

# ترجمانِ اہلسنت

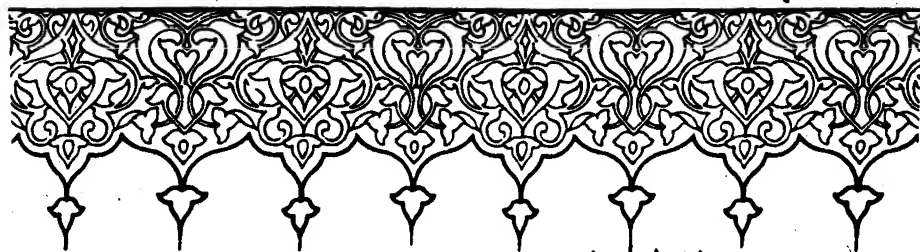
عربی - اردو

جلد سوم

دو حاضر کی ضرورتوں کے مطابق جدید عنوانا اور تدریس کے مباحث کے ہمراہ

احادیث طیبہ کا جامع و مستند عنوان شان مجتہد

زید المحدثین حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی صاحب مدنی قدس سرہ  
استاذ اہلسنت دارالعلوم دیوبند مدرسین تہذیب المعصنین دہلی



ادارۃ اہلسنت ایڈیٹرز، ایف بی ایچ، ایف بی ایچ، ایف بی ایچ

☆ دہلی، پاکستان ۱۹۰۰، ۱۹۰۰، ۱۹۰۰، پاکستان ☆  
☆ ۱۹۰۰، ۱۹۰۰، ۱۹۰۰، پاکستان ☆  
☆ ۱۹۰۰، ۱۹۰۰، ۱۹۰۰، پاکستان ☆



## انتساب

شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد انور شاہ قدس  
 بیترہ کی عشق نبوی اور خدمت حدیث میں ڈوبی ہوئی روح کے  
 نام جن کے فیض صحبت سے رفقاء ندوۃ المصنفین اس خدمت  
 گرامی کے لائق ہوئے۔

ندوۃ المصنفین



۱۵۱	اور کی حکمران بنی ہوئی جن کی فکر بشر کو نظر لاحق ہونی چاہیے۔	۱۵۳	بشر کو نظر لاحق ہونی چاہیے۔	۱۳۰	حلال دھرم کا صحیح منہم
۲۲۶	بشری سنت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر آخرت	۱۶۱	حضرات انبیاء علیہم السلام میں بہت سی خصوصیات ایسی ہوتی ہیں جنکی وہ جسے وہ تمام نوری بشر سے ممتاز بھی ہوتے ہیں	۱۳۱	علم نبوت کی دوسری خصوصیت حقیقت کی صحیح ترجمانی ہے
۲۲۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی امتیازی خصوصیت	۱۶۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی توت ذاتی کی امتیازی خصوصیت	۱۳۲	علم نبوت کی تیسری خصوصیت جرم و قطعیت ہے
۲۵۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۶۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۳۳	انبیاء علیہم السلام کے رشد و ہدایت اور صحیح کلمات کی نوع علیہ ہوتی ہے۔
۲۵۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۶۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۳۴	نبی کی عام صفات کی حقیقت بھی غلطی کی عام صفات سے علیحدہ ہوتی ہے
۲۵۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۶۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۳۵	قرآن کریم اور دیگر معجزات میں ایسا خاص امتیاز
۲۵۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۶۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۳۶	ما خدا بن تمیہ کی نظر میں انبیاء علیہم السلام کی معرفت کا طریقہ بھی دوسرے انواع انسانی کی طرح ان کے امتیاز اور خاص میں
۲۵۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۶۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۳۷	نبوت و رسالت کی حقیقت دریافت کوئی گوشل ہے جو گمشدگی کی معرفت پہنچے
۲۵۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۶۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۳۸	انبیاء علیہم السلام جب بھی بنیادیں تشریف لائے ہیں تو اپنے کامل تعارف کے ساتھ آئے ہیں۔
۲۵۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۶۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۳۹	مشرکین عرب نے آپ کو سادو مجنون کیوں ٹھہرایا
۲۵۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۰	نبوت کے صدق و صفا کا بلند مقام
۲۵۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۱	قرآن کریم کا مشرکین کے مقابل میں اعلان کرنا آپ پر گزرا بن نہیں۔
۲۶۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۲	قرآن کریم کا اعلان کرنا آپ پر بھی نہیں
۲۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۳	قرآن کریم کا اعلان کرنا آپ کو سادو مجنون کیوں ٹھہرایا
۲۶۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۴	قرآن کریم کا اعلان کرنا آپ کو سادو مجنون کیوں ٹھہرایا
۲۶۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۵	قرآن کریم کا اعلان کرنا آپ کو سادو مجنون کیوں ٹھہرایا
۲۶۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۶	قرآن کریم کا اعلان کرنا آپ کو سادو مجنون کیوں ٹھہرایا
۲۶۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۷	قرآن کریم کا اعلان کرنا آپ کو سادو مجنون کیوں ٹھہرایا
۲۶۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۸	قرآن کریم کا اعلان کرنا آپ کو سادو مجنون کیوں ٹھہرایا
۲۶۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۷۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۴۹	قرآن کریم کا اعلان کرنا آپ کو سادو مجنون کیوں ٹھہرایا
۲۶۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۸۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیت	۱۵۰	قرآن کریم کا اعلان کرنا آپ کو سادو مجنون کیوں ٹھہرایا



۳۶۰	مقام عصمت کی نزاکت کا تقاضا ہے	۳۶۰	زشتوں کے ساتھ اپنی بھلائی کی خصوصیت
۳۶۱	انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع میں	۳۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صلوات جبار
۳۶۲	کسی ناشایان عمل کی عصمت بھی	۳۶۲	کی ایک خصوصیت
۳۶۳	حقیقت کی برابر شمار ہو	۳۶۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
۳۶۴	انبیاء علیہم السلام کی شان استغفار	۳۶۴	جنت وہ دن کے نفل کی خصوصیت
۳۶۵	عصمت کے خلاف نہیں	۳۶۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جنت و
۳۶۶	انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ اللہ کی	۳۶۶	دفعہ مشاہدہ فرماتے کی خصوصیت
۳۶۷	عصمتوں میں فرق	۳۶۷	انبیاء علیہم السلام کی سب سے بڑی خصوصیت
۳۶۸	مکتوبہ حضرت مولانا نانوتوی دور	۳۶۸	وہی نبوت کا دراب وہ آنحضرت صلی
۳۶۹	معصومیت انبیاء علیہم السلام و ہم	۳۶۹	اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے
۳۷۰	تحقیق حقیقت کل طبی	۳۷۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم
۳۷۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم	۳۷۱	غیب سے تعارف کی ابتداء
۳۷۲	عبد طفولیت	۳۷۲	وہی کے اقسام آنحضرت صلی اللہ علیہ
۳۷۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم	۳۷۳	وسلم پر شدید تر ہوئی۔ اور وہی کی آواز
۳۷۴	عمد شباب	۳۷۴	فرشتہ کا شبی طور پر قلب میں کوئی
۳۷۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عصمت	۳۷۵	بات ڈالنا
۳۷۶	کا رعبہ دیدار دیگر ایسی کی طاقتوں کا	۳۷۶	الردیاء خواب
۳۷۷	انکے سامنے سپرد حالت	۳۷۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول
۳۷۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معصوم	۳۷۸	وہی کا ایک نظر
۳۷۹	شکل جنسے شیطان کا عاجز ہونا	۳۷۹	وہی احواس کا وزن انکے صحابہ پر
۳۸۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض	۳۸۰	نزول وہی کے وقت آپ کی ادبیت
۳۸۱	صحابہ کا شیطانوں پر خوف اور ڈر	۳۸۱	کی چینی
۳۸۲	آپ کے خاص عمل نبوت میں شیطان	۳۸۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وہی
۳۸۳	کی ایوانی	۳۸۳	آتی تو یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ آپ پر
۳۸۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظریات	۳۸۴	وہی آرہی ہے۔
۳۸۵	کی پاکیزگی	۳۸۵	انبیاء علیہم السلام کو اپنی صفات
۳۸۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدسارک	۳۸۶	میں اہل جنت کے ساتھ مشابہت
۳۸۷	پر الہی سطوت و جبروت کا استیلا	۳۸۷	ہوتی جو ان کے جسم تغیر و تحوّل سے بچتا ہے
۳۸۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم نبوت کا	۳۸۸	اہل جنت کو دوسری مشابہت انکی
۳۸۹	استحضار اور اس کا یقین	۳۸۹	دائمی حیات اور دائمی عبادت ہو
۳۹۰	آنحضرت کی مہارک نظریات و حقیقت	۳۹۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جہانی
۳۹۱	حرف گناہ کو آنحضرت کی لمبی نفوس پر	۳۹۱	فضلات میں اہل جنت کو مشابہت
۳۹۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جرم نہیں	۳۹۲	بجالت جنات آپ کے لیے مسجد میں قیام
۳۹۳	کراخت میں آپ سے کوئی مواخذہ	۳۹۳	کی اجازت اور اس میں اہل جنت
۳۹۴	نہیں۔	۳۹۴	سے ایک مشابہت۔
۳۹۵		۳۹۵	

<p>۵۲۸</p>	<p>مسئلہ نزول کی اہمیت اور اصولی بن سے اس کا تعلق</p>	<p>سیدنا سید و نور آدم الرسول الاعظم محمد النبی الامی المصلی السامی ادرم خلقا و آخرهم بشا صلات اللہ و سلامہ علیہ۔</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کے لیے اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ نوزید تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع پر ہر عمل میں لازم ہے</p>
<p>۵۲۹</p>	<p>تاریخی نظریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کی اہمیت تاریخ کی نظریں</p>	<p>۲۸۶</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل میں اتباع کہہ لیں پس پوش کرنا آپ کے ختم کا موجب ہے</p>
<p>"</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات پر جکی بھی تو نصاریٰ اور اہل اسلام خاص طور پر ان ہی کی حیات کے قائل کہیں ہیں۔</p>	<p>۲۸۷</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی بات پر مخالفت بھی شریعت میں اس کے مجاز کی قطعی دلیل ہے</p>
<p>۵۳۰</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر وفات پانچکے ہیں تو ان کے متعلق حدیث و قرآن میں کیس موت کا صاف لفظ کیوں نہیں۔</p>	<p>۲۸۸</p>	<p>دعویٰ اگر معصوم ذہن تو اللہ تعالیٰ تمام روئے زمین کے حق میں ان پر کیے احکام کو رد کرتا ہے۔</p>
<p>۵۳۱</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا مسئلہ عام انسانوں کی موت پر قیاس کرنا صحیح نہیں۔</p>	<p>۲۸۹</p>	<p>اگر نبیاً ولیم السلام صحبت کریں اور الیاء و ابنا تو انکی امتیں گمراہ ہو گدہ جائیں</p>
<p>۵۳۲</p>	<p>حیات و موت کا مسئلہ دنیا کے عام واقعات میں شامل ہے پھر قرآن وحدیث میں اس کی اہمیت کیوں ہے۔</p>	<p>۲۹۰</p>	<p>آپ کی صحبت کے خلاف قلب میں دوسو سبھی ایسی غلطیاں بات پر جس سے ہلاکت کا خلوص ہے۔</p>
<p>"</p>	<p>خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں لفظ نزول کی اہمیت</p>	<p>۵۱۶</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام تشریح میں</p>
<p>۵۳۳</p>	<p>غیر حوت جیٹیں گوٹوں کا انکار یا تاویل دونوں خطرناک اقدام ہیں قرآن کریم میں نزول کا مسئلہ بھی رفع جسمانی کی طرح صاف طور پر کیوں ذکر نہیں آیا۔</p>	<p>۵۱۸</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رک کے عصمت انبیا و ولیم السلام سے بدعاتیہ اطاعت کا برہنہ صددوبھی صرف بشریت کی بنا پر جوتا ہے</p>
<p>۵۳۴</p>	<p>قرآن کریم کے رفع جسمانی اور حدیث کے نزول جسمانی کے اہتمام فرمائے گی حکمت</p>	<p>۵۲۱</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان استغناء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان حیات حضرت انبیا و ولیم السلام اولاد کی تعداد نبی کے معنی نبی اور رسول کا فرق علماء امتی کا خیاری اسرائیل کا مقصد وحی کا عام الملاق رسالت کے عام معنی نشت کے دوسرے معنی</p>
<p>۵۳۵</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق جنسی تفصیلات ثابت ہوگیں کیا اس کے بعد بھی بیان تاویل کرنا معقول ہے</p>	<p>۵۲۲</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان استغناء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان حیات حضرت انبیا و ولیم السلام اولاد کی تعداد نبی کے معنی نبی اور رسول کا فرق علماء امتی کا خیاری اسرائیل کا مقصد وحی کا عام الملاق رسالت کے عام معنی نشت کے دوسرے معنی</p>
<p>۵۳۶</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں سب زیادہ اہم لفظ رفع کل ہے</p>	<p>۵۲۳</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان استغناء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان حیات حضرت انبیا و ولیم السلام اولاد کی تعداد نبی کے معنی نبی اور رسول کا فرق علماء امتی کا خیاری اسرائیل کا مقصد وحی کا عام الملاق رسالت کے عام معنی نشت کے دوسرے معنی</p>

<p>توئی کا لفظ قرآن کریم کی نظریں انتہام نہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسلہ پوری تفصیلات کے ساتھ زبیر آپ کے یہاں ان کے معاملہ میں ایک ایک لفظ پر طبع و کلمت منقول نہیں</p>	<p>۵۴۰</p>	<p>ہوا ہے۔ ہر دو مقامات پر تدمیر الہی اور اس کا موازنہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان برتری کا اس میں ظہور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صلیب رہنہ کی تحقیق قرآنی روشنی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لانے کے بعد جلد اہل اسلام کے نزدیک بھی وفات پائی گئے۔</p>	<p>۵۵۱</p>	<p>اور آپ کی حیات طیبہ کی ایک لہجہ سرگزشت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزل یقیناً یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قسم کھا کر ذکر فرمایا ہے</p>	<p>۵۶۷</p>
<p>اسلام صرف علی حدیث نہیں بلکہ سلف صالحین سے اس کی عملی صورت منقول چلی آتی ہی لہذا محقق کتب لغت کی حدود سے اس کی کوئی اور شکل بنا لینا درست نہیں</p>	<p>۵۴۲</p>	<p>زیر اختلاف ان کی گزشتہ موت حضرت ابن عباس کی تفسیر کی تحقیق امام بخاری کی کتاب التفسیر میں حل لغات کا حصہ خوراک کا تصنیف کردہ نہیں بلکہ امام عبید کا ترتیب دادہ ہے</p>	<p>۵۵۲</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اب ایک فات نہیں ہمیں ان کو تشریف لانا ہے اس کے بعد ان کی وفات ہوئی ہے</p>	<p>۵۶۹</p>
<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلقہ آیات پر غور کرنے سے قبل بیان آئے مقدمہ کی پوری وہ روایت جو قرآن کریم نے نقل فرمائی ہے اور فرہین کے بیانات پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب ہونے اور ان کے عزت سے سرجا کی جدید داستان</p>	<p>۵۴۳</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی فدا میں صلیب شکنی کا نکتہ قرآن کریم کی شان اس سے کہیں اہل واقعہ پر کہ وہ دشمنان اسلام کے خوف و حقائق کے بیان کرنے</p>	<p>۵۵۹</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی فدا میں صلیب پیدا نہیں ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے یقین کے ساتھ فرمایا کہ اے اللہ تشریف لانے والے وہی عیسیٰ ہونگے جن کی سیدائش بنیوالمسکے ہوئی ہو، چنانچہ اس کی ضمانت کے لیے آپ نے ان کے نام ان کے نسب اور ان کی شکل و صورت بیان فرمائی کا خاص اہتمام فرمایا جو اسی کے ساتھ</p>	<p>۵۷۲</p>
<p>صلیبی موت کا معنی ہونا اور اس کے مقابلہ میں عزت کی موت کا آفا اسلام میں بالکل بے اصل بلکہ غیر منقول ہے</p>	<p>۵۴۸</p>	<p>میں ادنیٰ الین و پیش بھی اختیار کیے شہادت اور دساوس کا اثر عقائد کی تخریب پر کسی صحیح حقیقت کی تعمیر نہیں ہے پس شہادت کو عقائد</p>	<p>۵۶۰</p>	<p>ان کی ضمانت مفوضہ انکا منصب ان کے دماغ میں امن عام کی کیفیت، رزق کی فراوانی اور دیگر تفصیلات بھی فرمادی ہیں۔</p>	<p>۵۷۶</p>
<p>رہنہ کا لفظ قرآن کریم میں ایک جگہ بھی یعنی موت کی تردید کے لیے مستعمل نہیں۔</p>	<p>۵۴۹</p>	<p>کی تردید کرنا غلط ہے خود ان کا جواب دینا چاہیے۔ کتاب اللہ میں اور حدیثوں میں دیگر موجودہ کتب سماویہ کے مقابلے میں مجاہدات اور استعارہ کا اہتمام</p>	<p>۵۶۱</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزل کے شہر کا نام اور اس شہر میں ان میں محل نزل کا نام اور نزل کے وقت ان کا محسوس نقشہ اور ان کے ناز کی ہرکات</p>	<p>۵۷۸</p>
<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا قرآن کریم میں اور اس کی تردید لفظ کر کے معنی عربی لغت میں خبیہ تہ بیکہ ہیں۔</p>	<p>۵۵۰</p>	<p>ہست کم پر اور یہ اسلام کا ایک طغری امتیاز بھی ہے۔ صرف حدیثوں میں تاویل کا</p>	<p>۵۶۳</p>	<p>شب معراج میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یتذکرہ کرنا کی قیامت کی آمد کا صحیح وقت ان کو بھی معلوم نہیں مگر صرف یہ معلوم ہے کہ اس کو پہلے</p>	<p>۵۶۶</p>
<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے واقعہ میں لفظ کر کا استعمال بھی</p>	<p>۵۵۱</p>	<p>سیدنا فرح اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام</p>	<p>۵۶۶</p>	<p>میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ایک لہجہ سرگزشت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزل یقیناً یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قسم کھا کر ذکر فرمایا ہے</p>	<p>۵۶۷</p>



<p>۵۹۲</p> <p>۵۹۳</p> <p>۶۰۳</p>	<p>کے بعد شادی کرنا پھر ولادت ہوئی اس کے بعد تک کی وفات اور مقام دفن کا ذکر نبی امی و مطہی المائمی سیدنا محمد بن عبد اللہ سے پہلے ہزاروں ہیں نماز بخت سے آخروں بجائے پیدائش سے اولیٰ ان پر خدا کے بیشمار حمد و سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر طریقہ جو کہ چڑھ کر آئی نہایت اولیٰ کی طرف بڑی کا کچھ نفاذ ہوتا ہے</p>	<p>۵۸۸</p> <p>۵۹۰</p> <p>۵۹۱</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریح آوری اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی ظہور برتری انما نزل عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام من بین سائر الانبیاء وعلیہم الصلوٰۃ والسلام خاصۃ لانا ولی الناس بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ونبیہ دائمانہ علی قمبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و سلامہ و تودہ وعلیہ علیہا الصلوٰۃ والسلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول</p>	<p>ان کو جلال کائنات بنا کر۔ اس میں میں انہوں نے امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاح کا ایک نمونہ بھی ذکر نہیں فرمایا کیونکہ یہ حدت اور اصل خود اس امت ہی کے ایک شخص کے متعلق ہوگی اس کے بعد پھر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منتقل ہوا۔</p> <p>۵۸۳</p> <p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حدت میں سے نمایاں تر خدمت مجال کائنات کرنا ہے۔</p>
----------------------------------	--	----------------------------------	---	--

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پھر جمع کر لیا ہوں جس گرفت و سختی کو نہ مدت ہوئی ہو دعوتِ خزاں کیے ہوئے  
 بیشک ترجمان اللہ کی پیمائش کرو۔ جلد غیر معمولی وقفہ کے بعد آپ کے سامنے آ رہی ہے لیکن جب آپ کو درسیاتی  
 واقعات اور حالات کی نامساعدت سے اور اس پر اس جلد کے مضامین کی اہمیت کا علم ہو گا تو یہ کہنا پڑے گا کہ یہ تاخیر  
 بھی کوئی تاخیر نہیں۔ صرف اس ایک جلد کے لیے ہزاروں ہزار صفحات کی درجہ گرامی کی گئی جو، پھر اس کے پیچیدہ  
 مسائل کے سلجھانے میں جو دماغی کاوش کی گئی ہے اس کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا، اگر اس کو بیان کیا جائے تو  
 کون ہے جو اس کو باور کرے گا۔

واقعات یہ ہیں کہ دوسری جلد کی تالیف سے جب مؤلف کا قلم فارغ ہوا تو وقت کے بعض اہم تقاضوں  
 سے یہ خیال پیدا ہو گیا کہ تیسری جلد میں سلسلہ وار مضمون کی بجائے اسلامی اقتصادیات پر قلم اٹھایا جائے لیکن  
 اس کے لیے ضرورت تھی کہ پہلے فنِ اقتصادیات پر جدید نظریہ کے تحت ہلکی سی نظر ڈالی جائے، تاکہ  
 عنوانات اور فشر بھی نوٹ اسی روشنی میں پیش کیے جاسکیں اور احادیث کا ذخیرہ بھی اسی نظریہ کے ماتحت  
 مرتب کیا جاسکے۔ چنانچہ اس کا بہت سا مواد جمع بھی کر لیا گیا تھا، لیکن یہ سب مواد داغ ہی کے اندر کھرا  
 پڑا تھا، ہنوز اس کے طبقات و قیدی نوبت نہیں آئی تھی کہ ایک دوسری دینی خدمت مؤلف کے سامنے آگئی  
 جو اس تالیفی خدمت سے کہیں اہم تھی اور اس کا وقت اب اتنا آخر ہو چکا تھا کہ اگر کہیں ذرا اور تاخیر کر  
 جاتی تو پھر اس میں سہی کرنی بعد از وقت ہو جاتی اس لیے اپنے اس محبوب ترین مشغل کو چھوڑ کر بہرہ من اس کی طرف  
 متوجہ ہو جانا پڑا۔ پوری کوشش کی کہ اس جدید مصروفیت کے ساتھ تصنیف و تالیف کا قلم بھی متحرک رہ سکے  
 کہ میرے جیسے بے بضاعت انسان کے لیے بیک وقت ان دو مختلف کاموں کا جمع کرنا ناممکن ہو گیا، بالآخر  
 کچھ مدت کے لیے تالیف سے یک قلم دست کش ہو جانا پڑا۔ پورے ایک سال کے بعد جب اس جدید خدمت  
 کی طرف سے کچھ اطمینان میرا ہوا تو قسمت سے مؤلف کو سفرِ حجاز نصیب ہو گیا۔

اب بلاشبہ مقام تو ایسا میرا تھا جہاں حدیث کی خدمت صحیح معنی میں تفسیر زمین پر زمین کا مصداق  
 تھی لیکن تصنیف و تالیف کی نزاکت جن حالات کی متقاضی تھی وہ یہاں پھر سازگار نہ تھے، اور حسب  
 اتفاق مؤلف کی آنکھوں میں کچھ ایسی تکلیف پیدا ہو گئی کہ چند دنوں کا کتاب دیکھنا بھی مشکل ہو گیا سوچنے

کہ جس کام کے لیے ہزاروں صفحات کا مطالعہ درکار ہو وہ اب چلتا تو کیونکر چلتا، اس لیے رضا بقضائے حق پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جانا پڑا۔ تقریباً ڈیڑھ سال کے بعد جب مرض میں ذرا سخت محسوس ہوئی تو صحت کا انتظار کیے بغیر پھر قلم ہاتھ میں اٹھایا، لیکن اب جو غور کیا تو معلوم ہوا کہ جدید ترتیب کے لیے جو مواد جمع کیا گیا تھا اس کی سب کڑیاں بکھر چکی ہیں اگر اسے سنوان کو پھر جوڑا جاتا تو تصنیف میں اور تعویق در تعویق ہوتی ہے، اس لیے مجبوراً پہلی ترتیب کی طرف لوٹ جانا پڑا۔

ابھی رُکے ہوئے کام کو شروع کیے کچھ عرصہ گزرنے نہیں پایا تھا کہ ناگھانی طور پر اختر کا دستِ راست شدید زخمی ہو گیا، حتیٰ کہ انگشتِ شہادت کا ایک حصہ قطع کرنا پڑا، اور اب ضعفِ بصارت کے ساتھ کتابت کا یہ دوسرا آلہ بھی معطل ہو گیا۔ واللہ شہ علیٰ کل حال واعوذ باللہ من حال اہل النار۔ مقصود مقدمات کا شکوہ کرنا نہیں ہوا اور کیسے کیا جاسکتا ہے جبکہ سامانِ تہلیل سب جمع تھے مگر تہلیل کسی ایک جانب میں بھی نہ تھا۔ قدرت نے سہر کام کے لیے دوسرے راستے کھول دیے تھے۔ مقصود صرف اس غیر متوقع تاخیر کی معذرت ہے، اللہ شہ کہ ان معذوروں پر بھی ترجان السنہ کی تالیف سے کوئی مایوسی نہیں ہوئی، البتہ اب صورت تالیف بدل دینی پڑی یعنی خود کتابت کی بجائے صورت الاملا یعنی دوسرے شخص کی مدد سے کتابت اختیار کرنی پڑی، گو مولف کے دماغ اور اس کے ہاتھ کے مابین قدرت نے مضامین کی آمد میں جو کنکشن رکھا ہے اس کے منقطع ہوجانے کی وجہ سے مضامین میں نقصان واقع ہونا لازمی تھا مگر جبراً و قہراً اس پر راضی ہو جانا پڑا اور اللہ تعالیٰ کی مدد و فضل سے قدیم ترتیب پر کام پھر شروع کر دیا گیا، اس لحاظ سے کتب کا جو پہلا حصہ ملنے آیا وہ انبیاءِ عظیم السلام کی مقدس ہستیوں کے تذکرے تھے، بظاہر یہ موضوع سب سے آسان تر موضوع تھا۔ اکثر کتب احادیث میں اس پر مستقل ایک باب قائم کیا گیا ہے اور اس سلسلہ کی حدیثیں ایک ہی جگہ مرتب کر دی گئی ہیں، اس لیے اس سلسلہ کی حدیثیں جمع کرنے میں بظاہر کوئی دشواری نہ تھی اور اسی طریق پر ان کے ترجمے اور نوٹوں میں بھی کوئی وقت نہ تھی، لیکن جب اس موضوع پر کچھ لکھنے کے لیے قلم اٹھایا تو ترجان السنہ کی تالیف کے مقاصد کے پیش نظر یہ ضروری معلوم ہوا کہ اس باب کو بھی موجودہ ضروریات کے تقاضوں کے مناسب مرتب کیا جائے اب دیکھا تو یہی موضوع کتاب کے موضوعات میں سب سے مشکل بن گیا کیونکہ مذہب کی بنیاد اسی مقدس جماعت کے ذریعے سے قائم ہوتی ہے اور ان ہی کی حیثیت سمجھنے میں عقلاء اور خود اہل مذہب کو بہت غلطیاں لگی ہیں۔ خالق اور صانع کا وجود کسی نہ کسی پہلو سے سب تسلیم کرتے ہیں کم از کم ایک (Creator) کی حیثیت ہی سے سہی اور اس کے مباحث بھی درسوں اور کتابوں

سے انبیاءِ عظیم اسلام کے حالات کے متعلق تمدنہ المصنفین نے "قصص القرآن" مستقل ایک تحفہ تصنیف شائع کی ہے لیکن اس کا خاص موضوع وہ قصص ہیں جو قرآن کریم میں مذکور ہیں، اس لیے وہ بھی چاہئے لیے گا، اور نہ ہر کسی، لہذا اس باب کی ترتیب میں کتب احادیث کے علاوہ "البدایہ والنہایہ" اور الدر المنثور سے کم کو زیادہ مدد ملی ہے۔



میں ہمیشہ ذکر کرتے رہے ہیں لیکن انبیاء علیہم السلام اور مسائل نبوت ہمیشہ سے زیر بحث رہے ہیں اور متاخرین نے اس میں جو پیش کی ہیں وہ اور الجھاؤ کا موجب بن گئی ہیں۔ یہاں خلاصہ قدیم جن کو الہیات سے کسی حد تک روشناس کہا جا سکتا ہے جب اس مسئلہ پر گزرے تو حقیقت تک رسائی تو درکنار وہ بالکل دوسری مخالف سمت میں جانٹھے، رہے ہلکے خورد کے عقلہ تو وہ اس موضوع ہی سے روشناس نہ تھے۔ وہ بجلا اس موضوع میں کوئی صحیح بات لکھتے تو کیا لکھتے ماحر خود اہل مذہب بھی اس افراط و تفریط میں پھنسے ہوئے نظر آتے کہ ایک فریق نے انبیاء علیہم السلام کی پراسرار ہستیوں اور ان کے عجزات کو دیکھا تو ان کی بشریت ہی کا صاف انکار کر دیا اور اس کے بعد ان کو یہ بتانا ہی مشکل ہو گیا کہ جب وہ بشر نہ تھے تو پھر اوکس نوع میں داخل تھے، آخر انہوں نے توجیہ کرتے کرتے اسلام کے اس نکھرے ہوئے مسئلہ کو ٹھیک نصرانیت کی سرحد سے جا ملایا۔ دوسری جماعت نے اگر ان کی محسوس بشریت کا یقین کیا تو ان کے خصائص و کمالات کا انکار کرتے کرتے ان کو ٹھیک عام انسانوں کی صف میں لاکھڑا کیا، اب وہ طبقہ جو مذہب کا تو عقیدہ مند تھا لیکن مذہبی تعلیم سے نابلد تھا، ان اختلافات کو دیکھ کر انبیاء علیہم السلام کے صحیح مقام معلوم کرنے سے قاصر ہو گیا اور اس کے لیے ان کا اصل مقام سمجھنا ہی ایک بھول بھلیاں بن کر رہ گیا۔ اس لیے انہوں نے اپنی فہم اور اپنے انداز فکر کے مطابق جو مقام ان کے ذہن میں آیا وہ ان کے لیے تجویز کر لیا اور اس طرح یہ مسئلہ جدیدین کا اساسی مسئلہ تھا تاریکی در تاریکی میں پڑ گیا اس لیے مولف کے لیے ضروری ہو گیا کہ اس باب کو اس طرح مرتب کیا جائے جس کے مطالعہ کے بعد اس میں تمام غلط خیالات کی تصحیح ہو جائے اور ان بزرگہ مستیوں کا شرفا جو صحیح صحیح مقام ہے وہ ان کے حالات کے ضمن میں کسی تکلف کے بغیر خود بخود واضح ہونا چلا جائے۔ اس غور و غوض میں یہ محسوس ہوا کہ جس طرح نبوت تمام دین کی اساس ہے اسی طرح وحی نبوت کی اساس ہے اس لحاظ سے وحی کی حدیثیں اور اس پر مختلف عنوانات بھی قائم کرنے بہم نظر آئے غالباً اسی لیے امام بخاری حدیث الرعمہ نے بھی عام حدیثین کی ترتیب کے خلاف اسی باب سے اپنی کتاب کا آغاز کیا جو اس سے امام موصوف کی دقت نظر کا اندازہ ہوتا ہے۔ اس عنوان کے تحت اگرچہ خود امام بخاری کی کتاب میں چند حدیثیں جمع کی گئی ہیں لیکن "ترجمان السنہ" کے مقاصد و عنوانات کے پیش نظر وہ کافی نہیں تھیں اس لیے اس کے لیے دور دور کے مختلف ابواب سے حدیثیں تلاش کرنی پڑیں۔ مثلاً کتاب الحج، کتاب الدعوات، کتاب التفسیر باب التوکل باب ذرا اندازہ فرمائیے کہ ان ابواب کو وحی کے ساتھ کیا ماننا بہت ہے، اس لیے کس جانفشانی کے ساتھ یہ اعدادیث ان ابواب سے منتخب کی گئی ہوگی، پھر جب آپ "ترجمان السنہ" ملاحظہ فرمائیے تو آپ کو محسوس ہوگا کہ

لے اس موضوع پر بھی مدوہ المصنفین کی مشہور کتاب "وحی الہی" مدت ہوئی شائع ہو چکی ہے۔ انفس پر کہ اس وقت وہ چار ساتھی نہ تھے اس لیے اس سے استفادہ نہ ہو سکا۔ مناسب ہے کہ تفصیل مباحث کے لیے کتاب مذکور کا مطالعہ کیا جائے۔

ان عنوانات کے لیے ان احادیث کا انتخاب کتنا اہم تھا۔

انبیاء علیہم السلام کے تعارف کے سلسلہ میں ان کی بشریت اور ان کی بشریت کی خصوصیات، پھر عام بشریت سے اس کے اختیارات پر متعدد ابواب بھی قائم کیے گئے ہیں، تاکہ اگر ایک طرف ان کی بشریت ثابت ہوتی رہے تو دوسری طرف عام بشریت سے ان کی برتری بھی واضح ہوتی رہے اور اس طرح یہ مسئلہ پورے توازن اور اپنی تمام نزاکتوں کے ساتھ ذہن نشین ہوتا چلا جائے، نیز یہ بھی واضح ہو جائے کہ جن انسانوں کو اللہ تعالیٰ اپنی ہیکلامی کا شرف بخشا ہے ان کی صفات کیا ہوتی ہیں، پھر یہ بات خود بخود سمجھ میں آجائے گی کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے صفتِ عصمت ہونا کیوں ضروری ہے۔ اس کے بعد وحی اور انبیاء علیہم السلام کی معصومیت پر خاص طور پر نظر ڈالی گئی ہے کیونکہ ان کے تعارف کے لیے سب سے زیادہ اہم ہی دو صفتیں ہیں۔ اس کے بعد پھر جن انبیاء علیہم السلام کے اسماء گرامی اور ان کی حیات طیبہ کے کچھ حالات جو حدیثوں میں آپکے تھے جمع کیے گئے ہیں۔ چونکہ ترجمان السنۃ جلد اول ص ۱۰۰ پر آپ ملاحظہ فرمائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لحاظ خلقت سب سے پہلے اور بلحاظ بعثت سب سے آخری رسول ہیں اس لیے مناسب معلوم ہوا کہ اس باب کو ہم آپ ہی کے اسم مبارک سے شروع کریں اور آپ ہی کے اسم مبارک پر ختم کر دیں تاکہ آپ کی اولیت و آخریت کا نقش ہماری تصنیف میں بھی آنکھوں سے نظر آجائے۔

یہاں بھی حسب دستور سابق نبوت کے متعلق پہلا ایک بیضی مضمون سپرد قلم کیا گیا ہے جس کے مطالعہ کے بغیر اس باب کے تشریحی نوٹ پورے طور پر واضح نہیں ہو سکتے۔ اسی طرح عصمتِ انبیاء علیہم السلام کی حدیثوں سے پہلے اس موضوع پر بھی ایک مقالہ لکھا گیا ہے، حدیثوں کے تشریحی نوٹ دیکھنے کے لیے اس کا مطالعہ کرنا بھی اتنا ہی اہم ہے۔ اس جگہ ضروری ہے کہ جلد اول از ۱۱۳ تا ۱۲۲ اور ۲۵۵ تا ۲۶۴ ص ۳۶۴ بھی ملاحظہ فرمایا جائے کیونکہ اس مسئلہ کے بہت سے اہم پہلو ان صفحات میں صاف کیے جا چکے ہیں۔ اس سلسلہ میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تذکرہ آپ کو سب سے زیادہ طویل نظر آئے گا اور اس کا راز یہ ہے کہ کوئی نبی ایسا نہیں جو جس کا تعلق امتِ محمدیہ کے ساتھ آئندہ زمانہ میں بھی ثابت ہوتا ہو صرف ایک حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بہتی ہی ایسی ہے جن کے متعلق حدیثوں میں باصرار و تکرار یہ بتایا گیا ہے کہ وہ بحیثیت ایک حکم جشش کے تشریف لاکر اہل کتاب اور اہل اسلام کے مابین مختلف فیہ مسائل میں فیصلہ فرمائینگے اور فیما بین سے قبل اتحادِ اہل کتاب کی ہم خدمت انجام دینگے، اس لیے ضروری تھا کہ وہ رسول ایسا ہی ہو جس کی شخصیت فریقین کے نزدیک مسلم ہو۔

۱۔ اس موضوع پر امام رازی نے اپنی مشہور تفسیر کی جلد اول و ثالث و خامس میں تقریباً دس مقامات پر کلام فرمایا ہے، ہم نے ان تمام مقامات کے علاوہ بھی تفسیر مذکور کی ورق گردانی کی مگر کوئی ایسی بات دستیاب نہ ہو سکی جو موجودہ ورکے مذاق کے مطابق ہوتی ہے اس لیے اس باب کی ترتیب میں حافظ ابن قیمیہ اور حضرت مولانا قاسم نانوتوی اور دیگر کتب معتقین سے مدد لی گئی ہے۔

ظاہر ہے کہ ہنگامہ قیامت اگر حق ہے تو ان کی تشریف آوری اس سے کچھ عجیب تر نہیں ہے۔ جس دور میں اولین و آخرین کا قبروں سے زندہ ہو کر ایک میدان میں جمع ہونا اور ایمان سادیہ کا متفقہ عقیدہ ہو اس کے قرب میں صرف ایک انسان کا اور وہ بھی ایسا انسان جو زندہ ہو آسمانوں سے زمین پر آ جانا کیا تعجب کی بات ہے صحیح مسئلہ جو امام بخاری کی کتاب سے بلحاظ صحت گردوسرے نمبر پر خیال کی گئی ہو لیکن از روئے حسن ترتیب اس کو امام موصوف کی کتاب پر بھی ترجیح دی گئی ہے، ہم نے بارہا کبھی گلاس مقام رحیم بار یک منی بلکہ دو مینی سے امام موصوف نے کام لیا ہے اس کی طرف کبھی ہمارا ذہن منتقل نہیں ہوا، یعنی انہوں نے جب کتاب الایمان پر عنوانات رکھے تو عام مژدہ میں کے مذاق کے مطابق عنوانات قائم کرتے کرتے یہاں ایک جدت بھی کرتے کہ مسئلہ نزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور معراج جیسے مسائل کی اہمیت کے پیش نظر ان کو کتاب الایمان کا جزو بنا گئے حالانکہ ان کے دور میں یہ مسائل کسی اختلاف کے بغیر امت مسلمہ میں بالاتفاق ایمان کا ایک جزو ہی سمجھے جاتے تھے چونکہ کتب عقائد میں مسئلہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کو بالاتفاق عقائد ہی کی فہرست میں شمار کیا گیا ہے۔ جب ترجمان اسناد کی ترتیب کا زمانہ آیا تو اس وقت ہم کو امام موصوف کی اس دو مینی کی قدر ہوئی اور امام موصوف کی وجہ سے اس مسئلہ کو کتاب الایمان کا جزو بنانے میں ہم کو بڑی تقویت حاصل ہوئی اور اب ذہن اس طرف متوجہ ہو گیا کہ اس مسئلہ کی حیثیت دیگر عام پیشگوئی کی سی نہیں ہے بلکہ ان عقائد کی سی ہے جو تو اتنے ثابت شدہ ہیں کہ ہماری خوش نصیبی سے حضرت استاد مرحوم اس مسئلہ کی احادیث اپنی حیات میں شکل رسالہ جمع فرما گئے تھے اس لیے ہم نے اس مجموعہ کا ہدف ضرورت انتخاب یہاں درج کر دیا ہے البتہ عنوانات اپنی جانب سے لگا دیے ہیں، اگر ان عنوانات کی وجہ سے احادیث میں صحت و حسن کی ترتیب قائم رکھی نہیں جاسکی، اگر ان عنوانات کے ساتھ آپ نبوت و رسالت پر جو عنوانات قائم کیے گئے ہیں ان کو بھی شمار کریں تو صرف اس ایک مسئلہ پر تقریباً سو عنوانات ہونگے

ترتیب کے لحاظ سے اس کے بعد فقہاء و قدر کا مسئلہ تھا لیکن چونکہ وہ مرتب کر کے پہلے ارسال کیا جا چکا تھا اس لیے اس کی کتابت پہلے ہو گئی اور اب وہ اس جلد کے شروع میں آپ کو ملیگا۔ یہ سلسلہ خود اہل سنت و اجماعت کے درمیان ابھی تک کوئی آخری فیصلہ نہیں پاسکا چنانچہ آج تک امت مسلمہ کے دو مشہور امام شیخ ابوالحسن اشعریؒ اور امام ماتریدیؒ کا اختلاف کتب کلام میں منقول ہوتا چلا آ رہا ہے اگرچہ اکثر علماء کی رائے امام ماتریدیؒ کے مسلک کی طرف ہے لیکن صرف اس رجحان سے مسئلہ کا قطعی فیصلہ نہیں ہوتا، اس لیے ہم نے یہاں دو عقائد الگ الگ اپنے مقدار علم کے مطابق پیش کر دیے ہیں، مگر دونوں مذہبوں کے مابین اختلاف کی زیادہ تشریح نہیں کی اور نہ ہر موقع پر اس کی تشبیہ ضروری سمجھی ہو۔ کیونکہ یہ ایک نئی دائرہ کی چیز تھی۔ قارئین کو اس میں الجھانا مناسب نہ تھا۔ لیکن اہل علم حضرات اس کا بھی اندازہ فرما سکیں گے۔ انسوس ہو کہ اس سلسلہ میں اردو اور فارسی کتب



کا کوئی ذخیرہ یہاں ہمارے پاس موجود نہ تھا اور نہ اہل قلم کے وہ مضامین جو اس موضوع کے متعلق منتشر طور پر شائع ہو چکے تھے پیش نظر تھے۔ اس لیے اُن سے استفادہ کا قطعاً موقع نہیں مل سکا حالانکہ بہت اہم تھا کہ اپنے قریب دو دو کے علماء کے شائع شدہ مقالات کا مطالعہ کر دیا جاتا تاکہ جو پہلو ان میں صاف ہو چکے تھے ان کو بھی اختصار کے ساتھ مدیر ناظرین کر دیا جاتا، مگر اس قسم کا ذخیرہ یہاں کلیہً مفقود تھا، اور یہ امر تو جہد ثانی کے مقدمہ میں ظاہر کیا جا چکا ہے کہ یہاں جو کاوش خود مؤلف نے پہلے ایک بار کی تھی قسمت سے وہ دو فیمن کے نذر ہو چکی۔ اس لیے اب اس فرصت میں جو ممکن تھا وہی پیش کیا جا رہا ہے۔ بااں ہر اس موضوع میں جو کچھ لکھا گیا ہے اگر اس کو آپ بار بار ملاحظہ فرمائیں گے تو یہ معلوم کر کے آپ کو حیرت ہوگی کہ یہ مسئلہ ایک پہلو سے جتنا نظری ہے دوسرے پہلو سے اتنا ہی بدیہی بھی پرکھو اور غالب کا یہ مشہور شعر غالباً اسی مسئلہ کے لیے زیادہ مناسب ہے۔

دشوار تو یہی ہر کہ دشوار بھی نہیں!

ساری مشکل یہ ہر کہ انسان اپنے ناقص ادراکات کو کمال اور قلیل علم کو کثیر سمجھتا ہے اور اس لیے اپنے اندر اور محسوسات سے خارج اشیاء کو نہ سمجھتا ہے اور نہ اس کے سمجھنے کی کوشش کرتا ہے بلکہ ان کو بھی اپنے مشاہدات ہی کی حدود میں لانا چاہتا ہے۔ مسئلہ تضار و قدر کا ایک پہلو تو خالق سے متعلق ہے جو اس کے تصور سے بھی دور اور ماہ ہے اور دوسرا خود اسی کے باطن سے متعلق ہے۔ انسان ذاتی دودہنی کی طاقت رکھتا ہے اور نہ اتنے قریب تر دیکھنے کی اس کی بصارت کے لیے بھی قرب و بُعد کے مابین ایک محدود مسافت شرط ہے کہ اگر اس چیز کو اس سے زیادہ نزدیک لے آؤ تو پھر وہ اس کو دیکھنے سے قاصر رہتا ہے۔ اور اگر ذرا دور بجاؤ تو پھر اس کے ادراک سے عاجز ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اس کی بصیرت کا معاملہ ہے۔ یہاں بھی زیادہ دور اور بہت زیادہ نزدیک شے کے ادراک سے اس کی عقل عاجز رہتی ہے، اس لیے نہ الہیات کا وہ پورا ادراک کر سکتا ہے اور نہ اپنے نفس کے اختیار کی حدود کی پوری پوری تشخیص کر سکتا ہے۔ مگر مشکل یہ ہے کہ اس عاجز تصور کو وہ تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں ہوتا۔ تاہم ہم نے پوری کوشش کی ہے کہ مسئلہ کو جتنا قریب الی الفہم کیا جاسکے کر دیا جائے۔ اس لیے قارئین سے گزارش ہے کہ وہ خالی الذہن ہو کر پیلے ان اوراق کا مطالعہ فرمائیں اور بار بار فرمائیں اور سمجھنے سے پہلے اس میں اعتراضات پیدا کرنے کی گھن میں نہ پڑیں۔ امید ہے کہ ان شاعر اللہ تعالیٰ سکون و اطمینان کی روشنی سے مستفیض ہو سکیں گے اس سلسلے میں منتشر کتب کے علاوہ جن کتابوں کو خاص طور پر پیش نظر رکھا گیا ہے وہ درج ذیل ہیں۔

(۱) شرح المواقف للدوانی (۲) شرح العقائد للنسفی (۳) حاشیہ الکلینی (۴) حاشیہ ابن کثیر جانی

(۵) کتاب السنۃ الامام احمد (۶) شرح العقیدۃ الطحاوی (۷) حجت اللہ البانہ (۸) الروضۃ البہیہ (۹) شفاء العلیل

لابن قیم (۱۰) منهاج السنۃ لابن تیمیہ (۱۱) شرح الفقہ الاکبر (۱۲) المسامرہ لابن الہمام (۱۳) الاستبصار للکوکبی

(۱۳) موقف البیہ لاصطیٰ الصبری۔

ان میں سے آخر کی دو کتابیں ہمارے ہی دور کے علماء کی تالیف کردہ ہیں جن میں علامہ کوثری امام ہاتمیؒ کے مسلک کی تائید میں ہیں اور مصطفیٰ صبریؒ شیخ اشعریؒ کے مسلک کی مصطفیٰ صبریؒ کی کتاب کا ہم نے پورے غور و خوض کے ساتھ بار بار مطالعہ کیا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ اس سلسلہ میں ان کی مساعی قابل داد ہیں علامہ کوثریؒ نے ان کے جواب کی پوری سعی کی ہے اب یہ فیصلہ ناظرین کے سپرد ہے کہ علامہ مصطفیٰؒ اور علامہ کوثریؒ میں کیا کس کا پلہ بھاری ہے۔ ہم نفس مسئلہ کے متعلق اپنی رائے کا اظہار تو درکنار ان علماء کے مابین فیصلہ کرنا بھی اپنی مقدار علم سے بالاتر بات سمجھتے ہیں۔ و فوق کل ذی علم علیم۔

جلد ثالث کی ترتیب میں مؤلف کے سامنے ایک جدید مشکل یہ بھی پیش رہی کہ اب مجھ تعالیٰ کتاب میں احادیث کا ذخیرہ ایک ہزار سے تجاوز کر چکا ہے چونکہ احادیث بالکل جدید ترتیب سے جمع کی جا رہی ہیں اس لیے طویل ذخیرہ میں پورے طور پر یہ استحصار رہنا بہت مشکل ہو کہ کس کس نسبت سے یہ حدیث کس عنوان کے تحت پہلے گزر چکی ہے۔ بسا اوقات بڑی تلاش و تفتیح کے بعد تیسری جلد کے عنوان کے لیے ایک حدیث منتخب کی گئی لیکن جب زیادہ غور کیا تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث ایک بار پہلے ہی گزر چکی تھی اس لیے نہ صرف یہ سعی بیکار رہی بلکہ اس کے لیے اب دوسری حدیث کا انتخاب کرنا ایک جدید محنت کا محتاج ہو گیا اب اس دور میں نہ اتنا حفظ قوی ہے نہ اتنا تیقظ کہ جو احادیث قلم سے ایک بار نکل جائیں پھر جب کہیں وہ مکرر آئیں تو یہ یاد آجائے کہ اس نسبت سے ایک بار پہلے وہ فلاں عنوان میں گزر چکی ہے، اس لیے ہو سکتا ہے کہ پوری جانفشانی کے باوجود کوئی حدیث آپ کو مکرر بھی نظر نہ آئے، آپ اس کو مؤلف کے قصور و غفلت پر محمول کریں۔ اسی کے ساتھ تا امکان ہم نے اس کی بھی کوشش کی ہے کہ جہاں کوئی مضمون کے مناسب حدیث گزر چکی ہے اس کا حوالہ دے دیا جائے اور اگر گزشتہ کسی مضمون کا مطالعہ اس جلد کے لیے ضروری ہو تو اس کا حوالہ بھی دے دیا جائے اب اتنی محنت قارئین کے ذمہ ہے کہ وہ اس حالہ کی مراجعت کر کے اس سے فائدہ حاصل کر لیں

ترجمان السنۃ نے جس خدمت کا ارادہ کیا ہے اس کی تشریح کسی حد تک جلد اول و ثانی کے مقدمہ میں کر دی گئی ہے لیکن اب اس کی جلد ثالث سامنے آجانے کے بعد اس امر کی وضاحت کر دینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ ترجمان السنۃ نے حدیث کی خدمت کے ساتھ ساتھ مسائل کلامیہ کو حدیثی روشنی میں دیکھنے اور شرعی پہلو سے ان کے سلجھانے میں بھی کچھ نہ کچھ حصہ لیا ہے اور اس کا اصل مقصد یہ ہے کہ اگر اسی طرح کسی وقت علم کلام پورا کا پورا احادیث کے تحت کھینچ لیا جائے تو اس کے مستقل فن بن جانے کی وجہ سے جو فوائد حاصل

پیدا ہو چکی ہیں وہ ایک حد تک ختم ہو جائیں اور یہ فن مضمون نے کی بجائے بڑی حد تک مفید بن جائے یا مگر بھی ظاہر کر دینا ضروری ہے کہ جب یہ کام شروع کیا گیا تھا تو اس وقت یہ تصور بھی نہ تھا کہ یہ کام اتنا پھیل جائیگا۔ اور خیال یہ تھا کہ کتاب الایمان صرف پہلی جلد میں سما جائیگی اور اگر بالفرض جدیدہ عنوانات کے پیش نظر پہلی جلد ناکافی رہی تو زیادہ سے زیادہ دوسری جلد اس کے لیے یقیناً کافی ہو جائیگی۔

لیکن جب تیسری جلد کا وقت آیا تو ایسے اہم مباحث سامنے آ گئے کہ اب یہ جلد بھی اس کے لیے ناکافی ثابت ہوئی اور ان شاء اللہ تعالیٰ یہ بحث غالباً اب چوتھی جلد میں تمام ہوگی اور بہت ممکن ہے کہ جو ترتیب مؤلف کے سامنے ہے اس کے لحاظ سے پانچویں جلد تک بھی پھیل جائے۔ یہ ظاہر ہے کہ اس طرح اضافہ صرف ابواب و عنوانات ہی میں ہو رہا ہے۔ یعنی جو احادیث کتب مدونہ میں دوسرے ابواب و عنوانات کے تحت پھیلی ہوئی تھیں وہ ہمارے یہاں کتاب الایمان میں سمٹی آرہی ہیں اور اس طرح اگر کتاب ایک طرف طویل ہو رہی ہے تو دوسری طرف مختصر بھی ہوتی جا رہی ہے۔ اس لیے کتاب کی طوالت سے اضطراب گھبرانے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

ہر چند می رود سخن دوست خوشتر است

## اعتراف و اعتذار

ہم کو اس امر کا پورا اعتراف ہے کہ اس جلد میں چند حدیثیں ایسی بھی آ گئی ہیں جو محدثین کے نزدیک زیادہ ضعیف ہیں۔ مگر یہ ان ہی مقامات میں آئی ہیں جہاں نہ تو کسی عقیدہ کی بحث ہو اور نہ عمل کی۔ پھر اس موضوع میں اس سے زیادہ کچھ ہی ہوئی حدیثیں ہماری نظر سے کسی کتاب میں نہیں گزریں۔ نیز اسی کے ساتھ ان کے خلاف بھی کوئی حدیث خواہ وہ ضعیف ہی کیوں نہ ہو نظر سے نہیں گزری۔ غالباً ان ہی وجوہات کی بنا پر اخبار و فضائل کی حدیثیں جمع کرنے والے محدثین نے اس قسم کی حدیثیں بھی اپنی مؤلفات میں شامل کر لی ہیں اور اس علم کے ساتھ شامل کی ہیں کہ ان کی اسنادی حیثیت کیا ہے، اس لیے یہاں منکرین حدیث کے لیے خوش ہونے کا کوئی موقع نہیں ہے۔

ہمیں اس جلد میں یہ مزید تنبیہ کرنی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل اور آپ کی سیرت کے حصے کے لیے بھی عقائد و اعمال کی حدیثوں کی طرح اعلیٰ درجہ کی اسنادوں کی شرط لگانی بلکہ اس سے بھی بڑھ کر یہ تشدد و بی تشدد ہے، بلکہ سیرت کے ایک بیش قیمت حصہ کا عظیم الشان نقصان ہے۔ آخر آج ہمارے سامنے

دنیا کی دیگر تاریخیں بھی موجود ہیں جن کو اعتبار ہی کی نظر سے دیکھا جاتا ہے، مگر کیا ان کو اسنادی لحاظ سے یہ مقام بھی حاصل ہے یا وہ محض معاصرین کے بے سند بیانات یا چند قدیم کتبوں اور محض افواہوں کی بنا پر مرتب ہو گئی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں اصولی روایت کو سامنے رکھے بغیر ان کو اعتبار کا کوئی مرتبہ حاصل نہیں اسی عادت کے پیش نظر بعض سیرت نگاروں نے اعداد اسلام کے محض تصحیحاً اعتراضات سے خائف ہو کر یہ ضرورت محسوس کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر بھی دوبارہ نظر ڈالی جائے اور ما فوق العادۃ اور طبی عجائبات سے خالی کر کے جہاں تک اس کو مادی عقول کے قریب لایا جاسکتا ہے قریب کر دیا جائے۔

ہیں اس سے انکار نہیں کہ جن مصنفین نے سیرت کے صرف اتنے حصہ کو جمع کیا ہے جو صحیح حدیثوں سے ثابت ہے۔ یہ بھی ایک متحسب سہمی ہے لیکن سیرت کے اُس حصہ کو جو دوسرے یا تیسرے نمبر کی حدیثوں سے ثابت ہے بالکل نظر انداز کر دینا یہ طریقہ متحسب نہیں ہے۔ جب یہ تشدد احکام کی حدیثوں میں قائم نہیں رکھا جاسکا اور دیکھیں گی شرائط سے کتر دوسرے اور تیسرے نمبر کی احادیث بھی جمع کی گئیں بلکہ صحابہ اور سائید میں اولیٰ کے سے ہلکے معیار کی حدیثیں بھی پیل گئیں تو پھر سیرت کے عام حصوں کے لیے اس معیار کو معیوب کیوں سمجھا جائے۔ جب دینی مسائل کی تفصیلات کے لیے اعلیٰ معیار سے اتنا پڑا ہے تو پھر سیرت کے حصے کی پوری تفصیلات صرف اعلیٰ معیار کی حدیثوں سے کیوں کر سامنے آسکتی ہیں یہاں تو محض حسنِ حقیقت سے آپ کی سیرت میں کوئی بابت اضافہ کرنی چاہیے اور نہ صرف اعداد اسلام کی خاطر آپ کی سیرت میں قطع بید کرنی چاہیے۔ نیز یہیں یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ اس وقت ہلکے سامنے آپ کی سیرت کا کونسا حصہ پر ظاہر ہے کہ واقعات و حالات کی نوعیت کے ساتھ ان کے ثبوت کی نوعیت بھی بدل جاتی ہے بعض واقعات کی محض قرآن سے تصدیق کر لی جاتی ہے اور ان کے لیے اسناد کا مطالبہ کسی کے ذہن میں بھی نہیں گزرتا مثلاً ایک قدیم پیارے متعلق شہرت ہوتی ہے کہ اس کی وفات ہو گئی، یا کسی گھر میں امید کا حال معلوم ہوتا ہے اور خبر اُڑتی ہے کہ فلاں گھر میں ولادت ہو گئی تو فوراً اس کا یقین پیدا ہو جاتا ہے۔ کون ہے جو یہاں ان خبروں پر یقین کر کے فوراً ان کے مناسب انتظامات کرنے میں مشغول ہو جاتا ہے جو اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ ہر خبر کے اعتماد کا انداز صرف اسناد پر قیود پدینا عام دستور بلکہ عقل کے بھی خلاف ہے۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے ان حصوں کے لیے بھی جن کا تعلق آپ کے ابتدائی حالات زندگی کے ساتھ ہے اعلیٰ درجہ کی اسانید کا مطالبہ کرنا العاف کا مطالبہ نہیں۔ کیا کوئی سلیم الفطرت انسان یہ حکم لگا سکتا ہے کہ ایک ایسی سہمی کے ابتدائی واقعات کے لیے جن کے متعلق کسی کے ذہن میں بھی یہ دگر نہ ہو کہ حدیث ان کو کل کس منصبِ جلیل سے نوازنے والی ہے شروع سے پورا پورا اہتمام کیا گیا ہو گا یا خصوصاً ایک اُمتی ماحول میں کیا یہ ممکن نہیں ہے کہ چند در چند وجوہات کی بنا پر ان واقعات کے قانون روایت و روایت کے

تحت باضابطہ لانے میں کچھ امور مانع آگئے ہوں مثلاً اُس وقت اُن کے زیر مشاہدہ ہونے کی وجہ سے ان کے تحت  
 کی اہمیت ذمہوں میں نہ آئی ہوادائمہ دور میں چل کر شغل جہاد کی وجہ سے اُن کے اعلیٰ معیار پر صحت کرنے کا اہتمام  
 نہ ہو سکا ہو یا اُن کے عقائد و اعمال کے مسائل نہ ہونے کی وجہ سے ان سے عام طور پر بحث ہی نہ کی گئی ہو یا قدرت  
 کے عجائبات کے خوگر ماغوں نے ان کو خلاف عقول امور کی فرست میں داخل ہی نہ کیا ہو۔ ظاہر ہے کہ جہاں  
 نبوت، ملائکہ، وحی الہی اور متواتر معجزات کا شب و روز سماں بندھا ہو وہاں ان چند واقعات کی اہمیت کیا ہوگی  
 جو اول تو نبوت سے پہلی زندگی کے ہیں پھر ان میں ایک واقعہ بھی ان واقعات سے عجیب تر نہ ہو جو روز و شب  
 ان کی آنکھوں کے سامنے پیش آرہے تھے۔ اس قسم کے وجوہات کی بنا پر اگر ان کی اعلیٰ درجہ کی سانسید دستیاب  
 نہ ہو سکی ہوں تو کیا یہ مناسب ہوگا کہ ہم آئندہ آنے والی نسلیں کے غور و فکر کا یہ سارا مواد ہی آپ کی سیرت سے مندرجہ  
 کردار میں یا اپنے نبوت کی نوعیت کے لحاظ سے ان کو سیرت کا جز رہنے دیں۔ حافظ ابن کثیر جو با اتفاق مقہرین  
 میں شہرہ ہوتے ہیں اسی قسم کا ایک واقعہ لکھ کر تحریر فرماتے ہیں :-

وهذا سياق حسن عليها بها والنوع اس واقعہ کی اناد میں اگر وہ ایسے مادی موجود ہیں جن میں  
 وسيماء الصدق وان كان في جلاله كلام کیا گیا ہے! اس ہمہاں ایسے قرآن موجود ہیں جن  
 من هو منظر فيه (الباب الثاني - ۳۱۹) کی وجہ سے اس خبر پر صدق و صفا کا نور چمک رہا ہے۔

آپ کی سیرت کے اس حصے کے روایتی پہلو کے ساتھ اگر ہم اس پر روایتی پہلو سے نظر ڈالیں تو ہم کو پہلے یہ غور  
 کرنا بھی ضروری ہوگا کہ حالات ہیں کس سہی کے متعلق، کیونکہ حالات کا صحیح اندازہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ اس  
 کو بھی سامنے رکھا جائے جس کی نسبت یہ واقعات نقل کیے گئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ انورے اور پھر جیسے عاقل افراد کے  
 متعلق ہر بعید سے بعید واقعہ کی تصدیق مقبول سمجھی جاسکتی ہے گو اس کی نوعیت ثبوت کتنی ہی کمزور ہو لیکن اگر  
 ان میں سے ایک حیرت انگیز واقعہ بھی کسی دوسری عام شخصیت کی طرف منسوب کیا جائے تو قوت و اہمیت میں  
 سو طرح کے احتمالات نکال کھڑے کرتی ہے خواہ اس کی نوعیت ثبوت کتنی ہی پختہ کیوں نہ ہو۔ پس اس لحاظ سے  
 جب ہم نظر کرتے ہیں تو ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ادیان سماویہ کے جتنے حاملین ہیں وہ سب متفقہ طور پر اپنے  
 اپنے رسولوں کے متعلق کچھ نہ کچھ مافوق العادۃ عجائبات نقل کرتے چلے آئے ہیں۔ یعنی امر ہے کہ ان میں اکثر واقعات  
 کی نوعیت روایت و روایت ہر پہلو سے صفر کی برابر نظر آتی ہے مگر اس قدر مشترک اتفاق سے اتنا تو ماننا پڑتا  
 ہے کہ انبیاء و علیہم السلام کی ابتدائی زندگیوں میں کچھ امور عام انسانوں کی زندگیوں سے ضرور ممتاز تھے خواہ اس کے  
 اسباب و وجوہات کچھ بھی ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور طفولیت، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے حمل  
 اور ولادت اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حالات خود قرآن کریم میں بھی موجود ہیں جن کا روایتی پہلو اگر اتنا مضبوط ہو

تو شاید صرف درایت کے لحاظ سے ہائے روشن خیال مسلمانوں کے لیے ان کا باور کرنا مشکل ہو جانا، لیکن یہاں تو گفتگو اس شخصیت کے متعلق ہے جس کے بارے میں دعویٰ یہ ہے کہ وہ عالم کی حسبِ عظیم تر ہستیوں میں بھی عظیم تر ہستی تھی، پس اگر ان کی حیات میں کچھ ایسے عجائبات کا ظہور ملتا ہے جو اس نوع کے انسانوں میں قوت کے ساتھ ہمیشہ سے ہوتا چلا آیا ہے تو کیا ان کو اصولِ درایت کے خلاف کہا جاسکتا ہے۔

ہیں یہاں اس جماعت کے ساتھ بھی شدید اختلاف ہے، جنہوں نے پیغمبرِ اسلام کی حیات میں بعض بے سرو پا موضوعات داخل کر کے ان کو بھی عقائد کی فرست میں داخل کر لیا ہے۔ زیرِ بحث امر صرف یہ ہے کہ آپ کی ابتدائی زندگی کے وہ واقعات جو اسانید کے ساتھ ثابت شدہ ہیں، گو وہ ضعیف سی مگر غیر معقول بھی نہیں بلکہ اس قسم کی شخصیاتِ بارزہ کی زندگیوں میں ہمیشہ نظر آتے رہے ہیں، کیا ان کو کبیر آپ کی سیرت و صحیح کر دیا جائے یا ان کے ثبوت کی نوعیت پر تنبیہ کے ساتھ ان کو سیرت کا جزو نہ بنے دیا جائے تاکہ وہ آپ کی نبوت کے مابعد حالات پر غور و خوض کرنے میں کارآمد ہوں۔

مترجمان السنہ کا مقصد اپنے مخاطبوں میں کسی ایک فریق کے ساتھ ساتھ چلنا نہیں ہے بلکہ اس کے پیش نظر احادیث کی روشنی میں جو بات منقح ہوتی ہو صرف اس کو واضح کر دینا ہے۔ سید ہیں وہ جو اپنے عقائد کی روشنی میں حدیثوں کا مطالعہ نہیں فرماتے بلکہ حدیثوں کی روشنی سے اپنے عقائد کی اصلاح کر لیتے ہیں۔ اس لیے ہم نے بلا خوف و لومۃ لائم آپ کی زندگی کے وہ سب حالات جو محدثین کے نزدیک اس سے قبل ذکر میں آتے رہے ہیں یہاں بھی ذکر کر دیے ہیں، اگر کوئی فریق اس پر چین بچیں ہوتا ہو تو ہوسان مشکلات و حالات کو سامنے رکھ کر اب آپ ہی غور فرمائیے کہ اس طرح مسائل کلامیہ کے عنوانات حدیث کی کتاب میں قائم کرنا پھر اس کے لیے بید سے بید مقامات سے حدیثیں تلاش کر کے لانا اور ساتھ ساتھ جگہ جگہ ان پر محدثانہ نظر بھی کرتے جانا اور عنوانات و احادیث میں ایسی ترتیب قائم کرنا کہ مسئلہ کے تمام پہلو روشن ہو جائیں، پھر ایسے متعدد مقالہ لکھنا جو تمام تر حدیثوں کی روشنی ہی میں لکھے گئے ہوں، یہ کتنی فرصت کا محتاج ہے۔ بس یہی کچھ باتیں تھیں جو اس جلد کی تصنیف میں اتنی تاخیر کا باعث بن گئیں۔ میں نے اس تاخیر کو تو بخوشی گوارا کر لیا مگر میں یہ گوارا نہیں کر سکتا تھا کہ رسالت اور نبوت کے اتنے اہم مضامین اپنی مقدور بھر سنبھالنے بغیر یوں ہی جوں کے توں ناظرین کے سامنے اٹھا کر رکھ دوں۔ اب یہ فیصلہ آپ کے سپرد ہے کہ اپنے ان مقاصد میں میں کہاں تک کامیابی حاصل کر سکا۔

مسودہ اب بھی اس حیثیت میں نہ تھا کہ بخوشی اس کو روانہ کیا جاسکتا، مگر چونکہ وہ صرف صحاح ہی کی معرفت روانہ ہو سکتا تھا، اس لیے اگر اصلاح و ترمیم کا اور انتظار کیا جاتا تو پھر بات ایک سال پر جا پڑتی اس لیے بادل ناخواستہ اپنے قبضہ سے جدا کرنا پڑا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ میری اس مددگاری اور پراگندہ

کوشش کو قبول فرما کر امت مسلمہ کے لیے نافع بنے۔ آمین۔

### نوٹ

ہر باب کے تشریحی نوٹوں کے ملاحظہ سے قبل از بس ضروری ہے کہ اس موضوع کے متعلق جو بحث الہ لکھا گیا ہے اس کو بغور اور بار بار پڑھ لیا جائے، ورنہ اگر تشریحی نوٹوں کے سمجھنے میں کوئی الجھن رہ گئی تو اس میں مؤلف کے قصور کے ساتھ تھوڑی سی کوتاہی آپ کی بھی ہوگی۔ واہمہ شدہ اولاد آخراً۔

بند

محمد بکر عالم

نزہیل مدینہ منورہ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## القضاء والفتك

قال الشاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ اعلم ان اللہ تعالیٰ شمل علمہ الازلی الذاق کل ما وجد  
او سیو جدم من المحوادث محال ان یختلف علیہ عن شیء او یتحقق غیر ما علم فیکون جھلا لا علما، و هذا  
مسئلۃ شمول العلم ولیست بمسألۃ القدر ولا یخالف فیہا فرقة من الفرق الاسلامیۃ لئذا القدر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### قضاء و قدر اور اس پر ایک لمحہ منکر یہ

مسئلۃ قضاء و قدر بیگ بہت مشکل ہے لیکن ہمارے نزدیک خالق کا وجود تسلیم کرنے کے بعد اس کا انکار  
کرنا اس سے زیادہ مشکل ہے جس نے یہاں شریعت کی بیان کردہ راہ و اعتدال چھوڑی اس کو ہدایت کا انکار کرنا پڑا  
یعنی یا تو بندہ کو پتھر کی طرح مجبور ماننا پڑا اور یا اس کو خالقیت میں خالق کے برابر تسلیم کرنا پڑا۔ ہم یہاں آپ کے غورو  
فکر کی دعوت کے لیے چند سطور پیش کرتے ہیں۔ مسئلہ کو ان سے حل نہ ہو مگر ممکن ہے کہ کسی حد تک مزید انکشافات کا  
بحث ہو جائے و نستعین۔

اسلامی جملہ فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کائنات میں جو کچھ ہو رہا ہے ان سب کا حق تعالیٰ کو پہلے سو  
علم ہے، اور یہ بات بھی قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ کے علم ازلی کے مطابق جو کچھ ہونے ہے وہ سب  
کچھ قید کتابت میں بھی آچکا ہے اور اب عالم کا ایک ذرہ اس کے خلاف حبش نہیں کر سکتا۔ اس لیے بحث یہ پیدا  
ہو گئی ہے کہ اب انسانی افعال کی حقیقت کیا ٹھہری، کیا اس کو ان میں مجبور سمجھ لیا جائے یا مختار کہا جائے۔ اگر مختار  
کہا جائے تو پھر لازمی طور سے اس میں قدرت اور اختیار کی صفت بھی تسلیم کرنی ہوگی۔ اور قدرت اور اختیار  
تسلیم کر لینے کے بعد پھر قضا و قدر کے مسئلے اس کو مجبور کہنے کا مفہوم باطل ہو جائے۔ اور اگر مجبور کہنا چاہے  
تو یہ ضروری ہو گا کہ اس میں قدرت و اختیار کی صفت کا بھی انکار کر دیا جائے اس لیے قضا و قدر کی بحث میں  
اصل نقطہ ضرور مگر افعال عباد یعنی بندوں کے افعال بن جاتے ہیں۔ اس پر غور کرنے سے قبل جب آپ عالم پر  
ایک نظر ڈالیں گے تو آپ کے سامنے دو قسم کی مخلوقات نظر آئیں گی، ایک وہ جو اختیار و ارادہ کے باوجود ایک نہیں

الذی دلت علیہ الاحادیث المستفیضة ومضى علیہ السلف الصالح ولہ یوفی لکالا المحققون و  
یتجہ علیہ السؤال ہا نہ متدافع مع التکلیف وانذ فیم العمل هو القدر الملزم الذی یوجب الحوادث  
قبل وجودها فیوجد بذلک الایجاب لا یدفعه هرب ولا ینفع منه حیلہ۔ (صفحہ ۶۰ جزاۃ)

الواحد متنا یعلم بداهتہ انه بمدیدہ ویناول القلم مثلاً وھونی ذلک مریداً قاصداً یتوی

وہ کھلے طور پر قدرت الہیہ کی معجزی ہوئی ہے۔ مثلاً آفتاب حرکت کرنا نظر آتا ہے یا زمین و آسمان میں جو بھی متحرک  
ہے۔ یہ سب جانتے ہیں کہ یہ اپنے ارادہ سے متحرک نہیں، بلکہ ارادہ و قدرت الہیہ سے متحرک ہیں۔ دوسری قسم  
کی مخلوق وہ ہے جو بدانتہا ارادہ و اختیار کی مالک نظر آتی ہے۔ یہ تین قسم کی ہے، ایک وہ جو صرف خیر ہی کا ارادہ  
کرتی ہے، شرکاء ارادہ کر ہی نہیں سکتی۔ یہ فرشتے کہلاتے ہیں، ان کی شان لا یعصون اللہ ما امرہم و یفعلون  
ما یؤمرہم ہے۔ یعنی جو حکم ان کو ملتا ہے وہ اس کے خلاف کر ہی نہیں سکتے، اور صرف وہی کرتے ہیں جس کا  
ان کو حکم دیا جاتا ہے، یہاں نفی و اثبات دونوں کو جمع کرنے سے اسی مضمون کی تاکید مقصود ہے۔ دوسری مخلوق  
اس کے برعکس ہے وہ شرکے سوا خیر کا ارادہ کرتی ہی نہیں، یہ شیطان ہے، تیسری قسم وہ جو ہر دو نوع کے ارادہ کی  
مالک ہے، اور دونوں قسم کے ارادے کرتی بھی ہے یہ حضرت انسان میں۔ انسانوں کی پھر تین قسمیں ہیں ایک  
جس کا ایمان اور جس کی عقل و معرفت اس کی خواہشات نفسانی پر غالب ہوتی ہے، یہ تو ترقی کر کے فرشتوں  
سے جا ملتا ہے۔ دوسری اس کے برعکس ہے، یہ برادر شیطان بن جاتا ہے اور تیسری قسم وہ ہے جس کی عقل  
اس کی قوت شہوانیہ کی مفتوح ہو جاتی ہے، یہ بہائم اور حیوانات سے ملحق ہو جاتا ہے، جس طرح ان  
جملہ مخلوقات کا وجود محض حق جل و علا کی بخشائش ہے، اسی طرح ان کا ارادہ و اختیار بھی اسی کا عطا  
کردہ ہے۔

اب ہم پہلے اصطلاحات اور مذاہب کی تفصیلات سے علیحدہ ہو کر سادہ طور پر اس مسئلہ پر نظر کرنا  
چاہتے ہیں تو یہ بات ہم کو ماننی پڑتی ہے کہ بندہ میں اختیار و قدرت کی صفت یقینی ہے اس کا انکار  
کرنا اپنے بدہمی و جہان کا انکار ہوگا۔ ایک بیوقوف سے بیوقوف شخص بھی اختیاری حرکات اور ایک رعشہ  
زود شخص کی حرکات کے مابین فرق سمجھتا ہے اور ہرگز دونوں کو یکساں کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا، لیکن  
یہ بھی بدہمی ہے کہ جس طرح بندہ کا خود وجود اور اسی کے ساتھ اس کی دیگر صفات کمزور اور ضعیف ہیں،  
اسی طرح اس کی یہ قدرت اور اختیار بھی ضعیف و در ضعیف ہے۔ دیکھیے انسان دیکھتا بھی ہے اور سنتا بھی  
ہو، اس لیے اس کو شنوا اور بینا کہا جاتا ہے، مگر چونکہ اس کی یہ صفات ضعیف ہیں اس لیے ان کی کچھ  
شرائط بھی ہیں، اگر وہ نہ ہوں تو وہ نہ سنتا ہے اور نہ دیکھتا ہے۔ پھر ان شرائط کے ساتھ جہاں وہ سنتا

بالنسبه اليه الفعل والترك مجسب هذا القصد ومجسب هذه القوى المشجبه في نفسه وان كان كل شيء مجسب للصحة الفوقانيه اما واجب الفعل او واجب الترك فكل ذلك للحال في كل ما يتوجه استعداد خاص فينزل من باری الصور ونزل الصور (۱) على اللواد المستعد لها كالاستجابة عقيب الدعاء مما فيه دخل المتجدد حادث بوجه من الوجوه وعلك تقول

اور دیکھتا بھی ہے وہاں بھی کچھ دور چل کر اس کی شنوائی اور بینائی کی دونوں صفیں معطل نظر آتی ہیں مثلاً ایک خاص فاصلہ کے بعد نہ کچھ سنتا ہے اور نہ دیکھتا ہے، مگر کیا اُس کی اس معذوری پر کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ اس میں سمع و بصر کی صفت ہی نہیں ہے۔ ہمارے خیال میں یہاں دو رائیں پیدا نہیں ہو سکتیں، بالافتاق یہی کہا جائیگا کہ ضرور ہیں مگر اتنی ضعیف ہیں کہ زیادہ دور چل کر کام نہیں دے سکتیں۔ اگر صفت اختیار بھی ایسی ہی ضعیف صفت ہو جس کا کچھ دور تک تو اثر ظاہر ہوتا رہے لیکن ذرا لگے چکے اسکا اثر ظاہر نہ ہو تو کیا اس صفت کی وجہ سے اس کے وجود ہی کا انکار کر دینا صحیح ہو گا یا اگر اس کا اقرار کر لیا جائے تو کیا پھر یہ بھی ضروری ہو گا کہ آخر تک اس کا اثر تسلیم کیا جائے۔ پس اگر ہم اپنے اختیار کے اثرات کچھ دور چل کر ضمنی یا معدوم دیکھتے ہیں تو اس بنا پر ہم کو اپنے بدیہی وجدان کے انکار کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے، اسی طرح اگر ہم اپنے بدیہی وجدان کی بنا پر اپنے نفس میں صفت اختیار تسلیم کر لیتے ہیں تو یہ بھی کوئی لازمی امر نہیں ہے کہ پھر اس کے اثرات آخر تک بھی تسلیم کرتے چلے جائیں۔ اس لیے ہم پوری بصیرت کے ساتھ اس بات کے اقرار کرنے پر مجبور ہیں کہ ہمیں قدرت و اختیار کی صفت موجود ہے مگر ہاں خود اس صفت اختیار پر ہمارا کوئی اختیار نہیں ہے یعنی اس پر ہم قدرت نہیں رکھتے کہ اس اختیار کو جہر چاہیں لگا دیں بلکہ ہماری یہ صفت مشیت الہیہ کے تحت اسی طرح جبری حرکت کرتی ہے جس طرح ایک سنگ انداز کے ہاتھ کا پھینکا ہوا پتھر۔ نہ اس پتھر کو یہ قدرت ہے کہ وہ اس سمت کو چھوڑ کر جہر سنگ انداز نے اس کو پھینکا ہے کسی اور سمت چلا جائے، نہ بندہ میں یہ طاقت ہے کہ وہ اس جانب کے سوا جس جانب قدرت نے اس کے اختیار کو لگا دیا ہے کوئی اور حرکت کر سکے۔ لہذا بندہ جو کرتا ہے حقیقتاً اپنے اختیار ہی سے کرتا ہے، مگر وہ اپنے اختیار سے کرتا وہی ہے جو مختار مطلق اس سے کوانا چاہتا ہے پس اس لحاظ سے کہ ہم جو کرتے ہیں اپنے اختیار سے ہی کرتے ہیں مختار کہلاتے ہیں اور اس لحاظ سے کہ اختیار رومی کر سکتے ہیں جو مشیت الہیہ ہوتی ہے، مجبور کہلاتے ہیں یا بمنزرا مجبور، مگر یہاں جبر ہے جو جبر مطلق سے متناہی ہے، کیونکہ جبر مطلق میں مجبور کو اپنے ارادہ کے ساتھ مزاحمت محسوس ہوتی ہے۔ مثلاً اگر کسی مومن کو کلمہ کفر کہنے کے لیے مجبور کیا جائے تو اگر وہ کلمہ کفر زبان سے کہے کہ تو دیتا ہے مگر اس کے ساتھ ہی اس خارجی جبر کی مزاحمت کا احساس بھی کرتا رہتا ہے یا مثلاً ایک منافق زبان سے کلمہ ایمان ادا تو کرتا ہے مگر یہاں بھی ظاہری خوف اس کے باطنی ارادہ کے لیے مزاحم رہتا ہے

هذا جهل بوجوب الشيء بحسب المصلحة الفوقانية فكيف يكون في موطن من مواطن الحق؟  
 فاقول حاش لله بل هو علم وابتداء للحق هذا الموطن انما الجهل ان يقال ليس بواجب اصلا  
 وقد نفت الشرائع الالهية هذا الجهل حيث أثبتت الايمان بالقدرة وان ما اصابك لو يكن  
 ليخطئك وما اخطاك لو يكن ينصيبك واما اذا قيل يصح فعله ونزك بحسب هذا الموطن فهو

لیکن جو چیز یاں ہے اس میں ارادہ مجبور کے ساتھ کوئی مزاحمت نہیں ہوتی۔ انسان جو افعال بھی کرتا ہے وہ اپنے  
 احساس کے مطابق آزادانہ اور پوری خود اختیاری سے کرتا ہے، حتیٰ کہ اگر تقدیر کا جبر اس کو بتایا بھی جائے تو وہ اس  
 کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا ہے جس طرح یہاں بندہ کا جبر مطلق سے ممتاز ہے اسی طرح اس کا اختیار بھی  
 مطلق اختیار سے ممتاز ہے کیونکہ وہ جو چاہے اختیار نہیں کر سکتا بلکہ وہی اختیار کر سکتا ہے جس کا اختیار مختار  
 مطلق نے اس کو دے دیا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ انسان جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے مگر چاہتا وہی ہے جو اللہ تعالیٰ  
 اس سے کرنا چاہتا ہے۔ اب اگر اس اختیار کے ساتھ کوئی شخص اپنے نفس کو مجبور کرتا ہے تو کہے کہ وہ ایسا  
 مجبور ہوگا جو معذور نہیں ٹھہر سکتا۔ پروردگار عالم کی خالقیت کا یہ کرشمہ بھی عیب ہے کہ اس نے ایک مجبور  
 محض کو کس حکمت سے ایسا مختار بنا دیا ہے کہ وہ اپنے گرد و پیش میں اپنے احساس کے مطابق ادنیٰ سا جبر بھی  
 محسوس نہیں کرے بلکہ حالانکہ جبر کی گرفت اس پر اس درجہ سخت ہوتی ہے کہ وہ جبیش کرنے کی بھی طاقت نہیں  
 رکھتا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ صورت اس لیے پیدا ہو گئی ہے کیونکہ یہاں افعال پر جبر نہیں افعال تو اپنے اختیار  
 سے ہوتے ہیں، مگر خود اس کا اختیار حق تعالیٰ کی مشیت کاملہ کے تحت ہوتا ہے، اس لیے اس مختار کو اپنے  
 جبر کا احساس نہیں ہوتا اگر جبر افعال پر ہوتا تو حضور اس کا احساس ہوتا۔ یہ صفت صرف ربّ قدیم کی ہے  
 کہ وہ بندہ کے اختیار پر بھی حکومت کرتا ہے، قصداً و قدر کے راز ہائے سرسبز سب اسی نقطہ میں پہنچا  
 ہیں۔ بندہ مجبور ہو کر اپنے مختار ہونے کا مدعی بھی اسی لیے رہتا ہے کہ اس کو اپنا اختیاری اختیار محسوس ہوتا  
 ہے، اور چونکہ اس کو یہاں اپنے ارادہ کے ساتھ کوئی مزاحمت محسوس نہیں ہوتی اس لیے فوقانی جبر کا  
 اس کو کوئی احساس نہیں ہوتا اور جب جبر اختیار اس طرح مدغم ہو جائیں تو پھر اپنے افعال پر مسؤل  
 ہونے کا مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے۔ کیا ایسا مختار بھی مسؤل نہ ہونا چاہیے جو اپنے وجدان میں بھی خود مختار ہو،  
 اس فوقانی جبر کا حال تو صرف انبیاء علیہم السلام نے بتایا ہے۔ حیرت ہے کہ یا تو انسان ایک طرف  
 مختار مطلق بننا چاہتا ہے ایسا مختار کہ تقدیر کے جبر کو سننے کے لیے بھی تیار نہیں ہوتا اور مسلمان ہو کر بھی اس  
 کی تصدیق میں ہنزا جھتیں نکالنے کو بیٹھ جاتا ہے، اور دوسری طرف جب تقدیر کا جبر تسلیم کرنے پر آتا ہے تو  
 یہاں بھی اس کی روش معاندانہ ہی نظر آتی ہے یعنی پھر جزا و سزا میں اُلجھنے لگتا ہے، ولقد صدق اللہ عزوجل

علم حق لامحالة كما انك اذا رأيت الخلل من البهائم يفعل افعال الغليظ ورايت الانثى تفعل  
افعال الانثوية فان حكمت بان هذه الافعال صادرة جبراً محركة الحجر في دلحرجة  
كذبت وان حكمت بانها صادرة من غير علة منجبة لها فلا المزاج الغلي يوجب هذا  
الباب ولا المزاج الانثوي يوجب ذلك كذبت وان حكمت بان الارادة المتشعبة في نفسها

وكان الانسان اكثر شئ بعد الانسان فطرةً ہے جگر والو) حالانکہ سوچنا تو یہ چاہیے تھا کہ کیا محکومیت  
کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ محکوم ہمیشہ حاکم کے زیر دست رہے پھر یہاں تو رشتہ صرف محکومیت کا ہی نہیں،  
بلکہ محکومیت کا بھی ہے کیا یہ عقول نہیں کہ یہاں ہمارا غیر مستقل اختیار بھی مختار کل کی مشیت کا حکوم بنا ہے،  
جب یہ عقول بات سانسے رکھی جاتی ہے تو دنیا شور مچا کر دیتی ہے کہ ہم کو مجبور بنا دیا، حالانکہ غور کی بات تو  
یہ تھی کہ جو سرے سے موجود ہی نہ تھا وہ مختار تھا کس دن، پھر بتنا کچھ مختار تھا تقدیر نے اس کو ختم کب کیا  
بلکہ آئینی طور پر اور تسلیم کر لیا ہے، پس یہاں تو یہ اسان کہ ایک معدوم معض کو شرف و جود بخشا پھر اپنی حکمت  
کامل سے ایک جواد معض (یعنی لفظ) کو سمیع و بصیر اور مختار بنا دیا، اُدھر یہ احسان فراموشی کی شکوہ یہ ہے کہ مختار کو  
مجبور بنا دیا۔

یہاں ایک مغالطہ یہ لگ گیا ہے کہ تقدیر اور بندہ کے اختیار کو علیحدہ علیحدہ سمجھ کر تقدیر کو بندہ کے  
اختیار پر حاکم بنا لیا ہے حالانکہ ہمارا اختیار بھی خود تقدیر کے دائرہ میں شامل ہوتا ہے، اسی قسم کا سوال ایک  
مرتبہ صحابہ کرام نے آنحضرت کے سامنے پیش کیا تھا یا رسول اللہ امراض میں دوا کا استعمال اور جنگ میں  
دھال کا کیا فضائی تقدیر کو ٹال سکتا ہے یعنی جب نہیں ٹال سکتا تو پھر ان کے استعمال کا فائدہ؟ آپ نے جواب  
کتنا مختصر کر کیا تھی بخش ارشاد فرمایا: میرے صحابہ تم ان اسباب کو تقدیر سے خارج سمجھتے ہی کیوں ہوتے تھے  
میں یہ بھی لکھا ہوا ہوتا ہے کہ دوا کرو گے تو سفایاب ہو گے، سپر استعمال کرو گے تو دشمن کے وار سے بچ جاؤ گے۔  
پس ارتکاب اسباب بھی اعاطہ تقدیر میں داخل ہو چکا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ و بارشام کے قصہ میں نقل فرماتے ہیں کہ جب عمرؓ مقام سرخ کے پاس پہنچے تو آپ  
کو اطلاع ملی کہ شام میں تو بار بھیل رہی ہے یہ سن کر آپ نے لشکر کو واپسی کا حکم دے دیا۔ اس پر ابو بکرؓ  
نے تعجب سے فرمایا "اچھا آپ تقدیر سے بھاگ رہے ہیں؟ یعنی اگر موت مقدر ہو چکی ہے تو پھر اس واپسی کا فائدہ  
عمرؓ نے اس کا کیا حکیمانہ جواب دیا، فرمایا: ابو عبیدہ اگر دوادیاں ہوں ایک سرسبز و سری خشک بولوپانے اونٹ  
کس میں چراؤ گے؟ اگر سرسبز وادی میں چراؤ اور یقیناً اسی میں چراؤ گے تو کیا یہ تقدیر سے گریز ہو گا یا یہی اسی  
تقدیر کے تحت ہو گا، اسی طرح میری دلہی کو اعاطہ تقدیر سے باہر کیوں سمجھتے ہو اگر موت کی وادی سے بچ کر

تسکى وجوباً فوقاً نياو تعهد عليه وانها لا تقدر فوراً استقلا ليا كان ليس وراء ذلك مرفى  
فقد كذبت بل الحق اليقين امر بين الامرين وهوان الاختيار معلول لا يختلف عن علل و  
الفعل المراد توجه العلل ولا يمكن ان لا يكون ولكن هذا الاختيار من شأنان يبتدع  
بالنظر الى نفسه ولا ينظر الى ما فوق ذلك فان ادبت حتى هذا الموطن وقلت اجد فى نفسى ان

جارا ہوں تو یہ بھی تقدیر میں لکھا ہوا ہوگا، جب ہی تو جارا ہوں (نوطا مالک)

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے ثابت ہوا کہ تقدیر و تدبیر میں جنگ نہیں ہے اور جنگ تو  
اُس وقت ہوتی جبکہ تدبیر تقدیر کے احاطہ سے کہیں باہر ہوتی اب تو تدبیر بھی تقدیر کا جز ہی ہوتی ہے تقدیر و تدبیر  
کے مراتب کو اس طرح محفوظ رکھنا یہ علوم نبوت کا فیض ہے، دیکھیے حضرت یعقوب علیہ السلام جب اپنے  
نہندوں کو مصر روانہ کر رہے ہیں تو نظر گزر کے خطرہ سے تحفظ کے لیے یہ بھی فرماتے جاتے ہیں یا نبی لا تقدر  
من ثواب و اجاب و اذ خلوا من ابواب متفرقة بجز! دیکھنا کہیں ایک ہی مدعا نہ سے سب کے سب مت  
داخل ہو جانا بلکہ متفرق دروازوں سے جانا رکھیں فان نبوت کو کسی کی نظر نہ کھا جائے اور شفقت پدی نظر  
گرد سے تحفظ کی تدبیر بھی کرتی جاتی ہے اور لسان نبوت رمز تقدیر سے بھی آگامیے جاتی ہے اور فرماتی ہے  
مَا اعطيتي عنك من الله من شئى منى ميرى یہ تدبیر صرف عالم اسباب کی ایک تسلی ہے، جو مقدر ہو چکا ہے  
کہیں اس کو میں نال سکتا ہوں۔

یہاں اس پر بھی ذرا غور کیجیے کہ جس کو آپ تقدیر کا جبر سمجھتے ہیں اس کی حیثیت ہے کیا یہی تو کہ قدرت  
نے اپنے دیے ہوئے اختیار کو اپنے ہی کنٹرول میں رکھا ہے، یا یہ کہ جو اختیار عطا فرمایا تھا اس کو سلب کر لیا ہے  
پھر اس جبر کا اثر ہے تو کہاں ہے، کیا ان اشیاء میں ہے جہاں آپ کو تقدیر سے قبل اختیار حاصل تھا، یا ان  
میں جہاں پہلے ہی آپ مجبور ہی مجبور تھے اس لیے یوں نہ کیے کہ تقدیر نے ہم مختاروں کو مجبور بنا دیا، بلکہ یوں  
کیے کہ ہم مجبوروں کو ایک محدود پیمانہ پر مختار بنا دیا ایسا مختار کہ وہ اختیار بھی ہماری حیثیت سے کہیں زیادہ  
تھا، ایک مجبور میں نہیں بلکہ معدوم محض میں اختیار کا تصور کرنا ہی کب معقول ہے یہ تو مختار مطلق کا کرم تھا  
کہ اس نے محض اپنے کوشمہ قدرت سے ایک جہاد کو اختیار بخش دیا اور اس کے اس اختیار کے سامنے اپنا  
جبر ایسا پس پردہ کر دیا کہ اس عالم میں اس جبر کا ادراک کرنا مشکل ہو گیا۔ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نَفْسٍ  
اَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيْهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا۔

ذرا اور وقتِ نظر سے کام لیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ ہمارا یہ ناتمام اختیار قائم ہی جب رہ سکتا ہے جبکہ  
قدرت کا اختیار اس کے ساتھ ساتھ لگا رہے اگر قدرت کا اختیار کہیں اس کی سرپرستی چھوڑے تو ہمارا

انفعل التزك كانا مستويين واني اخترت الفعل فكان الاختيار علة لفعله صدقت وبهت  
 فاجزت الشرائع الالهية عن هذه الارادة المتشعبة في هذه الموطن، وبالجملة فقد ثبتت ارادة  
 يتعد وتعلقها وثبتت المجازاة في الدنيا والاخرة وثبت ان مدبر العالم مدبر العالم بما يجب  
 شريعة يسلكونها لينقنوا فكان الامر شبيها بان السيد استخدم عبدا وطلب منهم ذلك

اختيار خود بخود فنادر ہو جائے۔ اس کو ایک مثال سے یوں سمجھیے کہ بچہ جب بہت کرتا ہے کہ چلے اور اپنے پیروں  
 ہی چلے، اس کے والدین جانتے ہیں کہ اس غریب کے پیروں میں خود چلنے کا دم نہیں ہے اس لیے اپنی طاقت  
 اس کو چلاتے ہیں اور جس طرف وہ چلنا چاہتا ہے اسی طرف چلاتے ہیں۔ اس کا ناتمام اختیار جب اس طرح  
 والدین کے اختیار مستقل کے سہائے سہائے کام کرنے لگتا ہے تو اس بچے کے ارمان تو یوں پورے  
 ہو جاتے ہیں کہ جو اس کی ضد تھی وہ پوری ہو گئی اور والدین یوں خوش ہو جاتے ہیں کہ اس طرح ان کا بچہ  
 خوش ہو گیا، اور ان کا کچھ بگاڑ نہیں۔ اگر کہیں یہ بچہ اس کی ضد کر بیٹھے کہ والدین کی دستگیری کے بغیر خود اپنی  
 ہی طاقت سے چلے تو ظاہر ہے کہ جتنا فاصلہ اپنے اس ناتمام اختیار کے ساتھ اس نے طے کر لیا تھا یہی  
 لے نہ ہو۔ یہاں معاملہ اس کے برعکس ہے، کیونکہ بچہ تو اپنی مشیت بھی رکھتا ہے اور کچھ طاقت بھی اور اس  
 کے والدین کو طاقت اس سے کہیں زیادہ رکھتے ہیں مگر اپنی مشیت اور اپنی طاقت کو اس بچے کے تابع بنا  
 رکھتے ہیں اور ادھر ہی اس کو صرف کرتے ہیں جدھر وہ بچہ ارادہ کرتا ہے مگر خالق کے معاملہ میں بندہ کی مشیت  
 کی سبھی ہی نہیں ہوتی، وہ اگر کچھ قدم چل سکتی ہے تو خالق کی مشیت کے سہائے سہائے ہی چل سکتی ہے وَمَا تَكُنُونَ  
 إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ یعنی تم ارادہ ہی وہ کر سکتے ہو جو مشیت الہیہ چاہتی ہے تعجب ہے کہ اتنی حکومت کے باوجود  
 اگر سبھی نظر ڈالو تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ شاید اس عالم میں مشیت الہیہ ہمارے ارادہ کے تابع بنی ہوئی ہے اور جو ہم  
 کرنا چاہتے ہیں وہی وہ پورا کرتی رہتی ہے۔ یہ تمام کرشمہ اسی حکمت کا ہے کہ ہمارے افعال پر قدرت لے جو نہیں  
 فرمایا بلکہ خود ہمارے اختیار ہی کو اپنے اختیار میں رکھا ہے، لہذا مجبور محض ہونے کے باوجود ہمارا احساس یہی ہوتا  
 ہے کہ ہم مختار مطلق ہیں اور اس عالم کے لحاظ سے یہ غلط بھی نہیں، جو جبر یہاں ہے وہ عالم غیب کے لحاظ سے ہے،  
 اور وہ ہماری دسترس سے باہر ہے۔ اب اس کے سوا چارہ کار نہیں کہ اس معاملہ میں صرف انبیاء علیہم السلام  
 کے بیان پر اعتماد کیا جائے یہاں دلائل کا اگر انبار بھی لگا دیا جائے تو انسان اپنے ذاتی وجدان کے بالمقابل ان  
 کو باور نہیں کر سکتا، اس لیے اسلام نے یہاں صرف تسلیم و رضاکر کی ایک راہ بتادی ہے۔ حقیقت سے بے خبر بھی  
 نہیں رکھا اور اس کو پورے طور پر چل کرنا چاہے بس سے بالاتر تھا اس لیے بحث کرنے سے بھی روک دیا۔  
 فاتبعوه هذا صراط مستقیم۔



ورضی عن خدم و منخط علی من لم یخدم فنزلت الشرائع الالهیة بهذه العبارة لما ذکرنا ان الشرائع  
تنزل فی الصفات و غیرها بعبارة لیس هنالك انصم و لا بین للحق منها اكانت حقیقة لغویة او  
محجاز متعارفا لم یکن الشرائع الالهیة هذه المعرفة الغامضة من نفوسهم بثلاث مقامات  
مسئلة عند هو جارية مجری المشهورات البدیعیة بینهم احدہم انہ تعالیٰ منعہ و شکر المنعہ

بالفاظ دیگر اس مضمون کو یوں سمجھئے کہ بعض مرتبہ شی کا وجود ہی اتنا کمزور و ضعیف ہوتا ہے کہ وہ خود بخود قائم  
نہیں رہ سکتا، اس کے وجود کی کل حقیقت ہی اتنی ہوتی ہے کہ کسی موجود حقیقی کے ساتھ اس کو کوئی صحیح نسبت مل  
سکتی ہے اس لیے اس کا وجود بھی اسی وقت قائم رہتا ہے جب تک کہ یہ نسبت قائم رہتی ہے جہاں یہ نسبت ختم ہوئی  
اس کا وجود بھی ختم ہوا۔ دیکھو دن میں دھوپ کی تواتر و تیزی کا کیا عالم ہوتا ہے۔ موسم گرما میں فضا، عالم گویا  
گروہ نارسی ہوئی نظر آتی ہے، مگر جہاں آفتاب نے غروب ہونے کے لیے رخت سفر باندھا اسی کے ساتھ ساتھ حرارت  
کے آثار بھی مضمحل اور مدہم بننا شروع ہوئے، ادھر آفتاب غروب ہوا اور ادھر یہ آثار بھی معدوم ہوئے، اور  
وہی فضا جو ابھی ابھی بقتہ نورینی ہوئی تھی ایک دم میں تیور تاریک بن گئی۔ کیا تم یہ کہہ سکتے ہو کہ یہاں آفتاب نے کچھ  
علم کیلئے کہ ہمارے بزم کی ساری رونق اپنے ساتھ ہی لوٹ کر لے گیا نہیں نہیں حقیقت یہ ہے کہ عالم کی فضا رپٹلے  
سے تاریک ہی تھی جو نور اس کو عطا ہوا تھا یہ آفتاب ہی کی سخاوت تھی مگر کیا کیا جانے کہ اس میں استعداد ہی اتنی  
تھی کہ جب تک اس کی نسبت آفتاب کے ساتھ درست رہے وہ روشن رہے اور جب یہ نسبت ختم ہونے لگی  
تو اس کا وجود بھی معرض خطر میں نظر آئے۔ یہاں اس فضا میں اتنی سختی ہی نہیں کہ اس کا بخشا ہوا نور تھوڑی ہی  
دیر کے لیے جذب ہی کیے رہے، چاروں اچار نتیجہ یہ نکل کر رہتا ہے کہ اس کی اصل مظلم و تاریک شکل پھر عود کر آتی ہے  
اس میں آفتاب کا مظلم کیا ہے۔ جتنی دیر فضا نور رہی۔ اُس کا گرم تھا اور جب مکند و مظلم ہوئی تو یہ خود اس فضا  
کا اپنا ہی تصور ہے۔ اسی طرح ممکنات کی حقیقت وجود سے معوی اور فانی ہے جو عارضی وجود ان کو طاب ہے یہ  
فانی کل کا عطا کردہ ہے۔ اب سوچئے کہ ایسے موجود کی صفات کا حال کیا ہوگا، اسی سے اس کی صفت اختیار  
کو بھی قیاس کو لیجئے، پس اس کا اگر وجود قائم ہے تو اسی موجود حقیقی کے انتساب سے قائم ہے اور اگر اس کا اختیار  
ہے تو بھی اسی کے اختیار مطلق کے زیر سایہ رہ کر ہے۔ حق تعالیٰ عالم کو پیدا فرما کر اس سے علیحدہ نہیں ہو گیا،  
بلکہ اسی نے پھر اس کی ہمتی کو برقرار رکھ چھوڑا ہے، اگر اس کی یہ نگرانی نہ رہے تو اسی آن میں سارا عالم مدہم و  
مدہم ہو جائے۔ اسی وجہ سے اس کا نام قیوم بھی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے ان اللہ یمسك السموات والارض  
ان تزولا ولئن زالتا ان امسکھما من احد من بعدہ۔

پس جب ممکنات کا نفس وجود ہی اتنا ضعیف ہو کہ موجود ہونے کے بعد آئندہ اپنی بقا کے لیے بھی سہانے کا

واجب والعبادة شكرًا له على نعمه، والثاني انه يجازى المعرضين عند التاركين لعبادته في الدنيا  
اشد الجزاء، والثالث انه يجازى في الآخرة المطيعين والعاصيين فانبسطت من هنالك  
ثلاثة علوم، علم التذكير بالأداء الله، وعلم التذكير بأيام الله، وعلم التذكير بالمعاد فنزل  
القران العظيم شرحًا لهذه العلوم. صفحہ ۶۸ مجلد اللہ

محتاج رہے تو پھر کیا اس کی صفات مستقل ہو کر قائم رہ سکتی ہیں۔ فل کی کیا مجال کہ اپنی اصل سے مستغنی ہو سکے  
ناواقف اظلال کی طوفان خیز حرکات کو دیکھتا تو ان حرکات کا خالق ان اظلال ہی کو سمجھنے لگتا ہے، واقعہ  
خوب جانتا ہے کہ ان میں کیا رکھ ہے، یہ سب بے حقیقت ہے جو کچھ ہو رہا ہے یہ حرکات اصل میں جو اظلال  
میں بطریق عکس نمایاں ہو رہی ہیں اگر یہ اظلال اپنی اصول سے استقلال کی درخواست پیش کرنے لگیں  
تو کیسی نادانی ہوگی ظاہر ہے کہ خیریت اسی میں ہوگی کہ یہ سب درخواستیں مسترد کر دی جائیں، ورنہ ظاہر  
ہے کہ ظلال کی حقیقت ہی اتنی ضعیف ہے کہ ان کا استقلال بس یہی ان کی فناء ہی پر مشہور ہے کہ جب  
چیونٹی کے پر نکلنے لگتے ہیں تو اس کے فناء کا زمانہ قریب ہوتا ہے۔ اسی لیے بعض سلف کا مقولہ ہے،  
والله ما احب ان يجعل امرى الى و بخذ امين اپنے معاملہ کو خدا تعالیٰ کی قدرت کے تحت  
کون امرى بيد الله خير من ان يكون ركننا اس سے بدرجہا بہتر سمجھتا ہوں کہ اپنی قدرت  
بیدی۔ (موقف ص ۲۲۳) میں رکھوں۔

غالباً اب آپ سمجھ گئے ہونگے کہ جبر کا سوال نہ تو تقدیر سے متعلق ہے نہ پروردگار عالم کے عدل سے  
بلکہ یہ ذات ممکن کا خود اپنا ہی تصور ہے اور جب یہ تصور خود اپنی حقیقت کا ہے تو پھر اس کے ازالہ کی فکر بھی  
عش ہے۔ اتنی تطویل کے بعد بھی یہ مشکل پھرجوں کی توں رکھی ہوئی ہے کہ انسان اپنے وجود کو ضعیف سمجھے  
کیونکہ وہ اپنے نفس ہی کو موجود حقیقی سمجھتا اور جس کی خبر انبیاء علیہم السلام دیتے ہیں اس کو آنکھوں سے دیکھتا  
نہیں، اگر کہیں اس کو دیکھ لیتا ہے تو مسئلہ تقدیر اسی وقت بدی بن جاتا۔ اب نہ قیامت سے قبل موجود حقیقی  
کا دیدار ممکن ہے اور نہ مسئلہ تقدیر کا عمل ممکن ہے بس یہاں صحیح راستہ ایک ہی ہے وہ یہ کہ جس طرح انبیاء  
علیہم السلام کے اعتماد پر خالق کا وجود مان لیا گیا ہے اسی طرح ان ہی کے اعتماد پر خالق کی تقدیر پر بھی  
اعتماد کر لیا جائے۔

## مسئلہ مجازات

جزا و سزا کے مسئلہ میں الجھنا بھی بیکار ہے، اول تو اس لیے کہ یہ مسئلہ تادمہ ہے کہ مالک اور خالق

افعال العباد اختیاریہ، لکن لا اختیار لہم فی ذلك الاختیار، وانما مثلہ کمثل رجل اراد ان یرمی حجراً، فلوان کان قادراً حکیماً خلق فی الحجر اختیار الحركۃ ایضاً، ولا یرد علیہ ان الافعال اذا كانت مخلوقۃ لعلہ تعالیٰ وكذلك الاختیار فقیم الجزاء، لان معنی الجزاء یرجع الی ترتب بعض افعال اللہ تعالیٰ علی البعض، بمعنی ان اللہ تعالیٰ خلق ہذا الحالۃ فی العبد، فاقضی ذلك

سے کوئی سوال ہی نہیں ہو سکتا بلکہ مالک کی تعریف ہی یہ ہے کہ جو قسم کا تصرف کرنے کا مجاز ہو آپ ایک چیز عاریتہ لیتے ہیں، کرایہ پر بھی لیتے ہیں مگر یہاں الٹی اور اس کی حفاظت ہی آپ کے سر پر تھی جو اور آپ صرف وقت مقرر تک وہ بھی بہت احتیاط کے ساتھ اس سے فائدہ اٹھانے کے مجاز ہوتے ہیں، اس کو فروخت نہیں کر سکتے، ہبہ نہیں کر سکتے، اس میں کسی قسم کی ترسیم نہیں کر سکتے اس کو توڑنا اور خراب کرنا تو درکنار لیکن جس چیز کے آپ مالک کہلاتے ہیں اس میں آپ کو ان تمام تصرفات کا حق حاصل ہوتا ہے، بلکہ ایک قیمتی چیز کے ضائع کر دینے پر بھی آپ مسئول نہیں ہو سکتے۔ جب ایک مجازی ملک کے حقوق یہ ہیں تو حقیقی ملک کے حقوق کیا ہونگے۔ پھر یہاں حلاقہ صرف ایک ملکیت کا ہی نہیں مخلوقیت کا بھی ہے اور چونکہ اس نے بلا شرکت غیرے پیدا فرمایا ہے اس لیے مالکیت حقیقہ کا حق بھی صرف اسی کا رہنا چاہیے۔ ایسے مالک سے جو فاقی بھی ہو جزاء و سزا کا سوال ہی کیا؟

دیکھیے حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حق تعالیٰ نے مالکیت میں صرف ملکیت عطا فرمائی تھی وہ بھی بہت محدود پیمانہ پر لیکن اس نا تمام ملکیت کے لیے بھی جو امتیازی شان عطا فرمائی وہ ان الفاظ سے ظاہر ہے:

هذا عطاءنا فامتن اوامسك یہ ہماری بخشش ہے اب آپ جس کو چاہیں دیں اور جس کو چاہیں بغیر حساب۔

ندیں آپ سے اس کا کوئی حساب نہیں لیا جائیگا۔

حافظ ابن کثیر اس مشہور تاریخ البدایہ والنہایہ کی جلد دوم میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چونکہ نبوت کے ساتھ سلطنت بھی مرحمت ہوئی تھی اس لیے یہ تمبیہ کر دی گئی کہ یہ بادشاہت ہے تو ہمارا عطیہ مگر چونکہ بادشاہ سے کوئی باز پرس نہیں ہو کرتی اس لیے جاؤ اس بارے میں تم سے بھی کوئی حساب نہیں ہوگا۔ اسلام میں غلامی کے مسئلہ سے ذرا سی مالکیت کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ وہ صرف یہ جگہ کے لیے مقرر کی گئی ہے کہ جو مولائے حقیقی اور مالک حقیقی کی مالکیت پر راضی نہیں ہوتا اس کو پھر غلاموں کی مالکیت پر راضی ہونا پڑتا ہے مگر اس مالکیت کے بھی جتنے حقوق ہیں وہ اس سے ظاہر ہیں کہ جو ابھی ابھی غلامی سے قبل خود مالک بننے کی اہلیت رکھتا تھا، ملکیت کا لفظ کسی پہلو سے اس پر عائد ہو نہیں سکتا ہر تصرف اس کا نافذ اور ہر حکم اس کا ناطق تھا وہی غلامی کے بعد اس طرح ملک بن جاتا ہے کہ مالکیت کی اس میں اہلیت ہی نہیں رہتی نہ اس کا کوئی تصرف درست ہوتا ہے

فی حکمتہ ان یخلق فیہ حالنا آخری من النعمۃ أو لاولہا کہ انہ یخلق فی الماء حرارہ، فیقتضی ذلک ان یکسوه صورۃ الهواء، وانما یشرط وجود اختیار و کسب العبد فی الجزء بالعرض لا بالذات، وذلك لان النفس الناطقة لا تقبل لون الاعمال التي لا تستند الیها بل الی غیرها من

کہ کوئی حکم نافذ ہونے کے قابل ہوتا ہے اور اس کے مالک کو اس کو بیچ ڈالنے کا بھی حق حاصل ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر وہ اس کو رابھی ڈالے جب بھی بعض انکے کے نزدیک گو اس کو گناہ گناہی بڑا ہو مگر دنیا میں اس سے قصاص نہیں لیا جاتا۔ باپ بیٹے میں خالقیت سے ذرا سی مشابہت پائی جاتی ہے، وہاں بھی بیٹے کے قتل کرنے کا قصاص باپ سے نہیں لیا جاتا۔ پس جبکہ مالکیت و خالقیت کی ادنیٰ سی مشابہتوں کے بعد سوال و جواب کا مروجہ مخم ہو جاتا ہو تو جہاں یہ دونوں باتیں اپنی پوری حقیقت کے ساتھ جلوہ گر ہوں بھلا وہاں محاسبہ اور سوال کا حق کس کو ہو سکتا ہے اس لیے فرمایا ایستل عما یفعل و ہریشلون۔

دوم آپ نے کبھی اس مسئلہ پر بھی غور کیا ہے کہ آخر اس عالم کی آفرینش ہوئی کیوں؟ یہاں صرف ذات جامعہ صفات کا ایک اقتضاء ہی تو تھا۔ لہذا اب جس صورت سے بھی یہ اقتضا پورا ہوگا وہی مناسب ہوگی۔ کمال یہ چاہتا ہے کہ ہر قدر دونوں ہی کا ظہور ہو اس لیے ضروری ہوا کہ دونوں کے لیے اسباب بھی پیدا فرمائے جائیں اور چونکہ جزا و جزا کا عنوان چاہتا ہے کہ جزا میں عمل کی کچھ تاثیر بھی عیاں رہے تاکہ اچھے پر اچھی جزا اور بُرے عمل پر اس کی سزا دی جائے اس لیے ضروری نظر کہ بندہ کو کچھ اختیار دے دیا جائے اس تناسب کے لیے جتنا اختیار عقلاً ممکن تھا وہ عطا کر دیا گیا اور اسی پر جزا و جزا کو دائر کر دیا گیا۔ اب جب کبھی بندہ اپنے اس عطا کردہ اختیار سے برا عمل کرتا ہے وہ دنیا میں بھی بُرا کہلاتا ہے اور اگر بھلا کرتا ہے بھلا کہلاتا ہے جب اس کے ان افعال پر دنیا میں تعریف و مذمت کرنا معقول ہوگئی تو آخرت میں معقول کیوں نہ سمجھی جائے۔

چلا عدم سے میں جی کو بول اٹھی تغیر بلا میں پھنسنے کو کچھ اختیار لیتا جا

رہ گئی یہ بات کہ جب مجھ سے افعال کرنا ہری بات ہے تو اس کا پیدا کرنا کمال کیونکر سمجھا جائے تو سمجھے کہ خلق اور کسب میں بڑا فرق ہے۔ انسان جب کوئی عمل کرتا ہے تو وہ عمل اس کے ساتھ اس طرح قائم ہوتا ہے جیسے کپڑے کے ساتھ سفیدی اور سیاہی۔ اب جب اس لحاظ سے کپڑے کو سفید اور سیاہ کہہ سکتے ہیں تو ان اعمال کے لحاظ سے بندہ کو بُرا اور بھلا بھی کہہ سکتے، مگر مخلوق خالق سے علیحدہ رہتی ہے وہ اس کے ساتھ قائم نہیں ہو جاتی، لہذا ہری مخلوق خالق کی صفت نہیں ہو سکتی، البتہ اس کا پیدا کرنا اس کی صفت ہوتی ہے۔ صفت خلق بہر کیف کمال ہے، اسی لیے ہاتھیں نہ خمیر سید کر سکتا ہے نہ شکر کیونکہ خلق مطلقاً ایک کمال پر اب رہا یہ سوال کہ خلق شر کمال کیوں ہے؟ تو ابھی معلوم ہو چکا ہے کہ جب خلق کثیریں ظہور کر کے مصلحت بھی ہو تو

حکمت الکسب ولا الاعمال القی لا تستند الی اختیارها وقصدھا، ولیس فی حکمتہ اللہ ان  
یحیاز العبد ھما لم تقبل نفسہ الناطقة لونه، فاذا کان الامر علی ذلک کفی ھذہ الاختیار  
غیر المستقل فی الشرطیۃ اذا کان مصححاً لقبول لون العمل، وھذا الکسب غیر المستقل

