

UNIVERSITY OF ST. MICHAEL'S COLLEGE



3 1761 07097310 2

UNIVERSITY OF TORONTO



LA
CIVILTÀ CATTOLICA

ANNO QUARANTESIMOQUINTO

Digitized for Microsoft Corporation
by the Internet Archive in 2007.

From University of Toronto.

May be used for non-commercial, personal, research,
or educational purposes, or any fair use.

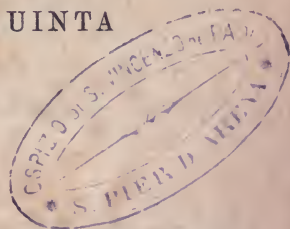
May not be indexed in a commercial service.

LA
CIVILTÀ CATTOLICA

ANNO QUARANTESIMOQUINTO

Beatus populus cuius Dominus Deus eius.
PSALM. CXLIII, 18.

VOL. XI.
DELLA SERIE DECIMAQUINTA



R O M A
DIREZIONE E AMMINISTRAZIONE
Via di Ripetta, 246

—
TIPOGRAFIA ALESSANDRO BEFANI

1894

FEB - 4 1957

PROPRIETÀ LETTERARIA

SANCTISSIMI DOMINI NOSTRI
LEONIS

DIVINA PROVIDENTIA

PAPAE XIII
EPISTOLA APOSTOLICA

PRINCIPIBUS POPVLISQVE VNIVERSIS

LEO PP. XIII

SALVTEM ET PACEM IN DOMINO

Praeclara gratulationis publicae testimonia, quae toto superiore anno, ob memoriam primordiorum episcopatus Nostri, undique accepimus, quaeque proximo tempore insignis Hispanorum pietas cumulavit, hunc imprimis attulere Nobis laetitiae fructum, quod in illa similitudine concordiaeque voluntatum eluxit Ecclesiae unitas, eiusque cum Pontifice maximo mira coniunctio. Videbatur per eos dies orbis catholicus, quasi rerum ceterarum cepisset oblivio, in aedibus Vaticanis obtutum oculorum animique cogitationem defixisse. Principum legationes, peregrinorum frequentia, plenae amoris epistolae, caerimoniae

Le splendide testimonianze di gratulazione pubblica, che per tutto il decorso anno, Ci vennero da ogni parte nell'avvenimento del Nostro episcopale Giubileo, alle quali ultimamente pose colmo la pietà insigne della nazione spagnuola, Ci consolarono principalmente per questo, che in quell'unanimità di sentimenti rifulse l'unità della Chiesa e la mirabile unione di lei col Sommo Pontefice. Sembrava di quei giorni il mondo cattolico, dimentico quasi d'ogni altra cura, tener affisso nel Vaticano lo sguardo e i pensieri. Ambascerie di Principi, frequenza di pellegrinaggi, lettere piene di affetto, cerimonie

sanctissimae id aperte significabant, in obsequio Apostolicae Sedis cor unum esse omnium catholicorum et animam unam. Quae res hoc etiam accidit iucundior et gratior, quia cum consiliis coeptisque Nostris admodum congruens. Siquidem gnari temporum et memores officii, in omni pontificatus Nostri cursu, hoc constanter spectavimus, atque hoc, quantum docendo agendoque potuimus, conati sumus, colligare Nobiscum arctius omnes gentes omnesque populos, atque in conspicuo ponere vim pontificatus romani, salutarem in omnes partes. Maximas igitur et agimus et habemus gratias primum quidem benignitati divinae, cuius munere beneficioque id aetatis attigimus incolumes: deinde viris principibus, episcopis, clero, privatisque universis, quotquot multiplici testificatione pietatis et obsequii dedere operam ut personam ac dignitatem Nostram honore, Nosque privatim opportuno solatio afficerent.

Quamquam ad plenum solidumque solatium, multum sane defuit. Nam inter ipsas popularis laetitiae studiique significationes, obversabatur animo multitudo ingens, in illo gestien-

augustissime luminosamente significavano che i cattolici nella riverenza dell'Apostolica Sede sono di un sol cuore e di un'anima sola. Il qual fatto Ci tornò eziandio più giocondo ed accetto, perchè ai divisamenti ed alle intraprese Nostre quanto mai rispondeva. Conciossiachè, ben conoscendo Noi le condizioni dei tempi e memori del dover Nostro, per tutto il corso del Pontificato volgemo costantemente le mire e, quanto fu da Noi, cogl' insegnamenti e con l'opera Ci sforzammo a stringere ognor più intimamente con esso Noi le genti ed i popoli tutti, e a porre in lume l'efficacia per ogni rispetto benefica del romano Pontificato. Rendiamo adunque somme grazie e Ci dichiariamo innanzi tutto obbligati alla bontà divina, per cui singolar beneficio ci fu dato di pervenire incolumi a sì tarda età; e siamo poscia grati ai Principi, ai Vescovi, al clero ed a quanti mai furono, che con molteplici dimostrazioni di pietà e di ossequio si adoperarono di recare onore alla dignità del ministero che sosteniamo, e procacciare alla persona Nostra ben opportuna consolazione.

Benchè, in verità, a piena e totale consolazione Ci restò a desiderare non poco. Imperocchè, in mezzo ancora alle testimonianze della gioia e dell'amore dei popoli, si affacciava alla Nostra mente una

tium catholicorum consensu aliena, partim quod evangelicae sapientiae est omnino expers, partim quod, licet christiano initiata nomini, a fide catholica dissidet. Qua re graviter commovebamur, commovemur: neque enim fas est sine intimo doloris sensu cogitationem intendere in tantam generis humani partem longe a Nobis, velut itinere devio, digredientem. — Iamvero, cum Dei omnipotentis vices in terris geramus, qui vult omnes homines salvos fieri et ad agnitionem veritatis venire, cumque Nos et sera aetas et amara curarum ad humanum urgeant exitum, visum est redemptoris magistrique nostri Iesu Christi in eo imitari exemplum, quod proxime ad caelestia rediturus summis precibus a Deo Patre flagitavit, ut alumni sectatoresque sui et mente et animo unum fierent: *Rogo... ut omnes unum sint, sicut tu Pater in me, et ego in te, ut et ipsi in nobis unum sint*¹. Quae quidem precatio obsecratioque divina quoniam non eos tantum complectitur qui tunc in Iesum Christum crederent, sed etiam quotquot credituri reliquo tempore essent, idcirco dat illa Nobis causam non ineptam

moltitudine sterminata, estranea a quell'accordo dei cattolici festegianti, parte perchè priva al tutto del conoscimento dell' Evangelo, parte perchè, quantunque cristiana, dissente tuttavia dalla fede cattolica. Di ciò acerbamente Ci attristavamo e Ci attristiamo tuttora: non essendo possibile ripensare senza intimo cordoglio a sì gran porzione dell'uman genere, che quasi per disviato sentiero cammina lungi da Noi. — Or dunque, poichè Noi teniamo sulla terra le veci di Dio onnipotente, il quale tutti gli uomini brama siano salvi e giungano al conoscimento della verità, e poichè gli anni e le amarezze Ci sospingono al termine della mortale carriera, Ci piace imitare il redentore nostro e maestro Gesù Cristo che, già sul far ritorno al cielo, con preghiera istantissima richiese Iddio Padre, affinchè i discepoli e seguaci suoi fossero e di mente e di cuore una cosa sola: *Prego.... che siano tutti una sola cosa, come tu sei in me, o Padre, e io in te, che siano anch' essi una sola cosa in noi.*

La qual preghiera e supplicazione divina, siccome fatta non pur per coloro che allora credevano in Cristo, ma per quanti altresì sarebbero per credere nei tempi avvenire, non senza ragione Ci affida

¹ Ioan, XVII, 20-21.

aperiendi fidenter vota Nostra, conandique, quoad possumus, ut homines, nullo generis locorumve discrimine, ad fidei divinae unitatem vocentur atque incitentur universi.

Urgente propositum caritate, quae illuc accurrit celerius, ubi opitulandi necessitas maior, primum quidem provolat animus ad gentes omnium miserrimas, quae Evangelii lumen vel nullo modo acceperunt, vel acceptum, incuria seu longinquitate, restinxerunt: proptereaque Deum ignorant, et in summo errore versantur. Quoniam salus omnis a Iesu Christo proficiscitur, *nec enim aliud nomen est sub caelo datum hominibus, in quo nos oporteat salvos fieri*¹, votorum Nostrorum hoc est maximum, posse sacrosancto Iesu nomine cunctas terrarum plagas celeriter imbui atque compleri. Qua in re munus efficere sibi demandatum a Deo Ecclesia quidem nullo tempore praetermisit. Quid enim undeviginti saecula laboravit, quid egit studio constantiaque maiore, quam ut ad veritatem atque instituta christiana gentes adducere? Hodie-

di palesare le Nostre brame ed, a misura del poter Nostro, far sì, che tutti di ogni terra e nazione, sieno chiamati gli uomini ed eccitati all'unità della fede divina.

Commosi dalla carità, che là più celere accorre ove è più mestieri di aiuto, alle genti fra tutte più misere l'animo primieramente si volge, a quelle che la luce evangelica o mai non accolsero, ovvero accoltala, per incuria o per vicende di tempi, l'estinsero; onde ignorano Iddio e giacciono nel peggior degli errori. Posto che ogni salvezza si origina da Gesù Cristo, mentre sotto il cielo non è dato altro nome agli uomini in cui debbano esser salvi, è questo il massimo fra i Nostri vóti che il nome sacrosanto di Gesù non tardi ad esser conosciuto e a dominare in ogni plaga dell'universo. Nel che per fermo giammai non tralasciò la Chiesa le parti che si ebbe da Dio. A che infatti adoperossi ella per diciannove secoli, qual cosa mai con più ardore e costanza procurò, che di condurre appunto le genti alla verità ed alla vita cristiana? Ed ora altresì ben sovente banditori del-

¹ Act. IV, 12.

que frequenter maria transmittunt, ad ultima loca progressuri, ex auctoritate Nostra praecones Evangelii: quotidieque a Deo contendimus ut multiplicare benigne velit sacrorum administros, dignos munere apostolico, qui scilicet commoda sua et incolumitatem et vitam ipsam, si res postulaverit, pro Christi regno amplificando non dubitent devovere.

Tu vero propera, humani generis servator et parens Iesu Christe: exequi ne differas quod olim te dixisti facturum, ut cum exaltatus esses a terra, omnia traheres ad te ipsum. Ergo illabere aliquando, atque ostende te multitudini infinitae, beneficiorum maximorum, quae cruore tuo peperisti mortalibus, adhuc experti: excita sedentes in tenebris et umbra mortis, ut radiis illustrati sapientiae virtutisque tuae, in te et per te sint *consummati in unum*.

Cuius quidem unitatis sacramentum cogitantibus, occurrit Nobis universitas populorum, quos ab erroribus diuturnis ad evangelicam sapientiam divina pietas iamdiu traduxit. Nihil profecto ad recordationem iucundius, neque ad laudem provi-

l'Evangelo, avutane missione da Noi, travalicano gli oceani per quindi addentrarsi nelle più remote contrade: nè passa giorno che non supplichiamo Iddio acciocchè ei voglia pietoso multiplicare sacerdoti degni dell'apostolato, tali cioè che, per dilatare il regno di Cristo, non rifuggano dal sacrificare gli agi, la sanità, e dove occorra, la vita.

E tu, salvatore e padre dell'umana famiglia, Cristo Gesù, deh! ti affretta; non ritardare il compimento di quella tua promessa, che esaltato cioè che tu fossi da terra, ogni cosa avresti attratta a te stesso. Or vieni alfine, e ti rivela alle moltitudini tuttora prive dei preziosissimi beneficii, che tu col tuo sangue guadagnasti ai mortali; scuoti coloro che nelle tenebre dimorano e nelle ombre di morte, affinché illuminati dagli splendori della tua sapienza e virtù, in te e per te sieno *raccolti in uno*.

In tale mistero di unità fermando Noi il pensiero, Ci si offrono allo sguardo tutti insieme quei popoli cui la pietà divina trasse, è già gran tempo, dagli antichi errori alla sapienza dell'Evangelo. Nulla per verità è più giocondo a rimembrare, nè di maggior lode alla

videntissimi numinis praeclarius veterum memoria temporum, cum fides divinitus accepta patrimonium commune atque individuum vulgo habebatur: cum exultas humanitate gentes, locis, ingenio, moribus dissitas, licet aliis de rebus saepe dissiderent, dimicarent, nihilominus in eo, quod ad religionem pertinet, fides christiana universas coniugabat. Ad huius recordationem memoriae, nimis aegre fert animus, quod successu aetatum, suspicionibus inimicitiisque commotis, magnas ac florentes nationes de sinu Ecclesiae romanae male auspicata tempora abstraxerint. Utcumque sit, Nos quidem gratia confisi misericordiaeque omnipotentis Dei, qui novit unus opitulandi maturitates, et cuius in potestate est eo, quo vult, voluntates hominum flectere, ad eas ipsas nationes adiicimus animum, easdemque caritate paterna hortamur atque obsecramus; ut redire, compositis dissidiis, velint ad unitatem.

Ac primo peramanter respicimus ad Orientem, unde in orbem universum initio profecta salus. Videlicet expectatio desiderii Nostri iucundam spem incohare iubet, non longe abfore

provvidenza di Dio che la memoria di quelle età vetuste, quando la fede cristiana era universalmente riguardata qual patrimonio comune, indiviso: quando le nazioni civili, dispartate da luoghi, da genio, da costumanze, avvegnachè su di altri punti sovente discordi fra loro e in conflitto, nondimeno, in fatto di religione, tutte erano unanimi nella fede di Cristo. Ciò rammentando, troppo è doloroso a pensare che, nel succedersi dei tempi, diffidenze e nimistà, parto di malaugurati avvenimenti, abbiano strappato dal seno della romana Chiesa grandi e fiorenti popoli. Comunque ciò sia, fidenti nella grazia e misericordia di Dio onnipotente che solo vede l'opportunità di soccorrere, e nelle cui mani sta d'inchinare ove più gli aggrada la volontà degli uomini, a questi popoli medesimi Ci indirizziamo, e con amor paterno gli esortiamo e scongiuriamo che, smesse le dissensioni, tornino all'unità.

E prima di tutti uno sguardo d'intenso affetto rivolgiamo all'Oriente, donde mosse da principio la salute del mondo. Sì, l'ansietà delle Nostre brame Ci dà di concepire liete speranze, che le Chiese

ut redeant, unde discessere, fide avita gloriaque vetere illustres, Ecclesiae orientales. Eo vel magis quod non ingenti discrimine seiunguntur: imo, si pauca excipias, sic cetera consentimus, ut in ipsis catholici nominis vindiciis non raro ex doctrina, ex more, ex ritibus, quibus orientales utuntur, testimonia atque argumenta promamus. Praecipuum dissidii caput, de Romani Pontificis primatu. Verum respiciant ad initia, videant quid maiores senserint sui, quid proxima originibus aetas traderit. Inde enim vero illud Christi divinum testimonium, *Tu es Petrus et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam*, luculenter extat de romanis pontificibus comprobatum. Atque in Pontificum numero lectos ex Oriente ipso non paucos prisca vidit aetas, imprimisque Anacleum, Evaristum, Anicetum, Eleutherium, Zosimum, Agathonem: quorum plerisque contigit, ut universae christianae reipublicae administrationem sapienter sancteque gestam, profuso etiam sanguine consecrarent. — Plane liquet quo tempore, qua causa, quibus auctoribus infelix excitata discordia. Ante illud tempus, quo tempore homo separavit

orientali, illustri per l'avita fede e per antiche glorie, non andrà molto e là torneranno onde partironsi: e maggiormente ne confidiamo per la distanza non grande che da noi le dispaia: anzi, ove poco si tolga, nel rimanente si va d'accordo per guisa, che pur nella difesa delle dottrine cattoliche noi deſumiamo testimonianze e prove anche dai riti, dagl'insegnamenti, dalle pratiche degli orientali. Punto principale del dissidio è il primato del Pontefice romano. Se non che riguardino a' primordii, ricerchino il sentimento dei loro maggiori, consultino le tradizioni dell'età che fu più dappresso alle origini. Per fermo che essi avranno quindi luminosamente la prova, come proprio appartenga ai romani Pontefici il divino oracolo di Cristo: *Tu sei Pietro, e su questa pietra edificherò la mia Chiesa*. E nel novero dei Pontefici non pochi ne vide l'antichità tratti dall'Oriente stesso, ed in specie un Anacleto, un Evaristo, un Aniceto, un Eleuterio, un Zosimo, un Agatone; ai più dei quali incontrò eziandio di suggellare collo spargimento del sangue il governo della intera Chiesa cristiana, sapientemente e santamente da lor tenuto. — Il tempo, la cagione, gli autori dell'infausta discordia, a tutti sono ben noti. Prima che l'uomo separasse ciò che Dio aveva congiunto, venerando

quod Deus coniunxerat, sanctum erat apud omnes christiani orbis gentes, Sedis Apostolicae nomen, romanoque Pontifici, ut beati Petri successori legitimo, ob eamque rem Iesu Christi in terris vicario, Oriens pariter atque Occidens consentientibus sententiis sine ulla dubitatione parebant. — Hanc ob causam, si respiciatur ad initia dissidii, Photius ipse oratores de rebus suis Romam destinandos curavit: Nicolaus vero I Pontifex maximus Constantinopolim legatos suos, nullo contra dicente, ab Urbe misit, *ut Ignatii Patriarchae causam diligenter investigarent, et Sedi Apostolicae plenis ac veracibus referrent indicibus*: ita ut tota rei gestae historia primatum romanae Sedis, quacum dissensus tum erumpebat, aperte confirmet. — Denique in Conciliis magnis tum Lugdunensi II, tum Florentino, supremam romanorum pontificum potestatem nemo ignorat, facili consensione et una omnes voce, latinos graecosque ut dogma sanxisset.

Ista quidem ob hanc rem consulto revocavimus, quia ad reconciliandam pacem velut invitamenta sunt: eo vel magis, quod hoc tempore perspicere in orientalibus videmur multo

era il nome della Sede Apostolica presso i popoli tutti del mondo cristiano, ed al romano Pontefice, siccome a successore legittimo del beato Pietro e però Vicario di Gesù Cristo sulla terra, l'Oriente del pari che l'Occidente concordi e senza contrasto ubbidivano. — Per lo che, ove si ponga mente agl' inizi del dissidio, Fozio medesimo si diè premura d'invviare a Roma legati che trattassero le vertenze sue: e Nicolò I sommo Pontefice, senza che veruno si opponesse, spedì da Roma suoi rappresentanti a Costantinopoli, perchè *sottilmente investigassero nella causa del Patriarca Ignazio e con verità e pienezza di testimonianze ne riferissero all' Apostolica Sede*: onde la storia intera di quel fatto palesemente conferma il primato della Sede romana, con la quale nasceva dissidio. — Da ultimo nei due Concilii ecumenici il Lionese II ed il Fiorentino, niuno ignora che, con ispontaneo consenso e con labbro unanime, tutti e latini e greci sancirono siccome domma la potestà suprema dei romani Pontefici.

Questi fatti amiamo di ricordare, perchè appunto porgono come un invito a rientrar nella pace: tanto più che negli Orientali Ci sembra ora di scorgere assai più miti pensieri, anzi una cotal pro-

mitiorem erga catholicos animum, imo propensionem quamdam benevolentis voluntatis. Id nominatim non multo ante apparuit, cum scilicet nostris, pietatis caussa in Orientem advectis, egregia humanitatis amicitiaeque praestita officia vidimus. — Itaque *os Nostrum patet ad vos*, quotquot estis, graeco aliove orientali ritu, Ecclesiae catholicae discordes. Magnopere velimus, reputet unusquisque apud se illam Bessarionis ad patres vestros plenam amoris gravitatisque orationem: *Quae nobis relinquetur apud Deum responsio, quare a fratribus divisi fuimus, quos ut uniret et ad unum ovile redigeret, ipse descendit de coelo, incarnatus et crucifixus est? quae nostra defensio erit apud posteros nostros? non patiamur haec, Patres optimi: non habeamus hanc sententiam, non ita male nobis consulamus et nostris.* — Quae sint postulata Nostra, probe per se ipsa et coram Deo perpendite. Nulla quidem humana re, sed caritate divina, communisque salutis studio permoti, reconciliationem coniunctionemque cum Ecclesia romana suademus: coniunctionem intelligimus plenam ac perfectam: talis enim esse nullo modo potest ea, quae nihil amplius inducat, quam certam aliquam dogmatum credendorum concor-

pensione di benevolenza verso i cattolici. Se n'ebbe, non ha molto, una prova, allorquando pie schiere di pellegrini cattolici vedemmo con singolari dimostrazioni di cortesia e di amicizia accolte in Oriente. — A voi dunque si apre il cuor Nostro, quanti siete, o di greco o d'altro rito orientale, discordi dalla Chiesa cattolica. Si risovvenga ciascuno, come noi vivamente bramiamo, del tenero e grave discorso di Bessarione ai padri vostri: *Quale discolpa ci resterà appo Dio dell'essere separati dai fratelli, mentre per unirci e raccoglierci in un solo ovile egli medesimo discese dal cielo, s'incarnò e fu crocifisso? qual difesa sarà la nostra dinanzi ai posteri? deh non soffriamo tal onta, o venerandi Padri: lungi da noi siffatto consiglio, non provvediamo sì malamente a noi ed ai nostri.* — Ponderate a dovere e dinanzi a Dio ciò che Noi desideriamo. Non umani riguardi, ma carità divina Ci consigliano di esortarvi alla pace e all'unione colla Chiesa romana: unione intendiamo piena e perfetta: imperocchè tale non sarebbe per verun modo quella che null'altro portasse se non una tal quale comunanza di dommi e uno scambio di fratellevole carità. Unione vera

diam fraternaeque caritatis commutationem. Vera coniunctio inter christianos est, quam auctor Ecclesiae Iesus Christus instituit voluitque, in fidei et regiminis unitate consistens. Neque est cur dubitetis, quidquam propterea vel Nos vel successores Nostros de iure vestro, de patriarchalibus privilegiis, de rituali cuiusque Ecclesiae consuetudine detracturos. Quippe hoc etiam fuit, idemque est perpetuo futurum in consilio disciplinaque Apostolicae Sedis positum, propriis cuiusque populi originibus moribusque ex aequo et bono non parce tribuere. — At vero redintegrata nobiscum communionem, mirum profecto quanta Ecclesiis vestris dignitas, quantum decus, divino munere, accedet. Sic igitur vestram ipsorum supplicationem Deus perbenigne audiat, *Fac cessent schismata ecclesiarum*¹, atque, *Congrega dispersos et reduc errantes, et coniunge sanctae tuae catholicae et apostolicae Ecclesiae*²: sic ad illam restituamini unam sanctamque fidem, quam ultima vetustas nobis perinde vobisque constantissime tradidit; quam patres ac maiores vestri inviolate servarunt: quam ipsam splendore virtutum, ma-

pe' cristiani è quella, che Cristo Gesù autore della Chiesa istituì e volle, che è riposta nell'unità della fede e nell'unità del regime. Nè punto avete a temere, che quindi o Noi o i successori Nostri vorremo nulla menomare dei vostri diritti, delle patriarchali prerogative, delle costumanze rituali di ciascuna Chiesa. Conciossiachè questo fu ognora negl'intendimenti e nella pratica dell'Apostolica Sede, di attemperarsi largamente e con equità alle origini ed ai costumi de' varii popoli. — Per lo contrario, ristabilita la comunione con noi, non saprebbe dire abbastanza qual vena di floridezza e di gloria sarebbe per fluirne, la Dio mercè, nelle vostre chiese. Deh! dunque accolga Iddio benignissimo la vostra stessa preghiera: *Cessa, o Signore, gli scismi delle chiese; e ancora, Raccogli i dispersi e rimena gli erranti e gli unisci alla tua santa Chiesa cattolica ed apostolica; deh! tornate a quella fede una e santa, che l'antichità più rimota a noi del pari che a voi inalterabilmente trasmise: che serbarono inviolata i padri e i maggiori vostri: che eziandio con lo splendore delle virtù e la grandezza*

¹ Παῦσον τὰ σχίσματα τῶν ἐκκλησιῶν (In liturg. S. Basilii).

² Τοὺς ἐσκορπισμένους ἐπισυνάγαγε, τοὺς πεπλανημένους ἐπανάγαγε, καὶ σύναψον τῇ ἀγίᾳ σου καθολικῇ καὶ ἀποστολικῇ Ἐκκλησίᾳ (Ib.).

gnitudine ingenii, excellentia doctrinae certatim illustravere Athanasius, Basilius, Gregorius Nazianzenus, Ioannes Chrysostomus, uterque Cyrillus, aliique magni complures, quorum gloria ad Orientem atque Occidentem, tamquam communis hereditas, aequè pertinet.

Vosque nominatim compellare hoc loco liceat, Slavorum gentes universae, quarum claritudinem nominis multa rerum gestarum monumenta testantur. Nostis quam egregie de Slavis meruerint sancti in fide patres Cyrillus et Methodius, quorum memoriam Nosmetipsi honore debito augendam aliquot ante annis curavimus. Eorum virtute et laboribus parta [plerisque e genere vestro populis humanitas et salus. Quo factum ut Slavoniam inter et romanos pontifices pulcherrima vicissitudo hinc beneficiorum, illinc fidelissimae pietatis diu extiterit. Quod si maiores vestros misera temporum calamitas magnam partem a professione romana alienavit, considerate quanti sit redire ad unitatem. Vos quoque Ecclesia pergite ad suum revocare complexum, salutis, prosperitatis, magnitudinis praesidium multiplex praebitura.

dell'ingegno e l'eccellenza della dottrina illustrarono a gara Atanasio, Basilio, Gregorio di Nazianzo, Giovanni Crisostomo, i due Cirilli ed altri grandi moltissimi, la gloria dei quali come retaggio comune si appartiene ugualmente all'Oriente e all'Occidente.

E in particolare siaci concesso indirizzar la parola alle genti slave quante esse sono, al cui nome rende insigne testimonianza la storia. Voi sapete quanto siano benemeriti degli Slavi i santi Cirillo e Medio, vostri padri nella fede, alla memoria dei quali Noi stessi decretammo, or son pochi anni, incremento di dovuto onore. Civiltà e salute ebbero parecchi popoli di vostra stirpe dalla loro virtù e dalle fatiche loro. Donde nacque e lungamente durò fra gli Slavi ed i Pontefici romani bella reciprocenza, di benefizi dall'una parte, di fedelissima pietà dall'altra. Che se deplorabile traversia di tempi divelse gran parte dei maggiori vostri dalla fede di Roma, ponderate quanto prezioso riuscirebbe per voi il ritorno all'unità. Voi pure la Chiesa non mai si stanca di richiamare al suo seno, pronta a recarvi copiosi aiuti di salute, prosperità e grandezza.

Caritate non minore ad populos respicimus, quos recentiore memoria, insolita quaedam rerum temporumque conversio ab Ecclesia romana seiunxit. Variis exactorum temporum casibus oblivione dimissis, cogitationem supra humana omnia erigant, animoque veritatis et salutis unice cupido, reputent apud se constitutam a Christo Ecclesiam. Quacum si velint congregationes conferre suas, et quo loco in illis religio sit aestimare, facile dabunt, se quidem multis maximisque in rebus, primordiorum oblitos, ad nova errore vario defluxisse; neque diffitebuntur, ex eo velut patrimonio veritatis, quod novarum rerum auctores secum in secessione avexerant, nullam fere formulam fidei certam atque auctoritate praeditam apud ipsos superesse. Immo vero illuc iam deventum, ut multi non vereantur fundamentum ipsum convellere, in quo religio tota et spes omnis mortalium unice nititur, quod est divina Iesu Christi Servatoris natura. Pariter, quos antea novi veterisque Testamenti libros affirmabant divino afflatu conscriptos, eis nunc talem abnegant auctoritatem: quod sane, data cuilibet potestate interpretandi sensu iudicioque suo, omnino consequi erat ne-

Con eguale carità riguardiamo ai popoli, cui in età più vicina uno strano rivolgimento di cose e di tempi separò dalla Chiesa romana. Messe in obbligo le vicende diverse dei trascorsi secoli, sorvolino colla mente sopra le umane ragioni, e con animo unicamente bramoso di verità e di salute, si facciano a considerare la Chiesa, quale da Cristo fu stabilita. E se vorranno paragonare con lei le loro chiese particolari, e riflettere a qual partito si trovi in queste la religione, concederanno di leggeri che, dimentichi della credenza primitiva, per variazioni successive lasciaronsi andare ad erronee novità in molti punti e di gran rilievo: nè vorranno negare che di quel patrimonio di verità, che i novatori recarono seco nel separarsi, niuna formola di fede rimane omai presso di loro incontrastata ed autorevole. Anzi le cose son giunte a tale, che molti corrono senza rattenuto a scalzare il fondamento stesso, sul quale poggia la religione tutta e tutta la speranza dell'uman genere, vogliam dire la divinità di Gesù Cristo Salvatore. Parimente, i libri del nuovo e dell'antico Testamento, che per innanzi riconoscevano siccome divinamente ispirati, ora li spogliano di siffatta autorità: il che doveva inevitabilmente avvenire,

cesse. — Hinc sua cuiusque conscientia, sola dux et norma vitae, qualibet alia reiecta agendi regula : hinc pugnantes inter se opiniones et sectae multiplices, eademque persaepe in *naturalismi* aut *rationalismi* placita abeuntes. Quocirca, desperato sententiarum consensu, iam coniunctionem praedicant et commendant fraternae caritatis. Atque id sane vere : quandoquidem caritate mutua coniuncti esse universi debemus. Id enim maxime Iesus Christus praecepit, atque hanc voluit esse sectatorum suorum notam, diligere inter se. Verum qui potest copulare animos perfecta caritas, si concordēs mentes non effecerit fides? — His de caussis complures eorum de quibus loquimur, sano iudicio, veritatisque studiosi, certam salutis viam in Ecclesia catholica quaesivere, cum plane intelligerent nequaquam se posse cum Iesu Christo tamquam capite esse coniunctos, cuius non adhaerescerent corpori, quod est Ecclesia : nec sinceram Christi fidem adipisci, cuius magisterium legitimum, Petro et successoribus traditum, repudiarent. Ii videlicet in Ecclesia romana expressam verae Ecclesiae speciem atque

data che si ebbe ad ognuno la facoltà d'interpretarli a sua posta. — Di qui la privata coscienza di ciascheduno fatta unica guida e norma morale, rigettando ogni altra regola dell'operare : di qui opposte opinioni e sette molteplici, che assai di sovente riescono alle dottrine del *naturalismo* o del *razionalismo*. Per la qual cosa, disperando omai di trovarsi d'accordo nelle dottrine, esaltano e commendano l'unione fraterna nella carità. E ciò è ben giusto ; giacchè tutti dobbiamo esser congiunti da carità vicendevole. Questo comandò sopra ogni altra cosa Gesù Cristo, e l'amarsi scambievolmente volle fosse il distintivo dei suoi seguaci. Ma come mai una carità perfetta potrà congiungere i cuori, se la fede non abbia fatti concordi gli spiriti? — Egli è per questo che molti fra coloro di cui parliamo, di sano giudizio e bramosi di verità, ricercarono nel cattolicesimo il sentiero sicuro della salute ; bene avvisando di non poter essere uniti a Gesù Cristo siccome a capo, se non fossero uniti insieme al corpo di lui, che è la Chiesa ; nè poter conseguire la vera fede di Cristo, mentre ripudiavano il legittimo magistero affidato a Pietro ed a' suoi successori. Ravvisarono cioè costoro attuato nella Chiesa romana il tipo ideale della vera Chiesa, agevolmente riconoscibile nei contrassegni appostile da Dio

imaginem dispexere, inditis ab auctore Deo notis plane conspicuam: ideoque in ipsis numerantur multi, acri iudicio subtilique ad antiquitatem excutiendam ingenio, qui Ecclesiae romanae ab Apostolis continuationem, dogmatum integritatem, disciplinae constantiam scriptis egregiis illustrarint. Igitur horum virorum proposito exemplo, compellat vos plus animus quam oratio, fratres nostri, qui tria iam saecula nobiscum de fide christiana dissidetis, itemque vos, quocumque deinceps quavis de caussa seorsum a nobis abiistis. *Occurramus omnes in unitatem fidei et agnitionis filii Dei*¹. Ad hanc unitatem, quae nullo tempore Ecclesiae catholicae defuit nec potest ulla ratione deesse, sinite ut vos invitemus, dextramque peramanter porrigamus. Vos Ecclesia, communis parens, iamdiu revocat ad se; vos catholici universi fraterno desiderio expectant, ut sancte nobiscum colatis Deum, unius Evangelii, unius fidei, unius spei professione in caritate perfecta coniuncti.

Ad plenum optatissimae unitatis concentum, reliquum est

fondatore: e però fra essi non pochi si noverano, uomini assennati e d'ingegno acutissimo a indagare le antichità, i quali con egregi scritti illustrarono la non interrotta successione apostolica della Chiesa romana, l'interezza in lei dei dommi, la costanza della sua disciplina. Innanzi ad esempi siffatti, più col cuore che con la parola facciamo appello a voi, o fratelli nostri, che già da tre secoli siete da noi discordi circa la fede di Cristo, e a voi altresì quanti siete, che successivamente poscia per qualsivoglia motivo vi separaste da noi: *Incontriamoci tutti nell'unità della fede e della cognizione del Figliuolo di Dio*. A questa unità, che mai non venne meno alla Chiesa cattolica, nè per veruna guisa può venir meno giammai, lasciate che Noi vi invitiamo e con intenso amore vi porgiamo la destra. Voi la Chiesa, madre comune, già da lunga ora a sè richiama; voi, con fraterna brama tutti i cattolici aspettano, perchè santamente con noi onorate Iddio, stretti nella professione di un solo Evangelo, di una sola fede, di una sola speranza, in carità perfetta.

A compiere le armonie delle desideratissima unità, Ci rimane d'in-

¹ Eph. IV, 13.

ut ad eos, quotquot toto orbe sunt, transgrediatur oratio, quorum in salute diu evigilant curae cogitationesque Nostrae: catholicos intelligimus, quos romanae professio fidei uti obediens facit Apostolicae Sedi, ita tenet cum Iesu Christo coniunctos. Non ii quidem ad veram sanctamque unitatem cohortandi, quippe cuius iam sunt, divina bonitate, compotes: monendi tamen ne, ingravantibus undique periculis, summum Dei beneficium socordia atque ignavia corrumpant. — Huius rei gratia, quae Nosmetipsi gentibus catholicis vel universis vel singulis alias documenta dedimus, ex iis cogitandi agendique normam opportune sumant: illudque imprimis velut summam sibi legem statuant, magisterio auctoritatique Ecclesiae non anguste, non diffidenter, sed toto animo et perlibente voluntate omnibus in rebus esse parendum. — Qua in re animum advertant, illud quam valde sit unitati christianae perniciosum, quod germanam formam notionemque Ecclesiae variis opinionum error passim obscuravit, delevit. Ea quippe, Dei conditoris voluntate ac iussu, societas est genere suo perfecta; cuius officium ac munus est imbuere praeceptis insti-

dirizzarci a coloro, quanti mai sono per tutto il mondo, alla cui salvezza già da tempo Noi consacriamo solleciti e pensieri e cure: vogliamo dir dei cattolici, i quali, per la fede romana che professano, sono a un tempo e soggetti alla Sede Apostolica, e congiunti con Gesù Cristo. Certo non sono essi da esortare alla vera e santa unità, essendonè già, per benignità divina, parteci: sono però da ammonire che, all'ingrossare da ogni banda i pericoli, non lascino perdere per trascuranza ed inerzia quel grandissimo dono di Dio. — Al quale scopo conviene che piglino la giusta norma del pensare e dell'operare da quegli insegnamenti, che noi stessi demmo altre volte o a tutte insieme le nazioni cattoliche o partitamente ad alcune di esse: e soprattutto pongano a sè stessi questa legge, di ubbidire in ogni cosa al magistero e all'autorità della Chiesa, non con restrizioni e con peritanza, ma con tutto l'animo e con volere pienissimo. — Nel che riflettano quanto sia pernicioso all'unità cristiana quell'errore che sotto diverse forme di opinare ha ottenebrato in molti, anzi pur cancellato, il carattere essenziale e la nozione vera della Chiesa. Imperocchè, per volere e disposizione di Dio che la fondò, essa è società perfetta nel suo genere; la quale ha per ufficio proprio di ammae-

tutisque evangelicis genus humanum, tuendaque integritate morum et christianarum exercitatione virtutum, ad eam, quae unicuique hominum proposita in caelis est, felicitatem adducere. Quoniamque societas est, uti diximus, perfecta, idcirco vim habet virtutemque vitae, non extrinsecus haustam, sed consilio divino et suapte natura insitam: eademque de causa nativam habet legum ferendarum potestatem, in iisque ferendis rectum est eam subesse nemini: itemque aliis in rebus, quae sint iuris sui, oportet esse liberam. Quae tamen libertas non est eiusmodi, ut ullum det aemulationi invidiaeque locum: non enim potentiam consecatur Ecclesia, neque ulla cupiditate sua impellitur, sed hoc vult, hoc expetit unice, tueri in hominibus officia virtutum, et hac ratione, hac via, sempiternae eorum saluti consulere. Ideoque facilitatem indulgentiamque maternam adhibere solet: imo etiam non raro contingit, ut plura temporibus civitatum tribuens, uti iure suo absteineat: quod sane pacta ipsa abunde testantur cum imperiis saepe conventa. — Nihil magis ab ea alienum, quam rapere ad se quicquam de iure imperii: sed vicissim vereatur imperium necesse est iura Ecclesiae, caveatque ne ullam ex iis partem ad

strare l'umana famiglia nei precetti e negli insegnamenti evangelici, e col tutelare la santità dei costumi e l'esercizio delle virtù cristiane, condurla a quella felicità che a ciascuno è proposta nel cielo. E poiché, come si disse, è società perfetta, per ciò stesso ella ha un principio di vita tutto suo proprio, non attinto al di fuori, ma insito provvidenzialmente da Dio: per la ragione medesima è innata in lei la potestà di far leggi, e nel farle non deve dipendere da veruno; quindi anche è dovere che ella sia libera nelle altre ragioni di sua competenza. La quale libertà non è però così fatta, che debba dar luogo a rivalità: giacchè la Chiesa non è ambiziosa, nè mossa da mira alcuna particolare; ma questo vuole, questo è l'unico suo proposito, mantener negli uomini i doveri delle virtù, e provvedere per tal guisa all'eterna loro salute. Però fu sempre costume di lei porgersi maternamente arrendevole e indulgente; anzi, per accomodarsi alle ragioni dei tempi, lascia talvolta di usare i suoi diritti: di che sono chiara ed aperta prova i concordati. — Nulla è più da essa alieno che invadere menomamente i diritti dello Stato; ma è pur giusto a sua volta che rispetti lo Stato i diritti della Chiesa, e ben si guardi

se traducat. — Nunc vero, si res et facta spectentur, cuiusmodi est temporum cursus? Ecclesiam videlicet, suspectam habere, fastidire, odisse, invidiose criminari nimis multi consuevere: quodque multo gravius, id agunt omni ope et contentione, ut ditioni gubernatorum civitatis faciant servientem. Hinc sua ipsi et erepta bona, et deducta in angustum libertas: hinc alumnorum sacri ordinis circumiecta difficultatibus institutio: perlatae in Clerum singulari severitate leges: dissolutae, prohibitae, optima christiani nominis praesidia, religiosorum sodalitates: brevi, *regalistarum* praecepta atque acta acerbius renovata. Hoc quidem est vim afferre sanctissimis Ecclesiae iuribus: quod maxima gignit civitatibus mala, propterea quod cum divinis consiliis aperte pugnat. Princeps enim atque opifex mundi Deus, qui hominum congregationi et civilem et sacram potestatem providentissime praeposuit, distinctas quidem permanere eas voluit, at vero seiunctas esse et confligere vetuit. Quin immo cum Dei ipsius voluntas, tum commune societatis humanae bonum omnino postulat, ut potestas civilis in regendo gubernandoque cum ecclesiastica conveniat. Hinc sua et propria sunt imperio iura atque officia, sua item Ecclesiae:

di toccarne foss'anche una parte. — Or chi consideri la realtà delle cose, qualè è l'andare dei tempi? È un continuo sospettar della Chiesa, disdegnarla, odiarla, astiosamente calunniarla: e ciò che è più grave, si studia ogni arte, si tenta ogni mezzo di asservirla alla potestà dei Governi: Di qui l'averla spogliata dei proprii averi, e ristrettane la libertà: di qui frapposte difficoltà all'educazione dei chierici: leggi di eccezionale severità sancite contro del clero: disciolti e proibiti i sodalizi religiosi, sì valido presidio della Chiesa: breve, rinnovate con più asprezza le massime e il procedere dei Regalisti. Questo altro non è, che violare i diritti sacrosanti della Chiesa: onde immensi danni derivano alla società civile, siccome da cosa apertamente opposta ai divini consigli. Iddio infatti, sovrano autore dell'universo, che con provvidenza somma prepose all'umana società la potestà civile e l'ecclesiastica, volle bensì che esse restassero distinte, non le volle per altro separate, nè in conflitto fra loro. Che anzi, come il volere di Dio medesimo, così il comune vantaggio dell'umano consorzio richiede assolutamente, che la civile autorità nel reggere e governare armonizzi coll'ecclesiastica. Quindi ha i suoi diritti e do-

sed alterum cum altera concordiae vinclo colligatum esse necesse est. — Ita sane futurum, ut Ecclesiae imperiique necessitudines mutuae ab illa sese expediant perturbatione, quae nunc est, non uno nomine improvida, bonisque omnibus permolesta: pariterque impetrabitur, ut non permixtis, neque dissociatis utriusque rationibus, reddant cives *quae sunt Caesaris, Caesari, quae sunt Dei, Deo.*

Simili modo magnum unitati discrimen ab ea hominum secta impendet, quae *Massonica* nominatur, cuius funesta vis nationes praesertim catholicas iamdiu premit. Turbulentorum temporum nacta favorem, viribusque et opibus et successu insolescens, dominatum suum firmiter constabilire, latiusque propagare summa ope contendit. Iamque ex latebra et insidiis in lucem erupit civitatum, atque in hac Urbe ipsa, catholici nominis principe, quasi Dei numen lacessitura consedit. Quod vero calamitosissimum est, ubicumque vestigium posuit, ibi in omnes sese ordines in omniaque instituta reipublicae infert, si tandem summam arbitriumque obtineat. Calamitosissimum id quidem: eius enim manifesta est quum opinionum pravitas tum consiliorum nequitia. Per speciem vindicandi

veri lo Stato; ha i suoi parimente la Chiesa; ma fa d'uopo che l'uno all'altra sia legato col vincolo della concordia. — Così nei rapporti della Chiesa e dello Stato avrà fine quella tensione, che al presente li turba, improvvida per molti capi e deplorata da tutti i buoni. Similmente si otterrà che, non confuse nè separate le ragioni di entrambi, rendano i cittadini *a Cesare ciò ch'è di Cesare, a Dio ciò ch'è di Dio.*

Del pari corre gran rischio l'unità religiosa per fatto della setta *Massonica*; la cui forza funesta pesa già da gran tempo sulle nazioni specialmente cattoliche. Favorita dalle torbide contingenze dei tempi, e fatta ardimentosa dalle crescenti sue forze e dai successi, si briga a tutto potere di rassodare ed allargare vieppiù il proprio dominio. E già dai nascondigli e dagli agguati trasse all'aperto, e, quasi a sfidare Iddio, insediò in questa medesima Roma, metropoli del cattolicesimo. E il peggior danno si è, che dovunque mette il piede, si intrude in tutti gli ordini, in tutte le istituzioni sociali, mirando ad aver in sua mano e signoreggiare ogni cosa. Danno in verità fu-

iuris humani civilisque societatis instaurandae, christianum nomen hostiliter petit: traditam a Deo doctrinam repudiat: officia pietatis, divina sacramenta, tales res augustiores, tamquam superstitiosa vituperat: de matrimonio, de familia, de adolescentium institutione, de privata omni et publica disciplina, christianam formam detrahere nititur, omnemque humanae et divinae potestatis reverentiam ex animo evellere populorum. Praecipit vero colendam homini esse naturam, atque huius unius principii aestimari ac dirigi veritatem, honestatem, iustitiam oportere. Quo pacto, uti perspicuum est, compellitur homo ad mores fere vitaeque consuetudinem ethnicorum, eamque multiplicatis illecebris vitiosorem. — Hac de re, quamquam alias a Nobis gravissimeque est dictum, Apostolica tamen vigilantia adducimur in idem ut insistamus, etiam atque etiam monentes, in tam praesenti periculo nullas esse cautiones tantas, quin suscipiendae sint maiores. Clemens prohibeat Deus nefaria consilia: sentiat tamen atque intelligat populus christianus, indignissimum sectae iugum excutiendum aliquando esse: excutiantque enixius, qui durius premuntur,

nestissimo: imperocchè è palese sì la malvagità delle opinioni di lei, sì la nequizia de' suoi disegni. Sotto le mostre di rivendicare i diritti dell' uomo e ristorare la civil comunanza, assale da nemica il cristianesimo: ripudia la rivelazione; i doveri religiosi: i sacramenti divini ed ogni cosa più augusta vilipende come superstizioni; al matrimonio, alla famiglia, alla educazione della gioventù, ad ogni disciplina privata e pubblica si argomenta di strappare l'impronta cristiana, e svellere dal cuore dei popoli ogni riverenza all'autorità umana e alla divina. Proclama il culto della natura, e che unicamente ai principii di questa debbasi misurare e regolare la verità, l'onestà, la giustizia. Per tal modo, com'è manifesto, l'uomo viene pressochè risospinto ai costumi del vivere gentile, e questo pei raddoppiati allettamenti più corrotto ancora. — Benchè su tal materia abbiamo altre volte alzata energicamente la voce, sentiamo nondimeno il dovere dell'Apostolica vigilanza d'insistere tuttavia, inculcando ognor di vantaggio, che in pericolo così grave non vi ha cautela che basti. Che Iddio benedetto confonda i nefarii propositi: ma vegga il popolo cristiano e comprenda doversi scuotere pur una volta il giogo indegnissimo della

Itali et Galli. Quibus armis, qua ratione id rectius possint, iam Nos ipsi demonstravimus: neque victoria incerta eo fidentibus Duce, cuius perstat divina vox: *Ego vici mundum*¹.

Utroque depulso periculo, restitutisque ad fidei unitatem imperiis et civitatibus, mirum quam efficax medicina malorum et quanta honorum copia manaret. Praecipua libet attingere.

Pertinet primum ad dignitatem ac munera Ecclesiae: quae quidem receptura esset honoris gradum debitum, atque iter suum et invidia vacuum et libertate munitum pergeret, ministra evangelicae veritatis et gratiae; idque singulari cum salute civitatum. Ea enim cum magistra sit et dux hominum generi a Deo data, conferre operam potest praecipue accommodatam maximis temporum conversionibus in commune bonum temperandis, caussis vel impeditissimis opportune dirimendis, recto iustoque, quae firmissima sunt fundamenta rei publicae, provehendo.

setta: e lo scuotano più risoluti quei che più ne risentono l'oppressione, i popoli cioè d'Italia e di Francia. Con quali argomenti meglio possano riuscirvi, fu già additato da noi medesimi: nè si può dubitare del trionfo, chi confidi in quel duce, di cui è sempre viva quella parola divina: *Io vinsi il mondo*.

Rimosso l'uno e l'altro pericolo, ricondotti all'unità della fede gli Stati e le Nazioni, quale se ne coglierebbe rimedio efficace ai mali e abbondanza di beni! Tocchiamone i principali.

Riguarda il primo la dignità della Chiesa e l'azione sua: infatti riavrebbe ella il grado di onore dovutole, e, ministra della verità e della grazia *evangelica*, correrebbe non osteggiata e in sicura libertà il suo cammino, con frutto sommamente profittevole alle nazioni. Giacchè, destinata da Dio guida e maestra agli uomini, essa è in grado di prestare il più efficace concorso nel moderare a comune utilità le più gravi trasformazioni dei tempi, risolvere a dovere i più complicati problemi sociali, e promuovere la rettitudine e la giustizia, basi inconcusse degli Stati.

¹ Io. XVI, 33.

Praeclara deinde coniunctionis inter nationes accessio fiet, desideranda maxime hoc tempore, ad tætra bellorum discrimina praecavenda. — Ante oculos habemus Europæ tempora. Multos iam annos plus specie in pace vivitur, quam re. Incidentibus suspicionibus mutuis, singulae fere gentes pergunt certatim instruere sese apparatu bellico. Improvida adolescentium aetas procul parentum consilio magisterioque in pericula traditur vitae militaris: validissima pubes ab agrorum cultura, a studiis optimis, a mercaturis, ab artificiis, ad arma traducitur. Hinc exhausta magnis sumptibus aeraria, attritæ civitatum opes, afflicta fortuna privatorum: iamque ea, quae nunc est, veluti procincta pax diutius ferri non potest. Civilis hominum coniunctionis talemne esse natura statum? Atqui hinc evadere, et pacem veri nominis adipisci, nisi Iesu Christi beneficio, non possumus. Etenim ad ambitionem, ad appetentiam alieni, ad aemulationem cohibendam, quae sunt maximae bellorum faces, christiana virtute imprimisque iustitia, nihil est aptius: cuius ipsius virtutis munere tum iura gentium et re-

Ne seguirebbe inoltre un legame di più stretta unione fra i popoli, più che mai desiderabile nella età nostra, affine di scongiurare gli orrori della guerra. — Ci stanno dinanzi agli occhi le condizioni di Europa. Già da molti anni si vive in una pace più apparente che reale. Colte da mutui sospetti, quasi tutte le nazioni travagliansi nella gara febbrile degli armamenti. La inesperta gioventù, lungi dalla vigilanza e direzione paterna, viene sospinta in mezzo ai morali pericoli della vita militare: nel fiore degli anni e delle forze, eccola dalla coltura dei campi, dai buoni studii, dai negozi, dalle arti, costretta alle armi. Quindi esausti per enormi dispendii gli erarii, stremate le ricchezze nazionali, scadute le fortune private: e questo stato di pace armata è divenuto omai intollerabile. È forse tale da natura la condizione del civile consorzio? Ma pure uscire di questo stato e conseguir pace vera non è possibile se non per beneficio di Gesù Cristo. Imperocchè a raffrenar l'ambizione, la bramosia dell'altrui, la rivalità, che sono appunto le faci più possenti di guerra, nulla è più valevole delle virtù cristiane e anzitutto della giustizia: egli è mercè di questa, che si mantengono intatti i diritti di ciascuna nazione e la santità dei trattati, e durano stabili i vincoli della fratel-

ligiones foederum integra esse possunt, tum germanitatis vincula firmiter permanere, eo persuaso: *Iustitia elevat gentes* ¹.

Pariter domi suppetet inde praesidium salutis publicae multo certius ac validius, quam quod leges et arma praebent. Siquidem nemo non videt, ingravescere quotidie pericula incolumitatis et tranquillitatis publicae, cum seditiosorum sectae, quod crebra testatur facinorum atrocitas, in eversiones conspirent atque excidia civitatum. Scilicet magna contentione agitur ea duplex causa, quam *socialem* quam *politicam* appellant. Utraque sane gravissima: atque utrique sapienter iustequè dirimendae, quamvis laudabilia studia, temperamenta, experimenta sint in medio consulta, tamen nihil aliud tam opportunum fuerit, quam si passim animi ad conscientiam regulamque officii ex interiore fidei christianae principio informantur. — De *sociali* causa in hanc sententiam a Nobis non multo ante, datâ operâ, tractatum est, sumptis ab Evangelio, itemque a naturali ratione principiis. — De causa *politica*, libertatis cum potestate conciliandae gratiâ, quas multi notione

lanza umana, scolpita negli animi quella verità, che *la giustizia fa grandi le nazioni*.

Nè altrimenti che al di fuori si avrà in seno agli Stati una salvaguardia del pubblico bene, assai più sicura e valida che non si ha dalle leggi e dalle armi. Non è chi non vegga, come ogni dì crescano minacciosi i pericoli alla sicurezza e tranquillità pubblica, mentre pur troppo la frequenza di fatti atroci è testimonio che le sette sovversive vanno cospirando a rovina e distruzione di tutto. Si dibatte con gran calore una doppia questione; la questione *sociale*, e la *politica*. Amendue senza fallo gravissime: e avvegnachè a deciderle con sapiente giustizia si rechino in mezzo lodevoli studii e temperamenti e prove, nulla per altro tornerà più giovevole all'uopo, che educare le moltitudini al sentimento retto del dovere, per interno principio di fede cristiana. — Della causa *sociale* trattammo già di proposito in questo senso, or non è molto, traendo i principii dal Vangelo e dalla ragione naturale. — Per la questione *politica*, che si agita, affin di conciliare la libertà coll' autorità, le quali da molti sono confuse

¹ Prov. XIV, 34.

confundunt et re intemperanter distrahunt, ex christiana philosophia vis derivari potest perutilis. Nam, hoc posito, et omnium assensu approbato, quaecumque demum sit forma reipublicae, auctoritatem esse a Deo, continuo ratio perspicit, legitimum esse in aliis ius imperandi, consentaneum in aliis officium parendi, neque id dignitati contrarium, quia Deo verius quam homini paretur: a Deo autem *iudicium durissimum iis qui praesunt* denuntiatur, nisi personam eius recte iusteque gesserint. Libertas vero singulorum nemini potest esse suspecta et invisata, quia nocens nemini, in iis quae vera sunt, quae recta, quae cum publica tranquillitate coniuncta, versabitur. — Denique si illud spectetur, quid possit populorum ac principum parens et conciliatrix Ecclesia, ad utrosque iuvandos auctoritate consilioque suo nata, tum maxime apparebit quantum salutis communis intersit ut gentes universae inducant animum idem de fide christiana sentire, idem profiteri.

Ista quidem cogitantes ac toto animo concupiscentes, longe

nell' idea e troppo peggio separate nel fatto, opportunissimo aiuto si può attingere dalla rivelazione. Giacchè, posto e universalmente riconosciuto che in qualunque forma di governo l'autorità viene da Dio, tosto la ragione trova legittimo negli uni il diritto di comandare, consentaneo negli altri il dovere di obbedire, nè ciò disforme alla dignità personale, perchè si obbedisce più veramente a Dio che all'uomo: da Dio poi è intimato *giudizio severissimo a coloro che hanno comando*, ove non rappresentino lui con rettitudine e giustizia. La libertà inoltre degli individui non potrà essere sospetta nè invisata a veruno, perchè, senza nuocere a chicchessia, la sua azione non si allontanerà dal vero, dal retto, da tutto ciò che è collegato colla pubblica tranquillità. — Per ultimo, se si rifletta a quel che può la Chiesa, madre e conciliatrice dei popoli e dei principi, nata a giovar gli uni e gli altri coll' autorità e col consiglio, sarà evidente allora quanto rilevi a comune salvezza che le genti tutte pieghino l'animo ai medesimi principii e alla professione medesima della fede cristiana.

A queste cose Noi ripensando con accesissimo desiderio, scorgiamo

intuemur qualis esset rerum ordo in terris futurus, nec quidquam novimus consequentium bonorum contemplatione iucundius. Fingi vix animo potest, quantus ubique gentium repente foret ad omnem excellentiam prosperitatemque cursus, constituta tranquillitate et otio, incitatis ad incrementa litteris, conditis insuper auctisque christiano more, secundum praescripta Nostra, agricolarum, opificum, industriorum consociationibus, quarum ope et vorax reprimatur usura, et utilium laborum campus dilatetur.

Quorum vis beneficiorum, humanarum atque excultarum gentium nequaquam circumscripta finibus, longe lateque, velut abundantissimus amnis, deflueret. Illud enim est considerandum, quod initio diximus, gentes multitudinè infinitas plura iam saecula et aetates praestolari, a quo lumen veritatis humanitatisque accipiant. Certe, quod pertinet ad sempiternam populorum salutem, aeternae mentis consilia longissime sunt ab hominum intelligentia remota: nihilominus si per varias terrarum plagas tam est adhuc infelix superstitio diffusa, id non minima ex parte vitio dandum subortis de religione dis-

da lungi il nuovo ordine di cose che regnerebbe per tutto, e sentiamo la più soave giocondità in contemplare i beni che ne verrebbero. Appena può immaginarsi qual felice avanzamento di ogni grandezza e prosperità si avrebbe subitamente per ogni dove, ricomposte le cose a tranquillità e pace, promosse le nobili discipline, e inoltre, costituite cristianamente o moltiplicate secondo i documenti Nostri società di agricoltori, di operai, d'industriali, per mezzo delle quali sia repressa l'usura vorace ed ampliato il campo alle utili fatiche.

La copia di cotali benefici non resterebbe poi circoscritta ai confini dei popoli civili e colti, sibbene, a guisa di ricchissimo fiume, largamente si spanderebbe. Perchè non è da dimenticare ciò che da principio toccammo, che genti innumerevoli già da lunghi secoli aspettano chi loro arrechi lume di verità e di civile coltura. Egli è che, quanto si attiene all'eterna salute delle nazioni, i consigli della mente divina sono di gran lunga rimoti dalla umana intelligenza: tuttavia, se per variè regioni della terra è ancora così diffusa la infelice superstizione, è da accagionarne in parte non piccola i dissidii

sidiis. Nam, quantum valet mortalis ratio ex rerum eventis existimare, hoc plane videtur Europae munus assignatum a Deo, ut christianam gentium humanitatem ad omnes terras sensim perferat. Cuius tanti operis initia progressusque, superiorum aetatum parta laboribus, ad laeta incrementa properabant, cum repente discordia saeculo XVI deflagavit. Discerpto disputationibus dissidiisque nomine christiano, extenuatis Europae per contentiones et bella viribus, funestam temporum vim sacrae expeditiones sensere. Inidentibus discordiae caussis, quid mirum si tam magna pars mortalium moribus inhumanis et vesanis ritibus implicita tenetur? Omnes igitur pari studio demus operam ut concordia vetus, communis boni caussa, restituatur. Eiusmodi reconciliandae concordiae, pariterque beneficiis christianae sapientiae late propagandis opportuna maxime fluunt tempora, propterea quod humanae fraternitatis sensa nunquam altius in animos pervasere, neque ulla aetate visus homo sui similes, noscendi opitulandique caussa, studiosius inquirere. Immensos terrarum marisque tractus celeritate incredibili currus et navigia transvehuntur; quae sane egregios usus afferunt, non ad commer-

insorti in fatto di religione. Invero, per quanto è dato alla ragione umana di argomentar dagli eventi, la missione da Dio affidata all'Europa sembra esser questa, di venir propagando per tutta la terra la civiltà cristiana. Gli inizi e i progressi di sì magnifica impresa, laboriosamente condotti dalle passate età, correvano ai più lieti incrementi, quando nel secolo sedicesimo d'improvviso scoppiò la discordia. Scissa la cristianità per dispute e dissensioni, sibrata l'Europa per le contese e le guerre, ne risentirono le sacre missioni il contraccolpo funesto. Ora, perdurando le cause della discordia, qual meraviglia che tanta parte degli uomini soggiaccia schiava di barbari costumi e di riti insani? Adoperiamoci dunque tutti con pari impegno a restaurare pel bene comune l'antica concordia. A tal uopo e a dilatar largamente i benefizi della religione cristiana volgono opportunissimi i tempi; giacchè il sentimento della fratellanza umana non mai per innanzi penetrò più profondo negli animi, e non si vide in alcuna età l'uomo andar in cerca con più studio de' suoi simili, affin di conoscerli e giovarli. Si travalica con incredibile celerità tratti sterminati di terre e di mari; onde moltissime le agevolezze, non solo al traffico ed alle

cia tantummodo curiositatemque ingeniosorum, sed etiam ad verbum Dei ab ortu solis ad occasum late disseminandum.

Non sumus nescii, quam diuturni laboriosique negotii sit rerum ordo, quem restitutum optamus: nec fortasse deerunt, qui Nos arbitrentur nimiae indulgere spei, atque optanda magis, quam expectanda quaerere. Sed Nos quidem spem omnem atque plane fiduciam collocamus in humani generis Servatore Iesu Christo, probe memores, quae olim et quanta per stultitiam Crucis et praedicationis eius patrata sint, *huius mundi* obstupescente et confusa *sapientia*. — Principes vero et rectores civitatum nominatim rogamus, velint pro civili prudentia sua et fideli populorum cura consilia Nostra ex veritate aestimare, velint auctoritate et gratia fovere. Quaesitorum fructuum si vel pars provenerit, non id minimi fuerit beneficii loco in tanta rerum omnium inclinatione, quando impatientia praesentium temporum cum formidine iungitur futurorum.

Extrema saeculi superioris fessam cladibus trepidamque perturbationibus Europam reliquere. Haec, quae ad exitum

ricerche della scienza, ma a spargere altresì dall'orto all'ocaso la parola di Dio.

Non ignoriamo quanto lunga e ardua opera abbisogni a ricostituire il vagheggiato ordine di cose: nè forse mancherà chi giudichi eccessive le Nostre speranze, siccome di cose più da desiderare che non da attendere. Ma Noi riposiamo ogni speranza, ogni fiducia in Gesù Cristo Salvatore dell'uman genere, troppo bene rammentando quali e quanto grandi cose riuscirono già per stoltizia della Croce e della sua predicazione, a stupore e confusione della *mondana sapienza*. — Scongiuriamo in particolare Principi e governanti, appellando alla lor civile prudenza e alla loro amorosa cura dei popoli, che vogliano ponderare secondo verità i Nostri consigli, e col favore della loro autorità secondarli. Se una parte sola si raccogliesse dei frutti desiderati, non sarebbe da recarsi a piccolo beneficio in mezzo a così grande universale decadimento, quando all'insopportabile peso del presente va compagna l'apprensione del futuro.

La fine del passato secolo lasciò l'Europa stanca di rovine e trepidante per rivolgimenti. All'opposto, il secolo che volge al tra-

properat aetas, quidni, versa vice humano generi hereditate transmittat auspicia concordiae cum spe maximorum bonorum, quae unitate fidei christianae continentur?

Adsit optatis votisque Nostris *dives in misericordia Deus, cuius in potestate tempora sunt et momenta*, benignissimeque implere maturet divinum illud Iesu Christi promissum, *fiet unum ovile et unus pastor*¹.

Datum Romae apud S. Petrum die xx Iunii anno MDCCCXCIV, Pontificatus Nostri decimoséptimo.

LEO PP. XIII.

mondo, perchè non dovrà trasmettere in retaggio all'uman genere auspicii di concordia, colla speranza degli inestimabili beni che nell'unità si contengono della fede?

Iddio ricco in misericordia, in potestà del quale sono i tempi e i momenti, arrida ai voti Nostri ed' alle Nostre brame, e s'affretti a concederci per somma benignità l'adempimento di quella promessa di Gesù Cristo, sarà un ovile solo ed un solo pastore: *Fiet unum ovile et unus Pastor*.

Roma, presso San Pietro 20 Giugno 1894, decimosettimo del Nostro Pontificato.

LEONE PP. XIII.

¹ Ioan. X, 16.

IL MIRACOLO DI LOURDES

E

LA CRITICA DI EMILIO ZOLA

I.

Nella seconda metà di agosto del 1892, grande scalpore levò tra i giornalisti di Europa e di America la gita in Lourdes del famigerato Emilio Zola, autore di romanzi i più veristi (e tutti sanno che valga questa parola) del tempo nostro.

Vago egli di darne in luce uno novello, che trattasse del miracolo da trent'anni permanente in quel celeberrimo Santuario, e delle inaudite dimostrazioni di fede, ond'è teatro, si era accompagnato col Pellegrinaggio nazionale di quei giorni: il quale recava non meno di ventimila Francesi e di mille infermi, a venerarvi, secondo il solito, la bianca Vergine de' Pirenei; e ad implorare da essa di quelle guarigioni, che del continuo fanno stordire il mondo ed empiono di confusione i negatori del soprannaturale.

Del suo soggiorno colà, durante il triduo del Pellegrinaggio ed appresso, delle accoglienze avutevi, delle sue osservazioni, de'suoi detti e de' casi suoi, si diedero allora minuti ragguagli da molti diarii, sì miscredenti e sì cattolici: ma da questi forse più del dovere. Imperocchè parvero accreditarne le rette intenzioni ed il buon animo più del giusto. Da parecchi si esagerò la speranza, che la via di Lourdes avesse a riuscire per costui, come per Saulo, la via di Damasco. Anzi la semplicità di non pochi precorse col desiderio l'atto; e figurandoselo già nella grotta di Massabielle, dalla cara Vergine, in un tutt'altro trasformato, bellissime cose pronosticò della sua conversione e della sua fantasia, da specchio di brutture, mutata in terso cristallo riverberante luce di Paradiso.

Ma non così gli uomini più avvisati pensarono e scrissero. Pochi giorni dopo la visita dello Zola al Santuario di Lourdes, cioè il 10 settembre seguente, l'abate Cartuivels di S. Foy, direttore del Pellegrinaggio belga, che succedette al nazionale francese, così, con una sua lettera, fatta pubblica dai giornali, in sostanza, si esprimeva. « Dio voglia che il bel sogno della sua conversione si avveri! Ma io prendo lo scrittore com'è, e di buona fede, secondo che egli si dice. Come farà per altro a scuotersi dalla mente tutti i falsi giudizi, dei quali egli è imbevuto contro i cattolici? Questo letterato, di così feconda immaginativa, può conoscere molte cose, ma sarà incapace a giudicare sanamente di ciò che è superiore alla natura. Gli manca l'occhio cristiano: troppo egli è inetto a stimare come conviene gli avvenimenti di Lourdes, ov'è la pienezza del soprannaturale. Al suo libro adunque tutto farà difetto. Grave difficoltà per lui sarà il dover toccare necessariamente il lato medico delle guarigioni. La medicina per lui è scienza meramente congetturale.

« Non posso tenermi dal trasmettervi a verbo quello che l'autore della *Storia medica di Lourdes*, il dottore Boissarie, mi rispose, quando, prima di partire, gli dimandai che cosa si aspettasse egli dal libro del famoso romanziere verista — In questo luogo stesso, soggiunse il Boissarie, dicemmo al sig. Zola, che tutti i medici, sia di Parigi, sia del mondo intero, sono invitati a venire ad esaminare scientificamente i fatti, a verificare le guarigioni e a darne giudizio. Se il romanziere entrerà nel nostro campo, le risposte non ci verranno meno, poichè pubblicheremo gl'innumerevoli documenti dell'opera, ignorata dalla maggior parte, eppure così scrupolosa, compiutasi fino dal principio in Lourdes. Noi non temiamo la luce, anzi desideriamo che splenda agli occhi di ciascuno; e faremo appello a tutti gli scienziati dell'universo, qualunque sia il modo loro di credere e di pensare. Allora la questione di Lourdes prenderà un avviamento nuovo, e l'Istituto e l'Accademia di Francia saranno costretti di studiarla. Se il sig. Zola può aiutarci ad ottenere questo frutto, noi lo benediremo. »

II.

E l'evento, deluse le speranze, ha giustificate ancor troppo le previsioni dei savii. Venti mesi dopo tanto strombazzamento, la montagna ha dato fuori il parto, recato in giro, a pezzi ed a bocconi, dal *Gil Blas* di Parigi, dal *New York Herald* di New York e dalla *Tribuna*, di Roma. E che n'è apparso? Nient'altro se non il veramente *ridiculus mus*, il topolino di Orazio, fetido per giunta e sfibrato.

Tutto quello che n'è uscito finora si riduce a nauseabonde descrizioni di morbi, ad un intreccio d'insulsi pettegolezzi e d'ignobili passioni, ad uggiose ciance sulle « illusioni divine » della fede; sulle fantastiche malattie, più fantasticamente sanate, nelle piscine di Lourdes; sulle allucinazioni della Bernardina; sulle guarigioni ottenute, non già per intervento celeste, ma per influsso del clima o della folla delle genti, pel commovimento dei nervi, pel rapimento degli entusiasmi, pel fascino di una pietà artificiosa ed ingannatrice. Ond'è che, in conclusione, la epopea di Lourdes, co'suoi Pellegrinaggi e colle sue meraviglie, da trentasei anni, per lui, dura ad essere una solenne ciurmeria, un'impostura, un traffico abbieito della credulità raggirata, una bottega, un mercimonio di superstizione.

In verità, l'audacia del romanziere passa il segno. Del che, avvedutosi egli pure, s'è mostrato freddo, dubbioso, titubante nel negare cose palpabili, e nell'asserirne con sì frivola temerità tante assurde. Non è quindi a stupire che, il 27 aprile, la lettura ch'egli fece pubblicamente, in una riunione di beneficenza al Trocadero di Parigi, del suo ritratto della Bernardina, sia stata messa in canzone dallo stesso *Echo de Paris*, che da quella lettura argomentò essere il romanzo intero « una morte, morte di stile, morte di parole »; ed aggiunger poteva morte dell'arte e morte del senso naturale ed umano, non che cristiano.

Di fatto, avendo egli visto, inteso e toccato con mano, di presenza, in Lourdes, ciò che vi accade, non può ammettersi

che egli abbia scritte enormità di tal sorta, e non sentito che egli contraddiceva a sè stesso.

Come! Ignorava egli forse che ogni Pellegrinaggio importante è ora accompagnato colà da più medici, e che in quello del 1892, al quale egli si mischiò, ve n'erano cinquanta, di ogni credenza, di ogni paese, di ogni opinare? Non l'ignorava per certo, da che si trovò in mezzo a loro, nell'ufficio delle verificazioni, con parecchi di loro si abboccò, insieme con essi ebbe campo di osservare quanto volle i malati, e prima e dopo la loro guarigione.

Ignorava egli che, avanti di partire, i malati, quelli in ispecie del Pellegrinaggio nazionale, sono diligentemente esaminati da dottori di gran nome, e per lo più da capi di clinica e da professori di Università, i quali stendono o firmano certificati particolareggiati delle malattie, delle piaghe, delle lesioni organiche, da cui i miseri sono affetti? Per fermo non lo ignorava, dacchè in Lourdes, se lo gradì, potè aver di questi attestati sotto gli occhi quanti gli piacque.

Ignorava egli medesimamente che all'ufficio dei dottori in Lourdes si usa rigore massimo, nello studio delle guarigioni; e trovatele vere, se ne dà giudizio con riserva, per la prova del tempo, che ne stabilisca la durevole costanza; e che da quell'ufficio, nè per iscritto, nè a bocca non esce mai la parola *miracolo*, rimettendosi all'autorità della Chiesa il definirlo? Non lo ignorava di sicuro, postochè di tali studii fu testimonia di vista e di udito, e s'intese dal presidente dell'ufficio dichiarare tutte le regole di prudenza che vi sono serbate.

Ma se nulla di questo lo Zola ha ignorato, non ha dunque potuto rappresentare ai lettori suoi le guarigioni di Lourdes come giuochi e prestigii di ciurmatori, e al tempo stesso non andar contro la verità manifestamente da sè conosciuta. E posto ciò, da qual parte sono la giunteria e l'inganno?

Chi sa anzi che questo suo verismo, travisatore del vero, non abbia conferito ad impedirgli testè, per la seconda volta, l'ambito ingresso nell'Accademia di Francia? Il maggio scorso egli ha ripicchiato umilmente alle sue porte, col nuovo suo

romanzo di Lourdes sotto il braccio. Da dentro però si è fatto il sordo. Non una voce si è levata, a domandare che gli fosse aperto. In due scrutinii, Emilio Zola ha raccolti due zero!

III.

L'illustre dottore Boissarie, preside della clinica, od ufficio medico di Lourdes, ragionando l'anno passato, in un'adunanza della Società generale degli studenti di Lovanio, dei fatti che tuttodì ha per le mani, toccò alcuni particolari di ciò che lo Zola in Lourdes aveva visto, udito e detto a lui, in persona; e mette il conto di riferirli. Ecco le parole del sig. Boissarie.

« L'anno decorso (1892) la signorina Amalia Chaignon viene in Lourdes. Al tallone essa è afflitta da una piaga suppurante; la fistola penetra fino all'osso, ed il ginocchio è affetto da una tubercolosi delle più manifeste. I medici di Poitiers hanno provate le cure ordinarie. Non se n'è ricavato nulla. Arriva essa in Lourdes. Prima che la paziente sia immersa nella piscina dell'acqua della grotta, si verifica il deplorabile suo stato. È immersa una prima volta in quell'acqua: niente. Vi è immersa un'altra volta; ed eccola in un subito guarita. Non più fistola, la saldatura si fa regolarmente, tutto è sanato, la nodosità del ginocchio è sparita. Ella può calzare uno stivaletto, che da più di sei anni le era vietato. Parte da Lourdes in perfetta salute.

« Veggo il sig. Zola, gli pongo davanti il caso della signorina Chaignon. Egli ha sciamato: — Ma voi mi mostrate un miracolo!

« Quindi correttosi, da scettico, replica: — Vorrei vedere qui i maestri nostri scienziati.

« — Ma vengano! gli rispondo.

« — E poi avrei voluto vedere innanzi; bisognerebbe avere le fotografie; sarebbe bene esporle in una sala, avanti e dopo il vostro miracolo; gioverebbe forse nominare una Commissione mista, perchè voi non avete la mia fiducia. Vorrei che il Consiglio municipale, la guardia campestre...

« In somma, il sig. Zola ricerca un monte di cautele, ridicole le une più delle altre, prima di autenticare il fatto miracoloso.

« Lo Zola ha visti due di questi fatti straordinarii accadere sotto i suoi occhi.

« Maria Lemarchand, presa da scrofola maligna, detta *lupus*, nel viso, con piaga ed enfiagione, vede la piaga sparire e l'enfiagione andar via: a traverso una epidermide sottile e rossa, si scorge quasi correre il sangue nella sua rete di capillari. La mostro, prima che guarisse, al sig. Zola. Sapete voi che mi ha detto?

— « È orribile!

« Ma ecco un ben altro caso. Maria Lebranche, tisica a bacilli, riconosciuta per tale in Parigi all'*Hôtel-Dieu*, è radicalmente guarita. Essa dimora in Parigi, nel quartiere medesimo che lo Zola: — Prendete il nome suo ed il suo recapito, gli dico. Informatevi; rivedetela: ciò vi sarà facile.

« Lo Zola ha preso il nome ed il recapito: ma di questa inferma non si è pigliata l'ombra di un pensiero ¹. »

Può provarsi meglio la lealtà critica del romanziere?

IV.

Se non che l'imperizia del soggetto, che egli ha presunto trattare, accresce la leggerezza del suo romanzo. Egli, vessillifero sì borioso di modernità, si dimostra arretrato di almeno venti anni. È passato il tempo dei Littré e dei Renan, quando, al racconto dei mirabili casi di Lourdes, si scrollava con aria compassionevole il capo e si diceva: — O ingannati, o ingannatori! — È passato altresì il tempo, nel quale, al proposito medesimo, il Virchow di Berlino ripeteva: — O impostura o miracolo! — Perocchè, ritenendo un impossibile il miracolo, restava per lui fermo il solo primo corno del dilemma. È pure passato il tempo, nel quale il dottor Lala di Rhodes era schernito da tutti i fogli medici di Francia, perchè aveva sotto

¹ *Annales de N. D. de Lourdes*, 30 mars, 1894, pag. 320-21.

scritto un attestato di guarigione prodigiosa, ottenutasi nella grotta di Massabielle.

Da allora in qua si è fatto di molto cammino. La evidenza e la incessante continuità dei casi di Lourdes hanno illuminate le menti ed hanno indotto gl' increduli più accorti a cambiare linguaggio. Ora già ben più di trecento medici delle varie Facoltà di Francia, di quelle del Mans, di Lilla, di Marsiglia, di Poitiers, di Laval, d'Aix, di Besanzone, di Lione e via via, hanno riconosciuta e confessata, non che la reale certezza delle guarigioni, ma il carattere fisicamente inesplicabile di esse. Fra gl' increduli medesimi, od atei, o materialisti, non si disputa più se in Lourdes sieno ingannati od ingannatori; il solo dubbio è scartato: ma se queste guarigioni, sì nuove e stupende, siano o non siano spiegabili naturalmente dalla scienza. « I fatti sussistono, ha scritto il materialista dottor Bernheim della Scuola di Nancy: uomini onorevoli ne hanno raccolte le osservazioni: la controversia si restringe nel modo d'intendersi, fra persone instrutte alla pari e sensate¹. » Nè altrimenti ha ragionato il celebre Charcot, direttore del grande spedale della Salpêtrière in Parigi, conquiso esso pure dall' indubitabile realtà dei fatti, che egli, avanti la sua morte, ha così accettati come si sono attestati.

Che ora sorga il romanziere Emilio Zola a gridare in faccia a tali e tanti scienziati: — Voi siete un branco di babbei, cullati da una banda di ciarlatani: tutti i casi mirifici di Lourdes, dalle apparizioni della Vergine alla Bernardina, nel 1858, all' ultima guarigione operatavisi a vista di dieci o venti medici, sono imposture di allucinati, o di gabbatori, — è un colmo di tracotanza, o di balordaggine, che non si sa se più ecciti a sdegno od a pietà. Emilio Zola rassomiglia in ciò al cantastorie; il quale oggi intendesse persuadere il volgo, che le regioni degli antipodi esistono unicamente nel cervello degli illusi.

Che si potrebbe replicare per farlo arrossire? Un semplice: — Andate e vedete! — E tale fu ed è sempre la replica che

¹ Ivi, 31 *mai* 1892, pag. 34.

si dà agl'insipienti negatori del soprannaturale di Lourdes. Fino da quando, l'11 febbraio del 1858, si cominciò colà a rivelare la Vergine Immacolata, il *Siècle*, la *Presse*, il *Journal des Débats* e cento altri simili gazzette versarono, nelle loro pagine, quanto di scherni la miscredenza seppe inventare contro il prodigio; burlandone il principio, svisandone i fatti, motteggiando sempre, su per giù, come usa oggi Emilio Zola. A tanti infernali clamori sembrava che dovesse sparire, fra le più sonore risate, la manifestazione di Lourdes. Le autorità civili si collegarono coi bestemmiatori della stampa, della cattedra e della bettola. Il ministro Rouland scriveva al prefetto di Tarbes: « Bisogna finirla ad ogni costo coi miracoli di Lourdes. » Ebbene, ora, scorsi trentasei anni, a che punto si trova la verità dei miracoli di Lourdes, costantemente difesa coll'unico ragione dell' — Andate e vedete? — A questo, che un grandissimo numero di scredenti, andativi in effetto e veduto, di là hanno potuto scrivere, o là hanno potuto scclamare: — *Veni, vidi, credidi.*

V.

Lo Zola, che si arroga di sapere tante cose intorno a Lourdes, non può ignorare la forza di questa ragione, sfida la più nobile che siasi fatta ai miscredenti. Per certo, egli non ignora com'essa fosse intesa ed accettata da uno scrittore di bell'ingegno e di ottimo cuore, tra i più colti e valenti che vanti la Francia, da Errico Lasserre. Ancor egli negava fede ai miracoli di Lourdes. Ma, a indotta di un protestante, senza andarvi, tentò sopra sè stesso la prova dell'acqua della grotta di Massabielle. Al tocco di essa, ricuperò a un tratto la vista irreparabilmente perduta. Tanta fu la sua riconoscenza alla Vergine, per tale insigne favore ricevutone, che egli tosto si risolvè di comporre la storia più piena, che di quel suo Santuario si fosse scritta.

« Non mi sono contentato, affermava egli nella prefazione, di documenti autentici, nè di lettere, nè di processi, nè di testimonianze in carta: ho voluto, in quanto mi è stato possi-

bile, conoscere e vedere da me ogni cosa, e tutto fare rivivere al mio cospetto, colla memoria e colle parole di coloro che aveano veduto. Ho impresi lunghi viaggi nella Francia, per interrogare tutti quelli che avessero avuto parte nei fatti che debbo narrare. Tutto mi è piaciuto di esporre, mentre i testimoni ancor vivono, notificare di questi i nomi e i domicili, affinchè possano essere ricercati, e con loro si possano rifare le inquisizioni che ho fatte io, per accertare le cose. Ho voluto che ogni lettore possa pur esaminare da sè ciò che io asserisco, riconoscere la verità se sono stato veridico, e svergognarmi se ho mentito. »

Il volume del Lasserre andò a ruba in Francia e pel resto d'Europa e di America; fu ristampato un circa novanta volte e tradotto in ventidue lingue; si ristampa anche oggi e seguita a correre per le mani di migliaia e migliaia di persone; è giovato e giova incomparabilmente ad aumentare la fede e la pietà verso la Immacolata Madre di Dio: e intanto? Intanto si aspetta ancora, che dalle schiere degli increduli esca uno, un solo campione, a dargli una provata mentita. E pure ecco già oltre ventiquattro anni, che il libro è pubblicato ¹.

In appoggio al Lasserre venne il sig. Artus di Alençon. Convinco egli della sanazione prodigiosa, concessa dalla Vergine di Lourdes ad una sua nipote, il 23 luglio del 1871, sull'*Univers* di Parigi, sfidò gl'increduli a mostrare falsi due almeno dei portenti narrati dal Lasserre nella sua storia. Ma le sue non erano ciance. Prometteva il premio di diecimila franchi, o di quel più che altri volesse, a chi avesse fatta vittoriosamente la dimostrazione. Un libero pensatore si profferse: ma vista poi la mala parata, ignominiosamente si ritirò. L'Artus rinnovò la sfida; depose quindicimila franchi presso il notaio Turquet; aspettò più e più mesi. Quella bella scommetta faceva gola. Ciò non ostante, degli avversarii neppur uno si

¹ Di questa Storia del Lasserre si fece una versione italiana, sulla quarantesima e poi sulla ottantesima edizione francese, in Modena, tip. dell'Immacolata Concezione, gli anni 1872 e 1878.



mosse, per buscarsela. Trascorso lungo tempo e senza pro, quanto a chi raccogliesse la sfida, l'Artus diede conto di ogni cosa in un libro, il quale mandò in dono a tutti i membri dell'Istituto, a tutti i periodici e giornali di credenti e screudenti: ed in esso conchiudeva che la impotenza della incredulità, nel combattere i miracoli di Lourdes, tornava ad una loro splendida confermazione¹.

Lo Zola non sa forse un caso più bizzarro. Ed è che la sfida stessa dell' — Andate e vedete! — fu dieci anni dopo rifatta dal *Gaulois* di Parigi, diretto dall'ebreo Arturo Meyer. L'agosto del 1882, nei giorni appunto del Pellegrinaggio nazionale a Lourdes, esso pubblicava meraviglie di quello che vi accadeva. Lo scrittore parlava dei ventimila pellegrini, delle guarigioni miracolose verificate da lui stesso, e citava nomi e ne contava sino a cinquanta di vario grado, terminando con dire: « Tutti questi fatti sono autenticati da processi verbali, distesi con grande severità e con lealtà somma: del resto gl'increduli vengano e da loro stessi potran giudicare². »

Tutto ciò posto, comè recare in dubbio la probità, la sincerità, la veracità degli attestatori delle mirabili guarigioni che si operano in Lourdes? Più che chiamare a vedere, far non si poteva.

VI.

La incontrastabile loro certezza novello vigore ha però acquistato, se fosse stato bisogno, dalla istituzione dell'ufficio medico, il quale si è dato a studiare sottilmente sul posto i singoli casi, ed a farne pubblico il ragguaglio scientifico, colla stampa dei così detti processi verbali. Questa istituzione, inaudita negli annali del cristianesimo ed ammirata da molti sapienti eterodossi, è stato un colpo mortale all'incredulità, già

¹ *Les miracles de N. D. de Lourdes. Définitivement publiés à la libre pensée. Paris, Victor Palmé, 1872.* Se ne fece un'edizione italiana, l'anno 1874, in Modena, dalla tipografia dell'Imm. Concezione.

² *Tous ces faits sont constatés par des procès verbaux, dressés avec la plus grande sévérité et la plus grande loyauté; d'ailleurs que les incrédules viennent, et ils jugeront par eux-mêmes.*

sbaldanzita. Ora non più i preti, nè i Missionarii, nè le suore, nè i divoti di qualsiasi condizione, ma i dottori stessi, i medici, i chirurghi, i clinici, i patologi, fanno risonare, dalle piscine e dalla grotta della Vergine Immacolata, la sfida del — Venite e vedete! — Anzi, acciocchè ancora chi è impedito dall'andare possa pur vedere, da lontano, coll'occhio della mente, ecco l'egregio dottore Boissarie, succeduto al barone di Saint-Maclou, primo fondatore dell'ufficio, divulgare i casi delle guarigioni, chiarirli con ogni sorta di particolari, discuterne gli aggiunti a legge di fisiologia e di medicina; e colla sua celebre *Storia medica*¹ e colle sue susseguenti esposizioni dottrinali², appellarsi a tutti gli scienziati del mondo e pregarli a dare giudizi ragionati.

« Dopo che ho stampata la mia *Storia medica* di Lourdes, scriveva egli pochi mesi appresso averla pubblicata, ho ricevuto un grandissimo numero di adesioni da colleghi a me sconosciuti, professori delle maggiori nostre Facoltà, membri dell'Accademia, medici dei nostri spedali. Io non posso aver dubbio delle disposizioni che animano i miei colleghi, e li eccitano ad avere comuni meco le credenze e la fede. E così, insieme colla Facoltà di Lilla, colla Società di S. Luca e colla clinica di Lourdes, noi abbiamo una fulgida dimostrazione di questo movimento, che ogni giorno più si allarga e si diffonde in tutto il corpo dei medici dottori.

« Nè in Francia solamente si ottiene un sì buon frutto: ma di fuori altresì, nel Belgio, nel Canada, a Beyrouth, nelle Repubbliche dell'Equatore e dell'America del sud.

« Coloro eziandio di noi che professavano la religione, la più espressa riserva facevano sul punto dei miracoli. Al presente assai lettere mi arrivano di colleghi, nelle quali mi dicono: — Ho letto col massimo gusto l'opera vostra, intorno ai miracoli di Lourdes; ad essi io non credeva punto, prima di averla letta. — Ed ancora: — Il vostro libro mi dà a conoscere miracoli evidenti, irrecusabili: chino la fronte.

¹ *Lourdes, histoire médicale*, 1858-1891.

² *Annales de N. D. de Lourdes*, 1892-94.

« Oggi a voce alta si parla del miracolo, se ne disputa, s'indaga. Il professore Desplats di Lilla propone che si nomini una Commissione permanente, la quale abbia l'incarico di esaminare i malati, prima della loro partenza e dopo il loro ritorno da Lourdes, e di presentare i casi di guarigioni miracolose alle Società scientifiche. Quanta strada fatta in questi ultimi anni! Come questi cambiamenti nelle opinioni e nelle idee sono più mirabili, che i cambiamenti nello stato fisico dei malati! Per iscuotere a tal segno il mondo, per fermare una società che ricadeva nel paganesimo, per illuminare la fine del secol nostro con tali chiarori, occorreva la virtù della mano e della parola di Dio¹. »

VII.

Sognerebbe mai forse Emilio Zola, non famoso per altra scienza che quella che tutti fanno, di poter egli da solo, colle sue romanzesche ciurmerie, arrestare il moto e spegnere i chiarori di cui si saputamente parla il dottore Boissarie?

Dirà per avventura, che ancor egli ha raccattato il quanto di sfida, gittatogli dai preti e dai divoti: che è andato a Lourdes, che ha veduto; e tuttavia n'è tornato incredulo quanto prima?

Bene sta: è andato a Lourdes, sì certamente: ma per che farvi? Per vedere? No, vi è andato per non vedere: e non ha veduto ciò che poteva, perchè non ha voluto. È andato, ha notato, ha spiato ogni cosa: ha visitato la grotta, le piscine, le chiese, l'ufficio dei medici, le infermerie, i malati, persino i guariti prodigiosamente, che il dottore Boissarie si è compiaciuto di mettergli davanti: ha trattato coi Missionarii, custodi del Santuario, coi Padri dell'Assunzione, direttori del Pellegrinaggio, con ecclesiastici, con suore, con laici di tutte le sorte. Vi ha fatto pompa di una ingenuità colombina. Ha tenuto pii colloquii col P. Antonmaria cappuccino, dal quale si è anche lasciati contare i battiti del cuore infervorato. Che più? È stato in processione col cero in una mano!

¹ *Annales ecc.*, 31 mai 1892, pag. 36, 41.

In somma egli tutto ha veduto, eccetto quello che avrebbe dovuto vedere; la verità. Egli è andato a Lourdes, come i farisei in Betania, dopo che Gesù vi aveva rattivato Lazzaro quattriduo. Andarono a vedere il risuscitato, non per credere, ma per coglierne pretesto di viemaggiormente inferire contro il risuscitatore. Videro il risorto, non però vollero vedere, nella sua risurrezione, il Dio che l'aveva operata. Così lo Zola è andato a Lourdes. Non ha voluto vedervi il soprannaturale, per credervi; vi mancavano la Commissione mista, il Consiglio municipale e la guardia campestre che glielo facessero vedere: ha voluto vederlo per deriderlo, e darlo in pascolo agli scredenti.

Se si argomenta dal suo romanzo, s'ha a dire che colà egli è andato a vedere i modi di meglio canzonare tutto e tutti; di burlarsi di Dio, della Vergine, della Bernardina, della fonte, dei miracoli, dei preti, dei frati, degl' infermi, dei guariti, dei preganti, della scienza, della religione e della fede: e poi è andato insieme a vedere i modi di fare all' indegno libro, ch'egli fantasticava, il massimò richiamo possibile, il quale poi gli fruttasse, a spese dei grulli, il massimo dei possibili guadagni.

Chi scorra il lavoro dello Zola e lo colleghi coi preludii della sua gita alla grotta di Massabielle, in ciò scorge il fondamento della sua critica del miracolo di Lourdes.

Ci si domanderà: — A che pro dunque pigliarlo sul serio?

Non per verun merito che ne abbia, neppur letterario, rispondiamo; ma per cautelare i pusilli, i creduli e gl'ignoranti, che sì facilmente si lasciano abbagliare dalle lustre di un'empietà ingannatrice; e poichè i suoi maestri e ministri, anche nell'Italia, si sbracciano a far leggere quest'obbrobrioso romanzo ed a magnificarlo, così ci pare utile smascherarne la inanità e la sciocchezza. Dimostreremo quindi, in un seguente articolo, quanto la critica del romanziere, per annullare il soprannaturale dei fatti di Lourdes, si accompagni bene col fine propostosi di gabbare i gonzi.

SAGGIO DELLE LEGGI MATRIMONIALI

PROPOSTE ALLE CAMERE UNGHERESI

Molto si disse e molto si scrisse in Ungheria intorno all'argomento delle nuove leggi matrimoniali proposte alle due Camere di quel regno. Molto pure si parlò delle medesime fuori di esso. Il fatto si è, che la proposta mise a rumore tutta la nazione, che nelle Camere vi ebbe una lotta gagliarda e che, messa alle più voci, vinse il partito nella Camera dei Deputati e la perdette in quella dei Magnati. Or quando e come ebbe inizio la lotta, quali sono le leggi proposte, quali i motivi: le ragioni sono di tal valore, che dovessero accendere pugna così ardente? Ecco l'argomento, di che scriveremo in modo breve nel saggio presente.

I.

Rapido sguardo storico.

Tutta la quistione s'incentra in Ungheria, non altrimenti che in altri paesi, sotto il titolo: *matrimonio civile*. Fin dal 1868 si voleva farne legge: ma Francesco Deak, grande capitano di parte liberale, riputando che i tempi non fossero ancora acconci a tanta novità religiosa, non si procedette più oltre fino al 1873. In questo anno lo stesso Deak, in un solenne discorso tenuto nella Camera dei deputati il 25 febbraio, propose e proclamò altamente doversi stabilire per legge il matrimonio civile, doversi affrettarne il compimento, essere ormai giunto il tempo opportuno: così richiedersi dalla necessità. Ammessa la proposta in teorica, se ne indugiò la esecuzione, tuttochè Daniele Irányi, grande maestro del partito di Kossuth, di tratto in

tratto la sollecitasse e caldeggiasse in parlamento. La prima avvisaglia si ebbe colla occasione di una lettera circolare spacciata ai parrochi dal C. Czaki ministro sopra i culti, nella quale, richiamandosi ad una legge del 1868, ingiungevasi: doversi riputare le femmine nate da matrimonii misti come appartenenti alla forma religiosa professata dalla madre ed i maschi a quella del padre; indi essere lor debito di notificare ai pastori di altra religione i battezzati da sè, secondo la legge citata, pena la multa da uno a cinque fiorini al disobbediente.

I Vescovi ungheresi, adunatisi in Buda-Pest e considerata la circolare suddetta, con lettera del 20 maggio 1890 proposero due quistioni alla S. Sede: se, cioè, fosse lecito ai parrochi compiere l'ordine ricevuto; se, posta la circolare, fosse lecito ai Vescovi valersi della facoltà concessa dalla S. Sede di dispensare dall'impedimento *mixtae religionis*. La risposta fu del 7 luglio. In essa dicevasi: le due quistioni essere state disaminate da una speciale commissione di Cardinali; la prima essere stata sciolta in senso negativo; quanto alla seconda, potersi bensì dai Vescovi dispensare nel caso della diversità dei culti, ma sotto condizione, che i futuri coniugi si obbligassero con ferma e formale promessa ad educare nel cattolicesimo la prole sperata. Due altre lettere scrisse il Card. Simor a Sua Em̄za il Card. Rampolla, l'una sulla fine d'agosto e l'altra addì 5 di settembre dell'anno su indicato. Le due quistioni furono di nuovo poste ad esame, e la soluzione non fu punto dissimile dalla precedente. Tanto nella risposta del 26 settembre: la raccomandazione aggiuntavi di studiare qualche modo di accordo col Ministro non riuscì ¹. Questa è storia fondata su i do-

¹ *In re tam gravi Summus Pontifex mandavit, ut praedicta dubia iudicio subiicerentur peculiaris Congregationis Em̄orum Cardinalium, qui considerate perpensa utraque quaestione, ad primum negative responderunt: quod ad alterum pertinet, item negativum dedere responsum, nisi hae duae simul conditiones existant. Prima in eo est, ut tam pars catholica quam acatholica formaliter omnes praestet cautiones, quae a naturali et divino iure in mixtis matrimoniis exiguntur. Altera est, ut moraliter certi sint Episcopi de sponsonum sinceritate, earumque implemento, non obstantibus litteris circularibus a gubernio datis. Has Patrum Em̄orum responsiones Summus Pontifex probavit et ratas habuit.*

cumenti. Indi cade la maligna asserzione di uno scrittore articolista, che i Vescovi ungheresi non abbiano saputo compiere il loro dovere passandosi di far ricorso a Roma, come se si fosse trattato di cosa da nulla: e cade pure ciò, che lo stesso favoleggia intorno alla inframmettenza di un abb. Tigrane, *persona grata* in Vaticano. Vescovi e Cardinali hanno studiato seriamente la quistione, e secondo coscienza l'hanno definita ¹.

Intanto male soddisfatto il Governo ungherese delle decisioni provenienti da Roma, la procella più e più addensandosi, ruppe alla fine nello scroscio delle leggi matrimoniali. Però l'ultima mossa venne dal giudaismo. Nel 1848 essendosi proclamati i famosi *Dodici punti*, corrispondenti o per lo meno da potersi ragguagliare ai *Diritti dell'uomo* della grande rivoluzione francese, gli Ebrei entrarono nel pieno godimento dei diritti comuni a tutta la nazione. Ma di lì ad un mese un gagliardo moto antisemitico costrinse il Governo a sospenderne l'uso provvisoriamente. La nuova Costituzione del 1867 li ripristinò. Onde gli ebrei ebbero pieno diritto di sedere legislatori, se eletti, nella Camera dei deputati, d'essere ammessi nei pubblici uffici, e di esercitare quelle arti liberali, che fossero loro in grado. Ma se erano eguagliati nell'ordine politico, non erano tali nell'ordine religioso. Indi non si riconoscevano validi i matrimoni tra cristiani ed ebrei, non avevano le sinagoghe il diritto di far leggi entro la cerchia della loro comunanza, non godevano i rabbini il privilegio di preminenza su le autorità civili e militari nei solenni ricevimenti a corte ed in altre simili circostanze. Diritti e privilegio, onde fruivano gli altri culti. Male sapendo ai figli d'Israello coteste ineguaglianze nel fatto della religione, colsero la occasione dell'andata del Re in Ungheria per gli esercizi militari nell'autunno del 1891 per

¹ *Revue de Paris*: ANT. E. HORN. *La question du mariage civil en Hongrie*, pagg. 92 e segg. *Si à ce moment l'épiscopat avait compris son devoir et ses intérêts, il aurait mis lui-même un terme aux illégalités venues d'un très petit nombre de ses subordonnés. Il crut plus sage de consulter le Saint-Siège. Par malheur à Rome l'abbé Tigrane se trouva persona grata. Le sacré Collège jugea qu'il ne pouvait desavouer des curés de village affirmant la suprématie de l'Église*, pag. 96.

riscattarsene. Messo da parte con savio e furbo consiglio il diritto di eguaglianza quanto ai matrimoni e a quello dell'autonomia delle leggi spettanti alla Sinagoga, si tennero al semplice privilegio della preminenza nei solenni ricevimenti, privilegio apparentemente di lieve conto. Si rammentavano eglino, che i due diritti anzidetti, approvati con legge dalla Camera dei deputati nel 1884 e da questa iti a quella dei Magnati, avevano fallito. Ristrettisi quindi al privilegio suddetto, colla speranza del resto, si mostrarono adontati, che i rabbini colla loro coorte fossero presentati al Re appresso le autorità civili e militari, mentre i preposti agli altri culti avevano l'onore della precedenza. Mettendo in opera le arti usate ordinarono pubbliche adunanze, tennero discorsi ardenti ed agitarono gli animi in guisa che si deliberò: doversi nelle vicinissime elezioni alla Camera dei deputati favoreggiare coi suffragi quei soli candidati, i quali erano decisi a sostenervi la proposta del privilegio suddetto. Il Governo liberale dal canto suo accolse di buon grado cotale proposta. Offrivasi in essa una occasione molto opportuna di mettere in iscena la quistione del matrimonio civile alla cui legale sanzione anelava. Maggiormente che il privilegio della precedenza non potevasi conseguire senza il riconoscimento del culto giudaico, ed il riconoscimento traeva seco la legittimità dei connubii tra ebrei e cristiani. Ma per conseguire tutto questo vi era un solo mezzo: formolare e proporre la legge del matrimonio civile obbligatorio. Così si fece.

Prima che ci mettiamo a considerare cotesta legge, giova conoscere le ragioni, che reca l'articolista della *Revue de Paris* a maniera di scusa dell'essersi proposta cosa di tanta novità nell'ordine civile e religioso. Il Governo, egli scrive, non poteva starsene cheto rispetto alla denuncia dei battesimi da doversi fare ai pastori protestanti dalla parte dei parrochi cattolici. Imperocchè, sebbene siano essi in numero di tre milioni di fronte a nove milioni di cattolici; nientedimeno formano un nodo di forze materiali e morali di primo ordine in Ungheria, a cagione degli uomini politici di grande vaglia che mettono a capo dei concistori. — Or come poteva il Governo

non pigliarsi il pensiero dei richiami, che sarebbero venuti dalla loro parte contro la maniera di operare dei parrochi cattolici? Di qui, affine di ovviarvi, la lettera circolare dello Czaki. Ciò posto, il movente d'iniziare la lotta fu dunque *l'interesse del partito* ¹. Il giudaismo, continua lo stesso articolista, conta in Ungheria, non più del quattro per cento nella popolazione. Ma che volete? I figli d'Israello, atteso il loro ingegno, la loro operosità, la loro affezione allo Stato magiaro, il concorso che i loro capi prestano di fatto al Governo, e potrebbero non prestarlo, e in fine attesa la influenza, che proprietari e fit-taiuoli appartenenti ai medesimi esercitano in grande numero nelle città e fuori, costituiscono un popolo da tenere in gran conto. Adunque il Governo promise di formare il disegno della legge matrimoniale, che ha proposto al parlamento. In conclusione anche qui abbiamo lo stesso movente: *l'interesse del partito* ². Ma questo modo di procedere tornava in danno del diritto concesso ai diversi culti di far leggi circa il matrimonio appropriate alle loro comunità. Che importa? Vi è l'interesse del liberalismo giudaico e giudaizzante, che si stringono amichevolmente la mano, e questo basta ad esplicarvi assai meglio la causa del fatto. Che se supponete esservi pure intervenuto il malefico influsso massonico, come è accaduto presso altre nazioni in simili circostanze, vi sarà molto facile conoscere anche il perchè del tanto accanimento, con cui si è

¹ *Les protestants, au nombre de trois millions en présence de neuf millions de catholiques... constituent une force matérielle et morale de premier ordre en Hongrie; et le large système représentatif sur le quel est basée l'organisation des deux Églises protestantes... met les hommes politiques les plus éminents du pays à la tête des consistoires dans les huit districts du royaume. Il fallait donc aviser.* Pag. 96 loc-cit.

² *L'élément juif en Hongrie, ne constitue que quatre pour cent de la population; mais par son intelligence, par son activité dans toutes les branches du travail national, par son attachement à l'Etat magyar, par le concours, que ses chef peuvent prêter et prêtent en effet à l'action gouvernementale et qu'ils peuvent aussi lui refuser, par l'influence enfin que les propriétaires et les fermiers juifs, qui sont en grand nombre, exercent sur les électeurs ruraux et urbains, la population juive est un élément avec le quel on compte.* Pag. 98.

poscia pugnato in favore del matrimonio civile contro i cattolici specialmente. È parola d'ordine massonico, che si debba introdurre il matrimonio civile in ogni paese, non altrimenti che la scuola laica, affine di eliminare quanto sa di religione dalla vita sociale.

II.

Brevi appunti critici su le leggi matrimoniali proposte.

L'ordinamento delle leggi in questione è compreso in dieci sommi capi, spartiti in censessantasette paragrafi. Il primo capo è dato agli sponsali, il secondo agli impedimenti, il terzo regola la celebrazione del matrimonio, il quarto prescrive i casi della indissolubilità, il quinto dice il quando e il come venga meno il nodo coniugale, il sesto tratta della separazione dei coniugi, i quattro ultimi contengono disposizioni spettanti agli ungheresi che contraggono matrimonio in estere nazioni, disposizioni determinanti le pene da infliggersi a chi non osservasse le presenti leggi, disposizioni miste e disposizioni finali. Percorrendo da capo a fondo la lunga serie di queste leggi non t'incontri in un concetto, che riguardi in alcun modo la dignità del connubio, non ti avvieni in una parola, che odori di religione. E quanto alla sostanza e quanto agli accessorii essa è cosa del tutto laica e forma un codice di leggi quale che sia. Come ha il suo codice il commercio, così hallò il matrimonio con questa sola differenza, che in quello l'oggetto del contratto è la derrata, in questo sono le persone! Pigliamone un qualche saggio.

L'articolista della *Revue* citata ci fa sapere, che nell'intendimento di coloro che avevano disegnata la proposta della legge, oltre l'alta stima della *santità* del matrimonio, vi aveva pure il proposito di provare, che l'oggetto della medesima non era quello di organizzare il libertinaggio, come si faceva correre la voce; sibbene quest'altro di mostrare, che essa tendeva ad assicurare, non solamente la *libertà* delle unioni

matrimoniali, ma ancora la loro *indissolubilità*. Ottimamente! Ci si presenta un primo saggio di questo nel capo I degli sponsali. Eccovi il §. 2. e 3:

« Gli sponsali non danno appiglio ad alcuna azione contro la parte, che non vuole più contrarre il matrimonio. — Qualunque patto vi fosse occorso, in questo caso è nullo. »

La parola data si tiene obbligatoria per un punto di onore, ed un galantuomo se lo riputerebbe ad onta, se alcuno ne movesse alcun dubbio. Qui tutt'altro. Se ad un giovinotto salta il ticchio od il capriccio per quale che siasi ragione di abbandonare la fidanzata, egli ne è in pieno diritto. Ma la fatta promessa, il contratto corso tra i genitori intorno alla dote, agli oneri matrimoniali futuri ed ai vantaggi? Non parliamo di questo: promesse e patti sono come se non fossero accaduti. Sì, vi è salva la libertà. Ma quale libertà? Nel fatto quella del capriccio, e forse quella del libertinaggio. L'affronto, che qui si fa per la legge alla dignità del matrimonio, è più che evidente. Stantechè sia dal legislatore tenuto in sì picciol conto, che promesse e patti conchiusi intorno alla sua esecuzione si giudichino nulli e cassi. A che possono dunque ridursi gli sponsali, soglia di entrata al matrimonio? Ad un saluto di scherno, che su di essa l'una parte può dare all'altra, se gliene venga il capriccio! E quali e quanti dispiaceri domestici non saranno cagionati da questo modo di procedere? E prima, supponete una fanciulla onesta, modestamente e civilmente educata, che sicura della promessa fatta, ha già posto tutto il suo affetto nello sposo futuro, va facendo i preparativi nuziali e già vede prossimo il dì dello spozalizio; quando ecco all'impensata le giunge il mesto annunzio di essere abbandonata. Le costerà appresso molto probabilmente la vita. Nulla diciamo delle amarezze di animo, che proveranno i suoi genitori, dei rancori che nasceranno tra le due famiglie e dei litigi intorno ai doni fatti per rispetto agli sponsali, in quanto che la legge dispone, che sieno restituiti o ritenuti secondo i motivi dell'abbandono.

Tali sono gli effetti di cotesta prima legge. Ve n' ha ancora un altro, il quale si è, che con un semplice tratto di

penna si è reso nullo l'impedimento, detto *impediens publicae honestatis*, posto dalla Chiesa, in forza del quale non è lecito all'uno dei promessi di contrarre matrimonio con altra infino a che, secondo la legge canonica, non venga tolto. Cotesto impedimento non solamente è ordinato a decoro della dignità del connubio, essendo gli sponsali il passo iniziale, ma ancora è richiesto dalla promessa, che vi si fa in materia grave. Indi sorge un dovere e un diritto grave di sua natura, e la Chiesa pianta qual barriera l'impedimento indicato contro chi tentasse di venir meno al primo e quale tutela del secondo. Il che non porta seco indissolubilità, come erroneamente scrive l'articolista. Dal che apparisce, come dalla parte della legge civile sono inviliti a tal segno promessa e convenzioni o patti nuziali intervenuti per iscrittura, da essere posti al disotto dei contratti ordinarii, quando invece dalla Chiesa sono cinti dal decoro di una legge canonica, che li mette sopra qualunque altra forma di promessa o di contratto.

Passiamo al c. II. Qui ci si offre un gruppo non piccolo di impedimenti. Per i minorenni vi hanno tre gradi. È interdetto ai maschi di contrarre matrimonio prima dei 18 anni compiti ed alle femmine prima dei 15, salvo dispensa concessa dal Ministro della giustizia; dai 18 anni ai 20 anni è necessario il consenso dei genitori; così pure dai 20 ai 24 con modificazione quanto all'effetto. — Ma qui si sopprime un doppio diritto naturale. — Dinanzi ad una *legge parlamentare* non ha che fare il *diritto naturale*! Vengono appresso i consanguinei, a cui è posta interdizione in linea retta, ed anche tra fratelli e sorelle, i quali abbiano comune la sola madre o il solo padre. — E gli altri gradi di parentela? *Non si conoscono*. — Corre divieto ai coniugi di stringere altro nodo prima che cessi il loro coniugio o venga dichiarato nullo. — Impedimento *mirabile*! — È divietato il matrimonio a chi uccise il coniuge o ne premeditò la morte, o comechessia gli è imputabile. È divietato a chi è privo dell'uso della mente, al sordo-muto assoluto, tra l'adottato e l'adottante, tra il pupillo ed il tutore, al coniuge adultero, disciolto il suo matri-

monio per sentenza del giudice, ai coniugi prima che sia dichiarata la nullità del loro matrimonio, al coniuge se, non ostante la sentenza dichiarante la morte dell'altro coniuge, sapesse che egli era sopravvissuto anche un solo giorno dalla pronunziata sentenza; alla vedova ed alla libera per matrimonio ugualmente disciolto prima che si compiano dieci mesi dalla morte del coniuge o dalla cessazione della unione coniugale, ai sacerdoti ed ai legati da voto senza il consenso dell'autorità ecclesiastica; agli addetti alla milizia senza il permesso richiesto dalla legge, e in ultimo è interdetto qualunque matrimonio senza la dovuta promulgazione antecedente. — Non ti pensare, che questi impedimenti siano di tale gravità, che non possano esser tolti di mezzo: percorrendoli da capo a fondo ti avverrai in parecchi anche dei più cospicui, che o per autorità regale o per quella del Ministro della Giustizia possono essere tolti di mezzo. Così, a modo d'esempio, per regale dispensazione potranno contrarre matrimonio quelle persone, sulle quali gravasse il divieto a cagione dell'adulterio; per la stessa maniera sarà tolto il divieto di sposare il coniuge uccisore, o complice in siffatto delitto. Il Ministro della Giustizia potrà dispensare la donna resa libera per matrimonio disciolto dalla noia di attendere dieci mesi prima di andare ad altro marito e via dicendo. Queste sono bazzecole! Addentriamoci un poco nel vivo della questione.

A chi considera la lista degli impedimenti proposti appare di subito essersi menata una fiera strage degli impedimenti *dirimenti* posti ai matrimoni della Chiesa cattolica. La cognazione naturale non va oltre il primo grado, della spirituale non si fa motto. L'affinità neppure si nomina, il rapimento non si menziona, dei sacri ordini e del voto si fa un *impedimento impediente* e non più. La diversità di culto pel legislatore è un fuor d'opera, egli vi fa aperta professione di non riconoscerne alcuno. Su questi principii è condotto tutto il lavoro della legge. Si fosse almeno procurato il decoro del matrimonio? Per vedere quanto poco se ne sia tenuto conto, basta accennare al discioglimento per adulterio ed alla possibile

dispensa di contrarre matrimonio con chicchessia; basta porre l'occhio su la dispensa, che possono ottenere coniugi micidiali per altro connubio, e su quell'altra alle donne di poter andar tosto a marito seguita la dissoluzione coniugale. E non vi pare, che la dignità del matrimonio rifulga di chiaro lume per chi mai vedesse l'adultero ed il coniuge uccisore fruire non solo la riavuta libertà per dissolvimento del coniugio, ma ancora stringere altro nodo con chi fu per avventura la cagione del loro misfatto? — Quanto meglio non provvede la Chiesa al decoro ed alla dignità del matrimonio coi suoi impedimenti! Considerati ad uno ad uno con animo scevro di passione, facilmente si discopre tendere essi ad eliminare quanto può nuocerle ed a procurare tuttociò, che torna acconcio a rendere più pura e più santa la idea del matrimonio. La violazione dei canoni matrimoniali, sottoposta al foro della Chiesa, quale idea della sua dignità e santità, non mette nel cattolico e quale rattento alle sue passioni? I paragrafi della legge, spogli di quest'idea, vi danno quella dell'uso della forza materiale. Il nodo matrimoniale, vi si dice, deve compiersi così e così: a chi vi manca condanna, multa e carcere! E poi chi ha dato al Governo la facoltà di restringere a suo grado un diritto rampollante dalla natura, il quale dichiara l'uomo abile al matrimonio prima dei diciotto anni e la femmina prima dei quindici? E chi gli ha data la facoltà di mettere cotesto diritto in mano dei genitori e darne l'uso o tôrlo ai figliuoli fino ai 24 anni di età? L'ossequio che i figliuoli debbono ai genitori non gli obbliga mica al sacrificio dei proprii diritti naturali. Ma così va: quei legislatori, che restringono i diritti naturali, sono poscia assai proclivi a concederne la violazione, come apparirà appresso.

Dopo di avere la legge minutamente descritto nel cap. III quanto si appartiene ai bandi del futuro matrimonio viene all'atto della celebrazione nel seguente paragrafo:

« Il matrimonio si deve compiere dinanzi all'ufficiale civile, ed il contratto coniugale, che non fu compiuto dinanzi al suddetto ufficiale, in forza della legge non è punto riconosciuto per valido (§. 45). »

Chi non ammira qui sdegnosamente la laicale disinvoltura, colla quale in questo breve paragrafo di legge si dissacra il coniugio cristiano, e spenta la fulgida aureola con che lo nobilita il sacramento religioso, si riduce alla forma di un contratto comune? Il pagano solennizza con atto religioso il suo matrimonio: non così il moderno liberalismo paganeggiante. Egli stende arditamente la sua mano sacrilega e tenta di estinguere quel nimbo raggianti, onde fu onorato da Cristo, sollevandolo all'essere di sacramento. Ma l'insano conato potrà bensì per un dato spazio di tempo dare travaglio alle coscienze oneste, ma alla fine riescirà vano in quel modo, che nel corso di tanti secoli rimase sempre fiaccato l'ardire dell'umano orgoglio, che volle cozzare contro l'opera del Redentore!

A questo articolo tiene dietro quest'altro:

« Il matrimonio si compie in luogo pubblico dinanzi all'ufficiale civile in atto di esercitare il suo ufficio ed alla presenza di testimonii: gli sposi dichiarano insieme di contrarre matrimonio, e fatto questo, l'ufficiale civile li dice coniugi in forza della legge (§. 53). »

Ci sia permessa una domanda. Il matrimonio, quale è disegnato dalla legge, è egli un contratto? Sì. È un contratto libero tra due cittadini, i quali si obbligano a vita coniugale? Non vi è dubbio. Or perchè il matrimonio, essendo un semplice contratto, non si fa alla maniera degli altri contratti, con un atto legale in carta bollata, o al più dinanzi ad un notaio qualunque? Qual bisogno vi è della cerimonia di comparire dinanzi ad un pubblico ufficiale? Il contratto è tra lo sposo e la sposa, l'obbligo nasce dal mutuo consentimento a vita coniugale. Che vi apporta l'ufficiale civile? La forza della legge. Ma quando egli pronunzia: « Io vi congiungo in nome o in forza della legge », pronunzia una formola vana; il contratto era già compiuto. Si ripiglia: cotesta solennità dà una nobile idea del matrimonio. Dà invece la idea non rare volte di un grave incomodo agli sposi, e non piccola noia alle modeste fanciulle, dovendo compierlo dinnanzi un laico in sussego e in una sala ripiena di curiosi, i cui sguardi paiono

sfiurare la sua castimonia. Ciò che lo nobilita non è la presenza di un laico in ufficio, ma l'essere stato, in virtù del sacramento, sollevato da Cristo dall'ordine naturale all'ordine soprannaturale. Tutto il sacro rito è diretto a mettere in venerazione ed in istima cotesto fatto.

L'articolista della *Revue* citata afferma senz'altro, che la legge in quistione tende ad assicurare non solamente la libertà, ma ancora la indissolubilità del matrimonio. I capi IV e V ci danno la prova più lampante del contrario. Nel quarto si contengono e si descrivono i casi, in cui il matrimonio è nullo, od è lecito oppugnare la sua validità. Eccone un saggio. Viene esso compiuto fuori del *Distretto* al quale appartengono gli sposi? È di per sè nullo (§. 61-62). È rotto il suo nodo per dichiarazione giudiziale? Si dee riputare, come se non fosse esistito (§. 66). Questo è poco. Il povero matrimonio civile ha di fronte tre avversarii, i quali possono dargli battaglia fino ad annientarlo: *fisco, persona interessata, gli stessi coniugi*. Se il tal matrimonio si giudica compiuto senza la necessaria dispensa, si può oppugnare in giudizio (§. 71). Se cade il sospetto, o si viene a conoscere, che l'uno dei coniugi non ebbe prima del suo coniugio il dovuto consenso, o la debita approvazione, è lecito muovergli litigio d'invalidità (§. 72). Che se l'un dei coniugi è nella persuasione, che l'altro abbia stretto un nuovo legame coniugale prima che fosse venuto meno il legame, che prima aveva seco, faccia richiamo al tribunale, e, vinta la causa, il disertore dovrà tornare al suo fianco: per converso l'altro coniuge potrà impugnare il primo matrimonio, quando la validità del nuovo dipendesse dalla nullità di quello (§. 57). Non vi è dubbio, la dignità e il decoro del matrimonio si mostra qui in tutto il suo splendore. Ognun lo vede: due coniugi che si palleggiano dall'uno all'altro matrimonio! Invalido si dice il matrimonio, per la cui conclusione furono messi in opera timori e violenze. Vi ha però una eccezione espressa così: « La soggezione alla volontà paterna non costituisce per sè timore grave (§. 73). » Qui la libertà dei figliuoli e delle figlie non vi pare che sia in

grado sommo assicurata? Due altri gioielli: 1.° è lecito impugnare il matrimonio nel caso in cui « l'uno dei coniugi non ebbe intenzione di contrarlo, nè seppe che per la sua dichiarazione contraevalo (74 a) ». Or con quali argomenti si potrà scoprire cotesta intenzione e cotesta ignoranza? Lasciatene il pensiero agli azzecagarbugli. O quanti ne troveranno per trarre in lungo la causa e con ciò le gravi turbazioni domestiche! 2.° lo spazio concesso qual tempo utile al litigio è circoscritto ad un anno, da computarsi il suo inizio secondo la diversità delle cause. Quale vantaggio verrà a' coniugi da questo paragrafo di legge? Quello del timore e della trepidazione, che un bel dì capitì loro la citazione al tribunale o dalla parte del fisco, o da quella di persona, a cui torna utile combatterne la validità, ovvero da quella dell'uno dei coniugi contro l'altro. La libertà, la indissolubilità e la dignità primeggiano in questa legge, come vorrebbe far credere l'articolista? Tutt'altro. Si potrà invece domandare dove siano ite a nascondersi, o dove siano state rilegate.

Nè qui finisce tutto. Altra messe ed abbondante ci offre il capo V. Evvi la facoltà di chiedere il discioglimento del matrimonio *per* cagione di adulterio; *per* abbandono malizioso dell'uno dei coniugi; *per* inobbedienza al decreto giudiziale di tornare a vita coniugale entro lo spazio di un anno, imposto a quella parte, che viveva a sua posta; *per* niuna notizia pervenuta durante il volgere di un anno all'un degli sposi dall'altro dimorante in luogo ignoto; *per* rischio di patire nella sanità; *per* condanna di cinque anni di carcere; *per* delitto perpetrato da rea cupidigia di arricchire. E come se tutto questo grosso aggruppamento di casi, in cui si licenzia la petizione di scioglimento coniugale, fosse poco, vi si aggiunge per soprappiù quello della opinione del giudice, al quale fa capo la parte querelante, se, considerata l'indole e le circostanze, rimane persuaso, che il vivere più oltre con tal coniuge riuscirebbe intollerabile. Usiamo qui la cortesia coi nostri lettori di lasciare altri casi somiglianti, sembrandoci che gli annoverati bastino a dimostrare quale specie di libertà e di

indissolubilità si abbia avuto in mira di assicurare colla legge presente, per la quale sono fieramente scosse dall'imo fondo ad un colpo la *unità*, la *indissolubilità*, la *solidità* o *fermezza* del matrimonio, che è quanto dire le tre sue proprietà essenziali, ed eccovi spalancata una larga porta all'entrata del libertinaggio.

Omessi i paragrafi del capo VI e VII pigliamo il § 145 del capo VIII, il quale suona così:

« Il curato e chicchessia altro ecclesiastico investito del diritto di celebrare il matrimonio, se compie questo atto prima che gli sposi abbiano dimostrato di avere contratto il matrimonio dinanzi all'ufficiale civile, commettono un delitto da scontarsi colla multa di mille corone, e in caso di ricaduta, colla pena del carcere e colla multa di mille corone. »

Qui abbiamo un nuovo lampo della libertà, a cui tenne d'occhio il legislatore. Ne dubitate? È imposto dall'una parte agli sposi cattolici un matrimonio, che la loro credenza dice un concubinato: dall'altra è divietato al curato un atto doveoso del suo sacro ministero sotto pena di multe e di carceri. Tirannia di coscienza più barbara non può essere immaginata!

III.

Di due precipui motivi della legge matrimoniale proposta.

Gli appunti, che abbiamo fatti fin qui alla legge del matrimonio civile proposta, prevede, come sembra, e tentò rimuovere fino dal 1870 Francesco Deak nel discorso su citato. Ecco come egli argomentava:

« Secondo la mia opinione il matrimonio civile non è *assolutamente* una quistione religiosa: esso è una quistione *puramente* civile. Fra i due modi in ciò seguiti, cioè, il matrimonio civile *tollerato*, e il matrimonio civile *obbligatorio*, il primo dei due, non posso ricredermi, è cosa *illogica*, *inammissibile* ed anche rispetto alla Chiesa è più *offensivo* che il matrimonio civile obbligatorio. Imperocchè in esso lo Stato

dice ai suoi cittadini: *Se voi volete unirvi in matrimonio, recatevi ai preti; se essi non volessero congiungervi, venite da me, e vi congiungerò in loro vece.* Il matrimonio civile obbligatorio è tutt'altro; per esso lo Stato dice, che il matrimonio non è *solamente* contratto religioso, ma ancora obbligazione sociale e più importante di qualunque altra, essendo la base della legittimità e della successione... e questo è il motivo per cui cotesta obbligazione si contrae davanti allo Stato. Quanto poi alla parte religiosa, essa è di spettanza del prete. Non vi è in questo nulla di offensivo, nè di assurdo ¹. »

Così il *savio della nazione*, come è nominato il Deak. Benchè in un luogo affermi, che il matrimonio è atto *puramente* civile, in tre altri dichiara pure, che è cosa eziandio *religiosa*. Ciò posto, al suo asserto che nel matrimonio civile obbligatorio *non* è nulla di *offensivo* e di *assurdo*, noi opponiamo, che vi è *assurdità* ed *offesa* nell'ordine religioso. Vi è *assurdità* per la semplice ragione, che si suppone *divisibile* ciò, che è di sua natura *indivisibile*. Sollevato da Cristo alla dignità di Sacramento, in forza di cotesta divina istituzione il matrimonio è passato da un grado inferiore ad un grado superiore, dall'ordine naturale all'ordine soprannaturale: è divenuto tutto cosa religiosa. Esso quindi spetta integralmente al sacro ministero della Chiesa. Vi è pure *offesa*. Separata l'anima dal corpo, cessa l'uomo. Non altrimenti accade nel matrimonio cattolico. Imperocchè come l'anima si è quella, che dà tutta la vita sensitiva al corpo, così la virtù che viene infusa per istituzione divina al contratto matrimoniale cattolico è quella, che gli dà tutta la vita e lo pone nel suo essere. Dimodochè chi tenta la separazione dei due elementi naturale e religioso divino nel matrimonio cattolico, tenta l'annientamento dello stesso matrimonio, in quella maniera, che chi tenta la separazione dell'anima dal corpo, tenta l'annientamento dell'essere uomo. Di qui si deduce, che il matrimonio civile obbligatorio non solo è offensivo, ma gravemente offensivo

¹ *Revue de Paris*, pag. 93.

alla religione. Giacchè esso è un audace attentato contro la istituzione di Cristo, in quanto ne chiude in sè l'annullamento, è una iniqua spogliazione di un sacro diritto della Chiesa, è un indegno insulto alla credenza dei cattolici.

Il Deak afferma pure, che il matrimonio civile tollerato è *illogico e inammissibile*. Prima di considerare questa asserzione è necessario uno schiarimento. Si allude in essa al matrimonio civile, che ha valore in Austria sotto il nome di *Nothcivilehe*, ossia matrimonio civile della necessità. Cotesta specie di matrimonio vale dinanzi allo Stato per quelli i quali o non appartengono a niuna forma di culto riconosciuto, o sono scomunicati dalla loro religione, o fu loro negata la benedizione nuziale della loro chiesa, salvochè vi avesse qualche impedimento al loro matrimonio dalla parte dello Stato, nel quale supposto sarebbe interdetto¹.

Cotesta specie di matrimonio è quindi a profitto dei giudei, dei gentili, degli increduli, degli scomunicati e di altri, che siansi resi indegni della benedizione nuziale ecclesiastica. *Si può egli dire tal matrimonio illogico ed inammissibile?* Tale lo dice il Deak e tale sia. Noi però ripigliamo, se è illogica ed inammissibile una forma di matrimonio civile, l'uso della quale è lasciata in arbitrio di alcune persone, quanto più non si dovrà dire illogica ed inammissibile quella forma di matrimonio civile, che si stende non solamente a tutti i cittadini, ma stendendosi per soprappiù li costringe violentemente a sottoporvisi contro le loro coscienze? L'argomento cammina diritto, secondo il nostro modo di giudicare la cosa. Ma ben altrimenti secondo quello che usano i liberali. Fra il *matrimonio della necessità* ed il *matrimonio regolare* corre una disuguaglianza nella pubblica stima tutta a scapito di coloro, che fanno ricorso al primo. Lo ha provato il Richter in Vienna. Egli ambiva di succedere al defunto Podestà o Sindaco in quella nobile dignità. Sventuratamente avea menato in moglie una donna ebrea, valendosi della forma matrimoniale in qui-

¹ Cf. KIRCHENLEXIKON v. *Nothcivilehe*.

stione. Bastò questo, perchè fosse escluso dal posto onorifico. Ora il liberalismo ed il giudaismo in lega nella Ungheria abborrono da coteste disuguaglianze matrimoniali. Vogliono quindi colla loro legge, che tutti i matrimoni dei cittadini siano messi alla medesima stregua e così niuno patisca danno dalla maniera del suo matrimonio. Si dovrà dire questo un procedere logico, un ragionare diritto? Senza dubbio, supposti i rei intendimenti colla setta liberalesca. Ma tutt'altro, supposta la rettitudine dei concetti. Di fatto, che importa il matrimonio civile *obbligatorio* a tutti i cittadini? Importa questo, che i matrimoni contratti tra ebrei e cristiani, tra i rinnegati e tra gli scomunicati, non ostante che siano fatti con grave onta della religione, che gli proibisce, pure in forza della nuova legge siano tenuti nell'uso della vita pubblica eguali ai matrimoni che si compiono tra coloro, che sono fedeli al loro dovere e che sono ossequenti alla loro religione. Eguaglianza *illogica* ed *inammissibile*, in quanto che mette al paro la innocenza e la reità, il bene ed il male.

Il Deak ha considerato il matrimonio dal lato piuttosto teorico, il relatore invece della legge, come ci fa sapere l'articolista citato, sotto il rispetto pratico in modo particolare. Si annoverano in Ungheria otto diverse professioni di culto aventi le proprie leggi matrimoniali, le une in genere discordanti dalle altre. Figuratevi, se potete, i litigi, gl'inganni, i brogli che si ordiscono e indi il gran da fare che hanno gli avvocati ed i tribunali. È un vero spinaio, è una confusione, un finimondo. Da tutto questo aggrandito ed oltremodo esagerato si trae per naturale conclusione la necessità di torre di mezzo con un colpo tutti cotesti gravi inconvenienti. Lo strumento atto a menarlo e troncargli di tratto ogni malanno è proprio il matrimonio civile.

Adagio! Adagio con simili troncamenti! Si mette egli il supposto rimedio ai guai indicati, si troncano i litigi, gl'inganni ed i brogli col matrimonio civile obbligatorio descritto nella legge? Non lo crediamo. Si rannodino tutti i casi considerati dalla legge dal primo all'ultimo capo, e si vedrà aprirsi una

scaturigine così larga di malanni da eguagliare, se non soverchiare, i lamentati nelle leggi proposte. Attenendosi solo a capi spettanti alla invalidità del matrimonio ed alla cessazione del medesimo, conviene chiudere gli occhi alla luce per non vedervi una fiumana di litigi, d'inganni, di frodi, che ne sgorgano. E poi contro la vostra legge non vi sono diritti di un valore incontrastabile, che gridano alla ingiustizia? Diteci, con quali diritti è entrata la Chiesa cattolica, o piuttosto con quali diritti s'è incorporata colla nobile nazione ungherese fino dagli inizi della sua stessa fondazione? Ognun lo sa: essa vi è entrata e vi si è incorporata coi suoi diritti di origine divina. Una religione, che si professa, non è mica un'idea astratta, ma concreta, e in Ungheria sono ben nove milioni gli ungheresi, che formano il gran corpo della Chiesa cattolica: essi sono i possessori di quei diritti. E voi credete con alcuni tratti di penna di poterli annullare? Non si possono annullare impunemente i diritti umani, con quale autorità voi ardite di cancellare i divini?

La setta vuole ad ogni patto mettere al bando del consorzio civile il cattolicesimo. Eccovi la ragione del suo audace ed iniquo procedere, abusando del potere, che ha in mano! E poi con arte più che volpesca fa correr voce e lamenti, come se i cattolici manomessi turbassero colle loro esigenze la pace. Ma di questo argomento in un prossimo quaderno.

RIVISTA DELLA STAMPA

I.

D. MALLET, *Les premiers établissements des Grecs en Egypte.* (VII^e et VI^e siècle). Mémoires publiés par les membres de la Mission Archéologique Française au Caire sous la direction di M. U. Bouriant. Tome douzième, 1^{er} Fascicule. Paris, Leroux, 1893; in 4^o di pagg. 499.

Le tre Scuole archeologiche francesi d'Atene, di Roma e del Cairo rivaleggiano tra loro d'ingegno e di operosità, come si par chiaro dagli eccellenti lavori e molteplici che ciascuna mette nella pubblica luce. Il Governo francese poi, incoraggiando, promovendo e perfezionando sempre più così nobili istituti, ne raccoglie frutti preziosi e meritate lodi da tutte le colte nazioni. Imperocchè gli studii storici ed archeologici fatti ne' centri stessi delle antiche civiltà, sotto la sapiente ed amorosa disciplina di uomini insigni e di chiara fama e, finalmente, col valido appoggio de' proprii Ambasciatori presso i Governi stranieri, non possono non riuscir profittevoli alla formazione di valorosi giovani storici ed archeologi, che poscia per la continuata applicazione e la maturità del senno faranno onore a sè e alla patria loro. L'utilità di siffatte scuole era tanto manifesta, che non pur la Francia, ma la Germania eziandio, l'Inghilterra e l'America fondarono ciascuna la propria scuola in Atene, un'altra in Roma la Germania e l'Austria; ma la sola Francia ne creava una terza nella terra de' Faraoni.

E noi che avemmo già per addietro occasione di lodare in queste pagine un dotto lavoro pubblicato da un antico membro della scuola francese di Roma ¹, oggi con nostro pia-

¹ STÉPH. GSELL, *Fouilles dans la nécropole de Vulci*, 1894.

cere daremo contezza d'un altro, non meno di quello degno d'encomio e che ci viene dalla scuola francese del Cairo. Il sig. Mallet, già noto agli egittologi per una importantissima Memoria sul *Culto di Neit a Sais*¹, è l'Autore del presente Volume dove tratta distesamente de' Greci stabilitisi in Egitto, e ci pone sotto gli occhi tutto un secolo (dal VII° al VI° a. G. C.) di storia politica, artistica, letteraria e commerciale, messa in relazione con quella delle più grandi nazioni dell'Oriente, l'Assiria, la Persia e co' popoli greci dell'Asia Minore e della Grecia propria.

La difficoltà dell'impresa era grande e veniva, per una parte, dalla scarsità de' documenti, dalla diversità delle opinioni degli antichi, dalle tradizioni incerte e miste di favole; e, per l'altra, dalla varietà delle materie archeologiche ed etnografiche, le quali si sono conosciute e prese a studiare dopo gli scavi fatti in questi ultimi anni, specialmente a Naucratis e nel Fayum. Ma l'Autore, seguendo i canoni d'una sana critica, la quale non distrugge nè nega, ma finamente scerne il vero e lo trae fuori da tutto ciò che l'asconde e l'oscura, ha potuto le più volte superar difficoltà che sembravano insolubili, e portar luce ed ordine colà dove tutto era buio, tutto intrigato e confuso. « Quando si tratta d'epoche così lontane, dice l'Autore, dove i documenti son rari, le testimonianze quasi sempre non scevre di favole, il dover della critica non è punto quello di mostrar un rigore implacabile, sia circa i particolari de' fatti, sia intorno la qualità delle prove. Se le circostanze che accompagnano il racconto destano il dubbio od anche qualcosa di più, si dev'egli per cotesto, come fanno volentieri certi storici, rigettar ogni cosa e negar la tradizione come del tutto falsa? Noi crediamo più saggio partito esser quello di disinvolgere il fatto principale dagli accessori che ne poterono alterar la natura, discuterne la possibilità e, se così può dirsi, il valore intrinseco; di cercare se fatti analoghi e storicamente provati non permetterebbero di accettar la verità del fondo, eliminandone certi particolari che

¹ D. MALLET, *Le culte de Neit à Saïs*, 1888.

servono solo ad invilupparlo e oscurarlo. L'opera è senza dubbio di natura sua delicata e da non potersi compire senza molta riserva e prudenza, mercecchè difficile è sovente il far le parti, e le conclusioni restano quasi sempre molto ipotetiche; ma quando si vietasse di recar un qualche temperamento alle norme ordinarie, la storia delle origini si troverebbe per questo stesso ridotta a un lavoro puramente negativo ¹. »

Queste considerazioni dànno a conoscere la saviezza e il buon giudizio del sig. Mallet, e gli conciliano al tempo stesso la stima e la fiducia de' lettori. Ed in vero la critica, intesa così, richiede pazienza e fatica di mente non lieve, in ricerche ed indagini ripetute, in riscontri svariati ed in serii e sottili ragionamenti. Laddove la critica che vuol passare per severamente scientifica, senza tanti rompicapi, rigetta ciò che a prima vista non apparisce fondato, e nega tutto come favoloso quanto, per avventura, ha in sè parte di favola.

Un'altra bella qualità che abbiamo scorto nell'Autore e che lodiamo con vero compiacimento, è la modestia e la sincerità onde ci fa sapere scrupolosamente ciò che ha tolto dagli altri e ciò che da' suoi maestri, ricordati da lui con rispetto ed amore, gli fu insegnato. Quando scopriamo, nè così di rado, quanto sia non del tutto involontariamente labile la memoria di certi scrittori che dànno come proprio l'altrui, e che senza la noia d'una citazione si procurano l'onore d'essere tenuti i primi che abbiano proposto una qualche idea nuova o sciolta una quistione, nessuno si ammirerà di noi che rechiamo a merito di virtù anche la semplice osservanza dell'onestà naturale. I plagi che più o meno abilmente si fanno a' di nostri anche da coloro che appartengono a nazioni, le quali si fregiano meritamente del pomposo titolo di dotte, non sempre sono indizio di mancanza di sapere. Conciossiachè il plagio d'un'idea o d'una ipotesi felice e feconda, si farà talvolta da un valeroso filologo, cui nulla manca fuorchè l'acume o l'intuizione, come la dicono, ovvero la forza di raziocinio, che la supplisce e spesso l'eguaglia. Ora, ciò che, secondo noi, contribuisce

¹ Préface, p. III, IV.

grandemente a scemar le forze dell'ingegno intuitivo, scopritore e inventore, è il soverchio studio di ciò che ha soltanto ragion di mezzo, e che si coltiva, al contrario, siccome fine.

Le lingue, la filologia comparativa, gli studii lessicali, l'erudizione sono certamente mezzi necessari per chi voglia ben intendere la storia, la letteratura, l'arte e la civiltà antica. Ma se l'ingegno si pone tutto e si logora in queste discipline grammaticali, filologiche e archeologiche, diviene spesso debole ed inetto a quell'ordine d' idee e di concetti che da particolari s'innalza a ricercar la legge e il significato de' fatti, e le cause loro generali, speciali, od accidentali, e gli effetti che ne debbon seguire. Così si spiega che i grammatici, i filologi e gli eruditi raramente si rendano cospicui in altri generi di lavori.

Ma la principale e più egregia lode del sig. Mallet è d'averci dato quel che finora non avevamo, un'opera cioè abbastanza compiuta su' Greci d'Egitto, dal VII° al VI° secolo a. G. C., dove sono riunite e svolte tante quistioni e di genere diverso, le quali prima si dovevano ricercare e studiare in libri, opuscoli od articoli varii e molteplici. L'opera non è certo perfetta nè poteva essere, giacchè per la soluzione definitiva di alcuni problemi etnografici e cronologici si richiedono nuove indagini e nuovi scavi nello stesso Egitto e fuori, nell'Asia cioè e nella Grecia; stantechè le relazioni de' Greci d'Egitto furono principalmente co' popoli dell'Oriente e della Grecia propria, e però la luce ci deve venir da più parti. Ma tenuto conto del moltissimo che l'Autore ha raccolto, ed è poi tutto quello che finora si sa, come parimente dell'ordine, della chiarezza e della solida erudizione onde ogni cosa è illustrata, l'opera può dirsi ottimamente riuscita e meritevole della riconoscenza e del plauso di coloro, i quali particolarmente coltivano questo genere di studii.

Avendo fin qui parlato dell'Autore e del merito, in generale, dell'opera sua, ci conviene ora brevemente dichiarare il soggetto di questa e le parti che essa comprende. Il soggetto è indicato e determinato dal titolo stesso dell'opera:

I primi stabilimenti de' Greci in Egitto (VII° e VI° secolo). Se prima di quest'epoca vi sieno state in qualche parte dell' Egitto e specialmente nel Fayum, tribù di popoli affini de' Greci, l'Autore non disputa; perciocchè gli oggetti di ceramica del tipo « egeo » trovati dal Sig. Petrie a Kahun (XIII^a dinastia) e a Gurob (XVIII^a), sono tuttora materia di controversia e d' ipotesi. La vera storia di genti greche d'Asia che frequentano l' Egitto settentrionale e vi fanno stabile dimora, seguite presto da quelle della Grecia propria, con le quali unite curano prosperamente i loro traffichi e difendono i diritti acquistati, comincia con Psammetico I°, che prende al suo servizio bande di mercenarii Cari e Ionii, e termina con la conquista dell' Egitto fatta da' Persiani, quando cioè esso diventa una provincia dell' Impero Orientale. Con l' invasione poi d' Alessandro Magno e la signoria de' Tolemei, l' Egitto è tutto soggetto a' Greci, ne prende i costumi e le leggi e tale continuerà sotto l' Impero Romano. L'Autore non s'è proposto di trattare se non il primo periodo storico che corre dal VII° al VI° secolo, considerando i Greci dimoranti in Egitto sotto un doppio aspetto di soldati mercenarii e di mercatanti, e tutta l'opera è così divisa in due parti.

Nell' Introduzione, che prende ben 34 pagine, l'Autore tratta con molta erudizione le questioni della talassocrazia in generale, e dell'egizia in particolare, specialmente sotto la XVIII^a dinastia e le seguenti. Vi discorre delle primitive relazioni de' Greci con l' Egitto, secondo i poemi omerici, e mostra la importanza del racconto del Cretese, al lib. XIV dell' Odissea. Parla delle invasioni de' cosiddetti popoli del mare, intervenute al tempo di Seti I, di Meneptah e di Rāmesse III, e discute le opinioni diverse circa la stirpe e i paesi onde mossero contro l' Egitto. Seguono quindi bellissime pagine intorno al gran movimento coloniale de' popoli greci all' VIII° e al VII° secolo, alla talassocrazia de' Milesii; dove si determina il quando essi siano potuti venire nel Delta. Si ha quindi un succinto ma chiaro ragguaglio dello stato in che si trovava l' Egitto fra il VII° e il VI° secolo, come vi era diviso il potere, la forza e

l'amministrazione per principati numerosi, e le guerre che si combatterono con gli Etiopi e gli Assiri. Con rara perspicacia vi è similmente esposta e discussa la leggenda greca tanto disputata, della Dodecarchia, e la spiegazione che ne dà l'Autore ci sembra conforme al buon senso e fondata sopra argomenti probabili. Finalmente la parte che domandava maggior diligenza e più sicuro giudizio in questo lavoro, essendo quella del regno di Psammetico I,° delle doti e de' difetti di lui nell'arte di governare e soprattutto delle sue relazioni co' Greci, l'Autore la svolge qui e nella I^a Parte, con incontrastabile merito di dottrina e di sagacità.

La I^a Parte si compone di due soli capitoli, la II^a Parte di sei, cui tengono dietro delle Addizioni, Correzioni, un Indice alfabetico e la Tavola delle figure e de' piani contenuti nel volume, che insieme sommano a 63.

Nei due capitoli della I^a Parte si discorre della fine della dominazione etiopica, delle tradizioni relative alla Dodecarchia, dell'arrivo de' Carii e degli Ionii e delle loro armature, delle guerre contro i dinasti, dell'alleanza di Psammetico con Gige, e della piena signoria di quello su tutto l'Egitto, dopo il matrimonio con la ereditiera de' Rāmessidi. Seguono quindi la divisione delle milizie, i Mercenarii a Daphnae, gli scavi e le scoperte del Petrie; degl'interpreti, specialmente Carii, la guerra in Siria, le gelosie fra soldati mercenarii ed indigeni e la costoro migrazione in Etiopia. Si chiude il primo capo con le iscrizioni d'Abusimbel, l'alfabeto ionio, i graffiti carii e fenicii e l'unanime opinione degli antichi sulla migrazione de' soldati indigeni. Il capo secondo non è meno copioso di fatti e di quistioni, come quello che comprende i regni e le geste di Neco, di Psammetico II°, di Apries e di Amasis.

Per non esser troppo prolissi, indicheremo della II^a Parte i soli titoli de' capitoli, non potendosi leggermente compendiare la materia abbondantissima che ciascun d'essi contiene e che merita d'esser letta. Il I° è della fondazione di Naucratis; il II° di questa città e de' suoi templi; il III° della sua industria; il IV° dell'arte; il V° del commercio, dell'ammini-

strazione e de' costumi; il VI° finalmente svolgesi intorno all'idea che i Greci si poterono fare dell'Egitto verso il VI° secolo.

Tutte le quistioni che oggi si dibattono sulle civiltà antiche d'Oriente e d'Occidente, massimamente quella della così detta civiltà micenea in rapporto con quella delle isole, le terre-mare e l'età del bronzo e del ferro e le ceramiche d'ogni genere; tutti i principali problemi etnografici e filologici sono in quest'opera del sig. Mallet, parte brevemente, e parte distesamente esposti e discussi con tutta l'erudizione che li concerne fino a questo giorno.

Se qualche inesattezza vi abbiamo notato, se qualche dimenticanza, non è da farne caso. L'Autore, a cagion d'esempio, attribuisce a noi un'opinione conforme a quella del sig. Sal. Reinach, circa la migrazione de' Pelasgi dall'Occidente in Oriente, mentre noi abbiamo sostenuto l'inversa, che cioè, secondo tutta la tradizione antica, i Pelasgi-Hethi vengono d'Oriente in Occidente. Ma ciò non è che una semplice svista e non altro; e il Reinach nelle sue pregevolissime Croniche d'Oriente, ne prese e ne prenderà ancora, e noi con lui, e con lui e con noi, quanti sono condannati a lavori che richiedono letture incessanti e infinita erudizione. E poi chi non fa non erra.

Mentre scrivevamo queste pagine ci giunse la *Revue critique*¹, dove, sebbene forse con troppa brevità, il sig. Ghiraud loda il lavoro del nostro Autore, e si augura ch'egli si continui in questo genere di studii egipto-ellenici, tutto e solo proprii di coloro, i quali, come il sig. Mallet, sono egittologi insieme ed ellenisti. E noi conchiuderemo col sig. Ghiraud, che ciò sarà con nostro profitto e con onore per lui, *Ce sera tout profit pour nous et tout honneur pour lui.*

¹ *Rev. crit. d'hist. et de littér.*, 12 févr. 1864, p. 127-129.

II.

DUHR BERNHARD S. I. — *Jesuiten-Fabeln. Ein Beitrag zur Culturgeschichte*. Seconda edizione. Friburgo di Brisgovia, Herder, 1892. In 8° di pp. VIII-832. Elegantemente rilegato in tela M. 8, 60.

Quando nel Reichstag germanico si discuteva nel dicembre scorso l'abrogazione della legge tirannica contro i gesuiti, il Dr. Lieber, deputato del Centro, a tutta risposta contro le viete calunnie, ricordate come verità sacrosante dal deputato Dr. Schroeder, uscì in queste parole: « Giace qui sul mio banco un grosso libro col titolo *Favole gesuitiche*; se il Dr. Schroeder se ne accontenta ed ha la bontà di riceverlo dalle mie mani, sono pronto ad offrirglielo in dono. (*Ilarità*). Ma deve poi insieme promettermi di leggerlo per intero. » Certo l'opera del p. Duhr sarebbe più che mai acconcia a sfatare una buona volta tutte le panzane che contro i gesuiti corrono pel mondo, se nel mondo ci fosse ancora buona fede, lealtà e giustizia.

Il ch. Autore muove dal concetto della critica storica, la quale a' nostri tempi e sopra tutto in Germania è tenuta giustamente come la *conditio sine qua non* del risolvere tutte le questioni che riguardano i fatti; e dopo esposti brevemente, ma con ogni chiarezza ed efficacia, i criterii che devono regolarla, si professa di volerli seguire in tutta l'opera sua col massimo scrupolo e da vero scienziato tedesco.

Non sarà inutile recare qui per intero codesti principii generali, poichè anche da soli servono di ottima guida a bene apprezzare le accuse dirette contro la Compagnia di Gesù.

1.° Perchè un delitto attribuito ai gesuiti sia dimostrato secondo verità e giustizia, le regole della scienza critica richiedono:

a) che i fatti ed i documenti che si recano in prova abbiano pieno ed assoluto valore storico, e che provengano da uomini, i quali, non solo vogliono conoscere la verità, ma anche professarla apertamente e pubblicamente;

b) che siano esclusi dalle prove tutti quei fatti e documenti, che si manifestano partigiani; cioè che provengono da uomini, non solo accanitamente avversi ai gesuiti, ma ne' quali si può dimostrare ad evidenza il difetto di veracità.

2.º Perchè altri si faccia una giusta idea di un delitto attribuito ai gesuiti e ne tragga legittime conseguenze, si richiede, sempre secondo le regole della scienza critica:

a) che si esamini con ogni cura se i superiori abbiano approvato cotal delitto, e posto il caso di tale approvazione, se ciò sia avvenuto in conformità delle regole dell'Ordine;

b) che ciascuno si guardi dall'attribuire a tutti i tempi, a tutti i luoghi, a tutti i membri dell'Ordine, i difetti o delitti non pure commessi da un solo, in un tempo e in un luogo determinato, ma contrarii alle massime professate apertamente dagli altri tutti in ogni tempo e in ogni luogo.

3.º Perchè si possa legittimamente muovere un'accusa contro le costituzioni, le dottrine e l'ascetica dell'Ordine, si richiedono, anche qui secondo le regole più elementari della scienza critica, le condizioni seguenti:

a) che il testo citato sia criticamente certo e corrisponda con esattezza, non alle copie prive di autorità, ma alle prime fonti autorevoli;

b) che un tal testo non sia messo in brani e spiegato a capriccio, ma s'intenda nel senso genuino che ha per sè medesimo e nel contesto, adoperando anche, dove abbisognino, i luoghi paralleli per meglio intenderlo e illustrarlo;

c) che le dottrine di questo o quel gesuita particolare non siano ascritte agli altri membri dell'Ordine e molto meno all'Ordine intero, particolarmente quando tali dottrine da altri gesuiti o dall'Ordine stesso sono rifiutate e combattute.

d) che non si debbano mai trarre conseguenze false dall'approvazione che i superiori dell'Ordine danno ai libri che escono alla luce; per ciò che un libro è legittimamente licenziato alla stampa, non segue che le sentenze di un autore siano sentenze di tutto l'Ordine: altrimenti avverrebbe questo fatto singolare, che sentenze dottrinali opposte, approvate nel

medesimo tempo per la stampa, sarebbero sentenze di tutto l'Ordine;

e) per ultimo, che le accuse che non riguardano dottrine particolari professate dai gesuiti, sì bene dottrine comuni all'intera Chiesa Cattolica, non debbano per niun modo recarsi come accuse speciali contro i gesuiti ¹.

Stabiliti questi principii il p. Duhr imprende le sue belle dimostrazioni, e tra le innumerevoli favole che si spacciano contro i gesuiti, ne sceglie alcune più gravi, meglio sparse nel mondo e che comunemente si tengono per ammesse e provate, perfino da uomini di qualche nome e da scrittori non volgari, che danno a quelle ricette nelle loro opere storiche o polemiche. Per ogni questione si fa poi ad esaminare a rigore di critica quanto viene asserito, vagliando i documenti e pensando le prove; nè si arresta finchè non ne abbia messo a nudo l'assurdità, e quindi o la malizia degli scrittori che le accettano per buone, o la supina ignoranza loro, e però la pubblica gogna alla quale da sè medesimi si condannano. Perocchè, pretendendo essi di passare per uomini dotti e serii, in realtà non sono che scioli rimbamboliti, che al chiarore della luna veggono luccicare il legno marcido, e lo prendono per argento finissimo e ne menano tripudio, come di straordinaria ricchezza piovuta loro dal cielo.

Dimostrata l'assurdità dell'accusa, l'Autore prosegue d'ordinario nell'esame delle prove contrarie, studiandole ne' loro più minuti particolari e soprattutto nel loro successivo svolgimento storico. Ed in vero, se perfino la verità, girando di bocca in bocca, per solito si altera, finchè, all'ultimo, tanto è ingrossata che diviene leggenda; molto più l'errore si accresce per la strada, in ispecie quando vi s'immischiano la passione, l'interesse, l'odio di parte; sicchè alla fine da un nonnulla si è fatta una storia e da una semplice pulce, presocchè innocua, un mostro liofante. Così gli vien fatto di trovar l'origine dell'assurdo abbaglio, che per lo più appare fondato sopra una semplice diceria calunniosa senz'ombra di prova,

¹ Vedi la Prefazione del libro.

o certo con prove che non reggono in niun modo al paragone della scienza critica. Speciale merito del p. Duhr è d' avere per ultimo saputo trarre dagli archivii parecchi preziosi documenti, che gittano nuovo lume in alcune questioni, sebbene già fossero anche prima risolte vittoriosamente.

Molte tra le accuse che il ch. Autore esamina sono universali e comuni: come quella dei gesuiti nemici della civiltà e della patria, della loro perversa morale, dei *Monita secreta*, del principio, da loro proposto, che il fine giustifica i mezzi, della loro sfondolata ricchezza, della falsa educazione che danno alla gioventù, dell'obbligo che ha ciascun gesuita di commettere il peccato quando il superiore così comandi. Altre non poche riguardano fatti particolari celebri nella storia: come l'aver i gesuiti svelata la confessione sacramentale di Maria Teresa, avvelenato Papa Clemente XIV, promossa la guerra dei trent'anni, consigliata la notte di San Bartolomeo, eletto un loro fratello laico (e cuoco per giunta) a re del Paraguay ed imperatore dei Mameluchi col nome di Nicolò I. Altre sono accuse più recenti: per esempio, l'aver promossa la rivoluzione francese del secolo scorso, e l'aver indotto l'Imperatrice Eugenia all'ultima guerra contro la Prussia. Altre per ultimo sono invenzioni di sana pianta e riguardano fatti ed aneddoti, che si dicevano avvenuti a' giorni nostri, soprattutto in Germania, e che davano ai giornali protestanti e liberali ancor più ampia e sempre nuova materia, da pascerne ogni giorno i creduli lettori e rafforzare l'odio seminato nel popolo contro la Compagnia di Gesù.

Grande assai è stato il bene prodotto in Germania da una tal opera, sparsa in molte migliaia di copie e già in doppia edizione. Ed oltre la sostanza, per sè medesima interessante, vi contribuì senza dubbio anche la forma o la dicitura, che è sempre spigliata, viva, attraente. Talvolta ti par proprio d'assistere alla rappresentazione de' quadri così detti dissolventi. Ecco un' imagine in apparenza bellissima, colorita, compiuta; ma a poco a poco sfumano le tinte, sfuggon le linee, ed altre tinte ed altre linee si soprappongono; e il quadro in men che

non si dice è un altro, ben diverso dal precedente. Nel caso nostro la calunnia è vinta sempre e disfatta dalla verità.

Certo è che se le calunnie e le dicerie si rimanessero nel puro stato delle chiacchiere, potrebbero in qualche modo tollerarsi di leggieri; sebbene l'errore sia sempre deplorabile e niuno al mondo abbia il diritto di abbattere, o anche solo diminuire, la fama altrui. Ma nel fatto de' gesuiti, tutti sanno come corrano le cose. Essi sono addirittura la rovina del mondo ed i parlamenti delle varie nazioni, ostili alla Chiesa, ne vanno o fingono d'andarne tanto impauriti, che non credono di potere altrimenti mettere in sicuro lo Stato ed i supremi interessi della società civile, se non con leggi tiranniche contro i gesuiti, riducendoli alla condizione della gente infame, o esiliandoli dalla patria, come si fa con gli uomini pericolosi al consorzio civile, co' malfattori volgari, ai quali si perdona sì il capestro, ma non si vuole che avvelenino col loro fiato l'aria che il cittadino respira: e però si cancellano dalle liste pubbliche, si dichiarano decaduti da ogni diritto e si mettono al confine, mandandoli vagabondi pel mondo in cerca di un ospite meno inumano che li raccolga. Il Richter, deputato del *Reichstag*, sebbene liberale e contrario in massima al ritorno in Germania dell'Ordine come tale, sfolgorava nondimeno nella tornata del 1° dicembre le inique leggi di eccezione contro le persone appartenenti alla Compagnia; e parlando in ispecie del diritto che la legge dà alla polizia, non solo di spiare ogni gesuita, che per avventura credesse di rimanersi nella sua patria, ma di condannarlo arbitrariamente a luogo fisso di domicilio, esclamava: « Tale misura severa contro i gesuiti rimane senz'altro riscontro nella nostra legislazione germanica, ed in tal senso è assolutamente esatto e non può essere messo in dubbio, che in questa parte i gesuiti si trovano in peggior condizione di un qualsivoglia anarchico, che fa apertamente propaganda per l'anarchia. ¹ »

Or questa è giustizia, è lealtà di uomini gravi e seri? E alla fine del secolo XIX, dove tutti, in privato ed in pubblico,

¹ Vedi il giornale *Germania*, di Berlino n. 279 del 3 dicembre 1893.

nelle piazze e ne' parlamenti, vanno strombazzando il rispetto per le libertà cittadine e il riguardo ai comuni diritti, è possibile che si giunga a tal segno, che si conculchino senza ragione quelle libertà e quei diritti e si colpisca con inumano ostracismo tutta intera una classe d' uomini, rendendola vittima della menzogna e del pregiudizio? I gesuiti nè sono nè si credono impeccabili; ma se in alcuna cosa mancano ai loro doveri di cittadini, hanno il diritto sacrosanto di essere trattati per lo meno come i pubblici malfattori; d' avere quindi un tribunale che li giudichi, un avvocato che li difenda, e in caso di condanna hanno l'obbligo, come ogni altro, di essere trascinati alle carceri. Ma sanno benissimo i parlamenti che co' tribunali non si approderebbe a nulla, e che le carceri sono fatte per ben altra gente e tra questa non di rado per quei medesimi deputati, che, fattisi improvvisamente vindici dell'onestà pubblica, condannano col loro voto il gesuita.

Il p. Duhr riferisce le seguenti parole di un dotto protestante tedesco, accerrimo nemico dei gesuiti ¹: « La conclusione de' miei studii può riassumersi in una sola sentenza, ed è che l' Ordine de' gesuiti, come figliuolo della grande reazione del Papismo nel secolo XVI, portà in sostanza con sè la segnatura del cattolicismo del medio evo, e però tra quell' Ordine e la Chiesa papistica del medio evo e dei giorni nostri non è possibile trovare una differenza. »

Questo è ben detto, sebbene con le frasi del fanatismo protestante, ed i gesuiti se ne gloriano. L' odio che contro loro si nutre è quel medesimo che si ha contro la Chiesa. Si rechi una buona volta questa sola ragione, come motivo delle pubbliche persecuzioni; chè almeno gli uomini ostili ai gesuiti diran con la bocca quel che hanno nel cuore, e non si faran ridere dietro dalla gente onesta, come rivenditori di panzane e di favole.

¹ Pagg. VII-VIII.

BIBLIOGRAFIA

AMADEI ANTONMARIA, mons. arc. — Cenni biografici del Sacerdote centese Don Giovanni Zerbinati. *Cento*, tip. di Cento, 1894, 16° di pp. 16.

Si descrive brevemente e con molto candore la vita di un sacerdote morto a ventisei anni, e si mostra com'egli fosse « insigne per integrità, singolare pietà verso Dio, e soavissima carità pei giovani. » È un bellissimo esempio, principalmente pel giovine clero.

BALSIMELLI FEDERICO can. — Compendio di storia della Chiesa. 2ª edizione corretta ed accresciuta dall'Autore. *Roma*, Società di S. Giovanni, Desclée, Lefebvre e C., voll. due in 16° di pp. 596, 712.

Quando venne alla luce per la prima volta questa bellissima opera, noi ne facemmo il meritato elogio (Serie XIV. vol. X. pag. 454), e presto avemmo la consolazione di veder confermato il nostro giudizio da quello di giornali e di dotti molto autorevoli, e altresì dal giudizio dell'universale, che con tanto favore accolse il libro, da renderne presto necessaria questa seconda edizione. Della quale ci contenteremo ora di dire che si vantaggia sulla prima e per le molte correzioni fatte qua e

colà dal ch. Autore, e per la giunta di circa una quarantina di articoli e dell'elenco degli Antipapi. Noi vorremmo vedere questo *Compendio* largamente diffuso in tutti i Seminarii, fra tutto il giovine e il non giovine clero, ed anche in tutte le private famiglie; perchè finalmente la storia della Chiesa è la storia della nostra grande famiglia cristiana, secondo quel celebre detto: *Cristiano è il mio nome, Cattolico il mio cognome.*

BIBLIOTECA di San Francesco di Sales. Serie VI. Anno XXIV. fasc. II. Marzo ed Aprile. — *Elatior. Napoli*, tip. degli Artigianelli, 1894, 32° di pp. 240.

Anche questo romanzo della benemerita Biblioteca di san Francesco di Sales è assai attraente e, quel che più rileva, scèvro, com'era da aspet-

tarsi in questa egregia Collezione, di ogni, benchè menoma, libertà sconveniente.

— Anno XXV. fasc. III. Spiegazione dei riti e misteri del S. Sacrificio della Messa. *Napoli*, stab. tip. Fuggiano, 1894, 32° di pp. XXVI-168.

BRANCIA VINCENZO, vescovo di Ugento. — Della ortodossia di Dante, Petrarca, Boccaccio. Studio apologetico letterario contro le opinioni settarie ad uso della gioventù italiana cattolica. *Reggio Emilia*, tip. Gasparini, 1894, 8° di pp. XVI-196. — L. 3,50.

È vezzo di molti odierni professori d'italiane lettere il venir presentando ai loro discepoli i padri della nostra letteratura sotto un aspetto più o meno ostile alla divina rivelazione e alla cattolica Chiesa, per instillare così in quegli animi tenerelli il veleno della irreligione. Ed ecco che il degnissimo Prelato presenta loro l'antidoto in questo libro, nel quale passa in rivista l'un dopo l'altro l'Alighieri, il Petrarca, il Boccaccio; reca in mezzo quei passi, che mettono in evidenza la loro ortodossia; esamina quegli altri in cui la passione li spinse a peccare d'irriverenza, non mai d'infedeltà o d'eresia; e a buon diritto conchiude che « i padri della nostra letteratura italiana non sono mica eretici (come si

vorrebbe far credere a fini perversi) ma cattolici, apostolici, romani » (p. XV). Lo stesso Boccaccio non può certamente incolparsi d'eterodossia; ma d'altra parte è impossibile purgarlo dalla taccia d'irriverenza e di sacrilegio, per quel mescolare che fa non di rado colle sacre cose le oscene. No, il suo decamerone non è libro eretico, ma però è, per dirla col Bartoli « opera da vergognarsene il porco d'Epicuro, non che l'asino d'Apuleio, sì è piena di laidissime disonestà, e come un pantanaccio, che per non affogarvi dentro, ancorchè si sia gigante, convien passarlo sui trampoli » (p. 65). Questo libro dell'illustre Prelato dovrebbe, a parer nostro, aver luogo nella libreria d'ogni studente o studioso di belle lettere.

CANGER FERDINANDO d. C. d. G. — Poesie. Seconda edizione corretta e molto accresciuta. *Prato*, tip. Giachetti, 1894, 16° di pp. 201. — L. 1.

Librino bello e caro, sì per la contenenza e sì per l'edizione che è tutta degna di esso. Sono poesie d'argomenti e di metri svariatiissimi, parte popolari e parte liriche, le più stampate altra volta ed altre inedite. Che naturalezza e candore nelle popolari! Che nobiltà nelle liriche! In tutte poi si ammira principalmente il buon sapore della lingua e la scioltezza del verso, non mai impacciato dal metro o dalla rima. I giovani, a cui sono dedicate, oltre al cavarne diletto, vi troveranno molto da apprendere, principalmente da quella intitolata *La cetra di Dante*, nella quale

CAPPELLI LUIGI, sac. — Il piccolo galateo. Seconda edizione corretta ed ampliata. *Siena*, tip. S. Bernardino, 1894, 32° di pp. 148. — Cent. 60.

il sommo poeta, fra l'altre cose, dice così:

È ver: nel toscò ghibellin tigneà
La penna mia, nè tenni il freno all'ira,
All'ira che pur tanto in me potea.
Ma voi perchè nell'anima delira
Ite adunando i miel mordaci carmi
A sfogare il livor che vi martira?

Perchè nel pensier vostro o monche o rade
Risuonan quelle rime, ondè l'errore
Alla luce del ver si svela e cade?

Il sozzo bruto che virtù non sente,
Lascia la perla e in mezzo al limo guazza,
Ed a quel solo il suo desir consente.
Similmente il mal talento impazza
Sulla via dell'errore, e con mie rime
Nella sua trista voluttà gavazza.

S'insegnano ai giovani que' modi costumati e civili, che debbono usare nelle varie azioni della giornata e nelle diverse circostanze della vita;

e per cessare la noia della forma didattica, è adoperato il dialogo. Libretto di molta utilità e non privo di allettamento.

CENTENARIO (II III) DI TORQUATO TASSO. Periodico mensile in 8,° illustrato. Da Aprile a Dicembre L. 1. Rivolgersi al M. R. P. Bonaventura da Sorrento, in *Sant' Agnello di Sorrento*.

Bel pensiero e bene eseguito. Che sia un bel pensiero quello di preparare gli animi al III centenario del Tasso, che cade il 25 Aprile 1895, non può disconoscerlo chiunque abbia notizia quantunque tenue del Virgilio cristiano, che cantò la *Gerusalemme*, e che suol tornare generalmente sì caro e simpatico, anche perchè cinto dell'aureola della sventura. Che poi il bel pensiero sia molto bene eseguito, basta a convincersene gettar l'occhio sui primi numeri di questo periodico; e si vedrà quanta ricchezza vi si accoglie di notizie biografiche e bibliografiche, rivolte tutte a far conoscere la vita ed illustrare gli scritti di questo sommo poeta e grande prosatore. Il quale,

come chiaro raccogliessi dai documenti d'ogni genere che qui si riferiscono, se è una gloria nazionale, è anche una gloria cristiana; così che, se da un labbro augustissimo fu detto recentemente *Columbus noster est*, per somigliante motivo si può pur dire *Torquatus noster est*. Sia dunque lode all'eruditissimo Padre Bonaventura, che è l'anima di questo periodico. Agl'incoraggiamenti che egli ebbe dal sommo Pontefice e dal suo Cardinale Vicario sarebbe ridicolo che noi volessimo aggiungere i nostri; ma almeno ci sia permesso di congratularci con lui, che con questa pubblicazione si rende sì benemerito della religione non meno che delle lettere.

CHOLLET GIOVANNI ARTURO, sac. — *Theologica Lucis theoria.* Dissertatio inauguralis. *Insulis*, A. Taffin-Leffort, 1893, 8° di pp. 348.

Una teologica teoria della luce è un bellissimo tema che ci piace veder trattato con pari profondità e chiarezza dal robusto ingegno del giovane teologo Chollet; il quale, dal raffronto della luce corporea coll'intellettuale, e da quella dell'intelletto umano col divino, fonte d'ogni luce, tanto nell'ordine naturale come nel soprannaturale, ritrae un complesso di dottrine filosofiche e teologiche

insieme, che valgono a meglio chiarire la natura dell'umana conoscenza e della divina. Nel che il ch. Autore, seguendo le luminose tracce dei PP. della Chiesa e dell'Angelo delle scuole, procede sicuro e supera le non poche difficoltà che si appresentano a chi vuole affissare lo sguardo nei profondi misteri della vita intellettuale dell'uomo e di Dio.

CINQUEMANI GIOVANNI, can. prof. — Conferenze, discorsi, Panegirici. Seconda edizione. *Mondovì*, tip. Musso e Avagnina, 1894, 8° di pp. 335. — L. 3.

Quel dotto ed apostolico uomo che è il Canonico Cinquemani ci offre

raccolti in un solo volume parecchi ragionamenti di vario genere, ma

tutti molto pregevoli. Tra i panegirici spiccano quelli di S. Gregorio Magno, di S. Benedetto, di S. Giuseppe, di S. Filomena, di S. Tommaso ecc. Tra le conferenze sono degne di nota Chiesa e Casa, Maria e l'Italia, le due sante madri della umanità, lo spiritualismo cristiano e il culto di Maria, e simili. Tra i discorsi indichiamo S. Francesco di Sales e la buona stampa, l'Opera del Chiericato, il Papa e gli operai. Tutti questi lavori sono assai commendevoli principalmente per lo studio posto dall'Autore nella scelta degli argomenti, per la esattezza della dottrina, per la copia dell'erudizione, ed altresì per una certa novità di vedute. Ci è anche molto piaciuta l'arte sua nel cogliere il vero punto del soggetto da trattare, con molta precisione ed insieme senza il minimo

sforzo. Così, per esempio, il panegirico di S. Tommaso lo cava tutto dal titolo di *angelico*, e mostra in lui un vivere da angelo, un intendere da angelo, un amore da angelo. Molto semplice, dirà taluno. Sì, rispondiamo noi; ma si poteva egli meglio raccogliere tutti i pregi dell'Aquinate sotto un solo punto di vista? Molto semplice, eppure, che sappiamo noi, non era finora venuto in mente a nessuno. Molto semplice, ma però appunto molto degno di lode, perchè qui si vede praticato quell'oraziano precetto: *Denique sit quodvis simplex dumtaxat et unum*. Concludiamo col raccomandare vivamente questo libro, fidenti che i compratori non avranno a pentirsi dell'acquisto, tanto più che il prezzo, relativamente alla bella edizione, è assai moderato.

COLLANA di letture drammatiche. — Il ciabattino. Commedia in tre atti. — I due mori. Farsa. *Torino*, libr. Salesiana, 1894, 32° di pp. 104. — Cent. 40.

COLOMIATTI D. EMANUEL. — Codex Iuris Pontificii seu Canonici Vol. tertium. *Taurini*, ex typ. G. Derossi, 1893, 4° di pp. 631-1094.

Ci contentiamo del semplice annunzio, avendo di quest'opera già parlato altre volte.

COMPENDIO della vita di S. Gaudenzio, vescovo e martire di Rimini e protettore di Montalboddo, oggi Ostra, tratto dalla vita del Santo Martire scritta da Gaudenzio Brunacci. *Senigallia*, stab. tip. G. Puccini, 1894, 16° di pp. 32.

CORSINI DOMENICO, arciprete di S. Agostino in Ferrara. — Vita popolare della B. Imelda Lambertini. *Bologna*, tip. Mareggiani, 1894, 32° di pp. 32. — Cent. 25.

COSTANZI ENRICO. — Razionalismo e Socialismo. (Articoli estratti dalla *Rivista Internazionale di scienze sociali*). *Roma*, tip. A. Befani, 1894, 8° di pp. 160.

Il libro qui annunziato è già conosciuto dai lettori di quell'ottimo periodico, che è la *Rivista internazionale di scienze sociali*. Esso è com-

posto di cinque articoli, che il ch. Autore ne estrasse e raccolse in un bel volume. Ne diamo un breve annunzio, affinchè il suo lavoro venga

a conoscenza anche di quelli, che per avventura non l'avessero letto nel citato periodico. Ne ha tutto il merito. Gli argomenti dei cinque articoli sono i seguenti: 1° *Attinenze religiose della quistione sociale*. 2° *Socialismo e individualismo*. 3° *Di alcuni caratteri morali dell'agitazione socialistica*. 4° *Evoluzionismo e socialismo*. 5° *La restaurazione cristiana ed il problema sociale*. Dichiarato nell'art. 1° in che propriamente consiste la quistione sociale, il ch. Autore fa vedere, come essa è l'effetto di un cieco abbandono della religione. Il quale non è semplice abbandono, ma un abbandono congiunto ad una decisa avversione, che si manifesta e progredisce pressochè in tutti i governi di Europa. Che se cerchi la sua origine, la causa prima, il ch. Autore te l'adita, anzi in magnifiche pagine te la fa toccare con mano nella *Riforma religiosa* del secolo XVI, nel cui seno apparve pure il socialismo. Con molto savio intendimento nell'art. 2° ti dà il vero significato dei varii termini: *individualismo, individualità, liberalismo, socialismo* ecc. e con ciò ha tolto il danno che porta seco nelle idee la conoscenza imperfetta del valore proprio dei vocaboli, che s'incontrano nel presente argomento. Definito il *liberalismo* ed il *socialismo*, indi facilmente si fa vedere, come l'uno e l'altro sia effetto del disordine religioso e morale, che domina in tutta la quistione sociale. Ma la legge morale impressa nel cuor dell'uomo e la religione, si dice nel-

l'art. 3°, sotto la oppressione dell'errore non istanno chete, reagiscono, ed eccole, or sotto una forma ed or sotto un'altra, manifestarsi nel linguaggio *mistico rivoluzionario*. Reagisce pure il socialismo contro il liberalismo. Il quale spaventato allo sguardo feroce ed ai ruggiti della belva cerca nei suoi arsenali le armi adattate per conquiderla. Ma indarno. Si sente il bisogno della religione. A questa è volto lo spirito scientifico in Germania e lo spirito pratico in Inghilterra. Sventuratamente non si cerca là dove sta il vero ed efficace rimedio, perchè non si cerca nella Chiesa cattolica. L'errore non è altro, che una verità falsata. Lo dimostra nell'art. 4°, in cui con brillanti pagine fa vedere, come *la lotta per la vita*, principio fondamentale dell'evoluzionismo seguito dal socialismo, non è che il principio falsato dell'annegazione evangelica, la quale è la vera e necessaria lotta per la vita, non materiale, ma spirituale ed eterna. Altre pagine somiglianti si leggono con piacere nell'art. 5°, dove messa in mostra la nullità dei conati del razionalismo e del positivismo per ristorare la società, prova, che se si vuole la sua salvezza, non vi è altro scampo, che quello di ricorrere alla *pietra reietta* della Chiesa e collocarla quale *caput anguli* del rinnovamento sociale. — Da quel poco, che abbiamo qui detto, si può dedurre quanto sia commendevole, degna di stima ed utile l'opera annunziata.

COTRONEO ROCCO, sac. prof. — La vita del P. Gesualdo da Reggio, Cappuccino. *Siena*, tip. S. Bernardino, 1894, 16° di pp. 184. — L. 2, 00.

Il ch. Autore narra la vita del P. Gesualdo con ordine e soavità. Vi sa congiungere l'utile col dilettevole,

mordendo gli errori e i vizi del nostro tempo, e mostrando la bellezza delle cristiane virtù. Per lo stile e

la lingua non possiamo pienamente lodarlo, perciocchè quello non è sempre uguale, ma ora conciso ora asiatico, quando elegante e quando trascurato; e questa non sempre tersa ed usata con proprietà. L'A. nondimeno, ancor giovine, dà buona spe-

ranza di sè; e certi siamo che, riforbendo lo stile e attendendo con amore allo studio della patria favella, meglio farà conoscere tutte le doti del suo ingegno vivace e quelle dell'animo pieno di nobili sentimenti e di zelo per la cristiana religione.

— Pasquale D'Amico, canonico cantore della Metropolitana di Reggio di Calabria. Elogio funebre, recitato ne' suoi solenni funerali. *Siena*, tip. S. Bernardino, 1894, 16° di pp. 18.

Le stesse lodi che demmo al ch. Autore per la vita del P. Gesualdo, gli diamo per questo elogio funebre.

I difetti di stile e di lingua qui sono minori, e l'animo si appalesa ricco di affetto e di schietta eloquenza.

CRONISTORIA e documenti delle feste celebrate in Borgo S. Donnino nell'ottobre dell'anno 1893 pel XVI centenario di S. Donnino martire. *Piacenza*, tip. Bertola, 1894, 8° di pp. 94.

La *cronistoria* accennata nell'annuncio è la descrizione minuta delle feste centenarie in onore di S. Donnino, le quali furono condecorate dalla presenza di dieci tra Arcive-

scovi e Vescovi; quindi sotto il nome di *documenti* s'intendono le orazioni panegiriche e i discorsi recitati in occasione di esse feste.

CURÉ AMÉDÉE mgr., ancien aumônier de M. le Comte de Chambord, ecc. ecc. — Les repas. Conférences a des religieuses. *Barle-duc*, imprim. de l'œuvre de Saint Paul, 1894, 32° di pp. XVI-126.

Sua Ecc. mons. Curé, a fine di togliere gli scrupoli alle anime pie e l'occasione d'intemperanze ai ghiottoni ed immortificati, ha bellamente esposto in quattro conferenze le am-

mirabili regole di S. Ignazio da osservare nella maniera di cibarsi e le ha rifezionate di ragioni, motivi ed esempi dei più celebri Santi.

D'ANTUONO LUIGI, sac. miss. ap. — S. Alfonso M. de' Liguori nel primo centenario della sua morte 1887. Terza edizione. *Como*, tip. picc. Casa della Div. Provvidenza, 1893, 32° di pp. 116.

— Una Corona di Fiori alla Regina dei fiori. Ricordo del mese Mariano del 1894 predicato in Barga (Lucca). *Como*, tip. picc. Casa della Div. Provvidenza, 1894, 32° di pp. 40.

Il primo di questi due libretti già conta tre edizioni, e ben meritate, perchè ti schiera dinanzi i principali fatti della vita di S. Alfonso Liguori, presentandoli in maniera vivace, spigliata ed attraente: o piuttosto, come dice l'Autore, « questo non è un sunto della vita del Santo... è una

raccolta di fatti colti qua e là nella sua vita. » A questa bella ghirlanda succede poi un grosso mazzo di massime e detti del medesimo Santo, tutti spiranti una sapienza che non è di terra. Eccone alcuni. L'umiltà non ha fatto mai danno. — Il superiore deve avere il miele in bocca e il

ferro in mano. — Le bocche sono tutte sorelle, e non è bene che uno mangi e l'altro sia spettatore. Grazioso ed utile è anche il secondo libretto.

— Elogio funebre di mons. Paolo Gargiulo, protonotario apostolico ed abate dell'insigne collegiata di S. Giov. Battista di Angri. *Angri*, tip. De Angelis, 1894, 8° di pp. 44.

DA SORRENTO P. B. — Il Cristo alla festa di Purim. *Napoli*, stab. tip. Festa, 1894, 16° di pp. 16.

In questo opuscolo si fa giustizia di quella sacrilega profanazione *boviana*, cioè di « quel mostrocinco che è il *Cristo alla festa di Purim*, dramma che non regge nè nel pro-

tagonista e nei personaggi, nè nello svolgimento artistico drammatico, nè tampoco nel titolo stesso » (p. 5). E ci sono battezzati che vanno a vederlo rappresentato sulle scene!

DEHÒ GAETANO, sac. — La Madonna della Polverara. *Rimini*, tip. Renzetti, 1894, 32° di pp. 16.

— Necrologia del cav. Ermete Pasquali. *Rimini*, tip. Malvolti, 1894, 16° di pp. 12.

Piccole scritture, ma dimostranti nel ch. Autore quel buon gusto e quella eletta qualità di forme, che sono proprie della classica scuola,

di cui, come altre volte notammo, non si è ancora nelle Romagne perduto il seme.

DE LA RIVE A. C. — La femme et l'enfant dans la franc-maçonnerie universelle. *Paris, Lion*, Delhomme et Briguet éditeurs, 1894, 8° di pp. 748. Con varie figure. — Fr. 7,00.

Si sa che la massoneria cerca di dare a credere che nelle sue assemblee non ammette Sorelle; ma niuno è che abbia sfiorato appena la storia e i documenti pubblicati dagli stessi Frammassoni, il quale possa lasciarsi illudere da tali asserzioni. Tuttavia poichè anche in questi ultimi anni si è da alcuni massoni rimessa a nuovo l'antica fiaba e screditata, parecchi valenti conoscitori del massonismo si diedero novamente a sfatarla. Tra i quali primeggiano Léo Taxil, il Ricoux, Mgr. Fava, Mgr. Meurin, il Bataille. Noi pure ne parliamo di proposito più volte in questo periodico, segnatamente nel Racconto *Massone e Massona*, ove adunammo quel più di notizie che si può mettere sotto gli occhi di onesti let-

tori e di gentili leggatrici.

Con tutto ciò il libro del ch. De la Rive, non torna punto inutile, è anzi prezioso, per due ragioni specialmente: 1° perchè prende a dimostrare l'esistenza delle logge femminili, per modo di annali, cominciando dalle prime, apparse circa il 1730, e scendendo sino al 1894, e sotto ciascun anno raggruppando una ricchezza di documenti massonici che attestano la esistenza e i fatti delle Sorelle, e l'azione delle logge relativamente all'infanzia e la gioventù d'ambo i sessi. È una dimostrazione capitale, perentoria, sovrabbondante. Parla della Francia più largamente, ma passeggia pure per altre nazioni ove l'opera massonica si estese: le mopse vivono e si

agitano in Italia, Spagna, Inghilterra, nelle due Americhe, uu po' per tutto. È appena credibile quale esercito di femmine massone militi nel mondo: ma il De la Rive va sempre innanzi con documenti irrefragabili: e illumina inesorabilmente i suoi lettori. Dove che sorgano logge massoniche sorge altresì quasi inevitabilmente la loggia delle Sorelle, massime ai tempi nostri. Esse hanno proprie costituzioni, proprie iniziazioni rituali, proprii doveri, oltre quello che loro perpetuamente si inculca colle parole: Generosità, Silenzio, Discrezione.

Il secondo pregio speciale di questo libro è nello svelare prudentemente e moderatamente lo spirito e

DEVIVIER P. W. d. C. d. G. — Corso di apologetica cristiana, o esposizione ragionata dei fondamenti della Fede. Prima versione italiana, sull'ottava edizione francese, del sac. Antonio Buzzetti. 2ª edizione con aggiunte e correzioni dell'Autore. *Venezia*, tip. Emilianiana, 1894, 16° di pp. XXXII-516. — L. 4,00.

In lode di questo libro, se ben ci ricorda, abbiamo già parlato altra volta, cioè quando venne in luce la prima edizione. Ora ci basti far nostre le parole dell'Eñno Card. Sarto Patriarca di Venezia, il quale, aggiungendo le proprie alle raccomandazioni di molti altri Cardinali e Vescovi, così si esprime: « Tale è il merito di quest'opera, che, ove fosse conosciuta, non mancherebbero di procurarsela i Sacerdoti, per avere un prontuario a richiamare le verità che hanno appreso nella Dogmatica, e per diffonderla nelle famiglie come compendio della Teologia, che i laici non possono completamente studiare, e che è pur necessario non ignorino per farsi ragione della loro fede e per difenderla dalle accuse che le si muovono contro.... Faccio voti che quest'opera sia conosciuta

i misteri delle Sorelle massone, fino alle più recenti creazioni delle Sorelle Palladiche, le quali da sè stesse si annunziano per devote a Lucifero, e assidue nel culto di lui. Ce n'è anche in Italia.

Noi siamo persuasi essere tempo che i padrifamiglia, i maestri, le istitutrici, anche religiose, prendano conoscenza dei pericoli che corre la gioventù, massime le fanciulle nelle scuole irreligiose. E niun libro, a parer nostro, è più acconcio a questo intento, che l'Opera del De la Rive. Destiamoci e conosciamo il tempo nostro. Primo aiuto ad evitare un precipizio è sapere che il precipizio esiste ed è vicino a noi: *Iam proximus ardet Ucalegon!*

e quindi prescelta come memoria nelle prime Comunioni, come premio negli Istituti, come regalo agli sposi, e sia raccomandato come libro di lettura, specialmente nelle feste, alle famiglie cristiane (p. v.). »

Il P. Secondo Franco di felice memoria ci aveva detto più volte di avere in animo di scrivere un libro, che fosse come la parte positiva di un ideato lavoro apologetico, di cui le sue « Risposte popolari alle obiezioni più comuni contro la religione » sarebbero state la parte negativa: voleva cioè in un nuovo libro esporre e stabilire sodamente le verità religiose, come nel libro delle « Risposte » aveva confutato le obiezioni; ma gli mancò sempre l'agio d'eseguire quel suo disegno. Ebbene, il libro da lui ideato eccolo qui bell'è fatto da un suo confratello: questi

due libri, l'uno del Devivier e l'altro del Franco, benchè possano stare ciascuno da sè, pure si compiono e s'illustrano scambievolmente; perchè, mentre l'uno si stende più nel provare le verità religiose che nello sciogliere le obiezioni, l'altro invece

DI GARDO MARIA. — La via dolorosa. Romanzo. *Torino*, G. Speirani editore, 1894, 16° di pp. 296. — L. 1,00.

Benvenuta la signora Maria Di Gardo ad accrescere la schiera di quelle gentili scrittrici, che si adoperano a porgere alla gioventù, per mezzo di buoni libri, un pascolo gradevole e salutare. Ecco un'altra smentita a coloro, che si gettano alle malvage letture, sotto il pretesto che i libri buoni sono stucchevoli. Il romanzo della signora Di Gardo è invece molto morale, e al tempo stesso molto divertente. Ella si è

FRANCESCHINI PIETRO. — Il dossale d'argento del Tempio di San Giovanni in Firenze. Memoria storica. *Firenze*, tip. Ciardi, 1894, 16° di pp. 32.

Il sig. Franceschini, noto per altre pregevoli scritture di cose d'arte e di storia fiorentina che vi è connessa, si rende con questa Memoria Storica sommamente benemerito dell'una e dell'altra. Imperocchè egli con molti argomenti prova contro il fin qui annunziato dalla Deputazione secolare di Santa Maria del Fiore, che il Dossale d'argento di San Giovanni non è altrimenti una reliquia di quello che fu e quasi un'opera frammentaria, ma che si può dire

GAGLIO BEN. SAVERIO. — Due bisogni del tempo. Seconda edizione. *Firenze*, tip. Ciardi, 1894, 16° di pp. 51.

— Ricordo del chierico Salvatore Lo Nigro. Seconda edizione. *Firenze*, tip. Ciardi, 1894, 16° di pp. 48.

Il bisogno di una lega operaia cattolica di mutuo soccorso, e quello di un grande accostamento del Sacerdote ai fanciulli, sono i due temi molto bene svolti nel primo opuscolo

si occupa più delle obiezioni che delle prove; ma uniti insieme offrono quella maggiore e più profonda istruzione religiosa, che in un colto secolare, ed anche in certi sacerdoti, possa ragionevolmente ai giorni nostri desiderarsi.

proposta di « porgere l'esempio della moglie e della madre, vittima di una unione sbagliata » e ne fa spiccare la virtù e la fedeltà ai propri doveri in mezzo alle lotte più faticose. Per quanto sappiamo, è il suo primo lavoro, ma speriamo non sarà l'ultimo. Proseguia, proseguia nella bell'opera, e sarà benedetta dagli uomini e, che più monta, rimeritata da Dio.

tuttora presso che intero. Il signor Franceschini si mostra qui, come negli altri suoi lavori, ricco della più scelta erudizione attinta dalle fonti originali, arguto nelle osservazioni, buon ragionatore e pieno di coraggio nel difendere il vero. In una nota a pag. 27 di questa Memoria dimostra eloquentemente le benemerenze del clero verso tutte le arti italiane, quando l'amor di patria non era, come ora, un nome vano.

Lo. Del secondo abbiamo parlato nel quad. del 4 Nov. 1893. L'uno e l'altro è vendibile presso l'Autore (Monreale-Sicilia), al prezzo di cent. 35 per ciascuno.

GALEA LUIGI, sac. — De charitate, sive de dilectione Dei ac de eiusdem dilectionis motivo ad mentem D. Thomae Aquinatis, auctore A. sac. Galea. *Augustae Taurinorum*, ex officina Salesiana, 1894, 8° di pp. 80. — Cent. 70.

L'opuscolo è diviso in due parti. Nella prima espone, togliendole quasi a verbo da san Tommaso, le principali nozioni riguardanti la carità: cioè tratta della differenza fra l'amore e la carità, della carità considerata in sè stessa, della carità considerata come virtù, del soggetto e dell'oggetto della carità, dell'ordine della dilezione nella carità, del principale atto della carità che è la dilezione, e dei precetti della carità. La seconda parte esamina il motivo della dilezione di Dio nella carità, secondo la mente di san Tommaso; e qui, stabilito che un tal motivo è la bontà di Dio, e fatta distinzione tra il motivo-causa e il motivo-fine, l'Autore opina che la bontà divina, in quanto esprime il motivo-causa, si deve prendere insieme come bene nostro; in quanto esprime il motivo-

fine, si deve prendere come bene dello stesso Dio e non come bene nostro proprio. Finalmente esamina se, nella dilezione di Dio per carità, si possa aver la mira a qualche mercede, e risponde che sì, purchè questa mercede si riguardi *quasi finis amoris*, e non già *quasi finis Dei amati*. Così spera sfuggire alla condanna del *Quietismo* pronunciata da Innocenzo XII. Dal canto nostro, noi, senza entrare nel merito della questione, non neghiamo che questo scritto sparga un po' di luce sulla medesima, tanto agitata pro e contro dai teologi antichi e dai moderni; ma soprattutto ci è piaciuta la modestia del dotto A. nel dire fin da principio: *Dissero, nil definiens, sed lectori tantum proponens, ut ipse iudicet; ac, si placet, feliciter inquirat* (p. 6).

GALLETTI PAOLO, conte. — Poesie di Don Francesco Dei Medici a Mad. Bianca Cappello, tratte da un codice della Torre al Gallo. *Firenze*, Stab. tip. fior., Via San Gallo, 1894, 16° di pp. 140. — Prezzo L. 2, 50.

Chi fossero Don Francesco Dei Medici e Bianca Cappello non è chi non sappia. Ma nuova giungerà a tutti e cara agli avidi di curiosità letterarie la notizia di un codice di poesie dirette a quella celebre donna e scritte dallo stesso Don Francesco, prima che essa divenisse sua legittima moglie. Così almeno la pensa il conte Galletti, di quel codice proprietario e illustratore diligente. Vero è che la *Nuova Antologia* (15 Maggio 1894) opina piuttosto che quei versi siano d'un qualche poeta che li scrivesse per ordine del principe e a nome di lui; e ne dà per ragione

il trovarsi in quelli non poche lodi del principe stesso. Ma chi scrive d'amore, suole scrivere, o bene o male, da sè, come il cuore gli detta; nè la ragione addotta dalla *N. Antologia* ci fa gran forza, perchè noi della modestia di quel principe, come delle altre sue virtù, non abbiamo troppo alto concetto. Non neghiamo che l'annunziata ipotesi *potrebbe esser vera*, ma nulla mostra che *sia*; e guai a noi se in pratica si dà troppo peso ai *potrebbe essere*: quale verità storica potrà più allora restare in piedi? Oltre poi a' madrigali diretti a Bianca, e stillanti delle solite sdolcina-

ture amorose, ve n'ha quattordici assai commoventi sulla morte di Don Garzia Dei Medici, fratello di Don Francesco, che sono per la storia molto più importanti, come quelli che possono forse gettar qualche luce sulla miseranda fine di quel gio-

vinetto quattordicenne. Ed altra luce su altri punti della storia fiorentina al cadere del secolo XVII possono spargere le appendici, con cui si chiude il volume, ricche di preziosi documenti inediti.

GARINO GIO. BATTISTA, salesiano. — Sancti Basilii M. et S. Ioannis Chrysostomi. Orationes selectae etc. *Torino*, tip. Salesiana, 1894, 8^o di pp. 229.

Il ch. Autore, da valente grecista ch'egli è, già noto per altri lavori di simil genere, in questa scelta di Orazioni dei due più eloquenti Padri della Grecia ha in mira il doppio vantaggio letterario e morale della gioventù: e quindi premette alle dotte Orazioni o Sermoni anche un breve cenno della vita meravigliosa dei detti SS. PP. Basilio e Crisostomo. Alla bontà della scelta risponde la copia e assennatezza delle dilucidazioni e note, mercè le quali torna agli studiosi agevole l'intelligenza del testo greco. Al che giova anche il sommario che lo precede e l'in-

dice greco alfabetico che lo segue. Le Orazioni poi sono tradotte in buon latino, come pure scritte sono nella lingua del Lazio le due biografie dei SS. Dottori; e all'indice greco va altresì unito il latino. Con questo metodo qualunque Alunno, mediocremente istruito, può intendere e gustare l'eloquenza di quei sommi; e piacesse a Dio che un tal metodo venisse seguito in tutte le scuole! Non ultima lode di questo libro è la correttezza e nitidezza dell'edizione, degna della riputata tipografia Salesiana.

GUÉRANGER don PROSPERO. V. MANNA RONCADELLI.

KLIMSCH ROBERT, d.^r — Wanderungen durch Rom. Skizzen, Bilder und Schilderungen aus der ewigen Stadt (*Schizzi, Bozzetti e Descrizioni della Città Eterna*). *Gratz*, Verlag von Ulrich Moser's, 1894, 16^o di pp. 312. — M. 3.

Il rev. D. Roberto Klimsch, profittando del suo lungo soggiorno sulle rive del Tevere, ci ha descritto nel presente libro Roma e le sue grandezze per modo che non pure l'archeologo, l'artista e l'erudito vi trovino pagine di loro gusto, ma il pio fedele altresì che collo spirito degli antichi romei desidera visitare e conoscere le venerate memorie, ed i superbi edifici della città dei Papi. Perciò egli anzitutto pone in bella mostra le chiese, le logge di Raf-

faello, le catacombe e le feste sontuose di Roma. Certamente non si trova in questo lavoro nè tutto ciò che si cerca in un grosso volume, nè tutto quello che è in altre guide più piene; ma, avendo l'Autore dato con buona scelta un saggio di ciascuna cosa, il lettore può di leggieri *formarsi*, come suol dirsi, *un'idea* di una città tanto singolare e vedere con quanta ragione essa è spesso chiamata la calamita di tutti i popoli.

LIVERANI FRANCESCO, mons. — Anniversario delle glorie della intemerata Madre di Dio Maria in Cortona nel 1893. Iscrizioni. *Cortona*, tip. Alari, 1893, opusc. in 32°.

Ci vengono spedite queste diciotto iscrizioni, e noi di buon grado le annunziamo, non tanto perchè belle, pie, concettose, quanto perchè ultimo lavoro di un uomo, il quale, se molti anni addietro contristò il sommo Pontefice Pio IX con pubblicazioni, che anche la *Civiltà Cattolica* ebbe a censurare, ne fece poi onorevole ammenda, come si legge nell'*Osservatore Romano* del 6 dicembre 1873. Più tardi, ritiratosi a Cortona, sappiamo da buona fonte che si mostrò sempre ossequiosissimo all'autorità diocesana, e vi condusse una vita irreprensibile. Un giorno che un sacerdote entrò a parlargli del suo li-

bro *il Papato*, egli si percosse la fronte con una mano e pianse. Tutte le volte che qualche prete entrava a parlare dello stato presente, a cui la rivoluzione ha ridotto il S. Padre, egli rispondeva con pochi accenti, perchè il pianto gli troncava la parola in gola; donde apparisce quanto egli deplorasse l'antico suo contegno usato colla santa Sede. Alle manifestazioni d'ossequio e d'amore che tutto il mondo faceva, in diverse occasioni al sommo Pontefice, egli sempre gioiva. In questi sentimenti egli moriva il 28 febbraio 1894, in età di anni 72. Sia pace all'anima sua!

M. D. C. — La Madonna di Casaluce. Cenno storico. *Aversa*, tipografia Turi, 1894, 32° di pp. 40.

MAMMANO ROSARIO, sac. — Nel giorno più bello. Sonetti. *Noto*, off. tip. di F. Zammit, 1894, 16° di pp. 20.

È una corona di quindici sonetti, pieni di grazia e d'affetto, dettati per una prima Messa.

MANNA RONCADELLI, contessa. — Storia di S. Cecilia vergine romana e martire, per don Prospero Guéranger abate di Solesmes, tradotta in italiano. *Milano*, tip. Boniardi-Pogliani, 1894, 8° di pagg. 152.

S. Cecilia è senza dubbio una delle glorie più illustri della Chiesa romana. La verginità, lo zelo apostolico, il soprannaturale coraggio nell'incontrare impavida i supplizi e la morte, spiccando in mezzo ai naturali pregi suoi propri e a quelli che in lei derivavano dalla nobilissima sua famiglia, le diedero uno splendore non meno vivo che dolce, in cui ogni cuore cristiano si affissa inebbriato. Questa eroina dunque ha voluto ripresentare ai fedeli il dottissimo abate Guéranger, vendicandone la memoria dai dubbii solle-

vatele contro da quella orgogliosa scuola ipercritica, che sembra avere per istinto, come i barbari del medio evo, la distruzione; e non contenta d'impugnare i più venerandi documenti della storia cristiana, spinge non di rado la sacrilega audacia anche contro i libri divinamente ispirati. Niuno creda però ch'egli abbia fatto un lavoro d'erudizione pesante; che anzi, alla sodezza scientifica, ha saputo unire l'amenità letteraria, dando a tutto il racconto una freschezza, una vita, e in certi luoghi un movimento drammatico, che ne

rendono la lettura, quanto utile e salutare, altrettanto gustosa e dilettevole. Ben fece adunque la contessa Manna Roncadelli, già nota traduttrice della Vita del Curato d'Ars, a volgere in nostra lingua, con fedeltà ed accuratezza, anche questa Vita della illustre Vergine romana; anzi ci lasci sperare di poter presto annunziare in queste pagine qualche altro bel libro degnamente tradotto dalla sua penna.

MASSAIA GUGLIELMO, card. capp. — I miei trentacinque anni di missione nell'Alta Etiopia. Volume undecimo. Roma, tip. poliglotta di Propaganda Fide, Milano, tip. Pontif. S. Giuseppe, 1894, 4° di pp. 200. — L. 12,00.

MATTIOLI NICOLA, agostiniano. — Il B. Guglielmo da Tolosa dell'Ordine romitano di S. Agostino. Cenni storici. Roma, tip. della Pace, 1894, 16° di pp. 188.

Dopo un'erudita prefazione, in cui l'Autore sostiene, la più antica biografia del Beato non doversi attribuire a Nicola Bertrandi, come comunemente si fa, ma a qualche religioso Agostiniano quasi contemporaneo del Beato medesimo, egli entra a descriverne la vita, e lo fa con garbo, con ordine, con accuratezza. Non si tratta di un nuovo Beato, ma di un gran Servo di Dio vissuto nella prima metà del secolo XIV, e morto con tale fama di santità da riscuoterne subito culto di santo, il quale però non fu riconosciuto canonicamente e confermato che nell'aprile dell'anno scorso. Chi ama conoscere questo Beato, ne vedrà con piacere e con edificazione narrate le virtù e le geste in queste pagine, non *disadorne ed aride*, come dice modestamente il ch. Autore, ma stillanti l'unzione della pietà cristiana e scritte (cosa non frequente nelle Vite dei Santi) con buona lingua.

MELATA B. — An benedictio in articulo mortis pluries possit impertiri. Roma, tip. S. Giuseppe, 1894, 16° di pp. 48.

È un'eccellente dissertazione sopra un dubbio pratico di teologia morale: Se, cioè, ad un moribondo possa impartirsi più volte l'indulgenza plenaria *in articulo mortis*. L'Autore con chiarezza e solidità sostiene che sì, posto che il morente ne abbia acquistato il diritto per varii titoli; come sarebbe p. es. se fosse ascritto a varie pie associazioni, a cui si conceda quell'indulgenza, da darsi parimente da chi ne abbia facoltà.

MEMORIE della Pontificia Accademia dei Nuovi Lincei. Serie iniziata per ordine della S. di N. S. Papa Leone XIII. Vol. nono, parte 1^a e 2^a dedicato al Giubileo Episcopale di S. S. Roma, tip. della Pace, 1893, 4° di pp. 286, 306, con tavole VIII.

OPERA dei Congressi Cattolici. — II Congresso regionale romagnolo tenuto in Imola il 25 gennaio 1894. Relazione. Imola, tip. Galeati, 1894, 8° di pp. 84. — L. 1,00.

Questi congressi, ispirati dal nobile intendimento di attuare anche per mezzo dei laici i grandi principii del cristianesimo nella loro svariata

applicazione e secondo i bisogni speciali di ogni regione, tornano assai utili, come quello dell'anno 1891 tenuto in Bologna. Nell'opuscolo, che ora annunziamo, si espone ciò che si fece nel secondo congresso: cioè prima un ragguaglio dell'azione cattolica nelle diocesi dell'Emilia; viene poi la relazione sulla questione agri-

cola del prof. Cerutti, sulle associazioni operaie del dott. Zucchini, sul giornalismo del sig. Trevisi, sull'educazione ed istruzione del can. professor Buzzi e sull'arte cristiana del cav. L. Donini; si chiude con una serie di lettere e telegrammi spediti al Congresso.

PACHECO ANDIO T. — Composiciones poeticas declamadas en las Veladas Músico-Literarias que tuvieron lugar en esta ciudad, en celebración del tercer centenario de Santa Rosa de Lima, y de las Bodas de Oro Sacerdotal y Episcopal del actual Pontífice el Señor León XIII. *Arequipa*, tip. Mercantil, 1893, 16° di pp. 20.

PÀROLI EUGENIO, prof. — Umberto. Libro di lettura per la IV.^a classe elementare. *Milano*, tip. Arciv. G. Agnelli, 1894, 16° di pp. 328.

Si vede chiaro che questo professore conosce molto bene e praticamente il suo ufficio. Egli ha preparato qui una serie di letture, che sono in gran parte vere lezioni e

molto svariate, ma tutte stese con sì bel garbo e in modo sì allettante, che il giovinetto s'istruisce quasi senza avvedersene, e pensando a poco altro che a divertirsi.

PÉRIÈS G. — Code de procédure canonique dans les causes matrimoniales par M. l'abbé G. Périès, docteur en droit canon, professeur de droit canonique à l'Université cath. de Washington etc. Extrait du *Canoniste Contemporain*. Paris, P. Lethielleux libraire-éditeur, 1894, 16° di pp. VIII-264. — L. 4,00.

Questo Codice di procedura Canonica nelle cause matrimoniali può servir di guida a chiunque voglia con sicurezza e senza troppa fatica sciogliere le arruffate questioni, che in materia matrimoniale spesso si appresentano, e insieme aver sott'occhio tutte le norme prescritte dal diritto Canonico e praticate dalla Chiesa in così importante procedura.

contratto e finalmente il divorzio, cose tutte trattate in quattro sezioni seguite da una appendice sulle cause in materia di sponsali.

Il ch.^o Autore divide l'opera in due parti; nella prima delle quali espone le regole generali della giurisprudenza matrimoniale; e nella seconda le regole speciali che riguardano gl'impedimenti che annullano il matrimonio, i difetti del medesimo per parte del consenso, la forma del

Il metodo tenuto dal ch.^o Autore in questo suo Codice è qual si addiceva al suo scopo, cioè ben ordinato, breve, logico, chiaro, e pratico e teorico a un tempo; poichè ogni regola vi è chiarita o documentata da una citazione del Diritto Canonico in generale, ovvero dall'autorità di noti teologi e canonisti.

Quanto poi alla soluzione di certi casi o alla applicazione di alcune regole riguardanti gl'impedimenti del matrimonio, sebbene non siamo sempre e in tutto d'accordo col ch.^o Au-

tore, non per questo lasciamo di apprezzare la bontà e utilità dell'opera sua; alla quale auguriamo lieta accoglienza, massime da parte dei RR.

Parroci e delle Curie diocesane, che se ne avvantaggeranno non poco pel più sollecito e sicuro spaccio delle cause matrimoniali.

PIETRO (P.) DA MONSANO M. O. — *Instructio de coronis, rosariis, crucibus, crucifixis, parvis statuís, numismatibus, quibus applicari solent indulgentiae. Ex documentis authenticis notitias collegit F. Petrus a Monsano. Ad Claras Aquas, prope Florentiam, ex typ. Collegii S. Bonaventurae, 1894, 16^o di pp. 176.*

Il rev. P. Pietro da Monsano discorre in questo manuale delle indulgenze applicate alle corone, ai crocifissi e simili oggetti di devozione, e lo fa spiegando particolarmente e pienamente tutti i varii dubbii che sogliono sorgere intorno a

tali cose: per esempio, quale debba essere la materia degli oggetti pii; quali Santi possano essere rappresentati nelle statue e medaglie; quali indulgenze si debbano avere in conto di apocrife, eccetera.

PIETROPAOLI CARLO, prof. can. ecc. — *Cenni biografici e produzioni letterarie di Cesare Rivera, cavaliere del Sovrano Ordine di Malta, patrizio romano ed aquilano. Roma, coi tipi della « Vera Roma » 1894, 8^o di pp. 64.*

Opera di vero amor patrio fanno coloro, che prendono ad illustrare le memorie dei loro degni concittadini, proponendoli in esempio ai posteri. Degno dunque di lode è l'egregio Autore della presente biografia, colla quale ei fa rivivere, cinta di nuova luce, la nobile figura di quell'illustre patrizio romano ed aquilano che fu Cesare Rivera, passato di vita l'anno 1863. Se mai altra volta, oggi principalmente, in mezzo a tante abiettezze e miserie che ne circondano, fa bisogno ritemperare gli spiriti, mettendo in vista que' padri nostri, che meglio si segnalano per nobiltà di carattere e degne opere. A ciò appunto è diretta questa bio-

grafia, stesa con molta assennatezza, con ricca erudizione delle patrie cose, ed anche con un certo buon garbo, che mostra nell'Autore non volgare coltura letteraria. Il libro si chiude con alcune poesie del Rivera, dalle quali si scorge che, tra le sue belle doti, non gli mancava quella di una certa familiarità colle muse. Ci sembra però che egli toccasse meglio la cetra latina che l'italiana. Fra le poesie latine ci è piaciuta principalmente l'elegia *in homines personatos*, cioè sulle maschere carnevalesche, nella quale dice, fra l'altre cose:

Dispeream, ni vera loquar; subucula pexae
Trita subest tunicae, quos nova larva tegit.

PITANTI ANGELO, sac. — *La buona stampa. Discorso letto nell'adunanza generale della società della Buona Stampa, nel Seminario di Massa, il 7 Marzo 1894. Massa, Mannucci, 1894, opuscolo in 8^o — Belle, buone e pratiche considerazioni.*

PREDICATORE (II) CATTOLICO. — *Periodico Mensile di S. Eloquenza, diretto dal Sac. Prof. SEBASTIANO LISI.*

Questo periodico, che conta già sei mila associati, e 10 anni di vita, è riuscito d'una incontrastabile utilità ai Rev. Parrochi, Curati e Predicatori, ma specialmente al giovane Clero, a cui ha facilitato l'arte difficile del comporre, pubblicando anche *Schemi* ed *Orditure* di Panegirici e Discorsi. I nove volumi delle annate arretrate sono una ricca miniera oratoria d'ogni genere di lavori. Vi sono sei *Corsi di Omelie*, un *Corso completo di Esercizi al popolo*, altro *Corso* per i fanciulli della *prima Comunione*, circa *cento Panegirici*, *Discorsi di circostanza* d'ogni genere, le più stupende *Conferenze degli Oratori stranieri*, come P. Félix, Didon, Monsignor Freppel, Monsignor D'Hulst, e di oratori italiani, e lavori inediti del compianto Cardinal Alimonda, un intiero mese Mariano sul *Rosario di Maria ed i bi-*

sogni della società moderna con Esempi del Direttore Sac. Prof. S. Lisi, eccetera. In quest'anno il *Predicatore* va pubblicando un *Corso d'Omelie per gli operai*; un *corso d'Istruzioni sui Vizi capitali e sulle virtù teologali*; *sei discorsi per le sei Domeniche in preparazione alla festa di S. Luigi*; *stupende Conferenze degli insigni Apologisti*, P. Didon, Félix, Moriconi ed Alessi eccetera.

Ogni anno forma un volume di circa 700 pagine con indice, frontespizio e copertina. L'associazione costa L. 5 all'anno. Per l'estero L. 6. Si possono avere tutte le annate arretrate al prezzo ridotto di L. 35. Pagamenti anticipati. Si spediscono i fascicoli arretrati.

Dirigere lettere e vaglia — *Alla Direzione del Predicatore Cattolico* — Giarre (*Sicilia*).

PUCCI PAOLO, prof. — Ricordo alle giovinette della prima Comunione. Seconda Edizione. *Siena*, tip. S. Bernardino, 1894, 32^o di pp. VIII-228. — Cent. 60.

Vedi serie XIII, vol. XI, pp. 347, ove è esposto quanto sia pregevole questo caro libretto.

QUINTESSENZA (La) della perfezione stillata per l'aspirazione. Tutto pel Cuore di Gesù, a chi vuol molto meritar con poco in breve; da un Padre della Congr. del SS. Redentore. *Angrì*, stab. tip. Battistino Vescovile, 1894, 32^o di pp. 208. — Cent. 50.

RICCI MAURO, d. S. P. — I Riposi di Compiobbi, ovvero Fiorellini della pineta. Seconda edizione. *Firenze*, tip. Calasanziana, 1894, 16^o di pp. VIII-446.

Questo mazzo di composizioni spigliate, amene, tutto fiore di fiorentinerie di buona lega, e nel tempo stesso di pratico vantaggio alla civiltà religiosa, non abbisogna d'altra raccomandazione. Se non fosse conosciuto e pregiato, non se ne farebbe la ristampa. Noi lo vorremmo vedere tra le mani della gioventù, che ne ricaverebbe, oltre al diletto,

tesori d'idee sane in letteratura, in istoria, in politica, in religione.

L'A. avverte che questa edizione è diminuita di due opuscoletti, per non sciupare il sesto del libro, di due opuscoletti, ch'egli tiene in serbo per un altro volume. Ben venga il nuovo volume, se fa sèguito o riscontro ai *Riposi*.

RECUERDO de la peregrinacion obrèra española en 1894. *Madrid*, impr. de S. Francisco, 16° di pp. 48.

ROSSI ALESSANDRO, sen. — Discorso intorno al riposo festivo letto il giorno 22 aprile 1894 nella sala del Teatro Olimpico. *Vicenza*, tip. S. Giuseppe, 1894, 8° di pp. 24.

RUGGIERO FEDERICO, prof. — La Divinità di Gesù Cristo. Lettera al prof. Giovanni Bovio. *Napoli*, R. tip. De Angelis e Belisario, 1894, 16° di pp. 56. — L. 1,00. Presso l'Autore, via Roberto Savarese n.° 31, *Napoli*, e presso i principali librai.

Questa lettera è stata scritta *allo* *sto alla festa di Purim*, in cui si faceva sfregio alla divinità di G. C. l'occasione del dramma boviano *Cri-*

SCHMITZ IGNAZIO. — De effectibus Sacramenti extremae Unctionis.

Dissertatio historico-dogmatica quam conscripsit I. Schmitz Theolog. doctor, notarius apostolicus etc. *Friburgi Brisgoviae*, Herder, 1893, 8° di pp. 86. — Fr. 1.90.

Quest'opuscolo, che ci auguriamo di veder tradotto in volgare, viene in acconcio ai morali bisogni dell'età nostra, in cui tra le altre miserie v'è quella di trascurare un sacramento di tanto vantaggio per la salute dell'anima e del corpo insieme, qual è il sacramento dell'Estrema Unzione. Quindi il ch. Autore fè opera di apostolico zelo col richiamare alla mente dei fedeli quanto si riferisce alla storia e alla dottrina dogmatica di questo sacramento. L'Opuscolo comprende nella prima parte, o periodo di tempo, le testimonianze dei Padri e scrittori antichi e delle

antiche liturgie della Chiesa Occidentale, Greca e Orientale, intorno al detto Sacramento; nella seconda le sentenze dei teologi delle varie scuole antiche e moderne; nella terza la dottrina del concilio Tridentino e del Catechismo romano; e qui il ch. Autore prende a ragionare dei molteplici e salutari effetti di questo sacramento, i quali, ove fossero meglio conosciuti ed apprezzati dagli odierni cristiani, non ci accadrebbe di vedere così spesso amministrato l'Olio Santo agli infermi, quando perduta già ogni conoscenza, sono più nell'altro mondo che in questo.

SCHROEDER, mgr. — Une dernière phase de la question scolaire aux États-Unis. *Washington*, D. C., 1894, 16° di colonne 32.

SCHUMACHER PEDRO obispo de Portoviejo. — La Sociedad civil cristiana según la doctrina de la Iglesia Romana. Texto de enseñanza moral para la juventud de ambos sexos. Cuarta edición. *Friburgo de Brisgovia*, Herder, 1894, 16° di pp. XIV-118. — Fr. 1,00. Legato alla bodoniana Fr. 1,50.

Essendosi introdotto di straforo nelle scuole della diocesi di Portoviejo (Equatore) un libricciattolo anonimo, intitolato « *Compendio dei diritti dell'uomo nella società* », Mons.

Vescovo, P. Schumacher vi oppose, quale antidoto, il suddetto opuscolo, che discorre del liberalesimo, alleato della massoneria, delle sue pazze libertà e dei mali recati dal medesimo

agli uomini, alla famiglia ed alla società. Nella presente edizione parecchie parti sono state mutate e accresciute. Il metodo seguito dall'Autore è quello del catechismo del Belarmino, cioè a maniera di dialogo, semplice e chiaro, non disgiunto dalla più profonda dottrina teologica e filo-

sofica. Volesse Iddio che sì bel libro od altro consimile si diffondesse in tutte le diocesi. Poichè da per tutto dalle sette dominanti si attenda alla nostra fede, e perciò a noi cattolici non è lecito restarcene inoperosi o lenti a rintuzzare le armi nemiche anche col mezzo della stampa.

SINDICI MICHELANGELO, ispettore dei monumenti e scavi. — *Ceccano, l'antica Fabrateria. Studi storici con documenti inediti.* Roma, tip. A. Befani, 1893, 16° di pp. 208.

La raccolta di memorie locali di municipii è oltremodo pregevole per lo storico, perchè non solo gli fornisce notizie più particolari, ma benanche materia da fare riscontri e così scevrare il certo e il vero dall'incerto e dal falso. Perciò deve tornare gradito il lavoro del rev. D. Sindici intorno alle memorie patrie, da lui eseguito con diligenza, per quello che riguarda le iscrizioni di Fabrateria Vetere (illustrate in gran

parte dal Garrucci e dal Mommsen) e le chiese di Ceccano. Siamo del parere di lui che non ammette l'origine tedesca dei Conti di Ceccano, per la ragione dal Gregorovius fondata sull'incerto criterio dei nomi tedeschi portati da alcuni di quella famiglia. Varie cose però s'incontrano in questo libro, intorno alle quali il nostro parere discorda da quello del ch. Autore.

SPERANZA P. GIOVANNI, dott., sonasco. — *Ragioni che devono muovere gli Italiani allo studio della lingua latina.* Como, tip. Ostinelli, 1894, 8° di pp. 20. — Cent. 50. Si vende in Roma presso Loescher, Bocca, Vallardi e Paravia: in Como presso l'editore, libreria vescovile.

Il rev. P. Speranza tocca dapprima la nobiltà della lingua latina, che scioccamente vorrebbe dimenticata, e poi accenna quanta gloria ha già riposto in essa la nostra Italia

e quanto bene ne può attendere ancora (p. 6). Secondi Iddio i desiderii dell'Autore nel volere custodito un sì ricco tesoro.

STAZZUGLIA AUGUSTO, can. prof. — *Vindiciae Syllabi Pii IX. Liber quintus qui extenditur a Prop. XXXVII usque ad XLVI.* Neapoli, ex typis Priore, 1893, 8° di pp. 415-522.

Di questa opera del ch. Autore abbiamo ragionato in più luoghi, cioè, nella Serie XIV vol. III p. 331,

vol. XI p. 79, nella Serie XV vol. III p. 105 e vol. VII p. 199.

TASSO TORQUATO. V. *CENTENARIO (II III) DI TORQUATO TASSO.*

ULIVIERI MANFREDO. — *Elogio funebre di mons. Aldo Luigi Brogialdi.* Firenze, tip. R. Ricci, 1894, 16° di pp. 40. — Cent. 50.

URBAIN CARLO. — De consensu divino scholastici quid senserint. Philosophicam disputationem facultati literarum parisiensi proposuerat C. Urbain licentiatum et altiorum studiorum scholae olim auditor aggregatus. *Parisiis*, Thorin, 1894, 8° di pp. 152.

I teologi e filosofi ammettono universalmente che nelle azioni delle creature, oltre la conservazione da parte di Dio, egli vi intervenga anche con un atto speciale, detto *concorso divino*. Ciò quanto alle azioni d'ordine naturale; perchè, quanto a quelle d'ordine soprannaturale, la cosa è di fede e non v'ha dissenso alcuno tra i teologi. Ora, quanto alle prime, il Durando e qualche teologo mo-

derno, come il Murray (in ciò che riguarda le azioni libere) è d'avviso contrario alla sentenza comune; nè importa adesso entrare nel merito della questione. L'Autore del presente libro si schiera dalla parte del Durando e accumula tutto ciò che si può dire in favore della sentenza di lui; con qual frutto però lo lasciamo giudicare ai filosofi ed ai teologi.

VERMAAT HENRICUS S. J. — Disputatio de aetate qua conscripta est Historia Augusta. *Luigduni-Bataavorum*, Van Leeuwen, 1893, 16° pp. 128.

Ai cultori di quel periodo della Storia Romana, che risguarda l'impero, non può essere ignota l'acre controversia agitata in questi ultimi anni sopra una delle precipue fonti di quell'età, vogliamo dire l'*Historia Augusta*. L'opinione comune, fondata specialmente sulla testimonianza dei Mss., attribuiva le vite di questa collezione, che vanno da Adriano (117-138 E. V.) a Numeriano (284 E. V.), a sei diversi scrittori vissuti ai tempi di Diocleziano e di Costantino. Ma la critica, o l'ipercritica moderna, movendo dagli errori e false notizie sparse in quelle biografie, pretese dimostrare che tutta la collezione fosse opera di un falsario anteriore a Teodosio il Grande. Sostenne per primo questa tesi il Dessau nell'*Hermes* (v. 24, p. 337-392) e dopo di lui il Seeck nei *Jahrbücher für Philologie* (v. 141, p. 609-639). Il Mommsen nello stesso *Hermes* l'impugnò acremente (v. 25, p. 228-292) e fu in breve seguito dal Clebs (*Rh. Museum*, N. F. XLV, p. 436-446) e poscia dal

Wölfflin (*Sitzungsberichte d. Philos. Philol. und Hist. Cl. d. K. B. Ac. d. W.* 1891, p. 465-538).

Ora il P. Vermaat in questo dotto studio, presentato come tesi per la laurea in lettere alla Facoltà filologica di Leida, ha ripreso a trattare la questione ed ha saputo farlo con tanta accuratezza ed acume, che l'opera sua diviene necessaria a chi voglia conoscere a fondo lo stato della controversia e valutare l'intrinseco valore degli argomenti dalle due parti addotti. L'Autore dimostra, e a parer nostro evidentemente, che la pretesa frode del falsario teodosiano non può in niun conto essere ammessa; in questa parte dunque concorda col Mommsen i cui argomenti riporta; ma se ne allontana là dove (p. 67, 76) prova non esservi alcun solido fondamento che ne costringa ad ammettere i due *diaschevasti*, o revisori, introdotti dal Mommsen per isciogliere alcune non lievi obiezioni contro l'autenticità dell'opera.

CRONACA CONTEMPORANEA

Roma, 1-15 giugno 1894.

I.

COSE ROMANE

1. Rinnovamento di relazioni ufficiali tra la S. Sede e la Russia con un Ministro residente a Roma. — 2. Cripta monumentale che contiene la tomba di Pio IX. — 3. Onoranze solenni a Pio IX nel centenario della sua nascita. — 4. Adunanza cattolica della regione romana. — 5. Decreti delle Congregazioni romane. — 6. Chiese, Istituti, Accademie e Società cattoliche di Roma. — 7. Elenco di Vescovi nominati per Breve e pubblicati nel concistoro del 21 maggio.

1. Tra le cose romane di questa prima metà di giugno, di cui ora ci accingiamo a tessere la storia, primeggia il fatto del rinnovamento delle relazioni diplomatiche tra la Santa Sede e la Russia. Il sig. Iswolsky è stato nominato dall'Imperatore di Russia *Ministro plenipotenziario presso il Vaticano* con residenza stabile in Roma. L'annuncio autentico, dato, giorni sono, dal giornale del Governo di Pietroburgo, è stato così telegrafato all'Europa dall'agenzia Stefani in data del 6 giugno: — A proposito della nomina del sig. Iswolsky a Ministro residente presso la Santa Sede, il *Journal de Saint-Petersbourg* pubblica: « L'importanza del ristabilimento delle relazioni ufficiali fra la Russia e la Santa Sede non sfuggirà ad alcuno. Esso è, nello stesso tempo, segno di uno stato di cose normale e regolare e pegno di pace e di buona armonia per l'avvenire. Tale ristabilimento è divenuto possibile e desiderabile, grazie alle intenzioni illuminate del Papa e al suo spirito di conciliazione. Con ciò esso acquista un valore particolare ed eserciterà senza dubbio la più salutare influenza sulle popolazioni cattoliche della Russia, contribuendo a mantenere fra il clero ed i fedeli quei sentimenti di lealtà che, anche recentemente, furono loro raccomandati dal Capo spirituale del cattolicesimo nella sua Enciclica ai Vescovi polacchi. Il sig. Iswolsky fu ricevuto lunedì dall'Imperatore. » — Questo è il dispaccio. Il

18 giugno, il sig. Iswolsky fu accolto in Vaticano dal Papa, a cui egli consegnò le lettere dell'Imperatore. A niuno può sfuggire l'alta importanza di tal fatto. Le buone relazioni tra il Papato e il più grande de' popoli slavi sono di ottimo augurio pel risorgimento di tutto l'Oriente cristiano; e il santo Padre Leone XIII avrà un altro titolo alla riconoscenza del mondo cattolico per aver condotto a termine quest'accordo coll'Imperator delle Russie, come già l'aveva fatto con la Prussia, col Belgio e con altri paesi. Questo rinnovamento delle relazioni tra il capo della cristianità e la Russia, che ci si mostra tanto fecondo di buoni effetti e deve far piacere a chi è cristiano, è dispiaciuto ai così detti *patrioti italiani*, poichè per loro il *patriottismo* è per tre quarti anticristianesimo. In fatti il *Diritto* dell'8 giugno così parla: « Il ravvicinamento tra il Papato e la Russia, che noi Italiani (*quelli d'una certa setta, s'intende*) avevamo interesse non si avverasse, è completo.... Ne dobbiamo essere addolorati, perchè ogni aumento di appoggio internazionale pel Papa può diventare un danno, per lo meno un inciampo all'Italia (*quella massonica*). » Ecco come la paura della questione romana (benchè morta e sepolta, secondo che dicono a parole) sta di fatto loro sempre in corpo e quasi radicata entro le viscere. Orazio ci dice in una delle sue bellissime odi che l'affanno accompagna i mortali nella vita e siede perfino in groppa al cavaliere: *Et post equitem sedet atra cura*; ma il batticuore dell'Italia legale per la presa di Roma è qualche cosa di più. Ma, oltre la paura, il *Diritto* mostra ancora la libertà che gode il Papa dopo la breccia di Porta Pia. « La diplomazia nostra, dice il *Diritto*, avrebbe dovuto, e non era cosa tanto ardua, antivedere la possibilità di codesto lavoro, che partiva dal Vaticano e si diramava a Parigi ed a Pietroburgo. » Il che è quanto dire (commenta egregiamente l'*Unità Cattolica*): La « nostra diplomazia » deve stare alla Consulta per vigilare ed impedire che nessuna potenza si accosti al Papato! E poi dicono che il Papa a Roma non sia prigioniero del Governo italiano. Quasi che tutte le manette sieno di ferro.

2. Bellissima è la testimonianza di affetto che è stata testè resa alla memoria di Pio IX, di questo Pontefice, che, messo dalla Provvidenza quasi alle porte dell'epoca liberalesca, ha guerreggiato col Sillabo e col Concilio vaticano il liberalismo, stringendo vieppiù alla cattedra di Pietro con affetto sempre crescente il mondo cattolico. Narrammo già di quel che fu fatto a Senigallia, patria di lui; ora narriamo quel che è stato fatto a Roma, la quale in San Lorenzo fuor delle mura custodisce l'umile sua tomba. Colà egli volle esser seppellito, in un'oscura cripta sotto l'abside della basilica, dinanzi alle reliquie del martire S. Lorenzo e vicino alle ossa de' suoi figli sparse nel Campo Verano. Di un costo relativamente modesto doveva essere il suo mo-

numento, cioè non superiore a quattrocento scudi, con quest'iscrizione, dettata da lui medesimo: *Ossa et cineres Pii IX P. M. — Orate pro eo*. Ivi, la memoranda notte del 13 luglio 1881, approdate felicemente in porto, furono deposte le sue spoglie mortali, dopo le scene selvagge a tutti note, onde quella salma augusta corse rischio d'esser travolta nel Tevere per la violenza inaudita di passioni brutali. La volontà di Pio fu assecondata, e un sarcofago marmoreo con l'accennata epigrafe è tutto il mausoleo del gran Pontefice. Ma Pio IX aveva lasciato ne' cuori di tutti un monumento ben più solenne; e i figli, pur rispettando i voleri del padre, pensarono di adornare il sotterraneo che conteneva l'umile sepolcro con una magnificenza degna del Pontefice del Sillabo, dell'Immacolata e del Concilio vaticano. Il Conte Giovanni Acquaderni di Bologna invocò l'aiuto del mondo cattolico e questo rispose con prontezza e generosità; talchè dopo il lavoro di non molti anni la cripta contenente le ossa di Pio IX è divenuta essa stessa un monumento artistico de' più sontuosi. Tutte le pareti sono state ornate a mosaico, e su di esse sono dipinti in giro i Santi cari alla memoria di Pio IX. Di fronte al sepolcro si ammirano tre stupendi quadri in mosaico: in quello di mezzo, la definizione della immacolata Concezione di Maria; in quello alla destra, l'amore de' popoli per Pio IX, significato nell'*Obolo di S. Pietro*; in quello a sinistra la definizione dell'infallibilità pontificia: tre quadri che sono il compendio del lungo pontificato di lui. Più sotto poi, attorno attorno, v'è una vera corte d'onore alla tomba del gran Pio; essendo stati impressi in mosaico a centinaia gli stemmi di tutte le diocesi, di tutti gli Ordini religiosi, di tutte le associazioni e di tutte le famiglie private che vollero concorrere ad abbellire quella cripta. Talchè si può dire che tutto il mondo cattolico sta a guardia di quella tomba. Lo stile de' lavori è bizantino, secondo che giudicò la commissione di archeologia sacra; il Comm. Seitz n'è stato il disegnatore e il giovine Cattaneo è l'artista che eseguì il disegno, rapito da immatura morte troppo presto all'arte. Pio IX aveva dati in vita segni di gran predilezione per la basilica di S. Lorenzo fuori le mura; ne aveva fatto scavare le porte costantiniane, l'aveva adorna di eccellenti pitture del Fracassini, il Raffaello de' nostri tempi, ed aveva fatto collocare in posto decoroso la lapide macchiata del sangue di S. Lorenzo. E appunto dinanzi a quest'insigne reliquia, che è sotto l'abside della basilica laurenziana, egli volle essere seppellito ¹.

3. Il 30 maggio era il giorno fisso per l'apertura della cripta monumentale ed il cominciamento della commemorazione di Pio IX,

¹ La *Vera Roma* ha pubblicato un supplemento di 12 grandi pagine, ove si contengono varie illustrazioni della cripta, oltre un ritratto di Pio IX.

presa occasione dal centenario della sua nascita, come dicemmo nel quaderno 1004. A tre grandi atti precipui riducesi questa commemorazione, celebrata a Roma dal 30 maggio al 4 giugno: alla solennissima Messa funebre in S. Lorenzo; al ricevimento de' pellegrini in Vaticano da Leone XIII; ad una grandiosa accademia in onore di Pio IX nel tempio di Sant' Ignazio. Oltre duemila pellegrini venuti da varie parti d'Italia, specialmente dall'alta Italia, si trovavano riuniti a S. Lorenzo il 30 maggio. La basilica parata a lutto, accoglieva inoltre molti Cardinali e Vescovi, la nobile anticamera pontificia, il patriato romano, i capi ed i rappresentanti delle società cattoliche di Roma e gran folla di popolo. La Messa, pontificata da Mons. Lenti, Patriarca di Costantinopoli e Vicegerente, venne accompagnata dai cantori pontificii, che, sotto la direzione del Comm. Mustafà, eseguirono mirabilmente la Messa del Palestrina, il *Dies irae* e l'assoluzione, recenti composizioni del medesimo direttore. Alla fine della Messa il Card. Parocchi, che, in quell'occasione, rappresentava espressamente il santo Padre, recitò l'orazione funebre alla memoria di Pio IX; bellissima orazione, che compendia in questo testo scritturale la vita del Pontefice dell'Immacolata: *Dilectus Deo et hominibus*. Ne daremo a gustare ai lettori un periodo, quello, ove narra come « lo scoppio dell'odio, ubbriaco di collere postume, implacabili », disputò a Pio anche l'umile tomba. « L'arcangelo potente, diceva il Cardinale, spezzò il braccio di Lucifero che voleva gettar nel Tevere queste auguste spoglie, in una notte di catacombe. Dopo aver conquistato a palmo a palmo, come su un campo di battaglia, il terreno che separa la Via Trionfale dalla Via Tiburtina, il feretro benedetto potè penetrare in questo asilo, mentre contro le muraglie di questa basilica s'infrangevano i clamori infernali d'un odio deluso nella sua aspettazione. Così, in questa lotta acuta, l'amore dovea vincere l'odio e passare sugli ostacoli rovesciati. » Il 31 maggio, i venuti alla commemorazione di Pio IX (e quel giorno arrivarono a quattromila) assistettero dapprima alla Messa del Papa, celebrata nella grande aula della loggia vaticana; e quindi furono ricevuti dal santo Padre in quel braccio delle logge, dette *Logge del Mantovani*. A un discorso del Conte Acquaderni, Leone XIII rispose, associandosi alle lodi che al suo predecessore davano i suoi figli; anzi, finito il discorso, si trattene famigliarmente leggendo in un piccolo quaderno alcuni tratti della vita di Pio IX, de' quali egli stesso fu parte. Il dì primo di giugno si celebrò finalmente nel tempio di S. Ignazio un'accademia di musica e poesia in onore dello stesso Pio IX. La chiesa, artisticamente addobbata, conteneva quanto ha Roma di più augusto, e a capo della nobile e folta adunanza erano parecchi eminentissimi Cardinali. La parte musicale, diretta dal Maestro Moriconi, era composta

così : *Oremus pro Pontifice nostro Leone* del medesimo Maestro; *Inno della speranza* del Rossini; *Tota pulchra* dell'Aldega; *Inno della carità* del Rossini; *Inno a Pio IX* del Gounod. A detta di tutti i presenti l'accademia riuscì molto bene, e la *Carità* del Rossini e l'*Inno a Pio IX* del Gounod eccitarono ripetuti applausi, e se ne volle la replica. Così Roma e il mondo cattolico ha degnamente onorata la memoria del suo degnissimo Re e padre Pio IX.

Francesco Crispi, capo del Governo italiano che detronizzò Pio IX, lanciò in quest'occasione un'ingiuria volgare alla memoria di questo Papa; poichè, avendo alcune signore di Senigallia, non sappiamo con quanto buon senso cattolico, dimandato a Margherita di Savoia il concorso ad una lotteria da farsi nelle onoranze a Pio IX, il Crispi mandò a nome di lei un servizio da thé di porcellana, dicendo che tutti dovevano plaudire alla memoria di Pio IX *per quanto fece nei primordii del suo Pontificato*. Il Crispi ignora quel che Pio IX operò dopo; ma lo sa la storia e lo sa il mondo cattolico, nè dal rappresentante del Governo della breccia si poteva aspettar di più.

4. Il 5 giugno, nella bella sala dell'Associazione artistica ed operaia, s'aprì il Congresso regionale cattolico del Lazio. Tali congressi regionali non sono che opere parziali subordinate alla grad'Opera dei congressi cattolici, la quale dà moto alla vita attiva e pubblica de' cattolici in Italia. È una nuova vita, piena di un bell'avvenire, sorta dalla lotta che il liberalismo ha mosso, non è molto, in Italia alla religione. Il Comm. Paganuzzi, presidente generale dell'Opera dei congressi, era presente. A capo era l'eminentissimo Card. Parocchi, Vicario di Roma, ed i Presidenti delle 12 società romane che fanno parte dell'Associazione Piana. Il Comm. Tolli fu presidente effettivo del Congresso; a cui assistarono otto Vescovi della regione, cioè quelli di Bagnorea, Alatri, Sutri e Nepi, Civitavecchia e Corneto, Acquapendente, Tivoli, Montefiascone, Veroli e il rappresentante di quello di Ferentino. Circa 250 erano le persone intervenute, e quasi tutte del laicato. Nella prima tornata il Comm. Alliata lesse una relazione del movimento cattolico in Roma, e un'altra il Cav. Flandoli riguardante la vita pubblica cattolica di tutta la regione. A noi, diciamo il vero, queste assemblee di laici cattolici, che operano e si adunano con dipendenza de' Vescovi, per concertare il da farsi a fine di far trionfare nel mondo le idee cristiane, sono cose mirabili e pezzi di storia contemporanea, paragonabili alle crociate ed a quali che sieno fasti più nobili della Chiesa, checchè blaterino nel *Corriere della sera*, nel *Corriere di Napoli* o nell'*Opinione* certi Fra Pacomio, Fra Sincero o Simmachi nelle *Note Vaticane*. E che l'operato di que' congressi sia non solo teoretico, in quanto si affermano i principii cristiani (il che già è un gran bene) ma altresì pratico, si prova dalle opere di

vario genere suscitate e distribuite in varie sezioni, come: *Azione cattolica*, *Economia sociale*, *Stampa* e simili, su di cui vengono diretti gli studii e si prendono quelle deliberazioni opportune che più conducono allo scopo.

5. DECRETI DELLE CONGREGAZIONI ROMANE. — 1.° *Circa le dispense matrimoniali*. Con decreto del 15 gennaio 1894 la Penitenzieria apostolica, rispondendo ad alcuni quesiti del Vescovo di Nicotera e Tropea decise che l'Ordinario diocesano non può validamente applicare le dispense matrimoniali *prima* che nella curia vescovile sia giunto il documento originale della dispensa, anche se il Vescovo abbia avuta notizia della dispensa dal suo spedizioniere apostolico residente in Roma. — 2.° *Il simbolo di S. Atanasio*. Interrogata la Congregazione de' riti, se nelle diocesi o chiese, in cui la festa della SS. Trinità si celebra con l'ottava, debba dirsi nell'ottava stessa il simbolo atanasiano nell'ora canonica detta *Prima*, il 17 novembre 1893 rispose *affermativamente*. — 3.° *Il canto del « Libera me Domine »*. Havvi la consuetudine in alcune parti che i confratelli che vanno a levare il cadavere d'un defunto cantino, nella casa ove esso è esposto, il *Libera me Domine*. Interrogata la Congregazione de' riti, il 15 dicembre 1893 rispose: *Expositam consuetudinem tolerari posse*, ossia che quell'uso poteva lasciarsi correre. — 4.° *Libri proibiti dalle Congregazioni romane*: Calamassi Luigi, *L'Italia nell'età di mezzo*, divisa in due volumi: Vol. I *Dall'èvo antico al medio, il dominio Borbonico in Italia, Cristianesimo e Papato*; Vol. II *Il feudalismo, l'Impero romano germanico e il Papato, i Comuni e le Crociate*. Città di Castello, S. Lapi tip. editore, 1890 e 1891 — Calamassi Luigi, *Il compendio della storia d'Italia*, interamente rifatto: II et III tantum; idest: *Il medio èvo, I tempi moderni*. Operetta che risponde ai Programmi delle Scuole ginnasiali e tecniche, utilissima come riassunto storico, nelle Scuole Normali. G. B. Paravia e comp. 1893 e 1894, Torino, Roma, Milano, Firenze Napoli — Mantegazza Paolo, *L'arte di prender marito*, per far seguito a *L'Arte di prender moglie*, Milano, Fratelli Treves, Editori 1894 — Pieraccini Abbé Ant. Curé au diocèse d'Ajaccio, *Au delà de la vie*, *Fragments philosophico-théologiques sur les mystères d'outretombe*, Saint Amand (Cher) Société anonyme de l'imprimerie Saint-Joseph, 1892 — Chabauty E. A. Chanoine à Mirebeau-du-Poitou (Vienne), *Resumé du système de la Rénovation*. Poitiers, typographie Oudin et comp. Iuillet, Août, 1892 — Sabatier Paul, *Vie de S. François d'Assise*, Paris Librairie Fischbacher, 1894 — Renan Ernest, *Histoire du peuple d'Israël*, Tome Quatrième, Tome Cinquième, Paris, Colmann Lévy Editeur, 1893-1894 — Martinez Caveró Agostin Abogado, *La Revolucion en el Derecho*. Madrid, Imprenta de los hijos de M. G. Hernandez, 1893 — *Aimer et Souf-*

frir ou Vie de la R. de Mère Sainte-Thérèse de Jésus, Abbessè du Monastère de Sainte Claire (de Lavaur) écrite par elle même mise en ordre et annotée *Par M. l'Abbè Roques*, Archiprêtre de Lavaur, Appendice sur la vie et la morte de M. l'Abbè Roques, Tom. I. Troisième Edition, Toulouse Ed. Privat libraire, 45 rue de Tourneurs, Lavaur Monastère de Sainte Claire, 1886, Tom. II (*ut supra*) Dec. S. O. Fer. IV. 15 decembris 1893. — *Vues sur le Sacerdoce et l'Oeuvre sacerdotale* (cum hacce epigraphe: *Le prêtre est un autre Christ*), Extraite de la Vie de la R. Mère Sainte Thérèse de Jésus, Abbessè du Monastère de Sainte Claire (Lavaur), Troisième edition, *publiée avec autorisation de l'Ordinaire* (Toulouse et Lavaur, *ut supra*) 1886, Decr. eodem. — Marchese Virginio, *La riforma del Clero secondo il Concilio di Trento*. Torino, 1884. — Id., *Difesa del libro: La riforma del Clero secondo il Concilio di Trento*. Torino, 1884. Id., *La Conversione dei Protestanti per mezzo del Concilio di Trento*. Torino, 1885. Id., *Il Diaconato Cattolico e la Questione Sociale*. Torino 1891, Proscr. Decr. S. Officii 9 Martii 1892. Auctor laudabiliter se subiecit et opuscula reprobavit. — Mivart St. George, *Happiness in Hell*, (Nineteenth Century). London, december 1892 et *The Happiness in Hell*. ibidem. feb. 1893 et *Last Words on the Happiness in Hell*, ibidem. apr. 1893, Proscr. Decr. S. Off. 19 iulii 1893. Auctor laudabiliter se subiecit et opuscula reprobavit.

