Dabei hat man die Statue, deren fremde Inschrift man nicht zu lesen vermochte, nicht ganz genau, zu einem „Priester“ im Allgemeinen gemacht, der sein Götterbild besorgt.« Ich verstehe nicht recht, worin der Mangel an Genauigkeit liegen soll, da der griechische Teil der Inschrift ja von einem *προφήτης* redet. Einerlei — für uns ist von Interesse, dass auf dieser Inschrift aus römischer Zeit *sacerdos* übersetzt ist durch *προφήτης* und höchst wahrscheinlich selbst Übersetzung des ägyptischen Wortes für *Prophet* ist. Ich kann mir in dieser letzten Frage kein Urteil erlauben, aber mir scheint doch recht wohl möglich zu sein, dass der Schreiber der bilinguen Inschrift den hieroglyphischen Text verstanden hat: weshalb sollte er sonst *sacerdos* durch *προφήτης* wiedergegeben haben? Dass er das ägyptische Wort für *Prophet* nicht *propheta* übersetzte, wird darin seinen Grund haben, entweder dass dieses Wort überhaupt noch nicht in der lateinischen Sprache eingebürgert war, oder dass es nicht geeignet erschien, den spezifischen Sinn des ägyptischen Wortes auszudrücken. Ganz anders das griechische *προφήτης*, das in Ägypten seit der

<sup>1</sup> *κομάζων* in der Prozession tragend. Entfernt erinnert diese Inschrift an die Leidener Papyrusstelle Bibelstudien 270.

Ptolemäerzeit für eine bestimmte Klasse von Priestern nachweisbar ist. Ist meine Annahme richtig, dann wäre unsere Inschrift trotz ihrer phönikischen Provenienz zu den ägyptischen Zeugnissen für die Priesterpropheten zu rechnen. Im anderen Falle wäre sie ein Beleg dafür, dass auch ausserhalb Ägyptens resp. des ägyptischen Ideenkreises *προφήτης* als Bezeichnung eines Priesters vorkommt.

### συμβούλιον.

Das — wie es scheint — seltene Wort wird in den neutestamentlichen Wörterbüchern ausserhalb des N. T. nur bei Plutarch nachgewiesen. Zu der leider verstümmelten Stelle Perg. 254<sup>a</sup> (römische Zeit), wo es vorkommt, citiert FRÄNKEL S. 186 folgende Notiz von MOMMSEN<sup>1</sup>, die wohl den ältesten Beleg für das Wort beibringt:

»Das Wort *συμβούλιον* ist, wie es scheint, nicht eigentlich griechisch, sondern in diesem griechisch-lateinischen Curialstil gebildet, um das unübersetzbare *consilium* zu vertreten. So steht es schon in der Urkunde vom J. 610 d. St. [C. I. Gr. 1543 = DITTENBERGER, *Sylloge* 242]. Vergl. Plutarch Rom. 14: *ἀνόμαζον δὲ τὸν θεὸν Κῶνσον, εἴτε βουλαῖον ὄντα· κωνσίλιον γὰρ ἔτι νῦν τὸ συμβούλιον καλοῦσι.*«

Sonst fand ich das Wort noch BU 288<sup>14</sup> (Zeit des Antoninus Pius) κ[α]θρημένων ἐν συμβουλίῳ ἐν τῷ πραι[τωρίῳ] und 511<sup>15</sup> (ca. 200 n. Chr.<sup>2</sup>) [ἐ]ν συμβουλείῳ . . . . . ἐκάθισεν.

### σφραγίζω.

Rom. 15<sup>28</sup> bezeichnet Paulus die bei den Heidenchristen gesammelte Kollekte für Jerusalem als *καρπός*: *wenn ich ihnen diese Frucht versiegelt habe, werde ich nach Spanien reisen.* *καρπὸν σφραγίζεσθαι* ist jedenfalls ein sehr eigentümlicher Ausdruck. B. WEISS<sup>3</sup> sieht darin angedeutet, »dass Paulus ihnen durch persönliches Zeugnis bekräftigt, wie die Liebe

<sup>1</sup> Hermes XX 287 Anm. 7.

<sup>2</sup> Um diese Zeit ist der Papyrus geschrieben; der Text selbst dürfte älter sein.

<sup>3</sup> MEYER IV<sup>a</sup> (1891) 595.

entgegengesetzten Formel εἰς βεβαίωσιν LXX Lev. 25<sup>28</sup>, Hebr. 616 und in den Papyri.<sup>1</sup> Die Formel hat sich noch lange erhalten; wir finden εἰς ἀθέρησιν καὶ ἀκύρωσιν noch PER XIV 171. (Faijûm, 166 n. Chr.) und IX<sup>10</sup> (Hermopolis, 271 n. Chr.).

ἀναπέμπω.

Die von *Clavis*<sup>2</sup> 27 und THAYER 41 gegebenen Belege für die Bedeutung *ad personam dignitate, auctoritate, potestate superiore sursum mitto* (Luc. 237, Act. Ap. 25<sup>21</sup>) aus Philo, Josephus und Plutarch können durch Faijûmer Papyri sehr vermehrt werden: BU 19 I<sup>20</sup> (135 n. Chr.), 5 II<sup>12</sup> (138 n. Chr.), 613<sup>4</sup> (Zeit des Antoninus Pius?), 15 I<sup>17</sup> (194 n. Chr.), 168<sup>25</sup> (2./3. Jahrh. n. Chr.).

ἀπέχω.

Zu dem Gebrauche Matth. 62. 5. 16, Luc. 624, Phil. 418 *ich habe empfangen* ist das ständige Vorkommen des Wortes in Quittungen der Papyri beachtenswert; zwei wegen ihrer zeitlichen Nähe zu obigen Stellen lehrreiche Fälle sind z. B. BU 584<sup>51</sup>. (Faijûm, 29. December 44 n. Chr.) καὶ ἀπέχω τὴν συνκεχωρημένην τιμὴν πᾶσαν ἐκ πλήρους und 612<sup>21</sup>. (Faijûm, 6. September 57 n. Chr.) ἀπέχω παρ' ὑμῶν τὸν φόρον τοῦ ἐλα[ι]ουργίου, ὃν ἔχετε [μο]ν ἐν μισθώσει. Das *sie haben ihren Lohn dahin* der Bergpredigt gewinnt, von hier aus verstanden, die schärfere, ironisch pointierte Bedeutung *sie können über den Empfang ihres Lohnes quittieren*: ihr Recht auf Empfang des Lohnes ist verwirkt, als hätten sie bereits eine Quittung darüber ausgestellt. *Quittung* heisst ja geradezu ἀποχή, und in byzantinischer Zeit kommt auch μισθαποχή<sup>3</sup> vor.

βεβαίωσις.

Die Verbindung der Begriffe βεβαιούω resp. βεβαίωσις mit ἀρραβών<sup>2</sup> findet sich auch BU 446 [= 80]<sup>18</sup> (Zeit des Marc Aurel); leider ist der Satz verstümmelt.

<sup>1</sup> Bibelstudien 101 ff.

<sup>2</sup> WESSELY, *Corpus Papyrorum Raineri* I 1, 151; ein Beleg ist dort nicht gegeben. Das Wort dürfte Pacht- resp. Mietquittung bedeuten, nicht Pachturkunde, wie WESSELY annimmt.

<sup>3</sup> Bibelstudien 104.

διακούω.

In der technischen Bedeutung *verhören* (Act. Ap. 23<sup>85</sup>, vergl. LXX Deut. 11<sup>8</sup>, Dio Cass. 36, 53 [36]) auch BU 168<sup>28</sup> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.).

τὸ ἐπιβάλλον μέρος.

Zu Luc. 15<sup>12</sup> öfter nachgewiesen; technische Formel, die auch in den Papyri gebraucht wird: BU 234<sup>18</sup>. 8 (Faijûm, 121 n. Chr.) τὸ καὶ αὐτῷ ἐπιβάλλον μέρος, 419<sup>51</sup>. (276/277 n. Chr.) τὸ ἐπιβάλλον μοι μέρος des väterlichen Erbes, ähnlich 614<sup>171</sup>. (Faijûm, 216 n. Chr.) τὴν ἐπιβάλλουσαν αὐτῇ τῶν πατρῶω[ν] μερίδα.

ἐπίσκοπος.

Als Amtsbezeichnung weist CREMER<sup>8</sup> 889 im Anschluss an PAPE das Wort ausserhalb des N. T. nur in einem Falle nach: »In Athen hiessen so besonders die in die unterworfenen Städte geschickten Männer, welche die Angelegenheiten derselben leiteten«. Als kommunale Beamte kommen jedoch ἐπίσκοποι in Rhodos vor; so wird ein Kollegium von fünf ἐπίσκοποι IMAe 49<sup>43</sup> π. (2./1. Jahrh. v. Chr.) genannt, drei ἐπίσκοποι sind 50<sup>34</sup> π. (1. Jahrh. v. Chr.) aufgezählt. Über ihre Funktionen ergeben die beiden Inschriften nichts, die ἐπίσκοποι stehen in der ersten neben folgenden Beamten: [πρυτανεῖς (?)], γραμματεὺς βουλᾶς, ὑπογραμματεὺς [β]ου[λᾶ]ι καὶ π[ρ]υτανεῦσ[ι], στραταγοί, [ἐπὶ] τὰν χώραν, [ἐπὶ] τὸ πέραν, γραμματεὺς, [ταμίαι], γραμματεὺς, ἐπίσκοποι, γραμματεὺς, ἐπιμεληταὶ τῶν ξέ[νων], γραμματεὺς, ἀγεμῶν ἐπὶ Κάννο[ν], ἀγεμῶν ἐπὶ Καρίας, ἀγεμῶν ἐπὶ Λυκίας. In der zweiten ist die Reihenfolge diese: [πρυτανεῖς (?)], [στρα]ταγοί, ταμίαι, ἐπίσκοποι, ὑπογραμματεὺς βουλᾶι καὶ [πρυτανεῦσι (?)]. Wichtiger dürfte indessen die Thatsache sein, dass ebenfalls in Rhodos ἐπίσκοπος technischer Ausdruck auch für den Träger eines sakralen Amtes gewesen ist. Die vorchristliche Inschrift IMAe 731 zählt folgende Beamte des Apollontempels auf: drei ἐπιστάται, einen γραμματεὺς ἱερογυλάκων, einen ἐπίσκοπος<sup>1</sup> Zeile 8, sechs ἱερο[π]οιοί, einen [ταμί]ας,

<sup>1</sup> Deutlich zu lesen ist ἐπισκοπο, danach entweder ein ι oder das Fragment eines anderen Buchstabens. In der Umschrift schreibt der

einen ὑπο[γραμματε]ῦς ἱερ[οφ]υλάκων. Über die Funktionen dieses ἐπίσκοπος muss ich mich jeglicher Vermutung enthalten. Der blosse Umstand, dass das Wort bereits in den vorchristlichen sakral-technischen Sprachgebrauch aufgenommen ist, ist wichtig genug.

### Θεολόγος.

Wegen der Bezeichnung des Apokalyptikers Johannes als des Θεολόγος in mehreren Handschriften<sup>1</sup> ist das Wort in die *Clavis* aufgenommen. Wertvolles Material für den kleinasiatischen Sprachgebrauch hat FRÄNKEL S. 264 f. zu Perg. 374 A<sup>80</sup> (Weihung der pergamenischen Genossenschaft der ὑμνωδοὶ Θεοῦ Σεβαστοῦ καὶ Θεᾶς Ῥώμης, Zeit des Hadrian) zusammengestellt; ich lasse seine Angaben hier folgen, die Citate konnten von mir nicht verglichen werden: »Die Würde eines Θεολόγος (Z. 80) ist auch sonst für Pergamon bezeugt, und zwar wird sie als eine dauernde verliehen worden sein, da ein und derselbe Mann, Ti. Claudius Alexandros sie unter Caracalla und unter Elagabal bekleidete (s. unten zu No. 525 Z. 8). Als eponymer Magistrat begegnet in Pergamon ein weiterer Theologe Glykon auf einer Münze mit dem Bilde des Herennius Etruscus (MIONNET Suppl. V p. 472 Nr. 1160). Auffallend ist, dass P. Aelius Pompeianus, μελοποιὸς καὶ δαψινωδὸς Θεοῦ Ἀδριανοῦ, der unter Antoninus Pius nach einer Inschrift von Nysa (*Bullet. de corr. hellén.* 9, 125 f. Z. 4 und 68) Θεολόγος ναῶν τῶν ἐν Περγάμῳ war, als Bürger von Side, Tarsos und Rhodos, nicht aber von Pergamon bezeichnet wird. Kein Zufall kann es sein, dass wir den Titel Θεολόγος in denselben gleich Pergamon mit der Neokorie bekleideten beiden kleinasiatischen Städten finden, für die wir auch die Kaiserhymnodie nachweisen konnten: für Smyrna sind Theologen bezeugt durch die oben zu No. 269

---

Herausgeber ἐπίσκοποι. Da aber nur ein einziger Name folgt, dürfte es richtiger sein, ἐπίσκοπο[s] zu lesen. So schreibt denn auch der Index S. 235, der manche stillschweigende Verbesserung enthält.

<sup>1</sup> PER XXX. 1. (Faijûm, 6. Jahrh. n. Chr.) liest WESSÉLY του αγίου Ιωαννου του ευλογου και ευαγγελιστου und übersetzt *des heiligen Johannes, Apostels und Evangelisten*. Ist nicht Θεολόγον zu lesen?



(S. 205 Schluss) ausgeschriebene Stelle aus C. I. Gr. 3148 [Zeile 21π.: *ὅσα ἐνετύχομεν παρὰ τοῦ κυρίου Καίσαρος Ἀδριανοῦ διὰ Ἀντωνίου Πολέμωνος· δεύτερον δόγμα συγκλήτου, καθ' ὃ δις νεωκόροι γέγοναμεν, ἀγῶνα ἱερὸν, ἀτέλειαν, θεολόγους, ὑμνωδοῦς]* und durch C. I. Gr. 3348, wo wie in unserer Inschrift dieselbe Person *ὑμνωδὸς καὶ θεολόγος* ist; für Ephesos durch *Greek inscr. in the Brit. Mus.* III 2 No. 481 Z. 191.: *ὁμοίως καὶ τοῖς θεολόγοις καὶ ὑμνωδοῖς*, wo man nach dem nur einmal gesetzten Artikel ebenfalls Theologen verstehen muss, die zugleich Hymnoden waren. In Heraklea am Pontos giebt es einen Theologen für die Mysterien: C. I. Gr. 3803 *ὑπατικὸν καὶ θεολόγον τῶν τῆδε μυστηρίων*, und auch in Smyrna sind die weiblichen Theologen, *αἱ θεολόγοι*, die wir dort neben den männlichen finden, mit den Mysterien der Demeter Thesmophoros befasst: C. I. Gr. 3199. 3200α.

### πλήθος.

Mit beigefügtem Genetiv eines Völkernamens bedeutet das Wort oft nicht einfach *Menge*, sondern *Volk* im offiziellen politischen Sinne. So steht *τὸ πλήθος τῶν Ἰουδαίων* 1 Macc. 8<sup>20</sup>, 2 Macc. 11<sup>18</sup> (wie 24 *ἔθνος τῶν Ἰουδαίων*), Ep. Arist. p. 67<sup>18</sup> (SCHM.) und wohl auch Act. Ap. 25<sup>24</sup>. Die Inschriften geben für diesen Gebrauch weiteres Material: IMAe-854 (Rhodos, 3. Jahrh. v. Chr.) *τὸ πλήθος τὸ Ῥοδίων*, ebenso 907 (Rhodos, 1. Jahrh. v. Chr.); ferner 846<sup>10</sup> *τὸ πλήθος τὸ Λινδίων* (Rhodos, Zeit?), ebenso 847<sup>14</sup> (Rhodos, 1. Jahrh. v. Chr.) und in vielen anderen rhodischen Inschriften.

Auch im Sprachgebrauche der religiösen Genossenschaften hat das Wort eine technische Bedeutung; es bezeichnet die Gesamtheit der Genossen, die *Gemeinde* IMAe 155ε (Rhodos, 2. Jahrh. v. Chr.) *τ[ὸ] πλήθος τὸ Ἀλιαδᾶν καὶ [Ἀλια]στᾶν*, ebenso 156<sup>5</sup>.<sup>1</sup> Vergl. damit Luc. 110, 19<sup>27</sup>, Act. Ap. 2ε, besonders aber 15<sup>20</sup>, wo die antiochenische Christengemeinde *τὸ πλήθος* genannt wird. So wird *τὸ πλήθος* auch 4<sup>22</sup> nicht

<sup>1</sup> Der Herausgeber bemerkt dazu im Index S. 288: *πλήθος ἰ. γ. κοινόνε.*

*Menge, Masse* zu erklären sein, sondern *Gemeinde*, ebenso 6 s. 5, 15 12, 19 9, 21 22.

πραγμα έχω πρὸς τινα.

Im forensischen Sinne *Rechtssache* steht *πραγμα* in den Papyri sehr oft; ich citiere nur BU 22 s. 1. (Faijūm, 114 n. Chr.) ἀπλῶς μηδὲν ἔχουσα *πραγμα πρὸς ἐμέ* wegen 1 Cor. 6 1 *τις ὑμῶν πραγμα ἔχων πρὸς τὸν ἕτερον.*

πρεσβύτερος.

Bibelstudien 153 f. habe ich den Nachweis versucht, einmal dass *πρεσβύτερος* bis tief in die Kaiserzeit hinein in Ägypten technischer Ausdruck für den Träger eines bürgerlichen Gemeindeamtes gewesen ist, — ein Sprachgebrauch, von dem die LXX nicht unbeeinflusst blieben, sodann, dass ein ähnlicher kleinasiatischer Gebrauch konstatiert werden kann. Instrukтив für die Verwendung des Wortes im *sakralen* Sinne bei den katholischen Christen, die man sich durch die Linie *πρεσβύτερος — presbyter — Priester* deutlich machen kann, ist nun die Thatsache, dass *πρεσβύτεροι* als Amtsbezeichnung auch für heidnische *Priester* in Ägypten nachzuweisen ist. Zur Begründung mögen zunächst einige Sätze von F. KREBS<sup>1</sup> hier folgen. »Die Organisation der Priesterschaft in den einzelnen Tempeln war in römischer Zeit noch dieselbe, wie sie in ptolemäischer Zeit nach dem Zeugnis des Decrets von Kanopus gewesen war. Wie damals, ist die Priesterschaft zunächst ihrer Abstammung nach in 5 *φυλαί* geteilt« (S. 34). . . »In ptolemäischer Zeit leitete die Geschäfte der gesammten ägyptischen Priesterschaft ein jährlich wechselndes Collegium von 25 Buleuten (*πρεσβύτεροι*<sup>2</sup> oder *βουλευται*). In unserem kleinen

<sup>1</sup> Ägyptische Priester unter römischer Herrschaft, Zeitschr. für ägypt. Sprache und Alterthumskunde XXXI (1893) 31 ff. — S. 34 wird verwiesen auf WILCKEN, Kaiserl. Tempelverwaltung in Ägypten, Hermes XXIII 592 und Arsinoitische Tempelrechnungen Hermes XX 430.

<sup>2</sup> Eine Stelle aus der Ptolemäerzeit für *πρεσβύτεροι* in diesem Sinne wird von KREBS hier nicht citiert. CG 4717, f. (Theben in Unterägypten, zwischen 45 u. 87 v. Chr.) heisst es: [ἔδο]ξε τοῖς ἀπὸ Διοσπόλειως τῆ[ς με-

Provincialtempel<sup>1</sup> finden wir . . an seiner Stelle ein — gleichfalls jährlich wechselndes — Collegium von „fünf Ältesten der fünf Phylen des Gottes Soknopaios für das gegenwärtige 23. Jahr“ (des Antoninus Pius = 159/160 n. Chr.). Dies Collegium erstattet an die vorgesetzte römische Behörde den von ihm geforderten Bericht in einem Disciplinarverfahren gegen einen Priester des Tempels (S. 35). Auf folgenden Papyri aus dem Faijûm sind mir diese ägyptischen *πρεσβύτεροι* begegnet: BU 165π. (159/160 n. Chr., die von KREBS citierte Stelle) τῶν ἐπρεσβυτέρων ἱερέων πενταφυλλίας θεοῦ Σοκνο[π]αίου; 347 Iστ. (171 n. Chr.) Σαταβοῦτος π[ρ]εσβυτέρο[ν ἱερέω]ς<sup>2</sup>; 387 Iττ. (zwischen 177 und 181 n. Chr., sehr verstümmelt) ist jedenfalls auch von den 5 *πρεσβύτεροι ἱερεῖς* des Soknopaios die Rede; 433στ. (ca. 190 n. Chr.) τῶν γ' [πρεσβ]υτέρων ἱε[ρ]έων [π]ρώτης φυλλῆς, ebenda Zeileστ. τῶν ἐπρεσβυτέρων [ν ἱερέων πενταφυλλίας Σοκνοπ[αίου θε]οῦ; 392στ. (207/208 n. Chr.) καὶ διὰ τῶν ἱερέων πρεσβυτέρων (folgen die z. T. verstümmelten Namen) τῶν δ'. Wie es namentlich mit den kollegialen<sup>3</sup> Verhältnissen dieser *πρεσβύτεροι ἱερεῖς* aussah, ist mir nicht deutlich geworden; aber so viel ist sicher, dass *πρεσβύτεροι* hier im heidnischen Sprachgebrauche der Kaiserzeit, der nach KREBS bis in die Ptolemäerzeit zurückgeht, im sakral-technischen Sinne vorkommt.<sup>4</sup>

Die Papyrusstellen sind um so wichtiger, als sonstige Fälle dieses Gebrauches aus dem Heidentum seither meines Wissens nicht bekannt geworden sind. Ich meine gesicherte Fälle. Zwar werden die Bibelstudien 154 f. erwähnten *πρεσβύτεροι* der kleinasiatischen Städte und Inseln, wie ich mich inzwischen habe belehren lassen, von manchen Forschern für eine Körper-

γάλης ἑρεῶσι τοῦ μεγίστου θεοῦ Ἀμο]νρασωνθῆρ καὶ τοῖς πρεσβυτέροις καὶ τοῖς ἄλλοις πᾶσι. Da gehören die *πρεσβύτεροι* offenbar zur Priesterschaft.

<sup>1</sup> Gemeint ist der Soknopaiostempel des Faijûm in der Kaiserzeit.

<sup>2</sup> Vergl. die verbesserte Lesung Nachtrag S. 397.

<sup>3</sup> Immer scheinen sie ein Collegium (von 3, 4 oder 5 Personen) gebildet zu haben.