پھر اس کو بھی مقصدائے کمال کیوں نہ کہا جائے۔

درکار فائدہ نطق از کفر تا گزیر است آتش کرا بسوزد گر بولسب نباشد

شاعر یہاں یہی مضمون کہہ رہا ہے کہ عالم میں کفر اس لیے ضروری ہے کہ اگر ابولسب جیسا کہ فرزند ہو تو پھر  
جنم کی بدائش کا فائدہ؛ بادشاہی کا کمال دونوں قسم کی طاقتوں ہی سے ظاہر ہوتا ہے، اس لیے کافر کے حق میں کفر کننا ہی بیخ  
سہی لیکن خالق کے حق میں تو نظیر کمال ہوتا ہے۔ دیکھیے بیت الجلاب یعنی پافاہ خود کوئی ہی کتر چیز ہو لیکن ایک بڑی سے بڑی کوٹھی  
اس وقت تک ناقص ہی سمجھی جاتی ہے جب تک کہ اس میں یہ ناقص در ناقص چیز بھی موجود نہ ہو جس طرح ایک کوٹھی کے لیے بڑی  
کا جو ضروری ہے اسی طرح عالم کے کمال کے لیے بھی صدیق اکبر ہی سے مومنین کا مل کے بالمقابل ایک ابولسب جیسا کافر ہی  
ضرورت ہے، پھر جس طرح کوٹھی میں یہ سوال کرنے کا حق کسی کو نہیں ہے کہ اس زمین نے کیا تصور کیا تھا کہ اس کو میت لگاوا  
بنادیا، اور اس ٹکڑے میں کیا کمال تھا کہ اس کو شہ نشین بنادیا۔ اسی طرح یہاں بھی یہ سوال نہیں ہو سکتا کہ ابولسب  
نے کیا تصور کیا تھا کہ اس کو کافر بنادیا، اور صدیق اکبر میں کیا کمال تھا کہ ان کو صدیقیت سے نواز دیا یہ سب کمال  
کے اپنے ارادہ اور پسند کی بات ہے کسی کو اس میں دخل و مداخلت کا حق نہیں ہے۔

لمبسل کو دیا نالہ تو پروانہ کو جلتا غم ہم کو دیا سب سے جو مشکل نظر آیا

حضرت شاہ عبدالقادر صاحب نے فرماید قرآن کریم میں زیر تفسیر آیت ولا یظلم ربك احداً (مکلف) مسئلہ

تقدیر کا حل اس طرح تحریر فرمایا ہے :

"رب جو کہ سوظلم نہیں سب اسی کا مال ہے، پر ظاہر میں جو ظلم نظر آئے وہ بھی نہیں کرتا ہے"  
گناہ دوزخ میں نہیں ڈالتا اور نیکی ضائع نہیں کرتا، اور جو کوئی کہے (یعنی اعتراض کرے)  
گناہ میں ہمارا کیا اختیار ہے؟ سو (یہ) بات نہیں (ہے) اپنے دل سے پوچھ لے، جب گناہ پر  
ہے اپنے قصد سے دوڑتا ہے۔ اور جو کوئی کہے قصد بھی اسی نے دیا تو قصد دونوں طرف  
لگتا ہے، اور جو کوئی کہے اسی نے ایک طرف لگا دیا، سو بندہ کی دریافت ہے باہر ہے، بندہ  
سے معاملہ ہوتا ہے اس کی سمجھ پر، بندہ بھی کچھ لگایا اسی کو جو اس سے بدی کرے، یہ نہ کہیگا کہ اس  
کا کیا قصور اللہ نے کرا دیا"

ان سطور کو بار بار غور پڑھیے مسئلہ تقدیر کا جتنا واضح حل اور صحتی سادگی سے آپ کو یہاں ملیگا بڑی بڑی کتابوں

اذا كان مصححا التخصيص هذا العبد بخلق الحالة المتأخرة فيه دون غيره، وهذا عتق  
شريف مفهوم من كلام الصحابة والتابعين فاحفظه . (صفر ۱۶۷ ج ۱۷)

میں نہیں ملے گا بشرطیکہ صحیحہ کا ارادہ بھی ہو۔ فائدہ بحث پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ کے متعلق حضرت  
الاستاذ علامہ محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ کی جو نظم ہے وہ بھی یہ ناظرین کر دی جائے، اس میں تمام گزشتہ تفصیلات  
کو بہت مختصر اور عمدہ پیرا میں سمیٹ دیا گیا ہے، اگر آپ نے ان تفصیلات کو سمجھ کر ذہن نشین کر لیا ہے تو پھر آپ  
ان اشارات سے جو اس مختصر نظم میں اس مسئلہ میں اشکالات کے حل کے لیے کیے گئے ہیں پورے طور پر محفوظ  
ہو سکتے ہیں :-

ایا صاحبی ان الکلام بقدر تک طویل و تحریرا الخلاف یطول

عزیز من! تمہاری قدرت کی داستان بہت دراز ہے، اگر اس میں مذاہب کی تفصیلات بھی بیان کی جائیں تو افغانہ اور دراز  
ہوتا ہے۔

فیک اختیار لیس منک و ذلک لخبیر اختیار ولا یکنک ذہول

اس لیے مختصر سے لو کہ تم میں اختیار کی صفت تو یقیناً پیدا فرمائی گئی ہے، مگر اس اختیار پر تمہارا اختیار نہیں ہے اس لیے  
یہاں جبر بھی ہے مگر افعال پر نہیں اختیار پر ہے۔

واما اختیار مستعمل فاند محال فلا یسألک عند مسئول

اب رہا ایسا اختیار مطلق جس کے اوپر کسی کا جبر نہ ہو تو وہ مخلوق کے حق میں محال ہے، نہ مخلوق خالق پر مکتبی ہے نہ  
اختیار مستقل اس کو مل سکتا ہے، لہذا اس کے متعلق تم سے کوئی حریف سوال نہ کرے۔

فانما لنا من اعلیٰ اختیارنا ولکنھا نحو القدر یسؤل

خلاصہ یہ ہوا کہ ہمارے افعال ہماری قدرت سے سرزد ہوتے ہیں اور ہمارے اختیار ہی سے صادر ہوتے ہیں لیکن چونکہ  
ہماری قدرت و اختیار قادر مطلق کی عطا فرمودہ ہیں اس لیے افعال کی نسبت اس طرف بھی رستی ہے۔

وهذا هو الکسب الذی کلکوا بہ وفیہ اقتصاد فلیکنک متبول

امام ماتریدی نے اس مسئلہ میں خلق و کسب کا جو فرق فرمایا ہے اس کی تفسیر بھی یہی ہے اور یہی درمیانی راہ بھی ہے اس  
لیے پہلے کہ تم اس کو بسر و چشم قبول کرو۔

ویشتر مشر ما ینبغی لہ فیزعمہ الظلم الصریح جہول

رہا جواز و سزا کا مسئلہ تو وہ واضح ہے کہ شر سے شر ہی پیدا ہو سکتا ہے۔ جاہل آدمی اس کو ظلم سمجھ لگتا ہے۔

کایرا ت خبت البذر خبت نباتہ طبعا ولا یأتیہ قتال یقول

دیکھو اگر خراب درخت کا تخم ہو تو کیا اس سے ویسا ہی درخت طبعا پیدا نہیں ہوتا پھر یہاں کون سوال و جواب کرتا ہے کہ اس تخم سے یہ خراب درخت ہی کیوں پیدا ہوا؟

ولیس جزاء ذاک عین فعلنا و لکن مستراً حال سوف یزول

اگر فرما کر کہ اس کو تم جزا، سزا، سزا بیٹھے ہو یہ جزا نہیں وہی دنیا میں کیے ہوئے تمہارے اچھے بُھے اعمال ہیں جو درخت اور جنت میں ثواب و عذاب کی شکل میں نظر آئیں گے۔ جو جواب یہاں ہماری آنکھوں پر اس حقیقت کے دیکھنے سے مانع ہو رہے قیامت میں وہ اٹھ کر رہیگا، اس وقت یہ بات صاف صاف نظر آجائگی۔

ولا یستوی المیزان الا بحضرة تفوت بآدنی میلۃ فیعول

ترازو کے دونوں پہلوں کے برابر ہونے کی صرف ایک ہی صورت ہوتی ہے، جہاں ایک طرف جھکاؤ پیدا ہوا اور دوسری طرف خم ہوئی۔ اسی طرح تقدیر کے جبر و اختیار کے پہلوں کو بھی برابر رکھنا چاہیے ورنہ جبر یا قدر میں شامل ہو جائے گا۔

وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ و خیرہم سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تسلیاً کثیراً کثیراً

# مسئلہ قضا و قدر علیٰ نظریں

## قضا و قدر اور اکتشافات عصریہ کا اس پر اثر

مسئلہ قضا و قدر اگرچہ عہد قدیم سے مفلا کے درمیان معرکہ بحث بنا ہوا ہے، مگر ہمارے دور میں جس نظر سے کے تحت اس پر نظر ڈالی جا رہی ہے وہ قدیم نظریے سے بالکل مختلف ہے۔ عہد ماضی میں حلقہ کی زبردستی ہستی تو سب کو مستلم تھی بحث صرف اس میں تھی کہ بندوں کے افعال قدرت کی گرفت سے آزاد ہیں یا ان پر بھی اس کا فولادی شکنجہ کسا ہوا ہے، لیکن دور حاضر کا انسان تو یہ سمجھتا ہے کہ جب اکتشافات عصریہ نے یہ ثابت کر کے دکھا دیا ہے کہ انسان اپنے افعال کی دنیا ہی نہیں بلکہ اپنی ضروریات کی جملہ مصنوعات کی تخلیق و تخریب کے لیے خود کافی ہے تو اب کسی خارجی قدرت کو بے وجہ تسلیم کیے جانے کا محض بے معنی اور کورانہ تقلید ہے۔ گویا اب بحث یہ نہیں رہی کہ کوئی خارجی طاقت تو موجود ہے مگر ہمارے افعال پر اس کا کشمکش کتنا ہے، بلکہ لفظ بحث یہ بن گیا ہے کہ انسانی قدرت کے ان مظاہروں کے بعد کیا اس پر کسی خارجی قدرت کا تسلط تسلیم کر لینا معقول بھی ہے؟ عالم غیب سے اس نا آشنا جماعت کو یہ خبر ہی نہیں کہ مسئلہ تقدیر انسانی جہد ہمدیا اس کی دماغی کی وجہ سے کسی وقت بھی زیر بحث نہیں رہا بلکہ ہمیشہ زیر بحث یہ رہا ہے کہ انسانی افعال خواہ وہ معمولی سے معمولی ہوں یا مشکل سے مشکل و حقیقت ان میں انسانی قدرت کا دخل ہوتا بھی ہے یا نہیں، اگر ہوتا ہے تو کتنا۔ جس جماعت کا خیال یہ ہے کہ انسان کو خود مخلوق ہے گرنے افعال کی تخلیق کی اس کو پوری پوری قدرت عطا کر دی گئی ہے اس کے نزدیک اس کے غیر معمولی کارنامے اور اس کے معمولی سے معمولی افعال دونوں کے دونوں اسی کی قدرت کے زہین منت ہیں اور جس کے نزدیک اس کو یہ قدرت عطا نہیں ہوئی اس کے نزدیک بھی انسانی افعال میں معمولی اور غیر معمولی کی کوئی تفریق نہیں خواہ وہ سائنس کی جدید ایجادات ہوں یا ادنیٰ سے ادنیٰ افعال دونوں کے دونوں اس کی قدرت سے خارج اور براہ راست قدرتِ الہیہ کے زیر اثر ہیں۔

پس انسان کی مصنوعات کی حیرت انگیز ترقیات دیکھ کر یہ سمجھ بیٹھنا گویا اب مسئلہ تقدیر سے حجاب اٹھ گیا ہے، صرف ایک خوش فہمی ہے یا دیکھے کارخانہ عجائبات جتنا پھیلتا چلا جائیگا قضا و قدر کا سوال بھی اتنا ہی اور پھیلتا چلا جائیگا، کیونکہ قضا و قدر کا سبق ہمیں اپنی مصنوعات اور سماجی سے کہیں باہر



جا کر پڑھنا نہیں ہے بلکہ خود اپنے ان افعال ہی کے ضمن میں پڑھنا ہے اس لیے ہمارے افعال کا عین جتنا اور پختہ رہیگا قضا و قدر کا سوال بھی اتنی ہی گہرائی میں اُٹھتا رہیگا۔

## قضا و قدر اور انسانی جدوجہد سے اس کا تعلق

موجودہ مفکرین کو ایک مغالطہ یہاں یہ بھی ہے کہ مسئلہ قضا و قدر انسانی ترقیات میں ایک بہت بڑی زکاوت کا باعث ہے، ان کے زعم میں انسانی دماغ پر کسی فوقانی طاقت کی قہرمانی کے اعتقاد کا اثر اس کے عواظ اور قوائے علمیہ پر پڑے بغیر نہیں سکتا وہ تقدیر پر یقین کر کے عزم و ہمت کے ساتھ کسی معاملہ میں بھی پوری پوری جدوجہد کر نہیں سکتا بلکہ اس کی ضرورت بھی نہیں سمجھتا اور نوشتہ تقدیر پر اعتماد کر کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ رہتا ہے۔ یہ مغالطہ بھی محض اپنی ہی خام خیالی کا ثمر ہے، کیونکہ اس مسئلہ کا حاصل محض ایک غیبی حقیقت کا انکشاف ہے، یعنی یہ کہ عالم اسباب میں جو کچھ بھی نظر آ رہا ہے خواہ وہ اسباب ہوں یا اُن کے نتائج یہ دونوں حالتیں اس کے وسیع احاطہ میں شامل ہوتی ہیں۔ یوں نہیں ہے کہ تقدیر تو کہیں جدا گانہ دکھی ہوئی رکھی ہے اور انسانی افعال اس سے کہیں ایک طرف پورے ہیں بلکہ وہ انسانوں کی ان ہی مختلف جدوجہد میں پنہاں ہے اتنا ہی نہیں بلکہ اس کی یہ ظاہری جدوجہد سب اسی کی سخاوت اسی کے تابع ہے، اگر وہ اس کے خلاف کرنا چاہے بھی تو کر نہیں سکتا بلکہ اس کے دل میں اس ارادہ کا خور بھی نہیں ہو سکتا۔

اگر تقدیر کے تحت صرف ثمرات و نتائج ہوتے اور اسباب و وسائل اس سے باہر تو اب اسباب و وسائل میں ضعف کا امکان ہوتا اور ہر انسان یہ خیال کر سکتا تھا کہ جب نتائج طے شدہ ہیں تو اب اپنی جدوجہد بے سود ہے لیکن جبکہ نتائج کی طرح اسباب بھی احاطہ تقدیر میں شامل ہو چکے ہیں تو صرف اس عقیدہ سے ترک اسباب کا اثر کیسے پیدا ہو سکتا ہے، بالخصوص جبکہ ثمرات و نتائج کا کسی کو علم بھی نہیں ہوتا۔ فرض کر لو اگر ہمیں کسی معاملہ میں اپنی کامیابی یا ناکامی کا علم ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ ہماری عملی جدوجہد بھی سود پڑے، لیکن اگر نتائج کا علم ہی نہ ہو اور اسباب کے علم کے ساتھ ساتھ اُن پر قدرت بھی حاصل رہے تو کیا کوئی انسان اُن کے ارتکاب سے باز رہ سکتا ہے یا اس کے عزم میں کوئی ادنیٰ سا احتمال بھی پیدا ہو سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ نتائج سے لاعلمی کی وجہ سے اسباب کے ارتکاب کرنے پر فطرتاً مجبور ہو گا اور اسے ہونا بھی چاہیے۔ بلکہ اگر نتائج کا علم بھی ہو جائے پھر بھی قضا و قدر پر اعتقاد کسی ادنیٰ ضعف کا موجب نہیں ہو سکتا کیونکہ تقدیر پر تعلیم نہیں دیتی کہ جب نتائج میرے احاطہ میں شامل ہو چکے ہیں تو اب وہ برباد ہو کر ہی رہینگے خواہ تم سہی کرو یا نہ کرو، بلکہ یہ حکم دیتی ہے کہ تم میری طرف مت تکیو تمہاری عملی جدوجہد جاری رکھو اور اپنی حالت سے رست سمجھو کہ اسباب و وسائل کا ارتکاب کرنا میرے وسیع احاطہ

سے خارج ہے، وہ بھی ٹھیک نتائج کی طرح اس کے اندر داخل ہے، اس لیے جس طرح نخلخ عقده کا ظہور ضروری ہے اسی طرح اسباب مقدرہ کا ارتکاب کرنا بھی لازمی ہے، اہل یہ ضروری ہے کہ قضا و قدر پر ایمان رکھنے کے بعد اسباب پر وہ اعتماد نہیں رہتا جو منکرین قدر کو ہوتا ہے تو ہمیں اس بات کا اعتراف کر لینے میں ذرا تامل نہیں ہے بلکہ ہمارے نزدیک اسباب پر یہ بے اعتمادی ایمان باللہ کا لازمی ثمر ہے لیکن اس کے باوجود قضا و قدر کا توجہ ترک اسباب نہیں نکلتا، مومن بالقدر بھی پوری سعی کرتا ہے مگر اس یقین پر کہ فتح و نصرت صرف خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوگی لیکن چونکہ ارتکاب اسباب کے لیے اس کا حکم ہے اور ان ہی کے ضمن میں اس کا وعدہ نصرت بھی ہے، اس لیے ان کا ارتکاب لازم ہے اور جو منکر قدر ہے سعی وہ بھی کرتا ہے مگر بندہ اسباب بن کر۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ صرف ایک علمی اور محضی حقیقت کا انکشاف ہے، اگر اس کو انسانی جہد و جہد کے ساتھ کوئی ادنیٰ بھی اختلاف ہوتا تو اس عقیدہ پر ایمان لانے کے ساتھ شریعت ہم پر عملی جہد و جہد کا بوجھ کسی نہ ڈالتی، حالانکہ قرآن کریم کی صمد آیات، احادیث کے دفتر کے دفتر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کا ایک ایک لمحہ کو یہی سبق دیتا ہے۔ اس کے بعد صحابہ کرام کی عملی زندگی اگر دیکھی جائے تو اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ قضا و قدر پر اعتماد کا سبق انہوں نے ہمیشہ عملی جہد و جہد کے ضمن ہی میں پڑھا ہے۔ فتح و شکست کے میدانوں، ماہ خانہ دنیا کی عبادت گاہوں میں دونوں جگہ یکساں جو عملی سرگرمی ان کی نظر آتی ہے تقدیر کا انکار کرنے والے شاید اس کوئی شہ اپنی زندگی میں نہیں کر سکتے۔

## قضا و قدر کی حقیقت اور شرعی نظریوں اس کی اہمیت

شرعی نظریں اس کی اہمیت کا اندازہ کرنے کے لیے یہ کافی ہے کہ اس نے ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کی طرح ایمان بالقرآن کو بھی اسلام کا ایک رکن لازم قرار دیا ہے، گویا جو شخص تقدیر پر ایمان نہیں رکھتا وہ اللہ اور اس کے رسول پر بھی ایمان نہیں رکھتا۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کو ماننا اسی وقت صحیح طور پر مانا جاسکتا ہے جبکہ ان کی فرمودہ تمام باتوں کو بھی تسلیم کیا جائے۔ لہذا صرف تقدیر ہی نہیں بلکہ اس کی تمام کتابوں کا ماننا اس کے رسولوں اور فرشتوں کا ماننا جنت و دوزخ اور اسی طرح قیامت کا، انجیل و ایمان ہر گاہ ادیان مساویہ میں کسی دین کو بھی ان امور میں کوئی اختلاف نہیں رہا، اسی لیے ان امور کو اصول دین میں کہا جاتا ہے۔ رسول خدا نے تنہا ہی نہیں، مصلوہ میں، کوچوں میں اور بازاروں میں کوئی جگہ نہیں چھوڑی جہاں پہنچ پہنچ کر ایک بار نہیں بار بار ان کا اعلان نہ کیا ہو۔ فرمائیے کہ اس خدمت کے اعلان کے بعد بھی اگر کوئی شخص ان میں سے کسی ایک بات کا بھی انکار کر گزرتا ہے، کیا وہ درحقیقت رسول خدا کو ماننا ہے۔ اور کیا جو رسول کو نہیں

مانتا وہ صحیح طور پر خدا کو مانتا ہے؟

ایمان بالقرآن کی پوری اہمیت سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ آپ پہلے اس کی حقیقت کو ذرا تفصیل کے ساتھ سمجھ لیں اس کے بعد آپ کو یہ سمجھ لینا آسان ہوگا کہ اس کو رکرن اسلام کی حیثیت کیوں دی گئی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ تقدیر صرف اس معنی کا نام نہیں ہے کہ کائنات میں جو حرکت و سکون ہو رہا ہے ان سب کا اللہ تعالیٰ کو علم حاصل ہے، کیونکہ یہ تو قصداً و قدر کی بحث نہیں ہے یہ تو صفتِ علم کا مسئلہ ہے، اس میں تو اسلامی فرقوں میں سے کسی کو بھی کلام نہیں، جو شخص اس کا منکر ہے وہ تو کھلا کافر ہے۔ تقدیر کے جس معنی کے سمجھنے کی توفیق صرف اہل حق کے حصہ میں آئی ہے وہ یہ ہیں کہ تقدیر کے آگے تمام عالم مجبور ہے اس کا کوئی ذرہ اس کے خلاف جنبش نہیں کر سکتا، جس کے حق میں جتنی ہونا طے پا چکا ہے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ جتنی شخص ہی کے سے عمل کرے اور جس کے لیے اس کے خلاف طے ہو گیا ہے اس کے لیے بھی ممکن نہیں رہا کہ وہ کوئی دوسرا عمل کر سکے۔ اس کے باوجود انسان سے افعال شرعیہ کا مطالبہ کیا گیا ہے۔

تفصیل یہ ہے کہ کفار قائد عالم تمام کا تمام اسباب و مستبات کے پورے پورے تناسب کے ساتھ قدرت نے باہم اس طرح الجھا دیا ہے کہ اس کی ظاہری سطح کو دیکھ کر یہ مغالطہ لگ جاتا ہے کہ اپنا نظام قائم رکھنے کے لیے شاید یہی خود بخود کافی ہو۔ انبیاء علیہم السلام دنیا میں تشریف لاکر کسی ظلم و تخمین سے نہیں بلکہ پوری تحقیق سے یہ تعلیم فرماتے ہیں کہ جس طرح یہ کائنات خود بخود پیدا نہیں ہو گئی اسی طرح اس کا نظام عمل بھی خود بخود نہیں بن گیا بلکہ خالق کائنات نے اس کو مشرف و جود بخشنے سے قبل ہی اس کا نظام عمل بھی بنا کر رکھ دیا تھا۔ عالم خود اپنا کوئی نظام حیات بنا سکتا ہے نہ اس پر خود عمل کرنے کی قدرت رکھتا ہو کہ جس طرح سرتاسر اپنے وجود میں خالق کا محتاج ہے اسی طرح اپنے نظام حیات میں بھی بلا اس پر عمل کرنے میں بھی اسی کا محتاج ہے۔ جب انبیاء علیہم السلام کی زبانی انسان کو اپنی بے کسی و بے بسی کی یہ داستان معلوم ہوتی ہے تو پھر اس کے اعتقاد کی دنیا بھی بدل جاتی ہے اور اس میں ایک عظیم انقلاب برپا ہونے لگتا ہے۔ اسباب سفلیہ اس کی نظروں میں حقیر ہو جاتے ہیں، دنیا کے ہوش رُبا نظارے اس کی نظروں میں بیچ بن جاتے ہیں، اسباب مجازی کی تاثیر کا تصور اس کے دماغ سے نکل جاتا ہے وہ ان کا ارتکاب کرتا تو ضرور ہے مگر ان کو معبود بنا کر ان سے چپک نہیں جاتا بلکہ اس حالت میں بھی اس کی دوربین نظریہ برابر مشرفِ حقیقی کی طرف لگی رہتی ہیں اور اس طرح معبودان باطلہ کو حرکت کر مجبور و برحق سے ملنے کا راستہ صاف ہوتا چلا جاتا ہے۔

اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ ایمان بالقرآن کی اہمیت صرف اس لیے نہیں ہے کہ اس کے بغیر انسان کو اپنی خود مختاری کے ٹکمنڈے سے نجات حاصل نہیں ہوتی یا عالم غیب کی ایک ضروری صفت سے جمل کا دلغ دوہنیں

ہوتا بلکہ اس لیے بھی ہے کہ اس کے بغیر پروردگار عالم سے عالم کا کوئی ربط ہی قائم نہیں رہتا، جو لوگ اس کے قائل نہیں وہ یا تو خالق سے مستغنی بن چکے ہیں یا اس کو ایسی حیثیت دے چکے ہیں جس کے بعد اس کا خالق ماننا نہ ماننا برابر ہو جاتا ہے۔ ہمارے اس بیان سے جہاں اس عقیدہ کی اہمیت ظاہر ہوگئی اسی کے ساتھ یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کے بننے میں تقدیر کا ماننا بھی کیوں داخل ہے اور تقدیر کا انکار اللہ تعالیٰ کے انکار کے مراد کیوں ہے؟ اس لیے حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں:

ایمان باللہ و نظام التوحید منسبن      یعنی نظام توحید ایمان باللہ پر مدار ہے، جو شخص ایمان  
امن و کذب باللہ فہو نقض      لئے وہ تقدیر کا انکار کرے اُس نے توحید کو بھی  
للتوحید کتاب السنہ الامام احمد (۱۲۱)      باطل کر دیا۔

اسی طرح قیامت کا انکار بھی اللہ تعالیٰ کے انکار ہی کے برابر ہے سورہ وائتین میں الیس اللہ باحکم  
الغائبین فرما کر اسی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے، یعنی اگر اللہ تعالیٰ کو لیتے ہو تو یہ بھی ماننا ہوگا کہ اس کی حکومت  
سب پر ہے پھر لازم ہوگا کہ وہ ایک دن اپنی مخلوق کے درمیان فیصلہ بھی کرے ورنہ وہ اکلم الحاکمین تو کیا ہوتا  
حاکم بھی نہ ہوا، اسی طرح جنت و دوزخ کا انکار بھی اللہ تعالیٰ کے انکار ہی کے مراد ہے تفصیل اپنے اپنے حق  
پر آئیگی یہاں صرف اشارہ کر دیا گیا ہے۔

## مسئلہ مذکورہ میں زمانہ قدیم کے چیدہ خیالات

اور

### مذہب اہل حق کی توضیح و تحقیق

مذکورہ بالا مسئلہ میں اصولی مذاہب چار ہیں۔ جبریا معتزلا، اشاعرہ و مزیدیہ جبریتے ہیں کہ ہندہ کے افعال  
صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت سے صادر ہوتے ہیں، اس میں خود کوئی قدرت نہیں۔ معتزلہ کا خیال ہے کہ اس  
میں صفت قدرت بھی ہے اور اسی کی تاثیر سے انسانی افعال صادر ہوتے ہیں۔ اشاعرہ کہتے ہیں کہ بندہ

لے تمہ ہے کہ مسئلہ قضاء و قدر میں اگر ہمارے دوز میں کوئی اشکال پیدا ہوتا ہے تو انسان کے مجبور گننے میں ہوتا ہے اور اس  
کو حاکم مطلق کہہ دیا جائے تو پھر داعوں میں کوئی گھن پیدا نہیں ہوتی حالانکہ جن کی اتباع میں آج اسلام کی ہر بات کے  
اندرون کتہ چینیان کی جا رہی ہیں ان کا ایک ایسا طبقہ جس کو مسائل فلسفہ کا ہیرو کہنا چاہیے جبریت ہی کی طرف مائل تھا،  
چنانچہ سینٹ اوغش، کونفر، کانون، جانسن نیوس سب جبریت تھے۔ اور آخرد میں ہوبس (Hobbes)  
اسپیوزو (Spinoza) ڈیویڈ ہیوم، کولنس، ہیل، لائیچ بھی جبری تھے۔ اسی طرح کانٹ (Kant) سٹوارٹ میل،  
دیدرو، دو لباخ، لامٹری سب جبر کے قائل تھے۔ (دیکھو دائرۃ المعارف۔ الموقف البشری ص ۲۳۸)

میں صفت قدرت تو ہے مگر اس کے افعال میں اس کی کوئی تاثیر نہیں ہوتی بلکہ جب کبھی بندہ کسی فعل کا ارادہ کرتا ہے تو حق تعالیٰ اپنی قدرت سے اس کو پیدا فرمادیتا ہے، گویا اشاعرہ کا مذہب ان دونوں کے درمیان ہے ان کے نزدیک بندہ نہ توجیر یہ کی طرح مجبور محض ہے اور نہ معتزلہ کی طرح مختار مطلق۔

بالفاظ دیگر یوں بھی کہ جبر سے کہ نزدیک بندہ میں نہ قدرت ہے نہ ارادہ بلکہ نہ فعل، وہ بالکل حما و محض کی

طرح ہے اختیار ہے اور اشاعرہ قدرت، ارادہ اور فعل تینوں کے قائل ہیں، مگر یہ کہتے ہیں کہ اس کی قدرت کو صدور افعال میں کوئی تاثیر نہیں، اس کے افعال کو اللہ تعالیٰ خود پیدا فرمادیتا ہے، اسی طرح بندہ میں صفت ارادہ بھی ہے اور اس کے افعال اس ارادہ کی طرف منسوب بھی ہوتے ہیں، مگر ارادہ و اختیار کی یہ صفت از خود انسان میں نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ نے جیسا خود انسان کو پیدا فرمایا ہے اس کی اس صفت امدادہ و اختیار بلکہ تمام صفات کو بھی اسی نے پیدا فرمایا ہے، اسی وجہ سے انسان کو مختار کہا جاتا ہے۔ اگر اس میں اختیار کی صفت نہ ہوتی تو اس کو مختار کیسے کہا جاسکتا ہاں چونکہ یہ اختیار خود اس کے اختیار میں نہیں اس لحاظ سے اس کو مضطر اور مجبور کہنا بھی صحیح ہے، لہذا کہا جاتا ہے کہ بندہ مختار بھی ہے اور مجبور بھی یعنی اپنے افعال میں تو مختار ہے کیونکہ صفت اختیار اس میں پیدا کی گئی ہے اور خود اس صفت اختیار میں مجبور ہے کیونکہ یہ صفت نہ اس کی پیدا کردہ ہے اور نہ اس صفت پر اس کا اختیار ہے کہ جس طرف چاہے اس کو لگائے وہ اسی جانب لگنے پر مجبور ہے جس طرف مختار مطلق اس کو لگائے۔ اشاعرہ نے صفت قدرت کا اقرار کیا ہے کہ اپنے مذہب کو جبر یہ کے مذہب سے ممتاز کرنے کی کوشش تو کی مگر چونکہ قدرت غیر مؤثرہ کے اقرار اور نفس قدرت کے انکار میں بلحاظ نتیجہ کوئی فرق نہیں نکلتا اس لیے ان کا مذہب جبر یہ کے مذہب سے زیادہ ممتاز نہیں ہوتا اس لیے اس فرق کی وضاحت کے لیے کسی قدر اور تفصیل کی ضرورت ہے۔

شیخ اشعری کے مذہب کی توضیح کے لیے حسب ذیل امور کو صاف کر لینا ضروری ہے :-

۱۱) انسانی افعال میں جب اس کی قدرت و اختیار کی کوئی تاثیر نہیں تو پھر انسان اور اس کے افعال میں صحیح رشتہ کیا ٹھہرا اور ان کی نسبت انسان کی طرف کرنا کیونکر درست ہوئی۔

۱۲) افعال انسانیہ میں جب کہ اس کی قدرت و اختیار کی تاثیر بڑا بہت محسوس ہوتی ہے تو اس کا انکار کیسے کر دیا جائے

۱۳) اگر افعال انسانیہ میں اس کی قدرت کی کوئی تاثیر نہیں تو پھر ان پر نہ مدح و ذم مقبول ہو اور نہ جزاء و سزا۔

پہلی تفتیح کا جواب یہ ہے کہ شیخ کے نزدیک ان افعال کا علاقہ انسان کے ساتھ صرف اتنا ہوتا ہے کہ جب

بندہ کسی فعل کا ارادہ کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس کو اپنی قدرت کا ملہ سے اس بندہ میں پیدا فرمادیتا ہے، بس

اس کا ان افعال کے لیے محل ہونا یہی انسان اور اس کے افعال کا علاقہ سمجھنا چاہیے اسی کا نام کسب ہے گویا

اب بندوں کے افعال کا حاصل یہ ہے کہ وہ مخلوق تو اللہ تعالیٰ کی ہیں اور کسب و بندوں کے لیکن چونکہ بندہ کامل بنایا ہوتا ہے اس کی صفت اختیار کے ساتھ ساتھ اس لیے سمجھ میں ہی آتا ہے کہ یہ افعال اسی کے اختیار سے ہو رہے ہیں، اس کو ایک مثال سے سمجھیے مثلاً ایک ٹرین جو لاکھوں ٹن کی ہوتی ہے اس کو حرکت دینے والا حقیقت میں تو انجن ہی ہوتا ہے، لیکن اگر ایک بچہ بھی اس کو اسی جانب حرکت دے رہا ہو تو بظاہر یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ شاید اس بچہ کی طاقت کی بھی یہاں کچھ تاثیر ہوگی، بالخصوص جبکہ اس میں بھی قدرت موجود ہے خواہ وہ کتنی ہی ضعیف سی مگر اس کے باوجود چونکہ یہاں حقیقتِ حال روشن ہو چکی ہے اس لیے یہی کہا جاتا ہے کہ ٹرین کی حرکت میں صرف انجن کی طاقت مؤثر ہے، بچہ نہیں گویا طاقت تو ہے مگر وہ ٹرین کی حرکت میں کچھ مؤثر نہیں مگر انجن کی طاقت کے ساتھ ساتھ اور اس کے مقارن ہو رہی ہے، اسی طرح خلق بھی بڑی دوزنی چیز ہے، وہ ممکن کے بس کی بات نہیں یہاں انسانی قدرت کو اپنے افعال کے خلق میں بس اتنی ہی تاثیر ہوتی ہے جتنی کہ ابھی آپ نے مثال مذکور میں بچہ کی دیکھی بلکہ اتنی ہی نہیں کیونکہ وہاں پھر بھی کسی درجہ میں تو تاثیر بھی جاسکتی ہے گو وہ کتنی ہی قلیل ہو، اور یہاں تو کسی درجہ میں بھی کوئی تاثیر نہیں جاسکتی۔ مگر چونکہ انسانی قدرت صرف ہونے کے ساتھ ساتھ افعال اس کے ساتھ قائم ہوتے چلے جاتے ہیں اور خالق حقیقی رہتا ہے پردہ غیب میں اس لیے یہ حکم لگانے کا موقع پیدا ہو جاتا ہے کہ یہ افعال خود انسان ہی کی قدرت کی پیداوار ہیں۔

اب رہا انسانی قدرت کے تاثیر کا بدی ہونا تو جہاں بڑے بڑے عقلاء کا اتنا اختلاف موجود ہوا ان بدایت کا حکم کیسے لگایا جاسکتا ہے۔ یہاں بدی صرف اپنی قدرت کا ادراک ہے۔ آگے اس قدرت کی ان افعال میں تاثیر ہے بھی یا نہیں، اور آگے تو کتنی، یہ بدی نہیں ہے اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ اس میں اختلاف آرا رہی ہے، بس جتنی بات بدی تھی اس کا شیخ نے بھی اقرار کر لیا ہے، یعنی انسان میں صفتِ قدرت تسلیم کر لی ہے، اور جتنی بات بدی نہیں ہے اس کے تسلیم کرنے سے شیخ نے انکار کر دیا ہے۔

دیکھو قدرت نے بے شبہ آگ کو پیدا کیا ہے لیکن اس کے ساتھ چونکہ جلانا ہمیشہ سے اس کا فعل نظر آ رہا ہے اس لیے یہاں بھی یہ حکم لگایا جاتا ہے کہ آگ بابتہ جلاتی ہے، حالانکہ جلانے میں آگ کی تاثیر کا گمان کر لینا یا اپنے ذہن کا حکم ہے، بدی نہیں اگر ابتداء فریش سے آگ جلا یا نہ کرتی تو کسی کو بھی اس تاثیر کا دوسرہ ذکر نہ تا لیکن اس عالم میں چونکہ سنہ اللہ ہی ہے کہ جب آگ کہیں ہوتی ہے تو وہ اس کے ساتھ ساتھ جلانے کا فعل بھی پیدا کر دیتا ہے اس لیے یہ مغالطہ لگ جاتا ہے کہ شاید یہ اسی کی تاثیر ہوگی۔ اسی طرح انسان اور اس کے افعال کا حال سمجھنا چاہیے، یہاں تاثیر کا گمان کرنا مغالطہ کے سوا اور کچھ نہیں۔ اہل عرف کی نظریں چونکہ اتنی دور رس اور باریک بین نہیں ہوتیں اس لیے وہ صرف اس ظاہری سمیت کو دیکھ کر خود انسان ہی کو اپنے افعال کا فاعل کہہ تی تھیں

ہیں، اور ظاہر کے لحاظ سے درست کہتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ افعال انسانہ کا علاقہ انسان کے ساتھ صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ وہ ان افعال کے لیے عمل طور پر ہوتا ہے اور چونکہ یہ افعال اس کے ساتھ قائم ہوتے ہیں، اس لیے ان پر اس کی تعریف یا مذمت بھی کی جاتی ہے۔ دیکھو خوبصورتی اور بدصورتی ان پر بھی انسان کی تعریف یا مذمت ہوتی ہے، حالانکہ یہ بھی اس کی اختیاری صفت نہیں، معلوم ہوا کہ مدح و ذم کے لیے ان صفات کا بلا اختیار صدور ضروری نہیں ہے بلکہ صرف ان کا قیام کافی ہوتا ہے۔

شارح عقیدۃ الطحاویہ اس کی مزید وضاحت اس طرح فرماتے ہیں کہ یہاں فعل و مفعول اور حلق و مخلوق کے مابین غلط جوڑ ہے اس لیے بات صاف نہیں ہوتی، یہاں یہ سمجھ لینا چاہیے کہ بندہ کا جو فعل ہوتا ہے مثلاً نماز، یہ بے شبہ اسی کا فعل ہے اور حقیقت ہے مگر اللہ کا فعل نہیں ہے اس کا مفعول اور اس کی مخلوق ہے۔ اس جگہ جو اللہ تعالیٰ کا فعل ہے وہ فعل صلوة کا خلق یعنی اس کا پیدا کرنا ہے پس جس طرح بندہ کا فعل الگ ہے اور اللہ تعالیٰ کا فعل الگ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا فعل الگ ہے اور اس کی مخلوق الگ۔ دیکھو جب صلوة کو یہاں بندہ کا فعل قرار دیا گیا تو جس کا وہ فعل ہے اسی کے ساتھ وہ قائم بھی ہوتی ہے اور جو خدا کا فعل ہے یعنی اس کو پیدا فرمانا یہ خلق اس کی صفت ہے اور وہ اس کے ساتھ قائم ہے۔ نماز اس کا فعل نہیں یہ اس کی مخلوق ہے، لہذا اس کے ساتھ قائم بھی نہیں ایسے فعل کو جس کا فاعل نقصان اس کے فاعل کی طرف عود کرے کسب کہتے ہیں، اس لیے کہا جاتا ہے کہ بندے اپنے افعال کے کاسب ہیں اور حق تعالیٰ ان کا فاعل ہے اس کا نہ ہماری نماز سے کوئی فائدہ نہ نقصان۔ بندوں کا نماز سے فائدہ بھی ہے اور نہ پڑھنے سے نقصان بھی۔ اس سے یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہے کہ ہمارے افعال کا علاقہ ہمارے ساتھ کیلئے اور حق تعالیٰ کے ساتھ نہیں۔ اسی کو عملاً خلق و کسب سے ادا کرتے ہیں یعنی ہمارے افعال کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے خلق کا ہے اور بندہ سے کسب کا، اس بنا پر جزا و سزا کا حاصل نہیں ہو کہ بندہ تو عمل کرتا ہے اور حق تعالیٰ اس کے نتیجے میں اس پر اپنی جانب سے جزا یا سزا عطا فرماتا ہے بلکہ یہاں دونوں افعال الہیہ میں اور افعال انسانی پر جزا و سزا کا حاصل خود بعض افعال باری کا بعض پر توبہ کے مرادف ہو جیسے ابھی آپ نے سنا کہ آگ پر اللہ تعالیٰ جلانا مرتب فرمادیتا ہے، اسی طرح بدعملی پر سزا پیدا فرمادیتا ہے نہ وہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ آگ نے جلایا کیوں نہ یہاں یہ سوال ہونا چاہیے کہ بدعملی پر سزا کیوں دی گئی، بلکہ انسان کے افعال اختیار میں اس کی دوسری غیر اختیاری صفات جن پر اس کی مدح و مذمت کی جاتی ہے اتنی خصوصیت اور زیادہ ہے کہ جن افعال پر صرف مدح و ذم ہوتی ہے وہ انسانی قدرت و اختیار سے مخلوق نہیں ہوتے بائیں

ان پر تعریف بھی کی جاتی ہے اور مذمت بھی لیکن جن افعال پر جزا و سزا مرتب ہوتی ہے۔ ان کی تخلیق انسانی قدرت و اختیار کے ساتھ ساتھ ہوتی ہے، اس لیے یہاں تعریف و بجا اور زیادہ معقول ہے۔

شارح عقیدۃ الخدادیہ اس حقیقت کی یوں توضیح فرماتے ہیں کہ انسانوں کے افعال دو قسم کے ہیں

ایک وہ جو اس کی قدرت اور ارادہ سے صادر نہیں ہوتے جیسے رشتہ زدہ انسان کی حرکات ان افعال کو اگرچہ انسان کی صفت تو کہا جاتا ہے مگر ان پر انسانی افعال کا اطلاق نہیں کیا جاتا چنانچہ اگر کسی ایسے شخص کا ہاتھ غیر اختیاری طور پر متحرک ہو تو چونکہ یہ حرکت اس کی صفت ہے لہذا اس کو متحرک تو کہا جائیگا مگر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ شخص اپنا ہاتھ ہلارہا ہے۔ یعنی یہ حرکت اس کا فعل ہے۔ دوسرے قسم کے افعال وہ ہیں جو بظاہر اس کے اختیار و قدرت سے موجود ہوتے ہیں ان کو اس کی صفت بھی کہا جاتا ہے اور ان پر انسانی فعل کا بھی اطلاق ہوتا ہے جیسے سارے افعال اختیار پر۔ ثواب و عذاب انسان کے صرف ان افعال اختیار پر ہی ہوتا ہے، غیر اختیاری افعال پر نہیں ہوتا۔ اب مسئلہ مجازات کی حقیقت یوں سمجھنی چاہیے کہ جس طرح زہر کھانے سے موت آنا ضروری ہے، اسی طرح زنا سے عذاب ہونا ضروری ہے، ظلم کا سوال نہ دلاں پیدا ہوتا ہے نہ یہاں پیدا ہونا چاہیے جس طرح یہ کہا جائیگا کہ زہر کھانا سبب ہی تھا موت کا اسی طرح یہ کہا جائیگا کہ زنا بھی سبب ہی تھا عذاب کا، گویا یہ دونوں باتیں قدرت کی اسی ترتیب سے پیدا کردہ ہیں جب کوئی شخص خدائی تقدیر سے زہر کھا لیتا ہے تو اس پر وہی قدرت دوسرا فعل یعنی موت پیدا فرمادیتی ہے، ٹھیک اسی طرح جب اسی تقدیر کی بنا پر کوئی شخص زنا کر لیتا ہے تو قدرت نے جب یہ فعل پیدا کیا تھا تو اسی کے ساتھ وہ دوسرا فعل عذاب کا پیدا کر دیتی ہے اور اس طرح مسئلہ مجازات کی حقیقت بعض افعال المیہ کا بعض پر ترتیب ہے۔

اسی وضاحت کے بعد بھی غیر مؤثر قدرت کے اقرار اور سرے سے قدرت کے انکار میں کوئی خاص فرق واضح نہیں ہوتا اور نہ یہ بات نکھر کر صاف ہوتی ہے کہ کسب انسانی کا تعلق کس چیز کے ساتھ مٹھسرا صرف اتنا کہ دنیا کسب بندہ کا اپنے لیے صرف محل بن جانے کا نام یہاں تشفی بخش نہیں۔ اس لیے امام اتریبی نے کسب کی اس تفصیل کو بے مصداق سمجھا اور اُس سے ذرا آگے بڑھ کر اس کا مصداق بھی فرمایا ہے کہ بندہ جب کوئی فعل کرتا ہے تو یہاں بدابہتہ دو چیزیں نظر آتی ہیں ایک اس کا فعل دوم اس فعل کی ہیئت پہلی چیز کو معنی مصدری اور دوسری کو حاصل بالمصدر کہتے ہیں۔ مثلاً جب کوئی شخص اپنا ہاتھ اوپر سے نیچر ہلاتا ہے تو ایک چیز تو اس کا یہ ہلانا اور یہ حرکت ہوتی ہے تو معنی مصدری ہیں اور دوسری چیز وہ نعت ہے جو ہماری آنکھوں کے سامنے ہاتھ کے اوپر سے نیچے آئے میں نظر آتا ہے، یہ حاصل بالمصدر کہلاتا ہے ان دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ فعل تو ایک موجود چیز ہے اور انسان کے ہاتھ کے ساتھ قائم ہے دوسری چیز صرف



اعتباری ہے اس کا خارج میں کہیں وجود نہیں نہ وہ ہر ہے زعرن، گویا منہ مصدری تو موجود ہیں گو اس کا وجود بھی خود قائم نہیں ہاتھ کے ساتھ قائم ہے لیکن حاصل بالمصدر موجود ہی نہیں ہوتا، وہ صرف ایک خیالی حقیقت ہے جیسا کہ کسی تنگ کو روشن کر کے دائرہ کی شکل پر زور سے حرکت دی جائے تو حرکت کی سرعت کی وجہ سے آنکھوں کے سامنے ایک روشن دائرہ سا معلوم ہونے لگتا ہے۔ اس دائرہ کا بھی حقیقتہً کوئی وجود نہیں ہوتا، اسی طرح حاصل بالمصدر کو سمجھنا چاہیے۔

امام ماتریدی فرماتے ہیں کہ یہاں فعل اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اور حاصل بالمصدر بندہ کی۔ اور چونکہ حاصل بالمصدر کا وجود محض خیالی ہوتا ہے اس لیے اگر وہ خدا تعالیٰ کی خالقیت سے خارج رہے تو اس میں کوئی نقصان نہیں ہے۔ اشعری اس اعتباری حرکت کو بھی خدا تعالیٰ کی مخلوق قرار دیتے ہیں۔ بہر حال بندوں کے افعال میں جہل اہل حق کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کی مخلوق ہیں اور بندہ ان کا صرف کاسب جو اختلاف ہے تو کسب کی تفسیر میں ہے۔ اشعری انسان کے ساتھ ان افعال کے صرف قیام کو کسب فرماتے ہیں اور ماتریدی حاصل بالمصدر کو کسب فرماتے ہیں۔ علامہ کلام نے ماتریدی کے نزدیک کسب کے اور معانی بھی بیان فرمائے ہیں مگر ان تمام تفصیلات کا یہ محل نہیں ہے۔

## مسئلہ تقدیر کے لاینحل ہونے کا راز

یہاں دو حقیقتیں اپنی اپنی جگہ اس طرح ثابت شدہ ہیں کہ جب انسان ان کو جدا جدا دیکھتا ہو تو ان کو تسلیم کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے، مگر جب دونوں کو جمع کرنے کی سعی کرتا ہے تو یکسر ناکام ہو کر رہ جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر وہ باتیں صحیح ہیں تو جس طرح وہ علیحدہ علیحدہ صحیح ہیں اسی طرح دونوں کو مل کر بھی صحیح رہنا چاہیے، مگر اس مسئلہ میں جب ان دو ثابت شدہ حقیقتوں پر یکجا نظر ڈالی جاتی ہے تو ان میں کھلا تضاد نظر آنے لگتا ہے۔ اس لیے نہ تو انسان بیک وقت دو متضاد باتوں پر جزم ہی کر سکتا ہے اور نہ ثابت شدہ حقیقتوں کے ساتھ دیکھا کر دینے کی جرات کر سکتا ہے، اس لیے اس کے سامنے تفویض و تسلیم کے سوا اور کوئی راہ باقی نہیں رہتی۔ دیکھیے انسان جب اپنے وجدان کی طرف غور کرتا ہے تو اپنے نفس میں جبر کا کوئی ادنیٰ شائبہ بھی محسوس نہیں کرتا اور اس کو اتنا ہی مختار پاتا ہے جتنا کہ صفت اختیار کا تقاضا ہونا چاہے اپنے اس بدیہی وجدان کے ساتھ جب وہ مذہب کی طرف رجوع کرتا ہے تو وہ اس کو یہ باور کرتا ہے کہ کائنات ہستی کا کوئی ذرہ حلی کہ خود اس کے ارادات و خطرات قلبیہ بھی اُس کی قدرت میں نہیں ہیں، بلکہ وہ سب ارادۃ الہیہ کے تحت گردش کرتے ہیں اس کا حاصل یہ ہے کہ وہ قدرت کے سامنے مجبور محض ہے، اسی کے ساتھ جب

وہ اس طرف بھی نظر داتا ہے کہ اس جبر کے باوجود آخرت میں وہ اپنے افعال پر مسئول بھی ہے تو اس کی حیرت اور  
 بڑھ جاتی ہے اور یہ مسئلہ اس کے سامنے اور پریچ بن جاتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ اول تو جب انسان کو اپنا مختار ہونا  
 آفتاب کی طرح محسوس ہو تو وہ اپنے مجبور ہونے کا یقین کرے تو کیسے کرے اور اگر مجبور فرض کر لے تو ایک مجبور  
 کو مسئول ماننے تو کیوں کر مانے مگر جب کہ ایک سچا مذہب اس کو یہی تعلیم دیتا ہو تو وہ انکار کیسے کر سکتا ہے اب ایک  
 طرف تو اس کے سامنے اپنے وجدان کا یقین ہوتا ہے دوسری طرف مذہب کا یقین ہوتا ہے اور ہوتے ہیں دونوں  
 متضاد، آخر مسئلہ تقدیر اس کے لیے ایک مہم بن کر رہ جاتا ہے۔ یہاں محض عقلی شہسوار تو آزاد ہے مشکل اُس کی  
 جو جس نے مذہب کی قید و بند بھی اپنے سر لے لی ہے۔

اس عالم سراسیمگی میں جبر پر تو قدرت الہیہ کا اس درجہ غلبہ ہوا کہ انہوں نے انسانی وجدان ہی کو غلط  
 قرار دے دیا اور صاف اعلان کر دیا کہ انسان میں نہ تو قدرت ہے اور نہ اختیار وہ محض ایک تھمر کی طرح مجبور محض  
 ہی، قدرت الہیہ جس طرح اوجس طرف چاہتی ہے اس کو کشاں کشاں لیے پھرتی ہے۔ ان کے نزدیک جو قادر  
 مطلق اور مالک علی الاطلاق ہو وہ مجبور محض سے بھی سوال کرنے کا حق رکھتا ہے۔ لہذا اب مجبور کے مسئول ہونے  
 میں بھی کوئی اشکال نہیں رہا۔ فیصلہ تسلیم کر لینا اس فرقہ کے لیے خواہ کتنا ہی خوش کن ہو لیکن ایک خالی الذہن انسان  
 کے لیے اپنے وجدان کے خلاف اس کو تسلیم کر لینا سخت مشکل ہے۔ اس لیے دوسری جماعت نے اس کو قطعاً  
 غیر معقول سمجھا، اور ان پر انسان کو تھمر کی طرح مجبور سمجھ لینا پھر اس مجبور کو مسئول ٹھہرانا اتنا باہر گراں ہوا کہ انہوں نے  
 بندوں کو اپنے افعال کا خود خالق قرار دے ڈالا اور یہ تسلیم کر لیا کہ بندہ میں اپنے افعال کی تخلیق کی قدرت ہے  
 اور اسی قدرت سے وہ افعال کرتا ہے اور جب اپنے اختیار سے کرتا ہے تو اس کو مسئول بھی ہونا چاہیے۔ اسی  
 لیے ہم نے کہا تھا کہ مسئلہ تقدیر کو مشکل ہے مگر اس کا انکار اس سے زیادہ مشکل ہے۔ یہاں آپ نے دیکھا کہ ان دونوں  
 جماعتوں نے اپنے خیال کے مطابق اس مسئلہ کا حل تلاش تو کر لیا مگر یا بدابست کی تلذیب کی یا نصوص قرآنیہ کی  
 تفسیر کی، یہاں اہل سنت نے معاملہ سلجھا ہوا نہ دیکھ کر تفریقین کی راہ لی اور اس اعتراض میں کوئی باک نہ  
 سمجھا کہ اگر کوئی عقدہ ان سے حل نہ ہو سکا تو اس کے معنی نہیں ہیں کہ وہ حل شدہ نہیں ہے۔ اس بنا پر اس  
 کا انکار تاویل دونوں ہی غلط ہیں۔

اس حد پر پہنچ کر ضعیف الاعتقاد انسانوں کے دلوں میں مذہب کی جانب سے کچھ شکوک پیدا ہونے نہیں  
 چاہئیں کیونکہ سب سے پہلے تو ان کو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ جب کبھی دنیا نے کسی ادنیٰ سے ادنیٰ چیز کی حقیقت کا  
 شرع لگانا چاہا ہے تو وہ ہمیشہ ناکام ہی ہو کر اٹھی ہے، حتیٰ کہ قدیم عقلمند نے تو قاعدہ کلیہ کے طور پر کہہ دیا ہے:  
 "التعمید الحقیر غیر عیباً" کسی چیز کی ٹھیک ٹھیک حقیقت کا پتہ چلانا یا تو ناممکن ہے یا اتنا مشکل ہے کہ اس کو کبھی

قریب نامکن کہ دینا چاہیے۔ پچارے قدیم عقلا نے تو بعض جگہ اپنے عجز کا اعتراف بھی کر لیا ہے لیکن آج کے عقلا زمانہ اس اعتراف میں بھی اپنی سرشان سمجھتے ہیں، دیکھو ہوا اور پانی کتنی کثیر الاستعمال چیزوں میں سے ہیں لیکن اب تک جو ان کے آخری اجزاء سمجھے گئے تھے اب ثابت ہو گیا ہے کہ وہ آخری نہیں تھے ان کا تجزیہ ابھی اور ہو سکتا ہے اور ہو گیا ہے۔ جب اتنی تک و دس کے بعد ایسی معمولی معمولی اشیاء کی حقیقت دریافت نہیں ہو سکی تو باریک مسائل میں اگر ذرا توقف کر لیا جاتا تو چنداں مضائقہ نہ تھا، اس سے بڑھ کر خود انسان ہی کو لے لیجیے، جب اس نے اپنی حقیقت دریافت کرنے کے لیے قدم اٹھایا تو صدیوں کے بعد جس نتیجہ پر وہ پہنچا وہ یہ تھا کہ اس میں وہ ایک بندر تھا۔ میں اس وقت یہ بحث نہیں کرنا چاہتا کہ یہ تحقیق کس حد تک صحیح تھی، لیکن صرف یہ نتیجہ کرنی چاہتا ہوں کہ بہت جلد اس خیال کی بھی تخلیق کر دی گئی اور ابھی تک خود انسان کی حقیقت بھی ایک معتمد بنی ہوئی ہے، یہی حال اس جگہ بھی سمجھیے، چونکہ یہاں بھی افعال انسانی اور قدرت انسانی کی حقیقت میں گفتگو ہو رہی ہے اس لیے ضروری ہے کہ جو دشواری ہر چیز کی حقیقت تلاش کرنے میں پیش آئی ہو یہاں بھی پیش آئے، اگر یہاں شریعت اپنی جانب سے تقدیر کی حقیقت کا اعلان نہ کر چکی ہوتی تو اس مسئلہ میں بھی آپ کی بحث و تمحیص کی وہی حیثیت رہتی جو اس قسم کے دوسرے مسکوت عنہ مسائل میں ہے لیکن یہاں تو بڑی مشکل یہ ہے کہ بعض مصالح کی بنا پر شریعت یہاں خود اس کی حقیقت کا اعلان کر چکی ہے، اس لیے اب آپ پر اسی کا تسلیم کر لینا لازم ہو گیا ہے، اتنی عقل ناقص لفظ انسان میں بھی نہیں کہ وہ رالہائے قدرت کو پورا پورا پا سکتا اس لیے مذہب نے یہاں ایک ہی راستہ تعلیم کیا ہے اور وہ تفویض و تسلیم کا ہے جس مذہب کی صداقت اور معقولیت اور ہزاروں مسائل میں ثابت ہو چکی ہو کچھ حرج تو نہ تھا اگر انسان صبر کر کے اس ایک مسئلہ کو اسی کے بیان پر مان لیتا، مگر وہ اتنا کم عقل ہے کہ اپنی کم عقلی کو بھی نہیں سمجھتا اور جب اس کو روکا جائے تو وہ اٹتا ہی اس کی تحقیق کے اور دپے ہونے لگتا ہے۔

حضرت علامہ انور شاہ قدس سرہ فرماتے تھے کہ سر تقدیر فہم سے بالاتر کیوں ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک طرف تو بندہ کے افعال میں خود اس کی قدرت کا احساس بدیہی ہے اور وہ مذہب یہ کہتا ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے اختیار و قدرت سے ہوتے ہیں لہذا کوئی چارہ کار نہیں کہ دونوں قدرتوں کو تسلیم کر لیا جائے۔ اب جو فعل بھی ہند سے صادر ہوتا ہے ہر جگہ اس میں ان دو قدرتوں کا ماننا ضروری ہو جاتا ہے۔ یہاں جو باریکی پیدا ہو گئی ہے وہ یہ ہے کہ ہم کتنا ہی تجزیہ کریں مگر کسی مرتبہ میں بھی جا کر بندہ کی قدرت کو اور حق تعالیٰ کی قدرت کو علیحدہ علیحدہ ممتاز نہیں کر سکتے یعنی نہیں کہہ سکتے کہ اس فعل میں اتنا کام تو بندہ کی قدرت سے ہوا اور اتنا قدرت الہیہ سے۔ آپ بندہ کے افعال کا تجزیہ کرتے چلے جلیے آپ کو کوئی مرتبہ بھی ایسا نہیں ملیگا جس میں قدرت الہیہ کا

اثر نہ ہو اور جب تک یہ بات صاف نہ ہو اس وقت تک ہندہ کا مختار کہنا بھی مشکل ہے، اور مجبور کہنا بھی۔ اس پر اب اس کو نہ مختار کہنے بنتی ہے نہ مجبور دیکھیے ایک شمسوار گھوڑے پر بیٹھ کر اپنے ارادہ و اختیار سے اس کو چلاتا ہے اور گھوڑا گواہ اس کے اختیار کے ماتحت ہی چلتا ہے مگر آپ یہ بھی بدانتہا جانتے ہیں کہ چلتا ہے وہ اپنی قدرت سے اپنے مالک کی قدرت سے نہیں چلتا، مگر یہاں دو قدرتیں علیحدہ علیحدہ ہیں ایک گھوڑے کی اور دوسری اس کے مالک کی اور دونوں اتنی ممتاز ہیں کہ ان دونوں کو علیحدہ علیحدہ سمجھنے میں آپ کو کوئی دشواری پیش نہیں آتی لیکن یہاں قدرتِ عبد کی حقیقت یہ نہیں اس کے جس مرتبہ میں بھی غور کیجیے گا وہ قدرتِ الہیہ سے علیحدہ ثابت نہیں ہو سکتا اس لیے آپ تجزیہ کیے چلے جائیے مگر قدرتِ عبد کے علیحدہ اور قدرتِ الہیہ کے علیحدہ علیحدہ کرنے سے آخر عاجز ہو جائینگے اور جب تک یہ امتیاز پیدا نہ کر لیں اس وقت تک جبر و اختیار کے اشکالات حل نہیں ہوتے اس لیے یہ مسئلہ ہی حل نہیں ہو سکتا۔

خلاصہ یہ ہے کہ مسئلہ کا اشکال یوں نہیں ہے کہ یہاں کوئی غیر محفل چیز موجود ہے بلکہ یوں ہے کہ اس کی نظیر کوئی ملتی نہیں اور حیات میں جہاں نظائر نہیں ملے محفل خود اپنا ہی حکم مقدم رکھتی ہے اسی لیے مشریت نے یہ تعلیم فرمائی ہے کہ جو مجھ کو تسلیم کر چکا ہے اس کو میرا حکم ماننا ہوگا اور یہی ایمان بالقدر ہے، آخر جنت و دوزخ کو کس نے دیکھا بلکہ خدا تعالیٰ ہی کی ذات کو کس نے دیکھا یہ تمام حقائق غیب ہیں، یہاں جو شخص محض انبیاء علیہم السلام کے بیان پر اعتماد کرے ان کو تسلیم کر چکا ہے بس وہی مومن ہے اور جس نے راہِ انحراف اختیار کی وہ دوسری طرف ہمارا ہوتا ہے۔

## نا تمام اختیار کا فائدہ

اس ساری تحقیق کا حاصل اگر یہی ہے کہ انسان میں اختیار تو ہے کہے نا تمام اور نا تمام بھی ایسا جو صرف انسان کے ضمنی طور پر مختار کہلانے کے لیے کافی ہو اور بس تو صرف اتنے سے اختیار کے ان لینے سے تو جزاء و سزا کا مسئلہ صاف نہیں ہوتا۔ اس کا جواب پہلے تو یہ ہے کہ اگر حاکم علی الاطلاق ایسا ہی کر دیتا تو ظلم پھر بھی نہ تھا مگر اس کی حکمت نے چاہا کہ عمل اور اس کی جزاء و سزا کے مابین کچھ صورتی مناسبت بھی باقی رکھے اس لیے اس نے انسان کو ایک نا تمام سا اختیار مرحمت فرما دیا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ قدرت نے انسان کو علی ادا علی ہر دو پہلوؤں میں دوسرے حیوانات سے امتیاز بخشا ہے۔ اس کا عملی امتیاز یہ ہے کہ اس کا نفس اپنے بڑے بچلے افعال کے اثرات کو اس طرح جذب کر لیتا ہے جیسا ایسا ہی کو جاذب۔ حیوانات کے نفوس میں یہ خاصیت نہیں، ان سے بھی افعالِ اختیار یہ سرزد ہوتے ہیں، مگر اگر سزا دہرے ہوئے اُدھر فرقا ہو گئے، ان کے نفس میں ان

افعال سے کوئی رنگ پیدا نہیں ہوتا، مگر انسان جب افعال اپنے اختیار سے کرتا ہے تو اس کا نفس اسی کے متاثرات سے رنگین ہوتا چلا جاتا ہے۔ افعال غیر اختیار یہ کیا ہیں کوئی اثر ظاہر نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ ان پر نہ مدح کی جاتی ہے نہ قدح۔ اس کی مثال یوں سمجھیے کہ جس طرح زہر مہلک ہوتا ہے مگر اس کے مہلک ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ حق کی راہ سے پیٹ میں پہنچے، اسی طرح افعال کی تاثیر کے لیے بھی ضروری ہے کہ ان کا صدور اختیار کی راہ سے ہو اور اس کی بھی وجہ ہے کہ جب تک ان افعال کا صدور اختیار سے نہیں ہوتا نفس انسانی میں ان کا رنگ بھی پیدا نہیں ہوتا۔ حکمت الہیہ چاہتی ہے کہ جس فعل کا رنگ نفس انسانی میں پیدا ہو چکا ہے اس پر یا تو انعام فرمے یا اس کا انتقام لے اور جس عمل کا اس میں کوئی اثر پیدا نہیں ہوا اس کی باز پرس نہ فرمے اب اگر یہ اختیار صرف اسی مناسبت کے پیدا کرنے کے لیے شوق کیا گیا ہے تو اس کے لیے مستقل اختیار کی ضرورت ہی کیلئے، ناقص اختیار بھی کافی ہے۔ اس لیے یہ ضابطہ ہی غلط ہے کہ جزا و سزا کے لیے مستقل اختیار ضروری ہے۔ حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ یہاں دو عالم علیحدہ علیحدہ موجود ہیں ایک عالم تقدیر وہ غیب در غیب ہے دوسرا عالم تکلیف یعنی جس میں ہم کو افعال شرعیہ کا مکلف بنایا گیا ہے یہ مشہور ہی مشہور ہے۔ عالم تکلیف میں بندہ کھلا ہوا اختیار رکھا گیا ہے حتیٰ کہ جب تک اس کا اختیار مستقل نظر آئے نہیں لگتا یعنی وہ بالغ نہیں ہو جاتا اس سے افعال شرعیہ کا مطالبہ بھی نہیں ہوتا مگر یہاں عالم تقدیر ظاہر نہیں ہے اور جہاں عالم تقدیر ظاہر ہے وہاں اس کو مجبور ہی مجبور بنایا گیا ہے مگر وہاں ہم مکلف بھی نہیں ہیں ان دونوں عالموں کے درمیان غلط کر دینے سے مفت میں اشکالات پیدا ہو گئے ہیں حقیقت یہ ہے کہ نبی نظر میں ہم صرف ایک مجبور مخلوق ہیں، حکمت ایزدی نے اس جہان میں ہم کو بصورت مختار ظاہر فرمادیا ہے اب چاہو تو اس کو ناقص اختیار سے تعبیر کر لو اور چاہو تو اس جہان کے لحاظ سے مستقل اختیار کہہ دو۔ جزا و سزا کا مسئلہ اس پر دائر ہے۔ جو اس عالم میں موجود ہے اس کو دوسرے عالم میں اپنے مجبور ہونے کا عذر کرنا نہ چاہیے اور یہ عقول ہو سکتا ہے مشہور ہے فقہ زمین بر سر زمین۔ یہاں جب کبھی اپنے نفس کو دیکھو گے تو اس کو مختار ہی پاؤ گے پھر اپنی اس بدیہی و جان کو چھوڑ کر تقدیر میں الجھنا کٹ جاتی نہیں تو اور کیا ہے۔ مولانا رومی فرماتے ہیں کہ انسان جب کتے کے لاشیخے مارتا ہے تو کتے کبھی لاشیخے کو قصور وار نہیں سمجھتا وہ انسان ہی پر حملہ کرتا ہے یا اگر کسی پھلدار درخت سے کوئی پھل اس پر اگرتا ہے تو وہ کبھی درخت پر حملہ نہیں کرتا، معلوم ہوتا ہے کہ مجبور و مختار کے فرق کو ایک کتابھی سمجھتا ہے جس کو مختار سمجھتا ہے اس پر حملہ کرتا ہے اور جس کو مجبور سمجھتا ہے اس پر حملہ بھی نہیں کرتا۔ لہذا اس کھلے ہوئے فرق کو نظر انداز کر کے محض تقدیر کے مسئلہ میں الجھنے کے لیے اپنے نفس کو مجبور محض کہہ دینا کتنا غیر عقول ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و خیرتہ محمد و سلم تسلیاً کثیراً کثیراً

## فرقہ قدریہ کی مختصر تاریخ

اور

### ان کے کفر کی ضروری نتیج

امادیث قضا و قدر پڑھنے سے قبل ضروری ہے کہ فرقہ قدریہ کی مختصر تاریخ معلوم کر لی جائے تاکہ یہ بات بخوبی واضح ہو سکے کہ عادیث میں اس فرقہ کے متعلق جو تعبیری شدت اختیار کی گئی ہے وہ کیوں کی گئی ہے اور اگر وہ علمائے اس فرقہ کی جو تکفیر کی ہے وہ کس بنیاد پر کی ہے۔ حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ ظلعادراشدین کے عہد مسعود میں اس فرقہ کا نام و نشان نہ تھا، صحابہ کرام کے آخری دور میں اس کا ظہور ہوا اور جو صحابہ اُس وقت بقید حیات تھے انہوں نے پوری قوت کے ساتھ اس کے استیصال میں حصہ لیا جن میں سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت وائلؓ اس فرقہ کا نام خاص طور پر قابل ذکر ہے عراق سے اس فرقہ کا آغاز ہوا اور بصرہ کے ایک یہودی اہل شخص نے اس کی بنیاد ڈالی جس کا نام موسیٰ یا سبیور تھا پھر اس سے صحابہ نے اور صحابہؓ نے اس عقیدہ کو سیکھا۔ شدہ شدہ یہ فرقہ بصرہ سے لے کر شام و جزائر تک پھیل گیا۔ لگتے ہیں کہ اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ ایک مرتبہ جب خانہ کعبہ کو آگ لگی تو کسی شخص کی زبان سے جیسا کہ مٹھا کہ تقدیر الہی یوں ہی ہوگی، اس پر کسی دوسرے شخص نے کہا اللہ تعالیٰ بھلا ایسا کیوں مقدر فرماتا جس اتنی بات پر قضا و قدر کی بحث چل پڑی۔

قدریہ کا عقیدہ یہ تھا کہ "الامر انھ" عربی زبان میں "امر و من الامر" اس باغ کو کہتے ہیں جس میں سرسبز کے باوجود کسی جانور نے منہ نہ ڈالا ہو۔ اور یہاں اس سے فرض یہ ہے کہ ہند کی سعادت و شقاوت بھی خدا اپنے ہی ہاتھ سے پیدا ہوتی ہے حق تعالیٰ کو پہلے سے اس کا علم ہوتا ہے اور نہ کہیں اس کی کتابت ہوتی ہے۔ ہر انسان جب کسی عمل کا ارادہ کرتا ہے پہلے وہی خدا اس کا ایک نقش اپنے ذہن میں تیار کرتا ہے پھر اسی کے مطابق اس کو عملی جامہ پہناتا دیتا ہے، اسی ذہنی نقش تیار کرنے کا دو سوا نام خلق ہے۔ کسی شاعر نے ذیل کے شعر میں خلق کا لفظ اسی معنی میں اختیار کیا ہے۔

ولانت تقری ما خلقت وبعثت من الناس یخلقون لا یفری

یعنی یہ شان تو ایک تماری ہے کہ وہ ذہن میں سوچ لیتے ہو اس کو خارج میں عملی جامہ پہناتا ہے جو اور تمہارے سوا

اور لوگ ہیں کہ وہ خیالات تو پچھلے ہیں مگر بس اس کو علمی جامہ نہیں پہنا سکتے:

اس بنا پر قدیہ کو بندہ کے خالق کسے میں بھی کوئی باک نہیں ہوتا۔ اس بد بخت جماعت کا یہ عقیدہ تھا کہ حق تعالیٰ کو اپنے بندوں کے لیے شریعت نازل فرماتا ہے مگر اس کو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کون اس کی فرمانبرداری کرے گا اور کون نافرمانی، کون ان میں دوزخی ہوگا اور کون جنتی، جنتی کہ جب بندے خود عمل کر کے دوزخ اور جنت کے مستحق ہو جاتے ہیں تو اب اس کو بھی دوزخیوں اور جنتیوں کا علم ہو جاتا ہے۔ نفوذ باشد من ذلک انکشافات۔ اس عقیدہ کا سلطان انہر من الشمس ہے، قرآن کریم ان دونوں باتوں کے خلاف بھرا ہوا ہے۔ وہ تصریح کرتا ہے کہ حق تعالیٰ کو جلاشیا کا پہلے علم ہی حاصل ہے اور آئندہ جو کچھ ہوتا ہے وہ سب اسی کے مطابق ہوتا ہے نیز وہ اپنے اس علم کو قید کتابت میں بھی لاکھلے ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے:

إِنَّا كُنَّا شَيْءًا مَّا خَلَقْنَاهُ بِعَدَابٍ بِلَا شَيْبٍ هُمْ نَسُوا حَرِيصًا سَلَّمَ كَرَكَةَ بِنَائِي بِر

کبھی وہ اپنے علم ازلی کا انہار بھی فرمادیتا ہے، جیسا کہ شیطان کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا:

لَا مَلَأَنَّ مَجْمَعَتَكَ مِنْكَ وَمِمَّنْ سَبَّكَ  
مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ. (ص)

دوسری جگہ ایک موقع پر ارشاد ہوتا ہے:-

وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ  
رِزَامًا وَآجَلٌ مُّسْتَهَيِّ. (طہ)

الہی آجاتا۔

رسولوں کے متعلق فرمایا:

وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا لِعِبَادِنَا وَاللَّهُ سَلِيمٌ  
إِنَّمَا لَهُمُ الْمُصَوَّرُونَ وَلَقَدْ جَعَلْنَا لَهُمُ  
الْعِتَابَ لِيُؤْتُوا. (الصافات)

ایک اور موقع پر فرمایا ہے:-

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَأَخْلَفْتَنِي فِيهِ  
وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَأَفْعَى  
بَيْنَهُمْ. (حود)

اسی طرح تقدیر کی کتابت کے متعلق بھی بہت سی آیات میں تصریح موجود ہے۔

اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَخْلُقُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ  
 الْاَرْضِ اِنَّ ذٰلِكَ فِي كِتٰبِ (المعجم) جو اور جو کچھ زمین میں جو اور وہ سب کتاب میں لکھا ہوا ہے۔  
 حضرت ابن عباسؓ آیت بالا کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا پھر جو عمل بھی وہ  
 کرنے والی تھی ان سب کا اس کو پہلے سے علم حاصل تھا۔ اس نے اپنے اس علم کو کتاب کی شکل عنایت فرمائی،  
 چنانچہ وہ کتاب کی شکل میں موجود ہے چاہو تو اس کی تصدیق کے لیے مذکورہ بالا آیت پڑھ لو۔  
 دوسری جگہ ارشاد ہے :-

مَا اَصَابَ مِنْ مُّصِیْبَةٍ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی  
 اَنْفُسِكُمْ اِلَّا فِیْ كِتٰبٍ مِنْ اَنْ قَبْلِ اَنْ  
 تَخْرُجَ اَهَاۗتَ ذٰلِكَ عَلٰی اللّٰهِ یَسِیْرٌ. (الحدید) کریں وہ ایک کتاب میں لکھی ہوئی ہوتی ہے۔

ایک اور موقع پر فرمایا ہے:

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِی الزُّبُرِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ اَنَّ  
 الْاَرْضَ یُؤْتٰهَا عِبَادِی الصّٰلِحِیْنَ (الانبیاء) آخر کار زمین کے الگ میرے نیک بندے ہی ہوں گے۔

حوادث کے متعلق فرمایا ہے:

یَخْلُقُ اللّٰهُ مَا یَشَآءُ وَیَخْتَارُ  
 اَمْ اِلَیْكَ كِتٰبٌ (الرعد) جو اس میں باتی رکھتا ہے اور اصل کتاب اسی کے پاس ہے

المغزى علم ازلی اور اس کی کتابت کے متعلق قرآن کریم میں بی شمار آیات موجود ہیں یہاں ان سب کا  
 احصاء مقصود نہیں ہے، صرف بطور مشیہ نمونہ از خوارے چند آیات کو پیش کیا گیا ہے۔ اسی لیے امام اہل سنت  
 امام شافعیؒ اور امام احمدؒ نے اس فرقہ کی تکفیر کی ہے، اور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے بھی اسی فرقہ کے  
 حق میں ہے۔

علماء اسلام نے جب اس عقیدہ کو باطل کر رکھا اور اس کی دھجیاں اڑا دیں تو ان کو لاجوارہ جو کہ ایک قدم  
 پیچھے ہٹا پڑا اور وہ علم الہی کے تو قائل ہو گئے مگر باطل عباد کا مشیت الہیہ کے تحت چلنے کا ان کو پھر بھی ہاتھ  
 رہا اس جماعت کو کافر کہنا مشکل ہے، البتہ ان کو جنتی کہنے میں کوئی ناہل نہیں ہو سکتا۔ اس کی وجہ یہ ہے  
 کہ خلق افعال عباد کا مسئلہ خود ایسا پیچیدہ مسئلہ ہے جس کی تحقیق میں خود اہل سنت کا حکم بھی کسی ایک رائے پر نہیں  
 جم سکا، ایسے مسئلہ میں کفر کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ جو مسائل عند سلف میں مسلم ہوں اور قطعی ثبوت کے ساتھ ہم تک پہنچ جائیں ان میں



تاویل یا ان کا انکار تو ایک لمحہ کے لیے بھی قابل برداشت نہیں ہے جیسا مسئلہ ختم نبوت یا نزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام لیکن جو مسائل اس وقت زیر بحث نہیں آسکے اور بعد میں دماغی کاوشوں، عقلا کی نکتہ سنجیوں یا ذائقین کی مخالفت آمیز یوں سے پیدا ہو گئے ہیں اگر شریعت اسلام میں اس کا کوئی واضح حکم نہیں ملتا تو اس کے انکار یا اقرار سے تکفیر نہیں کی جاسکتی۔ خلق افعال عباد کا مسئلہ بھی ان ہی میں داخل ہے لہذا اس مسئلہ میں جو فرقے بھی اہل حق سے جدا ہو گئے ہیں ان کو کافر نہیں کہا جائیگا البتہ بدعت کے حکم سے بھی کوئی امر مانع نہیں ہے۔ بعض متأخرین نے قدریہ کے متعلق ائمہ کی جو تکفیر نقل کر دی ہے اس کو اسی تفصیل کے ماتحت سمجھنا چاہیے یعنی یہ وہ فرقہ ہے جس کا یہ عقیدہ تھا کہ حق تعالیٰ کو بندوں کے افعال کا ان کے وجود سے قبل کوئی علم نہیں ہوتا اور نہ پہلے سے لوح محفوظ یا کہیں ان کی کتابت ہوتی ہے۔ دیکھو کتاب الایمان ۱۵۵، ۱۵۴۔ ائمہ حدیث جیسے بخاری و مسلم نے اگر کہیں کسی قدری راوی کی روایت اپنی اپنی صیح میں درج فرمائی ہیں تو وہ اسی دوسرے فرقہ کا شخص ہوا ہے کیونکہ پہلا فرقہ بالاتفاق کافر ہے اور کافر کی روایت کے مردود ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ بدعتی کی روایت کے قبول و رد میں اختلاف ہے جس کی تفصیل کا محل اصول حدیث ہے۔ حافظ ابن تیمیہ نے حاشیہ الی داؤد میں قدریہ اور چند بدعتی فرقوں کے ظہور کی تاریخ اس ترتیب سے تحریر فرمائی ہے۔

واما الارجاء، والرغز، والقد، والتجهود والمحلول وغيرها من البدع، فانما حدثت بعد انقراض عصر الصحابة .

وبدعة للقد: ادركت اخر عصر الصحابة، فانكروا من كان حيا، كعبدا لله بن عمر، وابن عباس اشألمنا رضوانه عنهم. واكثر ما يجئ من وهم، فانما هو موقوف على الصحابة . من قولهم فيه شرحدث بدعة الارجاء بعد انقراض عصر الصحابة . فتكلم فيها كبار التابعين الذين ادركوها كما حكيناها عنهم شرحدث بدعة التجهود بعد انقراض عصر التابعين . واستعمل امرها، واستعار شرهاني زمن لاشته كالامام احمد وذويه .

شرحدثت بعد ذلك بدعة للمحلول، وظهور امرها في زمن الحسين الملاحج .

یعنی قدریہ کے انکار کی بدعت صحابہ کرام کے آخری دور میں شروع ہوئی اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عمر اور اس قسم کے اور صحابہ نے جو اس دور میں بقید حیات تھے اس کی تردید میں کافی حصہ لیا، اسی لیے اس فرقہ کی مذمت جن احادیث میں آئی ہے وہ کثرت سے صحابہؓ ہی کے اقوال ہیں۔ اس کے بعد ارجاء کی بدعت تھی، ان کی تردید میں اکابر تابعین نے حصہ لیا، پھر جب عبداللہ بن تیمیہ ختم ہوا تو جمیع فرقہ پیدا ہوا اور امام احمد وغیرہ جیسے ائمہ کے دور میں اس کا خوب چرچا ہوا، اس کے بعد طول کا عقیدہ ظاہر ہوا اور حسین طلحہ کے زمانہ میں اس کا زور دھور ہوا۔

## قضاء و قدر کے مسئلہ میں امام ماتریدی کے مسلک کی اہم توضیح

امام ماتریدی نے اسباب میں تاثیر و راشیاء میں طبعی خواص کا انکار کرنا آیات و احادیث کے خلاف ہی الفاظ کے قطعاً خلاف سمجھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں جس طرح قدرت نے مسبات میں اسباب کی تاثیر و ولایت فرمائی ہے اسی طرح بندہ کے افعال میں بھی اس کی قدرت کی تاثیر رکھی ہے۔ عالم اسباب کے طویل و عریض سلسلے میں ہر جگہ تاثیر کا انکار کر کے یہ کہہ دینا کہ یہاں دو چیزوں کے درمیان صرف وقتی مقارنت ہے اور ان میں باہم تاثیر و اثر کا کوئی علاقہ نہیں بہت کے بھی خلاف ہے، عرف کے بھی خلاف ہے اور آیات و احادیث کے بھی خلاف ہے۔ ہم کو صاف آنکھوں سے نظر آتا ہے کہ آگ جلاتی ہے۔ آدمی زہر کھاتا ہے اور مر جاتا ہے۔ تریاق زہر کا اثر باطل کر دیتا ہے۔ پھر اسی عربی نسبت کو آیات و احادیث میں بھی قائم رکھا گیا ہے لہذا ہم کو ان کا مفہوم وہی لینا ہوگا جو اہل عربت اس نسبت سے سمجھتے ہیں۔ ان تمام آیات میں اور اپنے حتی مشابہات میں صرف مجازی نسبتیں ملنے لیں کسی طرح قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ اس لیے صحیح یہ ہے کہ ان جملہ مقامات میں تاثیر کا اقرار کیا جائے، مگر یہ تاثیر ہوتی ہے اسی کے اذن سے۔ بندہ کی صفت اختیار اور اس کے افعال کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے۔ یہاں بھی اختیار کی صفت حق سبحانہ کی پیدا فرمودہ ہے اور بندہ کے افعال میں تاثیر بھی اسی کے اذن سے ہوتی ہے پھر جس طرح دوسرے مقامات میں کسی چیز کے وجود کے لیے صرف اسباب کا وجود کافی نہیں ہوتا بلکہ مولیٰ کا ہونا بھی ضروری ہے۔ یہ مولیٰ بھی قدرت ہی کے پیدا کردہ ہیں۔ جہاں یہ موانع موجود ہوتے ہیں وہاں بندہ کی صفت اختیار کے باوجود پھر افعال کا صدور نہیں ہوتا (مشکوٰۃ ص ۱۸-۲۶ منہاج السنۃ و شفاء العلیل ص ۱۵۲)

اس مسئلہ کی تفریر کرتے ہوئے حافظ موصوف ایک دوسرے مقام پر اور زیادہ نوٹ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ تمام کتب سماویہ میں کسی ایک کتاب نے بھی قرآن کریم سے بڑھ کر اسباب کا اثبات نہیں کیا۔ حیرت ہے کہ پھر کوئی فکر اسباب کی تاثیر کا انکار کر دیا گیا ہے اور کیونکر اس تاثیر کو توحید کے خلاف سمجھا گیا ہے جبکہ عقیدہ یہ ہے کہ سبب اور مسبب دونوں کا خالق وہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں کا خالق ہے اور سبب کی اپنے سبب میں تاثیر بھی اسی کی قدرت اور مشیت سے ہے۔ اگر وہ چاہے تو سبب کی تاثیر باطل بھی فرما سکتا ہے جیسا کہ اپنے خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں کئی فرمودے کی تاثیر باطل فرمادی اور اگر چاہے تو اسباب کی تاثیر قائم رکھتے ہوئے پھر کچھ موانع ایسے فرما لے سکتا ہے جو ان کی تاثیر سے مانع ہو جائیں اور اگر ارادہ فرمائے تو ان کو اٹھا بھی لے سکتا ہے کہ پھر سبب کی طرح وہی تاثیر کرنے لگیں۔ ایسی تاثیر کے اعتقاد سے بھلا توحید کو کیا ٹھیس لگ سکتی ہے اور شرک کا کیا دم ہو سکتا ہے، لیکن بے علم لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہی توحید یہ کہہ کر ناگ میں جلانے کی تاثیر ہے نہ پانی غرق کرنے کی اور نہ روتی میں بیٹ بھرنے کی اور نہ تلوار میں قطع کرنے کی یہ اثرات سب براہ راست قدرت کا فیض ہیں یہ توحید ایسی قابل فہم توحید ہے کہ جس کو سن سن کر آج دشمنان اسلام اسلام ہی سے منکر ہوئے جا رہے ہیں واقعی سچی مثل ہے کہ نادان دست سے دانائے حق بہتر ہوتا ہے" (دیکھو شفاء العلیل ص ۱۸۹، ۱۹۰)

اس لیے امام ماتریدی فرماتے ہیں کہ بندہ میں قدرت اختیار کی صفت بھی ہے اور اس کے افعال میں اس

کے اختیار و قدرت کی تاثیر بھی ہے۔ امام کے مذہب کی بنا پر اگر بندہ کو مجبور کہا جائیگا تو صرف اس معنی سے کہ قدرت نے اختیار کی صفت اس میں جبراً پیدا فرمائی ہے۔ اس میں بندہ کے اختیار اور پسندیدگی کا کوئی دخل نہیں ہے جس طرح ایک تھلے غیر مختار ہونے میں مجبور ہے اسی طرح بندہ اپنے مختار ہونے میں مجبور ہے۔ یہاں جبر اس معنی سے نہیں ہے کہ اس اختیار کے استعمال کرنے پر بھی کوئی اور جبر اس پر مسلط کیا گیا ہو بلکہ ہر طرف کے راستے اس کے سامنے کھلا رکھے ہیں۔ اب جس طرف بھی وہ چاہے اپنی صفت اختیار کو استعمال کر سکتا ہے قدرت نے ہر طرف اس کی معاونت فرمائی ہے۔ اور وہ فرمایا ہے اور اس کے عزم کے موافق جب بھی وہ ارادہ کرتا ہے تو قدرت اس عمل کو پیدا فرمادیتی ہے۔ گویا رشتہ خالقیت ہر جگہ دست قدرت ہی کے ساتھ مربوط رہتا ہے۔ اس صفت اختیار کو کسی ایک جانب استعمال کرنے کا نام کسب ہے اور اسی کے لحاظ سے اس کو بندہ کا فعل اور اس کو اس کا حقیقی فاعل کہا جاتا ہے اور خلق کے لحاظ سے اس فعل کو حق سبحانہ کی مخلوق کہا جاتا ہے۔ گویا ایک ہی عمل میں بندہ کی تاثیر صرف اس کے کسب کرنے میں ہوتی ہے اور خالق کی اس کے پیدا فرمانے میں۔ اس لحاظ سے وہ مخلوق اللہ تعالیٰ کی اور کسب بندہ کا ہوتا ہے۔ یہ یاد رکھیے کہ مخلوق ہمیشہ اپنے خالق سے علیحدہ موجود ہوتی ہے اور فعل اپنے فاعل کے ساتھ قائم ہوتا ہے۔ بندہ کا فعل جو اس کے کسب متعلق ہے وہ بندہ کی صفت ہے اور اسی کے ساتھ قائم ہے اور چونکہ وہ حق سبحانہ کی مخلوق ہے اس لیے ہمیشہ اس سے علیحدہ موجود ہوتا ہے۔ قدرت جب بندہ کا عزم دیکھ لیتی ہے تو اس کے پیدا فرمانے کی سب شرائط موجود فرمادیتی ہے اور اس کو بندہ میں پیدا بھی کر دیتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بے اور بھلے ہر قسم کے افعال سے خالق کو ڈرنا کہہ سکتے ہیں نہ بھلا کہہ سکیں ان افعال کی وجہ سے بڑا یا بھلا اسی کو کہہ سکتیے جس کی یہ صفات حمل اور اس کے ساتھ قائم ہوں۔ خالق کے ساتھ بندہ کے یہ افعال چونکہ قائم نہیں ہوتے اس لیے نہ اس کی صفت بنتے ہیں اور نہ اس کو ان کے لحاظ سے بڑا یا بھلا کہا جاسکتا ہے۔ دیکھو سیاہ یا سرخ رنگ لینے سے اس کپڑے کو تو سیاہ یا سرخ کہا جاتا ہے مگر جو اس کا رنگنے والا ہے اس کو نہ سیاہ کہا جاتا ہے نہ سرخ کیونکہ یہاں بھی سیاہی اور سرخی کپڑے کی صفت ہوتی ہے۔ رنگنے والے کی نہیں حقیقت یہ ہے کہ ایک ضعیف مخلوق کے اختیار کی تاثیر صرف اس حد تک ہی ہو سکتی ہے کہ جب وہ چاہے اپنے اس اختیار کو کسی ایک جانب استعمال کرے، اسی وہ طاقت اور قدرت جو کسی چیز کو عدم سے نکال کر لباس و جود عطا کرے تو یہ صرف قدرت قدیمہ کا خاصہ ہے اور یہی وجہ ہے کہ وہی ہر جگہ اس کی مالک بنی ہوئی ہے۔ خلاصہ یہ کہ ایک ہی عمل دو اعتبار سے خدا تعالیٰ اور بندہ دونوں کی طرف منسوب رہتا ہے جیسا کہ مال و مالک یہ سب خدا تعالیٰ کے پیدا فرمادہ ہیں اور ملک بھی حقیقتہً سب اسی کی ہیں۔ اس اعتبار سے ان کی نسبت حق سبحانہ کی طرف ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود ان کی نسبت بندہ کی طرف بھی ہوتی ہے۔ پس اموال کی طرح اعمال کا قصہ بھی ہے۔ یہ بھی سب اسی کے پیدا کردہ ہیں۔ انوں کا مالک اور اعمال کا سب اسی نے بندوں کو بنایا ہے اور جس طرح کہ دنیا میں مال بندہ کے کسبے حاصل ہوتا ہے حالانکہ وہ پیدا کردہ حق سبحانہ کا ہوتا ہے، اسی طرح اعمال بھی بندہ کے کسبے حاصل ہوتے ہیں اور پیدا کردہ حق سبحانہ کے ہوتے ہیں۔ فرق صرف یہ ہے کہ مال تو قدرت کا پہلے سے پیدا کردہ ہوتا ہے اور بندہ کے اعمال اس کے ارادہ اور عزم کے بعد پیدا کیے جاتے ہیں اس لیے یہاں قدر یہ کو مغالطہ لگ گیا ہے اور انہوں نے ان کا خالق خود بندوں کو قرار دے ڈالا ہے۔ اسی طرح ناک، کان، زبان سب قدرت ہی نے

پیدا فرمائے ہیں اور ان میں جدا جدا قوتیں بھی سب قدرت ہی نے پیدا فرمائی ہیں اور ان کو اپنے اختیار کی استعمال کرنے کی طاقت بھی سب اسی نے مرحمت فرمائی ہے۔ بندہ جب چاہتا ہے اپنی ان قوتوں کا استعمال کرتا ہے اور جب چاہتا ہے نہیں کرتا۔ اسی طرح اس میں اختیار کی بھی ایک صفت ہے اس کو بھی وہ جب چاہتا ہے استعمال کرتا ہے اور جب چاہتا ہے استعمال نہیں کرتا۔ خالق ان سب مقامات پر وہی ذات و وعدہ لا شریک لہ رہتی ہے اور بندہ بھی ان کے ساتھ اپنا ایک اعتباری علاقہ پیدا کر کے کسب کی نسبت حاصل کرتا رہتا ہے کسی عمل کے بندہ کی طرف صرف منسوب ہو جانے سے یہ سمجھ لینا کہ اس میں شریک ہو گیا ہے سخت بے علمی اور ناہمی ہے کیا ایک بچہ کی نسبت اپنی ماں کی طرف اور غلہ کی کسی خاص زمین کی طرف اور پھل کے کسی خاص درخت کی طرف نہیں کی جاتی اور کیا پھر ان سب اشیاء کی نسبت خالق کی طرف بھی نہیں کی جاتی مگر ان دونوں نسبتوں کا منقسم بالکل جدا ہونا ہے کیا یہاں کسی کو شریک کا دم گزرسکتا ہے اس لیے محض اس دم کی بنا پر جبرہ کا بندہ سے اس کے افعال کی نسبت قطع کر کے اس کو مجازی نسبت قرار دینا اور براہ راست ان کو حق سبحانہ کی طرف منسوب کر دینا کھلی ہوئی غلطی ہے۔

مسئلہ مذکورہ پر بحث کرتے ہوئے حافظ ابن تیمیہ نے ایک اور بہت لطیف بات لکھی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جبر قدرت کا مسئلہ سمجھنے کے لیے پہلے جبر کے معنی سمجھ لینے چاہئیں۔ جبکہ ایک معنی تو گمراہ کے ہیں یعنی کسی کی ضمانت کی اور اختیار کے خلاف اس سے کام لینا۔ اس معنی سے اللہ تعالیٰ نے کسی پر جبر نہیں کیا جب وہ بندوں کو کسی عمل کرنے کا ارادہ فرماتا ہے تو پہلے ان کو اختیار بخش دیتا ہے پھر ان میں اس عمل کے کرنے کی رغبت یا اس سے نفرت پیدا فرماتا ہے جیسی کہ جب وہ کسی کام کو کرنے میں یا نہیں کرنے تو دونوں صورتوں میں اپنی خوشی اور اختیار ہی سے کرتے ہیں۔ یہ اس کی کمال قدرت ہے کہ وہ دوسروں کے اختیار و رغبت سے مہر کی حالت میں اس کی مشیت جوتی ہے۔ لہذا اب وہ کسی پر گمراہ کرے تو کیونکر کرے۔ یہ اگر وہ تو وہ شخص کرتا ہے جس کو دوسرے کو مختار بنا کر اس کی خوشی سے کام لینے کی قدرت حاصل نہ ہو لیکن جس کو یہ قدرت بھی حاصل ہو کہ وہ دوسرے کو مختار اور فاعل بالا ارادہ بنا کر اس میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا داعیہ فرما سکے تو اس کو اس کی ضرورت تھا کیا ہو کہ وہ کسی سے زبردستی کام لے۔ بندہ کو چونکہ اتنی وسیع قدرت حاصل نہیں ہوتی اس لیے لازمی طور پر اس کو دوسروں کو مجبور کرنا پڑتا ہے اور اس طرح وہ اس کو مجبور کر کے اپنی منشا کے موافق کام لے لیتا ہے جبر کے دو سوئے معنی ہیں کسی میں اختیار کی صفت پیدا فرما کر پھر اس سے اپنی مرضی کے موافق کام لے لینا اس لحاظ سے بیشک یہاں جبر موجود ہے اور اسی لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے اسم جباری میں ایک اسم جباری ہے چنانچہ محمد کتب قرظی اس اسم کی تشریح میں فرماتے ہیں: "والذی جبر العباد علی ما اراد" یعنی جبار اس کو کہتے ہیں جو اختیار عطا

لے حافظ ابن تیمیہ افعال عباد کے من العباد ہونے کے متعلق لکھتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں :-

انما قائمہ بہ حاصلہ بشیئہ و قدرتہ وہو المتصف بہا فانہ قد یقال لما اتصف بہ اکل و خرج ہذا منہ وان لم یکن لہ اختیار  
 كما یقال ہذا الزرع من ہذا الموضع و ہذا الثمرہ من ہذا الشجرۃ و ہذا الزرع من ہذا الارض فلان یقال لما صدر من شیء باقتیاد ہذا  
 منہ بالظن بالاولی۔ وہی من اللہ یعنی انہ خلقنا قائمہ بغیرہ و جعلنا علیہ لہ کسار و ہر خلقنا بشیئہ قصہ و قدرۃ نفسہ بواسطۃ  
 خلقہ بشیئہ العبد و قدرۃ ما تخلق المسببات باسبابہا فخلق السحاب بالزرق و لیسر بالسحاب والنبات بالمطر۔ (والخلاصہ)  
 ان الحوادث نفسا الی خالقہا باعتبار والی لیساہما باعتبار فی من اللہ مخلوقہ لہ فی غیرہ۔۔۔۔۔ وہی من العبد صفتہ قائمہ  
 بہ و ہر خلقا شریکین العبد بین الرب کا ما خلقنا ہذا الولد من المرۃ یعنی ہما ولدتہ ومن اللہ یعنی انہ خلقا لہ۔ واذکان غیر اللہ یجاب  
 عمدہ علی ظنہ وان کان مقربا ان اللہ خالق افعال العباد و لیس ذلک ظننا منہ فاشہ سبحانہ ان لا یكون ظننا منہ۔۔۔ فکون الرب  
 خالق کل شیء لا ینسج کون العبد ہو الممد علی ظنہ کما ان غیرہ من المخلوقین یلزم علی ظنہ و عدوانہ مع اقاربه بان اللہ خالق افعال

فرا کر اپنی مرضی کے مطابق کام لے۔ (دیکھو مہناج السنہ ص ۵۱ ج ۲)  
حافظ ابن قیم اس مضمون کی تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فاجر ہذا المعنی معناه القمرو الغلبہ وانہ سبحانہ یعنی جبر کے ایک معنی قہر و غلبہ کے میں مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں  
و تعالیٰ قادر علی ان یفعل لیسہ ما شاء و انما برایا قاہر و غالب ہے کہ وہ ان سے جو چاہے کام لے سکتا ہے اگر وہ کسی  
شارعہ شیئاً وقع و لا بد وان لم یشاء لم کام لے کرانے کا ارادہ فرمائے تو وہ ہو کر رہتا ہے اور اگر ارادہ نہ فرمائے  
یکن یس کالما جز الذی یشاء ما لا یکن و تو پھر وہ ہو نہیں سکتا اس عاجز شخص کی طرح نہیں کہ جو کسی بات کا  
یکون ما لا یشاء۔ (شفا و اعیلیٰ ص ۱۲۵) ارادہ تو کرے اور پھر وہ ہو نہ سکے اور وہ ہوتا ہے جس کا اس نے ارادہ نہ کیا ہو۔

حافظ ابن تیمیہ نے منہج السنہ میں اس مسئلہ کی طویل تقریر کر کے آخر میں لکھا ہے کہ یہی مسلک جمہور کا مسلک  
ہے اور یہ ہر قسم کی افراط و تفریط سے پاک ہے اس میں نہ تو قدریہ کی طرح بندوں کو اپنے افعال کا خالق تسلیم کیا گیا ہے نہ  
جبر یہ کی طرح ان کو ایک پتھر کی طرح قدرت و اختیار سے معری مانا گیا ہے۔ اشعری نے اگر جہاں صفت قدرت  
کو تسلیم کر کے جبر سے ایک قدم آگے ضرور بڑھایا لیکن افعال عباد میں اس کو فریو نہ کر پتھر کی طرح ناقابل فہم بنایا جنی  
کہ اب ہر ناقابل فہم بات کے لیے پیش بن گئی ہے یہ بات تو اشعری کے کسب سے بھی زیادہ باریک ہے یعنی ناقابل  
فہم ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ شیخ اشعری بھی تاثیر کے قابل تھے جس کسی نے ان کی طرف محض فحشی کی نسبت کر دی ہے  
اس نے ناقام نظر کی ہے۔ حاشیہ اسماعیل کلینوی ص ۲۵ میں ہے کہ قال بعضهم ان التخصیص ان مدحہ موافق لمدحہ  
الذی توید بہ۔

تنبیہ، قصار مقدر کا پہلا مقالہ حاشیہ الجواب علی شرح العقائد اللدنی سے ماخوذ ہے۔ دیکھو ص ۲۵

## قصار و قدر کے باب میں تغیرات حمل کی حدیث کے متعلق ایک اہم حاشیہ

داؤد انطاکی اپنی مشہور تصنیف التذکرہ میں حمل کے تغیرات پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

اطہار کے نزدیک نطفہ میں سات قسم کے تغیرات ہوتے ہیں۔ پہلا مہمتہ میں وہ پانی کی شکل پر ہوتا ہے پھر اس کے باہر  
ایک جھلی بنتی ہے اور اندر مزید نطفہ ہو جاتا ہے اور سولہ دن میں اس پر لیے لیے خطوط کی شکل نمودار ہو جاتی ہے اس کے  
بعد وہ سرخ رنگ کا خون بن جاتا ہے اس کے بعد اس کی شکل گوشت کے ٹوٹے کی ہو جاتی ہے اور اسے پہلے  
اس میں قلب کی شکل نمودار ہوتی ہے پھر دماغ کی بیسیں دن میں اس میں ہڈیوں کے نشانات قائم ہوتے ہیں  
اور حمل کے بچہ بننے کی یہ کم سے کم مدت ہے پھر جن کے بعد وہ اپنی غذا جذب کرنے لگتا ہے اور اس پر گوشت آنا  
شروع ہو جاتا ہے۔ اب وہ پہلے سے بالکل علیحدہ ایک جدید مخلوق کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور اس میں حرارت غریزہ  
پیدا ہو جاتی ہے اور اب اس میں طبعی منور شروع ہو جاتا ہے اور اسی کا نام روح طبعی ہے اور ستون کے بعد اس میں بناتا  
کی طرح نمودار ہونے لگتا ہے اس کے بیس دن کے بعد وہ ایک سوتا ہوا حیوان معلوم ہونے لگتا ہے اور اب اس میں حسی  
روح چھوٹی جاتی ہے۔ اس تقریر سے جو اختلاف نفع روح کے بارے میں فلاسفہ و اولیاء شرع کے مابین تھا وہ ختم  
ہو جاتا ہے کیونکہ فلاسفہ کے نزدیک نفع روح کی مدت ستون ہے اور اہل شرع کے نزدیک چار ماہ ظاہر ہے کہ فلاسفہ  
روح شرعی کو نہیں پہچانتے ان کے نزدیک روح طبعی ہی ایک روح ہے اسی کے ذریعہ سے انسان کا شعور قائم ہوتا ہے  
ابن شرع کے نزدیک انسان کی حقیقت، اس کا جسم نہیں بلکہ دراصل وہ روح انسانی ہے جس میں اپنے خالق کی  
معرفت مرکوز ہوتی ہے وہ روح چار ماہ کے بعد چھوٹی جاتی ہے اور جو روح طبعی ہے وہ مذکورہ بالا حقیقت کے مطابق اہل  
اسلام کے نزدیک بھی پھر جن میں پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لیے دونوں طبقوں کے درمیان روح طبعی کے لحاظ  
سے کوئی فرق نہیں ہے۔ دیکھو حاشیہ ابن عابدین الشافعی ص ۲۸ ج ۱۔ از باب النفاس۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## الایمان بالقدر رکن من ارکان الاسلام

(۸۸۵) عَنْ یَحْیٰی بْنِ یَعْقُوبَ وَمَسْلَمَ قَالَ كَانَ لَوَاقِحَ الْقَدْرِ بِالْبَصْرَةِ مَعْبَدَ الْجَاهِلِيَّةِ مَا فَطَنَتْ اَنَا وَ  
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْحَمَزِيُّ حَاجِبِيْنَ اَوْ مَقَرِّمِيْنَ فَقُلْنَا لَوْ لَبِيتْنَا اَحَدًا مِنْ اَصْحَابِ رَسُولِ اللّٰهِ  
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا لَمَسْنَا عَمَّا يَقُولُ هُوَ اَوْلَاؤِي بِالْقَدْرِ فَوَقَّوْنَا لَنَا عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ  
وَاجِلًا الْمَسْجِدَ فَاكْتَنَفْنَا اَنَا وَصَاحِبِيْ اَحَدًا مِّنْ مِّمْنِيَّةٍ وَالْاُخْرَى مِّنْ شِمَالِهِ فَنَطَقْتُ اَنْ مَا سَأَلْتَنِي  
سَبِيْلَ الْكَلَامِ اِلَى فَنَقَلْتُ يَا اَبَا عَبْدِ الرَّحْمٰنِ اِنَّهُ قَدْ ظَهَرَ لَنَا قَبْلَنَا اَنْ اَسْمَ يَقْرَءُونَ الْعَشْرَانَ وَ  
يَتَقَرَّوْنَ الْعِلْمَ وَذَكَرَ مِنْ شَأْنِهِمْ وَآهَمْتَنِيْ عَمَّوْنَ اَنْ لَا قَدْرَ وَ اَنْ الْاَكْثَرُ اَنْفُ قَالَ لِوَالِيَّتِي

### قضا و قدر پر ایمان لانا اسلام کا ایک رکن ہے

(۸۸۵) یحییٰ بن یعقوب بیان کرتے ہیں کہ مسئلہ تقدیر میں جس نے سب سے پہلے کلام کیا وہ بصرہ میں ایک شخص معبد بنی تھا۔ میں اور میرے ساتھ محمد بن عبدالرحمن حمیری یا عمرو کرنے کی نیت سے نکلے تو ہم نے کہا اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کوئی شخص مل جا تا تو ہم اس سے ان شہادت کے متعلق جو یہ لوگ تقدیر کے بارے میں نکالتے رہتے ہیں، کچھ باتیں دریافت کر لیتے۔ حسب الاتفاق ہمیں عبداللہ بن عمر سے ملاقات نصیب ہو گئی اس وقت وہ اور میں مسجد میں داخل ہو رہے تھے بس میں اور میرا ساتھی ایک ان کی دائیں جانب سے اور دوسرا بائیں جانب سے اُن کو لپٹ گئے۔ میں جانتا تھا کہ میرا فریق سلسلہ لشکر کا آقا زبیرؓ ہی سپرد کار تھا اس بنا پر میں نے ہی عرض کی اے ابو عبدالرحمن (عبداللہ بن عمر کی کنیت ہی) ہاں اے اطراف میں کچھ لوگ ایسے پیدا ہو گئے ہیں جو قرآن پڑھتے ہیں اور علم میں بہت کد و فادہ رکھتے ہیں۔ پھر ان کی مفصل گفتگو بیان کی، اُن کا عقیدہ ہے کہ تقدیر کوئی چیز نہیں اور دنیا کے واقعات کسی تقدیر کے بغیر ونہی چلتے رہتے ہیں۔

(۸۸۵) تقدیر کی تاریخ میں آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ اس کی ابتدا کیونکر ہوئی، اور یہ کہ معبد جنہی بھی اس فرقے کے بانہوں کی ابتدائی صف میں داخل تھا اور الامراف کے معنی بھی معلوم کر چکے ہیں اور یہ بھی کہ عبداللہ بن عمر کے اس فرمان کا مطلق اس فرقے کے ساتھ ہے جو علم الہی کا بھی منکر تھا۔ اب غور طلب امر یہ ہے کہ اس عقیدہ کو آخر اتنی اہمیت کیا ہو کہ اس کو دین کا ایک رکن قرار دیا گیا ہے۔ تو اس کے متعلق بھی پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اس پر ایمان لانے بغیر زندہ کا اللہ تعالیٰ سے کوئی رابطہ ہی قائم نہیں ہو سکتا وہ اگر اس کی مخالفت کا اقرار کر بھی لیتے ہے اگر آئندہ اس کی زندگی میں جب اس کا کوئی اشتہار نہیں دیکھتا بلکہ اپنی دنیا کے خود فائق ہونے کا گمان کر بیٹھتا ہے تو اس کو اس کے عالم کی مخالفت کے اعتقاد پر بھی

أُولَٰئِكَ فَآخِذْهُمْ أَتَىٰ تَبْوِيحٌ مِنْهُمْ وَإِنَّ لَهُمْ جُزَاءً مُّبِينًا وَالَّذِي يَحْتَابُ بِعِبَادِ اللَّهِ مِنْكُمْ لَوْ أَنَّ  
 لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ لُحْدٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ فَمَا قَبِلَ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ . رواه مسلم في كتاب  
 الايمان و ابوداؤد ملائيم احمد في كتاب السنن ص ۱۱۹ -

(۸۸۶) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ  
 بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ وَحَتَّىٰ يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئْهُ وَأَنَّ مَا أَخْطَاءَهُ لَمْ يَكُنْ  
 لِيُصِيبْهُ . رواه الترمذی وقال غریب وفيه عبد اللہ بن سیرین منکر -

(۸۸۷) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ بِأَرْبَعٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
 وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ بَعَثَنِي بِالْحَقِّ وَيُؤْمِنُ بِالْمَوْتِ وَيُؤْمِنُ بِالْجَعْفَرِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيُؤْمِنُ بِالْقَدْرِ  
 رواه الترمذی وابن ماجه - واخره اكمال في المستدرک وقال على شرط الشيخين ولم يعلقه الذهبي -

انہوں نے فرمایا جب ان سے تمہاری ملاقات ہو تو ان کو مطلع کر دینا کہ نہ میرا ان سے کوئی تعلق رہا نہ ان کا ہم  
 سے۔ اس ذات کی قسم جس کے نام کی قسم عبد اللہ بن عمر کھاتا ہے کہ اگر ان میں سے کسی کے پاس امد ہاٹکے برابر بھی  
 سونا ہو اور وہ اس کو خیرات کر ڈالے جب بھی وہ اس وقت تک اس سے قبول نہیں کیا جائیگا جب تک کہ اس  
 کا ایمان تقدیر پر نہ ہو۔ (مسلم)

(۸۸۶) جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک بندہ اس پر ایمان نہ لائے کہ بڑا،  
 بھلا سب تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور اس کا یقین نہ کرے کہ جو خیر و شر اس کو پہنچ گیا یہ نامکن تھا کہ اس کو نہ پہنچتا  
 اور جو نہیں پہنچا یہ بھی ممکن نہ تھا کہ اس کو پہنچ جاتا۔ اس وقت تک اس کا ایمان کچھ نہیں۔ (ترمذی)

(۸۸۷) حضرت علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تک بندہ چار باتوں کی دل سے  
 گواہی نہ دے مومن نہیں ہوتا۔ اس بات کی کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی کہ میں کسی  
 تردد کے بغیر اس کا رسول ہوں، اس نے سچا دین سے کچھ کو بھیجا ہے۔ اور مر کر قیامت میں پھر جینے کا یقین نہ کرے،  
 اور جب تک کہ تقدیر کو نہ مانے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

پہلے سے طویل قائم رہنا مشکل ہو جاتا ہے اسوچو کہ جب ایک شخص ایسا اور بے افعال کی ساری دنیا کا خلق خالق السموات و  
 الارضین کے ساتھ قائم نہیں رکھ سکتا تو بھلا اس کو اسلام ہی سے کیا تعلق ہو سکتا ہے۔ اب اگر وہ امد کے برابر بھی سونا فرج  
 کر ڈالے تو یہ صرف ایک کا فر کا صدقہ ہے جو گاجر کا بارگاہ بے نیاز میں کوئی وزن نہیں ہے۔

(۸۸۷) احادیث و حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان گفتگوؤں کا ایک مجموعہ جس کو آپ اپنی مجلسوں میں وقتاً فوقتاً فرمایا کرتے  
 تھے اس لیے ان کا انداز بیان کتابی شکل کا نہیں ہوتا، اس کی تفصیل جلد ثانی میں پر ملاحظہ فرمائیے، اس لیے یہاں بھی  
 ایمانیات کے صرف وہی چند اہل ایمان کو دیے گئے ہیں جو اس مغل میں کسی ذہنی مناسبت سے زیادہ ہم سمجھے گئے تھے

(۸۸۸) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ شَيْءٍ حَقِيقَةٌ وَمَا بَلَغَ عَبْدٌ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئْهُ وَمَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ. رواه

احمد والطبرانی قال البيهقي ورجاله ثقات

(۸۸۹) عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ لَمَّا قَدِمَ عِدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ الْكُوفَةَ أَسْتَبَاهُ فِي تَقَرُّبٍ مِنْ فُقَاهِ وَأَهْلِ الْكُوفَةِ فَقُلْنَا لَهُ حَدِّثْنَا مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَسْنَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا عِدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ أَسْلِمْتَ تَسْلَمُ قُلْتُ وَمَا الْإِسْلَامُ فَقَالَ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَتُؤْمِنُ بِالْأَقْدَارِ كُلِّهَا خَيْرِهَا وَشَرِّهَا حُلُومَهَا وَفَرْجَهَا.

رواه ابن ماجه وروى الزوائد هذا السناد ضعيف لا تقاوم على ضعف عبد اللطيف ولد شايد من حديث جابر رواه الترمذی.