6. CHIESE, ISTITUTI, ACCADEMIE E SOCIETÀ CATTOLICHE DI ROMA. — La devozione del mese mariano, sorta dappincipio nella Chiesa col semplice scopo di onorare in modo speciale la Madre del Redentore del mondo, è divenuta un mezzo fecondo di santificazione e un forte richiamo alla Fede. La Madonna compendia in sè tutto lo spirito cristiano che è nel cattolicismo. In Roma le chiese erano affollate di fedeli che accorrevano ad udir la predicazione che si suol tenere in quel mese; l'ultimo giorno del mese poi od altro, consacrato alla chiusa solenne, è stato un trionfo cristiano. Grandissimo fu il concorso del popolo ai Sacramenti. Non possiamo distenderci a descrivere la funzione di questa o quella chiesa, perchè sarebbe troppo lungo; ma testifichiamo ai lontani ed ai futuri questi solenni atti di Fede che si compiono sotto le vólte delle nostre auguste chiese, tra lo splendore di lumi e d'inni festivi e con tale spettacolo di maestà, al cui paragone impallidiscono e diventano meschine tutte le manifestazioni d'incredulità di pochi giornalisti prezzolati, di qualche discorso anticristiano e di quattro bighelloni gridanti *viva e morte*. — Il 31 maggio alla Caffarella l'eccellentissima Casa Barberini, invitato il *Collegio de' cultori de' martiri*, celebrò una festa religiosa in onore di S. Urbano martire, sepolto nel prossimo cimitero di Pretestato; fuvvi altresì una bella processione col Santissimo nell'annessa campagna.

Il tempio, dedicato a S. Urbano, è l'antico di Annia Regilla. — L'*Accademia di religione cattolica*, adunatasi nel mese di maggio alla presenza de' Cardinali Parocchi e Mertel, ascoltò il prof. Tomassetti sul tema: « I Papi e il feudalismo romano. » — L'ottava del *Corpus Domini* vi fu nel recinto della basilica vaticana la consueta processione formata dalle confraternite di S. Michele in Borgo, di S. Egidio, del Seminario e Capitolo vaticano e delle così dette *ammantate*, ossia donzelle dotate dal capitolo vaticano e dalle confraternite. Quest'anno erano in numero di 54. — Il 31 maggio il *Circolo di S. Pietro* aprì le sue splendide sale ai pellegrini, venuti in Roma per le onoranze a Pio IX, ricreandoli onestamente e cristianamente con musiche, poesie e rinfresco. Anche nel *Circolo la Romanina* la stessa sera vi fu ricevimento dei rappresentanti di varii Circoli della Liguria. — Il 20 dell'istesso mese i soci dell'*Accademia pontificia de' nuovi Lincei* si adunarono per la sesta volta nell'anno accademico XLVII^o sotto la presidenza del P. Denza. Il nuovo socio corrispondente, D. Angelo Candeo, espose il suo metodo curativo per le malattie delle nostre viti. Il dottor M. Lanzi espose in una memoria le piante tuberacee del suolo romano. Altri dotti, come il prof. F. Bonetti, l'Abate Castracane, il prof. M. Stefano De Rossi, il P. Denza illustrarono varii punti delle scienze naturali — La *pontificia Accademia tiberina*, adunatasi il 4 giugno, trattò della « questione del riposo festivo », su cui parlò il sig. Patroni. — Nelle sale della Cancelleria, adunatasi la *pontificia Accademia romana d'archeologia*, Mons. Carini, prefetto della biblioteca apostolica, lesse una dissertazione *sul Codice epigrafico di Fra Giocondo, recentemente acquistato dalla biblioteca vaticana*. Egli mostrò ai soci lo stupendo esemplare, comprato in questi giorni da Sua Santità; quel medesimo, a lettere d'oro e colorate, che venne dal sommo Veronese offerto a LORENZO DE' MEDICI. Descrisse il codice e ne tessè la storia e le vicende. Tracciò la biografia di FRA GIOCONDO, e ne passò a rassegna i lavori architettonici, idraulici, filologici, letterarii, archeologici, fermandosi sugli epigrafici.

7. Le Chiese seguenti furono provvedute per Breve: *Chiesa titolare Arcivescovile di Acrida*, per Mons. Raffaele d'Ambrosio, dei Minori Riformati, traslato dalla Sede Arcivescovile di Durazzo. — *Chiesa titolare Arcivescovile di Nazianzo*, per Mons. Beniamino Cavicchioni, traslato dalla Chiesa di Amida. — *Chiesa titolare Arcivescovile di Tomi*, per Mons. Giovanni Battista Salpointe, traslato dalla Sede Arcivescovile di Santafé, — *Chiesa Metropolitana di Bukarest*, per Mons. Ottone Zardetti, promosso dalla Sede Cattedrale di S. Clodoaldo. — *Chiesa Metropolitana di S. Salvatore della Bahia di tutti i Santi, nel Brasile*, per Mons. Girolamo Thomé da Silva, promosso dalla Sede Cattedrale di Belem de Parà. — *Chiesa di Rio Janeiro, elevata a Mc-*

tropolitana da SUA SANTITÀ, per Mons. Giovanni Ferdinando Esberard, promosso dalla Sede Cattedrale di Olinda. — Chiesa Metropolitana di Durazzo, in Albania, per R. D. Primo Bianchi, della stessa archidiocesi. — Chiesa Cattedrale di Fort-Wayne, negli Stati-Uniti d'America, per Mons. Giuseppe Rademacher, traslato dalla Sede di Nashville. — Chiesa Cattedrale di Boise-City, negli Stati-Uniti d'America, per Mons. Alfonso Glorieux, traslato dalla Chiesa titolare di Apollonia. — Chiesa Cattedrale di Olinda, per Mons. Emmanuele dos Santos Pereira, traslato dalla Chiesa titolare Vescovile di Eucarpia. — Chiesa Cattedrale di S. Ippolito o S. Pölten, per Mons. Giovanni Roessler, di S. Ippolito, Cameriere segreto soprannumerario di SUA SANTITÀ, dottore in filosofia e sagra teologia, Canonico della stessa Cattedrale di S. Ippolito. — Chiesa Cattedrale di Nichteroy, nel Brasile, recentemente eretta da SUA SANTITÀ, per R. D. Francesco do Rego Maia, diocesano di Olinda, dottore in diritto canonico, Canonico della Cattedrale di Olinda. — Chiesa Cattedrale di Parahyba, nel Brasile, recentemente eretta da SUA SANTITÀ, per R. D. Adauto Aurelio de Miranda Henriques, diocesano di Olinda, dottore in diritto canonico, Canonico della Cattedrale di Olinda. — Chiesa Cattedrale di Curytiba, nel Brasile, recentemente eretta da SUA SANTITÀ, per R. D. Giuseppe de Camargo Barros, diocesano di S. Paolo del Brasile, parroco di S. Ifigenia nella città di S. Paolo. — Chiesa Cattedrale delle Amazoni, nel Brasile, recentemente eretta da SUA SANTITÀ, per R. D. Giuseppe Lorenzo da Costa Aguiar, diocesano di Fortaleza, dottore in diritto canonico, Canonico della Cattedrale di Belem de Parà. — Chiesa Cattedrale di Dallas, negli Stati-Uniti d'America, per R. D. Edoardo Dunne, Rettore della Chiesa d'Ognissanti in Chicago. — Chiesa Cattedrale di Sherbrooke, nel Canada, per R. D. Paolo Stanislao La Rocque, diocesano di S. Giacinto, dottore in sagra teologia e in diritto canonico, Canonico penitenziere di S. Giacinto. — Chiesa Cattedrale di Osaka, nel Giappone, per R. D. Enrico Vasselon, del Seminario delle Missioni estere di Parigi. — Chiesa Cattedrale di Galloway, nella Scozia, per R. D. Guglielmo Turner. — Chiesa Cattedrale di Iaffna, nell'Indostan, per R. P. Enrico Ioulain, degli Oblati di Maria Immacolata. — Chiesa Cattedrale di Nagpur, nell'Indostan, per R. D. Carlo Pelvat, dei Salesiani di Annecy. — Chiesa Cattedrale di Hartford, negli Stati Uniti d'America, per R. D. Michele Firney. — Chiesa Cattedrale di Wheeling, negli Stati Uniti d'America, per R. D. Patrizio Donahne. — Chiesa Cattedrale di Clifton, in Inghilterra, per R. D. Guglielmo Brownlow. — Chiesa Cattedrale di Albany, negli Stati Uniti d'America, per R. D. Tommaso Burke. — Chiesa titolare Vescovile di Aconia, per R. D. Giuseppe Carroll, Canonico e Vicario generale in Shrowsbury, deputato Coadiutore con

futura successione di quel Vescovo Mons. Edmondo Knight. — *Chiesa titolare Vescovile di Tmui*, pel R. D. Giorgio Montgomery, deputato Coadiutore con futura successione di Mons. Francesco Mora, Vescovo di Monterey e Los Angeles. — *Chiesa titolare Vescovile di Zela*, pel R. D. Ermanno Giuseppe Schmitz, di Colonia, dottore in sacra teologia e in diritto canonico, parroco nella città di Crefeld nella stessa archidiocesi, deputato Suffraganeo od Ausiliare dell' Eŕmo e Rŕmo signor Card. Filippo Krementz, Arcivescovo di Colonia. — *Chiesa titolare Vescovile di Mebo*, pel R. D. Federico Giusto Knecht, arcidiocesano di Friburgo, dottore in sacra teologia, Canonico in quella Metropolitana, deputato Suffraganeo od Ausiliare di Mons. Giovanni Cristiano Roos, Arcivescovo di Friburgo. — *Chiesa titolare Vescovile di Trocmade*, pel R. D. Giovanni Maguire, Vicario generale di Glasgow, nella Scozia, deputato Ausiliare di quell' Arcivescovo Mons. Carlo Eyre. — *Chiesa titolare Vescovile di Basilinopoli*, pel R. D. Carlo Schrod, diocesano di Treveri, ivi Canonico della Cattedrale, Vice-Rettore e Professore di teologia pastorale nel Seminario, deputato Suffraganeo od Ausiliare di Mons. Michele Felice Korum, Vescovo di Treveri. — *Chiesa titolare Vescovile di Amixone*, pel R. D. Pio Gaetano Secondo Stella, diocesano di Montevideo, già alunno del Pontificio Collegio Pio Latino Americano di Roma, dottore in filosofia e in sacra teologia, deputato Ausiliare di Mons. Mariano Soler, Vescovo di Montevideo. — *Chiesa titolare Vescovile di Selge*, pel R. D. Antonio Maria Giuseppe Usse, del Seminario delle Missioni estere di Parigi, deputato Vicario Apostolico della Birmania Settentrionale. — *Chiesa titolare Vescovile di Caloe*, pel R. D. Giuliano Maria Donaud, del Seminario delle Missioni estere di Parigi, deputato Vicario Apostolico del Se-Ciuen occidentale, in Cina. — *Chiesa titolare Vescovile di Vaga*, pel R. P. Cesario Schangh, dei Minori Osservanti, deputato Vicario Apostolico dello Scian-Tom-Orientale, in Cina. — *Chiesa titolare Vescovile di Pinara*, pel R. P. Ezechiele Moreno, diocesano di Tarazona, degli Agostiniani Scalzi, Presidente del suo ordine in Lombardia.

II.

COSE ITALIANE

1. Sguardo generale ai lavori del Parlamento italiano nel 1894. — 2. Caduta e risorgimento del Ministero del sig. Crispi. — 3. Scandali manifestatisi nel processo della banca romana. — 4. Morte di *Giovanni Nicòtera*. — 5. Lo sfratto da Palermo della famiglia De Felice Giuffrida. — 6. Appunti storici.

1. Quanto ci tornerebbe gradito, nel narrare le vicende italiane de' nostri giorni, poter dire ai lettori: Ecco qua, l' Italia aveva 100

milioni di disavanzo e il Governo, che intende al bene pubblico, dopo lunghi studii ha rimediato in questo e questo modo; gl' Italiani erano sopraccarichi di tasse, e il Governo che vive non per sè stesso, ma per la felicità de' sudditi, dopo maturo esame, ne li ha alleggeriti, secondo la promessa fatta da Re Umberto nel discorso della corona il 23 novembre 1892: « *Il pareggio de' bilanci sarà raggiunto senz'alcuno aggravio de' contribuenti* » (*Civ. Catt.* quad. 1020, p. 751); inoltre i pubblici ufficiali, ossia *impiegati* dello Stato, che erano in numero di 64 mila (senza contare l'esercito), tutta gente, cui gli altri cittadini dovevano mantenere con 135 milioni di spesa, sono stati diminuiti, e l'amministrazione è meno intralciata; la Sicilia che si rivoltò ai municipii per la fame e le angherie, finalmente rifiorisce: dopo uno accurato studio d'una commissione si è meglio provveduto all'industria, si sono distribuite con equità le imposte municipali, si sono messi i fondamenti per isciogliere i problemi minerarii ed agrarii. Quanto ci tornerebbe gradito, diciamo, poter narrare tutto ciò! Ma, purtroppo, ci tocca narrar tutt'altro che questo; cioè, che un uomo, nominato Francesco Crispi, cessò per un momento d'esser Ministro; che egli, dopo aver nominato coll'assenso della Camera la commissione de' *Quindici*, l'ha messa da parte, perchè ella diceva altamente che erano necessarie più economie; che, costituita l'altra commissione de' *Nove* per concedere a lui, il Crispi, i poteri da riordinare la pubblica amministrazione, anch'ella, la commissione de' *Nove*, non s'è voluta più ascoltare; che egli quindi, non contento delle prime due commissioni, ne ha proposto alla Camera una terza, detta de' *Diciotto*, per istudiare quelle economie, da lui non volute dapprima; e che finalmente la Camera, perduta la pazienza per questo fare e disfare, s'è disfatta di lui medesimo, ed egli (sempre il Crispi), dopo pochi giorni si è ripresentato alla Camera collo stesso ministero, eccetto poche mutazioni. — Non è una bella storia questa? Si dirà che non si può porre rimedio ai mali, se i governanti non si accordino prima tra di loro. Va bene; purchè tutto il tempo, tutto l'ingegno e tutto il danaro non sia sperperato a questo solo, come pare. In tal modo il parlamentarismo si riduce al lavoro di Sisifo e l'Italia rimane co' medesimi mali di prima, e per giunta assai peggiorati. In fatti da certe imposte si sono riscossi in quest'anno 30 milioni di meno.

2. Dopo questo sguardo generale all'Italia governante, ecco in particolare i fatti. Dopo che il Governo nella discussione de' bilanci della guerra e della marina non volle nè un centesimo di meno d'imposte nè un centesimo di più di economie, si era venuto alla discussione de' provvedimenti finanziari, ossia al modo pratico di trovar quattrini. Il Crispi, sordo alla voce della commissione de' *Quindici*

che chiedeva risparmi, nè contento della commissione de' *Nove* perchè gli aveva troppo ristretti i poteri da lui chiesti, cioè perchè li aveva in gran parte subordinati alla vigilanza della Camera, lanciò allora una bomba; ossia nella tornata del 2 giugno, fe' una mozione, come dicono, colla quale chiedeva alla Camera che si stabilisse una commissione di *Diciotto*, affinchè facesse ella in 30 giorni il lavoro che voleva far lui coi pieni poteri, se gli fossero stati conferiti nel modo ch'egli l'intendeva. Così ei rimandava alla Camera il lavoro del Governo. La Camera nella tornata del 4, messa ai voti la mozione crispina, le fu favorevole con sì poche voci di maggioranza che il Ministero il 5 giugno rassegnò il suo ufficio nelle mani del Re. Si notò che tra i voti ve ne fu uno d'un deputato assente da Roma, il Trinchera; il che destò ancora il sospetto di qualche truffa. Dopo alcuni giorni di chiacchiere sulla *crisi*, il 14 giugno ricomparisce alla Camera il Crispi co' suoi colleghi di prima, aggiuntovi uno di più e dice: « Onorevoli Colleghi! Con decreto in data di ieri, S. M. il Re ha accettato le dimissioni dell'on. Paolo Boselli dalla carica di ministro di agricoltura e dell'on. Sonnino da ministro delle finanze ed *interim* del tesoro. Ha nominato ministro delle finanze l'on. *Boselli*, l'on. *Sonnino* ministro del tesoro e l'onorevole deputato *Barazzuoli* ministro d'agricoltura, ed ha confermato nelle loro cariche gli altri attuali ministri. » Quindi aggiunse (evidentemente più raddolcito verso la Camera) che farebbe qualche economia e risparmierebbe a qualche imposta, come p. es. ai due decimi della fondiaria, la quale avrebbe dato 17 milioni, ed al bollo sulle girate delle cambiali, provvedendosi alle spese con ritocchi della legge sugli spiriti. Il che fe' esclamare all'Imbriani, deputato assiduo e diligente e non mai adulatore: « In somma il Ministero resta qual era; dite ora che volete le economie, mentre ier l'altro il vostro Sonnino ha rifiutato un'economia del 10 per cento sulla somma destinata alle stampe del Ministero delle finanze... Le economie militari erano ridicole quando le proponevamo noi, adesso son buone, perchè le fate proporre da un consesso di generali. » A tutti sembra che questo novello Ministero sia nato moribondo, ed è stato chiamato il *Ministero dell'agonia*; però è tal moribondo che, a quel che pare, con un cenno misterioso, che dicesi scioglimento della Camera, ucciderà il suo uccisore. Effetti spiritici del parlamentarismo! Intanto si è rimandata a novembre la *commissione de' Diciotto*, mentre lavora la *commissione de' Generali* per fare i risparmi nell'esercito. Il che è come un affidare al reo la scelta dell'albero da impiccarsi. Credete voi, amici lettori, ch'egli sia per trovarne uno acconcio allo scopo?

3. Gli scandali suscitatisi già prima che s'istruisse il processo della banca romana e di cui parlavasi a tutto pasto, si sono pur troppo trovati veri, e per quanta arte si sia adoperata a celarli, qualche

cosa, e più che qualche cosa, è trapelato nell'interrogatorio de' testimoni. Memorabili resteranno due tornate, quella del 5 giugno e quella del 21 tenutesi pel processo di quella banca nel convento dei Filippini. Si tratta cioè che la voce, già diffusasi, che gli agenti della questura agli ordini de' Ministri avessero sottratti documenti al processo, per mettere in salvo i pezzi grossi dell'Italia legale, è stata verificata in pubblica udienza. Tanto che gli assistenti ad un punto esclamarono a coro: *Finalmente!* Il delegato Ferdinando Montalto, il giorno 5 cominciò a votare il sacco, il già Questore Felzani colle contraddizioni e il Tanlongo lo finirono. Ecco le parole dei testimonii. « *Presidente*: Dica tutta la verità. — *Montalto*. Non dubiti. Una sera, cinque o sei giorni prima dell'arresto del Tanlongo, fui chiamato in ufficio e dal questore fui incaricato di sorvegliare il Tanlongo. Così feci. Allorchè la mattina del 19 gennaio venne il Maynetti e mi disse che bisognava arrestare il Tanlongo. Si fece ciò nelle condizioni note. D'incarico del Maynetti io chiusi coi sigilli la scrivania del Tanlongo che era alla banca. Vi era anche un armadio che non fu toccato, perchè il Maynetti disse che quello il questore aveva detto che non apparteneva al Tanlongo. Questi lungo tutto il tragitto nel recarci a casa sua disse queste sole parole: Se era vivo Vittorio Emanuele questo non succedeva. Arrivammo in casa, e sequestrammo subito 2670 lire che Tanlongo disse dovevano servire per le spese giornaliere. Mentre Maynetti procedeva a perquisire argenterie ed altri valori, venne il Perfetti. Ciò meravigliò noi due; cominciammo a perquisire le carte. Ogni volta che io trovavo carte riguardanti persone che allora erano al Governo, io le mostravo al Perfetti, che le prendeva e diceva: Vado in questura. — *Grida vive*: Oh, oh, udite, udite. — *Montalto*: Si proseguì nella perquisizione e si fecero due grossi pacchi. Tutto ciò il Maynetti mi dettò con verbale complessivo. Tanlongo disse che voleva metterci il suo timbro e così fu fatto. Perfetti, che allora sopravvenne, s'inquietò di questo. Pare che Perfetti avesse portato altre istruzioni dalla questura, perchè invece del primo verbale, se ne fecero due separati. » Interrogato quindi il Montalto di certe lettere rispose: « Quella che mi fu annunziata dalla guardia Rossi non l'ho vista. Ne ho viste altre due. In una si chiedevano danari per le elezioni e terminava così: La lotta si accentua ed abbiamo bisogno di altri quattrini. In un'altra si prometteva la grazia di un condannato per l'indomani, purchè questi avesse promesso i voti. Si trattava dell'elezione di Frosinone. Vidi anche una lettera di ricatto del giornalista Chauvet. Sotto minaccia si domandava per quella sera una somma. — *Pres.* Queste cose le ha dette al Comitato dei sette? — *Montalto*: Sì. Ed il Comitato ne fece un verbale segreto che non è stato mai pubblicato. — *Avv. Rosi*. Quali carte

mancavano nei due pacchi? — Appartenevano ad uomini politici che stavano allora al potere. Io le mostravo al Perfetti che le portava alla questura da cui non tornavano più. » Un altro raggio di luce dalla stessa udienza del 5 giugno. *Morello*: « Dica, Comm. Tanlongo, ammette Lei che esistessero queste lettere di uomini politici? — *Tanlongo*: Poichè veggo che la verità si fa strada da sè, non ho più ragione di negare. È vero. — *Altobelli*. Completo la domanda di Morello. Poichè la verità si fa strada da sè, dica ora il Tanlongo, se è vero quanto Graziadei ha affermato di aver mandato una volta 60 mila lire e un'altra 40 mila. — *Tanlongo*: È vero. » E qui gli assistenti esclamarono: *Finalmente!* A tutto questo è da aggiungere una lettera del Tanlongo, pubblicata testè nella autodifesa del Giolitti, scritta il 16 luglio 1893 al Giolitti stesso allora Ministro, nella quale svela la violenza a lui fatta dai Ministri per tenere elevato il corso della rendita italiana, con ingenti esiti annuali, che non furono mai appianati, non ostante le promesse dei Ministri. Cose dello stesso genere vennero fuori nell'udienza del 21 giugno; talchè la parte civile dimandò al Presidente del processo queste due cose: 1.º di ricuperare i documenti sequestrati ritenuti ora dal Ministro Crispi; 2.º che sieno chiamati a far testimonianza i due uomini politici, il Giolitti e il Rosano. Il Presidente rifiutò d'accondiscendere a sì giuste dimande, rimandandole ad un altro processo *di là da venire*.

E basti ai nostri lettori questo piccolo saggio di quelle frodi, ladrerie e corruzioni che sono indicate in Italia col titolo di *processo della banca romana*, il quale meglio potrebbe dirsi il *processo dell'Italia legale*. Nessuno s'illuda però. La giustizia umana spesso è come una ragnatela, che piglia le mosche e lascia passare i calabroni. L'altissima ragione morale di ciò la disse il Conte Luigi Ferrari al Cavallotti (il quale la ripeté giorni sono ai giudici) ed è questa: « Che forse volevi che i più bei nomi della rivoluzione italiana venissero travolti nel fango? »

4. Il giorno 13 giugno, poco dopo le 11, moriva a Vico Equense, non lungi da Castellammare, il Baron *Giovanni Nicòtera*, uno de' capi della rivoluzione italiana, cospiratore, ribelle al suo Sovrano, condannato all'ergastolo, quindi, col nuovo ordine di cose, Ministro di Stato, amico di Vittorio Emanuele, *deplorato* dal Comitato dei Sette e onorato dopo morte come un grand'uomo. Giovanni Nicòtera nacque a Sambiasi presso Nicastro nella provincia di Catanzaro, il 9 settembre del 1828. Fin da 14 anni si ascrisse alla setta della *Giovane Italia*, età in cui diè principio alla sua vita di rivoltoso. Andata a monte la rivolta della Calabria, mossa contro il suo Re, s'unì coi Garibaldini contro Pio IX nel 1849 a Roma, ove il Garibaldi lo nominò capitano. Ritornato Pio IX, il Nicòtera si rifugiò in Piemonte,

che doveva poi raccogliere le fila della scarmigliata rivoluzione italiana e di popolare farla regia. Nel 1857, il repubblicano Pisacane, formò una banda di circa secento, salpando il 25 luglio da Genova, per imbarcare a Sapri, ed ivi dar principio alla rivoluzione italiana, donde il nome di *Spedizione di Sapri*. Col Pisacane era anche il Nicòtera, uno de' più ardenti. Ma a Sapri ed a Padula i rivoltosi furono accolti, come meritavano, dalle milizie regie e dalla popolazione; più di cento furono uccisi, tra cui il Pisacane, mentre il Nicòtera, gravemente ferito, fu fatto prigioniero con molti altri. Condannato a morte pel delitto di ribellione, Ferdinando II gli commutò la pena capitale nel carcere a vita alla Favignana, donde, tre anni dopo, fu tratto dal Garibaldi che aveva invaso la Sicilia. Il resto della vita fu passato dal Nicòtera nel guerreggiare il Papa e gli altri Sovrani d'Italia, nelle quali guerre ebbe varii gradi militari. Riuscita vittoriosa la rivoluzione, diretta abilmente con i mezzi che tutti sanno dal Cavour e insediatisi sui troni de' legittimi Principi del nostro paese, il Nicòtera sedè deputato in Parlamento, divenne servo della monarchia sabauda, amico di Vittorio Emanuele e fu per anco varie volte Ministro. Alla morte il Nicòtera fu circondato, come da un fitto cordone, dai medici, affinchè il sacerdote non si avvicinasse. La sorella Maria però, stando i medici a cena, (benchè le dicessero costoro che il fratello non apparteneva a lei ma all'Italia, il che voleva dire *non a Dio*) eludendo la loro tirannica vigilanza, fè penetrare il sacerdote, che diede al morente l'estrema unzione, e speriamo l'abbia riconciliato con Dio. Ma lasciando della sua conversione il giudizio a chi scruta il cuore, per l'Italia legale il Nicòtera è senz'altro un *martire*, poichè in liberaleria l'aver combattuto contro i Re legittimi e l'essersi ad essi ribellati è il *non plus ultra* della moralità, e da galeotto si passa immantinente ai più alti onori civili. Anzi nel parlamento italiano, que' Ministri che testè condannarono il Molinari, il De Felice ed altri pe' moti della Lunigiana e della Sicilia, nella tornata del 13 giugno fecero del Nicòtera il più ampio panegirico. Con qual logica, l'intende ognuno da sè.

5. Il nome del De Felice è divenuto in Italia presso a poco quel che fu un tempo quello del Boulanger in Francia, e i socialisti, quando l'hanno contro il Governo, gridano *Viva De Felice!* I tumulti accaduti alle Università di Palermo, di Roma e di Napoli si fecero sotto il simbolo di quel nome, di colui che il Crispi ha circondato dell'aureola di martire, secondo i concetti logici del liberalismo. Ad impedire quindi che l'Italia non andasse a soqqadro, i nostri liberali padroni pensarono di esiliar da Palermo anche la moglie del De Felice con due figliuole: la signorina Maria e la piccola Adelaide. Pare che queste tre donne fossero da più che l'esercito del general Morra. Con

grande sfarzo di soldati si fecero salpare da Palermo e il 3 giugno elleno giunsero a Napoli e indi vennero a Roma per recarsi altrove. Tanto a Napoli quanto qui le signore, e specialmente la giovinetta Maria, fu oggetto di cavallereschi ossequi degli studenti. A Napoli uno le disse: « Le portiamo il saluto dell'Ateneo napoletano e la preghiamo di dire a suo padre che i nostri cuori sono con lui. » La *Nuova Sardegna* scrive in tale occasione: « A tanto eccesso non si era mai giunti. Non valeva la pena di fare l'Italia libera ed indipendente, di inneggiare alla patria grande, se una giovinetta turba i sonni di un generale che ha a' suoi ordini un corpo d'esercito, se la tranquillità di una regione di circa tre milioni di cittadini si fa dipendere da una giovinetta.... Lo sfratto della signorina De Felice Giuffrida è il colmo della miseria politica. Noi protestiamo in nome del patriottismo offeso, dell'umanità oltraggiata. » Qui la cosa passa tra liberali e liberali, e noi, per parte nostra, non facciamo che registrare nella storia questi fatti. Di questo fatto, punto cavalleresco, interrogato il Crispi dall'Imbriani nella tornata del 21, egli negò che l'uscita della famiglia De Felice da Palermo fosse sfratto, e affermò solo che il Governo le diede i mezzi per andarsene. Se non è zuppa è pan bagnato.

6. APPUNTI STORICI. — 1° *Fine dello stato d'assedio in Lunigiana.* Con regio decreto del 2 giugno fu dichiarata la fine dello stato d'assedio a Massa e Carrara. Un manifesto del generale Nicola Heusch annunciava la lieta novella, lasciando l'ufficio di Commissario straordinario e assumendo precariamente quello di Prefetto della provincia. — 2° *La legge non è uguale per tutti.* Sua Eminenza il Cardinal Ferrari, Arcivescovo di Milano, reduce da Roma, passò per Parma, sua patria e recossi quindi a Como, sua residenza. Or, nelle due città tra le liete e festose accoglienze del popolo, i soliti liberali insultarono e fischiarono quel Principe della Chiesa. Facciamo nostra la riflessione dell'*Unità Cattolica* di Firenze: « Si sa che un Cardinale di Santa Chiesa è equiparato, non solo in Italia, ma in tutte le Corti del mondo, ai Principi del sangue. Fischiare quindi un Cardinale (legalmente parlando) sarebbe come fischiare il Duca d'Aosta, o il Conte di Torino, o la Principessa Clotilde. Orbene, quella polizia, che sguinzagliò a Milano una vera orda di bastonatori sopra i fischianti di Francesco Crispi, non s'incaricò punto nè poco, di far tacere le speranze della patria di Parma e di Como, che fischiavano il Cardinale Ferrari. » — 3° *Le riparazioni dell'oltraggio a G. Cristo.* L'*Unità Cattolica*, seguendo le nobili tradizioni lasciatele dal suo fondatore il Teologo Margotti (al cui esempio ispirandosi diventa ogni giorno più vigorosa) ha offerto le sue colonne per coloro che con parole e con fatti vogliono riparare l'ingiuria fatta a Cristo nella rap-

presentazione del dramma di Giovanni Bovio a Firenze: *Cristo alla festa di Purim*. La riparazione è davvero consolante e dalla Toscana si è estesa già a molte altre parti d'Italia. La riparazione comprende due cose: la confessione della fede in Cristo e l'obolo della carità al rappresentante di lui in terra, il romano Pontefice. Nel dilagare dell'incredulità è bello vedere giornali cattolici mettersi a capo per la causa di Dio, rinfrancando i pigri e accrescendo il coraggio agli animosi. Anche la *Difesa* di Venezia ha aperto in questi giorni una colletta per il Papa in riparazione alle gravi ingiurie contro Pio IX e Leone XIII comparse nella « Cronaca vaticana » dell'*Opinione* e riprodotte dalla *Venezia*.

III.

COSE STRANIERE

FRANCIA (Nostra Corrispondenza). 1. La Francia e l'Italia; l'Inghilterra in Africa. — 2. Il Governo ed il Papa. — 3. Cambiamento di Ministero e la questione presidenziale. — 4. Il bilancio e le ferrovie. — 5. Le feste di Giovanna d'Arco e la Repubblica. — 6. Condanna e supplizio dell'anarchico Henry. — 7. Centenario della Scuola politecnica.

1. Le dichiarazioni fatte alla Camera italiana dai signori Crispi, Blanc ed altri, non valgono a mutare la condizione del loro paese per rispetto alla Francia. Avvi qui una diffidenza istintiva e generale verso la triplice, che, giustamente o no, si reputa volta a' danni della Francia, non ostante che dalla Germania si facciano tante dichiarazioni di pace. Comunque sia, ognuno è persuaso che l'Italia, qual membro della triplice, guarentisce dal canto suo alla Germania il possesso dell'Alsazia e della Lorena; il che si reputa in fin de' conti oltraggio e sconoscenza, giacchè senza il sangue sparso dalla Francia per l'Italia, questa non sarebbe. Quindi è che il nostro Governo ben risponde al comune sentimento, col tenersi circospetto per riguardo all'Italia. Epperò nessuno si duole dei sacrificii che costa alla Francia la guerra di tariffe coll'Italia. Prima di questa lotta, sì pernicioso per l'Italia, i traffichi fra le due nazioni sommarono a 665 milioni; a' dì nostri (1893) sono scesi a 263 milioni; la nostra esportazione in Italia da 326 milioni è calata a 123; la nostra industria perde uno sfogo di 160 milioni, senza muoverne lamento, benchè le sia impropria la condizione generale. Odio contro l'Italia non c'è, nè pur si crede che questa avrebbe peso notevole in una guerra che scoppiasse sul Reno; ma però nessuno di noi è sollecito di aver riguardo con un Governo che ne ha sì poco verso la Francia.

La pubblicazione del trattato fra l'Inghilterra e lo Stato del Congo ha colto la Francia nel bel mezzo di una crisi ministeriale. Nondimeno l'antico Ministero ha fatto sapere sollecitamente a Londra ed a Bruxelles che la Francia intendeva di farci le sue riserve. Sono lesi infatti da codesto trattato i dritti e gl'interessi della Francia. Lo Stato neutro del Congo, qual fu costituito pel trattato di Berlino, va soggetto agl'interessi inglesi; per l'una parte si estende verso il Nilo, per l'altra perde ogni contatto col lago sì importante di Tanganika. È bensì vero che i due lembi di terra, che sono permutati fra i due contraenti, non rimangono in possesso ma soltanto in affitto per 25 anni. Ma questo non tòrrà che i due Governi ne usino ed abusino come di cosa tutta propria. Terminato l'affitto, verrà questo rinnovato, salvo a mettersi d'intesa per la cessione definitiva. La Francia vi ha interesse pel suo dritto di prelazione; ma la Germania ve l'ha immediato, perchè con questa permuta di territorii, l'Africa orientale tedesca rimane accerchiata da per tutto dai possedimenti inglesi e priva di comunicazioni immediate col Congo belga. Sembra peraltro che la Germania non abbia protestato in contrario. Per un momento si è creduto che avesse a rinnovarsi con questa occasione quel tacito accordo fra la Germania e la Francia, che costrinse gl'Inglesi nel 1883 a restringere le loro pretensioni in Africa. La Francia adesso nol cercherà, perchè, dopo la ricostituzione del suo esercito e atteso le sue buone relazioni colla Russia, meno che mai l'una e l'altra parte sono propense a somiglianti compromessi.

E ho detto pensatamente « buone relazioni », perchè niente finora è sopravvenuto a confermare una più stretta concordia. In questi ultimi tempi pochissimo si bada alla Russia ed anche alla politica esterna in generale. Il trattato di commercio colla Russia non ha fatto crescere notevolmente le nostre esportazioni verso l'Impero degli Czar. La Francia attende alle sue faccende interiori, i suoi uomini di Stato sono in gran pensieri anzitutto per la elezione del Presidente nel prossimo dicembre. Si sta paghi di vivere in buona pace con tutti.

2. I signori Spuller e Casimir Périer, nei loro discorsi fuori del Parlamento, non hanno mancato di predicare lo spirito novello di tolleranza e di pacificamento, da essi già posto in sodo alla Camera, quando sorse la discussione sui provvedimenti arbitrarii del sindaco di Saint-Denis contro i funerali e gli emblemi religiosi. I varii gruppi radicali e socialisti della Camera non han lasciato di protestare contro codesto spirito novello, che per mala ventura non si è recato in atto. Sarebbe stato meglio non parlarne, ed operare secondo l'accennato intendimento; perchè in Francia si bada assai più alle parole che alle cose. Lo spirito novello ha ridestato le ire, che avevano cominciato a chetarsi; i nemici si son messi alla ve-

detta con tanto maggiore attenzione. Inoltre i Ministri avevano trasandato di spacciarsi di certi ufficiali ostili, tra gli altri del direttore dei Culti al Ministero de' Culti e della pubblica Istruzione, signor Dumay, la cui autorità ebbe contribuito a quella scandalosa sentenza della Corte di Amiens, onde al Sommo Pontefice negavasi il dritto di possedere in Francia. Il sig. Dumay fu quegli che a mezzo l'aprile scorso fu cagione che fosse tolto l'assegno a Mons. Coullié, arcivescovo di Lione, per avere invitato il Consiglio di fabbriceria a compilare il bilancio parrocchiale secondo le vecchie prescrizioni, attendendo che alla nuova legge vengano fatte modificazioni, senza delle quali rimarrebbe inattuabile. Mons. Arcivescovo faceva notare che a tal uopo si era rivolto al Ministro, e ne aspettava la risposta. Altrettanto han fatto tutti gli Arcivescovi e Vescovi; tutti o quasi tutti hanno messo innanzi le loro considerazioni, che questa legge non può applicarsi nella sua totalità; parecchi inoltre hanno pubblicato proteste molto stringenti, e sono andati più innanzi assai di Mons. Coullié. Il provvedimento preso dal Ministro ha dunque fatto cattiva impressione a Lione, ove i diarii cattolici *Nouvelliste*, *Salut public* e *Croix* hanno raccolti 35,000 franchi in due giorni, mediante pubblica sottoscrizione di offerte al venerando Pastore.

Monsignor Nunzio Apostolico aveva mandato lettera circolare ai Vescovi a far loro manifesto che il Santo Padre desiderava che tutti si comportassero ad un modo nella disputa sulle fabbricerie. La Santa Sede, è detto in quel documento, sostiene i dritti della Chiesa in questa quistione, mista per lo meno, che vuol essere risolta di comune accordo dalle due podestà. Il Governo avea fatto dichiarare a Roma, sè essere disposto a tener conto di tutte le rimostranze fattegli dai Vescovi all'uopo di emendare opportunamente la legge sulle fabbricerie. Il Santo Padre desidera che i Vescovi nel rispondere scansino di mettersi in aperta opposizione contro il Governo, pur facendo le indispensabili riserve. Questa circolare pòrse occasione ad una interpellanza alla Camera, il 17 maggio. I signori Raiberti, Goujat e Pourquery de Boisserin contesero al Nunzio il diritto di tenere corrispondenza coi Vescovi. Si parlò di offesa alla sovranità nazionale e di governo straniero. Lhopiteau accusò la Chiesa d'invadere le ragioni dello Stato, perchè, ufficiali dell'esercito in divisa avevano assistito alle feste di Giovanna d'Arco. Il sig. Rabier denuncia il Cardinale Lécot Arcivescovo di Bordeaux, per aver salutato qual martire Mons. Cullié alle feste di Orléans. Il sig. Casimir Périer metteva in sodo che gli ufficiali, secondochè era stato loro prescritto, assistettero solo per conto proprio a quelle feste. Teneva ferma la massima, non dovere il Nunzio aver diretta corrispondenza col Clero, senonchè pei ragguagli precedenti la proclamazione dei Vescovi. « La lettera

circolare (soggiunse) non è un atto della Curia di Roma. Potrebbe domandarsi se l'accusa volga sulla circolare in sè stessa, oppure sulla sua pubblicazione. Potrà dirsi altresì che è scritta con intendimento benevolo; non ispinge i Prelati a ribellione, ma a soggezione. Ci sono qui e nei Parlamenti stranieri fazioni che s'adoperano a rompere il buon accordo tra la Francia e la Santa Sede. Il Governo non si porgerà mai a siffatti maneggi. Il Nunzio mi ha dato sicurtà che la circolare fu pensata e scritta coll' animo di conciliare e di mettere pace, e che egli era dolente della avvenuta pubblicazione. Per noi, l'incidente è chiuso.»

Il sig. Casimir Périer manifestava inoltre che stava negoziando con Roma per riguardo alla legge sulle fabbricerie; del che era prova un dispaccio inviato il 7 marzo a Roma, e che muove dalla massima che « la soggezione del Clero a tutte le leggi ed il suo ossequio ai diritti dello Stato sono i patti essenziali di una politica di tolleranza e di pacificamento. » Ma più giù disse: « Vengo assicurato che questo linguaggio sarà inteso a Roma, e che il Santo Padre vedrà in esso la nostra volontà di rafforzare in Francia appo i Prelati più focosi e meno docili a disciplina i sapienti consigli che ricevono dal Vaticano. » Quest'ultima frase è alquanto irriverente; ma è pur sempre qualche cosa, che un Governo voglia dare appoggio all'autorità della Santa Sede. Ad ogni modo esso non vuole romperla con Roma, ma vien trattando con essa per riguardo al potere temporale e ai diritti della Chiesa. È qualche cosa, non ostante la pretensione palese di assoggettare il Clero a tutte quante le leggi. E dietro queste dichiarazioni, il ministero ebbe il voto di fiducia da 334 deputati contro 142. È chiaro che nè Camera nè Governo sono irriconciliabili, nè pensano a separarsi da Roma. Non v'è ragione di disperare; anzi c'è un punto di appoggio per la politica di conciliazione e di pacificamento. La Santa Sede potrà tanto meglio giovarsene, perchè avrà sostenitori l'Episcopato e i fedeli.

3. Se non che in Francia accade che i Ministri rasentino più da presso il pericolo di cadere, quando appunto hanno ottenuto uno splendido voto di fiducia. Addì 22 maggio il Ministero Casimir Périer cadde in una questione d'ordine secondario. La Camera disapprovò ch'ei volesse esclusi gl'impiegati delle ferrovie dal fruire i vantaggi della legge sui sindacati. Poichè gl'impiegati delle Compagnie hanno facoltà di unirsi in sindacato, non può farsi eccezione a scapito di quelli dello Stato; così diceva la maggioranza della Camera. Il Casimir Périer, per essere sinceri, non aveva molto a cura di stare al timone del Governo. Solamente il 31 maggio il sig. Dupuy venne a capo di comporre un novello Ministero, della stessa tinta di quello di prima. È composto de' signori Dupuy per gl'interni e i culti,

Barthou pei lavori pubblici, generale Mercier per la guerra, Felice Faure per la marina, Delcassé per le Colonie, Leygues per la pubblica istruzione, Hanotaux pei negozi esteri, Guérin per la giustizia, Viger per l'agricoltura, Poincaré per le finanze. Il Ministero nella sua dichiarazione asserisce che non contese a veruno la podestà; ch'ei vuole far sicure le riforme democratiche, ottenere che si approvi il bilancio, attendere di proposito alle quistioni sociali.

La lettura di questa dichiarazione fu seguita, lo stesso giorno 31 maggio, da una domanda d'interpellanza dei radicali sulla costituzione antiparlamentare del Ministero: ma l'interpellanza venne rimandata ai 4 di giugno da forte maggioranza.

Non ostante l'inasprimento de' radicali e socialisti, il Ministero ha condizioni favorevoli per reggersi fino alla elezione del presidente, nel prossimo dicembre. I radicali, i socialisti, e i radicali socialisti si sono stretti in fascio: ma dall'altro lato anche gli opportunisti rianodano l'unione repubblicana « per ottenere che prevalga una politica di riforme democratiche e difendere i diritti della società laica ». Peraltro è cosa certa che il Ministero dovrà accordarsi colla destra per aver sicura la maggioranza.

Veniamo alla questione presidenziale. Vuolsi che il sig. Carnot abbia avuto caro di valersi del Casimir Périer a presidente del Ministero per tórse lo di mezzo qual competitore nella elezione presidenziale; e d'altra parte dicesi che il sig. Casimir Périer sia stato sollecito di abbandonare il Ministero per non sciupare sè stesso. Egli è riletto alla presidenza della Camera in luogo del Dupuy; e quindi è messo in buona condizione per l'elezione presidenziale ¹.

4. Il sig. Burdeau, presentando il bilancio assestato ... *sulla carta* ..., vi soggiunse una sua esposizione che denuncia le garanzie d'interesse delle ferrovie, qual soverchio gravame alle pubbliche finanze. Codeste garanzie nel 1889 sommarono già a 51 milioni e mezzo, a 196 milioni nel 1894, e a 135 nel 1895; e fra poco ascenderanno a 160 milioni. Per altri impegni presi lo Stato paga frutti annuali alla Compagnia, che salivano a 117 milioni e mezzo nel 1894 e saliranno a 129 e mezzo nel 1895. A breve andare le garanzie e i frutti annuali sommeranno tutti insieme a 370 milioni, vale a dire un decimo del bilancio! C'è da trasecolare, pensando che in altri paesi le ferrovie sono fonte di reddito per lo Stato.

La somma delle garanzie era solo di un 20 milioni nel 1870, ma venne crescendo celeremente, per cagione dei patti stipulati nel 1883

¹ Mentre stiamo correggendo queste bozze, giungono le notizie dell'orribile attentato di cui fu vittima il Presidente Carnot, e quelle della elezione del suo successore, Casimir Périer.

fra lo Stato e le sei grandi Compagnie ferroviarie. Queste ebbero incarico di costruire le nuove linee con garanzie da parte dello Stato. Ora sorge un'altra questione. La Compagnia della Paris-Orléans, e quella del Midi sostengono che la garanzia dello Stato si protrae fino allo spirare dei loro rispettivi privilegi, nel 1960 e nel 1966, e non rimarrà estinta nel 1914 come per le altre Compagnie. Il sig. Raynal, ministro allora del commercio che negoziò quelle convenzioni, sostiene che tutte quante le garanzie d'interesse cessano nel 1914. Ma il sig. Courcel, amministratore della ferrovia Orléans, del pari che il sig. Eichthal per quelle del Midi, provano invece tutto l'opposto. L'Eichthal allega e comprova che l'Assemblea generale di questa Compagnia sanzionò la convenzione soltanto colla condizione che si prolungassero gl'interessi. Senza di ciò la Compagnia del Midi non si sarebbe mai addossato il mantenimento di 1200 chilometri di ferrovie infeconde. Siccome le garanzie d'interessi delle due Compagnie eccedono adesso 30 milioni, trattasi dunque in complesso di un miliardo e trecento milioni in questa discussione. È veramente a dolere che i Ministri non abbiano vegliato più solerti per gl'interessi dello Stato, mettendoli al riparo di qualsiasi contesa. Ma dal 1883 in avanti, era forza costruire tante ferrovie *elettorali*, per assicurarsi della riescita dei candidati della maggioranza.

Il sig. Raynal, essendo stato ministro dell'interno nel Gabinetto Casimir Périer, questo ha potuto dunque ritrarsi di buon grado, prima che si svolgesse la interpellanza annunciata intorno alle convenzioni suddette; giacchè sarebbe tornato nocevolissimo al suo Ministero l'avere in seno un ministro, che, come il Raynal, amministrò sì malamente i pubblici negozii. Le convenzioni con le Società ferroviarie porgono terribile esempio della trista politica finanziaria di questi ultimi anni.

5. La terza Repubblica, coll'essersi palesata atea, od almeno poi laica e contrapposta alla Chiesa, ben si capisce come non possa assistere d'ufficio alle cerimonie religiose. Tuttavolta i Vescovi non mancarono mai di porgere inviti alle autorità ad intervenire alle solennità patriottiche, e così anche alle feste in onore di Giovanna d'Arco dichiarata venerabile. A Parigi il Governo aveva dato licenza agli ufficiali dell'esercito ed al governatore general Saussier di assistere alle feste nella Chiesa di Nostra Signora. Accadde il medesimo nelle province. Se non che, avendo il prefetto di Lione domandato come avesse a diportarsi, il Ministero gli rispose: « Siccome le feste di Giovanna d'Arco hanno preso carattere politico, a cagione di certi partiti, gli ufficiali, soldati ed impiegati governativi debbono assistervi soltanto come persone private e senza divisa. » Ma i militari non hanno fa-

coltà di vestire abiti civili, dunque è per essi un divieto bell' e buono.

Dal che è venuto che le feste di Giovanna d'Arco, in vece di unire tutti i Francesi nello stesso pensiero di generoso patriottismo, hanno reso più spiccato l'interiore dissidio. Il Clero aveva intorno a sè soltanto i consueti fedeli, cioè la porzione conservatrice e monarchica del popolo. I realisti furono vieppiù sollecitati, dacchè il Conte di Parigi aveva messo in risalto l'indole realista di quelle manifestazioni, in cui non si poteva cansare il richiamo delle ricordanze monarchiche, e recare in mostra emblemi rammemoranti la regalità. I repubblicani si danno briga di laicizzare Giovanna d'Arco e di foggiansene un'eroina di nuovo conio. Oh se pur volessero imitare le due grandi virtù della Pulzella! Giovanna d'Arco è la più pura donna del tempo suo, grand'esemplare di castimonia e di semplicità, e soprattutto ancora di annegazione generosa. E a' dì nostri, troppi esempi si veggono contrarii. La svergognatezza del costume è pareggiata soltanto dalla foga, onde gli uomini d'adesso si avventano alla preda, rapinano senza tregua o pietà l'erario dello Stato. Oggidì la vita pubblica si riduce alla caccia sfrenata al denaro e ai godimenti; ci si tuffa per entro e si diguazza. L'esempio di Giovanna d'Arco è di somma necessità a' tempi nostri; ma, a quanto pare, torna increscioso agli uomini d'adesso.

6. Ne' giorni 27 e 28 dello scorso aprile l'anarchico Emilio Henry con freddezza e sdegno tremendo fece dichiarazioni spaventose. « Io aveva, disse, la bomba nella tasca del mio pastrano. Cercai un luogo dove fosse adunato maggior numero di persone. Aveva percorso il viale dell'Opera e i grandi passeggi, ma dappertutto non v'era gente abbastanza. Andai al caffè *Terminus* presso la Stazione ferroviaria di S. Lazzaro, e lo vidi pieno di borghesi. Entrai, e, accesa sotto la tavola la miccia della mia bomba, gittai questa verso l'accolta dei suonatori, e me ne andai. — E chiestogli: « Dopochè aveste sparato i sei colpi della rivoltella contro gli accorrenti ad arrestarvi, volevate far uso del pugnale? — « Sì certo » egli rispose.

Henry confessò di aver chiuso nella bomba 120 palle, ed aggiunse: « Era mio disegno uccidere, non solamente ferire, come già il Vailant. Volli dar morte a quanti m'impedivano di fuggire. In quanto ai borghesi, che stavano dentro al caffè *Terminus*, ne volli uccidere il più che si poteva. Non sono mai innocenti i borghesi! » rispose Henry quando il Presidente della Corte gli obbietò che aveva ucciso e storpiato modesti artisti che vivevano del proprio lavoro. Poichè furono interrogati i testimoni ed ebbero fatto le loro deposizioni, Henry lesse una dichiarazione da lui scritta in carcere, l'esordio della quale merita speciale attenzione:

« Io dipendo da un solo tribunale, e la sentenza di ogni altro mi torna indifferente. Sono anarchico dall'a. 1891 in qua. Prima d'allora io aveva menato la vita fra gente imbevuta della morale odierna. Mi avevano adusato a rispettare ed amare pur anche i principii di patria, di famiglia, di autorità e di proprietà. Gli educatori della presente generazione troppo spesso dimenticano una cosa; cioè che la vita colle sue battaglie e le sue amarezze, colle sue ingiustizie e le sue iniquità, sa ben dischiudere gli occhi agli ignoranti, perchè veggano la realtà vera delle cose. Questo è accaduto a me, come a tutti. Mi avevano detto che questa vita è agevole e spalancata a chi ha intelletto ed energia; e la speranza mi addimostro che solamente i cinici e i rettili riescono a procacciarsi un posto buono al banchetto della vita. M'avevan detto che le istituzioni sociali erano fondate sulla giustizia e l'eguaglianza; ed io non riscontrai d'intorno a me che menzogne e furberie. Ogni dì mi toglieva un'illusione. Dovunque io andassi, era testimonio degli stessi patimenti negli uni, degli stessi godimenti negli altri. Poco andò ch'io intesi, come i grandi paroloni, che mi si era insegnato a venerare, onore, annegazione, dovere, altro non erano che una maschera, la quale celava le più vergognose turpezze. Il capofabbrica, che accumulavasi una ricchezza enorme sul lavoro de' propri operai, i quali poi mancavano di tutto, era un onest'uomo. Il deputato, il ministro, le cui mani si porgevano sempre ai *beveraggi*, erano persone dedite al bene pubblico. L'ufficiale che sperimentava il fucile di nuova foggia sopra fanciulli di sette anni, aveva fatto bene il dover suo, e, al cospetto del Parlamento, il presidente del Consiglio se ne congratulava con lui! Tutto ciò ch'io vidi, mi fece schifo, e volsi l'animo alla critica dell'organamento sociale: questa critica fu fatta troppo spesso, perchè io la debba ricominciare. Mi basterà dirvi che diventai nemico di una società, ch'io riputava scellerata.

« Adescato per un istante dal socialismo, non posi indugio ad allontanarmi da questa fazione. M'era troppo cara la libertà, troppo rispetto aveva per l'iniziativa dei singoli, troppa ripugnanza all'aggregamento, da pigliarmi un numero nell'esercito coscritto del quarto Stato. D'altra parte vidi che in fin de' conti il socialismo nulla cangia nell'ordine presente. Tien fermo il principio d'autorità, e questo principio, checchè possano dirne certi sedicenti liberi pensatori, altro non è che un vecchio rimasuglio della fede in una podestà suprema. Ora, io era materialista ed ateo, studii scientifici mi avevano grado grado fatto scorgere il congegno delle forze naturali; avevo inteso che l'ipotesi di Dio era gittata da banda dall'odierna scienza, che non ne aveva più d'uopo. La morale religiosa e autoritaria, fondata sul falso, doveva scomparire. Qual era dunque la novella morale, armonizzante colle leggi della natura, che doveva rigenerare il mondo vecchio e

far nascere una umanità felice?... A questo punto mi posi in relazione con alquanti compagni anarchici, che adesso reputo fra' migliori che abbia mai conosciuti. Sin dalle prime mi attrasse interamente l'indole risoluta di questi uomini; stimai la loro grande sincerità e l'assoluta franchezza, l'altissimo disprezzo di tutti i pregiudizii, e volli conoscere quale fosse l'idea, che questi uomini rendeva tanto differenti da tutti gli altri da me sino allora veduti.... Io era persuaso che l'organamento odierno era cattivo; volli combatterlo per accelerarne la scomparsa. Ho usato odio profondo nel combattere, rinvivato ogni dì più dalla vista vituperosa di questa società. ove tutto è bassezza, tutto è inganno, tutto è bruttura, tutto riesce d'impaccio allo svolgimento delle passioni umane, alle propensioni generose del cuore, al libero slancio del pensiero. Volli battere forte ed a segno più che potessi. Passiamo dunque al primo attentato che commisi, cioè all'esplosione nella via de' Bons-Enfants. »

L'Henry racconta per minuto, senza commozione, se non con visibile compiacimento, in qual modo fabbricasse e collocasse la pentola di dinamite presso l'ufficio della Società di Carmaux, l'8 ottobre 1892, per vendicare gli operai. Di poi fabbricò tredici o quattordici bombe, una delle quali scoppiò nel caffè *Terminus*, mentre le altre furono nascoste da alcuni compagni. C'è dunque da aspettarsi novelli attentati. Addì 4 aprile una bomba fu messa nella trattoria Foyot, e per buona ventura soltanto due persone rimasero gravemente ferite.

Costui ascoltò la sentenza della sua condanna senza battere palpebra, quasi ridendo. Giunto all'uscio della sala si rivolse verso il pubblico a gridare: Coraggio, compagni, viva l'Anarchia! E con questo grido ancora morì sotto la mannaia il 21 maggio; ma questa volta era pallido come un cadavere e gli mancava la voce. Egli ricusò il sacerdote.

Apertamente ha confessato che l'educazione, priva di religione, lo predispose a diventare anarchico, nemico della presente società. L'educazione affatto razionalista e materialista, cui attendono le nostre scuole ammodernate, è un cattivo apparecchio alle battaglie e ai disinganni inevitabili della vita.

7. L'Henry era uno studente bocciato, dopo di essere stato ammesso a concorrere alla scuola politecnica; la quale ha solennizzato il proprio centenario nella settimana precedente il supplizio di lui. La Scuola politecnica è avuta in conto di una gloria per la Francia. Ad ogni modo è un istituto privilegiato: i suoi alunni hanno la preferenza nei pubblici uffici. Sotto la terza Repubblica tengono un posto cospicuo: Carnot, Freycinet, Eiffel e tanti altri sono stati allievi della scuola politecnica. Ma non si può negare pur anche, che

sia stata sempre un po'rivoluzionaria. Nel 1848 specialmente, i suoi alunni formavano lo Stato maggiore della rivoluzione, comandavano gl' insorti armati. Non ostante il cattivo spirito signoreggiante in questo istituto, molti de' suoi antichi alunni divennero buoni cattolici, ed anche preti coll'andar del tempo. Pel centenario gli antichi alunni avendo concertato un funerale pei compagni defunti, quelli di loro che erano preti uffiziarono nella Messa solenne di requie.

IV.

STATI UNITI (Nostra Corrispondenza). 1. Come operano i nemici della Chiesa cattolica negli Stati Uniti. — 2. La sagace e generosa equanimità degli uomini di Stato. — 3. Il « cemento romano » nell'edificazione degli Stati Uniti. — 4. La potenza politica degli Irlandesi nelle grandi città. — 5. « Che cosa farà la Chiesa cattolica collo Stato? » — 6. Il « pensiero americano » si piega ed inchina dinanzi al pensiero cattolico. — 7. Un' applicazione del diritto internazionale.

1. In mezzo al rumore delle perfide guerricciole mosse alla Chiesa cattolica dalla società secreta chiamata *American Protective Association*, udimmo più volte personaggi, ragguardevolissimi per eminenza di grado politico e sociale, colpire del loro autorevole biasimo le mene di quelle congreghe, mene clandestine e sleali alla Costituzione stessa dello Stato. In alcuni luoghi, poi, i Cattolici reputarono spedito di stringersi anch'essi in lega, per istratagemma coperta dai veli di un certo mistero, affine di smascherare le macchinazioni di tali uomini e sciorinarne i nomi sotto gli occhi dell'intera nazione. Imperocchè essi giudicano il sentimento popolare abbastanza retto e sano, da riprovare qualunque persona che osi col nome, col denaro, colle aderenze ed amicizie servire ai fini di una simile setta, di guisa che l'onta stampata sulle fronti dei cospiratori li consacri alla sconfitta elettorale, ove levino le mire ai pubblici uffizii ed onori, o ricada a danno della loro borsa, quando siano uomini di commercio. Ed invero avemmo già esempi di querele per diffamazione, spôrte o minacciate da gente che sentivasi offesa dal solo nome di affigliata all'*American Protective Association*; onde può desumersi che non abbiamo troppo da temere questa sotterranea nemica. Tuttavia, finchè vive e trama, essa fa sempre un poco di tela, e, finchè si cela nell'ombra, il popolo non sa discernere la causa e la provenienza di quei malefici stimoli ond'è il passivo soggetto.

Fra le diverse classi dei cittadini mi è d'uopo designare quella dei cosiddetti ministri, particolarmente battisti e metodisti, i quali si sono meritati la palma dell'ignoranza e del fanatismo contro la

Chiesa cattolica. In più luoghi sono già stati messi a nudo i legami di costoro colla nefasta setta; che anzi, occupando una specie di pulpito nelle congregazioni, essi dispiegano relativa abilità e possanza nel riattizzare il fuoco dei pregiudizii tra le classi inferiori, le quali nelle città costituiscono il maggior numero e nelle campagne la quasi totalità dei settatori delle loro inani e spurie forme di culto. L'ignoranza, però, è, a mio giudizio, il maggiore dei loro torti. Non hanno altra dottrina, altro testo, altra guida che il giornale; sembrano mancare persino di catechismo. Seguono ed inculcano, però, qualche precetto morale; quello, ad esempio, per cui stimerebbero bruttarsi di un'orribile colpa, facendo capolino in un teatro, od alla passeggiata del Parco, in giorno festivo. Tolta questa ed altrettali norme di vita, da compendiarsi molto in breve, coll'aggiunta d'una grande sensibilità di cuore, specialmente per gli animali, dell'orrore per la vivisezione, della tenerezza per la mondzia del corpo e per la sobrietà, o temperanza, come dicono, sarebbe malagevole cosa lo scoprire di quale pascolo dottrinale questa categoria di predicatori possa sostentare sè e le proprie pecorelle. Ma non crediate già che siano mai per ismarrirsi; hanno per sè il giornale, e del giornale, di quella sentina che raduna tutte le abominazioni del teatro, degli antri polizieschi, della corruttela sociale e dell'errore, si prevalgono largamente e senza scrupolo ad ogni istante, lo citano dal pergamo, o di esso si servono per far note le loro omelie. Nè purtroppo la crassa ignoranza, che ha sostituito il giornale al Vangelo, si limita alle sette di cui vi parlo! Non fu detto forse in sede assai più rispettata della loro che « se l'apostolo Paolo vivesse ai nostri dì, non farebbe il predicatore, ma piuttosto lo scrittore di qualche grande giornale? »

2. Si prova, nondimeno, un senso di conforto nell'osservare la larghezza di mente e di cuore, colle quali contemplanò gli incrementi della Chiesa cattolica in queste contrade, uomini cui le ricche doti dell'ingegno e della sorte pongono veramente sul candeliere dello Stato. Alto intelletto, alta posizione li elevano sopra la zona delle nebbie che offuscano la vista delle moltitudini; nè alcuni di essi rifuggono dall'esprimere schietto e netto il proprio pensiero, reprimendo il timore umanamente non irragionevole, che le speranze di personale avvenire possano soffrir iattura da una soverchia franchezza. Ci rammentano essi i governatori coloniali ed i Lordi luogotenenti dell'impero britannico, i quali, lontani dal focolare del patrio fanatismo, si compiacciono con legittimo orgoglio di riconoscere e fomentare le proficue opere della Chiesa cattolica nelle Missioni e nelle scuole; o, volendo prendere un esempio a noi più vicino, si mostrano animati da quello spirito stesso che gli ufficiali dell'esercito degli Stati Uniti dispiegano verso gli Indiani, in contrasto coi funzionarii

civili (*Indian agents*), solleciti unicamente del proprio peculio ed avvezzi a riguardare i dipendenti Indiani come altrettanto capitale dato in pasto all'insaziabile loro avarizia.

Così il governatore della Pensilvania, sig. Pattison, onorò di sua presenza, due mesi or sono, la consacrazione della chiesa di S. Patrizio a Carlisle, nel suo Stato. Parmi vedere l'umiltà del sito e della congregazione, non essendovi colà che 35 famiglie cattoliche da provvedere di un tempio, le quali nondimeno, memori della generosità dei loro padri nella fede, raccolsero all'uopo ben 26,000 dollari in soli 25 mesi. Come ho detto, il governatore Pattison comparve nel loro mezzo. Fu questo l'alto dignitario, che nel 1892 ricusò di munire della propria firma e sanzione l'*House Bill* N° 143 della legislatura di Pensilvania, composto all'intento di « provvedere alla frequenza dei fanciulli nelle scuole di questa Repubblica (*Commonwealth of Pennsylvania*) ed all'istituzione di un Consiglio scolastico superiore. » Degne di ricordo sono le parole da lui vergate a spiegazione del suo atto.

« Cosiffatta legge, scriveva egli, segnerebbe il primo passo della nostra Repubblica nel cammino dell'istruzione obbligatoria. Ora, tale forma d'insegnamento nelle scuole popolari implica diverse gravi questioni, politiche, educative e sociali, non peranco rischiarate in maniera definita e soddisfacente dall'esperienza degli altri Stati. E nondimeno, per dare loro saldo fondamento, è necessario trascogliere un terreno sicuro, affinché non abbiano più tardi a vacillare e rovinare.... Libera frequenza in libera scuola, parrebbe il sistema che meglio si confaccia ed attagli ad un libero popolo. Odo bensì affermare la necessità di sospingere colla coazione certe classi del popolo a giovarsi dei vantaggi loro offerti; ma l'insegnamento obbligatorio costituisce una tale incursione nei sistemi già esistenti in questa Repubblica, che, se un giorno sarà pur mestieri appigliarvisi, non converrà farlo prima di avere bene studiato le circostanze all'uopo più favorevoli. »

Or dunque, alla consacrazione della chiesa di S. Patrizio di Carlisle, presente il governatore, il Vescovo Mac-Govern di Harrisburg pronunziò un discorso condito di molte frasi felici, tra le altre della seguente: « Se mai, che Dio nol voglia, dovesse sovrastare ruina allo Stato, il futuro storiografo direbbe ciò essere avvenuto per l'insufficienza del « cemento romano » posto a raffermarlo e sostenerlo. » Non vi stupirete quindi che, nella sera del medesimo giorno, il dottore Naicross, pastore della chiesa presbiteriana a Carlisle, arringando il patriottico Ordine dei *Sons of America*, esclamasse essersi il governatore Pattison degradato e reso indegno del titolo d'uomo di Stato cri-

stiano, coll'assistere alla cerimonia cattolica, e raccomandasse ai suoi amici di renderne accorto nelle prossime elezioni !

3. Nonpertanto, la capacità di questa vasta mole americana di ricevere il « cemento romanc » è tutt'altro che searsa. Intorno alla Chiesa cattolica, ogni altra cosa apparisce come una massa ondeggiante ed instabile, che non ha peranco trovato il secco. Al riguardante esterno potranno per avventura sembrare molli e mobili del pari gli elementi sui quali poggia la Chiesa cattolica in queste regioni ; dovrà confessare però, in generale, di ravvisare nella Chiesa la forza di stringerli insieme ed assodarli. Quanto a noi dell'interno, sappiamo che essa possiede, se lasciata in libertà, anche la virtù d'impartire coesione e fermezza a quanto la circonda.

Nel ragionare della « Esposizione didattica cattolica », fatta recentemente dall'Arcidiocesi di Nuova York, al *Grand Central Palace*, della sua metropoli, il *Sun*, potente effemeride del signor Dana, rifletteva appunto agli eccellenti principii che reggono l'azione della Chiesa ed ai benefizii che ne traggono i 40,000 allievi delle scuole parrocchiali in quella sola Arcidiocesi, senza dire dei 4 Collegi, delle 16 accademie, e di numerosi Asili, *Protectories* ed altri Istituti di speciale educazione, che pur l'adornano.

« I Collegi, diceva il *Sun*, si segnalano in specie per la perfezione dell'insegnamento classico, sotto il quale rispetto possono stare a fianco dei migliori onde pregiati l'Unione, ed è indisputabile ch'essi procurano all'universale preziosi vantaggi, indipendentemente dal loro carattere religioso. »

Più oltre lo stesso giornale osservava :

« La Chiesa romano-cattolica, più delle altre, ha missione di vegliare sopra certe classi della popolazione, le quali, senza lo schermo delle sue cure, cadrebbero in preda a turbolenti sovvertitori dell'umano consorzio. A lei spetta di accogliere sotto la sua ombra gran parte degli immigrati, qui venuti per rimodellarsi alla foggia di cittadini americani, ma soggetti sotto il nuovo cielo a soffrir detrimento dei salutari principii religiosi. Deve pure lavorare senza requie a mantenere le proprie pecorelle entro l'ovile ; laonde sembra esserle particolarmente necessaria la direzione della loro educazione, per compiere con maggior pienezza un'opera che tanto importa alla vita stessa della società. »

Ed altrove :

« La Chiesa romano-cattolica di Nuova York è una delle più poderose forze conservatrici della città, e nessun buon cittadino, sia egli protestante, ebreo, od infedele, può desiderare di vederne fiaccato o scemato il vigore. »

4. Avendo io toccato questo argomento, non sarà forse discaro ai

lettori di conoscere certi dati statistici relativi ai Cattolici, dati che stralcio da uno dei più recenti numeri del già citato *Sun*. Questo, riagitando l'antico ed a noi familiare quesito: « Per quali ragioni sono gli Irlandesi quelli che danno allo Stato i migliori uomini politici? » prende in disamina varie circostanze di fatto e anzitutto quella delle forze numeriche. Appellandosi ai risultati dell'ultimo censimento, esso rileva come nella città di Nuova York si noverassero allora 200,000 abitanti nati in Irlanda, 85,000 nati a Brooklyn, 110,000 a Filadelfia, 70,000 a Boston ed altrettanti a Chicago, 30,000 a San Francisco, 25,000 a Saint-Louis ecc. Stabilisce poscia la regola statistica che: il numero degli abitanti di una qualsiasi città americana, i quali sortirono bensì i natali nell'Unione, ma da genitori immigrati, forma approssimativamente il triplo di quelli nati essi medesimi in terre straniere. Ora, colla scorta di tale calcolo, si trova per es. che la popolazione irlandese di Nuova York e di Brooklyn complessivamente, nata in America o fuori, sale a nulla meno che 1,700,000 anime! Questo semplice fatto, dice lo scrittore, basta a dimostrare come la stirpe irlandese debba naturalmente spiccare fra le rivali. Quanto alle sue doti di spirito, vi sono cause particolari che le favoriscono e conservano, una fra queste è la solidarietà; poichè « nulla vale meglio a legare i cuori che un comune dolore; nulla modella meglio le razze che il martello di una comune tirannia sofferta ». E siccome tutto ciò si è avverato per ben venti generazioni in Irlanda, non vi è da meravigliarsi della solidità ed efficacia di quelle grandi associazioni irlandesi, che, sotto varii nomi, signoreggiano i politici avvenimenti delle nostre grandi città. Lo scrittore si ferma dipoi con evidente diletto a far notare l'eccellenza degli Irlandesi nell'arte della persuasione, e conclude: « Il debito di giustizia politica che l'Inghilterra nega di riconoscere in Irlanda, viene da essa pagato con usura agli Irlandesi in questa Repubblica, nel Canada, in Australia, nella colonia del Capo, e dovunque l'inglese è l'idioma parlato. »

5. Il signor Carlo G. Bonaparte, in una conferenza da lui tenuta circa un mese addietro presso la grande Università di Harvard, non toccò, dunque, una questione puramente accademica, dicendo: « La Chiesa cattolica sta nel centro della politica americana. Che cosa farà la Chiesa dell'America? Che cosa l'America farà della Chiesa? »

Questo Bonaparte è un pronipote del grande Napoleone; nacque a Baltimora, studiò nel Collegio dei Gesuiti a Georgetown, fu poscia alunno di Harvard; ora egli fa parte del Consiglio d'ispezione di quella Università, e non ha mai cessato di vivere da schietto e pio cattolico. La sovra accennata Conferenza fu da lui indirizzata al Club cattolico; e sebbene in mezzo all'affollato uditorio spiccasse la figura del Direttore stesso dell'Università, signor Carlo Eliot, il valente ora-

tore non si astenne, però, dall'enunziare altre forti verità, come la seguente :

« Nessuna altra comunione religiosa, che pur si vanti quasi indigena degli Stati Uniti, ebbe mai a trasformare da erranti stranieri in cittadini una così grande moltitudine d'uomini, come la Chiesa cattolica. Ma quale, poi, avrebbe assunto l'ardua e scabrosa impresa, sapendosi, qual era in sui principii la nostra Chiesa, tanto debole, tanto povera e dispersa sopra territorii così sconfinati? »

In altro passo del discorso, il Bonaparte disse :

« Un celebre uomo di Stato inglese fu già qualificato buon protestante, ma cattivo cristiano. Lascio ad altri la critica di tale sentenza; ma certo è che niuno potrebbe chiamarsi buon cattolico e nel medesimo tempo cattivo padre o figlio, cattivo marito o cittadino, imperocchè chi trasgredisce un qualsiasi dei doveri della vita, offende la Chiesa. »

Rispetto alla principale questione: « Che cosa la Chiesa farà dell'America? » l'oratore si accontentò di formularla e lanciarla in mezzo all'avidò ed attonito uditorio, senza neppur tentare di risolverla. Ma una serie non mai interrotta di fatti risponde per lui che in ogni caso l'America abbisogna degli aiuti della Chiesa, ed eccovene qui appresso un altro saggio.

Il signor John S. Billings, direttore del *Bureau of Vital Statistics* per l'ultimo censimento, trattava nel *Forum* (giugno 1893) il tema: « La diminuzione proporzionale delle nascite negli Stati Uniti », e c'informava come nel decennio tra il 1880 e il 1890 la proporzione a tale riguardo sia discesa da 30,95 a 26,69 per mille della popolazione. Vagliate e ponderate diverse possibili ragioni di tale fenomeno, il Billings scrive:

« È probabile che la precipua causa del mutamento provenga dal deliberato proposito dei genitori di evitare la figliuolanza.... E di ciò altresì possono addursi molteplici ragioni, fra le quali mi limiterò ad accennarne tre. La prima è l'universale divulgamento di nozioni circa la procreazione umana, sotto forma di libretti popolari o di trattati scolastici sulla fisiologia e sull'igiene, divulgamento che perdura da trenta o quaranta anni a questa parte. Senza dubbio le fanciulle di venti primavere ne sanno molto più di anatomia e di fisiologia che non ne sapessero le loro avole alla stessa età.... La seconda causa trovasi nel credito acquistato dall'opinione che la procurata sterilità del matrimonio, lungi dal costituire una colpa, un'irreligiosità, sia cosa in certe circostanze piuttosto commendevole. La terza causa consiste nella grande propagazione del lusso, onde molte cose prima ritenute superflue sono oggidì riguardate come quasi necessarie. I maggiori allettamenti al dispendio, sotto il pretesto del

decoro sociale, e quindi il maggior peso imposto al capo della famiglia, nelle classi medie, infondono naturalmente il desiderio di poca numerosa prole, sia per meglio provvedere al suo avvenire, sia per il fine più egoistico di schivare i sovraccapi e darsi bel tempo nel gran mondo!!.

Che cosa dovrò aggiungere a questa esposizione? Le sorgenti stesse della vita nella famiglia richiedono la protezione della Chiesa ed il farmaco dell'educazione cattolica nella sua forma più pura e schietta.

6. Non intendo risolleverare da alcun lato la questione, già testè vagliata e cribrata in ogni senso e risolta in maniera tanto soddisfacente, circa il pratico indirizzo delle nostre scuole parrocchiali cattoliche. Non posso, tuttavia, passare sotto silenzio una manifestazione teoretica rispetto al principio che le governa, fatta da gente acattolica, manifestazione tanto più importante quanto maggiore è il numero delle nazioni alle quali si estende. Il signor I. G. Fitch, ispettore scolastico della Granbrettagna, faceva la prima mossa, tre anni or sono, per mezzo di una Relazione stesa per il *British Education Department*, i cui giudizi vedo ora approvati senza riserbo dal compilatore dell'*American Education Review*, il quale è in pari tempo professore di filosofia e pedagogia nel *Columbia College* di Nuova York. Questo scrive (*Educational Review*, aprile 1894, p. 360 e segg.):

« Il signor Fitch osservava come il sistema del libero insegnamento abbia la tendenza, benchè non necessaria ed invariabile, a divenire puramente laico. L'istruzione gratuita può bensì essere, come in Francia e negli Stati Uniti, esclusivamente laica; può, come nel Canada e nel Belgio, abbracciare anche l'insegnamento religioso, e venire impartita dallo Stato in cooperazione col clero. Dove, però, il sistema dello Stato esclude assolutamente l'istruzione religiosa dai proprii domini, suole innalzarglisi accanto, come in Francia, negli Stati Uniti e fino a questi ultimi tempi nel Belgio, un sistema rivale, indipendente dalle pubbliche scuole e in parte ad esse ostile, amministrato da Corporazioni religiose, mantenuto a spese loro e delle famiglie, privo dei sussidii, ma pure scevro della vigilanza delle pubbliche autorità. Ora, l'esperienza sembra insegnare che, in siffatte circostanze, il numero delle scuole volontarie e confessionali tende ad accrescersi, come tende ad aumentarsi il contrasto di sentimenti e d'interessi fra esse e le pubbliche scuole, mentre il campo di azione dello Stato sull'educazione della gioventù ne rimane altrettanto ristretto. Quindi un sistema laico, puro e semplice, appare incapace di divenire sistema veramente nazionale. »

Qui lo scrittore americano espone il proprio giudizio come segue :

« A tali conclusioni del signor Fitch io sono in obbligo di sotto-

scrivere pienamente; e, messe da banda le teorie, attenendoci ai fatti quali ci si presentano in Europa ed in America, non vedo in quale maniera si possa oppugnarle. Fra noi è invalso l'uso di fare ammutolire i dubbii e le obiezioni, sia col lanciare violente filippiche contro chiunque non si béi del presente sistema di scuola laica, sia col ripetere la trita e frivola formola che « lo Stato e la Chiesa devono essere interamente separati », sia infine coll'appellarsi allo « spirito americano, » al « pensiero americano ». Ma la questione è troppo grave, troppo vasta, per poter essere tolta di mezzo con tanta disinvoltura. »

Non significa forse ciò che anche il « pensiero americano » comincia ad impiccolirsi e ad impallidire dinanzi al pensiero cattolico?

7. Il buon senso che rifulge nella citazione surriferita in materia di tanta importanza per la religione, ha degno riscontro nell'affermazione di un grande principio politico ed etico, il quale, perchè internazionale nella sua applicazione, potrebbe adattarsi parola per parola alla questione di Roma e del Potere temporale dei Papi.

Abbiamo qui avuto vivacissima disputa intorno ad Hawai, una delle isole Sandwich, strappata violentemente di mano alla sua legittima Sovrana da pochi Americani, che noi chiameremmo « filibustieri, » non senza la riprensibile connivenza ed ingerenza dei rappresentanti ufficiali degli Stati Uniti. La regina di Hawai si arrese, all'espressa condizione che la cosa verrebbe riferita al Governo degli Stati Uniti e da esso medesimo assestata, giusta i suoi concetti del diritto e della legge internazionale. In conseguenza di ciò, il 18 dicembre pervenne al Congresso un magistrale Messaggio del Presidente Cleveland, col quale venivagli sottoposto, insieme cogli opportuni documenti, il parere della Presidenza e del Gabinetto sul caso di Hawai. Ed ecco ciò che, in sul finire, il Messaggio diceva circa la forza obbligante della legge internazionale:

« La circostanza che a questa legge manca un braccio per imporle l'osservanza, e che in pratica l'obbedienza ai suoi dettami dipende dalla buona fede, anzichè dal mandato di un tribunale superiore, non può che ravvalorare la sanzione della legge in sè stessa e stimatizzarne ogni deliberata violazione, non pure come un torto, ma come un obbrobrio. Un uomo veramente onorato rispetta la parola non iscritta, vincolante la sua coscienza, ancor più scrupolosamente, se è possibile, che il precetto la cui trasgressione lo assoggetta a determinate pene legali; e gli Stati Uniti, bramosi di conservarsi la coscienza e la fama di una delle più illuminate nazioni del mondo, farebbero grande ingiustizia ai proprii cittadini, se alle loro relazioni internazionali prefiggessero altra regola che quella di una specchiata onoratezza e moralità. Per questa medesima ragione, non si addice

meglio agli Stati Uniti di favorire un'ingiustizia già consummata, che d'incoraggiarla ne' suoi primi passi; nè lice rifiutare la riparazione di un torto, che sia conseguenza dell'abuso di potere dei magistrati muniti della loro autorità e vestiti della loro uniforme. E se uno Stato debole, ma amico, trovisi in pericolo d'essere spogliato della propria indipendenza e sovranità per un abuso di potere degli Stati Uniti, questi non possono a meno di vendicare il proprio onore con un serio conato di fare ogni possibile riparazione. »

A V V E R T E N Z A

Al cominciare del secondo semestre di quest'anno, ringraziando i benefattori delle povere Monache d'Italia, per quell'obolo che nel primo semestre ci hanno mandato a loro sollievo, non possiamo tenerci dal rammentare le estreme necessità in cui esse penano, ed alla carità loro raccomandarle. Nelle loro lettere di domanda, o di ringraziamento, per qualche sussidio ricevuto, non cessano dal ripetere che esse sono abbandonate e dimentiche da tutti, fuorchè da noi che ci diamo di loro qualche pensiero; e se il pensiero può essere accompagnato da benefizii, noi lo dobbiamo alla pietosa generosità di chi ci fornisce l'obolo. Pur troppo si entra ora nella stagione più scarsa di quest'aiuto, avvegnachè sia feconda di pene e di malattie di ogni sorta, per le sante vittime della rivoluzione. « Il Signore ci visita anche colle infermità; ci scriveva testè la superiora di un monastero di miserabilissime cappuccine dell'Italia meridionale. Ho una religiosa che da settimane sta agonizzando: un'altra si è rotta una gamba in due parti. Ho altri pesi da soddisfare. Sono costretta dalla necessità di rivolgermi alla sua carità. Qui non troviamo soccorsi da nessuno. Le chieggo un aiuto per amore del Cuore di Gesù. Ella pensi per noi; e noi di continuo preghiamo per lei e pei benefattori. » Un'altra dall'Italia centrale ci scriveva: « Con tutta la buona volontà che abbiamo di soffrir tutto per l'amore di Gesù, in certi momenti si sente doppiamente il peso della tribolazione; e le confesso che per una povera superiora diviene un martirio, il vedere e toccar con mano le necessità di tante care consorelle, e non saper come provvedere. Si pensa la notte, si travaglia il giorno, ma non si sa trovare, se non una parola di conforto e di rassegnazione, da dare a chi abbisogna di ristoro e di rimedii. »

Questo è il linguaggio che presso a poco tengono tutte quelle che ci scrivono; ed equivale ad un grido che implora misericordia. Noi questo grido ripetiamo ai buoni cattolici; e siamo sicuri che non sarà da loro ascoltato invano.

IL MIRACOLO DI LOURDES

E

LA CRITICA DI EMILIO ZOLA ¹

VIII.

Pei cattolici, il giudizio ultimo e supremo del miracolo appartiene alla Chiesa. Di parecchi, fra i primi avvenuti nella grotta di Massabielle, per effetto o dell'acqua scaturitavi, o dell'invocazione della Vergine Immacolata apparsavi, questo canonico giudizio è stato dato, fino dal 1862; ed all'esame rigorosissimo che se ne fece, ne furono proposti centoquaranta, tutti di ordine primario, tutti accertati ed accaduti nei quattro anni che immediatamente susseguirono le apparizioni: le quali pure si riconobbero per vere, sicure ed escludenti ogni dubbio. Intorno a ciò, chi ami sincerarsene, può consultare i documenti resi pubblici dalla storia, e gli atti della sacra liturgia, decretati dai sommi Pontefici Pio IX e Leone XIII.

Ragionando noi del miracolo di Lourdes, non intendiamo usurparci l'autorità della Chiesa, nè proferire definitive sentenze, ma puramente giudicare all'umana, e secondo i criterii comuni, i fatti ed i loro aggiunti, come chiaramente superiori o contrarii alle leggi della natura; e quindi non riferibili se non all'intervento diretto di Dio, Creatore e Signore assoluto di essa natura: nel che è il miracolo.

¹ Vedi questo Volume pag. 32.

Ciò premesso, noi affermiamo che in Lourdes, dentro il Santuario, e fuori di esso ed ancora lungi assai, in varie parti del mondo, o per l'uso dell'acqua prodigiosa che vi sgorga, o senza, e ricorrendo all'aiuto della Vergine Madre di Dio che vi si rivelò, nei trentasei anni passati, di questi fatti ne sono avvenuti a mille a mille e del continuo ne avvengono anche oggi: di guisa che se n'ha ragguagliatamente un computo annuale di oltre cinque centinaia.

Per grazia d'esempio, il preside dell'ufficio dei medici colà stabilito, dottore Boissarie, rendendo conto delle guarigioni registrate, con processo verbale, dall'aprile del 1893 all'aprile del 1894, ha stampato che esse, nelle sole prime settimane dei Pellegrinaggi maggiori del 1893, sono sommate a settanta; e tutte le ha specificate, e capo per capo numerate¹. Tuttavia di altre molte non si fa menzione, perchè coloro che le hanno ottenute, non si sono curati che i medici le verificassero, ma è loro bastato di esprimere in cuor loro gratitudine alla Vergine, dalla quale le hanno impetrate.

Vero è che non tutte le guarigioni che vi s'impetrano sono parimente ammirabili, di uguale importanza e manifestative ad un grado medesimo del soprannaturale. In grande quantità però tali sono, se non altro, pel modo istantaneo con cui succedono; e trascendono il naturale.

A sfatare la risibile critica di Emilio Zola, che, nel suo romanzo, presuppone immaginarie o finte le malattie, e quindi fantastiche o simulate le guarigioni, nel caso nostro, sarà più che bastevole narrarne in breve alcune pochissime delle più autentiche ed evidenti; e poi notare la frivolezza delle ragioni che egli loro assegna, per mostrarne insussistente la miracolosità. Ed acciocchè non si ricorra ai sotterfugii delle neurosi e degl'isterismi, noi sceglieremo alcune guarigioni da mali che colle neuropatie non hanno attinenza veruna.

¹ *Annales de N. D. de Lourdes, 25 mars 1894, p. 10.*

IX.

Venga per prima la guarigione di Pietro di Rudder, non accaduta in Lourdes, ma nel Belgio, davanti una statua della Vergine ed in una grotta modellata su quella di Massabielle.

Questo povero e buono artigiano, nel 1867, ebbe la gamba rotta da un albero che vi cascò sopra. L'osso fu spezzato nel suo mezzo; e per quanti apparecchi si adoperassero, non si riuscì mai a rimmetterlo insieme. L'infelice passò in letto un anno intero. Tre medici, senza pro, lo curarono. Otto anni dopo, la parte inferiore della gamba, non aderendo alla superiore, era mobile per ogni verso. I due frammenti dell'osso rotto distavano l'uno dall'altro tre centimetri, e si vedevano nel fondo di una larga piaga sempre suppurante. In tale stato, Pietro, il 7 aprile del 1875, si fece trasportare nella grotta di Lourdes-Oostaker, pieno di fiducia che la Santa Vergine, rappresentata come apparve nella grotta di Massabielle, lo avrebbe sanato. Introdottovi, resta alcuni momenti in preghiera, ai piedi della bella statua; poi si riscuote, s'inginocchia, si rialza da sè stesso, muove il passo, cammina, in un attimo è guarito! Le fratture della gamba sono saldate, la piaga è svanita, un breve segno soltanto rimane, ad indicare il posto in cui fu la detta rottura. Il dottor Affenaer, suo curante, riguardando la gamba, scoppiò in lagrime ed esclamò tra i singhiozzi: — Pietro, tu sei guarito davvero! La gamba tua è bella, sana, fresca come la gamba di un bambino ora nato. Gli umani rimedii non potevano nulla; ma ciò che non possiamo noi, medici, lo può Maria!

Il Boissarie, esposto il caso nella sua genuina realtà, aggiunge tutti i particolari che precedettero e seguirono la guarigione, e cita nomi e luoghi e testimonii e prove, che rendono incontrastabile l'avvenimento; e, considerata poi la subitrezza dell'effetto, a buon diritto conclude, che questa guarigione è più meravigliosa che quelle dei tubercoli e dei cancri.

¹ *Lourdes, Histoire médicale*, pag. 193-98.

Il male adunque di Pietro di Rudder non era immaginario, nè immaginario ne fu il repentino risanamento. Ma l'uno e l'altro furono così visibili e palpabili, come visibili e palpabili sono state la mano e la penna, con cui Emilio Zola ha scritte le insanie del suo romanzo.

X.

Il 21 agosto 1889, nel tempo del Pellegrinaggio nazionale in Lourdes, allorchè la processione del Santissimo Sacramento attraversava lo spazio davanti la grotta, occupato da ben mille e dugento infermi, quietatesi le assordanti acclamazioni di trentamila pellegrini all'Ostia sacra, nel cui cospetto si era operato un solenne prodigio, ed il corteggio riprendendo la via, dalla grande folla impedita, un ragguardevole Religioso, ivi presente, scrive che nuove grida di gioia echeggiarono da un altro lato. Una fanciulla cieca aveva d'improvviso racquistata la vista.

« Io, dic'egli, non fui testimoniao dell'atto, ma poco dopo la scorsi dietro la fila del clero, e così tripudiante, che era come fuori di sè: e, se non che fu fatta scenderne, si era già frammischiata col clero ed intromessa nel presbitero della basilica. Mi sembra ancora di rivederla, con quell'occhio suo ammirativo e limpido, fresca in viso e in abito dimesso da campagnuola. Avvicinatomi a lei le feci questo processetto:

« — Figliuola, di che paese sei tu?

« — Di Alençon, signore.

« — Come ti chiami?

« — Maria Luisa Horeau.

« — Quanti anni hai?

« — Diciannove.

« — È vero che tu eri cieca?

« — Sì, signore.

« — Da quanto tempo?

« — Da due anni, per effetto di una risipola.

« — E ora ci vedi tu?

« — Signore, sì, perfettamente.

« Un buon sacerdote del suo luogo, che le stava da canto, mi soggiunse: — Il certificato del medico, che l'ha curata, dichiara che la lesione essendo organica, la cecità era incurabile.

« Il breve processo era eloquente. Ma seppi dipoi dai medici dell'ufficio, che la guarigione di questa giovanetta di Alençon era una delle più straordinarie e delle meglio accertate, che siano avvenute in Lourdes. Del resto il semblante gaudioso di quella creatura, il guardo suo un po' strano, l'ingenuo stupore col quale, fissando la volta della basilica, quasi una che venisse dall'altro mondo, ne contemplava gli splendori, ben assicuravano la verità della cosa. A parer mio, un artista che avesse voluto rappresentare in figura lo sbalordimento, con nulla più che ritrarre il volto di quella fanciulla, avrebbe fatto un capolavoro¹ »

Il defunto barone di Saint-Maclou, che allora presiedeva l'ufficio dei medici, di questo fatto pubblicò il seguente processo verbale: « La giovane Maria Luisa Horeau, di Alençon, era cieca. Il dottore Federico Beaudoin dichiara, che la malattia è principata da due risipole che hanno prodotta la keratocongiuntivite. Le sopraggiunte lesioni, che hanno causata la cecità, sono da ascrivere ad una iridochoroidite, con depositi trasudati nella retina. La cecità durava da due anni. Il 21 agosto, durante la processione del Santissimo Sacramento, mentre il Signore le passava dinnanzi, la giovane Horeau improvvisamente ha ricuperata la vista. Ora ella discerne gli oggetti più minuti, e legge senza la menoma difficoltà². »

Sia dell'origine, come della natura del male e della istantanea guarigione, la realtà è tanto certa, quanto certa è la realtà degli occhi, co' quali Emilio Zola ha potuto scrivere il suo romanzo.

¹ *Triomphe de Jésus-Hostie*, par le R. P. HENRI VADON S. J. Paris, 1890.

² *Annales de N. D. de Lourdes*, 30 Août 1889, pag. 143-144.

XI.

Allo svolgersi di quella stessa processione del 20 agosto 1889, si ebbe un caso del quale molto si parlò per tutta la Francia.

Pietro Delannoy, da sei anni, cioè sino dal 1883, pativa di atassia locomotrice, riconosciuta per tale da sedici medici di nove spedali di Parigi; e fra questi, dal dottore Charcot della Salpêtrière, che lo aveva avuto in cura. Per obbligo di ufficio, tutti ne avevano fatta in iscrittura la dichiarazione. Quel pover'uomo era stato martirizzato dai cauterii, dal ferro rovente e da cinquanta sospensioni; ogni cosa indarno. Egli era già nel terzo periodo della malattia, in cui le lesioni del midollo non hanno più rimedio.

Animato da fede ardente nella Vergine di Lourdes, ottiene di esservi condotto col Pellegrinaggio nazionale: e non nelle piscine, ma, mentre, al passaggio del Sacramento, egli, prosteso in sul lastricato davanti la grotta, lo adora ed invoca mediatrice della grazia la Vergine, si sente come forzato a rizzarsi: cammina, è in un subito sanato; ma sanato in modo che regge a' moti i più faticosi, come se giammai dal terribile male di prima non fosse stato abbattuto. Basti questo telegramma, spedito undici giorni dopo, il 1° settembre, dallo spedale della Carità di Parigi, ove il Delannoy era tornato: — Abbiamo visto il Delannoy quattro volte in questa settimana: i medici ne sono trasecolati: cammina quanto un postino di campagna.

Il dottor Petit, insegnante nella Facoltà di Rennes, il quale ha distesa la memoria scientifica di questo avvenimento, dopo descrittolo e ragionato sopra: « Qual è l'uomo di buona fede, soggiunge, qual è il dotto integro, che possa ricusare di chinare la fronte, in cospetto di un sì meraviglioso successo? Una sanazione qual è quella di Pietro Delannoy, non s'è potuta effettuare, se non dall'opera diretta dell'onnipotente Iddio, che

vivo e vero, passava tra le turbe, vicino a quest'umile penitente artigiano, prostrato nella benedetta polvere della grotta¹.»

In un caso com'è questo, che può essere di fantastico o di finto? Il male? No: lo provano gli attestati di sedici dottori curanti, ed i sei anni di cure tormentose. La guarigione? Nè meno: è stata manifesta, perseverante. « L'agosto dell'anno seguente, 1890, pel Pellegrinaggio nazionale, il Delannoy, tornato in Lourdes, si era messo coi lettighieri che portavano i malati dagli ospedali alle piscine; e nessuno era più di lui agile e spedito. » Così il Boissarie, che se lo vide da presso². Adunque che vi rimane di fantastico o di finto? Non altro che il cervello od il cuore di chi si ostini a negare la verità.

XII.

L'andato anno 1893, col Pellegrinaggio nazionale arrivava in Lourdes la signorina Costanza Piquet di Soulaire; e portava un attestato del dottor Martin, nel quale la dichiarava affetta di un cancro al seno, che egli non aveva giudicato di tagliarle, con operazione chirurgica, perchè, essendo incurabile nella radice, sempre si sarebbe rifatto. Del resto, per la sua grossezza, il tumore troppo si vedeva e si poteva toccare.

Il 22 ed il 23 agosto, l'inferma s'immerse nella piscina; ma inutilmente. Il 24, alla mattina, vi torna, scende nell'acqua; e mentre vi è, il tumore, da sè e senza che ella punto se ne risenta, si sgonfia e sparisce.

Quella mattina stessa la Piquet si reca all'ufficio dei medici, per far verificare la ottenuta subitanea guarigione. « L'esame più sottile, ha scritto il Boissarie nel processo verbale, che si fece dai dodici o quindici dottori che mi stavano intorno, non ci condusse a scoprire il minimo vestigio del tumore, svanito dentro l'acqua. »

¹ *Annales* 30 novembre, 30 décembre 1889, 30 Janvier 1890 — BOISSARIE, *Histoire médicale*, pag. 356-60.

² Ivi.

Ma, non contento di questo cenno, l'illustre dottore ha pubblicate le sue indagini sopra la vera natura del tumore, ha ricercate testimonianze che la confermassero, ha seguito il progresso della guarigione, che si è mantenuta costante ed è stata riconosciuta dall'incredulo dottor Martin: di guisa che il dubbio della verità essendo rimosso, il fatto della Piquet, dic'egli giustamente, sarà uno dei più mirabili accaduti in Lourdes ¹. Che se lo Zola, ciò non ostante, si compiace di darlo per uno scherzo della fantasia, tal sia di lui. Noi però scommettiamo quel che vuole, ch'egli non accetterebbe mai di sperimentare in sè stesso lo scherzo del cancro, dal quale Costanza Piquet fu portentosamente liberata, nell'acqua della grotta di Massabielle.

XIII.

Secondochè abbiamo avvisato, il miracolo di Lourdes non si manifesta solamente nel posto del Santuario, lungo il Gavo, ai piedi de' Pirenei, ma per tutto altrove, sino alle lontane Indie ed all'Australia. Citeremo adunque anche un'ultimo prodigio; ma avvenuto in Italia, come per primo ne abbiamo citato uno avvenuto nel Belgio. E tanto più volentieri lo riferiamo, quanto più sicuri siamo della fedelissima verità di esso, in ogni sua parte; giacchè può dirsi operato sotto gli occhi di chi scrive queste pagine.

Il giornale *La Voce della Verità* di Roma, il 2 dicembre 1880, stampava una lettera di monsignor Carlo Nardi, canonico penitenziere e direttore dell'osservatorio meteorologico di Fiesole, colla quale pregava che si pubblicasse la sua narrazione di un fatto, del quale era stato egli testimonia; essendo accaduto ad una sua carissima sorella. La narrazione seguiva la lettera, con la data di Pratovecchio in Toscana, 30 novembre 1880: ed era del seguente tenore:

« La signora Elvira Raggiuoli, nata Nardi, di anni 32, residente in questo paese di Pratovecchio, il giovedì 25 dello spi-

¹ *Annales*, 30 avril 1894, pag. 11, seg.

rante mese, cadde gravissimamente malata di pleurite, complicata con endocardite valvolare aortica, per causa reumatica, ed accompagnata da violentissima febbre, che la trasse tosto a vaneggiare.

« Riusciti vani i rimedii più efficaci dell'arte, e pei numerosi salassi, e per l'abborrire da ogni alimento, e per l'affanno del respiro, e per l'estenuazione delle forze, svaniva ogni speranza di guarigione.

« Telegrafatosi al fratello dell'inferma, Rm̃o canonico Carlo Nardi, dopo consulto di tre medici, la famiglia risolvè di far amministrare il Viatico all'Elvira, già disposta alla morte e desiderosa di passare alla beata eternità.

« Amministratosi ieri il Viatico all'inferma a tarda sera, il medico curante giudicò il caso disperato del tutto, o poco meno. Poco appresso, verso la mezzanotte, il cugino della malata, D. Silvio Silvestri, che l'assisteva, osservò che, tenendo gli occhi fissi al cielo, l'inferma sorrideva e si sforzava di muovere le braccia verso un oggetto invisibile. Accostatosi a lei, le dimandò che avesse — La Madonna, rispose, la Madonna!

« D. Silvio, pensando che la cugina vaneggiasse, la invitò a recitar seco l'*Ave Maria*, e poi le profferse un poco di acqua di Lourdes. Ella se ne mostrò contenta, e inghiottì di quell'acqua. D. Silvio allora, spruzzatogliene il petto, le fece recitare un'altra *Ave Maria*; detta la quale, la sentì dare un gran respiro, e sciamare: — Silvio, io sono guarita! io stò bene! E sedutasi sul letto, e ripetendo che era guarita, chiese di rifocillarsi, e mangiò come persona sana.

« Poco dopo, levatasi, corse a baciare la immagine di Maria Santissima, che teneva a sè di rincontro.

« Essa era guarita! Le forze eran tornate in un istante, e colle forze il colore naturale di prima.

« La signora Elvira attesta, che nel momento nel quale il cugino si era appressato a lei, per farle recitare la prima *Ave Maria*, le pareva di spirar l'anima, e che in quel punto le era sembrato di vedersi dinnanzi la Beata Vergine, alla

quale col cuore aveva dimandato, che la conducesse seco in Paradiso; ma le era sembrato che la Vergine le rispondesse, che doveva restare ancora in questo mondo, e gliene dicesse il perchè. A questa risposta, ella si era un poco afflitta, perchè non sospirava altro, se non di andare in cielo: ma la Vergine le rivolse un guardo di dolce rimprovero, perchè non sembrava accettare con rassegnazione la disposizione di Dio.

« A questo, che ella non sa se debba chiamare sogno od altro, seguì la recita della seconda *Ave Maria*, e la istantanea guarigione, ed il ricuperamento delle forze e della sanità.

« Pubblicatosi questa mattina il fatto, dal predicatore della novena dell'Immacolata al popolo, affollatissimo nella chiesa della Pieve, grande è stata la commozione. Tutti benedicono Maria; e più di tutti la benedice la risanata, che ora, mentre scrivo, nove ore dopo il fatto, è sana, vegeta e senza alcuna traccia del passato malore. »

Lo scrittore di queste pagine, colà presente, ancor egli indi a poco la visitò; e la trovò così florida e vigorosa, che l'essere lei stata alcune ore avanti in punto di agonia, fuori di un portento, sarebbe parso favola: e da lei riseppe per filo e per segno tutto il seguito, fino alla secreta ragione per la quale erale sembrato la Vergine le dicesse dover lei restare nel mondo. E v'è restata; giacchè tutt'ora, quattordici anni appresso, vive e, grazie a Dio, in buona salute.

Lasciamo stare il sogno, od altro che fosse, del quale ognuno pensi a senno suo. Ma chi consideri per sè il subito passaggio, dallo stato in cui era l'inferma, alla sanità perfetta, non si terrà dal ridere del supposto che potesse avvenire per ludibrio dell'immaginativa.

XIV.

Dei mille e mille simili prodigii, che avremmo alla mano da esporre, bastino, per l'intento nostro, i cinque fin qui rife-

riti. Stando alle leggi della natura, per fermo non se ne può dare accettabile ragione. La miracolosità vi si palesa alla prima occhiata.

Or a quali critici argomenti ricorre mai Emilio Zola, per toglier loro il carattere soprannaturale? Si vegga se non sono proprio romanzeschi.

A naturale virtù dell'acqua, manante dalla grotta? Non lo fa intendere a sufficienza. Capisce ancor egli che una polla, la cui acqua fosse naturalmente efficace a guarire in un subito i morbi di ogni specie, anche i tubercoli ed i cancri, per ciò stesso sarebbe miracolosa, dacchè uscirebbe in tutto dalla costituzione delle acque della natura. E poi si sa che quell'acqua è stata analizzata dai chimici più esperti della Francia, e si è chiarita semplice e schietta, con tanto di elementi minerali, quanto se ne richiede per disferenziarla dalla piovana. Lo Zola pure lo riconosce, chiamandola nel suo romanzo: « acqua buona e pura, come quella trasparente che scorre in tutti gli altipiani de' Pirenei ».

Oltrechè il miracolo in Lourdes, od altrove, si opera anche fuori dell'uso di quell'acqua: e negli esempj da noi adottati, abbiám veduto il di Rudder, la giovane Horeaux e il Delannoy ricuperare istantaneamente la gamba, la vista ed il moto, senza averne toccata gocciola.

Per di più, nè sempre, nè tutte, nè in un medesimo modo risana le malattie; quindi la virtù di sanare non potrebbe ammettersi nella naturale sua composizione.

Lo Zola più espressamente indica, come altro argomento, il clima di Lourdes, co' suoi influssi e col misterioso incanto delle sue bellezze. Vale però quanto quello dell'acqua.

Il clima di Lourdes non si è formato nel 1858, allorchè principiarono, colle apparizioni nella sua grotta, i prodigj. Come mai dunque, tanti secoli innanzi, niuno si accorse dei suoi salutiferi influssi?

Se questi vi fossero, gli abitanti della piccola città e dei dintorni, o giammai non dovrebbero essere caduti malati, o, cadutivi, un gran numero di essi almeno sarebbe dovuto ri-

sanare; senz'altro aiuto che del clima felice. Sa egli, lo Zola, che ciò sia avvenuto ed avvenga ancora?

Sarebbe davvero miracolosamente unico al mondo un clima, per cui naturale temperamento, chi andasse a goderlo uno o due giorni, potesse in un lampo, o sentirsi rammarginare una piaga inveterata, o racquistare gli occhi perduti, o liberarsi dagli strazii di un cancro, come altri si libera dalla noia di una mosca!

E poi quelli che, invocando la Madonna di Lourdes, guariscono da lontano, dalle Indie verbigratia e dalla Cina, come possono partecipare all'influsso benefico del suo clima, all'incanto della sua postura?

In verità, l'argomento è troppo burlesco, anche per un critico da romanzo!

XV.

— Non vi garba questo? ripiglia lo Zola; eccovene un altro: l'entusiasmo della folla, che inebria colà le fantasie e sconvolge nervi e ragione.

Questo ancora vale l'altro. Già le grandi folle rare volte si adunano a Lourdes, cioè nella congiuntura dei Pellegrinaggi maggiori. Nel corso dell'anno, per ordinario, vi regna tranquillità somma. Eppure le curazioni mirabili non vi sono meno frequenti, nel tempo della quiete, che in quello degli affollamenti clamorosi ¹.

Se l'entusiasmo avesse la naturale forza di produrre le guarigioni che si compiono in Lourdes, oh, perchè allora non si condurrebbero i piagati, gli etici, gli storpj, i ciechi, i febbricitanti nei teatri e nei circhi, a delirare con plausi alle cantatrici ed alle cavallerizze, o ad assistere alle accoglienze trionfali ed alle ovazioni, con cui si onorano i ciarlatani politici dei nostri giorni? La terapeutica dell'entusiasmo sarebbe la più facile e meno costosa di tutte. Or perchè dovrebbe avere effetti portentosi in Lourdes soltanto, e non altrove?

¹ *Annales*, 31 mai 1894, pag. 30.

Si è mai inteso dire che, per virtù di entusiasmi teatrali o plateali, i ciechi si siano illuminati a un tratto, e gli storpii raddrizzati? Dirà forse il romanziere, gli entusiasmi che si accendono in Lourdes esser di qualità naturalmente diversa, da quelli che si eccitano nei pubblici spettacoli? Ma gli sarà impossibile provarlo; e quando lo avesse provato, dovrebbe ancora provare la naturale relazione che corre, fra l'entusiasmo concepito in Lourdes, e l'improvvisa guarigione delle ulcere e delle tubercolosi.

Il dottore Boissarie, nel giro di pochi anni, scrive di avere notate trenta guarigioni di tisici, « tutte contrarie alle leggi fisiologiche e verificate da cento medici »; e le accenna ad una ad una ¹. Crede lo Zola sul serio, che una sola di queste trenta sia stata frutto dell'entusiasmo dei pellegrini, o, come dic'egli, « del delirio sregolato della fede? »

Maggiormente che i più dei prodigii sono accaduti ed accadono nel silenzio delle piscine, e nella solitudine della grotta, quando nè pure una voce si leva a turbare il dolce stormir delle fronde, ed il placido mormorio del Gavo.

Pietro di Rudder e la signora di Pratovecchio riebbero per avventura l'istantanea sanità, fra i commovimenti degli entusiasmi?

Un giudeo, per accreditare il romanzo di Emilio Zola, stampava testè, che egli « ci dà la ragione umana del miracolo ². » Ragione umana! Ma di quale umanità? Della pensante, o della vagante in culla e poppante in seno alle balie?

XVI.

Del resto Emilio Zola, come non ha scoperte egli le terre degli antipodi, così non ha inventata da sè la critica del miracolo di Lourdes, di cui tanto sfoggio fa nel suo romanzo. Ha messo in carta e nella bocca de' suoi personaggi, quel che

¹ *Histoire médicale*, pag. 330, segg.

² *La Tribuna* di Roma, n. del 15 giugno 1894.

si è udito dire e ripetere dagl' increduli più volgari e dai più dozzinali materialisti.

L'esimio direttore e preside dell'ufficio dei medici di Lourdes, visitando, mesi addietro, uno spedale di Parigi, da uno di quei dottori s'intese sfilare, l'una dopo l'altra, tutte le obbiezioni, che poi si sono lette nei fogli dello Zola. Ecco il dialogo in transunto.

— Voi, in Lourdes, non guarite se non certi sturbi nervosi, che svaniscono sotto l'influsso delle suggestioni, riunite intorno alla grotta. L'acqua frigida delle piscine scuote coi brividi tutto l'organismo.

— Ma vi sono malati, che guariscono senza entrare nelle piscine.

— La folla, coll'ebbrezza de'suoi entusiasmi, produce l'effetto stesso.

— Ma vi sono malati che fuggono la calca, e guariscono nel raccoglimento della solitudine.

— L'incantevole scena del sito e della grotta, fa in questi le veci della suggestione.

— Ma vi sono malati che guariscono senza andare a Lourdes.

— Lo debbono alla loro fede di dover guarire.

— Ma vi hanno bambini, incapaci di questa fede, dei quali si ottiene pure la guarigione.

— Voi non vedete guarire se non casi di nervosità.

— Ma allora perchè i medici più autorevoli, ogni giorno, ci offrono altri casi numerosi ed accertati di tumori, di piaghe, di malattie organiche, guarite a Lourdes¹?

Altrove il medesimo sig. Boissarie soggiunge: « In Lourdes, noi vediamo le piaghe guarire, ed invece i disordini nervosi più superficiali resistere: e le persone nevrotiche, le quali venissero, per far una cura in Lourdes, s'ingannerebbero a partito². »

¹ *Annales*, 28 février 1894, pag. 305.

² *Annales* 31 mai, 1894 p. 37.

Si è detto che l'anno scorso, 1893, nelle prime settimane dei grandi Pellegrinaggi, si sono registrati all'ufficio dei medici settanta processi verbali di guarigioni. Ora sopra i settanta casi, non più di sei concernono malattie di nervi: sedici sono di etisia, due di cancri, undici di carie e tumori bianchi, sette di atrofie muscolari e così via via ¹.

D'onde si scorge, con qual fragile arma la critica dia l'ultimo disperato assalto alla verità del miracolo di Lourdes. Ed è questa l'arma che Emilio Zola impugna, e maneggia di continuo nel suo romanzo.

XVII.

Che cosa è questa fede di dover guarire, ossia « autosuggestione », che egli mette innanzi come operatrice del miracolo? Non altro, se non l'intima persuasione che uno, per impeto e sforzo della fantasia, induce in sè stesso, che egli guarirà. È dunque una così detta fede o finzione meramente fantastica, la quale potrà aver buoni effetti nei mali che dalla immaginazione dipendono; non però nei morbi reali, aventi sede o radice nell'organismo alterato o leso. Quando mai questa finzione avrà vigore, in chi la concepisca ancor vivamente, di mandar via una febbre, o di saldare un'ulcere incancrenita? La fede, che in Lourdes opera gli stupendi prodigii irrepugnabili ed evidenti, non è la fantastica dei « suggestionisti »; è la vera soprannaturale in Dio e nella intercessione della Vergine, presso Dio onnipotente; è la fede di Pietro di Rudder, la fede di Maria Luisa Horeau che, in un batter di ciglia, ricongiunge al primo una gamba da otto anni spezzata, e rifà all'altra gli occhi da due anni bruciati. Il riferire questi portentosi ad effetto di fede immaginaria, è prova, non di ragione ragionante, ma di ragione delirante.

Il medesimo si ha da dire della suggestione, in genere, e dell'ipnosi. Poniamo da parte questa, la quale, come la parola significa, suppone il sonno, chè ipnotizzare vuol dire addor-

¹ Ivi, 30 avvil. pag. 10.

mentare. Ora in Lourdes e fuori, coloro che conseguono le guarigioni miracolose, non dormono già, vegliano assai bene: vegliano nella grotta, vegliano nelle chiese, vegliano alla fonte, vegliano nelle piscine, vegliano pregando e supplicando spesso per ore ed ore. L'ipnosi adunque, cioè il sonno, entra tanto nel miracolo di Lourdes, quanto il naturale buon senso nel romanzo di Emilio Zola.

Per molto che alla suggestione si voglia concedere di efficacia, fuor di dubbio sta la conclusione del Bernheim, suo gran fautore, che, se può giovare alle malattie « funzionali » degli organi, nulla può a risarcire il loro deperimento, e meno la loro distruzione: nulla contro le tubercolosi, nulla contro le lussazioni, nulla contro i tumori corrosivi dei tessuti.

Adunque che valore ha la suggestione, per ispiegare naturalmente tante guarigioni avvenute in Lourdes, per la ricostituzione repentina di organi periti, od insanabilmente guastati? Avrebbe mai la suggestione potuto restituire il moto al Delannoy, o la vista alla Horeau?

XVIII.

Lo stesso dottor Charcot, patriarca della scuola ipnotica, da uomo d'ingegno e di esperienza, fu costretto a riconoscere, che la suggestione era insufficiente alla spiegazione scientifica di molti casi avveratisi in Lourdes. E quindi che oppose? Oppose, che ancora negli ospedali si guarivano le malattie risanate in Lourdes. Se non che gli fu data una risposta trionfante, una risposta che al dottor Boissarie è stata confermata da chi? Da Emilio Zola, in petto ed in persona. Si legga e si ponderi bene: « Tanto è di soprannaturale nella guarigione istantanea di una scalfittura, quanto in quella di una piaga profonda. La natura non restaura se non per gradi le sue ruine ¹. » Queste sono le espresse parole dello Zola.

¹ *Il y a autant de surnaturel dans la guérison instantanée d'une égratignure, que dans celle d'une plaie profonde. La nature ne répare que progressivement ses brèches. Annales, 3 avril 1894, pag. 18.*

Al Charcot fu pertanto replicato: — Dato e non concesso, che nei vostri spedali si guariscano tutte le malattie che si guariscono a Lourdes, resta fermo sempre che la guarigione negli spedali procede pian piano, a rilento; ed ottenuta che sia, richiede lunghe convalescenze di settimane e di mesi. Non così a Lourdes. Noi abbiamo del continuo casi di subitezza fulminea. In un attimo, si dileguano le piaghe, si rinnovano occhi, polmoni, nervi e muscoli consunti. Come può avvenire ciò naturalmente?

Ed il Charcot, stretto fra l'uscio ed il muro, che ha egli soggiunto? — È vero: la nostra scienza non può renderne la ragione. Di tali effetti la causa è per anco « inintelligibile ». Ma col progresso degli studii, questa si scoprirà. La scienza non ha detta ancora l'ultima parola.

Conseguentemente il maestro più magnificato della scienza negatrice del miracolo è messo al punto di dover addurre l'« inintelligibile », a causa scientifica di un effetto, che pretende naturale. Ma che dire di una scienza, che ha per apodittica e finale sua ragione l'ignoranza?

Ed uscirà ella mai da questa ignoranza? Potrà ella mai dire l'ultima parola, che dimostri scientificamente naturale il soprannaturale? Non è possibile. Emilio Zola ha vittoriosamente confutato il Charcot, e con Charcot ha confutato sè medesimo e la critica del suo proprio romanzo; asserendo che le guarigioni subitane, da mali alteranti gli organi od i tessuti, per questo solo che subitane, sono soprannaturali.

Così nel regno vegetale, come nell'animale, è legge fissa e costante della natura l'operare a gradi, tanto nella formazione primitiva e nello sviluppo degli organismi, quanto nella restaurazione loro, se patiti e curabili. Il subito e l'istantaneo è contrario a questa legge; nè può accadere, se non in virtù di una potenza alla legge superiore: quindi ogni guarigione repentina, da un morbo che affligge o lede un organo, non fosse se non per la sua subitezza, è superiore e contraria alle leggi della natura. Nè mai accadrà che niuna scienza giunga a scoprire una causa naturale, che o passi o contrarii quest'ordine;

giacchè, per ciò stesso, questa causa sarebbe soprannaturale. Onde la speranza che si possa mai scoprire una causa, che renda false le proprietà delle cause conosciute e certe, non è speranza dell'ignoto, è speranza dell'assurdo.

Tuttavia, per figura, si è concesso troppo, concedendo che negli ospedali si ottengano tutte le guarigioni, che in Lourdes sono operate. Quando mai vi si è ottenuta la guarigione di un cancro, per la sua malignità sempre incurabile? Quando mai il rifacimento dell'organo visivo, già disfatto? Eppure, in Lourdes, la Piquet ha ottenuta l'una, e la fanciulla Horeau ha ottenuto l'altro.

Non solamente il modo istantaneo adunque, ma la qualità e la condizione altresì dei mali che vi si risanano, prova in Lourdes l'intervento di una forza superiore alla natura.

Ma vi è più: ed è la terapeutica, colla quale queste guarigioni sono ottenute. In Lourdes, si usano due soli mezzi curativi: l'acqua e la preghiera. Or dov'è la relazione naturalmente medicinale, tra un bagno, una lavanda, una bevitura di acqua fresca ed il subito sparire di una fistola, di un tumore? Dov'è, tra la recita di un'*Ave Maria* e l'immediato ricongiungersi di un osso rotto? Dove, tra un atto esterno di adorazione ed il ricuperamento della vista?

Più adunque la critica eccita a scrutare le guarigioni di Lourdes, e in sè e nelle loro circostanze, più ancora fa in esse risaltare la miracolosità, ossia la derogazione dalle leggi stabili della natura, agli occhi di chi il lume dell'intelletto non voglia rinnegare. E, sotto questo rispetto, Emilio Zola, contro ogni sua intenzione, può dirsene benemerito illustratore. Lo sconcio suo romanzo, a chi pensa e ragiona, non che far perdere, se l'abbia, ma farà acquistare, se non l'abbia, la fede nel miracolo di Lourdes.

XIX.

— D'onde adunque tanta incredulità, contro tanta evidenza? Chiederà forse alcuno. Non dal non potere, ma dal non voler credere; rispondiamo noi: e non si vuol credere, perchè del credere si ha paura. Il miracolo è atto del solo Dio, Autore

onnipotente e Signore del creato. Ogni opera che porti il suggello del miracolo, si manifesta apertamente divina. Come un unico miracolo basta ad autenticar per divina la Chiesa, così basta a mostrare divine le apparizioni della Vergine nella grotta di Massabielle. Ma se divina è la Chiesa, divina è la sua fede; se divine sono le apparizioni di Lourdes, divini sono pure gl'insegnamenti che vi furon dati. La divina fede della Chiesa non si separa dalla divina legge che essa prescrive, nè dalle divine sanzioni di premio e di pena, ond'è munita: al modo stesso che le divine apparizioni della Vergine in Lourdes non sono separabili dai dogmi che ella vi ha confermati, e dalla penitenza, alla quale ha invitati i prevaricatori della legge, i negatori della divina fede della Chiesa.

Or ai nostri odierni increduli tutta questa luce di divinità mette sgomento. Il credere da cristiani cattolici, il vivere da cristiani cattolici, il pentirsi da cristiani cattolici, sotto pena dell'inferno nel mondo futuro, ripugna ai loro « ideali » più piacevoli del mondo presente. A loro fa più comodo il discredere, che non il credere. Serrano quindi gli occhi alla luce, per poter dire di non vederla. *Nolunt intelligere*; ricusano d'intendere, per poter dire che alla fede nel soprannaturale, in Dio, in Cristo, nella Chiesa, nella Vergine, preferiscono la scienza dell'« inintelligibile » naturale.

Sono di quei miseri, di cui è detto nel Vangelo, che nè pure crederebbero ai morti, se essi risuscitassero, perchè non vogliono credere se non quel che garba al loro capriccio, e meglio accarezza le loro passioni. Antepongono l'assurdo della loro scienza al vero divino della fede, imperocchè nell'assurdo possono nascondere il vero delle ignominie loro.

Anche per loro, la candida Vergine de' Pirenei sarebbe assai bella ed ammirabile, se non fosse troppo pura e sublime. Perciò la lodano poeticamente vaga nel cielo, ma la deridono praticamente benefica nella terra.

Secondo noi, questa è la ragione di tanta incredulità, contro tanta evidenza del miracolo di Lourdes; e questa è tutta la filosofia morale della critica, che Emilio Zola ne ha fatta nel turpe suo romanzo.

DEI PRETESI ERRORI SCIENTIFICI

DELLA BIBBIA ¹

I.

Nei precedenti quaderni 1048, 1050, 1054, 1055 e 1056, commentando l'Enciclica di S. S. Leone XIII sugli studii biblici, dimostrammo qual fosse il suo insegnamento rispetto alla *inerranza* delle sacre Scritture nelle loro parti dette scientifiche e storiche. Questa non è meno assoluta di quella che compete alle altre parti dommatiche e morali; poichè, stando al detto insegnamento, esse furono tutte egualmente scritte per dettato dello Spirito Santo, e tutte furono egualmente consegnate ne' sacri Libri sotto il medesimo influsso di quella divina ispirazione, la quale, secondo la costante ed antica fede della Chiesa, per sè stessa e necessariamente esclude qualsiasi errore. Donde concludemmo colle autorevoli parole del Santo Padre, che *qui in locis authenticis Librorum sacrorum quidpiam falsi contineri posse existimant, ii profecto aut catho-*

¹ Mentre correggiamo queste bozze ci giunge *La Rassegna Nazionale* del 1° luglio con « Una Risposta alla Civiltà Cattolica » scritta da quel medesimo *Eufrazio*, della cui *scoperta* discorremmo nel nostro quaderno del 16 giugno. La « Risposta » contiene *una parola di schiarimento* della tesi difesa da *Eufrazio*, che cioè « Leone XIII, ragionando nell'Enciclica di quelle parti scritturali che s'aggirano sulla natura delle cose, viene a dire espressamente che... *esse potrebbero essere non vere* ». Essa contiene altresì vari *appunti* alla critica che noi facemmo della suddetta tesi. La vanità dello schiarimento e la futilità degli appunti appariranno evidenti al lettore dalle note che apporremo al presente articolo, il quale, essendo una continuazione di quello da noi pubblicato contro *Eufrazio* il 16 giugno, in varie sue parti tocca la stessa tesi e ne conferma la già fatta critica.

*licam divinae inspirationis notionem pervertunt, aut Deum ipsum erroris faciunt auctorem*¹.

Nelle quali ultime parole si trova altresì indicata la ragione, per così dire *a priori*, della impossibilità di ogni reale conflitto tra la scienza e la fede, tra la parola di Dio scritta nel libro della natura e la parola di Dio scritta ne' Libri santi. Iddio, come già definì il Concilio Vaticano², è autore dell'una e dell'altra; ora Dio non può disdire sè stesso, e però non può dire ciò che al vero ripugna. La cosa è assai chiara; chè se fosse altrimenti, si distruggerebbe il concetto essenziale di

¹ Queste parole contengono la più solenne e più esplicita mentita che possa darsi alla tesi attribuita da *Eufrazio* a Leone XIII. Se, secondo il Santo Padre, *non può mai contenersi alcun che di falso ne' luoghi autentici de' Libri sacri*, come mai può asserirsi che egli espressamente insegni che « quelle *parti scritturali*, le quali s'aggrano sulla natura delle cose, possono essere non vere, cioè false »? Che forse, nell'insegnamento del Papa, quelle *parti scritturali* non sono *luoghi autentici* della Scrittura, cioè scritti per dettato dello Spirito Santo? *Eufrazio*, nella sua « Risposta » (p. 114) ci domanda « di non contrapporgli altre citazioni dell'Enciclica che sembrano smentirlo », perchè, dic'egli, « io le conosco appunto ». Verissimo! ma non basta conoscere una citazione e molto meno riferirla, bisogna anzitutto *capirla*. Lo preghiamo adunque di studiare quella da noi qui data e spiegarci chiaramente il modo di conciliarla colla sua opinione, ricordandosi sempre che egli professa (p. 215) col Papa che « tutta la Scrittura è divinamente ISPIRATA dall'*In principio* del Genesi all'*Amen* dell'Apostolice, ISPIRATA in ogni libro, ISPIRATA IN OGNI SINGOLA PARTE », e che l'ispirazione « per sè medesima e necessariamente esclude dal libro o dalla parte ispirata qualsiasi errore. » Nè ci dica, che « a togliere l'apparente (*sic*) contraddizione aveva egli distinto l'*oggetto* della ispirazione dal suo *effetto*, poichè, come già gli facemmo notare alla pagina 688 della nostra critica, ammesso l'insegnamento *esplicito* dell'Enciclica, è impossibile che l'ispirazione divina si estenda ad un *oggetto*, senza che abbia in esso il suo naturale e necessario *effetto*. Le parole del Santo Padre non ammettono altro significato: *Tantum abest ut divinae inspirationi error ullus subesse possit, ut ea PER SE IPSAM non modo errorem excludat omnem, sed tam NECESSARIO excludat et respuat, quam necessarium est, Deum, summam Veritatem, nullius erroris auctorem esse.*

² « *Etsi fides sit supra rationem, nulla tamen unquam inter fidem et rationem vera dissensio esse potest: cum idem Deus qui mysteria revelat et fidem infundit, animo humano rationis lumen indiderit, Deus autem negare seipsum non possit, nec verum vero unquam contradicere.* » Const. *De fide catholica*, cap. 4.

Dio, somma e perfettissima Verità, e perciò se ne negherebbe l'esistenza. Dunque qui sta il perno della questione: o vuoi si negare esservi un Dio, o fa d'uopo confessare che se questo Dio parla, non può non essere infallibilmente vero ciò che egli dice. Ma il vero non può giammai contrastare al vero; è impossibile adunque che il vero scientifico ripugni alla parola di Dio scritta ne' Libri santi.

Nel resto i più illustri scienziati, come un Copernico, un Kepler, un Newton, un Eulero, un Buffon, un Cuvier, un Ampère, un Secchi, un Moigno, un Mivart ed altri molti, quali veri e legittimi interpreti della scienza, confermano con ciò che ne scrissero la tesi nostra. Il lettore troverà le loro testimonianze da noi citate nel quaderno 661 (pp. 60-62), ma non vuoi si tralasciare di far esplicita menzione d'una di esse, che ne vale molte altre. Chi non sa con quanta diligenza furono coltivati in questi ultimi tempi gli studii scientifici in Inghilterra? Ora dugento dieci de' suoi più chiari scienziati, non solo cattolici, ma anche protestanti, membri della Società reale di Londra, hanno firmato tutti col loro illustre nome una pubblica dichiarazione, di cui ci terremo paghi di tradurre dall'originale inglese i due primi periodi, che suonano così: « Noi sottoscritti naturalisti facciam palese con quest'atto il nostro sincero rammarico che delle scienze naturali si abusi oggidi da taluni per impugnare l'autorità e l'autenticità delle Scritture sante. Noi teniamo per *impossibile* che la parola di Dio scritta nel libro della natura e la parola di Dio scritta ne' Libri santi possano contraddirsi, per quanto anche possano sembrare a prima vista dissonanti tra loro ¹. »

II.

Si parla pertanto di una *reale* lotta od opposizione tra le conclusioni *veramente* scientifiche ed i luoghi *autentici* delle sante Scritture che a quelle scienze si riferiscono, perciocchè non si nega che tra le une e gli altri possa trovarsi un'*appa-*

¹ ATHENAEUM, 17 Settembre 1877, p. 375.

rente dissonanza o contraddizione ¹. Questa però, come dimostreranno i varii esempi, di cui ci occuperemo nel decorso di questo lavoro, si riduce quasi sempre ad un disaccordo, non già tra quei due fonti di verità, ma bensì fra gl' interpreti della Scrittura ed i cultori di quelle scienze, occorrendo non rare volte che o questi o quelli dieno alle proprie opinioni una fermezza scientifica o dommatica che di fatto non hanno. Il che fu sapientemente notato dal Santo Padre nella sua Enciclica, dove insegna che « nessun vero dissenso si darà mai tra il teologo ed il fisico, purché entrambi si contengano nei loro confini, stando attenti, secondo l' insegnamento di S. Agostino ², a non asserire temerariamente e come conosciuta alcuna cosa che conosciuta non sia. » *Nulla quidem theologum inter et physicum vera dissensio intercesserit, dum suis uterque finibus se contineant, id caventes, secundum S. Augustini monitum, ne aliquid temere et incognitum pro cognito asserant.*

Tale è altresì la dottrina del Concilio Vaticano, il quale, avendo novellamente stigmatizzato l' errore del Pomponazzi intorno al dissenso che questi asseriva potersi trovare tra la rivelazione e la scienza, tra la teologia e la filosofia, aggiunge: « Nasce poi principalmente qualche vana apparenza di tale contraddizione o dal non essersi intesi ed esposti i dommi della fede (o i luoghi autentici delle sacre Scritture) secondo la mente della Chiesa, ovvero dal tenersi come dettami della ragione (o pronunziati della scienza) erronee opinioni ³. »

Laonde, allorché i detrattori della inerranza delle ispirate Scritture, in nome della scienza, vogliono che si ripudii su questo o quel punto la Bibbia, possiamo sempre e con ogni

¹ Sulla questione qui accennata si legga, nell' eccellente trattato *De Virtutibus Infusis* dell' Eno Cardinale Mazzella, l' art. 9 della IV. Disputazione.

² *In Gen. opus imperf. IX. 30.*

³ « Inanis autem huius contradictionis species inde potissimum oritur, quod vel fidei dogmata ad mentem Ecclesiae intellecta et exposita non fuerint, vel opinionum commenta pro rationis effatis habeantur. » Const. *De fide catholica*, ibid.

certezza rispondere che l'uno de' due contraddittorii è falsamente supposto. Vale a dire: o che il pronunziato della scienza altro non è che un abbaglio dello scienziato, o che per l'erronea lezione di qualche codice o per la falsa interpretazione del sacro testo, si fa dire alla Bibbia quello che essa non ha mai detto: l'oppositore cioè erra sempre o nell'affermazione della scienza od in quella della Scrittura ¹.

III.

Nello sciogliere poi le difficoltà dirette a dimostrare l'esistenza di un siffatto dissidio tra le conclusioni della scienza e la parola di Dio, giova anzitutto non perder di vista quanto, nel precedente nostro articolo ², avvertimmo coll'Enciclica, che cioè « gli scrittori sacri, o più veramente lo Spirito di Dio, il quale parlava per mezzo loro, non volle (cioè, *non intese*) insegnare agli uomini queste cose (*scientifiche*) niente giovevoli alla salute. » Il che non vuol dire, come ivi dimostrammo contro *Eufrazio*, che le cose scientifiche riferite ne' luoghi autentici, e però ispirati, delle sacre Scritture possano essere non vere ³,

¹ Vedi BERTA, *La Bibbia e le scienze profane*, Torino 1887, p. 8.

² Quad. 1056, pp. 689-693.

³ Su questo punto *Eufrazio* nella sua « Risposta » sembra dar ragione, poichè così scrive (p. 112): « Dalle sole righe che la *Civiltà* ripete (*sono le stesse che abbiamo citate nel testo*) non seguiva la mia deduzione, ne convengo sicuramente. » E allora, domandiamo noi, perchè mai, nel provare la sua tesi, insistette egli tanto su quelle sole righe, stampando le parole *non volle* ripetutamente in corsivo o in grossi e grassi caratteri? Se da quelle parole « non seguiva la sua deduzione », qual è il valore di quella ingenua domanda che egli si propose alla pag. 215 del suo articolo: « Come mai devesi ritenere la Scrittura ispirata tutta, in tutti i libri, in ogni loro parte, quando alcuna di queste non ebbe l'autentica del suo autore primo, il quale *non volle* farle oggetto d'insegnamento agli uomini? » E se egli « conviene sicuramente » che dal *non aver voluto* Dio insegnare agli uomini le cose non giovevoli alla salute, non segue che queste, se riferite ne' luoghi autentici della Bibbia, possano essere non vere, perchè mai, domandiamo di nuovo, conchiude egli, per esempio alla pag. 224, che « *non avendo voluto* Dio imprimere l'autentica di insegnamento vero e proprio a tutti i fatti storici scritti nella Bibbia, » alcuni di questi potevano essere *errati* od *inesatti*?

ma solamente significa che, non essendo l'insegnamento scientifico di esse *lo scopo* da Dio voluto, non era necessario che di esse Dio parlasse agli uomini, usando sempre un linguaggio strettamente scientifico. Quindi queste Dio, per mezzo degli agiografi, « descrisse e trattò o con qualche modo traslato, o come portava a quel tempo il parlar comune e come lo porta oggidì, circa molte cose, nella vita quotidiana fra gli stessi uomini più addottrinati. E siccome nel parlar consueto (*senza venir meno alla verità*) primamente e propriamente si espongono le cose che cadono sotto i sensi, non altrimenti lo scrittore sacro, come notò anche il Dottor Angelico, *segui quello che apparisce sensibilmente*, ossia quello che Dio stesso, parlando agli uomini, significò al modo umano per la capacità loro ¹. »

Si avverta bene però che da questo principio si potrà solo concludere che gli scrittori ispirati non scrissero come professori di scienze naturali, e che quindi vi possono essere nelle Scritture delle parole o delle espressioni le quali, se si riguardano tecnicamente e da un punto di vista strettamente scientifico, non sono precise. Ma da questo all'errore corre un bel tratto. Dal non essere il *parlar comune*, anche come esso è usato oggidì dagli uomini più addottrinati, sempre scientificamente esatto, non segue che esso sia erroneo, e molto meno che sia o *possa* esser tale, nel *senso* voluto dallo Spirito Santo, quello che egli *ha fatto suo* nelle sante Scritture. Che Dio parli o non parli *more humano*, è sempre Dio, somma Verità, che parla. Ora Dio non può mai disdire sè stesso, e però, in nessun caso, la sua parola può ripugnare al vero ².

¹ *Eufrazio*, dopo di aver citato nella sua « Risposta » queste parole dell'Enciclica, dichiara (p. 112) di « non sapere per qual motivo la *Civiltà Cattolica* avesse trascurato di presentarle » a' suoi lettori. La sua ignoranza non ci reca meraviglia, conoscendo pur troppo quanto difficile sia scoprire i reconditi motivi di certi scrittori, e soprattutto sapere il motivo di un fatto che non sussiste. *Eufrazio* abbia la bontà di rileggere il nostro articolo e segnatamente la pagina 693 di esso, dove quelle parole sono riferite, e si convincerà del suo abbaglio.

² *Eufrazio* la pensa altrimenti. Nella « Risposta » egli così scrive (p. 113): « Che cosa significa *parlare comune*? Parlare come si parla tra uomini, è

IV.

Alcuni esempi, scelti tra quelli su cui certi moderni scienziati insistono con maggior costanza ed ardore, e da' quali confortati si adergono superbamente contro l'inerranza della Bibbia, mostreranno il valore della precedente osservazione.

Nel Levitico (XI, 6), si legge: « La lepre, perchè ella pure *rumina*, ma non ha fesso lo zoccolo, è per voi immonda. » Ecco, esclama l'Anonimo ipercritico della *Contemporary Review*¹, un errore palpabile! « Non è vero che la lepre ruminava; è un errore. » Poscia ironicamente osserva « non potersi difendere il sacro testo da questo errore, se non dimostrando che le lepri ruminavano, quando fu scritto il Levitico, ed abbiano poscia abbandonato quel costume ».

Se non che l'Anonimo, il quale, come vedemmo, si dice intelligente cattolico, prima di far sua questa difficoltà, già proposta da altri detrattori della Parola di Dio, avrebbe dovuto accertarsi del *sensu* in cui lo scrittore sacro disse che la lepre *rumina*. Se egli avesse ciò fatto, si sarebbe di leggieri convinto della falsità e futilità della sua accusa. Perocchè il verbo *ruminare* non è univoco. Esso designa in primo luogo quell'azione per la quale si fa tornare dallo stomaco alla bocca il cibo per rimasticarlo. Tale è il significato scientifico datogli da' naturalisti moderni. Questo però non è il *solo* suo significato; ossia con tutto quel misto di giudizi erronei, che porta seco l'uso comune della lingua. Se questo dobbiamo ammettere per noi del secolo XIX (e lo dice anche il Papa) quale doveva essere il modo comune di parlare tra quei rozzi Ebrei, i quali non altro capivano che le cose materiali? » *Eufrazio* avrebbe dovuto notare che altro è « parlare come si parla tra uomini », ed altro « parlare come parlano certi uomini ». Questi perchè limitati e fallibili possono errare ed indurre altri ad errare. Non così Dio. Egli, parlando agli uomini parla loro « come si parla tra gli uomini »; però non parla, nè può loro parlare come un uomo ignorante e fallace, ma sempre come si addice a Dio, somma Verità, cui assolutamente ripugna essere autore di qualsivoglia errore. Tale è l'antica e costante fede della Chiesa, la quale tiene: *Deum per sacros auctores elocutum nihil admodum a veritate alienum ponere potuisse.*

¹ Num. 340, aprile 1894, p. 590.

cato, avendone un altro che a buon diritto dicesi comune o volgare. Esso significa altresì quel peculiare e regolare muoversi ed agitarsi delle mascelle e de' denti che spesso si osserva in certi animali, anche quando manca il cibo da rimaasticarsi o lo stomaco dal quale il cibo ritorni alla bocca. Ora nel primo senso, concediamo che la lepre non rumina, mancando essa di quella complicata disposizione di stomaco necessaria al ruminare; ma neghiamo che essa non rumini nel secondo senso, essendo un fatto accertato dall'esperienza ed attestato dagli stessi naturalisti ¹ che la lepre, senza rimaasticare *il cibo*, rimastica tuttavia, in quanto cioè manifesta esternamente quel peculiare movimento delle mascelle e de' denti che è designato con un tal nome. Il che basta, non solo a dimostrare che non v'è errore nel testo del Levitico, il cui scrittore ha fedelmente seguito ed espresso ciò che a' sensi veramente appariva, ma eziandio a rivelarci la più che probabile ragione, per cui gli antichi cultori delle scienze, anche pagani ed acattolici, come Aristotele, Rosemüller, Bartholin ed altri annoverarono la lepre fra gli animali ruminanti ².

Ed a buon diritto lo scrittore ispirato nel parlar della lepre si è servito del linguaggio comune, piuttosto che del linguaggio scientifico moderno. Egli non scriveva un trattato di storia naturale, e scriveva per farsi capire segnatamente da quelli, i quali, dovendo alle leggi di Dio obbedire, dovevano saper distinguere tra le carni, il cui uso era da quelle leggi permesso o proibito. A questo scopo adunque, come rettamente osserva il Vigouroux ³, Dio, dalla cui sola volontà dipendeva che un animale fosse o non fosse considerato come immondo

¹ Vedi C. CLAUDI, *Traité de Zoologie conforme à l'état présent de la science*, Paris 1878, p. 1062; VIGOUROUX, *Les livres saints et la critique rationaliste*, Paris 1887, pp. 620-621; CUVIER, *Il regno animale*, III, 215; *La Nuova Enciclopedia popolare italiana*, Vol. XI, Torino 1860, p. 580; TRISTAM, *Dictionary of the Bible* e COOK, *Speaker's Commentary*, citati dal LUCAS nel *Month* di giugno 1894, p. 162.

² Vedi DE BUFFON, *Ouvres complètes*, Tom. III, Paris 1837, p. 713; CULTRERA, *Fauna Biblica*, Palermo 1880, p. 210.

³ *Luogo citato*.

dal suo popolo, fondó la sua distinzione tra gli animali mondi ed immondi sopra alcuni segni *esterni* e facili ad osservarsi: *il piè fesso, il movimento delle mascelle*; nel resto, ritenendo la verità, poco o niente a lui importava che la divisione così stabilita rispondesse con maggiore o minore esattezza a' gruppi zoologici del Cuvier o del Blainville.

V.

Un altro esempio è tolto dal Genesi ¹, il cui autore parla del sole e della luna come de' due grandi luminari: *fecitque Deus duo luminaria magna.* Ora la luna dicono gli avversarii non è un *luminare*, non avendo alcuna luce sua propria, nè molto meno è un *grande luminare*, essendo essa assai inferiore alle stelle, alcune delle quali uguagliano ed anche sorpassano il sole in grandezza.

Tutto ciò è scientificamente esatto; e se Mosè, o piuttosto Dio che parlava per mezzo suo, si fosse proposto di scrivere un trattato di *Cosmografia* od anche solo di discorrere del sole e della luna considerati in sè stessi o relativamente alle stelle, si sarebbe senza fallo espresso in altro modo. Ma ciò è fuor di questione: si tratta qui di vedere se l'Autore del Genesi, dicendo, secondo il parlar comune, quel che disse, e seguendo, nella sua considerazione del sole e della luna rispetto alla terra, quello che apparisce sensibilmente, abbia errato nel chiamar la luna un *luminare* ed un *grande luminare*. Che in questo egli non abbia errato è evidente da' due incontrovertibili fatti che, cioè, la luna (per luce, s'intende, mutuata dal sole) illumina la terra ed è, fra tutti i corpi celesti, quello che dopo il sole la illumina in più larga misura.

A prevenire un'altra difficoltà connessa colla precedente, ed alla quale allude *Eufrazio* ², si osservi col Pianciani ³ che Mosè in questo luogo del Genesi si astiene dal nominare

¹ I, 16.

² *La Rassegna Nazionale*, Quad. del 1 Agosto 1893, p. 493.

³ *Cosmogonia naturale comparata col Genesi*, Roma 1862, p. 385.

co' loro propri nomi il sole e la luna, ma li indica soltanto con quelli di *luminari*. Con ciò egli vuol farci comprendere che qui trattasi segnatamente dell'*ufficio* a che essi sono ordinati rispetto alla terra, anzichè della loro prima creazione.

VI.

La medesima regola d'interpretazione trova una evidente applicazione e conferma nel caso tanto ben conosciuto del moto del sole intorno alla terra, riferito nel libro di Giosuè (X, 12, 13): « Allora si fu che Giosuè parlò al Signore, nel giorno in cui egli abbandonò gli Amorrei al potere de' figliuoli d'Israele, e disse alla loro presenza: Sole non ti *muovere* di sopra Gabaon; luna non muoverti di sopra la valle di Ajalon. E si *fermarono* il sole e la luna.... *Stelle adunque fermo il sole* in mezzo del cielo, e non si affrettò a tramontare per lo spazio di un giorno ». Ora, dicono i detrattori della Bibbia, e con essi il noto *Eufrazio*, è scientificamente falso che il sole si aggiri intorno alla terra: dunque, conchiudono, tali espressioni bibliche « in via scientifica esprimono un errore »¹.

La soluzione di questa difficoltà dipende dalla minore proposizione, la quale, presa nel senso che esclude *qualsiasi* moto del sole intorno alla terra, è scientificamente falsa. Ed in vero, come rettamente osserva il Berta², « *due* maniere di moto essenzialmente diverse tra loro distinguono i Fisici, pure sotto una stessa denominazione di *moto*. V'è infatti il moto *assoluto*, dovuto ad un reale cambiamento del sito occupato da un cambiamento reciproco di posizione fra due corpi; cangiamento il quale si può avverare per uno di essi corpi anche rimasto fermo nel medesimo sito, pur che l'altro, relativamente a quello, si sia esso stesso spostato. Ed è così che

¹ *La Rassegna Nazionale*. Quad. del 1 maggio 1894, pag. 214, nota 2.

² *La Bibbia e le scienze profane*, Torino 1887, pag. 33. Di questo lavoro del ch. Can. Berta ci occupammo nella nostra *Bibliografia* del quaderno 903, pag. 352. Siam certi che, se egli avesse scritto dopo l'Enciclica *Providentissimus Deus*, avrebbe in esso evitate alcune inesattezze sulla natura della divina ispirazione.

corrono innanzi allo sguardo gli alberi che fiancheggiano la via percorsa da un treno a vapore, per chi viaggia con esso; ed è così che il sole spunta, sale il suo arco del cielo, e declina e tramonta sul nostro orizzonte, restando fisso nella sua sede, e rotandogli di fronte la terra ».

Se dunque il citato testo biblico s'intende non già del moto *assoluto*, ma come si deve, del moto *relativo* del sole, intorno alla terra, esso, nonchè esprimere in via scientifica un errore, esprime piuttosto una incontrastabile verità.

VII.

Nel resto lo scrittore ispirato, seguendo nella sua narrazione ciò che a' sensi appariva, ha usato quello stesso linguaggio che si usa oggidì fra gli stessi uomini più addottrinati, i quali non ignorano come veramente si compiano i movimenti del sistema solare. Anch'essi dicono oggidì che il sole si *leva*, che *tramonta*, che *passa* al meridiano locale. Ora se tale linguaggio si adopera dagli stessi scienziati, senza che venga in mente ad alcuno di intaccare per ciò la loro scienza o la loro veracità, perchè censurare come erroneo lo stesso linguaggio quando esso è usato dallo scrittore sacro? Questi non scriveva un trattato scientifico di astronomia, ma riferiva solo ai suoi lettori un *fatto* prodigioso, operato da Dio alle preghiere di Giosuè, onde illustrare la speciale provvidenza che Dio aveva del suo popolo. A questo scopo sarebbe stato non solo estraneo, ma disadatto e ridicolo un linguaggio diverso dal *comune*. Egli scriveva per farsi capire e non ignorava, come non ignorano i moderni astronomi, che se in quelle circostanze avesse adoperato un altro linguaggio, fosse pure scientificamente *più* rigoroso e *più* esatto, non sarebbe stato capito da chicchessia.

Che se alcuni fino al secolo XVII aderirono al sistema astronomico di Tolomeo, credendo di trovarne una conferma nell'ispirato testo di Giosuè, ciò non prova che la sacra Scrittura errò, ma piuttosto che errarono essi nell'*interpretazione*

di quella, non altrimenti che errerebbero coloro i quali, argomentando dal medesimo linguaggio *comune*, usato anche oggi dagli astronomi, sostenessero la verità del predetto sistema ¹.

¹ Lo stesso dicasi del versetto dell' Ecclesiaste (I, 4): *Generatio praeterit et generatio advenit; terra autem stat in aeternum*. In queste parole *Eufrazio* vede chiaramente uno sproposito scientifico, e si serve di esse per stabilire, come si dice, un precedente contro la inerranza scientifica della Bibbia da estendere poi come principio generale. « Questo versicolo, così egli alla pag. 115, acclude una verità, anzi meglio una affermazione di scienza fisica. Il senso letterale traspare e dal significato proprio delle parole, e dall'antitesi fra le due parti: la perpetua *mobilità* delle generazioni contrapposta alla *fermezza* della terra, che sta in eterno. Per la scienza dopo Galileo l'affermazione che *la terra sta in eterno*, è un giudizio erroneo, è una sentenza falsa. » La difficoltà di *Eufrazio* evidentemente suppone che il *vero senso* delle citate parole scritturali sia quello che esclude il movimento della terra intorno al sole: altrimenti esse non esprimerebbero « un giudizio erroneo, una sentenza falsa per la scienza dopo Galileo. » Ora in questo egli prende un gravissimo abbaglio. Non è la Scrittura che erra, ma erra egli, come errarono altri, nell'interpretazione di essa. Poichè la *fermezza* che nel citato versetto si attribuisce alla terra, è quella che si oppone alla *mobilità* delle generazioni degli uomini. Ora questa non è certo una *mobilità astronomica*. Essa non importa altro, se non una *mutazione di stato*, una *successione nell'esistenza* di una generazione di uomini ad un'altra: *generatio praeterit et generatio advenit* « una generazione di uomini passa, cioè finisce di esistere, ed un'altra generazione ne succede in luogo di quella ». La *fermezza* dunque che ivi si attribuisce alla terra: *terra autem stat* è una *fermezza nel proprio stato*, una *stabilità nell'esistenza*, la quale, per sè, nè include, nè esclude il suo movimento diurno intorno al sole. Che anzi, se quel suo moto è regolare e stabile, nel senso che come fu, così continuerà per l'avvenire, ciò si deve precisamente alla *fermezza* del suo stato ed alla *stabilità* della sua esistenza. Che questo poi sia il vero senso richiesto dal versetto biblico, si par chiaro da tutto il contesto in cui si prova la vanità delle cose di questo mondo: La terra, dice l'autore ispirato, fatta per l'uomo, « sussiste sempre nello stesso stato, « *terra stat in aeternum*, mentre l'uomo, signore della terra, non ha alcuna stabilità e corre continuamente a disciogliersi in quella polvere da cui fu tratto! Il Gietman (*Cursus Script. Sacrae*, Parisiis 1890), dopo di aver citato il commentario di S. Girolamo: *Quid hac vanius vanitate, quam terram manere, quae hominum causa facta est, et ipsum hominem, terrae dominum, in pulverem dissolvi?*, soggiunge: « *Eatenus enim solum sententia vera est, quatenus praecise mortalitati humani corporis terrae firma permansio comparatur.* »

VIII.

La quale ultima osservazione ci riconduce alla nostra principale tesi, che cioè il dissenso che non rare volte si manifesta tra la Parola di Dio scritta ne' Libri sacri e le conclusioni che diconsi scientifiche, nasce principalmente dall'attribuire alla sacra Scrittura un senso che essa non ha, o dal pigliare come conclusioni certe della scienza le opinioni false e le ipotesi più o meno probabili degli scienziati.

Dove si osservi che l'obbligo di difendere strenuamente l'inerranza delle sacre Scritture non va congiunto col dovere di sostenere egualmente tutte le sentenze che, in cose riguardanti le scienze profane, furono espresse da ciascuno de' Padri o degli interpreti venuti di poi, *i quali*, come afferma l'Enciclica, *secondo le opinioni del loro tempo, nello spiegare i passi ove ricorrono i fenomeni fisici, forse non sempre giudicarono con verità, ammettendo certe cose che ora non sono approvate*¹.

Nei precedenti quaderni 1054 e 1055, rispondendo alle accuse mosse dal « Diplomatico ipercritico » contro l'inerranza

¹ *Eufrazio*, nella Risposta (p. 116) piglia occasione da queste parole per avvertirci « di non citargli troppo i Padri su questo genere di discussione. » L'avvertimento è fuor di luogo. Nel precedente nostro articolo noi citammo i Padri contro di lui, non già come *maestri delle scienze naturali*, ma bensì come autorevoli testi dell'« antica e costante fede della Chiesa » intorno alla natura ed estensione della divina ispirazione. Inoltre i Padri da noi citati sono quegli stessi che cita Leone XIII nella sua Enciclica. L'avvertimento dunque di *Eufrazio*, se valesse contro di noi, varrebbe altresì contro il Sommo Pontefice. Che cosa poi bisogna ritenere intorno all'autorità de' Padri si par chiaro dalla medesima Enciclica, la quale insegna che « SS. Patrum... *summa auctoritas est*, quotiescumque testimonium aliquod biblicum, ut ad fidei pertinens, morumve doctrinam, uno eodemque modo explicant omnes... Eorumdem vero Patrum sententia, tunc etiam *magni aestimanda est*; quum hisce de rebus munere doctorum quasi privatim funguntur; quippe quos, non modo scientia revelatae doctrinae et multarum notitia rerum ad apostolicos libros cognoscendos utilium, valde commendat, verum Deus ipse, viros sanctimoniam vitae et veritatis studio insignes, amplioribus luminis sui praesidiis adiuverit ».

della Bibbia, indicammo varii casi di siffatto conflitto, aventi la loro origine in un pervertimento o in una falsificazione del sacro testo. A questi aggiungeremo un altro evidente esempio che leggemmo recentemente in un'opera inglese del razionalista Professore Draper, pubblicata a Nuova York negli Stati Uniti. Parlando egli nel suo *Conflitto fra la Religione e la Scienza*, intorno alla morte, che la Scrittura insegna essere stata introdotta nel mondo per la colpa di Adamo: *Per unum hominem peccatum intravit in hunc mundum et per peccatum mors*¹, afferma²: « Questa dottrina che fu dichiarata ortodossa viene smentita solennemente dalle scoperte della scienza moderna. Assai prima che l'uomo comparisse su questa terra, milioni di esseri, migliaia di generi e di specie erano già perite. Le rimaste non sono che una menoma frazione delle immense famiglie che popolarono questo globo. »

Egli è chiaro che, quand'anche si ammettesse la morte di « milioni di esseri e di migliaia di generi e di specie, prima che l'uomo comparisse sulla terra », non potrebbe esservi una *reale* contraddizione tra questa « scoperta della scienza moderna » e la sacra Scrittura, se non nel caso in cui la Scrittura insegnasse che il peccato di Adamo fu la causa, non solo della morte degli uomini, ma altresì di tutti gli altri animali. Ora è questo *il senso* della Scrittura citata? Il Draper lo suppone falsamente: nessuna meraviglia dunque che egli vi scorga un conflitto con la scienza!

In altri termini ammessa « la scoperta della scienza moderna », non altro si prova se non che prima di Adamo morirono de' gatti, de' cani ed altri bruti. Ma la Scrittura non ha mai insegnato che la morte de' bruti si debba al peccato di Adamo, e che se Adamo non avesse peccato, tutte le bestie sarebbero state immortali. Essa insegna unicamente che per lo peccato di Adamo la morte s'introdusse nel *genere umano* il quale, solo per divino favore, e non per natura, ne sarebbe stato immune senza di quella colpa. « Sicut per unum homi-

¹ AD ROM. V.

² Pag. 58.

nem peccatum in hunc mundum intravit, et per peccatum mors, et ita *in omnes homines mors pertransiit*, in quo omnes peccaverunt. »

IX.

In egual maniera dobbiam discorrere intorno all'opposizione che alcuni scorgono tra *i sei giorni* mosaici ricordati nel primo capo del Genesi e le scoperte scientifiche moderne. Anche qui il disaccordo non è tra la Scrittura e la Scienza, ma piuttosto fra alcuni interpreti di quella ed alcuni cultori di questa. Diciamo: *alcuni*, poichè è noto che nè tutti gl'interpreti, nè tutti gli scienziati convengono sull'esatto significato del *giorno mosaico*. La divisione poi che esiste tra gli stessi interpreti cattolici non deve recar meraviglia, in primo luogo, perchè non si tratta qui di una testimonianza biblica « il cui senso, come dice l'Enciclica, fu dichiarato *autenticamente* o da' sacri autori, ispirante lo Spirito Santo, o dalla Chiesa, assistente il medesimo Spirito Santo, sia con solenne giudizio, sia coll'ordinario e universale magistero », e, in secondo luogo, perchè, per un lato la parola *giorno* presa, sia in senso volgare sia in senso scientifico, non indica un certo spazio di tempo, se non per indiretto e indeterminatamente, e, per l'altro lato, non rare volte la medesima parola *giorno* nella Scrittura e nello stesso libro del Genesi ha significazione diversa ed è usata a designare un'*epoca*. Per questo adunque nulla vieta che si prendano i giorni mosaici per intervalli di tempo più o meno lunghi, anzichè per lo spazio determinato di ventiquattro ore. In siffatte materie vale, senza dubbio, la regola dataci dal Santo Padre nella sua Enciclica che, cioè, *in quelle cose le quali non sono di necessità di fede* (e tale è il senso del giorno mosaico) *fu lecito a' Santi opinare in diversi modi, com'anche a noi*.

Ciò posto, cade per sè stessa l'accusa di conflitto fra le scoperte scientifiche moderne e l'insegnamento biblico de' sei giorni della creazione. Se quelle scoperte veramente esigono

sei epoche di anni, e non già sei giorni di ventiquattro ore, non ripugnando un tal senso alla Scrittura, si rigetti pure come erronea, non la parola di Dio, ma quella particolare interpretazione di essa, che ne limita il significato nel modo predetto.

Per vedere la deformità de' mostri basta, se son coperti, spogliarli, e per conoscere la vanità di quelle accuse che si muovono contro l'inerranza delle sacre Scritture, basta soltanto vagliarle, come crediamo di aver fatto finora, con un po' di esame logico ed imparziale ¹.

¹ Vogliamo sperare che le *note* che abbiamo qui pubblicate, a proposito della « Risposta » di *Eufrazio*, valgano in qualche modo a dissipare la sua *incertezza* riguardo ad una dottrina che a' di nostri ha tanta importanza. Aggiungiamo però che, se non fosse stato per la sua candida confessione, nella quale riconosce *di potersi essere ingannato* (p. 114), noi avremmo lasciato la sua « Risposta » senza alcuna replica, non volendo, in nessuna maniera, che egli si fortifichi e confermi in quel deplorabile abito che egli chiama *suo debole*, e di cui si gloria nella stessa *Rassegna* (1 Agosto 1893 p. 483), « di leggere, cioè, con tanto piacere gli scritti de' suoi avversari », non già per cercare in essi la verità, ma « per seguire le vaghe deviazioni del pensiero altrui ».

Dichiariamo in fine che, nascondendosi egli sotto il pseudonimo di *Eufrazio*, le nostre censure non riguardarono mai, nè riguardano la sua persona che noi ignoriamo, ma la sua dottrina. Giudicando da questa noi lo dicemmo « fedele discepolo del sommo filosofo Antonio Rosmini », ed in ciò non errammo. Erra però egli gravemente quando nella sua « Risposta » (p. 109) afferma che « per i Gesuiti della *Civiltà Cattolica* l'additare uno quale rosminiano, è come buttare sulle spalle d'un galantuomo il mantello del galeota ».

Nota. — Alla pagina 157 di questo articolo, dopo la linea 25, si aggiungano le seguenti parole omesse nel testo: *corpo nello spazio, e v'è il moto relativo, originato da un.*

SAGGIO DELLE LEGGI MATRIMONIALI

PROPOSTE ALLE CAMERE UNGHERESI

IV.

Di un grave nodo che esce dalla quistione del matrimonio civile obbligatorio, quale esso è proposto.

Abbiamo nel precedente articolo saggiate le leggi matrimoniali proposte in generale: saggiamole ora in particolare relativamente alla parte cattolica, e veggiamo, se questa abbia avuto ragione, o non l'abbia avuta, e se halla tuttavia di combatterle vigorosamente e costantemente con tutti quei mezzi legali, che può avere alla mano. Abbiamo fatto la promessa di sciogliere cotesta quistione¹. Adempiamola.

Avendo il Deak nel discorso su citato dichiarata la necessità d'introdurre in Ungheria il matrimonio civile obbligatorio soggiunse: « La parte religiosa appartenere ai preti, non occorrere in ciò alcun motivo da muoverne quistione per alcuna offesa o per altro. » Dal canto nostro invece diciamo occorrere nelle leggi proposte un motivo e tal motivo da vedervisi spuntare il nodo di una grave quistione. E in vero qual è il concetto che del matrimonio ci danno le leggi suddette? Percorretele da capo a fondo: esse ci danno il concetto di un contratto, la cui forza è tutta in balia dello Stato. Di modo che il contratto matrimoniale esiste e cessa, nasce e muore per volontà dello Stato. Appare ciò manifesto dagli articoli della legge. Secondo il § 45 quel solo matrimonio esiste validamente, che si compie dinanzi il maestrato civile, e secondo il § 53, incomincia la sua valida esistenza, quando il mae-

¹ V. quad. 1057, pag. 45.

strato suddetto ha pronunziato il suo verbo sacramentale « in forza della legge vi dico coniugi ». Ma, come il meschino ebbe vita dal *fiat* dello Stato, così la sua morte dipende dal cenno del medesimo. La lunga lista dei casi, in cui può essere disciolto e ridotto a nulla il nodo coniugale, lo testimoniano altamente. Ci si offre qui in petto e persona il Dio-Stato, che a grado della sua legge crea ed annulla il matrimonio.

Se non che, di fronte a tanta sua potenza si leva contro la credenza cattolica, secondo la quale il matrimonio:

1.° È *un Sacramento* istituito da Gesù Cristo, ed è questo fatto verità di tale solidità, che chi lo negasse fra i cattolici cadrebbe in eresia. Così il Concilio di Trento: *Si quis dixerit matrimonium non esse vere et proprie unum ex septem legis evangelicae sacramentis a Christo Domino institutum, sed ab hominibus inventum, neque gratia conferre, anatema sit.* (De Matr. can. I). Or lo Stato nella sua legge lo tratta come se fosse un contratto civile di sua dipendenza. Il disprezzo della verità cattolica non potrebbe essere più evidente.

2.° È *indissolubile*. Altra credenza di egual valore dommatico. Nel Concilio di Trento vi ha la condanna di *casi* di divorzio specificati nella legge in quistione. Eccone qualche esempio: si pone in essa qual caso di divorzio la molesta coabitazione, e questo è dannato all'anatema nel Can. V: si pone nella medesima il caso di affettata assenza dell'uno dei coniugi, e questo è fulminato di anatema nello stesso Canone: vi si pone ancora il caso di adulterio, e questo è sfolgorato nel Can. VII. Il Sillabo inoltre condanna la dissolubilità del matrimonio e il divorzio nella seguente proposizione: *Iure naturae matrimonii vinculum non est indissolubile, et in variis casibus divortium proprie dictum auctoritate civili sanciri potest.* (Prop. 67). Quale stima avrà della legge proposta il buon cattolico? Quella di una legge scomunicata.

3.° Il contratto è *inseparabile* dal sacramento. Lo Stato in forza della sua legge non tenendo in conto alcuno il matrimonio quale sacramento, reputa del tutto separabile in esso il contratto, in quanto che lo ripone in una semplice nuziale be-

nedizione (v. § 145). Ebbene gli sta contro la proposizione 66 condannata dal Sillabo, la quale suona così: *Matrimonii sacramentum non est nisi quid contractui accessorium ab eoque separabile, ipsumque sacramentum in una tantum nuptiali benedictione situm est* ¹.

4.º Sta pur contro la *libertà di coscienza* di pressochè dodici milioni di ungheresi, comprendendosi tra i cattolici i greci uniti e i non-uniti, i quali si valgono quasi integralmente del diritto canonico della Chiesa. Or tutta cotesta popolazione è costretta soggettarsi ad una legge, che è in opposizione alla loro credenza ed alla legge fondamentale della Costituzione, la quale guarentisce a tutti i cittadini la libertà di coscienza.

5.º Stanno pur contro gli *alli richiami* del Sommo Pontefice, fatti a nome della religione oltraggiata e ferita profondamente in un domma di tanta gravità, quale si è quello del matrimonio sollevato da Cristo, a prezzo del suo sangue, al grado di Sacramento. Stantechè lo Stato colla sua legge, quanto è da sè, ne annienta la santità, ne discredita la dignità, ne rovescia la solidità.

Da tutte coteste opposizioni esce un nodo così aggrovigliato da sembrare inestricabile. La immensa maggioranza degli ungheresi cattolici vede calpestati i suoi diritti politici e religiosi goduti da più secoli, e li vede calpestati da una minoranza di protestanti ed ebrei, che si è impadronita con arte del governo della nazione. È egli possibile, che non si senta compresa da profonda indignazione? Non lo crediamo! Vero è, che i mestatori del liberalismo si sono affaccendati cogli scritti e specialmente colla esposizione dei motivi, con cui si è accompagnata la legge, di abbuaiare la verità, e di trasviare le menti. Ma le lettere circolari dei Vescovi e in modo splendido il *Memorandum* del Card. Schlauch presentato all'Imperatore, e reso pubblico per le stampe misero così a nudo le male arti, e la nullità dei motivi arrecati nella esposizione suddetta, che conviene essere cieco per non toccare con mano la verità del fatto. La quale alla fin dei conti si riduce all'odio verso

¹ Cf. *Lettera di Leone XIII ai Vescovi ital.* 8 Feb. 1893.

la religione cattolica, nutrito in seno del liberalismo, del giudaismo e del protestantismo. Questi nemici della Chiesa *convenerunt in unum* col reo intendimento di dare l'assalto alla forte rocca morale del matrimonio cattolico, munito della indissolubilità e nobilitato dall'essere sollevato a Sacramento.

Nè per questa sola cagione si accende il risentimento nella popolazione, ma eziandio alla vista del modo indegno, onde sono dalla legge proposta tenute in non cale le sue credenze più care, e gittate, per così dire, quali vecchie ciarpe, senza il più piccolo riguardo. Non è egli il cattolicismo quella antichissima istituzione, che formò l'onore della nazione ungherese; non fu ella sostenuta contro l'urto dei molti errori, che tendevano a disertarla, non fu difesa a prezzo di molto e molto sangue contro l'invasione musulmana? Ed ora si lascerà giacere così iniquamente malmenata in un punto capitale? Non è possibile. Il sentimento religioso fortemente radicato, la fiera nobiltà dei Magnati, la generosità del popolo non si daranno per vinti. Sapranno rivendicarla della patita ingiuria cogli usati mezzi legali: le minacce indegne, i compri fischii della piazza e le sommosse sono proprietà del liberalismo giudaico massonico.

A questi due gravissimi motivi di profondo risentimento vuol essere aggiunto anche quello non meno forte delle coscienze individuali. Eccovi due sposi, che hanno contratto matrimonio dinanzi all'ufficiale civile. Dopo il matrimonio da burla per una coppia cattolica è necessario il matrimonio vero in faccia alla Chiesa. Ma che? lo sposo si rifiuta di recarsi al Curato. La sposa esorta, prega, supplica: tutto indarno. Che farà ella in questo duro frangente? La esperienza ci dice, che questo caso non è strano. Coabiterà? No: non sarebbe sposa, ma concubina. Ricorrerà al tribunale? Inutile: giacchè in esso il solo matrimonio valido è il contratto dinanzi all'ufficiale civile. L'unico scampo si è, che ella torni in seno alla propria famiglia. Sarà sicura? Potrebbe accadere, che lo sposo le dia querela presso il giudice, il quale in forza della legge può obbligarla di coabitare col querelante. Vedete da quali morse si

troverà stretta la meschina. Intanto figuratevi, se potete, le angosce, i rancori e i litigi, e Dio sa che altro di peggio potrà accadere nelle famiglie.

Altro caso. Due sposi sono parimente congiunti in matrimonio dinanzi al pubblico ufficiale. L'uno però dei due coniugi lo contrasse coll'impedimento della disparità di culto, senza curarsi menomamente di ricorrere al Curato od al suo Vescovo. Dopo qualche anno di concubinato e di essersi circondato di figliuolanza è tocco da profondo dolore del suo reato. Chiederà la dispensa e la otterrà. Questa non basta. È ancora necessario stringere il matrimonio secondo la forma prescritta e fare sicurtà ferma e chiara dell'allevamento della prole nel cattolicesimo. E se l'altra parte desse un aperto rifiuto all'una ed all'altra delle due cose, che farà il coniuge pentito? O dovrà continuare la sua vita di concubinato, o sarà costretto ad incontrare cento e cento guai domestici. A quali strette angosciose della sua coscienza non sarà posto l'infelice!

Un terzo caso di specie amena, che accaduto in altri paesi potrebbe rinnovarsi in Ungheria. Due fidanzati, favellando del prossimo matrimonio, l'uno di essi diè principio a questo dialogo: Dovremo prima presentarci all'ufficiale civile e dopo al Curato? — Tant'è. Ce lo impone la legge. — Ma, non ostante la nostra dichiarazione e la solenne formola dell'ufficiale « in forza della legge vi dico coniugi » non viene stretto il nodo coniugale. — Verissimo. — Non ti pare, che cotesta forma di matrimonio civile obbligatorio sia un insulto scandaloso alla nostra credenza cattolica? Ci si ingiunge di averlo in conto di vero matrimonio e di contrarlo come tale, quando la nostra credenza lo anatematizza come nullo, ed è illecito alla nostra coscienza acconciarvisi. — E che vuoi fare? — Andiamo prima dal Curato. — Sì, dal Curato! sul capo del poveraccio pende la multa di mille corone ed anche il carcere. — Ad ogni modo conviene evitare lo scandalo. La nostra condizione richiede, che il popolo conosca e vegga doversi, conforme alla nostra credenza, tenere in niuna stima cotesta cerimonia del matrimonio civile. Protestiamolo all'ufficiale. — Che dici? Egli ci

rimanderà sdegnato, e dovremo tornare a casa colle pive nel sacco. A me viene in capo quest'altra idea: omissa ogni pompa, ci presenteremo al banco dell' ufficiale in quell'abito e modo con che, altri si presenta al banco di un rivendugliolo. La legge essendo muta circa l'abito non dà alcun appiglio al rifiuto, ed il volgo presente vedrà in quale estimazione abbiamo cotesta cerimonia ridicola del matrimonio civile obbligatorio. — Che ne dici? Ottima idea! Così fecero. Compito che ebbero l'atto voluto dalla legge si voltarono pel ritorno con tal sorriso, che diceva: *ce ne infischiamo*. Il volgo presente applaudì. Eccovi a che riescono certe leggi; al disprezzo della legge stessa e della autorità.

Messi da parte gli episodî piacevoli; dal fin qui ragionato è manifesto uscire il nodo di un triplice risentimento: risentimento *politico* per grave offesa recata alla libertà di coscienza contro la Costituzione; risentimento *religioso* per insulto al domma cattolico; risentimento *morale*, stante la tortura, che la legge cagiona in più casi alle coscienze. Come si disciorrà?

V.

*Altro nodo della quistione
dalla parte dell'autorità ecclesiastica.*

Oza, avendo stesa la mano all'Arca santa con audace temerità, fu colpito da morte subitanea. Lo Stato colla legge in quistione commette ben altra temerità. Oza stese alla fin dei conti la mano, benchè illecitamente, all'Arca, per rattenerne la caduta che minacciava; laddove lo Stato nel caso presente non istende la mano della sua autorità per sostenere l'autorità della Chiesa, ma per rovesciarla arrogandosela con tre usurpazioni, donde l'altro nodo. Difatto:

Usurpa il *magistero dommatico*. Il Papa ed i Vescovi costituiti reggitori della Chiesa furono investiti da Cristo del diritto del sacro magistero, quali successori degli Apostoli, in quelle parole divine: *euntes ergo docete omnes gentes* (MATTH. C. XXVIII, v. 19). Or il Papa, qual sommo ed universale mae-

stro ed i Vescovi con lui, fondati su la S. Scrittura e sulla perpetua tradizione della Chiesa insegnano: il matrimonio dei cristiani essere uno dei sette sacramenti e indissolubile. Per l'opposto lo Stato nella sua legge predica al popolo cristiano, cogli eretici Calvino e Lutero, non essere il matrimonio punto dissimile dagli altri contratti, ed essere alla maniera dei medesimi contratti dissolubile.

Usurpa la *podestà legislativa*. I rettori della Chiesa sono i ministri di Cristo, sono i dispensatori dei divini misteri, ossia dei Sacramenti. *Sic nos existimet homo, ut ministros Christi et dispensatores mysteriorum Dei*. Così scrive S. Paolo a quei di Corinto (I Cor. c. IV, v. 1). Non è quindi lo Stato il ministro di Cristo, non è lo Stato il dispensiere dei divini misteri, sibbene quelli, che lo Spirito Santo pose a capo della Chiesa, quai reggitori. A questi adunque si appartiene la podestà di dettare le leggi, prescrivere le norme, secondo le quali debbono essere ordinati, eseguiti e dispensati i Sacramenti, fra i quali è da contarsi il matrimonio cristiano. Eccoli invece lo Stato colle sue leggi usurparsi tutta intera la sacra podestà prescrivendo leggi, ordinando le norme e determinando le condizioni, sotto le quali deve compiersi il matrimonio. Potrebbe immaginare usurpazione più manifesta?

Usurpa la *podestà giudiziaria*. Come al giudice non è lecito uscire dalla cerchia della sua giurisdizione; così a niuno è lecito, senza commettere un atto punibile nell'ordine civile, intromettersi in essa senza averne autorità. Il matrimonio cristiano, essendo cosa sacra, appartiene senza dubbio alla cerchia della giurisdizione ecclesiastica. E perciò ai giudici ecclesiastici spetta il conoscere ed il sentenziare le cause, che possono nascere nei coniugii. Lo Stato la pensa altrimenti. Senza far motto, come se fosse una sua naturale appartenenza, si arroga tal podestà, ordinando colle sue leggi, che tutti i richiami ed i litigi matrimoniali siano deferiti, discussi e decisi dai suoi tribunali civili ¹.

¹ Cf. Conc. Trid. *De Matr.* CC. III, IV, VII, XII; PERRONE, *De Matr.* Lib. II, sect. I, c. 1, 2.

Che faranno i preposti alla Chiesa di fronte a cotante sacrileghe usurpazioni? Qui sta il nodo della quistione. Impe- rocchè essi continueranno a fare quello, che hanno fatto fino dal primo mettersi in iscena la legge del matrimonio civile obbligatorio. Memori del loro stretto dovere di difendere il tesoro della fede e dei sacri diritti da Cristo conferiti alla sua Chiesa, ed affidati alla loro custodia, non furono nè cani muti, nè vili mercenarii, ma unanimi levarono alta la voce contro di essa, quai fedeli pastori avvertirono il loro gregge del grave danno che minacciavalo, e coll'ardore di valorosi capitani si misero su le difese, tentando con ogni maniera di argomenti di scongiurare il pericolo. Abbiamo sott'occhio la magnifica lettera pastorale, che a nome comune hanno pubblicato e spacciato al popolo cattolico di Ungheria; abbiamo pure dinanzi lettere pastorali di Vescovi spedite in particolare ai loro greggi diocesani, ed il *Memorandum* stupendo di S. Em. il Card. Schlauch presentato all'Imperatore. È un lavoro storico, giuridico, dottrinale intorno alla quistione di sommo valore. Ora la legge è stata sventuratamente approvata. Or bene i generosi Prelati, forti del loro diritto e del loro dovere tutti uniti formeranno un invincibile baluardo *pro domo Dei*. Non cesseranno di erudire nelle loro lettere pastorali i loro greggi circa la nullità del matrimonio civile contratto dinanzi all'ufficiale del Governo, d'inculcarne la indissolubilità non ostante le inique larghezze concesse dallo Stato, e di confermare il vigore degli impedimenti posti dalla Chiesa e misconosciuti dalla legge.

Ora noi domandiamo, che farà il Governo? Egli si trova fra due: o di starsene cheto e in silenzio permettere, che i Vescovi e gli ecclesiastici subordinati predichino a loro posta la dottrina della Chiesa contraria alla legge. E quale disprezzo e quanto mal talento non si spargerà nel popolo contro di essa e del Governo, che l'ha proposta! Ovvero egli con pene si sforzerà di opprimere invano la coscienza dei difensori del tesoro della fede e dei sacri diritti della Chiesa, ed

eccoci in questo caso al *Kulturkampf*. Da queste due strette non si scampa. Il nodo diviene inestricabile.

O quanto più sana sarebbe stata la sua politica, se invece di rovesciare da capo a fondo una legislazione, che durava da secoli, si fosse egli attenuto alla peggio, in questa mutazione dei tempi, agli esempi, che danno l'Inghilterra e gli Stati Uniti di America nelle loro leggi matrimoniali! Nell'una e nell'altra regione il numero dei varii culti è assai più grande di quello, che esiste in Ungheria, dal quale il Governo tolse il pretesto della nuova legge. Eppure nè ai Governi, nè ai legislatori di colà non cadde mai in capo il pensiero, che soppressi i diversi diritti matrimoniali proprii delle diverse *confessioni* fosse necessario a fondamento dello Stato decretare una legge di civile matrimonio eguale per tutti i culti. Eglino invece, come nota il Card. Schlauch nel suo *Memorandum*, modelli di libertà, fatta una semplice legge di denuncia del matrimonio presso un ufficiale civile, lasciarono quanto al resto pienissima libertà di stringere il nodo maritale secondo il proprio gusto agli atei, ai liberi pensatori, e secondo le proprie norme ed i proprii canoni ai molteplici gruppi appartenenti ai diversi culti. No: il matrimonio civile obbligatorio non è introdotto per alcuna necessità di Stato, ma per avversione alla religione. Tanto c' insegna la storia in quei paesi, dove fu imposto per legge.

VI.

Della fonte, a cui sono state attinte le leggi del matrimonio civile e del Memorandum del Card. SCHLAUCH.

Che la legge del matrimonio civile ormai approvata in Ungheria sia una legge di ostilità, basta per convincersene indicare la fonte, alla quale è stata attinta. Diciamolo senza indugio: essa è la legislazione dei parlamenti della grande rivoluzione francese tenutisi nel 1789, 1791-92, e le giunte esplicative fattevi dal codice di Napoleone I nel 1804 e 1810.

Il principio fondamentale, su cui si pone cotale legislazione, è la totale separazione della Chiesa dallo Stato. Indi fu stabilito « che la legge non considera il matrimonio altrimenti, che come un contratto civile ». Su di ciò ragionava il Portalis così: « Lo stato civile dei cittadini e per conseguenza il matrimonio debbono essere indipendenti dal culto, al quale appartengono. La legge non debbe veder altro nel matrimonio, che il contratto civile. » A questo principio dall'un capo all'altro si attenne il legislatore ungherese. Levò di peso l'articolo 191 (cod. civ. nap.), e lo fè suo formandone il §. 45. Non tenendosi pago della legge 1804, passò alle giunte appostevi nel 1810, e pose nel §. 145 multa e carcere secondochè è prescritto negli art. 199, 200 (cod. civ. nap.) contro quel sacerdote, che osasse far precedere le cerimonie religiose al matrimonio civile obbligatorio. Raffrontate ora i casi di divorzio determinati dalla legge ungherese con quelli, che si annoverano nella legge della rivoluzione: essi combinano pressochè a capello! Dodici sono i messi in lista dalla seconda e sono: 1.º la morte civile; 2.º la condanna a pena infamante; 3.º la prigionia di lunga durata; 4.º la cattività; 5.º la emigrazione forzata e volontaria o la scomparsa dell'uno dei coniugi; 6.º la infcondità; 7.º un morbo incurabile; 8.º la follia; 9.º un delitto qualunque; 10.º l'adulterio; 11.º il disordine in eccesso; 12.º la incompatibilità dell'indole ¹. Così la legge maestra. Il divario, che s' incontra nella legge discepola è tutto in pro del divorzio.

È egli poi di tale solidità l'argomento del Portalis, che vi si possa fabbricare il grande edificio del matrimonio civile? Saggiamolo un poco. Ridotto a forma logica si presenta così: La condizione civile dei cittadini è indipendente dal culto religioso al quale essi appartengono; dunque anche il matrimonio, atto sommamente civile, deve essere indipendente. Falsa conseguenza di un falso antecedente! Imperocchè, dicendosi la condizione civile dei cittadini indipendente dal culto religioso,

¹ Cf. GOSCHLER, *Diction. encyclopédique de la théol. cathol.*; v. MARIAGE, BARRUEL, Du Divorce, ALLEGRE chan. De la célébration du Mariage - Du Divorce.

si suppone, che la condizione dell'uomo cittadino sia quella dell'uomo ateo. La condizione dell'uomo civile o barbaro è quella della creatura, che dipende dai voleri o dalle leggi del creatore. Tanto richiede la sua natura. Or il midollo del vero culto religioso consiste appunto in cōtesta condizione di dipendenza. Le cerimonie religiose od atti estrinseci di culto sono debite manifestazioni di tale condizione. E perciò devesi argomentare così: la condizione civile dei cittadini è dipendente dal culto religioso qui spiegato, dunque eziandio, il matrimonio. Ma si replica: « La legge lascia all'autorità legislativa della religione la cura di regolarlo secondo il suo punto di vista, ossia secondo i suoi principii ». Così ha fatto la Chiesa cattolica. Conformandosi ai voleri del divino suo fondatore ha dichiarato e dichiara altamente essere il matrimonio uno dei sette sacramenti e quindi soggetto, quanto alle norme da seguirsi in esso, alla sua podestà legislativa e non a quella dello Stato.

Del resto il relatore ungarico non pone mica innanzi il principio della indipendenza dei cittadini dal culto religioso. Non gli tornava a conto. Si è invece appigliato al consiglio di raccorre da ogni parte una grossa manata di pretesti e messala in mostra gittarla in pasto alla Camera nella sua relazione, abbuinando così il vero stato della quistione. Vero è, che questo è un torto procedere e che altri direbbe, sentirvisi il non grato odore di fina ipocrisia. Ma che importa? Il Dio-Stato ottiene a sua vittima il matrimonio cattolico e questo val tutto. Se non che coloro i quali sogliono in somiglianti discussioni tenere gli occhi aperti hanno potuto vedere, come S. E. il Card. Schlauch nel suo *Memorandum* abbia spezzato cotali pretesti in mano di chi spacciavali, come altrettanti fuscelli. Percorriamoli rapidamente, togliendone qualche saggio.

Il relatore della legge si argomentò di provare colla storia alla mano, che gli abusi e le contraddizioni dei varii diritti in corso avevano danneggiato e danneggiavano la dignità e la solidità del matrimonio, e che di questo malanno erano in colpa i passati Governi, i quali non si erano dato pensiero di torlo

di mezzo colla loro unificazione, come ora si propone. L'Em. Autore del *Memorandum* risponde a questo argomento con molta verità, avere la storia sì ampio mantello da coprire celate mire particolari. Indi, svolgendo egli la storia sotto il suo vero lume, fa vedere quanto rettamente sieno procedute le cose da secoli su la via del diritto canonico, prima che la riforma religiosa mettesse piè nell'Ungheria, e come appresso siano similmente procedute infino a che Giuseppe II si mise in capo di raffazzonare sotto forma laica le leggi spettanti al matrimonio. Male però gliene incolse: perchè dopo quattro anni fu costretto ritornare all'antico costume. La storia dunque non istà pro', ma contro alla novità religiosa, che si vorrebbe introdurre. Maggiormente che i cattolici e i non cattolici, usando dei loro proprii diritti matrimoniali, camminano in pace gli uni cogli altri. Qual vantaggio vi è dal portarvi il turbamento? Nè vale ricorrere alla loro molteplicità cagionata dalla molteplicità dei diversi culti. Inghilterra ed America dicono il contrario.

Il relatore nega potersi foggare la legge sul diritto canonico, perchè ne patirebbe la libertà di coscienza dei non cattolici. Sia pure. Ma anche i cattolici debbono godere della libertà di coscienza in forza della comune eguaglianza, e perciò non debbono essere soggetti a leggi appropriate ai non cattolici. E poi a che pro' darsi tanta briga e mettere a soqquadro le coscienze colla introduzione di una nuova legge matrimoniale, quando vi sarebbe un mezzo facile e che soddisfarebbe a tutte le coscienze? I cattolici si attengano al diritto canonico e i non cattolici si accordino col Governo. Alla professione del loro culto non disdice punto, che eglino si acconcino in ciò che spetta alla legislazione religiosa collo Stato, dal quale in virtù della loro confessione debbono essere dipendenti. Due specie di diritti avrebbero quindi valore: il diritto canonico pei cattolici, e il diritto dello Stato per i non cattolici. Il litigio con questo mezzo sarebbe terminato con pace comune. Ma con qual fine fare somiglianti proposte di tanta equità ad un Governo, il quale ha in sommo abborrimento, che la legge senta il menomo che

di Chiesa cattolica, o di diritto canonico? Egli conosce quanto sia giovevole l'influsso della religione a mantenimento dei doveri coniugali. Egli non ignora, che una legge dello Stato, la quale non abbia alcuna sanzione nella coscienza, com'è nel caso presente, è fiacca e di niun valore. Eppure, perfidiando nel suo proposito di voler laica la legge del matrimonio, non cura punto cotesti vantaggi suggeriti dalla più savia politica!

Accettasse almeno o l'una o l'altra, o tutte e due le forme del matrimonio detto del *bisogno* o della necessità ed il *facollativo*. No: dice il relatore, non accettiamo coteste forme, perchè ne andrebbe salvo il matrimonio dei cattolici (!!). E poi con logica del tutto nuova soggiunge, non l'accettiamo, perchè ai cattolici è più tollerabile il *matrimonio civile obbligatorio*. Or questa forma non risparmiando per niun modo il matrimonio cattolico, come può essere più tollerabile? In quelle due forme si risparmia, in questa no: come si può concludere; dunque questa è più tollerabile? La contraddizione non può essere più manifesta. Il vero si è, che nel fatto la forma *obbligatoria*, disapprovata dalla religione e dalla coscienza costringe a rinnegare la propria fede, quando le altre due forme offrono bensì la occasione di stringere il connubio a quelli, che già sono disposti ad annodarsi con disprezzo della loro religione e della Chiesa, ma non vi costringono nè questi nè altri. Laddove la *forma* obbligatoria, oltre l'offesa alla libertà di coscienza, porta seco nella mente del popolo l'oscuramento del concetto cristiano e della vera dottrina circa il matrimonio, e dopo l'oscuramento la dimenticanza.

Quanto agli impedimenti il relatore con una certa disinvoltura vi dice non doversi tener conto di quelli, che possono essere tolti per dispensa. Quanto poi agli altri ne restringe così la cerchia da comprendervi solo i sommi gradi della consanguinità. Sono imposti essi pure dalla Chiesa. Ma non pensate, che il Governo ponga cotali impedimenti in ossequio del diritto canonico. Egli ve li pone in ossequio della scienza, secondo i cui placiti non mette bene stringere cotali unioni stante il danno che ne verrebbe alla prole. Preti e religiosi

che disertano dalla Chiesa e dall'Ordine sono liberi a contrarre matrimonio. E se appresso rinsavissero e volessero tornare al seno della mala abbandonata lor madre? Sono legati in matrimonio; vi stiano, e vadano pure a lor posta tra la perduta gente. L'Eŕmo Autore alle ragioni che si apportano dal relatore in favore del divorzio dimostra, come esse siano fondate sull'utilitarismo, su le passioni, e come spalanchino la porta alla dissoluzione dei costumi nelle famiglie. Alla vana diceria del relatore oppone l'autorit  di un Bentham, il quale afferma la indissolubilit  del matrimonio essere la cosa pi  naturale, pi  corrispondente ai bisogni ed alle relazioni domestiche e pi  utile alla umanit . Oppone l'autorit  di un Augusto Comte, il quale scrive che il divorzio   un assurdo, che   il primo passo all'annientamento della famiglia, e che per alcuni l'unico errore, che vi trovano, consiste nell'essergli contraria la legge della Chiesa, colla quale ella ha santificato il matrimonio. Eppure cotesti due autori sono tutt'altro che cattolici. E cos  procede a passo a passo, riducendo a nulla, con argomenti stringenti dal lato storico, giuridico, dottrinale, tutti gli argomenti recati in prova della necessit  d'introdurre il matrimonio civile obbligatorio.

Che cosa   in conclusione il matrimonio civile obbligatorio? Non altro che un atto ostilissimo del liberalismo giudaizzante massonico contro la Chiesa. Eccovi la sua definizione.

AGNESE E SUSANNA

0

GLI ULTIMI ANNI DELLA PERSECUZIONE DIOCLEZIANÈA

XXV.

L'ANFITEATRO E I LUDI GLADIATORII.

La gigantesca mole dell'Anfiteatro Flavio, costrutta di vivi massi riquadrati senza cemento, e capace di ottantacinque mila spettatori, era il luogo deputato a questa sorta di spettacoli ¹. Le sue maestose ruine anch'oggi sono la maraviglia

¹ Plinio, parlando dell'origine degli anfiteatri, rammenta un fatto singolarissimo, che merita di essere qui ricordato. Egli racconta (lib. 36, cap. 15, n. 22) che nell'anno 695 di Roma volendo Caio Curione offrire grandiosi spettacoli al popolo nei funerali di suo padre, nè potendo avvantaggiare Scauro nella magnificenza de' giuochi da lui celebrati, avvisò di sorpassarlo nell'artificio. Fe' costruire in legno due teatri mobili addossati l'uno all'altro, con tal arte però che lo spettacolo dato nell'uno non fosse di frastorno a quello dell'altro. Terminata in ambedue la teatrale rappresentazione, e rimosse le scene, faceva girare sopra il loro perno i due teatri con tutti gli spettatori, finchè i due emicicli giunti a fronte l'un dell'altro, si chiudessero insieme a formare un anfiteatro. Impresa arditissima, meccanismo stupendo, in cui Plinio non sa che ammirar d'avvantaggio se il genio dell'inventore, o la perizia dell'esecutore o la imperturbabilità del popolo romano nel sottomettersi a un esperimento così pericoloso. Cotesta maravigliosa macchina fu messa per due giorni in opera; ma il terzo di non si osò rinnovare l'esperimento, e lasciaronsi i due teatri uniti. Tal è l'origine degli anfiteatri romani, che vennero dipoi eretti l'uno in legno da Cesare, un altro in pietra da Stalilio Tauro nell'area oggi occupata dal palazzo di Montecitorio e dagli annessi edifizii, e il terzo, che sembra resistere al martello demolitore del tempo, da Flavio Vespasiano.

del mondo e il perenne testimonio della romana grandezza. La parte interna contiene l'*Arena* per lo spettacolo e la *Cavea* per gli spettatori; e questa il *podium* o poggiuolo riservato alla Corte, ai Magistrati e alle Vestali, le *praecinctions* o cinte di sedili pel popolo, scaglionate tutte in giro all'anfiteatro, e le *vomitoria*, o gli sbocchi per l'entrata e l'uscita della gente. La parte esterna comprende i portici a più andari e a grandi arcate, come puossi tuttora vedere in quel che ne rimane, e le scale che mettono fino alla cima dell'altissimo e colossale edificio. Tutto vi era messo a grande sfoggio di statue, di marmi, di bronzi e di drapperie, che vestivano la *cavea* e stendevansi qual immenso velario sul capo agli spettatori a schermo dai raggi solari. Tubi disposti intorno con arte aspergevanli di una rugiada profumata di acque nanfe ed essenze odorose, che smorbavano l'aere afoso e fetente pei vapori tramandati dall'arena inzuppata di sangue. E perchè veggasi fin dove giugner poteva quel mostruoso impasto di voluttà e di ferocia, ch'era il carattere proprio del paganesimo, sotto le arcate maggiori dell'anfiteatro un emblema impuro indicava il lupanare aperto accanto all'arena insanguinata.

Dall'epoca in che il gran martire Ignazio vescovo di Antiochia vi aveva lasciata sotto i denti delle fiere la vita fino a tempi assai prossimi al nostro racconto, numerosa era stata la schiera dei martiri che avevano del loro sangue bagnata l'arena dell'anfiteatro; ma la più parte risparmiati dalle belve, erano stati uccisi dai gladiatori. Il che aveva mosso sovente i persecutori a non valersi contro i cristiani della ferocia beluina, che così spesso ammansivasi innanzi a loro, ma della ferocia umana, la quale non perdonava a veruno. Ciò spiega perchè questa fiata mancava allo spettacolo la maggior attrattiva pei pagani, la vista, cioè, di cristiani esposti alle tigri ed ai leoni.

Qualche giorno innanzi allo spettacolo, se ne faceva noto al pubblico il programma, scritto a lettere cubitali in grandi cartelloni, come que' che vennero in luce negli scavi di Pom-

pei ¹. Vi si dichiarava il genere degli spettacoli, e per meglio allettare il pubblico, vi si aggiungevano due cose molto gradite: il velario e le aspersioni di acque odorose.

Questi cartelloni erano appesi ai templi, ne' portici, nelle piazze e per le vie; e venivano riprodotti sovente in piccolo formato e distribuiti a mano tra il popolo.

Molti cartelli erano eziandio illustrati da pitture o disegni relativi allo spettacolo. In somma usavasi allora quello che si pratica anche adesso — *Nil sub sole novi*.

Il programma dei ludi, di cui parliamo, comprendeva due sorta di spettacoli, cioè la *venatio* o caccia delle fiere e i ludi gladiatorii, che venivano chiamati *munera gladiatoria*, perchè erano i bei regali che i principi, i trionfatori, i magistrati edili facevano al popolo ². Fin dal giorno innanzi erano state dal *Vivarium* presso Porta Maggiore colà trasportate e messe in mostra le belve, che Massimiano con grande dispendio aveva

¹ Citiamone qualche saggio.

A. SUETI CERII
AEDILIS FAMILIA GLADIATORIA
PUGNABIT
POMPEÏS PR. KAL. IUNIAS VENA-
TIO ET VELA ERUNT

NUMERII POPIDII RUFII
FAMILIA GLADIATORIA
VENATIO ET VELA
VALETE

VENATIO ATHLETAE-SPARTIO-
NES-VELA ERUNT.

V. *La revue de l'art. dramatique* de M. Lippmann, riportato dal Siglo Futuro 27 marzo 1894.

² Vi si dava talora un terzo spettacolo, cioè quello della *Naumachia* o finta battaglia navale.

fatto venire, secondo il costume, da varie regioni, e di fronte alle quali egli non perdeva punto al paragone; perchè se quelle erano le migliori, egli era sempre la maggior bestia del mondo ¹.

L'anfiteatro era già gremito di popolo, quando entrò l'Imperatore, e si assise nel centro del podio sovra un seggio curule sfavillante d'oro e di gemme, e sotto un superbo padiglione drappeggiato di serico cortinaggio stelleggiato d'oro con balzane a ricami di arabeschi e di fiori. Il villan portamento, il ceffo arcigno e l'occhio torvo e grifagno di quel barbaro in paludamento imperiale, contrastavano maledettamente col suo sfoggiato abbigliamento fiammeggiante di ori e di gemme e con lo splendore della corte, ond'era circondato.

Egli die' con un cenno della mano il segnale dello spettacolo; e tosto dall'arena dell'anfiteatro, trasformata in una selva di piante posticce, con qua e colà grotte artificiali, veggonsi sbucare, terribilmente ruggendo e scotendo le giubbe, otto bellissimi leoni africani. Al medesimo tempo da una parte dell'anfiteatro irrompe con impeto una turba di cacciatori parte a pie', parte a cavallo ². I leoni assaliti da ogni banda mandano spaventosi ruggiti; ed or avventansi agli assalitori, ora cercano con la fuga lo scampo; ma trattiene dalle inferriate, ond'è intorno il podio difeso, tornano più infelloniti di prima in mezzo all'arena a difendersi e ad assalire, finchè l'un dopo l'altro cadono trafitti dalle frecce o trapassati dalle lance e dalle daghe de' cacciatori, non senza però aver venduta ben cara la loro pelle. Poichè parecchi cacciatori ne avevano riportati grandi sberleffi nelle braccia e nel petto, e tre di essi erano rimasti vittime del loro ardimento, lasciando sotto gli artigli e tra le zanne de' leoni la vita. Non per questo cessò lo spettacolo; chè ai leoni succedettero le tigri, le pantere, i rinoceronti,

¹ È un grazioso epigramma del Bartoli, ove parla nella sua geografia trasportata al morale dell'imperator Caligola, che voleva crear console il suo cavallo.

² Questi erano chiamati *bestiarii* e anche *venatores*.

gli orsi, gli elefanti; e ciascuna di queste caccie riuscì fatale a più d'uno de' cacciatori. Ma che conto facevano i pagani della vita di que' tapini, la più parte schiavi? Essi vedevanli con indifferenza cader feriti o morti; nè torcevano gli sguardi, nè gridavano basta. Anzi avrebbero voluto pascere gli sguardi eziandio nel sangue degli innocenti cristiani e deliziarsi al vederli stritolati dai denti delle fiere.

— O perchè, diceva un vecchio cortigiano degno del suo padrone, perchè non possiamo anche noi contemplare quel giocondo spettacolo che videro i padri nostri, quando i leoni maciullavano allegramente e divoravano le carni d' Ignazio d' Antiochia e di tanti altri esosi adoratori del Galileo?

— Quando trattasi di questa gente, rispondeva un altro par suo, che stava ritto dietro l'imperatore, non conviene più esporli alle zanne delle fiere.

— O perchè?

— Perchè l'esperienza ci ha insegnato che costoro hanno il magico potere di ammansarle a un tratto fino a rendersele carezzevoli come catellini. Non ricordi quel che avvenne, vent'anni sono quando fu qui esposta ai leoni la nobilissima damigella Prisca?

— Ah quella gentile e bella creatura! Era tredicenne appena, e già era il sospiro e l'ambizione dei giovani patrizii!

— Ebbene, tu vedesti con gli occhi tuoi l'incantesimo che ella esercitò sui leoni; i quali, invece di divorarla, presero a vezzeggiarla, lambendole carezzevolmente le mani e i piedi, e accovacciandosi innanzi a lei in atto di volerla difendere dagli assalti delle altre belve. Anzi non è ancora un mese che simile incantesimo vidi io stesso rinnovarsi in sulla via Nomentana, quando vennero esposti ai leoni que' due arruffapopoli di Primo e Feliciano, che guadagnarono tanti proseliti al cristianesimo! Come vuoi dunque che l'Imperatore si fidi quinci innanzi delle fiere, massime dei leoni, i quali per virtù magica trasformansi in agnelli davanti ai cristiani?

Mentre costoro novellavano insieme, le ultime belve giacevano, ma non invendicate, sull'arena, e la *venatio* o caccia era

terminata. L'Imperatore die' il segno degli applausi, che scoppiarono calorosi da ogni banda, e partissi; e appresso a lui tutto il popolo abbandonò l'anfiteatro.

Due ore dopo il meriggio ecco di nuovo l'Imperatore con la sua corte seguito da ondate di popolo tratto colà da vagezza di vedere i tanto graditi ludi gladiatorii.

Entrano nell'arena a coppie i futuri combattenti, in numero di dugento, ciaramellando e celiando insieme, come buoni compagni che non hanno tra loro veruna ruggine in cuore, ma che tuttavolta scannerannosi a vicenda per far piacere ad una plebaglia avida di sangue. Essi sono gladiatori di mestiere ¹, spesati dal pubblico erario o da facoltosi cittadini, che danno gli spettacoli per ingraziarsi il popolo; e vengono addestrati a quel selvaggio e brutale combattimento dal *lanista*. Una volta arrolati, non sono più signori di se stessi, ma venduti, anima e corpo, a chi halli condotti a mercede o comprati dal loro padrone. Il giuramento con cui gli si vincolano, è cosa che fa rabbrivire, è l'apice dell'umana degradazione, è quanto immaginar si può di più ributtante ed atroce. Eccolo: *uri, vinciri, verberari, ferroque necari, et quidquid aliud Eumolpus jussisset, tamquam legitimi gladiatores, domino corpora animasque religiosissime addicimus* ².

Or ch'essi entrano nell'arena, tutti gli sguardi sono verso di loro rivolti. Fannosi pronostici e mettonsi su poste intorno

¹ Oltre a questi, aveane molti costretti a battersi nei ludi gladiatorii, come i prigionieri di guerra, gli schiavi e i rei di qualche delitto. Essi contavansi a migliaia, e dividevansi in classi e decurie con nomi diversi di *samnites, secutores, retiarii, laquearii, galli* etc. secondo l'armatura che portavano; ovvero in *equites* se combattevano a cavallo, ed in *essedarii* se sui carri; in *andabatae* se con elmo e visiera; e in *dimacheri* se pugnavano con due spade. I destinati al combattimento erano già noti al pubblico, perchè divulgatine i nomi nel programma dello spettacolo, in cui notificavansi le cagioni del medesimo, il numero de' gladiatori, il nome dell'impresario, *editor*, e quello de' più segnalati tra i combattenti e distinti con la tessera gladiatoria. Questa era una tavoletta d'avorio, che portava scritto il nome del gladiatore, quello del suo padrone e la data della vittoria. Chi era insignito di cotesta onorificenza apparteneva alla classe degli *spectati*, o degli onorevoli.

² Petron. Satyricon C. CXVII.

ai più promettenti, perchè più baliosi, o meglio addestrati e usciti vincitori in altri combattimenti.

Giunti avanti al *Pulvinar imperiale* salutano l'Imperatore con l'usato: *Ave Caesar, morituri te salutant*; e ritraggonsi dall'una e dall'altra banda, aspettando il segnale della pugna. Il lanista ne percorre le file, offrendo le armi all'ispezione dell'*Editor* o impresario. Quindi l'Imperatore dà il segnale, e s'ingaggia la battaglia da prima con armi spuntate, *arma lusoria*, per far mostra di destrezza in armeggiare; poscia a uno squillo del corno da guerra, gridando il lanista ai gladiatori « *Ponite jam gladios hebetes, jam pugnatur acutis* » si viene a un vero combattimento; e questa volta tra i *secutores* armati di spada, d'elmo e di scudo, e i *retiarrii* che avevano per arma un tridente, un pugnale, e una rete per avvilupparvi dentro l'avversario. Fin dal primo scontro parecchi de' reziarii cadono feriti, un de' quali levando l'indice, implora la compassione dell'Imperatore. Questi solleva il pugno chiuso col pollice ripiegato ¹; il che significa che vuol la continuazione del combattimento. Il povero ferito, avvegnachè sfinite di forze e sanguinante, ripiglia le armi, ma per soccombere nella pugna. Cade sulle sue ginocchia; e il vincitore afferratagli con la sinistra la testa, gl'immerge nella gola la spada, in quella che un fantaccino gli pone il piè sopra una gamba, acciocchè non tenti la fuga, e ghermitolo per la tunica, trascinalo morente fuor dell'arena, ove, se respira ancora, dagli il colpo di grazia ². Gli altri non domandano grazia, e boccheggiano e spirano ravvolti nella polvere e nel sangue. Accorrono alquanti spettatori non per aiutarli, ma per raccoglierne il sangue, che poscia ch' il crederebbe? bevono qual rimedio di certe loro malattie ³. I cadaveri degli uccisi vengono

¹ Era il segno che nei tempi antichi dava il popolo, e nei tempi imperiali l'Imperatore, quando non voleva far grazia al ferito.

² Cotanta atrocità vedesi perfino rappresentata in un bassorilievo trovato a Pompei. Cf. *La vita dei Romani* per GUHL e KONER trad. da Carlo Giussani Vol. 2. p. 430 ediz. di Torino 1889.

³ Questo fatto brutale e ributtante ci vien narrato da Plinio. Lib. XXVII, 2.

con graffi trascinati fuor dell'arena per la *porta Libitinaris* nello *spoliarium*, ed ivi sepolti.

Prosegue il combattimento e sempre con armi disuguali. Un *reziario* fuggendo innanzi all'*insecutor*, che lo incalza con la spada alle reni, volgesi a un tratto, e di colta gittagli addosso con maestrevole tiro la rete, ve lo avviluppa dentro, trascinalo a terra, lo preme col piè, e levato il tridente, aspetta pel suo prigioniero dall'Imperatore il segnale della vita o della morte. Il popolo grida — ammazzalo; Massimiano serra il pugno, e il vincitore freddamente pianta in petto al caduto avversario il suo tridente, e ve l'immerge dentro con forza fino a cacciargli l'anima dal corpo.

Queste barbare scene rinnovellansi nel seguente combattimento tra i *secutores* e i *laquearii*; avendo questi ultimi invece di rete per arma un coltellaccio al fianco e in mano un laccio scorsoio, che destramente gittano al collo dell'avversario per istrangolarlo o trascinarlo a terra; e se vien lor fatto il tiro, gli montan sopra, e il finiscono col pugnale. A questi combattimenti succedono quelli dei gladiatori a cavallo e sui carri, ne' quali chi riesce a sbalzare d'arcione o dal carro l'avversario, e a batterlo ferito o morto a terra, è freneticamente applaudito.

Al terminare dello spettacolo quasi due terzi dei gladiatori erano rimasti malconci o morti; mentre i superstiti tra gli evviva del popolo venivano insigniti della tessera gladiatoria in testimonianza della loro vittoria ¹.

È scusato il dire non esservi stato nè tra i combattenti, nè tra gli spettatori verun cristiano, chè troppo ripugnante alle leggi del cristianesimo e della stessa natura è il sanguinoso spettacolo dei ludi gladiatorii. I soli pagani vi accorrono, e vi si patullano, come gente a cui la sozza idolatria ha spento in cuore ogni scintilla di amore e attutito ogni senso di umanità.

¹ Il primo imperator Cristiano Costantino abolì con una legge da Berito i sanguinosi spettacoli dell'anfiteatro, legge rinnovata poscia da Costanzo, Arcadio, Onorio e Teodosio. Lode al cristianesimo salvatore della umanità, e prima ed unica fonte del nostro incivilimento.

In fatti quella feroce plebaglia, sebbene avesse a tutto suo agio pasciuti gli sguardi nella strage di tante infelici vittime della sua crudeltà, non ne pareva sazia ancora, e mormorava dell'Imperatore, il quale erasi in questo lasciato vincere della mano da tanti suoi predecessori. Ognuno ricordava i combattimenti di uomini e di animali, ch'ebbero luogo negli ultimi tempi della repubblica e nei primi dell'impero. Pompeo, diceva il volgo, ci offrì lo spettacolo di una caccia data a 500 leoni, 18 elefanti e 410 altre bestie africane. In quella sotto Augusto vennero ben anco uccisi 36 coccodrilli nel Circo Flaminio allagato. Caligola ci diè il delizioso combattimento di 400 orsi che sbranaronsi a vicenda; e il medesimo ed altri imperatori deliziaronsi con la vista di centinaia di prigionieri di guerra alle prese coi leoni, con le tigri, le pantere e i leopardi. Ma superolli tutti Traiano; il quale nelle feste che ci diede, prolungate per 123 giorni, ci spiegò sott'occhio un lusso di giuochi gladiatorii, veramente degno di quel grande imperatore, facendo combattere fino a dieci mila gladiatori!

Questi erano i ragionari che udivansi di mezzo al popolo all'uscita dall'anfiteatro; in quella che fuor del medesimo, e presso alla porta libitinaria aggiravansi silenziosi parecchi cristiani, colà convenuti non per vedere lo spettacolo, ma per soccorrere i feriti. Era tra essi il caritatevole Trasone, il quale con uno sbruffo di moneta sonante aveva ottenuto dalle guardie il permesso di poter trasportare fuor dell'anfiteatro parecchi feriti, nell'intento di ricoverarli nel suo palagio e in altre case cristiane non sospette all'imperatore, all'uopo di curarli e renderli, se fosse stato possibile, cristiani. Il che vennegli fatto sopra quanto egli sperava; poichè costoro, vinti dalla carità cristiana, chiesero di essere ammaestrati nella fede, e crebbero il numero dei credenti nel Dio d'amore.

Pochi giorni appresso ai giuochi gladiatorii fu celebrata una mostra di naumachie o combattimenti navali in un gran bacino lungo circa un chilometro, largo poc'oltre a 65 metri, fatto scavare da Augusto presso gli orti cesarei in vicinanza del Tevere, e chiuso intorno da un edificio architettonico in

pietra di foggia non dissimile da un anfiteatro. Presero parte al combattimento non solo i prigionieri di guerra e i rei condannati a morte, ma eziandio molti volontarii per addestrarsi in quel genere di combattimento e farvi mostra di bravura.

Erano i combattenti divisi in due squadre contrarie, rossa e azzurra, composte di quattro navi rostrate ciascuna; le quali a un segno dato con una bucina d'argento affrontaronsi e cozzarono insieme, ora urtandosi con gli speroni o con fiancate di bordo, ora volteggiando l'una intorno all'altra, e scaricandosi a vicenda un nugolo di frecce, ed ora abbordandosi con raffi di ferro, e riversando sulla nave avversaria uno stormo di armati, i quali vi guerreggiavano come su terra ferma. Gli spettatori, parteggiando ognora per chi aveva il sopravvento, salutavano con voci di giubilo i vincitori; e sbertavano con sonore sghignazzate ed urli e fischi que' tapini che vedevano capitombolare nell'acqua.

La capitana della squadra rossa, che issava bandiera imperiale, o un'aquila d'oro in campo rosso, investì sì fieramente quella della squadra azzurra, che aprille una gran falla d'acqua, non potuta accecare. Onde la malarrivata andò a picco, ma pel poco fondo del lago non si sommerse del tutto, rimanendone a fior d'acqua la tolda coperta di armati; i quali continuarono il combattimento, finchè oppressi dagli avversarii, che di sopra lanciavano loro addosso ogni sorta di proiettili, parte perirono, parte cercarono a nuoto lo scampo. Però sempre invano; chè derisi e ributtati dagli spettatori, erano costretti a cimentarsi di nuovo in quella mischia con l'acqua alla gola. La stessa sorte incontrarono dall'una parte e dall'altra i combattenti delle altre rostrate, che all'urto scambievolmente sfasciaronsi, e andarono a fondo. Il popolo applaudi alla squadra rossa, a cui rimase la vittoria; ma non fu guari soddisfatto dello spettacolo; poichè lo trovava inferiore d'assai alla *naumachia* data da Giulio Cesare, in cui contavansi mille combattenti e duemila rematori, non che a quella di Augusto,

nella quale non erano meno di trenta le navi, che vennero a battaglia.

Il dì appresso al combattimento navale si diedero per sollazzo del popolo nel Circo Flaminio sceniche rappresentazioni, il cui soggetto era tolto dalla storia o dalla mitologia, ma tutte di un realismo raccapricciante. Un condannato alla pena capitale fu costretto a rappresentare al vero Muzio Scevola, mettendo la destra sui carboni ardenti; un altro a raffigurare Ercole sulla pira accesa; un terzo a imitare Laureolo, inchiodato sulla croce e dilaniato dalle fiere; e finalmente fuvvi chi dovette acconciarsi al personaggio di Orfeo nell'atto che venne sbranato dagli orsi¹. Queste orribili rappresentazioni erano interpolate da scene burlesche di pagliacci e di mimi, che sollazzavano gli spettatori con ignobili scede, non che di nani e di donne, le quali scese nell'arena, accappigliavansi anch'esse insieme e picchiavansi di santa ragione.

Ai quali spettacoli debbonsi aggiungere quelli che offrivano le feste pagane, nelle quali all'ebbrezza del sangue succedeva periodicamente quella del vino e della lussuria, come nelle orgie baccanali, quando tutti si avvinazzavano e disfrenavansi nottetempo a ogni sorta di stravizzi; e ne' lupercali, in cui vedevansi scorazzare per la città uomini nudi, che percuotevano con istriscie di cuoio i passanti. Nulla diremo poi delle orrende laidezze, in che i pagani diguazzavano a guisa d'immondi ciacchi, i quali rinvoltavansi nel brago, o gruffolano nel truogo del porcile.

Da quel vivere animalesco di gente abbruttita ne' vizii abborriva cotanto il casto vivere de' cristiani, che questi venivano per tali facilmente scoperti alla modestia del volto e del portamento, e all'innocenza della vita e dei costumi. E ben ce lo darà a divedere il seguito della persecuzione, che schiantò dal giardino della Chiesa romana i più leggiadri ed olezzanti fiori di paradiso, onde essa abbellivasi e andava gloriosa, così permettendo Iddio, che voleva trapiantarli in cielo a maggior

¹ Chi si conosce di storia, sa che tutto questo non è parto di fantasia, ma pura verità.

gloria del suo nome e al futuro consolidamento e lustro del suo regno in sulla terra. Abbandonata pertanto la Roma de' Cesari, selva selvaggia di errori, di turpitudini e di vizii, torniamo a respirare un aere più puro e a ricreare l'animo nella santa città di Dio o nella Roma di Cristo.

XXVI.

LE ASSEMBLEE CRISTIANE E LE NOVELLE D'ORIENTE.

Tutto il tempo che durarono le orgie pagane, i superstiti cristiani di Roma, profittando della tregua che lor davano i persecutori intesi a sollazzarsi e a folleggiare, facevano con la maggior segretezza possibile frequenti convegni ora nella villa di Agnese fuor di porta Nomentana, ora in quella di Lucina fuor di porta Ostiense, ed ora in quella di Trasone fuor di porta Salaria, celebrandovi i sacri misteri nelle catacombe non ancora confiscate, o perchè poco conosciute, o perchè proprietà privata di patrizie famiglie. A queste riunioni non mancavano che Anastasia e Susanna, quella perchè partita da Roma alla volta di Aquileia, ove possedeva vasti terreni; e questa perchè ritenuta, come vedemmo, prigioniera in casa per ordine dell'Imperatore. Le altre vergini e matrone romane erano sempre le più sollecite a intervenire pel desiderio di assistere ai divini uffizii e di rifocillarsi col pane dei forti, che l'istesso Pontefice, durante il divin sacrificio, distribuiva di sua mano agli assembrati fratelli. In una di queste riunioni il Papa Marcellino comunicò all'assemblea un epilogo delle relazioni mandategli da Eusebio, Arnobio, Lattanzio, e dai Vescovi di varie Chiese orientali e occidentali atrocemente perseguitate.

Il diacono Severo die' per ordine di lui lettura dell'atroce supplizio, a cui erano stati in Nicomedia condannati in odio a Cristo gli stessi Ciambellani di Corte, Gorgonio, Doroteo e Pietro, i due primi torturati e poi strangolati, l'ultimo bruciato a fuoco lento sovra ardente graticola. Indi lesse un com-

movente episodio della persecuzione mossa alla Chiesa Alessandrina, la quale die' tanti martiri al cielo.

— Teodora, diss'egli, nobile donzella, fior di beltà e di pudicizia, perseverando immobile nella sua fede contro ogni sorta di lusinghe e di minacce, venne schiaffeggiata e trascinata al luogo infame. Ma allor si parve quanta cura abbia il Signore delle sue castissime spose. Un soldato romano, chiamato Didimo, cristiano anch'egli di fede e di costumi, ispirato da Dio, si mise in cuore di salvare a costo della sua vita quell'innocente colomba.

Era sull'imbrunire quando la vergine venne introdotta nel lupanare, alla cui porta grugniva una mandra di ciacchi, che disputavansi l'entrata nel porcile. « *Largo, largo*, si udì gridare di mezzo a quella turba di sudicioni; e videsi a un tempo avanzarsi con fiero piglio un legionario, il quale, afferrati con man di ferro i due primi, che contendevansi l'entrata, gridò loro: — Addietro canaglia, tocca a me; e senz'altro si spinse sulla soglia, e chiuse loro in faccia la porta di casa. Non vi avea in quella bordaglia chi non avvisasse avere il legionario romano usata quella prepotenza per furor di libidine; e però senza farsene nè in quà nè in là, aspettarono con pazienza che venisse la volta loro. Didimo entrato nella camera di Teodora, trovolla genuflessa che orava con molte lagrime al Signore. Alla vista di un soldato la vergine mandò un grido, levossi ratta come lampo, e diessi tutta spaurita a correre per la stanza. — Non temere, o Vergine, gridolle il soldato ritto sulla soglia, rassicurati o casta sposa di Cristo, sono cristiano anch'io, e vengo non a recarti oltraggio ma salvezza.

A queste parole Teodora sostò, e come trasognata e fuor di sè per la gioia: — Fia dunque vero, disse a Didimo, che tu vieni a salvarmi?

— Sì, ti dico; ma per questo fa mestieri che ci scambiamo gli abiti. Tu indossa la mia divisa, e vattene in pace. Io vestirò gli abiti tuoi, e mi rimarrò qui in tuo luogo.

— Cielo che ascolto? ma tu esponi così ad evidente rischio la tua vita!

— Non ci pensare. Lasciane a me la cura; su via affrettati, che già alla porta fremono e fan ressa i lupi.

La giovane lasciossi persuadere; scambiò le sue vesti con la divisa del soldato, nascose le sue trecce nell'elmo, che tirò giù fino agli occhi, si avvolse nel mantello militare, e a capo chino e in fretta, come chi è vergognoso de' fatti suoi, se la svignò dal lupanare e disparve tra le tenebre.

— È partito il prepotente; se n'è ito al diavolo lo spaccino, dicevano con satanico piacere que' bertonì, e ognun di loro pretendeva d'entrare pel primo. Troncò la contesa con quattro pugni un giovinotto più balioso degli altri, e spintosi dentro, diè la stanghetta all'uscio, salì le scale, ed entrò nella camera, ov' era Didimo in abito donnesco. Qual non fu il suo stupore, quando invece di una femmina si abbattè colà in un giovanotto dal fiero cipiglio, che sgangheravasi dalle risa per la bella riuscita del suo stratagemma! Il sopravvenuto guardandolo a guisa di trasognato, sciamò — Che strana metamorfosi è mai questa? Forsehè Cristo muta le femmine in maschi? Non vorrei che mi facesse il brutto gioco di trasformarmi di maschio in femmina!

A cui Didimo, ridendo saporitamente, rispose — Non mi ha Cristo cambiato, no; ma hammi porto il destro di salvare con un travestimento un'innocente e pura colomba dai vostri artigli, o sozzi sparvieri, che l'insidiavate. Teodora è fuggita; ed io sono qui rimasto in suo luogo.

Informato di quest'avventura il Prefetto, ebbe a sè Didimo; e volle da lui sapere com'era andato il fatto, e chi gliel avesse suggerito. E inteso che aveva ideato ed eseguito il tutto di proprio senno, e come Didimo diceva, per superna ispirazione, comandògli che dicesse, ove Teodora si fosse rifuggita; ed intanto sacrificasse agli Dei.

— Quanto a Teodora, rispose Didimo, ove sia nol so; quanto a offrire sacrificio ai demoni nol debbo, nè voglio.

— Ebbene, soggiunse il Prefetto, per lo scampo procac-

ciato a Teodora ti condanno nella testa, e per la disubbidienza ai Principi, che ti comandano di sacrificare agli Dii, farò gittare il tuo corpo alle fiamme.

— *Deo gratias!* Fa pure di me quello che meglio ti aggrada.

In questo vedesi un insolito movimento nella folla, che assediava il tribunale, ed odonsi più voci esclamare — Eccola, è dessa, è dessa.

Era infatti Teodora; la quale, udita la sentenza promulgata contro Didimo, veniva a contendergli la palma.

Ella fattasi arditamente innanzi al Prefetto, da lui reclama il suo diritto di morire in vece di Didimo; e poscia a questo rivolta, soggiugne — Io non vo' essere cagione della tua morte. Ho consentito che mi salvassi l'onore, ma non la vita; ho preteso di fuggire l'infamia, ma non la morte.

— Taci, o donna, rispose Didimo. La sentenza è già uscita, è irrevocabile; ed io l'accetto di gran cuore, perchè muoio per la più bella cagione che onorar possà la fine di un uomo e di un soldato cristiano, muoio per amore della giustizia, dell'onestà e della fede.

Teodora non si acchetò a queste parole; e insister voleva sul suo diritto di morire invece di Didimo, quando il Prefetto, niente apprezzando l'eroismo di una gara sì generosa, da barbaro, ch'egli era, troncò la lite col dannerli amendue ad essere decapitati. E così colsero entrambi più corone a un tempo, martiri essendo di carità, di onestà e di fede!

Il patetico racconto dell'episodio di Didimo e di Teodora mosse a lacrime tutto l'uditorio; massime Agnese, che ardeva di sposare il giglio della verginità alla palma del martirio. L'istesso Diacono Severo fe' sosta alquanto prima di proseguire la lettura per comprimere i moti del core. Poi continuossi:

— Chiesa di Tarso. — Una nobil donna della città d'Iconio che appellavasi Giulitta, se ne venne con un suo figliolino chiamato Quirico e con due fantesche a Tarso, ove, scoperta per cristiana, fu per ordine di Alessandro proconsole della

Cilicia, catturata. Le sue fantesche presero la fuga; e Giulitta, rimasta sola col suo bambino, levosselo in collo, e fu dai soldati condotta alla presenza del Proconsole. Le fantesche allor di celato ritornarono per essere spettatrici del processo che si farebbe alla loro padrona, e confuse tra la folla, che traeva da ogni banda, accostaronsi al tribunale.

Giulitta, interrogata del suo nome, della condizione, della patria non rispose mai altro se non che: io sono cristiana. Pien di cruccio e di sdegno il Proconsole per questa risposta, comandò che toltole di braccio il bimbo, ella fosse distesa sull'eculeo e con nervi battuta. La forte donna, quasi fosse insensibile al dolore, non menava lamento, ma giva ripetendo sotto ai colpi — io son cristiana, io non sacrifico ai vostri numi.

Bensì piangeva egli e gridava il caro fantolino al vedere la mamma sua così malmenata, e faceva ogni sforzo per appressarlesi e gittarsi tra le sue braccia. Il Proconsole allora recatoselo in collo, e posatolo sulle sue ginocchia, si fè a carezzarlo, ed a asciugargli le lacrime, e volle anche dargli un bacio. Ma il bimbo, seguendo i moti della natura, con gli occhi sempre fissi nella madre, ora protendeva verso di lei le tenerelle braccia, amaramente piangendo, ora divincolavasi per liberarsi da quelle 'del Prefetto, e sforzavasi di allontanarne da sè la faccia, graffiandolo con le sue tenere unghie, e gridava e tempestava che voleva la mamma sua.

Finalmente, udendo che la madre a ogni poco ripeteva — io son cristiana — si mise a gridare anch'egli — io son cristiano, io son cristiano. Allora il bestiale Proconsole, perduta la pazienza, afferra il bimbo per un piè, e dall'altezza del suo seggio scaglialo con impeto a terra. Il poverino dato del capo nei gradini marmorei del tribunale se lo spezzò, e in guisa, che schizzonne fuori col sangue anche il cervello. Spettacolo orrendo che fe' inorridire e fremere gli spettatori!

Quell'angioletto volò in seno a Dio; e la madre, levando gli occhi al cielo, sclamò con voce commossa — Signore, ti rin-

grazio che mi hai mandato inuanzi alla corona immortale il mio caro figliuolino.

Vergognoso il giudice di quel suo più che bestial furore, rigettonne tutta la colpa sulla madre del pargoletto, e prese a tormentarla con più accanimento di prima, facendone lacerare con unghie di ferro i fianchi e versare pece bollente sui piedi, mentre veniale ripetendo — Abbi, o Giulitta, di te pietà. Sacrifica agli Dei, se vuoi essere libera dai tormenti, e non voler fare la tragica fine del tuo figliuolo.

— Non sacrifico ai demoni, rispondeva la santa eroina, non temo i tormenti, non pavento la morte. Anzi mi tarda ogni ora mille anni di poter raggiungere l'amato mio figliuolino in cielo.

Il Proconsole, disperando di poterla vincere, condannolla al taglio della testa, e fe' gittare per maggior onta e dolore di lei il cadavere del suo Quirico tra quelli de' giustiziati. Giulitta, condotta al luogo del supplizio, pregò il carnefice che le concedesse di poter fare una breve orazione; e poste le ginocchia a terra con gli occhi e l'anima in cielo, ringraziò Iddio di aver chiamato prima a sè il dolce pegno dell'amor suo, e pregollo che si degnasse di accogliere nel suo beato regno col figlio anche la madre. Terminata appena la preghiera, raccolse le trecce, denudò il collo, e piegò il capo, che fulle di un colpo reciso. Il suo corpo venne gittato là dov'era quello del figliuolo senza onor di sepoltura; ma il giorno appresso le due serve, state spettatrici di cotesto martirio, li tolsero ambedue da quell'immondo luogo, e trasportati fuor del territorio di Tarso, diedero loro convenevole sepoltura ¹.

All'udire così commovente racconto non vi avea nell'adunanza un ciglio asciutto; e Agnese più commossa degli altri, supplicava con lagrime il Signore che affrettasse anche a lei il giorno del sospirato martirio.

¹ Una di queste serve, sopravvissuta fino ai tempi della pace data da Costantino, manifestò il luogo, dove i sacri pegni giacevano, i quali da quel giorno cominciarono ad essere venerati.

RIVISTA DELLA STAMPA

I.

Il Trattato del P. LIBERATORE intitolato, *Principii di economia*, criticato nel *Journal des Économistes*, fasc. d'Aprile 1894, p. 119 e segg.

Il Barone Silvestro di Sacy ha voltato dall'italiano in francese e pubblicato il libro del P. Liberatore qui su indicato. Non fosse mai uscito il meschinello in veste francese: chè eccoti correr gli addosso, qual cane sul forestiero, il sig. Du Puynode, ed azzannato te lo scuovia ed isquatra da capo a piè, da non lasciargli membro che ben gli voglia. È una critica *in modis et formis*; dall'opera del cui dente non vi è particella del libro, che esca sana.

Chi è cotesto P. Liberatore che osa scrivere di economia? Figurati, all'udirlo ti sembra di trovarti presso una cattedra del medio evo, occupata da un grave dottore in dottrina scolastica. In tutte le pagine del libro s'incontra sempre il metodo teologico. Con questo alla mano egli viene snocciolando i suoi apoftegmi. A che diciamo *sui*? Ha il suo Autore, il quale è S. Tommaso, di questo forma il noto: *Ipse dixit*; e come egli, P. Liberatore, così tutti gli altri non debbono contraddirgli, ma uditane la sentenza chinare con riverenza il capo ed ammutire: *il n'y a plus à raisonner après cela*. Lo contrappone agli economisti, e questi al suo confronto rimangono confusi. Tutto addetto alla autorità, avversa la libertà e quindi mette a discrezione delle leggi dello Stato la proprietà, il salario, la durata e la maniera del lavoro, rigetta il principio della *dimanda* e della *offerta*, con quello della *concorrenza*,

ed esalta a cielo la beneficenza. In tutto questo deve intervenire lo Stato, moderando, dirigendo ogni cosa, come fa la madre col bambino per mezzo delle dande, e via di questo metro. Che volete? il P. Liberatore è l'uomo del medio evo e non del suo tempo!

Ebbene contro la filatera di coteste critiche affermiamo, che il suo censore o non ha letto che qualche riga del libro, o se lo ha letto, non l'ha capito, o se capito, citandone qualche concetto qua e là non ha usato quella lealtà che è necessaria alla critica. Veniamo alle prove. Eccovi come egli critica il Liberatore rispetto alla proprietà. Riferiamo le sue stesse parole:

La propriété est, à son avis, utile et naturelle, mais ne constitue aucun droit. Elle provient uniquement « de la loi des nations », toujours révocable, « quoique la tradition de l'Eglise catholique ne mette aucun obstacle à ce mode d'organisation, là où il doit tourner à l'avantage de la nation. » Donc, continue-t-il, « la propriété en commun de toutes les choses matérielles peut être prescrite par l'État, si elle doit tourner au bien général et la propriété de l'État sur la terre, du moment qu'elle est jugée par un autorité légitime compétente, est en parfaite harmonie avec les principes traditionnels de la théologie catholique. » (p. 120).

Il censore dichiara, che nel tratto qui recato egli riferisce le decisioni testuali del P. Liberatore intorno la proprietà, *je rappellerai ses décisions sur la propriété*, e perciò, le ha chiuse, come si suole, fra le doppie virgolette. Laonde, secondo lui, il P. Liberatore insegna: 1° che la proprietà proviene dalle leggi della nazione; 2° che la tradizione della Chiesa cattolica non pone alcun ostacolo a cotesto ordinamento là dove tornasse a bene della nazione; 3° che la proprietà di tutte le cose in comunanza può essere prescritta dallo Stato, se riesca a comune vantaggio; 4° che la proprietà dello Stato su la terra, quando fosse tale giudicata dall'autorità legittima, è in perfetto accordo coi principii tradizionali della teologia cattolica. In somma, se così fosse, Liberatore e

Chiesa sarebbero i più forti campioni del *collettivismo* socialista. Per buona sorte non è così, il censore ha sballato quattro grossolane falsità.

L'insegnamento del Liberatore è in piena contraddizione cogli asserti citati. Egli ha trattato ampiamente della proprietà in otto articoli divisi in due capi nella parte seconda della sua opera. Nell'art. 3° c. I, discusso che ebbe il principio della proprietà privata, riassume l'argomento così: « Senza la proprietà individuale non è possibile società bene ordinata e pacifica, nè incivilimento. Ma la natura vuole la società ordinata e pacifica. Dunque la natura vuole la proprietà individuale. Ma ciò, che è voluto dalla natura è diritto naturale. Dunque la proprietà individuale è diritto naturale. — Può argomentarsi anche così: Ciò, che ha per sé il consenso di tutte le genti incivilite, non può procedere che dalla natura. Ma la proprietà individuale ha per sé il consenso di tutte le genti incivilite. Dunque non può procedere che da natura. » Non è forse chiara e limpida questa doppia conclusione ed affermata nel modo più assoluto? Dunque è un sogno del censore, che secondo il P. Liberatore la proprietà *ne constitue pas aucun droit*.

Risposto che egli ebbe nell'articolo quarto seguente ad alcune obiezioni, passa al capo secondo, in cui espone e chiarisce la dottrina circa la proprietà insegnata dai teologi e dalla tradizione cattolica. Il punto, che può far gabbo, e fecelo difatto ad alcuni scrittori moderni, si è la distinzione, che si legge nel Codice di Giustiniano tra il *ius naturale* e il *ius gentium*, in quanto che la proprietà individuale è collocata sotto il *ius gentium*. Messo in mostra nell'art. primo il senso, in cui fu preso fino ab antico dai teologi il *ius gentium* e la sua estensione, nel secondo con argomenti stringenti confuta e riduce a nulla due articoli di uno scrittore irlandese, che a tutti i patti voleva, che la proprietà fosse di diritto positivo e perciò mutabile. Indi riepilogando pone la seguente deduzione: « Lo Stato non ha diritto di abolire la proprietà privata; perchè essa non è diritto sociale, ma individuale, che non deriva dallo Stato, ma dalla natura. Lo Stato anzi ha il dovere di ricono-

scerla e rispettarla e tutelarla, come ha il dovere di conoscere e rispettare e di tutelare tutti i diritti, che nel cittadino vengono dalla natura e sono razionalmente anteriori alla formazione dello Stato. Neppure il consenso di tutti gli Stati potrebbe sancire l'abolizione della proprietà privata. » Tale si è la conclusione a cui giunge il P. Liberatore, in cui non solo con termini chiari, ma più che lampanti afferma non potersi da niuno Stato, anzi nemmeno da tutti gli Stati accordatisi insieme, abolire la proprietà privata.

Or come va, che il censore invece asserisce *ore rotundo*, insegnarsi dal censurato, che la comunanza delle proprietà può essere prescritta dallo Stato, quando ben gli paresse, in servizio dei cittadini? È cosa facile decifrare il fatto. Il buon censore ha scambiato la obbiezione colla risposta! L'articolista irlandese, malamente fondandosi sopra una erronea esplicazione del *ius gentium*, e peggio sopra una falsa interpretazione dei teologi, riusciva argomentando a due falsissime conseguenze, che il P. Liberatore, dopo di averne esposto con sufficiente ampiezza le prove recate dall'avversario, ci presenta così: « In conclusione; 1.° La proprietà in comune di tutte le cose materiali può essere comandata dallo Stato, se torni a bene comune; 2.° La proprietà dello Stato sulla terra, *Land nationalization*, se venga giudicata opportuna al bene comune e decretata dalla competente autorità legislativa, sta in perfetta armonia coi principii tradizionali della teologia cattolica. » Indi si fa a confutarle, e confutatele ne trae la conclusione qui su recata. Il bravo censore, avendo forse fissato di troppo l'acuto sguardo della sua mente nelle conclusioni dell'avversario, con inopinata fantasmagoria le die' per asserzioni del Liberatore.

Quello però che fa più maraviglia si è, che egli passi sotto silenzio, quanto il P. Liberatore ha scritto nel capo primo su citato. Eppure in esso su fondamento incrollabile ei stabilisce il diritto di proprietà, e con limpida favella dimostra quanto sia barcollante e poco salda la base, su cui l'appoggiano gli economisti di grido, come il Say, il Droz, il Carey, il Bastiat ed altri in globo. Di questo non dice verbo il censore. Che

volete? Qui non si affaccia l'*ipse dixit* di S. Tommaso, non essendovi citato, quindi *zitto*: qui con buon nerbo di logica il P. Liberatore ragiona e stringe, non quale uomo del medio evo, ma quale ottimo conoscitore del tempo moderno, e perciò: *silenzio*.

Ma, se male non ci apponiamo, vi è un'altra ragione assai più grave di questa. In Francia si è accesa ed arde una lotta a corpo a corpo tra gli economisti e industriali in genere, e quei cattolici, i quali si son messi all'opera di migliorare la condizione degli operai, pur troppo sfruttati da certi padroni cupidi di grossi guadagni. L'arma di cui si valgono i primi contro i secondi, si è il metterli in discredito quai favoreggiatori del socialismo, appuntando con mal talento i loro discorsi, i loro atti, siccome conducenti difilato ad esso. Indi il titolo di *socialismo cattolico*, sotto cui si accomunano tutte le opere loro ed i loro sforzi. Il nostro censore, come apparisce dalle critiche, che egli ha scritto nel *Journal des Économistes*, e contro il Papa e contro gli scrittori cattolici, è fieramente avverso al così detto *socialismo cattolico*. Figuratevi il buon giuoco che, stante la sua ingannevole fantasmagoria, gli faceva lo scrivere e dire a quei della sua parte: eccovi qui i principii del P. Liberatore, eccovi la dottrina tradizionale della Chiesa! Non vi pare? ci traggono a fil di logica al più sbracato socialismo. — O quanto sono da riprovarsi certe fantasmagorie, che inducono a scambiare le obiezioni colle risposte, ossia la tesi falsa colla tesi vera della confutazione!