<sup>4</sup> Nach KREBS S. 35 käme in der Ptolemäerzeit sogar *πρεσβύτεροι* ohne Hinzufügung von *ἱερεῖς* so vor [wie oben CIG 4717στ.].

schaft gehalten, deren Kompetenz in den sakralen Dingen lag, aber von anderen wird diese Annahme auch bekämpft<sup>1</sup>; wäre sie bewiesen, dann hätten wir hier gewiss eine doppelt wertvolle Analogie zu den urchristlichen *πρεσβύτεροι*. Aber immerhin wäre das Wort an den kleinasiatischen Stellen mehr in der ursprünglichen Bedeutung gebraucht und nicht in dem spezielleren Sinne, der schliesslich auf den Begriff *Priester* hinauskommt. In diesem Sinne — oder besser mit der Tendenz zu diesem Sinne steht es in den Papyri. Ich sage nicht, dass es hier *Priester* bedeutet; das ist schon durch das folgende *ἱερεὺς* ausgeschlossen. Worauf es sprachgeschichtlich ankommt, ist der Umstand, dass das Wort zur Auszeichnung gerade von Priestern gebraucht worden ist. Die in ihren Folgen so überaus bedeutsame Verwandlung der altchristlichen *Ältesten* in die katholischen *Priester*<sup>2</sup> war natürlich erleichtert, wenn es *Älteste Priester* oder *Priesterälteste* bereits in der Welt gab, deren Begriffe und Institutionen darauf warteten, ihren Einzug in die sich verweltlichende Kirche zu halten.<sup>3</sup>

### προφήτης.

»Die höheren Klassen der Priesterschaft [in Ägypten] sind, nach dem Decrete von Kanopus (l. 32.) und Rosette (l. 61.), in aufsteigender Linie die *ἱερογραμματεῖς*, die *πτεροφόροι*, die *ἱεροστολισταί* (πρὸς τὸν στολισμὸν τῶν θεῶν), die *προφῆται*

<sup>1</sup> FRÄNKEL S. 321 zu Perg. 477 (Zeit des Claudius oder Nero): »Diese und die nächste Inschrift [478, Kaiserzeit] bezeugen für Pergamon die Existenz einer Geresia, für welche namentlich im römischen Kleinasien häufige Institution auf die sorgfältige Erörterung von MENADIER (*Ephesii* p. 48 ff.) und auf deren Fortführung durch HICKS (*Greek inscriptions in the Brit. Mus.* III 2 p. 74 ff.) verwiesen werden kann. Danach ist die Geresia für eine amtliche Körperschaft zu halten, deren Kompetenz in den heiligen Angelegenheiten lag; anders MOMMSEN, Röm. Gesch. 5, 326«.

<sup>2</sup> A. HARNACK, Lehrbuch der Dogmengeschichte I<sup>2</sup>, Freib. i. B. 1888, 385: »Man wird vielleicht sagen dürfen, dass die innere Gestalt der Kirchen durch keine andere Entwicklung so durchgreifend verändert worden ist, als durch diejenige, welche aus den Bischöfen und Ältesten Priester gemacht hat«.

<sup>3</sup> Vergl. unten S. 63 den ähnlichen Thatbestand bei *προφήτης*.

und die *ἀρχιερεῖς*.<sup>1</sup> In römischer Zeit begegnet uns ein *προφήτης Σούχου Θ[εοῦ μεγάλ]ου μεγάλου* BU 149 s. t. (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.). »Dieser „Prophet“ bezieht für sein Amt 344 Drachmen und  $\frac{1}{2}$  Obole jährlich — ein Gehalt, dessen Niedrigkeit uns vielleicht zu dem Schlusse berechtigt, dass auch dieses Amt von ihm nur als Nebendienst versehen wurde.«<sup>1</sup> BU 488 s. t. (Faijûm, 2. Jahrh. n. Chr.) findet sich, wenn die Ergänzung richtig ist, ein *προφήτης* eines Gottes *Συκατοῖμυς*. Über die Funktionen dieser ägyptischen *προφήται* ist mir nichts bekannt. Aber der Umstand, dass in Ägypten<sup>2</sup> die *Propheten* Priester gewesen sind, ist für uns wichtig genug. Er gibt einen Beitrag zum Verständnis der im zweiten Jahrhundert bei den Christen sich findenden Auffassung, dass »die Propheten und Lehrer als die berufenen Prediger des Worts die Priester seien«<sup>3</sup>; wir lernen ein so eigentümliches Wort wie Didache 13 *δώσεις τὴν ἀπαρχὴν τοῖς προφήταις· αὐτοὶ γάρ εἰσιν οἱ ἀρχιερεῖς ὑμῶν* besser begreifen, zumal wenn es in dem Lande geschrieben ist, wo die *προφήται* Priester waren.

Nachtrag. Ein interessantes inschriftliches Zeugnis für die priesterlichen *προφήται* steht auf einer Statue der Sammlung des Generalkonsuls LOYTVED zu Beirut, die A. ERMAN<sup>4</sup> bekannt gemacht hat. Sie stammt aus Tyrus und stellt einen Verehrer des Osiris dar, der das Bild seines Gottes vor sich hält. Die Arbeit ist rein ägyptisch; den Rückenpfeiler bedeckt eine Inschrift in kleinen Hieroglyphen, die dem Herausgeber nicht völlig klar ist, von der er aber u. a. übersetzt »*der Prophet . . . des Osiris*«, was sich auf den Dargestellten bezieht.

<sup>1</sup> F. KREBS, Ägyptische Priester unter römischer Herrschaft, Zeitschr. für ägypt. Sprache und Alterthumskunde XXXI (1893) 36.

<sup>2</sup> Priesterliche *Propheten* hat es auch anderwärts gegeben. Zwar IMAE 833 s. n. (Rhodos, 1. Jahrh. v. Chr.) *προφατεύσας ἐν τῷ ἄστει καὶ ἐπιλαγὼν ἱερεὺς ἄλλου* ist es mir zweifelhaft, ob sich *προφατεύσας* gerade auf die priesterliche Thätigkeit bezieht. Aber man vergleiche nur die Stellen bei KAIBEL, IGrSI Index S. 740 *sub προφήτης*.

<sup>3</sup> A. HARNACK, Lehrbuch der Dogmengeschichte I<sup>3</sup> 183.

<sup>4</sup> Eine ägyptische Statue aus Tyrus, Zeitschr. für ägypt. Sprache und Alterthumskunde XXXI (1893) 102.

Nun ist auf der rechten Seite des Rückenpfeilers folgende Inschrift roh eingekratzt:

*SACERDOS · OSIRIM*  
*FERENS · ΠΡΟΦΗ*||||||  
*ΟΣΕΙΡΙΝΚΩΜ*||||||  
*ZS*||||

Das ist zu lesen: *Sacerdos Osirim ferens. Προφή[της]*  
*᾽Οσειρων κωμ[ά]ζω[ν].*<sup>1</sup>

ERMAN bemerkt dazu: »Dass diese Aufschrift „Priester der den Osiris trägt“ nicht von dem Weihenden selbst herrührt, liegt auf der Hand und wird auch durch die Art, wie sie angebracht ist, bestätigt. Man wird vielmehr in römischer Zeit die Weihgeschenke des tyrischen Tempels einmal neu verzeichnet haben und wird dabei der Ordnung halber auf die einzelnen Stücke geschrieben haben, unter welcher Benennung sie inventarisirt sind. Dabei hat man die Statue, deren fremde Inschrift man nicht zu lesen vermochte, nicht ganz genau, zu einem „Priester“ im Allgemeinen gemacht, der sein Götterbild besorgt.« Ich verstehe nicht recht, worin der Mangel an Genauigkeit liegen soll, da der griechische Teil der Inschrift ja von einem *προφήτης* redet. Einerlei — für uns ist von Interesse, dass auf dieser Inschrift aus römischer Zeit *sacerdos* übersetzt ist durch *προφήτης* und höchst wahrscheinlich selbst Übersetzung des ägyptischen Wortes für *Prophet* ist. Ich kann mir in dieser letzten Frage kein Urteil erlauben, aber mir scheint doch recht wohl möglich zu sein, dass der Schreiber der bilinguen Inschrift den hieroglyphischen Text verstanden hat: weshalb sollte er sonst *sacerdos* durch *προφήτης* wiedergegeben haben? Dass er das ägyptische Wort für *Prophet* nicht *propheta* übersetzte, wird darin seinen Grund haben, entweder dass dieses Wort überhaupt noch nicht in der lateinischen Sprache eingebürgert war, oder dass es nicht geeignet erschien, den spezifischen Sinn des ägyptischen Wortes auszudrücken. Ganz anders das griechische *προφήτης*, das in Ägypten seit der

<sup>1</sup> *κωμάζων* in der Prozession tragend. Entfernt erinnert diese Inschrift an die Leidener Papyrusstelle Bibelstudien 270.

Ptolemäerzeit für eine bestimmte Klasse von Priestern nachweisbar ist. Ist meine Annahme richtig, dann wäre unsere Inschrift trotz ihrer phönikischen Provenienz zu den ägyptischen Zeugnissen für die Priesterpropheten zu rechnen. Im anderen Falle wäre sie ein Beleg dafür, dass auch ausserhalb Ägyptens resp. des ägyptischen Ideenkreises *προφήτης* als Bezeichnung eines Priesters vorkommt.

συμβούλιον.

Das — wie es scheint — seltene Wort wird in den neutestamentlichen Wörterbüchern ausserhalb des N. T. nur bei Plutarch nachgewiesen. Zu der leider verstümmelten Stelle Perg. 254<sup>s</sup> (römische Zeit), wo es vorkommt, citiert FRÄNKEL S. 186 folgende Notiz von MOMMSEN<sup>1</sup>, die wohl den ältesten Beleg für das Wort beibringt:

»Das Wort *συμβούλιον* ist, wie es scheint, nicht eigentlich griechisch, sondern in diesem griechisch-lateinischen Curialstil gebildet, um das unübersetzbare *consilium* zu vertreten. So steht es schon in der Urkunde vom J. 610 d. St. [C. I. Gr. 1543 = DITTENBERGER, *Sylloge* 242]. Vergl. Plutarch Rom. 14: *ἀνόμαζον δὲ τὸν θεὸν Κῶνσον, εἶτε βουλαῖον ὄντα· κωνσίλιον γὰρ ἔτι νῦν τὸ συμβούλιον καλοῦσι.*«

Sonst fand ich das Wort noch BU 288<sup>14</sup> (Zeit des Antoninus Pius) *κ[α]θρημένων ἐν συμβουλίῳ ἐν τῷ πραι[τωρίῳ]* und 511<sup>15</sup> (ca. 200 n. Chr.<sup>2</sup>) *[ἐ]ν συμβουλείῳ . . . . . ἐκάθισεν.*

σφραγίζω.

Rom. 15<sup>28</sup> bezeichnet Paulus die bei den Heidenchristen gesammelte Kollekte für Jerusalem als *καρπός*: *wenn ich ihnen diese Frucht versiegelt habe, werde ich nach Spanien reisen.* *καρπὸν σφραγίζεσθαι* ist jedenfalls ein sehr eigentümlicher Ausdruck. B. WEISS<sup>3</sup> sieht darin angedeutet, »dass Paulus ihnen durch persönliches Zeugnis bekräftigt, wie die Liebe

<sup>1</sup> Hermes XX 287 Anm. 7.

<sup>2</sup> Um diese Zeit ist der Papyrus geschrieben; der Text selbst dürfte älter sein.

<sup>3</sup> MEYER IV<sup>o</sup> (1891) 595.

zur Urgemeinde . . . diese Liebesgabe an sie gewirkt hat.«  
 Andere dagegen erklären nach Theodoros von Mopsuestia, der Apostel spiele lediglich auf die ordnungsmässige Einhändigung der Gelder an die Gemeinde von Jerusalem an, so zuletzt LIPSIVS: *richtig in ihren Besitz übermitteln*.<sup>1</sup> Die letztere Ansicht scheint mir durch die Papyri bestätigt zu werden. BU 249<sup>21</sup> (Fajûm, 2. Jahrh. n. Chr.) schreibt ein Chairemon an einen Apollonios *σφραγίσσον<sup>sic</sup> τὸ σσιτάριον<sup>sic</sup> καὶ τὴν κρειθήν<sup>sic</sup>, versiegele den Weizen und die Gerste*. Da haben wir einen ganz analogen Ausdruck<sup>2</sup>, den mir Herr Professor Dr. WILCKEN brieflich so erklärte: »*versiegele (die Säcke mit) dem Weizen und der Gerste*. Dasselbe ist gemeint in 15 Π<sup>21</sup> [Fajûm, 197 (?) n. Chr., *ὕμᾱς δὲ σφραγιῖδαν<sup>sic</sup> ἐπιβά[λ]ιν<sup>sic</sup> ἐκάστῳ ὄνῳ*]: *Ihr sollt Euer Siegel auf jeden Esel thun*, d. h. auf die Säcke eines jeden Esels«. Ich vermute, dass durch das Versiegeln der Fruchtsäcke die Richtigkeit des Inhaltes garantiert werden soll. Ist die *Frucht versiegelt*, so ist alles in Ordnung; das Versiegeln ist das Letzte, was vor der Ablieferung noch geschehen muss. Von hier aus gewinnt die bildliche Wendung des Apostels deutlichere Züge. Wie ein gewissenhafter Kaufmann will er verfahren. Wir wissen ja aus dem zweiten Korintherbriefe, dass er in seinem Liebeswerke niedrigen Verdächtigungen nicht entgangen ist; Grund genug für ihn, alles mit um so grösserer Pünktlichkeit zu erledigen.

### ὑποθήματα.

Das Wort gehört zu den wenigen, bei denen in den neutestamentlichen Wörterbüchern der »profane« Gebrauch der Inschriften berücksichtigt wird. CREMER<sup>8</sup> 972 z. B. bemerkt: »In der Literatur selten, dagegen häufiger in Inschriften«. Seine Belege sind zu erweitern durch massenhafte Stellen aus vorchristlichen Inschriften der Inseln des Ägäischen Meeres. Einzel-

<sup>1</sup> HC II 2 (1891) 184.

<sup>2</sup> Auch BU 248<sup>10</sup> (Brief desselben Mannes an den gleichen Adressaten wie 249) *τὰ ἀμύδαλα σφραγιζόμενα*) dürfte hierher gehören.



nachweise sind überflüssig.<sup>1</sup> Das Wort steht immer in der Formel *καὶ υἱοθεσίαν δέ: Α., Sohn des Β., καὶ υἱοθεσίαν δέ Sohn des C.* Entsprechend steht von der Adoption weiblicher Personen die Formel *κατὰ θυγατροποιῶν*<sup>2</sup> δέ, welche 7 mal vorkommt. Die Häufigkeit des Vorkommens dieser Formeln gestattet einen Schluss auf die Häufigkeit von Adoptionen und lässt uns begreifen, dass Paulus sich eines gemeinverständlichen Bildes bediente, als er den Begriff der *υἱοθεσία* in dem religiösen Sprachgebrauche verwertete.

### χειρόγραφον.

Die technische Bedeutung *Schuldurkunde*, von *Clavis*<sup>3</sup> und THAYER zu Col. 2<sup>14</sup> nur aus Plutarch und Artemidor belegt, ist in den Papyri sehr häufig. Sind doch viele *χειρόγραφα* im Original erhalten; einige derselben sind durchgestrichen und damit annulliert (z. B. BU 179, 272, PER CCXXIX). Für das Wort seien hier folgende Stellen aus Faijümer Urkunden citiert: PER I<sup>29</sup> (83/84 n. Chr.), XIII<sup>3</sup> (110/111 n. Chr.), BU 50<sup>5.16.18</sup> (115 n. Chr.), 69<sup>12</sup> (120 n. Chr.), 272<sup>4.16</sup> (138/139 n. Chr.), 300<sup>3.12</sup> (148 n. Chr.), 301<sup>17</sup> (157 n. Chr.), 179<sup>27</sup> (Zeit des Antoninus Pius), PER IX<sup>6.9</sup> (Hermopolis, 271 n. Chr.).

### χωρίζομαι.

Wie 1 Cor. 7<sup>10.11.15</sup> technischer Ausdruck für die Ehescheidung auch in den Faijümer Papyri.<sup>3</sup> In die Heiratskontrakte sind gewöhnlich Bestimmungen für den Fall der Scheidung aufgenommen; dieselben werden eingeleitet durch die Formel *ἐὰν δὲ [οἱ γαμοῦντες] χωρίζωνται ἀπ' ἀλλήλων*, so BU 251<sup>6</sup> (81 n. Chr., sichere Ergänzung), 252<sup>7</sup> (98 n. Chr.), PER XXIV<sup>27</sup> (136 n. Chr.), XXVII<sup>16</sup> (190 n. Chr.).

<sup>1</sup> Vergl. den Index der Personennamen der IMAe. Diese Inschriften schreiben *υἱοθεσίαν*. Den Gegensatz drückt die Formel *κατὰ γένεσιν* 19<sup>10</sup>, 884<sup>14</sup> [?], 964 *add.* aus.

<sup>2</sup> So schreiben die IMAe meistens, neben *θυγατροποιῶν* 646<sup>2</sup>.

<sup>3</sup> Auch anderweitig zu belegen.

χάραγμα.

Das *andere Tier* der Apokalypse des Johannes 13<sub>11</sub> veranlasst 10 *alle, die Kleinen und die Grossen und die Reichen und die Armen und die Freien und die Sklaven, ἵνα δώσωσιν αὐτοῖς χάραγμα ἐπὶ τῆς χειρὸς αὐτῶν τῆς δεξιᾶς ἢ ἐπὶ τὸ μέτωπον αὐτῶν, 11 ἵνα μὴ τις δύνηται ἀγοράσαι ἢ πωλῆσαι εἰ μὴ ὁ ἔχων τὸ χάραγμα τὸ ὄνομα τοῦ θηρίου ἢ τὸν ἀριθμὸν τοῦ ὀνόματος αὐτοῦ.* Der neuste Erklärer W. BOUSSER<sup>1</sup> meint, das vergebliche Umherraten der Exegeten inbetreff des *χάραγμα* beweise, »dass hier wieder ein Zug einer verschollenen älteren Tradition entlehnt ist, der in das vorliegende Bild und seine Deutung nicht mehr hineinpasst«. Von einem *Beweise* kann hier jedoch nicht die Rede sein, selbst wenn festgestellt wäre, dass die Exegeten »vergeblich« gesucht hätten. Mit demselben Rechte darf vermutet werden, dass eine Anspielung auf eine uns bis jetzt nicht bekannt gewordene intime Einzelheit aus den Verhältnissen der Kaiserzeit vorliegt, und es fragt sich nur, welche Erklärung hier plausibeler ist, der Hinweis auf eine alte apokalyptische Tradition oder die Annahme einer Anspielung auf einen bestimmten zeitgeschichtlichen Zug. »Eine vorsichtige Forschung wird die Resultate zeitgeschichtlicher Deutung da annehmen, wo sie sich ungezwungen bietet — . . . . sie wird wirkliche Nachweise und Resultate der traditionsgeschichtlichen Methode anerkennen, sie wird<sup>2</sup> aber, da wo beide nicht zureichen, offene Fragen zugeben, — auch die Möglichkeit uns unbekannter, zeitgeschichtlicher Anspielungen. Sie wird endlich in manchen Fällen beide Methoden neben einander anwenden.« Von diesen Sätzen BOUSSER's<sup>2</sup> aus, denen ich durchaus beipflichte, soll der folgende Erklärungsversuch verstanden werden.

Mit Recht lehnt BOUSSER im Kommentar den blossen Hinweis auf die Stigmatisierung von Sklaven und Soldaten ab. Eher könne man, meint er, das *χάραγμα* als religiöses Schutzzeichen auffassen. Andere Ausleger dächten an die römische

<sup>1</sup> MEYER XVI<sup>5</sup> (1896) 427.

<sup>2</sup> Der Antichrist, Göttingen 1895, 7.

Münze mit Bild und Inschrift des Kaisers. Aber auch diese Erklärungen seien abzuweisen. Das Rätsel werde allein gelöst durch die traditionsgeschichtliche Methode, welche die Stelle in das Licht des altheiligen apokalyptischen Gedankenmaterials rückt. »In der zweiten Hälfte von Cap. 13 ist nämlich . . . . die alte Gestalt des Antichrist verarbeitet.«<sup>1</sup> Die Sage vom Antichrist weiss aber, »dass der Antichrist die Bewohner der Erde zwingt, sein Zeichen anzunehmen, und dass nur die, welche das Zeichen auf Stirn und Hand angenommen haben, Brot in den Zeiten der Not kaufen dürfen. Hier haben wir die Erklärung der rätselhaften Verse 16 und 17.«<sup>2</sup>

Jedenfalls ist BOUSSER sich klar darüber, dass die Weiter-schiebung keine *Erklärung* ist.<sup>3</sup> Immerhin, sollte der Nachweis gelingen, dass das *χάραγμα* irgendwie zum Bestande der altapokalyptischen Tradition aus Urväterzeit gehörte, so hätten wir ein wertvolles Erkenntnismittel gewonnen. Mit nicht geringer Spannung schlug ich deshalb die Nachweise auf, die BOUSSER anderwärts<sup>4</sup> beibringt. Aber dort sind nur verhältnismässig recht späte Stellen citiert, bei denen es sehr wohl möglich und mir auch wahrscheinlich ist, dass sie vielmehr von Apoc. Joh. 13 beeinflusst sind. Und selbst wenn das *Zeichen* von Johannes übernommen wäre, dann wäre das eigentlich Charakteristische der Stelle nicht erklärt: nicht der Zug, dass das Zeichen den *Namen* oder die *Zahl* des Tieres enthält<sup>5</sup>, — nicht dass es allgemein mit *Kaufen und Verkaufen* etwas zu thun hat<sup>6</sup>, — nicht die Hauptsache, dass es gerade zu dem

<sup>1</sup> MEYER XVI<sup>o</sup> 431.

<sup>2</sup> Ebenda 432.

<sup>3</sup> Vergl. Der Antichrist 8: »Dabei bin ich mir allerdings bewusst, dass ich ein Verständnis der eschatologisch-mythologischen Vorstellungen in letzter Instanz nicht erreiche.«

<sup>4</sup> Der Antichrist 132 ff.

<sup>5</sup> Nach BOUSSER ist das Zeichen ursprünglich wahrscheinlich ein Schlangenzeichen, der Apokalyptiker soll die Beziehung auf den Namen des Tieres »hinzugefügt« haben (Der Antichrist 133). Hinzugefügt ist aber nichts; deshalb richtiger MEYER XVI<sup>o</sup> 432, das Zeichen sei »umgedeutet«.