(۸۹۰) عَنْ أَبِي حَفْصَةَ قَالَ قَالَ عُمَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ لِإِبْنِهِ يَا بُنَيَّ إِنَّكَ لَنْ تَجِدَ ظَمَّ حَقِيقَةٍ

(۸۸۸) ابو دردادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہر چیز کی ایک حقیقت ہوا کرتی ہے، اسی طرح ایمان کی بھی ایک حقیقت ہے۔ بندہ اس وقت تک ایمان کی حقیقت نہیں پاسکتا جب تک اس کا یقین نہ رکھے کہ جو کچھ اس کو پہنچ گیا یہ ناممکن تھا کہ اس کو نہ پہنچتا، اور جو نہیں پہنچا یہی ناممکن تھا کہ اس کو پہنچ جائے۔ احمد، الطبرانی۔

(۸۸۹) امام شعبی روایت کرتے ہیں کہ عدی بن حاتم جب کوڈ آئے تو ہم اہل کوفہ کے کچھ سمجھ دار لوگوں کو لے کر ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے ان سے گزارش کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو باتیں آپ نے سنی ہیں وہ ہمیں بھی سنائیے، انہوں نے فرمایا میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا، عدی: اسلام قبول کر لو تو اس میں میں سے رہو گے۔ میں نے عرض کی اسلام کیا چیز ہے؟ فرمایا یہ کہ اس بات کی دل سے گواہی دو کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک اللہ کی ذات (عزوجل) اور اس بات کی کہ میں کسی تودہ کے غیر اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور اس پر بھی یقین کرو کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جو کچھ بھی ظاہر ہوتا رہتا ہر وہ سب پہلے سے مقدر ہو چکا ہے۔ (ابن ماجہ)

(۸۹۰) ابو حفصہ روایت فرماتے ہیں کہ عبادہ بن صامت نے اپنے فرزند سے کہا اے میرے عزیز فرزند تم کو اس

ان امور کے علاوہ انبیاء و پیغم السلام اور ملائکہ اللہ اور اس کی سب کتابوں پر بھی ایمان لانا ضروری ہے، مگر جو کہ یہ جو امور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے قرائن آجاتے ہیں اس لیے ان سب کی ہر جگہ تفصیل کی ضرورت نہیں ہوتی ظاہر ہے کہ جس نے آپ کو رسول بنا لیا ہے وہ ان سب باتوں کو بھی ضرور مانگا جن کی آپ نے خبر دی ہے اور زبان کا انکار آپ کی رسالت ہی کا انکار ہو گا۔

(۸۸۸) انسان اس عالم میں مختار ہی مختار نظر آتا ہے اگر کسی انبیاء و پیغم السلام تشریف لا کر اس پر عالم غیب کے چکر کی اطلاع نہ دیں تو وہ ہمت المرنیے اسی جہل میں مبتلا رہے۔ وہ نظر حقیقت میں اس کی مجبوری کو پہچانے بہرہ برہا نہ سمجھتے ہیں اور اس تاکیہ کے ساتھ سمجھتا ہے کہ اگر اس کو اپنی اس مجبوری کا یقین نہیں تو وہ اس کا بھی یقین رکھے کہ اگر اس کو ایمان کی حقیقت بھی حاصل نہیں جس میں حقیقت یہ ظہری کہ انسان مختار ہے کے ساتھ مجبور بھی ہے تو پھر ان احادیث کی اہمیت بھی واضح ہو گئی مسئلہ کی تفصیل پہلے معلوم ہو چکی ہے۔



الْإِيمَانَ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَوْ كُنَّ يُعْطَاكَ وَمَا أَخْطَاكَ لَوْ كُنَّ يُصِيبُكَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ وَقَالَ لَدَا كُنْتُ فَقَالَ رَبِّ وَمَاذَا أَكْتُبُ قَالَ أَكْتُبُ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ يَا بَنِي آدَمَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ هَذَا فَلَيْسَ مِنِّي - رواه ابو داود

## التَّشْدِيدُ فِي نَكْرِ الْقَدَرِ

(۸۹۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَرِيَّةُ جُحُوشٌ هَذِهِ الْأَمْتِرَانِ مَرِضُونَ فَلَا تَعُوذُ لَهُمْ وَإِنْ مَا تَوَافَا حَلَا تَشَهُدُ لَهُمْ. رواه احمد و ابو داود و دروى الطبرانی فی الاوسط عن انس الرعیدی القدریة والمرجئة کلها قال البیہقی ورجالہ رجال الصیح غیر ماروان بن موسی الفردی وجماعة وماردی عن ابن عمر وقت تک ایمان کی حقیقت کی لذت نہیں آسکتی جب تک کہ تم اس کا یقین نہ کرو کہ جو غیر و شرتم کو پہنچ گیا وہ کبھی خطا نہیں کر سکتا تھا اور جو نہیں پہنچا اس کا پہنچا ممکن نہ تھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جو شے اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے بنائی وہ قلم ہے پھر اس کو حکم دیا کہ لکھ۔ اس نے عرض کی پروردگار کیا لکھوں۔ ارشاد ہوا قیامت تک جس چیز کے لیے جو کچھ مقدر ہو چکا ہے وہ سب لکھ۔ اے میرے فرزند عزیز میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے اپنے کانوں سے سنا ہے کہ جو شخص اس عقیدہ کے سوا کسی دوسرے عقیدہ پر مرجھا وہ جہنم سے نہ ہوگا۔ (ابو داود)

## منکرین تقدیر کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شدید کلمات

(۸۹۶) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تقدیر کا انکار کرنے والے اس امت

(۸۹۷) پہلی حدیث میں اسی پختہ اعتقاد کو حقیقت ایمان سے تعبیر کیا گیا تھا۔ اعتقاد جب پختہ ہو جاتا ہے تو پھر قلب سے گزر کر تمام جسم کو اس کی لذت کا احساس ہونے لگتا ہے، اس لیے اعتقاد اب ذالقدر کی چیز بن جاتا ہے اسی کو اس حدیث میں عظم لذت سے تعبیر کیا گیا ہے۔ تقاضا و قدر پر اس درجہ کا اعتقاد چہ نہ کہ شخص کا حصہ نہیں ہونا اس لیے ان دونوں حدیثوں میں اس طرف اشارہ بھی ہے کہ یہ مقام کامل مومن کا ہے۔ ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ جان و دل سے اس مقام اعلیٰ پر پہنچنے کی کوشش کرے، تاکہ وہ اب تک صرف مومن تھا وہ حقیقی مومن بن جائے اور جس کا ایمان آج تک صرف ایک علمی حیثیت رکھتا تھا اب وہ وجدانی اور وجدانی سے حسی بن جائے۔ یہی وہ احسان کا مرتبہ ہے جس کا تذکرہ آپ حدیث جبرئیل میں پھر تہان اسند جلد اول و ثانی میں موقوفہ بوقتہ دیکھتے چلے آئے ہیں۔

(۸۹۸) حدیث مذکور میں عیادت اور جنازہ کی شرکت کے متعلق خاص طور پر ممانعت فرمانے کا نکتہ یہ ہے کہ یہ ان حقوق میں سے ہیں جو عام مسلمانوں کے لیے بھی واجب ہیں۔ پس جب منکرین قدر کے لیے یہ عام حقوق بھی واجب نہ ہو تو سہو

ذکر کیا میں منظور تھا احمد بن صالح وغیرہ وضعفہ جماعت قال السنذی وقد جاء اصل هذا المتن من حديث ابن عمر  
 ايضا عند ابى داود وقد اخبر الترمذى وحسنه وقد صححه الحاكم وقال على شرط الشيخين ان صح سماع ابى حازم من ابن  
 عمر حتى افاض ابن حجر صحيح على شرط مسلم في الاكتفاء بالمعاصرة فلا وجه للحكم بضعف كما قيل (روى النسفي بضعف وهو  
 غلط) يقول لعبد الضعيف وقد اخبر السيوطى في الدر المنثور بلفظ المكذبون بالقدر جو بوجه الامتة وهم ارتلت بهذا  
 الآية ان الجرمين في ضلال وسعر الى قوله انا كل شىء خلقته بقدره <sup>ص ۳۱</sup>

(۸۹۲) عَنْ نَكَيْجِ بْنِ أَنَسٍ عَمْرٍو جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ فَلَانًا يَفْتِرُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَ إِنَّ نَكَيْجِ  
 أَدَّ قَدْ أَحَدْتُ فَإِنْ كَانَ قَدْ أَحَدْتُ فَلَا تَفْتِرْهُ وَمِنَى السَّلَامِ كَأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْ فِي أُمَّتِي الشُّكُّ مِنْهُ خُفْتُ أَوْ مَطَرٌ أَوْ قَدَحٌ فِي  
 أَهْلِ الْقَدْرِ - رواه الترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح غريب ورواه احمد قال البيهقى ورواه رجال صحيح  
 (۸۹۳) عَنْ نَافِعِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ كَانَ لِابْنِ عَمْرٍو صَدِيقٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ يُكَايِبُهُ فَلَكُتِبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ  
 بْنُ عَمْرٍو أَنَّهُ يَكْفِيكَ أَنْ تَكْتُمْتَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقَدْرِ فَإِنَّكَ أَنْ تَكْتُبَ إِلَيَّ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ

کے جو بی ہیں ماکر ہمار ہوں تو ان کی عیادت بھی نہ کرنا اور اگر مر جائیں تو ان کے جنازہ میں بھی شریک نہ ہونا۔  
 احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۸۹۲) نافع روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا ظن شخص آپ کو سلام کستا  
 ہو۔ فرمایا میں نے سنا ہے اُس نے تقدیر کے متعلق کوئی نیا عقیدہ اختیار کیا ہے۔ اگر اُس نے کوئی نیا عقیدہ  
 اختیار کیا ہو تو میری جانب سے اس کو سلام مت کستا، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے  
 خود سنا ہے کہ اس اُمت میں یا میری اُمت میں یہ شک راوی کی جانب سے ہے، جو لوگ تقدیر کا انکار کریں گے ان پر  
 عذاب نازل ہوگا میں نے ہذا کر یا اس کی شکل بدل کر یا اوپر سے پتھر برساکر۔ ترمذی، مسند احمد۔

(۸۹۳) نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کا ایک شامی دوست تھا، ابن عمرؓ نے اس کو اس مضمون کا ایک  
 خط لکھا: مجھے خبر ملی ہے کہ تم نے تقدیر کے بارے میں کچھ بات چیت شروع کی ہے، لہذا آئندہ سے ہرگز مجھ سے غلط

ان کا شمار کیا مسلمانوں کے زمرہ میں ہوگا۔ قدر یہ چونکہ تقدیر کے حکم ہیں اور بندوں کے افعال کا خالق خود ان کو قرار دیتے ہیں اس  
 لیے وہ بھی گویا خالق ہیں تم کے قائل ہو گئے جس طرح کہ جو اس قائل ہیں، یہ خیر و شر کے خالق کو کہہ رہے ہیں اور وہ کچھ قدر بندوں  
 کے افعال کے خالق ہوا ہوا مانتے ہیں اس لحاظ سے اس اُمت کے جو اس یہ ہوتے۔ بلکہ یہ ان سے بھی بدتر ہیں کہ جو اس کو صرف وہ  
 خالق کے قائل ہیں اور یہ میثاق خالقوں کے قائل ہو گئے۔ نعوذ باللہ منہ

(۸۹۳) اس حدیث میں اس سے پہلی حدیث سے کچھ زیادہ تفصیل تھی اس لیے اس کو دوبارہ دہرایا گیا ہے۔ جو لوگ اسلامی  
 تعلیمات سے بد ہو جائیں ان کے ساتھ مذاق سلن کیا تھا؟ اس حدیث سے اس پر کچھ روشنی پڑتی ہے۔ جہاں معمولی باتوں پر سخت  
 گیری اسلامی معاشرت سے ناواقف کی دلیل ہے وہاں اہم امور میں تساہل بھی ناامنی تعلیمات سے جہالت کا ثمر ہے۔

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ يُكَلِّمُونَ بِالْقَدَرِ . رواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي .

(۸۹۴) عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثَةٌ أَخَذُوا عَلَى أُمَّتِي الْإِسْتِغْفَارَ بِالْأَنْوَاءِ وَحَيْفَ السُّلْطَانِ وَكَلِّمَ يَبَّ بِالْقَدَرِ . رواه احمد .

(۸۹۵) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُجَالِسُوا أَهْلَ الْقَدَرِ وَلَا تُفَاخِرُواهُمْ . رواه ابو داود . واخرجه الحاكم ولم يتكلم عليه الذهبي .

(۸۹۶) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِنَّةٌ كَعْتَفُوهَا وَكَعْتَفُوهَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَنْ نَبِيٌّ مَجَابٌ ، الزَّوَادِ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَالْمَكْتَبِ بِعَدْرِ اللَّهِ وَالْمَسْطَلِ بِالْحَبْرَةِ فَيَعْبُدُ بِذَلِكَ مَنْ آذَى اللَّهُ وَيُنِذِلُ مَنْ آخَرَهُ اللَّهُ وَالشَّيْخُ الْحَرَمِيُّ اللَّهُ وَالْمَسْجِدُ مِنْ عَمْرِي مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَالشَّارِكُ

کتاب نہ رکھتا، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن چکا ہوں کہ اس اُمت میں کچھ لوگ ایسے بھی ہوں گے جو تقدیر کی تکذیب کریں گے . (مسند رک)

(۸۹۴) ماہر روایت فرماتے ہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ مجھے اپنی اُمت کے متعلق تین باتوں کا اندیشہ ہے۔ پتھروں سے بارش طلب کرنا، بادشاہ کا ظلم کرنا اور تقدیر کا انکار کرنا۔ (احمد)

(۸۹۵) حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا منکرین تقدیر کے ساتھ نشست مہر فاست نہ رکھو اور ان کے ساتھ سلام میں پیش قدمی کرو۔ (ابو داؤد) یعنی مقدی بیماری اگر ہے تو یہ ہے اس لیے اس سے بچنے کی صورت یہی ہے کہ ان کی صحبت سے بھی بچا جائے۔

(۸۹۶) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پھر شخص ایسے میں جن پر میں بھی لعنت کرتا ہوں اور خدا تعالیٰ بھی لعنت فرماتا ہے اور تم جانتے ہو کہ ہر نبی کی دعا مقبول ہی ہوتی ہے (اللہ امیر لعنت معمولی بات نہیں) ، کتاب اللہ میں اپنی طرف سے زیادتی کرنے والا (۲) اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا منکر (۳) ظلم و تعدی کر کے بادشاہ بن بیٹھنے والا جس کی حرکات ناشائستہ یہ ہوں کہ خدا کے نزدیک قابل عزت بندوں کو ذلیل کر ڈالے اور قابل ذلت ہوں ان کو عزت دے (۴) خدا تعالیٰ کے حرم میں جو باتیں ناروا ہوں ان کو حلال

(۸۹۴) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ان باتوں کا حکم کلیتاً ایسا فنا نہیں ہو گا کہ ان کا انفرادی طور پر بھی کسی وجہ باقی نہ رہے بلکہ کسی نہ کسی خطی میں کسی نہ کسی درجہ تک یہ اعتقاد باقی رہے چلا جائیگا آپ کا فرمودہ صحیح صادق کی طرح پورا ہو رہا ہے جو آج بھی لوگ گوہنے منہ سے تقدیر کا اقرار کرتے ہیں مگر کیا اپنے باطن میں بھی اس پر صحیح اعتقاد رکھتے ہیں۔ بادشاہوں کے ظلم کا افسانہ ترکب کا کہنا ہو چکا، بارش کا مطالبہ بھی ظاہر ہے۔

(۸۹۶) حقیقت یہ ہے کہ انسان کے اعتقادی یا عملی پہلوؤں میں جب کسی اسلام کے مرکزی نقطہ سے کوئی ادنیٰ سا ٹکراؤ بھی

یشیق۔ اخیر الترمذی و الحاکم عن علی بن ابرہم نحو الطبرانی فی الاوسط قال البیہقی رجالہ ثقات وقد صح ابن جان۔ و  
باروی عن واٹھ و جابر ابی سعید صفان من ذہ الامۃ الحدیث فکلما ضاعت۔

## کتاب الفتن

(۸۹۷) عَنْ عَبْدِ بَن الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ  
اللَّهُ الْعِلْمَ فَقَالَ لِمَ أَكْتَبُ قَالَ مَا أَكْتَبُ قَالَ أَكْتَبُ الْقَدْرَ فَكُتِبَ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَأَنَّ

گردینے والا (۵) میری اولاد کا احترام نہ رکھنے والا (۶) میرا طریقہ چھوڑ بیٹھنے والا۔

## قضا و قدر لکھی جا چکی ہے

(۸۹۷) عباده بن صامت روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس چیز کو اللہ  
تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا کیا وہ قلم ہے۔ پھر اس کو حکم دیا کہ لکھو۔ اس نے عرض کیا کیا لکھوں۔ حکم ہوا

پیدا ہوا ہے تو وہ اس کی نظر میں قابل برداشت نہیں سمجھا جاتا اور اسی مقام پر اس قسم کی تمکرات آجاتی ہیں۔ حکومت  
بالاجسی باتیں ہیں ان سب میں یہ مگر موجود ہے۔

(۸۹۷) یہاں اس بحث میں پڑنا کہ سب سے اول قلم ہی کو پیدا کیا گیا ہے یا اس سے پہلے کچھ اور بھی۔ اسی طرح اس قلم  
کی تصویر کشی کے واسطے ہونا یہ سب امور زیر بحث آتے ہیں مگر پہلے نزدیک ہیں فی ضروری مخط۔ ہاں اگر کسی کو عالم کا  
جزئیہ لکھنا ہو تو اس کے لیے بیشک ضروری ہونگے۔ ہمیں تو یہاں صرف اتنی بات بتانی ہے کہ حق تعالیٰ نے جب عالم  
کو بہتج بنایا تھا اور اس میں اسباب و مسببات کا سلسلہ بھی قائم فرمایا تھا تو اس کی بنیاد سے لے کر آخر تک جلا اور بھی  
اسی مناسبت سے پیدا فرمائے تھے۔ یہاں قلم اور اس کی کتابت وغیرہ کو بھی اسی کی مناسبت سے سمجھنا چاہیے، وہ  
جس کی شان کن فیکون ہو وہ کسی شے کا ممکن نہیں ہے۔ علاوہ ازیں کتابت تقدیر میں کچھ مختلف قوتیں بھی ہیں:

(۱) تقدیر اس بات کی دلیل ہے کہ حق تعالیٰ کو جمیع مخلوقات کا علم پہلے سے حاصل تھا۔ کیونکہ یہ پوری ہے کہ جب تک  
کسی کو پہلے سے علم حاصل نہ ہو، وہ کسی مخلوق کو کسی حکیمانہ نظام کے ساتھ پیدا نہیں کر سکتا۔ تعجب ہے کہ بعض قالی عقلی  
ہندوں کے افعال پر حق تعالیٰ کے علم ازلی کا بھی انکار کر دیا ہے۔

(۲) تقدیر میں جو کچھ ہر چیز کا پورا پورا اندازہ اور اس کی مخصوص مقدار و شکل بھی لکھی ہوئی موجود ہے اس لیے یہ اس  
کے علم کی اور واضح دلیل ہے گویا خلق اور پیدا کرنے کے لیے جہاں پہلے سے اس شے کا علم ضروری ہوتا ہے اسی طرح  
یہ بھی ضروری ہوتا ہے کہ اس کا صحیح اندازہ اور اس کی پوری پوری شکل کا بھی علم ہونا کہ اسی کے مناسب اس کو پیدا کیا  
جاسکے، ارشاد ہے:-

قَدَّرَ جَسَدَ اللَّهِ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا. (طلاق) اللہ تعالیٰ نے ہر شے کے اپنے علم میں ایک اندازہ مقرر کر رکھا ہے  
حَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَتَدْرَأَهُ تَقْدِيرًا. (رفقان) نہیں ہر چیز کو اس نے پیدا فرمایا پھر سب کا ایک ایک اندازہ رکھا۔

(۳) تقدیری حالات پر کہ مخلوقات کے وجود سے بھی پیشتر مفسلاً لکھ کر رکھ دیے گئے ہیں، جن کا بقدر ضرورت انکشاف انبیاء  
علیہم السلام کے ذریعہ ان کے وقوع سے قبل بھی ہوتا رہتا ہے تو یہ اس بات کا اور پوری ثبوت ہے۔ ہر جگہ کہ جب ان امور کا علم

إلى الأبد. رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب اسنادا۔

(۸۹۸) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ إِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ قَوْمٌ مِنْ بَنِي تَيْمِيمٍ فَقَالَ اقْبَلُوا الْبَشْرَى يَا بَنِي تَيْمِيمٍ قَالُوا بَشْرَتَنَا فَأَعْطَانَا فَجَاءَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ اقْبَلُوا الْبَشْرَى يَا أَهْلَ الْيَمَنِ إِذْ لَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو تَيْمِيمٍ قَالُوا اقْبَلْنَا جِئْنَاكَ لِنَتَّقَكَ فِي الدِّيَانِ وَلِنَسْأَلَكَ عَنْ أَوَّلِ هَذَا الْأَمْرِ مَا كَانَ قَالَ كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ وَكَانَ

چونکہ مقدر ہو چکا ہو وہ سب لکھ نو اس نے قیامت تک جو ماضی مستقبل میں شدنی تھا سب لکھ دیا۔ ترمذی (۸۹۸) عمران بن حصین بیان فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں موجود تھا کہ بنی تميم قبیلہ کے کچھ لوگ آئے آپ نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا اے بنی تميم کے لوگو! لو بشارت قبول کرو، انہوں نے عرض کیا اچھا آپ بشارت دیتے ہیں تو اب دیکھیے کیا ہوتے ہیں۔ اس کے بعد کچھ لوگ یمن والے آئے آپ نے ان سے بھی یہی فرمایا یمن والو! بنو تميم نے تو اس بشارت کو قبول نہ کیا تو تم قبول کرو وہ بولے یا رسول اللہ ہم نے بسر و چشم قبول کیا، ہم تو دین سیکھنے کے لیے ہی آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں اور یہ بات بھی دریافت کرنی ہے کہ اس عالم کی ابتدا کیسے ہوئی تھی۔ آپ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ ہی اللہ تعالیٰ کی ذات تھی اور اس سے

بندوں کو ممکن ہے تو پھر فانی کو بھلا کیوں نہ ہو گا۔

(۴) تقدیر کی کتابت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ عالم حق تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت سے پیدا ہوا ہے۔ اس طرح نہیں جیسا کہ آقا ہے، وحی کا صدور اضطرار ہوتا ہے۔

(۵) چونکہ تقدیر عالم کے وجود سے قبل لکھی گئی اس لیے جہاں ایک طرف یہ حق تعالیٰ کے اختیار و مشیت کی دلیل ہے اسی طرح تمام مخلوق کے وجود کی بھی دلیل ہے۔ حدود کے سنی یہ ہیں کہ تمام کی تمام مخلوق کسی زمانہ میں معدوم تھی، پھر مشیت اللہیہ اور اس کی قدرت سے پیدا ہوئی، ہر یوں نہیں ہے کہ ہمیشہ سے اسی طرح ہی بنائی موجود تھی۔ (شرح عقیدۃ اہلحدیث ص ۲۰۶-۲۰۵)

طالع سید رشید معارف و تفسیر المناہج فرماتے ہیں کہ جب صنایع عالم نے عالم کو پیدا فرمایا اور اس طرح پیدا فرمایا اس کے ساتھ عرض و کرسی بھی پیدا فرمائے، اس کے نظام قائم رکھنے کے لیے اور باوجودی بنائے اور باطنی نظام چلانے کے لیے ملائکہ اللہ بھی مقرر فرمائے تو کیا یہ مناسب نہ تھا کہ اس کا نظام بھی مقرر فرما کر رکھ دیا جاتا۔ پس یہی قضاء و قدر اور اس کی کتابت کی گئی ہے۔ (دیکھو تفسیر مذکور ص ۷۷، ۷۸)۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ عبد اللہ بن طاہر نے ایک مرتبہ حسین بن الفضل سے پوچھا کہ جب سب کچھ طے ہو کر لکھا گیا باوجودیکہ تو کیسے پھر کل پورہ حروفی مشاغل کا کیا مطلب ہو گا۔ انہوں نے جواب دیا کہ وہی ششون بیدیا یا لا ششون بیتدیا ہے۔ (فتح الباری ص ۳۱۳) یعنی اپنی ان نئی نئی شاہوں کا وہ ہر دن اظہار فرمایا کرتا ہوا اگرچہ طے ہو چکا تھا، یعنی کہ ان کی ابتدا ہی باب ۱۶-۲۰ ہے۔ جو اب سن کر عبد اللہ بن طاہر میر فرما سان اٹھ کھڑے ہوئے اودان کے سر کو پور دیا۔

(۸۹۸) میں آپ کو بتی تميم کی یہ ادا پسند زانی کلاسان ایتا کر جائے کہ اس کی نظرس خوشخبری کا عود پس زمینی حضرت کے سوا اور کچھ ہوتی تھی نہ ہے۔ آپ نے سکوت فرمایا اور یہ ناگواری کا سکوت تھا، اس پر بھی ان کو کچھ تنبیہ ہوا۔ اور طالع جب گزرتی تھی تو یہ قادم ہے کہ ان کا احساس بھی گزرتے لگتا ہے۔ لہذا ہمیں کے کچھ عالی ہمت لوگ آئے وہ اس بشارت کو



الْحَلَاثِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مَجْتَمِعِينَ أَلْفَ سَنَةٍ قَالَ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ  
رواہ سلم۔

(۹۰۰) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِالرَّحْمَةِ مَا كَانُوا يَقُولُونَ  
أَيُّ رَبِّ نُطْفَةٍ أَيُّ رَبِّ عِلْقَةٍ أَيُّ رَبِّ مُضْغَةٍ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَهَا قَالَ أَيُّ

اور آسمانوں کی پیدائش سے پچاس ہزار سال قبل تمام مخلوقات کے لیے جو بھی مقدر فرمادیا تھا وہ سب قید کتابت  
میں لاکر محفوظ کر دیا ہے اور اس سے پیشتر اس کا عرش پانی پر تھا۔ (مسلم)

(۹۰۰) انس بن مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے برم  
مادر پر ایک فرشتہ مقرر فرما رکھا ہے، وہ یہ عرص کرتا رہتا ہے ہمدرد گارا بھی تک یہ لطف ہے، ہمدرد گارا اب یہ غریب  
کی شکل ہو گیا۔ پروردگار اب یہ گوشت کا لوتھڑا بن گیا۔ اب اگر اللہ تعالیٰ یہ ارادہ فرماتا ہے کہ اس کو پیدا فرمادے

نمبر کی تفصیل یہاں عوام بلکہ اکثر خواص کے ذہن سے بھی بالاتر ہے اس لیے اس کو ذکر نہیں کیا گیا۔ دیکھو سورۃ اللہ ص ۶۶ و ۶۷۔  
عرش لود پانی کے درمیان میں جب تک آسمان و زمین کا وہ جہمی نہ تھا اس وقت تک یہی کہا جاتا ہے کہ نیچے پانی اور اوپر عرش پھر جب  
درمیان میں آسمان و زمین آگے تو اب تیسرے جہمی کے عرش آسمانوں کے اوپر ہے۔ درحقیقت عرش جہاں پہلے تھا اب بھی وہیں ہے  
یہ تغیرات سب تھماتی ہوئے ہیں۔

حافظ امین عظیم نے تقدیری مراتب کو ایک دوسرے پر ایسے میں لکھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں ایک تو وہ مرتبہ ہے جو زمین و آسمان کی پیدائش  
سے بھی پچاس ہزار سال پہلے لکھا گیا تھا، دوسرا وہ ہے جو زمین و آسمان کی پیدائش کے بعد لکھا گیا ہے، مگر دوسرا ابن آدم کی پیدائش  
سے قبل۔ اس کا پتہ حدیث میثاق سے چلتا ہے۔ تیسرا مرتبہ وہ ہے جو شکم مادر میں لکھا جاتا ہے اور چوتھا مرتبہ جولی ہے یعنی  
وہ سالانہ لکھا جاتا ہے، یعنی شب قدر میں اور پانچواں یومی یعنی جو روز لکھا جاتا ہے۔ کل یوم ہر صفت شائق۔ حق تعالیٰ کی طرف  
دن نزلی پر کسی پر کسی کو نسبت کرتا ہے اور کسی کو بلند۔ ان میں سے ہر مرتبہ پہلے مرتبہ کی صرف ایک تفصیل ہی ہوتی ہے اور خالصتاً اصل مرتبہ  
اس کی مثال اس عالم میں بھی جیسا کہ بھی سالانہ بحیث کی منظوری کے بعد پھر تھماتی دفاتر میں علیحدہ علیحدہ منظوریوں میں ہوتی ہیں  
مگر یہ سب بحیث میں داخل ہوتی ہیں۔

(۹۰۰) واضح رہے کہ اس حدیث کی اصل عرض اطوار جنین کی پوری تفصیلات بیان کرنی سنیں ہیں یہ موضوع علم تشریح کا ہے  
یہاں اطوار جنین یعنی حمل کے تغیرات اور بچہ کی تدریجی ترقیات کا تذکرہ صرف مسلماً تقدیر کے لیے ایک تمہید کے طور پر لکھا گیا ہے تاکہ  
تقدیر کی کتابت کی نشان دہی ہو سکے۔ اس لیے اس کو پورے طور پر علم تشریح کے ساتھ منطبق کرنا قطعاً غیر ضروری ہے۔  
لفظہ اور علقہ اور مضغہ کی تینوں حالتیں بلاشبہ ہر جنین کے لیے ضروری ہیں، اب ان کی درمیانی ترقیات کیا گیا ہوتی  
ہیں نہ ان کا یہاں ذکر اور نہ چالیس دن کی مدت جیسا کہ آئندہ حضرت ابن مسعود کی حدیث میں آ رہی ہے وہ پوری تقدیر  
پر صحیح مسلم میں اس روایت کے الفاظ میں راویوں کی جانب سے کچھ اور اختلاف بھی ملتا ہے۔ اور دوسرا یہ ہے کہ چوتھے  
لکھا ہے اس میں بھی ان کی آراء کے اختلاف کے سوا خود جنین کے اختلاف سے بھی مختلف حالتیں ہوجاتی ہیں حضرت  
شاہ ولی اللہ محدث فرماتے ہیں کہ جب تک لفظہ میں مکمل تغیر نہیں ہوتا اس کو یہاں لفظہ ہی سے تعبیر کیا گیا ہے۔ پھر جب  
اس میں معمولی سا انجماد ہوجاتا ہے اس کو علقہ سے اٹھایا گیا ہے، جب اس سے زیادہ انجماد ہوجاتا ہے تو اس کو مضغہ  
کہا گیا ہے، خواہ اس میں بڑیاں بھی نمایاں ہونگی پھر جس طرح کہ دنیا میں گھٹلی لگا کر باغبان جانتا ہے کہ کتنے کتنے

رَبِّ أَذْكَرَ أَمْ أُنْثَىٰ أَشَقِيءٌ أَمْ سَعِيدٌ فَمَا الرِّبُّ فَمَا الْأَجَلُ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ  
رواه البخاری۔

## التَّحَدِيثُ مِنَ النَّاسِ فِي الْقَدْرِ

(۹۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهْنٌ تَنَازَعُ فِي الْقَدْرِ  
فَقَضَى حَتَّى إِحْمَرَ وَجْهَهُ حَتَّى كَأَنَّما فُجِعَ فِي وَجْنَتَيْهِ الرُّمَانُ فَقَالَ أَيُّهَا أُمِّرْتُمْ أَمْ  
يُخَذُّ أُرْسِلْتُمْ إِلَيْكُمْ إِنَّمَا هَذَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَنَازَعُوا فِي هَذَا الْأَمْرِ عَنِ مَتِّ عَلَيْكُمْ  
أَلَا تَنَازَعُوا فِيهِ۔ رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب، واخره ابن ماجه باسناد عمرو بن شبيب عن جده ورواه  
الزوائد قال السندي وهو مني على عدم الاعتبار بانكلم في رواية عمرو بن شبيب۔

تو وہ عرض کرتا ہے پروردگار اس کے متعلق کیا لکھوں مرد ہوگا یا عورت، بدبخت ہوگا یا نیک بخت پھر اس کا رزق  
فراخ ہوگا یا تنگ اور عمر کتنی ہوگی تو اس طرح یہ ساری باتیں ماں کے پیٹ کے اندر ہی اندک دکھ دی جاتی ہیں۔  
(بخاری شریف)

## قضاء و قدر میں بحث و مباحثہ کرنے سے گریز کرنا چاہیے

(۹۰) ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر تشریف لائے اس وقت ہم  
تقدیر کے مسئلہ میں بحث کر رہے تھے۔ اس پر آپ کو اتنا غصہ آیا کہ آپ کا چہرہ مبارک ماں کے غصہ کے شروع ہو گیا  
یوں معلوم ہوتا تھا گویا آپ کے رخساروں میں انار کا عرق پھوڑ دیا گیا ہو۔ فرمایا کیا تم کو اسی بات کا حکم دیا گیا؟  
یا میں اسی بات کے لیے تمہارے پاس رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں خوب یاد رکھو تم سے پہلی امتوں نے جب اس  
بائے میں جھگڑنے لگے تو وہ برباد کر دی گئیں اس لیے میں تم کو تاکید کرتا ہوں کہ تم ہرگز اس بائے میں بحث و تمحیر  
ڈکڑنا۔ (ترمذی شریف)

دنوں میں اس میں کیا کیا تغیرات ہوتے ہیں پھر زمین اور پانی کی موافقت کے لحاظ سے کس کس وقت عہد اور کس کس حال  
پیدا ہوتا ہے اسی طریقہ پر وہ فرشتے جو دم مادر پر ہوگی اور مقرر ہیں حق تعالیٰ کی جانب سے اس کے احوال کو جانتے پہچانتے ہیں۔  
(۹۰) سانی عاقبت تا اندیشی کی بھی انتہا ہے کہ جس مسئلہ میں گفتگو کرنے کی عاقبت معلوم ہو چکی ہو اس میں بھی موافقت کے  
باوجود وہ الجھنے سے باز نہیں آتا۔ یہاں موافقت اس لیے نہیں کہ درحقیقت یہاں کچھ پانی مڑتا ہے بلکہ دریا میں جہاں پانی  
زیادہ گہرا اور خطرناک ہوتا ہے وہاں ہر شفیق نا آموزوں کو تیراکی سے روکا ہی جاتا ہے۔

نہر جانیے مرکب تو ان ہاشم کہ جاہ اسپر باہ اند اجستن

انسانی تفتیش کی اس طبی حرص کو ختم کرنے کے لیے اس کے سوا اور کوئی صورت ہی نہ تھی کہ آپ کے چہرہ مبارک پر باغضب نمایاں ہوا  
اور یہ دیکھتے ہی مخالفین کے قلوب اس بحث سے ایسے متفرق ہو جائیں کہ دلوں میں کبھی اس کا خطرہ بھی نہ لگنے کے۔ سبحان اللہ یہ  
خدا ہی کسی شان رحمت لیے ہوشے تھا۔



## التکلیف فی القدر

(۹۰۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي شَيْءٍ مِنْ عَمَلِ الْقَدْرِ سُمِّيَ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ لَمْ يُسْأَلْ عَنْهُ. رواه ابن ماجه قال البيهقي اسناده ضعیف لا تقام علی ضعف یحیی بن عثمان قال فیہ ابن معین والنجاشی وابن جابر بن عبد اللہ بن عثمان .

(۹۰۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخِرُ الْكَلَامِ فِي الْقَدْرِ لِيَشْرَأَ رَأْسِي فِي آخِرِ الرَّمَّانِ. رواه الطبرانی والحاكم .

(۹۰۴) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ

### تضار و قدر میں گفتگو کرنا بھی خطرہ سے خالی نہیں ہے

(۹۰۲) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے خود منہ پر کہ جس شخص نے تقدیر کے مسئلہ میں ذرا بھی زبان ہلائی قیامت میں اس کی اس سے باز پرس کی جائیگی اور جس نے کوئی گفتگو نہیں کی اس سے کوئی باز پرس بھی نہ ہوگی۔ ابن ماجہ۔

(۹۰۳) ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ تقدیر کے بارے میں جھگڑنے کرنا میری امت کے بدترین افراد کی قسمت میں لکھا جا چکا ہے، یہ قیامت کے قرب میں ہونگے۔ طبرانی۔ حاکم

(۹۰۴) ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے معاملات

(۹۰۲) تضار و قدر کا مسئلہ ایسا دقیق مسئلہ ہے کہ اس میں جھگڑنا تو درکنار گفتگو کرنا بھی خطرہ سے خالی نہیں ہوتا، کیونکہ ایسے باریک مسائل میں جہاں گفتگو کی وہیں کوئی نہ کوئی پہلو بحث و جدل کا نکلا اور جہاں بحث و جدل کا پہلو نکلا بس انکار و تکرار کے امکانات پیدا ہوتے ہیں جس گفتگو کی انتہا یہ ہو شریعت اس کی ابتداء سے بھی روکتی ہے، لیکن اگر نہ زراعت کے اوج گفتگو شروع ہو رہی جائے اور انفرادی انکار سے نکل کر معاملہ کی نوعیت اجتماعی بننے لگے تو اب اثبات قدر کے لئے گفتگو کرنا شاید نہ موم گفتگو نہ ہوگی، لیکن یہ اجازت ایک دوسرے پہلو سے پیدا ہوگی۔ خطرہ کی بات بہر حال خطرہ ہی کی جو۔ امارت اور تضار کے بڑے فضائل ہیں اگر ان کے حقوق کی ادائیگی کی جائے مگر ہمیں پھر دونوں مباح صواب خطرہ ہی کے۔ اس لیے سلف تامل و احتیاط سے بچا ہی کرتے تھے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ خطرہ کی بات کرتے ہی کیوں ہو کہ جواب ہی کی نوبت آئے۔

(۹۰۳) صاحب شریعت یہ چاہتے ہیں کہ امت اپنی حیرت انگیز استطاعت تک صرف عمل کرنے کی سعی میں لگی رہے۔ دین امور میں بحث کرنے سے صرف دعا غی انتشار پیرا ہوتا ہے اور اس دعا غی انتشار سے مذہب کا شیرازہ بھی منتشر ہونے لگتا ہے۔ وحی نے صوم دعا غی مشائی سے مستغنی ہوتے ہیں، اس لیے ان کو جتنا بتا دیا جائے بس اس پر ایمان لے آنا چاہیے اور آئندہ عمل قدم اٹھانے چلا جانا چاہیے۔ راہِ سلطنتی یہ ہے، اس کے سوا ہلاکت ہی ہلاکت ہے۔ پھر جن مسائل سے جانے عمل کا

مَوَامِرًا وَقَالَ مَقَارِبًا مَا لَمْ يُبَكِّتُوا فِي الْوِلْدَانِ وَالْقَدَرِ . قَالَ الْحَاكِمُ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَاقِرَهُ الذَّهَبِيُّ

## يَجِبُ الصَّوْمُ بِالْقَضَاءِ هُوَ عِلْمٌ لِسَعَادَةِ الْإِنْسَانِ

۹۰۵۔ عَنْ سَعْدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَعَادَةِ إِبْنِ آدَمَ رِضَاةُ بِمَا قَضَى اللَّهُ وَمِنْ شَقَاوَةِ إِبْنِ آدَمَ تَرْكُهُ اسْتِخَارَةَ اللَّهِ وَمِنْ شَقَاوَةِ إِبْنِ آدَمَ مَعْطَظُ بَيْتِ قَضَى اللَّهِ . رواه الترمذی قال ہذا حدیث غریب ۔

۹۰۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ

درست رہیگی جب تک کہ وہ دو مسللوں میں گفتگو نہ کریں۔ ایک وفات شدہ بچوں کی نجات و عدم نجات کے متعلق دوم تقدیر کے معاملہ میں۔ (مستدرک)

## قضاء و قدر کے فیصلہ پر رضامندی ضروری ہے اور یہ انسان کی بڑی سعادت کی علامت ہے

۹۰۵۔ سعد روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تقدیر کے فیصلہ پر راضی ہو جانا آدمی کی سزا کی دلیل ہے اور اس کی بدبختی کی نشانی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہمیشہ نیکی کی توفیق مانگتا چھوڑ دے، اور تقدیر کے فیصلہ پر ناراض ہونا تو اس کی انتہائی بدبختی کا ثبوت ہے۔ (ترمذی شریف)

۹۰۶۔ انس روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جتنی آزمائش سخت ہوتی ہے اس کا

متعلق ہے ان کا صاف صاف فیصلہ کیا جا چکا ہے اور اگر ان میں اختلاف ہوگی تو ہر صورت میں اجر کا وعدہ موجود ہے۔ یہ ہے وہ معاملات جو ہمارے عمل سے متعلق نہیں ہیں ان کا تذکرہ بھی گو کافی حد تک مل جاتا ہے مگر کسی بدیہی چیز کا قبل از وقت معرفت کوشش میں لانا چونکہ کسی بے وجہ الجھاؤ کا باعث بھی بن جاتا ہے اس لیے ان کی اتنی تفصیلات جتنی کہ انسان کا نفس بے وجہ کرتا چاہتا ہے نہیں ملتیں اور ان کو اپنے وقت پر چھوڑ دیا جاتا ہے قیامت میں یہ دونوں مسئلے بدیہی ہو کر آنکھوں کے سامنے آجائیں گے پھر ابھی سے اس کے درپے ہونے کی ضرورت کیا ہے لیکن یہ انسان کی فطرت ہے کہ جتنا اس کو منع کیجیے تحقیقات کے لیے وہ اتنا ہی اودھچپن ہوتا ہے، حالانکہ وہ نہیں سمجھتا کہ بعض مرتبہ اگر مسئلہ کی تفصیلات اس کی خاطر سب سامنے کر دی جائیں تو اس کے لیے شاید اس سے بڑھ کر کسی اور نصیبت کا باعث ہو جائے۔

۹۰۵۔ حضرت شیخ علی بن ابی حمزہ نے کہا ہے کہ انشاء اللہ حدیث میں جب خدا تعالیٰ کے ہر فیصلہ پر رضامندی کی تاکید آئی تو کسی کے دل میں یہ دو کم زور مسکتا تھا کہ پھر اگر انسان سے مصیبت ہو جائے تو اس پر بھی اس کو راضی ہونا چاہیے۔ اس لیے فرمایا کہ انسان کے دل کو جہاں یہ ضروری ہے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہمیشہ خیر اور اس کی مرضیات ہی کی توفیق مانگتا رہے۔ اگر اس نے یہ دعا پھوڑ دی تو اس کی بدبختی کی نشانی سمجھنی چاہیے۔ علمائے لکھا ہے کہ قضاء و فیصلہ خداوندی تو اس کا حکم ہے اس لیے اس پر تو رضامندی ضروری ہے لیکن اگر وہ چیز خود قبیح ہو تو اس پر ناراضی ضروری ہے۔ کافر کا کفر بھی ایسی چیز ہے جو تو اس پر اس کا حکم تو نہ ہوگی اس لیے اس کی وجہ سے بہتر یہ کہنا چاہیے کہ یہ خود قبیح ہو۔ دیکھو خود بیت الخلاء کیسی گندی چیز ہے مگر کسی مکان کے لیے اس کا ہونا بھی ضروری ہے اور یہ کمال ہے۔

قُلْنَا اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَاءُ وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ. رواه الترمذی  
و ابن ماجہ۔

۹۰۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونَ فَأَخْبَرَنِي  
أَنَّهُ عَذَابٌ يَبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَأَنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَفْعُمُ  
الطَّاعُونَ فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَهُ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَتْ

بدلہ ہی اتنا ہی بڑھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی سنت یہ ہے کہ جب وہ کسی قوم سے محبت کرتا ہے تو اس کو ضرور آزمائش  
میں بھی ڈالتا ہے، پھر جو اس پر راضی ہو گیا اللہ تعالیٰ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے اور جو ناراض ہوا وہ بھی  
اس سے ناراض ہو جاتا ہے۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔

۹۰۸۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق پوچھا آپ  
نے بتایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا ایک عذاب ہے، جس پر چاہے نازل فرمائے لیکن مومنوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے  
اس کو رحمت بنا دیا ہے۔ لہذا جو شخص بھی طاعون میں مبتلا ہو، اور یہ یقین رکھتا ہو کہ جو کچھ اس کے مقدر میں لکھا  
جا چکا ہے اس کے سوا اس کو کوئی مصیبت نہیں پہنچ سکتی، پھر صبر کے ساتھ ثواب کی امید میں کسی شے میں ہزارے (دادہ

۹۰۹۔ بات یہ ہے کہ امتحان کے بغیر کامیابی اور ناکامیابی کا فیصلہ کس میں بھی نہیں ہوتا۔ قدرت چاہتی ہے کہ روزِ محشر جب اپنی  
خلق کو انعام تقسیم فرمائے تو اس کا سہارا صرف اپنے علمِ ازل پر نہ رکھے بلکہ انصاف و عدالت کے دن ایسا سہارا مقرر کرے  
جس کا مشاہدہ ہماری آنکھیں بھی کر سکیں وہ چاہتی ہے کہ جن شہداء کو اللہ نے انعام شہادت دے تو اس طرح دے کہ ان کے  
جسمِ زخموں سے ہمہ تن لیکن اس خشکی میں بھی لبوں پر مسرت کی مسکراہٹ نظر آئے اور جن منافقین کو جہنم میں داخل  
فرمائے تو اس طرح کہ بروقت رسول سے دعا بازی کا ٹیکہ ان کی پیشانی پر لگا ہو۔

۹۰۶۔ طاعون جیسا تکلیف دہ مرض دنیا میں اپنے اسباب سے ہی آتا ہے، مگر دنیا آج تک اس نکتہ سے غافل تھی کہ اس  
بیماری کے آنے کا مقصد کیا ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ انکشاف فرمایا کہ یہ بیماری ظاہر تو ہوتی تھی لیکن  
قوم کے عذاب کے لیے لیکن میری امت کے حق میں رحمت بنا دی گئی ہے، لیکن اس کی چند شرائط بھی رکھی گئی ہیں۔ یہ  
کہ جب اس کے شہر میں طاعون آئے تو ڈر کر وہاں سے بھاگ نہ جائے یہ مسلمان کی پہلی اور تقدیر پر اعتماد کے خلاف ہے  
یہ کہ شہر میں رہنا بھی ہو تو صابر بن کر ہو کسی مجبوری سے نہ ہو۔ یہ کہ اس میں ثواب کی نیت اور شائل کر لے اور یہ کہ  
اس کے اس عقیدہ میں کوئی تزلزل بھی نہ آنے پائے، بس یہ یقین رکھے کہ جو اللہ تعالیٰ میرے مقدر میں لکھ چکا ہے  
نہ اس کے خلاف وقوع پذیر ہو سکتا ہے اور نہ اس سے دستگیری ممکن ہے۔ اگر ان شرائط کی ادائیگی کے بعد تقدیر ہی  
طور پر اس کی موت آگئی تو اس کو ایک شہید کا ثواب ملتا ہے۔ ذیل کی روایت سے اس کی مزید تفصیل معلوم ہوتی ہے۔

”حضرت عرباض بن ساریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ عام طور پر مرنے والوں اور شہیدوں  
کے ماہین ان مردوں کے معاط میں جھگڑا ہوتا ہے جن کا انتقال مرض طاعون میں ہوتا ہے۔ شہداء تو یہ کہتے ہیں پروردگار  
جیسا ہم قتل کئے گئے یہ بھی اسی طرح قتل کیے گئے ہیں، لہذا یہ ہمارے بھائی ہوئے ان کا شہیدوں میں شمار ہونا چاہیے،  
اور عام مردے کہتے ہیں کہ ان کی موت بستر پر آئی ہے جس طرح ہماری موت اس لیے یہ ہائے بھائی ہیں۔ پروردگار کا ارشاد ہے  
ایمان کے زخم کی شکل دیکھو اگر وہ شہیدوں کے زخموں کے مشابہ ہوں تو ان کا شمار بھی ان میں ہو گا اور یہ ہی کے ساتھ ساتھ

کہ مثل آخر شہید . رواہ البخاری

۹۰۸۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ حَدَّثْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنُ ثَمَانَ مِصْبِيْنٌ خَدَّيْهُ عَشْرَ مِصْبِيْنٍ كَمَا لَا مِصْبِيْنَ عَلَى شَيْءٍ عَقَبْتُ أُرِي فِيهِ عَلَى يَدَيْهِ فَإِنِ لَا مِصْبِيْنَ لَأَبْرَأَ مِنْ أَهْلِهِ قَالَ دَعْوُ فَإِنَّهُ لَوْ قَضَى شَيْءٌ كَانَ شَيْءٌ هَذَا لَفِظَ الْمَصَابِحِ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُجْبِ الْأَيْمَانِ مَعَ تَفْسِيرِهِ

اس کو موت آجائے، تو اس کو شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔

۹۰۸۔ انس روایت کرتے ہیں کہ میں آٹھ سال کی عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شروع کی اور دس سال تک خدمت کی ہے اس عرصہ میں جب کبھی میرے ہاتھ سے کوئی نقصان ہو گیا تو مجھے آپ نے اس کے کبھی ملامت نہیں فرمائی، اگر گھروالوں میں سے کبھی کسی نے کچھ کہا بھی تو آپ نے فرما دیا ہے نہ دو کچھ نہ کہو اگر مقدر یوں ہوتا (یعنی نقصان نہ ہونا) تو یونہی ہو جاتا۔ مصابیح۔ بیہقی۔

جب اس کی تحقیق کی جائیگی تو ان کے زخم شہیدوں کے مشابہت کے ساتھ اس لیے فیصلہ شہداء کے حق میں ہو جائیگا (احمد رضا) اس روایت سے اوپر کی حدیث کی پوری وضاحت ہو گئی اور شہید کے اجر ملنے کی تفصیل بھی معلوم ہو گئی، اور یہ بھی کہ اسباب و مسببات کے اثرات اس عالم سے گزر کر بھی شاید دوسرے عالم میں بھی ظاہر ہوتے پتے جلتے ہیں وہاں بھی شہادت کا ثواب دینے کے لیے اسباب و اہل کا ایک نقشہ چایا گیا اس میں بحث و تجسس ہونی پھر جس جانب پتہ بخاری دیکھا گیا اس جانب فیصلہ صادر کر دیا گیا۔ خلاصہ یہ کہ اگر شہید کا اجر ملے تو پہلے شہید کا معاملہ ہونا چاہیے اگر وہ نہ ہو تو اس عمل کا کوئی اثر ہونا چاہیے شہید بھی جسے دشوار گزار موقع پر صبر کر کے محض رضائے الہی کی خاطر جان قربان کرتا ہے، طاعون کا مریض بھی بظاہر اپنی جان کو صحت و خطر میں ڈال کر صحت و رضائے الہی کے لیے دیں جان دیتا ہے۔ جنگ میں میدانِ قتال اور طاعون میں دباؤ زدہ علاقے موت کی گمراہی کے یکساں سے بازو نظر آتے ہیں رحمت بھی اس مشابہت کی رعایت کر لیتی ہے جب ایک ہی بیماری قوموں کے اخلاقیات سے ثواب و عذاب کی دو متضاد شکل اختیار کر سکتی ہے تو ایک ہی عمل خالق و مخلوق کے فرق سے حسن اور قبح کی تمیز ہو سکتا۔ یہاں تو فرق بھی واضح ہے کہ جو خدا کا فضل پروردہ اور جو بندہ کی صفت پروردہ دوسری چیز ہے جس پر قبح ہونے کا حکم لگایا جاتا پروردہ خالق کی صفت ہی نہیں ہے، اور جس کو حسن کہا جاتا پروردہ بندہ کی صفت نہیں بلکہ ایک ہی چیز کا وہ خلق جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ قائم ہوتا ہے یعنی اس کا پیدا کرنا یہ حسن ہے اور وہ خلق جو بندہ کے ساتھ ہوتا ہے یعنی اس کے ساتھ قائم ہو جانا یہ قبح ہے قبح کا حکم اختیار کر لیتا ہے

۹۰۸۔ دیکھئے میں تو یہ ایک معمولی سی بات ہی معلوم ہوتی ہے لیکن غور کیجئے گا تو آپ کو رضائے بقضاء کا ایک کرشمہ ہی معلوم ہو گا کہ اول تو دس سال کی طویل زندگی پھر نہ معلوم اس میں کتنی بار اس قسم کے واقعات پیش آئے ہوں گے۔ لیکن تمام واقعات میں بلا استثناء اس طرح رہتی بقضاء رہنا کیا کسی معمولی انسان کی استقامت ہو سکتی ہے، بلاشبہ یہ ان صفتوں اور شخصیتوں ہی کا ہو سکتا تھا جس کی نظروں کے سامنے عالم غیب عالم شہادت سے پہلے مستحضر آکر ہوا اور وہ تو کیا جو شخص بھی ایمان کے ساتھ اس کی محفل میں بیٹھ گیا اس کا سینہ بھی اس معرفت سے لبریز ہو گیا۔ یہاں معمولی نقصانات کا تذکرہ کیا ہے آپ کے تحت بجز کمال ہمت پر وہاں بھی عین حالتِ اضطراب میں زبان سے ایسے نئے نئے کلمات نکلتے ہیں جو ایک طرف ضعیف امت کے لیے اسوہ بن سکیں اور دوسری طرف رضائے بقضاء کا مرقع ہوں آنحضرت اشکبار ہیں مگر آپ درد بھری آواز سے جو فقرے فرماتے ہیں وہ یہ ہیں: ولا تقولوا ما یرضی بہ۔ دیکھنا یعنی ان صبر آداب و امالات میں بھی زبان سے بجز ان کلمات کے جو رضائے الہی کا موجب ہوں ایک لفظ نہیں نکل سکتا۔

۹۰۹. عَنْ سَامَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَسُولٌ أَحَدَى بِنَائِي وَعِنْدًا سَعْدٌ وَأَبِي بِنِ كَعْبٍ وَمَعَاذُ أَنْ إِيْنَهَا يَجُودُ بِنَفْسِهِ فَبَعَثَ إِلَيْهَا لِي مَا أَخَذْتُ لَهُ مَا أَعْطَى كُلٌّ بِأَجَلٍ فَلْتَصِدُّوا لِي تَحْتِيبَ . رواه ابن جرير .

## الذخائر العقبية في مناقب آل أبي طالب

۹۱۰. عَنْ ابْنِ الدَّلَيْجِيِّ قَالَ آتَيْتُ أَبِي بِنِ كَعْبٍ فَقُلْتُ لَهُ قَدْ وَقَعَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنْ الْقَدَرِ

۹۰۹. اسامیان کرتے ہیں میں آپ کی خدمت میں حاضر تھا کہ دفعہ آپ کی کسی صاحبزادی کی طرف سے قاصد آیا، اس وقت حضرت سعد اور ابی ابن کعب اور معاذ بھی آپ کی مجلس میں حاضر تھے پیام یہ تھا کہ ان کا نعت جبر سفر آخرت کے لیے تیار ہے۔ آپ نے کہلا بھیجا کہ جو دیا تھا وہ بھی اسی کا تھا اور جو لیا ہے وہ اسی کی ملک ہے اور ہر چیز کی ایک مدت مقرر ہو چکی ہے۔ لہذا صبر کرنا چاہیے اور اس میں ثواب کی نیت رکھنی چاہیے۔

یہ اعتقاد رکھنا کہ فرمانبرداروں کو دوزخ میں ڈال دینا یا نافرمانوں کو جنت بخش دینا مختارِ کل کی بارگاہ میں دونوں باتیں انصاف میں مسئلہ قدر کی جان ہیں

۹۱۰. ابن دلیجی بیان کرتے ہیں کہ میں ابی ابن کعب کی خدمت میں حاضر ہوا، اور میں نے عرض کی تقدیر کے

۹۰۹. انتہائی اضطراب اور صبر شکن مقام میں اطمینان و سکون پیدا کرنے کے لیے ان جامع اور مختصر کلمات سے زیادہ مرثد اور کلمات نہیں ہو سکتے یہاں سب سے اہم اور سب سے پہلا جو تصور ذہن نشین کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جہاں میں جو کچھ ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کی ملک ہے اور مالک کے کسی فعل پر ناراضی کا کسی کو حق ہی نہیں۔ پس اگر کسی کی اولاد اس نے لے لی ہے تو یہ دی کسی نے تھی۔ دوم یہاں اس کی بھی یاد دہانی کی گئی ہے کہ تقدیر میں ہر چیز کی ایک مدت معین کی جا چکی ہے لہذا جو چیز دی جاتی ہے اتنی ہی معین مدت کے لیے دی جاتی ہے پس اگر لیک مقرر وقت کے لیے دی ہوئی چیز اپنے وقت مقرر برے لی جائے تو اس میں بے صبری کی وجہ کیا۔ یہ تو ایک علمی درس ہے اور اب عملاً یہ ضروری ہے کہ صبر کیا جائے اور اس صبر میں ثواب کی نیت بھی کی جائے تاکہ ثواب اور زیادہ حاصل ہو۔ یہ نکتہ یاد رکھیے کہ مصیبت میں صبر کا اجر تو ملتا ہی ہے لیکن اگر اس میں ثواب کی نیت تفصیلی طور پر بھی ہو تو اس کا ثواب اور بڑھ جائے گا۔ احتساب کا لفظ اسی نکتہ پر تنبیہ کے لیے آتا ہے۔ آپ نے دیکھا کہ ایمان بالقدیر انسان کے لیے کتنی قوت کا باعث ہے اور زندگی کے ہر مرحلہ گوشہ میں کس طرح کارآمد ہے۔

۹۱۰. مسئلہ قدر میں فتنہ کی تان جس جگہ ذکر ہوئی ہے وہ یہی باب مجازاً ہے یعنی انسانی جزا و سزا کا مسئلہ۔ اس لیے صحابی نے یہاں اسی دھمکی رنگ کو بیکر لیا ہے اور اپنے کلام کا آغاز ہی یہیں سے فرمایا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ تحریر فرماتے ہیں کہ دنیوی حوادث میں انسانوں کے مختلف حالات ہوتے ہیں۔ ایک طبقہ تو یہ سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سب کا مالک ہے، اس کو ہر امر پر پوری پوری قدرت حاصل ہے اور وہ جو ارادہ فرماتا ہے کہ نہ ہے لہذا یونہی اس کی شیئہ ہوگی، یہ سوچ کر خاموش ہو جاتا ہے۔ دوسرا وہ ہے جو اس کو قادرِ قادرِ مالک ہونے کے ساتھ تنعم اور مہربان بھی سمجھتا ہے جو خواہ اپنے اس معاملہ میں اس کی کسی نعمت کا ادراک نہیں کرتا۔ تیسرا طبقہ وہ ہے جس کا اعتقاد یہ ہے کہ وہ ایسا مہربان ہے

تَحَدِّثُنِي لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَذْهَبَ مِنْ قَلْبِي فَقَالَ لَوْ رَأَى اللَّهُ عَذَابَ أَهْلِ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلِ  
 أَرْضِهِ عَذَابَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَوْ رَحِمَهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَوْ أَنْفَقَتْ  
 مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا يَبْلُغُكَ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ وَتَعْلَمَ أَنَّ مَا  
 أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ وَأَنَّ مَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبِكَ وَلَوْ مَتَّ عَلَى غَيْرِ هَذَا

متعلق میرے دل میں کچھ شبہات پڑنے ہیں لہذا آپ کچھ فرمائیے شاید اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ میرے قلب  
 سے ان کا اتالہ فرمائے۔ انہوں نے فرمایا (سنو) اگر اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی تمام مخلوق کو عذاب میں ملال  
 دے تو بھی اس کو ظالم نہیں کہا جاسکتا اور اگر سب پر رحم فرمادے تو اس میں کسی کا استحقاق نہیں، اس کی حرمت  
 ان کے اعمال سے کہیں بڑھ کر ہوگی (سنو) جب تک تم تقدیر پر یقین نہ کرو اور اس کا یقین نہ رکھو کہ جو کچھ تم کو  
 پہنچ گیا نامن تھا کہ نہ پہنچتا اور جو نہیں پہنچا یہ بھی غیر ممکن تھا کہ تم کو پہنچ جاتا، اس وقت تک اگر تم اللہ تعالیٰ کے آقا  
 میں اُتد پہاڑ کے برابر سونا بھی خیرات کر ڈالو جب بھی وہ تم سے قبول نہ فرمائے گا۔ اور اگر اس عقیدے کے سوا کسی اور

کے جو بھی کرتا ہے وہ مومن کے حق میں خیر ہی خیر ہوتا ہے اس لیے اس کو تنوع تلخ حوادث میں بھی قسمت ہی قسمت کا کیف حاصل  
 ہوتا ہے۔ جو عقائد پر جس کی نظر مرتبہ صفات سے گزر کر ذات قدسی صفات پر جا پہنچی ہے وہ سمجھتا ہے کہ ذات باری خود متوح  
 عبادت پر اور اس کے احسان و انعام سے قطع نظر وہ جو بھی کہے اس کو بہر کیف اس کا حق حاصل ہے وہ ہر حالت میں اللہ  
 ستائش ہی ہے، کیونکہ وہ عظیم ہے، رحیم ہے اور حکیم ہے، جو بھی کرتا ہے اس میں ضرور کوئی نہ کوئی حکمت پوشیدہ ہوتی ہے پس یہی  
 اس کا مستحق ہے کہ اسی سے محبت کی جائے، اس کی عبادت کی جائے اور اس کی حمد و ثنا کی جائے۔ اس شخص کی حمد و ثنا بہر او  
 راست ذات باری تعالیٰ کی ہوتی ہے گو اس کو صفات کا علم ہوتا ہے مگر وہ ان صفات کو بھی ذات باری تعالیٰ کا ایک  
 کمال سمجھتا ہے اور اس کی حمد و ثنا ان صفات کے استحضار کے ساتھ نہیں بلکہ براہ راست ذات فیض صفات کی کرتا ہے۔

پہلا طبقہ صاحبین کا ہے، دوسرا راضی بقضائہ کا، مگر غیر شاکر کا، تیسرا راضی بقضائہ کا جو شاکر بھی ہے۔ اور جو محتاط بقضائہ لوگوں کا ہے  
 جن کو عبادت میں متادون کا لقب دی گیا ہے اور جن کے حق میں یہ بشارت ہے کہ جنت کی طرف سب سے پہلی آواز ان ہی کو  
 دی جائیگی۔ دوسرے اور تیسرے طبقہ کی معرفت جس نے صرف خدا تعالیٰ کی ربوبیت اشیئت اور قدرت کو پہچانا ہے یا زیادہ  
 سے زیادہ اس کے انعام و احسان کو بھی پہچان لیا ہے ناقص معرفت ہے۔ چہمہ اور جبرہ تو صرف پہلی قسم کی معرفت رکھتے ہیں  
 قدر بہ معزز دوسری قسم کی اور تاہم المعرفہ وہ اہل علم ہیں جو ذات باری کو صفات سے قطع نظر بھی ہر حالت میں موجب حمد و ثنا  
 سمجھتے ہیں ان کی نظر صرف حکم عالم کی طرف رہتی ہے نہ کسی مطیع کی، اطاعت اور نہ کسی عاصی کی مصیبت کی طرف لہذا اگر  
 وہ مطیع کو ذمہ میں داخل فرمادے یا عاصی کو جنت میں، دونوں حالتوں میں وہ عادل، منصف اور حکیم ہی رہیگا۔ لا

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَھُمْ یَسْتَلُوْنَ (تفسیر سورۃ اطلاق من صلاۃ) اسع تہذیب و ترتیب

حافظ ابن تیمیہ کی اس تفصیل کے بعد آپ اس صحابی کے جواب کی بلندی ٹھیک ٹھیک سمجھ سکتے ہیں۔ جبر و قدرت کے مسئلہ میں جو  
 شکوک پیدا ہو سکتے ہیں وہ درحقیقت اس معرفت سے مروی کا ثمرہ ہیں، اگر انسان کو ذات باری کے کمال کا اندازہ ہو جائے تو شبہات  
 کی ساری دنیا خود بخود نیست و نابود ہو جائے۔ جب تک اس کمال خداوندی کا استحضار حاصل نہ ہو شکوک ختم نہیں ہو سکتے، یہ  
 استحضار ہر ایک کے لیے مشعل مرطلہ ہے، اس لیے صاحب شریعت نے بلکہ جواب و سوال کرنے کے اس مسئلہ میں گفتگو ہی کی  
 مخالفت فرمادی ہے۔ آپ اس سلسلے بیان کو ایک بار پھر پڑھ جائیے جو اس موضوع کے متعلق تم نے ان صفحات میں مختلف  
 عنوانات سے پھیلا یا ہے۔ آپ کو لوٹ پلٹ کر بھرا سی نظر پرانا پڑ جائے جس کی اس صحابی نے اپنی پہلی مقرر تقریر

لَدَخَلَتِ النَّارَ قَالَ ثُمَّ آتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ ثُمَّ آتَيْتُ مُحَمَّدَ بْنَةَ  
الْيَمَانِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ آتَيْتُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ فَحَدَّثَنِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ . رواه احمد ، ابو داود وابن ماجه وحاكم في صحيحه

العِبَالُ الْمُخْتَارُونَ وَالْفَاعِلُونَ وَالْمُسَوِّغُونَ وَهِيَ أَوَّلُ الْقَدَرِ النَّسَائِيَّةِ وَفِيهَا أَيْضًا

۹۱۱- عَنْ مُسْلِمٍ بْنِ يَسَارٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَمِعَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَإِذَا اخْتَدْتُكَ  
عَقِيدَهُ بِرَمْدٍ كَيْ تَوْبَادَ كَعُودٍ فِي مِثْلِ مَا جَاءَ - ابن دلی کہتے ہیں اس کے بعد میں عبد اللہ بن مسعود کی حدیث  
میں حاضر ہوا تو انہوں نے بھی یونہی فرمایا پھر میں حذیفہ بن یمان کے پاس پہنچا تو انہوں نے بھی یونہی فرمایا  
اور پھر زید بن ثابت کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے یہ مضمون خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب  
سے نقل فرمایا - احمد - ابو داؤد - حاکم ابن ماجہ -

بندے اپنے افعال میں مختار ہیں مگر ان کے اس اختیار سے کرایا وہی جانا جو پہلو مقدم ہو چکا

اس لیے وہ مجبور بھی ہیں

۹۱۱- مسلم بن یسار جہنی روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے ایک مرتبہ اس آیت کی تفسیر پوچھی گئی وَإِذَا اخْتَدْتُكَ

میں دہری کی ہے - قضا و قدر ایک مذہبی حقیقت ہے اور جب تک کہ انسان حقائق غیبیہ تسلیم نہ کرے اس مسئلہ میں اس سے  
تفنگر لانا حاصل ہے - دیکھیے یہاں صحابی نے قضا و قدر کے معاملہ میں جس تقریر کی تمنا ظاہر کی ہے اس سے خود ظاہر ہوتا ہے  
کہ وہ صرف دلائل مستنہا نہیں چاہتا بلکہ وہ طریقہ چاہتا ہے جس سے قلب کو شفا ہو جائے اور ایک ایسا باطنی نور پیدا  
ہو کہ شہوات کی کھٹک ہی سینہ سے نکل جائے - اسی لیے جواب میں بھی صرف ایسا پہلو اختیار کیا گیا ہے جس کو سن کر  
ایک خدا پرست کے دل پر الٰہی قدرت و سطوت کا ایسا اثر پڑنا ضروری ہے کہ پھر شہوات خود بخود ختم ہو جائیں - اگر  
دل اپنی گمراہیوں میں اس عقیدت سے غالی ہے والیاذ باللہ تو پھر اس ضعیف الایمان کے لیے یہ جواب بھلا کب  
شانی ہو سکتا ہے - یہ تصور جواب کا نہیں بلکہ خود اسی کا ہے یا مصروف القلوب صرف قلوبنا الی طاعتک و معرفتک -

اصولی بات تو اتنی تفصیل کے بغیر جو جاتی ہے لیکن پورے طور پر سمجھنے کے لیے کہ اگر اللہ تعالیٰ سب کو عذاب سے  
لوچی اس کو ظالم کیوں نہیں کہہ سکتے ضروری ہے کہ آپ عدل و ظلم کے معنی سمجھ لیں - تو سنیے عدل ہر اس تعریف کو کہ  
ہیں جو اپنی ملکیت میں ہوتا ہے اور ظلم کہتے ہیں کسی کے حق دبا لینے کو - اب سوچئے کہ زمین و آسمان میں ایسا کون ہے جس  
کو ثواب دینا حق تعالیٰ پر لازم اور ضروری حق ہو، پس اگر یہ حق کسی کا بھی نہیں تو اگر کسی کو بھی جنت عطا نہ فرمے تو ظلم  
کیوں ہو، بلکہ جو کہ یہ تعریف اپنی ہی ملک میں ہوگا اس لیے اس کو زمین عدل کہا جائیگا، اور فضل یہ ہے کہ کسی کا حق نہ ہو  
اس کو کھن اپنے کرم سے عطا کر دینا، لہذا اگر وہ سب کو ثواب عطا فرمادے تو یہ اس کا فضل ہی فضل ہوگا، فضل کے متعلق یہ

سوال ہی نہیں ہو سکتا کہ فلاں شخص پر کیوں کیا اور فلاں پر کیوں نہیں کیا یہ تو مالک اور حکیم کی اپنی مرضی کی بات ہے نہ  
جو جس پر چاہے کرے جس پر چاہے نہ کرے، پھر ملکیت والا ہی یہ خوب جانتا ہے کہ کس کو اس نے فضل کا حاصل بنایا اور باقی پر

مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ" فَقَالَ عُمَرُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْهَا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَمَ ظَهْرَهُ بِمِثْقَالِ شَعْرَةٍ مِنْهُ ذُرِّيَّةٌ فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلْجَنَّةِ وَبِعَلِّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَعْلَمُونَ ثُمَّ مَسَمَ ظَهْرَهُ فَاسْتَفْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةٌ فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ وَبِعَلِّ أَهْلَ النَّارِ يَعْلَمُونَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَعَنِيمَ الْعَمَلُ؛ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ اسْتَعْمَلَ بَعْلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَإِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلنَّارِ اسْتَعْمَلَ بَعْلَ

رَبِّكَ انہوں نے فرمایا اس آیت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرتے میں نے خود سنا تھا، تو آپ نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پشت پر ایک مرتبہ دایاں ہاتھ پھر کر کچھ دالا نکالی اور فرمایا کہ یہ میں نے جنت کے لیے بنکے ہیں اور جنتیوں ہی کے سے عمل کو بیٹھے، اس کے بعد پھر ان کی پشت پر بائیں ہاتھ پھر کر کچھ دالا اور ان کے متعلق فرمایا کہ یہ میں نے دوزخ کے لیے بنکے ہیں اور دوزخیوں ہی کے سے عمل بھی کر بیٹھے۔ اس پر ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ تو پھر اب عمل کس لیے کریں۔ آپ نے جواب دیا کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو جنت کے لیے پیدا کرتا ہے تو اس سے جنتی شخص کے سے عمل بھی کرا لیتا ہے جیسا کہ اس کا خاتمہ بھی اسی قسم کے عملوں پر ہو جاتا ہے اور آخر جنت میں داخل ہو جاتا ہے اور جب کسی کو دوزخ کے

۹۱۱ - اس حدیث میں سب سے پہلے عالم تقدیر کے فیصلہ شدہ عالم ہونے پر تہنیک گئی، اسی کے ساتھ ہی ظاہر کیا گیا کہ عمومی حالات و احوال کے فیصلہ اعمال کس نوعیت پر دائرہ کیے گئے ہیں پھر عمل کی نسبت جندوں کی طرف ظاہر فرما کر ان کے اختیار پر بھی تہنیک کر دی گئی اور اس پر بھی کہ اختیاری اعمال پر جزا و سزا معقول ہے لیکن چونکہ یہ سب کچھ برچکا تھا انسان کے عالم وجود میں آنے سے قبل ہی قبل اس لیے آخر کار انسان مجبور ہی ٹھہرا عجیب بات ہے کہ صحابہ کرام کو مسئلہ تقدیر میں جب کسی مشہور ہوئے تو اپنے معاملہ میں ہوا ہے، یعنی جب قضاء و قدر کے فیصلہ ہو چکا ہے تو اب بہاری علی جدوجہد بیکار ہوگی۔ یہ شبہ بھی نہیں ہوا کہ جب ہم مجاہدین کو ہرگز کہ کو دوزخ میں ڈالنا ظلم ہوگا، گویا شبہ تو اپنی مجاہد کی بنا پر نہ کرنا کل کے اختیار پر۔ حق تعالیٰ کو خالق، مالک اور حاکم مان کر پھر تو اس پر کوئی سوال ہی نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے آپ کے جواب کا ترجمہ بھی اسی طرف رہا ہے اور اس کا حاصل یہ ہے کہ قضاء و قدر نے تمہارا اختیار سلب نہیں کیا ہاں یہ ضروری ہوگا کہ تم دینی جہاد اختیار کر سکو گے جو قضاء و قدر کے تحت ہوگی، مگر اختیار کر کے اپنے اختیار ہی سے۔ ظاہر ہے کہ انسان جب تک وقت کسی عمل کی دونوں جانبوں کو تو اختیار کر نہیں سکتا ایک ہی جانب کر لیا۔ اب جس جانب کو بھی وہ اختیار کر لیا جس سے جو دنیا چاہے کہ ہی جانب اس کی تقدیر میں بھی ہوئی تھی۔ خلاصہ یہ کہ تقدیر کا جبر تمہارے اختیار پر ہے تمہارے عمل پر نہیں کرتے کہ تمہارے عمل کو تمہارے اختیار سے صادر ہوتا ہے کہ ہمارا اختیار جب جبر کے تحت ہو تو ہوا اس کا عمل ہی جبر کے تحت آ گیا تو یہ درست

۹۱۰ - اور کس کو اس کا عمل نہیں بنایا۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے ان الفضل بیل اللہ یوتیہ من یشاء و ہدی بکے جب مشرکوں نے سوال کیا تھا قالوا اهلؤاد حق اللہ علیہم من بیننا۔ کافر کے ہیں چھ ماہ میں اس سے پیمانہ ہی مانگتے ہیں ہاں اللہ تعالیٰ نے اپنا فضل فرمایا ہے۔ تو ان کے جو سب میں ارشاد ہوا اللیس اللہ با علم ہاں لاشا کو یہ یعنی ہی ہاں۔ بات ہم ہی کا ہے اس کی کوکن ہاں ہستیوں کا قدر دان اور شکر گزار ہوا اور کن ناقدہ اس لیے نہ جبر میں ہیں کوئی ظلم ہاں ہی کرنا ہم ہاں شکر پر ہونا فضل فرماتے ہیں۔ (طرح حلیۃ الخلدیہ ص ۱۲۷)



أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ يَعْمَلُ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُ النَّارَ . رواه مالك في الموطأ والترمذي وداؤد وقال الحاكم على شرط مسلم . وقال الحافظ ابن عبد البر محمد بن منقطع ثم قال بهذا الحديث وان كان من أصل الاسناد فان معناه قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة عن عمر بن الخطاب وغيره ومن روى معناه في القدر علق بن ابى طالب ، واثب بن كعب ، واثب بن عباس ، واثب بن عمرو البهريه واثب بن عدي واثب بن عمارى وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمرو بن العاص وذا الحجة الكلابى وعمران بن حصين وعائشة والنسائي مالك وشراذم بن عيسى والزهري والاشعري وعبد الله بن الصامت وداؤد بن حذيفة البجلي وزييد بن ثابت وجابر بن عبد الله وحذيفة بن اسيد ما باؤد ومعاذ بن جبل ومشام بن حكيم ام فاحديث القدر متواتر الحسن . (انظر ارفقاها بعين ص ۴۰)

۹۱۲ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرِغَ لَيْقِيَةَ أَقْرَأَ الْأَخْبَاءَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَجْرِ وَأَصْحَابَهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ قَالَ إِنِّي عَبَّاسٌ فَقَالَ عُمَرُ أَدْعُرْنِي الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ قَدْ عَلِمْتُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَأَخْتَلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتَ لِأَمْرٍ وَلَا تَرَى أَنَّ تَرْجِعَ عَنْهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَرَى أَنَّ اللَّهَ

یہ پیدا فرماتا ہے تو اس سے عمل ہی دوزخی شخص کے کر لیتا ہے یہاں تک کہ اس کا خاتمہ بھی ان ہی اعمال پر چڑھتا ہے جو دوزخی لوگوں کے عمل ہیں اور آخر وہ دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے۔

۹۱۲ . حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر شام کی طرف تشریف لے گئے جب مقام سرغ میں پہنچے تو لشکروں کے جنرل ابو عبیدہ اور ان کے ہمراہیوں نے یہ اطلاع دی کہ ملک شام میں تو طاعون ہو رہا ہے۔ ابن عباس فرماتے ہیں یہ سن کر حضرت عمر نے فرمایا اچھا ان لوگوں کو ذرا بلاؤ جنہوں نے سب سے پہلے ہجرت کی تھی۔ ان کو بلا کر اس معاملہ میں ان سے مشورہ کیا اور کہہ شام میں تو طاعون ہو رہا ہے یہ سن کر ان کی رائے باہم مختلف ہو گئی، کسی نے تو یہ کہا کہ جب آپ جہاد کے ارادہ سے نکل چکے ہیں تو ہمارے خیال میں اب آپ کی واپسی مناسب معلوم نہیں ہوتی اور کسی نے یوں کہا کہ آپ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بچے کچے صحابہ ہیں ہمارے نزدیک تو مناسب معلوم نہیں ہوتا کہ آپ ان کو اس طاعون زدہ علاقہ

(بقیہ حاشیہ ۹۱۱) درست ہے اس لحاظ سے یقیناً تم مجبور ہو گئے مگر ایسے مجبور نہیں جو معذور و مظلوم کو جہاں جبری عمل پر مجبور کرنا ہو بلکہ نہ ہو وہاں اختیار ہی عمل پر مجبور و سزا بھلا کیا ظلم ہو سکتا ہے۔

۹۱۲ . حضرت عمر نے یہاں اسی نکتہ کو واضح کیا ہے کہ جو افعال ہم کرتے ہیں اگر پورہ اپنے اختیار ہی سے کرتے ہیں لیکن اس اختیار کی وجہ سے قضا و قدر کے جسے خارج نہیں ہو جاتے، وہ رہتے ہیں پھر اسی کے بچے بننے لہذا اگر میں سچ اپنے اختیار سے بھاگ رہا ہوں تو کیا ہوا، مجھ کو بھلا بھی قضا و قدر ہی رہی ہے، اگر یہاں رہتا تو بھی تقدیر کے تحت رہتا، اور

عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَقَالَ إِنْ فَعَعُوا عَنِّي فَعَمَّ قَالَ أَدْخُرِي الْأَنْصَارَ فَدَعَوْهُمْ فَسَلُّوا سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ  
وَإِذَا نَفَعُوا كَمَا خْتَلَفْتُمْ فَقَالَ إِنْ فَعَعُوا عَنِّي أَدْخُرِي مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنْ مَشِيخَةٍ قُرَيْشٍ مِنْ  
مُهَاجِرَةِ الْقَيْسِ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَخْتَلِفْ مِنْهُمْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالُوا تَوَدَّى أَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ وَ  
لَا تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَنَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ إِنِّي مُصَيَّبٌ عَلَى ظَهْرِي فَاصْبِرُوا عَلَيَّ قَالَ أَبُو  
عُبَيْدَةَ أَفِرَاؤُا مِنْ قَدِيرِ اللَّهِ قَالَ عُمَرُ لَوْ غَيْرَكَ قَالَهَا يَا أَبُو عُبَيْدَةَ نَعَمْ نَفِرُ مِنْ قَدِيرِ اللَّهِ  
إِلَى قَدِيرِ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ إِبِلٌ هَبَطَتْ وَإِدْيَا لَكَ عِدَّةٌ تَانِ إِخْرَأَهَا خَصْبَةٌ وَلَا تَحْرِي  
جَدْبَةً أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدْرِ اللَّهِ وَإِنْ رَعَيْتَ الْجَدْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدْرِ اللَّهِ  
قَالَ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَكَانَ مُتَخَيَّبًا فِي بَعْضِ حَاجِرِهِ فَقَالَ عِنْدِي فِي هَذَا عِلْمًا

میں لے جا کر ڈال دیں۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا اچھا آپ لوگ تشریف لیا نہیں، اس کے بعد فرمایا اب انصاف  
کو بلاؤ۔ میں نے ان کو بلایا، انہوں نے بھی ماجرین کا سا جواب دیا اور جیسے ان کی لئے مختلف ہو گئی تھی انہوں  
نے بھی مختلف جوابات دیے۔ حضرت عمرؓ نے ان سے بھی فرمایا کہ آپ لوگ بھی تشریف لے جائیے، اس کے بعد فرمایا  
اچھا ان ماجرین قریشی حضرات کو بلاؤ جو جمع کر میں شریک تھے۔ میں ان کو بلا کر لایا تو ان میں سے دو شخصوں نے  
بھی ذرا اختلاف نہ کیا اور سب نے یک زبان ہو کر کہا ایسی حالت میں ہلکے نزدیک واپس ہو جانا ہی مناسب ہے  
اور ہلکے نزدیک لوگوں کو اس بارودہ علاقہ میں لے جانا نامناسب ہے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے لوگوں میں اعلان کیا  
دو یا کہ گل صبح کو سواریوں پر چارے کے لیے تیار ہو جائیں میں بھی چلوں گا۔ اس پر حضرت ابو عبیدہؓ نے فرمایا۔ اے عمرؓ  
کیا یہ واپسی کا حکم تقدیر الہی سے بھاگ کر دیا جا رہا ہے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا اے ابو عبیدہؓ یہ بات تو تمہارے شایان  
شان نہیں تھی کاش کہ تمہارے۔ واہ ایسی سوئی بات تو کوئی اور شخص کہتا، جی ہاں میں تقدیر الہی سے بھاگ کر جا رہا ہوں  
مگر تقدیر الہی کی طرف ہی جا رہا ہوں۔ فرمائیے تو سہی اگر آپ کے پاس کچھ اونٹ ہوں اور آپ ان کو لے کر کسی راہی  
میں باتیں جس کے دو کناروں میں ایک کنارہ خشک ہو اور دوسرا سرسبز تو فرمائیے اگر آپ اپنے اونٹوں کو اس سرسبز  
جانب چرائینگے تو کیا یہ تقدیر الہی کے موافق ہی نہ ہوگا۔ اور اگر خشک جانب چرائینگے تو کیا یہ بھی تقدیر کے تحت ہی نہ ہوگا  
راہی کہتا ہے کہ اس درمیان میں عبدالرحمن بن عوفؓ واپس آگئے وہ اپنی کسی ضرورت سے کہیں باہر گئے ہوئے  
تھے، انہوں نے فرمایا کہ اس معاملہ کے متعلق میرے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عطا فرمودہ علم موجود ہے۔

اب جا رہا ہوں تو یہ بھی تقدیر ہی کے تحت ہے۔

حضرت عمرؓ ان صاحب فکر صحابہ میں سے تھے جن کی رائے کی موافقت بسا اوقات خود وحی نے بھی فرمائی تھی۔ آج پھر  
کسی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی آنکلا اور اس سے پھر معلوم ہوا کہ جو مالک اس معاملہ میں ان کی قائم رہی  
تھی وہی میں دی الہی کا نشانہ تھا۔

تَبِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ بِبِرِّ بَارِئٍ فَلَا تَقْدِرُوا عَلَيْهِ إِذًا وَكَم  
بَارِئٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَحْزَنُوا فَرَأَاهُ قَالَ فَحَمِدَ اللَّهُ عَمْرَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ. رواه البخاري مالك في الروا

## لَا يَسُوغُ لِاحِدٍ لِعَتَا بِالْفَتَا

۹۱۳۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ... أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفًا وَكَاطِبَةً بَنَتْ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْكَه فَقَالَ لَا تَصْلِيَانِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَمْ تَسْتَأْذِنِ اللَّهُ  
فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعْثًا قَالَتْ فَانْصَرَفَ حِينَ قُلْتُ ذَلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى شَيْءٍ ثُمَّ تَبِعْتُهُ وَهُوَ  
مَوَلٍ يَضْرِبُ فِجْدَةً وَهُوَ يَقُولُ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ عَجَبًا لًا. رواه البخاري والبيهقي في كتاب  
الاسماء والصفات -

میں نے آپ سے خود سنا ہے کہ جب کسی خط میں طاعون ہو جائے تو اس میں تم جاؤ مت اور اگر طاعون اس جگہ ہو جا  
جہاں تم موجود ہو تو موت کے ڈر سے وہاں سے بھاگو مت یہ سن کر حضرت عمرؓ نے خدا تعالیٰ کی حمد کی اور مدینہ  
طیبہ واپس ہو گئے۔ بخاری شریف۔ موطا مالک۔

## حکم عدولی کے لیے تقدیر کا عذر تراشنا روا نہیں

۹۱۳۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا کے پاس شب میں تشریف لے گئے اور فرمایا تم لوگ تہجد کی نماز نہیں پڑھتے میں نے عرض کیا یا رسول  
ہماری جانیں اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں وہ جب ہمیں اٹھانا چاہیگا اٹھا دیگا۔ یہ جواب سن کر آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم واپس ہو گئے اور میری بات کا کوئی جواب نہ دیا، جب آپ پشت پھیر کر تشریف لیا ہے تھے تو میں سنا  
تھا کہ آپ اپنا دست مبارک اپنی ران پر مار کر یہ آیت پڑھتے ہوئے جا رہے تھے وَكَانَ الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ  
عَكْرًا لَوْ رَوَاهُ وَرَوَاهُ (بخاری شریف)

۹۱۳۔ آپ پہلے معلوم کر چکے ہیں کہ انسان کو جب مختار بنایا گیا ہے اور اسی اختیار پر اس کو احکام شریعہ کا مکلف بھی کیا  
گیا ہے تو اب اس اختیار پر تقدیری حیر کا عذر کرنا بے وقوفہ عذر ہونا چاہیے کیونکہ یہ جبر اپنے احساس میں نہیں ہوتا لیکن یہاں  
چونکہ یہ عذر اس لیے نہیں کیا گیا تھا کہ نماز تہجد کے لیے گھنٹے سے کوئی اخلت تھا، حضرت علیؓ جو امام الادب لیاہوں ان کی عبادت  
و ریاضت کا حال کس سے پوشیدہ ہو لیکن بعض مرتبہ کسی عمل کا ارادہ رکھنے کے باوجود انسانی فطرت اپنی گزشتہ فرورشت  
کا وقتی عذر کر دیتی ہے۔ پوری عقیدت کے ساتھ اگر ناز کا کوئی رشتہ بھی حاصل ہو تو اس مقام میں ایسی تفسیری آدلوئی  
کے لیے کچھ دیکھ و دست بھی نکل آتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت المؤمنین کے خانگی معاملات میں گفتگو نے اس کا  
پتہ چلایا۔ دیکھو ترجمان السنہ ج ۱ ص ۳۷۳۔ نوٹ حدیث (۹) مگر معاملہ چونکہ یہاں تہجد کے سانسے کا تھا اس لیے

## الاجتماع إلى لقاء عند المصيبة من آدم والصلوات

۹۱۴۔ عن ابن هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِخْتَبَرْتُ أَدَمَ وَمُوسَى وَعِيسَى وَجِبْرَائِيلَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ أَدَمَ فَقَالَ مُوسَى قَالَ أَدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ مَرْجِدٍ وَأَخْبَدَ لَكَ مَلَائِكَةً، وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ ثُمَّ أَهْبَطَ النَّاسَ بِحُوتِيكَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ أَدَمُ أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِعِلْمِهِ وَأَعْطَاكَ الْأَنْوَابَ فِيهَا تَيَّيَانُ كُلِّ شَيْءٍ وَقَرَّبَكَ إِلَيْنَا لِيَكُنَّ وَجَدَتِ اللَّهُ كَتَبَ التَّوْرَاتَ قَبْلَ أَنْ أُخْلِقَ قَالَ مُوسَى يَا رَبِّعَيْنِ عَامًا قَالَ أَدَمُ فَهَلْ وَجَدَتِ فِيهَا عَصَى أَدَمُ رَبِّهِ فَقَوَى

### مصیبت میں تقدیر کا سہارا لینا حضرت آدم علیہ السلام کی سنت

۹۱۴۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک مرتبہ حضرت آدم اور حضرت موسیٰؑ باہم اپنے پروردگار کے سامنے گفتگو ہو گئی، اس میں حضرت آدم علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام پر غالب آئے۔ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی آپ وہی آدم تو ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے دست مبارک سے پیدا فرمایا پھر آپ میں اپنی خاص روح پھونکی، آپ کو فرشتوں سے سجدہ کرایا اور آپ کو اپنی جنت میں بسایا۔ آپ نے یہ کیا کیا کہ اپنی ایک خطا کی بدولت اپنی تمام اولاد کو زمین پر نکلوا پھینکا۔ آدم علیہ السلام نے فرمایا اچھا تم بھی وہی ہوئی تو جو جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت اور شرف بہکلائی کے لیے منتخب کیا، تورات کی تختیاں عنایت فرمائیں جس میں ہر بات کی تفصیل موجود تھی، پھر تم کو اپنی سرگوشی کے لیے قریب بلایا۔ خدا بتاؤ تو موسیٰ اللہ تعالیٰ نے میری پیدائش سے کتنے پہلے توہمات لکھ دی تھی۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا چالیس سال پہلے۔ آدم علیہ السلام نے

۹۱۴۔ اچھا میں اور کچھ تمہیں ضروری ہو گئی۔ تمہیں تو اس لیے کہ ہر شخص سے خطاب اس کے منصب کے مناسب ہو، ان کے ہوا و نعمتیں اس لیے کہ جو ہر ایک مذہب میں اختیار کیا گیا تھا وہ ہر حال ایک حقیقت کا حامل تھا۔ لہذا آپ نے ان دونوں باتوں کی کاہلیت فرما کر کوئی سارا نہیں نہیں فرمایا صرف اپنی ایک ادنیٰ بے انتہائی سے یہ ظاہر فرمادیا کہ صحیح بات اگر بے موقعہ منہ سے نکل چکا تو بے مزہ بنتی ہے اور صراط ان کے اس قدر کی تصویر بھی نہیں فرمائی تاکہ بات صحیح ہو کر بے عمل واقع ہو جائے تو وہاں ہی اللہ تعالیٰ اختیار کیا جاتا ہے۔

۹۱۴۔ - خلاق عالم نے عالم کو پیدا فرما کر جہاں عالم کے جملہ حادثے طے فرما کر لکھ دیے تھے اس کے ساتھ ہی نسل انسانی کی سبب آسنی کے لیے تقدیر کے ایک واقعہ کا ذکر بھی کر دیا ہے وہ یہ کہ ہماری ہی مشیت تھی کہ زمین میں اپنا ایک غنیہ بنا میں اس کے ہم نے ہی آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اور ہم نے ہی ان کو گیسوں کے واسطے سے منع کیا اور پھر ہم نے ہی ان کو اس کی قدرت سے کر آن سے اس کا ارتکاب بھی کرایا اس کے بعد پھر ہم نے ہی آدم علیہ السلام کو غالب کر کے یہ سوال کیا: لے آدم کیا ہم نے تم کو اس درخت کے پاس پھٹکنے سے بھی منع نہیں کر دیا تھا اور کیا اس سے بھی خبر نہ ہو کر دیکھو شیطان تمہارا بھائی

قَالَ نَعَمْ قَالَ أَفَتَلْوَمُنِي عَلَىٰ أَنْ عَلَّمْتُكُمْ مَا كَتَبَ اللَّهُ عَلَيَّ أَنْ آمَنُوا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي يَا ذَبَّحِينَ  
سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَجَّزَهُمْ مُوسَىٰ. وَفِي لَفْظٍ أَخْرَجْنَا وَنَفْسِكَ مِنَ  
الْجَنَّةِ وَفِي لَفْظٍ حَيِّتُنَا. رواه مسلم.

فرمایا کیا تم کو اس میں یہ لکھا ہوا بھی ملا تھا وعصیٰ اذہم ربہ فغوی۔ انہوں نے عرض کی جی ہاں۔ آدم علیہ السلام نے  
فرمایا پھر بھلا ایسی بات پر مجھے کیا ملامت کرتے ہو جس کا کرنا اللہ تعالیٰ میری قسمت میں میری پیدائش سے  
بھی چالیس سال پہلے لکھا چکا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس اس بات پر آدم علیہ السلام معصیٰ  
علیہ السلام پر غالب آگئے۔ (مسلم شریف)

دشمن ہے اس کے کہ میں نہ آتا، پھر تم ان سب باتوں کو فراموش کر کے کھیل کھیلوں کھا بیٹھے۔  
اب مثل انسانی کو خوب سن لینا چاہیے کہ اس کے جواب میں حضرت آدم علیہ السلام نے جو جواب بیان صرف گریہ زاری  
تھا اس کے سوا ایک حرف تک سن کر نہیں نکلا اور کلمات استغفار بھی اس وقت کہنے کی جرات کی جبکہ برودگار ہی کی طرف  
سے ان کا تقاضا کیا گیا اس واقعہ میں بھی بڑا مبہم تھا کہ جو خالق اوصاف لکھ جو اس سے سوال کرنے کا حق کسی کو نہیں پہنچتا  
یہ حق صرف اسی کا ہے کہ وہ اپنی مخلوق سے باز پرس کرے۔ یہاں ممکن تھا کہ کسی کے دل میں یہ دوسرے گزے جانا کہ شاید حضرت  
آدم علیہ السلام کے دل میں اس وقت جواب نہ آسکا ہو گا اس لیے عالم غیب میں اس عقدہ کے حل کے لیے بھی ایک معجز  
مکالمہ مرتب فرمائی گئی اور عالم غیب میں کشف اسرار کے لیے یہ بھی ایک طریقہ ہے اور گفتہ آید در حدیث دیگران کی صورت  
سے معاملہ کی حقیقت واضح کر دی گئی۔ یہاں ابوالبشر سے مکالمہ کے لیے مشیت الہیہ نے ان کی ہاتھ دین سے ہی فرزند  
کو منتخب فرمایا جو طوطا تیز مزاج اور ناز پروردہ بنے تاکہ ان سے گفتگو کی ابتداء کر سکیں اور ان کے سامنے سوال و جواب کے  
لیے یہی موضوع رکھ دیا اور اس ضمن میں یہ واضح کر دیا کہ ابوالبشر کے پاس جواب تو تھا اور ذیاب تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام  
جیسا ابوالعزم پیغمبر بھی اس کے جواب سے عاجز ہو گیا، مگر یہاں معاملہ مخلوق کا مخلوق کے سامنے تھا لیکن جب یہی معاملہ خالق  
کے سامنے پیش آیا تھا تو آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے لا جواب تھے کہ گریہ و زاری کے سوا ان کے پاس کوئی اور جواب  
ہی نہ تھا۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ جو سوال حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے یہاں حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے پیش  
کیا گیا کہ وہ یہ نہیں ہو کہ آپ نے گیسوں کھایا کیوں، بلکہ یہ ہو کہ آپ نے ہم کو اس دارالکلیف میں رہنے کی معصیت میں کیوں  
ڈال دیا، مگر چونکہ یہاں آنا گیسوں کھانے کے نتیجہ میں ہوا تھا اس لیے اس کا ذکر بھی ضمناً آ گیا جو علماء نے لکھا ہے کہ اپنی  
معصیت کے لیے تقدیر کا حذر کرنا کسی کے لیے بھی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ نبی کے لیے در نہ تو پھر تمام بساط طہارت ہی درہم  
برہم ہو جاتی ہے اور دنیا اپنے تمام معاصی کے لیے یہی تقدیر کا عذر پیش کر کے اپنا بیچارہ پھر سکتی ہے۔ پس آدم علیہ السلام  
نے تقدیر کا عذر اپنی معصیت کے لیے نہیں کیا بلکہ دنیا میں آنے کی جو معصیت ان کی اولاد کو پیش آگئی ہے اس کی تسلی و  
تقصی کے لیے ہو گیا تھا۔ مطلب یہ تھا کہ معصیت تمہارے لیے پہلے سے مقدر ہو چکی تھی پھر جو بات پہلے سے مقدر ہو چکی تھی  
اس کے لیے باعث گو میں ہی ہوا لیکن اس پر مجھے ملامت کیلئے اذہمت نہیں وہ تو شدنی امر تھا، ہو کر رہتا۔ معصیت میں  
تقدیر کا ذکر کرنا رضائے بقضاء کی علامت ہے اور گناہ پر تقدیر کی آڑ لینا انتہائی جرات ہے۔ کوئی بھی دنیا اس قسم کے موقع میں  
تقدیر ہی کا تذکرہ کر کے اپنے دل کی تسلی کا سامان کیا کرتی ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص تجارت کا ایک شبہ چھوڑ کر دوسرا شعبہ  
اختیار کر لے اور اس میں اس کو کافی نقصان ہو جائے تو اگر لوگ اس تہلیل پر اس کو ملامت کریں تو ان کو وہ سمجھا  
جھٹانے اوصاف نے نفس کو تسلی دینے کے لیے وہ تقدیر ہی کا پہلو اختیار کرتا ہے اور یہی کتا ہے کہ میرے مقدر کی بات

۹۱۵۔ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ بْنِ قَالٍ وَبِزْنِ نَامِعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَنَا عَرَسَتْ بِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَخَافُ أَنْ تَنَا مَوْعِنَ الصَّلَاةِ قَالَ بِلَالٌ أَنَا أَوْ قِظٌ كَفَرْنَا صُحْبًا وَأَوْ أَسْنَدٌ بِلَالٌ طَهَّرَهُ إِلَى رَأْسِهِ فَعَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَنَامَ فَاسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ ظَلَمَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ يَا بِلَالُ أَيْنَ مَا قُلْتَ قَالَ مَا أَلْقَيْتُ عَلَى نَوْمَةٍ

۹۱۵۔ ابو قتادہ روایت فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک شب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا میں سفر کیا کچھ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ کا منہ شب میں آرام کی اجازت ہو جائے۔ آپ نے فرمایا مجھے اس کا اندیشہ ہوتا ہے کہ تم صبح کی نماز سے نہ رہ جاؤ۔ بلالؓ بونے میں آپ لوگوں کو بیدار کر دوں گا۔ اس پر سب لوگ لیٹ شے، اور ہلالؓ نے اپنی سواری سے ذرا کمر لگائی (اور خیال یہ تھا کہ بیجا صبح صادق کو دیکھتا رہوں گا) اور بھی اپنی آنکھیں کھلی نہ رکھ سکے اور سوئے اب آپ بیدار ہوئے تو آفتاب کا کنارہ چمک رہا تھا۔ آپ نے فرمایا بلال! وہ بات جو تم کہتے تھے کہاں گئی (آخر جس کا مجھے خطرہ تھا وہ واقع ہو گیا یا نہیں) بلالؓ نے عرض کی یا رسول اللہ

مستی اس لیے نقصان ہونا تھا ہو گیا، حافظ ابن تیمیہ نے اپنی مختلف تصانیف میں اس واقعہ کی بھی توجیہ فرمائی ہے اور یہی سب سے محسن اور بے تکلف بھی ہے مگر اس کی پوری وضاحت حافظ ابن تیمیہ نے فرمائی ہے، اس کے علاوہ بھی اور جہاں تک جیسے ہیں مگر وہ سب مختلف معلوم ہوتے ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ نے ان کی تردید کی قولاً پر دیکھو شفاء الملیل ص ۱۸۸ شروع عقیدۃ المحدثین ص ۷۹، الہدایۃ والنہایۃ ص ۸۵۔

۹۱۵۔ نبی کے منہ سے بھی ہوئی بات پوری ہو کر رہتی ہے آپ کے دہن مبارک سے نازکے قصار ہونے کا خطرہ عملاً دیکھو آخر وہ نقصان ہو کر رہی۔ سورہ یوسف میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی زبان سے نکلا تھا "واخات ان یا کلمہ الذنب" ڈرتا ہوں کہیں میرے یوسف کو بھیڑا دکھا جائے۔ آخر بھائیوں نے وہی بھانا مانا یا حضرت یوسف علیہ السلام کی زبان سے نکلا رب السعین احب الی مما یدعون فی الیہ پروردگار جس کام کے لیے یہ مجھے دعوت دے رہی ہے اس سے تو مجھے جھجھانا چاہیے۔ آخر وہ پورا ہوا اور جیل خانہ بھنگنا پڑا۔ یا یوں کہہ دو کہ بعض مرتبہ جو مقدرات ہوتے ہیں وہ مقررین کی زبانوں پر کسی بھی آواز و قور سے قبل فیروز قیاری طور پر آجاتے ہیں۔ اس واقعہ میں خود تو کیجیے، حضرت بلالؓ نے کس مستعدی سے ہر دینے کا ارادہ کیا ہے یعنی آفتاب کی طرف منہ کر کے بیٹھ گئے ہیں اور لیٹے بھی نہیں، مگر کیا اس قدر جس سے تغیر و قدرش گئی نہیں وہ آئی اور آخر بلالؓ کی آنکھیں بند ہوئی چلی گئیں، نیند وہ بھی آخری شب میں پھر مسلسل سفر کے بعد آگئے نہ کھلنے کا معقول قدر تھا مگر یہاں بلالؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب میں تقدیر کا مذمت کر لیا۔ اس روایت کے اور الفاظ سے پتہ چلتا ہے کہ اپنی اس تقریر سے تمام صحابہ پریشانی اور غم کا عجیب عالم تھا۔ لہذا اب اس کا موقع آگیا تھا کہ تقدیر پر بڑی حوالہ سے کر اپنی پیچیدگی اور اضطراب کو تسلی دینے۔ دیکھیے یہ وہی الفاظ تھے جو ابھی ابھی حضرت علیؓ نے آپ کے تمسک کی نمازیں تکبیر پر آپ کے جواب میں فرمائے تھے گردوں یا ہر ذریعہ از دقت تھا، اگر کوشش کے بعد بھی آگئے نہ کھلتی تو یہی قسم و فسوس کی تسکین کے لیے موزوں ہوتے لیکن چونکہ سہمی کہنے سے قبل ہی یہ علامتیں کیا لیا تھا اس لیے آپ کی مسرت کا پتہ نہ ہوا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ادھر تقدیر پر پردہ غیب میں نافذ ہو کر رہتی ہے اور ہر عالم اسباب میں انسان پر ارتکاب اسباب کی ذمہ داری بھی پوری پوری عائد رہتی ہے، بلکہ اسباب کے ارتکاب کرنے کے بعد ہی تقصیر و کوتاہی کا الزام پھر عائد رہتا ہے اور اس الزام کے جواب میں کسی کو تقدیر کی آٹھیلی کی اجازت نہیں ہے، اور دیکھیں جو ہر جہاں اس عالم میں اپنے احساس کے مطابق پوسے پوسے مختار ہیں تو ہم کو ہلکے اس علم کے مطابق باز پرس چھٹی چاہیے حضرت آدم علیہ السلام نے بھی جب ان کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دنیا میں نزول کی صحبت میں جھکا کرنے کا

مِثْلَهَا قَطُّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ حِينَ شَاءَ يَا بِلَالُ لِمَ قَادِرٌ  
بِالْثَّائِسِ بِالصَّلَاةِ قَتَوْنَا فَمَا كُنَّا نَرْتَقِبُ الشَّمْسَ وَابْتِصَاثَ قَامٍ فَصَلِّ. رواه البخاری فی الواحشہ  
مروايت الصلوة .

## لَا يَغْرِبُ عَنْ أَحَاطَةٍ لِقَدَاشِيْ

۹۱۶۔ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ يُقَدَّرُ حَتَّى الْعَجْزُ  
وَالْكَيْسُ . رواه مسلم و مالك فی الموطأ .