Nè qui cessa la gazzarra. Il proprietario del Liberatore, prosegue il suo censore, può bensì cogliere i frutti del suo possedimento, ma sotto condizione che ne serbi quel tanto, che è necessario a sè ed alla sua famiglia; quanto al rimanente, egli deve largirlo ai bisognosi di soccorso. Chi non fa limosina del superfluo, diviene spogliatore. Che più? Vedete nuovo scandalo! Chi è in estrema o quasi estrema necessità, può torsi da sè in faccia al padrone ciò che gli è di bisogno: s. Tommaso ed i moralisti sono in questo d'accordo. Sventu-

ratamente, soggiunge il censore, i codici hanno obliato cotesto caso. In fine, perduta un po' la pazienza, alzando la voce egli esclama: con tale dottrina del superfluo a che si ridurrebbe la proprietà e l'industria? Non si avrebbe niun risparmio, non si avrebbe niun capitale; ricchezza, progresso, civiltà sarebbero spacciati per l'altro mondo. Tant'è! Tant'è! — Eppure cotesta dottrina del superfluo è uscita dalla bocca di Cristo: *quod superest, date in eleemosynam* (Luc. XI, 41). Ah! forse Cristo, nato e vissuto povero, in fatto di economia ne sapea meno di qualche economista moderno: egli ignorava le leggi del risparmio, quella della riproduzione e l'altra dell'aumento delle ricchezze e `va dicendo! — Ma più, più ancora: il Liberatore è giunto a tale eccesso da dire *spogliatori* quelli che non fanno limosina del superfluo. Sì, è vero: ma egli tolse cotesto qualificativo dalla penna di S. Basilio nel senso datogli dallo stesso dottore, secondo il quale è da darsi al povero quel pane che, piuttosto che darlo, si lascia ammuffire nella dispensa, quella veste che sta inutilmente nella guardaroba, quei calzoni che gittati da un canto marciscono, quel danaro, che senza alcun prò sta nascosto sotterra. Ristretto così il superfluo, qual ampio comodo non rimane al ricco di far vita agiata secondo il suo grado, di provvedere ai casi futuri possibili, di adunare convenienti risparmi pel debito collocamento delle figlie, e pel futuro stato dei figli, tesoreggiando a loro vantaggio conforme l'insegnamento di S. Paolo? Del resto non si creda, che là dove non si scrupoleggia circa la beneficenza, sia per accadere il finimondo della economia. Se vi è nazione, in cui si allarghi di molto la mano nella beneficenza, dessa è la Francia. Questo è suo onore particolare. Si è per questo impoverita? Tutt'altro. Si può dire che essa nuoti nelle ricchezze. Corre però anch'essa un pericolo, come altri paesi, il quale non proviene dalle limosine, sibbene dai Panamà, dalle banche derubate e spogliate, dalle gravosissime imposte, dallo scialacquo in cento follie e dal socialismo ed anarchismo, che fremono nel seno delle nazioni. A petto di tutto questo, che è la dottrina della *estrema o quasi estrema necessità*? Una dottrina riprovevole,

raccapricciante pel nostro censore. Eh... via! suppongasi per un momento, che egli di economista diventi giudice e sieda pro tribunali. Eccogli dinanzi un uomo macilente, estenuato e barcollante, che da trenta o quaranta ore non ha avuto di che cibarsi; è accusato reo di avere arraffato un pane. Avrebbe cuore il sig. Puynode di condannarlo alla prigione? Non crediamo. E il codice? Il codice punisce chi viola il diritto, ma colui, che è ridotto all'estremo, non viola, ma fa uso del diritto comune a tutti di campare, appropriandosi comechessia un po' di cibo.

Quello però che qui ci reca meraviglia si è, che mentre il nostro censore si mostra più rigido moralista dei moralisti cattolici circa l'appropriamento di un pezzo di pane, invece allarga le maniche appuntando il Liberatore, perchè ha osato affermare, che le leggi della Chiesa formano il corpo di tutta la morale, *que ses loys constituent toute la morale*. Cotesti economisti non amano pastoie di alcuna morale. Vogliono avere mano libera. Che c'entra la morale della Chiesa negli affari di commercio? Onde il Say, che va fra i primi, ne rigetta l'insegnamento come di cosa inutile: la vera morale si apprende nel trattare col mondo. Non è guari, Ivo Guyot disse apertamente, che in economia non vi è morale. Tale sia di loro, ma non per chi serba ancora la coscienza del giusto e dell'onesto, del che la Chiesa come fu, così sarà la maestra universale.

Il buon censore afferma *con verità*, che il Liberatore conosce e cita gli economisti A. Smith, G. B. Say, Rossi, MacCullot e Bastiat, ma soggiunge subito *falsamente*, che raffrontatili punto per punto con S. Tommaso, dà ragione al S. Dottore e torto marcio agli economisti. — I nomi di questi sono citati a pag. 148 e segg. dal P. Liberatore. Or bene, chi lo crederebbe? Di S. Tommaso non vi è motto. Specialità mirabile di occhio così acuto da vedere persino ciò che non esiste! Tornando a bomba, vedete, egli ripiglia, « il P. Liberatore rigetta pressochè tutte le soluzioni economiche, arrogando ogni cosa all'autorità dello Stato, o piuttosto a quella

della Chiesa, che deve essere direttrice dello Stato: *Aussi repousse-t-il à peu près toutes les solutions économiques en revendiquant sans cesse l'intervention de l'État ou plutôt celle de l'Église, puisque elle doit diriger l'État.* Che vi pare di sì enorme autorità data allo Stato, o piuttosto alla Chiesa? A noi pare, che il censore continui ad essere sotto l'influsso della fantasmagoria su citata, o che patisca un mal di traveggole incurabile. Le quistioni economiche, di cui favella il censore, sono trattate in otto articoli del C. V, P. II, ossia dalla pag. 227 alla pag. 269. In questi articoli la Chiesa non è neppure nominata! Cotali quistioni sono discusse filosoficamente ed economicamente da quel profondo ed erudito scrittore, che fu il P. Liberatore. A modo di esempio, trattando della *concorrenza*, esposto il concetto che hanno di essa gli economisti e i socialisti, rifiutato come irrazionale quello dei secondi, si fa a ragionare del primo. Prima espone i *vantaggi*, che derivano dalla concorrenza, quali sono descritti dal Bastiat e dal Boccardo, indi annovera i *danni*, che sono cagionati dalla medesima, presa nel senso degli economisti. Discusso che ebbe pro e contro, conchiude: « È certamente un sofisma l'argomentare opponendo alla libera concorrenza il protezionismo dispotico; il quale coi suoi soprusi inceppa temerariamente la libertà. — E chi volete, che ami la oppressione? Ma la quistione non è questa. La quistione si è: se la concorrenza per riuscire a salute debba lasciarsi del tutto all'arbitrio individuale, ovvero esiga temperamento e freno di savie leggi, (pag. 236). » E riferiti i grandi vantaggi, che realmente apporta la concorrenza, « se non che, egli soggiunge, con questi e somiglianti vantaggi si mescolano mali gravissimi, i quali scusano l'antipatia di molti, e danno ragione a pensare, se invece della *libertà sbrigliata* valga piuttosto alla buona economia politica una libertà temperata da leggi, che ne impediscono i *perniciosi eccessi*, e la *dirigono al vero fine dell'uomo* (pag. 237). » Non è forse consentanea alla sana ragione cotesta conclusione? Così in questa come nell'altre quistioni economiche non vuole

inceppata la debita libertà, ma infrenata la sconfinata e questo a difesa dei deboli contro i più forti.

Ci sembra di aver dimostrato colle prove alla mano quello, che dicevamo da principio, che il censore o non ha letto che qualche riga del libro, o se lo ha letto, non l'ha capito, o se capito, non ha tenuto conto di quella lealtà che si addice ad una critica.

II.

DUC MONS. JOSEPH AUGUSTE *Evêque d'Aoste*. — *A quelle date est mort S. Bernard de Menthon? Torino, Paravia, 1894, di pag. 48; estratto dalla Miscellanea di Storia italiana, t. XXXI.*

BÉTHAZ P. J. chan. — *Le pape Innocent V est-il français ou italien? Pièces du débat entre Moutiers et Aoste. Aoste, 1883, impr. E. Duc, 16 di pp. 86.*

— *Pierre des Cours de la Salle (Aoste) pape sous le nom d'Innocent V. Résumé des mémoires précédents. Aoste, impr. L. Mensio, 1891, 16° di pp. 48, con una fotografia.*

— *Pierre des Cours de la Salle (Aoste) pape sous le nom d'Innocent V. Aoste, impr. E. Duc, 1892, 16° di pp. 56.*

Riuniamo insieme queste varie memorie, che riguardano due celebri personaggi, appartenenti, sebbene in diversa maniera, alla diocesi di Aosta.

I.

L'erudita e diligente dissertazione di mons. Duc ha per iscopo di fissare l'anno in cui morì quell'eroe di cristiana carità, che fu S. Bernardo di Menthon, il celebre fondatore dell'ospizio, che da lui prese nome di Gran S. Bernardo. Tra i biografii stessi del Santo vi fu sin ad ora non piccola discrepanza, ponendo alcuni l'anno della sua morte al 1008, altri ritraendola di quasi ottant'anni, cioè dopo il 1080. Nè questa era solo questione cronologica da lasciarsi ad oziosi eruditi, poichè da

essa dipendeva l'altra assai più importante dell'autorità, che si meritavano i diversi biografi del Santo. Tal questione è stata qui da mons. Duc definitivamente risolta.

Egli comincia dall'escludere che l'ospizio fosse fabbricato nel secolo X o sui principi del XI. Nel secolo X il Monte Giove fu occupato dai Saraceni, che, distruttivi un'antica chiesa e forse altro ospizio, che v'era fin dai tempi di Carlomagno, colà si annidarono, malmenando e derubando i passeggeri, che per caso vi passassero. Essi v'erano ancora nel 972, nel qual anno fu vittima della loro ferocia S. Maiolo abate di Cluny. Scacciati poco appresso, cioè nel 975, i Saraceni, non però si ristette l'opera del molestare i viandanti, poichè in luogo dei figli di Maometto si vennero a collocare certi facinorosi, che indebitamente esigevano grosse taglie dai passanti. Nel 1020, come racconta il contemporaneo Rodolfo Glabro, una grossa schiera di Normanni, che per quei monti scendevano in Italia, s'aprirono colla forza la strada, facendo malcapitati i prepotenti gabellieri. Sett'anni appresso il re di Danimarca Canuto il Grande, trovandosi a Roma col Papa, coll'Imperatore, con Rodolfo re di Borgogna ed altri principi, si dolse degli impedimenti e delle molestie, che ai valichi delle Alpi incontravano i suoi sudditi, i quali si recavano a Roma, ed ottenne promessa che vi si porrebbe riparo. Allora fu che il santo Arcidiacono d'Aosta dovette accingersi all'opera di stabilir sulla sommità del valico di Monte Giove quella caritatevole casa, dove i pellegrini, lungi dall'essere tormentati o spogliati, erano ricoverati e rifocillati nei loro bisogni. L'opera della costruzione dovette prolungarsi per parecchi anni, poichè brevissimo è per ciascun anno il tempo in cui è possibile colassù il lavoro del muratore.

Mons. Duc crede che gli edifizi della casa e della chiesa (dedicata a S. Nicola) fossero già al tutto terminati nel 1049, quando per quei nevosi dirupi passò il santo pontefice Leone IX, che recavasi nel Vallese. Ed aggiunge che da quel tempo incontransi le prime donazioni dei fedeli all'ospizio, e che uno dei primi donatori fu un parente del suddetto Papa e suo

compagno in quel viaggio, Federico conte di Ferrette. Questa notizia però, che è data da parecchi storici del Gran S. Bernardo, poggia sul falso, poichè Federico di Ferrette visse non già nel 1049, ma nel 1144, cioè un buon secolo dopo ¹; nè è punto vero che Ermanno Contratto lo nomini tra i compagni di viaggio di S. Leone IX. Ermanno non ha che pochissime parole intorno a quel viaggio ²; ed il silenzio suo rispetto all'ospizio, specialmente nell'ipotesi che fosse finito di recente, potrebbe quasi interpretarsi contro l'opinione del ch. Autore, se non si sapesse che Ermanno Contratto si limita per lo più ai fatti di interesse generale ³.

Del resto a noi sembra che l'opinione suddetta si comprovi probabile per due altri capi. Primieramente per ragione dell'età che avrebbe avuta S. Bernardo, quando intraprese e compì quell'opera. Essendo morto di 85 anni nel 1081, egli era nato nel 996, e quindi nel 1036, quando cominciò quel lavoro, sarebbe stato nel fiore della sua adulta età. In secondo luogo per ragione delle circostanze pubbliche di quei tempi e di quelle regioni assai favorevoli al compimento di una istituzione sì eccellente sotto l'aspetto religioso e caritatevole.

Era il tempo in cui in Piemonte fuvvi come una gara tra i signori, il clero ed i fedeli per stabilire chiese, monasteri, ed altre opere di religione e riparare alle rovine prodotte nel secolo precedente dalle devastazioni dei Saraceni e degli Ungheri. Sorsero allora il monastero benedettino di S. Michele della Chiusa incominciato da un discepolo di S. Romualdo,

¹ BRUCKER, *L'Alsace et l'Eglise au temps du pape S. Léon IX*, Paris, 1889, II, 429.

² « *In Hebdomada Pentecostes aliam synodum Papiae congregavit; indeque per Monte Iovis cum pluribus Romanorum in Cisalpinas partes devenit.* » MIGNE, P. L., CXLIII, 252.

³ Neppur diamo importanza al silenzio che intorno all'ospizio serba l'anonimo, che descrisse il viaggio da sè fatto per quelle Alpi con S. Pier Damiani nel 1063; più che storico, egli si mostra rettorico e declamatore. Vedi *De Gallica profectioe Domni Petri Damiani* in MIGNE, P. L. CXLV, 866.

S. Giovanni già arcivescovo di Ravenna († 1000)¹; quello di S. Benigno di Fruttuaria, eretto nel 1003 da S. Guglielmo dei signori di Volpiano, divenuto celebre pel ricovero che vi cercò negli ultimi suoi giorni l'ambizioso Arduino re d'Italia, quello di S. Teofredo di Cervère nel 1018 ed altri. Noti sono gli elogi grandissimi che diede S. Pier Damiani alla generosa pietà e carità del marchese Olderico Manfredi, sovrano allora del Piemonte, il quale da solo fondò e dotò ben sei o sette monasteri². Nè men nota è la religione e la munificenza di sua figlia ed erede la piissima Adelaide, la quale viveva appunto contemporanea di S. Bernardo di Menthon (dal 1035 al 1091) e fu degna sovrana di sì glorioso santo. Tra le molte fondazioni, cui ella porse la mano, noi ricorderemo quella della prepositura stabilita ad Oulx verso il 1050, coll'intento di porgere soccorso ai pellegrini, che dovessero valicare il Monginevro, uno dei passi più frequentati tra la Francia e l'Italia. La rassomiglianza che questa fondazione ha coll'ospizio del Gran S. Bernardo, sì per l'intento d'aiutare i viandanti, sì per la qualità dei religiosi stabiliti in entrambi gli istituti, cioè i canonici regolari, come pure la coincidenza del tempo, ci inclina a supporre un comune incitamento, il quale potè ben essere la mano generosa della pia Adelaide. Ad ogni modo non è chi non vegga come le suddette coincidenze confermino l'opinione dell'esimio Scrittore intorno al tempo in cui sorse l'ospizio del S. Bernardo.

Stabilito con validi argomenti che l'ospizio del Gran S. Bernardo non sorse prima del secolo XI, il ch. Scrittore viene al punto principale del suo lavoro, che è la data della morte di S. Bernardo. Questa riman fissata da un fatto, che è concordemente narrato da ben otto o nove vite del Santo, tutte antiche e fornite di caratteri di sincerità, l'incontro cioè di S. Bernardo di Menthon con Enrico IV imperatore, allorchè

¹ V. intorno a questo monastero lo studio storico-critico del SAVIO, *Sulle origini dell'Abazia di S. Michele della Chiusa*, Torino, Speirani, 1888.

² Opusc. IX, *De Eleemosyna* in MIGNE. P. L. CXLIV, 213.

da Pavia accingevasi a partire colle sue milizie per Roma, affin di combattervi il grande pontefice S. Gregorio VII.

Siccome tale incontro avvenne nel 1081, al suddetto anno, o al più al 1086, deve fissarsi la morte di S. Bernardo. Nè dispiacerà ai nostri lettori che noi raccontiamo qui brevemente questo fatto, il quale è poco noto e che dimostra ancora una volta come l'amore verso il Papa e lo zelo dei suoi sacri diritti sia stato in ogni tempo il distintivo degli uomini santi.

Aveva il glorioso S. Bernardo omai percorsa tutta la parte più montuosa della vasta diocesi novarese, edificando ognuno colle sue sante predicazioni e con opere prodigiose, indi era sceso nella pianura ed ivi un dopo l'altro aveva percorso i poveri villaggi. Di qui recossi a Pavia, dove presentatosi ad Enrico, cercò con tutti i migliori argomenti che l'eloquenza e lo zelo gli suggerivano, di rimuoverlo dal pensiero di andare contro Roma. Ma nulla giovando a ridurre l'ostinato Principe: Fattata è Roma, disse il Santo, e se è in poter vostro l'andarvi, sappiate che nulla vi potrete fare secondo i vostri voleri, ma gravi danni incontreranno quelli che vi saranno compagni.

Questo libero linguaggio del Santo fu l'ultima delle sue gloriose opere, perchè partitosi di là e venuto a Novara, quivi caduto infermo morì il 15 giugno del 1081, seguito tosto nella tomba dalla fama di Santo, la quale fu solennemente confermata dal vescovo di Novara Riccardo verso il 1120¹.

Noi crediamo che colle sue diligenti investigazioni il venerando Vescovo d'Aosta abbia definitivamente risolte le varie questioni, da lui toccate, relative a S. Bernardo e secolui ci congratuliamo che, allontanando dalla memoria del Santo gli errori e le favole, con cui alcuni ignoranti biografi la deturparono, abbia come amoroso padre procurata maggior gloria ad un suo illustre figlio.

¹ Alcune antiche vite dicono nel 1123. Di Riccardo si hanno documenti in data del 10 ottobre 1118 e del 3 novembre 1119; ma se è esatta la data di un documento riportato nei *Monumenta Historiae Patriae, Chart. I*, 749, il 10 aprile del 1122 era già vescovo Litefredo.

II.

In una precedente bibliografia noi abbiamo accennato alla controversia che ferve tra gli Aostani e quei di Tarantasia intorno alla patria del papa Innocenzo V († 1276), la quale ciascuno dei contendenti vorrebbe collocare nel proprio territorio.

In seguito a quel breve articolo di rivista, il sig. can. Bethaz ci ha inviati i suddetti opuscoli, nei quali egli strenuamente propugna le ragioni di Aosta, o piuttosto del villaggio di La Salle, posto nella diocesi di Aosta.

Come non abbiamo inteso nella precedente bibliografia pronunziare giudizio su questo punto, così non intendiamo ora; ma ben possiamo dire che gli argomenti addotti dal Bethaz sono molto gravi. Gravissimo sopra tutto ci sembra l'argomento dedotto dalla costante tradizione conservatasi nella diocesi di Aosta, ed in particolare nella famiglia dei signori di Cours, la quale sarebbe la stessa, a cui avrebbe appartenuto Innocenzo V. Siffatta tradizione, che si manifestò tra gli Aostani con iscrizioni e colla pittura delle armi e della effigie di detto Papa, manca affatto in Tarantasia.

Pei partigiani di questa provincia l'argomento maggiore è il nome, con cui il futuro Innocenzo V si chiamò o fu chiamato, almeno dacchè entrò nell'ordine domenicano, di Pietro di Tarantasia. Ma tale argomento non sembra tanto forte, che debba prevalere contro la tradizione anzidetta. Imperocchè, come osserva il Béthaz, non mancano in quel secolo esempi di altri domenicani, i quali, o per umiltà o per qualsiasi altro motivo, furono designati col nome della provincia e anche della nazione, ond'erano originarii, oppure con quello della città principale della loro provincia, o anche con quello della città, dove fossero a lungo dimorati. Nel caso nostro, Pietro di Cours, sebbene nato nel villaggio di La Salle, appartenente ecclesiasticamente e geograficamente alla diocesi di Aosta, si sarebbe chiamato col nome della metropoli ecclesia-

stica, a cui apparteneva la diocesi d'Aosta. Oltre a ciò due altre circostanze poterono suggerire a lui o ad altri l'imposizione di quel nome. Una era che egli fin dall'età di dieci anni avrebbe fatto dimora in Tarantasia, ossia a Moutiers capitale della provincia, presso un suo zio che ne avrebbe curata l'educazione. L'altra che il villaggio di La Salle, sebbene come dicemmo, appartenente alla diocesi di Aosta, dipendeva però nel temporale dall'Arcivescovo di Tarantasia, di cui era feudo.

Quanto agli argomenti che si i partigiani dell'una come dell'altra sentenza vollero ricavare dall'autorità degli scrittori, ci sembra che talora essi abbiano dato troppo peso ad autori di seconda e di terza mano e che meglio avrebbero fatto a discutere solo i passi dei più antichi, da cui tutti i più recenti copiarono. Non è meraviglia che essendosi il futuro Innocenzo V chiamato Pietro di Tarantasia, il numero maggiore degli scrittori lo dicesse senz'altro nato in Tarantasia. Piuttosto fa meraviglia che se ne trovassero alcuni pochi, i quali si scostarono dalla comune opinione e lo dissero italiano o lombardo.

L'affermazione di questi pochi non era certo trascurabile in favore dell'italianità di papa Innocenzo V, e forse qui il can. Béthaz e gli altri aostani avrebbero potuto insistere con più forza. Così, per un esempio, potevasi fare rispetto ad uno dei primi sunti di storia universale, che vedessero la luce col mezzo della stampa, ossia al *Fasciculus Temporum* del dotto certosino Vernerio Rolewinck (1425-1502), che comparve la prima volta in Colonia nel 1474, indi fu più volte stampato e ristampato e tradotto. Egli dice di Innocenzo V che era lombardo, e ciò due volte, una in un cerchietto che forma come l'intitolazione di un paragrafo, l'altra nel paragrafo stesso ¹.

¹ In una edizione del 1480, da noi vista alla Vallicelliana, leggesi al folio 59A, nel cerchio: *Innocentius V mens. 5. dies 2, lombardus*; e nel paragrafo: *Iste Innocentius fuit de ordine predicatorum: famosus doctor, antea vocatus Petrus de Tharentasia, lombardus natione; moritur statim, Rome sepultus in Laterano*. In altra edizione (alla Casanatense) che non ha data,

Così dicasi pure del *Chronicorum liber* composto da Ermanno Schedel, medico di Norimberga (1444-1514) e stampato in questa città da Antonio Koberger nel 1493. Ma probabilmente costui avrà preso dal *Fasciculus temporum* del Rolewinck. Ad ogni modo, ripetiamo, l'autorità di questi scrittori, sebbene pochi, non è senza significato rispetto all'asserzione dei più, i quali interpretarono il nome di Pietro di Tarantasia come se Pietro fosse nato in Tarantasia.

Conchiudiamo facendo voti, che si trovi qualche documento più esplicito, il quale tronchi del tutto questa controversia e dia causa vinta ad Aosta e quindi all'Italia.

III.

Rudia, patria di Quinto Ennio. Note storiche di GIUSEPPE DORIA, Professore di Storia nell'Istituto tecnico di Lecce. Lecce, Luigi Lazzaretti 1894, 8° di pagg. 47.

In queste note storiche il ch. Prof. Doria raccoglie brevemente quanto si è finora scritto intorno la patria di Ennio. Riferisce le opinioni d'antichi e di moderni, le discute, e conchiude che non vi essendo che una sola Rudia nella Calabria, quella cioè che sorse nella vicinanza di Lecce, la patria di Ennio non può esser che questa.

L'Autore è bene informato delle fonti, ha buon criterio nell'esame di esse e tratta con amore e vivacità di stile il suo nobile soggetto. Noi non possiamo dire ch'egli ci abbia convinti, perchè convinti eravamo già dall'ineluttabile argomento della iscrizione (Orelli 3858) scoperta nel 1795, e nella quale i Rudini sono detti Municipi. Il luogo dove l'iscrizione fu trovata, comechè ora inabitato, ritiene nondimeno l'antico nome foneticamente modificato in Ruggè. (Cf. raggio da *radus*, loggia da *lodia* ecc.). Se dunque le rovine di *Rudiae*

ma che appartiene al periodo 1495-98 poichè si parla di Carlo VIII come vivente e della sua vittoria a Fornovo, vi è solo *lombardus* nel cerchio; le parole *natione lombardus* nel paragrafo vennero soppresse.

sono nel luogo che chiamasi anche oggidì Ruggè, e sono molte e cospicue: mura, tombe, anfiteatro; se dagli scavi fatti in diversi tempi in questa contrada si sono avute iscrizioni messapiche, greche e romane, e ceramiche d'ogni genere, anche della più bell'epoca greca, e oggetti lavorati in avorio, argento ed oro, non vi può esser dubbio che Ruggè è l'antica *Rudiae*, e la patria di Ennio, che secondo Strabone (VI, III, 5) era vicina a *Lupiae*, cioè Lecce, non può essere altra da questa.

Quando in una quistione controversa si ha un argomento monumentale come questo dell'iscrizione e delle rovine della città, il cui nome scolpito in quella è identico a quello di questa, la quistione deve dirsi sciolta inappellabilmente. Tutti gli argomenti in contrario ondunque tratti, da scrittori antichi o da moderni, da somiglianze di nomi e da tradizioni, si devono rigettare, ovvero spiegare, se altri voglia mostrarsi erudito e cortese. Le condizioni o dati del problema intorno la patria di Ennio erano questi. Ennio nacque in una città della Calabria, col qual nome i Romani intesero promiscuamente la Messapia, la Iapigia e il Salentino. Il nome della città fu *Rudiae*. La posizione di *Rudiae* fu, secondo Strabone, nella vicinanza di *Lupiae*. Ora nella solà Ruggè si verificano e compiono tutti cotesti dati. Qualunque di essi si muti od alteri, la quistione diventa insolubile perchè non si sta più alle condizioni storiche e monumentali. Una *Rudiae* che non sia nella Calabria o Messapia; che non sia vicina a *Lupiae* (Lecce), non può essere la patria di Ennio.

In questo discorso noi prendiamo per certo ed autentico il testo di Strabone dove dice: ...ἐκβάντες δὲ πεζεύουσι συντομώτερον ἐπὶ Ῥωδιῶν, πόλεως Ἑλληνίδος, ἐξ ἧς ἦν ὁ ποιητὴς Ἐννίος (VI, III, 5). Il Meineke dubita che queste ultime parole sieno di Strabone e sospetta essere una glossa passata nel testo (Cf. *Ind. var. lect.* di K. MÜLLER, pag. 980 nel II Vol. del suo Strabone, ed. del Didot.) Ora il testimonio di Strabone che *Rudiae* sia la patria di Ennio non è punto necessario, perciocchè si sa altronde e per altre testimonianze storiche e soprattutto per quella dello stesso Ennio.

Nos sumus Romani qui fuimus ante Rudini.

Ma il valore della prova che *Rudiae* = Ruggè sia posta nella Calabria e in vicinanza di *Lupiae*, non si vuol trarre dal testo di Strabone, ma dall'iscrizione e dal luogo dove fu trovata. Contro questo argomento non v'è autorità di antico scrittore o di tradizione che valga. Ruggè è *Rudiae*, Lecce è *Lupiae*, l'una è vicina all'altra, entrambe sono nella Calabria, dunque la patria di Ennio fu Ruggè e non può essere altrove. *Rudiae* e *Lupiae* non si possono separare, e Strabone (VI, III, 6) le mette insieme: Ἐν δὲ τῇ μεσογαίᾳ Ῥωδίαί τε εἰσι καὶ Λουπίαί ¹.

Ciò posto, la confutazione delle tante opinioni che mettono la patria di Ennio in altro luogo che non è Ruggè vicina di Lecce, ci sembra inutile, e l'Autore è persuaso che quistione sulla patria di Ennio più non esiste per coloro che non sieno privi affatto del senso storico e della logica naturale. Egli ben fece a rivendicar una sì bella gloria alla sua terra natale, come l'avevano già rivendicata prima di lui il Galateo (*De situ Japyg.* 77), il Bunbury (*Dict. of greek and roman Geography.* Vol. II, p. 716) ed altri, e certi siamo che i suoi concittadini gli saranno sommamente grati e riconoscenti.

¹ I Codd. hanno pertutto Ῥωδίων, al gen. pl.; MEINEKE Ῥοδίων; e al nom. pl. Ῥοδαί, STEPH. B. e L. HOLST. nelle *Castig. in* STEPH. B.; Ῥωδίαί K. MÜLLER nel suo Strabone ed. dal DIDOT; benchè com'egli afferma: *codd. fere Rhodaeae.*

ARCHEOLOGIA ¹

1. Copia di una miniatura rappresentante un Apostolo che porta la Colomba eucaristica. — 2. Nuovo esame di un bronzo opistografo di Faleria (Civita Castellana). — 3. Nota della *Sylloge* del P. Garrucci, nn. 557, 558 e del *Corpus Inscrip. Lat.* XI, n. 3078.

I.

*Copia di una miniatura rappresentante un Apostolo
che porta la Colomba eucaristica.*

Venne alle nostre mani una Bibbia, pubblicata in Lione, nell'anno 1522, ornata di molte vignette, delle quali non poche sono tolte da miniature di pergamene antiche. Tra le molte preziose la più importante, a parer nostro, è questa :

¹ Nella precedente Archeologia, Quad. 1054, pag. 473, 19 maggio, 1894, fu ritoccato l'impaginato e spostata in un'epigrafe la lettera N, tolta dalla voce, desiderantissime, e posta alla voce, coniuux. Questo monumento, essendo importante e prezioso, di nuovo qui corretto lo pubblichiamo.

AVRELI · VARRO
DVLCISSIME · ET
DESIDERANTIS
SIME · COIVX · PAX
TIBI · BENE · DICTE

¶ C. S. ¶ Et kcludit ap̄ts iob̄ājes afo
 cietate dei peccatores ac affirmat bo
 mines iungues non esse a peccata mi
 ¶ per confessionem. L. a. p. m. f.



¶ Quod
 fuit ab
 initio q(u)od
 audimus
 mus: q(u)od
 vidimus
 oculis no
 stris: p(u)er
 p(er)peri
 mus: n(ost)
 re co(n)tre
 ctaveru(n)t
 de verbo vite: et
 vita manifesta est

¶ Quod fuit ab initio q(u)od audimus mus: q(u)od vidimus oculis nostris: p(u)er p(er)perimus: n(ost)re co(n)tre ctaveru(n)t de verbo vite: et vita manifesta est

Si vede un personaggio, vestito di tunica e di veste superiore, che pare una *paennula*: è rilevata dalle due braccia, perchè questa sorta di vestimento non aveva maniche, e per trarre fuori le mani si sollevava ai due lati e così sollevata faceva piegature ad angolo. La testa del personaggio è ornata di capelli lunghi e di un nimbo; colla sinistra sostiene un calice con coppa molto larga, ed in essa è posata una colomba col becco aperto, come fosse nell'atto di dare l'imbeccata ai colombini. Sul dorso della colomba è aperto un coperchio dalla parte del collo; il personaggio proprio non benedice, ma apre, coll'indice ed il medio della destra, un secondo coperchio di un vasellino tondo, posto nel cavo della colomba, sollevando un pezzettino di panno sottile aderente alla parte superiore. Nel campo in alto è un'altra colomba in atto di volare verso il vasellino aperto per cibarsi. Questa composizione è posta in una campagna, come indicano l'erbe e le pianticelle e qualche albero; sull'alto di un monte è rappresentata una città, di cui solo si veggono i merli e parte delle mura di cinta; a questa il personaggio s'incammina. Il calice e la colomba, nell'incisione seguente, sono fatti un poco più grandi e separati dal restante della composizione, perchè si possano meglio osservare; le cerniere ai coperchi abbiamo omesse perchè, stante la piccolezza, non compariscono nell'originale.

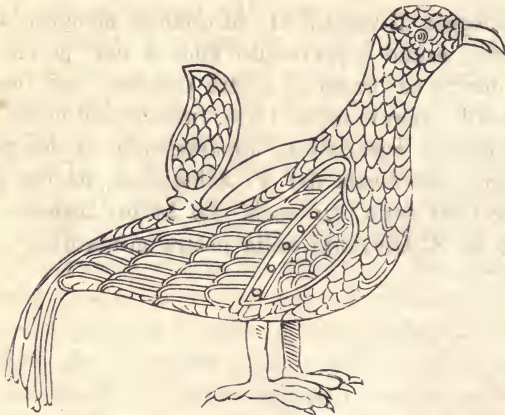
Questa vignetta, copia di una miniatura di antica pergamena, è posta nella prima lettera di S. Giovanni: QUOD FUIT AB INITIO Q(U)D AUDIVIMUS: Q(U)D VIDIMUS OCLIS NOSTRIS: Q(U)D PERSPEXIMUS ET MANUS N(OST)RE CO(N)TRECTAVERU(N)T DE VERBO VITE: ET VITA MANIFES(TA)TA EST. In questa Bibbia non è mai segnato il dittongo *ae*; due soli segni di pausa sono adoperati, il punto (.) ed il semipunto (:); simil-

mente, in un'altra nostra *Brixianensis* dell'anno 1496. In quest'ultima scarsissime sono le vignette, e mancano al margine le varianti, di cui è adorna la prima, le quali dimostrano con quanto scrupolo e sollecitudine in alcune edizioni cercava riprodursi la *vetus* o *communis*, detta anche *itala*, *ritoccata*, non proprio *corretta*, da S. Girolamo, prima del testo Sistino, pubblicato da Clemente VIII, l'anno 1592¹. Sopra l'incisione è in lettere rubricate il sommario del capo primo della lettera: *C(apituli) S(ummarium) Excludit ap(osto)l(u)s iohan(n)es a societate dei peccatores ac affirmat homines immunes non esse a peccato nisi per confessionem. Cap(itu)l(u)m I.*

Il personaggio adunque che porta il calice colla colomba dentro ed apre il vasellino, posto nel cavo della colomba, è l'Apostolo della carità, S. Giovanni; come anche può riconoscersi dalle altre vignette, nelle quali è fatto sempre coi capelli lunghi e senza barba al mento. E la ragione della scelta di questo Apostolo per portare i sacri vasi è nel mistero della carità in essi contenuto, cioè il pane eucaristico. Di più, si noti che il luogo, in cui è posta la nostra vignetta, cioè nella prima lettera di S. Giovanni, in principio, fu scelto per dichiarare ciò che il vasellino contiene, val quanto dire, colui che *l'Apostolo ascoltò: vide cogli occhi suoi: toccò colle sue mani.*

Di questa foggia di vaselli, di cui qualche memoria abbiamo negli scrittori antichi, niuno è pervenuto sino a noi, perchè fatti di oro o di argento dorato ed ornati di pietre preziose, agli occhi, al becco, al collo, alle ali; venuto meno l'uso, furono facilmente distrutti. Resta solo la colomba eucaristica, appartenente al tempio di S. Nazario di Milano, pubblicata dal P. Allegranza, da cui l'abbiamo copiata, per metterla sotto gli occhi dei lettori insieme coll'altro vasello, portato da S. Giovanni nella nostra miniatura.

¹ Le copie dell'an. 1590 furono ritirate, per errori incorsi nella stampa.



Questo monumento fu forse risparmiato, perchè non di oro, nè di argento dorato, ma è di rame dorato colle ali a smalto. Dal citato autore, *Diss. III*, p. 40, not. 8, sappiamo, che la colomba è lunga onces tre in circa: il diametro della cavità sulla schiena è di tre quarti di oncia: la profondità di un quarto. Non tutto ciò che si vede nella colomba milanese deve stimarsi antico. Il coperchio è aggiunto, e se non vi erano indizii dell'antica cerniera a sinistra, molto probabilmente l'aggiunta è sbagliata, come può facilmente congetturarsi, guardando l'altro vaso, dove è fatta dalla parte del collo, ed opposta,

come deve essere, a chi lo porta. Le gambe ed il becco nella colomba di Milano sono recenti, il becco era di un pezzo aggiunto e forse di pietra preziosa; la nostra fa supporre che fossero le gambe chiuse ove la colomba non solo quando era portata, ma ancora quando era deposta, fosse sempre contenuta in una coppa. Potrebbe anche dirsi che alcune fossero lavorate in un modo, altre in un altro, perchè potessero servire più commodamente ad essere portate o deposte sull'altare, o anche sospese. Il p. Allegranza segue a dire nel luogo citato: « Da un foro che vi ha presso la nuova macchia (macchina) del coperchio, e dal soffregamento nel collo presso la testa, apparisce che sia stata mai sempre con un cordone appesa. Nel 1498 si sospendeva ancora all'altare ivi (la Chiesa di S. Nazario) di S. Pietro, e quando ciò facevasi vi era doppia perdonanza, come leggesi nel *Trattato delle Indulgenze, e Corpi Santi di Milano* stampato in quell'anno. » Come è rappresentata pare che fosse stata lavorata in guisa da potersi tenere in piedi, se pure non fosse stata modificata e nella coda e nei piedi, perchè non istesse sospesa, secondo la sua antica maniera di custodirla. Il p. Mabillon ne ha citate due, una del monastero di Bobbio (*Iter. Ital.* tom. II, pag. CXL), l'altra della chiesa di S. Mauro, vicino Parigi (*Liturg. Gall.* lib. I, cap. IX, pag. 89), ed alcune altre il p. Martène (*de Antiq. Eccl. Rit.* lib. I, cap. 5, art. 5); ma tutti questi monumenti, pel motivo già detto, non sono più; e molti perirono nella rivoluzione francese collo spoglio dei tesori delle chiese.

Quanto persone eruditissime sieno andate lungi dal vero nell'assegnare l'origine e l'uso di queste colombe eucaristiche apparisce dal p. Mabillon, il quale afferma che da S. Colombano, nel settimo secolo, fosse stato introdotto in Italia l'uso di queste colombe; opinione giustamente rigettata dal p. Allegranza. La più antica allusione a questo genere di vasi è negli Atti di S. Filippo, martire e vescovo di Eraclea, e dei suoi compagni, se giusta è la nostra osservazione, perchè noi siamo i primi a proporla. In essi si legge del diacono Ermete, come ebbe una visione o sogno, in cui gli parve di vedere una colomba, la quale, entrata nella stanza in cui riposava, tosto si sedè sulla testa; e poi levatasi scese sul petto di Ermete, e col suo becco gli porse un cibo soavissimo, tolto da lui come indizio e rivelazione certissima, come dicono gli Atti, della sua futura passione. Il luogo è degno di essere qui notato con qualche osservazione. Adunque dice così: *Nam cum dulci sopore devictus iacerem, Columba mihi visa est niveo candore perlucida cubiculum illud ingressa, subito medio capite consedissee, quae inde descendens in pectus escas mihi gratissimi cibi offerens, statim cognovi quod me Dominus vocare dignatus est, et dignum habuit passione*, Ruinart, *Act. sinc.* p. 452. Crediamo avere

tutti consenzienti, affermando, che nella frase, *escas gratissimi cibi*, deve intendersi il pane eucaristico; e questo nutrimento gratissimo fu preso da Ermete come segno e rivelazione certissima del suo martirio, perchè l'Eucaristia era il *refrigerio* dei santi Martiri, prima di venire al combattimento. Questo particolare è attestato dagli antichi scrittori e negli stessi Atti sinceri dei santi Martiri; per modo che inutile cosa è far citazioni. Ed è anche notevole, come i carismi eucaristici, comuni nella Chiesa nascente, poi a mano a mano cessando, perchè già confermata la fede in sì mirabile mistero, perdurarono solamente per sollievo degli atleti del Signore. Tale era, ad esempio, un *intenso* sentimento di giubilo nel cibarsi di quel pane, ovvero un gusto soavissimo ed insolito, col quale il Signore li avvertiva della sua presenza, in guisa da renderli lieti ed allegri nell'offrirsi ai martiri. A questo allude la nostra frase, *escas gratissimi cibi*, come anche nel celebre epigramma di Autun il verso: Σωτήρος δ'ἀγίων μελιγδέα λάμβανε (βρωσιν), *del Salvator dei Santi il cibo togli soave come il mele*.

Questi Martiri soffrirono circa l'anno 304, e quantunque il dotto Mazocchi nel Calendario Napolitano, ai 19 di aprile, pretese che dovevano attribuirsi all'anno 250 e 251, e che Filippo, vescovo di Eraclea, fosse stato bruciato vivo nella persecuzione di Decio, ed il Baronio in quella di Giuliano, come si legge nel Martirologio al 22 ottobre; tuttavia i segni della persecuzione, notati in questi Atti, convengono proprio alla persecuzione di Diocleziano. In essi si dice che la persecuzione era furiosissima, che erano diroccate e bruciate le chiese, e come, per editto degli Imperatori, erano dati alle fiamme i libri sacri dei Cristiani, e messi a morte in modo speciale gli ecclesiastici. La visione adunque testè narrata appartiene all'anno 304, tuttochè gli Atti sieno stati ampliati in alcune parti, specialmente nei discorsi dei santi Martiri, e la compilazione appartiene al quarto secolo provetto. Se giusta è l'esposizione nostra delle parole citate, cioè che in quella visione del diacono Ermete vi è un'allusione alla colomba eucaristica, l'uso di questo vaso è antichissimo nella Chiesa, e le parole degli Atti sono la più antica memoria che sia pervenuta sino a noi.

Trattandosi degli *Artoforii*, nel Quaderno 1022, 21 gen. 1893, cioè dei vasi di forma tonda contenenti il pane eucaristico, e destinati al ministero dei Diaconi, abbiamo anche toccato della colomba eucaristica, perchè si distinguesse l'uso diverso dei due vasi nella sacra liturgia. Nel luogo citato abbiamo chiaramente provato che *in origine* l'Artoforio era il vaso eucharistico proprio del Diacono, ministro della distribuzione dei sacri Misteri; ed aiutati dai numerosi modelli in gesso della nostra collezione abbiamo potuto dimostrare, come a mano a mano venne meno l'*originale* destinazione degli

Artoforii e furono sospesi, come la colomba eucaristica, alle volticelle dei ciborii e servirono pel Viatico agl' infermi. Qui possiamo aggiungere qualche noterella di più sulle colombe.

Nella nostra miniatura il campo della composizione è una campagna, e sull'altura di una montagna appare una città, donde una colomba vola verso l'Apostolo, mentre questo apre colla destra il vassoio, contenente il pane eucaristico. Nelle colombe rappresentate per ornamento, notiamo solamente la colomba che becca il grappolo di uva, ed avendo per le mani, mentre scriviamo questa nota, le dissertazioni del P. Allegranza, citiamo alcuni monumenti della sua opera. Nella tav. II, n. 10 *bis*, si veggono due di queste colombe sul sarcofago detto di Galla Placidia, nel tempio di S. Aquilino; dove è notevole che ciascuna colomba porta una corona al collo. Vi sono le colombe che bevono ad un vaso in forma di calice, *Ibid.* tav. VI, n. 2, e pag. 167, in una vignetta della *diss.* X, in principio. E finalmente le colombe che beccano in un canestro, colmo di pani tondi, si frequentano in ogni classe di monumenti cristiani.

Tutte queste composizioni sono dichiarate dalla nostra miniatura, in cui vediamo la colomba, che vola e accorre nel punto che l'Apostolo solleva il coperchio della scatola tonda. Quanto alle colombe rappresentate nei Battisteri, è ben chiaro che queste sono simbolo del divino Spirito. Quelle, come la nostra, dette *ad repositorium*, erano per gl' infermi, e provano che il pane eucaristico era conservato. Di S. Ambrogio narra Paolino: *ab hora circiter undecima diei, usque ad illam horam, qua emisit Spiritum, expansis manibus in modum crucis oravit. Honoratus autem, sacerdos ecclesiae Vercellensis, cum in superiori domo se ad quietem composuisset, tertio vocem vocantis se audivit, dicentisque sibi: surge, festina, quia modo est recessurus. Qui descendens, obtulit Sancto Domini corpus. Quo accepto, ubi deglutivit, emisit spiritum.* Dove dall'ora indicata intendiamo che si tratta dell'Eucaristia riservata per gl' infermi, non già che quella fosse l'ora del divin sacrificio. Nella lettera 54 di S. Cipriano, leggiamo in poche parole esposto l'uso della Chiesa e per gl' infermi e pei Martiri: *Nunc autem non Infirmis, sed Fortibus pax necessaria est: nec Morientibus, sed Viventibus communicatio a nobis danda est: ut quos excitamus et hortamur ad praelium, non inermes et nudos relinquamus, sed protectione sanguinis et corporis Christi muniamus.* Adunque, e nel quarto e nel terzo secolo il pane eucaristico era conservato. Un solo passo di Tertulliano, *ad Uxorem*, II, 5, ci mostra che si conservava nelle case dei privati, ma questo luogo non dà diritto di affermare l'uso universale della Chiesa. Sappiamo che sin dal primo secolo si conservava nel luogo dell'adunanza dei fedeli¹, e da qualche monumento delle cripte di Lucina

¹ *Dottrina degli Apostoli*, ed. Rom. pag. 138 sgg.

vediamo, che era portata agli assenti all'adunanza nei canestri intrecciati di vimini, e il monumento fa vedere agli occhi nostri ciò che sapevamo da S. Girolamo, *ad Rustic. § 20, nihil illo ditius qui corpus Domini in canistro vimineo et sanguinem portat in vitro.*

Certo è che nel quinto secolo l'uso delle colombe eucaristiche era introdotto nelle chiese delle Gallie, come apparisce da un luogo del testamento di S. Perpetuo da noi già notato nel Quad. testè citato, nel quale lega, *Amalario presbytero Capsulam (Casulam, Pae-nulam) communem unam de serico, item Peristerium et Columbam ad repositorium.* Ma più antica è la testimonianza, lasciataci dallo scrittore della vita di S. Basilio, il quale narra del santo Dottore, come fatta la frazione del pane eucaristico in tre parti, con una si comunicò, l'altra depose nella colomba di oro sospesa sopra il santo altare, τὴν ἑτέραν ἐνθελὲς περιστερῶ χροσῆ ἐκρέμασεν ἐπάνω τοῦ ἁγίου θυσιαστηρίου. Di queste testimonianze, spettanti alla colomba eucaristica, non ne conosciamo altre più antiche, salvo l'allusione nella visione di Ermete, martire, negli Atti del martirio di S. Filippo, vescovo di Eraclea. Perciò pensiamo che per qualche tempo coesistessero il *Canistrum* e la *Columba*; ed in questo si ha da tener conto delle diverse Chiese, nelle quali l'uso di una più che di un'altra foggia di vasi potè più lungamente perdurare. Dalla diversità di questo costume provengono le difficoltà nel determinare il tempo, a cui debbono assegnarsi. Nel testamento di Perpetuo abbiamo il vocabolo, *Peristerium*, cioè *Colombara*, di cui abbiamo parlato nel Quaderno citato, nè abbiamo altro da aggiungere. Ricordiamo solamente, che dal *Peristerio* ebbe origine la *Custodia*, come ora si vede in mezzo all'altare dei nostri tempi, e da noi fu già dichiarato.

Nella *Rivista Archeologica* di Parigi, Quad. novembre-dicembre, a. 1893 p. 273 e sgg. furono pubblicati dal ch. Edmondo Le Blant alcuni mattoni trovati nelle ruine di una antica Basilica della Tunisia, in Hadjeb-el-Aïoun, a 60 Kilom. sud-ovest di Kairuan. In essi sono rappresentati soggetti, tolti dall'antica iconografia cristiana, come il quadro di Adamo ed Eva; la moltiplicazione dei pani; S. Pietro nell'atto di ricevere le chiavi (una sola è rappresentata) dal Signore; il sacrificio di Abramo; il Signore e la Samaritana. Questi mattoni figurati ornavano le pareti della Basilica; ma più importante, a parer nostro, è il mosaico che ornava il pavimento. In esso ai due lati si veggono sèi pesci, detti sogliole, tre a destra e tre a sinistra, rivolti verso il centro, ornato di arabeschi; nelle volute degli arabeschi erano rappresentate sèi colombe, disposte in due ordini, tre superiori e tre inferiori. Delle sèi colombe solo due restano, ed hanno sulla schiena un foro tondo, come fa supporre il disegno della Rivista citata, p. 279; non pare che si possa intendere, invece

di un foro, un'ala rozzamente rappresentata. Una sola appare sospesa alla girata superiore della voluta, se pure non sia una rottura del mosaico. Questo abbiamo qui osservato, perchè il monumento, ove fosse possibile, sia meglio esaminato, non potendo dall' incisione determinare, se il particolare qui notato si vegga in effetto sul monumento. Ove ciò fosse il mosaico sarebbe molto prezioso, e s' intenderebbe pienamente, perchè l' artefice avesse accoppiato insieme sèi colombe eucaristiche e sèi pesci; quelle contenevano il corpo del Signore, questi dichiaravano ciò che in esse era contenuto. I mattoni, di cui testè dicevamo, giustamente dal ch. Le Blant furono assegnati al sesto secolo; ed il mosaico anche a questa età potrebbe facilmente attribuirsi.

La forma di colomba, data al vaso eucaristico per amministrare agli infermi il Viatico, non può avere altro motivo, salvo il mistero ricordato nelle parole di S. Luca, *Spiritus sanctus superveniet in te*; quel sacro pane è l' opera del divino Spirito, rappresentato nei Battisteri sotto la forma di colomba, e conforme le parole citate, è il *Corpus Columbae*.

II.

Nuovo esame di un bronzo opistografo di Faleria (Civita Castellana).

In questi nostri Quaderni (Serie VII, Vol. IX, Quad. 478 sgg.) fu pubblicato un monumento preziosissimo della nostra collezione, cioè una lamina di bronzo, appartenente agli antichi *Falerii*, e si fece anche il disegno, pubblicato di poi in Londra. Pertanto, solo una parte del monumento fu pubblicata e disegnata, cioè l' epigrafe di un lato della lamina, lasciata l' epigrafe del lato opposto, la quale è un piccolo frammento, come tosto mostreremo, di un componimento più lungo. La lettura di amendue i lati fu pubblicata nella *Sylloge Inscr. Lat.* n. 557, 558, dal P. Garrucci, an. 1877, e dipoi nell' an. 1888 nel *Corpus Inscr. Lat.* vol. XI, 3078, a. b. Ora giusto in questo anno, fummo interrogati su questo monumento, quando non potevamo più giovare agli editori del *Corpus*, perchè già compita la pubblicazione. Tuttavia, ove altri volesse per avventura studiare di nuovo questa antichissima e preziosissima lamina, l'abbiamo di nuovo diligentemente esaminata, come in quel che segue sarà esposto, in guisa da togliere ogni dubbio, quanto alla lettura. Sulla forma dei caratteri basta avvertire che L è fatto ad angolo acuto, M colle aste esterne oblique, P colla curva aperta, Q coll'appendice inferiore sul lato destro ed in direzione quasi orizzontale. Là, dove è rotta o manca una

lettera si è posto sotto un punto, dando conto minutamente di ciascuna. La lamina è rotta in tre pezzi; lunga 0,28; alta 0,09; grossa 0,002.

GONLEGIVM · QVOD · EST · ACIPTVM · AETATEIAGED
 ○ OPIPARVM · AD · VEITAM · QVOLVNDAM · FESTOSQVE DIES
 QVEI · SOVEIS · AASTVTIEIS · OPIDQVE · VOLGANI
 GONDECORANT · SAIPESVME · COMVIVIA · LOIDOSQVE
 QVQVEI · HVC · DEDERVNT · INPERAT · ORIBVS · SVMMEIS
 ○ VTEI · SESED · LVBENTES · BENEIOVENT · OPTANTIS ○

DIOVEI · IVNONEI · MINERVAI
 FALESCE · QVEI · IN · SARDINIA · SVNT ○
 DONVM · DEDERVNT · ○ MAGISTREIS
 L · LATRIVS · K · F · C · SALVENA · VOLTAI · F
 ○ COIRAVERVNT ○

In questa lamina, scritta sulle due facce, la cosa più importante a notare è questa: la seconda qui trascritta è intera, la prima è un frammento. In prima, le lettere dell'ultimo verso della prima epigrafe, VTEI etc., sono quasi tutte segate, e trascorrono l'orlo della lamina. Inoltre, vi sono due fori, uno posto nel mezzo dell'epigrafe, DEDERVNT · ○ MAGISTREIS, l'altro, un poco più grande e del primo fatto nel mezzo e di quelli negli angoli, si vede dopo la voce, COIRAVERVNT. Or questi due fori, lasciando intatte le lettere della seconda epigrafe, rompono quelle della prima, l'uno la lettera E media di SAIPESVME, l'altro la lettera N di BENE nell'ultimo verso, quantunque l'E non comparisca, perchè manca un pezzetto della lamina in questa parte. Di più, se nella nostra lamina vi erano sei fori, non può suppersi girante a guisa di quelle conservate nei musei, ma doveva di necessità essere affissa in una parete coll'una delle due iscrizioni nascosta, cioè la prima, in cui solamente le lettere sono rotte dai fori, segnati nell'edizione del P. Garrucci, ed omessi per inavvertenza nell'edizione del *Corpus Inscr. Lat.*

Vi è un altro particolare su questo monumento da non omettere, perchè rivela un fatto storico, spettante alla città di Faleria. Il bronzo dà segni certi d'incendio; sottoposto il metallo ad un forte riscaldamento, se non trova spazio da dilatarsi regolarmente, per ogni verso si contorce. Sui due piccoli lati si eleva, si abbassa, si rileva di nuovo e si abbassa ancora per rilevarsi, e ciò sopra un'altezza di nove centimetri. Per lo lungo vi è un forte gonfiamento nel mezzo ed abbassamento ai due estremi. Il lato su cui è scritta la prima epigrafe è da per tutto spalmato di verderame, sul lato opposto qua e là apparisce il bruno lucido prodotto sui metalli dal caldo e dal secco del luogo, in cui giacciono. Giusto sulla medesima faccia si vede una grande macchia di bruciatura. Stimiamo adunque questo contorcimento della lamina non provenire da ineguaglianza del suolo, come se sopra un punto trovasse un corpo più resistente e sull'altro più cedevole. Da ultimo, notiamo qualche segno sugli orli proveniente dalla deviazione del bulino nell'intaccare la lamina prima di romperla, e la strofinatura del lato più antico, fatta sempre in direzione orizzontale, la quale ha consumato parte delle lettere solo nei punti più prominenti all'enfiatura già notata. Il frammento dell'antichissima lamina pervenuto sino a noi, largo cm. 28, fa supporre un'altezza non minore di 15 cm. e non maggiore di 25.

Quanto alle lettere, nel primo verso la prima lettera G è più grande delle altre e si estende sopra e sotto le altre seguenti. La lettera A ha sempre l'apice sopra le altre. Le due ultime voci, AETATEIAGEDai sono unite senza spazio nè punto *aetatei aged(ai)*; come anche nell'ultimo verso BENEIOVENT. Nel secondo verso dell'E di VEITAM comparisce solo l'asta verticale VIITAM; le ultime lettere di questo verso sono più o meno smozzicate alla parte superiore, tranne ES, nè può vedersi da ciò che resta se vi fosse punto tra QVE e DIES, perchè là, dove si vede, pochissimo è l'intervallo tra le lettere. Nel terzo verso stimiamo avere migliorato la lettura della voce, AASTVTIEIS; il P. Garrucci aveva letto, *a(st)utieis*; in prima, ST sono chiare sul bronzo, tuttochè strofinate per lo mezzo, anzi più chiare dell'A precedente. Di più, si vede SOVEIS · \ A, il punto è tolto dalla strofinatura insieme colla lettera seguente, tranne un piccolo residuo obliquo da sinistra a destra \, il quale potrebbe essere o parte di un M fatta, come generalmente in questi monumenti, con aste inclinate ovvero parte di un A; ma la prima lettera, misurato lo spazio, non entra perchè la parte sinistra dell'M cadrebbe sulla parte inferiore dell'S e toglierebbe il posto del punto: richiedendosi, stante il vuoto, un'altra lettera, il residuo notato e lo spazio vuoto fanno supporre un A; è certa dunque la lettura, AASTVTIEIS¹.

¹ Abbiamo parlato delle vocali lunghe geminate in un'altra Archeologia, notando come non solo gli Osci così scrivevano, ma ancora i Dori

Nel verso quarto delle lettere EC del vocabolo CONDECORANT avvertiamo che l'E sembra certo, il C solo per lo spazio è più probabile di EE, pel quale in vece di una lettera con asta verticale I si richiede una curva come in C, perciò approviamo il supplemento. Per ragione simile non accettiamo il *sai(pi)sume* del P. Garrucci, perchè lo spazio richiede una lettera più larga, SAIPESVME è più probabile, meno probabile, SAIPEISVME. Nel verso quinto le lettere NT·I sono perite per la rottura, e sulla lamina si vede T · ORIBVS e non TO · RIBVS. Nel verso sesto, TES·BE, sono perite per la rottura, tranne un frammento della prima e dell'ultima lettera. Sottoposto un brano di carta tra i due frammenti della lamina e disegnate le lettere mancanti, abbiamo veduto che quattro col punto non bastano a riempire il vuoto, perciò in vece di TE·BE abbiamo posto TES·BE. I capi versi sporgenti, 1, 3, 5, sono del monumento.

Sulla seconda faccia della lamina tutto è rimasto intatto, tranne una lettera, E, nel quarto verso. La grandezza delle lettere va diminuendo, nel primo verso sono più grandi (mil. 13), nel secondo minori (mil. 11), negli altri seguenti sono più piccole che nel secondo, cioè mil. 9, come sul lato più antico, dove non vi è divario di grandezza. Osservando attentamente la frattura all'angolo superiore a sinistra abbiamo notato che vi è giusto lo spazio per un foro e per una lettera, e perciò può suppersi, o DIOVEL, corrispondente all'angolo inferiore, o COIRA·VERVNT.

III.

*Note della Sylloge del P. Garrucci, n. 557, 558
e del Corpus Inscript. Lat. XI, n. 3078.*

557. — Faleriis in municipio reperta lamina utrinque scripta.

GONLEGIVM · QVOD · EST · ACIPTVM *reliqua*

Huius laminae partem posticam dedi in Actis Societ. Antiquar. Londin. et habes inferius: hanc antiquioris aetatis hic primum edo. Constat versibus saturniis sex qui ex longo carmine superant, lamina transversim secta, ut breviorum titulum a tergo reciperet. Sed [*Sex*] hi versus pene integri ad nos pervenerunt, paucis tantum litteris amissis, quae facile, puto, possunt suppleri. Laminam ipsam accepi, ut inventa est, fractam, et fragmenta composui. In litteratura et orthographia saeculum sextum sine dubio agnosces, *d* paragogico sermonis vetustioris excepto, quod tamen auctor carminis revocavit non metri causa, sed ex ingenio. Singulare est etiam litterae *g* usus loco alieno: scribit *Gonlegium*, *Volgani*, *Gondecorant*. De *quohundam* non

dell'Italia inferiore e di Sicilia. Il ch. prof. A. Salinas, ha dato qualche altro esempio di recente scoperta nelle *Notizie degli scavi* dell'anno scorso.

eadem est ratio, eius enim scripturae vestigium in Urbe praebet lamina de bacanalibus in voce *Oquoltot pro occulto*. De littera *i* tentata pro *e* in participio *Aciptum* veterem consuetudinem agnosce, qua dicebant *consiptum, dissiptum, distisum, pertisum*, Fest. s. vv. Macrob. Saturn. III, 6. N omissae [*omissi*] interdum ante dentales *t, d*, ut in *agedae, [agedai]* extant exempla, quae collegit Ritschelius (Enarr. tab. p. 46), ex titulo Sorano, *lubetes*, ex stela Pisaurensi, *dedrot*, ex columna Atestina, *Veicetinos*, quanquam [*quamquam*] id postea in Suppl. Enarr. tab. p. 105 repudiavit, obsequens Mommsenio. His adde *cupat*, pro *cubant*, in tegulis Faliscis, *Cetur* pro *Centur*, in lamina Antinate, et saeculo etiam septimo *facieda* pro *facienda* in lapide Narbonense, *Sequda* pro *Secunda* in tegula Cetonae reperta, quod est oppidum in agro Clusino. In Ququei v. 5 omissa syllaba est errore fabrili [*de errore certo non constat, vox tamen recte exponitur qu(ei)quei*] itemque inperato·ribus [*inperat·oribus*] punctum interiectum. [*Minime, est enim modus sollemnior scribendi vocem, IMPERAT·ORIBVS.*]

Sententia carminis haec esse videtur. Collegium illud, cuius prae foribus lamina affixa est, esse constitutum agitandi aevi causa, opiparum ad vitam et dies festos colendos, idque omni urbanitate atque hilaritate et ludorum et conviviorum, luminibus atque artificio flammaram. Imperatores etiam summos se digne accepisse atque omnem operam dedisse optantes, ut hi libenter adessent et bene se iuarent. [*Collegium — iuarent. Rectissime dictum; ad aetatem enim Faleriis agendam carmina composita fuisse manifesta res est.*]

Haec insunt carmini, reliqua periere. Versum secundum et tertium paulum ab initio [*circa medium*] scalpro pene oblitteratum esse moneo, sculptoris opera fortasse, qui ut titulum aversum scriberet ferreum scalprum voluit acuere. [*Dicere suffeicisest: ut titulum aversum scriberet.*] Socii Romanorum tunc erant Falisci, quibus licebat milites iubere, iis imperatores praeficere, bellumque suis auspiciis gerere, auxiliaque imperata populo romano mittere iisque adesse si quod bellum ingrueret. Qui summi erant sociorum duces a Latinis Praetores nuncupati, eos Falisci quamquam a Praetoribus, ut Latinorum urbes, regebantur, Imperatores appellant, more, puto, ab Oscis translato, quoque et Romani utebantur.

Versus quos saturnios esse dixi, supplebis scandesque sic per anacrusin :

Gonlégiũm quod ést aciptum aetáti agéd(ae) [*aetátei agéd(ar)*]

Opíparum á(d) veitám quolúndam féstosqué dies

Quei sóteis a(st)útíeis opídque Vólgáni [*aastútíeis*]

Gondécorant saí(pís)úme cómvívia loidósque [*saí(pé)sume*]

Qu(ei)queí húc dedéru(nt) ínperatóribus súmmeis

Uteí seséd lubént(e) béne) iovént optántis. [*(es) béne*]

[*residua est pars T in lubent et E prioris in bene. Papiro supposito inter laminae fragmenta signatisque litteris et puncto, repperi spatium trium esse litterarum, puta, lubent(es. b)ene, quod quorundam fuisse supplementum infra dicitur.*]

Pleno commentario cum haec epigraphae esset condecoranda, neque huius loci sit fusius disserere, aliquem auguror futurum doctum virum qui meas vices praestabit, [*plene, etsi paucis, id ipse praestitit,*] dum constet, quam multa de statu Faliscorum deque eorum litteris hoc reperto monumento lucremur.

558. — Pars postica laminae faliscae Faleriis repertae.

IOVEI · IVNONEI · MINERVAI *reliqua*

Delineatum edidi et interpretatus sum in *Diss. dei Can. epigr. di Fed. Ritschl*, tav. n. 1, p. 33 seqq. [*Civ. Cat., Serie VII, Vol. IX, Quad. 478 sqq.*] Falesce sunt Falisci quo se nomine appellant Faleriorum cives in planitiem ab antiqua sede montana deducti a Romanis circa annum u. c. 516. Templum Iunonis Quiritis Faliscorum pristino loco in oppido Falisco mansit propter religionem, coloniaque a Romanis in eum locum deinceps deducta nomen sibi coloniae Iunoniae Faliscorum fecit. Qui modo in Sardinia Falisci traduntur, hactenus ignoti erant. Qui si negotiorum causa in ea insula morabantur non recte se in Sardinia esse dicerent, sed ut Italici illi qui negotiabantur Argeis, magis dicere debebant qui in Sardinia negotiantur. Neque vero licet opinari, quod Mommsenius proposuit, eos peregrinantes in ea regione tunc temporis fuisse, quo diis patriis donum miserunt. Quae enim ratio commoda reddi potest cur non potius, ut peregrinantes solent, reduces in patriam diis obtulerint dona, quam miserint ex longinqua regione ipsi propediem reversuri? His igitur reiectis opinionibus causam idoneam non habentibus manet illa sententia quam ut vero simillimam posui. Eadem scilicet aetate qua Romani Faliscos subactos in planitiem coegerunt descendere ibique novam sibi sedem condere, cum Sardiniam insulam occuparent, visum, eorum iuventutis partem in Sardiniam deducere, ut ne domi rebellarent, et foris essent praesidio. Falesce, uti et, coiraverunt, vetustioris orthographiae vestigia sunt: erat enim hac aetate scribendum Falisceis uti hac eadem lamina scribitur magistreis, et coiraverunt, quemadmodum, dederunt, sunt, et in anteriore laminae facie, dederunt. Nota magistrorum templi nomina: L. Latrius Kaesonis filius, C. Salvena Voltai filius, quorum alterum more Latinorum, alterum etrusca forma declinatur. Volta praenomen patris C. Salvenae pro Voltio est, quod saepius occurrit in titulis falisceis.

[*Typothetarum menda, quae intra parentheses uncinatas continentur, conditionibus tribuenda, in quibus Auctor versabatur dum librum ederet;*

meminisse etiam oportet, ait ipse pag. V, me absentem ex aedibus meis exturbatum, omnique pene ope librorum destitutum, fuisse coactum nonnunquam perferre quae aliter non tulissem.]

Corpus Inscr. Lat. XI. (a. 1888).

3078. Lamina reperta Faleriis lata m. 0,28, alta m. 0,09, quam accepi fractam et composui GARR.

a. ab altera parte:

IOVEI . IYNONEI . MINERVAI . *reliqua*

b. ab altera:

GONLEGIVM . QVOD . EST . ACIPTVM . AETATEI . AGED . *reliqua*

Inscriptionem a Garrucci edidit in ephemeride Anglica *Archaeologia*, vol. XLIII (1871) p. 259, tum *diss. dei can. di Fed. Ritschl* p. 35 (= *Civiltà Cattolica* ser. VII, vol. X, p. 166) cum imagine in tabula adiuncta sub n. 2, utramque Syll. n. 558.557 (inde Zvetiaeff *inscr. Ital. med.* p. 60, 61 n. 70 *b. a*, *Ital. infer.* p. 26, 27 n. 72 *b. a*).

Recte puto Garruccius *b* singulis versibus esse Saturnios posuit, etsi quae eorum sit ratio metrica parum videtur perspexisse. Sed iniuria puto idem statuit hanc esse inscriptionem antiquiorem, posteriore autem aetate laminam transversim sectam esse, ita ut de longo carmine pauci versus supersint, atque in parte aversa breviorum titulum incisum. Videtur potius titulus *b* integer esse eodemque tempore incisus quo *a*, atque statuendum, donarium Iovi Iunoni Minervae datum esse a collegio cocorum curantibus magistris eius collegii. Sane qui factum sit ut collegium eiusmodi homines Falisci efficerent, qui in Sardinia essent, difficile videtur coniectura assequi. *Iovci Iunonei Minervai Falesce, quei in Sardinia sunt, donum dederunt; magistris L. Latrius K(aesonis) f(ilius) C. Sab[e]na Voltai f(ilius) coiraverunt.*

*Conlegium, quod est aciptum aetatei age(n)d[ai],
opiparum a[d] veitam quolundam festosque dies,
quei soueis a[rg]uticis opilque Volgani
condecorant sai[pi]sume convivia loidosque,*

5) *ququei huc dederu[nt i]mperatoribus summeis,
utei sesed lubent[es be]ne iovent optantis.*

Bücheler apud Zvetiaeffum l. c. primus dixit *b* 5 intelligendos esse cocos afferens versum Plautinum Aulul. v. 359, ubi de coco est *Volcano studes*, et v. 6 supplevit, *lubent[es]*. — *b* 3 *a[st]uticis* supplevit Garrucci, *a[rg]uticis* proposuerunt plures amici. — 5 *imperatores summi* sunt ipsi dii Iupiter Iuno Minerva, cf. Liv. 6, 29, 8 T. *Quinctius signum Praeneste devectum Iovis imperatoris in Capitolium tulit*; Cic. Verr. 4, 57, 128, 129.

CRONACA CONTEMPORANEA

Roma, 15-30 giugno 1894.

I.

COSE ROMANE

1. La recente enciclica di Leone XIII e l'accoglienza fattale nel mondo.
- 2. Solenne funerale in Roma per la morte del Presidente della Repubblica francese.
- 3. Chiese, Istituti, Accademie e Società cattoliche di Roma.
- 4. Appunti storici.

1. Non sarà opera perduta consegnare brevemente alla storia il modo, onde fu accolta nel mondo l'ultima enciclica di Leone XIII, da noi pubblicata nel precedente quaderno. Essa, come i lettori avranno osservato, è tutta un effluvio del cuore paterno dell'ottuagenario Pontefice, che, prima di scendere nella tomba, rivolge le ultime parole ai credenti e non credenti, cattolici, eretici e pagani di tutta la terra. Presa occasione dai ringraziamenti ch'egli fa ai cattolici per gli ossequii a lui dati in quest'anno del suo giubileo episcopale, si rivolge direttamente a tutti i Re e popoli del mondo, dove esortando, dove ammonendo, dove richiamando le istruzioni già date nelle precedenti lettere encicliche, affinchè il regno di Gesù Cristo si estenda vie più e tutti *fient unum ovile*, secondo i desiderii e lo scopo del Redentore. L'enciclica è tutta pace, amore, soavità, come s'addice al Vicario di Gesù Cristo. — Or qual è stata l'impressione sugli animi umani? Non parliamo de' cattolici credenti, ma degli scredenti (battezzati o no, poco monta). L'impressione è stata la consueta, quella, diremmo storica, che accadeva, diciannove secoli fa, in Palestina alla vista delle meraviglie operate dal fondatore del cristianesimo. È il solito effetto del sole, ai cui raggi alcune materie s'indurano, altre si sciogliono. Il *Messaggero* p. es., benchè socialista e piazzaiuolo, dice dell'enciclica cose mirabili, e ci rende la figura de' pubblicani e della Samaritana nel Vangelo. « Se i gabinetti de' Ministri, esso dice, e i troni de' Monarchi non lasceranno penetrare la parola del canuto Pontefice, ben altro avviene degli umili, dei sofferenti, di quegli infiniti che

hanno le spalle lacerate dalla verga dell'oppressione, che soffrono la miseria propria e quella, mille volte più dolorosa, dei figli. Costoro si diranno che finalmente il Papa dice cose giuste e sante, e nel loro pensiero grandeggerà l'immagine di questo vecchio, che giunto agli estremi confini dell'età, nulla avendo più a sperare o a temere in questo mondo, leva in alto la mano tremula per gli anni, invocando dagli uomini pietà per sè stessi, per la loro razza tormentata. L'effetto di questi sentimenti non si vede subito, ma alla lunga viene alla luce. Di fronte a questo esercizio del ministero di pace, che cosa facciamo noi liberali? Noi lavoriamo come se volessimo col confronto far risaltare il senno dei preti e la nostra cecità. Al Papa che si rivolge ai padroni per chiedere loro in nome di Cristo un po' di pietà pei loro fratelli operai, noi opponiamo le nostre leggi che opprimono il lavoratore, che lo gettano mani e piedi legati nelle mani del padrone o dell'usuraio, che gli riserbano, se tace, la miseria, e se parla e protesta, polvere e piombo. Al Papa, che invoca la pace, che predica il disarmo, che denuncia le bugiarde apparenze e le angosce della pace armata, noi opponiamo i nostri enormi eserciti, i nostri generali riccamente stipendiati, i nostri bilanci mostruosi, per mantenere i quali, ci tocca strappar di bocca il pane agli operai e vendere all'asta il tugurio e il campicello dei contadini. E quel che è peggio, agli occhi del misero addolorato da tante sventure non sappiamo dare altra consolazione che quella di sapere che tutto andrà peggio, che i dolori di oggi diverranno i tormenti di domani, e così fino alla fine! » Così giudicarono dell'enciclica alcuni liberali di buon senso, e oltre il citato giornale, potremmo addurre il *Daily Chronicle*, il *Daily Graphic*, l'*Opinione liberale*, i *Debats* di Parigi che chiamano la lettera di Leone veramente apostolica, la *Revue des deux mondes*, la *Nuova Antologia*, eccetera. Altri all'incontro si diportarono « da onagri del deserto, i quali seguono i loro istinti addentando e lacerando brutalmente », come graficamente osservò la *Voce della verità*. In fatti, ignorando essi o fingendo d'ignorare la missione divina del Pontefice romano, a cui Dio affidò con lettere credenziali, indiscutibili, l'apostolato di tutte le genti, lo chiamarono usurpatore di poteri spirituali; affermarono essere una sterile parola l'unità della fede; dissero che *i nuovi dogmi di cui, mercè i Gesuiti, si è arricchita la Chiesa, rendono più difficili gli accordi*; dissero che *la Roma papale si presenta alla avanguardia delle baionette straniere* e che *il popolo italiano ama al disopra dei dogmi del sacerdozio l'Italia una ed indivisibile*. Tutte asserzioni fondate sulla malafede, sui pregiudizii e sopra un accecamento, tutto simile a quello della setta farisea che, avendo pure occhi per vedere, non vedeva e, possedendo l'intelletto per intendere, non intendeva.

2. È noto ai lettori (e il narrarlo è fuori dei limiti delle cose romane) l'assassinio del Presidente della Repubblica francese, il signor Sadi Carnot, pugnalato da un tal Sante Caserio, il 24 giugno a Lione, nel bel mezzo d'una pompa trionfale, mentre egli, circondato dai grandi della casa civile e militare, recavasi tra la folla plaudente al teatro. Parrebbe impossibile, se non fosse un fatto, che un volgare assassino potesse in quegli aggiunti arrivare fino al cocchio del Presidente e infiggergli la lama micidiale nelle viscere, rinnovando quasi dopo tre secoli il funereo dramma, avvenuto il 14 maggio 1610 ad Enrico IV per il pugnale di Ravallac. Ma ciò appartiene alla storia di Francia. Quel che in questo fatto riguarda più particolarmente Roma cristiana (quanto all'Italia ne parleremo più sotto), è il lutto manifestato da Leone XIII, e da tutto l'ordine ecclesiastico per la Francia e l'afflitta vedova del Presidente. Oltre le espressioni di condoglianza, il 1° luglio fu celebrato per cura delle due ambasciate francesi in Roma un solennissimo funerale a San Luigi de' Francesi. Nella chiesa vestita a bruno s'alzava nel mezzo un gran catafalco cinto da cerei ardenti. La parte superiore della navata di mezzo era occupata dai due ambasciatori francesi e dagli addetti alle ambasciate, a destra il Conte Lefebvre de Béhaine, ambasciatore presso il Papa, a sinistra il Billot, ambasciatore presso il Governo italiano. Alla mesta cerimonia presero parte anche varii Ministri italiani, come il Crispi, il Blanc, oltre parecchi ambasciatori esteri e tutta la colonia francese; la Casa di Savoia era rappresentata dal Conte Giannotti. Alcuni Cardinali altresì assistevano dai coretti e un Cardinale avrebbe pure dovuto dare l'assoluzione al tumulo, se per puro sbaglio delle umane previsioni, non fosse giunto tardi. La Messa funebre solenne fu accompagnata dai cantori della cappella di San Luigi e dagli alunni dei Fratelli delle Scuole cristiane. La santa mestizia che si sprigionava dai funebri canti, dai riti dell'incruento sacrificio, dalle colonne abbrunate e dalla grande croce a lama d'oro su fondo nero che splendeva dall'altar maggiore, pareva aleggiasse per la chiesa, occupando gli animi di tutti, e sembrava dire ai grandi colà raccolti: *La Religione è l'ultima speranza, l'unica superstite che domina le umane vicende.* — Questo splendido attestato di cristiana pietà doveva Roma al Carnot, il quale, benchè fosse vissuto nell'indifferenza religiosa, pure riparò il fallo con una morte cristiana, secondo che ci fanno sperare alcune relazioni autentiche venute da Lione. Scegliamo, tra le altre, quella della *Vérité* del 1° luglio. È da osservare che Mons. Coullié, Arcivescovo di Lione, benchè privato recentemente dell'assegno dal Governo di Francia, pure aveva fatto spontaneamente visita al Presidente della Repubblica, e da costui era stato invitato al pranzo che vi fu prima della disgrazia; cose tutte provvidenziali.

Ecco dunque la relazione che la *Vérité* ebbe da Lione. Mons. Coullié, tornato dal banchetto, era per mettersi a riposo, quando due persone (senza che una sapesse dell'altra) vennero ad avvertirlo dell'accaduto. Una d'esse veniva dalla Prefettura, ed ecco il come e il perchè. Conosciutasi appieno la gravità della ferita, uno di quei che circondavano il ferito Presidente, disse al chirurgo, signor Poncet, che aveva allora allora scandagliata la ferita: « Se fosse qui la signora Carnot, farebbe certamente venire un prete. » Allora si mandò un messo all'Arcivescovo. Mons. Coullié corse immantinente, un poco impensierito, non sapendo chi lo avesse fatto chiamare. Al suo arrivo, una persona che stava accanto al Presidente, disse a costui: « L'Arcivescovo di Lione é venuto a prendere vostre notizie. » Al che il Carnot rispose con voce debole: « Ne sono molto commosso; Monsignore, datemi la vostra benedizione. » Allora tutte le persone presenti si ritirarono, e Mons. Coullié restò per alcuni minuti solo col Presidente, le cui forze scemavano rapidamente. Il venerando Prelato ebbe tempo di suggerirgli pensieri cristiani ed esortarlo alla contrizione. Gli chiese infine se volesse ricevere l'assoluzione, e avutone un segno affermativo del capo, pronunziò la formola sacramentale e die' a baciare al moribondo il crocifisso. Il Carnot aveva ancora lucido intelletto in quei momenti. Dopo una ventina di minuti, i medici fecero avvertire il Prelato che si avvicinava la fine. Egli rientrò, amministrò l'estrema Unzione all'agonizzante, e poi s'inginocchiò a recitare le preghiere per la raccomandazione dell'anima, e tutti gli astanti si genuflessero intorno a lui.

Simile a questo, nella sostanza, è il racconto mandato da Lione direttamente all'*Osservatore Romano* del 29. Secondo questo il Carnot avrebbe detto al vedere l'Arcivescovo: *Quanto vi veggo volentieri, Monsignore!* e questi, compita la sua missione sacerdotale, esclamò: *È morto da buon cristiano.* — Questo è quanto consta dagli atti esterni sulla morte del sig. Carnot; degl'interni è giudice Dio.

3. CHIESE, ISTITUTI, ACCADEMIE E SOCIETÀ CATTOLICHE DI ROMA. — L'annuale festa del protettore della gioventù, *S. Luigi Gonzaga*, fu celebrata a S. Ignazio, con la consueta pietà ed esterna pompa. Si può dire che la massima parte della gioventù cattolica di Roma sia accorsa a ricevere il pane degli angeli sulla tomba dell'angelico giovane. Nè la pietà si mostrò solo in quel tempio, ma anche altrove, tanto nelle chiese parrocchiali, quanto negl'istituti, ove viene educata la gioventù. — Le Suore dell'adorazione fuori di Porta Pia hanno fatta in questo mese la semestrale esposizione di sacri arredi, lavorati da loro e da una società di pie signore a beneficio delle chiese povere. Le Suore medesime e le precipue signore di detta società furono ricevute dal S. Padre, il 15 giugno, a cui offerirono parte dei

loro lavori. La Superiora generale era presente all'udienza. — Nella tornata del Circolo *Fede e Studio* il P. Boscasso de' Serviti trattò « Della libertà della filosofia giudicata dalla rivelazione. » — L'eminentissimo Card. Vicario, il 14 giugno, chiuse le conferenze scientifiche e religiose che egli suol fare tutti gli anni a S. Stefano del Cacco a' giovani studenti. L'ultima conferenza fu sul regno di Dio nell'interno dell'anima, ove propriamente si compie il sacrificio della creatura al Creatore. I Santi, disse in sentenza il Cardinale, a chi ben li considera, nella semplicità del loro cuore, nell'esercizio umile e nascosto delle virtù più alte, si presentano come spettacolo di bellezza ineffabile, sicchè nessuna bellezza umana può reggere a quel confronto. Quando poi il dolore viene a provare quelle anime, e vi sspande il profumo del sacrificio, allora la bellezza del regno di Dio in noi giunge al sommo della perfezione. Questo regno infine ha i suoi diritti e impone doveri. Vuol essere propagato sulla terra, e rispettato dove giunge il suo dominio, sicchè l'offende chiunque gl'impedisce il cammino, o gli strappa le anime. I doveri poi sono espressi in quelle parole di S. Paolo: *Non est enim regnum Dei esca et potus; sed iustitia et pax et gaudium in Spiritu Sancto* (Rom. XIV-17). — La festività di S. Pietro fu celebrata con solennità nella basilica vaticana. Il S. Padre nella vigilia scese in sul tramonto a pregare sulla tomba del Principe degli Apostoli, benedicendo quindi i pallii deposti su di quella. La Società primaria per gl'interessi cattolici offrì in quel giorno l'annuale tributo di ossequio a S. Pietro, consistente in un calice d'argento in nome de' Romani, tributo che prima soleva offrire il Senato romano. — La *pontificia Accademia tiberina* nella tornata del 18 giugno svolse per mezzo di Mons. Terrinoni un tema su « Torquato Tasso, principe dell'epopea cristiana ».

4. APPUNTI STORICI. — 1. *Illustri defunti*. Il 18 di giugno morì a Cracovia l'eminentissimo Card. Albino Dunajewski, Arcivescovo di quella città. Egli era nato a Stanislavow il 1° marzo dell'anno 1817; nel 1879 fu nominato Vescovo di Cracovia e nel 23 giugno 1890 fu eletto Cardinale col titolo de' SS. Vitale, Gervasio e Protasio. — Il 26 dell'istesso mese si spegneva improvvisamente in Roma nell'età di 65 anni il *Comm. Carlo Ludovico Visconti*, direttore de' musei pontificii e commissario delle antichità per i detti musei e gallerie. Per inclinazione d'animo e per tradizione gloriosa della sua famiglia, studiata la classica letteratura, si dedicò agli studii archeologici, nei quali riuscì eccellente. Dal 1872 in poi diresse il *Bollettino archeologico comunale*, pubblicandovi parecchi lavori. Tra suoi antenati egli contava quell'Ennio Quirino Visconti, archeologo famosissimo di Roma nato nel 1751 e morto il 1818. — 2. *Medaglia commemorativa dell'anno XVII del pontificato di Leone XIII*. L'incisore di tale me-

daglia è il Cav. Francesco Bianchi. Sul diritto la medaglia ha l'effigie del S. Padre con l'iscrizione *Leo. XIII. Pont. Max. An. XVII.* Sul rovescio è rappresentata la istituzione dei Seminarii nelle Indie. Al primo piano della medaglia vedesi la Religione. Ha la tiara sul capo, colla sinistra sostiene la croce, e colla destra addita l'Apostolo delle Indie, S. Francesco Saverio. Il Santo, che è al secondo piano, ha, a sinistra, un fanciullo indiano, a destra un giovane seminarista genuflesso, e sembra inviti l'indiano a recarsi al Seminario, il cui maestoso edificio sorge nel fondo, ed a cui si avviano altri quattro seminaristi aggruppati a sinistra. Attorno all'incisione, leggesi l'iscrizione seguente: *Fili. Tui. India. Administri. tibi. salutis;* e nell'esergo: *Xaverio. auspice. et. patrono. MDCCCLXXXIV.*

AVVERTENZA. — Nell'ultimo quaderno, parlando della cripta monumentale che custodisce la tomba di Pio IX, dicemmo che il Seitz ne fu il disegnatore e il Cattaneo l'esecutore. La verità è che tutto quell'insigne monumento fu ideato e disegnato da quel sommo artista che fu il giovine Cattaneo, rapito troppo presto all'arte da immatura morte; del Comm. Seitz sono alcuni quadri, voluti dal giovine architetto. Del valore del Cattaneo parlammo già in una rivista del quad. 964, pag. 462.

II.

COSE ITALIANE

1. Tentato assassinio del primo Ministro d'Italia Francesco Crispi. —
2. Come i liberali italiani abbiano altamente riprovato i due attentati di Francia e d'Italia. —
3. Errori sulla religione cattolica detti a Montecitorio. —
4. Elezioni amministrative a Milano; sconfitta de' *moderati*. —
5. Appunti storici.

1. Due attentati contro la vita di due uomini, posti a capo di due Stati, sono accaduti a piccolo intervallo ed hanno eccitata la meraviglia di tutta l'Europa. Il primo è avvenuto in Italia il 16 giugno contro Francesco Crispi, Presidente del Ministero italiano; il secondo in Francia, il 24 dello stesso mese, contro il Presidente della Repubblica francese, Sadi Carnot. Il primo attentato fortunatamente andò a vuoto, e il Crispi rimase illeso; non però il secondo, come già avemmo occasione di accennare nella cronistoria di Roma. Ora dobbiamo dire brevemente dell'attentato contro il Crispi. Questi, il detto giorno, essendo uscito dalla sua abitazione in *via Gregoriana*, si recava, secondo il consueto, alla Camera. Erano circa le 2 pomeridiane. Egli era in carrozza chiusa col Comm. Pinelli a lato. Quand'ecco, arrivata la carrozza là, ove la *via Gregoriana* sbocca nella *via Capo le case*, un tale, ivi appostato, tirò un colpo di pistola contro

uno degli sportelli aperti della carrozza. Il colpo fallì l'intento dell'assassino e la palla pare uscisse dall'altro sportello. Questi allora con rapido movimento, passando dietro la carrozza, si recò allo sportello di destra per ripetere il colpo contro il Ministro; ma il cochiere che era già balzato di cassetta con altri accorsi arrestarono e disarmarono l'aggressore. Costui è un certo *Paolo Lega* da Lugo, dell'età di 25 anni, giovine già noto alla questura e condannato prima per altri reati. Rimesso nuovamente in carceri per quest'ultimo reato e interrogato se avesse complici del delitto e perchè volesse togliere il Crispi dal mondo, rispose: *Io sono anarchico individualista e sono venuto in Roma coll'espresso proposito di uccidere l'on. Crispi, come capo di questa società, che non ha altro scopo che quello di opprimere i deboli. Non so se l'opera mia abbia sortito buon esito; della morte di Crispi, solo come uomo avrei a dolermene.* Il Lega dunque voleva uccidere il Crispi come capo del Governo.

Un uomo sfuggito alla morte è naturalmente, almeno per qualche tempo, oggetto di ammirazione e di amore per parte degli altri. Il Ministro Crispi e tutti i suoi sfruttarono meravigliosamente questa passione umana, e la sfruttarono, non solamente a favore di lui, come persona privata, ma specialmente come capo del Governo e come quegli, al quale si doveva accondiscendere nelle leggi e tasse da lui volute. Tanto che un'effemeride umoristica disse, che la pistola del Lega non ferì altri che il *contribuente* italiano, e taluni giunsero perfino a dire che l'attentato di via Gregoriana fosse una commedia, cosa apertamente falsa. Il Crispi, sfuggito alla palla del Lega, continuò la sua via per Montecitorio, ove, raccontato il triste caso, raccolse una prima messe di congratulazioni e di rallegramenti. Seguirono poi gli attestati di amicizia del Re, che andò a visitare il Crispi e lo baciò teneramente sulla guancia; vennero quindi gli articoli giornalistici per tutta l'Italia; i telegrammi di tutti i subordinati ufficiali, e questi in sì gran copia che in due giorni arrivarono, come dissero, a *diciotto mila*; finalmente la dimostrazione popolare del 17 a sera sotto le finestre della casa del Crispi, il quale, affacciatosi e benignamente rispondendo alla folla, dichiarò essersi voluto con quella pistola non già attentare alla sua vita, esposta già da lui altre volte per la patria (ed esser pronto darla ben mille volte), ma essersi voluto colpire *l'unità della patria*.

2. I fatti di natura strettamente morale non sono nella storia meno importanti di quelli di carattere misto, come sono generalmente i fatti storici. Quindi è che non vogliamo trasandare il seguente; ciò è l'orrore e la riprovazione mostrata dagli uomini dell'Italia legale per i due attentati avvenuti recentemente in Italia e in Francia, poniamo pure che quello d'Italia non sortisse il suo effetto. Quanto a quel

che riguarda l'assassinio di Francia, l'Italia legale ha fatto un lutto che più grande non poteva essere per la morte d'un Sovrano italiano, manifestando in tutti i modi alla Francia il niun legame che potesse mai sospettarsi tra lei e il Caserio, che è di nazionalità italiana. Diciamo dunque che questo è un fatto morale meraviglioso nella storia contemporanea, non già riguardo a noi cattolici, i quali, seguendo la legislazione del decalogo, abbiamo avuto sempre nel *quinto comandamento* una guida inflessibile in riprovare ogni uccisione privata, sia ne' duelli, sia ne' volgari omicidii, sia (e molto più) ne' così detti omicidii politici, perpetrati contro Re, Principi o quali che sieno capi di Stato. Ma la meraviglia è riguardo agli uomini della rivoluzione italiana, i quali, tolti di mezzo colle rivolte, co' tradimenti, colle cospirazioni e co' pugnali i Principi della penisola, e fatta l'apoteosi di qualsiasi ribelle (la più recente è quella del Nicotera) e innalzate statue ai così detti *martiri, pensatori ed eroi*; di punto in bianco si sono accordati con noi a maledire l'assassinio del Lega e del Caserio. E lungi dal dichiarar costoro martiri ed eroi come Guglielmo Oberdank, come Felice Orsini, come Agesilao Milano, come il Monti e il Tognetti, li hanno addirittura chiamati *assassini*, secondo il vocabolario comune. Anzi v' ha di più; si stanno preparando leggi colle quali si punisce, oltre il fatto dell'assassinio, anche il lodarlo colla stampa e colle arti figurative. Talchè la semplice idea d'un delitto, dichiarata finora libera ed innocente dal liberalismo, è bollata come cosa da non ammettersi nella società civile, appunto come facevano fino a ieri tutti i Governi cristiani, detti per ciò *tiranni*. Or, se non è questo un fatto straordinario del tempo nostro, degno d'esser narrato, qual sarà mai? È vero che certi portavoce del liberalismo, come la *Riforma*, si sono scusati con dire che prima i delitti politici erano possibili, perchè la vita e le sostanze dipendevano dalla tirannia d'un solo. Ma la scusa non vale; poichè, una volta ammessa lodevole l'uccisione d'un Re assoluto, chi tratterrà il braccio della plebe quando crederà di vedere la tirannia esercitata da chi le sta sopra con altro titolo, sia pure con quello di generoso e liberale? Chi impedirebbe allora che altri chiamasse eroe o martire il Lega ed il Caserio, s'appendessero loro serti e corone, s'innalzassero busti, statue e monumenti, come vediamo fatto in Italia ad Arnaldo da Brescia, al Savonarola, al Bruno, all'Oberdank, assassino dell'Imperator d'Austria, a quelli nominati di sopra e ad altri innumerevoli di cui ribocca la storia contemporanea¹?

¹ I giornali cattolici di questi giorni hanno combattuto vittoriosamente le teoriche liberali, ed è stato un vero trionfo dell'idea cattolica e della sua logica. Hanno citati i detti degli antichi cospiratori, ora nostri padroni, i quali chiamarono *patriottismo* l'aggressione di Agesilao Milano contro il

3. Il 18 giugno a Montecitorio si parlò della così detta politica ecclesiastica, ossia del modo onde la società civile deve diportarsi verso la società religiosa, la quale in Italia non è altra che la *Chiesa cattolica romana*, secondo il primo articolo dello statuto fondamentale del regno d'Italia. Or ecco, brevemente enumerati, gli errori che circa la Chiesa cattolica disse l'on. Fusinato, tra le approvazioni degli altri onorevoli: — 1° *che la Chiesa non si deve considerare come una società fuori dello Stato*, laddove secondo la sua istituzione ella abbraccia tutti gli uomini, tutte le nazioni e tutti i tempi; — 2° *che lo Stato deve rimettere a nuovo le armi che ha ereditato contro la Chiesa*, quali p. es. aiutare i sacerdoti affinché si ribellino contro il Papa e favoriscano il Governo; ritirare gli *exequatur*, quando i Vescovi ne facciano cattivo uso; — 3° *che il liberalismo non è l'istesso che spirito antireligioso e che il dissidio tra lo Stato e il Vaticano è compatibile col sentimento religioso*. Il che è assai grossolano errore, come di chi dicesse che l'amor paterno può stare col parricidio.

Tutti questi strafalcioni teologici si chiamano nel regno d'Italia *politica ecclesiastica*, e su di essi fondano i nostri legislatori le leggi e modellano i costumi delle nuove generazioni. Ciò rassomiglia ad un volere regolare i conti d'un'amministrazione, stravolgendo prima a proprio senno la tavola pitagorica; le somme del dare e dell'avere ribatterebbero a meraviglia.

4. Le elezioni amministrative del 17 giugno a Milano sono molto significative, poichè segnano la disfatta de' così detti *moderati*, che colà avevano la loro cittadella. La parte moderata è quella parte della rivoluzione politica e religiosa d'Italia che va allo scopo con più astuzia e che non colpisce di fronte, ma a lato ed alle spalle. Ora le elezioni del 17 nella capitale morale d'Italia hanno segnato la caduta irreparabile di quel partito. Quel giorno riportarono maggiori voti in prima i *radicali*, quindi i *cattolici*; seguirono poi i *moderati*, i *socialisti*, gli *anarchici*. I radicali ebbero in media 7961 voti, i cattolici 5275. Il meglio si è che i cattolici presentati erano puri, senza mescolanza o mezze tinte. Questa fu la sconfitta de' moderati. Dall'anno scorso in qua i cattolici hanno guadagnato da mille voti di più. Ecco come i giornali milanesi giudicano il fatto. L'*Osservatore Cattolico*: « Stancati e oltraggiati dalla perfidia nauseabonda dei

Re di Napoli e quelli di altri assassini; hanno fatto l'elenco di questi lodati assassini e pugnalatori; hanno perfino ricordato da un famoso *Diario* il tempo in cui uno, che fu poi Ministro del regno d'Italia, dava le istruzioni opportune a fabbricare bombe. Chi volesse, potrà consultare con frutto la *Voce della verità* del 29 giugno, l'*Unità Cattolica* del 27 e del 28, l'*Italia reale* del 27-28, per tacer di altri, non meno egregi giornali, i quali egualmente si segnalano in questa lotta del pensiero.

moderati, se li sono i cattolici scossi di dosso e gettati al suolo col solo fatto di non curarli. I moderati sono un partito che ha vissuto dell'inganno: possedere esso soltanto modo di amministrare; questa menzogna è sfatata totalmente. Le teorie dei moderati sono intrinsecamente immorali; la loro educazione, finamente ipocrita, non può impedire e non impedisce che quelle teorie diventino nella loro applicazione fatali alle popolazioni. La coscienza spenta in tanto numero di cittadini, è testimone della corruzione prodotta dal partito moderato. » L'*Italia del Popolo* dice: « La stessa completa disfatta del partito moderato in una città come Milano, sotto tanti aspetti la prima d'Italia, è un prodromo di ciò che sta per venire. Non esiste più partito moderato; esso è destinato a finire in parte dentro al partito dei preti, i quali non hanno nessuna ragione d'essere teneri delle *istituzioni*, e in parte dentro ai partiti radicali che tornano di nuovo belamente a staccarsene affatto. » Il *Secolo* finalmente: « Ieri fu rivelato che il partito moderato è uno zero al quale i clericali prestavano quella unità che dà allo zero il valore. Oggi, abbandonato dai preti, si rivelò in tutta la sua nullità. »

5. APPUNTI STORICI. — 1.º *Duello tra il deputato Imbriani e il maggiore Tassoni*. Lo narriamo, non già perchè il fatto abbia importanza in sè stessa, sibbene per l'incoerenza che regna in liberaleria. Abbiamo sopra accennato come i liberali sembrano convertiti, chiamando non più *patriottismo* l'assassinio politico; anzi sono in via di fabbricar leggi contro i così detti anarchici (figli del liberalismo) e contro certi reati di stampa, appunto com'era prima nel mondo. Purchè le facciano osservare, e non sia delle novelle leggi, come di quelle contro il duello, le quali sembrano scritte non si sa a qual fine. Ad ogni modo il duello (contrariamente al quinto comandamento di Dio e al codice stesso italiano) ancora è considerato dai liberali come una cavalleresca impresa. In fatti, il giorno 27 giugno, avvenne in piena luce meridiana, alla villa Lazzaroni fuori di Porta S. Giovanni, un duello tra il deputato Imbriani e l'ufficiale Tassoni. La causa era stata una invettiva dell'Imbriani nel Parlamento contro il Ministro Mocenni perchè avesse fregiato il Tassoni d'una medaglia contro il merito, secondo che pensava l'Imbriani. Il Tassoni con quattro sciabolate pensò rimettere le cose a posto, ma rimase esso stesso ferito alla testa, per cui furono necessari otto punti di cucitura. Così la questione fu risolta. Il Tassoni cura le sue ferite a letto e l'Imbriani continua a vivere e a parlare, *imo in senatum venit*. — 2.º *Assassinio del Cav. Bandi*. Giuseppe Bandi era direttore del *Telegrafo* e della *Gazzetta livornese*. Era stato già uno de' mille, e benchè liberale, s'accostava più di molti altri alla parte cattolica. Ultimamente aveva scritti forti articoli contro i due assassinii recenti d'Italia e di Francia. Fosse vendetta od altro,

reduce egli, giorni sono, in Livorno dalla sua villa all'Ardenza in carrozza, fu trafitto con una pugnolata da un tale, salito all'improvviso sul predellino, appunto come avvenne al Carnot. Visitato dai medici e osservando costoro le cicatrici ch'egli aveva riportate combattendo con Garibaldi, disse ai medici: *Ho bene speso davvero il mio sangue!* Furono le ultime sue parole; dopo un'ora spirò. O quanti illusi potrebbero ripetere le parole solennemente meste del Bandi! —

3.° *Gran pellegrinaggio piemontese al Santuario d'Oropa.* Da Oropa stessa, il 18 giugno, così parla una relazione spedita all'*Osservatore romano*. « Il pellegrinaggio piemontese al santuario d'Oropa è stato uno di quegli avvenimenti che rimangono memorandi nella storia della Chiesa e del popolo. *Trentamila pellegrini*, partiti da ogni terra del Piemonte, in piccole e in grandi carovane, a piedi e con treni speciali, affrontarono tutti i disagi di una lunga salita in montagna di oltre dieci chilometri, passando una notte in marcia e rifacendo lo stesso giorno il cammino per riportarsi alle proprie case... e tutto questo con un entusiasmo di pietà così ardente, con uno slancio così affettuoso da strappare a molti lagrime di commozione, a tutti l'ammirazione. Il movimento del pellegrinaggio cominciò venerdì coll'arrivo delle prime carovane e continuò tutto il sabato fino alle prime ore della notte; poi ricominciò alle 3 di notte, di domenica mattina, toccando il massimo punto di sviluppo e di splendore alle ore 9 del mattino, quando accolta dai Prelati toccava le soglie del santuario la grande processione di circa 12 mila pellegrini, quasi tutti colle divise delle antiche congregazioni religiose. Lo spettacolo di quella sfilata, lunga più di otto chilometri, con quaranta stendardi e trenta bandiere, salmodiando in coro le lodi della Vergine, sull'alto monte a 1200 metri d'altezza, era supremamente grandioso e bello. I pellegrini, giungendo al santuario, sfilavano rapidamente a due a due nella cappella dove si custodisce il prezioso simulacro della Vergine, costrutta nel 369 da Sant'Eusebio, quando la pose colà erigendo il primo altare a N. S., cappella angustissima che comprende appena quaranta metri quadrati di spazio. Usciti dalla cappella i pellegrini si disponevano nel gran cortile, dove era stato eretto l'altare sotto un grandioso padiglione: quivi Monsignor Riccardi, Arcivescovo di Torino, celebrò pontificalmente la Messa, assistito dall'Arcivescovo di Vercelli, dai Vescovi d'Ivrea, Biella, Pinerolo, in abiti pontificali, dal Capitolo e da oltre cento Parrochi in mozzetta. La funzione era maravigliosamente solenne. Quelle trentamila persone genuflesse, quell'altra moltitudine che s'era scaglionata sui declivi e sui poggi, presentavano un colpo d'occhio indimenticabile. » Così la relazione.

III.

COSE STRANIERE

FRANCIA (Nostra Corrispondenza). 1. L'assassinio del Presidente Carnot.
— 2. L'elezione del nuovo Presidente, Casimir Périer.

1. La Francia ha ricevuto testè un'altra di quelle scosse inaspettate, che accadono sì di sovente in questo paese. Ai 23 di giugno il sig. Carnot era ricevuto a Lione con entusiasmo dal popolo. Assegnava il dì seguente, Domenica, secondo l'usanza consueta dacchè fu eletto presidente, a visite e feste somiglianti, a visitare la mostra e godere delle feste apparecchiategli. Dopo il banchetto al palazzo del Commercio, alle nove e dieci minuti saliva in cocchio per recarsi alla rappresentazione di gala al gran teatro. Durante questo breve tragitto, non ostante la ressa della gente e la scorta militare che attorniava il cocchio presidenziale, il garzone fornaio Sante Caserio vi si accostò, saltò sul predellino, e in un batter d'occhio confisse un pugnale nel petto del sig. Carnot. Questi fu incontanente trasportato alla Prefettura, ove già era di stanza, e gli si usarono le maggiori sollecitudini. Ma purtroppo i medici ebbero a toccar con mano non esservi speranza di salvarlo, essendo traforati i polmoni; il sangue sgorgava di dentro e fuori. Se ne diede avviso all'Arcivescovo Mons. Coulliè, che accorse alla Prefettura, ove il moribondo fu ben lieto di riceverlo e gli domandò la sua benedizione. Monsignore rimase per alquanti minuti col moribondo, lo esortò a compunzione, lo assolse, e poté dargli l'Olio Santo poco prima che spirasse. Essendosi inginocchiato Mons. Coullié, i presenti, fra cui il sig. Burdeau, seguendo il suo invito, s'inginocchiarono anch'essi, e risposero alle sue preghiere. Dunque il sig. Carnot è morto riconciliato colla Chiesa, mentre godeva ancora la piena cognizione degli atti suoi. Quindi è che il giorno appresso la salma del defunto fu portata alla stazione ferroviaria coll'accompagnamento religioso; e quivi Mons. Coullié recitò le preci consuete in mezzo al raccoglimento di una folla sterminata.

A Parigi la salma (o piuttosto la bara) del sig. Carnot fu esposta fino al primo luglio nella cappella ardente, eretta nell'aula massima dell'Eliseo. Per tre giorni questo palazzo fu assiepato da una ressa di gente rispettosa e mesta, che sfilava dinanzi al feretro, vegliato non solo da ufficiali militari, ma ben anche da Suore della Carità. I funerali fatti la Domenica, primo luglio, riescirono veramente reali e popolari ad un tempo. Le dignità, con a capo il novello Presidente della Repubblica,

i rappresentanti di tutte le potenze, le autorità civili e militari, più migliaia di deputazioni e società d'ogni specie costituivano un cortèo sì numeroso, che dovette impiegare tre ore nello sfilare. Almeno un milione e mezzo di persone assistettero a questi funerali. Nella Metropolitana, dedicata a Nostra Signora, il corteo giunse soltanto a mezzodì suonato; quivi si celebrò una Messa solenne, e, dopo l'assoluzione, l'Eminentissimo Cardinale Richard così parlò:

« Abbiamo tutti sentito la profonda e dolorosa commozione, onde fu scossa la nazione intera all'improvviso annunzio: il Capo dello Stato è morto vittima di un abbominevole attentato. Nella unanimità dei sentimenti manifestati da tutto un gran popolo, si è riconosciuta l'anima della patria francese, che, non ostante ogni dissidio, fa vibrare all'unisono tutti i cuori nelle solenni occasioni della nostra vita nazionale. La Francia, no, non ha perduto la nozione cristiana della potestà sociale. Essa ha qualche ora di obbligo, di smarrimento; ma, con quella saldezza di buon senso che le diedero quattordici secoli di vita cristiana, essa riconosce nel Capo dello Stato, qualunque siasi il modo ond'è trasmessa la potestà, e qualunque sia la forma delle istituzioni politiche, l'augusto carattere del rappresentante dell'autorità divina nella società: sarà sempre questo l'onore di chi governa una grande nazione. Voci più autorevoli discuteranno le questioni politiche. Io mi terrò pago a ripetere ciò che si è detto da tutti: egli era uomo intemerato nella vita politica e privata. Mancherei ai doveri del mio ministero, se m'attenessi soltanto ai pensieri, che non vanno al di sopra dell'ordine terreno. Voi vi aspettate da me una parola evangelica. Come infatti non levar gli occhi più alto in queste subitanee catastrofi, in cui disvelasi l'onnipotenza divina? Quando un uomo, innalzato alla più sublime magistratura, è inattesa mente colpito, dinanzi a questa repentina scomparsa delle umane grandezze, si ripete la parola del Vangelo: *Vanitas vanitatum et omnia vanitas*. Quel che Gesù Cristo venne a redimere col suo sangue, non è che nulla! Conchiudiamo col Bossuet: Tutto è vano nell'uomo, se consideriamo ciò che il mondo gli dà; ma tutto è rilevante, se consideriamo ciò ch'egli deve a Dio. Questo debito sacro adempì verso Dio l'uomo da noi rimpianto. Mirabile armonia delle cose celesti e terrene; quel che ne impedisce di udire alcuna nota discorde nel concerto de' pubblici rimpianti, quel che aduna la Francia intorno a questo feretro, è l'uomo che v'è racchiuso, la cui spoglia mortale non lasciò la terra se non dopo aver ricevuto la benedizione di Dio. La nostra cara Francia invoca l'unione de' cuori. Consentite ch'io deponga su questo avello il voto, che la sua vita sia grande insegnamento di unione fra tutti i figli della patria. Quando io, parecchi giorni fa, chiesi a Leone XIII che benedicesse la Fran-

cia, udii anche una volta la voce di quell'augusto Vegliardo invitarci tutti alla unione de' cuori e delle volontà secondo la preghiera di Gesù Cristo.»

In sul finire rammentava le virtù forti e soavi delle donne cristiane, come la signora Carnot, le quali sono una delle glorie della Francia ed una delle migliori speranze per l'avvenire, ed a tutti faceva invito di pregare per colui che piangiamo.

Non v'ha cosa da aggiungere a questa allocuzione, che con tanta eloquenza manifesta i voti della cattolica Francia. La morte del signor Carnot ha avuto per effetto un tal quale ravvicinamento; non può negarsi. Poco prima, l'autorità superiore aveva proibito agli ufficiali delle milizie ed impiegati dello Stato d'assistere d'ufficio, in divisa, alle sacre cerimonie ad onore di Giovanna d'Arco. Ed ecco che a Lione ed a Parigi i pubblici ufficiali assistono tutti insieme alle funebri onoranze, alle sacre esequie pel signor Carnot. L'Arcivescovo di Lione era stato ingiustamente offeso; ed appunto a lui aveva dato Iddio l'incarico di apparecchiare alla morte il signor Carnot, il giorno innanzi a quello, in cui il Consiglio di Stato aveva a dar sentenza contro l'Arcivescovo accusato di abuso! Per altro, nel ricevimento del signor Carnot a Lione, il ricambio di parole fra lui e Monsignore tolse ogni dubbio che la riconciliazione non fosse bene avviata.

2. Secondo il prescritto della Costituzione, non poteva differirsi la elezione del successore del Carnot. Il Congresso, adunatosi a Versaglia il 27 giugno, elesse a primo scrutinio il signor Casimir Périer Presidente della Repubblica con 451 voti sopra 851 votanti. I socialisti all'udir questo risultamento proruppero in grida di rabbia: abbasso la reazione! viva il Socialismo! viva la Comune! Innanzi lo scrutinio avevano richiesta la soppressione della Presidenza. Per finirla dettarono il seguente proclama, sottoscritto da 52 socialisti e 24 radicali.

« Un Parlamento, in balia degli aderenti (*ralliés*), del centro borghese, della caducità senatoria, di tutte le corruttrici influenze del capitale, ha pur dianzi eletto alla Presidenza della Repubblica il Casimir Périer d'Anzin, l'uomo della reazione orleanista. Sino all'ultimo gli eletti socialisti han fatto il proprio dovere verso la Repubblica, verso i lavoratori. Perchè uomini dai principii saldi; siamo altresì uomini battaglieri ed operosi: abbiamo dato il voto contro il Périer e contro il Dupuy, e per uomini che non rappresentano sì le nostre idee, ma che non vogliono governare di proposito colla destra, coi clericali, col danaro. Dalla lega fattasi fra i clericali, gli aderenti (*ralliés*) ed i capitalisti del Centro, la stessa repubblica fu messa in mora ed in pericolo. Però accogliamo a nome vostro quel voto scandaloso colle grida di abbasso la reazione! Ad una Presidenza battagliera contro le idee e gli uomini della Repubblica, il paese rispon-

derà coll'asserire la sua fede repubblicana; i lavoratori risponderanno coll'affermare la loro fede socialista. Abbasso la reazione! Viva la Repubblica sociale!»

Nella *Petite République* il sig. Jaurès, uno de' caporioni socialisti, asserisce: « Il sig. Casimir Périer è condannato, pur suo malgrado, a dover essere uomo battagliero. Fin d'ora è prigioniero de' suoi atti ministeriali, prigioniero del suo nome, de' suoi amici, degl'interessi proprii della sua classe, delle sue relazioni mondane, della sua ricchezza a base capitalista, delle sue origini presidenziali. » Un altro socialista, il Fournière, dice in quella stessa gazzetta: « È assai poca cosa per fermare il socialismo. E Casimir Périer è l'ultimo uomo, l'ultima speranza della borghesia. Durerà sette anni, egli che vuole governare, regnare in un posto prettamente di parata? Troverà, per sette anni, ministri che si acconcino ad essere i suoi fattorini? E finalmente, il popolo, stanco di miserie e di oppressione, avrà pazienza per sette anni ancora? »

È fatto provato che la grande maggioranza del popolo e il sentimento pubblico hanno accolto la elezione del sig. Casimir Périer con chiare manifestazioni di contentezza, e che all'estero se n'è avuta impressione favorevolissima, e Sovrani e Governi n'hanno fatto le più lusinghiere accoglienze. La Francia sente bisogno di una mano più salda, di una direzione più vigorosa nella sua politica; questo è innegabile. Perfino il *Radical* riconosce che è vero, pur cercando di beffarsene: « Non possiamo fare altro che comprovare una volta di più la gustosa farsetta, che si recita a questo paese, lasciandogli credere che codesto è la Repubblica. Un padrone, un padrone! vogliamo un padrone! Ahimè, ahimè! Chi ce lo darà? Da sì gran tempo non ne abbiamo veruno! Chetatevi, buona gente. Tutto viene a buon punto, a chi sa aspettare. Io non credo, a dir vero, che il padrone sia Casimir Périer, e spero che ingannerà la vostra speranza. Ma questo padrone verrà; non può accadere che ritardi. » Che spavento della reazione!

Addì 3 luglio il novello Presidente ha mandato un suo messaggio alle Camere, nel quale egli asserisce: « Non sono l'uomo di un partito; sono della Francia e della Repubblica. L'atto dell'Assemblea nazionale, che in poche ore ha fatto sicuro il regolare trapasso della potestà, è stato nel cospetto del mondo una consacrazione novella delle istituzioni repubblicane. Un paese, che di mezzo a prove sì crudeli si mostra capace di tanta disciplinatezza morale e di tanta virilità politica, ben saprà congiungere le due forze sociali, senza delle quali i popoli periscono: la libertà ed un governo.

« Deliberato qual sono a dare svolgimento ai costumi necessari ad una democrazia repubblicana, ho fermamente divisato di conse-

gnare ad altre mani fra sette anni le sorti della Francia. Finchè resteranno a me affidate, rispettoso verso la volontà nazionale, e compreso dal sentimento della mia responsabilità, sarà mio debito non permettere che sieno disconosciuti o prescritti i dritti che la Costituzione mi conferisce.

« Sicura di sè, fiduciosa nel suo esercito e nella sua armata, la Francia che poc'anzi ha ricevuto dai Governi e dai popoli testimonianze unanimi e commoventi di simpatia; la Francia può asserire a fronte alta il suo amore della pace; degna di sè, rimarrà il gran focolare di luce intellettuale, di tolleranza e di progresso.

« Il Senato e la Camera dei Deputati sapranno corrispondere ai voti del paese, consacrandosi alla disamina di tutti quei provvedimenti, che giovar possono alla buona riputazione della Francia, ad estendere la sua agricoltura, la sua industria, il suo commercio, e rafforzare pur anche il credito pubblico.

« Il Parlamento saprà dar prova che la Repubblica, lungi dall'essere la sterile gara delle ambizioni individuali, è la continua ricerca del meglio materiale e morale; è l'espansione nazionale dei fecondi pensamenti e delle nobili passioni; essa è per essenza il governo che si commuove per le immeritate sofferenze, e l'onore della quale sta nel non mai deludere coloro, cui essa deve ben altro che speranze.

« A servire queste idee il Governo vi invita. Il cuore della Francia le ha ispirate a' suoi rappresentanti. Congiungiamo gli sforzi nostri ad apparecchiarne il trionfo.

« Il passato porge ammaestramenti, ma la Francia volge i suoi sguardi verso il futuro: intendere i propri tempi, gli è credere al progresso e volerlo; gli è far sicuro l'ordine pubblico e la pace sociale. »

Questo messaggio differisce essenzialmente da quelli che abbiamo udito fin qui. Il sig. Carnot, come il sig. Grévy, si erano dichiarati obbedientissimi servitori ed esecutori fedeli delle decisioni della maggioranza, e avevano promesso di non fare mai nulla contro il suo volere: si erano manifestati uomini di partito, antagonisti della destra. Il sig. Casimir Périer si mette al disopra delle fazioni, non vuol essere di nessuno; dice alto e chiaro che non lascerà disconoscere nè prescrivere i dritti che la Costituzione gli conferisce. Secondo questa, il Presidente ha l'iniziativa delle leggi, può ricusare di sottoscrivere ad una legge, e richiedere una nuova deliberazione. Coll'approvazione del Senato può sciogliere la Camera. Quando si pensi, che, oltre ciò, il Presidente tiene in sua balia l'esercito ed il tesoro dello Stato, che nomina a tutti gli uffizi e può licenziare tutti gli ufficiali a suo talento, non si negherà che siano molto

ampie le sue facoltà. Il sig. Casimir Périer promette di valersene all'occorrenza e di non essere uomo di partito. Non è dunque impegnato a scapito dei cattolici, dei conservatori. Ma tutti lo salutano quale uomo che terrà fronte all'assalto degli anarchici, come dei socialisti e dei radicali. È stato eletto appunto con questo intendimento.

Ecco perchè radicali e socialisti suscitavano tumulto alla lettura del messaggio. Chiesero di rispondere con una rimostranza stesa da una commissione di 33 deputati. Il sig. Millerand diceva: « È mio diritto e mio dovere discutere questa politica. È lecito alla Camera, in quella appunto che si sta per rimettere in piedi la politica personale, contrapporvi la politica del suffragio universale. » Non ostante tutti gli sforzi de' socialisti e radicali, a dispetto del chiasso e delle minacce, la Camera ha rigettato la loro proposta, approvando la pregiudiziale.

Il dì seguente la *Lanterne* riconosceva, il sig. Casimir Périer avere « asserita la podestà personale fin dai primordii della sua Presidenza. Ora non vi sarà più alcuna discussione, nella quale il sig. Casimir Périer non sia impegnato di persona, e le questioni ministeriali si trasformeranno necessariamente in questioni presidenziali. » La *Petite République* annunzia la guerra fino all'ultimo: « Poichè rimane inteso che l'Eliseo d'ora in poi ha una politica ed una volontà propria, resti ad un tempo inteso che diritto e dovere è discutere questa volontà e questa politica. Ieri abbiamo incominciato e tireremo innanzi. »

Non è uopo dire che la stampa di tutti gli altri gruppi repubblicani è stata unanime nel far plauso al messaggio. È così assodato un ritorno alla realtà delle cose, alle necessità della vera politica; in tutto il partito repubblicano, tranne i radicali e i socialisti, è comune persuasione che Governo ed ordine pubblico non possono sussistere senza un reggimento superiore, gagliardo. Il novello Presidente infrenerà i partiti, che coi loro errori impedirono tanto spesso l'andamento degli affari, e misero in pericolo gl'interessi della Francia. È finito il tempo del lasciar correre parlamentario; conviene attendere adesso a sradicare, a combattere gli abusi che quello ha generati.

La condizione presente è propizia ad una politica di unione, d'accordo, di pacificazione e di conciliazione, che tutti i cattolici, ascoltando i solleciti consigli del Santo Padre, bramano da lunga pezza. Certo che non hanno speranza che sia fatta ragione incontanente alle loro giuste lamentanze; ma bensì hanno a far assegnamento in una sosta alle vessazioni, alla persecuzione. Il Governo, fatto bersaglio degli assalti bramosi dei partiti eccessivi, trovasi sospinto più verso la destra, e deve procacciarsi appoggio dai partiti temperati, com-

presi gli aderenti (*ralliés*). Essendo costretto a ribattere le dottrine perniciose, di buona voglia non porrà ostacolo all'opera benefica della Chiesa, che domanda solo di vivere in pace coi Governi, e render prosperi e felici così i popoli come le singole persone.

IV.

UNO SGUARDO AL BRASILE.

1. Stato politico del Brasile. — 2. Ampiezza, popolazione e clima. — 3. Fertilità e ricchezza agricola. — 4. Flora e fauna brasiliana. — 5. I minerali. — 6. I fiumi. — 7. L'immigrazione europea. — 8. Fisonomia morale del popolo brasiliano. — 9. Fondazione del Collegio Pio-latino-americano. — 10. Vescovi usciti dal medesimo. — 11. Presente stato religioso del Brasile, specialmente nella diocesi di S. Paolo. — 12. Fondazione di società cattoliche. — 13. Il Collegio-Convitto d'Itù. — 14. La Diocesi di Goyaz e notizie storiche e geografiche intorno alla medesima. — 15. Lo stato deplorabile in cui il nuovo Vescovo l'ha trovata. — 16. Due parole sulle condizioni religiose delle Colonie tedesche ed italiane. — 17. Petropolis e la Chiesa tedesca. — 18. Condizione religiosa degli indigeni, specialmente nelle campagne e nelle foreste.

1. La gran corrente dell'emigrazione italiana che da parecchio tempo dirigesì alla volta del Brasile, attrae i nostri sguardi verso quel gran Continente; il quale da sè solo agguaglia in grandezza presso che l'Europa, ed è altrettanto ricco per natura, quanto povero di abitatori. Scoperto nel 1500 dal portoghese Pietro Alvares Cabral, fu per oltre a tre secoli il più ricco gioiello della corona lusitana; finchè D. Pedro primo nel 1822 ne lo distaccò per farne uno stato indipendente, di cui proclamossi sovrano col titolo d'Imperatore. Ma non tenne a lungo l'impero; poichè nel 1831 abdicò a favore di D. Pedro d'Alcantara suo figlio ancor fanciullo; il quale un decennio appresso, cioè nel 1841, uscito di minorenni, recossi in mano le redini del governo, e le tenne fino al 15 novembre del 1889, in cui sollevatagli contro una parte dell'esercito, capitanata dal maresciallo Deodoro da Fonseca, venne sbalzato dal trono e costretto a prendere la via dell'esiglio. Dopo la sua caduta fu proclamata la Repubblica sotto la presidenza dell'istesso Fonseca, e con una costituzione analoga a quella degli Stati Uniti dell'America settentrionale. Onde le province si eressero in altrettanti stati autonomi ma vincolati insieme e col Governo centrale per un patto comune; il che fe' dar loro il nome di Stati federati. Al maresciallo Fonseca succedette, non ha guari, nel

governo della Repubblica, il maresciallo Peixoto, che anch'oggi in mezzo alla tempesta, ond'è la nave dello Stato fieramente sbattuta, ne regge con mano forte il timone. Troppo recenti e troppo note sono ai nostri lettori le agitazioni politiche, le ribellioni militari e le lotte intestine, ond'è travagliato il Brasile, nè fa mestieri che qui ne rinnovelliamo la triste memoria.

Diremo soltanto quello che può giovare ai nostri emigranti e ai missionarii, apportatori di civiltà e progresso in quelle lontane regioni.

2. Il Brasile è la regione più vasta dell'America meridionale. La sua superficie viene calcolata fino a 8,368,974 chilometri quadrati; e divideasi in venti Stati, parecchi de' quali avvantaggiano a pezza in estensione l'Italia o la Francia, e tuttavia presi insieme contano appena una popolazione di dodici a quattordici milioni di abitanti, escluse le tribù, per altro poco numerose, dei selvaggi ricacciati dall'immigrazione e civiltà europea sui monti, nelle natie foreste e presso alle sorgenti dei grandi fiumi. Il clima dov'è più e dove men salubre, dove caldissimo e dove temperato, a seconda delle diverse latitudini e posizioni topografiche dei paesi.

3. Il terreno è in generale grasso ed ubertoso; ma per difetto di braccia pochissimo addimesticato e culto. Dove venne dissodato e ingentilito dall'agricoltura, mena dovizia di civaie, d'erbaggi e di piante fruttifere d'ogni ragione. Vi si coltiva il caffè, il thè, il cacao, la canna da zucchero, il tamarindo, il cauciù, la vainiglia, la canfora, il cotone, tutti prodotti di lucrosissimo commercio, non che piante alimentari, come la manioca, il riso, il grano, il grano turco, il banano, l'albero del pane, il mango, gli aranci, il goiavo, l'anona, il cocco, gli ananassi, e via dicendo.

Gli europei, e specialmente i coloni italiani, vi coltivano in molti terreni, situati fuori o sul limite del tropico, la vite, il grano, le patate e altre piante proprie della zona temperata, che vi provano a maraviglia bene. Basta leggere su ciò quanto ne disse, come testimone di veduta, l'esploratore Godio in una conferenza tenuta a Buenos Ayres, e di cui il Viceconsole d'Italia, Avv. Enrico Perrod, riporta un tratto a pagina 208 di una sua bella e minuta relazione inviata al Ministero degli esteri in Italia. Il Conferenziere, ragionando della prodigiosa fertilità delle terre dette *missiones*, rinchiuse fra le rive orientali del Paranà e le occidentali di S. Caterina, così si esprimeva: « Come potrei farmi credere nel mio paese, ove la vite dà frutti solamente dopo il quinto anno, che ho visto co' miei proprii occhi uva pendente da ceppi piantati un mese avanti, che vidi cavar uva dai rami innestati un mese prima, che da un solo piede di vite si raccolsero 333 chilogrammi di uva, che la vigna fruttifica abbondantemente due volte l'anno? . . . Chi mi crederà, quando dico che dal

suolo delle *missiones* si ottengono patate di 30 libbre?... Chi mi presterà fede, quando dirò che la canna da zucchero e il riso si coltivano lì senza necessità d'irrigazione, date le abbondanti rugiade della notte? Che vidi radici dalle quali s'innalzano fino a 30 grandi canne da zucchero? Che due libbre di granturco seminato ne produssero 165 chilogrammi?... Che un ettaro di terreno coltivato a zucchero ne rende, termine medio, 165,000 chilogrammi? Che il riso seminato, già si raccoglie dopo quattro mesi, e fatta la prima raccolta, la stessa pianta produce nell'anno per la seconda volta? » Così egli. Tanta fertilità nell'istesso Brasile non è comune, ma neppur è rara; e in generale parlando, s'avvantaggiasi su quella delle altre regioni dell'America meridionale.

4. Gli stessi terreni inculti sono ricchi di una flora spontanea e lussureggiante, le planizie ubertose di pascoli popolati di selvaggina, e i monti e le ripe de' fiumi verdeggianti di vergini foreste, ove vigoreggiano i giganti della creazione e le piante più preziose e ricercate per le rare ed utili qualità del loro legname, come sono il palisandro, il copaiba, il caggiù, il guanandi, il cedro aromatico, il sandalo, l'ebano, il legno detto di ferro, di Bahia, di Fernanbuco, il brasil rosso, la chinchina, il legno santo, l'*astronium fraxinifolium*, e il Jacarandà, di cui le varie specie si differenziano per la varietà delle tinte, avendovi il jacarandà violetto, il nero, il castagno, e il bianco.

Nè men ricca della flora è la fauna brasiliense, specialmente nella sua parte ornitologica, in cui primeggia sulle altre regioni pel numero, la varietà e l'incantevole bellezza de' suoi ara o arara, pappagalli, parrocchetti e colibri, veri gioielli dell'aria vestiti di un piumaggio a riflessi metallici e a vistosissime tinte.

Per fin gl'insetti, massime le farfalle, che vi pullulano da per tutto, sono per la varietà e vivezza dei colori vaghissime a vedere.

5. Dovizioso è altresì il suolo brasiliano di gemme, specialmente di diamanti, e di preziosi metalli, come sono il platino, l'argento e l'oro, per tacere degli altri minerali, di cui possiede parimente ricchezza grande, avvegnachè non guari esplorata fuor del territorio appartenente a quello Stato, ch'ebbe appunto dalla copia delle sue miniere il nome di *Minas geraes*.

6. I grandi fiumi di che quel vasto continente è tutto inciso e venato, la più parte navigabili, come il Rio delle Amazzoni, che è il re de' fiumi, i Rio grande del Nord e quello del Sud, il Rio della Plata, il Tocantins, il S. Francisco, il Paraguai, l'Araguaya, e molti altri, agevolando le comunicazioni tra gli Stati, vi spandono e ripartono da per tutto i prodotti nazionali e forestieri; e dove i fiumi e i porti di mare non bastano al bisogno, vi suppliscono le ferrovie, delle

quali ha parecchie, specialmente nelle province di Rio Janeiro, di San Paolo, Bahia, Pernambuco, e Minas.

7. Nella regione più australe del Brasile, ove sono meno stemperati i calori e l'aere vi è più salubre, l'agricoltura, l'industria, il commercio e le arti progrediscono rapidamente, mercè l'immigrazione europea, massime di Tedeschi e d'Italiani, coloni industri, forti, pazienti, laboriosi, e questi ultimi ancor frugali. Dopo l'abolizione della schiavitù la colonizzazione europea va crescendo ed allargandosi, qual fiume reale, che variamente diramandosi porta il tributo delle sue acque alle sterili campagne. Arrestossi poc'anzi per gli sconvolgimenti politici e le lotte intestine, che misero a soqquadro la nascente repubblica; ma non andrà guari che cotesta corrente umana ripiglierà il suo corso; anzi si può dire che fin dallo scorso mese ella abbia ripresa la sua rotta verso il Brasile. Tuttavolta è d'uopo confessare che la condizione dei nostri emigranti colà è ben lungi dall'essere florida e prosperosa; il che è specialmente dovuto al cambio, scaduto presso che di due terzi e in guisa che oggi loro torna impossibil cosa fare economie. Ma giova sperare che cotesto discadimento non sia durevole, e che abbiano in breve a rialzarsi le sorti di quella già fiorente colonia.

8. La fisionomia morale del popolo brasiliano non si differenzia gran fatto da quella del portoghese, ond'ebbe origine, nè venne per anco notevolmente modificata dagli altri elementi che v' introdusse l'immigrazione. È un popolo profondamente religioso, di svegliato ingegno, di buonissim' indole e inchinevole per natura ed educazione a favorire i progressi dell'arte e dell'industria, tanto che le sue città principali possono quasi rivaleggiare con le europee. La sua religione è la cattolica, nella quale venne educato dai missionarii gesuiti, primi apostoli del Brasile, e da altri missionarii francescani, carmelitani, lazzaristi, mercedari, oratoriani; e vi si mantenne ognor costante, malgrado l'abbandono in cui fu lasciato dopo la soppressione degli ordini religiosi, e non ostante gli sforzi dell'anticristiana Massoneria; la quale fin dai tempi del Pombal, vi piantò all'ombra del trono le sue tende. Tornati i missionarii al campo delle loro fatiche o con l'annuenza o con la tolleranza del Governo, aprirono in parecchie città nuove case e collegi di educazione; e si sparsero per le province, dandovi fruttuosissime missioni, delle quali daremo in seguito un cenno.

9. Frattanto il compianto Mons. Eizaguirre, sacerdote chileno e Prelato romano, coll'appoggio e la cooperazione dei Vescovi dell'America meridionale, per impulso della Sede Apostolica fondava in Roma il Collegio Pio-latino-americano, vivaio di apostoli destinato a provvedere di preti e pastori indigeni quelle vastissime regioni, denomi-

mandolo da Pio IX, che ne fu l'ispiratore e l'augusto mecenate, e dandolo a reggere alla Compagnia di Gesù. Il suo degno Successore, Leone XIII, salito appena sulla Cattedra Apostolica, lo prese sotto l'alta sua protezione, e fe'innalzare quel superbo edificio, che è il più vasto e grandioso di quanti oggi sorgano nei così detti Prati di Castello.

10. Da quel Collegio esce un'eletta di giovani sacerdoti e missionarii; i quali, rimpatriando, trasfondono nelle vene del clero indigeno novella vita, animata da uno spirito tutto apostolico e romano. E per parlare solamente di que' del Brasile, parecchi già furono, nonostante la loro giovinezza, innalzati alla dignità episcopale, e sono l'arcivescovo di Bahja, Jeronimo Thomé da Silva; il primo vescovo di Nicterroy, Mons. Francesco Do Rego Maia; il primo vescovo di Parayba, Mons. Adueto Aurelio De Miranda; il Vescovo di Argos e Coadiutore di S. Paolo, Mons. Gioacchino Arcoverde Albuquerque Cavalcanti; e finalmente Mons. Eduardo Duarte da Silva Vescovo di Goyaz. Gli ultimi due, ora presenti in Roma, ebbero la compiacenza di comunicarci le notizie delle loro diocesi e missioni.

11. Essi sono concordi nel riconoscere e confessare che nella loro patria la Chiesa è ora più libera che nol fosse sotto l'impero, quando il regalismo, la dominante massoneria e le leggi del famigerato Pombal, sommamente ostili alla Chiesa e agli ordini religiosi, ne inceppavano in mille guise il progresso. Egli è vero che la Repubblica ha portato seco la separazione della Chiesa dallo Stato e il matrimonio civile: tuttavia, grazie alla maggiore libertà di azione che lascia al Clero, sorride alla Chiesa brasiliana un migliore avvenire.

Ma restringiamoci alle diocesi e missioni dei due detti Prelati. Le notizie, che ne abbiamo da loro stessi, sono un saggio di quanto un medesimo paese offrir possa di aiuti e insieme di privazioni a chi ne intraprende la morale e religiosa cultura. Non faremo che darne qui un cenno, come comporta la natura del nostro periodico.

12. Mons. Arcoverde Cavalcanti fu eletto, come si disse, Coadiutore del Vescovo di S. Paolo, Mons. Lino Deodato Rodriguez de Carvalho, zelante Prelato, ma affranto dalle fatiche, dagli anni e dalle infermità. Mons. Cavalcanti è nativo di Pernambuco e discendente dalla nobile famiglia dei Cavalcanti di Firenze. Mandato alla città di San Paolo, una delle più popolate e fiorenti del Brasile, egli fu per quel popolo come la scintilla elettrica che scuote tutte le fibre del corpo. Diessi incontanente a riunire a sè d'intorno il fiore del clero e del laicato cattolico, formandone un corpo compatto e operoso, modellato sul tipo della Federazione Piana e di altre società romane, cui denominò *Federação Catholica de S. Paulo*, dandone la direzione a quell'altrettanto dotto che piissimo cattolico, che è il Dr. Brasilio Augusto

Machado Professore dell'Accademia di Diritto, assistito dallo zelante sacerdote P. Camillo Passalacqua e dal R. Can.º Corrêa Neri.

Il programma della novella società si epilogò in queste tre parole — *Orazione, Azione e Sacrificio*; la sua costituzione è fondata sopra statuti e regolamenti con molto senno dettati da Sua Eccellenza; e la sua azione si svolge per mezzo dei circoli in un campo vastissimo, estendendosi a quanto può giovare a promuovere e caldeggiare ne' soci e in tutto il popolo l'incremento della fede e della pietà cristiana. Già se ne veggono fin d'ora i frutti nell'accresciuta frequenza dei Sacramenti, nell'aumentato ardore per la propagazione dell'insegnamento cattolico, nella fondazione di nuovi circoli, e in quel nobile slancio con che la Federazione cattolica asseconda le sante mire di Mons. Vescovo e del suo Coadiutore in tutte le opere di carità e di zelo, e specialmente nella divisata fondazione di un gran Collegio di educazione letteraria, artistica e religiosa, che affidar si vorrebbe alla direzione dei tanto benemeriti Fratelli della Dottrina Cristiana. A tal uopo Mons. Arcoverde ha già intavolate qui in Roma le prime trattative con la detta Congregazione, e spera di condurle a buon porto; mentre fa ogni opera per ottenere eziandio Padri della Compagnia di Gesù, che reggano il suo Seminario e le cattedre degli studii superiori di lettere e di scienze; e i fratelli della Misericordia per l'educazione primaria e secondaria de' fanciulli e per altre opere di cristiana beneficenza nella vicina città di Sorocaba, una delle più importanti dello Stato di S. Paolo. Con questi rinforzi di operai evangelici egli avrebbe provveduto a meraviglia all'educazione della gioventù e al progresso intellettuale, morale e religioso della città e diocesi di S. Paolo. Nè a tanta impresa gli fallirebbero i mezzi necessarii ora che ha saputo, mercè la Federazione cattolica, procacciarsi un valido appoggio alle opere sue nella stessa capitale della Provincia.

A meglio rassodare e dilatare l'azione dell'anzidetta società e ad assicurarne l'avvenire con sempre nuove reclute di soldati della croce, S. E. si è rivolta alla gioventù cattolica, e l'ha riunita in un circolo particolare, cui volle intitolato *Circolo Mocidade S. Luiz*, ossia Circolo della Gioventù sotto il patronato di S. Luigi, con un programma espresso in questa altrettanto breve quanto nobilissima epigrafe — *Pro Ecclesia et Patria Agere et Pati*, e con regolamenti analoghi a quelli che sono in vigore nei circoli della gioventù cattolica in Italia e nel rimanente di Europa. Il detto Circolo venne solennemente inaugurato nello scorso aprile con un'accademia di scelta musica e una conferenza tenuta dall'insigne Oratore l'Arcid. Francisco De Paula Rodrigues. Esso si compone di 33 socii sotto la direzione di un Consiglio Superiore presieduto dal Dott. José Mariano Corrêa de Camargo

Aranha. Quanto giovino coteste associazioni cattoliche a tener desto e a ringagliardire nel popolo il sentimento religioso, non v'è chi nol vegga. La Società della Federazione Cattolica, di cui il Circolo della gioventù è un felice rampollo, ha il suo periodico fondato quest'anno da S. E. e già diffuso in tutta la Provincia e altrove. Se ne tirano fino a 3000 esemplari per settimana, e noi ne abbiamo sott'occhio un saggio. S'intitola *Patria*; ha per emblema la croce, simbolo della fede, intrecciata con l'ancora della speranza e un cuore ardente, simbolo della carità. Il suo motto è — *Pro Ecclesia et Patria agere et pati*, che noi vedemmo inscritto nella bandiera della Gioventù cattolica di S. Paolo, ed è impresso nella tipografia Salesiana. Contiene numerosi e belli articoli didattici e polemici e gran copia di notizie religiose. È un organo degno del suo fondatore e de' suoi zelanti ed intrepidi collaboratori, i quali difendono a visiera alzata gl'immortali principii del cristianesimo. Nulla poi diremo degli altri mezzi a cui Mons. Arcoverde a tal uopo mette mano, come gli esercizi spirituali al Clero, le missioni al popolo della città e delle campagne, le congregazioni mariane, i catechismi, le conferenze ed altre pratiche di pietà pubbliche e private, che soverchio sarebbe qui enumerare, e alle quali egli dette impulso o incremento.

Quello che abbiám detto della città di S. Paolo può dirsi in proporzione di tutta la provincia di frequente visitata e corsa dai missionarii, chiamativi dallo zelo del nuovo Prelato.

13. In Itù, specialmente, da parecchio tempo fiorisce un Collegio-Convitto diretto dai Gesuiti della Provincia romana, ove allevansi nelle scienze, nelle lettere, nella pietà e in ogni buon costume da 530 a 560 alunni interni; tra quali parecchi figli di deputati, senatori e ministri della Repubblica.

È il più grande ed attivo focolare di religione, di civiltà e di sapere che al presente vanti il Brasile, e innanzi a cui rispettosi s'inclinano gli stessi avversarii dell'Istituto e i nemici della Chiesa. Da cotesta palestra escono i giovani brasiliani ben forniti di virtù e di scienza, caldi di amore verso la Chiesa, prima, anzi unica educatrice della patria loro; e così agguerriti contro le seduzioni, i vizii e gli errori dell'odierna civiltà, che quanti amano il bene della famiglia e della patria, fanno pressa ai superiori del Collegio, acciocchè vi sieno ammessi i loro figliuoli.

Una Provincia pertanto dotata di tali istituzioni, e in procinto di averne tra poco delle altre simili, può a ragione vantare una civiltà e un progresso non inferiore a quello che nobilita le province e le nazioni cattoliche d'Europa.

14. A così lieto e ridente quadro, qual ci viene presentato dalla città e provincia di S. Paolo, fa pur troppo contrasto la relazione che ab-

biamo dello stato, in cui religiosamente trovasi la diocesi di Goyaz, data a governare a un novello Pastore, pieno di zelo, ma privo affatto di aiuti. Questi è il mentovato Mons. Eduardo Duarte da Silva, antico alunno del Collegio Pio-latino-americano; il quale venne innalzato alla sede Goyana l'anno 1891.

Goyaz è una diocesi situata nel cuore del Brasile, e confinante con quelle di Amazonas, del Parà, del Maragnone, di Bahía, Diamantina, S. Paolo e Cuyabá. Lo scopritore di questo paese fu un certo Bueno, più conosciuto coll'appellativo indiano di Anhanguera; il quale uscito da S. Paolo in cerca di oro, corse queste terre allora sconosciute, finchè giunse a quelle dei selvaggi chiamati Goyazes, che stanziavano in riva al fiume detto poi *Vermelho* o vermiglio. Ivi fondò la città, a cui die' il nome di Goyaz, nome che poi applicossi a tutta la Provincia, oggi Stato, al quale è politicamente annessa una parte ancora di quello di *Minas*.

Il Goyaz corre da settentrione a mezzodì con una distesa di 1665 chilometri, compresavi la parte dell'angolo di *Minas*. Conta 19 città, 23 villaggi, 30 castella, 94 parrocchie e innumerevoli cappelle di squallida apparenza, più somiglianti a tugurii che a chiese. Tutta la regione è solcata da fiumi, che dirupando avvallano dai gioghi alpestri delle cordigliere, di cui le principali sono *Serra das Canastras*, *Pyreneus* e *Serra Dourada*. A non mentovare qui che i fiumi più considerevoli, essi sono, oltre al fiume Vermiglio, più sopra citato, il Paraná, il Manoel Alvares Grande, il Maranhão, l'As Almas, e l'Uruhu, che sboccano nel Tocantins; e il fiume Do Peixe e Das Mortes, che in un col fiume Vermiglio mettono foce nel Araguaya; il quale, confondendo le sue acque col Tocantins e l'Amazonas, forma il gran bacino, dal cui mezzo spunta l'isola Marajó nel Parà.

Ricca è la regione di oro e di altri minerali, che peraltro vi giacciono inesplorati per mancanza di braccia; ed è ubertosa di pascoli ed abbondante di bestiame che vive all'aperto e ne' boschi. Le foreste vergini, che l'inverdiscono per una distesa di oltre a 40 leghe, sono il ricovero delle fiere, come tigri, antas, catitus, queixadas, e di serpenti velenosissimi, quali sono gli jararacas, gli urutú e i cascaveis o serpenti a sonaglio. I grandi fiumi e le lagune formicolano di tartarughe, di anacondi o boa fumatici, che misurano fino a sette e più metri di lunghezza, e di caimani o cocodrilli dell'America meridionale.

Nel rimanente, o quanto alle ricchezze della fauna e della flora, il Goyaz, poco o punto si differenzia dagli altri Stati del Brasile. E tanto basti aver accennato intorno a quella regione. Or veniamo a quello che più monta, e più d'appresso ci riguarda.

15. La diocesi Goyana è suffraganea di quella di Bahía, e conta ottocento mila anime, oltre alle tribù selvagge non ancora battezzate, e che attendono con ansia il beneficio della luce evangelica. Tali sono i Caiapós, i Carajáo, i Carajahis, i Chavantes, i Cherentes, ed altre tribù, che è qui superfluo nominare. Ora chi crederebbe che per tanta messe, quanta ne offre agli operai del Vangelo quella vasta regione, non vi sieno che una trentina di preti, la più parte d'età cadente e di malconcia salute? Eppure così corre la bisogna; e ci piange veramente il cuore al vedere cotanto abbandono nella vigna del Signore.

Il presente Pastore, Mons. Silva, è il quarto Vescovo, da che Goyaz fu costituita Diocesi da Leone XII nel 15 luglio 1826. Il primo Vescovo fu sventuratamente colpito di cecità entrando nella sua Diocesi, e cieco rimase fino alla sua morte, avvenuta 34 anni dopo il suo ingresso. La sventurata Diocesi non ebbe mai Cattedrale, nè Palazzo Vescovile, nè Capitolo, nè Seminario. Le chiese e case parrocchiali sono pressochè del tutto distrutte; e quelle che tuttora tengonsi malamente in pie', e servir potrebbero in qualche modo al culto, sono sfornite o mal provviste di arredi sacri e di quanto richiedesi al ministero e alla residenza de' Parrochi.

Le parrocchie hanno un'estensione di 20 a 30 leghe, con un solo sacerdote per amministrarle; cotalchè il popolo trascorre quasi tutta la sua vita senza i conforti della religione, salvo che non avvenga di passare per colà un qualche missionario, che ne faccia le veci, somministrando a quel derelitto gregge il pascolo della parola di Dio e dei Sacramenti. Ma v'è di peggio. Nelle parrocchie settentrionali, distanti fino a 300 o 400 leghe dai centri commerciali e situate in luoghi, ove non si può viaggiare che a cavallo e con grave dispendio di tempo e di danaro, vien meno pur anco la farina per le ostie e il vino per la celebrazione del santo Sacrificio.

La lontananza delle parrocchie, la scarsezza dei mezzi di trasporto e le ingenti spese, a cui si andrebbe incontro a voler passare da una parrocchia all'altra, ne rende difficilissima e spesso impossibile la visita pastorale, massimamente che è forza al Vescovo trarsi dietro numeroso corteggio, copia di viveri e tutto il bisognevole per le sacre funzioni. Eppure, atteso la scarsezza del clero, e per conseguenza il manco di aiuti spirituali, cagione di un deplorabile decadimento dei pubblici costumi, quivi più che altrove sarebbe necessaria la sacra Visita, preceduta e accompagnata, come d'ordinario costumasi, da un corso di sacre missioni.

In mezzo a tanta desolazione il nuovo Pastore ha già messo mano a rialzare le sorti di quella diocesi, mercè un Seminario, il quale conta 50 alunni, mantenuti quasi tutti a sue spese, e donde ha tratto un'eletta di cinque giovanetti, che volle menar seco per farli edu-

care nel Collegio Pio-Latino-Americano. Egli ha eziandio aperte pubbliche e gratuite scuole, frequentate fin d'ora da 200 esterni; e grazie allo zelo dei Padri Domenicani della Provincia di Tolosa, che hanno due Conventi, l'uno in Goyaz, l'altro in Uberaba, egli provvede al pascolo spirituale del suo popolo il meglio che può, facendo dare ogni quadriennio un corso di missioni nei centri principali delle parrocchie. Non pago di tanto, fa opera altresì di avere i Padri Redentoristi; e va divisando altre imprese proprie dell'apostolato, per le quali peraltro al presente difetta al tutto di mezzi, non avendo alcuno assegnamento dal Governo, nè rendita veruna della mensa episcopale. Egli stesso vive di limosine, e strappasi il pane di bocca per alimentare i suoi seminaristi. Pressato ogni dì più dagli stringenti bisogni della sua Diocesi è stato costretto a rivalicare l'Oceano per chiedere aiuti di gente e di danaro alla cattolica Europa. Degnisi Iddio pietoso di toccare il cuore di quegli ecclesiastici e laici nostrani e stranieri, i quali anche nelle presenti distrette, sono più degli altri in condizione di potere stendergli una mano soccorritrice!

16. Ed ora due parole sulle condizioni religiose delle colonie tedesche ed italiane destinate dalla Provvidenza a popolare il Brasile. Queste ultime sono le più numerose negli Stati di S. Paolo e di S. Caterina, ove non ha città o villaggio che non conti molti Italiani, tra quali segnalansi per attività, religione e buoni costumi quelli dell'Italia settentrionale. Gl'Italiani vengono assistiti nello spirito dai missionarii gesuiti della provincia romana e da buoni preti tirolesi; i quali prestano eziandio la loro assistenza a que' coloni tedeschi che trovansi uniti agl'italiani. Ma le colonie puramente tedesche, il cui centro principale è nello Stato del Rio grande del Sud, hanno abbondanti aiuti spirituali dai gesuiti della Provincia germanica, parte dei quali reggono le parrocchie, parte il Collegio di S. Leopoldo, e parte scorrono il paese con frequenti e fruttuose missioni.

17. Un'altra colonia parimente tedesca, e la più antica, ha fissate le sue tende in Petropolis, città situata sulla cima di un monte che sorge a cavaliere di Rio Janeiro, capitale del Brasile, e dove i gesuiti fondarono due residenze, l'una italiana e l'altra germanica, per aiuto spirituale dei coloni di queste due nazioni. Ma esse non bastano al bisogno.

Avvi colassù una chiesa tedesca, la quale fu un tempo assistita da uno zelante sacerdote di questa nazione, già fondatore del grandioso tempio dedicato al S. Cuor di Gesù; ma dopo la sua partenza, quella Chiesa era rimasta in abbandono, quando trasferitasi colassù la residenza del Nunzio, l'Uditore di Nunziatura, M.^r Guidi, giovandosi della conoscenza ch'egli ha della lingua tedesca e di altre

lingue, prese ad ufficiarla con grande soddisfazione e profitto spirituale della colonia. Ma perché la sua dimora nel Brasile è temporanea, con saggio divisamento egli studiosi di trovare qui in Roma Missionarii da menar seco nel suo ritorno colà; e sappiamo che è già venuto a capo di ottenerne dalla venerabile congregazione dei Pallottini; i quali, oltre al sostituirlo nella direzione spirituale dell'anzidetta Chiesa, potranno altresì venire in aiuto a una colonia di circa quattro mila italiani impiegati in una fabbrica di tessuti non lungi dalla città e privi di spirituali soccorsi.

18. Nè meno de' coloni abbisognano dell'assistenza de' missionarii gli indigeni, i quali, menando per la più parte la loro vita in campagna, ove hanno le loro ricche piantagioni di caffè, di tabacco, di zucchero, di cotone, e via dicendo, raro è che udir possano la parola di Dio ed accostarsi ai SS. Sacramenti. Anzi tal è la distanza delle loro abitazioni e la scarsezza degli operai evangelici per assisterli, che noi stessi in un corso di missioni dato in varii luoghi della provincia di Rio grande del Nord, ci abbattemmo in molti villici che da venti e più anni non avevano avuto agio di confessarsi. Nè è a credere che ciò dipenda in essi da quell'indifferenza religiosa, che cotanto deploriamo in molti paesi di Europa. Tutt'altro. Se v'è gente al mondo famelica della parola di Dio e dei Sacramenti, è appunto il popolo delle campagne e foreste brasiliane, che colà chiamano *Matuto*, perchè vive nel *mato*, cioè nella selva. In prova di che potremmo addurre molti fatti, de' quali fummo testimoni, ove lo spazio concesso a questi pochi cenni ce lo consentisse. Ma quello che per amore di brevità siamo qui costretti ad omettere, ci riserbiamo a narrarlo più distesamente in un opuscolo separato, che vedrà contemporaneamente a questo scritto la luce.

A V V E R T E N Z A

Al cominciare del secondo semestre di quest'anno, ringraziando i benefattori delle povere Monache d'Italia, per quell'obolo che nel primo semestre ci hanno mandato a loro sollievo, non possiamo tenerci dal rammentare le estreme necessità in cui esse penano, ed alla carità loro raccomandarle. Nelle loro lettere di domanda, o di ringraziamento, per qualche sussidio ricevuto, non cessano dal ripetere che esse sono abbandonate e dimentiche da tutti, fuorchè da noi che ci diamo di loro qualche pensiero; e se il pensiero può essere accompagnato da benefizii, noi lo dobbiamo alla pietosa generosità di chi ci fornisce l'obolo. Pur troppo si entra ora nella stagione più scarsa di quest'aiuto, avvegnachè sia feconda di pene e di malattie di ogni sorta, per le sante vittime della rivoluzione. « Il Signore ci visita anche colle infermità; ci scriveva testè la superiora di un monastero di miserabilissime cappuccine dell'Italia meridionale. Ho una religiosa che da settimane sta agonizzando: un'altra si è rotta una gamba in due parti. Ho altri pesi da soddisfare. Sono costretta dalla necessità di rivolgermi alla sua carità. Qui non troviamo soccorsi da nessuno. Le chieggo un aiuto per amore del Cuore di Gesù. Ella pensi per noi; e noi di continuo preghiamo per lei e pei benefattori. » Un'altra dall'Italia centrale ci scriveva: « Con tutta la buona volontà che abbiamo di soffrir tutto per l'amore di Gesù, in certi momenti si sente doppiamente il peso della tribolazione; e le confesso che per una povera superiora diviene un martirio, il vedere e toccar con mano le necessità di tante care consorelle, e non saper come provvedere. Si pensa la notte, si travaglia il giorno, ma non si sa trovare, se non una parola di conforto e di rassegnazione, da dare a chi abbisogna di ristoro e di rimedii. »

Questo è il linguaggio che presso a poco tengono tutte quelle che ci scrivono; ed equivale ad un grido che implora misericordia. Noi questo grido ripetiamo ai buoni cattolici; e siamo sicuri che non sarà da loro ascoltato invano.

LA PAROLA DI LEONE XIII

E LA PACE ARMATA

I.

Di quello comunemente fra gli uomini più si parla, che più si desidera e meno si ha; giacchè, come nota un proverbio, la lingua batte, dove il dente duole. Spesso e volentieri parla di sanità l'infermo, di ricchezza il povero, di posti eminenti chi sta nel basso. Così oggi da per tutto si ragiona di pace, si aspira alla pace, si augura alla gente la pace; nè altro vocabolo risuona applaudito nei Comizii, nei Parlamenti, nei Congressi d'ogni maniera, nelle solenni manifestazioni del pensiero dei popoli e dei re, più di quello di pace. E plausi ben sinceri ha riscosso pur egli da ogni luogo il Papa Leone XIII, non solo per averne indicati i beni, nella sua recente Enciclica ai Principi ed ai popoli, cui l'ha pregata: *Principibus, populisque universis salutem et pacem in Domino*, ma per avere insegnate altresì le vie di conseguirla, fuori dei ruinosi armamenti, nei quali da tanto tempo si vuole costituita.

Ma s'egli è vero che la pace consiste nella tranquillità pubblica e nella libertà tranquilla, *pax est publica tranquillitas et tranquilla libertas*, convien dire che il mondo non abbia mai avuto peggior nemico della pace, che la *civiltà moderna*. Di fatto quando mai la tranquillità pubblica si è vista più sconvolta e la libertà vera più manomessa in Europa, di quel che sia dopo che il liberalismo, colla sua *civiltà*, è pervenuto a dominarne, in un modo o in un altro, gli Stati? Dal 1789 in qua, non si saprebbe definire, se più numerose

sieno state le guerre sovvertitrici della tranquillità pubblica, o le rivoluzioni conculcatrici della tranquilla libertà dei popoli. E le une e le altre sempre si sono fatte in nome della *civiltà moderna*, da' suoi apostoli e da' suoi sostenitori. Al presente poi, nel pieno meriggio del suo sole, che tutti i paesi inonda e feconda colla sua luce, qual è la generale loro condizione? Che non godono più i vantaggi, nè della tranquillità pubblica, nè della libertà tranquilla; cioè dire che non hanno più pace.

Nell'interno di ogni nazione la nuova civiltà ha prodotte mille divisioni politiche, religiose, sociali; ed introdotto per pratico sistema, che il partito più potente, in forza od in astuzia, prevale di diritto nello Stato, sopra tutt' i cittadini. D'ond'è nata la perturbazione civile che tutti più o meno apertamente li agita.

Ma riguardo alle esterne relazioni dei Governi, retti dai prevalenti partiti, questa civiltà ha distrutto quello che una volta era lo *stato di pace*, e sostituitovene un altro permanente di tregua, il quale frutta ai popoli otto decimi dei mali della guerra e ne toglie loro otto dei beni della pace; sopraggiungendovi quella incertezza perpetua della pace, che l'ha sempre fatta ritenere per più gravosa della stessa guerra; *pace suspecta tutius bellum*.

II.

Non vi ha dubbio che il liberalismo, come si è servito della lustra della *libertà*, per iscompigliare i paesi più tranquilli con lunghe e tiranniche rivoluzioni; così si è giovato della lustra della *pace*, per indurre gli Stati a formare l'odierno concerto di tregua europea, capolavoro della sua civiltà ed insieme flagello delle nazioni.

Lasciamo stare la prima metà del secolo principiato col 1789, nella quale la promessa e decantata *pax optima rerum*, allagò di sangue pressochè ogni zolla di Francia, d'Italia, di Spagna, d'Austria, di Germania, di Russia, dei Paesi Bassi. In questa

sua seconda metà cinque grosse guerre, l'una più disastrosa dell'altra, hanno afflitta l'Europa. Ognuna d'esse è stata impresa per assicurare durevolmente la pace; ed ognuna, al suo concludersi, colle solite formalità dei trattati, ha sparsi i germi della susseguente.

Si cominciò con quella di Turchia, che alla sua volta generò quella d'Italia: da questa ebbe origine quella di Boemia e della Venezia, la quale fece nascere la più funesta di tutte, quella della Francia contro la Germania; d'onde poi germinò l'altra, della Russia nella Penisola dei Balcani. E nondimeno, al dire di chi le moveva, ciascuna di queste guerre doveva essere l'ultima che contristasse l'Europa ammodernata.

Intanto, al cessare di ciascuna di queste guerre, non solamente nessuno degli Stati già belligeranti, o rimasti neutrali, deponeva o diminuiva le armi, ma invece le accresceva; così che può asserirsi con verità, che la condizione di tregua armata dura, alternativamente colla guerra, da circa quarant'anni, aggravata sempre per le angustie sopravvenienti. Imperocchè gli anni di tregua si sono spesi e si spendono in apparecchiare la guerra, la quale poi si è rotta, non già per finirla una volta colle dolorose incertitudini della tregua, ma per ricuperare tempo da apparecchiare una nuova guerra, più della antecedente desolatrice. L'antico effato *si vis pacem para bellum*, si è invertito in quest'altro, *si vis bellum para pacem*: e di amendue si è composto un circolo vizioso, entro cui gli Stati inciviliti alla moderna si aggirano ansiosamente, a perdizione dei popoli malmenati. Si è fatta la guerra per avere una tregua, ossia pace armata; e si mantiene la tregua, non per procedere al disarmamento, ma per essere in punto di rifare la guerra. Onde ben dice il S. Padre, nel ricordato suo documento, che, già da molti anni, nell'Europa, si vive in una pace più apparente che reale: *multos iam annos plus specie in pace vivitur quam re.*

III.

E che sia propriamente così, di leggeri se ne persuaderà chiunque osservi l'andamento della storia contemporanea. La tregua stabilita nel Congresso di Parigi del 1856, a che altro fu ordinata, dalla Francia e dal Piemonte, non senza il consenso dell'Inghilterra e della Russia, se non ad ordire le file ed a forbare le armi, per la guerra del 1859 contro l'Austria? E la tregua, concordata nei preliminari di Villafranca e nel trattato di Zurigo, a che altro mirò, nella intenzione della Francia bonapartesca e del Piemonte, se non a guadagnar tempo, per tramare ed allestire la guerra del 1866? E la tregua di Nikolsbourg e di Praga, a che altro fu rivolta, nella mente della Prussia e della Francia, se non a disporre il bisognevole per la guerra del 1870? E la tregua di Francoforte e quella di S. Stefano, dopo la guerra russoturca, rifatta col trattato di Berlino del 1878, nel cui periodo ci troviamo, a chi non è evidente che hanno per iscopo di concedere agio a tutte le Potenze, di prepararsi a quella nuova guerra, che il Disraeli, fino dal 3 luglio 1874, predisse nel Parlamento inglese dover essere una *crisi del mondo*? E le stesse triplici e duplici alleanze, strettesi dipoi fra cinque Stati, forsechè, sotto specie di conservare la pace, non includono un pericolo continuo di guerra?

Allorchè appunto, venti anni sono, il Disraeli prevede la *crisi del mondo*, che scoppierebbe colla prima futura guerra europea, il *Times* di Londra, commentando una tale previsione, tristamente usciva in queste parole: « Si ripete ai nostri giorni una pagina di storia, che si credeva per sempre voltata; la subordinazione di ogni cosa agl'incrementi militari. Ma ci è una ragione per questi mostruosi apprestamenti di guerra? Ciascuna Potenza ha la sua scusa. La Germania arma, perchè ha paura della Francia, e la Francia arma, perchè ha paura della Germania. L'Italia grida che le abbisogna un esercito, perchè è Regno di fresca costruzione; e l'Austria, perchè è

Impero di vecchia fabbrica. La Russia vuol essere più forte di prima, per fare contrappeso alla cresciuta possanza germanica; e da questa guerresca operosità della Russia, la Germania toglie il pretesto d'ingrossare il nerbo de' suoi soldati. È questa una condizione di vita piena di gelosie e di sospetti, non sai se più irragionevole o calamitosa. »

Se non che il male, in questi quattro lustri decorsi, *crevit eundo*; si è tanto ingrandito, che ha toccato l'apice del comportabile; *diutius*, siccome saviamente avvisa Leone XIII, *ferri non potest*.

IV.

E pur troppo che questa condizione sia intollerabile, lo sperimentano le oppresse popolazioni, col cui oro e col cui sangue gli Stati moderni si divertono al bel giuoco di questa tregua senza pace.

Un'occhiata alle ingenti spese, che è costata già e costa la trasformazione o rifazione incessante delle armi. Nel volgersi di un quarto di secolo, la generazione odierna ha veduto i fucili di guerra mutarsi tre volte; e niuno può certificare, che anche i novelli non sieno tra breve per rimutarsi, finchè non si abbia il fucile senza lampo, senza schianto e senza fumo, che sarà un miracolo di arma, distruggitrice delle umane vite. Il medesimo è avvenuto delle artiglierie da mare e da terra. Il medesimo delle navi; e conseguentemente delle fortificazioni di difesa, che debbono sempre, con sistemi nuovi e più dispendiosi, proporzionarsi alla vigoria delle offese. Chi sa dire le migliaia di milioni ingoiate nell'Europa, dal mostro insaziabile che chiamano armamento? A rifare il suo, perito nella guerra del 1870, la Francia ne ha impiegati più di ventimila; due bilioni!

A questa massa d'oro conviene aggiungere l'altra, non meno enorme, che giornalmente inghiottiscono gli eserciti stanziati, aumentati in ogni paese, appunto per occorrere ai rischi di una tregua sempre incerta. Si può affermare, senza

iperbole, che un terzo delle rendite di ogni Stato è assorbito, per via diretta o per via indiretta, dalle cose militari. La Francia, nell'ultimo suo bilancio, vi ha assegnati oltre a novecento milioni di franchi: la Germania, settecento trentacinque milioni di marchi: la misera e stremata Italia, leva di bocca al popolo, morente di fame, il pane ed il sale, per gitare trecentoquarantotto milioni delle sue lire di cartastraccia in soldati ed in arnesi da guerra, e comparire, così nei cenci, sesta fra le maggiori Potenze. In sostanza, si computa che 5,000 milioni di spese ogni anno la pace armata richiede nell'Europa. Di qui, avverte giustamente il Santo Padre, esausti gli erarii, stremate le ricchezze nazionali, scadute le fortune private. Imperocchè tutto questo fiume d'oro si trae da imposte che dimezzano le entrate, succhiano il fiore dei risparmi e sminuiscono pur esso il capitale. Secondo le statistiche ufficiali, dal 1862 al corrente 1894, dalla povera Italia si sono spremuti circa diecimila milioni, per l'esercito e pel naviglio ¹.

¹ Fino al 1889 la statistica pubblicata dava:

Per l'esercito L.	6,195,055,345
Per la marina L.	1,485,074,539
Totale L.	<u>7,680,129,884</u>

Negli anni susseguiti si è speso il rimanente:

Per l'esercito L.	1,401,869,397
Per la marina L.	561,682,164
Totale L.	<u>1,963,551,561</u>

Degno di nota poi è che, nel 1874, sei anni dopo la rotta navale di Lissa, il ministro Saint-Bon annunziò all'Italia stupefatta, che essa non aveva marina, e bisognava disfarsi delle vecchie navi, costate circa 300 milioni, per venderle come ferraccio, e ricavarne 5 o, al più, 6 milioni. Ed assai più degne di nota sono le parole che Francesco Crispi disse, entrante l'aprile di questo anno, alla Commissione dei quindici, e volarono per tutta la Penisola: — Non abbiamo esercito e non abbiamo marina! E ciò dopo 34 anni di apparecchi, e 10,000 milioni di spese

V.

Peggio è che, colla profusione dell'oro, va di paro quella del sangue dei *liberi* cittadini. Le ferree leggi di coscrizione, che hanno oggi vigore quasi da per tutto, turbano al più alto segno le famiglie e rinnovano, nella società moderna, un certo che di simile all'antica schiavitù; poichè, sebbene non si promulghi che ogni cittadino, per un determinato tempo, è schiavo dello Stato, si ricerca però da ciascuno una prestazione d'opera, che è detta ed è servitù verissima. Il che avvertiamo, non per fare giudizi, ma per mostrare quanto durissimi sieno ai popoli gli effetti di questa tregua malsicura, nulla ostante i colori di cavalleresca poesia, coi quali si ha cura di nobilitarli. Al presente, da calcoli studiosamente fatti, si ha che circa sette milioni di uomini sono legati alla servitù militare, in dieci Stati europei; ed il numero sarà raddoppiato, nel caso che una guerra si accenda.

Ai quali detrimenti, il Papa Leone XIII aggiunge opportunamente quello dei morali pericoli della vita militare, in mezzo ai quali la inesperta gioventù viene sospinta, lungi dalla vigilanza e direzione paterna; nel fior degli anni e delle forze, strappata alla coltura dei campi, ai buoni studii, ai negozii, alle arti.

Dal che poi consegue, oltre il facile pervertimento dei costumi, quello spostamento della condizione in cui ciascuno è nato, che, con altre cause d'irreligiosità e di corruzione, tanto conferisce ad accrescere la mala contentezza del proprio stato, e quel disordine nelle cupidige, o quello sfrenamento di feroci passioni, d'onde si origina la piaga dell'*anarchismo*, che meglio potrebbe denominarsi abbruttimento dell'uomo e del cristiano.

Ed ecco perchè la febbre degli armamenti, col tormento della pace armata, passa oggi gli estremi confini del ragionevole e del possibile a tollerarsi, *ferri non potest*.

VI.

Noi rammentiamo ancora gli splendidi presagii di felicità e di pace onde il liberalismo, nel primo decennio della metà di questo secolo, abbagliava il volgo dei creduli alla sua nuova *civiltà*. I suoi filosofi ed i suoi politici non hanno cessato di ripetere a sazieta' questo lusinghevole ragionamento.

— Guardate come a' di nostri sono efficaci le cause generatrici della pubblica pace! Le vecchie ostilità, i pregiudizii nazionali tra gente e gente s' illanguidiscono, o vanno in fumo, poichè Inglesi, Francesi, Italiani, Russi, Tedeschi, più imparano a conoscersi e più anche si accorgono di essere simili, e in verità ogni dì più simili divengono. Il vapore che confonde insieme le persone d'ogni stirpe, e l'elettrico che, vincendo ogni distanza, comunica in un istante un pensiero medesimo a tutti i punti del globo, creano fra le nazioni uno scambio di idee e di atti così frequenti e domestici, che quindi innanzi non si avranno più forti ostacoli a comporre un'unica e vasta confederazione dei diversi rami dell'umana famiglia. Grazie alla diminuzione de'pesi doganali ed ai trattati di commercio, la permutazione sempre crescente dei prodotti arricchisce i venditori, moltiplica il godimento dei compratori, ed aumenta per tal modo il benessere delle due parti. Il capitale, diventato cosmopolitico, rinvigorisce il lavoro. Perciò un paese non può nuocere ad un altro, senza mettere a repentaglio i proprii utili, nè colpire un nemico, senza abbattere un debitore, e la vittoria viene a costare quasi tanto al vincitore, quanto al vinto. Per agevolare le imprese commerciali e le relazioni di ogni sorta, da per tutto si accolgono le stesse leggi, gli stessi metodi, le stesse monete, le stesse tariffe, le stesse tasse postali e telegrafiche. I Congressi e le grandi mostre internazionali si succedono, a comune soddisfazione, e sembrano canonizzare l'unione economica dei popoli, convocandoli tutti nella stessa arena, a disputarsi la palma delle industrie e delle arti. Non vedete adunque che il secolo della libertà, per la forza irre-

sistibile del progresso, tende a divenire altresì il secolo della pace, ossia della prosperità?

Or tutte queste belle cose, che il liberalismo è venuto magnificando, come generatrici di concordia e di tranquillità floridissima tra le nazioni, si sono a maraviglia ampliate e sviluppate nel corso del mezzo secolo che volge al termine. Le vie ferrate ed i telegrafi lasciano, a più giri, l'intero globo; il commercio si spande libero per tutti i mari e per tutti i continenti; il capitale si diffonde senza intoppi da una contrada ad un'altra; le convenzioni doganali, postali e monetarie si sono moltiplicate fra gli Stati; i Congressi scientifici, le esposizioni d'industria si sono avvicendate le une alle altre, senza intramessa. D'onde proviene adunque che, tutto ciò non ostante, in cambio degli auspicati beni della pace, l'Europa ha il servizio militare obbligatorio, l'armamento generale, un aumento spaventevole di spese infruttifere che impoveriscono le nazioni, sottraendo le braccia ai campi ed ai mestieri; e molte di esse, per la naturale conseguenza di questo stato di cose, trovansi oberate ed in preda a così dette crisi finanziarie e commerciali che le affamano?

VII.

Indarno si aspetta dal liberalismo una risposta a questo quesito, che sia plausibile ed accettabile. Per esso, rispondere a segno e condannarsi, sarebbe tutt'uno. Ma la risposta traluce assai fulgida dai fatti, i quali hanno causato e mantengono in Europa il così penoso stato di armamento, che tutti lamentano.

Le guerre negli ultimi otto lustri combattutesi, e da noi ricordate più sopra, hanno gradatamente abolito nella pratica il diritto naturale e cristiano delle genti, surrogandogliene un altro, che si riduce alla mera prepotenza della forza: e per conseguente hanno spezzati i benchè deboli vincoli di quella giustizia internazionale, che, dopo il 1815, stringeva le varie

parti dell'Europa in un tutto ancora ordinato e tranquillo. E questo *ius fortioris* dell'antica barbarie, rimesso in onore dal liberalismo, è tutta la quintessenza della *civillà*, che esso non finisce di vantarci.

Il diritto delle genti si cominciò a calpestare nel Congresso di Parigi, che poneva termine alla guerra di Crimea: s' infranse più arditamente nella guerra d' Italia, la quale virtualmente annullò tutti i trattati, sopra i quali riposava la sicurezza e la quiete degli Stati, e si continuò a proculcarlo appresso, divinizzando, colla breccia della Porta Pia di Roma, il diritto di conquista, dopo averlo bollato per diritto da Sultani barbareschi.

Nè si soggiunga, che il diritto internazionale si è mutato e non distrutto, al vecchio essendosi sostituito il nuovo, più conforme ai tempi ed ai costumi. Cotesto è un sofisma, che non illude più nè meno i fanciulli. Come non si hanno due nature umane, nè due umane ragioni, così non vi sono nè vi possono essere due diritti. Il diritto o è, o non è: e se è, resta immutabile nella sua sostanza, come la verità e la giustizia, con cui s' immedesima. La pretensione di mutare il diritto è una di quelle scelleraggini orgogliose, che Iddio fulmina co' suoi anatemi. Onde tanto è mutare il diritto, quanto è annichilarlo.

E quest' è accaduto in Europa, dopochè il liberalismo massonico ha attratto nell' orbita sua i più potenti maneggiatori delle cose di Stato, ed ha fatto cancellare dall' intestazione dei pubblici trattati il nome tre volte santo del Dio Uno e Trino. Tutta la magica fraseologia da esso inventata, per ingentilire l' orridezza degli attentati che promoveva e consumava, non significa se non che distruzione del diritto, e predominio della forza fortunata. In ciò filosoficamente e giuridicamente si risolvono i suoi famosi principii del *non-intervento*, delle *nazionalità*, delle *missioni storiche*, delle *frontiere naturali* e del *suffragio universale*, anteposti ad ogni altro qualsiasi principio e diritto pubblico od internazionale preesistente. Le parole non gabbano se non chi ama di essere

gabbato. Ora siamo giunti al momento, in cui è necessario guardare la realtà, non l'ombra delle cose.

La quale realtà è questa, che, come dentro gli Stati, la *libertà* del liberalismo ha introdotta la confusione, la licenza e la tirannide di pochi audaci sopra tutti; così nelle relazioni mutue degli Stati fra loro, la sua *civiltà* ha rattizzati gli odii di stirpe, ha sovvertito l'ordine internazionale e santificata la prevalenza della forza sul diritto, con barbarie tanto più obbrobriosa, quanto più raffinata.

Dal che è seguito naturalmente, che, al culto della giustizia germinatrice di pace, è sottentrato il culto della forza brutale; ed alla fede, all'onestà, alla lealtà ed alla carità fra paese e paese, tra popolo e popolo, che il cristianesimo aveva fatto sì utilmente fiorire per molti secoli, sono succedute la perfidia, la slealtà, la furberia e la cupidigia; disposizioni tutte, che ogni Stato mantengono sempre nel timore di essere soverchiato dall'altro, e ciascheduno costringono a serbarsi in continuo assetto di guerra, pronto a farla o ad incontrarla, secondochè le congiunture detteranno. *Insidentibus suspicionibus*, come asserisce in verità il Papa Leone XIII, *singulae fere gentes pergunt certatim instruere sese apparatu bellico*; colte da mutui sospetti, quasi tutte le nazioni travagliansi nella gara degli armamenti.

VIII.

Ma per un altro verso questa gara smaniosa di strapotere colle armi, nel suo medesimo eccesso, ha trovata la impotenza. Per lunghi anni i Governi si sono persuasi che bastasse il volerlo, a fare che ciascuno sicuramente riuscisse più forte dell'avversario; e si sono dati ad una corsa sfrenata e vertiginosa, non badando a dispendii i più smisurati. Ma, a guisa dei cavalli nella pista, dopo aver compiuto il giro dello steccato, si sono accorti di essere al punto di prima.

Uno Stato aumentava la fanteria? Gli altri lo imitavano, e lo sorpassavano. Un altro moltiplicava l'artiglieria? E gli

altri affannarsi per superarlo. Un terzo si forniva d'armi più poderose delle usate? E tosto gli altri a fabbricarne di nuove più micidiali.

Ma per quanto la febbre li abbia agitati, nessuno è venuto a capo di andare più là del possibile. Nessuno ha potuto sperare di mettere in riga più soldati, di quanti ne dà la popolazione, nè di spendere oltre ciò che il paese immiserito può somministrare, nè di scoprire macchine le quali disfacciano interi eserciti a un sol tratto.

Già fa sgomento il pensare che, allo scoppio di una guerra, la Germania, per esempio, può muovere in pochi giorni tre milioni di uomini, e contrapporli agli altrettanti che può muovere la Francia. Ma viene il ribrezzo a figurarsi la potenza dei congegni e degli esplodenti, co' quali ruine e stragi incredibili in brevi ore si possono menare ¹.

¹ A proposito delle vere o supposte invenzioni del Turpin, i giornali di Francia hanno accennate particolarità, intorno ai mezzi di distruzione già in uso, che possono dare un'idea degli orribili macelli a cui riusciranno le future battaglie.

« Si c'est un canon ordinaire, (scriveva il colonnello *Ortus* nell'*Univers* di Parigi dell'11 giugno scorso) il lui faudra une très grande supériorité sur l'artillerie actuelle, dont l'efficacité va être triplée par l'adoption, à bref délai, du canon de campagne à tir rapide. Au lieu de deux salves (12 coups) en une minute, les batteries des nouveaux canon en tireront cinq, soit trente coups. Les projectiles employés sont de deux sortes: les *obus brisants* dits aussi *obus torpilles*, chargés de crésylite, variété de mélinite, qui rendent intenable les constructions en pierre, dérasent des bois sur plusieurs mètres de profondeur, et bouleversent complètement les parapets des ouvrages de campagne. Voilà pour l'obstacle à détruire.

Contre le personnel, l'artillerie a l'obus à mitraille, à fragmentation systematique, dont on peut faire varier la durée d'éclatement par dixièmes de seconde de la fusée fusante, aux grandes portées entre 2,000 et 6,000 et que l'on peut employer de près de 2,000 à 500 mètres, come projectile percutant.

Quand il éclate en l'air, il fait tomber une pluie meurtrière de 240 balles ou éclats de fonte, dans un rectangle de 300 mètres de longueur sur 55 mètres de largeur, et la salve de 6 pièces battra donc ce même rectangle de 300 de profondeur sur 120 de large. La batterie enverra en une minute 2 salves (12 coups) soit près de 3,000 petits projectiles.

Contre des troupes dispersées, le tir collectif et progressif de l'artillerie permet de répartir les projectiles à peu près uniformément, sur le

Postochè ora in Italia, in Austria, in Germania, in Russia in Francia, tutta la popolazione valida è iscritta nei ruoli dell'esercito o della riserva, com'è possibile aggiungere un solo uomo alle forze di questi Stati? Gli ultimi venti anni di pace armata hanno mostrato che l'equilibrio non si rompe. Se una delle Potenze, che si guardano in cagnesco, fosse stata sicura di arrivare ad abbattere la sua rivale, la guerra si sarebbe accesa. Anzi per questo la pace è durata e prosegue a durare, perchè, sebbene ogni Stato agogni alla guerra, pure ognuno altresì la teme; giacchè troppo le sorti ne sono incerte, e ciascuno prevede che la stessa vittoria alla fine sarebbe una vittoria da Pirro. Lo Stato vincitore rifinirebbe l'avversario, ma svigorirebbe sè medesimo; nè dal nemico vinto avrebbe forse da ritrarre compensi proporzionati alle perdite.

Quindi è che l'Europa si dibatte in una strana agonia. Non può deporre le armi, come sarebbe necessario al suo vivere, perchè il disarmamento tornerebbe pericoloso: non può restare a lungo armata, perchè il continuo armamento la spossa e l'uccide. Oltre ciò, la permanenza in questa pace, che non è

terrain sur lequel seraient les troupes. Une batterie (8 pièces) de campagne russe, dont les obus à balles sont un peu moins puissants que les obus à mitrailles de nos canons de Bange, a tiré sur un rectangle de 120 mètres de front sur 500 de profondeur. Le tir a duré cinq minutes, pendant lesquelles dix salves ont été envoyées. En faisant le relevé des coups, on a constaté que chaque mètre carré de la surface exposée avait reçu 5 balles ou éclats, ce qui donne une densité de 1 projectile par minute sur un mètre carré de terrain.

Comme le fantassin occupe à peu près un demi-mètre carré de terrain, il s'ensuit que la batterie de 8 pièces, avec 16 obus, aurait mis hors de combat, un homme sur deux. Dans toute formation comprise dans l'intérieur du rectangle considéré, avec le nouveau tir rapide dont 6 pièces enverront 30 obus en une minute, l'effet sera double, et l'infanterie aura donc tous ses hommes atteints dans un rectangle de 120 sur 500.

D'après un journal du soir (*Patrie*), l'engin Turpin serait un canon mitrailleuse, ayant pour point de départ théorique le principe suivant: *couvrir une surface donnée du champ de bataille avec le maximum de projectiles dans le plus petit temps.*

Com'è chiaro, l'arte della guerra si è oggi ridotta alla soluzione di questo problema: sterminare il maggior numero d'uomini possibile, nel tempo più breve che sia dato.

pace, alimenta nel suo grembo i malanni di un socialismo, il quale rapido si distende fra le plebi, afflitte dalle conseguenze economiche di gravezze non più portabili.

IX.

Ma come uscire da distrette, che tengono gli Stati fra i cimenti di una guerra, che sarà *crisi del mondo*, ed un rivolgimento sociale, che scompiglierà tutto l'umano consorzio?

I politici dozzinali confidano negli accorgimenti della diplomazia. E li abbiamo uditi, la primavera trascorsa, rallegrarsi perocchè andò la voce, che il vecchio re di Danimarca avesse fatta una proposta di disarmamento all'augusto genero suo, Alessandro III di Russia, ed i giornali inglesi la encomiarono; anzi nella stessa Camera dei Comuni il ministro Harcourt fece sperare che, alla prima occasione, l'Inghilterra sarebbe stata proclive a radunare per questo effetto una Conferenza; e si vociferò persino che il cancelliere germanico non ne avverrebbe il concetto.

Tuttavia quale uomo di senno ardirà ripromettersene, in tanto cozzo di interessi e di cupidità, la esecuzione? Chi non prevede che, da una tale Conferenza per la pace, uscirebbe più tosto una guerra di sterminio? Non si è inteso testè, nel Parlamento di Parigi, gridar nemico e traditore della patria, il Francese che favorisse l'idea di disarmare?

È dunque il male senza rimedio, e s'ha da credere l'Europa condannata a ricadere nella barbarie? Il rimedio vi è, ma unico; ed autorevolmente lo ha suggerito Leone XIII, nella Enciclica sua.

Francesco Guizot, avvegnachè protestante, ha lasciato scritto che « la vera civiltà è dovuta alla Chiesa; e, se non era essa, il mondo sarebbe rimasto in balia della pura forza brutale¹. » Da oltre un secolo, il liberalismo si è adoprato a separare dalla Chiesa gli Stati, ed a sottrarli a' suoi benefici influssi. Quindi non è meraviglia che sempre più si siano avvicinati

¹ *Cours sur l'histoire de la civilisation.*

alla barbarie, che è il predominio della forza sopra il diritto: *la force prime le droit*.

In altra congiuntura, il Papa Leone parlò del *cammino a ritroso* da rifarsi, se si voleva la sociale salvezza. A questo egli ha invitato Principi e popoli, nelle magistrali pagine dell'atto, che si è chiamato suo testamento. « Uscire da questo stato di pace, che non è pace, dic'egli, e conseguire pace vera non è possibile se non *Jesu Christi beneficio*, per beneficio di Gesù Cristo. Imperocchè, a raffrenare l'ambizione, la bramosia dell'altrui, la rivalità, che sono appunto le faci più posenti di guerra, nulla è più valevole della virtù cristiana, e anzi tutto della giustizia. Per questa si conservano intatti i diritti di ciascuna nazione e la santità dei trattati, e durano stabili i legami della fratellanza umana, scolpita negli animi la verità, che la giustizia fa grandi le nazioni, *iustitia elevat gentes*. »

X.

Finchè non si metta mano a questo rimedio, la febbre degli armamenti non darà giù, nè l'Europa avrà il riposo e la sicurezza nell'ordine civile de' suoi Stati e nelle relazioni giuridiche d'ognun d'essi cogli altri, che sempre sospira e non gode mai. Se v'è speranza di ricuperare un tanto bene, è in questo insegnamento del Papa, astro illuminatore dei tempi nostri. Anche Vittorio Cousin lo scriveva nel 1872 a Pio IX. « Tutte le speranze mie, pel futuro dell'umanità, io le colloco nel ritorno al cristianesimo e nel suo trionfo ¹. »

Il *Times* di Londra, tempo fa, ragionando della premente necessità di finirla con questo stato di pace peggior della guerra, soggiungeva: « Grande vergogna sarà, pei politici di Europa, un tal disordine di cose, se si lascia continuare. La colpa ne va tutta gittata sopra di loro. Essi hanno nutriti quei vicendevoli sospetti, dai quali è nato ancor l'odio vicendevole.

¹ *C'est dans le retour et le triomphe du christianisme, que je place toutes mes espérances pour l'avenir de l'humanité.*

Il male fatto è quasi uno de' più enormi, a cui il mondo sia soggiaciuto, e de' più difficili a riparare. »

Il magno foglio diede nel segno. Le angosciose condizioni di questa tregua, che non è guerra e non è pace, sono opera tristissima dei politici, servi ligii a quella setta massonica, che Leone XIII addita quale nemica dei popoli cristiani, e anelante ad aver in sua mano e signoreggiare ogni cosa, *si tandem summam arbitriumque obtineat*. Fino a tanto che quest'anticristiana *camorra* di settarii sarà, dove più dove meno scopertamente, al timone degli Stati, il *cammino a ritroso*, cioè il salutare ritorno ai principii del Vangelo, avrà grandi contrasti. Alla cupidigia di dominare per tiranneggiare, e di tiranneggiare per distruggere il cristianesimo, essa pospone tutto il resto, tranquillità pubblica, bene pubblico, onestà pubblica, pubblica prosperità. Purchè le nazioni siano sotto i suoi piedi, e si facciano strumento del suo diabolico furore contro Cristo e la sua Chiesa, non bada ad altro.

Ma vuol confidarsi che, a liberare finalmente le genti cristiane dal giogo della tristissima setta, non tanto abbia da concorrere la *crisi del mondo*, profetata già dal Disraeli, coi suoi eccidii e colle sue ruine, quanto la concordia, cogli' inestimabili beni dell'unità della fede, che Leone XIII augura a tutti, offerendo, nella sua Enciclica ai Principi ed ai popoli, la salute e la pace.

DEGLI HITTÌM O HETHEI E DELLE LORO MIGRAZIONI

RICERCHE DI ARCHEOLOGIA BIBLICO-ITALICA

SOMMARIO: I Misii non sono Àrii europei migrati in Asia. Confini dell'antica Misia vastissimi ed incerti. I Misii sono i Masu delle iscrizioni egizie. Lingua de' Misii non ària, affine o identica a quella de' Lidii, de' Lelegi e dei Cari. Affinità di questi popoli fra loro. Si confuta un passo di Strabone. Del valore dell'etimologia presso gli antichi e della sua applicazione all'etnografia. Cizico. L'Aisepo e l'Etheleo. I Misii identici o affini con gli Hethei-Pelasgi. Le Larise. Antandro e il suo nome primitivo Edone. Placia e Scilace. Erodoto e la lingua de' Pelasgi diversa dall'ellenica. I Teutranii. I Ketii compagni di Euripilo. Il fiumicello Keteo. Pedaso. Apollo Pitio. I Gergeti.

XII.

Il passaggio da' Frigii-Traci, pretesi europei di stirpe e di lingua e migrati ab antico dalla Tracia nell'Asia Minore, a' Misii, reputati anch'essi europei d'origine e come i Frigii passati primitivamente d'Europa in Asia, è un passaggio quanto logico altrettanto non malagevole per noi dopo la piena e non breve esposizione che facemmo della quistione de' Frigii e de' Traci. Mercechè fu provata la debolezza degli argomenti onde antichi e moderni stimarono Traci i Frigii, e quelli e questi àrii, originarii d'Europa e venuti in Asia, secondo alcuni prima, e, secondo altri, dopo i tempi troiani. Ora l'arietà de' Misii e la loro migrazione, creduta identica a quella de' Frigii, non è difesa e dimostrata se non con gli argomenti medesimi, già disaminati e discussi, co' quali si è propugnata la causa de' Traci-Frigii. Senonchè, trattando de' Misii, non è nostro intendimento ripetere quanto fu detto de' Frigii, ma,

con le ricerche particolari intorno a' Misii, confermar sempre più la nostra e combattere la sentenza contraria.

E d'altra parte, scrivendo ora de' Misii, le due quistioni, l'etnografica e la geografica, ordinatamente procedono unite, conciossiachè dall'Eussino, cui volgiamo finalmente le spalle, ci sia dato alzar la vela sulle acque della Propontide e dell'Ellesponto, donde poi, se a Dio così piaccia, con più propizii venti solcheremo l'Egeo.

La Misia in tempi antichissimi fu per ampiezza di territorio tra le più vaste contrade dell'Asia Minore, quanto la Frigia e come questa divisa in Misia Maggiore e Minore; *ἐκάτερον τὸ ἔθνος διπλὸν ἐστὶ* ¹. Presso l'Olimpo, detto Misio, abitavano Misii e Frigii; parimente nella regione ellespontia, nella Pergamene, nell'Elaitide, per mezzo alla quale scorre il Caico, e nella Teutrania. Infatti delle due Misie di Strabone, l'una è chiamata Olimpica, contigua alla Bitinia e alla Frigia Epitteto; l'altra giace intorno il fiume Caico e la Pergamenè fino alla Teutrania e alla foce del Caico. Questa incertezza di confini tra Frigii e Misii fece dire agli antichi a modo di adagio, esser cosa difficile distinguere i confini de' Frigii e quelli de' Misii. Confusi parimente sono i confini de' Misii e de' Frigii con quelli de' Lidii, cioè de' Meoni.

Infatti la regione intorno al Sipilo fu dagli antichi chiamata Frigia, e Frigii similmente furono appellati Tantalo, Pelope e Niobe, laddove quella era la Lidia cioè la Meonia, e questi dovevano dirsi Lidii, cioè Meonii, i quali, come fu da noi ripetuto più volte, in tempi più antichi furono Hethei ed Hatia, cioè Asia, la contrada detta poscia Meonia e finalmente Lidia. Ma quali che siano stati nel corso de' tempi confusi ed incerti i confini della Misia, questo ci sembra potersi ritenere per certo che le terre, i monti, i fiumi e le spiagge della Propontide e dell'Ellesponto furono abitate in età lontanissime da' Misii, perciocchè il più antico nome di coteste contrade, come il nome di monti, di fiumi e di mari è tolto da' Misii. Così l'Eolia fu prima chiamata Misia, Misio l'Olimpo, Misio

¹ STRAB. XII, VIII, 1.

il Caico, Misio il Bosforo Tracio. Ora se il più antico nome dell' Eolia, dell' Olimpo, del Caico e del Bosforo è preso da quello de' Misii, forza è concedere che i primi e i più antichi abitatori di questi luoghi non furono popoli àrii migrati d'Europa in Asia, o che è lo stesso, che i Misii non vennero già di Tracia, ma furono indigeni d'Asia e da questa passarono in Europa. Chi voglia tuttavia contendere i Misii d'Asia essere coloni de' Misii europei, sarà costretto ad ammettere una di queste due cose difficilissime d'essere provate: ovvero che prima della venuta de' Misii europei tutte le contrade d'Asia che portano il nome di Misia erano senza abitatori, ovvero che se gli abitatori vi erano, non avevano però un nome loro proprio, e presero quello di Misii allora soltanto che i Misii europei vennero a stabilirsi in mezzo a loro.

Senonchè sta il fatto storico che tutto il paese, il quale va sotto il nome di Misia, fu sempre abitato e che il nome, portato ab immemorabili da' suoi popoli, fu sempre il medesimo, quello di Misii che gli Egizii scrissero Masu. L'identità di questi due nomi non è messa in dubbio da veruno, nè dagli egittologi nè dagli storici ed etnografi. Anche il D'Arbois de Jubainville l'ammette, senza però riflettere che le logiche conseguenze di questo fatto sono manifestamente contrarie alla sua ed alla sentenza di tutti coloro che fanno i Misii d'Asia, cioè i Masu delle iscrizioni egizie del XIV secolo, àrii europei di stirpe e di linguaggio. Ed invero i Masu al pari de' Dardani, degli Iliuna e de' Pedaseni erano, al tempo di Rāmesse II, popoli della grande confederazione degli Hethi, e però Hethi anch'essi o affini degli Hethi. Nè si può ragionevolmente supporre che il linguaggio de' Masu come degli altri alleati degli Hethi fosse diverso da quello degli Hethi di Siria, della Cappadocia e del Ponto, dovendo tutti cotesti popoli trattare insieme delle cose spettanti alla confederazione ed alla guerra che uniti facevano presso l'Oronte, contro gli eserciti d'uno de' più famosi e temuti faraoni, Rāmesse II, il Sesostri de' Greci. Ora la lingua degli Hethi, come fu già discorso, non è altrimenti ària nè semitica; dun-

que i Misii non furono àrii nè la loro lingua fu ària, nè furono coloni di Misii europei, *quod erat demonstrandum*. Alla medesima conseguenza ci conduce la considerazione della consanguineità de' Misii co' Lidii, fattaci conoscere dagli antichi. Mercecchè i Lidii preistorici furono Hethei, come provammo altrove co' monumenti loro, costruzioni cioè, sculture ed iscrizioni ideografiche tuttora esistenti al Sipilo e nel resto della Lidia. E poichè i Bebrici preistorici, de' quali già tenemmo discorso, furono Lidii e dalla Lidia andarono ad abitare nell'età più remota il paese che fu poscia chiamato Bitinia, chiara cosa è che i Bebrici furono anch'essi Hethei. Ma cotesti Bebrici sono i Frigii o un ramo de' Frigii, dunque i Frigii parimente furono Hethei, perciocchè, come dicemmo dianzi, la Lidia e la Frigia furono confuse insieme e confusi similmente furono ab antico i Frigii co' Lidii preistorici, cioè con gli Hethei.

Ed ora tocchiamo della lingua de' Misii secondo le testimonianze de' greci scrittori, e d'altre parentele de' Misii con popoli dell'Asia Minore.

La lingua de' Misii si crede una lingua mista della frigia e della lidia: *Μαρτυρεῖν δὲ καὶ τὴν διάλεκτον. μίξολύδιον γὰρ πως εἶναι καὶ μίξοφρύγιον*¹. Di che segue che Misii, Frigii e Lidii, cioè Meoni, furono in tempi antichissimi genti tra loro affini di stirpe e di lingua ed abitarono a muta a muta in tutto o in parte le stesse contrade. Abbiamo detto in tempi antichissimi, perciocchè quanto è detto de' Frigii e de' Misii deve, secondo Strabone, riferirsi a' tempi antetroiani: *Τὰ τε περὶ τῶν Φρυγῶν καὶ τῶν Μυσῶν λεγόμενα πρεσβύτερα τῶν Τρωικῶν ἔστι*².

La parentela de' Misii co' Lidii e co' Frigii si vuol estendere similmente a' Carii ad a' Lelegi. Imperocchè fratelli dei Carii sono chiamati dagli antichi i Misii ed i Lidii, nè d'altra parte i Lelegi furono diversi da' Carii, co' quali abitavano insieme ed insieme militavano e andavano errando. Erodoto molte cose racconta de' Carii, i quali presero il nome di Le-

¹ STRAB. XII, VIII, 3.

² STRAB. XII, VIII, 4.

legi quando furono soggetti a Minosse, Re di Creta, e abitatori delle isole; dalle quali cacciati poi da' Dori e dagli Ionii si ricoverarono sul continente. Ma queste notizie intorno ai Carii raccolse Erodoto da' Cretesi, dovechè i Carii, come confessa lo stesso storico, diversamente opinano, asserendo che fin dall'origine della loro gente sonosi chiamati Carii ed hanno abitato nel continente ¹. I Carii, infatti, recano in prova l'antichità del tempio di Giove soprannominato Cario, nella città di Milasa, tempio ch'essi hanno comune co' Misii ed i Lidii come consanguinei de' Carii, attesochè Lido e Miso furono fratelli di Car. L'idioma poi de' Carii fu creduto barbaro e da quello dell'Ellade diverso, come si rileva dalla leggenda di Mys riportata da Erodoto, dove si dice che il profeta consultato da Mys, per commissione di Mardonio, rispose in lingua barbara, che era la caria: ... τὸν πρόμαντιν βαρβάρῳ γλώσσῃ χρᾶν; ... ἀκούαντας βαρβάρου γλώσσης ἀντὶ Ἑλλάδος;... φάναι δὲ Καρίη μιν γλώσσῃ χρᾶν ². Strabone, commentando il verso d'Omero dove i Carii sotto la condotta di Naste (Μάσθλης) son chiamati barbarilingui, Μάσθλης αὖ Καρῶν ἠγγήσατο βαρβαροφώνων ³, si sforza di provare che furono così qualificati da Omero perchè pronunziavano rozzamente e non già perchè barbara cioè non greca fosse la lingua ch'essi parlavano ⁴. Ma così discorrendo Strabone, senza avvedersene, si contraddice; conciossiachè per confutare l'opinione di coloro che attribuiscono l'epiteto di βαρβαρόφωνοι, dato a' Carii dal Poeta, all'asprezza somma della loro lingua, nega che questa possa dirsi asprissima, poichè, secondo che attesta Filippo, scrittore di cose carie, son mescolate con essa moltissime voci greche. Dunque, diciamo noi, la lingua de' Carii non è altrimenti greca, ma diversa dalla greca per ciò stesso che contiene vocaboli greci comechè moltissimi. Imperocchè i moltissimi vocaboli stranieri suppongono una lingua preesistente e formata, di cui sono bensì piccola parte

¹ HERODOT. I. CLXXI.

² HERODOT. VIII, CXXXV.

³ HOM. B. 867.

⁴ STRAB. XIV, II, 28.

le voci non sue, ma non il tutto della stessa lingua. Resta dunque che l'idioma primitivo de' Carii non fu greco, e però non ârio, ma un idioma simile a quello de' loro fratelli, i Misii ed i Lidii. Ora l'idioma misio era, come si è detto, una mistura di lidio e di frigio, dunque tutti e quattro questi idiomi il cario, il misio, il lidio e il frigio debbono considerarsi come appartenenti a una stessa famiglia di lingue, che noi crediamo essere la Khamitica, mentre riteniamo per Khamiti-Hethei i Carii, i Misii, i Lidii ed i Frigii preistorici, primi occupatori dell'Asia Minore.

Il criterio dell'affinità degli idiomi o dialetti e della stirpe fra i Misii e gli altri popoli ricordati ci porge il destro di notare il valore dell'etimologia e dell'etnografia presso gli antichi. Xanto lidio e Menecrate Elaita lasciarono scritto che i Misii furono così chiamati dal nome di una pianta, la quale cresce copiosa presso l'Olimpo ed è da' Greci detta *δξύη*, *faggio*, ma da' Lidii *μυσή* o *μύσον*¹. Qui è il faggio che dà il nome a' Misii; altrove è il pino (*πέυκη* o *πίτυς*) che lo dà a' Peucezii, a' Picentini e ad altri popoli e a città e ad isole, specialmente sotto la forma *πίτυς* più di tutte fecondissima. Imperocchè dal tema *πιτυ-* = *πισυ-* di *πίτυς*, abbiamo: *Πιτύα* o *Πιτύη*, *Πισσόν*, *Πιτύεια*, *Πιτύεσσα*, *Πιτυούσσα*, sotto le quali forme è un solo e medesimo nome d'una città della Caria, Pitya, sopra la quale dice Strabone levarsi un monte ferace di pini: ... *ὑπερκείμενον ἔχουσα πιτυώδες ὄρος*². Pitya, nome d'una città della Misia, di Lampsaco, di Mileto, di Faselide, e d'un'isola nel mare adriatico. *Πιτυασσός*, città di Pisidia; *Πιτυός*, *οὐντος*, distretto nel campo di Pario nella Misia e *Πιτυός ὁ μέγας* città della Sarmazia Asiatica sul Ponto Eussino, oggi *Pitsunda*. *Πιτυούσσα*, antico nome dell'isola di Salamina, che Strabone fa venire dalla pianta, *ἀπὸ τοῦ φυτοῦ* (s'intende del pino); dell'isola di Chio, d'un'isola lungo la costa dell'Argolide presso il promontorio Scylleo; dell'isola della Propontide vicina di Bisanzio;

¹ STRAB. XII, VIII, 3; STEPH. B. s. v. *Μυσία*; EUSTATH. ad DIONYS. PER. v. 322; HESYCH. s. v.

² STRAB. XIII, I, 15

di due isole davanti alle spiagge meridionali della Spagna, l'una maggiore, Ebusus, l'altra minore e deserta, Ophiussa, oggi Iviza e Formentera; d'un'isola della Cilicia e d'altre città, come Ὀπιούς nella Cappadocia.

Se da' nomi di piante volessimo passare a quelli di animali, lungo sarebbe il novero di città, di popoli, di regioni, di monti, di fiumi e di Eroi che portano nomi d'animali. Ci contentiamo ricordare per non esser prolissi, i nomi seguenti che, secondo gli antichi, hanno per radice λυκ- di λύκος, *lupo*. Λυκία, la Licia, e Λύκος, Lico figlio di Pandione che le diede il nome ¹, ovvero da λύκος, lupo ²; Λυκίων, Licaone, figlio di Pelasgo e Re degli Arcadi; Λυκαονία, Licaonia; Λυκαστία, città de' Leucosiri; Λυκίδη, città della Misia; Λυκόα, piccola città d'Arcadia; Λυκόζεια, città della Frigia; Λυκόσουρα, antichissima città d'Arcadia; Λυκῶνη, monte in Arcadia, città della Tracia; Λυκόπη, città dell'Etolia; Λυκώρεια, città della Focide. I nomi proprii formati col radicale λυκ-, sono innumerabili e però li tralasciamo. Quel che c'importa sono le riflessioni e le conseguenze logiche, alle quali ci conducono gli esempj dianzi citati, di nomi di regioni, di città, di monti, di fiumi, d'isole, di popoli e di Eroi, che i Greci ci dicono significar piante e animali, come, nelle due sole classi riportate, sono il pino e il lupo.

Primieramente convien notare che moltissimi nomi di paesi, di città, d'isole, di monti, di fiumi e di Eroi creduti greci e però spiegati con radici della lingua greca, non possono in verun modo considerarsi nè storicamente nè etnograficamente tali; perciocchè que' paesi, monti, fiumi, e quelle città, isole ed Eroi appartengono a popoli non greci e ad età anteriori alle migrazioni arie in Grecia, nell'Asia Minore e nelle isole. Dunque i nomi primitivi di tutti que' paesi, popoli, città, isole, fiumi, monti ed Eroi non possono esser greci. Dunque negli esempj citati il pino e il lupo non hanno nulla che vedere, o se si vogliono far significare il pino e il lupo, non sono per

¹ HERODOT. I. CLXXIII; STRAB. XII, VIII, 5.

² ANTON. LIBER. 36.

fermo i nomi primitivi, ma nomi foggiate da' Greci, ovvero, per casuale somiglianza di suoni fra que' nomi primitivi e vocaboli greci, fu dato a quelli anche il significato che avevano in questi. Così, per atto d'esempio, il nome di Mysia e di Mysii, che non è certamente greco, si disse derivar da quello d'una pianta, *μύση* o *μύσον*, che in lidio significa ciò che in greco *ὄξυη*, *faggio*. Ora il nome de' Mysii ci è noto dalle iscrizioni storiche del tempo della XIX dinastia ed è Masu. Acciocchè dunque si possa provare che i Mysii furono denominati dal *faggio*, converrebbe dimostrare l'identità di *μύση* o *μύσον* con Masu, non solo foneticamente ma, quel che più monta, per il significato, ciò che nessuno può fare, attesochè quella somiglianza di suoni fra Mysii e la pianta *μύση*, può ben essere accidentale. Il medesimo si dica de' nomi con tema *πιτω-* da *πίτω-ς* e con radice *λυκ-* da *λύκος*. Si potrebbe supporre che quei nomi greci sieno la traduzione de' nomi primitivi, ma vi sarebbe in questa supposizione un inconveniente gravissimo, che la rende impossibile, cioè dire che i nomi primitivi non sieno stati conservati nella loro forma, ma in quella soltanto che prendevano nella traduzione etimologica greca, il che ripugna al sentimento storico e alla tradizione. Quel che si può concedere in questa materia è la moltiplicazione de' nomi d'una stessa contrada, o città od isola e somiglianti cose, sia per parte de' poeti e sia per la successiva signoria di popoli diversi, ma gli antichi e primitivi nomi non si cancellano mai, e gli storici e geografi gli hanno sempre ricordati.

Resta dunque provato che l'etimologie greche di nomi proprii di paesi, città, isole, fiumi, monti e simili, come di Eroi e di Re preistorici ed anteriori alle emigrazioni arie nell'Asia Minore e nella Grecia, e però prima dell'introduzione della lingua greca, sono etimologie vane, fantastiche e prive di qualsivoglia fondamento storico e tradizionale. Il fatto stesso del nome della Mysia da un vocabolo che dicesi lidio, e che differisce totalmente dal greco, quanto *μύση* o *μύσον* da *ὄξυη*, benchè d'identico significato, dimostra che l'idioma misio, il lidio, il frigio ed il cario non era ario, mercecchè il misio è

detto dagli antichi un dialetto composto di lidio e di frigio, e il cario non era diverso da quello de' loro fratelli, i Misii, e però doveva assomigliarsi al dialetto de' Lidii e de' Frigii, perciocchè *quae conveniunt uni tertio conveniunt inter se*.

L'origine hetheo-pelasgica de' Misii ci si farà sempre più manifesta per lo studio delle origini delle sue città, de' suoi monti e de' suoi fiumi. Ed in vero in quella che fu detta Misia Olimpica o Minore, posta presso l'Olimpo sulla Propontide, troviamo Cizico, città, la quale, come scrivemmo altrove, porta nel suo nome segnata l'origine hethea, e nella tradizione antica l'origine pelasgica. Κύζικος è = Κοθι-κ-ος, nome dato alla città da Κύζικος, Re de' Pelasgi di Tessaglia ¹. Per la vocale υ = ι Cf. VAL. FLACC. 6, 428: *Minyae, sparsique Cithaei*. Si scrive pure *Cithaeus* e *Cyteus*. Dello scambio fra ζ e θ fu detto altrove. Il monte poi che sta sopra Cizico, il Dindimo, Δίνδυμον ὄρος, sacro alla madre degli dèi, Δίνδυμον ὄρος Κυζίκου, ἱερὸν τῆς Πέρας ², come dice lo Scoliate d'Apolonio Rodio, fu celebre per il tempio che vi fu edificato dagli Argonauti in onore della madre degli dèi, come abbiamo da Strabone: Ὑπέρκειται δ' ἄλλο (ὄρος) Δίνδυμον μονοφυές, ἱερὸν ἔχον τῆς Δινδυμήνης μητρὸς θεῶν, ἵδρυμα τῶν Ἀργοναυτῶν ³. Il culto degli Argonauti Pelasgi è lo stesso che quello degli Hethei, come è provato per Rea o Cibele o, che è lo stesso, per Astarte, da' monumenti di Jasili-Kaia da noi già descritti, e per il Trattato di pace e d'alleanza fra il Re della confederazione degli Hethei di tutta l'Asia e del Ponto, con Rāmesse II. Laonde l'identità di culto per questa divinità conferma l'identità d'origine, di arti e di costumi fra Pelasgi ed Hethei.

I due fiumi l'Esepo e l'Eteleo, che incontriamo in questa regione, domandano da noi qualche spiegazione, e quantunque di natura congetturale, tuttavia la daremo. L' Ἄϊσηπος fu considerato da Omero e da Strabone quale confine fra' Troiani ed i Misii: Καὶ τὸν Ἄϊσηπον τῶν Μυσῶν ὄριον παραδίδωσιν αὐτὸς ὁ

¹ CONON apud PHOTIUM.

² SCHOL. APOLL. RHOD. Lib. I, v. 985.

³ STRAB. XII, VIII, 2.

ποιητής ¹. Plinio pone in questo tratto il fiume *Etheleum*, e lo chiama *antiquum Troadis finem, et Mysiae initium* ². Se l'Esepo e l'Eteleo sono l'uno e l'altro il confine fra la Troade Omerica e la Misia, convièn dire che l'Eteleo di Plinio sia lo stesso fiume che l'Esepo d'Omero, tanto più che nè Strabone, nè Mela, nè Stefano di Bisanzio non fanno menzione dell'Eteleo di Plinio. L'Ortelio opinò che cotesto *Etheleum* si possa riconoscere nel χείμαρρος Αἰθθαλαίης di Strabone, ma il torrente *Aethaloe*, di cui parla il Geografo, non è qui, ma intorno Hamaxito, nella parte meridionale della Troade. Se dunque non si voglia dire che Plinio abbia inventato il nome di un fiume, il quale tuttavia dev'essere identico all'Esepo, perciocchè sì l'uno come l'altro è dato qual termine o confine fra la Troade e la Misia, fa mestieri ricorrere a qualche probabile supposizione per giustificare il nome di Eteleo. E la prima supposizione non improbabile ci sembra questa, che l'Esepo avesse due nomi, quello di Esepo più antico, perchè già noto ad Omero, e quello di Eteleo più comune al tempo di Plinio. L'altra supposizione che diamo come soltanto verosimile, si è che tutti e due questi nomi sieno antichi, ma l'uno più usitato e reso celebre per la menzione che ne fece Omero ³, e l'altro non al tutto dimenticato e che Plinio dovette leggere in qualche antico scrittore non giunto fino a noi. In effetto fra' due nomi tanto il radicale quanto il suffisso sono entrambi d'origine hethea. Mercecchè Αισ- di Ἄισθηπος è = *Eth-* di *Etheleum*, e il suffisso -π- ha lo stesso valore del suffisso -l- quello cioè di appartenente a, o di possessivo, secondochè fu da noi trattato distesamente altrove. Nell'uno e nell'altro caso Esepo ed Eteleo significherebbero fiume degli Hethei o hetheo. Il che non deve far meraviglia dopo le prove recate dell'affinità dei Mysii (Masu) con gli Hethei, sia che i Misii si considerino quali confederati degli Hethei, sia quali popoli consanguinei de' Lidii preistorici, i quali furono anch'essi Hethei.

¹ STRAB. XII.

² PLIN. H. N. V. XXXII.

³ HOMER. Δ 91; B. 825; Z, 21; M. 21.

Se poi consideriamo i Misii in relazione co' Pelasgi, che sono Hethei, forza è conchiudere che i Misii preistorici non furono Àrii, ma Hethei o affini degli Hethei. Infatti dove che noi li consideriamo quali primitivi ovvero i più antichi abitatori sia della Misia ellespontica e di parte della Troade, sia finalmente dell' Eolia che prima fu Misia, li troveremo sempre in luoghi abitati similmente e contemporaneamente da' Pelasgi e pieni di memorie pelasgiche, il che non sarebbe potuto intervenire nè si potrebbe spiegare se Misii e Pelasgi non fossero stati popoli identici od affini. Tutti sanno che il nome di Larisa o Larissa è nome pelasgico, il quale significa città o città fortificata. Pausania ¹ e lo Scoliate di Apollonio Rodio ² dicono essere il nome di una giovane, figlia di Pelasgo, ovvero di Piaso, secondo Strabone ³ ed altri. Ondunque il nome provenga, certa cosa è le città che lo portano, esser tutte di origine pelasgica. Tali sono: Larisa presso il Peneo nella Tesaglia Pelasgiotide (oggi *Larissa* o *Larza*); Larisa nella Tesaglia Ftiotide soprannominata *Κρεμαστή* o *Πελασγία* (oggi *Gardhiki*); Larisa nelle vicinanze dell' Ossa; Larisa de' Tessali nel confine di Macedonia; Larisa d'Argo o *Ἀργεῶτις*; Larisa, luogo nell' Attica e sulla frontiera dell' Elide e dell' Acaia; Larisa città di Creta e antico nome di Gortina. Ora per quel che riguarda la nostra quistione, nelle contrade dove anticamente furono i Misii, e che da' Misii ebbero nome, troviamo una città Larisa detta Friconide, presso Cuma nell' Eolide; un'altra nella Troade, fondata da Pelasgo ⁴, una terza nella Lidia, nel campo caystrio, più vicina allo Tmolo che ad Efeso.

Antandro, città sotto l' Ida, presso la Misia dell' Eolide, chiamata prima *Hedonis*, secondo Aristotele ⁵, fu città de' Pelasgi ⁶, benchè Alceo la dica città de' Lelegi presso Strabone ⁷, ma è lo stesso, perciocchè Lelegi e Pelasgi erano affini.

¹ PAUS. II. XXIV, 1.

² SCHOL. APOLLON. RHOD. I, 40.

³ STRAB. XIII, III, 4.

⁴ STEPH. B. s. v.

⁵ HERODOT. VII, XLII.

⁶ STRAB. XIII, I, 51.

⁷ STRAB. XIII, I, 51.

Il nome primitivo di Antandro, che, secondo Aristotele, citato da Stefano, fu Edonide: Ἀριστοτέλης φησὶ ταύτην ὀνομάσθαι Ἡδωνίδα, è nome hetheo come tanti altri a questo identici. Imperocchè Ἡδωνίς, tolta la desinenza greca è = Ηδ-ο-ν = Ητ-ο-ν, = (X)ητ-ο-ν, come abbiamo veduto Ἐτεία = Κετεία = Σιτεία, nome odierno. Plinio ci dà gli altri nomi di Antandro: *Rursus in littore Antandros, Edonis prius vocata, deinde Cimmeris et Assos, eadem Apollonia*¹. Servio, commentando i versi di Virgilio:

— classemque sub ipsa
*Antandro et Phrygiae molimur montibus Idae*²,

chiamava Antandro città della Frigia, mentre Stefano la pone a piè del monte Ida vicino alla Misia d'Eolide. In ciò non è contraddizione, attesochè la Misia d'Eolide era nella Troade, e la Frigia era con questa al confine.

Due altre città parimente pelasgiche ed antichissime ci sono ricordate nella Misia minore, Placia e Scilace. Πλάκια o Πλάκη (STEPH. B.) o Πλακίη (HERODOT. I, LVII). Questa città della Misia Olimpica sorgeva a oriente di Cizico, come similmente vicina a Cizico era Scilace: Σκυλάκη, πόλις περὶ Κύζικον³. Erodoto ricorda l'una e l'altra città a proposito della lingua dei Pelasgi, la quale dice diversa affatto dalla ellenica: « Imperocchè la stirpe degli Elleni fin dalla sua origine parla sempre la stessa lingua, e quindi il popolo Attico, che fu di schiatta pelasgica, quando prese il nome degli Elleni dovette per certo disimparar la sua lingua e prender quella degli Elleni; conciossiachè l'idioma de' Pelasgi che abitano il paese che ora chiamasi Tessalioide, e quelli che fondarono Placia e Scilace e tutti gli altri d'altre città pelasgiche, le quali mutarono nome, s'intendono bene fra loro parlando la loro lingua barbara, che non ha somiglianza veruna con quella de' loro vicini i Crestoniatì, il che fa manifesto segno aver i Pelasgi d'Asia e

¹ PLIN. H. N. V. 30.

² VIRG. *Aen.* III, v. 6.

³ STEPH. B. s. v.

di Grecia conservato la stessa forma di linguaggio che seco portavano quando migrarono ne' paesi che ora abitano ¹. »

Pelasgi-Hethei similmente troviamo nella Teutrania, dove le storie, come scrive Strabone, raccontano che Re de' Cilicii e de' Misii fu Teutrante, cui successe nel regno Telefo, da lui adottato per figlio, secondo la favola che lo faceva venir per mare ed arrivare alla foce del Caico in una cesta; ma Strabone pensa che Auge, figlia d'Arcade e madre di Telefo, per qualche caso fosse stata menata per moglie da Teutrante Re de' Misii, e il figlio di lei, come adottivo, dopo la morte di Teutrante venisse al regno de' Misii e de' Cilicii ². Omero ci ricorda l'Eroe Euripilo, figlio di Telefo, ucciso da Neottolema e intorno a lui molti de' suoi compagni Ketei trucidati ³. Di questi Ketei e del fiumicello Keteo affluente del Caico parlammo altrove. Anche il fiume Misio che viene dal monte Temno porta le sue acque al Caico. Se i Misii furono i Masu, come vedemmo, e i Masu furono Hethei o loro affini, qual meraviglia che in terra de' Misii occorra non infrequente il nome degli Hethei, dato a tribù, a fiumi, a monti e a città?

I Κήτριοι di Omero, Κήτριοι ἄνδρες ⁴ di Quinto Smirneo, sono Misii, chiamati anche Pergameni da taluno, come avverte Eustazio ⁵, perciocchè il fiume Ketio scorreva presso Pergamo. Esichio più esplicitamente dice che i Ketii, gente Misia, furono appellati così dal fiume Ketio che loro scorre vicino: Κήτριοι, γένος Μυσῶν, ἀπὸ τοῦ παραρρέοντος ποταμοῦ Κήτρεως. Vedemmo già nella Lidia preistorica il nome primitivo della sua capitale o almeno della sua acropoli essere stato non Sardis, ma Ἰδῆ = Κῶδῆ, cioè Kyta. Parimente sul Sipilo presso Magnesia il vertice di un monte è detto sasso di Coddino o Cottino, Κοδδίνου πέτρα, dove Κοδδίνου è = Κοττίνου ⁶. Un altro vertice dell'Ida, a

¹ HERODOT. I, LVII, LVIII,

² STRAB. XIII, II, 69.

³ HOMER. α. 518.

⁴ Q. SMYRN. 6, 533.

⁵ EUSTATH. Comm. in Odyss. XI, 518.

⁶ PAPE e BENSELER, Wörterb. d. griech. Eigennamen. Vol. I, p. 684.

pie' del quale dimorarono i Misii, porta il nome di Cotylo, Κότυλος, oggi *Kazdagh*.

Nel novero de' federati hethei, che dall'Asia Minore mossero alla difesa de' loro fratelli dell'alta Siria assaliti da Rāmesse II, furono que' di Pedaso, Πήδασος, città della Misia sul fiume Satnioente ricordato da Omero ¹. Al tempo di Strabone era deserta; ma egli però ne fa una delle città de' Lelegi distrutte da Achille ². Plinio la identifica con Adramittio ³. Eduardo Meyer, contro l'opinione del de Rougé, del Maspero, del Sayce e di altri orientalisti, non ammette l'identità dei popoli di cui è fatta menzione nel racconto della guerra sull'Oronte, co' popoli della Troade. Il Brugsch che, nella sua *Geschichte*, p. 491-492, non riconosceva che popoli del Caucaso e dell'Assiria, nell'Appendice XI all'*Ilios, Ville et Pays des Troyens*, dello Schliemann, p. 978 e segg., muta opinione e scrive così: *Ces noms, (Dardani, Meonii, Misii, Licii, Pedaso, Gergithi) qui nous sont fidèlement transmis, portent une marque certaine: ils ont entre eux un rapport étroit fondé sur la situation géographico-politique des peuples*. Egli pertanto non legge come il de Rougé *Ili-una*, ma *Ma-una*, cioè *Maeonia* ⁴ per ragioni che non crede poter ivi esporre senza lunghe particolarità. *Pour des raisons que je ne pourrais exposer ici sans de longs détails, je préfère la leçon ma* ⁵.

Per i due nomi *Pedagos* e *Kerkesh* o *Gergesh* opina l'illustre uomo ch'essi vengano da radici semitiche: *Pedagos* dalla radice *patash* « forger » e *Gergesh* richiama *gisgash*, cald. *gargeshta*, arab. *girgis*, argilla, creta. Noi non abbiamo ragione di credere all'origine semitica di queste voci, trattandosi di popoli hethei o affini degli hethei. L'eccezione dunque, che con lodevole riserva vorrebbe fare il Brugsch per questi due soli nomi, non avrebbe altro fondamento che quello di una

¹ HOMER. II. Z, 35; v. 92; Ω. 87.

² STRAB. XIII, I, 11.

³ PLIN. H. N. IV, V, 32.

⁴ Cf. MASPERO, *Hist. anc. des peupl. de l'Orient*, p. 221, n. 1. della 4^a ediz

⁵ Op. cit. p. 979, n. 3.

somiglianza di suoni. Con pari riserva noi proponiamo le seguenti congetture. Πήδασος, primitivamente dovette pronunciarsi Κήδα-σα, dove il suffisso σα, -σ, ha il valore già spiegato altrove, de' suffissi -n, -l - ed r, - quello cioè di appartenenza o di possessivo. Lo scambio del K col Π ha molti riscontri, e noi per brevità ne riferiremo alcuni che sono connessi col nostro soggetto. Πύδνα o Πύτνα, città della Macedonia, secondo Stefano, si chiamò Κύδνα e poi Κίτρον, dove la differenza è nel solo suffisso. Κύδνα, πόλις Μακεδονίας. Θεαγένης ἐν Μακεδονικοῖς. Ἡ κατὰ παραφθοράν Πύδνα λέγεται ¹. Anche i nomi di Πύδναι, città della Licia = Κύδναι; Ἰερὰ Πύδνα, Ἰερὰ-πυτνα, città di Creta = Ἰεράκυτνα o Ἰεράκυδνα; Πύθειον = Γύθειον = Γύθειον (STEPH. B.) = Κύθειον città e stazione navale degli Spartani nel golfo fra Malea e Tenaro; Πύθης = Πύθιος, figlio di Atys lidio, = Κύθιος, essendo lo stesso Atys, come vedemmo altrove = Katys = Kotys; Πύθιον, = Κύθιον, luogo anticamente nel mezzo o, come dicono, nell'ombelico di Gortina in Creta, di cui Stefano scrive: Πύθιον τὸ πάλαι μεσαίτατον τῆς ἐν Κρήτῃ Γορτύνης. Fu così chiamato, secondo lo stesso, da un tempio di Apollo. Noi siamo di parere che tutti i nomi di città e di templi che prendono la loro denominazione dall' Apollo Pitio, come similmente questo cognome di Pitio che fu dato ad Apollo, non possano avere fondamento veruno nella favola del Pitone o Serpente, Πύθων, nato dalla putredine della terra dopo il diluvio di Deucalione, e che Apollo uccise co' suoi dardi, essendo tuttora fanciullo.

L'origine della favola deve ripetersi, secondo noi, da una falsa etimologia popolare. Il culto ed il nome di Apollo venne introdotto nella Grecia dagli Hethai-Pelasgi, come scrivemmo altrove. Ora cotesto Apollo che fu detto Scitico, primitivamente chiamossi, come di pari provammo, non Skythico, ma Kythico, cioè Apollo Kythio, perchè adorato da' Kythii = Hethai che ne propagarono il culto in Grecia e specialmente a Delo detta Pelasgia e Skythi o Skythia, cioè Kythia. In Grecia modificata nel corso de' secoli la pronunzia, il nome non suonò più

¹ STEPH. B. s. v. Κύδνα.

Kythio ma Pythio. E poichè un nome greco che significa serpente era Python, si formò così la favola ricordata, che Apollo cioè fosse stato l'uccisore del terribile serpente che infestava il paese. Si può supporre altresì che la favola d'un dragone micidiale preesistesse nel luogo dove sorse la città di Pytho, Πυθῶ o Πυθῶν, nella Focide, la quale chiamasi anche Delfo, sacra ad Apollo. Ciò posto, l'etimologia ariana di Pytho da πύθεσθαι, *imputridire*, perciocchè quivi il serpente morto da Apollo con le sue frecce, imputridì; διὰ τὸν ἐκεῖ τοξευθέντα ὑπὸ Ἀπόλλωνος καὶ σαπέντα δράκοντα ¹; o da πυθέσθαι, *interrogare, cercar di sapere*; διὰ τὸ δύνασθαι τοὺς ἐκεῖ χρωμένους πυθέσθαι, ἤτοι μανθάνειν τὰ μέλλοντα ed altre somiglianti, non meritano d'essere qui discusse.

Il nome *Gergesh* finalmente, che il Brugsch vorrebbe congetturalmente derivare da radice semitica, ci si presenta in greco sotto le forme seguenti: Γέργιθες, Γέργηθες, Γεργίθιοι per l'etnico, e per il paese e la città della Troade: Γέργις, Γεργίθιον. I Gergiti son detti Teucri ² e i Teucri, come fu detto, erano Pelasgi. Ora Γέργιθες e Γέργηθες non sono che forme addolcite di Κέρκιθες e Κέρκηθες, Kerciti e Kerceti, nomi di popoli da noi altrove studiati e appartenenti alla famiglia hetheo-pelasgica.

Dopo le cose esposte crediamo poter concludere che i Misii preistorici non furono altrimenti Arii, ma Hethei-Pelasgi.

¹ Cf. H. STEPH. *Thesaur. ling. graec.* Πυθῶ, p. 2217.

² HERODOT. VII, XLIII.

LE AZIONI

E GL'ISTINTI DEGLI ANIMALI

XXII.

Gli stimoli e le tendenze fisiologiche. Azioni assai complicate, provenienti da stimoli. Lo stimolo in connessione colle potenze sensitive superiori.

Lo stimolo organico, secondochè ne fu descritta la natura nel precedente articolo, sta di mezzo fra la mera *tendenza fisiologica*, della quale toccammo a proposito dei così detti moti *riflessi*, e i *moti dell'appetito superiore*: e relativamente a quei due estremi si può considerare in quanto si unisce a ciascuno di essi e in quanto se ne distingue.

Gli sforzi e gli sconcertamenti d'ogni maniera, onde le piante cercano di rivoltare la pagina superiore delle loro foglie verso la luce, sono un bell'esempio di tendenza di ordine vegetativo, cioè vitale bensì, ma puramente materiale¹. Infatti essa è costituita da mera energia meccanica, governata bensì da leggi proprie del principio vitale. Or tali tendenze, non di rado assai complesse ed artificiose, come s'incontrano nei vegetali, così si hanno ad incontrare negli organismi animali, nel modo e agli effetti rispondenti alla loro natura. Conforme a ciò, p. e., un naufrago cavato dall'acqua e aiutato a riaversi coi soliti mezzi dello stenderne e raccoglierne le braccia, del

¹ *Infima operationum animae est, quae fit per organum corporeum, et virtute corporeae qualitatis.* S. Thom. 1. p. q. 78, a. 1, c.

pigiarne a cadenza la regione cardiaca, dello strofinarne gli arti, comincia, prima ancora di avere ripigliato i sensi, a acquistare il respiro, e la circolazione, e a rendere a sbocchi macchinali il liquido; il tutto *per mera reazione fisiologica* dei polmoni, del cuore e dello stomaco, senza intervento di sensazione alcuna, non che di stimolo. E il simile vedemmo avvenire negli altri moti *riflessi*, su cui non è qui da ritornare.

Ma negli organismi animali, allo stato normale, alla vitalità vegetativa si unisce la sensitiva, onde è naturale che alle funzioni di quella si associno le funzioni di questa. Quindi è che la modificazione innaturale subita da un organo o per inedia o per pressione o per altro si *senta* con dolore o molestia; e alla *tendenza fisiologica* si associa armonicamente nel senso la *tendenza sensitiva*, ossia lo *stimolo*; il quale, difatto, non tende ad altro che al compimento del moto, a cui quella è ordinata; p. e. alle contrazioni convulse dello stomaco aggravato, al mantacare dei polmoni ecc. E di qui apparisce come gli stimoli organici si fondino per una parte sulle tendenze fisiologiche, e si fondano in certa guisa con esse.

Ma lo studio de' moti *riflessi*, quali si osservano negli animali decapitati o scervellati, ci mostra come dagli stimoli dipendano azioni ben più varie e complesse che non sono il recere, il respirare, lo sbadigliare, il tossire. Perocchè in tali organismi, mutilati del cervello, si può a fidanza assumere che le potenze superiori sieno soppresse per mancanza dell'organo loro proprio. Resta quindi in essi la sola reagibilità fisiologica, se si suppone che i monconi sieno affatto insensibili: e fin dove quella si stende co' suoi impulsi, si stenderà eziandio cogl'impulsi suoi lo stimolo, che nell'animale integro le si associa, come abbiamo detto or ora. Se poi si suppone che nei tronchi decapitati rimanga qualche sensibilità e capacità al dolore, come è probabile, sarà ragionevole il supporvi esistenti in pari misura gli stimoli; e i moti di quei tronchi ci dicono immediatamente e per sè stessi l'efficacia motiva degli stimoli presi da sè e indipendentemente dal concorso delle potenze superiori.

Per discendere a qualche particolare, ognuno può avere osservato con quanta varietà di atti e di moti gli animali, segnatamente i più perfetti, riparino ai prudori cagionati, per lo più, dalle punture dei parassiti. Ogni specie ha in'ciò i suoi modi, tanto varii quanto sono varii i punti a cui debbono arrivare o le zampe o la lingua o il becco o le corna o la coda, per riparare alla noia. Si pensi soltanto a tutte le svariatissime postture che prende un cane per grattarsi, aiutandosi secondo il bisogno di tutte quattro le zampe e del muso, e ove non basti, rotolandosi per le terre, conformechè sanno fare anche i ciuchi ed i cavalli. Il bove, oltre alle zampe e alla sferza della coda, vi adopra ancor la lingua, e qualche volta con suo danno, avvenendogli così di recarsi in bocca e nel corpo dei parassiti entozoarii, che per proprio bene appunto sono indettati dalla natura a stuzzicarlo. Chi non conosce poi le tolette del gatto, a cui producono un senso sgradito i peli arruffati; ed egli però li ravvia colla lingua e colle zampe con quella maestria di movenze che ognuno sa. Sola la mosca può stargli a fronte per la minutezza e varietà delle manovre onde si toglie da tutte e sei le gambe e di sopra agli occhi ed alle ali ogni granello di polvere; terminando l'operazione con una scossa, che compie la pulizia e rimette a posto i muscoli. Ma l'atto del ravviarsi le piume e del riparare alle punture degli ascaridi lo fanno anche gli uccelli, con mosse complicatissime note già ai pulcini d'un giorno, come vediamo nei pollai: e quivi altresì i polli si sgranchiscono le ale, come fanno i gatti e i cani di tutta la persona quando si stirano dopo avere dormito. Ci dispensiamo dal mentovare le diversissime postture che prendono gli animali nel soddisfare ai bisogni naturali; ma non può omettersi a tal proposito la evoluzione onde gli uccelletti, che per ordinario stanno affacciati alla sponda del nido in aspettazione dell'imbeccata, come uno di loro sente bisogno, dà la volta e, indietreggiato un poco, manda il superfluo fuor di casa. Allo stesso capo sono da riferire altresì le mosse macchinali, onde i cani e i gatti fanno l'atto di ricoprire le tracce di quella operazione. Nè meno varii e complessi

sono i moti che servono alla locomozione, sia terrestre o aerea od acquatica.

Ora che tutti questi moti possano procedere per connessione e concatenazione naturale da semplice stimolo, si rende credibilissimo appunto dal vedere che essi si eseguono, sia pure che per mera reazione e connessione fisiologica, da animali decapitati. Difatti si sono vedute mosche, mozzato loro il capo, seguitare a ripulirsi nel modo consueto della polvere, e farfalle volare; e uccelli a cui si era tolto il cervello, ricercarsi col becco le piume; e conigli affatto scervellati, prendere la fuga se si stuzzicavano; e il cane del Beclard, in simili condizioni, tormentato con l'applicazione di un acido, recare al punto offeso le zampe, prima la più vicina e poi, rattenuta questa, un'altra più disagiata, come già riferimmo della rana decapitata; e persino gemere e guaire pel dolore. E non si dimentichino gli attucci della *Mantis religiosa* che, troncatole il capo, non pur resiste all'urtarla che si fa di fianco, ma si rivolta verso là donde viene l'assalto, scotendo le elitre e brandendo le granfe in atto di minaccia. Di quante serie e complessi di moti abbiamo citati più sopra, non ve n'è nessuno, in cui sembri maggiormente da ravvisare l'intervento dell'appetito superiore, e dell'imaginativa, che qui nondimeno non intervengono per nulla.

Da questi fatti si può concludere con tutta verosimiglianza quanto gran parte abbia nella produzione immediata dei moti lo stimolo negli animali allo stato normale; e dapprima negli animali inferiori, specie negli insetti, di cui si magnifica in modo particolare l'intelligenza; ma poi eziandio nei mammiferi. E si avverta che negli esempj citati or ora, gli stimoli non si riguardano se non in quanto si associano alla mera reagibilità fisiologica; onde restano a considerare gli atti non meno numerosi, nei quali lo stimolo si riannoda colle facoltà superiori, il che si avvera in varii modi.

Primieramente, in quanto agli atti, a cui lo stimolo immediatamente inclina, non si possono bene eseguire senza il concorso di altri sensi e dell'imaginativa. Le pazze corse che danno

il cane e il cavallo tenuti a lungo in riposo richieggono l'uso degli occhi, pel quale si vede la strada sgombra; ma esse hanno causa sufficiente nello stimolo del moto; posto il quale, la maniera del menare le gambe e spiccare salti è già determinata dalla natura dell'organismo, e segue spontaneamente: prova il conigliolo che senza cervello corre (egli però fino a dar di cozzo in un ostacolo) e il ranocchio che senza cervello spicca salti alla ventura. Similmente ai bruchi e ai ragni, quando fabbricano il bozzolo o la tela, occorreranno gli occhi per guida dell'opera e il discernimento istintivo per la scelta del posto adattato: ma tutta la serie di moti da cui risulta quel lavoro è determinata dallo stimolo che provano quegli insetti per la ripienezza degli organi serigeni; posta la quale, si comunica la smania a tutto il meccanismo vivente che dee dar compimento al lavoro: e del resto quei moti non sono punto più complessi e artificiosi di que' che costituiscono il correre o il volare. Quindi è che l'accartoccino, p. e., quando pel calore estivo gli cresce di soverchio la smania del rodere, si confonde nella furia ed eseguisce quei tagli da pazzo dove è naufragata la sua riputazione: e altrettale è di certi lavori senza sugo che si veggono fare dai bachi da seta in ritardo, con sì poco cervello che un decapitato non potrebbe mostrarne di meno: ma la povera bestia è portata dal bisogno di fare tutti quei gesti e non è da cercarne un altro perchè.

Non vogliamo dire con ciò che tutte le azioni animali si possano considerare come procedenti da meccanismo fisiologico per reazione ad uno stimolo: diciamo bensì essere molto difficile il definire l'ultimo limite a cui può un siffatto impulso bastare da sè alla produzione di azioni anche complicate e, in apparenza, ingegnose.

Del rimanente l'unità dell'organismo e l'intima unione delle potenze e dei loro organi agevola un continuo e vicendevole influsso fra le potenze superiori e gli stimoli organici. Fu già notato, p. e., che lo stimolo può venire esso stesso risvegliato per influsso della fantasia; e vuol dire che, formandosi un dato fantasma, la commozione prodotta nell'or-

gano centrale può trasmettersi all'organo subalterno così efficacemente da produrvi la modificazione e sensazione su cui si fonda lo stimolo. Gli esempi ne sono comunissimi non solo per la nausea e per lo sbadiglio, ma per altre funzioni di maggior momento. E si rammenti qui, essersi di sopra dimostrato che l'immaginazione poteva in qualche caso anche da se sola bastare a determinare l'azione. Ma questo effetto seguirà più naturalmente e ne sarà più ovvia la spiegazione, quando si possa supporre che l'immaginativa si sia combinata con uno stimolo.

Per converso lo stimolo sensibile vale naturalmente a destare nell'immaginativa fantasmi affini, e provocare nell'appetito superiore *propensioni* ed eziandio *affetti*. Questo punto è di gran momento per la questione che ci occupa. Vogliamo dire che dove esiste uno stimolo organico ad un'azione, il che si avvera infinite volte, non accade cercare altra ragione che determini l'appetito del bruto a compierla, come a dire che egli debba apprenderne la convenienza o l'utilità. Basta che il bruto senta il *bisogno* e la *smania* fisica di eseguire quel moto o quella serie di moti, e ne seguirà la smania di torsi dal tormento e la *brama* di secondare l'inclinazione organica, e il *diletto* del farlo: seguirà tutto questo per due versi: fisicamente, perchè abbiamo sempre a ricordarci che le potenze anche superiori del senso sono organiche e possono quindi venire determinate all'atto anche fisicamente, cioè mediante una modificazione dell'organo: p. e. per mero effetto di nervi avverrà che altri oggi sia *triste* o *gaio*, o *stizzoso* o *irrequieto*, senza saperne dare un perchè. Laonde, posta negli organi una smania sensibile, non sarà maraviglia che l'agitazione nervosa ne risalga al cervello, organo che è degli appetiti superiori. In quanto poi l'azione si supponga fatta dal bruto con la riflessione che gli può esser propria, per volerla intraprendere ed eseguirla con passione, basta il senso del bisogno organico e della soddisfazione fisica in ciò provata. Un altro movente dell'appetito si potrà ragionevolmente cercare per le azioni che solo *rimotamente* servono alla soddisfazione dello stimolo:

quali sono il recarsi una belva ai varchi dove aspettare in agguato la preda, il sotterrare il superfluo dei pasti per giovare al bisogno; e cento altri, che sebbene cagionati in origine da uno stimolo che qui sarebbe quello della fame, non si possono considerare come determinati *immediatamente* da esso. Ma posto che l'uccello canoro senta in primavera lo stimolo al cantare, e la gallina al razzolare; e l'accartoccino a rodere la foglia, e la mosca delle rose a tagliarla in giro, e il formicaleone a scavare la sua trappola, e l'ape a fabbricare le sue celle, e il tessitore a tessere il suo nido; per ispiegare la lena e il gusto ed eziandio la furia onde ciascuno di quegli animali compie quei moti, non v'è nessun bisogno di supporre che la natura ne abbia rivelata loro la convenienza o l'utilità, valendo per tutte la semplice ragione del soddisfare a un bisogno; che è la ragione onde l'animale *desidera* di espellere il superfluo dello stomaco o degl'intestini, e di deporre le uova, e di sgranchirsi le membra, e così via discorrendo, senza pensare agli utili che può avere la cosa.