<sup>6</sup> An den von BOUSSER citierten Stellen steht das *Kaufen* (und *Verkaufen*) im engsten Zusammenhang mit der Hungersnot.

mit dem *Tier* gemeinten römischen *Kaiser* in Beziehung steht. Zur Verdeutlichung dieser drei Punkte reicht die traditions-geschichtliche Methode also kaum aus, und die Möglichkeit der Annahme einer seither unbekanntem zeitgeschichtlichen Anspielung meldet sich energisch.

Die Papyri versetzen uns nun in die Lage, dieser Möglichkeit gerecht zu werden. Sie vermitteln uns die Kenntnis eines in der Kaiserzeit häufig gebrauchten *Zeichens*<sup>1</sup>, welches

- 1) zum römischen Kaiser in Beziehung steht,
- 2) seinen Namen (eventuell auch sein Bild) und seine Regierungszahl enthält,
- 3) bei Urkunden über Kauf und Verkauf und dergl. notwendig ist und
- 4) die technische Bezeichnung *χάραγμα* führt.

1. Auf Papyri des 1. und 2. Jahrhunderts n. Chr. finden sich öfter »bald deutlichere, bald aber sehr schwache Reste eines rothen Stempels, der auf den ersten Anblick einer rothen Maculirung gleicht; in der regelmässigen, zumeist concentrischen Anordnung der rothen Flecke jedoch verrathen sich die Schriftreste in ihrem wahren Charakter.«<sup>2</sup> Ausser diesen Stempelabdrücken auf Papyrus, die sogleich näher besprochen werden, ist nun auch eine kreisförmige Originalstempelplatte aus weichem Kalkstein erhalten mit einem Durchmesser von 5,5 cm und einer Dicke von 2,8 cm. Auf der Schriftfläche sind Reste der roten Druckfarbe. Die Platte ist im Berliner Museum und von FR. KREBS zu BU 183 mit Faksimile publiciert. Durch gütige Erlaubnis der General-Verwaltung der Königlichen Museen bin ich in der Lage, das Faksimile hierneben wiedergeben zu können.

<sup>1</sup> Ob dieses kaiserliche *χάραγμα* auch sonst belegt ist, weiss ich nicht. Aber ich vermute, dass es nicht der Fall ist. Sonst könnte ich nicht begreifen, dass MOMMSEN, der Apoc. Joh. 13, 18 f. eine Anspielung auf das Kaisergeld findet (Römische Geschichte V<sup>1</sup>, Berlin 1894, 522), nicht auf meine Vermutung gekommen sein sollte. Auch WESSELY behandelt in seiner Publikation der PER die Sache als eine neue.

<sup>2</sup> WESSELY zu PER XI, S. 11.

Die Legende, natürlich in Spiegelschrift, ist mit Uncialbuchstaben in Spirallinie angeordnet und lautet:

L λέ' Καίσαρος,

d. h. im 35. Jahre<sup>1</sup> des Caesar (= 5/6 n. Chr.).

In der Mitte, von der Spirallinie dieser Worte umgeben, stehen noch die Buchstaben γρ, die ich nicht verstehe. KREBS löst sie γρ(αφειον) auf; dann hätte dieses Siegel also auch den Namen der Behörde enthalten.



Kaiserstempel des Augustus. Berliner Museum.

Mit solchen Platten werden die Kaiserstempel<sup>2</sup> gemacht sein, die sich auf einigen Papyrusurkunden mehr oder weniger deutlich erhalten haben. Folgende Fälle sind mir bekannt geworden.

a) PER I (Faijûm, 83/84 n. Chr.), ein Kaufvertrag, hat auf der Rückseite die Reste zweier roter Stempel, von denen noch die Worte [Αὐτ]οκρ[άτορος] und Δομ[ιτιανού] zu erkennen sind, und andere Schriftspuren.

b) BU 183 (Faijûm, 26. April 85 n. Chr.), eine Urkunde betr. die Regelung von Vermögens- und Erbverhältnissen zweier Ehegatten, zeigt auf der Rückseite drei fast ganz verlöschte

<sup>1</sup> L ist die häufige Abkürzung für έτους.

<sup>2</sup> Andere als Kaiserstempel habe ich in den Papyri nicht gefunden.

Zeilen von der Hand, die den Text der Urkunde geschrieben hat, und zwei Abdrücke eines Stempels mit roter Tinte, Durchmesser 7,8 cm, Höhe der Buchstaben 0,7 cm. Die Schrift (Unciale) in Spirallinie lautet:

**Λ δ' Ἀυτοκράτορος Καίσαρος Δομτιανού Σεβαστοῦ Γερμανικοῦ.**

c) PER XI (Fajjûm, 108 n. Chr.), ein Vertrag über die Teilung zweier Haushälften, ist ein besonders schön erhaltenes Exemplar, das WESSELY mit Faksimile<sup>1</sup> publiciert hat. »Die Rückseite enthält den rothen Stempel, kreisförmig mit dem Durchmesser von 9,7 cm; am äussersten Rande läuft zuerst eine Kreislinie; dann innerhalb ein Kreis, gebildet von den Buchstaben (à 1 cm Höhe):

**Λ ιβ' Ἀυτοκράτορος Καίσαρος Νέρωνα Τραιανοῦ.**

Darin eingeschlossen ein kleiner Kreis, der unterhalb **Λ** beginnt, aus den Buchstaben:

**Σεβαστοῦ Γερμανικοῦ Δακικοῦ,**

endlich in der Mitte das Brustbild des nach rechts blickenden Kaisers.

Unter dem Stempel ist mit schwarzer Tinte geschrieben:

**μαρ<sup>ω</sup> σεσ<sup>η</sup> (Μάρων σεσημείωμα)ε.**

d) PER CLXX (Fajjûm, Zeit des Trajan), ein Kaufvertrag, trägt auf der Rückseite den zu einem Drittel erhaltenen roten Stempel, von dem noch zu lesen ist im äusseren Kreise:

**[Ἀυτ]οκράτορος Καίσαρος Ν[έρωνα Τραιανοῦ],**

im inneren:

**[Σεβασ]τοῦ Γερμανικοῦ.**

2. Allen diesen Kaiserstempeln einschliesslich des Augustusstempels ist gemeinsam, dass sie den Namen des Kaisers enthalten; mit Sicherheit wird man vermuten dürfen, dass nach

<sup>1</sup> Am 15. März d. J. wandte ich mich an die Direktion der K. K. Hof- und Staatsdruckerei zu Wien mit der Bitte, mir das Cliché dieses Faksimiles für meine Publikation leihweise zu überlassen. Zu ihrem lebhaften Bedauern konnte die Direktion diesem Wunsche nicht entsprechen, »da die Redaktion des Werkes „Corpus Papyrorum Raineri“ aus prinzipiellen Gründen nicht in der Lage ist, die Zustimmung hierfür zu erteilen« (Antwortschreiben vom 22. März).

Analogie der vollständig erhaltenen auch bei den verstümmelten ursprünglich die Zahl des Regierungsjahres daneben gestanden hat. Ein Stempel zeigt auch das Bild des Kaisers; inwieweit dies auch bei den anderen der Fall ist oder vermutet werden kann, geht aus den Publikationen nicht hervor. Der Augustusstempel jedenfalls trägt das Bild nicht.

3. Über die Bedeutung des Stempels kann ein Zweifel kaum bestehen. WESSELY<sup>1</sup> meint zwar, man könne ihn auf die Beglaubigung des Schreibmaterials als aus der kaiserlichen Fabrik stammend beziehen, oder auf die Beglaubigung der Originalurkunde. Aber die erste Möglichkeit kommt meines Erachtens nicht in Betracht. Für eine Ursprungsmarke des Papyrus ist der Stempel z. B. PER XI viel zu gross; man wird doch nicht eine so grosse Fläche des wertvollen Materials durch Abstempelung ohne weiteres dem Gebrauche entzogen haben. Dazu kommt ein anderer Grund. Soweit die Jahreszahl der erhaltenen Stempel noch erkennbar ist, entspricht sie der Jahreszahl der betreffenden Urkunde. Das wäre ein eigentümlicher Zufall, wenn wir es mit einem Fabrikstempel zu thun hätten. Der Stempel dient vielmehr zur Beglaubigung einer Originalurkunde. Er wird von der zuständigen Behörde einem Vertrage begedrückt, und die Urkunde ist rechtskräftig. Bestätigt wird diese Annahme durch die sogleich zu erwähnende Copie einer solchen Urkunde: da ist der Stempel nicht vorhanden, aber am Rande wird seine Legende getreu kopiert. Der Stempel gehört eben zur Urkunde, nicht zum Papyrus.

Sieht man sich nun die gestempelten Urkunden auf ihren Inhalt an, so finden wir unter 5 Fällen (einschliesslich der S. 74 erwähnten Copie) 3 Kauf- resp. Verkauf-Verträge. Die beiden anderen Urkunden sind inhaltlich den Kaufverträgen nahe verwandt. WESSELY<sup>2</sup> hat dies bereits zu der Partitionsurkunde hervorgehoben; aber auch in BU 183 handelt es sich um eine ähnliche Sache.<sup>3</sup>

<sup>1</sup> Zu PER XI S. 37.

<sup>2</sup> Zu PER XI S. 34.

<sup>3</sup> Ich vermute, dass bei einer genaueren Prüfung der Fragmente von Kaufverträgen und ähnlichen Urkunden des 1. und 2. Jahrhunderts, so-

4. Einem freundlichen Zufalle verdanken wir auch die Kenntniss der offiziellen Bezeichnung dieses Kaiserstempels. PER IV ist die Copie eines Faijümer Kaufvertrags aus dem 12. Jahre des Kaisers Claudius (52/53 n. Chr.). Sie besteht aus drei Theilen, dem eigentlichen Körper des Vertrags, der prokuratorischen Unterschrift und der Beglaubigung durch das *γραφείον*, eine Behörde, die WESSELY als das »graphische Registeramt« bezeichnet. Jeder dieser drei Theile ist eingeleitet durch die Notiz, dass es sich um eine Copie handelt, also *ἀντίγραφον οἰκονομίας*<sup>1</sup> Zeile 1, *ἀντίγραφον ὑπογραφῆς* Zeile 30, endlich am linken Rande vertikal laufend *ἀντίγραφον χάραγματος*. WESSELY übersetzt *Abschrift der Signirung*; offenbar aber ist die »Signirung«, richtiger die notwendige Abstempelung, auf dem Original eben durch den kaiserlichen Stempel vollzogen worden. Dafür spricht der kopierte Wortlaut:

Λ [ε]β̄ Τιβερίου Κλαυδίου Καίσαρος Σεβαστοῦ Γερμανικοῦ  
 Ἀυτοκράτορος.

Das ist genau die Legende, deren Schema uns durch die erhaltenen Originalstempel bekannt geworden ist. Der Ausdruck *χάραγμα* passt hierfür vorzüglich. In der folgenden Zeile werden wir den unter den Stempel gesetzten handschriftlichen Vermerk des *γραφείον* zu erkennen haben, wie uns ein solcher auch PER XI und wohl auch BU 183 begegnet. Er fügt den Monatstag<sup>2</sup> hinzu *μηνὸς Καισαρείου* ἰδ' und den Titel der beglaubigenden Behörde *ἀναγ(έγραπται) διὰ τοῦ ἐν Ἡρακλείᾳ γραφείου*.

Alles in allem: *χάραγμα* bezeichnet den auf Kaufverträgen und ähnlichen Urkunden des 1. und 2. Jahrhunderts sich finden-

---

weit sie im Original vorhanden sind, Reste eines Stempels noch auf weiteren Exemplaren entdeckt werden können.

<sup>1</sup> *οἰκονομία* für *Urkunde* kommt in den Papyri öfters vor.

<sup>2</sup> Die Annahme, dass das Monatsdatum noch zum Stempel gehört habe, ist an sich unwahrscheinlich, da dann die Stempelplatten täglich hätten verändert werden müssen; auch sprechen die erhaltenen Stempel, die nur das Jahr haben, dagegen.



den kaiserlichen Stempel mit der Jahreszahl und dem Namen des regierenden Kaisers (eventuell auch seinem Bilde).

Es ist wohl nicht zu viel behauptet, wenn ich sage, dass mit diesem Ergebnis etwas anzufangen ist. Ist die Deutung des *Tieres* auf einen römischen Kaiser richtig, was ich nicht im geringsten bezweifle, dann kann man das *χάραγμα* des Tieres recht wohl von dem kaiserlichen *χάραγμα* aus begreifen.<sup>1</sup> Natürlich nicht bis ins kleinste Detail deckt sich das apokalyptische *χάραγμα* mit dem zeitgeschichtlichen Vorbild; der Seher hat frei geschaltet: er lässt das Zeichen auf Stirn oder Hand drücken<sup>1</sup>, und er gibt der *Zahl* einen anderen Sinn. Hier ist der Punkt, wo alte (apokalyptische?) Tradition möglicher Weise ihren Einfluss geltend gemacht hat. Aber sie hat nur modifiziert; die charakteristischen, um nicht zu sagen charagmatischen Züge des Vorbildes sind unschwer wiederzuerkennen.

### 5. Formelhaftes Sprachgut.

#### ἐκ τῶν τεσσάρων ἀνέμων.

Man könnte die Formel (LXX Sach. 11<sup>6</sup>, Marc. 13<sup>27</sup>, Matth. 24<sup>31</sup>) für eine bloss Nachbildung der entsprechenden hebräischen halten. Aber sie steht auch PER CXV<sup>6</sup> (Fajûm, 2. Jahrh. n. Chr.) [γείτο]νες ἐκ τεσσάρων ἀνέμων; trotz der Verstümmelung der Urkunde ist es unzweifelhaft, dass *die vier Himmelsrichtungen* gemeint sind.

#### ἀξίως τοῦ Θεοῦ.

1 Thess. 2<sup>12</sup> steht περιπατεῖν ἀξίως τοῦ Θεοῦ, Col. 1<sup>10</sup> περιπατῆσαι ἀξίως τοῦ κυρίου εἰς πᾶσαν ἀρεσκείαν, 3 Joh. 6

<sup>1</sup> Selbst wenn die Kaiserstempel alle so gross wären, wie der Trajanstempel PER XI, der mit seinem Durchmesser von 9,7 cm nur auf Denkerstirnen und Proletarierhänden Platz fände, würde unsere Hypothese nichts an Wahrscheinlichkeit verlieren; mit dem Centimetermasse darf man den Seher nicht kontrollieren wollen. Aber ein Normaldurchmesser war für den Stempel offenbar nicht vorgeschrieben, vergl. das Exemplar BU 188 und gar den Originalstempel des Augustus; ein Stempel von seiner Grösse konnte recht wohl auf Stirn oder Hand Platz finden.

προπέμψας ἀξίως τοῦ Θεοῦ (vergl. ev. Sap. Sal. 3<sup>ε</sup> καὶ εὐρεν αὐτοὺς ἀξίους ἑαυτοῦ [= Θεοῦ] und Matth. 10<sup>στ</sup>ι.). Die Formel ist in Pergamon (und gewiss auch an anderen Orten) sehr beliebt gewesen. Perg. 248<sup>τ</sup>π. (142/141 v. Chr.) wird von dem Dionysos- und Sabaziospriester Athenaios gerühmt *συν[γ]-τετελεκότος τὰ ἱερά . . . εὐσεβῶς [μ]έγ και ἀξίως τοῦ Θεοῦ*<sup>1</sup>, Perg. 521 (nach 136 n. Chr.) von einer Athenapriesterin *ἱερασαμένην ἀξίως τῆς Θεοῦ και τῆς πατρίδος*, und Perg. 485<sup>ε</sup>π. (Anfang des 1. Jahrh. n. Chr.) wird ein *ἀρχιβούκολος* geehrt *διὰ τὸ εὐσεβῶς και ἀξίως τοῦ Καθηγεμόνος Διονύσου προῖστασθαι τῶν Θεῶν μυστηρίων*. Synonym wird Perg. 522<sup>τ</sup>π. (3. Jahrh. n. Chr.) zweier Athenapriesterinnen gedacht *ἱερασαμένων . . . . . ἐνδόξως και ἐπιφανῶς κατὰ τὸ ἀξίωμα και τὸ μέγεθος τῆς Θεοῦ*. Die Inschrift von Sestos (Wiener Studien I 33 ff., ca. 120 v. Chr.) bietet Zeile *στ* *λαμπρὰν ποιησάμενος τὴν ὑποδοχὴν και ἀξίαν τῶν Θεῶν και τοῦ δήμου*.

ἐμμένω (ἐν) πᾶσι τοῖς γεγραμμένοις.

LXX Deut. 27<sup>ε</sup> *ἐπικατάρατος πᾶς ἄνθρωπος ὃς οὐκ ἐμμένει ἐν πᾶσι τοῖς λόγοις τοῦ νόμου τούτου* wird von Paulus Gal. 3<sup>ι</sup>ο »frei« folgendermassen citiert: *ἐπικατάρατος πᾶς ὃς οὐκ ἐμμένει ἐν πᾶσιν τοῖς γεγραμμένοις ἐν τῷ βίβλῳ τοῦ νόμου*. Gewiss eine unwesentliche Änderung, wie sie bei einem gedächtnismässigen Citate jeder einmal unbewusst vornimmt. Sie brauchte uns weiter keine Mühe zu machen, wenn nicht die Papyri zeigten, wie Paulus vielleicht gerade zu dieser leisen Änderung gekommen ist. In der Teilungsurkunde PER XI<sup>ε</sup>τ. (Faijûm, 108 n. Chr.) lesen wir *ἐνμενέτωσαν [οἱ] ὁμολογοῦντες . . . . . ἐν τοῖς ἑκουσίως ὁμολογη[μένοις] και διειρημένοις*. Wir haben hier eine im amtlichen Stil solcher Urkunden gebräuchliche Rechtsformel vor uns, die ähnlich schon im Turiner Papyrus 8 (2. Jahrh. v. Chr.) vorkommt: *ἐμμένειν δὲ ἀμφοτέρους ἐν τοῖς πρὸς ἑαυτοῦς διωμολογημένοις*.<sup>2</sup> Die Formel

<sup>1</sup> Vergl. schon, falls die Ergänzung richtig ist, Perg. 223 (ca. 156 v. Chr.) von der Athenapriesterin Bito: *ἀναστ[ροφόμενη]ν καλ[ῶς] και εὐσεβῶς και ἀξίως τῆς Θεᾶς*.

<sup>2</sup> Ich citiere, da ich die Turiner Papyri nicht zur Hand habe, nach Corp. Papp. Raineri I 1 S. 12.

variiert in den Verben, bewahrt aber ihre bei einer juristischen Wendung begriffliche Konstanz dadurch, dass auf *ἐμμένειν* mit oder ohne *ἐν* der Dativ eines Participiums, meist im Plural, folgt. So lautet sie PER CCXXIV<sup>s. i.</sup> (Faijûm, 5,6 n. Chr.) *ἐμμένειν ἐν πᾶσι τοῖς γεγε[νημένοις κατὰ τῆ]ν γραφὴν τῆς ὁμολογίας<sup>1</sup>) ἧν συγγέγραμμαι σοι*. Man beachte hier das Hinzu kommen eines neuen Gliedes, *πᾶσι*. Und nun lesen wir endlich BU 600<sup>s</sup> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) *ἐμμένω πᾶσι ταῖς προγεγραμέν[α]ις<sup>no</sup> [ἐν]τολαῖς*, eine Fassung, an welche das Bibelcitat des Paulus in seiner charakteristischen Variation unzweifelhaft erinnert. Da darf die Vermutung ausgesprochen werden, dass der Apostel das biblische *ἐμμένει ἐν πᾶσι τοῖς* — in unwillkürlichem Anschluss an den Tonfall der Rechtsformel participial weitergeführt hat. Ich weiss nicht, ob die Wendung auch sonst und ausserhalb Ägyptens zu belegen ist; ihr zweifellos formelhafter Charakter spricht jedenfalls dafür, dass sie, wenn auch in mannigfacher Variation, zu dem bekannteren Sprachgute gehört hat. Und bei Paulus ist der Gebrauch einer juristischen Wendung ohnehin besonders begrifflich.<sup>2</sup>

καθὼς γέγραπται etc.

Die in meinen Bibelstudien 109 f. gegebenen Belege für den juristischen Charakter der Citationsformel *καθὼς (καθάπερ) γέγραπται* können noch sehr vermehrt werden.<sup>3</sup> IMAe 761<sup>41</sup> (Rhodos, 3. Jahrh. v. Chr.) steht *καθὰ καὶ ἐν τοῖς νόμοις γέγραπται*. Mit Beziehung auf einen unmittelbar vorhergehenden

<sup>1</sup> ὁμολογία = *Kontrakt*.

<sup>2</sup> Vergl. Bibelstudien 103 f.

<sup>3</sup> Dass die Formel auch ohne diese technische Bedeutung vorkommt, habe ich Bibelstudien 110 Anm. 8 bemerkt. Hierher gehört auch das *ἀναγέγραπται* des Josephus (Belege bei HANS DRÜNER, Untersuchungen über Josephus, Dissertat. Marburg 1896, 54 Anm. 1 und 85), Arrian (vergl. WILCKEN, Philologus LIII [1894] 117 f.) und wohl noch anderer Autoren. Einer freundlichen Mitteilung des Herrn Dr. HANS DRÜNER verdanke ich die Notiz, dass Josephus *ἀναγέγραπται* öfter auch bei Hinweisen auf das A. T. verwendet, während er *γέγραπται* so jedenfalls nur selten gebraucht; auf ein nichtbiblisches Citat bezieht sich *γέγραπται* c. Ap. II 18.

Passus heisst es in dem Dekrete Perg. 251<sup>ss</sup> (2. Jahrh. v. Chr.) *καθάπερ γέγραπται*, ähnlich in den Urkunden BU 252<sup>9</sup> (Faijûm, 98 n. Chr.) *καθὰ γέγραπται* und PER CLIV<sup>11</sup> (Faijûm, 180 n. Chr.) *καθὼς γ[έγρα]πται*. Hierher gehören auch *καθότι προέγραπται* BU 189 (Faijûm, 7 n. Chr.) und PER IV<sup>17t</sup> (Faijûm, 52/53 n. Chr.); *καθὼς ὑποέγραπται* von einem nachher citierten Orakel in der Inschrift von Sidyma No. 53 Db<sup>11t</sup>.<sup>1</sup> (nachhadrianisch); *καθὰ διαέγραπται* in einer Inschrift aus Kos<sup>2</sup> (Zeit?).

Auch andere Citationsformeln der neutestamentlichen Autoren sind aus dem juristischen Sprachgebrauche zu belegen: *κατὰ τὰ προγεγραμμένα* PER IV<sup>24</sup> (Faijûm, 52/53 n. Chr.), vergl. *κατὰ τὸ γεγραμμένον* 2 Cor. 4<sup>18</sup>; [*κατὰ τῆ*]ν *γραφὴν* mit Beziehung auf einen Kontrakt PER CCXXIV<sup>6</sup> (Faijûm, 5/6 n. Chr.) und *κατὰ γραφάς* mit Beziehung auf die Gesetze BU 136<sup>10</sup> (135 n. Chr.), vergl. *κατὰ τὰς γραφάς* 1 Cor. 15<sup>3t</sup> und *κατὰ τὴν γραφήν* Jac. 2<sup>8</sup>.