۹۱۷۔ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ صَانِعٍ

اتنی سخت نیند تو مجھے کبھی نہیں آئی (مغذروہوں معاف کیجیے) آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب چاہا تمہاری جانوں  
کو اپنے قبضہ میں لے لیا اور تم سو گئے اور جس وقت چاہا ان کو جھوڑ دیا اور تم بیدار ہو گئے۔ بلال! لو کھڑے ہو اور  
اذان بے کر لوگوں کو نماز کی اطلاع کرو۔ پھر وضو فرمایا جب آفتاب اونچا ہو گیا اور طلوع کی زردی کی بجائے  
سفید روشن ہو گیا۔ آپ کھڑے ہوئے اور صبح کی نماز قضا فرمائی۔ (بخاری شریف)

## قضاء و قدر کے احاطہ سے کوئی شے باہر نہیں ہے

۹۱۶۔ ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر سب کچھ تقدیر میں لکھا جا چکا ہے  
یہاں تک کہ انسان کی دماغی اور ہوشیاری بھی۔ (مسلم۔ موطأ)

۹۱۷۔ حذیفہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر سب کو اللہ تعالیٰ

الزام یا تو ضمن تسلی کے لیے تقدیر کا نوشتہ یاد دلا یا تھا۔ وہاں بھی جو کچھ ہوا ارادہ نہیں ہوا۔ اپنی سی کو شش ختم کرنے کے  
لئے ہوا اور یہاں بھی جو کچھ تقصیر ہوئی وہ پوری حد و ہرجم کر لینے کے بعد ہوئی مگر اس کے باوجود سوال حضرت آدم علیہ السلام  
سے بھی ہوا اور یہاں بلال سے بھی ہوا اگرچہ نتیجے کے لحاظ سے کچھ تو واقعہ اور حکم کی نوعیت کے اختلاف سے اختلاف بھی رہا۔

۹۱۶۔ ہیشیاری اور عجز انسان کی دو صفیں ہیں۔ حدیث کہتی ہے کہ ان کا تعلق بھی تقدیر ہی کے ساتھ ہے پس تقدیر کو صرف  
جنت و دوزخ تک محدود رکھنا غلط ہے وہ انسانی حیات کے ہر شعبہ کو عادی ہے خواہ وہ اس کے خلقی اوصاف میں یا کسی  
اعمال بلکہ اس عالم سے گذر کر دوسرے عالم میں اس کے اعمال کے جو نتائج ہیں وہ بھی اس کے وسیع احاطہ میں شامل ہیں ظاہر  
ہے کہ جب کہ تب تقدیر کا قلم قیامت تک کے جزا و حال کی کتابت کر رہا تھا تو وہ انسان کے ان احوال کی کتابت سے کیسے چوک  
سکتا تھا۔ اس وسعت کے بیان سے مقصد تقنا و قدر کی عظمت کا نقش قائم کرنا ہے۔

۹۱۷۔ معلقاً کہ احوال عباد میں بحث ہے یعنی یہ کہ بندہ تو ضرور مخلوق ہوا لیکن اس کے عمل کو جان کے احوال ہوتے ہیں کیا وہ بھی  
اللہ تعالیٰ ہی کے خلق ہوتے ہیں یا وہ بندوں کے اپنے اختیار کے اثرات ہیں۔ اس بارے میں یہ حدیث بہت متوجہ ہے اس لیے  
ہم نے اس کو بیان نقل کیا ہے۔ مسئلہ پر تفصیلی بحث پہلے ہو چکی ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بندہ کی طرح اس کے احوال

وَصَنَعَتْهُ۔ رواه الحاكم في المستدرک وقال وهو الذي هلى شرطه سلم قال الرازي ابن القيم في شفا العليل وادخله الهامى فى طلق افعال العباد۔

۹۱۸۔ عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشبه عبد القيس ان فيك خصلتين يحبه لهما الله الجمل والارثاء قال يا رسول الله خلتين تغفلت بهما او حبلت عليهما قال قال بل حبلت عليهما قال الحمد لله الذي جعلني على خلتين يحبه لهما الله۔ (رواه مسلم)

۹۱۹۔ عن ابن بريدة بن ابن موسى عن ابي بريدة قال اتيت عائشة فقلت يا امناة حديني بما يغني سوغتير من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لے پیدا فرمایا ہے اور وہاں کے کام ہیں ان کو پیدا کرنے والا بھی وہی ہے۔ (مستدرک طلق افعال عباد)

۹۱۸۔ ابن عباس روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشج عبد القیس سے فرمایا (یہ اپنے وفد اور قبیلہ کے سردار تھے) تم میں دو عادتیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول پسند فرماتے ہیں سلیک ہدشت دوم ہدیاری۔ انہوں نے دریافت کیا یہ خصلتیں مجھ میں پیدا کی ہیں یا میری حاصل کردہ ہیں۔ فرمایا پیدا کی ہیں۔ یہ سن کر انہوں نے کہا خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ اُس نے مجھ میں دو عادتیں ایسی پیدا فرمادیں جن کو وہ پسند فرماتا ہے۔ (مسلم شریف)

۹۱۹۔ ابو بزرگہ سے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی لے ما درمخرم اب ان توجی آپ کوئی ایسی حدیث سنا دیجیے جو آپ نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو یا اس پر انہوں نے

بھی خدا تعالیٰ ہی کے پیدا کردہ ہیں اب خدا انسان اپنی ہستی اور اس کی بچاؤگی پر فخر کرے کہ اُس کی صحبت ہے کیا اور وہ اس کو کھتا ہے۔

۹۱۸۔ یہ حدیث ایک بار ترجمان اسنتہ ص ۲۰۷ پر مجلا گزر چکی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح انسان کے لیے صفت کیس اور بزرگ مقدر ہوتی ہے اسی طرح علم اور انارہ جیسی صفات بھی مقدر شدہ ہیں۔ علم غضب کے مقابل صفت کا نام ہے اور امانت نخلت کے مقابل صفت کا۔ یہ صفتیں اگر کسب سے حاصل ہوں تو بھی وہ تقدیر کے احاطے سے خارج نہیں ہونگی مگر اس وقت تقدیر میں لکھا ہوا بھی ہو نہیں جو گا کہ بعض اس صفت کے حاصل کرنے میں سعی کر لیا اور اس طرح حق تعالیٰ اس کو کسی حد تک ان کا کوئی حصہ عطا فرما دیا اگر کسی صفت پیدا کی صفت کے مرتبہ کوڑ نہیں مگر ایک کمال ہر حال کمال ہی ہوتا ہے۔ اشج عبد القیس نے اسی فرق کے لحاظ سے سوال کیا تھا کہ یہ صفتیں مجھ میں پیدا کی ہیں یا کسی ہیں یا وہ اسی لیے جب ان کو یہ معلوم ہو گیا کہ پیدا کی ہیں تو زبان مسرت ہوئی۔ عربی کا شاعر کستاہو لیس التکحل فی العینین کا لکھل۔ سرور لاکر سرگمیں چشم جہا قدرتی سرگمیں چشم ہونے کے بدلہ بھلا کب ہو سکتا ہے۔

۹۱۹۔ اس حدیث سے دو باتیں معلوم نہیں ایک یہ کہ پندہ کی ہر ہا زہمی کیا کوئی شے ہو مگر خدا و قدر کے احاطے میں یہ مولیٰ سے بات بھی آچکی ہے آئے اس کو خواست یا برکت کا باعث سمجھنا یہ عرب کی اپنی دیم پرستی کو اسی لیے اصل بات ہے جس حال کے متعلق یہاں ذکر آیا ہے یہ بھی زیادہ جاہلیت کی خال نہیں بلکہ اُس کی تفصیل دوسری حدیثوں میں صرف اتنی ہے کہ اگر کسی پیش کردہ معاملہ کے وقت آپ کے سامنے کوئی اچھا نام آجاتا تو اس کو سن کر آپ خوش ہو جاتے تھے۔ گویا اس کو اس



الطَّيْرُ عَجْرِي يَعْتَدِرُ كَانَ يُعْبِدُهُ الْهَالِكُ الْحَسَنُ . رواه الحاكم في المستدرک وقال قد اجمعت بر الشیخان بروایة  
بنا الحدیث عن آخرهم غیر یوسف بن ابی بردة والذی عنذی انہما لیلہا بجرح ولا یضعف بل نقلة حدیثہ فاذہ غیر  
الحدیث جدا واقرہ الذہبی -

۹۲۰- عَنْ ابْنِ مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ حَلَقَ  
أَدَمَ مِنْ قُبْضَةٍ مَبْضَاهَا مِنْ تَمِيمِ الْأَرْضِ كَجَاءِ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ الْأَخْرَمُ وَ  
الْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَالْحَبِيثُ وَالطَّيِّبُ . رواه احمد الترمذی  
وابو داؤد -

فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یہ جو پرندہ اڑ کر جاتا ہے یہ تو تقدیر کے موافق اڑ کر جاتا ہے،  
لیکن اس سے فال بدلنا جو عرب کا طریق ہے یہ بات بے اصل ہے اور آپ کو ناپسند تھا، ہاں نیک فال لینا  
آپ پسند فرماتے تھے۔ (مستدرک)

۹۲۰- ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قسم  
کی زمین میں سے ایک مٹی بھری پھر اس مٹی سے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اس لیے ان کی اولاد  
بھی زمین کے رنگوں کی طرح مختلف رنگوں کی پیدا ہوئی۔ کوئی سرخ کوئی گورا، کوئی کالا اور کوئی درمیانی  
اسی طرح کوئی نرم خو تو کوئی تند خو، کوئی خبیث طبیعت تو کوئی شریف طبیعت۔

معاد کی حسب وخواہ طے ہو جانے کی ایک بنیاد تصور فرماتے تھے، یہ بالکل ایسا ہی تھا جیسا کہ مریض عیادت کرنے والوں  
سے اپنی شفا کے کلمات سن کر خوش ہو جاتا ہے اور اس کو نیک فال تصور کرتا ہے حالانکہ ان کے کہہ دینے سے کہیں شفا  
ہوتی ہے، جو مقدر ہو چکا ہے تو تو وہی ہے، مگر ان کلمات سے مریض کا دل ضرور خوش ہو جاتا ہے، اچھا نام سن کر آپ کی سوت  
بھی اسی نوع کی ایک چیز تھی۔

۹۲۰- مطلب یہ ہے کہ انسانوں کے رنگوں کا معمولی سا اختلاف بھی قدرت کا پیدا کردہ ہے۔ زمین کے مختلف رنگ  
بھی قدرت نے بنائے پھر جو مخلوق ان سے مرکب کی اس کے رنگ بھی مختلف ہونے لگے، مگر یہ اس لیے نہیں کہ ان کے مادہ کا  
اقضا تھا بلکہ یہ بھی براہ راست قدرت ہی کا فیض ہے۔ نظرت پرست تو وہ چیزوں کے سایہ میں صرف ظاہری تناسب دیکھ کر ایک  
کو دوسرے کے ساتھ مربوط کر کے فاسخ ہو جاتا ہے مگر قدرت کا قائل صرف اس حد پر جا کر ٹھہرتا نہیں جاتا وہ یہ بھی سمجھتا ہے  
کہ قدرت کے وسیع احاطہ میں کالے سے سفید اور سفید سے کالا بنانا بھی ہو لیکن وہ بس اس تناسب کا تقاضا پسند نہیں  
کرتی۔ اور اس عامیہ زیبائش قائم رکھنے کے لیے کالے سے کالا اور گورے سے گورا بنانی بہت ہی پس مندانہ چیز جو خواہم ہیں  
بھی قدرت نے رکھے ہیں اور ان کے مناسب جو آثار ان سے ڈھنسا ہوتے ہیں وہ بھی اسی نے پیدا کر رکھے ہیں اور اس کے بعد  
ان آثار کا ترتیب بھی قدرت ہی کے تحت رہتا ہے اور یہ کہہ اسی ایک جگہ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ دائرہ مخلوقات میں یہ اللہ  
تعالیٰ کی سنت قدیر ہے کہ جو خواہم اس نے مادہ میں رکھے ہیں وہ ان کے مناسب ہی ان پر کیا مرتب فرماتی رہتی ہے اور  
اس صورت میں ایک طرف قدرت کا کمال دوسری طرف عالم کی مرتب زیبائش دونوں کا طور ہوتا رہتا ہے۔

(دیکھو حجۃ اللہ ص ۱۷)

۹۲۱۔ عن اُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَزَالُ يُعَيِّبُكَ فِي كُلِّ عَامٍ وَجَمَعَ مِنَ الشَّأْوِ لَكَ مِائَةٌ  
 أَلْفِي أَكَلْتُ قَالَ مَا أَصَابَنِي مَشْنِي وَمِنْهَا إِلَّا وَهُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيَّ وَأَدُمُّ فِي طِينَتَيْهِ۔ رواه ابن ماجه  
 ۹۲۲۔ عن علي بن ابي طالب قال سألت خديجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ولدین ماتا لهما فی الجحیم  
 فقال لهما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هما فی النار قال فلما رأی الکواہن فی صحفها قال لؤ  
 رأیت مکارهما لآ بغضتہما قالت یا رسول اللہ فوالدی منک قال فی الجنة ثم قال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المؤمنین واولادهم فی الجنة وان المشرکین واولادهم

۹۲۱۔ حضرت اُم سلمہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ خیر کے یہود نے زہر آلود  
 کبری کا جو گوشت آپ کو کھلا دیا تھا میں دیکھتی ہوں کہ اس کی تکلیف ہر سال ہی آپ کو ہوتی ہے۔ آپ  
 نے فرمایا۔ اس کی وجہ سے جو تکلیف بھی مجھ کو اب ہوتی ہے وہ میرے مقدر میں اس وقت لکھی جا چکی تھی  
 جبکہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام گارے کی شکل میں تھے یعنی ان کا پتھر بھی تیار نہ ہوا تھا۔

۹۲۲۔ حضرت علیؑ روایت فرماتے ہیں کہ اُم المؤمنین حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا  
 میرے دو بچے جو کفر کے دور میں پیدا ہوئے تھے وہ دوزخ میں ہیں یا جنت میں فرمایا دوزخ میں۔ یہ سن کر جب  
 آپ نے اُن کے چہرہ پر غم کے آثار دیکھے تو فرمایا اگر تم اُن کا ٹھکانا دیکھ لو تو تمہارے دل میں بھی اُن سے نفرت  
 پیدا ہو جائے۔ اس کے بعد انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ اچھا جو میری اولاد آپ سے ہو اُن کا حال کیا  
 فرمایا وہ جنت میں ہے۔ اس کے بعد فرمایا مؤمنین اور اُن کی اولاد جنت میں جائیگی اور مشرکین اور اُن کی اولاد

۹۲۱۔ یہ حدیث عقائد شرعیہ کو حقائق ہنگاموں کو استعمال کرنے کی تعلیم دیتی ہے۔ ہر ہر موقوفہ پر تقدیر کی یاد دہانی اس کے  
 استحضار کا موجب ہوتی ہے اور بار بار استحضار سے انسان کو ایک فطری سائقین میں آجاتا ہے جو عالم غیب پر یقین کرنے  
 کا ماتہ بس ایک یہی ہے۔ وہ دلائل کی رسائی سے بہت جلد عالم ہے انبیاء علیہم السلام کا احسان ہے کہ وہ اس سے  
 خبردار کرتے ہیں پھر اتنا ہی نہیں بلکہ زندگی کے ہر چہرے بھٹے ٹھٹھے میں قدم قدم پر اس کو استعمال کر کے قیمتی  
 بھی بنا دیتے ہیں۔ اب دیکھیے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی تکلیف کا احساس کر کے صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا جس کا  
 میں ہر محبت بھرا شخص کہہ دیا کرتا ہے لیکن آپ نے فوراً اُن کو ایک ایسی حقیقت کی طرف متوجہ فرمایا جس کے بعد  
 یہ اثر نہ بھکا ہو گیا اور اس سے کہیں بڑھ کر وہ سرا اثر پیدا ہو گیا اور وہ قصہ اور قدر پر اہتمام ہوا تھا، آپ کی یہ شان  
 تسلیم دیکھ کر بے ساختہ زبان سے نکلتا ہے۔ جزا اللہ کہ چشم باز کر دی پڑھا جان جاں ہلا کر دی۔

جب علوم شرعیہ مشاہدہ کی کیفیت میں بدلنا شروع ہو جائیں تو مشاہدات ہوتی چاہے کہ اب احسان کا میدان شروع  
 ہو گیا ہے، یہ وہی احسان ہے جس کا سوال درجواب حدیث جبرئیل علیہ السلام میں آپ ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ اس زمانہ میں احسان  
 کا تذکرہ جو صرف کتابوں میں رہ گیا ہے جو کہ ذکر تعلیم و تعلم میں صرف ایک کتابی کے طور پر آجاتا ہے اور بس، اس لیے  
 ہائے ایمان کا حال بھی ناگفتہ بہ ہو چکا ہے۔ اگر کاش وہ موقوفہ پر وہی طرح استعمال بھی ہوتے جس قدر کہ میں شکر کرتا  
 کا یہ عالم ہے کہ وہی دہر اور دلائل کی دوسری کے بغیر وہ نسبت یقین نصیب ہو جائے جس کو ہاتھوں کی کوئی تصدیق رسالہ نہ ہو سکے۔  
 ۹۲۲۔ دوزخ اور جنت کی جو تقدیریں نام درج کر دی جاتی ہے، علم الہی میں وہ بھی کسی مضابطہ کے تحت ہوتی ہے

فِي النَّارِ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِرَحْمَةٍ رِوَاة ۱۷۷

۹۲۳ عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بالغلالم الذي هلكه المختصر طبعه يوم

دوزخ میں اس کے بعد اس کی تصدیق کے لیے آپ نے قرآن شریف کی یہ آیت پڑھی وَالَّذِينَ آمَنُوا الْجَبْرُوكِ  
ایمان لایچکے ہیں۔ (مسند احمد)

۹۲۳۔ اہی بن کعب روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ لوگ اس کو خضر علیہ السلام

اس کا ضابطہ ہی کو معلوم ہے کہیں اس کا ماہِ اظہاری عمل پر ہوتا ہے اور کہیں صرف اس استعداد پر اچھے بُرے عمل کا اسی سبب  
ہوتی ہے (جہ اللہ ص ۱۳۷) تقدیر کا یہ پہلو بھی قدرت نے صیغہِ ماضی میں رکھا ہے اور جس طرح قیامت کے وقت کا اٹھا لیا گیا  
ہو، کیونکہ نظامِ عالم اسی میں سفر ہے اسی طرح مشر سے قبل بنتی اور روزِ زحیٰ ہونے کا آخری فیصلہ بھی ستور رکھا گیا ہو۔ ان چالی  
طور پر اتنا پتہ دے دیا گیا ہے کہ مسلمانوں کی اولاد جنتی ہے اور کفار و مشرکین کی دوزخی۔ تقدیر کی حقیقت سمجھ لینے کے بعد یہ  
سوال بالکل بے مسمیٰ رہ جاتا ہے کہ جب بچے کوئی بُرا عمل ہی نہیں کیا تو پھر اس کے لیے دوزخ کیوں ہو۔ اول تو یہ عرض کرنا  
اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ خُزارد سزا کا ضابطہ صرف ایک عمل ہی ہو پھر یہ تو بتائیے کہ جس نے عمل کر لیے ہیں اسی کے لیے  
دوزخ کیوں ہو، جبکہ دوزخ کے عمل کر کے دوزخ میں ڈالنا بھی قابلِ اعتراض ہونا چاہیے۔ اگر یہ کہا جائے کہ عمل اس  
بات کی شہادت ہوتا ہے کہ اس میں استعداد ناقص تھی۔ پھر اگر بلا استعداد ہو تو بچوں میں بھی قدرت نے مختلف نوع کی  
استعدادیں رکھی ہیں، بُری استعداد کا بچہ اسی طرح قابلِ رحم نہیں ہوتا جیسا سانپ اور گھوڑا بچہ یہاں کوئی پیر بھی سوال  
پیدا نہیں ہوتا، بلکہ ان کے کانٹے ہونے یعنی ان کو مار ڈالنا دنیا کے حق میں جڑی رحمدلی ہوتا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے  
جب اپنی قوم کا حال اسی درجہ پر تباہ دیکھا تو آخوند خوار کے لیے ہاتھ اٹھانے کے لیے مجبور ہو ہی گئے۔ اور اس کا بھی وعدہ  
بیان فرمایا رب انک ان تلذذھم بینهما و اعما دک ولا یلدن الا فاجرا کفارا یعنی اب یہ تم ہی خراب ہو چکے ہے  
اگر تم نے باقی رہا تو اس سے جو پیدا رہے گی وہ ایسی ہی بد بخت قوم کی ہوگی۔ پس جس کو دوزخ میں ڈالنا منظور ہو گا اس کی  
استعداد بھی اسی کے مناسب ہوگی اور اس کی علامت یہ ہو کہ وہ کافر و مشرک کے یہاں پیدا ہوگا۔ یہ بھی صرف ایک  
علامت کے طور پر ہے پوری بات یہاں بھی ہم کو بتانا منظور نہیں کیونکہ یہ بھی تقدیر کا ایک شعبہ ہے اور اس کو بھی مشر  
سے قبل کھول دینا پسند نہیں ہو۔ اسی لیے حدیث میں بچوں کی نجات و ہلاکت کے مسئلہ میں بحث کرنے کی بھی ممانعت  
آئی ہے۔ اس جگہ حدیث ۸۰۲ کو بھی دیکھ لینا چاہیے۔ ملاحظہ ہو ترجمان السنہ ص ۲۳۰۔

۹۲۳۔ آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ شفاوت و سعادت شکمِ مادر ہی میں نگہ دی جاتی ہے اور اس کتابت کے تحت  
مولود ایسا سمجھ جاتا ہے کہ بڑے ہو کر وہی افعال کرتا ہے جو اس کتابت کے مطابق ہوتے ہیں۔ گو کتنا بڑا اپنے اختیار  
ہی سے۔ تقدیر کا سارا حوزہ یہ کیسے بتایا جاسکتا ہے، اور اگر بتا دیا جائے تو کون اس کو محفوظ رکھ سکتا ہو دیکھیں یہاں  
والدین مسلمان ہیں اور تقدیر بچہ میں ایسی استعداد و دعوت فرمائی ہے کہ بڑے ہو کر اس سے کفر ہی کے افعال سرزد  
ہوں اور ادھر مقصد یہ ہے کہ والدین اس کی محبت میں اگر کافر نہ ہو جائیں تو ان دونوں مقدمات میں جو بلیوں لگایا  
جاتا ہے کہ اس نوبت سے قبل ہی قبل بچہ کو ان سے علیحدہ کرنا چاہا ہو۔ غلام میں معلوم ہوتا ہے کہ والدین پر بڑا ظلم ہو گیا خواہ شریک  
اور کس طرح سوت کے زبردست ہاتھوں نے ان سے چھین لیا اگر تقدیر یہی ہے کہ بہت بہتر ہو گیا تو اگر اس کی حیات مقدّم  
ہو جاتی تو اس کے ساتھ ساتھ ان کا کفر بھی مقدر ہو جاتا۔ بچہ کی حیات سے یہ زندگی تو بہت پر لطف عزتی مگر آخرت  
کی زندگی برباد ہو جاتی۔ اب اگر یہ ماضی کھول دیا جائے تو بتائیے کہ اس بچہ کی وفات ہر والدین کے صبر میں  
کیا بات رہ جاتی۔ تقدیر کے اٹھا کے ساتھ جب وہ ممبر کرتے ہیں تو پروردگار کی طرف سے ان کو رضایافتا کا تمغہ

طبعہ کا قرآ۔ رواہ الترمذی وقال ہذا حدیث صحیح غریب واخریہ لم وابوداؤد و الترمذی۔ قال الحافظ ابن القیم المراد به  
 ان کتب كذلك وقد روتهم قوم من طبع الکتاب ولفظ الطبع لاصارته عملہ کثیر من الناس الطبیعة التي ہی بمعنى الخلق و الجبل  
 ظن النفا ان ہذا المراد الحدیث ام۔ شفا۔ جلیل ص ۲۹۵۔

## الحوائج کلہا تحت سبیطۃ القدر

۹۲۳۔ عن ابن عباس قال ما رأیت شیئاً أشبه بالتميم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى

لے قتل کر دیا تھا، وہ جب شکم مادر میں جا تھا اس کی تقدیر میں کافر ہی لکھا گیا تھا۔ (ترمذی شریف)

## کائنات کا ذرہ ذرہ قضا و قدر کے فولادی شکنجے میں کسا ہوا ہے

۹۲۴۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ آیت الذین یجتنبون کبائر الاثم و الفواحش الا اللعین اللعین کی تفسیر  
 میں ان باتوں سے زیادہ مناسب مجھے اود کوئی بات معلوم نہیں ہو سکی جو ابو ہریرہ نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ

ہل جائے، حالانکہ ان کا صبر بھی قضا والہی کا وقت ہوتا ہے مگر عالم اسباب میں یہ تمام باتیں ستورہ تہی میں ظاہر میں تو ہی نظر آتا  
 ہو کہ ایک شخص کے بچے کا انتقال ہوتا ہے اور وہ محض خدا تعالیٰ کے وعدہ پر اچھا دیکر کے صبر کر لیتا ہے بس اس عالم ظاہر کے اختیار  
 ہی پر یہ جزا و سزا مرتب ہو جاتی ہے، اگر عالم غیب ظاہر ہو جائے تو جزا و سزا کے لیے اس دنیا کو اتنی تفصیل کے ساتھ  
 بچھانے کی ضرورت نہ تھی۔

اور دیکھیے حضرت ابراہیم علیہ السلام فرزند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں استعداد تہ و دہی جاتی ہو کہ اگر عمر پائیں تو  
 نبوت سے سرفراز ہوں، اور اہل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ختم نبوت کا نام پہنایا جا چکا جو اب اگر ان کو حیات بخشی جاتی ہے  
 تو اس استعداد کے تحت ان کا نبی ہونا مناسب ہوتا، اگر یہ استعداد نہ رکھی جاتی تو قدرت کو یہ گوارا نہ ہوتا کہ خاتم النبیین  
 کی اولاد ایسی بچہ جس میں منصب نبوت کی استعداد بھی نہ ہو۔ اس لیے ان دونوں باتوں میں ربط اور خاتم کیا جا چکا کہ ان میں  
 تو نبوت کی استعداد رکھ دی گئی اور اس کے ساتھ ہی وہ عمر مقدر نہ فرمائی جس میں نبوت ملا کرتی ہو تاکہ خاتم النبیین کے  
 بعد دوسرا نبی پیدا نہ ہو خواہ وہ آپ کا خاص فرزند ہی کیوں نہ ہو اور اس طرح ختم نبوت کا کمال اپنی جگہ اور آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے فرزند کی استعداد کی بلندی اپنی جگہ درخشاں رہے۔ اتفاق سے اس معاملہ میں بھی اس حکمت کی طرف اشارہ  
 کر دیا گیا ہے۔ پہلی جلد میں آپ زیر شروع حدیث ۱۶۶ پڑھ چکے ہیں جس میں صاف موجود ہو کہ آنحضرت ابراہیم علیہ السلام  
 زندہ رہتے تو نبی ہوتے، اور اسی لیے جب آیۃ خاتم النبیین میں قرآن کریم نے آپ کے باپ ہونے کی نفی کی تو اس کو مردوں  
 کے ساتھ مفید کر دیا۔ ورنہ تو آپ کی دھڑکی اور پیری دونوں اولاد میں تھیں، لیکن پیری اولاد میں بلوغت کو کوئی نہیں پہنچے۔  
 ۹۲۴۔ اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ قدرت نے انسان میں قوت شوہانہ اور رغبت الی النساء طغیۃ ودیعت فرمائی ہے اور  
 اس میں اٹھ، آنکھیں، زبان اور نوس بھی پیدا فرما دیے ہیں جس کی لذت کا مرتبہ بہ مرتبہ اور آراک کرتے ہیں، اگرچہ جس فصل  
 کی حقیقت انسانی شرمگاہ کے ساتھ تام ہوتی ہے، مگر شریعت میں مقدمات ذنا کو بھی ایک مرتبہ کا زنا قرار دیا گیا ہو لہذا  
 یہ نظری سے طبعی طور پر دیکھنے والا یہ نہ سمجھے کہ اس نے کسی غلطی کے ارتکاب نہیں کیا بلکہ اس کو یہ سمجھنا چاہیے کہ اس نے آنکھوں  
 کا ارتکاب کیا، اسی طرح طبعی طور پر دیکھنے والا یہی یہ سمجھے کہ اس نے کوئی بڑی حرکت نہیں کی بلکہ اس کو یقین کرنا چاہیے کہ اس کے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّيْتِ أَذْرَكَ ذَلِكَ لَا تَحَااتُ فَرَى الْعَيْنِ  
النَّظْرَ وَزَيْتِ الْإِسْكَانِ الْمُنِطِقِ وَالنَّفْسِ تَمَّتْ وَتَشْتَهَى وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ وَيَكْتَبُهُ. رواه البهري  
وعنه سلمه وفي المتن طين من المبرية أيضا.

۹۲۵- عن ابن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق

والم من روایت کی ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے ابن آدم کی فطرت میں زنا کا جتنا حصہ لکھ دیا ہے وہ اس کو ضرور مل کر رہے گا۔ پس آنکھ کا زنا تو غیر محرم کو دیکھنا ہے اور زبان کا زنا اس قسم کی بات چیت کرنا اور نفس کا کام اس کی خواہش کرنا اور تمنا کرنا ہے پھر آخر میں شرمگاہ اس کی تصدیق کر دیتا ہے یا تکذیب کر دیتا ہے۔ متفق علیہ  
۹۲۵- ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے خود بیان فرمایا اور بے شمار صحابہ

ساتھوں نے زنا کر لیا اور ان کا نادر یہ ہے کہ انہوں نے بفرح و کرم کو چھو لیا اگرچہ کہ یہ انتقار انسان میں قدرت نے رکھ دیا ہے اس لیے اگر انسان کسی غفلت کے موثر پر ان مقدمات میں مبتلا ہو جائے اور یہ خدا کے خوف کو اس فعل کی تکمیل سے باز رہے تو اسے ہر روز گار عالم کی رحمت سے امید دار رہنا چاہیے کہ جو ناجائز حرکات اس سے سرزد ہو چکیں وہ علم یعنی صفائیں میں شمار ہوتی اور ان کی مغفرت ہو جائیگی۔

تقدیر کا ثمرہ بھی کتنا وسیع ہے کہ اس میں صحت حنات اور ریاضت ہی نہیں ان کے مقدمات بھی لکھ دیے گئے ہیں۔ انسان سمجھتا ہے کہ جب اس نے زنا نہیں کیا تو شاید اس سے قبل جو حرکات اس سے سرزد ہو گئیں وہ نہ ہونے کے برابر ہوتی۔ اس لیے شاید وہ محاسبہ تقدیر میں داخل نہ ہوں، مگر اس کو یقین رکھنا چاہیے کہ وہ بھی مقدمات میں شامل ہیں۔ پھر تقدیر کی گرفت بھی کتنی زبردست ہے کہ جو حصہ زنا اس کے لیے مقدر ہو چکا ہے اس کا ارتکاب کیے بغیر بھی اس کو چارہ کار نہیں ہے۔ یہ کہ جبر کرنا پھر کچھ آگے بڑھنے پر تو ہے وہ ہوتا ہے اپنے ہی اختیار سے۔ فقہار کا لفظ احسن الخالقین۔

حافظ ابن تیمیہ سے وہ الفاظ کی تفسیر میں اس حدیث کی تفسیر میں فرماتے ہیں: یعنی لایہ انسان من مقدمات الکبیرة وکثیر منہم من فی الکبیرة یذم بالثوبہ ویرث من ان لا یصور والی صغیرة فاذ لا صغیرة مع اصوار ولا کبیرة مع استغفار من ۱۸۔ یعنی بشر کا آخر بشر ہے کبیرہ منہ سے اگرچہ وہ توبہ کرے مگر اس کے مقدمات و سہادی سے بچنا مشکل ہے کبھی بھی نظر اٹھی جاتی ہے اس سے توبہ کر کے بھی ادا اعضا بھی اس میں ملوث ہو ہی جاتے ہیں پھر کوئی بد نصیب آخر کبیرہ گناہ میں بھی مبتلا ہو جاتا ہے۔ اب جو کبیرہ سے بچ نکلا اس کو حکم ہے کہ آئندہ یہ حرکت نہ کرے اور جو بچیں گیا اس کو حکم ہے کہ توبہ کرے پس اس طرح اگر صفائے برص نہ ہو اور کبائر پر ہمیشہ توبہ ہوتی رہے تو اس کو حسن لینا چاہیے کہ نہ صفائے برص ہوتے ہیں اور نہ کبائر کا اثر بارگاہ رحمت میں سب پر رقم صفر کھینچ دیا جاتا ہے۔

ماضی رہے کہ زنا کی شکل توبہ صحت زبان سے نہیں ہوتی اس کی واضح شہادت یہ ہے کہ شرعی حکم اپنے نفس پر جاری بھی کر لے اور جس جرم کی گواہی اتنی ہو کہ اس میں اس کا عضو عضو شریک ہو چکا ہو اس کی سزا بھی اس کے ہر عضو کو پہنچتی ہے۔ شاید یہ جاہل میں تمام جرم کا غسل بھی اسی لیے فرض قرار دیا گیا ہو اس کی ہمہ جہت اپنے عمل میں آئیگی ماننا ماشاء اللہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک آدھ واقعہ ایسا بھی ہو گیا ہے اور جب ہو گیا ہے تو اس صحابی نے اپنی جان قربان کر کے سزا کوئی چارہ کار نہیں دیکھا۔ ایسے صحابی کے متعلق اگر اس وقت کے اسلامی صحابہ کی بلندی کی تائید کسی کی زبان سے کوئی لکھ کر کبھی کا مشعر غل گیا تو آپ نے فرمایا کہ توبہ تو قسمت علی اہل المدینة تو مستقیم اس نے تو اسی زبردست توبہ کر لی کہ اگر اس کو سامنے اہل مدینہ پر تقسیم کر دیا جاتا تو ان کے گناہوں کی بخشش کے لیے بھی کافی ہو جاتی۔ (رد المحتار)

۹۲۵- صحیح مسلم میں اس حدیث میں کچھ اضافات ہیں اس میں اس حدیث کی ابتدا اس طرح ہوتی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے گناہوں کی بخشش کے لیے بھی کافی ہو جاتی۔ (رد المحتار)

إِنَّ خَلْقَ أَحَدٍ لَّكَ يَجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نَظْفَةً ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً وَمِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ  
يَكُونُ مُضَعَّةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَجْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا يَأْتِيهِ كَلِمَاتٍ فَيَكْتُبُ عَلَيْهَا وَآجَلَهُ وَ  
بِرْزَقَهُ وَمَوْشِقَهُ أَوْ سَعِيدًا ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ الرُّوحُ قَوْلَ الَّذِي كَلَّمَ عِزْرَةَ إِذْ أَخَذَتْ لَبْعَثَ

تھے ایسے صادق جن کی جان تصدین کرتا تھا کہ تم چالیس دن تک اپنے شکم مادر میں بشکل نطفہ رہتے ہو پھر  
اتنی ہی مدت بعد خون بستہ پھرتی ہی مدت بعد گوشت کا لوتھڑا اس کے بعد اللہ تعالیٰ اس کے پاس  
ایک فرشتہ چار باتوں کی تحریر کے لیے بھیجتا ہے وہ اس کے عمل اس کی عمر اس کا رزق اور نیک و بد  
ہونا لکھ دیتا ہے، اس کے بعد اس میں روح پھونکی جاتی ہے اس فدا کی قسم جو جس کے سوا معبود کوئی نہیں

لے فرمایا جو شخص شقی ہوتا ہے وہ اس کے پیٹ ہی سے شقی پیدا ہوتا ہے، ماور سعید کی شناخت یہ ہے کہ جو دوسرے کو دیکھ کر  
نصیحت حاصل کرے۔ اس پر کسی صحابی نے سوال کیا۔ جل کیے بغیر شقاوت کیسی۔ اس پر اس شخص نے جواب دیا اس  
میں تعجب کیا ہے اس کے بعد حدیث مذکورہ بالا بیان کی جس سے ثابت ہوتا ہے کہ سعادت و شقاوت شکم مادر ہی میں  
لکھ دی جاتی ہے۔ اور اس حدیث کے آخر میں یہ الفاظ ہیں، اللہ یخرج الملائک بالصحیفة فی یدہ۔ یعنی پھر فرشتہ اپنے ہاتھ  
میں جو دفتر تھا وہ نکالتا ہے۔ حافظ ابن جریر نے کہا ہے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا  
ہے کہ جن چار امور کی کتابت کا یہاں ذکر ہے ان کی کتابت کسی متعلقہ دفتر میں جاتی ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے  
کہ یہ امور دونوں آنکھوں کے درمیان لکھے جاتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ شاید یہ بھی کتابت کا محل ہو۔ اہل عرف کو دیکھا  
کہ وہ آج بھی پیشانی پر ہاتھ مار کر اسے مقدر کہا کرتے ہیں۔ ابن ابی عاتم نے اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود  
کی جانب سے چار باتوں کے علاوہ پانچویں چیز مقام موت کا ذکر بھی ہے۔ مسند ہزار میں ابن عمرؓ فرموا کہ روایت  
فرماتے ہیں: ثم یکتب بہن عینہ ما ھو لاقی حتی ینکبہا یعنی پھر اس کی آنکھوں کے درمیان جو امور پیش  
آمدنی ہیں وہ سب لکھ دیے جاتے ہیں، حتیٰ کہ جو ذرا سی غرائض بھی اس کو لگتی ہے وہ بھی لکھ دی جاتی ہے ابن ابی عاتم نے حضرت  
ابو ذرؓ سے بھی اس تقسیم کو نقل کیا ہے۔ ابن ابی عاتم نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث میں ایک اور مفید اور صحیح نقل  
کیا ہے: فیقال اذ ھب الی ام الکتاب فانک تجد فیہ قصۃ ھذہ النطفۃ راجع العلوم حق تعالیٰ کی جانب سے  
اس فرشتہ کو جو دم مادر پر مقرر ہے حکم ہوتا ہے۔ جاوہر لوج میں جا کر دیکھ وہاں تجھ کو اس نطفہ کے متعلق پوری پوری تفصیلاً  
مل جائیگی۔ ان مختلف آثار کے نقل سے مقصد یہ ہے کہ ہر مقام پر سوالات تو بہت پیدا ہو جاتے ہیں جن کے جوابات  
بعض مرتبہ کچھ نہ کچھ مل جاتے ہیں اور بعض مرتبہ نہیں ملتے۔ یہ چیزیں ان ضروریات میں شامل نہیں ہیں جن کا معلوم  
ہونا امت کے لیے فرض و لازم ہو، اس لیے نہ بیان میں اس کی اہمیت رہی ہے نہ آپ کو اس کی اہمیت  
چاہیے۔ جتنا بیان آجھی چکا ہے وہ بھی اتنا مکمل نہیں ہوتا کہ اب اس کا کوئی پہلو ہی نشہ نہ ہے۔ پھر اس میں بھی اولیاء  
کے اختلاف سے بھی حد تک اشتہار لگ جاتا ہے اس کو براہ راست اسلام کے سر نہ لگانا چاہیے یہاں مادی کا قصور  
اس لیے نہیں ہوتا کہ پھر اس لیے انداز فکر کے مطابق اور اپنے ہی شرائط حفظ کے مطابق روایت کرتا ہے جس کی دوسری  
مادی کو نہ اطلاع ہوتی ہے اور نہ وہ ان امور کی پابندی کر سکتا ہے، اس طرح ایک ایک حدیث میں ایسے مختلف  
صحابہ سے ملک کے مختلف گوشوں سے سننے میں آتی ہے، ضروری طور پر یہاں منطقی اختلاف ہو جانا چاہیے حضرت  
ہے کہ ایک طبقہ تو یہاں اسی اختلاف کو حدیث سے دست برداری کا ایک اچھا ہلکا ہاتھ ہے اور دوسرا اس کو حکماً

یَعْمَلُ أَهْلَ الْجَنَّةِ حَتَّىٰ مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْتَسْقِي عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِمَعْمَلِ أَهْلِ  
النَّارِ فَيَقْدَحُهَا وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِمَعْمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّىٰ مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ  
فَيَسْتَسْقِي عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِمَعْمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَقْدَحُهَا. متفق علیہ

۹۲۶۔ عن سفیان بن سعید قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن العبد ليعمل عملاً  
أهل النار وإنه من أهل الجنة ويعمل عملاً أهل الجنة وإنه من أهل النار وإنما الأعمال  
بالأحوال. متفق علیہ۔ وفي لفظ عند مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل  
ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبذل للناس وهو من أهل النار وان الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما

کہ دیکھائش کے بعد تم میں کا ایک شخص دساری عمر جننی شخص کے سے عمل کرتا رہتا ہو یہاں تک کہ اس کے بعد  
جنت کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے لیکن آخر نوشتہ تقدیر غالب آجاتا ہے اور وہ دوزخی شخص  
کے سے عمل کرنے لگتا ہے اور دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے اور اسی طرح تم میں ایک شخص ساری عمر دوزخی  
شخص کے سے عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور دوزخ کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے  
آخر نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے اور وہ جننی شخص کے سے عمل کرنے لگتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔ متفق علیہ  
۹۲۶۔ سہل بن سعد روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ دوزخی شخص کے سے عمل  
کرتا رہتا ہے اور پھر دوزخ میں جنتی اور اسی طرح جننی شخص کے سے عمل کرتا رہتا ہے اور پھر وہ دوزخی۔ بات یہ ہے  
کہ دار و مدار صرف قائم رہے (اُس وقت جیسے عمل ہوں) متفق علیہ

حدیث کی دلیل سمجھتا ہے وہ دیکھتا ہے کہ جب ایک ہی بات ملک کے مختلف حصوں، انا کے مختلف ادوار اور مختلف اشخاص  
سے مسلسل سنی گئی ہو تو اس کے الفاظ میں تھوڑا سا اختلاف بھی پایا جائے تو یہی یہ اس کا بہن ثبوت ہے کہ اصل واقعہ یقیناً  
اپنی جگہ ہوا ہے اور ضرور ہوا ہے لہذا ایسے مقالات پر جو بات متفقہ طور پر ثابت ہو جائے اس کو مان لینا چاہیے اور جس میں اختلاف  
باقی رہا وہ کوئی راہ تزیین یا توضیح بھی نہ کہل سکے تو اس کو روپوں کے اختلاف کا نتیجہ سمجھنا چاہیے وہ کہ اصل بیان ہی کرنا جس  
سبب سے اس کو شریعت کے سر رکھا جائے۔

۹۲۶۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل فیصلہ وہی ہوتا ہے جو قصار و قدر کر چکی ہو ہے اعمال ظاہری تو وہ انسان کے اچھے  
اور بُرے ہونے کی صرف ظاہری نشانی ہیں، اسی کے مناسب ایک حدیث سے آپ جلد ثانی میں پڑھ چکے ہیں جس میں معلوم  
ہوتا ہے کہ کسی شخص کی ماہ خدا میں جا نہ تزی دیکھ کر بھی کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا ان اچھے اعمال سے حسن فائز کی آمد ہوتی ہے  
اعمال سے سور فاتر کا اندیشہ ضرور ہوتا چاہیے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس جہان میں فیصلہ خیر عمل کے تابع رکھا گیا ہے  
لہذا جس کو جنت عطا فرمائیے اس سے عمل بھی اہل جنت کے کر لینے اور جس کو جہنم منظور نہیں اس سے پہلے اعمال  
بھی اسی کے مناسب کر لیے جائیں گے تاکہ اعمال اور جزا کے درمیان ظاہری تناسب بھی باقی رہے اگرچہ وہ اصل علت  
ذہنی۔ حق قانی اچھے عمل والے کو دوزخ میں اور بُرے عمل والے کو جنت میں بھی داخل فرما سکتا ہے، مگر وہ خود یہ  
خبر دے چکا ہے کہ وہ ایسا کر چھینا نہیں۔ اس لیے ضروری تھا کہ جو دوزخی ہو اس سے عمل بھی اہل دوزخ کے سے کر لیے  
جائیں تاکہ عمل و جزا کے مابین مماثلت باقی رہے۔ صحیح مسلم میں یہ لفظ ہے ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما

بیدہ للناس وهو من اهل الجنة .

۹۲۷- وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللهُ أَدَمَ حَمَلِينَ خَلَقَهُ فَضْرَبَ كَيْفَهُ مَا لَمْ يَمُتْ فَأَخْرَجَهُ دُرِّيَّةً بَيْضَاءَ كَأَنَّهَا زَرْعٌ وَضْرَبَ كَيْفَهُ الْيُسْرَى فَأَخْرَجَهُ دُرِّيَّةً سَوْدَاءَ كَأَنَّهَا حُمْرٌ فَقَالَ لِلَّذِي فِي يَمِينِي إِلَى الْجَنَّةِ وَلَا أَبَايَ وَقَالَ لِلَّذِي فِي كَيْفِي الْيُسْرَى إِلَى النَّكَارِ وَلَا أَبَايَ . رواه احمد .

۹۲۸- وَعَنْ أَبِي نَصْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللهِ دَخَلَ عَلَيْهِ أَصْحَابُهُ يُعَوِّذُونَ وَهُوَ يَسْتَكْبِرُ فَقَالُوا لَهُ مَا يَكْبِرُكَ أَلَمْ يَقُلْ لَكَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ مِنْ شَارِبِكَ ثُمَّ اقْرَأْهُ حَتَّى تَلْقَانِي قَالَ بَلَى وَلَكِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ

۹۲۷- ابو دردار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ جس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو ان کے دائیں بازو پر ایک ضرب لگائی تو اس سے سفید رنگ کی ہسی چھوٹی چھوٹی ذرہ نکالی جیسی چوٹی پھر بائیں بازو پر ضرب لگائی تو سیاہ رنگ کی ایسی ذرہ نکالی جیسا کہ نلہ پھر بائیں طرف والی کو فرمایا کہ یہ جنت میں جائیگے اور مجھے کوئی پروا نہیں اور جو بائیں جانب تھے ان کو فرمایا کہ یہ دوزخ میں جائیگے اور مجھے کوئی پروا نہیں۔

۹۲۸- ابو نصرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں ایک شخص کے پاس جس کی کنیت ابو عبد اللہ تھی عیادت کے لیے آپ کے صحابہ آئے تو اس وقت وہ روہے تھے صحابہ لے روئے کا سبب پوچھا اور کہا کیا تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ تم اپنی بسبب حواشے رہنا اور اسی طریق پر ہمیشہ قائم رہنا یہاں تک کہ مجھ سے آملو انہوں نے کہا کیوں نہیں ضرور فرمایا تھا، لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا سبب پوچھا

بیدہ للناس . یعنی ایک شخص لوگوں کو جنتی شخص کے سے عمل کرتا نظر آتا ہے تو کیا حقیقت کی انہیں خبر نہیں ہوتی کہ وہ دوزخی ہے، ایسے جب ہمارا فائدہ پر ہوا تو اب ظاہر ہر قطعی حکم کیسے لگایا جائے، اسی حدیث نے اولیاء اللہ کا خون پانی بنا رکھا ہے، کیونکہ خبر کس کو ہے کہ اس کا فائدہ کیسے اعمال پر ہوگا۔ اور اسی خوف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل اللعنت صحابی بھی یہاں گریہ و زاری میں مبتلا ہے۔ دیکھو حدیث ۔

۹۲۷- سیاہ و سفید شاید یہ عالم تقدیر میں کامیاب و ناکامیاب کے رنگ تصور کر دیے گئے ہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس عالم میں شاید اس وقت ارواح کو کسی خاص قسم کا عنصر جسم بھی مرحمت کر دیا گیا تھا جس کی بعض طار نے اس کا نام ہی عالم ذر رکھ دیا ہے۔

۹۲۸- تقدیر کی تسلی کا جس کسی کے دل پر ایسا تسلط ہو وہی اس کا ادراک بھی کر سکتا ہے کہ اس ہیبت کے سامنے کیا کسی کا حافظہ ساتھ دیا کرتا ہے یا سب کچھ فراموش ہو جاتا ہے اور صرف ایک دعا کے سوا کچھ نہیں آتی۔ جو قلوب اس خشیت سے خالی ہیں وہ اس کو کیا سمجھیں۔ یہاں انکشاف حال سے قبل اطمینان کی کوئی صورت ہی نہیں ہوتی۔ جب صحابی کا یہ حال ہو تو عام مومنین کا حال کیا ہونا چاہیے۔ اللهم اقمنا من خشیتک



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَبَضَ بِيَمِينِهِ قَبْضَةً وَأُخْرَى بِأَيْدِي الْأُخْرَى فَقَالَ هَذِهِ لِهَذَا وَهَذِهِ لِهَذَا وَلَا أُبَالِي وَلَا أُدْرِي فِي أَمْرِ الْقَبْضَتَيْنِ أَنَا . رواه احمد . وقال البيهقي رجاله رجال الصحيح .

۹۲۹- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَثَادَةَ السُّلَمِيِّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَلَقَ اللَّهُ أَدَمَ ثُمَّ خَلَقَ الْخَلْقَ مِنْ ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ هُوَ لِجَنَّةٍ وَلَا أُبَالِي وَهُوَ لِلسَّارِ وَلَا أُبَالِي فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَعَلَى مَاذَا نَعْمَلُ قَالَ مُوَافَقَةَ الْقَدَمِ . رواه الحاكم قال الذهبي صحيح شرطهما إلى الصحابي .

۹۳۰- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي يَدَيْهِ كِتَابَانِ فَقَالَ أَتَدْرُونَ مَا هَذَانِ الْكِتَابَانِ قُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنَا فَقَالَ لِلَّذِي فِي يَدِهِ الْيَمْنَى هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَيْ فَرَمْتَنِي فِي خَدِّهِ سَلْبَةً كَمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَلِمْ يَدَيْهِ كِتَابًا دُونَ هَذَا وَهُوَ كِتَابٌ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ كَوَيْ فَرَمْتَنِي فِي خَدِّهِ سَلْبَةً كَمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَلِمْ يَدَيْهِ كِتَابًا دُونَ هَذَا . رواه احمد .

۹۲۹- عبد الرحمن بن قتادہ سلمی سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اس کے بعد ان کی پشت سے بقیہ انسانوں کو نکالا اور فرمایا یہ توجت کے لیے ہنکے ہیں اور یہ دوزخ کے لیے اور مجھے کوئی پروا نہیں اس پر کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ معاملہ جب یوں ہو تو اب عمل کس لیے فرمایا وہ تو تقدیر میں لکھے جا چکے (اس کے موافق ہو کر بیٹائی گئی) کہتے ہیں۔

۹۳۰- عبد اللہ بن عمرو روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں میں دو کتابیں لیے ہوئے باہر تشریف لائے اور فرمایا جانتے ہو یہ کتابیں کسی ہیں۔ ہم نے کہا یا رسول اللہ ہیں کیا پتہ آپ ہی کتابیں تو کچھ پتہ چلے۔ آپ نے اس کتاب کی طرف اشارہ کر کے فرمایا جو آپ کے دائیں ہاتھ میں تھی، یہ وہ کتاب ہے جس میں پروردگار عالم نے تمام جنتی اشخاص کے نام اور ان کے باپ دادوں کے اور قبیلوں کے نام لکھ دیے ہیں۔

ما تقول به بيننا وبين معايبك .

۹۲۹- دن عام احادیث کے آخر میں لفظ لا ابالی (میں کوئی پروا نہیں) حق تعالیٰ کی شان بے نیازی کے اظہار کے لیے بیان ہوتا جا رہا ہے اس کی پروا ہے کہ جنتیوں پر اس العام واکرام کا انتظام کہاں سے ہوگا اور نہ اس کا نام ہو کہ یہ سالے جنتیوں کے نام لکھے گئے۔

۹۳۰- اس حدیث کے بیان و سباق سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ آپ کے ہاتھوں میں جو دو کتابیں تھیں وہ جنتیوں کے نام لکھے گئے تھے۔ اس حدیث کے الفاظ ازاد لے آئے ہیں۔ آخر ہر بار چھپے ایک لمحہ کے لیے بھی آپ کو یہ خیال نہیں آسکتا کہ یہاں رادی نے کسی حقیقت

ثُمَّ أُجِيلَ عَلَىٰ آخِرِهِمْ فَلَا يُرَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَضُ مِنْهُمْ أَبَدًا ثُمَّ قَالَ لِلَّذِي فِي شِمَالِي هَذَا كِتَابٌ  
 مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجِيلَ عَلَىٰ آخِرِهِمْ  
 فَلَا يُرَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَضُ مِنْهُمْ أَبَدًا فَقَالَ أَصْحَابُ مَقْعِمِ الْعَمَلِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ  
 أَمْرٌ قَدْ نُوعِمْنَا مِنْهُ فَقَالَ سَدِّدُوا وَقَارِبُوا أَقْرَانَ صَاحِبِ الْجَنَّةِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ  
 عَمِلَ آتَى عَمَلِ وَإِنْ صَاحِبِ النَّارِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ آتَى عَمَلِ ثُمَّ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي لَنْبُدَّ هَذَا ثُمَّ قَالَ فَتَرَعَرَّ جَمْعٌ مِنَ الْعِبَادِ فَرَفِعُوا فِي الْجَنَّةِ  
 وَكُفِرُوا فِي السَّعِيرِ . رواه الترمذي .

اور آخِرین ان کی میزان بھی لگا دی ہے اب اس میں کسی اور نام کا اضافہ ہو سکتا ہے ذکی ہو سکتی ہے پھر جو  
 کتاب آپ کے ہائیں ہاتھ میں تھی اُس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا یہ وہ کتاب ہے جس میں تمام دوزخی اشخاص  
 کے نام ہیں اور ان کے باپ دادوں اور قبیلوں کے نام ہیں۔ ان کے آخِر میں ہی میزان لگا دی ہے اب اس  
 میں بھی کسی نام کا اضافہ اور کی نہیں ہو سکتی۔ یہ سن کر آپ کے صحابہ نے فرمایا یا رسول اللہ اگر دوزخی اور جنی  
 ہونا پہلے سے لکھا جا چکا ہے تو پھر عمل کرنے کا کیا فائدہ؟ آپ نے فرمایا کہ بلند پروازیاں چھوڑو اور سیدھے  
 سیدھے عمل کیے جاؤ، کیونکہ جنی شخص کا خاتمہ ایسے ہی اعمال پر ہوگا جو جنی شخص کے عمل ہوتے ہیں مگر پڑوس  
 سے قبل ساری عمر میں کیسے بھی عمل کرتا رہے اور اسی طرح دوزخی شخص کا خاتمہ بھی ایسے ہی اعمال پر ہوگا جو دوزخی  
 اشخاص کے ہوتے ہیں اگرچہ اس سے قبل کیسے ہی اچھے کام کرتا ہو۔ اس کے بعد آپ نے اشارہ کر کے دونوں  
 کتابوں کو اپنے پیچھے کی طرف پھینک دیا اور فرمایا کہ تمہارا پروردگار سب کچھ لکھ لکھا کر فاسخ ہو چکا ہے اس کی  
 مطابق اب کچھ لوگ جنت میں چلے جائینگے اور کچھ دوزخ میں۔ (ترمذی شریف)

کو ہازی صورت سے بیان کر لے گا ارادہ کیا ہی، پھر جبکہ نبی کا تعلق خود عالم غیب سے اتنا زیادہ ہوتا ہے کہ اگر وہ چاہو تو جنت کے  
 باطن میں سے انگور کا خوشہ توڑ لائے اور تم کو دیدے۔ چاند کی طرف اشارہ کر کے تو اس کے دو ٹکڑے کر دے انگلیوں کو  
 جھکا دے تو اس سے چشمے چھوٹ نکلیں۔ اگر ایسے ہاتھوں میں آپ دو کتابوں کا ذکر کرتے ہیں تو اس پر چمکتے کیوں کیا  
 اور کیوں اس کی تاویل کی فکر میں جاتے ہیں جو لوگ عالم غیب پر ایمان نہیں رکھتے وہ اسی ایک جگہ کیا ہر جگہ عالم تردید  
 میں پڑے رہتے ہیں ان کا علم نہ کھلیے ان کے تو یہ بھی ہم سے بالاتر ہے کہ اتنی غیر متناہی مخلوق کے ساتھ کہ لے اتنا مختصر و مفید  
 کیسے ہو سکتا ہے، وہ صرف دنیا کا اشارت ہی نہی جانتے ہیں، وہ کہیں کیا جانتے ہیں کہ غیب کے اختصار و طول کا عالم کیا ہوتا ہے  
 دان یوفا عند ربک کافعت سنتہ ما تعدون۔ نبی کی ہر سزا رہتی اگر عالم غیب کی دو کتابوں میں اپنے ہاتھوں میں لے آتی ہے  
 اور ایک اشارے پھر نہیں عالم غیب میں پہنچا دیتی ہے تو اس کو سب روٹم قبول کر لیجئے اور فکر کیجئے کہ معلوم نہیں آپ کا نام کس  
 فرست میں درج ہو چکا ہے۔

یہاں تک دینی کے لیے جتنے احتمال ہو سکتے تھے سب کو ذکر کر کے میزان کا تذکرہ اس لیے کیا گیا ہے کہ جس طرح اس صورت میں نیا دینی  
 کی ناکوئی موقع نہیں رہتا اسی طرح اپنے جنی اور نئے دوزخی بننے کا بھی کسی کے متعلق کوئی احتمال باقی نہیں رہتا۔ قصداً وہ  
 کی قرآنی اور تسلسلہ کا اس سے اندازہ لگایا جا سکتا ہے۔



وَسَلِّمْ أَلَّهُمَّ مَعْرِفَةَ الْقُلُوبِ صَيْرُ قُلُوبِنَا عَلَى طَاعَتِكَ . رواه مسلم .

۳۳۹ عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقلت يا نبي الله امتك وبما جئت يد فقل نخات علينا قال نعم إن القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء . رواه الترمذي وابن ماجه .

۳۴۰ عن ابن مؤسب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل القلب كرميشة بأرض فلاوة يقلبها الرياح خطر البطن . رواه احمد وابن ماجه وفي الزوائد اساره ضعيف فيه يزيد الواقشي قد اجعل على ضعف .

اس کے بعد آپ نے یوں دعا فرمائی اے دلوں کے لوٹنے پلٹنے والے ہمارے دلوں کو تو اپنی تاجداری ہی کی طرف جھکائے رکھنا۔ (مسلم)

۳۳۹۔ انسؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات یوں دعا فرماتے اے قلوب کے پلٹنے والے میرے قلب کو اپنے دین پر جمائے رکھا، ایک مرتبہ میں نے عرض کی یا نبی اللہ! تم تو آپ پر اور آپ کے لئے جوئے دین پر ایمان لائے ہیں کیا آپ کو ہمارے متعلق اب بھی کوئی خطرہ باقی ہے۔ آپ نے فرمایا ان طلب اللہ تعالیٰ کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان میں ان کو جیسے چاہے پلٹ سکتا ہے۔ (ترمذی میں ابن ماجہ)

۳۴۰۔ ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انسان کے قلب کی مثال اس پر کی سی ہے جو ہایان زمین میں پڑا ہو اور وہ اس میں اس کو کبھی سیدھا اور کبھی الٹا کر رہی ہوں۔ (ابن ماجہ مستدرک صحیح)

ہستی فنا ہر جاتی پر اور حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جس اعتقاد کے بعد انسان کی زبان پر جو میثاقہ درخواست آتی چاہے وہ سب سے پہلے ایک ہی۔ پروردگار! ہمارے دلوں کو اپنی تاجداری کی طرف ہی جھکائے رکھنا۔

۳۳۹۔ یہاں صحابہ کرام کے غم و ادب پر میثاقہ داد دی گئی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا دہنتے ہیں آپ کے حق میں اور کتنے ہیں پلٹنے والے حق میں، اس لیے سوال یہ کرتے ہیں کہ جب ہم آپ پر ایمان لائے تو کیا پھر بھی آپ کو پہلے متعلق کوئی خطرہ ہے۔ آپ کا جواب یہ ہے ہاں ان مقام صحابیت پر فائز ہو جانے کے بعد بھی کوئی شخص نقصان و قدر کے قاہرہ تصوف سے نڈھالی ہو سکتا خوف کی بات بہر حال خوف ہی کی ہستی پر نشان ہندگی میں ہو کہ کسی ہند سے بلند مقام پہنچ جانے کے بعد بھی محتار کل کے اذیتا سے ہمتا ہے۔ اس جگہ یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ صحابہ کرام جو بڑی حد تک ان خطرات سے سامن تھے جب ان کے متعلق بارگاہ نبوت سے جواب یہ ملتا تو کبھی بارگاہ شاکا تو ذکر ہی کیا ہے۔

۳۴۰۔ ایک وسیع جنگل میں تند تیز ہوا ایک ذلے سے ہرکا بھلا کیا مقابلہ لیکن پھر یہ دلوں مخلوق ہی مخلوق ہیں مادہ دنیا کے دلوں حکومتی حکومت ہیں۔ قلب نبی آدم کی جو نسبت اللہ تعالیٰ کے سامنے ہے وہ تو فائق و مخلوق اور حاکم و محکوم کی ہے یہاں اس پر ایمان کا اعلاہ ہی کیا لگایا جا سکتا ہے، یہاں وہ نسبت بھی نہیں جو جہدم کو جہد سے، لیکن احادیث میں بسا اوقات حقیقت سے ہٹ کر محامدات کے مطابق کلام اس لیے کیا جاتا ہے کہ اس کا اصل مقصد تنہیم و تعلیم ہوتا ہے انسان جتنا جلد پلٹنے محامدات سے کسی حقیقت کو سمجھ سکتا اور متاثر ہو سکتا جو تناوہ فلسفیانہ تفسیرات سے کسی حقیقت کو نہیں پاسکتا اور زمان سے متاثر ہو سکتا ہے۔ اسی لیے کہیں احادیث میں اصابع انگلیوں کا لفظ بھی آیا ہے اور کہیں مذکورہ بالا رہائی پرست

۹۳۵۔ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَادَرْنَا كَمَا تَنَادَرُونَ إِذْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمْ بِجَبَلٍ زَالَ عَنِ مَكَائِدِهِ فَصَدِّقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمْ بِرَجُلٍ تَغَيَّرَ عَنْ خُلُقِهِ فَلَا تَصَدِّقُوهُ فَإِنَّهُ مَيِّتٌ إِلَى مَا جِئِلَ عَلَيْهِ . رواه احمد  
قال البيهقي ورجالہ رجال الصحیح الا ان الزهري لم يدرك ابا الدردار۔

۹۳۶۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَدْ كَرَّ الْقَوْمُ رَجُلًا قَدْ كُتِبَ مِنْ خُلُقِهِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَرَأَيْتُمْ لَوْ قَطَعْتُمْ رَأْسَهُ أَكُنْتُمْ لَسْتُمْ تَطِيعُونَ أَنْ تُعْبَدَهُ قَالُوا لَا قَالَ قَالُوا لَا قَالَ فَرَجَلُهُ قَالُوا لَا قَالَ فَإِنَّكُمْ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تُغَيَّرُوا خُلُقَهُ . رواه الطبرانی قال البيهقي ورجالہ تفحات۔

۹۳۵۔ ابودرداء سے روایت ہے کہ ہم لوگوں کے عادات و اخلاق کے متعلق کچھ ذکر کر رہے تھے۔ آپ نے فرمایا اگر تم یہ سُنو کہ پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل گیا ہے تو اس کی تصدیق کر لینا اور اگر یہ سُنو کہ کسی شخص کی فطری عادات بدل گئی ہیں تو اس کی تصدیق نہ کرنا۔ آخر کار ایک دن وہ پھر ان ہی خصائل کی طرف لوٹے گا جس پر کہ اس کی پیدائش ہوئی ہے۔ (احمد)

۹۳۶۔ عبداللہ بن ربیعہ روایت کرتے ہیں کہ ہم عبداللہ بن مسعود کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، لوگوں نے ایک شخص کا ذکر کیا اور اسی ضمن میں اس کے عادات و اخلاق کا ذکر بھی آگیا۔ اس پر حضرت ابن مسعود نے فرمایا: تم لوگ تہاؤ اگر تم اس کا سر کاٹ دو تو کیا اس کو پھر جوڑ سکتے ہو انہوں نے جواب دیا نہیں۔ فرمایا اچھا اگر اس کا ہاتھ کاٹ ڈالو تو کیا پھوس کو جوڑ سکتے ہو وہ بولے نہیں۔ آخر میں فرمایا اچھا پیر انہوں نے کہا یہی نہیں فرمایا اگر تم یہ کچھ بھی نہیں کر سکتے تو یاد رکھو اسی طرح اس کے عادات و اخلاق کو بھی بدل نہیں سکتے۔ (طبرانی)

۹۳۵۔ انسان کی عادات و اخلاق بھی چونکہ کاتب تقدیر کے قلم کے نیچے آچکی ہیں اس لیے جس طرح قضائے تقدیر کے دوسرے شعبوں میں تبدیلی و ترمیم نہیں ہو سکتی اسی طرح اس میں بھی نہیں ہو سکتی اسی لیے مشہور ہے: جبیں گروہ و جلی نہ گروہ و عقلا کے ماہین ایک مسئلہ یہ بھی زیر بحث ہے کہ اخلاق کبھی ہیں یا خلقی۔ اس حدیث سے اس پر بھی کافی روشنی پڑتی ہے غرض انسانی اختیار کا فائدہ جتنا اس عالم میں گرم ہو عالم غیب میں وہ اتنا ہی سرد ہے۔ یہ قدرت کا کمال ہی کہاں ہے کہ جو سرتاپا جمہور ہے وہ ساری ہی محاذ نظر آئے۔

۹۳۶۔ اس حدیث سے اوپر کی حدیث کی ذرا اور تشریح ہو جاتی ہے اس لیے اس کو یہاں نقل کیا گیا ہے۔ ابودرداء کی اوپر والی حدیث میں ایک نہایت لطیف نکتہ ہے وہ یہ کہ حدیث میں جہل کا لفظ استعمال کیا ہے جو جہل کا نہیں استعمال کیا گیا جبکہ غیر ذمہ رجول یعنی مخلوق تو ہوتا ہے مگر ان پر مجبور نہیں ہوتا۔ بیشک جیسا حدیث میں انسان کا انجام وہی ہوگا جس پر وہ مخلوق ہوا ہے مگر اس سے غیر ذمہ رجول ہوگا بالاختیار ہی، اس لیے اس کو مجبور تو کہا جائیگا لیکن مجبور نہیں کہا جاسکتا۔ دیکھو غیر ذمہ رجول کا لفظ اس سے

۹۳۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ امْتِعْنِي بِزَوْجِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيَا بَنِي أَبِي سَفْيَانَ، وَيَا بَنِي مَعَاوِيَةَ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْرُسُ سَأَلْتِ اللَّهَ لِجَالِي مَضْرُوبِيهٍ وَأَيَّامٍ مَعْدُومَةٍ وَأَمْرًا ذِي مَقْسُومَةٍ لَنْ يَعْجَلَ شَيْئًا قَبْلَ حِلِّهِ أَوْ يُعْزِرَ شَيْئًا عَنْ حِلِّهِ وَكَوْنَتْ سَأَلْتِ اللَّهَ أَنْ يُعِيدَ لِي مِنْ عَدَابِ فِي النَّارِ أَوْ عَدَابِ فِي الْقَبْرِ كَانَ خَيْرًا أَوْ أَفْضَلَ. قَالَ وَذَكَرْتُ عِنْدَهُ الْفَرْدَةَ قَالَ مَسْعُورٌ أَرَاهُ قَالَ وَالْحَنَّانُ يُؤْتِي

۹۳۷۔ عہدہ بیان فرماتے ہیں کہ حضرت ام حبیبہ زوجہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ یہ دعا مانگی کہ اے اللہ العالمین میرے شوہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور میرے والد ابو سفیان اور میرے بھائی معاویہ کا سایہ مدت روزانگ مجھ پر قائم رکھنا۔ یہ دعائیں کرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی مگر ایسی باتوں کے لیے جو پہلے سے مقرر شدہ ہیں۔ ان کی زندگی کے ایام سب شمار کیے جا چکے ہیں، ان کے رزق بھی سب تقسیم شدہ ہیں اللہ تعالیٰ وقت سے پہلے ان میں سے کسی چیز کو مقدم کرے گا اور نہ وقت کے بعد اس کو مؤخر کرے گا۔ کا شیخ اگر تم دونوں کے عذاب یا قبر کے عذاب سے پناہ مانگتیں تو اس سے بہتر تمہاریاں راوی کوخیر افضل کے لفظ میں تردد ہو گیا ہے راوی کہتا ہے کسی شخص نے اس وقت بندروں کا ذکر پھر دیا کہ

۹۳۷۔ دیکھئے یہاں بھی حضرت ام حبیبہ کی دعا کچھ ایسی دعا نہ تھی جس کو انسان کی فطرت نہ کہا جاسکے لیکن صاحب نبوت کو یہاں ایک دوسرا تاثر پیدا کرنا تھا جو انسان کی فطرت میں خود بخود موجود نہیں ہوتا، ہاں نبی جیسا معلم اس کو پیدا کر دیتا ہے کسی نبی کی پہلوں پہلے محبوب ترین شوہر کسی لڑکی کے دل میں اپنے کرم ترین والد اور کسی ہمیشہ کے قلب میں اپنے عزیز ترین بھائی کی حیات کے گئے ارمان ہو سکتے ہیں یہ ظاہر ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سارے جذبات کو یہ کہہ کر مٹا کر دیتے ہیں کہ یہ تو سب سے شہہ باتیں ہیں، جس کا جتنا مذاق جس کی جتنی عمر اور جو وقت موت لکھ دیا گیا ہو اس سے ایک اچھے بھڑ بھی اس سے تجاوز نہیں ہو سکتا۔ یہ دعا مانگنی اتنی اہم نہیں، اہم ہے کہ جو دوزخ یا قبر کے عذاب سے نجات کی دعا مانگی جائے، حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ جس طرح پہلی باتیں مقدر ہو چکی ہیں عذاب و ثواب کا مسئلہ بھی مقدر ہو چکا ہے مگر انسان کو اس کا علم تو حاصل ہوتا ہے لیکن اس دعا کے لیے اس کے قلب میں وہ جذبات نہیں اٹھتے جو شوہر والد کی دماغی عکس کے لیے اٹھتے ہیں آپ چاہتے ہیں کہ آخرت کا استحضار اتنا ہو کہ دعا کے موقع پر عزیز کی درازی عمر سے پہلے اپنی آخرت کا تصور آجائے اور اس طرح شریعت اس نیک آملے کے ہاں انسان کی فطرت ہوتی ہے۔ جب آخرت کا استحضار ناشایب ہو جائے تو اب امید کرنی چاہیے کہ وہ جاں کنندی کی تکالیف میں، ملک الموت کی ہیبت میں شیطان کے اغواء اور منکر و نکیر کے سوال کے وقت بھی ان شاء اللہ تعالیٰ صحیح و سالم رہے گا۔ قضاء و قدر کے تسلط اور آخرت کی اہمیت ذہن نشین کرنے کا یہ بھی کیا نرالا انداز ہے۔ موت کی گھڑیاں بھی کیوں گئی جتنی ہیں کہ آپ نے جلد ثانی حدیث ۱۰۰ میں حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقدمہ ملاحظہ فرمایا ہو گا۔ دیکھیے حق تعالیٰ کو اپنے نبی کی یہاں کتنی خاطر داری تھی مگر اس لیے با اختیار دیا جاتا ہے کہ ایک بیل کی کمر ہاتھ رکھ دو جتنے بال تمہارے ہاتھ کے نیچے آجائے گئے اتنے سال تمہاری عمر دو ہوگی، مگر اس کے بعد بھی موت کا وقت مقرر نہیں ملتا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل میں یہ بات پیدا ہو جاتی ہے کہ جب اتنے سالوں کے گزرنے کے بعد بھی موت سے چارہ نہیں پرتو پھر اس جام کو کبھی کہوں نہ منہ سے نکالیا جاسکے یہ کہہ کر وہ اپنی جان خدا تعالیٰ کے سپرد کر دیتے ہیں۔ بس موت کا وقت نبی کا بھی ظاہر نہیں کرتا اور کسی کا تو ذکر کیا ہے۔

مَنْ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِمَنْ سَلَا وَلَا عَقَبًا وَقَدْ كَانَتْ الْقِرَدَةُ وَالْخَنَازِيرُ يُرِيقُونَ ذَلِكَ.  
رواہ مسلم۔

۹۳۸۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرْيُوثِ فَفَسِّسُوا لَهُ فِي آجِلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَزِيدُ شَيْئًا وَيَطَيِّبُ نَفْسِيهِ۔ رواه الترمذی وابن ماجه وقال الترمذی غریب۔

۹۳۹۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ لِكُلِّ جَعْفَرٍ شَرِيحًا يُبْرِئُ الْعَيْنَ أَنْ تَسْتَرْجِحَ

کیا وہ مسخ شدہ قوم ہے، مسخر کئے ہیں میرا لگان یہ ہے کہ سوروں کے متعلق بھی ذکر آیا اس پر آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کسی مسخ شدہ قوم کی نسل جاری نہیں کی اور نہ وقت مقرر کے بعد ان میں سے کسی کو باقی رکھا ہے۔ آخر بندہ را در سوران سے پہلے بھی تو ہوا کرتے تھے۔ (مسلم شریف)

۹۳۸۔ ابو سعید روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی بیمار کی عیادت کو جایا کرو تو اس کی درازی عمر کے کلمات کہنا کہ وہ کہیں کہ تمہارے اس کہنے سے کچھ تقدیر تو بدلتی نہیں البتہ بعض کا دل خوش ہو جاتا ہے۔ ترمذی شریف، ابن ماجہ۔

۹۳۹۔ اسرار بنت عمیس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو نظر ٹری جانے کی

اب بھی آپ کچھ مجھے کہ تقدیر کا جبر انسان کے اختیار پر کس طرح مسلط ہو اور وہ کتنی آسانی سے انسانی اختیار کو اپنی طرف گھسیٹ لیتا ہے۔

مکہ کی ابھی حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی موت پر کہتے تھے ناراض تھے یا ابھی کیسے خوش نظر آ رہے ہیں۔  
وہ مسلط کہاں مسخ شدہ قوموں کے متعلق تھا۔ سوال و جواب کے انداز سے یہ صاف ظاہر ہے کہ جن حضرات نے مسخ سے معنی مسخ اور طہال کی کمی مراد لی ہے وہ محض باطل اور غلط خیال پر اس بنا پر نہ کوئی سوال پیدا ہو سکتا ہے اور نہ آپ کا جواب منطقی ہوتا۔  
جو ان بات میں مسلم جو کہ شکلیں اسی وقت مسخ کی جاتی ہیں جب کہ قلوب پہلے مسخ ہو جاتے ہیں پس مسخ کا تعلق صرف ظاہر و ظہور ہی کے ساتھ نہیں ہوتا بلکہ یہ بھی اس کا اثر ہے تا کہ اگر کوئی انسان کا لانا نام بدل ہوا اصل میں اسی طرف اشارہ ہے انسان جب اپنے باطن بند اور سوئے کے خصائل اختیار کرے تو پھر اس کے لیے احسن تقویٰ کی صورت زیبا نہیں رہتی اور شیتہ الیہ کسی بھی ان کے ظاہر کو بھی باطن کے ہم شکل بنا دیتی ہے تاکہ آئندہ انسان اس کے ذکر سے عبرت حاصل کرے۔

۹۳۸۔ اسلام کو نام مروت و اخلاق اور ہمدردی کی بھی کس حد تک رعایت منظور ہے کہ وہ ایک بیمار کے حق میں ایسے کلمات کہنے کی بھی اجازت دے دیتا ہے جن کے متعلق اگر کہیں مزاح اجازت نہ آجاتی تو شاید یہ مافقت کا شہ گن جا سکتا تھا لیکن یہ نبی اور پیغمبر اسلام کا کمال ہے کہ وہ عام مخاطب میں بھی اس کا خیال رکھتے ہیں کہ کسی گوشے میں بھی اسلام کے کسی اہم نقطہ نظر کو نہیں نہ لگنے پانے۔  
یہاں کس طرح عیادت کے بیان میں تقدیر کا سبق تازہ کیا جا رہا ہے اور کس طرح تہنیت کی جارہی ہے کہ وہ عالم ناقابل ترمیم ہے اور اس کے فیصلے سب اکل ہیں لیکن جب وہ بدلنے علم میں نہیں تو پھر اگر کسی تعبیری طریقے سے ہاتھ بھائی کا دل خوش ہو سکتا ہے تو اس سے بخل کیوں کیا جائے مگر یہ نکتہ پھر فراموش نہ ہو کہ ہر گاہ کہ سب کو لطفی صبح فتح، جو مقدر ہو رہی ہے جو کر رہیگا۔

خاص ہو کہ اخلاق اس کا نام نہیں رکھیں کسی کا دل خوش کرنے کے لیے خلاف واقع کلمات کہہ لیے جائیں یہ تو کذب ہے۔  
اخلاق یہ ہے کہ جہاں ہمارا علم قاصر ہو وہاں ہم اللہ تعالیٰ سے چھی ہی امید رکھیں اور وہی اپنی زبانوں سے ہماری اناحد من عبدی بی۔ یہ تمام ہستیں مروت اس لیے ہیں کہ تقدیر پر وہ غیب میں رکھی گئی ہے اگر کہیں ظاہر ہو رہی ہے تو دنیا کی ساری چیزیں پہل ایک آن میں ختم ہو جائے۔ اس پر بھی عاقبت نالائش انسان تقدیر ہی کے شرع لگانے کی فکر میں چلا رہتا ہے اور نہیں سمجھتا کہ اس کے حق میں اس کا اتفاق اس کے اظہار سے کہیں سو مند ہے۔

لَمْ قَالَ نَعْمَ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ مِمَّا بَيْنَ الْقَدَرِ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ . رواه الترمذی و احمد ما بین ما یروون علی الترمذی من غیر  
۹۳۰ - عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٌ الْفُطْرُ أَنْ يَكُونَ كَثْرًا وَكَلِمَاتٌ الْكَسَدُ  
أَنْ يَغْلِبَ الْقَدَرُ . رواه البيهقي في شعب الايمان .

### يَمْحُو اللَّهُ مَا يَسَاءُ وَيَثْبُتُ وَعِنْدَ أَمْرِ الْكِتَابِ

۹۳۱ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مَسَّحَ ظَهْرَهُ  
لِجَنَاتِي يَوْمَ يَأْتِيهِمْ أَنْ يَرِيَهُ مَسَّحَ ظَهْرَهُ سَكْتِي هُوں ، فرمایا پڑھ سکتی ہوں ، اگر کوئی چیز تقدیر پر بھی غالب آسکتی تو وہ  
نظر ہوتی - ترمذی - ابن ماجہ - احمد -

۹۳۰ - انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر احتیاج میں کفر تک ثبوت پہنچ سکتی  
ہر اور حسد ایسی سخت چیز ہے کہ اس میں تقدیر پر بھی غالب نہ آجائے - شعب الايمان

### حق تعالیٰ کے علم انہی میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی قضا و قدر کے تحتانی مرتبہ میں تبدیلی بھی ہوتی ہے

۹۳۱ - ابھر یہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - اللہ تعالیٰ نے جب آدم علیہ السلام کو پیدا

۹۳۹ - نظر گئے کی حقیقت کچھ بھی سی لیکن ہر یہ امر واقعہ کہ نظر ضرور لگتی ہے۔ دوچا اطلب اقبل انسانوں کے صرف مذاق کا واسطہ ہے  
سے چہرہ انسانوں کے تجربے کی تکذیب نہیں کی جا سکتی حافظ ابن تیمیہ نے زلا المعاد میں اس کے وجہ و اسباب اور اس کی  
حقیقت پر بصیرت افزا بحث کی ہے۔ جو جس طرح نظر لگنے کی حقیقت عام طور پر نہیں سمجھی جاتی اسی طرح اس کے طلاق بھی اکثر  
اسی طرح کے کلمات ہیں جو بیشتر معقول المعنی نہیں ہوتے اس قسم کے مقامات پر حدیث کا رویہ کتنا مستدل ہو کہ وہ ذرا واقعات کا اتنا  
کرتی ہو اور ذرا معقول اس کی حقیقت کے دریافت کے وہ پہلے ہوتی ہے بلکہ اس امر کے متعلق جو عوام کا دستور ہے آج بھی اس میں کوئی  
شرعی تم نہیں ہوتا اور اس میں دست اندازی نہیں کرتی۔ اسی ضابطہ کے مطابق نظر لگنے کے واسطہ میں پہلے تجربے کے نزدیک جو کلمات  
یا جملے ہیں اس بارے میں حتمی ثابت ہو چکے ہیں اگر وہ کلمات شریک پر مشتمل نہ ہوں تو یہ صرف ایک طلاق کے طور پر ہونگے اس لیے  
شرعییت ان سے مانع بھی نہیں فرماتی اور نہ ان کے استعمال کی حرمت دلاتی ہے۔ نظر اور مانع کچھ کا نام سب اسی ہوتی  
چیزیں ہوتی ہیں کہ اس میں مزین لطیب کا انتظار بھی نہیں کر سکتا اور ان میں تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ اکثر جملے جو کلمہ ثوری یا  
بیش ہو جاتے ہیں اس لیے ایسے مواقع پر بھلا نہیں کہ سے آپ نے روکا بھی نہیں اور اجازت دیدی ہے اور اس کی وجہ بیان  
فردی کہ چونکہ نظر کی تاثیر اتنی قوی ہوتی ہے کہ اگر تقدیر بھی کسی چیز سے بدل سکتی تو نظر سے بدل جاتی۔ اس لیے اس بارے میں  
لپٹے تجربوں پر عمل کر سکتے ہو بشرطیکہ وہ منوعات شرعیہ سے خالی ہوں۔

۹۳۰ - فخریہ مد سے تجاوز کر جائے تو اس کا نتیجہ کسی کفر کی صورت میں بھی نکل آتا ہے۔ دوسری چیز جو ان شمارہ درجہ خطرناک ہے وہ حسد ہے  
یہ سوزہ خلق میں حاسد کے شر سے پناہ مانگنے کی تعلیم لگتی ہے اس کی تاثیر کو اس انداز میں اندا کیا گیا ہے کہ جو چیز کسی چیز سے متاثر نہیں ہوتی وہ  
تقدیر ہے کہ سب اس کے زیر اثر ہیں اور وہ کسی کے زیر اثر نہیں اور حقیقت یہ بھی ہے کہ جو علم الہی ہے کہ کسی کے زیر اثر ہو بھی کیسے سکتا ہے۔  
لیکن اگر کوئی چیز تقدیری فیصلوں پر بھی اثر انداز ہو سکتی تو وہ حسد ہوتا جس سے سب سہبات میں انسانی عوام کو ہزاروں ہی حاسد کا  
نفس جب ہر وقت پوری عزیمت کے ساتھ کسی کے دہے ہو جانا ہے تو یہاں بھی اگر کوئی شگونے کھلے گئے ہیں جس سے شبہ  
ہونے لگا ہے کہ شاید تقدیر ہی بدل دی گئی ہے



سَقَطَ عَنْ ظَهْرِهِ كُلُّ نَسَمَةٍ مَرَّهَا لِقَاءُ يَوْمِ ذُرِّيَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْنَيْ كُلِّ إِنْسَانٍ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ نُورٍ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى آدَمَ فَقَالَ أَمَى رَبِّ مَنْ هُوَ لَوْ قَالَ ذُرِّيَّتِكَ فَذَرَأَتِي رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَعْجَبَهُ وَيُسُّ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ قَالَ أَمَى رَبِّ مَنْ هَذَا قَالَ دَاوُدُ فَقَالَ أَمَى رَبِّ لَوْ جَعَلْتَ عَمْرَهُ قَالَ سِتِّينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ زِدْهُ مِنْ عَمْرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَمَّا انْقَضَى عَمْرُ آدَمَ إِلَّا أَرْبَعِينَ جَاءَهُ مَلَكَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهَا أَوَلَيْسَ بِرَبِّكَ مِنْ عَمْرِي لَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَوَلَمْ تُنْعِظِي ابْنَكَ دَاوُدَ فَجَعَدَ آدَمُ فَخَدَّتْ ذُرِّيَّتَهُ وَلَيْسَ آدَمُ

کر لیا تو ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا اور ان کی نسل سے صغنی اولاد اس کو تا قیامت پیدا کرنی تھی وہ سب ظاہر ہوئی ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک چمکتا چمکتا نور پیدا فرمایا اور اس کے بعد ان سب کو آدم علیہ السلام کے سامنے حاضر کیا۔ آدم علیہ السلام نے عرض کی پروردگار یہ لوگ کون ہیں! ارشاد ہوا یہ تمہاری ہی اولاد ہے۔ آدم علیہ السلام نے ان کو دیکھا تو ایک شخص کی آنکھوں کے درمیان چمکتا ہوا نور ان کو بہت پیارا معلوم ہوا۔ عرض کی پروردگار یہ کون ہیں ارشاد ہوا داؤد نبی اللہ علیہ السلام ہر عرض کی پروردگار تو نے ان کی کتنی عمر مقرر فرمائی ہر بار شاہد ہوا ساٹھ سال۔ عرض کی پروردگار ان کی عمر میں تو میری عمر میں سے چالیس سال اور بڑھانے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جب آدم علیہ السلام کی عمر پوری ہوگئی اور صرف چالیس سال باقی رہ گئے تو تو ملک الموت قبضہ روح کے لیے ان کے پاس آگئے۔ آدم علیہ السلام نے کہا ابھی تو میری عمر میں چالیس سال باقی ہیں، انہوں نے فرمایا کیا آپ وہ اپنے فرزند داؤد کو بخش نہیں چکے حضرت آدم علیہ السلام نے انکار کر دیا۔

ابا پ کے خصائل اولاد میں ظاہر ہوا کرتے ہیں، اس لیے ان کی اولاد میں بھی کہہ کر مگر جانے کی عادت ظاہر ہوئی

۹۴۱۔ تقدیر کی کتابت کے پانچ نمبروں میں سے یہ دوسرا نمبر ہے جس کو ابھی آپ حدیث کی شرح میں بحوالہ حضرت شاہ ولی اللہ پڑھ چکے ہیں۔ اس سے پہلے مرتبہ علم ہی کا اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی اس مرتبہ کے لحاظ سے حضرت داؤد علیہ السلام کی عمر سو سال ہی کی تھی، مگر اس حساب سے ۶۰۔۳۰۔۱۰۰ یعنی حق تعالیٰ جس کو عالم کا ذرہ ذرہ روشن ہے یہ جانتا تھا کہ آئندہ واقعہ اس طرح پیش آئے گا ان کی عمر میں چالیس سال کا اضافہ ہوگا اور مجموعہ سو سو بائیس برس، اگر اس تفصیل کو دیکھو تو یوں کہہ دو کہ چالیس سال کا اضافہ ہوا اور اگر نظر ڈالو اس سے ادا ہو کر کے دیکھو تو حق تعالیٰ کے علم کے لحاظ سے آخری بات یہی تھی کہ ان کی عمر سو سال ہوگی، اس لیے اس میں کوئی تفریق نہیں ہوا

یاد رہے کہ دوسرے مرتبہ کے اس ذرا سے اب پھر سے حضرت داؤد علیہ السلام کی زندگی میں ایسا ظاہر ہوا ہے کہ قرآن کریم نے انبیاء علیہم السلام کی اتنی بڑی تعداد میں سے حضرت آدم علیہ السلام کے بعد ضیغہ کا لقب صرف ان ہی کو دیا ہے۔ یہاں ادا و انا جعلناک خلیفۃ فی الارض۔ ان کے علاوہ جتنے اور انبیاء علیہم السلام دنیا میں تشریف لائے ظاہر ہو کر سب انبیاء خلیفہ اللہ ہی تھے مگر چونکہ اصل خلیفہ اللہ کی عمر کے چالیس سال صرف داؤد علیہ السلام ہی کو ملے تھے اس لیے تقدیر کی اس حقیقت کا اثر قرآنی الفاظ میں بھی ایسا سامنا یا ہونا ضروری ہوا عالم غیب حقیقت ہی حقیقت کا عالم ہوا جسے اس عالم میں اس کا اثر ظاہر ہونے میں نہیں رہتا۔ روالاں جگہ یہ سوال کرنا کہ کیا کسی اور نبی کی پیشانی کا نور اتنا پیا را تھا جیسا کہ علی کا سوال ہے۔

مَا كَلِمَةٍ مِنَ الشَّجَرَةِ كُنِّيَتْ فِي رَيْبِهِ وَخَطَا أَدَمُ وَخَطَا ت ذَرِيَّتُهُ . رواه ترمذی

۹۴۲- عن ابن شہاب قال أنس بن مالك وابن حزم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فرم من الله عز وجل على اثنين صلوة فرجعت بذالك حتى أمرت بموسى علي السلام قال ما  
 فرم من ربك على أميتك قلت فرم من عليهما اثنين صلوة قال موسى فرجعت ربك عز وجل ياتي  
 أميتك لا يطيق ذلك فرجعت ربى عز وجل فوضع شظرها فرجعت الى موسى فأخبرته فقال

وہ بھولے تھے اور ترجمہ کھا لیا تھا اور خطا کی تھی اس لیے اولاد میں بھی بھولنے اور خطا کا روی کی سزا بتائی ہی تھی  
 ۹۴۲- ابن شہاب انس بن مالک اور ابن حزم سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 (شب معراج میں) اللہ تعالیٰ نے مجھ پر چاس نازیں فرض فرمائیں جب میں ان کو لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 کے پاس سے گزرا تو انہوں نے پوچھا آپ کے پروردگار نے آپ کی امت پر کے نازیں فرض کی ہیں میں نے کہا  
 چاس۔ انھوں نے فرمایا جیسے پھر جا کر کچھ تخفیف کی درخواست کیجیے آپ کی امت میں ان کی ادائیگی کی سکت  
 نہیں کریں واپس ہوا اور پروردگار کی خدمت میں عرض معروض کی اس نے ایک حصہ صاف فرمایا۔ میں پھر

عالم غیب کی ساری تفصیل بہم کو بتائی گئی کہ نہ اس کی ضرورت تھی۔ اس حدیث میں تمام انبیاء کی خصوصیات بیان کر لے گا اور  
 ہی نہیں کیا گیا۔ تصوار و قدر کا یہ ایک واقعہ بھی کسی خاص مصلحت کے لیے معروض بیان میں آ گیا ہے جو عالم ہر سے پرشیدہ رکھا گیا  
 پکا اور تصدیق پرشیدہ رکھا گیا ہے، اس کی کچھ جزئیات اس لیے بھی ذکر کر دی جاتی ہیں کہ اس عالم کو اس عالم کی باتیں سن سہن  
 کرے غیب ہوتا ہے کہ اس عالم کے سوا کوئی اور دوسرا عالم بھی ہے اور اس طرح اس پر ایمان لانے میں مدد مل سکے۔  
 اس جگہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کا مطالعہ بھی مفید ہوگا۔ ترجمان السنہ جلد ثانی ص حدیث ۱۰۰۰ میں آپ پر  
 لکھا ہے کہ جب موت کا فرشتہ ان کی خدمت میں حاضر ہوا تو ان کو اس پر غصہ آ گیا اور انہوں نے اس کے تھپڑ مارا اور میں  
 بات یہاں پہنچی کہ حق تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہوا کہ میں کی کر پر ہاتھ رکھو کہ وہ جتنے مال تمہارے ہاتھ کے نیچے آجائیں اتنے سال تمہارا  
 عمر میں عمر کی زیادتی کا سزا ہی نہیں ہوگی کہ جہاں یا اختیار دیا گیا تھا اسی کے ساتھ ان کے اختیار کو اس طرف لگا لیا  
 تھا کہ وہ موت ہی کو اختیار فرمائیں چنانچہ ایسا ہی ہوا اور اس صورت سے نبی اولوالعزم کا اکرام بھی پورا ہو گیا اور واقعہ پرانی تھی  
 وہ بھی پوری ہو گئی۔

تفسیر ۱- مستدرک حاکم میں روایت ہے کہ اس واقعہ کے بعد سے یہ لازم کر دیا گیا کہ آئندہ ملک الموت جس کی روح بھی قبض کرنے  
 جائیں وہی اصل صورت میں جائیں ماس سے یہ بات بھی مل چکی کہ فرشتے پر اس رسول اولوالعزم کو غصہ آیا کہ ان کو کھینچنے  
 سے پہلے اس وقت وہ بشری صورت پر حاضر ہو گئے تھے۔

۹۴۲- یہ حدیث بہت قبل کی تفصیلی حدیث سے پہلے بیان ہر بار پانچ پانچ نازوں کی معافی ہوتی ہی ہوا جب  
 پانچ ہی رہ گئی تھیں تو چلتے وقت کچھ ایسے کلمات ارشاد ہو گئے تھے جن سے اندازہ ہو چکا تھا کہ اب اس سے زیادہ تخفیف کی  
 گنجائش نہیں رہی اس نکتہ کے سمجھ جانے کے بعد کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ سے واپس جانے کا ہر بھی  
 فرمایا اور وہیں بھی امت کے حق میں تخفیف کے لیے آپ کے قلب مبارک میں یہ معلوم کئے ارمان ہو گئے لیکن شانِ عبادت  
 علم کے ساتھ جھک گئی اور جاتنی بارگاہِ دررفت سے نہ جھکے تھے وہ اس مرتبہ جانے میں شرم محسوس فرمائے گئے۔ سبحان  
 اللہ! شانِ عبادت بھی کسی بلند کردار اس کے بالمقابل شانِ عبادت بھی کتنی کامل ہو سکتی تھی آخری فیصلہ فرماتے  
 ہیں تو پھر کوئی نہیں جو اس میں ذرا سی ترمیم بھی کر سکے اور ادھر شانِ عبادت کا کیا کمال ہو کہ جب آخری حکم ہونے کا احساس

رَاجِعْ رَبَّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَآتِيْنُكَ ذَٰلِكَ فَرَاخَجْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ هِيَ سَمْسٌ وَهِيَ سَمْسُونُ  
لَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدُنِّي فَسَجَعْتُ إِلَىٰ مُوسَىٰ فَقَالَ رَاجِعْ رَبَّكَ فَقَالَ إِنِّي اسْتَجَبْتُ مِنْ رَبِّي عَزَّ  
وَجَلَّ وَفِي لَفْظَاتِي يَوْمَ خَلَقْتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَوَضَعْتَ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَّتِكَ خَمْسِينَ صَلَاةً .

علیہ السلام کے پاس واپس آیا اور سرگزشت بیان کی۔ انہوں نے کہا میں کہتا ہوں کہ پھر چاہیے ابھی اور تخفیف  
کرائیے آپ کی امت میں اس کی بھی طاقت نہیں ہوگی پھر گیا اور پروردگار سے درخواست کی ارشاد ہوا دیکھو  
اب یہ پانچ ہیں مگر ہاے یہاں وہی پچاس کی پچاس شمار ہوگی، ہاے یہاں جہاں ایک بار طے ہو جاتی ہے  
پھر وہ بدلائیں کرتی ہیں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا انہوں نے پھر واپس ہا کر مزید تخفیف کے لیے فرمایا میں نے

بھی ہو جاتا تو پھر ترمیم کی درخواست پیش کرنے کے لیے قدم ہی نہیں اٹھتے اس لیے ایک طویل حدیث میں حضرت یوسف علیہ  
السلام کے صبر کی تعریف کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ جب ان کو جہانے سے نکلنے کے لیے کہا گیا تو انہوں نے توبہ فرمادیا تھا  
کہ پہلے جا کر ان عورتوں کے حال کی تحقیق کرو جنہوں نے مجھے متم کیا تھا لیکن اگر وہی واقعہ کچھ پیش آتا تو میں توفوراً اس بلانے  
دلے کے ساتھ ساتھ ہوتا ہوتا ہمارے لکھا ہوا کہ اس میں بھی آپ کی کمال عبدیت کی طرف اشارہ ہو کر جب تک مشیت اللہ  
جیل میں رکھی جیل میں رہتا اور جب باہر نکلتی تو باہر نکل آتا نہ عذر اس میں ہوتا نہ تاخیر اس میں ہوتی۔

عالم تقدیر میں ایک ترمیم و تبدیلی کی شکل تو وہ تھی جو آپ نے ابھی پہلی حدیث میں پڑھی تھی یعنی ساتھ ساتھ سال کی عمر میں  
چالیس سال کا اور اضافہ ہو گیا دوسری شکل یہ ہو کر پچاس میں ترمیم ہو کر پانچ رہ گئی مگر اس کے باوجود ایک لحاظ سے وہ  
پچاس ہی رہیں۔ غور کیجئے تو پہلی جگہ بھی حکم الہی میں کوئی ترمیم نہیں اس کو معلوم تھا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی عمر سو سال  
ہوئی مگر پھر اس طرح کہ اس میں چالیس سال کے اضافہ کی حضرت آدم علیہ السلام درخواست فرمائی تھی اور وہ ہم منظور کر چکی  
یہاں یہ صورت ہوئی کہ پچاس کو پانچ تو کیا گیا مگر ایک دوسرے ضابطہ کے ماتحت پھر ان پانچ کو پچاس بنا دیا گیا وہ  
یہ کہ اس امت کی ایک نیکی کا ثواب دس گنا لکھا جائے، اس لحاظ سے جو دنیا میں پانچ ہو چکی وہ آخرت کے دفتر میں پھر پچاس  
رہی۔ اگر پہلی امتوں کے ضابطہ کے مطابق حساب رکھا جاتا تو ایک نیکی پر ایک ہی کا ثواب ملتا اس لیے یا تو تخفیف ہی نہ کی جاتی  
اور یا پھر پچاس کو پانچ ہی کر دیا جاتا، مگر چونکہ اُدھر طے شدہ قدر کی ترمیم منظور نہیں اور ضروری اُتھ آپ کو واپس کر دینا گوارا  
نہیں اس لیے طے یہ پایا کہ ایک دوسرے ضابطہ کے ماتحت یہ دونوں باتیں قائم رکھی جائیں، مگر اسی کے ساتھ یہ اظہار  
بھی کر دیا جائے کہ تقدیر کے فیصلے ٹلانہیں کرتے۔ یہ جو کچھ بھی ہوا ہے آپ کی خاطر داری اور اکرام میں ہوا ہے اور اسی لیے  
صرف پہلی بار مراجعت پر آخری فیصلے کا اعلان نہیں کیا گیا کہ آپ کی بار بار آمد جو اور درخواست چھوڑ دیا اور ہر بار اس کو منظور  
کر کے آپ کے اکرام میں اور اضافہ فرمایا جائے مگر آخر میں ہر فیصلے پر تضار و قدر کی حاکمیت کا اعلان بھی کر دیا جائے۔

یہاں ایک اور واقعہ بھی مطالعہ کر لینا مفید ہوگا۔ ترجمان السنہ جلد دوم ص ۳۳۲ میں حدیث ۵۱۵۷ ملاحظہ کیجئے اس میں  
ثوبان انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعا کا تذکرہ فرماتے ہیں کہ آپ نے پروردگار عالم سے اپنی امت کے حق میں دعا  
زمانی تھی پروردگار میری امت پر ایسا عام قحط نازل نہ فرمائے جو ان سب کی ہلاکت کا باعث بن جائے۔ اور ایک یہ کہ  
فیروز کو ان پر مسلط نہ بھجور نہ وہ ان کی خطرناک کریمینک دینگے۔ حق تعالیٰ کی جانب سے ارشاد ہوا ہے محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم ہم نے آپ کی یہ دونوں دعائیں تو منظور کر لیں، اِنِّیْ اِذْ اَقْضَيْتُ قَضَاءَ قَوْمِکَ لَمْ اُکْرِمْہُمْ لٰکِنْ جَوَّیْتُ لَہُمْ اَیْکَ بَا  
کر دیتے ہیں پھر وہ بدلائیں کرتا۔

دوسری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ایک دعا بھی فرمائی تھی کہ ان کو باہمی اختلاف اور آپس کی جنگ کے ضابطہ  
میں بھی گرفتار نہ کرنا، مگر یہ منظور ہوئی اور خدائی فیصلہ اپنی جگہ برقرار رہا۔ عالم غیب میں ایک چیز کو پہلے محسوس رکھنا پھر رفتہ رفتہ



## عَمَّا النَّاسِ لِيَوْسَعِي مِنْ عَوَامِلٍ لِقَدْرِ الْمَكْنُونِ

۹۴۴۔ عَنْ أَبِي خِرَازِمَةَ عَنْ أَبِي بَقَالٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رُفِي نَسْتَرِيهَا وَدَوَاءُ نَسْتَدَاوِي بِهَا وَهَفَاةٌ تَنْفِيهَا هَلْ تَرُدُّ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ قَالَ هِيَ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ . رواه احمد، والنهني وابن ماجه .

۹۴۵۔ عَنْ عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُزَيْنَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَا يَفْعَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْدُمُونَ فِيهِ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ مِنْ قَدْرِ سَبَقَ أَوْفِي مَا يَسْتَقْبَلُونَ بِهِ مِمَّا آتَاهُمْ بِهِ نَبِيَّهُمْ وَبَتَّتْ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لِأَبْلِ شَيْخٍ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ وَتَصَدَّقَ

دنیا میں لوگوں کی کچھ بھی جدوجہد نظر آرہی ہو درحقیقت یہ تقدیری کی خفیہ کانسراٹیاں ہیں

۹۴۴۔ ابوخرزیمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ فرمائیے یہ جو مشرک لوگ پڑھے ہیں یا دوا کا استعمال کرتے ہیں یا ہتھیاروں سے جنگ میں اپنا بچاؤ کرتے ہیں کیا یہ چیزیں تقدیر کو بدل دیتی ہیں۔ فرمایا نہیں، یہ چیزیں خود تقدیر کے اندر لکھی ہوئی موجود ہوتی ہیں (اور یہ ظاہری جدوجہد ہی کی کارفرمائی ہوتی ہے)۔ احمد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔

۹۴۵۔ عمران بن حصین بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ مزینہ کے دو شخصوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا یا رسول اللہ فرمائیے آج دنیا اپنے اعمال میں جو کچھ بھی جدوجہد کر رہی ہو کیا یہ سب کچھ ان کی تقدیر میں پہلے سے طر شدہ تھا یا جب انبیاء علیہم السلام تشریف لاکر خدائی محبت ان پر پوری کر دیتے ہیں تو اس کے بعد لوگ اپنے اعمال کا سلسلہ کسی تقدیر کے بغیر خود شروع کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یوں نہیں ہے بلکہ ان کی تمام جدوجہد طرز شدہ

۹۴۴۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خداوند قادر مطلق کی سببیت کے خلاف نہیں ہو سکتا اسباب خود خداوند قادر کے اندر داخل ہوتے ہیں (حجۃ اللہ ص ۱۰۷) صحابہ کے سوال کا حاصل یہ تھا کہ جب اسباب تقدیر کو بدل نہیں سکتے تو ان کا ارتکاب کرنا ہی لامحالہ ہے آپ کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ وہ ارتکاب کرنا بھی تقدیری احاطہ میں داخل ہوتا ہے اس کے ارتکاب کرنے کے سوال ہی سے قبل جواب چاہے تو یوں سمجھ لو کہ جو مقدر چکا کریم کرتے وہی اسباب ہیں اور بچاؤ یوں کندہ کہ جو اسباب بھی ہم اس عالم میں کرتے ہیں یہ سب اسی خفیہ تقدیر کی کارفرمائیاں ہوتی ہیں نتیجہ دونوں باتوں کا ایک ہی نکلتا ہے۔

۹۴۵۔ اس حدیث کے بعض الفاظ میں کچھ غلطی تشریح ہو بعض الفاظ مراد میں واضح ہیں ہم نے یہاں ان کو بھی نقل کر دیا ہے اس لیے ان الفاظ کو بھی پیش نظر رکھا جائے تاکہ مطلب سمجھنے میں آسانی ہو۔ یہاں بھی آپ کے جواب کا حاصل ہی ہے کہ اس عالم میں جو کچھ نظر آ رہا ہے سب عالم تقدیر کی کارفرمائیاں ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ آیت فَاظْهَرْنَا فَخُورْهَا میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نفس میں تقویٰ و فحور کی صورت پیدا فرمادیتا ہے جیسا کہ آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ شکم اور ہیٹھ سادت و شقاوت لکھ دی جاتی ہے اس کا خلاصہ یہی ہے۔ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس صورت طبع کو کتنے ہی مرتبہ

ذٰلِكَ فِي كِتَابِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا نَا لَهَا نُجُوذَهَا وَفَوَّاهَا. رواه مسلم.

قلت وقد اخرجہ السيوطی فی الدر المنثور فی تفسیر سورۃ و الشمس و فیہ فی قدر سبق مکان من قبل سین و ما اتاہم بیدیم مکان مما اتاہم الخ و لتخذت علیہم الحجۃ مکان ثبتت علیہم الحجۃ و فیہ زیادۃ وھی قال فلم یعلمون اذا قال من کان اللہ خلقہ لواحدۃ المنزلین ہیأۃ لعلہما و تصدیق ذلک الخ ۲۱ و اخرجہ فی سورۃ و اللیل عن جابر و فیہ اسم السائل ایضاً و لفظان سرقاتہ بن مالک قال یارسول اللہ ا فی اشیء فعل ا فی شیء ثبتت فیہ المقادیر و جرت فیہ الاقلام ام فی شیء نستقبل فیہ العمل قال بل فی شیء ثبتت فیہ المقادیر و جرت فیہ الاقلام ۲۲ و اخرجہ بخبرہ ابن ماجہ عن سراقۃ بن جشم و هو مالک بن جشم قال قلت یارسول اللہ العمل فیما جت بہ القلم و جرت بہ المقادیر ام فی امر مستقبل قال فیما جت بہ القلم و جرت بہ المقادیر و کل ميسر لما خلق له و فی الزوائد فی اسنادہ فقال فان مجاہداً لیسع من سرقاتہ فلزم الانقطاع و عطاء مختلف فیہ انتهى قال السندي و المتقن قد ذکرہ ابو داؤد و من رواية ابن عمر. و عند مسلم عن جابر قال جاء سراقۃ بن مالک بن جشم قال یارسول اللہ بین لنا دیننا راى ما نتقد من حال اعمالنا) کا نا خلقنا الان (ای انہم غیرہ اہلین بتلك المسئلة) لیما العمل الیوم ایما جفت بہ الاقلام و جرت بہ المقادیر ام فیہ انستقبل الخ۔

تقدیر کے تحت ہوتی ہے چنانچہ اس کی شہادت خود قرآن شریف میں بھی موجود ہے۔ ارشاد ہے و نفس و ما سواھا یعنی اور تم ہے انسان کے نفس کی اور اس ذات کی جس نے اس کو درست کیا پھر اس کو بدکاری اور نیکی کاری دونوں کا الہام فرمایا یعنی دونوں کی صورت پیدا فرمادی۔

کی بنا پر کسی کو عالم کہا جاتا ہے۔ اس کے بعد ہر وہ صفت اجمالیہ جو آئندہ نمودار کر کے لیے مبد و نشانہ الہام کے نام سے موسوم ہو جاتی ہے، خواہ اس کی بنا پر عالم کا اطلاق نہ کیا جاتا ہو۔ اس جگہ الہام کے ہی معنی مراد ہیں (رحمۃ اللہ علیہ) شرح عقیدۃ اہلنا میں اس جگہ ایک اور لطیف بات لکھی ہے جو وہ فرماتے ہیں کہ لفظ الہام (جس کا ترجمہ ہر اسی نے نفس کو الہام کیا اور سکھایا) قدر کی طرف اشارہ ہے اور عجولہا و تقویٰ میں فخر اور تقویٰ کے نفس کی اضافت سے اس کے اختیار کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بندہ کا بھی کوئی فعل ضرور ہوتا ہے جس کی بنا پر اس کا نفس قرآنہ یستقیم ہو جاتا ہے، اسی طرح آئندہ آیت میں ذکر کیا اور دستہا میں ترکیب اور تمیز کی انسان کی طرف نسبت صحیح لالت کرتی ہے کہ یہاں عباد کا بھی کچھ فعل ہوتا ہے۔ گویا تقدیر کے جز اور بندہ کے قابل بالا اختیار ہونے میں کوئی منافات نہیں ہے۔ دیکھو صفحہ ۳۶ اس کے اختیار کے ساتھ ساتھ تقدیر کا جبر بھی لگا جا رہا ہے۔

## الحوائج الکونیۃ مع اسبابہا کا تحت الفکر

۹۴۶ عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اُرِيْتُكَ قَبْلَ أَنْ اْتُورَ وَجْهَكَ مَرَّتَيْنِ رَأَيْتُ الْمَلَكَ يَحْمِلُكَ فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ فَقُلْتُ لَهُ اكْشِفْ فَإِذَا اكْشَفَ فَإِذَا هِيَ أَنْتَ فَقُلْتُ أَنْ يَكُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُخَيِّضُهُ . رواه البخاري في التفسير .

۹۴۷ عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لابن صبيان حَبَّاتُ لَكَ حَبِيْبًا قَالَ النَّبِيُّ قَالَ إِحْسَانًا فَكُنْ تَعَدُّ وَكَدْرَكَ قَالَ عُمَرُ إِفْذَنْ لِي فَأَصْرَبَ عَقْفَةً قَالَ دَعَا أَنْ يَكُنْ هَوَافًا أَنْطِقُهُ

دُنیا کے واقعات کے ساتھ ان کے اسباب بھی قصار و قد کے تحت ہی ہوتے ہیں

۹۴۶ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شادی سے قبل مجھے تم کو دو مرتبہ خواب میں دکھایا گیا تھا میں نے کیا دیکھا کہ ایک فرشتہ جو ایک ریشمین کپڑے میں تم کو لیے ہوئے ہے، میں نے اس سے کہا ذرا پردہ ہٹانا اس نے پردہ ہٹایا، دیکھتا کیا ہوں کہ وہ تم ہو میں نے اپنے دل میں کہا اگر اللہ تعالیٰ نے اس خواب کو اپنی اسی ظاہری شکل پر پورا کرنا مقدر فرمایا ہے تو وہ پورا کر کے رہیگا۔ (بخاری شریف)

۹۴۷ ابن عمر سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن صباد سے امتحان فرمایا میں نے تیرے امتحان کرنے کے لیے ایک بات دل میں چھپائی ہے بتاؤ کیسے اس نے کہا کہ وہ دُرُغ کا کلمہ ہے آپ نے فرمایا جا تو اپنی مقدار و اوقات سے تجاوز نہیں کر سکتا اس پر عمر نے فرمایا اجازت دیجیے تو میں ابھی اس کی گولن اڑا دوں۔ آپ نے فرمایا جلنے دو کیونکہ اگر یہ وہی وجہ ہے تو تم جا چو گی جب بھی اس کو قتل نہیں کر سکتے اور

۹۴۶ انبیاء و عیالہ السلام کی شخصیت بھی کتنی پاکیزہ اور بلند ہوتی ہے کہ بیماری کی حالت ہو یا خواب کی صورت میں یہ ہوں یا کونین ان کے ذاتی معاملات ہوں یا دوسروں کے کسی وقت بھی ان کا قتل طارانی سے علیحدہ نہیں ہوتا، اس لیے ان کی خواب کو بھی وہی کی حیثیت حاصل ہوتی ہے، اب ذرا دیکھیے یہ کیا چھوٹا سا معاملہ تھا بات بھی خواب کی تھی اور وہ بھی ایک ذاتی معاملہ میں جس کا کوئی ظاہری سامان بھی نہ تھا مگر یہاں بھی نبی کی ذات اس پر اسی طرح یقین رکھتی ہے جس طرح کہ اپنی بیماری کی بھی پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں اتنی بھی رحمت گزارا نہیں فرماتے کہ بیماری کے بعد اس ظاہری علیہ کا کوئی سرخ ہی نکلتے بلکہ پورے اطمینان کے ساتھ یہ کہہ کر اس کو تقدیر کے حوالہ کر دیتے ہیں کہ اگر حق تعالیٰ نے اس خواب کا اسی ظاہری شکل پر پورا ہونا مقدر فرمایا ہے تو وہ پورا ہو کر رہیگا اور اس کے اسباب بھی ہو کر رہیں گے۔

۹۴۷ تقدیر کا قطعی فیصلہ اگر کہیں کسی کے لیے ٹل سکتا تو آج عمر کو یہ کہہ کر یا یوس ذکر دیا جانا کہ تم اس بچہ کو قتل کر رہے نہیں سکتے۔ دیکھیے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دنیا میں دوبارہ تشریف لانا اور تشریف لا کر جہاں کو قتل کرنا تقدیر کے ان معنی فیصلوں میں داخل ہو چکا ہے جو آٹل ہیں یہاں فاروق اعظمؓ جیسے کی قوت آزمائی بھی بیکار ہے۔ یہ قدرت کے ماہر ہیں اگر آج وہ کسی قید و شرط کا اظہار فرما کر اپنے اس فیصلہ کو ٹال دیتی تو آج ہی اگست محمد یہ ان تمام ہولناک مصائب سے نجات پاتی

وَلَا تَكُن مِّنْ هَؤُلَاءِ خَيْرٌ لَّكَ فِي قَتْلِهِ . رواه البخاری فی ابواب القدر .

۹۳۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُ الْمَرْأَةَ طَلَاقًا لَخْتِهَا لِيَسْتَفْرِغَ صَخْفَهَا وَلِتُنْكِرَ فَإِنَّ لَهَا مَا قَدَرَ لَهَا . رواه البخاری ص ۳۳۰ ، وابوداؤد وغيرهما .

اگر یہ وہ نہیں ہو تو پھر اس نابالغ بچے کے قتل سے کیا فائدہ - (بخاری شریف)

۹۳۸۔ ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت کو یہ نہ چاہیے کہ وہ دوسری عورت کی طلاق کا اس نیت سے مطالبہ کرے کہ جو اس کے نصیب کا لکھا ہے وہ بھی سب یہی حاصل کرے ، اس کو نکاح کر لینا چاہیے کیونکہ جو اس کے نصیب کا ہو گا وہ اسی کو ملے گا (دوسری کو نہیں مل سکتا)

(بخاری شریف ، ابوداؤد شریف وغیرہ)

جن کے قصور سے بھی روٹھا کھڑا ہوتا ہے گرفتات بے نیاز کو اس کی پرواہ نہیں ہے اس نے شیطان کی درخواست منظور کر لی اور دنیا تک کے لیے اس کو طویل حیات بخش دی۔ تقدیر کے فیصلے اسی طرح نکلا نہیں کرتے۔ اور اگر کہیں مل سکتے تو ایک بار ایسا نازک موقع بھی اچکا تھا جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادہ عالی مقام کی روح قبض ہو رہی تھی اور آپ کی آنکھوں سے آنسوؤں کی لڑیاں بندھی ہوئی تھیں مگر یہاں بھی یہ سب کچھ گوارا کر لیا گیا مگر ختم ہونے کے فیصلے پر نظر ثانی نہیں کی گئی آخر آپ کے فرزند گرامی کی وفات ہو گئی ، اگر اس فیصلے میں بھی کوئی قید یا کوئی شرط مستور ہوئی تو آج سے زیادہ اس کے لیے کوئی دوسرا موقع نہ تھا۔ یہاں یہ بات کتنی قابلِ غور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کے بعد عرش کے قلب میں اب یہ دوسو سو بھی پیدا نہیں ہوا کہ لاؤ ذرا آزمائش تو کر کے دیکھوں کہ مجھ میں اس کے قتل کو طاقت ہوگی یا نہیں بلکہ وہ ہاتھ چاہی ابھی شمشیر کے قبضہ پر اس طرح رکھا ہوا تھا کتابِ اہانت لے تو فوراً شمشیر بے نیام کر لے، وہی ہاتھ اس حکم کے سننے کے بعد اس طرح مفلوج بن چکا تھا گویا کہ اس میں اس آزمائش کے لیے کوئی حس و حرکت ہی نہ تھی۔ جب تک قضا و قدر پر ایمان نصیب نہ ہو اس وقت تک حس ہی کیا میں ہو بخلاصہ یہ کہ تقدیر میں جس طرح دجال کا قتل مقدر ہو چکا ہے اس کا قاتل بھی مقدر ہو چکا ہے۔ اس لیے یا ممکن ہو کر قتل تو ہو جائے مگر ہمتی اور سبب سے نہیں وہ ضرور ہو گا اور اسی لیے سبب کے ذریعہ ہو گا جو اس کے لیے مقدر ہو چکا ہے۔ پھر جب دونوں باتیں قضا و قدر کے تحت داخل ہو چکی ہیں تو یہ سوال کیسے ہو سکتا ہے کہ جب تقدیر کے فیصلے اٹل ہیں تو ہمارے مسامحہ کی ضرورت کیا ہے؟ ان ان مسامحہ کا اگر نام بھی آپ کے لیے اتنا ہی ضروری ہے جتنا کہ ان فیصلوں کا منہ شہود پر آنا لہذا آپ کا سوال ہی بے عمل ہے آپ ایسے فعل کے کرنے یا نہ کرنے کا سوال فرمائیے جس کی ایک جانب پہلے سے آپ کی تقدیر میں لکھی جا چکی ہے۔ اس لیے اگر آپ بعد از کرسی ذکر ہیں تو یقین کیجئے کہ یہی جانب آپ کے مقدر میں تھی ، لیکن چونکہ اس فعل کو اپنے اختیار ہی سے کیا ہے اس لیے جو چاہے کے اختیار پر مسلط تھا یعنی آپ کے اختیار ہی کو اس طرف مگادینا) وہ آپ کو محسوس نہیں ہوتا۔ ابن ہشام اور کون تھا، اس کے متعلق بحث ان شامیہ ثنائی دوسرے مقام میں کی جائیگی۔

۹۳۸۔ رسانی پست بہت ہی اور خشت کی یک ایک بدترین مثال ہے کہ جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کا ارادہ کرے تو پہلے وہ اس سے یہ شرط لگائے کہ جو عورت اس کے نکاح میں موجود ہے اگر وہ اس کو طلاق دیدے تو یہ اس سے نکاح کر سکتی ہے اور یہی جو صورت اس لالچ میں کہ اس صورت میں وہ شوہر کے پورے مال پر قابض رہے گی حتیٰ کہ جو اس وقت اس کی اسلامی بہن کا حصہ ہے وہ بھی اسی کے پاس آجائیگا۔ اسلام اپنے نفع کی خاطر دوسرے کو نقصان رسائی کی اس بد صورت کو گرفت کی نظر سے دیکھتا ہے اور اس شخص بہن کو یہ سکڑا سان کر دیتا ہے کہ سب سے نئے لالچ کا چھینل ہی غلط ہے کہیونکہ کسی کے مقدر کا رزق دوسرے کو مل جائے لیکن یہی نہیں تو پھر صفت میں اس دناقت اور خستہ کے اہمار کی ضرورت۔ اب آپ نے دیکھا کہ تقدیر کا مسئلہ کتنی مشکلات کا حل ہے حیات و موت کا کوئی گوشہ جب لسان کے لیے لائیل بن رہا ہو تو تقدیر کا سین بڑی آسانی کو اس کو حل کر دیتا ہے۔



۹۴۹۔ عن جابر قال إن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن لي جارياً مراً فقلت فأتا أطوف عليها وأكره أن تخل فقال لا تغزل عنهما إن شئت فأتها سيأتيها ما قد ردها فقلت الرجل ثم أتاه فقال إن الجارية قد حبلك فقال قد أخبرتك إن سيأتيها ما قد ردها - رواه مسلم

۹۵۰۔ عن أبي سعيد الخدري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ما من كل الماء يكون الولد وإذا أراد الله خلق شيئا لم يمنع شيئا - رواه مسلم

۹۵۱۔ عن ابن عمر قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر وقال إنه لا يورث شيئا

۹۴۹۔ جابر روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میری ایک باندی ہے جو میرے کام کاج کرتی ہے اور میں اس سے صحبت بھی کرتا ہوں اس لیے مجھے یہ پسند نہیں کہ وہ حاملہ ہو جائے (کیا میں عزل کر سکتا ہوں) آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو عزل کرو مگر اس کے مقدر میں جو بچہ لکھا جا چکا ہے وہ اسے جن کر رہیگی۔ کچھ عرصہ گزرا ہوا کہ وہی شخص پھر حاضر ہوا اور عرض کی کہ وہ تو حاملہ ہو گئی۔ آپ نے فرمایا میں نے تو پہلے ہی کہا تھا کہ جو بچہ اس کے مقدر میں لکھا جا چکا ہے وہ اس سے ضرور پیدا ہو کر رہیگا۔

۹۵۰۔ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کرنے کے متعلق دریافت کیا گیا آپ نے فرمایا مرد کی ساری مہنی سے تو بچہ بنتا نہیں (تو پھر عزل سے فائدہ) اور اللہ تعالیٰ جب کسی بچے کے پیدا کرنے کا ارادہ کرے تو پھر کوئی شے اس کے لیے مانع نہیں ہو سکتی۔ (مسلم شریف)

۹۵۱۔ ابن عمر روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متنبہا منے سے روکا ہے اور فرمایا ہے کہ

۹۴۹۔ عزل نفلت میں اس کو کہتے ہیں کہ جب مرد انزال کے قریب پہنچے تو اپنے عضو کو باہر نکال کر باہر انزال کرے تاکہ استقرار مل نہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت سہا کہ یہ بھی کہ اگر بات غیر پسندیدہ ہوتی تو اس کی اجازت تو دیتے مگر اپنی پسندیدگی کا اظہار فرما کر شکل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کا رسول اگر منع فرمائے تو حرمت کا مرتبہ آسکتا ہے اور اگر کھلی اجازت دے دے تو یہ خلاف مقصود ہوتا ہے جس لیے یہاں فقط ان شئت یعنی اگر تو چاہتا ہے تو کہہ لے (فرما کر تبسبہ فرمادی کہ ہماری مرضی کی تو یہ بات پر نہیں مہم اس عمل کے بیکار ہونے کی طرف بھی اشارہ فرمادیا۔ حدیث کی مراد یہ نہیں ہے کہ اگر تقدیر میں املاہ مقدر ہوگی تو مرد کے نطفہ کے بغیر بھی ہو کر رہیگی بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر اولاد مقدر ہوگی تو عزل کے بعد بھی غیر ضروری حالت میں اتنا مادہ رحم میں بھیج جائیگا جو بچہ بننے کے لیے کافی ہوگا اور اس طرح تقدیر کا نوشتہ تو پورا ہو کر رہیگا اور یہ عمل آخر کار بیکار ثابت ہوگا چنانچہ یہاں ایسا ہی ہوا اور اس بات آپ نے پھر اس کو اپنا مقولہ یاد دلایا۔

۹۵۰۔ اس حدیث میں یہ سمجھا گیا ہے کہ تقدیر اگر رہتی ہے مگر اسباب کو تو بڑھ کر نہیں بلکہ اس طرح کہ اس کے اسباب بھی ہو کر رہتی ہیں مثلاً یہ کہ اس صورت میں عزل سے قبل نطفہ کا کوئی نہ کوئی حصہ نکل جائے اور اسی سے لڑکا پیدا ہو جائے۔ اولاد کی پیدائش کے لیے بڑے کا پورا مادہ تو ضروری ہے نہیں۔ پھر عزل کرنے والے کو ایسے وقت میں بھلا اس کی احتیاط یاد رکھتی ہے کہ وہ اس طرح عزل کرے کہ ایک قطرہ ہی بھی اندر نہ نکلے پائے۔

۹۵۱۔ سانسائی نفل کی بھی حد ہو گئی کہ وہ اپنے فانی کی بارگاہ میں بھی اس وقت تک ٹال خرچ کرنا پسند نہیں کرتا جب تک کہ

وَأَسْمَاءُ يُقَرَّبُ بِرَمِيْنِ الْبَيْتِ . رواه البخاری .