Da tutte queste considerazioni conchiuderà il lettore come vadano lontani dal vero que' che parlando delle azioni degli animali credono di sbrigarli in due tratti attribuendole gli uni a frutto di ragionamento, gli altri a un discernimento che, se non si spieghi, coincide con quello. Nel fatto l'attività animale risulta da una serie di potenze di varii ordini, le vegetative, le sensitive inferiori e superiori, intimamente unite bensì e subordinate, ma non così che le inferiori non valgano a produrre ancor da se sole qualche movimento; e tutte insieme mostrano avverato quel detto che l'animale, in quanto tale, non si muove propriamente, cosa propria dell'essere ragionevole e libero, ma è mosso. E l'esser mosso si avvera per mezzo delle leggi fisiologiche e delle inclinazioni, a cui l'animale ubbidisce nel suo operare; e gli sono indite dalla natura appunto per supplire o al difetto o alla insufficienza pratica delle facoltà superiori. Perciò la maggior parte delle funzioni inferiori e *vegetative* nell'animale si operano da lui in se stesso macchinalmente, senza che egli ne abbia cono-

scenza: e dei moti *animali* una parte importantissima, poichè da essa dipende la conservazione normale degl'individui e della specie, è raccomandata persino nell'uomo non mica alla ragione, non che all'imaginativa, ma principalmente allo stimolo di sensazioni quanto più basse nell'ordine della conoscenza, tanto più efficaci in quello della pratica, che ne segue spontanea e, nel bruto, per legge necessaria.

A cotesto meccanismo vitale dovrebbe essere rivolta la meraviglia che destano le azioni dei bruti, anzichè all'apparenza che hannò di essere dirette da intelligenza: che quanto a ciò la meraviglia è presto tolta rammentando che quelle serie di moti per quanto complessi e appropriati possono procedere benissimo da una creatura priva di ragione, se una Causa Suprema intelligente ha disposto in essa un complesso di forze materiali e immateriali ordinate in guisa da svolgersene quelle svariate attività.

La ragione vera dello stupore incomincia quando si considera più dappresso l'artificio di struttura e l'intreccio delle forze donde procede un tale assetto. Il Wundt, discorrendo dei moti riflessi, di una rana decapitata, nota con ragione che « in essi si produce tutta una serie di moti coordinati, i quali per questa stessa ragione rivelano la loro corrispondenza colla qualità dell'impressione. » E frattanto « le direzioni e ordinamenti spontanei che vi si debbono supporre per ispiegare l'adattamento della reazione al modo dell'impressione sono infinitamente più complicati di quelli di una macchina qualsiasi fatta per mano d'uomo ¹. » Quindi si scorge come la natura abbia già predisposti con arte mirabile nella struttura degli organi e nell'infimo grado della vitalità i movimenti, che l'animale avrà ad eseguire ordinariamente per impulso o dello stimolo od eziandio delle facoltà superiori. Ma ciò non toglie che ancor queste ultime non abbiano la loro propria attività distinta chiaramente dalle altre inferiori, benchè collegate con esse e da loro sostenuta.

¹ *Eléments de Psychologie Physiologique* t. II, p. 454.

XXIII.

Le azioni animali procedenti da cognizione. La conoscenza necessaria per muovere le passioni razionali. L'istinto cieco. Il bruto imagina, e nulla più. Operazioni varie dell'imaginativa. Gli affetti del bruto relativamente al piacere e al dolore organico: e indipendentemente da esso.

Veniamo finalmente alle supreme e più perfette fra le azioni animali, a quelle cioè che muovono da cognizione e affetto: e questo è il luogo di determinare in che consista quel compenso onde la natura più prossimamente supplisce nei bruti alla mancanza (e nell'uomo alla insufficienza) della ragione, e dicesi *istinto*. Da questa classe, infatti, che è delle azioni istintive, si traggono gli argomenti più speciosi onde rivendicare anche ai bruti un grado, sia pure infimo, d'intelligenza; e ciò per due capi principalmente: in quanto cioè si suppone che i moti stessi dell'appetito si fondino di necessità sopra una cognizione razionale; e in quanto l'adattamento delle azioni a casi variabili si suppone non poter procedere che da un discorso dell'agente.

Per rifarci adunque dal primo capo: Qual parte ha ella, la conoscenza, nella mozione degli affetti? A questa domanda generale risponde in prima il vecchio assioma, *Nihil volitum quin praecognitum*. Sia uomo ovvero bruto, nessuno ama nè odia nè spera se non una cosa che egli abbia, almeno in confuso, presente al pensiero o all'immaginazione. Inteso però così, il concorso dell'apprensione è soltanto *materiale* e *direttivo* poichè essa non fa che proporre l'obbietto del moto affettivo, se moto vi sarà; ma non dà ad esso nessun impulso. Perciò quantunque una cosa ci sia per se stessa utile o dannosa, se noi lo ignoriamo o non vi poniamo mente, il pensiero e la fantasia potranno tenersela presente quanto uno vuole, senza destare in noi a suo riguardo nessuno affetto ed impulso ad agire.

Allora soltanto l'apprensione reca *in sè stessa* l'attitudine a destare quel moto, quando ci rappresenta la cosa sotto la ragione di bene o di male, colle modificazioni a cui rispondono i varii affetti. Così, se, per immediato intuito o per via di discorso, ci formiamo di una cosa il concetto che ella sia utile o dannosa, gradevole o molesta; e poi agevole o difficoltosa, passata o presente o futura, e così degli altri accidenti; s'avrà nell'apprensione ciò che le occorre per determinare *efficacemente* i moti affettivi di desiderio, timore, speranza, ira, allegrezza, tristezza, eccetera, in un coi moti fisici in cui quelli si terminano. Degli esseri poi capaci di tali apprensioni si dirà con verità che eglino non *sono mossi* soltanto ab estrinseco, ma che *si muovono* di suo; perchè l'origine dei loro moti, siano poi appetitivi ovvero fisici, è un atto conoscitivo procedente da loro propria attività.

Cotesto processo ha luogo certamente negli affetti *razionali* dell'uomo, o riguardino gli oggetti soprassensibili, come l'onore, ovvero i corporei e sensibili, come il cibo o il riposo. Il moto affettivo è in essi determinato da un come discorso, in cui tiene luogo di maggiore l'inclinazione o avversione verso il bene o il male in genere od anche in ispecie: la minore è costituita dal giudicare o apprendere che l'oggetto proposto cade sotto quel genere, e vi cade con tali e tali accidenti; e la conclusione, non logica ma affettiva, che naturalmente ne segue, è il moto della passione corrispondente a detta apprensione. Ad esempio, un giovane è ambizioso di farsi onore; gli rappresentiamo la gloria che egli si acquisterà nel campo ovvero nel foro; ed egli si moverà a *desiderare* il mestiere delle armi o lo studio delle leggi, come conducenti alla gloria; e inoltre a *sperarne* l'effetto se gli si rappresenti come facilmente conseguibile; o a *disanimarsi* se è il contrario; e così degli altri accidenti dell'apprensione, secondo i quali si modifica in diversi affetti la tendenza verso il bene.

Evidentemente, in questo processo il moto della passione presuppone l'apprensione *antecedente* e (almeno per le prime

volte) *esplicita*, della convenienza o sconvenienza dell'oggetto, con l'altre modalità accennate, come la conclusione suppone affermata la premessa; e come il movimento materiale suppone l'applicazione di una forza motrice. Altrettanto evidente è però che il mettere una tal premessa è un'operazione essenzialmente intellettuale; poichè quand' anche si concreti ad un oggetto particolare e si supponga ristretta ad una mera percezione, ella suppone sempre un concetto astratto, quello, p. e., di buono, di utile, dilettevole. Il perchè se i bruti fossero eglino pure capaci di tali apprensioni, dovremmo ammettere col Darwin, col Romanes e con tutta la scuola evoluzionista che essi sono dotati d' intelletto e non differiscono, quanto a ciò, dall' uomo, se non per lo svolgimento meno perfetto di una medesima potenza.

A questa conclusione non si sfugge menomamente con dire che, ne' bruti, quei giudizi o concetti non sono formati per via di discorso, ma innati e inditi dalla natura; come del resto ammettono senza difficoltà gli stessi evoluzionisti. Perchè primieramente il modo di origine non influisce in nulla sulla natura della cognizione; e alla conoscenza infusa non ripugna affatto di essere intellettuale. L' intellettualità poi o spiritualità dei concetti si risolve in questo che essi rappresentano dell' oggetto, non le qualità sensibili, come i fantasmi, ma la natura o *quiddità* nel modo altrove spiegato. Perciò avvertiva l'Angelico che i bruti non apprendono nelle cose la ragione di buono; e, parlando della cogitativa, notava che questa facoltà, onde si apprendono le nature in concreto, non si apparteneva all'uomo se non per una ridondanza dell' intelletto; in quanto cioè solo chi ha concetti universali può applicarli in particolare ad un individuo. Che se l'intender tali cose, come è la ragion di utile e le altre, travalica per sè la facoltà sensitiva nell'uomo, dov'ella è più perfetta, molto più la sorpasserà ne' bruti; a meno che si conceda ad essi ancora, in un con quelle percezioni, un intelletto da cui derivino.

A ciò poterono aver mirato in parte quelli fra gli scolastici, che negarono senza meno l'esistenza della facoltà, am-

messa dai più sotto il nome di *estimativa*. Perciocchè o a quella si attribuisce l'ufficio di apprendere il bene e il male particolare, ma senza scorgervi la ragione di bene e di male; e una tal conoscenza si riduce all'apprensione materiale dell'oggetto, incapace per sè a muovere l'appetito: ovvero le si attribuisce di rappresentare ciò che muove l'appetito, e tali immagini, ancorchè concrete, inchiudono un elemento intellettuale. Il dilemma, come si vede, dimanda una soluzione non solo per istabilire la nozione di quella potenza variamente interpretata anche dai suoi sostenitori; ma, ciò che più monta oggidì, per ben chiarire la genesi degli affetti *meramente animali*, di cui stiamo ragionando.

E innanzi tratto non è inutile di ricordare che l'istinto per espressione comune viene da tutti chiamato *cieco*; il che manifestamente significa che all'appetito meramente animale, quale lo vediamo nei bruti, manca alcuna cosa da parte della cognizione, di cui sola sono capaci: come quella che rappresenta loro bensì gli oggetti a cui riguardo si commuovono, ma li lascia al buio degli elementi idonei a muovere la passione. Che se per sua naturale chiaroveggenza il bruto apprendesse comechessia l'oggetto come conveniente o sconveniente, l'istinto e i suoi moti non sarebbero ciechi più che non sia l'appetito razionale. Donde s'inferisce che il compenso recato dalla natura nei bruti alla mancanza della ragione è da cercarsi più presto nelle attitudini speciali dell'*appetito* che in un supplemento di *conoscenza*.

Riteniamo adunque recisamente che le apprensioni di un bruto non si sollevano in nulla sopra a ciò che cade sotto al senso e all'immaginazione. Rappresentazioni concrete di cose e di fatti esterni ed interni, cioè delle proprie sensazioni, in ispecie delle piacevoli e moleste, e degli stimoli; e le loro ricordanze; e rappresentazioni di fatti materialmente concatenati, senza la capacità di strigarne la nozione nè di causa nè di tempo: questa, diciamo, è tutta la supellettile conoscitiva di una natura meramente animale. E tuttavia essa non è sì poca che per sè stessa e coll'aiuto di alcuni abiti innati e se-

gnatamente di alcune naturali propensioni, non arrivi a contraffare i procedimenti della ragione e a giustificare persino in qualche senso quel detto, che i bruti apprendono l'oggetto della loro passione come conveniente a sè, ovvero utile, o in contrario. Vero è che, a schivare equivoci, divenuti oggidì pericolosi, converrà avvertire che in tali espressioni per *conveniente* s'intende *piacevole*; e per *utile*, null'altro che: *connesso, nella rappresentazione imaginaria, con cosa che alletta*. Delle quali due apprensioni, la seconda non indica la nozione nè di mezzo nè di verun'altra relazione; la prima poi presuppone come già attuato l'appetito in una compiacenza o dispiacenza, in una propensione od avversione: ond'è chiaro ancora che una tale apprensione non ha luogo se non negli affetti nati da *riflessione*.

Ma donde piglieranno esse dunque l'impulso le primitive passioni o appetiti animali? Incominciamo da quelli che si destano in conseguenza di sensazioni piacevoli o moleste. Ognuna di queste può per diversi capi avere ragion di bene o di male per l'animale che la prova; ma il solo lato da cui possa in qualche modo l'imaginativa apprenderla come bene e come male è appunto il piacere e il dolore che vi s'immischia. La ragione di tal possibilità è riposta in ciò che quei due accidenti sono essi stessi operazione e passione del senso inferiore e, come tali, sono oggetto proprio dell'imaginativa nelle sue riflessioni: il che non può dirsi p. e. della *utilità* che può avere la sensazione dolorosa di un taglio chirurgico. L'animale dunque apprende colla fantasia questo bene e questo male, che è p. e. il piacere destatosi nel suo palato, per un buon sapore, o il patimento che prova in una piaga; e apprende l'uno e l'altro come intrinseco a se con quel grado di coscienza a cui può arrivare il senso. Nulla gli manca adunque per dovere naturalmente reagire col senso superiore a quelle impressioni, uscendo negli affetti di soddisfazione, di compiacenza, di allegrezza, o per converso di avversione, di abborrimento, di tristezza, impazienza, ira, secondo i casi, e secondo il temperamento fisico della specie o dell'individuo. In questa guisa può

avverarsi, a riguardo del piacere e del dolore organico, e si avvera appunto che l'animale *percipit bonum aliquod singulare, sed non percipit rationem boni*. E difatti la fantasia non rappresenta al bruto il dolore e il piacere sotto un concetto quidditativo, bensì sotto l'immagine concreta del suo attuale godimento o patimento; ed egli ne ha d'avanzo per doversene o dilettere o contristare. E ciò è sì vero che il dolore e il piacere sono ancor nell'uomo i moventi più efficaci dei corrispondenti affetti.

Che se il fatto soggettivo della sensazione dolorosa (e similmente della gradevole) sia prodotto da una causa estranea, p. e. da una frustata, questa altresì può venir compresa nella rappresentazione fantastica di quella; e parteciperà dell'attitudine a destare l'affetto di avversione, se è presente, e di paura e simili se si ripresenti dipoi: e ciò non per la ragione intima della causalità, a cui l'immaginazione non penetra, ma per la mera connessione materiale onde i due fatti si collegano in una sola rappresentazione. Per questo il cane una volta frustato fugge od abbaia al mostrarglisi dipoi la frusta, chè la connessione dei due fantasmi, del dolore provato e della frusta, se è per mettergli o paura o ira, val quanto il miglior sillogismo d'Aristotile. E altrettale è della fiera che fu ferita, e del pesce che per ventura scampò alla fitta dell'amo: e, per converso, di tutti gli animali che ritornano là dove una volta trovarono il diletto o del cibo o dell'acqua o del caldo o della frescura; per la voglia, che in loro non si distingue, del diletto provato, e del luogo o delle circostanze a cui se lo figurano collegato.

Ogniquivolta pertanto l'animale o prova un dolore o piacere sensibile, o può rappresentarselo per memoria, si può dire che la rappresentazione fantastica di quelle due passioni infime contenga in sè quanto è d'uopo per eccitare l'appetito superiore agli affetti che sono del caso; e quindi a dar la mossa ad azioni corrispondenti. Ma sono innumerevoli gl'incontri in cui la coscienza non può aver luogo, perchè si tratta di un diletto o di un dolore di cui il bruto non fece ancora l'espe-

rienza in vita sua. Tale è il caso nella prima scelta che il bruto fa dei cibi confacevoli a lui; e nell'istintiva paura che egli ha dei suoi naturali nemici; e mille altri. E spesso ancora l'azione non si riferisce per sè nè a un diletto che il bruto abbia a procacciarsi, nè a un dolore da evitare. Certamente i varii stimoli sensibili, dei quali fu detto più sopra sono di grande efficacia a destare le brame, e quindi le malinconie, gli sdegni, se queste sieno contrariate, e la contentezza se sieno soddisfatte. Ma lo stimolo organico non si può sempre supporre: e, dove egli è, non basta sempre all'uopo. Prendiamo ad esempio il terrore che ispirano agli animali inermi la vista ed anche il grido dei rapaci a sè pericolosi. Che cosa è che dà l'impulso a quell'affetto istintivo? La mera apprensione materiale di un oggetto o di un suono qualunque egli si finga, è *per sé* incapace di muovere la passione, come fu detto. Dall'altro canto il bruto debole non può giovare nè della ragione che non ha, nè di notizie dategli dai suoi simili che non parlano; e il rimetterlo per questo capo alla scuola dell'esperienza sarebbe un mandarlo a morire per imparare a vivere. Ci voleva però un compenso; e che il compenso vi sia lo vediamo dall'effetto della paura che il topo e l'uccello e la lepre concepiscono non appena vedono o sentono o fiutano il gatto, il falco, il cane: ma si domanda se il compenso sia posto dalla natura nella *conoscitiva* del bruto debole, ovvero nell'*affettiva*. Nella prima ipotesi si può supporre col'Hartmann che il topo, verbigravia, sia fornito di un come dono di chiaroveggenza; pel quale, presentandoglisi alla vista un gatto, egli indovini quello essere un suo nemico; e un vero indovinamento sarebbe in realtà; perocchè il fantasma di un gatto non contiene nessun elemento capace di determinare tali apprensioni accessorie e sinistre sul conto suo. Ma la difficoltà per noi insuperabile in tale ipotesi è riposta nella stessa natura di tali supposte apprensioni, che uscendo dalla cerchia de' fantasmi, entrerebbero in quella dei veri concetti. A schivare questo intoppo potrebbe supporre che il topo per parte e dell'anima e dell'organismo fosse costituito così, che, nell'imagi-

nazione sua, al fantasma di un gatto si associasse naturalmente un altro fantasma comunque oscuro di dolore fisico. Ma se un tal fantasma se lo formerà vivacissimo un topo, dopochè sfuggì per sua gran ventura alle grinfie d'un gatto, non si concepisce ugualmente come possa formarlo, se egli non provò per avventura mai che sia dolore. E poi ripetiamo che non tutte le mozioni dell'istinto possono volersi appoggiate all'apprensione del piacere e del dolore sensibile. E pure questa è la sola forma di bene e di male che abbiamo trovata fin qui accessibile alla conoscenza d'un bruto.

Resta dunque a considerare l'altro compenso che la natura, per supplire al lume dell'intelligenza e della ragione, avrebbe collocato direttamente nell'appetitiva stessa animale. In tale sentenza il compenso consisterebbe in ciò che siccome l'appetito animale inferiore a certe impressioni tattili, gustative, olfattive reagisce per natural disposizione con un moto di piacere fisico, così l'appetito superiore alla percezione di alcune determinate classi di apparenze, suoni, odori si muova naturalmente a un affetto di compiacenza e di propensione, o di spiaccenza ed avversione, coi loro derivati, senza che si sieno apprese nell'oggetto quelle ragioni che sarebbero richieste per destare il corrispondente affetto razionale; per sola naturale disposizione radicata nell'organismo stesso di ciascuna specie. E in ciò consisterebbe principalmente ciò che chiamiamo istinto. La possibilità di tali passioni è abbastanza dimostrata da quelli che in noi stessi chiamiamo *gusti* e simpatie ed antipatie naturali, come verrà meglio dichiarato in un prossimo articolo.

AGNESE E SUSANNA

O

GLI ULTIMI ANNI DELLA PERSECUZIONE DIOCLEZIANEA

XXVII.

MEMORIE DI EUSEBIO E PAROLE DEL PAPA MARCELLINO.

Il Diacono Severo con voce tremante per la commozione proseguì la lettura della relazione, dicendo — *Chiesa di Antiochia — Memorie di Eusebio*. Un illustre diacono della Chiesa di Cesarea, chiamato Romano, venne non ha guari ad Antiochia allora appunto che, diroccate le Chiese e imprigionati i sacerdoti, erano i fedeli rimasti senza guida e senz' appoggio, e molti di loro tentennavano, altri erano miseramente caduti.

Ardendo di zelo il diacono, diessi a rialzare i secondi e a rafforzare i primi; ma in questa sua apostolica impresa scoperto e deferito al Prefetto del pretorio Asclepiade, venne per ordine di lui arrestato, e sottoposto a crudelissime torture: in mezzo alle quali non rimanendosi egli dal predicare Gesù Cristo, il Prefetto lo fe' aspramente percuotere in viso e sulla bocca. Romano non si tacque per questo; e poichè le sue ragioni in difesa del cristianesimo non facevano breccia sull' animo del Prefetto, disse a costui — Facciasi venir qua in mezzo un fanciullo settenne o anche di minore età, semplice, innocente, senza malizia, e intendasi da lui qual sia la religion da seguire. Piacque il partito; e poichè aveavi tra gli spettatori una donna con un fanciullino in braccio, chiamato Barula, fu tratta in mezzo la madre col figlio, e interrogato da Romano il bambolo — Di sù, piccino, v' ha più Dei, o un solo Dio?

— Un solo Dio, e il suo figliuolo Gesù Cristo, rispose il bimbo.

— Chi te l'ha insegnato? domandò il Prefetto.

— Mamma.

— E a mamma chi l'ha detto?

— Iddio.

— Se è così, interruppe Asclepiade, farò vedere alla madre qual è il frutto dell'educazione data al figliuolo. E ordinò che il bimbo venisse spogliato di sue vesti e duramente vergheggiato. Mosse tutti a pietà e a ribrezzo lo spettacolo di quel tenero corpicciuolo, dalle cui ferite scorreva, fummo per dire, più latte che sangue. La madre solamente riguardavalo con occhio asciutto; e udendo che il bimbo lagnavasi della sete cagionatagli dalla perdita del sangue, maternamente lo riprese, dicendogli — Figlio mio abbi pazienza, e fra poco ti dissesterai alla fonte d'acqua viva e perenne. Ricordati degli innocenti che furono sacrificati per Gesù, ed ora regnano con lui beati in cielo. Fa cuore, sii costante, figlio mio, serbati fedele al tuo Signore, te ne scongiuro per que' nove mesi che ti portai nell'utero, pel latte che succhiasti dal mio petto, per l'amore con che ti ho custodito più che la pupilla degli occhi miei.

Animato da queste parole il fanciullo non fe' più udire un lagnò. Laonde il giudice maggiormente adirato al vedersi vinto dalla costanza e fermezza di un fanciullo, il mandò rinchiudere in buia prigione; e sfogò frattanto il suo maltalento contro Romano, a cui specialmente attribuiva la vergogna della sua sconfitta, facendogli riaprire con graffi di ferro le ferite, stirare sull'eculeo i nervi e dislogare le membra. Nella qual tortura il martire non che abbiosciare, pareva ringagliardisse, e facevasi beffe de' carnefici, che non avessero ancor saputo scompagnare del tutto la macchina del suo corpo. In udendo ciò Asclepiade, levossi a furore dal suo seggio, gridandogli — Poichè desideri di finirla, ti vo' compiacere; e di presente dettò la sentenza — Romano alle fiamme, il fanciullo Barula al taglio della testa.

Allora Romano, a lui rivolto, soggiunse — Dalla tua sentenza, giudice iniquo, io mi appello al mio Cristo: e con animo in-

vitto e fronte serena avviossi al luogo del supplizio. Il rogo era pronto; ed egli vi montò senza impallidire. Venne acceso il fuoco, ma una pioggia improvvisa lo spense; e per quanto i ministri della giustizia si argomentassero di riattizzarlo, non ne vennero mai a capo. Frattanto Romano prendevasi buon tempo di loro, dicendo — Orsù da bravi, dov' è il fuoco? Il che riferito al Prefetto, questi ordinò che gli fosse mozzata la lingua, e venisse chiuso di nuovo in prigione, dove non pertanto Romano continuava egualmente a lodare e predicare Gesù Cristo con istupore di tutti e dell' istesso Asclepiade; il quale, attribuendo questo nuovo miracolo a magia, nè volendo più esporsi ad altre disdette, lo fe' segretamente in carcere strangolare.

Il martirio di Romano fu di parecchio tempo preceduto da quello del fanciulletto Barula suo compagno di prigionia. Poichè, mentre Romano veniva, come dicemmo, condotto al rogo, presentavasi il carnefice al piccolo Barula per levarselo in collo, e menarlo come innocente agnellino al macello. Senonchè fu prevenuto dalla madre; la quale, superando con la vivacità della sua fede e la virtù dell'animo suo la materna tenerezza, volle portare ella stessa il caro suo pegno al luogo del sacrificio; ove giunta, se lo strinse più e più volte al seno, se lo premette sul cuore, baciollo e ribaciollo, dicendogli — Figlio mio, cuor mio, vita mia, quando sarai in cielo, ricordati di me tua madre.

E il bimbo avvinghiando le tenerelle braccia al collo materno, baciò più volte la sua mamma, dicendole — Verrai tu ancora in paradiso? — Sì, figlio mio, ti seguirò; e comprimendo nel segreto del suo cuore la foga de' materni affetti, richiesta dal carnefice di consegnargli il fanciullo, ubbidì; e senza versare una lacrima, dato l' ultimo bacio al suo fantolino, glielo diè nelle mani. L' innocente creaturina consapevole della sua sorte, volse un' ultima tenerissima occhiata alla madre, sclamando: — Mamma, vo' in paradiso; piegò le ginocchia, e chinò il capo per ricevere il colpo. Balenò in alto il ferro; la madre chiuse un istante gli occhi, e al riaprirgli

vide la sanguinosa testa dell'amato figliuolo rotolarle a piè. Ella sentì la punta di quella spada trapassarle fuor fuora il cuore; ma, o potenza della fede! non pianse, non si scolorì in viso; anzi gittatasi ginocchione, ripeté quelle davidiche parole: « Quanto è preziosa nel cospetto del Signore la morte de' santi suoi! » E raccolta la recisa testa del figlio, e inzuppata i bianchi lini nel suo sangue, si ascose quel prezioso tesoro in grembo, e tornossene a casa, ove depostolo sul suo domestico altare, innanzi a quello ogni dì porgeva a Dio la sua preghiera.

La lettura di questo racconto fu seguita da un mormorio di ammirazione e di tenerezza, in mezzo a cui udivansi i soffocati singhiozzi di Agnese e di altre vergini e matrone romane, vivamente commosse, e più che mai desiderose di dare anch'esse per Gesù il sangue e la vita.

Il diacono Severo ripigliò la lettura delle memorie di Eusebio, riepilogandole in questi pochi tratti. Innumerevoli sono i martirizzati nelle singole province, uomini, donne, fanciulli; e squisiti e raffinati, oltre ogni credere, i loro supplizii. Gli uni sono appesi con una mano ai portici, donde pendono lunghe ore e anche tutta una giornata; altri vengono legati con le gambe e le braccia ai rami curvati di due piante vicine, che, rizzandosi con impeto, ne squarciano le membra. Chi è condannato al supplizio dei parricidi, chi arso vivo, chi esposto nudo e col corpo unto di miele a' raggi cocenti del sole e alle trafitture delle vespe. In Cappadocia uccidonsi, spezzando lor le ginocchia, in Mesopotamia bruciansi a fuoco lento, in Alessandria vengono tagliati a pezzi, in Antiochia arrostiti su graticole ardenti, nel Ponto cacciansi loro acute punte di canna nelle unghie, e bruciansi le parti più delicate del corpo, nelle Tebaidi sono immolati con vari supplizii, e a tanti insieme, che le spade dei carnefici spesso perdono il taglio, ed essi medesimi spossati dalla fatica dannosi la muta. Eusebio ne ha contato talora fino a sessanta e cento per giorno. Nella Frigia ebbevi tutta una città di martiri; poichè cristiani essendo tutti i cittadini, a cominciare dai magistrati,

e ricusando di abbandonare la fede, venne la loro città circondata di milizie e data alle fiamme, nelle quali essi colsero la gloriosa palma del martirio. Che dir poi del sovrumano ardore con che i fedeli correvano a dar la vita per Gesù Cristo? Non sì tosto gli uni venivano condannati, che altri spontaneamente presentavansi al tribunale, professandosi apertamente cristiani; e dannati anch'essi a morte, andavano giubilanti al supplizio, cantando salmi ed inni al Signore ¹. Narra in seguito parecchi tratti maravigliosi della bontà e potenza di Cristo a favore dei servi suoi condannati ad essere pascolo delle fiere, e verso i quali, mentre inferivano gli uomini, mostravansi umane le fiere.

Noi stessi, dic' egli, eravamo presenti quando per tal modo manifestavasi la divina potenza di Cristo Salvatore a favor di coloro che davangli così splendida testimonianza. Imperocchè voracissime belve sguinzagliate contro di loro, neppure osarono accostarsi ai loro corpi, ma rivolsero la loro ferocia e fecero impeto contro gli stessi custodi pagani, che aizzavanle. I soli ch'essi non toccavano, erano gli atleti del Signore, benchè fossero inermi e nudi in mezzo all'arena, e tal fiata con gesti di mano le provocassero, a ciò fare costretti dal comando di chi presiedeva allo spettacolo. Anzi avveniva talora che le fiere si slanciassero verso di loro, e poi a un tratto, come da invisibil mano respinte, sostessero; nè per pungerle che i custodi facessero, persino con lunghi spiedi nella punta infocati, avanzar potessero di un passo. Ma era anche più da ammirare il coraggio e la costanza dei santi esposti a quel cimento, massime di quelli che in assai verde età addimostrovano un animo più che virile.

Tra gli altri vedemmo entrare nello steccato un giovane appena ventenne condannato per cristiano alle fiere. Egli non aveva ceppi alle mani, nè custodi ai fianchi. Da sè intrepido si avvanza, piantasi in mezzo all'arena, apre le braccia in forma di croce, e porge a Dio con animo tranquillo e sereno la sua preghiera. Vengongli aizzati contro orsi e leopardi, spiranti

¹ Eus. *Hist. Eccl.* lib. VIII.

furore e morte; ed egli non impallidisce, non si turba, non dà indietro un passo, non muta neppure atteggiamento, nè interrompe la sua orazione. Fremono le belve, sbuffano, digri-gnano i denti, arrotano gli artigli, ed or volteggiangli attorno, ora gli si avventano alla vita, sì che par vogliano sbranarlo; ma un'arcana forza ne rintuzza la ferocia, ne chiude la bocca, respingele indietro. L'istesso intervenne allora che contro i suoi quattro compagni fu sguinzagliato un ferocissimo toro; il quale, mentre gittò all'aria e strambellò parecchi infedeli, ai soli martiri non osò accostarsi, avvegnachè venisse contro di loro aizzato con pungoli arroventati. Tornato vano l'assalto delle fiere, vennero tutti dai carnefici trucidati; ed ebbero sepoltura negli abissi del mare.

Se grande è il numero de' Martiri, grandissimo è quello dei Confessori condannati al remo, alle miniere, alla schiavitù, segnati con marchio rovente, accecati dell'occhio destro e debilitati nel nervo del piè sinistro. In questo quadro generale di eroi della fede spiccano moltissimi cristiani illustri per natali, titoli, dignità, ricchezze o fama di sapere, tra quali oltre agli ufficiali di Palazzo o gran Ciambellani di Corte, Eusebio ricorda il nobile Filoromo, procuratore di Alessandria, che teneva pubblica ragione circondato di guardie, e il dotto Vescovo Filèa, chiarissimo anch'egli pei primari incarichi sostenuti in patria, e più ancora per l'alto suo sapere; cotalchè conchiuder possiamo che pel numero, la qualità, l'eroismo dei Martiri e dei Confessori le Chiese di Asia e di Africa, figlie della Chiesa Romana, sonosi mostrate degne della loro madre.

Terminata la lettura di Severo, il Pontefice prese a dire: « Romani, da quanto avete fin qui udito, vi si fa chiaro e palese come la virtù di Gesù Cristo ne' santi suoi splenda e trionfi in ogni parte del mondo e in ogni ceto e condizione di persone. Voi già ne ammiraste entro le vostre stesse mura la divina potenza nel glorioso martirio di tanti vostri concittadini e fratelli. Ebbene, figliuoli miei in Gesù Cristo, egual corona ci aspetta. L'ora della battaglia è vicina; ognun vi si

apparecchi, fidente in Dio e non nelle proprie forze. Que' che testè ci precedettero pel cammino della vittoria, dal cielo ci guardano e al ciel c'invitano, desiderosi di riabbracciarci nella pienezza del gaudio e del trionfo. Chi di voi ricuserà di seguirli? Chi lascerassi atterrire dai tormenti e dalla morte di fronte a tanti eroi che sulle orme sanguinose di Cristo salirono al calvario, e dal calvario al cielo? Ma che sarà, mi direte voi, della Chiesa? Oh! non temete: ella è opera di Dio, non può perire. Il sangue de' martiri fu sempre semenza di cristiani. Più ne verrà sparso e più rigoglioso da quel sangue sorgerà l'albero della vita, che Cristo piantò ed inaffiò col suo sangue. Temete forse che vi venga meno nel gran cimento il coraggio? Ma con noi e per noi combatte Iddio; e quando è Dio con noi, chi contro noi? Armisi pure tutta la potenza di Roma pagana a nostri danni, che mai potrà, se Cristo ci difende? Potrà rapirci la patria? Eh! per un cristiano tutto il mondo è patria. Da per tutto egli trova il suo Padre, Iddio, la sua Madre, la Chiesa e i suoi fratelli in Cristo, i fedeli di tutto il mondo. Ci spoglieranno de' nostri beni? Sia: meno possederemo di terra, e più di cielo. Ci priveranno della dolce libertà? Ma se potranno metterci in catene il corpo, più libero spiegherà lo spirito il suo volo a Dio. Ci feriranno e strazieranno le membra? Oh! invece di ferite ci apriranno fonti di gloria. Ci condanneranno a barbara e vituperosa morte, come fu condannato il nostro divin modello e Maestro? Ma per noi cristiani il morire per Cristo è vivere; per noi la morte è il principio di una vita interminabile e beata.

Nulla dunque potranno i persecutori contro di noi, se fedeli saremo a quel Cristo, a cui giurammo eterna fedeltà ed amore. Ora a voi dico, o fratelli e figli miei diletteggissimi, siete voi apparecchiati a far delle cose vostre e di voi stessi un sacrificio al Signore?

- Sì, sì, gridarono a un coro i romani.
- Tutti?
- Tutti.
- Ebbene su questi sacri avelli, ove riposano le ossa dei martiri, giuriamo di nuovo fedeltà a Cristo fino alla morte.

Tutti stendendo verso quelle tombe la destra, ripeterono con ferma voce: — Giuriamo! E quel grido lungamente echeggiò per le sotterranee volte della Catacomba, sì che parve ne fremessero di tripudio le ossa dei martiri, quivi a migliaia sepolte.

Allora il Pontefice benedisse l'adunanza, e fattosi all'altare, die' principio ai sacri misteri, durante i quali un coro di voci argentine deliziava l'animo de' fedeli di soavissime melodie e rapivalo in Dio. Dopo la comunione il Papa si volse con l'Ostia consacrata al popolo; e allora le sacre vergini, indi le vedove e le matrone, e in seguito a mano a mano gli altri fedeli vennero a pie' dell'altare a cibarsi delle carni dell'Agnello immacolato. Erano d'amore raggianti i volti, gli occhi inondati di dolci lagrime, e spessi ed infocati sospiri esalavano da quei petti ardenti di carità. Il pane de' forti infondeva loro quel sovranaturale vigore che trasmuta le colombe in aquile e gli agnelli in leoni; ed ispirava loro quell'eroismo che faceva dire ai gentili: i cristiani possedere e mangiare un magico pane, la cui virtù trasnaturavali, rendendoli insensibili al dolore e impassibili in mezzo ai più spietati supplizii, non sapendo essi altramente spiegare un così sovrumano coraggio anche in tenere donzelle e in delicati fanciulli.

XXVIII.

DIO È GRANDE E MISTERIOSE SON LE SUE VIE!

Niuno de' presenti a quella riunione, in cui si lessero le novelle della chiesa d'Oriente, avrebbe mai immaginato la parte gloriosa, che aveva colà sostenuto un di que' romani, la cui vita era stata peraltro non poco discorde dalla sua fede. Egli era quel Bonifazio, maggiordomo di Aglae, che pentito dell'indegna pratica tenuta con la sua padrona, aveva, come vedemmo a suo luogo, mutato al pari di lei vita e costumi. Or prima che si sciogliesse l'adunanza, sopraggiunse d'improvviso Aglae, accompagnata da un messo, che aveale

recata la novella del martirio di Bonifazio e del prossimo arrivo della sua salma a Roma. Ella prostratasi innanzi al Pontefice, gliela comunicò ad alta voce per essere udita da tutta l'assemblea.

— Bonifazio martire? È egli possibile? Ognuno degli assembrati diceva maravigliato al compagno che stavagli vicino.

Allora il Pontefice, imposto silenzio, comandò ad Aglae che contasse all'adunanza com'era andato il fatto.

Aglae trasse in mezzo all'assemblea, e si prese a dire: — Venerando Pontefice, e voi tutti illustri romani, non avrete senza dubbio dimenticato il giorno, in cui prostrata ai vostri piedi, io feci pubblica confessione de' miei trascorsi. Or vo' che sappiate come vergognosa e dolente della rea mia vita, prima ancora che scoppiasse la persecuzione in Roma, dissi un giorno al mio Maggiordomo: — Bonifazio, è tempo che mutiam vita e costumi, e cancelliamo con la penitenza il passato. Per conseguire più facilmente da Dio il perdono delle nostre colpe, convien che ci procacciamo dei potenti intercessori in cielo, onorando i Santi suoi. Va dunque in Oriente, ove inferisce la persecuzione per opera di Galerio, e vedi via e modo di riscattare a qualunque prezzo il corpo di un martire, e recamelo col debito onore; chè vo' ornarne magnificamente la tomba ed erigergli un tempio.

Bonifazio risposemi: sè esser pronto a fornire il mio comando; ma poscia, sorridendo, soggiunse — E se non mi venisse fatto di trovar le reliquie di un martire, allora vi porteranno le mie, che fa lo stesso.

— Taci matteruggio, gli dissi io, non celiare nelle cose sante. Ricordati che noi siamo indegni di vedere, non che toccare, le reliquie dei Santi. Spacciati adunque, e parti.

Egli partì da me rifornito di grossa somma di danaro, e accompagnato da alcuni servi di mia casa. Da quel giorno non ebbi di lui e de' compagni per lungo tempo novella, quando la notte passata sentii chiamarmi a nome e vidi a un tratto la mia camera inondata di luce, e in mezzo a quella l'angelo del Signore, il quale mi disse: Ecco che giunge la spoglia

del martire Bonifazio, affrettati al suo incontro, ed accogliamla con onore.

Lascio pensare a voi tutti il mio stupore e la mia gioia insieme. Balzo dal mio letto, mi vesto in fretta, e mentre mi accingo a venir qua a darvene avviso, ecco arrivare il messaggero che qui vedete, e che era uno de' compagni di Bonifazio.

Or egli vi narri le vicende e il martirio di quel fortunato penitente.

Allora il Pontefice ordinò al messo che parlasse; e questi così prese a dire: — Partiti da Roma, c' imbarcammo ad Ostia, e veleggiammo verso l' Oriente, approdando in varii luoghi dell'Asia minore, finchè giugnemmo a Tarso di Cilicia. In tutto il viaggio Bonifazio non volle gustare nè carne nè vino, dicendoci, che nol consentiva la santità della sua missione.

Arrivati a Tarso, calammo a un albergo per rinfrescarci; ma Bonifazio ci lasciò, dicendo — Questa sera ci rivedremo; e messosi per le vie più popolate, fe' capo allo stadio, ove era grande assembramento di gente. Quivi in quell'ora venivano atrocemente martoriati ben venti cristiani¹. Bonifazio, apertasi tra la calca la via, si spinge fino ad essi, e abbracciali con gran tenerezza d'affetto, e a chi ne bacia i piè, a chi le mani, la fronte, o le catene, esclamando: « Grande è il Dio de' cristiani, che tanta fermezza e costanza infonde ne' servi suoi! »

Indi volgendo loro la parola, rincorali a durarla costanti fino alla consumazione del loro sacrificio, e chiamali mille volte beati.

Il Pretore a quella vista e a quelle parole stupì di tanto ardire; sel fe' condurre davanti, e dimandogli chi fosse e donde venisse?

¹ L'un d'essi era sospeso in alto col capo all'inghiù e sottovi il fuoco; un altro venia segato per mezzo; un terzo tagliato, membro a membro; un quarto confitto in terra con un lungo chiodo che trapassavagli la gola. A questi i carnefici cavavano gli occhi, a queglii amputavano le mani e i piedi. Eppure in mezzo a tanti e così atroci supplizii non udivasi il grido del dolore, ma la voce della preghiera.

— Son cristiano, egli rispose, e tanto basta.

Il Pretore mise mano a ogni sorta di lusinghe, di promesse e di minacce per indurlo a sacrificare agli Dei; ma nulla potendo conseguire, lo fe' sospendere in alto, e flagellare sì fieramente, che vedevanglisi scoperte le ossa. Bonifazio tutto soffiava, taceva, e tenendo ognor fissi gli sguardi ne' compagni del supplizio, animavasi alla vista della loro costanza e forza a durarla anch'egli saldo ne' tormenti. Cacciarongli canne aguzze nelle uguna, ed egli ad alta voce implorava da Dio forza e coraggio, e raccomandavasi alle preghiere de' suoi compagni. Versarongli piombo liquefatto in bocca, ed egli sostenne con animo invitto anche questo tormento.

Allora il popolo stanco di sì crudel carnificina, levossi a tumulto contro il Pretore, e diè di piglio alle pietre per lapidarlo. Ma questi si sottrasse al furor popolare, e rientrò protetto dalle guardie nel suo palazzo.

Il dì seguente senza pubblicità e senza strepito fattosi di nuovo menare innanzi il forestiere, e trovandolo sempre fermo e costante nella sua fede, comandò che fosse immerso in una caldaia di pece bollente; donde peraltro Bonifazio uscì illeso e vegeto come da un bagno d'acqua fresca. Il che, attribuendo il Pretore a magia, pose finalmente termine a cotanti martori col farlo decapitare.

Ma qui nuova meraviglia, nuovo prodigio! Dalla recisa testa, come ci assicuraron testimoni di veduta, scaturì misto al sangue purissimo latte.

Ecco le notizie che noi potemmo raccogliere intorno al martirio del nostro amato compagno. Niuno di noi fu a quello presente; perchè neppur ci si affacciò in mente l'idea che il forestiere, di cui udimmo la stessa sera narrare l'ammirabile costanza in mezzo ai tormenti, fosse il nostro Bonifazio.

Non veggendolo sull'imbrunire tornare all'albergo, avviammo ch'egli volesse passare la notte in qualche bisca. Il dì seguente ci demmo attorno a ricercarlo per tutta la città, finchè abbattutici a caso nel fratello del *Commentariense*, che aveva in cura i prigionieri, gli domandammo:

— Avreste veduto un forestiero, vestito alla romana andar in volta tutto solo per la città?

— Com'era egli? ci domandò, ed io:

— Di mezzana statura, pel biondo, grassoccio, ben colorito e di avvenevole aspetto. Andava ben attillato e vestiva di porpora.

— Appunto, appunto, egli è desso.

— Chi? domandai io; e quegli:

— Il forestiere che ieri fu tormentato, e questa mane ucciso come cristiano.

— Che dici mai? risposi io. Tu prendi abbaglio! L'uom che cerchiamo è un buontempone; e tu ci parli di un martire?

— Tant'è, e se non mi credete, venite a vederlo.

Sì dicendo, ci menò sotto il portico di una piazzetta che apresi di fronte al palazzo Pretoriano; e rimosse d'in sui corpi dei martirizzati le stuoie ond'erano coperti. Allora ci apparve la verità di un fatto, che riputavamo pressochè impossibile, sì corte sono le viste umane e sì misteriose e grandi le vie del Signore! Là tra i martiri giaceva il nostro Bonifazio, con la testa spiccata dal busto. Noi ci prostrammo a baciare quella salma, dimandando al Martire perdono dei nostri errati giudizi. Quindi tolta in mano la veneranda sua testa, la riunimmo al busto, e quella, oh meraviglia! aperse gli occhi, e ci guardò come per dirci « Non temete; io vi perdono. »

Noi sciogliendoci in lagrime di tenerezza e di devozione, raccattammo quel sacro corpo, e riscattatolo a prezzo di cinquecento *aurei*, chè tanti ne vollero da noi, lo trasportammo all'albergo, ove, imbalsamatolo e involtolo in candidi lini, lo riponemmo in una cassa di legno prezioso, e lo riportammo per mare fino ad Ostia, donde pel Tevere arriverà oggi stesso a Roma.

Sì disse il servo di Aglae; e il Pontefice e tutta l'Assemblea resero grazie infinite al Signore per aver fatto trionfare la sua misericordia e la sua potenza in Bonifazio. Indi vennero dal Papa deputati a ricevere ed accompagnare con onore la salma del martire i preti Giovanni e Teodoro e il suo diacono Severo; ai quali si aggiunsero volontariamente Lucina,

Agnese co' suoi genitori, e parecchi altri fedeli dell'uno e dell'altro sesso. La cassa che conteneva le sacre spoglie sbarcata alle *navalia* presso il porto di Ripa grande, venne in chiusa lettiga trasportata da Aglae notte tempo fuor di Roma, dove attendevala un nobile corteggio, che accompagnolla fino alla villa della medesima, a cinquanta stadii dalla città. Ivi fu deposta nell'ipogeo della famiglia, ove Aglae, per onorarne la tomba, fè poscia costruire un tempietto ¹ rivestito di preziosi marmi e decorato con grande magnificenza ².

Agli onori resi al Martire era presente, come vedemmo, Agnese, ma non Susanna, guardata a vista in sua casa. Senonchè la sua piccola amica affrettossi a scriverle il pietoso racconto di quel nuovo trionfo della fede, e consegnò la lettera a Trasone; il quale per mano di una guardia, guadagnata da lui a prezzo d'oro, la fe' recapitare a Susanna; e questa al padre, mercè un ingegnoso artificio, di cui faremo in seguito parola.

Non è a dire quanto ne rimanessero amendue maravigliati, e se ne consolassero nel Signore, tanto più che chiusa nella lettera trovarono una carissima reliquia, una ciocca di capelli del martire rappigliati in un grumo del suo sangue!

¹ L'Autore degli atti di questo martire aggiunge che quel tempietto fu indi in poi teatro di molti prodigi.

² Tornata quindi a Roma, distribuì le sue ricchezze ai poveri, consacrò a Dio, e trasformata la sua casa in monastero, visse nel ritiro e nella penitenza quindici anni ancora, giungendo a tal grado di santità, che Dio degnossi insignirla del dono de' miracoli. Addormentatasi placidamente nel bacio del Signore, il suo corpo venne deposto accanto a quello del martire Bonifazio. E così ebbe compimento il vaticinio di Trasone e di Gabino, di cui facemmo parola fin dal principio di questo racconto

RIVISTA DELLA STAMPA

I.

P. G. FONTAINE S. I. professore d'apologetica alla facoltà cattolica d'Angers. — *Il Nuovo Testamento e le origini del cristianesimo. Studii apologetici.* Versione del Sac. A. ACQUARONE con permesso dell'Autore. Siena, tip. S. Bernardino, 8° di pp. 398. — L. 4, 50.

Molto felicemente la benemerita tipografia di S. Bernardino in Siena ha inaugurato la sua *Biblioteca del Clero* con quest'opera del ch. P. Fontaine. Non havvi studioso delle scienze sacre, il quale non sappia che, fra tutti i nemici del cristianesimo, i più accaniti e terribili sono, ai giorni nostri, gli esegeti razionalisti. Presso che ogni pagina delle divine Scritture viene da loro impugnata, ma il nerbo principale delle lor forze è diretto contro il Nuovo Testamento. E perchè? Perchè nel ferire questo piccolo libro si spera di giungere a colpir proprio nel cuore la religione medesima. Esso di fatto narra le origini del cristianesimo, la vita e la morte del suo fondatore, la sua dottrina e la sua legge. Per atterrare con un sol colpo questi dogmi creduti divini e questi precetti molesti, non basterebbe il dimostrare che il libro in cui sono registrati non è che un prodotto della immaginazione popolare, un tessuto di favole? Mano all'opera dunque; e questo appunto fu il lavoro, a cui si accinse con tutte le sue forze l'esegesi razionalistica.

Si segnalano in questa malaugurata impresa principalmente gli Alemanni, ai quali non può certamente negarsi l'amore degli antichi documenti, la sagacia nel metterli in luce, la pazienza nel lavoro ed altre qualità indispensabili ad un buon critico; ma tuttavia (dice l'Autore) « ogni scuola alemanna, la scuola filosofica di Kant e di Hegel, come pure la scuola esegetica di Paulus, di Strauss o di Baur ha almeno due porte:

delle quali l'una dà sul dominio talora vasto della scienza positiva, grave, sperimentale; l'altra sul dominio, più vasto ancora, dove si muovono i fantasmi evocati a piacere, in seno ad una densa atmosfera di birreria piena di fumo (p. 7). »

Vero è che anche il cosiddetto *spirito* francese si lasciò sedurre da quel pomposo apparato di scienza alemanna, da quella filologia erudita, da quei miti che si dicevano scoperti nella Bibbia, e ben presto si fece positivista, convertendo l'esegesi biblica in un lavoro di distruzione di tutto l'ordine soprannaturale. Nella qual opera più d'ogni altro andò famoso quell'uomo, che, fatte sue le tenebrose e pesanti teorie tedesche, e alleggeritele coll' introdurvi aria e luce, anzi infioratele di leggiadria parigina e di una certa grazia donnesca, le fece correre per la Francia e l'Italia principalmente, in quel suo romanzo intitolato *Vita di Gesù*, a cui, più che il merito letterario, le fragorose proteste che suscitò assicuraron una risonanza immensa.

Ma se gli assalitori della nostra fede e dei nostri libri ispirati furono molti, non pochi nè deboli furono i difensori, tra i quali viene a schierarsi non in ultima fila il nostro professore con questo suo libro, che è ad un tempo un lavoro di discussione storica, di critica letteraria ed esegetica, e soprattutto di esposizione dottrinale: le armi della polemica egli le impugna soltanto quando incontra nel suo cammino, e purtroppo non è di rado, i nemici dichiarati della fede, vale a dire i Razionalisti. L'opera è divisa in tre parti. La prima tratta dei quattro Vangeli in generale e in particolare, e dello stabilimento del cristianesimo. La seconda esamina il libro degli Atti degli Apostoli, le Epistole canoniche e l'Apocalisse, mostrando lo sviluppo costituzionale storico e dottrinale del cristianesimo, e le sue relazioni coi pagani e cogli eretici alla fine del primo secolo. La terza parte espone la Critica generale del Nuovo Testamento, esaminandone il valore storico, l'ispirazione, il canone, e vagliando e sventando le discussioni della critica razionalistica.

Per istendere questo lavoro, il dotto professore innanzi tutto

ha fatto da sè uno studio accurato e profondo dei sacri testi, per meglio intendere i quali, ha prima rimesso, per quanto si può farlo, ciascuno degli scritti ispirati nel tempo in cui fu pubblicato. Si è inoltre giovato, ma non servilmente, dei lavori esegetici contemporanei, pubblicati dal Wallon, dal Vigouroux, dal Bacuez, dal Fillion, dal Fouard, dal P. Cornely e da molti altri. Allo studio dei testi scritturali ha aggiunto lo studio degli scritti che ci hanno lasciati i cristiani del primo secolo, quali sono la lettera di S. Clemente alla Chiesa di Corinto, la lettera attribuita a S. Barnaba, il libro del Pastore di Hermas, le sette lettere di S. Ignazio di Antiochia, coi frammenti di Papia, eccetera. Essendo questi autori contemporanei degli apostoli, torna evidente quanto siano preziose anche le più brevi linee sfuggite alla lor penna, e quanto efficaci a chiarire di una luce più o meno viva le origini cristiane. Nè il nostro Autore ha trascurato i documenti che si conservano nelle più antiche catacombe di Roma, dove mani sovente poco esperte tracciavano in fretta sulle pietre sepolcrali alcune figure simboliche, poche brevi parole, in cui si legge l'enumerazione quasi compiuta dei nostri dogmi, quasi tutto il *Credo* cattolico; così che con ciò solo il celebre De Rossi e i suoi seguaci hanno potuto ricostituire sotto i nostri occhi la storia dei tempi apostolici.

Ben vede adunque il lettore che un lavoro condotto con tanto studio, con tanta dottrina e sagacia, come quest'opera, offre le migliori guarentigie di sicurezza e di buon successo.

Togliamone un saggio, compendiando l'esame che fa l'Autore della spiegazione data da Renan di quello strepitoso miracolo, che fu la risurrezione di Lazzaro (p. 332 e segg.). Renan, al pari di tutti i Razionalisti, suppone come principio incontrastabile che non ha bisogno di prova, che *non vi sono fatti soprannaturali*. Se Dio c'è, la qual cosa la critica per ora ha la bontà di non chiamare ad esame, è almeno indubitabile che egli non può intervenire in modo soprannaturale nelle faccende di questo mondo. Ma allora come si spiegano certi fatti che hanno un'apparenza tutta soprannaturale? Come si

spiega, per esempio, la risurrezione di Lazzaro? Renan non si sgomenta, anzi comincia con una confessione che ci dà buone speranze. « Bisogna riconoscere che la forma della narrazione di Giovanni ha qualche cosa di profondamente diverso dai racconti di miracoli, echi dell'immaginazione popolare, che riempiono i Sinottici. » Manco male! Di che natura fu dunque quel fatto sì clamoroso? « *È verosimile*, prosegue il critico, che il prodigio di cui si tratta non fosse *uno di quei miracoli interamente leggendarii...* noi pensiamo che avvenne in Betania qualche cosa che *fu considerata* come una risurrezione. » Veramente quel preambolo ci faceva sperare qualche cosa di meglio: ma via, contentiamoci: in somma, come andò la cosa, secondo il gran critico? Eccoci al punto.

« *Pare* che Lazzaro fosse malato, e che dietro l'annuncio delle due sorelle impaurite Gesù lasciasse la Perea. » Altro che *pare!* Il testo di S. Giovanni (c. XI) è formidissimo: la malattia di Lazzaro era verissima; Marta e Maria ne mandarono l'avviso a Gesù: *Domine, ecce quem amas infirmatur*. Poi l'evangelista aggiunge che Lazzaro morì e che, all'arrivo di Gesù, esso era già sepolto da quattro giorni; che i Giudei, venuti da Gerusalemme, consolavano le due sorelle, eccetera. Or perchè dunque dei quarantasei versetti, che contengono il racconto di S. Giovanni, il nostro critico accetta solo i tre primi, e rifiuta i seguenti? Forse che *la forma della narrazione* si è mutata improvvisamente e in modo sì radicale da non ispirar più fiducia? Qual è il principio di critica su cui si fonda Renan, per accettare i primi versetti ed escludere gli altri? È il solito: *Non vi sono fatti soprannaturali*.

Come dunque può spiegarsi quel fatto in modo naturale? Ecco: non fu altro che una impostura, una ciarlataneria. « Stanchi della cattiva accoglienza, che il regno di Dio trovava nella capitale della Giudea, gli amici di Gesù desideravano un grande miracolo, che colpisse vivamente l'incredulità gerusalemmitana, e la risurrezione di un uomo, conosciuto a Gerusalemme, naturalmente dovette loro apparire la cosa più convincente. » Ma quella falsa risurrezione in che maniera si

ottenne? « La gioia cagionata dall'arrivo di Gesù *potè* dar vita a Lazzaro. » Sicuramente, posto però che Lazzaro non fosse nè morto, nè gravemente infermo: ma allora come presero i Giudei un abbaglio sì madornale? Via, questa è troppo grossa e non passa, bisogna trovarne un'altra.

E un'altra ne ha già in pronto il gran critico, fecondissimo ne' suoi trovati. « *Forse* (sempre dubbiezza: poco sopra era un *potè*, qui è un *forse*, e a furia di *forse* si pretende di atterrare tutta la storia evangelica) *forse* Lazzaro, pallido ancora per la sua malattia, si fece fasciare di bende come un morto, e chiudere nella tomba di famiglia. Quelle tombe erano grandi camere scavate nel vivo sasso, dove si penetrava da una apertura quadrata, chiusa da enorme pietra. Marta e Maria andarono incontro a Gesù e, senza lasciarlo entrare in Betania, lo condussero alla grotta. La commozione che provò Gesù presso la tomba del suo amico che credeva morto, *potè* esser presa dagli astanti per quella commozione, per quel fremito che accompagnavano i miracoli; volendo l'opinione popolare che la virtù divina fosse nell'uomo come un principio epilettico e convulsivo (*da epilessia probabilmente era tocco in quel momento chi scriveva queste parole*). Gesù, sempre nella ipotesi sopra enunciata, desiderò vedere ancora una volta colui ch'egli aveva amato, ed essendo stata rimossa la pietra, Lazzaro uscì colle sue legature e colla testa fasciata da un sudario. Quella apparizione dovette naturalmente (?) essere riguardata da tutti come una risurrezione. »

Quel *naturalmente* vale un Perù. È dunque *naturale* che i Giudei venuti da Gerusalemme fossero tanti citrulli, da lasciarsi subito prendere ad un tranello sì grossolano. È *naturale* che non avessero più occhi per vedere, nè orecchi per udire, nè naso per sentire il fetore *quatriduano*, e quindi scambiassero il pallore della malattia colla lividezza d'un cadavere. È *naturale* che Lazzaro, del quale non si era mai saputo nulla di simile, non fosse altro che un bravissimo ciarlatano che sapea fare il morto. È *naturale* che Marta e Maria fossero due allucinate, ma molto destre nel fare anch'esse la loro parte in commedia. È *naturale* che il Salvatore... qui

Renan non è chiaro: seguendo il suo vezzo felino di strisciarsi carezzevolmente facendo le fusa, cerca di nascondere la bestemmia tra le pieghe di frasi melliflue e rispettose; ma sotto la zampa morbida si sente l'unghia del gatto. Tutte queste cose adunque sono più *naturali*, tutti questi assurdi sono più facili ad inghiottirsi, che il riconoscere in questo prodigio *un fatto soprannaturale!* Ben a ragione conchiude il nostro Autore: « E questo è tutto ciò che la critica ha trovato di più forte contro il miracolo raccontato nell'XI capo di S. Giovanni. In diciannove secoli ella non ha potuto inventare nulla di meglio. Bisogna che essa sia realmente povera, se fa ricorso a sì meschine spiegazioni. »

E ciò basti per dare ai nostri lettori una qualche idea del merito non volgare di questo libro.

II.

LUIGI ADONE. — *Le origini dell'uomo secondo i positivisti, ossia l'uomo scimmia e l'uomo preistorico.* Conferenze. Napoli, R. tip. De Angelis Bellisario, 1894, 16° di pp. 224. — L. 2,00. Presso l'Autore via san Matteo a Toledo, 21, Napoli.

Il rev. D. Luigi Adone, di cui ora annunziamo il presente lavoro, è già noto ai nostri lettori per altre sue opere, massime per la *Synopsis Canonicoliturgica, ex corpore iuris, concilio Tridentino, romanorum Pontificum constitutionibus*, ecc., di cui demmo un cenno nelle serie XII e XIII del nostro periodico.

Il ch. Autore in una precedente conferenza aveva già tolto a discutere e dimostrare contro i positivisti che la storia della creazione del mondo, quale è narrata nel Genesi, regge alle prove delle presenti discipline sperimentali. Egli di ciò non pago viene a provare e rafforzare in due lunghe conferenze partitamente e di proposito i due punti presi di mira dai nemici della Rivelazione, l'origine dell'uomo genetica e cronologica; sicchè alcune parti della prima conferenza sono necessariamente ripetute nelle ultime due. Agli occhi degli antropologi

positivisti, dic'egli, l'uomo non è già il re dell'universo, il termine necessario della creazione, la creatura essenzialmente ragionevole, plasmata dalle mani di Dio e contrassegnata della sua effigie; ma è nulla più che un organismo vivente, un ramo dell'animalità progressiva, non che prosapia di bestie, con le quali partecipa di una intelligenza solo quantitativamente, non qualitativamente diversa. Per essi l'uomo non è venuto all'esistenza sessanta o cento secoli or sono; ma la prima comparsa di lui sul teatro del mondo si perde nella notte dei tempi (pp. 6). Toccato così di volo ciò che pretendono gli evoluzionisti, l'Autore viene esponendo il quando e il come nascesse e prendesse corpo la favola del trasformismo per opera di Darwin e dei suoi discepoli, che anche oggidì non rifiniscono di ricantare ai lettori i più stravaganti sogni, dando loro per primo antenato la *monera* e per i più prossimi parenti le scimmie *catarrine senza coda* (pp. 9-14). E, siccome essi reputano le loro conclusioni essere l'ultima parola dell'anatomia, della fisiologia, della zoologia, della botanica e della geografia, egli nei tre capi seguenti si fa a dimostrare colle testimonianze dei più celebri scienziati che queste scienze lungi dal commendarci il darwinismo, ad una voce lo rifiutano e condannano.

Il ch. Autore premette, a mo' di osservazione, che il preteso trasformismo è ignoto affatto anche alla natura inorganica, alla materia bruta, che pure è governata dal medesimo complesso di leggi e di proprietà fisiche, da cui è retta la vita. Perchè dunque si vuole introdurlo nella natura organica? Nè si opponga che le specie organizzate sono di lor natura variabilissime nei loro caratteri, perchè siffatta variabilità, non che essere effetto di una immaginaria selezione, deve unicamente ascriversi alla diversità dei mezzi, fra cui le suddette specie vivono, e di ciò n'è riprova grande il regno vegetale (p. 19). E poi di quale variabilità può mai essere questione? Qui non trattasi del tipo specifico, il quale è permanente e fisso, ma bensì di trasformazioni secondarie, accidentali e apparenti; sicchè, mutatesi le sembianze esterne, le forme intime rimangono intatte.

Stabilita la dottrina dell'immutabilità delle specie per la persistenza dei tipi, l'Autore ne discorre ampiamente le tre leggi: *la simiglianza ereditaria, l'atavismo, l'ibridismo condannato alla sterilità*, leggi direttamente contrarie al darwinismo. Inoltre il fatto è la suprema condanna del trasformismo, e basti citarne due esempi principali. Nelle lave vesuviane, che l'a. 79 di C. distrussero parecchie città, si rinvennero gli avanzi della vita organica di quella età ben conservati, i quali non differiscono menomamente nelle loro forme dalle forme di oggidì, benchè da quella famosa eruzione sieno trascorsi diciotto secoli. Di più le specie organiche da noi conosciute sono nelle loro forme e nei loro caratteri perfettamente tali, quali sono state descritte dagli antichi scrittori, Aristotele e Galeno. Tralasciamo gli esempi tolti dalla longevità e permanenza delle piante, e passiamo ad accennare come i trasformisti le sballino grosse, argomentando dalla somiglianza che corre tra l'uomo e i bruti alla origine dell'uno dagli altri. A questo proposito osserva argutamente l'Autore: « Mi perdoni il Büchner (uno dei sostenitori dell'evoluzionismo) se, ritorcendo contro di lui la sua conclusione, io replichi: Non è se non una deplorabile e grossolana ignoranza dei materialisti, che li induce ad argomentare così: per ben molti capi l'uomo anatomicamente e fisiologicamente si assomiglia alle bestie; dunque necessariamente ha dovuto derivarsi da queste. In siffatta argomentazione, il conseguente scende coi suoi piedi da quell'antecedente, che niuno ha sognato mai di contrastargli? Da tutte coteste somiglianze che altro mai per fermo potrebbe inferirsi, se non che, essendo in natura tutto ordine, consenso, armonia, l'uomo, il quale partecipa colle bestie della vita animale (come partecipa colle piante della vita vegetale, e colla materia brutta partecipa dell'esistenza, partecipazione per cui fu detto *microcosmo*) per quanto riguarda il corpo, soggiace con loro alle moderne leggi? Certo esistono delle relazioni di conformità fra gli esseri viventi, come v'ha dei lati di somiglianza tra i minerali, i liquidi, i gas e gli altri oggetti del mondo inorganico, collegati dai vincoli di una comune analogia; ma non per questo può desumersi che tutti si derivino da uno stesso principio (p. 48). »

Ma, se il confronto, che i Darwinisti istituiscono tra l'uomo e le bestie, non ha verun valore in teoria, non l'ha nemmeno il fatto. A sentir loro, l'uomo ha cogli animali bruti e segnatamente colle scimmie antropomorfe, la più grande conformità di tipo, non distinguendo che, se in alcuni punti il corpo umano è simile al corpo scimmioso, in altri punti, e assai importanti, *ne è tanto dissimile che la dissomiglianza vince di lunga mano la rassomiglianza* (pp. 50-66), dissomiglianza a cui va congiunta la diversità per ragione dell'intelligenza, dono singolare dell'uomo (c. V). Nè gli animali possono venire a paragone coll'intelligenza dell'uomo per i loro istinti e le loro azioni (pp. 75-90); nè i barbari abbruttiti, ai quali ricorrono come ad argomento apodittico i trasformisti, ci forniscono alcun segno di divario essenziale tra la loro specie e quella dell'uomo incivilito (pp. 91-112). Dopo aver l'Autore passato a rassegna la colluvie di stolide e vergognose ipotesi inventate per appaiarci coi bruti, reca varii e belli passi di trasformisti e del loro capo, Darwin, onde, benchè teneri della loro dottrina, pur essi stessi mostrano sfiducia che questa sia per trionfare: tanto ne è debole il fondamento! Perciò egli a buon diritto chiude la conferenza colla seguente osservazione: « Il naturalista di Beagle (Darwin), mentre si studia di creare una giustificazione ai suoi errori, rende senza volerlo il più splendido omaggio alla verità. La storia del mondo, per fermo, consta di tre volumi, scritti tutti e tre dalla mano stessa di Dio, il primo dei quali s'intitola la *rivelazione*, il secondo la *ragione* e il terzo la *natura*; essi, lungi dal contraddirsi comechessia, vicendevolmente si spiegano, si compiono, si comprovano; e corre gravissimo rischio di sbagliarsi chi voglia trarre le sue deduzioni da un solo di quei tre libri, astrazione fatta dagli altri due. Se questo fanatico, per servire alla moda, non avesse gettato via da sè i due primi e più importanti volumi fornitigli dall'Altissimo, avrebbe attinto da essi di che sopperire alle oscurità e alle lacune che deplora di avere incontrato nel terzo, e avrebbe risparmiato all'uomo l'insulto di abbassarlo al livello del bruto (p. 121). »

Nella seconda conferenza l'Autore esamina il fastoso ap-

parato di selci, d'incisioni, di fori, d'intagli scoperti sulle ossa di animali (quali indizii dell'industria umana) e di fossili umani coesistenti cogli avanzi di specie estinte, allegato dagli studiosi preistorici per pruove irrefragabili della straordinaria antichità della specie umana, ed anche in ciò egli produce gran copia di testimonianze dei celebri scienziati, i quali sono costretti dalla evidenza della falsità a confessare più o meno che *in queste indagini si è proceduto finora con straordinaria leggerezza* (p. 141). Percorsi i diversi monumenti che avrebbero dovuto attestarci la presenza dell'uomo preistorico, l'Autore viene a ragionare della pretesa antichità dei terreni, donde quelli furono dissotterrati, e rintraccia le *vere e non esagerate* epoche preistoriche.

Due cose ci sono riuscite singolarmente gradite in questa opera; la prima è, come abbiamo accennato, il frequente citare a conferma della verità i moderni scienziati, a mo' di esempio, l'Haeckel, il Büchner, il de Mortillet, il Broca, il Sirodot, il famoso de Quatrefages, il Vogt, il Claparède, il Lubbock, l'Huxley, il Pozzi, il Filippi, lo Stoppani ed altri assaisimi. Con queste sole testimonianze si può conchiudere coll'Autore che l'inconsulto e forsennato assalto che si è mosso alla credenza della Chiesa, non ha avuto altro esito, se non rendere a mille doppii più ammirabile la stabilità del fondamento su cui ella posa, e mostrare perfino ai ciechi che, per combattere l'insegnamento cristiano, devesi innanzi tutto rinnegare la scienza (p. 222). L'altra cosa che ci è piaciuta, è la maniera vivace ed alle volte lepida, onde il Rev. Autore ha saputo abbellire le sue discussioni. Si legga, ad esempio, il capo quinto, pag. 173, in cui si narra il commercio frodolento che ingordi speculatori impresero a fare, di ogni sorta di fossili, *fossilizzati* dalle loro mani. Perciò noi crediamo che questa opera sarà per i giovani studenti una lettura non meno piacevole che utile. Notiamo però che, se l'Autore agguingesse alla sua opera l'indice delle materie, l'utilità pratica ne sarebbe maggiore.

BIBLIOGRAFIA

ABBATELLI P. G. — I frutti del Calvario colti per mano della Vergine, ovvero trattenimenti affettuosi sopra Gesù agonizzante e Maria Santissima appie' della Croce. Seconda edizione, arricchita dall'Autore. *Napoli*, tip. A. Festa, 1894, 16° picc. di pp. 236. — Cent. 80.

È un manuale di devozione che consta di due parti; nella prima parte sono nove discorsi in forma di trattenimenti sopra Gesù agonizzante colla sua Madre appie' della croce, e la *Via Matris* con altre simili pratiche devote; nella seconda parte poi sono orazioni ad ottenere da Colei che può appellarsi nostra Corredentrica

una copiosa applicazione de' meriti di Gesù paziente nell'udire la santa Messa e nell'accostarsi alla confessione e alla Comunione.

Fra i tanti e belli libri di devozione che vanno per le mani dei fedeli, questo ha anche il suo pregio per l'affetto e per una certa unzione di spirito, onde è informato.

ADDEO P. SALVATORE d. S. P. — Ricordi di un vecchio Pittore *Firenze*, Calasanziana, 1894, 16° di pp. 234.

Filippo Balbi fu noto a' presenti per le belle doti d'animo e d'ingegno e per il pregio non comune delle sue dipinture, e massimamente per quelle ch'egli fece in Roma e alla Certosa di Trisulti negli Ernici. Se i tempi non gli fossero stati avversi, ed egli stesso non avesse fatto signoreggiare nelle operazioni della sua vita quella gagliarda fantasia che doveva solo riserbare all'arte, meno avrebbe sofferto, e i suoi lavori sarebbero stati più copiosi e per magistero d'arte più commendati e perfetti. Laddove, ridottosi egli da Roma nella solitudine de'monti e in una città di provincia, senza modelli, senza emulazione e senza il muto insegnamento delle tele dipinte da sommi maestri, i cui capolavori si

conservano nelle grandi città e particolarmente a Roma, mal poteva esercitar l'arte e trovar lavoro per vivere onestamente. Di che seguì, che la sua vita scorse stentata e dolorosa per lunghi anni, e non ebbe altra consolazione nè altro conforto che nell'affetto sincero e nella carità de' PP. Scolopi di Alatri che generosamente per quasi quindici anni gli fornirono il vitto quotidiano, fino alla morte incontrata cristianamente l'anno 1890, ottantesimo quarto dell'età sua.

Fra questi ottimi Padri amò egli singolarmente il P. Addeo e ne fu riamato con quell'amore non di parole ma di opere, il quale viene da stima e da compassione per coloro che soffrono e, pieni di merito, pur

sono dispetti e dimenticati. Monumento di forte e costante amicizia sono questi « Ricordi », ne' quali il P. Addeo ritrae candidamente e senza parzialità i veri meriti, le virtù e i difetti del vecchio suo amico. La narrazione tuttavia è condotta in modo che mentre il ch. Autore ci fa la descrizione delle tele del Balbi e di quanto si conteneva nel suo studio, ne racconta bellamente la vita e i varii episodii ond'è intrecciata. Il

che fa egli con tale chiarezza e leggiadria di stile, da rendere la lettura di questi ricordi sommamente dilettevole e soave. Chi scrive queste poche parole, conobbe intimamente per dieci anni Filippo Balbi, ed ebbe altresì l'occasione di pregiare ed ammirare la gentilezza dell'animo e l'ingegno del P. Addeo, col quale di cuore si congratula di questa sua bella e nobile fatica.

ANELLI RINALDO sac. cav. — La panificazione spiegata al popolo. Strenna pel 1° Maggio 1894. *Milano*, tip. Agnelli, 1894, 16° di pp. 16. — Cent. 15.

ANNALI di statistica. Statistica industriale. Fasc. 49 e 50. — Notizie sulle condizioni industriali della Provincia di Pisa. — Notizie sulle condizioni industriali della Provincia di Reggio (Emilia). *Roma*, tip. Nazionale, 1894, due fasc. in 8° di pp. 68; 48. — Ciascun fascicolo L. 1,00. Vendibile presso i fratelli Bocca, Roma.

ANNIBALE (D') GIUSEPPE card. — In Constitutionem Apostolicae Sedis qua censurae latae sententiae limitantur commentarii, auctore J. card. D'Annibale. Editio quarta, curante F. can. Polidori ab ipso auctore ultimis studiis notabiliter emendata et aucta. *Prati*, ex officina Giachetti, 1894, 8° di pp. 158. — L. 2,50. A chi prende dieci copie l'undecima gratis.

La lieta accoglienza fatta dai dotti a quest'operetta, di cui altre volte ci occupammo nel nostro Periodico, è il suo più grande elogio. Già sia-

mo alla quarta edizione della medesima, e ci auguriamo che non sia l'ultima.

APICELLA STEFANO sac. — La vita di Gesù Cristo in Sacramento, continuazione della vita sua mortale. Tridui e fervorini per le sante Quarantore in ordine alle principali solennità dell'anno. Seconda edizione corretta e migliorata. *Sarno*, tip. Fischetti, 1894, 2 vol. in 16° di pp. VIII-364, XVI-370. — Prezzo dei due volumi L. 5,00.

Sono nove tridui, seguiti dai rispettivi fervorini in apparecchio e ringraziamento della Comunione, nei quali tridui si svolgono, sempre in ordine alla ss. Eucaristia, tutti i principali misteri della vita di Gesù Cristo, dall'Incarnazione all'Ascensione. Non si creda però che l'Autore si

trattenga sempre nelle alte regioni del mistero, chè anzi sa molto bene scender nel campo della morale pratica, e cavare dai dogmi ammonimenti opportuni al buon governo della vita, la qual cosa egli fa con garbo, con naturalezza, con efficacia. Quindi quest'opera è utile ai predi-

catori, che ne possono trarre buona materia pei loro discorsi, e molto giovevole anche a tutti gli altri fedeli, a cui può fornire una spirituale let-

ATTI e documenti della IV adunanza regionale piemontese dell'opera dei Congressi e Comitati cattolici italiani, tenutasi in Torino nei giorni 18 e 19 aprile 1894. *Torino*, tip. Speirani, 1894, 8° di pp. 124 — L. 1,60.

AYROLES JEAN BAPTISTE JOSEPH d. C. d. J. — La vraie Jeanne d'Arc. II. La paysanne et l'inspirée d'après ses aveux, les témoins oculaires et la libre pensée, *Paris*, Gaume et C.ie éditeurs, 1894, 8° di pp. XVI-568. — Fr. 15,00.

La letteratura di Giovanna d'Arco si è arricchita in questi ultimi anni di una infinità di opere di ogni dimensione. Il solo periodico bibliografico, il *Polybiblion*, nel fascicolo di maggio del presente anno 1894 (p. 405) ne ha esaminate od indicate ben 48, tutte posteriori al 1888. Non crediamo facile tuttavia che fra tanti scrittori ve ne sia alcuno, il quale superi il chiariss. p. Ayroles nell'ardore con cui egli si è consacrato al suo nobile soggetto, e nella diligenza che mette nel trattarlo.

Il volume che ora annunziamo, sebbene stia anche da sè, nel disegno dell'Autore però non è che il 2° dei cinque, che egli si propone di pubblicare, abbracciando quanto può essere necessario od utile ai lettori per portare un giudizio pieno e spassionato sopra Giovanna d'Arco. Mettere nella sua vera luce questa semplice creatura, che Dio scelse a strumento delle sue misericordie in favore d'una intera nazione, abbattere i sofismi di coloro che vorrebbero eliminare dalla vita di Giovanna l'azione della Provvidenza divina, mostrare la virtù costante ed inge-

BARRA G. — Argomenti sul Purgatorio. *Napoli*, tip. A. Festa, 1894, 8° di pp. 310. — L. 2.

Gli argomenti sul purgatorio qui esposti sono molto copiosi e divisi

tura molto soda e salutare. La prima edizione fu bene accolta; la seconda sarà, speriamo, anche meglio.

nua di colei, che la Chiesa ha ora riconosciuta qual venerabile, mostrare infine le umane passioni che congiurarono contro Giovanna e ne fecero una martire del suo celeste mandato, tale fu l'intento propostosi dal ch. Autore. Come l'esistenza sulla terra di Giovanna fu provvidenziale nel secolo XV per salvare la Francia dal dominio inglese e quindi anche dal protestantesimo, in cui, stando alle umane previsioni, sarebbe di poi precipitata, così pare stabilito nell'ordine della Provvidenza divina che il culto e la memoria di lei, risuscitati improvvisamente dopo quattro secoli, debbano ora salvare la Francia dagli orrori del materialismo e dell'epicureismo, che la ridurrebbero ad essere ludibrio delle nazioni e forse l'annienterebbero per sempre. Quindi il diffondere la conoscenza di Giovanna d'Arco ed il concorrere alla sua glorificazione è opera al tutto degna di un religioso di quella Compagnia di Gesù, che ha per scopo la gloria di Dio e la salute delle anime, degna di un fervente religioso e di un sincero amico della sua patria, qual è il p. Ayroles.

in tre parti. Nella prima parte si racchiudono tre novene di discorsi, in

cui si discorre dell'esistenza, delle proprietà e vicende del purgatorio, delle pene varie che tormentano le anime purganti e dei motivi che obbligano i viventi a suffragare le medesime anime; nella seconda parte, a rendere più intelligibili le pene del purgatorio, si considerano parecchi fatti, tratti dalle divine Scritture, nei quali, come in figura e simbolo, si scorge la loro grandezza, per esempio, Adamo peccatore all'aspetto del paradiso terrestre, il Paralitico alla piscina probatica ed altri simili. In fine nella terza parte sono raccolte

alcune narrazioni circa le anime del purgatorio, scelte tra quelle che riferisce il P. Rossignoli nella sua opera « *Maraviglie di Dio nelle anime del purgatorio.* » A compimento di tutto vi sono per il giorno dei defunti tre belli discorsi. Il soggetto di ogni discorso ci sembra bene scelto e svolto con ragioni sode, attinte dalla sacra Scrittura e dai santi Padri. Una sì gran copia di discorsi può tornare assai utile ai sacerdoti, massime se per ragione del sacro ministero non hanno tempo di prepararsi da sè.

BROGI GIOVANNI, arcipr. — Triduo in preparazione alla festa di S. Mustiola V. e M., e inni in sua lode e d'altri Santi. *S. Pier d' Arena*, tip. Salesiana, 1894, 16° di pagg. 62. — Cent. 50, a profitto dei restauri della Cattedrale di Chiusi. Rivolgersi all'Arciprete della medesima.

I fedeli chiusini troveranno in queste pagine un'accurata ed erudita biografia della loro santa patrona, un affettuoso triduo in onor suo, poi parecchi inni sacri latini e italiani in lode di essa S. Mustiola, di S. Secondiano M., di S. Ireneo M., di S. Lu-

cio M., di S. Ansano, di S. Bernardino da Siena, particolarmente onorati nella diocesi di Chiusi. Lode al sig. Arciprete Brogi, già noto per altri suoi meriti scientifici, che tanto si adopera e pei restauri del Duomo e pel culto dei Santi Chiusini.

CELLI LUIGI avv. — Un carnevale alla Corte di Urbino e la prima rappresentazione della « *Calandria* » del card. Bibbiena. (Estratto dalla *Nuova Rivista Misena*, Fasc. 1-2, 1894). *Castelpiano*, tip. Romagnoli, 1894, 8° di pp. 12.

Bella, erudita e interessante monografia.

CERETTI FELICE sac. — Sonetti inediti del conte Giovanni Pico della Mirandola, corredati di prefazione, della biografia del Pico e di commenti. *Mirandola*, tip. di Candido Grilli, 1894, 16° di pp. 76.

Questo egregio Sacerdote, infaticabile illustratore delle patrie glorie, a ricordo del quarto centenario dalla morte di Giovanni Pico della Mirandola, pubblica per la prima volta parecchi sonetti di questo meraviglioso ingegno, arricchendoli di opportuni commenti. Non sono poesie di molto superiori al mediocre, ma dei grandi uomini tutto è

prezioso, e quindi saranno lette avidamente. Vi è però qualche sonetto, sfuggito, non si sa come, alle fiamme in cui l'Autore, tornato a migliori consigli, avea gettato altri suoi simili lavori giovanili, il quale se si fosse lasciato nelle tenebre in cui giaceva, non crediamo che le lettere ne avrebbero patito grande iattura.

CHIMINELLO FRANCESCO, prof. — Piccola grammatica latina, compilata secondo i metodi più recenti. Parte prima, Morfologia. Parte seconda, Sintassi. *Torino, Milano, Roma, Firenze, Napoli*, G. B. Paravia, 1894, 16° di pp. 80; 148. — Parte 1^a L. 1, 50; parte 2^a L. 1, 30.

— Studi comparativi sulle moderne grammatiche di lingua latina. *Como*, tip. Longatti, 1894, 16° di pp. 20.

— Elementi di sintassi generale ad uso delle scuole secondarie inferiori. Seconda edizione. *Milano ecc.*, Paravia, 1893, 16° di pp. 24. — Cent. 25.

— Riepilogo della sintassi latina per le classi superiori del ginnasio, secondo la grammatica dello stesso Autore. *Milano ecc.*, Paravia, 1894, 16° di pp. 32. — Cent. 40.

— La coniugazione dei verbi latini regolari, spiegata nelle scuole col metodo glottologico. Saggio estratto dalla piccola grammatica latina. *Milano ecc.*, Paravia, 1894, 16° di pp. 42. — Cent. 40.

La morfologia e la sintassi sono in questa grammatica esposte con metodo moderno, facile e chiaro sì da essere inteso dai giovanetti: due qualità necessarie ad ogni grammatica. Perciò noi non entriamo ora a discutere di cose, nelle quali dissentiamo bensì dall'Autore, ma non si attengono, come suol dirsi, alla sostanza della cosa.

Gli studi comparativi sono osser-

CICONÈ M. M. — Sunto storico della letteratura italiana. *Siena*, tip. S. Bernardino, 1893, 16° di pp. 152.

Sebbene non in tutti i giudizi noi possiamo pienamente convenire col' ch. Autore (e qual meraviglia trattandosi di tanti e tanti?) riconosciamo però che questo suo libro è un manuale utilissimo, ai giovani principalmente, che possono vedersi

COLLANA di vite di Santi. Disp. 261. — Vita di S. Tommaso da Villanova dell'Ordine di S. Agostino. Vol. 2.^o *Monza*, tip. de' Paolini, 1894, 32° di pp. 176.

COLLETTI ONORATO sac. — Istruzioni pei giovanetti in preparazione alla prima Comunione. *Torino*, presso G. Arneudo editore, 1894, 16° di pp. 346. — L. 1,00.

Queste istruzioni sono quelle stesse che ogni anno il rev. On. Colletti

vazioni fatte sulla morfologia di parecchi grammatici.

Gli elementi di sintassi generale servono all'analisi logica.

Il riepilogo della sintassi latina consiste in trenta temi di versione dall'italiano in latino, scelti dalle storie del P. Giampietro Maffei d. C. di G., volte in volgare dal Serdonati. Precede un saggio di analisi logica.

innanzi come in uno specchio quasi tutti i letterati italiani, con qualche notizia della loro vita e dei loro scritti. È anche uno svegliarino per richiamare alla memoria le cose apprese in altri libri di maggior mole. Avrà largo spaccio.

faceva nei giorni del ritiro spirituale ai fanciulli ed alle fanciulle della

sua parrocchia per disporli a far bene la prima Comunione. Esse sono tali che coll'aiuto della grazia divina valgono potentemente a confermare sempre più nella fede i giovanetti, che devono vivere in mezzo a molti e gravi scandali. Perciò il ch. Autore dà loro nel presente libro un maggiore schiarimento delle verità della nostra santa Religione che non si suole nel catechismo, ed insieme

COMPENDIO della vita del ven. servo di Dio Francesco Maria Paolo Libermann, fondatore de' Missionarii dello Spirito Santo e dell'Immacolato Cuore di Maria. Versione dal francese di mons. G. Malberti, canonico di S. Maria in Cosmedin. *Roma*, libreria Saraceni, 1894, 16° di pp. 48.

Il rev. P. A. Eschbach, rettore del Seminario francese in Roma, compose questo compendio, traendolo dalla vita più piena, scritta e pubblicata in tre edizioni dall'Eŕmo cardinal Pitra.

Il Ven. Libermann, la cui causa di beatificazione è stata introdotta l'anno 1876, nacque a Saverne nell'Alsazia inferiore il 12 aprile l'a. 1804 da un rabbino. Egli attendeva agli studii per ottenere l'ufficio e il grado del padre, quando nell'età di 23 anni

CONGREGACION de la Inmaculada Virgen María y S. Luis Gonzaga de Barcelona. Documentos y actos correspondientes al año 1893. *Barcelona*, impr. Rosal, 1894, 8° di pp. 200.

DA BELMONTE P. GIACINTO, Def. Gen. Capp. Cons. dell'Indice. — Compendio della vita del B. Angelo da Aciri Miss. Cappucc. *Roma*, tip. Artigianelli di S. Giuseppe, 1894, 16° di pp. 322. — L. 2. Si vende a pro della Chiesa che si sta costruendo in Aciri. Rivolgersi all'Archivista gener. dei Cappuccini, Via S. Nicola da Tolentino, n. 74. *Roma*.

Questa Vita di quel gran Servo di Dio e vero apostolo delle Calabrie, che fu il B. Angelo da Aciri, si leggerà con molto profitto ed altrettanto diletto, come quella che è piena di maravigliosi esempi di pietà cristiana e di zelo apostolico, e in-

mostra loro l'importanza di apparecchiarsi ai sacramenti della confessione e della Comunione, e di esercitare le virtù proprie di chi è fatto degno del Corpo sacratissimo di N. S. Noi raccomandiamo la diffusione di sì belle istruzioni, perchè, oltre la sodezza di dottrina, sono piane facili e piacevoli per buon numero di esempi acconci.

i suoi occhi si aprirono d'un tratto alla luce della fede. La presente biografia ha un allettamento speciale, in quanto ci narra la vita di un Ebreo convertito, che per il primo ai nostri di destò l'attenzione delle anime generose alle missioni di Africa, inviandovi spesso drappelli di apostoli, e che solo tra i Giudei entrati nel seno della Chiesa sta per essere innalzato all'onore degli altari.

sieme scritta con quello stile tutto vita e movimento, che è proprio dell'Autore, già chiaro per altri lavori. Giova riferire la chiusa di questo Compendio, nella quale l'A. ripete la conclusione di un suo discorso intorno allo stesso Beato. « Leone XII

innalzò Angelo da Acri all'onore dei Beati, speriamo che Leone XIII lo innalzi a quello dei Santi. Egli moriva quando si stavano per ispargere nel mondo le pestilenziali dottrine del Voltaire, le quali prepararono la Rivoluzione francese del 1789 e prepararono ancora i giorni in cui viviamo, giorni ormai del barbaro *Socialismo* e del feroce *Comunismo*. Voltaire è

DEHÒ ETTORE — Maria l'ideale fanciulli poveri, 1894, 16° di pp. 184.

Questo libro fu scritto sotto il cielo d'oriente, là dove gli scrittori sacri, da Mosè a S. Giovanni, hanno ricevuto il soffio della divina ispirazione che anima le loro pagine, dove Gesù e Maria sono passati facendo del bene; e non può disconoscersi che qua e là in queste carte si sente un po' della vivezza e del calore orientale. L'Autore ha diviso il suo lavoro in due parti: Maria e la Bibbia, Maria e la Storia; e fa vedere

DEIDIER (P.) Missionnaire du S. Coeur. — Jésus Outragé, ou le Mois des Opprobres. Paris, Téqui libr. edit. 33 Rue du Cherche-midi, 1894, 16° di pp. 300.

Bello, delicato e nobile fu il pensiero di consacrare il mese del Sacro Cuore alla memoria e riparazione dei tanti oltraggi che Gesù riceve dai peccatori. Per ogni giorno del mese il ch. Autore espone una considerazione che ha per oggetto uno dei molti affronti che si fanno a Gesù, seguito da analoghe riflessioni relative al modo di ripararli. Cita quindi

DE LA PUENTE P. LUIS d. C. d. J. — Sentimientos y avisos espirituales. Oña, impr. del Colegio, 1893, 64° di pp. 219.

Il nome dell'Autore val meglio d'ogni nostra raccomandazione.

DE MAGISTRIS LUIGI FILIPPO. — Per gli Appennini. Noterelle di Cronaca, Geologia ecc. Roma, A. Colangeli e G. Fabbri, 1894, 16° di pp. 56. — L. 1,00.

Se v'ha scienza, che sia difficile ad apprendersi dai giovani, special-

stato onorato abbastanza dai moderni pagani... Via, smettiamo una volta... Voi dovete mettervi le mani ai capelli per la disperazione, se, interrogando il vostro cuore, sentite che esso non dà più palpito al suono del nome di un Uomo, che fu una gloria imperitura d'Acri, della Calabria, dell'Ordine dei Cappuccini, del mondo, della Chiesa Cattolica (pag. 252). »

più sublime. *Gatteo*, tip. Istituto pp. 184.

come la bella e grande figura di Maria campeggia nei libri ispirati e poi in tutte le epoche dell'era cristiana, irradiandole della soave sua luce. Quindi giustamente conchiude: « O Maria, noi siamo cristiani, eredi di quella luce di civiltà, di grandezza morale, che Gesù Cristo ha portato, e di cui volle esprimere in te il tipo, il modello, l'ideale più sublime. Ave, ave, Maria! »

un esempio e suggerisce una pratica di riparazione; e il tutto con quell'ordine e con quella brevità che si suole osservare nella devota pratica del Mese Mariano. Non v'è chi non vegga quanto debba cotesto devoto esercizio tornar gradito al Cuore amorosissimo di Gesù ed utile a tutti i fedeli, ai quali caldamente lo raccomandiamo.

mente come ella è insegnata in molte scuole d'Italia, è la geografia. Per

lo più i poveri giovani sono costretti a martellarsi il cervello sopra voluminosi ed astrusi trattati o corsi, i quali non contengono che nomi propri e le cifre delle altezze dei monti, della temperatura, degli abitanti e simili.

In questa sua *chiacchierata*, come egli la chiama, sugli Appennini, il sig. De Magistris ha tentato di

rendere la conoscenza degli Appennini accessibile ed insieme gradita agli studiosi. A noi sembra che egli sia riuscito benino nel suo intento; e perciò raccomandiamo al pubblico colto il suo libretto, ed in modo tutto particolare a coloro, che sono in dovere di acquistare la suddetta conoscenza.

DEMARTINO FEDERICO, primicerio della Metropolitana di Sorrento. — Sinossi delle più interessanti notizie sull'Opera della propagazione della Fede. *Napoli*, tip. De Rubertis, 1893, 16° di pp. 600. — L. 3,00; per posta: nel Regno L. 3,40, all'Estero L. 4,00. Rivolgersi all'Autore.

Il rev. De Martino, a fine di giovare all'incremento dell'opera della propagazione della fede, in questo volume ne fornisce ai lettori una piena contezza. Innanzi tratto è esposto il concetto dell'Opera sotto le sue molteplici attinenze; e perciò se ne discorre l'origine, lo scopo, l'eccellenza, l'importanza, il progresso, i mezzi, l'organamento, eccetera; quindi si fa rilevare la grande utilità di essa Opera dai mali, cui soccorre, l'infanticidio, la schiavitù, il cannibalismo ed i sacrificii umani; in fine sono proposti i motivi che c'inducono a concorrere alla pia Opera, per esempio, l'obbligo che ha ciascuno di promuovere la propaga-

zione della Fede, la gratitudine dei missionarii e dei neofiti, ed altri simili; sono anche indicati gl'immensi vantaggi, che a noi provengono dalla medesima. Seguono parecchi documenti (encicliche di Papi e pastori di Vescovi) e come degno compimento a tutto il libro, un'esposizione del molto che finora si è operato in bene della pia Opera nell'archidicesi di Sorrento.

Questo libro si legge assai volentieri, perchè composto in maniera bella e affettuosa, e riforito di narrazioni, tratte dal gran tesoro delle *Missioni Cattoliche* e dagli *Annali*. Anche l'edizione ben curata cresce pregio e merito al lavoro.

DEMENTHON CH. abbé, prof. — Directoire de l'enseignement religieux dans les maisons d'éducation. Organisation, méthode, qualités du professeur, appendice bibliographique. *Paris*, librairie Ch. Poussielgue, 1893, 12° di pp. XVIII-482. — Fr. 4, 00.

Di questo eccellente libro, che presentiamo ai lettori, diciamo in una parola: *Esso è un ottimo lavoro pedagogico per l'insegnamento della religione nelle scuole*. Pur troppo quest'insegnamento non produce i frutti che si potrebbero e si dovrebbero aspettare. I giovani non escono da

quella palestra (e intendiamo parlare anche delle scuole cattoliche) abbastanza agguerriti per resistere ai colpi dell'incredulità: non escono con forti convinzioni sulla religione; ne' problemi moderni cristiani e sociali non sanno a che attenersi; le difficoltà, mosse contro la religione,

riescono loro nuove, perchè non furono addestrati a scioglierle; e dalla scuola escono cristiani più per abitudine ed educazione che per intimo convincimento. Qualche cosa manca all'insegnamento religioso; manca una solida dimostrazione de' fondamenti; manca l'istruzione su certe questioni moderne; manca talora anche la cognizione di qualche libro

a cui poter ricorrere nella necessità. Ora il Dementhon in questo volume tocca col dito la piaga e offre il rimedio. I Superiori de' Seminarj e de' Collegi, e diremmo anche le Superiori degli educatori si procaccino questo Direttorio, lo facciano mettere in pratica e faranno opera egregia di apostolato.

DE SIMONE GIUSEPPE, dott. — Della Zoofitogenia o Generazione animale-vegetale dei moscherini del caprifico con alcune osservazioni ed esperimenti sulla caprificazione. Con una tavola a colori. *Andria*, tip. Terlizzi, 1893, 8° di pp. 70. — L. 1,50. Si vende presso l'Autore in *Andria*.

Di questo opuscolo discorremmo nel quad. 1056 a pag. 732 e seguenti.

DI LELLA S. can. dott. — Fiori di S. Erudizione. *Siena*, 1894, 32° di pp. 22. — Cent. 10. Si vende presso l'Autore in Cerreto-Sannita (Benevento).

DIVINO (Il) amore di Gesù nel SS. Sacramento. Divozione per disporre l'anima a celebrare con qualche apparecchio la gran festa del Sacratissimo Corpo di Cristo e per ogni volta che si comunica a maniera di orazione mentale. *Napoli*, tip. A. Festa, 1894, 16° di pp. 104. — Cent. 40.

In questo caro libriccino il lettore troverà considerazioni per la novena e l'ottava del Corpo di Cristo ed alcune belle preghiere; ad ogni considerazione è aggiunta una canzoncina, come sospiro delle anime semplici. Il libretto può anche servire per fare divotamente e con frutto

la santa comunione. Questa opericiuola è commendevole assai, perchè è tratta dall'aureo libro del P. Agnello Cirillo, intitolato: *Fascetto spirituale di varii fiori di amor divino per condurre praticamente l'anima alla vera divozione*, eccetera.

EHRHARD D.^r ALBERT. — Die altchristliche Literatur und ihre Erforschung seit 1880 (*I più antichi scritti sul Cristianesimo e le ricerche moderne*). *Strassburg*. Agentur von B. Herder, 1894, 8° di pp. XX-240. — M.ki 3,40.

Scopo dell'Autore è stato quello di fare una piena rassegna di tutti gli scritti più antichi del Cristianesimo; una rassegna però non arida e secca, ma tale da mettere uno studioso in grado di sapere a che attenersi circa quegli scritti. Discorre quindi della loro autenticità, del loro contenuto, del merito o importanza

particolare; in una parola, di tutto quel che concerne la cognizione di que' lavori de' padri della fede. Nè qui è tutto. L'Autore fa conoscere tutti o quasi tutti i lavori de' moderni, dal 1880 in qua, i quali si sono occupati degli antichi scritti cristiani, ne pubblicarono i testi o in qualsivoglia altro modo li fe-

cero oggetto de' loro studii; e ciò tanto dalla parte cattolica che dalla protestantica. Ciò posto, si passano in rassegna gli scritti de' padri apostolici o discepoli degli apostoli, non esclusi gli scritti apocrifi; gli apologeti greci; gli scrittori della scuola alessandrina, quelli d'Africa e di Roma; i grandi teologi della Chiesa

ELISEI GIUSEPPE can. — Studio sulla chiesa cattedrale di S. Rufino vescovo e martire in Assisi. 8° di pp. 74.

È uno studio storico ed archeologico, che sarà letto utilmente da tutti, ma specialmente dai forestieri

EPIFANIO (P.) DI RAJANO min. cap. — Santa Chiesa regno d'unità e pace mondiale. Potenza irresistibile. Gli Angeli, Celeste Milizia, custode P. San Michele. Studio. Quarta edizione aumentata e illustrata. *Napoli*, tip. Gennaro Errico, 1894, 16° di pp. 240. — L. 3,00. Vendibile in Napoli presso l'Autore in S. Chiara e alla tip. Gennaro Errico.

ESTANYOL Y COLOM JOSÉ catedrático de la Universidad de Barcelona. — Instituciones de Derecho Canónico. Tomo I. Preliminares, historia externa del Derecho Canónico. *Barcelona*, imp. y lit. de J. Cunill y Sala, 1893, 8° di pp. XXII-602.

Quest'opera scritta in lingua spagnuola ben meriterebbe per la sochezza della sua dottrina e la chiarezza della sua esposizione l'onore di una traduzione latina, che la rendesse nota ai cultori del Diritto Canonico nelle varie Università d'Europa.

Essa è divisa in due libri, il primo de' quali è didattico, il secondo storico. Nel primo libro premette, come di costume, le nozioni preliminari circa la nozione e classificazione del Diritto Canonico, la sua importanza, il suo nesso con le scienze ausiliarie, il metodo e i sistemi di classificazione, con un sommario di bibliografia canonico-giuridica; e tutto questo forma la materia del primo capitolo diviso in tre lezioni. Indi passa nel secondo capitolo a ragionare della Chiesa e

greca del IV e V secolo; quelli dell'Occidente; gli antichi storici della Chiesa, gli agiografi, gl'innologi, eccetera. Alla svariata e ricca erudizione del ch. Autore è sfuggito il lavoro del P. Ignazio M. Minasi sulla *Dottrina de' dodici apostoli* (tip. Befani, Roma 1891), di cui hanno parlato anche i periodici tedeschi.

sulla chiesa cattedrale di S. Rufino in Assisi, stab. tip. Metastasio, 1893,

che si recano a visitare la cattedrale assisinate.

delle sue relazioni con lo Stato, addimostrando la vera natura, le doti e i caratteri o le note di quella, e poscia i rapporti ch'ella ha con la società civile. E qui entrando a parlare di un problema, che molto occupa gli uomini politici dell'età nostra, e seguendo gl'insegnamenti dell'Enciclica di Leone XIII « *Immortale Dei opus* » (Nov. 1885) prende ad esaminare il problema sotto l'aspetto filosofico, pratico, storico e nel presente stato della società, rivendicando i diritti della Chiesa, sconosciuti e usurpati dallo Stato moderno, il quale tende a renderla schiava. Quindi si fa a ragionare della legge ecclesiastica e delle fonti del Diritto Canonico. Quanto alla legge, dopo aver toccato del potere legislativo

della Chiesa, espone la natura, la qualità, le divisioni, la promulgazione, la materia, l'obbligazione, l'interpretazione, la mutazione della legge; e quanto alle fonti del diritto, esamina primieramente quelle di diritto divino, e poi quelle di diritto umano in generale e in particolare e del diritto nato dalla consuetudine. Parlando del diritto umano particolare e scritto, discorre a lungo dei Concordati della S. Sede coi diversi Stati.

Esaurita nel primo libro la parte didattica dell'opera, nel secondo scende alla parte storica della medesima, nella quale, premesse le necessarie nozioni preliminari sulla nozione e importanza della storia del diritto canonico, e la nozione, utilità e classificazione delle collezioni canoniche, prende a favellare delle epoche in che si divide la storia del diritto canonico, e quindi le percorre ad una ad una, cominciando dai tempi primitivi o apostolici, ne' quali le regole che reggevano la Chiesa erano poc'altro che la Scrittura e la tradizione, non avendo per allora mestieri la piccola, fervente e perseguitata

FARRUGIA MICHELANGELO can. — Luce e Tenebre, ossia il soprannaturale e la laicizzazione moderna. Alcune riflessioni sulla gran piaga del secolo presente. *Malta*, tip. G. Muscat, 1893, 8° di pp. 76. — Cent. 40.

L'egregia *Eco d'Italia* racconta che l'ufficio telegrafico di Orléans ha rifiutato di spedire in un dispaccio la parola *laicizzare*, perchè non si trova in nessuna delle 36 lingue ammesse nel dizionario telegrafico. Dev'esser

FILERGASTO G. — L'Operaio e la Famiglia sotto la legge del Vangelo e sotto quella del Socialismo. Conferenza. *Bologna*, tip. Marggiani, 1894, 16° di pp. 60. — A pro dei restauri della Cattedrale di Chiusi. Rivolgersi al sig. Arciprete di essa.

Fra i tanti scritti che si vengono pubblicando contro quel comune ne-

tata Comunità di un più ampio codice di leggi. Ma data la pace alla Chiesa, e propagato il cristianesimo in tutto il mondo, nacque il bisogno di un codice di leggi, che si venne in fatti a poco a poco formando primieramente coi Canonici detti apostolici, che per altro tali non sono, benchè antichissimi, e in appresso coi decreti dei Concilii dal IV al XII secolo, che costituiscono il *Diritto Antico*; poi con quelli de' Concilii dal XII al XIV secolo, che formano il *Diritto Nuovo*, e finalmente con quelli de' Concilii Tridentino e Vaticano, che costituiscono il *Diritto Novissimo*.

A questa general trattazione il ch. A. annette uno special trattato sul Diritto novissimo in Ispagna e specialmente sui Concordati, e un'Appendice in cui ci dà le regole generali del diritto, la serie cronologica dei Pontefici e quella de' Concilii, e da ultimo il testo dei Concordati fatti dalla S. Sede con la Spagna nel secolo scorso e nel presente.

Da questo cenno può fare il lettore ragione del valore grandissimo di quest'opera, a cui auguriamo una larga diffusione.

ben brutta questa parola! E la cosa da essa significata sarà poi molto bella? Chi vuol conoscerla, legga l'annunziato opuscolo e resterà pienamente soddisfatto.

ben brutta questa parola! E la cosa da essa significata sarà poi molto bella? Chi vuol conoscerla, legga l'annunziato opuscolo e resterà pienamente soddisfatto.

mico che è il Socialismo, un posto non volgare si merita questa Con-

ferenza, l'assunto della quale si pare già manifesto dal titolo. Solidità, chiarezza, ordinato procedimento, erudizione opportuna, ed anche una certa eloquenza sono i pregi che adornano questo lavoro. Ci sono piaciute principalmente nel paragrafo IV e nel V quelle pagine piene di verità, di calore e di sentimento profondo, in cui è descritta la triste condizione di una moglie pia che ha un marito socia-

FRATINI P. GIUSEPPE. — La Stella di Lucera nella Puglia. *Foligno*, tip. Artigianelli di S. Carlo, 1893, 8° di pp. 176.

La Stella, di cui qui si parla, è il ven. fr. Francesco Antonio Fasani, (1681-1742) dell'Ordine dei Minori Conventuali, uno dei tanti Religiosi che più da presso hanno calcato le orme del loro gran patriarca san Francesco, come ne fanno testimonianza le virtù di lui, povertà, umiltà rara, anche negli onorevoli uffizii dell'Istituto che spesso occupò, ed infine uno zelo nel predicare la parola di Dio che mai non rimise della sua operosità.

Il rev. Autore nel compilare questa vita si è servito dei processi or-

FRICK CAROLUS S. I. — Logica, 16° di pp. VIII-296.
— Ontologia, sive metaphysica generalis, *Friburgi in Brisgovia*, Herder, 16° di pp. VIII-204. — Fr. 2, 50. Legato fr. 4, 00.

Il corso di filosofia che va sotto il nome di *Philosophia Lacensis* è destinato ad essere libro di testo nelle scuole ed è diviso in sei volumi, dei quali sono stati già pubblicati ed annunziati in questo nostro periodico quelli del P. Pesch, *Philosophia naturalis*, del P. Cathrein, *Philosophia moralis*, e del P. Hontheim, *Institutiones theologicae*. I pregi che abbiamo notato nelle suddette

FUMI LUIGI. — Amor glorioso. Sermone di S. Bernardino da Siena, voltato in italiano. *Orvieto*, tip. Marsili, 1894, 32° di pp. 52.

Per occasione d'una nuova Messa, il ch. comm. Fumi ha avuto la bella

lista, e quella di una intera famiglia che vive sotto la legge del socialismo; i quali quadri colle fosche lor tinte fanno tanto meglio spiccare la luce serena e celestiale in cui è dipinta poco dopo la famiglia cristiana. Ma tutto intero lo scritto è utilissimo, e merita d'essere ampiamente diffuso. Un plauso cordiale a quel chi che siasi, che modestamente si asconde sotto il pseudonimo di Filergasto.

dinarii ed apostolici, dei sommarii editi in Roma e delle notizie lasciate dal Confessore di lui.

La causa della beatificazione del ven. Servo di Dio fu introdotta l'anno 1830, e, dopo varie vicende, la Congregazione dei Riti pronunziò l'a. 1891: *Constare de virtutibus theologalibus... in gradu heroico*. La lettura di questo libro è profittevole assai ed attraente, massime per la descrizione di quel miracolo di arte cristiana che è la chiesa del bel san Francesco (Assisi), ove il ven. Francesco dimorò per due anni.

opere osserviamo ora anche in queste del P. Frick, esattezza, contezza piena del presente movimento filosofico ed esposizione chiara. Per ciò che spetta alla logica, la questione degli universali ci pare essere trattata assai accuratamente; quanto poi all'ontologia, in essa (p. 46) il P. Frick sostiene non esservi distinzione reale tra l'essenza e l'esistenza negli esseri creati.

idea di volgere in italiano il discorso di S. Bernardino da Siena sull'Amor

Glorioso, ossia sulla Gloria del Paradiso. Il discorso, sebbene si risenta del cattivo gusto oratorio di quell'età, pur manifesta l'ampiezza d'intelligenza ed il fuoco d'amore che

era in quell'anima serafica del grande Sanese; nè sarà letto senza ammirazione e senza frutto. Il Fumi l'ha pure adornato di graziosa ed istruttiva prefazioncina.

G. G. P. D. abate. — *Manualetto d'istruzioni familiari sopra l'augustissimo Sacramento dell'altare, ad uso delle associate all'Adorazione perpetua e all'Opera delle Chiese povere, con appendice di notizie sul benemerito Istituto delle Dame della medesima Adorazione ed Opera. Nola, tip. S. Felice, 1893, 32° di pp 228. Vendibile in beneficio dell'Opera delle Chiese povere. — Prezzo L. 0, 70; per 12 copie si avrà la 13^a gratis. È vendibile presso il Rev. Parroco di S. Marco in Pontecorvo, e presso il sig. Gaetano Scarpa, via S. Biagio 107, Napoli.*

Abbandammo contro il nostro costume nelle indicazioni, pel desiderio di vedere questo caro libretto assai diffuso. Poichè è tutto acconcio a rinfocolare vieppiù i fedeli nell'amore verso Gesù sacramentato e nel culto che gli si rende grandissimo con quelle due opere sommamente care

al suo divin Cuore, che sono l'Adorazione perpetua e l'Opera delle Chiese povere. Il libretto è scritto con molta esattezza teologica, unzione spirituale, chiarezza e garbo di stile, per forma che unisce con bell'accoppiamento all'utilità il diletto.

GIAMPAOLO FRANCESCO, vescovo titolare di Cariopoli. — *Piccolo mese di maggio, sacro alla Vergine Maria, ricavato da divoti libri. Napoli, tip. dell'Accademia reale delle scienze, 1894, 32° di pp. 104. — L. 1,00. Vendibile dall'Arciprete D. Nicola Minadeo in Ripalimosani (Molise). A chi ne acquista 10 copie si dà l'undicesima gratis.*

Questo mese di maggio tutto si rivolge intorno alle virtù e alle glorie della Benedetta, ma si dispaia dagli altri di simil genere, principalmente

per la grande brevità delle meditazioni e degli esempi, donde il nome di *piccolo*. Piccolo, ma bellino e stilante soave unzione.

GIANNINI P. FREDIANO M. O. — *S. Francesco d'Assisi e la famiglia serafica. Cenni estratti dalla « Auréole séraphique. » Quaracchi (presso Firenze), tip. del Collegio di S. Bonaventura, 1894, 16° di pp. XII-228.*

Il P. Leone dell'Ordine francese scrisse, per introduzione alle vite dei Santi e dei Beati della sua Religione, una biografia di S. Francesco e un compendio della storia dell'Ordine colle sue varie famiglie. Ora il P. Giannini, che ha preso a tradurre tutta l'opera, ha creduto bene darne alle stampe partitamente

l'introduzione, per comodo dei Terziarii e dei giovani che aspirano ad iscriversi nella milizia francescana. Il libro si legge con diletto, non solo perchè tratta dell'amabile S. Francesco e dei suoi degni figliuoli, ma altresì perchè è composto e tradotto bene.

GRANCELLE MICHELANGELO, sac. prof. — La poesia del Vangelo.

Conferenza, Verona, tip. vesc. Marchiori, 1894, 16° di pp. 44. — Cent. 50. Si vende a beneficio dell' Istituto Salesiano di Verona.

Chi non ha anima poetica, non troverà certamente poesia nel Vangelo. Chi l'ha troppo poetica e poco religiosa, corre pericolo di far del Vangelo non altro che un bel poema o romanzo, come a un dipresso ha fatto il Renan. Ma chi ha le facoltà dell'anima giustamente equilibrate, come il nostro Autore, in mezzo alla storia evangelica divinamente ispirata, saprà ben trovare una vena larghissima d'inarrivabile poesia. Sia-

mo d'accordo col ch. Autore e nell' assunto e nello svolgimento di esso. Solamente, al voto con cui egli chiese la sua Conferenza « dovrebbe pur comparire un libro anche in Italia sull' argomento da me questa sera appena sfiorato » noi osiamo soggiungere: Lo scriva, lo scriva fidamente egli stesso; e noi del suo libro gli promettiamo fin d'ora, non un breve annuncio come questo, ma un' ampia recensione.

GRAZIANO D. G. — Per la Messa d'oro di mons. Agostino Maria Frassati, capp. segr. d'onore di SS. Leone XIII. Vercelli, tip. lit. G. Coppo, 1894, 16° di pp. 102.

Bei pensieri, affetti nobili, espressi in versi per lo più eleganti e stampati in una edizione elegantissima. Ci sembra però che l'Autore non si conformi ai classici nello introdurre che fa spesso la dieresi nel dittongo *uo* ed altri simili, donde escono versi d'ingrato suono. Ecco, per esempio, alcuni endecasillabi, che in una seconda edizione si potrebbero facilmente migliorare.

Passasti illacrimato il tuo mondo (p. 6).
Plauso de' figli esulta il tuo cuore (ivi).
Sembra una statua di marmo pario (96).
Nè alcun mai fia che mi tarpì l'ali (97).

Crediamo poi che per semplice errore di stampa sia sfuggito *voglio* in cambio di *vo'* in quel verso:

Voglio baciarti, o Signor, tutto tremante
(p. 100).

GREIDERER P. VIRGILIO O. M. — Chronica ref. provinciae S. Leopoldi tyrolensis ex opere Germania franciscana, denuo edita. *Ad Claras Aquas (Quaracchi prope Florentiam)*, ex typ. Collegii S. Bonaventurae, 1894, 8° gr. di pp. VIII-448.

Il P. Virgilio Greiderer (1715-1780) attese per molti anni a raccogliere ed illustrare i monumenti del suo Ordine nelle parti della Germania. La sua diligenza fu sì grande, che gli archivi delle province e gl' innumerevoli volumi degli scrittori Francescani e stranieri, citati nelle sue opere storiche, furono tutti consultati ed esaminati da lui. Egli scrisse tre volumi d'istoria; il primo uscì alla luce in Innsbruck, l'anno 1777, ed in esso

tratta delle province dei Frati Minori nella Germania *orientale* e *meridionale*; il secondo fu pubblicato a mala pena, per ragione dei tristi tempi d'allora, dopo la morte di lui in Augusta; il terzo è ancora in manoscritto e discorre della provincia di Strasburgo.

Quanto al secondo volume, diciamo più in particolare che esso tratta delle province *Tirolese*, *Bavarese*, *Tridentina* ed *Elvetica*. La parte del-

la provincia Tirolese s'è ora ristampata fedelmente, toltine non pochi errori di stampa. In essa si discorre dell'origine e del progresso della Provincia, dei conventi e dei *monaste-*

riola dei Frati Minori, dei monisteri delle Clarisse *Urbaniste* e dei Terziarii delle case distrutte o abbandonate, ed infine dei Religiosi celebri per virtù, ufficii e dottrina.

GUALANDI ANGELO avv. -- Le lapidi storiche in Bologna. Riflessioni. 2.^a edizione. *Bologna*, Soc. tip. Azzoguidi, 1894, 16° di pp. 24. — Cent. 50.

L'Autore di quest'opuscolo, appassionato delle patrie glorie, ha redatto un elenco di illustri Bolognesi coll'indicazione delle case da loro

abitate, affinchè i presenti proprietari di esse ne ricordino la memoria almeno con una lapide. Giusto desiderio.

GUTHLIN A. ab. prof. — Le dottrine positiviste nel secolo XIX di M. l'Abate A. Guthlin prof. di Filosofia nel Ginnasio Cattolico di Colmar. Versione del Can.° Arcipr. Andrea Astengo sulla nuova edizione francese riveduta e considerevolmente aumentata dall'Autore. *Savona*, tip. D. Bertolotto, 1894, 16° di pp. XVI-240. — L. 1,00.

Positivismo è il nome, nel quale si sono volute, quasi per antitesi, comprendere tutte le negazioni e le gratuite ipotesi della moderna scienza anticristiana. S'intende perciò quanto vasta impresa sia l'esaminare e confutare le dottrine positiviste, senza incorrere nè in capitali omissioni nè, per l'opposto, in una incresevole prolissità. Fra gli scrittori cattolici che vi riuscirono meglio si cita a buon diritto l'Ab. Guthlin, il cui libro di piccola mole e di molta sostanza ci vien dato nella versione italiana

dal ch. Can. Arcipr. Astengo di Savona. La rassegna dei corifei del positivismo, massime francesi, come il Cousin, il Renan, il Littré, il Taine, ecc., è compiuta; e compiuta del pari quella delle loro false dottrine, riassunte con chiarezza e confutate con singolar vigore. Questo volumetto quindi si leggerà con soddisfazione e frutto non solo dai sacerdoti, ma dalle persone colte del laicato; e il ch. traduttore merita particolar riconoscenza per averne procurata la diffusione in Italia.

LEXICON totius latinitatis I. Facciolati, Aeg. Forcellini et I. Furlanetti Seminarii Patavini alumnorum, cura, opera, et studio lucubratum, nunc demum juxta opera R. Klotz, G. Freund, L. Döderlein aliorumque recentiorum auctius, emendatius melioremque in formam redactum, curante doct. Francisco Corradini eiusdem Seminarii Patavini. Tom: IV. Fasc: 4°, 5°, 6°, 7°. *Patavii*, typis Seminarii, 4° di pp. 241-560.

È noto che dal foglio 9° del tomo IV l'opera è continuata da un altro *Alumnus Seminarii Patavini* il chiarissimo prof. Giuseppe Perin, che degnamente sottentra al com-

pianto monsignor Corradini. Così si perpetua nel Seminario di Padova, la oggimai antica, diremmo quasi, *dinastia* dei grandi filologi latinisti.

LETTURE CATTOLICHE di Torino. Giugno e Luglio 1894. —

Il Vangelo narrato ai nepoti dalla contessa di Segur. Trad. di G. Serafini Fasc. I e II. *Torino*, tip. Salesiana, 1894, 32° di pp. 224.

LOTESORIERE ARCANCEOLO penitenziere. — Rappresentazioni domestiche e dialoghi sul Natale e sulla Epifania. *Ostuni*, tip. Enrico G. Tamborrino, 1894, 16° di pp. 128.

Composizioni opportune principalmente per iscuole e convitti maschili e femminili.

M. C. G. — La Santa degl' impossibili. Novelle grazie straordinarie, ottenute ad intercessione della B. Rita da Cascia. *Napoli*, tip. degli Artigianelli, 1894, 16° di pp. 76. — Cent. 40. A chi ne acquista 10 copie si dà l' undecima in dono. Vendibile presso l'Amministrazione del *Monitore Ecclesiastico* in Conversano (Bari).

MALBERTI G. vedi *COMPENDIO* ecc.

MAMMANA FRANCESCO sac. sup. generale dell'Associazione del « Boccone del povero ». — Elogio funebre di Salvatore Celestre. *Palermo*, tip. Boccone del povero, 1894, 4° di pp. 54.

MANFRONI FRANCESCO. — L'operaia esemplare. Libro di lettura proposto alle donne italiane. Seconda edizione riveduta ed ampliata. *Milano*, tip. Agnelli, 1894, 16° di pp. 134. — L. 1,00.

Questo lavoro è la biografia immaginaria di una popolana virtuosa, madre di famiglia, biografia che l'Autore espone ad una brigata di operaie. Vi abbiamo notato gran copia di buoni consigli e principii cristiani per la numerosa classe degli operai, i quali in fine dei conti si riducono all'osservanza dei precetti divini ed ecclesiastici. Essi sono diretti alle

donne, perchè alcuni si attengono ai loro doveri e sono quanto mai conformevoli a tornarle l'angelo consolatore delle famiglie; altri poi sono loro affidati come a mezzo adatto ad innestarli nei cuori dei loro mariti e figliuoli. Voglia Iddio secondare il desiderio e gli sforzi dell'Autore nel soccorrere i derelitti operai.

MARCHESE P. VINCENZO. O. P. — Vita di S. Pietro Martire. *San Domenico di Fiesole*, 1894, 32° di pp. 30. — Cent. 15. Si vende a beneficio di un Istituto religioso d'insegnamento. Dirigersi al P. Superiore del Convento di S. Domenico presso Firenze.

MASETTI FRANCESCO Arcid. — Le Vie dell'Adolescenza. Racconto. *Fano*, Società tip. Cooperativa, 1894, 16° di pp. 228. — Cent. 60. Copie 20 L. 9,50. Si vende a totale beneficio del Ricreatorio dell'Immacolata.

Questo libro è un vero gioiello di morale e piacevole letteratura, in cui il ch. Autore, esperto nell'arte divina di guidare i giovani, massime ecclesiastici, per le vie del Signore,

maestrevolmente ritrae le incertezze e le lotte del cuore umano ondeggiante tra il mondo e Dio, finchè disgustato di quello, a questo tutto si consacra. Ora festevole, ora pate-

tico, sempre istruttivo e altamente morale è il racconto ch'egli mette in bocca al giovine eroe del romanzo; il quale narra le vicende della sua vita. Lo stile è facile, spigliato e forbito; le scene del romanzo ben tratteggiate, e i personaggi che vi figurano, dipinti con verità e grazia, non eccettuandone neppure quel cotale Prof. Secca, che v'entra come la maschera in commedia, per ammenizzare il racconto, e nella cui pittura il piacevole scrittore forse carica soverchio le tinte. Vi sono poi qua e là profusi a dovizia saggi ammonimenti ai giovani, bellissime al-

lusioni ai tempi nostri, principii e massime di pura morale e ascetica cristiana, intramezzate tuttavia da vaghe e amene descrizioni e da piacevoli novellette. Raccomandiamo caldamente questo libro ai giovani, specialmente a quelli che si allevano ne' collegi e nei seminarii, assicurandoli che ne ritrarranno pari all'utile il diletto; e insieme facciamo voti perchè il ch. Autore, animato, com'è, dallo spirito di Gesù Cristo e molto addestrato nella letteraria palestra, ci sia cortese di altri lavori come il presente.

MAUMIGNY (DE) V. — L'unité et le nombre. *Saint-Amand (Cher)*, Société anonyme de l'Imprimerie Saint Joseph, 1894, 16° di pp.20.

MEMORIE storiche del primo venticinquennio del Circolo S. Pietro di Roma della Società della Gioventù Cattolica italiana. *Roma*, tip. Befani, 1894, 16° di pp. 112.

In questo opuscolo si narrano i primordi del Circolo di S. Pietro, la fondazione della Federazione Piana, e le molte opere compiute dal medesimo con istraordinaria operosità dal suo nascere sino ad oggi. Di queste opere abbiamo già parlato diffusamente nel nostro periodico (fasc.

1056, pag. 745), e perciò crediamo superfluo ritornarvi sopra. Raccomandiamo ai giovani la lettura di sì care memorie; in esse vedranno quanto valgano le forze unite di petti e di cuori giovanili, animate dallo spirito di preghiera, di azione e di sacrificio.

MINISTERO di Agricoltura, industria e commercio. Direzione generale della statistica. — Notizie sulle condizioni demografiche, edilizie ed amministrative di alcune grandi città italiane ed estere, nel 1891. *Roma*, tip. nazionale di G. Bertero, 1893, 8° di pp. XL-388 L. 3,00. Vendibile presso i fratelli Bocca ed E. Loescher, Roma.

— Cause di morte. Statistica degli anni 1891 e 92. Introduzione. *Roma*, tip. Elzeviriana, 1894, 4° di pp. LXXVI.

MOCHEGANI P. PIETRO O. M. — De Altaribus privilegiatis et de Agnis Dei praecipuae notitiae in commodum Sacerdotum collectae. *Ad Claras Aquas (Quaracchi)* prope *Florentiam*, ex typ. Collegii S. Bonaventurae, 16° di pp. 100.

Sugli altari privilegiati e gli *Agnus Dei* si ha in questo opuscolo una dovizia di schiarimenti e una raccolta di decisioni della Santa Sede.

Quindi si fa manifesta l'utilità di esso libretto per i sacerdoti ed in specie per i Francescani.

MONSABRÉ P. G. M. L. Ord. Praed. — Ritiri Pasquali. Conferenze.

Versione dal francese, 1875-76. I. La somma dei nostri doveri.

II. La preghiera. Vol. I. *Torino*, tip. pont. P. Marietti, 1894, 16° di pp. 279. — L. 2,00.

Venerato e caro a tutti gli studiosi della eloquenza sacra suona il nome del P. Monsabré, e però tutti con letizia accoglieranno la pubblicazione degli esercizi per gli uomini da lui predicati a Parigi. Questo volume contiene le istruzioni per due corsi, cioè per gli esercizi del 1875 e per quelli del 1876. Nel primo corso si tratta dei doveri cristiani, che sono conoscere Dio, amar Dio, servire a Dio, ottenere la vita eterna. Nel se-

MORGERA GIUSEPPE parroco. — L'Esemeron di san Basilio tradotto e annotato (Estratto dal Periodico « Il Catechista Cattolico »).

Piacenza, tip. Tedeschi, 1894, 8° di pp. 256. — L. 3,00. Si vende a beneficio della chiesa parrocchiale di Casamicciola.

Quale degli eruditi non conosce l'*Esemeron* di S. Basilio? Tre le opere di questo grande Dottore vanno celebratissime le nove Omelie da lui predicate al popolo sopra i sei giorni della Creazione, nelle quali prende in mano il libro della natura, e magistralmente lo spiega, e ne cava bellissime riflessioni, che sono come altrettante strofe di un inno di gloria al Creatore. Ma questo libro chi lo conosce tra i giovani? I nostri studenti dei ginnasi e dei licei conoscono invece gl'infiniti errori che in materia di scienze naturali si vengono tutto di spargendo sui libri di testo e dalle cattedre, donde succhiano un micidiale veleno. Sia dunque lode al ch. Morgera, che in loro servizio principalmente ha messo in buona veste italiana questo libro di San Basilio, corredandolo inoltre di copiose ed eruditissime note, in cui viene illustrando e rettificando le riflessioni del S. Dottore, mediante i trovati e le scoperte che ha fatte la

condo si parla della preghiera, e si studiano le preparazioni della preghiera, le sue qualità, il suo oggetto, il quando si debba pregare, e finalmente la preghiera di Gesù Cristo. Ogni cosa poi è trattata con quella copia di dottrina, di facondia e di sacra unzione, che caratterizza i discorsi del grande Domenicano, il quale, a parer nostro, se non ha il genio del Lacordaire, lo vince di gran lunga per altri capi.

scienza d'allora in poi. Queste annotazioni, ora tolte dai Ss. Padri, e principalmente dai due grandi Dottori S. Agostino e S. Tommaso, che ha continuamente alla mano; ora dai più illustri cultori delle scienze naturali, come Eulero, Newton, Lavoisier, Moigno, Stoppani, Denza; ora frutto delle sue stesse riflessioni, contengono una ricca miniera di cognizioni razionali e naturali. Quanto a queste ultime principalmente, versandosi su tante disparate materie di fisica, di geologia, d'astronomia, di botanica e d'altre scienze, noi non diremo che nessuna delle opinioni espresse in questo libro possa trovare contraddittori; ma in generale diciamo che il libro è cristianamente scientifico e scientificamente cristiano, e che sarebbe un ottimo manuale in mano alla gioventù, per preservarla dai tanti errori che si spargono dai falsi scienziati moderni, i quali ti spacciano l'eternità della materia, l'evoluzione perpetua e indefinita,

l'impossibilità dei miracoli, eccetera. Ma non sarebbe egli opportuno un Indice più particolareggiato, che rendesse facile il rintracciare i tanti te-

sori che sono sparsi nel testo e nelle note? Ci pensi il ch. Autore, pel caso di una seconda edizione, che non si farà certo lungamente aspettare.

— Catechismo metodico della Dottrina Cristiana in tre sezioni. Terza edizione. *Piacenza*, tip. Tedeschi, 16° di pp. 144. — Cent. 40. Si vende a beneficio della Chiesa parrocchiale di Casamicciola.

Si veda la recensione fattane nel quad. 1041 a pag. 355.

NASONI ANGELO, sac. prof. — La provvista dell'Arcivescovado di Milano negli ultimi tre secoli di fronte alla storia ed alla legge. (Estratto dal periodico « La Scuola Cattolica », Serie II. articolo VII, 1894). 8° di pp. 28.

NUNNARI SAVERIO. — La religione, sorgente di ordine e di conforti. Conferenza tenuta nella sala del Circolo di Reggio Calabria. *Reggio Calabria*, tip. Ceruso, 1894, 8° di pp. 16.

OBSERVATORIO meteorologico de Manila bajo la dirección de los Padres de la Compañía de Jesús. — Observaciones verificadas durante el mes de Agosto de 1892. 4.º

— Observaciones verificadas durante el mes de Febrero de 1893. 4º, *Manila*, establ. tipo-litogr. de Ramirez, 1894.

OUROUSSOW M. principessa. — Alle giovani donne e alle giovanette. L'educazione fin dalla culla. *Torino, Roma*, L. Roux e C., 16° di pp. 210.

Appena venutoci alle mani questo libro, siamo corsi all'indice, e vedutavi la parola *religione*, siamo andati a leggere le pagine che ne trattano. E non ci sono piaciute. Eccone un saggio. « Sono nemica d'ogni racconto fantastico e soprannaturale... Che bisogno abbiamo di eccitare l'immaginazione con racconti, in cui tutto è falso, e che lasciano, checchè si dica, lunghe tracce nello spirito, e che più tardi debbono essere combattute con molta fatica? (p. 183). » Or ciò che qui è detto quanto al fantastico, sta; ma il mettere insieme il *fantastico* e il *soprannaturale*, quasi fossero più o meno la stessa cosa, e sentenziare che *tutto è falso*, questo è un passare il segno. Così più sotto l'Autrice soggiunge: « Perchè dire p. e. ad un bambino che egli ha un'anima e che

un cane non ne ha? Che ne sappiamo noi? Così lo disponiamo a maltrattare gli animali (p. 188). » Ma chi ha mai detto che il cane non abbia un'anima? E non è grazioso altresì quel soggiungere: *Che ne sappiamo noi?* Se non lo sa la principessa, ben lo sanno tutte le persone mediocrementemente istruite in queste materie, che anche il cane ha un'anima, e però appunto si dice animale. Ha un'anima sensitiva e non ragionevole come la nostra, ha un'anima legata alle sorti del corpo, insieme al quale dovrà finire, e non spirituale ed immortale come la nostra, ma un'anima l'ha. E siccome l'anima belluina sente il dolore come la nostra, così stia tranquilla la principessa che la nostra dottrina non dispone i bambini a *maltrattare gli animali*. Con questi appunti però non voglia-

mo dire che il suo libro non contenga molti buoni documenti d'educazione, ma in generale spira da esso una cert'aria di naturalismo che non è punto lodevole; e di più ci pare

che la principessa abbia qualche volta dimenticato quella sua bella sentenza: «Prima d'insegnare checchessia, dobbiamo essere sicuri di sapere quello che diciamo (p. 189). »

PAOLO (P.) dalla PIEVE capp. — Vita del B. Diego Giuseppe de' Minori Cappuccini. *Roma*, tip. Salviucci, 1894, 8° di pp. 354.

Un nuovo modello di tutte le virtù cristiane religiose ed apostoliche ci offre in se stesso questo gran Servo di Dio, che percorse quasi tutta la Spagna predicando il vangelo fino alla morte, accaduta nell'anno 1801, cinquantessimottavo dell'età sua. La

vita e le geste di quest'uomo ammirabile, che pel suo zelo e per la sua dottrina era chiamato un altro S. Paolo, si leggeranno con piacere e con frutto molto bene in questo libro descritte.

POLIDORI F. vedi ANNIBALE (D').

PUCCI PAOLO can. prof. — Vade-mecum del cristiano. *Siena*, tip. S. Bernardino, 1894, 64° di pp. 60. — Cent. 10.

RESTAGNO DEMETRIO. — *Collectio casuum de re dogmatica, moralis et liturgica. Monteregali*, ex typ. episcopali, 1893, 16° di pp. VIII-592. — L. 4,00.

Si esaminano e discutono dall'Autore 28 casi di materia teologica, proposti già e sciolti nel corso di sette anni nella cattedrale di Monreale dinanzi al capitolo ed al Vescovo, Mons. Placido Pozzi. De' 28 casi, sette sono di teologia dogmatica, otto di morale e sette di cose liturgiche. Le soluzioni sono date con dottrina ed erudizione; nè vi mancano le opportune citazioni delle fonti, donde sono attinti i capi di dottrina, il che avvezza il clero alla sodezza della scienza sacra. Un esatto indice alfabetico

rende il volume assai utile per consultarlo. — Due nèi ci è occorso notare: uno a pag. 44, in cui si afferma mancare all'integrità chi tace il primo grado trasversale di parentela, laddove S. Alfonso tiene per probabile la sentenza contraria (Gury-Ballerini edit. 6.^a, vol. II, p. 374); l'altro nèo è a pag. 182, in cui pare s'insinuare che dalla santità e sublimità della dottrina delle Scritture possa aversi argomento apodittico della ispirazione. Ma *ubi plura nitent, non ego paucis offendar maculis*.

RUSSO GIUSEPPE M. can. — Elogio funebre di Suor Maria Carmela Lauricella, superiora del Collegio di Maria di Girgenti. *Girgenti*, tip. Formica e Gaglio, 1894, 4° di pp. 20.

SAMMARINI A. ing. — Il Duomo di Carpi. Memorie storico-artistiche. *Modena*, tip. Soliani, 1894, 8° di pp. 192.

L'ingegnere Sammarini, che già scrisse sette anni fa alcune memorie sull'*Antica Pieve di Carpi*, ha ora preso a trattare di quell'importante monumento artistico, che è il Duomo

di Carpi. Esso fu cominciato nel 1515 per opera di Alberto Pio signore di Carpi, sopra disegno, come credesi, di Baldassarre Peruzzi, il quale imitò il disegno della Basilica di S. Pietro.

Cominciando dalla erezione del me- sendo la storia particolareggiata sino
desimo, il ch. Autore ne viene tes- ai nostri giorni.

SCERBO FRANCESCO. — Grammatica della lingua latina per uso delle scuole. Seconda edizione interamente rifusa e migliorata, con l'aggiunta d'una piccola Crestomazia. Parte prima: Morfologia. Firenze, stab. tip. fiorentino, 1894, 16° di pp. XVI-176. — L. 3,00.

— Crestomazia elementare latina. Appendice alla Grammatica latina dello stesso Autore. Firenze, stab. tip. fiorentino, 1894, 16° di pp. 64. — Cent. 80.

Si vegga quanto fu detto di questa bella grammatica nel nostro periodico (serie XIV, vol IX, pp. 348). La crestomazia è una raccolta di esempi latini per esercizio pratico e progressivo di traduzione con un piccolo lessico in fine. È molto utile

ai principianti, ed è stata stampata separatamente, affinchè quelli che per una ragione qualsiasi non intendono comprare la grammatica, possano a poco prezzo acquistare il presente florilegio.

SCHIAVI LORENZO, prof. cav. — Torquato Tasso, dramma in cinque atti, pel terzo centenario della morte del poeta. S. Benigno Canavese, tip. Salesiana, 1894, 16° di pp. 115.

È veramente un bel dramma, pieno di vita e di movimento, e di un interesse sempre crescente. Il Tasso poi è rappresentato in modo sì vero e sì naturale, che sembra proprio di vederlo rivivere e muoversi dinanzi a noi. A questi pregi si aggiunga che il dramma, non solo è innocentissimo, ma altamente mo-

rale e molto istruttivo, perchè intorno alla vita e alle opere del gran poeta vi si apprende più che in certe lezioni di storia letteraria. Di che noi crediamo che sarà rappresentato in tutte le parti d'Italia, ed anche nei collegi e nei convitti, tanto più che la rappresentazione di esso non ci sembra praticamente difficile.

TEPE G. BERNARDO S. I. — Institutiones Theologiae in usum scholarum. Volumen primum continens tractatus de vera Religione, de Ecclesia Christi, de Verbo Dei scripto et tradito. Parisiis, sumptibus P. Lethielleux, 1894, 8° di pp. 636.

È il primo volume di un nuovo corso di teologia, che crediamo incontrerà favore. Per darne un saggio, ecco l'orditura del trattato *de Ecclesia*. È diviso in sei questioni. La prima tratta della istituzione e costituzione della Chiesa; la seconda delle proprietà e delle note della Chiesa; la terza dei membri della Chiesa; la quarta dell'infallibile magistero del R. Pontefice e dentro e

fuori dei Concilii; la quinta del sacro impero di lui; la sesta delle relazioni tra la Chiesa e il Governo civile. La prima questione è suddivisa in sette capi, che danno luogo a dodici proposizioni, quasi tutte seguite da più scoli, in cui la proposta dottrina meglio si svolge, e si difende dalle obbiezioni degli avversarii. Ciò che abbiamo detto della prima questione, si dica similmente delle altre

cinque; e ciò che abbiamo accennato dell'orditura di questo trattato, si applichi agli altri trattati. Il dotto A. professa di seguire come principali guide il Dottore angelico e il Dottore esimio, S. Tommaso, e il Suarez; non però servilmente, e di fatto qualche rara volta francamente se ne scosta. Oltre a queste fonti così sicure, egli attinge ancora alle altre più o meno comuni ai teologi, e fa suo specialmente delle encicliche e allocuzioni dottrinali dei due ultimi Papi, Pio IX e Leone XIII. Non gli manca

nè brevità, nè chiarezza, nè il *lucidus ordo*; e però noi crediamo che il suo corso tornerà molto proficuo ed anche gradito agli studiosi; tanto più che i quattro volumi in cui è compreso, ci pare che si possano facilmente esaurire nei quattro anni che a tale studio sogliono dedicarsi. Ci sono piaciute principalmente le tesi che riguardano le relazioni tra la Chiesa e il Governo civile, tesi che non tanto facilmente si trovano nei corsi ordinarii di teologia dogmatica.

VITELLESCHI G. M. S. J. — Ricordi biografici di Antonio Santovetti alunno del Convitto di Mondragone. *Roma*, tip. De Prop. Fide, 16° di pp. 80.

Questa cara biografia scritta con mirabile semplicità e grazia di stile ci dipinge al vivo il cuore, la vita e i costumi di un amabile giovanetto appartenente ad un'onorata e religiosissima famiglia romana, a tutti nota, di cui era l'amore, la delizia e la speranza. Entrò fanciullo nel nobile Convitto di Mondragone, ove per ben due lustri addestrò il suo svegliato ingegno negli studii convenienti alla sua età, facendovi non ordinarii progressi, e informò l'animo suo bennato e gentile a ogni più bella virtù cristiana, tanto che egli fu in tutto il tempo della sua educazione

carissimo ai Superiori, ai Maestri e ai Compagni di Collegio. Or questo bel fiore non sorride più alla terra ma al cielo, ove venne da Dio trapiantato. Ne fu deplorata, è vero, amaramente la perdita; ma quel pianto è consolato dalla morale certezza dell'eterna sua felicità, della quale niun che l'abbia conosciuto o che legga in queste care memorie la sua piissima vita e la sua santa morte potrà mai dubitare. I ricordi sono prece-duti dalla fotografia del giovanetto, il cui sembiante chiaramente rispecchia tutta l'innocenza e la bontà dell'animo suo.

ZAHM J. A. C. S. C. — The age of the human race according to Science and the Bible. (L'età del genere umano secondo la Scienza e la Bibbia). Reprinted from « The American Catholic Quarterly Review ». 8° di pp. 84.

CRONACA CONTEMPORANEA

Roma, 1-15 luglio 1894.

I.

COSE ROMANE

1. Elenco de' Vescovi privi del regio *Exequatur* in Italia. — 2. Discussione fattasene in Senato. — 3. Un Breve del Papa al direttore della Cappella pontificia. — 4. Roma in estate e il prigioniero del Vaticano. — 5. Una processione proibita e la festa del Carmine. — 6. Appunti storici.

1. Nel quaderno 1051 del 7 aprile trascorso, a pagina 104, registrammo, come un gravissimo fatto del nostro tempo, la negazione del regio *Exequatur* da parte del Governo a molti Vescovi d' Italia; e a far palese l'ingiustizia che il Governo fa con ciò alla Chiesa, riferimmo anche le gravi parole d'un'effemeride liberale, la *Perseveranza* di Milano. L'istesso ripetemmo nel quaderno 1054, a pag. 490, ove riferimmo anche i lamenti del Papa. Da quel tempo in poi le cose sono rimaste invariate e il Governo non ha ancora riconosciuta la nomina di que' Vescovi, nè concesso l'assegno pecuniario, loro proprio, i cui frutti intanto esso si viene intascando. Tal modo di procedere è parso tanto indegno allo stesso Ruggero Bonghi, che ultimamente ne fece argomento d'una interrogazione alla Camera de' deputati. Ma questi ormai hanno lasciato Roma, e sono iti a riposarsi all'ombra de' nativi monti o alle rive del mare. Speriamo che il sig. Francesco Crispi faccia lui giustizia insieme col Ministro della giustizia, il sig. Calenda de' Tavani. Ecco pertanto l'elenco esatto, pubblicato dall'*Osservatore romano*, de' trentadue Vescovi che aspettano la sospirata giustizia. Esso sarà un documento autentico di questo ingiustissimo fatto.

PRECONIZZATI NEL CONCISTORO DEL 14 DICEMBRE 1891

(privi di *Exequatur* da due anni e 7 mesi)

AREZZO, Mons. Donnino Donnini. — CARPI, Mons. Andrea Righetti.

PRECONIZZATI NEL CONCISTORO DEL 16 GENNAIO 1893

(privi di Exequatur da un anno e 6 mesi)

ORISTANO, Mons. Francesco Zunnui Casula. — AMPURIAS E TEMPIO, Mons. Antonio Contini. — ANGLONA E TURSI, Mons. Serafino Angelini. — AMELIA, Mons. Vincenzo Veneri.

PRECONIZZATI NEI DUE CONCISTORI DEL GIUGNO 1893

(privi di Exequatur da un anno e un mese)

VENEZIA, Eñno sig. Card. Sarto. — FERRARA, Eñno sig. Card. Mauri. — LUCERA, Mons. Giuseppe Consenti. — NUSCO, Mons. Emilio Todisco-Grande. — IESI, Mons. Aurelio Zonghi. — MONTALCINO, Mons. Amilcare Tonietti. — CASERTA, Mons. Gennaro Cosenza. — SEGNI, Monsignor Costantino Costa. — POZZUOLI, Mons. Michele Zezza Zapponea. — FOGGIA, Mons. Carlo Mola. — PARMA, Mons. Francesco Magani. — S. SEVERINO, Mons. Giosuè Bicchi. — TERRACINA, SEZZE E PIPERNO, Mons. Paolo Emilio Bergamaschi. — ISERNIA E VENAFRO, Mons. Nicola Merola. — ALES E TERRALBA, Mons. Palmerio Garau. — POLICASTRO (Coadiutoria), Mons. Ferdinando Cieri. — OGLIASTRA, Mons. Salvatore Depau.

PRECONIZZATI NEI DUE CONCISTORI DEL MAGGIO 1894

(privi di Exequatur da tre mesi)

OSIMO E CINGOLI, Mons. Giambattista Scotti. — ANAGNI, Mons. Antonio Sardi. — S. ANGELO IN VADO E URBANIA, Mons. Francesco Baldassarri. — CREMA, Mons. Ernesto Fontana. — MASSA DI CARRARA, Mons. Emilio Miniati. — PINEROLO, Mons. Giambattista Rossi. — MILANO, Eñno sig. Card. Andrea Ferrari. — BOLOGNA, Eñno sig. Card. Domenico Svampa. — CAMERINO E TREIA, Mons. Celestino del Frate.

2. Di questo tema, degli *Exequatur* da dare ai Vescovi, il senatore Piola interrogò il Ministro Calenda nella tornata del 17 luglio. Questi rispose che « la sospensione dell'*Exequatur*, anche per le sedi di libera collazione, era un'arma di difesa » contro la Chiesa. E da che mai si difendeva il Calenda coll'intascare i frutti di 32 mense vescovili? Si difendeva dall'offesa che egli credeva aver ricevuto dalla Chiesa nella nomina del Patriarca di Venezia, fatta dal Papa. Ma alla fine promise che darebbe gli *Exequatur*, « nella fiducia (soggiunse) che la sua moderazione (*è una bella moderazione questa di ritenere i frutti delle mense vescovili di libera collazione!*) e la sua equanimità valessero a comporre un dissidio che il Governo non ama acuire ». Quanta bontà nel sig. Ministro Calenda de' Tavani !! Questi, adducendo per motivo dell'aver negato finora gli *Exequatur* la questione

del patronato regio sul patriarcato di Venezia, evidentemente imbroglì le carte per mancanza di buone ragioni; poichè questa questione non ha che fare colla negazione degli *Exequatur* agli altri Vescovi che non sono il Patriarca di Venezia.

Il senatore Piola in una lettera alla *Riforma* raccontò così il latino in bocca del Ministro e di coloro che si piacciono delle oscurità in una questione chiara. E tra le altre cose ha scritto quanto segue: «Noi non possiamo pretendere che, in questa materia di relazione reciproca, l'autorità ecclesiastica prescinda dalle sue leggi, per la stessa ragione che noi non vogliamo prescindere dalle nostre. Ora c'è un'altra legge ecclesiastica; ed è che il diritto di patronato si perde, quando si manomette il patrimonio del benefizio. E noi, dei patrimoni delle mense vescovili, cosa abbiám fatto? Li abbiám diminuiti di più della metà. Quando dunque l'on. Crispi sostiene che al Sovrano per volontà della nazione deve spettare lo stesso diritto di patronato come ai Sovrani per diritto divino, gli si potrebbe rispondere: In quel modo che il Sovrano dei plebisciti ha rinunciato a farsi consacrare e incoronare dai Prelati della Chiesa, il Sovrano che ha sancito le nostre leggi di soppressione del 1866 e 1867, deve saper rinunciare ad essere incensato come patrono dei benefizi vescovili. Il Governo quindi non dovrebbe, secondo me, insistere molto su questo diritto di patronato, così poco sostenibile, mentre vi ha insistito tanto anche nella risposta alla mia interpellanza, che aveva riservato interamente una simile questione. Invece non ha spiegato abbastanza la ragione per cui, dopo circa otto mesi che è al potere, non abbia dato corso alla concessione dell'*Exequatur* a quelle provviste di sedi di libera collazione, per quali non c'era difficoltà alcuna, e che aspettano la concessione predetta da più di un anno. Ha, se non altro, escluso che sia entrato in ciò un intento di ripicco e di rappresaglia, ed ha promesso che darà corso sollecito a quella concessione. Accontentiamoci di queste dichiarazioni, aspettando che siano confermate dai fatti; ed auguriamoci che in queste delicate e difficili questioni si proceda con concetti chiari e propositi fermi ed elevati, tenendo lontana ogni influenza di partito o di setta, e combattendo la paura di incorrere nella taccia di clericale, taccia che da noi si suol dare anche a chi verso la Chiesa è semplicemente giusto. — Roma, 19 luglio 1894». Così quel senatore.

3. In varie occasioni, specialmente nel corso dell'anno del giubileo episcopale di Leone XIII e nella solenne commemorazione tenutasi in Vaticano ad onore del Palestrina, la Cappella pontificia ha dimostrato la sua valentia nelle esecuzioni musicali e nella interpretazione del canto palestriniano. Ora a sua commendazione il S. Padre ha diretta questa lettera al Comm. Mustafà, direttore perpetuo del collegio

de' cappellani cantori e cantori pontificii. « *Leone PP. XIII. Diletto figlio, salute e apostolica benedizione!* Da te e da cotesto collegio, che tu egregiamente dirigi, ricevemmo in più incontri prove particolari e di filiale devozione verso di Noi e di valentia nella musica sacra. Fra l'altre, Ci è grato di ricordare quelle che voi Ne porgeste nelle straordinarie funzioni del Nostro Giubileo Episcopale e nelle esequie solennemente rinnovate ai Nostri amatissimi genitori, e non ha molto nella grande accademia tenuta dinanzi a Noi per commemorare il terzo centenario dalla morte del Palestrina, commemorazione che riuscì non meno degna di quel sommo, che del vostro stesso collegio. E noi vogliamo ora significare la speciale Nostra soddisfazione, prima, com'è giusto, a te, che con lodatissimo magistero e con sempre nuovi frutti del tuo genio, felicemente ti adoperi a rimettere e conservare le insigni tradizioni della Sistina; quindi al collegio intero, il quale, bene rispondendo alle tue cure, dimostra tanto intelletto d'arte nell'interpretare le sovrane bellezze del canto palestriniano. È cosa questa che Ci consola non poco, perchè torna insieme a nobilissimo incremento del culto divino e ad onore della Sede apostolica; onde Noi stessi cogliemmo già l'occasione di comprovarvi la Nostra sollecitudine. A giorni migliori possa il vostro collegio riprendere quella parte che ebbe sì splendida nel corso delle sacre solennità: si studii intanto di continuare assiduo nella palestra delle consuete esercitazioni; e ciascuno dei suoi membri faccia per ogni maniera di sostenerne degnamente il decoro. Al quale fine e ad implorarvi da Dio la copia delle sue grazie, con paterno affetto impartiamo a tutti, e a te singolarmente, diletto figlio, l'apostolica benedizione. Dato a Roma presso S. Pietro il 30 giugno dell'anno 1894, decimosettimo del Nostro Pontificato. LEONE PP. XIII. »

4. In Roma è compito l'esodo de' pezzi grossi dell'Italia governante. Il Re ed i legislatori hanno abbandonata la capitale, recatisi altrove al fresco ed al riposo. Solo il Papa non può varcare le soglie del suo palazzo, prigioniero morale della rivoluzione, ridotto quasi ad un *domicilio coatto*. Per tutta villeggiatura il Papa passa alcune ore del giorno in una palazzina attigua al torrione di Leone IV ne' giardini vaticani. Per maggior comodità del S. Padre e del suo seguito, una vecchia caserma de' gendarmi pontificii, attigua alla palazzina, fu ridotta ad una abitazione di due piani e congiunta colla palazzina. Una parte del secondo piano, ove è la stanza da studio, la camera da letto e la cappella, è occupata dal Papa. Il salone rotondo della torre leonina è destinato ai ricevimenti; esso fu dipinto dal Comm. Seitz, che ornò la volta con le costellazioni del zodiaco. Sul frontone della loggia è scritto: *Leo XIII Pont. Max. Anno XVII.*

5. La regia questura di Roma, non riuscendo ad agguantare gli anarchici che spararono le bombe a Montecitorio ed altrove, tanto per mantenere l'esercizio della professione, ha proibito una processione a Trastevere, la quale, a dir vero, non era una processione propriamente detta, ma il trasporto quasi privato d'un'immagine della Madonna del Carmine dalla chiesina di S. Giovanni de' Genovesi a S. Grisogono, distante pochi passi. E al certo v'era molto a temere per la pubblica incolumità de' cittadini da quel trasporto! Era esso una provocazione clericale che bisognava abolire. In fatti, il 7 luglio, certi rappresentanti di associazioni antireligiose determinarono di comune accordo di mettersi insieme per promuovere la proibizione di quel trasporto, dicendo in sentenza: Non s'è permessa la manifestazione per Giordano Bruno, non si deve permettere la processione della Madonna del Carmine. Il qual ragionamento è simile a questo: È proibito dar fuoco alle case, quindi anche alle legna del focolare. Ciò non ostante il Questore di Roma abboccò al ragionamento di quelli anticlericali e la processione fu proibita. Gli Ebrei della *Tribuna* hanno naturalmente applaudito al questore dicendo: « Era sorta fra alcuni giornali una polemica abbastanza animata circa una deliberazione presa dalle società liberali di Trastevere contro le processioni religiose. Il questore Comm. Sironi ha tagliato la testa al toro con una opportunistissima disposizione che vieta tutte le processioni da farsi pubblicamente e per qualsiasi solennità. Dal momento che esistono ragioni d'ordine pubblico, tali da giustificare il veto di dimostrazioni in senso liberale, non si capiva proprio come gli stessi motivi di proibizione non dovessero sussistere per i clericali, che, volere o no, costituiscono in Italia e specialmente a Roma un partito sovversivo. » Evidentemente per i signori della *Tribuna* la Madonna del Carmine è qualche cosa di simile al pugnale del Caserio od alla pistola del Lega. Il trasporto della santa immagine dovè farsi di notte, quasi di soppiatto, come al tempo delle catacombe. Ciò non ostante la festa del 16 riuscì splendida non solo a S. Grisogono, ma in tutte le chiese carmelitane: alla Traspontina, alla Scala, alla Vittoria, a Monte Santo nella piazza del popolo, a S. Nicola a' Cesarini, a S. Giuseppe a Capo le case e altrove. Da per tutto vi fu gran folla di devoti cresciuta per la detta proibizione, e a Trastevere poi, la sera, non mancò l'illuminazione anche più splendida per l'istesso motivo.

6. APPUNTI STORICI. — 1.° *Illustri defunti*. Il primo luglio moriva nella villa, detta di Bell'aspetto, presso Nettuno, la *Principessa Donna Teresa Borghese, nata de la Rochefoucault*. Era l'illustre gentildonna nata a Parigi nell'a. 1823 e nel 1843 sposò il Principe D. Marcantonio Borghese, di cui fu ella vedovata il 5 ottobre 1886. Il matrimonio fu benedetto da Dio con nove figli. Donna Teresa Borghese fu ornata

di preclare virtù cristiane e specialmente di profonda fede, d'inesauribile carità (come ne fanno fede numerosi istituti da lei aperti in Roma e fuori) e di grande serenità d'animo, con cui in questi ultimi anni sopportò la disgrazia onde fu afflitta la sua illustre casa. Morì confortata dai sacramenti della Chiesa e assistita dalla numerosa sua figliuolanza. — L'11 luglio si spegneva placidamente nella grave età di 80 anni, all'Università Gregoriana, il *P. Provenzali d. C. d. G.* Il P. Francesco Sav. Provenzali era nativo di Lucca. Fu un cultore esimio delle scienze fisiche e chimiche, da lui insegnate con meritata fama all'Università Gregoriana del Collegio romano e poi nella nuova sua sede di via del Seminario. Fe' parte dell'accademia de' Lincei pontifici e noti sono i suoi libri di fisica e chimica. Alla scienza il P. Provenzali accoppiò soda pietà, e il tempo, che egli non dava allo studio, l'occupava nelle opere di ministero sacerdotale. — 2.° *La banda municipale di Roma.* Il 16 di luglio era di ritorno in Roma la banda municipale della città, di cui è direttore il Maestro Vessella. Essa ha fatto un giro per le principali città di Germania, eseguendo varii pezzi del suo ricco repertorio musicale. Da per tutto i nostri bandisti hanno mietuto larga messe di applausi: a Berlino, Dresda, Norimberga, Monaco e in varie altre città, e il Maestro Vessella tornò con un cumulo di corone offertegli in varii luoghi. A Monaco fu tale l'ardore degli ascoltanti che in segno d'ammirazione vollero avere qualcuna delle piume che ornano il cappello de' concertisti romani.

II.

COSE ITALIANE

1. Riassunto de' provvedimenti finanziari approvati dal Parlamento. — 2. Leggi contro gli anarchici. — 3. Confessioni de' liberali sulla pubblica moralità. — 4. Un dramma sacrilego nelle città italiane e nobili riparazioni. — 5. Appunti storici.

1. La Camera italiana chiuse le sue tornate l'11 luglio. Diamo un breve cenno degli ultimi lavori. Tutti sanno che la grossa faccenda che ella avea per le mani, fin dal novembre, era la economica o finanziaria, era il grosso disavanzo tra il dare e l'avere. Essendo questa una questione fondamentale, ne ha messo in campo naturalmente infinite altre: l'andamento della politica estera, gli ordinamenti militari, le imposte, la mole complicata dell'amministrazione; si stabilirono commissioni per le economie, pei pieni poteri da dare al Presidente del Ministero, eccetera. Caduto e risorto questo, come narrammo, esso si ripresentò con lieve mutamento ne' propositi di nuove imposte,

dando più largo campo alle economie. Dopo tali vicende, si condussero innanzi e si compirono le discussioni de' così detti *provvedimenti finanziari*. Non è possibile riferire qui per minuto tutte le particolarità concernenti le nuove imposte già approvate dalla Camera e le poche economie, da farsi quandochessia, le quali sono solamente *in spe* finora. Dalla lunga relazione che ne fu pubblicata togliamo queste somme. Le nuove imposte ammonteranno a 60 milioni e le promesse economie a 20 milioni; quelle gravano i cereali, la rendita pubblica, il sale, le successioni, eccetera. Si è, inoltre, abolito il dazio consumo sulle farine e si sono avvocati allo Stato i decimi sulla ricchezza mobile, spettanti ai Comuni. Sicchè essi sono stati condannati al disavanzo. Tali provvedimenti furono approvati anche in Senato, non ostante le gravi parole dette dal senator Vitelleschi nella tornata del 18 luglio contro le nuove imposte. «Le nuove imposte, egli disse, non si potranno pagare che falciando il risparmio od il capitale; quindi fiacchezza da un lato e depauperamento dall'altro»; e ricordò che, essendo di 6 miliardi il reddito dell'Italia (quattro volte meno di quello della Francia e dell'Inghilterra) pure in proporzione noi spendiamo di più, avendo un bilancio di un miliardo e mezzo, laddove quello della Francia è di 3 miliardi.

2. Oltre i provvedimenti economici, che servono a mantenere i pubblici servizi e a dar da mangiare all'infinita turba segretariesca, s'è dovuto d'urgenza provvedere alla vita, minacciata dai pugnali, dalle pistole e dalle bombe degli assassini, innalzati anch'essi in questi tempi alla dignità di una nuova classe di cittadini, essendo stati nobilitati col nome greco di *anarchici*. Quante miserie e ribalderie e sporcizie è destinata a coprire la lingua greca! Questi, così detti anarchici od assassini, dunque, ispirandosi agli esempi de' rivoluzionarii, ingentiliti anch'essi col bel nome di *liberali*, hanno spaventato il mondo co' loro modi alquanto più spicci in guerreggiare coloro che ora sono in seggio. Non plebisciti, nè conferenze, nè trattati diplomatici, nè bandiere o milizie ordinate; ma bombe e pugnali sono le loro armi. I fatti recentemente accaduti in Italia, in Ispagna e in Francia ed i nomi de' Lega, de' Salvador, de' Ravachol e dei Caserio ci dispensano dall'insistere su tal punto, che riguarda il fatto. Contro simil genia giustamente il Governo italiano ha proposto anch'esso leggi speciali, che furono approvate dalla Camera prima delle vacanze estive. Esse però furono approvate non senza lotte dalla parte dell'estrema sinistra, la quale vedeva in quelle menomata la libertà; specialmente in quell'articolo, ove si disponeva che un galantuomo poteva essere mandato a *domicilio coatto*, anche quando un tribunale l'avesse assoluto da ogni sospetto. E tale era stata la proposta del Crispi; proposta però non approvata, ma dalla Camera modificata.

Ad ogni modo queste leggi di eccezione dimostrano che la così detta libertà, vantata dai liberali, a tempo e a luogo deve esser mutilata, e che non metteva conto gridar tanto contro gli antichi Governi. Così a poco a poco il liberalismo deve riconoscer vane le sue rodomontate. Le nuove leggi sono di tre sorte: la prima si aggira sulle *materie esplosive*, sul fabbricarle, sul venderle, sul trasportarle, eccetera; la seconda concerne l'*istigazione a delinquere*, come colla stampa e con figure; la terza è sulla *pubblica sicurezza*. Appunto questa legge riguarda il *domicilio coatto* per le persone sospette, le catture preventive, le riunioni pericolose e simili.

3. Il codice penale, i gendarmi e il carcere sono ottime cose per la felicità sociale. Ma ci vuole qualche cosa di più. A questo *qualche cosa di più*, che è la sana educazione, hanno pensato in questi giorni anche i liberali. Sono loro tornati in mente i tempi in cui s'insegnava il decalogo nelle scuole, la vita eterna e l'inferno. E nella amarezza dell'animo hanno veduto le rovine accumulate da loro sulla società, sbandando il cristianesimo. È bene udir le loro confessioni; il che sarà un buon insegnamento storico. « Ora (dice il *Mattino* di Napoli, foglio liberale) bisogna preoccuparsi dell'avvenire. Bisogna impedire che quest'opera cattiva (*dei Lega, dei Caserio e di tutti i rivoltosi antichi e nuovi*) si continui nelle loro generazioni. Guardiamo in quali mani trovasi la gioventù, guardiamo se la società non è tradita da coloro che il contribuente *borghese* paga per educare i figli del popolo. Moltissimi fra' maestri elementari sono giovani spostati, senza principii e con poca coltura. Nulla di strano, dunque, che essi sieno tutti ardenti rivoluzionarii. Con tali maestri, qual è la nuova generazione che ci si prepara? Ecco: siccome nella scuola elementare non vi è più alcuno che dica ai ragazzi che non bisogna ammazzare nè rubare, e che ogni uomo ha il dovere di lavorare, di ubbidire alle leggi e di amare il prossimo; siccome si è tolto di mezzo l'insegnamento del Catechismo in cui questi precetti si trovavano, e questa lacuna non si è in alcun modo colmata, e siccome i ragazzi sentono a dire, forse dai loro maestri medesimi, che lo Stato è iniquo e bisogna rovesciarlo, che i ricchi vivono di spogliazione e bisogna distruggerli, e che i colpi di pugnale dati ai « tiranni » sono ben dati; la generazione che ci si prepara (dico ciò con terrore) sarà una generazione di farabutti. Una generazione in cui alla immoralità sarà accoppiata l'ignoranza, poichè il cretinismo dei ridicoli giacobini che spadroneggiano nei Comuni, per sopprimere tutto ciò che ha attinenza con la religione, ha anche abolito nelle scuole l'insegnamento di ciò che chiamavasi *storia sacra*, rendendo così incomprendibili ai nuovi Italiani diciotto secoli di arte e di letteratura patria, nutrite di memorie bibliche! » Non è bello, o lettori, udir tale predica da questi

pulpiti? Ed è proprio vero che il codice penale non basta e che bisogna andare alla radice. In fatti, a due neonati in Roma in questi giorni furono imposti i nomi di *Anarchia* e di *Caserio*. La Questura, scandolezzata, ha chiamato *ad audiendum verbum* i genitori de' due anarchici in erba. Se così è, perchè tanti elogi al Garibaldi, quando in nome del libero pensiero imponeva ad un bambino il nome di *Pomponacci*? Perchè furono lodati coloro che chiamarono i bimbi co' nomi di *Barsanti*, *Maxzini*, *Monti*, *Tognetti* e *Oberdank*? L' unica spiegazione possibile è che i nostri padroni cominciano a capirla. Ottimamente: ed è tanto di guadagnato pel bene sociale. Il « cammino a ritroso », secondo che disse il Papa, comincerebbe a verificarsi. Ma c' è che ire.

4. Sotto l'egida del Governo e in onta al 1° articolo dello Statuto del regno d'Italia, sta facendo il giro delle città italiane un dramma del deputato Giovanni Bovio: *Cristo alla festa di Purim*; dramma, che fa di Gesù Cristo un semplice uomo e nobilita Giuda, lo Scariotto traditore. Questo fatto, già da noi accennato nel quaderno 1057, a pagina 110, ha d' uopo d' essere più distesamente narrato. « *Cristo*, uscito dalla penna di Bovio (dice un giornale anticristiano) assorbe alla figura di un uomo, non modificata affatto dal carattere divino; Giuda è riabilitato dalla sua triste condizione. » Il Giuda boviano, dice il liberale *Mattino* di Napoli, « non è più nè un *figuro* nè un *vilissimo buffone*, ma una specie di genio incompreso che profetizza il socialismo. Questo Giuda boviano, dicevo, nel famoso dialogo con Maria di Magdala se la piglia contro la nascente religione cristiana, la quale insegnerà agli uomini di tollerare le miserie della vita presente con la speranza del premio nella vita futura, perchè *chi tra il diritto e il destino dell'uomo pone in mezzo la morte è un santo che ci inganna*. Non bisogna avere tanta pazienza; bisogna gridare: *qua il solco, qua il seme, qua la spiga, qua il diritto*. » Con queste teoriche, sciorinate col permesso de' nostri padroni sui teatri, hanno un bel far leggi contro gli anarchici! E il Bovio stesso, in una conferenza sul « Cristianesimo primitivo », fatta a Firenze il 1° luglio, conferma questo giudizio sul suo dramma, giudizio pronunziato nelle lettere pastorali di molti Vescovi e di tutti i giornali cattolici con a capo l'egregia *Unità Cattolica*, che sulle sue colonne ha tolto a riparare la vergogna inflitta ad un popolo cattolico da un uomo battezzato e per giunta suo legislatore. Ragionando dunque il Bovio a Firenze sul « Cristianesimo primitivo », disse che Cristo si oppose a Socrate (fondatore della civiltà, secondo la fantasia boviana), contrapponendo l'*individualismo* al *civilismo*, e facendo quindi sorgere le figure del monaco, del masnadiero e dell'eremita; disse che il libero pensiero però ha sempre trionfato tanto ai tempi de' roghi de' Dome-

nicani, quanto a quelli dell'Arcadia e della Santa Alleanza de' Gesuiti; soggiunse che gl'Italiani, entrando in Roma, hanno sbagliato a non sostituire qualche altra cosa alla « venerabilità del Papa », mantenendo il vecchio Statuto. Queste ed altre stramberie scodellò il Bovio massonicamente a Firenze, non senza un accenno al suo dramma sacrilego, per la cui difesa, disse, « potrebbe sostenere una lunga polemica, se non temesse di promuovere la guerra del pensiero contro le cicale. » Quest'empio dramma dunque, che sta facendo il giro d'Italia, promosso dalla setta massonica e non senza scopo di lucro, ha suscitato bellissime riparazioni e riprovazioni, in prima dai Vescovi delle città ove fu rappresentato e poi dalle popolazioni cattoliche e dalle effemeridi. Alle lettere pastorali si possono aggiungere i tridui di solenne omaggio fatto a Cristo e in ispezietà le lettere, dirette dai Vescovi ai Prefetti, affinchè non permettessero quella profanazione nel teatro della loro città; lettere che pur troppo rimasero inascoltate, eccetto a Brescia, che con nobile esempio cacciò dalla sua città la compagnia profanatrice. In molte città però parecchie famiglie si astennero dall'intervenire al dramma. Ne citeremo una, per esempio. A Massa, dopo una prima prova, fallita quasi del tutto, se ne tentò dai commedianti una seconda, ma si dovettero restituire i denari del biglietto alle *sette persone* che s'erano presentate allo spettacolo. Fu un bel frutto dello zelo di Mons. Tonietti e della *Difesa dell'operaio*. Dicevamo che a Brescia la compagnia Zaccone fu cacciata, ossia, non ottenuto il permesso della Prefettura, dovè partire per altri porti. Vogliamo registrare, ad onore di Brescia, il decreto relativo. « Vista la domanda ieri presentata dal signor Emilio Guillaume di Brescia, per ottenere il permesso di fare rappresentare nel suo teatro, nella sera del 17 corrente mese, la produzione *Cristo alla festa di Purim* di G. Bovio; considerato che la rappresentazione di detta produzione offenderebbe gravemente *i sentimenti religiosi della grandissima maggioranza di questa popolazione*; visto l'art. 40 della legge sulla P. S.; viste le istruzioni ministeriali circa le produzioni teatrali, e specialmente quelle contenute nelle circolari 14 febbraio 1869, n. 15180 e 22 marzo 1879, n. 13500, decreta: Non è permesso, *per ragioni di ordine pubblico*, la rappresentazione nel teatro Guillaume di Brescia del lavoro drammatico sopra indicato. Gli ufficiali ed agenti di P. S. sono incaricati della esecuzione del presente decreto. *Brescia, 16 luglio 1894.* Per il Prefetto assente L. TOTTOLI. » Il Crispi stesso con lodevolissimo esempio confermò il decreto del sig. Tottoli, non ostante i clamori del « Trombone » dell'estrema sinistra, come chiamano il Bovio.

5. APPUNTI STORICI. — 1° *Aumento di suicidii.* È una malattia epidemica, molto significativa, questa del suicidio. Essa è cresciuta in.

modo straordinario e non passa quasi giorno che nelle grandi città alcuno non tolga la vita violentemente. L'*Italia del popolo* nel numero del 6-7 luglio, s'è presa la briga di raccogliere dai giornali l'elenco de' suicidii, accaduti in un sol giorno in Italia. L'elenco ne novera 31. Ora tocca ai governanti ed ai filosofi rintracciare le cause del triste morbo. — 2° *Due temi di componimento italiano agli esami*. Il primo è stato dato a tutti gli scolari de' licei d'Italia dall'istesso Ministro Baccelli; il secondo è stato dato a Torino a quattrocento alunne nell'esame di patente magistrale, tra cui un sessanta Suore. Ora i due temi sono stati *politici*, e di quella politica che ha afflitto ed affligge la Chiesa e tiene in prigione il Vicario di Cristo. Que' giovinetti, appena entrati nella vita, e quelle giovinette, appena trilustri, dovettero scrivere di questioni gravissime. Il primo tema era così concepito. « Il 20 settembre 1870, con l'entrata degl'Italiani in Roma, fu suggellata l'unità della patria, sospiro di tanti pensatori, di tanti martiri, di tanti eroi. Accennata l'importanza politica del grande avvenimento, dica il candidato quali pensieri e propositi suscita nell'animo suo la memoria di esso, oggi che, compiuti gli studi liceali, si apparecchia a diventar uomo e cittadino. » Il secondo tema per le ragazze, fu il seguente: « Impressioni e riflessioni d'una maestra di quinta classe sul risorgimento politico italiano. » I *martiri*, di cui parla il Baccelli, il già *suddito leale* del Papa, sono senza dubbio tutti coloro che si ribellarono ai legittimi Principi d'Italia. Di costoro avrebbero dovuto far l'elogio i giovinetti e perfino le ragazze, se non volevano esporsi a un triste esito agli esami. Ecco dove si è andata a cacciare la passione politica de' nostri padroni! Bel'esempio ai giovani di fresco venuti alla vita, quello de' cospiratori e de' rivoluzionarii che con le bombe, co' pugnali, colle ribellioni e co' grimaldelli s'insediarono sugli altrui troni!

III.

COSE STRANIERE

AUSTRIA-UNGHERIA (Nostra Corrispondenza). 1. La lotta per la legge sul matrimonio civile in Ungheria; adunanze liberali opposte al congresso cattolico; discussione della legge nella Camera de' deputati; apoteosi di Kossuth, ed alleanza del Governo coi Kossuthiani; approvazione della legge sul matrimonio civile da parte della Camera elettiva; la legge è rigettata dalla Tavola de' Magnati; dimissioni del gabinetto Wekerle; nuovo gabinetto Wekerle imposto alla Corona; nuova approvazione della legge da parte della Camera elettiva; anche la Tavola dei Magnati approva la legge; trionfo del Wekerle; altre leggi anticattoliche votate dalla prima Camera; probabili conseguenze. — 2. Il processo del memorandum rumeno; oppressione magiara. — 3. La nomina del nuovo arcivescovo di Zagabria.

1. La proposta di legge sul matrimonio civile obbligatorio, presentata dal gabinetto Wekerle al Parlamento ungherese col permesso

di S. M. il Re apostolico, ed approvata dalla Camera dei deputati, venne rigettata dalla Tavola de' Magnati; ma ripresentata, dopo una crisi ministeriale, ad ambe le Camere dal Wekerle autorizzato dal Sovrano a dichiarare che la Corona desiderava d'accordo col Governo l'approvazione della legge, quella finì coll'essere accettata anche dalla Tavola de' Magnati, sicchè per entrare in vigore di legge non le manca altro che la sanzione finale del successore di S. Stefano nel « regno mariano ». Ecco in poche parole il riassunto storico de' gravissimi fatti, compiutisi in Ungheria dall'entrare del nuovo anno fino agli ultimi di giugno. A lumeggiare un po' questo avvenimento, il quale segna un momento storico de' più nefasti negli annali ungheresi, gioverà accennare colla maggior possibile brevità le circostanze più significanti, che ne accompagnarono lo svolgimento.

E primieramente vuolsi notare l'adunanza organizzata dal Wekerle a Budapest, col danaro de' fondi segreti, in opposizione al grandioso congresso cattolico tenuto dai cattolici ungheresi nel p. p. gennaio. Non senza fatica riuscì al Wekerle coll'aiuto della Loggia di mettere insieme una adunanza abbastanza numerosa, nella quale predominava l'elemento della plebaglia ebraica, e degli operai addetti alle fabbriche soggette al capitalismo giudaico, e finalmente degli impiegati dipendenti dal Governo. L'adunanza conchiuse le sue risoluzioni invocanti il matrimonio civile con una dimostrazione antidinastica fatta in onore di Luigi Kossuth, ex-dittatore del 48, il quale trovavasi a quei giorni in fin di vita a Torino. Sotto tali auspicii il 19 febbraio incominciò nella Camera dei deputati la discussione della detta proposta, già approvata dalle commissioni, con una cinquantina di oratori iscritti a parlare. La valanga de' discorsi continuò per lo spazio di quasi due mesi; basterà toccare dei tre più importanti. L'eloquentissimo Apponyi fu il primo a rompere la sua lancia contro la politica ecclesiastica del Governo, dichiarandosi tuttavia disposto ad accettare il matrimonio civile di necessità, quale vige presentemente nella Cisleitania. Il ministro della giustizia, Szilagyì, padre della proposta di legge sul matrimonio civile, gli oppose un'arringa di due ore, che persino dal luterano *Pesti Naplo* venne stigmatizzata quale una dichiarazione di guerra al cristianesimo, un'apologia dello Stato senza religione, dello Stato pagano de' Cesari romani e della rivoluzione francese, un attentato alla vita di tutte le confessioni religiose, all'ordine morale ed all'ordine pubblico. Di fatto il Szilagyì proclamò per conto dell'intero gabinetto, ed invocò a nome del patriottismo la separazione compiuta della Chiesa dallo Stato, e la superiorità di questo sopra quella; sostenne, che il Governo e il partito liberale sono risoluti di andare a qualunque costo sino al fondo della cosiddetta riforma politicoreligiosa, lasciando intravedere non lontana la presentazione di altre

leggi per l'incameramento di tutti i beni ecclesiastici, e per la laicizzazione di tutte le scuole confessionali o dipendenti dal clero. Sorse a parlargli contro l'exministro presidente conte Szapary, il quale, sebbene liberale, protestò di non volersi unire agli elementi più radicali allo scopo di scristianeggiare l'Ungheria, con evidente iattura dell'autorità civile, e sicura rovina dello Stato. Il Wekerle finalmente chiuse la discussione, dando fondo a tutti gli argomenti che aveva alla mano per isgominare l'opposizione.

E veramente poco sicura appariva verso i primi di aprile la sua condizione: la secessione del campo ministeriale da un paio di mesi andava ingrossando spaventevolmente sino a ridurre la maggioranza governativa a poco più che due o tre voti superiore all'opposizione; la nuova direzione del Casino nazionale era venuta in mano dei conti Zichy ed Esterhazy (i due presidenti del primo congresso cattolico generale ungherese) escluse il conte Lodovico Tisza ministro *a latere* del Wekerle insieme con altri frammassoni, che prima vi spadroneggiavano; i Rumeni ed i Sassoni della Transilvania, come pure i Serbi delle province meridionali, irritati dall'oppressione magiara, palesavano decisamente ostili ai disegni antiecclesiastici del Governo; in tutte le province continue dimostrazioni d'ogni sorta contro il Governo e la sua riforma politicoreligiosa. In tale frangente il Wekerle, esauriti tutti i mezzi del raggiro e dell'abuso di potere, cercò e trovò un appoggio negli elementi estremi della Camera e della piazza, tirando dalla sua in gran parte, mediante l'autorità d'una lettera di Kossuth fatta venire da Torino, il partito dell'estrema sinistra, che non vuol saperne neppure d'una unione personale coll'Austria, e mettendo in scena, coll'aiuto delle Loggie, una serie di dimostrazioni piazzaiuole, in cui la scolaresca universitaria e la sinagoga giudaica fecero le prime parti.

In questo mezzo avvenne a Torino verso la fine di marzo la morte di Luigi Kossuth, la quale porse occasione a' suoi partigiani quarantottisti di rincarire la dose delle loro esigenze, in compenso dell'appoggio promesso al Wekerle nella questione del matrimonio civile. Del Kossuth, del suo carattere e delle sue geste non fa mestieri ripetere quanto i lettori della *Civiltà C.* appresero già dalla cronaca contemporanea del Quaderno 1052. Così stimo poter tralasciare le dimostrazioni rivoluzionarie e sfacciatamente antidinastiche occasionate dalla parte del grande agitatore, le quali, represses a stento dalla truppa colla forza delle armi, nella settimana santa e nelle feste pasquali riempirono di clamori e di disordini la capitale dell'Ungheria; nè posarono finchè non venne da Torino una lettera de' figli di Kossuth a raccomandare la quiete, per non mettere in forse la restituzione della salma del loro padre alla patria. Il delirio rivoluzionario giunse

a tal segno, che tutti ne erano spaventati, e lo stesso massonico *Pesti Hirlogo* pregava Iddio a proteggere l'Ungheria, minacciata di prossima rovina.

Se non che più ardua riuscì nella Camera la lotta fra il Governo ormai impegnato coi Kossuthiani per venire a capo de' suoi disegni anticristiani, e gli adulatori dell'esule caporione rivoluzionario, che nel 48 aveva proclamato la perpetua decadenza della Casa d'Austria dal trono di S. Stefano. Costoro, non contenti di aver ottenuto il ritorno della salma dalla terra d'esilio, pretendevano che il Governo stesso avesse a compromettersi facendo ufficialmente l'apoteosi d'un uomo, la cui glorificazione era uno schiaffo che colpiva in pieno viso la dinastia, un attentato contro l'integrità della monarchia, ed un trionfo del radicalismo religioso e politico. Il Wekerle, messo alle strette, dopo aver molto picchiato e tergiversato, dovette acconciarsi a lasciar fare, salvando alla meglio le apparenze di fronte alla corte di Vienna, la quale comprendeva benissimo il significato di quanto avveniva di là del Leitha, colla circostanza aggravante delle strette di mano scambiatesi in nome di Kossuth fra i partiti ed i Governi massonici di Budapest e di Roma. I funerali del Kossuth, compiuti col rito della setta evangelica, riuscirono grandiosi. L'unico vescovo cattolico, che vi prese parte insieme coi rappresentanti delle numerose logge massoniche fu l'arcivescovo di Erlau mons. Samassa; per contrario al vescovo di Vaitzen vennero infranti i cristalli delle finestre, perchè non aveva esposto la bandiera abbrunata durante il passaggio del corteo. Il fracasso intorno alla tomba del Kossuth ed a' suoi figli, festeggiati come rappresentanti d'una dinastia regnante, durò un pezzo; ma più a lungo sopravvivrà lo spirito del dittatore nella nazione ungherese, e se ne faranno sentire le conseguenze.

Dopo tali premesse e siffatti episodi, non è meraviglia, se nella tornata del 12 aprile p. p. venne fatto al Wekerle di veder approvata la sua proposta nella Camera elettiva. Infatti sopra 413 deputati presenti 281 votarono a favore del Governo, 106 contro; 25 si astennero. Pure, chi ben guardi, questa maggioranza, in apparenza splendida di 175 voti favorevoli al Wekerle, non fu che una vittoria di Pirro; poichè senza i 90 voti datigli dai partiti dell'opposizione, egli sarebbe restato in minoranza, o tutt'al più non poteva fare assegnamento che sopra una maggioranza di quattro o cinque voti. Ciò non tolse, che tutta la stampa liberale giudaica di qua e di là dal Leitha non desse fiato alle trombe per più settimane in fila inneggiando al trionfo del Wekerle, il quale si risolve in una reale vittoria del partito Kossuthiano, e del radicalismo più spinto, non solo in senso religioso, ma anche politico. Molti altri fatti lo comprovano; fra questi la proposta del deputato Hermann, d'incamerare i beni ecclesiastici, di abolire

il celibato ecclesiastico, e di proclamare la separazione definitiva dell'Ungheria dall'Austria. E fuori della Camera ne fecero prova i gravissimi disordini scoppiati verso la fine di aprile a Wasarhely per le mene de' socialisti anarchici fra quelle popolazioni agricole, orribilmente sfruttate dal capitalismo giudaico.

La proposta per tal modo approvata dalla prima Camera il 7 maggio venne portata alla discussione nella Camera alta. Alla vigilia le dame dell'aristocrazia cattolica avevano fatto una solenne comunione per implorare da Dio il trionfo della buona causa, meritandosi perciò il titolo di bigotte ed altri scherni dai giudei della *N. F. Presse*. Sino all'ultimo la stampa liberale sì unghese come austriaca aveva fatto gli estremi suoi sforzi per atterrire i Magnati, eccitando contro di essi le passioni della plebaglia, e prendendosela in modo particolare contro i cortigiani, accorsi da Vienna a votare contro il malaugurato disegno di legge. Ma tutte le arti inique del Wekerle a nulla approdaron; chè la Tavola dei Magnati rigettò la legge con una bella maggioranza di 21 voti (139 contro 118). I voti degli Arciduchi e de' Magnati addetti alla corte in Vienna furono quelli che diedero il tracollo alla bilancia, di guisa che gli organi della setta ebbero a strillare con tanta insolenza contro la « camarilla viennese » che il malumore della corte e di S. M. contro il gabinetto Wekerle già dimissionario salì al colmo.

Alla caduta della legge nella Camera alta, salutata con giubilo da tutti i cattolici del regno, e dalle dimostrazioni plateali della solita folla settaria contro i Magnati cattolici e le loro famiglie, come fu accennato, tennero dietro le dimissioni del gabinetto Wekerle. E queste vennero accettate dalla Corona, perchè dopo aver ceduto e taciuto tanto parve anche ad essa che il piegarsi alle condizioni imposte dal Wekerle per ricomporre il gabinetto fosse esorbitante ed anche compromettente.

Adunque non per motivi religiosi, ma per riguardi politici e dinastici S. M. non volle accordare le garanzie pretese dal Wekerle e ne accettò le dimissioni; chè, fra le altre, costui pretendeva l'autorizzazione della Corona di fare lì per lì una grossa infornata di nuovi Magnati scelti fra gli ebrei milionarii allo scopo di spostare la maggioranza nell'alta Tavola; il che non poteva farsi senza ferire nel più vivo l'aristocrazia storica, unico puntello oramai della casa regnante in Ungheria. Al suo ritorno da Vienna a Budapest il Wekerle, accolto con clamorose ovazioni e col canto dell'inno di Kossuth, dichiarò, che non ostante il rifiuto opposto dal re all'infornata de' nuovi Magnati, egli riportava la sicurezza, che il suo programma politico-ecclesiastico sarebbe mantenuto ed attuato col consenso di S. M. Francesco Giuseppe, modello di principe costituzionale. Di fatto S. M.

diede l'incarico di formare un nuovo gabinetto al conte Khuen-Hedervary, bano ossia governatore della Croazia, sempre sulla base di un programma favorevole alla legge del matrimonio civile. Ma essendosi tutti i colleghi dimissionarii del Wekerle e l'intero partito liberale della maggioranza parlamentare dichiarati solidali col caduto presidente, riuscì affatto impossibile al Khuen di comporre un nuovo ministero. Allora S. M., vistosi stretto al muro e temendo di peggio, si recò in persona a Budapest; e qui sotto le pressioni create dalla improntitudine della stampa comprata di quei giorni a tale scopo dal ministero dimissionario, e di fronte alle agitazioni sempre più minacciose della piazza, il Re si vide costretto a cedere un'altra volta, richiamando a sè il Wekerle, e dichiarandosi disposto ad accettare da esso qualsivoglia lista ministeriale, in cui non entrasse il nome del ministro Szilagyi, il quale aveva irritato S. M. col suo linguaggio sprezzante contro i Magnati dignitarii di corte, e colle insolenze, che egli ministro della giustizia aveva osato lanciare in pieno parlamento contro le prerogative della Corona nella scelta de' ministri, poco avanti lo scoppio della crisi ministeriale. Se non che poche ore dopo quella chiamata, per nuove ed inaudite pressioni, S. M. finì coll'adattarsi ad accettare col nuovo gabinetto anche il Szilagyi, il quale indipendentemente da' suoi sentimenti dinastici ha il merito di essere autore e sostenitore principale dell'infausto disegno di legge sul matrimonio civile!

Per tal modo avvenne, che il 12 giugno, fra la dolorosa sorpresa de' cattolici e le grida di gioia dei liberali di tutta la monarchia, il Wekerle potè ricomparire alla Camera, e presentarle una seconda edizione del suo gabinetto, nel quale al famoso Csaki ministro dei culti, e al Tisza ministro *a latere*, furono sostituiti il barone Lor. Eötvös e il conte Giulio Andrassy, due liberali di tre cotte, e decisi fautori del programma anticattolico del Wekerle. E le dichiarazioni fatte da costui nell'atto di ripresentarsi alla Camera furono tali, che mentre riempirono d'un immenso giubilo il campo liberale, si ripercossero con un'eco dolorosa in tutti i cuori cattolici.

Come fu notato sul principio di questa corrispondenza, il punto capitale delle dichiarazioni fatte dal Wekerle è questo, che il presidente del nuovo gabinetto fu autorizzato a dichiarare formalmente, che S. M. Francesco Giuseppe era d'accordo col Governo, rispetto alla necessità politica dei disegni di legge politicoecclesiastici, e che in vista di questa necessità il re stesso desiderava la riforma della legislazione matrimoniale. È superfluo ogni commento. Ripigliamo il filo della triste cronaca. Il disegno di legge rigettato dalla Tavola de' Magnati, dopo essere stato approvato una seconda volta dalla Camera dei Deputati, fu ripresentato alla seconda Camera, aumen-

tata nel frattempo di tre nuovi membri liberali. Per meglio assicurarsi questa volta il passaggio della legge in quell'alta assemblea furono tenute il 14 e il 16 giugno due conferenze fra gli avversi partiti, nelle quali tuttavia non volendo cedere i cattolici da una parte, e dall'altra ostinandosi i liberali e il Governo nel rifiutare qualsiasi modificazione sostanziale nel disegno di legge, non si venne ad alcuna conclusione. E fino alla mattina del 20 giugno la posizione de' due campi avversi della Camera de' Magnati durava invariata. Il 21 si fecero pubbliche preghiere in tutte le chiese di Budapest pel trionfo della buona causa, e tutti i Magnati ricevettero da Vienna una copia dell'articolo del *Vaterland*, dove era in breve riassunta la *Disquisitio* dell' Eñno Granniello circa l'obbligazione morale di votare contro la legge matrimoniale; corse pure voce d'un autografo del Santo Padre al cardinale Vaszary, incoraggiante alla resistenza estrema.

Contuttociò il 21 giugno (data nefasta) i Magnati accolsero in votazione nominale la proposta di legge sul matrimonio civile per la prima lettura con 128 contro 124 voti. Ecco il grave avvenimento, il quale segna il principio d'un'epoca calamitosa per il cattolicesimo non solo in Ungheria, ma anche nell'Austria. Ma come potè succedere a sì poca distanza dalla prima votazione un tal cambiamento di scena? In qual modo dai 21 voti della maggioranza contraria alla legge nella prima votazione si potè discendere ai 4 di maggioranza formale nella tornata del 21 giugno? Miracoli del retroscena! Anzitutto mancarono quel giorno alla votazione nientemeno che 90 Magnati, fra i quali una ventina di arciduchi della casa d'Austria, e sedici Magnati, che nella tornata del passato maggio, forse più per sentimento di piacenteria cortigiana che per convincimento religioso, avevano votato contro la legge. Precipuo stromento del Wekerle ad ottenere tali astensioni fu il conte Tassilo Festetic. Parecchi Magnati poi si lasciarono indurre ad approvare col loro voto nel giugno quello che nel maggio avevano disapprovato, unicamente per un malinteso sentimento dinastico. Ora l'infausta legge sul matrimonio civile è già passata in seconda e terza lettura. Invano tentò la minoranza cattolica d'introdurre qualche modificazione nel testo della legge, quando si entrò nella discussione particolare de' singoli paragrafi; al cardinale Vaszary, che proponeva di aggiungere l'epiteto « civile » alla parola « matrimonio » nel titolo « disegno di legge relativo al matrimonio, » rispose insolentemente il Szilagyi, che lo Stato non riconosce altro matrimonio che il civile, e la Camera ripeté la proposta.

La medesima sorte toccò a tutte le altre proposte di emendamento in senso cattolico; per compenso fu accolta l'aggiunta di un nuovo

paragrafo, suggerito dal liberale conte Andrassy, del seguente tenore: « La presente legge non limita menomamente il diritto di contrarre il matrimonio religioso » naturalmente dopo il civile, e guai al sacerdote che contravvenisse! Una vera beffa aggiunta al danno. Al termine della seduta il conte Ferdinando Zichy dichiarò in mezzo al tumulto della Camera, che i cattolici erano risolti di adoperare fuori del Parlamento tutti i mezzi legali contro questa legge. Difatto nella festa di S. Pietro vi fu a Presburgo un congresso cattolico, cui parteciparono più di 10 mila persone; ed ora si parla della fondazione di una lega di resistenza di tutti i cattolici dell'Ungheria, senza distinzione di partito o di nazionalità. Dio faccia che, sebbene tardi, alle parole tengano dietro i fatti; intanto però sarà bene non abbandonarsi a soverchie speranze, rammentando quanto fu accennato nell'ultima mia corrispondenza, intorno ad alcune delle cause che ridussero finora all'impotenza l'azione cattolica in Ungheria.

Riportata questa prima vittoria il Wekerle non si arrestò a dormire sui proprii allori; ed ancor prima della fine di giugno, egli faceva approvare dalla Camera de' deputati gli altri disegni politico-ecclesiastici sull'equiparazione degli Ebrei e sulla libertà di tutti i culti, anche di quelli finora non riconosciuti e semplicemente tollerati dallo Stato. Anche queste nuove leggi saranno sottoposte all'approvazione dei Magnati nel prossimo autunno.

Troppo lungo sarebbe descrivere la parte che durante le discussioni della Tavola de' Magnati ebbe la piazza; per darne un'idea, basti accennare un solo fatto. Dopo la votazione del 21 giugno, mano mano che i Vescovi ed i Magnati cattolici uscivano dal palazzo della Camera alta, venivano accolti con fischi e con urla di scherno; il vescovo Schuster, un vecchio d'aspetto venerando, fu preso in mezzo da un gruppo di dimostranti, uno de' quali gli sputò addosso, e gli sarebbe accaduto qualche cosa di peggio, se non l'avesse sottratto agli oltraggi di quella folla imbestiata il soprintendente protestante Zelenkas. Agli insulti della piazza si aggiunsero altrettanto naturalmente quelli interminabili della stampa, e segnatamente della stampa viennese; la *N. F. Presse* da parte sua non mancò di pigliarsela contro la Curia romana! E in generale tutti gli organi liberali della Cisleitania stanno preparando la pubblica opinione ad una prossima introduzione del matrimonio civile obbligatorio anche in Austria. E pur troppo è probabile, che questa prima vittoria campale del liberalismo massonico a Budapest non solamente incuorerà il partito radicale già spadroneggiante ad affrettare con una serie di leggi ostili alla Chiesa ed al clero lo scoppio definitivo del *Kulturkampf* ungherese, ma farà sentire ben presto un contraccolpo rovinoso anche di quà del Leitha, nel Governo e nel parlamento austriaco. Ora come

potrà la suprema autorità del Monarca arrestare o ritardare nel suo cammino trionfale la setta anticristiana ed antidinastica, se egli mostrò impotente a frenarla sui primi passi, permettendo persino al Wekerle di valersi apertamente dell'approvazione sovrana a' suoi biechi intenti?

2. Nel p. p. maggio si svolse dinanzi alla corte d'assise di Klausenburg il cosiddetto processo del *Memorandum* rumeno. Rammenteranno i lettori, come nel maggio dell'anno passato una numerosa deputazione di contadini rumeni della Transilvania ungherese, guidata da 25 membri del comitato nazionale rumeno, recossi a Vienna per esporre in un memoriale all'imperatore le loro lagnanze contro l'oppressione del Governo magiaro e magiarizzatore, divenuto a dirittura insopportabile. Ma S. M., temendo di ferire la suscettività della nazione ungherese, rifiutossi di ricevere la deputazione. Ciò non ostante il Governo di Budapest, pose sotto accusa di alto tradimento i membri della commissione rumena, e ne seguì il processo di Klausenburg, il quale sollevò l'indignazione dell'Europa civile, almeno di quella parte che è ancora capace di commuoversi per un popolo valoroso, cotanto benemerito nella lotta secolare sostenuta per la difesa del cristianesimo, e della civiltà contro la barbarie orientale. Ora della tirannia esercitata dai Magiari contro i Rumeni, che pure costituiscono i tre quarti della popolazione in quella provincia, appena trovansi un riscontro nella persecuzione dell'Inghilterra contro gl'Irlandesi. Le più giuste dimande dei Rumeni non trovano ascolto; la lingua rumena viene esclusa assolutamente dagli uffici della pubblica amministrazione; leggi eccezionali, arbitrii senza nome escludono i Rumeni da qualunque partecipazione alla vita pubblica, l'istruzione nella lingua nazionale è inceppata in tutte le guise, e perfino le scuole private rumene vengono a poco a poco magiarizzate; il regolamento elettorale e le elezioni politiche sono manipolate per modo, che fino ad oggi tre milioni circa di Rumeni non hanno neppure un rappresentante qua nel parlamento ungherese; finalmente quanto a libertà religiosa basterà accennare alle indebite, dispotiche ingerenze del Governo nella nomina dei vescovi, ed alle recenti persecuzioni contro i Rumeni sì ecclesiastici come laici, i quali presero parte alle dimostrazioni popolari contro la legge del matrimonio civile.

Appena fu sparsa la notizia dello strano processo intentato a titolo di alto tradimento contro gente non d'altro colpevole, che di aver tentato di esporre al proprio sovrano le loro lagnanze, scoppiò un fermento vivissimo in tutta la Transilvania, la quale sorse in 49 adunanze popolari a protestare contro quest'atto di stolta tirannide. Nelle chiese rumene si fecero pubbliche preghiere per l'assoluzione degli accusati, che rappresentano il fiore della nobiltà e della bor-

ghesia di quella nazione pur troppo intellettualmente e moralmente scaduta sotto il giogo dell'oppressione, ed ora più che insidiata dall'irredentismo massonico, il quale fa capo a Bukarest ed a Jassy. Quando il processo fu aperto più di 20 mila Rumeni scesero dalle montagne nella città a salutare gli accusati; le donne inginocchiate a terra imploravano da Dio a mani giunte la cessazione di tanti guai. Rispose l'autorità governativa facendo cacciare tutta quella povera gente fuori delle mura dalla truppa a mano armata. Ma ancor peggiore fu il modo, con cui si fece il processo. Tutti i giurati erano scelti fra i Magiari puro sangue, e distinti per l'odio fanatico contro i Rumeni; magiari i magistrati; magiara la lingua nel processo e magiario l'interprete fra gli accusati e il tribunale. Insomma la difesa fu impedita con tali soprusi, che gli avvocati difensori si videro costretti a ritirarsi, lasciando senza difesa gli accusati. Così in mezzo agli insulti più sanguinosi della stampa prezzolata dal Governo, tutta in mano di Giudei corrotti e corrompitori, fra i tumulti della plebaglia magiara fanatizzata, il processo fu menato al termine, colla condanna di tutti gli imputati, toltine tre, a pene varianti fra gli otto mesi ed i cinque anni di carcere duro, ed alle spese del mostruoso processo.

Eppure il Governo ungherese, grazie ai molti meriti acquistati agli occhi della rivoluzione, mediante la lega, ora non più secreta, del Kossuth e compagnia col Mazzini, col Garibaldi e col Cavour, viene esaltato dall'Italia legale come il modello de' Governi nazionali e civili! Ma c'è di mezzo la massoneria, e ciò basta a spiegare tutto. Nondimeno la verità, o prima o poi riesce sempre a farsi strada; e l'oppressione che la nazione ungherese esercita sugli altri popoli ad essa soggetti, non può che riuscirle fatale. L'Ungheria va radunando carboni ardenti sulla sua testa; e finalmente i Magiari non sono che un pugno di pochi milioni di gente asiatica, cadutaci qua e serbatasi tale, in mezzo a circa dieci milioni di Europei presentemente ad essi soggetti, e fra le morse della grande nazione tedesca da una parte e della più grande slava dall'altra. Bisogna essere ciechi per non vedere che nel caso d'un conflitto tutt'altro che improbabile fra questi elementi, i Magiari non potranno uscirne salvi, senza l'aiuto dei Croati, degli Slavoni e dei Rumeni stoltamente da loro oppressi e provocati, e senza la protezione dell'Austria, unico loro appoggio, pure sì ostinatamente ripudiato dal dominante partito kossuthiano.

3. Sanno i lettori della *Civiltà C.* come, essendo rimasta vacante la sede arcivescovile di Zagabria (Agram), capitale della Croazia ungherese, il Governo di Budapest pretendeva che la S. Sede nominasse un soggetto più atto a prestarsi alle mire del Governo come stromento politico di magiarizzazione, che a riuscire un pastore delle

anime. La lotta vergognosa contro Roma fu prolungata nientemeno che tre anni, con quel danno spirituale che ciascuno può pensare. Finalmente vinse la sapienza politica di Leone XIII, colla nomina, avvenuta nel p.p. maggio, del Dr. Posilovic vescovo di Zeugg, di nazione croata, a nuovo arcivescovo di Zagabria.

IV.

INGHILTERRA (Nostra Corrispondenza). 1. La prolissità e l'effetto sner-vante delle discussioni sui bilanci dello Stato. — 2. Come prevedansi le elezioni generali per l'inverno prossimo, quando la Camera dei Lordi respinga il « Disestablishment Bill » per il Paese di Galles. — 3. L'oro anglicano ed i sentimenti diffusi fra le popolazioni. — 4. Le Missioni protestanti e la scarsezza dei loro frutti, non ostante la dovizia dei mezzi. — 5. Una interessante dichiarazione sul tema dei libri ispirati. — 6. L'operosità dei Cattolici in Inghilterra, e le ragioni che la rendono urgentemente necessaria. — 7. Nuovi collegi cattolici a Londra. — 8. Il centenario del Collegio di Stonyhurst d. C. d. G. — 9. Scuole estive. — 10. La morte di lord Coleridge.

1. L'esame dei bilanci dello Stato ha preso quest'anno, oltre il consueto, un prezioso tempo alla Camera dei Comuni; e, per un'amara ironia della sorte, mentre ciascun gruppo della maggioranza governativa freme per l'impazienza di veder giungere sul verde tappeto i suoi prediletti e sospirati *Bills*, che formerebbero una piccola legione, siamo da lunga pezza rassegnati ad entrare nel bollente luglio sudando ed ansimando ancora sui conti della pubblica amministrazione, messi in discussione sino dalla metà d'aprile!

La specialità del bilancio di quest'anno consiste in un aggravio maggiore di circa quattro milioni di lire sterline, in confronto col precedente esercizio finanziario. Le spese, infatti, ammontarono l'anno scorso a 91,303,000 sterline, ed ora invece se ne chiedono 94,458,000, essendo cresciute le esigenze per le costruzioni navali, per l'istruzione pubblica e per le poste. Per sopperire al bisogno, da un lato si porrà mano al tesoro chiamato *New Sinking Fund*, e rimarranno 2,379,000 sterline da procacciare mediante le imposte. Come accennai nella precedente lettera, il Cancelliere dello Scacchiere, Sir William Harcourt, ha diviso all'uopo d'aggravare tre tasse già esistenti, cominciando dalla tassa di successione, per esigere quindi un *penny* di più sopra ogni lira sterlina di *income tax*, appioppando infine agli spiriti ed alla birra 6 *pence* di maggiore imposta, commisurata per quelli a gallone e per questa a barile. Alla Camera dei Comuni, però, sorgono sempre nuove obiezioni, e gli emendamenti piovono a centinaia, onde il dispendio enorme di tempo, sebbene il Governo si

tenga certo della finale vittoria, e in materia tributaria non abbia da temere le ripulse che la Camera dei Pari non si farebbe mai coscienza d' infliggergli.

2. Ai bilanci rimane subordinata la restante opera legislativa; ai bilanci devono recare l'olocausto dei proprii desiderii inadempiti le diverse frazioni componenti il partito liberale. Si procurerà bensì di trarre in porto l'*Evicted Tenants' Bill*, nutrendosi qualche fondata speranza che anche gli Unionisti vi prestino mano, sotto certe eque condizioni. Ma i Gallesi non potranno scuotere dal sonno, per questa sessione, il loro caro *Disestablishment Bill*; gli avvocati della Temperanza avranno innanzi tutto da temperare i proprii ardori, ed un simile destino aspetta molti altri, che avevano cospirato ad imbastire l'ampio e ponderoso programma ministeriale.

A quanto credesi, il Parlamento si prorogherà nella seconda settimana d'agosto, o in quel torno, per riunirsi in gennaio, ed allora il primo posto sarà concesso al *Disestablishment Bill* per il Paese di Galles, che i Comuni forse approveranno, ma che i Lordi certamente rigetteranno. Quest'ultima reiezione, mettendo il colmo alla misura, farà trasportare l'agone sul terreno elettorale; e, siccome si prevede che la pugna sarà fiera ed aspra, i futuri combattenti vi si apparecchiino sino da ora con solerzia.

Si raccoglie ora una somma di ben 20,000 lire sterline, per combattere le battaglie della Chiesa stabilita nel Paese di Galles. Le intenzioni sono di portare sugli scudi e sostenere vigorosamente un candidato ostile al *Disestablishment* in ogni e singola circoscrizione gallese. Il danaro non manca; e in una prima radunanza, tenuta non ha guari, a tale intento, si vede sfolgorare magicamente un monticello di 5000 sterline, offerte seduta stante. Gli Anglicani, quasi tutti, spalleggeranno a tutt'uomo tali conati, persuasi che mèta agli assalti nemici siano, non soltanto i bastioni, ma una parte della cittadella stessa della Chiesa stabilita, la quale da uno che siasi annidato là entro potrebbe di leggeri venire tutta demolita.

3. È bensì duro il pensare che i voti delle popolazioni gallesi debbano essere sommersi ed affogati in un torrente d'oro inglese. Ciò non significa, del resto, che il desiderio del *Disestablishment* sia confinato nel paese di Galles; chè all'opposto, manifestasi un po' da per tutto e sempre più aperto il sentimento, esser venuto il tempo in cui, prosciolta dalla tutela dello Stato, rimossi gli ostacoli di cui ha cosperso il cammino a motivo della sua posizione legale, la Chiesa, lungi dallo scapitarne, potrà ancor più sicuramente rin vigorirsi e dilatarsi. Siffatta teoria trova, anzi, propugnatori nel seno stesso dell'*Establishment*, come naturalissimo frutto delle sue condizioni intrinseche ed estrinseche. Ed invero, la Chiesa stabilita per legge, nelle

odierne condizioni politiche, non può essere altro che l'ancella sempre più sommessata e lusinghiera della potentissima Camera dei Comuni, ricettacolo d'ogni sorta di dottrine, religiose ed irreligiose, immaginabili. Essendo, poi, inevitabile che la servilità generi la pedissequa imitazione, è pur troppo vero che nell'interno dell'*Establishment* si rispecchia fedelmente lo stato morale della Camera dei Comuni; nè havvi pesce, per quanto mostruoso sotto l'aspetto delle opinioni religiose, che non s'impingui nei suoi vivai. Ma come potrebbe un simile sistema essere efficace istrumento alla conservazione e propagazione della verità di Dio sulla terra?

4. E nondimeno, strano a dirsi, una società religiosa così costituita agogna ora di possedere, oltre i vivai, anche la navicella e le reti del pescatore di Galilea, e molina in questo momento appunto vasti disegni di Missioni pei miseri idolatri in ogni regione del globo. Forse i motori di cosiffatta operosità, fra i quali primeggia il dottor Benson di Cantòrberi, obbediscono inconsciamente all'istinto dello struzzo, il quale, se ciò che avviene intorno a lui lo turba e molesta, crede evitare il pericolo, togliendosi alla spiacevole visione col nascondere il proprio capo fra le sabbie. Dandosi un po' di affanno a vantaggio del prossimo, si dimentica per un tratto il proprio disordine interno, e ci si sente molcere il petto dal pensiero di essere al postutto utili a qualche cosa in questo mondo. E sta bene, purchè non si guastino le uova nel paniere a chi fa le cose meglio e con maggior frutto!

L'arcivescovo di Cantòrberi, adunque, ha testè presieduto una conferenza, nella quale si dissero colla solita ridondanza di prosa circa i mezzi più acconci a compiere qualche grande lavoro sul campo delle Missioni; ma di essa quella cattivella che oggi chiamasi l'opinione pubblica, non serba che meschina impressione quasi di un infecundo cicaleccio. Ed è cosa naturale, poichè, essendo il missionario uomo di azione, il multiloquio non gli giova gran fatto. Sono sicuri i suddetti zelatori anglicani di non aver perduta la giusta nozione del modo con cui furono intraprese le prime Missioni cristiane sulla terra? « Andate ed ammaestrate tutte le genti, disse il Divino Maestro, battezzandole in nome del Padre, del Figliuolo e dello Spirito Santo, insegnando loro ad osservare tutto ciò che io vi ho comandato. » Sono parole semplici queste, che nondimeno contengono tutte le norme necessarie per metterle in effetto e vennero ben comprese da coloro che udivanle. Non ebbero essi che a seguirle fedelmente, colla fiamma dell'amore di Gesù Cristo nel petto, fiamma che li spinse attraverso mille contrade, come altrettante faville su monti di stoppia, comunicando a miriadi di anime il fuoco della loro fede e carità. Non portavano seco milioni di valsenti, per costruirsi comode

abitazioni in terre selvaggie. Li sosteneva e confortava la forza di Colui che avevali mandati; perciò vennero, vinsero e condussero le nazioni ai piedi di Lui, nell'amplesso della grazia e dell'amore.

I nostri protestanti intendono la cosa molto diversamente. Le principali sette hanno le distinte loro società di Missioni, che recansi a gran pregio di validamente sorreggere. Vi sono la *Baptist*, la *Wesleyan*, la *London Missionary Society*, tutte ben nutrite dalle spontanee offerte dei correligionarii.

Gli anglicani sono doppiamente armati sotto questo rispetto, vantando la *Society for the Propagation of the Gospel*, ossa delle ossa e carne delle carni del partito della *High Church*, e la *Church Missionary Society*, che appartiene alla *Low Church*, ossia alla parte sedicente evangelica della Chiesa stabilita. La prima delle due Società è, per vero dire, la maggiore di età. Comunque, le due Società lavorano affatto indipendentemente l'una dall'altra; di più, si susurra con voce abbastanza intelligibile che la *Church Missionary Society* non si curi troppo nemmeno di procedere in buona armonia coi suoi vescovi. Ciò non ostante, i contributi, che piovono loro in grembo, formano somme abbaglianti addirittura, nè esse potranno certamente dire coll'apostolo Pietro: *Aurum et argentum non habeo*. Che anzi, se la conversione degli idolatri potesse essere il frutto del danaro, i protestanti sarebbero in procinto di mutar faccia al mondo intero. Ma perchè non lo fanno?

L'ammontare complessivo dei contributi, nel 1892, senza contare il prodotto della vendita di certe pubblicazioni, le offerte giunte dall'estero, e le somme derivanti da capitali investiti, fu di 1,301,579 lire sterline, delle quali 553,338 donate da oblatori viventi all'ombra dell'*Establishment*. Non si deve sentire una stretta al cuore, pensando come tante generosità, ispirate il più delle volte da sincero zelo, e le fatiche stesse dei missionarii, in gran parte animati da nobili intendimenti, debbano servire unicamente ad inceppare i passi delle sole Missioni degne di tal nome, sparse dalla Chiesa cattolica in tutto il globo!

La somma, poi, dei contributi alle opere dell'*Establishment*, nei suoi diversi aspetti, viene, per l'anno decorso, valutata a cinque milioni di lire sterline e più. E tuttavia, altre statistiche ci dicono con eloquente linguaggio quali meschini frutti si colgano da una tale profusione d'oro e d'argento, dimostrando all'evidenza come il vigore della fecondità non provenga da tale sorgente. Per es. si è fatto ora un esame comparativo del numero dei comunicanti che può vantare ciascuna delle sette separate esistenti in Inghilterra. Naturalmente, le cifre variano molto, secondo le diverse chiesuole; ma entro i confini dell'*Establishment* non superano l'uno o i due milioni. Come

non ravvisare anche in ciò un'irrefutabile prova del languire dei suoi influssi, della estrema rilassatezza dei suoi vincoli colle popolazioni?

5. Fra le tante questioni, abbastanza frivole e nugatorie, colle quali gli Anglicani di stampo ritualista baloccano l'ingegno e la pazienza, se n'è da ultimo agitata una di maggiore importanza, sulla dottrina cioè dell'ispirazione; in conseguenza di che, una certa pleiade di ecclesiastici si è indotta a pubblicare una dichiarazione, cui però non osa rivendicare alcuna autorità, col solito prudenziale orrore dei vescovi anglicani per le compromettenti manifestazioni dottrinarie di qualsiasi specie. Sentono i valentuomini la spessezza delle nebbie che avviluppano il loro sistema, nè sono sicuri di possedere un'autorità, che dia valore e forza alle loro decisioni. Diciotto sono i firmatarii del summentovato documento, uomini tutti investiti di qualche dignità, la quale, se, come ho detto, non conferisce loro alcuna speciale autorità, non permette nemmeno che si porga alla loro voce un orecchio affatto disattento e noncurante; e, appartenendo essi al così detto « partito cattolico » della Chiesa stabilita, esprimono senza dubbio le idee prevalenti nella *High Church* sul grave argomento, idee che non è irrilevante conoscere con qualche maggiore precisione. Or ecco la dichiarazione:

« I sottoscritti, profondamente commossi dal turbamento e dalle angustie ingenerati nelle menti di moltissimi ecclesiastici, e particolarmente degli studenti di teologia, dagli inquietanti effetti delle recenti dispute su materie connesse coll'esame critico della Bibbia, si fanno animo a formulare le tesi seguenti, nella persuasione ch'esse scolpiscano verità formanti parte essenziale delle credenze della Chiesa, e nella speranza ch'esse, pubblicate, possano contribuire ad agevolare una conclusione, se anche altrui sembreranno indicare con bastante chiarezza il contegno che gli ecclesiastici possono prendere nella presente controversia.

« I.° Per ispirazione intendesi un'azione speciale dello Spirito Santo, varia per carattere e per grado d'intensità, su quegli scrittori onde la Chiesa ha ricevuto i libri inclusi nel canone delle Scritture, libri consacrati a certi divini intenti e preservati da ogni difetto a questi pregiudizievole.

« II.° Principale scopo delle Sacre Scritture in generale è di rivelare verità riguardanti Dio e l'uomo, ed in particolare di rendere testimonianza a Nostro Signore Gesù Cristo. Servono esse al secondo scopo in guise molteplici, segnatamente coll'espore: 1.° i fatti che prepararono l'Incarnazione del Divin Verbo mediante la scelta e la soprannaturale educazione di un popolo eletto: 2.° la sua manifestazione, quando « il Verbo abitò fra noi »; 3.° gli effetti di tale manifestazione, vale a dire la discesa e la permanenza in terra del

suo Santo Spirito, la rivelazione della sua mente nella dottrina cristiana, l'edificazione della sua Chiesa sul fondamento da lui posto, la comunione dei frutti della sua opera redentrice, e la promessa della sua apparizione e del suo regno.

« III.° Dei diversi libri del Vecchio Testamento vennero fatti depositarii i fedeli dell'Antico Patto, ai quali Dio erasi rivelato mediante il magistero orale dei suoi messaggeri e profeti, ed essi li custodirono come Scritture Sacre, « atte a render l'uomo saggio, per giungere a salvezza mediante la fede che è in Cristo Gesù », finchè i diversi libri, onde componesi il Nuovo Testamento, furono successivamente affidati ai fedeli cristiani, battezzati ed istruiti nella Chiesa di Dio, che è « colonna e fondamento di verità ». La maniera con cui la Sacra Scrittura venne talvolta « isolata », per farne l'unico fondamento delle credenze cristiane, senza la previa condizione della fede in Cristo e dell'unione colla sua Chiesa, fu causa di molte aberrazioni e confusioni.

« IV.° Le frequenti allusioni al Vecchio Testamento fatte da Nostro Signore, a provare la sua Missione o ad illustrare i suoi insegnamenti, sono decisivi in favore dell'ispirazione nel senso sopra definito.

« V.° È certo che tutte le parole di Nostro Signore furono sempre perfettissime per i suoi intenti, e che le forme in cui vennero per noi esposte sono le più confacenti ai bisogni della Chiesa.

« VI.° Dappoichè l'umano intelletto di Nostro Signore era inseparabilmente unito all'Eterno Verbo e perfettamente illuminato dal Santo Spirito nell'adempimento del suo ufficio di Maestro, egli non poteva errare, nè essere origine di errori, nè accennare, sia pure incidentalmente, quale fatto ciò che non fosse fatto.

« VII.° La Divina Rivelazione contenuta nella Bibbia è progressiva, e giunge nel Nuovo Testamento alla finale manifestazione della verità e volontà di Dio. La Bibbia, presa nella sua universalità, possiede autorità decisiva in materie che appartengonsi alla fede ed alla morale.

« VIII.° La Chiesa non ha mai autorevolmente dichiarato quali insegnamenti siano a lei pervenuti circa lo scopo ed i limiti dell'ispirazione delle Sacre Scritture: può, anzi, dirsi non esservi stata compiuta unanimità di pensieri fra i suoi dottori su alcuni punti collegati collo scopo e coi limiti suddetti; ma i sottoscritti credono che per lo meno quanto viene formulato in questa tesi fu tenuto « sempre », « da per tutto » e « da ciascuno ».

La tinta anglicana del surriferito documento è abbastanza visibile per sè stessa; e l'occhio capace di penetrare alquanto oltre la superficie, si avvedrà di leggeri delle non poche scappatoie che i cauti

suoi autori ebbero cura di tenersi per ogni futuro contingente qua e là preparate. Nondimeno, come potrebbesi passarlo sotto silenzio?

6. Abbiamo vari segni di un risveglio d'operosità nel proseguimento delle opere cattoliche, tanto in questa metropoli quanto altrove. Sotto il patrocinio di Sua Eminenza il Cardinale Arcivescovo di Westminster, sonosi iniziate parecchie intraprese all'intento di meglio fomentare lo spirito di associazione fra i Cattolici di Londra, spirito la cui mancanza era sentita come uno svantaggio nostro, e se ne cominciano già a vedere incoraggianti risultati. D'altronde era ben tempo che ci scotessimo dal relativo torpore, giacchè le ragioni di una stretta e cordiale solidarietà fra noi divengono ogni giorno più numerose ed incalzanti. Citerò ad esempio la questione del pubblico insegnamento.

L'*Education Department* sembra come un fanciullo che, stanco dei suoi giocattoli, ne voglia la distruzione. Le scuole cattoliche si trovano in gravi distrette, stante l'impossibilità, nel maggior numero dei casi, di corrispondere alle enormi esigenze dei pubblici ufficiali riguardo agli arredi scolastici ed ai provvedimenti igienici: il perchè sono minacciate dal ritiro dei sussidii governativi, e quindi assai probabilmente dalla inevitabile chiusura. Ultimamente, cinque scuole in una sola diocesi, e ben dieciannove in un'altra, ricevettero precise intimazioni, dopo le quali, se mancano i mezzi di appagare l'*Education Department*, non resterà che abbandonare col cuore gonfio i fanciulli cattolici alla mercè delle *Board Schools*.

7. Dall'altro canto, invece, appunto nel campo dell'insegnamento, specie delle scuole medie e superiori, a cominciare dalla capitale, abbiamo di che confortarci. La Compagnia di Gesù ha testè aperto un Collegio a Wimbledon, nella diocesi di Southwark, facilmente accessibile dai rioni meridionali di Londra, e sorto in mezzo a tanto favore di circostanze da fare augurare ottimamente del proprio avvenire. La Compagnia stessa è in procinto di fondare un altro collegio, al quale sarà annessa una Missione, nella zona Nord-Est della vasta capitale; di guisa che non vi sarà più alcun quartiere di Londra sfornito di adeguati istituti, comodamente accessibili, per l'istruzione superiore dei giovanetti cattolici.

8. Il grande collegio dei Gesuiti di Stonyhurst, il quale per un secolo ha fatto egregia e proficua opera, tenendo alta l'educazione cattolica nel Nord dell'Inghilterra, si accinge a celebrare il proprio centenario, che cade nei principii di agosto. In tale fausta occasione s'aspetta di vedere accorrere e raccogliersi coll'usato slancio d'affetto nel recinto dell'antica *Alma Mater*, schiere e schiere di vecchi discepoli, d'ogni età, non soltanto dall'Inghilterra, ma da parecchie altre parti dell'impero britannico e del mondo. La solenne ricorrenza darà

materia di belle riflessioni a quanti si dilettono di paragonare la condizione della Chiesa in Inghilterra al giorno d'oggi con ciò ch'essa fu verso la fine del secolo passato, allorchè i Gesuiti, cacciati dalla loro casa di Liegi dagli eserciti della Rivoluzione francese, ebbero un asilo cortesemente loro offerto dalla famiglia Weld. Nè si dimenticherà la gara al corso, ricordata dalla tradizione, tra i due giovinetti inglesi che accompagnavano i Padri, Clifford e Carlo Waterson, per vedere quale dei due dovesse penetrare per primo nell'antico grigio maniero, fidato ricovero dei cattolici Sherborne durante i lunghi secoli della persecuzione.

9. Si era tentato quest'anno d'imitare in Inghilterra l'istituzione americana delle scuole estive, ed Oxford era stata eletta a sede del primo esperimento; ma questo venne di poi sospeso, a motivo delle obbiezioni mosse dal Cardinale Arcivescovo alla scelta del luogo. Ed invero, non converrebbe che la nuova fondazione potesse accidentalmente rivestire l'apparenza di uno stimolo alla gioventù cattolica, acciò corra a cercare in Oxford i vantaggi dell'insegnamento universitario, vantaggi che purtroppo non abbiamo fin qui mezzo di procacciare loro in altra guisa.

10. Lord Coleridge, fratello del P. Coleridge, d. C. d. G. e *Lord Chief Justice* d'Inghilterra, è passato di questa vita; nè vi ha molto a dubitare che il suo successore sarà l'insigne avvocato cattolico Sir Carlo Russell, ora lord Russell of Billown.

V.

INDIE ORIENTALI (Nostra Corrispondenza). 1. Il nuovo Vicerè. — 2. Missione britannica alla corte di Kabul; patti vicendevoli. — 3. Installazione del nuovo Kan di Kelat, e sue relazioni col Governo dell'India. — 4. Una zona neutrale, o Stato di confine fra i possedimenti anglo-francesi nell'Indo-Cina. — 5. La questione monetaria; provvedimenti legislativi tornati inutili, e per quali ragioni; nuove misure utili più all'Inghilterra che all'India. — 6. Conflitti religiosi fra Maomettani ed Indiani. — 7. Progresso materiale ed intellettuale. — 8. Riordinamento giurisdizionale della diocesi di Mylapore e di Trichinopoli; diocesi suffraganee di Bombay; concilii provinciali celebrati in India.

1. Sulla fine di gennaio Lord Elgin ha preso le redini del governo dell'India in luogo di Lord Lansdowne che terminava il suo quinquennio. Prima di lui era stato nominato vicerè Sir N. W. Norman, ora governatore del Queensland in Australia; ma è incredibile l'opposizione ed il criticismo che si manifestò nella stampa anglo-indiana contro di lui non solamente per la sua grave età di sessant'otto anni, ma specialmente perchè privo d'un titolo di nobiltà. Era, al-

cuni lustri or sono, conosciuto a Calcutta come un semplice impiegato che colla sua attività e bravura ascese poi al grado di generale e a quello di governatore civile. Si crede che questa tempestosa critica sia stata la causa, per cui Sir N. Norman che già aveva accettato la dignità offertagli, vi rinunziò pochi giorni dopo col pretesto di non essere atto nella sua età a sostenere un tanto carico. Il suo esempio fu seguito da Lord Cromer, amministratore dell'Egitto, a cui dopo la rinunzia di Sir Norman era stata offerta la medesima dignità. Venne dunque la volta di Lord Elgin, uno de' pochi Pari che nella Camera Alta d'Inghilterra votarono in favore dell'*Home Rule*. Egli l'accettò; e prescindendo anche da'suoi meriti personali, il solo titolo di nobiltà ed il nome di suo padre che pure occupò il posto di vicerè dell'India e lasciò onorata memoria di sè, resero grata al pubblico la sua nomina, e fu accolto il 25 gennaio a Calcutta con tutti i segni d'onore e di rispetto dovuti al suo alto grado.

2. Appena il nuovo vicerè entrò in officio, Lord Lansdowne partì per l'Inghilterra lieto di avere negli ultimi mesi consolidato politicamente l'impero indiano col felice successo della missione di Sir Mortimer Durand alla cortè di Kabul, colla quale da molto tempo si cercava un maggior ravvicinamento per risolvere alcune questioni di confine, e specialmente per intendersi su' mezzi da usare di comune accordo nel caso non tanto improbabile d'una irruzione russa. Frustrata l'anno scorso, per le tergiversazioni dell'Emiro, la missione di Lord Roberts, il vicerè riuscì a spedire nell'Afganistan una commissione, capitanata dal colonnello Yate, per assistere gli Afgani nel determinare i loro confini colle nuove annessioni della Russia. La commissione, mostrando di avere a cuore gl'interessi degli Afgani, ebbe almeno questo effetto, di conciliarsi il loro animo e quello dell'Emiro, il quale a nuove proposte del Governo dell'India acconsentì di ricevere sotto la propria mallevadoria e senza scorta militare inglese la missione di Sir Mortimer Durand. Circa due mesi durarono le pratiche, durante le quali, come pure ne' quindici giorni di marcia attraverso il territorio afgano, l'ospitalità e le cortesie usate a tutte le persone componenti l'ambasciata superarono ogni aspettazione. Benchè il trattato non sia noto in tutti i suoi particolari, si ripete però da tutti che esso è onorevole e soddisfacente per amendue le parti. A vantaggio dell'India Abdul-Rahman riconosce pienamente il protettorato inglese di Chitral, e si obbliga di non ingerirsi nel Bajur, Dir, Swat e ne' piccoli Stati posti lungo la frontiera indiana in quella direzione. Egli però si ritiene Asmar che gli dà il sindacato della valle di Kunar al nord di Iellalabad. La valle del Kurram ed il paese de' Waziri, compreso Wana, sono sottratti all'influenza dell'Afganistan, eccettuato il piccolo tratto di Birmal, le cui tribù hanno

interessi comuni co' sudditi dell'Emiro. Al sud, Chageh cessa d'essere una stazione afgana, e farà parte del Belucistan. L'Emiro riceverà in compenso annuo rupie 1.800.000, cioè un terzo più di quello che riceveva finora a cominciare dall'a. 1880. Inoltre dal discorso pronunziato da lui nel licenziare l'ambasciata inglese, si rileva che il Governo dell'India s'impegnò di mantenere l'integrità dell'Afganistan contro ogni invasione nemica, perchè, apostrofando egli in quella occasione le sue truppe, disse che, se mai esse dovessero combattere per la difesa de' propri confini, avrebbero all'uopo per alleati e compagni gl'Inglesi.

3. Nel Belucistan coll'intronizzazione del nuovo Kan di Kelat, Mir Mahmud, le relazioni coll'India non differiscono da quelle degli altri Stati più strettamente dipendenti dall'Inghilterra. L'intronizzazione fu fatta in novembre da Sir James Browne in nome del Vicerè e del Governo Britannico. Nel discorso d'installazione Sir I. Brown ricordava fra le altre cose al Kan che la tirannia o l'oppressione conducono alla decadenza ed alla ruina, e lo avvisava che egli sarà sostenuto dal Governo Britannico, finchè se ne mostrerà degno. Il Kan rispose al rappresentante inglese come segue: « Oggi è la fausta occasione, in cui per mandato di S. M. la Regina-imperatrice, e per parte di S. E. il Vicerè, Sir I. Browne mi ha proclamato *Wali* dei miei Stati. Perciò ringrazio cordialmente Sir James, e per suo mezzo S. M. la Regina-imperatrice, e S. E. il Vicerè. Ho ora preso in mano le redini del governo de' miei Stati. Vi posso assicurare che mi sforzerò, quanto mi sarà possibile, di operare secondo i benevoli avvisi di Sir James. Tratterò i miei sudditi con giustizia e moderazione, e sarò sempre fedele alleato del Governo Britannico... Spero che esso vorrà aiutarmi in tutti gli affari concernenti il mio Stato, e che le amichevoli relazioni che ora corrono fra il mio Stato e gl'Inglesi, resteranno immutate per sempre. »

4. Alla frontiera opposta le cose non paiono così soddisfacenti. La questione franco-siamese terminata in favore della Francia con pochi colpi di cannone ben diretti in una rapida corsa dell'*Inconstant* sul fiume Menam, aveva destato qua non poca apprensione; perchè se la Francia ottenesse tutta la sinistra del Me-Kong, come esigeva il suo *ultimatum* al Governo siamese, avrebbe aperto, a maestrale, il passo alla Birmania, con quale pericolo per l'India citeriore non è chi nol vegga, se si consideri specialmente che la Birmania non è ancora del tutto pacificata.

Prova ne sieno le piccole, ma non infrequenti spedizioni militari fatte anche in quest'ultimo anno contro le tribù del Chin-Hill. Per evitare cotesto pericolo l'Inghilterra riuscì ad ottenere dalla Francia, come condizione del suo non-intervento, una formale promessa di

formare di comune accordo, al nord del Siam, uno stato di confine (état tampon) fra i possedimenti coloniali delle due potenze. Due protocolli ne sono stati firmati finora, uno sul principio di stabilire una zona neutrale sul corso superiore del Me-kong; l'altro sulla nomina d'una commissione anglo-francese per fare i necessari rilievi della zona da neutralizzarsi. Non ancora fu deciso, se il nuovo Stato sarà posto sotto il protettorato della Cina, o quale altra sorte subirà. Intorno a ciò le vedute e le inclinazioni delle due potenze sembrano contrarie, e solo gli eventi mostreranno, quale delle due prevarrà nel suo intento.

5. Dai confini volgendo all'interno, la questione monetaria tiene più che mai sospeso e trepidante l'animo dei privati e de' governanti. Già per lo passato, e specialmente nella prima metà del secolo scorso il rinvilio e l'oscillazione continua della rupia rendeva sempre più difficile ed incerto il commercio tra l'India e quasi tutte le altre parti del mondo, ed impoveriva le finanze non meno del Governo, che di molti ufficiali europei residenti in India. Quale rimedio al male si aspettava da tutti ansiosamente la relazione del Comitato presieduta da Lord Hershell, a cui era stato commesso il fastidio di studiare la spinosa questione, e di proporre al Governo un qualche modo di risolverla. La relazione fattasi lungamente aspettare fu finalmente presentata al Governo, e l'India ebbe anzitutto a lamentarsi che le proposte di quel Comitato fossero sostanzialmente conosciute prima in Inghilterra ed in Germania che nell'India stessa. Il Consiglio del Vicerè d'accordo col Segretario di Stato le accettò senza molta discussione, ed in via legislativa decise di chiudere al pubblico le zecche indiane, eccetto il caso di necessità, nel qual caso il Governo stesso somministrerebbe l'argento bello e coniato al valore di 1 s. 4 d. (scellini $1\frac{4}{12}$) per rupia a chi in cambio lo fornisse d'oro. Sperava con ciò il Governo, che da una parte il valore della moneta corrente resa più rara crescesse, e che dall'altra, stante la possibilità di coniare nuove rupie, il valore dell'argento non aumenterebbe di tanto, come nella supposizione che il battere nuove monete d'argento fosse assolutamente interdetto. La decisione del Governo fu promulgata e messa subitamente in esecuzione, la qual cosa, se portò qualche danno a' privati interessi, non mancò di produrre sulle prime un miglioramento generale nello scambio fra l'India e l'Europa. Ma quel miglioramento fu di breve durata, ed al presente il valore della rupia è così basso, che i provvedimenti presi per la riforma monetaria sembrano avere accresciuto il male, a cui si voleva rimediare. Cercando la causa di questo, per dir poco, insuccesso legislativo, si può forse trovarla in parte nel fatto che mentre si chiusero al pubblico le zecche di Bombay e di Calcutta, rimanevano aperte quelle degli Stati tri-

butari, il cui argento ha corso anche nelle province propriamente inglesi. Non poco però v' influì l' immensa quantità di rupie accumulate e nascoste da privati non capitalisti, e messe fuori quando la valuta della rupia cominciò a crescere. Tra gli accumulatori di rupie conviene annoverare soprattutto i templi degli Idoli che non sono meno ricchi, che luridi. Tornando il medesimo a' pagani il conservare le ricchezze de' loro templi in verghe o in monete d'argento, molto facilmente versarono le custodite rupie a chi in cambio offrì loro dell'argento non coniato. Ma la causa principale che rese vani gli espedienti presi dal Governo dell'India, sembra essere stata la debolezza del Segretario di Stato, il quale perciò fu severamente censurato dalla stampa indiana. Poco dopo la riforma monetaria egli cominciò a cedere nella vendita dei *Council Bills*, accontentandosi di ricevere meno di 1 s. 4 d. per rupia. Tanto bastò, perchè la compera di quei *Bills* scemasse di attività, sperando i compratori che il Segretario di Stato cederebbe nel prezzo nuovamente; e così avvenne. Vi fu in proposito un'animata corrispondenza tra lui ed il Vicerè, ma senza alcun buon effetto per l'India. Il Segretario di Stato dichiarò che col fissare il valore della rupia a 1 s. 4 d., il Governo non intese di stabilire un *minimum* nello scambio, ma piuttosto di farne una remora, se mai la chiusura delle zecche avesse accresciuto di troppo il valore della rupia. Questa scusa non bastò a quietare gli animi irritati degl' Indiani, i quali non possono perdonarla a Lord Kimberley, e probabilmente non la perdoneranno al Fowler, suo successore, che seguì la stessa politica.

Intanto, il decadimento della rupia aggravò enormemente il peso dei pagamenti che il Governo dell'India deve fare in lire sterline in Inghilterra. Infatti nel principiare del marzo di quell'anno si potè prevedere nel bilancio per l'anno prossimo (qui l'anno ufficiale comincia in aprile) un *deficit* di circa trenta milioni e mezzo di rupie. E convien notare che quel *deficit* fu calcolato dando alla rupia un valore medio di 1 s. 2 d., quando ora è già disceso ad 1 s. 1 d. Per coprire il disavanzo fu imposta questa volta una tassa del 5% sul valore di quasi tutte le mercanzie importate. Ma qui nuovi guai; perchè fu eccettuata intieramente dalla tassa la manifattura dei cotonei, che pure è l'industria indigena più forte e che avrebbe dovuto essere protetta da ogni concorrenza forestiera. Il sig. Westland che propose la legge non seppe o non volle addurre ragioni convincenti per questa eccezione. Fu fatta osservare l'incoerenza del Governo che, mentre non vuole impedire il commercio con Manchester, tassa p. es. il ferro di Stafford, le ombrelle di Glasgow eccetera. Soprattutto si notò che l'importazione di sole manifatture di cotone giunge a circa 280 milioni di rupie, cioè a circa la metà di tutte le altre mercanzie im-

portate, e che l'imposizione d'una tassa su quelle, oltrechè favorirebbe l'industria indiana dei cotonei, coprirebbe essa sola la metà del *deficit* previsto. Ma ogni discussione fu inutile: il cotone restò escluso dalla tassa, non ostante i richiami fatti da tutte le parti dell'India, e così si diede luogo ad un malcontento generale, che gli organi della stampa più moderata ed imparziale esprimevano coll'epifonema: *L'India sacrificata all'Inghilterra, e più particolarmente agl'interessi di Manchester.*

6. Un'altra causa d'inquietudine all'interno sono i conflitti e le tragiche lotte, che con qualche frequenza si ripetono fra i Maomettani e gl'Indiani idolatri; lotte tanto più micidiali, in quantochè nate da odio di razza e da contrario sentimento religioso, offeso o per una processione proibita o disturbata, o per causa (chi lo crederebbe?) della vacca che i ciechi idolatri Indiani hanno in conto quasi d'una divinità, e che i Maomettani invece non solo uccidono ne' pubblici macelli, ma sembrano ben anche sostituire spesse volte ne' loro sacrifici al montone, perchè, andando, contro i pregiudizi de' pagani, credono il loro sacrificio più meritorio. Per questo in qualche parte dell'India conducono la vittima inghirlandata pe' luoghi più frequentati, ed uccisala, ne lasciano, talvolta a bello studio, scorrere il sangue entro le pubbliche vie. Quanto questo procedere dia nel naso agl'Indiani, si può arguire dal fatto che essi, tre anni or sono, fecero una associazione per il riscatto della vacca (*cow protection Society*), affine di rendere difficile, e, se fosse possibile, d'impedire l'abborrito sacrificio de' Maomettani. L'affare si fece serio, quando, sparsasi rapidamente l'associazione per l'India, i Maomettani cominciarono a riguardarla come un attacco alla loro religione. Queste sono presso a poco le cause che prepararono una serie di deplorevoli conflitti, per sedare i quali il Governo dovette far uso della forza armata. Cominciarono a Rangun in Birmania, dove ne' ripetuti e vicendevoli assalti dei Maomettani e degl'Indiani s'ebbero non pochi morti e feriti.

Poscia altre ostilità di simil genere scoppiarono nella città di Prabhas-Patan sulla costa meridionale del Kathiawar, dove, secondo una versione, duemila Indiani assalirono co' sassi i Maomettani, mentre facevano la così detta processione dei *taboot*, e avendone feriti parecchi gravemente, si volsero a distruggere la loro moschea. La rappresaglia de' Maomettani divenuti furiosi per queste ingiurie, dev'essere stata terribile. Perchè gl'Indiani, atteggiandosi a vittime, scrissero a' loro correligionari a Bombay, i quali tennero un'adunanza per divisare il modo di venir loro in aiuto. I Maomettani ne tennero un'altra in favore degli amici loro, che a tempo avevano chiesto aiuto contro gl'Indiani. La compassione degenerò ben tosto in fanatismo, e questo scoppiò nelle vie più popolose di Bombay con tale

violenza che non ha riscontro nelle lotte religiose precedenti. Pacifici passeggiatori furono assaliti e crudelmente trattati; case e botteghe saccheggiate; invaso l'ufficio postale; templi pagani e moschee maomettane messe a soqquadro e demolite. Non bastando all'uopo le guardie di pubblica sicurezza, stanche già dalle fatiche, e, per di più, peste da' sassi, soldati a piedi e a cavallo corrono in loro aiuto da ogni parte, fino da Poona; e per disperdere i riottosi, come pure per difendere se stessi, sono costretti a far uso del moschetto e della baionetta. In poche ore gli ospedali rigurgitano di feriti, le stazioni di polizia si riempiono di prigionieri; e nondimeno le lotte e le scene di sangue si rinnovano ne' due giorni seguenti, e solo dopo otto giorni le botteghe sono in gran parte riaperte, e ripresi gl'interrotti affari. Si raccapriccia al pensiero di quello che sarebbe stato, se que' fanatici invece di sassi e bastoni avessero avuto schioppi e rivoltelle, e di quello che sarebbe dell'India, se la guerra religiosa scoppiata a Bombay, si fosse accesa ad un tempo nelle altre città della grande penisola, come di fatto si accese ultimamente a Yeola nel distretto di Nassick, dove quattro moschee ed un tempio pagano furono abbruciati, e dove pure fu necessario l'intervento delle truppe per ristabilire l'ordine. Ad ogni modo queste tragiche lotte religiose che solo in Bombay si ripetono già per la terza volta in questa seconda metà del secolo decimonono, ricordano al Governo il bisogno che ha d'armi e d'armati, non solamente per difendere i confini di questo vasto impero, ma ancora per tenere comechessia uniti tanti popoli diversi di stirpe e di religione.