τὸ γνήσιον.

2 Cor. 8<sup>8</sup> *τὸ τῆς ὑμετέρας ἀγάπης γνήσιον*, vergl. Inschrift von Sestos (Wiener Studien I 33 ff., ca. 120 v. Chr.) *ἰ πρό πλείστου θέμενος τὸ πρὸς τὴν πατρίδα γνήσιον καὶ ἐκτενές.*

δέησιν, δεήσεις ποιῶμαι.

*δέησιν ποιῶμαι* (Phil. 1<sup>4</sup> vom *Bittgebet*) steht allgemein für *bitten* BU 180<sup>17</sup> (Faijûm, 172 n. Chr.) *δικαίαν δέ[ησ]ιν ποιούμενος*, dagegen *δεήσεις ποιῶμαι* wie Luc. 5<sup>38</sup>, 1 Tim. 2<sup>1</sup> vom *Bittgebet* auch Pap. Par. 69 II<sup>11</sup> (Elephantine, 232 n. Chr.) *ἐνθα σπονδά[ς τε καὶ δε]ήσεις ποιησάμενος.*<sup>3</sup>

δεξιῶν δίδωμι.

Perg. 268 C (98 v. Chr.) er bieten sich die Pergamener, den Streit der Städte Sardes und Ephesos zu schlichten; sie senden

<sup>1</sup> BENNDORF und NIEMANN, Reisen in Lykien und Karien I, Wien 1884, S. 77, zur Datierung vergl. S. 75.

<sup>2</sup> Hermes XVI (1881) 172 Anm., citiert von FRÄNKEL S. 16.

<sup>3</sup> Ich citiere nach der Bearbeitung dieses Papyrus (aus *Notices et extraits* XVIII 2 S. 390—399) durch WILCKEN, Philologus LIII (1894) 82.

einen Vermittler (Z. 10 f.) [τὸν παρακαλέσοντα δοῦναι τ[α]ς χεῖρας ἡμῖν εἰς σύλλυσιν].<sup>1</sup> Dazu bemerkt FRÄNKEL S. 201: „uns die Hände zu reichen zu einer (von uns herbeizuführenden) Ausgleichung“. Ein zweites Beispiel dieser dem deutschen Gebrauch entsprechenden Verwendung des Ausdrucks *δοῦναι τὰς χεῖρας* habe ich nicht gefunden.«<sup>2</sup> Wir haben hier einen Fall, wo die Erklärung der Inschriften von den heiligen Texten etwas profitieren kann; der Ausdruck *die Hand* oder *die Hände reichen*<sup>3</sup> ist der griechischen Bibel sehr geläufig, wenn auch in der Form *δεξιᾶν* (oder *δεξιᾶς*) *διδόναι*: 1 Macc. 6<sup>53</sup>, 11<sup>50.52</sup>, 13<sup>50</sup>, 2 Macc. 11<sup>26</sup>, 12<sup>11</sup>, 13<sup>22</sup>, Gal. 2<sup>9</sup> (*δεξιᾶς ἔδωκαν . . . κοινωνίας*), vergl. *δεξιᾶν* (oder *δεξιᾶς*) *λαμβάνειν* 1 Macc. 11<sup>66</sup>, 13<sup>50</sup>, 2 Macc. 12<sup>12</sup>, 14<sup>19</sup>.<sup>3</sup> Die Exegeten haben denn auch bereits klassische Analogien beigebracht, am eingehendsten wohl schon JOANNES DOUGTEUS, *Analecta sacra, ed. sec., Amstelædamii 1694, P. II* p. 123. *Clavis*<sup>3</sup> 88 citiert nur Xen. *an.* 1, 6, 6; 2, 5, 3; Joseph. *antt.* 18, 19 [muss heissen 9], 3.

εἰς τὸ διηνεκές.

Ausser in der Hebräerepistel bei Appian *B. civ.* 1, 4 konstatiert; steht IMAe 786<sup>16</sup> (Rhodos, Kaiserzeit): *τετειμημένος*<sup>ic</sup> εἰς τὸ διηνεκές<sup>ic</sup>, auch bei Apollodor von Damascus 42.

ἔθος, κατὰ τὸ ἔθος.

Im engeren Sinne für *Gesetz*, *Ritus* wie oft bei Luc. und Act. Ap. steht das Wort in den Faijümer Papyri fast durchweg. Man beachte namentlich die Formel *κατὰ τὸ ἔθος* (Luc. 1<sup>9</sup>, 2<sup>42</sup>): BU 250<sup>17</sup> (Zeit des Hadrian) *καθαρός κατὰ τὸ ἔθος*, 131<sup>5</sup> (2./3. Jahrh. n. Chr.) und 96<sup>15</sup> (2. Hälfte des 3. Jahrh. n. Chr.) *κατὰ τὰ Ῥωμαίων ἔθη*<sup>4</sup>, 347 I<sup>17</sup> II<sup>15</sup> (171 n. Chr.) und 82<sup>12</sup> (185 n. Chr.) *περιμηθῆναι κατὰ τὸ ἔθος* (vergl. Act. Ap. 15<sup>1</sup> *περιμηθῆτε τῷ ἔθει Μωϋσέως*).

<sup>1</sup> Die Ergänzungen sind gesichert.

<sup>2</sup> Nicht zu verwechseln damit ist *ἐκδιδόναι τὴν χεῖρα* BU 405<sup>16</sup> (Faijüm, 348 n. Chr.), wo *χεῖρα* *Handschrift*, *Urkunde* bedeutet.

<sup>3</sup> Vergl. auch GRIMM zu 2 Macc. 4<sup>2</sup>. HApAT IV (1857) 93.

<sup>4</sup> Diese Formel öfter auch in den PER.

ἑτοίμως ἔχω.

Zu 2 Cor. 12<sup>14</sup>, 1 Pe. 4<sup>5</sup>, Act. Ap. 21<sup>18</sup> mehrfach belegt; steht auch in den Faijümer Urkunden aus der Zeit des Marc Aurel BU 240<sup>27</sup> und 446<sup>17</sup>. Nur an der letzteren Stelle ist die Konstruktion zu erkennen, es folgt der Infinitiv wie an den neutestamentlichen Stellen.

τοῦ Θεοῦ Θελοντος etc.

Ähnliche heidnische Formeln sind zu den neutestamentlichen Stellen längst nachgewiesen. Wie verbreitet ihr Gebrauch auch in den unteren Volksschichten gewesen sein muss, zeigen die Faijümer Papyri. Zu *τοῦ Θεοῦ Θελοντος* Act. Ap. 18<sup>21</sup> gehört τῶν Θε[ῶ]ν Θελόντων BU 423<sup>18</sup> (2. Jahrh. n. Chr., Brief eines Soldaten an seinen Vater), im Hinblick auf die Vergangenheit gebraucht 615<sup>41</sup>. (2. Jahrh. n. Chr., Privatbrief) ἐπιγνοῦσα ὅτι Θεῶν Θελόντων διεσώθης, ähnlich Zeile 211.; weiter Θεῶν δὲ βουλομένων 248<sup>111</sup>. (2. Jahrh. n. Chr., Privatbrief), 249<sup>18</sup> (2. Jahrh. n. Chr., Privatbrief); — zu εἰν ὁ κύριος ἐπιτρέψῃ 1 Cor. 16<sup>7</sup>, εἰάνπερ ἐπιτρέψῃ ὁ Θεός Hebr. 6<sup>8</sup> vergleiche man Θεῶν ἐπιτρέπόν[τ]ων 451<sup>101</sup>. (1./2. Jahrh. n. Chr., Privatbrief), auch τῆς τύχης ἐπιτροπείας 248<sup>151</sup>. (2. Jahrh. n. Chr., Privatbrief); — analog zu καθὼς [ὁ Θεός] ἠθέλησεν 1 Cor. 12<sup>18</sup>, 15<sup>28</sup> steht ὡς ὁ Θεός ἠθέληεν BU 27<sup>11</sup> (2./3. Jahrh. n. Chr., Privatbrief). Der Umstand, dass wir die aufgeführten Fälle des Gebrauches dieser Formeln gerade in Privatbriefen der Kaiserzeit konstatieren können, ist besonders lehrreich.

ἐκ τοῦ μέσου αἴρω.

THAYER 402 citiert zu Col. 2<sup>14</sup> Plut. *De curios.* 9, Is. 57, 2. BU 388 II<sup>28</sup> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) steht die Fügung gleich *e medio tollo* im eigentlichen Sinne.

ἀπὸ τοῦ νῦν.

Die 2 Cor. 5<sup>16</sup> sowie häufig von Lucas (Ev. und Act. Ap. 18<sup>6</sup>) gebrauchte Formel ist den Faijümer Rechtsurkunden sehr geläufig. Wir finden sie in den Zusammenstellungen ἀπὸ τοῦ

*νῦν ἐπὶ τὸν ἅπαντα χρόνον* PER IV<sup>9.17</sup> (52/53 n. Chr.), XI<sup>6</sup> (108 n. Chr.), BU 350<sup>19</sup> (Zeit des Trajan), 193 II<sup>11</sup> (136 n. Chr.), *ἀπὸ τοῦ νῦν εἰς τὸν αἰὶ χρόνον* 282<sup>5</sup> (nach 175 n. Chr.), [*ἀπ*]ὸ τοῦ νῦν ἐπὶ τὸν αἰὶ καὶ ἅπαντα [χρόνον] 456<sup>9</sup> (348 n. Chr.), aber auch alleinstehend *ἀπὸ τοῦ νῦν* 153<sup>14</sup> (152 n. Chr.) und 13<sup>9</sup> (289 n. Chr.).

Entsprechend steht *μέχρι[ε] τ[οῦ] νῦν* (vergl. *ἄχρι τοῦ νῦν* Rom. 8<sup>32</sup>, Phil. 1<sup>5</sup>) BU 256<sup>9</sup> (Faijûm, Zeit des Antoninus Pius).

κατ' ὄναρ.

Die Belege zu Matth. 1<sup>20</sup>, 2<sup>12 f. 19. 22</sup>, 27<sup>19</sup> dürfen durch Perg. 357<sup>8</sup> (römische Zeit) [*κ*]ατ' ὄναρ und IMAe 979<sup>4 f.</sup> (Karpathos, 3. Jahrh. n. Chr.) *κατὰ ὄναρ* nicht erweitert werden; hier bedeutet die Formel nicht *im Traum*, sondern *infolge eines Traumes*, wie Perg. 327 (spättrömisch<sup>1</sup>) *κατ' ὄνειρον*.

παραίτιος ἀγαθῶν.

2 Macc. 11<sup>19</sup> heisst es in dem Briefe des Lysias an die Juden *καὶ εἰς τὸ λοιπὸν πειράσομαι παραίτιος ὑμῖν ἀγαθῶν γενέσθαι*. Ähnlich steht Ep. Arist. p. 67<sup>21</sup> (SCHM.) *ὡς ἂν μεγάλων ἀγαθῶν παραίτιοι γεγονότες*. Inschriftlich ist die Formel oft zu belegen. Zu Perg. 246<sup>54 f.</sup> (Ehrendekret der Stadt Elaia für Attalos III., ca. 150 v. Chr.) [*ἀ*]εἰ τινος [*ἀ*]γα[θ]οῦ παραίτ[ε]ρον γίνεσθαι αὐτόν bemerkt FRÄNKEL S. 159: »Der Ausdruck ist als Formel in die griechische Amtssprache der Römer aufgenommen: so Brief eines Quaestors an die Letäer 118 v. Chr. bei DITTENBERGER, *Sylloge* 247, 44 f.; zwei Briefe Caesars und Octavians an die Mytilenäer Sitzungsber. d. Berl. Akad. 1889 S. 960. 965. Sonst z. B. DITTENBERGER 252, 2. 280, 23.« Auch IMAe 1032<sup>11</sup> (Karpathos, 2. Jahrh. v. Chr.) *παραίτιος γηγόνει τᾶς σωτηρ[ε]ίας* ist zu vergleichen.

παρέχομαι ἐμαντόν.

*Clavis*<sup>8</sup> 340 belegt diese mediale Phrase (Tit. 2<sup>7</sup>) nur durch Xen. *Cyr.* 8, 1, 39; THAYER 488 fügt hinzu Joseph. c. Ap.

<sup>1</sup> Vergl. FRÄNKEL S. 55.

2, 15, 4. Sie steht auch IMAe 1032<sup>6</sup> (Karpathos, 2. Jahrh. v. Chr.) ἀνέγκλητον αὐτὸν παρέσχηται und LEBAS, *Asie* 409<sup>6</sup> (Mylasa, 1. Jahrh. v. Chr.) χρήσιμον ἑαυτὸν παρέσχηται.<sup>1</sup>

παρίστημι θυσίαν.

B. WEISS<sup>2</sup> lehnt Rom. 12<sup>1</sup> für παριστάναι die sakrifizielle Bedeutung *hinstellen* (des Opfers an den Altar) ab, da das Wort »wohl im Griechischen so vorkommt« — folgen die Belege —, »aber keineswegs im A. T. . . irgend wie stehender Terminus techn. ist«; es sei zu fassen *zur Verfügung stellen*. Gegen diese Meinung habe ich zwei Bedenken. Einmal sehe ich nicht, wodurch sich die beiden Fassungen von einander unterscheiden: auch wenn die letztere gewählt wird, erhält sie, eben in der Verbindung παριστάναι θυσίαν, die Bedeutung der ersteren. Sodann ist mir unverständlich, wie man eine Wendung des Apostels Paulus in einen Gegensatz zum Griechischen stellen kann.

Die von WEISS angegebenen Belege für den griechischen Sprachgebrauch erweitern sich durch Perg. 246<sup>17.48</sup> (Ehrendekret der Stadt Elaia für Attalos III., ca. 150 v. Chr.) παρασταθείσης θυσίας, 256<sup>14.51</sup> (Kaiserzeit) παρασταθῆναι [θ]υσίαν αὐτῷ resp. [ἀφ' ο]ῦ [θ]υσίαν . . παριστή τὴν θυσί[α]ν.

μετὰ πάσης προθυμίας.

Zu Act. Ap. 17<sup>11</sup> οἵτινες ἐδέξαντο τὸν λόγον μετὰ πάσης προθυμίας vergl. Perg. 13<sup>50z</sup>. (Eid der Söldner des Königs Eumenes I., bald nach 263 v. Chr.) [παρ]έξομαι δὲ καὶ τὴν [ἀ]λλὴν χρεῖαν ἐννόως καὶ ἀπροφα[σ]ί[σ]τως [με]τὰ πάσης προθυμ[ί]ας εἰς δύναμιν εἶναι τὴν ἐμήν. Die Redensart wird gewiss auch sonst noch zu belegen sein.

ἐκ συμφώνου.

Wie 1 Cor. 7<sup>5</sup> steht die Formel in den Faijûmer Urkunden BU 446 [= 80]<sup>18</sup> (Zeit des Marc Aurel) κ[α]θώς ἐκ συμφώνου

<sup>1</sup> Ich citiere diese Stelle nach FRÄNKEL S. 186, der auch auf das aktivische παρασχόντα χρήσιμον ἑαυτὸν τῇ πατρίδι CIG 2771 I.<sup>6</sup> (Aphrodisias) verweist und Perg. 253<sup>18</sup> ähnlich ergänzen möchte.

<sup>2</sup> MEYER IV<sup>6</sup> (1891) 512.



ὑπηγόρευσαν, PER CXCI<sup>o</sup> (2. Jahrh. n. Chr.) [κ]αθώς ἐξυμφώ-  
νου<sup>τιο</sup> ὑπηγόρευσαν und CXCVII<sup>o</sup> (2. Jahrh. n. Chr.) καθώς<sup>τιο</sup>  
ἐξυμφώνου<sup>τιο</sup> π[.....] ὑπηγ[όρευσαν].

οὐχ ὁ τυχών.

Für *aussergewöhnlich* wie 3 Macc. 37, Act. Ap. 19<sup>11</sup>, 28<sup>o</sup>  
steht die Verbindung auch BU 36 [cf. 436]<sup>o</sup> (Faijûm, 2./3. Jahrh.  
n. Chr.) ὑβριν οὐ τὴν τυχοῦσαν συνετελέσαντο.

οἱ ἐν ὑπεροχῇ ὄντες.

Seither nur 1 Tim. 2<sup>o</sup> nachgewiesen, vergl. 2 Macc. 3<sup>11</sup>  
ἀνδρὸς ἐν ὑπεροχῇ κειμένον. Schon Perg. 252<sup>20</sup> (frührömische  
Zeit, nach 133 v. Chr.) steht τῶν ἐν ὑπεροχῇ ὄντων, wahr-  
scheinlich allgemein von den *Angesehenen*.

φιλάνδρος καὶ φιλότεκνος.

Zu Tit. 24 τὰς νέας φιλάνδρους εἶναι, φιλοτέκνους bemerkt  
v. SODEN<sup>1</sup>: »beide Ausdrücke nur hier«, und auch in der letzten  
Auflage des MEYER (XI<sup>o</sup> [1894] 382) sind sie als »ἀπ. λεγ.«  
bezeichnet, trotzdem beide bereits in der *Clavis* anderweitig  
belegt sind. Wichtiger, als die Korrektur dieses Irrtums, ist  
aber die Erkenntnis, dass die beiden Wörter gerade in dieser  
Zusammenstellung gebräuchlich gewesen sein müssen. Schon  
*Clavis*<sup>o</sup> 455 citiert für diese Verbindung Plut. *mor.* p. 769 C.  
Hierzu kommt eine Grabschrift aus Pergamon, die ich wegen  
ihrer schlichten Schönheit ganz hierhersetzen möchte, Perg.  
604 (etwa Zeit des Hadrian):

Ἰούλιος Βάσσοσ  
Ὀτακιλία Πώλλη  
τῆ γλυκυνάτῃ  
[γ]υναικί, φιλάνδρ[ω]  
καὶ φιλοτέκνω,  
συνβιωσάση  
ἀμέμπτως  
ἔτη λ.

<sup>1</sup> HC III 1 (1891) 209.

Ahnlich rühmt eine Inschrift der Kaiserzeit aus Paros CIG 2384<sup>1</sup> eine Frau als *φιλανδρον και φιλόπαιδα*. Dass gerade eine solche Verbindung leicht volkstümlich werden konnte, bedarf nicht des Nachweises.

τὸ αὐτὸ φρονεῖν.

Diese Formel und ähnlich gebildete andere, die dem Apostel Paulus geläufig sind, hat man auch aus Herodot und anderen Autoren belegt.<sup>2</sup> Dass sie auch in dem volkstümlichen Sprachgebrauche lebendig waren, lässt die Grabschrift IMAe 149 (Rhodos, 2. Jahrh. v. Chr.) vermuten, wo es von zwei Ehegatten heisst *ταῦτα λεγοντες ταῦτα φρονοῦντες ἤλθομεν τὰν ἀμέτρητον ὁδὸν εἰς Αἴδαν*.

## 6. Seltenerer Wörter, Bedeutungen und Konstruktionen.

ἄδολος.

Zu 1 Pe. 2: *ὡς ἀρτιγέννητα βρέφη τὸ λογικὸν ἄδολον γάλα ἐπιποθήσατε* bemerkt E. KÜHL<sup>1</sup>, das zweite Attribut *ἄδολος* passe nicht mehr zu dem bildlichen *γάλα*, sondern nur zu dem darunter gemeinten Worte Gottes. BU 290<sub>18</sub> (Fajûm, 150 n. Chr.) macht es jedoch wahrscheinlich, dass man von der Milch recht wohl dieses Adjektivum gebrauchen konnte; es steht hier neben *καθαρός* vom *unverfälschten* Weizen. Das Attribut braucht also nicht bloss mit Bezug auf die Deutung des Bildes, auch nicht bloss mit Rücksicht auf *πάντα δόλον* Vers 1 gewählt zu sein.

ἀμετανόητος.

*Clavis*<sup>2</sup> 21 nur aus Lucian *Abdic.* 11 nachgewiesen; THAYER 32 fügt hinzu Philo *De praem. et poen.* § 3 (M. p. 410). PER CCXVI<sub>5</sub> (Fajûm, 1./2. Jahrh. n. Chr.) steht das Wort passivisch von einem Verkauf (*κυρίαν και βεβαίαν και ἀμετανόητον*).

<sup>1</sup> Ich citiere nach FRÄNKEL S. 134.

<sup>2</sup> Vergl. A. H. FRANKE zu Phil. 2: (MEYER IX<sup>5</sup> [1886] 84).

<sup>3</sup> MEYER XII<sup>5</sup> (1897) 136.

ἀπόκριμα.

Zu dem offenbar sehr seltenen Worte 2 Cor. 1<sup>9</sup>, *Clavis*<sup>8</sup> 43 nur bei Joseph. *Antt.* 14, 10, 6 nachgewiesen, trägt THAYER 63 Polyb. *except. Vat.* 12, 26<sup>b</sup>, 1 nach; an beiden Stellen ist ein offizieller *Bescheid* gemeint. So steht das Wort auch in der wegen ihrer zeitlichen Nähe für die Paulusstelle besonders beachtenswerten Inschrift IMAe 24 (Rhodos, 51 n. Chr.), wo sich τὰ εὐχταϊότατα ἀποκρίματα jedenfalls auf günstige *Entscheidungen* des Kaisers Claudius bezieht.

ἀρχετός.

Ausserhalb des N. T. seither nur aus Chrysipp (bei Athen. 3, 79 p. 113b) nachgewiesen; steht auch in den Faijûmer Papyri BU 531 II<sup>34</sup> (2. Jahrh. n. Chr.) und 33<sup>8</sup> (2./3. Jahrh. n. Chr.).

ἀσπάζομαι.

In der Bedeutung *seine Aufwartung machen* (Act. Ap. 25<sup>12</sup>, Joseph. *Antt.* 1, 19, 5; 6, 11, 1) auch in den Faijûmer Papyri BU 347 I<sup>3</sup>, II<sup>2</sup> (171 n. Chr.) und 248<sup>12</sup> (2. Jahrh. n. Chr.).

βαστάζω.

Zu der Spezialbedeutung<sup>1</sup> *furtim sepono* Joh. 6<sup>12</sup> geben die Faijûmer Papyri eine Anzahl neuer Belege: BU 361 III<sup>10</sup> (Ende des 2. Jahrh. n. Chr.), 46<sup>10</sup> (193 n. Chr.), 157<sup>8</sup> (2./3. Jahrh. n. Chr.). Die beiden letzten Urkunden sind Strafanträge wegen Diebstahls.