## الْقَدْرُ نَائِي عَلَى وَجْهِ الْيَنْعَزْ نِظَامِ الْأَسْبَابِ

۹۵۲ عَنْ أَنَسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ رَبِّي خَيْرًا اسْتَعْمَلَ قَيْلٌ وَكَيْفٌ اسْتَعْمَلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يُوقِفُهُ بِعَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْكُتُوبِ . رواه الترمذی قال بذا حدیث صحیح .

۹۵۳ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْمِنُ عَيْنٌ يَقُولُ فِي صَبَاحِ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءٍ كُلِّ لَيْلَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَفُتْرُ مَعَهُ اسْمُهُ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَبِضْرَةِ مَشْقَى وَكَانَ خَشِنٌ مَانَهُ سَ تَقْدِيرُ تُوْبِدَتِي نَهِيں ہاں اس بہا ز سے خیل آدمی کا مال اس کے قبضہ سے زہدستی نکلوا لیا جا رہے . (بخاری شریف)

قضا و قدر کا طوطا اس طرح ہوتا ہے کہ نظام تقدیر اور نظام تدبیر کے لئے نہیں

۹۵۲۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے متعلق بھلائی کا ارادہ فرمالتے ہیں تو اس سے نیک کام کر لیتے ہیں۔ دریافت کیا گیا نیک کام کرنے کا کیا مطلب ہے۔ فرمایا کہ موت سے قبل اس کو نیک کام کرنے کی توفیق بخش دیتے ہیں۔

۹۵۳۔ امان بن عثمان کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد بزرگوار کو یہ بیان کرتے خود سننا ہے کہ اگر کوئی بندہ صبح و شام کو تین بار یہ کلمات پڑھ لیا کرے تو پھر کوئی چیز اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتی۔ بسم اللہ اللہ الہی لا یدعیہ الا اس اللہ کے نام کے ساتھ جس کے نام کی برکت سے کوئی چیز زمین پر نقصان پہنچا سکتی ہے اور نہ آسمان میں اور نہ جہاں مالا ہونے والا ہے

اس سے بھی اس کا کوئی معاوضہ وصول کر لے اور وہ بھی پہلی ہی ہندو دنیا زاد کرنے کا عزم بھی جب کرنا چاہے کہ مثلاً پہلے اس کا مزین شفا یاب ہو جائے، حدیث کہتی ہے کہ اگر کسان قضا و قدر کے سامنے یہ شرط نذر نیاز بگاڑو اور لامعاصل بات کہو طے شدہ معاملہ ہو اور ہی طرح ہو کر رہیگا بشرط ہندس تقدیر ہی فیصلوں پہ ذرہ بڑا اثر انداز نہیں ہوتیں۔ صدقہ کرنے سے بیشک کبھی مدد ملو جانا ہو اس پر تم کو کچھ ہر تو شرط کے بغیر صدقہ دیتے رہو مگر عالم تقدیر میں یہ عمل چکا ہو کہ تم صدقہ کرو گے تو یہ بلا تم سے نکل جائیگی تو ان شاء اللہ تعالیٰ تم کو بھی پیدا ہو جائیگا اور اللہ کے اس عمل کا مظاہر بھی نہ ہوگا۔ حدیث میں جہاں یہ تشبیہ کی گئی ہے کہ امور مقدر کے لیے وہاں ہی مقدر ہوتے ہیں، اسی طرح یہ بھی بتایا گیا ہے کہ ہر اسباب ایسی بھی ہیں جن کا ارتکاب عیب ہے۔ عالم تقدیر میں ان کا کوئی اثر نہیں ہے۔ یہ اسباب نہیں ہیں جیسے ہمیں برکت کے لیے صدقہ۔ اس لیے ان کا ارتکاب کرنا مضاعت وقت کے ساتھ ساتھ طاقت بھی بر عینت کا کسی مرد سے نجات کرنے کے لیے دوسری بی بی کے طلاق کا مطالبہ کرنا بھی اسی میں داخل ہے۔

۹۵۲۔ یہی جنتی جنت میں یا دوزخی دوزخ میں جائیگا تو اپنے قدرتی سے گزرا نہ پڑی کے لیے پہلے اس سے اعمال رو لیے ہی کر لیے جائیگی تاکہ دوزخ یا جنت ملے تو ان کے اسباب کے ساتھ ملے اور قضا و قدر بھی نافذ ہو تو اسی طرح نافذ ہو کہ عالم اسباب میں جو نظام ہے

آبَانٌ قَدْ أَصَابَهُ طَرَفٌ فَأَلْجَمُ جَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ أَبَانٌ مَا تَنْظُرُ إِلَى آصَابِي لِمَ تَعْدِنِي  
كَمَا حَدَّثْتَنِي وَكَلِمَتِي لَمْ أَقْلَمْ يَوْمَئِذٍ لِيُنْصِي اللَّهُ عَلَيَّ قَدَرَهُ . رواه الترمذی وابن ماجه .

ابان کو اتفاق سے فالج پڑ گیا تھا، تو جس شخص سے ابان یہ روایت بیان کر رہے تھے وہ ان کو ازراہ تعجب دیکھنے لگا۔ اس پر ابان نے فرمایا دیکھئے کیا ہوئیں لو حدیث تو ٹھیک اسی طرح ہے جس طرح کہ میں نے تم سے بیان کی ہے لیکن آج مجھ کو یہ کلمات پڑھنے ہی یاد نہ رہے تاکہ اللہ تعالیٰ مجھ پر اپنی تقدیر جاری فرما دے۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

(بقیہ ۹۵۲) رکھا گیا جو وہ دریم نہ ہوئے پائے جب اسباب ظاہر یہ قضا و قدر کے اس طرح جزا بنے ہوئے ہوں تو یہ کون کسے کہتا ہے کہ تقدیر پر ایمان رکھنے والے اسباب کے بیکار ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں۔

۵۳۵ اور دیکھیے صحابی اسباب اور قضا و قدر کا باہم ربط کتنا ٹھیک ٹھیک سمجھے ہوئے ہے۔ وہ بہت مختصر الفاظ میں یہ بتانا چاہتا ہے کہ جب کوئی امر ظہور پذیر ہونا مقدر ہوتا ہے تو وہ اسباب کو توڑ کر مقدر نہیں ہوتا بلکہ اس کے لیے اسی کے مناسب اسباب بھی مقدر ہو جاتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ میرے لیے فالج کی بیماری مقدر ہوئی تو یوں نہیں ہوئی کہ میں اس سے حفاظت کے اسباب تو پورے کر لوں اور اس کے باوجود دیکھ فالج میں مبتلا ہو جاؤں بلکہ یوں مقدر ہوئی کہ آج اس کے سامان تحفظ ہی نہ کروں تاکہ نظام تقدیر اور نظام تدبیر دونوں کے دونوں قائم رہیں۔ مستند حکام میں ابن عباسؓ کے جلیل القدر شاگرد حکمران نے اپنے استاد حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ آپ تو یہ فرماتے ہیں کہ بدبہ زمین میں جو حج یا عمرہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پائی کا سرالخٹنگ دیتا تھا تعجب ہے کہ زمین کی تہہ کا پانی تو اس کو نظر نہ آتا ہے لیکن جب کچھ جال بچھا کر ایک مٹی بھر خاک اس پر ڈال دیں تو وہ اس کو نظر نہ آئے اور وہ ان کے جال میں پھنس جائے حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا خدا کچھ قسم سے اولیاء الغصاء ذہب المعرب قضا و آجانی کو تو اسی طرح آنکھیں بیکار ہو جایا کرتی ہیں۔ غالباً اسی لیے فارسی کی مثل ہے "چون قضا را یہ طیب ابلہ شود" اس جواب کا خلاصہ یہی ہے کہ نفاذ قضا کے لیے اسباب کے غفلت سے بھی حکمت تقدیر ہے۔

یہاں یہ اہمیت کے ساتھ سمجھ لینا چاہیے کہ اسلام نے دنیا میں اگر مذاق سخن اور انداز غور و فکر بھی اتنا تبدیل دیا تھا کہ جب تک آپ اسی سلسلے میں ڈھل نہ جائیں ان کے کلمات کی گہرائی گویا نہیں سکتے۔ اگر آج یہی سوال چلے سکتا کیا جاتا تو ہم قریب آسانی سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ حیوانات میں قدرت نے کچھ خصوصی شعور دیا ہے تاکہ وہ سمجھ سکیں اور صرف اسی حد تک ان سے استفادہ کرتے رہتے ہیں مثلاً حد تک کہ وہ ان میں سکے گئے ہیں کسی جانور میں پانی کا کھوج لگانے کا خاستہ رکھا گیا ہے تو یہ اس کا کوئی ہنر نہیں بلکہ ایک طبعی شعور ہے اسی طرح کے دوسرے حیوانات میں بھی دوسرے قسم کے شعور محدود خواص موجود ہیں اور حیوانات ہی میں نہیں جادات میں بھی یہ خواص نظر آتے ہیں۔ مثلاً طیس ایک خاص شائبہ کے ساتھ لہے جیسے ہماری چیز کو ٹھیک سے لکھا ہے مگر کاغذ جیسی خفیف چیز کو ادنیٰ اجیش بھی نہیں سے سکتا مگر یہ جواب اور یہ مذاق سخن اسی وقت تک باقی رہ سکتا ہے جب تک کہ عالم حقیقت کا انکشاف نہیں ہوتا۔ جن کے سامنے عالم غیب عالم حقیقت ہے ان کے نزدیک یہ سارا جہان ایک ٹاکرینہ سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتا اس لیے ہر سوال و جواب کے متعلق ان کے سامنے سوا عالم غیب آجاتا ہے اس لیے وہی کلمات ان کی زبان سے نکلتے ہیں جو اس کی ترجمانی کر رہے ہوں۔ دنیائے کائنات پر بھی آپ ذرا غور کریں یہاں ایک نوع تک طبعی شعور میں نفسیات کے ماہرین، علم طبقات الارض کے رشتہ شناس سب علیحدہ علیحدہ نقطہ نظر سے غور کرتے ہیں اور اسی طبقہ کے پہلو پہلو ایک قسم سے کٹر طبقہ جو نفسیوں کا بھی اپنی پونجی لیے غور کرنا نظر آتا ہے ان دونوں سے بلند تر اسلام کا بھی یہاں ایک نقطہ غور و فکر ہوتا ہے اور جس طرح کسی ایک واقعہ کے جواب میں ان سب کے جوابات مختلف ہوتے ہیں یہاں اسلام کا بھی ایک شعور جواب ہوتا ہے۔ وہ ذہنی اسباب کا انکا نہیں کرتا بشرطیکہ وہ نفس و دہر پرستی نہیں، مگر اسی کے ساتھ دوسرے اسباب سے خبردار کرتا ہے۔ جن سے عالم علیہ خبر ہوتا ہے، اس لیے یہاں ابن عباسؓ نے وہی جواب دیا ہے جو اس وقت ہجرت آموز اور روشن فہم مسلمانوں کے لیے مناسب تھا۔ سخن شناس تھی دلبر خطا انجامت۔

۹۵۴ عن ابی عترۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا قضی اللہ یعبید ان میوت بأرض جعل لہا حاجۃ أو قال یمک حاجۃ . رواہ احمد ، والترذی وقال بذا حدیث حسن صحیح و ابوہریرۃ رتبہ اسد سیر ابن عبد روری الحاکم فی المستدرک عن ابن مسعود و عروہ بن مفسر و مطرب بن حکام بن نحو

۹۵۵ عن سعید بن معاذ اذ قال کان صدیقاً لأمیۃ بن خلف و کان أمیۃ إذا أمر بالمدینۃ کثر علی سعید و کان سعید إذا أمر بمکہ نزل علی أمیۃ فلما قدام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۹۵۴ بجزوہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کی موت کسی جگہ مقدر فرمادیتے ہیں تو اس جگہ اس کو کوئی ضرورت پیدا فرماتی ہے اس کے پورا کرنے کے لیے وہ جانا پورا کر لے لے سے وہ اپنی موت کی جگہ جا پہنچتا ہے

۹۵۵ - سعید بن معاذ روایت فرماتے ہیں کہ ان کا اور امیہ بن خلف کا باہم دوستانہ تھا جب کسی امیہ مدینہ طیبہ جاتا تو ان کا ہمان بنتا اور جب یہ مکہ مکرمہ جاتے تو اس کے ہمان ہوتے . آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر

۹۵۴ - ان احادیث میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ عالم میں بعض واقعات محض اسباب کا بھرم قائم رکھنے کے لیے پیش آتے ہیں اگر قدر عالم اسباب کو توڑ کر سامنے آجائے تو اسباب کی تاثیر کا سارا زافاش چھو جائے . دیکھیے آدمی سفر کرتا ہے اپنی ضرورت کی خاطر ، اور قدر کہتی ہے موت کی خاطر ، ظاہر میں تو یہ سمجھتا ہے کہ یہاں آنا ہوا تھا ایک ضرورت کے لیے ، اس لیے یہاں موت آگئی اور قدر کہتی ہے کہ چونکہ موت ہی یہاں کی مقدر تھی اس لیے یہاں آنا ہوا . پہلی صحبت میں انسان کھول میں خیال رہ رہ کر آگتا ہے کہ اگر کاش یہ شخص یہاں نہ آتا تو اس کی موت لینے وطن ہی میں آتی اور موت غربت سے ہی جانا لیکن دوسری صورت میں اس خیال کی بجائے دل میں یہ چیز حاصل ہوتا ہے کہ جب موت یہاں کی مقدر تھی تو یہ لینے وطن میں رہتا کیونکہ مخلوق کسی بچہ نظر سے گزرے کہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اجلاس میں ایک مرتبہ حضرت خزاعیل علیہ السلام بھی بیسورت انسان موجود تھے وہ بار بار ایک شخص کو کھوڑ کھوڑ کر دیکھ رہے تھے اس درمیان میں اس شخص نے کسی بے حد مقام پر پہنچا دیے کی اُن سے درخواست کی ، اس پر حضرت خزاعیل علیہ السلام کے چہرہ پر مسکراہٹ سی آگئی حدیثت کرنے پر آپ نے فرمایا کہ میں دیکھ رہا تھا کہ اس شخص کے متعلق مجھ کو فلاں مقام پر اس کی شرح قبض کرنے کا حکم ہوا ہے وہ مقام یہاں سے بہت طویل مسافت پہ ہے اور اس کی قبض شرح میں لٹنے وقت کی گنجائش نہیں ، پھر یہ بھلا کیسے . جب اس نے یہ درخواست پیش کی تو مجھ کو اس پر ہنسی آگئی کہ اس کے وہاں پہنچنے کے سامان حضرت سلیمان علیہ السلام کے ذریعہ مقدر تو خود دھر اب یہ وہاں پہنچتا کہ اور ادھر ٹھیک محل ٹھیک وقت پر حکم ربی نافذ ہوتا ہے .

حضرت سلیمان کی تسخیر کا ذکر خود قرآن عزیز میں موجود ہے اس لیے اس خاص واقعہ کو صرف اس کے بر محل ہونے کی وجہ سے ذکر کر دیا گیا ہے اسی لیے اس کے اسناد وغیرہ کی تفتیش بھی ضروری نہیں سمجھی گئی . اگر وقت میں گنجائش ہوتی تو اس پر بھی تحقیق کر لی جاتی .

۹۵۵ - آپ نے دیکھا میں کی کشت کسی ہوتی پورا ہے کہ جب کسی شخص کی موت کسی جگہ مقدر رہتی ہو تو وہ کس طرح مجبور رہتا ہے کہ آخر اسی جگہ ہی جاتا ہے . یہاں امیہ نے ہزار جن کے گریک نہ چلا اپنے ارادہ کے طواف اس کو جگہ میں ٹھیک ہونا بھی پورا اور وہ اُنٹ جس کو جان کے ساتھ لگنے لگتے پھرتا تھا وہ بھی فاک کام نہ آسکا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو پیش گوئی تھی وہ صحیح صاف کی طرح پوری ہو کر رہی . اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کفار گور بانوں سے آپ کی نعت کا اقرار نہ کرتے ہیں مگر دلوں میں اس کا یقین رکھتے تھے کہ آپ کا حضورہ پتھر کی لکیر ہوتا ہے ، مثل نہیں سکتا . یہاں ابو صفوان کی بھڑی چلتے چلتے سمجھاتی رہی کہ قضا و قدر جہاں کی موت لکھی تھی وہاں ابو صفوان کو کسی نہ کسی حیلہ بہانہ سے آنا ضروری تھا کہ نہ کسی تو ابو جہل کا امرا اور قوم کی مدد سے سبب ہی

وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ انطَلَقَ سَعْدٌ مَعْمِرًا فَنَزَلَ عَلَى أُمِّيَّةَ بِنْتِ قَيْسٍ فَقَالَ لِمِائِيَّةٍ أَنْظِرْنِي سَاعَةً جَعَلْتُكَ لِعَلِيٍّ  
 أَنْ أَطُفَ بِالنَّبِيِّتِ فَمَجْرَجٌ بِهِ قَرِيْبًا مِنْ نِصْفِ الْمَهَارِ فَاقْبَلِيَهُمَا أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ يَا أَبَا صَفْوَانَ  
 مَنْ هَذَا مَعَكَ فَقَالَ هَذَا سَعْدٌ فَقَالَ لَهُ أَبُو جَهْلٍ أَلَا أَرَاكَ تَطُوفُ بِمِائِيَّةٍ أَمَا وَقَدْ أَوَيْتُمْ الْقَبَائِدَ  
 وَرَدَّعْتُمْ أَنْ تَكُوْنُ تَصْرُوْتُهُمْ وَتُعَيِّنُوْتُهُمْ أَمَا وَاللَّهِ لَوْ لَا أَنَّكَ مَعَ أَبِي صَفْوَانَ مَا رَجَعْتَ إِلَى أَهْلِكَ  
 سَائِلًا فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ وَرَفَعَ صَوْتَهُ عَلَيْهِ أَمَا وَاللَّهِ لَأَبْنُ مِائِيَّةٍ هَذَا لَا مَنَعَتْكَ مَا هُوَ أَشَدُّ عَلَيْكَ  
 مِنْهُ طَرِيقًا عَلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهُ أُمِّيَّةٌ لَا تَرَفِعْ صَوْتَكَ يَا سَعْدُ عَلَى أَبِي الْحَكَمِ سَيِّدِ أَهْلِ  
 الْوَادِي فَقَالَ سَعْدٌ دَعْنَا عَنْكَ يَا أُمِّيَّةُ فَوَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
 أَنْتُمْ قَائِلُوْكُمْ قَالَ بِمِائِيَّةٍ قَالَ لَا أَدْرِي فَقَالَ أُمِّيَّةُ وَاللَّهِ لَا أَخْرُجُ مِنْ مِائِيَّةٍ فَلَمَّا كَانَ يَوْمٌ بَدَأَ  
 اسْتَشْفَرَ أَبُو جَهْلٍ النَّاسَ قَالَ أَدْرِكُوْكُمْ حَيْثُ كُوْنُوا فَكَلِمَةُ أُمِّيَّةٍ أَنْ يَجْرُجَ فَأَتَاهُ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ يَا أَبَا  
 صَفْوَانَ إِنَّكَ مَنَى بِيْرَاكَ النَّاسَ قَدْ تَخَلَّفْتَ وَأَنْتَ سَيِّدُ أَهْلِ الْوَادِي فَخَلَّفُوا مَعَكَ فَلَمْ يَنْزِلْ بِهِ  
 أَبُو جَهْلٍ حَتَّى قَالَ أَمَا إِذَا عَلَبْتَنِي فَوَاللَّهِ لَا شَرَّ لِيْنَ أَخْرَجْتَنِي بِمِائِيَّةٍ ثُمَّ قَالَ أُمِّيَّةُ يَا أُمَّ صَفْوَانَ

مدینہ تشریف لے آئے تو ایک بار سعد مرہ کرنے کے لیے کہ کمرہ گئے اور حسب قاعدہ امیہ کے مہمان ہوئے اور اس  
 سے کہا ذرا دیکھنا کوئی خالی سا وقت ہے تو مجھے بیت اللہ کا طواف کر رہے۔ دوپہر کے قریب یہ طواف کے لیے نکلے  
 اتفاقاً ابو جہل کی ان دونوں سے ملاقات ہو گئی اس نے پوچھا، ابو صفوان! (امیہ کی کنیت ہی یہ تمہارے ساتھ  
 کون آدمی ہے؟) اس نے کہا سعد بن معاذ ہیں۔ اس پر ابو جہل بولا میں دیکھ رہا ہوں، تم بڑے اطمینان سے بیت اللہ  
 کا طواف کر رہے ہو حالانکہ تم نے ان لوگوں کو جو یہاں سے اپنا آبائی دین چھوڑ کر چلے گئے ہیں اپنے یہاں پناہ سے رکھی ہے  
 اور تمہارا گھنڈہ یہ کہ جنگ میں تم ان کی مدد بھی کرو گے۔ خدا کی قسم اگر اس وقت تم ابو صفوان کے ساتھ نہ ہوتے  
 تو اپنے گھر زندہ نہیں جاسکتے تھے۔ اس پر سعد برہم ہو کر ذرا بلند آواز سے بولے خدا کی قسم اگر تمہارا طواف سے روکیا تو  
 میں تمہارے ایسی بات سے روکتا تھا جو اس سے زیادہ تجھ پر شاق ہوگی۔ یعنی اہل مدینہ کی طرف سے تیرا تقاربی راستہ بند  
 کر دوں گا۔ امیہ نے کہا دیکھو سعد ان سے ایسی تیزی سے گفتگو نہ کرو آخر یہی اس وادی کے سردار ہیں۔ سعد نے امیہ  
 سے مخاطب ہو کر کہا میں آپ بھی رہنے دیجیے خدا کی قسم میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ وہ تم کو قتل  
 کریں گے۔ امیہ بولا ارے کیا کہہ میں۔ سعد نے کہا یہ تو مجھے معلوم نہیں۔ امیہ نے کہا خدا کی قسم میں کہہ سے کہیں باہر  
 نکلنا ہی نہیں۔ اس گفتگو کے موجب غزوہ بدر کی نوبت آئی تو ابو جہل نے لوگوں کو جمع کرنا شروع کیا اور یہ تقریر کی۔  
 تمہارا تقاربی قافلہ روک لیا گیا ہے لوگو! تم اس کی خبر لو۔ لیکن امیہ کو جنگ کے لیے کھانا سخت ناگوار تھا۔ ابو جہل کو جب  
 یہ احساس ہوا تو وہ اس کے پاس آیا اور کھانے لگا۔ ابو صفوان! دیکھیے آپ اس وادی کے سردار ہیں جب لوگ

تَجَرَّبَنِي فَقَالَتْ لَيْدِيَا أَبَا صَفْوَانَ وَقَدْ كَسَيْتُ مَا قَالَتْ لَكَ أَخْرُوكَ الْيَتْرُوعُ قَالَ لَا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَجْعَلَ  
مَعَهُمُ الْإِقْرَبِيْنَ فَلَمَّا خَرَجَ أُمِّيَّةٌ أَخَذَ لَا يُنْزِلُ مَنَزِلًا إِلَّا عَقَلَ بَعِيْرَهُ فَلَمْ يَزَلْ بِذَلِكَ حَتَّى  
قَتَلَهُ اللهُ بِبَدْرٍ . رواه البخارى فى باب من يقتل بيدر .

## اعتقائى لفظ لا يميع ارتكابه اسبابى بحسبى عليها

۹۵۶. عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمُتَقَضَّى عَلَيْهِ  
لَمَّا أَذْبَرَ حَسْبِي اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكُونُ عَلَى  
الْعَجْرِ وَلَكِنَّ عَلَيْنِكَ بِالْكَفَيْسِ فَإِذَا عَلِمْتَ أَنَّكَ أَفْرَعُ فَقُلْ حَسْبِي اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . رواه ابو داود

آپ ہی کو دیکھیں گے کہ آپ جنگ سے ہٹ رہے ہیں تو وہ بھی آپ کے ساتھ ہی رہ جائیگے۔ ابو جہل اس کو برابر  
سمجھا تا رہا یہاں تک کہ وہ بولا۔ اچھا ابھی جب تم میرا بیچھا چھوڑتے ہی نہیں تو دکھوں میں کہیں جو بڑھیا سے  
بڑھیا اونٹ ہوگا وہ خریدتا ہوں۔ اس کے بعد اپنی بیوی ام صفوان سے کہا سامانِ سفر تیار کر اس نے کہا  
ابو صفوان کیا وہ بات جو تمہارے یثربی بھائی نے تمہارے متعلق کسی تمہی بھول گئے ہو۔ ابو صفوان نے کہا نہیں  
تو گھر میرا لادو ان کے ساتھ صرف دعا ایک دن ہی رہنے کا ہے۔ یہ انتظام کر کے جب اُمیہ جنگ کے لیے نکلا تو جس  
بڑاؤ پر ٹھہرتا اپنا اونٹ پاس ہی باندھتا (تاکہ ذرا خطرہ ہو اور اونٹ پر بیٹھ بھاگ لے) یہ انتظامات وہ برابر کرتا  
رہا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے بدر میں اس کو ہلاک کیا۔ (بخاری شریف)

## قضا و قدر کا اعتقاد اسباب کے ارتکاب سے نہیں لگتا بلکہ اس کی ترغیب دیتا ہے

۹۵۶. عوف بن مالک روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شخصوں کے ایک معاملہ فیصلہ  
فرمایا جس کے خلاف فیصلہ ہوا تھا جب وہ پشت پھیر کر چلنے لگا تو اس نے افسوس کے ساتھ کہا حسبی اللہ  
ونعم الوکیل یعنی مجھے خدا تعالیٰ کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سب کو  
کوشش نہ کرنے پر ملامت کر رہا ہے اس لیے ہمیشہ پہلے اپنے معاملات میں دانائی سے کام لیا کر پھر اس کے  
بعد بھی اگر حالات خلاف ہو جائیں تو اس وقت حسبی اللہ ونعم الوکیل پڑھا کر۔ (ابو داؤد شریف)

۹۵۶. سچان اللہ تقدیر کا سبق دینے والے تو تدبیر میں ادنیٰ سے تساہل کا نام بھی عزت نہیں، اس کو نفرت سے دیکھیں اور  
دانائی و ہوش سے کام لینے کی سخت تاکیدیں فرمائیں اور جب تمام کوششیں پوری کرنے کے بعد بھی گھٹنے ٹک جائیں اس  
کے بعد اپنی تسلی کے لیے تقدیر کو یاد کرنے کی ہدایت فرمائیں اور لوگ یہ سمجھیں کہ آپ خود گھٹنے توڑ کر بیٹھ رہے، اسباب کو کبھی  
مصلحت کر ڈالنے کے عقیدہ کی تعلیم دے رہے ہیں۔

۹۵۷۔ عن شداد بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكيس من وان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله. رواه الترمذی وابن ماجه  
 ۹۵۸۔ عن نافع قال كنت اجهز الى الشام وراى مصر فجهزت الى العراق فأتيت الى أم المؤمنين عائشة فقالت لها يا أم المؤمنين كنت اجهز الى الشام فجهزت الى العراق فقال لك لا تفعل ما لك ولتجرك فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذ استب الله لاحد كثر من قائم وجه فلا يدع حتى يتغيب له او يتكبر له. رواه احمد وابن ماجه.

۹۵۷۔ شداد بن اوس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ درحقیقت ماٹھنص وہ ہے جس نے اپنے نفس کو اپنا نا بھرا بنالیا اور اپنی موت کے بعد کی زندگی کے لیے سامان کیا اور مردانہ شخص وہ ہے جس نے اپنے نفس کو تو اس کی خواہشات کے تابع رکھا اور اس پر لگا اللہ تعالیٰ سے اُمیدیں باندھے (تمذی بن ماجه)  
 ۹۵۸۔ نافع بیان فرماتے ہیں کہ میں اپنا سامان تجارت ملک شام اور مصر کی طرف لجا یا کرتا تھا ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ عراق لے گیا (پاسی میں) حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی لے ام المؤمنین پہلے میں اپنا سامان تجارت شام لے جایا کرتا تھا۔ اس مرتبہ عراق لے گیا تھا۔ آپ نے فرمایا آئندہ ایسا مت کرنا آخر تم نے اپنی پہلی تجارت گاہ میں کیا نقصان دیکھا (جو دوسری بدلی) میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خدشا کیا آپ فرماتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کی روزی کسی حیلہ سے لگائے تو جب تک وہ صومعت خود ہی تبدیل جائے اس وقت تک اس کو ترک نہ کرنا چاہیے۔ احمد (ابن ماجه)

۹۵۷۔ یہ حدیث کہتی ہے کہ جو دھو دھ کے میدان میں سرگرمی دکھارے اور اس کا نام تو دانا اور جوا ب کے بغیر بچھا جائے اور اس بے عملی میں بڑا بڑا ہٹی ہٹی تھانوں میں بھنسا ہوا ہے اس کا نام قلع نفس اور مردانہ انسان ہے پھر عین کو پیش کیے پیدا ہو کر خیریت قدر ہی اُمت مسلمہ کے عملی ضعف کا باعث بنا ہوا ہے اور اسی لیے یہ اُمت دنیوی ترقیات میں سب سے پیچھے رہ گئی ہے۔ یہاں دنیوی ترقیات میں پیچھے رہ جانا تو صحیح ہے مگر اس کا سبب یہ کہ اس کے جواب میں شخص کا جواب مختلف ہے۔ منکر تہذیبیہ تہذیب کا عقائد کھتا ہے۔ سو خورہ کھتا ہے کہ سود نہ لینا اس کا سبب ہے کہ نہشت کھتا ہے کہ اس کا عمل کا اصل مازنہ نبی کی ایم کھاتا ہے۔ یہاں اسلام ہی کھاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اصل سبب جس کے دامن سے وابستہ ہو کر باج و بیع پر پہنچے تھے اسی کو چھوڑ بیٹھنا ہے۔

۹۵۸۔ اس حدیث کو بار بار پڑھنا چاہیے اور یہ دیکھنا چاہیے کہ حضرت ام المؤمنین نے اس کے جواب میں یہ نہیں فرمایا کہ تیری یہ شکایت کو نبی غلط ہے تیری قسمت میں اس مرتبہ تھوڑا ہی رزق ہو گا اگر شام جاتا تو بھی تھوڑا ہی منہ بنتا، بلکہ فرمایا کہ جو کن مالک میں تجارت قائمہ بخش ہو چکی ہو اس کو ترک کرنا اسباب ظاہریہ کے بھی خلاف ہے آپ بھی جانتے ہیں کہ آمدورفت کی جگہ دار، کی سخت پیدا ہو جاتی ہے اور بھی تجارتی منافع ہو جاتے ہیں، اجنبی جگہ میں نہ انسان کی معرفت ہوتی ہے نہ وہ تجارتی منافع تو بھرے اور نقد پونائی کی ضرورت جتنی بات تقدیر کے حق میں ہم پر لازم قرار دیتی ہے وہ اس پر ایمان رکھنا ہے یعنی یہ سمجھ لینا کہ ہماری ہر نقل و حرکت سب پہلے تمہی جا چکی ہے مگر اس طویل دفتر میں سے ہمیں علم ایک شوشہ کا بھی نہیں ہوتا اس لیے عملی طور پر ہم کو معرفت صحیح طور پر دھو دھ کرتے رہنے کا ہی مکلف بنایا گیا ہے۔

خود فرمایا ہے یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ اس طرح اسباب و نقصان و قدردانوں کے اسرار پہنچے ہوئے

۹۵۹۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا فِي دَارٍ كَثُرَتْ فِيهَا عَدَدُنَا وَأَمْوَالُنَا فَتَقَوْنَا لَنَا  
 إِلَى دَارٍ قَلَّ فِيهَا عَدَدُنَا وَأَمْوَالُنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَرُوهَا ذِمَّةً لِيَوْمِ  
 ۹۶۰۔ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ سَمِعَ فَرُوقَةَ بْنِ مُسَيْبٍ يَقُولُ قُلْتُ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ عِنْدَنَا أَرْضٌ يُقَالُ لَهَا أَمِينٌ وَهِيَ أَرْضٌ رَيْنِيْنَا وَمِيرَتَنَا وَإِنَّ وِبَاءَهَا شَدِيدٌ فَقَالَ كَحَمَا  
 عَنَّا فَإِنَّ مِنَ الْقَرْفِ التَّلْفُ . رواه ابو داؤد

۹۵۹۔ انس سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہم ایک ایسے مکان  
 میں رہتے تھے جس میں ہماری جانوں اور ہمارے مال دونوں میں بڑی برکت ہوئی اب جو دوسرے مکان میں آئے  
 ہیں تو وہاں جان و مال دونوں میں گھانا پھور رہا ہے۔ آپ نے فرمایا اسے خراب کو چھوڑ دو۔ (ابو داؤد)  
 ۹۶۰۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ مجھے ایک ایسے شخص نے اطلاع دی ہے جس نے فروقہ بن مسیک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے یہ دریافت کرتے ہوئے خود مسئلہ ہے کیا رسول اللہ ہماری ایک زمین ہے جس کا نام امین ہے، ہمارے گھانے  
 پہنے اور کھیتی کی جگہ وہی ہے لیکن وہاں کی آب و ہوا بہت خراب ہے آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو کیونکہ اسی جگہ  
 بود و باش رکھنے سے جان کا نقصان ہوتا ہے۔ (ابو داؤد)

۳۔ ہیں۔ رزق کا معاملہ چونکہ مقدرات میں داخل ہے تو اس کے ساتھ اس لیے فرماتے ہیں کہ رزق کا سبب ہونا تو ضروری ہے  
 مگر اس کو سبب بنانے والا بھی تو کوئی ہونا چاہیے، اس سبب پر تو نظر کرنا اور سبب سے قطع نظر کرنا یہ کس درجہ نا انصافی اور  
 احسان فراموشی کی بات ہے۔ پھر جب اس نے تمام روزی کا کوئی سبب پیدا فرمایا ہے تو اب اچھی خاصی گئی کئی روزی  
 پر لات مارنا بھی کتنی ناظفری ہے۔ ناظفری کی جڑا ہے یہی کہی ہوئی نعمت لے لی جائے۔ حدیث کا ہر جملہ اس کا ثبوت ہے کہ  
 آپ کو جامع الہم معرفت ہوئے تھے عمیق حقائق کو اس طرح سادے سادے الفاظ میں پھراتی ہے تکلفی اور جھٹلی سے کیے ہوئے  
 کمال آپ پر ایمان لانے کے لیے کافی نہیں ہے۔

۹۵۹۔ یہ وہ برکت و نقصان نہیں جو ناذر جاہلیت کے قدیم لوگ معرفت کسی مکان کا اثر سمجھ کر کرتے تھے خواہ وہ کتنا ہی بہتر سے بہتر  
 کیوں نہ ہو یا آج بھی جیسا بعض ضعیف الاعتقاد خورست و غبرہ کے قائل ہو جاتے ہیں بلکہ وہ برکت و خورست پر جو مکان کے  
 محل وقوع یا اس کی نامزد و نیت یا اس کے تعمیری قسم سے عالم اسباب کے تحت پیدا ہونی ناگزیر ہے۔ قضا و قدر کا اعتقاد یہ  
 تعلیم نہیں دیتا کہ راتش کے لیے ایسا مکان انتخاب کیا جائے جس میں نہ وسعت ہو نہ ہوا کی آمد و برد آمد اور نہ اس کا محل  
 وقوع ہی مناسب ہو انسان کو دنیا میں خند ہونا چاہیے اور اعمال شرعیہ کا مطالبہ اس کے اسی اختیار کی بنا پر ہے جس  
 طرح وہ اچھے اعمال کے کرنے اور بُرے اعمال کے نہ کرنے کا تکلف بنایا گیا ہے اسی طرح اپنی ذمہ داری زندگی میں بھی اس کو ان  
 دونوں ماہوں کا امتیاز لازم ہے۔

۹۶۰۔ وہابی اور ائمہ بھی آپہرے کے حکم میں ہی پیدا ہو جاتے ہیں ان کا حکم ان معلقوں سے بالکل بظہرہ پر جن کی آپہرے مستحق  
 ہوں اس حدیث نے یہ درمیانی واقعہ دیا کہ انسان کو نہ تو اتنا ضعیف الاعتقاد ہونا چاہیے کہ اگر بھی آپہرے کے ملک میں اتفاقاً کوئی وہابی  
 مرض آجائے تو ان کے مجال پٹے کو نہ اتنا جاہد ہونا چاہیے کہ بود و باش ہی ایسے ملک میں لے کے جمل کی آپہرے ہلاکت کا باعث ہو۔ بندہ  
 خدا پر اور قضا و قدر کے تحت بھی یہ ان دونوں اعتقادوں کا ثبوت اس کے عمل سے ظاہر ہونا چاہیے پس خراب آپہرے میں ہنا اس  
 کے قدر کے اعتقاد کی پہلی کا ثبوت ہے مگر اس عالم اسباب میں انسانی اختیار کی اپنی کرتا ہے اور اچھے مقام سے (بانی برصغور) :



۹۶۱۔ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ رُجْرُ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَلَا تَقْرَبُوا مِنْهُ وَأَنْتُمْ بِهَا أَفْلا تَحْزَنُونَ فَرَارًا مِنْهُ . متفق عليه

۹۶۲۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ فِي وَفْدٍ ثَقِيفٍ رَجُلٌ يُعْذِرُهُمْ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدْ بَايَعْنَاكَ فَأَرْجِعْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

۹۶۳۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِلْكَلْبِ دَاءٌ وَدَاءٌ فَإِذَا أُصِيبَ

۹۶۱۔ اُسامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاعون خدا تعالیٰ کا عذاب تھا جو بنی اسرائیل کے کچھ لوگوں پر نازل ہوا تھا آپ نے یہ لفظ کہے یا تم سے پیشتر کے لوگوں پر فرمایا، لہذا جب تم کسی جگہ طاعون سنو تو وہاں نہ جاؤ اور اگر طاعون اس جگہ آجائے جہاں تم رہتے ہو تو طاعون کے خوف سے بھاگ کر بھی نہ جاؤ۔ (متفق علیہ)

۹۶۲۔ عمرو بن شریذ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وفد جماعت (ثقیف) ثقیف (قبیلہ کا نام ہے) میں ایک شخص تھا جس کو جہاد کا مرض تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کہلا بھیجا۔ ہم نے تجھے معیت کر لیسے لہذا وہیں سے واپس چلا جا۔ (مسلم شریف)

۹۶۳۔ جابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے ہر مرض کے لیے دوا ہے جب کسی وقت دوائی امراض میں بھاگ پڑتا ہے اس کے ہمارے لئے ثابت ہے جو قضا و قدر پر اس کے اعتقاد کی نفی کرتا ہے اس عالم اسباب میں اعتقاد کی راہ درمیان کی ہے جو خواب آئے ہو یا میں ہو۔ باطن رکھو اور نہ اتفاقاً وہاں سے گذر بھاگ نکلو۔

۹۶۱۔ اس حدیث میں فراراً منہ کی قید بہت زیادہ قابل لحاظ ہے۔ دوا، زندہ ملاقت سے نکلنا اگر کسی اتفاقاً ضرورت سے ہو تو وہ ممنوع نہیں جس بات سے روکا گیا ہے وہ منع کا ایسا عمل ہے جو قضا و قدر کی نگذیب کرتا ہو۔ طاعون کے خوف سے بھاگنے کا مطلب یہ تھا کہ وہ اپنی اس تدبیر سے یا تو تقدیر الہی کو بدل دیکھا یا اس کے نزدیک یہ معاملہ قضا و قدر کے تحت ہی نہیں ہے۔ لیکن جس اعتقاد پر یہ چوک اس کی موت و حیات سے لے کر اس کی ادنیٰ سے ادنیٰ حرکت بھی کاتب قدر کے قلم کے تحت آپ کی ہے اور اس کا اعتقاد بھی ہو کہ کسی صورت میں بھی اس کے خلاف ہو سکتا ہے نہیں وہ دوا، زندہ ملاقت سے ڈر کر ہرگز ایک قدم بھی نہیں اٹھا سکتا۔ دین اسلام میں اعتقاد کے ساتھ ضرورت، اسباب اور انسانی ضعف کی اس حد تک خود رعایت کر لی جس سے اس کے اعتقاد کی نگذیب لازم نہ آتی ہو۔

۹۶۲۔ فطرۃ کزور انسان کو اسلام تعلیم دیتا ہے کہ وہ کسی وقت بھی اپنے آپ کو آزمائش میں نہ ڈالے۔ وہ زندہ علاقوں میں چلا کر گھسے جو زمین مودی امراض میں گرفتار ہیں ان کو بلانے کا نہ لگے، انہما علی التقدی کے ساتھ اپنی کزور فطرت کی رعایت بھی ضروری چیز ہے۔ ہاں اگر طاعون اسی کے شہر میں آجائے یا گھر میں ہی کوئی شخص کسی مودی مرض میں مبتلا ہو جائے تو اب اپنی استقامت کا ثبوت ہے اور تقدیر کو یاد کر کے اپنے فطری ضعف کا مقابلہ کر لے۔ چونکہ بہت سانسالوں کے طول میں اختلاف و تعدد امراض کے اعتقاد کا سبب ہو جاتا ہے اس لیے بے وجہ طرہیت اپنی فطرت کے ساتھ ذرا آسانی کی اجازت نہیں دیتی۔ اور جب فطرۃ سر پر آجائے تو اب ضعف بشری کے ہلنے کرنے کی بھی اجازت نہیں دیتی۔ اسلام ثبات قدمی کی دعوت دیتا ہے مگر عجز کے ساتھ صرف عجز کے ساتھ نہیں۔ اسی لیے آپ نے فرمایا ہے لا تقنوا لقاء العدا (دشمن سے جگہ ہو جتنا میں نہ کیا کرو) جو یہ فیصلہ کی چیز گرا ہی ہے نہ فطری ہے مگر میدان چھوڑ کر بھاگ نکلے تو بھگت میں ٹھکانا بھی نہیں اس لیے اس کی نشان دہی کرو اور جب سر پر آجائے تو ہمارے سے بڑھ کر

دَوَاءُ الدَّاءِ بِرَأْيِ ذِي اللَّهِ تَعَالَى . رواه مسلم

۹۶۴- عَنْ أَسَمَةَ ثَمِينِ شَرِيكٍ قَالَ قَالَتِ الْأَعْرَابُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا نَتَدَاوَى قَالَ لَعَنَ تَدَاوَى فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَصْخَرْ دَاءً إِلَّا وَهَمَّ لَهُ شِفَاءٌ أَوْ قَالَ دَوَاءٌ لِإِدَاءٍ وَاحِدًا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُوَ قَالَ الْعَرْمُ . رواه احمد وابوداود والتذوي فقال هذا حديث حسن صحيح

۹۶۵- عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَحْرَابِيًّا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ أَحَدَهُمَا يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ يَحْتَرِفُ فَشَكَى الْمُحْتَرِفُ أَخَاهُ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بیماری کے لیے ٹھیک دوا پہنچ جاتی ہے تو خدا تعالیٰ کے حکم سے شفا ہو جاتی ہے۔ (اسلم شریف)

۹۶۴- اسامہ بن شریک روایت کرتے ہیں کہ کچھ دیہاتی لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہم بیماریوں کا علاج کیا کریں۔ فرمایا میں دوا کا استعمال کیا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کے لیے دوا پیدا کی ہے مگر صرف ایک بیماری۔ انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ کونسی بیماری ہے۔ فرمایا حد سے گنہگار ہونا چاہیے۔

احمد، ترمذی، ابوداؤد

۹۶۵- انس بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دو بھائی تھے ان میں ایک تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر راکھا اور دوسرا تجارت کرتا جو بھائی تجارت کرتا تھا اس نے اپنے بھائی کے

۹۶۴- اس عالم میں بیماریوں کی دوا دونوں قدرت ہی نے پیدا فرمائی ہیں، لہذا دوا کا استعمال کرنا تو ضروری ٹھہرا لیکن یہ ظاہر ہے کہ شفا تو شفا ہی مطلق ہے اور تم تعریف کرو دوا کی۔ سوچنا یہ چاہیے کہ اس جادو میں یہ اثر پیدا کس نے فرمایا۔ کہو اس نے جس نے بیماری پیدا فرمائی۔ اس جگہ ترجمان السنہ جلد ثانی حدیث ۶۵۱-۶۵۲ کو ضرور ملاحظہ فرمائیے۔

۹۶۴- یہاں دعا کرنے کا صریح حکم ہوا ہے کیا اس کے بعد بھی یہ دوسرا لانا چاہیے کہ قضاء و قدر سبب سے قسط کی تقسیم دیکھو مگر کہیں انسان کے قبضہ میں پہلے کی دوا بھی آجائے تو شاید وہ بڑی جرأت سے قدرت کا انکار کرنے عام بیماریوں کے معاملات پر بھی اب تک اس نے جتنا قابو پایا ہے وہی اس کے اعتقاد کو متزلزل بنا رہا ہے اب اگر کہیں بوڑھے بھی جوان میں ہر گز خدا تعالیٰ کی بنائی ہوئی دنیا میں ڈٹے رہتے تو خالق کا کون یقین کرتا، اس لیے ہر روز ہر شے پر شکست دینے کے لیے قدرت کوئی نہ کوئی مسئلہ ایسا لایا جیل بند ہی ہے جہاں انسان تھیم کھڑا نظر آتا ہے۔ یہاں پہنچ کر نصیب والے کی تو آنکھیں کھل جاتی ہیں اور یہ نصیب آئندہ انکشاف کی امید میں پھر بھی قدرت الہیہ کا قائل ہو کر نہیں دیتا۔

۹۶۵- تقدیر کے علم والے نے کبھی کسی کو ایک مرتبہ بھی یہ سن نہیں یا کہ وہ کسب معاش چھوڑ کر صرف تقدیر کے بھروسہ پر عمل ہو کر بیٹھ جائے، البتہ جب کہیں یہ دیکھا ہو کہ کسب معاش کا شمار اتنا چھوڑ چکا ہو کہ دوسروں کا رزق بھی اپنے ذمہ لیا ہو اس جگہ اتنی تنبیہ کر دینی ضروری تھی کہ کسب معاش کیسے اس کے برعکس نہ ہو یعنی تمہارا ہی رزق اس کی بدولت نہ مل رہا ہو۔ یہاں بھی آپ نے اس محنت کو اس کے حرف سے نہیں روکا لیکن جب حوزہ بر اعجاز کی یہ قیوت آگئی کہ جو بھائی علم نبوت کی تحصیل میں مشغول تھا اور اس دیر سے کسی حوزہ کے کرنے سے محذور تھا اس کی شکایت کی گئی تو اس وقت آپ نے ضروری سمجھا کہ اس کے سامنے ایک دوسرا رزق بھی کھول دیا جائے۔ اور فرمایا جیسا ماں کی چھاتیوں میں دودھ بھر ہی کے مقدار کا آرتا ہے ایسا ہی کبھی کبھی حوزہ کرنے والے کو کبھی کسی غیر محنت کے مقدر کا رزق مل جائے گا اس لیے یہ سمجھنا تو صحیح کہ رزق کے لیے کسب کی ضرورت ہے مگر یہ صحیح نہیں کہ جس کا رزق ہو ہی کے لیے کسب کرنا بھی ضروری ہے بلکہ کبھی کسب کوئی کھاتا ہو اور

فَقَالَ لَعَلَّكَ تُرَوِّدُنِي بِهِ . رواه الترمذی وقال هذا حديث صحيح صحيح غریب .

## الامیر کا قلب من اعظم منبع القوۃ

۹۶۶- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ خَلَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ يَا غُلَامُ احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ وَإِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ كَامٍ فِي شَرِكَةٍ ذَكَرْنِي فِيهَا . آپ نے فرمایا شاید مجھے رزق اسی کے مقدر ہو گیا ہو (ترمذی)

قوتِ ارادہ کے استحکام میں قضا و قدر کا اعتقاد کا عجب اثر ہوتا ہے

۹۶۶- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پیچھا جا رہا تھا، آپ نے فرمایا اللہ کو یاد رکھا کرو وہ تمہارا نگہبان رہیگا، اللہ تعالیٰ کو یاد رکھو تو اس کو اس طرح پاؤ گے جیسے وہ تمہارے سامنے موجود ہے جب مانگنا تو خدا تعالیٰ سے ہی مانگنا اور جب مدد طلب کرنا تو اسی سے طلب کرنا اور اس کا مقصد یہ رکھنا کہ اگر سارے لوگ مل کر بھی تم کو کچھ نفع پہنچا ناچاہیں تو بس اتنا ہی پہنچا سکتے ہیں جتنا کہ وہ تمہاری تقدیر

اس میں مذکور کسی کا ہوتا ہے دولت اور کسب کے باہر کیا رشتہ رہنا چاہیے اس حدیث سے اس مسئلہ پر بھی کافی روشنی ملتی ہے یہاں ایک خیال تو یہ ہے کہ کسب کا دولت سے کوئی تعلق ہی نہیں لہذا جو کما تا ہر اس کا اپنی کمائی ہوئی دولت میں کوئی حق نہیں ہوتا۔ دوسرا خیال اس کے بالمقابل ہے وہ یہ ہے کہ کسب کا دولت سے اتنا گہرا ربط ہے کہ انسان کی کمائی ہی دولت سترتا سکرانے والے ہی کی ملکیت ہوتی ہے اسی ملکیت کہ اس میں کسی غیر کا کوئی حق نہیں ہوتا۔ اسلام کی رائے یہاں اتنی متقابل ہے کہ کسب سے ملکیت تو ضرور ثابت ہو جاتی ہے آخر کمائی ہوئی دولت اسی کی محنت کا ثمر ہے مگر غریبوں کے حقوق خدا اور غیر واجب منضبط اللہ ششرا سے ملتے ہیں کہ پھر یہ کتنا مشکل ہو جاتا ہے کہ یہ سارا کا سارا کمایا ہوا مال فاسد ہی کی ملکیت تھا اس لیے اسلام نہ تو اچھلے بڑے کامی ہو سکتا ہے نہ کمینہ نرم کا وہ اپنا ایک مستقل مقام رکھتا ہے، اس میں یہ کچھ نہیں ہے کہ کسی اس کو اس طرف کھینچ لیا جائے کبھی اس طرف۔

اس حدیث سے ایک اور بلند نظریہ کا بھی پتہ چلتا ہے کہ جب کوئی شخص کسی کی مدد کرے تو اس کو یہ سمجھنا زیادہ نہیں ہے کہ خود وہ اس کی مدد کر رہا ہے بلکہ یہ تصور کرنا مناسب ہے کہ جو رزق اُس کے پاس اس کے مقدر کا جمع تھا وہ اس نے اس کے حوالہ کر دیا ہے جو کیا تھا بقدر اسی کا مصداق ہے۔

۹۶۶- پہلی جگہ میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ اسلام کا اعلیٰ مرتبہ احسان کا ہے یہاں اسی کو پھر تازہ کیا جا رہا ہے اور دہرایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہم سے دور نہیں وہ ہم سے اتنی قریب ہے کہ اگر ہم تو یہ کریں تو اس کو اپنے سامنے ہی پا چکیں گے، جو بعد اللہ وہی ہے وہ ہماری ہی طرف سے ہے بس جو غفلت اٹھاد پھر قریب در قریب دیکھو گے۔ جب یہ قریب میرا جانے تو کب مناسب ہوگا کہ ایسے دانا کو چھوڑ کر آٹھ کسی اوس کے سامنے پھیلاؤ، اور ایسے دانا کو چھوڑ کر دوسری اوس کے سامنے، مگر انسان فطرتاً اتنا کھلم ہے کہ سوال کی ذلت اٹھائے بغیر اس کا پیٹ ہی نہیں بھرتا وہ ایک محتاج مخلوق کے سامنے ہاتھ پھیلائے بغیر باز نہیں آتا اور خدا ہی مشکل

لَكَ وَكُوْا جَمْعًا عَلٰی اَنْ يُّضْرُوْكَ بِشَيْءٍ لَّمْ يُّضْرُوْكَ اِلَّا بِشَيْءٍ مَّمَّا كَتَبَ اللهُ عَلَيْكَ رَفِعَتْ  
الْاَقْلَامُ وَجُمِعَتِ الصُّفُوْفُ - رواه احمد والترمذی -

۹۶۷ عن علی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده  
من النار ومقعده من الجنة قالوا يا رسول الله اقلنا نتحول على كتابتنا ونذكر العمل قال  
اعملوا فكل من عمل صالحا خلت له امانته كان من اهل السعادة فسيبته لعمل السعادة و  
اذا من كان من اهل الشقاوة فسيبته لعمل اهل الشقاوة ثم ذكر انما من اعطى وانفى و  
صدق بالحق القوم متن عليه وفي مسند محمد بن احمد ناد مسدا قلت فقيم العمل قال لا ينال الا بالعمل  
قلت اذا اجتهد - وفي حديث ابن عباس عند البزار فقال القوم بعضهم لبعض فاجتهدوا اذا وعد

میں پہلے سے لکھ چکا ہے، اور اگر سب مل کر نقصان پہنچانا چاہیں تو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے مگر بس اتنا ہی  
کہ وہ تمہاری تقدیر میں پہلے لکھ چکا ہے۔ تقدیر کا قلم سب کچھ لکھ لکھا کر کاغذ سے اٹھالیا گیا ہے اور تقدیر کے کاغذ  
کی سیاہی خشک ہو چکی ہے۔ (اب کوئی جدید نوشتہ و خواند کا موقع ہی باقی نہیں) (ترمذی - مسند امام احمد)

۹۶۷ - حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں ایسا کوئی نہیں ہے جس کا  
ٹھکانا اور رخ میں یا جنت میں لکھا نہ جا چکا ہو۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ تو کیا پھر اس نوشتہ خداوندی پر کھڑو  
کر کے علیؑ ہر جہد کر ترک نہ کر دیں۔ آپ نے فرمایا اہل کیے جاؤ کیونکہ جو شخص جن اعمال کے لیے پیدا کیا گیا ہے اس سے  
اسی قسم کے اعمال سرزد ہونگے تو جو نیک ہوگا اسے تو فیق ہی نیک کام کی ملے گی اور جو بد بخت ہوگا اس سے کام بھی  
بد بختی کے لیے جائیگے۔ اس کے بعد آپ نے اس کے ثبوت میں قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی فَاَمَّا مَنْ اَضَلَّ  
مسند امام احمد میں حضرت عمرؓ کی روایت میں اس طرح ہے کہ عرض فرماتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا  
یا رسول اللہ جب سب کچھ پہلے سے لکھا ہے تو پھر عمل کس لیے ہوا۔ اس پر آپ نے ارشاد فرمایا کہ عمل کیے بغیر جنت  
نہیں مل سکتی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر تو ہم عمل میں جان توڑ کوشش کریں گے۔ مسند بنی امیہ حضرت ابن عباسؓ

میں جب کسی مدد کی ضرورت محسوس کرتا ہے تو اسی کی طرف اس کی نظر ہی اٹھتی ہیں، اس لیے فرمایا کہ اس نظری حقایق کا طالع نقصان و  
تفکاح نقصان ہے جس جہتہ عقیدہ جلال کے نفع و نقصان پہنچانا جہاں ہمیں کسی کے بس کی بات نہیں، اور یہ کہ یہ سارے معاملات سب  
طرز شد ہیں تو ہمارے دل میں اتنی طاقت پیدا ہو جائیگی کہ جب بھی ہم کو کوئی ضرورت ہوگی تو تمہارے ہاتھ صرف کسی کی طرف اٹھیں گے  
ہو سارے جہاں کو دیکھو کہ وہاں جب بھی مدد کی ضرورت ہوگی تو صرف کسی سے مدد مانگو گے جو ہر مانع کا فریاد رس ہے پس نقصان و قدر کا عقیدہ  
اسباب کے ارتکاب سے بے نیازی کی تعلیم نہیں دیتا، ہاں مخلوق بے نیازی کی تعلیم دیتا ہے۔ اس لحاظ سے اس کی علمی جہد و جداب  
اور بھی بڑھ جانی چاہیے جو انسانوں کا بھروسہ رکھتا ہے وہ ہر اوقات اسباب میں بھی تساہل کر جاتا ہے۔

۹۶۷ - حیرت ہے کہ میں حدیث کو آج سننے والے سن کر کرک عمل کا عند کرتے ہیں اسی کو کل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست  
سننے والے صحابہؓ میں کریدو ہر جہد کا عند کر رہے تھے۔ بات یہ ہے کہ وہ علم کے ماہدار تھے اور ہم عقل کے بندے ہیں۔ عقل نارسا ہو چکی

الطبرانی فی الخرحیث سراقۃ قال الان الجدل الان الجدل عند الفریابی بسند صحیح الی بشر بن کعب  
احد کبار التابعین قال سأل غلامان رسول الله صلی الله علیه وسلم فیهما العمل فیماجفت به  
الا قلام و جرت به المقادیر ام شیء نسا ننفه قال بل فیماجفت به الا قلام و لا تقیم العمل حال  
لا عملوا و کل میسر لما هو عامل قال فالجد الان . کذا فی فتح الباری مختصاً ۱۱۰

۹۶۸- عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المؤمن القوی خایر و احب الی  
الله من المؤمن الضعیف و فی کل خایر احرص علی ما یفعلک و استعین بالله و لا تجوز ان  
اصابک شیء عملاً فقل لورائی فعلت کذا او کذا او لکن کل قد رآه الله و ما شاء ففعل

کی روایت کے آخر میں ہرگز مذکورہ بالا سوال وہ اب کے بعد صحابہ نے فرمایا اب تو کوشش کرنے کے سوا چارہ کا نہیں  
اور طبرانی میں حضرت سراقہ کی حدیث کے آخر میں ہر اب تو کوشش کرنی ہی تو کوشش کرنی ہے۔ فریابی نے صحیح سند کے  
ساتھ دونوں جوانوں کا واقعہ ذکر کیا ہے وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی مذکورہ بالا سوال کیا آپ نے  
فرمایا تمہاری جتنی جد و جہد ہے سب تقدیر کا قلم لکھ کر فارغ ہو چکا ہے۔ اس پر انہوں نے عرض کی پھر عمل کا فائدہ آپ  
نے فرمایا ہر عمل کرنے والا عمل ہی وہ کر سکیگا جو اس کے لیے مقدر ہو چکا ہے یہ سن کر انہوں نے کہا تو پھر کوشش  
کیے بغیر چارہ کار نہیں۔

۹۶۸- ابو ہریرۃ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای مضبوطا مومن کمزور سے اللہ تعالیٰ کو زیادہ  
پیارا ہوتا ہے اور دلیل ہیں دونوں ہی بہتر یاد رکھی جو چیز تم کو فتح رساں ہو اس کے لیے حوصلے بنے رہنا اور اس میں  
اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے مدد مانگا کرنا اور سزا دہین کر سہی کرنے سے عیب امت رہنا اور اگر کبھی کوئی نقصان ہو  
جائے تو یہ صبر مت کہنا۔ اگر میں ایسا کرتا تو ایسا ہو جاتا بلکہ یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ نبی مقدر فرمایا تھا۔ لہذا جیسا کہ

دینا کی معمولی الجھنوں کو سلجھ نہیں سکتی وہ تقدیر کے مسئلہ کو کساں سمجھتی ہاں جب وہ بھی اسلام قبول کر لیتی ہے تو پھر مسائل  
شرعیہ میں اس کے نزدیک بھی کوئی الجھن الجھن نہیں رہتی، پھر اس میں وہ بصیرت پیدا ہو جاتی ہے کہ جتنا اختیار اس کو مل  
چکا ہے اس کو وہ کام میں لے آنا اپنا فرض سمجھتی ہے اور تقدیر میں ہر کیا اس سے کوئی کجی نہیں کرتی وہ اس کے علم سے بالاتر ہے  
کس کو یہ خبر ہے کہ فلاں معاملہ میں ہماری تقدیر میں کیا لکھا ہے، جب یہ خبر نہیں تو پھر محسوس اختیار سے کام کیوں لیا جائے۔  
۹۶۸- حافظ ابن قیم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو یہ پسند ہے نہ بندہ اس کے اسرار و صفات کا منظر بنا ہے۔ مثلاً اس کا ہم مبارک  
سلاقی ہے تو وہ پسند کرتا ہے کہ مومن بھی قوی ہو۔ وہ جہیل ہے اس پر وہ جہاں کو بھی پسند فرماتا ہے وہ علم کو اس لیے علماء کو پسند فرماتا  
ہے، اسی طرح اس کا ہم سن اور صابر بھی ہے اس لیے وہ مجاہدین اور صابریں کو بھی پسند فرماتا ہے جو مسئلہ جہاں چاہے موضوع بحث سے  
مستقل ہو وہ یہ ہے کہ اس حدیث میں حوصلے بننے کا حکم دیا گیا ہے۔ حوصلے کے معنی یہ ہیں کہ جد و جہد کی جو طاقت بندہ میں دلچیت فرمائی  
گئی ہے اس کو اپنی معاش و معاد میں ختم کر ڈالنا لیکن یہ حوصلے کمال اسی وقت شام ہوگی جبکہ ہوا میں ہی چیزوں میں جو اس کے لیے  
نفع رساں ہیں مومن قوی وہی ہے جس میں حوصلے کا مادہ موجود ہو اور نہ ہی کسی وہ مسابقت کے لیے تیار ہے۔ وہی  
ذٰلک فلیتنافس المتنافسون۔ معاشی اور دنیاویوں پر حوصلے کرنا اتنا ہی بڑا عیب بھی ہے جو کہ یہ حوصلے ہی انسان کے اپنے

فَإِنَّ كَوْنَهُمْ مَعَمَلِ الشَّيْطَانِ . رواه مسلم

۹۶۹- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُؤْتَى بِكُمْ لِيَّ الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا قَدْ أَهْرَأْتُمْ كُمْ بِهٖ وَلَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُؤْتَى بِكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا

چاہتا ہی کے موافق ہو گیا۔ کیونکہ اس آگڑ کے کلمہ سے آئندہ ایک شیطانی عقیدہ کا دروازہ کھلتا ہے یعنی تہہ کی حاکمیت۔ (مسلم شریف)

۹۶۹- ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لوگو! اب ایسی کوئی چیز بھی باقی نہیں رہی جو تم کو جنت سے قریب کرنے اور دوزخ سے دور کرنے مگر ان سب کا میں تم کو حکم دے چکا ہوں اور اسی طرح نہ ایسی کوئی چیز رہ گئی ہے جو دوزخ سے تم کو قریب کر دے

بس کی بات نہیں ہو اس لیے یہ کم دیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں بھی مدد طلب کرنی چاہیے۔ حدیث کستی ہی جو شخص مفید اور نافع اعمال میں ہو جس میں نہیں وہ عاجز انسان کی کمال عاجز بن جانے میں نہیں ہے بلکہ کامیابی کے لیے جان توڑ کوشش کرنے میں ہوا دیر سمجھ کر کرنے میں ہرگز ہمت سے ہٹتا ہے۔ مقدر میں لکھا جا چکا ہے ہاری یہ کوشش سب اس کے لیے ہے جس میں تدبیر کرنا تو ضروری ہے مگر اس کو حاکم بنا کر نہیں بلکہ تقدیر کا حکم سمجھ کر۔ اب اگر تدبیر کا راز نہ ہوئی اور اسباب کو لینے کے بعد بھی مقصد ہاری نہ ہو سکی تو یہ کہنے لگنا اگر تم یوں کرنے تو کامیاب ہو جاتے یہ بھی درحقیقت تقدیر کو تدبیر کا حکم بنانے کے مراد ہے۔ اس لیے یہ عہدوں میں کی شان نہیں، یہ شیطان کی حرکت ہے کیونکہ اب اگر کہنے سے سونے ندامت، پشیمانی اور افسوس کے ہوتا ہی کیا ہو، جو مقدر تھا وہ تو واقع ہو ہی چکا لہذا اب اس دروازہ کو کھولنے سے نفع؟ ہاں جو جہد کے بعد بھی جب مقصد حاصل نہ ہو تو اب اس کو قضا والی کے حوالہ کر دینا یہ مومن کی شان ہے اور یہ اس کے لیے باعث تشفی و تسکین بھی ہے جس میں ظہور شرع سے قبل تہہ بہت عقلت کا نام تو ہے، اعتماد علی التقدر نہیں اور شرع کے خلاف ہونے کی صورت میں اپنی ضعف تدبیر کو یاد کرنا حاصل شیطانی ہے اور اس کو تقدیر الہی کے سپرد کر دینا یہ شان مومن ہے۔ خلاصہ یہ کہ قضا و قدر الہی جگہ میں اور کسب و اختیار اپنی جگہ اور شان مومن ہی میں ہے کہ کامیابی ہو یا ناکامیابی دونوں حالتوں میں وہ اپنی بندگی اور عہد دیت کو قائم رکھے اور اس کی صورت یہ ہے کہ اپنے معاملات کے لیے پوری جہد و جہد کرے پھر اگر نتیجہ موافق نہ آئے پھر تو اس پر اتر جائے نہیں اور اگر خلاف ہوگا تو بے سہری بھی نہ دکھائے۔ اس کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے

لَا يَكْفُرُ تَابُتًا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَصَا ۗ وَأَن تَكْفُرُوا خُورًا ۗ بَلْ كَسَبَتْ سُدَّهَا لَهَا فَيَكْفُرُوا بِمَا كَانُوا عَصَا ۗ وَأَن تَكْفُرُوا خُورًا ۗ  
بِمَا كَانُوا عَصَا ۗ وَأَن تَكْفُرُوا خُورًا ۗ (المائدہ)

یعنی تقدیر میں ہر چیز کی نوشتہ موجود ہے اس پر تم کو اس لیے اطلاع بخشی ہے کہ تم غیب سمجھ لو کہ جہاد کے لیے مقدر ہو چکا ہے وہ ضرور پہنچ کرے گا اور جو مقدر نہیں ہوا وہ کسی ہاتھ نہیں آسکتا جو کہ اللہ تعالیٰ کے علم قدیم میں ٹھہر چکا ہے جس میں دیباہی ہو کر رہے گا لہذا جب فائدہ کی چیز ہاتھ نہ لگے اس پر شکین و مضطرب نہ ہو اور جو مقدر ہے ہاتھ لگ جائے اس پر اگر ڈر اور اتراؤ نہیں، بلکہ مصیبت و ناکامی میں ہمدرد و تسلیم اور اخلاقت و کامیابی میں شاد و شکر سے کام لو۔

۹۶۹- اس حدیث میں عالم غیب کے چند مہم اسباق کی تعلیم دی گئی ہے۔ پہلا یہ ہے کہ انسان کو یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ وہ مرنے کے بعد دوزخ جنت یا دوزخ میں پہنچ جاتا ہے بلکہ اپنے عملی مساعی کے لحاظ سے سمجھی وہ اس طرف قریب ہو جاتا ہے جسے اس طرف پس زندگی کیا ہو وہ دوزخ و جنت کی مسافت کا نام ہے جتنا وہ ختم ہوتی ہے اتنا ہی وہ ایک طرف کا راستہ طے کر لیتا ہے ہر چند کہ اصل عار و ہار تو خاتم ہی پر ہدیا گیا ہے، لیکن ایک مومن قانت کو اپنے اوقات و اعمال کا صحیح ہر وقت لازم ہے کہ وہ اپنی عمر میں گفتا کس طرف قریب ہو رہا ہے، جتنا وہ جس طرف بھی قریب ہو گیا بظاہر امید ہی ہوتی ہے کہ بقیہ عمر میں بھی وہ اسی سمت کی

وَيَأْتِيكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدَّ هَيْبَتَكُمْ عَنْهُ وَأَنَّ الرُّوحَ الْأَمِينِ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ مَرْفَعِ الْقَدَمِينَ نَفَثَتْ  
 رِجْلِي رِوَعِي إِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكِيلَ رِزْقَهَا إِلَّا قَاتَلَهَا اللَّهُ وَأَجْلُوا فِي الطَّلَبِ وَلَا يَهْلِكْ كُمْ  
 إِلَّا سَبْطَاءُ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعَاصِي اللَّهِ فَإِنَّهُ لَا يُؤَدِّرُكُمْ مَا عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِطَاعَتِهِ . رواه ابن  
 شرح السنّة والبيهقي في شعب الایمان -

اور جنت سے دور کر میں تم کو اس سے بھی روک چکا ہوں اور حضرت جبرئیل (علیہ السلام) نے ابھی میرے  
 قلب میں یہ بات ڈالی ہے کہ جب تک کوئی شخص اپنا مقدر رزق پورا نہیں کر لیتا وہ ہرگز مر نہیں سکتا۔  
 دیکھو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور رزق حاصل کرنے میں صاف تھوڑے طریقے اختیار کرو، ایسا نہ ہو کہ  
 رزق کی ذرا سی تاخیر تم کو خدا تعالیٰ کی نافرمانی پر آمادہ کر دے، کیونکہ تمہارا رزق خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہے  
 اور جو چیز اس کے قبضہ میں ہو وہ صرف اس کی فرمانبرداری ہی کر کے حاصل کی جا سکتی ہے۔

(شرح السنّة - شعب الایمان)

بیتہ مسافت طر کر گیا لہذا زندگی کا ہر قدم بہت چھونک چھونک کر رکھنے کی ضرورت ہو گئی جبکہ سے قریب ہو کر پھر وقت دور  
 ہو جانا بڑا مشکل کام ہے۔ اس لیے عموماً جس حالت میں بھی عمر گزرتی ہو اسی پر خاتمہ بھی ہو جاتا ہے گو کبھی کبھی اس کے  
 خلاف بھی پیش آجاتا ہے۔

دوسری بات اہم یہ ہے کہ انسان عیث لسی چیز کے پیچھے لگا رہتا ہو جو خدا اس کے پیچھے لگی ہوئی ہو یعنی رزق انسانی  
 مقدمات میں جہاں اور باتیں لکھی جاتی ہیں اس کے مقدر کا رزق بھی لکھا جاتا ہے، پھر کہیے ممکن ہے کہ اس کو پورا کیے بغیر وہ سفر  
 آخرت کر سکے۔ تیسری بات اہم یہ ہے کہ انسان رزق کی ہوس میں یہ سمجھ بیٹتا ہے کہ حلال ذریعے سے رزق تنہا حاصل ہوتا ہے،  
 اور حرام ذرائع سے زیادہ اس لیے حرام ذرائع اختیار کر لیتا ہے، حدیث اس کو سمجھاتی ہے کہ تمام مخلوق کا رزق رزاق کے  
 پاس ہے۔ جب یہ ہے تو پھر جس کے ہاتھ میں رزق ہو تم اس کی مخالفت کو کیسے رزق کا ذریعہ سمجھ لیتے ہو۔ حرام یہاں  
 کسب حلال پر اتنا ہی زور دیا گیا ہے جتنا کہ تقویٰ کی تفصیل پر۔ حلال کے بائیں میں حدود حد تک اور حرام سے بچنے کے یہ قواعد  
 کو یاد رکھنا اسلامی معیشت کے لیے سہل ترین نسخہ ہے۔

# الانبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام

## فصل الاحاديث والثابت

حضرات انبياء عليهم السلام کی مقدس ہستیوں کا مختصر ذکر و احادیث اور تالیف کی روشنی میں

اس مقدس گروہ کے تذکرے سے قبل مناسب معلوم ہونا چاہیے کہ پہلے آپ کے سامنے نبوت اور رسالت کے متعلق قدیم عقلا کے خیالات کا خلاصہ پیش کر دیا جائے تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ اس مسئلہ میں جو قیاس آرائیاں جمع کی جا رہی ہیں یہ نیا قدیم کے وہی فرسودہ خیالات ہیں کوئی جدید تحقیق نہیں ہے۔

متاخرین علماء میں سے حافظ ابن تیمیہ نے اس مسئلہ پر مہذب بحثیں کی ہیں ان کی دیگر تصانیف کے سوا شرح عقیدۃ الایمان اور الجواب الصحیح میں بھی اس پر کافی بحث ہے اور کتاب النبوت تو اس موضوع پر ان کی ایک مستقل تصنیف ہے۔ دیکھتے ہیں کہ قدیم عقلا میں سے ارسطو اور اس کے تبیین تو انبیاء علیہم السلام کی تالیف سے کچھ آشنائی نہیں رکھتے تھے اس لیے ان کے یہاں تو نبوت اور رسالت کا کوئی تذکرہ ہی نہیں ملتا، البتہ فارابی نے اس پر کچھ بحث کی ہے پھر ابن سینا نے اگر اس کی مزید تشریح و تفصیل کی ہے اس کے نزدیک نبی کے تین خالص ہوتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کا مقام | (۱) نبی وہ ہوتا ہے جس کی قوت عقلی اتنی کامل ہو کہ کسی سے سیکھے بغیر اس کو خود بخود معلوم  
ہو سکا اور اس کی نظریں حاصل ہو جائے، اس کا نام اس نے قوت قدسیہ رکھا ہے۔

(۲) نبی اپنے علم کے مطابق خود اپنے نفس میں کچھ نورانی صورتیں دیکھتا ہے اور مختلف نوع کی آوازیں بھی سنتا ہے مگر خارج میں اس کا کوئی وجود نہیں ہوتا۔ مثلاً اسی طرح جس طرح کہ عام انسان خواب کی حالت میں مختلف صورتیں مشاہدہ کرتے اور مختلف آوازیں سنتے ہیں مگر یہاں بھی خارج میں ان کا کوئی وجود نہیں ہوتا۔ گویا وہ محسوس ہی ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ خارجی عالم میں ہو رہا ہے، جیسا کہ خواب دیکھنے والا محسوس ہی ہوتا ہے۔

مرثات اور مسومات کے متعلق عقیدہ یہی رکھتا ہے کہ یہ سب کچھ وہ خارجی عالم میں دیکھ رہا ہے۔ ابن سینا کے نزدیک اسی مجموع صوت کا نام کلام شہر ہے۔ والعیاذ باللہ۔ خلاصہ کہ ابن سینا کے نزدیک نبی کے بصیرت مسومات کی حقیقت وہ شہری جو عالم دیکھتا ہے بصیرت و مسومات کی ہوتی ہے نہ وہ بالکل بے حقیقت ہیں نہ یہ حقیقت ہیں۔ مگر خارجی عالم میں دونوں کا کوئی وجود نہیں ہوتا (والعیاذ باللہ)



(۳) نبی کو عالم کے مادہ میں تصرف کرنے کی فطری طاقت حاصل ہوتی ہے اور اس فطری طاقت سے ہی وہ عجیب عجیب افعال کی قدرت رکھتا ہے۔ اسی کا نام معجزہ ہے۔ فلاسفہ کے نزدیک اس مادی عالم میں جو کچھ بھی ہو رہا ہے یہ سب انسانی قوت نفسیہ یا قوت طبعیہ یا عقل فعال کا فیض ہے۔ شیاطین اور فرشتوں کی یہ جماعت قائل ہی نہ تھی کہ عالم کے تصرفات کو ان کی طرف منسوب کر سکتی۔ ہنود اور کٹرک شیاطین و جنات کے قائل تھے، ان کے نزدیک یہ تصرفات جنات کے تصرفات تھے۔

فلاسفہ کے نزدیک جب ان کے نزدیک نبوت، کلام اللہ، معجزہ اور فرشتے کی حقیقت یہ ٹھہری تو ظاہر ہے کہ یہ نبوت کیوں کہی جائے گی۔ تمام امور کسب انسانی اور ریاضت سے بھی حاصل ہونا ممکن ہیں، اس لیے ان کے نزدیک نبوت و رسالت بھی دیگر صنعتوں کی طرح کسی چیز تھی۔ سہروردی مقتول اور ابن سبعین اسی جدوجہد میں مصروف تھے کہ ان کو نبوت کا مقام حاصل ہو جائے۔ اسی لیے ان فلاسفہ کے نزدیک ایک فلسفی کو نبی پر فوقیت حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ فلسفی کی نظر نسبت نبی کے پھر پر از حقیقت ہوتی ہے۔ (والیاء زبائد)

اسلامی الفاظ و اصطلاحات کا مرث استعمال کرنا کافی نہیں جب تک نبوت کے متعلق فلاسفہ کی اصل تحقیق تو یہ تھی لیکن جب اگر ان کی اس حقیقت کا احراز بھی نہ ہو جو اسلام نے بیان کی ہے اسلامی دور میں فلاسفہ کو انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات

پہنچیں تو انہوں نے ان کے اور فلاسفہ قدیم کے علوم کے مابین پیوند لگانا چاہا اور اسلامی اصطلاحات یعنی نبوت، فرشتہ، قیامت، جنت اور دوزخ وغیرہ کو اپنے تراشیدہ معنوں میں استعمال کرنا شروع کر دیا۔ اب جس کو اس حقیقت کا تئبہ نہ ہوا وہ تو اس غلط فہمی کا شکار ہو گیا کہ شاید یہ جماعت بھی ان سب امور کی قائل تھی۔ جن کے انبیاء علیہم السلام قائل تھے۔ مثلاً جب انہوں نے ابن سینا کے کلام میں نبوت، معجزہ وغیرہ کے الفاظ دیکھے تو یہ خیال قائم کر لیا کہ شاید ابن سینا بھی ان سب امور کا قائل تھا لیکن جب دیکھا جاتا ہے کہ ان الفاظ کی حقیقت اس کے نزدیک وہ نہیں جو انہیاء علیہم السلام کے نزدیک تھی تو پھر محض ان الفاظ کے استعمال کر لینے سے اس کو اسلامی تعلیمات کا حامل کیسے قرار دیا جاسکتا ہے۔ جب تک کہ یہ بھی ثابت نہ کر دیا جاتا کہ ان الفاظ کی حقیقتیں بھی اس کے نزدیک وہی تھیں جو ادیان سماویہ کے نزدیک مسلم تھیں۔

لہ ظاہر تہمت اور نذول صحیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے الفاظ ہمیشہ سے امت مسلمہ میں تو اترتے ساتھ ساتھ استعمال ہوتے چلے آئے ہیں لیکن ہمیشہ ان کا ہی ایک مفہوم سمجھا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بغض نفیس خدا آسمان سے اپنے اسی جسم عفری کے ساتھ تشریف لائے والے ہیں اور کبھی اس کا یہ مفہوم نہیں سمجھا گیا کہ ان کا کوئی معنوی نظیر یا مشابہت نفس اسی امت میں سے پیدا ہوگا۔ اسی طرح ختم نبوت کا مفہوم بھی صرف یہی سمجھا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب کسی جدید نبوت کا کوئی امکان نہیں ہے، خواہ وہ کسی قسم اور کسی مرتبہ کی کیوں نہ ہو، قطعی ہو یا بروزی اور صفحہ تاریخ نے بھی ہمیشہ اسی کی تائید کی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سے لے کر آج تک جب کبھی کسی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے تو آپ نے اور آپ کے بعد ہمیشہ امت مسلمہ نے اس کو کاذب اور دجالین کی فرست میں شمار کیا ہے جیسا کہ سید کذاب اور سوڈنی (بابی) برصغیر ۱۱

اب آپ ہی انصاف فرمیں کہ ہمارے دوسرے عقلا نبوت کے متعلق اس سے زیادہ اور کیا کہیں؟ یہاں ابن سینا اور اس کے ہمنواؤں کی کل کائنات تو یہ تھی اب آپ ذرا علوم نبوت سے روشن دماغوں کی بات بھی سنیے

حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ اگر تم نبی اور اس کے خواص ماننا چاہتے ہو تو یوں سمجھو کہ حیات انسانی کے نظم و نسق کے لیے جن جن صلاحیتوں کی ضرورت ہوتی ہے وہ بیک وقت نبی کی ذات میں تمام انسانوں سے بڑھ کر پیدا فرمائی جاتی ہیں

وہ ایک بادشاہ کی طرح ہوتا ہے جس کے نفس ناطقہ کی قوت ماطلہ اور قوت عاملہ کے سایہ کے نیچے اہل قلم ہی، بڑے بڑے جرنیل اور سیاست دان بھی، کاشتکار اور تاجر بھی غرض تمام عالم اپنی اپنی زندگی کے مطابق تربیت حاصل کرتا ہے اور ہر شعبہ کا نظام اس کے اقوال و افعال کے دم سے قائم رہتا ہے۔ وہ اسی کے ساتھ ایک حکیم بھی ہوتا ہے جو علم اخلاق و تدبیر منزل اور سیاست مدن کا ماہر ہو، وہ حکیم نہیں جو صرف ان علوم کے الفاظ سے آشنا ہو بلکہ وہ حکیم جس کی یہ تمام صفات طبیعت ثانیہ بن چکی ہوں حتیٰ کہ اس کے حرکات و سکنات سے یہ علوم ٹپکتے نظر آ رہے ہوں۔ وہ ایک مرشد کامل بھی ہوتا ہے جو جماعت صوفیاء میں مصدر کلمات و حقائق بنا ہو اور اطاعات و عبادات کے ان تمام طریقوں سے آگاہ ہو جو تہذیب نفس کے لیے ضروری ہیں اور ان علوم حقہ کا ماہر ہو جن سے کائناتوں پر عالم ملک و ملکوت کے اسرار نہیں روشن ہوتے ہیں اور اسی طرح اعمال و احوال اور اذکار و رسانی کے علیحدہ علیحدہ تمام خواص سے بھی پورا پورا آشنا ہو۔ وہ جس طرح کہ آسمانوں پر حضرت جبریل علیہ السلام تدبیر الہی کا جار اور علوم الہی اخذ کرتے ہیں واسطہ ہیں اسی طرح انسانوں میں ان تمام صفات جبریلیہ کا ایک بھی ہو حتیٰ کہ لا یصون اللہ ما امرہم ویفعلون مایؤمرہن یعنی فرشتے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے اس بات میں جس کا وہ ان کو حکم دیتا ہے اور وہی کام کرتے ہیں جو ان کو حکم ہوتا ہے، اس کی شان میں چکی ہو اور اس

(بقیہ صفحہ ۱۱۲ کی تاریخ سے ظاہر ہے۔ اور لگانے کے دستور کے مطابق کبھی کسی قبیل جماعت نے اس کی تصدیق کی بھی ہو تو ہمیشہ تاہم نے اس کو مسلمانوں کی عام جماعت سے علیحدہ شمار کیا ہے اور اس جماعت کا ہمیشہ ایک بڑا بڑا لقب کے ساتھ علیحدہ ذکر کیا ہے۔ اس لیے اگر کوئی جماعت صرف نزول مسیح علیہ السلام اور ختم نبوت کا لفظ تو استعمال کرتی ہو مگر ان الفاظ سے نہیں جن میں کہ عام مسلمان ان کو استعمال کرتے چلے آئے ہیں تو محض ان الفاظ کے استعمال کر لینے سے اس کو عام مسلمانوں کی جماعت میں کیسے شمار کیا جاسکتا ہے جیسا کہ صرف جنت و دوزخ، نبوت اور معجزات کے الفاظ استعمال کرنے والے مسلمانوں کو صرف ان الفاظ کے استعمال کرنے سے مسلمانوں کے عقائد سے متفق نہیں سمجھا جاسکتا جب تک کہ یہ ثابت نہ ہو جائے کہ وہ ان الفاظ کا استعمال ان ہی معنی میں کرتے ہیں جن میں کہ عام مسلمان ان کو استعمال کرتے چلے آئے ہیں۔ کیا نصاریٰ اور ہندو بھی توحید کا اقرار نہیں کرتے، مگر کیا صرف لفظ توحید کے استعمال کر لینے سے ان کو اسلامی توحید کا مستعد کہا جاسکتا ہے اس لیے اس بحث کو پیش نظر رکھنا چاہیے۔ خلاصہ یہ کہ ایمان و اسلام کے لیے یہ ضروری ہے کہ ان حقائق کو پہنانے میں مسلمانوں میں ماننا جائے جن میں کہ وہ ہمیشہ مسلمانوں میں مسلم ہے ہیں، صرف اسی الفاظ کی نقالی ہے سود بڑی۔

طرح اس کی فطرت کو عالم بالا سے وہ مناسبت حاصل ہو کہ علوم النبیہ اور یقین و اطمینان کی نعمت اس کے قلب و قالب پر سہ رہی ہو اور اس کے یہ سب کمالات اس میں فطری ہوں کسی علم اور درس گاہ کے زمین منت نہ ہوں نبی کے ان علوم، اس کی حکمت، اس کے تزکیہ اور اس کے اس نظامی لیاقت کی طرف جس سے کہ وہ ان صفات کے اثرات خدا تعالیٰ کی مخلوق میں پھیلاتا ہے، ذیل کی آیت میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔

هو الذی بعث فی الاممین رسولاً  
 منهم یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم  
 وعلیہم الکتب والحکمۃ وان کانوا  
 من قبل لفی ضلال مبین۔ (جمہ) اس سچے وہ کھل گراہی میں بتلائے۔

اب آپ آیت بالا کی روشنی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ کا ایک ورق ملاحظہ فرمائیے تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ یہ اہم خدمت امیوں میں کس حکمت سے شروع کی گئی اور کس تدبیر و تدبیر سے پائیے تکمیل کو پہنچی جس دور میں آپ تشریف لائے اس وقت ضلالت و ظلمت کی حالت کیا تھی؟ عبادت میں شرک کرنا ان کا دین بن چکا تھا، قیامت کا وہ انکار کرتے تھے اور ملت حنیفیہ کی صورت انہوں نے بالکل مسخ کر ڈالی تھی پھر آپ نے تشریف لاکر کیا کیا؟ عبادت میں سے شرک کی رسم مٹا دی، قیامت کا وجود ثابت کیا اور ملت حنیفیہ کو تقریباً سے پاک کر کے پھر سر لو اس کو اصل بنیادوں پر راست فرمادیا۔ اس پر جب عرب کے عوام و خواص نے آپ کی مخالفت کی تو آخر کار جہاد کی طاقت سے اس کو دبا دیا چھوٹی چھوٹی بے سر و سامان جماعت کو لے کر جہاد شروع کیا قابو کیا، مگر تائید ربانی سے فتح و کامرانی آپ کے حصہ میں آئی اور شکست و ہزیمت کفار کا حصہ رہا۔ اور ان میں ایسے علوم کے دیا بہادیے جن سے کہ وہ اس سے قبل قطعاً آشنا تھے یعنی علم قرآن، علم ایمان یعنی ارکان پنجگانہ اسلام وغیرہ۔ علم معاد یعنی احوال برزخ و شرو و نشرو و جنات و دوزخ علم احسان جس کو آج کی اصطلاح میں حقیقت اور معرفت کہا جاتا ہے۔ علم شرائع و تدبیر منزل و ریاست مدن و طریق معاش، علم اخلاق، علم طب، علم فن یعنی آئندہ واقعات و حوادث کے متعلق خبریں، علم فضائل اعمال، علم مناقب پھران علوم کو اس خوبی سے مشروح بیان کیا کہ تھوڑی سی مدت میں قوم کی قوم کا وہ طبعی مذاق بن گئے اور خود و کلاں، ذکی و غبی میں کوئی ایسا نہ رہا جس کے دل و دماغ میں وہ نقش کا مجوز بن گئے جیسی کہ جو آپ کی اجنت سے قبل صحرا نشین بدو تھے وہ اب مغربیوں با نگا و صحیرت اور دنیا کے حکمران نظر آنے لگے۔ نہرت جیسی نعمت کی حقیقت اور اس کی برکات کا اسی سے کچھ اندازہ کر لیتا

چاہیے۔ (قرآنی معنیوں میں ۱۲۲۰)

میں کتاہوں کہ اسلامی دور کے اس آخری فلسفی نے جو کچھ اپنی علمی زبان اور اصطلاحی الفاظ میں بیان بیان

فرمایا ہے اگر اس کا لقب لہاب فنی اصلاحات کی قید و بند سے آزاد ہو کر انتہائی سادگی اور مؤثر اخلافا میں گپ دیکھا جانتے ہیں تو وہ تقریر پڑھ لیجیے جو حضرت جعفر طیار (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے شاہ حبشہ کے سامنے فرمائی تھی انہوں نے بڑی خوبی کے ساتھ نبوت کے ان تمام خواص کی طرف اشارہ فرمایا ہے جس کی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنے مذکورہ بالا بیان میں فرمائی ہے۔

تعلیمات نبوت کے متعلق ایک حقیقت یہ ہے کہ انبیاءِ علیہم السلام اور ان کی تعلیمات کے متعلق کچھ فہموں کو ہمیشہ سے غلط فہمی اور اس کا ازالہ یہ ملاحظہ رہا ہے کہ ان کا تعلق صرف ایک ایسی غیر محسوس حیات کے ساتھ والہ ہے جتنا

ہو جس کے وجود میں بھی مادی عقول بہت سے شکوک و شبہات رکھتی ہیں۔ ان کے نزدیک گویا مذہبی تعلیمات کا تعلق اگر ہے تو صرف قبر حشر و نقار اور بعد الموت زندگی کے مسائل کی حد تک ہے ذہنی نظم و نیت کے ساتھ اس کا کوئی محکمہ ثابت نہیں۔ اِدھر عالمِ غیب اور اس کے علوم سے چونکہ مادی عقول بالکل غالی ہوتی ہیں اس لیے وہ انبیاءِ علیہم السلام اور ان کی تعلیمات کے لیے کوئی بلند مقام تجویز کرنے سے قاصر رہتی ہیں لیکن دوسری طرف مذہب کا رشتہ اس پران کو مجبور کرتا ہے کہ ان کی برتری کو چاروں طرف تسلیم کیا جائے اس کشمکش کی وجہ سے ان کی ایسی توصیحات کرنی پڑتی ہیں کہ انبیاءِ علیہم السلام کی صداقت و امانت اور فہم و دانائی بھی اپنی جگہ مسلم رہے اور پھر مادی عقول کو ان کی کوئی خاص فوقیت بھی تسلیم کرنی پڑے۔

اس لیے اسلامی دعوہ کے فلاسفے تو ان کی قوت عقلیہ اور قوت عملیہ کی برتری کا اعتراف کر کے سمجھ لیا کہ بس اتنی بات سے انہوں نے مقام نبوت کا حق ادا کر دیا مگر اسی کے ساتھ ان کے مسلموں کی حیثیت ایک خواہید شخص کے منامات کی برابر قرار دے کر ان کو ایسا بے وقوت بنا یا کہ حقیقت کی دنیا میں وہ ازاو ل تا آخر یعنی بن کر رہ گئیں۔ والیاءِ اذاب اللہ۔

تعب یہ کہ انبیاءِ علیہم السلام کی قوت عقلیہ اور عملیہ کی عام برتری تسلیم کرنے کے بعد ان کے مدد نکات کی حقیقت اتنی بے حقیقت نہاد یا کسی عقل اور کیا فلسفہ کی بات ہے۔ اگر آج بھی حیثیت ڈارون ہٹلر اور لینن کے علوم کی قرار دیدی جائے تو شاید اس شخص کو غمخوار کو اس سمجھا جائے، حالانکہ اگر ان کے فلسفوں پر غور کیا جائے تو وہ بھی ابتداء میں نامعقول بات ہی سمجھے جاتے تھے۔ ہٹلر کی ساحراؤں کے شرمہ سازیاں، لینن کی اشتراکیت اور مذہب کشی اور ڈارون کا فلسفہ ارتقاء بھلا کس شخص کے ذہن میں آنے والی باتیں تھیں لیکن کیا کچھ عرصہ بعد ہی پھر وہی ایک دنیا کا دین و مذہب نہیں بن گئیں؟ اسی طرح انبیاءِ علیہم السلام کی تعلیمات کو آج پھر اس سے نا آشنا دماغوں کو بیدار عقل نظر آرہی ہیں، مگر کیا عہدِ ماضی کے عقلا نے اس کی معقولیت کا اعتراف نہیں کیا اور کیا آج بھی مذہبی دنیا کا بڑا حقتہ اس کا اعتراف نہیں کرتا۔ اگر آپ

ان کے لئے ہوتے آئین پر کسی نظر ڈالیں تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ اس میں ملوکیت سے لے کر دنیا کے ادنیٰ  
 کو ادنیٰ معاملات کے متعلق پوری پوری ہدایات موجود ہیں اس میں صرف عقائد و عبادات کا باب نہیں بلکہ بیع و  
 شراہ، ہبہ و عاریہ، رہن و شفعہ، نکاح و طلاق، وصیت و وراثت وغرضکہ جملہ معاملات و تغزبات حتیٰ کہ صلح و  
 جنگ کے قوانین بھی پوری روشنی کے ساتھ موجود ہیں۔ اس میں تہذیب اسما و اور تہذیب الفاظ کے ابواب  
 تک بھی ہیں۔ غرض کھلنے پینے، سونے جانے اور مہینے بولنے جیسی معمولی اشیاء کے متعلق بھی تمام اہم ہدایات ملتی  
 ہیں۔ ایک مرتبہ منافقوں نے طعن کے طریق پر کہا کہ تمہارا نبی تم کو سب ہی باتیں سکھاتا ہے حتیٰ کہ پیشاب پانا  
 کا طریقہ بھی۔ اس پر صحابہ نے کیا اچھا جواب دیا ہے۔ جی ہاں، وہ ہیں ان جیسی معمولی باتوں کے متعلق بھی ہدایات  
 دیتے ہیں مگر سونے کو معلوم ہو جائیگا کہ وہ کتنی عمیق اور ضروری ہوتی ہیں یہاں آپ کی ہدایت یہ ہے کہ اس حالت  
 میں قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھو، اپنی خسرگاہ کو دایاں ہاتھ نہ لگاؤ اور تین بار سے کم ڈھیلے کا استعمال ذکر وغیرہ  
 اگر ہم اس کی شرح کریں تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ حیات انسانی کے ہر شعبے کے متعلق اسلامی آئین میں کتنی  
 مکمل اور کتنی ضروری ہدایات موجود ہیں۔ حدیث و تفسیر اور فقہ کا مطبوع ذخیرو کچ کتب خالوں کی شکل میں  
 آپ کے سامنے ہے بلکہ اس کا کچھ حصہ دوسری زبانوں میں بھی منتقل ہو چکا ہے۔ اگر علی لحاظ سے دیکھنا ہو تو قرآن  
 شریف اٹھا کر پڑھیجیے، آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ ملوک دنیا کے ساتھ انبیاء علیہم السلام کی بحث و نظر اور جنگی محرکوں  
 کی سرگرمیوں کا نقشہ کیا تھا یعنی کیا وہ صرف ایک معلم کی حیثیت رکھتے تھے یا عمل کے ہر میدان میں سب سے پیش  
 پیش اٹھتے تھے۔ صحیح حدیثوں میں تو کج کل کی اصطلاح کا لفظ سیاست بھی انبیاء علیہم السلام کی شان میں موجود ہے  
 کانت بنو اسرائیل صومہم الانبیاء یعنی بنی اسرائیل کی سیاست اور نظم و نسق کے جدید گیرے انبیاء علیہم  
 السلام چلایا کرتے تھے۔ میں چونکہ خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں اس لیے میری امت کا نظم و  
 نسق خلفاء کے حوالہ ہو گیا ہے۔ (دیکھو ترجمان اسناد ص ۱)

ان واضح حقائق کے ہوتے ہوئے اس بے وجہ غلط فہمی کا کوئی موقعہ تو نہ تھا کہ نبوت کا رشتہ مادی دنیا  
 کے ساتھ کچھ نہیں ہوتا اور انبیاء علیہم السلام صرف ایک خیالی عالم کے مالک ہوتے ہیں۔ والیاء ذاب اللہ حضرت  
 شاہ ولی اللہ کے مذکورہ بالا بیان میں بڑی خوبی کے ساتھ اس خیال کی تردید کر دی گئی ہے۔ انہوں نے قرآن  
 کریم سے انبیاء علیہم السلام کی ان صفات پر روشنی ڈالی ہے جن کے انبیاء علیہم السلام حامل ہوتے ہیں، اور تالیف  
 سے یہ ثابت کیا ہے کہ حقیقت کی دنیا میں ان صفات کے اثرات کیا شکل چکے ہیں ہم چاہتے ہیں کہ اس مضمون کی  
 ذرا تفصیل کر دیں تاکہ پورے طور پر اس غلط فہمی کا ازالہ ہو جائے اور انبیاء علیہم السلام کا صحیح صحیح تعارف  
 ہو جائے۔

نبوت کے امکان ٹٹانہ حضرت شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں کہ ذمیوی انسان توحیات انسانی کے صرف ایک ایک شعبہ کی مزید تشریح کی پدایت کرتے ہیں اور وہ بھی نا تمام اور اہمیا و عظیم السلام انسانی زندگی کے ہر پر شعبہ کے متعلق ہدایات فرماتے ہیں اور وہ بھی اتنا اور درجہ مکمل گویا عالم کو اپنے نظام کے لیے جن مختلف قابلیتوں کے مختلف انسانوں کی ضرورت ہوتی ہے وہ تمام قابلیتیں بیک وقت اعلیٰ سے اعلیٰ طریق پر تنہا ایک نبی میں موجود ہوتی ہیں یہاں سے پہلے بادشاہی اور ملوکیت کی صفت کو لے لیجیے اور اسی صفت میں شاہان دنیا کے ساتھ اس مقدس گروہ کا مقابلہ کریجیے۔

پہلے یہ بات ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ جس طرح کہ ہر چیز کے لیے اس کی ایک صورت ہوتی ہے اور ایک حقیقت، مثلاً انسان اس کی ایک خاص صورت ہے اور اسی طرح انسانیت کی چند مخصوص صفات بھی ہیں جو اس کی حقیقت کہلاتی ہیں۔ مکمل انسان

وہ ہے جو ان دونوں کا جامع ہو۔ صورت بھی انسان کی رکھتا ہے اور خواص و صفات بھی اسی کی رکھتا ہے۔ ہندو میں صرف انسان کی سی صورت تو ہے مگر چونکہ وہ انسانی صفات سے بالکل محرومی ہے اس لیے کوئی اس کو انسان نہیں کہتا۔ اسی طرح اگر کسی انسان میں ہیکل انسانی تو ہے مگر انسانیت کی صفات ناقص ہوں تو فوراً اس کی انسانیت پر نقصان کا حکم لگا دیا جاتا ہے۔ ایک بیوقوف کو آپ گدھا اور لڑاکو شخص کو بھیڑیا کہتے ہیں۔ کیوں؟ صرف اس لیے کہ اس کی صورت گوانسان کی نظر آتی ہے مگر اس میں کسی ایک انسانی صفت کی کمی ہوتی ہے۔ اسی کے ساتھ جب آپ خود کر بیٹھے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ اصل اعتبار صورت کا نہیں بلکہ حقیقت کا ہے اگر کسی کی حقیقت انسان کی ہے، پھر اس کی صورت میں خواہ کتنا ہی نقص کیوں نظر آئے مگر اس کا شمار انسانوں ہی کے زمرہ میں رہتا ہے، لیکن اس کے برعکس اگر کسی میں انسان کی حقیقت ہی نہ ہو تو صرف اس کی صورت کے انسانی صورت ہونے سے کوئی اس کو انسانوں میں شمار نہیں کرتا۔ اس سے یہ ثابت ہو گا کہ اصل اعتبار حقیقت کا ہے۔ ان مکمل انسان وہی کہا جائیگا جس میں صورت اور سیرت دونوں جمع ہوں۔ اس فرق کو کسی شاعر نے کیا اچھے انداز میں ادا کیا ہے، وہ کہتا ہے :-

نالہ من صورتے گرفت بلعسل بافتند      لختکے دل بیک جامع شد گل ساختند

یعنی دنیا جس کو بلبل شوریدہ کہتی ہے اس کی حقیقت کیلئے! میرا نالہ و فغاں قدرت نے اس حقیقت کو بلبل کی صورت عطا کر دی ہے۔ اسی طرح جس کو دنیا گل کہتی ہے اس کی حقیقت کیا ہے! میرے پارہے گلے قدرت نے انہی کو گل کی صورت پہنادی ہے۔

ملوکیت کی صورت اور اس کی حقیقت | اسی طرح آپ بادشاہی کو بھی سمجھ لیجیے اس کی بھی ایک صورت ہے اور ایک حقیقت

اس کی حیثیت پر زور فرمائیے تو یہ صفات ہیں۔

معاشرتی، معاشرتی، تمدنی انتظامات ملک کی اندرونی و بیرونی حفاظت، رعایا کی تعلیم و تربیت کے پہلے نظم و نسق کی پوری استعداد و قابلیت، اولوالعزمی، بہادری و فیاضی، عدل و انصاف، دلسوزی و ہمدردی اور عام اخلاق کی برتری اور ان صفات کے ساتھ اُس کے نمایاں اوصاف یہ بھی ہیں مثلاً طبعی سخوت و تکبر، تعیش و تلذذ اور نرم و سلف و غیرہ۔ اس کی ظاہری صورت دیکھیے تو یہ ہے۔ جاہ و جلال، شان و شوکت، تخت و تاج، دولت و مغزاً فرج و لشکر، محل و قلعہ، مادہ و دہش۔ یعنی انعام میں تہذیب و اسرار اور انتقام میں ظلم و تعدی وغیرہ پس اگر ایک انسان تاج و تخت کا تو مالک ہو مگر ملکیت کے معنوی اوصاف میں کوراہو تو دنیا اس کا بادشاہ نہیں کہتی وہ صرف صورت کا بادشاہ ہے حقیقت میں وہ ایک تراق، لئیر اور فرس پرورد انسان سمجھا جاتا ہے اسی طرح اگر کسی میں یہ اوصاف مذکورہ تو ہوں مگر وہ تخت و تاج کا مالک نہ ہو تو دنیا اس کو بھی بادشاہ نہیں کہتی مگر ان دونوں میں جو صورت ملکیت کا مالک ہوتا ہے وہ اپنی درخشش میں بھی بادشاہ کہلاتا ہے، اس کی حکومت جموں سے تجاوز کر کے مخلوق کی جانوں تک ہوتی ہے۔ اس کے بظان جو صورت ظاہری صورت ملکیت رکھتا ہے اس کی حکومت صرف جموں تک محدود رہتی ہے، لوگوں کے قلوب اس پر لعنت کرتے ہیں اور عزت کی بجائے اس کو ذلیل ترین انسان شمار کرتے ہیں۔

ملکیت نسبت کی صورت و حقیقت اب اس معیار سے آپ انبیاء علیہم السلام کو دیکھیں اور صرف اعتقاد کی روشنی میں نہیں بلکہ تاریخ اور واقعات کی روشنی میں تو آپ کو معلوم ہو گا کہ وہ بہترین صفات ملکیت کے حامل ہوتے ہیں اور اسی طرح ان میں ملکیت کی صحیح صورت بھی موجود ہوتی ہے۔ دیکھیے جب دنیا میں وہ آتے ہیں تو اس وقت دنیا کے عام اخلاق، ان کا عام تمدن ان کی زندگی کا عام نظم و نسق، ان کی عام تعلیم و تربیت کا عالم کیا ہوتا ہے! راج عالم قدس سے اُن کا تعلق تو اس جگہ ہم اس کا تذکرہ ہی نہیں کرتے۔ پہلے یہاں اس پر نظر کیجیے کہ جب اس حامل میں رسول آئیں تو عقلاً رسولوں کو کون صفات کا ہونا چاہیے۔ پھر یہ دیکھیے کہ وہ ہوتے ہیں کون صفات کے۔ اسی کے ساتھ اس پر بھی نظر کیجیے کہ یہ صفات ان میں کبسی اور تعلیم کا ثمر ہوتی ہیں یا بعض فطری اور قدرتی، پھر وہ بھی کس اعلیٰ درجہ کی ہوتی ہیں۔ ان کی اولوالعزمی اور فیاضی ان کا عدل و انصاف اور ان کی عام ہمدردی کی نوعیت کیا ہوتی ہے؟ وہ صدق و امانت میں کیا مقام رکھتے ہیں، اُن کا کیر کر کیا ہوتا ہے؟ اگر یہ تمام صفات ان میں بادشاہوں بلکہ شہنشاہوں جیسی موجود نظر آتی ہیں تو عدل و انصاف کی روشنی میں آپ کو یہ حکم لگانا ہو گا کہ وہ یقیناً بادشاہ سیرت ہوتے ہیں۔ اب اگر اس کے ساتھ ان میں بادشاہی کی صورت بھی موجود ہو تو پھر ان کے کمال بادشاہ ہونے میں کسی کو شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ اس معیار پر ہم سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنا چاہتے

ہیں تو ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ طو کیت اور بادشاہی کے جتنے اوصاف حمیدہ عقل تصور کر سکتی ہو وہ سب آپ کی ذات ستودہ  
 صفات میں اعلیٰ مرتبہ کے مجمع تھے۔ عرب کے بگڑے ہوئے نظام میں آپ تشریف لائے جہاں تعلیم کا دور دورہ رنگ پتہ  
 نہ تھا، قوم اتنی درشت اور خلیجوں کی اتہا نہیں، عادات و اطوار تھے بگڑے ہوئے کہ خدا کی پناہ، اخلاق اتنے گرے پڑے  
 کہ اعظمیہ بند ملک میں وہ بدامنی کر انسانوں کا جینا شکل، تمدنی نظم و نسق کی اتنی اجتری کہ ہر فرد خود مختار اور بادشاہ  
 ہر حالت کی یہ نوبت کہ بیہی شرب غازی و حاکماری باعث ناز و مختار و قتل و غارت ان کی شرافت کا معیار۔  
 ایسے پست ماحول میں آپ کا ظہور ہوا تو آپ کن صفات کے مالک تھے، کسی سے تعلیم حاصل کی تھی یا نظر  
 ممتاز صفات رکھتے تھے کسی شاہی فاہدان سے متعلق تھے یا صرف ایک شریف گھرانے کے ذہن مال تھے ان سب  
 باتوں کا جواب اگر سننا ہو تو ہرقل و ابوسفیان کی زبانی سن لیجیے جس میں دو دنوں غیر مسلم میں پھر ایک شہنشاہ ہلاکو  
 دو سو ساتھی قوم کا دانا سردار تاریخ کی روشنی میں یہ بات طے شدہ ہے کہ آپ عقل و ہنر، علم و دانائی، تہذیب و اخلاق  
 عدل و انصاف، شجاعت و سخاوت اور جلال و کیت کے اعلیٰ سے اعلیٰ صفات کے مالک تھے جو ملک بھی آپ کی زیر تسلیم  
 آگیا اس کی کاپی لپٹ گئی اور وہ انسانیت کے اعلیٰ سے اعلیٰ معیار پر جا پہنچا، عرب کی تاریخ آپ کی اجبت سے قبل اور  
 بعد کی طا کر دیکھ لیجیے، تو آپ کو یوں معلوم ہو گا کہ وہ ایک ایسی قوم بن گئے تھے جو صفات عالم پر گویا اب پہلی بار  
 نمودار ہو رہی ہے ان کے اوضاع و اطوار بدل چکے ہیں وہ اب قتل و غارت کی زندگی کے بجائے امن کے شہزادے  
 اور صلحے جہان کے لیے پیغام سلامتی بن چکے ہیں، حرام و حلال کی تمیز کرنا معروف و منکر کو پہچانا، عہد و پیمان  
 کا پورا پورا بندہ ہونا، معاملات میں دوستی و دشمنی کو ایک نظر سے دیکھنا اور انسانوں کو چھوڑ کر خدا کی بے زبان مخلوق یعنی  
 حیوانات کے ساتھ بھی بے رحمی سے اجتناب رکھنا ان کی طبیعت تائید میں چکی ہو چھت و دیا کبازی، حیاد و غیرت،  
 صلہ رحمی اور عام خلق انسان کی ہمدردی ان کی فطرت کا جزو ٹھہر چکی ہے۔ وہ جس ملک میں نکل گئے ہیں وہ ملک ان کا گریڈ  
 بن گیا ہے، خود نوبت بھی آگئی ہے جبکہ دشمن اہل کتاب نے ان کو دیکھا تو مباحثہ ہول اٹھے ہیں کیا امت وہی امت  
 ہے جس کا ذکر ہم پہلے سے اپنی کتابوں میں پڑھتے چلے آئے ہیں اور کسی جنگ کے بغیر اپنا ملک ان کے حالہ کر رہا ہے  
 اتنے عظیم پھر اس سرعت کے ساتھ انقلاب اور وہ بھی اتنے پائیدار انقلاب کی تاریخ دنیا میں کہیں اور نظر نہیں آتی کیا  
 آپ کی شان و قابلیتوں کے لیے اس سے بڑھ کر کبھی کوئی اور شہوت دیکھا کرے۔

اب اگر طو کیت کی ظاہری صورت پر نظر کیجیے تو یہاں بھی جاہ و جلال، شان و شوکت میں کوئی کمی نظر نہیں

آتی بلکہ آپ کے رعب و ہیبت کا جو عالم یہاں نظر آتا ہے اس کی مثال کہیں نہیں ملتی۔ دشمنوں کے قلوب دور دور  
 سے ہی آپ سے سے ہوتے رہتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حق تعالیٰ نے جن مخصوص صفات سے مجھ کو  
 نوازا ہے ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ میرا رعب بے سرو سامانی میں بھی ایک ماہ کی مسافت سے دشمن کے دل پر چڑکے



ابوسفیان جب زمانہ جاہلیت میں ہرقل کے دربار سے واپس آئے ہیں تو باہر آکر ان کا جو احساس تھا وہ انہوں نے اپنے ان الفاظ میں ادا کیا ہے "انچنانچہ ملک بنی الاصفہر یعنی مجھے یقین ہے کہ وہ ضرور غالب ہو کر رہے گی کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ ان سے تو شاہِ روم تک خائف ہے۔ صلح حدیبیہ کے موقع پر جب اہل مکہ نے عذہ بن مسعود کو اپنا سفیر بنا کر بھیجا تو انہوں نے آپ کی محفل کو دیکھ کر اپنے تاثرات کا جن الفاظ میں اظہار کیا تھا وہ یہ تھے۔

"مے تریش میں نے شاہِ حبش، شاہِ قسطنطنیہ اور شاہِ ایران کے دربار دیکھے، لیکن کوئی بادشاہ ایسا نظر نہیں آیا جس کی عظمت اس کے دربار والوں کے دلوں میں ایسی چھلپی ہو۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابوں کے دلوں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، بات کو کہتے ہیں تو ہر طرف سناٹا مچا جاتا ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، تھوکتے ہیں تو ان کا عذاب دہن زمین پر گرے سے پہلے لوگ اس کو ہاتھوں میں لے کر اپنے منہ پر لیتے ہیں۔ جب وہ کسی بات کا حکم دیتے ہیں تو سب اس کی تعمیل کے لیے دوڑ پڑتے ہیں، ان کے دل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اتنا ادب و احترام ہے کہ وہ ان کے دربار میں نظر اٹھا کر دیکھ نہیں سکتے۔"