Un fatto d'altra natura, ma che somministra una prova ulteriore del fanatismo mussulmano e del bisogno d'una forza regolare per reprimerlo, si è un ammutinamento testè avvenuto nel Malabar. Alcuni Maomettani per certe differenze agrarie assalirono e derubarono un agente del Governo, mentre conduceva alla sua destinazione una somma di danaro. Indi fuggendo, e tra via aumentando di numero e di audacia, misero a sacco alcune case e le incendiarono, finchè a Pandicad, accortisi d'essere inseguiti dalla forza militare, si rifugiarono, in numero di trentanove, in un tempio pagano. Intimata loro la resa e negata, fu lanciata una bomba nel tempio. Si ricordarono allora che il morire combattendo contro i Cristiani li mette in possesso, secondo non so quale articolo del loro Corano, del paradiso di Maometto, ciò che non succede morendo in un tempio pagano. Bastò questo, perchè uscendo tutti ad una voce offerissero battaglia a' soldati che li assediavano, e combattendo davvero chi con arme da fuoco chi con coltelli e con bastoni, tutti, tranne due soli, rimasero uccisi.

7. Del resto, prescindendo da queste barbare scene, e messa da parte la questione monetaria, è innegabile che l'India va progredendo

sotto molti rispetti. Il censimento statistico dell'a. 1891, diretto abilmente dal sig. I. A. Baines C. S. I., e pubblicato testè in tutti i suoi particolari, mostra un aumento di popolazione nell'ultimo decennio di 21 $\frac{1}{2}$ milioni. Colla popolazione sono cresciuti proporzionalmente il bestiame e la coltivazione del suolo; cosicchè, non ostante la popolazione cresciuta, i proventi del suolo, presi tutti insieme, sono più che sufficienti al suo mantenimento. Inoltre nuove ferrovie sono state costruite e aperte al commercio, mentre le relazioni coi popoli vicini, e nominatamente colla Cina, sono state migliorate. Militarmente sono da notare le magnifiche fortificazioni a maestro, e quelle de' principali porti di mare, come pure varie migliorie introdotte nell'esercito. Infine, alquanto progresso si è pur fatto nell'istruzione, benchè, assolutamente parlando, il numero degli analfabeti sia stragrande in India. Si nota che $\frac{104}{1000}$ della sua popolazione ma-

schile sapeva più o meno leggere e scrivere nel 1891, laddove nel 1881 erano appena $\frac{91}{1000}$. Tra il sesso femminile però il progresso,

benchè sensibile, si trova assai minore, cioè d'un solo millesimo; e le donne che nel 1881 sapevano più o meno di lettere, erano soltanto quattro in mille.

8. Un accomodamento definitivo fra le diocesi di Mylapore e di Trichinopoli è stato sancito per decreto del Delegato Apostolico Mons. Zaleski, in forza del quale alla diocesi di Mylapore sono assegnate quattordici chiese matrici o missioni principali, poste nel Madura e sulla costa della Pescheria, oltre cinque territori (*taluqs*) che pure sono entro i limiti dell'antico Vicariato Apostolico del Madura. Dall'altra parte il Vescovo di Trichinopoli riceve altre chiese che erano di patronato portoghese, cessando così in esse la giurisdizione straordinaria dell'Arcivescovo di Goa.

All'Arcidiocesi di Bombay, che finora aveva per unico suffraganeo il vescovo di Poona, sono state attribuite le diocesi di Mangalore e di Trichinopoli, già suffraganee di Pondicherry. Concilii provinciali sono stati celebrati recentemente sotto la presidenza del Delegato Apostolico in tutte le province ecclesiastiche di Bombay, Agra, Calcutta, Madras, Pondicherry e Verapoli. I decreti spediti a Roma per l'approvazione non sono ancora pubblicati.

IL PROBLEMA RELIGIOSO NELLA VITA UMANA

NATURA DEL PROBLEMA RELIGIOSO.

I.

Non vi è uomo che passi sulla terra, al quale, presto o tardi, in un'età o in un'altra, non si presenti minaccioso questo dubbio: ESISTE O NO, DOPO QUESTA, UN'ALTRA VITA? V'HA EGLI UN DIO SOPRA DI NOI CHE VEGLIA E CI OSSERVA, A CUI IN SUL LIMITARE DELL'ETERNITÀ SI DEBBA RENDER CONTO DELLA VITA STESSA? V'HA EGLI UNA SANZIONE ALLE UMANE AZIONI E PER CONSEGUENZA UNA NORMA O LEGGE, SECONDO CUI REGOLARLE? V'È PER CHI SOFFRE UN COMPENSO IN UN ALTRO MONDO? V'HA EGLI UN PREMIO PER CHI FA BENE?

Ecco il gran problema che giace in fondo alla coscienza di tutti ed alza, più o meno vivamente, la sua voce durante la vita, e più fortemente si fa sentire nella solitudine e nella sofferenza; poichè le cure d'una vita operosa possono bensì soffocarla, ma non estinguerla. Questo terribile problema, in cui si risolvono tutti gli altri, ci segue da per tutto; passa con noi i mari, viaggia con noi sulle ali de' treni a vapore, e benchè paia soffocato nelle aule de' potenti, tra le danze festose e ne' giorni della gloria, esso sopravvive al clamoroso tumulto e il dì del silenzio ci si presenta di nuovo, come la sfinge misteriosa allo sventurato Edippo in sull'apparir della notte.

È questo il *problema religioso*.

Si dice tale, perchè, ove sia risoluto affermativamente, esso *lega* l'uomo a Dio, lo lega in modo indissolubile; anzi, pervade l'uomo e le sue operazioni talmente, che egli trova in Dio l'unica ragione del suo essere e del suo operare.

II.

Questo problema, come qualsiasi altro, può esser considerato in due tempi o due momenti psicologici: il tempo che, rispetto a ciascheduno, precede la sua soluzione e il tempo dopo la soluzione. Noi qui non consideriamo il problema religioso nel secondo tempo, per la semplice ragione, che allora non è più un problema, ma una verità (positiva o negativa, ora non monta). Ma lo vogliamo considerare nel primo tempo, ossia prima della sua soluzione, quando esso conserva appunto il vero essere di problema e s'affaccia minaccioso ad ogni pensante. Lo stato psicologico dell'uomo nel primo tempo si può acconciamente rassomigliare a quello d'un imputato di qualche delitto e tradotto in carcere, a cui non sia istituito ancora il processo, donde uscirà assoluto o condannato. Ora nessuno può negare che il primo tempo supera in gravità il secondo in quanto all'incertezza dell'avvenire, al dubbio angoscioso che travaglia l'anima e all'ansietà dell'aspettativa. Sciolto che sia, ognuno si adagia, se non con piacere, almeno senza ansia e sollecitudine, e ognuno comincia di lì a seguir la sua via, prendendosi quella parte d'ombra e di sole che gli tocca.

Quindi, che al problema religioso, da noi proposto, si dia una soluzione negativa e si asserisca apertamente non esservi altra vita di là della tomba e la gloria e le gioie umane finir nel sepolcro, ciò si spiega; ma che, precedentemente ad ogni discussione, si neghi importanza al problema stesso e si tenga per isciocchezza o per un semplice sentimento da soddisfare, è cosa incomprendibile e sa di pazzia. Chi udisse esservi contro di sè una condanna imminente di morte e non curasse di appurare il fatto, non si mostrerebbe sì leggero quanto colui che in vita non istudia il problema religioso o non lo stima degno della sua considerazione. E ci voleva tutta la leggerezza e spensieratezza degli ultimi secoli, e in ispecie della scuola, così detta, *positivista*, per mettere in non cale sì gran problema e rilegarlo tra il ciarpame delle cose inutili, o al più

tra i ninnoli de' fanciulli e le vane fantasime della genterella. Si direbbe un destino, se non fosse un fatto palpabile, questo che qui enunciamo: il progredir della mente umana negli ultimi tempi, quanto alla cognizione ed ai molteplici usi della materia, è stato in ragion diretta del regresso nella intelligenza delle cose che, sfuggendo all'occhio ed al compasso, sono pure il fondamento del vivere e dell'operare civilmente, rettamente, secondo verità e diritto. Quanto i nostri vecchi, fino al secolo XV, davano d'importanza alla specolazione filosofica del *vero*; tanto i moderni, messe da parte queste discussioni o leggermente toccatele e posto da banda il mondo intellettuale, hanno messo in rilievo il *mondo esterno*. Eppure le conseguenze che derivano dalla soluzione del problema religioso superano infinitamente quelle derivate dalla scoperta della pila elettrica, della macchina a vapore, del telefono e simili.

Ma perchè questa somma rilevanza del problema religioso appaisca chiara e manifesta, basta considerare come la soluzione d'esso problema: 1° è il *fondamento della vita morale e intellettuale del genere umano*; 2° è il *fondamento della vita sociale e politica*; 3° è il *fondamento della felicità dei singoli*.

C' intenda bene il lettore.

Volendo noi procedere analiticamente allo scioglimento del problema religioso, non asseriamo *per ora* che la soluzione *positiva* di esso è il fondamento indicato; ma semplicemente che la sua soluzione, quale che essa sia (purchè fatta secondo le leggi della logica e de' criterii della verità) è la base e il fondamento di quei tre beni sovrani per l'uomo e per la società umana. Non intendiamo per ora sciogliere il problema stesso, ma solo far vedere per quei tre capi quanto importi studiarlo e mettersi di proposito al suo scioglimento.

1.° LA SOLUZIONE DEL PROBLEMA RELIGIOSO
 È IL FONDAMENTO DELLA VITA MORALE
 E IN GRAN PARTE DELLA INTELLETTUALE.

I.

Prendendo un esempio, assai comune, della vita odierna, supponiamo che voi stiate piacevolmente parlando con persona amica alla stazione d'una ferrovia, aspettando la partenza del treno. Dalla decisione che voi portaste di casa, d'andare a Napoli od a Milano, dipenderà il percorrere una via o un'altra. Se al grido degli ufficiali che gridano *Napoli* e *Milano*, voi rispondete *Milano*; da quel momento la vostra via è in tutto e per tutto diversa da quella che va a Napoli. Talchè dal prendere voi l'una o l'altra determinazione, dipende una serie indefinita di cose, d'incontri, di vedute, di alloggi, di visite, di affari, tutti diversissimi da quelli che vi sarebbero occorsi, facendo scopo del vostro viaggio un'altra città.

Ora, il simigliante deve dirsi della soluzione del problema religioso.

Se voi lo sciogliete *positivamente*, allora il vero, il giusto, la virtù, il vizio, l'onestà, la probità, i diritti, i doveri, sono (almeno in massima parte) differentissimi da quelli che riuscirebbero dalla soluzione *negativa* del problema medesimo. Se oltre la giustizia umana v'è un'altra giustizia in un'altra vita, gli uomini devono regolarsi in un modo; se non v'ha un'altra giustizia, fuori di questa, si regoleranno in un altro. Se qualche Autore della natura ci ha imposto una legge da osservare e se l'ha sanzionata con premi e pene oltramondane, la virtù, il vizio, i diritti e i doveri sono d'una certa specie; se poi l'uomo è fine a sè stesso e niuno ci domanderà conto del nostro operare, la virtù, il vizio, i diritti e i doveri sono d'un'altra diversissima specie.

In una parola. Se v'ha un premio oltramondiale da conseguire mediante l'osservanza di certa legge quaggiù, allora

segue questa conseguenza: che per l'uomo sarà *onore, virtù dovere, senno, sapienza* vivere in modo da conseguir quel premio, osservando quella legge. Se poi non esiste altro mondo, oltre questo, allora segue quell'altra conseguenza: che la vita è una lotta per l'esistenza e bazza a chi tocca. La similitudine, scelta dappriincipio, serve ancor bene a illustrar questo vero. Il sapere se un viaggiatore viaggia bene o male, dipende principalmente dal sapere lo scopo del suo viaggio. Interrogato Esopo da un tale in quante ore viaggiando arriverebbe a una tal città (e gliela indicò), Esopo non rispose. E l'ignoto viaggiatore continuò allora il suo cammino. L'ameno favolista però si mise ad osservare la velocità del viaggiatore. Richiamatolo quindi: — Ehi! quell'uomo, disse, or vi posso assicurare che in tre ore arriverete al vostro destino. — Il tempo dipendeva dalla velocità del passo. Or il *dovere* è cosa relativa, come è relativo il *tempo*. Esso dipende dallo scopo che si assegna alla vita umana. E dalla sua soluzione s'aprono le due vie, per cui s'incamminano i figli degli uomini, vie punto parallele, ma divergentissime fra loro. Mutato bersaglio, tutti i punti intermedi per cui passa la palla sono mutati e spostati inevitabilmente. E finchè il bersaglio o lo scopo resta indeterminato, ogni movimento, ogni passo è vano, è opera perduta, è cosa da pazzo; come sarebbe vano, opera perduta e da pazzo chi si mettesse in moto per andare in una città e non sapesse nè qual sia, nè ove essa si trovi. Il risolvere dunque il problema religioso è di prima, primissima necessità per l'uomo. E benchè si sieno risolti tutti gli altri problemi, di astronomia, di fisica, di chimica, di meccanica, in una parola, tutti quelli risguardanti la materia, finchè non è risoluto il problema religioso, si resta al buio sul più grande e formidabile di tutti e su infiniti altri che da quello dipendono e che toccano, non già la natura attorno a noi, ma noi medesimi, le nostre tendenze, i nostri desiderii, la norma stessa dell'operare umano; in una parola, tutto il *mondo morale*.

II.

Ma il *mondo intellettuale* altresì dipende, almeno nella sua più nobile parte, dalla soluzione del medesimo problema.

Che un uomo, il quale passa sulla terra, sappia di lingue, di algebra, di storia, di fisica, di meccanica, è cosa eccellente; che sappia di coleotteri, di ditteri, di pile e di correnti è di somma utilità. La decomposizione d'un sale, l'arricchire la chimica d'un nuovo acido, il dare alla letteratura un nuovo romanzo, sono lodevolissimi frutti dell'intelligenza. Ma può egli, chi ha due occhi in fronte e cui palpita un cuore nel petto dirsi soddisfatto delle sue cognizioni, ove ignorasse la risposta a questi quesiti: — Donde viene l'uomo? Dove va? Perché tante poche gioie frammiste a sì lunghi affanni? A che approdano questi dolori e queste sventure? C'è qualcuno che forse ci attende al finir della vita? — Uno solo di questi problemi risolti val più di mille altri che riguardano il mondo esterno. All'incontro, non isciolto quel molteplice problema, nessun uomo, che pensa, può dirsi lieto delle sue cognizioni, se non piuttosto afflitto sino al fondo dell'anima. È questa la eterna nota di dolore che impresse a' suoi canti l'infelice Leopardi; e siccome quel tasto trova eco nel più profondo dell'anima umana, quindi forse derivò in gran parte la potenza de' suoi versi. Descrivendo un bassorilievo ov'era rappresentata una giovane, che morendo si accommiatava dai suoi, così espresse il formidato problema:

Dove vai? Chi ti chiama
Lunge dai cari tuoi,
Bellissima donzella?
Sola, peregrinando, il patrio tetto
Sì per tempo abbandoni? A queste soglie
Tornerai tu? Farai tu lieti un giorno
Questi ch'oggi ti son piangendo intorno ¹?

E come risponde a queste paurose dimande? Col dubbio e colla disperazione.

¹ Canto XXX, *Firenze, Felice Le Monnier, 1845.*

Dal non saper rispondere a tali quesiti nasce nell'uomo una profonda afflizione, e l'ignoranza che ottenebra l'anima si riversa nel sentimento. Negli antichi è comunissimo questo affetto malinconico, che si diffonde come un velo, non pur ne' loro scritti, ma altresì nelle opere di scultura e di pittura. Sono di una tenerezza che fa piangere le parole che dice Tacito in sul fine della vita di Agricola, suo suocero; poichè, ignorando che cosa fosse dell'anima di lui dopo morto e insieme dubitando non forse sopravvivesse dovechessia, così a lei con affetto si rivolge: *Si quis piorum manibus locus; si, ut sapientibus placet, non cum corpore extinguuntur magnae animae, placide quiescas*¹. E Tullio confessa di sè ingenuamente, e non senza rammarico, che, nel leggere Platone sull'immortalità dell'anima, parevagli sì d'esser persuaso di quella, ma deposto il libro, ecco presentarglisi di nuovo il dubbio angoscioso: *Evolvi eius librum, sed nescio quomodo, dum lego assentior; dum posui librum et mecum ipse de animorum immortalitate cogitare coepi, assensio omnis illa elabitur*². Ed altrove, dopo aver discorso della medesima immortalità, al riaffacciarsi del dubbio crudele a rapirgli la dolcezza di quel vero, si dichiarava contento anche di quella falsità, la quale, credutala verità, recavagli tanto conforto: *Quod si in hoc erro, quod animos hominum immortales esse credam, lubenter erro; nec mihi hunc errorem, quo delector, dum vivo, extorqueri volo*³. « Vi sono, dice il Balmes⁴, momenti, nei quali il piacere infastidisce, tedia il mondo, la vita è insopportabile ed a stento si protrae l'esistenza, mentre il tempo trascorre tanto lentamente. Un'afflizione profonda s'impadronisce dell'anima, un mal essere indescrivibile l'angustia e la tormenta. Non sono già le contrarietà o le tristezze che pesano sull'anima e la fanno sospirare amaramente, ma una spossatezza mortale, un malcontento di tutto ciò che la circonda, uno sfinimento penoso

¹ *Iulii Agricolae vita*, n. 43.

² *Tusc.* l. 1, c. 11.

³ *De Senect.*, c. 24.

⁴ *Lettere ad un dubbioso*, p. 12.

di tutte le forze. — Per qual fine sono io venuto al mondo? Dimanda egli a sè stesso. — Di qual pro m'è stato l'essere uscito dal nulla? Quale perdita farei sottraendomi all'aspetto d'una terra per me isterilita e inaridita, d'un sole che per me più non isplende? Il giorno d'oggi, come quel di ieri, non mi fa contento e come oggi sarà il domani. L'anima mia ha sete di piaceri e non può in alcun modo goderne, aspira alla felicità e la felicità le sfugge. » Ecco delineato al vivo lo stato deplorabile di chi non ha ancora sciolto il problema religioso, ed ecco, conseguentemente, provata la grande importanza del suo scioglimento.

2.° LA SOLUZIONE DELLO STESSO PROBLEMA

È IL FONDAMENTO DELLA VITA SOCIALE E POLITICA.

I.

Il *mondo politico*, quanto ai principii da cui deve essere regolato, non è se non una parte del *mondo morale*; ossia que' medesimi principii di onestà, di virtù, di bene e di male, di diritto e di dovere, che chiamansi semplicemente *etica* o *morale*, quando sono applicati ai diritti e doveri delle nazioni e degli Stati, nelle relazioni tra Stato e Stato e tra Stato e sudditi, possono appellarsi *diritto pubblico* o *politico*.

In fatti non vi sono nè vi debbono essere due morali l'una per uso privato e l'altra per uso pubblico. La materia su cui i principii di onestà si esercitano può esser differente, ma i principii regolatori devono essere i medesimi. Anche trattandosi di Stato deve valer la massima fondamentale: *Ogni diritto deve essere rispettato, ogni dovere adempiuto*. La famiglia ha diritti e doveri verso lo Stato, questo egualmente ha diritti e doveri verso la famiglia, i singoli e lo Stato hanno diritti e doveri reciproci: e come lo Stato non deve ledere i diritti della famiglia e de' singoli, così, viceversa, la famiglia e i singoli non debbono infrangere i diritti dello Stato. Può darsi benissimo il caso che sorga una collisione di diritti, ma anch'essa deve essere sciolta secondo le norme generali di un

qualche principio che regoli tale collisione; e sarebbe assolutamente ridicolo ridurre tutta la forza obbligatoria della legislazione al gendarme, alla baionetta e al cannone. E in ciò abbiamo consenzienti tutti gli statisti e tutti i filosofi, e nessun codice penale può esser fondato sull'arbitrio, nessuna legge sul capriccio.

Ora tutti cotesti diritti e doveri che servono alla legislazione, alle relazioni reciproche tra Stato e Stato, tra Stato e sudditi, sono diversissimi secondo la diversa soluzione che si dà al problema religioso; come sarebbero diversissimi i conti di due ragionieri sulla medesima materia, se uno di loro ammette per principio, come è giusto, che $2 + 2 = 4$, laddove l'altro ammettesse che $2 + 2 = 5$.

Se uno Stato facesse sua la soluzione *positiva* del problema religioso da noi enunziato e accettasse (poniamo un esempio) la soluzione data dal Cristianesimo cattolico, ecco in tal caso una serie di diritti e di doveri differentissimi da quelli che deriverebbero nell'ipotesi d'una *negativa*. Nella *prima ipotesi*: 1° Lo Stato non sarebbe lo scopo ultimo della vita umana, ma sarebbe un *mezzo* al conseguimento di quello; 2° nella sua legislazione dovrebbe sottomettersi a una *legge superiore*, conformando a quella i suoi desiderii e il suo operare, non meno de' singoli uomini, come sopra accennammo; 3° oltre alla legge superiore divina, dovrebbe esser *subordinato* (nelle cose non puramente di ben essere materiale) alla *società ecclesiastica* che in quell'ipotesi esisterebbe per ordinazione divina nel mondo e sarebbe giudice inappellabile di quelle controversie; 4° dovrebbe in modo servirsi de' sudditi e de' loro aiuti al ben essere sociale da *non impedir* loro menomamente il conseguimento del fine ultimo che (sempre in quell'ipotesi) sarebbe la vita eterna; anzi 5°, per quel che riguarda il conseguimento medesimo, avendo i singoli uomini ragion di fine rispetto allo Stato, dovrebbero essi negar risolutamente obbedienza allo Stato, ove questo comandasse cose manifestamente contrarie al loro bene ultimo ed eterno, secondo il noto principio cristiano: *Oportet obedire magis Deo quam hominibus*; 6° nella

legislazione non la somma delle volontà de' legislatori sarebbe assolutamente legge, ma solo relativamente; in quanto cioè quelle volontà fossero conformi alla legge divina od ecclesiastica; il depositario del potere pubblico (sia esso una persona fisica o morale) eserciterebbe il potere legislativo, esecutivo e coercitivo, non ad arbitrio e indipendentemente da ogni sindacato, ma qual ministro d'un Legislatore superiore, a cui, non meno de' sudditi, dovrebbe in quell'ipotesi render conto all'uscir della vita; 7° finalmente tutte le ingiustizie sociali, di cui sempre sarà pieno il mondo, non ostante i codici, le carceri, i gendarmi e i tribunali, sarebbero tutte punite in un solenne giudizio che attenderebbe i singoli al limitare dell'eternità e tutto l'uman genere al finir delle umane generazioni.

Ecco le precipue conseguenze (da cui ne provengono infinite altre) che deriverebbero nel mondo politico nell'ipotesi della soluzione *positiva* data al problema religioso, per esempio, quella data dal Cristianesimo.

Del tutto a queste contrarie, esse sarebbero nell'ipotesi d'una soluzione *negativa*, poniamo a maniera d'esempio, quella data dal *Naturalismo* o dottrina che nega ogni fine ultramondano all'uomo e restringe tra la culla e la tomba ogni bene, ogni gloria, ogni speranza. Notiam solamente che, potendo essere più o meno ampia la soluzione *negativa* di cui parliamo, più o meno contrarie alle accennate di sopra sarebbero le conseguenze. Ad ogni modo dalla diversa soluzione del detto problema, seguirebbero due diverse civiltà, due serie diverse di diritti e doveri (se pure, data la soluzione negativa, potrebbe parlarsi di diritti e di doveri), due legislazioni, due popoli contrarissimi per tendenze, usi e costumi; il *mondo politico*, in una parola, sarebbe un altro, del tutto diverso dal primo.

Ciò posto, come si può, senza taccia di dissennatezza, negare la sovrana importanza che ha per la vita sociale la soluzione del problema religioso? Terremo noi per cosa da donne e da fanciulli, ciò da cui dipendesse, non solo la nostra buona o cattiva fortuna, ma quella altresì di tutta l'umana società?

Affè, che non havvi scoperta, fosse pur quella del Colombo, del Copernico, del Volta e del Keplero, non havvi invenzione, fosse pur quella della stampa e della polvere da cannone, che muterebbe tanto la faccia della terra quanto la scoperta della soluzione vera del problema religioso. Poichè quelle scoperte e quelle invenzioni riguardano un ramo solo dello scibile umano e dell'umana operosità, e l'altra sarebbe il fondamento di tutto l'umano sapere ed operare, quanto è lungo, largo e profondo. Quindi ben disse il Proudhon: *In fondo ad ogni questione v'è la questione religiosa.*

II.

Un'occhiata alla storia contemporanea, che si svolge sotto i nostri occhi, ci fa, non solo intendere, ma toccare quasi con mano la discrepanza proveniente dalla diversa soluzione che gli uomini danno al problema religioso. Sono assolutamente due civiltà opposte e contraddittorie, e quel che per gli uni è bene, per gli altri è male, quel che per gli uni è progresso e perfezione, per gli altri è regresso e ignominia. Opposizione, a dire il vero, stata sempre nel mondo. Basta ricordare i « figli di Dio » e « i figli degli uomini » della Bibbia, le lotte di Mosè e del popolo d'Israele, il detto di Paolo « Cristo crocifisso, scandalo ai Giudei, follia a' Gentili », laddove per altri era « potenza e sapienza di Dio ¹ », e, più d'ogn'altro, quel di Agostino delle « due città », di Dio e del mondo, che sorgono in terra, si guerreggiano e si osteggiano. Ma forse non mai le due civiltà furono più distinte, che a' tempi nostri.

Diciamolo subito. I tre diversi principii, delle due diverse civiltà, hanno forme concrete nel mondo in due associazioni: nel *Cristianesimo cattolico* e nel *Massonismo*. A queste due società si raggruppano, più o meno, le diverse dottrine o quelle seguite dagli Stati del mondo civile. Dicemmo *Massonismo*, volendo indicare una società concreta; se avessimo voluto indicar solo la dottrina, avremmo potuto dire *Umanismo*, *Na-*

¹ I. Cor. 1, 23.

turalismo, Razionalismo, Civiltà moderna (in opposizione alla *antica* che era cristiana) e simili. Basta intenderci.

Ora, queste due associazioni hanno indole differentissima tra loro e i loro vocabolarii che esprimono i *beni* e i *mali*, i *vizii* e le *virtù*, la *grandezza* e la *bassezza*, la *libertà* e la *schia- vitù*, l'*onore* e il *disonore*, il *lecito* e l'*illecito*, il *da farsi* e il *da fuggirsi* son vocabolarii del tutto diversi e contrarii, come i due poli. La presa di Roma fatta dall'esercito del Cadorna nel 1870 è detta dagli uni *liberazione, il fatto più grande e nobile dell'epoca moderna*, onde ai caduti sulla breccia s'ap- pendono ogni anno serti e corone; laddove dagli altri è detta *latrocínio, usurpazione, violazione del diritto sovrano del Papa*. Gli uomini che morirono per questa causa son detti dagli uni *eroi, martiri, liberatori*, e dagli altri son chiamati *ribelli, assassini* e peggio. L'abolizione del Cristianesimo dalle scuole è detta da altri *civiltà*, laddove dai seguaci del Cristia- nesimo cattolico è considerata una *mina morale*. Leone Gam- betta grida: *Il clericalismo, ecco il nemico*; e Leone XIII nel- l'enciclica dell'8 dec. 1892 al popolo italiano addita la mas- soneria come la nemica della religione e della patria; Adriano Lemmi a Napoli il 19 dell'istesso mese indicava il Vaticano, come bersaglio di guerra contro cui debbono dirizzarsi tutte le frecce. Lo studente Guglielmo Oberdank fu *giustiziato* dalla polizia austriaca, perchè tentò l'uccisione dell'Imperatore Fran- cesco Giuseppe; ed ecco la scolaresca delle Università ita- liane, ogni anno, il 20 dicembre, *portar corone e fiori* sulla tomba di lui, il quale se per gli uni è un *omicida*, per gli altri è un *biondo martire*. Giordano Bruno, fu un *pessimo frate* per la società ecclesiastica e civile del secolo XVI e meritevole d'esser *bruciato vivo*; il medesimo è stato dichiarato nel no- stro secolo *benemerito della società* e *degnò d'averè un mo- numento* a Campo de' Fiori. In somma, tra noi, nelle nostre città, nelle nostre famiglie, vivono due popoli, due civiltà, una nemica dell'altra, una opposta diametralmente all'altra. Quel che per gli uni è verità, per gli altri è menzogna; quello che dagli uni è chiamato diritto, è detto dagli altri *usurpazione*; quello che per gli uni è sacrosanto, è dagli altri calpestato.

Ognuna ha la sua bandiera, i suoi ritrovi, i suoi giornali; ed i seguaci battono diversa via, benedicendo quello che gli altri bestemmiano e bestemmiando quel che gli altri benedicono.

Ora, si faccia l'analisi di questa discrepanza, si dimandi il *perchè* di essa, si chiegga il *perchè del perchè* sino all'ultimo, e si vedrà manifestamente non essere altro che la DIVERSA SOLUZIONE DEL PROBLEMA RELIGIOSO. A questa diversa soluzione fanno capo le due diverse civiltà. Da quella soluzione si dipartono le due grandi vie per cui cammina il genere umano, anche in fatto di politica. Per fare una sola applicazione pratica di quel che asseriamo: se il Papa ha veramente il suo potere da Dio e fu da Dio costituito giudice inappellabile ed autorevole delle controversie attinentisi alla Religione, l'Italia legale che guerreggia il Pontefice e lo tiene moralmente prigioniero in un palazzo, commette un enorme delitto sociale meritevole quandochessia d'esser punito da Dio e dagli uomini: se poi il diritto divino della supremazia papale è cosa falsa, come quello del gran Lama, allora è da dire che Vittorio Emanuele, mandando le sue milizie contro l'eterna città, pose fine a un'impostura, ed è veramente degno d'essere onorato sul colle capitolino con un monumento, non pur di due o tre milioni, sibbene di venti e più. Tanto sarebbe il beneficio apportato al mondo! Il Zuppelli infatti nella *Scuola del popolo* a pagina 160 afferma che il 20 settembre è « il più insigne beneficio reso al mondo. » Or questi due diversissimi giudizi portati su questo fatto dalla Società insegnante ecclesiastica e dalla civile non hanno altra spiegazione, in ultima analisi, che nello scioglimento positivo o negativo del problema religioso.

È da confessare però che non tutti adoprano un linguaggio sì schietto. D'ipocrisie, giri, sotterfugi, pretesti havvene un subbisso; ma son tanti oramai i fatti compiuti in questi ultimi anni, tanti i detti usciti dalle labbra e dalla penna di personaggi autorevolissimi che chi ben li considera e vi cerca l'ultimo perchè (il quale abbia almeno un'apparenza di ragionevolezza), s'accorgerà alla bella prima non esservene altro che questo: *gli uni operare in un modo, poichè credono ai destini*

oltramondani dell'uomo e alla missione di Cristo e della sua società nel mondo; gli altri operare in un altro modo, poiché non vi credono punto o poco. Di qui le due civiltà opposte, di qui il gigantesco odio onde e l'una e l'altra si combattono a morte. « Le grandi epoche della storia del mondo, dice Max Müller nei *Saggi sulla scienza delle lingue*, non sono determinate dalla fondazione o dalla distruzione degl'imperi, nè dalle migrazioni dei popoli o dalle rivoluzioni, ancorchè fossero giganti, come la francese. Tutto ciò è la parte estrinseca della storia, è una serie di avvenimenti, che sembrano prodigiosi a chi non sa spingere l'occhio più lontano. La vera storia del genere umano è quella della religione, cioè la storia delle vie meravigliose per le quali le diverse famiglie dell'uman genere si avvicinarò al loro fine. »

3.º LA SOLUZIONE DEL PROBLEMA RELIGIOSO È IL FONDAMENTO DELLA FELICITÀ DE' SINGOLI.

I.

Il fin qui detto è molto, ma non è il più che si può dire.

Il più è quando si considera il problema religioso in relazione alla *felicità de' singoli*. Sotto quest'aspetto, esso giganteggia alla mente umana e incute quasi paura.

Perchè mai?

Poichè dalla soluzione dipende se io debbo cercare il mio paradiso in questo mondo o nell'altro. Da quella dipende se mi debbo adagiare qui meglio che so e posso, ovvero, stando col corpo qui, estendere le mie speranze altrove e aspettare in un altro mondo miglior ventura. Se non v'ha altro mondo in cui l'anima volerà dopo morte, allora faremo nostro quel detto: *Bibamus et edamus, cras enim moriemur*, e ci daremo ogni lena a coglier quanti più fiori possiamo dal campo della vita. Se poi v'ha chi ci aspetta alle soglie dell'eternità, per istituire un sindacato sulla vita, per punirci o premiarci, allora faremo i conti dell'agricoltore, il quale fatica una stagione per raccogliere nell'altra. Intende ognuno agevolmente le diversissime conseguenze che deriverebbero a un mondo

di coloni a cui si promulgasse con certezza o l'una o l'altra di queste proposizioni: *Il vostro seme non germoglierà*, ovvero: *Il vostro seme germoglierà*. Cristoforo Colombo col semplice dubbio della verità del mondo americano s'espose ai pericoli d'una difficilissima navigazione; or quanto più avrebbe fatto, se ne avesse avuta la certezza?

Talchè la soluzione del problema religioso è pei singoli uomini la soluzione del problema della felicità. — E nessuno creda per avventura essere queste cose un'astrazione filosofica. Son bensì filosofia, ma di quella che è anche fuori delle scuole de' filosofi e si chiama senso comune; e il *socialismo* (che è finora l'ultimo verbo della rivoluzione) professa esplicitamente tal filosofia. Odasi un tratto di storia contemporanea.

L'8 febbraio del 1889 a Roma, una gran moltitudine di operai affamati (di quelli, a cui fu insegnato non esistere un altro mondo) si misero a girare per le vie della città dando l'assalto alle botteghe de' mercanti, rompendo porte e fracassando vetri, affine d'impadronirsi della roba altrui. Ora, il deputato Andrea Costa fe' osservare con molta ragione a' suoi colleghi legislatori che tutto ciò andava pe' suoi piedi ed era logico. « Fin tanto, ei disse, che v'era un Cristianesimo, o signori miei, il quale prometteva che in un mondo avvenire, gli ultimi sarebbero stati i primi e i primi gli ultimi, allora forse le classi povere potevano rassegnarsi alle condizioni economiche e politiche, fatte loro dalla società; ma quando con la rivoluzione abbiamo distrutto queste credenze... è naturale che le classi lavoratrici vi domandino d'aver qui in terra, e non di là, la loro vita assicurata, il loro benessere sanzionato¹. »

Importa dunque moltissimo il sapere in quale de' due mondi debba l'uomo prendersi il suo paradiso, poniamo pure che quello di qua sia ben meschino e non per tutti. Ed appunto l'esservi tra gli uomini chi la pensa differentemente su tal punto è la causa di tanti guai, dipendenti, in massima parte, dall'osteggiarsi che fanno mutuamente i seguaci dell'una sentenza e quelli dell'altra; come apertamente si vede nella lotta tra la Chiesa cattolica e la Massoneria, la cui essenza è tutta

¹ *Atti uffic.* pag. 231-282.

in negare la felicità oltramondiale e tutto ciò che da quel vero deriva, felicità che, per converso, è il fondamento della predicazione cristiana.

Finalmente (ed è la stessa cosa riguardata sotto un altro aspetto) colla risoluzione del problema religioso si tratta di determinare se l'uomo in questa vita è servo o padrone. Esaminiamo questo *Io umano*. Esso manifestamente è superiore a tutta la creazione visibile che ci circonda. Si può questa rassomigliare ad una gran piramide, sul vertice della quale è l'uomo, ultimo culmine di perfezione di questo basso mondo. Non havvi moto che valga quello del cuore umano, nè incanto di primavera che agguagli l'umano sorriso. Anche il poeta Recanatese malinconicamente cantava:

Or poserai per sempre
Stanco mio cor...; assai
Palpitasti. Non val cosa nessuna
I moti tuoi, nè di sospiri è degna
La terra¹.

Or colla risoluzione del problema religioso si deve stabilire se quest'*Io umano* debba esser soggetto a un Ente a lui superiore, a cui debba tendere per ottenere la palma nella lotta della vita, ovvero no; se esso od un altro sia scopo delle sue azioni, de' suoi atti e di tutta la sua operosità. Da tal soluzione dipenderà se l'uomo è nella vita per regnare o per servire; se le sue passioni, i suoi appetiti, il suo ingegno, le sue molteplici forze debbono servire a lui o ad un altro. Non è questione oziosa cotesta. Questa sola ci tocca al vivo. Che se talora gli uomini sembrano disprezzarla, oppure sembrano impensierirsi più di altre questioni che di questa, egli è o perchè credono averla risolta, o perchè nelle altre ella è sempre eminentemente inclusa.

Dal detto appare manifesto essere il problema religioso il primo, il primissimo di tutti i problemi della vita ed essere ben lungi dal vero chi riduce la religione ad un semplice sentimento da soddisfare, come molti vanno ripetendo con una incredibile leggerezza.

¹ Canto XXVIII. *Firenze, Felice Le Monnier, 1845.*

NICCOLÒ III

(ORSINI)

1277 - 1280

VI.

Del modo con cui Niccolò III voleva che i suoi parenti esercitassero le loro cariche.

Abbiamo finora dimostrato che Niccolò III, nel dare a' suoi parenti cariche o civili od ecclesiastiche, non oltrepassò punto quella giusta misura segnataagli dall'esempio dei più virtuosi tra i suoi predecessori di quel secolo, e particolarmente del beato Gregorio X. L'amore smodato verso i suoi, di cui Niccolò fu accusato dagli scrittori, non trova nei più genuini documenti storici, già da noi esaminati, alcun ragionevole fondamento. Perfino nel formarsi che egli, eletto Papa, si fece la sua casa o, come dicesi, la famiglia pontificia, non mostrò quelle preferenze eccessive, che gli si vorrebbero rinfacciare. Ne è testimonio un raro e curioso documento, il più antico di questo genere che sia giunto fino a noi, ed è la lista di tutti i componenti la detta famiglia nel 1278, colla nota delle porzioni di pietanza, di pane e di vino, che, secondo la consuetudine, si dovevano a ciascuno¹. Ricercando quivi in quelle categorie di ufficiali, che convenir potevano a persone di nobile sangue, non abbiain trovato che pochissimi parenti del Papa.

¹ Il documento fu pubblicato la prima volta dal GALLETTI, nelle *Memorie di tre antiche chiese di Rieti*, Roma, Salomoni, 1765, dal quale poi lo copiò il MORONI, *Dizionario di Erudizione Storico-Ecclesiastica*, t. XXIII, Venezia, tip. Emiliana, 1843, pag. 40. L'originale è nel cod. vaticano ottoboniano 2516, pag. 168-185.

Per es. nella categoria dei cappellani, sopra 25 nomi non ve n'è alcuno di famiglie, che si sappia essere state parenti degli Orsini. Nella categoria degli *officiales* il solo maresciallo può identificarsi con Orso Orsini nipote del Papa. Finalmente nella categoria dei *domicelli* o paggi, più particolarmente riservata a giovani cavalieri, sopra 17, quattro soli si possono considerare come aventi qualche parentela col Papa, e sono Napoleone Malabranca, Bertolduccio del sig. Stefano (forse degli Stefaneschi), Giovanni Conti, e Napoleone del sig. Rainaldo, che era forse quel medesimo nipote di Niccolò III, che due anni dopo apparisce come ecclesiastico e più tardi fu da Niccolò IV promosso al cardinalato ¹.

Del resto crediamo inutile fermarci ancora sopra questo punto, il quale ci sembra omai risoluto, vale a dire che Niccolò non fu eccessivo nel dare dignità e cariche ai suoi parenti. Non però sarà inutile (poichè si tratta di accuse ripetute da tutti indistintamente gli storici più noti, e pel corso di sei secoli) aggiungere che Niccolò III nel dar le suddette cariche non pensò già di procurare a' suoi parenti degli impieghi che non importassero fatiche o sacrificii, sinecure che giovassero sblo per arricchirli. Tutt'altro fu l'intendimento di Niccolò. Egli dai parenti, ai quali avesse affidato cariche, esigeva maggiore esattezza, diligenza e sollecitudine nell'adempimento dei loro doveri, che non avrebbe forse preteso da altri, non suoi parenti. Né, quando fossevi bisogno, tralasciò punto mai di ammonirli, correggerli, e perfino di minacciarli della privazione dell'ufficio. Ciò consta da certissimi documenti, dei quali ora ci proponiamo di parlare.

Egli aveva, come dicemmo, nominato suo fratello Matteo al senatorato di Roma per un anno. Matteo entrò in carica (per quanto pare) il 16 settembre del 1278. Or bene, dieci giorni dopo si ha una lettera di Niccolò a lui sul fatto del sindacato, a cui il Comune di Roma voleva costringere gli uf-

¹ Gli altri nomi non hanno nessuna relazione nota colla famiglia Orsini, per es.: *Lucas de Assisio*, *Stephanus de Notona*, *Guillelmus de Babuco*, *Nicolaus de Clavano*, *Brunamons de Clavano*, *Petrucius de Gubio*, ecc.

ficiali del senatorato di Carlo, cioè Giovanni di Fossomes vicario, Ugo camerario, Rogerio maresciallo, ed altri giudici, notai ed impiegati regii. Ivi egli lo esorta alla prudenza ed alla giustizia, ma quanto a questa vuole che la eserciti in modo da non eccedere nel rigore contro l'equità¹. Non molto appresso Matteo fece decreto che i Comuni di Terracina, di Piperno e di Sezze dovessero mandare dei loro ambasciatori affin di ricevere dal Comune di Roma la misura tipica pei cereali, pel vino ed altri liquidi. Con ciò il Senatore si arrogava un diritto che non aveva, poichè quelle terre non erano soggette nè al Senatore nè al Comune di Roma. Niccolò gli scrisse tosto una forte lettera, manifestandogli il suo rammarico che egli volesse dar legge a Comuni, i quali erano soggetti solamente all'autorità pontificia². Nello stesso tempo diede ordine ai predetti Comuni, che non si attentassero di obbedire al Senatore di Roma, se non in quello che per antica tradizione erano soliti sì verso il Senatore sì verso la città di Roma³.

Più importanti e decisive a dimostrare quanto abbiamo osservato sono due istruzioni confidenziali, che il Papa mandò nel marzo del 1280, una al cardinal Latino Malabranca, l'altra a Bertoldo Orsini, entrambi suoi nipoti. Esse riguardano l'opera della pacificazione di Bologna, che entrambi dovevano procurare di conserva, il Cardinale, siccome legato della S. Sede in Bologna, Romagna e Toscana, e Bertoldo Orsini come retore o governatore di Bologna e Romagna.

¹ « *Inter alia quae de tuis actibus audire semper appetimus, illud specialiter exoptamus, quod sic te recto moderamine dirigas, quod in quibuslibet tuis processibus decentia tui status et debitum commissi tibi regiminis prudenter observes, et reddas statera recta iustitiae cuiuslibet quod debetur nec rigor exuperet quod modestia patitur honestatis* ». Lettera da Viterbo 26 settembre 1278: *Regesti MSS.* Vol I, fol. XXXIVb.

² POTTHAST 21486, lettera del 22 novembre 1278. La stessa lettera: « *Grave gerimus* » è dal Potthast attribuita a Niccolò IV colla data del 22 nov. 1288 (n. 22833), ma erroneamente; poichè nel 22 nov. del 1288 non v'era un solo Senatore, ma ve n'erano due, cioè Bertoldo Orsini, e Riccardo Annibaldi delle Milizie: vedi GREGOROVIVS, V. 582. Per Bertoldo v. POTTHAST 22742, 12 giugno del 1288.

³ POTTHAST, 21487.

Il cardinal Latino aveva ricevuto l'ufficio di legato il 25 settembre del 1278, e tosto era andato in Toscana per ricever quivi dai rappresentanti di Carlo d'Angiò la consegna di alcune fortezze da lui tenute fino allora come Vicario dell'Impero vacante. Nello stesso tempo erasi recato al suo rettorato di Romagna Bertoldo Orsini. Ma essendosi questi ammalato gravemente a Cesena in sul principiar d'ottobre, il Papa, il dì 19 d'ottobre, ingiunse al Legato di recarsi in Romagna e soprastare eziandio all'amministrazione temporale di quella provincia, durante la malattia del Rettore. In Romagna ed in Bologna stette il Cardinale per tutto il resto del 1278 e sino al termine del settembre 1279¹. Frattanto, guarito Bertoldo Orsini dalla sua infermità, si egli come il Legato con ogni maggior alacrità si accinsero all'opera della pacificazione. Di questa si occupò eziandio il Papa personalmente, facendo venire davanti a sè degli ambasciatori dei due partiti e trattando con loro; di guisa che nell'agosto del 1279 si potè finalmente bandire il solenne trattato di pace. In forza di questo i Gereimei (così nomavansi a Bologna i guelfi) acconsentivano di ritirare le leggi di esiglio e di confische contro i Lamber-tazzi (ghibellini) ed anzi in certa onesta misura li ricevevano pure ai pubblici impieghi².

¹ Come risulta da lettere scrittegli da Niccolò III ai 7 ed ai 16 novembre (*Mittheilungen aus dem Vaticanischen Archive*, 151, 152) ed ai 15 dicembre del 1278, e dalla cronaca del contemporaneo Pietro Cantinelli in MITTARELLI, *Accessiones Faventinae ad Rerum Italicarum scriptores*, Venetiis, 1771, pag. 254 e seg. Ai 30 settembre del 1279 egli era ancora in Bologna, dove pubblicò una serie di decreti riguardanti la disciplina ecclesiastica ed i buoni costumi, che sono riportati dallo ZACCARIA, *Laudensium Episcoporum Series restituta*, Mediolani, 1763, pagg. 242-258. Agli 8 ottobre egli giunse a Firenze, ed ivi ai 18 gettò le fondamenta della chiesa di S. Maria Novella, la quale fu poi terminata 70 anni dopo, sotto il priorato di fra Jacopo Passavanti: RICHA, *Notizie storiche delle Chiese fiorentine*, Firenze, 1755, vol. III, pag. 75.

² L'opera del Papa e di Bertoldo Orsini nella pacificazione di Bologna è lodata in una poesia popolare contemporanea, la quale dice appunto così:

Stabilita per tal modo la pace in Bologna, il cardinal Latino si recò a Firenze, dove pure attese all'opera della pacificazione, che, come già dicemmo, potè condurre a felice termine ¹; mentre Bertoldo Orsini percorreva l'una dopo l'altra le varie città della sua provincia, cercando di conciliare le fazioni, in cui ciascuna di esse era miseramente divisa ².

Opera santa era quella, che da questi due degni rappresentanti ed interpreti dei voleri di papa Niccolò III compievansi, ma piena di difficoltà, troppo inveterate e radicate essendo negli animi le ire, e le tradizioni di inimicizia e di parte. La voglia di conservare la supremazia nella fazione vincitrice, il rancore contro gli emuli trionfanti nella fazione vinta, negli uni e negli altri la smania di giungere ai supremi impieghi dello Stato, *superbia, invidia, ed avarizia*, erano in vero tre faville che ad ogni minima occasione potevano suscitare un incendio. Ciò si vide tosto in Bologna, dove i Lambertazzi, non contenti dei vantaggi ottenuti e vagheggiandone dei maggiori, il venerdì 22 dicembre 1279 ³ insorsero e,

*Allora (il Papa) ce mandò un bon rectore
Misser Bertoldi de' Orsin signore
Ed ello tornò senz'altro tenore
Ogn'omo in casa.*

Vedi PELLEGRINI, *Il serventesi dei Lambertazzi e dei Geremei* in *Atti e Memorie della R. Deputazione di Storia Patria per le province di Romagna*. Bologna, 1891, vol. IX, pag. 214.

¹ « *L'istrumento originale* (della pace fatta in Firenze dal card. Latino) sottoscritto di propria mano dal Cardinale e da sei Vescovi si conserva fra i cimeli dell'Archivio Centrale di Stato (in Firenze) che da pochi anni n'è venuto in possesso »: CAPPONI, *Storia della Repubblica di Firenze*, Firenze, Barbera, 1875, tomo I, pag. 65.

² Il suo viaggio per la Romagna è raccontato dal Cantinelli, op. cit., col. 264, e seg. Ai 20 di nov. 1279 giunse ad Imola, ai 22 a Faenza, ai 26 a Forlì, quindi a Cesena, dove stette parecchi giorni. Ai 31 dicembre trovavasi in Rimini, donde fu costretto a ritornare frettolosamente verso Bologna, per la notizia arreatagli dei gravi tumulti, accaduti in questa città il 22 dello stesso mese.

³ Il Muratori, negli *Annali d'It.*, in presenza di parecchi storici, i quali posero quei fatti nel 1280, rimase alquanto indeciso se essi dovessero ascriversi al 1279 oppure al 1280. Ma oltre l'autorità del Cantinelli contemporaneo e vicino, che li fissa ai 22 dicembre, aggiungendo la particolarità che era

colle armi in pugno, tentarono di sopraffare i Geremei. Sulle prime vinsero, ma poi ai Geremei essendosi unita tutta la massa del popolo, indegnata di veder i Lambertazzi ricominciare le antiche discordie, costoro furono definitivamente cacciati dalla città.

Gravissimo fu il dolore che della rottura della pace, con tanti sforzi procurata, e del rinnovarsi delle civili discordie sentì il Papa. Dovette inoltre spiacergli che quei disordini fossero succeduti mentre era assente dalla città il rettore Bertoldo Orsini, tanto più che non tardarono a giungergli notizie intorno al medesimo, le quali dovettero al sommo addolorarlo. Dicevasi, cioè, che egli parteggiasse pei Lambertazzi, e che tal sua inclinazione avesse espresso in termini molto forti e poco convenienti; per es. che non si separerebbe dai Lambertazzi come la Maddalena non s'era separata da Cristo, e che infine la sua assenza da Bologna il dì che i Lambertazzi dovevano insorgere, fosse stata da lui voluta di proposito deliberato.

Queste accuse, come è chiaro, partivano dai Geremei, i quali avrebbero voluto che l'Orsini si dichiarasse tutto per loro, e che li aiutasse ad annichilare gli avversarii. Ma che esse fossero esagerate ed insussistenti è dimostrato dal fatto delle accuse diametralmente opposte, che nello stesso tempo gli davano i Lambertazzi, come si vede dal Cantinelli loro fautore ¹. Nondimeno il Papa, avendole in sulle prime credute,

giorno di venerdì, il che si verifica solo pel 1279, vi sono le lettere di Niccolò III, di cui parliamo nel testo, le quali decidono la questione pel 1279.

¹ Parlando della partenza di Bertoldo Orsini dalla Romagna dopo la morte di Niccolò III, così si esprime: « *Item eo anno D. comes Bertoldus, qui trahebat moram in civitate Imolae, intelligens discordiam esse in partibus suis magnam, et quod cardinales super electione summi pontificis faciendam non poterant concordare; videns etiam quod homines de Romania sibi obedire notebant propter sua mala opera que faciebat, eo quia magis favebat parti Geremiorum ibi commorantium et suis sequacibus de Romania, quam parti Lambertaciorum de Romania et eius sequacibus de Romania, imo faciebat quidquid pars Geremiorum ab eo petebat, et restituerat ipsos Geremienses datos sibi obsides eorum, quos acceperat pro pace et concordia faciendam et conservanda, die Lunae XXI octubris separavit se de civitate* »

o almeno essendo alquanto incerto intorno ad esse, stimò necessario che ritornasse in Bologna ed in Romagna il cardinal Malabranca, il quale per l'eloquenza sua e la santità della vita era molto venerato dal popolo, e per l'autorità che gli dava l'essere cardinal vescovo e legato avrebbe potuto meglio d'ogni altro sorreggere de' suoi consigli il rettore Orsini. Laonde il giorno 18 gennaio del 1280 spediva maestro Giffrido di Anagni, uditore pontificio delle lettere contradette, con ordine di recarsi prima a Bologna presso Bertoldo Orsini per annunziargli l'arrivo del Legato, poi a Firenze dal Cardinale per ingiungergli di andare a Bologna. Lo stesso Giffrido portava lettere del Papa ai capi delle due fazioni, esortandoli alla concordia ed a rimettere le loro questioni al suo arbitrato¹. In particolare poi al Legato, il nunzio doveva consegnare una istruzione confidenziale, che tuttavia abbiamo, e che mostra la saggezza e la prudenza del Papa. Eccone il sunto.

Dopo avergli detto che, sospesa provvisoriamente e con tutti i riguardi possibili la trattazione della pace in Firenze, vada personalmente a Bologna, menandosi seco i giudici ed ufficiali di Bertoldo Orsini, gli prescrive di fare con quei migliori modi che potrà per salvare la decenza e l'onore di Bertoldo, che questi continui nel governo della città, e che i Bolognesi delle due parti promettano di stare ai giudizi del Papa, del Legato e di Bertoldo. Tutto questo però non si faccia coll'aria di chi vuole

Imole cum uxore et familia sua tota et stipendiariis, ducens secum et portare faciens omnes obsides, quos habebat a parte Lambertaciorum. » *Chronicon*, l. cit. pag. 268. Il vero è che Bertoldo Orsini, avendo poscia fatto il processo di quell'affare e trovati colpevoli i Lambertazzi, lasciò liberi i Gereimei, e ritenne gli ostaggi dei Lambertazzi, che condusse con sè partendo da Imola. Noi possiamo aggiungere che li aveva ancora presso di sè a Roma nel 1283. Sette di essi un bel dì se ne fuggirono ricoverandosi in casa di Riccardo degli Annibaldi delle Milizie, che poi non li volle restituire a Bertoldo. Questi ricorse a Martino IV, che nel dì 27 giugno diè ordine a Riccardo di consegnarli, con minaccia di far impiegare la forza dal Vicario del Senatore di Roma. *Reg. Mss.* di Martino IV nell'archivio vaticano, pag. 52, num. 54.

¹ Le lettere suddette sono riferite nel tomo I delle *Mittheilungen aus dem Vaticanischen Archive*, pag. 197 e seguenti.

riformare e punire, poichè ciò si deve riservare a più tardi, ma col solo intento di ritener tutti nell'obbedienza della Chiesa Romana, colla speranza che da essa otterranno soddisfazione ai loro desiderii, e di far prova quale delle due parti sia più obbediente e qual meno. Si cerchi di impedire quanto sia possibile che una delle parti ricusi il giudizio del Legato e del Rettore e voglia il giudizio del solo Papa, ma se assolutamente non si può impedire, si lasci stare, accettando quel che è possibile ad aversi. Si ricevano di nuovo in consegna Castel S. Pietro e Castel Franco. Tutto questo però si faccia con parole consolanti e con modi persuasivi senza mostrar più inclinazione all'una che all'altra fazione. Se una parte obbedisse e l'altra no, si accolga la parte obbediente e si scriva subito al Papa, indicando qual sia il parere del Legato e di Bertoldo. Si persuada a Bertoldo di regolarsi con molta cautela e di non lasciar trasparire preferenza per l'una parte o per l'altra ¹.

Basta aver recate queste istruzioni per mostrare quanto esse fossero opportune, e come davvero Niccolò III lavorasse per l'opera delicata e difficile di rappacificare i suoi popoli.

Questa volta, il Papa incontrò al disegno da lui concepito una difficoltà, cui forse non si attendeva. Il Legato, che in quel momento lavorava attivamente per la pace di Firenze, già da lui condotta molto avanti ² e che vedeva per la pace di Bologna difficoltà gravissime, si scusò presso il Papa circa l'esecuzione de' suoi desiderii.

Sembra che Bertoldo Orsini non fosse estraneo alle ripugnanze, allora mostrate dal Legato. Le dicerie sparse dai Ghermei, che l'Orsini fosse più favorevole ai Lambertazzi anzichè a loro, erano forse giunte fino al Legato ed erano forse state accolte da lui. Nè sarà qui fuor di proposito notare che, sebbene il card. Latino fosse dotato di molta scienza teologica e di rara eloquenza, e che nella trattazione degli affari si mo-

¹ *Mittheilungen*, pag. 201.

² Il dì stesso 18 gennaio 1280, che il Papa gli scriveva da Roma, il cardinal Malabranca pubblicava solennemente in Firenze i decreti relativi alla pace, che furono poi confermati e dichiarati in altri atti successivi.

strasse non scevro di accorgimento, tuttavia sembra che i criterii dei suoi giudizi e delle sue deliberazioni li prendesse più dall'ascetica che dalle viste dell'umana prudenza. Prova ne sia la elezione al pontificato di S. Celestino V, che egli alcuni anni dopo procurò, e che, sebbene compensata in parte dall'eroica rinunzia dell'eletto, pure pe'suoi immediati effetti e specialmente pel credito dell'autorità pontificia riuscì tanto disastrosa. Perciò crediamo che le simpatie maggiori del pio Cardinale fossero pei guelfi, ossia per la fazione che si diceva della Chiesa; donde gli ripugnava forse di lavorare insieme coll'Orsini, avuto dai guelfi in sospetto (sebbene a torto, come dicemmo) di essere più loro avversario che parziale.

Ma questi od altri fossero i motivi della ripugnanza del Cardinale il fatto fu che egli pregò lo zio Pontefice di averlo per iscusato dell'andata a Bologna. Or bene, noi possediamo tuttora le esortazioni ed anche in parte le riprensioni che in quella circostanza Niccolò III confidenzialmente fece fare sì al Cardinale, come a Bertoldo Orsini: e ci spiace sommamente che la lunghezza dei due documenti non ci permetta di riportarli qui per intero. Nondimeno, dal sunto che ne siamo per dare, abbastanza si parrà qual fosse l'animo di Niccolò sì verso gli interessi generali della Chiesa e dello Stato, come verso i suoi parenti.

Le istruzioni, che il francescano fra Bartolomeo di S. Gemini doveva notificare al Cardinale legato, erano le seguenti. Dopo aver recato al medesimo la benedizione che il Papa gli manda con paterno affetto, si rappresenti al Cardinale, con termini che gli facciano sentire la superiorità del Papa e la gravità del negozio, quanto a lui sia d'uopo di adoperarsi con ogni calore ed intima persuasione per l'onore della Chiesa Romana e pel felice esito dei negozii di essa. Consideri le ragioni particolari che lo devono eccitare a condurre a termine questo affare di Bologna, sì per rispetto al S. Padre, suo zio e benefattore, a' cui tempi si è potuto felicemente aggiungere alle altre province questa di Bologna e della Romagna, sì riguardo a lui, il Legato, che fu come

braccio del Papa nel ricuperare la medesima. Sarebbe inoltre assai obbrobrioso per lui che, mentre così felicemente iniziò quell'affare della occupazione e del riordinamento della Romagna, ora, dopo tanto fatiche e spese, lasciasse andare a male ogni cosa. Imperocchè è vero che la detta provincia non è sotto la sua amministrazione temporale, ma essa ad ogni modo sta sotto alla sua giurisdizione, come legato: ed egli per vani timori o vili riguardi o male inteso amor proprio non deve assolutamente abbandonare quel posto, il quale appunto perchè pericoloso, a lui, per le ragioni già dette, tanto si spetta, che se già non fosse, si dovrebbe ora mandarlo come legato. Consideri l'obbedienza che ogni cardinale deve al Sommo Pontefice, obbedienza non apparente solo ma reale, la quale neppur aspetta i comandi, nè molto meno sofistica sopra di essi, ma corre alla esecuzione appena scorge un segno della volontà di chi gli comanda, anche in quelle cose, in cui gli altri possono forse aver ragione di aspettarsi un ordine formale e preciso. E quantunque per questi varii motivi il Papa gli potrebbe imporre quell'andata, nondimeno ha voluto spedirgli un nunzio per sentire le ragioni che egli potesse avere in contrario e queste esaminare poscia nel consiglio dei Cardinali e quindi prendere una deliberazione.

Per quel che spetta a Bertoldo Orsini, si esponga al Legato segretamente, che qualunque possa essere la colpa o nota o non nota di lui, egli lo deve sostenere, se non come suo proprio parente, nipote del Papa, e cospicuo personaggio di Roma e della famiglia Orsina, almeno come rappresentante della S. Sede. Gli si dica pure della legazione che il Papa manda a Bertoldo, e qual ne sia il motivo.

Gli si rappresenti quanto onore sarà per lui, se, obbedendo i Bolognesi alle sue esortazioni, egli potrà condurre a termine l'affare. Se poi non gli obbediscono, il Papa che già ha scritto al Re di Sicilia per un rinforzo di milizie, farà altre richieste di soldati alle terre ed ai vassalli della Chiesa, ed avviserà a tutti i mezzi possibili e necessari per domare l'ostinazione dei ribelli.

Gli si faccia considerare il caso di una possibile insurrezione da parte degli intrinseci. Potrebbe forse il solo Bertoldo Orsini od altro qualsiasi laico condurre a buon porto l'affare? O sarebbe egli conveniente che mancasse l'opera di un Legato? E non volendo egli porvi mano, potrebbe il Papa mandare un altro Legato? Non sarebbe egli ciò un andar contro a tutte le consuetudini della Chiesa Romana? Con un altro Legato, il rettore Orsini dovrebbe sottostare a lui come maresciallo delle sue milizie. Or sarebbe egli decoroso pel Papa che un suo nipote, ed un tale uomo, stesse sotto il comando di un altro come maresciallo? Se poi il Legato dicesse: Si tolga l'Orsini da quel posto: gli si faccia osservare, che per un passo di tanta umiliazione per costui, vi bisognerebbe una colpa proporzionata, e questa non v'è. Consideri adunque seriamente il Legato l'angustia in cui si trova il Papa e tutte le dette circostanze, e guardi di procurare quiete al Papa, onore a sè, impedire la ruina di sì grande affare ed evitare le sconvenienze allegate, le quali seguirebbero se egli persistesse nella sua ostinazione ¹.

Se infine il Malabranca non si vorrà arrendere, il nunzio dovrà comandargli di esporre al Papa quali siano i suoi avvisi e consigli per la buona condotta di quell'impresa.

Più gravi ancora erano le rimostranze che il medesimo messaggero doveva fare all'Orsini.

« Si esponga, dice il Memoriale, quanto il Papa sia stato rammaricato per la turbazione della pace ultimamente avvenuta, specialmente che di essa si accagiona la negligenza dell'Orsini e l'assenza sua da Bologna in quel tempo. Sia ripreso duramente per aver richiamato da Bologna, dopo quel sommovimento, il suo seguito, la presenza del quale, non minacciata da alcun pericolo, sarebbe stata in ogni evento, onorevole, neces-

¹ « *Diligenter ergo idem Legatus perplexitatem mentis nostrae, et circumstantias supradictas cum nulla gravitate consideret, ut et nobis quietem praebeat, honori suo consulat, tanti negotii ruine provideat, predictas inconvenientias, quae sequerentur, si in duritia incepta persisteret, prudenter evitet.* »

saria, ed utile, almeno fin tanto che non si vedesse di che fosse capace l'ostinazione de' Bolognesi. La stessa riprensione merita per non aver rinviata colà la sua gente, nonostante le richieste degli stessi Bolognesi e gli avvertimenti che il Papa gli fece dare per mezzo del cardinal Matteo suo fratello, e per mezzo di Gentile suo figlio ¹. Laonde si deve persuadere al medesimo la necessità di rinviare colà la sua gente, o altra non sospetta e riassumere il governo della città, facendosi dare gli ostaggi che crederà necessarii.

« Si riprenda eziandio per ciò che si egli, come i suoi famigliari si mostrano favorevoli ai Lambertazzi e da loro si ispirano ², come dimostrerebbero certe espressioni, che si riportano di lui, per es. che egli si separerà da Guido di Montefeltro quando la Maddalena si separerà da Cristo; che se la città si levasse a romore, i Lambertazzi potrebbero venire in piazza dove egli si troverebbe a dar loro aiuto: se poi in altre parti di Bologna accadesse una zuffa, si attestassero alla Porta di S. Procolo dove egli pure sarebbe presente. Così pure si dice, che mentre egli stava a Bologna non permetteva mai ai Geremei di radunarsi se non in piccol numero, mentre ai Lambertazzi permetteva di adunarsi in pubblico, e in quanto numero volessero. Consideri quanto queste opere e parole siano aliene dall'idea di un buono ed imparziale governatore. Laonde avverta di correggersi di tali cose passate e d'essere più cauto per l'avvenire ³.

¹ « *In primis dicatur eidem quomodo Nos in turbatione pacis Bononiensis sumus graviter, nec immerito perturbati, et maxime quia per aliquos ipsius Bertuldi incurie, per aliquos eius tunc absentie de Bononia dicta turbatio imputatur. — Item reprehendendus est ipse Bert. DURE, in eo quod familiares suos post turbationem illam fecit vel permisit exire.... Sed et in hoc videtur ipse Bert. reprehendendus adhuc quod postea ab ipsis Bononiensibus toties requisitus, toties de beneplacito nostro per dñnum Mathm fratrem suum et Gentilem filium suum et ex parte nostra etiam excitatus familiam illam vel aliam Bononiensem (sic) non remisit etc.*

² « *Redarguendus videtur ipse Ber. quod tam ipse quam sui nimis partiales videntur, nimis a Lambertaciis et eorum fautoribus videntur ehibiti.* » Si noti che il Papa scriveva sotto l'impressione delle accuse ricevute contro Bertoldo Orsini; ma tali accuse non paiono vere.

³ « *Consideret ipse B. sunt ne ista commendanda vel improbanda, in*

« Si ripete l'avviso già datogli di non legarsi troppo con certi ghibellini, per es. con Rainero Aliotti di Montefiascone e Francesco di Flaiano, nè che per alcuna sopravvegnente immistione di parti egli non degeneri dalla sua famiglia Orsina, e che qualche lievito eterogeneo non disgreghi la solidità della massa Orsina, e procuri per lo meno di ritornare a Roma, come era quando ne partì. Si evitino in quanto è possibile i mezzi violenti, ma se fossero indispensabili per reprimere i ribelli, non deve egli mostrarsi tanto timido o rimesso, che non faccia ricorso ad essi.

« Gli si raccomandi l'unione col Legato, mettendogli sott'occhi gl'inconvenienti che nascerebbero se si dovesse mandare un altro legato, (che sono quelli stessi inconvenienti già esposti nella rappresentanza al cardinale Malabranca), oppure se si dovesse lui stesso rivocare; ai quali termini, siccome spiacevolissimi, il Papa verrà solo a cose disperate¹: ma vi verrà certamente, dovendo anzi tutto salvare l'onore e la dignità propria, e non volendo assolutamente che si perda in un istante ciò che con tanta fatica si è recuperato. Infine, Bertoldo esprima il suo parere sul modo di provvedere al bene di quella provincia. »

Notevole è quest'ultimo passo in cui il Papa si mostra risoluto di togliere l'ufficio al nipote, qualora questi non l'esercitasse convenientemente. Ma non è men notevole il seguente dal quale risulta, quanto Niccolò fosse alieno dal pensiero di dare a' suoi parenti delle cariche col solo fine di arricchirli. Ivi

cuiuslibet persona Rectoris?... Unde praemuniendus est ipse, quod in talibus se corrigat de preteritis et caute se habeat in futuris. »

¹ « Et eo casu vel cogitari oporteret de revocatione B., vel ipsum B. sub tali Legato quasi Marescalcum vel stipendiarium militare; quorum utrumque vel alterum obprobriosum esset et indecens, et nos illud faceremus vel sustineremus inviti. Sed quia negotium ipsum tantum est, in eo casu quidquid accideret de quacumque persona, provisioni ipsius negotii, cum honore et decencia nostra, nec possemus nec deberemus omittere. Numquid hoc honorabile videretur alicuī, quod negotium Romaniolae atque Bononiae, quod temporibus nostris cum multis laboribus et expensis recuperavimus, uno momento perdamus? »

gli prescrive di fare il conto delle spese occorse fino allora, e di unirvi una lista delle spese che potranno essergli necessarie in futuro, tanto per mese, come pure del denaro che può ricavare dalla sua provincia, ed aggiunge quest'avvertimento generale: « Tale nota delle spese e degli introiti si deve fare (ossia si deve fare dai governatori delle province) tutte le volte che Ci si domanda del denaro. Chi si regolasse altrimenti, sembrerebbe credere che qui noi abbiamo sempre pronto ed inesauribile il denaro, il che è falso. Qualora noi fossimo in tal abbondanza, in tal caso non solo un Bertoldo Orsini, ma qualunque vile omiciattolo potrebbe accingersi ad ogni più ardua impresa con la quasi certezza di un esito fortunato ¹. »

Tali furono le istruzioni confidenziali mandate da Niccolò. Esse non abbisognano di commenti, troppo chiaro dimostrando quali fossero i veri sentimenti che animavano il Papa nelle sue relazioni coi parenti, troppo diversi da quelli che ingiustamente gli furono apposti. ~

¹ « *Et faciendum est hoc quandocumque et pro quocumque casu pecunia petitur. Nam alias videretur supponi quod esset semper parata et prompta absque defectu pecunia, quae non est. Et si inhabundantia ista esset, nedum ipse Ber. sed alius quantumcumque vilis rem quantumcumque arduam tute posset aggredi, quasi de fine securus.* »

DELLE CAUSE CONDUCENTI AL MATERIALISMO NELLA SCUOLA INDUSTRIALE

Andrea Cochut scrisse un lungo articolo intitolato: *Accord de l'Économie et de la Morale*. L'argomento, che egli svolge in esso, è tutto in difesa della scienza economica contro di quelli, che l'appuntano di essere una scienza avversa alla morale. Considerata la natura dell'una e dell'altra scienza ne deduce essere falso che elle siano in disaccordo, ed invece esser vero, che ambedue datesi la mano procedono da leali amiche ¹. La difesa è ottimamente ragionata. Ma il disaccordo appuntato non istà nella natura delle due scienze, economia e morale. La scienza, che è intesa a soddisfare i bisogni imposti all'uomo dalla natura, come potrebbe essere in disaccordo colla morale? Il malanno proviene dalla natura materialistica delle idee, colle quali i maestri della scuola industriale classica avvelenarono la scienza. L'abbiamo dimostrato negli articoli precedenti, deducendolo: 1.º dal bando a cui essi posero la morale nei loro trattati; 2.º dai sistemi portanti in grembo il materialismo, da loro seguiti; 3.º dal colore smagliante di materialismo, sotto il quale presentano la scienza, la società, l'uomo; 4.º dalle formole del linguaggio attinte pure dal materialismo. Ora ci giova mettere in mostra le cause, che conducono al materialismo nella loro scuola.

I.

Prima causa conducente al materialismo: Falsità della genesi dell'etica.

Quale è la prima causa che come da radice infetta rampolla il materialismo nella scienza economica? Non è dif-

¹ *Diction. de l'Econ. politique*, v. Morale.

ficile additarla. Essa sta celata in un grave errore circa la genesi della vera morale. Dagli scrittori, maestri della scuola classica, si pone la scaturigine della morale nella *osservazione* e nella *esperienza*. Di fatto, come abbiamo veduto altrove, il Guesnay la pone nella osservazione dei fenomeni fisici; A. Smith nel sentimento di simpatia e di antipatia; G. B. Say nella considerazione dei modi di trattare ed agire degli uomini; J. Stuart-Mill, qualè discepolo di A. Comte, nel positivismo, ed il Molinari nelle moltiplicate osservazioni ed esperienze tratte dagli animali, dal consorzio sociale, e va dicendo. Or qui appunto sta l'errore. Tutti cotesti autori vogliono che la morale derivi ab estrinseco nell'uomo, quando per l'opposto essa proviene dal suo intrinseco, come rettamente notò il Cousin nella critica che fece di A. Smith. Veniamo a noi.

La scienza morale tratta degli atti umani. Questi si possono considerare o in senso *generico*, in quanto sono semplici azioni poste dall'uomo, ovvero in senso *particolare* o *specifico*, in quanto sono buoni o rei. Nell'uno e nell'altro caso si può argomentare, ma per diverso modo. Giacchè nel primo s'istituisce l'argomento dai particolari all'universale; nel secondo dall'universale al particolare. Spieghiamoci con un esempio. Veggo Tizio, che nella tale e tale circostanza senza mai fallire opera ad un modo; ne deduco, che egli ha il costume di agire così e così nella tale circostanza: osservo che Caio tutti i dì alla sera è più che brillo, conchiudo in genere aver lui la consuetudine di avvinazzarsi. Quello, che qui è detto di due individui si applichi a comunità ed a nazioni, e si dedurranno i loro usi e le loro costumanze dette dai latini *mores*, ossia leggi morali in senso *generico* o *fisiologico*. Altrimenti debbo procedere quando considero gli atti umani in senso *specifico* od *etico*. Voglio io giudicare, se una pittura od una scultura sia bella o brutta in arte, che faccio? Mi volgo al principio ed al tipo ideale del bello; secondochè la pittura o la scultura ritrae o no da esso, conchiudo che è bella o brutta. Parimente volendo giudicare, se un atto umano è *buono* o *reo*, debbo confrontarlo col principio o tipo ideale del buono. Or trovandosi

questo nella natura dell'uomo e precisamente nella ragione, dirò buono quell'atto che conviene con essa, e reo quello che disconviene alla medesima. Ciò posto, si manifesta tutta da sè la impossibilità, che argomentando dalle osservazioni e dalle esperienze, come contendono gli economisti, scaturiscano le leggi dell'etica. Imperocchè, rispetto a queste si conchiude da principio intrinseco dell'uomo per via di *paragone*, e nel caso di quelle si argomenta da principio estrinseco per via d'*induzione*: due principii affatto diversi. E come da due cause diverse è impossibile che vengano prodotti due effetti uguali, così è impossibile che da due principii diversi si abbiano le stesse conseguenze. Ondechè la sentenza degli economisti si riduce in conclusione ad una *mostruosità logica*.

Ma vi è di peggio. Il concetto che offre il codice delle leggi morali proveniente dalla osservazione e dalla esperienza è simile a quello di un lavoro fatto a scacchi, ovvero ad un composto di diverse pezze a varii colori. Essendo libero ognuno a fare le proprie osservazioni oggi raggrupperà le tali e tali osservazioni e ne dedurrà questa o quella legge morale, domani e posdomani continuerà il suo lavoro infino a che abbia bello e formato il suo codice. Se i gruppi delle sue osservazioni hanno tra sè qualche relazione, si avrà un codice simile a lavoro schaccheggiato; se non hanno alcun legame, si avrà un codice di leggi male cucite a maniera di varie pezze. Composto una volta cotesto codice fosse almeno immutabile. Non è così: siccome le leggi, che contiene, non sono fondate sulla natura invariabile dell'uomo, ma su la base di osservazioni estrinseche, e però sono variabili secondo le circostanze dei tempi e dei luoghi e più secondo il variare delle passioni; così sarà variabile anche il codice delle medesime. E quindi sarà *simile ad una veste*, che oggi s'indossa, e domani si gitta per coprire la persona di un'altra secondo l'andazzo del mondo, o più secondo il capriccio delle proprie passioni.

Che se mi chiedete quello che potrebbe accadere in una società, la quale tutta si facesse discepolo del magistero di

cotesta specie di morale, non sarei in grado di rispondervi altrimenti che dicendovi non poter essere altra da quella, che risulta dai singoli cervelli. Vedetelo. Tizio si lavora il proprio codice di morale secondo le conclusioni delle sue osservazioni, come Tizio così se lo compone Caio, e come Tizio e Caio così se lo forma Sempronio, e va dicendo. E siccome non muovono da un medesimo principio inconcusso; così cotale società rischierà di avere tante specie di morali quanti sono i capi dei socii onde è composta. Abbiamo un esempio smagliante in quegli scrittori, che datisi per liberi pensatori filosofeggiano intorno all'etica; l'abbiamo in fatto di religione negli odierni maestri del protestantesimo: nelle dottrine degli uni e degli altri si nota un continuo brulicare di sentenze da potersi dire, che si danno tra essi *tot capita, tot sententiae*, ossia una vera anarchia filosofica e religiosa. Questa sarebbe la sorte, che toccherebbe ad una società, la quale mettesse praticamente in opera la morale dedotta dalle osservazioni.

Inoltre quale forte appiglio non possono trarne i socialisti? Essi a buon diritto sono in caso di ragionare così: le nostre osservazioni ci dicono essere cosa iniqua, che voi nuotate nelle delizie, e noi stentiamo, trafeliamo e moriamo sotto il peso delle fatiche; le nostre osservazioni ci dicono ancora, che, essendo comune la natura, giustizia richiede, che comuni siano pure i godimenti e le pene. A questi principii si riformi la società! Che possono rispondere gli economisti delle *osservazioni* e delle *esperienze*? Nulla colla logica: molto fino ad un certo punto colle carceri, col domicilio coatto, col cannone.

Or eccovi, che cosa è la morale dedotta ab estrinseco, cioè dalla osservazione e dalle esperienze; essa è *una mostruosità logica, una morale di moda negli individui, l'anarchia morale e la introduzione del socialismo* nella società.

II.

Alla falsa teorica della genesi etica si oppone la vera.

Nil sub sole novum! L'errore intorno alla genesi della morale qui su confutato non è cosa al mondo del tutto nuova.

S. Agostino fino dal suo tempo ce lo presenta quale sentenza, che correva nell'insegnamento di alcuni maestri. Vero è, che eglino restringevano la loro dottrina alla sola giustizia dicendo, non darsi principii in essa fissi, comuni a tutti gli uomini, ma variare secondo i giudizi, che si avevano dalle consuetudini dei diversi popoli. Indi conchiudevano avervi nel mondo tante maniere di principii di giustizia, quante erano le consuetudini delle differenti nazioni. Il grande Dottore d'Ipbona, mettendo in ridicolo i maestri di simile opinione, li rassomiglia a gente, che insegna sonnecchiando, se pure non dorme un sonno profondo. E che? egli dice, non si avveggono, che con questa loro opinione annientano in ogni luogo le idee di giustizia, e ciechi non veggono folgoreggiante dinanzi ai loro occhi il principio universale ed invariabile: *quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris*; il quale non può essere cancellato da quale che siasi uomo¹?

S. Agostino oppose alla stolta sentenza dei filosofi del suo tempo il citato principio universale di giustizia: noi alla falsa genesi della morale, opporremo la vera. No: il vero codice delle leggi morali non proviene da osservazioni od esperienze estrinseche, ma, come abbiamo sopra accennato, dall'intrinseco dell'uomo, essendo un dettato della natura umana manifestoci per la ragione, dettato incancellabile ed universale, perchè scrittovi dal dito stesso del Creatore. Esplichiamoci.

E in prima, che cosa è la legge? Essa è una cotale regola o misura, in conformità della quale alcuno è indotto a fare la tale e tale azione, ovvero a ritrarsene. *Lex* è detta a *ligando*, in quanto che essa obbliga a conformarsi tanto ai

¹ Varietate innumerabilium consuetudinum commoti quidam dormitantes, ut ita dicam, qui neque alto somno stultitiae sopiebantur, nec in sapientiae lucem poterant evigilare, putaverunt nullam esse iustitiam per se ipsam, sed unicuique genti consuetudinem suam iustam videri: quae cum sit diversa omnibus gentibus.... fieri manifestum, nullam usquam esse iustitiam. Non intellexerunt, ne multa commemorem: *quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris*, nullo modo posse ulla eorum gentili diversitate variari. Quae sententia cum refertur ad dilectionem Dei omnia flagitia moriuntur, cum ad proximi omnia facinora. *De Doctr. christ.* L. 3, C. 14, n. 22.

suoi ordini, quanto ai suoi divieti ¹. Tutti gli esseri sono stati ordinati dalla divina sapienza del Creatore ad un fine con leggi appropriate alla loro natura. Non vi è bisogno di prova: tutto il creato lo manifesta. A più forte ragione deve conchiudersi altrettanto dall'uomo, se pur non si voglia cadere nel grossolano assurdo, che la creatura più nobile, quale si è l'uomo, sia stata gittata senza ordine quale balocco nel mondo.

Affinchè la legge si possa eseguire, è necessario che sia conosciuta. Qual è il mezzo adoperato dal sommo Fattore per far conoscere agli uomini le sue leggi? La ragione, che raggio della divina sapienza impresso in noi rifulge nel nostro spirito e c'illumina intorno a ciò che dobbiamo fare siccome ingiunto, od evitare siccome divietato. Ed ecco costituirvisi dinanzi la ragione quale regola e misura dell'umano operare, o ciò che torna ad un medesimo, quale principio primo degli atti umani, in quanto spetta alla ragione ordinare al fine, che è il principio primo nell'operare ².

Veggiamo ora in qual modo nella ragione s'inizii e si determini il processo logico della legge naturale. Come la prima idea che si presenta alla ragione speculativa è quella di *ciò che è*, donde il principio di contraddizione, su cui si appoggia e procede logicamente ogni pura speculazione; così la prima idea che si affaccia alla ragione pratica, è quella di *ciò che è bene*; su la quale si fonda e procede ogni conclusione pratica. Di fatto a colui che si mette ad operare, quale si è la prima cosa che si offre ed a cui intende? Ognun lo sa; si è il fine. Ma il fine sotto quale rispetto gli sta dinanzi? Sotto quello del bene. A questo mirano tutte le nostre opera-

¹ Lex quaedam regula est, et mensura actuum, secundum quam inducitur aliquis ad agendum vel ab agendo retrahitur. Dicitur autem lex a ligando, quia obligat ad agendum. S. THOMAE *Summa* 1.^{ae} 2.^{ae} q. 90, art. 1, in c.

² Regula autem et mensura humanorum actuum est ratio, quia est principium primum actuum humanorum. Rationis enim est ordinare ad finem, qui est primum principium in agendis. In unoquoque autem genere id quod est principium, est mensura et regula illius generis; sicut unitas in genere numeri, et motus primus in genere motuum. *Id. ibid.*

zioni pratiche stante la tendenza naturale, che ci spinge incessantemente a procacciarci il bene, la felicità. Ondechè, se io opero per un fine, se questo fine è il bene, se al bene tendo incessantemente spintovi dalla natura, ne consegue, che sia da operarsi il bene e da evitarsi il male, che gli si oppone; *bonum est faciendum, malum fugiendum*. Eccovi spuntato il primo principio o precetto della legge naturale, sul quale germinato dalla natura dell'uomo per la via della ragione poggiano come su base incrollabile tutti i precetti della legge naturale ¹.

Un ultimo passo. Abbiamo detto, che il bene ha ragione di fine, e che il male ha ragione del contrario. Da questo consegue, che tutte quelle cose, a cui l'uomo sente naturale tendenza o inclinazione, siano dalla ragione naturalmente apprese sotto ragione di bene, e tutte quelle, che sono alla medesima inclinazione e tendenza contrarie, siano apprese sotto ragione di male, e perciò come si debbono mettere in pratica le prime, così si debbono evitare le seconde ².

Di qua voi potete a vostro bell'agio dedurre la genesi e l'ordine dei precetti della legge naturale, i quali, derivando dalle naturali inclinazioni, non possono avere altro ordine da

¹ Sicut ens est primum, quod cadit in apprehensione simpliciter; ita bonum est primum, quod cadit in apprehensione practicae rationis, quae ordinatur ad opus. Omne enim agens agit propter finem, qui habet rationem boni. Et ideo primum principium in ratione practica est, quod fundatur super rationem boni; quae est: *Bonum est, quod omnia appetunt*. Hoc est ergo *primum praeceptum legis, quod bonum est faciendum et prosequendum, et malum vitandum: et super hoc fundantur omnia praecepta legis naturae*, ut scilicet omnia illa facienda vel vitanda pertineant ad praecepta legis naturae, quae ratio practica naturaliter apprehendit esse bona humana. *Id. ibid.* q. 94. a. 2. in c.

² Quia bonum habet rationem boni, malum autem rationem contrarii, inde est, quod omnia illa ad quae homo habet naturalem inclinationem, ratio naturaliter apprehendit ut bona, et per consequens ut opere prosequenda, et contraria eorum ut mala et vitanda. *Secundum igitur ordinem inclinationum naturalium est ordo praeceptorum legis naturae*. Inest enim *primo* inclinatio ad bonum secundum naturam... Inest *secundo* homini inclinatio ad aliqua magis specialia secundum naturam... Inest *tertio*, homini inclinatio ad bonum secundum naturam rationis, quae est sibi propria... *Id. ibid.*

quello, che tengono le stesse inclinazioni. Si dovranno seguire in pratica tutte coteste tendenze ad occhi chiusi? Sì, debbonsi seguire, ma con quei correttivi, che vi apporta la ragione stessa; la quale, a modo di regina dominando e sovraneggiando su le facoltà dell'uomo, deve pure tenere in sesto e regolare le naturali tendenze dello stesso ¹. A maggiore schiarimento diamo qui un saggio dei precetti della legge naturale secondo l'ordine delle inclinazioni, donde scaturiscono. Vi hanno tre maniere d'inclinazioni. L'uomo inclina per la *prima* alla conservazione del proprio essere; dunque questo è un bene e perciò deve farsi col procacciarne i mezzi convenienti, coll'usarli, col ripararne i danni ecc. secondo le norme prescritte dalla ragione: viceversa il suicidio, il mettere a rischio la propria vita, senza necessità e senza motivo ragionevole, essendo cose contrarie alla conservazione del proprio essere, sono un male e perciò da fuggirsi. Per la *seconda* l'uomo tende alla propagazione della propria specie, alla educazione della prole a far vita domestica; dunque cotesta tendenza è da riputarsi un bene e perciò da secondarsi; ma il coniugio, l'allevamento della prole, la vita di famiglia devono regolarsi secondo gli ordinamenti della retta ragione. La prima di queste due tendenze è comune a tutti gli esseri, la seconda agli animali, ma con questa diversità sostanziale, che mentre negli esseri irrazionali agiscono necessariamente, nell'uomo invece debbono essere corrette nei loro moti dalla ragione. La *terza* si addice solamente alla natura dell'uomo, ed è la inclinazione al conoscimento di Dio ed al conoscimento dei rapporti sociali. Da questa doppia cognizione rampollano i doveri verso Dio, e le relazioni del vivere nell'umano consorzio secondo le regole della giustizia.

Compendiamo. La ragione è la regola e la misura di tutti gli atti umani, ed è tale in quanto che da lei pigliano inizio

¹ Ad tertium dicendum quod sicut ratio in homine dominatur et imperat aliis potentiis; ita oportet, quod omnes inclinationes naturales ad alias potentias pertinentes ordinentur secundum rationem. Unde hoc est apud omnes communiter receptum, ut secundum rationem dirigantur omnes hominum inclinationes. *Id. ibid.* a. 4. ad 3.

tutti gli atti umani. Come la idea dell'essere è la prima che si affaccia alla ragione, che specola; così la prima idea, che si offre alla ragione pratica volta all'operare, è quella del *bene*. Di fatto chiunque si mette ad operare, ciò che ha in mira è il fine, il quale è sempre appreso sotto ragione di bene qualunque esso sia. Indi il principio universale: è da farsi il bene e da fuggirsi ciò che gli si oppone, vale a dire il male. Da questo principio derivano tutti i precetti della legge naturale, purchè sia ragionevolmente applicato agli oggetti del fine particolare, che hanno le tre tendenze su indicate. Tale si è la vera genesi dell'etica fondata su la base immota della natura umana.

III.

Seconda causa conducente al materialismo: Lo sbrigliamento delle passioni più ardenti.

G. B. Say incomincia la critica che egli fa dello Storch, con un grande elogio del sistema del Bentham, scrivendo: « Aver lui fondato le leggi civili e criminali sulla vera e legittima loro base, la quale è la *utilità*; che è quanto dire su ciò che *moltiplica il piacere, e diminuisce i dolori* della maggior parte degli esseri umani; perciò la dottrina di cotesto scrittore meritamente celebre riuscirà a dominare sola nel mondo, perchè fondata sulla natura delle cose, che non perisce mai, e su l'*interesse* della umanità, che ogni dì più sarà compreso. Indi, volgendosi allo Storch, lo esalta perchè nel suo trattato fonda la legittimità del potere politico sul *principio della utilità* alla maniera del Bentham, concetto grande e nuovo, che non ha per base del giure le teoriche vaghe e disputate come il diritto divino, ma un principio fecondo, approvato dal buon senso ed appoggiato a fatti, che reggono saldi alla critica, la sola via da tenersi siccome conveniente al nostro secolo ¹. » Fin qui il Say, grande maestro nella scuola industriale classica. Quale sia la conseguenza, che esce dal suo discorso, ognuno la vede: è

¹ SAY, ŒUVRES. *Commentaire sur le Cours d'Économie politique d'Enry Storch.*

un'aperta professione del principio *utilitario sensualistico*, il quale dice all'uomo: guadagna e godi, stantechè per godere sia necessario aver danari, e per averli sia uopo guadagnarli o procurarli comechessia.

Supposto che cotesto principio sia messo in pratica, si avrà lo sbrigliamento delle due passioni più veementi dell'uomo: la cupidigia dell'interesse e delle ricchezze, e la bramosia dei godimenti. Due bestie somiglianti alla lupa di Dante, che

. . . Ha natura sì malvagia e ria,
 Che mai non empie le bramose voglie,
 E dopo il pasto ha più fame che pria¹.

Or bene, il supposto è un fatto, che s'incontra nelle teoriche pratiche degli economisti classici, i quali non ti presentano le due lue sotto la loro sozza e lurida forma, ma te le ritraggono in vago semblante e le tratteggiano con soavi e delicati colori in modo che adescano gli animi e li seducono. Indi se tu dimandi al Say in che le nazioni incivilite si dispaiano dai Kalmuki semibarbari, hai per risposta: nella *maggiore produzione* e nella *maggiore consumazione*. Messe le diverse città e le varie nazioni a cotesta stregua si vede subito quali di esse vincano le altre in ciò che è progresso e civiltà. Il nostro economista ti chiarisce le cose con un esempio. Eccoti Parigi. Per quale ragione cotesta città supera nel progresso la Bassa Bretagna, l'Inghilterra, l'Irlanda? Perchè vi si produce più, perchè vi si consuma più, perchè vi si sente il bisogno di una abitazione più elegante e più agiata, di un abbigliamento più ricercato, di un nutrimento più delicato. Cerchi per avventura a che valga la vita sociale: ti si dirà valere a questo grande ed unico bene, che mercè i vantaggi, che se ne ritraggono quanto a cognizioni, ad arti, ad invenzioni, serve a moltiplicare i bisogni ed a fornirci dei mezzi a soddisfarli. Che vuoi di meglio: l'uomo in società aggrandisce la sua capacità di produrre, ed in pari tempo quella di godere. Dal che a fil di logica consegue, che a guisa di mantici dilatandosi coteste due

¹ *Inferno*, Canto I.

capacità dal crescente soffio dei bisogni, si accresca la nostra felicità. E come ha i suoi piaceri il corpo, così ha i suoi anche l'anima. Adunque accumula ricchezze colla produzione e potrai a tuo bell'agio procacciarti il piacere della scienza, il piacere delle arti, il piacere della beneficenza ed il piacere di mettere in mostra le più belle qualità del tuo spirito. Dopo così savi insegnamenti il maestro economista si volge accigliato verso certi ascetici, che predicano la moderazione dei desiderii, se la piglia con Socrate, che insegnava lo stesso, biasima la dottrina dei primitivi cristiani, che esaltavano la povertà, ed appunta anche il Rousseau, che fu della stessa opinione per difetto di esatte cognizioni economiche¹. Insomma guadagnare e godere deve essere tutta la vita dell'uomo; il più alto grado di felicità individuale e il culmine della perfezione sociale consiste nella più grande somma di produzioni e di godimenti.

Guadagno e godimento divenuti principio e fine della vita umana, tutta la energia delle forze intellettuali e fisiche si rivolge a suo servizio. La società moderna ce ne dà un esempio più che smagliante. Il dio Quattrino è adorato in ogni luogo, a lui tutto s'immola. Si va, si viene, si corrono le ferrovie, si battono le onde marine, si fatica di giorno e di notte, tutto a suo onore. Il far danari sta in cima a tutti i pensieri dei capitalisti, degl'industriali. Cento sono gl'ingegni, cento sono le vie che si studiano per ammassare dovizie: società dell'industria, società del commercio, società d'impresе: si fondano banchi, si mercanteggia e si giuoca alla borsa con un ardore tutto nuovo, con avidità di guadagni insaziabile. Alle notizie di costruzioni di ferrovie, d'ingrandimenti di città, di scavamenti di canali, eccovi tutto il mondo capitalista in moto, si affollano i concorrenti, si moltiplicano le profferte, si aprono i forzieri a grosse prestanze, i banchieri vi si adoperano, i giornalisti imboccando la tromba magnificano gli utili futuri, e si addensano i milioni per compiere la proposta della

¹ SAY *Cours complet d'Economie politique pratique*. Quatrième partie, ch. I. In questo capitolo è formulato il più smaccato materialismo sotto le vaghe lustre di una mentita civiltà.

esaltata impresa colla speranza di fortissimi lucri. Vero è che non sono rare le mentite. I fallimenti dei Panamà, i fallimenti di banche riputati solidissimi, i fallimenti di grandi istituti industriali e gli scapiti di grossi patrimoni sbigottiscono gli animi e li ritraggono per un momento da questa o quella impresa, ma poco appresso i rimasti salvi dalla catastrofe tornano al giuoco primiero, ergono nuovi altari al dio adorato in luogo dei caduti: non altrimenti in mare, dopo il terrore di una burrasca, che ha ingoiato navi e passeggeri, spianatesi le onde, i navigli scampati, dimentichi dell'altrui danno, continuano allegramente il loro corso sull'elemento infido. J. Stuart-Mill ci descrive a vivissime tinte cotesto universale tramestio nella presente società per ismodata cupidigia di far danari ¹.

Che diremo degli eccitamenti che vengono dagli economisti in pro dell'altra lupa del piacere? Ne volete un saggio? Il Dunoyer vi esalta la passione del godere, come se fosse la virtù più necessaria all'uomo della industria, la scaturigine di tutte le altre. O ingannati gli ascetici, ei ci viene a dire, che rimproverano agli uomini di cercare gli agi, di procacciarsi i mezzi dei godimenti più raffinati! Essi dovrebbero rimproverarli del contrario, cioè, dell'essere troppo lenti nel correre dietro ai piaceri ². Il Bastiat, considerato il desiderio che abbiamo di godere... assoluto, indefinito, conchiude, che si dovrebbe accagionare di contraddizione e di crudeltà la provvidenza, se all'infinita espansione dei nostri desiderii non corrispondesse la presunzione del poter procurare i mezzi di soddisfarli ³. Udite coteste lodi, chi vorrà patir difetto della bella virtù del piacere, chi vorrà contraddire all'ordine della provvidenza che addita la via del godimento? Su via adunque, si guadagni e si goda. Teatri, spettacoli, divertimenti di ogni maniera per tutti i gusti, di giorno, di notte, in tutte le ore, sono ormai a libito di chi ha quattrini. L'abbondanza cagionando nausea, i cervelli si distillano nel cercare nuovi pasti all'affamato piacere, ed a tale in-

¹ STUART-MILL, *Principes d'Économie pratique*, Liv. I, ch. 11, §. 4; Liv. III, ch. 17, §. 5; Liv. IV, ch. 6, §. 2.

² DUNOYER, *De la liberté du travail*, T. II, p. 80.

³ BASTIAT, *Les harmonies économiques*, p. 91.

tento si ricorre alle scene più sozze, ai dipinti più immondi, ai romanzi ed alle poesie da postribolo e perfino si tenta di trarlo dalla empietà più sfrontata. Chi ha danari spende e spende per saziare le sue voglie e chi non ne ha se li procura colle male arti, coi peculati, colle sottrazioni, colle prevaricazioni, coi vuoti delle pubbliche casse, indi le frequenti fughe di esattori, di cassieri, di amministratori, di segretarii e di pubblici ufficiali infedeli, indi i molti suicidii per *dissesti finanziari*, dei quali, cercandone la cagione, non sarebbe raro il caso di trovarla nella insaziabile voracità della lupa del piacere.

Forse alcuno ci dirà: voi mettete a carico degli economisti ingiustamente cotesti rei costumi della società. La vera cagione sta nelle teoriche dei razionalisti, dei positivisti, dei materialisti messe in corso fra il volgo. Sì: non vi è dubbio, i maestri di cosiffatta filosofia sono in colpa. Ma è pur vero, che gli economisti, infettando i loro trattati con tali teoriche, hanno dato una forte spinta alla pratica. Essi fecero l'opera di Eolo dell'Eneide. La filosofia alla maniera di Giunone disse, e l'economista aperse il varco al turbinio delle più veementi passioni che, sferratesi sul mondo a guisa dei venti di Eolo sul mare, lo misero in bollimento, come cantò Virgilio ¹.

IV.

Terzo principio conducente al materialismo: spirito di avversione alla religione.

Se v'ha nel mondo una forza vitale di tanta gagliardia, che valga riformare a civiltà una società decaduta od a for-

¹ Così dicendo al cavernoso monte
 Con lo scettro d'un urto il fianco aperse,
 Onde repente a stuolo i venti uscìro.
 Aveano già coi lor turbini ripieni
 Di polve e di tumulto i colli e i campi;
 Quando quasi in un gruppo ed Euro e Noto
 S'avventaron nel mare, e fin dall'imo
 Lo turbar sì che ne fer valli e monti;
 Monti, che al ciel quasi di neve aspersi
 Sorti l'un dopo l'altro, a mille a mille
 Volgendo se ne gian caduchi e mobili
 Con suono e con ruina i liti a frangere. — Trad. CARO.

marvela se barbara, essa è la vera religione, quale si professa dalla Chiesa cattolica. Banditrice del *vero* illumina gli intelletti e gli avvia sul cammino diritto della più alta filosofia intorno a Dio, all'uomo, ed alla società; propagatrice dell'*onesto*, purifica i costumi, e innesta nei cuori l'amor della più splendida virtù. Il benefico influsso dell'opera sua in pro della civiltà è testificato dal rinnovamento dell'impero romano, infetto della più fetida corruzione, e delle orde barbariche che lo invasero. La coltura della mente e la onestà dei costumi sono le due pietre fondamentali della vera civiltà. Non così la pensano i nostri economisti. Essi mostrano di avere in uggia la Chiesa, e contro di essa volgono rabbiosamente i denti. Abbiatene qualche saggio.

Sia il primo del grande maestro in economia, vogliamo dire A. Smith. Egli, dove parla delle spese per la pubblica istruzione, spende un articolo di trenta pagine intorno all'istruzione religiosa. Punto primo per lui capitale: il clero deve essere escluso dall'insegnamento. Indi, guardando con bieco e sospettoso ciglio la religione, della quale non può far senza la società, con arte machiavellesca cerca e propone i modi, con che i Governi possano rendersela schiava, o almeno ridurla a tale debolezza da non temerne alcuna opposizione. Secondo lui mette meglio non dar ai suoi ministri nemmeno un tozzo di pane, quale ricompensa delle loro fatiche. La divisione in varie sette è cosa giovevole e perciò si procuri. Venga sbandita quella religione che insegna dommi, la cui credenza è necessaria per l'acquisto della vita eterna. Nella società valgono due morali religiose: l'una di natura lassa è seguita dalle persone agiate, le quali hanno di che scapricciarsi a lor talento; e questa si lasci in pace. Non così l'altra di natura rigida, la quale, essendo preferita dal popolo, ed i suoi predicatori accattando molta grazia presso di lui è necessario combatterla colla scienza e colla molteplicità dei divertimenti. Ma non si venga mai alla persecuzione sarebbe questo un reo consiglio. Quanto alla Chiesa romana in ispecie ne dice il peggio che sa. Il suo consigliere

è Hume, il suo autore per la storia è Voltaire. Figuratevi, se potete, il rio governo che fa del Papa, dei Vescovi e del clero ¹.

Adamo Smith era protestante e pieno il capo di pregiudizii contro la Chiesa cattolica non è da meravigliare gran fatto se ne scrive male. Piuttosto è da stupire di G. B. Say, il quale, vivendo in Francia, e dettando le sue lezioni da una cattedra in Parigi, abbia favellato reamente della Chiesa cattolica, avendo sotto gli occhi a' suoi dì un clero illustre per zelo e per dottrina e di grande gloria per la Francia. Che volete? Chi pone il più alto grado della civiltà nel sapere molto produrre, e nel sapere molto ben godere, chi reca ad infermità mentale da combattersi colla istruzione il non procurarsi un qualche agio di facile acquisto, chi infine deride quale uomo imperfetto, dimezzato, colui che non vuole fruire i commodi della vita, non può certo guardare di buon occhio il prete e la Chiesa ². Su questo punto ei la sente pienamente collo Smith, anzi va più oltre. Quindi secondo lui sia pure libertà d' insegnamento, ma non pel prete. Il sacerdozio ha il sacro diritto di essere ricompensato dei beni rapitigli dallo Stato, che importa? Gli si neghi ogni provvisione. E poi a che vale la sua morale? Essa è inutile; gli insegnamenti della vera morale si apprendono trattando col mondo ³. In somma eccovi il tutto: quelle cose che servono a sviluppare un qualche grado di attività, si debbono avere in conto di sommamente utili ai progressi dell' industria, e perciò di molto acconce a trarre gli animi in cerca dei ragionevoli godimenti. « Or la sommissione passiva ad una autorità arbitraria, ad una autorità sacerdotale spegnendo cotesta operosità salutifera diminuisce presso un popolo i suoi mezzi di produrre e di consumare (ossia di godere). » Il culto! O quanto s'inganna lo Storch, qui soggiunge il Say, nel disegnarlo quale elemento di civiltà! « Egli, con questo apre la porta a tutte quelle superstizioni, che in tutti i tempi hanno falsato i giu-

¹ ADAMO SMITH, *Recherches sur la nature et les causes de la richesse des nations*, Liv. I, ch. 1, art. 3.

² SAY, *Traité d'Économie*, Liv. III, ch. 1, p. 440, ed. Paris 1840; *Cours complet etc.*, P. V, ch. 5, v. 2, p. 21.

³ Id. Loc. cit., P. VII, ch. 28, vol. 3, p. 340; *Traité cit.*, Liv. III, ch. 7, p. 492.

dizii degli uomini ed hanno cagionato una delle più dannose infermità dello spirito umano ¹. » Cotesti bugiardi concetti intorno all'opera ed all'insegnamento della Chiesa sono tali che si confutano da sè.

Ci basti il doppio saggio di questi due grandi maestri della scuola industriale per conoscere lo spirito antireligioso che soffia in esso. I discepoli non sono da meno. Ne abbiamo un esempio nella seduta della *Società di economia politica* tenuta il 5 dec. 1893 in cui si protestò dal Leroy Beaulieu e dal Passy contro il giusto salario della Enciclica, *Rerum novarum*, e si disse da Ivo Guyot, che la economia politica non solamente è *amorale*, ma *immorale*. Laonde cotesto reissimo spirito uscito dalle scuole invase gl'industriali, si diffuse nella parte più abiente della società ed infine penetrò nel grande popolo degli operai. I miseri non essendo in istato di arricchire e di godere, indi i rancori, indi gli odii, indi i fremiti tumultuosi contro dei padroni e contro dei ricchi. Venga ora a dirci il Dunoyer, essere utile l'opera del sacerdozio, ma purchè si accomodi alle idee del tempo e purchè non commetta la follia di predicare contro la passione dei godimenti ². Venga ora il Bastiat ad insegnarci, che l'interesse personale è il duce infallibile dell'ordine morale stabilito dalla provvidenza, e potremo additargli quanto valga, quel suo « lasciamo che gli uomini lavorino, traffichino, apprendano, si associno, agiscano e reagiscano gli uni su gli altri; poichè secondo i decreti della provvidenza dalla loro savia spontaneità non può germogliare altro, che ordine, armonia, progresso, il bene, il meglio, il meglio d'avvantaggio, il meglio all'infinito ³. » Oh! no: tolto l'insegnamento della religione, maestra e duce nelle vie del vero e dell'onesto, non si ha che disordine nelle idee, corruzione nei costumi. L'ordine non nasce dal disordine, l'onestà dalla corruzione, ma esce il disordine, esce il sobbollimento delle passioni, e da questo irrompono le feroci lotte cittadine, il *socialismo* e l'*anarchismo*.

¹ Id., *Oeuvres diverses*, pp. 338, 339.

² DUNOYER, *De la liberté du travail*, T. III, p. 310.

³ BASTIAT, *Harmonies*, p. 12.

AGNESE E SUSANNA

0

GLI ULTIMI ANNI DELLA PERSECUZIONE DIOCLEZIANÈA

XXIX.

UNA CORRISPONDENZA SEGRETA.

Le lettere degli amici e le care memorie dei martiri erano l'unico conforto che a Gabinio e Susanna tuttor rimaneva nella loro domestica prigione. Quando il mal demone di Arsicio, il quale spiava ogni occasione per aspreggiarne l'animo e peggiorarne la condizione, in tanto serpentrò il Prefetto, che questi s'indusse a privarli di quell'unico sollievo, comandando alle guardie d'intercettare le lettere e quant'altro venisse loro diretto.

Senonchè la perspicacia di Agnese seppe con bello e sottile accorgimento deludere la vigilanza delle guardie e mandare a vuoto il fellonesco intento di Arsicio. Ella aveva una sorella di latte, di umili natali, maleagiata, e di mestiere erbaiuola. Chiamavasi Emerenziana: era una giovinetta ben aitante della persona, faccente, procaccina, tutta in acconcio a quello che Agnese divisava. Non era ancor battezzata, ma catecumena, cui Agnese veniva addottrinando nella fede e sovvenendo nelle domestiche strettezze. Un dì ebbela a sè, e dissele: — Mia buona Emerenziana, vorrestù aiutarmi in un affare che mi sta sommamente a cuore?

— Signorina mia, non avete che a comandarmi.

— Ma ti prevengo che correrai qualche rischio per compiacermi.

— Eh per voi mi getterei sul fuoco!

— So, mia cara, che mi vuoi un gran bene; ed io te ne sono gratissima. Or sappi che trattasi di ricapitare lettere a Susanna, ma sì di nascosto che le guardie non ne odorino fiato.

— Lasciate fare a me. Datemi il plico, e state tranquilla.

Agnese consegnolle il plico, dielle un abbraccio, e dissele: — L'angelo del Signore ti accompagni.

Emerenziana volò a casa, tolse un canestro pieno di erbaggi, e disfatto il plico, vi nascose dentro le lettere, incartocciandole nelle foglie de' cavoli e della lattuga. Indi recatosi sulla testa il canestro, fu difilato a casa Gabinio, e giunta nei pressi di quella, diessi a gridare con voce stridente: — Cavoli, lattuga, spinaci freschi, freschi. Infilò il portone; e tosto le si fe' innanzi una guardia, dicendole:

— Qua non s'entra.

— Neppur potranno entrare i cavoli?

La guardia sorrise, e dissele: — Ebbene lasciali colà alla porticella della cucina.

Emerenziana picchiò all'uscio; e apertole, ammiccò la cucciniera, la quale conoscendo molto bene l'erbauola, avvisò tosto quel ch'ella volea dire, e senza più comprò gli erbaggi e gliene sborsò il prezzo. Qual fosse la meraviglia e la gioia di Susanna, quando la cuoca, trovate tra gli erbaggi le lettere, gliele ricapitò, è agevole l'immaginarlo. Ella aveva, fuor d'ogni sua aspettazione, trovato modo di corrispondere con la sua tenera amica Agnese. Da quel giorno, infatti, si ristabilì tra loro quello scambio di lettere, onde traevano entrambi mirabile conforto.

La pispoletta dell'erbauola, incoraggiata dal successo, presentossi altre volte a casa Gabinio con lettere per Susanna e il padre di lei, ch'ella non occultava più tra gli erbaggi, ma sotto le vesti; e all'uopo di ricapitarle con minor pericolo di venire scoperta, affacciavasi colà o di buon mattino, quando le guardie ancor sonnecchiavano, ovvero nelle ore più bruciate del giorno, quando esse, sopraffatte dalla noia o dal caldo, appisolavansi sui panconi; e col suo canestro di verdura tirava

affusolata alla cucina. Niuno vi badava più che tanto; ma un dì che il Centurione di guardia era di umor serpentoso, vedendola passare,

— Olà, le gridò dietro. Dove vai frugoletta? E quella:

— A portare, come di costume, i cavoli-fiore ed altri erbaggi in cucina. Li vorreste anche voi, sor Centurione?

E toltosi giù di capo il canestro, glieli mostrò, dicendogli:

— Guardate qua che bel cavolo, Signore! Guardate belle carote! C'è anche un mazzo di finocchi primaticci, indivia, persemolo, ravanelli.... li volete?

— Lascia qui il canestro, risposele bruscamente il Centurione.

— È tutto vostro per venti sesterzi; e posollo in terra.

— Io non so che farmene.

— E allora?

— Allora, riprendi il tuo canestro, e va alla malora.

— Siate buono, Sor Centurione. Perché volete costringermi a gir così lungi, e a perdere mezza giornata laggiù nel Forum Olitorium, mentre in due minuti potrei qui vuotare il canestro, e tornarmene a casa, ove m'aspetta la mia vecchia mamma, che abbisogna dell'opera mia?

— Ma tu ci vieni a rompere le scatole ogni giorno....

— Signorino mio bello, ogni giorno si mangia...

Sorrise sotto i baffi il burbero Caronte; e dato del piè al canestro, soggiunse:

— Su via, portalo dentro, e spacciati.

L'erbauola non se lo fe' dire due volte; e raccattatolo di terra, guizzò in cucina, ove insieme agli erbaggi lasciò parecchie lettere per Susanna, che una fantesca ricevette, si mise in tasca, e ricapitò fedelmente alla padrona.

Una di queste lettere era di Anastasia, scrittale da Aquileia, ove aveva dei vasti possessi, e recitava così:

« Anastasia a Susanna salute e pace in Gesù Cristo. Poiché non posso darti un abbraccio, ti scrivo per comunicarti la notizia di nuovi trionfi della fede. Hai da sapere, mia cara amica, che sono venuta ad Aquileia per accompagnare il mio

buon maestro in Gesù Cristo, Crisogono; il quale da Roma fu qua chiamato da Diocleziano, testè giunto in questa città, per rispondere all' accusa mossagli di avere fatto un mondo di proseliti a Gesù Cristo nelle prigioni. Che ti pare? Avvi gloria maggiore di questa? Non ti so dire a parole la grandezza di animo di quest' illustre campione di Cristo. Da principio Diocleziano tentò guadagnarlo con promesse; giugnendo fino ad obbligarli la sua fede che avrebbero creato Prefetto di Roma. Poi, veggendo cadere a vuoto le promesse, mise mano alle minacce; e neppur queste facendo breccia su quell'animo invitto, lo fe' decapitare fuor della città, e gittarne il cadavere sulla spiaggia del mare.

« Per buona sorte colà presso abitavano tre sorelle cristiane, orfane di padre e di madre, Agape, Chionia e Irene, con un pio sacerdote chiamato Zoilo. Queste anime pietose lo raccolsero; e trasportatolo a casa, lo chiusero religiosamente in un' arca, e lo nascosero sotto il domestico altare. Io ne feci ricerca; e non trovandolo, forte me ne accorava, nè sapeva darmene pace. Quand' ecco venire a me il prete Zoilo, ch' io neppur conoscevo; il quale rivelommi il segreto del tesoro ch' egli possedeva, e aggiunse che il martire eragli apparso di notte, e avevagli predetto la sua prossima fine e il martirio delle tre sorelle, ch' egli voleva intanto a me raccomandate. —

« Lascio pensare a te, cara Susanna, la gioia che provai a questa novella. Corsi tosto a venerare la salma del mio maestro e glorioso martire di Gesù Cristo; abbracciai le tre sorelle, ringraziandole della loro pietà verso il martire; le confortai a sostenere valorosamente l'ultima prova, a cui, secondo l'avviso del cielo, erano destinate; e mi profersi loro per tutto quello di che avvisassero. Non andò guari infatti, che sparsasi per città la voce dell'atto pietoso praticato dalle tre vergini sorelle, furono queste per ordine di Diocleziano imprigionate quasi al tempo stesso in che Zoilo, dopo breve infermità, veniva da Dio chiamato agli eterni riposi. Diocleziano se le fe' venire dinanzi, e ricercatane con l'occhio la persona, prese a lodarne l'eleganza, la grazia e l'avvenenza: ma nulla

disse di quel raggio virginale, che rischiaravane le graziose fattezze e facevale parere tre angioletti in carne; poichè quello è uno splendore che non colpisce gli occhi di un animale.

« Alle svenevoli occhiate seguirono le melate parole, le lusinghe, le promesse, ma niente di ciò fe' presa nel loro cuore. Di che Diocleziano sdegnato, rimandolle in prigione e ne rimise la causa al Prefetto, uom più bestiale del padrone, che è tutto dire, e più inaccessibile di lui alla compassione. Io visitava ogni dì le prigioniere; e riguardandomi, dopo la morte del loro protettore, qual tutrice, anzi madre delle care verginelle, nulla omisi per rendere loro men dura la prigione. Indi a due settimane vennero chiamate dal Prefetto; il quale tentò di scuotere or con promesse ed ora con minacce la loro costanza; ma rimase anch'egli scorbacchiato e vinto. Agape gli disse chiaro e tondo — Nè con le minacce ci atterrisci, nè con le blandizie ci alletti. A noi il morire per Cristo è vita; il vivere senza di lui è morte.

« Sperando il Prefetto di potere almen guadagnare la più giovane, Irene, separolla dalle altre due. Oh quanto riuscì loro amara questa separazione! Abbracciaronsi e si baciaron più volte alla presenza dell'istesso Prefetto, e prorompendo in uno scoppio di pianto, si diedero l'ultimo addio. Irene fu trascinata in prigione, mentre gridava — Ah non mi separate dalle mie sorelle, lasciatemi morire con esse. Agape e Chionia furono condannate al fuoco: ed esse all'udire l'atroce sentenza, levarono gli occhi al cielo e ringraziarono il Signore.

« Susanna mia, non ti posso esprimere a parole i sensi del l'animo mio, quando confusa col popolo, fui spettatrice del supplizio di quelle amate mie figliuole.

« Il cuor martellavami in petto, un freddo sudore mi bagnava la fronte, appannavamisi la vista. Erano i primi moti della natura, che non valse a padroneggiare se non dopo alcuni momenti di riflessione. Non riguardai più in esse la pena presente, ma il prossimo ed immortale trionfo; e allora ne godetti in cuor mio, e ne invidiai la bella sorte.

« Le due vergini legate ai pali con le mani a tergo, tenevano gli occhi fissi in cielo, e il popolo in loro, spiandone ogni movimento, e strabiliando al vedere la serenità e la pace di quegli angelici sembianti. Fu dato fuoco alla pira, e globi di fumo e di fiamme le avvolsero a un tratto, togliendole agli occhi miei e di tutti gli spettatori. Levossi tra il popolo un mormorio di compassione, ed io non potei più frenarmi, e gridai: — Sorelle mie, al cielo, al cielo; ricordatevi lassù di me: ma forse la mia voce tra il ruggire delle fiamme e il rumore della gente non giunse fino a loro.

« Quando quella caligine si fu dileguata e dibassate le fiamme, le due colombe avevano già spiccato il volo al cielo, lasciando i loro virginei corpi così illesi e intatti in mezzo al fuoco, che non n'era stato tocco neppur un lembo della veste, nè bruciato un capello.

« Fa tu ragione del conforto ch'io ne provai, maggior assai della mia stessa meraviglia. Ne benedissi altamente Iddio, che si fosse degnato di darci nella miracolosa conservazione di que' du corpi un segno manifesto della gloria, onde avevane coronate le belle e pure anime in cielo. Attesi che il popolo sfollasse, osservando con piacere in molti pagani, colpiti dalla vista di quel prodigio, segni evidenti di conversione.

« Quando fui rimasta sola con le guardie, che custodivano le salme delle due martiri, avvicinai il centurione, e lo pregai di consegnarmele, ch'io le avrei riscattate a qualsiasi prezzo. Egli acconsentì, e ricevuto un buon gruzzolo di aurei, lasciò ch'io le facessi trasportare a notte ferma nella mia villa sul mare, dove le ho imbalsamate di aromi, e chiuse in un'arca preziosa, che vo' trasportare meco a Roma per arricchirne il mio oratorio. Ma che dico, Susanna mia? Ho un segreto presentimento che non tornerò più viva a Roma; poichè è impossibile che anche su di me non si scarichi la tempesta.

« Già si buccina per città che Diocleziano, più per amore delle mie ricchezze che del suo Giove e de'suoi Dii, abbia diviso di tormi dal mondo. Mio Dio, gli è cosa sì agevole! Basta che mi faccia processare per cristiana e protettrice dei

cristiani, e Anastasia lascerà la terra pel cielo. È il mio voto, l'ardente sospiro del cuor mio.

« Ti lascio, cara amica; perchè vo al campo delle mie fatiche, o alle prigioni, per consolare la mia piccola Irene, e vedere se posso guadagnare i poveri carcerati a Gesù Cristo. Addio. Ricordati di me nelle tue preghiere, e ricevi un affettuoso abbraccio dalla tua Anastasia ».

Letta questa lettera, Susanna teneramente piangendo, gittossi ginocchione a piè d'un Buon Pastore, e ringraziollo di cotesti novelli fiori, onde aveva coronata la fronte della sua castissima Sposa, la Chiesa. Indi rispose alla sua amica, rallegrandosi con lei di quanto aveva fatto per onorare la memoria del suo buon Maestro Crisogono e a vantaggio delle tre Verginelle, due delle quali già trionfavano con Cristo in cielo. Consegnò questa risposta alla piccola erbaiola, raccomandandole di darla di celato in mano a Trasone; il quale avrebberla spedita al suo destino. La piccola messaggera nascose la lettera in una fascia, che ne cingeva a nudo i fianchi, e passando con la sua costumata disinvoltura e col panierino degli erbaggi in capo per mezzo alle guardie, ricapitolò fedelmente la lettera a Trasone, il quale mandolla incontanente a cui era diretta.

XXX.

L'ULTIMA LETTERA E L'ADDIO DI ANASTASIA.

Passarono per Susanna due settimane di trepida aspettazione, in capo alle quali eccole un'altra lettera di Anastasia scrittale dalla prigione. Era la lettera dell'ultimo addio. Susanna aprilla con man tremante, e lesse: « Anastasia, prigioniera per la fede alla sua cara Susanna salute e pace in Gesù Cristo — Mia buona amica; eccomi in potere del tiranno e alla vigilia della mia morte. Nell'ultima mia ti lasciai per correre a consolare la mia cara Irene. Or sappi che questa amabile verginella ha già raggiunte le sue sorelle in cielo. Il Prefetto dopo aver tutto messo in opera per sedurla, e tutto

invano, condannolla a un supplizio peggior della morte, al luogo infame. Ma Dio non permise ch'ella mettesse colà il suo piè verginale, e mandò gli angeli suoi a liberarnela.

« Mentre i soldati ve la trascinavano, ecco sopraggiungere improvvisi altri soldati, chè tali parevano alla divisa; e quasi fossero portatori di un nuovo ordine del Prefetto, toltala ai primi, menaronla seco sovra un monte, e disparvero. Divulgatosi l'accaduto, il Prefetto avvisò che la subita scomparsa d'Irene non fosse che un artificio dei soldati o un magico prestigio, e diè ordine che ella venisse tosto inseguita e catturata o anche uccisa. Durò qualche pezza la caccia dei lupi a quell'agnelletta del Signore, finchè verso il tramonto fu scoperta in una cavernetta ov'erasi ricoverata. I superstiziosi soldati credendola una maga non ardirono avvicinarla, ma uno di loro le scagliò contro uno strale che colpilla in mezzo al petto. La vergine, sentendosi ferita a morte, aprì le braccia, cadde sulle ginocchia, levò gli occhi al cielo, ringraziando Iddio che avessela conservata senza macchia, e stramazò morta a terra.

« L'uffiziale che comandava la masnada, sperando da me una grossa mancia, diemmi parte dell'accaduto, aggiungendo ch'egli aveva lasciata sul luogo la trafitta vergine, acciocchè io potessi trasportarla altrove e darle sepoltura, ove mi fosse più in grado. Lo ringraziai e regalai profumatamente, come meritava. Non aspettai il dì seguente; ma quella notte stessa mi recai in vettura con la scorta di due contadini e altrettanti servi fino al luogo indicatomi dall'uffiziale. Quando al lume delle fiaccole scorsi sulla bocca della caverna quel sacro corpo, sentii vacillarmi le ginocchia, mi prostrai al suolo, piansi, pregai, e sulla pallida fronte della mia cara Irene stampai caldissimi baci, e la bagnai del mio pianto. Poi raccoltala di terra, l'adagiavi nella mia carrozza, e senza tornare in città, la trasportai nella mia villa suburbana, dove imbalsamatala di aromi, la seppellii accanto alle sorelle.

« Ed eccoti chiusa l'epopea delle tre care verginelle, ch'io amai come mie figliuole in terra, e che ora venero quali mie protettrici in cielo.

«Dopo il loro martirio proseguì all'istesso modo la mia visita alle prigioni, e questa volta in compagnia di Teodote, ospite mia carissima, di cui feci la conoscenza in un mio viaggio per la Macedonia. Ell'è una veneranda e bella matrona, tutta data alla pietà, ardente nell'amor di Dio e del prossimo. È madre di tre amabili figliuoletti, e vedova da parecchio tempo. Un signore della Corte, nomato Leucadio, invaghitosene, la chiese a Diocleziano in isposa e l'ottenne; ma Teodote rigettò ogni proposta di nozze. Veniva meco ogni dì alla visita de' prigionieri; e gareggiava in prestar loro tutti i buoni uffizii della carità insegnataci dal divin Maestro. Di che i prigionieri cristiani consolavansi assai; e i pagani ne rimanevano maravigliati e commossi.

«Un dì, recatami prima di lei alle carceri, le trovai, come mi accadde in Roma, vuote di cristiani prigionieri. Stupii di quella novità; e interrogatine i custodi, riseppi da loro, che, trovandosi le carceri piene, Diocleziano aveva comandato vi si facesse un po' di slargo con cacciar di prigione e del mondo i cristiani; i quali in quella stessa notte erano stati uccisi e quivi presso sepolti. A quest'annunzio un brivido mi corse al core, il dolor m'opresse, diedi in uno scoppio di pianto, e levando la voce gridai — Ah dove sono i miei cari fratelli? Il mio pianto e le mie grida mi tradirono. Fui denunciata a Floro Prefetto dell'Illirico, che citommi al suo tribunale, e interrogommi s'io fossi cristiana. Gli risposi che sì, e mi pregiava di esserlo. Volle sapere il mio nome, la mia stirpe, la mia patria, la mia religione, cose tutte che non potea per altro ignorare; ed io lo appagai pienamente. Rimproverommi d'essere stata cagione della morte dei prigionieri cristiani per averli persuasi a resistere agli editti imperiali che comandavano di far sacrificii agli Dei. Di sì bella colpa non mi scagionai, e a' suoi rimproveri risposi con un sorriso di compassione. Egli mi fe' sostener prigione, e non osando condannare una patrizia romana, deferì la mia causa all'Imperatore. Tu sai, per la fama che ne corre, quanto Diocleziano sia avido e smanioso di pecunia, e come gli caglia più l'oro che l'in-

censo agli Dii di Roma. E però appena per ordine suo gli fui presentata, interrogommi non già sulla mia fede, ma sulle mie ricchezze; volendo sapere da me dove fosse quel monte d'oro, che mio padre avevami in eredità lasciato. A cui risposi: — Io con esso soccorsi i servi di Dio. Se me ne fosse rimasto ancora, avrei potuto riscattarmi a prezzo dalle mani di coloro che m'imprigionarono: ma poichè l'ho speso a beneficio di gente dabbene, non mi resta adesso che offrire a Cristo la mia stessa persona.

« L'Imperatore sogghignò, e volsemi bruscamente le spalle, lasciandomi in potere del Prefetto; il quale con un parlare tutto zuccheroso prese a disputar meco di religione. Io nulla sperando di bene da siffatti ragionamenti con gente che ha in odio la luce, amai meglio di volgere in beffa l'idolatria, dicendogli che, dopo avere adorato anch'io, quand'ero pagana, gli Dei e le Dee, vedendo che gli uccelli, i ragni e le mosche insudiciavano coteste divinità, pensai liberarle da quel fastidio, gettandole nel fuoco; e con que' bronzi, argenti ed ori disfatti potei sfamare i famelici, vestire gl'ignudi, consolare i prigionieri e via dicendo; e così feci servire le divinità pagane a qualche cosa.

« Il Prefetto s'imbruschì in viso, e con un broncio lungo una spanna — Io non lascerò, mi disse, impune cotanto sacrilegio! A cui io: — E tu chiami sacrilegio l'aver fatto sì buon uso degli Dei e Dee di bronzo, d'argento e d'oro? Non vedi che se avessero vita e senso non patirebbero d'esser trattati a quel modo?

— Alle corte, soggiunse il Prefetto — Convien ubbidire al Principe e sacrificare, ovvero morire tra i tormenti. Ed io:

— Morir per Cristo, non è morire, ma scambiare la vita presente, misera e caduca, con una vita eternamente beata.

« Il Prefetto interruppe l'interrogatorio, levossi tutto aroncigliato, e si partì; ed io fui ricondotta in carcere, dove mercè un po' di moneta, che avevo meco, ottenni quant'erami necessario per iscriverti la presente.

« Forse questa sarà l'ultima; perchè dal carcere si passa

al patibolo. Oh piaccia al Signore di affrettare il giorno del mio martirio! Tu intanto pregalo che mi dia forza d'esser gli fedele fino alla consumazione del sacrificio; ed io grata all'amor tuo, mi ricorderò di te in paradiso. Addio Susanna: ricevi l'ultimo vale e l'estremo amplesso dalla tua Anastasia prigioniera per Cristo. »

— L'ultimo addio! Ah sì, disse tra sè Susanna, baciando la lettera, non dubito punto della sorte, che le è riserbata, avventurosa sorte, ch'io le invidio! Ah perchè non posso esserle compagna nel martirio? Forse a quest'ora ella è coronata in cielo, ed io?... E qui sentissi gonfiare gli occhi di pianto e gittossi in orazione. Indi, con lo spirito più tranquillo e rassegnato al divin volere, vergò una breve risposta all'amica, bagnandola di molte lagrime. Ma quando volle mandarla, come costumava, per mezzo della sua piccola procaccina a Trasone, perchè la facesse recapitare in Aquileia ad Anastasia, venne a sapere che la erbaiuola era caduta in sospetto alla polizia. In fatti il Centurione di guardia al palazzo Gabinio aveva fatta frugare senza però trovarle in dosso le lettere, cui la scaltra avea quel dì nascoste sotto la suola de' suoi sandali. Non fu quindi molestata; ma ebbe divieto di affacciarsi per l'avvenire a quella abitazione. Susanna ne fu addoloratissima; ed aspettò invano un'occasione opportuna per dare ricapito alle sue missive.

Trascorsero intanto circa due mesi, nei quali ella non ebbe più novella di Anastasia, quando un dì la fantesca riferille che, origliando alla porta del giardino, aveva udito dire ai soldati — Bel tiro, a fe' di Giove, ha fatto l'Imperatore! Ha mandato prima bruciar viva la signora Anastasia, una romana che nuotava nell'oro ed avea i suoi possessi anche in Aquileia; e poi ha intascato tutte le sue sfondolate ricchezze!

Da quel dì Susanna più non dubitò della morte della sua cara amica e martire gloriosa di Gesù Cristo; ma spasimava d'averne particolareggiate notizie; e l'ebbe infatti da Trasone. Questi, adocchiata un dì una guardia africana, che parevagli dover essere più arrendevole dell'altre all'attrazione dell'oro, sus-

surrolle all'orecchio — Camerata, vuo' tu questi due ruspi d'oro fiammante? e glieli fe' balenare agli occhi. La guardia sogghignò, e data una furtiva occhiata attorno per assicurarsi che niuno lo spiasse, quando videsi sola, gli rispose — Che vuoi ch'io faccia?

— Nient'altro che ricapitare questa lettera alla padrona di casa.

— Alla signora Susanna?

— Appunto.

— Sarai servito; ma guai a me, se il Centurione lo viene a sapere.

— Non lo saprà neppure il vento.

— Qua moneta e lettera.

Intascò l'una e l'altra, guardandosi sempre d'attorno.

— Bada, disse Trasone, di non tradire il segreto, altrimenti...

— Non sono così matto!

— Va bene, addio.

— Buon giorno, e che il Dio Bacco t'accompagni, soggiunse l'Africano.

Trasone ridendo, disse tra sè — Costoro non hanno altra divinità più cara di questa; e allontanossi.

La stessa sera Susanna ebbe la lettera di Trasone, e vi lesse il racconto dell'ultimo combattimento e del trionfo di Anastasia e di Teodote.

Trasone raccontavale che Teodote, accusata per cristiana dal cortigiano, col quale non aveva voluto impalmarsi, era stata coronata di martirio, ed Anastasia, trasferita per ordine di Diocleziano dalla sua prigione in casa del gran Pontefice del Campidoglio, Ulpiano, che a que' dì trovavasi in Aquileia. Questi aveva messo tutto in opera per abbatterne l'invitta fermezza, facendola anche circondare da un branco di femmine, che rompevanle di e notte il capo per recarla a piegarsi ai voleri del Principe e a sacrificare.

« Anastasia, diceva il foglio, aveva passato tre giorni senza voler gustare briciolo di alimento; è Ulpiano, risaputolo, disperò

di poter vincere una donna, superiore a tutte le lusinghe e minacce, ai patimenti della prigionia e all'istesso rovello della fame. Istigato tuttavia da Satana, avvisò di poterne umiliare la romana alterezza, com'egli diceva, col farle oltraggio: ma in quella che su lei stendeva con sì perverso intento la mano, accecò ad un tratto, e fu soprapreso da un dolor d'occhi sì acuto e trafiggente, che lo faceva dare in ismanie da disperato. Onde diessi a invocare l'aiuto de' suoi dii, e per meglio muoverli a pietà si fe' trasportare nel tempio, ove a piè di quei vani simulacri non che guarire, divincolandosi per l'acerbità del dolore, come serpe, e maledicendo la sua sorte, uscì miseramente di vita.

« Anastasia, ricondotta in carcere, venne chiamata nuovamente dal Prefetto dell'Ilirico; il quale osò farle questa proposta: — Poichè il tuo Cristo ti esorta a disprezzare le ricchezze, cedile a me; ed io ti ridonerò la libertà, con promessa che da qui innanzi non verrai più molestata per causa di religione. L'indegna proposta di costui altro per ventura non era che un suggerimento dell'avarissimo Diocleziano; il quale teneva ognor l'occhio teso ai ricchi per impinguare l'erario, ed era tutto in battere, a loro danno, moneta.

« La risposta di Anastasia fu degna di lei — Cristo mi comanda di dare le mie ricchezze ai poveri, e non già ai ricchi come tu sei. Quand'io ti vedessi caduto in miseria, famelico, sitibondo, nudo, infermo, prigioniero, allora ti sarei larga de' miei soccorsi. Al presente non sei povero se non di beni ben differenti da questi, ma incomparabilmente più preziosi.

— E quali sono? dimandolle il Prefetto.

— La verità e la fede; e qui s'intavolò fra loro una disputa di religione, donde il Prefetto uscì se non convinto, di certo confuso.

« Anastasia fu rinchiusa in orrida prigione, in cui erano stati a bello studio riposti molti ordigni e strumenti di tortura, acciocchè avesseli sempre sott'occhio; e durante la sua prigionia, non le venne dato che uno scarso alimento. Il Prefetto in capo al mese citolla di nuovo a comparire al suo

tribunale, e stupì al vederla punto nulla abbattuta nè macera dai patimenti. Onde sospettando de' custodi, volle egli stesso chiuderla in carcere, ponendone i suggelli alla porta, e facendole per un' angusto finestrino somministrare una volta il dì uno scarso alimento. Ma trascorso un altro mese, e aperte di nuovo le porte della prigione, trovossi Anastasia vegeta, prosperosa e in volto lieta e serena.

« Disperando il Prefetto di espugnarne l'animo invitto, condannolla in un con molti rei, tra cui era altresì qualche innocente cristiano, ad essere sommersa in mare. Fra i compagni del suo supplizio era infatti un pio cristiano, chiamato Eutichiano, al quale in odio della fede erano stati confiscati gli averi, tolta la libertà, ed ora per la stessa cagione si volea cacciarlo dal mondo. La sua compagnia tornò oltre ogni dire gioconda ad Anastasia, che ne rese grazie al Signore.

« Furono tutti stivati in una vecchia barcaccia, sotto la custodia di un drappello di soldati; i quali, come furono in alto mare, forarono in più parti la barca; e scesi nei paliscalmi, abbandonaronla in balia delle onde, e remigarono verso terra. La barca per le tante falle riempissi di acqua, e andò tanto sotto che non aveva omai che mezzo palmo di vivo sul pelo dell'onda. Quand'ecco apparire la martire Teodote; la quale, preso in mano il timone, diessi a governare la sdruscita e quasi sommersa nave, la ricondusse alla spiaggia, e disparve. Scesi i condannati sani e salvi al lido, gittaronsi ai piè di Eutichiano, chiedendogli con vive istanze di essere annoverati tra i seguaci di Gesù Cristo, che avevali con sì stupendo prodigio salvati. Furono tutti consolati della loro dimanda e battezzati in numero di centoventi.

« Il fatto non poteva rimanere lungamente occulto. » Tre giorni appresso, divulgatasene la fama, giunse agli orecchi del Prefetto, che mandò sua gente a dar loro la caccia. Nè andò guari ch'ebbeli tutti in suo potere; e dopo averli inutilmente tentati con promesse, lusinghe, minacce e tormenti, li tolse con varii supplizii di vita.

« Rimaneva Anastasia, contro la quale il tiranno volle mag-

giormente incrudelire, condannandola ad essere arsa a fuoco lento. Ella ricevette con fronte serena la sua sentenza di morte, andò con piè fermo al supplizio e montò intrepida sul rogo, ove venne legata a tre pali. Appiccatovi in più punti il fuoco, levaronsi turbinando e ruggendo d'ogni intorno le fiamme; e la martire, avvegnachè si sentisse struggere in dosso le carni, non fe' udire un grido, un lamento, ma immota, e come insensibile al dolore, sostenne lunga pezza quell'orribile tormento, finchè rese l'invitto spirito al Signore. »

A questo punto Susanna lasciò per la commozione cadere il foglio dalla man tremante, piegò le ginocchia e tra le lagrime e i singulti esclamò — Beata Anastasia, martire del Signore, prega per me. Indi, rasciugate le lagrime, raccattò il foglio, baciollo con tenerezza d'affetto, e proseguinne la lettura. « La nobil matrona Apollonia fe' istanza al Prefetto per averne il corpo; e grazie ai buoni uffizii che per lei interpose la moglie del medesimo, l'ottenne; e con grande onore ripostolo entro un'arca di marmo, lo seppellì nell'orto di sua casa, dove vuole ora innaltarle un ricco tempietto. »

Fin qui la narrazione del trionfo di Anastasia, a cui Trassone aggiungeva anche quello della sedicenne Domenica, figlia di Doroteo e di Arsenia, la quale, orbata dei genitori, che Massimiano aveva mandato in bando per la fede, era rimasta derelitta e sola sul campo di battaglia. Data la verginella in balia di una geldra di landrace, aveva saputo mantenersi pura, illibata, e costante nella fede; tradotta innanzi ai tribunali, erasi addimostrata inaccessibile alle lusinghe ed alle minacce; rinchiusa in ardente fornace, erane uscita illesa; esposta alle fiere, aveane ricevuto in vece di morsi, carezze; infine decapitata nella città di Tropea in Calabria, ove aveva sortito i natali, era volata a trionfare con Cristo in cielo. Susanna struggevasi di poter anch'essa raggiungere in cielo la sua amica Anastasia e quell'infinita schiera di eroi ed eroine della fede che la persecuzione aveva già coronato di martirio. Ma ella era dal ciel riserbata ad altre battaglie, alle quali lo Spirito Santo, abitante in lei, venivala preparando.

Nella sua solitudine ella non aveva al presente neppure il conforto di potersi abboccare col padre suo, separato da lei e guardato a vista in altra parte dell'abitazione; e sol era riuscita a fargli pervenire di celato qualche suo biglietto, adoperando in ciò un sottile artificio, suggeritole da quell'amore che è tanto ingegnoso e fecondo ne' suoi ritrovati!

Ella nutriva alcuni colombi domestici, che avevano il loro nido sull'altana del suo appartamento. Avvisò pertanto di servirsi di loro come di messaggeri per la sua corrispondenza col padre. Nascose più volte tra le loro penne un biglietto con un nastrino pendente, facendo ragione che ciò avrebbe attirata l'attenzione di qualche domestico del padre suo, avvezzo a dare a quelle bestiuole il becchime, quando vedevale volteggiare sulla terrazza sovrastante all'appartamento paterno. Nè mal si appose; chè un servo ebbe un dì posto mente a quel nastrino; e ghermito il colombo, vi rinvenne tra le penne attaccato il biglietto, e portollo al suo padrone. Da quel giorno in poi una seguita corrispondenza prima di biglietti, e poi di lettere, mantenessi sempre viva, grazie agli aerei messaggeri, tra il padre e la figlia. Gabinio ebbe dalla sua Susanna anche le lettere di Anastasia e di Trasone; e poté a suo bell'agio mandare alla figlia i suoi paterni conforti e consigli, senza che mai que' mazzamarroni di soldati, la più parte forestieri, giugnessero a scoprire l'innocente artificio.

XXXI.

IL PREFETTO A CASA DI AGNESE E UN TENTATIVO DI FUGA.

Nel tempo in che si svolsero gli avvenimenti più sopra narrati, l'amica di Susanna, la piccola Agnese, dopo l'attentato di Procopio, non osava neppure scendere in giardino, se non accompagnata da' suoi genitori. Ma non per questo era lasciata vivere in pace, chè ai tentativi tante fiate falliti del

giovane innamorato succedevano adesso quelli del padre di lui; il quale giovavasi dell'autorità conferitagli dalla dignità di Prefetto urbano per dare continuo rovello per lettere ai genitori della donzella, acciocchè la recassero a sposare il suo figliuolo, che struggevasi d'amore per lei. Troppo calevagli la vita del figlio, e davasi a credere che questi viver non potesse senza la sua Agnese. Ma dal canto loro i genitori della verginella, i quali non avevano voluto far violenza al suo cuore, costringendola alle nozze prima ch'ella si consacrasse a Dio, molto meno erano disposti a farlo dopo quella solenne consacrazione. Laonde tutti gli sforzi di Sinforiano tornavano a niente; di che egli era desolatissimo, nè sapea darsi pace di vedere novellamente il figliuolo in lacrime ed in sospiri con grave scapito della sanità già logora da quella cupa malinconia, che limavagli le forze. Egli ancor non sapeva, o fingeva di non sapere che Agnese era cristiana, e vergine consacrata a Dio; e quando pur l'avesse saputo, che conto poteva far di quel voto un pagano? Da questo lato adunque egli non poteva vedere ostacolo alcuno al matrimonio; e però non arrivava a capire il perchè del costante rifiuto di Agnese e de' genitori suoi; i quali peraltro sulle prime avevano dato vista di accettarne di buon grado la proposta.

Egli ebbe ricorso alla mediazione di potenti personaggi stretti di parentela o di amicizia con la famiglia di Agnese, pel cui mezzo fe' a questa magnifiche promesse, non senza qualche minaccia in caso di rifiuto. Ma promesse e minacce erano armi che spuntavansi contro il petto adamantino della vergine romana.

Il Prefetto, non sapendo più a qual partito appigliarsi, risolvette alla fine di recarsi egli stesso in persona a casa di Agnese, e di tentare gli ultimi sforzi per vincerne la resistenza.

Un dì, tutto improvviso e senza il solito corteggio, ma col solo *Accensus* o donzello addetto alla sua persona, presentossi alla porta del palazzo di Agnese, e si fe' annunziare ai genitori della donzella. Questi scesero incontanente a fargli quelle

orrevoli accoglienze, che addicevansi al suo grado; e l'introdussero nel *tablinum*, invitandolo ad adagiarsi nel posto di onore. Dopo i primi convenevoli, Sinforiano entrò subito in argomento, e prese a dire: — Già, voi Signori, avrete, senza ch'io vel dica, indovinato lo scopo della mia venuta. Io non avrei ardito disagiarvi, se non mi vi avesse spinto una ragion gravissima che il vostro cuore di padre e di madre saprà menarmi buona. Sono padre anch'io, e padre di un figlio unico da me amato come la pupilla degli occhi miei; il quale va scadendo di forze, e dà molto a temere della sua vita. Tutto fu messo in opera per riaverlo, ma inutilmente. Un dolor cupo e acuto trapanagli il cuore, e lo va lentamente consumando. Il suo male adunque ha radice nel cuore, ed altro non è, come confessommi egli stesso, che un focoso amore non corrisposto, un desiderio deluso, una speranza svanita. Ora qual sia la persona da lui con tanto ardore amata, voi non l'ignorate, o Signori, è vostra figlia. Ella sola può rammarginargli la piaga, che gli sanguina in cuore; ella sola può salvarlo. Abbiate dunque di lui e ancor di me pietà. Mi appello al vostro cuore di padre e di madre.....

— Ma che possiamo far noi, disse gli il padre di Agnese, se nostra figlia non vuole neppur udire parlar di nozze?

— Eh via; quando un padre vuol davvero che una figlia gli obbedisca, egli sa farsi da lei ubbidire.

— Vorreste voi dunque ch'io la violentassi in cosa che ha da essere del tutto libera e spontanea?

— Non dico questo; ma a voi non mancherà modo di far sì che la vostra volontà sia anche la sua.

Indi volto alla madre di Agnese, soggiunse: — Mi raccomando anche a voi, Signora. Il comando o anche sol la preghiera di una madre tutto può sul cuor de' figliuoli.

— Vi prego, signor Prefetto, disse la madre, di ben riflettere che al cuor non si comanda.

— Sia; ma una madre ha mille modi di guadagnare a chi vuole il cuore di sua figlia. Basta io confido nel vostro senno

e nella vostra bontà; e sono sicuro che ambidue mi sarete cortesi del vostro appoggio. Di che il Prefetto di Roma vi sarà riconoscente finchè viva; e ve ne sapranno moltissimo grado gli istessi Imperatori, i quali per bontà loro, hanno a cuore il bene della mia famiglia come della propria, e proseguì dicendo altre cose ch'egli stimava acconce al suo intento, ma che qui sarebbe superfluo riferire.

I genitori di Agnese schermironsi, come meglio seppero, da' suoi assalti; ma poichè il Prefetto veniva vieppiù stringendo loro i panni addosso, ebbero ricorso all'usato espediente di domandar tempo.

Il Prefetto allora non insistette d'avvantaggio; e profondendosi in complimenti inzuccherati dalle solite lodi o adulazioni, accomiatossi.

Quando egli si fu partito, i genitori di Agnese ritiraronsi a consiglio. Il marito era di avviso che convenisse allontanare la figlia da Roma. La madre da principio titubante pel timore di qualche sinistro incontro, bel bello si arrese al parere di lui, e fermarono di comune accordo, che sarebbero partiti segretamente per l'alta Italia. Parteciparono ad Agnese la loro risoluzione senza dirgliene il motivo; ed ella, sempre pronta ad ogni cenno de' suoi genitori, aiutolli a fare gli apparecchi del viaggio. Indi a pochi dì, avvicinandosi Diocleziano a Roma per la via Flaminia, essi affrettaronsi ad uscirne per la via Nomentana, punto nulla sospettando d'essere bracceggiati dal segugio di Arsicio, il quale aveva già informato il Prefetto di quella fuga, e ricevuto da lui l'incarico di ormeggiarli da per tutto, e di farli eziandio arrestare e ricondurre a Roma, ove troppo se ne allontanassero.

Il furfante per non dare ombra di sè, erasi travestito da postiglione; e accontatosi con quello che condurre doveva la carrozza dei nostri viaggiatori, al quale unto aveva profumatamente le mani, presene il posto; e sferzati i cavalli, miseli a gran carriera per la via Nomentana. Il padre di Agnese, avvisando essere colui un garzone del vetturino, col quale aveva pattuito,

non pose mente allo scambio; anzi godeva di vedere in costesto auriga una straordinaria sollecitudine di allontanarsi, quanto più poteva, dalla città. In luogo adunque di fermarsi alla prima stazione, essendo ancora il sole alto, Arsicio persuase facilmente i viaggiatori di voler proseguire il viaggio. Ma il bindolo rallentò al pomeriggio la corsa, col pretesto che i cavalli erano stanchi, e fè varie soste tra via, ora fingendo di aggiustare le briglie, che dicea rotte o allentate, ora di racconciare l'asse delle ruote o far altre riparazioni, cotalchè sopravvenne la notte, prima che giungessero alla seconda stazione. Allora egli simulando che ciò molto gl'increscesse, invitò i viaggiatori a calare a una casa colonica lì presso, ove sperava di poterli alloggiare con minor disagio.

È a sapere che quel campestre abituro apparteneva a uno de' suoi mantengoli, il quale, da lui avvisato la notte precedente al viaggio di quel che aveva macchinato, tolti seco altri berrovieri della stessa farina, aveva di parecchie ore preceduta la carrozza.

Ecco pertanto gli agnelli in bocca ai lupi. Il ricevimento fu bugiardamente lieto e festoso oltre ogni credere, sbracciandosi quei quattro o cinque arfasatti in ammanire la cena, preparare i letti e quanto era al bisogno. Da quelle lustre di cordialità e cortesia ingannati i genitori di Agnese, non avevano il più lieve sospetto che vi potesse covar sotto un tranello. Onde cenarono di buon appetito; e poscia furono a coricarsi in tre letticiuoli preparati loro nella stessa camera, secondo il desiderio espresso dal padre di Agnese.

In sulla mezza notte, mentre i viaggiatori placidamente dormivano, s'ode un baccano indiavolato. I quattro marrani abbattono la porta mezzo sgangherata, ed entrano armati nella loro camera. I viaggiatori destati di soprassalto e impauriti balzano dai loro letti, e gridano accorr' uomo. Arsicio, fingendo di venire in loro aiuto, accorre, brandendo un lungo coltello, e grida — Ah canaglia, ci avete traditi!

— Taci, risposegli uno di quegli sgherri, altrimenti sei

morto. E tutti avventaronglisi addosso, disarmarono, e lo legarono. Il che non ebbe a costar loro fatica, essendo di balla con lui. I genitori di Agnese tremavano più per la figliuola che per sè stessi: ma eransi già que' berrovieri intesi con Arsicio che non avrebbero nè a lei nè ai genitori torto un capello, ma sol vuotata la borsa, acciocchè proseguire non potessero il loro viaggio. Così fecero; e in tutta fretta abbandonarono la casa. I viaggiatori respirarono; e sciolsero dai legami Arsicio, il quale simulava con arte finissima gran rammarico per l'accaduto e imprecava ai grassatori.

— Ed or che fare? disse gli il padre di Agnese. Poichè ci hanno spogliato di tutto, io non veggo altro partito che tornare a Roma.

— Così la penso anch' io, soggiunse Arsicio, e appena sarà giorno, attaccherò i cavalli, e riprenderemo il cammino della città.

Arsicio fornì la sua bisogna; e sul primo schiarire la carrozza filò battendo alla volta di Roma, ove i viaggiatori giunsero in mezzo a un andirivieni di gente che usciva dalle porte per vedere l'avanguardia dell'Imperatore giunta sotto le mura della capitale.

RIVISTA DELLA STAMPA

I.

EDUARDO DESCAMPS, professore all'Università di Lovanio, senatore, membro dell'Accademia reale del Belgio. — *Africa*, Dramma in cinque atti in versi francesi, premiato al concorso letterario internazionale, come il miglior lavoro sulla schiavitù africana. Traduzione in versi italiani del Conte AGOSTINO ANTONELLI. Roma, tip. Cuggiani, 1894, 16° di pp. 162.

Non è volgare questo dramma, e però ci si permetta di parlarne un po' stesamente.

Non è volgare nel soggetto che rappresenta, anzi più nobile dell'*Africa* cantata già dal Petrarca. Qui si tratta dell'*Africa tenebrosa*, dell'*Africa* macchiata dalla *zona del sangue*, significante le regioni famose o piuttosto infami per la caccia all'uomo; dell'*Africa* a cui redimere da questo obbrobrioso servaggio, sì vivo e vasto movimento fu destato recentemente in Europa, per opera principalmente del Card. Lavigerie, che secondava le mire e gl'impulsi del nostro grande Pontefice Leone XIII. Il soggetto del dramma è dunque il trionfo dell'amor cristiano nella redenzione dei Negri. Qual soggetto più nobile e più grandioso?

Nè volgare è il modo in cui è rappresentato. In questo dramma l'Autore mostra sul suolo africano l'uno di fronte all'altro tre mondi: il mondo cristiano, il mondo musulmano, il mondo selvaggio, rappresentati da tre gruppi di distinti personaggi, europei, arabi ed africani. Nel gruppo cristiano, composto d'europei, spiccano singolarmente gli apostoli del Van-

gelo, e tra essi il protagonista Gerardo di Reuilly, tutto ardore per la nobile impresa, e Andrea più lento a risolversi, ma non meno generoso dopo la risoluzione. Colla croce impugnata da questi s'intreccia la spada brandita dal capitano Riccardo di Villafranca, esploratore; nè manca al gruppo una soave figura di donna, qual è Germana, madre di Gerardo, che si sente schiantare il cuore all'idea della partenza del figlio, ma poi, compiuto il sacrificio, si consacra anch'essa all'opera emancipatrice dei Negri. Il gruppo dei musulmani comprende principalmente due arabi, Hassan, cacciatore d'uomini, un mostro di crudeltà fredda e d'astuzia maligna, che dopo avere incrudelito su gli altri, finisce poi col farsi carnefice di sè medesimo, e Rouma, mercante di schiavi, furbo anch'esso e traditore. Nel gruppo dei negri figurano due re dell'Ouganda, Sangali e Roumeli fratello di lui e usurpatore del suo trono; ma più ancora spiccano Nelio, figlio del re Sangali, che rappresenta la giovine generazione dei negri aprentesi alle salutari influenze cristiane, e la madre sua Zaema, cui l'amore materno conduce alla verità e alla fede, per la quale muoiono entrambi. Anche si vedono le odiose superstizioni africane incarnate nel Fetisce Akkar e nella incantatrice Fukè: e d'altra parte inteneriscono l'animo l'amore e i patimenti della madre schiava rappresentata in Elma, e le sciagure del giovine prigioniero raffigurato nel figlio suo Dialmè. Ecco i principali caratteri, che son riprodotti in questo grandioso dramma.

Troppo a lungo ci condurrebbe il dar qui l'orditura dei cinque atti in cui la grande azione si svolge con interesse sempre crescente, cominciando in Europa, nel castello di Gerardo di Reuilly, che si delibera alla partenza con una doppia vittoria dell'amicizia e dell'amore materno; trasportandosi sulla costa dell'Africa, a Zanzibar, dove domina il mondo musulmano. Il maomettismo si mostra dinanzi ne' suoi cacciatori d'uomini, nei suoi mercanti di schiavi, ne' suoi miserabili prigionieri; e poi anche più pienamente nella regione de'Grandi Laghi, dove il mondo barbaro occupa il primo posto, e dove l'apostolo della carità e della fede, dopo mille peripezie, dopo sanguinose per-

secuzioni, dopo gloriose conquiste, dinanzi alle salme dei primi martiri dell'Ouganda, offre a Dio, per la redenzione dell'Africa, il sacrificio della sua vita. Bisogna vederle quelle scene, bisogna almeno leggerle così come stanno descritte; il volere offrirle in compendio sarebbe un guastarle. Diremo soltanto che vi domina da un capo all'altro il grandioso e il patetico bellamente intrecciati insieme, e suscitanti nell'animo svariati affetti ora d'ammirazione, ora d'orrore, or di sdegno, or di pietà. Maravigliosa è poi l'arte onde il poeta ha saputo creare tre tipi diversi di un medesimo sentimento, cioè dell'amore materno, mostrandoci in Germana la madre cristiana, in Elma la madre schiava, in Zaema la sultana madre, ciascuna delle quali ama con tanta vivezza da cavare le lagrime, eppure ama in maniera tutta sua propria. Come conosce bene l'amore questo poeta! Gerardo poi, il protagonista, sempre apparisce infiammato di un amore che non è di terra, di un amore aspirante alla rigenerazione dell'Africa, di un amore che, nell'ultima scena, negli ultimi istanti della sua vita, dinanzi alle salme dei martiri Zaema e Nelio allora uccisi, gli mette sul labbro quella preghiera sì commovente, mista a visione, che serve di chiusa al dramma.

E tu, gran Dio, m'ascolta! Razza diseredata
 Trascina la sua vita nei ceppi incatenata!
 O Redentor divino, tua protettrice mano
 Strappi la nera gente all'Arabo inumano!
 Stampa di fratellanza su lor fronte il suggello;
 La pace ed il progresso dica ognuno fratello.
 L'Europa ne tripudii; l'armi al suolo spezzate
 Attestin che l'amore le genti ha conquistate.

In questo momento la tela del fondo s'illumina rappresentando l'Africa dell'avvenire. Gerardo s'infiamma, e animato da spirito profetico dice:

Salve, o bel suolo d'Africa, ora più vago brilla!
 Sfolgorante la croce sopra di te sfavilla!
 Alfin nel tuo bel cielo spuntò l'alba cristiana,
 Ti diè soave legge di fratellanza umana.

.
 O nuovo mondo adergiti; lieto del tuo fulgore,
 Sciogli alla luce un inno e benedici amore.

.
 Solcan di ferro macchine oggi tue terre ingrato;
 È sparito il deserto, le belve son sbandate,
 E da' tuoi laghi e monti al piano l'eco viene
 Di canti soavissimi di pace, amore e spene.
 Osanna! o cari figli, osanna ognor cantate,
 Al suon dell'arpe eteree lieti quaggiù echeggiate!
 Morte non atterrisce, perchè per orizzonte
 Stan le braccia del Cristo sempre a salvarci pronte!

Il coro si è inginocchiato. Ripete dolcemente a mezza voce l'Osanna, mentre Gerardo, sostenuto da Andrea e da Riccardo, proferisce, sempre in piedi e con lo sguardo rivolto al cielo, queste ultime parole:

Osanna! Sì, mio Dio!... sciogli il mio stanco frale.
 Non più schiavi nell'Africa: amor, pace immortale!

Il fondo della scena s'illumina di nuovi splendori, e l'immagine di Gerardo, che avrà in una mano la croce e nell'altra le catene spezzate, apparisce raggianti, elevandosi verso il cielo, avendo al suo fianco Nelio e Zaema, che terranno la palma nelle mani. Al di sotto, la tela riproduce la scena del primo atto, cioè la galleria del castello dei di Reuilly e la cappella dei Missionarii d'Africa. Il coro dei Missionarii è in ginocchio sui gradini della cappella, Germana è in piedi. Essa alza il braccio stendendolo verso suo figlio, cogli occhi fissi nella celeste visione. Al momento che si fa cadere la tela, Germana vien sollevata da terra, ed essa pure va verso il cielo.

Col fin qui detto però ben capisce il lettore che noi non intendiamo affermare che questo dramma sia immune da qualsivoglia difetto. Forse ad alcuni non piacerà che non sia in esso esattamente osservata (ma è poi indispensabile?) l'unità di luogo e di tempo, svolgendosi l'azione in luoghi disparatissimi e nel corso di tre o quattro anni. Altri forse troverà di-

fettoso il primo atto, perchè di due sole scene (bellissime per verità), in cui parlano solo tre personaggi. Nè mancherà chi giudichi che la morte del protagonista Gerardo giunga alquanto impreparata, comparendo egli portato sulla scena in una kitanga già moribondo, senza che ne apparisca altra cagione da quella in fuori ch'egli stesso semplicemente accenna colle parole « m'ha sfinito il viaggio », del quale però le particolarità non si conoscono. Ma checchè sia di queste mende, certo è che la nobiltà del soggetto, l'ampiezza dello svolgimento, la spiccatezza e fedeltà dei caratteri, la naturalezza dell'intreccio, il calore del movimento drammatico, la dignità dello stile ed altri simili pregi sono così sfolgoranti, che danno a questo dramma un valore di gran lunga superiore al comune.

Quindi a noi non fa meraviglia che la commissione incaricata di giudicare sul miglior lavoro intorno alla schiavitù africana, commissione composta di undici membri dell'Istituto di Francia, abbia con voto unanime scelto questo fra i trentacinque lavori in diverse lingue da essa esaminati, aggiudicandogli il premio di diecimila franchi. Ma degne poi di speciale riflessione sono le seguenti parole, con cui essa accompagnava il suo giudizio. « Se il teatro moderno può rinnovarsi, può solo per simili opere, altrettanto pregevoli per la forma che per la sostanza: esse l'aiuteranno a risalire in alto, ravvivando le fonti eterne del bello morale e le generose emozioni nobilitate al servizio di una grande causa (p. 18). » Parole d'oro, che vorremmo sonassero da un capo all'altro d'Italia, a rialzare le sorti del nostro teatro, cadute oggi sì basso.

Un lavoro sì degno ed encomiato da giudici sì autorevoli, come al suo comparire era stato tradotto in fiammingo e in tedesco, così ben era giusto che fosse fatto conoscere anche nelle nostre contrade; e noi però dobbiamo saper grado al Conte Agostino Antonelli d'averne regalato all'Italia la traduzione. La quale gli procacciò subito dall'Autore una cortesissima lettera gratulatoria, per avere espresso il suo pensiero « in modo fedelissimo, molto elegante e maravigliosamente adattato alla drammatica rappresentazione ». Che se qualche

difetto qua e là vi s' incontra, un occhio intelligente s'accorge subito doversi attribuire, più che al traduttore, alla natura del metro da lui scelto, che è quello dei versi martelliani rimati a coppia. Nè noi di tale scelta gli daremo biasimo: è vero che essa non risponde al nostro gusto; è vero che noi avremmo amato meglio o gli endecasillabi sciolti usati dai nostri tragici (e tragico più che altro è questo dramma, benchè finisca in gloria¹) o a dirittura la prosa; ma ci guarderemo bene dal fargli di ciò una colpa, sì perchè non abbiamo alcun diritto d'imporre agli altri i nostri gusti, sì perchè l'uso oggi adottato dai più dell'appostagli colpa lo assolverebbe.

Vogliamo anzi conchiudere coll'esortarlo a compier l'opera: egli ha felicemente tradotto il dramma, lo faccia anche rappresentare; e rappresentare proprio qui, in questa Roma, chè teatro più degno di questo dramma non può trovarsi. Difficoltà

¹ Che cosa manca a questo dramma per essere una vera tragedia? Forse la nobiltà del soggetto? Sarà difficile il trovarne altro più nobile. Forse la serietà e dignità dell'esposizione? È sempre seria e degnissima. Forse l'antichità dei fatti che rappresenta? Ma il Racine, che di tragedie s'intendeva un poco, notò già esservi dei fatti recenti che per la grandistanza del luogo ove accaddero, possono offrire quella prospettiva lontana, che è necessaria all'illusione tragica: or tali sono appunto i fatti che qui si rappresentano, essendo accaduti in regioni ben lontane da noi, in regioni *tenebrose* e di costumi stranamente diversi dai nostri. Manca forse quella tinta fosca, di cui la tragedia ama di colorirsi? Ma questo dramma è un intreccio di fatti or atroci or teneri, che strappano ora fremiti ed ora lagrime. Forse quell'impressione trista e penosa, che suol lasciare nell'animo la chiusa di una tragedia? Ma è poi necessario, è poi bello il far partire dal teatro gli spettatori coll'anima straziata? Che se pur vuolsi nella chiusa della tragedia lo spettacolo di qualche morte, qui delle morti ne abbiamo, non una, ma quattro, benchè di diverso genere. Abbiamo la morte dell'empio Hassan, che finisce uccidendosi di propria mano; abbiamo la morte dei martiri in Nelio e Zaema, che vengono trucidati fuor della scena; abbiamo finalmente la morte del giusto in Gerardo, che è l'ultima scena del dramma, e che lascia nello spettatore un senso di soave mestizia, consolata però dai raggi della gloria celeste che s'apre sopra il capo dell'apostolo, e da quelli dell'aurora che sorge sull'Africa rigenerata. Che manca dunque a questo dramma per essere una vera tragedia? Ma siccome noi siamo alieni dal disputar di parole, si lasci pure in disparte, se così piace, il nome di tragedia, e si conservi a questo lavoro il nome generico, troppo generico, di dramma, che certamente da niuno gli sarà contrastato.

certamente non mancheranno: difficoltà nel trovare attori che rappresentino volentieri e bene certe parti di carattere spiccatamente religioso: difficoltà pel numero non iscarso di personaggi, che in questo dramma hanno parte più o meno larga: difficoltà per lo svariato e splendido apparato scenico, forse un po' dispendioso. Ma dinanzi agli ostacoli un cuore generoso non indietreggia: avanti dunque, avanti nella bell'opera.

E consigliatamente abbiamo detto bell'opera. Quando la signora Beecher Stowe scrisse il famoso romanzo intitolato *la Capanna dello Zio Tom*, che diede il segnale della emancipazione dei Negri negli Stati Uniti, fu detto che quel romanzo valeva più d'un buon libro, valeva una buona azione. Ebbene, se questo dramma sarà rappresentato, tutti gli spettatori diranno che il poeta, il traduttore e gli attori hanno fatto non solamente un buon dramma, ma (cosa ben più rara nei teatri che nei libri) una buona azione.

E allora si renderanno fors'anche popolari (e sarebbe un altro bene) le strofe piene di grandi pensieri, con cui si chiude il quarto atto, e colle quali ci piace dar termine a questa recensione.

LA CROCE E LA SPADA.

I.

La Spada.

Salve, o Spada! La tua lama

Fu temprata nell'onore:

Te del dritto ognuno chiama

Il possente difensore.

Quando l'oste sfida a guerra

E vien men giustizia in terra;

Quando madri mandan fremiti

E d'oppressi s'odon gemiti;

Quando l'odio ed il livore

Il delitto fa signore,

E lo schiavo stenta in pene

Nell'orror di sue catene;

Dalla Spada, nel suo lampo,

Ogni oppresso trovi scampo.

Vibra, o Spada, in aria il lampo!

II.

La Croce.

Salve, o Croce! Il Redentore,
 Che in tuo legno un dì moriva,
 Quale vittima d'amore,
 Al suo cielo risaliva.
 Quando nulla in terra avanza,
 Tu sei culla alla speranza :
 Non più legno di vil faggio,
 Te di gloria abbellà il raggio :
 Sempre sei dell'uom conforto,
 Degli oppressi e afflitti il porto,
 D'immortal vittoria pegno,
 Della fede il santo segno.
 T'ergi, o Croce ; il tuo giocondo
 Raggio spandi in tutto il mondo.
 T'ergi, o Croce, irraggia il mondo !

III.

La Croce e la Spada.

Croce e Spada, per amore
 Di redimere il mortale,
 Sempre insieme a tutte l'ore
 Inneggiando all' Immortale
 Van laggiù nelle africane
 Tristi spiagge a noi lontane.
 Diva Croce pietosissima
 L'alme irraggia fulgidissima,
 Mentre Spada in alto pende
 E lei pronta ognor difende.
 Sol per esse il Negro il core
 Sente aperto a speme e amore.
 Croce e Spada, insieme unite,
 L'empie mène fan bandite.
 Croce e Spada, andate unite !

IV.

L'Africa Nuova.

Non più schiavo, ad una voce
 Gridi *Io credo!* l'Africano.
 Levi in alto Spada e Croce
 Trionfante ogni cristiano !

II.

- De Cultu Sancti Josephi, Mariae Sponsi ac Christi Parentis amplificando, contra D. P. Piacenza defensio*, auctore C. M. sacrae Theologiae Lectore. *Parisiis*, Lecoffre, 1892, 8° gr. pp. 64.
- *De relativa S. Joseph et S. Joannis Baptistae dignitate ac sanctitate dissertatio et confutatio*, auctore C. M. sacrae Theologiae Lectore. *Parisiis*, Lecoffre, 1891, 8° gr. pp. 93.
- *Sopra l'aumento del culto di S. Giuseppe, secondo i Postulati proposti dal Teologo C. MARIANI. Corrispondenza epistolare tra Mons. Vescovo di Jassi e Mons. Vescovo di...* — *Jassi*, tip. Miron Costin, 1893, 8° gr. pp. 55.

I nostri lettori ricorderanno la rivista che facemmo [del libro *De Cultu S. Josephi... amplificando* del ch. Prof. Mariani ¹, e siam lieti di potere affermare che il nostro giudizio non venne smentito, anzi s'ebbe una solenne conferma dall'incontro favorevole che e il libro ed i *Postulata*, allo stesso annessi, incontrarono presso l'Episcopato cattolico. Imperocchè è un fatto che nel febbraio del corrente anno 1894, per non dire di tutti o quasi tutti i Rm̃i Generali d'Ordini Religiosi, a ben 610 era giunto il numero de' Vescovi, i quali hanno inviato al Mariani la loro adesione sottoscrivendo, dopo maturo esame, i *Postulata*. Al che ove si aggiunga l'adesione ad un Postulato, somigliante a questi, presentato nel tempo del Concilio Vaticano e sottoscritto da 232 Padri, (vale a dire da 38 Eminentissimi Cardinali, tra quali il Card. Gioacchino Pecci ora Leone XIII felicemente regnante, 54 Arcivescovi e 140 Vescovi), ognun vede quanto sicuro procedesse il chiaro Professore nel promuovere e zelare l'onore del SSm̃o Patriarca Giuseppe, Sposo di Maria e Padre putativo di Gesù Cristo. E questo solo ar-

¹ Serie XIV. vol. I. pp. 443-457. Vedi eziandio quanto scrivemmo nella stessa Serie vol. II. pp. 90 e 347, in occasione delle opere di Mons. Mineo Janny e del P. Mauro da Subiaco.

gomento sarebbe a lui bastato per seppellir vive le opposizioni che gli fecero il Piacenza ed il Medini; ai quali eziandio questo solo fatto sarebbe dovuto sembrare sufficientissimo, perchè temperassero il loro modo di parlare intorno alla sospetta, diciam così, ortodossia delle dottrine, e teologica e liturgica, contenute nel libro del Mariani. L'approvazione ponderata, esplicita e positiva di 842 tra Esmi Cardinali, Arcivescovi e Vescovi, è tal suffragio che non teme rivali! A sfuggirsela altro non rimarrebbe che negare il fatto, che pur è innegabile, delle 842 firme; altrimenti non v'è scampo, l'argomento è schiacciante! In quella vece il Mariani ama rispondere direttamente come colui che è sicuro del fatto suo e della causa che intraprese a difendere.

Noi già dicemmo ciò che ne parve giusto intorno alla dottrina del ch. Autore, d'altra parte il suffragio di 842 Padri della Chiesa ci rassicura completamente; epperò qui non ne faremo che un cenno; e considereremo la cosa piuttosto dal lato storico.

Uno de' primi, se non forse di tutti il primo, ad impugnare l'opuscolo: *De cultu S. Josephi... amplificando* del Mariani fu il dotto e chiaro Don Pietro Piacenza¹, il quale, mentre dichiarava di volersi occupare soltanto della parte liturgica, trattata dal Mariani brevissimamente, censurava la parte dottrinale, diciamola così, che formava il più ed il meglio dell'opuscolo. La censurava però senza averla letta, come egli stesso confessa²; e che in appresso l'abbia letta attentamente dubita il Mariani e lo prova, a noi sembra, con argomento che non ammette replica³. Il Mariani scrisse privatamente al chiaro oppositore una lettera nella quale rappresentava le ragioni sulle quali egli fondava la sua tesi in onore di S. Giuseppe, pregandolo insieme a volerle degnare di una risposta nello stesso Periodico, in cui aveva scritto il suo voto contrario. Egli non solo non ebbe risposta, ma due anni dopo, cioè nel Dicembre 1889, si vide di bel nuovo impugnato dal Piacenza senza che si facesse verbo delle ragioni scrittegli

¹ De Cultu... contra Doctorem P. Piacenza p. 6.

² Ivi pag. 11. — ³ Ivi p. 7, 11.

amichevolmente in contrario ¹. In questo secondo articolo il Piacenza: 1.º Vista l'Enciclica di Leone XIII *Quamquam pluries* (15 Agosto 1889), volentieri sottoscrive ad uno dei Postulati del Mariani, che cioè S. Giuseppe sia onorato col *culto* di *protodulia* ², soggiungendo che questo punto « *satis superque demonstratum est ab eximio Marchesi et a Prof. Mariani* ³ ». Quanto poi all'altro punto, se fosse cioè conveniente inserire il nome di S. Giuseppe nel *Confiteor* e nel *Canone*, e celebrare con rito di prima classe coll'ottava in tutta la Chiesa la festa del Patrocinio di S. Giuseppe, il chiaro oppositore non muta nulla, anzi si mostra forse più severo di prima ⁴. Il Prof. Mariani, pressato dalla verità della cosa e dalle lettere di non pochi amici, risponde sì al primo, sì al secondo lavoro del Piacenza, dimostrando come nulla vi sia di sconveniente, che si conceda la celebrazione della festa del Patrocinio con rito di prima classe coll'ottava ⁵, e si inserisca il nome di S. Giuseppe nel *Confiteor* e nel *Canone* ⁶. A noi sembra che il Mariani conduca molto bene la dimostrazione, e che in alcuni punti specialmente la medesima riesca trionfante.

Un sacerdote di Ragusa, D. Vincenzo Medini, prese a combattere il Mariani dopo il Piacenza, e portò la controversia sopra un punto detto già dal chñmo Marchesi « *invidiae plena nimisque ingrata questio* », vale a dire: « *de praecedentia cultus beatum inter Josephum atque Joannem Baptistam* ⁷ ». Il Mariani brevissimamente e con grande riverenza aveva nella sua opera appena toccato del paragone tra il S. Patriarca e il Precursore di G. Cristo; il Medini per contrario vi scrive sopra un intero opuscolo tutto inteso nell'esaltare la dignità del Battista e nel deprimere quella di S. Giuseppe ⁸.

¹ Ivi p. 6-7.

² Veggasi quel che noi osservammo intorno a questo nome nella rivista che facemmo dell'opuscolo del Mariani già citata.

³ De Cultu... p. 13. — ⁴ Ivi p. 8. — ⁵ Ivi pp. 14-52. — ⁶ Ivi p. 53-64.

⁷ De relativa S. Joseph... p. 7.

⁸ Ivi p. 5. Questo opuscolo venne confutato da un altro Sacerdote Ragusino, il rev. D. Dežulović, e poscia eziandio dal chñmo Mgr. Mineo-Janny, esi-

Il Mariani attaccato, come egli dice, violentemente e in termini da far credere chi sa quale inaudita novità avesse insegnata nel suo opuscolo, risponde dimostrando su quanto sode ragioni si fondi la sua dottrina e come poco lealmente il Medini l'abbia impugnata ¹. Non è nostro compito di seguire qui la confutazione che il nostro Autore fa delle difficoltà messe in mezzo a modo di argomento. A nostro giudizio, chi legga troverà sicurezza di dottrina fondata sui santi Padri citati da san Tommaso nella sua *Catena aurea*, e sono san Giovanni Crisostomo, san Girolamo, sant'Agostino, sant'Ambragio, san Cirillo, il ven. Beda, Isidoro Abbate. Aggiungi la Glossa. Aggiungi il giudizio dello stesso Angelico Dottore, esposto nel Commentario in s. Matt. c. 11., e nella lettera ai Romani c. 8. lezione 5., e c. 11. lez. 3.; *De veritate*, q. 14. a. 11. ad 6 ². Aggiungi eziandio i Teologi e Commentatori, quali Suarez, Toletto, Silvio, Barradas, Tostato, Giansenio Gandavense, Estio (su cui fidava tanto il Medini), Benedetto XIV, Tirino, Card. Gotti, nomi tutti conosciuti e di grande autorità ³. Chi legga troverà molta sodezza e logica nella dimostrazione. — Certo si è che non si capisce come il Medini, benchè scriva parecchio tempo dopo l'Enciclica *Quamquam pluries* di Leone XIII, non ne faccia motto alcuno, come se quel documento Pontificio non esistesse punto ⁴. Eppure in detto documento egli avrebbe trovata espressa in parole non equivoche la propria condanna. « Ad praestantissimam dignitatem, qua naturis creatis omnibus longissime Deipara antecellit, non est dubium quin accesserit Ioseph ut nemo magis; » e « similiter augustissima

mio difensore delle glorie dello Sposo della Vergine Immacolata. Noi ne demmo un cenno (Ser. XV. vol. V. p. 349), dove pure indicammo al lettore l'opera del Mariani della quale qui ci occupiamo.

¹ Pag. 6. — ² p. 9-16. — ³ pag. 16-29.

⁴ « Il Medini non sentendosi, a quanto pare, il coraggio di confutare l'Enciclica *Quamquam pluries*, fa le viste in questo suo opuscolo stampato nel 1890 di neppure essersi accorto, d'ignorare completamente che il Papa fin dall'agosto 1889 aveva parlato in favore di san Giuseppe... » Così Mons. Camilli nella *Corrispondenza epistolare* (p. 20 nota) che abbiamo indicato a capo di questa rivista.

dignitate unus eminet inter omnes; » così di san Giuseppe parla il Maestro della verità, il Vicario di Gesù Cristo. Aggiungi a questo il modo dal Medini tenuto per stabilire la sua tesi. Egli credette di non potervi arrivare altrimenti che deprimendo la dignità del castissimo Sposo di Maria: epperò mise fuori proposizioni, che, così come sono espresse, forse non suoneranno bene, negli orecchi de' cattolici. Eccone alcune citate e confutate dal Mariani.

1°) « Iosephi dignitas nulla aut pene nulla; quia eius desponsatio eiusque ad Christum relationes non speciali Dei providentia, sed *solo legis imperio regebantur.* » Quindi Giuseppe fu sposo di Maria come per caso, contrariamente a quanto c'insegna la sacra liturgia, il Decreto della Congregazione de' sacri Riti (1870), il Breve di Pio IX, l'Enciclica di Leone XIII, il sentire de' santi Padri e Teologi. Il Mariani lo confuta trionfalmente ¹.

2°) « Ioseph nulla divina electione praesignatus est ut fieret Christi Pater: soli rerum cursui naturali debuit ut Filius Dei in domo eius inveniretur eique sese subiiceret. » Eppure il Medini avrebbe potuto leggere almeno le seguenti parole di Leone XIII: « Similiter dignitate unus eminet inter omnes, quod DIVINO CONSILIO *Custos Filii Dei* fuit.... ². »

3°) Quindi nega: « Beatum Ioseph paternos sensus erga Christum gessisse ³. » Ma basta per carità: noi crediamo che questo solo sia più che sufficiente per dimostrare il Medini essere stato di santa ragione confutato dal prof. Mariani.

Abbiamo indicato in ultimo luogo la *Corrispondenza epistolare* di Mgr. Vescovo di Jassi. A tutti sono note le premure di Mgr. Camilli per l'onore del santissimo Patriarca. Noi abbiamo avuto occasione di far conoscere ai nostri lettori un opuscolo da lui scritto con molta dottrina affinchè il culto di S. Giuseppe fosse accresciuto ⁴. Per ottenere da un Vescovo,

¹ Pag. 49-57. — ² p. 57 seg. — ³ p. 58 seg.

⁴ *Intorno ad un accrescimento di Culto a S. Giuseppe Sposo di Maria Vergine.* Modena, tip. dell'Immacolata, 1888. Vedi serie XIV, vol. I, pag. 456 e 599.

suo amico, l'adesione ai Postulati presentati dal Mariani all'Episcopato, gli scrisse una lettera, che leggesi riportata a pp. 7-10. A questa tenne dietro una risposta nella quale il Vescovo di... adduceva non poche ragioni per dimostrare non sentirsi inclinato a sottoscrivere i suddetti Postulati ¹. Monsignor Camilli replicò rispondendo a tutte le difficoltà proposte. Come le difficoltà eran fatte con animo sincero, senno e prudenza, così le risposte di Mgr. Camilli mostrano soda dottrina ed erudizione ²; tanto che ottennero il desiderato effetto, vale a dire che Mgr. Vescovo di... ripreso a studiar la questione si mise senz'altro tra i difensori dell'accrescimento del culto di S. Giuseppe. E perchè apparisse con quanta convinzione ed efficacia lo faceva, inviò subito al SSmo Padre Leone XIII una supplica per ottenere l'approvazione dei Postulati ³. Nello stesso giorno in cui il suddetto Mgr. Vescovo sottoscriveva ed inviava la sua supplica in Roma, dalla S.^a Congregazione de' Riti si pubblicava un Decreto in cui si dichiarava il Santo Padre non credere opportuno fare alcuna immutazione nella liturgia per questo riguardo. Del qual Decreto Mgr. Camilli scrive: « In tutto e per tutto sottomessi di mente e di cuore al giudizio supremo del Vicario di Gesù Cristo anche quando trattasi di semplice opportunità, noi nutriamo fiducia... ⁴ » Questa sottomissione è comune, non ne dubitiamo, a tutti coloro i quali hanno zelato l'onore del castissimo Sposo di Maria. Così deve essere, altrimenti non sarebbe lo spirito buono quello che muoverebbe in questo affare. I devoti di S. Giuseppe sono convinti che al Sommo Pontefice soltanto tocca il dire l'ultima parola; come pure hanno la coscienza che la loro supplica è una *esplicita* e *pubblica* confessione che il Papa ha la potestà di stabilire come nella Chiesa vuolsi onorare Iddio ne' Santi suoi. Quindi il loro rivolgersi al Sommo Gerarca torna in onore della Cattedra romana, *U' siede il Successor del Maggior Piero*. Nel resto lo stesso decreto, come ben argomenta il ch. Mons. Camilli ⁵, è di conforto pel Mariani e

¹ Pp. 10-16. — ² Pp. 17-50. — ³ Pp. 50-55. — ⁴ P. 44, nota.

⁵ Pp. 42-45, nota.

per quanti con lui si sono adoperati in questa faccenda. Perchè dal Decreto tutti sanno autenticamente che « factum est ut ad Apostolicam Sedem undique transmissae sint postulationes, quo amplioris in sacra liturgia cultus honores Beato Joseph tribuerentur. Iamvero Sanctitas sua, etsi de his supplicibus votis sibi delatis summo afficeretur gaudio, utpote quae populorum in dies succrescentem devotionem referrent...¹. » Donde apparisce che: 1°) Il Mariani non è il solo che si adopera per l'onore del santissimo Custode di Gesù, ma ve ne sono altri da tutte le parti; *UNDIQUE transmissae sint postulationes*. 2°) Apparisce che questo zelo non dispiacque al Sommo e Piissimo Pontefice Leone XIII; epperò che l'opera de' supplicanti non è da Lui riprovata, che anzi riempie il cuore del nostro Padre e Maestro di somma consolazione, *summo afficeretur gaudio*. Alle quali cose ove s'aggiunga il fatto storico, che cioè il Mariani, o chi per esso, non aveva e non ha ancora umiliato al Santo Padre i Postulati sottoscritti (fino al 3 febbraio del corrente anno) da ben 610 Vescovi; ognun vede quanto essi devoti debban consolarsi e ringraziare Iddio. Imperocchè è fuor di dubbio che se alle innumerevoli suppliche trasmesse da ogni parte, *undique*, alla Santa Sede, come ci attesta il Decreto, si aggiungano quelle dei Generali degli Ordini Religiosi e specialmente dei 232 Padri del Concilio Vaticano e di 610 Vescovi, Pastori delle anime, posti dallo Spirito Santo a reggere la Chiesa di Dio e ad insegnare ai Popoli, verrà fuori una pubblica e universale testimonianza della divozione del popolo Cristiano al Padre Putativo di Gesù Cristo! Aggiungi, riguardo alla sicurezza della dottrina, che nessun Generale d'Ordine Religioso, come nessun Vescovo, ha sottoscritto i *Postulati* del Mariani senza avere sentito il parere di almeno due Teologi; il che vuol dire che al trar dei conti abbiamo in questa manifestazione la testimonianza ed il suffragio consenziente di presso a *due mila* Teologi. Questa riflessione, come indicammo da principio, avrebbe potuto servire agli oppositori del Mariani, perchè si

¹ Decr. Urbis et Orbis 15 Aug. 1892.

astenessero dalla loro contrarietà, che noi crediamo fatta con retta intenzione e buono spirito. Rivolgersi alla Santa Sede, centro comune di tutte le menti e di tutti i cuori, non è proibito; anzi è cosa che rallegra oltremodo il cuore del nostro Padre in Cristo, il Romano Pontefice, che in essa siede colla pienezza della potestà: rimettersi alle sue decisioni è *doveroso*. Mgr. Camilli spera « che un giorno essi (i Postulati di tante centinaia di Vescovi) saranno esauditi, quando, cioè, sarà venuto il tempo da Dio stabilito per la compiuta glorificazione sopra la terra di Colui che fu Custode del suo Signore: *Qui custos est Domini sui glorificabitur* (Prov. 27, 18. ex Ecclesia in Brev. Rom. die 19 martii) ¹. » Intanto questo è certo, che tutti noi figli del beatissimo nostro Padre possiamo esultare *summo gaudio* nel vedere crescere e manifestarsi ogni giorno più nel popolo cristiano la divozione verso l'inclito Patriarca S. Giuseppe, il quale secondo la parola del nostro Maestro: AUGUSTISSIMA DIGNITATE UNUS EMINET INTER OMNES ².

¹ Pag. 44, nota.

² Enciclica di Leone XIII, *Quamquam pluries*.

SCIENZE NATURALI

1. La corazza impenetrabile del Dowe. Esperienze fattene in Germania e in Inghilterra. Suoi pregi e difetti. Le armi difensive in guerra e le fortificazioni portatili. — 2. Le esperienze di Mons. Rougerie, Vescovo di Pamiers. Le correnti marine e le aeree dovute al moto rotatorio della Terra. — 3. Il metodo del Müntz per accrescere il reddito delle vinacce. — 4. Il pronostico della pioggia preso da alcune piante.

1. Il gran dire che si era levato più volte a riguardo della corazza impenetrabile del Dowe, si è rinnovato ancora quest'anno, e con più rumore in occasione degli esperimenti fattine a Londra nello scorso giugno. Ritorniamo ancora una volta, e sarà probabilmente l'ultima, su questo ritrovato, riepilogandone la storia e il riuscimento finale, inferiore bensì alle speranze del sarto di Mannheim, ma non del tutto inutile alla pratica della guerra, come in fine si vedrà.

Erano degli anni assai che il Dowe si argomentava di trovare una corazza resistente alla palla dei fucili moderni, quando nel 1892, parendogli di aver raggiunto l'intento, ottenne dal colonnello Oppeln di darne la prova sperimentale nel poligono di Käferthal. In quel primo saggio le palle attraversavano la corazza, ma ne uscivano morte, e cascavano appiattite dietro al bersaglio. Questo era già molto; e poco andò che l'ingegnoso sarto si ripresentò con una nuova corazza, che le palle non riuscivano a forare, rimanendo stacciate dentro del tessuto. Il Dowe allora si diè a girare dando spettacolo nei pubblici ritrovi, assistito da un certo Martin veterano dell'esercito a cui, fosse o non fosse, si dava titolo di capitano, ed egli nei cimenti era sempre incaricato del tiro del fucile. Ciò dava sospetto a non pochi, e di più si obbiettava che nella pratica, soppressa la penetrazione della palla, rimaneva l'effetto della percussione, che in un bersaglio inerte non si rivela, ma ad un uomo può recare eziandio la morte. A questa obbiezione rispondeva il Dowe offerendosi ad esporre nella prova il proprio petto; al che essendosi opposta la polizia, si convenne di supplirvi con una esperienza, se non equivalente, tuttavia abbastanza dimostrativa; e fu di frapporre fra la corazza e il bersaglio una sostanza molle, argomentando dalla profondità dell'impressione l'effetto della

percossa sul petto d'un uomo. La conclusione fu che un soldato colpito così da una palla a 200 metri ne sarebbe gettato a terra, ma non morto, salvo il caso di lesioni interne.

Crescendo le dicerie intorno a coteste esperienze popolari, l'autorità militare tedesca si risolvette all'ultimo di cimentarla per conto suo, con tutti gli avvedimenti bisognevoli a formarne sicuro e pieno giudizio. Fra gli altri si usò ancor questo di collocare il bersaglio corazzato in varii gradi d'inclinazioni per chiarire se la palla rimbalzando schiancisse; ma ogni volta essa rimaneva impigliata nel tessuto, senza che intanto apparisse sul bersaglio la menoma impressione del tiro, fatto a 10 soli passi.

Compiute appena coteste esperienze, il Dowe, a cui premeva di vender caro e prestamente il suo ritrovato, senza aspettare il giudizio ufficiale dei tedeschi, passò in Inghilterra a dare quei saggi, di cui tanto si parlò dai giornali nel giugno decorso. E in verità più solenni e clamorosi non potevano essere, poichè vi presiedettero il Duca di Cambridge, comandante in capo dell'esercito inglese, coi principali ufficiali del suo Stato maggiore, lord Roberts già comandante dell'esercito delle Indie, l'Ammiraglio Inglefield, e generali e officialità di tutti i gradi in gran numero. Vi si adoperarono il fucile tedesco, e il fucile inglese *Lee-Melford* recato direttamente dall'arsenale con le sue cartucce di *cordite*. Alcuni tiri di saggio inviati sopra un grosso ceppo di rovero dimostrarono la bontà dell'arma, della polvere e delle palle, conficcandosi queste nel bersaglio secondo la debita misura. La corazza invece resistette invulnerabile, arrestando le palle che, tirate a 30 ed eziandio a 10 *yard* (= 27 — 9 metri) veniva a sfragnerlesi sopra.

Il tiratore era ancor qui l'inevitabile capitano Martin, onde si rinnovò il sospetto degli spettatori, e la richiesta che il cimento si facesse per mano di un ufficiale inglese. Il Dowe da prima ricusò, poi di mala voglia accondiscese, e infine dichiarò che la sua renitenza non proveniva se non da un brutto giuoco fattogli in altro cimento da un ufficiale tedesco, che aveva scambiata la solita palla di piombo con una d'acciaio; e contro queste la difesa della corazza essere insufficiente. Essendosi poi egli offerto da capo a subire l'esperienza sulla sua stessa persona, in sulle prime non vi si volle acconsentire, e fu stesa in quella vece la corazza sul fianco di un cavallo vivo: il quale, colpito che fu, si scosse bensì per lo schianto, ma non parve risentirsi menomamente della percossa.

Allora finalmente si permise al Dowe di esporsi alla prova eroica del farla egli da bersaglio, e grandi furono gli applausi quando per due volte le palle, tirategli a soli 15 iardi, non valsero a produrre in lui che un leggiero indietreggiamento della vita. Per questa prova il

valentuomo richiese l'opera del suo compare, tiratore di rara abilità; nè ciò seppe male a nessuno, massimamente che la corazza, al dire dello stesso inventore, non è impenetrabile se non nella parte di mezzo per uno spazio di 25 centimetri sopra 30.

Con ciò abbiamo toccate insieme coi meriti, ancor le principali obiezioni, che dai pratici di guerra si fanno al ritrovato del Dowe. La prima riguarda la materia delle palle, che si suppongono dover essere di piombo, mentrechè già si pensa in più d'un esercito sostituirvi quelle d'acciaio; e l'introduzione della corazza proposta, non appena si tentasse, verrebbe seguita da quel mutamento. Così vediamo nella marina la perpetua gara fra i costruttori di corazze navali e i perfezionatori delle artiglierie, che finiscono sempre con avere il sopravvento. Ma se la gara può sostenersi comechessia da chi ingrandendo la nave può caricarla d'una sterminata soma d'acciaio, non è così di chi arma un soldato, a cui la corazza del Dowe sarebbe già troppa giunta al peso delle armi e delle munizioni e del zaino e degli attrezzi, onde va carico.

La seconda obiezione è tolta dalla ristrettezza dello spazio protetto, e quindi dal vantaggio troppo scarso che se ne ritrarrebbe. Sia pure che il cuore e i polmoni non abbiano a temere di ferita; troppo campo rimane ancora a ferite mortali, e in tutto il torso e nella testa, la quale, secondo una recente statistica, qual che ne sia la ragione, è, a parità di area, la più frequentemente colpita.

È noto che il celebre ingegnere Maxim, visto il romore che si veniva facendo e lo spropositato prezzo di 5 milioni di franchi, che l'inventore chiedeva per vendere il suo segreto, si offerse a costruire per 7 scellini e 6 pence una corazza d'acciaio altrettanto efficace quanto quella mostrata dal Dowe. E gli si può credere, perchè in 12 libbre d'acciaio fine v'è una bella somma di resistenza. Ma, per essere giusti, non si vuol dimenticare la proprietà del piastrone del Dowe, accertata dai saggiautori tedeschi, cioè che le palle, battendovi in ischiancio non rimbalzavano, con probabile rischio, in un combattimento, di passare a ferire altri, ma rimanevano impegnate nel cuscinetto; il che non avverrebbe sopra una piastra d'acciaio. Sicchè per questa parte almeno si avrebbe ad imparare qualcosa dai segreti del sarto tedesco.

E de' segreti egli ne ha certamente e non potuti scoprire finora dagl'intendenti. La corazza, quale si presenta da prima all'occhio e al tatto, sembra consistere in un cuscinetto di cuoio e di grossa tela a più doppi, riempito di capecchio; e a questi soli elementi si attribui da principio l'impenetrabilità del tutto, e si suppose quindi che il segreto risiedesse nella fabbricazione dei tessuti. Ma osservando meglio si avvertì nascondersi nel corpo del cuscinetto una come piastra

rigida quadrangolare; nè poteva altro aspettarsi, dappoichè le palle vi si appiattivano, il che non avrebbero fatto morendo sopra un corpo soffice. Qualcuno adunque suppose che l'anima della corazza consistesse in un cemento particolare sostenuto da una rete di fili d'acciaio. Altri ha immaginato che ella si componesse di un sistema di lame taglienti, che fendessero il piombo della palla: il che corrisponde in parte ai fatti, perchè l'invoglio delle palle si trova cinci-schiato a liste: però il piombo stesso non apparisce stagiato, ma piuttosto schiantato. Il Dowe poi dichiara solennemente che in tutto il suo ordigno non entra un filo nè di ferro nè d'acciaio. In conclusione i maestri dell'arte non sono riusciti a sciogliere l'enigma del sarto; e questa non è forse l'ultima ragione del mal animo con che ne parlano e della contentezza che dimostrano, allorchè si conchiude che praticamente la nuova armatura non potrà adoperarsi.

Nel fatto stà però che con questa occasione si è ritornati a discutere del vantaggio che si avrebbe a provvedere i soldati di qualche arma difensiva, poichè le offensive si sono recate a sì alto grado di terribilità. E un ufficiale prussiano, fra gli esaminatori del Dowe, ha proposto a dirittura l'uso dello scudo d'acciaio, che con un peso minore sarebbe a un tempo del pari efficace, più maneggevole, e più atto a proteggere il corpo del combattente. Altrove si è pensato ad introdurre piuttosto dei ripari e quasi fortificazioni mobili, destinati a coprire in caso di assalto non un uomo soltanto, ma tutta una colonna: al quale intento calcolava in Francia il comandante Samion che basterebbero per un corpo d'esercito da 400 a 500 ripari da lui ideati, il cui trasporto non esigerebbe che una ventina di carri. In Austria poi s'è già sperimentato un riparo di compagnia ed in Germania vi si studia chetamente. La Danimarca invece ha già introdotto lo scudo ideato dal capitano Holstein, e da più anni vi figura nel preventivo la rubrica: « Compera di scudi portatili pei bersaglieri a piedi.»

Se tali ordigni risponderanno bene, oltre al risparmio di sangue che può sperarsene, crescerà l'animo eziandio nei soldati ad affrontare il tiro dei fucili moderni, così micidiali e, diciamolo pure, così crudeli, come si è visto negli sperimenti fattine o sui viventi o, come avvenne testè in Germania, su cadaveri: e la tattica degli assalti essa pure ne verrà modificata.

2. Un'altra riprova della rotazione diurna della terra. Essa è molto elegante. e fu presentata, benchè sotto altro titolo, all'Accademia francese da Monsig. Rougerie. Vescovo di Pamiers, in una sua applauditissima comunicazione. Tutti hanno inteso parlare delle correnti marine, la cui conoscenza è di tanto pro nella navigazione, specialmente ai velieri. In ogni buon Atlante vi suol essere una carta che dà almeno un'idea generale di quelle correnti: ma nelle carte ma-

rine speciali, come son quelle del Berghaus, del Brault, del de Kershallet si vede più accuratamente rappresentato l'andamento di quelle fiumane oceaniche. Prendiamo l'emisfero boreale. Quivi movendo a un dipresso dal 45° di latitudine, le acque, lungo le coste, discendono verso l'equatore, si dirigono verso ponente, risalgono costeggiando le terre e ritornano poi verso levante. Dal 45° in su il corso dell'acqua è invertito; la corrente affluisce da ponente, segue le coste continentali fin verso i poli, gira da capo verso ponente, e si restituisce alle rive orientali. Il primo vortice segue l'andare dell'indice di un orologio, il secondo procede a rovescio: e il simile avviene, in senso contrario, nell'emisfero australe. S'intende che questa legge generale non toglie i casi particolari di correnti secondarie dovute a speciali cagioni; come questi non perturbano la legge, nella cui spiegazione appunto risiede la riprova che, or ora dicevamo, della rotazione diurna.

Questa spiegazione fu in vero dire proposta un 25 anni addietro dal Parville, che, come egli stesso asserisce, dichiarò analiticamente la sopradescritta circolazione delle acque oceaniche, riferendone la causa principale non già alla differenza delle temperature e della salsedine, ma alla forza centrifuga proveniente dalla rotazione terrestre. Supposta infatti la detta rotazione, la componente orizzontale della forza impulsiva è diretta dai poli verso l'equatore, e per questo la materia libera tende ad accumularvisi e a formare il rigonfiamento equatoriale. Che se tutta la superficie del globo fosse ricoperta di acque, cotesto assetto si sarebbe operato di lunga mano e stabilito l'equilibrio. Ma nel fatto vi sono i continenti, che mettono ostacolo alla regolarità dell'afflusso; e il calcolo per tale ipotesi dimostra doversi generare non solo una circolazione semplice, ma una doppia e complessa, avente per limite il 45° di latitudine, come è nella realtà. Ma, spesso la scienza classica non tiene conto delle teorie per quanto ben ragionate, se non si presentano colla prova palpabile dell'esperienza; e l'aggiungervi questo lume fu merito del dotto Vescovo di Pamiers. L'apparecchio da lui immaginato e messo in opera si compone, a dir breve, di due sfere di cristallo concentriche, il cui intervallo è riempito di acqua che rappresenta l'oceano: i continenti poi sono rappresentati da sporgenze in rilievo, che sorgono nella parte interna della sfera maggiore, e sono delineati colla maggior possibile esattezza, dipendendo da ciò il perfetto riuscimento della prova.

Disposte così le cose, basterebbe imprimere un movimento rotatorio a tutto il sistema, per imitare in quanto si può le condizioni in che si trovano i continenti e le acque dell'oceano nel fatto della rotazione diurna. Dicemmo in quanto si può, perchè avrà forse già

notato qualche lettore più attento, che l'acqua chiusa fra i due globi non è così libera a rigonfiare all'equatore come è libera la massa delle acque marine. Ma se questa circostanza sembra favorire indubitamente la riuscita dell'esperienza, si può dire che al tempo stesso conferma la teoria, che attribuisce l'origine delle correnti agli ostacoli che impacciano l'afflusso equatoriale. Comunque sia, data la mossa all'apparecchio, si scorge poco stante il pulviscolo di stearina, sparso a bella posta nell'acqua, difilarsi nel modo stesso in che si veggono disegnate le correnti sulle carte marine. Ed è, dicono, uno spettacolo di diletto non soltanto pei curiosi, ma soprattutto per chi sa comprendere l'efficacia di tali fatti in conferma delle teorie che li fecero prevedere.

Aggiungiamo soltanto che, disponendo l'esperienza nel modo descritto, l'osservazione delle correnti così prodotte riesce incomoda allo spettatore, che è costretto a seguire il moto dell'istrumento: per la qual cosa l'inventore ha imaginato di far rotare per mezzo di un ingranaggio la sola sfera interna, che matematicamente torna allo stesso e praticamente agevola la vista del fenomeno.

Non solo le grandi correnti marine, ma le atmosferiche altresì si attribuiscono da Mons. Rougerie alla forza centrifuga; ed egli lo conferma con un istrumento ancora più semplice del precedente. Egli è un globo ordinario, sul quale le alture terrestri sono rappresentate secondo il loro profilo da piccole liste metalliche piantatevi sopra. Si fa rotare il globo, e tosto le grandi correnti che conosciamo, il ponente della latitudine di 45° , gli alisei, i venti polari, si manifestano come sopra il globo terrestre. Per accertarsene non si ha che da presentare nelle varie regioni un piccolo mulinello, fissato in cima ad un'asta, e mirare come egli gira conformemente alla previsione.

E per non omettere un ultimo ragguaglio, il dotto Vescovo si unisce nella sua comunicazione a quei fisici i quali, contro alla sentenza classica, negano doversi attribuire le variazioni barometriche alla varia umidità dell'atmosfera. E veramente se da questa cagione esse dipendessero, come spiegare il continuo disaccordo fra le indicazioni igroscopiche, e le barometriche? Il Rougerie pertanto ascrive la fluttuazione del barometro e le variazioni della pressione atmosferica da cui procedono, all'aspirazione delle correnti aeree ascendenti e alla compressione delle discendenti. Questa ipotesi merita per lo meno di essere presa in considerazione; perocchè, ove si confermi, e poi si svolga, varrà a chiarire punti importantissimi in meteorologia.

3. La stagione della vendemmia non è oramai più tanto lontana che non possa tornare utile a qualche proprietario l'indicazione che daremo qui appresso. Essa riguarda il metodo di trarre dalle vinacce

un prodotto di gran lunga più copioso e di migliore qualità che non si soglia almeno colle pratiche usate in alcune delle nostre regioni.

Le vinacce, anche dopo essere passate per lo stréttoio, ritengono, come è noto, una quantità di vino che uguaglia il 60 % del loro peso, e per qualità sta del pari col vino ristretto. Ora è vero che anche fra noi si suole in varie maniere ricuperare una parte di quel residuo, traendone con la giunta dell'acqua un vinello non sempre dispregevole nè per qualità nè per valore; ma si può fare di meglio seguendo il metodo indicato dal Müntz, professore nell'Istituto Agromatico di Parigi, e da lui cimentato con buon successo nel Roussillon e nel Médoc.

La novità del processo consiste in ciò che il vino impigliato nelle vinacce non serve a condire l'acqua aggiuntavi, ma viene da questa espulso quasi senza mescolamento per azione meramente meccanica. Per ottenere questo effetto, il Müntz procede nel modo seguente. Uscite appena dallo stréttoio, le vinacce si trasportano in uno o più tini cilindrici, dove si pigiano strettamente, aspergendole di non più che il 5 ovvero 6 % d'acqua tanto per favorire la compattezza. Quando il tino è ricolmo, s' inaffia la massa versandovi uniformemente per disopra ogni quarto d'ora un 12 litri d'acqua per un vaso di 80 ettolitri. L'acqua versata in questo modo caccia davanti a sè il vino senza quasi mescolarsi e il primo liquido che sgorga poi al basso al tino è in verità vino schietto, oltrechè di bel colore e di limpidezza perfetta. Solo in capo a qualche tempo il liquido comincia ad infiacchire e viene perdendo via via di forza. Quando è ridotto a non contenere che l'uno per cento di alcool, il che si avvera al termine del quarto giorno, si smette l'operazione. Le parti del liquido così ottenute si tengono separate secondo i gradi di ricchezza alcoolica. Le prime si ripongono pel consumo, le più fiacche si adoperano pel primo inaffiamento delle altre tina, incominciando dagli acquerelli più vigorosi, che vi acquistano così una forza conveniente, e proseguendo a mano a mano coi più deboli, finchè se n'ha. Siccome poi l'operazione si compie in quattro giorni, un piccolo numero di tina serve ancora per una gran tenuta. Così a Mas Deous e a S. Eugenia, nel Rossiglione, per una somma di 72,000 chilogrammi di vinacce bastarono cinque tini cilindrici da 80 ettolitri ciascuno.

Ed ora ecco un esempio del risultato. Il vino cavato dalle dette vinacce mediante lo stréttoio conteneva 11,5 per 100 di alcool. Col metodo descritto si ottennero, nelle prime 10 ore, 4 ettolitri di vinello a 11 per cento: nelle 11 ore seguenti 5 ettolitri a 10,1; in altre 10 ore, 5 ettolitri a 8,7; nelle 18 seguenti 7 ettolitri a 6,9: e quindi, fino alla fine del quarto giorno, un acquerello ognora più balordo.

I 72,000 chilogrammi di vinacce, tutti in complesso, rendettero l'egregio prodotto di 460 ettolitri di vinello, contenente in ragguaglio 8 % di alcool e gr. 16,5 d'estratto secco per ogni litro, cioè un liquido non inferiore al vino ordinario di parecchie regioni. Tutto sommato, poi, risulta che dell'alcool contenuto nelle vinacce se n'era estratto l'85 %; una parte del quale venendo poi ricavata per distillazione dall'acquerello, si trova dare un'acquavite di miglior qualità che non quella che si estrae direttamente dalle vinacce stesse distillandole.

Aggiungasi finalmente che le vinacce in questa guisa sfruttate non perdono nulla delle qualità nutritive, onde possono darsi in pastura, durante l'inverno, alle pecore e ai manzi; intorno a che il Müntz dava, nel suo Rendiconto all'Accademia, alcuni ragguagli degni di nota. Per conservare le dette vinacce esse furono interrare nel modo consueto, condendole con 1,5 per cento di sale franco di dazio, e ne fu sostentata quasi per intero una greggia di 200 ovini, supplendo 2 chilogrammi di tal pastura ad 1 chilogrammo di fieno. Nell'esperienza di Médoc fu risparmiato il sale, e somministrato il nuovo pasto ai buoi da lavoro, in ragione di 6 a 8 chilogrammi al giorno a vece di mezzo tanto di fieno. Ne' primi di alcune fra le bestie s'acconciavano di mala voglia all'insolita dieta, ma poi vi si piegarono, specie quando vi si mescolava per consolazione un pugnello di crusca. Al trarre de' conti, si riuscì a far consumare dai manzi tutta la provvigione, risparmiando 6000 chilogrammi di fieno, che nel Médoc per la carestia dei foraggi era salito a 16 e 18 franchi il quintale. Da tutto questo si può raccogliere che a chi già non possiede pratiche migliori, il metodo del Müntz offre grandi profitti senza nessuno scapito: ed egli verrà singolarmente opportuno in Italia, dove per gli aggravii ond'è oppressa e poco meno che proibita la distillazione, se il contenuto delle vinacce non se ne estrae sotto forma di vino, una quantità incalcolabile di alcool si dee gittare a perdere ne' letamai come pur troppo avviene ogni anno.

4. Que' che vivono alla campagna o visitano i giardini, ricchi in questa stagione di tanta varietà di piante, possono, se loro aggrada, occuparsi a verificare i seguenti aforismi di meteorologia botanica, che M. Bay, scienziato americano dell'Iowa, dice di aver tratti da un vecchio libro danese, tradotto dal tedesco.

1. I fiori di *Hibiscus trionum* non si aprono, come di solito, la mattina, se il tempo è alla pioggia.

2. I fiori di *Pimpinella* al contrario si espandono allora in tutta la loro larghezza.

3. Nello stesso caso gli steli di *Trifolium* si dirizzano. Il Bay attesta di avere riscontrato il fatto, e crede che il fenomeno sia igroscopico.

4. Se le foglie cadono tardive nell'autunno, è pronostico d'invernata umida e fredda.

Le piante annunziano la pioggia in varii modi.

1. La *Carlina acaulis*, chiudendo gli antodi.

2. L'*Hibiscus trionum*, non aprendo i fiori.

3. Il *Sonchus sibiricus*, non chiudendo, la notte, gli antodi.

4. L'*Asperula odorata*, rinforzando la sua fragranza.

5. Il *Galium verum*, allo stesso modo.

6. L'*Oxalis acetosella*, chiudendo le foglie.

7. Il *Mnium hygrometricum*, svolgendo e stendendo i rami che teneva rinvolti in spirale.

8. L'*Alsine media* L. (*Stellaria media* Vill.) suole verso le ore 9 aprire i suoi fiori e mantenerli aperti fino al mezzodì. Il fenomeno non si avvera se la pioggia s'avvicina; e di più le foglie si ripiegano verso terra.

9. Similmente i fiori della *Calendula officinalis*, soliti ad aprirsi circa le ore 7 per fino alle 4 del pomeriggio, se si veggono chiusi dopo le 7, piovierà.

REGOLAMENTO E DECRETO

SULLA MUSICA SACRA

Pubbllichiamo separatamente dal paragrafo dei *Decreti delle Congregazioni romane* questi documenti sulla Musica sacra, atteso l'alta loro importanza. Con essi la S. Congregazione de' Riti ha autorevolmente decise le controversie intorno alla musica ecclesiastica, ed ha determinati i criterii e le norme da seguire. *Roma loquuta est, caussa finita est*; e però la *Civiltà Cattolica*, lietissima di vedere così sapientemente ed opportunamente tolta la necessità di ogni ulteriore discussione in questa materia, benedice il Signore della comune pace ottenuta, che, se mai altra volta, ora può definirsi: *pax est tranquillitas ordinis*. Tre sono i documenti accennati, d'una singolare chiarezza, non bisognosa di commento: una *Lettera*, un *Regolamento*, un *Decreto*.

I. LETTERA DEL CARD. PREFETTO DELLA CONGREGAZIONE DE' RITI ALL' EPISCOPATO.

Illmo e Rmo Signore! — Benchè il Regolamento per la Musica sacra, comunicato con autorizzazione pontificia della S. Congregazione de' Riti all' Episcopato italiano il 24 settembre 1884, contenesse molte savie norme per questa importante parte della liturgia ecclesiastica; pur tuttavia, nè poche nè lievi difficoltà si opposero nel maggior numero delle diocesi alla sua esatta osservanza. A rimuovere siffatti ostacoli, ed a procurare che in ciascuna chiesa la musica sia degna della casa di Dio, il Santo Padre, dopo aver fatto interrogare i principali Maestri dell'arte musicale, e conosciuto il parere di molti Ordinarii delle diverse parti d'Italia, dispose che la stessa S. Congregazione in plenaria adunanza sottoponesse a maturo esame il grave argomento, e indicasse quali delle prescritte regole dovessero meglio chiarirsi, quali modificarsi, e quali istruzioni aggiungersi per ottenere più facilmente il bramato intento. Frutto di questa ben ponderata discussione è il nuovo Regolamento, che, dopo la formale approvazione di Sua Santità, s'invia qui accluso alla S. V. Illma e Rma. Delle due parti, in che esso si divide, la prima contiene le norme

generali da osservarsi nella composizione ed esecuzione della musica ecclesiastica; l'altra le istruzioni per promuoverne lo studio, e insieme per impedire che si oltrepassino i limiti assegnati ai cultori di quest'arte, e si menomi comechessia l'autorità della Chiesa in tutto ciò che concerne il culto divino. Inoltre, essendosi in questi ultimi anni ravvivate le antiche discussioni sul canto fermo, non ostante i molteplici atti della Santa Sede che lo riguardano, la Santità Sua volle altresì che questo argomento fosse di nuovo trattato, e le insorte questioni esaminate e risolte dalla S. Congregazione. La quale, tenuto presente tuttociò che all'uopo erasi proposto, ha giudicato non doversi recedere dalle già emesse prescrizioni. Ciò rilevasi dal Decreto, che, sanzionato anch'esso dalla suprema autorità pontificia, è parimenti unito alla presente circolare. La S. Congregazione invita quindi la S. V. Ill^{ma}, anche in nome del Santo Padre, a procurare col suo ben noto zelo l'esatto adempimento di queste disposizioni, le quali, mentre giovano ad allontanare ogni cagione di spiacevoli controversie, rendono più facile nelle diverse funzioni ecclesiastiche l'uso della musica corrispondente al sacro rito. Adempito così all'ufficio che gli incombeva, il sottoscritto gode di confermarsi con perfetta stima ed osservanza. — Di V. S. Ill^{ma} e R^{ma}. Dalla Segreteria della S. Congregazione dei Riti, li 21 luglio 1894. Affi^{mo} come fratello G. Cardinal ALOISI-MASELLA, Prefetto. — LUIGI TRIPEPI, Segretario.

II. REGOLAMENTO PER LA MUSICA SACRA.

La sacra Congregazione de' Riti nelle adunanze ordinarie del 7 e 12 giugno 1894, dopo matura discussione, ha approvato il seguente
REGOLAMENTO PER LA MUSICA SACRA.

PARTE I.

NORME GENERALI

PER LA MUSICA DA USARSI NELLE FUNZIONI ECCLESIASTICHE.

Art. 1. — Ogni composizione musicale informata allo spirito della sacra funzione che accompagna, rispondendo religiosamente al significato del rito e delle parole, muove a devozione i fedeli, e quindi è degna della Casa di Dio.

Art. 2. — Tale è il Canto gregoriano, che la Chiesa riguarda come veramente suo, e quindi il solo che adotta nei libri liturgici da essa approvati.

Art. 3. — Il Canto polifono eziandio, come anche il Canto cromatico, purchè forniti delle suddette doti, possono convenire alle sacre funzioni.

Art. 4. — Nel genere polifonico viene riconosciuta degnissima della Casa di Dio la musica di Pierluigi da Palestrina e dei suoi buoni imitatori; come, per la Musica cromatica, si riconosce degna del culto divino quella che ci venne trasmessa fino ai nostri giorni da accreditati Maestri di varie Scuole italiane ed estere, e specialmente dai Maestri Romani, le cui composizioni furono lodate più volte dalla competente Autorità siccome veramente sacre.

Art. 5. — Essendo ben noto che una composizione, anche ottima, di musica polifonica può divenire sconveniente per una cattiva esecuzione; in tal caso si adoperi nelle funzioni strettamente liturgiche il Canto gregoriano.

Art. 6. — La musica figurata da organo deve in genere rispondere all'indole legata, armonica e grave di questo strumento. L'accompagnamento istrumentale deve sostenere decorosamente il canto, e non opprimerlo. Nei preludii ed interludii così l'organo come gli strumenti conservino sempre il carattere sacro, corrispondente al sentimento della funzione.

Art. 7. — L'idioma da usarsi nei cantici durante le solenni funzioni strettamente liturgiche sia la lingua propria del rito, ed i testi *ad libitum* si prendano dalla Sacra Scrittura, dall'Officiatura, o da inni e preci approvate dalla Chiesa.

Art. 8. — Nelle altre funzioni si potrà usare la lingua volgare, prendendo le parole da divote ed approvate composizioni.

Art. 9. — È severamente proibita in Chiesa ogni musica, per canto o per suono, d'indole profana, specialmente se ispirata a motivi, variazioni e reminiscenze teatrali.

Art. 10. — Per provvedere al rispetto dovuto alle parole liturgiche, ed escludere la prolissità della sacra funzione, è proibito ogni canto, nel quale le parole si trovino anche in minima parte omesse, o trasportate fuori di senso, o indiscretamente ripetute.

Art. 11. — È proibito il dividere in pezzi affatto staccati quei versetti, che sono necessariamente collegati fra loro.

Art. 12. — È vietato l'improvvisare, detto *a fantasia*, sull'organo a chiunque nol sappia fare convenientemente, cioè in modo da rispettare non solo le regole dell'arte musicale, ma quelle altresì che tutelano la pietà ed il raccoglimento dei fedeli.

PARTE II.

ISTRUZIONI PER PROMUOVERE LO STUDIO DELLA MUSICA SACRA E PER ALLONTANARNE GLI ABUSI.

1. Essendo la Musica sacra parte della Liturgia, si raccomanda ai Rm̃i Ordinarii di prenderne cura speciale, e di farne argomento di

opportune prescrizioni, soprattutto ne' Sinodi diocesani e provinciali, sempre però conformi al presente Regolamento. Il concorso dei laici è ammesso sotto la vigilanza e dipendenza dei rispettivi Ordinarii. Non si possono formar comitati, nè tenere congressi senza l'espresso consenso dell'Autorità ecclesiastica; la quale per la Diocesi è il Vescovo, per la Provincia il Metropolita coi suoi Suffraganei. I periodici di Musica sacra non possono pubblicarsi senza l'*imprimatur* dell'Ordinario. È al tutto proibita qualsiasi discussione sugli articoli del presente Regolamento. Nelle altre materie poi riguardanti la Musica sacra, essa è lecita, purchè 1° si osservino le leggi della carità: 2° nessuno si eriga a maestro e giudice altrui.

II. I Rñi Ordinarii faranno esattamente adempire dai Chierici l'obbligo di studiare il canto fermo, quale specialmente si rinviene nei libri approvati dalla Santa Sede. Quanto poi agli altri generi di musica ed al suono dell'organo, non ne prescriveranno ai Chierici l'obbligo, per non distoglierli dagli studii più gravi, ai quali debbono attendere. Se però alcuni di essi siano già istruiti in tal genere di studii, o ne mostrino particolare disposizione, potranno loro permettere di perfezionarsi nei medesimi.

III. Invigilino assai i medesimi Rñi Ordinarii sui Parrochi e Rettori di Chiese, affinchè non permettano esecuzioni musicali contrarie alle norme del presente Regolamento; valendosi ancora, secondo il loro arbitrio e prudenza, delle pene canoniche contro i disobbedienti.

IV. Colla pubblicazione del presente Regolamento e sua comunicazione ai Rñi Ordinarii d'Italia, è abrogato qualsiasi atto precedente sullo stesso argomento.

La Santità di Nostro Signore LEONE PAPA XIII, in seguito di relazione fattale dal sottoscritto Cardinale Prefetto della Sacra Congregazione de' Riti, si è degnata confermare e sanzionare in ogni sua parte il precedente Regolamento, ordinandone la pubblicazione, il dì 6 Luglio 1894. — GAETANO CARD. ALOISI-MASELLA, PREFETTO.
L. ✠ S. LUIGI TRIPEPI, *Segretario*.

III. DECRETO SUL CANTO GREGORIANO.

Quod S. Augustinus caeterique Patres saepenumero docuerunt de cantus ecclesiastici decore et utilitate, *ut per oblectamenta aurium, infirmior animus in affectum pietatis assurgat*¹; id Romanorum Pontificum auctoritas sibi integre eximieque perficiendum semper attribuit. — Quapropter in hoc Catholicae Liturgiae munus ita Gregorius

¹ *Confess.* L. X, c. 33, n. 3.

cognomine Magnus curas ac studia contulit, ut vel ipsam appellationem ab eo sacri concentus sint mutuati. Alii vero, processu temporum, Pontifices, quum nescii non essent quantam huius rei partem sibi divini cultus vindicaret dignitas, immortalis decessoris sui vestigiis insistentes, Gregorianum cantum non modo ad receptam, eandemque probatissimam, numeri formam revocandum, sed etiam ad aptiorem melioremque exemplaris rationem exigendum indesinenter curarunt. Praesertim, post Tridentinae Synodi vota et sanctiones, atque Missalis Romani diligentissime exarati emendationem, Pii V praecepto et auctoritate peractam, de promovendo liturgico cantu magis in dies assidua excelluit solertia Gregorii XIII, Pauli V ac caeterorum, qui, ad incolume Liturgiae decus tuendum, nihil potius et antiquius habuerunt, quam ut rituum uniformitati, sacrorum etiam concentuum uniformitas ubique responderet. Qua in re illud Apostolicae Sedis sollicitudinem iuvit praecipue, quod ipsi curae fuerit Graduale, accurate recognitum et ad simpliciores modos reductum, Ioanni Petro Aloisio Praenestino elaborate praeclareque adornandum committere. Nam mandatum, ut erat dignum homine officii sui perstudioso, docte ille complevit; et celeberrimi magistri praestare valuit industria, ut, iuxta prudentissimas normas, servatisque genuinis characteribus, liturgici concentus reformatio iure conficeretur. Opus tanti momenti illustres Petri Aloisii Praenestini discipuli, insigne eius magisterium et documenta secuti, typis Mediceis Romae excudendum, Pontificum voluntate, susceperunt. — Incepta tamen huiusmodi experimenta et conatus non nisi aetati huic demum nostrae absolvere est concessum. Quum enim sa. me. Pius IX liturgici cantus unitatem feliciter inducere quam maxime in votis haberet, a S. R. C. assignandam, eiusdemque ductu et auspiciis muniendam, peculiarem virorum Gregoriani cantus laude praestantium Commissionem in Urbe instituit; eiusque examini editionem subiecit, qua denuo in lucem evulgaretur Graduale Romanum, typis olim Mediceis impressum et Apostolicis Pauli V Litteris approbatum. Hanc dein editionem saluberrimo opere absolutam, parique studio et opportunis inductis emendationibus, ad normas a Commissione praescriptas, revisam, sibi valde probari haud semel ostendit, atque authenticam declarare non dubitavit suis Brevis Litteris, die 30 Maii anno 1873, datis, quarum illa est sententia: *Hanc ipsam dicti Gradualis Romani editionem Reverendissimis locorum Ordinariis, iisque omnibus quibus Musices sacrae cura est, magnopere commendamus; eo vel magis, quod sit Nobis maxime in votis, ut cum in ceteris quae ad Sacram Liturgiam pertinent, tum etiam in cantu, una, cunctis in locis ac Dioecibus, eademque ratio servetur, qua Romana utitur Ecclesia.* — Antecessoris Sui adprobationem decreto confirmare atque extendere e re esse duxit Sanctissimus Do-

minus Noster Leo Papa XIII. Litteris enim Apostolicis, die 15 Novembris anno 1878, primae Antiphonarii partis, quae Horas diurnas complectitur, novam editionem, ab iisdem viris per S. R. C. deputatis, egregie sane, ut decebat musicos eruditos, atque intelligentes revisam, peculiari commendatione est prosequutus, his sapienter ad Episcopos omnesque Musicae Sacrae cultores verbis usus: *Itaque memoratam editionem a viris ecclesiastici cantus apprime peritis, ad id a SS. Rituum Congregatione deputatis, revisam probamus atque authenticam declaramus, Reverendissimis locorum Ordinariis caeterisque, quibus Musices Sacrae cura est, vehementer commendamus, id potissimum spectantes, ut sic cunctis in locis ac Dioecesibus, cum in caeteris, quae ad Sacram Liturgiam pertinent, tum etiam in cantu, una eademque ratio servetur, qua Romana utitur Ecclesia.*

Verum, quemadmodum post Pontificium Pii IX Breve de Graduali, ad ipsam editionis adprobationem in dubium vocandam, controversiae pluries subortae et obstacula sunt permota, ob quae S. R. C., die 14 Aprilis an. 1877, sui muneris esse persensit editionem authenticam adserere, suoque suffragio penitus confirmare; haud aliter, post Apostolicas etiam Leonis XIII Litteras, quin finem contentionibus facerent, sibi adhuc integrum putaverunt nonnulli consilia et decreta negligere de instituto cantus ecclesiastici, constanti Romanae Liturgiae ratione et usu comprobati. Immo, choricis Ecclesiae libris in lucem prolatis, totaque hac re ad exitum egregie perducta, largiores evasere disputationes; et, in conventu cultorum liturgici cantus anno 1882 Aretii habito, validius excitatae censurae eos moerore affecerunt, qui, in ecclesiastici concentus uniformitate, Apostolicae Sedi unice obtemperandum iure meritoque existimant. Quum autem qui Aretium hanc ob causam contenderant, vota quaedam seu postulata de eadem re non tantum in populum prodiderint, verum etiam Sanctissimo Domino Nostro Leoni XIII formulis concinnata exhibuerint, Pontifex idem, negotii gravitate permotus, ut sacerorum concentuum, potissimum vero Gregoriani cantus, unitati et dignitati consuleret, vota illa seu postulata in examen adducenda assignavit peculiari Coetui ab se delecto quorundam Patrum Cardinalium Sacris tuendis Ritibus Praepositorum. Qui, omnibus mature perpensis, exquisitisque insignium quoque virorum sententiis, die 10 Aprilis anno 1883 sine ulla dubitatione decernendum censuerunt: *Vota seu postulata ab Aretino Conventu superiore anno emissa, ac Sedi Apostolicae ab eodem oblata pro liturgico cantu Gregoriano ad vetustam traditionem redigendo, accepta uti sonant recipi probarique non posse. Quamvis enim ecclesiastici cantus cultoribus integrum liberumque semper fuerit ac deinceps futurum sit, eruditionis gratia, disquirere quatenam vetus fuerit ipsius ecclesiastici cantus forma, variaeque eiusdem*

phases, quemadmodum de antiquis Ecclesiae ritibus ac reliquis Sacrae Liturgiae partibus eruditissimi viri cum plurima commendatione disputare et inquirere consueverunt; nihilominus eam tantum uti authenticam Gregoriani cantus formam atque legitimam hodie habendam esse, quae, iuxta Tridentinas sanctiones, a Paulo V, Pio IX sa. me. et Sanctissimo Domino Nostro Leone XIII atque a Sacra Rituum Congregatione, iuxta Editionem nuper adornatam, rata habita est et confirmata, utpote quae unice eam cantus rationem contineat, qua Romana utitur Ecclesia. Quocirca de hac authenticitate et legitimitate, inter eos, qui Sedis Apostolicae auctoritati sincere obsequuntur, nec dubitandum neque amplius disquirendum esse.

Attamen postremis hisce annis, diversas ob causas, pristinae difficultates iterum interponi, recentesque immo concertationes instaurari visae sunt, quae vel ipsam quum huius Editionis tum cantus in ea contenti genuinitatem aut infirmare aut penitus impetere aggredirentur. Neque etiam defuere qui ex desiderio, quo Pius IX et Leo XIII, Pontifices Maximi, ecclesiastici cantus uniformitatem summopere commendatam habuerunt, alios quoscumque cantus, in Ecclesiis peculiaribus iampridem adhibitos, omnino vetari inferrent. Ad haec dubia satius enucleanda, omnesque in posterum ambiguitates arcendas, Sanctitas Sua iudicium hac de re deferendum constituit Congregationi Ordinariae omnium Patrum Cardinalium Sacris tuendis Ritibus Praepositorum, qui, in coetibus ad diem 7 et 12 Iunii nuper elapsi convocatis, resumptis omnibus ad rem pertinentibus aliisque mox exhibitis mature perpensis, unanimi responderunt sententia: *Servandas esse dispositiones sa. me. Pii IX in Brevi « Qui chorici » diei 30 Maii 1873; Sanctissimi Domini Nostri Leonis Papae XIII in Brevi « Sacrorum Concertum » diei 15 Novembris 1878; ac S. R. C. in Decreto diei 26 Aprilis 1883.* — Quod autem ad libertatem attinet, qua Ecclesiae peculiare cantum legitime invecum et adhuc adhibitum possint retinere, Sacra eadem Congregatio decretum illud iterandum atque inculcandum statuit, quo, in coetu die 10 Aprilis an. 1883 habito, plurimum hortabatur omnes locorum Ordinarios aliosque ecclesiastici cantus cultores, ut Editionem praefatam in Sacra Liturgia, ad cantus uniformitatem servandam, adoptare curarent, quamvis illam, iuxta prudentissimam Sedis Apostolicae agendi rationem, singulis Ecclesiis non imponeret.

Facta autem de his omnibus per infrascriptum S. R. C. Praefectum Sanctissimo Domino Nostro Leoni XIII fidei relatione, Sanctitas Sua Decretum Sacrae Congregationis ratum habuit, confirmavit, et publici iuris fieri mandavit die 7 Iulii an. 1894. — CAIETANUS CARD. ALOISI-MASELLA S. R. C. PRAEFECTUS. L. ✠ S. ALOISIUS TRIPEPI S. R. C., *Secretarius.*

CRONACA CONTEMPORANEA

Roma, 16-31 luglio 1894.

I.

COSE ROMANE

1. Decreti delle Congregazioni romane. — 2. Funerali in S. Giovanni in Laterano pel Presidente della Repubblica francese; relazione della Francia colla basilica lateranense. — 3. Appunti storici.

1. DECRETI DELLE CONGREGAZIONI ROMANE. — 1.° *Sulla parentela spirituale*. Il Card. Bourret, Vescovo di Rouen, interrogò la Congregazione del S. Ufficio su questi due dubbii: primo, se il padrino di più figliuoli della stessa madre contragga con questa altrettanti impedimenti, nati dalla parentela spirituale; secondo, se i detti impedimenti debbono esprimersi nella supplica per la dispensa. La Congregazione in data del 29 aprile 1894 rispose che in quel caso la parentela spirituale non si accresceva, nè gl'impedimenti si aumentavano, e che quindi non era d'uopo esprimere, nella supplica, di quanti figliuoli della stessa madre uno fosse stato padrino. — 2.° *Sui processi delle cause de' Servi di Dio*. L' 11 febbraio 1894 la Congregazione de' riti ha determinato che, dopo avere le Curie episcopali spediti a Roma i primi processi d'informazione nelle cause de' Servi di Dio, non debbono di poi, sotto pena di nullità, istituire nuove informazioni che si prendano per ovviare a difficoltà occorse negli atti già mandati in Roma. E ciò per causa di varii abusi che potrebbero infiltrarsi. — 3.° *Pei Vescovi defunti*. Con decreto del 29 aprile 1894 la Congregazione de' riti ha concesso che, morto che sia un Vescovo ed esposto il suo corpo nell'aula vescovile, possano ivi stesso celebrarsi Messe durante tutta la mattinata. L'istesso favore si estende ai Vicarii apostolici ne' loro vicariati, ai Prelati delle così dette *diocesi nullius*, aventi giurisdizione, ed ai Vescovi titolari, esposti nell'aula, però senza pastorale ed in Roma col semplice abito prelatizio. — 4.° *Pel sacramento del matrimonio*. Pubblichiamo questo decreto e il seguente, a dir vero, alquanto antichi, ma riportati ultimamente ne' periodici di Diritto canonico e liturgici. Il 30 luglio 1890 la Penitenzieria diede questa risposta che colla domanda qui trascriviamo. « Num mulier, cui operatione chirurgica ablata sunt duo ovaria et uterus, admitti possit ad matrimonium contrahendum? Et re mature perpensa, eminentissimi Domini Cardinales una mecum (Card. Monaco) Inquisitores

generales decreverunt Matrimonium non esse impediendum. » — 5.° *Sull'uso della lingua slava nella liturgia.* Il 13 febbraio 1892, la Congregazione de' riti diede queste norme a tal proposito. 1.° Dove s'usa per legittima consuetudine la lingua slava, questa deve essere la lingua slava *antica*, non la moderna e volgare; 2.° Non è lecito mescolare la lingua slava colla latina nella Messa, eccetto il Vangelo e l'Epistola, che possono leggersi o cantarsi in latino; 3.° I sacerdoti slavi, addetti ad una chiesa di rito latino, debbono celebrare in latino la Messa solenne; del medesimo rito latino debbono far uso i sacerdoti latini celebrando in una chiesa slava. — 6.° *Dell'unione delle Congregazioni benedettine.* Dicemmo già nel quad. 1037 a pag. 615 dell'unione introdotta dal S. P. Leone XIII tra le varie Congregazioni e i monasteri dell'inclito Ordine benedettino. Nella lettera pontificia, in cui si creava la nuova dignità di Abbate Primate, che dovrà risiedere nel sorgente Collegio di S. Anselmo in Roma, si diceva che la Congregazione de' Vescovi e regolari stabilirebbe con più accuratezza le relazioni tra l'Abbate Primate e gli altri Abbati. Ora, la detta Congregazione con decreto del 16 settembre 1893 determinò quali debbono essere le dette relazioni, e sono, per accennarne sommariamente alcune, le seguenti: 1.° l'Abbate Primate ha giurisdizione ordinaria nel Collegio di S. Anselmo; 2.° ogni cinque anni le varie Congregazioni benedettine devono mandare al Primate una relazione del loro stato morale e materiale; 3.° nei dubbii e nelle controversie che potrebbero sorgere tra i varii Abbati si può ricorrere al Primate; 4.° Questi invigilerà affinchè nelle dette Congregazioni si osservi la disciplina.

2. Il 24 luglio, il Capitolo dell'arcibasilica di S. Giovanni in Laterano celebrò solenni esequie all'estinto Presidente della Repubblica francese, Francesco M. Sadi Carnot, ricorrendo il trigésimo giorno dalla sua morte. Il tumulo maestoso, coperto della ricca coltre dell'arcibasilica, sorgeva in mezzo all'abside, circondato da 24 torce. Era presente l'Ambasciatore presso la S. Sede, parecchi signori della diplomazia, varii Prelati ed ecclesiastici. La musica fu diretta dal Maestro G. Capocci.

Non sarà discaro, in questa occasione, ricordare l'intima relazione che v'ha tra la chiesa di S. Giovanni in Laterano e la Francia, inserendo qui una notizia storica su tale argomento, attinta a buona fonte e pubblicata in questi giorni dalla *Voce della Verità*. « La prima carta in favore della chiesa di S. Giovanni è quella di Luigi XI, colla quale egli donò al Laterano alcuni fondi del Périgord, a tempo di Sisto IV, e non di Pio IV, come notano alcuni giornali. Esistono tre documenti di Luigi XI a favore della basilica lateranense. Il primo dell'anno 1462, col quale assegna al Capitolo quattro mila lire

turnensi. L'altro del 1471 col quale dona largamente, assegnando gl' introiti di alcune saline; ed il terzo del 1482, col quale dichiara la chiesa lateranense vindice e conservatrice dei beni a lei donati nel suo regno. Di qui cominciano i favori della Francia per la chiesa lateranense. Il successore di Luigi XI, Carlo VIII, dona al Laterano 300 ducati; Enrico IV, pregato dal Canonico Giovanni Battista d' Elicona, l'anno 1604, ai 22 di settembre, donò alla chiesa lateranense l'Abbazia di S. Paolo di Clarac, in compenso delle larghe rendite che già la chiesa lateranense aveva in Francia per la munificenza di Luigi XI. L'Abbazia di Clarac apparteneva all'Ordine benedettino della diocesi di Agen. Paolo V con bolla del 2 ottobre 1605 che comincia: *In Sacra Petri Sede*, univa l'Abbazia di Clarac alla chiesa lateranense. Benedetto XIII e Benedetto XIV confermarono la Bolla di Paolo V. L'anno 1740 Luigi XV unisce il provento dell'Abbazia delle Grazie all'Abbazia claracense, e nel 1742 conferma la detta unione fatta da Benedetto XIV a favore del Capitolo lateranense, al quale nel medesimo anno dona i fondi del priorato *de Notre Dame de la Grâce*. Le cose volsero senza disturbo alcuno fino al 1789, anno in cui furono venduti e dispersi i fondi dell'Abbazia claracense e del priorato della Grazia. Napoleone I, il giorno della sua incoronazione promise a Pio VII di ristabilire in parte l'assegno claracense, per la somma di 12,000 scudi romani, ma la promessa non ebbe effetto. Come pure non venne mantenuta, per mancanza d'erario, quella fatta al Capitolo da Luigi XVIII. Carlo X poi, l'anno 1825, ai 15 di marzo, volle che si assegnassero annualmente al Capitolo scudi 4483, colla destinazione di quattordici brevetti; e questa distribuzione durò per tutto il regno di Luigi Filippo. Napoleone III finalmente volle che il Capitolo tornasse a godere dell'antico beneficio, designando la somma di 24,000 franchi, la metà dei quali veniva distribuita per brevetto ad otto canonici, e l'altra metà assegnata per distribuzione a tutti gli altri del Capitolo lateranense, compresi i Canonici destinati per brevetto. Si celebrava la messa pontificale il giorno 20 di aprile natalizio di Napoleone III, che veniva rappresentato dall'Ambasciadore. Dopo Sedan, cessò nuovamente pel Capitolo la distribuzione di Clarac. Del resto vi furono sempre rapporti benevoli tra la Francia e il Capitolo del Laterano. Nel dicembre 1729 fu celebrato solennemente il natalizio del Delfino di Francia e fu posta una lapide per Luigi XV. Carlo X, tenendo conto del privilegio che hanno i monarchi di Francia, d'essere Canonici al Laterano, nella lettera del 15 marzo 1825, appellò i Canonici *amatissimi fratelli*. Questa frase del monarca francese raccoglie tutta la tradizione antica delle relazioni tra la Francia e la chiesa di S. Giovanni. Il Capitolo lateranense fa celebrare ogni anno un solenne

funerale per l'anima di Enrico IV e degli altri Re di Francia. Nell'occasione delle feste natalizie invia due Canonici ad ossequiare l'Ambasciadore, e manda una lettera latina, per mezzo del Segretario, al Capo del Governo di Francia, il quale risponde in francese. Per la festa della Candelora, si offre all'Ambasciadore un cero dipinto. Quando si rimise in vigore sotto Carlo X l'assegno dell'Abbazia di Clarac, fu stabilito che, come per l'innanzi, venisse celebrata la messa pontificale, il giorno 13 dicembre natalizio di Enrico IV. L'Ambasciadore di Francia, ossequiato da due Canonici, invitava egli stesso, in mancanza del Cardinale protettore del regno di Francia, un Canonico Vescovo pel pontificale. Esistono ancora altre memorie che accennano alle relazioni favorevoli tra la Francia e la basilica lateranense. A proposito di funerali, notiamo che, oltre quello di Luigi XVIII, venne celebrato un altro assai solenne l'ottobre del 1666 per la Regina di Francia. L'architetto Francesco Grimaldi diresse i lavori di pittura, di statue, di colonne. La nave maggiore fu messa a drappi neri con grandissima pompa, sì che la spesa fu di oltre mille scudi. Da questi brevi cenni apparisce come la chiesa lateranense abbia sempre conservato le sue relazioni con la nazione francese. »

3. APPUNTI STORICI. — 1.° *Il S. Padre e gli studii sociali.* Al 29 di giugno il S. Padre spedì al Rettore dell'Università cattolica di Lilla, Mons. Baunard, una lettera con cui si congratulava dell'egregia proposta, fatta al S. Padre stesso da quel degno Rettore, cioè di dar principio, il prossimo anno scolastico, ad un corso di scienze politiche e sociali, secondo gl'insegnamenti contenuti nelle varie encicliche del Papa. « Voi ci esponente, dice il Papa al Baunard, il disegno opportunissimamente da voi concepito, di stabilire nelle vostre facoltà di diritto, alla prossima riapertura, l'insegnamento delle scienze politiche e sociali. Infatti più gli animi saranno esattamente e profondamente penetrati di queste scienze, e più si avrà fondata speranza d'un buon governo negli affari pubblici. Ma ciò che mise il colmo alla nostra soddisfazione è la vostra determinazione di prendere la materia di quest'insegnamento dalle lettere encicliche che furono da Noi pubblicate nel corso del nostro pontificato. Ciò è savio consiglio; perocchè di ciò che può essere dedotto dai principii dell'Evangelo e della ragione e ciò che se ne deduce abbondantemente nell'interesse della società, Noi demmo un'idea compitissima, e quando essa sia studiata profondamente, non sarà bisogno di cercare di meglio per istrappare la società umana a tanti pericoli. » — 2.° *La chiesa di S. Francesco di Siena elevata a basilica.* Il Breve del S. P. con cui innalza al grado di basilica quel tempio monumentale, è diretto al Can. Bertini, Rettore del Seminario, il quale è stato l'anima dei restauri, fatti in quel tempio, e che si aprirà di nuovo al culto con un triduo solenne i giorni 17, 18 e 19 di agosto.