βιάζομαι.

Ohne in die Debatte über Matth. 11<sup>12</sup> und Luc. 16<sup>16</sup> eintreten zu wollen, möchte ich folgendes nur konstatieren. CREMER<sup>8</sup> 215 meint, es lasse sich »erweislich« machen, dass das Wort bei Matthäus als Passivum gefasst werden müsse: »Als Depon. würde es durchaus keinen Sinn geben, da βιάζεσθαι ohne Object oder einen Ersatz des-

<sup>1</sup> Auch die allgemeinere Bedeutung *aufervo* findet sich BU 888 II<sup>34</sup> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.).

selben wie *πρόσω*, *εἶσω* durchaus nicht gesagt werden kann u. nicht gesagt wird<sup>1</sup>...; es ist kein selbständiger Begriff, etwa = *Gewalt üben, gewaltsam auftreten*. Wenigstens würde unsere Stelle, so viel ersichtlich, der einzige Beleg für eine solche Bedeut. sein.\* Dem gegenüber ist auf die inschriftlichen Bestimmungen des Lykiers Xanthos für das von ihm gegründete Heiligtum des Men Tyrannos CIA III 74<sup>2</sup> vergl. 73 (gefunden bei Sunion, nicht älter als die Kaiserzeit) zu verweisen, wo *βιάζομαι* zweifellos medial und absolut steht. Nachdem die kultischen Reinigungen genau angegeben sind, deren Vollzug die Bedingung des Eintritts in den Tempel ist, heisst es weiter, opfern dürfe niemand in dem Tempel *ἄνε[ν] τοῦ καθειδρυσμένου*<sup>3</sup> *τὸ ἱερόν*, soll wohl heissen *ohne Erlaubnis vonseiten des Stifters des Tempels*; *ἐὰν δέ τις βιάσῃται*, fährt das Statut fort, *ἀπρόσδεκτος*<sup>4</sup> *ἢ θυσία παρὰ τοῦ θεοῦ*, *wenn aber jemand gewaltsam auftritt oder eindringt, dessen Opfer ist nicht angenehm dem Gotte*. Denen, die dagegen alle Vorschriften korrekt erfüllen, wünscht der Stifter nachher: *καὶ εὐέλματος*<sup>5</sup> *γένοι(τ)ο ὁ θεὸς τοῖς θεραπέουσιν ἀπλή τῆ ψυχῆ*. Dieser Gegensatz ist charakteristisch für die Bedeutung des *βιάσῃται*.

#### διετία.

Nur aus Philo belegt; THAYER 148 fügt den *Graecus Venetus* von Gen. 411, 45<sup>5</sup> hinzu. Das Wort (Act. Ap. 24<sup>27</sup>, 28<sup>30</sup>) steht auch BU 1807 (Faijûm, 172 n. Chr.) und Perg. 5251<sup>3</sup> (nach 217 n. Chr.).

#### δοκίμιος.

Ein Wort der griechischen Bibel, dem die Papyri wieder zum Leben verhelfen, nachdem die Exegeten es nahezu erwürgt hatten. Zu den Stellen Jac. 1<sup>3</sup> *τὸ δοκίμιον ὑμῶν τῆς πίστεως κατεργάζεται ὑπομονήν* und 1 Pe. 17 *ἵνα τὸ δοκίμιον ὑμῶν τῆς*

<sup>1</sup> Von CREMER gesperrt.

<sup>2</sup> = DITTENBERGER, *Sylloge* No. 379. Vergl. oben S. 44 zu *καθαρίζω*.

<sup>3</sup> Vergl. das Contrarium *εὐπρόσδεκτος*, ebenfalls vom Opfer, Rom. 15<sup>16</sup> und 1 Pe. 2<sup>6</sup>, wie *θυσία δεκτή* Phil. 4<sup>13</sup> und schon LXX.

<sup>4</sup> Neuer Beleg zu diesem Worte, vergl. *Bibelstudien* 119.

πίστεως πολυτιμότερον χρυσίου τοῦ ἀπολλυμένου δια πυρὸς δὲ δοκιμαζόμενον εὐρεθῆναι εἰς ἔπαινον καὶ δόξαν καὶ τιμὴν ἐν ἀποκαλύψει Ἰησοῦ Χριστοῦ wird gewöhnlich behauptet, τὸ δοκίμιον sei gleich τὸ δοκιμείον das Prüfungsmittel. Sprachlich möglich ist diese Annahme; ich sehe allerdings keinen Grund, weshalb dann immer δοκίμιον und nicht δοκιμίον accentuiert wird. Aber sachlich unterliegt sie schweren Bedenken. Auch ihre eingehende Verteidigung an der Petrusstelle durch E. KÜHL<sup>1</sup> kann mir über das Gefühl nicht hinweghelfen, dass der apostolische Gedanke dann geschraubt und unklar, um nicht zu sagen unverständlich ist. So erklärt es sich denn auch, dass die meisten Ausleger nach einer anderen Bedeutung des Wortes suchen, die in den Zusammenhang einigermaßen passt; so dekretiert z. B. *Clavis*<sup>2</sup> 106 zu Jac. 1: *exploratio* und zu 1 Pe. 1: *Bewährung*, zwei Bedeutungen, die das Wort sonst niemals hat und wohl auch nicht haben kann. Die ganze Schwierigkeit der Sachlage ist aber erst durch die Exegeten geschaffen worden, die das Wort fast sämtlich verkannten. Nur SCHOTT und HOFMANN haben das Richtige vermutet, indem sie, wie ich aus KÜHL 88 sehe, in δοκίμιον das Neutrum eines Adjectivums ahnten.<sup>3</sup> Dazu bemerkt KÜHL unter Verweis auf WINER<sup>7</sup> 220, diese Erklärung erledige sich damit, dass δοκίμιον nicht Adjectivum sei, sondern reines Substantivum, und im WINER steht: »ein Adjectiv δοκίμιος giebt es nicht.« Gewiss, δοκίμιος »giebt es nicht«, nämlich in den Lexicis; auch SCHOTT und HOFMANN werden es nicht haben belegen können. Die Faijümer Urkunden der Sammlung des Erzherzogs Rainer helfen indessen diesem Mangel ab. In dem Versatzschein PER XII 61. (93 n. Chr.) werden goldene Spangen genannt *im Gewichte von 7<sup>1</sup>/<sub>2</sub> Minen guten Goldes (χρυσῶν δοκιμίων)*; der Heiratskontrakt XXIV 6 (136 n. Chr.) zählt unter der Aussteuer der Braut Schmuckgegenstände im Werte von *13 Vierteln guten Goldes (χρυσῶν δοκιμείων<sup>sic</sup>)* auf, ein Fragment desselben Kontraktes, XXVI,

<sup>1</sup> MEYER XII<sup>o</sup> (1897) 87 ff.

<sup>2</sup> Auch THOLUCK, Beiträge zur Spracherklärung des Neuen Testaments, Halle 1832, 45 spricht unter Verweis auf WAHL diese Vermutung aus; ein Beleg steht ihm nicht zugebote.

schreibt Zeile 6 [χρυσίου] [δοκίμιον] und 9 [χρ]υ[σ]οῦ [δ]οκί-  
[μ]εῖον<sup>sic</sup>, ähnlich die Fragmente eines Heiratskontraktes XXIII 4  
(Zeit des Antoninus Pius) [χρυσίου] δοκειμεῖον<sup>sic</sup>, XXII 6 (Zeit  
des Antoninus Pius) [χρυσίου] δοκίμιον] und XXI 12 (230 n. Chr.)  
[χρυσοῦ] δοκίμιον. Über die Bedeutung dieses δοκίμιος kann  
ein Zweifel nicht obwalten. Zudem sind wir in der günstigen  
Lage, dass ein Papyrus selbst Auskunft darüber erteilt. Der  
Heiratskontrakt PER XXIV ist auch in einer Abschrift erhalten,  
und diese, PER XXV, schreibt Zeile 4 χρυσίου δοκίμιον statt  
des χρυσοῦ δοκειμεῖον der Vorlage. Da wird δοκίμιον kaum ein  
Schreibfehler sein, sondern eine leichte, für den Sinn ebenso  
unwesentliche Variante, wie χρυσίου statt χρυσοῦ: δοκίμιος hat  
die Bedeutung von δόκιμος *erprobt, anerkannt*, das ja ebenfalls  
gerade von Metallen gebraucht wird im Sinne von *giltig, voll-  
giltig, echt* (z. B. LXX Gen. 23<sup>16</sup> ἀργυρίου δοκίμιον, ebenso  
1 Chron. 29 4, 2 Chron. 9 17 χρυσίῳ δοκίμῳ, näheres bei  
CREMER<sup>8</sup> 335 f.).

Nach alledem muss das Adjectivum δοκίμιος *erprobt, echt*  
anerkannt werden, und ohne Bedenken wird man es an den  
beiden neutestamentlichen Stellen annehmen dürfen.<sup>1</sup> τὸ δοκίμιον  
ὕμῶν τῆς πίστewος ist die überaus häufige klassische Kon-  
struktion des substantivierten Neutrums eines Adjectivums mit  
folgendem Genetiv (oft eines Abstractums), die wir im Neuen  
Testament namentlich bei Paulus finden.<sup>2</sup> Ein fast kongruentes  
Beispiel ist 2 Cor. 8 8 τὸ τῆς ὑμετέρας ἀγάπης γνήσιον.<sup>3</sup> Ich  
würde an beiden Stellen übersetzen *was echt ist an euerem  
Glauben*. Luthers Übersetzung der Jakobusstelle *euer Glaube*,

<sup>1</sup> Höchstwahrscheinlich hat es noch der Grieche Oecumenius hier als  
Adjectivum verstanden; er erklärt δοκίμιον τὸ πεποιημένον λέγει, τὸ δεδο-  
κιμασμένον, τὸ καθαρὸν (TISCENDORF zu Jac. 1 8). Auch der Ersatz des  
δοκίμιον durch δόκιμον in einigen Minuskeln an beiden neutestament-  
lichen Stellen (wie in unserer Papyrusurkunde PER XXV) spricht dafür,  
dass griechische Abschreiber noch spät das Wort verstanden haben. —  
Die Bildung des Wortes ist klar; δοκίμιος kommt von δόκιμος wie  
ἐλευθέριος von ἐλεύθερος, καθάριος von καθαρός.

<sup>2</sup> Vergl. zuletzt BLASS, Gr. S. 151 f.

<sup>3</sup> Vergl. oben S. 78 *sub τὸ γνήσιον*.

so er rechtschaffen ist muss als durchaus zutreffend bezeichnet werden. Alle Unklarheit auch der Petrusstelle schwindet auf diese Weise: *damit, was echt ist an euerem Glauben, als wertvoller erfunden werde denn Gold — das trotz seiner Vergänglichkeit sich im Feuer als echt bewährt — zu Lob und Ruhm und Ehre in der Offenbarung Jesu Christi.* Näher in die exegetische Debatte einzutreten möchte ich hier unterlassen; die vorgetragene Erklärung muss sich selbst rechtfertigen.

Die Märtyrerakten unseres Wortes sind damit freilich noch nicht geschlossen. Auch bei den LXX haben die Ausleger nichts von ihm wissen wollen; es wurde unterdrückt, indem man an zwei Stellen das überlieferte δοκιμων identificierte. Nach *Clavis*<sup>3</sup> 106 z. B. steht δοκιμων = δοκιμειον LXX Prov. 27<sup>31</sup> und Ps. 11 [hebr. 12]<sup>7</sup>, vom *Schmelztiegel*, nach KÜHL 87 bedeutet es hier wie überall *Prüfungsmittel*. Nun ist Prov. 27<sup>31</sup> δοκιμων ἀργυρίῳ καὶ χρυσῷ πύρωσις gewiss δοκιμῖον (oder δοκίμων?) als Substantivum zu fassen; freilich bedeutet es nicht *Schmelztiegel*, obwohl dies der Sinn der Vorlage ist, ebensowenig wie πύρωσις *Ofen* bedeutet trotz der Vorlage. In der Übersetzung ist der Sinn der Vorlage vielmehr geändert. Wie der Satz dasteht, kann er nur so verstanden werden: *Prüfungsmittel für Silber und Gold ist die Glut*, so allein versteht man auch die Pointe des Nachsatzes. — Ganz anders liegen die Dinge Ps. 11 [12]<sup>7</sup>, τὰ λόγια κυρίου λόγια ἀγνά ἀργύριον πεπυρωμένον δοκιμων τῆ γῆ κεκαθαρισμένον ἐπταπλασίως. Der Sinn der Vorlage von δοκιμων τῆ γῆ ist vielumstritten. Dem δοκιμων entspricht das etymologisch rätselhafte ἡῖγ (Schmelztiegel? Werkstatt?), und τῆ γῆ ist einem γῆνῃ<sup>7</sup> nachgebildet, dessen grammatische Beziehung ebenfalls nicht sicher ist. Für unsere Frage kann die Lösung dieser Schwierigkeiten übrigens auf sich beruhen; in jedem Falle ist vom Übersetzer auch hier der Sinn geändert, denn weder *Schmelztiegel* noch *Werkstatt* kann das griechische Wort bedeuten. Man muss sich also mit dem griechischen Satze abfinden, so gut es geht. Fasst man nun mit KÜHL δοκιμων substantivisch gleich *Prüfungsmittel*, was δοκιμῖον (oder δοκίμων?) an sich bedeuten kann, so lautet der Satz: *die Worte des Herrn sind*

lautere Worte, durch Feuer geläutertes Silber, ein siebenfach gereinigtes Prüfungsmittel für die Erde (oder für das Land?) — das wäre noch die glimpflichste Übersetzung<sup>1</sup>, aber was ist damit anzufangen? Einen erträglichen Sinn ergibt nur die adjektivische Fassung von *δοκίμων*: die Worte des Herrn sind lautere Worte, durch Feuer geläutertes echtes Silber für das Land, siebenfach gereinigtes. Die Heiligen haben abgenommen, Falschheit und Trug machen sich breit, aufgekommen ist ein grosssprecherisches Geschlecht; da verheisst Jahve Hilfe den Elenden, und mitten in aller Untreue sind seine Worte der lautere, bewährte Hort des Landes. So etwa fügt sich der Satz in den Gedankengang des griechischen Psalms ein.

Auch die Überlieferung der LXX endlich gewährt noch Zeugnisse für die Existenz unseres Adjectivums. 1 Chron. 29<sup>4</sup> bietet B<sup>ab</sup> statt *ἀργυρίου δοκίμου* die Lesart *ἀργυρίου δοκίμιου*. Dieselbe Vertauschung von *δόκιμος* und *δοκίμιος*, die uns aus den Papyri und den neutestamentlichen Handschriften bereits bekannt geworden ist, zeigt Sach. 11<sup>18</sup>: für *δόκιμον* bieten N<sup>c. a. vid</sup> Q\* (Marchalianus, 6. Jahrh. n. Chr., Ägypten) *δοκίμων*, Q<sup>a</sup> *δοκίμιον*.

ἐκτένεια, ἐκτενῶς.

Die ethische Bedeutung *Beharrlichkeit* (2 Macc. 14<sup>28</sup>, 3 Macc. 6<sup>41</sup>, Judith 4<sup>9</sup>, Cic. *ad Attic.* 10, 17, 1, Act. Ap. 26<sup>7</sup>) findet sich auch IMAe 1032<sup>10</sup> (Karpathos, 2. Jahrh. v. Chr.) *τὰν πᾶσαν ἐκτένειαν καὶ κακοπαθίαν παρεχόμενος*. Entsprechend steht *ἐκτενῶς* Zeile 2 derselben Inschrift.

ἔσθῃσις.

Zu Act. Ap. 1<sup>10</sup>, Luc. 24<sup>4</sup> A etc. nur spärlich nachgewiesen; vergl. BU 16 R<sup>12</sup> (Faijûm, 159/160 n. Chr.) *χωρ[μ]ένου ἐρσαῖς ἐσθῆσει*.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> *τῆ γῆ* könnte auch als instrumentaler Dativ zum Verbum gezogen werden; aber dann wird der Satz noch orakelhafter. — Die Andeutung von CREMER<sup>2</sup> 340 am Ende des Artikels *δοκίμων* habe ich nicht verstanden.

<sup>2</sup> Verbesserte Lesung Nachtrag S. 395.



κακοπάθεια resp. κακοπαθία.

*Clavis*<sup>3</sup> 222 gibt für das gewöhnlich *κακοπάθεια* geschriebene Wort Jac. 5<sub>10</sub> nur die Bedeutung *veexatio, calamitas, aerumna* an, und BEYCHLAG<sup>1</sup> weist die Bedeutung *veexationum patientia* ausdrücklich ab. Wenn CREMER<sup>2</sup> 749 die Stelle ebenso unter *Leiden, Mühsal, Unglück* registriert, so kann das nur ein Versehen sein; denn er bringt sie drei Zeilen später auch unter der anderen Bedeutung *Ertragen des Leidens*. Für diese spricht der Zusammenhang (wiewohl ich es nicht für unmöglich halten kann, dass Jakobus auch gesagt hätte *nehmt euch ein Beispiel im Leiden und Dulden an den Propheten*). Nach den Angaben der *Clavis* könnte es scheinen, als sei das Wort in diesem Sinne nicht zu belegen. Aber zu den von CREMER citierten Stellen 4 Macc. 9<sub>8</sub> und Plut. *Num.* 3,5 kommen inschriftliche Belege. IMAe 1032<sub>10</sub> (Karpathos, 2. Jahrh. v. Chr.) τὰν πᾶσαν ἐκτένειαν καὶ κακοπαθίαν παρεχόμενος ergibt sich die Bedeutung aus der Zusammenstellung mit ἐκτένεια, ähnlich Perg. 252<sub>181</sub>. (frührömische Zeit, also nach 133 v. Chr.) τῶν τε ἔκκομ[δῶν] ἐπιμελεία καὶ κακοπαθία διει[πῶν τὰ δέοντα πᾶ]σαν ἐπιστροφὴν ἐποίησα[ο]<sup>4</sup>. FRÄNKEL S. 184 übersetzt hier zwar *Mühe*, aber der Zusammenhang ergibt, dass nicht *Mühe* im passiven Sinn von *Mühsal* gemeint ist, sondern das aktive *Bemühung*. Für diese »Abschwächung des Begriffes« citiert FRÄNKEL noch die Ehreninschrift des Gymnasiarchen Menas aus Sestos (DITTENBERGER, *Sylloge* 247) Zeile 4 und 28. W. JERUSALEM<sup>3</sup> bemerkt zu diesen Stellen aus der Inschrift von Sestos (ca. 120 v. Chr.), das Wort bedeute ursprünglich »natürlich« *Erleiden von Unglück*, in der Inschrift aber allgemeiner *Anstrengung, Ausdauer*, welche Bedeutung auch in gleichzeitigen Inschriften begegne und bei Polybios viel häufiger sei, als die gewöhnliche.

Man wird vielleicht einwenden, es seien eben zwei verschiedene Wörter mit verschiedener Bedeutung. Aber selbst zugegeben, dass *κακοπαθία* eine andere Bildung ist als *κακοπά-*

<sup>1</sup> MEYER XV<sup>2</sup> (1888) 222.

<sup>2</sup> Wiener Studien I (1879) 47.

θεια<sup>1</sup>, so ist doch immer noch die Frage, ob Jac. 5<sup>10</sup> das herkömmliche *κακοπαθείας* nicht etwa doch itacistische Schreibung von *κακοπαθείας* ist. Ich möchte mich mit WESTCOTT und HORT für diese Möglichkeit entscheiden und *κακοπαθείας* schreiben (so B\* und P).

κατάκριμα.

Das seltene Wort ist ausser Rom. 5<sup>16. 18, 81</sup> nur Dion. Hal. 6, 61 nachgewiesen. Um so weniger dürfen folgende Stellen übersehen werden. In dem Kaufvertrag PER I (Faijûm, 83/84 n. Chr.) heisst es Zeile 15 z. von einem Grundstücke, es werde dem Käufer übergeben werden *καθαρὰ ἀπὸ παντός ὀφειλήματος ἀπὸ μὲν δημοσίων τελεσμάτων (15) πάντων καὶ [ἐτέρων εἰ]δῶν καὶ ἀρταβίων<sup>2</sup> καὶ ναυβίων καὶ ἀριθμητικῶν καὶ ἐπιβολῆς κώμης καὶ κατακριμάτων πάντων καὶ παντός εἶδους*, ähnlich Zeile 31 z. *καθαρὰ ἀ[πὸ] δημοσίων τελεσμάτων καὶ ἐπιγραφῶν πασῶν καὶ ἀρταβίων καὶ ναυβίων καὶ ἀριθμητικῶν (31) [καὶ ἐπιβ]ολῆς κ[ώμης καὶ κατακριμάτ]ων πάντων καὶ παντός εἶδους*. Entsprechend steht in dem Kaufvertrag PER CLXXXVIII<sup>14</sup> z. (Faijûm, 105/106 n. Chr.) *καθαρὰ ἀπὸ μὲν δημοσίων τελεσμάτων πάντων καὶ ἐπιγραφῶν πασῶν (15) ..... ἐπιβολῆς κώ[μης καὶ [κατα]κ[ρι]μάτων πάντων καὶ π[αντ]ός εἶδους*. Offenbar steht *κατακρίματα* an diesen Stellen in einem technischen Sinne; es müssen irgend welche Belastungen eines Grundstückes gemeint sein. WESSELY übersetzt die erste Stelle so: *frei von jeder Geldschuld, frei von allen Rückständen der öffentlichen Umlagen aller Art, der Artaben-, Naubien- und Evidenzhaltungssteuern, der Zuschläge der Ortsgemeinde, kurz allen Zahlungen jeder Art*; Zeile 32 desselben Papyrus gibt er *[κατακριμάτ]ων* durch *Steuern* wieder. Ob diese Übersetzungen richtig sind, möchte ich bezweifeln, ohne freilich selbst imstande zu sein, das Wort sicher zu erklären. Ich vermute jedoch, dass es eine durch ein richterliches Urteil erfolgte Belastung, eine *Servitut* bezeichnet. Vielleicht darf

<sup>1</sup> Näheres bei WINER-SCHMIEDEL § 5, 13 c (S. 44 f.).

<sup>2</sup> So, nicht *ἀρταβιωτ[...]* ist auch BU 233<sup>11</sup> zu lesen.

man übersetzen *gerichtliche Belastung*. In der Konsequenz dieses Gebrauches scheint mir die von früheren Lexikographen angenommene, von *Clavis*<sup>3</sup> und CREMER<sup>3</sup> nicht mehr berücksichtigte Bedeutung *poena condemnationem sequens* besonders Rom. 81 zu liegen, vgl. Hesychius *κατάκριμα· κατάκρισις, καταδίκη*.