دہی آپ کی فوج و لشکر اور اس کا نظم و نسق تو وہ بھی تاریخوں میں موجود ہے، آلاتِ حرب کی فراہمی اور ان کی صفات کے حالات، فوجی راشن اور اس کے تقسیم کے انتظامات بھی سب سیرت کی کتابوں میں مدون ہیں۔ آپ کے دربار میں شاہانہ و ادا و دوش اطعام و اکرام کا حال بھی ایک ناقابل انکار حقیقت ہے لیکن جس طرح انبیاءِ علیہم السلام کی ملکیت کی سیرت میں شاہانہ دنیا کے بعض اجزاء نظر نہیں آتے اسی طرح ان کی ملکیت کی صورت میں بھی اس کے کچھ نمایاں اجزاء نہیں ملے، ان کی شاہانہ سیرت میں سخت و تکبر کی بجائے تواضع و انکسار، نعیش و لذت کی بجائے جفاکشی و تعب اور تکلف و تنم کی بجائے اہتمام و سادگی اور بے تکلفی ہوتی ہے، اسی طرح اس کی صورت میں بھی تخت و تاج، دولت و خزانہ اور شاہانہ محل سرفارے کا نام و نشان نہیں ملتا اور ان کی اس انوکھی ملکیت کی وجہ سے ہی تاریخ نہ تو ان کو ملوکِ دنیا کی فہرست میں شمار کر سکتی ہے اور نہ اس سے پورے طور پر بخار ہی کی قدرت رکھتی ہے۔ انبیاءِ علیہم السلام کی اس بلند شخصیت کا اگر آپ کو اندازہ ہو جائے تو آپ اس حقیقت کو یاد کر لیں کہ وہ دنیا میں جو نظام حیات لے کر آئے ہیں اُس سے بڑھ کر کوئی دوسرا نظام ممکن ہی نہیں ہے۔ کاش ملکیت کا جو تصور اسلام نے دنیا کے سامنے رکھا ہے اگر دنیا اس کو محفوظ رکھتی تو یقین کیجئے کہ آج اسپرٹریزم اور کمیونزم کی یہ عالمگیر اور بھیاکت جنگ دنیا کے کسی خطہ میں آپ کو نظر نہ آتی۔ اور اگر آج بھی اس پر غور کر لیا جائے تو دنیا کو پھر اس جنگ زرگری سے نجات مل سکتی ہے۔

ملوکیت نبوت کا اہم رکن انبیاءِ علیہم السلام کی ملکیت کی حقیقت اگر صرف اسی حد تک جا کر ختم ہو جاتی تو یقیناً مادی عقل عالمِ غیب سے اس کا رشتہ ہر کے لیے ملکیت کے اس تصور سے بڑھ کر کوئی دوسرا تصور نہ ہوتا، لیکن یہاں ملکیت کی

حقیقت میں جس اہم جز کا وہ اگر اضافہ فرماتے ہیں بس وہی اُن کے لیے نظر اختلاف بن جاتا ہے یعنی عالم غیب کے ساتھ اُن کا رشتہ امداد و بھی اس شد و مد کے ساتھ کہ سطحی نظروں کو متوجہ ہونے لگتا ہے کہ مادی نظام کے ساتھ ان کا رشتہ گریباٹ چکا ہے۔ وہ اپنی کسی حالت میں بھی اس رشتہ سے علیحدہ نہیں ہو سکتے۔ وہ ملتے ہیں تو عالم غیب ان کے ساتھ ہوتے ہیں، نماز پڑھتے ہیں تو عالم غیب ان کے سامنے ہوتا ہے، حتیٰ کہ جب سو جاتے ہیں تو بھی بیداری کی طرح عالم غیب ان کے سامنے ہی رہتا ہے، اسی لیے اُن کے خواب کو بھی وحی کی حیثیت حاصل ہوتی ہے۔ وہ عالم غیب میں بھی خود جا کر اس کا مشاہدہ کرتے ہیں اور کبھی خود عالم غیب ان کے اتنا قریب آجاتا ہے کہ اگر چاہیں تو اس کے باغات کے پھل توڑ کر لوگوں کے حوالہ کر دیں اور اس طرح عالم شہادت میں عالم غیب کی گویا وہ ایک محکمہ دیل ہوتے ہیں۔ جس نے ان کو دیکھ لیا گویا اس نے پورے عالم غیب کو دیکھ لیا یہی سبب ہے کہ جو ان کا منکر ہو گیا وہ عالم غیب کا بھی منکر ہو گیا، اور جو ان کا معتقد ہو گیا وہ عالم غیب کا بھی معتقد بن گیا۔ اسی لیے اُن کی ملکیت بھی تمام عالم غیب سے جڑی ہوئی ہوتی ہے۔ دشمنوں کی سازشوں کی اطلاعات مخلصین صحابہ کرام سے پہلے ان کو خدا تعالیٰ کے فرشتے بلکہ خود اس کی پیدائی ہوئی مخلوق سے ہوجاتی ہے آپ کی حیات میں دشمنوں نے کتنی سازشیں خفیہ و خفیہ کیں مگر یہاں دیکھا تو آپ کو پہلے سے ان کی اطلاع مل چکی تھی ایک بار یہود نے آپ کو کھلانے میں زہر دیا، آپ نے فرزان کو بلا کر پوچھا بتاؤ تم نے کھانے میں زہر ملا ہے انہوں نے اس کا اعتراف کیا مگر حیرت زدہ ہو کر پوچھا آپ کو یہ راز بتایا کس نے؟ آپ نے اسی کھانے میں سے بکری کا دست اٹھا کر فرمایا۔ اس نے پس یہاں گھبرا ہوا دست و دشمن کی بہت سی خبریں ظاہری انتظام سے پہلے ہی اُن کو عالم غیب سے مل جاتی ہیں۔ قرآن کریم میں آپ کے ایک خانگی معاملے کے سلسلے میں مذکور ہے کہ ایک واقعہ کے متعلق آپ کی بیوی صحابہ نے اپنی ایک رازدارانہ گفتگو پر آپ کو خبردار دیکھ کر تعجب سے پوچھا "من انباک ہذا" یا رسول اللہ بھلا یہ تو بتاؤ گے کہ اتنی پوشیدہ بات کی اطلاع آپ کو دی کس نے۔ آپ نے فرمایا "نبائی العظیم الخیر" اس نے جس سے چھ کر نہ کوئی جاننے والا ہے اور نہ کوئی خبر رکھنے والا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تو قرآن کریم میں ایک معجزہ ہی یہ موجود ہے کہ تم لوگ جو اپنے گھروں میں کھلتے پیتے اور جمع کر کے رکھتے ہو وہ سب میں جانتا ہوں، اس لیے یہ کیسے ممکن ہے کہ ان کی ملکیت کا رشتہ کسی جگہ بھی عالم غیب سے کٹ جائے۔ ان کے نزدیک ان کی ملکیت کی حقیقت قوت تغیر سے ایک ذرہ آگے نہیں ہوتی، اپنی ذاتی حکومت کا وہ کوئی تصور ہی نہیں رکھتے اور جو آئینہ وہ لے کر آتے ہیں وہ کسی انسان کا ساختہ ہوا ہتھیار نہیں ہوتا۔ وہ یا اعلان کر کے کہتے ہیں کہ جس آئینہ کی تم ہم کو دعوت دیتے ہیں وہ آئینہ خود خالق کائنات ہی کا بنایا ہوا ہے، ہم اس میں ایک شمشاد کا اضافہ کر سکتے ہیں اور نہ اس میں ذرا سی کمی کر سکتے ہیں۔ قُلْ مَا يَكُونُ لِي اَنْ اُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْكَ الْغَيْبِ دِيُونًا اَمْ كَرِهَ الْاِسْمَاءُ وَنَسِ كَرِهَ

اپنی طرف سے اس میں رکھی قسم کا رد و بدل کروں بلکہ اس پر عمل کرنے میں خدا تعالیٰ کی دوسری تمام مخلوق کے ساتھ ہم بھی شریک ہیں وہ اپنے فیہی رشتہ کو صرف عقیدہ کی حد تک نہیں رکھتے بلکہ بدر و خنین کے میدانوں میں اس کا تجربہ بھی کر دیتے ہیں اور علی الاطلاق کہتے ہیں۔ اب بتاؤ فتح و نصرت تمہاری قلت و کثرت پر منحصر ہے یا خالق کائنات کی فیہی مدد پر۔

وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعِ الْبِرِّ  
حکیمؑ (افعال) حکمت والہیہ۔

اور اسی فیہی رشتہ کے اعتماد پر اپنی بے سرو سامان فوج لے کر دنیا کی بڑی سے بڑی حکومت سے بھڑکتے ہیں اور اس کا دوسرے میں نہیں لانے کہ فتح ان کو نہیں ہوگی، وہ تنہا کھڑے ہو کر بڑی بے جگری کے ساتھ اپنے پروگرام کا اعلان کر دیتے ہیں اور یہ واضح کر دیتے ہیں کہ ہم تمہا نہیں ہیں، ہماری پشت پر خالق کائنات کی فیہی مگر حقیقی طاقت موجود ہے۔ اس لیے تم جو بھی کر سکتے ہو کر کے دیکھ لو۔

كَأَخِيضًا أَمْزَجَ كَرْمًا وَنَشْرًا كَأَنَّ كَرْمًا لَمْ يَكُنْ  
آهْرُكًا وَعَلَيْكُمْ عَمَّةٌ نَفَرًا أَقْضُوا إِلَيَّ وَ  
بمرد جو کچھ تم کو کرنا ہے، میرے ساتھ کر لیا جاوے گا کہ تم کو صحت مند۔

وہ دشمن کے مقابلہ میں جب صفت آلا ہوتے ہیں تو اپنی فوج کو دینے کی بجائے ذکر اللہ کا تزلزلہ گانے کا حکم دیتے ہیں اور ان کی نظر ظاہری سازد سامان ہونے کے باوجود دعاؤں کے ہم اور ملائکہ اللہ کی ایسی طاقت پر نیاں لگی ہوتی ہے۔ اسی لیے صین حالت جنگ میں بھی وہ نمازوں کو اپنے اوقات سے موخر نہیں کرتے گو وہ اس حالت میں اپنی حفاظت کا پورا پورا خیال رکھنا بھی لازم سمجھتے ہیں۔ ان کی جنگ کا مقصد صرف قتل و غارت اور اقتدار و حکمت نہیں ہوتا وہ اس نازک موقع پر بھی مجرم اور غیر مجرم کی تمیز رکھتے ہیں اور یہ ہدایت کرتے ہیں۔ کسی بچہ کو قتل نہ کیا جائے کسی عورت پر ہاتھ نہ ڈالا جائے، جو شخص خدائی حکومت کا اقرار کرے اس سے فوراً درگزر کر دیا جائے۔ جمال دشمن سے حاصل ہو اس کو اپنی ملکیت نہ سمجھا جائے، جو ملک قبضہ میں آئے اس کے باشندوں کے ساتھ عادلانہ سلوک کیا جائے۔ عام ملکی حقوق جان و مال کی حفاظت میں ملکی اور غیر ملکی کا کوئی امتیاز نہ رکھا جائے، کافر کا دعویٰ مسلمان پر اسی نوعیت کے ساتھ سنا جائے جیسا مسلمان کا کافر پر اور یہ سب کچھ اس لیے ہوتا ہے کہ ملک دراصل اللہ تعالیٰ کا ہے، ہماری جنگ و صلح بھی اسی کے حکم کے تابع ہے، وہ خالق کائنات ہے اس لیے جو حقوق کائنات کی بقا کا موجب ہیں اس میں مساوات رکھی جائیگی۔ دوست و دشمن، کافر و مسلم کے درمیان پورا امتیاز کا من فرمائے قیامت پر۔ ان صلتوں و نسکی و مہیامی و مہمانی بلکہ رب العالمین یعنی ہماری موت و

حیات تک کا اصل مقصد بھی صرف رضائے الہی ہو۔ بس اسی نقطہ پر پہنچ کر لوگیت اور نبوت کی راہیں صلح و صلحہ پھٹ جاتی ہیں۔ لوگیت کا تقاضہ ہوتا ہے کہ ملک اس کا ہو، ملک اس کی ہو، آئین اس کا ہو، دولت و خزانہ اس کا ہو، قوت اس کی ہو، اور اختیار و اقتدار تمام تر اس کا ہو۔ اس کے برعکس نبوت کا اعلان یہ ہے کہ ملک اس کا ہے نہ ملک اس کی نہ آئین اس کا ہے، نہ حکومت و اقتدار اس کا۔ دولت و خزانہ اور طاقت و اختیار کچھ بھی ہے وہ سب مالک علی الاطلاق کی ہے۔ اسی لیے وہ اپنی بادشاہت کا نام حاکم اور ملک کی بجائے نبوت کی اظہار کرتی ہے۔ یعنی اس کی جانب سے ایک مقرر شدہ نائب اور بس۔ ان کے سامنے بس یہی حقیقت خلافت ہے۔ ایک پروگرام ہوتا ہے کہ وہ فدائی آئین کو اس کی پیداکردہ مخلوق میں پوری جہد و جد کے ساتھ نافذ کر دیں۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کے طویل و عریض سلسلہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی لوگیت کی ظاہری شان و شوکت کا تذکرہ خود قرآنی اور اراق میں موجود ہے، مگر اس کی حقیقت بھی قدم قدم پر خلافت سے زیادہ کچھ ثابت نہیں ہوتی، وہ اس اقتدار اور حکومت کے بعد بھی ہر ہر موقعہ پر یہی اعلان کرتے رہے کہ میں ایک نائب کی حیثیت سے زیادہ کچھ نہیں ہوں۔ بصب العین میرا بھی اس سے زیادہ اور کچھ نہیں جو دیگر انبیاء علیہم السلام کا تھا یعنی احکام الہیہ کی تنفیذ۔

مادی عقول اس ضمنی رشتہ کا ادراک نہیں کرتیں، اس لیے وہ ہر موقعہ پر رسولوں کا یہ رشتہ سن کر یہ کہتی ہیں اور وہ خلافت کی بجائے انسان کو خود مستقل مالک و حاکم کی حیثیت دے دینا معقول بات سمجھتی ہے حالانکہ اگر انصاف کے ساتھ غور کیا جائے تو لوگیت کی صحیح حقیقت اگر ہو سکتی ہے تو صرف یہی ہو سکتی ہے جو کہ انبیاء علیہم السلام کی ذات میں نظر آتی ہے اور صرف اسی کی نظام عالم کو ضرورت بھی ہے۔ اس سے زیادہ لوگیت کا جو تصور مادی عقول نے تراش لیا ہے نہ تو اس کی کوئی حقیقت ہے اور نہ نظام عالم کو اس کی ضرورت ہے۔ ظاہر ہے کہ انسان کو اپنی مستقل مالکیت و حاکمیت کا دعویٰ کرنا حقیقت کی نظر میں کتنا خلافت واقع ہے پھر اس پر آئین سازی اور اختیار مطلق کے جو شاخسارے اس نے اور لگائے ہیں وہ اور بھی زیادہ مضحکہ خیز ہیں۔ اور ان کے حقیقت خیالات کی نظام عالم کو کوئی ضرورت بھی نہیں ہے بلکہ عالم میں فتنہ و فساد کی جڑ لوگیت کا یہی مادی تخیل ہے یہی وجہ ہے کہ دنیا کی بڑی سے بڑی مملکت بھی گویا ظاہر میں کتنے ہی اقتدار و حکومت کی مالک ہو مگر اس کی زیر دست علیا کے قلوب پر بھی اس کا سکہ نہیں جتا اور اسی لیے ہمیشہ ذیبری بادشاہوں کو اپنے گرد و پیش سے خطرات لگے رہتے ہیں حتیٰ کہ ایک نہ ایک دن صفحہ ہستی سے ان کو نابود ہو جانا پڑتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام جس لوگیت کے حامل ہوتے ہیں اس میں چونکہ انسانی فلاح و بہبود کے سوا، کوئی تخیل ہی نہیں ہوتا وہ اپنی مالکیت و حکومت کا کوئی دعویٰ ہی نہیں رکھتے اس لیے نظریۃ انسانی کو ان سے ٹکرانے کا موقعہ ہی نہیں ہوتا، اور اس لیے ان کی محبت اور محبت



علیہم السلام میں ملکیت کا جوہر نہیں ہوتا۔

آدم علیہ السلام کی سرگزشت میں اسی حقیقت کو واضح کرنے کے لیے آدم علیہ السلام کی خلافت اور ملائکہ اللہ کی سرگزشت اسی حقیقت پر ایک اہم تیسرے کا جگہ جگہ ذکر فرمایا گیا۔ اور غیب واضح کیا گیا ہے کہ آدم علیہ السلام کو زمین کی خلافت صرف یونہی سپرد نہیں کر دی گئی تھی بلکہ قدرت نے پہلے سے ان میں وہ اگلی جوہر بھی ودیعت فرما دیا ہے جو دنیا کی خلافت اور دنیا بت کے لیے ہونے چاہئیں۔ اور اسی لیے زیر حکومت آنے والی اشیاء کی تعلیم خاص طور پر ان ہی کو دی گئی تھی۔ تعجب کی بات یہ کہ ملائکہ اللہ نے اپنی تسبیح و تقدیس کا بڑے عجز و نیاز کے ساتھ اظہار کرتے رہے مگر قدرت آدم علیہ السلام اور ملائکہ اللہ میں | کا فیصلہ پھر ان کے خلاف ہی رہا۔ اس لیے کہ دنیا کو زمین نے کرا اسلامی حکومت یا خلافت مقابلہ کا امتحان اور اس کا نتیجہ میں سب سے پہلے صلاحیت و قابلیت کو جانچا جاتا ہے، صرف مصلحت اور بیخ کنی کی غرض سے ملک حوالہ نہیں کر دیا جاتا۔ اس قابلیت کے فقدان کی وجہ سے خلافت تو درکنار ایشیا کے اسرار کی بھی ان کو تعلیم نہیں دی گئی۔ اسی طرح جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت ملا اور ان کو معلوم ہوا کہ سب سے پہلے ان کو زمین کا مقابلہ کرنا ہے۔ ایسے بددعا کو یہ بات سمجھائی کہ تو نے جیتی مالک ہو سکتا ہے، یہ جیتی مالک کتنی نعمت لسانی کا محتاج ہے، اور میری زبان میں لکنت ہو تو ان کی نظر بھی اسی طرف گئی اور انہوں نے یہ درخواست پیش کی کہ اگر مجھے ایک فصیح البیان وزیر بھی مددگار کے طور پر رعایت ہو جائے تو میرے کام میں بہت سہولت پیدا ہو جائے پھر جب اس امت کا رد آیا تو یہاں بھی خلافت کے وقت ابو ذر جیسے زاہد کی طرف کسی کی نظر نہ اٹھی بلکہ اس سے بڑھ کر حضرت علیؓ کی قربت کی طرف بھی اس وقت نظریں نہ لگیں۔ معلوم ہوا کہ انہوں نے خلافت جو یا آخری ہر جگہ قابلیت و صلاحیت کی رعایت انبیاء علیہم السلام نے بھی سب سے مقدم رکھی ہے، ان کے خلفاء نے بھی اور خود فاتح کائنات نے بھی۔ پھر یہ خیال کس قدر سفیمانہ خیال ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے حکومت کے لیے صرف تسبیح و تہجد کی تلاش ہوتی ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو زمین کی خلافت حضرت آدم علیہ السلام کی بجائے سب سے پہلے فرشتوں کے سپرد کی جاتی مگر یہاں بتانا یہی تھا کہ خلافت کے لیے تسبیح و تقدیس سے زیادہ نظامی قابلیت کا ہونا ضروری ہے۔ بھلا جو مخلوق اپنی زیر حکومت اشیاء کے ناموں تک سے نا آشنا ہو وہ ان کی ضروریات کی رعایت کیا کر سکتی ہے، اور ان کا نظم و نسق کیا چلا سکتی ہے۔ یہ کیسے ممکن ہو کہ جب کسی منصب کے لیے دنیا میں اس کی قابلیت کا ہونا ضروری ہو اور اس کے لیے مقابلہ کا امتحان بھی لازم سمجھا جائے تو جس کے قبضہ میں قابلیتوں کی آفرینش ہو وہ قابلیت اور امتحان مقابلہ کے بغیر صرف یونہی اپنی نیابت کا اہم منصب آدم علیہ السلام کے سپرد کر دیتا۔ بیشک حکومت کے لیے جہاں صرف تسبیح و تہجد کو دیکھا نہیں جائیگا وہاں یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ جرنیال کے فرطض ہی سے نا آشنا ہو اور حکومت الہیہ کی بجائے خود اپنے تراشیدہ قوانین نافذ کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ خدا تعالیٰ

کی زمین اس کے حوالہ کردی جائے۔ دنیا کی تاریخ میں جب کبھی ایسا ہوا ہے تو خدا تعالیٰ کی زمین ہمیشہ طیان بکسر تھی اور شرف و خاص سے بھر گئی ہے، لہذا اسلامی حکومت کے لیے وہی شانِ جاہلیت درکار ہے جس کا تذکرہ حضرت شاہ ولی اللہ کے کلام میں ذکر ہو چکا ہے۔

ہلکے مذکورہ بالا بیان سے یہ مغالطہ بھی دور ہو جاتا ہے کہ انبیاءِ علیہم السلام کے اس فیہی رشتہ کا مطلب یہ ہے کہ مادی نظام ان کی نظروں میں بالکل معطل ہوتا ہے۔ مل و اسباب ظاہری کا قدرتی نظام سب بیکار ہوتا ہے اور اب حصول مقاصد کے لیے صرف دعاؤں اور خدا تعالیٰ کے مقدس فرشتوں کا انتظار کرنا چاہیے نہیں، مادی نظام کی رعایت، ذمہ داریوں سے کم نہیں ہوتی مگر یہاں اس کو صرف اسباب و مل ظاہری کی حد تک ہی سمجھا جاتا ہے، مؤثر حقیقی نہیں سمجھا جاتا۔ اس لیے لشکر کی صف آرائی بھی ہوگی جس سمت سے دشمن کا خطرہ ہو اس طرف پہرہ بھی مضبوط رکھا جائیگا۔ جدید آلات بھی استعمال کیے جائیں گے، خندق بھی کھودی جائیگی، جنگی راجش اور اس کی تعمیر کا انتظام بھی پورا پورا کیا جائیگا، غرض تمام نظام زندگی کے ہر گوشہ میں مادی اسباب کی بھی پوری توجہ دی جائیگی یہ سب کچھ ہوگا مگر ہوا کا اسی اتھمنہ کے ساتھ کراصل تاخیر صرف وعدہ لاشریک لے کر قبضہ میں ہے۔ اس لیے اگر ان کے پیچھے دشمن ہوا اور سامنے سمندر اور موت کے اسباب ظاہری سب جمع نظر آئیں پھر بھی ان کو ذرا ہراس نہیں ہوتا اور بڑے اطمینان کے لمحے میں وہ یہ کہہ دیتے ہیں: ان معی وہی سید ہیں۔ جب میرے رب کی قسمی تھکت میری پشت پر موجود ہے تو مجھے غم کیا ہے۔ سیال پانی بھی مجھ کو راستہ دینے پر مجبور ہوگا۔ آگ کے بجھتے ہوئے شعلے ان کی آنکھوں کے سامنے ہوتے ہیں اور اس میں جھونک دینے پر دشمن تڑپنے نظر آتے ہیں مگر ان کے بھر سکون میں ذرا بھی پیش نہیں ہوتی، اس لیے کہ وہ یہ جانتے ہیں کہ جس نے آگ میں جلانے کی نظری صفت پیدا کی، جو وہ اس کو بدل بھی سکتا ہے۔ بس عالم غیب پر ان کے اس اعتماد کو دیکھ کر ہی ناواقف عقول کو یہ مغالطہ لگ جاتا ہے کہ مادی نظام ان کے یہاں معطل ہوتا ہے۔ حالانکہ مادی نظام کی فیہی نظام کے سامنے حقیقت ہی اتنی ہوتی ہے کہ مادی نظام صرف ایک صورت کی حیثیت رکھتا ہے اس کی روح وہی فیہی نظام ہوتا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ ضعیف نظریں اس فیہی نظام کا ادراک ہی نہ کر سکیں۔

اب آپ دنیوی حکومت اور اسلامی خلافت کا فرق سمجھ گئے ہونگے۔ ہم آخر میں پھر اس کو وضع کر دینا چاہتے ہیں کہ انبیاءِ علیہم السلام صرف جبرئیل صفت نہیں ہوتے بلکہ وہ ملوکیت، گروہی ملوکیت کے اعلیٰ سے اعلیٰ صفات کے حامل بھی ہوتے ہیں، بیشک ان کے ہم عصر کے پورے آئین کا رشتہ خواہ وہ دنیوی ہو یا آخری ہدایت ربانی سے کٹ نہیں سکتا اور نہ ہائے نزدیک یہ ممکن ہے۔ جب دنیا میں ہرگزور کی سیاست یہ ہے کہ کسی طاقتور کی پناہ میں سچے تو انبیاءِ علیہم السلام جیسے حقائق آگاہ سے کیسے ممکن ہے کہ وہ اپنے عہد خلافت میں خود اپنی حکومت کی اصل طاقت ہی کو

فراموش کر بیٹھیں۔ یہ تو ان کی ملوکیت کی کچھ تفصیل تھی اب اسی پر ان کے علم و حکمت اور رشد و ہدایت کے معاملہ کو نبوت کا کرن ثانی یا قیاس کر لیجیے۔ انبیاء عظیم السلام جو علوم نے کر گئے ہیں اس کی تفصیل آپ حضرت شاہ ولی اللہ علیہ السلام کے بیان میں ملاحظہ فرمائیے کہ وہ علوم ہیں جن سے کہ نفس انسانیہ کے شرف و مکمل اور تمام نظام عالم کی اصلاح کا تعلق ہوتا ہے، اگر عالم ان علوم سے غافل رہے تو انسانیت کا مکمل ہی عالم سے محروم ہو جائے۔

علم نبوت کی پہلی خصوصیت حقوق انسانیت کا تحفظ اور مصالح عالم کی رہایت ہے۔ اب مثال کے طور پر آپ صرف معاملات کے ایک شعبہ ہی کو لے لیجیے، جیسے بیع و شرا اور نکاح و طلاق یوں تو سب دنیا ہی اس پر ہمیشہ سے خود کرتی

چلی آئی ہو اور اپنے اپنے زاویہ خیال کے مطابق ان کا ایک آئین بھی مقرر کرتی رہی ہے مگر اس کی انتہا صرف باطن و مشرکہ اور صرف زنج و زود کی بہبودی کی حد تک ہے یا اس سے اور آگے اپنے ملک کی حد تک سمجھ لیجیے لیکن بقیہ عالم پر اس کے اثرات کیا ہونگے اس بحث سے ان کو کوئی تعلق ہی نہیں ہوتا۔ انبیاء عظیم السلام کی نظر اس طرف بھی رہتی ہے کہ ان کے آئین میں ایک دفعہ بھی ایسی نہیں ہو سکتی جو عالم کے کسی خطہ کے حق میں ہی حضرت رساں پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہو۔ اس لیے کہ وہ حقوق انسانیت کے سب سے بڑے محافظ بنا کر بھیجے جاتے ہیں، اور دراصل خلافت الہیہ کا تقاضا بھی یہی ہے اور اسی لیے ان کی ملوکیت کا بڑا مقصد بھی یہی ہوتا ہے۔ اگر آپ انبیاء عظیم السلام کے آئین کی تلاش کریں تو اس میں حیوانات تک کے حقوق کے تحفظ کا بھی ایک مستقل باب دیکھیں گے۔ چنانچہ اس کے متعلق بھی احادیث میں کافی ذخیرہ موجود ہے۔ اس وقت اگر ہم اس پر تفصیلی کلام کریں تو اصل موضوع سے بہت دور ہو جانے کا خطرہ ہے اور اس لیے ہم صرف معاملات پر ایک اجمالی نظر ڈالتے ہیں تو ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ ذہنی نظام میں اگر کوئی جز نام سمجھا گیا ہے تو وہ صرف ظہن کی رضا مندی ہے، اگر ظہن کسی معاملہ پر راضی ہو جاتا ہے تو اس معاملہ کا انتر خواہ نظام عالم پر کچھ بھی ہو اور حقوق انسانیت اس کی بدولت کتنے ہی پامال ہوتے نظر آئیں گے اور ان میں وہ ہائز تصور کیا جاتا ہے اور اسی بنا پر رسول کا لین دین جائز ہی نہیں بلکہ ایک بڑے طبقہ کی نظر میں ترقی کی سب سے بڑی شاہراہ سمجھا گیا ہے۔ اسی طرح

لے کیونٹ بھی گونج ہی دھنی کرتے نظر آتے ہیں مگر یہ دعویٰ ان کا صرف زبانی ہے۔ وہ ریاست کے نام سے وہ تمام مظالم جائز سمجھتے ہیں جو لوگ شخصی نام سے جائز سمجھتے رہے ہیں، بس عہدہ ہی فتنہ ہو لیکن یا ذرا سامنے ہیں ذہنا پر۔ پھر اس کے ساتھ ہی انہوں نے ملوکیت کی نفی میں اٹھا ہوا لکھنا ہے کہ نظام عالم کو جس مذہب ملوکیت کی ضرورت تھی اس کی نفی کر ڈالی ہے اور اس طرح اب گویا وہ ملوکیت تو نہیں رہی جس کے ظلم سے تنگ آکر دنیا بھر اٹھی ہے لیکن اس سے بدتر وہ صورت برپا ہوئی ہے کہ جس کے مظالم سے دنیا کے نامور ہو جانے کے حضرات آنگھوں کے سامنے نظر آ رہے ہیں، جو آج نہیں توکل ضرور آپ کے مشاہدہ میں آئی ہو گئے اس وقت آپ صحیح صحیح فرمائیے کہ رحم اللہ علیہ انہاں لامل۔ یعنی اس سے تو پہلی ہی ملوکیت غنیمت تھی۔ حقیقت ملوکیت کا اگر کوئی صحیح تصور ہو سکتا ہے تو وہ صرف خلافت کے لفظ سے ہوا ہو سکتا ہے جس کی

قد سے تفصیل آپ منظور ہوا

میں ملاحظہ فرمائیے کہ جس کی



نار اگر طرفین کی رضامندی کے ساتھ ہو تو وہ کوئی جرم متصور نہیں ہوتا لیکن انبیاء علیہم السلام کی شریعت میں طرفین کی رضامندی بھی گواہم جز ہے مگر صرف اتنی بات کسی عقد کے لیے وجہ جواز نہیں بن سکتی وہ اس پر بھی نظر رکھتے ہیں کہ اس معاملہ کا اثر بقیہ عالم اور حقوق انسانیت پر کیا پڑتا ہے، اس لیے اسلام طرفین کی رضامندی کے باوجود دوسروں کی اجازت نہیں دیتا کیونکہ سوداگر پر ایک طبقہ کے لیے جالب زر کا ذریعہ ہو جائے مگر دوسرے طبقہ کے لیے یقیناً نقصان کا موجب ہو جائے اور انبیاء علیہم السلام ہرگز یہ گوارا نہیں کر سکتے کمان کے آئین کی ایک دفعہ بھی ایسی محسوس سے اصولی طور پر عالم انسانی کے کسی طبقہ کی بربادی کا خطرہ یقینی ہو جائے اس لیے ان کی نظروں میں یہاں طرفین کی رضامندی کوئی چیز نہیں ہے۔

اسی طرح زنا کا مسئلہ ہے یہاں بھی ان کے آئین میں رضامندی کوئی حقیقت نہیں رکھتی، ان کے نزدیک یہ اتنا بڑا جرم ہے کہ ایسے انسان کو خدا تعالیٰ کی زمین پر چھینے کا کوئی حق ہی نہیں رہتا۔ اسی لیے اگر شرعی ثبوت کے بغیر کسی انسان کے متعلق یہ تمہمت لگائی جائے تو ہمیشہ کے لیے اس تمہمت لگانے والے کی گواہی قابل قبول نہیں رہتی۔ کیونکہ یہ معاملہ صرف دو انسانوں کا معاملہ نہیں ہوتا، بلکہ تمام ماحول اور آئندہ نسل تک بھی اس کے بُرے اثرات متعدی ہوتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس فعل کا کسی حیوان کے ساتھ بھی مرتکب ہو تو اس حیوان کی قتل و حرکت سے چونکہ اس محراب اخلاق فعل کی یاد تازہ ہوتی ہے اس لیے اس کے بھی معدوم کر دینے کا حکم ہے۔ یہ شدت اسی لیے رکھی گئی ہے کہ اس جیسا سوز حرکت سے حقوق انسانیت کو بھی دھبہ لگتا ہے اور نظام عالم بھی درہم برہم ہوتا ہے۔

مادی دنیا کے نزدیک دولت جمع کرنے کا اصول دولت کی آمد و صرف کا صحیح علم حاصل کرنا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی معاشیات میں بھی اس نقطہ سے غفلت نہیں ہوتی ان کے یہاں بھی مالی مسئلہ صرف ان دو سوالوں ہی کے ماتحت دائر ہے۔ حدیثوں میں آتا ہے کہ قیامت میں سب سے پہلا سوال جو مالیات کے متعلق ہو گا وہ یہی ہو گا "من این اکتسبہ و این انفقہ" یعنی اس کے ذرائع آمدنی اور مواقع صرف بتاؤ۔ مگر مادی دنیا میں اس سوال کی جوابدہی صرف انسانی جوہر عقل کے سامنے ہوتی ہے اور انبیاء علیہم السلام کے آئین میں اس پر بھی نظر رہتی ہے کہ وہ جوابدہی خالق عقل کے سامنے بھی کانی ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اس لیے ان کے یہاں آمد و صرف کے ذرائع میں پہلی بحث یہ ہوتی ہے کہ یہ بازار حلال ذرائع سے حاصل کیا گیا ہے یا حرام ذرائع سے اور اسی طرح اس کا صرف حلال و حرام کا صحیح مفہوم ابھی کس عمل پر رہا ہے۔ حلال و حرام کی تعبیر سے آپ متوحش نہ ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے آمد و صرف میں نظام عالم کی صلاح و مہبودی کا پورا لحاظ رکھا گیا ہے یا نہیں یعنی کسی انسان پر ظلم تو نہیں کیا گیا کسی ظلم کے لیے صرف تو نہیں ہوا، جو چیز مال کی تعریف میں نہیں آتی اس کو مال تو نہیں بنایا گیا۔ اسی قسم

کے دوسرے مصالح کی رعایت سے شریعت حلال و حرام ہونے کا حکم لگا دیتی ہے اب ہم وہ علوم جو انسان کی خارجی ضروریات سے متعلق ہیں چونکہ ان کا تعلق زندگی کے ارتقا و انحطاط کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے اس لیے وہ خود انسانی عقل کے حوالے کر دیے گئے ہیں تاکہ وہ حسب ضرورت جتنا چاہے ان کو پھیلا لے۔ یہاں صرف اتنی ہی مصلحت کی گئی ہے کہ ان میں شریعت کے اہم اصول پیش نظر رہنے چاہئیں یعنی نہ حرام طریقے پر وہ حاصل کیے جائیں اور نہ حرام مقصد سے حاصل کئے جائیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

علوم نبوت کی دوسری خصوصیت انبیاء علیہم السلام کے علوم کی دوسری امتیازی صفت یہ ہے کہ وہ حقیقت کی ترجمانی حقیقت کی تعبیر کرنا ہے۔ کے لیے پورے ضامن ہوتے ہیں اسی لیے کسی نبوت میں بھی ان کے اصول قابل

ترمیم نہیں ہونے جس طرح ایک حقیقت ہمیشہ حقیقت رہتی ہے اسی طرح ان کے اصول بھی یکساں رہتے ہیں۔ وہ نئے فروغی تغیرات تو چونکہ وہ انسانی تغیرات کے تابع ہیں اس لیے ان میں ترمیم اور کمی بیشی ہونا ضروری ہے مگر یہ بھی ان ہی اصول کی روشنی میں ہوتی ہے جو درجہ ذیل مقرر ہو چکے ہیں۔ دنیا کے جتنے بھی علوم ہیں وہ کسی جگہ بھی اپنے متعلق حوت آخر ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتے، اسی لیے یہاں ہر شخص کو طبع انسانی کا موقوفہ تھا ہے اور ہر نئے دن ایک نئی تحقیق دنیا کے سامنے آجاتی ہے اور وہ بھی متناقض سا بھی چند روز کی بات ہو کہ فلسفہ ارتقا کا کس زور شور سے تقاریر پیشا جا رہا تھا، یا فوراً کچھ ہی مدت کے بعد اس کو ایک علمی جرم سمجھا جانے لگا۔ کمی و زیادتی اپنے شباب کو بھی نہیں پہنچا کہ افراط و تفریط کی کتنی صورتیں بدل چکا ہے اور ابھی اس کا انتظار کیجیے کہ وہ جا کر ٹھہرا کہاں ہو۔ یا پھر وہاں ہو کر ادھر ہی آتا ہے جو ہر اسلام نے راہنمائی کی ہے۔

علوم نبوت کی تیسری خصوصیت انبیاء علیہم السلام کے علوم کی تیسری امتیازی صفت قطعیت ہے۔ وہ قطعیت و جزم و قطعیت ہے

نہیں ہوتی، اسی صفت کو قرآن کریم میں جا بجا لا ذیٰب و نذیر کہہ کر ادا کیا گیا ہے۔ عجیب بات ہے کہ عالم حبیب مادی عقول کے نزدیک جتنا علم عقین سے دور ہے، انبیاء علیہم السلام کے نزدیک وہ اس سے زیادہ علم عقین میں ہوتا ہے۔ مثلاً قیامت کا عقیدہ۔ دیکھ لیجیے ہمیشہ سے مادی عقول اس کو قابل مضحکہ سمجھتی رہی ہیں اور اس کے خلاف عقلی دلائل کا زور بھی صرف کرتی رہی ہیں۔ عقلاً، کو چھوڑ کر اگر عرب کو دیکھیے وہ ہر بید سے بید بات کو مان لیتے تھے مگر یہاں ان کو بھی صاف انکار تھا، مگر تمام عالم کے اس انکار اور خلاف دلائل کی بھراہ کے باوجود کیا کوئی نبی بھی ایسا گزرا ہے جس کو قیامت کے وجود میں ادنیٰ سا بھی شبہ گزرا ہو جی کہ آخر میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دور مبارک آیا تو یہاں پھر پتے زور کے ساتھ اس کا انکار کیا گیا لہذا ہی زور کے ساتھ اس کا اثبات کیا گیا، اور اس مسلسل اور مدلل انکار سے ادنیٰ شبہ بھی پیدا ہو سکا۔

قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمُ الرَّسَالُ لَسْمَعِي كَسَمْعِ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُفُّوا عَن رَّبِّهِمْ فَذُوقُوا كَذٰلِكَ

دنیا کے کسی علم میں اتنی قطعیت نہیں کہ اور نہ ہو سکتی ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ بعض توہمات اور نفسیات کے ذکر کو قطعیت سمجھ لیا جائے، یہ اپنے تصور علم اور تصور فہم کا نتیجہ ہے۔ پھر ان کے یہ سب علوم وہ سمجھتے ہیں جن کے حصول کا انسانوں کے ہاتھ میں کوئی ذریعہ نہیں ہوتا۔ اسی لیے آپ قرآن کریم میں جا بجا ان کا یہ اعلان فرمائیے۔ اِنِّیْ اَعْلَمُ مِمَّنِ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ یعنی میرے جو علوم ہیں سب اللہ کی طرف سے ہیں تم ان کو نہیں جانتے۔ پھر چونکہ ان علوم کی نوعیت ہی کسی اور اصطلاحی علوم سے جدا گانہ ہوتی ہے اس لیے جو کسی اور اور فنی علوم کے خوگر دروغ ہیں وہ ان کے ان علوم کو بھی اسی معیار پر رکھنا چاہتے ہیں اور جب وہ انسانی دماغ کے تراشیدہ علوم سے مطابقت نہیں رکھتے تو فوراً اس پر طرح طرح کی کتہہ چینیوں کو لگتے ہیں۔ حالانکہ معقول بات ہمیشہ معقول ہی رہتی ہے اگر وہ علوم درحقیقت معقول ہیں تو اس بنا پر کہ وہ چونکہ موجودہ کتابوں میں کہیں مدد نہیں ملے، بس اس لیے ان کو تسلیم نہ کرنا کوئی معقول بات نہیں ہاں اگر آپ کے پاس شیم مینا ہو تو آپ ان کو خود اپنے صحیفہ فطرت اور صحائف عالم میں پڑھ بھی سکتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کے رشد و ہدایت اور ان کے رشد و ہدایت کا معاملہ بھی الفاظ میں کیا اور کیا جا سکتا ہے۔ بس اتنا جاننا صحیح کلمات کی نوع علیحدہ ہوتی ہے

جیند و شہی سے کہیں بڑھ کر بن کر گم نہ کیا۔ اگر یہ بہتیاں دنیا میں نہ آتیں تو نہ کوئی ضعیف جنناہ شہی۔ خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے جملہ کمالات خواہ وہ ان کی قوت علیہ کے ہوں یا قوت علیہ کے سب کی نوع ہی تمام مخلوقات کے کمالات سے علیحدہ ہوتی ہے۔ ان کی صفات کا منبع براہ راست حق تعالیٰ کی صفات کا مدہ ہوتی ہیں، خدا تعالیٰ کے اسما حسنیٰ میں مالک الملک، علیم، حکیم، رشید بھی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کے مذکورہ بالا کمالات ان اسما حسنیٰ کے مظاہر ہوتے ہیں۔ ان کی صفت ملوکیت وہ نہیں ہوتی جو قیصر و کسریٰ کی تاریخوں میں مدون ہو بلکہ خدا حاکم حقیقی اور مالک علی الاطلاق کا نخل ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ گو وہ خود حکومت کا دعویٰ نہیں کرتے مگر ان کی نہایت کا احترام ارضی اور سماوی سب طاقتیں کرتی ہیں۔ سمندر ڈو ٹکڑے ہو کر ان کی فوج کو راستہ دیدیتے ہیں اور آسمان کے فرشتے نازور ہیں اور جنگوں میں حاضر ہو کر ان کے ساتھ شرکت کرنا اپنا فخر سمجھتے ہیں۔ ان کی حکمت اور ان کا علم بھی وہ نہیں ہوتا جس پر بیان کو با ڈاروں اور شکر کو ناز تھا، بلکہ وہ اس علم سیکوں اور حکمت سے پایاں سے سیراب کیے جلتے ہیں جس کے احاطہ کے لیے اگر دنیا کے اشجار قلم بن جائیں اور سمندر سیاہی تو بھی ناکافی رہیں لندن کی رشد و ہدایت بھی وہ ہوتی ہے کہ اگر کہیں اس کا دروازہ نہ کھولا جاتا تو تمام جہاں میں رشد و ہدایت کی ایک کرن بھی چمکی نظر نہ آتی۔ اس لیے حضرت شاہ ولی اللہ کی ان بیان کردہ صفات کا اندازہ صرف اتنا ہی نہیں کرنا چاہیے

کرنی میں قوتِ علمیہ بھی ہوتی ہے اور علمیہ بھی، بلکہ یہاں تمام مخلوقات میں کسی کو ان کے ساتھ شرکت حاصل نہیں ہوتی اور جو شرکت محسوس ہوتی ہے وہ صرف اسی شرکت ہوتی ہے، ان کی حقیقت میں کوئی شرکت نہیں ہوتی۔ اگر کچھ اجنادا اشارہ کیا جاسکتا ہے تو صرف اتنا کہ جس طرح نبوت و رسالت کسب سے بالاتر کمال ہے، اسی طرح انبیاءِ علیہم السلام کے رشد و ہدایت کا معاملہ بھی کسب سے بالاتر ہوتا ہے۔ ۶۔ قلم انبیاءِ ربیبہ در شکستِ یقین کبھی ہرگز کوتاہی نام ربانی کا مطالعہ فرمائیے۔

نبی کی عام صفات کی حقیقت بھی یہاں ایک بات قاعدہ کلیسے کے طور پر یاد رکھنی چاہیے کہ انبیاءِ علیہم السلام کی مذکورہ مخلوق کی عام صفات سے علاحدہ ہوتی ہے۔ بالصفات کے سواران کی معنی اور صفات ہیں ان کی حقیقت بھی عام مخلوق کی صفات سے بالکل جدا گانہ ہوتی ہے۔ مثلاً صداقت، دیانت و امانت، اخلاق کی رفعت، خلق اللہ کے ساتھ ان کی عام بہرہ ریزی اور ان کا عدل و انصاف وغیرہ۔ جب کبھی انبیاءِ علیہم السلام کے قوارن کے ذیل میں آپ ان صفات کا تذکرہ پڑھتے ہیں تو آپ کا قلب اس کا ضرور اعتراض کر لیتا ہے کہ اپنے اپنے دور میں بیٹک و شبہ وہ بلند کر کے کھینچا تھے مگر اسی کے ساتھ آپ ہر دور میں ایسے اور انسان بھی تاریخ میں دیکھ لیتے ہیں جن میں یہ صفات موجود ہوتی ہیں مگر وہ نبوت و رسالت کا کوئی دعویٰ نہیں رکھتے اس لیے آپ اپنے ذہن میں ان صفات اور نبوت و رسالت کے مابین کوئی ایسا ربط نہیں سمجھتے جس کی وجہ سے آپ کسی انسان کو ان صفات کا مالک دیکھ کر کوئی ایسا فیصلہ بالاعتقار منصب دیدیں جو اسی عالم میں ممکن و محصل نہ ہو اس لیے آپ اس کو صرف فطرت حقیقت اور دنیا کی تاریخ سے ناواقفیت کا ثمرہ تصور کر لیتے ہیں۔ حالانکہ اگر آپ غور کریں گے تو آپ کو ثابت ہو جائیگا کہ دنیا میں جب کسی ایسی ہمتوں نے نبوت و رسالت کا دعویٰ کیا ہے تو ہمیشہ عقلماندانے ان کے متعلق ان کے اخلاق، ان کی صفات، ان کی تعلیمات اور تبلیغِ جماعت ہی کی تعریف کی ہے جیسا کہ ہرقل کی حدیث میں عنقریب آپ ملاحظہ فرمائیں گے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان صفات اور اس دعوے کے درمیان عقلی لحاظ سے کوئی تلامذہ نہ ہو مگر فارسی تاریخ کے لحاظ سے کوئی ایسا ربط ضرور ہے جس کے سبب ایسا دعویٰ عمد و قابل کا محتاج ہو جاتا ہے اور اگر اس وقت ایسے دعوے کا امکان ہو تو اس کی تصدیق کے لیے شاہد عقل بھی مضطر ہو جاتی ہے۔

اس کا راز یہ ہے کہ یہ صفات گو عام انسانوں میں بھی پائی جاسکتی ہیں مگر اس کی وہ خاص نوعیت نہیں ہوتی جو نوعیت کا انبیاءِ علیہم السلام کی صفات کی ہوتی ہے مثلاً صدق و امانت عام انسانوں میں بھی موجود ہوتی ہے مگر جب آپ انبیاءِ علیہم السلام کے بت سے ہوتے صدق و صفا پر نظر ڈالیں گے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ یہاں اگر کوئی والدہ اپنے بچہ کو کچھ سینے کے ہانڈے سے بلے اور اس کا تھمیں کوئی چیز نہ ہوتی ہے بھی ایک جھوٹا شمار ہوتا ہے اسی طرح وہ شخص اگر باتیں کر رہے ہیں اور باتیں کرنے کے لئے انہیں کوئی دھڑاپا نہیں دیکھ لیتا ہے

تو ان کے نزدیک یہ بات بھی امانت میں داخل ہو جاتی ہے اور اس کو اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے سامنے کتنا رو انہیں رہتا۔ جب عام اُمت کے لیے ان معمولی اوصاف میں ان کا معیار یہ ہو تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اس کی نوعیت کیا ہوگی اس کا اندازہ آپ خود فرمائیں یہی وجہ تھی کہ صدق و امانت کی صفت اگرچہ آپ کے زمانہ میں بھی بہت سے مشرفا میں موجود تھی خود اہل سفیان کہتے ہیں کہ اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ آئندہ لوگ میری نسبت دروغ گوئی کا عیب نقل کرتے رہیں گے تو ہر قتل کے سامنے میں آپ کے متعلق ضرور کوئی بات مجھ کوئی لگا کر رہتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس زمانہ میں بھی کذب کی تہمت ناقابلِ برداشت عیب سمجھا جاتا تھا۔ اب سوچئے کہ ایسے احوال میں پھر وہ بات کیا تھی جس کی بنا پر لوگوں نے صدوق و امین کا لقب صرف آپ ہی کی ذات گرامی کے لیے مخصوص کر دیا تھا۔ اسی طرح تاریخ میں ایک عبداللہ بن سلام کی نہیں بہت سی مثالیں موجود ہیں کہ جو لوگ آپ کی صفات کا حال سن کر کوئی فیصلہ نہیں کر سکے مگر حیرت انہوں نے چشمِ خود ان کا نظارہ کر لیا تو پھر ان کا صرف یہی ایک فیصلہ تھا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں۔ بات یہی تھی کہ شنیدہ کے پودا نشہ دیدہ۔ آپ کی صفات کے صرف سننے اور پڑھنے والے ان کا کچھ اندازہ نہیں لگا سکتے تھے اور مشاہدہ کرنے والے یہ اندازہ لگا لیتے تھے کہ یہ صفات گو عام انسانوں ہی کی ہیں مگر یہاں ان کی نوعیت کچھ علیحدہ نظر آتی ہے۔

ساحرین فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا حال جب تک سُنا ہی سنا تھا، اس وقت تک وہ خدا مرعوب تھے بلکہ خود اپنی ریاں لے لے کر ان سے مقابلہ کرنے کے لیے آٹے ٹٹے مگر جب آکر بخیم خود اس کا مشاہدہ کر لیا تو اپنے منہ کے بل جا پڑے اور حق کی اس قہار نہ طاقت کو دیکھ کر میا خدایمان لے لے گئے۔ پس انبیاء علیہم السلام کی ظاہری صفات ہوتی تو وہی ہیں جو عام انسانوں میں ہوتی ہیں مگر ان کی حقیقت اور ان کے مراتب کا اندازہ کوئی نہیں لگا سکتا نہ الفاظ میں وہ ادراکی جا سکتی ہے۔

گر مصور صورتے آں دل را خواہد کشید      لیک ہر اہم کرنازش را پرہاں خواہد کشید

اسی لیے جب ایک بار حضرت عائشہؓ سے آپ کے اخلاق کے متعلق سوال کیا گیا، وہ کیا تھے اور کیسے تھے؟ تو اس کے جواب میں وہ صرف ایک یہ جملہ کہہ کر خاموش ہو گئیں کہ کان خلق القرآن۔ آپ کا اخلاق دیکھنا چاہو تو بس یہ قرآن دیکھ لو۔ اگر وہ چاہتیں تو یہاں آپ کے اخلاق حسنہ کا ایک دفتر کھول دیتیں مگر ان کے سامنے اخلاق نبوت کی حقیقت بجا بانہ جلوہ تماشی وہ دیکھ رہی تھیں کہ ان کی تفصیل کرنی حیطہ بیان سے باہر ہے اگر اراء کریں تو اس کے لیے الفاظ کہاں سے لائیں، اور اگر بیان نہ کریں تو جواب کیا دیں۔ سبحان اللہ آپ کی اس نوسا صحبت یافتہ زوچہ مطہرہؓ نے کیا فصاحت و بلاغت سے لہریز جواب دیا جس کو سن کر ایک نیم انسان کے ساتھ آپ کے صحیح اخلاق اور ان کی ادائیگی کے لیے الفاظ کی کوتاہی کا پورا پورا نوٹ لکھ جاتا ہے۔ فرماتی ہیں کہ کان خلق القرآن

یہ سارا کا سارا قرآن آپ کا اخلاق ہی تو ہے۔ اسی طرح آپ کی تہجد کی رکعات کے متعلق جب ان سے پوچھا گیا۔ ذرا بتائیے وہ کس کیفیت اور کس انداز کی ہوا کرتی تھیں تو یہاں بھی ان کا پورا نقشہ کھینچنے سے وہ اپنے مخزن تصور کا اعتراف کر کے خاموش ہو گئیں عیسیٰ ادباً فلا تفتل عن حسنہن و طولہن۔ آپ چار چار رکعتیں پڑھتے گردہ کتنی لمبی لمبی رکعتیں ہوا کرتی تھیں اور کبھی دلفریب ہوتی تھیں اس کا حال نہ پوچھو بس اتنا ہی سن لو کہ وہ پڑھنے والے تھے اور میں ان کا نظارہ کرنے والی، وہ زبان میرے پاس نہیں کہ جس سے ان کا طول و حسن ادا کر سکوں۔

چمنش فلیتے دلرد نہ سدی آخن پایاں بمر و تشنہ مستقی و دریا ہچماں باقی

دایان نگہ تنگ گل حسن تو بسیار گلچیں بہار تو ز دایاں گلہ دارد

حقیقت یہ ہے کہ انبیاء عظیم السلام کا سارا عالم ہی نرالا ہوتا ہے، ان کی صورتوں کا بھی ان کی سیرتوں کا بھی۔ آپ چاہتے ہیں کہ یہاں بھی صرف تاریخ کے چند الفاظ پر ہی فیصلہ کر ڈالیں۔ اور ادھر تو جو نہیں فرماتے کہ تاریخ اتنا ہی کر سکتی ہے کہ ان کی صفات اور ان کے اطلاق کو صرف الفاظ کا جامہ پہنا کر آپ کے سامنے لائے۔ یہ فرض آپ کا ہونا چاہیے کہ خارجی حالات و واقعات سے ان کے مراتب اور ان کی نوعیت کا اندازہ لگائیں مگر ان سے بھی حقیقت کا انکشاف کیا ہو سکتا ہے کیونکہ جب واقعات آپ کے سامنے آئیں گے تو وہ بھی الفاظ کا نفاذ ڈال کر آئیں گے اس لیے حقیقت پھر غنی کی معنی رہ جائیگی بس یہی ذرا سی بات تھی جس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر مبارک میں یا نوالی امت کے ایمان کا رتبہ بہت بلند ہو گیا تھا۔ جمال رسالت کے شاہدہ کی دولت کو صحابہ کے نصیب میں آگئی تھی مگر اس وجہ سے ان کو ایمان لانے میں بھی بڑی سہولت ہم پہنچ گئی تھی اس لیے وہ اگر ایمان دلانے تو یہ قابل تعجب ہوتا اور پھلکی امت کو اس نعمت سے محروم رہی لیکن ان نا مساعد حالات میں بھی چونکہ وہ ایمان لے آئی اس لیے ان کا ایمان لانا قابل تعجب بن گیا۔ (تفصیل کے لیے ترجمان السنۃ جلد دوم کا پہلا باب ملاحظہ فرمائیے)

قرآن کریم اور دیگر معجزات | بے موقعہ نہ ہوگا اگر ہم یہاں اتنا اور عرض کر دیں کہ آئندہ امت کے سامنے جس طرح رسول میں ایک خاص امتیاز کی ہستی موجود نہیں تھی اگر کہیں ان کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی خاص معجزہ بھی اپنی اصل صورت پر موجود نہ ہوتا اور وہ بھی صرف تاریخ اور راویوں کے بیان پر ہی جانا تو نہ معلوم ایمان لانے والوں کی راہیں کتنے کانٹے اور پیدا ہو جاتے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فلق بجز کا معجزہ دکھایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بڑھ کر شق قمر کا معجزہ دکھایا مگر یہ دونوں کے دونوں قاہرہ معجزے صرف ناظرین کے سامنے ہی سامنے ظاہر ہوئے اور ختم ہو گئے آئندہ امت کے سامنے صوف ان کی نقل و نقل باقی رہ گئی گمان کی صداقت کی ذمہ داری خود قرآن کریم نے اٹھالی اور اپنی واضح اور محکم آیات میں جا بجا اس کا تذکرہ بھی فرمایا مگر کیلج فطرت انسانوں نے پھر ان مقدس الفاظ

کی گردن مروڑ کر نہیں رکھ دی اور کیا آفتاب کی چمکتی ہوئی روشنی اور شب کے چمکتے ہوئے چاند کے یہ دونوں معجزے پھر  
 صغی کے معنی نہ رکھے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ واقعہ کی اصل صورت دیکھنے اور صرف اس کے سن لینے یا پڑھ  
 لینے میں کتنا فرق ہوتا ہے پس انبیاء علیہم السلام کی صفت طو کیت، علم و حکمت اور رشد و ہدایت کا تو کتنا ہی کیا  
 ہے یہاں ان کے روزمرہ کے اطلاق و عادات کی گہرائی کا بھی اندازہ لگانا مشکل ہے۔ غریب ابن سینا، توریہ کستا  
 ہر کہ ان کی بیداری کے علوم کی حیثیت منامات کی برابر ہوتی ہے اور واقعہ یہ ہے کہ ان کے منامات کی حیثیت بیداری  
 کی وحی کے برابر ہوتی ہے۔ اُس کا خیال تو یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مدركات کی خارج میں کوئی حقیقت ہی  
 نہیں ہوتی وہ صرف ان کے نفس کے اندرونی خیالات ہوتے ہیں۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ خارج میں درحقیقت کوئی حقیقت  
 ہوتی ہے تو صرف ان کے علوم ہی کی ہوتی ہے۔ قرآن کریم کو دیکھو وہ تم کو بتائیں گا کہ آدمی عالم سارا کا سارا اللہ و حسب  
 سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتا۔ یہاں جو کچھ نظر آ رہا ہے سب بے حقیقت ہے، حقیقت کا عالم دوسرا ہے اور یہ عالم  
 وہ ہے جس کا علم انبیاء علیہم السلام کو مرحمت ہوتا ہے کتنا تعجب ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے علوم سے عالم خارجی  
 کے گوشہ گوشہ میں عظیم الشان انقلابات مشاہدہ میں آپکے ہیں ان کے بعد بھی عقلا کو یہ کہنے کی جرات کیوں ہوتی  
 ہے کہ ان کو خارجی عالم سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ اگر ان کے علوم کو خارجی دنیا سے کوئی تعلق نہ ہوتا تو بھی عقلندی اور  
 دانائی کی ہر بات قابل طور ہوتی ہے۔ مگر یہاں تو جتنا گہرائی میں جائیے یہی ثابت ہوتا ہے کہ جن امور کو انسانی زندگی  
 سے جتنا زیادہ لگاؤ ہوتا ہے وہ اتنا ہی انبیاء علیہم السلام کے لیے زیادہ دلچسپی کا موجب ہوتے ہیں اور جتنا ان کا  
 انسانی زندگی سے تعلق نہیں ہوتا اتنا ہی وہ ان کے نزدیک دلچسپی کے قابل نہیں رہتے۔ اسی لیے افلاک و  
 نجوم کے مباحث ان کے دائرہ علوم سے بالکل خارج ہوتے ہیں، بلکہ جن علوم کا تعلق صرف خیالات کے ساتھ تھا  
 بوجہ وہ کتنے ہی قابل ستائش اور نازکے لائق شمار ہیں مگر وہ ان کے منصب سے گہرے ہونے بجھے جاتے ہیں۔ عرب  
 میں شاعری کا جو درجہ تھا سب کو معلوم ہے کیا یہ ممکن نہ تھا کہ قرآن کریم ایک دیوان کی شکل ہی میں نازل ہو جاتا،  
 مگر یہ تو کیا ہزاروں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت ہی کو شاعری سے اتنا ہمیدہ رکھا گیا تھا کہ اگر شاذ و نادر  
 طور پر کسی دوسرے شاعر کا شعر کبھی آپ کی زبان مبارک پر آگیا ہے تو آپ نے قصداً اس کا وزن شعری کسی نغمہ کو  
 مقدم نہ کر کے توڑ دیا ہے۔ مگر یا شعر کوئی تو درکنار شعر خوانی بھی نبوت کے شایان شان نہیں ہوتی پھر دنیا جاتی ہے  
 کہ ظرافت بھی حیات انسانی کا ایک باب ہے جس میں طوک و سلاطین بھی شریک ہوتے ہیں مگر یہاں ظرافت  
 میں بھی کیا مجال کہ ایک نغمہ زبان سے ایسا نکل جائے جو جو حقیقت نہ ہو، اسی طرح غصہ کی حالت میں ایک  
 ضابطہ سے ضابطہ انسان کی زبان پر بھی ایسے کلمات آجاتے ہیں جو صرف حالت غضب کا مظہر ہونے کے سوا  
 کوئی حقیقت نہیں رکھتے۔ مگر یہاں حالت غضب کا عالم بھی یہ ہے کہ جو بات اس حالت میں آپ کی زبان مبارک

سے نکلتی ہے وہ بھی اتنی ہی اہمیت سے قابل ضبط و کتابت ہوتی ہے جیسا کہ عام حالات کی پس منہ شخصیتوں کی طرفت اور قصہ کے کھلت بھی حقیقت سے سرسبز و زنده کرتے ہیں ان کے علوم کو منکرات کے برابر سمجھنا کتنا ظالم و عظیم ہے اسی طرح جن کے نظام زندگی کا خارجی عالم سے اتنا گہرا تعلق ہو اور عالم حقیقت کے فوز و فلاح کا اسی پر مدار و مدار ہو ان کے متعلق یہ خیال قائم کر لینا کہ خارجی عالم سے ان کو کوئی سروکار ہی نہیں ہوتا کتنی بے بنیاد بد فہمی ہے۔

امید ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ کے اس بیان سے آپ نے نبوت کے کمالات کا کچھ اندازہ کر لیا ہوگا اور اسی طرح اس کی روشنی میں انبیاء و عظیم السلام کی شخصیتوں کا بھی آپ کو کچھ نہ کچھ تعارف حاصل ہو گیا ہوگا، لیکن چونکہ اس کو پورے طور پر سمجھنا علم و دقت فہم کا محتاج ہے اس لیے ہم یہاں آپ کے سامنے دوسرا وہ طریقہ بھی پیش کیے دیتے ہیں جو نہایت سادہ اور صاف ہے اور اس کا سمجھنا زیادہ غور و فکر کا محتاج بھی نہیں ہے۔

حافظ ابن تیمیہ کی نظر میں انبیاء عظیم السلام کی معرفت کا طریقہ بھی دوسرے انواع انسانی کی طرح ان کے اختیارات و خواص میں۔

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ انبیاء عظیم السلام کی شناخت کا طریقہ وہی ہے جو دوسرے انواع انسانی کی شناخت کا ہوتا ہے، دنیا میں اس مقدس نوع کے افراد بھی اسی طرح کثرت سے کئے رہے ہیں جس طرح کہ اقباء، شعراء، ساحرین، مجتہدین اور کاتبین کے۔ ان میں سے ہر ہر نوع کے ہر زمانہ میں کچھ ایسے خواص و اختیارات بھی صفات تاریخ میں مدون ہوتے چلے آئے ہیں جن سے کہ وہ نوع کسی دور میں خالی نہیں رہی اس لیے بعد کی نسلوں نے ان کی ان ہی خصوصیات سے ان کو کسی تکلیف و تکلف کے بغیر پہچان لیا ہے۔ مثلاً جن اطراف میں طیب پیدا ہوتے رہے ہیں یا کم از کم طیبوں کی تاریخ سے ان کو پوری آگاہی حاصل ہوئی ہے ان کو اپنے دور کے کسی طیب کی شناخت میں کمی کوئی تاویل دشواری پیش نہیں آئی اسی طرح صحرا و کمانت بھی مدت کو دنیا کی جانی پہچانی باتیں ہیں اس لیے یہاں بھی ساحر کا ہنر کا علم لگانے میں کوئی خاص دشواری نہیں ہوتی اور اگر بالفرض کچھ دشواری ہوتی ہے تو فہم و تدبیر سے قوت تکمیل کی ہر جہتک حالات کا صحیح علم نہیں جہت پگال اور جن لوگوں کو صفراوی بیابانوں کا حال اس سے بھی زیادہ روشن ہے کہ کیونکہ اس نوع کا وہ پہلی نوع بھی زیادہ عام ہے اس لیے ان کی خصوصیات بھی ان کو زیادہ روشن ہیں اس لیے عام آدمی بھی مجتہد اور فہم مند ہیں فرق کر لیتے ہیں۔ اسی طرح انبیاء عظیم السلام کا گروہ بھی آفرینش عالم سے لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک ہوتا چلا آیا ہے۔ ان کی بھی ایک تاریخ زندگی اور اس کی خصوصیات معلوم ہیں۔ لہذا جس طرح انسانوں کی دوسری انواع اپنی خصوصیات سے آسانی معلوم ہو سکتی ہیں اسی طرح انبیاء عظیم السلام کی نوع کا معلوم کرنا بھی ذرا دشوار نہیں ہے۔ یہاں دشواری اگر ہے تو صرف اس کے لیے ہے جس کو اس نوع کی تاریخ ہی کا صحیح علم نہیں یا اس کا صحیح مطالعہ نہیں تو پھر ایک ان ہی پر کیا انحصار ہو طیب اور ذکاوتوں سے ناواقف کے لیے ان کی شناخت بھی اتنی ہی دشوار ہے۔ اب یہ بات بھی محل ہونے لگی کہ یہ پوری مسئلہ آخر فالابی و ابن سینا جیسے عقلا کو حل کیوں نہیں ہوا اور کی بھی وہ کیوں لاخیل بنا ہوا ہے۔ بات یہ ہے کہ ان کو چھو کر



انبیاء علیہم السلام کے صحیح حالات نہیں پہنچے اور جن کو پہنچے انہوں نے غور کے ساتھ ان کا مطالعہ نہیں کیا اس لیے لازمی طور پر ان کو یہاں صرف اٹکل کے تیری چلانے پڑے جیسا کہ ابن سینا نے صاف ہی کہہ دیا ہے کہ نبوت کی یہ تحقیق ہم نے اس وقت لکھی جبکہ ہم کو ایک جماعت کے کچھ حالات پہنچے تو ہم نے چاہا کہ دوسری اشیاء کی طرح اس کے بھی کچھ اسباب لکھ دیں۔

اس جگہ آپ کے دماغ میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ نبوت اور معجزات دو ہی ہے سبباً یا دین کے اہم باباً یا میں داخل ہیں۔ جب تک پہلے ہی مفہوم و معقول نہ ہو جائیں اس وقت تک دین کے آئندہ مسائل بھلا کیسے قابل تسلیم ہو سکتے ہیں اور جب ان مبادی کی حقیقتوں کے سمجھنے سے اسطو اور فارابی اور ہائے موجودہ دور کے عقلا بھی عاجز ہوں تو ایسے امور کو دین کے مبادیات میں کیسے شمار کیا جاسکتا ہے!

نبوت و رسالت کی حقیقت دریافت کرنی | یہ اہم سوال درحقیقت ایک خدا سا کلمہ فرگزداشت کر دینے سے پیدا ہوتا ہے  
موشکل پر مگر نبی کی معرفت بدیہی ہے۔ | لگو آپ اس پر غور کر لیں کہ بہت سی اشیاء بدیہی ہوتی ہیں لیکن جب بحث ان

کی حقیقت معلوم کرنے میں آتی ہے تو وہی ہر نظری سے بڑھ کر نظری بن جاتی ہیں تو پھر یہ سوال پیدا ہی نہیں ہوگا کہ جبکہ نبوت، معجزہ اور وحی کی حقیقت معلوم کرنی صرف عقلا وغیر مسلمین کے لیے ہی دشوار نہیں خود اہل اسلام کے لیے بھی لاجل سلسلہ ہے چنانچہ آج تک کتب کلام وغیرہ میں اس کی حقیقت کی تسبیح میں مختلف اقوال موجود نظر آتے ہیں لیکن اس وقت کے باوجود پھر خود نبی، وحی اور معجزہ کی معرفت اتنی بدیہی ہے کہ اس سے بڑھ کر شاید کوئی بات بدیہی نہ ہو اہل کتاب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ کو اس طرح پہچان لیا جیسے باپ اپنے بیٹے کو پہچان لیتا، عرب کے امی ایک دو نہیں ہزاروں ہزار کی تعداد میں آپ کی خدمت میں آئے، بہتوں نے تو آپ کو دیکھتے ہی آپ کے نبی جرت ہونے کا یقین کر لیا اور بہتوں نے کسی معجزہ کو دیکھا اور اس معجزہ کو بھی بدانتہ سمجھا اور پھر کسی وقت کے بغیر آپ کی نبوت پر بھی یقین کر لیا۔ اس کے بعد کسی کو آپ کے فیض صحبت سے کوئی فاصلہ حصہ مل گیا وہ رض و وحی ہو یاں تک آشنا ہو گیا کہ جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو وہ فوراً پہچان لیتا کہ اب آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے اور اس سے زیادہ اگر کسی کو اور قرب نصیب ہو گیا تو نزول وحی کے وقت اس کے قلب پر وحی کا کبھی اتنا انعکاس بھی ہو گیا کہ وحی کے ظاہری شکل میں آنے سے قبل ہی اس کا کوئی کلمہ اس کی زبان پر جاری ہو گیا۔ اس کی مثال یوں سمجھ لیجئے کہ غاصر اردو یعنی پانی آگ، ہوا اور خاک یہ ان بدیہیات میں داخل ہیں جن کے سمجھنے اور شناخت کرنے میں کسی شرط کی ضرورت نہیں ہے۔ ذرا سا پچھو بھی پیاسا ہونے سے تو پانی کہہ کر اپنی ماں سے مانگ لیتا ہے اور اپنی نشئی دور کرتا ہے لیکن اگر اسی پانی کی حقیقت اس سے دریافت کی جائے تو وہی بچہ تعلیم حاصل کرنے کے بعد جب کالج سے باہر نکلتا ہے تو بھی اس کی پوری تشریح سے قاصر نظر آتا ہے۔ یہی حال ہوا کا ہے وہ پانی سے کہیں لطیف عنصر ہے

تسا لطیف کہ آنکھوں سے اس کا ادراک بھی نہیں ہو سکتا، لیکن اس کا بھی ایک بچہ ادراک کر لیتا ہے اور گرمی کے وقت پتکھا ہاتھ میں لے کر ہوا حاصل کر لیتا ہے لیکن کیا وہ اس کی حقیقت جانتا ہے

یہ حال تو ان بے ہوشی محسوسات میں ہے آپ اگر اس سے ذرا قدم آگے بڑھا کر عقلیات میں قدم رکھیے تو یہاں ان کی حقیقت کے ادراک میں آپ کو اور تاریکی درتاریکی نظر آئیگی۔ اسی لیے عقلاء قدیم نے عاجز اگر بے طور قاعدہ مسلمہ لکھ دیا کہ ان العقولید الحقیقی عسیر حجتا یعنی کسی چیز کی حقیقت کا صحیح پہنچ دینا بہت مشکل ہے آپ اس فیصلہ کو تسلیم کریں یا نہ کریں مگر یہ حال ہے یہ بھی ایک عقلاء کی جماعت ہی کا فیصلہ یہی وجہ تھی کہ کسی نبی نے ان اشیاء کی نہ تو حقیقت بیان کرنے کی طرف خود کو کوئی خاص توجہ کی اور نہ اس کا بوجھ ہماری ضعیف عقول پر ڈالیا ہے اور نہ کسی ان پر ایمان لانے کی دعوت دی ہے اور صرف بدیہی حجرات دکھا کر اپنے نبی ہونے کی بڑی شناخت کرائی ہے، اس کے بعد وحی کے آپ دلال سے تشنگان راہ مذکاکی پیاس بجھائی ہے پس نبوت اور معجزہ کی حقیقت کی پہچان خواہ کتنی ہی ذہین ہو لیکن خود نبی اور معجزہ کی شناخت میں کوئی دشواری نہیں ہے اور یہی شناخت دین کی بنیاد ہے۔ حقیقت کے ادراک کی بحث کو ایمان سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نبوت تو درکنار ولایت والمام جو اس کے تحت کی اشیاء ہیں ان کی حقیقتوں کا ادراک بھی ناممکن ہے جب تک کہ خود اس شخص کو مقام ولایت حاصل نہ ہو۔ اسی وجہ سے مشہور ہے کہ ولی را ولی می شناسد۔ اگر اس ضرب المثل مقولہ پر بھی آپ ذرا گرمی نظر ڈالیں تو یہ بھی آپ کو محل تامل نظر آئیگا اور واقعات شہادت دینے کے یہ مقولہ بھی اطلاق کے ساتھ قابل تسلیم نہیں ہے، بسا اوقات ایک ولی کو بھی دوسرے ولی کی ولایت کا پورا ادراک نہیں ہوتا اور یہی وجہ ہے کہ نفس ولایت کے بارے میں خود اولیا کرام میں بڑا اختلاف موجود ہے۔ پھر نبوت کا تو ذکر ہی کیا ہے شیخ اکبر فرماتے ہیں:-

فلا یبغی ان یتکلم فی مقام الرسول الا  
 رسول ولا فی مقام الانبیاء الا نبی ولا  
 ذوق لنا فی مقام الانبیاء حتی یتکلم  
 علیہ۔ الی ایت مشہورہ

اس لیے رسول کے مقام میں رسول ہی کو ادما نیاد کے  
 مقام میں صرف نبی ہی کو گفتگو کرنا مناسب ہے۔ انبیاء  
 علیہم السلام کے مقامات ہی سے جب ہم آتش نہیں  
 ان سے بحث کیا کر سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ قدرت نے جس امر کا مخلوق کو مکلف بنایا ہے اس کو ہمیشہ آسان سے آسان تر رکھا ہے اور جس حقیقت کا پورا ادراک نہیں ہو سکتا اس کا ہم کو مکلف بھی نہیں بنایا یہ شیطان کا ایک گہرا فریب ہے کہ جب وہ کسی کو راہ حق سے روکنا چاہتا ہے تو مقاصد سے ہٹا کر ہمیشہ ایک عبث مشغلہ میں الجھا دیتا ہے اور ایسا الجھانا ہے کہ انسان اسی میں گھپس کر رہ جاتا ہے اور مقاصد تک اس کو رسائی کی نوبت ہی نہیں آتی۔ والیاء زائدہ۔ اس لیے ہم یہاں ان مباحث میں پڑنے لگے بغیر خود انبیاء علیہم السلام کے تعارف اور اس کے اسباب پر روشنی ڈالنا چاہتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام جب کبھی دنیا میں تشریف لائے ہیں تو اپنے کامل تعارف کے ساتھ آئے ہیں

و واضح رہنا پہلے یہ کہ انبیاء علیہم السلام کی شخصیتیں جب کبھی دنیا میں ظاہر ہوئی ہیں تو اپنے پورے تعارف کے ساتھ ظاہر ہوئی ہیں۔ وہ اچانک دینکے سامنے پونہی نہیں آگئیں بلکہ پہلے سے ان کی ذات کا تعارف، ان کے مقام کا تعارف، اور ان کی صفات کا تعارف بھی کر دیا جاتا رہا ہے حتیٰ کہ ان کی آمد سے قبل ایک طبقہ کو جو اس تعارف سے آگاہ ہوتا ہے ان کی آمد کا اس طرح انتظار ہونے لگتا ہے جیسا کسی متعارف اولوالعزم شخصیت کی آمد کا انتظار ہونا چاہیے۔ مثال کے طور پر اس وقت ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کا تذکرہ کرتے ہیں۔ تاریخ اور مستبر احادیث اس کی شاہد ہیں اور کتب سابقہ بھی اس کی گواہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل آپ کے حضور کی علامات آپ کا آہنی دہن اور آپ کی ہجرت کا مقام، بلکہ اس کا نقشہ، آپ کا اسم مبارک اور مکمل علیہ شریفہ حتیٰ کہ آپ کے خاص اصحاب اور ان کے ساتھ عام امت کی صفات بھی اس تفصیل سے بیان میں آچکی تھیں کہ آپ کے حضور سے قبل عام مخلوق میں بھی آپ کا تذکرہ کرنے لگا تھا، دشمنوں کے مقابلہ میں آپ کے وسیلہ سے فتح و نصرت کی دعائیں مانگی جاتی تھیں۔ فیس اور رہبان آپ کی تلاش میں چشم بردہ تھے اور سلطان فارس بھی عشاق گھر بار چھوڑ کر آپ کی جستجو میں مصروف صحرا و صحرا خاک چھانٹتے پھرتے تھے۔ جس طرح دن نکلتا ہے اور اس کے اُبلنے سے قبل روشنی کے آثار افق عالم پر چمکنے لگتے ہیں، شب کی تاریکی آتی ہے اور اس کے چھلنے سے پہلے افق کا اُجالا دم دم بڑھنا شروع ہو جاتا ہے۔ اسی دستور کے مطابق اس آفتاب ہدایت کے طلوع سے پہلے ہی آسمان کے افق اور زمین کے اطراف میں طرح طرح کے عجائبات کا ظہور ہونا لازمی امر تھا جن کے سبب سے بے علم انسانوں میں بھی کچھ کچھ شعور پیدا ہونے لگا تھا اور غنہ طبیعتیں بیدار ہونے لگی تھیں حتیٰ کہ زہی شعور انسانوں اور جنات سے گزر کر بے شعور مخلوق حج و شجر بھی اس عظیم الشان انقلاب انگیز ہستی کی آمد کے اثرات سے متاثر ہونے لگتے تھے اور اس طرح ایک غیر معمولی واقعہ کے انتظار میں عالم کی آنکھیں لگ گئی تھیں۔ دوسری طرف حاسدین کی جماعت تھی جو جزم و یقین میں تو اس طبقہ کی شریک تھی لیکن اس بشری کی آمد سے قبل ہی اس کا سینہ عدالت سے بھڑک رہا تھا اس نے بھی اپنی فطری عناد سے چاروں طرف آدمی دوڑائیے تھے۔ قہدای جلتے کہ آپ کی آمد سے قبل آپ کا یہ تعارف کس درجہ کا تعارف ہو گا کہ کھوج لگانے والوں نے ٹھیک اس راستہ اور مقام کا بھی کھوج لگایا تھا جس راستہ سے آپ سفر کر رہے تھے۔ اس سے بڑھ کر بعض روایات سے یہاں تک بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بعض ملوک و سلاطین کے پاس تو آپ کی اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی شکل و شمائل کی تفصیلات سن کر ہی ہو بہو تھا اور یہی تیار کر لی گئی تھیں۔ یہاں اگر اس بیان کی جزئیات سے کسی معاند کو اختلاف ہو تو ہو مگر اس حقیقت سے ایک دشمن

سے دشمن معاذ کو بھی انکا نہیں ہو سکتا کہ آپ کی آمد سے قبل اہل علم طبقہ کو ایک نبی کی آمد کا صدور جانتا تھا۔ ہم اس کو ایک تاریخی حقیقت سمجھے تھے اور زیادہ طول دینا نہیں چاہتے، کیونکہ اس وقت ہمارا موضوع صرف یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے متعلق صرف داعی فلسفیانہ مباحث سے ہٹا کر آپ کو واقعات کی اس دنیا میں لے آئیں جہاں ان کی شخصیات کا سابق تعارف ان کی معرفت کے لیے داعی سودی سے مستغنی کر دیتا ہے۔ یہاں ان نامیہ اور جاہل توہم کا ذکر کرنا بالکل عبث ہے جنہوں نے اتنے تعارف کے بعد بھی ان کو نہیں پہچانا یا اگر پہچانے تو محض ضد کی راہ سے ان کی بات نہیں مانی قرآن کریم میں انبیاء علیہم السلام نے دنیا میں آکر جس سادہ اور واضح انداز سے اپنا تعارف امتوں کے سامنے رکھا ہے آپ اس کو خالی الذہن ہو کر مطالعہ کر لیجئے آپ کو یہ معلوم ہو جائیگا کہ اس کے بعد عدل و انصاف کی دنیا میں کسی شک و تردید کا عمل ہی باقی نہیں رہتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل کی حالت تو خود قرآن کریم ہی میں موجود ہے اور لوگ و مسالین کے بیانات سے کچھ ان اور باقی میں بھی آپ کے سامنے عنقریب آئے والی ہے۔ ارشاد ہے: **وكانوا قبل يستفتون على الدين كافرين** یعنی ان اہل کتاب کو کیا ہو گیا ہے کہ آپ کی تشریف آوری سے قبل تو یہ لوگ کافروں کے مقابلہ میں آپ کے توسل سے دعائیں مانگا کرتے تھے اور جب آپ تشریف لے آئے تو اب انکا کرنے لگے مگر یہ واقعہ ہے تو اس کو وہیں نظر رکھ کر اب خود فیصلہ کر لیجئے کہ سطح عالم پر اس منظم سلسلہ کے ظہور کی حقیقت کیا صورت آتی ہی ہوئی یا بیخوبی کہ فاطمی اور ابن سینا نے بھی یا جیسا کہ آج ہمارے فلسفیانہ داعی اس کو کچھ رہے ہیں؟

مشرکین عرب نے آپ کو **مشرکین عرب** اور جو اس زہدیں تاریخ سے جاہل تھے انہوں نے ازراہ جہالت کبھی تو سادہ و بیوقوف کیوں نہ تھا **انبیاء علیہم السلام** کو بے علم و ناہم سمجھ کر مجنون قرار دے دیا اور کسی ان کے علوم کی تاثیر و کیمی تو زیادہ سے زیادہ ان کو ساحر کہا، مگر جس طرف ان کا داعی نہ چل سکا وہ یہی ایک بات تھی کہ آپ خدا تعالیٰ کے سچے پیغمبر ہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے :-

**اِنَّ رَسُوْلًا كَلَّمَكَ الْغَیْبُ وَتَلَوْتَ عَلَیْهِ السُّرُوْرَ** **اِنَّ هٰذَا لَسَاحِرٌ عَلِیْمٌ یُّرِیْدُ اَنْ یُّخْرِجَکُمْ مِّنْ اٰوْحٰنِکُمْ بِسِحْرِهِ . (الشُّعْرٰہ)**

دیکھیے پہلی آیت میں خدا کے سچے رسول کو بے علم سمجھا تو دیوانہ قرار دیا، اور دوسری آیت میں اگر اس کے علم سے عجب ہوئے تو اس کو جادوگر کا لقب دیا۔ کہ خدا اور جہالت کی باتوں کے اسباب بیان کرنے کی کوئی ضرورت تو نہیں ہے تاہم رسولوں کے مجنون کہنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ جن باتوں کو کفار و سود مند سمجھا کرتے تھے خدا تعالیٰ کے رسول اگر ان کو حضرت رساں کہتے اور جن کو وہ حضرت رساں سمجھا کرتے تھے وہ اگر ان کو سود مند بتاتے سچ کہہ دیا

بھی نفع و نقصان میں امتیاز نہیں کرتا اس لیے یہ اجماع نے اپنے زعمِ باطل میں برعکس رسولوں ہی کو دیوانہ قرار دیتی تھی، پھر جب کبھی قرآن کریم پر نظر کرتے تو اس کو نظم و نثر کے درمیان ایک تیسری نوع کا کلام دیکھتے تھے جس سے وہ اب تک آشنا نہ تھے اس لیے کبھی تو مہموت ہو کر اس کو شعر قرار دیتے اور کبھی کامنوں کے کلام سے تشبیہ دیتے تھے۔ قرآن کریم نے ان تمام طبقتوں کو اسی کی دعوت دی ہے کہ وہ ان طبقات کی علیحدہ علیحدہ خصوصیات سے آپ کو جاچ لیں۔

سب سے پہلے خود ہی کی ذات پر نظر ڈالیں وہ سب میں مغز گھرانے سے تعلق رکھتا ہے، اس کے اطلاق، اس کی سلامت فطرت اور اس کی اولوالعزمی ضرب المثل ہوتی ہے۔ اس کی صداقت، اس کی دیانت و امانت اور اس کی حکمت پر کسی کو حزن رکھنے کی گنجائش نہیں ہوتی وہ عدل و انصاف اور عفواری و ہمدردی میں خدا کے بندوں میں کوئی تفریق نہیں کرتا، کبر و نخوت طبع و دلالت کا کہیں دس کے کوہ میں بھی گز نہیں ہوتا اور اس قسم کے جلا و صاف اس کی حیات میں اتنے نمایاں ہوتے ہیں کہ وہ اپنے دور طفولیت ہی سے ان میں گویا ایک عیسویہ ممتاز انسان نظر آتا ہے۔ اس کی زندگی میں سب سے نمایاں عفراس کی راستبازی اور دیانت ہوتی ہے، وہ راستبازی اور دیانت جس کا دشمن بھی اعتراف رکھتے ہیں اور عین عداوت کی حالت میں بھی اس میں ذرا لب کشائی کی جا نہیں رکھتے۔ ان کے دلوں میں جذبات اُٹھتے ہیں کہ کسی حیلے سے اگر وہ اس پر ہمت لگا سکتے ہیں تو لگا دیں۔ مگر پھر اس کی جرأت اس لیے نہیں کر سکتے کہ اس کی دیانت و امانت کو ایک بدیہی مسئلہ دیکھتے ہیں۔ اس کا ایک راز یہ بھی ہے کہ جو نبی اللہؐ ہوتا ہے، اس کا یہ دعویٰ ہوتا ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے نبی بنایا ہے اور اللہ تعالیٰ کی شان یہ ہے: **وَمَنْ آمَدَنِي مِنَ اللَّهِ حَيًّا نَبِيًّا**۔

اس لیے جس نبی کا دعویٰ یہ ہو کہ اس کو اللہ تعالیٰ غیب کی خبریں دیتا ہے اس میں بھی صدق و صفا کا اتنا ظہور ہونا بڑی بڑی بات کے صدق و صفا چاہیے کہ وہ اس صفت میں بھی تمام کلاموں میں ممتاز نظر آئے۔ یہاں اس کی کوئی تفریق نہیں کاہنہ مقام ہوتی کہ وہ خبریں کس ذمیت کی ہیں معمولی معاملات کے متعلق ہیں یا غیر معمولی، قریبی دور کے متعلق ہیں یا بعید زمانہ سے، دوستوں کے متعلق ہیں یا دشمنوں کے وہ اس عالم کے حادثے سے تعلق رکھتی ہیں یا عالم غیب کے عجائبات سے یہاں بلا تفریق دو باتیں ان سب میں یکساں نمایاں نظر آتی ہیں ایک تو صدق و صفا و دروم جزم و یقین واقعات اور اسباب کا نفع و خواہ کسی جانب کیوں نظر نہ آئے مگر نہ تو ان خبروں میں اس کو ادنیٰ سے کذب کا احتمال ہوتا ہے اور نہ اس کے جزم و یقین میں خدا سے تذبذب پیدا ہوتا ہے۔ ایک جنگ کا واقعہ ہے کہ آپ کا ایک جاننا صحابی اس بے بگری سے جنگ کرتا نظر آیا کہ دوسرے صحابہ کو بھی اس پر ضبط ہونے لگا مگر جب آپ کے سامنے اس کا تذکرہ آیا تو آپ نے فرمایا: وہ تو دوزخی ہے دیکھیے واقعات کیا ہیں اور رسولی عظیم کی خبریں

کے متعلق کتنی بظلمات ہو سکیں کچھ عرصہ ہی گزرا تھا کہ ایک شخص آکر شہادت دیتا ہو۔ یا رسول اللہ جو خبر آپ نے دی تھی وہ موہو ہو چکی نکلی۔ اس شخص نے زخمی ہو کر فوج کوئی کر لی (دیکھو ترجمان السنن)۔

جنگ خینس کے واقعہ پر نظر کیجئے جہاں دشمنوں کے شدید حملوں سے تھوڑی دیر کے لیے تو صحابہ کی صفیں بھی پھٹ گئی تھیں اور میدان کا رخ کچھ دوسری طرف نظر لانے لگا تھا حتیٰ کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب صرف چند افراد ہی باقی رہ گئے تھے۔ راوی کہتا ہے کہ جنگ خینس خطرناک ہوتی جاتی تھی۔ خلاصان کے رسول کا پائے ثبات اتنا ہی اور مضبوط ہوتا جاتا تھا۔ ابرو سفیان کو شش کر رہے تھے کہ اس خطرناک حالت میں آپ کی سواری کا ایک قدم دشمن کی جانب بڑھنے نہ پائے مگر دیکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا رخ دونوں طرف دشمنوں کی جانب کیے جا رہے ہیں حتیٰ کہ جب بہادروں کی آنکھوں کے سامنے بھی صرف موت کا نقشہ تھا اور مرد کھتے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چہرے سے نیچے اترے کھڑے ہیں اور بڑے جزم یقین کے ساتھ یہ کلمات زبان پر رواں ہیں :-

انا النبى لا کذب انا ابن عبد المطلب

میں تمہاری ہوں جھوٹا نہیں اور میں ہوں ہی عبد المطلب کا بیٹا

انبیاء عظیم السلام کی صداقت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر یہاں تمام زندگی کی خبروں میں ایک بھی خلاف عمل آئے تو سارا کارخانہ نبوت ہی درہم برہم ہو جاتا کیونکہ ان کو خریدنے والا اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اور اس کی خبریں ذمہ برابر بھی کذب کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح حیات آج بھی دوست و دشمن سب کے سامنے مکمل پڑی ہے کیا اس قسم کا کوئی ایک واقعہ بھی ثابت کیا جاسکتا ہے جہاں دشمنوں نے بھی آپ کے متعلق ادنیٰ اسی کذب بیانی کا کوئی حرف رکھا ہو، یہاں فیصلہ اکثری حالات پر نہیں ہوتا بلکہ یہاں ساری عمر کی صداقت ایک غلط بیانی سے ختم ہو جاتی ہے۔ پھر جب اس کی خبروں پر نظر ڈالی جاتی ہے تو ان کی تو ساری عام خبروں سے باہر نہ جوتی ہے ان میں مختلف انواع، مختلف ادوار اور مختلف طبقات و بلاد کی چھوٹی سے چھوٹی اور بڑی سے بڑی سب ہی قسم کی خبریں ہوتی ہیں مگر کیا مجال کہ کسی میں ذرا سا بھی خلاف ثابت ہو جائے۔ اس کے صدق و صداقی یہ حالت اس کی نبوت کے وعدے کے زمانہ سے مخصوص نہیں ہوتی بلکہ اس کی پہلی زندگی بھی اتنی ہی صاف ستھری ہوتی ہے۔ اسی لیے ہر قل شاہ روم نے اس معاملہ میں آپ کی پہلی زندگی کا حال دریافت کیا اور جب اس کو اطمینان بخش جواب مل گیا تو وہ یہ مقول بات کہنے پر مجبور ہو گیا :- یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ انسان جو دوسرے انسانوں کے معاملات میں کبھی جھوٹ نہ بولے وہ خدا تعالیٰ کی ذات پر جھوٹ بولنے کے لیے تیار ہو جائے۔ یہاں ابرو سفیان اپنے دور جاہلیت میں بڑے چین و تپا پھانسا ہے مگر اس کا سرخونچا ہارورہ

ایک حجت بھی اس کے خلاف بولنے پر قادر نہیں ہے۔

قرآن کریم کا حکمین کے مقابلے میں بھلا اس مقدس جماعت کو کاہنوں یا شاعروں کے گروہ سے کیا نسبت ہو سکتی ہے لیکن قرآن کریم اعلان کر آپ ہرگز کاہن نہیں اس وقت عرب میں کثرت سے کاہن موجود تھے جو غیب کی خبریں بیان کیا کرتے تھے

اس لیے عرب کو یہ تمثیل لگانے کا موقع مل گیا تھا کہ آپ بھی ان ہی کی طرح ایک کاہن ہیں، مگر یہاں قرآن کا فیصلہ یہ ہے کہ تم کہتے ہو آپ کاہن ہیں۔ اچھا تو دونوں کے خصائص تمہارے سامنے ہیں، جماعتی خصوصیات ہی سے انفرادی شناخت کی جاتی ہے۔ اس سبب پر آپ کو بھی پرکھ کر دیکھ لو۔ تم جانتے ہو کہ کاہنوں کی خبریں اگر وہ سچی نکلتی ہیں تو دس جھوٹی، پھر بھی بالکل ادھوری اور ناتمام ہوتی ہیں اور اگر خود ان کی ذات کی طرف نظر کرو تو عام طور پر جھوٹے خبری اور لالچی اس کا راز ہے کہ کاہن کو غیب کی خبریں دینے والا شیطان ہوتا ہے اور شیطان چونکہ خود کذب و زور وادب و فسق و فجور کا مجسمہ ہوتا ہے اس لیے وہ اپنی وحی کے لیے بھی ایسی ہی جماعت کا انتخاب کرتا ہے جو اسی کی مذاق کی ہوتی ہے مشہور ہے: کذب جنس با جنس پر وازہ کبوتر با کبوتر باز با باز۔ خدا تعالیٰ کی نافرمانی اور بہتان طرازی کر کے عالم میں شرف و فساد کی بنیادیں قائم کرنا ان کا شیوہ ہوتا ہے۔ ارشاد ہے:-

هَلْ أَنتِلْکُمْ عَلٰی مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيْطٰنُ  
تَنَزَّلُ عَلٰی كُلِّ اٰثِمٍ مِّمَّنْ  
آتا ہے۔ ان کے پاس آتا ہے جو بہت بہتان طراز و جھوٹ گوئیگا رہوں۔

حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابن صیاد نامی شخص کے حالات سن کر اس کی سختی حال کے لیے تشریف لے گئے اس وقت آپ نے اپنے دل میں یہ آیت سونچ کر اس سے پوچھا بتا میرے دل میں کیسا ہے؟  
یَوْمَ نَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ۔ تو جیسا ناتمام خبریں دینا کاہنوں کا خاصہ ہوتا ہے اس نے بھی کہا آپ کے دل میں کچھ کسب و کسب کا لفظ سا معلوم ہوتا ہے۔ اس کا یہ ناتمام جواب سن کر آپ نے فوراً اس کے کاہن ہونے کا فیصلہ فرمایا اور کہا۔ اِحْسَانًا فَاَلَمْ نَعُدُّوْكَ اٰثِمًا نَتَمَنَّى مِنْ اٰخِوَانِ الْاَلْکٰهِنِ۔ جادو رہو جا تو اپنی اوقات سے آگے نہیں بڑھ سکتا تو تو ٹھیک ٹھیک کاہنوں کی جماعت میں سے ہے اور میں۔

جس طرح کاہنوں کی ذات اپنے قبیح اوصاف میں ممتاز اور علیحدہ ہوتی ہے، اسی طرح ان کے کلام کی نوعیت بھی رسولوں کے کلام سے علیحدہ اور جدا ہوتی ہے۔ وہ یہ تکلف اپنے کلام میں صحیح بنیدیاں کرتے ہیں اور یہاں ان کو حق و باطل سے کوئی بحث نہیں ہوتی چنانچہ آپ کے زمانہ میں ایک شخص حمل بن مالک نے آپ کے ایک فیصلہ پر جو آپ نے ایک عورت کے حمل منالغ کر دینے پر مجرم کے متعلق صادر فرمایا تھا یہ کلمات کہے: ائیودی من لا شرب

لے مانقا ابن تیرہ لکھتے ہیں: وذلہذا لام لیس بزم عبداللہ کتاب بل سیرتوں اکثر العلماء ہذا لام کتاب النعمات۔ ص ۲۶۰ یعنی اہل کتاب میں کاہن کا لقب میرب و تھا، اس لیے وہ ہلکسی اقراض کے اپنے علماء کو کاہن کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔

ولا اكل، ولا نطق ولا استعمل، فمثل ذلك يطل، یعنی بھلا ایسے صل خلائق کرنے کی دیت بھی کہیں لازم ہو کرتی ہے جس نے اب تک دکھایا ہو نہ پیا ہو بلکہ آواز تک بھی نہ نکالی ہو، وہ تو قابل معافی ہو چکا ہے یہ سن کر آپ نے فرمایا ائمانت من اخوان الکھان۔ تو تو کا ہنوں کی طرح فقرہ باز شخص معلوم ہوتا ہے۔ اس صحیح کلام کی مناسبت ہی سے قرآن کریم نے کاہن اور شاعر کو ایک سیاق میں جمع فرما دیا ہے۔

إِنَّهُ لَقَوْلٌ رَسُولٍ كَرِيمٍ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تَأْتُوا مِنْهُنَّ وَلَا يَقُولُ كَا هِنَ قَلِيلًا مَّا تَأْتُوا مِنْهُنَّ مَّا تَزِيدُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ. (العنقاب) رب کا۔

قرآن کریم کا اعلان کرتے شاعر بھی نہیں گزرتے ہیں تو پھر آپ پر کاہن کا خبہ کرنا کیسے درست ہے تم کہتے ہو آپ شاعر ہیں۔ اچھا شاعروں کو بھی تم خوب جانتے پہچانتے ہو ان کی اور آپ کی خصوصیات کا موازنہ کر لو تم کو خود معلوم ہو جائیگا یہ شاعر بھی نہیں ہیں۔ ارشاد ہے۔

وَمَا أَصْلَهُ الشِّعْرُ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ (دیس) ہم نے نہ نظر کوئی آپ کو سکھائی نہ یہ شان نبوت کے مناسبی وَالشُّعْرَاءُ يُتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ (الشُّعْرَاءُ) شاعروں کی بات ملتے ہی بے راہ چلنے والے۔ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَكْفُورُونَ وَآخِرُ قَوْلِهِمْ لَنْ نَأْتِيَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَسْتَكْبِرُونَ. (الشُّعْرَاءُ) اور کہتے ہیں ایسی باتیں جو کرتے نہیں۔

یعنی اس رسول اُمّی کو جو کچھ سکھایا یا پڑھایا ہے ہم ہی نے سکھایا پڑھایا ہے پس پہلی بات تو یہ ہے کہ جو اس کا معلم ہے وہی خود اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہم نے شعر گوئی کی اس کو تعلیم نہیں دی تو پھر یہ شاعر ہو کیسے سکتے ہیں اور جو بات انسان کو سکھائی نہیں جاتی اگر وہ اس کو نہیں جانتا تو یہ اس کا کوئی عیب بھی نہیں اور یہاں تو برعکس اس علم کی تعلیم ہی ان کے حق میں عیب ہے، کیونکہ منصب نبوت شاعری سے کہیں بلند تر ہوتا ہے۔ شاعروں کو دیکھو تو ان کے پیچھے گئے والے وہ لوگ ہوتے ہیں جن کو صحیح اور بڑا حقیقت باتوں سے کوئی لگاؤ نہیں ہوتا۔ شاعر محض مبالغہ آمیزی، خیال بندی اور بے حقیقت باتوں کو حقائق کے رنگ میں دکھانے کے درپے ہوتے ہیں ان کے اشارے دیکھو تو معرفت سے لبریز، اعمال کا جائزہ لو تو زندہ مشرب اور صوابیہ ظہیم السلام کو دیکھو تو ان کے اقوال و اعمال میں سرسوزی لغت نہیں ہوتی، وہ جو بات زبان سے نکالتے ہیں پہلے اس پر خود عمل کرتے ہیں، ان کے کلام کو دیکھو تو اس کو مبالغہ آمیزی خیال بندی سے دور کا واسطہ بھی نہیں ہوتا اگر کہیں وہ بھی مبالغہ آمیزی کا مزاج رکھتے تو





الآخرة من خلاق . آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔

اب اس کے مقابل انبیاء علیہم السلام کی جماعت کو دیکھو تو ان کی تمام زندگی تقویٰ و طہارت، صفت و پاکیزگی اور اخلاق و مروت کا مرقع ہوتی ہے ان کا بڑا نصب العین آخرت کے فوز و فلاح اور فی نوع انسان کے ماریں کی فلاح و بہبود ہوتی ہے ذاتی منافع کا ان کے دماغ میں کیس گز نہیں ہوتا، شرک و کفر اور استعانت بغیر اللہ سے بڑی تو ان کے دین کی بنیاد ہوتی ہے۔ ان کے عجزات کے مقابل جو بھی آتا ہے اس کو ہیشہ شکست فاش ہوتی ہے سائرین موسیٰ علیہ السلام کا شتر حاجی قرآن کریم میں مذکور ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں قرآن کریم کے بالمقابل جو کلام پیش کیے گئے ہیں وہ آج تک اپنے قائلین کے لیے صفحات تاریخ پر قابل مہلک بنے ہوئے ہیں پھر سائرین جو اس کو معطل اور بیکار کرتا ہے اور یہ جماعت معطل شدہ حواس کو اور بیدار کرتی ہے چنانچہ جب عطار بن یسار نے عبداللہ بن عمرو سے آپ کے ان اوصاف کے متعلق پوچھا تھا جو تورات میں مذکور تھے تو انہوں نے مجملہ دیگر صفات کے یہی بیان کیا تھا ولن اقبضہ حتی اقیمہ بملئکة العوجاء فانقرعوا عینا عمیا وادانا صما وقلوبنا غلفا۔ یعنی وہ رسول ایسا ہو گا کہ میں اس وقت تک اس کو نہیں اٹھاؤں گا جب تک کہ اس کے ذبیحہ کی شہادت کو پھر سیدھا نہ کر دوں اور اندھی آنکھوں کو پھر بینا اور بہرے کانوں کو پھر سنا اور غافل دونوں کو پھر سرنو کھول نہ دوں۔

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ نبی اور سائر مومنین میں زمین و آسمان کا فرق ہے بلکہ ان میں کوئی ایسا نہیں ہے جس کا فرق ہو۔ ان دونوں میں خبر و خبر اور غایت ہر لحاظ سے فرق ہے۔ نبی کو خبر دینے والی اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہوتی ہے اور سائر کو شیطان۔ نبی کی وحی سزا سزا پر ہدایت ہی ہدایت ہوتی ہے اور شیطان کی ضلالت ہی ضلالت نبی کے کلام میں صدق ہی صدق اور حقیقت ہی حقیقت ہوتی ہے اور سائر جو کلام بہتر کذب ہی کذب اور بے معنی باتوں سے ملو اور صرف خیال ہی خیال پر مبنی ہوتا ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوتا ہے:

لَا تَدْعُ لَفْعَلٍ وَرَسُولٍ كَرِهَ فَوْقَ حَيْدٍ	یہ قرآن اس فرشتہ کا ورد ہے جو اللہ تعالیٰ کا پیغمبر و رحمت اللہ
ذِي الْعَرْشِ مَلِكِينَ مُطَاعًا لِقَوْلِهِمْ وَ	جو توت و والا، جو عرش کے مالک کے نزدیک بیٹے و درجہ والا
مَا صَاحِبُونَ مَجْئُونَ وَ لَقَدْ زَاوَاهُ بِالْأَنْبِيَاءِ	جو اور سب کا امام ہو اور وہاں کا مستحب ہے اور یہ تیار و فریق
الْمَلَكِينَ وَ مَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِعَيْنَيْنِ	کچھ بولنے تو نہیں اور وہ اس فرشتہ کو آسمان کے صاف کندھے
وَ مَا هُوَ بِعَوَّلٍ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ فَأَيُّ	پراگندہ یا سپیل می دیکھ چکے ہیں اور نہ وہ غیب کی بات بتا سکتے ہیں
تَذْهَبُونَ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ	نہیں ہیں۔ یہ قرآن کسی شیطان مردود کا قول نہیں ہے پھر تم کہہ

اور یہ تیار و فریق

ان آیات کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کا نخیل کیسے ہو سکتا ہے یہ ایک فرشتہ کا آوردہ ہے جو آپ سے منفصل اور اپنا علیحدہ وجود رکھتا ہے اور وہ بھی اپنی جانب سے خود کچھ نہیں کہتا بلکہ اللہ تعالیٰ کا فرستادہ ہوتا ہے جو اس کو حکم ملتا ہے پس وہی کہتا ہے۔ اور یہ قرآن شیطان مردود کا قول ہو سکتا ہے بھلا کجا وہ فرشتہ جس کی صفات یہ ہوں کہ جس کی جانب سے وہ یہ قرآن لاتا ہے اس کے نزدیک وہ حرمت و عزت والا ہو اور مراتب قرب میں سب فرشتوں میں بلند پایہ ہو، آسمانوں کے سب فرشتے اس کی بات ماننے پر آمادہ اس پر پورا پورا اعتماد رکھتے ہوں، اور کجا وہ شیطان لعین جس کی ذنابت اور خست کے لیے صرف اس کا مردود ہونا ہی کافی ہے، وہ بھلا ایسا کلام کیسے نازل کر سکتا ہے جس میں نبی آدم کی مہترا سر بھلائی ہو اور جس میں خود جا بجا اسی کی مذمت کی گئی ہو۔ یہ فرق تو عمر کی جہت سے صحابہ اگر رسول ملکی سے گز کر خود اس کی ذات یعنی رسول بصری کی صفات ملاحظہ کرو تو تم چالیس سال سے بڑا ہوا اس کو دیکھتے چلے آئے ہو یہ فیصلہ کر سکتے ہو کہ وہ تم میں مقل سے مقل سلم رہا ہے یا نہیں، پھر اس کو مجبوز کیسے کہا جا سکتا ہے، پھر جس کی سخاوت کا یہ عالم ہو کہ وہ آخرت کے درواں قرآن لے دینا کو نعمت شمارا ہو اس کو بھلا اس ساحر اور کاہن سے کیا نسبت ہو سکتی ہے جو خدا سے بات بھی شیرینی لیے بغیر بتا نہیں جانتا، اس کے بعد اگر اس پر نازل شدہ کلام کی نوعیت پر خود کو گے تو روز روشن کی طرح واضح ہو جائیگا کہ یہ قرآن کسی خاص ملک یا کسی خاص زمانہ کے لیے نہیں بلکہ ہمیشہ ہمیش کے لیے اور تمام جہانوں کے لیے ایک مجسم نصیحت ہے۔ ایسے مفید کلام کا بھلا کاہن و ساحر اور مجبوزوں سے کیا تعلق ہو سکتا ہے۔ ساحر و مجبوز کے کلام کی غایت و غرض چند درجہ منوشہ جمع کرنا ہوتا ہے اور یہاں قرآن کریم دالین کی ظراح و بہبود کے لیے ایک پیغام ہے پس انبیاء علیہم السلام اور ساحر و کاہن کے مابین اتنا ہی فرق سمجھنا چاہیے جتنا کہ فرشتہ اور شیطان کے درمیان ہوتا ہے۔

مجبوز کا تو پوچھنا ہی کیا ہے وہ تو حق تعالیٰ کی سب سے عام نعمت یعنی نعمت عقل ہی محروم ہوتا ہے اس کے اقوال و افعال کسی اطلاقی معیار پر تو کیا تولے جائے وہ سر تا پا انویات اور بے معنی ہوتے ہیں۔ یہ الزام اس شخصیت پر لگانا جس کی ایک بات دانائی و فراست، علم و حاقبت اندیشی سے لہر نہ ہو کیسے معقول ہو۔ ارشاد ہو۔

مَا آتَتْكُمْ بِمَعْرِفَةِ رَبِّكُمْ وَمَجْمُوعُونَ ۚ كَلَّا لَنْ  
لَا تُجْرَاغِيثُ تَمَنُّونَ ۚ مَا أَذَاكَ لَكُلِّ خَلْقٍ عَظِيمٍ  
تم اپنے پونہگار کے فضل سے دیوار نہیں ہو اور تم اسے  
لیے ٹوابع ہے بے انتہار اور تم تو نظر تآ بند خلاق ہو۔

مشرکین کے بے حیثیت اعتراض کی طرف قرآن کریم کے سب سے پہلے مخاطب عرب تھے ان کے دماغوں کی رسائی زبان کریم کے انفات لڑنے کی حکمت یہیں تک تھی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر ساحر و شاعرانہ کاہن و مجبوز ہونے کے بڑی السلطان الزامات تھوپ دیں۔ فکر کریں بقدر ہمت اوست۔ مگر قرآن نے ان بے معنی

وازات کا جواب بھی پڑا دل ایسی فریضی اور بڑے معقول انداز سے دیا ہے، اور انداز بیان ایسا اٹکا اختیار فرمایا ہے کہ اس سے جہاں ایک طرف معاذِ عالمین کی ربانیں بند ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح اس قسم کی آئندہ روشنائیوں کا بھی شافی جواب ہو جاتا ہے۔ نیز اس تقریب سے بہت سے حقائق بلند اور معارف اور مہذبیاں میں آجاتے ہیں۔ مثلاً آیاتِ بالا ہی کو ملاحظہ فرمائیے۔ سیاق کلام تو ایک ایسے سروبالا الزام کے جواب میں ہے جس کا یہاں کوئی احتمال ہی نہ تھا، مگر کیا کیا جگے کہ جب اس وقت قرآن کریم کے مخاطبین قرآنی دعوت قبول نہ کرنے کے لیے یہ بھی ایک ہماذ بنا رہے تھے تو مقاصد تبلیغ کے پیش نظر یہ بھی ضروری ہوا کہ اس کا بھی جواب دے دیا جائے، مگر قرآن کریم نے جب اور دعوت فرمائی تو اس انداز سے فرمائی کہ ان کے جواب کے ساتھ ساتھ مقام رسالت و نبوت کے بعض ایسے گوشے بھی سامنے آگئے جن کی طرف کسی کا ذہن جا ہی نہیں سکتا تھا۔ اس نے یہ تشبیہ کی کہ انبیاءِ علیہم السلام کی مقدس جماعت بہت سی صفات میں ممتاز ہوتی ہے، ان کی پرورش ابتداء ہی سے نعمت کے گوارا میں ہوتی ہے حتیٰ کہ سب سے اول ان نعمت علیہم کا مصداق وہ ہوتے ہیں۔ گویا خدا تعالیٰ کی تمام مخلوق یہاں ان کی تخلیق نظر آتی ہے۔ پھر جس ذات پر تو ان کا تذکرہ آج تک کے سامنے ہے وہ تو نعمت علیہم میں بھی وہ شان رکھتی ہے جو جس کو و انعمت علیہم کفریہ میں بیان فرمایا گیا ہے یعنی منعم حقیقی نے اپنے انعامات کی دولت تو بہتوں پر عظیم کی مگر ان کی ذات پر تو اپنی خاص نعمت کو پورا فرمایا ہے۔ اب سوچو کہ جو خدا تعالیٰ کی مخلوق میں منعم علیہم کی پہلی صف میں ہو پھر ان میں ہی انعمت علیہم کا تاج اس کے سر پر نظر آ رہا ہو حتیٰ کہ رحمتِ کمال میں اس کا لقب بن چکا ہو کیا اس کو بخیر نہ کہا جاسکتا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کی عام نعمت جس میں سب شریک ہوتے ہیں یعنی عقل اور اس میں بھی عقلی نہیں ہوتا۔ اس کے بعد انبیاءِ علیہم السلام کی دوسری امتیازی شان ان کا مستقبل ہے۔ وہ اتنا شاندار ہوتا ہے کہ بقیہ تمام مخلوق کا مستقبل گویا ان کے ساتھ وابستہ کر دیا جاتا ہے۔ خدا تعالیٰ کی تمام مخلوق کو صراطِ مستقیم کی ہدایت فرمانے والے وہی ہوتے ہیں اس لیے اُمت میں جو فرد بھی کوئی حسد کرتا ہے اس کا ثواب ان کو بھی ملتا ہے اور اس طرح اپنے اعمال کے ساتھ ساتھ ہم اُمت کے اعمال کا ثواب بھی ان کے اعمال میں مدح ہو جاتا ہے پھر ان کے مستقبل کا پوچھنا کیا اور جن کا تذکرہ یہاں ہے جو نکران کی اُمت کے بعد کوئی دوسری اُمت نہیں اس لیے جب ان کی اُمت اور ان کے اعمال کا ثواب لاغتیا ہی جو تو پورا ہے کے ثواب کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے وہ بھی بے انتہا اور بے حساب ہو گیا ایسی ذات پر بھی بخیر نہ کی تمست لگائی جاسکتی ہے جس کے ایک عمل کا بھی کچھ ثواب نہیں ہوتا۔ تیسری سب سے کھلی ہوئی بات یہ ہے کہ ہر نبی اپنے اپنے زمانہ میں اخلاقِ جمیلہ کی تصویر ہوتا ہے۔ خدا کی مخلوق میں جو بھی صحیح اخلاق رکھتا ہے ان سے سیکھتا ہے۔ پھر جس نبی کا تذکرہ تمہارے سامنے ہے ان کے اخلاق کے متعلق تو خود خالق کائنات نے عظیم فرمایا ہے۔ انک لعل خلق عظیم ایسی ہمہ اخلاق ذات پر بخیر نہ کی تمست کتنا عظیم ظلم ہے۔ غریب بخیر نہ کی کا تو ایک

محل بھی کسی ادنیٰ سے ادنیٰ اخلاق کے معیار پر نہیں تو لا جا سکتا۔ آپ نے دیکھا کہ یہاں جو جنابوں نے کہا وہ تو ان کے عرف کے مطابق تھا لیکن جو جناب ان کو قرآن لے دیا وہ اس کی شان و رفیع کے مطابق تھا۔ اس لیے یہ دیکھنا سنیں چاہیے کہ الزامات اور اعتراضات کی حیثیت کتنی رکیک ہے۔ دیکھنا یہ چاہیے کہ جناب کی جو نوعیت قرآن نے اختیار فرمائی تھی بلند ہے جس کو کہ نہ صرف ان جاہل معاندوں کا جواب ہو جاتا ہو بلکہ اہل علم طبقہ کے لیے ایک ایسے جدید علم کا دروازہ کھل جاتا ہو جو ابن سینا جیسے عاقل پر نہ کھل سکا۔ قرآن کریم کے اسی فیصلہ کے تحت اب یہاں ابن سینا جیسے عقلاء کو بھی غور کر لینا چاہیے کہ دنیا میں کیا صفاوی مرضیوں کے اوصاف بھی یہی ہوئے ہیں۔ کیا کبھی تاریخ نے ان کی صفات اور ان کے قصص کی صفات، ان کی مخالفت اور موافقت کے نتائج اسی طرح دونوں کے جس جس طرح کہ انبیاء علیہم السلام کے۔ کیا صفاوی مرضیوں نے اسی تسلسل کے ساتھ اپنے بعد میں آنے والوں کی نشان دہی اسی طرح سنائی ہیں۔ کیا عالم کی ہوشمند جماعتوں نے ان کے ذہنیات کو اسی طرح اپنا نصب العین بنایا ہے۔ بس اسی ایک نقطہ پر نظر کرنے سے جہاں عرب کے جاہلوں کا جواب ہو جاتا ہے اسی طرح ابن سینا جیسے عقلاء کا جواب بھی نکل آتا ہے۔