II.

COSE ITALIANE

1. Condanna di *Paolo Lega* che attentò alla vita del Presidente de' Ministri, Francesco Crispi. — 2. Fine del gran processo sulla banca romana; tutti assoluti. — 3. Causa e scopo dello strano verdetto. — 4. Vergogna che ne deriva al liberalismo. — 5. Un'altra vittoria in Africa; la presa di Kassala. — 6. Chiusura della sessione parlamentare. — 7. I tragici fatti agli esercizi militari di Busto Arsizio, Garesio e Macomer.

1. Il 19 luglio, nel monastero donde furono cacciati i Filippini, la giustizia italiana ha fatto giustizia di Paolo Lega, falegname, per avere attentato con un colpo di pistola alla vita del Presidente del Ministero, Francesco Crispi, come già narrammo. Egli fu condannato a *venti anni e diciassette giorni* di reclusione. A nulla valsero le ragioni da lui addotte per conestare il suo delitto, essere cioè stato perseguitato dalla polizia ed aver voluto con l'uccisione del Crispi vendicare la società sofferente; a nulla valse la difesa dell'avvocato Lollini, il quale disse che il Lega non fe' altro che imitare il Nicòtera, il Pisacane, l'Orsini, il Milano ed altri, i quali, avendo pur maneggiato bombe e pugnali, non solo non furono condannati, ma furono chiamati patrioti ed eroi e s'ebbero onori e monumenti. Tutto ciò a nulla approdò, e Paolo Lega deve scontare meritamente il suo delitto in prigione. Non tutti i delinquenti son fortunati a questo mondo. I giurati accordarono però al Lega le *circostanze attenuanti*, appunto per le vessazioni della polizia a suo riguardo, dalle quali fu mosso, come da ultima causa, al delitto. Non sarà senza insegnamento storico udire un passo della sua arringa, come è riferita da un giornale cittadino; poichè spesso tali discorsi qualificano meglio d'ogn'altra cosa i tempi. Dopo avere il Lega narrato varie sue avventure, l'andata in Francia e il ritorno da Marsiglia a Genova, così prosegue: « Appena sbarcato lì, due carabinieri mi fermarono e mi consegnarono alla questura. Colà mi dissero che io ero tornato con intenzioni brutte, e visto che io negavo, fui tenuto in cella per 10 giorni, in un luogo umido, senza mangiare che poca brodaglia. Dopo i 10 giorni fui rimpatriato a Lugo, e colà, legato come un salame, fui fatto segno a tutti gli oltraggi più sanguinosi. Io tacqui, ed allora, non potendo ottenere da me nessuna risposta, mi fecero stare 5 giorni in cella, senza permettere che la famiglia mi mandasse il pranzo. Fui finalmente rilasciato, e volendo partire, richiesi il passaporto, ed invece di esso, mi minacciarono di ammonizione per oziosità e vagabondaggio. Si poteva imputare me di oziosità, mentre io avevo lavorato sempre ed imputato da gente che non ha mai lavorato? Io protestai

e citai le prove che potevano testimoniare sulla mia moralità. Dopo pochi giorni mi fu annunziato che non si era trovato a procedere contro di me per l'ammonizione. Insistei allora per il passaporto, ma non lo potei ottenere. Partii per Genova, ma appena arrivato alla stazione, due agenti mi fermarono e mi portarono in questura. Colà mi trattennero per 15 giorni in una stanza piena di porcheria, senza neanche una bracciata di paglia per dormire. Mi toccava togliere la giacca e la camicia per farne un giaciglio, per non dormire sulla terra umida. Dopo 18 giorni mi fecero rimpatriare. Allora da Lugo andai a Bologna, dove restai tutto l'inverno. Il lavoro però mancava, e ritornai a Genova. Eravamo all'epoca degli arbitrii che il Governo commetteva in Sicilia. Dopo pochi giorni, una squadra di agenti mi perquisì la casa; mi trovarono un coltello a manico fisso, e mi processarono. Fui condannato a 44 giorni di arresto, malgrado che io protestassi come, per essermi stato trovato in casa il coltello e non in tasca, non potevo essere imputato di porto d'arma. Il curioso è che invece di 44 giorni mi si fecero fare due mesi di arresto. Allora non ne potei più, e cominciai a pensare alle sofferenze mie ed a quelle del popolo che è sfruttato da una classe privilegiata...; volendo fare un atto di rivendicazione per questa classe diseredata, decisi di sacrificare la mia vita a questa idea. Pensai prima di tutto al questore Sironi, che a Genova aveva gettato nella desolazione tante famiglie, fabbricando processi fantastici. Siccome però si poteva dire che io compievo un atto di vendetta personale, pensai a Crispi che personificava in sè tutte le violenze che si esercitano sugli operai. Egli aveva massacrato della povera gente affamata, e decisi di colpire lui, intendendo colpire il rappresentante di tutto un sistema bugiardo. Mi sono allora recato a Roma. Ero però sempre agitato, pensando che ero per colpire un uomo come me; ma risoluto a farlo, perchè, per distruggere un sistema, bisogna colpire gli uomini che lo rappresentano. A Roma allora mi sono occupato di conoscere le abitudini di Crispi. Spiando quando usciva e quando entrava in casa, ne seppi quanto mi bastava. Stabilii di agire il giorno 16 giugno. Quel giorno alla mattina feci colazione, poi comprai tre giornali, uno dei quali conteneva nuove notizie sulle sofferenze e sugli arbitrii della Sicilia. Fu l'ultima spinta; non ci vidi più e mi diressi verso via Gregoriana. Vi era colà un lustrascarpe a cui domandai che ora fosse. Poi, entrando in discorso, gli manifestai il desiderio di conoscere Crispi. Il lustrascarpe mi disse: Eccolo là. Infatti in quel momento veniva giù la carrozza. Mi lanciai contro, con una pistola impugnata, verso lo sportello e tirai. Il colpo andò a vuoto; buttai la pistola, ne impugnai un'altra e girai attorno al legno per esplodere la seconda pistola, ma fui colpito alla testa ed al ventre e non mi ricordo più

nulla. So soltanto che dopo mi trovai in questura circondato da una folla di agenti che mi malmenavano. Ed ho finito. Ora aspetto il vostro verdetto. Datemi pure il massimo della pena, chè non me ne importa più nulla. Dirò soltanto che io non sono il primo sacrificato, come non sarò l'ultimo. In Francia ed in Ispagna cadono sotto la mannaia. » Così quell'omicida.

2. Il sabato, 28 luglio 1894, rimarrà memorabile nei fasti della *giuria* per lo strano verdetto pronunziato nel gran processo sulla banca romana; talchè la deficienza di notizie della seconda metà di luglio è molto bene dalla gravità di quel solo fatto equilibrata. L'affare era di alta importanza, come tutti sanno e più volte ne parlammo in questa cronistoria: si trattava di molti milioni scomparsi dalle casse di quella banca; si trattava di carte messe abusivamente in circolazione, si trattava di conti falsati e di peculato; si trattava d'innumerevoli famiglie andate in rovina per que' fatti; si trattava perfino di rei confessi. Ebbene qual fu il frutto di tanti mesi di processo e di affare sì grave? *Tutti assoluti*. I giudici popolari, detti *giurati*, alle ventisette questioni (a cui il Presidente aveva ridotte tutte le accuse sulla reità degl'imputati) risposero con altrettanti *no*, con gran maggioranza e persistenza *no*. Era la *centesima e ventesima seconda udienza* del gran processo, e l'Italia e l'Europa stava con ansia aspettando l'esito d'uno scandalo, paragonabile solo a quello successo in Francia nell'impresa del Panama. Ora i sette imputati furono dichiarati tutti innocenti e immantinentemente liberati dal carcere e ridati alla vita civile; benchè i giurati, la mattina stessa, avessero ricevuto lettere anonime minatorie, una delle quali col disegno d'un pugnale che trafiggeva un cuore, con la scritta: *Italia attende*. I quesiti, abbreviati, posti dal Presidente ai giurati erano i seguenti: 1.° È colpevole *Bernardo Tanlongo* di avere dal 1885 al 1893 sottratto lire 23 milioni quarantacinquemilaquattrocentocinquantesi in danno della banca romana? Risposta: **No.** — 2.° È colpevole *Bernardo Tanlongo* di avere firmato uno o più atti falsi, per occultare l'eccedenza illegale, cioè primo le situazioni di cassa, secondo le scritturazioni di contabilità, terzo le situazioni decadali, quarto i titoli di conto corrente attivo? Risposta: **No.** — 3.° È colpevole *Bernardo Tanlongo* di avere contraffatto biglietti della banca romana per 11 milioni e di avere speso o messo in circolazione parte di detti biglietti per 421 mila lire? Risposta: **No.** — 4.° È colpevole *Bernardo Tanlongo* di avere corrotto nell'esercizio delle rispettive funzioni di governatore della banca romana l'on. De Zerbi, il Monzilli, lo Zammarano? Risposta: **No.** — 5.° È colpevole *Bernardo Tanlongo* di avere riferito fatti falsi agli azionisti e di avere compilato bilanci e situazioni false, di avere scientemente distribuito agli azionisti interessi non prele-

vati dagli utili reali, di avere acquistate azioni della banca e di avere accordate anticipazioni sopra azioni della medesima? Risposta: **No.** — 6.° Per *Cesare Lazzaroni* ci furono pure sette quesiti identici a quelli di Bernardo Tanlongo e su tutti e sette i giurati rispondono anche negativamente. — 7.° *Luigi Zammarano* è egli colpevole di essersi lasciato corrompere, ricevendo danaro, per compiere atti contro il proprio ufficio o per ometterne altri, che era suo dovere compiere? Risposta: **No.** — 8.° *Antonio Monzilli* è egli colpevole di essersi lasciato corrompere, ricevendo denari, circa 59 mila lire, per fare atti contro il proprio ufficio od ometterne altri che era suo dovere compiere? Risposta: **No.** — 9.° È colpevole di avere cooperato immediatamente a facilitare la consumazione del peculato? Risposta: **No.** — 10.° È colpevole di avere concesso al falso delle situazioni di cassa, delle decadali, ecc., facilitandone l'esecuzione? Risposta: **No.** — 11.° *Gaetano Bellucci-Sessa* è egli colpevole di avere concorso nella corruzione De Zerbi e di averla facilitata? Risposta: **No.** — 12.° È colpevole di avere concorso a facilitare il peculato? Risposta: **No.** — 13.° *Giovanni Agazzi* è egli colpevole di avere sottratto una somma di circa ventiseimila lire? Risposta: **No.** — 14.° *Pietro Toccafondi* è egli colpevole di avere sottratto lire ventiseimila che possedeva in ragione del suo ufficio? Risposta: **No.**

3. Un corpo senz'anima non è uomo, nè la narrazione d'un fatto senza la causa e senza il fine è storia vera e perfetta. In questa strana sentenza, pronunziata contro gl'imputati nel processo della banca romana, resta dunque a vedere la parte più essenziale, che ne è quasi l'anima. L'inaspettato verdetto de' giudici popolari romani o giurati si deve considerare sotto doppio aspetto: *in sè stesso* ossia *assolutamente e relativamente*. In sè stesso, a giudizio di tutti, è stato una enormità e ha bollato l'Italia legale d'un'onta incancellabile; sia che la colpa debba attribuirsi ai giurati stessi, sia che debba rifondersi all'istituto della *giuria*, magistrato inetto a dar sentenza in cause intralciate e complicate, com'era questa della banca romana. A detta di tutti, i giudici togati non avrebbero così sentenziato. Per contrario, come si sarebbero potuto raccapezzare i giudici popolari in sì lungo processo di più mesi, in mezzo a tante chiacchiere di difensori e d'accusatori, di testimoni e d'imputati? C'immaginiamo agevolmente come l'un di sembrasse loro tutto chiaro, e l'altro, buio pesto. Aggiungansi a ciò le sottrazioni de' documenti e l'impunità di molti altri, anche di alto grado, che tuffarono le mani nella banca romana. Costretti quindi i giurati dagli uomini di toga, e quindi dalla somma autorità dello Stato, a sentenziare dopo tante noie e fastidii e dire se quegl'imputati fossero rei o no, s'appigliarono al no, con un certo senso di stizza mal compressa, come chi dice: Faccia giustizia chi

deve, per conto nostro noi non condanniamo nessuno. In conclusione, se colpa v'è in quel verdetto, essa ci sembra doversi attribuire più all'istituto della giuria stessa che ai giurati. E ciò quanto al primo aspetto della sentenza. Quanto al secondo aspetto, che chiamammo *relativo*, i giudici popolari hanno fatto col semplice senso comune una giustizia più alta di quella richiesta dai quesiti del Presidente del tribunale. Hanno colpito, cioè, in pieno petto il Governo (poniamo pure che il mezzo non fosse legittimo), facendo del loro verdetto di assoluzione un simbolo di riprovazione dell'operato dal Governo: — Il Governo, dovettero dire i giurati, ha sottratto i documenti dal processo; molti pezzi grossi, ch'ebbero mano negl'intrighi, sono stati sottratti al nostro giudizio e solo pochi furono rinchiusi dentro la gabbia degl'imputati. Questa è una burla; noi non condanniamo nessuno e con ciò stesso condanniamo e riproviamo questa maniera di far giustizia. — E nell'urna non si trovarono che schede quasi tutte bianche. Ecco l'altro aspetto che ha il verdetto de' giurati romani nel gran processo della banca romana. Esso è una satira tremenda, e di quel genere satirico onde va per lo più celebrato lo spirito arguto del popolo di Roma.

4. Il verdetto dei giurati romani ha coperto di vergogna l'Italia legale liberalesca, tanto ne' suoi istituti, com'è questo della giuria (che ora pensano a riformare), quanto nel modo poco nobile di far giustizia, ingerendosi ne' processi e salvando i *nomi cari alla rivoluzione*, come dissero. È cosa chiara cotesta; ma udire un paio di testimonianze, anche de' liberali stessi, non sarà opera inutile. *Don Chisciotte*: « Il processo della banca romana è finito con l'assoluzione di tutti gl'imputati. Così doveva essere; e così è stato. I giurati romani hanno gittato in faccia all'on. Giolitti fin l'ultimo dei Toccafondi (*uno degl'imputati*); hanno gittato in faccia alla Questura e alla magistratura, complici necessari dell'on. Giolitti, il loro verdetto di protesta, la loro coscienza di cittadini. » La *Corrispondenza verde*: « Quel verdetto, che fu di assoluzione per gl'imputati, trascinati davanti ai giudici, fu invece un verdetto di condanna contro i delinquenti di maggior levatura cui il Tanlongo, il Lazzaroni e gli altri dovevano servire di scudo; la sentenza della giuria romana significa che la giustizia popolare sente la maestà sua, non intende scindersi, e vuole cadere intera ed inesorabile, non sui piastroni che subdolamente vengono offerti ai suoi colpi, ma sui veri reprob; e così giudicando la giuria romana, cui si avea voluto legar le mani restringendo il campo del suo giudizio, imprigionandola nell'orbita di un processo monco, artificiale, ha fatto, a sua volta, il suo processo a tutto il nostro mondo politico ed ha condannato venticinque anni di storia italiana: essa non ha detto altro insomma se non che era

pronta a condannare quando davanti al suo tribunale fossero chiamati a comparire tutti i giudicabili; non volle invece, condannando gli infimi, assolvere le teste di papavero che la compiacente magistratura ha sottratto alla sua giurisdizione. » Il *Messaggero*: « Che crollo, che sfiducia nasce da tutto questo grande sfacelo! E che brutto momento è quello che attraversiamo! Il verdetto è satirico, è caustico, ma è pure una confessione d'impotenza. La Francia nella faccenda del Panama ci avea dato un grandissimo esempio, colpendo ministri, deputati e persino quella gloria mondiale che era Lesseps; noi, vili, abbiamo avuto paura di colpire certi uomini, come se l'Italia avesse dovuto rovinare con loro; e così adesso i giurati romani, sdegnando di condannare gli strumenti di una politica losca, hanno schiaffeggiato in pieno viso tutto un mondo lercio e corrotto. » — Simiglianti giudizi hanno dato tutte le effemeridi, cattoliche e liberali della Penisola. L'Italia liberalesca, sorta colle rivolte, colle bombe e coi grimaldelli è ora arrivata al grado di moralità degna de' suoi *eroi*, dei suoi *martiri* e de' suoi *pensatori*!

5. Dai disonori morali in patria, passiamo alle glorie militari nella colonia eritrea. Nella tornata del 19 luglio il Crispi comunicò al Senato la notizia che le milizie italiane in Africa s'erano impossessate di Kassala, espugnandola e facendone partire i Dervisci. « Godo, egli disse, di potere annunziare al Senato una vittoria delle nostre truppe in Africa. Da parecchi giorni i Dervisci *razziavano* sul territorio che da Kassala porta ad Agordat e facevano scempio di uomini e di cose. Il generale Baratieri, accortosi delle manovre nemiche e temendo che un attacco non sarebbe tardato ad impegnarsi contro di noi, riuni le forze ed in meno di quattro giorni giunse sotto le mura di Kassala. Mi compiaccio di poter leggere il telegramma del nostro caro ed illustre generale: — KASSALA, 17, ore 10. Ho lasciato a mezzanotte Sabderad e sono giunto improvvisamente sotto Kassala alle ore 6 e mezzo. La cavalleria dei Dervisci era partita a razzare. Dato l'allarme al presidio, questo, forte di circa 2000 fanti e di 600 cavalieri, dopo un attacco della cavalleria e resistenza interna del villaggio, fuggiva oltre Gas, lasciando molti morti e feriti, massime nel combattimento interno. Il capitano Carchidio restò ucciso, mentre caricava alla testa del suo squadrone. Nessun altro bianco ucciso o ferito, pochi morti e feriti, fra i quali alcuni leggermente e due capibanda del Barca. Non si riconosce ancora il numero dei caduti. Furono prese molte bandiere e due cannoni. Ed ora siamo padroni di tutto il territorio che da Keren porta a Kassala. » — Questa, la notizia ufficiale. Ora varii aggiunti storici, geografici, diplomatici e politici a compimento di quella. Kassala, nella provincia del Taka, fu fondata nel 1840 da Ahmed Pascià dopo l'occupazione egiziana del Taka. Essa dista 312 chilometri da Keren, 430 incirca da Massaua, gli abitanti sono

un 30 mila. In Kassala non vi sono case di pietra, essendo i muri delle abitazioni di terra battuta, intonacate di creta frammista a paglia. La città, com'è ora, è impotente a difendersi contro le artiglierie, benchè la sua postura sia un punto strategico importante; a mantenerla dunque contro i probabili assalti de' nemici fa d'uopo di nuove fabbriche e fortificazioni. Kassala, dacchè fu tolta agli Egiziani dai Dervisci, nel 1885, si può dire che non fosse altro che un accampamento zingaresco delle orde del Mahdi. La presa di questa città non è stata senza consentimento dell'Inghilterra che tante vite sacrificò colà contro i Dervisci e chi sa ch'ella non voglia servirsi dell'Italia per tirare, come dice l'adagio, le castagne dal fuoco colla zampa del gatto. È certo che nel protocollo del 15 Aprile 1891 tra l'Italia e l'Inghilterra sui limiti dell'autorità italiana e inglese in Africa, l'occupazione di Kassala era preveduta, non senza alcune condizioni, come p. es. questa che tale occupazione non abrogherebbe i diritti dell'Egitto, nel caso che questo sia in grado di riacquistare il territorio perduto.

Ora, si può chiedere se sia vantaggioso o no questo estendersi dell'Italia in Africa, e qual sia il frutto che si avrà dal possesso di Kassala. Qui entriamo in quell'oscurità che involge tutte le cose avvenire; altri pronostica bene, altri male. Senza Kassala, dicono alcuni, la colonia italiana non si sarebbe potuta punto consolidare; con Kassala risorgerà il commercio e l'agricoltura, specialmente per la coltivazione del cotone, essendo il paese non isprovvisto d'acqua. Altri, per contrario, manifestano gravi dubbii su questi sperati vantaggi in paragone delle spese pel mantenimento di quel possesso e appetto alle probabili future contese coi Dervisci, benchè il Crispi abbia dichiarato in Senato che la presa di Kassala non costerà all'Italia nè un centesimo nè un soldato di più. La *Vossische Zeitung* così formola l'arduo problema. « Se l'Italia sia in grado di tenere la piazza è un problema molto serio. Kassala nelle mani degli Italiani potrebbe attirare tutto il commercio del sud est sudanese a Massaua e recare un grave colpo all'importanza di Suakim: e appunto per questo il trattato anglo italiano del 1891 diede all'Italia il diritto di occupar Kassala, ma coll'obbligo di restituire la città e il territorio circostante, ove all'Inghilterra o all'Egitto riuscisse di riconquistare il Sudan.... Noi ci limiteremo a fare voti che l'Italia possa godersi in pace questo nuovo possesso, che la vittoria non la impegni in ulteriori lotte, le quali richiederebbero gravi sacrifici di uomini e di denaro, perchè il Mahdi di guerrieri non ha penuria, e non si può dimenticare che il fanatismo dei Dervisci è cosa da fare impensierire assai. »

6. Il 23 luglio la *Gazzetta ufficiale* pubblicava il decreto di chiusura della sessione parlamentare. La chiusura delle sessioni parla-

mentari (da non confondersi colle solite vacanze autunnali) segna una delle tappe che percorre ogni legislatura. Con questo decreto la legislatura presente, che è la XVIII, trova il primo punto fermo; il che è quasi un riposarsi da un viaggio e riprender nuova lena. La sessione or ora trascorsa, certo, non è stata delle più gloriose: per la legge bancaria bisognosa subito di rattoppi, per la rivolta della Sicilia e della Lunigiana, per gli scandali della banca romana e per le ultime imposte. Si spera che aprendosi la nuova sessione, si entri in più spirabile aere. La chiusura d'una sessione porta seco queste conseguenze: 1.° la sessione, che segue, deve aprirsi col discorso della corona; 2.° cadono tutte le leggi proposte dal Governo, le quali si devono ripresentare con un nuovo decreto reale; 3.° cessano parimente le altre proposte di legge d'origine parlamentare; 4.° i deputati non hanno più l'immunità sancita dall'articolo 45° dello Statuto; 5.° cessa l'ufficio della presidenza della Camera, restando però quello corrispondente del Senato. Questi sono i principali effetti della chiusura d'una sessione parlamentare.

7. A breve intervallo l'uno dall'altro, sono accaduti luttuosi fatti nell'esercito, che giova almeno accennare. Trattasi di questo, che negli esercizi militari di Busto Arsizio (Milano), di Garessio (Vuneo) e di Macomer (Cagliari) soldati hanno sparato contro ufficiali, non senza qualche morto e alcuni feriti. Questi fatti recenti e il processo che si compì testè a Padova contro il tenente Blanc, hanno fatto volgere l'attenzione di tutti alla moralità e disciplina dell'esercito, e specialmente alla severità quasi spietata onde alcuni superiori trattano i subalterni. E, per dirla alla sfuggita, il Blanc è stato condannato a solo 6 mesi di reclusione, a 500 lire di multa e al risarcimento dei danni e delle spese per abuso d'autorità e colposo omicidio di quel soldato Francesco Evangelista, di cui narrammo la morte nel quad. 1052, pag. 239, sotto il titolo: *Un coscritto novello, morto per sevizie soldatesche*. Quanto ai fatti di Busto Arsizio, accaduti il 29 luglio, e quelli di Garessio, è stata pubblicata un'inchiesta ufficiale. A Busto Arsizio colui che sparò era un tal Muracchioli, il quale poi s'uccise da sè. I feriti da lui furono cinque, tra cui un tenente, colpito da quattro palle. A Garessio i feriti furono due; a Macomer fortunatamente il colpo non ferì che un cavallo.

III.

COSE STRANIERE

GERMANIA (Nostra Corrispondenza). 1. La Germania, l'Inghilterra e la Francia. — 2. Cose di Corte. — 3. La sessione del Landtag prussiano — 4. Progressi del socialismo; legislazione novella. — 5. Sforzi de' cattolici. — 6. Il protestantesimo ufficiale ed altre cose.

1. In questi ultimi mesi le gare delle Potenze europee sono state lì lì per diventare vivissime in Africa. L'Inghilterra col trattato che

strinse con lo Stato libero del Congo ha cercato di circondare i possedimenti tedeschi dell'Africa orientale e di mettersi in condizione tale da prevalere a scapito della Francia. Quelle due nazioni hanno incontanente reclamato e molto prestamente la Germania ha ottenuto soddisfazione: l'Inghilterra rinuncia a quella zona di territorio che lo Stato del Congo le assicurava per 25 anni all'uopo di collegare l'Egitto co' suoi possedimenti dell'Africa meridionale. Gli è certo che la Francia avrebbe raggiunto eguale successo, se si fosse messa d'accordo colla Germania. Nei nostri circoli politici si era discusso intorno a siffatto accordo, che avrebbe potuto condurre ad altri desiderabili risultamenti. Ma niuna delle due Potenze avendo cominciato, la cosa restò lì.

Pocia è sopravvenuta la morte del Sultano del Marocco. Quivi ancora gl'interessi della Germania più agevolmente si posson' conciliare con quelli della Francia e della Spagna, che con quelli dell'Inghilterra. Per lo innanzi, se mal non m'appongo, nel 1886, nella conferenza ch'ebbe luogo a Madrid per dar ordine a certe faccende relative al Marocco, i rappresentanti della Germania erano stati istruiti di mettersi d'intesa con quelli della Francia, e sostenerli contro le pretensioni degl'Inglesi. La Germania, pel suo tornaconto e per la sicurezza delle sue colonie, deve porre impedimento al prender piede dell'Inghilterra nel Marocco. Anche questa volta è stato rimosso il pericolo, in grazia della perfetta concordia, onde le altre Potenze vegliano alla integrità del Marocco, ove il mutamento del Sovrano non ha peranche cagionate le gravi perturbazioni interne che si temevano. Il Marocco è paese governato peggio della Turchia e molto più barbaro di essa. Per la maggior parte de' suoi abitatori sarebbe gran bene, se una Potenza cristiana potesse iniziarli ad un reggimento civile. Ma purtroppo le fiere gelosie degli Stati cristiani impediranno, per molto tempo ancora, questo salutare successo. La Germania, quanto a sè, non potrà mai comportare la signoria dell'Inghilterra o della Francia nel Marocco; caso mai, preferirà quella della Spagna, che potrà diventare sua collegata e valersi del suo appoggio. In quanto al *ius gentium*, è ora uso di prescindere.

Non è possibile ritrarre a parole lo spavento cagionato qui dall'annuncio dell'orrenda uccisione del Presidente della Repubblica francese. Il sig. Carnot godeva di una certa simpatia popolare in Germania: suo nonno venne già a chiudere la sua vita fra noi; suo padre ha vissuto alquanti anni nel nostro paese, e voltò in francese parecchie opere tedesche. Il sig. Carnot aveva visitato la Germania e mandatovi suo figlio: entrambi parlavano il tedesco. Nella sua qualità di Presidente il Carnot da gran pezzo si era cattivato la fiducia dei Governi: non era uomo di grandi ardimenti, ma rettilissimo nella con-

dotta versi di essi, e nutriva sentimenti di pace e di conciliazione. La sua morte sciagurata avrebbe potuto trarsi dietro dolorose conseguenze, se non gli si fosse dato per successore il Casimir Périer. Questi inspira fiducia colla fermezza addimostrata nell'opporsi, quand'era primo ministro, alle audacie dei radicali e degli anarchici. I nostri giornali, di svariate gradazioni, non si erano tenuti dal mettere in vista che la Francia avea mestieri di una mano salda per non andar trascinata di soverchio a sinistra. La stampa tedesca dunque è stata unanime nel dare il benvenuto al Casimir Périer. L'Imperatore è dello stesso sentire: in memoria del sig. Carnot e come a prova della sua benevolenza verso il sig. Casimir Périer e verso il suo governo, ha fatto grazia ai due ufficiali francesi imprigionati a Glatz siccome condannati per ispionaggio marittimo.

Per converso, lo zelo malaccorto di alcuni impiegati subalterni ha rinfocolato le ire della vicina Danimarca. Il sottoprefetto di Hadersleben ha fatto espellere colla violenza alcuni attori danesi, recatisi colà per darvi qualche rappresentazione. Si son messi sossopra in Danimarca per codesto rigore, poco dicevole coi rapporti di buon vicinato. La società nautica di Copenaga ha rinunciato a prender parte alle regate di Kiel, alla quali assistette l'Imperatore. Potrebbe darsi che, per cagione di questo accidente, l'Imperatore non avesse più ad assistere alle nozze d'argento del Principe ereditario di Danimarca, alle quali fu già invitato.

2. Nella seconda quindicina di giugno, la Corte e la cittadinanza rimasero altamente stupite della subitanea rimozione del maresciallo di Corte, conte Pückler, il quale fino a quel momento era tenuto in conto di persona prediletta dell'Imperatore: questi infatti assistette l'anno scorso alle nozze d'argento del conte e si era assunto di più di ordinare all'uopo certi provvedimenti. Poscia fu messo prigione un Maestro delle cerimonie, il barone Von Kotze, accusato di avere scritto in questi ultimi anni parecchie centinaia di lettere vilane, piene d'infamità, ai personaggi della Corte. Il sig. Von Kotze dava splendide feste; ricercatissimi erano i suoi salotti, ed egli teneva uno de' più cospicui gradi nell'alta società. Di poi, il conte Hohenau (figlio morganatico del Principe Alberto di Prussia), uno degli uomini più noti a Corte, e come il Kotze benvoluto e prediletto anzi da tutti, fu repentinamente tramutato d'ufficio; l'Imperatore lo nominò aiutante nella divisione di Hannover. Niuno sa spiegarsi queste mutazioni repentine; niuno può credere che un perfetto gentiluomo quale il sig. Von Kotze abbia potuto scendere sì basso da scrivere pure la più piccola lettera anonima. Per la cattura di costui, il conte di Stolberg ha data la rinunzia al suo ufficio di gran maestro delle cerimonie.

Tutto ciò si riferisce soltanto alle persone della Corte. Ma ecco venir fuori un opuscolo scandaloso, del quale in poche settimane sonosi diffuse da 150 a 200 mila copie. Un professore onorario sconosciuto, che chiamasi Quidde, mette innanzi un ritratto, sotto il nome di Caligola, nel quale molti riscontrarono effigiato il regnante Imperatore, il quale, secondo l'opuscolo, porgerebbe indizii caratteristici di pazzia! E, quel ch'è più singolare, l'opuscolo ha avuto grand'esito soltanto dopo che l'ha denunziato la *Kreuzzeitung*! Il giornale della Corte assevera che il Quidde, narrando la pazzia dell'antico Cesare, aveva di mira il giovane Imperatore! Se la *Kreuzzeitung* si fosse risparmiata le sue maliziose polemiche, che hanno fatto stupire tutti, e sono state riprodotte da molti giornali, nessuno avrebbe posto mente ad un opuscolo, che adesso tiene sossopra tutta la Germania e certamente produce un effetto spiacevolissimo.

3. Dopo una sessione di 91 giorni, il Landtag prussiano fu chiuso il 31 maggio. Esso aveva approvato la legge che istituisce le Camere agricole, le quali torneranno d'ulteriore aggravio ed impaccio per la piccola e media coltivazione; ed approvò inoltre la legge di organamento sinodale della Chiesa ufficiale, o di Stato, che scontenta i protestanti increduli, perchè essa esclude i non praticanti dal diritto elettorale pei sinodi. Ha poi rigettato la legge sul Canale del Reno a Dortmund, centro carbonifero della Westfalia, il quale sarebbe stato il primo tronco del grande Canale che deve allacciare il Reno all'Elba e all'Oder, porre in comunicazione Colonia con Magdeburgo, Anover, Berlino, Breslavia e Stettino. Questo Canale sarà fecondo di vantaggi immensi per la metallurgia, l'industria, il commercio ed anche l'agricoltura di tutta la Germania. I conservatori, per la maggior parte agrarii, l'hanno rigettata in odio all'industria e al Cancelliere! Di ripicco i fautori dell'industria hanno fatto cadere la legge, che dovea istituire la balia del Governo sui depositi di sali alcalini in Prussia. La Germania ha un tesoro unico sulla terra: nel triangolo inchiuso fra Eidelberga, Anover e Magdeburgo, trovansi a diverse profondità depositi smisurati di sali da cucina, ma specialmente di sali alcalini di svariati composti, di proficuo uso nell'industria e nell'agricoltura. Alcuni di quei sali sono concimi di grande efficacia, onde le pianure arenose e sterili si tramutano in terreni di stupenda fertilità. Col pigliarne balia, il Governo intendeva d'impedire lo sperpero di quelle ricchezze, le cui miniere arrischiano talora di essere inondate. Ma la Camera ha dichiarato che si potranno tener salve queste ricchezze senza darle in balia al Governo. La rendita che possono dare i sedimenti già esplorati si valuta a 100 miliardi.

D'altra parte, il Centro nella sessione trascorsa è riescito a far

nascere una disputa intorno alla quasi totale esclusione dei cattolici dai pubblici uffizi di maggior grado. Il Ministero, per bocca del signor von Bosse, si è ingegnato di negare questa esclusione, sostenendo che ove i cattolici presentassero candidati atti a quegli uffizi, sarebbero nominati come gli altri. Ha voluto dare a credere che i cattolici vanno sforniti delle occorrenti capacità; ma si è dimenticato di spiegare come avvenga che i cattolici sono respinti dopo aver fatto la pratica di alunno e superato brillanti esami. Siamo riesciti almeno a costringere Camera e stampa ad occuparsi di codesta questione. Quanto a me, non disconosco anche i vantaggi di questa esclusione: i cattolici conservano la loro indipendenza a fronte del Governo, non hanno da usare certi riguardi a conto de' loro figliuoli, fratelli e parenti, che sono agli stipendii dello Stato. D'altra parte gli elettori si stringeranno tanto più fedeli al Centro, vedendosi amministrati da ufficiali protestanti più o meno ostili alla loro fede religiosa.

4. L'un dietro l'altro i socialisti hanno conquistato due seggi nelle elezioni di complemento; uno a Plauen in Sassonia, in un distretto industriale, ed uno a Pinneberg, in un circondario essenzialmente agricolo dell'Holstejn; cosicchè adesso sono padroni di 46 seggi sopra i 365 del Reichstag. Pertanto le *Nachrichten* di Amburgo ed altri fogli Bismarckisti domandano che si torni in vigore la legge contro i socialisti, con punizioni ancor più gravi. Codesti dissennati non rammentano più dunque che il socialismo fece i suoi maggiori progressi durante l'oppressione sancita da quella legge? Non c'è che uno spediente valevole a combattere il progredire del socialismo; sopprimere il monopolio e la coazione scolastica, e liberarci dalla soverchia burocrazia. Il socialismo è logica conseguenza del sistema presente di governo, che avvolge l'uomo dal nascere sino alla tomba colla sua tutela e co' suoi gravami, ma che trasanda il più, vale a dire di mettere ogni cittadino in condizione economica corrispondente ai bisogni ed alle brame che gli ha inoculato.

I socialisti ci porgono ad un tempo una prova della loro possanza ed un saggio di quel che sia lo Stato socialista. La birreria Rixdorf a Berlino ha licenziato i bottai, che scioperarono il 1^o maggio scorso. Allora i socialisti pretesero la loro riammissione, e richiesero a tutte le fabbriche di birra nuovi patti di mercede ed altre cose. Avutane ripulsa, i socialisti lanciarono l'interdetto contro 7 delle 49 birrerie di Berlino. Tutti i socialisti debbono astenersi dal comperare birra dalle fabbriche interdette, e dal frequentare i luoghi ove si spaccia. Le birrerie vi rispondevano col licenziare un quinto dei loro bottai. Il fatto sta che i socialisti sono riesciti a diminuire in modo considerevole lo spaccio delle sette birrerie interdette. I bottai licenziati, circa 650, sono pagati dalla cassa socialista perchè vegliino alla ese-

cuzione dell'interdetto, soprattutto coll'intimorire gli spacciatori, già dinunziati dalla loro gazzetta *Vorwaerts*. Per questi maneggi le sette birrerie e centinaia di spacciatori al minuto già si trovano in gravi condizioni. Gli altri fabbricatori di birra, collegatisi alla comune difesa, hanno fornito 600,000 marchi in tanti sussidii; altri industriali hanno fornito somme anch'essi. I padroni di 260 sale pubbliche si son messi d'accordo di non le concedere a radunanze di socialisti. Ma questi nondimeno hanno trovato un cotal numero di sale a posta loro. La temperatura bassa fuori dell'ordinario per tutto il maggio e nella prima metà di giugno, è stata di aiuto ai socialisti nella lotta, perchè meno imperioso era il bisogno di bere: ma dacchè è sopravvenuto il caldo, la lotta diventa più difficile per essi.

I birrai e gli altri industrianzi di Berlino hanno ben capito che, se i socialisti vincessero in questa lotta, eglino n'andrebbero soggiogati; allora i caporioni del socialismo regnerebbero sopra di loro, detterebbero legge, imporrebbero il regolamento alle fabbriche, vi metterebbero gli operai del loro partito, licenziando gli altri, fisserebbero il prezzo alla giornata, le condizioni del lavoro e della stessa vita. Tutti sarebbero costretti a frequentare le sole trattorie designate dai capocchia del partito socialista, di comperare soltanto dalle case da essi raccomandate; brevemente, d'assoggettarsi senza alcuna restrizione al loro beneplacito. Anche gli operai sarebbero assoggettati ad una perpetua tirannia, che certo non verrebbe compensata da un'aumento di agiatezza; poichè gl'impacci che si trarrà dietro questa intrusione, anzi questo predominio socialistico, non potranno a meno di nuocere allo sviluppo dell'industria e del commercio.

Il più singolare in tutta questa faccenda si è, che la pubblica autorità trovasi inerme di fronte a questo tentativo dei socialisti di insignorirsi della industria e del traffico della città capitale, il che loro varrà tra non molto la potestà politica. Non c'è via di negarlo: se questa volta i socialisti riescono a vincere, fra dieci o vent'anni l'Imperatore non terrà più il governo a Berlino. È chiaro che avvi una lacuna, o diciam meglio il nostro organamento pubblico è tutto sbagliato. Questo esercito molteplice di soldati, di impiegati, di insegnanti, di giudici e d'altri strumenti dello Stato moderno è senz'armi, non ha forza di reprimere lo Stato socialista che si aderge, che è già costituito ed opera sotto i loro sguardi stupefatti. La scienza degli odierni grand'uomini di Stato è priva di efficacia, è sgominata affatto dicontra al socialismo organizzato.

Quando si è trattato di restringere o finanche annientare l'opera della Chiesa, i nostri legislatori hanno lavorato sempre con gran celerità. Ma, quando trattasi di proteggere il debole, l'indigente, aspettano fintantochè il male sia divenuto incomportabile. Da cinquan-

t'anni la mala speculazione manda in malora gli operai costruttori di edifizii a Berlino, con maneggi riprovevoli oltre ogni dire. Lo speculatore, il capitalista, vende il proprio suolo ad un tale che è assolutamente senza quattrini, e che pure comparisce proprietario e fa por mano a fabbricare. Il capitalista fornisce tratto tratto il denaro occorrente a pagare imprenditori e fornitori, ossia a dar loro degli acconti. Un bel giorno, non di rado primachè la casa sia condotta a termine del tutto, il proprietario non può più pagare, è dichiarato fallito. Gl'imprenditori, gli artigiani credono di potersi ripagare sulla casa: ma il capitalista, che ha venduto il suolo e fornisce il denaro al supposto proprietario, ha acceso una ipoteca sulla casa stessa per una somma eccedente il suo valore. Il debito ipotecario è privilegiato; e così quegli che hanno costruito la casa e creato un valente, vanno sconfitti e non possono riscuotere manco un centesimo. Invece di guadagnare, sono rovinati. La quistione è divenuta ardente per varii accidenti, fra cui il suicidio simultaneo di più persone. Il sig. Seeger, impresario di pittura da una ventina d'anni, dava lavoro fino a sessanta operai, guadagnava quattrini; ma alquante perdite di 10,000, di 20,000 marchi, eccetera, da lui sofferte per gli anzidetti procedimenti, alla perfine l'hanno tratto al fallimento. Una mattina dello scorso giugno si è ritrovato morto con tutta la sua famiglia. Gli sciagurati genitori avevano appiccato prima i loro cinque figliuoli e poi si erano uccisi. I figli, de' quali il primogenito aveva 19 anni, si erano dimenati, avean fatto resistenza! Sì spaventosa tragedia ha costernato la cittadinanza. Si sono tenute assemblee per bollare d'infamia le ree macchinazioni dei capitalisti speculatori, ed invocare leggi protettrici degl'imprenditori contro la costoro perfidia. Si è avuta la prova che le perdite dei pittori, dei mastri muratori, fabbriferrai, falegnami ecc., sono giunte alla somma d'oltre 75 milioni nell'ultimo triennio. Nè la lista è qui finita. Quante migliaia di meschini capi d'arte ed operai hanno di tal guisa perduto i lor modesti averi, sono stati ridotti in miseria, mentre gli speculatori senza coscienza si godono il frutto delle costoro fatiche! Del rimanente, la quistione si è andata discutendo da molti anni, ma il Governo ed i suoi giureconsulti, imbevuti dei principii del diritto romano e del liberalismo, fanno i sordi. Si ha la pretensione di risolvere la quistione sociale, e intanto si lascia andare in rovina migliaia di famiglie di onesti lavoratori!

Secondo le rassegne ufficiali i saggi fatti per la ferma militare di due anni (invece di tre) hanno porto ottimi risultamenti. La ferma di due anni, come pure l'abbreviamento o meglio la cessazione totale della scuola obbligatoria, che ora si estende da'6 ai 14 anni, sarebbero spediti efficaci a scemare l'estensione del socialismo.

Il Congresso internazionale dei minatori, radunatosi quest'anno qui a Berlino dal 14 al 20 maggio, è finito con una scissura fra i delegati inglesi, e quelli di Germania, di Francia, del Belgio e d'Austria. Da 38 delegati erano rappresentati 640,000 minatori inglesi; da 39 delegati 192,300 tedeschi; da quattro 100,000 francesi, da tre 70,000 belgi, e da due 100,000 austriaci. La cagione della scissura si origina dallo spirito relativamente conservatore degl'inglesi, che rigettano il socialismo e gli spediendi rivoluzionarii. Di fatto i minatori inglesi erano riesciti fin qui a far valere le loro rivendicazioni per vie pacifiche e senza cagionare scompigli e ruine. Vero è che dopo il Congresso, i minatori inglesi hanno organizzato uno sciopero enorme. Che sia un effetto del congresso? In quanto ai nostri minatori socialisti è a dire che non sono gran fatto contenti di questo congresso, che non ha risolto nessuna quistione, non ha fatto dare un passo avanti alla loro causa. D'altra parte è scoppiato testè uno sciopero estesissimo de' minatori in Austria.

5. La Camera del Granducato di Baden ha approvato con alquanti voti di maggioranza la proposta del Centro, di abrogare la legge, che proibisce ai Religiosi cattolici di predicare sacre missioni in quel paese; ma ha respinto la proposta di licenziare i detti Religiosi a prendervi stabile dimora.

Addì 5 maggio da nove a diecimila cattolici congregati a Darmstadt, città capitale del Granducato d'Assia, hanno rivendicato la libertà di dimora pei Religiosi, l'indipendenza temporale della Santa Sede, e la riforma scolastica per ottenere la libertà dell'insegnamento.

Nella Camera del Wurtemberg i deputati cattolici si sono decisamente costituiti in partito del Centro, d'accordo unanime col Centro del Reichstag e col Centro del Landtag prussiano, del Landtag bavarese, e delle Camere del Baden, dell'Assia e del Granducato di Oldenburgo. Il Centro wurtemburghese novera nel suo seno uomini eccelsi. I signori Groeber, Probst e Kiene sono de' più egregi oratori della Camera e versatissimi nei pubblici negozi.

Nel dì 4 giugno e nei susseguenti hanno tenuto a Posen il primo Congresso i cattolici delle province polacche. Vi hanno assistito più di 5000 persone, e soprattutto anche i rappresentanti delle grandi famiglie in numero considerevole. L'Arcivescovo Mons. Stablewski ed i suoi due suffraganei ne erano presidenti onorarii, ed hanno tenuto discorsi incoraggianti. Nel medesimo tempo i cattolici tedeschi di quelle stesse province avevano organizzato a Posen un congresso di 4000 persone. Anche in codesto favellò Mons. Stablewski. I due congressi sono stati unanimi nel rivendicare i diritti della Chiesa, nel protestare contro la violazione della libertà del S. Padre, e nel reclamare una legislazione scolastica in armonia coi diritti dei genitori e della Chiesa.

Mons. Fritzen, Vescovo di Strasburgo, assistito da altri tre Vescovi e da parecchi sacerdoti, l'11 giugno consacrava le tre cappelle di Nostra Signora a Dusenbâch. V'erano accorsi d'ogni parte dell'Alsazia più di 30,000 fedeli e molte società corali; la processione, fattasi per la traslazione dell'antica immagine di Maria Santissima, era composta di 8000 fedeli. Nel medioevo Dusenbach era sede d'una confraternita, a cui appartenevano tutti i menestrelli ed artisti ambulanti del paese, i quali vi si adunavano ogni anno per le loro pratiche religiose. La Rivoluzione pose fine a sì bell'opera, distruggendo le dette cappelle; e soltanto l'immagine fu posta in salvo e conservata a Colmar. Mons. Fritzen aveva fatto invito ai fedeli, e questi sollecitamente gli somministrarono le somme occorrenti a ricostruire le cappelle sulle loro rovine. La vallèa di Dusenbach col suo fiumicello, la sua postura, le sue cappelle, somiglia in modo ammirabile ai luoghi santi di Gerusalemme. Il pellegrinaggio è di bel nuovo ristabilito.

6. Ai 17 giugno l'imperatore Guglielmo pose solennemente la prima pietra della cattedrale protestante di Berlino, per la quale il Landtag assegnò 10 milioni. Un predicatore della Corte, il sig. Vie-regge, ne ha colto occasione di parlare della lotta dei protestanti a pro dei loro beni più eccelsi, che avverrà nelle arene del Brandeburgo « acciocchè possiamo cantare l'inno della vittoria. » Il predicante sig. Faber è stato più modesto: « Deh in questa Cattedrale, compiuta che sarà, si ritrovino tutte le denominazioni, in unione di fede, di fedeltà al Re ed alla Patria! »

Vi è noto che non meno di 48 nuove chiese protestanti si stanno costruendo o sono già costrutte in Berlino e ne' suoi sobborghi: a tal uopo furono raccolti più di 15 milioni; l'Imperatore ne ha dato parecchi, valendosi del denaro dell'erario pubblico assegnato a lui. La città di Berlino è stata costretta a contribuirvi anch'essa, per cagione di un decreto del 1573 che il Concistoro ha disseppellito e che i tribunali hanno riconosciuto per valido tuttora. Peraltro, è forza riconoscerlo, le chiese ora esistenti non si riempiono manco la domenica. Nell'ultima conferenza dei pastori di Berlino il presidente ha asserito che « la Chiesa della Riforma è colta da tremito: sono scosse e la fede, e la fiducia nella Scrittura, nel fondamento della Confessione. Ai più comincia a venir meno la fedeltà alla Chiesa. La nostra patria è il centro di questo commovimento. Non è stato mai più generale, più ostinato, l'allontanamento delle turbe dalla Chiesa. »

L'assemblea dell'*Evangelische Bund*, ossia Alleanza evangelica, protesta contro la conversione della principessa Alice d'Assia alla ortodossia russa per maritarsi col figlio dello Czar, come pure contro il ritorno dei Gesuiti.

Il sig. Schild, borgomastro di Vittemberg, nemico rabbioso dei

cattolici, si è tolto la vita, lasciando una diffalta di 40,000 marchi nell'erario municipale, ed altri debiti assai. Questo fatto ha destato vivissima impressione, e molto se ne parla ancora.

IV.

SVIZZERA (Nostra Corrispondenza). 1. Collegazione di forze cattoliche La Diaspora. — 2. Riscossa dei Cattolici di S. Gallo. — 3. Tentativo di Kulturkampf in questo Cantone. — 4. Comizio cattolico a Mels. — 5. Assemblea cattolica a Porrentruy. — 6. Congresso dei Cattolici turgoviesi. — 7. Id. di Friburgo. — 8. Bestemmie di un professore, e propaganda protestante nel Cantone Ticino. — 9. Magistrati cattolici.

1. In seguito agli incidenti che vi additai nell'ultima mia lettera e che si trassero dietro un principio di scissura nel campo cattolico, un gruppo di cospicui cattolici dei vari cantoni si è adoperato per ricondurre il buon accordo e tornare ad unità d'azione i cattolici svizzeri. Questo gruppo ha mandato alla destra cattolica delle Camere federali un indirizzo, in cui formulava alquanti voti, fra cui quello che si costituisse una Unione cattolica svizzera, governata da un Comitato centrale, la quale abbraccerebbe non pure il Comitato direttivo della Destra parlamentare, ma sì ancora i capi delle minoranze cattoliche di quei popoli della Diaspora (cattolici disseminati qua e là), che rinserrati nel mezzo de' cantoni protestanti, non hanno chi li rappresenti nell'Assemblea federale.

La Destra si è addimostrata favorevole a questa rivendicazione. C'è stato un convegno fra i capi dei due gruppi, ed ha deciso che si sarebbe costituito un Comitato centrale sulla base della rappresentanza proporzionale, e che tutti i cattolici, a qualsiasi regione appartengano, costituirebbero un Congresso annuale, composto di delegati, il cui numero corrisponderebbe precisamente all'importanza della popolazione rappresentata. Questo Congresso determinerebbe il contegno da tenersi dai cattolici nelle molte quistioni politiche, sociali, religiose, che l'allargamento costituzionale dei popolari diritti non può a meno di suscitare.

Questo novello organamento soddisfa i valorosi cattolici della Diaspora, fin qui rimasti abbandonati a sè stessi, e che talvolta dovevano dolersi della politica antiquata delle regioni cattoliche del centro, fortemente bensì rappresentate nelle Camere federali, ma fuori del campo di quelle lotte che ebbero a sostenere le minoranze cattoliche disseminate per mezzo ai cantoni protestanti o radicali.

Le persone intelligenti degli antichi cantoni cattolici, dal canto loro, vanno liete e contente di avere il concorso premuroso e devoto di codesta giovane e vivace scuola della Diaspora, ed hanno colto

l'occasione che lor se ne porgeva, di incanalare, dirò così, questo torrente, avviandone le acque verso il gran fiume regolare del movimento cattolico centrale.

Si ha speranza per tal modo di cancellare ogni orma di quegli urti che sorsero, in occasione dell'ardimentosa levata di scudi iniziata da alcuni giovani capi della scuola cattolica sociale. Rammenterete quel moto generoso, del quale vi narrai i casi e le vicende, inteso a fare approvare dal popolo svizzero un articolo costituzionale che sanciva la gratuità delle cure mediche e farmaceutiche a pro di tutti gli ammalati bisognosi, ed insieme il monopolio del tabacco quale spediente da coprire le spese della detta assistenza. Questo disegno ebbe mala accoglienza in una parte della Svizzera cattolica: ci si vide per entro un tentativo di socialismo. Lo stesso dottor Decurtins, che è pure de' grandi promotori della Federazione operaia svizzera, onde è uscita questa iniziativa, riputò che si era corso di soverchio e che si era usciti alquanto dalla via normale e prudente, per la quale procedea fino allora la riforma sociale cristiana. Ond'è ch'egli si tenne fuori di quel movimento.

Vedendo codesto, rimasero sull'attesa i centri cattolici, e quelli ancora che sarebbero stati propensi in massima all'iniziativa della Federazione operaia, inquantochè mandava a monte un certo disegno burocratico del Consiglio federale sull'assicurazione contro le malattie e le disgrazie.

Di tal guisa, le 50,000 sottoscrizioni richieste dalla Costituzione perchè il quesito si sottomettesse al voto del popolo e dei Cantoni, non si poterono raccogliere entro i sei mesi prescritti; il Comitato della Federazione non è riuscito a metterne insieme che 40,000. Laonde ha deliberato di lasciar cadere l'iniziativa qualora le Camere, chiamate a discutere il disegno del Consiglio federale sulle assicurazioni, non facessero concessioni bastevoli a ciò che rivendica la federazione operaia. Il sig. Decurtins è stato il precipuo consigliere di questa ritirata. Sino dappprincipio era di parere che sarebbe tornato meglio aspettare qual sorte avesse il disegno ufficiale, prima di dar corso ad una contromina.

Nei centri liberaleschi, che veggono di mal occhio il progredire dell'azione sociale cattolica, questa ritirata si è avuta in conto di una resa, e si è manifestata grande allegrezza. Ma è una illusione cote-sta. La scuola sociale cattolica sta ferma al posto suo, e seguirà a lavorare per la pacifica soluzione dei problemi economici al lume delle Encicliche e delle norme del glorioso Pontefice regnante.

2. Di mezzo a tutti codesti accidenti, abbiamo avuto tre grandi manifestazioni cattoliche, le quali ci hanno pòrto il consolante spettacolo di un risveglio gagliardo ad una vita novella fra i popoli cattolici della « periferia » cioè dei cantoni di confine.

La prima di tali manifestazioni s'è fatta nel cantone di San Gallo, all'estremo confine orientale della Svizzera, paese molto industrie, riputato pe' suoi lavori di ricamo, e per l'indole schietta, briosa, faccendiera del suo popolo. Celebre nella storia del nostro secolo pei repentini moti politici, che sì profondamente influirono sulla situazione svizzera, e cagionarono fra l'altre cose la guerra del Sonderbund, è un curioso mosaico, il cantone di San Gallo. Cattolico per due terzi, e protestante per quell'altro, ha sopportato dal 1847 in poi il predominio di un liberalismo settario, che da un lato appoggiavasi ai pregiudizii protestanti, e dall'altro alle idee giuseppiste, liberali e massoniche. Il partito dominatore, dopo una signoria di quarant'anni, si era a così dire petrificato a segno, che veniva sopracciamato « il sistema ». Più volte i cattolici furono a un dito di riconquistare la potestà, p. es. nel 1861; ma sempre qualche maneggio dei radicali li ricacciò nella opposizione. Si ebbe anzi a rilevare questa particolarità, che, sebbene le votazioni popolari comprovassero matematicamente che esisteva una maggioranza conservatrice, i liberali tuttavolta rimanevano padroni, mercè l'artificio di circoscrizioni elettorali ritagliate in modo da fornire una piccola maggioranza di deputati liberali al Gran Consiglio.

Una revisione della Costituzione ha posto fine a siffatta condizione di cose. D'accordo con gli elementi democratici del paese i cattolici Sangallesi hanno provocato un'agitazione costituzionale all'uopo di ampliare l'esercizio dei diritti popolari. Fra gli altri il popolo ebbe il diritto di eleggere in maniera diretta il Magistrato esecutivo, la quale attribuzione apparteneva in prima al Gran Consiglio. Di tal guisa fu spezzato il giogo; perchè, per la elezione del Governo, il cantone forma un solo circondario; epperò la vera maggioranza popolare può farsi strada, prosciolta dalle pastoie delle minuscole circoscrizioni arbitrarie. Il reggimento liberalesco cadde pei colpi della lega fra i democratici, i cattolici e i conservatori protestanti.

Due mesi fa, per le elezioni liberali, il liberalismo tentò un ritorno aggressivo e cercò di scacciare uno de' membri cattolici del Governo, cioè il sig. Ruckstuhl; a tal uopo faceva assegnamento sopra una defezione dei democratici: ma questi son rimasti fedeli ai loro alleati cattolici, e così i tre magistrati cattolici sono stati confermati nei loro uffizii con due democratici. I liberali non hanno conservato nel Governo che i due seggi, lasciati loro dalla predetta lega. Il sig. Ruckstuhl, per conto proprio, ha vinto contro il suo competitore liberale con 23,000 voti contro 18,000.

In ricambio di questo il liberalismo Sangaliese è riuscito a tener salda, nel Gran Consiglio o assemblea legislativa, la sua piccola maggioranza, sempre in grazia dell'arbitraria struttura dei molti circon-

darii elettorali, che si sono conservati per le elezioni legislative. Egli può valersi di una maggioranza di 5 o 6 voti sopra circa 160 deputati.

3. Non ostante queste debolezze e il suo discapito nel seno della potestà esecutiva, il partito liberale non ha rinunciato alla sua politica settaria e persecutrice dei cattolici (*Kulturkampfiste*). Ha trasportato la lotta nel campo parlamentare, ove credevasi abbastanza forte ancora, e quivi si son veduti i sostenitori del *Kulturkampf*, le cariatidi del *vecchio-cattolicesimo* spirante, tornare agli assalti contro la religione cattolica; ed eccovi a proposito di che.

I cattolici del cantone ed insieme repubblicani di San Gallo posseggono un istituto speciale, retaggio della storia e di peculiari circostanze. Questo istituto organico, previsto dalla Costituzione, è una specie di Concistoro o Sinodo deliberativo, a capo del quale sta un Consiglio di amministrazione, che di fronte allo Stato rappresenta l'autorità superiore delle parrocchie del cantone, per ciò che concerne la parte materiale, economica ed amministrativa. Questo Collegio ha suoi Statuti organici, che gli assegnano certe competenze, le quali, in altre diocesi, appartengono invece al Vescovo. I 60 e più membri di codesto corpo deliberativo vengono eletti dal popolo cattolico; e questo Collegio elegge poi il Consiglio di Amministrazione.

Lo scisma vecchio-cattolico, col suo falso appellativo di cattolico, cercò d'invadere questo corpo. Non vi riuscì; ma buon numero di liberali continuavano a farne parte. La maggioranza cattolica sentì il bisogno l'anno scorso, di riformarne gli Statuti e rimandarli quanto più si potesse da certi articoli antiquati, retaggio infausto delle idee giuseppiste dei primordii di questo secolo. Specialmente poi v'inchiuso una prescrizione fondamentale, che quindi innanzi dovea troncar le gambe all'equivoco mantenuto dai vecchi-cattolici, mercè del quale essi avevano introdotto il lor sistema di rapina. L'articolo primo dei nuovi Statuti organici sancisce che la Chiesa cattolica di San Gallo fa parte dalla Chiesa cattolica, apostolica, romana.

Giusta le norme vigenti, codesti Statuti furono sottoposti alla ratifica del popolo cattolico, il quale li approvò con grande maggioranza.

Questo non garbò per nulla ai liberali; e siccome l'esito del voto popolare doveva, da ultimo, ricevere la sanzione del Gran Consiglio, la Commissione dell'Assemblea legislativa propose di ricusare la sanzione a quel cattolico ordinamento.

A tale annunzio sorse gran fermento tra i cattolici Sangallesi. Mons. Agostino Egger, vescovo diocesano, riputò sì grave la condizione delle cose, da dovercisi intromettere, e mandò al Gran Consiglio un memoriale, monumento insigne di logica, di scienza, e di

fermezza apostolica. Monsignore fa vedere, con in mano la storia, che la Chiesa di San Gallo fu sempre, fino dall'origine, unita colla Santa Romana Sede, e conchiude che il rifiuto di sancire i nuovi Statuti organici sarebbe un'offesa all'esistenza stessa del Culto cattolico, che è guarentito dalla Costituzione svizzera.

La protesta di Mons. Egger, dignitosa e temperata nella forma, fece grande impressione sull'animo dei deputati. I rappresentanti cattolici sostennero anch'essi la discussione con vera elevatezza. Fu una battaglia parlamentare, qual non se n'era visto da gran pezza in paese svizzero. Alcuni deputati di parte democratica, e specialmente il sig. Enrico Scherrer, fecero risuonare del pari il linguaggio della vera tolleranza e della pace confessionale, riprovando il tentativo di far risorgere il *Kulturkampf*. Da ultimo, un deputato di parte liberale, il sig. Geel, procurator generale della Repubblica, vedendo traballarsi di sotto il terreno, intervenne con una proposta di conciliazione. Ei lasciava sussistere l'articolo fondamentale che recideva affatto il vecchio-cattolicesimo dall'ordinamento cattolico; e per converso proponeva di rimandare al Collegio cattolico gli articoli 2° e 44° del nuovo ordinamento, all'uopo che nell'articolo 2° il « diritto di sindacato da parte dello Stato » fosse più esplicitamente riconosciuto, e che nell'articolo 44° si mantenesse intatto il diritto delle parrocchie rispetto alla proprietà e all'uso delle Chiese.

L'esito dello scrutinio fu questo: la sanzione intera, proposta dai cattolici, fu respinta da 88 voti contro 60. Il diniego della sanzione, proposto dai liberali fu respinto anch'esso da 79 voti contro 69. Nello scrutinio decisivo sulla proposta intermedia del sig. Geel, la Destra si astenne dal votare. Essa non voleva riconoscere i principii statolatri formulati dall'autore di quella proposta; ma al tempo stesso non voleva opporsi ad una soluzione che in sostanza era una vittoria pei cattolici.

Così è finito, con grandissima confusione dei liberali, questa contesa che aveva minacciato di riaccendere la guerra di religione nel cantone di San Gallo. I bei giorni pel liberalismo persecutore sono finiti una buona volta nel paese dei Santi Gallo, Colombano e Lucio.

4. Quindi è, che animati da un sentimento di ben giusta allegrezza, tremila uomini, adunatisi il lunedì di Pasqua a Mels, grossa borgata cattolica presso Ragatz, acclamavano il Vescovo di San Gallo e i molti oratori di questa imponente assemblea cattolica. Bellissimo spettacolo in vero quel comizio popolare all'aria aperta, quella ressa di persone, ritte in piedi da più di quattro ore, plaudenti alle proposte risoluzioni, state già naturalmente discusse nelle sezioni preparatorie. A lato dei capi della Destra cattolica del Gran Consiglio e

Reggimento di San Gallo, si vide salire alla tribuna il sig. Conrad, membro cattolico del reggimento d'Argovia; egli espose al popolo i grandi principii che governano le relazioni fra Chiesa e Stato. Si udì pur anche l'infuocata parola del dott. Beck, professore della Università di Friburgo, intorno all'importanza e ai beneficii delle cattoliche Associazioni. Poscia il sig. Guntli, prefetto del distretto di Wyl, rammentò le feste e gli splendori del Giubileo Episcopale di Leone XIII, l'udienza concessa ai pellegrini svizzeri in Vaticano, valendosi di un linguaggio popolare condito di motti arguti e felici, che ottennero grandissimo successo. Infine il sig. Baumberger, redattore dell'*Ostschweiz*, giornale cattolico quotidiano di San Gallo, riassunse le discussioni e le deliberazioni di quella giornata, ringraziando gli oratori di Argovia e di Friburgo, e rilevando soprattutto l'entusiasmo dell'Assemblea per Mons. Egger, che sul principio dell'adunanza aveva elettrizzato il popolo con la sua paterna allocuzione. Infatti Monsignore con vera eloquenza aveva rievocato il passato cattolico di quel bel paese, e fatto un commovente invito al popolo cristiano di star saldo nella sua fede al cospetto delle peripezie e dei pericoli d'adesso.

Allorchè quell'adunanza di più migliaia d'uomini, nel fulgore di una ridente giornata, fra quella cerchia di monti dell'Oberland Sangallese, si prostrò a ricevere la benedizione del suo primo Pastore, fu spettacolo sì sublime e commovente che non m'uscirà mai dalla memoria.

5. Il giorno 10 giugno successivo era la volta del Giura cattolico, che dal 1881 non aveva più tenuto generali assemblee. Per dare una prima prova dell'organamento novello del partito cattolico svizzero, e più vivamente raccostare i popoli e la Destra parlamentare, il Comitato locale di Porrentruy aveva invitato a questa adunanza i deputati cattolici delle Camere federali, che appunto allora tenevano la seduta a Berna. Una ventina di essi, fra cui i più celebri oratori, risposero all'invito. Non si era vista peranche una partecipazione parlamentare così forte ad una manifestazione popolare cattolica. Per lo addietro riputavasi cosa pericolosa ed imprudente da chi vedeva salvezza soltanto nella tattica parlamentare e teneva conto soverchio del religioso entusiasmo della fede a fondo radicata nel contadino svizzero.

Fu dunque un grande avvenimento pel Giura, per quegli egregi cattolici annessi al Cantone protestante di Berna dai trattati del 1815, e che già furono aspramente danneggiati dalla oppressione del *Kulturkampf*. Interi villaggi si vuotarono; e i popoli accorsero a Porrentruy coi loro parroci, coi loro sindaci e colle loro società orchestrali e corali. Circa diecimila persone con venticinque concerti musicali e le bandiere di molte associazioni si radunarono appie' della tribuna, nella

spianata di Vignatte dopo avere sfilato a processione per le vie della città vescovile di Porrentruy.

Quest'assemblea ha suggellato la istituzione della federazione cattolica giurese. Il dott. Decurtins vi espose il programma sociale della Destra cattolica, facendo applaudire, col fascino della sua eloquenza immaginosa e convincente, all'Enciclica *Rerum novarum*. L'oratore popolare della primigenia Svizzera, il consigliere nazionale dottor Schmid ottenne pure grande successo. Parlò inoltre l'autorevole sig. Enrico Schaller di Friburgo, deputato degli Stati Svizzeri, e già presidente del Senato Elvetico. I capi cattolici del Giura, che guadagnaronsi il grado nelle memorande battaglie contro la persecuzione vecchio-cattolica, presero naturalmente parte attiva alle deliberazioni di quella giornata. E furono questi il signor Folletète, deputato al Gran Consiglio di Berna, il sig. Dancourt, redattore del *Pays* e deputato, l'avv. Ceppi ed altri ancora. Un veterano del Cantone di Friburgo, cioè il consigliere nazionale sig. Wuilleret, che nel 1852 presiedette l'assemblea liberatrice di Posieux, sulla quale 17 000 friburghesi protestarono contro la tirannide radicale e apparecchiaron la ristorazione del 1856, vi era anch'esso, non ostante i suoi 80 anni.

A sera, un cortèo colle fiaccole poneva termine alla manifestazione. È generale convinzione che quella giornata ha fatto progredire di molto l'organamento simultaneo de' cattolici svizzeri, sotto la guida concorde dei deputati alle Camere e dei capi delle popolazioni che non hanno rappresentanza nell'assemblea federale.

6. Venuta la volta dei cattolici di Turgovia, sulle rive del lago di Costanza, essi non han voluto rimanersi in disparte dal movimento cattolico. Sendo una minoranza di 27,000 anime nel mezzo di un cantone protestante, rimasero a lungo trasandati ed oppressi. La condizione loro si è venuta migliorando da qualche anno, in grazia della scissione del partito liberale, da cui sonosi disgiunti gli elementi operai e democratici. La lega dei democratici coi cattolici recò grave sconfitta al liberalismo imperante; talchè si è impaurito ed ha posato le armi. Sotto certe condizioni la minoranza cattolica dal canto proprio ha consentito a far pace, conservando tuttavolta la sua libertà di azione.

Questi varii avvenimenti hanno impegnato i cattolici turgoviesi ad ordinarsi più strettamente, per mettersi in grado quind'innanzi di far rispettare da tutti i partiti le loro libertà religiose.

A tale intento si è convocata un'assemblea popolare, il 1° luglio testè passato. Circa 1500 uomini si sono adunati sulle alture del Sonneberg, ove sorge l'antico maniero dei signori di Sonneberg, che un documento ci mostra già nel 1240 vassallo dell'Abazia di Reichenau. Dopo calorosi discorsi del barone de Streng presidente di tribunale,

del dott. Beck professore, come dissi già, nell'ateneo di Friburgo, e del dott. Feigenwinter avvocato a Basilea, il Congresso Turgoviese approvò parecchie, deliberazioni, fra cui quella che saluta la creazione della Unione Cattolica Svizzera.

7. Dovrei parlarvi anche dell'assemblea operaia cattolica, raccoltasi in Friburgo nello scorso aprile, e specialmente poi del Congresso di Studii Sociali e di propaganda, che tenne adunanza parimente a Friburgo sullo scorcio dello stesso mese, sotto gli auspicii del *Pius-Verein* e la presidenza del barone de Montenach, deputato. Questo Congresso è opera di Comitati permanenti che hanno assunto il compito speciale di risolvere in modo pratico i problemi economici del paese, l'organamento corporativo delle arti e dei mestieri, il miglioramento delle condizioni della classe agricola, ecc.; e tutto ciò, ispirandosi alle idee religiose ed ai principii sociali così mirabilmente chiariti negli atti del Sommo Pontefice.

8. Intantochè si palesa questo ridestamento cattolico nelle diverse parti della Svizzera, il Ticino, sconvolto già dalla rivoluzione, sperimenta la signoria dei radicali. Uno dei primi atti del costoro reggimento è stato quello di cambiare tutti i maestri degli istituti di pubblico insegnamento. Il liceo di Lugano, fra gli altri, ha ricevuto uno stupendo professore di filosofia nella persona del sig. Marchesi. D'origine italiana questo pedagogo, che i radicali rappresentavano quale il *non plus ultra* dei dotti, si è fatto notare quasi tosto da una sparata audace d'idee razionaliste e perfino atee. Ultimamente è arrivato a dire a' suoi discepoli, che gli mostrassero il loro Dio, ch'egli era pronto a dargli uno schiaffo (*gifle*).

Questa orrenda bestemmia fece il giro della stampa e destò grande commovimento nel paese. Mons. Molo, Amministratore Apostolico ne fece rimostranze al Governo. Questo, che ha tutto l'interesse a non offendere scopertamente i sentimenti religiosi del popolo ticinese, ha ordinato un'inchiesta, dalla quale emerge che il Marchesi ha realmente proferito la bestemmia, ond'era accusato. Vero è che questo filosofo di nuovo stampo cerca adesso di sminuire la propria colpa asserendo che la frase da lui pronunziata fu questa: « Io, se non ho fede, posso benissimo mandare uno schiaffo a Dio, e Dio certo non s'incomoda per me ora, e non viene a punirmi. »

Questa versione, tirata pei capelli, non val meglio certamente, ed il Governo s'è visto costretto dalla pubblica opinione ad infliggere un biasimo al professore sacrilego. Questo mezzo termine non ha appagato la coscienza giustamente indignata dei padri di famiglia. È andata attorno una petizione, in seguito di che il Governo del Ticino ha giudicato di dover prendere un altro mezzo-spediente, col trasferire il Marchesi dalla cattedra di filosofia a quella di... letteratura!

Dopo l'avvenimento del regime radicale, la propaganda protestante ha creduto giunta l'ora opportuna per *evangelizzare* il canton Ticino. Un tal Zamperini, pastore mandato dalla Società evangelica di Basilea, ha preso stanza a Castione, donde si è accinto ad estendere l'opera sua alla contrada intorno, attirando a sè i fanciulli, regalandoli di leccornie per meglio istillare in essi « la fede protestante ». Lo Zamperini ha posto il colmo a' suoi procedimenti, approfittando dei funerali di un protestante, al quale erano presenti molti cattolici, per tuonar contro le credenze cattoliche e segnatamente contro il culto di Maria Santissima. Essendosi risaputo che la sua casa era convertita in cenacolo, ove attirava giovanetti cattolici, il popolo si è levato a rumore, e il Municipio ha imposto allo Zamperini di smettere la sua propaganda. Il Governo si è trovato in grande impaccio; ha annullato la deliberazione del Municipio, ma non ha osato prendere alcun provvedimento contro le manifestazioni del popolo. Di qui un ricorso del « Comitato d'evangelizzazione » al Tribunale federale, che gli ha dato ragione, invocando il principio costituzionale della libertà di credenza e di coscienza. Se però ai cattolici venisse in capo d'invocare questo principio per « evangelizzare » le contrade protestanti se ne vedrebbero di belle!

Lo spirito settario e laicizzatore dei radicali ticinesi si è palesato qui di corto in un fatto tipico. Due, sciagurati si eran tolta la vita in un albergo di Giubiasco. Il parroco ricusò, secondo le leggi ecclesiastiche, di concedere a quei suicidi la sepoltura religiosa. Che cosa fece allora il Sindaco radicale del Comune? Comandò che si suonassero le campane e si trasportassero i cadaveri in Chiesa. Quivi celebrò egli stesso cantando i salmi con alcuni suoi comparì; indi impartì la benedizione ai feretri! Di poi nel cimitero questo sindaco-parroco tenne un discorsone per insegnare alla Chiesa cattolica qualmente debba intendersi e praticarsi la religione! Il nome di codesto sindaco merita di essere trasmesso ai posteri: è il sig. Berta, deputato al Gran Consiglio.

9. Per finire, ecco una buona novella del Giura. Mercè la nuova costituzione del canton di Berna, il popolo elegge d'ora in poi per via diretta i suoi prefetti e giudici. Usando per la prima volta di questo diritto il popolo cattolico del Giura ha mandato per le terre in tre distretti l'amministrazione massonica e radicale, e vi ha sostituito magistrati cattolici. Fra gli altri luoghi, a Porrentruy il nuovo prefetto è il sig. deputato Dancourt, cavaliere di S. Gregorio Magno e redattore del giornale cattolico *Le Pays*. Di questo avvenimento si è rallegrata tutta la stampa cattolica della Svizzera.

SANCTISSIMI DOMINI NOSTRI

LEONIS

DIVINA PROVIDENTIA

PAPAE XIII

EPISTOLA

AD ARCHIEPISCOPOS ET EPISCOPOS BRASILIAE

VENERABILES FRATRES

SALUTEM ET APOSTOLICAM BENEDICTIONEM.

Litteras a vobis superiore anno accepimus, communis laetitiae gratique animi nuncias de hierarchia apud vos paulo ante amplificata, altera videlicet ecclesiastica instituta provincia sedibusque episcopalibus quatuor adiectis. — De nova hac Apostolicae in gentem vestram sollicitudinis significatione sane fuit laetandum. In pluribus enimvero causis quibus res catholica aliquantum apud vos inclinari videbatur, recensendus etiam, impar amplitudini regionis ac frequentiae incolarum, Antistitum sacrorum numerus. Nam inde fiebat ut episcopi non illa, qua exoptarent, vigilantia in clerum gregemque creditum uti possent, tum ad incommoda propulsanda, tum ad virtutem dignitatemque catholici nominis provehendam. Quapropter pastorem navitatem vestram probavistis, quum, Paulopolim congressi, episcopalis hierarchiae amplificationem a Pontifice ro-

mano postulastis : quibus Nos postulationibus libenter duximus obsecundandum. — At enim, Venerabiles Fratres, dum ex Episcopis, numero quam antea pluribus, rei christianae spes nitet uberis incrementi, id tamen ex vestro potissimum cuiusque studio exspectandum est, ut gliscentibus undique malis opportuna adhibeantur remedia. Hanc ipsam in partem ne providentia caritatis Nostrae desideretur, aperiendum censuimus quae curis vestris praecipue commendata velimus, ad fidei pietatisque christianae profectum magnopere, ut speramus, utilia.

Elaborandum in primis ut homines sacri ordinis disciplinis optimis instituantur, iis praesertim quibus maxime est opus, ut catholicam veritatem et apte pro officio proponere et strenue ab oppugnationibus possint tutari. Nimis quotidie experiendo patet fidei ac religionis ignoratione ibi fere populos premi, ubi administri sacrorum consentanea vacent doctrina. Os etenim sacerdotis est unde legem requirere fideles oporteat: *Angelus enim Domini est*; ob eamque causam edictum legimus: *Labia sacerdotis custodient scientiam*¹: Apostolus vero ceteris cum rationibus quibus se exhibuit *sicut Dei ministrum*², scientiam quoque commemorat. Quae quidem scientia quum abest, id etiam consequitur ipsis sacerdotibus perniciosum, ut nimirum, Deo neglecti officii poenam repetente, contemnantur a plebe: *Propterea dedi vos conptemptibiles et humiles omnibus populis*³. — Hoc tamen doctrinae ornamentum idem et praesidium nequaquam ad propositum vere conducet, si a vitae sit morumque sanctimonia seiunctum. Praeterquam etenim quod scientia sine caritate *non aedificat, sed inflat*⁴, illud fere est hominum ingenium ut, quamvis Christus edixerit doctrinam quidem ab sacrorum ministris accipiendam, opera vero eorum non

¹ Malach. II, 7.

² II, Cor. VI, 6.

³ Malac. ib. 9.

⁴ I. Cor. III, 1.

attendenda si a doctrina dissenserint; proclivius tamen in ea ferantur quae usurpent oculis, quam quae per aures demittantur. Proptereaque de ipso Servatore Deo, qui pastorum sui gregis non magister solum sed forma etiam est factus, praeclare testatum legimus eum *coepisse facere et docere*; ut scilicet quam sacerdos tradit commendatque doctrinam, eam re ipse confirmet. Prae ceteris, qui paroeciis regundis praefectus est, laboris ne sit impatiens, vocatusque in vineam Domini, hanc impigre et constanter exerceat et colat, religiose memor, de animabus sibi creditis rationem se aliquando Domino gravissimam redditurum. Operam vero ne perdat, in omni studeat et tempore et re disciplinae esse retinentissimus. Strenue quidem Christo militandum; non tamen nisi eorum nutu et auctoritate, quos ipse Christus duces elegit.

Tales vobis, Venerabiles Fratres, adiutores educere, vester est labor: siquidem exploratum, eos demum sacerdotes futuros, quales vos formandos curaveritis. Habetis nempe ubi, ad vestrum et Ecclesiae votum, ministros effingatis *probabiles Deo, operarios inconfusibiles*¹: in sacris videlicet Seminariis, quae cui bono magno sint instituta, vel ipso nomine apertum est. Huc igitur intendite animos et sedulitatem, sic ut ecclesiastica Seminaria, quae iam sunt, omnino vigeant floeantque, tum ad studia sacrarum disciplinarum quod attinet, tum quod spectat ad animos adolescentium sancte fingendos. Studia quidem ut recte procedant, optimis doctoribus opus est, non modo sana doctrina imbutis, verum qui illam accommodate tradant et ad Nostra praescripta fideliter. Ut autem adolescens clerus germanum Ecclesiae spiritum hauriat et excolatur virtutibus, magistri pietatis diligentissime deligendi sunt; quorum tamen operam vestra etiam plena industriae sollicitudo adiuvet et perficiat. At vero in dioecesibus ubi nulla adhuc Seminaria existunt, curent omni ope Antistites ut ea quamprimum quamque optime constituentur; omnia pro potestate exsequendo quae in

¹ II, Tim. II. 15.

in hanc partem tum a Tridentina Synodo sancita sunt, tum Nosmetipsi praecepimus Apostolicis litteris V cal. maii anno MDCCCXCII datis. Ipsa docendi libertas, quae apud gentem vestram nunc valet, facultatem affert vobis maiorem, ut ea praestetis quae de apta ratione studiorum commendavimus. — Ad haec praeclarum quoque adiumentum paratum est in clericorum Collegio, quod Romae, commodo Americae meridionalis, Pius IX Decessor Noster fel. rec. condendum curavit, quodque Nosmetipsi provehere studuimus valdeque fovemus. Expectationem vero exitus feliciter in dies complet: satisque est commemorare, ex ipso vestro numero, Venerabiles Fratres, nonnullos censi quos habuisse alumnos iure idem Ephebeum laetatur. Iuverit ergo, et auctores praecipue sumus ut, quos egregiae spei adolescentes habueritis, Romam formandos mittatis, iisdem postmodum qua ad docendum qua cetera ad munia commode usuri.

Vix attinet dicere de emolumento, quod vobis in sacra re familiae ordinum Religiosorum sunt allaturae. Eas Nos ex providentia Apostolica rati sumus ab iacturis praeteritorum temporum in pristinam institutorum observantiam restituere: quod ut e sententia cederet melius, III nonas septembris anno MDCCCXC Religiosorum indigenorum domus ut Episcoporum auctoritati subessent decrevimus. — In re igitur tam utili ac praestanti partes vestras minime defuturas confidimus. Grata quidem acciderunt quae propterea transacta iam sunt, curante Venerabili Fratre Hieronymo Archiepiscopo Petraeo, Sedis Apostolicae Internuntio apud reipublicae vestrae Praesides. Quo tamen coepta maiores habeant auctus atque optatos ad exitus adducantur, in hoc adhortamur strenuam religioni vestrisque maxime gregibus operam navetis. Gratulandum interea, Religiosas tum virorum tum foeminarum familias libenti animo quae a Nobis mandata sunt excepisse et ad primaevi cuiusque instituti restitutionem se se alacres exhibuisse.

Ista, Venerabile Fratres, de clero recte formando adhibendoque ad sacra: neque minus industriam vestram rationes fide-

lium exposcunt. Qua in causa, quod ceteris anteponendum illud est, ut religionis sanctissimae elementa pueri rudesque homines apposite doceantur, Curionum sacrorum diligentia assidue excitata. Tum vero, quandoquidem publice licet, ludi instituantur puerili aetati erudiendae, ne ipsa, grandi cum fidei rectorumque morum detrimento, vel haereticorum, quod usuvenit, adire scholas, vel gymnasia celebrare adigatur, ubi mentio nulla catholicae disciplinae, nisi forte calumniosa, infertur. — Praeterea, quoniam consiliis exemplisque mutuis confirmantur animi et ad fortia pro religione agenda perpetiendaque inflammantur, merebitis idcirco optime de re catholica et publica, si hominibus laicis, iuvenibus praesertim, suasores auctoresque eritis ut in societates christiano instituto coëant. Has crebra nos hortatione laudavimus, quippe quae, quum curandis religionis rationibus et egenorum utilitatibus promovendis studeant, tum omni ope, efficacitatem minuant earum consociationum, quae publicae caritatis appellatione abusae, Ecclesiae et civitatis bono valde adversantur. Nec vos praetereat, Venerabiles Fratres, quantam, hisce maxime temporibus, in bonum, in malum sint nactae vim ephemerides adsimilesque in vulgus editae scriptiones. Ne sit igitur in postremis catholicorum curis, ut his etiam armis in christiani nominis defensionem certetur; rite nimirum observato Episcoporum ductu, atque integra reverentia quae civili debetur potestati. Denique catholicos omnes meminisse oportet, hoc maxime Ecclesiae interesse quales in coetum legumlatorum cooptentur homines; quamobrem, salvo civilium legum iure, eniti universos necesse est, ut tales suffragio communi eligant, qui cum studio publicae rei studium religionis probatum coniungant. Id autem eo eveniet feliciter, si supremae auctoritati rem publicam moderanti obsequium singuli deferant, eaque unanimes constantesque persequantur quae Nos dudum in litteris encyclicis de Civitatum constitutione christiana ediximus.

Ceterum, Venerabiles Fratres, vigeat in vobis caritas arctissima et animarum, concordia, *ut item sapiatis, unanimes,*

*idipsum sentientes*¹. Cuius rei gratia summopere commendamus ut inter vos frequenter communicetis consilia, atque episcopales conventus, pro locorum intervallis sacrisque muneris officiis, saepius iteretis. Adest vobis Apostolicae Sedis Legatus, qui mentem Nostram et consilia vobis aperiat; Nos vero, pro paterna qua vos complectimur caritate, ad ferendam studiis vestris opem paratos nullo non tempore habetis.

Caelestium autem bonorum munera, unde ad pastorale officium sancte gerendum suppetant vires, Deus perbenigne largiatur; eorumque sit auspex Apostolica benedictio, quam vobis, Venerabiles Fratres, clero populisque cuiusque vestrum curae concreditur peramanter impertimus.

Datum Romae apud S. Petrum die II iulii MDCCCXCIII, Pontificatus Nostri decimo septimo.

LEO PP. XIII.

¹ Philipp. II 2.

IL RITORNO ALL'UNITÀ

UN VOTO DI S. S. LEONE XIII

I.

Quando il Dottore supremo della verità ha parlato, e parlato con ogni pienezza di concetti e chiarezza di stile, come ha testè fatto il Santo Padre nella sua Lettera Apostolica diretta a tutti i Principi ed a tutti i popoli, sarebbe non solo inutile, ma sconveniente che un'altra voce si facesse sentire sullo stesso soggetto, fosse pure per ricercarne le bellezze o dimostrarne l'opportunità della trattazione. Della qual cosa si pienamente convinti siamo noi, che se intraprendiamo ora di trattare di esso, ciò facciamo al solo scopo di rispondere a quegli scrittori, i quali hanno, nel commentarlo, pervertito il genuino senso del documento apostolico, attribuendo al Pontefice concetti e disegni estranei, come alla sua parola, così alla sua mente.

Fra cosiffatti scrittori il posto d'onore è dovuto al Corrispondente parigino del *Journal de Genève*¹. Questi, dopo d'aver ammirato, a modo suo, « lo spirito ed il carattere dell'uomo che porta il nome di Leone XIII »; dopo di aver lodato la sua politica nel governo della Chiesa, politica che egli crede esaltare col censurare ed avvilire quella del suo antecessore Pio IX, passa a discorrere del voto che il Santo Padre palesa nella sua Lettera, che *tutti gli uomini di ogni terra e nazione sieno chiamati ed eccitati all'unità della fede divina*.

¹ *Journal de Genève* du 1^{er} Juillet 1894, pag. 2, cc. 3-5.

Di questo voto il Corrispondente così scrive: « Come non possiamo non esser commossi dalla sincerità di questo pio desiderio e dalle belle parole, colle quali esso è espresso, così neppur possiamo non osservare che il Papa s'inganna gravemente sulla vera causa delle divisioni che egli deplora, e sul mezzo col quale egli spera di mettervi un termine. » *S'il est impossible de n'être pas touché de la sincérité de ce pieux désir et des belles paroles par lesquelles il s'exprime, il ne l'est pas moins de ne pas faire remarquer que le Pape se trompe gravement sur la cause véritable des divisions qu'il déplore et sur le moyen par lequel il espère y mettre un terme.* Nè ciò è tutto. Nell'opinione del predetto Corrispondente, Leone XIII fonda altresì la ragione del suo invito di ritornare all'unità cattolica sopra una petizione di principio, e cade in un altro gravissimo errore, quello cioè di considerare l'unità esterna e visibile del governo della Chiesa come una cosa essenziale al cristianesimo.

II.

Mettiamo le cose al posto loro. Qual è, secondo Leone XIII, la causa delle divisioni, della perdita, cioè, dell'unità di dottrina e di azione e di tutti gli altri mali che, come necessaria conseguenza di questa perdita, travagliano le chiese separate dalla Chiesa romana? Tale causa è dal Pontefice riposta precisamente *nell'essersi quelle distaccate dal centro dell'unità cattolica, stabilito da Dio nella Chiesa di Roma.* La causa, adunque, assegnata da Leone XIII, è quella stessa che fin da' primordii della Chiesa fu riconosciuta da' Padri e Dottori di essa, come la sola e vera cagione di cosiffatti mali. Si ascolti, a mo' d'esempio, l'illustre vindice dell'unità cattolica S. Cipriano. « Non d'altronde, scriveva egli al Pontefice romano Cornelio, sono nate le eresie e sorte le divisioni, se non da questo che non si ubbidisce al Sacerdote di Dio, nè si riconosce, secondo l'ordine dei tempi un sol Sacerdote nella Chiesa

e un solo giudice che tenga il luogo di Cristo, e al quale, secondo gl' insegnamenti divini, l' universa fraternità obbedisce¹. » S. Girolamo ripete la medesima cosa. « La salute della Chiesa è posta nella dignità del sommo Sacerdote, (cioè del romano Pontefice); al quale se non si attribuisce una podestà affatto sua propria e sopra tutti eminente, tante saranno nella Chiesa le divisioni quanti sono i sacerdoti². » Dalla quale inconcussa verità lo stesso santo Dottore rettamente conchiude, doversi ritenere qual dissipatore de' beni della Chiesa, chiunque è separato dalla Sede di Pietro e non raccoglie insieme col Pontefice romano: *Quicumque tecum*, dichiara egli al Papa Damaso, *non colligit, spargit*.

Ciò posto, non cadendo alcun dubbio sul fatto delle divisioni che il Santo Padre deplora, e la storia dello scisma orientale, delle scissure de' Greci e de' Russi, e delle varie ed innumerevoli sette dei Protestanti pienamente attesta, in tanto Leone XIII avrebbe errato, e come pretende il Corrispondente, *gravemente errato* nel designare la separazione dalla Sede di Roma come causa de' mali che affliggono le Chiese da essa discordi, in quanto avrebbe gratuitamente e falsamente supposto la Sede romana essere, in virtù del primato concesso a Pietro ed a' suoi successori, il *centro* dell' unità cattolica, il vero ed il solo principio da cui *necessariamente* dipendono la conservazione della fede e l'armonia ed efficacia nell'operare.

Questa infatti è l' unica ragione, su cui il Corrispondente fonda la sua censura. Un esame però più accurato della Lettera Apostolica di Leone XIII lo avrebbe facilmente convinto del suo gravissimo abbaglio. Poichè, sebbene il Santo Padre non intendesse, con la sua Lettera, di proporre ai dissidenti

¹ « Non aliunde obortae sunt haereses aut nata schismata, quam inde, quod sacerdotes Dei non obtemperant, nec unus in Ecclesia ad tempus sacerdos et ad tempus iudex vice Christi cogitatur, cui secundum magisteria divina fraternitas obtemperat universa. » *Ep. LV ad Cornelium Papam. Ed. Migne P. L. Vol. 4, pag. 348.*

² « Ecclesiae salus in summi Sacerdotis dignitate pendet; cui si non exors quaedam et ab omnibus eminentes detur potestas, tot in Ecclesia efficiuntur schismata, quot sunt sacerdotes. » *Dialogus contra Lucif. n. 9. Ed. Migne P. L. Vol. 23, pag. 165.*

un trattato teologico sulla natura e costituzione della Chiesa, fondata da Cristo Signor nostro, pure volle loro indicare la validissima prova del suo asserto. Si ascoltino le sue autorevoli parole. « Punto principale del dissidio è il primato del Pontefice romano. Se non che riguardino (*i dissidenti*) a' primordii, ricerchino il sentimento de' loro maggiori, consultino le tradizioni dell'età che fu più d' appresso alle origini. Per fermo che essi avranno quindi luminosamente la *prova*, come proprio appartenga a' romani Pontefici il divino oracolo di Cristo: *Tu sei Pietro, e su questa pietra edificherò la mia Chiesa.* » Con queste parole sotto gli occhi, si giudichi della temerità dell'accusa mossa dal Corrispondente al venerando nostro Padre, e Pastore: *Avons-nous besoin*, si domanda egli, *de dire que, dans l'appel de Léon XIII il n'y a pas même l'ébauche d'une démonstration quelconque?*

III.

Illustriamo brevemente questa prova. Da prima ci si presenta il testo scritturale, citato da Leone XIII. Narra S. Matteo, nel Capo XVI del suo Vangelo, come Gesù Signor nostro interrogò un giorno gli Apostoli, che cosa pensassero gli uomini della sua persona. Gli Apostoli risposero: Altri dicono che sei Giovanni Battista, altri che sei Elia, altri che sei Geremia o alcun de' Profeti risorto. E voi, ripigliò Gesù, chi credete che io sia? Allora Simone Pietro rispondendo disse: *Tu sei il Cristo, figliuol di Dio vivente: Tu es Christus, filius Dei vivi.* A sì sublime confessione di Pietro commosso Gesù, a lui rivolto, replicò: *Beato sei, o Simone figliuol di Giovanni; perocchè non la carne od il sangue ti ha rivelato ciò, ma il Padre mio che è ne' cieli. Ed io dico a TE che TU sei pietra¹, e sopra di questa pietra io edificherò la mia Chiesa, e le porte dell'inferno non avranno possa con-*

¹ Abbiamo tradotto *pietra* e non Pietro, essendo certo che Cristo parlò, non in greco, ma in caldaico, o siriano. Ora il *Kepha* de' Caldei e il *Kipho* de' Siri, usato da Cristo, significa appunto *pietra*. Onde S. Girolamo nel suo

tro di lei. E a TE darò le chiavi del Regno de' cieli, e tutto ciò che tu legherai sulla terra sarà legato nei cieli, e tutto ciò che tu scioglierai sulla terra sarà sciolto nei cieli. Ciò posto, dica chi può, se questo discorso di Cristo non è evidentemente diretto al solo Pietro e non già a tutti gli Apostoli? Cristo a lui volge il discorso, *dixit ei*; lo chiama per nome, *Simon*; non basta, lo determina coll'aggiunta della persona di cui era figlio, *Simon Bar-Iona*; gli aggiunge il pronome personale, ripetendo più volte, *dico tibi, tu es Petrus, tibi dabo claves* e va discorrendo. E che avrebbe dovuto Cristo fare di più, per darci ad intendere che egli parlava all'individuo Pietro, e non alla collezione degli Apostoli? Quali frasi si sarebbero dovute aggiungere? qual ordinamento o costruzione dare al discorso? Ma senza questo, la cosa è manifestissima per la sola mutazione seguita poscia del nome. Imperocchè furon forse tutti gli altri Apostoli, che d'allora innanzi si chiamarono *pietra*? o un tal nome fu dato al solo Simone, figliuol di Giovanni? Se dunque al solo Simone figliuol di Giovanni fu attribuita l'appellazione posta da Cristo, ciò vuol dire che a lui solo, e non agli Apostoli, erano dirette quelle parole del Salvatore. Onde segue, che Pietro è, rispetto alla Chiesa, ciò che il fondamento è rispetto all'edifizio che sostiene. Ma il fondamento è il principio dell'unità e della stabilità dell'edifizio: dunque Pietro è il principio dell'unità e della stabilità della Chiesa. « Poichè dunque Cristo, scrive S. Ambrogio, per sua propria autorità diede il regno a Pietro, non poteva egli confermare la fede di quest'uomo; mentre chiamandolo *pietra*, lui indica *fondamento* della Chiesa ¹? »

trattato sopra Geremia al Capo 16 scrisse: *Non solum Christus petra, sed Petro apostolo donavit ut vocaretur petra*. E nel Capo 2 del libro primo sopra l'epistola a' Galati, dice: *Modo Cephas et modo Petrus scribitur, non quod aliud significat Petrus, aliud Cephas, sed quod, quam nos latine et graece petram vocamus, hanc hebraei et syri propter linguae inter se viciniam, Cepham nuncupent*.

¹ « Cui propria auctoritate regnum dabat, huius fidem firmare non poterat; quem cum petram dicit firmamentum Ecclesiae indicavit? » *De Fide* lib. IV. n. 56. Ed. Migne P. L. Vol. 16, pag. 628.

Nè si dica che l'argomento, qui indicato dal Pontefice, non regge, potendosi con alcuni de' SS. Padri intendere l'oracolo di Cristo non di Pietro, ma bensì della sua confessione, poichè questa interpretazione non si oppone all'altra, ma tutte e due tornano al medesimo senso. Infatti Pietro è fondamento della Chiesa in virtù della sua confessione, e quella confessione sostiene la Chiesa, in quanto è la confessione di Pietro. Sia pur dunque lecito intendere per quella voce *super hanc petram*, la confessione di Pietro; ciò non solamente non nuoce, ma giova anzi a dimostrare il primato di Pietro e de' suoi successori, i Pontefici romani. E di vero, siffatta confessione vuol essere intesa in quanto è confessione *magistrale*, perchè in questo senso soltanto può valere ad assodare la Chiesa, ad essere cioè principio della sua unità e stabilità. In altri termini, vuol essere intesa in quanto la professione della fede e l'insegnamento di Pietro debb'essere autorevole ed infallibile *norma* da regolare la credenza di tutti i cristiani. E poichè la Chiesa, da Cristo fondata, non doveva finire con Pietro, ma durare sino alla fine de' secoli; però quella confessione convien che si perpetui ne' successori di lui, ne' quali egli, insegnando alle genti, continua ad essere fondamento di essa Chiesa. Di fatto S. Giovanni Crisostomo, benchè in più luoghi delle sue opere spieghi quel *super hanc petram* per la confessione di Pietro; nondimeno non cessa di chiamar Pietro stesso base della Chiesa e fondamento della sua fede: Τὸν Πέτρον τὴν κρηπίδα τῆς πίστεως¹.

IV.

Se si volessero qui arrecare tutte le autorità de' Padri che applicano l'oracolo di Cristo, citato da Leone XIII, alla persona stessa di Pietro ed a' suoi successori nella Sede romana, con esse sole si dovrebbe compilare un volume. Basterà per saggio citarne alcuni pochi, per confermare il già detto ed in qualche modo illustrare con quanta verità e sapienza il

¹ *Hom. contra ludos et theatra*. Ed. Migne P. G. Vol. 56, pag. 265.

Santo Padre abbia, nella sua Lettera Apostolica, esortato tutti i dissidenti a riguardare in questa questione a' primordii, a ricercare il sentimento de' loro maggiori, a consultare le tradizioni dell'età che fu più d'appresso alle origini della Chiesa: *Respiciant ad initia, videant quid maiores senserint sui, quid proxima originibus aetas tradiderit.*

Fra gli antichi Padri, illustre è S. Ireneo, il quale sorti i natali in Grecia, fu quivi ammaestrato da' discepoli di S. Giovanni evangelista, e indi si condusse nelle Gallie, ove morì nell'anno 202, chiaro per la cura pastorale con cui governò quelle chiese, pe' libri che scrisse contro gli eretici e pel martirio che sostenne per Cristo.

S. Ireneo¹, dopo di aver designata la Chiesa romana come la massima, antichissima e celebratissima tra tutte le chiese: *Ecclesia maxima, antiquissima et omnibus cognita*, afferma che ella ha sopra tutte le chiese del mondo una eminente principalità: *Potiozem principalitatem.* E di qui, secondo lui, risultano due cose. La prima è: Che non solamente la Chiesa romana ha sempre conservata in sè medesima la dottrina degli Apostoli, ma altresì che questa dottrina per mezzo suo si è sempre conservata da tutti i fedeli della terra: *In qua semper ab his, qui sunt undique, conservata est ea quae est ab Apostolis traditio.* La seconda cosa che risulta, e che riguarda più da vicino la tesi nostra, è: Che qualsivoglia chiesa particolare, o in altri termini, tutti coloro i quali desiderano di appartenere alla vera Chiesa di Gesù Cristo, debbono indispensabilmente e necessariamente comunicare ed accordarsi colla Chiesa romana. *Ad hanc Ecclesiam propter potiozem principalitatem necesse est omnem convenire ecclesiam, hoc est eos qui sunt undique fideles.*

Ora qual è, secondo la sentenza di S. Ireneo, la vera ragione d'una sì nobile prerogativa, e d'una così singolare preminenza della Chiesa romana? Ella è quella medesima, che è indicata da Leone XIII nella sua Lettera, che, cioè, la Chiesa romana,

¹ Lib. III. *contra haereses*, cap. 3. Ed. Migne P. G. Vol. 7. pp. 848-851.

non solo ebbe per fondatore S. Pietro Principe degli Apostoli (ciò che fu comune ancora alla chiesa di Antiochia); ma di più che il Principato apostolico, da Gesù Cristo promesso e conferito al solo Pietro, non si trasmette ad altri Vescovi, se non a quelli i quali succedono a Pietro nel governo della Chiesa di Roma. Questa successione non interrotta de' Pontefici romani, insegna il Santo, è il *mezzo* del quale Cristo si serve a conservare nel mondo la verità da lui predicata: *Hac ordinatione et successione ea, quae est ab Apostolis in Ecclesia traditio, et veritatis praeconatio pervenit usque ad nos.* Questa medesima successione, egli aggiunge, vale per ogni altro argomento a provare ed a convincere che la Chiesa non ha mai sofferto verun difetto nella vera fede: *Et est plenissima haec ostensio, unam et eandem vivificatricem fidem esse, quae in Ecclesia ab Apostolis usque nunc sit conservata et tradita in veritate.* Per questa comunione colla Sede di Pietro e per la detta successione, egli conchiude, noi confondiamo tutti coloro, i quali per qualsivoglia pretesto, o sia per amore di novità, o per vana gloria, o per ignoranza, o per malvagità d'animo, fanno scandali e scismi: *Confundimus omnes eos, qui quoquo modo vel per sibi placentia, vel vanam gloriam, vel per caecitatem et malam sententiam, praeterquam oportet colligunt.*

Così discorreva S. Ireneo, dopo avere enumerati i dodici Pontefici, i quali dal martirio di S. Pietro tennero la Sede di Roma, incominciando da S. Lino e terminando a S. Eleuterio, ancor vivo quando egli scriveva queste cose. Allo stesso modo discorriamo noi, mentre possiamo annoverare, dopo S. Eleuterio, più di dugento altri Pontefici, succeduti l'uno all'altro, senza niuna interruzione, sino al gloriosamente regnante Leone XIII, il quale, contando da S. Pietro, è il dugentosessantatreesimo Papa.

Con egual diritto adunque possiamo noi affermare che le parole di Cristo: *Tu es Petrus et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam*, furon dette, nella persona di Pietro, a ciascuno de' successori di lui, così a Lino e ad Eleuterio, come a

Leone XIII. Parimente possiamo noi, appoggiandoci sullo stesso divino oracolo, confondere tutti coloro, i quali non sono in comunione coi successori di Pietro; perocchè, essendo questi gli *strumenti* de' quali Cristo si serve a conservare nel mondo la verità della sua dottrina, è cosa impossibile, che coloro i quali abbandonano e dispregiano tali strumenti (ciò che fanno coloro i quali son separati dalla Santa Sede) conservino la dottrina di Cristo tutta intera e senza niun mescolamento di errori.

V.

La sentenza di S. Ireneo è in perfetta armonia colla storia, essendo stato uso costante nella Chiesa di ricorrere alla Sede di Pietro, per intendere la vera dottrina di Cristo e conservarsi in essa. Sul fatto, attestato da innumerevoli testimonianze, non cade dubbio. Nè meno certo è il significato di esso: poichè i santi Padri, non comunque ricorrevano alla Cattedra romana, ma vi ricorrevano allegandone per ragione che essa, in virtù del citato oracolo di Cristo, è stabilita da lui *centro* di unità cattolica e *maestra* universale della ortodossia nella Chiesa. Si ricordino le celebri parole di S. Girolamo a Papa Damaso: « Io, non seguendo altro capitano che Cristo, sono congiunto di comunione con tua Beatitudine, cioè colla Cattedra di Pietro. Sopra cotesta pietra so che è stata edificata la Chiesa. Chiunque fuor di cotesta casa mangia l'agnello, è profano. Se alcuno non si troverà nell'arca di Noè, regnante il diluvio, andrà perduto.... Non conosco Vitale, rigetto Melezio, ignoro Paolino. Chiunque non raccoglie insieme con Te, è dissipatore ¹. » A S. Girolamo si aggiunga S. Agostino, il quale, parlando all'eresia ariana, le dice: « Vieni conosciuta per quel che sei; a tutti è nota la tua condizione; non puoi esser creduta di tenere la vera fede cattolica, tu che non insegni doversi tenere la fede romana ². » Ed altrove, tes-

¹ *Epist. XV ad Damasum Papam. Ed. Migne P. L. Vol. 22, pag. 355.*

² *Sermo 120, n. 13. Biblioth. PP. Card. Mai. Vol. I, pag. 273.*

sendo la serie de' romani Pontefici, conchiude: « La loro Sede è quella pietra, cui non vincono le superbe porte dell'inferno: *Ipsa est petra, quam non vincunt superbae inferorum portae*¹. »

E veramente, se, conforme alla parola di Cristo, le porte dell'inferno non prevarranno giammai contro la Chiesa, e la Chiesa è fondata sopra la Cattedra di Pietro, che continua a sostenere la Chiesa perpetuandosi ne' suoi successori; uopo è che eziandio questa Cattedra sia invincibile alle porte dell'inferno, e che in essa e per essa mantenendosi puro ed inviolabile il deposito della cattolica fede, ella sia come a' tempi di Pietro, così a' tempi nostri il vero e l'unico *centro* dell'unità cattolica.

VI.

Da ultimo, a convincere che l'azione de' romani Pontefici negli affari ecclesiastici riconosciuta da' Padri, non era una semplice cooperazione fraterna, come vorrebbe il Corrispondente del *Journal de Genève*, ma una vera ordinazione e provvidenza *necessaria* di supremo reggitore, basterebbe rivocare alla memoria i soli nomi di che l'antichità veneranda decorò i Papi, per dichiarare il posto che essi occupano nel regime di tutta la Chiesa. Noi non li citeremo tutti, ma ne sceglieremo alcuni, e quei solamente che furon dati da tali, il cui suffragio non possa in nessuna guisa spregiarsi. Il Concilio Calcedonese chiama il romano Pontefice *Padre de' Padri*², *Sacerdote sovrano*³, *Pontefice de' Vescovi*⁴; e nella Sinodica a S. Leone, protesta che esso Papa per mezzo de' suoi Legati aveva preseduto a' Vescovi, quivi raccolti, come Capo alle membra e come Padre a' figliuoli. Il Concilio Cartaginese, nell'Epistola a Papa Damaso, lo chiama *Prefetto della casa di Dio* e

¹ In Psal. *contra partem Donati*. Ed. Migne P. L. Vol. 43, pag. 30.

² Sess. III.

³ Sess. XVI.

⁴ Ibid. in *Praef.*

custode e guardiano della Vigna del Signore. Il Concilio di Alessandria nell'Epistola a Felice Papa, lo dice *Rifugio de' Vescovi*; e il Concilio Romano, celebratosi sotto S. Gelasio, l'appella *Porto sicurissimo di tutta la comunione cattolica*. S. Cipriano dà al Pontefice romano il titolo di *Vescovo innalzato al colmo apostolico*¹; S. Girolamo lo proclama *Vicario di Gesù Cristo e confermatore della fede de' cristiani*². La sede di lui è appellata da S. Prospero *Prima di tutte le sedi*³; da S. Damaso *Pietra sopra la quale il Signore ha edificato la Chiesa universale*⁴; da S. Leone *Sede suprema che non può essere giudicata da altri*⁵. Ma sopra tutti si distingue S. Teodoro Studita, il quale dà alla Chiesa romana una copia sì grande di onorifiche appellazioni, che maggiore non si potrebbe⁶.

Questi titoli dati al Papa da santi Dottori, da Vescovi, da Patriarchi, da interi Concilii, eziandio ecumenici, esprimono qualche cosa di più che una semplice fratellanza nell'Episcopato, o un semplice primato di onore. Non sappiamo se lo stesso sembrerà al Corrispondente del *Journal de Genève*. Ma checchè ne sembri a lui, ogni discreto lettore non può a meno di non riconoscere in queste testimonianze il consenso della cristiana antichità, nel venerare il Pontefice romano come Capo e Maestro della Chiesa universale; e che Leone XIII ha dato nella sua Enciclica ben più che *l'ébauche d'une démonstration* di ciò che afferma. Egli ha recato la prova fondamentale, e accennato le fonti di altre prove innumerabili, quante sono le note autorità dei Padri e Dottori della Chiesa. Non era possibile fare nè più nè meglio in una Enciclica.

¹ *Epist.* III e XII.

² *Praef. in Ev. ad Damasum.*

³ *Lib. de Ingratis.*

⁴ *Epist. ad universos Episcopos.*

⁵ *In Nativ. SS. Apostolorum.*

⁶ Codesta quasi nube di testimonii è riportata dall'Eñno Cardinal MAI nel tomo V della sua *Nuova Biblioteca de' Padri*, nella nota seconda alla prefazione che premette agli scritti del detto Santo.

VII.

Senonchè, ripiglia il Corrispondente, se così fosse, come mai conciliare una siffatta dottrina coll'esplicito insegnamento di Cristo, il quale, discorrendo co' suoi discepoli del *Regno dei Cieli*, che è la sua Chiesa, loro vietava di pigliar per sè o dare ad altri il titolo di *maestro*: *N'est-ce pas, explicant la nature de ce royaume, que Jésus disait à ces disciples: N'appellez personne MAÎTRE sur la terre. Vous êtes tous frères?*

La risposta è facile e conosciuta da tutti i principianti di teologia, o di biblica esegesi. Cristo divietò loro di vantare cotesto titolo a modo de' boriosi farisei, è vero; divietò di portarlo, è falso. Soggiunse bensì esser uno il maestro, cioè Cristo; ma questo nel senso di titolo assoluto, in quanto da lui somma verità discende ogni ammaestramento, non nel senso di titolo partecipato, in quanto gli Apostoli, ed in ispecie Pietro, da lui addottrinati, non potessero divenire maestri e chiamarsi tali. Leggasi in prova il capo XXIII di S. Matteo, dove sta registrato questo divieto.

Il fatto vien qui acconciamente in conferma del diritto. L'ufficio, che Cristo commise agli Apostoli ed a' loro successori prima di salire al cielo, si è quello appunto di maestro e di dottore. Così di fatto e non altrimenti suonano le parole della missione loro affidata: *Euntes ergo DOCETE omnes gentes..... DOCENTES eos servare omnia quaecumque mandavi vobis*. Senso che S. Paolo, scrivendo agli Efesii, conferma esplicitamente dicendo, che il Signore, nel dispensare i suoi doni tra i fedeli *dedit alios pastores et doctores*. Chi oserà dire, che sia illecito portare un titolo consecrato in favore dell' uomo da Cristo e dal suo Apostolo?

Vi è di più. Gesù Cristo, dando il titolo di maestri agli Apostoli, fe' ancora solenne promessa che sarebbe rimasto con essi nell' esercizio di tanto magistero, infino alla consumazione de' secoli: *Ecce ego vobiscum (docentibus) sum usque ad consummationem saeculi*: ed a Pietro in modo speciale affidò

l'incarico di confermare nella fede i suoi fratelli e di pascere i suoi mistici agnelli, e le sue mistiche pecorelle: *Ego rogavi pro te, ut non deficiat fides tua, et tu aliquando conversus confirma fratres tuos; Pasce agnos meos, pasce oves meas*, che è quanto dire il magistero supremo in tutta la Chiesa, e ciò dopo di avergli promesso, come già vedemmo, che la Chiesa fondata sopra di lui non sarebbe mai stata vinta dalla potenza infernale. Da questo duplice fatto scende diritta una duplice conclusione: la prima, che l'autorità del magistero nella Chiesa di Cristo è da lui data all'Episcopato in generale, ed in sommo grado al Papa in particolare, come successore di Pietro; la seconda, che tale magistero nel suo esercizio non può fallare, perchè dov'è Cristo che insegna, non può mai aver parte la menzogna o l'errore.

Il che basta, non solo a dimostrare l'inconcussa verità del principio su cui il Santo Padre si fonda nella sua Lettera Apostolica, ma altresì a sfatare, come una fantasia romanzesca, quanto il Corrispondente del *Journal de Genève* asserisce intorno all'origine del Papato. *Ce RÊVE d'unité ecclésiastique sous le direction d'un pontificat unique et universel, nous savons (sic) aujourd' hui trop bien d'où il vient et de quel idéal il procède. C'est le reflet, en religion, de cette catholicité politique instituée par les premiers Césars romains..... C'est l'idéal qui germa sous le front impérial de César Auguste.* No: l'origine del Papato non è umana, ma divina. La sua autorità universale non è un sogno; essa viene da Cristo, e come fu fin dal principio del Cristianesimo, così è, e sarà, per volontà del suo divin Fondatore, sino alla consumazione de' secoli immota. Il suo diritto di essere poggia su le infallibili parole di Cristo, ed il *tipo ideale* da cui procede, non è quello de' Cesari, ma bensì quello del Figliuolo di Dio, il quale promise a Pietro, ed in lui a' suoi successori, le chiavi del regno de' cieli, e lo costituì, come fu già dimostrato, fondamento della sua Chiesa, cui niuna forza sarebbe mai riuscita a scrollare.

VIII.

Se la causa delle divisioni che affliggono le chiese, le quali malaugurati avvenimenti strapparono dal seno della romana Chiesa, deve riporsi nel fatto della loro separazione dal centro della unità cattolica, stabilita da Cristo nella sede di Roma, nessuno durerà fatica a comprendere che il solo ed efficace rimedio, per porre fine a questi loro mali, sia precisamente quello indicato dal Santo Padre, *di ritornare là onde partironsi*.

Leone XIII, pertanto, fidente nella grazia e misericordia di Dio onnipotente, che solo vede l'opportunità di soccorrere, e nelle cui mani sta l'inchinare ove più gli aggrada la volontà degli uomini, volge la sua pastorale voce a questi suoi figliuoli, e con amor paterno non altro loro domanda, se non che, smesse le dissensioni, tornino all'unità: *Ad eas ipsas nationes adiicimus animum, eosdem caritate paterna hortamur atque obsecramus ut redire, compositis dissidiis, velint ad unitatem*.

Dalle quali parole, e dalle altre tutte nelle quali più largamente si estende il Santo Padre nella sua Lettera, questo apparisce evidentemente, che unico suo intendimento è la eterna salute di tutti i popoli, e non veruna altra cura o interesse di prosperità o bene qualsiasi temporale: *Nulla quidem humana re, sed caritate divina, communisque salutis studio permoti, reconciliationem, coniunctionemque cum Ecclesia romana suademus*. Nel che il sommo Gerarca della Chiesa, il venerando Vegliardo del Vaticano, come colui che tiene sulla terra le veci di Dio onnipotente, il quale tutti gli uomini brama siano salvi e giungano al conoscimento della verità, ha voluto, come egli stesso ce ne assicura, imitare il Redentore nostro e maestro Gesù Cristo, il quale, già sul far ritorno al cielo, con preghiera istantissima richiese Iddio Padre, che i discepoli e seguaci suoi fossero e di mente e di cuore una cosa sola: Prego.... che sieno tutti una sola cosa,

come tu sei in me, o Padre, e io in te, che siano anch'essi una sola cosa in noi: *Rogo.... ut omnes unum sint, sicut tu Pater in me, et ego in te, ut et ipsi in nobis unum sint*¹.

IX.

Il Santo Padre Leone XIII esorta adunque al ritorno alla unione colla Sede romana, affinchè si componga un solo ovile, e vi sia un solo Pastore, secondo le parole di Cristo: *Fiet unum ovile et unus Pastor*. Non sia mai, ripiglia il nostro avversario del *Journal de Genève*: la via del ritorno a Roma non è quella che mena a tale unità. *Le Pape*, così egli, *se trompe gravement sur le moyen par le quel il espère mettre un terme aux divisions!* La via del ritorno a Roma è una via falsa. Difatti ogni pagina della storia ci parla delle *disunioni* che scossero la stessa Chiesa di Roma, non ostante che avesse a capo il Pontefice romano. Non la turbò nel medio evo la voce di Abelardo, non la scombuiarono e gli Albigesi ed i Poveri di Lione, ed i Catari e cento altri? E poi non v'ebbero lotte tra Ordine ed Ordine, tra Sinodi e Sinodi, tra Papi e Papi, a due, a tre insieme? Si aggiunga, dic'egli, che *il ne parait pas que la religion véritable ait été la plus puissante sur l'âme des peuples, ni dans les temps ni dans les pays où l'autorité extérieure de l'Eglise a régné avec le plus de rigueur et d'uniformité*. Supposto, adunque, che la via di Roma sia una via bugiarda, quale sarà, gli domandiamo noi, la vera?

Il *Regno di Dio*, cioè la Chiesa, secondo lui, non è cosa visibile, ma sibbene del tutto invisibile, e le differenti chiese non sono altro che forme diverse estrinseche, nel cui fondo havvi il frutto dello stesso spirito. Onde egli conchiude, che *s'il s'agissait de rapprocher et de réunir les diverses Eglises dans une FÉDÉRATION chrétienne où chacune, voyant ces droits respectés, jouirait de son autonomie en communiant religieusement avec toutes les autres, il ne faut pas douter que l'appel*

¹ IOAN. XVII, 20-21.

du Pape fût entendu et rencontré de tous les côtés un puissant assentiment. In altri termini, in questa *confederazione* di chiese, ciascuna delle quali riterrebbe le proprie dottrine ed il proprio governo, si avvererebbe, nella sua opinione, l'unione in un solo ovile voluta da Cristo; questa *confederazione* sarebbe la sola e la vera via possibile di attuarla: l'altra voluta dal Pontefice, e che consiste nell'*unità* esterna e visibile di credenza sotto l'obbedienza di un solo Capo, egli non si perita di bollare come un errore gravissimo: *nous estimons que c'est une grande erreur!*

X.

Ed anzitutto è egli vero, che nella Chiesa romana vi sieno state divisioni e non *unità*, secondo le testimonianze della storia? Rispondiamo che no. L'*unum ovile* e l'*unus Pastor* (interamente dimenticato dal Corrispondente nella sua *confederazione*) importa essenzialmente unità di fede e di regime, per la quale i fedeli tutti, dispersi pel mondo intero, credono tutte e sole quelle cose che la Chiesa propone alla loro credenza, e professano obbedienza ad un solo supremo Capo, che è il romano Pontefice, successore di Pietro nel governo di tutta la Chiesa: di guisa che, negando uno scientemente un articolo di fede, o ribellandosi all'autorità del Capo della Chiesa, in quanto tale, issofatto cessa d'appartenere all'ovile di Cristo.

Gli Ordini religiosi, alle cui dispute si allude, erano tutti d'accordo intorno alla credenza; il disaccordo cadeva su punti controversi, non ancora definiti dalla Chiesa: parimente la lotta de' Sinodi (di Pisa e Costanza) e de' Papi, non era circa l'*autorità suprema* del Capo della Chiesa, in cui tutti convenivano, ma circa la *persona* investita di tale autorità, la quale *persona* non era allora a tutti nota. Vero è che non può dirsi altrettanto degli Albigesi e degli altri eretici del medio evo, ma essi non possono annoverarsi tra i membri della Chiesa romana: negandone eglino ostinatamente le credenze, erano usciti dal suo ovile. I protestanti, con Lutero a capo, si

sono separati dalla Chiesa romana. Ragionerebbe egli diritto, chi conchiudesse non avervi unione in essa Chiesa, appunto perchè i protestanti negano articoli di credenza, che essa professa? La risposta negativa non può esser dubbia. La ragione essendo la stessa, si applichi egualmente agli eretici del medio evo. Ondechè i fatti storici recati, non provando menomamente la esistenza di divisioni in fede nella Chiesa romana, la via del ritorno consigliata dal Papa non è punto dimostrata falsa.

Si può affermare altrettanto di quella del *Regno di Dio*, indicata dal Corrispondente del *Journal*? Giudichino i nostri lettori. Essendo cosiffatto regno una *confederazione* di tutte le chiese, e queste diversificandosi sostanzialmente negli articoli delle loro credenze in guisa, che ciò che l'una crede come infallibilmente vero, è negato dall'altra come sicuramente falso, ne segue che tale *Regno di Dio* presenti ad un tempo la forma del regno *senza Re*, e del regno della verità e dell'errore, della luce e delle tenebre. Ma ciò importa evidentemente che esso sia il regno della confusione. Chi potrà credere in coscienza, che cotesto regno debba essere il regno del Dio della verità e dell'ordine, ed averare l'unione voluta da Cristo in *un solo ovile sotto un solo supremo Pastore*?

Per la qual cosa coloro che la pensano come il Corrispondente del *Journal de Genève*, disperando omai di trovarsi d'accordo nelle dottrine e nella obbedienza ad una suprema autorità, esaltano e commendano l'unione fraterna nella carità. *Le royaume des cieux*, dice egli, *est fondé sur l'amour*. Verissimo, rispondiamo noi, purchè s'intenda che l'amore non è il *solo* vincolo che congiunger deve i membri della vera Chiesa di Cristo. « Tutti, così Leone XIII nella sua Lettera, dobbiamo esser congiunti da carità vicendevole. Questo comandò sopra ogni altra cosa Gesù Cristo, e l'amarsi scambievolmente volle fosse il distintivo de' suoi seguaci. *Ma come mai una carità perfetta potrà congiungere i cuori, se la fede non abbia fatto concordi gli spiriti?* »

Andate, disse Cristo agli Apostoli, *in tutto il mondo, ammaestrate le genti ad osservare tutto quello che vi ho ordinato. Chi crederà e sarà battezzato, sarà salvo, chi non crederà sarà condannato*¹. Può essere con più chiarezza e con maggiore solennità ordinata e sancita la necessità della unità, tanto intrinseca, quanto estrinseca della credenza? *Tutte le genti*, niuna eccettuata, debbono credere ed operare secondo la *sola* norma di dottrina, affidata da Cristo al magistero apostolico. La maniera di comando assoluto, ed il suggello della sanzione più terribile, che Dio apponga alle sue leggi, troncino la via ad ogni altra interpretazione. Non vi è scampo: o convien dire che Cristo abbia dato una norma di dottrine contraddittorie, o che gli Apostoli abbiano insegnato verità ed errori insieme, o che una sia la forma di credenza a cui tutte le genti devono acconciarsi, se vogliono andar salve. Le prime due ipotesi sono evidentemente bestemmie contro la veracità e la provvidenza di Dio, è quindi forza concludere, che sia vera la terza.

XI.

Noi sentiamo tutto il peso della ripugnanza de' nostri fratelli dissidenti, e delle difficoltà che debbono superare nel loro cammino a ritroso. Ma l'esempio di tanti altri mostra che, dato il passo, la vittoria è largamente ricompensata dall'*autore e consumatore della nostra fede*. Egli è per questo che, come osserva il Santo Padre, molti, segnatamente nell'Inghilterra, negli Stati Uniti e nella Germania, di sano giudizio e bramosi di verità, ricercarono nel Cattolicesimo il sentiero sicuro della salute; bene avvisando di non poter esser uniti a Gesù Cristo, siccome a Capo, se non fossero uniti al corpo di lui, che è la Chiesa; nè poter conseguire la vera fede di Cristo, mentre ripudiano il legittimo magistero affidato a Pietro ed a' suoi successori.

¹ *Matth. et Marc. c. ult.*

Non mancheranno forse alcuni, i quali, benchè non osino di chiamarle *un sogno*, come fa il Corrispondente del *Journal de Genève*, pure giudicheranno eccessive le speranze di Leone XIII, siccome di cose più da desiderare, che non da attendere. A costoro è diretta la dichiarazione del Santo Padre, che egli ripone ogni speranza, ogni fiducia in Gesù Cristo Salvatore dell'uman genere, troppo bene rammentando quali e quante grandi cose riuscirono già per la stoltizia della Croce, e della sua predicazione, a stupore e confusione della *mondana sapienza*.

La fine del passato secolo, osserva il Pontefice, lasciò l'Europa stanca di rovine e trepidante per rivolgimenti. All'opposto, il secolo che volge al tramonto, perchè non dovrà trasmettere in retaggio all'uman genere auspicii di concordia, colla speranza degli inestimabili beni, che nell'unità si contengono della fede?

Iddio ricco di misericordia, in potestà del quale sono i tempi e i momenti, arrida a' voti di Leone XIII, appaghi le sue brame, e s'affretti a concedergli per somma benignità l'adempimento di quella promessa di Gesù Cristo, che un dì sarà un solo ovile ed un solo Pastore: *Fiet unum ovile et unus Pastor*.

DEL CREDITO AGRARIO

E DI UNA SUA FACILE SOLUZIONE

Un giovane sacerdote veneto presentavasi, pressochè sconosciuto, alla 2^a Sezione del IX Congresso Cattolico, radunato in Vicenza nel settembre 1891. Sebbene vi si fosse annunziato per tempo ed avesse pure indicato l'argomento che intendeva proporre a quell'illustre assemblea, pure ebbe non picciola difficoltà a farsi innanzi e ad ottener di parlare. Non già che quegli ottimi signori non conoscessero l'esistenza delle *Casse di depositi e prestiti*, istituite dal Raiffeisen in Germania e fondate pure in alcuni punti del Veneto dall'israelita dott. Leone Wollemborg¹; ma dubitavano, forse anche a motivo delle persone che le avevano fino allora promosse in Italia, se fossero opera di sicuro vantaggio e così collegata a' supremi interessi della società e della religione, che un Congresso Cattolico potesse accoglierla e farla sua.

Ma il giovane sacerdote seppe con tanta dottrina e forza di argomenti perorare la sua causa, e mostrarla come il più facile rimedio alla crisi agraria che desola economicamente, moralmente e religiosamente gran parte delle nostre contrade, che la 2^a Sezione, impaziente sulle prime del suo discorso, ne andò a poco a poco sì presa, che ne rimase vinta, e determinò di proporre all'assemblea generale del Congresso lo studio dell'intera questione, rimettendone la trattazione al futuro Congresso di Genova.

— Noi recheremo a Genova argomenti e ragioni in gran copia per sostenere la vostra tesi, dicevano i signori della sezione.

¹ Ora si deve aggiungergli il titolo di *onorevole!*

— Ed io, rispondeva il prete, vi recherò a Genova trenta Casse rurali, bene e bello fondate e in piena azione, in compenso di quell'unica di Gambarare, mio paesello nativo, che oggi vi ho recato ad esempio.

Don Luigi Cerutti mantenne la parola e con usura. Al X Congresso cattolico di Genova parlò in pubblico nella terza adunanza generale il dì 6 ottobre 1892, e recò le statistiche di trentadue Casse rurali da lui fondate o promosse in pochi mesi, aiutato in ciò da quell'impareggiabile giornaleto popolare, che è la *Vita del Popolo* di Treviso ¹ e dalla fervida adesione dei cattolici nelle adunanze diocesane di Verona e di Treviso.

Nel 1893 le fondazioni si raddoppiarono, sostenute sempre ed approvate con calore nelle adunanze diocesane o regionali dell'Opera de' Congressi, che si tennero in varie parti d'Italia; tanto che il Rev. D. Cerutti potè farne splendida relazione nella seconda tornata generale dell'XI Congresso Cattolico di Roma, celebrato nello scorso febbraio, ed annunziare il numero di 69 Casse rurali oramai esistenti.

Questo numero crebbe a 100 nello scorso giugno, secondo l'elenco che ne diede la *Vita del Popolo*, unitamente ai bilanci delle quaranta Casse, che si servono di quel giornale per la pubblicazione dei loro atti ². Mentre scriviamo sono già 140; e non accennano a ristare pel grande interesse che oramai vi pigliano i parroci di campagna, e per la somma, quasi patriarcale semplicità dell'istituzione, che non richiede nè sforzo d'ingegno per ben concepirla, nè lotta alcuna contro insuperabili difficoltà per condurla a buon termine ³.

¹ Questo giornaleto settimanale sorse nel principio del 1892 per impulso del Comitato diocesano dell'Opera de' Congressi. Esso si rivolge particolarmente al popolo delle campagne venete ed è scritto con tale brio e vivacità e in modo sì appropriato a' bisogni de' suoi lettori, che va ogni volta a ruba, e se ne distribuiscono ora ben 18,000 copie. Lo dirige il Rev. Prof. D. LUIGI BELLIO, e costa Cent. 2 la copia e Lire 2 l'associazione di un anno.

² Supplemento straordinario al numero 22 del 5 giugno 1894.

³ Nel numero indicato non sono considerate le Casse rurali erette dall'onor. dottor Leone Wollemborg dal 1883-1891. Di queste osserva il Cerutti:

S'aggiunge poi la benedizione ampiamente accordata dal S. Padre a questo nuovo apostolato del clero cattolico, come si pare dalle due lettere al Rev. D. Luigi Cerutti, fatte scrivere recentemente da Sua Santità per mezzo dell'Emo Segretario di Stato ¹. Sicchè non resta che augurare che il numero dei cooperatori a questa bella e proficua impresa s'accresca in ogni regione d'Italia, compiendo così, per quel che spetta la popolazione rurale, quanto dal Santo Padre medesimo venne raccomandato nell'ammirabile enciclica *Rerum novarum*.

Nel fatto, la questione presente non riguarda nè gli operai, nè gli artisti, nè i piccoli commercianti, nè in generale alcun bisogno proprio delle città o de' paesi più popolati che vivono di commercio o d'industria; riguarda solo gli agricoltori, e tra questi specialmente i piccoli proprietari, qualunque sia la loro condizione di coloni, di mezzadri, di fittaiuoli o d'altro simile. Giacchè, posto pure che i contadini siano a servizio altrui, o coi padroni abbiano più o meno comuni interessi, tuttavia non sono mai privi di alcun loro interesse particolare, e ne tengono conto e vi specolano pel loro guadagno. Potrà forse accadere che in questo o quel contado, per la condizione speciale delle cose, l'opera delle Casse rurali apparisca meno appropriata; ma, come udimmo da persone assai sperimentate

« Quantunque per il momento in mancanza d'altro fossero ricorse all'opera dei liberali, e fossero passate come cosa loro, in realtà non lo sono, e già parecchie di esse si sono svincolate ed hanno aderito all'Opera de' Congressi, dichiarando la loro natura di cattoliche — cui non avevano mai pensato non già di rinunciare, ma neanche di occultare (*Le Casse rurali cattoliche di depositi e prestiti*, ecc. pag. 13). »

Per rendere più facile la diffusione delle Casse rurali sono stati istituiti due *Comitati* speciali: l'uno per la regione veneta a Treviso con a capo il dott. Cav. Giuseppe Castagna, presidente del Comitato diocesano di quella città; l'altro per la regione lombarda, presieduto dal teologo Ambrogio Portalupi, canonico di Treviglio. L'Opera dei Congressi ha dato provvisoriamente al Comitato veneto l'incarico di pensare a tutto il resto d'Italia. Ognuno può anche rivolgersi direttamente al Rev. D. Luigi Cerutti (Gambarare-Veneto).

¹ Si leggono nel periodico dell'Opera dei Congressi *Il Movimento cattolico*, 1894; aprile, p. 174, maggio-giugno, p. 243.

nelle questioni agrarie, questo non può essere che eccezione; la più gran parte d'Italia vi si presta benissimo.

Ora il bene che se ne può ritrarre sta nella proporzione medesima in che trovasi in Italia l'agricoltura rispetto alle altre industrie e manifatture. Ed in vero, come il Cerutti raccoglie dalle più recenti statistiche, pubblicate dal Ministero d'agricoltura, industria e commercio ¹: « Su 31 milioni di abitanti sono ben 22 quelli che traggono la sussistenza dall'agricoltura; di fronte a 570,000 operai impiegati nelle varie industrie manifatturiere, sono 6,649,000 gli agricoltori; mentre la produzione industriale è soltanto di 413 milioni, quella agraria ascende a 4,775 milioni. La ricchezza privata la quale in totale è rappresentata da 54 miliardi, ne conta ben 32 di proprietà terriera. » Se così è, può ben dirsi che delle 25,000 parrocchie italiane, la più gran parte comprende il ceto degli agricoltori. Per conseguenza, se la facilità e sicurezza dell'impresa e l'aperta riprova del bene ottenutone in più luoghi determinassero i parroci di campagna ad una comune cospirazione di estendere in ogni angolo d'Italia le Casse rurali, il clero cattolico, senza aiuto del Governo (che per le classi agrarie non ha fatto finora nulla, assolutamente nulla), senza capitali sonanti (che non si trovano più in questo stremo di miserie, a cui siamo ridotti), senza lotta di sorta alcuna, che metta spavento ai governanti o ai varii partiti politici, potrà da sè solo risolvere in modo più che sufficiente il gran problema della crisi agraria in Italia, risollevarle le sorti de' contadini, affezionarli di nuovo al lavoro e alle virtù morali e religiose, e per quanto è possibile, far loro dimenticare la via dell'esiglio.

Perchè si vegga chiaramente la verità di quanto affermiamo, e per chi fosse nuovo di questi argomenti, richiameremo dapprima brevemente i principii e le condizioni che regolano il credito agrario. Toccheremo poi in altro quaderno di questa particolare istituzione, che sono le *Casse di depositi e prestiti*,

¹ Opusc. cit. p. 4.

proposte da Federico Guglielmo Raiffeisen e dette volgarmente *Casse rurali*, studiandone la natura ed i preziosi vantaggi¹.

I. I PRINCIPII.

Non v'ha *credito* senza *fiducia*.

Come prestare altrui in tutto o in parte quel che possiedo, senza una certezza, per lo meno morale, di riavere a suo tempo il mio?

Per conseguenza nessuno può con diritto pretendere, che altri abbia fiducia in lui, se non offre guarentige sicure di mantenere le condizioni del prestito e di restituire ogni cosa al tempo prefisso. Quel pover' uomo che ha moglie e figliuoli da sfamare e non ha speranza di trovar qualche lira, se non deponendo al Monte di pietà il suo orologio, ha in questo la sua guarentigia. Che importa all' ufficiale, se alla scadenza

¹ Intorno questa materia si consultino i brevi ma succosi scritti del Rev. D. LUIGI CERUTTI: *Le casse rurali cattoliche di depositi e prestiti ossia l'organizzazione cristiana del credito agrario*; Genova presso la Direzione della *Rassegna sociale*, 1894. — *Programma di azione cattolica nel campo economico*. Torino, Celanza, 1894. — *Studio sulle casse rurali cattoliche di prestiti promosse dal Comitato trivigiano*; Treviso, Mander, 1894. — *La cassa rurale di prestiti di Gambarare: Relazione statistica*; Treviso, Mander, 1894. — *Statuto di una cassa rurale cattolica di prestiti* (presso l'Autore: *Gambarare - Veneto*).

In Germania la bibliografia delle Casse rurali è ricchissima, ma stimiamo superfluo riferirla. Ottimo è lo studio *Le crédit agricole*, pubblicato in parecchi articoli nel periodico *Le Paysan* di Lovanio nel Belgio (novembre 1892-settembre 1893); noi ce ne siamo serviti largamente. Degni di nota sono gli articoli del DANZAS. *Les caisses rurales en Alsace*, inseriti nell'*Association catholique* di Parigi (maggio 1892-settembre 1893), e l'opuscolo del DURAND *Le crédit agricole et les caisses rurales*. (Lyon, Avenue de Noailles 56, 1893). Altre opere importanti andremo citando nel corso di questa breve trattazione.

Per procedere alla fondazione di una Cassa rurale è indispensabile il *Manuale pratico per le casse rurali di prestiti* pubblicato dalla tip. Mander di Treviso. È diviso in tre parti: 1.^a *Norme per la Costituzione*; 2.^a *Norme per il funzionamento d'una cassa rurale di prestiti*; 3.^a *Norme per la formazione della situazione mensile e Bilancio annuale*. Prezzo L. 1,50.

Il medesimo editore provvede pure a mitissimo prezzo tutti i registri, moduli ed altre simili stampe, che occorrono nella cancelleria delle Casse.

del pegno niuno si fa innanzi a redimerlo? Si vende il pegno stesso ed i conti sono pareggiati. Quell'altro invece, pe' suoi negozii ha bisogno assoluto di una somma in contanti; ma possiede un terreno, tre e quattro volte più costoso della somma richiesta. Troverà subito chi gli offra il denaro con ipoteca sul fondo. Pagi o no il debitore, faccia pur l'uso che crede del prestito, si rovini compiutamente, che importa? Scaduto il termine della prestanza, il creditore mette la mano sul fondo, e rifà con vantaggio la somma prestata.

Non di rado tuttavia, chi chiede, sebbene sia povero e non abbia nè terre al sole, nè oggetti di sorta alcuna da offerire in pegno, pure è persona di merito tanto conosciuto per bontà di vita, operosità nel lavoro, onestà di costumi, che questo solo basta, chi lo conosca, a piena guarentigia del prestito.

Come dunque di due specie è la guarentigia, così di due specie è il credito: credito *reale* e credito *personale*. Ambidue differiscono essenzialmente l'uno dall'altro, e sono però dalla legge regolati in modo diverso.

Nelle cose che riguardano l'agricoltura il credito reale consiste nei terreni o fondi, che l'agricoltore possiede ed offre ad ipoteca del prestito. Chiamasi allora credito *fondario* od *ipotecario*. Il credito personale del contadino si fonda invece nelle sue qualità morali e nella sua attitudine ai lavori del campo, donde dovrà ritrarre a suo tempo i frutti pel rimborso del prestito. Esso chiamasi con vocabolo tutto proprio credito *agrario*, ed è quello di che ci occupiamo direttamente in questo studio.

È ben vero che molte volte il credito agrario trova eziandio la sua guarentigia nelle scorte del debitore; ma, come osserva il Cossa ¹, « non per questo esso modifica o muta la sua natura; poichè gli enti che costituiscono il pegno, sono troppo soggetti a deperimento o a sottrazione, perchè si possa su di

¹ COSSA, *Primi elementi di economia agraria*; Milano, Hoepli, 1890, p. 148. I capitali agrarii vengono designati dagli agronomi col nome di *scorte*, e si dividono in scorte *vive* (animali) e scorte *morte* (sementi, concimi, strumenti, macchine, ecc.).

essi fare assegnamento pieno ed esclusivo, cosicchè l'onoratezza personale rimane sempre la base del credito agrario. »

Stabiliti questi elementi, si chiede tosto qual sia l'oggetto, intorno al quale versa il credito agrario. È chiaro che non è altro, che il cosiddetto *capitale d'esercizio*, che abbraccia tutti quei mezzi che sono assolutamente indispensabili all'agricoltore pel lavoro dei campi; come dire, gl'istrumenti, il bestiame, i foraggi, i concimi, le sementi, le macchine, il soldo per le paghe de' giornalieri, ed anche le case coloniche, le stalle, i granai e gli altri depositi delle raccolte. Che se occorrono migliorie ne' terreni, apparterranno esse pure al capitale d'esercizio; poichè richieggono lavori straordinarii di prosciugamento, d'irrigazione, di scavi, di piantagioni, d'imboschimento del suolo e simili.

Or come questi mezzi sono di varia natura, così di varia natura è il capitale d'esercizio che gli abbraccia. Altro è *fisso*, altro è *circolante*.

Il *capitale fisso* comprende tutto ciò, che, sebbene col lungo uso è destinato a logorarsi e a perire, nondimeno si adopera costantemente per un certo tempo; tali sono gli strumenti del lavoro, le macchine il bestiame e simili.

Il *capitale circolante* invece comprende quelle cose, che non possono essere adoperate che una volta sola, e terminano quindi col loro unico uso; tali sono le sementi, i concimi, i foraggi, le somme necessarie per comperare o rinnovare gli strumenti e provvedere quanto abbisogna all'agricoltura. Le grandi migliorie vengono pure riferite al capitale circolante; ne sono anzi il più prezioso elemento, come quelle, che sebbene richieggano maggior tempo a dare il lor frutto, pure arricchiscono sicuramente il suolo, e si convertono in reddito più vantaggioso.

Ed in vero, computando in genere, e facendo astrazione dalla maggiore o minore fertilità dei terreni e dalla varia capacità personale de' coltivatori, vengono stabilite le seguenti proporzioni riguardo al frutto, che dà il capitale di esercizio.

Il solo terreno risponde l'interesse del 2 al 3 %	
Il capitale fisso » » » 5 al 7 %	
Il capitale circolante » » » 7 al 10 %	
Le grandi miglierie danno » » 10 al 20 e fino al 50 %	

Ma quest'ultime non sono cose nè d'ogni giorno nè d'ogni anno; non entrano quindi nei bisogni più stretti del contadino. Laddove il capitale più necessario è per lui il circolante; poichè non solo gli reca un maggiore vantaggio, ma gli assicura ezian-
dio il capitale fisso e il reddito ordinario del terreno; chè altrimenti e l'uno e l'altro a poco a poco s'attenuerebbero, fino a mancare quasi del tutto. I campi abbandonati a sè stessi isteriliscono, e con istrumenti logori e con bestiame scarso e invecchiato non procede il lavoro.

Or che altro è mai codesto capitale indispensabile, se non il denaro sonante? Che importa che i granai rigurgitino per le raccolte, le mucche sieno feconde nelle loro stalle e s'abbiano alla mano altre provvidenze pertinenti al capitale fisso? Se manca il denaro quando occorra una spesa, converrà o promettere di pagare più tardi e a tempo più opportuno, o prendere a prestito e ad interesse la somma. Nell'uno e nell'altro caso il contadino ha assoluto bisogno di credito, e di credito tanto maggiore, quanto si conosce più ristretto il suo capitale fisso e più meschina la sua proprietà fondiaria. E se non trovi il credito richiesto quali saranno le sue perdite?

Ecco come il Cerutti con opportuni esempi describe tale assoluto bisogno¹: « Succede che al momento del raccolto il maggior guadagno sta nella minima perdita di tempo. Si osservi il frumento: il coltivatore il quale a tempo opportuno può colla massima rapidità toglierlo dai suoi fondi e sostituirlo con altro raccolto, o sbarazzarne la sua terra per lasciarvi crescere più facilmente un altro prodotto, seminatovi fra mezzo, come ad esempio il trifoglio, è quello che guadagna di più. Ma se il povero uomo, non avendo in famiglia braccia sufficienti alla bisogna, nè denaro per pagare dei salariati avventizii e far loro compiere quel dato lavoro, è nella necessità di spendere

¹ *Le casse rurali cattoliche ecc.* p. 4.

maggior tempo, qual perdita ne subisce? Il raccolto futuro sarà deficiente sempre, molte volte anche perduto del tutto. Così alla stessa epoca, si verifica che il prezzo delle derrate è più che mai invilito, ed il compratore sa esser quello il momento più favorevole per gli acquisti. Da che deriva questo fatto, oggidì normale, se non dall'essere la maggior parte dei nostri poveri agricoltori bisognosi specialmente in quelle epoche di denaro, o altrimenti necessitati ad esitare a qualunque prezzo i proprii prodotti, anche a costo di venderli, ricavando meno del costo di produzione? »

Di che si devono trarre due conseguenze.

La prima è che il credito è tanto necessario all'agricoltore, quanto all'industriale e al commerciante; anzi più a quello che a questo, perocchè l'agricoltura, specie in Italia, è la prima industria della nazione, il primo fondamento di ogni sua ricchezza, e tale la cui rovina sarebbe addirittura rovina nazionale. La questione adunque del credito agrario è tanto necessaria, quanto quella del credito industriale e commerciale.

L'altra conseguenza è che la questione del credito agrario non riguarda affatto i grandi possidenti, ma solo i piccoli proprietari, e però il ceto de' contadini, che vivono del lavoro delle loro braccia e traggono il nutrimento per sè e per la famigliuola dai terreni che vanno coltivando, ancorchè, come si è detto più sopra, siano in questo o quel modo dipendenti dai padroni e con loro abbiano comuni interessi.

La ragione è evidente. I grandi proprietari non hanno difficoltà alcuna ad aver credito, quando pure si trovino nella necessità di chiederlo; le loro ricchezze ne sono guarentigia. E sebbene il prestito, o non venga da loro impiegato per lo scopo pel quale fu chiesto, o vada perduto per un qualsivoglia fortuito accidente, il creditore è sempre sicuro di ricevere il suo sugli altri redditi del richiedente. Ma quando si tratti di un povero contadino, quantunque onesto e degno di fiducia, che dimanda denaro per quell'unica operazione che sul momento gli è necessaria, se per caso fallisca, torna difficile il rimborso. E però, essendo più grave il pericolo della sorte,

più difficile si rende, anche per questo lato, la soluzione del problema agrario ¹.

II. LE CONDIZIONI.

La natura particolare del credito agrario, diverso affatto dall'industriale e commerciale, la qualità delle persone che lo richiegono e le speciali circostanze alle quali è avvinto qui il rimborso del prestito, costituiscono un gruppo di condizioni così ben definite e di sì grave importanza, che vano sarebbe il tentar di risolvere l'arduo problema, se tutte non siano presenti alla mente dell'economista, ed a tutte non si risponda in modo almeno soddisfacente.

Le passeremo in breve rassegna, secondo che ne discorrono i più riputati autori.

1.° *Il prestito a lunga scadenza.* « Perchè corrisponda veramente ai bisogni de' richiedenti, il credito deve acconciarsi alle durate del processo riproduttivo del capitale nella industria, che da loro si esercita. Or la circolazione del danaro investito nell'agricoltura è lenta troppo, perchè i termini ordinarii del credito personale riescano sufficienti. » Così il dott. Wollemborg ².

Ed in vero l'agricoltore, non meno del commerciante e dell'industriale, impiega il suo prestito per trasformarlo in prodotto, e questo a suo tempo sarà di nuovo convertito nel capitale sonante con più o meno vantaggio del debitore. Or durante tutta la serie delle trasformazioni che precedono il compimento del prodotto, non è più il danaro nelle mani del contadino, ma esiste sotto forma di ricolta, di bestiame, di migliorie, e non ritorna nella prima sua forma se non per l'ultima operazione della serie, che è la vendita dell'oggetto prodotto.

¹ Chi desideri una più ampia trattazione di questi principii potrà consultare la classica opera del DURAND, *Le crédit agricole en France et à l'étranger*; Paris, Maresq, 1891; Cap. I e II.

² *L'ordinamento delle casse di prestiti*; Padova, Drucker, 1884, p. 19.

Però questo termine può variare, a seconda che trattisi del capitale circolante, del capitale fisso o delle grandi miglìorie. Nel primo caso il prestito serve a provvedere le sementi, i concimi, il bestiame d'ingrassamento, e il denaro non ritorna nella sua forma se non al tempo della raccolta o della vendita del bestiame ingrassato. Per lo più richiedesi un anno, o certo 6 mesi almeno. Pel capitale fisso la scadenza dev'essere ancora più lunga. Il contadino compera, ad esempio, un paio di buoi, che gli serviranno per molti anni; ogni anno ne ricaverà un profitto che rappresenta una sola parte del loro prezzo; ma solo dopo due, tre ed anche più anni ne avrà riscosso il prezzo intero. Per le grandi miglìorie la scadenza è più lontana ancora, richiedendosi cinque, otto e talvolta dieci anni di tempo, prima di ricavarne la spesa impiegata ¹.

È dunque manifesto che il termine ordinario di soli tre mesi, che secondo la consuetudine ha il credito personale nell'industria e nel commercio, non può in alcun modo bastare ai bisogni dell'agricoltore, e devesi in suo favore stabilire una scadenza più lunga, a seconda dell'uso che si vuol fare del prestito.

« In città, nota il Raiffeisen ², la cosa passa diversamente. Pei commercianti, per gli artisti, per gli operai, il guadagno si rifà in breve termine e la circolazione si compie in poco tempo, ed è per loro *un bene* l'essere obbligati alla restituzione del prestito dopo breve scadenza. Ma per i prestiti destinati alla compera del bestiame, delle provvigioni, dei terreni, dell'abitazione, dei restauri e via discorrendo è necessario accordare la facoltà di pagare in acconto. Se i prestiti destinati a questo fine non si dessero chè a corto termine, si troverebbe senza fallo chi ancora li chiede, a fine di uscire da un improvviso impaccio; ma non sarebbe poi in grado di pagarli alla scadenza, e si gitterebbe in un imbroglio ancora

¹ Cfr. ROSSI A. *Del credito popolare nelle odierne associazioni cooperative*; Firenze, Barbèra, 1880, p. 99 e segg. — DURAND, l. c. p. 92.

² *Die Darlehenskassen-Vereine als Mittel zur Abhilfe der ländlichen Bevölkerung*; Neuwied, 1887, p. 85.

maggiore. Un credito adunque di siffatta natura non recherebbe nessuna utilità, ma molti inconvenienti, e trascinerebbe in questa maniera la gente nelle braccia degli usurai. »

2.° *I versamenti parziali.* Questa condizione discende come corollario dalla precedente. Trattandosi di un prestito a lunga scadenza, che si deve spegnere con benefici raccolti a poco a poco, è grandemente importante l'obbligo di versare il capitale un po' per volta a scadenza fissa, p. e. al termine della messe o a quello della vendita de' varii prodotti. Il creditore ha così miglior guarentigia pel suo prestito e il debitore guadagna sugli interessi, che non si pagano più per le somme versate. Altrimenti sarebbe questi costretto di tenere presso di sè denaro improduttivo, con la tentazione continua di spenderlo ad altro fine, e però col pericolo di trovarsi a mani vuote, scaduto il termine dell'intera restituzione ¹.

3.° *Il mite interesse.* Nell'industria e nel commercio dalle manifatture, che si fabbricano, o dalle mercanzie, che si vendono, non è difficile ritrarre in breve tempo tanto profitto, che non torni per nulla grave il pagamento d'un tasso alquanto elevato per le somme prestate, soprattutto in casi di urgenza.

Non così nell'agricoltura. Il terreno non dà per sè medesimo che il 2 o il 3 %^o. E sebbene sia maggiore il frutto del capitale fisso e circolante fino a toccare il 10 %^o, pure non può questo essere norma comune, dipendendo il frutto da molte circostanze, anche involontarie, e dalla capacità personale dell'agricoltore ne' suoi lavori campestri. Convien dunque determinare un interesse medio, che a tutti possa convenire egualmente. Come tale generalmente si considera il 6, o tutto al più il 6 1/2 per cento. —

Oltre queste tre condizioni, che possono dirsi fondamentali nella presente questione, se ne notano alcune altre assai importanti. Esse mirano più direttamente alle qualità che deve avere un'istituzione a servizio del credito agrario, a fine di corrispondere sotto ogni rispetto al suo intento.

¹ DURAND, l. c. pp. 99-101.

Anzi tutto le spese pel prestito devono essere ridotte ai minimi termini. Trattandosi di piccoli proprietari e per lo più di prestiti assai bassi, non si devono gravare con tasse di bollo e di registro o con ispesse d'amministrazione. L'istituto adunque del credito agrario dev'essere gratuito, o tutto al più richiedere una spesa sì piccola, che facilmente possa sostenersi anche dal più povero tra' coloni e senza pregiudizio del prestito.

Per la stessa ragione non deve richiedere dai contadini nessuna somma in denaro a titolo di cauzione, di risparmio, di deposito o simili, per concedere il beneficio del credito. Ciò è buono per gli operai, per gli artigiani, per i piccoli commercianti ed industriali, che ogni giorno, ogni settimana, ogni mese, ricevono il soldo fisso o il guadagno delle merci vendute e possono contarvi sopra con previdenza e risparmio. Gli agricoltori invece non hanno somme in denaro da offrire pel credito, nè possono contare su quei piccoli proventi accessorii che ricavano sulla vendita delle uova, del latte, del burro e via via, poichè non bastano neppure alla loro giornaliera sussistenza. Per loro il risparmio è di tutt'altra natura e consiste solo nel lavorare senza risparmio di sè medesimi le loro terre e nell'adoperare il maggiore capitale circolante, che torni loro possibile, sotto forma di concimature, di scelte sementi e via discorrendo. — Se si vuol favorire questo risparmio, dice il Durand ¹, conviene largheggiare nel credito; laddove obbligare il contadino a deporre nelle casse della società una somma determinata, anzichè aiutarlo, torna il medesimo che toglierli dalle mani il più prezioso strumento del suo lavoro.

Inoltre è più che mai necessario che sia resa facile al contadino la dimanda del prestito. Se deve recarsi alla città o alla borgata vicina, dov'è la sede della banca di credito, oltre il viaggio che deve pagare e il tempo che toglie al lavoro, vi è forestiero, e non ha però nessuna guarentigia personale pel suo credito. Ricorrere ad ipoteche sulle sue piccole proprietà è cosa troppo onerosa, e se si tratti di un piccolo pre-

¹ Op. cit. p. 229.

stato il dispendio per l'ipoteca potrebbe sorpassare il prestito stesso. Chiedere la malleveria di terze persone è difficile, se pure non s'incontrino strozzini che vendono le firme con usure inaudite. Dunque altro non resta, se non che l'istituto del credito agrario si trovi nel villaggio stesso del contadino e quasi alla sua porta di casa; allora soltanto è possibile conoscere a fondo le qualità di chi chiede, esaminare se veramente meriti fiducia e se sia legittima la sua domanda, e tener d'occhio all'uso che quegli poi fa delle somme prestate.

Di più, può ben avvenire che l'agricoltore, dopo la messe e la vendita della granaglia, rimanga con denaro in mano, che gli serve a mantenere la sua famiglia, e qual capitale circolante per nuove spese. Non è giusto che lo ritenga infruttifero; neppure è bene che lo deponga nelle banche ordinarie o nelle pubbliche casse di risparmio. Perocchè tali somme vanno impiegate ad altri usi, che non sono gli agricoli, con danno dell'agricoltura stessa, che al momento del bisogno manca di capitali suoi proprii. È dunque conveniente che l'istituto del credito agrario apra per conto suo la sua Cassa, e con mite ma sicuro interesse riceva i depositi degli agricoltori, impiegandoli frattanto in altre operazioni agrarie, come fanno le altre banche a beneficio dell'industria o commercio.

Per ultimo aggiungeremo la giudiziosa osservazione di uno scrittore belga ¹: « Un'istituzione di credito agrario ben regolata deve potersi fondare con deboli proventi e ne' comuni più poveri. Per tal ragione la fondazione non deve farsi mai per generosità delle persone ricche, nè con l'aiuto di membri protettori. In molti luoghi cotali soccorsi non sono sicuri. Il credito agrario deve avere per fondamento l'aiuto reciproco, e questo per mezzo di una società, le cui basi e il vincolo comune siano lo spirito cristiano e la carità, ed il cui primo intento debba essere l'innalzamento morale ed il miglioramento delle classi agricole. »

¹ *Le crédit agricole*, nel periodico *Le Paysan*; dicembre 1892, p. 44.

III. LA SOLUZIONE.

Le grandi industrie e i centri del commercio attrassero oramai a sè quasi tutti gli speculatori, e il credito a profitto dell'industria e del commercio può dirsi oggi regolato dalle leggi e dalle pubbliche istituzioni in modo pressochè compiuto e grandemente vantaggioso. Ma il credito agrario ha ricevuto danni immensi in codesto generale spostamento d'interessi; i provvedimenti de' secoli scorsi non valgono ai bisogni d'oggi; le innumerevoli istituzioni moderne del credito, come banche generali, banche popolari, casse di risparmio e simili, trascurano affatto le condizioni dell'agricoltura, e sebbene possano anche esse offerirle un qualche soccorso, richieggono breve scadenza, malleverie particolari, depositi, cauzioni e ipoteche costose per le somme più ampie; le leggi dello Stato non danno ancora organamenti appropriati a questa specie di credito ¹, mentre favoriscono per ogni modo il commercio e l'industria, e quegli stessi provvedimenti che pure s'introdussero nel codice italiano in favore dell'agricoltura, non solo si giudicano scarsi e insufficienti, ma inutili anzi dannosi ².

Di maniera che il credito agrario si può dire riposi quasi per intero sopra l'azione privata, secondo i varii sistemi, che uomini premurosi pel bene del ceto agricolo sono andati promovendo ne' tempi recenti.

¹ Nel gennaio di quest'anno l'onor. dott. Wollemborg ha presentato alle Camere una proposta di legge sulle società cooperative, le associazioni di mutua assicurazione e le cooperative mutue. Secondo il testo della proposta (nel periodico del WOLLEMBORG, *La Cooperazione rurale*; Padova, febbraio 1894, p. 20 e segg.) le Casse rurali ne avrebbero sufficiente vantaggio. Ma per darne sicuro giudizio, conviene attendere la legge stessa.

² Veggasi DURAND, l. c., p. 12 e segg.; CERUTTI, *Le Casse rurali cattoliche* ecc. pp. 7-10. Intorno alle disposizioni della legge italiana circa il credito agrario e il poco profitto che se ne può trarre, si veggia: POMA, *La nuova legge sul credito agrario nei suoi principii e nei suoi risultati*. Palermo, 1891; ERRERA, *Le Operazioni di credito agrario e le Cartelle agrarie*. Verona, Tedeschi, 1889; CARATTI, *Il nuovo disegno di legge sul credito agrario* nel periodico *La Cooperazione rurale*. 1886; pp. 50-55.

Tra cotali benefiche istituzioni primeggia quella che va sotto il nome di *Cassa cooperativa di depositi e prestiti*, ovvero di *Cassa rurale*, ideata da Federigo Guglielmo Raiffeisen, borgomastro di Flammersfeld nella provincia Renana.

Ecco come viene descritta brevemente dal Cossa ¹: « Le Casse cooperative di prestiti sono unioni costituite, da principio, senza conferimento di capitale, le quali ricevono prestiti con la garanzia della responsabilità solidale e illimitata dei socii, e li distribuiscono ai socii stessi per operazioni produttive, facendo pagar loro un interesse posticipato ², il quale basti a rimborsare gl'interessi che deve pagare la Cassa, le poche spese di amministrazione e a costituire un fondo di riserva che diventa il capitale proprio della Cassa. Esse sono utili specialmente ai piccoli imprenditori rurali, non devono uscire dalla cerchia del Comune e persino della frazione di esso, affinchè tutti i socii si conoscano bene, e si possa vigilare l'impiego dei capitali loro prestati. Inoltre esse sono un mezzo efficace di miglioramento morale, uniscono nella pace le diverse classi sociali che abitano le campagne o che vi sono interessate, e correggono in tal modo gli effetti dell'isolamento e talvolta dello scoraggiamento in cui vivono i coltivatori. »

Bastano questi pochi cenni e tosto appare come nell'istituzione delle Casse rurali si riscontrino tutte le condizioni, che più sopra abbiamo dedotto, dall'intima natura del credito agrario. Per questo i più celebri economisti non rifiniscono dal lodare e incoraggiarne la propagazione. Il senatore Rossi, parlando del gran bene che per mezzo della cooperazione ottennero le Unioni slesiane, specialmente per l'apostolato del Dott. Rodolfo Jannasch, conchiude ³: « Oggi (tale trasformazione) si è operata anche altrove; ma in nessun luogo raggiunse uno sviluppo perfetto come ne' paesi renani, per opera

¹ *Primi elementi ecc.*, p. 154.

² Notiamo il lieve abbaglio del Cossa; l'interesse che si paga alle Casse rurali è sempre anticipato.

³ *Del credito popolare ecc.*, p. 103.

dell' illustre Raiffeisen, che delle operazioni di credito agrario volle fare il solo scopo ed ufficio delle sue banche di prestiti. » E l' insigne avvocato della Corte di appello di Lione, Luigi Durand, scrive queste gravi parole ¹: « Quanto a noi non dubitiamo di proclamare altamente, che la Cassa di prestiti del Raiffeisen, per quanto riguarda il lato morale ed economico, è la più bella istituzione che siasi mai inventata pel credito agrario. Abbiamo studiato gran numero di sistemi, ma non ci siamo incontrati in alcuno, che, come questo, abbracci perfettamente le esigenze del credito, la sicurezza delle operazioni ed i bisogni sociali e morali delle popolazioni agricole. »

Il quale giudizio non resta per nulla scosso dalla considerazione degli ultimi provvedimenti della legge italiana, che si riducono al privilegio concesso alle banche di credito e consiste nell' offerire una più lunga scadenza agli agricoltori. Ma le malleverie richieste in compenso sono troppo gravose pel contadino e la banca non ha sicurezza che il suo prestito sia veramente impiegato in operazioni agrarie. Laddove le Casse rurali « nel loro stesso organismo portano il principio vitale, che il legislatore non ha potuto concretare nel suo disegno. » Così osserva il ch. dott. Caratti, e soggiunge ²: « Sotto la vigilante sorveglianza dei consocii solidariamente obbligati, il prestito è materialmente garantito, meglio che da ogni privilegio, ed è minutamente controllato nel suo impiego; e perciò esso riesce sempre e totalmente rivolto a destinazione agraria e a buona destinazione. Mercè queste istituzioni, che rappresentano i vasi capillari della circolazione del capitale, tutto quell' infimo proletariato dei campi, che invilito per le miserie dell' anima e del corpo si trascina in coda all' umanità progrediente, trova la sua redenzione. Se in ogni comunello, in ogni paesetto fosse dato di poter istituire una di queste Casse, l' arduo problema del piccolo credito agrario sarebbe nel più perfetto de' modi risolto. »

¹ Op. cit., p. 247.

² Nel periodico *La Cooperazione rurale* l. c., p. 55.

DEGLI HITTÌM O HETHEI E DELLE LORO MIGRAZIONI

RICERCHE DI ARCHEOLOGIA BIBLICO-ITALICA

SOMMARIO: I Lici. — Confini della Licia incerti per colpa de' poeti, secondo Strabone. — Origine e nome de' Lici, secondo Erodoto. — Idioma ed arte de' Lici. — Digressione intorno l'influenza supposta dell'arte micenea sull'egizia. — Sal. Reinach e il suo *Mirage Oriental*. — Opinione dello Steindorff. — I Kefti non erano Fenici. — L'influenza dell'arte micenea sull'egizia non è provata. — Il nome di Fenicia quale traduzione di Keft, è d'epoca tardissima. — I Lici della Troade e ai confini della Caria. — Opinione di Strabone. — Nostra opinione. — Nomi locali e personali formati con la radice λυκ- in relazione con gli Hethei-Pelasgi. — Esame fonetico della rad. λυκ- nel nome dei Lici, e conseguenze che ne derivano. — Il nome de' Lelegi e de' Cilici e appartenenza d'entrambi alla confederazione hethea. — Sydra. — Sidene o Sideno. — Side.

XIII.

I Lici, al pari de' Misì e de' Cilici, si rappresentano a noi in due regioni diverse della stessa Asia Minore; il che fa sorgere la quistione intorno la primitiva loro sede e la posteriore migrazione. Vi furono Misì, Licì e Cilici nella Troade, e vi furono Misì nella Lidia, nella Bitinia e nella Teutrania; Cilici e Licì là dove il paese ritenne ab antico il nome di Cilicia e di Licia. Noi tratteremo qui de' Licì e de' Cilici, chè de' Misì crediamo aver detto abbastanza.

De' confini della Licia non si può dir altro se non che essi variano secondo l'età e le politiche condizioni de' popoli asiatici, come fu già detto de' confini de' Misì, de' Lidì, de' Frigi

e de' Carì. Strabone di questa incertezza di confini e confusione di popoli chiama in colpa anche i poeti e massimamente i tragici che Troiani, Misì e Lidì dicono Frigì, e Carì i Licì: Οἱ ποιηταὶ δὲ μάλιστα οἱ τραγικοί, συνχέοντες τὰ ἔθνη, καθάπερ τοὺς Τρῶας καὶ τοὺς Μυσοὺς καὶ τοὺς Λυδοὺς Φρύγας προσαγορεύουσιν, οὕτω καὶ τοὺς Λυκίους Κᾶρας ¹. Sull'origine e i diversi nomi dei Licì ecco quanto ci narra Erodoto: I Licì anticamente furono oriundi da Creta, perciocchè tutta Creta un dì fu in potere de' barbari. Ma nella contesa del regno in Creta fra Minosse e Sarpedone, figli di Europa, Minosse avuto il disopra, scacciò Sarpedone e quelli che lo seguivano. Allora costoro, espulsi dall'isola, vennero in Asia nella terra Miliade: conciossiachè la contrada ove oggi fanno dimora i Licì, fu già Milia: i Mili poi chiamavansi allora Solimi. Sarpedone dunque ebbe regnato su loro per alquanto tempo; ma essi si ritennero il nome di Termili, ch'era l'antico e col quale anche oggi i Licì son dai loro vicini denominati. Quando poi Licio, figlio di Pandione, messo al bando da Atene, dal fratello Egeo, venne a Sarpedone fra' Termili, d'allora finalmente nel corso dei tempi i Licì dal nome di Licio furono appellati. Seguono essi leggi e istituti parte cretesi e parte carì. Questo solo hanno di proprio nè con tutti gli altri mortali comune, che sè stessi chiamano dalle madri non da' padri. Se qualcuno chieda ad un altro, chi tu sei? questi gli risponde: son figlio di questa o di quella madre, e farà il novero delle madri della madre sua prendendolo da' tempi anteriori ².

L'opinione di Erodoto circa la provenienza cretese dei Licì, e l'altra dello stesso storico, riguardante il primitivo possesso di tutta l'isola da parte de' barbari, domanderebbe da noi un'esposizione lunga ed un esame critico che non è di questo luogo. Quando scriveremo de' Cretesi preistorici e dell'importanza di Creta nelle questioni etnografiche ed archeologiche, le origini cretesi saranno da noi svolte e trattate

¹ STRAB. XIV, III, 3.

² HERODOT. I, CLXXIII.

distesamente. Quel che ora possiamo dire si è che i Licî non vennero da Creta nell'Asia Minore, come narra Erodoto, sì bene da questâ migrarono in quella. Imperocchè una primitiva migrazione in un'isola suppone necessariamente ovvero un'altra isola, ovvero un continente, se pure continenti ed isole non si vogliano fin dal principio abitate da autotoni nel senso stretto ed etimologico di questo nome; il che sarebbe lo stesso che ammettere l'assurda ipotesi del poligenismo. Se dunque i Licî si trovano in Creta quali suoi primi abitatori, forza è concedere ch'essi vi andarono dalle terre del continente asiatico, dove li vediamo ab antico coi nomi di Licî ed ora di Mili, di Termili ed anco di Solimi, sebbene, contro il parere di Erodoto, noi siamo di opinione che tutti cotesti nomi siano egualmente antichissimi come apparirà da quanto ora diremo del nome dei Licî.

E qui giova notare che il nome di Licî, Λύκιοι, per la radice Λυκ- ond'è formato, si connette co' tanti altri nomi di popoli, di città, di monti e di fiumi, che, siccome accennammo altrove, son proprî dell'Asia Minore, e che da questa trapassano insieme con le genti che ne migrano, nella Grecia e nelle sue isole. Laonde il caso dei Licî di Creta va sotto la regola della generale diffusione di siffatti nomi con la radice Λυκ- nell'Asia e fuori. D'altra parte Minosse e Sarpedone per questo stesso che son figli d'Europa, ed i Licî gente venuta in Creta con loro, non si può se non erroneamente asserire i Licî essere oriundi da Creta. Europa infatti è detta figlia di Agenore e sorella di Cadmo, di Fenice, di Siro e di Cilice ¹, sotto il qual velame genealogico si vuol intendere che l'Europa fu primitivamente abitata da popoli khamitici venuti immediatamente dalla Siria e dall'Asia Minore e mediamente dall'Egitto, antica sede di Khamiti. Il che si conferma con altre genealogie che ci danno Europa quale figlia del Nilo, e moglie di Danao ², e Agenore, suo padre, è detto figlio di Net-

¹ JOANN. ANTIOCH. Fragm. 15; cf. C. MÜLLER, *F. H. G.*, vol. IV, p. 544.

² *F. H. G.*, vol. II, 61, 4.

tuno e di Libia e figlio altresì di Sipilo, onde ¹ si fa manifesta l'antichità degli Hethei e de' loro monumenti sul Sipilo. Imperocchè la leggenda dell'origine sipilena di Agenore khamita e padre de' Khamiti Cadmo, Siro, Fenice e Cilice, non altro significa se non che il-Sipilo, la Siria, la Fenicia e la Cilicia furono fin da principio abitate dagli Hethei, come similmente la Misia, la Caria e la Lidia, perciocchè Car, Miso e Lido fratelli, erano anch'essi della stessa stirpe degli Hethei.

Se poi si consideri che l'idioma originario de' Licî non fu l'ariano, come si pare dalle iscrizioni bilingui di Xanto e di Limira; e che l'arte loro di fabbricar città e fortezze fu quella detta ciclopica o pelasgica, propria degli Hethei-Pelasgi, come si vede in Tirinto, la quale, secondo Pausania ² e Strabone ³, fu edificata da Ciclopi Licî, chiara cosa è che i Licî appartennero alla grande famiglia di quelle genti dell'Asia Minore che Erodoto chiamò barbare e noi crediamo di aver provato doversi chiamare genti hethee o hethee-pelasgiche attesa l'identità di questi popoli.

Se intanto ne' nomi di Cadmo, di Siro, di Cilice e di Fenice è segnata l'origine delle genti Khamitiche della Siria e dell'Asia Minore, non sappiamo intendere, come e perchè anche da dotti scrittori, quando si parla di Fenicia, si seguiti a confondere la quistione geografica con l'etnografica, chiamando opere d'arte fenicia, quelle che a' Fenicî non si debbono nè si possono attribuire, perciocchè opere d'altri popoli, non dei Fenicî, benchè il paese sarà poscia occupato da' Fenicî e da loro prenderà il nome. Per la qual cosa i giudizi del Dumont su' tipi di vasi che i Kheta portano in tributo a T̄tutimes III, come dicemmo altrove ⁴, sono erronei nella parte etnografica, perciocchè egli considera cotesti Kheta qual frazione de' popoli fenicî della Siria. Al tempo di T̄tutimes III della XVIII di-

¹ *F. H. G.*, vol. IV, 379, 2.

² PAUSAN. II, 16, 5; VII, 25, 2; IX, 36, 5.

³ STRAB. VIII, VI, 11.

⁴ *Civ. Catt.*, ser. XV, quad. 997. Genn. 1892.

nastia, di Seti I e di Rāmesse II della XIX, non si può parlar di Fenici nella Siria, ma soltanto di Kheta.

Un'altra riflessione faremo qui di passata, intorno le relazioni commerciali non interrotte fra l'Egitto e il mondo miceneo, secondochè da certi scrittori si afferma. Salomone Reinach riconosce l'influenza dell'arte micenea sull'egizia al tempo del Nuovo Impero, mercecchè parecchi tipi decorativi propri solamente dell'arte egizia di quell'età sono micenei ¹. Lo Steindorff è della stessa opinione. Egli infatti nell'esame delle scoperte del Flinders-Petrie nota la somiglianza del costume dei Kefti che sulle tombe della XVIII dinastia, come p. es. in quella di Rekhmarā, portano tributi, con quello degli uomini figurati su certi vasi micenei. Osserva, dopo il Dumont, l'analogia cospicua fra' vasi portati da' Kefti e i lavori dell'arte micenea, specialmente quale apparisce nelle tazze di Vaphio, e sia per la forma, sia per gli ornati, in due tazze riprodotte dal Wilkinson (II, 7, n. 274, fig. 1, 2), e dal Prisse (*Hist. de l'Art égypt.* Atlas II, art industriel); donde il Puchstein credeva doversi ritenere i Kefti de' monumenti egizi quali rappresentanti della civiltà micenea, che si stendeva fin dall'età di Thutimes III, cioè verso il 1470, all'isole dell'Egeo, a' Kheta, alle genti di Tunep e di Kades' (o di Ked, secondo una correzione del Piehl) il che vuol dire a' popoli della Siria settentrionale, dei paesi vicini al golfo d'Isso e probabilmente all'isola di

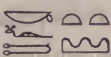

¹ SAL. REINACH, *Chronique d'Orient*, nella Rev. Archéol. 1892, t. I, p. 406-407; e nella Rev. d'Anthrropol. n. 5 e 6. « Le Mirage Oriental » dotta e bella scrittura dove l'autore difende coraggiosamente la nuova teorica dell'origine europea della civiltà micenea, che noi non possiamo accettare, attesochè i fatti citati dal valente archeologo sono spiegabili nella nostra teorica dell'identità degli Hethei-Pelasgi e delle loro migrazioni d'Asia in Europa per le vie del mare e per quelle di terra, dal Ponto Eussino settentrionale e occidentale, donde si diffuse la civiltà loro nel centro dell'Europa e proporzionalmente anche verso il settentrione. Ora la civiltà micenea del Mediterraneo è identica a quella che il Reinach riscontra in Europa, perciocchè gli autori e propagatori dell'una e dell'altra sono della stessa famiglia di popoli, gli Hethei-Pelasgi.

Cipro ¹. Anche il Virey parlando degli uomini dell'isole rappresentati nella tomba di Rekhmarā, non ha difficoltà di affermare che son tutti coloni di stirpe fenicia, non degl'indigeni ².

Noi però opiniamo che i Kefti di cui si parla e che gli autori dianzi citati prendono per Fenici, non sieno altrimenti Fenici, sì bene popoli della confederazione hethea, come tutti gli altri popoli cosiddetti popoli del mare o delle isole. Neghiamo inoltre l'influenza micenea sull'arte egizia al tempo della XVIII dinastia, nel modo che da' lodati scrittori è spiegata, cioè per via di commerci e relazioni non interrotte tra il mondo miceneo e l'Egitto. Conciosiachè cotesta influenza che si fonda sulle somiglianze che corrono fra l'una e l'altra arte in quell'età determinata, si possa spiegare altrimenti e senza bisogno d'invocare il concorso del mondo miceneo. Imperocchè la civiltà che dicesi micenea, per quella parte in questione, la quale si aggira su' tipi de' vasi e il modo di decorarli, e sul costume de' portatori de' tributi, prima che a Micene e nel mondo miceneo, ha la sua sede ed origine nella Siria e nell'Asia Minore. Essa è la civiltà de' popoli della confederazione hethea, da' quali sarà introdotta in Grecia e nelle isole, come fu introdotta in tempi antichissimi nell'Egitto, quando sotto il nome di Hyksôs i medesimi popoli vi ebbero per più secoli la signoria. Le somiglianze dunque e le analogie fra i lavori dell'arte egizia e la micenea, le quali si notano al tempo di Thutimes III, risalgono di gran lunga più alto, e si debbono riconoscere nell'influenza di parecchi secoli che gli Asiatici esercitarono nella valle del Nilo. E poichè vero è l'assioma che *quae conveniunt uni tertio, conveniunt*

¹ G. STEINDORFF nell'*Archaeologischer Anzeiger* (1892. p. 11 e segg). cfr. MALLEY, *Les premiers établissements des Grecs en Egypte*, nelle Memorie della Missione Archeol. franc. al Cairo, t. XII, fasc. I, Additions, p. 437-438.

² VIREY, *Tombeau de Rekhmarā* (Mém. de la Mission du Caire, t. V, p. 33); Cf. MALLEY, op. cit., *Introd.*, p. 6, n. 3, dove dissente in parte dal Virey, sulla qualità etnica de' portatori de' tributi, ma vi riconosce peraltro fra questi portatori i Fenici.

inter se, le somiglianze del genere d'arte di cui parliamo, devono trovarsi in Micene e in Egitto, perchè gli stessi popoli la recarono in Micene e in Egitto, e cotesti popoli non sono altri che gli Hethèi-Pelasgi; attesochè parlar di Fenici propriamente detti, in Siria, nell'Asia Minore e nelle isole dell'Egeo al tempo di Thutimes III e della confederazione hethea, è abbandonar la storia e dare a' nomi un significato che la cronologia loro diniega. Al secolo XVII, secondo il Chabas ¹, il nome de'  Kefat, si vede comparire per la prima volta su' monumenti di Thutimes III. Ma questo conquistatore non portò la guerra a quella contrada marittima che nell'età classica si chiamerà Fenicia, sì bene alle genti dell'Asia occidentale che gli Egizi conoscevano sotto il nome di , Khar o Khal che sono i Siri nel più ampio significato ch'ebbe anticamente cotesto nome, cioè di popoli sparsi su tutte le terre, le quali si stendevano dalla Cilicia e dall'Amàno fino al Ponto Eussino ed all'Eufrate. Il nome di Fenicia, quale traduzione di Keft, si ha nel testo greco del Decreto di Canopo, al tempo dei Tolemei, il che vuol dire in età tardissima relativamente a' tempi della XVIII dinastia. I Fenici dunque dell'epoca tolemaica sono i veri Fenici Semiti, che s'insignorirono della regione abitata prima dai popoli Kha-miti della confederazione hethea, e non hanno perciò nulla che fare co' Kefa o Kefti o Kefeni de' tempi preistorici e dei quali fu da noi altrove discorso.

Dopo questa non breve, ma non inutile digressione, ritor-niamo a' Licì.

I Licì della Troade abitavano presso l'Ida e l'Esepo, soggetti a Pandaro ². Resta tuttavia incerto se cotesti Licì sieno una colonia de' Licì meridionali o viceversa. Strabone così si esprime: « I Licì duplici ne fanno sospettare che gli uni e gli altri sieno della stessa gente, cotalchè ovvero i Troiani (Licì) ovvero quelli che sono a' confini della Caria, gli uni dagli altri

¹ CHABAS. *Études sur l'antiquité Historique*, p. 119, 120, della sec. ed.

² HOMER. II. B. 824.

debbero esser coloni. Οἱ δὲ διττοὶ Λύκιοι τοῦ αὐτοῦ γένους ὑπόνοιαν παρέχουσιν, ἢ τῶν Τρωικῶν ἢ τῶν πρὸς Καρίᾳ τοὺς ἑτέρους ἀποικισάντων ¹. Noi crediamo che il vedere de' Licî in due contrade diverse e fra loro lontane, la Troade e la Licia meridionale, non c'induca necessariamente a spiegare il fatto per via di colonie, come sospetta Strabone. Imperocchè tanto i Licî settentrionali, quanto i meridionali si possono considerare come due rami d'uno stesso albero. Ed in vero noi facciamo congettura che in tempi antichissimi due tribù o popoli di nome identico e della medesima stirpe, venendo dalla parte orientale dell'Asia Minore, si volsero gli uni verso occidente e si stabilirono nella Troade presso l'Esepo; e gli altri discesero a mezzodì o a sud-owest, e presero stanza vicino allo Xanto e alle spiagge del mare Mediterraneo. Il che ci si fa probabile dall'antichità de' due popoli nelle sedi che dal principio occuparono, e de' vincoli di sangue son chiaro testimonio gli aiuti che i Licî meridionali recarono sempre e validissimi ai loro fratelli della Troade tutte le volte che la guerra li travagliava. Anche il comun nome di Licî ch'essi portarono li manifesta per genti hethee-pelasgiche, stantechè cotesto nome, la cui radice è λυκ-, *lyc-*, vedesi strettamente, costantemente ed ampiamente connesso con la storia delle migrazioni degli Hethei-Pelasgi dall'Asia in Grecia e nelle isole. Ecco un saggio di nomi locali e personali con la rad. λυκ- che troviamo in relazione con gli Hethei-Pelasgi.

Nomi locali.

Λυκαστία, città de' Leucosiri.

Λυκίδη, città nella Misia.

Λυκόζεια, città nella Frigia.

Λυκοσθένης, città nella Lidia.

Λυκαονία, regione fra la Pisidia e la Kappadocia.

Λύκαστος, città nell'isola di Creta.

¹ STRAB. XII, VIII, 4.

Λύκτος, città di Creta che dicesi fondata da Lyctos, figlio di Licaone che è figlio di Pelasgo.

Λυκόσουρα, città antichissima nell'Arcadia, la prima, secondo Pausania, che il sole abbia illuminato.

Λυκῶνη, città nella Tracia e borgo in Arcadia.

Λυκώπη, città nell' Etolia.

Λυκώρια, città sopra Delfo, sede di Deucalione.

Λύκαια, borgo in Arcadia poco lungi da Megalopoli, e luogo nell' Epiro presso ad Amantia.

Λίκαιον πεδῖον, pianura vicino d' Eraclea nel Ponto.

Λύκιον, luogo in Tessaglia.

Λυκόα, piccola città in Arcadia.

Monti e fiumi.

Λυκαβηττός, monte nell'Attica.

Λύκαιον, monte in Arcadia.

Λυκωρέύς, vertice del Parnasso nella Focide.

Λύκος, fiume della Sarmazia Europea che sbocca nella palude Meotica; fiume in Cipro; nella Grande Armenia; nella Lidia; fiumicello della Cilicia.

Λύκος, confluyente del Fasi nella terra de' Mariandini; del Meandro nella Grande Frigia; dell' Iris, nella piccola Armenia.

Nomi personali.

Λύκος, figlio di Posidone e di Celeno, fratello di Nictèo; figlio di Licaone; di Egitto; di Dascilo, Re de' Mariandini; figlio di Pandione; nome d'un Telchino; di Lelege fratello di Termeros.

Λυκάων, figlio di Pelasgo, Re di Arcadia; Principe de' Licî e padre di Pandaro; figlio di Priamo; Re di Ematia.

Λύκαιθος, Re di Corinto dopo Bellerofonte.

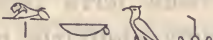

Λύκαστος, figlio di Minos, fondatore della città di questo nome ;
secondo altri, autottono; figlio di Marte e di Filomene in
Arcadia.

Λυκοῦργος, Re degli Edoni in Tracia.


Λύκτιος, padre d' Itone.

Λυκωρεῖς, antico nome degli abitanti di Delfo.

La ripetizione di tutti i nomi citati è una prova certissima che gli Hethei-Pelasgi in un tempo remotissimo si sparsero per l'Asia Minore, nella Grecia e nelle isole, portandovi il nome delle differenti loro tribù, tra le quali numerosissime dovettero esser quelle nel cui nome si vede la radice λυκ- e donde si denominarono paesi, fiumi, monti, città, Re ed Eroi. Quale poi sia il significato di questa radice, noi nol sappiamo, come del pari ci è ignoto quello del nome de' Carì, de' Misì, de' Frigì, de' Lelegi, de' Caunì e di tanti altri. L'invocar qui radici arie per il nome de' Licì e degli altri composti con la stessa radice, è commettere un anacronismo, e dar importanza a' lupi, come si è data a' piñi, ai picchi e alle fuligini.

Il nome de' Licì e quelli di radice identica ci vengono dagli antichi scrittori greci, dove, sebbene sia costante la vocale *υ* della radice, tuttavia il suo valore nella pronunzia è disputabile. Gli Egizì in fatto, al tempo di Rāmesse II scrivono il nome de' Licì  ovvero 

che si suole leggere: *L e ka* e *L e k u*, ma la linea verticale sotto il leone si può leggere altrimenti e avere anche il valore di *o*. Onde seguirebbe che il suono della vocale radicale non era netto e ben determinato, ma che doveva assomigliarsi ad un' *e* muta francese.

Senonchè, d'altra parte sappiamo che la vocale *υ* nel nome di Misì, è rappresentata da un *a* nel testo egiziano della età stessa di Rāmesse II:  *Maasu*. Resta dunque che la vera pronunzia del nome de' Licì e dei Misì è incerta, perciocchè le due pronunzie donde ci è nota la greca e l'egizia sono diverse. Ma delle due riteniamo più genuina

la pronunzia che risulta dalla forma egizia di questi nomi, perciocchè di molto più antica della greca.

Ciò posto, non sarà cosa temeraria ma di grande profitto l'applicare lo stesso criterio ad altri nomi locali e personali che sotto la forma greca in cui ci si presentano, potrebbero nasconderci la primitiva pronunzia e impedirci di tentare riscontri fonetici, etimologici ed etnici della maggiore importanza. Imperocchè se un *υ* greco può corrispondere ad una delle vocali *a, e, i, o* de' nomi originali e primitivi, noi possiamo legittimamente giovarci di questo criterio, perchè fondato nella fonetica storica e monumentale d'una nazione, l'egizia, la quale potè conoscere e di fatto conobbe il suono di nomi de' popoli preistorici che ci riguardano; laddove i Greci che anch'essi ce li trasmisero, vengono alla distanza di parecchi secoli e per l'usanza ch'ebbero sempre di modificare e spesso di trasformare i nomi de' barbari, non ci lasciano tranquilli sulla vera e genuina pronunzia di cotesti nomi.

Dichiariamo con qualche esempio ipotetico l'osservazione testè fatta, e prendiamo il nome di Lelegi, *Λέλεγες*; intorno al quale si posson fare due ipotesi; che il *Λε* sia un prefisso, ovvero che *Λε* stia per *Λεγ*, la radice cioè ripetuta o raddoppiata: quindi *Λέλεγες* sarebbe = *Λεγλεγ-ες*. Questa seconda ipotesi sarebbe per noi la vera, come quella che risponderebbe al genio dell'idioma dei Lelegi di formar vocaboli colla ripetizione della radice. Ne abbiamo un esempio in Gargaro, *Γάργαρος*, città e vertice del monte Ida nella Troade, così denominati da' Lelegi che in tempi antichissimi dimorarono in quei luoghi e vi fondarono la città di Gargaro. Ora *Γάργαρος*, tolta la greca desinenza è = *Γαρ-γαρ*. Altri Gargaresi-Lelegi troviamo a Temiscira, città capitale delle Amazzoni nella Leucosiria, donde, secondo che scrive Strabone, Gargaresi e Amazzoni migrarono verso settentrione, alle terre che attraversa il fiume Mermalide ¹.

Noi siamo di parere che Lelegi, Licí, e Cilicí sieno popoli d'una medesima stirpe, la quale dall'Armenia dove sono le

¹ STRAB. XI, V, 3.

sorgenti del Lico, scende nell'Asia Minore e si stende a settentrione, a occidente e a mezzodì modificandovi il nome diversamente. Cotesto nome fu in origine formato della sola radice *Λακ-*, *Lac-*, che ritroveremo intatta in quella parte del Peloponneso detta Laconia, *Λακωνία*, dove la tradizione classica pone i Lelegi quali primi abitatori e fondatori della città di Lacedemone, mentre *Λέλεξ* è detto ivi autottono. Poscia le tribù diverse a fin di distinguersi le une dalle altre ora muteranno la vocale radicale, e avremo così i Licí, *Λύκ-ιοι*; ora reduplicheranno la radice, e avremo i Lelegi, *Λέλεγες* = *Λεγ-λεγ-ες*, ovvero finalmente, alla radice daranno un prefisso e si avrà il nome de' Cilicí, *Κίλικες* = *Κίλικ-ες*, dove *λικ-* è = *λυκ-* = *λεγ-* = *λακ-*¹.

Nella Cilicia della Troade, detta Cilicia Ipoplacia, *Κιλικία Ὑποπλακία*, Omero pone insieme Cilicí e Lelegi e una Tebe città e campo, come si ha da Strabone; *ἔθος τι οὕτω λεγόντων τὸ αὐτὸ χωρίον διττῶς ὡς καὶ Θήβην καὶ Θήβης πεδίον*. Il paese occupato da' Lelegi e da' Cilicí, secondo Omero, risponderebbe dunque a quella parte della Misia, dove succederanno gli Eolí. La Tebe ricordata da Omero: *Λύρνησσαν διαπορθήσας καὶ τείχεα Θήβης* (*Il. B. v. 691*), secondo Stefano di Bisanzio, sarebbe presso Troia nella Cilicia Ipoplacia, *πλησίον τῆς Τροίας ἐν Κιλικία Ὑποπλακία*; per l' Etimologico M. è Adramittio; per Strabone, Tebe e Adramittio son due diverse città; Adramittio poi è per Plinio, *Πήδασος* di Omero; ma nella Notizia di Jerocle Adramittio è l'antica Lirnesso: *Ἀδραμόντιον, ἧ ποτε Λίρνησος*. Tebe infine era, secondo Strabone, sotto la signoria di Eetione². Nella Cilicia meridionale occorre la regione che Tolemeo³ chiama Cetide, *Κητίς* e il fiume Cidno, *Κύδνος*, ne' quali due nomi si ha la radice tante volte ricordata del nome degli Hethei, *Κητ-* e *Κυδ-*.

¹ Benchè il significato del prefisso *Κί-* di *Κίλικες* ci sia ignoto, troviamo nondimeno ch'esso costituisce la radice di *Κίος*, *ὄνομα κύριον* (*Et. M. 539,25*) del nome del fiume e della città omonima *Κίος* nella Misia, di *Κίος* = *Κέως*, una della Cicladi.

² STRAB. XIII.

³ PTOL. 5, 8, 3, 6.

Da quanto si è fin qui discorso nessuno può mettere in dubbio l'origine hetheo-pelasgica di questi due popoli Licî e Cilicî, che gli antichi chiamarono, come tutti gli altri popoli dell'Asia Minore, barbari, salvo i tre ricordati altrove, che di sangue e di nome conoscevano per greci. Le genealogie pertanto de' Licî e di Cilicî al pari di quelle de' Misî, de' Licî, de' Carî e de' Lelegi dimostrano chiaramente l'affinità di queste e dell'altre genti, le quali prime abitarono nell'Asia Minore. Da cotesta affinità come da causa primaria, intendiamo l'esistenza del vincolo federativo che fin dall'età più lontane le univa fra loro e le agguerriva contro i nemici stranieri. Che poi Licî e Cilicî sieno stati nella confederazione degli Hethei non mancano le prove storiche e tradizionali.

Per i Licî abbiamo la certezza storica delle iscrizioni egizie del XIV secolo che ne registrano il nome sotto la forma di *Leka*; e per i Cilicî con la prova genealogica v'è congiunta la geografica. Infatti Cilice è detto dagli antichi figlio d'Agénore e di Telefassa e padre di Taso e di Tebe; ovvero di Fenice e di Cassiopea; e il paese da loro abitato a mezzodì del Tauro, col nome classico di Cilicia aspra e di Cilicia campestre o propria, è posto fra la Panfilia e la Siria ed è cinto dall'Amano. Una parte poi dell'aspra Cilicia, secondo Tolemeo, ebbe il nome di Cetide.

Due fiumi della Cilicia ci ricordano, ne' loro nomi, l'origine hethea. Il Cidno, Κίδνος, e il Piramo, Πύραμος, il quale prima si chiamò Leucosiro, Λευκόσυρος. In Cidno si ha la radice Κυδ-, della quale trattammo sovente, e in Leucosiro sono ricordati i Siri settentrionali che furono Hethei, come similmente fu dimostrato altrove. Un altro nome che non vuol essere passato sotto silenzio è quello di Sidra, scritto generalmente Σύδρα, ων¹, città che altri pone nell'Isauria, altri nella Panfilia, Strabone nella Cilicia, e la chiama Συδρή, Sydra, oggi *Sydre*. Ora Συδρή è = Σίδρα = Συδ-α-α = Σίταρα, nome che i Siri

¹ CAPIT. ap. STEPH. B.; HIEROCL., 305, 18, ed. WESSEL.; SUID. s. v. Αιδράνος; LUCAN., 8, 259; FLOR., 4, 2; PTOL., V. 8, § 1.

danno ad una Larissa di Siria, che Strabone scrive *Σίζαρα*, oggi *Seidchar*, di cui non si veggono che le rovine. Stefano, noverando le Larisse, dice: Ἐκτη (Λάρισσα), Συρίας, ἣν Σύροι Σίταρα καλοῦσιν. Dopo quanto scrivemmo a proposito del nome *σίδηρος*, *Σίταρα* significherebbe città del dio Set, che adoravano i Sirî, cioè gli Hethei. Allo stesso modo si possono interpretare: *Σιδαρούς* e *Σιδηρούς*, città e porto della Licia; *Σιδάκη*, città della stessa regione, dove, invece del suffisso -ς, si ha il suffisso -ν-; ovvero, come ne' nomi seguenti, il suffisso -ν-, d'identico significato: *Σιδήνη*, città nella Licia e nella Troade, presso il Granico; *Σιδηρός* (cioè *ποταμός*), fiume del paese di *Σιδήνη*, nel Ponto. L'altra interpretazione non meno probabile che si possa dare della radice *Συδ-* o *Σιτ-*, si è che la sibilante abbia, col tempo, preso il luogo della gutturale *χ* o *κ*, nel qual caso la radice rappresenterebbe il nome degli Hethei. Anche questi nomi si vollero spiegare ricorrendo a radici arie, e in Sidene vi è *σίδη*, il melogranato o il suo frutto, non riflettendo che il nome di Side fu quello della moglie di Belo, madre di Danao e di Egitto; di una figlia di Danao, donde si fa venire il nome della città di *Σίδη*, in Laconia; ovvero, secondo altri, Side fu figlia di Belo, e da lei prese il nome Sidone. Che parte vi possano avere gli Arî e il loro idioma in questi nomi di origine schiettamente africana, cioè khamitica, giudichi il lettore.

AGNESE E SUSANNA

O

GLI ULTIMI ANNI DELLA PERSECUZIONE DIOCLEZIANÈA

XXXII.

L'ULTIMA FESTA DI ROMA PAGANA
E L'EFIMERO TRIONFO DE' SUOI AUGUSTI.

Il dì seguente tutta Roma era in bollimento per la prossima venuta dell'Augusto Diocleziano, a cui preparavansi festose accoglienze, ma verso il quale il popolo romano non si sdilinquiava al certo di tenerezza, riguardandolo come tacagno, guitto e di costumi più barbareschi che romani. Senonchè il suo collega Massimiano, il quale volea tenerse lo amico, nulla intralasciava all'uopo di accalorare il senato e il popolo nella devozione verso il vecchio imperatore, a cui egli stesso doveva scettro e corona.

Grandi però, sfarzosi e degni della Capitale dell'impero romano erano i preparativi che facevansi pel suo ingresso trionfale in Roma. Tutti i templi erano aperti ed affollati di gente, che vi veniva ad offrire voti e sacrificii per la salute de' Principi, e di cotesti luoghi sacri riboccava quell'immensa metropoli, centro di tutte le superstizioni del mondo pagano ¹.

¹ Oltre ai moltissimi templi che nel decorso del racconto additammo sul Palatino, sul Campidoglio, sul Quirinale, nel Foro romano, in quello di Giulio, di Augusto, di Traiano, e altrove, vuolsi ricordare il tempio di *Bellona*, ove riunivasi di frequente il Senato, e che sorgeva accanto al Circo Flaminio, quello di *Apollo palatino* fuor della porta Carmentale, ove è oggi piazza e via Montanara, i templi di *Mercurio*, dell'*Onore* e della *Virtù* presso Porta Capena, e fuor della medesima il tempio di Marte e l'*Aedes Camenarum*; quelli di *Giunone*, di *Diana* e *Minerva Aventinese* nei pressi

Per fino nelle piazze e per le vie vedevansi eretti altari posticci, ove i passanti bruciavano incensi e profumi agli Dei per la salvezza e prosperità dei Principi. Sul ponte Elio e dinnanzi al grandioso monumento di Adriano ¹ sorgeva un'ara coronata di fiori, su cui ardevano le gomme profumate dell'India e dell'Arabia, e un'altra simile era stata eretta nel centro del vestibolo lunato, che aprivasi dinnanzi al Mausoleo d'Augusto ².

di S. Sabina; quei d'*Esculapio*, di *Fauno* e di *Giove* nell'isola tiberina, il tempio della *Fortuna virile* trasformato in Chiesa di S. Maria Egiziaca a Ponte rotto; quel di Claudio, ov'è oggi il giardino del Convento de' SS. Giovanni e Paolo; un altro tempio a *Mercurio* presso il Circo Massimo, l'*Iseum* e il *Serapeum* alla Minerva, il tempietto di Vesta alla Bocca della Verità, il tempio di *Ercole Custode* nei pressi di S. Nicola de' Cesarini, quello di *Nettuno*, ov'è la dogana vecchia, di *Minerva Campense* in Campo Marzio, di Marco Antonino in piazza Colonna; di *Livia* e di *Lucina* sull'Esquilino; di Laverna e di Venere Ericina presso il Circo Sallustiano, e via dicendo, chè infinita cosa sarebbe enumerarli tutti.

¹ Questa grandiosa mole era tutta rivestita di marmo pario a grandi massi cubici commessi insieme senza cemento. La sua base era quadrilatera, e misurava 90 metri quadrati. Aveva quattro porte di bronzo artisticamente lavorate, e ai quattro angoli del dado gruppi di statue in bronzo dorato rappresentanti uomini e cavalli. Dal suo mezzo spiccavasi una torre gigantesca, coronata di statue marmoree e sormontata dalla statua colossale di Adriano. Tutto il monumento era ricoperto d'iscrizioni, istoriato di figurine a mezzo rilievo, e recinto da una cancellata di ferro ornata di festoni in bronzo, di pavoni e di un toro in bronzo dorato. Ne' suoi sotterranei riposavano le ossa di Adriano in una grande urna di porfido, e quelle di molti cesari ed imperatori in urne preziose, alcune delle quali erano d'oro. Di così stupendo edificio or non rimane che lo scheletro, spoglio del suo marmoreo rivestimento e d'ogni antico ornato. *Sic transit gloria mundi!*

² Questo sorgeva fra la via Flaminia e la riva del Tevere sull'area oggi compresa tra S. Carlo al Corso e il fiume; e torreggiava maestoso sopra un alto basamento di opera reticolata rivestita di marmi. La sua rotonda era sormontata dalla statua di Augusto in bronzo dorato, ed era coronata fino al sommo da piante sempre verdi. Il suo diametro misurava duecentotrentacinque piedi; e la sua base conteneva quattordici camere sepolcrali, ciascuna delle quali era 20 piedi lunga, e larga 35. Nel centro della base tondeggiava un gran vano a mo' di tempio con intorno alle pareti le statue dei Cesari ivi sepolti. Davanti al Mausoleo aprivasi un vestibolo ad arco, in cui grandeggiavano i due obelischi che veggonsi al presente nelle piazze del Quirinale e dell'Esquilino; dietro al medesimo infoltiva un bosco corso per ogni lato da bellissimi viali aperti al pubblico, e nel bel mezzo del vasto piano girava una cinta di marmo bianco, circondata di una barriera

Sui ponti Cestio, Trionfale, Sublicio, Emilio, Palatino e Vaticano levavansi archi di verzura, ornati di orifiamme e di emblemi simboleggianti le gesta dei due imperatori.

I portici di Ottavia, di Pompeo, di Minucio, d'Agrippa, di Filippo, non che quelli di Nettuno, d'Europa, degli dei Consenti, ed altri moltissimi, sfoggiavano di statue incoronate di alloro, di pitture, di mosaici, di arazzi, e d'ogni sorta di adobbi. Gli archi trionfali di Scipione Africano, di Augusto, di Pompeo, di Druso, e quelli eretti a onore di Germanico, di Settimio Severo e di Tito, per tacere degli archi monumentali innalzati a varie divinità, erano bellamente adorni di emblemi e di festoni; le pubbliche fontane di vasi di fiori e di verzura¹; gli obelischi di orifiamme e bandiere²; e le case dei cittadini, lunghesso le vie che doveva percorrere la pompa trionfale, lustravano di specchianti marmi o di rinnovati scialbi, con sulle porte ed ai balconi serici drappi a varii colori, svolazzanti veli e bandinelle d'oro e d'argento. Ma dove più sfoggiatamente pompeggiava l'apparato, era naturalmente nel gran Foro, nella Curia, sul Palatino, sul Campidoglio e nel tempio di Giove Capitolino, ove il trionfatore dovea discendere, e dove tutto splendeva di preziosi marmi, di mosaici, d'ori e di gemme.

Roma a' que' dì rendeva sembianza di una sposa che va a nozze, tutta raggianti di gioia, non per caldezza verso lo sposo,

di ferro e piantata dentro di pioppi. Era il recinto del rogo, su cui fu cremata la salma di Augusto.

¹ Per avere un'idea delle pubbliche fontane in Roma, basti sapere che il solo Agrippa ne fe' costruire ottocento, delle quali 695 versanti, *lacus*, e 105 a getto, *salientia*, con 130 castelli o serbatoi; e abbellì queste opere con 300 statue, tra di bronzo e di marmo, e 400 marmoree colonne. Nè recherà maraviglia tanta dovizia di acque, ove si rifletta che ben 14 grandiosi acquedotti le conducevano a Roma; i quali furono poi nell'anno 537 d. C. tagliati dai barbari venuti sotto la condotta di Vitige re dei Goti a cingere d'assedio la città.

² Gli Obelischi erano i seguenti: un Obelisco eretto in mezzo al Circo di Caio e Nerone, due nel Mausoleo di Augusto, un quarto nel Circo Massimo, un quinto in Campo Marzio, un sesto ne' giardini Sallustiani, un settimo nel Circo Variano, l'ottavo e il nono nell'Isola, per tacere di quelli che vennero innalzati in tempi posteriori al nostro racconto.

sì per vaghezza d'essere veduta ed ammirata in tutto lo splendore di sua real magnificenza. I cittadini poi gareggiavano tra loro di sfarzo ne' cocchi, di lusso nelle vesti e di sontuosità ne' conviti per ismodata voglia di grandeggiare e di primeggiare.

Le dame messe in grande sfoggio di dalmatiche ricamate, di paragaude, allor di moda¹, tessute a fili di porpora e d'oro, e di veli, e di mantelline di velluto o rasetto a tramesse pur d'oro, passeggiavano superbamente cariche di vezzi e cincinni per trabellire, con diademi ingemmati in capo, auree armille ai polsi traforate a giorno e ingioiellate, collane di perle al collo, rose o scudetti brillantati al petto, anella con castoni di gemme alle dita, e intorno alla vita cinture sfavillanti di berilli, smeraldi e topazi incastonati in argento e oro niellato. I cocchi, le sedie gestatorie e le lettighe, su cui erano mollemente adagiate, splendevano di dorature, d'intagli, di smalti, di seriche cortine e di guancialetti vellutati a opera di leggiadrissimi ricami. I cocchieri, i cavalcanti, gli staffieri e la turba dei liberti, che corteggiavano le patrizie famiglie, sfoggiavano anch'essi in belle e pompose assise; e financo il volgo vestiva, secondo sua condizione, orrevole ed attillato. Appariva veramente quel ch'era, o meglio credeva di essere, il popolo sovrano.

Tanta pompa faceva stridente contrasto con la modestia dei cristiani; i quali a quei giorni o giacevano nelle prigioni, o tenevansi chiusi in casa, preparandosi nell'orazione e nel digiuno all'ultimo combattimento.

Frattanto i due Imperatori erano presso alla città, che già tutta riversavasi sul loro passaggio, fuori e dentro delle mura, per vaghezza di contemplare il loro trionfale ingresso in Roma.

Le milizie prima raccolte intorno al tempio di Apollo e di Bellona, ora col Senato, la Magistratura e l'Ordine equestre eransi schierate alla porta *trionfale* per accogliere i due eroi del giorno.

¹ La paragaude era una veste gheronata di fimbrie purpuree e dorate, d'onde pendevano tutt'in giro globetti d'oro.

Quand'essi apparvero montati sovra un carro vestito di lama d'oro e d'argento cesellato e coronato di fiori, levossi tra il popolo un tuono di applausi misti alla costumata acclamazione *Io triumphe!* Cominciò da quella porta a sfilare il corteggio nell'ordine seguente:

Aprivanlo il Senato e i Magistrati preceduti dai littori; venivano appresso i Cavalieri, a' quali spettava il secondo posto dopo i Senatori e i Patrizi; e seguivali un-concerto di ottoni, con dietro in lunga fila i portatori delle spoglie nemiche. Erano queste: bandiere ed armi tolte al nemico e intrecciate a mo' di trofei, modelli di fortezze espugnate e di navi conquistate al nemico, imagini sculte o dipinte di battaglie, tavole coperte di epigrafi accennanti le geste dei due vincitori, e statue simboliche che personificavano i mari felicemente navigati, e le città, le province e i regni tolti al nemico. Cotesti ornamenti erano portati in mostra o affissi in lunghe aste, o barellati da fantaccini col capo inghirlandato.

Tenevano dietro a' trofei i conquistati tesori di natura e d'arte: campioni delle miniere e dei più ricchi prodotti delle terre nemiche, vasi d'oro e d'argento massiccio o a lamine vagamente niellate e cesellate, finissimi velluti, broccati e rasi persiani operati a trapunti e ricami di fiori, d'uccelli e di arabeschi vaghissimi a vedere, vaselli e guantiere piene di diademi, smaniglie, collane, anella ed altri vezzi per materia e per arte preziosissimi, perle grossissime e rare, gemme a macca e di gran valore, tavole di legni e marmi peregrini, ornate di pietre dure a mirabile varietà di colori, e altre ricchezze, che lungo sarebbe enumerare, portate quali a braccia, e quali a spalle, ovvero su carri addobbati a festa.

Appresso venivano i prigionieri di guerra, carichi di catene, fra' quali molti principi e condottieri di eserciti e tutta la real famiglia Persiana¹; indi le vittime o i tori pel sacrificio con le corna dorate e inghirlandate, accompagnati dai sacerdoti e dai sacrificatori; e appo loro sul cocchio trion-

¹ Questa però vi comparve, a quanto sembra, solo in effigie, essendosi già fermata la pace col vinto Re di Persia.

fale i due trionfatori, Diocleziano e Massimiano, preceduti da un coro di cantori e da un altro di sonatori. Erano gl'Imperatori ritti in pie' sulla quadriga, vestiti della *toga picta* e della *tunica palmata* con in mano un ramo d'alloro e l'eburneo scettro sormontato da un'aquila, e con dietro due paggi, ciascun de' quali teneva sospesa sul capo al suo Signore l'aurea corona trionfale. Chiudevano il corteggio le milizie a pie' e a cavallo, capitanate dai legati e dai tribuni, e seguite da un mar di gente. Il Cortèo entrò nel Circo Flaminio, venne alla *Porta Carmentale*, di là mosse pel *Velabro*, attraversò il *Circo Massimo*, e per la *Via Sacra* e il *Foro* giunse al Campidoglio; dove i due trionfatori appiedatisi, salirono al tempio di Giove Capitolino, e deposero in grembo alla sua statua l'aurea corona. Quindi offersero i sacrificii detti *Suovetaurilia*¹; e per coronare la festa, dal Campidoglio trasferitisi al Palatino, imbandirono nella reggia ai senatori, ai magistrati e ai supremi condottieri dell'esercito un sontuosissimo banchetto, e fecero distribuire il *Congiarium*, o i soliti donativi, al popolo romano.

Massimiano avrebbe di più voluto dargli il lecchetto tanto gradito de' pubblici spettacoli del Circo e dell'Anfiteatro, che costumavansi prolungare per più giorni e anche per settimane e mesi: ma il suo Collega, più massaio di lui, volle a sè e al pubblico erario risparmiare cotesta spesa. Il che mise di mal umore il popolo; il quale per ricattarsene, prese a trafiggere con argute e piccanti satire Diocleziano; e andò tant'oltre in questa sua licenza, che il vecchio Imperatore ne fu punto sul vivo, e abbandonò pochi mesi appresso, come vedremo, la città di Roma.

Il trionfo de' malvagi dura poco; onde dice un antico adagio: *la rupe tarpea è vicina al Campidoglio*. Se mai in altri, avverossi quel proverbio in questi due trionfatori. Senonchè giunto ancor non era il tempo delle divine vendette; e i due tiranni erano lasciati scapestrare ancor per poco ed abusare

¹ Così appellavasi un sacrificio, in cui immolavasi un verro, una pecora e un toro.

della loro possanza a danni della Chiesa. Cessato, infatti, il tumulto e la gazzarra delle feste, essi non ebbero altro pensiero nè altra sollecitudine che quella di proseguire con tutto l'ardore il loro piano di guerra contro il cristianesimo. Al che trovavano in Roma cooperatori e ministri non pur tra i più fervidi cultori dell'idolatria, ma più ancora tra la turba infinita dei biscazzieri, gozzoviglioni e sgovernatacci ridotti al verde e smaniosi di rimpolparsi a spese de' più nobili e ricchi cristiani, non che tra la schiuma di gente rotta a lussuria, che odiava a morte il viver casto e costumato dei seguaci del Vangelo.

XXXIII.

BENI DI CHIESA; GUAI A CHI LI TOCCA!

Una delle prime cure, a cui consacrò l'avarissimo Diocleziano, fu spogliare la Chiesa de' suoi possessi e i cristiani patrizi di Roma dei loro beni all'uopo di rinsanguinare le finanze dello Stato, dissanguate ed esauste dalle prodigalità del suo Collega. Furono adunque confiscati i terreni dati alla Chiesa per la sepoltura de' figli suoi, le case del Senator Pudente, della nobile Cecilia, ed altre che servivano di Chiesa, gli arredi e i vasi sacri, e finalmente gli averi di quanti erano stati poc' anzi per la fede martirizzati. Ma guai a chi tocca i beni della Chiesa! Essi sono un fuoco che divora le famiglie e gli Stati che vi stesero sopra la mano! Diocleziano e Massimiano non li goderono a lungo; e pagarono come in seguito vedremo, assai caro il fio della loro rapina e delle atrocissime crudeltà commesse contro i cristiani.

Senonchè la divina vendetta non colpì solamente i principali autori di tanto misfare, ma ben anco i ministri e i complici dei loro delitti. Uno di questi era Lucrezio, il quale smaniava, come si disse altrove, di possedere alcuni terreni, attigui al suo, e appartenenti a Viatrice, sorella dei gloriosi martiri Simplicio e Faustino. Questa, dopo la morte de' fratelli, vi-

vea tranquilla in casa della nobile Lucina, ove la lasciammo; e al pari di lei, aveva nominato la Chiesa erede di tutto il suo. Quando Lucrezio, che da pezza andava seco mulinando il modo d'impadronirsi di que' terreni cotanto agognati, presentossi a Diocleziano, e denunciò Viatrice come cristiana. Era questo allora il mezzo di rubare legalmente e sotto manto di patriotismo.

L'Imperatore prestò fede all'accusa, e incaricò l'istesso Lucrezio di costringere Viatrice a sacrificare agli Dei; e ricusandovisi essa, d'imprigionarla e metterla a morte con diritto di succederle, secondo le nuove leggi, nel possesso di una parte de' suoi beni, dovendo essere l'altra devoluta al Fisco. Lucrezio, partito dalla presenza del Principe, tutto gongolante di gioia, mandò incontanente un drappello di soldati a catturare Viatrice e trascinarla al tempio di Diana. La protettrice dell'orfana, la matrona Lucina, vedendo venir la forza armata in sua casa, si fe' innanzi ai soldati, protestando contro questa violazione di un patrizio e senatorio domicilio. Ma a niente valsero le sue proteste. Il Centurione che comandava il picchetto, mostrolle l'ordine di cattura; ed ella dovette piegare il capo, e rassegnarsi a un colpo per lei più doloroso della morte, qual era vedersi rapire la cara sua protetta. Lucina e Viatrice abbracciaronsi teneramente per l'ultima volta; e poichè alla prigionia avrebbe infallantemente tenuto dietro il supplizio, si diedero piangendo l'estremo addio. — Mia cara signora, dissele Viatrice, anzi mia cara e tenera madre, chè con questo nome dolcissimo avevo incominciato a chiamarvi, io non vi vedrò più su questa terra; ma v'aspetto in cielo. Vi ringrazio di quanto faceste per questa orfanella rimasta sola al mondo. Iddio vi rimeriti di tanta carità. Pregate intanto per me, acciocchè il Signore mi dia forza di superare i tormenti, ed incontrare la morte per la gloria del suo nome. Salutatemmi caramente Agnese, Sotere e la mia buona Susanna, che è prigioniera in sua casa; e raccomandatemmi alle loro preghiere. E qui un singulto le fe' morire sul labbro la parola.

— Figlia mia, risposele Lucina, tenendola stretta al suo seno, coraggio e confidenza in Dio. Egli vuol essere da te glorificato col sangue, e lo sia.

Mostrati degna de' tuoi fratelli, che ti riguardano dal cielo, e al ciel t'invitano. E quando riceverai la corona del tuo martirio, ricordati della tua Lucina. Disse, dielle un ultimo bacio, e accostando la fronte di lei sul suo cuore, soggiunse, figlia addio. A rivederci in paradiso.

— Madre, addio. E separaronsi per non più rivedersi su questa terra.

Viatrice, condotta dai soldati al tempio di Diaña, vi trovò Lucrezio, che aspettavala pel sacrificio. Alla proposta che costui gliene fece, la vergine cristiana inorridì, e con nobile disdegno rispose — Sè essere serva di Gesù Cristo, e non volere prestare onore ai demoni.

Lucrezio, che non volea di meglio, mandolla chiudere in prigione, e invaso da smaniosa cupidigia di entrare tosto in possesso della sua eredità, ivi la fe' quell'istessa notte strangolare.

Il dì seguente Lucina, avuta notizia della morte della sua cara Viatrice, riscattonne a prezzo la salma, e dielle onorata sepultura accanto ai martiri Faustino e Simplicio suoi fratelli. Il sangue di quell'innocente gridava a Dio vendetta, e la vendetta non si fe' aspettare, ma piombò qual fulmine in capo allo scellerato Lucrezio. Questi, lieto del suo sacrilego ladroneggio, ebbe la sfrontatezza d'imbandire un lauto convito in uno dei possessi di Viatrice divenuti suoi; e in quella che egli banchettavasi allegramente co' suoi amici, e motteggiava con frizzi e lazzi da trivio la sua vittima, e facevasi bello dell'opra sua nefanda, è fama che un fanciullino ivi presente sciogliesse di tratto la lingua in queste parole. « Odi Lucrezio. Hai uccisa l'innocente e usurpati i suoi beni, ed ecco che sarai dato in potere dei demoni. » A queste parole tutti i commensali stupirono; e Lucrezio divenne in volto come un cencio lavato. Un brivido gli corse per le vene, e un tremito convulsivo ricercogli tutta la persona. Cadde, e soprappreso da

atrocissimi dolori, andò per tre ore continue contorcendosi come verme per terra, e smaniando e imprecaudo alla sua misera sorte, finchè il demone, a cui la giustizia divina avealo dato in balia, strappogli l'anima rea dal corpo ¹.

Atterriti i presenti da questo spettacolo non potevano riavere il fiato; e parecchi di loro, vedendo in questo fatto manifesta la man di Dio, corsero a chiedere il battesimo, e vennero annoverati tra i seguaci di Gesù Cristo. Ma i compagni suoi, Arsicio e Stratone, ch'erano tra i convitati, non seppero scorgere in quell'avvenimento che una cieca fatalità, e abbandonarono l'amico alla sua sorte.

Dopo il martirio di Viatrice, Lucina rimasta sola, e vegghendo ogni dì più inferire la persecuzione, seco divisava di abbandonare Roma e di ritirarsi altrove; quando apparvele la martire Viatrice raggianti di gloria, e le disse — Non ti partire, o Serva di Cristo; perchè fra non molto sarà data la pace alla Chiesa. — Confortata da questa promessa, Lucina rimase in Roma per aiuto e conforto dei perseguitati cristiani, ai quali doveva indi a poco sorridere la bella iride di pace. Ella confidò la consolatrice novella al Pontefice e alle sue amiche, e la fe' pervenire eziandio per mezzo di Trasone in una sua lettera all'imprigionata Susanna, che ne fu oltre ogni dire rallegrata, e mandolle rispondere — Viatrice m'aspetta in cielo.

XXXIV.

L'ULTIMO TENTATIVO.

Pochi di appresso alla sua venuta, il vecchio Imperatore, avuto a sè il Prefetto, volle essere da lui minutamente informato dell'esecuzione del suo editto contro i cristiani. Poscia, passando d'un in altro ragionamento, fe' cadere il discorso sull'antico suo disegno di dare la cugina Susanna in isposa a Massimino già proclamato Cesare, disegno guastatogli, diceva

¹ Questo fatto è riportato dall'Autore degli atti del suo martirio.

egli, dalla disubbidienza di Serena, da lui però punita col rilegarla lungi dalla Corte, non che dalla infedeltà dei due messaggeri, Claudio e Massimo, inviati a intavolare con Susanna trattative di nozze.

— Claudio e Massimo, osservò il Prefetto, pagarono della vita la loro infedeltà al Principe.

— Purtroppo; e me ne duole, perchè alla fin fine erano miei parenti. Ma conveniva dare un salutare esempio al popolo, massimamente che contro le leggi dell'impero avevano abbracciato il cristianesimo.

— E Susanna non è forse anch'essa cristiana? La sua religione non è più un mistero. Il nome trovasi nella lista presentata alla Prefettura da chi era presente alla riunione dei cristiani tenutasi nella stessa casa di lei.

L'imperatore a questa notizia rannuvolossi tutto in viso, e soggiunse: — Sospettavo anch'io che Susanna fosse cristiana, ma ciò non impensierivami gran fatto; poichè anche Prisca e Valeria¹ erano cristiane; e tuttavia le indussi a sacrificare agli Dei. Però non avrei immaginato mai che Susanna, in onta agli ordini miei e alle leggi dell'impero, spingesse il suo ardire fino a convertire la sua casa in chiesa per le adunanze de' Nazareni. Ti giuro, o Sinforiano, che s'ella non farà a senno mio, rinnegando il cristianesimo, e dando la mano a Massimino, incontrerà la stessa sorte de' suoi cugini, e con lei anche il padre suo Gabinio.

— È troppo giusto, ed io imiterò la Maestà vostra; poichè mi trovo anch'io in una situazione molto simile a questa riguardo a una nobile donzella richiesta con istanza da mio figlio in isposa, e che perfidia in ricusare l'onorifico e vantaggioso partito. E qui si fè a contargli gl'inutili tentativi fatti con Agnese e i genitori suoi. Di che l'Imperatore sorrise, e dissegli: — Sinforiano, apposto che Agnese è cristiana.

— Ma il suo nome non apparisce nella lista.

— Che fa questo? Può ben essere una dimenticanza, o sbadataggine di chi drizzò quella lista. Or s'ella è, com'io sup-

¹ La prima era moglie, la seconda figliuola di Diocleziano.

pongo cristiana, tu hai tanto in mano da farla, ove non si arrenda, pentita della sua caponaggine. *O talamo o tumulo*, scelga qual vuole; e sì dicendo un sorriso di compiacenza per cotesta freddura strisciogli tra labbro e labbro.

— Vostra Maestà taglia corto e reciso; ed ha ragione, dissegli il Prefetto cortigiano. Ci vogliono fatti e non parole. La condotta di Vostra Maestà verso Susanna sarà per me la norma di quella che avrò a tenere con la signorina Agnese. Eh... eh... la pulzetta farà questa volta a senno mio.

— Bada però, soggiunse Diocleziano, di pigliarla, se puoi, con le belle, belline. Una goccia di miele attira più mosche che una botte di aceto. E poi, io parlo con chi ben conosce il carattere fiero delle donne romane. Esse sarebbero capaci di farsi squartare, anzichè cedere alla violenza.

— Terrò ben presenti i saggi consigli di Vostra Maestà, che il sommo Giove a lungo ci conservi. Ciò detto, tolse dall'Imperatore commiato, e tornò alla Prefettura.

Il dì seguente mandò dire ai genitori di Agnese che aveva mestieri di parlare alla loro figliuola per ordine dell'Imperatore, e che quindi la damigella favorisse alla Prefettura. Immagini ognuno lo sgomento di que' signori! Essi stessi vollero, com'era di ragione, accompagnare la figliuola presso il Prefetto; ma quando giunsero nell'aula, ove il Prefetto teneva pubblica ragione, il *Velarius*, o il servo che alzava le cortine per introdurre i visitatori, fatta entrare Agnese, disse ai genitori di lei: — Mi scusino, signori, ma io ho ordine di non lasciarli entrare. — I genitori di Agnese si ritrassero imbronciati, non tanto per la scortesia usata con loro, quanto perchè mal comportavano di lasciare sola la figliuola col Prefetto; e protestarono altamente contro cotesto abuso di potere. Ma le furono parole gittate al vento.

Il Prefetto fè ad Agnese le più graziose ed amorevoli accoglienze del mondo. Invitolla a sedere nel luogo più orrevole del salotto, e prese a ragionare sulla convenienza del divisato matrimonio, profunandola di lodi — Voi, dissele, damigella Agnese, siete una delle più avvenenti e leggiadre don-

zelle di Roma: ma quello che mi va più al cuore e più mi piace in voi, non è la corporea bellezza, fior che presto appassisce, è la bellezza dello spirito, è la vivacità dell'ingegno che vi lampeggia negli occhi, è la bontà del cuore, che vi traluce negli sguardi, è la costumatezza del vivere, è...

— Ma basta, signor Prefetto, interruppe Agnese, divenuta di bragia in volto. Io non merito queste lodi, nè potrei accettarle e gradirle senza venir meno alla verità e alla giustizia.

— Ebbene, ripigliò sorridendo il Prefetto, risparmierei questa pena alla vostra modestia; ma voi mi permetterete di dirvi che se non foste quel che siete, mio figlio non si sarebbe perdutamente invaghito di voi, nè vi chiederebbe la mano di sposa. A lui per certo non mancherebbero eccellenti partiti in Roma. Nobile, ricco, di svegliato ingegno, di ottimo cuore, molto innanzi nelle grazie dei nostri Augusti, egli è tale insomma che può rendere felice qualchesiasi delle nostre giovani patrizie. Ma in niuna egli ritrova un'Agnese. E però voi sola siete il suo ideale, il suo sospiro, la sua fiamma. Or ditemi, damigella, un giovane che tanto vi ama e che per le sue doti ben merita di essere corrisposto di pari amore, non vi par degno di voi?

Agnese, che fino allora aveva ascoltato il Prefetto con gli occhi bassi per vergogna e accesa di viva porpora in viso, ruppe il suo silenzio, e rispose con la sua accostumata assennatezza e grazia: — Io non ho che ridire. Vostro figlio ha quanto bisogna per meritare la mano di una donna cesarea, non che la mia. Ma quanto a me, Signor Prefetto, è inutile parlarne. Io amo meglio la verginità che le nozze. Se vostro figlio spasima tanto di ammogliarsi, non le mancano di certo damigelle in Roma che formar potrebbero la sua felicità.

— Ma egli vuol voi, e non altra.

— Capricci di gioventù!

— Capriccio o non capriccio, egli si è acceso di voi, e tanto ch'io temei di perderlo; e se ora è tornato in sanità e rifo-

risce, lo deve alla speranza ch'io gliene diedi dopo aver parlato coi vostri genitori.

— So che mio padre e mia madre null'altro vi promisero dapprima, senonchè avrebbero dato di buon grado il loro consenso a queste nozze, ove a me piacessero; ma poscia, vedendomi risoluta di non maritarmi, non si credettero obbligati da una promessa, il cui adempimento non dipendeva dalla loro volontà.

— Da chi dunque dipendeva?

— Dalla volontà mia!

— Voi siete minorenni, anzi fanciulla, e dovete far vostra la volontà dei genitori.

— Essi non mi comandano di andare a marito; nè fare il potrebbero senza abusare della paterna autorità.

— E voi chiamate cotesto un abuso di autorità?

— Certamente; poichè dev'essere a ciascuno libera la scelta del proprio stato.

— Neppur le fiere repubblicane dell'antica Roma avrebbero tenuto un linguaggio pari al vostro!

— Eppure è il linguaggio della ragione che detta il rispetto ai diritti naturali d'ogni uomo, ed è il linguaggio del cuore che non soffre violenza.

Il Prefetto sentiva di non poter lottare con la pulzella a punta di ragione; e prese quindi a tentare le vie del cuore. Dopo un momento di silenzio e di riflessione, traendo un gran sospiro, le disse: — Agnese, Agnese, pensate bene a quel che fate. Il vostro rifiuto potrebbe costare a mio figlio la vita, a me la pace e la felicità, e a voi il crudele rimorso d'essere stata cagione di tante sventure, ed altri guai ancora!...

— Oh non temete, Signor Prefetto. L'amor di vostro figlio se non è già sbollito, raffredderassi col tempo, siatene sicuro, e tutto andrà per lo meglio.

— Lo dite voi, voi lo dite... soggiunse il Prefetto, crollando tristamente il capo. Basta, vi do tempo a pensarvi sopra... e levatosi, accomiatò Agnese; e comandò al *Velario* che introducesse i genitori della damigella.

Come se li vide d'avanti, salutolli cortesemente, e invitolli a sedere, scusandosi con essi di non averli ammessi all'udienza unitamente alla figlia, perchè voleva meglio esplorare l'animo di lei, parlandole a tu per tu del divisato matrimonio. Senza qui ripetere il lungo colloquio ch'ebbero insieme, diremo solamente che il Prefetto argomentossi con ogni potere d'indurre i genitori di Agnese a usare della loro autorità sulla figliuola per farle accettare la mano del suo Procopio. Ma prieghi, ragioni, e minacce, nulla potè indurli a violentare l'animo della figlia. Laonde separaronsi senza nulla conchiudere e con l'animo amareggiato.

Tornati a casa con la figlia entrarono nel loro domestico Oratorio, ove si trattennero un paio d'ore in orazione. Agnese scrisse poi alla sua amica Susanna una lunga lettera, in cui narravale punto per punto tutto l'accaduto, richiedendola di consiglio e di orazioni. Mandò la lettera a Trasone, perchè gliela facesse ricapitare; e questi, colto un dì il destro, che montavano la guardia a casa Gabinio alcuni sarmati, accostossi alla sentinella, sussurolle certe paroline dolci all'orecchio, e le fe' brillare agli occhi una moneta d'oro. Tanto bastò perchè la *fedel* sentinella intascasse lettera e moneta, e ricapitasse a tempo opportuno la prima a cui era diretta, e la seconda al padrone dell'osteria, ch'era il suo ricapito, quando non montava la guardia.

UN QUESITO D'IPNOTISMO

Tra parecchie dimande di ragguardevoli persone che, bontà loro, ci chiedono un qualche giudizio intorno a casi ipnotici, una ne scegliamo, alla quale rispondendo, speriamo avere dato soddisfazione a molti. Essa ci viene da Napoli, da un Consigliere comunale, delegato al governo di un educatorio.

Ecco la questione: La Chiesa permette o proibisce l'uso dell'ipnotismo? È prudenza tollerare che i medici ipnotizzino le giovinette per curarle?

Ecco la risposta. La Chiesa ha riprovato molti dei fenomeni, che i medici ipnotizzatori sogliono eccitare negl'ipnotizzati allo scopo di curarli. Gli ha condannati come superstiziosi, fin dall'anno 1841, quando l'ipnotismo non aveva il nome d'ipnotismo, ma si chiamava magnetismo. Per esempio, produrre con segni di mano, palpamenti, ecc. il sonno letargico nel paziente, dal quale sonno niuno può destarlo fuori del medico ipnotizzante; il sonnambulismo che ne segue e la esaltazione della mente, per la quale l'ipnotizzato sente gli ordini del medico anche non presente, conosce i mali interni suoi o di altri, li descrive scientificamente ancorchè ignaro di medicina e d'anatomia, ne prescrive i veri rimedii; ha riprovato il leggere un libro chiuso, il leggere non cogli occhi ma colla nuca ovvero col ventre; e dopo cessati cotali fenomeni, ignorare assolutamente ciò che si è fatto o sofferto durante lo stato magnetico ossia ipnotico. Il Vescovo, che proponeva tali casi alla S. Penitenzieria, chiedeva se questi fenomeni fossero naturali, e se fosse lecito servirsene a uso medico, almeno rinunziando prima a qualsiasi concorso diabolico. La S. Congregazione rispose che non era lecito, il che era un dire che tali fenomeni non si potevano

ottenere dalle sole forze della natura, ma v' interveniva lo spirito malvagio. Ecco adunque varii fenomeni, che sono comuni nelle cure ipnotiche, e che non è lecito nè di destare in altri, nè di tollerare in sè.

Più tardi, nel 1856, la S. Congregazione del S. Ufficio, di cui è Prefetto lo stesso Sommo Pontefice, rispondeva: Non potersi permettere, il servirsi del magnetismo animale e del sonnambulismo e della chiaroveggenza magnetica, per vedere cose invisibili, e ragionare di religione, evocare le anime dei trapassati e riceverne risposte, scoprire cose ignote, o lontane, o avvenire. *In tutte queste cose, conchiudeva l'atto gravissimo della S. Inquisizione, quale che sia l'arte o l'illusione che vi si adopera,... interviene inganno affatto illecito ed ereticale, e scandalo contro l'onestà del costume.* Ed ecco altri fenomeni che non raramente gl' ipnotizzatori ottengono dagl' ipnotizzati, e che parimente vengono proibiti dalla Chiesa.

Nè serve opporre che l'ipnotismo non vi è condannato a nome. Se il nome dell'ipnotismo non è condannato, si condanna però la cosa. Sanno tutti che *ipnotismo* è il nome recente del magnetismo vecchio. L'ipnotismo, come venne inventato dal Braid, nel 1843, non era altro che il magnetismo sfrondata da alcuni fenomeni più maravigliosi; al presente l'ipnotismo si è ripigliato tutti quei fenomeni volutigli levare, e altri ne ha aggiunto e ne aggiugne ogni giorno più incredibili. Ogni ipnotizzatore oggidì può al suo cliente paralizzare i nervi, e i paralizzati riattivare, mutare i sapori dei cibi, fargli sentire caldo ov'è freddo, e viceversa; può imporre moti, salti, o per contrario catalessi e quiete cadaverica, suggerirgli allucinazioni, delirii, atti immorali e criminosi. L'infermo, caduto nell'ipnosi, non può resistere, ridestato poi, non ha coscienza di nulla. Può l'ipnotizzante comandargli da lontano; può forzarlo a compiere atti dopo molti giorni ad ora e punto fisso; suggerirgli di vedere colle dita o coll'epigastrio, o di leggere colla nuca, o di divinare cose ascose a tutti, o che avvengono in lontano paese, scoprire pensieri altrui in nessun modo manifestati, ecc. ecc. Si vegga il quadro di tali fenomeni

ipnotici nell'*Ipnatismo* del FRANCO, ove si citano le parole di celebri medici che le attestano ¹. Questa ricca dote di fenomeni ipnotici è la stessissima che quella del magnetismo; il modo di produrli, di svilupparli, di troncarli è analogo al modo di governare i fenomeni magnetici; lo stato di profonda inconscienza durante l'ipnosi e il dimenticarsi che fa l'ipnotizzato di quanto ha detto, fatto, sofferto durante l'ipnosi, è simile all'assoluta inconsapevolezza del magnetizzato. E perciò i medici ipnologi ormai più non distinguono tra ipnotismo e magnetismo: è zuppa e pan molle ². Ora parecchi di questi fenomeni ipnotici essendo giudicati dalla Chiesa come superstiziosi, cioè preternaturali, non si può affermare che sia immune di ogni condanna l'ipnotismo che li procura. . .

E quello che non è condannato nominatamente dalla Chiesa, è condannato dal buon senso, perchè è chiaro che tutti cotesti fenomeni sono fratelli e sorelle d'una stessa famiglia ed hanno lo stesso padre, cioè la stessa causa efficiente. Or chi sarà tanto spericolato che ardisca richiedere fenomeni, anche in apparenza più innocui, a quella stessa causa che produce tanti effetti cattivi e diabolici? Non è prudenza. Sono tutti sospetti, come prova l'autore citato ³.

Il volerli spiegare come fenomeni puramente naturali è vano tentativo. La suggestione che molti riguardano come causa, non è causa proporzionata, è vanissima illusione. Stando alle migliori dottrine medicali, essa non ispiega assolutamente nulla ⁴. Il darsi poi talvolta in certe malattie naturali qualche fenomeno o sintomo simile a quelli ipnotici non prova che questi sieno dovuti alla sola natura: perchè in quelle malattie

¹ FRANCO, *Ipnatismo tornato di moda*, pp. 19 e segg.

² Ivi. pp. 17-18, 97, 232.

³ Id. pp. 213-246.

⁴ Ivi, p. 126. L'A. scrisse una disquisizione apposta sulla illusione della Suggestione, e può vedersi nella *Civiltà Cattolica*, quaderno 982 e segg. nel maggio 1891. Questa fu anche impressa a parte col titolo: *Della nuova teoria di Suggestione, per ispiegare l'Ipnatismo*. Abbiamo alcune copie della traduzione francese, comparsa a Parigi, Téqui, 1892, 16° di pp. VIII-130.

hanno la loro patogenesi, le loro cause proprie e proporzionate e conosciute, che gli adducono, dove che nell'ipnosi sarebbero solamente prodotti di sbalzo pel comando, ossia per la suggestione, che è causa morale e non fisica, dunque senza propria causa fisica che li generi. Questa subitanità innaturale e questa assenza di causa naturale li rendono sospetti di provenienza preternaturale. Il suggerire ad uno sveglio che dorma, ad un assiderato che senta il caldo, ad un paralitico che allunghi una mano rattratta, non può essere causa fisica, se non concorrono altre disposizioni fisiche, le quali producano l'effetto fisico.