#### μαρτυροῦμαι.

Im Sinne eines Ehrentitels *wohl bezeugt sein* steht das Wort, namentlich das Participium, oft in der Apostelgeschichte und anderen altchristlichen Schriften; ebenso schon IMAe 83216 (Rhodos, vorchristlich?) von einem Athenepriester *μαρτυρηθέντα καὶ στεφανωθέντα*, 214 (Rhodos, 51 n. Chr.) *καὶ μαρτυρηθέντων τῶν ἀνδρῶν* jedenfalls in demselben Sinne. Auch in Palmyra finden wir diesen Ehrentitel: WADDINGTON 2606 a (2. Hälfte des 3. Jahrh. n. Chr.) heisst es von einem Karawanenführer *μαρτυρηθέντα ὑπὸ τῶν ἀρχεμπόρων*.<sup>1</sup> Die Konstruktion mit *ὑπὸ* steht hier wie Act. Ap. 10 22, 16 2, 2212. Ebenso in der Inschrift aus Neapel IGrSI 758 10 t. (2. Hälfte des 1. Jahrh. n. Chr.) *μεμαρτυρημένον ὑφ' ἡμῶν διὰ τε τὴν τῶν τρόπων κοσμιότητα*.

#### μετὰ καί.

Zu dem späten pleonastischen *καί* nach *μετά* Phil. 4 2<sup>2</sup> vergleicht BLASS<sup>3</sup> mit Recht *σὺν καί* Clem. 1 Cor. 65 1. In den Papyri ist mir für *μετὰ καί* nur BU 412 6 t. (4. Jahrh. n. Chr.) aufgefallen; *σὺν καί* dagegen steht öfter, so in den Faijûmer Papyri BU 179 19 (Zeit des Antoninus Pius)<sup>4</sup>, 515 17 (193 n. Chr.), 362 VI 10 (215 n. Chr.).

#### ὁψώνιον.<sup>5</sup>

Stellen, die älter sind als Polybius († 122 v. Chr.), werden für die Bedeutung *Sold* in der *Clavis*<sup>3</sup>, auch bei THAYER, nicht angegeben; erst wenn man, ihrem Hinweise folgend, bei STURZ,

<sup>1</sup> Ich citiere nach MOMMSEN, Römische Geschichte V<sup>4</sup>, Berlin 1894, 429.

<sup>2</sup> Bibelstudien 58 Anm. 2.

<sup>3</sup> Gr. des Neutest. Griechisch 257.

<sup>4</sup> Berichtigte Lesung Nachtrag S. 357.

<sup>5</sup> Bibelstudien 145 f.

*De dial. mac.* 187 nachschlägt, findet man, dass nach Phrynichus bereits der Komiker Menander († 290 v. Chr.) das Wort so gebraucht haben soll. Bald darauf ist es in dem inschriftlich erhaltenen Verträge des Königs Eumenes I. mit seinen Söldnern Perg. 13<sup>7</sup>. 13. 14 (bald nach 263 v. Chr.) mehrfach zu lesen, immer im Singular. Man beachte Zeile 7 die Verbindung *ὀψώνιον λαμβάνειν* wie 2 Cor. 11<sup>8</sup>. In den Papyri wird der Singular vom *Soldatensold* gebraucht BU 69<sup>8</sup> (Faijûm, 120 n. Chr.), vom *Lohn* der *ἰδροφύλακες* 621<sup>12</sup> (Faijûm, 2. Jahrh. n. Chr.), vom *Lohn* des Weinbergsschützen 14 V<sup>20</sup> (Faijûm, 255 n. Chr.), der Plural vom *Lohn* eines anderen Arbeiters ebenda VI<sup>7</sup>; an der Stelle III<sup>27</sup> steht das Wort ebenso, aber abgekürzt, so dass man nicht erkennt, ob der Singular oder der Plural gewählt war.

#### πάρεσις.

Zu der für Rom. 3<sup>25</sup> wichtigen Bedeutung *Erläss* bemerkt CREMER<sup>9</sup> 467, das Wort komme so nur bei Dion. Hal. *Antt. Rom.* 7, 37 vor, wo es *Straferlass* bedeute. Im Sinne von *Erläss einer Schuld* (vergl. Zeile 19 *ἱερᾶς μὴ ἀμέλει ὀμιλή[ς]*<sup>10c</sup>) steht es wahrscheinlich BU 624<sup>21</sup> (Faijûm, Zeit des Diokletian); es kann sich hier jedoch um einen zeitweiligen Erläss handeln. Der Sinn ist mir bei der knappen, an technischen Ausdrücken reichen Redeweise nicht völlig klar.

#### πατροπαράδοτος.

Die seither bekannten spärlichen Belege für das Wort 1 Pe. 1<sup>18</sup> sind zu erweitern durch Perg. 248<sup>40</sup> (135/134 v. Chr.): Attalos III. schreibt in einem Briefe an Rat und Volk von Pergamon, seine Mutter Stratonike habe *τὸν Δία τὸν Σαβάζιον πατροπαράδοτον*<sup>1</sup> nach Pergamon gebracht.

#### σμαράγδινος.

Von *Clavis*<sup>9</sup> ausser Apoc. Joh. 4<sup>8</sup> überhaupt nicht nachgewiesen. THAYER fügt Lucian hinzu. PER XXVII<sup>8</sup> (Faijûm,

<sup>1</sup> Stratonike stammte aus Kappadokien (FRÄNKEL S. 170).

190 n. Chr.) steht das Wort als Epitheton eines Frauengewandes, *smaragdgrün*.

τήρησις.

Wie Act. Ap. 4<sub>8</sub>, 5<sub>18</sub> vom *Gefängnis* auch BU 388 III<sub>7</sub> (Faijûm, 2./3. Jahrh. n. Chr.) *ἐκέλευσεν Σμάραγδον καὶ Εὐκαιρον εἰς τὴν τήρησιν παραδοθῆναι*.

τόπος.

Zu Act. Ap. 1<sub>38</sub> *λαβεῖν τὸν τόπον τῆς διακονίας ταύτης καὶ ἀποστολῆς* vergleicht WENDT<sup>1</sup> Sap. Sir. 12<sub>18</sub>. An dieser Stelle ist allgemein von dem *Platz* die Rede, den ein Mensch im Leben einnimmt. Instruktiver, weil es sich hier ebenfalls um eine *Stelle* innerhalb eines fest geschlossenen Kreises handelt, ist der technische Gebrauch des Wortes in einer Weihung der aus 35 oder 33 Mitgliedern bestehenden pergamenischen Genossenschaft der *ὑμνωδοὶ Θεοῦ Σεβαστοῦ καὶ Θεᾶς Ῥώμης* Perg. 374 B<sub>21</sub> κ. (Zeit des Hadrian) *τοῖς δὲ ἀν[α]πανομένοις εἰς λίβανον προχρήσει ὁ ἄρχων (δηνάριον) ιε', ἃ ἀπολίψεται παρὰ τοῦ εἰς τὸν τόπον αὐτοῦ εἰσιόντος*.<sup>2</sup> FRÄNKEL S. 266 übersetzt: »Zu Weihrauch für die Verstorbenen soll der Beamte (der Eukosmos) 15 Denare vorschliessen, welche er von dem an Stelle des Toten in den Verein Eintretenden zurück erhalten soll.«

Zu *τόπος* vom *Sitzplatz* Luc. 14<sub>10</sub> vergl. Perg. 618 (Zeit?), wo *τόπος* wahrscheinlich den *Theaterplatz* bezeichnet; als sichere Fälle dieses Gebrauchs nennt FRÄNKEL S. 383 CIG 2421 = LEBAS II 2154 (Naxos); LEBAS 1724 e (Myrina) unter Verweis auf BOHN-SCHUCHHARDT, *Altertümer von Aegae* S. 54 No. 7.

<sup>1</sup> MEYER III 91' (1888) 52.

<sup>2</sup> FRÄNKEL S. 267 bemerkt dazu, dass *εἰσιέναι εἰς τὸν τόπον* stehe wie *εἰσιέναι εἰς ἀρχήν* (z. B. Rede g. Neaira 72, Plutarch *Praec. ger. reip.* 813 D). *Ἀρχή* steht ebenso Judas c. cf. LXX Gen. 40<sub>11</sub>.

## Abkürzungen.

Bibelstudien S. VII.

BLASS, Gr. S. 2.

BU S. 7.

A. BUTTMANN S. 29.

CIA = *Corpus Inscriptionum Atticarum*.

CIG = *Corpus Inscriptionum Graecarum*.

CIL = *Corpus Inscriptionum Latinarum*.

Clavis<sup>o</sup> S. 4.

CREMER<sup>o</sup> S. 4.

DITTENBERGER = GUIL. D., *Sylloge inscriptionum Graecarum, Lipsiae 1883*.

FLECK. Jbb. = FLECKEISEN's Jahrbücher.

FRÄNKEL S. 6.

GGA = Göttingische gelehrte Anzeigen.

HApAT = Kurzgefasstes exegetisches Handbuch zu den Apokryphen des A. T., 6 Bde., Leipzig 1851—60.

HC = Hand-Commentar zum N. T.

IGrSI S. 28.

IMaE S. 6.

KENNEDY S. 40.

LEBAS = PH. LEBAS et W. H. WADDINGTON, *Inscriptions grecques et latines recueillies en Grèce et en Asie Mineure*.

MEYER = H. A. W. MEYER, Kritisch-exegetischer Kommentar über das N. T.

Notices XVIII 2 S. 29.

PER S. 7.

Perg. S. 6.

THAYER S. 4.

ThLZ = Theologische Literaturzeitung.

TU = Texte und Untersuchungen zur Gesch. d. altchristl. Literatur.

WADDINGTON, siehe LEBAS.

WINER-LÜNEMANN oder WINER' = G. B. WINER, Grammatik des neutestamentlichen Sprachidioms, 7. Aufl. von G. LÜNEMANN, Leipzig 1867.

WINER-SCHMIEDEL = dasselbe Werk, 8. Aufl. neu bearbeitet von P. W. SCHMIEDEL, I, Göttingen 1894; II 1, 1897.

# Indices.

(Die Zahlen sind Seitenzahlen.)

## I.

- |   |   |  |
|---|---|--|
| <p>α wechselnd mit ε 10.<br/>         -α, -ας im Imperfekt 19.<br/>         Ἀβραάμ 15.<br/>         Ἀβραάμιος 15.<br/>         Αβραμ 15.<br/>         ἀγάπη 26 ff.<br/>         ἀγγαρεύω 10.<br/>         ἄγω 18.<br/>         ἄσολος 84.<br/>         εἰς ἀθέτησιν 55 f.<br/>         — — καὶ ἀκύρω-<br/>         σιν 55 f.<br/>         ἀθέτησις 55 f.<br/>         ἀκατάγνωστος 28 f.<br/>         Ἀκύλας, -α 15.<br/>         — , -ου 15.<br/>         Ἀκύλλας 15.<br/>         ἀλαβάρχη 12.<br/>         ἀλαβών 11 f.<br/>         ἀλλοτριεπίσκοπος 51.<br/>         ἄμαρτία 52.<br/>         ἄμαρτιαν ὀφείλω 52.<br/>         ἀμετανόητος 84.<br/>         -αν für -ασι 19.<br/>         ἄν ersetzt durch εἶν 30 ff.<br/>         ἀναγγράφεται 77 f.<br/>         ἀναπέμπω 56.<br/>         ἀναστρέφομαι 22.<br/>         ἀναστροφή 22.<br/>         ἀντιδοῦντα 20.<br/>         ἀνδραλογία (?) 47.</p> | <p>ἀνδραφονέω (!) 47.<br/>         ἀνδρολογεῖον 47.<br/>         ἀνδραλογία 46 f.<br/>         ἄνεμοι 75.<br/>         ἀνοίγω 17.<br/>         ἀντίλημψις 51.<br/>         Ἀντίπα[τρο]ς 15.<br/>         ἀξίως τοῦ Θεοῦ 75 f.<br/>         ἀπέχω 56.<br/>         ἀπό 24. 44. 54.<br/>         ἀποδιδέτω 20.<br/>         ἀπόκριμα 85.<br/>         ἀπό τοῦ νῦν 80 f.<br/>         ἀποχή 56.<br/>         ἀραβάρχη 12.<br/>         ἀραβών 11 f.<br/>         Ἀρέθας 11.<br/>         ἀρεσκεία 51.<br/>         Ἀρέτας 11.<br/>         ἀρκετός 85.<br/>         ἀρπάξω 18.<br/>         ἀρραβών 11 f. 56.<br/>         ἀρχή 95.<br/>         -ᾶς 16 f.<br/>         -ασι für -αν 19.<br/>         ἀσπάζομαι 85.</p> <p>Βαργυλιωτα 17.<br/>         Βαρνα 16.<br/>         Βαρναβᾶς 15 ff.<br/>         Βαρναβοῦς (?) 16.</p> | <p>Βαρναῖς (?) 16.<br/>         Βαρναβοῦς 16.<br/>         Βαρταραῖς 16 f.<br/>         βασιάζω 19. 85.<br/>         βεβαιῶ 56.<br/>         εἰς βεβαιώσιν 56.<br/>         βεβαιώσις 56.<br/>         βιάζομαι 85 f.</p> <p>γέγοναν 19.<br/>         κατὰ τὸ γεγραμμένον 78.<br/>         γέγραπται 77 f.<br/>         γενόμενος 18 f.<br/>         κατὰ γένεσιν 67.<br/>         γενηθεὶς 12.<br/>         γένημα 12.<br/>         γενηματογραφῶ 78.<br/>         γεννάω 12.<br/>         γεννηθεὶς 12.<br/>         γέννημα 12.<br/>         γενόμενος 18.<br/>         γίνομαι 12. 18 f. 19.<br/>         τὸ γνήσιον 78.<br/>         κατὰ τὰς γραφάς 78.<br/>         κατὰ τὴν γραφὴν 78.<br/>         γράφω 77 f.</p> <p>δαλματία 10.<br/>         δαλματική 10.<br/>         δέδωκες 20. [78<br/>         δέησιν, δείσεις ποιῶμαι</p> |
|---|---|--|

*Δελματία* 10.  
*δελματική* 10.  
*δεξιὰν δίδωμι* 78 f.  
 — *ς δίδωμι* 78 f.  
*δεξιὰν λαμβάνειν* 79.  
 — *ς λαμβάνειν* 79.  
*Δερματία* 10.  
*διαγέγραπται* 78.  
*διακοίω* 57.  
*δίδι* 20.  
*διδούτων* 20.  
*δίθω* 20.  
*δίθω* 20.  
*διδῶ* 20.  
*δίδομι* 20.  
*διετία* 86.  
*εἰς τὸ διηνεκές* 79.  
*τὸ δοκιμεῖον* 86 ff.  
*τὸ δοκιμίον* 86 ff.  
*τὸ δοκίμιον (?)* 86 ff.  
*δοκίμιος* 86 ff.  
*δόκιμος* 88 ff.  
*Δορκάς* 17.  
*δυνεῖν* 15.  
*δύνομαι* und *δύνω* für  
*δύναμαι* 21.  
*δύο* 15.  
*δυσί* 15.  
*δύω* (Zahlwort) 15.  
*δυσῶν* 15.  
  
*ε* wechselnd mit *α* 10.  
*εἰάν* 29 ff.  
*εἰάν* mit Indikativ 29 f.  
*εἰάν* für *ἄν* 3. 30 ff.  
*εβίστασαν* 19.  
*εγγαρεύω* 10.  
*εγενάμην* 18 f.  
*εγραψες* 20.  
*εἰδέδι* 20.  
*ἔθος* 79.  
*κατὰ τὸ ἔθος* 79.

*εἰ μάν* 36.  
*εἰ μή* 34.  
*εἰ μή τι ἄν* 32.  
*εἰ (εἰ?) μὴν* 33 ff.  
*εἰ μὴν* 34.  
*-εἰα* 9 f.  
*εἰπόσει* 30.  
*εἴρηκες* 20.  
*εἰς* 23. 25.  
*ἐκ τῶν τεσσάρων ἀνέ-*  
*ἐκλικμαῖω* 53. [*μων* 75].  
*ἐκτένεια* 90.  
*ἐκτενωῶς* 90.  
*ἔλαβα* 19.  
*ἐλαιῶν* 36 ff.  
*ἐλεγας* 19.  
*ἐλειψα* 18.  
*ἐμμένω (ἐν) πᾶσι τοῖς*  
*γεγραμμένοις* 76 f.  
*ἐν* 25 f.  
*ἐνγαρία* 10.  
*ἐνώπιον* 40 f.  
*ἐξέδετο* 20.  
*ἐξέλαβα* 19.  
*ἐξιλάσκομαι* 52.  
*ἐξιλάσκομαι ἁμαρτίαν* 52.  
*ἐπήλθα* 19.  
*ἐπήλθασαι* 19.  
*ἐπήλθουσαν* 19.  
*ἐπί* 25.  
*τὸ ἐπιβάλλον μέρος* 57.  
*ἐπιγένησις* 12.  
*ἐπιγέννησις* 12.  
*ἐπιδίδω* 20.  
*ἐπιθυμητής* 51.  
*ἐπικαλούμενος, ὁ* 38.  
*ἐπικεκλημένος, ὁ* 38.  
*ἐπιούσιος* 41 f.  
*ἐπίσκοποι* 57 f.  
*ἐπίσκοπος* 57 f.  
*ἐπιτέτευχα* 18.  
*ἐρχομαι* 19.

*ἐρωτώω* 23 f.  
*-es* für *-ας* 20.  
*ἔσθῃσις* 90.  
*ἔσχα* 19.  
*ἐτοίμως ἔχω* 80.  
*εὐάρεστος* 42.  
*εὐαρέστως* 42.  
*εὐύλατος* 86.  
*ἔχω* 19.  
  
*ζ* wechselnd mit *σ* 13.  
*ζυύργα* 13.  
*Ζυύργα* 13.  
*Ζυυργαῖος* 13.  
  
*ῆ μὴν* 34 ff.  
*ῆλθα* 19.  
*ῆμισος* 14.  
*ῆμίσιος (Gen.)* 14.  
*ῆνούγην* 17.  
*ῆνύγη* 17.  
*ῆξα* 18.  
*ῆρηκες* 20.  
*ῆρπάγην* 18.  
  
*Θαρα* 17.  
*Θαρρα* 17.  
*θεῖος* 45.  
*θεολόγος* 58 f.  
*θεός* 50.  
*τοῦ θεοῦ θελοντος* etc. 80.  
*κατὰ θυγατροποιῶν* 67.  
  
*ι* = *ει* 10 f.  
*-ια* für *-εἰα* 9 f.  
*ει* = *ι* 10 f.  
*ἱερατεύω* 42 f.  
*ιλάσκομαι* 52.  
*ιλάσκομαι ἁμαρτίας* 52.  
*Ἰσαακ* 17.  
*Ἰσακ* 17.  
*Ἰσακος* 17.  
*Ἰωάνης* 11.



καθαρίζω 43 f.  
καθαρίζω από 44.  
καθαρός από τινος 24.48.  
καθώς γέγραπται etc.  
77 ff.  
καί 93.  
κακοπάθεια 91 f.  
κακοπαθία 91 f.  
καλείψη 20.  
καλούμενος, ὁ 38.  
καρπὸν σφραγίζομαι 65 f.  
κατακρῖμα 92 f.  
κατέλειψα 18.  
κατήξα 18.  
ἡ κυριακή (ἡμέρα) 45 f.  
κυριακός 3. 44 ff.  
κύριος 46.  
ὁ κύριος 46.  
ὁ κύριος ἡμῶν 46.  
κωμίζω 64.  
λαμβάνω 19.  
λεγίων 37.  
λεγόμενος, ὁ 38.  
λέγω 19.  
λείπω 18.  
λικμάω 52 f.  
λογεία 46 f.  
λογία 47.  
λοῦω 53 f.  
λοῦω ἀπό 54.  
μαρτυροῦμαι 93.  
μάχω 29.  
ἐκ τοῦ μέσου αἴρω 80.  
μετά και 93.  
μεταδίδωμι ἐνώπιον 41.  
μετεπιγέγραφαν 19.  
μέτοικος 54.  
μισθαποχή 56.  
νεόφωτος 47 f.  
νόμιμα 13.

ξενολογία 47.  
οἶδες 20.  
οἰκονομία 74.  
ὁμολογία 77.  
κατ' ὄναρ 81.  
κατ' ὄνειρον 81.  
ὄνομα 24 ff.  
εἰς τὸ ὄνομά τινος 25.  
τῷ ὀνόματί τινος 25 f.  
ἐν τῷ ὀνόματί τινος 25 f.  
ἐπ' ὀνόματος 25.  
ὄπταν mit Indik. 30. 32.  
ὄταν mit Indikativ 30.  
ὄφειλή 48.  
ὄφειλω 19.  
ὄφειλω ἁμαρτίαν 52.  
ὄφιλατε 19.  
ὄφιλεν 19.  
-οῦς 16.  
ὄψώνιον 93.  
ὄψώνιον λαμβάνω 94.  
π für π? 17.  
(παδώσω 20.)  
παραγενόμενος 18.  
παραδέτε 20.  
παραίτιος ἀγαθῶν 81.  
παρακατατίθεμαι 20.  
πάρεσσι 94.  
παρέχομαι ἐμαυτόν 81 f.  
παρίστημι θυσίαν 82.  
πάραικος 54 f.  
Παρταραῖς 16 f.  
πατροπαράδοτος 94.  
πεῖν 10 f.  
περιπατεῖν ἀξίως 22.  
ἀπὸ πέρουσι 48 f.  
πῖν 11.  
πίνω 10 f.  
πλήθος 59 f.  
πρᾶγμα 60.

πρᾶγμα ἔχω πρὸς τινα 60.  
πρεσβύτεροι 60 ff.  
πρεσβύτεροι ἱερεῖς 60 ff.  
πρεσβύτερος 60 ff.  
κατὰ τὰ προγεγραμ-  
μένα 78.  
προγέγραπται 78.  
προεγαμουσαν 19.  
μετὰ πάσης προθυμί-  
ας 82.  
προσευχή 49 f.  
προφήτης 62 ff.  
σ wechselnd mit ζ 13.  
-σαν für -ν 19.  
Σεβ 46.  
Σεβαστή 46.  
σφραγολογία 46.  
σφραγίδις 94 f.  
Σμύρνα 13.  
Σμυρναῖος 13.  
σουδάριον 50.  
σπείρας 14.  
σπείρης 14.  
στυρίς 13.  
στρατεία 9 f.  
στρατία 9 f.  
συμβούλιον 65.  
ἐκ συμφώνου 82 f.  
σὺν και 93.  
συνέσχαν 19.  
σφραγίζω 65 f.  
σφουρίδιον 13.  
σφυρίς 13.  
σφυρίτιν 13.  
τ für τ 17.  
ταμείον 10.  
ταμειον 10.  
-ταρα 17.  
Ταραθ 17.  
τέτενχα 18.