یہاں ابن سینا اور اس کے ہم مشربوں کو غور کرنا چاہیے کہ اگر کارخانہ نبوت عالم خیال سے متعلق ہوتا تو خیالات سے تاثر کی زیادہ صلاحیت یا عورتوں میں ہوتی ہے یا پھر بچوں میں عورت بھی اپنے صنفی ضعف کی وجہ سے ان کا زیادہ اثر لیتی ہے اور اسی طرح بچہ بھی خیالات کا اثر زیادہ قبول کرتا ہے، اسی لیے سمر زم کے لیے جب کسی حمل کی تلاش ہوتی ہے تو بچہ ہی تلاش کیا جاتا ہے لیکن جب آپ نبوت کی تاریخ اٹھا کر پڑھی گئے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ یہاں نہ عورتوں میں کوئی بی گناہ ہے اور نہ بچپن میں نبی مبعوث ہوئے ہیں۔ نبوت کے لیے قدرت نے ابتداء ہی سے وہی صنف پسند فرمائی ہے جو تاثر سے نسبتہ بالاتر تھی اور ان میں بھی جن کو نبوت سے سرفراز کیا ہے ان کو جہانی طاقتوں میں بھی دوسرے افراد پر فوقیت بخشی ہے پھر نبوت کے لیے بالعموم وہی غمگین کی گئی ہے جو خیالات سے آزاد ہونے کی عمر ہے، یعنی چالیس سال۔ اس کے بعد جو تعلیمات ان کو دی جاتی ہیں جب ان پر نظر کیجئے تو وہ بھی شاعرانہ مضامین کی طرح صرف نازک خیالی کا مجموعہ نہیں ہوتیں بلکہ انسانی زندگی کے ہر شعبہ کا ایک مکمل دستور معلوم ہوتی ہیں ان کی تعلیمات کا اگر ایک حصہ عالم غیب کی غیر مددک جزئیات پر مشتمل ہوتا ہے تو دوسرا حصہ باہمی معاشرت و معاملات کے متعلق بھی ہوتا ہے اس میں ہمارے بانی کے اصول بھی ہوتے ہیں جو ہمیشہ معیار عقل پر پرکھے جاتے رہے ہیں ان پر عمل کر کے جو قوم بکریاں چرایا کرتی تھی وہ تحت و تاج کی مالک بن چکی ہے۔ صنف عالم پر کوئی جماعت ایسی نہیں ملتی جس کے اصول میں کچھ نہ کچھ تفاوت موجود نہ ہو لیکن انبیاء علیہم السلام کی ایک لاکھ سے زیادہ کی عظیم الشان جماعت میں ایک فرد بھی ایسا نہیں ملتا جس کی اصولی تعلیمات میں ایک ذرہ کا بھی فرق ثابت کیا جا سکے

ان کی عظیم الشان جماعت میں کبھی کوئی نبی دوسرے کی کاٹ پر نظر نہیں آتا، ہمیشہ ایک دوسرے کا احترام کرتے رہے اور اپنی اُمتوں کو بھی اسی کی ہدایت کرتے رہے اور اگر اس میں کوئی ذراسی بھی خلاف ورزی کرتے تو اس کو لایا ہی مجرم قرار دیتا ہے جیسا اپنی اہانت کرنے والے کو ان معمولی اور کھلے ہوئے امتیازات کے بعد بھی انبیاءِ علیہم السلام کی جماعت اور ان کے علوم کا زہچا بنایا ان کو شیعہ بازوں اور حقہ انسانوں سے تشبیہ دینا بدہمت کا انکار نہیں تو اور کیلئے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کی تاریخ کو انصاف و غور کے ساتھ مطالعہ کرنے کی کبھی فرصت ہی تلاش نہیں کی گئی اور اگر کبھی ادھر تو یہ کی گئی ہے تو صرف اسی نظریہ سے کی گئی ہے کہ ان کے انکار کو کس طرح اور بدل دیر میں کیا جائے اور اس طرح اس کھلے ہوئے مسئلہ کو خود بخود بھول بھلیاں بنا دیا گیا ہے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

آپ کی صفاتِ حمیدہ کے مشاہدہ کر لینے کے باوجود یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ عام طور پر عرب انبیاءِ علیہم السلام کی جنس ابتلا میں مشرکین جتنے آپ کو کیوں نبی نہیں مانا؟

اس سے نا آشنا تھا۔ اس لیے ان کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ نبوت بالکل ایک جدید اور اجنبی آواز تھی وہ آپ کے متعلق بعید سے بعید بات سوج سکتے تھے مگر جو بات ان کے دماغوں میں نہیں آسکتی تھی وہ صرف آپ کی نبوت تھی۔ اسی لیے ان کے مقابلے میں قرآن کریم نے اپنا اسلوب بیان بدل دیا ہے۔ اس نے کئی سورتوں میں جس بات پر خاص طور پر زور دیا ہے وہ انبیاءِ علیہم السلام کی جنس کی آمد کا اثبات ہے، اس نے بتایا ہے کہ تم خدا ان کے حالات چھو پھراہل کتاب سے بھی جو اس جنس کے قائل ہیں جا کر پوچھ لو۔ ان کے مخالفوں کا حشر دیکھو۔ اہم کے اچھے ہوئے سبزہ زار، قوم لوط و علیہم السلام کے اٹلے ہوئے دیا اور عاد و ثمود کی ویران بستیاں یہ سب تم کو شہادت دیتے کہ جن اقوام نے خدا تعالیٰ کے رسولوں کی مخالفت کی ہے وہ کس طرح برباد ہو کر رہ گئی ہیں۔ دریائے نیل اور کوہِ حودی اس کے گواہ ہیں کہ خدا تعالیٰ کے رسولوں کی بات نہ ماننے والوں کا نام و نشان صفحہ عالم سے کس طرح مٹ گیا ہے اور جنوں نے ان کی اتباع کی ہو وہ کس طرح کامیاب اور خدا کی زمین کے وارث بن گئے ہیں۔ ان واقعات پر اگر انصاف سے نظر کر دے تو تم کو اعتراف کرنا پڑے گا کہ بیشک یہ اولوالعزم ہستیاں اللہ تعالیٰ کی برگزیدہ اور اس کی رسول تھیں۔

پس اگر ان حالات پر غور کرنے کے بعد تم اس نتیجہ پر پہنچتے ہو تو اب تمہارے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر یقین لانا ایک بدیہی مسئلہ ہو گا، یہاں بھی آپ کے مخالفوں کا حشر اور جنین کی سرسبزئی کا کامیابی اپنے سامنے رکھو، آپ کے کمالات اور دوسرے انبیاءِ علیہم السلام کے کمالات کا موازنہ کر لو۔ ساری مخالفت سب ایک طرف اور دوسری طرف اکیلے قرآن کریم کو رکھ لو، تم کو روشن ہو جائیگا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول اور قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی سچی کتاب ہے یا نہیں۔ اسی کے ساتھ اگر آپ کے ہمارے روایات کا موازنہ کرنا ہو تو آپ کی اُمت موجود ہے، اس کی جاں شاری، اس کی بیٹاں قربانی، اس کی ہمدردی اور خدا ترسی، اس کا



قوموں کی تلخ سرگزشت ہے۔

وَلَا يَكْفُرُ بِكَ مَن قَدَّكَ نَبِيًّا قَبْلَهُمْ اداگر وہ تم کو جھٹلائیں تو ان سے پہلے قوم نوح، قوم ثمود، قَوْمِ نُوحٍ وَ قَوْمِ ثَمُودَ وَ قَوْمِ اِبْرٰهِيْمَ قوم عاد، قوم ابراہیم، قوم لوط اور دین کے لوگ بھی جھٹلاؤ قَوْمٌ لُوْطٍ وَّ اَصْحَابِ مَدْيَنَ وَ كَذٰبٍ چکے ہیں اور سوسی و علیہ السلام بھی جھٹلائے گئے پھر میں مُوسٰی مَا ظَلَمْتُ لِّلْكَافِرِيْنَ لَمَّا اَخَذْتُ عَهْدَهُمْ نے ذمیل دی ہے منکروں کو پھر ان کو کھلایا تو رد کیا ہے کَيْفَ كَانَ كَلْبُرٍ (۱۵۳)

غرض ان حقائق کے ماتحت یہ انصاف کر لو کہ یہ مقدس گروہ خدا تعالیٰ کے پیے رسول تھے یا نہیں اس کے بعد یہ فیصلہ کر لو کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفوں کی صف میں شامل ہو کر دنیا میں صرف کمائیاں بن کر رہنا پسند کرتے ہو یا اس کے وارث اور خدا تعالیٰ کے ملک کے مالک بن کر باقی رہنا چاہتے ہو۔ جو قوم رسولوں کی تقدیر تاریخ سے واقف نہ تھی ان کے سامنے علامات نبوت اور سابق بشارات بیان کرنا بے سود ہے۔ اب آپ یہ بھی سمجھ گئے ہونگے کہ عرب کیوں آپ کی نبوت کی طرف نہیں آتا تھا اور کیوں ساحر و جمن کے جیا الفاظ آپ کے متعلق کہتا تھا۔

## ضرورت نبوت و رسالت

ذکورہ بالا عنوان ترتیب کے لحاظ سے تو سب سے پہلا عنوان ہو گا کہ تم نے اپنے مخالفوں کی رعایت سے اس کو دوایم نمبر میں رکھا ہے۔ ہمارا خطاب یہاں ان اصحاب کے ساتھ ہے جو انبیاء علیہ السلام پر ایمان لائے ہیں اور صرف اپنے اطمینان قلبی کی خاطر کسی قدر اس کی وضاحت کے متلاشی ہیں اس جماعت سے ہمارا خطاب ہی نہیں ہے جو انبیاء علیہم السلام کی علی التواتر آدرا و اب ان کے فائقہ کے قطعی اعلان کے بعد بھی ابھی اسی میں بحث کر رہی ہے کہ عالم انسانی کو اپنی ہدایت کے لیے کسی سادہ ہدایت اور سادہ ہدایت کی ضرورت ہے ہی یا نہیں۔ ساری بوسمت زلیخا پڑھ لینے کے بعد یہ سوال کرنے والے کہ زلیخا مدتی یا عورت ہمارے نزدیک قابل خطاب نہیں ہیں۔

امام رازی تفسیر کبیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی صفت حاکمیت اور ملوکیت کا یہ تقاضا ہے کہ جس طرح شاہان دنیا اپنی رعایا کے پاس اپنے ملک کا قانون خود لے کر نہیں آیا کرتے بلکہ اس کے لیے اپنے پیغمبر اور رسول مقرر کیا کرتے ہیں اور ان کے واسطے سے اپنا ملکی قانون بھیجا کرتے ہیں، اسی طرح وہ بھی اپنی مخلوق کے پاس اپنے رسول بھیجے اور ان کی معرفت اپنا قانون ان کو بتائے پھر اس کی صفت حکمت یہ چاہتی



ہو کہ اس پر عمل کرنے والوں کو انعام اور اس کی خلاف ورزی کرنے والوں کو سزا بھی ہے مگر اس کے علی الاطلاق خالق اور حاکم ہونے کی وجہ سے اس کے بغیر بھی جزا و سزا دینے کا اس کو حق حاصل تھا لیکن اس کی صفت حکمت نے یہ تعاضل کیا کہ جن کو سزا دے ان کو پوری تخیم کے بعد دے تاکہ عام عدالت کے دن کسی کو اپنی لاطمی کے عذر کا موقع بھی نہ رہے ارشاد ہے۔

يَا هَلْ اَلْكِتٰبَ قَدْ جَاءَ كُمْ رَسُوْلُنَا  
 يَبَيِّنُ لَكُمْ عَلٰى فَاْتَرُوْهُ مِنَ الرُّسُوْلِ  
 اَنْ تَقُوْلُوْا مَا جَاءَنَا مِنْ نَّبِيٍّ وَّلَا  
 نَذِيْرٍ قَدْ جَاءَ كُمْ بَشِيْرٌ وَّلَا نَذِيْرٍ  
 لے اہل کتاب جب رسولوں کا آنا نہ ہوا پھر سزا  
 یہ رسول تمہارے پاس آئے جو صاف صاف احکام الہی بیان  
 کرتے ہیں اور ان کو ہم نے اس لیے بھیجا ہے مباد اکل تم کہنے لگو  
 کہ ہمارے پاس تو نہ کوئی رسول خوشخبری سنلے والا آیا اور نہ  
 ڈرانے والا تو اب تمہارے پاس خوشخبری سنانے والا اور ڈرانے والا  
 (المائدہ رکوع ۴)

دوسری جگہ ارشاد ہے :-

وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِنِيْظٍ  
 لَقَدْ اُوْرِيْنَا اَوْسَلْتَ اَلْبِيْنَ اَكُوْلًا  
 فَتَبِعْتُمْ اٰيَاتِكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَنْزِلَ رَسُوْلِيْ  
 وَمَا كُنْتُمْ مَعَكُمْ يٰٓرَبِّ اِنْتُمْ  
 اگر تم قرآن پانے سے قبل ہی کسی مناب سے ان کو ہلاک کر دو  
 تو وہ ضرور یہ عذر کرنے کہ ہمارے پیڑھا تو نے ہمارے پاس  
 کوئی رسول نہیں بھیجا کہ ذلیل رہا ہونے سے پہلے ہم جیسے گمراہ  
 ہم مذاب نہیں دیتے جب تک کہ پہلے اپنا کوئی رسول  
 (یعنی اسرائیل) نہ بھیج دیں۔

امام موصوف لکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ کی معرفت عقلاً تمام مخلوق پر واجب ہے اور انبیاء و علیہم السلام کے بغیر یہ معرفت حاصل ہوتا ہی ناممکن ہے اس لیے نبوت و رسالت کا انکار و حقیقت حق تعالیٰ کی ذات پاک کا ہی انکار ہے، ارشاد ہے :-

وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ اِذْ خَالُوْا  
 ؕ اَلَا نَزَّلَ اللّٰهُ عَلٰى بَشِيْرٍ مِّنْ سَمٰوٰتٍ  
 انہوں نے حق تعالیٰ کے کمالات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ ہی  
 نہیں لگایا جبکہ یہ کہا کہ اس نے کسی بشر کوئی کتاب ہی  
 (انعام) نازل نہیں فرمائی۔

یعنی جب یہ لوگ رسولوں پر شریعت کے نزول کا انکار کرتے ہیں تو گویا خدا تعالیٰ کی جانب سے رسالت ہی انکار کرتے ہیں اور رسالت کا انکار اس بات کی دلیل ہے کہ ان کو خدائی صفات اور اس کے کمالات کی ہر تری کا کوئی اندازہ ہی نہ ہو سکا۔ آج دنیا کی اقوام پر نظر ڈال لیجیے آپ کو ثابت ہو جائیگا کہ جو قوم نبوت و رسالت کی منکر ہوئی ہے اس کو پھر خدائی معرفت میں بھی کوئی نصرتہ نصیب نہیں ہو بلکہ جو رسولوں کی معرفت میں جتنی پیچھے رہ گئی

ہے وہ اتنی ہی خدا تعالیٰ کی معرفت میں بھی پیچھے رہ گئی ہو۔ آج نصاریٰ جو عقلا و زمان کھلاتے ہیں جب انہوں نے اپنے رسول کے صحیح مقام کو پہچانتے ہیں ٹھوکر کھائی تو پھر دیکھ لیجیے کہ خدا تعالیٰ کی معرفت میں بھی ان کا حصہ کتنا راجحی کہ توحیدنی السلیث کا بنیادی سلسلہ بھی ان کے نزدیک تقدیر کی طرح مذہب کا ایک راز بن کر رہ گیا۔ اس کے مقابل امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ جب وہ اپنے رسول کا صحیح مقام پہچانتے ہیں پیش کام رہی تو اس کو اپنے رب کی معرفت کا جام بھی سب میں بھر پور نصیب ہوا۔ اسی لیے یہ امت تمام امتوں پر فوقیت لے گئی ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ      تم انہوں میں سب سے بہتر امت ہو جو لوگوں کی اصلاح  
تَأْتِرْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ      کے لیے مقرر کی گئی ہے۔ نیکی کا حکم کرتے ہو اور برائیوں کو روکتے  
وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ (آل عمران)

ہوا اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر صحیح ایمان رکھتے ہو۔

آیت بالا کی روشنی میں اب یہ فیصلہ آسانی سے کیا جا سکتا ہے کہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اعتراف نہیں کرتے اور صرف توحید کے قائل ہیں کیا ان کو صحیح معنی میں توحید اور ایمان باللہ نصیب ہو سکتا ہو۔ اسی لیے امام موصوف فرماتے ہیں :-

من انكر النبوة والرسالة فهو في الحقيقة      جس نے نبوت اور رسالت کا انکار کیا درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ  
ما عرف الله عز وجل. (تفسیر مجید)

پس رسالت اور ربوبیت کا رشتہ اتنا مستحکم ہے کہ اس میں تفریق کی کوئی گنجائش ہی نہیں ہو اسی لیے قرآن کریم نے فرمایا ہے :-

وَيُؤَيِّدُ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ قَالُوا لَنْ نُؤْتِيَ بِرَسُولٍ يَأْتِينَا مِنَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ      اور اللہ میں اور اس کے رسولوں میں فرق کرنا چاہتے ہیں۔  
لَنْ نَطِيعَ الرَّسُولَ فَكَيْفَ نَطِيعَ اللَّهِ (۲۰)      جس نے حکم ہمارا رسول کا اس نے حکم مانا اللہ تعالیٰ کا۔

اب اندازہ فرمائیے کہ جن ہستیوں کی معرفت و عدم معرفت حق تعالیٰ کی معرفت و عدم معرفت کا معیار ہو۔ دنیا میں خدا تعالیٰ کے دوست و دشمن کی تفریق اور آخرت میں دوزخ و جنت کی تقسیم ان کے وجود پر اور جو گویا دنیا و آخرت کا کارخانہ ان کے دم کے ساتھ وابستہ ہو وہ کتنی بلند ہستیاں ہوں گی۔ درحقیقت قدرت کی رافت و رحمت کا سب سے بڑا منظر ایسی ہستیاں ہوتی ہیں ان ہی کی تشریف آوری سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ جن کو اپنی مخلوق پر کتنی رحمت ہو کہ جب وہ سرکشی اور طغیانی کی حد کر دیتی ہے، اس کے دوستوں کی صف سے نکل کر دشمنوں کی صف میں جا کر ٹھہری جاتی ہے اور ہدایت کی روشنی چھوڑ کر گمراہی کی تاریکی اختیار کر لیتی ہے اور جنت کی لازوال نعمت سے محروم ہو کر ہلاکت کے گڑھے میں جا گرتی ہے تو وہ ان کو مشا دینے کی بجائے پھران کی ہمارے سامان پیدا فرمادیتا ہے۔ دشمنوں کی صف سے نکال کر پھر دوستوں کی صف میں شامل فرماتا ہے۔ تاریکی و تاریکی میں چھنس جانے کے بعد پھر ہدایت کی چمکتی ہوئی

رہنشی میں لاکھڑا کرتا ہے اور ہلاکت کے گڑھے سے نکال کر پھر جنت الفردوس کا مالک بنا دیتا ہے، مگر اس کے سارے انعامات اور اس کی باری نعمتیں میرا آتی ہیں ان ہی نفوس قدسیہ کے طفیل میں جو ان اللہ رسولوں کی شخصیتیں بھی کتنی بلند و پر اسرار ہوتی ہیں، جو ان سے جڑ جاتا ہے اس کا رشتہ عالم قدس سے جڑتا ہے اور جو ان سے کٹ جاتا ہے اس کا رشتہ بھی عالم قدس سے کٹ جاتا ہے۔

وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ الْمَشَارِبِ  
فَأَنْفَذَكُمْ فِيهَا رَالِ عَمْرُونَ  
اور تم دوزخ کے گڑھے کے کنارے پہتے پھرتے ہو اور تم کو اس سے نجات دی۔

حافظ ابن قیم نے کیا خوب فرمایا ہے کہ انبیاء عظیم السلام اقوال و اعمال و اخلاق کی وہ صحیح میزان ہوتے ہیں کہ جو اس پر پورا اتر گیا وہ میری پورا اتر گیا اور جو یہاں سرسرا دھجھا رہ گیا ہے وہ ان تمام امور میں بھی ناقص رہ گیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جتنی ضرورت جسم کو جان کی اور آنکھوں کو نوذ کی ہے اس سے زیادہ ضرورت عالم کو انبیاء عظیم السلام کی ہے، کیونکہ جسم کو جان اور آنکھ کو نوذ کی ضرورت صرف حیات دنیا تک محدود ہے اور حیات دنیا خود بھی محدود ہے لیکن ان نفوس قدسیہ کی ضرورت دونوں جہان کے ساتھ وابستہ ہے انسان اپنی عارضی اور دائمی دونوں حیات میں ان کا یکساں محتاج ہے۔ اسی کے ساتھ صفتنا امام موصوف انبیاء عظیم السلام کی شناخت پر بھی مختصر سا کلام کر گئے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جس طرح خدا تعالیٰ کی صفت طو کیت کا یہ تعاضد تھا کہ وہ اپنی مخلوق کے پاس اپنے رسولوں کو بھیجے اسی طرح اس کی صفت قدرت کا یہ تعاضد تھا کہ رسولوں کے ہاتھوں پر ایسے افعال کا ظہور فرمائے جو عام انسانوں کی طاقت سے بالاتر ہوں تاکہ یہ اس کی علامت ہوں کہ وہ حقیقت کسی ایسی ہی ذات کی طرف سے آئے ہیں جس کی قدرت کے سامنے سب عاجز ہیں اور اس طرح رسولوں کی شخصیت کا پورا تعارض ہو جائے۔ لہذا جو شخص معجزات کا منکر ہے وہ درحقیقت خدا تعالیٰ کی صفت قدرت ہی کا منکر ہے۔ امام موصوف کا مطلب یہ ہے کہ معجزات خدا انبیاء عظیم السلام کے افعال نہیں ہوتے اور اسی لیے دوسرے افعال کی طرح وہ ان کی قدرت اور اختیار سے سرزد نہیں ہوتے کہ جب چاہیں اپنے دوسرے افعال کی طرح معجزات دکھایا کریں جیسا کہ آئندہ معجزات کی بحث میں ان شاء اللہ تعالیٰ ہم اس کی تفصیل کرینگے پس یہاں معجزات کا اندازہ دوسرے انسانی افعال سے لگانا ہی غلطی ہے یہاں اگر ان کا موازنہ کرنا چاہو تو قدرت کے براہ راست افعال کے ساتھ کرنا چاہیے زمین و آسمان میں قدرت کی طاقت اور عجائبات کی منجی عجیب و غریب داستان کبھی پڑی ہے کسی نبی کا کوئی معجزہ ان سے عجیب تر نہیں ہے، قرآن کریم کے بیان کردہ معجزات اور عادیث کے تمام معجزات قدرت کے بلا واسطہ افعال کے مقابلہ میں اٹھا کر رکھ لیجئے تو آپ کو یقین ہو جائیگا کہ اگر وہ بلا واسطہ افعال مقبول ہیں تو پھر اس قدرت کے سامنے یہ معجزات بھی نامقبول نہیں ہو سکتے لیکن جو شخص نبی کے واسطہ سے قدرت کے عجائبات کا انکار کرتا ہے اس کے لیے



پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جنت کے بعد آپ کے گرد پیش میں جو دلائل کی بارش ہوئی اس کی کیفیت تو آج دنیا کی زندہ تاریخ سے ظاہر ہے کن انامساعد حالات میں تشریف لائے اور کس قبول اور جاذبیت کے ساتھ جان کو چند سالوں میں فتح کمالا جس میں بادشاہ بھی تھے اور فقیر بھی کاہن اور ساحر بھی تھے اور سخن شناس شاعر بھی۔ پھر مندی اور ہٹ دھرموں نے آپ کو نہیں مانا تو اس انکار کے لیے ان کو کتنی سازشیں کئے ظلم اور کتے اور حے استعمال کرنے پڑے اور اس پر بھی کوئی جماعت ان کے ساتھ نہ ہو سکی آخر کار شقاوت کا داغ اپنی ہی پیشانی پر لگا کر محروم اور ناکام دنیا سے گزر گئے، جیسا کہ آئندہ اوراق میں اس کا مختصر سا نمونہ آپ کے ملاحظہ سے گزریگا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ذبیحی حدیث بعدہ تو عنون۔ (الحجاب النصح ص ۲۸۳ ۱۳۵)

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اپنے مکتوبات شریفین میں متعدد مقامات پر ضرورت نبوت پر طویل بحث فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ رب کریم کی ان عام بخشائشوں میں سے جو کسی ملک کسی خطہ اور کسی خاص جماعت کے ساتھ مخصوص نہیں رہیں سب سے بڑی بخشائش یہ ہے کہ اس نے اپنے اور اپنے بندوں کو گوریاں ہیکلائی کی راہ کھول دی۔

وان من امة الا خلا فيهما نذير يعني هر هر جماعت میں ایک ایک ڈرنے والا آچکا ہے جس نے اگر وہ مادہ

گران مایہ جن سے ایک انسان بھی رشک ملک بن سکتا تھا سب ارزاں کر لیے ہیں۔

و جہد کی نعمت، ابر و باد کی نعمت، شمس و قمر کی نعمت اور ان سب سے برتر شرف انسانی کی نعمت گو یہ سب ہی ان عام نعمتوں میں داخل ہیں جو دوست و دشمن اور شاہ و گدا سب ہی میں عام رکھی گئی ہیں، لیکن ان سب میں بیش بہا نعمت نبوت کی نعمت ہے کہ اگر یہ نعمت نہ ہوتی تو ساری نعمتیں ہیج ہو جاتیں۔ اسی نعمت کے ذریعہ پھر دو گار عالم نے اپنی ذات و صفات کا اشرف علم بخشا، حشر و شرف جنت و دوزخ اور انسان کی دائمی وابدی زندگی کی اطلاع دی اور عالم غیب کے بیش بہا حقائق سے حجاب اٹھا دیا۔ ان ہی نفوس قدسیہ کے ذریعہ اپنی رضامندی کے رستے بتلائے۔ عقل انسانی غولہ کتنی ہی دور بین کیوں نہ ہو مگر اس کی جولا نگاہ صرف عالم امکان تک پہنچا اور وہ بھی زیادہ تر اپنے ہی دائرہ محسوسات و مشاہدات میں محدود ہے حق تعالیٰ کی ذات پاک تک اگر کروڑوں عقلا میں سے کسی کی رسائی پہنچی بھی تو وہ بہت نا تمام اور ناقص در ناقص تھی، اگر یہاں دلائل کے بڑے تیر چلنے بھی گئے تو زیادہ سے زیادہ یہی نسبت ہو سکتا کہ اس عالم کے لیے کوئی نائل مختار ہونا ضروری ہے جس کی صناعت کی شہادت ذرہ ذرہ میں جیسا ہے لیکن اس کی توحید اور اس توحید کی نزاکتیں، اس کی صفات اور ان صفات کی وقتیں تو یہاں اگر عقل بچاری پھر حیرت و سراپہ رہ گئی۔ اس وادی میں جب عقلا قدیم نے قدم رکھا اور بزرگ عقل خالق تک رسائی کی سعی نا فرجام کی تو توجہ یہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ کو فاضل اور علت تو مانا مگر بلا ایجاد یعنی بے اختیار اس کی ذات اقدس اور عالم کے درمیان

ہست سے اور قمار گھڑیے، اور عالم اشرف کا وجود جس کے حوالہ کیا اس کا نام عقل عاشق رکھا۔ کبریت کلمہ مخوج من  
 انشاھمہ ان یقونون الا کذباً۔ وہ افلاک جن کے وجود کا بھی کج کوئی ثبوت نہیں ملتا قدیم مانے گئے بلکہ محرک  
 بالارادہ کے گئے۔ اسی پرئیں نہیں بلکہ ان میں خرق والتسام یعنی ٹوٹ پھوٹ کا تیز بھی محال سمجھا گیا اور آخر کار یہاں تک  
 نامی کا ثبوت دیا کہ براہ راست عالم کا صدور ہی حق تعالیٰ کی ذات سے محال قرار دے دیا۔ رہائیں صفات باری تعالیٰ  
 تو ان سے بھی ان کو کوئی بہرہ نصیب نہ ہوا لکن اللہ اور دوسرے غیب کا تو ذکر ہی کیا ہے، آپ نے دیکھا کہ جب انسان  
 اور اہموسات و مشاہدات میں قدم رکھتا ہے تو اس کا حشر کیا ہوتا ہے۔ پھر جب ہائے عقلا کا دور آیا تو ان جنہ پندار  
 کی نظر اتنی پیچھے رہی کہ انہوں نے تو مسے سے خالق کا انکار کر دیا اور عالم کا وجود خود عالم ہی کے سپرد کر کے اپنی عقل کا  
 سب زور خواص مادیات کی تلاش پر صرف کر ڈالا، پھر اس ضمن میں بھی جو سوال سے اہم ان کے سامنے آیا وہ  
 ایسا سوال تھا جس کو انسانی شرافت ہمیشہ خست کی نظر سے دیکھتی رہی ہے یعنی دولت و لد کی تقسیم اور پیٹ کا مسئلہ۔

کاش یہ عقلا اگر ذرا سا پر غور کر لیتے کہ قدرت نے جس طرح ان کو مختلف ذرائع علم عطا فرمائے ہیں اسی طرح ان  
 کے معلومات کی انواع بھی مختلف بنائی ہیں، جو اس غصہ کو دیکھیے ہر حاتمہ دوسرے حاتمہ کے مسموعات سے کتنا بے خبر ہے  
 شلاً ماہر مع عالم مہجرات سے اسی طرح نا آشنا ہے جس طرح کہ حاتمہ بصیر عالم مسموعات سے ایک حدید البصر سے حدید  
 البصر ان ہزار آنکھیں بچا لیا پھر اگر آواز کو اپنی آنکھوں سے سنا چاہے تو نہ اس کو سن سکتا ہو اور دیکھی ہی سکتا  
 ہے، اسی طرح اگر مہجرات کو حاتمہ سمیع کے قریب سے قریب تر لے آؤ تو اس کو بھی اس کے رنگ و ہیات کا ادنیٰ  
 سا ادراک بھی نہیں ہو سکتا۔ پس اگر یہاں فیصلہ صرف ایک ہی حاتمہ کے ادراک پر ختم کر دیا جائے تو تہی اس کے سوا  
 اور کیا ہوگا کہ مسموعات کے ایک بڑے حصہ کا انکار کر دینا پڑے گا مگر یہاں ہر شخص اس کے انکار کے بجائے اپنے اس  
 ادراک ہی کا تصور بھٹکتا ہے اگر کہیں قدرت اس کے ادراک کے لیے اس کو دوسرا حاتمہ عطا نہ فرمادیتی تو جاہل انسان  
 آپ کو یہاں صاف انکار کرتا ہوا نظر آتا پھر ان جو اس غصہ سے بالا تر انسان کو ایک آئہ ادراک اور رحمت ہوا ہو  
 جس کا نام عقل ہے، ان جو اس غصہ کی حقیقت عقل کے سامنے ٹھیک وہی ہے جو ایک حاتمہ کی دوسرے حاتمہ  
 کے سامنے یعنی یہاں جو اس غصہ کا مجموعہ مل کو بھی مملکت عقل کے ایک چھوٹے سے چھوٹے گوشے کے ادراک ہی عاجز  
 نظر آتے ہیں۔ اگر رحمت کی فیاضی اس کے علوم کے ادراک کے لیے اس کو دوسرا آئہ ادراک عطا نہ فرمادیتی تو یہ ممکن  
 صرف اپنے جو اس غصہ کے چھوٹے عقل کے جملہ ادراکات کا منکر ہی نظر آتا۔ اس میں شبہ نہیں کہ قوت ادراک میں

طے جب سے اس مسئلہ کا حل اس جدید انداز سے شروع ہوا ہے عالم جس دور جات سے گزر رہا ہو وہ آپ کے سامنے ہو۔ اب  
 مغرب اس مسئلہ کا حل ایٹم سے ہونے والا ہے اور اس کے استعمال کے بعد امید ہے کہ پیٹ کا مسئلہ اور دولت کی تقسیم کا  
 قضیہ طرہ طوراً ختم ہو جائیگا کہ اس پر غور و خوض کی حاجت ہی نہ رہے گی اور اس وقت انبیاء علیہم السلام کے علوم مدائن  
 کے برکات اور عقلا کے علوم اور ان کے نتائج کا موازنہ کرنا بھی آسان ہو جائیگا۔

عقل کا نمبر سب سے فائق تر ہے اور یوں معلوم ہوتا ہے گو یا کسی امر کے ادراک سے بھی وہ عاجز نہیں ہر لیکن اگر فیصلہ صرف کسی ایک ہی حاسہ کے تابع رکھا جائے تو ہر حاسہ اپنے ماحول میں اتنی ہی وسعت اور حدت رکھتا ہے مگر جب دوسرے آلات ادراک کی طرف بھی نظر کی جاتی ہے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ اس کی یہ ساری دستاویزیں ہی دائرۂ احساس میں محدود تھی، اسی طرح عقل کا حال بھی سمجھنا چاہیے۔ عالم غیب جو اس نور شاہدہ اور اسی طرح عقل کی دسترس سے باہر ہے اس کے ادراک سے عقل بھی ٹھیک اسی طرح درما نہ ہے جیسا کہ جو اس غیب سے عقل کے علوم کے ادراک سے۔ پس جس طرح، ہاں راہ صواب یہی ہے کہ جو اس غیب سے ہی کا تصور تسلیم کر لیا جائے اور عقل کی معلومات کا انکار نہ کیا جائے۔ اسی طرح یہاں بھی ایک بات درست ہے کہ ادراکات نبوت اور وحی کا اعتراف کر لیا جائے اور اپنی عقل کوتاہ کی نارسائی کی وجہ سے اس کا انکار نہ کیا جائے۔ فرق اگر کچھ ہے تو صرف یہ کہ وہاں آلہ ادراک یعنی عقل سب کو ملتی ہے اور یہاں وحی و نبوت صرف چند مخصوص اور جدیدہ افراد کو پھر جس طرح عقلیات میں ہر انسان دوسرے کی عقل پر اعتماد کر لیتا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی انبیاء و مسلمہ السلام کی عقل اور دیگر عقلاء کے ان کی تصدیق کرنے پر اعتماد کر لیا چاہیے تھا اور ان کے علوم غیبیہ کو بے چون و چرا تسلیم کر لیا چاہیے تھا مگر یہاں ہر انسان ہی مطالبہ کرتا ہے کہ جب تک براہ راست وہ خود ہی ان علوم کا ادراک نہ کرے، لیکن انبیاء و مسلمہ السلام کے اعتماد پر ان کو تسلیم نہیں کر سکتا۔ قتل الانسان ما اکفرہ۔ دیکھئے کتابت امام

بانی۔ جلد ثالث صفحہ

# رسولِ عظیم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت طیبہ کا ایک فرق

## حق پسند انسانوں کے غور و فکر کے لیے

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس طویل و مزین بحث کے بعد آپ کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت طیبہ کا ایک ورق پیش کر دیا جائے جس کو مذکورہ بالا مضمون کی روشنی میں آپ ملاحظہ فرمائیں۔

قرآن شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ نبوت و رسالت آخر میں حضرت ابراہیم علیہم السلام کی ذریت میں ہی محدود ہو گئی تھی۔ چنانچہ بعد میں جو نبی آیا ان ہی کی ذریت میں آیا آپ کے دو فرزند تھے اسحق اور اسمعیل علیہما السلام دونوں کا تذکرہ تورات میں موجود ہے۔ حسب بیان تورات حضرت اسمعیل علیہ السلام کی نسل میں صرف ایک ہی نبی کی بشارت تھی حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام جب بنا ربیت سے فارغ ہو چکے تو انہوں نے حضرت اسمعیل علیہ السلام جو بنا ربیت میں ان کے شریک تھے ان کی ذریت کے حق میں ایک رسول مبعوث ہونے کی دعا فرمائی تھی جو اسی بلوہ سبار کہ میں پیدا ہوں جہاں انہوں نے خدا تعالیٰ کا بیت تعمیر فرمایا تھا، چنانچہ دعا براہی ہی کے مطابق آپ تشریف لائے۔ نسب میں سب سے عالی، حسب میں سب سے برتر، اپنی عمدت و طفولیت ہی سے ہمیشہ ممتاز و سیرت ممتاز صورت، عادات و نشاۃ میں قوم سے صحیحہ، عبادات و رسوم میں ان سے الگ، لہو و لیب سے جنتی، شرک و کفر سے متفرق، صدق و صفاء، احسان و سلوک سے مزین، ظلم و عدوان اور جملہ فواحش سے کوسوں دور، جنگ و جدال سے نفور، مال و جاہ کی محبت سے بالاتر، عدل و انصاف کے شاہزادے۔ غرض جملہ اخلاق فاضلہ سے عمل اور جملہ اخلاق رذیلہ سے معری، جو ان میں عصمت و عفت کے فرشتے، پیری میں وقار و رعب کا پیکر، بال بال سے حسن چمکتا، کلہ کلہ سے پھول بھرتے، روئیں روئیں سے نم و فراست چمکتی، غصہ و محبت اور جہل و ہزل میں یکساں حق گو۔ عفو و درگزر کرنے والے، مخلوق خدا کے سب سے بڑے ہمدرد، عمد و بیان کے سب سے بڑے سے زیادہ راست گو، سب سے بڑھ کر امانتدار، لطف یہ کہ خود اُتھی اور قوم بھی سب اُتھی۔ تورات و انجیل کو نہ آپ جانتے نہ آپ کی قوم جانتی، نہ کسی سے کوئی حریف پڑھا، نہ اہل ظلم کے پاس نشست و برخاست رکھی تھی۔ رہبان آپ کے مو عود نبی ہونے پر سب متفق اور مشرکین عرب سب آپ کی ان صفات کے معترف۔ اسی حالت پر چالیس سال گزارے، کبھی نبوت کا ایک حرف زبان سے نہ نکالا۔ جب عمر مبارک چالیس سال کو پہنچی تو ایک ایسا عجیب و غریب دعویٰ کیا جس سے نہ ملک آشنا نہ باپ دادا سے آشنا، اور ایک ایسا کلام لوگوں کے سامنے



پیش کیا جو آج تک نہ کسی نے سنا اور نہ آئندہ اس کی نظیر ممکن ہے صحت سناویر سب اس کے سامنے سرنگوں نہ الیات و  
 عملیات میں کوئی اس کے ہم پلہ نہ سیاسیات و معاشیات میں کوئی اس کا ہمسرا، اسرار کا مخزن، علوم کا سمندر، قصص  
 و امثال، نصاب و عبرت کا دیا، طبقات کے حلال کرنے والے اور خباثت کے حرام کرنے والے، بھلائی کا حکم دینے والا  
 اور برائیوں سے روکنے والے، کوئی بھلی چیز ایسی نہ تھی جس کو عقول سلیمہ بھی سمجھیں کہ اس کا حکم نہ دیا ہو اور کوئی  
 برائی ایسی نہ تھی جس کو عقول سلیمہ برا جانیں مگر اس سے روک نہ دیا ہو ایسا کبھی نہیں ہوا کہ جس کا آپ حکم دینے سے  
 سلیمہ کی خواہش یہ ہو کہ آپ اس کا حکم نہ دیتے اور نہ کبھی ایسی بات سے روکا جس کے متعلق طبائع سلیمہ کی تمنا  
 یہ ہو کہ آپ نہ روکتے۔ اس پر ریاست و سرکاری سے بیزار، دشمنوں اور مخالفوں سے لاپرواہ، احباب و انصاریے  
 بے نیامانہ ہاتھ میں کوئی دولت، زینت پر کوئی طاقت، نہ قبضہ میں کوئی ملک، زن، زر کی کوئی دولت نہیں جو  
 قدموں پر ڈال نہ دی گئی ہو اور آپ نے اس کو ٹھکرا نہ دیا ہو، جس وقید، جلاوطنی حتیٰ کہ قتل کی کوئی تدبیر اٹھا کر  
 نہیں رکھی گئی جس کو پورا نہ کر لیا گیا ہو، مگر آپ دشمنوں کے ٹھہرے میں اسی طرح خدا کے دین کے بے خوف و ہراس شاد  
 کوچوں میں بازاروں میں ایام حج میں کوئی جگہ نہ چھوڑی جہاں پہنچ کر اعلان حق نہ کر دیا ہو، تنہائی میں بھی اور مخلوقوں  
 میں بھی، عوام میں بھی اور خواص میں بھی، کبھی ایسا نہیں ہوا کہ اپنے دین قبول کرنے کے لیے کسی کو قتل کی حکمی دی  
 ہو یا کسی قسم کی طبع و لالچ دی ہو تیرہ سال اسی طرح گزار دیے نہ ساز و سامان اور نہ کوئی یار و مددگار، مگر نہ دل میں کسی  
 کا خوف نہ چہرہ پر کچھ ہراس۔ جب اقتدار ملا تو دشمنوں سے درگزر اور ایذا دہانوں کے لیے عفو کا اعلان کسی پر مذہب و  
 تعدی ہو کیا مجال۔ تمام عمر کا نئے پرتلی ہوئی۔ امن ہو یا خوف، فراغت ہو یا تنگی، شکست ہو یا فتح، اپنے تابعین کی قلت  
 ہو یا کثرت ہر حال میں وہ استقامت کہ ایک اونچ قدم ادھر ادھر پڑ جائے کیا ممکن۔

خلاصہ یہ کہ جب دنیا میں تشریف لائے تو فضا کے عالم تار یک نہ دینا سے باخبر نہ ہدایت سے آفتاب پرستی  
 سے خدا کی زمین ناپاک خون ریزی اور قتل و غارت سے نالاں، نہ مبدی کی خبر نہ معاد کا ظلم اور جب آپ تشریف  
 لے گئے تو وہی سب سے بڑھ کر عالم، سب سے زیادہ جذب، سب میں ممتاز دیندار، انصاف و امن کے قائم کرنے  
 والے اور دنیا کی نظروں میں ایسے سر بلند کہ اگر ان پر بادشاہوں کی نظر پڑتی تو وہ مرعوب ہو جاتے اور اگر اہل کتاب ان کو  
 دیکھتے تو مبیاحتہ یہ کہنے پر مجبور ہو جاتے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے حواری بھی بھلا ان سے کیا افضل ہو گئے۔  
 اس اقتدار و قبول کے ساتھ جب آپ نے دنیا کو چھوڑا تو ترک میں نور ہم و دینار نہ کوئی ملک و خزانہ صرف خجراؤ  
 ذرہ مبارک کہ وہ بھی ایک یہودی کے ہاتھ میں صانع جو کے عوض میں مرہوں۔

جب آپ کے خلفاء پر نظر کیجیے تو ان میں اول خلیفہ وہ جو سب میں مشہور عاقل، اخلاق میں برتر، قوم میں محبوب  
 ہستی کے بزرگ، جس دن سے آپ کا دامن پکڑا پھر مرتے دم تک کسی خطرناک سے خطرناک جگہ ساتھ نہ چھوڑا، ہر وقت پر

اپنی جان قرآن کی اپنا سارا مال آپ کی حمایت میں لٹا دیا اور جب آپ کے بعد طیف ہوئے تو شروع میں پھیری پھر کر اپنا اور گھردالوں کا پیٹ پالتے۔ آخر میں جب مجبوری و طیف قبول کیا تو وہ بھی صرف اتنا کہ شکل گزراں کے لیے کافی ہو اور جب دنیا سے رخصت ہوئے تو بیت المال کے برآمد و مصارف بھی جیباں کر گئے۔ (دیکھو فتح الباری ص ۳۳۴) ہرگز کا کہنا ہی کیا۔ روم و فارس کی سلطنتیں فتح کیں، پھر بیت المال سے اُدھار لے کر کھایا۔ آخر جب دنیا سے رخصت ہونے لگے تو بیت المال کا حجتہ تہا، اگر گئے اور اس کے لیے ایک گھر جو اپنی ملکیت تھا اس کی فروخت کی وصیت کر گئے۔

عثمان غنی کی بات ہی کیا خود غنی گران کا سب مال ہمیشہ مسلمانوں کے لیے بے حساب لٹا رہا۔ بے ساختہ کے ساتھ مسلمانوں کے خون کا ایک قطرہ بنا گوارا نہ فرمایا آخر اپنی جان قربان کر دی۔

حضرت علیؓ اور صاحبزادگان اطہار کا کیا پوچھنا کس مظلومیت میں دین پر جانیں دیں اور صرف حق کی خاطر سچی قربانی کی جو مثالیں قائم کیں وہ تاریخ میں ہمیشہ کے لیے اپنی یادگار رہ گئیں۔

امت پر نظر کیجئے تو وہ امت جس کی دیانتداری بے لوثی اور بے طمع بھی مدتوں تک ضرب المثل پڑھنے والوں کے لیے بڑے نگران اور اپنی ساوی کتاب کے بلکہ اپنے رسول کے حرفِ حق کے بھی ایسے محافظ جس پر جان ششدر، زبان سے قبل اس کی کوئی مثال مل سکتی ہو نہ ان کے بعد ممکن۔ حکمرانی میں اتنے ممتاز کہ صدیوں تک لطائف عالم پر حکمران رعایا میں یگانہ و بیگانہ سب یکساں مدح، اور اپنی لپی میں بھی اتنے بھاری کہ عالم ان سے خائف، قوموں نے جتنا ان کو مٹایا اتنے ہی وہ ابھرے۔ الغرض اس دو لپٹی میں بھی ان کی وہ دھاک کہ عالم کفر کو اگر کچھ خطرہ ہو تو صرف ایک ان سے !

گویہ کوئی طریقہ عدل و انصاف کا نہیں ہو کہ جب کسی قوم پر نظر ڈالی جائے تو صرف اس کے اعطاط ہی کی تاریخ پر نظر ڈالی جائے۔ دیکھنا یہ چاہیے کہ اس کے دور عروج کی تاریخ دیگر اقوام کے بالمقابل کیا تھی؟ اب آپ اس رسولِ عظیم کے یہ اجمالی صفات اور ان کی آمد سے یہ عظیم انقلابات سامنے رکھ کر خود ہی فیصلہ فرمائیے کہ نبوت کیسے اور انبیاء علیہم السلام کیا ہوتے ہیں اور ان سب میں افضل الرسل اور خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقام رفیع کیا ہے؟

سچ تو یہ ہے کہ ہماری آنکھیں سچی ہیں اور قلم شرمندہ کہ بحث و نظر کا جو طریقہ کبھی اہل کتاب اور منکرین کے سامنے اختیار کیا گیا تھا آج بعد افسوس وہی طریقہ مسلمانوں کو ان کے عقائد کی تفہیم کے لیے اختیار کرنا پڑتا ہے۔ بہر حال اب تک جو سبق آپ نے تاریخ و عقل کی روشنی میں پڑھا اب ایک بار پھر اس کو حدیثوں کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیے۔ وما علینا الا البلاغ۔

الَّذِينَ كَانُوا لَهُمْ عِلْمٌ بَسِيرًا إِنَّبِئَا عَلَيْهِمُ السَّلَامَ وَمَنْ مِمَّنْ بَدَّلَهُمْ  
كَأَنَّهُمْ غَيْرُ مَنَّهُمْ سُبَيْحًا هُمْ أَوْ بَنَدُؤُهُمْ مِنْ أَحْوَالِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَامِلٍ

۹۷۰۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ ابْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرَ قَتَلَ أُمَّرَ سَلَّ النَّبِيَّ  
فِي ذِكْرِ مِنْ قَرْنِيشٍ كَانُوا مُجْتَارًا بِالشَّامِ فِي الْمَدَّةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ذَفَرْنَا أَبَا سُفْيَانَ وَكَفَّارَ قَرْنِيشٍ فَأَتَوْهُ وَهُمْ بِأَيْلِيَاءٍ قَدَّعَاهُمْ  
وَخَنَزَهُ عِظْمَاءَ الرُّومِ ثُمَّ دَعَاهُمْ قَدَّعَا بِالتَّرْجُمَانِ فَقَالَ أَيُّكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا  
بِهَذِهِ الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعَمُ أَنَّهُ نَبِيُّ قَالِ أَبُو سُفْيَانَ فَعُلْتُ أَنَا أَقْرَبُهُ فَقَالَ  
أَذَنُوهُ مِنِّي وَقَرِّبُوا أَضْحَابَهُ فَأَجْعَلُوهُمْ عِنْدَ ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ لِيَتْرَجَمَا نِيَه قَتَلَ  
لَهُمْ إِنِّي مَسَائِلُ هَذَا عَنِ هَذَا الرَّجُلِ فَإِنْ كَذَبَنِي فَكَذَّبُوهُ فَوَاللَّهِ لَوْ لَا  
الْحَيَاءُ أَنْ يُؤْتَرُوا عَلَيَّ كَذِبًا لَكَذَّبْتُ عَنْهُ

جن کو انبیاء علیہم السلام کی تاریخ اور ان کی خصوصیات کا ذرا بھی علم تھا وہ ان کو دیکھ کر یا  
ان کے مختصر حالات زندگی سن کر فوراً ان کو پہچان لیتے تھے

۹۷۰۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ابو سفیان بن حرب نے یہ واقعہ ان کے اسلام سے پیشتر کا ہی ان سے بیان  
کیا کہ ہر قتل و شاہ روم نے ان کے ہلنے کے لیے ایک آدمی بھیجا جبکہ قریش کے ایک ایسے قافلہ میں شامل تھے  
جن کی تجارت ملک شام سے ہوتی تھی۔ یہ اس زمانہ کی بات ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو سفیان اور دیگر  
کفار قریش کے ساتھ ایک معین مدت کے لیے صلح کر رکھی تھی۔ القصد ابو سفیان مع اپنے قافلہ کے ہر قتل کے دربار میں  
حاضر ہوتے۔ اس وقت یہ لوگ اتفاق سے مقام ایلیا میں تھے۔ ہر قتل نے ان کو اپنے سامنے طلب کیا اس  
وقت اس کی مجلس میں روم کے اور بڑے بڑے لوگ بھی موجود تھے، پھر ان کو ذرا اور قریب بلایا اور ایک ترجمان  
طلب کیا اور قریشی لوگوں سے کہا کہ بلحاظ نسب تم میں وہ شخص کون ہے جو ان کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار  
ہو جن کا دعویٰ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔ ابو سفیان کہتے ہیں میں نے کہا ان کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار  
میں ہوں۔ یہ سن کر ہر قتل نے کہا اچھا ابو سفیان کو میرے اور قریب آؤ اور اس کے رفقاً کو اس کی پشت کی جانب  
پاس بٹھا دو۔ اس کے بعد اپنے ترجمان سے کہا اس کے رفقاً سے کہہ دو کہ میں ان کے متعلق اس شخص سے چند  
سوالات کرتا ہوں، اگر یہ ذرا بھی غلط بیانی سے کام لے تو تم لوگ فوراً اس کی تکذیب کر دینا۔ ابو سفیان کتنے

ثُمَّ كَانَ أَوَّلَ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَنْ قَالَ كَيْفَ نَسَبُ فَبَيَّنْتُ لَهُ هُوَ فَبَيَّنَا دُونَ نَسَبٍ قَالَ فَهَلْ  
 قَالَ هَذَا الْقَوْلُ مِنْكُمْ أَحَدٌ قَطُّ قَبْلَهُ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِي مِنْ مَلَكَ قُلْتُ لَا  
 قَالَ فَأَشَارَتُ النَّاسَ أَتَبِعُوهُ أَمْ صُغَفَاءُ وَهُمْ قُلْتُ صُغَفَاءُ هُمْ قَالَ آيَزِيدُ وَنَ أُمَّ بَقِصْرَةَ  
 قُلْتُ بَلْ آيَزِيدُ قَالَ فَهَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ سُخْطَةً لِي بَيْنِي بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ قُلْتُ لَا  
 قَالَ فَهَلْ تَتَهَمُونََنِي بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ يَبْغِدُ قُلْتُ لَا وَخُنَّ  
 مِنْهُ فِي مَدِينَةٍ لَا تَدْرِي مَا هُوَ فَاعِلٌ فِيهَا أَوْ كَمْ تَبْكِي كَلِمَةً أَدْخِلَ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ  
 قَالَ فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ كَانَ وَقَاتَلْتُمُوهُ أَيَّاهُ قُلْتُ أَعْرَبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَتِ سَبْعَانَ  
 يَتَالَ مِتْنَا وَتَتَالَ مِنْهُ قَالَ فَمَاذَا يَا مَرْكُ قُلْتُ أَعْبَدُ اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا أَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَانْتَرَكُوا  
 مَا كَانَ يُعْبَدُ آبَاءُؤُنَا وَمَا نَابُوا لِلصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَفَاةِ وَالصَّلَاةِ فَقَالَ لِلتَّرْحَمَانِ قُلْ

خدا کی قسم اگر مجھ کو اس بات کی غیرت نہ ہوئی کہ میری نسبت لوگ ہمیشہ درغلوئی کا عیب لگاتے رہتے تو یقیناً میں  
 آپ کے متعلق جھوٹی جھوٹی باتیں بیان کر کے رہتا۔ اس کے بعد سب پہلا سوال جو ہر قتل نے مجھ سے کیا یہ تھا جو  
 شخص پیغمبری کا دعویٰ کرتا ہے اس کا خاندان کیسا ہے؟ میں نے کہا بڑا شریف گھرانہ ہے۔ پھر اس نے پوچھا اس کے  
 خاندان میں سے کسی اور نے کبھی پہلے پیغمبری کا دعویٰ کیا ہے؟ میں نے کہا جی نہیں۔ اس نے پوچھا کیا اس کے  
 آباء و اجداد میں کوئی بادشاہ بھی ہوا ہے؟ میں نے کہا جی نہیں۔ پھر ہر قتل نے پوچھا اچھا جو لوگ اس پر ایمان لائے  
 ہیں وہ رئیس لوگ ہیں یا شریف؟ میں نے عرض کی جی کمزور اور غریب لوگ۔ پھر ہر قتل نے پوچھا ان کی مردم  
 شماری بڑھ رہی یا گھٹ رہی ہے؟ میں نے عرض کی بڑھ رہی ہے۔ پھر اس نے پوچھا کوئی شخص اس کے دین سے  
 بیزار ہو کر کبھی بھی جانتا ہے؟ میں نے عرض کر دی جی نہیں۔ اس کے بعد ہر قتل نے سوال کیا پیغمبری کے دعوے سے بھی  
 پہلے تم لوگوں نے کبھی اس پر جھوٹ کی تہمت لگائی ہے؟ میں نے عرض کی جی نہیں۔ پھر اس نے پوچھا یہ شخص  
 کبھی عہد و پیمانہ کو توڑ بھی دیتے ہیں میں نے جواب دیا نہیں لیکن ان کے ساتھ اس سال جو ہار و معاہدہ ہوا  
 ہے جو کیسا ہے کہ اس کو وہ پورا کرتے ہیں یا نہیں۔ ابوسفیان کا بیان ہے کہ اس ایک بات کے سوا آپ کے حالات  
 میں نکتہ چینی کا ایک حرف بھی میں داخل نہ کر سکا۔ پھر اس نے سوال کیا اچھا ان کے ساتھ کبھی تمہاری جنگ  
 بھی ہوئی ہے؟ میں نے جواب دیا جی ہاں۔ اس نے پوچھا تو اس کا نتیجہ کیا رہا؟ میں نے عرض کی اس کے او  
 رہا بے درمیان جنگ ڈول کی طرح سے رہتی ہے کبھی وہ جیت جاتے ہیں (دبورا) کبھی ہم (اُحد) پھر اس نے پوچھا  
 وہ تم کو کس بات کی تعلیم دیتے ہیں؟ میں نے عرض کی کہ صرف ایک خدا کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ  
 ٹھہراؤ، آباء و اجداد کی بت پرستی چھوڑ دو، نماز پڑھو، صدق بولو، پاکباز بنو، رختہ کا حق سچا نو تیرے تمام حالات سن کر ہر قتل

لذاتی سألک عن نسبه فذكرت أنه فيكمذ و نسب و كذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألک هل قال أحد منكم هذا القول قبله فذكرت أن لا فقلت لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت رجل يتأسئ يقول قبل قبلك وسألک هل كان في آباءه من مملک فذكرت أن لا فقلت لو كان من آباءه من مملک قلت رجل يبطل مملک آبيه وسألک هل كنتم تتهمون بالکذب قبل أن يقول ما قال

نے اپنے ترجمان سے کہا ابوسفیان سے کہہ دو میں نے ان کے خاندان کے متعلق تجھ سے تحقیق کی تو تو نے جواب دیا وہ بڑے شریف النسب ہیں اور اسی طرح نبی ہمیشہ شریف گھرانے کے ہوتے چلے آئے ہیں پھر میں نے تجھ سے پوچھا اس کے دعویٰ نبوت سے قبل تم میں سے کسی اور نے تو کبھی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ تو تو نے جواب دیا نہیں۔ اس پر میں غصہ ہوا کہ اگر کوئی شخص ان سے پہلے بھی یہ دعویٰ کر چکا ہوتا تو میں کہہ سکتا تھا کہ یہ اس دعوے کی ریس کرتے ہیں۔ پھر میں نے پوچھا تھا کہ ان کے باپ دادا میں کوئی بادشاہ تو نہیں گزرا۔ تو تو نے جواب دیا نہیں۔ اس پر میں نے خیال کیا کہ اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھ لیتا کہ وہ اس بہانہ سے اپنے باپ دادا کی سلطنت حاصل کرنا چاہتا ہیں۔ پھر میں نے تم سے اس کی تحقیق کی کہ کیا اس دعویٰ سے پہلے کبھی تم نے اس پر جھوٹ کی تمہمت لگائی ہے۔

۹۶۰۔ یہ ایسے دو شخصوں کا اہم مکالمہ ہے جن میں ابھی تک دونوں غیر مسلم ہیں ہرقل شاہ روم اور ابوسفیان جس کا فائدہ پھر کیا بات تھی کہ ہرقل تو چند سوالات کے بعد ہی حقیقت تک جا پہنچا، اور ابوسفیان آپ کے چشم دید حالات کے بعد بھی جس بات کے سمجھنے سے قاصر رہا وہ صرف ایک بات ہی تھی کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں جو دیکھیے گا تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ فرق صرف یہ تھا کہ ہرقل چونکہ اہل کتاب میں سے تھا اس لیے اس کو انبیاء علیہم السلام کے خاص اہم امتیازات اور ان کی تاریخ کا پرانہ علم حاصل تھا اور ابوسفیان ان امور سے قطعاً لاعلم تھا وہ نہ تو خود اہل کتاب میں سے تھا نہ ان سے استفادہ کا اس کو موقع مل سکا تھا، اس کے ماحول میں ساحر و شاعر اور گاہنوں کے سوا انبیاء علیہم السلام کا کوئی تذکرہ نہ تھا اس لیے نبوت کے مسئلہ کو سمجھنا اس کے لیے ایک لاجئ مسئلہ بنا ہوا تھا عرب کے امیوں کے لیے ایمان لانے کا راستہ دوسرا تھا جو آئندہ خود ان کے بیانات سے واضح ہوگا۔

ہرقل نے یہاں جتنے سوالات بھی کیے ہیں ان سے قدم قدم پر آپ کو یہ ظاہر ہوتا چلا جائیگا کہ اس کا اصل مقصد صرف یہ تھا کہ وہ انبیاء علیہم السلام کی سیرت کے اہم اسباق آپ کی سیرت میں بھی مطالعہ کر لے اور صرف اسی ایک بات سے آپ کے صدق و کذب کا فیصلہ کر لے۔ چنانچہ اس نے آپ کے خاندان کی تحقیق سب سے پہلے کی اور اس کا جواب سن کر وہ پہلی بات کہی وہ یہی تھی کہ کزشتہ رسول بھی ہمیشہ عالی خاندان ہی ہوا کرتے تھے اس کے بعد جب آپ کے تسمیہ کے متعلق یہ جواب ملا کہ اس میں بڑی تعداد عوام اور کزور طبقہ کی ہے تو اس کے بعد جو لفظ اس نے کہے وہ بھی یہی تھی کہ یہی جماعت ہے جو پہلے بھی ہمیشہ رسولوں کی تبع ہو کرتی تھی اسی طرح جب اس کو معلوم ہوا کہ آپ کی جماعت برابر ترقی پر ہے اور ان میں اپنے دین سے ناراض ہو کر اس کو ترک کرنے والا ایک شخص بھی نہیں ہے تو یہاں بھی اس نے انبیاء سابقین پر ایمان لانے والوں کا حال بھی بیان کیا ہے۔ پھر جب اس نے آپ کے صدق و کذب کا حال دریافت کیا جو کسی شی کے لیے سب سے پہلی شرط ہوتی ہے تو جو کلمات ابوسفیان کی زبان سے نکلے وہی سب سے زیادہ زور دار

فَدَكَرْتُ أَنْ لَا أَقْدَأَ أَعْرُفُ أَنْتَ لَمْ تَكُنْ لِيذَرَ الْكَيْدَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ  
 أَشْرَافَ النَّاسِ أَسْبَعُوهُ أَمْ صُغَفَاءُ هُمْ فَذَكَرْتُ أَنَّ صُغَفَاءَ هُمْ أَسْبَعُوهُ وَهُمْ أَجْمَاعُ الرُّسُلِ وَ  
 سَأَلْتُكَ أَيَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ فَذَكَرْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ أَمَرَ الْإِيمَانَ حَتَّى يَسْتَمَ  
 وَسَأَلْتُكَ أَيَزِيدُ أَحَدٌ مَخْطُطَةً لِي بَيْنِي بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهَا فَذَكَرْتُ أَنَّ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانَ  
 حِينَ تَخْلُطُ بِشَاشْتَةِ الْقُلُوبِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَعْذِرُ فَاذَكَرْتُ أَنَّ لَا وَكَذَلِكَ الرُّسُلِ  
 لَا تَعْدِرُ وَسَأَلْتُكَ بِمَا يَا مُرْكُزُ فَذَكَرْتُ أَنَّ يَا مُرْكُزُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَخُدَّاهُ وَلَا تَكْشُرْ كُتُوبَهُ

تو تو نے بیان کیا نہیں۔ اس پر میں نے سوچا یہ نہیں ہو سکتا کہ جس شخص نے کبھی لوگوں پر جھوٹ نہیں بولا ہے وہ  
 خدا پر جھوٹ باندھے۔ اس کے بعد میں نے سوال کیا کہ اس کو ماننے والا طبقہ غریبوں کا ہی یا زمینوں کا تو تو نے بتایا  
 غریب مسکینوں کا اور ہمیشہ یہی لوگ ہوتے ہیں جو رسولوں کو ماننے والے ہوتے ہیں پھر میں نے دریافت کیا اکی مردم شمار  
 بڑھتی ہے یا گھٹتی ہے تو تو نے بتایا بڑھتی ہے اور حقیقت ایمان کا یہی نقشہ ہوتا ہے کہ وہ آہستہ آہستہ ترقی کرتے کرتے  
 آخر حد کمال تک پہنچ جاتا ہے۔ پھر میں نے تجھ سے پوچھا کوئی شخص ان کا دین قبول کرنے کے بعد اس سے کبھی بیزار ہو  
 کر پھر بھی جاتا ہے! تو نے جواب دیا نہیں اور لذت ایمان کی تاثیر و حقیقت یہی ہوتی ہے کہ جب وہ دلوں میں گھر  
 کر جاتی ہے تو پھر نکلا نہیں کرتی۔ پھر میں نے تجھ سے پوچھا وہ عمدگی تو نہیں کرتے۔ تو نے جواب دیا نہیں۔ اور تمام  
 نبیوں کی شان یہی ہوتی ہے کہ وہ کبھی عمدگی نہیں کرتے۔ پھر میں نے تجھ سے پوچھا تم کو تعلیم کیا دیتے ہیں تو نے

تھے، وہ کہتے ہیں کہ آپ کے صدق و صفا کا پوچھنا ہی کیا ہے، یہاں دوست تو دوست دشمن بھی آپ کو صدوق و امین کھتے  
 سے پکارتے ہیں۔ اس سے بھی زیادہ نازک سلسلہ جنگ کا ہے، یہ معاملہ قومی ہوتا ہے اور یہاں ایک راستباز سے راستباز  
 انسان بھی تفرق کر سکتا ہے، مگر جب ہر قہر کو معلوم ہوا کہ آپ کے پاس استقلال کو یہاں بھی ادنیٰ سی مغز نہیں ہوتی اور  
 یہاں بھی آپ ایثار و عزم میں وضع و نقصان سے بالاتر ہو کر اس کی پوری پوری پابندی کرتے ہیں تو یہ کتنے پرمجور ہو گیا کہ یہ  
 استقامت تو صرف انبیاء علیہم السلام ہی کا حصہ ہوتی ہے۔ صحیح بخاری کی دوسری روایت میں ہے کہ جنگ کے نتائج کا  
 حال سن کر ہر قہر لے کما کر شکست و فتح میں انبیاء سابقین کی تاریخ ہی بتاتی ہے کہ وہ ان دونوں حالتوں سے گزرتے  
 تھے، پھر آخر کار کامیابی ان ہی کو نصیب ہوتی تھی۔ اس مسئلہ پر از عقلی طور سے غور فرمائیے تو شاید آپ یہ حکم لگائیں کہ صداقت  
 کی علامت دائمی فتح ہوتی چاہیے۔ مگر یہاں ہر قہر اس کے برعکس گاہہ شکست کو بھی صداقت کی علامت سمجھا ہے  
 کیونکہ وہ انبیاء سابقین کی تاریخ پر ٹھہر چکا تھا اور جانتا تھا کہ وہ بہشت بشر ہوئے ہیں اور اس لیے ان کی حیات میں نہایت  
 حیات کے سبب نشیب و فراز نظر کرنے چاہئیں۔ آخر میں اُس نے آپ کی تعلیمات کے متعلق اہم سوال کیا ہے، اور جب خوب  
 دیکھ لیا کہ آپ کی تاریخ نبوت کی تاریخ سے کس میں ہی سر موفات نہیں جاتی تو آپ کے رسول برحق ہونے کے اظہار پر  
 مجبور ہو گیا یہ دوسری بات ہے کہ دنیا کی عارضی بادشاہت کی طبع نے آخرت کی لازوال بادشاہت سے اس کو محروم رکھا۔  
 یہ واضح رہنا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام جب کبھی صحف عالم پر نمودار ہوئے ہیں تو ان کے سامنے مختلف طبقات کے  
 لوگ آتے ہیں ایک طبقہ تو ان لوگوں کا تھا جو رسولوں کی جنس ہی سے انکار کرتے تھے جیسے قوم نوح علیہ السلام اور

شَيْئًا وَبَيْنَهَا كَرُمٌ عَنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَيَأْمُرُكُمْ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَاتِ وَالْعَفَافِ فَإِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا فَيَسْتَمَلِكُ مَوْضِعَ قَدَمِي هَاتَيْنِ وَكُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ لِمَا أَكُنُّ أَطْنُ أَنْتُمْ مِنْكُمْ فَلَوْ أَعْلَمُ أَنِّي أَخْلَصُ إِلَيْهِ لَتَجَسَّمْتُ لِقَاءَهُ وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَعَسَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ ثُمَّ دَعَا بِي كِتَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي بَعَثَ بِهِ دَحِيَّةَ إِلَى عَظِيمِ بَصْرَى فَدَعَا إِلَى هَرَقْلِ فَضَرَّاهُ فَأَذَا فَيَسْمُوهُ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

بیان کیا یہ کہ صرف ایک خدا کی پریش کر دو کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ اور توبوں کی پوجا سے تم کو منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نماز پڑھو، سچ بولو، پاکباز بنو۔ اگر تم نے یہ سب جوابات سچ سچ دیے ہیں تو ایک دن وہ میرے ان فضل کی جگہ یعنی شام و بیت مقدس کے مالک ہو کر بیٹھے مجھے اس کا تو پہلے سے علم تھا کہ ایک نبی آنے والے ہیں مگر یہ گمان نہ تھا کہ وہ تم میں سے ہونگے۔ اگر میں ان کی خدمت میں حاضر ہو سکتا تو آپ کی ملاقات کے لیے پوری سعی کرتا لے گا میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا اور آپ کے قدم مبارک دھو کر پیتا۔ اس کے بعد اس نے آپ کا وہ نام مبارک جو دوحیہ شرف والی بصری کی معرفت بھیجا تھا طلب کیا، انہوں نے ہرقل کی خدمت میں پیش کیا۔ اس کو پڑھا تو اس کا ہنسون یہ تھا:-

بسم اللہ الرحمن الرحیم. یہ خط ہے محمد رسول اللہ علیہ وسلم کی جانب سے جو اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا رسول ہے

قوم مادہ و قومہا المسلم، اس لیے قرآن کریم نے ان کا حال ان الفاظ میں ذکر فرمایا ہے: كَذَّبَتْ قَوْمٌ لِقَاءَ الْمُرْسَلِينَ . كَذَّبَتْ قَوْمٌ لِقَاءَ الْمُرْسَلِينَ . كَذَّبَتْ قَوْمٌ لِقَاءَ الْمُرْسَلِينَ . دو سرابطقہ وہ تھاجن کو رسولوں کی ضرورت اور ان کی جنس تو مسلم تھی مگر ان کو یہ بحث رہتی تھی کہ رسول وہی بشر رسول ہو یا نہیں۔ یہاں پہلے چونکہ اہل کتاب ہیں تھا اس کے سامنے ضرورت نبوت و رسالت کا مسئلہ نہ تھا اس لیے اس کے سوالات بھی اس نوعیت کے نہ تھے جو رسالت کی ضرورت پر روشنی ڈالنے اس کو صرف تحقیق کرنی تھی کہ جس رسول کی بشارات وہ کتب سابقہ میں پڑھتا چلا آیا ہے جس کا علیہ جس کی صفات، اور جس کی زندگی کی مفصل تاریخ اس نے مطالعہ کی ہے کیا یہ وہی رسول منظر ہیں؟ اسی لیے حقیقت تک سائی میں اس کو صرف ایک ہی قدم کی دیر تھی اس کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے کسی بادشاہ کی آمد کی تاریخ مقرر ہو چکا تو اس مقرر تاریخ پر ہوائی جہازوں کی آمد اور توپوں کی آوازوں کے سننے کے ساتھ ہی فوراً یقین حاصل ہو جاتا ہے کہ بادشاہ کی آمد ہو گئی ہے یہاں کسی وہی مزاج شخص کو بھی خطرہ نہیں گزرتا کہ بادشاہ کی آمد کے سوا یہاں کوئی دوسرا احتمال بھی ہوگا۔ چنانچہ ہرقل نے انہیں خود ہی اس کی تصریح کر دی کہ مجھ نے ان کی آمد کا یقین تھا اگر تحقیق طلب بات صورت یہ تھی کہ وہ رسول منظر کہاں مبعوث ہوئے ہیں۔ میرے گمان میں یہ نہ تھا کہ اس رسول عظیم کی آمد کے لیے نظر رو بیت آسمانوں کا اتھار ہو گیا ہے۔ ترجمان السنہ ۲ ص ۶۶ میں آپ نے یہ ملاحظہ فرمائیے کہ ابن طاہر نے بھی جو اہل کتاب میں ہرقل ہی کے مرتبہ کا دوسرا عالم سمجھا جاتا تھا جب آپ کی تفصیلات سنیں تو آپ کے آنوی رسول ہونے میں ہرقل کے ساتھ قطعی طور پر اتفاق کیا۔

اس بیان سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ رسول صرف عالی نسب یا صادق القول ہونے سے رسول نہیں بن جاتے رسول بننے کے لیے سب سے پہلے یہ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو رسول بنا دے۔ البتہ جس کو وہ رسول بنا دیتا ہے اس کے

إِلَى هِرَقْلٍ عَظِيمِ الرَّوْمِ. سَلَامٌ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ  
 أَسَلِمُكَ تَسْلِمًا تُؤْتِيكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ فَإِن تَوَلَّيْتَ فَإِن عَلَيَّكَ إِثْمُ الَّذِينَ يَسْتَمِنُونَ وَيَا أَهْلَ  
 الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّبِعَنَّا  
 أَلْبَعُضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اللَّهُ هُدًى فَإِنَّا مُسْلِمُونَ. قَالَ قَالَ أَبُو  
 سُفْيَانَ فَلَمَّا قَالَ مَا قَالَ وَفَرَّغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْكِتَابِ كَثُرَ عِنْدَهُ الصَّخَبُ وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ  
 ہرقل کے نام جو روم کا بڑا مشہور شخص ہے۔ وہ لوگ سلامت رہیں جو سیدھی راہ چلیں میں تم کو اسلام کی دعوت دیتا ہوں  
 اسلام قبول کر لو دونوں جہان کی آفتوں سے محفوظ رہو گے اور تم کو اللہ تعالیٰ اس کا دو گنا ثواب دیگا اور اگر تم نے  
 انکار کیا تو اس کے سبب جہنم کا گناہ تمہارے سر پر پگھلا لے اہل کتاب ایک ایسی بات کی طرف آ جاؤ جس میں ہر  
 تمہارے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی یہ کہ ایک اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور کسی کو اس کا  
 شریک نہ ٹھہرائیں اور آپس میں کوئی کسی کے لیے خدائی کا درجہ تجویز نہ کرے۔ اگر اہل کتاب اتنی بات سمجھیں  
 تو تم ان سے صاف کہہ دو کہ تم تو خدا کے فرما بے دروازہ چکے۔ ابن عباسؓ بیان فرماتے ہیں کہ ابوسفیانؓ کو  
 جب ہرقل کو جو کتا تھا اس نے کہہ لیا اور آپ کا نام مبارک پڑھ کر وہ فارغ ہو گیا تو اس کی مجلس میں ایک شیخ  
 دیبکار اور غوفلیج گیا۔

یہ پھر یہ ضروری ہوتا ہے کہ وہ ان تمام صفات کا مالک ہو جو حدیث ہرقل میں آپ نے پڑھی ہیں۔ نیز یہی ضروری نہیں ہے  
 کہ جہاں چند امور کے مجموعے یقین حاصل ہو گیا ہو وہاں ہر چیز کا علم بھی یقین کا فائدہ دے سکے اس لیے یہ بھی غلط ہے  
 کہ اس مجموعے کے بعض اجزاء کو لے کر نبوت کی دلیل بنا لیا جائے۔

یہاں ایک تیسرا طبقہ امت محمدیہ کا ہے جس کے سامنے ان مسائل میں سے اب کوئی مسئلہ بھی باقی نہیں ہے، وہ نبوت کی  
 ضرورت سمجھنے سے جس طرح مستغنی ہے اسی طرح کسی حدیث نبوی کی آمد کے انتظار اور اس کی یقین کی بحث سے بھی غافل ہو  
 چکی ہے کتنی بد نصیبی ہوگی کہ جو امت ایک لاکھ سے زیادہ انبیاء علیہم السلام کی اجمالی اور تفصیلی تاریخ پڑھ چکی ہو اس کے  
 اولاد یا نبوت کی ضرورت پر بحث کرنے والوں کی صف میں نظر آئیں یا پھر کسی حدیث رسول کی تمام میں سرگرداں سر رہیں  
 ہوں۔ یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ رسول جب دنیا میں آئے ہیں تو وہ پہلے سے اپنا ہر آثار و احوال بھی رکھتے ہیں، ان کی ہدایت  
 بیان ہو جاتی ہے۔ ان کی علامات بلکہ مختصر تذکرہ بھی امت کے سامنے ذکر میں آجاتا ہے۔ اس لیے جب وہ ان تمام  
 خصوصیات و امتیازات کے ساتھ ظاہر ہوتے ہیں جو اس نوع کی ہمیشہ ہوتی چلی آئی ہیں۔ تو وہاں ان کے مخالفین میں ان  
 کو مستحسن سمجھنے والی صرف وہی ایک جماعت ہوتی ہے جو تاریخ نبوت سے جاہل ہوتی ہے یا کیا جہنم اور جہنم کے مہربان  
 اسی اہتمام اور اسی تاریخ حیات کرنے کو آرا کرتے ہیں؛ لیکن تاہر انسان جب اللہ تعالیٰ کی بڑی سے بڑی نعمت کا انکار کرنے  
 پر آمادہ ہوتا ہے تو اس سے زیادہ جاسوزگات سے بھی نہیں شرابا۔ قتل الانسان ما اکفرہ۔

اس لفظ کے ضبط تحقیق میں شارحین نے مختلف اقوال نقل کیے ہیں لیکن تاویح کی روشنی

لفظ التمسین کی تحقیق میں جمہور تابع قرار پائی ہو رہی ہے کہ عبدالمشربن ابن مسعود ایک مشہور روایتی تھے یہ اسکندریہ





عَمْرَةً تَكُونُ لَكَ قَالَ لَا تَخْبِرُونِي إِلَى مَاذَا يَدْعُو النَّبِيَّ قَالَ يَدْعُوْنَا إِلَى أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدًّا لِأَسْمَائِكَ  
 لَكَ وَتَحْتَلِقَ مَا كَانَ يُعْبُدُ آبَاؤُنَا وَيَدْعُوْنَا إِلَى الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ قَالَ وَمَا الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ لَكَ  
 وَقَدْ يَعْرِفُ وَعَدَدٌ تَنْتَهَى إِلَيْهِ؟ قَالُوا يُصَلُّونَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ تَحْسَنُ صَلَوَاتٍ كُلِّهَا  
 لِسَوَاقِيتٍ وَعَدَدٌ سَمُوهُ لَكَ وَيُؤَدُّونَ مِنْ كُلِّ مَا بَلَغَ عِشْرِينَ مِثْقَالَ نِصْفٍ مِثْقَالٍ وَكَخَبْرَةٌ  
 بِصَدَقَةِ الْأَمْوَالِ كُلِّهَا قَالَ أَرَأَيْتُمْ إِذَا أَخَذَهَا أَيْنَ يَضَعُهَا؟ قَالُوا يَرُدُّهَا عَلَى فُقَرَائِهِمْ  
 وَيَأْتِي مَنُ يُصَلِّهِ الرَّحِيمَ وَقَاءَ الْعَهْدِ وَتَحْرِيمِ الزَّيْنَاءِ وَالْخَمْرِ وَلَا يَأْكُلُ مِمَّا ذَمَّ لِعَبْرِ اللَّهِ  
 فَقَالَ الْمُتَقَوِّسُ هَذَا نَبِيُّ مُرْسَلٌ إِلَى النَّاسِ وَلَوْ أَصَابَ الْغَيْبُ وَالشَّرُّومُ اتَّبَعُوهُ فَقَدْ أَمَرَهُمْ  
 بِذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَهَذَا الَّذِي تَصِفُونَ مِنْهُ بُعِثَ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِهِ وَسَيَكُونُ لَهُ  
 الْعَاقِبَةُ حَتَّى لَا يَبْتَازِعَهُ أَحَدٌ وَيُظْهَرُ إِلَى مَنْتَهَى الْحَقِّ وَالْحَافِرِ وَمُنْقَطِعِ الْجُبُودِ وَيُوشِكُ قَوْمُهُ  
 أَنْ يَدُلُّوا قَوْمَهُ بِالزَّجْرِ قَالُوا فَالْوَدَّ حَلَّ النَّاسِ كُلَّهُمْ مَعَهُ مَا دَخَلْنَاكَ قَالَ الْمُعْبِرَةُ فَانْتَفَرَ لِلْفُقَرَاءِ

وہ عہد تھے یا غیر عرب انہوں نے ان کے ساتھ جنگ کی۔ تنجیم میں کہی ان کو شکست ہوئی رہی کہی آپ کو پھراس  
 نے پوچھا اچھا یہ تو بتاؤ کہ آخر وہ کن باتوں کی دعوت دیتا ہے۔ ہم نے کہا اس کی کہم صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت  
 کریں جس کا کوئی شریک نہیں۔ اور جن بتوں کی ہمارے بزرگ عبادت کرتے آئے ہیں ان کو بکلیت چھوڑ دیں اور  
 نماز اور زکوٰۃ کی بھی دعوت دیتے ہیں۔ اس نے کہا۔ نماز اور زکوٰۃ کیا چیز ہے؟ کیا اس کا کوئی وقت بھی مقرر ہے جس  
 لوگ جانتے ہوں اور کوئی مقررہ بھی ہے؟ انہوں نے کہا شب و روز میں وہ پانچ نمازیں پڑھتے ہیں پانچوں  
 کی پانچوں پہنے اپنے وقتوں میں پھراس سے ان کا عدد بھی بیان کیا نیز یہ لوگ ہر مال میں جس کی قیمت میں  
 شغال ہوتی ہے نصف شغال ادا کرتے ہیں۔ اس کے بعد مال کے اجزاء میں جو جو صدقہ واجب ہوتا تھا وہ سب  
 تفصیلاً بیان کیا۔ اس نے پوچھا اچھا بتاؤ تم سے وصول کر کے پھر یہ صدقہ وہ کہاں خرچ کرتے ہیں انہوں نے  
 جواب دیا جن کے مالداروں سے وصول کرتے ہیں ان ہی کے فقیروں تقسیم کر دیتے ہیں اور غریبوں کے ساتھ جن  
 سلوک اور عہد پورا کرنے کا حکم بھی دیتے ہیں، زنا اور شراب کو حرام قرار دیتے ہیں اور بجز اللہ کے نام کے کسی اور کے  
 نام کا تہیج نہیں کھاتے۔ یہ سن کر شاہ مقوقس نے کہا۔ خوب سن لو کہ اللہ کے برحق نبی ہیں جن کو اللہ نے سب لوگوں  
 کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے۔ اگر وہ معصوم اور روم کے پاس بھی پہنچینگے تو وہ لوگ بھی ان کی اتباع کریں گے کیونکہ  
 عیسیٰ بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ان کی اتباع کا حکم دے گئے ہیں اور جو باتیں تم لوگ بیان کر رہے ہو ان  
 ہی سب باتوں کو لے کر پہلے تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی دعوت دیتے ہیں یقین رکھو کہ تم جو ان ہی کے برحق  
 نکل کر رہو گے۔ یہاں تک کہ ایک نفس کو بھی یہ طاقت نہ ہوگی کہ ان کے ساتھ مقابلہ کر سکے جسکی دہری کے آخری تصور

رَأْسَهُ وَقَالَ أَنْتُمْ فِي اللَّعِبِ ثُمَّ قَالَ كَيْفَ نَسَبُ فِي قَوْمِهِ بِهِمْ أَوْ سَطَهُمْ نَسَبًا قَالَ كَذَلِكَ وَاللَّسِيخُ  
 الْوَيْبِيُّ تَبِعْتُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا ثُمَّ قَالَ فَكَيْفَ صِدْقٌ حَدِيثُهُ قَالَ قُلْنَا مَا يَسْمَى إِلَّا الْأَمِينُ مِنْ  
 صِدْقٍ قَالَ أَنْظِرُوا لِي أَمْرَكُمْ أَتُرَوُّهُ يَصْدُقُ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ وَيَكُذِّبُ عَلَى اللَّهِ قَالَ مَنْ تَبِعَهُ  
 قُلْنَا الْأَخْدَاتُ قَالَ هُمْ وَاللَّسِيخُ أَتَبَاءُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ قَالَ فَمَا فَعَلْتَ يَهُودُ يَتْرَبُ هُمُ أَهْلُ  
 التَّوْرَةِ قُلْنَا خَالِفُوهُ فَأَوْقَعَهُمْ فَقَتَلَهُمْ وَسَبَّاهُمْ وَكَفَّرُوا فِي كُلِّ نَاجِيَةٍ قَالَ هُمْ قَوْمٌ  
 حَسَدَةٌ حَسَدُوهُ أَمَّا لَهُمْ بَعْضُ قَوْمٍ مِنْ أَمْوِهِمْ مِثْلَ مَا نَعَرْتُ قَالَ الْمُعْتَرَةُ فَقُمَّتَا مِنْ  
 عِنْدِهِ وَقَدْ سَمِعْنَا كَلِمًا ذَلَّلْنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَضَعْنَا لَهُ وَمَلَأْنَا الْعَجْمَ صِيغَةً

مک ان کا ظہر ہوا جیسا۔ غفریب اس کی قوم اس کے ساتھ دست بدست جگ کر لی مگر یہ سب سن سنا کر انہوں نے  
 کہا اگر تمام لوگ بھی اس کے ساتھی ہوا جائیں پھر بھی اس کا ساتھ نہیں دینگے۔ مینو کہتے ہیں یہ سن کر شاہ مقوقس  
 نے ناگواری سے اپنا سر طایا اور کہا تم بڑی عقلت میں پڑے ہوئے ہو۔ اس کے بعد پوچھا اپنی قوم میں اس کا خاندان  
 کیسا ہے؟ ہم نے جواب دیا۔ سب سے بہتر۔ اس نے کہا اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء  
 علیہم السلام بھی اپنی قوم میں بہترین خاندان میں سے ہوئے ہیں۔ پھر اُس نے پوچھا اچھا اُس کی راست گوئی  
 کی کیا کیفیت ہے؟ ہم نے جواب دیا۔ اس کی راست گوئی کی وجہ سے ہی اپنی قوم میں اس کا لقب امین مشہور  
 ہے۔ اُس نے کہا اب تم خود ہی غور کرو۔ کیا تم یہ خیال کر سکتے ہو جو شخص باہم اپنے معاملات میں راست باز ہو وہ  
 اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھٹ بول سکتا ہے۔ پھر اس نے پوچھا کن لوگوں نے اُس کی اتباع کی جو ہم نے  
 کہا۔ فوج انوں نے۔ اُس نے کہا یہی لوگ ہیں جو عیسیٰ علیہ السلام اور ان سے پہلے انبیاء کے متبعین ہیں پھر اس  
 نے کہا کہ شریب (مدینہ) کے یہودیوں نے اُس کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے، کیونکہ وہ لوگ تو توریت کے ماننے  
 اور جاننے والے ہیں۔ ہم نے کہا انہوں نے تو اس کی مخالفت کی؟ اور اس وجہ سے اس نے ان کو سزا دی ہے۔  
 یعنی بعض کو قتل کیا ہے اور بعض کو قید کیا ہے۔ بغیر ادھر ادھر اطراف میں تشریح ہو گئے ہیں۔ شاہ مقوقس نے  
 کہا یہ لوگ تو ہمیشہ سے بڑے حاسد ہیں، انہوں نے اُن پر بھی حسد کیا ہے، درنہ یہ لوگ آپ کی مدراقت ہماری  
 طرح پہچانتے ہیں بغیر کہتے ہیں کہ ہم مقوقس کے دربار سے ایسی گفتگو سن کر کٹے جس کے بعد ہمارے حوصلے  
 ٹھنڈے ہو گئے اور ہم نے اپنے دل میں کہا کیا غضب ہے کہ شاہانِ عجم تو اس  
 کے ساتھ نسب درشتے کا ڈور کا تعلق بھی نہ رکھتے ہوئے اس کی تصدیق کریں اور اس سے خوف کھائیں اور

۱۔ بظاہر عبارت یہ ہے، کذلک المسیح والانبیاء تبعث فی نسب قومہ

۲۔ بظاہر عبارت یہ ہونی چاہیے، احد انبیا المسیح والانبیاء من قبلہ

وَيَحْيَا كُونَهُ فِي بُعْدِ أَرْحَامِهِ مِنْهُ وَفَحْنُ أَقْرَبَاؤُهُ وَجِيرَانُهُ وَلَمَّا دَخَلَ مَعَهُ وَقَدْ جَاءَ نَادِي عِيَا  
 إِلَى مَنَازِلِنَا قَالَ لِلغَيْثَةِ فَرَحَعْتُ إِلَى مَنَازِلِنَا فَأَقَمْتُ بِالِاسْكَنْدَرِيَّةِ لِأَدْعَى كَيْسَةَ إِلَّا  
 دَخَلْتَهَا وَسَأَلْتُ أَسَافَتَهَا مِنْ قِطْعَتِهَا وَرَوَيْهَا عَتَمًا يَحْيَى مِنْ صِفَةِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَكَانَ أَسْفَعْتُ مِنَ القَبْطِ هُوَذَا سَ كَيْسَةَ يُوْحَسُّ كَانُوا يَا تُونَةَ بِمَرْضَاهُمْ قَدْ عَمُوا  
 لَهُمْ لَمَّا رَقَطَ أَشَدَّ لِجِهَادِ أَمْنِهِ فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ هَلْ بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ الأنبيَاءِ قَالَ نَعَمْ  
 هُوَ آخِرُ الأنبيَاءِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ أَحَدٌ وَهُوَ نَبِيُّ مَرَسَلٍ وَأَمْرَانِي عَيْسَى  
 بِرَأْيَتَا عَيْدٍ وَهُوَ النَّبِيُّ الَّذِي الرَّبِّي اسْمُهُ أَحْمَدُ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ فِي هَيْئَتِهِ حُمْرَةٌ  
 وَكَيْشٌ بِالْأَبْيَضِ وَلَا يَأْدَمُ يُعْفَى شَعْرَهُ وَيَلْبَسُ مَا غَلِظَ مِنَ البِطْيَابِ وَيُجْتَذَرُ بِمَا بَقِيَ  
 مِنَ الطَّعَامِ سَيْفُهُ عَلَى عَاتِقِهِ وَلَا جِبَانِي مِنْ لَاتِي مَيَامِنُهُ الْقِتَالِ مَغِيْبٌ مَعَهُ أَصْحَابُهُ بَيْتُهُ نَدَى

ہم اس کے عزیز و قریب اور پڑوسی ہو کر بھی اس کا دین قبول نہ کریں باخصوص جبکہ وہ خدا تعالیٰ کا داعی بن کر ہمارے  
 گھروں میں خود آیا ہے۔ مغیرہ کہتے ہیں اس واقعہ کے بعد میں اپنے گھر واپس آیا اور مقام اسکندریہ میں آکر ٹھہر گیا۔  
 میں نے کسی گرم کو نہیں پھوڑا جس میں نہ گیا ہوں اور اس کے ہر ہر پادری سے خواہ وہ مصری تھا یا رومی ان طلائی  
 کی تختی کی جو یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کتب سابقہ میں دیکھتے چلے آئے ہیں۔ اس وقت ایک مصری  
 پادری تھا جو کئیسیہ یومس میں سب کا سردار سمجھا جاتا تھا جس سے بڑھ کر عابد و زاہد کوئی شخص میں نے نہیں دیکھا  
 تھا۔ اس کا یہ حال تھا کہ لوگ اپنے مریضوں کو لے کر اس کی خدمت میں حاضر ہو کر تے تھے اور وہ ان کی صحت  
 کے لیے دعا کر لیا کرتا تھا میں اس کی خدمت میں پہنچا اور میں نے اس سے پوچھا کیا انبیاء علیہم السلام میں کوئی  
 نبی یا سادہ گیا ہے جس کی آمد بھی باقی ہو۔ وہ بولا لاں ایک نبی باقی ہے اور وہی آخر الانبیاء ہے۔ ان کے اور حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان کوئی باور نبی نہیں ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کی التہار کرنے کا ہم کو  
 حکم دیا ہے۔ وہ ایسا نبی ہے جس نے کسی درس گاہ میں تعلیم حاصل نہیں کی عرب کا رہنے والا ہے آسم مبارک ان  
 کا احمد ہے۔ نہ قد سے زیادہ دماغ قامت اور نہ انتہا سے زیادہ کوتاہ قد اس کی آنکھوں میں سُرخ سُرخ ڈور سے  
 نہ چہنے جیسا سفید رنگ نہ بالکل گندم گوں۔ زلفیں رکھنے والا۔ تڑپا جھٹا سادہ لباس پہننے والا۔ بچا کھا کھانے  
 والا۔ ہمارے لیے تھار۔ اس کی تلوار اس کے گاندھے پر۔ اپنے مقابل دشمن کی ہوا نہ کرنے والا۔ اور جنگ  
 میں خود شریک ہونے والا۔ اس کے ساتھی سو جان سے اس پر قربان اپنی اولاد اور والدین سے زیادہ ان پر

۹۶۱ - روایت بالا میں مفاد کثیرہ جلدت اہمیت رکھنے کے قابل ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کتب سابقہ میں آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی جو علامات ذکر کی گئی تھیں ان میں ایک علامت یہ بھی تھی کہ آپ کے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بیچ

بِأَنفُسِهِمْ هُمْ لَأَشَدُّ حُبًّا مِنْ أَوْلَادِهِمْ وَأَبَائِهِمْ يُخْرِجُ مِنْ أَرْضِ حَرَمٍ وَيَأْتِي إِلَى حَرَمٍ يُمَاجِرُ إِلَى  
 أَرْضٍ مَسْبُوحَةٍ وَتَحِلُّ يَدَيْنِ يَدَيْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْمُغِيرَةُ فَقُلْتُ لِمَ ذَرَفْتُمْ فِي صَفِيحَةٍ  
 قَالَ يَا تَرْدُ عَلَى وَسْطِهِ وَيَعْسِلُ أَطْرَافَهُ وَيَخْضُ بِهَا الْأَخْضُ بِأَلَا نَبِيَاءَ قَبْلَهُ وَكَانَ النَّبِيُّ يَبْعَثُ  
 إِلَى قَوْمِهِ وَيُبْعَثُ هُوَ إِلَى النَّاسِ كَأَنَّهُ وَجِعَتْ لِمَا فِي الْأَرْضِ مُسْجِدًا أَوْ طَهْرًا أَيْنَمَا أَدْرَكَتْ  
 الصَّلَاةُ يُعْتَمِدُ وَصَلَّى وَمَنْ كَانَ قَبْلَهُ كَانَ مُسْتَدًّا عَلَيْهِمْ لَا يَصَلُّونَ إِلَّا فِي الْكَنَائِسِ وَالْبَيْعِ  
 قَالَ لِلْمُغِيرَةِ بَيْنَ شُعْبَةَ قَوَعِيَّتُ ذَلِكَ كُلُّهُ مِنْ قَوْلِهِ وَقَوْلِ غَيْرِهِ وَمَا سَمِعْتُ مِنْ ذَلِكَ تَدَكُّرُ  
 الْوَقْدِيِّ حَيْثُ نَبَأَ طِينِيلاً فِي رُجُوعِهِ وَإِسْلَامِهِ وَمَا أَخْبَرَ بِهِ مِنْ صِفَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 وَكَانَ ذَلِكَ مِمَّا يُعْجِبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُحِبُّ أَنْ يَمْعَدَ أَصْحَابُهُ قَالَ الْمُغِيرَةُ  
 فَكُنْتُ أَحَدَهُمْ بِذَلِكَ وَهَذَا أَمْرٌ مَعْرُوفٌ عِنْدَ عُلَمَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ عَظَمَاءِهِمْ. رواه محمد بن عمر  
 الواقدی۔ کذا فی الجواب المصحح۔

شفیق ایک حرم محترم سے نکل کر دوسرے ایسے ہی حرم محترم کی طرف ہجرت کرنا اولاد میں زمین کا ایک حصہ ضرور  
 دوسرے حصہ میں کھجور کا باغ، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین پر اس کا دین مضبوط کرتے ہیں اسے پادری  
 سے کہا ذائق کی علامات کے متعلق کچھ اور ارشاد فرمائیے۔ اس نے کہا وہ پنڈلیوں تک تہ بند باندھنے والا اور اپنے ہاتھ  
 پر اور چہرے کو دھونے والا اور اس کے علاوہ ایک ایسی خصوصیت کا مالک جو اس سے قبل انبیاء و عظیم السلام میں نہ  
 تھی یعنی برہنہ صوفیا ہی قوم کے لیے مبعوث ہو کر آیا اور وہ تمام لوگوں کی طرف مبعوث ہوگا تمام زمین اس کے لیے مسجد  
 اور پاکی حاصل کرنے کا ذریعہ بنا دی جائیگی یعنی جس جگہ بھی نماز کا وقت ہو جائیگا اسی جگہ وہ تمیم کیے نماز ادا کر لیا اس  
 سے قبل انبیاء پر اس بارے میں بتائی تھی وہ گرجوں اور مندروں کے سوا کسی اور جگہ نماز ادا نہیں کر سکتے تھے میخوہن شہر  
 کہتے ہیں یہ تمام باتیں میں نے اس کی زبانی اور اس کے سوا دوسروں کی زبانی بھی سنی ہیں اس کے بعد واقدی ارشاد  
 مؤرخ نے مغیرہ کی واپسی ان کے اسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جن علامات کو انہوں نے بیان کیا تفصیل ذکر  
 کیا ہے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو مغیرہ کی یہ حدیث بہت پسند آئی تھی اور آپ چاہتے تھے کہ آپ کے اور صحابہ بھی  
 اس کو سنیں۔ مغیرہ کہتے ہیں اس لیے میں اس حدیث کو صحابہ کرام کے سامنے بیان کیا کرتا تھا۔ یہ تمام واقعہ  
 اہل کتاب اور ان کے بڑے بڑے پادریوں کے درمیان معروف و مشہور واقعہ ہے۔ (الجواب المصحح)

کوئی اور نبی نہ ہوگا۔ اس کے بعد جن حدیثوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ چاہے  
 دونوں کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔ اس کی اہمیت واضح ہو جاتی ہے۔ ورنہ دونوں کے درمیان کسی نبی کا ہونا یا نہ ہونا  
 کوئی ایسی خاص بات نہیں تھی جس کے بیان کی کوئی خاص اہمیت ہو۔ اب اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ چونکہ یہ بھی  
 آپ کی ایک علامت تھی اس لیے جس طرح آپ نے اپنی دوسری علامات کا اعلان فرمایا وہی اس کا بھی اعلان فرمایا ہے۔

۹۷۲۔ عن عمر بن العاص أَنَّهُ قَالَ خَرَجَ جَيْشٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَا أَمِيرُهُمْ حَتَّى نَزَلْنَا  
 إِلَى مَكْنَدَرِيَّةٍ فَقَالَ عَظِيمٌ مِنْ عُظَمَاءِهِمْ أَخْرِجُوا إِلَى رَجُلٍ يَكْفِيُنِي وَأَكْلُهُ قَلْبٌ لَا يَخْرُجُ  
 إِلَيَّ غَيْرِي قَالَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ وَمَعِيَ تَرْجُمَانِي وَمَعَهُ تَرْجُمَانُهُ فَقَالَ مَا أَنْتُمْ؟ قُلْتُ غَنَمُ  
 الْعَرَبِ وَنَحْنُ أَهْلُ الشَّرَاكِ وَنَحْنُ أَهْلُ بَيْتِ الْحَرَامِ كُنَّا أَضِيقُ النَّاسِ أَرْضَنَا وَأَجْمَدُهُمْ  
 عَيْشَانَا كُلُّ الْمَيْتَةِ وَالْدَّامِ وَيَغِيْبُهُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ حَتَّى خَرَجَ فِينَا رَجُلٌ لَيْسَ بِأَعْظَمِنَا  
 يَوْمَئِذٍ وَلَا بِأَكْثَرِنَا مَا لَأَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَأَمَرْنَا بِمَا لَا نَعْرِفُ وَهَمَّ أَنْ نَعْتَمِدَ  
 كُنَّا عَلَيْهِ وَكَانَ عَلَيْهِ آبَاءُنَا فَكَلَّمَ بَنَاهُ وَرَدَّ دُنَا عَلَيْهِ مَقَالَ حَتَّى خَرَجَ إِلَيْهِ قَوْمٌ غَيْرُنَا  
 فَقَلْنَا وَظَهَرَ عَلَيْنَا وَعَلَبْنَا وَتَنَاوَلَ مَنْ يَلِيهِ مِنَ الْعَرَبِ فَقَاتَلَهُمْ حَتَّى ظَهَرَ عَلَيْهِمْ وَوَلَوْ  
 يَعْلَمُ مِنْ وَرَائِي مِنَ الْعَرَبِ مَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنَ الْعَيْشِ لَوَيْبِقُ أَحَدٌ إِلَّا جَاءَ كَوْمَيْتَرُ مَكَلَّمُ  
 قِيَمًا أَنْتُمْ فِيهِ مِنَ الْعَيْشِ فَضِيْعُكَ ثُمَّ قَالَ إِنْ رَسُوْلُكُمْ قَدْ صَدَقَ قَدْ جَاءَ شَارِسُنَا

۹۷۲۔ عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ مسلمانوں کا ایک لشکر باہر نکلا جس کا امیر تھا یہاں تک کہ  
 ہم مقام اسکندریہ میں جا کر اترے، وہاں کے بڑے پادریوں میں سے ایک بڑے پادری نے کہا کہ میرے پاس  
 کسی ایسے شخص کو بھیجیں سے میں کچھ گفتگو کروں اور وہ مجھے جو اب دے سکے میں نے سوچا کہ میرے سولے  
 اُس کے پاس بھلا اور کون جائیگا۔ یہ کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس گیا میرے ساتھ میرا ترخان اور اُس کے ساتھ  
 اُس کا ترخان تھا۔ اُس نے پوچھا تم کون لوگ ہو۔ میں نے کہا عرب ہم شرک کیا کرتے تھے دراصل ایک ہم بیت  
 اکرام کے باشندے تھے۔ پہلے پاس رہنے کے لیے زمین بہت تنگ تھی، ہمارا گزرنا بہت عسرت کی حالت  
 میں تھا مردار اور خون کھایا کرتے تھے ہمارا ایک قبیلہ دوسرے پر لوٹ مارا چھایا کرتا تھا ہم اسی عسرت اور  
 جمل کے عالم میں تھے کہ ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جو اس وقت ہم میں زب سے بڑا سمجھا جاتا تھا۔ سب سے  
 زیادہ مالدار تھا۔ اس نے اعلان کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے پاس رسول ہو کر آیا ہوں، اس نے  
 ہم کو ایسی باتوں کا حکم دیا جن سے ہم آشنا تھے اور اُن تمام باتوں سے روکا جن کے ہم اور پہلے سے باپ دادے  
 ہمیشہ سے سو کرتے۔ اس لیے ہم نے اس کی تکذیب کی اور اس کی بات ٹھکرا دی تا آنکہ ہمارے علاوہ کچھ اور لوگ  
 اس کے ساتھ ہو کر ہم سے جنگ کے لیے نکلے اور ہم کو قتل کیا اور ہم پر غالب آگئے۔ اس کے بعد انہوں نے عرب  
 کے گرد و نواح کا قصد کیا اور اُن پر بھی غالب آگئے۔ اور ہندگ من! اگر عرب اس پُرعیش زندگی کو جان لیں جو  
 اس وقت آپ کی ہے تو اُن میں ایک تنفس بھی ایسا نہ رہے جو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے پیش  
 و عسرت میں حصہ دار نہ بن جائے۔ یہ سن کر وہ ہنس پڑے اور بولے کہ تمہارا رسول سچا ہے جسے پاس بھی اللہ تھا

مِثْلِ الَّذِي جَاءَ بِهِ رَسُولُكُمْ فَإِنَّ أَنْتُمْ أَخَذْتُمْ بِأَمْرِ نَبِيِّكُمْ لَمْ يُعَانِلْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبْتُمُوهُ وَ  
 كُنْ يُشَادِرُكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَظْهَرَ شِعْرَ عَلَيْهِ وَإِنْ فَعَلْتُمْ مِثْلَ الَّذِي فَعَلْنَا وَتَرَكْتُمْ أَمْرَ نَبِيِّكُمْ  
 لَمْ تَكُونُوا إِلَّا كَثْرَةً عَدَا مَيْتًا وَلَا أَسَدًا مِثْلَ قُوَّةٍ . انور ابو حاتم فی صحیحہ .

۹۷۳۔ عن اُمِّ سَيْلَةَ فِي قِصَّةِ الْحِجْرَةِ وَسَوَّالِ الْبَغَاثِيِّ عَنْ سَبَبِ مُفَارِقَةِ هَرَمٍ مِنْ دِينِهِمْ  
 قَالَتْ فَكَانَ الَّذِي كَلَّمَهُ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ أَيُّهَا لِلَّهِ كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ  
 نَعْبُدُ الْأَصْنَاهِرَ وَنَأْكُلُ الْمَيْتَةَ وَنَأْتِي الْفَوَاحِشَ وَنَقْطَعُ الْأَرْحَامَ وَنَسْبِي الْجَوَارِيَا كُلَّ  
 الْقَوْمِ مِثْلَ الضَّعِيفِ فَكُنَّا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مِمَّا نَعْرِفُ نَسْبَهُ وَصِدْقَهُ  
 وَآمَانَتَهُ وَعَقَابَتَهُ فَدَخَانَا إِلَى اللَّهِ لِنُؤَخِّدَهُ وَنَعْبُدَهُ وَنَخْلَعَهُ مَا كُنَّا نَعْبُدُ حَتَّى وَابَاءَنَا مِنْ

کے رسول اسی قوم کی باتیں لے کر گئے تھے جیسی تمہارے رسول تمہارے پاس لے کر گئے ہیں۔ اب اگر تم اپنے نبی کے  
 حکم پر کاربند ہو گے تو جو قوم ہی تم سے جنگ کریگی اُس پر تم غالب ہی رہ گے اور جو بھی تم سے برسرِ پیکار ہو گا  
 وہ مغلوب ہو کر رہے گا اور اگر کہیں تم نے وہی حرکت کی جو تم نے کی تھی اور اپنے نبی کا حکم نہ مانا تو یاد رکھو کہ تم تو  
 مردم شماری میں ہم سے زیادہ ہو اور نہ قوت و طاقت میں بڑھ کر۔ (صحیح ابو حاتم)

۹۷۴۔ حضرت اُمّ سلمہ حبشہ کی طرف اپنی ہجرت اور نجاشی کے صحابہ سے اس سوال کے جواب میں کہ  
 انہوں نے اپنا قدیم دین کیوں چھوڑا بیان فرماتی ہیں کہ ہماری طرف سے جنہوں نے گفتگو کی وہ جعفر بن  
 ابی طالب تھے۔ انہوں نے ارشاد فرمایا۔ اے بادشاہ ہم لوگ جاہلیت کی ایک قوم تھے، جنوں کی پہچا کرتے  
 مردار کھاتے، بیبیائیوں میں مبتلا رہتے، آپس کے رشتے کاٹتے، اپنے پڑوسی سے بُرا سلوک کرتے اور جن میں  
 مضبوط اور بااقتدار ہوتا وہ کمزور دکھالیا کرتا تھا، ہم اسی تاریکی میں بسر کر رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہی  
 اندر سے ہمارے پاس ایک رسول بھیجا کہ جس کا نسب جس کی راست گونئی جس کی امانتداری اور جس کی پاک  
 دامنی ہم اسی طرح جلتے پہچانتے تھے اس نے ہم کو ایک اللہ تعالیٰ کی طرف دھرتی کی ہم اس کو ایک جانیں  
 اور اسی کی عبادت کریں اور ہم اور ہمارے باپ دادا جن چہسوں اور جنوں کی عبادت کیا کرتے تھے

۹۷۳۔ یہاں صحیح پہلے اس پر غور کرنا چاہیے کہ حضرت جعفر نے اپنے اسلام لانے کا جو بلا سبب ذکر فرمایا جو وہ ایک  
 تاریک ماحول میں آپ کی درخشاں تعلیمات ہیں جن سے یک نعت ان کی کا پلٹ گئی تھی یا تو وہ ابھی ابھی عہدِ ارضان میں  
 داخل تھے یا دوسری ہی ساعت میں عہدِ الرضی میں شامل تھے، جن کے متعلق قرآن کریم نے الذین یمشون علی الارض  
 ہونا کی صفت بیان فرمائی ہے۔ اس کے بعد اپنی ہجرت کا سبب بتایا ہے کہ ہماری قوم ہمارے اور ہمارے دین میں حامل ہیں  
 گئی ہے۔ گویا اب اس مقدس دین کی محبت ان پر اتنی غالب ہو چکی تھی کہ اس کے مقابل میں مال و متاع اور احباب و وطن  
 کا چھوڑنا سب آسان تھا۔ سوچئے کہ یہ حالات سن کر شاہ حبشہ آفرسون میں کیوں ڈر گیا۔ اگر اسی قسم کا واقعہ کبھی عرض کرنا  
 چاہئے تو اس قسم کی گری ہوئی قوم کی ایسی غیر اوس باتیں کیا بادشاہوں کے لیے کچھ درخور افتاد ہو سکتی ہیں مگر یہاں شاہ حبشہ

قَدِيرٍ مِنَ الْمَجَارِقِ وَالْأَوْتَانِ وَأَمْرًا بِصِدْقِ الْحَدِيثِ وَأَدْوَابِ الْأَمَانَةِ وَصِلَةِ الرَّجِيمِ حَسْبِ الْجَوَادِ  
 وَالْكَفِّ عَنِ الْحَارِمِ وَالِدِمَاءٍ وَمَهَانًا عَنِ الْفَوَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّورِ وَأَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَقَدْ وَفَى  
 الْمُحَصَّنَةَ وَأَمْرًا أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ لَا شَرِيكَ لَهُ شَيْئًا وَأَمْرًا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالْعِيَامِ قَالَ  
 قَعْدَدَ عَلَيْهِ أُمُورَ الْإِسْلَامِ. قَالَ فَصَدَّقْنَاهُ وَأَمَّنَّا بِمَوَاسِعَتِهِ عَلَى مَلْجَأِ يَسَعُ عَبْدًا نَا اللَّهَ  
 فَلَمْ نَشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَحَرَّمْنَا مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ وَأَحَلَّلْنَا مَا أَحَلَّ لَنَا قَعْدَى عَلَيْنَا قَوْمًا قَعْدُوا بِنَا  
 وَهَمَّتُونَا عَنِ دِينِنَا لِيُرْدُونَا إِلَى عِبَادَةِ الْأَوْتَانِ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ وَأَنْ تَشْجَلَ مَا كُنَّا نَشْقُلُ  
 مِنَ الْخَبَائِثِ فَلَمَّا فَهَرُونَا وَظَلَمُونَا وَشَقُّوا عَلَيْنَا وَحَاكُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِينِنَا خَرَجْنَا إِلَى

آن کو کسر چھڑیں اور اس کا حکم دیا کہ جو بولیں امانت کو ادا کریں اور رشتہ داری کا لحاظ رکھیں۔ پڑوسی کے  
 ساتھ اچھا سلوک کریں اور حرام اور خون ریزی سے اجتناب کریں اور ہم کو بھیجیوں سے اور جو بات منہ سے  
 نکالنے، قیام کا مال کھانے اور پاپلاسن عورت پر ہمت لگانے کی سخت ممانعت فرمائی اور اس کا حکم دیا کہ صرف  
 اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ۔ اور ہم کو نماز، زکوٰۃ، روزے کا بھی حکم دیا حضرت  
 ام سلمہ فرماتی ہیں کہ جعفر نے اسلام کے اور بقیہ احکام بھی گنوائے۔ اس پر ہم نے آپ کو خدا تعالیٰ کا پیغمبر مانا اور  
 آپ پر ایمان لے لے کر اور جو دین آپ لے کر آئے تھے اس کی پیروی کی چنانچہ اب ہم صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت  
 کرتے ہیں اور ذرہ برابر بھی کسی کو اس کا شریک نہیں کرتے جو چیزیں اس نے ہمارے لیے حرام کر دیں ہیں ان  
 کو حرام سمجھتے ہیں اور جو حلال فرمادیں ان کو حلال جانتے ہیں۔ بس اسی بات پر ہماری قوم ہم سے بگڑ گئی کہ  
 اور ہم کو دین سے ہٹانے کے لیے طرح طرح کی تکلیفیں دی ہیں تاکہ ہم خدا تعالیٰ کی عبادت کی بجائے پھرتوں  
 کی پوجا کرنے لگیں اور جو خبیث چیزیں ہم نے پہلے حلال بنا رکھی تھیں ان کو پھر حلال سمجھنے لگیں جب انہوں  
 نے ہم پر بہت زور ڈالا اور ہم پر ظلم کیا اور ہماری مخالفت پر کمر بستہ ہو گئے اور ہم کو اپنے دین پر عمل کرنے سے

خبر کر رہے اور پھر یہ سوال کر کہہ کر چھا اس کلام کا کچھ حصہ پڑھ کر مجھ کو بھی سناؤ جو ان پر نازل ہوا ہے۔ اور جب اس کا ذرا  
 سا حصہ سنا ہے تو اتنا متاثر ہوتا ہے کہ اور اس کے تمام اہل عمل سب اس کو بہانے پر مجبور ہوجاتے ہیں۔ فوراً کہیے کہ یہ کلام کیسا  
 ہو گا اور جن پر یہ کلام اترا ہے ان کی ذات کن کن عالی صفات کی مالک ہوگی، پھر جو کلمات اس کی زبان سے یہاں نکلے ہیں وہ اس  
 کی شان و کرم اور مالانہ وقت نظر کا پتہ دیتے ہیں۔ مگر ان کریم کی چند آیات ہی سن کر کس طرح یہ دریافت کر لیتے کہ قرآن کریم اور  
 تورات دونوں ایک ہی سرچشمہ سے نکلے ہوئی کتابیں ہیں، اور وہ ان میں ایک دوسرے کے ساتھ اس کیسائیت کو بھی پالتیا ہے  
 جس کے بعد اس کو یہ حکم نکلا دیا آسان ہو جاگا کہ یہ دونوں کتابیں ایک ہی مصدر کا فیضان ہیں اگر تہ جنت کو تاریخ ایجاد اور  
 ان پر نازل شدہ کلاموں کا پورا پورا ذوق نہ ہوتا تو وہ ذہنی خبر سے چند با دیہ نشینوں کو لے کر نہ بیٹھا اور نہ اتنی جلد تکمیل کا سکتا  
 کہ قرآن کریم جو عربی زبان میں نہ اور وہ انجیل جو عبرانی یا سریانی زبان میں تھی ان کی تکمیل ایک ہی ذات معلوم ہوتی ہے۔  
 انجیل و قرآن کریم کی اس اند معنی یک رنگی سمجھنے کے لیے پہلے ذرا اس پر غور کر لیجیے کہ ہر اہل کمال اپنی مصنوعات میں اس طرح





مَا تَلِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ إِنَّ هَذَا وَالَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى كَيْفَ تَرَاهُمْ مِنْ مَشْكُورٍ وَوَاحِدٍ وَ...