Ora sarà prudente lasciare introdurre in un educatorio di bambine cotale armeggio di cure misteriose e sospette? No, di certo; a nessuno consiglieremmo la cura ipnotica, e molto meno a quelle delicate creature che sono le giovinette coi nervicini di seta, colle fantasie di farfalline. Il Braid, inventore dell'ipnotismo, dichiarava di non sapere spiegare precisamente la ragione e natura di tali cure; il Charcot, il quale risuscitò l'ipnotismo, non seppe spiegarla meglio che il Braid. Il certo è che l'ipnotismo è una malattia passeggera e volontaria, ma è una malattia, come insegna la quasi totalità dei medici italiani e stranieri. Nel consiglio superiore di sanità raunato dal Governo in Roma il 1886, presedendo il ministro Baccelli, essendo relatore il dott. Francesco Vizioli, sopra una terribile relazione di costui, i fenomeni ipnotici vennero dichiarati *falli psichici morbosi*, e i pubblici sperimenti d'ipnotismo, sfolgorati come una peste della sanità pubblica; ciò che molti altri Governi pur fecero, e fecero per avviso di Accademie medicali. L'israelita dott. Lombroso scrisse una tremenda pagina delle malattie seminate in Torino dall'ipnotista Donato; il simile accadde a Milano; in Francia i ministri della Marina e dell'Esercito proibirono i medici di curare ipnoticamente i militari, e ciò certamente dopo consultato il fiore dei dottori. Nota il dottore Lombroso che le ipnotizzazioni frequentate infiacchiscono il carattere; il Vizioli, che l'ipnosi strappa dalla donna il sentimento del pudore; il dott. Grasset

afferma che le ipnosi ripetute faranno di un sano un neuropatico, di un neuropatico un isterico, d'un isterico un pazzo. Le isteriche e le impazzate per ipnotismo sono molte. Il dott. Gonzales, a Milano, chiamò l'ipnotismo una epidemia isterica. Si osserva dai medici stessi che l'ipnotizzato, e peggio l'ipnotizzata diventano *macchine, automi, mancipii*, in mano dell'ipnotizzatore o, come, dice il Lombroso, diventano loro *preda bruta*. È prudente esporre a tali pericoli le fanciulle? A' tempi del Braid, più di cinquanta anni fa, in un conservatorio di Glasgovia le fanciulle ipnotizzate presero ad ipnotizzare le compagne, e fu una serie di disordini gravissimi; lo stesso disordine temeva il Lombroso a Torino tra i giovani de' ginnasii e de' licei, e lo chiamava *epidemia*.

Vegga il nostro egregio amico da ciò che noi abbiamo toccato di volo se sia prudente aprire la porta all'ipnotismo tra le sue gentili allieve. E sappia che tutto questo noi abbiamo ampiamente svolto e provato nei quaderni del nostro periodico, e ristretto poi nell'opera sull'ipnotismo, che più sopra citiamo. Rammenti che l'ipnotismo entra a capo chino, con mille riguardi alla decenza e al decoro, e (non alludiamo nè punto nè poco ai medici del suo Istituto), spesse volte com'è in possesso del luogo, smette la maschera: già molte volte i tribunali hanno dovuto giudicare delitti ipnotici, e noi ne sappiamo molti altri, massime in fatto di scostume, che non passarono dinanzi ai tribunali, e che farebbero fremere i padri di famiglia e le buone madri, se li conoscessero.

RIVISTA DELLA STAMPA

I.

GIUSEPPE ZIPPEL. — *Andrea Pozzo. Trento, stabil. Zippel edit., 1893, 8° di pp. 24.*

*Fallere apellaea vir hic omnes noverat arte,
Innocuis ullum moribus haud poterat.*

Questo distico leggiamo sotto il bel ritratto con cui si apre il libro contenente l'annunziata monografia; e in verità quei due versi rappresentano proprio al naturale sì il pittore e sì l'uomo che è il soggetto di questo studio. Il quale può dirsi in gran parte un lavoro originale, come quello che è ricavato principalmente da una biografia del Pozzo inedita, che si trova nel Cod. Pal. 565 della Biblioteca Nazionale di Firenze. Questa è scritta da Francesco Baldinucci, fratello del B. Antonio Baldinucci d. C. d. G., e figlio del rinomato autore delle *Vite* dei professori di disegno da Giotto in poi; il quale Francesco dichiara d'essersi giovato, nella compilazione, delle memorie lasciate dal padre suo Filippo, che, secondo narra il Pascoli (*Vite*, p. 273) dal Pozzo stesso aveva ricevuti i principali ragguagli intorno alla sua vita. Qual fonte più autentica potrebbe desiderarsi? Noi dunque crediamo di far cosa non ingrata ai lettori, presentando loro un compendio della monografia offertaci dallo Zippel, e cavata, oltre che dal manoscritto del Baldinucci, dai lavori editi del Pascoli, del Lanzi, del Gurlitt, del Burkhardt, dell'Ilg, e di altri biografi o critici.

Andrea Pozzo ¹ nacque il 30 novembre 1642, nella città di Trento, di povero ed oscuro casato. Mandato alle scuole

¹ E non Pozzi. Si badi ancora di non confonderlo con Giuseppe e Stefano Pozzi, pittori romani, nè cogli architetti Girolamo dal Pozzo veronese, e Paolo Pozzo mantovano.

dei Gesuiti, profitto pochissimo, ch  niuna attitudine mostrava alle lettere, e i suoi quaderni si venivano riempiendo, anzi che dei consueti latinucci, di figurine e di ghiribizzi manifestanti in lui la passione per il disegno. Di che il padre, levato da quel ginnasio, lo mise a scuola di un pittoruccio, il quale, avvedutosi presto che il giovine allievo stava per superare il maestro, si rifiutava perfino d'insegnargli a preparare le tele e i colori; e per non averlo tra' piedi, lo mandava a copiare gli affreschi e i quadri migliori sparsi per la citt . Questa fu la fortuna del giovinetto, che copiando gli altrui lavori, imparo un poco a fare da s ; quindi, lasciato il pittoruccio, si allogo con un valente pittore comasco capitato in que' giorni a Trento, e con lui visse due anni a Como e a Milano, facendo mirabili progressi nell'arte sua. Ma egli sentivasi frugar dalla voglia d'andare a Venezia ed a Roma, per istudiarvi le tante meraviglie artistiche di cui quelle citt  sono ricche, e, fattosi animo, se ne apr  col maestro, dal quale s'ebbe in risposta una grandine di pugni, colla giunta d'un terribile divieto di comparirgli mai pi  dinanzi. Ridotto sul lastrico e senza un soldo in tasca, trov  ricovero e protezione presso un gentiluomo milanese suo ammiratore, e cos  pot  co' suoi lavori rendersi noto e apprezzato nella citt . In questo mezzo una predica udita una sera gli fece tanta impressione, che dopo alquanti giorni di serie riflessioni, il 23 dicembre 1665, diede il nome alla Compagnia di Ges . Aveva appena compiuti i ventitr  anni. Fece il biennio del noviziato in Piemonte, poi ritorn  a Milano, dove rimase fino al 1676.

Egli aveva risoluto di abbandonare per sempre i pennelli, e darsi tutto agli esercizi della vita religiosa; ma i suoi superiori non vollero che si rari talenti artistici restassero interamente sepolti. Fece dunque in questi anni parecchi lavori per Milano, tra i quali le due pale d'altare che si conservano in S. Fedele e in Santa Maria di Brera; ed altri per Venezia e per Genova, nella quale ultima citt , studiando i lavori del Rubens, che ivi sono in tanta copia, molto ritrasse del suo stile e della sua maniera. De' suoi quadri a olio dice l'Ab.

Lanzi che « in Italia non sono molti, e pochi condotti a finimento, come il S. Venanzio in Ascoli, il S. Borgia a S. Remo... Nondimeno nel tutto insieme egli comparisce sempre pittor valente; giudizioso nell'inventare, di belle forme, di un colorito vago e ridente, di un tocco di pennello franco e spedito.... La sua celerità fu così sorprendente, che in quattr'ore terminò il ritratto di un Porporato, che glielo aveva chiesto nel giorno stesso che partiva per la Germania ¹. »

Ma il campo in cui egli, a giudizio di tutti, si segnalò e còlse le prime palme, fu la prospettiva, colla quale imitava difficili e complicati disegni architettonici, con gran lusso di rilievi e d'ornati, producendo le più gradevoli illusioni ottiche. In occasione di festeggiare la canonizzazione di S. Francesco Saverio, i Gesuiti di Milano determinarono d'innalzare in S. Fedele una di quelle sontuose *macchine* (così le chiamavano) simili a *teatri sacri* ², che costumavano per le *Quarantore*, e ne affidarono l'esecuzione al Pozzo, il quale dipinse sul piano di una tela una magnifica prospettiva, in cui l'inganno dell'occhio era ottenuto con tanta sapienza, che tutta Milano ne rimase ammirata. Il Governatore spagnuolo diede tosto ad Andrea l'incarico di un simile lavoro per la festa della Concezione, ed egli per mezzo di finte architetture e di vaghe pitture, seppe con tanta arte trasformare tutta la Chiesa, che il suo nome si divulgò ampiamente, e cominciarono le richieste di varii Collegi della Compagnia per averlo presso di loro. E l'ebbero infatti quei di Torino ³, di Mondovì, di Modena, di Arezzo, e più altri, ed egli lasciò da per tutto

¹ LANZI, *Storia Pittorica*, libro III, epoca 5.^a

² Si chiamavano anche *Rappresentazioni*, perchè rappresentavano i misteri ed altri fatti dell'antico o del nuovo Testamento. Un avanzo di queste *Rappresentazioni* si conserva tuttavia nei nostri *Presepi* di Natale, e in parecchie città, come p. e. a Napoli, anche nei *Sepolcri* del Giovedì e Venerdì Santo. Ma quelle erano cose molto più solenni e grandiose.

³ Parlando del soggiorno che il Pozzo fece a Torino, il nostro Autore dice essere verosimile che abbia ivi conversato col celebre architetto Guarino Guarini, anch'egli Gesuita. Ma qui prende un abbaglio: l'architetto Guarini non fu Gesuita, ma Teatino. *Unicuique suum*. V. MILIZIA, *Memorie degli Architetti antichi e moderni*. vol. II.

monumenti del suo valore, principalmente colle sue stupende cupole finte, che gli acquistarono il nome di *pittore delle cupole*: nome tanto più meritato, quanto che egli e fu primo a tentare un simil genere di prospettiva, e lo portò di slancio a tal perfezione, che non sappiamo se poi sia stata da altri raggiunta mai.

Intanto i principi Trivulzi e Odescalchi e il celebre pittore Carlo Maratta, che avevano ammirati i lavori del Pozzo a Milano e altrove, indussero il P. Gian Paolo Oliva, Generale della Compagnia, a chiamarlo a Roma. Ivi l'aspettavano nuovi trionfi. In questo tempo e in questa città principalmente dominava il barocchismo, colle sue ridondanze ed esagerazioni, e niuno dirà che il Pozzo sapesse francarsene; ma ben ei seppe compensare questi difetti con maravigliose bellezze¹. La prima occasione di spiegare i suoi talenti nell'eterna città gli fu offerta dalla Congregazione dei Nobili, la quale usava (come usa anche oggi) nei tre ultimi giorni di carnevale fare nella Chiesa del Gesù una solennissima esposizione detta delle *Quarantore*. Non volendo in quell'anno spendere, come aveva fatto nei precedenti, nella costruzione di architetture e di statue di tutto rilievo, il Pozzo si esibì a supplirvi egli con pochi pezzi di tela, e in un mese compì una delle sue mirabili prospettive. Mentre egli la stava lavorando, al vedere in terra quelle tele, che parevano non dipinte ma imbrattate a chiazze schifose, molti ghignavano e lo mordevano di temerario, che volesse esporre que' suoi mascheroni agli occhi del pubblico in una città come Roma; ma quando poi, messe le tele al posto loro, quei mascheroni pigliaron forma di figure naturalissime, e quegli imbratti si disegnarono in mensole ed archi

¹ Il MILIZIA critica acerbamente, in particolar modo, l'altare di S. Ignazio nella Chiesa del Gesù in Roma, disegnato dal Pozzo; ma non ostante i suoi difetti, dinanzi a quell'altare i forestieri si arrestano come incantati, e tutti in generale lo riguardano come il primo altare di Roma e forse del mondo. Opere di questo genere, ancorchè difettose, non sono sempre da preferirsi a quei lavori pieni d'arte e vuoti di genio, in cui la critica non trova dove mettere il dente, ma neppure il senso del bello trova nulla che ecciti l'ammirazione?

e colonne, con rilievi e sfondi e fughe incantevoli, tutti i sogghigni si convertirono a un tratto in un lungo oh! di stupore. Non guari dopo gli fu affidata la decorazione del gran tempio di S. Ignazio, dov' egli mostrò fin dove potesse giungere la potenza della sua fantasia, e la profondità della sua scienza ottica applicata alla prospettiva. Ostilità non gli mancarono, ma furono seguite da una incontrastata vittoria, e dalle lodi entusiastiche di tutta Roma, e dei valenti pittori Maratta e Ferri; il secondo de' quali, attesta il Lanzi, stupito che in sì pochi anni avesse Andrea sì maestrevolmente popolata di figure quella, diceva egli, Piazza Navona, conchiuse che i cavalli degli altri pittori andavano di passo, e quei del Pozzo correavano di galoppo.

La novità della sua arte decorativa da lui innalzata a sistema gli procurò anche numerosi seguaci. Una vasta soffitta della Casa del Gesù era la scuola del Pozzo, dove convenivano scolari da tutte le parti d' Europa: e mentre alcuni apprendevano a disegnare e a dipingere ad olio e a tempera, altri studiavano architettura, altri imparavano ad intagliare in rame, altri erano intenti a mettere sotto il torchio le stampe che s'ammirano nella celebre opera della *Prospettiva dei pittori e degli architetti*, alla quale il Pozzo deve non piccola parte della sua fama, e che ebbe numerose edizioni in Italia, in Germania e in Inghilterra. Quivi si trovavano spesso i più rinomati pittori ed architetti della città, che venivano ad ammirare le opere e la svariata scolaresca del loro amico; e gran parte degl' illustri personaggi che traevano a Roma, non ne partivano senz' aver prima visitato quella rinomatissima scuola.

Finalmente l'imperatore Leopoldo I lo chiamò a Vienna. Quivi e in altri luoghi d'Austria e di Germania fece numerosissimi lavori, esercitando sull'arte tedesca una certa influenza a tal segno che, dice lo Springer, può chiamarsi il mediatore fra l'arte italiana e la tedesca del barocco. A Vienna ebbe onori grandissimi, e dai pittori e dagli architetti era considerato come un oracolo, al cui responso dovevano tutti ac-

chetarsi. Consumato dalle fatiche, dopo circa sei anni dal suo arrivo, morì il 31 agosto 1709, quando la città di Praga lo chiamava ad erigervi nuove fabbriche, e Papa Clemente XI lo rivolava in Roma, per dipingervi la gran volta della chiesa della Madonna degli Angeli ¹.

Fin qui del pittore. Dell' uomo poi lo Zippel ci fa sapere che quando, ancor secolare, faceva il pittore a Milano « ricercato nei fastosi ritrovi di quella società raffinata e corrotta, fu tratto anch'egli alla vita allegra e spensierata degli artisti e dei ricchi; ma per poco, chè la sua indole tranquilla e docile, e l'educazione ricevuta lo spingevano lontano dai rumori del mondo (p. 5). » Di lui poi già religioso parla in questi termini: « Modesto, quant'altri mai, non si offendeva delle critiche e delle maldicenze, parlava bene anche dei nemici, e spesso riusciva colla sua bontà a disarmarli. Era religioso fino allo scrupolo; obbedientissimo, disinteressato. Benchè guadagnasse moltissimo, egli rimase sempre povero, impiegando (*leggi: venendo impiegato dai superiori*) il ricavato dei suoi lavori nel sussidiare i Collegi bisognosi dell'Ordine e nei soccorsi a famiglie indigenti. Insensibile agli onori, quasi li disprezzava; menava vita modestissima, vestiva assai poveramente, e per sovvenire agli altri si privava d'ogni più piccolo agio... Alle quali virtù dobbiamo aggiungere il grande affetto per gli scolari e gli amici (p. 18). » E fra gli altri aneddoti ci racconta che, quando era a Vienna, l'imperatrice Amelia fece coniare per lui una grossa medaglia d'oro, e tre volte la fece rifare, perchè il dono non le pareva degno del grande artista. Ma questi, avutala, la mandò a Roma a' suoi superiori, perchè fosse convertita in denaro per elemosine (*ivi*).

Di tutte le quali notizie e di più altre che il signor Zippel,

¹ Lasciò di sè un ritratto a olio, che non potè negare alle reiterate istanze del Granduca Cosimo III, il quale lo voleva per la famosa collezione degli autoritratti nella Galleria degli Uffizi in Firenze. Era il Pozzo di statura piuttosto bassa, di complessione magro, di faccia oblunga, di poche parole, di un esteriore che avea del malinconico. Nessuno avrebbe immaginato che sotto quelle umili parvenze si nascondesse tanto spirito, tanta fantasia e, per dirlo col Lanzi, tanto *fuoco pittorresco*.

parte ci ha date pel primo, parte ci ha rinfrescate nella memoria, noi gli siamo di cuore riconoscenti; e però di buon grado gli perdoniamo alcune frecciatine che qua e là nel suo scritto va dando ai Gesuiti. O come si può egli farsi leggere lodando un Gesuita, se almeno un poco non si punzecchiano gli altri? L'Autore dunque è pienamente scusabile, nè questo in noi scema punto la riconoscenza; a pegno della quale, e a ricambio delle notizie ch'egli ci ha fornite, noi vogliamo dare a lui uno schiarimento, di cui par che si mostri desideroso. Tanto più che questo schiarimento potrà giovare altresì agli scrittori della *Nuova Antologia*, i quali, nella rivista fatta di questa monografia, danno anch'essi a vedere di abbisognarne ¹.

Dice dunque lo Zippel che, quando il Pozzo da Torino passò a Roma, fu trattato da principio in modo indegno. « Il pittore prospettico, tanto festeggiato a Milano e a Torino, desiderato da lungo tempo in Roma, fu ad un tratto dimenticato da tutti, a segno che, invece che al cavalletto e alle seste, fu destinato alla cucina per servire da sguattero, e impiegato nelle ore che gli avanzavano a far da compagno al cercatore. Come potevano gli oculati ed abili Gesuiti trascurare a tal punto i talenti del Nostro (pag. 12)? » Ecco il come. I Gesuiti vollero impedire che *il pittore prospettico tanto festeggiato*, eccetera, eccetera, dimenticasse che non era poi alla fine altro che un semplice fratello coadiutore, o come dicesi laico, accettato nella Compagnia, non precisamente per farvi il pittore, ma per vivervi da buon religioso e servire i Padri negli uffici famigliari anche più abbiatti: vollero insomma impedire che il vento della superbia lo levasse, come soleva dire graziosamente S. Filippo Neri, *in mirabilibus super se*, con grave discapito delle virtù religiose. E il signor Zippel si meraviglia che, ad impedir questo male, il Fratel Pozzo venisse di tanto in tanto applicato proprio a quegli uffizi, pe' quali era entrato nella Compagnia di Gesù? Ma che avrebbe egli detto se, spingendo un occhio furtivo dentro alle pareti di quei chiostri, avesse potuto sorprendervi ad ora ad ora, non

¹ V. *Nuova Antol.* fascic. del 15 febbraio 1894, p. 720.

solo un pittore, ma un predicatore, uno scrittore, un professore, (p. e. il Pallavicino, il Bartoli, il Segneri, vissuti più o meno al tempo del Pozzo) passato, non *dal cavalletto e dalle seste*, ma dai grandi pulpiti e dalle grandi cattedre, *in cucina per servire da squattero*, e lavar le stoviglie, con quella mano medesima che poco prima aveva stretto e qualche ora dopo tornerebbe a stringere la dotta penna? Egli non sa capire come il Fratel Pozzo fosse *impiegato a far da compagno al cercatore*: ma che avrebbe dunque detto se, capitando in Roma prima che vi mettessero piede i liberatori d'Italia, si fosse imbattuto a vedere, sott'abito religioso, il figlio di qualche principe o un sacerdote già chiaro per dottrina o ministeri ecclesiastici, colla sua brava bisaccia in ispalla, andarsene con modesta allegrezza lungo il Corso, accattando dai passeggeri un po' di limosina pei poverelli? Eppure questi erano spettacoli che si vedevano più volte all'anno in questa Roma, quando la libertà vi era meno strombazzata e più praticata.

Stranezze! dirà taluno: ma perchè non dire piuttosto, misteri? Sì, questi sono i veri *Misteri del Chiostro*. E se pure voglion chiamarsi stranezze, sono effetti di un'altra stranezza molto più grande, cioè di quella che l'Apostolo chiama *la follia della croce*. Qui sta la chiave di questi segreti. Da quel giorno in cui fu compiuta questa grande follia, nella Chiesa di Cristo e principalmente negli Ordini Regolari, sopra l'ingegno, sopra la dottrina, sopra i pregi artistici e le altre belle qualità naturali, si apprezzano l'umiltà, il disprezzo del mondo, la mortificazione e le altre soprannaturali virtù, che *sole* hanno peso nelle bilance di Dio. Donde seguita che, qualunque sia il giudizio del mondo, la memoria del Pozzo, presso de' suoi confratelli, è in amore e in onore principalmente per questo, che il buon pittore non eclissò in lui, anzi fece meglio risplendere il buon religioso: degno però che sotto le sue immagini si scrivano que' due versi, con cui abbiamo incominciato ed ora ci giova chiudere questa rivista:

*Fallere apellaea vir hic omnes noverat arte,
Innocuis ullum moribus haud poterat.*

II.

Cryptogamae vasculares Quitenses, adiectis speciebus in aliis provinciis dittonis Ecuadorensis hactenus detectis. Auctore ALOISIO SODIRO S. I. *Quiti*, typis Universitatis, 1893, 8° di pp. 652 con tavole.

I lavori del P. Sodiro, professore di Botanica nell'Università di Quito, sono sempre i benvenuti nella letteratura di quella scienza pel loro valore e per l'originalità. Ma questo che riguarda le Crittogame finora scoperte in tutta la Repubblica dell'Equatore, sebbene con ispeciale rispetto alla provincia di Quito o di Pichincha, come colà preferiscono di dire, questo lavoro, diciamo, sembra essere stato fatto dal ch. Naturalista con particolare amore, come frutto di ricerche, osservazioni e studii, proseguiti su quella classe di piante nei ventitrè anni che egli dimora in quel lontano paese. Nel fatto egli dà qui la descrizione di 670 specie, esaminate tutte sopra campioni che egli ne aveva sott'occhio; e di quel numero, 156 scoperte da lui stesso: il che non è poco dire, se si riguarda la ristrettezza relativa del campo preso da lui ad esplorare, e l'averlo egli trovato già percorso, anzi mietuto, segnatamente dal Jameson, che per 40 anni aveva tenuta in Quito la cattedra della Botanica.

Ciò conferma il giudizio espresso dal ch. Autore circa l'essere l'Ecuador in tutto il mondo la regione più ricca in crittogame, dappoichè la Colombia e il Perù, che per somiglianza di clima sembrerebbero dover con esso gareggiare, per quello che se ne sa non arrivano ad uguagliarlo, benchè le esplorazioni di parecchi esimii botanici ne abbiano messo in luce le ricchezze.

Computandosi in 4000 il numero totale delle specie conosciute, è chiaro che la terra equatoriana ne possiede da sè un settimo, e un ottavo la sola provincia di Quito, poichè ne conta 500, che saliranno di leggieri a 600, quando sarà esplorato il rimanente dell'area, tuttora intatto.

Gettando l'occhio sulla carta geografica della Repubblica dell'Ecuador, e rappresentandosi l'enorme differenza di altitudine che corre p. e. fra la costa, al livello del mare, e il Pichincha, a 4872 metri sul medesimo, s'intende la varietà grandissima dei climi che si debbono accogliere quivi in una falda di paese che si allarga di oltre a 2 gradi in longitudine. Quindi ancora si spiega la esuberante varietà della vegetazione che, salendo dal piano per le pendici della Cordigliera, vi trova a mano a mano tutte le temperature del globo, dalle tropicali a quelle dei ghiacciai alpini. Per ciò non di meno che spetta alle Crittogame vascolari, osserva il P. Sodiro, doversi tener conto delle condizioni che meglio sembrano favorirne, come la vegetazione, così la molteplicità. La principale è un'umidità atmosferica costante, associata ad una temperatura, in ragguaglio, di 15° a 20° centigradi. Supposta poi la costanza dello stato igrometrico, l'aumento della temperatura dispone le regioni più basse ad albergare altre specie diverse dalle prime, e allo stesso effetto conferiscono altresì gli accidenti del terreno colle sue alture e colle depressioni, anzi ancora coll'altra vegetazione onde egli è per avventura ricoperto. Il che si avvera segnatamente nei boschi della zona tropicale, alla falda della Cordigliera. Perocchè, non penetrando quivi i raggi del sole per il gran folto della macchia, tutto lo sforzo della vegetazione si porta alle parti superiori, dov'è aria e luce e calore: e siccome lussureggiano in quelle vette a gara, coi rami degli alberi, le altre piante parassite ed epifite, così ancora vi mena sua vita un popolo di Crittogame, sconosciute ai Naturalisti e sicure dalla costoro curiosa rapacità. In generale, scrive il Sodiro, un botanico, che percorre cotesta zona, non viene a capo di conoscere una quarta parte delle piante che vi crescono. Solo quando per caso intoppa in qualcuno di quegli alberi giganteschi, atterrato dal vento, ovvero visita una spiaggia che si sta diboscando per disodarla, egli può farsi un concetto della flora aerea che, passeggiando egli pei boschi, gli vigoreggia sopraccapo.

La classe di piante che il Sodiro ha presa qui ad illustrare, sebbene ridotta oggidì in bassa fortuna, sconosciuta o poco

apprezzata dal volgo, non ha però chi l'uguagli nel mondo vegetale, per le memorie di antiche grandezze e di antenati gloriosi. Basti il dire che loro necropoli sono gl'immensi depositi del carbon fossile, di che si alimentano le industrie della moderna civiltà. Il cupido azionista non iscorge in quegli ammassi di combustibile se non una miniera inesausta di guadagni; ma il botanico e il geologo si rappresentano le sterminate selve di Crittogame gigantesche che coprivano le pianure e le pendici dei terreni Devoniani e dei Permiani; e gli avvallamenti del suolo, e i traripamenti dei fiumi e i corsi delle acque, che recavano ad accatastarsi in tombe comuni le successive generazioni di quei colossi vegetali, a servizio dell'uomo nelle remote età avvenire.

Oggidi quelle specie gigantesche di Crittogame sono scomparse, soppiantate dalle Fanerogame che colle loro Sequoie e colle Dracene fanno dimenticare i colossi geologici, e col vantaggio dei fiori, di che le Crittogame sono prive, riportano agevolmente il primato ancora della beltà. Della vegetazione delle epoche primitive non rimangono per reliquia se non una tribù di umili pianticelle, di aspetto oscuro, di piccole dimensioni, e nominate appena per qualche uso, che di alcune di esse si fa nell'arte salutare. Solo le felci arboree ritengono l'impronta della nobiltà antica nella maestà e più ancora nella gentilezza delle forme, onde gareggiano colle palme e contendono loro gli ammiratori.

I lavori del Sodiro non abbisognano che di un annunzio, onde ne pervenga la notizia ai Botanici, i quali non tralasciano di tributargliene i dovuti ringraziamenti e gli elogi. Ma l'annunzio se ne deve in primo luogo all'Italia, che l'egregio Naturalista onora, da presso a cinque lustri, in quell'ultimo occidente col sapere e coi classici suoi scritti, in quella guisa stessa che lo onorano nel suolo patrio l'eccellente micologo P. A. Saccardi, lo scienziato di Alghe impareggiabile G. B. De Toni, e il re delle Diatomèe, monsignor Castracane: tutti crittogamisti di prima sfera, chiari nel mondo botanico privo di fiori.

BIBLIOGRAFIA

ALESSI G. prof. — Cristo alla festa di Purim. Discorso. *Padova*, tip. del Seminario, 1894, 16° di pp. 28.

Il ch. prof. Alessi ha creduto bene di levar anch'egli la voce contro quell'empia sconciatura che è l'ormai troppo famoso dramma *boviano*, e l'ha fatto con dottrina, con energia, con eloquenza, e, per dir tutto in una parola, l'ha fatto da pari suo, dimostrando che esso « è falso e ridicolo dinanzi alla critica storica; contraddittorio e sbagliato nel concetto stesso dell'autore; povero in quanto all'arte ». Ci piace di offrirne un saggio ai nostri lettori riferendo le seguenti parole dell'illustre oratore, che di poco precedono la chiusa. « Non crediate, miei signori, che le nostre proteste provengano dalla paura. Paura di che?... che quel dramma abbia a strappar la fede dal cuore di un cattolico? che abbia a far vacillare il cristianesimo sui suoi cardini? Eh via! non sarete voi, poveri autorelli, che distruggerete la nostra fede. Nè altri dopo di voi. La divinità di Gesù Cristo ha conosciuto e vinto ben più possenti nemici. E dopo tante lotte e tanti assalti ben più serii e pode-

rosi, è rimasta sempre trionfante, invitta ed invincibile. Dunque ci si dirà: Perchè queste proteste? Perchè noi crediamo ed amiamo. Creddiamo che Gesù Cristo è veramente Dio; perciò protestiamo di fronte alle audaci ed applaudite negazioni della incredulità. Amiamo Gesù Cristo, che è il nostro Redentore, il Padre e lo Sposo delle anime nostre; perciò ogni ferita che s'infligge al suo santissimo Cuore, per contraccolpo siam noi che la riceviamo in pieno petto. Quando s'insulta Gesù Cristo, s'insulta noi. Anzi più che noi. Noi saremmo pronti a soffrire le ingiurie, a subire le persecuzioni; ma sentire ingiuriare Gesù Cristo, veder profanare il suo santo Nome, e tacere... mai! mai! E poichè non possiamo far altro, protestiamo. La protesta è il grido supremo della verità calpestata e della coscienza offesa. Noi protestiamo in nome della patria, in nome della società civile, e soprattutto in nome della Religione.... »

AVRILLON P. GIOVANNI ELIA dei Minimi. — Condotta cristiana, per santificare l'ottava precedente e susseguente alla festa dell'Assunzione di Maria Vergine. Traduzione dal francese del P. Giuseppe M.^a Roberti dello stesso Ordine. *Roma*, tip. poliglotta della S. C. de Propaganda Fide, 1894, 16° di pp. 96. — Cent. 30. Dirigersi alla segreteria della chiesa di S. Andrea delle Fratte, Roma.

Ci duole che l'annuncio di questo caro libro giunge un po'tardi: l'abbiamo annunciato anche nella copertina del Quaderno passato. Del resto non abbisogna di raccomandazione: è conosciuto e pregiato da un secolo e mezzo, come molte simili operette dello stesso Autore. La traduzione del Roberti è ottima.

AYROLES JEAN BAPTISTE JOSEPH. d. C. d. J. — La vraie Jeanne d'Arc. II. La paysanne et l'inspirée d'après ses aveux, les témoins oculaires et la libre pensée. *Paris*, Gaume et C.^o éditeurs, 1894, 2-8° di pp. 754, XVI-568. — Fr. 30.

Di questo insigne lavoro abbiamo più volte parlato ai nostri lettori. Una rassegna del primo volume è nel Quaderno 969 (1 nov. 1890); del secondo demmo un annunzio bibliografico particolareggiato nel Quaderno 1059 (4 agosto 1894). Ora con grande piacere rinnoviamo l'avviso dei due volumi uniti, per aggiungere al nostro qualsiasi giudizio letterario l'autorevole e sovrana approvazione del Sommo Pontefice Leone XIII, alla quale uniamo i nostri fraterni rallegramenti.

Dilecto filio, Joanni Baptistae Ayroles e soc. Jesu.
Parisios.

LEO P.P. XIII.

Dilecte fili, salutem et Apostolicam benedictionem.

Rem tu amplam et operosam dudum aggressus, ut memoriam Joannae de Arc, Virginis venerabilis, illustrares, jam doctorum hominum expectationem probe sustines et eruditionis copia et judicii prudentia.

Licet vero, ut institutum constanter pergas, nihil tibi hortatu sit opus et laude, utrumque tamen pro ipsa rei praestantia, ultro impertimus. Nam istud patriae vestrae insigne decus, decus idem est religionis ca-

BRIOSCHI PIETRO A. sac. — La francmasoneria. Colección de artículos publicados en *El Hebdomadario*, periódico católico de Cartagena. *Milán*, tip. de S. José, 1894, 16° di pp. 100.

Piccolo libro, ma pieno di cose: vi è storia sopra tutto, storia veridica della Massoneria, e una chiara esposizione dello spirito massonico in quanto si oppone alla fede cristiana, alla Chiesa, alla morale. Que-

tholicae; cujus praesertim consilio et ductu, magna gloria vera ornamenta sibi in omni aetate peitper Gallia. Sic igitur procedat opera tua, ut, quod praecipue spectas, haec tota causa ab hostium religionis ictibus, non invulnerata modo, sed confirmata et auctior emergat. Sunt prae ceteris qui res gestas magnanimae pientissimaeque Virginis omni exuant divinae virtutis instinctu, eas dimentes ad humanae tantum opis facultatem; vel qui de iniqua ejus damnatione, irrogata nempe ab hominibus huic Sedi maxime infensis, ipsam criminari Ecclesiam non vereantur. Ista et similia ad lucem fidemque monumentorum sapienter refellere, interest magni; idque genus optimum est de religione simul et de civitate benemerendi. In quo tu quidem, dilecte fili, versari ne cesses alacer; eo nunc magis, quod sacrae ejusdem causae cursus, proximo decreto Nostro, rite ac legitime coepit. Interea par tibi, in reliquo opere in omnique consilio tuo auxilium adsit bonitatis divinae; quod Apostolicae benedictionis munere peramanter optamus.

Datum Romae apud S. Petrum, die XXX Julii anno MDCCCXCIV, Pontificatus Nostri decimo septimo.

LEO P.P. XIII.

sta e altre operette del valoroso sacerdote milanese, che opera e scrive con molto zelo nell'America meridionale, meriterebbero l'onore di essere tradotte e sparse ampiamente in Italia.

CANTÙ CESARE. — Opere storiche. Storia degli Italiani. Quarta edizione riveduta dall'Autore. *Roma, Torino, Milano, Napoli*, Unione tipografica editrice torinese, 1894. Si pubblica a dispense. Lira una la dispensa. Ne sono uscite finora ventotto.

CASOLI PIER BIAGIO. — La Commemorazione di Pio IX pel primo centenario della nascita di Lui. *Milano*, tip. S. Ghezzi, 1894, 16° di pp. 32. — Cent. 30.

CIOLLI ALESSANDRO can. — L'Eucaristia, sacrificio e sacramento. Istruzione morale liturgica. *Firenze*, tip. R. Ricci, 1894, 16° di pp. 168. — L. 1, 50.

Nel presente libro si discorre delle cose occorrenti per la celebrazione della Messa (chiese, paramenti, eccetera), delle regole generali e delle cerimonie della Messa, dei casi occorrenti nella stessa celebrazione, di Messe particolari e dell'amministrazione della SS. Eucaristia. In questi soggetti, divisi per capitoli, è racchiuso un mondo di cose utili e spesso necessarie, le quali senza fallo, per la brevità e sicurezza di dottrine, onde sono esposte, riusciranno gradite al lettore. Inoltre questo trattatello non è un'arida esposizione delle cerimonie risguardanti il sacrificio ed il sacramento dell'Eucaristia; ma ad essa esposizione sono congiunte quelle nozioni morali che tante volte danno alle prescrizioni rituali o il giusto valore o l'intelligenza più vera (*pref. VII*). Quanto alle prescrizioni liturgiche,

COLLANA di letture drammatiche. — Martirio di Madre. Dramma in tre atti per fanciulle. — *Isola Carlo Ferdinando*. L'avvocato per forza. Farsa. *Torino*, libreria salesiana, 1894, 32° di pp. 104. — Cent. 40.

CORTIS JOSEPH C. — De l'organisation des forces conservatrices. *Paris*, V. Lecoffre, 1894, 18° di pp. XII-269. — Fr. 2,50.

Il fine di questo libro è mostrare ai cattolici francesi quanto è necessario che essi s'uniscano sempre più ed incentrino tutte le loro forze, come vuole il loro sommo duce e padre Leone XIII. L'Autore viene man ma-

il rev. Autore si è attenuto al senso espresso dalle rubriche, ai decreti delle sacre Congregazioni ed al sentimento di gravi rubricisti. In somma ci pare che questo libro è insieme un manuale acconcio ad istruire i novelli sacerdoti nel modo *debito* di compiere il sacrificio e di amministrare il sacramento dell'eucaristia, e un repertorio compiuto e maneggevole da potersi consultare facilmente da tutti i sacerdoti nei casi dubbii, che tengono soventi volte perplessi anche gli uomini più dotti e più sperimentati. Volesse Iddio che le regole esposte in questa opera fossero da tutti i ministri del santuario seguite scrupolosamente! Allora l'azione più augusta si compirebbe con tale gravità, che il popolo che assiste ne rimarrebbe compreso di edificazione inesprimibile.

no esponendo i vantaggi, l'efficacia e la necessità dell'organizzazione. Egli ne reca in prova i lieti successi delle ultime elezioni fatte in Francia, ed i più lieti frutti che si aspettavano sicuri, se le forze conservatrici

fossoro state collegate ed organizzate; le vittorie ottenute in questioni politiche e sociali dai cattolici belgi e tedeschi e persino dai socialisti col loro organamento. Belle della bellezza dell'evidenza sono le pagine ove si discorre quanto il Governo ed i conservatori hanno contribuito al progredire del socialismo in Francia, ed in quanto misera condizione giacesse la nazione francese l'anno 1890 e perciò quanto riuscisse opportuno e salutare il soccorso di Leone XIII. Tutto ciò riguarda il passato: quanto all'avvenire, l'Autore divisa un *dise-gno generale d'organizzazione* delle forze conservatrici, con una lunga serie di commissioni centrali, urbane e provinciali, intese ad esercitare la debita efficacia colla stampa e con altri

mezzi negli operai, nei contadini e nella immensa moltitudine di indifferenti (121-244); di guisa che i conservatori sieno prestati ad accorrere per le elezioni municipali, dei consigli generali e dei deputati. Questa parte del libro è molto importante ed è perciò svolta con tanta perizia che vi si scorge tutta la qualità distintiva dei francesi: *l'essere pratico*. Speriamo che i nobili desiderii dello Scrittore abbiano l'ambito premio di vedere la Francia cattolica ossequente alla sola voce del suo infallibile Maestro, tanto più che egli non ragiona con discussioni puramente teoriche, ma ogni cosa conforta coll'esempio potentemente persuasivo di ciò che accade sotto i nostri occhi.

DE STEFANO ANDREA sac. dott. in lettere. — Uria e Nola, Origine e fondazione. *Nola*, tip. S. Paolino, 1894, 16° di pp. 36. — Cent. 50. Vendibile in Nola alla tipografia S. Paolino.

DOPPELBAUER FRANCESCO MARIA. Vedi RUDIGIER.

DUC J. A. mons. — La religion des Salasses. *Aoste*, impr. Mensio, 1894, 32° di pp. 46.

FINCO GAETANO sac. — Corso di spiegazioni evangeliche per tutte le Domeniche dell'anno coll'aggiunta di alcuni panegirici. *Torino*, tip. G. Marietti, 1894, 8° di pp. 412.

Belle e care queste spiegazioni evangeliche! Non cose altisonanti, non periodi gonfi di parole e vuoti di pensieri, nè inopportune declamazioni od inutili testi latini, impenetrabili enigmi pel povero popolo, ma in ognuna di esse una massima cristiana, esposta con chiarezza, decoro e suc-cosa brevità: talchè l'insegnamento

cristiano può portarsi via da ogni uditore. Di ciascuna di queste spiegazioni può ripetersi quel che è all'istesso tempo un gran segreto dell'arte: *Quod satis*. La nitidezza dei tipi e della carta accompagna bene l'abito semplice e nobile onde è qui rivestita la morale cristiana.

GASPARRI PIETRO, can. prof. ecc. ecc. — Tractatus canonicus de sacra Ordinatione. *Parisiis, Lugduni, Delhomme et Briguet édi-teurs*, 1893, due vol. in 8° di pp. X 444, 400. — Fr. 13, 00.

Il Gasparri, che insegnò già in Roma a Propaganda e all'Apollinare, ora è un insigne professore dell'Istituto cattolico di Parigi. Egli ci dà

in questi due volumi quanto si può desiderare sull'Ordine sacro, supposta la divina istituzione. Ognuno capisce da sè stesso la svariata mate-

ria, e diciamo pure, la difficile e delicata materia ch'ella è questa del sacramento dell'Ordine. Or l'Autore l'ha tutta qui condensata come in un fiume dalle ampie e svariate sorgenti del diritto canonico. Dopo alcune nozioni preliminari sulla essenza e sulla molteplicità della sacra ordinazione, parla ampiamente: *del tempo dell'ordinazione stessa; del soggetto idoneo; della vocazione a quello stato; degli impedimenti; delle irregolarità; della preparazione; dello scrutinio per l'ammissione; del ministro dell'Ordine; della materia e forma delle varie ordinazioni, dell'effetto dell'Ordine; dei*

vari Ordini religiosi circa quel sacramento; *della Chiesa orientale ed occidentale*, eccetera, eccetera, colle quasi innumerevoli questioni e casi con que' titoli connessi. Un bellissimo indice analitico delle materie, fatto con ordine alfabetico, porge la comodità di trovar facilmente qualunque questione. I due volumi in somma ci sembrano una vera ricchezza in materia dell'Ordine sacro, la quale difficilmente troverassi altrove riunita e sapientemente ordinata come nei due volumi del chiarissimo Gasparri.

IMBERT-GOURBEYRE ANTONIO doct. prof. comm. — La stigmatisation, l'extase divin et les miracles de Lourdes. Réponse aux libres-penseurs. Tome I. Les faits. Tome II. Analyse et discussion. *Clermont-Ferrand*, librairie catholique L. Bellet; *Paris*, J. Vic et Amat, 1894, 2-8° di pp. XLII-576, 576. — Prezzo dei due volumi L. 15,00. Di questa importante opera, piena di fatti e di dottrina, ripareremo come prima ne avremo l'agio.

INDICI E CATALOGHI. XII. Disegni antichi e moderni, posseduti dalla R. Galleria degli Uffizi di Firenze. Vol. unico, fasc. 3.°

Roma, presso i principali librai, 1894, 8° di pp. 161-240. — L. 1,00.

JANNACCHINI ANGELO MICHELE parr. — Topografia storica dell'Irpinia. Vol. IV. La storia del pensiero irpino. *Avellino*, stabilimento tip. Pergola, 1894, 8° di pp. 352. — L. 5. Vendibile presso l'Autore, *Sturno*, e presso E. Pergola, *Avellino*.

Sotto il nome di *Storia del Pensiero Irpino* il rev. Jannacchini ci dà erudite notizie biografiche e bibliografiche di circa duecento illustri letterati, scrittori od artisti dell'Ir-

pinia, e mette così il termine alla sua *Topografia storica dell'Irpinia*, la quale fu già da noi lodata nel 1° fascicolo d'ottobre 1893.

LEONARDI LEONARDO arc. — Il dogma del purgatorio. Lezioni trenta. Seconda edizione corretta ed ampliata. *Pesaro*, tip. Nobili, 1894, due vol. in 16° di pp. 892.

Si veggia ciò che scrivemmo di questa dotta opera nel quad. 919 pp. 88 (serie XIII, vol. XII).

LEPIDI P. ALBERTO O. P. — La critica della ragione pura secondo Kant e la vera filosofia. *Roma*, tip. A. Befani, 1894, 8° di pp. 56.

Lo spiegamento della ragione al grado della lor certezza, chiamano i filosofi *dommatismo*; e il ripiegarsi della ragione sopra sè stessa, richia-

mando ad esame il proprio valore nel sentenziare e giudicare delle cose, chiamano *criticismo*. Questo *criticismo*, ossia il decidere sul valore della ragione, è un bivio di vita o di morte; *vita*, se si decide che la ragione ha valore obbiettivo; *morte*, se si decide che essa non ha altro valore che *subbiiettivo*. Questo è il *criticismo* del Kant nella *Critica della ragione pura*. Il P. Lepidi con una chiarezza e profondità ammirabili fa

coll'operetta indicata un quadro esatto, e diremmo quasi matematico, del *Criticismo Kantiano* e ne mostra l'assurdità. È raro trovare una spiegazione di quel sistema e una confutazione tanto evidenti; e noi consigliamo volentieri a tutti gli studiosi di filosofia l'operetta del chiaro P. Lepidi. Nel VI ed ultimo dei sei capi, onde consta l'opuscolo, si espone la *Critica della ragione pura secondo la vera filosofia*.

LETTURE ASCETICHE tratte da Santi. Disp. I-VI.

- Conversione a Dio della B. Angela da Foligno. Cent. 15.
- Gli ultimi tratti della conversione di S. Agostino, narrati da lui stesso. Cent. 20.
- Conversione di S. Efrem, narrata da lui medesimo. Cent. 25.
- S. Efrem espone i timori dell'animo suo. Cent. 10.
- Del retto modo di vivere di S. Efrem Siro. Cent. 15.
- Sulla perfezione della vita spirituale di S. Tommaso d'Aquino. Cent. 50.

Milano, tip. pont. S. Giuseppe, 1894, opuscoli in 32.°

LUGARI JOANNIS BAPTISTAE Sacri Consistorii advocati. — Dissertatio ad legem unicam Codicis De Thesauris lib. X. tit. XV.

Romae, typis Ph. Cuggiani, 1894, 8° di pp. 56.

Il celebre Cuiaccio, parlando in generale delle disposizioni legislative sopra i *tesori*, ossia sopra ciò che si può trovare nascosto o nelle proprie o nelle altrui possessioni, ritenne che esse non fossero ben chiare e determinate.

Il ch. sig. Lugari in questa sua dissertazione dimostra quanto tale affermazione sia falsa rispetto al diritto romano, le cui prescrizioni sulla detta materia sono molto chiare e precise.

MARUCCHI ORAZIO. — Le Memorie dei SS. Apostoli Pietro e Paolo nella città di Roma con alcune notizie sul cimitero apostolico di Priscilla. Roma, tipografia editrice romana, 1894, 16° di pp. 130 ed una tav. rappresentante i ritratti dei due Apostoli. — L. 2.

Le materie trattate in queste dissertazioni sono divise in otto capitoli: 1° Gli atti apostolici e le antichità romane. 2° La venuta di San Pietro a Roma. 3° I sepolcri degli Apostoli. 4° I luoghi del martirio. 5° I primi luoghi di adunanza ed il cimitero apostolico di Priscilla. 6° Le

due cattedre di S. Pietro. 7° Altre memorie indicate da documenti di età posteriore, cioè il carcere marmertino, il titolo di Fasciola e l'oratorio dell'Appia, oratorio presso la Sacra via, oratorio della via Ostiense, oratorio presso la via Lata. 8° Le antiche immagini degli Apostoli.

Le materie qui trattate sono molto importanti, ed avendo l'Autore tenuto conto delle recenti scoperte, la sua dissertazione contiene due pregi, cioè mette insieme tutte le questioni appartenenti ai due Apostoli, ed emenda gli errori degli antichi scrittori là dove sono contraddette dalle scoperte recenti. Il lavoro in complesso è cosa eccellente, massime per gli studii esatti e critici, che porgono un nuovo lume sopra molti punti controversi.

MIGONE GIUSEPPE avv. — L'odioso divieto della solenne processione del *Corpus Domini*, rinnovato a Genova nel 1894. *Genova*, tip. del R. Istituto dei Sordomuti, 1894, 16° di pp. 104. Si veda il quad. 1045 a pag. 93.

MISSALE ROMANUM ex Decreto SS. Concilii Tridentini restitutum etc. etc. Editio octava iuxta editionem typicam. *Ratisbonae, Neo Eboraci et Cincinnati*, Pustet, 1894, 18° di pp. CXIV-1008. — Fr. 6,00

È un Messale di sesto piccolo nitidi, d'edizione corretta ed elegante e può dirsi tascabile, di caratteri e insieme di poco prezzo.

MIZZI M. A. M. — Per il VI centenario della traslazione della S. Casa di Nazareth a Loreto. Cenni storici. *Siena*, tip. S. Bernardino, 1894, 32° pp. 136. — Cent. 80. Si vende in Malta presso l'Autore. I possessori dei primi 5000 esemplari concorreranno all'estrazione di tre premi, cioè di L. 200, 160 e 140.

È un tributo che la pietà del ch. Autore offre alla B. Vergine Lauretana, e che gioverà anche ai suoi concittadini; poichè in poche pagine egli compendia gli avvenimenti che si riferiscono alle prodigiose traslazioni della S. Casa. Solamente dobbiamo notare che, avendo egli abbracciata l'opinione comune sulla venuta della S. Casa in Italia nel 1294, non ci sembra a proposito il citare la testimonianza del conte Monaldo Leopardi, il quale appunto è il solo che la faccia rimontare a un'epoca anteriore. Ma ciò non guasta; e il suo libretto gioverà sempre a ridestare o mantenere sempre viva in un popolo così religioso, com'è il Maltese, la devozione alla B. Vergine Lauretana.

MORRIONE LIONARDO avv. — Alcuni cenni sul castello di Burgio Millusio. *Palermo*, stab. tip. Lao, 1894, 16° di pp. 40.

MORI MARIO sac. — Precetti sull'azione oratoria tratti dai migliori autori, in servizio del giovane Clero. *Firenze*, libreria Salesiana, 1894, 16° picc. di pp. 12. — Cent. 25.

Queste norme sono tratte principalmente da quei due grandi oratori e retori che furono Cicerone e Quintiliano, e quindi non può fallire che siano giuste ed utilissime in pratica. Ben diverso è il caso, non raro per verità, quando i precetti si danno da chi non li ha mai praticati.

O. D. C. — Un episodio della guerra del 1733, ossia l'invasione di Sesto cremonese. *Cremona*, tip. Montaldi, 1894, 16° di pp. 60. —

Cent. 70. Si vende a beneficio della nuova torre in *Sesto Cremonese*.

È il racconto dei lugubri avvenimenti incontrati al villaggio di Sesto Cremonese nella guerra, che prese il nome dalla successione polacca, ma che si combattè specialmente in *OBSERVATORIO* meteorologico

Italia dal 1733 al 1738.

Esso fu compilato da D. Giacomo Ferrari, il quale era allora arciprete di Sesto ed ebbe grande parte in quegli stessi eventi.

de Manila bajo la dirección de los Padres de la Compañía de Jesús.

— Observaciones verificadas durante el mes de septiembre de 1892 4° di pp. 16 e una tavola.

— Idem marzo de 1893. 4° di pp. 30 e due tavole. *Manila*, establ. tip. de Ramirez, 1894.

PELLEGRINO GIOVANNI — Stisius Doctor. *Maglie*, tip. F. Capece 1894, 32° di pp. 22.

Il prof. Pellegrino narra nel presente libriccino la vita, le virtù e la dottrina di Stisio, suo zio. Le fre-

quenti allusioni a Virgilio e ad Orazio lo fanno supporre familiare colla lettura dei grandi poeti latini.

PEZZANI ENRICO MARIA. — Codex Sanctae Catholicae Romanae Ecclesiae, quem adnotationibus illustratum exponit in Pontificio Seminario Vaticano D. D. Enricus Maria Pezzani in S. Theologia et in Jure Canonico apud Pont. Univers. Gregorianam doctor renuntiatus etc. Pars prima. *Romae, Mediolani*, E. Berardi et C.°, MDCCCXCIII, 4° di pp. 182.

Questo libro è stato già annunciato sulla copertina del periodico. Ora ne diamo conto un po' disteso. L'argomento è indicato dal titolo, ed il presente volume forma la prima parte dell'opera. I canoni contenutivi sommano a 49. Dei quali i primi sette comprendono ciò che spetta alla *promulgazione* ed alla *interpretazione della legge ecclesiastica*. I tredici, che tengono lor dietro, costituiscono il primo capo, e trattano della *Costituzione della Chiesa*. Gli altri ventinove si riferiscono al *Romano Pontefice*. Sono presi pressochè tutti dalle Costituzioni pontificie, e le formole, sotto cui si presentano, procedono

ordinate, limpide e schiette. I Commentarii, che si appongono a ciascuna di esse, sono pieni di erudizione tutta all'uopo, e con argomentare serrato svolgono le più gravi quistioni intorno alla podestà ed alla natura della Chiesa, così in sè, come relativamente allo Stato, ed intorno all'autorità ed alla elezione del Romano Pontefice. La chiarezza della dottrina, facilita non poco lo studio del diritto ecclesiastico e quanto al pigliarne conoscenza e quanto all'usarlo in pratica. Questo era il fine del ch. Autore, e ci sembra che l'abbia conseguito. Onde non ci rimane che raccomandarne la prova.

PICONE GIUSEPPE avv. — Sulla *enfiteuasi* nel codice italiano. *Girgenti*, tip. L. Carini, 1894, 8° di pp. 24.

Con gravi argomenti il ch. Autore di questa dissertazione mostra i vantaggi dei varii contratti enfiteu-

tici, e combatte le obiezioni che contro di esse si fecero da alcuni moderni giuristi.

PIEPER ANTON dr. — Zur Entstehungsgeschichte der ständigen Nunziaturen. (*Sull' Origine delle Nunziature permanenti*). Freiburg im Breisgau, Herder, 1894, 8° di pp. VIII-224. — Marchi 3, 50.

In questo libro si espone lo svolgimento e la formazione delle nunziature permanenti in Francia, Germania, Spagna e Venezia sino alla metà del secolo decimosesto. Prima del pontificato di Clemente VII (1523) spedivansi solamente ambascerie straordinarie, ove l'avesse richiesto la gravità delle cose. L'Autore tratta in quattro capi; I. della origine e della durata delle nunziature permanenti, degli ufficiali di esse, del nome e della pensione dei nunzii, delle loro facoltà, istruzioni e corrispondenze, della scrittura secreta e della differenza tra le presenti nunziature e le antecedenti; II. della istituzione delle nunziature permanenti sino a Clemente VII; III. dei legati e dei nunzii di papa Clemente VII; IV. della natura delle legazioni pontificie sotto Paolo III. Sono aggiunte, a maniera di appendice, 16 *Analecta*, di cui sono rilevanti quelle che contengono istruzioni per i nunzii. Anche l'indice cronologico ed alfabetico dei legati e dei nunzii vi si trova disteso esattamente. Nell'introduzione s'incontrano

POLI GIUSEPPE can. — Affetti. Omaggio al novello cardinale Domenico Svampa arcivescovo di

Bologna. *Siena*, tip. S. Bernardino, 1894, 16° di pp. 72.

Dev'essere una bell'anima il sig. Canonico Poli, a giudicarne da questi versi, nei quali a noi sembra che quella tutta risplenda. Sono affetti a Gesù, a Maria, alla Patria, alla Società, al Popolo; sono affetti diversi,

PROGRAMMA (II) di Milano. I Cattolici di fronte ai Socialisti. Testo e commento ad uso del popolo. *Torino*, tip. P. Celanza, 1894, 32° di pp. 80. — Cent. 30.

Questo è il terzo opuscolo della biblioteca popolare di propaganda sociale cattolica di Torino. Il pro-

notizie pregevoli sulla spedizione dei nunzii, sulle credenziali e simili altre cose confacenti a chiarire viepiù i punti difficili d'istoria. Così, per esempio, l'istruzione del 3 gennaio 1547 (p. 189 ss.), che ebbe Gurone Bertano per la sua ambasceria a Carlo V, non ci lascia più dubitare in verun modo che Paolo III fosse persuaso della sincerità dell'amore di Francesco I per la pace e che perciò rampognò Carlo V. Noi, come è naturale, non possiamo seguire passo passo l'esposizione delle nunziature nelle loro varie particolarità; diciamo solo in generale che l'Autore vi appare per storico di fino discernimento e non per semplice e facile copiatore, come non è raro vedere anche ai nostri dì; di più il medesimo ha saputo rendere soave l'esposizione di una materia che a taluno potrebbe sembrare arida. L'edizione anch'essa è assai nitida. Perciò aspettiamo con desiderio sia presto data alla luce la continuazione di sì bella opera che, come l'Autore promette, arriverà sino al nostro secolo.

ma sempre candidi, nei quali la pietà del sentimento è resa anche più cara dalla grazia della forma in cui per lo più viene espresso; cosa purtroppo rara in poesie di tal genere.

gramma economico e sociale che i cattolici d'Italia, riunitisi a congresso in Milano lo scorso gennaio,

stesero, viene spiegato con succosi commenti in questo libretto. L'intento è sempre quello che fu manifestato nella prima pubblicazione di questa biblioteca, fare propaganda nel popolo, diffondere le idee sane e buone, rendere famigliare anche a chi finora vi rimase indifferente lo studio della grande questione sociale (*pref.*). Il commento, seguendo passo passo il programma, chiarisce le cagioni e fini del socialismo; la necessità della proprietà degli enti religiosi. Spiega la diffusione della piccola proprietà, la natura delle *colonie parziarie*; le relazioni che debbono correre tra capitalista ed industriale, tra questo e l'operaio; la repressione dei monopoli e dell'usura; la vigilanza sulle operazioni di borsa e molte altre cose simili. Quanto ai mezzi di propugnare il programma, è qui indicata l'azione dello Stato ed il ristabilimento delle corporazioni professionali. Tali questioni sono svolte in maniera piuttosto breve, perchè ci si ritornerà sopra partitamente

in altri libretti. Tra le molte cose esposte con chiarezza ed esattezza, abbiamo notato che l'obbligo del lavoro e della limosina rispetto al ricco è spinto un po' troppo (p. 24; 29-30); anzi, a fine di conchiuderne l'obbligo del lavoro per il medesimo, non si riconosce più la forza della proprietà, colla giunta di una confusione d'idee. « È morale, è giusto, è umano, che taluno senza la minima fatica al mondo, goda dei frutti della terra da altri lavorata... e se ne rimanga esso a poltrire negli ozi della città, a consumarvi i frutti tanto sudati, che altri per lui strappa alla terra, in vizi? »

E ciò sia detto, affinchè le espressioni in materia sì delicata che ora veramente scotta, sieno scrupolosamente esatte; nè, per soverchia compassione dei poveri, si tenti assottigliare le ragioni dei ricchi. Nel resto raccomandiamo alla generosità dei cattolici l'opera santa della Biblioteca popolare, i cui scrittori hanno bisogno di aiuti morali e materiali.

RAMBUTEAU (Di) contessa. — Il beato Giovanni Colombini. Storia d'un toscano del XIV secolo. Versione di D. V. Lusini. *Siena*, tip. S. Bernardino, 1894, 16° di pp. XXXIX-308 — L. 3,00.

RESOCONTO scientifico e amministrativo del Circolo romano di San Sebastiano per l'anno 1892-93. *Roma*, tip. Vaticana, 1894, 16° di pp. 14.

ROBERTI. Vedi AVRILLON.

RUDIGIER FRANCESCO GIUSEPPE. — Francisci Josephi Rudigier episcopi p. m. Linciensis, vita Beati Petri Principis Apostolorum, XXXVI Lectionibus Sacerdotibus maxime proposita, edita a Francisco Maria Doppelbauer U. J. D.^o, eiusdem sedis Episcopo et Praelato Domestico Suae Sanctitatis. *Friburgi, Brisgoviae*, Herder 8° di pp. 504. — Fr. 5,00.

Sono trentasei lezioni od esortazioni proposte ai sacerdoti da Monsignor Rudigier, che fu in questi ultimi tempi uno dei più zelanti ve-

sovi dell'Austria, e dei più eloquenti difensori della causa cattolica cogli scritti e colla voce, dal pulpito e dalle tribune del parlamento e delle

pubbliche assemblee. L'opera può servire non meno per meditazione che per pia ed istruttiva lettura, specialmente nel tempo degli esercizi.

SALUT (Le) des familles. Organe français de l'oeuvre de Saint-Joseph, echo des Associations catholiques et des Oeuvres religieuses, charitables et sociales belges 1.^{re} année, *Bruxelles*, Rue Verboekhaven, 94. Prix d'Abonnement; pour la Belgique fr. 2,50 par an: pour les autres pays fr. 3,25.

SCHIRÒ ATANASIO can. — Il monastero di S. Maria del Bosco di Calatamauro in Sicilia. *Palermo*, tip. Boccone del povero, 1894, 8° di pp. 92. — L. 1,25.

Nel secolo XIII venne fondato a Calatamauro in Sicilia il monastero di Santa Maria del Bosco, che fu occupato prima da Eremiti, poi da Benedettini, indi da Olivetani. Le sue vicende, i suoi possedimenti, gli uomini insigni che vi fiorirono formano l'oggetto di questa bella ed erudita monografia del sig. can. Schirò. Diciotto inediti documenti formano un'appendice di chiusa all'elegante volume.

STATISTICA giudiziaria penale per l'anno 1892. *Roma*, tip. Nazionale, 1894, 8° di pp. 254.

STEVENSON ENRICO. — Statuti delle arti dei merciai e della lana di Roma. *Roma*, tip. Poliglotta, 1893, 4° di pp. 264.

Tra le più utili e pregiate pubblicazioni, procurate dall'Accademia Storico-Giuridica, sono da collocarsi quelle che riguardano il diritto statutario del municipio e di varie associazioni di Roma. Già per cura della medesima videro la luce gli Statuti antichi della città, gli Statuti dei Mercanti dal secolo XIII al XVI, gli Statuti delle Gabelle del secolo XIV, ed ora compaiono qui stampati gli Statuti delle arti dei merciai e della lana. Poche ed indispensabili note adornano l'edizione, poichè l'erudito comm. Stevenson, editore, si ripromette di dare in altro volume una illustrazione più compiuta dei medesimi.

VALENTINELLI. Vedi WALTER.

VALLI C. dott. — Istruzioni mediche per i Sacerdoti. *Como*, tip. Vescovile, 1894, 16° di pp. 288. — L. 1,75.

Avere un certo corredo di cognizioni mediche e terapeutiche, di quelle ovvie e comuni, specialmente ne' casi urgenti (sia per porgere un soccorso, sia per giudicare del male) è cosa sommamente conveniente per un sacerdote che ha cura di anime. La carità del sacerdote, benchè abbia di mira principalmente il bene dell'anima, si estende in qualche modo anche al corpo, non senza pro dell'anima stessa. Per dare un solo esempio, dal saper giudicare de' sintomi della morte può dipender talora la salute dell'anima. Or, il presente libretto è acconcissimo a fornire ai sacerdoti una supellettile sufficiente di quelle cognizioni mediche e te-

rapeutiche. Esso ha tre parti: I. *Notizie generali del corpo umano*; II. *Dei sintomi gravi, pericolosi e mortali*; III. *Delle malattie più ovvie e delle cure corrispondenti.*

WALTER G. — Il Santissimo Sacramento vero cibo dell'anima. Ope-
retta proposta ad istruzione ed edificazione per il popolo cristiano
dal Dr. Giuseppe Walter, preposito della collegiata di Innichen,
recata in italiano per cura del sacerdote G. Domenico Valenti-
nelli, canonico arciprete dell'insigne cattedrale di Trento. *Trento*,
Monauni, 1894, 32° di pp. 599.

Un libretto d'oro! Svolge in 10 capitoli tutta la dottrina cattolica sul SS. Sacramento dell'altare con sicura scienza e profondo concetto, e nondimeno con istile piano e popolare. Bellissimi sono i capitoli sul fine dell'istituzione del SS. Sacramento e sugli effetti della santa Comunione. Le anime pie troveranno qui e largo pascolo al loro fervore e non poche considerazioni nuove ed esposte in modo nuovo, assai accende a suscitare nell'animo vivo desiderio di quel cibo divino.

Anche la traduzione è ottima;

anzi nel suo complesso elegante. Qua e colà qualche rara improprietà di vocaboli guasta il buon andamento dello stile; p. e. a pag. 85; « Niuno si tiene a questa sacra mensa per *tosteggiato*. » *Tosteggiare per far torto a qualcuno* è voce di nuovo conio e brutta per giunta. A questi nèi non baderanno i pii lettori: ma poichè il ch. Can. Valentinelli scrive tersissimamente (cosa pur troppo non sempre curata dagli ascetici), siamo certi che in una ristampa del suo ottimo lavoro scompariranno anche queste, benchè piccole mende.

ZUNNUI CASULA FRANCESCO arc. di Oristano. — Iscrizioni per le feste straordinarie in onore di S. Antioco Martire Sulcitano, celebrate alla sua tomba nei giorni 8, 9 e 10 Aprile 1894. *Cagliari*, tip. G. Dessì, 1894, 8° di pp. 18.

LETTERA CIRCOLARE SULLA SACRA PREDICAZIONE

EMANATA D'ORDINE DI S. S.

LEONE PAPA XIII

DALLA S. CONGREGAZIONE DE' VESCOVI E REGOLARI

DIRETTA A TUTTI GLI ORDINARI D'ITALIA

ED AI SUPERIORI DEGLI ORDINI E CONGREGAZIONI RELIGIOSE

La Santità di N. Signore Papa Leone XIII, a cui tanto sta a cuore l'apostolico ministero della predicazione, come quello che è sì necessario, massime in questi tempi, alla retta istituzione del popolo cristiano, non senza grande dolore dell'animo suo è venuta a sapere, che nella maniera d'annunziare la divina parola si sono da qualche tempo introdotti alcuni gravi abusi, che rendono spesso l'odierna predicazione o dispregevole, o almeno sterile e infruttuosa. Per la qual cosa, seguendo le orme de' suoi predecessori¹, ha ordinato a questa S. Congregazione dei Vescovi e Regolari di rivolgersi agli Ordinarii d'Italia e ai Superiori Generali degli Ordini Regolari, per eccitarne vivamente la vigilanza e lo zelo a porre, quanto è da loro, un riparo a questi disordini, e procurare che si tolgano onninamente di mezzo. Obbedendo pertanto agli augusti comandi del Santo Padre, questa S. Congregazione mette sotto gli occhi dei Revm̃i Ordinarii e Capi d'Ordini Regolari e pii Istituti ecclesiastici le seguenti norme, affinchè con ogni diligenza e premura ne curino l'osservanza.

1. E primamente, per ciò che appartiene alle qualità del sacro predicatore, avvertano di non mai affidare un ministero sì santo a

¹ Fra gli altri, Clemente X, Innocenzo XI, Innocenzo XII, Benedetto XIII, ora con atti pontificii, ora per mezzo della S. Congregazione del Concilio o di quella dei Vescovi e Regolari, emanarono, secondo il bisogno dei tempi, sapienti prescrizioni intorno alla sacra predicazione.

chi non sia fornito di vera pietà cristiana e compreso di grande amore a N. S. Gesù Cristo, senza del quale non sarebbe mai altro che *aes sonans et cymbalum tinniens*¹; nè mai potrebbe avere quel vero zelo della gloria di Dio e della salute delle anime, che deve essere il solo movente e il solo fine dell'evangelica predicazione. E questa pietà cristiana, sì necessaria ai sacri banditori, uopo è che risplenda anche nella loro condotta esteriore, la quale non deve mai trovarsi in contraddizione coi loro insegnamenti, nè aver nulla di secolaresco e di mondano, ma sempre esser tale, che li mostri veramente *ministros Christi et dispensatores mysteriorum Dei*²; altrimenti, come osserva l'angelico S. Tommaso, *si doctrina est bona et praedicator malus, ipse est occasio blasphemiae doctrinae Dei*³. Colla pietà poi e colla virtù cristiana vuole andare congiunta anche la scienza, essendo manifesto e dalla esperienza continua comprovato, che una predicazione veramente sode, ordinata e fruttuosa vano è aspettarla da coloro, che non sono nutriti di buoni studii, principalmente sacri, e che fidenti in certa lor naturale loquacità, temerariamente salgono il pulpito con poca o nessuna preparazione. Costoro, per ordinario, non fanno altro che battere l'aria, e alla divina parola, senza avvedersene, accattare dispregio e derisione; quindi loro va detto recisamente: *Quia tu scientiam repulisti, ego repellam te ne sacerdotio fungaris mihi*⁴.

2. Dopo dunque, e non prima, che il sacerdote si sarà procacciato il corredo delle accennate doti, allora soltanto i Reverendissimi Vescovi e Capi degli Ordini Regolari gli potranno affidare il gran ministero della divina parola; invigilando però che fedelmente si attenga a quelle materie, che sono veramente proprie della sacra predicazione. Or tali materie sono indicate dal divin Redentore là dove dice: *Praedicate evangelium*⁵... *Docentes eos servare omnia quaecumque mandavi vobis*⁶. Conformemente alle quali parole scrisse l'Angelico: *Praedicatores debent illuminare in credendis, dirigere in operandis, vitanda manifestare, et modo comminando, modo exhortando, hominibus praedicare*⁷. E il sacrosanto Concilio di Trento: *Annunciantes eis vitia quae eos declinare et virtutes quas sectari oportet, ut poenam aeternam evadere et coelestem gloriam consequi valeant*⁸. Ma più ampiamente ancora fu ciò spiegato dal Sommo Pontefice Pio IX di s. m. colle se-

¹ I. Cor. XIII, 1.

² I. Cor. IV, 1.

³ Comment. in Matt. V.

⁴ Os. IV, 6.

⁵ Marc. XVI, 15.

⁶ Matth. XXXIII, 20.

⁷ Loco cit.

⁸ Sess. V, c 2 de Reform.

guenti parole: « Non semetipsos, sed Christum crucifixum praedi-
 « cantes, sanctissima religionis nostrae Dogmata et praecepta, iuxta
 « catholicae Ecclesiae et Patrum doctrinam, gravi ac splendido ora-
 « tionis genere, populo clare aperteque annuncient; peculiaria singu-
 « lorum officia accurate explicant, omnesque a flagitiis deterreant, ad
 « pietatem inflamment, quo fideles, Dei verbo salubriter refecti, vitia
 « omnia declinent, virtutes sectentur, atque ita aeternas poenas eva-
 « dere et coelestem gloriam consequi valeant ¹. » Donde chiaramente
 apparisce che il simbolo e il decalogo, i precetti della Chiesa e i
 Sacramenti, le virtù ed i vizii, i doveri proprii delle diverse classi
 di persone, i novissimi dell'uomo ed altre simili verità eterne deb-
 bono formare la materia ordinaria della sacra predicazione.

3. Ma questi gravissimi argomenti sono oggi indegnamente trascurati da molti predicatori, i quali, *quaerentes quae sua sunt, non quae Iesu Christi* ²; e ben conoscendo non esser queste le materie più acconce ad acquistar loro quell'aura popolare che ambiscono, le lasciano interamente da parte, massime nelle quaresime e in altre occasioni solenni; e insieme colle cose mutando i nomi, alle antiche *prediche* sostituiscono un genere mal inteso di *conferenze*, rivolte ad adescare la mente e la fantasia, non mai a muovere la volontà e a riformare i costumi. E non riflettono costoro che le prediche morali giovano a tutti, le conferenze d'ordinario sono per pochi; e che questi pochi medesimi, se fossero meglio curati nei costumi, cioè meglio aiutati ad essere più casti, più umili, più obbedienti all'autorità della Chiesa, con ciò solo avrebbero la mente sgombrata da mille pregiudizii contro la fede, e più disposta a ricevere la luce della verità; perchè gli errori religiosi, massime tra i popoli cattolici, hanno generalmente radice più nelle passioni del cuore, che nelle aberrazioni della mente, secondo quello che è scritto: *De corde exeunt cogitationes malae... blasphemiae* ³. Perciò su quel del Salmista: *Dixit insipiens in corde suo: non est Deus* ⁴, saviamente riflette S. Agostino: *In corde suo, non in mente sua.*

4. Nè già con questo vuol condannarsi in modo assoluto l'uso delle conferenze, le quali anzi, quando siano ben condotte, possono anch'esse in certi casi tornare utilissime e necessarie, in mezzo a tanti errori che spargonsi contro la religione. Ma ben si vogliono onninamente sbandire dal pulpito quelle pompose dicerie, che trattano argomenti più speculativi che pratici, più civili che religiosi, più di

¹ Litt. enc. 9 Nov. 1846.

² I. Cor. XIII, 5.

³ Matth. XV, 19.

⁴ Psal. XIII, 1.

comparsa che di frutto, i quali perciò saranno forse adattati alla palestra giornalistica e alle aule accademiche, ma col luogo santo certamente non si confanno. Quanto poi a quelle conferenze, che mirano a difendere la religione dalle impugnazioni de' suoi nemici, sono bensì a quando a quando necessarie, ma questo non è peso da tutti gli omeri, sì veramente dai più robusti. Ed anche i valorosi oratori debbono usare in ciò grande cautela; chè tali apologie convien farle soltanto in quei luoghi, in quei tempi e a quelle udienze, che ne abbiano un vero bisogno, e da cui possa sperarsene un vero profitto; della qual cosa i giudici più competenti è manifesto non essere che gli Ordinarii: convien farle in maniera che la dimostrazione abbia la sua base profonda nella dottrina sacra assai più che negli argomenti umani e naturali: convien farle con tale solidità e chiarezza, da evitare il pericolo che in certe menti restino impressi più gli errori che le verità opposte, e più facciano breccia le obbiezioni che le risposte. Soprattutto poi è da por mente che l'uso soverchio delle conferenze non faccia cadere in disistima e in disuso le prediche morali, come se queste fossero cose di second'ordine e di minore importanza che le polemiche, e però da lasciarsi al volgo dei predicatori e degli uditori; mentre il vero si è che la predicazione morale è la più necessaria alla universalità dei fedeli, non è meno nobile della polemica, e quindi anche i più valenti e celebrati oratori, e dinanzi a qualsivoglia più eletta e numerosa udienza, dovrebbero, almeno di quando in quando, trattarla con vivo zelo. Se ciò non facciasi, queste grandi udienze saranno condannate a sentirsi sempre parlare d'errori che spesso non sono nei più dei membri che le compongono, e non mai de' vizii e delle colpe, che in siffatte adunanze sogliono abbondare più che in altre di minor conto.

5. Ma se molti abusi si notano nella scelta dei temi, altri non meno gravi sono a deplorarsi nella forma della trattazione. Intorno alla quale insegna egregiamente l'Aquinate che, per essere veramente *lux mundi*, *tria debet habere praedicator verbi divini: primum est stabilitas, ut non deviet a veritate; secundum est claritas, ut non doceat cum obscuritate; tertium est utilitas, ut quaerat Dei laudem et non suam*¹. Ma per mala ventura la forma di molti odierni sermoni, non solo è lontana da quella chiarezza e semplicità evangelica che dovrebbe caratterizzarla, ma tutta si avvolge in ambagi nebulose e in materie astruse superiori alla comune capacità del popolo, e fa tornare sul labbro quel pietoso lamento: *Parvuli petierunt panem, et non erat qui frangeret eis*². Il peggio si è poi che vi manca spesso quella

¹ Loco cit.

² Thren. IV, 4.

sacra impronta, quell'alito di pietà cristiana e quella unzione dello Spirito Santo, per la quale il banditore evangelico dovrebbe sempre poter dire di sè: *Sermo meus et praedicatio mea, non in persuasibilibus humanae sapientiae verbis, sed in ostensione spiritus et virtutis*¹. Costoro invece, fondandosi unicamente *in persuasibilibus humanae sapientiae verbis*, poco o nulla si curano della *parola divina*, della Sacra Scrittura, che pure dev'essere il primo fonte della sacra eloquenza, come insegnava testè il Sommo Pontefice felicemente regnante, con parole gravissime che crediamo opportuno di riferire. « Haec propria
 « est singularis Scripturarum virtus, a divino afflatu Spiritus Sancti
 « profecta, ea est quae oratori sacro auctoritatem addit, apostolicam
 « praebet dicendi libertatem, nervosam victricemque tribuit eloquen-
 « tiam. Quisquis enim divini verbi spiritum et robur eloquendo re-
 « fert, ille *non loquitur in sermone tantum, sed et in virtute, et Spiritu*
 « *Sancto et in plenitudine multa*². Quamobrem ii dicendi sunt prae-
 « postere improvideque facere, qui ita conciones de religione habent,
 « et praecepta divina enunciant, nihil ut fere afferant nisi humanae
 « scientiae et prudentiae verba, suis magis argumentis quam divinis
 « innixi. Istorum scilicet orationem, quantumvis nitentem luminibus,
 « languescere et frigere necesse est utpote quae igne careat sermonis
 « Dei, eandemque longe abesse ab illa qua divinus sermo pollet vir-
 « tute: *Vivus est enim sermo Dei et efficax, et penetrabilior omni gladio*
 « *ancipiti, et pertingens usque ad divisionem animae ac spiritus*³. Quam-
 « quam hoc etiam prudentioribus assentiendum est, inesse in sacris
 « Litteris mire variam et uberem magnisque dignam rebus eloquen-
 « tiam: id quod Augustinus pervidit diserterque arguit⁴, atque res
 « ipsa confirmat praestantissimorum in oratoribus sacris, qui nomen
 « suum assiduae Bibliorum consuetudini piaequae meditationi se prae-
 « cipue debere, grati Deo, affirmarunt⁵. »

6. Ecco dunque la fonte principalissima della sacra eloquenza, la Bibbia. Ma questi predicatori ammodernati, in cambio d'attingere la loro eloquenza al *fonte dell'acqua viva*, con intollerabile abuso si volgono alle *cisterne dissipate* della *sapienza umana*; invece di recare in mezzo i testi divinamente ispirati, o quelli dei Santi Padri e dei Concilii, citano a sazieta' autori profani, autori moderni ed anche viventi, autori e parole che si prestano ben sovente ad interpretazioni molto equivoche e molto pericolose. « È anche un grande abuso della

¹ I. Cor. II, 4.

² I. Thess. I, 5.

³ Hebr. IV, 12.

⁴ De Doctr. christ. IV, 6, 7.

⁵ Litt. enc. de studiis Script. S. 18 Nov. 1893.

« eloquenza sacra trattare i temi religiosi unicamente nell'interesse
 « di questa vita, e non parlare della futura: noverare i vantaggi re-
 « cati alla società dalla religione cristiana, e dissimulare i doveri:
 « dipingere il Redentore divino tutto carità, e tacere della giustizia.
 « Indi il poco frutto di cotesta predicazione, dalla quale un uomo di
 « mondo esce persuaso che, senza mutare i suoi costumi, purchè dica:
 « Io credo in Gesù Cristo, sarà un buon cristiano ¹. » Ma che im-
 porta a costoro del frutto? Non è questo che cercano principalmente:
 cercano di lusingare gli uditori, *prurientes auribus* ², e pur che veg-
 gano le chiese piene, punto non curano che le anime si rimangano
 vuote. Per questo non parlano mai del peccato, mai de' novissimi;
 mai di altre verità gravissime che potrebbero contristare a salute, ma
 parlano solo *verba placentia* ³; e questo pure lo fanno con una elo-
 quenza più tribunizia che apostolica, più profana che sacra, la quale
 attira loro battimani ed applausi, già condannati da San Girolamo
 quando scriveva: *Docente in ecclesia te, non clamor populì, sed gemitus*
suscitetur: auditorum lacrymae laudes tuae sint ⁴. Di qui è che tutta
 la loro predicazione apparisce come circondata, tanto in chiesa, quanto
 fuori di essa, da una certa aura teatrale, che ogni sacra impronta ne
 toglie ed ogni sovrumana efficacia. Di qui ancora nel popolo, e di-
 ciamo pur anche in una parte del clero, la depravazione del gusto
 della divina parola, lo scandalo di tutti i buoni, e il poco o niun
 profitto dei traviati o miscredenti; i quali, benchè talvolta accorran
 in calca ad ascoltare simili *verba placentia*, massimamente se attrati-
 tivi dalle risonanti parole di *progresso*, di *patria*, di *scienza moderna*,
 dopo applaudito clamorosamente all'oratore *che conosce il vero modo*
di predicare, escono di chiesa quali vi erano entrati: *mirabantur, sed*
non convertebantur ⁵.

7. Volendo pertanto questa S. Congregazione, in adempimento dei
 venerati comandi di Sua Santità, porre un riparo a tanti e sì dete-
 stabili abusi, si rivolge a tutti i Reverendissimi Vescovi e Superiori
 Generali degli Ordini Regolari e pii Istituti Ecclesiastici, affinché
 contro di quelli insorgano con apostolica fermezza, e con ogni sforzo
 ne curino l'estirpazione. Ricordevoli dunque che, secondo la prescri-
 zione del Sacrosanto Tridentino Concilio, *viros idoneos ad huiusmodi*
praedicationis officium assumere tenentur ⁶, usino in questo negozio la

¹ Card. Bausa Arciv. di Firenze al suo giovine Clero, 1892.

² II. Tim. IV, 3.

³ Is. XXX, 10.

⁴ Ad Nepotian.

⁵ Ex Aug. in Matt. XIX, 25.

⁶ Sess. V, cap. 2, *De reform.*

massima diligenza e cautela. Se si tratta di Sacerdoti della loro diocesi, sieno fermi nel non affidar loro un ministero sì augusto senza averli prima provati, o per via d'esame o in altra maniera opportuna: *nisi prius de vita et scientia et moribus probati fuerint*¹. Se si tratta di Sacerdoti d'altre diocesi, non accettino nessuno a predicare nella loro, massime nelle occasioni più solenni, se non presenti lettere del proprio Vescovo o del proprio Superiore Regolare, le quali dieno dei suoi costumi e della sua idoneità a tale uffizio buona testimonianza. I Superiori poi dei Religiosi di qualsivoglia Ordine, Società o Congregazione, a nessuno dei loro sudditi permettano di predicare, e molto meno lo presentino agli Ordinarii con proprie lettere testimoniali, se prima non si sono assicurati assai bene e della sua morale condotta e della sua retta maniera d'annunziare la divina parola. Che se gli Ordinarii, dopo accettato qualche predicatore per le buone commendatizie che presentava, lo vedessero poi nell'esercizio pratico del ministero deviare dalle norme e dai moniti dati in questa Lettera, dessi con opportuna correzione lo richiamino prontamente al dovere; ma se questa non basta, lo rimuovano a dirittura da tale uffizio, usando anche le pene canoniche, se la natura del caso lo richiedesse.

Nel rimanente, siccome questa S. Congregazione sa di poter fare sulla diligenza e sullo zelo dei Reverendissimi Ordinarii e Capi d'Ordini Religiosi sicuro assegnamento; così confida che, principalmente per opera loro, si vedrà presto riformata questa moderna maniera d'annunziare o piuttosto d'adulterare la divina parola, e che, tolti via finalmente dalla sacra predicazione i lenocinii mondani, le sarà restituita la sua nativa maestà veneranda e con essa la sua sovrumana efficacia, a gloria di Dio, a salute delle anime, a vantaggio universale della Chiesa e del mondo.

Roma dalla Segreteria della S. Congregazione de' Vescovi e Regolari, li 31 Luglio 1894.

ISIDORO Cardinal VERGA *Prefetto*

Luigi Trombetta *Pro-Segretario*.

¹ Loco cit.

CRONACA CONTEMPORANEA

Roma, 1-15 agosto 1894.

I.

COSE ROMANE

1. La lettera del Papa ai Vescovi del Brasile e le critiche della *Riforma*. — 2. Un drappello di 150 Americani dal Papa. — 3. Nuove polemiche sul *potere temporale*. — 4. Riforma della predicazione ecclesiastica; lettera della Congregazione de' Vescovi e Regolari. — 5. Leone XIII e il Collegio belga in Roma. — 6. La festa dell'Assunta. — 7. Appunti storici.

1. In questa prima metà di agosto è stata fatta pubblica la lettera del Papa ai Vescovi del Brasile, scritta ai 2 di luglio di quest'anno, che può leggersi al principio di questo quaderno. Il S. P. non lascia parte alcuna del regno di Dio sulla terra senza le sue provide cure. Già, negli scorsi anni, Leone XIII aveva accresciuta in Brasile la gerarchia ecclesiastica coll' istituzione di una nuova provincia ecclesiastica e colla giunta di quattro sedi episcopali. Ora egli rivolge la sua autorevole parola a tutti gli Angeli delle chiese brasiliane, e li esorta, in prima, a formarsi ne' Seminarii un clero per virtù e dottrina specchiato ed a servirsi a tale scopo anche degli Ordini religiosi, ricordando loro in tale occasione il Collegio Pio latino americano di Roma (dove uscirono varii Vescovi pe Brasile); li consiglia quindi a promuovere le associazioni cattoliche, per opporle alle società antireligiose; a fondare effemeridi cattoliche, che difendano i principii cristiani; a dare nelle elezioni politiche il loro voto a coloro, cui stia a cuore, oltre il bene materiale della patria, anche quello della religione; a prestare il debito ossequio alla civile autorità che regola le sorti della loro patria; a stare uniti tra loro, conferendo insieme, quanto è possibile, pel bene comune. *Adest vobis* (dice in fine il Papa) *apostolicae Sedis Legatus, qui mentem nostram et consilia vobis aperiat; Nos vero, pro paterna qua vos complectimur charitate, ad ferendam studiis vestris opem, paratos nullo non tempore habetis*. Anche questa lettera di Leone XIII, come le altre, è stata fatta segno di poco benigni commenti da parte de' nemici del Papa. Ha loro saputo agro che questi abbia inculcato ai Vescovi brasiliani l'obbedienza alle autorità civili: *Supremae auctoritati rem publicam moderanti obsequium singuli deferant*. Ecco come parla l'officiosa *Riforma*: « Pare che al

Vaticano ritengano più legittime le autorità civili brasiliane, capitanate da Peixoto, che le italiane; giacchè per queste ultime ancora non furono mai fatte sinora le stesse esortazioni ». Innanzi tutto sappia la *Riforma* che se il Papa non ha fatto quelle esortazioni agl'Italiani, egli è, perchè non c'è bisogno; poichè alla fin fine per tutte le autorità c'è il testo di S. Pietro: *Subditi estote in omni timore dominis... etiam dyscolis*. E i cattolici italiani lo fanno esemplarmente, pagando le tasse, arruolandosi alla milizia, non rubando, non uccidendo, e lasciando i Ministri abitare negli antichi conventi de' Frati e ne' palazzi papali, senza dar loro il minimo disturbo. Non è obbedienza questa? Quale poi delle due autorità, quella capitanata dal Peixoto o quella capitanata dal Crispi, sieno migliori agli occhi del Papa, se la sbrighi da sè la *Riforma*. Il certo è che il Peixoto non ha tolto nulla al Papa, nè l'ha rinchiuso prigioniero morale in un palazzo. Quali delle due autorità preferirebbero i signori della *Riforma*, se fossero al posto del Papa? Se la diano essi la risposta. Del resto il Papa non ha mancato a suo tempo d'insinuare agl'Italiani l'amor della patria nell'enciclica al *Popolo italiano* dell'8 dicembre 1892 con queste parole: « Siate italiani e cattolici, liberi e non settari, fedeli alla patria, e insieme a Cristo e al visibile suo Vicario, persuasi che un'Italia anticristiana e antipapale sarebbe opposta all'ordinamento divino, e quindi condannata a perire. Diletti figli, la religione e la patria vi parlano in questo momento per bocca Nostra. »

2. Il dì 8 di agosto, un buon drappello d'Americani, 150 incirca, diretti al santuario di Lourdes in Francia, sostavano in Roma, per avere la benedizione del S. Padre, vederlo e assistere alla Messa di lui. Verso le 8 antimeridiane erano già tutti adunati nella sala del concistoro, e con loro s'erano aggiunte un'altra quarantina di persone. Ivi, disceso il S. Padre, accompagnato dalla sua nobile corte, celebrava il santo sacrificio; dopo il quale assistè ad una messa di ringraziamento, impartendo quindi a tutti dall'altare la benedizione apostolica. Direttore del pellegrinaggio era il R. P. Porcile, superiore dei PP. della carità di Brooklin. Questi, dopo la funzione, presentava a mano a mano al S. Padre i pellegrini, i quali gli baciavano la mano, ed ai quali il Papa dirigeva qualche parola, parlando loro ora in italiano, ora in francese, or in latino, secondo che essi intendevano l'una o l'altra lingua, servendosi d'interprete per altri. Quella che ebbe la prima idea di questo pellegrinaggio, e che fu parimente presentata al S. Padre, fu la signora Thoorp, una eccellente cattolica di Brooklin. L'egregia signora aveva seco il marito, il quale, sebbene protestante, non solo non si oppose al disegno della sua moglie, ma volle egli stesso accompagnarla fino ai piedi del Papa. Dopo l'udienza i pellegrini si sparsero pe' giardini vaticani, che il Papa gentilmente aveva

fatto loro aprire, visitandoli a loro agio. « Per chi vivendo in Roma (dice il corrispondente dell'*Unità cattolica*, presente all'udienza) ed avendo libera entrata al Vaticano, ha spesso la sorte di assistervi, una messa del Papa non produrrà più, naturalmente, una impressione profonda; ma questa buona gente, ardente di fede, che ha udito sempre parlar del Papa senza mai averlo veduto, che viene dal di là dei mari per prostrarglisi dinanzi, quale emozione non dovea provare in vedere quel venerando vecchio salire all'altare e stringere nell'ostia santa quel Gesù, di cui egli è il rappresentante sulla terra? Quindi ho sempre notato in essa, e l'ho notato anche stamani in questi buoni Americani, una devozione quasi estatica che si manifesta nella immobilità dei volti e degli occhi. Non vogliono perdere nè una cerimonia, nè una parola, nè un atto; sembra vogliano stamparsi nella mente un ricordo indelebile di ciò che probabilmente non vedranno mai più. La messa del Papa è durata, secondo il consueto, poco più di mezz'ora; quindi, deposte le sacri vesti, è tornato al genuflessorio, ove è rimasto in ginocchio ed immobile col capo reclinato sulle mani, durante tutta la seconda messa, celebrata da Mons. Ungherini, uno dei cappellani segreti di servizio. »

3. Ruggero Bonghi ha preso di nuovo parte alla vita pubblica, essendogli venuto fatto d'essere eletto deputato d'Isernia, dopo di avere invano bussato alle porte di varii altri collegi elettorali. I primi suoi atti sono stati tre precipui: la sua andata a Parigi, dopo aver presieduto il congresso internazionale della stampa ad Anversa; un discorso politico, tenuto in chiesa, ad Isernia; un articolo nella *Nuova Antologia*, intitolato; *Leone XIII e Mons. Ireland*. A Parigi l'illustre traduttore di Platone, per entrare in grazia de' Francesi, disse malè della lingua italiana, egli, presidente dell'*Associazione di Dante Alighieri*. A Isernia, la fe' da severo Catone contro la corruzione morale d'Italia, e, imitando il divino filosofo, discorse de' rimedii con una idealità tutta platonica. Basta dire che i rimedii da lui proposti sono d'una impossibilità morale indiscutibile. « Per principiarla (*la restaurazione morale*) occorre, egli disse, che i deputati escano dalla Camera e che il processo al ministro Giolitti sia fatto da questa, se non è fatto dai magistrati ». A ciò fare, egli aggiunse, cercherà compagni; se non ne troverà, lo farà solo. Pare d'udire il poeta che grida: « L'armi, qua l'armi; io solo - Combatterò, procomberò sol io ». E poi dalla restaurazione della morale passa a quella delle finanze, da farsi specialmente colle economie. E tutti sanno che da quest'orecchio niun Ministro ci sente, neppure il Bonghi, quando era in seggio. Ma veniamo all'articolo della *Nuova Antologia*, di cui daremo un cenno, come d'un fatto e non più. Il sugo di esso non è altro che una nuova frecciata all'indipendenza territoriale della S. Sede. Par che

l'Italia legale, per mezzo de' suoi avvocati, senta di tempo in tempo la necessità di toccare questo tasto del dominio temporale, e il Bonghi lo fa con una arditezza meravigliosa. Il sunto dell'articolo del Bonghi è questo, in sostanza. — Il 18 ottobre 1893 Mons. Ireland, celebrando in un discorso il venticinquesimo anniversario del Card. Gibbons a Baltimora, disse grandi lodi di Leone XIII; lo salutò come il Papa de' nostri tempi, colui che ravvicina i popoli alla Chiesa, che scioglie i grandi problemi sociali, che in Francia e altrove separa dalla politica la causa della Chiesa, che restaura gli studii, ecc. ecc. Or bene, dice il Bonghi, queste lodi sono troppe; Leone XIII non ha sciolte due questioni, e quindi le lodi tributategli dall'Ireland, hanno bisogno di tara, e le questioni sono due: quella del dominio temporale, a cui egli non vuol rinunciare, e la niuna azione del Papato verso il clero e il laicato italiano. — Ecco le parole bonghiane: « Nè dell'una questione, nè dell'altra Mons. Ireland fa la menoma menzione; ora, poichè in lui è così sincero e fervido il desiderio del nuovo, non doveva dimenticare nè l'una nè l'altra, giacchè sono soprattutto quelle, circa le quali occorre e occorre al Papato d'innovare. Con questo silenzio, che non par degno di lui, è riuscito all'Arcivescovo americano di fare di Leone XIII e della sua condotta della Chiesa un quadro tutto luce e senza ombre. Noi ci vediamo due ombre. L'una è, che egli ha affermato la necessità della restaurazione del poter temporale durante tutto il suo pontificato, non meno di quello che facesse Pio IX, se pure con più dignità e meno scalpiccio di piedi; ora noi, cioè, gl'Italiani che credono meritorio il pensare sul serio a tali cose, riteniamo fermamente che il poter temporale sia cristianamente rigettabile, italianamente impossibile, socialmente pericoloso, nè si possa altrimenti che in sogno immaginare o sperare di restaurarlo; crede egli Mons. Ireland il medesimo? Se gli giunge questa domanda, gradiremmo, il più sollecitamente possibile, la risposta. D'altra parte, conveniamo, che Leone ha esercitata un'azione benefica e pacifica in Francia; ma ha fatto il medesimo in Italia? Se in questa nazione amica ha voluto ristaurare la pace degli animi, qui ha voluto mantenerne la discordia. È lecito, di certo, ai cattolici di dissentire da altri partiti nell'indirizzo politico e legislativo del paese; ma è lecito al capo dei cattolici, molti o pochi che siano quelli che in realtà l'ascoltano, d'impor loro di violare i lor doveri e di trascurare i lor diritti, di sconoscere la legittimità dello stato in cui vivono? Anche su questo punto ci piacerebbe molto di sentire il parere dell'Arcivescovo di S. Paolo. » Così il Bonghi.

Or, la risposta alle due questioni il Bonghi le ha già in Italia; non fa d'uopo ricorrere alla lontana America; e l'ha dal Papa stesso (anzi da due Papi), nè fa mestieri rivolgersi a un Arcivescovo, per quanto illustre. Sono questioni che riguardano direttamente il Papa e il bene

della Chiesa, questioni, a cui il Papa ha direttamente risposto, e, quel che più monta, categoricamente. Or che cosa potrebbe rispondergli di meglio l'Arcivescovo di S. Paolo nel Minnesota? Tutt'al più potrebbe illustrare colla sua eloquenza la risposta papale. Questa, quanto alla prima questione, è che il Papa *vuole la sua indipendenza vera, la quale non è altro che la territoriale, a' tempi nostri*; quanto alla seconda è che « *non expedit* » che i cattolici vadano in Parlamento. Così insegna il Papa e così insegnano tutti i Vescovi con lui. Al Bonghi non garbano queste risposte e ne va mendicando migliori in America. S'accomodi. Questi signori hanno rinchiuso il Papa in un palazzo; hanno sciolti gli Ordini religiosi e appropriatisi i loro beni e le loro case; hanno incamerati i beni ecclesiastici; ritardano gli *exequatur* ai Vescovi; in una parola hanno messa la Chiesa al bando della vita pubblica, e la distruggerebbero, se potessero, e poi vorrebbero che essa s'acconciasse con loro. E il traduttore di Platone nella sua ingenuità aspetta dall'America il perchè di quell'atteggiamento del Papato, ladove lo potrebbe dimandare a sè stesso e ad ognuno che incontra per via, il quale fosse posto in simili condizioni e che intendesse i suoi affari.

4. La predicazione ecclesiastica aveva bisogno d'una riforma, almeno parziale. Due erano i difetti predominanti in certi pulpiti, e specialmente nel tempo più sacro dell'anno, ossia in Quaresima: 1° parecchi temi di prediche erano, sia quanto alla sostanza, sia quanto al modo di trattarli, semplicemente accademici e filosofici: *progresso, patria, scienza moderna, la donna* e giù di là; 2° Spesso i predicatori, messa quasi da banda la vita eterna (a cui conseguire tende la legislazione evangelica), non fanno che amplificare i beni civili da essa prodotti. Di qui varii mali: è tenuta in non cale la *predica*, propriamente detta, che tratta delle verità eterne, delle virtù e de' vizii, ed è stimata solo la *conferenza*, e a questa s'attengono quei che vogliono aver fama di oratori. Così l'incredulità e la indifferenza moderna è piaggiata e non è colpita in pieno petto, come sarebbe se si predicassero convenientemente le austere e tremende verità della fede. Quindi è che la Congregazione de' Vescovi e Regolari, a cui presiede l' eminentissimo Card. Verga, d'ordine del Papa, ha pubblicata una lettera e spedita a tutti i Vescovi d'Italia e a' Generali degli Ordini religiosi, in data del 31 luglio 1893. Tal lettera può leggersi più sopra distesamente. Per darne qui un concetto sommario, in essa la Congregazione tratta: 1° Della scelta idonea de' predicatori, della loro istruzione e santa vita. 2° Dei temi ordinarii delle prediche, e dice così: « Il simbolo e il decalogo, i precetti della Chiesa e i Sacramenti, le virtù e i vizii, i doveri proprii delle diverse classi di persone, i novissimi dell'uomo ed altre simili verità

eterne debbono formare la materia ordinaria della sacra predicazione. »
 3° Delle *prediche morali* che si devono opporre alle, così dette, *conferenze*; le quali (anche sfrondate da quel che hanno di giornalistico e di accademico) solo in certi casi possono esser utili. 4° Della forma del predicare, la quale deve esser *chiara e semplice* e non involta « in ambagi nebulose e in materie astruse, superiori alla comune capacità del popolo. » 5° Della fonte della predicazione che è la Bibbia, i Padri, i Concilii.

5. Il Collegio belga di Roma celebra il suo cinquantesimo anno dalla sua fondazione. Il Papa Leone XIII, che allora era Nunzio in Belgio, promosse tale insigne opera, ed ora, scrivendo al Card. Arcivescovo di Malines, conferma la sua benevolenza per quel Collegio con questa lettera: « *Al nostro carissimo Figlio, Pietro Lamberto Cardinal Goossens, Arcivescovo di Malines.* — « Tra le gradevoli memorie che Ci sono restate del tempo, quando occupavamo la carica di Nunzio presso la vostra nazione, Noi ricordiamo anche questa: assistemmo cinquant'anni fa alla riunione dei Vescovi a Malines, e suggerimmo un disegno vantaggiosissimo al clero. Era questo di fare in modo che la Chiesa del Belgio si adoperasse essa pure per godere l'immenso vantaggio, che alcune altre nazioni già si erano procurato, fondando a Roma un Collegio nazionale ecclesiastico. I Vescovi approvarono l'idea, e poco tempo dopo la mandarono ad esecuzione. Quanto a Noi, avemmo sempre una benevolenza speciale pel Collegio belga di Roma; e con ragione, tanto per la stessa sua origine, quanto per l'abbondanza dei frutti, prodotti da quest'istituto. Allo scopo di dare una testimonianza perpetua di tale benevolenza, abbiamo, con *motu proprio* del 10 luglio 1888, assegnato un capitale al Collegio belga, perchè col mezzo del suo annuo reddito sette giovani belgi, ben forniti di intelligenza e di buone doti di cuore, e aspiranti al sacerdozio, siano in perpetuo mantenuti e istruiti al Collegio belga. Ora, essendo arrivato il tempo di designare per la prima volta questi alunni, crediamo dovere raccomandare così a te, come agli altri Vescovi tuoi colleghi, che senza nulla cambiare di ciò che fu stabilito in quella lettera, i giovani che saranno scelti a godere di quel beneficio facciano a Roma i loro corsi di filosofia; non potendo loro essere dato alcun soccorso più utile e più solido per continuare in seguito i loro studii in teologia. Infatti, ancorchè Noi proteggiamo grandemente l'*Istituto superiore di filosofia tomistica di Lovanio*, non abbiamo meno di cura e di stima per l'*Università Gregoriana di Roma*, che è illustre per l'eccellenza dei suoi professori e pel metodo di studio. Voi possedete costì parecchi dei suoi allievi, capaci di coprire felicemente ed abilmente anche le cattedre più importanti. Di guisa che avverrà senza dubbio, che, secondo i Nostri voti, da ciascuna di queste

Istituzioni usciranno sempre eccellenti falangi di ecclesiastici, la cui rinomanza illustrerà la Chiesa del Belgio, in modo che essa nulla abbia ad invidiare alle Chiese delle altre più considerevoli nazioni, sia in ciò che concerne il ministero ecclesiastico, sia per l'insegnamento dei Seminari. Noi desidereremmo adunque che nella vostra prossima riunione vi occupaste con cura di tale questione, nonchè delle disposizioni che sembreranno più acconce per l'Istituto della filosofia tomistica. Che Dio nella sua bontà vi conceda l'abbondanza della sapienza e degli altri suoi doni; a pegno dei quali e di gran cuore impartiamo a te, Nostro caro figlio, e insieme agli altri Vescovi, clero e popolo la benedizione apostolica. Dato a Roma, presso S. Pietro, il 22 luglio 1894, l'anno XVII del Nostro Pontificato. — LEONE XIII PP. »

6. Ci piace registrare, togliendola dalla *Voce della verità*, la descrizione onde a Roma si suol celebrare, e in quest'anno s'è celebrata, la festa di Maria Vergine, assunta in cielo. Essa conferma la fama di devozione, onde i Romani onorano la Madre di Gesù Cristo. « Consolante spettacolo di fede e di pietà era il vedere in tutte le basiliche e nei tempj ed oratorii, ove si celebrava la solennità dell'Assunta, l'affollarsi fin dal mattino dei fedeli ai sacri altari ed assistere ai divini uffici. Alla sera la luminaria fu anche più splendida e più grande del consueto. In ogni angolo anche remoto della città, in questi attestati di devozione alla Vergine, notavasi una vera gara, particolarmente nei vecchi quartieri; tanto che è impossibile farne una particolareggiata descrizione. Le varie edicole ed immagini di Maria SSma risplendevano da per tutto, mentre si cantavano in più punti le litanie e le laudi alla Vergine. Nel rione Monti non v'era via che non fosse illuminata, e presso l'arco de' Pantani l'immagine della Madonna fu festeggiata in modo solenne. Così fu pure in Borgo e in Trastevere, dove il popolo in molti punti avea con comuni oblazioni illuminato le sacre immagini sulle pubbliche vie. Nei rioni più centrali poi la luminaria era continua, incessante; e ben pochi erano gli appartamenti rimasti al buio, ed alcuni anche perchè attualmente disabitati per l'assenza da Roma per la stagione estiva. Nelle parrocchie della Minerva, Maddalena, S. Agostino, S. Eustacchio, S. Salvatore in Lauro, S. Lucia del Gonfalone, S. Lorenzo in Damaso, S. Caterina della Rota, S. Carlo ai Catinari, S. Rocco ecc., come pure in quelle di Campitelli, S. Marco, S. Angelo in Pescheria, San Nicola in Carcere ed in altre, fu una vera gara. Campo de' Fiori brillava per la luminaria di tutte le case circostanti e lo splendore di tanta luce faceva vivo contrasto col buio monumento dell'apostata nolano. Al vicolo Leutari, a cura di speciale comitato, vennero fatte splendide feste in onore della Vergine, con addobbi, festoni e luminaria.

Alla Pace riuscì pure splendida la festa alla s. immagine ivi onorata presso l'istituto teutonico di S. Maria dell'Anima. A S. Antonio dei Portoghesi, per iniziativa del Rev. D. Albano Bolelho, cappellano di quella r. chiesa nazionale, col concorso dei prossimi abitanti e bottegai, venne illuminata la taumaturga immagine di Maria SSma posta sulla torre del palazzo cosiddetto della Scimmia. La luminaria, eseguita dal noto meccanico elettricista di piazza Fiammetta, sig. Tommaso Dilullo, e che consisteva in una ricca raggiera di 12 grandi stelle a luce elettrica, della forza di 900 candele, riuscì di bellissimo effetto, completandosi anche con la illuminazione a bengala della torre a riflettori e con lantermoni e lumi in tutte le prossime case, e con gli eleganti *flambeaux* a gas ornanti la chiesa nazionale portoghese. Anche al monte Tarpeo, dove a cura di un comitato fu eseguita una splendida luminaria, con fuochi, concerti e globi aereostatici, vennero ad onore della Vergine recitate preci e cantate le litanie, sotto la direzione del Rev. Parroco di S. Nicola in Carcere. » Così la *Voce*.

7. APPUNTI STORICI. — 1.° *La festa della Madonna della neve e l'offerta del calice*. Prima del 1870, il Senato capitolino si recava alla basilica di S. Maria Maggiore ed offriva in quel giorno alla Vergine un calice a nome del popolo romano. Dal 1871 in poi questa pia tradizione, smessa dal Senato, fu ripresa dalla Società primaria degl'interessi cattolici. Il cav. Bertoni, capo della commissione, presentò in quest'anno la solita offerta a nome di quella benemerita Società. « Quest'atto di religiosa pietà, egli diceva, per la tristezza dei tempi ora più non si compie da chi siede a rappresentare questa città, disconoscendo così i sentimenti ed i voti della vera Roma; ma la Società degl'interessi cattolici è orgogliosa di rendersi fedele interprete di questi sentimenti. Se ora non ci è dato di circondare la nostra offerta di quella pompa pubblica e solenne, già adoperata dal Senato romano nell'odierna festiva ricorrenza, essa non sarà per questo meno accetta al trono della Vergine. E come le orazioni dei primi cristiani nascosti nelle catacombe fecero sì che di là uscisse la Chiesa in tutta la sua gloria, così speriamo che la nostra umile ed affettuosa preghiera affretterà quel trionfo che la Chiesa tutta aspetta sull'odierna persecuzione. » L'offerta del calice era accompagnata da questa iscrizione di D. Vincenzo Sardi: *Virgo candidior nive — Supinas ad te si manus — Non sine donis ferimus — Ast, Virgo, tu respiciens — Urbem romanam vindica — Morbos visos, invisos que pellito — Et niveos iuventae — Mores indito — Societas urbana princeps — Cath. nom. provehendo — Non. Aug. MDCCCXCIV.* — 2.° *Sala di monumenti orientali in Vaticano*. Questa novella sala è stata aperta il giorno 6 agosto. Essa fu messa in ordine, non è molto, per volere di Sua Santità ne' musei vaticani. Nel pomeriggio del 5 agosto il santo

Padre si recò a visitarla, e fu ricevuto da Monsignor Maggiordomo, dal Comm. Galli, testè nominato direttore generale dei Musei e delle Gallerie del Vaticano, e dal prof. Marucchi, direttore speciale del museo egizio. Il Santo Padre si trattenne circa un'ora ad ammirare quei monumenti, sui quali fornivano alla S. S. schiarimenti e spiegazioni i prelodati signori. 3° *La Cappella pontificia*. I giornali romani pubblicano l'elenco de' cappellani cantori e cantori pontificii componenti la *Cappella sistina*. Non sarà inutile, crediamo, il riprodurlo. *Direttore perpetuo*, sig. comm. Domenico Musfafa — *Maestro pro-tempore*, Luigi Giomini, sacerdote — Clemente Duca — Innocenzo Can. Pasquali — Gustavo Pesci — Vincenzo Pecorini, sacerdote — Marzio Marsili, sacerdote — Giuseppe Ritarossi — Giovanni Cesari — Luigi Panci, sacerdote — Alfonsi Ceccani, sacerdote — Domenico Salvatori — Emilio Calzanera — Vincenzo Sebastianelli — Francesco Cesarini, sacerdote — Alessandro Moreschi — Giovanni Verusio — Giuseppe Bernardini — Padre Luigi Cherubini, segretario — Giuseppe Fiocchi, sacerdote — Cesare Boezi — Antonio Comandini — Giovanni Pastura — Giuseppe Bruchietti — Gioacchino Bucchi — Leonardo Angeli — Pio Purarelli. — Oltre i suddetti in attività di servizio vi sono poi i pensionati. In alcune grandi esecuzioni, come ultimamente pel centenario del Palestrina, fatta in Vaticano alla augusta presenza del sommo Pontefice, vengono invitati i migliori cantanti e professori di musica in Roma. Sono poi altresì chiamati nelle solenni funzioni alcuni degli alunni dei Fratelli delle Scuole Cristiane in S. Salvatore in Lauro ed alcuni giovani della Scuola Gregoriana in S. Maria dell'anima.

Nota. — Nel prossimo quaderno daremo contezza d'un'eccellente impresa, promossa dalla egregia *Difesa* di Venezia, ed è un *Plebiscito di giureconsulti per la libertà del Patriarcato di Venezia*. Molti già aderirono alla nobile proposta.

II.

COSE ITALIANE

1. Cessazione dello stato d'assedio in Sicilia. — 2. Gran terremoto nella provincia di Catania. — 3. Una coda al gran processo della banca romana: l'inchiesta sulla magistratura. — 4. Decapitazione di *Sante Caserio* e i rimedii dell'anarchia. — 5. Appunti storici.

1. La *Gazzetta ufficiale* del 18 agosto pubblicava questo decreto, con cui si annunciava la cessazione dello stato d'assedio in Sicilia. « Umberto I... visto il nostro decreto del 3 gennaio 1894, n. 1, col quale le province della Sicilia furono dichiarate in istato di assedio;

visto l'art. 243 del codice penale per l'esercito; sulla proposta del Consiglio dei ministri, abbiamo decretato e decretiamo: Art. 1. — Lo stato d'assedio nelle province della Sicilia cessa colla pubblicazione del presente decreto. Art. 2. — Il tenente generale Roberto Morra di Lavriano e della Montà cessa parimente dalle funzioni di nostro commissario straordinario per dette province. » Dopo ciò il general Morra di Lavriano s'è licenziato con un manifesto dai Siciliani, manifesto, in cui colla solita rettorica che copre le miserie reali, si ripete la dura necessità dello stato d'assedio, la corrispondenza patriottica de' Siciliani verso il Governo contro i pochi mestatori, il loro amor per la patria e cose simili. In quell'isola però, eccetto i caduti sotto il piombo de' soldati e i condannati alle carceri, le cose restano come prima e durano ancora le cause del malessere economico e sociale. I veri provvedimenti contro il male sono ancora in erba. Ciò per altro non tarpò i voli a chi scrisse il manifesto accennato, il quale finisce esortando i Siciliani ad aver fede in una moltitudine di cose: nell'*avvenire*, nei *funzionarii*, nell'*esercito*, nel *Re*, nella *dinastia*. Ma forse, più che di fede in queste cose, i Siciliani hanno bisogno di fatti. « *Siciliani*, dice dunque il Morra, guardate fidenti nell'*avvenire*. Abbiate fede nei funzionari del Governo che tanto più attivi o volenterosi e costanti si dedicheranno al bene vostro e allo sviluppo delle risorse dell'isola, quanto più saranno avvicinati dai cittadini e sorretti dai loro consigli. Abbiate fede nell'*esercito* di cui formate tanta parte e che in tutte le circostanze, anche nelle più dolorose, si affiatò con voi, sposò la vostra giusta causa e contribuì a ridarvi maggior sicurezza, dimostrandovi luminosamente quanto l'Italia tutta a voi si interessi. Abbiate fiducia gli uni verso gli altri, dimodochè all'odio di classe che volevasi instillare nel vostro sangue e che inaridisce ogni fonte di bene, subentri reciproco affetto tra il proprietario e il lavoratore e ne nasca quello studio sereno d'ogni questione sociale che solo può darvi pace, sicurezza e relativo benessere. Soprattutto abbiate fede, o Siciliani, nel cuore e nel senno del nostro Re e nell'*avvenire* dinastico sabauda, di quella dinastia che per fatidico volere già ebbe a riunirvi in altri tempi ai popoli settentrionali d'Italia, sotto la quale nacque l'unità e l'indipendenza della patria e che saprà col suo illuminato patriottismo conservarla gloriosa ed intatta nei secoli futuri. » Il general Morra, in pregio dei suoi servigi, è stato nominato grande ufficiale dell'Ordine militare di Savoia. Il Principe di Napoli poi sarà trasferito a Palermo come generale di divisione e ivi metterà la sua residenza con tutti gli addetti alla sua persona.

2. La povera Sicilia non era liberata ancora dall'assedio ed eccole addosso un nuovo guaio e più grosso, il terremoto. Questo tremendo

flagello scoppiò l'8 agosto nella provincia di Catania, e fe' grandi guasti a Nicolosi, Via grande, Zafferana, Zerbati, Mineo, Fleri, Aci S. Antonio, Pisanó e in altri borghi. Alcuni di questi sono tutti una rovina: case spaccate, muri crollati, mucchi di macerie, parecchi morti e feriti. Le scosse si ripeterono ne' giorni seguenti con nuovi morti, nuovi feriti e nuovi danni. E per concretare alquanto più i fatti, riferiremo come, riunitosi a Catania il comitato di soccorso, il Prefetto Bresciamorra annunziò che nelle contrade di Fleri, Pisano, Zerbati e Scacchiere furono distrutte 142 case. Il Vicario capitolare di Catania, Mons. Caff, dimandando aiuti con una circolare, così dice, tra le altre cose: « La desolazione è riapparsa in questa tribolata diocesi. Due intieri villaggi dell' Etna, Pisano e Fleri, coi loro larghi territorii, nelle ore mattutine di ieri (8 agosto corrente) in pochi minuti secondi furono quasi distrutti. Atterrate le due belle chiese, spiantate dalle fondamenta le case; parecchi morti, molti feriti, gli scampati, rimasti tutti fuori all'aperto, sono in massima parte poverissima gente. Occorre che si dia loro subito pane e ricovero: che si riparino le case cadenti: che si provveda ai grandi e molteplici bisogni, i quali sono inseparabili da queste grosse sventure. »

3. Dopo tutto quel che è avvenuto sugli scandali bancarii (dei quali non ultimo fu il processo stesso, come vedemmo), ecco ora annunziarsi quasi un processo del processo. S'è detto e stampato, e anche sufficientemente provato, che nel gran processo furono sottratti documenti a fine di salvare persone di alto grado che avevano avuto mano ne' loschi affari. Tutti ne furono indignati, ed i giurati, come si sa, manifestarono la loro indignazione con quel singolare verdetto. Si faccia dunque un processo alla magistratura e si esamini se essa abbia fatto o no il suo dovere. Ed ecco un decreto del Ministro di grazia e di giustizia che istituisce una *Commissione di Tre* per vedere se i magistrati si sieno diportati secondo coscienza in quel negozio. Osserva bene un giornale cittadino, e per giunta non cattolico: — Se anche la magistratura è sindacabile, da chi si farà fare il sindacato? Ci vorrebbe un magistrato di angeli; perchè se è di uomini, saremo daccapo. — Non essendo peraltro a nostra disposizione una commissione angelica, si faccia pure di altri uomini. Il male è che la gente è divenuta sfiduciosa e pensa che, come cadde in fallo la prima magistratura, potrà cadere in fallo la seconda, durando le medesime cause e dirigendo le cose i medesimi padroni. Il certo è che generalmente si crede che questa inchiesta sulla magistratura sia una lustra e nulla più. Così il dramma bancario in Italia può riepilogarsi in questi atti: Il *prologo* furono le rivelazioni fatte alla Camera dal Colaianni; il *primo atto* l'ispezione agl'istituti di credito, la quale, svelando alcune piaghe, altre ne coperse; il *secondo atto* l'inchiesta parlamentare, « i

cui membri hanno deplorato a destra e a sinistra, senza riuscire a purgare l'ambiente da un'aria infetta di sospetti e d'accuse che continuano a circolare liberamente. Al *terzo atto* si è avuto il clamoroso processo della banca romana, che si è chiuso nel modo che tutti sanno, cioè con un verdetto, in cui la coscienza dei giurati, in piena armonia con quella del pubblico, ha detto ai magistrati inquirenti ed agli accusatori: Quelli che ci presentate come colpevoli, non sono i veri; e i veri non possiamo colpirli, perchè sono stati sottratti al nostro giudizio. Ed eccoci finalmente all'*ultimo atto*, alla Commissione di inchiesta che esaminando un solo lato della quistione, quello cioè della responsabilità dei magistrati, non riuscirà a mettere in sodo nulla, e sarà l'ultima scena del dramma in cui gli attori, come in tutte le precedenti, continueranno ad essere fuori di posto e sotterranno quindi alla peggio le loro parti. » Così l'*Osservatore Romano*.

4. *Sante Caserio*, il giovine di Motta Visconti (Milano) che con un pugnale tolse di vita il capo della nazione francese, scontava il suo delitto la mattina del 16 agosto a Lione. Alle 4 e 55 del mattino la mannaia recideva la testa all'omicida tremante e impenitente, mentre con istrozata voce gridava: *Viva l'Anarchia!* La folla circostante applaudì per la giustizia eseguita¹. Questa truce fine appartiene in

¹ Da ragguagli, venuti da Lione ad un giornale di Roma, togliamo questi particolari sugli ultimi momenti dell'omicida. « Alle 3 e 45 il direttore della prigione col procuratore della Repubblica, il giustiziere ed altri entrò nella prigione. Il Caserio dormiva. Il direttore lo scosse: — *Coraggio*, gli disse, *la vostra ora è venuta*. L'infelice gitta attorno il guardo esterrefatto e aveva in volto il pallor della morte; un tremito convulso lo assale e gli fa tremar tutte le membra. Dapprima, non capisce niuna delle dimande, e interrogato di nuovo se volesse un conforto, risponde: Non voglio nulla, son pronto. — Volete che si chiami il prete? gli si dice. — Non ne ho bisogno, risponde; non voglio nessuno. Additò poi con mano tremante una lettera da spedire alla madre. A stento l'aiutarono a vestire per il tremito che l'agitava. Vestito, ripete a denti stretti: Sono pronto, eccomi... eccomi. « Nel cortile (continua il citato ragguaglio) un furgone attende il condannato col suo triste corteo. Un aiutante di Deibler (*il boia*) monta per il primo: gli altri issano sul carro il condannato che a mala pena si regge sulle gambe. Dopo alcuni sforzi riescono a farlo sedere. I denti del condannato battono come per freddo. Il suo tremore è formidabile: i ginocchi si urtano violentemente fra loro... Non è più un uomo, ma un essere soffocato dal terrore, livido di spavento. La porta del carcere si spalanca e tra due file di soldati il carro si reca alla ghigliottina. Il carro si ferma a 4 metri dalla ghigliottina. Caserio, sempre sorretto, discende a terra. Getta uno sguardo sulla ghigliottina, ma volta subito il viso verso il pubblico. Si sforza per apparire sorridente: ma su quel viso pallido, disfatto, il sorriso ha una espressione spaventevole. Viene accompagnato dinanzi ai gradini della ghigliottina. Per un momento pare che riprenda un po' di coraggio: alza il capo con moto risoluto, fissa la mannaia sospesa in alto, poi volgendosi verso la folla, grida, benchè con voce debole e tremante: — *Coraggio, camerati! Viva l'Anarchia!* È giunto sulla piattaforma. Gli aiutanti lo precipitano sul bilico. Egli vi cade sul fianco sinistro. Mentre gli si

parte alla storia italiana, e Sante Caserio è un frutto de' tempi. Questo giovane, uscito da famiglia cristiana ed educato cristianamente, fu poscia sviato dalla lettura de' giornali anarchici e dalla compagnia di anarchici, in specie dalle costoro conferenze: giornali e conferenze, che i nostri governanti permettono (benchè ora comincino un po' ad impaurirsi) sotto il pretesto della libertà. Il Caserio nella sua memoria che presentò ai giurati del Rodano, nella quale egli scioccamente confidava, come quella che conesterebbe il suo delitto, fa un tessuto di frasi giornalistiche liberalesche ed anarchiche, non certo imparate alla scuola del catechismo, nè dalla bocca della sua pia e desolata madre. Alla medesima scuola imparò anche il cinismo onde sostenne il suo delitto dinanzi ai giudici e l'odio onde rigettò un sacerdote del suo stesso paese, accorso a confortarlo nelle carceri di Lione. A quella scuola, com' egli dice nella *Memoria*, imparò ad odiare la *società* e *Dio*, e la ragione dell'odio era la *disuguaglianza sociale*; e credè rimediarsi coll'uccidere i ricchi, cominciando dai capi degli Stati. Tutto frutto della scuola empia, che non sa rendersi ragione di quelle disuguaglianze, nè se la renderà mai senza la spiegazione che ne dà il Cristianesimo. Questa tremenda lezione storica è data ai Governi dalla morte del Caserio, cioè: all'educazione cristiana, più che a leggi contro gli anarchici, devono attenersi, se vogliono tenere in freno la società, altrimenti questa si ribellerà contro di loro. Non basta dire come annunzia la *Tribuna* e con lei il mondo liberalesco: « Le costituzioni politiche che ci siamo date (*con que' mexxi morali, che tutti sanno*), hanno chiusa l'era de' delitti politici; le buone leggi sociali ed economiche disarmeranno questa nuovissima ribellione, che arma la mano assassina di fanatici feroci. » In altre parole ella dice agli anarchici: Ora basta; i Re che guerreggiammo noi, le nostre rivoluzioni, i nostri omicidii, le nostre bombe, onde volemmo scristianeggiare Roma e l'Italia, quelle erano nobili imprese; le vostre sono mostruosità; colle leggi, colle carceri e co' domicili coatti vi disarmeremo. Se questo basta, e se v'è logica nel discorso degli Ebrei, lo vegga chi ha senno. Noi registriamo tali cose come tratti di storia contemporanea e nulla più. Intanto qualche ritorno ai principii cristiani si scorge già, non per ispontaneità de' liberali, ma per la necessità delle cose. Per esempio, in Francia hanno messo all'*Indice* de' libri proibiti (una specie d'*Indice laico*) le dichiarazioni fatte

stringono le cinghie, egli tenta di sfuggire: si dibatte furiosamente; ma la legatura è compiuta. Il bilico si abbassa ed è spinto avanti. Il collo viene presentato nella lunetta che è subito rinchiusa. In questo supremo istante Caserio grida ancora: — Viva..... Ma Deibler ha fatto scattare la molla: la mannaia precipita, lanciando un sinistro bagliore. La testa di Caserio cade nella cesta. Sono le 4, 55. Un applauso breve, ma che parte da tutti i punti della piazza, chiude la terribile scena. »

nel processo de' trenta anarchici e la *Memoria* del Caserio: una ripristinazione del reato di stampa, reato tenuto finora per innocente trastullo dalla rivoluzione. In Italia si vuol riformare la *giuria*, che avevano definito *il palladio della libertà*, e il Crispi, in una lettera ai prefetti parla come il *Sillabo* sul *consilium criminis*. In Belgio esiliano il Cipriani, perchè pericoloso. Tutti fatti che giustificano la prudenza, calunniata, della Chiesa.

5. APUNTI STORICI. — 1.º *Neutralità dell' Italia nella guerra tra la Cina e il Giappone*. Ecco le disposizioni pubblicate dal Ministero della marina: « Essendo scoppiata la guerra fra la Cina ed il Giappone, e l' Italia trovandosi in pace con entrambe quelle potenze, il Governo del Re ed i cittadini del regno hanno l' obbligo di scrupolosamente osservare i doveri della neutralità, conformemente alle leggi in vigore ed ai principii generali del diritto delle genti. Si rammentano pertanto alle autorità marittime le disposizioni contenute nel vigente codice per la marina mercantile, relativo alla neutralità dello Stato, quelle le quali riguardano le pene stabilite per i capitani che prendessero servizio a bordo delle navi belligeranti ed inoltre quelle portate dai regi decreti 6 aprile 1864 e 9 febbraio 1888, riguardanti il primo la neutralità dei porti e l'altro l'ancoraggio, in tempo di pace delle navi da guerra estere nei porti e nelle spiagge del regno. I signori capitani di porto daranno le opportune comunicazioni agli ufficii ed alle delegazioni da esse dipendenti. » — 2.º *Il disavanzo*. Neppure le ultime leggi sui *provvedimenti finanziari* hanno assicurato il pareggio tra il dare e l' avere ne' conti del regno d' Italia. Or, quanto è questo disavanzo? Alcuni lo fanno ascendere a 60 milioni, ai quali si provvederà o con nuove tasse o con nuove economie. Ma queste non sono altro che rasiature, che non valgono a nulla, perchè non si ha coraggio nè di toccare l' esercito, nè di diminuire la folla segretariesca delle amministrazioni e le varie gradazioni delle sinecure. Quindi si ricorrerà a nuove tasse. — 3.º *Nuovi insulti agl' Italiani e le nostre miserie*. Ad *Aigues-Mortes*, tornati molti Italiani, per lavorarvi nelle saline, furono nuovamente insultati e poi anche rimandati in patria per un provvedimento poliziesco. Or perchè, si dirà, quegli operai tornano colà con pericolo della loro vita? Al quesito così risponde l' *Italia del popolo*: « Noi abbiamo in questi giorni parlato con molti operai che vanno in Francia a lavorare, e tutti ci hanno detto: — In Francia si lavora e si è pagati bene; in Italia si muore di fame. E nessuno si consolava, pensando che il signor Crispi paga coi nostri quattrini degli Africani perchè ne sgozzino degli altri, chiamando questo suo spasso *la vittoria italiana di Kassala*. » Così quel giornale. È un piccolo fatto, ma di gran significato storico per chi riflette.

III.

COSE STRANIERE

INGHILTERRA (*Nostra Corrispondenza*). 1. Il bilancio dello Stato approvato in terza lettura dalla Camera dei Comuni. Le lagnanze dei proprietari di terre: le compiacenze e le promesse del Governo. — 2. La dottrina sulla podestà della Camera dei Lordi in materie finanziarie e tributarie. — 3. Il da fare dopo la votazione dei bilanci. — 4. Gli amici dell'Irlanda e la regina Vittoria. — 5. Un lieto avvenimento nella famiglia reale, e la gioia del popolo inglese. — 6. La grande controversia protestante sul tema dell'ispirazione. — 7. La confusione dei Ritualisti. — 8. Mormorii degli Anglicani verso la Corte. — 9. Le preferenze religiose di lord Roseberry — 10. Lord Russell messo in tenuta della carica di « Lord Giudice Supremo ». — 11. Il Cardinale Vaughan.

1. Il Governo si è alla perfine alleggerito della più grave soma addossatagli nella sessione di quest'anno, mettendo al coperto il *Budget Bill* (bilancio dello Stato) oltre la soglia della terza lettura, dopo avere sparsi lunghi ed acri sudori, nel portarlo attraverso la discussione degli articoli (*in committee*). È giusto rammentare come, in mezzo a tante fatiche, il Cancelliere dello Scacchiere, sir William Harcourt, abbia dato ammirabili esempi d'imperterrito coraggio e di invitta longanimità, senza brandire nemmeno una volta l'arma della chiusura legale. Dei giudizi che si fanno sul merito della ponderosa opera sua, giudizi naturalmente diversi a seconda delle parti onde provengono, parlai in altra mia corrispondenza: qui, però, devo aggiungere che l'intero gabinetto sembra compiacersene e pavoneggiarsene come di un vero capolavoro; onde il ministro Bryce, in un pubblico discorso di fresca data, ebbe a chiamarlo la più egregia fattura d'indole finanziaria che abbia mai vantata l'Inghilterra.

È ben vero che, nel ritoccare la tassa di successione, si è aggravata duramente la mano sulla proprietà fondiaria, quindi anche sulla tanto angustiata agricoltura; il perchè odonsi risuonare dappertutto i sinistri presagi dei proprietari (*landlords*) sul deperimento della fortuna pubblica in generale, frammista alle amare doglianze sulle ingiuste preferenze usate verso la proprietà mobiliare e personale. Ad esempio, il Duca di Devonshire, divenuto padrone, alla morte di suo padre, d'un paio di milioni di lire sterline, vive nel timore di essere dalla nuova legge costretto a disfarsi del suo principesco palazzo di Chatsworth, talchè le circconvicine popolazioni soffrirebbero iattura di tutti i lucri che ora traggono dalla presenza di quel magnifico soggiorno nel loro mezzo. Nè meno di lui si lagna il Duca di Westminster, le cui ster-

minate proprietà nel seno di Londra fanno scorrere un perenne fiume d'oro; ed è mestieri concedere che, fra i travagli e le angosce dell'agricoltura nell'odierna Granbrettagna, le nuove strette del fisco le saranno estremamente dolorose.

Nondimeno, il Governo stima di essersi rinvigorito un poco in virtù del bilancio dello Stato di Sir William Harcourt; ed il sig. Bryce, nel summentovato discorso, proclamò che il gabinetto liberale ha ottenuto la palma per la fermezza del suo coraggio. « Perchè esso medesimo non dubitò e non titubò, il popolo ebbe in lui fede e lo seguì. Nè intende essere meno animoso e baldo per l'avvenire che per lo passato. Non lo sgomenterà alcuno degli inciampi frappostigli o minacciatigli; condurrà in porto l'affrancamento della Chiesa anglicana nel paese di Galles, nè lascerà sommerso il disegno di legge per l'indipendenza dell'Irlanda. Il Governo è grato alla schietta lealtà con cui gli Irlandesi lo hanno sorretto ed assecondato, e dinanzi a tale fedeltà e costanza reputerebbe più che mai cosa indegna l'abbandonarne la causa. Non ci lasceremo noi atterrire, no, dalla Camera dei Lordi!... »

2. Ad onta, però, dell'innocente bravata ministeriale, apparisce a più di un segno che l'aristocratica assemblea ha gli arsenali riboccanti d'armi, con molta impazienza di metterle in opera; e le parole proferite da lord Salisbury, non appena presentato il disegno di legge finanziario all'alto consesso, generarono il sospetto che gli stretti bilanci potessero, contro l'uso, servire di pretesto all'assalto. Finora, per verità, passava, senza grande opposizione, la dottrina che la Camera dei Lordi, sebbene possa respingere tutto intiero il bilancio, non abbia però facoltà di ritoccarlo ed emendarlo. Se non che lord Salisbury addusse in contrario un esempio di un tempo anteriore, allorchè il gabinetto liberale di lord Derby accettò, non soltanto di discutere coll'assemblea dei Pari, ma altresì di correggere con essa i bilanci, ottenendone infine l'approvazione con una maggioranza di 32 voti. Richiederebbesi, tuttavia, non poco ardire nelle Eccellenze Loro per ripetere oggidì siffatte geste, il cui effetto inevitabile sarebbe di segnarle vieppiù — e lo sono già forse troppo — agli sguardi delle moltitudini, quindi anche alle frecciate dello sdegno e dell'odio. Sarebbe questo, insomma, un mezzo di precipitare la crisi ed i conflitti che già ci sovrastano. I Lordi nostri contemporanei sono certamente potentissimi, fermissimi nei loro giudizi e propositi; ciò non ostante, faranno bene a ricordarsi come la moderazione nell'uso della forza sia in ogni circostanza un dettame della prudenza.

3. Dopo il voto favorevole della Camera dei Comuni rispetto al bilancio dello Stato, il Cancelliere dello Scacchiere espose i divisamenti del Governo circa i lavori per occupare e colmare quanto ancor rimane della sessione. Eccone i tratti principali: L'affrancamento della

Chiesa nel paese di Galles verrà, insieme a parecchi altri, rimesso in cantiere nella sessione futura; urge, invece, l'approvazione dell'*Evicted Tenants Bill* (provvedimenti a favore degli affittaiuoli irlandesi espulsi dai poderi), cui terrà dietro tutto un corteo di legghine minori, che Sir William spera di vedere sfilare trionfalmente senza contese, quantunque nelle file della fedele opposizione di Sua Maestà corrano bisbigli differenti. Infine, la Camera dei Comuni verrà invitata a dare per lo meno una promessa, un'arra del suo responso futuro nella grande questione della ottèmplice (otto ore) giornata normale di lavoro, che niuno osa sperare sia innalzata agli onori di legge nella presente sessione.

4. Nulla ha turbato la solita quiete dell'Irlanda; chè anzi buoni testimoni ce ne descrivono il popolo sempre più ingentilito e colto, sia nei sociali costumi, sia nelle maniere e negli agi esteriori della vita. Graziose e comode case coloniche vanno sorgendo qua e là al posto delle antiche miserabili capanne, e, se non possono aspirare al vanto di estetica raffinatezza, non sono però nemmeno indegne di accogliere umani abitatori. Nè sono pochi gli amici e benefattori del popolo irlandese, il cui caritatevole ingegno si esercita nel promuovere piccole industrie casalinghe, come lavori a maglia, ricami e cose simili, di cui avemmo testè un'esposizione e vendita qui a Londra sotto gli auspicii di egregi personaggi. Chi prodigò le maggiori cure alla riuscita di tale buona opera, fu la contessa di Aberdeen, il cui esimio consorte acquistavasi già grande popolarità nell'isola sorella in qualità di Lord Luogotenente d'Irlanda. Il suo zelo, poi, trovò cortese e volenterosa corrispondenza tra le famiglie agiate, e la stessa regina Vittoria volle dimostrare quanto stiale a cuore la sorte dei poveri Irlandesi, comperandone molti lavori, non certo manchevoli di pregio, dal momento che non sono reputati indegni di comparire in mezzo al nuziale corredo della principessa Alice di Assia, nipote della Regina e destinata sposa al Granduca ereditario di Russia.

5. Qui mi cade in acconcio di ricordare un altro avvenimento lietissimo per la nostra Sovrana, il battesimo cioè del suo pronipote, primogenito del Duca di York. Il cristiano lavacro venne al regale infante amministrato dall'arcivescovo di Canterbury, dottor Benson, nella residenza dei Duchi di York, genitori della Duchessa di York. La cerimonia ebbe impronta piuttosto familiare, non assistendovi quasi altri che persone della reale famiglia. Noto che nella collana piuttosto ricca dei nomi imposti al novello principino — Edoardo, Alberto, Cristiano, Giorgio, Andrea, Patrizio, David — gli ultimi quattro rappresentano le principali parti del Regno nei Santi loro patroni, cioè l'Inghilterra, la Scozia, l'Irlanda ed il Paese di Galles.

Sarà questo per il reale rampollo un pegno dell'affetto universale, poichè il fausto avvenimento della sua nascita ha cagionato grande gioia nel nostro popolo, non mai stanco di palesare la sua predilezione pei Duchi di York.

Del rimanente, godiamo ora un poco di tranquillità, che non può dirsi interrotta molto sensibilmente da uno o due scioperi parziali e di breve durata. La pratica saggia e lodevolissima di ricorrere all'arbitrato, alla conciliazione, in tutti i litigi collegati colla grande questione del lavoro, sembra entrare sempre più nei nostri costumi, quantunque siasi tuttora assai lontani da una permanente sistemazione della difficile e delicata materia. Buono per noi che le furie anarchiche non abbiano sinora osato di levare il capo in Inghilterra, quantunque tal fiata scopransi qua e là alcune tracce della sua esistenza. Resteremo totalmente immuni dall'orrido morbo intellettuale, che per buona sorte si appicca soltanto ad una tenuissima parte del genere umano? Speriamolo; ma, checchè avvenga, io credo che i propagatori del morbo sarebbero malcapitati fra il popolo inglese, poichè le tortuosità, le insidie, le perfide imboscate, gli atti proditorii seguiti dal cinismo, dalla iattanza e dalla tracotante impenitenza, sono la speciale abominazione del cuore Anglo-Sassone.

6. Le parecchie controversie suscitate dai seguaci della nuova Critica, segnatamente dal Gore, che fu capo della *Pusey House* di Oxford, tengono in moto, con crescente lena ed alacrità, le più dotte penne protestanti. Non mancano certo gli scrittori cattolici, che in differenti riviste e pubblicazioni s'ingegnano a rischiarare le menti, col precipuo e più diretto intendimento d'indicare ed illustrare i criterii colla scorta dei quali i Cattolici potranno meglio formarsi un giusto concetto delle generali tendenze e delle speciali difficoltà involte nell'argomento dell'ispirazione delle Sacre Scritture. Ma, come ho detto, egli è nel campo anglicano che ogni fronda, ogni stelo si azzica, si agita e freme al ventilarsi di tale questione.

La Dichiarazione testè messa in luce da alcuni uomini eminenti della comunione anglicana ha attratto nugoli di proteste da parte di sciami e sciami di oppositori, non senza spingere questi ultimi a lotte intestine. Tutto questo armeggiò mi rammenta un poco i denti del dragone, seminati da un personaggio della mitologia, e quanto poi ne germogliò. Ma ancora più degno d'osservazione è lo spettacolo d'interna discordia che ci presenta la Chiesa anglicana rispetto ad una materia di così fondamentale importanza com'è quella dell'ispirazione delle Sacre Scritture.

Il professor Huxley doveva avere presente allo spirito la suesposta condizione di cose, allorchè tracciava le seguenti linee: « L'apologetica si affatica ora in un duplice intento; vorrebbe essa conservare

bensi il nome d'ispirazione per indicare la divina derivazione e la maggiore o minore infallibilità conseguente della biblica letteratura, ma in pari tempo spogliare studiosamente il termine di ogni senso definito. Alle parole « ispirazione plenaria » ci s'invita a sostituire le altre: « ispirazione con responsabilità limitata », intendendo i limiti suscettibili di indefinite oscillazioni secondo le esigenze della critica scientifica, di guisa che quelli retrocedano e si restringano a misura che questa si avvanza e dilata. Non suonerà forse aspro all'orecchio il dire che la Bibbia fu scritta unicamente per insegnarci la morale e la religione, laonde le allusioni ad altre materie sono da riguardarsi quasi *obiter dicta*.... Potrà sembrare ingegnoso ed insinuante il pensiero che l'ispirazione, passando per il filtro del cervello umano, deve inquinarsi della sua fallibilità; il perchè l'impurità umana è la sola responsabile di tutti gli errori, dei quali, comechè a malincuore, è giuocoforza ammettere l'esistenza. » (*Huxley, La Scienza e la Tradizione ebraica*, P. VII).

Non si può negare che questi periodi ritraggono bene l'atteggiamento della maggior parte degli apologisti estranei alla vera Chiesa, come pure di quei pochi scrittori cattolici, i quali s'immaginano di appianare la difficoltà allentando e sminuendo il significato della parola ispirazione. Ma come dipingono essi fedelmente la posizione del clero anglicano di fronte al grave argomento! Meglio ancora la lumeggiano, d'altronde, i seguenti brani che stralcio da un pregevolissimo articolo della *Dublin Review*, quaderno del luglio 1893, colla firma del Revmo Canonico Howlett, Ben.

Martino Lutero, vi si legge, attribuiva alle sacre Scritture l'ispirazione perfetta, estesa ad ogni e singola parola. Ma quanto si sono mutati, in questi ultimi anni, i successori dei primi riformatori, se un eminente uomo di chiesa anglicano ha potuto, in un sermone pronunziato dinanzi all'Università di Oxford, dichiarare che « applicata alla Bibbia nel suo complesso, l'espressione « parola di Dio » sa dell'antica teoria sull'ispirazione, che niuno più curasi di sostenere! » La nuova esegesi ha evidentemente modificato le opinioni dei non-cattolici rispetto alla Bibbia. Quale è ora la sentenza prevalente nella Chiesa anglicana? Eccone qualche saggio.

Nella settimana di Pentecoste del 1891, il signor Kirkpatrick, regio professore di lingua ebraica nell'Università di Cambridge, invitato dal decano e dal capitolo, lesse una serie di conferenze in quella cattedrale di S. Asaph, dinanzi ad un eletto uditorio di ecclesiastici e di laici accorsi da ogni parte della diocesi. Il tema era: « L'Antico Testamento », ed il dotto conferenziere, propugnando le ultime trovate della critica biblica, propugnò che l'ispirazione non premunisce punto dall'errore in materia di fatto, siano esse scientifiche o storiche.

Il dottor Driver, canonico della *Christ Church* di Oxford, nella sua opera sulla « Letteratura dell'Antico Testamento », cita con plauso le seguenti parole del professor Sanday, pure d'Oxford, riguardo all'ispirazione: « In tutto ciò che si riferisce alla rivelazione di Dio e della sua volontà, gli scrittori della Bibbia rivendicano una definita ispirazione, chiaro essendo che intendono parlare e parlano con un' autorità superiore alla propria. Ma nella narrazione degli avvenimenti e nel processo della composizione letteraria nulla havvi in essi di tanto eccezionale che valga ad esimerli dalle condizioni cui vanno soggette altre opere nelle medesime circostanze di tempo e di luogo. »

Anche il dottor Gore era passato nel campo dei nuovi critici, come attesta la sua famosa opera *Lux Mundi*. E invero tutte le pagine in essa dedicate all'ispirazione formano una continua apologia della moderna critica biblica, ripudiando l'idea della preservazione delle Sacre Scritture dall'errore in materia di scienza, di storia, ecc. Ora l'esempio del dottor Gore ha speciale importanza per la posizione da lui occupata nella *Pusey House*, la quale, fondata allo scopo d'illustrare e proseguire l'opera dell'estinto dottor Pusey, non sa fare di meglio che disertare le dottrine così eminentemente caratteristiche del Pusey stesso rispetto alle sacre Carte — altra prova codesta dall'estrema labilità e caducità di quanto poggia sopra basi protestanti!

Ma, continua il Rev. Horolett, mi si obietterà essere queste le opinioni d'individui isolati, e si vorrà sapere che cosa ne pensino i vescovi protestanti. Mi sarà facile appagare anche tale desiderio, non senza meravigliarmi io stesso dell' insolita armonia che accorda questa volta le voci dei prelati. Il vescovo di Gloucester dice: « Noi ci uniamo di cuore alla maggioranza dei nostri avversarii nel rigettare tutte le teorie dell' ispirazione. » E il vescovo Flilwell di Saint-Davide: « La nostra Chiesa non ha mai neppur tentato di determinare la natura dell' ispirazione delle Sacre Scritture ». Il dottor Cotton, vescovo di Calcutta: « Se mi domandate una precisa teoria sull' ispirazione, io confesso di non far altro che raccomandarvi di respingere tutte le teorie del pari, e di applicare alla teologia la massima che guidava Newton nella filosofia: *hypotheses non fingo*. » Il vescovo di Vinchester: « Sembra essere quasi generalmente ammesso che ogni definita dottrina sull' ispirazione sia incerta e malsicura. » Ecco il linguaggio dei pastori e vescovi di una Chiesa che si ascrive la missione d' insegnare la « parola di Dio » ad una nazione!

7. Nelle colonne del *Church Times*, giornale dei Ritualisti, pululano le corrispondenze sul tema dell' ispirazione, consentendo quasi tutte nel disapprovare la nota dichiarazione, come il contegno, o meglio l'inerzia della grande associazione ritualistica: *The English*

Church Union (L' unione della Chiesa inglese). Questa, per l' atteggiamento neutro assunto nella controversia, vide con dolore cancellato dalla lista dei proprii aderenti il nome dell' arcidiacono Deniston, celebre per la ferrea tenacità con cui è rimasto fedele alla Chiesa anglicana ad onta di tutti i suoi travimenti, il quale ha ripetuto ora con veemenza le sue proteste, dichiarando che i più neri presentimenti dell' animo suo si avverarono coll' apparire della Dichiarazione.

Il signor Birdmore Compton, personaggio eminente del partito ritualista che pretende a cattolico dell' *Establishment*, rispondendo ad una lettera del canonico Carter — altra cima d' uomo nel partito — il quale aveva sostenuto essere le dottrine esposte nella Dichiarazione quelle tenute sempre da tutti e dappertutto, scrive: « Il principio informatore della Dichiarazione sembra essere questo; che l' assoluta, universale verità della Santa Scrittura è una questione ancora aperta, *adhuc sub iudice*. Ora, io nego che siffatto principio sia stato ammesso sempre da tutti e dappertutto e ciò per il semplice fatto che, al contrario, la Chiesa lo ha ripudiato. L' assoluta, universale verità della parola scritta di Dio è affermata dal dogma, e quindi una questione chiusa, da non riaprirsi più mai. Me ne appello a quanti conoscono ed onorano la massima fondamentale della scuola di Oxford, che ha ripristinato fra noi il principio cattolico, vale a dire il principio del dogma. Non sarebbe cosa più ragionevole invocare la Regola Vincenziana in sostegno del tradizionale concetto delle Sacre Scritture? »

Alcune fra le lettere pubblicate dal *Church Times* protestano con enfasi veramente comica ed esilarante contro le trepidanze superstiziose, le esagerate delicatezze colle quali favellano del Gore anche i suoi oppositori, mentre sono in causa i principii, tanto superiori alle persone. Ma quelle trepidanze e delicatezze non illustrano vieppiù il bisogno innato nell' uomo, specie fra gravi incertezze e perplessità, di una serietà sicura, di un' autorità suprema, insomma di un Papa? Chi non riconosce il Papa vero, se ne procura altri fittizii; ma questi sono, come il Gore, maestri negativi, e non positivi, buoni cioè a demolire, ma non a edificare ed a governare il mondo.

8. Ho accennato altrove ai festevoli sentimenti coi quali il nostro popolo udì la lieta novella della nascita e del battesimo di un pronipote della Regina; ma non ho detto tutto, e qui m' incombe di compiere il racconto con una osservazione. Gli anglicani della *High Church* (Alta Chiesa) sono estremamente addolorati per il modo con cui si compì il sacro rito. Perchè mai, dicono essi, l' arcivescovo di Canterbury ed il vescovo di Rochester acconsentirono di esercitare il loro ministero proprio nella gran sala della *White Lodge* (Loggia Bianca)? A che giova inculcare l' osservanza della disciplina ecclesiastica, se i vescovi stessi la trasgrediscono? Come possiamo noi esigere che la gente del

popolo porti i propri figli a ricevere il battesimo nelle chiese, se i nostri prelati vanno nei palazzi a levare dalla conca d'oro i fanciulli nati sulla porpora? Io non saprei in quale maniera consolare questi afflitti, se non forse rilevando come la regina Vittoria, quale Capo della Chiesa anglicana, può dispensare sulla disciplina col disporre le cose a proprio talento ed arbitrio.

9. Lord Roseberry ha cominciato a palesare in parte le sue idee religiose colle nomine dei nuovi vescovi protestanti, particolarmente di quello destinato alla sede di Bath-Wells, anticamente una delle perle della Chiesa cattolica, a reggere la quale egli ha ora chiamato un pastore delle più lontane colonie, il vescovo cioè di Adelaide nell'Australia. Il capo del gabinetto si è forse ispirato nella sua scelta ai vasti progetti che nell'alta mente vagheggia per una futura trasformazione dell'impero britannico in una grande confederazione delle colonie colla madre patria. Ma, lasciando a parte ciò e considerando le tendenze latitudinarie dei suoi eletti in materie di dottrina, si dovrebbe supporre in lui la propensione ad un *latitudinarismo*, o liberalismo chiesastico (*broad-churchism*) abbastanza pronunziato.

10. Lord Russel di Killowen — già Sir Carlo Russell — fu testè messo in possesso dell'alta carica di *Lord Chief Justice* d'Inghilterra, con una solennità, la cui magnificenza e il lustro furono accresciuti dalla presenza del primo ministro e d'una pleiade di magistrati dei varii tribunali. La nuova carriera dell'insigne giureconsulto, la cui elevazione era già decretata e suggellata da lunga pezza nell'opinione pubblica, si apre sotto faustissimi auspicii. Egli è il primo Gran Giustiziere, o Giudice Supremo (*Lord Chief Justice*) cattolico dai giorni della Riforma sino ad oggi.

Quasi contemporaneamente un altro magistrato cattolico, il Signor Mathew, è stato promosso alla dignità di giudice della Corte d'Appello. Tanto lord Russell, quanto il Mathew, sono di nascita Irlandesi.

11. Sua Eminenza il Cardinale di Westminster non cessa di fomentare, sviluppare ed accalorare, colla parola e coll'esempio, le diverse opere caritatevoli, che invero, considerata la ristrettezza comparativa dei mezzi posseduti dai nostri Cattolici, crescono abbastanza prosperamente. Impossibile, beninteso, ogni confronto coi protestanti rispetto al cumulo delle ricchezze.

DELL' ODIERNA IPERCRTICA NELLA STORIA

I.

Di questo secolo ch'è in sul tramonto non resterà che la ricordanza delle grandi invenzioni e scoperte e delle grandi ribellioni, mentre che i suoi rivolgimenti politici e religiosi per forze immani e per empietà di propositi ben potrebbero chiamarsi titanici. Molti scrissero e molti ancora scriveranno del secolo XIX, lodandone gli uni le somme benemerenze e maledicendone gli altri i sommi delitti. Noi tuttavia crediamo che i nostri posteri, fra le tante meraviglie di questa età, una ne scorgeranno particolarissima nè di facile intendimento, il progresso cioè in tutti i rami del sapere, congiunto col regresso se non universale, certamente abbastanza forte e cospicuo, nel buon senso e nel senso comune. Si direbbe che un soverchio di scienza debba trar seco di necessità l'affievolimento delle forze intellettuali, cotalchè quel volerne saper troppo finisca d'ordinario nella dubitazione e negazione di ogni cosa.

Il criticismo del Kant, come è noto, generò lo scetticismo donde prese le mosse: lo scetticismo produsse l'odierno ipercriticismo, e questo è diventato il nemico naturale, e sovente inconscio, della storica verità. Il « *ne quid nimis*, l'ipercritico non lo tiene detto anche per sè; come non sa capire che la troppa luce toglie il vedere; e che di certe cose non si deve pretendere di conoscere quanto si vuole, ma sol quanto si può, e che finalmente, fra le virtù d'un savio critico v'è pure la pazienza d'aspettare. Mercecchè quello che oggi ci sembra ed è difatto oscuro, domani per la scoperta d'un documento ignorato diverrà chiaro, e il probabile certo.

Senonchè la passione del volgare' ipercritico non è altrimenti l'amore della verità, ma l'amore di sè stesso; in quanto che egli si confida d'acquistar fama procurando in tutti i modi di mostrar falso ovvero incerto ciò che finora si teneva da tutti per vero e per certo. È una mania, un furore per le novità più ardite e per le distruzioni più insensate. Nè l'impresa è ardua per lui; gli basta a tanto una variante di codici, il silenzio d'un contemporaneo, l'ipotesi d'una cospirazione di letterati di quel tempo. Se in un fatto scorge egli l'ala di un Angelo, l'allusione a un prodigio, sfiorerà un sorriso di compiacenza perchè quel fatto sarà da lui dichiarato falso. Che se poi, per ventura, vi maraviglierete di questa sua maniera spiccia di trattar i fatti storici e le tradizioni de' popoli, l'ipercritico compatirà l'ignoranza e la dabbenaggine vostra, conciossiachè egli sia persuaso che le chiavi d'oro della critica non possano girarsi per altre mani che non sieno le sue. In somma, l'ipercritico volgare è un uomo pieno di quella che i Francesi chiamano *suffisance*, la quale è una strana mistura d'orgoglio e di balordaggine; una puerile persuasione della propria scienza e dell'ignoranza altrui. Or ad un tal genere d'impertinente vanità e di presunzione schifevole di siffatti ipercritici non v'è altro rimedio se non l'elleboro ovvero la noncuranza dell'universale. E in effetto, quale stima si potrebbe o dovrebbe avere d'uomini che volontariamente rinunziano al senso comune e si ribellano lietamente a' più certi dettami della ragione? Che cercano difficoltà dove non sono, e le inventano perchè vi sieno? Che sentono quasi un bisogno di odiar ciò che è chiaro e d'amar ciò che è oscuro?

II.

Gli antichi storici, senza saper d'una cosiddetta scienza critica, come oggidì si chiama, e senza studiarne i canoni, scrissero storia per i loro contemporanei e per i posterì. Babilonesi, Assiri, Egizii, Greci e Romani ci trasmisero gli annali e le storie loro senza ricordarci peraltro, che i loro storici

ed annalisti avessero, prima di scrivere, frequentate scuole di critica storica: Nella lunga serie de' secoli fino all'età nostra furono lette l'opere di cotesti storici antichi, senza che veruno degl' infiniti lettori si sia tenuto obbligato di studiar la critica storica per bene intenderle, come quelli non la studiarono per iscriverle. Oggi, la mercè della critica scientifica, tutte le greche e le romane storie sono considerate da alcuni critici prive, in gran parte, della verità storica, piene di leggende e di favole. Solo per le cose babilonesi, egizie ed assire, quasi senza esitare, si presta fede alle iscrizioni cuneiformi ed alle geroglifiche, forse perchè scarso finora è il numero de' critici che studino l'assiro e l'egizio. Nella stessa disgrazia degl' storici dell' età classica anzi in maggiore, sono quelli che scrissero nell' età di mezzo, età che domandasi barbara, tenebrosa e senza fiore di scienza. Arrogli, che in alcuno di cotesti secoli di maravigliosa ignoranza si lasciarono lunghe le briglie della più cieca credulità alle leggende che venivano dall' Oriente e si spargevano e divulgavano pertutto da' Crociati e da' pellegrini. Dopo le quali cose forza è conchiudere che tutta o la massima parte della storia antica dell' Oriente ellenico, della Grecia propria, dell' Italia e dell' età di mezzo, per i divini oracoli della nuova critica storica, può dirsi quasi perduta irrevocabilmente per noi e come se mai non fosse stata scritta.

Qual è la causa di tanta mutazione ne' giudizi che ora si portano contro gli antichi storici? Quali nuove scoperte o quali assiomi metafisici sottilmente studiati posero in mano a' moderni critici la fiaccola della verità per tutte rischiarare le tenebre del passato e cogliere in fallo gli antichi scrittori di storia? La causa certamente dovrebb'essere proporzionata alla grandezza dell'effetto di tante distruzioni e rovine che la novella scienza ogni dì più viene accumulando sotto gli occhi nostri; non soltanto sconvolgendo ed esautorando la storia profana dell'età classica, ma quella altresì del Vecchio e Nuovo Testamento, dove non è libro, non capitolo, non versetto che non sia negato come non autentico, ovvero tormentato e straziato dal ferro cerusico degl' ipercritici. La causa intrinseca

ma non confessata, della costoro ribellione contro il principio di ogni autorità e singolarmente contro l'autorità degli antichi storici, sacri e profani, è, senza dubbio, la stima che essi hanno di sè, del proprio giudizio e dell'autorità propria. Questa stima s'ingenera, cresce e si radica profondamente in certe condizioni o circostanze, quali sono la nazione, dove si nasce, e l'educazione religiosa, letteraria e scientifica che si riceve. Se la nazione ha fama di dotta per eccellenza, se la stessa scienza da lei prende il nome, e con la scienza, la filosofia, la critica, l'erudizione, l'accuratezza, ἀκρίβεια, e fin anco la pazienza, miracolo sarebbe che l'amor proprio non facesse pensare al critico che le appartiene, *se esse aliquid*, e di poter parlare quasi *ex tripode*.

Se poi le credenze religiose della nazione danno a ciascuno libertà piena e assoluta d'interpretare, d'intendere e di giudicare quello che fu chiamato il Libro de' Libri e la Parola di Dio, chi non vede che un critico nato, educato e ammaestrato in tali circostanze debba curarsi ben poco dell'autorità umana degli antichi storici profani, quando si crede lecito di far quel conto che vuole dell'autorità divina?

III.

La ipotesi da noi fatta, come il lettore se ne sarà facilmente accorto, indicherebbe dove e quale sia la sede originaria e la culla dell'Ipercritica, la quale non è altro se non la critica soggettiva in cui all'autorità de' testi si sostituisce la propria, e si ammettono ovvero si rigettano i fatti secondochè rispondono alle proprie idee, a' proprii sistemi e al proprio talento. Eppure ciò che una volta si credeva comunemente essere vanto o privilegio della sola Germania, ora è un fatto che si può notare in altre nazioni, come nell'Inghilterra, in Francia, in America e in Italia. La Germania si riteneva esser la sola fra le nazioni europee che dava il suo nome a tanta parte dell'umano sapere, dicendosi come per antonomasia: la Scienza tedesca, la Filosofia tedesca, l'Erudi-

zione tedesca, la Critica tedesca, l'Acribia tedesca, la Pazienza tedesca, e nell'arti la Musica tedesca.

Donde e perchè siffatte denominazioni esclusive? Che v'era egli di vero in esse, di esagerato e fors'anco d'ironico? Se trattavasi di scienza in generale, come di matematiche, di astronomia, di fisica e somiglianti, la Francia, l'Inghilterra, l'Austria e tante altre nazioni, compresa l'America, non avevano nulla da invidiare alla Germania. Archeologia classica e filologia greca, romana e romanza, egittologia, assiriologia, lingue e letterature semitiche, indiane, persiane e dell'estremo Oriente erano discipline tanto coltivate e fiorenti in Francia, in Inghilterra, in Austria, in Olanda e proporzionatamente in altre nazioni, quanto in Germania; che anzi alcune di esse e le maggiori, come l'assiriologia e l'egittologia, nacquero quella in Inghilterra e questa in Francia. Il medesimo si dica dell'erudizione, della critica e dell'acribia, della quale si poteva ripetere che

Troianos intra muros peccatur et extra.

Imperocchè de' falli e gravi contro di lei commessi e che oggidì si commettono anche da' dotti tedeschi basta leggere le Riviste speciali, p. e. la *Revue critique d'histoire et de littérature*, e per l'assiriologia la *Zeitschrift für Assyriologie*, dove sono registrati¹. Se poi si trattava della scienza filosofica, amici e nemici della Germania non si peritavano di censurarla concordemente per la oscurità e l'incoerenza de' sistemi inventati da' suoi filosofi e mille volte confutati da quelli delle altre nazioni. L'unica lode dunque, alla quale dicevano aver un particolar diritto la Germania, era quella della pazienza onde con invito coraggio compie lavori laboriosissimi, di dizionarii, di enciclopedie, di raccolte di monumenti epigrafici e figurati, di numismatica e di cento altre materie. Ed in vero, tutti sanno che i Tedeschi, prima di mettersi a scrivere di qualche soggetto, lavorano indefessamente in ricercare e raccogliere

¹ Cf. *Rev. crit. d'Hist. et de Littérat.* N. 14, 2 Avril 1894; *Zeitschr. f. Assyriol.*; VIII Band, Mai 1893, 1. Heft.

con grande cura tutto ciò che ha relazione con esso direttamente o indirettamente, da lontano o da presso. Imprendono essi a tal fine lunghi viaggi, rovistano tutti gli archivii e le biblioteche, prendono disegni, osservano, in somma, e notano tutto e per tutto acciocchè quando l'opera venga in luce nessuno possa farle questa censura, che cioè l'autore ignorò tal documento inedito, non vide la tale scultura conservata in una casa particolare: gli sfuggì una breve memoria di due pagine di un archivio privato. Diligenza certamente degna di somme lodi, com'è di somma utilità al progresso delle arti e delle scienze.

IV.

Senonchè questa stessa nobilissima e preziosissima dote di tutte investigare e raccogliere le materie che riguardano in qualsivoglia modo il soggetto, porta seco, così pensa taluno, delle conseguenze gravissime in rispetto dell'autore e dell'opera sua. Imperocchè le forze dell'animo che tanto profusamente si adoperano in siffatti preparativi, e nello studio costante di tante cose particolari e varie, diverse e spesso molto minute, si vengono stancando, infievolendo e limando di guisa che la parte principale e formale del soggetto, che dovrebbe essere il frutto di tanti previi lavori e della immensa materia raccolta, è appunto quella che n'esce malconcia, povera e spesso del tutto sbagliata, perciocchè le spiegazioni, i giudizi e le teorie che su quella congerie di fatti e di documenti fabbrica l'autore, per lo più, non hanno senso ovvero sono contro il buon senso; teorie, insomma, le quali nonchè far avanzare l'arte o la scienza, la mettono in pericolo di dover tornare indietro e sostare. Che del vero in questa considerazione vi sia, non ci farebbe meraviglia, ma ciò che non si può concedere onestamente è il volerne fare quasi una regola generale. Esempii certo non mancano e molto singolari, e noi qui ne citeremo soltanto due de' più recenti, ma parlar di regola generale è cosa quanto imprudente, altrettanto falsa.

Torremo l'un esempio dalla Storia Antica di Eduardo Meyer, e l'altro dalle Ricerche storiche su' capolavori della Plastica greca del Furtwaengler.

Il Meyer nel II volume della *Geschichte des Allerthums* mostra le qualità medesime che furono lodate nel I, vastità d'informazioni, accorgimento nella disposizione e concatenazione de' fatti secondo la relativa loro importanza, il sentimento della realtà, e quello affinato della critica. Ma quando si viene all'applicazione di cotesta critica si fanno manifesti nel Meyer i difetti comuni generalmente all'odierna scuola di critica storica. Ecco come Teodoro Reinach li nota nel Meyer. Intemperanza d'affermare e audacia di costruire che bizzarramente contrasta con uno scetticismo talvolta eccessivo: impazienza di volerne saper più in là che certe materie non permettono e dove conviene spesso risolversi ad ignorare e aspettare; soverchio ardire e talora brutale nel decidere in riguardo de' suoi predecessori, e finalmente mancanza di sentimento artistico ed archeologico ¹. Per questo eccesso d'immaginazione e d'ipercritica, dice il Reinach, egli fa sparir dalla storia i Pelasgi, *escamote les Pélasges*, ciò che fanno i giocolieri o prestigiatori; *escamote* la migrazione beotica; e tratta come di cose note, delle politiche istituzioni dell'epoca micenea, mentre il nome della dea Athene viene, secondo lui, dal popolo ateniese, e la grande diffusione del culto della stessa dea dimostra l'importanza preistorica di questo popolo ².

V.

I difetti del Meyer essendo l'effetto delle cause medesime che notammo dianzi, li troveremo anche nel Furtwaengler. Il libro di costui: *I capolavori della Plastica greca*, è salutato da Salomone Reinach come il più importante che siasi finora veduto sulla storia dell'Arte greca. *Ce livre est le plus*

¹ THÉOD. REINACH, nella *Rev. Crit. d'hist. et de littérar.* N. 82, 26 Févr. 1894, p. 165.

² *Ibid.*, p. 166, 167.

*important qui ait encore paru sur l'histoire de l'art grec*¹. Vastità d'erudizione, libertà di giudizio, attitudine straordinaria alle *combinazioni*, ecco le lodi che il Reinach tributa all'autore. Ma i difetti che egli vi nota sono gli stessi e quasi con le stesse parole che il suo fratello accusava nel Meyer. *Il est d'une intempérance peu commune dans l'affirmation. Baptiser, débaptiser, rebaptiser sont des opérations qui ne lui content rien. On est parfois, il faut bien le dire, agacé de ce dogmatisme, qui rappelle celui de Morelli* ecc. Per i suoi predecessori leggiamo ch'egli a volte li sgrida, li rimprovera con eccessivo rigore, *qu' il tance parfois avec une rigueur excessive*².

In Inghilterra l'illustre Percy Gardner, quantunque nella sostanza giudichi come il Reinach l'opera del Furtwaengler, fa tuttavia delle riflessioni giudiziose e degne d'essere notate intorno le qualità di certi scrittori e delle opere loro. Noi, egli dice, siamo abituati a trovare, di tempo in tempo, nelle Riviste tedesche, scritture, le quali guidano arditamente un carro a quattro cavalli attraverso le opinioni ricevute. Qualche volta cotesti lavori segnano un vero progresso, più spesso cadono in dimenticanza. Ma quello che piuttosto ci sorprende si è il trovare un libro di ben 750 pagine, pieno da un capo all'altro di teorie nuove e da fare stupire, e pieno di palese disprezzo per la maggior parte di quanto si supponeva già stabilito e fermo nella storia dell'arte antica. Un'opera tale conviene che sia ovvero di quelle che fanno epoca, ovvero molto dannosa alla scienza³. Le lodi che il Gardner non nega, ma che largamente concede all'autore sono la dottrina, l'abilità e una conoscenza degli antichi monumenti, nella quale egli può avere pochi rivali. Indi soggiunge: « Non è possibile parlar di questo libro senza liberalmente servirsi di superlativi. E intanto si può dubitare ch'esso realmente contribuisca

¹ I SAL, REINACH, nella *Rev. Crit. d'Hist. et de littérat.* n. 56, 5 Févr. 1894, p. 97.

² *ibid.*, p. 98.

³ PERCY GARDNER, nell'*Academy* No. 1146, 21 April 1894, p. 333.

ad allargare i confini della nostra conoscenza dell'arte antica ¹. In sole dieci pagine il prof. Furtwaengler mette sossopra (*revolutionises*) le date delle varie classi di vasi e di medaglie... Le date correnti, dalle quali egli così si emancipa con un tratto di penna, sono quelle fissate da' numismatici, non già sul mero fondamento dello stile, ma per una varietà di sode ragioni storiche e per il processo dell'induzione. Se così trattasi la prova, che ne sarà dell'archeologia quale scienza induttiva ²?» Il Gardner conchiude «rallegrandosi che l'archeologia in Inghilterra non batte la via di coteste costruzioni brillanti, ma si sforza modestamente di trovar punti fissi nella storia dell'arte antica e di discernere il grado comparativo di probabilità delle varie teorie. Può darsi che il terreno dell'archeologia porti frutto a coloro che laboriosamente lo coltivano, ma il conquistatore, che lo scorra a traverso come un Tamerlano, è probabile che lasci dietro a sè non altro che fumanti rovine ³. »

Noi potremmo moltiplicar gli esempi di autori lodati medesimamente come i due precedenti, e medesimamente censurati. Dove è somiglianza di cause, qual meraviglia che vi sia somiglianza di effetti? Se fin dalla prima gioventù l'ingegno, comechè nobile e vigoroso, non è nudrito e disciplinato con buoni studii filosofici e segnatamente di logica: se non si cimenta ed aguzza nella palestra del circolo, come già usava nelle scuole, non crediamo potersi facilmente schivare il pericolo di sragionare, di cader in contraddizioni, di prender il possibile per reale e convertir questo in disputabile: lasciando stare che dove non è il buon discorso della mente, ordine e chiarezza mancheranno sempre nel trattar qualsivoglia soggetto d'arte o di storia.

VI.

Coloro i quali parlano d'una critica tedesca quasi fosse un privilegio della nazione germanica, fanno dunque torto ed in-

¹ Ibid. — ² Ibid. — ³ Ibid. p. 334.

giuria a' dotti tedeschi che nè dicono nè pensano simili cose. La critica vi fu sempre al mondo, e non è certo una invenzione de' moderni critici, quantunque essi vi scrivano libri di critica e vi noverino molti e sottili canoni, de' quali gli antichi seppero al pari di loro e gli osservarono di fatto. Quello che gli antichi ignorarono sono certe stravaganze ridevoli che oggi si scambiano con la vera critica, e che vediamo di spesso, con nostro dispiacere, in certi lavori per molti rispetti eccellenti.

E, per vero dire, stravaganza ci sembra il continuo armeggiar di cotesti critici contro gli antichi storici, e pretendere di saperne più e meglio di Erodoto, di Tucidide, di Strabone e di altrettali; snaturandone i testi, interpretandone le intenzioni, e avendoli in conto ora di fanciulli, ed ora di dissennati e di scimuniti, tutte cose che i critici, operando in tal modo, ci fanno pensare non degli antichi, ma di altri. Stravaganza è il pretendere che gli antichi d'ogni loro detto e d'ogni fatto che narrano avessero avuto l'obbligo di recare le prove particolari, i nomi de' testimoni, i documenti epigrafici e monumentali, senza di che la loro autorità non conta nulla e le storie loro non hanno altro merito che di leggende più o manco probabili. Stravaganza è l'abuso vituperevole che gli odierni critici fanno contro ragione, del così detto argomento negativo. I contemporanei tacciono d'un fatto, dunque il fatto non intervenne, ovvero il fatto non è provato. Con l'esame di questo canone entriamo direttamente nella quistione del fondamento, sul quale poggia la verità storica e la critica che la riguarda.

VII.

Quando gl' ipercritici ricorrono all' argomento negativo come ad un'arma terribile che debba sbaldanzire l'avversario e fargli prender la fuga, si mostrano, per non dir altro, sconsiderati e distratti, non intendendo che l'arma da loro brandita è un'arma senza punta e senza taglio e però non temibile perchè inoffensiva. Dell'argomento negativo e delle condizioni

necessarie perchè esso costituisca prova storica parecchi prima di noi scrissero in diversa sentenza. Noi terremo altra via e lo studieremo in sè stesso e sotto il rispetto metafisico e morale, donde seguirà che un argomento, il quale non si fonda sulla natura dell'uomo e delle cose, male s'invoca e si vuol far valere come prova storica.

Nell'argomento negativo si devono considerare due cose o due elementi, il fatto o l'avvenimento e il silenzio de' contemporanei. Il fatto o l'avvenimento sta da sè in quanto è l'effetto della natura e delle sue forze, ovvero di una libera volontà sia divina sia umana. Un terremoto che distrugge una città, un miracolo, quale sarebbe la risurrezione d'un morto, una legge, una donazione, un delitto fanno intendere il nostro concetto. Il silenzio riguarda il testimone del fatto, la mancanza cioè di documenti che attestino quel fatto. Or questa mancanza può essere relativa ovvero assoluta. Relativa, nell'ipotesi che quei documenti una volta esistenti si sieno perduti, o che ci sieno tuttora ignoti ma che potrebbero un giorno scoprirsi. Assoluta, quando essa sia l'effetto d'una di queste tre cause: la inesistenza del fatto, e supposta l'esistenza, la impotenza di farlo conoscere agli altri, e supposta la potenza, il difetto di volontà. Se il fatto non intervenne saremmo fuori di quistione; dobbiamo perciò supporre che un fatto vi fu, qualunque esso sia, naturale, umano o divino. Imperocchè se si parla d'un fatto che vuol dichiararsi per non realmente avvenuto solo perchè i contemporanei non ce l'hanno ricordato, vi dev'essere almeno una leggenda qualsiasi, la quale tenga vece del fatto. Le cause intanto del silenzio indicate da noi, sono le sole che lo possano spiegare. Ed in vero, non si può parlare o scrivere di ciò che non è; non si può scrivere se non si sa scrivere, ovvero se manchino i mezzi per farlo; non si scrive, se scrivere non si vuole.

Or egli è manifesto per le cose fin qui dichiarate, che tra il fatto ed il silenzio intorno ad esso, non vi può essere connessione veruna necessaria nè fisica, nè morale. Qualunque sia l'avvenimento o il fatto, i contemporanei che ne furono testi-

moni ne avranno parlato fra loro, e con le genti de' paesi vicini, ma non vi era necessità di narrarlo a' posteri, quando pure il sapessero fare, nè da veruno potevano essere costretti a farlo. I fatti che qui supponiamo sono di tempi antichi, dell'età classica e de' posteriori fino a tutta l'età di mezzo. Quando cioè l'invenzione della stampa non s'era ancor fatta; quando si viveva tranquilli nel proprio paese senza que' mezzi di comunicazione di oggidì, di strade ferrate, di navi vaporiere, di telegrafi elettrici, di poste celeri. Se accadeva un qualche fatto importante e fuori del consueto, la novella non andava più in là de' villaggi o delle città ch'erano in relazione di mercati e di fiere col paese dove il fatto intervenne. Se poi qualcuno sapeva scrivere, l'avrà notificato per lettera agli amici lontani.

VIII.

Senonchè gl'ipercritici dimenticano non rade volte la differenza che corre dal nostro al tempo antico, e pretendono dagli uomini di questo ciò che è proprio di quello. Oggi tutto è moto e vita, tutto è pubblico anche le azioni private e gli affari e i segreti delle famiglie. I giornali sguinzagliano dappertutto i referendarii loro (*reporters*), vere spie del pubblico e degl'individui; spie temute ed onorate perchè possono nuocervi in quel che si ha di più caro, l'onore. Nulla più accade di nuovo, sia virtù, sia delitto, sventura pubblica o privata, vero o falso in una città grande o piccola, vicina o lontana, in Europa o in America, nell'Indie o nell'Oceania, che non sia scritta e letta da tutti, e quasi nel medesimo tempo, per mezzo de' telegrammi. Questa specie di furore di tutto scrivere e pubblicare, queste facilità del procurarsi a vil prezzo la carta, o le macchine a vapore, i tipi mobili, la stereotipia, la fotografia e somiglianti cose, le quali non furono neppur sognate dagli antichi ne' tempi di cui trattiamo, spesso sono dagl'ipercritici implicitamente supposte in certi loro giudizi quanto ingiusti, altrettanto fantastici. Nel tempo antico il sapere scrivere fu di pochi, il potere scrivere di pochissimi, perchè la

carta, il papiro e la pergamena caro costavano, nè si trovavano dappertutto. Aggiungi che non si conosceva allora l'istruzione obbligatoria, e la vita de' più trascorreva fra il maneggio dell'armi in guerra, e quello della marra e dell'aratro in pace.

Dopo le quali cose il silenzio dei contemporanei nonchè costituir prova storica contro un fatto che ci è trasmesso dalla tradizione orale, deve soventi volte esser considerato come una conseguenza legittima delle condizioni e circostanze particolari de' tempi e della società. Gli storici antichi non avrebbero potuto scrivere la metà delle loro storie se ci avessero tramandato soltanto fatti ed avvenimenti trovati nelle scritture de' contemporanei di quegli avvenimenti e di que' fatti. Egli operarono con senno e a nostro profitto, quando ci trasmisero le tradizioni che raccoglievano con diligenza e le avevano in grande rispetto al pari delle storie stese da' loro predecessori. Conciossiachè la tradizione orale, quando presenti le qualità o caratteri che in lei si richiedono, sia fonte sicura di storica verità. Che questo o quel caso di tradizione orale nel corso de' tempi e per la scoperta di qualche documento fino allora ignorato, si riconosca falsa o non ben fondata, ciò non dà verun diritto nè libertà di considerar tutte le tradizioni orali egualmente false ovvero improbabili. Quel che segue dal fatto di alcune tradizioni dichiarate e provate per certamente false, è la necessità e il dovere di operar con prudenza e circospezione nell'ammettere come nel rigettar le tradizioni. E per fermo, torna meglio ed è minor male conservar una tradizione dubbia od anche una falsa, ma che tale non si possa dimostrare, anzichè mettersi nel pericolo di ripudiarne come dubbia ovvero falsa una vera e storica benchè tale non appaia.

Ma gli scrittori di critica storica, i quali con più o manco criterio ci diedero regole per non errare nell'uso dell'argomento negativo e intorno al valore della tradizione orale, si mostrano più curanti ed ansiosi di ammaestrarci sulle difficoltà e i pericoli di quello e di questa, che non della na-

tura loro considerata in sè stessa e come fonte di verità o di falsità storica. Cotesto è un parlare piuttosto delle monete false e dell'arte di riconoscerle, che della bontà ed utilità delle vere; ed è un fare più conto dell'eccezione che della regola. Senonchè la critica, se vuol essere scientifica, deve partir dai principii naturali e positivi, e sovr'essi che ne sono il fondamento, stabilir le sue regole. Ora i principii della verità storica son due ed entrambi positivi, cioè che l'uomo di sua natura ama e cerca la verità, e che dove non sia traviato dalle passioni, dice la verità.

IX.

Quando dunque non consti il contrario, l'ignoranza cioè della verità e la mancanza di veracità, l'umano testimonio deve accettarsi. Ma nel maggior numero de' casi della tradizione orale, le passioni dell'individuo non essendo in giuoco, e la conoscenza della verità essendo più facile perchè di molti, chi non vede che la presunzione ragionevole debba stare per la verità della tradizione? Se dunque in una tradizione orale nulla v'è che ripugni o contraddica alla ragione, a dati storici certi, alla condizion de' tempi e del vivere sociale di essi, quella tradizione merita d'essere ricevuta e rispettata fintantochè non si dimostri il contrario.

Un falso pregiudizio degl'ipercritici contro la tradizione orale e scritta riguarda l'età di mezzo e segnatamente qualche secolo di essa, nel quale, secondo loro, fu grande credulità, e le leggende più strane ed apocrife si tenevano per vere storie. Laonde tutto ciò che ci viene di que' tempi non merita fede e può considerarsi a priori, come non storico. Ora un savio critico non giudica mai a priori, ma si attiene solamente ai fatti, dallo studio de' quali diligente e accurato si forma il giudizio intorno alla verità o falsità loro. Le considerazioni generali dell'ignoranza o della credulità viziosa di questo o di quel secolo poco o punto lo toccano; perciocchè siffatte considerazioni non significano nulla e sono spesso l'effetto

dell'ignoranza non di quel secolo, ma di chi ne parla e senza ben conoscerlo lo vitupera. L'ignoranza come la credulità sono, per rispetto al popolo, di tutti i tempi. L'amore per le leggende e le novelle dove ha tanta parte il meraviglioso e l'inaspettato delle avventure e de' casi or tragici ed ora pii e dilettoni, cioè dire in altre parole, l'amore de' romanzi non fu mai tanto grande, universale e indomabile quanto ora nel secolo XIX; al tempo dunque degl'ipercritici accusatori dell'età di mezzo, al tempo della critica scientifica, al tempo infine, nel quale si scrive la storia su' soli dati voluti dalla critica.

Oh perchè dunque nell'età di mezzo non si potè scrivere nulla e da nessuno senza un po' di buon senso, e di buona critica, come si scrive oggidì, nel secolo de' romanzi? L'andazzo d'allora è l'andazzo dell'età nostra e sarà quello dei tempi avvenire. Chi scrive storia e chi romanzi, chi fa il critico e chi l'ipercritico, secondo che talenta. Ma se nessun futuro critico potrebbe mettere in sospetto di falsità o di favole le storie che si scrivono nel tempo nostro, quantunque questo sia il tempo in cui si scrivono più romanzi che non libri di altro genere, con che diritto dagl'ipercritici odierni si taccia l'età di mezzo qual età di sole leggende e di favole, priva del senso storico e del senso comune? Oh che gli uomini d'allora erano tutti fanciulli non d'altro capaci che di udirsi raccontar frottole e crederle verità? Mancarono forse ingegni che sapessero narrar un fatto storico di cui furono testimoni? Eh via! non è senza ragione nè senza diritto che gli uomini di senno domandano in siffatti critici un po' più di pudore per sè e un po' più di rispetto per l'uomo, il quale, stando alle loro dottrine vituperevolmente scettiche, sarebbe condannato ad esser sempre ignorante e sempre mendace. La critica sana, quella cioè del buon senso, è amica e difenditrice della verità; l'ipercritica non è critica, perchè contraria al buon senso, figlia di menti scomposte, incapaci di nulla edificare, potenti solo a distruggere. Ma come de' prischi Titani Giove, così de' novelli sarà mai sempre fulminatore il Buon Senso.

LE AZIONI

E GL'ISTINTI DEGLI ANIMALI

XXIV.

I moti naturali dell'appetito superiore. — La simpatia e l'antipatia. — La compassione. — Le stesse passioni nei bruti: scimmie; anatre; pecchie; formiche; cani, ed altri. — Il senso del bello nell'uomo e nei bruti. La clamidera.

Abbiamo veduto più sopra come l'appetito sensitivo nell'infimo suo grado si determini, sotto certe impressioni, alle passioni del piacere e del dolore fisico non in virtù di un antecedente apprezzamento, ma per naturale disposizione, posta a ciò nell'organo dalla natura. E bene sta: perchè quanto più basso è un ordine di potenze, tanto più gli compete di ricevere l'impulso ai suoi moti da tendenze innate, che sopperiscano alla sua intrinseca insufficienza conoscitiva. Non così è della volontà umana, che dall'apprensione prende naturalmente l'impulso dei suoi moti: e di quivi lo prende eziandio l'*affetto razionale*. Laonde, a muoverlo, il mezzo proprio è di manifestare o persuadere a sè o ad altrui la bontà o cattività, bellezza o bruttezza, utilità o dannosità, eccetera, della cosa o persona di che si tratta, con le altre accidentalità del caso; e l'*affetto razionale*, se non è inceppato da qualche passione inferiore, non può fallire che non segua. Quando poi sia destato, a chi ce ne dimandi, possiamo ognora rendere la *ragione* del nostro desiderio o timore, allegrezza o tristezza, o checchè altro si sia, con termini che facilmente si riducono alle formole classiche dell'avere *appreso un male o un bene* imminente o presente, e così via discorrendo. E conforme a ciò vediamo in parità di circostanze meglio disposti a tali affetti ragionevoli gl'individui di fibra meno sensitiva e di mente più formata; e

quindi gli adulti meglio che i fanciulli e i giovanetti, e gli uomini meglio che le donne.

Queste cose si hanno a tener presenti; perchè il continuo associarsi, in noi, il ragionamento con l'immaginazione e le passioni razionali con le animali e istintive, fa sì che queste si confondano con quelle, e si riguardino come fondate sopra apprezzamenti che o non esistono o sono da esse piuttosto ispirati¹; laddove esse stesse di fatto non ricevono l'impulso che da una naturale inclinazione dell'appetito, determinato a reagire cecamente con certi affetti a certe rappresentazioni sensibili.

Tale è il caso, per esempio, delle simpatie e antipatie in quanto si destano per la vista di un volto. Secondo ragione, la prima dovrebbe seguire l'apprensione della bellezza, la seconda, della bruttezza: e qualche volta così sarà²; ma d'ordinario non ne è nulla³. La simpatia non ragiona; e in questo senso altresì si avvera che l'amore è cieco. Tizio è preso di Berta, e non lo

¹ Così, per impulso del naturale amore *già esistente*, le mamme apprendono come graziosi e bellini e *amabili*, insomma, i loro figliuoli: e per contrario troviamo ogni maniera di difetti e di torti nelle cose e persone a noi antipatiche; per la quale apprensione s'ingenera l'*avversione razionale* (ma non per questo ragionevole), e si associa all'*antipatia naturale*.

² *Natus est moveri appetitus sensitivus non solum ab aestimativa in aliis animalibus et cogitativa in homine, quam dirigit universalis ratio, sed etiam ab imaginativa et sensu. Unde experimur irascibilem vel concupiscibilem rationi repugnare*, etc. S. Thom. 1, p. q. 81, a. 3 ad 2.

³ Anche in questo caso però l'affetto *sensibile* non si muove per quell'apprensione *razionale*, che non vi può nulla *direttamente*; bensì per l'intermezzo dell'immaginazione, che si rappresenta sensibilmente con colori belli o brutti la cosa che altri razionalmente apprezza o avversa. Senza questo veicolo l'affetto sensibile si rimane estraneo od anche opposto al razionale come di continuo vediamo; mentre che, per mezzo d'idonei fantasmi, esso arriva ad associarglisi persino a riguardo del mondo soprassensibile; e così può amarsi con affetto sensibile Iddio, e temersi la colpa, etc. *Ex aliquo apprehenso per intellectum potest sequi passio in appetitu inferiori, ... in quantum id quod intelligitur universaliter per intellectum formatur in imaginatione particulariter, et sic movetur inferior appetitus: sicut cum intellectus credentis accipit intelligibiliter futuras poenas, et earum phantasmata format, imaginando ignem urentem* etc. Così appunto S. Tommaso, *De Ver.* q. XXVI, a. 3 ad 13.

muove menomamente Valdrada, benchè egli ammetta e vegga che Valdrada è senza paragone più avvenente di Berta. Nel fatto il riconoscimento razionale di una avvenenza, anche esimia, vale a destare una compiacenza *razionale* così tranquilla, che le si affà appena il nome di *passione*; ma non risveglia l'affetto *sensibile*, a cui il nome di *passione* è passato quasi in proprio. Perciò nessuno s'invaghi mai di un viso, nè invaghitone se ne cessò per forza di un sillogismo; perocchè ella non è questione di ragionamento, ma di *gusto*, dicono tutti i Tizii, e fin li dicon bene. Difatti, come nella sensibilità organica del palato il diletto non dipende da un previo giudizio circa la bontà del sapore, ma da naturale disposizione dell'appetito; così il compiacimento affettivo e la simpatia sorgono per ispontaneo moto in presenza dell'oggetto rispondente alla propria disposizione dell'individuo, senza aspettare il collaudo della ragione, e non di rado in aperto disaccordo con essa. E altrettanto si dica, invertendo le parti, dell'antipatia o avversione sensibile.

Un'altra passione affine, diffusissima nel regno animale con mirabile varietà di leggi e di effetti, è l'*amor di famiglia*. Anche nella specie umana nessun altro lo vince per universalità e per veemenza. Frattanto egli non muove al certo dall'apprensione di veruna delle qualità che conciliano un amor razionale, come a dire la perfezione e la bontà assoluta e relativa dell'amato. La madre nel suo bambino non vede altro che *lui*, con al più la memoria di averlo dato alla luce; e tanto le basta per doverlo amare svisceratamente. Appena è se un filosofo riuscirà a scoprire in quella semplice apprensione i motivi comuni dell'amore: e la natura quindi, per risparmiare alle mamme una tale analisi di difficile esecuzione e di esito assai dubbio, ha disposto il cuor loro così, che la vista ed anche solo la rappresentazione imaginaria dei bambini, vi svegli un vivissimo affetto, che diciamo istintivo. A questo si potrà sovrapporre dipoi l'affetto razionale ed eziandio il soprannaturale; ma sono tutt'altra cosa dal primitivo amor materno, passione di ordine prettamente sensitivo o animale, che torna lo stesso ¹.

¹ Si noti: gli affetti istintivi, benchè privi in sè stessi di ogni pregio

Il medesimo può osservarsi a rispetto della *compassione*, affetto bellissimo, perchè non si termina al nostro proprio vantaggio, e oltre a ciò, necessario al tutto per la convivenza umana; e per questo la natura non ne volle affidati i moti al lavoro della ragione, ma vi provvide essa con un impulso speciale. Già, egli è un affetto che, a ragionarlo, non si verrebbe facilmente a capo di sentir pietà di nessuno. La compassione importa che io soffra dell'altrui patimento come di cosa mia. Ora il vincolo su cui si fonda cotesta comunicazione dei mali, anche in chi l'apprende, non è gran fatto efficace a destare il moto della compassione, come si scorge nel gelido « Vi compatisco » che esce per mera riflessione dai cuori insensibili. Nella vera compassione, che rattrista, che stringe il cuore, che, a un bisogno, sprema le lagrime e fa uscire dei sensi, la partecipazione ai dolori si opera per una cotale

morale, si nobilitano però nell'uomo, e diventano soggetto di virtù e di vizio per la loro unione cogli affetti razionali e colla volontà. Il vizio consiste d'ordinario nel secondare gli affetti istintivi sregolati, fornendo loro il fomite della imaginazione, in cambio di sottrarglielo. A vicenda la virtù perfetta non si occupa soltanto a soffocare o moderare quegli affetti, ma tende eziandio a trarli, per quanto ne sono capaci, in consonanza coi razionali ragionevoli. Perciò non è giusto il disprezzo assoluto che alcuni Moralisti professano per l'intervento della sensibilità nella pratica della virtù. È verissimo che gli affetti sensibili possono essere vani d'ogni effetto, specialmente se non si rivolgano alla pratica realtà della vita, ma si trattengano in ipotesi immaginarie; ed eziandio se, essendo la mozione degli affetti teneri per sè gradevole, si convertano in materia di godimento (che è la *concupiscenza spirituale* dei Mistici). È vero altresì che chi ha da natura un cuore insensibile (il che non è perfezione, ma anzi imperfezione) basterà che rivolga agli oggetti debiti del mondo visibile e dell'invisibile i suoi affetti razionali. Ma chi è capace di sentimento, non solo deve inframarlo nei suoi moti, ma dee studiarli altresì di volgerlo a seconda dell'affetto razionale. Per questo vediamo tutti i grandi esemplari di virtù, quali non si hanno che nel cristianesimo, avere amato e venerato il Creatore con l'affetto sensibile di che erano capaci, *ex toto corde*, come suona il precetto; e pei loro simili avere avuto non solo un amore platonico, ma tenero e premuroso: e alle cose soprassensibili aver recate brame e timori, e sdegni e slanci. Con ciò non solamente l'appetito animale si solleva sopra sè stesso, ma egli dà eziandio alla fiacchezza dell'appetito razionale nella vita morale quel rinfianco, che le dà, per istituzione della natura, nell'ordine materiale.

unione *affettiva* e *imaginaria* col paziente. Di qui è che la compassione si desta più intensa per coloro che si amano, perchè la detta unione è già un elemento dell'amore: e si desta con più facilità e vivezza nelle donne e nei fanciulli, nei quali predomina la parte sensitiva, e meno negli uomini più maturi: e infine essa, per parte dell'apprensione, non si commisura all'apprezzamento ragionato degli altrui patimenti, ma alla vivacità della rappresentazione *imaginaria* dei medesimi, come si confà alla sua natura di affetto meramente animale.

Quindi si scorge quanto vana fatica abbiano sostenuta il Darwin, il Lubbock, il Romanes, e i loro numerosi colleghi e collaboratori, nel raccogliere gli esempi di simili affetti, occorrenti ancora nei bruti, come se questi ne venissero ravvicinati all'uomo, mentre nell'uomo stesso essi non oltrepassano la dignità e il modo di cieche passioni istintive. E che di tali se ne abbiano da incontrare anche in lui, è cosa tanto vecchia quanto la definizione che gli si dà, di *animale* ragionevole; salvo il poter egli considerare anche *razionalmente* gli oggetti a cui riguardo lo muove variamente l'impulso della natura; e scorgervi le ragioni di bene e di male e concepirne affetti non meramente *animali* ma *umani*, e non di rado i secondi contrarii ai primi. Ma toltone questo lavoro della ragione, non è maraviglia che ne' bruti si destino affetti sensitivi, supplendo la naturale inclinazione dell'appetitiva al difetto della conoscenza.

Sta benissimo p. e. che si scorgano talora in essi alcuni indizii di compassione. Il Romanes ne cita non pochi nella sua *Animal Intelligence*, percorrendo i vari ordini e famiglie del regno animale. Gli esempi di maggior figura sono forniti, s'intende, da alcune fra le specie superiori e viventi in società. Nel giardino zoologico di Londra (racconta il detto Autore, come testimone di veduta) vivevano due babbuini, l'uno arabo, l'altro Anubi, in una gabbia comune, accanto a quella di un feroce cinocefalo. Ora, per non riportare del racconto se non ciò che fa al proposito nostro, avvenne che l'Anubi,

avendo introdotta una mano nella gabbia del vicino per rubacchiarne una noce, il gatto mammone che sbirciava sottocchi il fatto, voltatosi di repente gliel'afferrò e messasela fra i denti, si diede a morderla senza pietà. Alle urla del ladroncello punito accorsi i custodi, lo liberarono dal mal passo, ed egli si ritrasse nel mezzo della gabbia, tenendosi la mano ferita e gemendo dolorosamente. Allora l'arabo suo compagno « avvicinandoglisi con un gagnolio di manifesta compassione, se lo strinse fra le braccia assolutamente come una madre avrebbe fatto col suo figliuolo in simili circostanze »; e a vicenda l'afflitto dell'Anubi in quella simpatia trovò consolazione; poichè, come ebbe posato il capo in seno all'amico, passò dalle strida a gemiti più sommessi e infine si calmò. « Questo commovente spettacolo durò buona pezza; ed io, conchiude il Romanes, considerandolo sentiva che anche da solo sarebbe bastato a dimostrare l'*identità* delle più *nobili* fra le emozioni *umane* con quelle degli animali inferiori. » Così (conchiodiamo noi invece) per non aver chiari i concetti, si pigliano di grossi abbagli.

La compassione veramente *umana* e *nobile* è quella che si fonda sopra considerazioni razionali e ad esse fa ubbidire ancora, per mezzo dell'imaginazione, la sensibilità: ma questa emozione *non è identica* con quella di un babbuino. Il sentimento naturale poi o moto meramente istintivo di compassione è nell'uomo identico a quello del babbuino, ma non è nè *nobile* nè *ignobile*, poichè neanche in proprio senso è *umano*.

Perciò gli amici delle pecchie e delle formiche non s'hanno a confondere per la patente di imperturbabile egoismo che il Lubbock dà alle une e alle altre, dicendo delle prime che sebbene egli le abbia viste molte volte leccare ingordamente alcuna loro compagna intrisa del miele in che era caduta, non ne aveva scorta mai nessuna commuoversi, e neanche ristare dal pasto, perciò che una sua compagna le fosse uccisa allato, o prigioniera ronzasse disperatamente: e il simile sostiene il Lubbock del *Lasius niger*; comechè egli stesso renda poi una più favorevole testimonianza alla *Formica fusca*. Dell'*Eciton*

hamata, altra specie di formica nostrana, il Belt descrive i soccorsi prestati a sorelle cadute in qualche impaccio, chiamando all'uopo una brigata di compagne, e tutte di concerto adoperandosi allo scampo della malcapitata: « Io non vedo, conchiude col solito ingenuo ritornello il Belt, come quest'azione potesse essere istintiva. Era un soccorso compassionevole, come se n'ha esempio, fra i più perfetti mammiferi, soltanto nell'uomo. » Noi qui non discorriamo ancora delle *azioni* in che si terminano gli affetti, e quindi neanche dei soccorsi e delle assistenze, di cui si hanno esempi curiosissimi nella vita dei bruti, e basterebbero quelli che ci porgono i genitori e massime le madri nel nutrire, difendere, e mettere in salvo la prole. Ai quali mirando, non istimeremo incredibili gli esempi di simili ufficii, prestati da qualche bruto, all'infuori della famiglia, ad individui della propria specie o di altra, ovvero anche all'uomo. Racconta a tal proposito l'Edwards, citato dal Romanes, che avendo egli ferita, cacciando, una sterna, o rondine marina, e caduta questa nell'acqua, presso alla riva, di presente due sue compagne le volarono da presso, e presasela in mezzo, tanto fecero, che la sollevarono seco nell'aria e la portarono per un tratto di quattro o cinque metri più al largo. Quivi avendola posata, sottentrarono tosto due altre compagne a proseguire l'opera; supplite da capo dalle due prime, quando stanche deposero il fardello: e così di seguito fino ad approdare a uno scoglio, dove presero terra tutte e cinque.

Come a reggere tali azioni basti l'immaginativa lo mostremo poco appresso. Al proposito presente si capisce che, se un bruto può per simpatia essere impressionato del male altrui come di un male proprio, gli sforzi che egli farà per liberare, esempigrazia, un compagno, non presuppongono maggiore intelligenza di quelli che egli fa per trarre se stesso di sotto a una rovina ovvero per isbrigarci da un laccio. Ora quel senso di compassione, senza cercarne gli esempi più da lungi, lo vediamo assai spesso nei nostri cani più affezionati; che se altri in presenza loro percuote il loro padrone anche per

celia, è quanto aizzarseli contro; e se il padrone o per davvero o per finta si getta disteso gemendo, è a vedere come le povere bestie ne patiscono e guaiolano e si affannano intorno al paziente, leccandogli a lor modo le mani e il viso. Per converso si può spesso osservare come gli stessi cani abbiano le loro simpatie e antipatie naturali; onde da una persona sopportano ancora de' mali garbi senza risentimento, e da un'altra non gradiscono neppur le carezze ed i regali. Che eglino si muovano in ciò per un apprezzamento è un'ubbia. Noi sappiamo un botolo che ha in uggia qualunque signora gli si presenti col cappello di paglia: se è di velo o d'altro, si permette. O che apprezzamento si potrebbe fondare su quel criterio del cappellino di paglia, ancor da un essere ragionevole? Ma neanche occorre di formarlo nè all'uomo nè al cane nelle loro simpatie e antipatie, che si muovono riguardo agli oggetti visibili, come riguardo ai sapori, per mera inclinazione naturale dell'appetito.

Ciò vale nell'uomo, non solo per rispetto della simpatia verso individui della specie o verso animali inferiori, e perfino verso a cose inanimate, a cui per mezzo della fantasia si presti la personalità; ma eziandio per rispetto al senso artistico onde ci piacciono le cose belle, sieno esse visibili come i colori, i paesaggi ameni, i dipinti; ovvero percepite coll'orecchio, come i suoni, le melodie, le armonie; e al contrario ci dispiacciono le cose brutte. A riguardo del qual *gusto* ovvero *sensò* del bello e del brutto, come lo chiama con molta giustezza il linguaggio volgare, si cade da molti nella solita confusione dell'annoverarlo senza più fra le attitudini razionali, rimirando come impossibili ad un essere non ragionevole le due passioni della compiacenza e del disgusto, che vi corrispondono.

Di qui l'impaccio in che si trovano gli uni e lo scandalo che prendono altri, quando gli evoluzionisti propongono loro il quasi unico ma classico esempio della Clamidera. Questo uccello australiano fabbrica, eziandio nella cattività dei giardini zoologici, una capanna distinta dal nido, destinata a semplice luogo di ritrovo e di ricreazione, incastellata e intessuta di rami con finezza maravigliosa. Ma ciò che vi ha di più sin-

golare è la cura che l'uccello prende nell'ornare il capanno di oggetti vistosi, con bacche vermiglie, penne di papagallo, nastri a colore, chiocciole, sassolini, sparsi sul suolo o impiantati tra i ramicelli; che non possono avere altro scopo se non di dilettere colla loro vista. Anche una specie di colibri viene citata dal Gould per l'abitudine di ornare con penne vistose e con molta arte il suo piccolo nido: ma il fatto della Clamidera è meglio conosciuto, nè s'è trovato finora alcuno che ne desse altra ragione probabile se non quella del piacere, che debbono provare cotesti uccelletti avendo sottocchio la bellezza dei colori smaglianti; che è pur un avere il sentimento del bello: che se non è un sentimento raffinato, poco importa agli evoluzionisti più avveduti, purchè si ritenga che il compiacersi del bello è cosa propria della ragione.

A sventare questo equivoco bastano le spiegazioni date più sopra intorno alla distinzione fra la simpatia razionale e la sensitiva; e intorno alla dipendenza di questa non da un previo apprendere la cosa come bella o come brutta, ma dal solo *gusto*, cioè da una inclinazione naturale dell'appetito sensitivo, che certe impressioni muovono a compiacenza, altre ad avversione. Si suol dire per aforismo che fra gli animali l'uomo solo ha il *concetto del bello*. Nel fatto il vanto medesimo si può ripetere per qualunque altro *concetto*, giacchè i concetti appartengono tutti ugualmente all'intelletto. Quindi l'aforismo è verissimo a riguardo ancor del concetto di *bello*; sia che si parli del concetto primitivo e volgare, significato con quella parola, ovvero del concetto scientifico che discerne le ragioni della bellezza propria alle varie classi di esseri. Ma nè l'uno nè l'altro *concetto* è necessario ad aversi perchè una cosa ci *piaccia*. Non il concetto scientifico che è solo di pochi e in pochissime cose; non il più primitivo e comune, il quale, come quello di *buono*, si deriva appunto dal piacere. Bello, per la comune degli uomini, significa quello che veduto o udito, piace.

Senza dubbio il *gusto* o *sentimento* del bello è di gran lunga più perfetto ed ha un campo più esteso nell'uomo che nei bruti. Ella è una differenza che si avvera ancora per le

altre potenze sensitive e vegetative, per quel generale principio che una potenza medesima assorbe a tanta maggior perfezione di atti, quanto è di più alto grado la natura che ne partecipa. E ben conveniva l'attitudine a sentir le bellezze del mondo sensibile all'uomo, capace per una parte di conoscerle anche razionalmente, e incapace per l'altra, nel maggior numero degl'individui, di accertare e misurare il bello alla stregua di principii estetici. Si pensi che mondo di apati sarebbe il nostro, e quanta la povertà delle arti e l'abbandono di ogni eleganza, se nessuno fosse capace di gustare il bello se non a misura che egli se ne può rendere la ragione! Dovechè col natural gusto, si veggono perfino i bambini infanti e le genti selvagge cominciare a compiacersi dei gingilli vistosi che si presentan loro agli occhi, e aggiungendovisi una qualsiasi educazione pratica (giacchè anche le facoltà sensitive con tal mezzo si svolgono) non v'è chi non gusti continuamente del bello nelle opere così dell'arte come della natura. Il qual sentimento gli facilita anche la comprensione del bello morale e l'elevarsi dell'affetto razionale verso la fonte di ogni beltà creata.

Di tali elevazioni sono incapaci i bruti; onde in loro la natura ha svolto bensì il senso del *buono*, come utile alla conservazione della vita animale, ma non così il senso del *bello*. Non già che questo oltrepassi i limiti della facoltà sensitiva, poichè, come ammetteva già la filosofia antica, i bruti mostrano di far benissimo differenza fra il bello e il brutto nella selezione ordinata a perpetuare la specie. Che se oggi ci si citi una Clamidera od un colibri che mostrino dilettarsi delle gale del loro ostello; o se alcuno sosterrà che, quando l'usignuolo passa le ore al lume della luna gorgheggiando presso al nido dove la madre cova; questa prenda diletto a quel canto: noi non ci accalderemo a negare tali passioni istintive che già ammettiamo in altri casi, e che ancor nell'uomo non presuppongono nessuna cognizione intellettuale.

NICCOLÒ III

(ORSINI)

1277 - 1280

VII.

La donazione di Soriano.

Un altro modo avrebbe potuto tenere Niccolò III per ingrandire ed arricchire i suoi parenti, cioè di dar loro terre, domini e feudi, per mezzo dei quali essi diventassero come principi e sovrani, o, se già tali erano in parte, più ancora si aumentasse il loro principato. Che egli seguisse pure siffatta via è affermazione di molti scrittori, e basti per tutti il Gregorovius, il quale sentenzia che « dopo Innocenzo III fu egli il primo Papa che imprendesse a fondar principati ai suoi nipoti; e veramente fecelo a spese dello Stato ecclesiastico, chè da lui ha origine quella piaga della Chiesa che in tempi più tardi fu il nipotismo ¹. » Ma se noi domandiamo al Gregorovius ed agli altri accusatori di Niccolò III che, tralasciando le imputazioni generiche, ci dicano dove fossero i principati che questo Papa *a spese dello Stato ecclesiastico* formò ai suoi nipoti, e quali province comprendessero, essi non sanno nominare che la terra di Soriano presso Viterbo, ed il Castel S. Angelo di Roma. Tutti poi si riferiscono alla testimonianza o di Tolomeo da Lucca o del Villani, i quali furono veramente i primi a parlare, l'uno di Soriano, l'altro del Castel S. Angelo. Noi dobbiamo quindi esaminare minutamente le loro asserzioni. Qui cominciamo da Tolomeo da Lucca.

¹ Tomo V, pag. 555.

Due sono le opere storiche composte da Tolomeo: gli *Annali ecclesiastici* o *Annali lucensi*, e la *Storia ecclesiastica*. Gli Annali dal 1063 vanno fino al 1303; essi furono pubblicati dal Muratori sopra una copia scorrettissima¹; indi più correttamente dal Minutoli² nel 1876. Alquanto tempo dopo gli Annali, Tolomeo compose l'opera più grande d'una Storia ecclesiastica universale, la quale primieramente fu condotta da lui sino al 1294, indi continuata sino al 1313.

Negli Annali ecclesiastici così si esprime: « Nello stess'anno (1280, Niccolò) tolse Soriano ad alcuni nobili, mettendo avanti ch'essi erano colpevoli d'eresia, e tolse pure certi castelli ai Viterbesi. Laonde molt'odio si attirò da parte di costoro, nè tuttavia si rimangono dal manifestare la loro malvolenza in tutti i modi possibili³. »

Secondo questo passo, Niccolò III avrebbe spogliati dei loro castelli non solamente i Signori di Soriano, ma ancora il Comune di Viterbo. Ma, per ciò che spetta ai castelli dei Viterbesi, Tolomeo più non ne parla nella Storia ecclesiastica, e noi ci induciamo a credere che il suo silenzio non sia stato semplice effetto di dimenticanza o di trascuratezza, ma sia stato voluto pensatamente da lui, quasi per correggere ed emendare quanto su quel proposito gli era sfuggito negli Annali. Questo diciamo per rispetto alla memoria di Tolomeo, avendo noi argomenti certissimi per provare, che quanto egli qui afferma dei castelli tolti da Niccolò III ai Viterbesi è una mera calunnia dei suoi malevoli.

Imperocchè è bensì vero che Orso Orsini fu possessore di

¹ Nel tomo XI dei *Rerum Italicarum Scriptores* pag. 1249 e segg.

² *Cronache dei secoli XIII e XIV*, nella collezione *Documenti di Storia Italiana*, pubblicati a cura della R. Deputazione di Storia Patria per la Toscana, Marche ed Umbria.

³ « *Eodem anno (1280) Surianum quibusdam nobilibus, occasione inventa, quod essent haeresi maculati, ac quaedam etiam Castra Viterbiensibus abstulit. Unde postea dictum fuit Viterbiensibus plurimum odiosum, nec adhuc cessant a malevolentia, quantum possunt.* » *Annales*, ediz. Minutoli. Nell'edizione del Muratori, in luogo di *quaedam etiam Castra etc.* si legge: *cuidam etiam Castra Viterbiens.* (sic) *abstulit*; la qual lezione dà tutt'altro senso; v. *R. I. S.* XI, 1292.

alcuni castelli, su cui i Viterbesi accampavano dei diritti e che per cagion d'essi sorse, dopo la morte di Niccolò, aspra contesa tra Orso e Viterbo, la quale fu prima combattuta con le armi e poscia deferita al tribunale pontificio. Ma non è men vero che in tutti i documenti riguardanti quella lite, durata ad intervalli per cent'anni e forse più, e che in copia relativamente grande si conservano nell'archivio comunale di Viterbo, dove noi li abbiam potuti consultare ¹, non vi ha il menomo indizio che nell'acquisto di quei castelli per parte di Orso vi fosse entrata in qualsiasi maniera l'opera del Papa. Noi intendiamo di ritornare più tardi su questo punto. Laonde, sì per tale nostra intenzione, sì perchè il silenzio di Tolomeo nella Storia ecclesiastica lo interpretiamo come una ritrattazione di quanto egli prima aveva scritto negli Annali, lasceremo qui in disparte l'erronea affermazione dei castelli tolti ai Viterbesi e parleremo solo di Soriano.

Nella Storia ecclesiastica Tolomeo scrive: « Quantunque egli (Niccolò) molto si applicasse ad ampliare in Roma il culto di Dio, tuttavia fu troppo amante de' suoi, laonde fece alcuni atti meritevoli di riprensione, quale di togliere certi castelli ad alcuni nobili nelle parti di Roma sotto pretesto di eretica pravità e darli a' suoi, specialmente Soriano; del che grandi furono le lagnanze ². »

Tre specialmente sono i fatti che qui si affermano da Tolomeo; 1° che il Papa tolse Soriano ad alcuni nobili, i quali ne erano in possesso: 2° che lo tolse sotto pretesto di eresia,

¹ Siamo lieti di manifestare la nostra gratitudine a tutti quei gentili signori di Viterbo e di Soriano, che ci aiutarono nelle nostre ricerche ed in particolare al sig. can. D. Giacomo Bevilacqua, archivista del Capitolo di Viterbo, al sig. cav. Pinzi, archivista municipale di Viterbo ed al signor Achille Ferruzzi, segretario municipale di Soriano.

² « *Hic etiam quamvis multum intenderet ad cultum Dei ampliandum in Urbe, nimis tamen fuit amator suorum; propter quod et aliqua fecit digna reprehensione, quia Castra quaedam quibusdam nobilibus circa partes Romanas abstulit sub praetextu pravitatis hereticae: et donavit suis, et praecipue Surianum: de quo magni fuerunt clamores.* » *Hist. Eccl.* l. XXIII, cap. 31. MURATORI, *R. I. S.* XI. 1182.

e qui le parole di Tolomeo sembrano insinuare o che tal pretesto era del tutto falso, oppure almeno esagerato; 3° che Soriano, tolto agli antichi signori, fu dato da Niccolò III ad Orso Orsini suo nipote.

A queste affermazioni i documenti, che noi abbiamo consultati e che citeremo ¹, ci mettono in grado di opporne tre altre, diametralmente contrarie; vale a dire: 1° che non il Papa tolse ai Signori di Soriano il loro castello, ma prima l'inquisitore fra Sinibaldo del Lago colle sue sentenze, poi Orso Orsini colle armi; 2° che l'eresia non fu già un pretesto, ma fu vera colpa, della quale erano rei i Signori di Soriano; 3° che non il Papa diede Soriano ad Orso Orsini, ma i Monaci di S. Lorenzo in Campo Verano di Roma, che ne avevano l'alto dominio.

Per primo vediamo il punto più grave, che è la reità dei Signori di Soriano.

Nel 1278 possessori di Soriano erano Pandolfo cavaliere, figlio del defunto Attaviano od Ottaviano, e quattro figli del fu Porcario di Soriano, ossia Stefano, Pandolfo, Pietro e Guastapane. Che razza di gente fossero costoro, e come ben disposti verso gli ecclesiastici, lo indichi il seguente fatto accaduto un vent'anni prima.

Mentre nel dicembre del 1258 Raullo cappellano di papa Alessandro IV ed un certo Perino di Magnabacca andavano per la via che da Viterbo conduce a Vico, furono assaliti da alcuni scherani e derubati del cavallo, delle robe, libri e denari loro. La voce pubblica accusò tosto dell'assassinio nientemeno che i Signori di Soriano, riputandoli o come autori di quel misfatto, o almeno come aiutatori e ricettatori degli assassini. Allora il Comune di Viterbo, che poco tempo prima

¹ Alcuni di questi documenti li trovammo indicati in uno scritto anonimo, contenuto nel codice 9114 della biblioteca vaticana, col titolo *Memorie storiche della terra di Soriano*, scritto che il sig. comm. Enrico Stevenson con buoni argomenti crede opera di mons. Gaetano Marini. Del codice ci diede cortesemente notizia lo stesso comm. Stevenson. Due tratti delle suddette memorie furono pubblicati dal CIAMPI, nelle note alle *Cronache e Statuti di Viterbo*, pag. 367 e 376.

aveva accordato ai Signori di Soriano la propria cittadinanza ¹, li chiamò a Viterbo per giurare in solenne assemblea davanti ai Consigli generale e speciale, ai balivi delle Arti, ai due consoli Alessandro di Pier d'Alessandro ed Ugucione di Fortiguerra ed al capitano Rainerio Gatti, che starebbero in ogni tempo ai comandi dei Viterbesi per tutto quel che riguardasse il delitto accaduto in quello stesso mese di dicembre, e che quanto al futuro promettevano, sotto pena di mille marchi d'argento da pagarsi ogni volta che contravvenissero, di non dar mai ricetto ad alcun assassino o ladro, il quale, in tutto il distretto di Viterbo offendesse i Viterbesi oppure le persone passanti per le vie di Viterbo ². I primi che si presentarono il dì 15 dicembre del 1258 furono Pandolfo figlio di Ottaviano (*Actaviani*) per sè e per suo padre, e Pandolfo figlio del fu Porcario per sè e pei suoi fratelli Guastapane, Pietro e Stefano. Essi offersero inoltre come loro mallevadori Guittone e Uffreduccio del sig. Tinioso e Niccolò del fu sig. Riccardo di Viterbo, i quali obbligarono pei Signori di Soriano tutti i loro beni.

I Viterbesi non si contentarono del giuramento dato per procuratore dagli altri Signori di Soriano, che erano Ottaviano, Guastapane, Pietro e Stefano. Per il che, ai 19 dello stesso mese, Ottaviano, Guastapane e Pietro vennero anch'essi a Viterbo e quivi emisero gli stessi giuramenti e le stesse promesse. Quanto a Stefano essi scusarono la sua assenza, dicendo

¹ Nell'archivio storico di Viterbo si conservano gli atti con cui venne accordata la cittadinanza a tre dei Signori di Soriano, cioè a Guastapane e Pietro del fu Porcario il dì 10 settembre del 1258 (pergamena 124), ed a Stefano del fu Porcario il 30 nov. 1258 (pergamena 127). È sommamente probabile che la cittadinanza sia stata accordata anche agli altri Signori di Soriano, sebbene gli atti relativi più non esistano.

² « *Sibi cavebunt in futurum aliquem latronem vel latrones vel Robbastratam vel Robbastratas, vel fures vel furem qui vel quis a modo in districtu Viterbii aliquos Viterbienses vel aliquos alios transeuntes per stratas Viterbii* (qui pure si richiederebbe una parola, ma l'originale di ottima grafia non contiene lacuna di qualsivoglia sorta), *in ipsorum districtu non receptare vel receptari facere per se vel homines et vassallos eorum intus Serianum vel extra*, etc. Pergamena 129.

che era malato, ma promisero che a richiesta del Comune egli pure verrebbe e giurerebbe di stare al suo comando ¹.

Guarito poi che fu Stefano, non però lo dispensarono i Viterbesi dalla solennità del giuramento ed il dì 17 gennaio del 1259 giurò anch'egli in Viterbo, davanti ai nuovi consoli sig. Verardo del sig. Pietro di Farolfo e sig. Monaldo del sig. Pietro di Fortiguerra, quanto avevano giurato i suoi parenti ². Notisi inoltre che niuno dei suddetti, ricordando l'assassinio del cappellano Raullo, accenna menomamente a scusarsi di ciò che la pubblica fama diceva contro di essi. Quindi v'è tutta ragion di credere che essi, o alcun di essi, fosse veramente colpevole di quel delitto. Le precauzioni poi non ordinarie, usate in quella circostanza dai Viterbesi per premunirsi dai Signori di Soriano anche in futuro, dimostrano, se mal non ci apponiamo, che quel fatto non fu il solo forse ed unico del medesimo stampo nelle geste dei Signori di Soriano.

Che se i Viterbesi li credevano capaci di assalire o far assalire i viandanti e derubarli, o almeno di ricettare e proteggere gli assassini, non vediamo perchè si debbano avere tanti riguardi a crederli colpevoli d'eresia. Anzi la violenza, commessa dai Signori di Soriano contro una persona ecclesiastica addetta alla Corte pontificia, tanto più si spiega, se si ammetta che essi fossero infetti dell'eresia allora dominante, cioè quella dei Patarini. Poichè costoro, considerando la Chiesa cattolica come un' istituzione di sua natura intrinsecamente malvagia e nemica dell' uomo, erano facilmente spinti dalle stesse loro credenze a combatterla ed a nuocerle in tutti i modi possibili.

Si aggiunga di più quest'altra circostanza, che Viterbo col suo territorio (e Soriano sorgeva lì presso) era stato per tutto quel secolo, ed era ancora in quei tempi, uno dei centri più infetti d'eresia. V'è persino memoria di un certo Giovanni Benaventi viterbese, che sotto il pontificato di Grego-

¹ Pergamena 130 nell'arch. di Viterbo.

² Pergamena 131, ivi.

rio IX, venne eletto papa dei Patarini ¹. Molti documenti noi potremmo recare, a provare che la setta esisteva ancora in numero relativamente considerevole sì al tempo di Niccolò III, come dopo di lui ². Qui ci basti citare una bolla del medesimo papa Niccolò, in data del dì 8 maggio 1279.

In essa ³, dopo avere ricordato gli sforzi da sè fatti, allorchè, prima di esser Papa, teneva la prefettura dell'Inquisizione, per togliere dalla città di Viterbo i resti dell'eresia, come pure l'amore speciale che egli ha sempre portato a quella città, ed ai suoi cittadini, a lui ben noti per lunga e famigliare conversazione; protesta di voler vincere l'ostinazione degli eretici coll'uso di straordinaria clemenza. Perciò egli ingiunge all'inquisitore fra Sinibaldo del Lago di promulgare pubblicamente

¹ PINZI, *Storia di Viterbo*, I, 343: vedansi ancora le pagg. 44, 169, 170, 212, 219.

² Nell'archivio comunale di Viterbo abbiamo trovato varie pergamene che riguardano la vendita di beni confiscati ad eretici. Per esempio, la pergamena 195 contenente la vendita dei beni di un certo Guglielmo di Pietro di Omodei (nel 1273 e 1274) condannato da fra Bartolomeo d'Amelia, dei Minori, inquisitore in Viterbo ed in tutta la provincia romana. Nella pergamena 196 il Comune di Viterbo, in data 7 gennaio 1274, costituisce un suo rappresentante per vendere i beni degli eretici che furono o saranno condannati dall'Inquisitore: « *Nobiles viri dñus Pandulfus Comes Anguillarie et nunc Potestas Comunis Viterbii, et dominus Clavellus olim dñi Alexandri Capitaneus populi et Comunis predicti, Consilium speciale et generale ac etiam balivi artium et eorum consiliarii civitatis prefate, in palatio dicti comunis ad sonum campane, et tube et preconis vocemore solito congregati, nomine suo et nomine et vice dicti Communis Viterbii fecerunt, constituerunt, creaverunt, ac etiam ordinaverunt Rainerium dñi Leonardi Blascii dictum alias Malabrancam presentem et mandatum suscipientem generalem procuratorem, scindicum et actorem ad accipiendum et capiendum tenuitam et corporalem possessionem bonorum omnium et rerum mobilium et immobilium, turium et actionum, virorum et mulierum credentium hereticorum erroribus fautorum et receptatorum patarenorum, relapsorum in ipso crimine condempnatorum seu etiam condempnandorum predicto crimine hereseos, per reverendum virum frat. Bartholomeum de Amelia Ordinis Frat. Minorum Inquisitorem heretice pravitatis in Viterbio et Romana provincia.* »

³ « *Qui cuncta solus* » del dì VIII idus Maii anno 2^o. È pubblicata per intero dallo SBARALEA, *Bullarium Franciscanum*, Romae, 1765, tomo III, p. 389. Il sunto di questa bolla non fu bene indicato nè dal Waddingo, nè dal Potthast (n. 21575), che lo seguì.

un termine di tre mesi, durante il quale coloro, che in qualche maniera si sentono rei o di eresia o di qualsiasi favore dato ad eretici, facciano spontaneamente la loro confessione. Dove è notevole l'espressione per cui il Papa dubita persino se tal tempo potrà bastare, atteso il numero di coloro che dovrebbero presentarsi ¹. Dopo la loro confessione o dichiarazione, rimangono liberi da tutte le pene incorse o da incorrersi sì essi come i loro discendenti, ed in particolare siano restituiti i beni a quelli, cui già fossero stati sequestrati, e si lascino in disparte i processi già cominciati. Che se l'Inquisitore credesse, per certi più gravi casi, d'ingiungere ai rei qualche pena pecuniaria, questa sia raccolta da una commissione composta di quattro persone, un domenicano, un francescano, un ecclesiastico secolare e un cittadino viterbese, e si tenga a disposizione del Papa, che la spenderà in qualche pia opera a vantaggio di Viterbo.

Le cure di Niccolò III non valsero a sradicare l'eresia, poichè da un altro documento appartenente all'anno 1306 si ricava, che da vent'anni in circa avanti, ossia dal pontificato del medesimo Niccolò, fino al suddetto 1306, più di cinquecento viterbesi erano stati deferiti al tribunale dell'Inquisizione o come eretici o come fautori d'eresia ².

Queste circostanze tuttavia, delle violenze esercitate dai Signori di Soriano contro persone di Chiesa e del fiore in

¹ « *Trium mensium terminum... infra quem suum spontanei confiteantur reatum, ad quod tanta talium multitudo esse, ac tam humilis ac pura confessio apparere poterunt, quod tempus huiusmodi, consideratis quae consideranda sunt in talibus, esset merito adaugendum.* »

² Il documento di cui parliamo è una lettera colla quale il Camerario pontificio ingiunge da parte del Papa a fra Consilio Gatti arcivescovo di Consa (1301-1308) ed a fra Simone di Tarquinio inquisitore di esaminare e riferire sopra una petizione presentata dal nobile Perusino di Torrelonga di Treviso podestà di Viterbo, dove si doleva che molti Viterbesi fossero stati ingiustamente accusati e registrati nei registri dell'Inquisizione, i quali, *ut asseritur, quingentorum transcendunt numerum* (*Margarita viterbese*, vol. I, fol. 103 b.). Poniamo pure che il Podestà avesse ragione di lagnarsi e che si debba fare una grande sottrazione alla suddetta cifra; essa però ci dà idea che la setta era ancora fiorente.

cui erano gli eretici a Viterbo e nei dintorni verso i tempi di Niccolò III, servono solo a farci credere possibile e probabile l'eresia dei Signori di Soriano, non già a provarne l'esistenza. A questo fine servono altri ed indubitabili documenti.

Il primo è un breve di Bonifacio VIII, da cui si può dedurre abbastanza chiaramente come gli stessi Signori di Soriano si riconoscessero colpevoli dell'accusa loro apposta. È noto quanto il delitto di eresia fosse in quei secoli abominato e tenuto in disonore. Il marchio d'infamia che la taccia di eretico imprimeva al colpevole, si estendeva ancora alla sua famiglia, e, sotto questo rispetto, era più vivamente sentita cotal pena, che quella stessa, pur gravissima, della confisca e perdita di tutti i beni. Perciò chi cadeva sotto l'accusa d'eresia e poi tornava a ravvedimento, ad ogni maggiore umiliazione si sottometteva, pur di ottenere giudiziale sentenza che dichiarasse sè ed i suoi assoluti da ogni labe ereticale. Ma qualora potesse allegare alcuna prova della troppa severità della sentenza, o di circostanze attenuanti la propria colpevolezza, non era mai che si trascurasse dal notarla nella sentenza di riparazione e di riconciliazione.

Or è a sapersi che, ventitrè anni dopo la perdita di Soriano, degli antichi Signori di questo castello non rimaneva che il solo Guastapane, il quale ricorse alla generosità di Bonifacio VIII per aver qualche mezzo onorato di sostentamento. Bonifacio VIII si mosse a pietà di lui e gli concedette in feudo il castello di Chia, posto nella pianura sottostante a Soriano. Noi abbiamo tuttora la bolla o breve di Bonifacio VIII, ed in essa si parla bensì della sentenza che aveva privato Guastapane e gli altri suoi parenti della signoria di Soriano, ma non v'è una menoma parola, da cui si possa rilevare che la detta sentenza fosse stata o troppo severa, o destituita di prove sufficienti, o che in favore degli accusati vi fossero delle circostanze attenuanti. Anzi il motivo principale, che ivi Bonifacio VIII adduce della sua concessione, cioè, oltre l'inopia del richiedente, la sottomissione e l'umiltà con cui egli l'aveva fino allora sofferta quasi a sconto del commesso fallo, assai dimostra che questo

era stato realmente commesso. Il silenzio di Bonifacio VIII è tanto più notevole, che egli stesso, a' tempi di Niccolò III, era stato mandato nunzio di questo Papa ai suddetti Signori di Soriano per indurli a migliori sentimenti, come fra poco diremo ¹.

Un'altra prova si ricava da due lettere di Niccolò III. Nella prima, scritta il 23 luglio del 1278 all'inquisitore fra Sinibaldo del Lago, il Papa ricorda i *diversi processi* fatti dal medesimo fra Sinibaldo e da altri Inquisitori contro i suddetti Signori, rei di eresia, *haereseos labe conspersos*. Nella seconda, colla data del 24 luglio 1278, ad Orso Orsini, egli dice che i medesimi erano non solo stati processati ma ancora condannati e da fra Sinibaldo, Inquisitore di allora, e da altri inquisitori: « *detentores ipsius castrì de hereseos crimine per dilectum filium fratrem Sinibaldum ordinis fratrum Minorum et alios Inquisitores pravitatis hereticae condemnatos* ². »

Non si può quindi per alcun modo dubitare che i Signori di Soriano non fossero veramente colpevoli del delitto loro apposto di eresia, e che l'autorità ecclesiastica e civile (foss'egli Niccolò III od altri) non avesse diritto di applicare ai medesimi la pena allora stabilita contro gli eretici, della confisca dei loro beni ³. Perciò l'insinuazione, la quale sembra esservi nelle parole di Tolomeo, che l'eresia fosse piuttosto un pretesto od un'occasione a Niccolò III per impadronirsi di Soriano, anzichè vera colpa provata da più processi e sotto parecchi Inquisitori è, sotto questo riguardo, storicamente falsa, ed ingiusta contro la memoria di Niccolò III. Ma più ancora essa apparisce ingiusta se si consideri il modo che tenne il Papa coi Signori di Soriano, dopo che essi già erano stati giudiziariamente riconosciuti colpevoli, e dopo che già era stata contro di loro pronunziata la condanna. Egli avrebbe potuto, stando al puro diritto, fin da quel momento far ese-

¹ Il breve di Bonifacio VIII trovasi nel PINZI, *St. di Viterbo*, Vol. II, pag. 378.

² PINZI, op. cit., 374 e 375.

³ Riguardo a questa pena vedansi i documenti che abbiám ricordato, sopra, pag. 670.

guire la sentenza di spogliazione, e, se vera fosse l'insinuazione di Tolomeo sul desiderio di Niccolò III di possedere Soriano per darlo al nipote, avrebbe anche dovuto. Ben lungi da ciò, il Papa volle esaurire con quei Signori tutti i mezzi di pacifico accomodamento, e spedì a Soriano maestro Benedetto d'Anagni, il futuro Bonifacio VIII, già fin d'allora considerato come uno dei più cospicui personaggi della corte pontificia, coll'incarico di dir loro che se essi volessero appellarsi, in via di giustizia, al tribunale del Papa, egli non si rifiuterebbe di ascoltare quanto potessero allegare in propria difesa; se poi volessero confidare nella sua clemenza, egli era pronto a favorirli, per quanto si potesse, tenuto conto dell'onestà e della coscienza, e dei loro delitti passati.

Questo al certo non è il modo di operare di un Sovrano che, bramoso di spogliare un suddito de' suoi beni, sta spiando un pretesto qualsiasi per giungere al bramato intento, ma ben è la condotta di un degno Pontefice, che ama anzitutto la giustizia, e che, sebbene a malincuore, punisce severamente dei sudditi colpevoli ed ostinati, affin di salvare tutto l'ordinamento sociale e non mancare alla propria coscienza ed ai proprii imprescrittibili doveri. Or seguiamo il nostro esame.

A tutte le cure paterne di Niccolò pel loro ravvedimento, i Signori di Soriano si mostrarono riluttanti, forse perchè confidavano nella loro rocca, che per la sua posizione, e per la difficoltà d'essere aggredita e vinta, era una delle più riputate di tutta l'Italia centrale. Si dovette perciò ricorrere per l'esecuzione della sentenza all'unico mezzo che fosse possibile ad adoperarsi in simili casi, lasciando all'autorità civile il compito di domare colle armi i riottosi, e colla forza in pugno eseguire la sentenza ecclesiastica dell'Inquisitore.

L'autorità civile in quel momento era rappresentata da Orso Orsini, rettore ossia governatore supremo di quella provincia, ed a lui dovette ricorrere l'inquisitore fra Sinibaldo, allorchè, esauriti tutti i mezzi pacifici che dicemmo, il Papa, colla lettera citata del 23 luglio 1278, gli diede facoltà di ricorrere al *braccio secolare*. Orso non tardò a mettere insieme quel

numero di soldatesche che reputò sufficienti, e con esse andato contro Soriano, dopo non sappiamo quanto tempo, se ne impadronì e ne scacciò via per sempre i suoi antichi signori. Prima però di quest'ultima conclusione, egli, in previsione della medesima, aveva già trattato coi Monaci di S. Lorenzo in Campo Verano, che, come abbiain detto, avevano l'alto dominio di Soriano; e dai medesimi aveva ricevuto o l'investitura o la promessa almeno dell'investitura. Quindi è che nella lettera a lui rivolta da Niccolò III il 24 luglio del 1278 si parla « dei diritti che gli aveva sopra Soriano per concessione fattagli, come egli asseriva, dal monastero di S. Lorenzo fuor delle mura di Roma. »

La concessione suddetta è resa indubitabile dai documenti che cita mons. Marini nella sua memoria già da noi allegata sopra Soriano ¹, tra i quali sono specialmente notevoli per noi una lettera di Urbano V all'abate ed ai monaci di S. Lorenzo in data 9 luglio 1366, ed una di Gregorio XI del 26 marzo 1373, che riputiamo utile di riportare testualmente in nota ².

¹ Il Marini si ferma qui a confutare il Bussi, che, nella sua Storia di Viterbo, dedusse da fondamenti non troppo solidi che Soriano fosse un feudo del Comune di Viterbo. I documenti che il Marini trovò, ignoti al Bussi, e quelli che noi citeremo non lasciano dubbio su questo punto, che Soriano apparteneva ai Monaci di S. Lorenzo.

² « *Dilectis filiis Abbati et Conventui Monast. S. Laurentii extra muros Urbis, Ord. S. Bened. Salutem, etc. Venerabilis frater noster.... Episcopus Tusculanus pro parte vestra nuper nobis exposuit quod licet Castrum Soriani Ortan. dioc. ad vestrum monasterium pertineat, et illud dilectus filius Ursus de f. Ursi Canonicus Basilice Princip. Apostolorum de Urbe et progenitores sui ad certum tempus quod debet per ipsius Ursi mortem finire a vobis et dicto Monasterio sub annuo censu tenuerint, ipse tamen Ursus sue salutis immemor, his tacitis Castrum ipsum quod suum proprium asserbat officialibus nostris pro Nobis et Ecclesia Romana recipientibus pro certo precio vendidit, ipstusque possessionem de facto assignavit eisdem, vestris protestationibus, super hoc factis legitime, non admissis. Quare prefatus Epus Nobis pro parte vestra humiliter supplicavit ut vobis in hac parte de oportuno dignaremur remedio providere, ac causam super hoc committere in Romana curia vel ad partes. Nos igitur licet libenter intendamus vobis ministrare iusticiam et etiam favorem quem cum Deo poterimus exhibere, quia tamen Deo previo ad partes illos personaliter venire proponimus*

Da esse risulta che poco prima del 1366 Orso, nipote del suo omonimo del 1278, non solamente aveva mancato al suo dovere verso il Monastero di S. Lorenzo, trascurando di pagare il censo stabilito pel feudo di Soriano, per la quale omissione

etiam satis cito, causam prefatam Nobis reservavimus per Nosipsos cum erimus in eisdem partibus, ubi de iuribus vestris plenius et levius informari poterimus terminandam, et interim fructus et proventus dicti castri in sequestro teneri mandavimus suo tempore cui debiti fuerint assignandos, nec istam dilationem moleste feratis, quia ad vestram utilitatem eam credimus redundare. Datum Avenioni. VII id. iulii Anno Quarto. Fol. CXXVI, del vol. 248 dei Regesti nell'Arch. vaticano.

« *Dilecto filio nobili viro Angelo Tavernini militi Viterbiensi Thesaurario provincie Patrimonii in Tuscia pro nobis et Romana Ecclesia, salutem etc. — Justis petentium desideriis libenter annuimus eaque favore prosequimur opportuno. Dudum siquidem pro parte dilectorum filiorum... Abbatibus et Conventus Mon. S. Laurentii extra muros Urbis ordinis S. Benedicti exposito felic. record. Urbano V predecessori nostro, quod Castrum de Suriano Ortan. diocesis propter eius censum non solutum ad ipsos Abbatem et Conventum et eorum Monasterium pleno iure pertinebat, Quodque gentes Romane Ecclesie Castrum ipsum possidebant ac eidem Predecessori humiliter supplicato ut ipsis Abbati et Conventui super premissis providere de benignitate apostolica dignaretur, prefatus predecessor Tibi suis dedit litteris in mandatis ut si tibi constaret predictum castrum ad ipsos Abbatem et Conventum et eorum Monasterium, ut premittitur, pleno iure pertinere, eisdem Abbati et Conventui, cum dictus predecessor castrum ipsum ad ius et proprietatem predictae Romane ecclesie ex certis rationabilibus causis vellet in antea pertinere tantum de terris sive de terrenis in provincia Patrimonii nostri B. Petri in Tuscia consistentibus et ad ipsam Romanam ecclesiam spectantibus auctoritate apostolica assignares, quos eorum fructus in vivis redditibus quadringentos florenos auri valerent annuatim prout in eisdem litteris continetur. Cum autem, sicut exhibita nobis pro parte ipsorum Abbatis et Conventus petitio continebat, Tu ad executionem dictarum litterarum, eiusdem predecessoris superveniente obitu, nullatenus processeris, pro parte Abbatis et Conventus nobis fuit humiliter supplicatum, ut providere eis super hoc de benignitate apostolica dignaremur. Nos itaque huiusmodi supplicationibus inclinati discretioni tue, de qua in hiis et aliis in Dño fiduciam obtinemus, per Apostolica scripta committimus et mandamus, quantum si Tibi constiterit, dictum Castrum ad ipsos Abbatem et Conventum et Monasterium pertinere, eis, cum Castrum predictum et (leggi: ad) proprietatem dicte ecclesie Romane ex certis rationabilibus causis volumus in antea pertinere, tantum de terris seu terrenis in predicta provincia patrimonii beati Petri in Tuscia consistentibus et ad ipsam Roman. ecclesiam spectantibus auctoritate apostolica assignes, quos eorum fructus in vivis redditibus Quadringentos florenos valeant annuatim et omnia alia et singula*

egli, secondo le leggi, avrebbe dovuto perdere il feudo stesso, ma, nascondendo che Soriano era proprietà dei Monaci di S. Lorenzo e rappresentandolo come sua proprietà, lo aveva venduto agli ufficiali della Chiesa. Avuto sentore di tal vendita, i Monaci se ne richiamarono al papa Urbano V, il quale dapprima scrisse loro (9 luglio 1366) che, avendo egli intenzione di venire tra breve in Italia, accomoderebbe in persona quell'affare, poscia, considerando forse quanto sarebbe pericoloso a tutto lo Stato, se quella importante fortezza venisse di nuovo in mano ad una privata famiglia, si aggiustò coi Monaci in maniera che a loro si dessero nella stessa provincia del Patrimonio tante terre e possessioni fino al valore di Soriano, computato in quattrocento fiorini d'oro all'anno, e Soriano rimanesse in diretto dominio della Chiesa. L'esecuzione di questo accordo, impedita allora dalla morte di Urbano V, si compì poi sotto il suo successore Gregorio XI.