τήρησις 95.  
 τιθεῖν 20.  
 τίθημι 20.  
 τιθεῖν 20.  
 τίθω 20.  
 τόπος 95.  
 τυγχάνω 18.  
 οὐχ ὁ τυχῶν 83.  
 υἰοθεσία 66 f.  
 καθ' υἰοθεσίαν 67.

οἱ ἐν ὑπεροχῇ ὄντες 83.  
 ὑπογέγραπται 78.  
 ὑποπόδιον 50.  
 ὑποτιθεῖσα 20.  
 φίλανδρος καὶ φιλότε-  
 κνος 83 f.  
 φιλοπρωτεύω 26.  
 φρεναπάτης 26.  
 τὸ αὐτὸ φρονεῖν 84.

χάραγμα 68 ff.  
 χεῖρ 79.  
 τὴν χεῖρα ἐκδίδομι 79.  
 τὰς χεῖρας δίδωμι 79.  
 χειρογράφων 67.  
 χωρίζομαι 67 f.  
 -ών 36 ff.  
 ἠφείλαμεν 19.

## II.

Aorist 18 ff.  
 Apokalypse des Johannes, Methode  
 der Auslegung 68 ff. — *Tier* 68 ff.  
*Zeichen des Tieres* 68 ff.  
 Apokope der Präpositionen 20.  
 August 17. 19.  
*Barnebo* 16.  
 »Biblisches« Griechisch 1 ff.  
 »Biblisches« Wörter und Konstruk-  
 tionen 26 ff.  
 BLASS 1 ff. u. 8.  
*Buch der Menschheit* 1.  
*Charagma* 68 ff.  
*Clavis*\* 4 u. 8.  
 Codd. Sergii? 42.  
 CREMER, H. 4 ff. u. 8.  
*Dalmatia* 10.  
 Deklination 14 ff.  
*Delmatia* 10.  
 Eigennamen 15 ff.  
*eleon* 37.  
 Episkopen 57 f.  
 Formelhaftes 19. 22. 24. 25 f. 32. 33 ff.  
 41. 48. 48 f. 55 f. 57. 75—84.  
 Formenlehre 14—21.

Genossenschaften, Sprachgebrauch  
 59 f. 95.  
 GRMM, W. 4 u. 8.  
 Hebraismen des N. T. 5. — ange-  
 liche 22—26. 33 ff. 40 f. 75. —  
 »unvollkommene« 23.  
*Herrntag* 45 f.  
 Imperfekt 19.  
 Inschriften 1 ff. 6 ff. u. 8.  
 Johannes der Theolog 58 f.  
 Juden 49 f. 59.  
 »Judengriechische« Wörter und Kon-  
 struktionen 26 ff.  
 Juristische Ausdrücke 24 ff. 28. 41.  
 48. 54 f. 55. 56. 57. 58. 59 f. 60.  
 65. 66 f. 67. 70 ff. 76 f. 77 f. 79.  
 80 f. 82 f. 84. 85. 92 f. 94.  
 Kaiserstempel, römische 70 ff.  
*Kaisertag* 45 f.  
 Kaufverträge der Papyri 70 ff.  
 Konjugation 18 ff.  
 Konsonantenwandel 11 ff.  
 Lexikalisches u. Syntaktisches 22—95.

Makkabäerbücher 7.  
*mons olivarum* 39.  
*mons oliveti* 39.

»Neutestamentliches« Griechisch 1 ff.  
 »Neutestamentliche« Wörter und Konstruktionen 26 ff.

Ölberg 36 ff.  
 Orthographisches 9—13. Methodologisches 9. 11 f.

Papyri 1 ff. 7 f. u. ö.

Perfekt 19 f.

Peschito 39.

Präpositionen 20. 23. 24. 25. 40 f. 44.  
 48 f. 54. 93.

Presbyter 60 ff.

Priester 60 ff.

Propheten 62 ff.

Proseuche 49 f.

Sakrale Ausdrücke 23. 24. 42 f. 43 f.  
 49 f. 52. 53 f. 57 f. 58 f. 59 f. 60 ff.  
 62 ff. 75 f. 78. 82. 86.

Scholien, ihr eventueller Wert für die bibl. Philologie 23.

Semitisches in griechischen Inschriften 16. 17.

Semitismen, siehe Hebraismen.

Septuaginta 1. 7. 27. 30. 33 ff. 89 f. u. ö.

Sonntag 45 f.

Spätgriechisch 1 ff.

Synagoge 49 f.

Syntaktisches 23 ff.

Technische Ausdrücke 55—75. 82. 85.

92. 94. 95 (siehe auch Formelhaftes).

ТЪАУЕР 4 u. ö.

*das Tier* der Apoc. Joh. 68 ff.

Verbum 17 ff.

Vokalwandel 9 ff.

Vulgata 38 f. 53.

*das Zeichen des Tieres* der Apoc. Joh. 68 ff.

### III.<sup>1</sup>

## Papyri.

### Berliner Aegyptische Urkunden

(die Nachträge sind nach Möglichkeit beachtet).

111 . . . . .	13	71 <sub>o</sub> . . . . .	10	131 <sub>o</sub> . . . . .	32
—18 . . . . .	45	81 <sub>ss</sub> . . . . .	12	14 III <sub>97</sub> . . . . .	94
3 <sub>ss</sub> . . . . .	19	—II <sub>so</sub> . . . . .	10	—V <sub>so</sub> . . . . .	94
5 II <sub>19 f.</sub> . . . . .	56	13 <sub>o</sub> . . . . .	81	—VI <sub>7</sub> . . . . .	94

<sup>1</sup> Die Scheu vor einem Stellenindex habe ich dieses Mal überwunden. Der Benutzer mache sich aber auf Enttäuschungen gefasst. Die citierten Stellen aus klassischen Autoren sind nicht aufgeführt, da sie nur aus den Wörterbüchern übernommen sind; auch die aus zweiter Hand citierten Inschriften sind hier zum größten Teil weggelassen.

15 I <sub>17</sub> . . . . .	56	50 . . . . .	24	113 <sub>11</sub> . . . . .	24
— II <sub>16</sub> . . . . .	10	— <sub>16</sub> . . . . .	67	115 II <sub>25</sub> . . . . .	18
— II <sub>21</sub> . . . . .	66	— <sub>18</sub> . . . . .	67	131 <sub>5</sub> . . . . .	79
16 s. ff. . . . .	61	61 I <sub>8</sub> . . . . .	12	136 <sub>10</sub> . . . . .	78
— R <sub>19</sub> . . . . .	90	64 <sub>5</sub> . . . . .	12	— <sub>22</sub> . . . . .	14
19 I <sub>20</sub> . . . . .	56	67 <sub>8</sub> . . . . .	12	140 <sub>11</sub> . . . . .	10
21 II <sub>8</sub> . . . . .	19	69 <sub>8</sub> . . . . .	13	— <sub>23</sub> . . . . .	10
— III <sub>16</sub> . . . . .	10	— <sub>9</sub> . . . . .	94	142 <sub>10</sub> . . . . .	14
22 s. f. . . . .	60	— <sub>19</sub> . . . . .	67	146 <sub>5</sub> . . . . .	19
26 [= 447] <sub>19</sub> . . . . .	14	71 <sub>21</sub> . . . . .	15	— s. ff. . . . .	53
27 <sub>11</sub> . . . . .	80	72 <sub>6</sub> . . . . .	19	149 s. f. . . . .	63
28 <sub>16</sub> . . . . .	12	73 <sub>9</sub> . . . . .	14	153 <sub>14</sub> . . . . .	81
33 <sub>5</sub> . . . . .	85	75 II <sub>18</sub> . . . . .	10	— <sub>27</sub> . . . . .	25
— <sub>16</sub> . . . . .	32	78 <sub>11</sub> . . . . .	14	156 <sub>8</sub> . . . . .	10
— <sub>21</sub> . . . . .	32	80 [= 446] <sub>6</sub> . . . . .	11	157 <sub>8</sub> . . . . .	19. 85
34 . . . . .	23	— <sub>18</sub> . . . . .	82 f.	159 <sub>8</sub> . . . . .	20
— II <sub>7</sub> . . . . .	10	— <sub>14</sub> . . . . .	32	— <sub>5</sub> . . . . .	21
— II <sub>17</sub> . . . . .	10	— <sub>17</sub> . . . . .	11. 80	161 [= 448] <sub>14</sub> . . . . .	10
— II <sub>22</sub> . . . . .	10	— <sub>19</sub> . . . . .	11. 56	164 <sub>18</sub> . . . . .	18
— II <sub>28</sub> . . . . .	10	— <sub>24</sub> . . . . .	32	166 <sub>7</sub> . . . . .	15
— III <sub>8</sub> . . . . .	11	— <sub>26</sub> . . . . .	11	168 <sub>28</sub> . . . . .	56
— IV <sub>3</sub> . . . . .	11	81 <sub>7</sub> . . . . .	12	— <sub>28</sub> . . . . .	57
— IV <sub>10</sub> . . . . .	11	82 <sub>18</sub> . . . . .	79	171 <sub>8</sub> . . . . .	12
— IV <sub>24</sub> . . . . .	11	86 <sub>6</sub> . . . . .	15	173 <sub>5</sub> . . . . .	17
36 [= 436] <sub>6</sub> . . . . .	19. 83	— <sub>7</sub> . . . . .	18. 20. 32	176 <sub>10</sub> . . . . .	18
37 <sub>5</sub> . . . . .	36	— <sub>12</sub> . . . . .	18. 20. 32	177 <sub>7</sub> . . . . .	31
38 <sub>14</sub> . . . . .	20	— <sub>19</sub> . . . . .	32	— <sub>18</sub> . . . . .	24
— <sub>19</sub> . . . . .	20	— <sub>22</sub> . . . . .	20. 32	179 . . . . .	67
39 <sub>20</sub> . . . . .	20	93 <sub>7</sub> . . . . .	10	— <sub>19</sub> . . . . .	93
44 <sub>8</sub> . . . . .	19	94 <sub>18</sub> . . . . .	24	— <sub>27</sub> . . . . .	67
— <sub>14</sub> . . . . .	20	96 <sub>8</sub> . . . . .	10	180 <sub>7</sub> . . . . .	86
— <sub>18</sub> . . . . .	20	— <sub>16</sub> . . . . .	79	— <sub>15</sub> . . . . .	10
— <sub>16</sub> . . . . .	55	97 <sub>21</sub> . . . . .	20	— <sub>17</sub> . . . . .	78
46 <sub>10</sub> . . . . .	85	101 <sub>9</sub> . . . . .	31	183 . . . . .	71 ff.
— <sub>17</sub> . . . . .	32	— <sub>18</sub> . . . . .	31	— <sub>6</sub> . . . . .	19
47 <sub>6</sub> . . . . .	17	103 <sub>1</sub> . . . . .	19	— <sub>8</sub> . . . . .	31
48 <sub>4</sub> . . . . .	29	— V <sub>1</sub> . . . . .	15	— <sub>19</sub> . . . . .	18. 31
— <sub>19</sub> . . . . .	29	106 <sub>5</sub> . . . . .	10	— <sub>21</sub> . . . . .	14
— <sub>18</sub> . . . . .	29	110 <sub>14</sub> . . . . .	12	— <sub>25</sub> . . . . .	31
— <sub>17</sub> . . . . .	29	111 <sub>21</sub> . . . . .	12	— <sub>41</sub> . . . . .	14
49 <sub>8</sub> . . . . .	12	— <sub>24</sub> . . . . .	12	184 <sub>28</sub> . . . . .	24. 48
50 <sub>5</sub> . . . . .	67	112 <sub>11</sub> . . . . .	24. 48	188 <sub>9</sub> . . . . .	12
— <sub>6</sub> . . . . .	36	113 <sub>4</sub> . . . . .	31 f.	189 R <sub>11</sub> f. . . . .	78

193 <sub>19</sub> . . . . .	24	256 <sub>5</sub> . . . . .	15. 25	316 <sub>21</sub> . . . . .	33
— II <sub>11</sub> . . . . .	81	— <sub>9</sub> . . . . .	81	— <sub>26</sub> . . . . .	33
195 <sub>29</sub> . . . . .	10	— <sub>15</sub> . . . . .	10	— <sub>28</sub> . . . . .	33
196 <sub>21</sub> f. . . . .	55	260 <sub>6</sub> . . . . .	31	— <sub>28</sub> . . . . .	33
197 <sub>8</sub> . . . . .	15	261 <sub>18</sub> . . . . .	34	326 I <sub>10</sub> . . . . .	32
— <sub>10</sub> . . . . .	31	— <sub>14</sub> . . . . .	20	— I <sub>16</sub> . . . . .	20
— <sub>12</sub> . . . . .	12	— <sub>17</sub> . . . . .	20	— II <sub>2</sub> . . . . .	32
— <sub>14</sub> . . . . .	24	— <sub>18</sub> . . . . .	19	— II <sub>7</sub> . . . . .	15
— <sub>19</sub> . . . . .	31	— <sub>21</sub> . . . . .	20	— II <sub>10</sub> . . . . .	17
208 <sub>4</sub> . . . . .	15	— <sub>22</sub> . . . . .	20	— II <sub>19</sub> . . . . .	15
223 <sub>6</sub> f. . . . .	14	— <sub>24</sub> f. . . . .	20	328 I <sub>6</sub> . . . . .	19
226 <sub>15</sub> f. . . . .	25	265 <sub>18</sub> . . . . .	24 f.	— II <sub>22</sub> . . . . .	14
227 <sub>10</sub> . . . . .	37	266 <sub>17</sub> f. . . . .	45	332 <sub>6</sub> . . . . .	18
231 <sub>9</sub> . . . . .	25	272 . . . . .	67	336 <sub>7</sub> . . . . .	12
233 <sub>11</sub> . . . . .	92	— <sub>4</sub> . . . . .	67	340 <sub>11</sub> . . . . .	19
— <sub>15</sub> . . . . .	32	— <sub>16</sub> . . . . .	67	341 <sub>12</sub> . . . . .	18
234 <sub>8</sub> . . . . .	57	275 <sub>5</sub> . . . . .	19	347 I <sub>3</sub> . . . . .	85
— <sub>12</sub> . . . . .	57	277 I <sub>27</sub> . . . . .	38	— I <sub>5</sub> f. . . . .	61
235 <sub>6</sub> . . . . .	38	281 <sub>12</sub> . . . . .	19	— I <sub>17</sub> . . . . .	79
236 <sub>4</sub> . . . . .	32	— <sub>18</sub> f. . . . .	55	— II <sub>9</sub> . . . . .	85
240 <sub>6</sub> . . . . .	11	282 <sub>5</sub> . . . . .	81	— II <sub>15</sub> . . . . .	79
— <sub>24</sub> . . . . .	24	— <sub>10</sub> . . . . .	15	348 <sub>5</sub> . . . . .	33
— <sub>27</sub> . . . . .	80	— <sub>19</sub> . . . . .	12	— <sub>7</sub> . . . . .	33
241 <sub>2</sub> . . . . .	14	— <sub>21</sub> . . . . .	37	— <sub>8</sub> . . . . .	21
— <sub>25</sub> . . . . .	32	— <sub>24</sub> f. . . . .	37 f.	349 <sub>7</sub> f. . . . .	38
— <sub>28</sub> . . . . .	32	— <sub>25</sub> . . . . .	15	350 <sub>12</sub> . . . . .	20
— <sub>28</sub> . . . . .	32	— <sub>28</sub> . . . . .	32	— <sub>19</sub> . . . . .	81
246 <sub>10</sub> . . . . .	21	— <sub>26</sub> . . . . .	32	360 <sub>8</sub> . . . . .	20
247 <sub>2</sub> . . . . .	13	288 <sub>14</sub> . . . . .	65	361 III <sub>10</sub> . . . . .	85
— <sub>4</sub> . . . . .	13	290 <sub>12</sub> . . . . .	84	362 VI <sub>10</sub> . . . . .	93
— <sub>6</sub> . . . . .	13	300 <sub>2</sub> . . . . .	67	364 <sub>10</sub> . . . . .	32
248 <sub>11</sub> f. . . . .	80	— <sub>5</sub> . . . . .	29	367 <sub>5</sub> n. ð. . . . .	15
— <sub>12</sub> . . . . .	85	— <sub>11</sub> . . . . .	18. 32	372 II <sub>17</sub> . . . . .	33
— <sub>15</sub> f. . . . .	80	— <sub>12</sub> . . . . .	67	379 <sub>12</sub> . . . . .	36
— <sub>19</sub> . . . . .	32	301 <sub>4</sub> . . . . .	18	— <sub>14</sub> . . . . .	36
— <sub>40</sub> . . . . .	66	— <sub>17</sub> . . . . .	67	380 <sub>12</sub> . . . . .	32
249 <sub>12</sub> . . . . .	80	303 <sub>7</sub> . . . . .	17	387 I <sub>7</sub> f. . . . .	61
— <sub>21</sub> . . . . .	66	— <sub>12</sub> . . . . .	32	388 I <sub>16</sub> . . . . .	25
250 <sub>17</sub> . . . . .	79	— <sub>12</sub> . . . . .	15	— II <sub>8</sub> . . . . .	21
251 <sub>4</sub> . . . . .	19	— V. 1 . . . . .	32	— II <sub>22</sub> . . . . .	80
— <sub>6</sub> . . . . .	31. 67	305 <sub>5</sub> . . . . .	17	— II <sub>24</sub> . . . . .	85
252 <sub>7</sub> . . . . .	78	308 <sub>2</sub> . . . . .	29	— II <sub>25</sub> . . . . .	25
— <sub>9</sub> . . . . .	31. 67	316 <sub>12</sub> . . . . .	34	— III <sub>7</sub> . . . . .	95

392 e f. . . . .	61	511 18 . . . . .	65	578 7 f. . . . .	41
394 14 f. . . . .	55	515 s . . . . .	19	581 4 . . . . .	10
395 7 . . . . .	15	— 18 . . . . .	19	— 15 . . . . .	10
401 18 . . . . .	15	— 17 . . . . .	93	584 s f. . . . .	56
405 18 . . . . .	79	526 18 f. . . . .	38	585 II s . . . . .	15
411 e . . . . .	12	529 e . . . . .	12	592 I e . . . . .	10
412 e f. . . . .	93	530 11 . . . . .	19	595 o . . . . .	19
417 s f. . . . .	24	531 II 1 . . . . .	49	— 10 . . . . .	36
419 s f. . . . .	57	— II 9 f. . . . .	25	597 e . . . . .	29 f.
— 11 . . . . .	33	— II 17 . . . . .	18	— 19 . . . . .	19
423 o . . . . .	19	— II 22 . . . . .	51	600 e . . . . .	77
— 11 . . . . .	24	— II 24 . . . . .	85	601 11 . . . . .	11
— 18 . . . . .	80	536 e . . . . .	24	602 e . . . . .	20
432 II 2 o . . . . .	32	— e f. . . . .	48	607 15 . . . . .	18
433 s f. . . . .	61	538 e . . . . .	15	612 s f. . . . .	56
— 9 f. . . . .	61	— s . . . . .	31	613 4 . . . . .	56
436 cf. 36.		— 16 f. . . . .	46	— 18 . . . . .	51
444 7 . . . . .	31	542 18 . . . . .	32	— 22 . . . . .	10
446 cf. 80.		543 s ff. . . . .	34 f.	614 17 f. . . . .	57
447 cf. 28.		— s . . . . .	29. 31	— 20 . . . . .	10. 21
448 cf. 161.		551 e . . . . .	11	615 4 f. . . . .	80
449 e . . . . .	19	562 21 . . . . .	19	— 21 f. . . . .	80
451 s . . . . .	19	563 I 9 . . . . .	48	619 7 . . . . .	33
456 o . . . . .	81	— I 14 . . . . .	48	620 15 . . . . .	45
— 10 f. . . . .	80	— I 16 . . . . .	48	621 12 . . . . .	94
464 7 . . . . .	18	— II e . . . . .	48	624 18 . . . . .	24
— 10 . . . . .	18	— II 12 . . . . .	48	— 19 . . . . .	48. 94
467 e . . . . .	18	565 11 . . . . .	48	— 21 . . . . .	94
484 e . . . . .	15	566 s . . . . .	48	625 14 . . . . .	10
488 s f. . . . .	63	578 1 . . . . .	41		
490 s . . . . .	18	— e . . . . .	41		

## Papyri des Erzherzogs Rainer.

I . . . . .	71 ff.	I 26 . . . . .	18. 31	IV 17 . . . . .	81
— 3 . . . . .	10	— 29 . . . . .	67	— 17 f. . . . .	78
— 7 . . . . .	15	— 30 . . . . .	10	— 22 . . . . .	31
— 11 . . . . .	23	— 31 f. . . . .	92	— 24 . . . . .	78
— 12 . . . . .	10	IV . . . . .	74	— 20 . . . . .	74
— 15 f. . . . .	92	— 1 . . . . .	74	IX e . . . . .	67
— 16 . . . . .	24	— 9 . . . . .	81	— 9 . . . . .	67
— 19 . . . . .	31	— 11 . . . . .	31	— 10 . . . . .	56

XI . . . . .	72 ff.	XXIII 4 . . . . .	88	CLXXVI 19 . . . . .	14
— 6 . . . . .	81	XXIV 5 . . . . .	87	CLXXXVIII 14 f. . . . .	92
— 22 f. . . . .	76	— 27 . . . . .	67	— 20 . . . . .	31
— 26 . . . . .	31	XXV 4 . . . . .	88	— 21 . . . . .	31
XII 6 . . . . .	14	XXVI 6 . . . . .	87 f.	— 22 . . . . .	92
— 6 f. . . . .	87	— 9 . . . . .	88	CXCI 9 . . . . .	83
XIII 2 . . . . .	67	XXVII 7 f. . . . .	50	CXCVII 2 . . . . .	83
XIV 17 f. . . . .	56	— 8 . . . . .	94 f.	CXCVIII 17 u. 5. . . . .	14
XVIII 12 f. . . . .	23	— 11 . . . . .	50	CCXVI 5 . . . . .	84
XIX 9 . . . . .	11	— 16 . . . . .	67	CCXX 10 . . . . .	24. 48
— 16 . . . . .	11	XXVIII 7 . . . . .	31	CCXXII 12 . . . . .	20
— 21 . . . . .	11	— 14 . . . . .	31	CCXXIV 1 ff. . . . .	34 f.
— 22 . . . . .	32	XXX 2 f. . . . .	58	— 5 f. . . . .	77
— 24 . . . . .	11	XXXVIII 9 . . . . .	38	— 6 . . . . .	78
XXI 19 . . . . .	88	XLIV 9 . . . . .	17	— 10 . . . . .	31
— 16 . . . . .	10	XLVII 2 . . . . .	13	CCXXIX . . . . .	67
— 19 . . . . .	50	CXV 6 . . . . .	75	CCXLII 10 . . . . .	15
XXII 5 . . . . .	88	CLIV 11 . . . . .	78		
— 8 . . . . .	50	CLXX . . . . .	72 ff.		

**Pariser Papyri.**

18 . . . . .	29	69 II 11 . . . . .	78
49 . . . . .	26 f.	— III 20 . . . . .	45

**Turiner Papyri.**

8 . . . . .	76
-------------	----

**Inschriften.****Inschriften von Pergamon.**

1 . . . . .	16 f.	246 17 . . . . .	82	255 4 ff. . . . .	54
13 7 . . . . .	94	— 22 . . . . .	82	— 7 . . . . .	24
— 12 . . . . .	94	— 26 f. . . . .	81	256 14 . . . . .	82
— 14 . . . . .	94	248 7 ff. . . . .	76	— 21 . . . . .	82
— 20 f. . . . .	82	— 29 . . . . .	94	268 C 10 f. . . . .	78 f.
129 . . . . .	43	249 12 . . . . .	55	327 . . . . .	81
130 . . . . .	43	— 20 . . . . .	55	357 2 . . . . .	81
167 2 . . . . .	43	— 24 . . . . .	55	374 A 20 . . . . .	58
— 5 . . . . .	43	251 22 . . . . .	78	— B 4 . . . . .	45 f.
— 12 . . . . .	43	252 16 f. . . . .	91	— B 2 . . . . .	45 f.
203 2 . . . . .	13	— 20 . . . . .	83	— B 21 ff. . . . .	95
— 11 . . . . .	13	— 29 . . . . .	22	— D 10 . . . . .	45 f.
— 17 . . . . .	13	253 12 . . . . .	82	459 2 . . . . .	22
223 . . . . .	76	254 2 . . . . .	65	470 4 . . . . .	22

477 . . . . .	62	522 <sup>7</sup> π. . . . .	76	554 <sup>10</sup> . . . . .	23
478 . . . . .	62	524 <sup>8</sup> . . . . .	15	604 . . . . .	83
485 <sup>8</sup> π. . . . .	76	525 <sup>18</sup> . . . . .	86	618 . . . . .	95
496 <sup>8</sup> π. . . . .	22	545 . . . . .	22	1274 . . . . .	13
521 . . . . .	76	553 K . . . . .	23		

### Inschriften der Inseln des Ägäischen Meeres.

2 <sup>4</sup> . . . . .	85	149 . . . . .	84	833 <sup>6</sup> π. . . . .	63
— <sup>14</sup> . . . . .	93	155 <sup>6</sup> . . . . .	59	846 <sup>10</sup> . . . . .	59
3 <sup>6</sup> . . . . .	43	156 <sup>8</sup> . . . . .	59	847 <sup>14</sup> . . . . .	59
19 <sup>10</sup> . . . . .	67	468 . . . . .	13	884 <sup>14</sup> . . . . .	67
49 <sup>48</sup> π. . . . .	57	569 . . . . .	17	964 <i>add.</i> . . . . .	67
50 <sup>84</sup> π. . . . .	57	646 <sup>8</sup> . . . . .	67	979 <sup>4</sup> f. . . . .	81
63 <sup>1</sup> . . . . .	43	731 . . . . .	57	1032 <sup>8</sup> . . . . .	90
— <sup>8</sup> . . . . .	43	761 <sup>41</sup> . . . . .	77	— <sup>6</sup> . . . . .	22. 82
85 <sup>4</sup> . . . . .	59	786 <sup>16</sup> . . . . .	79	— <sup>10</sup> . . . . .	90. 91
90 <sup>7</sup> . . . . .	59	808 <sup>8</sup> . . . . .	43	— <sup>11</sup> . . . . .	81
114 <sup>8</sup> . . . . .	17	811 . . . . .	43	1033 <sup>7</sup> f. . . . .	22
148 <sup>1</sup> . . . . .	13	832 <sup>18</sup> . . . . .	93	— <sup>9</sup> . . . . .	55

### Corpus Inscriptionum Graecarum.

1543 . . . . .	65	3199 . . . . .	59	4137 <sup>8</sup> f. . . . .	18
1770 . . . . .	22	3200 . . . . .	59	4477 . . . . .	16
1971 b <sup>8</sup> . . . . .	28	3348 . . . . .	59	4715 . . . . .	46
2384 . . . . .	84	3490 . . . . .	45	4717 <sup>8</sup> f. . . . .	60 f.
2421 . . . . .	95	3595 . . . . .	55	4957 . . . . .	46
2771 I <sup>80</sup> . . . . .	82	3803 . . . . .	59	— <sup>18</sup> . . . . .	45
2827 . . . . .	45	3919 . . . . .	45	— <sup>18</sup> . . . . .	44
2842 . . . . .	45	3953 h . . . . .	45	<i>Add.</i> 5866 c . . . . .	46
2885 . . . . .	42	— i . . . . .	45		
3148 <sup>84</sup> π. . . . .	59	4063 <sup>6</sup> f. . . . .	18		

### Varia.

BENNDORF und NIEMANN	253 <sup>48</sup> π. . . . .	55	Hermes XVI S. 172	78
I 53 Db 11 <sup>11</sup> f. . . . .	280 <sup>88</sup> . . . . .	81	IGrSI 758 <sup>10</sup> f. . . . .	93
CIA 73 . . . . . 44. 52. 54. 86	348 <sup>10</sup> . . . . .	55	— 2139 <sup>8</sup> . . . . .	28
— 74 . . . . . 44. 52. 86	379 . . . . . 44. 52. 86		DE Vogüé 73 . . . . .	16
CIL III Suppl. 6583 49 f.	388 <sup>87</sup> . . . . .	36	Wiener Studien I S. 33 ff.	
DITTENBERGER, <i>Sylloge</i> <sup>1</sup>	— <sup>87</sup> . . . . .	43	76. 78. 91	
242 . . . . .	468 . . . . .	54	Zeitschr. f. ägypt. Sprache	
247 <sup>44</sup> f. . . . .	<i>Ephemeris epigraphica</i>		und Alterthumskunde	
252 <sup>8</sup> . . . . .	V S. 156 . . . . .	25 f.	XXXI S. 102 . . . . .	63 f.

<sup>1</sup> S. 91 Z. 12 v. u. lies 246 st. 247.



Bibelstellen.<sup>1</sup>

(Griechisches Altes Testament mit Apokryphen, Neues Testament).

<b>Genesis</b>		<b>Psalmi</b>		11 <sup>50</sup> . . . . . 79
22 <sup>17</sup> . . . . . 35		11 [12] <sup>7</sup> . . . . . 89 f.		— <sup>62</sup> . . . . . 79
23 <sup>16</sup> . . . . . 88		127 [128] <sup>8</sup> . . . . . 47 f.		— <sup>68</sup> . . . . . 79
40 <sup>21</sup> . . . . . 95		143 [144] <sup>19</sup> . . . . . 47 f.		13 <sup>50</sup> . . . . . 79
41 <sup>1</sup> . . . . . 86				
45 <sup>8</sup> . . . . . 86		<b>Proverbia</b>		<b>2 Maccabaeorum</b>
		27 <sup>21</sup> . . . . . 89		1 <sup>8</sup> . . . . . 42
	<b>Leviticus</b>			3 <sup>11</sup> . . . . . 83
25 <sup>28</sup> . . . . . 56		<b>Sapientia Salomonis</b>		4 <sup>24</sup> . . . . . 79
		3 <sup>8</sup> . . . . . 76		— <sup>47</sup> . . . . . 28
	<b>Numeri</b>			11 <sup>16</sup> . . . . . 59
14 <sup>28</sup> . . . . . 33		<b>Siracides</b>		— <sup>19</sup> . . . . . 81
23 <sup>19</sup> . . . . . 27		12 <sup>18</sup> . . . . . 95		— <sup>26</sup> . . . . . 79
33 <sup>27 f.</sup> . . . . . 17				— <sup>34</sup> . . . . . 59
		<b>Sacharia</b>		12 <sup>13</sup> . . . . . 79
	<b>Deuteronomium</b>	11 <sup>8</sup> . . . . . 75		— <sup>12</sup> . . . . . 79
1 <sup>16</sup> . . . . . 57		— <sup>18</sup> . . . . . 90		— <sup>48</sup> . . . . . 46 f.
— <sup>21</sup> . . . . . 27				13 <sup>22</sup> . . . . . 79
27 <sup>26</sup> . . . . . 76 f.		<b>Jesaia</b>		14 <sup>19</sup> . . . . . 79
		5 <sup>7</sup> . . . . . 47 f.		— <sup>58</sup> . . . . . 90
	<b>1 Chronicorum</b>			<b>3 Maccabaeorum</b>
28 <sup>9</sup> . . . . . 18		<b>Jeremia</b>		3 <sup>7</sup> . . . . . 83
29 <sup>4</sup> . . . . . 88. 90		31 [38] <sup>10</sup> . . . . . 53		6 <sup>41</sup> . . . . . 90
				<b>4 Maccabaeorum</b>
	<b>2 Chronicorum</b>	<b>Baruch</b>		9 <sup>8</sup> . . . . . 91
9 <sup>17</sup> . . . . . 88		2 <sup>29</sup> . . . . . 33		
		<b>Ezechiel</b>		
	<b>Judith</b>	33 <sup>27</sup> . . . . . 33		
1 <sup>12</sup> . . . . . 33		34 <sup>2</sup> . . . . . 33		
2 <sup>27</sup> . . . . . 53		35 <sup>8</sup> . . . . . 33		
4 <sup>9</sup> . . . . . 90		36 <sup>8</sup> . . . . . 33		
		38 <sup>19</sup> . . . . . 33		
				<b>Matthaeus</b>
	<b>Hiob</b>	<b>1 Maccabaeorum</b>		1 <sup>20</sup> . . . . . 81
14 <sup>9</sup> . . . . . 47 f.		6 <sup>58</sup> . . . . . 79		2 <sup>18 f.</sup> . . . . . 81
27 <sup>2</sup> . . . . . 33		8 <sup>20</sup> . . . . . 59		— <sup>19</sup> . . . . . 81
				— <sup>22</sup> . . . . . 81

<sup>1</sup> Nicht zu allen behandelten Formen und Wörtern sind die Stellen angegeben, vergl. die Bemerkung S. 14.

5 <sup>41</sup> N . . . . .	10
6 <sup>9</sup> . . . . .	56
— 8 . . . . .	56
— 11 . . . . .	42
— 16 . . . . .	56
7 <sup>22</sup> . . . . .	26
10 <sup>27</sup> f. . . . .	76
11 <sup>12</sup> . . . . .	85
18 <sup>22</sup> . . . . .	48
21 <sup>1</sup> . . . . .	39
— 44 . . . . .	52 f.
24 <sup>2</sup> . . . . .	39
— 21 . . . . .	75
26 <sup>20</sup> . . . . .	39
27 <sup>19</sup> . . . . .	81

Marcus

5 <sup>9</sup> . . . . .	37
7 <sup>25</sup> . . . . .	17
9 <sup>22</sup> A . . . . .	26
11 <sup>1</sup> Bk . . . . .	37 ff.
12 <sup>19</sup> N . . . . .	18
13 <sup>2</sup> . . . . .	39
— 27 . . . . .	75
14 <sup>20</sup> . . . . .	39
15 <sup>21</sup> N*B* . . . . .	10

Lucas  
Evangelium

1 <sup>9</sup> . . . . .	79
— 10 . . . . .	59
2 <sup>42</sup> . . . . .	79
5 <sup>11</sup> D . . . . .	18
— 22 . . . . .	78
6 <sup>24</sup> . . . . .	56
11 <sup>2</sup> . . . . .	42
13 <sup>24</sup> . . . . .	18
14 <sup>10</sup> . . . . .	95
15 <sup>12</sup> . . . . .	57
16 <sup>16</sup> . . . . .	85
19 <sup>20</sup> . . . . .	37 ff.
— 27 . . . . .	39. 59

20 <sup>10</sup> . . . . .	52 f.
21 <sup>27</sup> . . . . .	37 ff.
22 <sup>22</sup> A . . . . .	37 ff.
23 <sup>7</sup> . . . . .	56
24 <sup>4</sup> A . . . . .	90

Apostelgeschichte

1 <sup>10</sup> . . . . .	90
— 12 . . . . .	36 ff.
— 16 . . . . .	24
— 22 . . . . .	95
2 <sup>6</sup> . . . . .	59
4 <sup>2</sup> . . . . .	95
— 22 . . . . .	59 f.
5 <sup>12</sup> . . . . .	95
6 <sup>2</sup> . . . . .	18. 60
— 5 . . . . .	60
7 <sup>27</sup> D . . . . .	19
9 <sup>26</sup> . . . . .	17
— 22 . . . . .	17
10 <sup>22</sup> . . . . .	93
12 <sup>10</sup> . . . . .	17
14 <sup>27</sup> D . . . . .	18
15 <sup>1</sup> . . . . .	79
— 12 . . . . .	60
— 20 . . . . .	59
16 <sup>2</sup> . . . . .	93
— 22 . . . . .	54
17 <sup>11</sup> . . . . .	82
18 <sup>2</sup> . . . . .	15
— 6 . . . . .	80
— 21 . . . . .	80
19 <sup>9</sup> . . . . .	60
— 11 . . . . .	83
20 <sup>26</sup> . . . . .	24
21 <sup>12</sup> . . . . .	80
— 22 . . . . .	60
22 <sup>12</sup> . . . . .	93
23 <sup>25</sup> . . . . .	57
24 <sup>27</sup> . . . . .	86
25 <sup>12</sup> . . . . .	85
— 21 . . . . .	56
— 24 . . . . .	59

26 <sup>7</sup> . . . . .	90
28 <sup>2</sup> . . . . .	83
— 20 . . . . .	86

Paulus

1 Thess.

2 <sup>12</sup> . . . . .	75
---------------------------	----

2 Thess.

3 <sup>11</sup> . . . . .	52
---------------------------	----

Gal.

2 <sup>9</sup> . . . . .	79
3 <sup>10</sup> . . . . .	76 f.

1 Cor.

6 <sup>1</sup> . . . . .	60
— 12 . . . . .	30
7 <sup>2</sup> A . . . . .	20
— 5 . . . . .	32. 82 f.
— 10 . . . . .	67
— 11 . . . . .	67
— 12 . . . . .	67
10 <sup>6</sup> . . . . .	51
12 <sup>12</sup> . . . . .	80
15 <sup>2</sup> f. . . . .	78
— 22 . . . . .	80
16 <sup>7</sup> . . . . .	80

2 Cor.

1 <sup>9</sup> . . . . .	85
4 <sup>12</sup> . . . . .	78
5 <sup>16</sup> . . . . .	80
7 <sup>1</sup> . . . . .	44
8 <sup>2</sup> . . . . .	78. 88
— 10 . . . . .	49
9 <sup>2</sup> . . . . .	49
10 <sup>4</sup> . . . . .	9 f.
11 <sup>2</sup> . . . . .	94
— 22 . . . . .	11
12 <sup>2</sup> . . . . .	18
— 4 . . . . .	18
— 14 . . . . .	80

<b>Rom.</b>		<b>Tit.</b>	
3 <sup>ss</sup> . . . . .	94	2 <sup>s</sup> . . . . .	83
5 <sup>16</sup> . . . . .	92f.	—7 . . . . .	81
—18 . . . . .	92f.	—8 . . . . .	28
8 <sup>1</sup> . . . . .	92f.		
—28 . . . . .	81	<b>Johannes</b>	
12 <sup>1</sup> . . . . .	82	<b>Evangelium</b>	
15 <sup>16</sup> . . . . .	86	6 <sup>18</sup> . . . . .	85
—28 . . . . .	65f.	8 <sup>1</sup> . . . . .	39
16 <sup>s</sup> . . . . .	15		
—7 N A B . . . . .	19	<b>Briefe</b>	
		I 4 <sup>18</sup> . . . . .	27
<b>Col.</b>		III <sup>s</sup> . . . . .	75f.
1 <sup>10</sup> . . . . .	51. 75		
2 <sup>14</sup> . . . . .	67. 80	<b>Apokalypse</b>	
		2 <sup>18</sup> . . . . .	15
<b>Phil.</b>		3 <sup>4</sup> . . . . .	24
1 <sup>4</sup> . . . . .	78	4 <sup>r</sup> . . . . .	94f.
—5 . . . . .	81	11 <sup>18</sup> . . . . .	24
2 <sup>s</sup> . . . . .	84	—19 . . . . .	17
4 <sup>s</sup> . . . . .	93	13 <sup>11</sup> π . . . . .	68ff.
—18 . . . . .	56. 86	—16 f. . . . .	68ff.
		15 <sup>s</sup> . . . . .	17
<b>1 Tim.</b>		21 <sup>s</sup> N <sup>ca</sup> . . . . .	19
2 <sup>1</sup> . . . . .	78		
—2 . . . . .	83	<b>Episteln</b>	
3 <sup>s</sup> . . . . .	47f.	<b>Jacobus</b>	
		1 <sup>s</sup> . . . . .	86ff.
<b>2 Tim.</b>		2 <sup>s</sup> . . . . .	78
4 <sup>10</sup> CA . . . . .	10		
		3 <sup>18</sup> . . . . .	22
		5 <sup>10</sup> . . . . .	91f.
		—10 A . . . . .	26
		<b>1 Petrus</b>	
		1 <sup>7</sup> . . . . .	86ff.
		—18 . . . . .	94
		2 <sup>s</sup> . . . . .	84
		—5 . . . . .	86
		—12 . . . . .	22
		4 <sup>s</sup> . . . . .	80
		—18 (ἀλλοτριον.) . . . . .	51
		<b>2 Petrus</b>	
		2 <sup>s</sup> . . . . .	18
		<b>Judas</b>	
		6 . . . . .	95
		<b>Hebräer</b>	
		2 <sup>17</sup> . . . . .	52
		6 <sup>s</sup> . . . . .	80
		—14 . . . . .	33ff.
		—16 . . . . .	56
		7 <sup>18</sup> . . . . .	55
		8 <sup>s</sup> . . . . .	18
		9 <sup>14</sup> . . . . .	44
		—26 . . . . .	55f.
		13 <sup>18</sup> . . . . .	22
		<b>Didache</b> 13 <sup>s</sup> . . . . .	63

Von demselben Verfasser erschien in unserem Verlage:

## **Bibelstudien.**

**Beiträge,**  
**zumeist aus den Papyri und Inschriften,**  
zur Geschichte  
der Sprache, des Schrifttums und der Religion  
des hellenistischen Judentums und des Urchristentums.

Mit einer Tafel in Lichtdruck.

1895. gr. 8. XII, 297 S. Mk. 8.—.

---

## **Die neutestamentliche Formel „in Christo Jesu“.**

1892. gr. 8. X, 136 S. M. 2.50.

---

## **Johann Kepler und die Bibel.**

Ein Beitrag zur Geschichte der Schriftautorität.

1894. 8. 36 S. M—60

**Marburg i. H.**

**N. G. Elwert'sche Verlagsbuchhandlung.**

**N. G. Elwert'sche Verlagsbuchhandlung, Marburg i. H.**

- Achelis, E. Chr.**, Aus dem akademischen Gottesdienste in Marburg. Predigten. 3 Hefte in 1 Band. 8. VI, 111. IV, 107. u. IV, 147 S. 3.40. Gebunden in Leinwand 4.50
- Beer, G.**, Individual- und Gemeindepsalmen. Ein Beitrag zur Erklärung des Psalters. gr. 8. Cf, 92 S. 4.00
- , Der Text des Buches Hiob untersucht. Erstes Heft. Kapitel I—XIV. gr. 8. IX, 89 S. 2.80  
(Der zweite Teil ist im Druck).
- Heinrici, C. F. G.**, Schriftforschung und Schriftautorität. 8. 31 S. —.60
- Herrmann, W.**, Der evangelische Glaube und die Theologie Albrecht Ritschls. Rektoratsrede. 2. Aufl. gr. 8. 30 S. —.60
- Kolbe, W.**, Die Kirche der heiligen Elisabeth zu Marburg nebst ihren Kunst- und Geschichtsdenkmälern. 2. vermehrte und illustrierte Auflage. Lex.-8. 2.—  
Gebunden in Leinwand 3.50
- Kraetzschmar, R.**, Die Bundesvorstellung im Alten Testament in ihrer geschichtlichen Entwicklung untersucht und dargestellt. gr. 8. VI, 254 S. 6.40
- Külz, E. O.**, Die epistolischen Perikopen, auf Grund der besten Ausleger älterer und neuerer Zeit exegetisch und homiletisch bearbeitet. 2 Bände. gr. 8. VI, 328 S. u. 327 S. 6.—
- Ley, J.**, Historische Erklärung des 2. Teil des Jesaja, Kapitel 40 bis Kapitel 66 nach den Ergebnissen aus den babylonischen Keilinschriften nebst einer Abhandlung: Ueber die Bedeutung des »Knecht Gottes«. gr. 8. XII, 160 S. 3.—
- Mangold, W.**, Der Römerbrief und die Anfänge der römischen Gemeinde. Eine kritische Untersuchung. gr. 8. VIII, 183 S. 2.50
- , Der Römerbrief und seine geschichtlichen Voraussetzungen. Neu untersucht. gr. 8. XIII, 368 S. 7.20
- , Drei Predigten über Johanneische Texte. 12. VIII, 51 S. —.50
- Mirbt, C.**, Die Wahl Gregors VII. 4. 56 S. 2.—
- , Die Religionsfreiheit in Preussen unter den Hohenzollern. Rede zur Feier des Geburtstages Sr. Majestät des Kaisers und Königs am 27. Januar 1897 in der Aula der Universität Marburg gehalten. gr. 8. 21 S. —.50
- Rönsch, H.**, Itala und Vulgata. Das Sprachidiom der urchristlichen Itala und der katholischen Vulgata unter Berücksichtigung der römischen Volkssprache durch Beispiele erläutert. 2. berichtigte und vermehrte Ausgabe. gr. 8. XVI, 526 S. 6.—



Marburg. R. Friedrich's Universitäts-Buchdruckerei  
(Inhaber Karl Gleiser).







JAN 25 1898

NOV 16 1898

MAR. 9. 99

JAN 13 1900

OCT 23 1900

OCT 5 1901

JAN 4 1902

~~DEC 5 1936~~

~~DEC 12 '58~~

~~MAR 7 1962~~

*4 miles*  
*12 Feb*