A questi documenti citati dal Marini, noi aggiungiamo ancora una bolla di Innocenzo IV in data 5 maggio 1244, colla quale conferma ai Monaci di S. Lorenzo tutte le loro possessioni e tra queste pone il castello di Soriano: « *Castrum Serrianum* ¹. » Di più aggiungiamo il testamento di Napoleone Orsini, figlio del primo Orso e padre del secondo dei due sunnominati. In esso egli parla dei confini di Soriano, quali erano stati « dichiarati nello strumento di locazione fatto già al signor Orso mio padre dall'Abate e convento del Monastero di S. Lorenzo extra muros di Roma ². »

facias que pro premisis necessaria fuerint seu etiam opportuna. Super quibus omnibus circumspeditioni tue tenore presentium concedimus potestatem. Non obstantibus constitutionibus apostolicis et aliis contrariis quibuscumque. Datum Avenione VII Kal. Aprilis Anno tertio ». Reg. N. 284 (ant. numerazione: Greg. XI De Indulg. et Privil. Anno III).

¹ Il nome di Soriano nelle carte di quei tempi trovasi scritto in più maniere, *Surianum*, *Serrianum*, *Syrianum*. La bolla di Innocenzo, non mai edita finora, conservasi nell'archivio di Soriano in copia del 21 novembre 1360, scritta in Roma dal notaio Andrea del maestro Niccolò del Poggio e autenticata da 5 altri notai.

² « *Secundum confines et usque ad confines declaratos in strumento locationis olim facto de dicto castro Suriani et pertinentiis suis domino Urso*

Rimangono pertanto accertati questi fatti: che la spogliazione dei Signori di Soriano avvenne per vari e regolari processi degli Inquisitori, i quali li pronunziarono rei di eresia, che di tal reità non vi può essere dubbio, perchè attestata da buoni documenti, ed ammessa dagli stessi colpevoli, che l'alto dominio di Soriano apparteneva ai Monaci di S. Lorenzo, e che da costoro e non dal Papa ricevette Orso Orsini l'investitura di quel castello.

Quanto all'affermazione di Tolomeo che i nobili suddetti furono spogliati non solo di Soriano ma ancora di altri castelli, non abbiamo ragione di troppo preoccuparcene, poichè, se è vera, questi altri castelli, o meglio terre, dovettero essere di poca importanza, lasciando intendere lo stesso autore che Soriano era la principale delle loro possessioni.

Con quanto abbiamo detto sinora, crediamo di aver abbastanza chiarito questo punto. Nondimeno taluno dei nostri lettori potrebb'essere vago di sapere come mai, essendo i fatti passati nel modo da noi detto, siasi potuto menarne tanto scalpore contro Niccolò III, ed uno storico religioso e serio, qual fu Tolomeo, abbia potuto rappresentare il passaggio di Soriano dalle mani dei suoi antichi possessori, colpevoli d'un delitto punito dalle leggi colla confisca, alle mani di Orso, come una delle più inique opere, in cui la cupidigia degli altrui beni andasse del pari coll'ipocrisia e col tradimento, quasi come la rinnovazione del fatto di Achab, che spoglia Nabot della sua vigna.

Sebbene noi intendiamo di esaminare più tardi le ragioni di tante calunnie e maldicenze contro Niccolò III da parte di molti suoi contemporanei, pur fin d'ora possiam dire, ciò che del resto non ha bisogno di prove, che esse nacquero dalla malevolenza. Quando domina la malevolenza contro una persona, tutte le opere sue sono prese in mala parte, e più quelle che danno alla critica ed alla maldicenza qualche apparenza

patri nostro per Abbatem et Conventum Monasterii sancti Laurentii extra muros de Urbe. » Testamento di Napoleone del 1337 in copia del 1366 circa nell'arch. della basilica vaticana.

di ragione. Or qui nel fatto di Soriano le apparenze per calunniare Niccolò, quasi egli avesse, come dice Tolomeo, *trovata l'occasione di eresia* contro i signori di Soriano per spogliarli del loro feudo, non mancavano. La circostanza che Orso suo nipote prese le armi per andare contro quei Signori, e che colle armi ne li cacciò, il fatto che egli ottenne dai Monaci di S. Lorenzo di subentrare agli scacciati Signori nel possesso di Soriano, e che il possesso di Soriano gli tornava assai utile e proficuo, sì perchè luogo di sua natura fortissimo e che domina largamente la sottostante pianura, sì perchè, essendo contiguo ad altri suoi castelli, compieva ed arrotondava il suo piccolo stato, furono quelle che dovettero dar causa a mormorare dell'Orsini e del Papa, a quanti ne erano nemici. Tra questi, oltre i parenti ed amici degli spogliati Signori, vi furono senza dubbio i molti tirannelli, che, o per eresia o per violenze, erano non dissimili dai loro costumi, coloro che erano propensi alla causa degli eretici, ed in generale i ghibellini. Tutti costoro dovettero alzare quelle alte grida di malcontento, di cui parla Tolomeo, e di cui egli, senza volerlo, si fece l'eco fedele. Non si badò che Orso Orsini, come governatore della provincia, era in dovere di cacciare di Soriano quegli eretici, che se a lui tornava utile il possesso di Soriano, non tornava meno ai Monaci di S. Lorenzo, i quali, scacciati gli antichi signori, dovevano pur darlo a qualcun altro, nè tra coloro che essi potevan scegliere si trovavano molti, di cui tanto potessero fidarsi come di Orso Orsini. Nell'impegno di detrarre a tutte le opere di Niccolò e degli Orsini, si colse questa, che in verità dava maggior appiglio alla maldicenza, e si esagerò talmente, come se l'aver dato a' suoi (quando pure fosse stato Niccolò che lo diede e non i Monaci di S. Lorenzo) un solo castello, fosse stato lo stesso che dar loro intere province, o principati estesissimi, stralciati indebitamente dal patrimonio della Chiesa.

Un'altra circostanza ancora, più forse che tutte le precedenti, potè dare appiglio alla diffamazione, e fu che a Soriano, divenuto possedimento del nipote, Niccolò fecesi costrurre

un'abitazione per la sua dimora nella stagione estiva, e colà vi passò l'estate del 1279 e parte di quella del 1280 fino ai 22 agosto, giorno della sua morte.

Sebbene sia evidente che il Papa aveva ogni diritto di abitare e di farsi costruire delle dimore in Soriano come in qualsiasi altra parte del suo Stato, pure giudicando ora genericamente, sembra che egli avrebbe assai meglio provveduto a quella grande fama di prudenza e di delicatezza, le quali mostrò in ogni altra occasione, se avesse preveduto lo scandalo che nei deboli poteva originarne, e se, prevedendolo, si fosse astenuto dall'approfitarsi in qualche maniera per suo proprio vantaggio di quella spogliazione, quantunque indubitamente egli l'avesse lasciata eseguire per amore di religione e di giustizia.

Se egli in questo fatto mancò alquanto di delicatezza, ne fu certo aspramente punito colle tante dicerie che dal passaggio di Soriano agli Orsini e più ancora dalla sua dimora colà ne vennero fuori. Tra queste dicerie noi citiamo quella di Pipino che Niccolò, in punto di morte, ammonito dal confessore comandasse al nipote di restituire Soriano a' suoi antichi Signori, ma che Orso non desse retta a tali comandi ¹. Quanto sia falsa tal diceria si deve arguire da questo solo che, secondo le testimonianze più autorevoli, Niccolò morì improvvisamente (e lo dice il medesimo Pipino: *loquela perdita subito moritur*) e, come pare, senza aver il tempo di ricevere nessuno degli ultimi sacramenti.

Un'altra diceria è quella con cui Tolomeo conchiude la sua narrazione del fatto di Soriano: « In questo fatto egli errò, e quindi Iddio lo punì, poichè ivi stesso morì di nuova e singolar morte, che lo privò in un subito d'ogni senso e movimento. Ed è notevole che, essendo ancora di buona età, ben disposto di complessione, molto moderato nel cibo e nel bere,

¹ « *Tamen tempore mortis eius quum monitus fuisset ab eo, qui eius confessionem audivit, ut id restitueret dominis antiquis, mandavit fratri (è un errore di Pipino in luogo di nepoti), ut id restitueret. At ille obstruxit aures, nec unquam restituit.* » R. I. S. IX, 724.

pure morì nel modo anzidetto, nè visse nel pontificato che anni due, mesi nove, giorni tre ¹. »

Noi non vogliamo certo negare l'assoluta possibilità che la morte improvvisa, onde fu colpito Niccolò III, fosse da Dio permessa per punirlo temporalmente di qualche sua imperfezione e quindi, soddisfatta per tal guisa pienamente la divina giustizia, ammetterlo tosto alla pienezza dell'eterna felicità. Così sappiamo dalle S. Scritture aver Iddio fatto con Mosè e con altre anime elette, che di alcune leggere loro imperfezioni furono punite in questa vita. A noi basti asserire che manca il fondamento storico per credere, che Niccolò III nel fatto di Soriano mancasse tanto gravemente come parve a Tolomeo.

Che se una ragione voglia darsi, non diciamo del genere di morte (mistero noto a Dio solo), ma della improvvisa scomparsa di Niccolò III dal mondo in quell'anno 1280, quella dovrà apparir vera davanti ad ogni attento osservatore, che ricavasi dal nesso della medesima cogli avvenimenti posteriori, i quali come effetti dalla lor causa ne rampollarono. Suppongasi invero che Niccolò fosse vissuto non solo quei venti o trent'anni che, secondo Tolomeo, la sua ben conformata complessione e le sue buone abitudini gli promettevano, ma anche un lustro solo, di guisa che in luogo di morire nel 1280 fosse morto nel 1285, ed al suo pontificato seguisse immediatamente quello del suo ammiratore ed amico Onorio IV, il romano Giacomo Savelli, esclusone Martino IV. In tal caso, secondo tutte le umane probabilità, nel sacro collegio non si sarebbe rotto, a favore del predominio francese, quel sapiente equilibrio delle parti, che era stato tanto a cuore a Niccolò III, nè quindi sarebbero stati possibili i lunghi e scandalosi conclavi che precedettero le elezioni di Niccolò IV, di S. Celestino V e di Clemente V,

¹ « *Et in facto isto erravit quia notabiliter Deus ipsum punivit, quia ibi singulari et nova moritur morte privatus subito omni sensu et motu. Et attendendum de ipso dignum memoria, quia cum esset satis juvenilis aetatis, et optime in complexionem dispositus, in cibo et potu admodum temperatus, sic tamen moritur ut est dictum; nec vixit in Papatu nisi duobus annis, mensibus IX, diebus III, ut supra est dictum.* » R. I. S. XI, 1182

nè molto meno possibile l'andata e la dimora dei Papi in Avignone ed il funesto scisma di Occidente.

Quanto poi all'ordine politico si può ritenere come indubitato, che Niccolò III avrebbe continuato a frenare l'irrequieta ambizione di Carlo I d'Angiò ed impeditagli la guerra, da lui tanto sospirata, contro l'Imperatore di Costantinopoli, per la quale fu costretto ad opprimere di nuove ed insopportabili gravezze i suoi sudditi, una porzione dei quali, cioè i Siciliani, alla fine si ribellarono. Non quindi i Vespri siciliani, nè le lunghe aspre guerre, che ne seguirono, prima tra Angioini ed Aragonesi, poscia tra Francia e Spagna fin quasi ai tempi moderni. Non crediamo di essere soverchio audaci nell'affermare che, vivendo ancora alcuni anni Niccolò, non solo diverse del tutto sarebbero state le sorti del romano pontificato e quelle del mondo civile, ma più splendide, nè punto tristi. Però aggiungiamo che questa è una nostra *veduta corta d'una spanna*, ossia è un giudizio quale da uomini si può fare, ristretto agli anni, che per poco più d'un ventennio seguirono la morte di Niccolò. La divina Provvidenza che non contempla solo il bene di una o due generazioni, di una o due nazioni, ma di tutte le generazioni e di tutti i popoli, aveva nella tela degli avvenimenti, che si dovevano succedere sulla faccia della terra, predisposto che entrassero, per giustissime ragioni, i luttuosi fatti da noi accennati. Or posto che questi dovessero accadere, necessaria diveniva la morte prematura di Niccolò. Ma come non per ciò fu tolto a lui il merito acquistatosi appo Dio, così non dovrebbe mancargli appresso gli uomini la gloria d'averne colla sua sapienza, colla prudenza, colle parole e coi fatti dimostrato, che quanto a sè egli avrebbe potuto inaugurare per la S. Sede, per l'Italia, pel mondo, un periodo glorioso di profonda pace, di utili riforme e di sicuro progresso.

AGNESE E SUSANNA

O

GLI ULTIMI ANNI DELLA PERSECUZIONE DIOCLEZIANÈA

XXXIV.

UNA CONGIURA E UNA NUOVA ECATOMBE.

Sulla sera di quel giorno in casa di Arsicio convennero i più feroci nemici de' cristiani, da lui invitati a cena per aver agio di meglio intendersi con essi intorno a una nuova trama che ordire voleva a danno della Chiesa; al che tutti erano presti e apparecchiati. A quella masnada di sgherri eransi di fresco arrolati due nuovi nemici del cristianesimo, Tarpeio e Persio, di senatorie famiglie, rifiutati dalle vergini patrizie Memmia e Giuliana, e il figlio della ricca vedova Lucia, chiamato Euprepio, giovane gozzoviglione, biscazziere e donnaiuolo.

Arsicio, sedendo a tagliere co' suoi amici, dopo un lungo mescere e specchiar gli occhi nel vetro, cominciando già i vapori delle vivande e del vino a montargli in testa, si prese a dire:

— Amici miei, è tempo omai di dare l'ultimo colpo agli odiati Nazareni. Lucrezio, Stratone ed io facemmo ogni nostro potere per rovinarli; e in parte vi riuscimmo. Ma... ma nel meglio dell'impresa ci venne meno il primo, colto da fulmineo e furioso morbo, che in poche ore lo spense. I cristiani ne attribuirono la morte a vendetta del loro Dio. Bah... se così fosse, avrei dovuto essere io pel primo il fulminato, io che sono il loro più fiero e implacabile nemico. E in vece, guardate qua che guance rubiconde e paffute; guardate il mio

aiutante di campo, Stratone, come anch'egli crepa di salute... Per nulla dire de' bezzi che noi due avanzammo a macca pel ben servito, di che galuzzaci il cuore e ci si rinfranca a nuove conquiste.

— Io non vo' avanzare a spese loro, disse Tarpeio, chè non ne ho mestieri; ma vo' vendicare i miei torti.

— E anch'io soggiunse Persio, non respiro che vendetta. Noi ci vogliamo ricattare dell'atroce ingiuria che ricevenmo dalle patrizie Memmia e Giuliana, quando superbamente ci ributtarono, quasi fossimo indegni della loro mano. E sì dicendo arruffavasi come istrice, e schizzava fuoco scrivo scrivo dagli occhi.

— Avete ragion da vendere e da serbare, riprese Arsicio sghignando. Accusatete per cristiane, e con una fàva pigliarete due piccioni.

— Che vuo' tu dire? dimandògli Persio.

— Che vo' dire? Laverete l'onta vostra nel sangue loro, e coi loro averi rimpolperete il vostro patrimonio, dalle femmine e dal giuoco assottigliato.

Tarpeio ammiccò Persio come per dirgli: costui sa troppo bene i fatti nostri. Indi volto ad Arsicio: — E tu come sai, che il nostro patrimonio è assottigliato?

Oh per Giove, non so io la vita vostra, tutta data al culto della Dea Venere e degli altri *santissimi* Dei, che presiedono ai nostri piaceri? Ora con che si comprano i piaceri se non con l'oro? Se quelli crescono l'un cento, questo cala l'un mille.

Tutti que' zanzeri risero dell'osservazione di Arsicio, che questa fiata era pur troppo vera.

— Domani, riprese Tarpeio, seguiremo il tuo consiglio.

— Bravissimi, sclamò Arsicio; e volto ad Euprepio che ancor non aveva aperto bocca, soggiunse: e tu, mio bel cinedo, non fiati?

— Che vuoi ch'io ti dica, rispose quegli. Vo' sempre arando nelle secche, sì che sono omai disfatto.

— Come? gocciolon che sei, hai una madre così ricca!...

— Eh... ricca per gli accattoni, che l'assediano, per gli schiavi cristiani, pei prigionieri, ma non per suo figlio...

— Vattene strullo; manca forse modo a un figlio di raspare un po' di moneta alla mamma?...

— Non è così agevole, come tu credi. Ho tentato le mille volte di accoccarliela; e appena un dieci volte su mille mi è riuscito il tiro.

— Ma in fin de' conti le sue ricchezze sono pure le tue. Non se' tu il suo erede?

— Certamente; ma prima che possa entrare in possesso delle sue ricchezze, passerà ancora molt'acqua sotto il ponte Elio.

— Quant'anni ha ella?

— Settantacinque; ma è sì vegeta e rubizza, che promette di vivere ancora una decina d'anni; ed io intanto mi trovo in grandi distrette, ed affogo ne' debiti fino agli occhi.

Arsicio con un cenno del capo diegli a intendere qual sarebbe l'espedito per venire tosto in possesso dell'eredità materna; ma non osò spiegarglielo a parole. Tuttavia Euprepione colse a volo il reo suggerimento; e vedrem poi come lo mettesse in opera. La conversazione di quei farabutti aggiròssi appresso sul modo di scoprire e avere nelle mani il Capo della cristianità. Arsicio, recatosi in contegno, girò gravemente attorno lo sguardo su quella trista genia di gaglioffi e disse loro:

— Compagni miei, finora non abbiamo parlato di quello che più monta, e per cui principalmente vi ho chiamati a consiglio. Trattasi di avere in nostra balia il Capo dei Nazareni, il Papa Marcellino, la cui cattura sta grandemente a cuore agl'Imperatori. Fino a tanto che noi gli lasceremo la testa sul busto, non potremo mai estermine la setta de' cristiani. Convien dunque fare ogni opera per iscovarlo, e a forza di tormenti indurlo a sacrificare ai nostri Dei. Il che ove ci venga fatto, il nostro trionfo sarà pieno; dacchè non può fallire che l'esempio del Capo non venga dai membri della sua setta imitato. Che se andasse a vuoto il nostro disegno,

ed egli perfidiassse nella sua ribellione contro l'editto degli Augusti, allora lo leveremo segretamente di vita, e daremo a intendere al popolo, ch'egli per timore de' tormenti ha sacrificato agli Dei; e per sottrarsi poscia al risentimento e alla vendetta de' suoi ha presa la fuga.

— Chi vuoi tu che lo creda? disse, scrollando il capo, Tarpeio.

— Lo crederà l'eterno fanciullone e incorreggibile credenza, il popolo.

— Anzi, soggiunse Stratone, a me basta l'animo di darlo a intendere anche ai cristiani.

— Che dici mai? riprese Tarpeio.

— Tant'è, ripigliò Stratone. Uditemi. Alcuni cristiani venuti d'Oriente per certe loro opinioni, bisticciaronsi col Papa e col Clero di Roma. Donde un raffreddamento tra di loro, poi uno scisma, e da ultimo un'aperta ostilità. Io li conosco cotesti orientali, e vi so dire che non mi riuscirà malagevole d'indurli a sparger voce che Marcellino ha sacrificato agli Dei. Essi propaleranno la fiaba con lettere ed altri scritti nei loro paesi; e dall'oriente volerà in occidente, e sarà creduta da mezzo mondo.

— Non potea che la saggia Minerva suggerirti un sì bel partito! sciamò Arsicio. Togliere al Papa non pur la libertà e la vita, ma anche la riputazione, è un colpo da maestro!

— Ma noi fin qui abbiam fatto i conti senza l'oste, osservò Persio. Prima bisogna studiare il modo di ficcargli le ugne addosso.

— Ben inteso, soggiunse Stratone, e anche di questo mi incarico io coll'aiuto del mio collega, ed accennò ad Arsicio.

— E avresti tu divisato il modo di sorprenderlo? ripigliò Persio.

— Sappiamo, interruppe Tarpeio, ch'egli non abita più in sua casa, nè puossi aver di lui posta ferma in verun luogo.

— Lasciate fare a me, riprese Stratone; non ve ne date pensiero; e un bel giorno udrete, anzi l'udrà tutto il mondo che Stratone ha rapito il Papa.

— Sempre con l'aiuto di Arsicio, riprese questi punto un po' sul vivo.

— Già si sa, che un'impresa siffatta non può essere condotta a capo da un solo. Ne divideremo da buoni amici l'utile e la gloria!

Il pensiero della cattura e prigionia del Papa fe' andare in brodo di succiole que' marrani. Arsicio empiedo, la sua tazza di spumante e affocato vin siciliano, disse:

— Amici miei, per impadronirsi del Papa meglio che la forza vale l'inganno. Convien mascherarsi da cristiani, e spacciarsi per ammiratori e devoti del Papa.

— Insomma, interruppe Stratone, si ha a fare come ho fatto io, se pur si vuole riuscire nell'intento.

— Ma tu sei maestro nell'arte di fingere, disse Tarpeio, laddove noi non abbiamo mai saputo portare la maschera sul viso.

— Mettetevela adesso, e vi starà a meraviglia, ripicchiò Stratone.

— Troppo ripugna a noi romani far uso di cotesti mezzi in voga nella magna Grecia, soggiunse Persio, contorcendosi alquanto e facendo il nifolo.

— Eh... quando trattasi di cogliere nella rete il Papa e i suoi ministri, ogni mezzo è buono, ripigliò Stratone.

— Tu parli da filosofo, soggiunse Arsicio; e voi altri, amici miei, avete a sapere che la massima di Stratone è stata sempre la regola della mia condotta. Però io mi guardo bene dal professarla a voce o per iscritto. Anzi per cessare da me fin anco il sospetto di cotesta massima, eretta in principio regolatore della mia vita, sono uso di attribuirla ai miei nemici, cioè ai cristiani.

— Ma il popolo ti crede? dimandogli Persio.

— Eh il popolo è un gran credenzone. Più gliela scodelli grossa, e più facilmente e ad occhi chiusi l'ingozza. Non abbiamo noi forse datogli ad intendere che i cristiani nella celebrazione dei misteri scannano un bambino, e ne mangiano le carni e bevono il sangue, e tante altre panzane di questa fatta?

— Eh via, ripigliò Persio, cotesta è una fiaba, a cui oggi nessuno presta fede. I cristiani agli occhi nostri non hanno altra colpa che quella di non riconoscere ed adorare i nostri Dii.

— È verissimo, osservò Tarpeio, ma questo solo basta a giustificare la persecuzione, di cui sono fatti bersaglio. Quanto poi al modo di punirli, se ne incaricano i nostri Augusti. A noi non incombe altro dovere che quello di scoprirli e denunziarli al loro tribunale; al quale effetto ognuno di noi studierà la via e il modo che stimerà più acconcio.

— Che Giove e Minerva ci aiutino in questa bisogna! Si dicendo, levossi da mensa, e con lui gli altri cospiratori, e, congedatisi da Arsicio, tornarono alle loro case, che già la mezza notte era sullo scocco.

Euprepio non chiuse occhio, agitato da furie infernali; e quando fu giorno, uscì segretamente di casa con gli occhi stralunati, i capelli arruffati e la faccia pallida e interriata come uom che uscisse di sepoltura. Tutto quel giorno non rincasò, nè la notte appresso. Il secondo dì invece di Euprepio presentossi alla madre di lui il bargello con gli sbirri intinandole l'arresto.

La veneranda matrona ubbidì incontanente; e dato l'ultimo addio a' suoi domestici, che si scioglievano in lagrime, entrò in una lettiga e venne tradotta alle pubbliche prigioni. Rinchiusa in una cella di pochi palmi, al primo entrarvi gittossi in orazione, e fece di sè stessa un'intera obblazione al Signore. Poi, ripensando alla scomparsa del figlio e alla propria cattura, attribuiva l'una e l'altra alla malevolenza di qualche nemico de' cristiani, a cui peraltro in suo cuor perdonava. Ma oh quanto ella andava a ferir lungi dal vero!

Due giorni appresso, citata a comparire innanzi al tribunale, quivi sentissi leggere l'atto di accusa, che era la professione della religion cristiana vietata dai Principi, e quello che agli occhi dei pagani aggravava maggiormente il reato, la costante protezione concessa ai seguaci del Galileo.

— Chi mi accusa? dimandò ella con placidezza.

— Vostro figlio, rispose il giudice.

— Mio figlio?... rispose inorridita Lucia, non è possibile....

— Ecco qua, ripigliò il giudice, leggete. E porsele l'atto di accusa.

Quando Lucia vide i caratteri e la firma del figlio, sentissi brividir l'anima, gelare il sangue, e bagnar di un freddo sudore la fronte, sì che fu presso a svenire, Poscia col battito della morte e con afflocata voce sciamò:

— Purtroppo è scrittura di mio figlio; e pianse.

Ma richiamata ben tosto al cuore la virtù propria della sua forte tempera cristiana, levò gli occhi al cielo, chinò il capo, e rassegnossi ai voleri di Dio.

Il giudice tentò ogni via di smoverla dalla sua fede in Cristo; ma ogni suo tentativo tornò a niente. Onde ordinò che fosse a gran vitupero menata in catene per le vie più popolate della città. Ma questa sua umiliazione lungi dall'accattarle disprezzo, le fruttò molta gloria.

Un patrizio, chiamato Geminiano, fattosi alla finestra mentre ella veniva così trascinata alla berlina, vide aprirsi su di lei il cielo e schiere di angeli farle corteggio. A questa vista scese sulla via, e le tenne dietro gridando. — Sono cristiano anch'io. Fu tosto preso, incatenato, tradotto innanzi al tribunale e condannato insieme con Lucia ad aver mozzo il capo.

Nè questi fu il solo che accompagnasse la nobil matrona al cielo. Tra gli spettatori del suo giudizio non meno di settantacinque persone colpite dal subito e tremendo castigo col quale Iddio punì i giudici ¹, riconobbero in quello la divina potenza di Cristo, a lui si convertirono, confessaronlo generosamente, e diedero anch'essi per lui il sangue e la vita.

L'istessa corona conquistarono le vergini Memmia e Giuliana deferite da Tarpeio e da Persio al Prefetto come cri-

¹ L'uno fu sepolto dalle macerie dell'Aula che crollò per un terremoto nell'atto ch'egli pronunziava la capital sentenza contro Lucia e Geminiano, e l'altro, attraversando un ponte a cavallo, l'animale aombrato sinistrò e sbalzollo di sella nel Tevere, ove miseramente annegò, come si legge negli atti di detti martiri.

stiane, e condannate al taglio della testa in un loro campo sulla via Ostiense ¹.

Tutto il tempo che durò il processo di questi martiri, e specialmente il giorno del loro supplizio, il Papa Marcellino, nel suo nascondiglio, Gabinio e Susanna nella loro domestica prigione e tutti i cristiani di Roma innalzarono per loro fervorose preghiere al Signore.

Il giovanetto Pancrazio, volendo dare alla sua madrina Susanna un pegno della sua gratitudine, le fe' pervenire per mezzo di Trasone due pezzuole inzuppate nel sangue delle martiri Memmia e Giuliana, alle quali reliquie il detto Trasone aggiunse una succinta relazione di questa novella ecatombe cristiana.

L'impressione prodotta in Roma dagli accennati avvenimenti fu grandissima; nè poteva essere altrimenti.

Due vergini della prima nobiltà, quali erano Memmia e Giuliana, accusate dai loro stessi amanti, una madre, come Lucia, data dal proprio figlio in mano ai carnefici, la subita conversione del patrizio Geminiano così noto pe' suoi sentimenti ostili al cristianesimo, e quella di tanti altri romani, che avevano già suggellata la nuova fede col sangue, quasi l'istesso giorno in cui avevanla abbracciata, erano avvenimenti così straordinarii che correvano per le bocche di tutti. Chi dava mala voce a Tarpeio e Persio, i quali, cambiando a un tratto in odio l'amore, avevano tolto di mezzo due perle di giovani nobilissime, belle e benefiche; e chi tagliava i pezzi allo snaturato Euprepio matricida, e giurava di volerlo freddare, se avesselo scontrato tra via. Mormoravasi poi del Prefetto e dei giudici che avessero accolta quell'accusa, e facevasene risalire la colpa fino a Diocleziano.

Soltanto i più fanatici idolatri trovavano scusabile, se non l'empietà del figlio, almeno la severità del tribunale e dell'Imperatore. Quanto ai cristiani, essi soffrivano, tacevano e pregavano Iddio pei loro persecutori.

¹ Lucina ne raccolse le virginee salme, e imbalsamatele di aromi, le seppellì in un avello di marmo accanto alla tomba dei martiri Largo e Smaragdo, già loro camerieri, e di Ciriaco che avevale battezzate.

Il traditore di sua madre, non potè godere il frutto del suo orrendo delitto. Esoso a tutti, da tutti fuggito, e accompagnato sol dai rimorsi che straziavangli il cuore, abbandonò Roma e andò a nascondere la sua infamia in estranei lidi. Di lui non si conosce la fine; ma è probabile che fosse quella dell' Iscariota.

Il Signore intanto a maggior glorificazione della sua Chiesa e confusione de' nemici suoi dispose che un'altra gloriosa testimonianza gli venisse, donde niuno l'avrebbe mai aspettata. Diocleziano non aveva dato per ragioni d'economia i pubblici spettacoli del Circo e dell'Anfiteatro al popolo: ma incoraggiava con la sua presenza i ludi scenici, di che il popolo era parimente ghiottissimo, e che poco o nulla costavano alla borsa imperiale ¹.

Recossi un dì col suo collega Massimiano al teatro di Marcello per assistere a una nuova Commedia, nella quale un celebre Attore, chiamato Genesio, avrebbe parodiati i misteri cristiani. Cosa più ghiotta non potevasi ammanire al palato di que' due barbari e del pubblico pagano. Onde gran frotto di gente riversossi la sera in teatro, trattavi dalla curiosità e dall'odio contro il cristianesimo.

XXXV.

DAL PALCO SCENICO AL CIELO.

Il commediante Genesio avea da pezza qua e là spillato da' cristiani qualcosa intorno ai misteri e ai riti della Chiesa, e più recentemente erasi fatto imbeccare da Stratone nell'intento di farne una tal parodia, che riuscisse di gran sollazzo ai due imperatori e ai pagani di Roma; ed ora veniva baldo e sicuro di sè a dar saggio della sua comica valentia. Quando i due

¹ Il primo teatro costruito di materiali fu quel di Pompeo, il secondo quel di Marcello, continuato da Cesare e terminato da Augusto, il terzo quello di Cornelio Balbo.

I ludi scenici più antichi erano le pantomime, le satire, le atellane, a cui succedettero le commedie e le tragedie, nelle quali ebbero fama M. Livio Andronico, Plauto, Terenzio e Seneca.

Augusti entrarono in teatro tra le solite acclamazioni degli adulatori, levossi il sipario, e Genesio apparve in sulla scena circondato dagli altri attori per annunciare il soggetto della commedia.

Il prologo venne accolto da un tuono di applausi e di omeriche risate, e suscitò in tutti vivissima aspettazione. Calò il sipario, e l'orchestra composta di trombe, di clarini e di cetre diè fiato a' suoi strumenti. Quindi al levarsi della tela diè principio alla rappresentazione, che doveva riuscire a tutt'altro da quello che gli spettatori si aspettavano. Genesio era coricato su di un letto, e fingevasi infermo.

— Sentomi male, diceva egli a' compagni, e metteva dolorosi lai.

— Oh povero diavolaccio, che hai? risponde un di costoro, arieggiando il volto a compassione.

— Sento un peso che mi opprime, ahi, ahi...

— E come potremo noi alleggerirti? Forsechè possiamo noi assottigliare il tuo corpo con la sega e con la pialla per renderlo più leggero, come il falegname digrossa ed assottiglia il legno?

— Teste di cavolo, non dico questo.

— Che vuoi tu dunque dire?

— Vo' essere alleggerito, nell'anima.

— Da che?

— Dal peso de' miei peccatacci con le acque del santo batteesimo, acciocchè, fuggendo io di questa vita, ritrovi Iddio.

A queste parole tutto il teatro scrosciò in uno sghignazzamento insuperabile; e i due imperatori anch'essi sganasciavansi dalle risa.

— Dunque vuo' tu farti cristiano?

— Che dubbio? Chiamami il Prete.

Questo non si fece aspettare. Uno degli attori rappresentante il personaggio di un sacerdote cristiano, e un altro quello di cherico esorcista, entrarono nella scena. Il primo domandò a Genesio: — Perchè, o figliuolo, ci facesti chiamare? E Genesio:

— Bramo conseguire la grazia di Cristo, affinchè, sentendomi rinato a novella vita, possa sorgere dall'abisso delle mie iniquità.

Il popolo dà in uno scoppio di risa sbardellate, e freneticamente applaude; e l'istesso fanno i due imperatori.

Mà in quello stante medesimo il Dio delle misericordie rivela si a Genesio; e mentre il compagno versagli l'acqua in capo, pronunziando le parole sacramentali, che aveva imparate a memoria, ecco ch'egli davvero crede in Cristo, e si converte. Gli spettatori, neppur sospettando l'interna e subita mutazione avvenuta nel commediante, e veggendolo così compunto e devoto in quell'atto, prorompono in una burrasca di smanacciate e di grida — bravo! bene! egregiamente!

E Diocleziano, pien di meraviglia per una finzione che a lui pareva così somigliante alla verità, non si tien pago d'applaudirlo, e mandagli fin sul palco un ricco presente. Fratanto gli altri attori ignari anch'essi dell'accaduto, proseguendo la farsa, e vestiti da soldati accorrono a catturare Genesio, e lo presentano all'imperator Diocleziano, per dare così alla commedia uno scioglimento che fosse in tutto somigliante al vero.

Quando Genesio si vide alla presenza di Diocleziano, prese a parlar così: — Òdimi, o Imperatore, e voi tutti quanti siete uomini prudenti e saggi, ascoltate mi.

Prima d'ora il solo nome di cristiano davami il rimescolo: ed io, accozzandomi con quanti perseguitavano i seguaci del Nazzareno, non rifiniva dall'aizzare contro di loro il furore delle plebi. Anzi l'odio mio contro quel nome giunse a tale che abbandonai per fino gli stessi genitori miei ed i consanguinei, ch'erano cristiani, amando meglio di andare pel mondo povero e ramingo senza famiglia e senza patria, che vivere in mezzo ai seguaci del Cristo. Qui poi mi accostai a taluno di loro sol per avere qualche notizia intorno ai riti ed ai misteri del cristianesimo con animo di parodiarli buffoneggiando sulle scene a gran sollazzo di tutti voi.

Senonchè, appena quell'acqua mi bagnò la fronte, ed io interrogato, risposi che credevo in Gesù Cristo, apparvemi di

tratto una visione celeste. Erano spiriti raggianti di vivissima luce, i quali mi si misero a lato; e un di loro prese a recitare in un libro tutte le colpe da me commesse fin dalla mia fanciullezza, e mi disse: — Ecco che quest'acqua cancella tutto; e vidi che mentre su di me l'acqua scorreva, restavane bagnato pur anco il libro, che tornava candidissimo e senza alcun vestigio di scrittura. Allora quello spirito celeste mi disse: — Sappi che adesso tu se' mondo da ogni macchia di colpa, e studiati di conservare la grazia ricevuta.

Or io domando a te, o Imperatore, e a voi tutti che vi rimaniate dal deridere i misteri cristiani; e poichè da me udiste in qual modo ammirabile e prodigioso Iddio per mezzo degli angeli suoi diemmi a conoscere essere Gesù Cristo veramente Dio, in lui crediate e anche voi riceviate il battesimo in nome del Padre, del Figliuolo e dello Spirito Santo.

Così egli, e Diocleziano tra lo stupore e lo sdegno, dissegli: — Motteggi tu o dai nel farnetico? A cui Genesio: — Sire, io vi parlo del miglior senno del mondo; e vi dico, e torno a dire che sono cristiano, e cristiano mi rimarrò fino alla morte.

Diocleziano scoppiando d'ira e di dispetto, si volse al suo collega Massimiano, dicendogli: — Che te ne pare? Non è questo un caso strano, unico al mondo? A cui Massimiano: — Io non nè stupisco punto, perchè so il potere che hanno i cristiani di stravolgere a forza di arte magica i cervelli degli uomini.

Diocleziano non volle udir più avanti, e comandò che gli fossero presentati tutti gli attori di quella commedia, e feceli frustare in sua presenza, persuaso che anch'essi avessero creduto nel Cristo. Ma poi che si fu chiarito del contrario, scaricò tutto il suo furore su Genesio; e poco mancò che nol trafiggesse di sua mano.

Fattolo pertanto vergheggiare alla presenza del popolo consegnollo nelle mani del giudice Pluziano; acciocchè a forza di tormenti lo riconducesse al culto degli Dei.

Ma nulla giovando a smuoverlo dalla sua fede, dopo la prova della tortura Genesio conquistò la corona del martirio,

decapitato nella sua stessa prigione. Trasone fu il primo tra i cristiani ad averne notizia, e fu tosto a comunicarla al Pontefice e ad Agnese, e per segrete lettere la fe' pervenire eziandio ai confessori della fede, che giacevano in fondo alle prigioni, tra quali lo stupore all'udirlo fu pari alla gioia che ne provarono.

Come ne corse per Roma la novella, fu grande la meraviglia di tutti e varii i giudizi che se ne facevano. I più de' pagani attribuivano la subita conversione del Capo comico a incantesimi e magie, altri a pazzia, ma non pochi illuminati dalla grazia vi seppero scorgere una prova manifesta della divinità di Cristo, e crebbero il novero dei convertiti. I fedeli poi, infiammati di santa letizia, benedicevano altamente il Signore che ad esaltazione del suo nome e a maggior confusione de' nemici suoi avesse scelto per testimone della sua divinità un commediante, e precisamente quello che poc'anzi pubblicamente lo sberteggiava, siccome avea già scelto sul calvario per dargli testimonianza uno de' due ladroni con lui crocifissi. Imperocchè di questa forma meglio risplende agli occhi dell'uomo l'opera di Dio e la padronanza ch'egli esercita sul cuore umano¹.

La novella del martirio di Genesio non tardò a giungere agli orecchi di Susanna, e questa fiata prima ancora che le pervenisse per lettera da Trasone. Una sua fantesca, fattasi alla finestra che metteva sull'atrio, udì un gran mareggio di voci.

Erano i soldati che novellavano delle cose straordinarie accadute il giorno innanzi. L'un d'essi, che chiameremo Marco, narrava per filo e per segno ai compagni la commedia di Genesio finita in tragedia, e facendoci sopra i suoi commenti, diceva: — Chi avrebbe mai creduto che quel buffone, di cui ogni atto e parola ci faceva sbellicare dalle risa, dopo aver messo in dilleggio i misteri cristiani, avesse a farsi cristiano

¹ Il martirio di S. Genesio avvenne di certo sotto Diocleziano, ma ignorasi in che anno. A noi sembra probabile che avvenisse, quando il detto Imperatore tornò la seconda volta a Roma.

anch'egli da senno, e sul palco scenico, e in faccia all'Imperatore e a un mondo di gente?

— Potenza della magia! osservò un suo camerata.

— Ma dov'era il mago? soggiunse Marco. Tutti gli altri attori protestavano sè non essere nè cristiani, nè amici del cristianesimo, e avevanlo ben addimostrato a' fatti parodiandolo in quella farsa.

— Doveva dunque, osservò un terzo, il povero Genesio essere uscito di mente.

— Che dici tu? ripigliò Marco. A un uomo che parla, come egli parlò all'Imperatore, al pubblico e poi al giudice, non poteva di certo aver dato la balta il cervello. E poi tra i tormenti e in faccia alla morte si rinsavisce; ed egli invece sempre duro, caparbio e inteschiato a voler essere cristiano. Io in quest'affare non mi ci raccapezzo. Per me è tutto un mistero. Ma che che sia di ciò, egli ha pagata la sua caponaggine con la testa.

La fantesca, che aveva porto orecchio attentissimo alle parole di Marco, corse tosto a riferirle alla padrona.

Susanna, levando gli occhi al cielo, sclamò: — Gran Dio! Un commediante martire! Una commedia coronata dell'aureola immortale! Un palcoscenico che serve di scala al paradiso! Ma sono cose da stordire, sono prodigi della grazia che non li può operare che un Dio! E Diocleziano e Massimiano e Roma non credono ancora in Gesù Cristo? O cecità o perfidia! E corse a chiudersi in orazione nella sua domestica cappella, ringraziando con tutta l'effusione del cuore la bontà divina per un così nuovo e miracoloso trionfo della Fede.

RIVISTA DELLA STAMPA

I.

P. FRANCESCO M. CARINI S. I. — *Monsignor Niccolò Ormaneto veronese, Vescovo di Padova, Nunzio apostolico alla corte di Filippo II Re di Spagna, 1572-1577*. Roma, Befani, 1894, in 8°, di pp. VII-142.

Niccolò Ormaneto figura non ultimo in quella illustre schiera di ecclesiastici, i quali nel secolo XVI promossero la riforma cattolica, opponendola alla riforma protestante. Basterebbe ad elogio di lui la stima, che n'ebbe quel grande campione del cattolicesimo in Italia, quell'eroe di virtù, di abnegazione e di costanti propositi, che fu S. Carlo Borromeo. Questi, essendo stato nominato arcivescovo di Milano, mentre era a Roma presso il Papa Pio IV suo zio, nè potendo tosto recarsi nella sua diocesi, scelse l'Ormaneto come intelligente interprete e fedele esecutore delle sue sante intenzioni, e colà lo spedì qual suo vicario generale con pieni poteri.

Nè l'Ormaneto era nuovo alla difficile carriera dello spirituale governo ed alla trattazione degli affari ecclesiastici. Ne aveva avuti ottimi esempi ed ammaestramenti dal suo stesso Vescovo, Gio. Matteo Giberti, quel medesimo che S. Carlo si propose poi a modello nella cura pastorale. Il Giberti s'era valso dell'Ormaneto in varie circostanze, ed in ultimo, verso il 1543, l'aveva nominato arciprete di Bovolone. Alcuni anni appresso, l'Ormaneto fu compagno del Cardinal Polo nella legazione d'Inghilterra, indi compagno a Trento del Cardinal Navagero, e nunzio del Concilio al Duca di Baviera per l'affare della comunione sotto le due specie.

A Milano non fallì alle speranze, che il santo Cardinal Borromeo aveva di lui concepite, e con molta lode governò quella chiesa per due anni incirca, cioè fin quando S. Carlo non potè venirvi stabilmente nell'aprile del 1566. Allora l'Or-

maneto fu chiamato a Roma da S. Pio V, che voleva servirsi di lui per la stess'opera della riforma dei costumi e della disciplina ecclesiastica, che egli con tanto zelo aveva procurata a Milano. Gli diè incarico di visitare tutte le chiese dell'eterna città, e gli conferì piena autorità di correggere e migliorare quanto a lui sembrasse doversi correggere e migliorare nella stessa famiglia pontificia. Nei quali impieghi avendo potuto il s. Pontefice conoscere da vicino le virtù e le doti, di cui era fornito l'Ormaneto, dopo quattro anni lo nominò Vescovo di Padova. Questa diocesi, che, per la trascuratezza dei precedenti pastori, si trovava in grande bisogno d'un uomo abile ed esperto che la governasse, l'ebbe allora, sebbene per soli due anni, nell'Ormaneto, come ne fan fede la visita di tutta la diocesi da lui compita, e l'istituzione del seminario. Dopo due anni, il nuovo Papa Gregorio XII lo scelse per Nunzio in Ispagna.

Queste ed altre notizie, che riguardano la vita dell'Ormaneto prima della sua andata in Ispagna, sono esposte dal Carini quasi a modo d'introduzione del suo lavoro, avendo egli inteso principalmente a narrare alquanto per minuto i fatti relativi alla sua nunziatura.

La narrazione del Carini è semplice e chiara, ed ha il raro pregio di esser tutta condotta sopra i documenti finora inediti, che si conservano nell'archivio vaticano, quali le lettere stesse dell'Ormaneto, le istruzioni mandategli da Roma e simili. Oltre a ciò, il libro del Carini ha il merito dell'opportunità e viene in tempo ad aggiungersi alle tante pubblicazioni di questo genere, che vedono ora la luce, specialmente in Germania.

È noto con quanta passione gli eruditi tedeschi studino il periodo storico delle due riforme. Quanto poi giovino le corrispondenze confidenziali passate tra i Nunzii da una parte ed i Papi ed i Principi dall'altra, per far conoscere più intimamente gli uomini che presero parte a quella lotta gigantesca dello spirito e della coscienza, ed i principii, ond'essi erano animati, è facile a comprendersi.

Di qui sono venute le tante pubblicazioni che dicemmo, o dei documenti originali riguardanti le nunziature, o di studii sopra i medesimi. Per dare un'idea del molto che si fa a questo riguardo, citiamo l'opera del FRIEDENSBURG, *Nuntiatu-
turberichte aus Deutschland*, quella del DITTRICH, *Nuntiatu-
berichte Giovanni Morones vom deutschen Königshofe*, del-
l'HANSEN, *Nuntiatu-
turberichte aus Deutschland*, di cui la prima
è in corso di stampa a Gotha, la seconda a Paderborn, la
terza a Berlino; senza parlare delle trattazioni che di continuo
si leggono nei periodici, per es. una del Meister nella *Rö-
mische Quartalschrift* sopra la nunziatura di Spagna (ultimo
quaderno del 1893), una del Bellesheim in una recente puntata
delle *Historisch-politische Blätter* (16 aprile 1894) ed altre.

Crediamo perciò che il libro del Carini debba tenere un
posto onorevole nella letteratura, già assai copiosa, delle nun-
ziature.

II.

Storia del Matrimonio umano di EDOARDO WESTERMARCK,
professore di sociologia nell'Università di Helsingfors, con
introduzione di Sir ALFREDO R. WALLACE e Prefazione
del Prof. C. F. GABBA. Traduzione dall'inglese di GIULIO
DE' ROSSI. Pistoia, tip. Bracali, 1894, 8° di pp. 483.

Il titolo di quest'opera indica abbastanza da che scuola
essa ci provenga. Che ci ha egli a fare quell'aggiunto di
umano, appiccato al Matrimonio di cui l'Autore vuole darci
la storia, se non è per annunziare fino dal frontespizio non
esservi differenza sostanziale fra la veneranda istituzione
del coniugio e la società di due bestie unite dall'istinto della
propagazione? Sempre uguale a sè stesso questo evoluzio-
nismo, a cui certi cattolici non si tengono dal far l'occhio
pio! S'ha a spegnere ogni senso di umana dignità e raggua-
gliarci alle bestie in tutto e questo riputare un trionfo della
scienza! Perocchè il sistema dell'evoluzione a tutte le atti-
nenze dell'uomo deve applicarsi; non solo all'ordine fisico,

ma all' intellettuale, al morale e al sociale, così per la società domestica come per la civile, deducendone le conseguenze pratiche agevoli ad indovinare. Di qui la Sociologia evolucionista, di cui l'Autore tiene cattedra, e di cui egli ci dà un saggio in questo grosso volume in ordine alla società coniugale.

I principii su cui si fonda sono indicati fino dalle prime pagine: « La scienza moderna c' insegna che l' uomo fu da principio puramente selvaggio, ... che gli esseri primitivi, degni del nome d' uomo, furono probabilmente i discendenti trasformati di una scimmia antropomorfa..., ecc. »: cose tutte tanto certe che, al dire del Westermarck, « è ventura che la scienza moderna sia pervenuta a tal punto, che anche per questo rispetto *l' ipotesi si può dire bandita.* » Ora chiunque ha seguito, anche per mera erudizione, l' andamento delle controversie agitate negli ultimi lustri intorno all' origine e all' antichità dell' uomo, sa ancora che l' evolucionismo non è mai arrivato, neanche a detta dei suoi più caldi sostenitori, a uscire dalla condizione di semplice ipotesi, cioè di congettura non dimostrata positivamente da nessun fatto e contraddetta invece da molti: e il medesimo valere della supposizione al tutto gratuita della remota antichità e barbarie degli uomini primitivi. Tutta la pretesa certezza di questi e di altri punti affini consiste nello spacciarli che si fa del continuo sotto il nome di scienza, e accoglierli con cieca fede. E conviene in verità che cotesta fede sia eroicamente ingenua, dappoiché non la turbano le compassionevoli disdette nè del famoso Babbio e dell' Eozoo, nè delle vignette dell' Haeckel, nè delle generazioni pseudospontanee del Bastiau, nè dei crani di Cro-Magnon e di Solutré, nè delle selci dell' Ab. Bourgeois; nè infine le diffide del Quatrefages e dell' Agassiz, e gli scherni del Virchow e dell' Hartmann, quantunque increduli. Che più? L' eroica cecità di cotesta fede va tanto in là, che il nostro Professore, certo in bonissima fede, osa scrivere avere la scienza moderna *sbandita* oramai intorno a quei punti *l' ipotesi!*

La meraviglia maggiore è tuttavia che egli serbi tanta fi-

ducia nelle conclusioni della nuova scienza, laddove la parte precipua del suo libro è rivolta a diroccare, secondochè ne lo loda nella prefazione il prof. Gabba, « alcune dottrine ricevute oggidì quasi universalmente, e reputate sicurissime conquiste della scienza odierna intorno alle condizioni morali e famigliari dei popoli primitivi. Che il genere umano abbia cominciato con la promiscuità delle unioni, che la parentela paterna sia posteriore alla materna nella storia del genere umano, che l'interdizione dei matrimonii fra prossimi parenti sia stata per lungo tempo sconosciuta, sono fra queste dottrine le più note, perchè anche le più ardite: *E* (prosegue sempre il Gabba) *la fede dei sociologi e positivisti contemporanei in questi dogmi è tale da rasantare in molti, cioè nella relativa plebe, la vera intolleranza... Nè, a dir vero, la sicumera, colla quale quei dogmi si vanno proclamando e rinfacciando al mondo intero, manca di plausibile giustificazione. Imperocchè fino ad ora essi sono stati propugnati da celebri sociologi, come H. Spencer, Morgan, Lubbock, Bachofen, Mac Lennan, Letourneau, e non sono stati contraddetti da nessuno.* » Così il prof. Gabba nella citata prefazione, scorrendo, senza avvedersene, di tutta cotesta fantasmagoria di scienza, del suo dommatismo, della fede, della sicumera, e delle dottrine oggi certe, domani rinnegate, con le stesse parole con che ne parlò sempre la *Civiltà Cattolica*.

Il Westermarck adunque sostiene contro la comune della sua scuola, che l'unione vaga nei popoli primitivi « è una favola »; che la priorità del cosiddetto *matriarcato* « nè si verifica presso tutti i popoli primitivi, nè presso nessun popolo ha per sua causa la promiscuità »; e infine « che non vi ha popolo, per quanto barbaro, il quale non abbia il concetto dell'incesto come di una abbominazione. » Val quanto dire che egli prende ad interrare senza cerimonie il triplice pantano, dove l'evoluzionismo si patullava fino a ieri, avvolto nel brago sè, e con seco il genere umano. E ad onta di ciò non v'è dubbio che il rinnovatore di sentenze così retrograde avrà, nella sua setta, seguaci in gran numero, come gli pre-

dice il Wallace. Perocchè, in quel fare egli non rinnega mai anzi professa altamente i principii e il metodo di quella.

Ad esempio, dove sostiene che il matrimonio è antico quanto l'uomo, dopo avere rigettato fra le favole popolari « l'intervento in ciò della Divinità » e dettò che « la scienza non ha nulla che fare con supposizioni di tal genere, » egli comincia a trarre la sua dimostrazione da ciò che fra i bruti e in ispecie poi fra le scimmie e più singolarmente fra le così dette antropomorfe, ceppo che sono del genere umano, si hanno esempi di convivenza prolungata dei genitori fra loro e con la prole. E proseguendo nella serie, ci fa avvertire che il matrimonio e la famiglia si trovano comunemente in essere fra i popoli selvaggi, i quali, per la nota gratuita supposizione, rappresentano i costumi dell'uomo primitivo. Ragionando a questa guisa, si può certamente sperare di essere ascoltato e far setta fra evoluzionisti. Quanto a noi, poco c'importa che questa e le altre simili dimostrazioni del Westermarck sieno un tessuto di falsi supposti e di deduzioni aeree: come argomento *ad hominem* esse hanno sempre un valore incontrastabile; e a noi basta che, mentre confutano i più decantati *dommi* della sociologia evoluzionista, ci mostrano in qual conto s'abbiano a tenere ancor gli altri, spacciati colla stessa, direbbe il Gabba, *sicumera*.

Così avesse l'Autore avuto il buon senso di rinnegare eziandio quell'altra laida sconcezza della sua scuola, secondo la quale il pudore non sarebbe un sentimento umano, indito dalla natura; e l'uso delle vesti, non dettato dalla verecondia, ma o dal solo bisogno di ripararsi dalle intemperie, o da vanità o persino anche da raffinata civetteria. Basterebbe il ributtante cinismo di tali dottrine per dare a intendere dove vada finalmente a parare, a distruggimento di ogni senso morale, cotesta scienza epicurea. Ma i suoi campioni, trovata la mota, ci sguazzan dentro senza rossore, con inesauribile facondia ed erudizione: e dietro a loro il Westermarck: e vi passeggiano tutti tanto più sicuri, in quantochè non v'è pericolo che persona onesta vi si metta dentro per cacciarneli.

Questo può ben dirsi in genere, che tutto il loro ragionare riposa sopra il gratuito e falso supposto dell'essere al barbarie lo stato primitivo di un popolo, e non effetto di decadenza. E sì, a ritenere per almeno verosimilissima questa seconda ipotesi, basta rappresentarsi ciò che avrebbe ad accadere in poche generazioni ad una tribù di uomini civili, che si trovasse nelle condizioni di clima, d'isolamento, di penuria delle cose necessarie alla vita, e dei mezzi ed eccitamenti alla industria e alla coltura mentale, nelle condizioni insomma in cui si trovano le tribù selvagge. In tali circostanze, che non sono immaginarie, bensì reali, è evidente che la decadenza, dalla civiltà ad una barbarie anche estrema, sarebbe inevitabile. Che tale fosse poi nel fatto, l'origine dello stato di barbarie, lo dimostra positivamente, per non pochi popoli selvaggi, a tacere di altre prove, la ricchezza e la struttura delle loro lingue così complessa e filosofica, da disgradarne le europee; eredità manifesta di tempi migliori.

Ma per ciò che si attiene più strettamente alle citate dottrine riguardanti la verecondia, reca stupore l'ignoranza che esse rivelano delle nozioni più elementari circa gli affetti umani. Pel Westermarck la ragione logica del pudore è « un problema che non ha avuto soluzione. ». A dir vero il problema non è poi tanto arduo, e la soluzione, non occorre essere grande filosofo per recitarla. La vergogna, di cui il pudore non è che una varietà, è un affetto che naturalmente si desta per la manifestazione di cosa che ci umilia, di qualunque genere ella sia. La colpa, la deformità, la povertà, l'ignoranza, l'esistenza in noi di basse passioni, sono tutte cose che, ciascuna nell'ordine suo, ci degradano; e, notificate altrui, ci abbassano nella sua stima; di qui la tendenza a celare tutti questi difetti, anzi ancora tutto quello che li può rivelare o rammentare: e dove ciò accada, il patirne vergogna e arrossire.

Ma, si dirà, donde ritrae l'uomo la conoscenza che una sua qualità o condizione lo degrada, sicchè ne segua il provarne vergogna? Al che è facile rispondere che l'avvilimento proprio si apprende subito e, come a dire, si *sente*, da ciascuno, anche

dai più zotici, dovunque egli risieda, per immediato e naturale discernimento. Ogni reo, senz'altro ragionare, si sente avvilito dalla sua colpa, ed il difettoso dalla sua imperfezione, ed ogni lontana allusione alle loro pecche basta a farneli arrossire. Egli è un sentimento naturale, che previene l'uso del raziocinio, come lo prevengono tanti altri; ma non perciò è irrazionale; poichè, se si analizzi filosoficamente si trova ognora corrispondere alla realtà delle cose. E tale è eziandio il sentimento di pudore che l'uomo prova per l'avvilimento in lui recato dalla ribellione delle passioni animali e massime delle più veementi.

Al senso adunque della vergogna concorrono varii elementi: primieramente l'amore della propria dignità, la qual comprende e l'eccellenza a ciascun individuo conveniente nei varii ordini di cose e di persone; com'è la ricchezza per chi è bennato, l'abilità per un artista, il valore per un soldato, l'onestà e il dominio sulle proprie passioni per ogni uomo; vi concorre poi in secondo luogo la natural brama che l'eccellenza nostra o sia dagli altri riconosciuta o certo non sconosciuta. E cosiffatto sentimento, specie quando trattasi della propria dignità morale, è non solamente legittimo, ma nobile ancora; onde si reputa di animo abietto chi non sente il proprio avvilimento. Concorre poi alla vergogna la maggiore o minore o niuna riverenza, in che abbiamo colui a cui si rivela il nostro difetto; onde soventi volte il ladro e il vizioso che non arrossisce davanti ai suoi complici proverà un'invincibile vergogna in confessione o davanti al tribunale. Per ultimo vi concorre altresì l'attitudine che una cosa ha, o si presume che abbia, a rivelare o a rammentare la nostra macchia; il che può dipendere da circostanze diversissime.

Da ciò procede una varietà grande di accidenti in apparenza contraddittorii, che si osservano nella passione della vergogna, e che non sono proprii soltanto della verecondia, dove i positivisti si compiacciono sozzamente di cercarli, per conchiuderne col Westermarck che « il pudore non è innato nell'uomo » ma indotto dalla educazione e dall'uso. Questa dottrina, del rimanente, viene estesa nella morale positivista a

tutti i dettami della onestà naturale, a cui esso toglie ogni valore, con sempre lo stesso metodo d'insulsa dimostrazione, schierandoci cioè davanti gli esempi di popoli selvaggi, presso ai quali il furto o l'omicidio o la menzogna non si riguardano come colpe: e deducendone che una tal persuasione, in chi l'ha, non è un dettato della ragion naturale, ma un effetto di condescendenze a ciò che è ammesso dai più nelle società civili.

In queste lezioni di corruttela, che si propinano al popolo e alla gioventù sotto il gonfio titolo di sociologia etnografica, l'imbecillità va del pari con la svergognata immoralità. Ci vuole pur poco a riflettere che a mantenere e svolgere debitamente il natural senso del bello e del buono, e persino la stessa ragione, come tutte le altre facoltà dell'uomo, l'esercizio, l'educazione, l'esempio altrui sono da annoverarsi come mezzi *naturali*; i quali perciò, se vengon meno o si applichino deficientemente o perversamente, la corrispondente facoltà ne rimarrà a proporzione o indebolita od anche pervertita nelle sue operazioni; e, pel caso presente, nei suoi sentimenti, specie nei morali.

Non occorre viaggiare alla Terra del Fuoco, o alle Montagne Rocciose per incontrare gente che ammazza e ruba senza scrupolo nè vergogna: ne abbiamo troppi fra noi; come abbiamo le alme e le bajadere in certi spettacoli, che si dicono privati per la forma, e sono pubblici per la folla degli spudorati spettatori. Una civiltà a cui si seguita a rivendicare cotesto bel nome, mentre le si propone a modello la vita dei selvaggi; e una scienza che ci riduce a pensar come loro, accresce pur troppo ogni dì questo popolo di scellerati e di dissoluti, privi di rimorso e di pudore. Ma l'uno e l'altro sentimento ripullula pur sempre nel cuore umano ad onta della mala educazione, dell'andazzo e dei sofismi. Gli stessi avvocati del cinismo si veggono costretti ad involgersi nel velo delle citazioni latine; e non v'è popolo selvaggio così « diverso d'ogni costume » che all'annunziarglisi il decalogo non vi riconosca i dettami della sua propria coscienza. Persino il Tyndall, quello infelice apostolo che fu del materialismo ateo, nell'atto stesso che ripubblicava il suo famoso discorso di Belfast, schermendosi

della taccia di sprezzatore della religione, premetteva la seguente memorabile confessione: « Come ora stanno le cose, riflettendo per anni sopra me medesimo, ho notato che se questa dottrina (cioè il materialismo ateo) s'impone alla mia mente, ciò non avviene nelle ore di serenità e di vigore; e che, messa a riscontro di pensieri più corroboranti e più sani, essa si dilegua sempre e scompare, come inetta a dare la soluzione del mistero, nel quale siamo immersi e di cui facciamo parte. » Mettiamo da un canto le perpetue professioni di misteri inesplicabili, di problemi non ancora sciolti di ignoranza presente e futura (*Ignoramus* ed *Ignorabimus*) in che si risolve sempre per ultima conclusione cotesta scienza nuova: donde sapeva egli, il Tyndall, riconoscere dalle ore di turbamento e di fiacchezza quelle di serenità e di vigore? e, in queste, i pensieri sani e corroboranti dagli snervanti e malsani? Non era forse quel naturale criterio che, la Dio mercè, risplende inestinguibilmente ancora negli animi più intenebrati, non appena si dileguino per un istante le nubi addensategli artificialmente davanti? *Deus fecit hominem rectum*, dice una scrittura antica ma divina: l'uomo si rimane tale a suo dispetto quale Iddio lo fece, ancor dopo che *in finitis se miscuit quaestionibus*. Nel che i positivisti possono francamente e salutarmente prendere esempio dai loro prediletti selvaggi. Così quegli Australiani, di cui racconta il P. Bataillon, loro apostolo, averli trovati così lontani da ogni sentimento di verecondia, che da principio si astenne a bella posta dal farne accorti; convertitine poi alcuni, fu maraviglia a vedere come di proprio moto, e innanzi a tutto le donne, arrossissero della loro condizione e da sè vi mettessero riparo.

E basti del libro del Westermarck, del quale, conchiudendo, noteremo soltanto ad onore e insieme a confusione della nostra letteratura, che egli è merce forestiera: a onore, perchè di tali sconciature pseudoscientifiche l'Italia ne è sì sterile, che da chi ne vuole, si hanno a far venire di fuori: a confusione, perchè pur si trova chi non solo le fa venire, ma s'incarica perfino di procurar loro la cittadinanza, voltandole in nostra lingua.

Quanto al valore della versione non avendo sotto gli occhi l'originale inglese, non possiamo darne giudizio certo. Notiamo soltanto per curiosità alcune frasi che a noi riescono poco intelligibili e la cui spiegazione, quale ci si affaccia, se fosse la vera, fornirebbe un criterio bastevole a giudicare del rimanente. Subito a pag. 3, p. e., leggiamo: « La *specie dei Many Teleostey* fa eccezione, perchè - cosa curiosa - è generalmente il maschio, che ha cura della prole ». Ora ecco: noi conosciamo in Ittiologia la gran divisione dei pesci Teleostei, a cui appartengono la maggior parte delle specie di acqua dolce, e fra le marine le più volgarmente conosciute. Ma in tutti i 6 ordini, le 49 famiglie, i 170 generi che la compongono, non esiste, a saputa nostra, nessuna specie chiamata col nome di *Many*. Esiste invece in inglese l'aggettivo pronominale *many* e si adopera per necessità ad ogni istante, come in italiano la parola *parecchi* o *parecchie*, a cui corrisponde. Quindi ogni novizio discepolo del Millhouse, se incontrasse in un libro le parole *Many Teleostey species* volterebbe in italiano *Parecchie specie di Teleostei*; e così volteremmo anche noi: tanto più che le specie di pesci in cui i maschi curano la prole sono veramente *many*, cioè *parecchie*; e basti citare il *Cottus gobio* o Scazzone, e il celebre *Gasterosteus aculeatus* o Spinarello. Non è dunque una specie sola. A noi pare veramente incredibile che il traduttore di un'opera così seria abbia preso un siffatto granchio, quale risulterebbe dalla nostra congettura. E perciò o il testo non suona come l'abbiamo immaginato noi, ovvero diremo che s'è scoperto di fresco a nostra insaputa questo nuovo pesce *Many*; il quale peraltro farà bensì eccezione dalla grammatica (cosa già abbastanza curiosa) ma non la fa certamente in Ittiologia, come vorrebbe non sappiamo se il Westermarck o il suo volgarizzatore.

Un dubbio somigliante ci nasce leggendo a pag. 28 che nell'Australia occidentale « i mori in estate si danno buon tempo in una relativa abbondanza », dovechè « nel rimanente dell'anno diventa per loro stentata e faticosa la lotta per l'esistenza. » Come c'entrano questi *mori* in Australia? Giacchè il contesto neppur comporta che si pensi ai Negritos. Confessiamo di

avere invano tentato d'indovinare il testo inglese. Alla perfine ci è risovvenuto il caso del *many*; e abbiamo detto: se da *many*, pronome, ha potuto svolgersi il pesce *Many*, non potrebbero cotesti *mori* derivare dalla particella *more* che significa semplicemente *più*? Soppressi i *Mori* che non ci hanno che vedere, resterebbero gli Australiani a darsi più bel tempo in estate; cosa molto più credibile che non l'altra.

Questi saggi di linguistica positivista ci rammentano quell'altro che si può leggere nella versione della *Forza e Materia* del Büchner, là dove racconta come gli Eschimosi domandano in grazia ai loro Dei *veleni in qucnlità*. Colla quale stramberia, riprodotta senza riserve, il virtuoso interprete dava in prima un esempio della eroica fede positivista: ma poi manifestava ancora di avere voltato in italiano non l'originale tedesco, ma la versione francese; e infine rivelava di non capire neppure il francese, poichè scambiava le due parole volgarissime *poisson*, pesce, dono desiderabilissimo agli Eschimosi, e *poison* veleno, merce che neanche un Eschimoso non chiederà mai agli Dei nè in grande nè in piccola quantità.

Ma, per ritornare a noi, non sappiamo se sia per la difficoltà insuperabile del recare in italiano il concetto inglese, o per che altro, nella nota a pag. 64 si dica: « Filippo VI e Carlo VI nel *fourteenth* secolo procurarono invano che il Vescovo di Amiens rinunziasse a questa vecchia usanza. » Per non fare pensar male di quel povero secolo *fourteenth*, era meglio, pare a noi, spiegare il misterioso epiteto che gli si lascia appiccato come una nota sospetta, e alla fin fine non vuole poi dire altro se non *decimoquarto*, qualità che a un secolo non fa torto. Piuttosto era da lasciare nella sua lingua inintelligibile ad italiani la stupida quanto infame calunnia, onde si travisa dal Sugenheim, il diritto sostenuto dal Vescovo di Amiens.

Ma checchè sia dei difetti della traduzione, sui quali non intendiamo d'insistere, non avendo sott'occhio l'originale, ripetiamo però, conchiudendo, che meglio di tutto sarebbe stato risparmiare all'Italia questa nuova sconciatura di scienza e di letteratura positivista.

III.

Delle odierne assurdità positive. — Breve trattato per LUIGI GOFFREDI, Canonico della Chiesa Matrice di Fasano, Diocesi di Monopoli. Un volume in 8° di pag. 175. — L. 1,50. *Napoli*, Festa, S. Biagio dei Librai, 102; *Roma*, Fontanella Borghese, 61, 62.

È un libro che tratta di cose filosofiche, e scritto con una grande facilità e scioltezza di stile, quindi chi ne legge la prima pagina invogliasi a continuare sino all'ultima. Il chiaro Autore parla del Positivismo, vantato sistema scientifico, che al presente invade le scuole d'Italia e dell'Europa. Con ragioni convincentissime dimostra che esso è, quanto alla dottrina che contiene e quanto al nome con cui appellasi, uno di quei paradossi, ma assai madornali, che non di rado appariscono come astri infausti sull'orizzonte delle scuole, ed avvelenano le scienze colle loro maligne influenze. Egli fa vedere che questo Positivismo è l'unificazione e l'impasto di tre specie di errori, i quali con i proprii nomi si chiamano Empirismo, Materialismo, Ateismo.

Non pochi hanno separatamente e dottamente confutati costesti svariati errori; ma chi percorre il lavoro del canonico Goffredi è ammirato, osservando com'egli ha saputo scegliere il meglio di tutte queste opere elaborate, e come talora lo ha anche rinforzato ed illuminato. Potremmo a confermar quello che diciamo riferire molti tratti del suo libro, ma ci contentiamo della sola conclusione generale di tutta l'opera.

« Giunti, così egli dice, sin qui, conchiudiamo, o cortesi lettori, e facciamo come colui, che ascenso su di un monte, e guadagnata la vetta, vi si ferma per poco. Conchiudiamo col dire: il Positivismo dunque è come un'applicazione del Protestantesimo agli ordini della scienza, e particolarmente della filosofia. Non è altro che una protesta del senso contro la ragione, la quale è il vero principio informativo della scienza. Sì, una protesta la più esplicita del senso contro la ragione,

quale appunto il rivelano le sue dottrine dell'Empirismo, del Materialismo e dell'Ateismo, che invece di riformare e migliorare le scienze, come i Positivisti pretendono, le annullano, e distruggono dai loro cardini. L'Italia avrebbe potuto benissimo tener lungi da sè così guaste e corrotte dottrine. Ma dimenticando le proprie glorie, e gl'illustri suoi personaggi, che nelle arti, nelle lettere e nelle scienze le danno il primato sulle altre nazioni, gettasi, infelice!, in così funesta corrente, nè vede quanto sia ignominioso per un italiano correr dietro agl'insegnamenti delle scuole di oltre Alpi, dovendo gli esteri venir a bere alle nostre fonti, non noi alle loro. Massime per quel sole di splendidissima scienza, che è Tommaso d'Aquino, alla luce delle cui opere, oh!, quanto sarebbe desiderabile fare appello, anche secondo gl'insegnamenti del felicemente regnante Sommo Pontefice Leone XIII, a preservarci della infezione dei mostruosi errori, di cui siamo venuti fin qui discorrendo. Giacchè è desso Tommaso d'Aquino che con le sue Somme, qual faro luminoso, segna la dritta via a chi vuole e nell'arte e nella scienza sapientemente pensare e ragionare. »

Or per quanto abbiamo detto, siamo lieti di finire colle parole medesime dell'illustre Vescovo di Monopoli, Monsignor Francesco d'Albore, Vescovo del canonico Goffredi. Il Goffredi ha dedicato a lui il suo libro; ed egli, accettando volentieri la dedica, dice così: « Mi compiaccio assai, che non mancano ecclesiastici, i quali, oltre all'adempiere lodevolmente i doveri del loro sacerdotale ministero, attendono eziandio a combattere colla stampa gli odierni pestiferi errori, che con sommo dolore vediamo per ogni dove propagati. »

ARCHEOLOGIA

Iscrizioni cristiane, contenenti vocaboli derivati dai libri del nuovo Testamento. — 6) *in Deo* — ζήσης ἐν θεῷ. — *vivas in Deo.* — εἰρήνη σοι ἐν Ἰησοῦ Χριστῷ, *Pax tibi in Iesu Christo.* — 7) εὐχαριστήσω τῷ ὀνόματι σοῦ, *gratias agam nomini tuo.*

I.

Iscrizioni cristiane, contenenti vocaboli derivati dai libri del nuovo Testamento.

Nel Quad. 1054, 19 maggio 1894, abbiamo pubblicate cinque iscrizioni, con le quali dimostravamo il nuovo valore di alcuni vocaboli, derivati dai libri del nuovo Testamento nell'epigrafia cristiana dei primi secoli della Chiesa, e in questa guisa appariva l'origine del linguaggio cristiano. Quantunque per l'immenso numero di monumenti perduti e per la brevità del dettato e per la costanza delle formole la quantità dei testi epigrafici su cui possa lavorarsi sia molto ristretta, nullameno resta ancora molto a dire. Per la qual cosa, diamo ancora qualche esempio nelle epigrafi seguenti, e come nell'Archeologia citata promettevamo di continuare in questo tema, così ancora nella presente rinnoviamo la promessa, pubblicando ciò che a noi appare più degno di essere notato.

6

in Deo — ζήσης ἐν θεῷ,
vivas in Deo.
εἰρήνη σοι ἐν Ἰησοῦ Χριστῷ.

EYCARPE	○
INDEO	↓

Frammenti di mattone riuniti, scoperti nel cimitero di Priscilla: lettere bellissime, incavo molto profondo. Vedi *Bull. di Arch. Cr. a.*

1884-5, pag. 63, n. 11. L' incisione del monumento è nel Bull. cit. a. 1886, tav. I.

KΙΛΙΟCΡΟΥΦΙΝΟC
HCHCENΘE(Λ)

(ἄ)κλιος Ρουφίνος, (ζ)ήσης ἐν θεῷ, *Acilius Rufinus, vivas in Deo.* Trovata nel cimitero di Priscilla, vicino all' ipogeo degli Acilii; è incisa sopra una tavola di marmo con largo margine superiore ed inferiore: buone lettere. *Bull.* a. 1888-9, pag. 23, tav. V, n. 5.

AGAPE VIVAS IN DEO

Questa epigrafe appartiene, come le precedenti, al cimitero di Priscilla, piano superiore, *Bull. cit.* a. 1886, pag. 96. Nelle lapidi del piano inferiore si legge anche la medesima formola ad esempio: AEMILIANE, ROMANE, VIBATIS IN DEO, pubblicata nel *Bull.* a. 1884-5. Le iscrizioni con questa frase, in ogni classe di monumenti, sono innumerevoli, abbiamo scelte queste, perchè di scoperta recente, e come per accennare la frase notata, in principio.

TATHCYMBIW
EIA ΨΥΧΑΡΙC
' EN I H X P

(τῆ γλυκυ)τάτῃ συμβίῳ (εὐκλ)είῳ Ψυχάριc. (εἰρήνη σο)ι ἐν Ἰη(σοῦ) Χρ(ιστῷ).

Dulcissimae coniugi

Eucliae Psycharis.

Pax tibi in Iesu Christo.

L' incisione è fatta sopra un calco della pietra, inviatoci cortesemente dal prof. Gatti. Fu pubblicata nel *Bull. Arch. Com.* di Roma a. 1889, pag. 210; *Bull. Arch. Cr.* a. 1888-9, pag. 36. Il frammento qui inciso è lungo cm. 50, ed ha un margine a destra di cm. 18, sul quale si veggono due segni o tracce di due linee convergenti ad angolo, come se il lapicida volesse dare la forma di coda di rondine ai due lati della lapide, alta cm. 24. Lettere buone, alte cm. 4.

In questo ultimo titolo, rotto a sinistra, al secondo verso non abbiamo supplito $\text{A}\upsilon\rho\eta\lambda\iota\alpha$ ovvero $\text{I}\sigma\upsilon\lambda\iota\alpha$, perchè nell' epigrafia greco-romana il suffisso di questi nomi frequentissimi non è $\epsilon\iota\alpha$, come nel nostro frammento, ma $\iota\alpha$, quantunque qualche esempio di questi nomi si veggia ancora col suffisso $\epsilon\iota\alpha$. Di più, notando sul lato destro intero come i versi vanno gradatamente accorciandosi, può suppersi che la defunta fosse segnata con un solo nome e non con due; con un solo nome è anche notato il dedicante.

$\Psi\upsilon\chi\acute{\alpha}\rho\iota\varsigma$, è il nome del dedicante. I nomi uscenti in $\iota\omicron\varsigma$ ed $\iota\upsilon\nu$ nella grerità decadente escono in $\iota\varsigma$ ed $\iota\nu$, così ad esempio, citando nomi che spesso occorrono nelle nostre epigrafi, $\text{A}\upsilon\rho\eta\lambda\iota\varsigma$, $\text{I}\sigma\upsilon\lambda\iota\varsigma$, $\text{D}\omicron\mu\acute{\iota}\tau\iota\varsigma$ invece di $\text{A}\upsilon\rho\eta\lambda\iota\omicron\varsigma$, $\text{I}\sigma\upsilon\lambda\iota\omicron\varsigma$, $\text{D}\omicron\mu\acute{\iota}\tau\iota\omicron\varsigma$; e nel celebre monumento, pubblicato dal p. Antonio Lupi, poi dal Marangoni, e finalmente dal Corsini nelle sue *Notae Graecorum*, pag. XXII, sgg. leggiamo, $\text{E}\acute{\iota}\mu\epsilon\rho\iota\varsigma$ in vece di $\text{E}\acute{\iota}\mu\acute{\epsilon}\rho\iota\omicron\varsigma$ e $\text{M}\acute{\alpha}\rho\tau\upsilon\rho\iota\nu$ invece di $\text{M}\acute{\alpha}\rho\tau\acute{\upsilon}\rho\iota\omicron\nu$; e sovente occorre $\tau\omicron$ $\psi\upsilon\chi\acute{\alpha}\rho\iota\nu$ in vece di $\psi\upsilon\chi\acute{\alpha}\rho\iota\omicron\nu$, *Corpus Inscr. Gr.* n. 9686, e $\tau\omicron$ $\psi\upsilon\chi\acute{\iota}\nu$ in vece di $\psi\upsilon\chi\acute{\iota}\omicron\nu$, *animula*, Kaibel, *Inscr. Gr. Ital. et Sicil.* n. 139. Per modo che *Psycharis* nella nostra epigrafe val quanto $\Psi\upsilon\chi\acute{\alpha}\rho\iota\omicron\varsigma$, *Psycharius*, *Animulus*; ed è nome proprio rarissimo, detto in origine per vezzo e per soprannome, poi divenuto nome proprio. Recentemente il prof. Orsi, in una sua esplorazione delle Catacombe di Siracusa, trovò molte epigrafi greche, pubblicate nelle *Notizie degli Scavi*, a. 1893, pag. 276 sgg. Al n. 18 ci ha dato questo frammento di marmo di cm. $14\frac{1}{2} \times 14\frac{1}{2}$.

APIC-P-
-IENETHB

l'epigrafe è rotta a sinistra e i due versi sono separati da una linea. Il sigma è fatto in due modi, lunato nel primo verso, e quadrato nel secondo; la lettera A colla linea orizzontale ad angolo. Della prima lettera a sinistra, nel verso primo, manca una parte, ed è un N, come è segnato nella copia del prof. Orsi, e l'ultima lettera è un P traversato da una linea orizzontale sull'asta verticale. Si noti che la lettera P traversata dalla linea orizzontale è in fine del primo verso,

dopo il nome del defunto, non in fine dell' epigrafe, perciò potrebbe leggersi :

Ἰε)νάρις Χριστοῦ.

ἐξ)ησεν ἐτη β̄

Ianuarius Christi. Vivit annos duos. Nel *Corpus Inscr. Gr.* n. 9621, abbiamo, *Zosimus Christi*; del resto l'appellazione *Christianus*, val quanto il genitivo possessivo, *Zosimus Christi*. Il nome, Ἰε)νάρις, si legge tutto intero nelle *Notizie*, l. c., epigr. n. 109, in vece di Ἰε)νάριος cioè Ἰανουάριος; al n. 42, Ἰε)ναρία, *Januaria. Iennaro, Iennara*, tuttora udiamo nel volgo, ed è idiotismo di pronunzia. In un monumento romano, pubblicato nel corrente anno nelle *Notizie*, Aprile, pag. 144, *Jenuaria*; e due iscrizioni col nome, *Ienuarius*, si leggono nel Bosio, R. S., pag. 215 e 507 ed. *Severani*, 1632. Nelle iscrizioni siracusane scoperte dal prof. Orsi si leggono ancora questi altri esempi: al n. 53 Πασκάσις in vece di Πασκάσιος; al n. 75, Ἡράκλις in vece di Ἡράκλιος; al n. 104, Διονύσις in vece di Διονύσιος.

Nel terzo verso a sinistra, nell'epigrafe di *Psycharius*, per la rottura a mala pena apparisce un frammento di lettera, e può essere la parte superiore di un I o di un H ovvero di un Π. Questa forma dell'ultima lettera dell'alfabeto è di età tarda ed è nata dalla forma ω, che comincia ad usarsi in vece della forma Ω dai tempi di Adriano, e qualche volta l'una e l'altra forma, ω ed Π, è usata nella stessa iscrizione, *Corpus Inscr. Gr.* n. 490, 2163b (Vedi FRANZ, *Elementa*, pag. 245). Deve pertanto escludersi dal nostro frammento nel verso terzo, dove si supplisca, εἰρήνη ovvero εἰρήνη σοι, secondo che si vuole il verso o più corto o più lungo. E forse era scritto, IPHNH, con un iota in principio, come spessissimo si legge in questi titoli, *Corpus Inscr. Gr.* n. 9600, 9601 etc.

È notevole anche la forma di altre lettere: Ψ prolungato per riempire lo spazio nel verso seguente. Similmente, il carattere P col prolungamento dell'asta verticale, e l'abbreviatura delle voci, IHσοῦ ΧΡΙστοῦ, è maniera propria dei manoscritti, imitata in questa lapide. Una simile osservazione abbiamo fatta nell'epigr. n. 5 della nostra *Archeologia*, Quad. 1054, 19 maggio 1894.

Da queste e da altre moltissime iscrizioni si hanno le formole, *in Deo* — ζήσης ἐν θεῷ, *vivas in Deo* — εἰρήνη σοι ἐν Ἰησοῦ Χριστῷ, *pax tibi in Jesu Christo*. Somigliantissima a quest'ultima è la formola, εἰρήνη σοι ἐν θεῷ, *pax tibi in Deo*, nel *Corpus Inscr. Gr.* n. 9650 etc. Quanto alla voce, ζήσης, avvertiamo che è un aoristo ottativo, e dovrebbe scriversi, ζήσαις, come qualche volta si vede in questi titoli,

Corpus, n. 9673; e nella celebre tazza, perita nell'incendio delle case di Marangoni. Vedi *Acta S. Victorini*, p. 123 ed il p. Lupi, *Epitaph. Severae*, p. 193. Nei *Vetri* dei cimiteri cristiani di Roma si legge la voce, *vivas*, in greco con lettere latine, *Zeses*, come acclamazione convivale; e quando sono usate le lettere greche, varia ne è l'ortografia. Or questa acclamazione fu propria e dei Pagani e dei Cristiani, e tolta dall'uso comune; ma fu poi trasformata dai Cristiani. Nei *Vetri* sono uniti insieme questi due vocaboli, PIE ZESSES, come può vedersi nella più recente collezione di questa classe di monumenti, fatta dal p. Garrucci. Il valore di questa frase, nel banchetto di Trimalcione, è così dichiarato: *Vita vinum est*¹; e nei fondi delle tazze usate, nei banchetti vediamo spesso dipinti insieme con lettere dorate i due vocaboli, PIE ZESSES, scritti con caratteri latini, come testè dicevamo, ed anche con caratteri greci.

Alcuni hanno stimato che ΖΗΣΗΣ fosse un congiuntivo, come dice Filippo Buonarroti nel suo dotto libro sui *Vetri*, pag. 205, e noi lo reputiamo ottativo, perchè, al dir di Servio, lib. III *Aenead.* n. 47 *optari enim possunt, non imperari bona*, perciò non dice la formola *πίε, ζήθη, bibe, vive*. La forma congiuntiva è più apparente che reale, in quanto procede dalla medesimezza della pronuncia, in cui ζήσης e ζήσαις val sempre *Zeses*; perciò si scrisse nell' uno e nell' altro modo e più frequentemente nel primo. Dove la seconda voce ζήσης è solamente usata, vale sempre ζήσαις, dove amendue *πίε, ζήσης* alcuni supposero l'ellissi di *ἴνα*, cioè *πίε ἴνα ζήσης, bibe ut vivas*, il che a noi non pare probabile e reputiamo volentieri, che in questa formola sia usato l'imperativo in un verbo e l'ottativo nell'altro, scambiandosi la scrittura, perchè, come dicevamo, la pronuncia è sempre la stessa. La lettura adunque generalmente seguita di segnare un iota sottoscritto ζήσης in questi monumenti non è certa, con più probabilità si leggerebbe, ζήσαις, come è scritto in molti monumenti.

¹ *Satyrorum reliquiae*, pag. 36, Berolinj, 1862. Poichè il luogo qui citato contiene la descrizione delle Anfore, destinate a conservare i vini squisiti ed una frase greca, la quale, tuttochè facilissima, da alcuni fu reputata difficile ad intendere, il lettore ci permetterà di citare qui il passo intero: *Statim allatae sunt amphorae vitreae diligenter gypsatae, quarum in cervicibus pittacia erant affixa cum hoc titulo: Falernum opimianum annorum centum. Dum titulos perlegimus, composuit Trimalchio manus et heu, inquit, ergo diutius vivit vinum quam homuncio, quare τέγγε πνεύμονας faciamus, vita vinum est.* La frase greca, qui notata, significa, *rinfriscare i polmoni*, e doveva essere di uso frequente nel bere e nell'allegrezza dei banchetti.

La voce, *vivere*, nell'uso della vita significò essere lieto ed allegro di quella allegrezza che è propria del banchetto. L'epigramma scritto in lingua latina e scolpito sopra una pietra, adoperata per epistilio di una edicola sepolcrale, come sappiamo dal manoscritto del Castellini, da noi pubblicato nell'Archeologia del Quad. 1030, 20 maggio 1893, è il più solenne monumento con cui può dichiararsi e provare il valore di questo vocabolo. Nei due ultimi versi dell'epigramma posto al n. 6 si legge: *Vive dum vivis nec quidquam denegaveris anime (sic) indulgere*, dove il verbo, *vivere*, è tolto in due sensi differenti, anzi diversi, perchè *vive dum vivis*, significa, *godì finchè vivi*. Quel ricco dell'evangelo, Luc. XII, 19, così manifesta la sua allegrezza: *Dicam animae meae: Anima, habes multa bona posita in annos plurimos: ἀναπαύου, φάγε, πίε, εὐφραίνου*, dove il primo verbo greco significa, *accumbe*, e l'ultimo che poteva tradursi *vive*, è giustamente dalla Vulgata tradotto, *epulare*. Adunque, negli ultimi quattro verbi è descritta l'allegrezza del banchetto, che più brevemente gli antichi dissero, *πίε, ζήσαις, bibe, vivas*, ovvero più succintamente ancora, *ζήσαις, vivas*.

Questo vocabolo, come l'immagine del banchetto del Signore, fu tolto dai Cristiani per significare un'altra vita e un'altra allegrezza; e fu sì popolare e sì comune, che la formola appare in ogni classe di monumenti, perchè ricorreva alla memoria dei fedeli il medesimo vocabolo nell'uso comune della vita. In particolare meritano di essere qui ricordati gli anelli. Nella *Rivista Archeologica* di Parigi, settembre-ottobre, 1893, pag. 131, in un anello pubblicato dal sig. Deloche si legge:

M A R C I A
V I V A S I N D E O

Il nome è scritto in nesso, l'editore dell'anello lesse, MAVRA, e il ch. Edmondo Le Blant aveva letto, MARIA; ma la lettera C nel nesso è ben chiara, e all'istesso modo, come nel nostro anello, è fatta in altri simili monumenti, cioè come una sezione di cerchio, e perciò leggiamo, MARCIA. L'anello fu trovato in una tomba, e la persona che lo aveva portato in tutta la sua vita, per ricordarsi della sentenza, VIVAS IN DEO, volle anche con questo anello essere sepolta; in guisa che l'anello diventò epigrafe sepolcrale, come le lapidi qui pubblicate in principio. Clemente Alessandrino, nel passo celebre e notissimo, *Paedag.* II, 2, in cui tratta degli anelli, ricorda l'uso pagano di portare nell'anello la memoria delle cose in cui vivevano, e Svetonio Tranquillo nella vita di Q. Orazio Flacco, parlando delle immagini, accenna all'istesso costume. In un centinaio di pietre di anelli pagani e cristiani, per lo più agata e corniola, appartenenti alla no-

stra collezione, appare il contrasto del costume pagano e cristiano, sia nelle pietre iscritte sia nelle figurate.

Or perchè consti certo che le frasi dei titoli, IN DEO - VIVAS IN DEO - ΖΗΣΗΣ ΕΝ ΘΕΩ ovvero EN KYPIΩ - EN IHΣΟΥ XPICTΩ - ΗΡΗΝΗ ΣΟΙ ΕΝ ΙΗΣΟΥ ΧΡΙΣΤΩ, sieno derivate dai libri del nuovo Testamento, in cui frequentemente si leggono, basta notare, che la costruzione non è latina nè greca, ma ebraica. Il valore della preposizione ב in, nell'ebraico è molto esteso, ma in modo tutto proprio di questa lingua dinota, *origine, materia*, di cui si fa qualche cosa; e *singolari linguae idiomate*, dice Gesenio nel *Thesaurus* pag. 172, *Hebraei hac particula utuntur de fonte, origine et materia, unde aliquid fit, hauritur, egreditur*. L'altro significato di *società* e compagnia, *mezzo*, col quale alcuna cosa si fa, si dice etc., è anche molto frequente. Nel nuovo Testamento, esclusi i passi in cui si determina il luogo, il tempo, e le maniere avverbiali, la preposizione, *ἐν in*, è spesso adoperata là, dove si tratta del dativo istrumentale, ad es. *percutere in gladio*, e nel significato di *ex*, singolare agli Ebrei, come nelle nostre iscrizioni. Il valore di questa preposizione esattamente dichiarato è di gran giovamento per determinare il giusto senso di alcune frasi, sia nei sacri libri, sia nei nostri monumenti e nella lingua cristiana. Pertanto il valore suo talvolta in una data frase è vacillante e nella molteplicità dei significati può l'uno o l'altro prescegliersi. Per dichiarare la nostra frase trascriviamo i seguenti passi dell'Apostolo, tolti dalla lettera ai Romani.

ἐκ πίστεως ζήσεται, I, 17.

(הַיְהוּדִים יִחְיֶינָהּ בְּחַסְדֵּי הַיְהוָה Hab. II, 4.)

πῶς ἔτι ζήσομεν ἐν αὐτῇ, VI, 2.

ὁ δὲ ζῆ, ζῆ τῷ Θεῷ, VI, 10.

ζῶντας δὲ τῷ Θεῷ ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ, VI, 11.

5) εἰ γὰρ κατὰ σάρκα ζῆτε, VIII, 13.

ζήσεται ἐν αὐτοῖς, X, 5.

οὐδεὶς γὰρ ἡμῶν ἑαυτῷ ζῆ, XIV, 7.

ἕάν τε γὰρ ζῶμεν, τῷ Κυρίῳ ζῶμεν, XIV, 8.

Di queste otto frasi la terza, la settima e l'ottava sono aliene al nostro argomento, perchè significano, *vivere Deo, vivere sibi ipsi, vivere Domino*, cioè consacrati, addetti, dedicati a Dio, al Signore, a se stesso. La frase quinta dice, *vivere secundum carnem*, e come le precedenti è ben diversa da quelle delle nostre lapidi; le abbiamo qui notate per mostrare in quanti diversi modi è costruito il verbo, *vivere*. La seconda significa, *quomodo adhuc vivemus in illo* (peccato),

e par che dinotì stato, condizione, come *vivere in carne, vivere in spiritu*, ma altri le darebbe valore *causale*. A questo valore potrebbe per avventura piegarsi la frase sesta, *vivet in illis* (mandatis) ed è una citazione del Levitico, XVIII, 5; — il testo ebraico dice proprio, *et vita in illis*, ed a noi pare più probabile che qui *in* significhi *ex*. La prima frase e la quinta certo appartengono al nostro argomento; *ex fide vivet*, dice la versione dei Settanta, seguita in questo luogo da S. Paolo, ma nell'ebraico è la preposizione *in*, con valore di *ex*, come altrove, Gal. II, 20, *in fide vivo*, ἐν πίστει ζῶ τῷ τοῦ υἱοῦ κτλ. *in illa* (fide) *filii Dei* etc. dove il genitivo *filii* è oggettivo, e significa; *ex fide illa vivo quae est in filium Dei*. La quarta frase è dell'Apostolo e delle nostre iscrizioni e dice: *Viventes autem Deo in Christo Jesu*; il secondo inciso, tenendo conto di tutto il testo dell'Apostolo; w. 1-11, deve esporsi *ex virtute Christi Jesu*. L'ebraismo, nella costruzione della preposizione ἐν *in* con valore di *ex*, mostra che le frasi notate nelle epigrafi derivano dal nuovo Testamento.

Nel Quaderno 974, 17 gennaio 1891, abbiamo pubblicate tre iscrizioni che qui è necessario ricordare; la prima è delle più antiche del cimitero di Priscilla, Πέτρος θρηπτός γλυκύτατος ἐν θεῷ; *Petrus, alumnus dulcissimus, in Deo*. In questa epigrafe vi sono due ellissi come mostra la seguente, pubblicata dal p. Antonio Lupi, *Epit. Severae*, p. 190, ed esistente nel museo Kircheriano: Ἐρμαιεσσα, φῶς ζῆς ἐν θεῷ Κυρῆω Χρῆστῷ (*sic*) *Annorum X mesorum septe*. L'acclamazione è scritta senza alcuna abbreviatura; continua in lingua latina con caratteri greci, tranne l'ultima voce *septe* scritta in lettere latine. L'epigrafe bilingue fa sospettare che la formola greca fosse di uso generale e solenne, e dice: *Hermaïsse; lux, vivas in (ex) Deo Domino Christo*. Le due ellissi nella formola accorciata IN DEO sono il verbo *vivas* e le due voci, DOMINO CHRISTO, ovvero DOMINO ZESU, Bosio, R. S. pag. 507; adunque la voce, *Deus*, solitaria, si diceva di Gesù Signor nostro dai Cristiani di Roma. La terza epigrafe fu pubblicata dal ch. G. Marini, *Papiri diplomatici*, p. 341, Γερόντι, ζῆ ἐν Θ(εῷ) ΧΡ(ιστῷ).

Quanto sia giusto il valore *causale*, da noi dato alla preposizione ἐν *in*, si veggia nella frase dell'epigrafe di Paolina, *Corpus Inscr. Gr.* n. 9676; ἀγίαν ἐν Χρῶ (Χριστῷ) *sanctam in Christo*, cioè *ex virtute Christi*, ovvero *per Christum*; similmente in un'altra antichissima col simbolo dell'ancora e con lettere rubricate, pubblicata dal Bosio, l. c. (ἐποίησεν) ἐν ἀγάπῃ, (*fecit in (ex) caritate*; vi è l'ellissi del verbo *fecit*. Notevolissimo è come i monumenti greci e latini più antichi e più numerosi con siffatta costruzione sono romani, e la nostra frase è nella lettera ai Romani; ma poi la vediamo spandersi in tutta la

Cristianità, ed in ogni classe di monumenti, appartenenti a tempi più tardi. Similmente ebraismo è, *gloria Patri in Filio*, dove *in* è usato con valore di *ex*, *per*, come nel primo luogo dell'Apostolo *ex fide vivet* già notato. In un grandissimo numero di frasi la medesima costruzione usata con verbi diversi è equivalente al dativo istrumentale dei Greci.

Fu anche dai latini scrittori usata la stessa costruzione col verbo *vivere*, come *vivere in bonis*, *vivere in litteris*, ma qui la preposizione indica stato, non valore causale o derivazione nè valore istrumentale; e posto anche che fosse stata adoperata collo stesso valore delle iscrizioni cristiane non toglie la derivazione dai sacri libri; come già abbiamo mostrato nell'epigrafe n. 3, alla voce *benedictus*, e più chiaramente ancora consta dal n. 7 seguente.

Dal detto sin qui taluno potrebbe pensare che tanto più spesso sia usata la frase e la costruzione già detta dagli scrittori antichi, quanto più la quantità del testo di questi supera la quantità dei testi epigrafici. Nulla di tutto questo. La frase si legge nella lettera di S. Ignazio agli Efesini, XX, 2, dove parla in questi termini del pane eucaristico, cioè *caro Domini*, come egli spesso dichiara. *Frangentes panem unum qui est pharmacum immortalitatis, antidotum τοῦ μὴ ἀποθάνειν ἀλλὰ ζῆν ἐν Ἰησοῦ Χριστῷ διὰ παντός, ut non moriamur, sed vivamus in (ex) Jesu Christo semper.* In prima, il valore di *in* è certo qui *ex*, cioè *vivamus ex Jesu Christo, pane vitae*. Col medesimo valore, ma con altri verbi, la preposizione è usata ancora nei titoli delle lettere genuine; nelle interpolate lo scrittore, là, dove la frase non è copiata dalle genuine, non l'ha quasi mai adoperata. Le versioni latine, antiche e recenti, del testo Ignaziano, sono spesso sbagliate, negletto il vero valore dell'antica costruzione. Quanto più si scende a scrittori meno antichi, tanto più riuscirà meno probabile l'incontrarla. Donde segue con grande probabilità che la derivazione di questa frase dal sacro testo nelle lapidi sia derivazione diretta; di più, là, dove per avventura si leggesse, è indizio di antichità, come noi pensiamo dei titoli delle lettere di S. Ignazio, che anche per questo capo si mostrano e genuini ed antichi.

εὐχαριστήσω τῷ ὀνόματι σοῦ

ΚΕ ΠΤΙΜΙΟΣ · ΠΡΑ(ιτεξτ)ΑΤΟ(ς κ)ΑΙΚ(ιλιανος?
 Ο ΔΟΥΛΟΣ · ΤΟΥ (θεο)Υ ΑΞΙΩC (β)Ι(ωσας)
 ΟΥ ΜΕΤΕΝΟΗCΑ · ΚΑΝ ωΔΕ COI ΥΠΕΡCΤΗCΑ
 ΚΑΙ ΕΥΚΑ(ρισ)ΤΗCω · Τω ΟΝΟΜΑΤΙ COΥ · ΠΑ(ρεδωκε)
 ΤΗΝ ΨΥΧ(ην τ)ω ΘΕω · ΤΡΙΑΝΤΑ ΤΡΙω(ν ετων)
 ΕΞ · ΜΗΝωΝ

L'abbiamo copiata dalla tav. XXII, n. 8, dell'opera del prof. Roller, *les Catacombes*. La lettura di questa epigrafe è certa, perchè poche lettere mancano; è dubbio pertanto l'ultimo vocabolo del primo verso. La lettera E è sempre lunata e l'ω della forma minuscola ingrandita. Appartiene al cimitero di Pretestato; l'abbiamo qui inserita tra le iscrizioni Priscilliane, perchè il verbo, εὐχαριστεῖν, tutto che frequentissimo nei monumenti originali della letteratura cristiana, è rarissimo nelle lapidi.

Σεπτίμιος Πρα(ιτέξτ)ατο(ς) [κ]αικ[ιλιανός]
 ὁ δοῦλος τοῦ (θεο)ῦ ἀξίως (β)ι[ώσας]
 οὐ μετενόησα κἀν ὧδέ σοι ὑπ(η)ρέτησα
 καὶ εὐ(χ)α(ρισ)τήσω τῷ ὀνόματί σου. Πα(ρέδωκε)
 τὴν ψυχ(ήν) (τ)ῷ θεῷ τριά(κο)ντα τριῶ(ν ἐτών)
 ἕξ μηνῶν

Probabilmente il K in vece di X, nel verbo εὐχαριστήσω, è errore della stampa, non del monumento.

Io Settimio Pretestato Ceciliano, servo di Dio, non mi pentii di essere degnamente vissuto: e se a te servii qui (in terra) ancor renderò grazie al nome tuo (nella gloria). Consegnò la sua anima a Dio di trenta tre anni, sei mesi.

Si legge il verbo, εὐχαριστεῖν, *gratias agere*, nell'epitaffio di Flavia Gemella, pubblicato dal Fabretti, *Inscr. Dom.* p. 592, nel *Corpus Inscr. Gr.* n. 9552, trovato nel cimitero di Ponziano, in esso la defunta dice: ἐν πολλ(σ)ς εὐχαριστῶ μου τῷ ἀνδρὶ Ἐπιποδίῳ τέϊς (ἕστας) μοι πολλὰ ἔκοπίασεν, *in multis gratias ago viro meo Epipodio, qui pro me multum laboravit*. Quantunque il valore di questo verbo nella lapide di Gemella abbia oggetto diverso dell'epigrafe precedente, tuttavia dall'uso fre-

quente che ne fecero i Cristiani è anche derivato. L'ultimo inciso della frase qui citata si legge nella lettera ai Romani, XVI, 6, 12 bis.

Nel *Philetaerus Aelii Herodiani*, pubblicato col *Lexicon* di Meride da Giovanni Pierson, *Lugduni Batavorum*, a. 1759, leggiamo: οὐδὲ γὰρ εὐχαριστεῖν λέγουσιν, ἀλλὰ χάριν εἰδέναι, *neque enim dicunt, εὐχαριστεῖν, sed χάριν εἰδέναι*. E nella nota a questo luogo: *Verbum, εὐχαριστεῖν, frustra in veterum Atticorum scriptis quaesiveris*. La voce, εὐχάριστος, nei buoni ed antichi scrittori significa piuttosto *grazioso, faceto*, e non proprio *grato*, insinuando l'idea di beneficii che muovono a rendere grazie. Con questo valore più volte si legge in Senofonte, e potrebbe anche così intendersi il luogo dell'Apostolo, *Coloss.* III, 15, καὶ εὐχάριστοι γίνεσθε *e siate a vicenda graziosi, piacevoli, buoni, cortesi*; non *grati* per beneficii ricevuti dai fratelli; nè *grati* rispetto a Dio, perchè il luogo dell'Apostolo probabilmente appartiene alle opere ed alla conversazione col prossimo.

Il verbo, εὐχαριστεῖν, fu anche usato in qualche altra iscrizione. Una fu pubblicata dal Card. Mai, *ad Frontonem*, I, p. XCVI, e dal Franz, *Elementa epigr. gr.* pag. 289 sg., trovata a Messenia; è un titolo dedicato a Lucio Elio Aurelio Vero, perciò posto circa l'anno u. c. 914, di G. C. 161, in cui Lucio cominciò a chiamarsi *Verus*, ladove prima si chiamava, *Commodus*, Klein, *Fasti*, pag. 75, a. 161; in esso si legge:

Α. Αἰλιον Αὐρήλιον
 Οὐηρον Καίσαρα
 οἱ Ἑλληνες εὐχαρι-
 στοῦντες τοῖς θεοῖς
 καὶ αἰτούμενοι τὰ ἀγαθὰ
 τῷ οἴκῳ, κτλ.

Helleni gratias agentes diis et bona postulantes domui etc. Questo verbo è anche usato nel dialogo, *Philopatris*, §. 29, attribuito a Luciano, dove leggiamo: ἡμεῖς δὲ τὸν ἐν Ἀθήναις ἄγνωστον ἐφευρόντες καὶ προσκυνήσαντες χεῖρας εἰς οὐρανὸν ἐκτείναντες τούτῳ εὐχαριστίσομεν κτλ. *ma noi l'ateniese Ignoto (dio) avendo trovato ed adorato stendendo le mani in cielo, a lui renderemo grazie* etc. In questo luogo, εὐχαριστίσομεν, è tolto dai libri sacri dei Cristiani, come si può ricavare dalla frase qui trascritta, ed anche da tutto il dialogo, in cui lo scrittore ad ogni tratto mostra una piena conoscenza dei detti libri. La frase, ἀγνώστῳ θεῷ, *Ignoto deo*, è negli *Acti Apost.* XVII, 23, e in questo dialogo è ripetuta al paragrafo 9; la frase adorare colle mani distese in cielo pare che anche mostri il costume cristiano. Al paragrafo 12

è descritto il battesimo, δι' ὕδατος ἡμᾶς ἀνεκλίνουσιν. (Cf. *Hebr.* VI, 6,) per aquam nos renovavit; ed ivi si parla della redenzione dalle pene dei peccati, usando l'aoristo, ἐλυτρώσατο, e dell'uomo nuovo, καὶ σέ ποιήσω ἐπ' ἀληθείας ἄνθρωπον, et te faciam verum hominem; modificando un poco la frase cristiana, per potere fare ridere più facilmente. Ed è tale la perizia di questo scrittore nei sacri libri, che al §. 12 citato, irridendo la persona e la dottrina di S. Paolo; toglie, per significare il battesimo, dalla lettera agli Ebrei il verbo, ἀνακαλιζέειν, cioè il solo luogo, dove questo verbo è usato; lasciando il verbo, *regenerare*, adoperato ad ogni tratto nel nuovo Testamento. È dunque certa citazione della lettera agli Ebrei, VI, 6. Nei paragrafi 13 e 17, le cose e le parole sono tolte di peso dai libri sacri, e nel 17 abbiamo la voce, κατήχούμενος, *catechumenus* e la frase, *vivere in aeternum*, ζῆν εἰς τὸν αἰῶνα. Al paragrafo 27 si tratta del *pater noster*, colla Dossologia in fine¹. Più volte lo scrittore dice, togliendo una frase dell'Apocalisse di S. Giovanni, come Dio scrive nei libri suoi le buone e le perverse azioni degli uomini. Sarebbe tutto questo molto importante per provare il valore autentico delle Sacre Scritture, se conosciamo la data certa del dialogo. Checchè ne sia, pare a noi molto probabile che la voce, εὐχαριστήσομεν, sia stata tolta dall'uso che ne facevano i Cristiani.

Nell'Indice del *Corpus Inscr. Gr.* num. X, εὐχαριστήριον è notato 17 volte; εὐχαριστέω ai nn, 2270. 3800, poteva anche aggiungersi il n. 9552; si legge anche χαριστήριον. Pertanto negli antichi attici bisogna attendere al valore di questo verbo e dei suoi derivati, perchè spesso significa *donare*, ed anche la grazia e la buona maniera del tratto. I Gentili, offrendo alla divinità, amaron dire δωρισάμενοι, χαρισάμενοι, *Corpus Inscr. Gr.* n. 5805, piuttosto che εὐχαριστήσαντες, cioè *donantes*, invece di *gratias agentes*. Il Cristiano non *dona* alla divinità, ma nella sua offerta *riconosce* Dio, autore dei beni; e questo valore tutto proprio cristiano, derivato dal Giudaismo, fu esteso dai Cristiani ed anche modificato, come tosto diremo.

Il verbo חָיַל nella forma *hiphil* significa, *render grazie a Dio, lodarlo, celebrarlo*, pei beneficii ricevuti, esaltando il donatore o esaltando i doni, e mostrando in questa guisa la propria riconoscenza. Questo verbo nella detta forma è di uso *comunissimo* quando si tratta di Dio, *rarissimo* quando si tratta degli uomini, e tra i verbi, usati dai Settanta nella loro versione, il più frequente è ἐξομολογεῖσθαι. Nei

¹ È importante notare in questo luogo la frase del testo: τὴν εὐχὴν ἀπὸ πατρὸς ἀρχαίμενος καὶ τὴν πολυώνυμον φθῆν ἐς τέλος ἐπιθεῖς, *incipit pre-cationem a Patre et ad finem adde polynomine carmen.*

Salmi spesso ricorre coll' istessa frase, usata nella nostra epigrafe. Similmente, il sostantivo, di cui amiamo ricordare la frase seguente, **זְבַח תְּוָרָה**, *sacrificiūm* ovvero *hostiā laudis*, e suole anche intendersi del sacrificio eucaristico, e per ellissi si dice anche col solo sostantivo, *laudatio*. La frase del Canone romano, *qui (n. circumstantes) tibi offerunt hoc sacrificiūm laudis pro se suisque omnibus*, è copiata dalla lettera agli Ebrei, XIII, 15, *per ipsum* (i. e. Iesum passum, cf. v. 12) *offeramus (ἀναφέρωμεν) hostiam laudis semper Deo*, e significa, in amendue i monumenti, il sacrificio eucaristico. Nella versione di Aquila è tradotto il medesimo vocabolo ebraico, **εὐχαριστία**, *gratiarum actio*, Psalm. XLI, 5; LXVIII, 31; Amos, IV, 5; Sap. XVI, 28, ed il verbo, **εὐχαριστέω**, *gratias ago*, si legge, Iudith. VIII, 22; Sap. XVIII, 2; II. Macc. I, 11, cf. XII, 45.

Nel nuovo Testamento, all'opposto di ciò che notiamo nell'antico, il verbo, **εὐχαριστέω**, ed il sostantivo **εὐχαριστία**, è di uso sì frequente, specialmente nelle lettere di S. Paolo, da mostrare chiaramente che prevalsero questi vocaboli agli altri, cioè ad **ἐξομολογεῖν**, **ἐξομολογεῖσθαι**, **ὁμολογεῖν**. Restringendo, come dobbiamo, l'uso di questi vocaboli nel nuovo Testamento a quei soli passi, in cui significano, *rendimento di grazie*, si riducono a pochissima cosa. Nel concetto generico di ringraziamento a Dio, senza determinare la natura dei doni, **εὐχαριστεῖν**, si legge nell'Apocalisse, IV, 9; VII, 12; XI, 17; similmente nel quarto evangelo, XI, 41; è determinato a significare i beni della vita, Act. XXIV, 3; XXVII, 35; XXVIII; è detto in modo speciale del miracolo della moltiplicazione dei pani, Ioan. VI, 11, 23 e nei Sinottici. Da questi è sempre adoperato là, dove si tratta della mensa istituita dal Signore; similmente dall'Apostolo, trattando lo stesso argomento, nella prima ai Corintii, capo XI. Da quanto qui notiamo può ricavarsi, come **εὐχαριστεῖν** e derivati furono adoperati dagli Ebrei ellenisti in vece di **ἐξομολογεῖσθαι**, usato dai Settanta, e tra loro fu di uso frequente, specialmente nella benedizione della mensa; Rom. XIV, 6; I. Cor. X, 30 etc. Dall'Apostolo è usato a significare il ringraziamento e pei beni della vita temporale e pei beni dello spirito e per la mensa istituita dal Signore.

S. Giustino, *Apol.* I, cap. LXVI, dice che i Cristiani avevano consecrato questo vocabolo, determinandolo a significare il mistero della fede. Ma prima di S. Giustino la stessa cosa aveva già in varii modi affermato il martire S. Ignazio; così ad esempio: astenersi *dall'Eucaristia*: *l'Eucaristia* è la carne del Salvator nostro Gesù Cristo, Smyrn. VII, 1; valida sia stimata quella *Eucaristia*, che si celebra dal Vescovo, *ibid.* VIII, 1; procurate di partecipare ad una *sola Eucaristia*,

perchè una è la carne del Signore ed uno è il calice, *in unitatem sanguinis ipsius*, Philad. IV ed il resto ¹.

Nel senso estensivo il nostro vocabolo si disse della possessione della gloria, come leggiamo nella nostra epigrafe di Ceciliano. Il motivo di questo significato estensivo è antichissimo ed originale, come si vede nel testo di S. Ignazio, da noi citato nella nota all'epigrafe 6 precedente, in fine. In una prece della Chiesa è così dichiarato: *Fac nos, quaesumus Domine, divinitatis tuae sempiterna fruitione repleti: quam pretiosi corporis et sanguinis tui temporalis perceptio praefigurat*. E per l'istesso motivo la Chiesa nelle Messe quotidiane dei Defunti fa leggere un tratto del capo sesto dell' Evangelo di S. Giovanni, in cui si parla di Gesù, *pane della vita, Ego sum panis vivus qui de coelo descendi*.

S. Giustino, nel luogo testè notato, ci mostra il motivo intimo di questa appellazione cristiana, consacrata a significare il mistero della fede. Il testo è solenne ed antichissimo, come è l'Apologia del santo Martire ad Antonino Pio, il monumento genuino, ed il passo sì chiaro, da non poter lasciare l'animo in alcun dubbio. Dopo aver detto che *questo nutrimento (ἡ τροφή) si chiama tra noi Eucaristia*, ed avere apposte tre condizioni, necessarie per potervi partecipare, cioè la fede in quelle verità, in cui siamo istruiti, il battesimo per la remissione dei peccati e per essere rigenerati, e la vita conforme agli ordinamenti del Signore, aggiunge:

¹ Un testo importante e prezioso è nella lettera di S. Ignazio a S. Policarpo, V, ^o 2, di cui parleremo in altro luogo, qui solamente lo citeremo, ed è questo: *Si quis potest in castitate manere in honorem carnis Domini* (εἰς τιμὴν τῆς σαρκὸς τοῦ Κυρίου), *in humilitate maneat*. Si tratta di uno stato permanente proprio dei *Sophrones* cristiani, come è provato da ciò che segue nel testo. Non è meno certo che la frase, *caro Domini*, è detta *passim* nelle lettere Ignaziane del pane eucaristico. Segue dunque che quanti furono i *Sophrones* nell'antichità, tante sono le prove in favore del mistero della fede. Nella nostra Archeologia, Quad. 1046, 20 gennaio 1894, abbiamo dimostrato che erano innumerevoli in Roma alla fine dell'impero di Domiziano, ed abbiamo potuto mostrare il fatto, esistente nell'anno 50 dell'era nostra, nella persona di due giovinetti cristiani, Claudio Efebo e Valerio Bitone. La medesima affermazione leggiamo nella lettera genuina di S. Clemente romano, XXXVIII, 2, da dichiararsi conforme al testo qui citato di S. Ignazio martire. I cominciamenti di questa istituzione cristiana sono notati da S. Paolo nella prima lettera ai Corintii, VII, 5.

Imperocchè non come pane comune nè comune bevanda queste cose riceviamo, ma come pel Verbo di Dio (διὰ λόγου Θεοῦ) l'incarnato Gesù Cristo Salvatore nostro per la nostra salvezza si ebbe e carne e sangue, così ancora quel nutrimento (dal quale, cangiandosi, il sangue e le carni nostre sono nudrite) per la parola della prece, da lui instituita, benedetto (διὰ εὐχῆς λόγου τοῦ παρ'αὐτοῦ εὐχαριστηθεῖσαν) di quell'incarnato Gesù siamo ammaestrati essere e carne e sangue. In effetto gli Apostoli nei commentarii

In quel che segue nel testo il S. Martire dà il commentario della Chiesa romana, da lui rappresentata al cospetto dell'Imperatore, delle parole dell'instituzione del mistero della fede nell'ultima Cena. Nel testo vi è manifesta opposizione tra la frase, διὰ λόγου Θεοῦ, e δι' εὐχῆς λόγου, cioè tra la parola di Dio e la parola della prece, colla prima fu creata l'umanità del Signore, dottrina lungamente esposta nei capi XXXII, XXXIII, XLVI dell'Apologia, coll'altra il Signore cangia nel corpo e sangue suo l'alimento, da cui il sangue e le carni nostre sono nutrite. In questo discorso è notevole, come il S. Martire assimila alla virtù creatrice la virtù della prece eucaristica, cioè la formola della consecrazione. Questo cangiamento è anche dichiarato dalla frase, da noi chiusa in parentesi, in cui si dice che il cibo e la bevanda sono cangiati nel nostro sangue e nella nostra carne. Di più, è insinuato lo scopo della Incarnazione, in quanto è subordinata all'istituzione del mistero della fede, in cui il Signore è presente in tutti i luoghi ed in tutti i tempi. All'incarnazione è subordinata la creazione di tutte le cose, come ora in un modo ora in un altro insegnano gli scrittori sacri; dei più antichi si veggano, *Doctrina degli Apostoli*, X, 5, 6; *Erma*, I *Vis.* 1, 6; II *Vis.* IV, 1; *Clemente Alessandrino*, *Paedag.* I, 5. Per questo motivo i Cristiani, rendendo grazie sul pane e sul Calice del Signore, rendevano grazie di tutti i benefici, di cui il cumulo e l'apice è il Mistero della fede; perciò consacrarono i vocaboli, εὐχαριστέω ed εὐχαριστία, intendendoli in senso proprio e primario di Gesù, pane della vita.

Due altre frasi degne di nota, contenute nella nostra epigrafe, cioè *servus Dei*, e *tradere animam Deo*, sono state già dichiarate nei numeri 1 e 4 precedenti, nel Quad. 19 maggio 1894.

CRONACA CONTEMPORANEA

Roma, 16-31 agosto 1894.

I.

COSE ROMANE

1. Plebiscito di giureconsulti promosso dalla *Difesa* per la libertà del Patriarcato di Venezia. — 2. Sequestro di due giornali romani per avere scritto sulla necessità dell'indipendenza territoriale della S. Sede. — 3. Atti e decreti delle Congregazioni romane. — 4. La visionaria di Loigny e la condanna della S. Sede. — 5. Feste centenarie in onore del Palestrina nella sua patria. — 6. Congresso d'archeologia cristiana a Spalato e gli archeologi romani. — 7. Appunti storici.

1. Giacchè le ragioni non sono valse, perchè il Governo lasciasse libera al Papa la nomina del Patriarca di Venezia e l'egregio Card. Sarto non può ancora prender possesso della sua sede patriarcale; l'ottima *Difesa* di Venezia ha promosso una specie di plebiscito di giureconsulti italiani, affinchè diano liberamente il loro parere su tal questione. Alla proposta della valorosa effemeride molti, non pur veneziani, ma di altre parti d'Italia altresì, hanno risposto con nobili lettere, manifestando i loro giudizi sulla libertà del Patriarcato di Venezia. E poichè per le vie legali finora non s'è potuto ottenere giustizia, può sperarsi che si ottenga per via d'un pubblico suffragio e quasi plebiscito degli uomini di legge, plebiscito che, non meno de' legali, può far conoscere la verità e la giustizia. Ci piace pubblicare qualche passo di due o tre delle lettere, dirette da que' giureconsulti alla *Difesa*, affinchè si sappia che se in Italia s'impugnano i diritti della santa Sede da alcuni Italiani, non mancano però altri, più numerosi e migliori, che facciano schermo de' loro petti per la difesa di que' diritti. Il primo alla proposta rispose il Comm. Paganuzzi, illustre nome del foro veneziano, a cui seguirono parecchi altri. « Ho studiato anch'io la questione, scrive l'Avv. Corso Donati di Firenze, sotto il dì 14 agosto, e non dubito che il buon diritto e la giustizia che stanno per l'assunto del Patriarcato, finiranno per prevalere. Anche prescindendo dalle altre ragioni già messe in evidenza chiarissima, ed assolutamente insuperabili, a far cessare la penosa

vertenza dovrebbe bastare il riflettere (come ha recentemente avvertito il Senator Piola) che il preteso giuspatronato non sarebbe, a tutto concedere, che uno di quei *privilegi di nomina*, ai quali il Governo rinunziò espressamente fino dal 1871. Spero anch'io che il ministro Guardasigilli, portando nell'esame della controversia la sua imparzialità e la sua dottrina di magistrato coscienzioso ed insigne, non esiterà più lungamente ad accogliere i voti del clero e del buon popolo veneziano. Ma se questa nostra fiducia rimanesse delusa, potrà ricorrersi (come ha ben detto l'illustre avv. Paganuzzi) al valido presidio dell'autorità giudiziaria per la sanzione del diritto sconosciuto. Il diniego dell'*exequatur* è legalmente insindacabile quando ne sian tenuti occulti i motivi, dei quali non può esigersi la manifestazione, e che per lo più si risolvono in apprezzamenti arbitrarii sulle qualità personali dell'eletto, considerate sotto il punto di vista della convenienza politica di approvarne la nomina. Ma quando chi si rifiuta o si oppone alla concessione dell'*exequatur*, ne dichiara espressamente il motivo; e questo, affatto indipendente da considerazioni concernenti la persona dell'eletto, è *giuridicamente infondato*, l'eletto stesso può ben ricorrere ai tribunali per far riconoscere l'insussistenza dell'ostacolo erroneamente supposto, e creduto efficace a paralizzargli l'esercizio del diritto al possesso ed al godimento delle temporalità beneficiarie. » Così il Donati. E il Ciaranfi, pure di Firenze: « In verità a me parve sempre così chiara e semplice, tanto dal lato giuridico, quanto dal lato storico, la così detta *questione* del patronato regio sulla Chiesa patriarcale di Venezia, che quasi mi stupisco che siasi potuto levare tanto rumore intorno ad essa. Dopo tanti e dotti lavori la disputa è più che esaurita e la soluzione non offre dubbio di sorta. Gli stessi lavori dell'on. Rinaldi, il quale scrivendo *more advocatorum*, come il *De Luca* direbbe, ha date prove non dubbie di forte e tenace ingegno e di non comune erudizione e pazienza, hanno esaurito l'arsenale dei sostenitori del patronato regio. A lui è accaduto quanto accade spessissimo avanti i tribunali a chi patrocinava cause che mancano del necessario fondamento di verità. È sempre il *causa, patrocinio, non bona peior erit*, e questo dico francamente, apertamente, senza animo di recare altrui ingiuria. Infatti, egli ebbe incarico di sostenere una tesi insostenibile o meglio di addurre quanto a favore di essa poteva dirsi. Egli fornì egregiamente il suo compito, riuscendo a porre in più chiara luce la giustizia e fondatezza della tesi che doveva combattere. Faccio voti perchè il real Governo, seguendo il parere del Consiglio di Stato del 30 agosto 1877, e se occorra, nuovamente consultando quell'alto consesso, ponga termine ad una *agitazione*, dalla quale non potrà cavare alcun profitto, e renda così omaggio alla verità ed alla giustizia. » Il conte Carlo Santucci,

onore del foro romano, così scriveva alla sua volta, il 25 agosto: « Facendo piena adesione ai voti espressi con tanta autorità ed efficacia di argomento dai chiarissimi Paganuzzi, Stoppato, Donati, Gastaldis ed altri, anch'io, sebbene non veneto, ma perchè cattolico ed italiano, reputo insigne onore, e, più che questo, preciso dovere, iscrivermi tra coloro che offrono volentieri la spada della parola e della ragione a difesa del diritto incontestabile del Patriarca di Venezia. In questa causa si agita la causa della indipendenza della Chiesa e però della vera libertà. Nè avrebbe potuto offrirsi tema più opportuno ad una tale battaglia; chè i grandiosi ricordi di Alessandro III, vindice insieme della libertà della Chiesa e di quella d'Italia, nella vostra meravigliosa basilica, basterebbero a designare la Chiesa veneziana, come quella sulla quale più specialmente si conviene rivendicare la libertà di tutte le Chiese d'Italia, anzi della suprema potestà ecclesiastica, che per sommo onore e ventura d'Italia ha in essa la sua altissima Sede. Il foro di Roma, che, erede di tradizioni gloriose non mai perdute, vanta tanti esimii giureconsulti, sinceramente e francamente cattolico, potrà dare a decine campioni di singolare valore alla nobile causa. Certo la mia pochezza avrebbe dovuto consigliarmi di aspettare che altri colleghi romani mi precedessero, ma l'impazienza mi vince. Voglia adunque, sig. Direttore, aggiungere il mio povero nome di umile gregario a quel manipolo di capitani che si è già raccolto attorno alla bandiera da Lei innalzata, ed a questo manipolo, che domani forse sarà poderosa falange, non mancherà, coll'aiuto di Dio, la desiderata vittoria. » L'istesso, in sostanza, ripetono gli altri numerosi Avvocati nelle loro lettere alla *Difesa*. Quindi bastano per un saggio le tre qui citate.

2. Prima che i nostri *liberali* padroni s'impadronissero della penisola, era permesso con discorsi e con conferenze discutere il modo di abbattere gli antichi Governi d'Italia, e alle discussioni seguirono i fatti, consistenti in rivolte, bombe e cannoni, e gli autori di questi fatti furon detti *Martiri* ed *Eroi*. Ora la morale è cambiata; non solo per quel che riguarda i mezzi violenti (il che è palese) ma anche per quel che spetta la serena discussione del diritto che altri forse crede di avere. In fatti la regia Procura di Roma, la notte precedente al 24 agosto, mandava i suoi agenti nella tipografia della *Voce della verità* e sequestrava un articolo riguardante il tema della indipendenza territoriale della Santa Sede. L'istesso intervenne, qualche giorno dopo, al *Nouveau Moniteur de Rome*. Eccone il motivo, uguale per ambedue i giornali, espresso colle parole della stessa ordinanza in nome del Procuratore generale. « Visto il giornale la *Voce della verità*, pubblicato in questa città con la data 24 agosto 1894 sotto la responsabilità di Luigi Stoppa; visto nella pagina 1^a e 2^a, colonna

5^a e 1^a del giornale suindicato l'articolo intitolato: La Conferenza di Liegi, che comincia con le parole: *All'esame dei convenuti* e termina con le altre: *Con il Pastore dei Pastori*; attesochè, nel suindicato articolo alle argomentazioni con le quali si cerca dimostrare che una sovranità civile e territoriale sia necessaria al Papa per esercitare il suo altissimo ministero religioso, non ostante che le vigenti leggi in Italia a quello esercizio assicurino la più ampia ed assoluta guarentigia (*così dicono coloro che rinchiusero il Papa moralmente prigioniero in un palazzo*) segue di poi l'affermazione recisa che il diritto, la giustizia ecc. esigono la *restaurazione* della sovranità territoriale della S. Sede, per conchiudersi quindi che i fedeli hanno il diritto di *reclamare la restaurazione* del potere temporale del sovrano Pontefice; attesochè in tal modo si viene troppo evidentemente e chiaramente a fare atto di adesione ad una forma di Governo che non è l'attuale e ad esprimere voto di distruzione dell'ordine monarchico costituzionale; imperocchè la restaurazione del potere temporale, cioè la restituzione al sommo Pontefice di quella sovranità temporale che prima aveva, non potrebbe avvenire senza che all'attuale forma di Governo altra se ne sostituisse, senza che l'ordine monarchico costituzionale sul territorio che fu già potere temporale, venisse distrutto; attesochè pertanto in tale manifestazione si riscontrino gli estremi del reato di stampa, previsto e punito dall'articolo 22 della legge sulla stampa del 26 marzo 1848; visti gli articoli 9, numero 6,453 del codice di procedura penale, 57 e 62 della sopracitata legge sulla stampa, promuove l'azione penale contro Stoppa Luigi nella predetta sua qualità di gerente responsabile del giornale la *Voce della Verità* ed ordina il sequestro di tutti quanti gli esemplari della pubblicazione incriminata, ovunque si trovino, nelle forme di legge. Roma, il 23 agosto 1894. Per copia conforme, *Paolo Framini*. ff. il Procuratore Generale, *F. Savastano*. » — In liberaleria finora fu lecita la propaganda pacifica delle idee, quando non fosse accompagnata da verun atto violento. Ed è sì vero, che lo stesso Francesco Crispi diceva, l'8 maggio 1875, alla Camera: « Un individuo, dicendosi repubblicano o legittimista o partigiano del potere temporale del Papa, non commette un atto, di cui un Governo potente possa e debba aver paura. » Ma ora non più. I due sequestri lo provano. Evviva la logica! Chi sa se un giorno non trovino qualche idea antipatriottica anche nel *Pater noster*, là ove si dice: *Sed libera nos a malo!*

3. ATTI E DECRETI DELLE CONGREGAZIONI ROMANE. — 1.° *Lettera del Papa al Card. Schoenborn, Arciv. di Praga*. Dalla Secreteria de' Brevi, in data del 1° maggio, fu pubblicata la lettera di Leone XIII al Card. Schoenborn, Arciv. di Praga, in risposta a quella mandata al Papa stesso dai Vescovi austriaci, adunati in congresso a Vienna.

Rilevantissimo è quel passo della lettera papale, ove, parlandosi della educazione cristiana della gioventù, si determina magistralmente la relazione mutua (non già separazione) che devono avere la società ecclesiastica e la civile, specialmente in quel gran fatto dell'educazione. « Sunt quidem utrique (societati) fines, dice il Papa, quos praetergredi nefas; terrenaе fluxaеque felicitatis alteri, alteri animorum nec unquam desiturae. At enim, cum praesentis temporis prosperitas iustitia maxime et honestate morum nitatur, eget civilis potestas ab religione iuvari, cuius est temperare animos et ad omnem virtutem excolere: vicissim religio, ut quae non unis animis imperet, sed hominibus iisque societatem inter se coeuntibus, ab civili regimine amice ut subveniatur postulat. Hinc Statum et Ecclesiam ab altero separandos contenditur perperam: sed illos mutuo coniungi foedere necesse est. Quod quidem si in caeteris, at in iuventute probe instituenda vel maxime: ita ut saecularis potestas, dum scientiis adolescentes optimisque doctrinis imbuendos curat, quae ad commune bonum pertinent, eosdem recta morum disciplina ac religione formandos velit, idque per Ecclesiae magisterium Ecclesiaeque ductu ac vigilantia. »

— 2.° *Lettera del Papa alla « Revue Thomiste » dell' Università di Friburgo.* Il Periodico, intitolato *Revue Thomiste*, viene pubblicato dai PP. dell' Ordine Domenicano, professori all' Università di Friburgo. Esso ha avuto, in data del 12 luglio, una bella lettera commendatizia del Papa, diretta al P. Coconnier O. P., teologo della stessa Università. E come nella lettera precedente Leone XIII insegna che vi deve essere unione, e non scissione, tra l'*autorità politica* e la *religiosa*, così in questa inculca la concordia tra la *Fede* e la *Scienza*. Il solo Cristianesimo dà unità al mondo. « Plane congruit (dice il Papa) cum consiliis nostris genus tractationis, *Revue Thomiste*, quam ipse delectique socii instituistis per intervalla edendam. Quod enim iamdiu Nos, nec sine fructu, contendimus de christianae sapientiae instauratione, eo demum spectat ut veritati, per haec tempora graviter afflictæ, consulatur: ex quo, non solum ad recte intelligendum, sed etiam ad recte agendum pendent momenta maxima. Quapropter cum Fide, quae veritas est divina, conciliare ingeniosorum studia, per eamque ipsam humanas, quotquot sunt, disciplinas, quum ab erroris labe tutari, tum ad veram progressionem munire, hoc magnae quidem praestantiae est opus, nec minoris utilitatis. Feliciter autem iis succedet, qui Aquinate magistro usi sapientissimo, doctrinam eius scrutentur intimam, deducant sinceram, accommodate exponant: ipse enimvero et philosophandi ratione mire valet ad causas omnes illustrandas, dirimendas, vel si perarduas temporum cursus adduxerit. Non paucos in hac elaborantes palaestra conspiciere magno Nobis est gaudio: vosque ipsos egregio illorum numero adiunctos scripta varia

testantur ex ordine evulgata; quae summo a vobis obsequio exhibita libenter accepimus. Nihil profecto neque Nobis acciderit gratius neque doctrinae sanae opportunius, quam si, vestra pariter opera, humanae veritatis origo ex veritate divina atque necessaria inter utramque connexio in medio emineat: ita videlicet, ut, suspitionibus sensim dimotis, crescant erga Fidem et reverentia et studia doctorum. » — 3.º Una lettera del Papa ai Vescovi del Messico. Essa porta la data del 2 agosto. In questa il S. Padre concede ai Vescovi messicani un Ufficio più proprio per la solennità di *Nostra Signora di Guadalupe*, santuario nazionale del Messico e che rimonta ai primordii del cristianesimo in quelle contrade. La lettera fu pubblicata nel n.º del 28 agosto dell' *Osservatore romano*. — 4.º Un' *indulgenza plenaria ne' giorni di martedì ad onore di S. Antonio di Padova*. Il decreto è del 3 luglio di quest'anno. L' indulgenza è concessa ai fedeli i quali, confessati e comunicati, intervengono all'esposizione del Sacramento, solita a farsi dai Frati Minori dell'Ordine Franciscano, tutti i martedì dell'anno ad onore di S. Antonio di Padova nelle loro chiese. Oltre la confessione e comunione, è richiesto solamente che si preghi in dette chiese per la solita intenzione: concordia dei Principi cristiani, conversione de' peccatori ed esaltazione della santa Chiesa. L' indulgenza è applicabile ai defunti. — 5.º *La visionaria di Loigny e la condanna della S. Sede*. Nell' *Analecta ecclesiastica* di Roma, troviamo registrati minutamente gli atti, sia del Vescovo di Chartres, sia delle Congregazioni romane, riguardo a un luttuoso fatto, che crediamo utile brevemente narrare; alla qual narrazione però vogliamo consacrare un paragrafo separato, ed è il seguente.

4. Alcuni anni prima del 1888, una tale, di nome *Matilde Marchat*, nella diocesi di Chartres in Francia, cominciò a spacciare rivelazioni e visioni. Accompagnata da alcuni, che le prestavano credenza, essa passò da Etampes a Chartres e da Chartres a Loigny, ove fissò la sua dimora; ed ove, per ordine espresso di Maria SS^{ma} (com' ella diceva), doveva sorgere un novello Ordine religioso, detto *L'Ordine del S. Cuore di Gesù penitente*. Ed ella ne fece dimanda al Vescovo di Chartres, ch'era allora Mons. Regnault. Questi, dopo maturo esame, l'8 marzo 1888, non solo negò l'approvazione alla nuova Congregazione; ma interdisce alla Marchat l'uso stesso de' Sacramenti, se non si sottometteva e se non cessava di spargere le sue rivelazioni, nelle quali il Vescovo non vedeva alcun segno di verità. Allora la Marchat appellò a Roma, e di conserva con un tal Conte *Verité de S. Michel*, venne a Roma. Il Conte presentò al Papa, tra le altre cose, un così detto *Messaggio dettato da nostro Signore*, così concepito: « Luigi Carlo di Borbone... è il gran Re... il quale farà restituire al Papa il dominio temporale... e ovunque passerà sarà vittorioso... perchè da per

tutto porterà la bandiera bianca. » Il Papa all'udir ciò, fe' tosto interrompere la lettura, rinviando l'affare al S. Offizio. Questa Congregazione esaminò dapprima Matilde Marchat, ordinandole di non partir da Roma fino a nuovo ordine; ma essa, sotto pretesto d'un comando venuto dal cielo, s'affrettò a fuggire dall'eterna città. Allora il Commissario del S. Offizio, Mons. Sallua, il 21 luglio dell'anno stesso, scrisse al Vescovo di Chartres, approvando il suo operato rispetto alla Marchat. Oltreacciò, il S. Offizio, esaminati tutti gli scritti, presentati dal Conte de S. Michel, il 12 dicembre 1888, fe' un decreto in cui si confermava nuovamente l'ordinanza del Vescovo di Chartres. Ma la Marchat era di dura cervice. Dal S. Offizio appellò al Papa con una lettera, sottoscritta da parecchie persone; lettera piena di menzogne, tra le quali questa: che dal togliere l'interdetto contro la Marchat dipendeva il trionfo della Chiesa, della Francia e di Roma, cose tutte (com'ella spacciava) rivelate dal S. Cuore. Una nuova risposta del S. Offizio, mandata dal Card. Monaco al Vescovo di Chartres, confermava le risposte e i decreti precedenti. Ciò non ostante la veggente appellò una terza volta a Roma e da Roma venne una terza condanna. Quanto all'ubbidire però non ne fu nulla. A Loigny intanto ferveva il lavoro per la fabbrica della casa e della cappella per la nuova Congregazione; le rivelazioni crescevano, e *Les Annales de Loigny* (di cui era scrittore l'abate Xaè, sospeso *a divinis* in Roma) spargevano da per tutto le notizie del nuovo Vangelo. Ivi si contavano tra le altre cose, i crudeli supplizii onde in purgatorio era tormentato Mons. Regnault, allora defunto, per essersi opposto alla veggente di Loigny. Il S. Offizio fe' udire una quarta volta la sua voce per mezzo del Card. Monaco, il 14 giugno 1890. Ma anche questa volta senza alcun effetto. « Il S. Offizio è scismatico, dicevano i visionarii, esso si vuole mettere al posto del Papa. Questi è dominato da una setta di scismatici e frammassoni. Non dobbiamo, nè possiamo ubbidire al S. Offizio. » Il 4 luglio passato, 1894, finalmente il Cardinal Parocchi spedì un ultimo decreto della Suprema Inquisizione romana, in cui era fulminata la scomunica, riservata al Papa, contro Matilde Marchat, le sue aderenti, i suoi aderenti, sacerdoti e laici, se dentro lo spazio d'un mese non si fossero soggetti alla S. Sede. Il decreto fu affisso alle porte della chiesa parrocchiale di Loigny, e letto in tutte le chiese della diocesi di Chartres. Il Vescovo di Chartres poi, comunicando alla diocesi l'ordine perentorio del S. Offizio, vi aggiunse una lettera nella quale, riprovando e condannando *gli Annali di Loigny*, li dichiara: *pieni d'ingiurie* (come quando affermano che Mons. Foulon, Arc. di Lione, era morto per comparire al tribunale di Dio, perchè non sostenne la grande causa di Loigny); *menzogneri e sciocchi* (come quando distinguono il vero Leone XIII, tenuto

in prigione dai Cardinali, e *il falso Leone XIII*, colui che tutti vedono); *tendenti a far quattrini; pretenziosi*, eccetera. E basti questo cenno di sì disgustoso fatto, i lunghi documenti del quale possono leggersi nella puntata di luglio dell'egregia pubblicazione romana: *Analecta ecclesiastica*.

5. Una relazione autentica delle feste celebrate a Pierluigi da Palestrina nella sua patria. (dond'egli è nominato), è stata spedita, il 20 agosto, alla *Voce* di Roma. Ed essa può valere per la miglior narrazione. « Solennissime (ivi si dice) sono riuscite le feste centenarie ad onore del principe della musica, fatte coincidere con l'annuale ricorrenza del santo Patrono, il giovinetto martire Agapito. Il concorso dei forestieri, specialmente dei luoghi vicini, è stato immenso. In tanta folla, nemmeno il minimo disordine. La vasta e vetusta cattedrale, tutta messa a festa, rigurgitava di popolo, durante le funzioni religiose. Sulla porta della medesima leggevasi questa iscrizione, dettata dal prof. D. Giuseppe Cascioli: *Al principe della musica — Giovanni Pierluigi — che immaginò e scrisse note immortali — tributano solenni onoranze — la Chiesa prenestina e la patria*. Altra bella iscrizione in latino leggevasi sulla porta d'ingresso, dettata da Mons. Raffaele Can. Marcelli. Il Rmo Capitolo, in tal circostanza, per onorar maggiormente Pierluigi, già maestro in questa cattedrale, volle si riaprisse il nuovo abside che vagamente pitturato e decorato di dorature e di stucchi, presentava un bellissimo aspetto. Le arti, con la musica palestriniana quivi eseguita, sembravano essere ritornate a vita novella. Le pitture, opera del distinto prof. Bruschi, rappresentano due episodii della vita di S. Agapito, martire prenestino, e la glorificazione del medesimo: altri due quadri a fresco, varii Santi che con la città di Preneste ebbero speciali relazioni. In dodici tondini sono altrettanti vescovi che illustrarono questa chiesa prenestina, ne' primi tempi del cristianesimo. Venerdì 17, verso sera, uscì dalla cattedrale una bellissima processione, nella quale, quasi in trionfo, tra gran moltitudine di devoto popolo, portavasi il busto argenteo del giovinetto martire, dov'è rinchiusa la sua testa, riavuta da questa città, per opera del Card. Colonna, ai tempi di Sisto V; giacchè trovavasi a Corneto, dove aveala trasferita in un col corpo il Card. Vitelleschi, dopo la distruzione di Palestrina, avvenuta sotto Eugenio IV. La messa solenne del sabato, pontificata da Mons. Mergè, vescovo ausiliare, con l'assistenza del Card. Bianchi, titolare, riuscì assai più solenne per la messa di *Papa Marcello*, capolavoro del Palestrina, eseguita con perfezione e soddisfazione generale dalla Scuola gregoriana di S. Maria dell'Anima di Roma, diretta dal prof. abate Müller, e coadiuvata dagli allievi della scuola di S. Salvatore in Lauro. Quanta soddisfazione provavano i buoni Palestrinesi, ascol-

tando, sotto le volte della basilica, le soavi melodie del loro grande concittadino! Tra i forestieri, venuti dalla capitale, trovavasi ad ascoltare quest'armonia di paradiso il prof. Sgambati, noto ai cultori dell'arte. La sera furono cantati vesperi solenni dalla suddetta Scuola, che eseguì varii pezzi di rinomati maestri e che difficilmente possono ascoltarsi, perchè di rado eseguiti. Erano i salmi del Viadana, dello spagnuolo Vittoria, del Bernabei, dello Zaccharis, e il *Magnificat* di Orlando Lasso, del quale si disse: *Hic ille Orlandus lassum qui recreat orbem.* » Così la relazione.

Il 6. Ne' giorni 20, 21 e 22 d'agosto s'adunarono a Spalato in Dalmazia a un congresso d'archeologia cristiana i rappresentanti di tutte le nazioni. La deputazione romana, secondo i ragguagli pubblicati nella *Voce*, componevasi di Mons. Antonio de' Waal, rappresentante il collegio dei cultori dei martiri, che fu poi eletto presidente del congresso; del prof. Orazio Marucchi, che venne eletto segretario del congresso e rappresentò l'accademia pontificia d'archeologia, la società di conferenze d'archeologia cristiana e del comitato di S. Filippo; del barone Rodolfo Kanzler, latore di una lettera del Comm. G. B. De Rossi; di Mons. Giuseppe Wilpert, del dott. Pio Franchi de' Cavalieri e dell'Avv. Francesco Lofari. Da quasi tutte le nazioni d'Europa i cultori della cristiana archeologia convennero in questa occasione a Spalato per il congresso, in numero di circa ottanta, e le tornate scientifiche furono molte e di grande importanza per gli argomenti trattati. In esse (per accennare soltanto ai nostri) Mons. De Waal parlò delle memorie cristiane della Dalmazia in Roma; il prof. Marucchi trattò dello stato presente degli studii d'archeologia cristiana nella nostra città e della celeberrima iscrizione simbolica di Abercio, testè collocata nel museo lateranense; Mons. Wilpert ragionò delle importantissime pitture da lui recentemente scoperte nel cimitero di Priscilla; il dott. Franchi de' Cavalieri fece una comunicazione a nome del P. Grisar sul tesoro Rossi, consistente in varie suppellettili sacre de' primi secoli, dal Grisar stimate non genuine. Molti dei rappresentanti delle altre nazioni fecero anch'essi comunicazioni assai dotte intorno all'antichità sacre dei rispettivi paesi. Tutti poi presero parte alle discussioni intorno ai voti che formulò il congresso, di raccomandare cioè la fondazione di cattedre d'archeologia cristiana nei seminarii e nelle università; di istituire musei archeologici locali, di conservare meglio le antichità sacre specialmente nelle piccole città e nelle campagne, di pubblicare le iscrizioni cristiane dell'Austria e Ungheria, e di preparare una pubblicazione esatta delle pitture e sculture cristiane primitive con fedeli riproduzioni fotografiche.

7. APPUNTI STORICI. — 1.° *L'Ordine de' Trinitarii e la redenzione degli schiavi.* Quest'antico e illustre Ordine, che ne' suoi primordii

liberò tante centinaia di migliaia di schiavi, è per riprendere la sua operosità in questa redenzione. Il S. Padre, a cui il Generale di quell'Ordine, il R. P. Gregorio di Gesù e di Maria, comunicò quel disegno, così, fra le altre cose, gli dice in un Breve a lui spedito: « Altamente vi lodiamo per il disegno che ci avete esposto, quale venne adottato nell'assemblea capitolare del vostro Ordine, tenuta non ha guari, secondo le vostre regole; ossia di riprendere in Africa, nel modo che sarà giudicato all'uopo più confacente, la vostra antica missione di redimere gli schiavi. Si tratta infatti di una missione di moltissima importanza e che corrisponde all'oggetto costante della nostra sollecitudine, per affrettare dappertutto la sparizione dell'inumana schiavitù e per ricondurre nella santa libertà e fratellanza di Gesù Cristo quelle infelicissime nazioni. » — 2.° *L'insegnamento del Papa svisato dagli Ebrei*. Il Papa, ammonendo i Francesi a star soggetti alla Repubblica ed esortandoli ad astenersi dall'agitarsi inutilmente pel ritorno degli antichi Monarchi di Francia, ha detto espressamente che con ciò non intendeva affatto discutere o menomare i loro diritti, se ve ne fossero, nè ledere la loro legittimità. Or ecco gli Ebrei della *Tribuna* nel n.° del 29 agosto travisare l'insegnamento papale, dicendo che il Papa colla sua parola ha dichiarata *legittima* la Repubblica e che ad *una legittimità si può per volere di popolo sostituirsene un'altra*. Costoro vogliono insomma fare di Leone XIII il legittimatore de' loro plebisciti. — 3.° *Restauri dell'appartamento Borgia in Vaticano*. Nelle sale di quell'appartamento si ammirano gli affreschi del Pinturicchio, affreschi ricoperti poi, con poco senso artistico, d'una tinta uniforme. Ora il S. P. ha ordinato un lavoro di scoprimento e di restauro che si fa dal Cav. Fringuelli sotto la guida del Comm. Seitz, direttore delle pitture de' palazzi apostolici. È un lavoro di pazienza e di accuratezza, già condotto abbastanza avanti. — 4.° *Dispiacere degli Ebrei per la conversione dell'anarchico Salvador*. Questi gittò una bomba in un teatro di Barcellona e uccise parecchie persone. Condannato a morte, s'è ravveduto, abiurando l'anarchia per opera del P. Governa d. C. d. G., ricevendo religiosamente i sacramenti della penitenza e dell'Eucaristia. Gli Ebrei della *Tribuna* hanno chiamato perciò *bacchettone* il Salvador, lodato l'anarchico Pallás che alle esortazioni del P. Governa rispose con una *sonora risata*, e cose simiglianti. E pensare che que' Giudei, che così parlano di chi cessa di essere anarchico e di chi esorta a lasciar l'anarchia, ammaestrano quotidianamente colla loro effemeride, in una Roma, i battezzati, e sono i portavoce officiosi del patrio Governo! E poi dicono che il Papato non è inceppato nel magistero ecclesiastico, nè abbisogna di indipendenza territoriale! — 5.° *L'empio romanzo sopra Lourdes e il Papa*. Emilio Zola ha scritto un empio romanzo sopra Lourdes, ove roman-

zescamente insulta alla Fede cristiana, non solo, ma alla storia altresì. Gl'insulti contro la Fede ricadono sul Zola e basta; quanto agl'insulti contro la storia egli ha avuto due meritatissime risposte: una da Mons. Ricard, Vicario generale d'Aix, in un ottimo libro: *La vera Bernardina di Lourdes*, che è la storia genuina delle apparizioni che il Zola voleva gabbellar per allucinazioni; l'altra del Consiglio comunale di Bartrès, patria di Bernardina Soubirous, avendo il Zola accumulato falsità sopra falsità sugli usi e costumi di quel paesello, affine di rendere plausibili le sue invenzioni romanzesche, che i lettori potevano credere verità storiche. La confutazione di Mons. Ricard ha avuto l'approvazione del Papa, che per mezzo del Card. Rampolla così gli scrisse, il 17 agosto: « *Monsignore!* Il romanzo di messer Zola su *Lourdes*, non poteva che cagionare un grande dolore a tutti i cuori cattolici. Era quindi assai desiderabile che nel campo cattolico sorgesse una confutazione più compita di quella che possono fare i giornali, per difendere la verità conculcata. Voi avete compiuto, Monsignore, quest'opera tanto utile. Perciò il Santo Padre, accolto con riconoscenza l'omaggio del vostro libro *La vera Bernardina di Lourdes*, ve ne porge grandi congratulazioni ed augura che il vostro lavoro trovi favorevole accoglienza presso la gente. » — 6.° *Onorificenza al proprietario dell' «Unità Cattolica» l'Avv. F. Margotti.* Il S. P., volendo ricompensare l'Avv. Margotti per lo zelo in emulare l'operosità dell'illustre suo parente, il glorioso fondatore dell'*Unità Cattolica*, gli ha diretta una lettera, onde lo crea Cavaliere di S. Gregorio M. « Ti eleggiamo (gli dice il Papa) e istituamo Cavaliere di S. Gregorio Magno, della classe civile, e Ti ascriviamo all'onoratissimo ruolo di tali Cavalieri. Perciò Ti concediamo, diletto figlio, di poter vestire l'abito proprio dei Cavalieri di quest'Ordine, e il suo distintivo, cioè la croce d'oro, ottagonale, con in mezzo l'immagine di S. Gregorio Magno, in campo rosso, da appenderti, secondo il costume degli altri Cavalieri, in petto, alla sinistra, con un nastro di seta rossa ed alle estremità gialla. »

II.

COSE ITALIANE

1.° Gli antichi rivoluzionarii italiani alle prese co' rivoluzionarii moderni *socialisti ed anarchici*. — 2. Lettera di Francesco Crispi ai Prefetti di Italia. — 3. Monumenti e miserie. — 4. Appunti storici.

1. Delle cose d'Italia in questa seconda metà d'agosto la prima e precipua è una lettera del Presidente del Ministero, il Sig. Crispi, sulle applicazioni delle leggi, sancite, non è molto, *contro gli anarchici e contro le materie esplodenti*. Per le medesime leggi furono compilati

lungli regolamenti e pubblicati dalla *Gazzetta ufficiale* in questi stessi giorni. L'importanza della lettera del Crispi è grande per la storia della rivoluzione politica e religiosa, che sconvolse in questa seconda metà di secolo la penisola nostra. L'importanza si assomma in questo concetto — Durante l'ultimo mezzo secolo i rivoluzionarii saliti al potere, e più prima di salirvi, separandosi dalla Chiesa e disconoscendo quasi tutti i principii cristiani, non hanno fatto altro che scristianizzare la scuola, dissacrar la famiglia, fare elogi dei delitti politici, innalzar monumenti ai ribelli, spogliare la Chiesa e gl' istituti monastici, togliendo ad essi le loro proprietà. In ciò fare si dissero *liberali*. Ma ecco, dopo loro, sorgere un'altra scuola, detta de' *socialisti* ed *anarchici*, la quale, *tirando le conseguenze da' principii liberalleschi*, si rivolta contro i loro maestri e padroni. Or, non sapendo gli antichi *liberali* come difendersi da questi discepoli, si mettono di punto in bianco a predicar loro la moralità, l'ordine, l'obbedienza a chi governa, allo Stato che li accoglie, il rispetto alla proprietà e alla vita altrui. È proprio vero che il diavolo, quando fu vecchio, si fece Frate. E al certo quella predica sarebbe eccellente, se non istridesse con molti fatti, i quali predicano il contrario, come i lettori possono leggere ad ogni passo in questa cronistoria —

2. Sotto quest'aspetto, ripetiamo, la lettera del Crispi, ai Prefetti del regno d'Italia, ossia d'un rappresentante autentico del liberalismo borghese, vale un tesoro, ed è degna d'esser conosciuta. Eccola tutta intera con la sua italianità ostrogotica. « Mai, come in questi tempi si è affermato il rispetto alla personalità umana, al diritto individuale, allo spirito di tolleranza e di progresso; e mai il fanatismo del male si estese tanto sulle diverse nazioni. I costumi pubblici si sono dovunque raddolciti; e in onta a ciò il delitto è diventato più audace contro il sentimento di patria, il vincolo di famiglia, le ragioni dell'umanità e l'esistenza sociale. Proteggere i beni faticosamente acquistati e punire i malvagi che vi attentano, ecco il proposito dei Governi. Le tre leggi del 19 luglio sui reati commessi colle materie esplodenti, sulla istigazione a delinquere e sui nuovi provvedimenti di P. S., mostrano che anche il Governo italiano non fu tardo nell'invocare la solidarietà dei buoni contro il flagello dell'anarchia. Pochi articoli di regolamento basteranno a disciplinare la esecuzione. Essi sono chiari e precisi. Coi conciliaboli intermittenti ed improvvisi, coll'aiuto dei giornali e di opuscoli eccitanti a commettere reati, l'accordo fra i nemici dell'ordine sociale esisteva, e continui erano i pericoli della pace pubblica. Contro di loro, le leggi vigenti riuscivano inefficaci e fu d'uopo che il Parlamento, con opera sagace, intervenisse per sancire speciali disposizioni. Tale la ragione delle nuove leggi. Le pene sono aggravate, ma non è un arbitrio,

è una necessità; perchè il pericolo sociale è incontestabile ed urgente. La condanna è deferita ai tribunali, ed è logico, perchè non si tratta di reati d'opinione. Predicare che bisogna rubare, incendiare, uccidere è più che un reato; è il *consilium criminis* che istiga e prepara un reato, epperò va punito per sè stesso, senza che la inviolabilità del domicilio o la libertà della stampa o la libertà del pensiero si trovino in causa. La prevenzione pronta riuscirà più esemplare; e la vigilanza continua ispirerà quel timore della pena, che risparmia le dure necessità della repressione. Non si dimentichi, però, che la larghezza dei poteri cresce l'obbligo della prudenza, e che l'arte di buon governo sta nella scelta dei mezzi e nella coscienza dei limiti. Nessuna transazione coi partiti sovversivi, ma nessuna paura della libertà. Non è lecito di stare indifferenti dinanzi a coloro che, carezzando le basse passioni delle plebi inconscie, suscitano colpevoli cupidigie; dobbiamo combattere il pervertimento di coloro che vorrebbero armare una classe contro l'altra, quasi che tutte non fossero destinate a progredire lavorando; non possiamo dar tregua a chi istiga al delitto o minaccia gli ordinamenti sociali, senz'altro ideale che distruggere, senza altra volontà che di portare la desolazione, senza prendere dalla civiltà che l'arte di uccidere con maggiore scienza e ferocia. Ma nessun ostacolo alla discussione dei problemi sociali, perchè il bene degli umili ed il progresso morale delle moltitudini reclamano lo studio di tutte le oneste intelligenze. Altrimenti facendo, si creerebbe quella ingiustizia che segna sempre un abuso ed un regresso; nè si avrebbe l'approvazione del popolo italiano, che si è costituito in nazione per aver posto fra i più illuminati e civili. L'uso del diritto non può stare senza una regola; la libertà non può esistere senza una disciplina, e l'uomo che ama veramente il lavoro, non è mai turbolento. La nostra monarchia democratica deve offrire lo spettacolo delle maggiori libertà individuali, politiche, sociali, assicurate dall'ordine saldamente mantenuto. A questo scopo per l'avvenire della patria e per la sua prosperità, di cui la quiete è tanta parte, tenderanno, ne ho piena fiducia, i funzionarii appartenenti alle amministrazioni dello Stato, con rettitudine di propositi e con serenità di giudizio. Ed i signori Prefetti, nella loro saggezza, saranno i primi a darne l'esempio. — Il Ministro *Crispi.* »

3. Il giorno 26 agosto fu la giornata de' monumenti. Ne furono scoperti nientemeno che quattro: uno a Santa Margherita Ligure a Vittorio Emanuele; uno a Camillo Cavour, ivi stesso; uno a Vittorio Emanuele a Giulianuova (Teramo); un altro finalmente al Garibaldi a Siracusa. E da per tutto vi furono i soliti discorsi, colle solite frasi stereotipe dette da qualche Ministro o Sottosegretario di Stato. Bisogna dire che la rivoluzione vittoriosa in Italia sfrutta molto bene l'ingegno artistico

e l'amor del bello insito negl'Italiani, e pur di affamarli, non li priva di statue, di feste e di retorica. Voltiamo ora la medaglia e vediamo il rovescio. Un giornale cittadino stampa: « La famiglia Giampietri, non potendo sopportare le ingiuste gravezze del fisco, avverte di avere trasferita la sua residonza da via Macchiavelli in Roma (villino proprio) a Londra. » Un altro fatto. I beni della confraternita di S. Rocco in Roma furono indemanati, ossia toltane la proprietà alla confraternita e data al regio demanio. Di que' beni rapiti, il Fondo del culto passa per misericordia al parroco una modesta abitazione e un tenue assegno pel servizio della parrocchia. Pare quindi evidente che le tasse della casa debba pagarle il proprietario o padrone di essa, che è il regio demanio o il Fondo pel culto, come di fatto s'è usato fino ad oggi. Ma d'ora innanzi non più. L'agente delle tasse vuole dalla confraternita anche gli arretrati, nè avendo ella di che pagare, è stata messa in vendita la casa stessa del parroco. Ugual sorte tocca alle altre confraternite. Ecco il rovescio di quella medaglia, che da un lato ha feste, frasi e monumenti.

4. APPUNTI STORICI. — 1.° *Il Processo Carnevali*. A Frosinone si sta facendo un processo, pieno di scandali. Adulterii e omicidii ne sono la materia. Tutto questo si dà in pasto alla gente; e le vie di Roma sono tappezzate dell'annunzio d'un libro intitolato: *I drammi dell'adulterio, processo Carnevali, splendidamente illustrato*. A che giova preparar catene e domicili coatti pe' malfattori, quando si viene così immoralmente educando la gente? — 2.° *Le canzoni popolari a Napoli*. Le canzoni popolari napoletane sono d'una melodia insuperabile nel loro genere e senza dubbio le prime del mondo. Esse formano una bella collezione dal 1500 fino a noi. In questi giorni, in occasione d'alcune feste, esse sono state eseguite al *Circo delle varietà*, e vi fu la giornata per le canzoni antiche e quella per le moderne. Son fiori cotesti che crescono solo in quella terra « lieta molle e diletta. » — 3.° *Una bomba a Livorno*. Essa scoppiò nell'istituto balneare Pancaldi, quando era gremito di gente. Per fortuna non s'ebbero a deplorare danni o feriti, per essere stata la bomba non bene lavorata; altrimenti, dicono, sarebbe avvenuto un eccidio. Lievi abbruciature al viso e all'abito di qualche signora e uno spavento per tutti fu l'effetto dello scoppio. Ma l'intenzione del malfattore si mostrò in tutta la sua gravità. — 4.° *Mostra a S. Giovanni Valdarno*. È stata ivi aperta una esposizione di macchine agrarie e di proventi agricoli, che fa assai onore alla Toscana.

III.

COSE STRANIERE

FRANCIA (Nostra Corrispondenza). 1. La legge repressiva contro gli anarchici ed il nuovo indirizzo politico. — 2. Socialisti e radicali socialisti. — 3. L'insegnamento ufficiale e lo scadimento morale della gioventù; segno del tempo. — 4. Condanna dell'assassino Caserio.

1. Dopo l'assassinio del signor Carnot il Governo ha stimato necessario di armarsi in modo speciale contro le trame anarchiche. La legge presentata alla Camera non solo aumenta le punizioni fino a due anni di carcere e diecimila franchi d'ammenda per le istigazioni ai delitti fatti mediante la stampa e la propaganda, ma inoltre le ritoglie ai giurati per assoggettarle al giudizio del tribunale di polizia correzionale; e similmente per l'apologia dei delitti e per l'eccitamento ai soldati a fallire ai proprii doveri. La relegazione potrà infliggersi inoltre come pena accessoria per questi reati. Potrà proibirsi la pubblicazione intera o parziale della discussione dei processi.

La Camera, dal 17 al 26 luglio, in due lunghe sedute quotidiane, attese a discutere questo disegno di legge, contro il quale insorsero furibondi i socialisti e i radicali. Alcuni repubblicani, come anche una porzione della destra e degli aderenti (*ralliés*), ricusavano del pari di approvarlo. Gli oppositori furono instancabili; presentarono l'un dopo l'altro quasi cento emendamenti per temperare la proposta legge, distruggerne gli effetti, menare la discussione per le lunghe, e far sì che la legge naufragasse. Se non fosse stata la fermezza del Governo, il quale accettò soltanto alcune poche variazioni, e pose pel rimanente la quistione di gabinetto, come suol dirsi, la sconfitta sarebbe stata pressochè inevitabile. Le discussioni riuscirono di altissima importanza per molti capi. A sentire gli oppositori, codesta legge era superflua, una polizia fatta a dovere sarebbe assai colle leggi già esistenti. Ma si trassero in carcere centinaia di persone accusate di anarchismo, senza che si potesse provare comechessia che avessero disobbedito alle leggi o commesso qualsiasi atto pericoloso. Il signor Dumas fece un quadro assai nero, ma non esagerato soverchiamente, della maniera spiccia, onde i tribunali correzionali giudicano i delinquenti. Il signor Dupuy all'incontro fece un quadro stupendo dell'anarchia, la quale, disse, non è un partito politico, ma una setta, « i cui atti tendono a sovrecitare i popoli con odiosi misfatti, a propagare il disprezzo dell'umana vita, a creare l'abitudine dell'omicidio, del sangue. Essa in modo speciale si volge alla gioventù, traendo partito dalle sue idee d'indipendenza, tramutandone gli ardimenti in violenza, la brama di

libertà in ribellione; nelle sue file mena barbare stragi; non si può a meno di rattristarsi pensando a tante belle qualità pervertite da sì funesta propaganda. L'anarchia si volge ai soldati; per lei l'esercito è un nemico, perchè è la scuola della disciplina, il rifugio dell'autorità; laonde l'anarchia si prova di aprir breccia in questo organismo, che è il palladio della indipendenza della patria. L'anarchia va spiando il soldato, ne attizza l'animo contro i rigori della disciplina, lo inasprisce e gl'insegna che il comandante è il nemico.... Sta dunque a voi, signori, di approvare la legge; a noi di organizzare la polizia. »

Il sig. Dupuy annunciava poi, che il Governo darà nuovo assetto alla polizia, specialmente coll'unire la Sicurezza generale alla Prefettura di polizia, per renderne più efficace l'azione, coll'unità d'impulso. Il socialista Pouanet dimandò che alle corti d'assise si riserbassero i casi di « provocazione, non avente per iscopo di stornare i soldati dall'obbedienza in tempo di guerra. » A suo avviso, ricordando le parole del generale Foy, non può, in certi casi, reputarsi delitto contro la patria l'eccitare i soldati a disubbidienza. Siffatta dottrina che impedirebbe di reprimere le sommosse, per buona ventura trovò soltanto trenta voti favorevoli nella Camera. Il sig. Millerand in un discorso tutto infocato metteva innanzi ai colleghi la legge come una rivincita dei Panamisti, della combriccola senza scrupoli, che da quindici anni, fa suo pro della Repubblica e aiuta i maneggiatori di danaro a tosare sempre meglio il popolo. Il sig. Mougeot, all'incontro, non trovò eco alla sua domanda che si colpisse l'anarchia nera così energicamente come l'anarchia rossa.

Il fatto più autorevole della discussione fu il discorso che tenne il sig. Jaurès per propugnare questo suo emendamento: « Saranno considerati come rei di aver provocato agli atti di propaganda anarchica tutti gli uomini pubblici, ministri, senatori, deputati, che avranno fatto traffico del loro mandato, ricevuto mance, ed avuto parte a disonesti negozi finanziari, sia figurando nei Consigli amministrativi di società condannate in giudizio, sia magnificando siffatti negozi per le stampe, o alla presenza di una o più persone. »

La lettura di questo emendamento produsse viva commozione; e questa si fece anche maggiore, quando il sig. Jaurès con linguaggio nobilissimo pose in luce, che il male sociale era soprattutto aggravato dal cattivo esempio che viene dall'alto. Forsechè i rappresentanti del popolo, che mettono a repentaglio l'onore della rappresentanza nazionale in disonesti negozi, non hanno maggior efficacia di certe parole a scrollare il fondamento di ogni autorità? L'oratore mise in risalto che il sig. Dupuy, respingendo qualsiasi comunanza del Ministero coi concessionarii del Panama, aveva rinnegato, abbandonato

affatto una porzione della sua maggioranza, una porzione della Camera, che non potea reggere a colpo sì reciso. E die' fine al suo eloquente discorso con questa intimazione: « Giacchè volete condurvi severamente nel reprimere i ribelli, siate severi anche contro i corruttori. È necessario ad ammaestramento delle nuove generazioni, per coloro che verranno a sede e su questi banchi. È necessario che facciate testimonianza del legame che congiunge il reo politicante coll'anarchico ribelle; e quel dì che la stessa nave trasporterà verso le remote e bollenti terre della relegazione il disonesto politicante e l'anarchico, essi potranno conversar fra loro, e si parranno scambievolmente i due aspetti compientisi a vicenda, di uno stess'ordine sociale. »

L'effetto riescì de' più gagliardi. L'emendamento ottenne 223 voti contro 226 (dei quali 6 dati dai Ministri); e sarebbe stato approvato, se il sig. Dupuy, traendosi indietro dalle prime mosse, non si fosse palesato contrario. Una porzione della destra, coi signori de Ramel, de Bernis, Cazenove de Bradines, si pose dallo stesso lato del sig. Jaurès con una dichiarazione efficacissima, rigettando recisamente la legge.

Ma questa ha altresì un'importanza politica. Uno de' caporioni dei radicali, il sig. Enrico Maret, esclamò: « Noi ci troviamo posti fuori della maggioranza repubblicana, e il paese domanda a sè stesso a pro di chi si apparecchi con tanta sollecitudine il letto della dittatura! Non ci vorrebbe di molte leggi come quella, che vi accingete ad approvare, perchè all'Impero ricostituito mancasse solamente l'Imperatore. » Eppure se c'è pericolo di cesarismo, gran parte della colpa ne è dovuta al partito del sig. Enrico Maret, che da quindici anni si è adoperato a mettere in disordine la Francia. Il 27 luglio, cioè il giorno dopo che la Camera ebbe approvata la legge, il Senato la prese a disamina. Il sig. de l'Angle-Beaumanoir censurò vivamente la legge: « Dappoichè il Governo si rimette per questa via, la faccia finita colle feste rivoluzionarie, colle statue innalzate ai regicidi; non dia più pensioni ad antichi fautori di disordine, ma lasci rientrar Dio nella scuola e sia meno repubblicano! ». Il sig. Dupuy rispondeva: « Non possiamo accettare la parte che il sig. de l'Angle-Beaumanoir ne sembra proporre, perchè ci domanda di esser meno repubblicani. Ora, nell'opera che ci studiamo di assodare, traemmo la nostra forza dalla necessità di conservare la Repubblica (*rumori, benissimo! benissimo!*); gli è per rafforzarla e separarla dai partiti che non predicano altro che disordine e ribellione (*Applausi*). Noi vogliamo stendere una linea di spiccata distinzione, affinchè torni impossibile il confondere la Repubblica con un certo partito che ogni dì tende a separarsene, e che non tarderebbe guari a distruggerla, »

quando avesse in sua mano la podestà; perchè dietro le dottrine che va predicando, già scorgo Cesare (*Novelli applausi*). Quanto alle leggi scolastiche, esse nulla contengono che possa mettere in apprensione il sentimento pubblico; esse hanno fondamento nella libertà e nella ragione; ed abbiamo voluto, mediante queste leggi, trarre ogni cittadino a conoscere chiaramente i suoi diritti e i suoi doveri (*Benissimo! benissimo!*). Se non abbiamo cercato nelle credenze religiose il vincolo delle coscienze, gli è perchè, a scapito della nostra stima, le origini delle nostre scissure hanno radice soprattutto nell'elemento confessionale. Abbiamo dovuto chiedere alla morale, alla ragione ed alla libertà l'educazione della coscienza. Non abbiamo a dolerci di queste leggi (*il sig. Le Breton*: « lo vedete che cosa hanno prodotto »)... perchè non hanno per effetto di avvilitare l'uomo e la sua mente. Nel farle, mirammo non solo ai bisogni dell'essere individuo, ma del pari altresì alla sua coscienza ed alla sua ragione, mentre havvi un partito che sembra considerare soltanto i bassi istinti (*applausi*), un partito che si figura che l'uomo sta tutto intero nell'animale umano, e che è giunto a non predicare più altro che l'ira e la ribellione, in guisa da far nascere uno Stato di permanente malattia (*Novelli applausi*). Noi invece consideriamo l'uomo ne' suoi bisogni, ma sì ancora nelle sue più alte brame. E queste leggi hanno per iscopo d'innalzarlo a quell'ideale che cerca; sul timpano dell'edificio, in cui vogliamo farlo entrare sono scritte queste parole: Ragione e Libertà. (*Vivaci applausi dal centro e dalla sinistra*). »

Di tal guisa il presidente dei ministri si stacca nettamente dai radicali della Camera; conferma l'apprensione del sig. Enrico Maret: ma non vuole sentir parlare della menoma concessione ai cattolici. Per ora, lo credo anch'io, non è possibile in alcun modo temperare le leggi che sono tanto nocevoli allo spirito religioso. Bisogna protestare contro l'asserzione che nell'elemento confessionale trovasi specialmente l'origine delle nostre dissensioni. Anzi tutt'altro: il sentimento cattolico innato in tutti i Francesi costituisce la miglior guarentigia della sua unione nazionale. Le dissensioni, i piati religiosi furono soprattutto provocati dall'aver voluto la podestà civile e le fazioni politiche introdursi nelle faccende della Chiesa, la quale domanda solo libertà. La legge contro i socialisti produce una nuova condizione di cose: rinunciando al concorso dell'estrema sinistra, il ministero deve accostarsi di necessità alla destra, ed agli aderenti (*ralliés*).

2. Dopo chiusa la sessione, che fu il 28 luglio, i socialisti e i radicali socialisti furon solleciti di metter fuori i loro proclami al popolo. I 45 socialisti parlarono di legge scellerata, di persecuzioni, di confino a Caienna, e fecero invito al popolo d'indicare tutti gli

eccessi di potere. I 74 radicali socialisti pubblicarono un lungo programma, che domanda la revisione della Costituzione, varie riforme, che tornino alla nazione la Banca, le ferrovie, le miniere, eccetera. I radicali accettano tutto il programma socialista, tranne il collettivismo. Le due frazioni possono mettere insieme 130 o 140 voti nella Camera; e questi uniti ai 140 o 160 voti dei radicali, cioè della sinistra progressista, possono contrappesare la sinistra governativa. E così i 90 o 100 voti della destra e degli aderenti possono diventare il complemento della maggioranza in una Camera di 580 deputati.

Per quel che riguarda i socialisti, il congresso annuale tenutosi a Digione dal 16 al 20 luglio ha stabilito il loro programma, pigliandosi a norma quel detto: « A ciascuno, secondo i suoi bisogni; da ciascuno, secondo le sue forze. » Ed ecco qui l'ordinamento che esso programma dà allo Stato socialista: 1° è abolito il salariato; i grandi mezzi di produzione e di traffico ritornano alla collettività; 2° la nazione francese, mentre aspetta che si costituiscano gli Stati Uniti d'Europa, si divide in Comuni-cantoni, collegati fra loro dalla Federazione dei Comuni; 3° i lavoratori di ambo i sessi si costituiscono in sindacati professionali per Comune-cantone, e i sindacati sono collegati insieme dalle locali Borse del lavoro e della Federazione nazionale dei mestieri; 4° l'organizzazione della produzione socialista è assicurata dalle Federazioni nazionali dei mestieri; 5° ogni lavoratore dispone liberamente del prodotto del suo lavoro. Il servizio del consumo è assicurato in ogni Comune-cantone dai magazzini generali delle Borse del lavoro.

È superfluo dire che socialisti e radicali socialisti domandano l'abolizione degli eserciti stanziali, dei bilanci dei culti, delle chiese, della magistratura, eccetera. E con siffatto programma vogliono scomporre la società, e costituire lo Stato socialista dell'avvenire! Un ateo, morto non ha guari, Pietro Laflitte, ha avuto ragione di far spiccare la sproporzione fra lo scopo da conseguire ed i mezzi proposti.

3. Da molti anni siamo accostumati a tristi discorsi in occasione della distribuzione dei premi pel Concorso generale de' licei di Parigi e di Versaglia. Ogni volta è un nuovo ministro della pubblica istruzione che lo pronuncia; differiscono le forme e gli effetti oratorii, ma la sostanza è sempre la medesima: la condizione morale e intellettuale di una parte almeno della gioventù delle scuole è deplorabile. Quest'anno il sig. Leygues non ha mancato a questa bisogna, dicendo nel suo solenne discorso: « Si dice che nella gioventù delle scuole si appalesa una tal quale disillusione, un cotal pessimismo vago e doloroso. Ma è poi vero vi sia questo stato dell'animo e che se non l'avete riscontrato ne' vostri compagni di ieri, possiate riscontrarlo nei vostri amici di domani? Sì, c'è in qualche luogo una gioventù malcontenta e disillusa; vecchia e cagionevole

prima di aver vissuto, spostata e scoraggiata prima di aver combattuto, essa esaurisce le proprie forze nel far de' sogni. Essa non è altro che lo spettro della gioventù. Strano è il suo malore e se lo tien caro. V' ha poeti ed artisti che esaltano la sua incurabile malinconia, e gridano alto che la vita è vanità. Dopo il crepuscolo degli dèi, or vengono ad annunziarci il crepuscolo dei popoli. E quel ch'è curioso, il contagio infierisce soltanto fra le schiere di coloro, che hanno minor ragione di lamentarsi della società e della vita. Che malore è dunque codesto, e da che si riconosce? È una specie di atonia generale, contraddistinta dallo smarrimento di qualsiasi ideale e dall'abborrimento di qualsiasi sforzo. L'uomo che è giunto a tal segno, è perduto. Nella società vede soltanto la schiuma che galleggia; non iscorge le fonti perenni di coraggio, di generosità e di bontà che rampollano al fondo. Il suo *credo* non è che un cumulo di formole negative. L'astensione per lui diventa il suo primo dovere. Si crede forte, ed è l'essere più vacillante e più debole che v'abbia. È zimbello di tutte le tentazioni, vittima di tutte le sorprese. Un aggregato d'uomini siffatti sarebbe per una nazione più pericoloso che una turba ignorante ed esaltata. Questa può gittarsi ad ogni eccesso nel bene e nel male; potrà commettere misfatti che spaventeranno il mondo. Ma in uno slancio di entusiasmo potrà compiere le più grandi cose. Quella invece, inerte, datasi ad una perpetua neutralità, rappresenta nell'organismo sociale le parti morte che il fiume della vita più non raggiunge, e che traggono a perdizione corpi viventi. Le cagioni di questa nuova malattia sono molte, ma una delle prevalenti, non v'è che dire, sta nella diffusione in mezzo a noi di una certa filosofia nuvolosa e triste e di una cotale vaghezza di fare lo scettico che, guastando gli animi, uccidendo in essi ogni nobile aspirazione, riescono alla perfine a infrangere anche l'elaterio della volontà. Bisogna tornar padroni di sè. »

Codesto quadro accora, il quale risponde pur troppo al vero. Il signor Leygues come i suoi predecessori tralascia di parlare della cagion precipua di questo scadimento che rattrista: la mancanza della educazione religiosa negl'istituti dello Stato. Perchè, qual ministro di uno Stato indifferente, è costretto a non parlare di ciò che tiene impensierita la Francia tutta: la religione. Ma le pietre parleranno, ha detto il Signore. Si è scacciato perfino il nome di Dio e della Redenzione dalla scuola ufficiale, ed ecco che viene insegnato per le fiere! Di presente v'hanno a Parigi tre teatri ambulanti, nei quali si rappresenta la Passione di N. S. G. C. in una serie di quadri plastici, ritraenti capolavori de' sommi maestri dell'arte cristiana. E queste rappresentazioni non pur sono molto decorose e artistiche, ma eziandio richiamano maggior copia di spettatori che i molti altri teatri ambulanti. È per lo appunto il popolo, sono gli operai de' sobborghi,

che accorrono bramosi a veder la Passione, e vi assistono col miglior contegno. Oh non è forse codesto un segno de' tempi, come lo splendido successo, nelle nostre due mostre d'arti belle, che ha ottenuto la vita di Nostro Signore dipinta dal Signor Tissot in 350 disegni a colori, intorno ai quali faceva ressa di continuo la gente?

4. Il processo dell'assassino del sig. Carnot ha durato due giorni. Il Caserio, riconosciuto reo, senza circostanze attenuanti, è stato sentenziato a morte. Fino all'ultimo ha persistito ad asserire che operò di suo capo, senza complice veruno. Si è comprovato bensì che Caserio ebbe relazioni con molti compagni e cambio di lettere con Milano, Lugano, Ginevra e Londra, ma non si è potuto assodare una vera congiura. A Cette il Caserio fu curato nell'ospedale per una vergognosa malattia; il che dà a conoscere abbastanza qual fosse la sua costumatezza. Fino al termine del processo si mantenne impassibile, tranne in quel momento che il suo difensore fe' menzione della pia madre e dell'onesta famiglia di lui. Il Caserio si diportò al postutto da ateo, non volle lasciarsi indurre a migliori sentimenti dal sacerdote Grassi, mandatogli dalla famiglia. Tutti eguali i Caserio, gli Henry, i Vaillant, i Ravachol e compari. A ben designare gli anarchici s'avrebbe a dire: atei pratici. E pensare che le nostre scuole pubbliche ne vengono formando a bella posta! Non è forse altresì cosa caratteristica, che i caporioni de' socialisti, Jaurès, Mirman e Sembat, sieno fra' premiati agli anzidetti concorsi, di pari che il sig. Burdeau, traduttore e divulgatore di Schopenhauer, e filosofo del nulla e della disperazione, che comincia ad essere reietto da' suoi compatrioti?

IV.

AMERICA (Nostra Corrispondenza). — 1. Il grande sciopero americano e la guerra industriale del luglio 1894: sciopero e « *boycottage* » (interdetto sociale), sedizione ed insurrezione. — 2. Uno sciopero nella città di *Pullmann*: il primo Esercito del Lavoro fornito dall'« *American Railway Union* » (Associazione delle strade ferrate americane). — 3. Il commercio nazionale prostrato. — 4. Il sistema di difesa legale prescelto dai direttori delle ferrovie. — 5. I tribunali della Confederazione, l'esercito federale ed il Presidente. — 6. Un governatore di Stato: dissidii politici. — 7. Anarchia e nichilismo: la demagogia dei singoli Stati e gli attributi della podestà federale. — 8. La proclamazione della legge marziale. — 9. I mandati di cattura contro i capi degli scioperanti. — 10. Il secondo ed il terzo Esercito del Lavoro: i Cavalieri del Lavoro e la « *Federazione del Lavoro*. » — 11. Stelle cadenti. — 12. I danni emergenti da quindici giorni di lotta. — 13. L'Arcivescovo di Chicago.

1. Un avvenimento per gravità di caratteri e di effetti segnalatissimo nella storia economica e sociale dei popoli moderni si è ora verificato negli Stati Uniti; parlo del grande sciopero ferroviario

del luglio 1894, il quale prese tale vastità di proporzioni e generò sì serie conseguenze, tanto nell'ordine legislativo quanto nell'amministrativo, da assegnargli il primo posto fra tutte le manifestazioni del Lavoro in lotta col Capitale fin qui vedutesi negli Stati Uniti. Non poche note caratteristiche delle perturbazioni suddette sono invero peculiari alla forma liberale di governo che ci regge. Non mancarono già i sintomi del morbo socialista, il quale trova sempre il mezzo di annidarsi ed inciprignire nei più fievoli organi industriali delle nazioni eminentemente incivilite; che anzi, almeno per questa volta ancora, i suoi andamenti furono palesi e franchi, scevri di quelle tenebrose tortuosità delle congreghe sotterranee che si tengono forse in serbo per l'avvenire. L'amore alla legalità, il rispetto all'autorità, furono per lo meno sulle labbra degli scioperanti; mentre nel braccio armato della podestà pubblica si osservarono un languore, una lentezza, una ripugnanza a colpire, che fecero per un momento apparire lo spettro di una generale sollevazione. Insomma, come si espresse un Senatore degli Stati Uniti al Congresso, siamo passati celeremente da uno sciopero ad un *boicottaggio*, (una specie d'interdetto) quindi alle sedizioni, ed infine all'insurrezione.

2. In sul finire del giugno, tutta la consueta animazione ed il movimento di laboriosa vita comune eransi dileguati dalla *Pullmann City*, la quale altro non è che un suburbio di Chicago, edificato ed interamente posseduto dalla Compagnia fabbricatrice dei convogli ferroviarii che traggono il nome da Giorgio W. Pulmann, inventore patentato dei *Pullmann sleeping cars* e dei *Pullmann palace cars*. Questo fortunato mortale, come potè, nel giro di soli 35 anni, mediante il progressivo perfezionamento dei suoi ritrovati, innalzarsi dalla condizione di semplice lavoratore a quella di un Cresco avente ben pochi rivali al mondo, così seppe creare il più perfetto sistema di officine ed opificii, cui cinse per il soggiorno dei suoi operai, di una città sua propria, città amministrata e governata da lui medesimo, regolata e modellata secondo il suo concetto, appunto come una delle sue vetture. Non istarò qui a ricercare, se egli sia veramente quel duro padrone di cui ora si lagnano i suoi dipendenti, o se piuttosto non abbia, del pari che tutti gli altri industriali, sentito le strette dei calamitosi tempi e delle economiche angustie, cercando istintivamente un sollievo collo stringere a sua volta i suoi operai. Il fatto è che tutti i lavoratori e le lavoratrici della *Pullmann City* si misero simultaneamente in sciopero, e, come suol farsi in simili casi, invocarono il sostegno della pubblica benevolenza, sostegno che il più delle volte viene subito accordato con volonterosa liberalità. La stampa quotidiana raccoglie, ripercuote e diffonde le loro supplichevoli voci, ed essi vi attingono vigore e fiducia nelle loro rivendicazioni.

Il signor Pullmann però non volle allargare la mano, ed allora gli scioperanti fecero un passo innanzi; chiesero cioè il soccorso delle associazioni operaie. Qui conviene rammentare che, se il reciproco aiuto fra corporazioni di arti e mestieri affini non è cosa nuova, nuova fu l'istituzione avvenuta l'anno scorso di una estesissima lega fra i diversi rami del lavoro ferroviario, all'espresso intento di ampliare per quanto fosse possibile le basi della mutua assistenza. Si addimanda essa l'*Associazione delle strade ferrate Americane*, e nel presente conflitto costituisce il principale Esercito del Lavoro. Le fa riscontro un'altra grande conglomerazione di arti e mestieri, pure di origine abbastanza fresca, detta la *Federazione del Lavoro*. Entrambe poi, lasciano alle singole società, onde sono composte, la più larga autonomia, non sollecitandone la cooperazione che in certe determinate circostanze, ed hanno l'amica scorta dei Cavalieri del Lavoro (*Knights of Labour*), formanti una colossale associazione di Mutuo Soccorso. Queste le tre corporazioni che discesero nell'arringo contro la Compagnia Pullmann, mentre il loro condottiero ed atleta più in vista fu Eugenio V. Debs, presidente della predetta Associazione degli operai delle strade ferrate uomo ancor giovane, fra la trentina e la quarantina, nato in America da genitori alsaziani, educato nelle pubbliche scuole, ed ora un ateo dichiarato.

Persistendo il sig. Pullmann nella resistenza, i confederati si vollero alle Società ferroviarie che sogliono prevalersi delle carrozze di sua invenzione e privativa, dapprima chiedendo e poscia intimando loro di *boicottare*, cioè di non servirsi delle vetture della Compagnia Pullmann; e, siccome quelle ricusavano di farlo, esse videro di mano in mano schiere dei loro proprii operai deporre gli istrumenti del lavoro. Debs, scorta allora l'opportunità di spiegare le sterminate forze latenti nella sua Associazione, cominciò ad ordinare in battaglia i suoi, ed alfine proclamò un generale *boicottaggio* contro le ferrovie facenti uso dei *Pullmann cars*, chiamando allo sciopero tutte le corporazioni di arti e mestieri sottoposte al suo comando. Nè sfuggirono alle sue ire quelle altre Compagnie, le quali invece dei *Pullmann cars* ne adoperano altri, quelli ad esempio del Wagner; e ciò perchè avevano tutte prevaricato ai suoi occhi, implicandosi in una lega difensiva formata dai direttori ed amministratori ferroviarii contro le nuove troppo gigantesche aggregazioni operaie. Era il solo istinto della difesa che li aveva avvicinati ed uniti; ma chi non sa essere quello un istinto che può stringere anche i più fieri nemici nei vincoli di un'ardente amicizia?

Ecco, adunque, i due eserciti economici, che stavansi di fronte, misurandosi l'uno l'altro con occhio ostile, in sul declinare del mese di giugno: il fascio dei capitali ed il fascio del lavoro: quello iste-

rilito e reso immobile, questo esultante di balde speranze. Potrà l'uno sopportare meglio l'immobilità senza aggranchiarsi, che l'altro dibattersi febbrilmente senza spossarsi? Le Società operaie, frattanto, aprono fin gli ultimi ripostigli delle loro casse forti per sostentare i proprii campioni, ben consapevoli che frattanto le Compagnie ferroviarie perdono giornalmente in complesso un milione di dollari.

Del rimanente, le Compagnie non si schierano dal lato del Pullmann per semplice propensione o solidarietà teoretica: poichè hanno con lui contratti da osservare, hanno obblighi da adempiere verso il pubblico per la regolare circolazione dei convogli, compresi tutti i comodi resi necessari dall'uso, come sarebbero i *Pullmann Sleepers* ed i *Pullmann parlor cars*. Ma senza dubbio il loro principale movente è che a verun patto non possono dimostrarsi timorose e deboli, atteso le minacce dei loro dipendenti.

3. Chicago all'estremità settentrionale dell' Illinois, Cairo all'estremità del medesimo Stato, danno segni d'inevitabili sommosse. A Blue Islands, sobborgo di Chicago, un treno di passeggeri viene deliberatamente mandato in ruina e sfacelo dagli scioperanti. In pari tempo il presidente Debs manda a *Kansas City*, nel Missouri, un dispaccio coll'ordine ai consoci operai di tutte le ferrovie di abbandonare i lavori il seguente dì, 1 luglio, a mezzogiorno. Che cosa ciò significhi si comprenderà quando sappiasi come ora, appena dichiaratosi uno sciopero *parziale* intorno alla detta città, sui binari della sola Santa Fè — una delle dodici ferrovie che quivi convergono e si annodano — giacciono inoperose ben 823 vetture cariche di merci, oltre 442 vetture vuote e 46 locomotive spente. Il ghiaccio si strugge nei refrigeratorii, tutte le mercanzie soggette a deperimento si perdono. Da Donver nel Colorado fino al Golfo del Messico regna lo squallore dell'ozio. Alla *Union Pacific*, da Omaha nel Nebraska fino a San Francisco nella California, sovrastano calamità consimili. Non vanno esenti da minacce le strade del Pacifico, che intersecano il Continente; di guisa che può dirsi che Debs stringa in pugno tutta la vasta rete di ferrovie che protendesi per 3,000 miglia all'ovest di Chicago, e per 2,000 al sud, fino al Rio Grande. Quanto alla California, ove appariscono gl'indizii più gravi della sedizione, le frutta, di cui vi si fa gran commercio, sono già mature o prossime alla maturità, e, se non possono venire trasportate prontamente nei mercati, periranno. Mentre le frutta, le verdure ed il ghiaccio si sperperano in tale maniera su tutte le strade del Continente, i loro prezzi a Chicago sono più che triplicati; ma che dico? si soffre penuria benanco di carni, che solitamente dagli immensi *Stock-Yards*, o macelli, di Chicago sono somministrate, non soltanto alle altre città dell'Unione, ma persino all'Europa. Tutto ciò è conseguenza della forzata immobilità dei treni;

per soprassello, poi, anche gli operai degli *Stock-Yards* sono in isciopero; il presidente della *Federation of Labour* minaccia di far desistere dalle opere tutti gli artigiani della città posti sotto la sua giurisdizione, vale a dire 100,000 uomini circa appartenenti ad ogni ramo d'industria; i convogli vengono sferrati dai binarii, i loro sportelli infranti, i conduttori ed i passeggeri tempestati di pietre. In questo mezzo, però, Debs non cessa d'inneggiare mellifluamente all'ordine ed alla pace.

4. Siamo giunti al segno che i direttori stessi delle ferrovie ricusano di far circolare i treni, onde nasce una nuova ed assai grave complicazione; giacchè ne consegue pure l'arresto della valigia postale, e converrà bene che taluno ne porti la mallevaria. Gli scioperanti dichiarano che niuno impedisce il movimento dei treni, purchè ne sieno escluse le speciali vetture colpite d'interdetto. Le Compagnie rispondono che prima di riattivare il traffico si ha oggimai diritto di esigere una buona malleveria di sicurezza pubblica e che alle Autorità spetta di avvisare all'uopo.

Naturalmente la polizia non se ne sta colle mani alla cintola, e lo sceriffo coi suoi delegati si dà gran moto. Ma non gli sarebbe più disagevole d'imbrigliare il mare che le mobili moltitudini di scioperanti, dovunque a caso vengono ad accozzarsi, lungo il tratto delle ferrovie, allacciate insieme ed aggruppate come i gangli di un sistema nervoso, sulle 250 miglia quadrate della città e dei suburbii di Chicago. Gli è, anzi, mestieri di raccogliere tutte le sue forze, vedendo come sembri apprestarsi un giorno di grande convito e di gazzarra ai più loschi mestatori socialisti ed anarchici della grande metropoli dell'Ovest.

In questo mezzo, i procuratori delle Compagnie ferroviarie si rivolgono ai tribunali della Confederazione, che, infatti, hanno per molteplici motivi la loro parola da dire. Primieramente, alcune ferrovie, come la *Union Pacific* che attraversa il Continente, si trovano fra le mani dei *receivers* (sequestratarii), per gli effetti di una *Bankrupt Law*, (legge di fallimento) direttamente soggette all'Autorità federale; laonde ogni ostacolo ad esse frapposto, in qualunque Stato ciò accada, offende il Governo degli Stati Uniti. Oltracciò, quasi tutti i treni portano la valigia postale, che nessuno può manomettere senza delitto. In terzo luogo, a dare più solido fondamento all'azione legale, si trae partito eziandio dalla *Interstate Commerce Law* (legge di commercio tra gli Stati) la quale regola il traffico fra Stato e Stato e cade naturalmente sotto la giurisdizione del Governo federale. Ora, siccome non vi è quasi ferrovia il cui movimento non si estenda a più Stati, i tribunali della Confederazione sentonsi nel diritto di usare una podestà acquistata di fresco e di alzare la voce e la mano, laddove i tri-

bunali degli Stati particolari non hanno nè veste in cui mostrarsi, nè legge onde armarsi.

5. I sequestratari e le valige postali dànno beninteso, il più comodo addentellato ad iniziare l'azione giuridica. Ed ecco il Giudice federale d'Indianopoli, signor Woods, pronunziare una « ingiunzione » a Debs ed ai suoi seguaci « di non frapporre impedimenti al trasporto delle valige » ecc. Ora, convien sapere che la trasgressione di un ordine tribunale chiamato *injunction* assoggetta il trasgressore ad una diretta ed immediata procedura penale per ribellione all'autorità della magistratura.

A Cincinnati, il Giudice federale Taft emana un atto consimile, vietando agli impiegati ed operai di una strada ferrata meridionale, amministrata da un sequestratario, di rifiutare i noli o di sospendere i trasporti. Eguale protezione esercitano i magistrati degli Stati Uniti su tutte le altre ferrovie, le quali si trovano in condizioni legali analoghe; ed in Albuquerque, città del Nuovo Messico, vengono anzi praticati alcuni arresti.

Un precedente di giurisprudenza viene istituito dal Giudice federale Ross, a San Francisco, accordando una *injunction* in favore della strada ferrata detta *Southern California Road*, benchè libera da ogni curatela dei *receivers*. Ma il più importante atto giuridico è quello dei Giudici federali Grosscup e Wood a Chicago, cui è dovuta una elaboratissima *injunction*, fondata sulle leggi della circolazione postale e del traffico interstatale. Vi si nominano 23 grandi ferrovie che hanno il comune loro centro a Chicago, nonchè gli *Stock Yards* e la *Transit Company* della stessa città. Le ferrovie sono designate coi termini di « comuni mezzi di trasporto fra Stato e Stato », ed ogni forma di violenta ingerenza nel loro esercizio viene minutamente descritta e dichiarata illecita.

Tutti questi ordini o *injunctions*, perchè emanati dai tribunali federali, non avrebbero certo sugli animi dei rivoltosi, impadronitisi di tutta una rete ferroviaria, efficacia maggiore di quelle degli Stati particolari, se non fosse la circostanza che mentre alle spalle di questi ultimi vi sono semplici milizie composte degli stessi cittadini alquanto ammaestrati al maneggio delle armi, al cenno dell'Autorità federale può venire messo in moto l'esercito regolare degli Stati Uniti, il quale non è grande cosa per verità — 25,000 uomini per tutta la Confederazione — ma non può nemmeno prendersi a gabbo.

Eccovi dunque, in quale maniera il meccanismo ufficiale prese l'abbrivo nei due primi giorni dello scorso mese di luglio.

In questo mezzo, anche i Cavalieri del Lavoro avevano cominciato a scuotersi. Il 1 luglio, era partito da Des Moines, città posta nello Stato di Iowa, ove la militante associazione ha il suo quartiere ge-

nerale, l'ordine a tutti i suoi affigliati comunque addetti ai trasporti, in Minneapolis, Saint-Paul, Spokane, San Francisco, Portland, Boston, Baltimora, Nuova Orleans ed altrove, di tenersi pronti ad abbandonare il lavoro al primo segnale. Debs da Chicago fa volare in ogni direzione stormi di telegrammi, dei quali potrà dar saggio il seguente indirizzato al presidente locale dell'*American Railway Union* in una città sita sul percorso della *Wabash Road*: « Tutti i lavoratori della *Wabash* scioperano per ottenere il ripristinamento dei salari e per dare esecuzione alla sentenza di interdetto (*boycottage*) contro la Compagnia Pullmann. Gli operai di tutte le ferrovie saranno uniti; nessuno cederà, finchè non siano tutti riammessi al lavoro. Assicurate di leale e fermo appoggio quanti vorranno assecondarci, affigliati o no. Eleggete un buon Comitato. Menzionate la *Wabash*, quando mi trasmetterete il nome. E. V. Debs. »

Dall'altro lato, però, si presenta sulla scena il Presidente stesso degli Stati Uniti, delegando un Procuratore ferroviario di Chicago ad assistere quel Procuratore distrettuale degli Stati Uniti nella tutela degli interessi federali in quanto possano essere compromessi dallo sciopero. Ora, siccome l'intervento del Governo di Washington sembra essere la sola contingenza che incute timore alle società scioperanti, così l'atto del Cleveland appare loro di malo augurio. Indi il Segretario generale dei Cavalieri del Lavoro nell'Est affrettasi a spedire al Congresso di Washington un lungo promemoria circa una proposta di legge che un Senatore degli Stati Uniti avrà da formulare e svolgere il seguente giorno per la difesa degli interessi del lavoro. Egli prega la Camera dei Rappresentanti ed il Senato di non permettere alcun intervento del Governo generale nel litigio agitatesi fra le private Compagnie, oggi ancora amministratrici delle strade ferrate, ed i loro operai in lotta legale per le condizioni della propria esistenza. Nega ripetutamente con forza che gli operai mettano volentieri ostacoli alla circolazione postale; vuole dimostrare come i tribunali e gli eserciti della Confederazione non abbiano alcuna ragione di turbarsi e di muoversi; spezza una lancia in favore d'una tesi prediletta dei *Cavalieri del lavoro*, che cioè la proprietà di tutte le ferrovie dovrebbe accentrarsi nelle mani del Governo, ecc., ecc.

6. Ciò mi conduce a considerare per un momento la cosa sotto un aspetto assai differente, cioè il politico. Si hanno validi motivi di credere che lo sciopero presente sia spalleggiato da un partito politico, detto dei *Populists*, il quale, fra le altre cose, vorrebbe attribuire al Governo generale la proprietà delle strade ferrate e delle valige postali; e si sospetta fortemente — per non dire di più — che il pratico intento dei sostenitori politici di Debs e socii, nel permettere i torbidi ed incrudirli, sia quello di far rifulgere agli

occhi di tutti la verità della loro massima, che il Governo soltanto, e non già una Compagnia privata, può convenientemente amministrare una ferrovia. Nel monopolio di Stato vedono costoro la magica formola procreatrice di una futura età dell'oro con perennità di lavoro, lautezza di salarii, inutilità di scioperi ecc. Parmi superfluo ch'io aggiunga essere questo un principio onninamente socialista.

Nessun personaggio investito di alta autorità politica poteva dare il suo suffragio a cosiffatta dottrina, eccettuato il governatore dell' Illinois, signor Altgeld, quantunque non siavi altro oppositore più di lui focoso e tenace dell'intervento federale, o più di lui geloso paladino del principio democratico che ciascuno Stato debba essere autonomo in ogni suo atto. Singolare e interessante, del resto, questo signor Altgeld! Egli trovavasi in carica da sette od otto mesi appena, quando lo si vide vuotare addirittura le prigioni. I due superstiti anarchici di Chicago, che non avevano peranco seguito sulla forca i correi nell'attentato alla dinamite di pochi anni or sono, ebbero da lui in dono la dolce libertà oltre la vita, e, cosa da rilevarsi! nel rimetter loro la pena, volle s'intendesse ch'egli non esercitava soltanto un diritto di clemenza della podestà esecutiva, ma impugnava tutti i verdeti e tutte le sentenze di condanna dei tribunali. In sette mesi di ufficio, egli trovò la gretola per ridare il volo a 30 assassini, 7 omicida, 58 ladri — totale 95 malfattori.... in sette mesi! Andando di tal passo, quando egli avrà compiuto i suoi quattro anni di ufficio, le carceri dell' Illinois serviranno a far danzare i topolini. Comunque, sia egli un amico degli anarchici, o soltanto un ambizioso che agogna i voti delle classi lavoratrici, non è men vero che la sua presenza in sì alto seggio allo scoppiare dei torbidi deve ascriversi a sfortuna, e ch'essa forse li agevolò e favori.

Or dunque, l'Altgeld, obbligato ad usare il suo potere esecutivo, cominciò a far marciare le sue milizie qua e là, dove eransi manifestate le sedizioni. In pari tempo il generale Miles, comandante a Chicago, riceveva facoltà dal Presidente Cleveland di mettere in azione le truppe federali; dal quale atto e dai relativi documenti fiorisce un altro postulato del potere federale, che cioè la sua immissione debba riconoscersi legittima ogniqualvolta si tratti di una cospirazione (*cospiracy*), oltrechè di una valigia postale e di un traffico interstataario. Niuna meraviglia che il nuovo passo della Presidenza, sgomentevole per gli scioperanti, induca Debs ed un suo collega ad interpellare direttamente il Capo della Confederazione, mediante un telegramma, nel quale asseverano non esservi alcuna necessità del suo intervento, e ciò in termini molto somiglianti a quelli usati dal segretario dei Cavalieri del Lavoro a Filadelfia, nel suo promemoria diretto alle due Camere del Congresso. Dicevano avere Debs procu-

rato una conferenza coi mandatarii della Compagnia Pullmann, domandando un ragionevole componimento fra i direttori ed i loro operai; quanto alle ferrovie, volersi accordare con esse altresì, ove acconsentissero a riaccettare tutti i loro uomini, senza pregiudizio di alcuno. Proclamavano svolgersi la battaglia sull'ampio terreno del lavoro contro il capitale, dei produttori contro le « corporazioni ». Soggiungevano: « Le corporazioni cercano di adescarci, di eccitarci alle violenze, giovandosi dei loro istrumenti, che sono la polizia e la milizia. Ma noi non ci lasceremo nè sedurre, nè intimorire ecc. »

Lo sciopero, in questo mentre, va esacerbandosi nelle sue manifestazioni e nei suoi effetti, per l'industria funestissimi. L'inopia di verdure, di carni ecc. che già affliggeva Chicago, fa capolino pure a Nuova York, i cui abitanti avranno da cercare il proprio sostentamento men lontano che presso la rivale dell'Ovest.

Tutti questi avvenimenti si compiono in due giorni, domenica e lunedì, 1 e 2 luglio.

7. Nel martedì e mercoledì, l'anarchia s'imbizzarisce vieppiù e commette nuove stravaganze. Un poco dappertutto, specie nei luoghi più appartati, i passeggeri vengono circuiti e messi a terra, spesso a centinaia, tal fiata a migliaia. La milizia dello Stato si dà grande affanno; ma l'opera sua non si dimostra proficua, sia perchè veramente abbia corrispondenza di affetti cogli scioperanti, sia invece perchè i turbolenti ne facciano poca stima, sapendola composta di cittadini ed operai ad essi uguali. Nulla manca di ciò che suole avverarsi in ogni grande agitazione: gli atti di violenza, lo sgoverno della bordaglia, gli affollamenti enormi e più irrequieti, certamente per la miscela di zizzanie nichiliste, particolarmente a Chicago. La vista di un pugno di soldati, militi o regolari che siano, non produce che un'impressione superficiale e fugace. La turba si apre dinanzi ad essi come l'acqua al passaggio della nave, ma pure come acqua si richiude subito dietro essi e li avvolge da ogni parte, quasi minacciando d'inghiottirli. I poliziotti e i delegati dello sceriffo hanno più volte messo in opera le loro rivoltelle.

Il governatore Altgeld non cessa, però, dall'operare da altolocateo demagogo. Egli telegrafa al Presidente, protestando contro la presenza delle truppe federali nello Stato dell'Illinois. « Non vi sono qui, dice egli, che perturbazioni locali, cui mi sento perfettamente pari: si ritirino, dunque, le truppe federali! » Ma il Presidente Cleveland non reputa opportuno di accondiscendere alla richiesta, dichiarando essere provata ad esuberanza l'esistenza di una cospirazione contro il commercio fra Stato e Stato.

Il venerdì, 6 luglio, otto persone incontrano la morte: sei colpite dalle armi dei funzionarii locali e due uccise in un tafferuglio. Cen-

tinaia di vetture vengono dalla ciurmaglia incendiate sui binari delle ferrovie; vengono distrutti vari sistemi di comunicazioni e di segnali, talchè riesce sovente impossibile di chiamare il soccorso dei vigili per l'estinzione del fuoco; dove poi giunge il soccorso, appare troppo disuguale al disastro. La furia incendiaria diviene epidemica: si direbbe che tutti i dèmoni dell'anarchia fossero scatenati. Per colmo, tutti i telegrafisti dell'Unione minacciano di scioperare.

Altgeld lancia un nuovo, interminabile dispaccio al Cleveland, replicando con piglio contenzioso alla sua cortese risposta circa la presenza delle truppe regolari nell'Illinois. Il Presidente di rimando gli osserva con dignitoso laconismo che, « mentre non istima di avere ecceduto i limiti del suo diritto, o del suo dovere, considera in pari tempo che in tali frangenti ed in tale ora di pericolo e di calamità pubblica, ogni dissidio dovrebbe cedere il luogo all'operosa concordia di tutti gli uomini investiti di autorità, per ristabilire l'obbedienza alla legge e proteggere le vite e gli averi dei cittadini ».

Simultaneamente, fioccano dappertutto i dispacci del Debs, che animano i suoi uomini « a tener fermo ancora per ventiquattr'ore; chè se il dì seguente la causa degli scioperanti non avrà fatto progressi, tutto il lavoro sindacato entrerà in battaglia senza più lasciarsi alle spalle alcuna riserva ».

Il sabato, 7 luglio, il disordine giunge al culmine. Fino allora nessun soldato aveva bruciato una sola cartuccia, ed i tumultuanti sembravano essersi assuefatti al pensiero che fosse proibito alla truppa di adoperare i fucili senza un espresso cenno del Presidente. La milizia di Stato, però, dipendente dal governatore, fu la prima a dissipare la malia, e, scaricate le armi contro una moltitudine, uccise una decina di persone e ne ferì assai più. Dal canto suo, il generale Miles indirizzava alle truppe regolari un proclama coll'ordine di far fuoco in certe congiunture; ed allora appena fu compreso dalla turba che muovere contro un treno sarebbe stato correre incontro al piombo ed all'acciaio.

In quel punto, i guasti erano già tanti, che una sola delle ferrovie di Chicago contava 1,500 vetture arse ed incenerite, più 12 miglia di tracciato distrutto, colla perdita di almeno un milione di dollari.

8. Il sabato, 8 luglio, venne in luce un manifesto del Cleveland, in cui dopo aver ricordato che « essendo, a giudizio del Presidente, divenuto impossibile di far rispettare colla procedura ordinaria le leggi degli Stati Uniti nell'Illinois e nella città di Chicago, a motivo d'illegali fazioni e raunate sediziose, allo scopo di assicurare la fede nell'applicazione delle leggi degli Stati Uniti, difenderne le proprietà e rimuovere gli impedimenti alla circolazione delle sue valige po-

stali nello Stato e nella città suddetti, il Presidente aveva già impiegato una parte delle forze militari degli Stati Uniti », soggiungeva che il Presidente stesso, Grover Cleveland, invitava ora tutti i raunati a disperdersi e ritornare pacificamente alle loro abitazioni, non più tardi del mezzodì 9 luglio (lunedì), e dichiarava « nemico pubblico » qualunque trasgressore di tale ordine.

Il giorno seguente, poi, ch'era appunto il lunedì, il Presidente spediva un documento simile indirizzato agli Stati di Dakota del Nord, di Montana, Idaho, Washington, Wyoming, Colorado, California, ed ai Territorii di Utah e del Nuovo Messico.

Nel medesimo giorno, la truppa regolare dava fuoco alle polveri, con esito fatale, a Hammond, presso Chicago.

Agli scioperanti non rimaneva più altro partito che sfoderare la durindana dello sciopero universale, sì a lungo minacciato e spezzare d'un colpo gli ingranaggi del lavoro in tutta la grande Repubblica. L'esempio avrebbe dovuto partire dalle confederate Unioni de' mestieri (*Trades Unions*) di Chicago. L'immaginazione non può abbracciare il numero, la varietà e le concatenazioni delle arti e dei mestieri che furono rappresentati nelle assemblee riunitesi a deliberare sul grave argomento nella notte del lunedì 9 luglio. Percorrendone l'elenco siete costretto a chiedervi quale foggia di lavoro mai sarebbe stato escluso dallo sciopero, eccetto forse quello delle domestiche e delle massaie. In quella notte, però, si convenne di sospendere la decisione fino alle ore 4 pom. del mercoledì 11 luglio. Prima di fare il gran passo, volevasi tentare ancora la prova di un'ultima conferenza colla Compagnia Pullmann, ma questa ne respinse la proposta.

9. Il martedì, 10 luglio, seguì alla perfine il tanto procrastinato arresto di Debs coi suoi complici, procrastinato perchè le Compagnie ferroviarie non avevano voluto anzi tempo dargli un'aureola di martire. Vennero pure sequestrate le sue carte. Il giudice Grosscup lesse contro di lui un lungo atto d'accusa dinanzi ad uno speciale *Federal Grand Jury*, esponendovi con molta ampiezza e perspicuità la dottrina legale da applicarsi al caso, riguardo all'insurrezione, alla cospirazione, semplice o criminosa, ed al diritto di dirigere le associazioni volontarie.

Debs fu rimesso poscia in libertà, con cauzione, e riprese l'opera interrotta. Delle sue carte, quelle che avevano carattere privato gli furono restituite il seguente venerdì; le altre, relative alla sua associazione, furono ritenute sotto custodia. Nel venerdì parimente il giudice Grosscup completò il suo atto di accusa, con nuove considerazioni, rivolte al Giurì, onde specificare certi modi coi quali i direttori stessi delle ferrovie avrebbero potuto incorrere nell'accusa di cospirazione, (*conspiracy*), ove, per istratagemma e all'intento di cattivarsi la benevolenza pubblica, avessero cooperato, con atti positivi o con col-

pevoli omissioni, a pregiudicare la libertà della circolazione postale e del traffico interstatario.

10. Fino al martedì, 10 luglio, l'*American Railway Union* aveva formato il solo esercito che combattesse le battaglie del Lavoro contro il Capitale: altre agglomerazioni affine deliberavano bensì, minacciavano, operavano certe evoluzioni, ma non entravano peranco nella mischia. In quel giorno però, un'altro belligerante spiegò le bandiere e diede fiato alle trombe marziali: l'Ordine de' Cavalieri del Lavoro, che per sè stesso costituisce una società di mutua assistenza ed assicurazione, estesa ad ogni ramo d'industria. Il Gran Maestro Operaio (*General Master Workman*) invitò i suoi Cavalieri a mettere dall'un dei lati i loro arnesi, per accorrere alla difesa della causa messa in forse dal litigio fra la Compagnia Pullmann ed i suoi operai; ed affermavasi che un milione, o benanco un milione e mezzo di lavoratori avrebbero dovuto rispondere al suo invito.

Non contento di tale alleanza, Debs ne sollecitò un'altra: quella della *Federation of Labour*, composta, come l'*American Railway Union*, di un'immensa aggregazione di *Trades Unions*, ciascuna delle quali, pur conservando la propria autonomia, possiede un diploma di affigliata alla maggiore consociazione. Se non che la montagna partorisce un topolino. Il *Grande Presidente* della *Federazione* va lento nelle sue risoluzioni; le arti ed i mestieri a lui subordinati temporeggiano; egli medesimo dichiara che, se aderiranno allo sciopero, lo faranno ciascuno per conto proprio, e non già in quanto membri della *Federazione*. Insomma, dopo un paio di giorni di febbrile aspettativa, si riconosce che nè i comandi del *General Master Workman* incontrano il docile assenso dei Cavalieri del Lavoro, nè la *Federation of Labour* partecipa con larghezza e con zelo all'impresa. Che più? La stessa *American Railway Union* riceve la disdetta di numerose società, che non esitano a lacerare i suoi diplomi.

Il giovedì 12 luglio, in fine, il Presidente degli Stati Uniti, reso accorto dell'esistenza di una legge sull'arbitrato votata dal Congresso nel 1888, abilmente se ne prevale per nominare una Commissione d'inchiesta, con sede a Chicago e col compito di esaminare ponderatamente la questione e di riferirne al Congresso. Questo atto del governo di Washington volge in meglio, rianima, corrobora i sentimenti degli onesti operai, e giova forse più di ogni altra cosa a fiaccare la possanza dello sciopero, dacchè somministra a ciascuno un plausibile pretesto di ritirare la propria posta dal pericoloso giuoco. È poi da notarsi che nel giorno medesimo in cui il Presidente veniva condotto alla scoperta del prezioso congegno nei suoi ripostigli legali, pervenivagli un dispaccio della Conferenza generale della *Federazione del Lavoro* riunita a Chicago, che facevagli istanza di recarsi colà o delegarvi un autorevole personaggio in sua vece, evidentemente a scopo

di pacificazione. Alcune buone volontà venivano ad assecondare il Governo; ma le cattive non erano ancor sedate e dome: la *Pullmann City*, ove si fossero ritirate le truppe, versava sempre nel presente pericolo di una totale devastazione.

11. Il seguente venerdì, la scena ci presenta tre quadri molto espressivi. Primieramente, Debs si aggira qua e là vaneggiando come un ebbro; e da quell'istante, accompagnato dal Gran Maestro dei Cavalieri del Lavoro, quanto più il loro meteorico lume declina ed impallidisce nell'estremo orizzonte, tanto più annaspiano strane parole in un compassionevole delirio. Il 18 luglio, mentre io scrivo, essi vanno tuttora minacciando la risurrezione dello sciopero assai più gigantesco e formidabile di prima.

In secondo luogo, il luogotenente di Debs a Cincinnati, certo The-lan, colto in flagrante delitto di eccitamento allo sciopero fra operai di una ferrovia amministrata da un *receiver*, viene arrestato, giudicato per citazione direttissima e condannato a sei mesi di carcere per ribellione all'autorità della magistratura.

In terzo luogo, Patrick Eugene Prendergast, colui che assassinò il Sindaco di Chicago, Carter Harrison, nella notte dopo la chiusura della grande Esposizione Colombiana, viene appeso alla forca, senza che il governatore stesso dell'Illinois, signor Altgeld, osi muovere un dito per salvarlo, ed un brivido corre le vene degli anarchici anche i più temerari.

Chicago aveva già raccolto una ben triste eredità dalla sua *World's Fair*, cioè l'assassinio del Sindaco, un monte di rifiuti dell'umano genere che l'infestano ed ammorbano dappertutto, e finalmente un debito. Ma si troverà sulle braccia un legato ancor più pesante, se, per ultimo risultato delle presenti turbolenze e degli inevitabili processi che seguiranno, la città e la contea di Chicago verranno condannate a risarcire le ferrovie di tutti i danni loro inflitti dalla ciurmaglia!

In quattro giorni circa, dal 14 al 18, lo sciopero fu compiutamente vinto ed atterrato. Ora fra gli operai non risuona che il grido: *si salvi chi può!* Non pochi, ahimè! trovano i loro posti presso le ferrovie già occupati da altri, e nella *Pullmann City* l'esclusione dall'opificio ha pure il tremendo significato di un esodo forzoso dal tetto che dava asilo alla famigliuola!

12. Non mi resta che da fare un po' di bilancio dello sciopero. Anzitutto, di vite umane se ne sono perdute parecchie diecine in tutta l'Unione, ed un numero assai maggiore d'uomini ha sofferto lesioni più o meno gravi nelle membra. Quanto ai danni materiali, il presidente di una Compagnia ferroviaria dell'Est ha procurato di farne un calcolo approssimativo. Egli stima che «I profitti delle linee occidentali, in un paio di settimane, sono diminuiti del 25 per cento almeno. I ruoli dei salari rimasti chiusi durante i torbidi, rappresentano per gli operai iat-

ture sei volte maggiori di quelle sofferte dalle Compagnie. Centinaia di fabbriche non poterono aprirsi per mancanza di combustibile, e quivi altresì le perdite della mano d'opera in salari non percepiti salgono almeno al quintuplo di quelle del capitale manifatturiere. Le *Beef Companies* (società dedite al commercio delle carni bovine) hanno scapitato di parecchie centinaia di migliaia di dollari, e le raccolte delle frutta nella California ed altrove sono in tutte od in parte perite. Ecco del resto uno specchietto non consolante dei danni, che sembrami passabilmente esatto: Perdite del Governo degli Stati Uniti: 1 milione di dollari. Scemati profitti delle ferrovie facenti capo a Chicago: 3 milioni. Scemati profitti di altre ferrovie: 2 milioni e mezzo. Danni prodotti da guasti vandalici: 2 milioni e mezzo. Detrimenti degli operai in salari non percepiti: 20 milioni. Perdite nell'esportazione, derrate e merci, 2 milioni. Perdite nelle raccolte: 2 milioni e mezzo. Perdite di varie compagnie di manifatture: 7 milioni e mezzo. Detrimenti dei loro operai: 35 milioni. Perdite positive del ceto mercantile: 5 milioni. Totale: 81 milioni di dollari. Aggiungete i danni generali del traffico estivo e degli apparecchi per la vegnente stagione, e potrete arrotondare il centinaio di milioni o ben anco sormontarlo. »

Fin qui il presidente della Compagnia ferroviaria dell'Est; ed è mestieri convenire che in tale maniera due settimane sono assai bene spese!....

13. Il Presidente degli Stati Uniti fu confortato da un voto diretto di approvazione del Congresso. Ma in mezzo a tanto brusio fra le Autorità degli Stati e della Confederazione, coi loro eserciti, sceriffi ed agenti di polizia; mentre tanto si travagliavano ed acuiavano gl'ingegni nelle diverse magistrature e fra i consulenti legali delle compagnie ferroviarie; mentre ogni uomo politico stavasene curvo, meditando ed ansante sopra i dispacci che ora per ora giungevano dal teatro del conflitto, chi non dovrebbe sentirsi contristato, se non sorpreso, al vedere come quella sola Potestà che edificò lo Stato e formò la legge delle nazioni cristiane, quella Potestà che unica nell'universo possiede la chiave di vólta di questi paurosi misteri sociali, venisse lasciata da una banda, non calcolata, non menzionata da alcuna delle parti contendenti nella grande guerra industriale?

In un solo momento della battaglia, udiamo fra il frastuono pronunziare il nome della Chiesa Cattolica, e ciò fu nella domenica 8 luglio, allorchè l'Arcivescovo Feehan, nell'esercizio del suo ministero, fece leggere da tutti i pulpiti dell'Arcidiocesi una Pastorale, per rammentare ai fedeli il loro dovere di non farsi trovare in luoghi di tumulto e disordine, nè fra coloro che in qualsiasi maniera assecondano la violenza e la sedizione.

INDICE

<i>Sanctissimi Domini Nostri Leonis divina providentia Papae XIII Epistola Apostolica principibus populis- que universis</i>	Pag. 5
<i>Idem. Epistola ad Archiepiscopos et Episcopos Bra- siliae</i>	» 513
<i>Il miracolo di Lourdes e la critica di Emilio Zola</i>	» 32
<i>Idem Idem</i>	» 129
<i>Saggio delle leggi matrimoniali proposte alle Camere un- gheresi</i>	» 45
<i>Idem Idem</i>	» 164
<i>Dei pretesi errori scientifici della Bibbia.</i>	» 148
<i>La parola di Leone XIII e la pace armata</i>	» 257
<i>Degli Hittim o Hethei e delle loro migrazioni.</i>	» 273
<i>Idem Idem</i>	» 555
<i>Le azioni e gl' istinti degli animali.</i>	» 289
<i>Idem Idem</i>	» 656
<i>Il problema religioso nella vita umana</i>	» 385
<i>Niccolò III (Orsini). 1277-1280</i>	» 401
<i>Idem Idem</i>	» 666
<i>Delle cause conducenti al materialismo nella scuola in- dustriale</i>	» 415
<i>Il ritorno all'unità. Un voto di S. S. Leone XIII</i>	» 519
<i>Del credito agrario e di una sua facile soluzione</i>	» 538
<i>Dell'odierna ipercritica nella Storia.</i>	» 641
<i>Un quesito d'ipnotismo</i>	» 584
<i>Agnese e Susanna o gli ultimi anni della persecuzione Dioclezianèa. Racconto storico</i>	» 178
XXV. L'anfiteatro e i ludi gladiatorii	» ivi
XXVI. Le assemblee cristiane e le novelle d'O- riente	» 189
XXVII. Memorie d'Eusebio e parole del Papa Mar- cellino	» 305
XXVIII. Dio è grande, e misteriose son le sue vie!	» 312
XXIX. Una corrispondenza segreta.	» 431
XXX. L'ultima lettera e l'addio di Anastasia	» 437
XXXI. Il prefetto a casa di Agnese e un tentativo di fuga.	» 446
XXXII. L'ultima festa di Roma pagana e l'efimero trionfo de' suoi Augusti.	» 569
XXXIII. Beni di Chiesa; guai a chi li tocca!	» 575

XXXIV. L'ultimo tentativo	Pag. 578
XXXV. Una congiura ed una nuova ecatombe . . . »	685
XXXVI. Dal palco scenico al Cielo »	693

RIVISTE DELLA STAMPA

D. Mallet. <i>Les premiers établissements des Grecs en Égypte. (VII^e et V^e siècle). Mémoires</i>	Pag. 63
Duhr Bernhard S. I. <i>Jésuiten-Fabeln. Ein Beitrag zur Culturgeschichte</i>	» 70
<i>Il Trattato del P. Liberatore intitolato, Principii di economia, criticato nel Journal des Économistes.</i>	» 195
Duc. Mons. Joseph Auguste <i>Évêque d'Aoste. A quelle date est S. Bernard de Menthon? — Béthaz P. J. chan. Le pape Innocent V est-il français ou italien? Pièces du débat entre Moutiers et Aoste. — Pierre des Cours de la Salle (Aoste) pape sous le nom d'Innocent V. Résumé des mémoires précédents. — Pierre des Cours de la Salle (Aoste) pape sous le nom d'Innocent V. »</i>	203
<i>Rudia, patria di Quinto Ennio. Note di G. Doria</i>	» 210
P. G. Fontaine S. I. <i>Il Nuovo Testamento e le origini del cristianesimo. Versione del Sac. A. Acquarone</i>	» 318
Luigi Adone. <i>Le origini dell'uomo secondo i positivisti. Conferenze</i>	» 323
Eduardo Descamps, <i>prof. senatore. Africa. Dramma in versi francesi. Trad. del C.^{te} A. Antonelli</i>	» 452
<i>De Cultu Sancti Josephi amplificando contra G. P. De relativa S. Joseph. et S. Joannis Baptistae dignitate ac sanctitate, auctore C. M. Th. L. — Sopra l'aumento del culto di S. Giuseppe. Corrispondenza tra Mons. Vescovo di Jassi e Mons. Vescovo di...</i>	» 460
Giuseppe Zippel. <i>Andrea Pozzo</i>	» 589
<i>Cryptogamae vasculares Quitenses. Auctore Aloisio Sodiro S. J. »</i>	597
P. Francesco M. Carini S. J. <i>Monsignor Niccolò Ormaneto veronese, Vescovo di Padova, Nunzio apostolico alla corte di Filippo II, Re di Spagna. 1572-1577</i>	» 699
<i>Storia del Matrimonio umano di Edoardo Westermarck, con introduzione di Sir Alfredo R. Wallace e prefazione del Prof. C. F. Gabba</i>	» 701
<i>Delle odierne assurdità positive. Breve trattato per Luigi Goffredi, canonico</i>	» 711

BIBLIOGRAFIA	Pag. 76
Idem	» 328
Idem	» 600
ARCHEOLOGIA	» 213
Idem	» 713
SCIENZE NATURALI	» 468
REGOLAMENTO E DECRETO SULLA MUSICA SACRA	» 477
LETTERA CIRCOLARE SULLA SACRA PREDICAZIONE	» 612

CRONACHE CONTEMPORANEE

Dal 1 al 15 giugno 1894.

I. COSE ROMANE. — 1. *Rinnovamento di relaxioni ufficiali tra la S. Sede e la Russia con un Ministro residente a Roma.* — 2. *Cripta monumentale che contiene la tomba di Pio IX.* — 3. *Onoranze solenni a Pio IX nel centenario della sua nascita.* — 4. *Aduanza cattolica della regione romana.* — 5. *Decreti delle Congregazioni romane.* — 6. *Chiese, Istituti, Accademie e Società cattoliche di Roma.* — 7. *Elenco di Vescovi nominati per Breve e pubblicati nel concistoro del 21 maggio.* Pag. 95

II. COSE ITALIANE. — 1. *Sguardo generale ai lavori del Parlamento italiano nel 1894.* — 2. *Caduta e risorgimento del Ministero del sig. Crispi.* — 3. *Scandali manifestatisi nel processo della banca romana.* — 4. *Morte di Giovanni Nicòtera.* — 5. *Lo sfratto da Palermo della famiglia De Felice Giuffrida.* — 6. *Appunti storici.* » 104

III. COSE STRANIERE. FRANCIA (Nostra Corrispondenza). — 1. *La Francia e l'Italia; l'Inghilterra in Africa.* — 2. *Il Governo ed il Papa.* — 3. *Cangiamento di Ministero e la quistione presidenziale.* — 4. *Il bilancio e le ferrovie.* — 5. *Le feste di Giovanna d'Arco e la Repubblica.* — 6. *Condanna e supplizio dell'anarchico Henry.* — 7. *Centenario della Scuola politecnica.* » 111

IV. STATI UNITI. (Nostra Corrispondenza). — 1. *Come operano i nemici della Chiesa cattolica negli Stati Uniti.* — 2. *La sagace e generosa equanimità degli uomini di Stato.* — 3. *Il « cemento romano » nell'edificazione degli Stati Uniti.* — 4. *La potenza politica degli Irlandesi nelle grandi città.* — 5. *« Che cosa farà la Chiesa cattolica collo Stato »* — 6. *Il « pensiero americano » si piega ed inchina dinanzi al pensiero cattolico.* — 7. *Un'applicazione del diritto internazionale.* » 120

Dal 15 al 30 giugno 1894.

I. COSE ROMANE. — 1. *La recente enciclica di Leone XIII e l'accoglienza fattale nel mondo.* — 2. *Solenne funerale in Roma per la morte del presidente della repubblica francese.* — 3. *Chiese, Istituti, Accademie e società cattoliche di Roma.* — 4. *Appunti storici* Pag. 228

II. COSE ITALIANE. — 1. *Tentato assassinio del primo Ministro d'Italia Francesco Crispi.* — 2. *Come i liberali italiani abbiano altamente riprovato i due attentati di Francia e d'Italia.* — 3. *Errori sulla religione cattolica detti a Montecitorio.* — 4. *Elezioni amministrative a Milano; sconfitta de' moderati.* — 5. *Appunti storici* » 233

III. COSE STRANIERE. FRANCIA (Nostra Corrispondenza). — 1. *L'assassinio del Presidente Carnot.* — 2. *L'elezione del nuovo Presidente, Casimir Périer* » 239

IV. UNO SGUARDO AL BRASILE. — 1. *Stato politico del Brasile.* — 2. *Ampiezza, popolazione e clima.* — 3. *Fertilità e ricchezza agricola.* — 4. *Flora e fauna brasiliana.* — 5. *I minerali.* — 6. *I fiumi.* — 7. *L'immigrazione europea.* — 8. *Fisionomia morale del popolo brasiliano.* — 9. *Fondazione del Collegio Pio-latino-americano.* — 10. *Vescovi usciti dal medesimo.* — 11. *Presente stato religioso del Brasile, specialmente nella diocesi di S. Paolo.* — 12. *Fondazione di società cattoliche.* — 13. *Il Collegio-Convitto d' Itù.* — 14. *La diocesi di Goyaz e notizie storiche e geografiche intorno alla medesima.* — 15. *Lo stato deplorabile in cui il nuovo Vescovo l'ha trovata.* — 16. *Due parole sulle condizioni religiose delle Colonie tedesche ed italiane.* — 17. *Petropolis e la Chiesa tedesca.* — 18. *Condizione religiosa degli indigeni, specialmente nelle campagne e nelle foreste* » 245

Dal 1 al 15 luglio 1894.

I. COSE ROMANE. — 1. *Elenco de' Vescovi privi del regio Exequatur in Italia.* — 2. *Discussione fattasene in Senato.* — 3. *Un Breve del Papa al direttore della Cappella pontificia.* — 4. *Roma in estate e il prigioniero del Vaticano.* — 5. *Una processione proibita e la festa del Carmine.* — 6. *Appunti storici.* . . . Pag. 350

II. COSE ITALIANE. — 1. *Riassunto de' provvedimenti finanziari approvati dal Parlamento.* — 2. *Leggi contro gli anarchici.* — 3. *Confessioni de' liberali sulla pubblica moralità.* — 4. *Un dramma sacrilego nelle città italiane e nobili riparazioni.* — 5. *Appunti storici* » 355

III. COSE STRANIERE. AUSTRIA-UNGHERIA (Nostra Corrispondenza). — 1. *La lotta per la legge sul matrimonio civile in*

Ungheria; adunanze liberali opposte al congresso cattolico; discussione della legge nella Camera de' deputati; apoteosi di Kossuth, ed alleanza del Governo coi Kossuthiani; approvazione della legge sul matrimonio civile da parte della Camera elettiva; la legge è rigettata dalla Tavola de' Magnati; dimissioni del gabinetto Wekerle; nuovo gabinetto Wekerle imposto alla Corona; nuova approvazione della legge da parte della Camera elettiva; anche la Tavola dei Magnati approva la legge; trionfo del Wekerle; altre leggi anticattoliche votate dalla prima Camera; probabili conseguenze. — 2. Il processo del memorandum rumeno; oppressione magiara. — 3. La nomina del nuovo arcivescovo di Zagabria. Pag. 360

IV. INGHILTERRA (Nostra Corrispondenza). — 1. La prolissità e l'effetto snervante delle discussioni sui bilanci dello Stato. — 2. Come prevedansi le elezioni generali per l'inverno prossimo, quando la Camera dei Lordi respinga il « Disestablishment Bill » per il Paese di Galles. — 3. L'oro anglicano ed i sentimenti diffusi fra le popolazioni. — 4. Le Missioni protestanti e la scarsezza dei loro frutti, non ostante la dovizia dei mezzi. — 5. Una interessante dichiarazione sul tema dei libri ispirati. — 6. L'operosità dei Cattolici in Inghilterra, e le ragioni che la rendono urgentemente necessaria. — 7. Nuovi collegi cattolici a Londra. — 8. Il centenario del Collegio di Stonyhurst d. C. d. G. — 9. Scuole estive. — 10. La morte di lord Coleridge » 370

V. INDIE ORIENTALI (Nostra Corrispondenza). — 1. Il nuovo Viceré. — 2. Missione britannica alla corte di Kabul; patti vicendevoli. — 3. Installazione del nuovo Kan di Kelat, e sue relazioni col Governo dell'India. — 4. Una zona neutrale, o Stato di confine fra i possedimenti anglo-francesi nell' Indo-Cina. — 5. La questione monetaria; provvedimenti legislativi tornati inutili, e per quali ragioni; nuove misure utili più all' Inghilterra che all' India. — 6. Conflitti religiosi fra Maomettani ed Indiani. — 7. Progresso materiale ed intellettuale. — 8. Riordinamento giurisdizionale della diocesi di Mylapore e di Trichinopoli; diocesi suffraganee di Bombay; concilii provinciali celebrati in India . . . » 377

Dal 16 al 31 luglio 1894.

I. COSE ROMANE. — 1. Decreti delle Congregazioni Romane. — 2. Funerali in S. Giovanni in Laterano pel Presidente della Repubblica francese; relazione della Francia colla basilica lateranense. — 3. Appunti storici Pag. 484

II. COSE ITALIANE. — 1. Condanna di Paolo Lega che attentò alla vita del Presidente de' Ministri, Francesco Crispi. — 2. Fine del gran processo sulla banca romana; tutti assoluti. — 3. Causa e scopo dello strano verdetto. — 4. Vergogna che ne de-

riva al liberalismo. — 5. Un' altra vittoria in Africa; la presa di Kassala. — 6. Chiusura della sessione parlamentare. — 7. I tragici fatti agli esercizi militari di Busto Arsizio, Garessio e Comer. Pag. 488

III. COSE STRANIERE. GERMANIA (Nostra Corrispondenza).

— 1. La Germania, l' Inghilterra e la Francia. — 2. Cose di Corte. — 3. La sessione del Landtag prussiano. — 4. Progressi del socialismo; legislazione novella. — 5. Sforzi de' cattolici. — 6. Il protestantesimo ufficiale ed altre cose. » 495

IV. SVIZZERA (Nostra Corrispondenza). — 1. Collegazione di forze cattoliche; La Diaspora. — 2. Riscossa dei Cattolici di S. Gallo. — 3. Tentativo di Kulturkampf in questo Cantone. — 4. Comizio dei Cattolici a Mels. — 5. Assemblea cattolica a Porrentruy. — 6. Congresso dei Cattolici turgoviesi. — 7. Id. di Friburgo. — 8. Bestemmie di un professore, e propaganda protestante nel Cantone Ticino. — 9. Magistrati cattolici. » 504

Dal 1 al 15 agosto 1894.

I. COSE ROMANE. — 1. La lettera del Papa ai Vescovi del Brasile e le critiche della Riforma. — 2. Un drappello di 150 Americani dal Papa. — 3. Nuove polemiche sul potere temporale. — 4. Riforma della predicazione ecclesiastica; lettera della Congregazione de' Vescovi e Regolari. — 5. Leone XIII e il Collegio belga in Roma. — 6. La festa dell' Assunta. — 7. Appunti storici. . Pag. 619

II. COSE ITALIANE. — 1. Cessazione dello stato d'assedio in Sicilia. — 2. Gran terremoto nella provincia di Catania. — 3. Una coda al gran processo della banca romana: l' inchiesta sulla magistratura. — 4. Decapitazione di Sante Caserio e i rimedii dell' anarchia. — 5. Appunti storici. » 627

III. COSE STRANIERE. INGHILTERRA (Nostra Corrispondenza) —

1. Il bilancio dello Stato approvato in terza lettura dalla Camera dei Comuni. Le lagnanze dei proprietari di terre: le compiacenze e le promesse del Governo. — 2. La dottrina sulla podestà della Camera dei Lordi in materie finanziarie e tributarie. — 3. Il da fare dopo la votazione dei bilanci. — 4. Gli amici dell' Irlanda e la regina Vittoria. — 5. Un lieto avvenimento nella famiglia reale e la gioia del popolo inglese. — 6. La grande controversia protestante sul tema dell' ispirazione. — 7. La confusione dei Ritualisti. — 8. Mormorii degli Anglicani verso la Corte. — 9. Le preferenze religiose di lord Roseberry. — 10. Lord Russell messo in tenuta della carica di « Lord Giudice Supremo ». — 11. Il Cardinale Vaughan. » 633

Dal 16 al 31 agosto 1894.

I. COSE ROMANE. — 1. *Plebiscito di giureconsulti promosso dalla Difesa per la libertà del Patriarcato di Venexia.* — 2. *Sequestro di due giornali romani per avere scritto sulla necessità dell'indipendenza territoriale della S. Sede.* — 3. *Atti e decreti delle Congregazioni romane.* — 4. *La visionaria di Loigny e la condanna della S. Sede.* — 5. *Feste centenarie in onore del Palestrina nella sua patria.* — 6. *Congresso d'archeologia cristiana a Spalato e gli archeologi romani.* — 7. *Appunti storici . . .* Pag. 728

II. COSE ITALIANE. — 1. *Gli antichi rivoluzionarii italiani alle prese co' rivoluzionarii moderni, socialisti ed anarchici.* — 2. *Lettera di Francesco Crispi ai Prefetti d'Italia.* — 3. *Monumenti e miserie.* — 4. *Appunti storici* » 738

III. COSE STRANIERE. FRANCIA (Nostra Corrispondenza). — 1. *La legge repressiva contro gli anarchici e il nuovo indirizzo politico.* — 2. *Socialisti e radicali socialisti.* — 3. *L'insegnamento ufficiale e lo scadimento morale della gioventù; segno del tempo.* — 4. *Condanna dell'assassino Caserio* » 742

IV. AMERICA (Nostra Corrispondenza). — 1. *Il grande sciopero americano e la guerra industriale del luglio 1894: sciopero e « boycottage » (interdetto sociale) sedizione ed insurrezione.* — 2. *Uno sciopero nella città di Pullmann: il primo esercito del Lavoro fornito dall' « American Railway Union » (Associazione delle strade ferrate americane).* — 3. *Il commercio nazionale prostrato.* — 4. *Il sistema di difesa legale prescelto dai direttori delle ferrovie.* — 5. *I tribunali della Confederazione, l'esercito federale ed il Presidente.* — 6. *Un governatore di Stato: dissidi politici.* — 7. *Anarchia e nichilismo: la demagogia dei singoli Stati e gli attributi della podestà federale.* — 8. *La proclamazione della legge marziale.* — 9. *I mandati di cattura contro i capi degli scioperanti.* — 10. *Il secondo ed il terzo Esercito del Lavoro: i Cavalieri del Lavoro e la « Federazione del Lavoro ».* — 11. *Stelle cadenti.* — 12. *I danni emergenti da quindici giorni di lotta.* — 13. *L'Arcivescovo di Chicago.* » 748

ERRATA

CORRIGE

Pag. 342, lin. 40, foglio 9°	foglio 11°
» 347, » 22, 28 casi	168 casi
» » » 24, cattedrale di Monreale	Cattedrale di Mondovì
» 395, » 26, tre diversi principii	due diversi principii
» 505, » 31, ritratta	ritirata
» 685, cap. XXXIV.	cap. XXXV.
» 693, » XXXV.	» XXXVI.

CON APPROVAZIONE DELL'AUTORITÀ ECCLESIASTICA

Does Not Circulate

. BX 804 .C58 SMC

La Civiltà cattolica.

AIP-2273 (awab)