رواه احمد وابن سعد والبيهقي في المحيية وغيرهم قال الحافظ ابن تيمية وذكر اهل التفسير والحدیث ما نقلوه من حدیث ابن مسعود...  
۹۷۴ - عن زید بن اسحاق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرون رجلاً وهو نبيك اذ قريش من ذلك من النصارى حين ظهر خبيرة في الحبشة فوجدوا في الجبلين...

پادری لوگ بھی ملتے رہتے کہ ان کے سامنے جو میٹھے تھے وہ بھی تر ہو گئے۔ اس کے بعد پناہی کے کہا گیا کہ کلام اور جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کہتے تھے بلاشبہ ایک ہی چیز تھی۔ (احمد، ابویہم طبرانی، ۹۷۴۔ محمد بن اسحاق سے روایت ہے کہ اس واقعہ کے بعد جب آپ کی خبر حبشہ میں پہلی تو آپ کی خدمت میں ایس یا اس سے کچھ کم پیش اور نصرانی حاضر ہوئے اس وقت آپ کو گھر مری میں تھے انہوں نے آپ کو ایک مجلس میں تشریف فرمایا یا تو آپ سے کچھ گفتگو کی اور کچھ رسالات بھی کیے۔ قریش کے چند لوگ بھی

اسان سے پانی پھر نے آگے اس سے بلوغت کا تمہکے میں کی بات دہنی کہ تم آگے ان کے مدخل کو کیا کوئی اور صبر و ہمت کے ساتھ کوئی نہیں ان لوگ کبری کرتی ہیں۔

من السماء ماء فانتهاها كذا في ذات الجنة ما كان كذلك ان شئتموا شجرها اراة ومم الله بن هرة قوم يعيدون .

بجلاس نے بنی اسرائیل کو شہر کی جگہ اور پیدا کر دی اس کے بعد میں نہیں اور یہ ہے اس کے لئے پناہ اور کبری سندھ میں اونٹ کی کیا کوئی اور صبر و ہمت کے ساتھ۔ کوئی نہیں بلکہ میں بھیجے جاتے نہیں۔

اقن جعل الارض حرا و جعل خلاها اها را و جعل لها روابين و جعل بين البحرين حاجرا اراة ومم الله بن هرة قوم يعيدون .

جلا کون بچرا کی فریاد کی بچلے جب وہ اس کو پناہ ہے اور اٹھا دیتا ہے حتیٰ کہ اور تم کو پناہ ہے نائب زمین میں کیا کوئی اور صبر و ہمت کے ساتھ کوئی نہیں تم بہت ہی کم فریاد جلا کون تم کو راہ دکھانا اور جمل کو ہنسنا کہ صبر میں اور کون بھیجتا ہے ہر میں جو طبری دینے والی ہی رحمت بارانہ کے آگے آگے کیا کوئی اور صبر و ہمت کے ساتھ کوئی نہیں اور اس سے بہت بلند ہو جو یہ لوگ شریک کہتے ہیں۔

اقن عجيب المظهر اراة عا و يكتيف المشورة ويحدها كذا في الارض اراة مة الله بن هرة قوم يعيدون .

اس اندو بی کہ رہی ہی کو قرآن کریم نے حفظ مصدق لما معكوتے تمہارے کہا ہے ہم لوگ اس کے معنی میں منطقی تصدیق تک ہی محدود سمجھتے ہیں حالانکہ یہ الفاظ اس بلند حقیقت کا حامل ہوا اور اس طرف رہنمائی کرتا ہے کہ قرآن کریم اور انجیل و تورات میں گہنی اور بہت سے احکام کا اختلاف بھی سی ہیں اپنی اپنی جگہ ان کے کمالات میں ایک ایسی ہی کہی ہو کہ ان کو سامنے نہ کر کہ سلیقہ شہا یہ حکم لگنے پہنچے گا کہ یہ دونوں کلام ایک ہی مرتبہ کا نہیں ہے جیسا آپ نے فرمایا۔ شاہ پناہی کا حامل دیکھا اس نے فریب و رقہ میں نازل کی خدمات ہے۔

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا أَرَادُوا دَعَاؤَهُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَلَى عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَلَمَّا سَمِعُوا قَامَتِ أَعْيُنُهُمْ مِنَ اللَّذَمِ ثُمَّ اسْتَجَابُوا لَهُمْ بِمَوَابِهِ وَمَدَّ قُلُوبَهُمْ وَرَفَعُوا مِنْهُ مَا كَانَ يُوصَفُ لَهُمْ فِيهَا بِمَعْنَى مِنْ أَمْرِهِ أَلَمَّا قَامُوا مِنْ عِيْدِهِ إِعْرَاضَهُمْ لِمَا رَوَى الْجَمَلُ فِي نَفْسِهِمْ قَرْنَيْنِ فَقَالَ حَسْبُكُمْ اللَّهُ مِنْ رَبِّكُمْ بَعَثَكُمْ مِنْ وَرَاءِكُمْ مِنْ أَهْلِ دِينِكُمْ لِيُرَادُوا لَكُمْ فَتَأْتُونَكُمْ بِخَيْرِ الرَّجُلِ فَلَمْ تَطْلِقُوا مَجَالِسَكُمْ عِنْدَهُ حَتَّى قَالْتُمْ دِينَكُمْ وَمَدَّ قُلُوبَهُمْ بِمَا قَالَ لَكُمْ مَا نَعْلَمُ رَبِّكُمْ أَتَمَّ مِنْكُمْ أَوْ كَمَا قَالَ لَهُمْ فَقَالُوا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا يُجَاهِلُكُمْ لَنَا أَعْمَالٌ وَلَا كُفْرٌ أَعْمَالُكُمْ لَا تَأْتُوا إِلَّا خَيْرًا كَمَا فِي جِلْبِ السَّعْيِ . (عبد بن امان)

۹۷۵. عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرِّيَاضَ الصَّالِحَةَ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا وَلَا أَجَاءَةً مِثْلَ قَلْبِي الصُّبْحُ ثُمَّ حَسِبَ النَّبِيَّ الْخَلَاءَ فَكَانَ يَخْتَلِبُ بَعْضًا بِحِزَاءٍ فَيَحْتَكُّ فِيهِ وَهُوَ التَّعْبُدُ لِلنَّبِيِّ ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ فَيَتَرَفَّدُ

کبر شریف کے اور در اپنی اپنی جگہ بیٹھے ہوتے رہا جہاں دیکھ رہے تھے جب ان لوگوں کو جو رسالت آپ سے کرنے تھے کہ چکے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اسلام کی دعوت دی اور ان کے سامنے قرآن کریم کی کچھ آیتیں تلاوت فرمائیں مانتوں نے نہیں تو ان کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے انہوں نے آپ کی دعوت قبول کر لی آپ کی تصدیق کی اور وہ سب ملامتیں جو آپ کے متعلق ان کی کتاب میں بیان کی گئی تھیں آپ میں دیکھ لیں جب یہ لوگ آپ کی مجلس سے اٹھ کر چلنے لگے تو راستہ میں ابو جہل چند لور لڑائی لوگوں کو لے کر سنا گیا اور پورا قماری جماعت کو خدا ناکام کر کے تمہارے ہم عقیدہ لوگوں نے تم کو بھیجا تو اس لیے تمہا کو تم تلاش کر کے اس شخص کے متعلق ذرا تحقیق حال کرنا اور اس کی اطلاع جا کر اپنی قوم کو دینا اگر تم اس کے پاس آکر ابھی اللہ بیان سے بیٹھے بھی نہ پکے تھے یہاں تک کہ تم خود ہی اپنا دین چھوڑ بیٹھے اور جو بات اس نے کہی ہیں اس کی تصدیق کر لی ہم نے کوئی جماعت تم سے زیادہ احمق نہیں دیکھی یا اسی قسم کے اور محنت و سست کلمات کے انہوں نے اس کے جواب میں بس اتنا ہی کہا آپ صاحبان کو ہمارا سلام ہم آپ سے لکھنا نہیں چاہتے ہم کو ہمارا یہ مبارک اور آپ کو آپ کا دین مبارک اپنی جانوں کی خیر خواہی کرنے میں خود ہم کوئی دقیقہ فرگذاشت نہیں کر سکتے

صورت نمبر ۱

۹۷۵۔ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں سب سے پہلی وہی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر آئی اچھے خواب تھے، چنانچہ جو خواب آپ دیکھتے وہ صبح صادق کی روشنی کی طرح صاف صاف ظاہر ہو جاتا اس کے بعد آپ کو تنہائی اور خلوت گزرتی پسند ہو گئی۔ چنانچہ آپ فارحان میں آکر تنہا لگتے اور وہاں کی کئی شب

لِلَّذِي نُفِرَ بِهِ إِلَىٰ خَيْبَرَ فَيَتْرَدُ دُيُولَهَا حَتَّىٰ جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارٍ جِرًا وَتَجَاءَهُ لِللَّهِ  
 فَقَالَ اقْرَأْ قَالَ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ قَالَ فَخَذَنِي فَعَطِنِي حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ  
 اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ فَخَذَنِي فَعَطِنِي الثَّانِيَةَ حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ  
 اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ فَخَذَنِي فَعَطِنِي الثَّالِثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ يَا نَبِيَّ رَبِّكَ  
 الَّذِي خَلَقَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ فَوَجَّهَ بِمَا  
 أَرْسَلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ نَبِيِّهِ وَمَنْ يَنْصُرْهُ فَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ لِنُورِهِ فَجَاءَهُ خَوَافٌ مِنْهُ  
 فَقَالَ رَبِّ لَوْلِيٌّ رَبِّي لَوْلِيٌّ فَرَجَلْتُهُ حَتَّىٰ ذَهَبَ عَنِّي الرَّؤُوفُ فَقَالَ لِيُحْدِثْ بِحُجَّتِهِ وَأَخْبِرْهَا الْخَبِيرَ

تخت کیا کرتے تھے۔ راوی تخت کی تفسیر عبادت کرنا کہتا ہے یعنی عبادت کیا کرتے تھے بغیر اس کے کہ اپنے گھروالوں  
 کے پاس لوٹ کر آتے، اور اس مدت کے لیے زاد راہ لپنے ساتھ لیجاتے پھر جب یہ زاد راہ ختم ہو جاتا تو اتنی ہی  
 مدت کے لیے اور زاد راہ لیجاتے یہاں تک کہ آپ کے پاس حق کا پیغام غایر حرا میں آپہنچا چنانچہ خدا کا فرشتہ  
 آپ کے پاس آیا اور اس نے کہا پڑھو۔ آپ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ آپ فرماتے ہیں کہ فرشتہ نے  
 مجھ کو پکڑا اور اتنی روت سے دبا یا کہ مجھ کو تکلیف ہوئی پھر مجھ کو زکر مجھ سے کہا پڑھو۔ تو میں نے وہی کہا میں پڑھا  
 ہوا نہیں ہوں اس پر فرشتہ نے پھر مجھ کو زکر روت سے دبا یا کہا یہاں تک کہ مجھے تکلیف ہوئی، پھر مجھ کو زکر کہا پڑھو تو  
 میں نے پھر کہا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں تیسری بار اس نے مجھ کو زکر روت سے دبا یا پھر مجھ کو زکر کہا پڑھو تو  
 ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقوا و ربك للاكروم الذي علم بالقلم يعني اپنے پروردگار کے نام  
 کی برکت سے پڑھو جس نے نہر حیر کو پیدا کیا اور انسان کو خون بستہ سے پیدا کیا۔ پڑھو تمہارا پروردگار بہت بڑا  
 کریم ہے جس نے تم سے سکھایا۔ آپ ان آیات کو لے کر واپس آئے اور اس واقعہ سے آپ کا دل کانپ  
 رہا تھا۔ آپ حضرت خدیجہؓ کے پاس آئے اور فرمایا مجھے کسبل آڑھا دو مجھے کسبل آڑھا دو گھروالوں نے آپ کو  
 کسبل آڑھا یا یہاں تک کہ جب آپ کے قلب مبارک سے خون کا وہ عالم جاتا رہا تو آپ نے حضرت خدیجہؓ

۱۹۷۵ء میں ہشام بنی سیرت میں صدیقہ عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ جب صدیق اکبرؓ نے کفار کی اپنا اور سالی سے تنگ  
 کر ترک وطن کا قصد کیا تو امین الرضی نے ان سے پوچھا آپ کہاں جاتے ہیں! صدیق اکبرؓ نے کفار کی اپنا اور سالی کا سارا  
 ماجرا بیان کیا، اس پر جو کلمات اس نے صدیق اکبرؓ کی شان میں کہے وہ ان الفاظ سے بہت ہی ملتے جلتے ہیں جو حضرت  
 خدیجہؓ نے یہاں آپ کی شان مبارک میں فرمائے ہیں وہ کتابہ و اللہ انک لتزین العظیم و تعین علی الخائب، و  
 فصل المعرفة، و تکسب للعدم، ارجع و انت فی حواری رس ۱۱ ص ۱۱۱ مطبوعہ مطبعہ فیض افغانہ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نام میں یہ اوصاف خبر لوگوں میں عام طور پر مشہور تھے اور کسی انسان کی ہندی کا سبب سو  
 علی میاں کہے جاتے تھے اسی بنا پر حضرت خدیجہؓ نے بے ساختہ یہاں ان کا ذکر کیا ہے۔

یہ حدیث جدول قرآن کے سلسلہ میں سب سے پہلی ہے اور اتصال کلی و بشری بہت سے عود کی حامل ہے ابتدائی

لَقَدْ حَشِنْتَ عَلَى نَفْسِي فَقَالَتْ خَدِيجَةٌ كَلَّا وَاللَّهِ مَا يُعْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا إِنَّكَ لَتَصِلَ الرَّحْمَ وَتَحْمِلَ  
 الْكُلَّ وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ وَتَقْرِي الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ فَأَنْطَلَقَتْ بِرَحْمَتِي حَتَّى  
 أَتَتْ بِرِزْقَةٍ مِنْ كَوْكَبِ بْنِ أَسَدٍ مِنْ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ بْنِ عِمْرَانَ خَدِيجَةٌ وَكَانَ أَمْرًا كَذَا تَنْصَرَفُ  
 الْجَاهِلِيَّةُ وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ فَيَكْتُبُ مِنَ الْإِنجِيلِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ يَكْتُبُ  
 كَمَا يَرَى قَدْ عَمِيَ فَقَالَتْ خَدِيجَةٌ يَا ابْنَ عَمْرٍو اسْمَعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ فَقَالَ لَوْ وَدِدْتُ يَا ابْنَ أُمِّى مَا دَاغَتْ رِي  
 مَا خَبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا مَرَّ أُمِّي فَقَالَ لَوْ وَدِدْتُ هَذَا النَّاسُ مَرُّسُ الْبَنِي

سے سارا واقعہ بیان فرمایا اور فرمایا خدا کی قسم مجھے تو اپنی جان کا خطرہ ہو گیا تھا حضرت خدیجہؓ بولیں ہرگز نہیں خدا  
 کی قسم اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی شرمندہ نہیں کریگا آپ تو صلہ رحمی فرماتے ہیں بے وسیلہ شخص کا بوجھ اٹھاتے ہیں اور  
 محتاج کو مال کما کر دیتے ہیں، جہان کی سماں نوازی کہتے ہیں اور ماہ حق کے حادثوں میں لوگوں کی امداد کرتے  
 ہیں اور آپ کا نام کیسے رہ سکتے ہیں، پھر حضرت خدیجہؓ آپ کو اپنے چچا زاد بھائی ورنہ کے پاس لے آ کر آئیں یہ  
 زیادہ جاہلیت میں نصرانی ہو گئے تھے اور عبرانی لکھا کرتے تھے، اس لیے انجیل جس قدر اللہ کو منظور ہوتی عبرانی  
 میں لکھا کرتے تھے اور اس وقت بڑھاپے کی وجہ سے نابینا ہو چکے تھے، حضرت خدیجہؓ نے فرمایا اے ابن عم!  
 خدا اپنے بھتیجے سے اُن کا حال تو سنیں۔ ورنہ نے آپ سے کہا بھتیجے تم نے کیا واقعہ دیکھا۔ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے جو کچھ دیکھا تھا ان سے بیان کر دیا۔ یہ سن کر ورنہ نے آپ سے کہا یہ تو وہی فرشتہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ

واقف میں وحی کا فضل، آپ کا اضطراب اور حضرت خدیجہؓ کے نسلی آئینہ کلمات سب بالکل قرین قیاس اور مستحق باتیں ہیں اور  
 آپ کی صداقت کی سب سے واضح دلیل ہیں۔ دیکھیے ورنہ بن نضل زما سا واقعہ سن کر کس طرح یہ سمجھے کہ یہ فرشتہ جو آپ  
 پر وحی لے کر آیا ہے وہی فرشتہ ہے جو آپ سے قبل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تھا۔ اس سے جہاں آپ کی  
 بے لوث صداقت کا ثبوت ملتا ہے اس کے ساتھ وحی اور نبوت کی حقیقت پر بھی کچھ روشنی پڑتی ہے مگر کیا تاریخ نبوت  
 کے علم کے بغیر محض عقلی طور پر یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے جو یہاں چند جملوں سے ورنہ نے اخذ کر لیا اور وہ بھی اس جرم بوشعین  
 کے ساتھ۔

یہ بات بھی قابلِ یادداشت ہے کہ جب نزولِ وحی شروع ہوتا ہے تو ایسے حال میں شروع ہوتا ہے جیسا کہ آپ اس سے  
 نقل کیا ہے۔ اور جب آپ وحی سے آشنا ہو چکے تھے تو ایک مدت کے لیے نزولِ وحی ایسا بند ہو جاتا ہے کہ اس کے اشقی  
 میں بار بار آپ کے قلب مبارک میں یہ خیال گزرتا ہے کہ کسی بہاؤ پر جا کر اپنے آپ کو گرا دیں مگر وحی کا ایک حرف بھی نازل  
 نہیں ہوتا۔ وحی کی اس اہم اور اور اس نقطہ پر سے یہ اعجاز کیا جاسکتا ہے کہ عالم نبوت پر راز خیال سے کتابا بالاتر  
 عالم ہے۔ کیونکہ خیالی معاملات تمام تر انسان کے خیال کرنے نہ کرنے پر موقوف ہوا کرتے ہیں۔ اور یہاں نعمت کی  
 تاسخ یہ بتاتی ہے کہ جب وحی کا خیال بھی نہ تھا تو وحی نازل ہوئی اور جب انتہائی شوق و ذوق موجود تھا تو تمت  
 تک وحی کا ایک حرف بھی نہیں آیا۔

یہ حضرت خدیجہؓ جو خود بڑی مالکہ تھیں اور مدت دراز تک آپ کے سرد و شب حالات کا جائزہ لے چکی تھیں  
 وہ اس واقعہ کو سن کر ایک لمحہ کے لیے بھی کسی شبہ میں نہیں پڑیں اور قسم کھا کر پورے جرم و ذوق کے ساتھ قسمیں

نَزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى بِآيَاتِهِ فِي بَارٍ جَدًّا يَا أَيَّتُهَا حَيَاتُ اذْيُحْرَجُكَ قَوْمَكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ غُرَجِي هُمْ قَالَ نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ قَطُّ بِمِثْلِ مَا جِئْتُ بِهِ إِلَّا عَوِدِي فَإِنْ يَدِي وَكَيْفِي يَوْمَكَ أُنْصَرِكُمْ نَعْمَ أَمْزُورًا لَمْ يَنْشَبْ وَرَفَقَةً أَنْ تُتَوَفَى وَفَاتِرَ الرُّومِ. رواه النهدي

۹۶۶ عن خديجة بنت خويلد أنها قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن العمور أستطيعن إذا جاءك هذا الذي يأتيك أن تحببني به فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعم قالت خديجة فجاء جابر بن عبد الله عليه السلام ذات يوم وأنا عنده فقال يا خديجة هذا اصاحبي الذي يأتيك قد جاء فقلت له فم فاجلس علي فخذني فجلس عليها فقلت

نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس بھیجا تھا، اے کاش کہ میں آپ کے زمانہ نبوت میں توانا جوان ہوتا، اے کاش کہ میں اس وقت تک زندہ رہتا جبکہ آپ کی قوم آپ کو مکہ مکرمہ سے نکالیگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعجب سے فرمایا اچھا کیا میری قوم مجھ کو نکالیگی ورتہ لے کہا جی ہاں، ہمیشہ جب کوئی رسول وہ دین لے کر آیا ہے جیسا تم لے کر آئے ہو تو ضرور اس کے ساتھ دشمنی کی گئی ہے اور اگر مجھ کو آپ کی نبوت کا زمانہ مل گیا تو میں آپ کی بہت زور دار مدد کروں گا۔ مگر ایسا ہوا کہ چند ہی روز بعد ورتہ کی وفات ہو گئی اور ادھر وہی کی آمد کچھ مدت کے لیے بند ہو گئی۔ (بخاری شریف)

۹۶۶ حضرت خدیجہ بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اے میرے چچا زاد بھائی! کیا یہ ممکن ہے کہ یہ شخص جو آپ کے پاس آتے ہیں اب کی بار آئیں تو آپ مجھ کو بھی بتادیں۔ آپ نے فرمایا ہو سکتا ہے حضرت خدیجہ کہتی ہیں ایک دن ایسا ہوا کہ جبرئیل علیہ السلام تشریف لائے اور میں اتفاق سے اُس وقت آپ کے پاس ہی بیٹھی تھی تو آپ نے فرمایا لو میرے ذین جو میرے پاس آیا کرتے ہیں وہ اس وقت تشریف لائے ہیں۔ یہ سن کر میں نے کہا اچھا آپ اٹھ کر زامیری دائیں ران پر بیٹھیے آپ ادھر کھڑے ہو گئے

آپ کا عالم ہر ایسے تصور سے جو آپ کے شایان شان نہ ہو بالاتر ہے اور یہ اس لیے کہ آپ کے اوصاف خود اس کے فاہر اصل ہیں کہ خدا ایسے نیک طینت اور بطن فطرت انسان کو نکالام نہیں کر سکتا، اس کے بعد جب یہ واقعہ حدیث کے ساتھ آتا ہے تو وہ صرف اس کا اجالی حال سن کر آئے والے فرشتے، آپ کی وحی، آپ کی نبوت اور آئندہ آپ کے حالات کا اس طرح اندازہ کر لیتے ہیں گویا یہ سب پہلے سے علم باتیں ہیں۔ حدیث مذکور میں آپ کے قبل از نبوت دور کے چارہات کا کوئی نقشہ بھی ملتا ہے جو صوفیاء کو اہلے فارحہ کے اس قیام کو پہلے کی اصل قرار دیا ہے۔

۹۶۶ حضرت خدیجہ کو اہل کتاب میں سے نہ تھیں مگر اپنی فطری دانشمندی سے انشا عرود جاتی تھیں کہ جس طرح نبیؐ سا حرد کا ہنوں کی شخصیتوں میں پاکیزگی و بلندی کا بلا فرق ہوتا ہے اس طرح جو ان کے پاس نہیں خبریں لانیوالا ہوتا ہے ان میں بھی زمین و آسمان کا فرق ہونا چاہیے اس امتحان کے لیے جو فوری اور آسان صورت ان کے ذہن میں آئی اس پر انہوں نے صورت حال کو پرکھا اور اس کے بعد جو عقیدہ ان کا پہلے قائم ہو چکا تھا وہ اور مستحکم ہو گیا۔ بات تو اس وقت

هَلْ تَرَاهُ قَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ نَحْوَلْ فَاجْلِسْ عَلَيَّ فَيُخْبِرُنِي الْمَسْرُوعُ لَجَلَسَ فَقُلْتُ هَلْ تَرَاهُ قَالَ نَعَمْ  
 قَالَتْ خَدِيجَةُ فَخَشَعَتْ فَطْرَحَتْ حِمَارِي فَقُلْتُ هَلْ تَرَاهُ قَالَ لَا فَقُلْتُ هَذَا وَرَأَيْتُ مَلَكَ  
 كَرِيمًا وَاللَّهِ مَا هَذَا شَيْطَانٌ ثُمَّ ذَكَرْتُ لورقة مَا أَخْبَرَهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رِوَايَةِ أَنَّ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ جَالِسًا مَعَ خَدِيجَةَ يَوْمًا مِنْ الْأَيَّامِ إِذْ رَأَى مُنْخَصًا  
 بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَزُولُ فَقَالَتْ خَدِيجَةُ أَدْنُ مِنِّي فَدَنَا مِنْهَا فَقَالَتْ لَهَا اسْتَرَاهُ  
 فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَتْ خَدِيجَةُ أَدْخِلْ رَأْسَكَ تَحْتِ دِرْعِي فَفَعَلَ

میں نے پوچھا اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ پھر میں نے کہا اچھا اب آپ میری  
 بائیں ران پر جائیے آپ ادھر آکر بیٹھ گئے۔ میں نے پوچھا اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں۔ فرمایا ہاں۔  
 حضرت خدیجہ فرماتی ہیں پھر میں نے اپنی اور ہنی اتار کر (سرسنگا کر کے) پوچھا اچھا کیا اب بھی آپ ان کو  
 دیکھ رہے ہیں۔ فرمایا نہیں۔ میں نے کہا خدا کی قسم یہ تو خدا تعالیٰ کا بزرگ فرستہ ہی ہے، خدا کی قسم یہ شیطان  
 نہیں ہو سکتا اس کے بعد آپ کا سارا واقعہ نوافل سے بیان کیا (جو پہلے مذکور ہو چکا ہے)

دوسری روایت میں یہ واقعہ اس طرح مذکور ہے کہ حضرت خدیجہ بیان فرماتی ہیں ایک دن آپ  
 میرے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے دیکھا کہ ایک شخص زمین و آسمان کے درمیان نظر آ رہا ہے جو نہ اُپر  
 جاتا نہ نیچا تر رہتا ہے (میں نے آپ کے فرمانے پر کہا) آپ ذرا میرے قریب آجائیں، آپ قریب آ گئے۔  
 انہوں نے پوچھا کیا اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ اس کے بعد حضرت خدیجہ  
 نے فرمایا اچھا اب آپ میرے گریبان میں منہ ڈال لیجیے آپ نے منہ ڈال لیا۔ پھر پوچھا کیسے کیا

کی تھی جبکہ آپ نبوت سے سرفراز ہو چکے تھے لیکن آپ کے حالات تو کچھ اتہاد ہی سے اس قسم کے تھے کہ جب حلیمہ سعدیہ  
 شرفِ صدر کے واقعہ سے خائف ہو کر آپ کو آپ کی والدہ کی خدمت میں پہنچانے کے لیے آئیں تو انہوں نے تمہیں  
 ہو کر پوچھا تم تو اصرار پراصرار کر کے ان کو مجھ سے اپنے گھر لے گئی تھیں کچھ بات بتاؤ آخر آج کہیں از خود ان کو لے کر آ رہی ہو انہوں  
 مجھ سے ہو کر سارا واقعہ بیان فرما دیا اس پر آپ کی والدہ کے جو کلمات ابن ہشام نے اپنی سیرت میں نقل کیے ہیں وہ یہ ہیں  
 قَالَتْ الْخَشَعَتْ عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ  
 قَالَتْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ كَلَّا وَاللَّهِ  
 مَا لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ مِنْ سَبِيلٍ وَ  
 ان یعنی لساناً (مذکورہ ماہرات فی  
 حملہ و عند ولادته من كونته تعالیٰ  
 انہوں نے اپنے حالت عمل اور آپ کی ولادت کے وقت کے سارے  
 مشاہدات بیان فرمائے۔  
 علیہ صلی اللہ علیہ وسلم

حقیقت یہ ہے کہ آپ کی ذات شروع سے ہی ایسے صفات و حالات کی حامل رہی کہ مخالفین نے بھی آپ کو رسول

ذَلِكَ فَقَالَتْ خَدِيجَةُ لَدَأْتَرَاهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَقَدْ عَرَضَ بَعَثِي قَالَتْ  
خَدِيجَةُ أَيْتَرِقَاتُهُ مَلَكَ كَرِيمٌ لَوْ كَانَ شَيْطَانٌ مَا اسْتَعْفَيْتِي. ثم ذكرت اسلامها - رواه ابو نعيم  
في دلائل النبوة والطبرانی في الاوسط قال الحافظ البيهقي ما سنده حسن - وذكره ابن هشام في سيرته -

۹۴۴ - عن ابی موسیٰ الأشعری قال خرج أبو طالب إلى الشام وخرج معه النبي صلى الله عليه  
وسلم في أشياخ من قرينين فلما أشرفوا على الزاهب هبطوا فخلوا ربحا لهم فخرج إليهم  
الزاهب وكانوا قبل ذلك يمترون به فلا يخرج إليهم ولا يلبث قال فهم يخشون ربحا لهم

اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں آپ نے فرمایا نہیں۔ اب انہوں نے ادر سے اپنا رخ پھر لیا ہے حضرت  
خدیجہ نے فرمایا۔ آپ کو بشارت ہو یہ خدا تعالیٰ کا بزرگ فرشتہ ہے اگر شیطان ہوتا تو بھلا یہ خرم کہاں کرتا۔

(دلائل النبوة)

۹۴۴ - ابو موسیٰ اشعری بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ابو طالب ملک شام کے ارادہ سے نکلے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس سفر میں ان کے ہمراہ تھے اور قریش کے کچھ اور بڑے لوگ بھی تھے جب یہ قافلہ  
بحیرہ کے پاس پہنچا جو اس وقت نصرانیوں کا بڑا درویش تھا تو یہاں آکر انہوں نے اپنے کبابے کھول  
دیے، اور اس سے قبل جب کبھی ان کا اس طرف سے گزر ہوتا تو یہ درویش کبھی ان کے پاس نہ آتا اور  
نہ ان کی طرف کوئی توجہ کرتا، اس مرتبہ ظلاف معمول وہ نکل کر ان کے پاس آیا، لوگ ابھی اپنے کبابے

نہانا ہو کر نبوت کے معاملہ کے سوا، ہر قسم پر آپ کے غیر معمولی انسان ہونے کا اعتراف کیا ہے۔ اگر فطری سلطنت امداد کے  
توجہوں نے نہ تو کسی نبی کی تاریخ کبھی دیکھی ہو اور نہ نبی جو بلکہ اس کے برعکس خدا اور جبل نے اولاد کی آنکھوں پر پٹی  
باندھ لی ہمدہ اس گہلی ہوئی صداقت سے کیا فائدہ اٹھاتے۔

آپ نے دیکھا کہ تاریخ نبوت کے جاننے والے یا آپ کی شخصیت کے مشاہدہ کرنے والوں میں سے کسی کے دل میں  
کبھی یہ دوسرے نہیں گزرتے کہ جو کچھ آپ دیکھتے یا سنتے ہیں یہ صرف آپ کے نفس ہی کے خیالات ہیں ان کا کوئی خارجی  
وجود نہیں ہے۔

۹۴۴ - تاریخ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کل دو سفر ایسے معلوم ہوتے ہیں جن میں اہل کتاب کے علماء کے ساتھ  
آپ کا اجتماع ہوا ہے ایک بحیرہ زہد اور دوسرے نسطورہ پہلا سفر آپ کا بائبل سفر سنی میں ہوا ہے۔ البتہ دوسرا  
سفر آپ کے عمید شباب کا ہے لیکن ان ہر دو سفر میں کبھی ثابت نہیں ہوتا کہ آپ نے ان راہبوں سے کبھی  
تنہائی میں ملاقات کی ہو جو جائیکہ ان سے کوئی تعلیم حاصل کی ہو اس کے علاوہ آپ کا مفصل لایا ہوا دین آج بھی  
کے سامنے موجود ہے جس میں بہت سے مقامات پر نصاریٰ کے دین سے مراد اختلاف موجود ہے۔ سب سے بنیادی مثلہ  
حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات کا ہے۔ قرآن کریم نے اس کا جائزہ کیا ہے اور ان کے معاملہ میں اہل کتاب  
میں جو غلط بائبل تحقیق باتیں مشہور ہیں ان کی تردید کی ہے، پھر کیسے یہ خیال کیا جا سکتا ہے کہ قرآن اس ملاقات کا  
تجربہ ہے۔ راغزوع اور علی احکام کا معاملہ تو پہلے تو انجیل میں یہ جتنی ہی بہت کم ہے اور نصاریٰ کے اپنے خیال کے



فَعَلَّ اللَّهُ الرَّاهِبَ حَتَّى جَاءَ فَأَخَذَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذَا سَيِّدُ  
 الْعَالَمِينَ هَذَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَبْعَثُهُ اللَّهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ فَقَالَ لَهُ أَشْيَاخٌ مِنْ قُرَيْشٍ  
 مَا عَلَيْكَ فَقَالَ إِذْ كُنْتُمْ مِنْ الْعَقَبَةِ لَمْ يَنْبَغِ لَكُمْ أَنْ تَجْرُوا إِلَّا خَرَسًا سَاجِدًا وَلَا  
 تَسْجُدُونَ إِلَّا لِلَّهِ وَإِنِّي أَخْرَفْتُ بِجَانَةِ النَّبِيِّ إِسْفَلَ مِنْ غَضْرُوفٍ كَيْفَ مِثْلَ الْمُفَاحَةِ

کھولنے ہی میں مشغول تھے یہ قافلہ کے درمیان گھس کر کچھ ٹوٹنے لگا یہاں تک کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہنے لگا کہ یہ شخص ہیں جو تمام جہانوں کے سردار ہیں، یہ وہ ہیں جو سارے جہانوں کے پروردگار  
 کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے اس پر قریش کے مشائخ نے پوچھا  
 تم کو یہ کیسے معلوم ہوا۔ اُس نے کہا جب تم لوگ اس گھاٹی کے قریب پہنچے تو نہ کوئی درخت ایسا رہا اور نہ  
 کوئی پتھر جو سرنگوں نہ ہو گیا اور جادات و نباتات نبی کے علاوہ کسی اور کے لیے اس طرح سرنگوں نہیں ہوا کرتے  
 اور ان کو تو میں ایک اور خاص علامت سے بھی پہچانتا ہوں یعنی جبر نہمت جو آپ کے شانہ کی باریک ٹہنی

مطابق تو ان کے یہاں حلال و حرام کا کوئی منظم باب ہی نہیں اس کے برخلاف ہماری شریعت میں جس تفصیل کے  
 ساتھ یہ ابواب موجود ہیں وہ کسی شخص پر پوشیدہ نہیں ہیں پھر فتح مکہ کے بعد کہ تاریخ تویہ بتاتی ہے کہ اسلام میں موجود  
 نصاریٰ کے ساتھ علی احکام میں اختلافات ایک بنیادی مسئلہ بن گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس  
 کا سولہ سترہ ماہ استقبال فرمایا پھر کعبتہ اللہ کا استقبال فرمایا، کیا ان لوگوں کے ساتھ جہمولى اختلاف تھا۔ اگر آپ فرم  
 سے ہی بیت مقدس کا استقبال نہ فرمائے تو بھی ایک بات تھی لیکن اس کی طرف استقبال کر کے پھر قبلہ بدلنا کتنے  
 ظمن اور ناگواریوں کا موجب بنا۔ اس کا تذکرہ خود قرآن شریف میں موجود ہے۔ پھر شریعت اسلام کچھ دو چار حکمت  
 کی شریعت نہیں۔ رہ گئے قرآنی فقہ تو وہ کچھ افواہ کا مجموعہ نہیں۔ اس تفصیل اور اس تحقیق اور اس شرح و بسط  
 کے ساتھ واقعات کا بیان فرمانا بلکہ ان واقعات کا بھی بیان کرونا جن کے متعلق تو رات فاموش نظر آتی ہو کیا چند  
 لمحات کی صحبت کے تغیر سے حاصل ہو سکتا ہے، پھر عجیب تر حکمت ایسی یہ ہے کہ قرآن کریم تو رات کی طرح لکھا  
 لکھا یا نہیں اُترا۔ آپ کی تیس سالہ زندگی میں ہر ضرورت کے مناسب اُتارے۔ مگر نزول کی ترتیب اور تالیف  
 کی ترتیب پھر مخالفت رہی ہے آپ کی ہدایت کے بموجب آیتوں کو اپنی اپنی سورتوں میں علیحدہ علیحدہ رکھا جاتا تھا ایک ہی  
 زمانہ میں کسی سورت میں جداگانہ جداگانہ آیتیں تھیں پھر علیحدہ علیحدہ ہی ان کی ترتیب دیجانی تھی کیا کوئی شخص ہر  
 سوال کا مناسب جواب اور ہر صحت پر مناسب مناسب احکام کا نزول دیکھ کر یہ رائے قائم کر سکتا ہے کہ یہ کتاب  
 تقریباً چالیس سال قبل کسی کی تعلیم سے مرتب ہوئی تھی اور سب سے بڑھ کر حیرت یہ کہ جن کو اس راہداری کی کتاب  
 جانے ان سے اس کی کوئی شہادت ہی نہ ملے۔ کیا اس موقع پر سرت ا بعد کے لوگوں کی غلط اور غیر معقول قیاس  
 آرائیوں پر فیصلہ کر دینا بھی کوئی عقل کا فیصلہ کہا جا سکتا ہے۔ مدعی شہادت ادھواہ چہت اسی کو کہتے ہیں اس ہائے میں  
 اگر مذکورہ بالا روایت سے آپ کی بجز اور اب سے ملاقات ثابت ہوتی ہے تو اسی سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ بجز اس کے  
 نزدیک جس آنے والے نبی کی بیعت کوئی گزشتہ کتابوں میں کی گئی تھی وہ آپ ہی کی ذات ہے۔ چلیے اگر خود ان راہبوں سے  
 اس امر کی کوئی شہادت نہیں ملتی کہ انہوں نے دین کے حرف کا کوئی ٹکڑا آپ کو ہایا ہے تو پھر دوسرے نمبر کی شہادت

لَمْ رَجَعْ قِصَمَهُ لَهْمَ طَعَامًا فَلَمَّا آتَاهُمْ بِهِ وَكَانَ هُوَ فِي رَيْبَةٍ أَلِيلٍ فَقَالَ أَرْسَلُوا إِلَيَّ الْبَقْلَ  
 وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ نَظُرُهُ فَلَمَّا دَفَى مِنَ الْقَوْمِ وَجَدَهُمْ قَدْ سَبَقُوهُ إِلَى فَيْءِ الشَّجَرَةِ فَلَمَّا  
 جَلَسَ مَالٌ فِي الشَّجَرَةِ عَلَيْهِ فَقَالَ أَنْظِرُوا إِلَيَّ فِي الشَّجَرَةِ قَالَ عَلَيْهِ قَالَ قَبِيئًا هُوَ قَائِمٌ  
 عَلَيْهِمْ يَتَأَسِدُهُمْ أَنْ لَا يَدْبُرُوا إِلَيْهِ الرُّومُ فَإِنَّ الرُّومَ إِنْ رَأَوْهُ عَرَفُوهُ بِالْصَفَةِ حَتَّى تَلْتَوُوا

کے نیچے سب کے سے انداز کی ہو۔ اس کے بعد وہ واپس ہو گیا اور اس نے ان کے لیے کھانے کا انتظام کیا  
 جب وہ کھانے لگا یا تو آپ اس وقت اونٹ چرانے نکل گئے تھے اس نے کہا کسی کو آپ کے پاس بھیج  
 دو۔ آپ تشریف لائے تو آپ کے اوپر ایک بادل سایہ کیے ہوئے تھا۔ جب آپ لوگوں کے بالکل پاس  
 تشریف لے آئے تو سب لوگ آپ سے پہلے درخت کے سایہ میں جا چکے تھے جب آپ آکر بیٹھے تو درخت  
 کا سایہ آپ کی طرف بھٹک گیا۔ اس درویش نے کہا دیکھو ذرا درخت کے سایہ کو دیکھو کیا آپ کی طرف  
 بھٹک گیا ہے۔ ابھی یہ درویش ان سے کھڑے یہ اصرار ہی کر رہے تھے کہ آپ کو وہ اپنے ہمراہ روم نہ لے جائیں  
 کیونکہ وہ لوگ اگر آپ کو دیکھ پائیں گے تو آپ کی خاص علامت کی وجہ سے آپ کو پہچان جائیں گے اور آپ کے قتل

آپ کے رہا سفر کی ہے کم از کم ان میں سے ہم کسی کا یہ بیان ہونا چاہیے امداد گرہی اس کی شہادت نہیں دے سکتے تو سب سے  
 کم از کم شہادت آپ کے زمانہ کے اہل کتاب کی ہے کم از کم وہی یہ شہادت دیں کہ آپ نے ان راہبوں سے دین یا غیر دین کی  
 کوئی تعلیم پتھوری یا بہت حاصل کی تھی لیکن اگر یہ شہادت دعوادان راہبوں کی ہے جن میں کس کا ہاضا کا بانی قرار دیا جاتا  
 ہے اور وہ ان رہنما کے جو واقعہ کے مشاہدہ کرنے والے اور آپ کے کم سفر تھے اور نہ اس زمانہ کے اہل کتاب ہی یہ دعویٰ رکھتے  
 ہیں تو ہم بعد کی قیاس آرائیوں کی کیا وقت کی جا سکتی ہے حقیقت یہ ہے کہ جب بعد کے اہل کتاب نے ایک رسول اسی  
 کی زبان سے علوم و معارف کا وہ سمندر موجیں مارتا دیکھا جس کے سامنے انجیل و تورات سرنگوں کھڑی تھیں تو نظر و مزین  
 مستوفی ملانے کے لیے یہی ایک عدد گناہ ہزار گناہ تراش کے کہ یہ علوم و حقیقت ان ہی کے گھر کا نہیں ہیں مگر کیا آپ کے  
 عہد کے کسی ایک شخص کی شہادت بھی وہ اپنے اس دعوے کے لیے چیل کر سکتے ہیں سالانہ بچا بدل کو اتنی فہم ہی دانی کر ان  
 کے راہبوں کا تو ذکر کیا ہے قرآن کے علوم کا ہرہ راست انجیل و قدیمت سے ساز کر کے دیکھا جا سکتا ہے کہ ان میں کون  
 مسلم کی حیثیت میں یاد رکھوں مسلم کی حیثیت میں نظر آتا ہے۔ باادب نجاشی کے کانوں نے جب یہاں سورہ مریم کی چند  
 آیتیں ہی نہیں تو اس نے مسلم اور مسلم کی بجائے کیا چھے اور ادب سے لہر زکلمات کے کہ جو کلام موسیٰ پر اترا تھا اور  
 یہ ایک ہی پتھر سے نکلے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔

پھر اگر مرت ان دور راہبوں کی ملاقات سے آپ کی تعلیمات پر کوئی حجت آسکتا ہے تو صحیح بخاری میں درتہ بن  
 نزل سے بھی آپ کی ملاقات ثابت ہے اور یہ تو اس وقت کی بات ہے کہ جب آپ کو قہار نبوت پہنایا جا چکا تھا اسان  
 راہبوں کے سوا ابھی بہت سے نصرانی آپ سے ملتے رہے ہیں ان کے ساتھ آپ کی بڑی بڑی دیر تک گرم مجلس بھی  
 رہی ہیں یہاں تو اس قیاس کا اور بھی بہت اچھا موقعہ تھا پس محض دہمنوں کے بے سرو پا اعتراضات سے ثابت  
 شدہ حدیثوں کو آپ کے تذکرہ سے محال ڈالنا و علم کی بات ہے نہ دانشمندی کی۔

اب ذرا اس پر بھی غور کیجیے کہ اگر اس اعتراض کا کوئی بھی عمل ہوتا تو کیا قرآن اس سے سکوت اختیار کرتا آخسر

فَأَلْفَتَ فَإِذَا اسْبَعَتَ قَدْ أَجَلُوا مِنَ الرُّومِ فَاسْتَقْبَلَهُمُ الرَّاهِبُ فَقَالَ مَلَجَاءَ بَكْرٍ؛ قَالَوَجِئْنَا  
 لِرَأَى هَذَا النَّبِيِّ خَارِجٍ فِي هَذَا الشَّهْرِ فَلَمْ يَنْ طَرِئُوا إِلَّا بَعِثَ إِلَيْهِ يَا نَاسٍ وَإِلَّا قَدْ أَحْبَبْنَا  
 خَبْرَهُ وَيُطَرِّقُكَ هَذِهِ. فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ أَمْرًا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَهُ هَلْ يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ  
 رَدَّهُ؛ قَالَوَأَبَا يَعُوْبُ وَأَقَامُوا مَعَهُ قَالَ أُنْشِدْ كَمَا يَمْعَشُ الْعَرَبُ أَيْكُمْ وَيَا؛ فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ

کے درپے ہو جائینگے۔ اس نے جو رخ بدلا کیا دیکھتا ہے کہ سات آدمی روم سے آ رہے ہیں۔ درویش صاحب نے  
 ان کا استقبال کیا اور پوچھا آپ لوگ کیوں آئے ہیں۔ انہوں نے کہا اس لیے کہ وہ نبی اسی مہینہ میں  
 اپنے وطن سے باہر نکلنے والا ہے، کوئی راستہ ایسا نہیں رہا جس پر لوگ نہ بھیجے گئے ہوں اور ہم کو اطلاع ملی ہے  
 کہ وہ آپ کے اسی راستہ پر ہیں۔ درویش صاحب نے کہا خدا بناؤ تو سہی جس بات کا اللہ تعالیٰ بارادہ فوجا چکا  
 ہو کہ وہ پوری کرے، پھر لوگوں میں وہ کون ہے جو اس کو ٹال سکتا ہو۔ یہ سن کر وہ لوگ اس کی بات مان گئے  
 اور کچھ دن اس کے یہاں قیام پذیر رہے۔ اس کے بعد ان درویش صاحب نے کہا اے عرب کے لوگو  
 قسم کھا کر تہاؤں تم میں سے اس کا ولی کون ہے۔ ابو طالب بولے

مشترکس عرب نے بھی آپ پر ہی ہمت تو رکھی تھی کہ ذکر کریں یہ جو ایک عجمی آدمی پر بھی آپ کو سب کچھ سکھانا چڑھا ہے۔  
 لیکن اس شخص نے اصل کیوں کو قرآن نے فعل بھی کیا ہوا اور اس کے بعد اس کا شکت جواب بھی دیا ہے۔

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ

لِسَانِ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا

لِسَانِ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ .

قدرت کے عجب رموز ہیں کہ مشرکین عرب کی زبانوں سے اگر کوئی اعتراض نکلا بھی تو یہ کہ فلاں شخص قریشی کا فلاں غلام آپ  
 کو یہ قرآن سکھانا ہو کتنے بے جواز بات تھی کہ اس دریاے علوم کا منبع کس کو قرار دیا جائے اس کو جو خود غلام ہو اور پھر  
 عجمی ہو نہ وہ عربی سے آشنا ہے اور نہ آپ عجمی زبان سے واقف ہیں۔ اگر یہ ہمت لگائی تھی تو یہ بھی کہا جاسکتا تھا کہ یہ  
 باتیں آپ علماء اہل کتاب سے سیکھ کر کہتے ہیں، مگر وہ اتنے احمق نہ تھے کہ جس بات کے لیے کوئی بھی قرینہ موجود نہ ہو  
 اس کو اپنے منہ سے نکال کر محنت میں رسوا ہوتے۔ یہ غلام گو عجمی تھا مگر اس کے ساتھ ہم شہر ہونے کی وجہ سے آپ کا  
 اخلاط اجداد قریاس نہ تھا مگر اہل کتاب کے علماء کے لیے مشتبہ اخلاط کا چونکہ کوئی وجہ دہی نہ تھا اس لیے ان سے  
 تعلیم حاصل کرنا بالکل بیرون از قیاس بات تھی۔ معلوم ہوا کہ انتہائی دشمنوں کے نزدیک بھی آپ پر علماء اہل کتاب سے  
 تعلیم حاصل کرنے کی ہمت رکھنے کا کوئی موقوفہ نہ تھا۔ مافظا میں ترمیم لکھتے ہیں۔

ولم یقل احد منهم ما یمكن ان یکون شبهة  
 فی تحکم انباء الغیب من علماء اهل الکتاب  
 وضوح لک ہوا تھا کہ انما ظہر بطلانہ لکل احد  
 ولو یقل عن احد منهم انفعال قولہ یحیی  
 بطلانہ بل ما ظہر کذب لکل احد قسبتین

مشرکین عرب میں سے جب کسی نے ایک بات بھی ایسی بات  
 نہیں کسی جس سے یہ ظہر پیدا ہو سکتا کہ آپ غیب کی خبریں  
 اہل کتاب کے علماء سے سیکھ لیتے ہیں، اور کسی بھی تو وہ آپ  
 کسی جو بدیہی البطلان تھی تو اس سے یہ بات واضح ہوتی  
 ہے کہ ان کے نزدیک بھی آپ کے ان علوم کو کسی کی



وفیه و تابعہ بدل بایعہ ومعناہ کما فی السیرۃ الحلبیۃ ای علی عدم التعرض منہ کما بدل علیہ  
لفظ تابعہ ثم قال الحافظ ابن تیمیہ فی المجلد الرابع منہ عند ذکر ما ینقلہ کثیر من اهل الجہل من  
معجزات النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل قول کثیر من العامتہ ان الغامۃ کانت تظللہ دائماً  
فہذا لا یوجد فی شیء من کتب المسلمین المعروفۃ عند علماء اہمہم ولا نقدر عالم من علماء اہم بل ہو  
کذب عندہم وان کان کثیر من الناس ینقلہ . وانما نقل ان الغامۃ اظلت لما کان صغیراً  
فقدوم مع عمداً الی الشام تاجراً وراہ بحیرا الراہب ومعہذا فہذا لا یجزم بصحتہ راہب الی صحیح  
۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ . واخرجہ الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ والنہایۃ وقال ہکذا مرآۃ الترمذی و  
الحاکم والبیہقی وابن عساکر وغیر واحد من الحفاظ ومعہذا فی حدیثہ غرابۃ ثم عدت ہا فقال

<p>ومن عندہ علم الکتاب (الرعد)  ویرى الذین اوتوا العلم الذی انزلنا لیک  من ذلک هو الحق (الاسبا)  الذین اتینہم الکتاب من قبلہم بہ  یؤمنون واولیٰ اشیٰ علیٰ علیہم قالوا امنا بہ  انما الحق من ربنا انما کتابنا من قبلہم  والذین اتینہم الکتاب یعلمون انہ  مذکر من ربک بالحق (الاحقاف)  الذین اتینہم الکتاب یقرؤنہ کما  یقرؤن ابناء ہمدان البرقہ  واذا سمعوا ما انزل الی الرسول تری  انہم یخفیون من الذم ممتاعوا من  الحق یقولون ربنا امنا قال کتبنا مع  الشہدین وما لتا لکون من باللہ وما  جاءنا من الحق فانظروا ان یدخلنا ربنا  مع القوم المصلحین . (المائدہ)  ای الذین اوتوا العلم من قبلہم انما یشلی  علیہم یخفون لذلک وان سبحان  الذین یبغون البیۃ الاریح الذی یجدونہ  مکتوباً عندہم فی التورۃ والا انجیل  فان کنت فی شک من انزلنا لکنا سئل  الذین یقرؤن الکتاب من قبلک  (روض)</p>	<p>کتاب کی خبر ہے۔  لہذا دیکھیں جن کو لی ہے سمجھو جو تجھ پر اترا تیرے رب سے  وہی ٹھیک ہے۔  جن کو ہم نے اس سے پہلے کتاب دی ہے وہ اس پر یقین  کرتے ہیں اور جب وہ ان کو سنائی جائے تو کہتے ہیں ہم اس  پر یقین لگے یہی ٹھیک ہے ہم کو اس سے پہلے کے کتب و انہیں  ادب جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ یہ جانتے ہیں کہ یہ  یقیناً تیرے رب کی طرف سے نازل ہوئی ہے۔  جن کو ہم نے کتاب دی ہے وہ ان کو پچھاتے ہیں یہ سچا ہے  اپنے بیٹوں کو۔  اور جب اس کو سنتے ہیں جہاں زل ہوا ہے رسول پر ان کی آنکھیں  دیکھو تو اطمینان میں آسوسل سے اس لیے کہ انہوں نے پہچان  لیا ہے حق بات کو وہ کہتے ہیں لے ہمارے رب ہم ایمان لائے  تو تو ہم کو ماننے والوں کے ساتھ لکھ اور ہم کو کیا ہوا کہ ہم اس پر  یقین نہ لائیں ہاں ہر راہ اس چیز پر جو ہم حق سے سچی ہو تو حق  رکھیں اس کی کہ ہمارا رب ہم کو نیک بخول کے ساتھ داخل فرمائے  جن لوگوں کو اس سے پہلے علم ملا ہے جب ان کے سامنے اس کو  پڑھا جائے تو جھک جاتے ہیں خودیوں سے سجدہ میں۔  وہ لوگ جو اس رسول کی پیروی کرتے ہیں جو نبی امی ہیں جن کو وہ  اپنے پاس تورات و انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں۔  تو اگر تم کو اس کتاب میں کچھ شک ہو جو ہم نے تمہاری طرف سے  لوگوں سے پوچھ دیکھو جو تم سے پہلے کتاب پڑھے ہیں وہی اہل  کتاب</p>
--	--

انہ منہ رسالات الصحابة فان ابا موسیٰ الاشعری انما قدم فی منته خیر منة سبع من الهجرة  
 .... ولعله تلقاه من النبي صلى الله عليه وسلم فيكون ابلغ او من بعض كبار الصحابة او كان  
 هذا مشهورا مذكورا اخذه من طريق الاستفاضة. الثاني ان الغمامة لم تذکر فی حدیث اصح  
 من هذا والثالث قوله وبعث معاوية بکر بلا لا. ثم ذکر سباق الواقدي وابن سعد وقال عند  
 ذكره قصة مجير الراهب وقد ورد له الحافظ ابن عساكر شواهد وسأغات فی ترجمة هجر او  
 لم يورد ما رواه الترمذی وهذا عجب. قال الحافظ ابن حجر فی الاصابة الحدیث رجال الثقات و  
 ليس فيه منكر سوى هذا اللفظ "وبعث معاوية بکر بلا لا" فتحمل على انها مدرجة فيه مقطعة من

اس روایت کا ایک رخ تو یہ تھا۔ کہ اب ہم آپ کو اس روایت کا دوسرا رخ بھی دکھائیں اور وہ اُس کا اٹھایا  
 رخ ہے۔ اس روایت میں دوسرے اہل دین کی زبان سے آپ کی نبوت کی شہادت ہو چکا بھی آپ کی عمر دس بارہ  
 سال ہی کی ہے اور وہ بھی محض بنی وحنین سے نہیں بلکہ ان علامات کی بنا پر ہے جو اہل کتاب کے نزدیک انبیاء کرام  
 السلام کے سوا کسی دوسرے شخص میں پائی نہیں جاتیں۔ اسی کے ساتھ اس میں وہ خاص علامات بھی ہے جو کتب سابقہ  
 میں خاص سید العالمین اور رحمة للعالمین کے لیے بیان کی گئی تھی یعنی قبر نبوت۔ اس کے بعد اس واقعہ میں چند  
 ایسی وقتی علامات اور خصوصیات خارجیہ قرآن کا بھی تذکرہ ہے جو آسانی شخصیات بارزہ کے ساتھ ہمیشہ نظر آ کر کرتی ہیں  
 یعنی درختوں اور پتھروں کا سجدہ کرنا۔ ظاہر ہے کہ جس نبی کے معجزات میں حیوانات کا سجدہ، پتھروں کا سلام کرنا، اس  
 کے دست مبارک میں نکلنے والی کتب کا تسبیح پڑھنا اور جس کے حکم سے کھجور کے درخت کے خوشہ کا آجانا اور جس کے حکم سے دو  
 درختوں کا آکر باہم ٹھکانا اور پھر اس کے حکم سے جدا ہونا اپنی جگہ جا کر کھڑے ہو جانا مستند طریقوں سے ثابت ہو رہا  
 آتی بات پر کیا لقب کیا جاسکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ درخت کی شاخوں کا جھک جانا یا بادل کا امر ایزدی کے ماتحت  
 صرف ایک واقعہ آپ کے ساتھ حرکت کرنا ان امور میں سے نہیں جو انبیاء کرام علیہم السلام کے معاملوں میں  
 موجب حیرت ہوں آخر اسی نبی اولوالعزم دھلی ماشد علیہ وسلم کے صدق میں ابوطالب نے بارش مانگی تو کیا بادل  
 نہ اٹھے اور نہ ہرے پھر کیا اسی رسول کی دعا پر بار بادلوں نے اپنی بارش کے دلے نہیں کھول دیے اور کیا پھر  
 اسی رسول کی اٹھلی کے اشارہ پر بادلوں نے مدینہ طیبہ کی بستی کو چھوڑ کر شیلوں اور پہاڑوں کا رخ نہیں کر لیا۔ جی ہاں  
 جس کے اشارہ پر چاند دو ٹکڑے ہو سکتا ہے اس کے اشارہ پر بادلوں کی اتنی حرکت کیا بعید ہونی چاہیے۔ پھر جو کہ یہاں  
 تیریں بنی اسرائیل پر بادلوں کا سایہ ٹھکن رہنا قرآن کریم میں موجود ہے اس کے بعد بادل کے ایک ٹکڑے کا آپ پر  
 سایہ کر لینا کونسی بیرون از قبایس بات ہونی چاہیے مگر جو ظنوس یہاں متروک ہیں وہ کچھ اسی ایک واقعہ میں نہیں معجزات  
 اور خوارق کا سارا باب ہی ان کی مادی عقل کے لیے ایک پہاڑ بنا ہوا ہے ومن لم یحیی الله توذاھما کہ من نود  
 اب رہا اس حدیث کا اسنادی پڑ تو اس پر بھی ہم غزلی کے حاشیہ میں تقریبا کلام کو چکے ہیں۔ پہلے تو دیکھا امام ترمذی  
 یعنی آؤ کا حریف حیاظ امین جو صحیحے منفق علیہ روئیں نے جب اس حدیث کو مستندان لیا ہے اور حافظ ابن تیمیہ جیسے  
 شخص نے نصاری کے مقابلہ پر اس کو بطور رحمت پیش کیا ہے تو اب اس میں شبہ کی کوئی گنجائش مکانا بہت ناموزوں  
 ہے۔ صرف کتب رجال سے اٹھا اٹھا کر فاضل کے اقوال نقل کرنا اور واقفین کا ذکر تک نہ کرنا انصاف نہیں ہے  
 کون نہیں جانتا کہ لوہا سے معین کی مدد شیا بھی خالی نہیں ہیں۔ ان کے رجال پر جو کہیں کہیں کلام کیا گیا ہے جس

حدیث آخر وہما من احد رواہ کذا فی الخصائص (مشہح ۱) و ذکرہ ابن الاثیر فی تجرید الصحابة  
 وقال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعث وأمن به ذكروه ابن منداه و ابو نعیم  
 فی الصحابة وهكذا فی تاریخ الخميس ایضاً ۲۵۱ ج ۱ - وحقق ابن حجر فی الاصابۃ تحت تذکرۃ  
 ورقۃ ما حاصلہ انہ یبغی ان یکون حال ورقۃ و بجیراء سواء و اما الذہبی فقد ضعف الحدیث  
 لکن قال المحافظ المحلی فی سیرتہ و لاجل هذا الوهم رای لما فیہ من ذکر ابی بکر و بلال  
 قال الذہبی فی الحدیث انہ موضوعاً ثم نقل عن المحافظ الدمیاطی و ھین و اجاب عن کل  
 منہما و هناك قصۃ اخرى فی سفر الی الشام ثانیاً مع میسرة و فیہا ملاقاتہ مع شطوط الراحہ  
 بمثل بجیراء و قد بسطہا صاحب السیرۃ الحلیبیہ بما لها و ما علیہا . و اعلم ان بجیراء مکبر لا  
 مصغر كما ضبط صاحب القاموس و غیرہ

۹۷۸. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَلْمَانَ الْفَارِسِيُّ فِي قِصَّةِ ابْنِ لَامِيٍّ مِنْ بَنِي قَيْسِ بْنِ كِلَابٍ

۹۷۸. حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں میں نے یہ واقعہ خود سلمان فارسی کی زبان سے سُن لیا وہ بیان کرتے  
 تھے کہ میں اصہمان کے ایک گاؤں میں ایک پارسی مذہب کا آدمی تھا اور میرے والد اپنے گاؤں کے سردار  
 تھے، میں ان کو بہت پیارا تھا، اس لیے انہوں نے لڑکیوں کی طرح گھر کے اندر رکھ کر میری پرورش کی تھی  
 میں جو سیت کی عبادت میں ہر وقت لگا رہا کرتا، یہاں تک کہ آگ کے اس نگران کی طرح بن گیا تھا جو  
 ہر وقت اس کو روشن رکھتا ہے اور ایک لمحہ کے لیے بھی گل ہونے نہیں دیتا۔ میرے والد کی ہر سی زمین تھی  
 ایسا ہوا کہ وہ ایک دن کسی تعمیری کام میں لگ گئے اور مجھ سے فرمایا فرزند عزیز میں آج اس کام میں لگ  
 گیا ہوں اس لیے آج زمین پر نہیں جا سکتا تم ذرا جا کر اس کو دیکھ لاؤ جو کام کرنے کا رہا ان کا کیا تھا مجھ کو  
 بتادیا اور تاکید سے کہہ دیا کہ میرے پاس آئے میں دیر نہ لگاؤ، اگر تم نے دیر کی تو یاد رکھا مجھ کو زمین سے زیادہ  
 تمہاری فکر ہو جائیگی اور میں یہاں کسی کام کا بھی نہ رہوں گا۔ یہ کہتے ہیں گھر سے نکلنے وقت تو میرا امدادہ اسی  
 زمین پر جانے کا تھا جس کے لیے انہوں نے مجھ کو بھیجا تھا لیکن درمیان میں نصاریٰ کے گرجوں میں کو ایک  
 گرجے سے میرا گز رہا میں نے وہاں ان کی کچھ آوازیں سنیں وہ نمازیں ادا کر رہے تھے۔ چونکہ والد نے مجھے

رہا۔ حال تو یہ ہو کہ کسی خاص واقعہ کی بنا پر امام مالکؒ جیسے شخص نے اس کو ذرا لے کر کہا کہ دیکھو جو لوگ اس  
 فن کا کچھ بھی مطالعہ رکھتے ہیں ان کے نزدیک اس کا بھی ایک معیار ہے۔ ہم کو یہاں مناظرہ کا اٹھانا قائم کرنا نہیں ہوا اس لیے  
 ان تفصیلات کے درپے ہونا نہیں چاہتے اور مذکورہ بالا کبار محدثین کی طے کی متابعت میں اس حدیث کو یہاں درج  
 کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے۔

۹۷۸. سلمان فارسی کی شخصیت ایک عظیم تاریخی شخصیت ہے نہ سب حق کی تلاش کی جڑیں اللہ تعالیٰ نے ان کے

لَيْسَتْ بِصَاحِبِ مَخْرُجٍ تَيَبْتُهُ أَخْبَرْتُ خَبْرِي قَالَ أَيْقُرْ عِنْدِي مَا قَامَتْ عِنْدَ خَيْرٍ دَجَلٍ عَلَى هُدَى بَاطِلٍ  
گھر میں بند کر رکھا تھا۔ اس لیے مجھے اس کا پتہ ہی نہ تھا کہ لوگ کس جہان میں بستے ہیں ان کی آوازیں سن کر میں ہندو چلا  
گیا اور جا کر دیکھنے لگا کہ وہ کون سے کیا ہیں جب میں نے ان کو دیکھا تو مجھے ان کی نماز پسند آئی اور میں نے ان میں شامل  
ہونے کی کوشش کی اور دل میں کہا خدا کی قسم جس دین میں میں اس وقت ہوں اس سے یہ دین بہتر معلوم ہوتا ہے  
یہ سنی کر میں ان ہی کے ساتھ رہا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا اور اپنے والد کی زمین تک نہ جاسکا پھر میں نے  
کہا آپ لوگ اس دین کی اصل جگہ بتائیے۔ انہوں نے کہا ملک شام۔ میں اپنے والد کے پاس واپس آ گیا اور  
انہوں نے میری تلاش کے لیے آدمی بھیج رکھے تھے اور سب اپنے کار بار سے معطل پڑے تھے۔ جب میں حاضر ہوا تو  
انہوں نے فرمایا عزیز فرزند تم کہاں تھے تم کو جہات فرودی تھی کیا وہ تانہ دی تھی کہ میر نہ لگانا میں نے عرض کیا پاپہ  
بندگوار بات یہ ہوتی کہ چند لوگوں کے پاس سے میرا گزرا ہوا چلے گئے اور میں نمازیں پڑھ رہے تھے مجھے ان کا دین پسند  
آیا اور اس لیے خدا کی قسم شام تک میں وہاں ہی رہا۔ والد نے فرمایا فرزند عزیز اس دین میں تو کوئی کمی خلی نہیں  
تیرا اور تیرے بندگان کا دین اس سے کہیں بہتر ہے میں نے عرض کیا خدا کی قسم ہرگز نہیں وہ دین ہمارے دین سے بہت  
بہتر ہے۔ یہ کہتے ہیں مالہ نے مجھے بہت ڈنڈا دیا حکام اور میرے پیروں میں بیڑیاں ڈال دیں اور گھر میں بند کر لیا۔ یہ کہتے  
ہیں میں نے نصاریٰ کے پاس کھلا بھیجا کہ جب کبھی شام کا کوئی قافلہ تمہارے پاس گئے تو مجھے خبر کرنا یہ کہتے ہیں جب  
شام جانے والا ایک قافلہ ان کے پاس آیا تو وہ میرے پاس گئے اور مجھے اس کی خبر کی۔ میں نے کہا جب وہ اپنی ضرورت  
سے فارغ ہو لیں اور پھر شام واپسی کا ارادہ کریں تو اس وقت مجھے خبر کرنا چنانچہ جب وہ اپنے کام پورے کر چکے تو انہوں  
نے مجھے اس کی اطلاع دی یہ کہتے ہیں میں نے خبر میں اپنے پیروں سے نکال بھیجیں اور ان کے ساتھ روانہ ہو لیا یہاں  
تک کہ شام جا پہنچا۔ وہاں جا کر میں نے پوچھا اس دین کا یہاں سب سے بڑا عالم کون ہے انہوں نے کہا اس گرجے  
کا پادری۔ یہ کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس گیا اور میں نے کہا مجھے یہ دین پسند ہے اور میری تمنا ہے کہ میں آپ کے ساتھ  
رہوں اور اس گرجے میں آپ کی خدمت کیا کروں اور آپ سے نماز سیکھوں اور پھر آپ کے ساتھ نماز پڑھوں اس  
نے کہا اچھا آ جاؤ میں اس کے ساتھ گرجے میں داخل ہو گیا۔ یہ شخص بذیت آدمی تھا لوگوں کو وحدت کی ترغیب دیتا  
اور جب لوگ صدقہ لاتے تو اس کو اپنی ذات کے لیے جمع کرتا اور مسکینوں کو تقسیم دیکر یہاں تک کہ اس تہذیب سے  
اس نے سات لاکھ چاندی اور سونے کے حج کر لیے۔ یہ کہتے ہیں مجھے اس سے سخت مبغض ہو گیا، ان حالات کی وجہ سے میں  
نے اس کو کہنے دیکھا تھا۔ اس کے بعد اس کا انتقال ہو گیا۔ اس کے دفن کے لیے نصاریٰ جمع ہوئے تو میں نے ان سے  
کہا یہ بڑا خوب انسان تھا، تم کو صدقہ کی ترغیب دیا کرتا تھا اور جب تم اس کے پاس صدقہ لاتے تو اس کو اپنی ذات  
سینہ میں دھبہ فوٹا تھی، اس کا اندازہ آپ کو ان چند سطور سے ہو سکتا ہے۔ یہاں سے خبر تمہیں کہنی۔ وہ صرت یہ کہ کان کے تم



وَأَمْرِهِمْ. قَالَ وَانْكَسَبْتُ حَتَّى كَانَتْ لِي بَهْرَةٌ وَغَنِيمَةٌ قَالَ ثُمَّ نَزَلَ بِهِ آفْرَأْتَهُ فَلَمَّا حَضَرَ رَمَلْتُ لَكَ يَا  
 كے لیے جمع کر لیتا تھا اور سکیونوں کو کچھ نہ دیتا تھا۔ انہوں نے کہا تم کو یہ کیسے معلوم ہوا میں نے کہا میں تم کو اس کے  
 خزانہ کا پتہ بتانا ہوں۔ انہوں نے کہا اچھا بتاؤ۔ چنانچہ وہ جگہ میں نے ان کو دکھائی۔ انہوں نے سولے اور چاندی  
 سے بھرے ہوئے سات ٹنکے وہاں سے برآمد کیے۔ جب انہوں نے یہ ماجرا دیکھا تو کہا ہم ایسے شخص کو ہرگز ذوق  
 نہیں کریں گے۔ اس کو سولی پر لٹکایا اور پتھروں سے سنگسار کیا، اور دوسرا آدمی بلا کر اس کی جگہ ٹھللا دیا۔ مسلمان  
 کہتے ہیں میں نے اس آدمی سے بڑھ کر کوئی شخص جو جو وقتہ نماز کا پابند، دنیا سے بے رغبت اور آخرت کا طالب  
 اور روز و شب عبادت میں مشغول ہو نہیں دیکھا، لہذا مجھے اس سے اتنی محبت ہو گئی کہ اس سے پہلے دنیا کی  
 کسی چیز سے نہ تھی میں اس کے پاس ایک مدت تک مقیم رہا پھر جب اس کی وفات کا وقت قریب آیا تو میں نے  
 اُن سے عرض کیا میں اتنی مدت آپ کی خدمت میں رہا اور آپ سے اتنی محبت رکھتا ہوں کہ اس سے قبل  
 دنیا کی کسی چیز سے مجھ کو اتنی محبت نہیں ہوئی۔ اب آپ دیکھتے ہیں کہ آپ کے پاس پیغام اجل آپنچا ہر تو آپ  
 مجھے کس کے سپرد کر کے جاتے ہیں اور میرے لیے آئندہ اب کیا حکم ہے۔ انہوں نے فرمایا، فرزند عزیز خدا کی قسم  
 میرے علم میں اب کوئی شخص نہیں ہے جو صحیح طور پر اُس دین پر قائم رہا ہو جس پر کہ میں تھا، لوگ تباہ و برباد ہو چکے  
 ہیں اور جس دین پر پہلے تھے اس کو اکثر بدل بدل کر چکے ہیں ہاں موصل میں ایک شخص ہے جس کا نام فلاں  
 ہے، وہ شخص اسی دین پر ہے جس میں میں ہوں اس کے پاس چلے جانا۔ یہ کہتے ہیں جب ان کی وفات ہو گئی  
 اور دفن ہو چکے تو میں اُن موصل والے پادری کے پاس چلا گیا۔ میں نے ان سے کہا فلاں مجھ کو فلاں پادری  
 نے مرنے وقت یہ وصیت کی تھی کہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو جاؤں اور یہ بتایا تھا کہ آپ ان ہی کے دین  
 پر پورے پورے قائم ہیں۔ انہوں نے فرمایا اچھا تو میرے پاس قیام کرو میں نے ان کے پاس قیام کیا، اور میں نے  
 ان کو بھی بہت نیک شخص پایا جس دین پر ان کے پہلے رہتے تھے یہی اسی پر تھے۔ ابھی کچھ مدت نہ ہوئی تھی ان  
 کی بھی وفات کا وقت آیا گیا تو میں نے ان سے عرض کیا۔ اے فلاں مجھ کو فلاں پادری نے آپ کے لیے وصیت کی تھی  
 اور یہ حکم دیا تھا کہ آپ کے پاس حاضر ہو جاؤں اب جیسا آپ دیکھ رہے ہیں آپ کے پاس بھی حکم رہی آچکا ہے تو  
 آپ مجھے کس کی وصیت فرماتے ہیں اور میرے لیے کیا حکم دیتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا بخدا میں اس دین پر جس پر  
 کہ خود قائم ہوں اُن ایک شخص کے سوا کسی اور کو نہیں جانتا وہ شخص نصیب میں ہیں ان کا نام فلاں ہے تم اُن کے  
 پاس چلے جانا۔ جب ان کا انتقال ہو گیا اور دفن ہو چکے تو میں اُن نصیبیں والے شخص کے پاس چلا گیا اور اپنا  
 قصہ عرض کیا اور دوسرے بزرگ جو پہلے حکم دے چکے تھے وہ سب بیان کیا۔ انہوں نے کہا اچھا میرے پاس مشرور  
 سے آپ یہ اندازہ فرمائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا معاملہ اہل کتاب علماء کے درمیان کس درجہ شہرت اور



ثُمَّ مَرَّ بِي نَعْرُ كَلْبٍ فُجَّارًا فَقُلْتُ لِمَ إِسْحَمْتُ بِي إِلَى أَرْضِ الْعَرَبِ وَأَعْطَيْتُكُمْ بَعْرَاتِي هَذِهِ وَعُظْمِي  
 هَذِهِ قَالُوا نَعْمَ فَأَعْطَيْتُمُنَّهَا وَاسْحَمْتُ بِي مَعَهُمْ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا وَادِي الْقَرْيَةِ ظَلَمْتُ بِي قَبَاعُوتِي مِنْ  
 رَجُلٍ يَهُودِيٍّ عَبْدًا فَكُنْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ النَّخْلَ فَرَجَّوْتُ أَنْ يَكُونَ الْبَلَدُ الَّذِي وَصَفْتَنِي  
 صَاحِبِي وَلَمْ يَخْبِ فِي نَفْسِي فَبَيْنَا أَنَا عِنْدَهُ إِذْ قَدِمَ ابْنُ عِمٍّ لَهُ مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ مِنَ الْمَدْيَنَةِ  
 فَأَبْتَا عَيْنِي مِنْهُ فَأَخْبَمَنِي إِلَى الْمَدْيَنَةِ فَقَالَ اللَّهُ مَا هُوَ إِنْ رَأَيْتُمَا نَعْرًا فَتَمَّهَا بِصِفَتِ صَاحِبِي لَهَا  
 فَأَتَمْتُهَا وَأُبَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقَامَ بِمَكَّةَ مَا أَقَامَ وَلَا أَسْمَعُ لَهُ بِذِكْرِ مِمَّا  
 أَكَانِيهِ مِنْ شَعْلِ الرِّبْوِ ثُمَّ هَاجَرَ إِلَى الْمَدْيَنَةِ فَقَالَ اللَّهُ لِي لَيْسَ رَأْسُ عِزِّي لِسَيِّدِي أَسْمَلُ وَيَوْمَ  
 بَعْضِ الْعَمَلِ وَسَيِّدِي جَالِسٌ تَحْتِي إِذْ أَهْبَلَ ابْنُ عِمٍّ لَهُ حَتَّى وَقَفَ عَلَيَّ فَقَالَ يَا فُلَانُ قَاتِلِ  
 اللَّهَ بَيْنَ قَيْلَتِهِ وَاللَّهِ أَنَّهُمْ يَكْتُمُونَ الْآنَ يُقْبَأُ عَلَى رَجُلٍ قَدِمَ مِنْ مَكَّةَ الْيَوْمَ يُزْعَمُونَ أَنَّهُ  
 نَبِيُّ قَالَ سَلْمَانٌ فَلَمَّا سَمِعْتُمَا أَحَدُ شَيْءٍ الرَّعْدَةُ حَتَّى ظَنَنْتُ إِنِّي سَأَلْتُ عَلَى سَيِّدِي فَانزَلْتُ

پھر قبیلہ کلب کے کچھ تاجروں کا میری طرف سے گزر ہوا میں نے ان سے کہا مجھے بھی سرزمین عرب میں لے چلو اور  
 میں اپنی یہ گائیں اور بکریاں (اس کے عوض میں) سب تم کو دیتا ہوں انہوں نے کہا اچھا چنانچہ میں نے وہ  
 سب ان کو دیدیں۔ انہوں نے مجھ کو اپنے ساتھ لے لیا لیکن جب مقام وادی القرئیہ میں پہنچے تو انہوں نے  
 مجھ پر ظلم کیا اور ایک یہودی کے ہاتھ مجھ کو غلام بنا کر فروخت کر ڈالا میں اس کے پاس رہا کیا اور جب میں نے  
 یہاں مجھ کے درخت دیکھے تو مجھے کچھ امید ہوئی کہ شاید یہ وہی مقام ہو گا جس کے متعلق عمو ربیہ والے بزرگ نے مجھ  
 کو ہدایت کی تھی لیکن میرے دل میں اس کا پورا پورا یقین نہ ہوا ابھی میں اس کے گھر ہی میں تھا کہ اس کا ایک  
 چچا زاد بھائی مدینہ (شریف) سے آیا جو بنو قریظہ کے خاندان سے تھا اس یہودی نے مجھ کو اپنے چچا زاد بھائی کے ہاتھ  
 فروخت کر دیا وہ مجھ کو مدینہ لے آیا۔ خدا کی قسم جوں ہی کہ میں نے مدینہ کو دیکھا تو میں نے اپنے ان بزرگوں کے بیان  
 کردہ علامات سے اس کو فوراً پہچان لیا۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہو چکی تھی لیکن اس وقت  
 آپ کا قیام مکہ ہی میں تھا اور چونکہ غلامی کے فرائض ادا کرنے میں پڑا رہا کرتا اس لیے مجھ کو آپ کی کوئی خیر خبر  
 معلوم نہ ہو سکی کچھ عرصہ بعد ایسا اتفاق ہوا کہ آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی۔ پھر میں اس وقت ایک کھجور کے  
 درخت کے اوپر اپنے آقا کے کسی کام میں مشغول تھا اور میرا آقا پیٹھے بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک اس کا چچا زاد بھائی اس کے  
 سامنے آکھڑا ہوا اور بول لے فلاں خدا تعالیٰ بنو قریظہ کو موت دے یہ سب کے سب ایک شخص کے ساتھ جمع ہو گئے

مذکورہ ہیں اور جواب الہیہ مشہور، اسی لیے یہود مدینہ کی حالت تو یہی کتاب کے ظہور سے قبل وہاں سے وخرج کے مقابلے میں پیش آپ کے  
 وسیلے سے دہرا فتح و نصرت اٹھا کر نئے تھے لیکن جب آپ کا ظہور ہوا تو پھر سے بڑھ کر آپ کے دشمن ہی تھے چنانچہ حنا بن عجل، جیش  
 بنو نادر وادین سلمہ نے یہود کو یہی طعنہ دیا کہ ہم مشرک تھے تو تم اہل کتاب بنائے مقابلے میں جب جنگ ہوئی تو تم لوگ آپ کے وسیلے سے

عَنِ النَّخْلَةِ فَبَجَلْتُ أَقُولُ لِإِبْنِ عَمْرٍو مَاذَا أَتَقُولُ مَاذَا أَتَقُولُ قَالَ فَغَضِبَ سَيِّدِي فَتَلَكَّبَنِي لِكَيْتُمْ لَعْنَةُ سَيِّدِي  
 لَمْ تَقَالَ مَا لَكَ وَلِهَذَا أَقْبِلْ عَلَى عَمَلِكَ قَالَ فَقُلْتُ لَوْ كُنْتُ إِثْمًا أَرَدْتُ أَنْ أَسْتَشِيئَهُ عَمَّا قَالَ - حَال  
 وَقَدْ كَانَ عِنْدِي شَيْءٌ قَدْ جَمَعْتُهُ فَلَمَّا أَسَيْتُ أَخَذْتُ لَمْ تَدْعُ بِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَهَرَبْتُهَا فَدَخَلْتُ عَلَيْكَ فَقُلْتُ لِمَ لَمْ تَدْعُ بِي لِي أَنْ تَكُنْ رَجُلًا صَالِحًا وَمَعَكَ أَصْحَابُ لَكَ  
 عَمْرٍو بَاءٌ ذُو حَاجَةٍ وَهَذَا كُنْتُ كَانَ عِنْدِي لِلصَّدَقَةِ قَرَأْتُمْ كَرَاهِيَةً أَحَقُّ بِمَنْ عَنِكُمْ قَالَ فَقَرَأْتُ لِلنَّبِيِّ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِي كَلُّوا وَأَمْسِكْ يَدَهُ فَلَمْ يَأْكُلْ قَلْبِي نَفْسِي هَذَا وَوَلَوْ  
 لَمْ تَصْرَفْ عَنِّي مَجْمَعْتُ شَيْئًا وَتَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّي لَأَكْفِيكُمْ شَيْئًا فَقُلْتُ  
 إِنَّي رَأَيْتُكَ لَدَا كُلِّ الصَّدَقَةِ وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أُرْسِلُكَ بِهَا - قَالَ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ مِنْهَا وَأَمْرًا صَحَابَةً فَأَكَلُوا مَعَهُ قَالَ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي هَذَا كَانِ يَشْتَانُ قَالَ لَمْ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ

ہیں جو کج ہی کہے کیلئے اور یہ دعویٰ کرتے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا نبی ہے سلمان کہتے ہیں بس یُنسنا تھا کہ میرے جسم پر عیسیٰ  
 پہ گیا اور مجھے یقین پھا کہ میں اپنے آقا پر جا کر رونگا اس لیے رخت کے اوپر سے اتر آیا اور اس کے چاروں جانب سے پونچھے  
 لگا۔ میں کیلئے ہوا، کیلئے ہوا۔ اس پر میرا آقا بزرگ اٹھا اور مجھے ایک سخت لات ماری اور بولا تجھ کو اس کی کیا  
 پڑی تو اپنے کام میں لگ۔ میں نے کہا کچھ نہیں میں تو صرف وہ بات سمجھی چاہتا تھا جو انہوں نے کہی تھی میں نے  
 کچھ توڑا اس مال جمع کر لیا تھا جب شام کا وقت ہوا تو میں اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں  
 جا پہنچا۔ ابھی آپ قبائلی میں رونق افروز تھے، میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ سے عرض کی  
 کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نیک شخص ہیں اور آپ کے ساتھ کچھ بطن غریب لوگ بھی ہیں میرے پاس کچھ صدقہ  
 کا مال تھا میں نے دوسروں کی بجائے آپ لوگوں کو اس کا زیادہ حصہ رکھا ہے۔ چنانچہ میں نے وہ مال آپ کے  
 سامنے پیش کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رفقا سے مخاطب ہو کر فرمایا اس کو تم لوگ کھا لو اور آپ  
 نے اپنا حصہ روک لیا اور خود تناول نہ فرمایا میں نے اپنے دل میں کہا یہ ایک علامت تو پوری ہو گئی، پھر میں  
 آیا اور میں نے کچھ مال جمع کیا اب آپ مدینہ تشریف لائے تھے اور میں نے حاضر ہو کر عرض کی۔ میں نے دیکھا کہ آپ  
 صدقہ کا مال نہیں کھاتے ہیں لہذا یہ دہیہ ہے آپ کی خدمت میں اگر آنا حاضر ہے سلمان کہتے ہیں اس کو آپ نے  
 بھی تناول فرمایا اور اپنے رفقا سے بھی فرمایا تو انہوں نے بھی آپ کے ساتھ کھایا۔ میں نے اپنے دل میں کہا یہ وہ

دعا مانگتے اور پہلے سامنے آپ کی علامتیں اور آپ کی صفات بڑی تفصیل کے ساتھ بیان کیا کرتے اب تم کو کیا ہو گیا جو کہ  
 اسلام قبول نہیں کرتے بلکہ اور اٹھے برسریکا نظر کرتے ہو۔  
 ملاحظہ فرمائیں کہ آپ کی تشریح آوری سے قبل ہو دینے میں آپ کا بڑا چرچا ہوا کرتا تھا اور یہی باعث تھا کہ  
 انصاف کسی پس و پیش کے بغیر حلقہ بگوش اسلام ہو گئے تھے۔ ایک یہود مدینہ پر کیا مضمحل تھا شاہ ہر قتل، مقوقس اور شاہ جبط جیسے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بَقِيعُ الْغَرْقَدِ قَدْ تَبِعَ جَنَازَةَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ وَعَلَيْهِ شَمْلَتَانِ مَهْرَجَانِ  
 فِي أَصْحَابِهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ اسْتَدْبَرْتُهُ أَنْظُرَ إِلَى ظَهْرِهِ هَلْ أَرَى الْحَاتَةَ الَّتِي وَصَفَ فِي صَاحِبِي  
 فَلَمَّا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَدْبَرْتُهُ عَرَفْتُ أَنِّي اسْتَلْتُهُ فِي شَيْءٍ وَوَصِفْتُ لِي  
 فَأَلْفَى رِذَاءَهُ عَنِ ظَهْرِهِ فَتَنَزَّلتُ إِلَى الْحَاتَةِ فَعَرَفْتُهُ فَأَكْبَبْتُ عَلَيْهِ قَبْلَهُ وَأَكْبَى فَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَعَمَلِ كَعَمَلِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَصَصْتُ عَلَيْهِ حَدِيثِي كَمَا حَدَّثْتُكَ يَا  
 ابْنَ عَبَّاسٍ فَأَعْجَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بِنْتِمْ ذَاكَ أَصْحَابُهُ ثُمَّ سَفَلَ سَلْمَانَ  
 الْبَرْقُ حَتَّى قَاتَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْرًا وَوَأَحَدًا قَالَ سَلْمَانُ لَمَّا قَالَ لِي  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاتِبٌ يَا سَلْمَانُ فَكَاتَبْتُ صَاحِبِي عَلَى ثَلَاثِمِائَةٍ وَفَخَلَّيْنَا خِيَمًا لَهُ  
 بِالْقَبْرِ وَأَرْبَعِينَ أَوْ قَبِيحًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَاحِبًا بَدَا عَلَيْنَا أَلْحَاكُمْ

علا میں پوری ہوئیں اس کے بعد پھر ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس وقت آپ نے کسی صحابی  
 کے جنازہ کے ساتھ بقیع غرقہ میں آئے ہوئے تھے اور اس وقت آپ دو چادریں اوڑھے ہوئے اپنے رفقاء میں  
 رونق افروز تھے میں نے آپ کو سلام کیا پھر میں آپ کے پیچھے کی جانب گھوما تاکہ پشت والی علامت بھی دیکھوں  
 کہ مہر نبوت جو علامت میرے بزرگ نے فجر سے بیان کی تھی وہ بھی ہے یا نہیں جب آپ نے دیکھا کہ میں آپ کی  
 پشت کی جانب گھوما ہوں تو آپ پہچان گئے کہ کوئی علامت مجھے بتائی گئی ہے میں اس کی تحقیق کرنا چاہتا  
 ہوں آپ نے اپنی پشت کے اوپر سے اپنی چادر اتار دی میں نے مہر نبوت دیکھ لی اور اس کو خوب پہچان لیا  
 اور یہ دیکھتے ہی میں اس کے اوپر گر پڑا، بس اس کو جو مٹا تھا اور روتا تھا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا ادھر آؤ۔

میں سامنے حاضر ہو گیا اور میں نے لے ابن عباس جس طرح اپنا قصہ آپ کے سامنے پورا بیان کیا پھر اسی طرح  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی کہہ سنا یہ آپ کو یہ پسند ہوا کہ اس قصہ کو آپ کے لوگ صحابہ بھی نہیں  
 اس کے بعد آیا ہوا کہ سلمان اپنی غلامی کے دھندوں میں پھنسے رہے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 ہمراہ جنگ بدر و احد میں شریک ہو سکے سلمان بیان کرتے ہیں پھر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سلمان  
 دیکھو تم اپنے آقا سے عقد کتابت کرو (یعنی کچھ مقرر رقم لے کر آزاد ہو جاؤ) چنانچہ میں نے اپنے آقا سے عقد کتابت  
 کر لیا اس معاوضہ میں کہ میں اس کو تین سو مہجور کے درخت لگا کر دو لگا یہاں تک کہ وہ پھل لے آئیں اور ان کا نصب  
 کرنے کے لیے گڑھے کھودنے میں میرے ہی ذمہ ہو گئے اور چالیس اوقیہ سونا نقد بھی دو لگا۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ

جسے ہٹے بادشاہوں نے آپ کی تصدیق کی اور اہل کتاب کا بڑا طبقہ آپ کی بشارات دیکھ دیکھ کر ہی اسلام میں داخل ہوا اور  
 جو ان میں داخل نہیں ہوا اس کو بھی آپ کے معاملہ میں کوئی غلط فہمی نہیں تھی بلکہ عرض خدا، عداوت اور اپنی سیاست کی  
 خاطر داخل دہما ہے بیان اہل اسلام کا نہیں بلکہ خود ان کا جو جنوں نے اسلام لانے کے بعد اپنی زبانوں سے ان سب امور کا

فَأَعَانُونِي فِي الْغُلِيِّ الرَّجُلِ بِثَلَاثِينَ وَدِيَّةَ وَالرَّجُلِ بِعِشْرِينَ وَدِيَّةَ وَالرَّجُلِ مِخْشَسَ عَشْرَةَ وَدِيَّةَ  
 وَالرَّجُلِ بِعِشْرَةَ وَيُوعِنُ الرَّجُلُ بِقَدْرٍ مَا عِنْدَهُ حَتَّى إِجْتَمَعَتْ لِي ثَلَاثُمِائَةٍ وَدِيَّةَ فَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ هَبَ يَا سَلْمَانَ فَفَقِرْنَا لَهَا فَإِذَا فَرَعْتَ فَأَنْتَ بِي أَكْبَرُ أَذْأَضْعُهَا بِيَدِي  
 قَالَ فَفَقِرْتُ وَأَعَانَنِي أَصْحَابِي حَتَّى إِذَا فَرَعْتُ جِئْتُ فَأَخْبَرْتُهُمْ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ مَعِي إِلَيْهَا فَجَعَلْنَا نَقْرَبُ إِلَيْهَا الْوَدِيَّ وَيَضَعُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي حَتَّى  
 إِذَا فَرَعْنَا فَوَالَّذِي نَفْسُ سَلْمَانَ بِيَدِي مَا قَاتَتْ مِنْهَا وَدِيَّةً وَاحِدَةً فَأَذَيْتُ النَّحْلَ وَيَقِي عَلَيَّ  
 الْمَالُ فَأَنَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْثِلُ بِنِصَّةِ الدَّجَا حَتَّى مِنْ ذَهَبٍ مِنْ بَعْضِ التَّوَابُونَ  
 فَقَالَ مَا فَعَلَ الْفَادِيسِيُّ الْمَكَارِبُ قَالَ فَدَعَيْتُ لَكَ قَالَ خُذْ هَذِهِ فَإِذَا مِمَّا عَلَيْكَ يَا سَلْمَانَ  
 قَالَ قُلْتُ وَأَيْنَ تَفْعُرُ هَذِهِ مِمَّا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ خُذْهَا فَإِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُنِي بِمَا عَنَّاكَ وَتَالَ

علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو ترغیب دی کہ تم لوگ اپنے بھائی سلمان کی امداد کرو۔ چنانچہ انہوں نے میری مدد کی کسی شخص  
 تیس پودے کھجوروں کے دیے اور کسی نے بیس کسی نے پندرہ اور کسی نے دس غرض ہر شخص نے اپنی اپنی  
 وسعت کے مطابق میری امداد کی یہاں تک کہ میرے پاس تین سو پودے جمع ہو گئے۔ اس کے بعد آپ نے  
 مجھ سے فرمایا جاؤ سلمان اب جا کر ان گڑھوں کا انتظام کرو اور جب اس سے فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس  
 آنا تاکہ میں خود اپنے ہاتھ سے پودے نصب کروں۔ چنانچہ میں گیا اور گڑھے خود بھی کھودے اور میرے صاحب  
 نے بھی ان میں میری امداد کی یہاں تک کہ جب میں کھود کر فارغ ہو گیا تو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا  
 اور آپ کو اطلاع دی، آپ میرے ساتھ وہاں تشریف لے آئے۔ ہم آپ کے سامنے ایک ایک پودے پیش  
 کرتے جاتے اور آپ اس کو اپنے دست مبارک سے نصب کرتے جلتے یہاں تک کہ ہم سب کو نصب کر کے  
 فارغ ہو گئے۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں سلمان کی جان ہے کہ ان پودوں میں ایک پودا بھی ایسا  
 نہ تھا جو مرا ہو (اس کے بعد وہ بارہ اگلے ہی سال پھل لے آیا اور میں نے اس کو اپنے مالک کے حوالہ کر دیا۔  
 اب میرے ذمہ صرف نقد کی قسط باقی رہ گئی۔ اتفاق ایسا ہوا کہ کسی کان میں سے آپ کے پاس مرغی کے آنکھ  
 کے برابر کچھ سونا آیا تو آپ نے فرمایا وہ فارسی مکاتب کہ کھر گیا۔ اس پر میں بلا لیا گیا۔ آپ نے فرمایا سلمان! لو  
 اس کو لے لو اور جو قرض تم پر ہے اس کو ادا کرو۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے قرض کے مقابلہ میں  
 اتنا سا سونا بھلا کیا کافی ہو گا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ اس کو لے لو اور اللہ تعالیٰ اسی سے تمہارا سب قرض لے

اقرار کیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت صفات ہی نہیں بلکہ بعض علماء اہل کتاب اور بادشاہوں کے پاس تو ان علامات  
 کے مطابق آپ کی تصویریں تک بھی موجود تھیں چنانچہ امام بخاری نے اپنی تاریخ میں حضرت جبریل سے نقل کیا ہے کہ میں ایک مرتب

فَأَخَذَتْهَا قُوَزْنَةُ لَهْمٍ مِنْهَا وَالَّذِي نَفْسُ سُلَيْمَانَ بِيَدِهِ أَوْ قِيَةً فَأَوْقِيَهُمْ حَقَّهُمْ وَعَنْ  
 سُلَيْمَانَ فَسُهِدَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَنْدَقُ حُرّاً ثُمَّ أَرَادَ يَتَّبِعُنِي مَعَهُ مُشْهَدٌ  
 مَرَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ اسْتَمْتَقٍ وَالْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ وَطَرِيقُ مُحَمَّدِ  
 ابْنِ اسْمَاقٍ قَوِيٌّ اسْتَدَا وَاحْسَنَ اقْتِصَاصًا إِلَى مَآرِهِ مَرَاهُ الْبَغْدَادِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ سُلَيْمَانَ أَنْهُ قَدْ أَوْلَهُ  
 بَضْعَةَ عَشْرَ مِنْ رَبِّهِ إِلَى رَبِّهِ أَيْ مَعْلَمٍ وَمَرَّتْ إِلَى مِثْلِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَالَ السَّهْلِيُّ تَدَاوَلَهُ  
 ثَلَاثُونَ سَيِّدًا مِنْ سَيِّدِ إِلَى سَيِّدٍ فَأَلَّفَهُ الْعِلْمَ . وَكَذَلِكَ اسْتَقْصَى قِصَّةَ إِسْلَامِهِ الْحَافِظُ أَبُو يَعْقِبَ  
 فِي الدَّلَائِلِ وَأَوْرَدَ لَهَا سَائِدًا وَالْفَائِظُ كَثِيرَةٌ . وَقَدْ حُزِنَا صِدْقُ الْقِصَّةِ رَوْماً لِلْإِخْتِصَارِ فَارْتَبَعَهُ .  
 ۹۷۹- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَضَرْتُ عِصْمَةَ مِنْ الْيَهُودِ يَوْمَ مَا أَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْنَا عَنْ خِلَالٍ لَسَأَلْنَاكَ عَنْهَا لِيَعْلَمُوا الْإِنْبِيَّ فَقَالَ سَلُونِي عَنْ مَا شِئْتُمْ وَلَكِنْ

کرادیا گیا میں نے اُس کو لے لیا اور وزن کر کے چالیس اوقیہ ادا کر دیے۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں  
 سلمان کی جان ہے، میں نے اسی سونے سے اُس کا سب حق ادا کر دیا اور یہ سلمان آزاد ہو گیا۔ اور میں اس  
 کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ خندق میں شریک ہوا، اور پھر کوئی غزوہ ایسا نہ تھا  
 جس میں میں شریک نہ رہا ہوں۔ (دلائل النبوۃ از بہقی، حاکم وغیرہما)

۹۷۹- ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن یہود کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 خدمت میں حاضر ہوئی اور بولی یا رسول اللہ! ہم کو چند باتوں کا جواب دیجیے جو ہم آپ سے ابھی پوچھے  
 والے ہیں، ان کو نبی کے سوا اور کوئی شخص نہیں جانتا۔ آپ نے فرمایا جو دل چاہے شوق سے پوچھو۔

خام کے ارادے نکلا، بصری کتب کو چند اہل کتاب علماء سے میری ملاقات ہوئی انہوں نے ہم سے پوچھا کیا تم حرم کے باشندے  
 ہو میں نے کہا جی ہاں۔ یہ سن کر مجھ کو وہ ایک بڑے گرجا میں لے گئے جہاں متعدد تصویریں موجود تھیں انہوں نے ہم سے کہا  
 پہچان کیے تو ان میں تمہارے صاحب کون ہیں؟ میں نے ایک تصویر کو دکھا تو وہ ٹھیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھی  
 اس کے بعد دیکھا تو آپ کے قریب ہی ایک دوسرے بزرگ نظر لے جو آپ کے پیر کی ایسی پکڑے بیٹھے تھے۔ انہوں نے پوچھا  
 ان کو بھی پہچانتے ہو۔ میں نے کہا جی ہاں۔ اس نے کہا یاد رکھو یہی شخص ہے جو ان کے بعد ان کے خلیفہ ہوئے۔ اس نے یہ بھی بیان  
 کیا کہ جتنے اونیا و انبیاء علیہم السلام ہوئے ہیں سب کے بعد کوئی نہ کوئی نبی ہوتا رہا جو صرف یہ ایک ایسے نبی ہیں جن کے بعد کوئی  
 نبی نہ ہوگا۔ اس واقعہ کو ابو نعیم نے بھی دلائل النبوۃ میں ذکر کیا ہے۔

اسی طرح موسیٰ بن عقبہؓ کہتے ہیں کہ مدینہ اکبر کے راز میں ہشام بن العاص، نعیم بن عبد اللہ اور قیس بن ایک شخص بادشاہ  
 روم کے پاس بھیجے گئے تھے یہ کہتے ہیں کہ ہم جلد بن ایم سے لے اس وقت یہ مقام فوط میں تھے وہ ہم کو لے کر بادشاہ کی خدمت میں  
 حاضر ہوئے۔ بادشاہ نے ہم کو چند تصویریں دکھائیں پھر ایک تصویر کے متعلق کہا کہ یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھی لیکن میں نے تم کو پہلے  
 اس لیے دکھائی ہے کہ ان کے متعلق تمہارا خیال معلوم کروں۔ یہ تصویر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھی اس کے بعد اس نے  
 دیکر سب انبیاء سابقین علیہم السلام کی تصاویر بھی دکھائیں یہ فرعون بن شعبہ نے شاہ فوطس کا واقعہ بھی اسی کے قریب قریب نقل کیا ہے  
 ان تاریخی شہادتوں سے یہ اندازہ کرنا چاہیے کہ اہل کتاب میں آنحضرت کا تعارف کس حد تک تھا اور صرف آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی ہی نہیں بلکہ جملہ انبیاء علیہم السلام کا تعارف کس وجہ تھا

اجْعَلُوا لِي ذِمَّةَ اللَّهِ وَمَا أَخَذَ يَعْقُوبُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَا خَدَّ شِكْمِي وَتَعْرِهُوَنِي صِدْقًا لَتَأْتِيَنِي  
 عَلَى الْإِسْلَامِ. قَالُوا لَكَ ذَلِكَ قَالَ فَسَلُونِي مِمَّا شِئْتُمْ قَالُوا أَخْبِرْنَا عَنْ آدَبِ خِلَالِ الْخَيْرِ عَنِ  
 الطَّعَامِ الَّذِي حَرَّمَ إِسْرَائِيلَ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ وَأَخْبِرْنَا عَنْ مَاءِ الرَّجُلِ كَيْفَ  
 يَكُونُ الذَّكْرُ مِنْهُ حَتَّى يَكُونَ ذَكَرًا وَكَيْفَ يَكُونُ أُنْثَى حَتَّى يَكُونَ أُنْثَى وَأَخْبِرْنَا كَيْفَ هَذَا النَّبِيُّ  
 الَّذِي فِي التَّوْرَةِ وَمَنْ وَابْتَدَأَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ فَعَلَيْكُمْ نِعْمَ اللَّهُ وَبِنِعَاذِهِ لَعْنَةُ أَنَا خَدَّ شِكْمِي  
 لَتَأْتِيَنِي فَاعْظُوهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيمَا قَالِ قَالَ أَتَشْكُرُ بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى  
 هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ إِسْرَائِيلَ مَرَّ مِنْ مَرَّةٍ أَشَدَّ يُدَاخِلُ سَكْمَهُ فِيهِ فَنَذَرَ اللَّهُ كَذْرًا لِرَأْسِهِ فَغَاءَهُ  
 اللَّهُ مِنْ سَكْمِهِ لِيُحَرِّمَ مِنَ الشَّرَابِ الْبَيْرَ وَحَبَّ الطَّعَامِ الْبَيْرَ وَكَانَ أَحَبَّ الشَّرَابِ الْبَيْرَ الْبَابِ  
 الْإِبِلِ وَأَحَبَّ الطَّعَامِ الْبَيْرَ لِحُومِ الْإِبِلِ. قَالُوا اللَّهُمَّ تَعَمَّدَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لیکن اگر میں ایسا جواب دیدوں جس کی صداقت کا تم بھی اعتراف کرو تو مجھ سے اس بات کا عہد کرو کہ تم اس  
 قبول کرو گے اور اس بات کا بھی عہد کرو جس کا عہد یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد سے یہ تھا یعنی خدا تعالیٰ  
 کی عبادت میں کسی کو شریک نہ ٹھہرائیگا۔ انہوں نے کہا منظور ہے اس کے بعد آپ نے فرمایا اب جو تمہاری  
 مرضی میں آئے مجھ سے پوچھو وہ بولے ہم کو آپ چار باتیں بتا دیجیے۔ پہلی یہ کہ تورات کے نزول سے قبل وہ  
 کھانا کیا تھا جو اسرائیل علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔ دوم یہ بتائے کہ مرد کی منی سے جب لڑکا  
 بنتا ہے تو کیسے بنتا ہے اور عورت کی منی سے جب لڑکی بنتی ہے تو کیسے بنتی ہے۔ تیسرے یہ بات بتائیے  
 کہ تورات میں اس نبی امی کی کیا علامت بیان کی گئی ہے۔ چوتھی یہ کہ فرشتوں میں سے کون فرشتہ ان کا  
 رفیق کا مقرر کیا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا مجھ سے اللہ تعالیٰ کے نام پر یہ عہد کرو کہ اگر میں ان کا جواب دیدوں  
 تو تم لوگ اسلام قبول کرنے میں میرا کہا مان لو گے۔ اس پر انہوں نے خوب لمبے چوڑے عہد کیے اس کے بعد  
 آپ نے فرمایا اچھا میں اس خدا تعالیٰ کی تم کو قسم دیتا ہوں جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل فرمائی تھی  
 ہمارا کیا تم نہیں جانتے کہ اسرائیل جب سخت بیمار پڑے اور ان کی علالت بہت طویل ہو گئی تو انہوں  
 نے یہ منت مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے مجھے بیماری سے صحت بخشی تو جو مجھے کھانے پینے کی چیزوں  
 میں سب سے زیادہ پسند ہوگی میں اس کو چھوڑ دوں گا اور واقعہ یہ تھا کہ پینے کی اشیاء میں اونٹ کا دودھ اور  
 کھانے کی چیزوں میں اونٹ کا گوشت ان کو بہت پسند تھا لہذا صحت کے بعد انہوں نے اپنی منت کے  
 مطابق ان کا استعمال ترک فرما دیا تھا انہوں نے یہ جواب سن کر کہا اے اللہ شیک ہی بات ہے۔ آپ نے

۹۶۹۔ یہاں یہ بحث کرنی کہ ان امور کا علم خصائصِ نبوت سے ہو سکتا ہے یا نہیں بالکل غیر متعلق بحث ہے۔ ہاں عقیدہ



اللَّهُمَّ اشْهَدْ عَلَيَّ فَقَالَ فَأَشْهَدُكَ يَا اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَاتَ عَلَى مُوسَى  
 هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ مَاءَ الرَّجُلِ غَلِيظٌ أَبْيَضٌ وَأَنَّ مَاءَ الْمَرْأَةِ رَخِيقٌ أَصْفَرٌ فَأَيُّهَا عَلَاكَانَ الْوَلَدُ  
 وَالشَّبَابُ يَا ذَنُ اللَّهِ قَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ اشْهَدْ قَالَ فَأَشْهَدُكَ يَا اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ  
 إِلَّا هُوَ وَأَنْزَلَ التَّوْرَاتَ عَلَى مُوسَى هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ هَذَا النَّبِيَّ تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَتَامُ قَلْبُهُ  
 قَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ اللَّهُمَّ اشْهَدْ قَالُوا أَنْتَ الْآنَ حَدِيثَنَا مِنْ رَبِّكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَبَصَدَهَا  
 نَجْمًا مَعَكَ أَوْ نَفَارِقَكَ قَالَ رُبِّي جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَمْ يَتَعَشَّى اللَّهُ نَبِيًّا قَطُّ إِلَّا وَهُوَ وَرِيشُهُ  
 قَالُوا فَبَصَدَهَا نَفَارِقَكَ وَكَوْكَانَ عَيْرُهُ لَا تَتَّبِعُنَاكَ وَصَدَّكَ فَكَانَ قَالُ فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَصْدِقُوا نَبِيَّ  
 قَالُوا إِنَّهُ عَدُوْنَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ مَعْرَةً وَجَلَّ قَوْلُ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِئِيلَ فَآتَتْهُ  
 نَزْلَةً عَلَى قَلْبِكَ يَا ذَنُ اللَّهِ

فرمایا الہی تو بھی اس پر گواہ رہ۔ پھر آپ نے فرمایا میں تم کو اس خدا کی ذلت کی قسم دیتا ہوں جس کے سوا کوئی  
 معبود نہیں، جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل فرمائی۔ کیا تم یہ نہیں جانتے کہ مرو کی منی سفید رنگ  
 اور عظمی ہوتی ہے اور عورت کی زرد اور پتلی اور ان میں جو غالب رہتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے پچاسی  
 کے مشابہ پیدا ہوتا ہے۔ وہ بولے لے اللہ شیک ہی بات ہے آپ نے فرمایا لے اللہ تو بھی اس پر گواہ رہ  
 پھر آپ نے فرمایا تم کو اس خدا تعالیٰ کی ذات کی قسم جس کے سوا معبود کوئی نہیں اور جس نے موسیٰ علیہ السلام پر  
 تورات نازل فرمائی، کیا تم نہیں جانتے کہ اس نبی کی ایک علامت یہ ہے کہ نیند صرف اس کی آنکھوں پہ  
 طاری ہوگی اس کے دل پر نہیں وہ اس حالت میں بھی بیدار رہیگا وہ بولے لے اللہ شیک ہی بات ہے  
 آپ نے فرمایا الہی تو بھی گواہ رہ اس کے بعد انہوں نے کہا آپ ایک آخری بات اور بتا دیجیے بس اس کے  
 بعد یا تو ہم آپ کے ساتھ ہو جائیں گے یا آپ سے علیحدہ ہو جائیں گے اور وہ یہ کہ فرشتوں میں کون فرشتہ آپ کا فریق  
 کا رہے۔ آپ نے فرمایا میرے ولی اور فریق کا جبرئیل ہیں اور مجھ سے پہلے جو نبی بھی ہوا ہے ہی اس کے فریق  
 کا رہے ہیں۔ یہ سن کر وہ بولے بس اسی بات پر ہم آپ سے علیحدہ ہوتے ہیں اگر ان کے سوا آپ کا فریق کار  
 کوئی اور فرشتہ ہوتا تو ہم آپ کی اتباع کر لیتے اور آپ کی تصدیق کرتے آپ نے پوچھا ان کی تصدیق کرنے سے  
 تمہیں کیا بات مانع ہے انہوں نے کہا کہ تمام فرشتوں میں یہ ہمارا دشمن ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿لَا تَدْرُ  
 كَ جِبْرِئِيلَ كَا دَشْمِنٍ هُوَ﴾ (وہ ہمیں کسی شک کے بغیر انہوں نے ہی اللہ تعالیٰ کے حکم سے قرآن پاک آپ کے قلب پر

یہاں صرف اتنے ہے کہ جس امر کو اہل کتاب نبوت کی نشانی سمجھتے تھے اور جو اشاران کے مطابق علوم نبوت  
 میں شمار تھے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستورہ صفات میں سب مجرد تھیں۔ آپ کے جواب سے یہ بھی ظاہر ہوتا  
 ہے کہ آپ نے پوری دیانتداری کے ساتھ ہرگز کلمات صاف اعلان کر دیا تھا اور ان کے بیان کی خاطر اپنے بیان کے کسی

مُصَوِّرًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى قَوْلِهِ فَإِنَّ لِلَّهِ عَدُوًّا لِّلْكَافِرِينَ" رواه ابو داؤد الطيالسي

۹۸۰۔ عن ثوبان قال كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء جبرئيل من آخبايا اليهود فقال السلام عليك يا محمد قد فتنا دفتنا فدفعنا كاد ان يصرعوننا فقال ليرتد عنق فقال قلت الا تقول يا رسول الله قال انما سميت يا سمي الذي ستماه بي اهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اسمي الذي ستماني به اهل بي محمد فقال اليهودي جئت استألك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتفعلك شي ان حدثتك قال لا سمع بأدبي فمكت يعودي في يدي فقال له سل فقال اليهودي في آين الناس يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في القلعة دون الجبيرة قال فمن اول الناس اجازة قال فقراء المهاجرين فقال اليهودي فيما تحفتهم حين يدخلون وقال زيدا ذكبر خوت قال فما غداؤهم

نائل کیا ہے جو اس تورات کی تصدیق کرتا ہے جو ان کے پاس پہلے سے موجود ہے۔ (ابو داؤد و طيالسی)  
 ۹۸۰۔ ثوبان بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھڑا ہوا تھا کہ یہود کا ایک عالم آیا اور بولا السلام علیک یا محمد۔ یہ سن کر میں نے اس کو ایسا دھکا دیا کہ وہ گرنے کے قریب چڑ گیا۔ اس نے کہا تم نے مجھے کیوں دھکا دیا میں نے کہا اس لیے کہ تو نے یا رسول اللہ کیوں نہیں کہا۔ وہ بھلا میں نے آپ کا وہی نام تو لیا ہے جو آپ کے گھر والوں نے آپ کا رکھا ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا میرے گھر والوں نے میرا نام محمد ہی رکھا ہے اس کے بعد اس یہودی نے کہا میں آپ سے کچھ باتیں دریافت کرنے کے لیے آیا ہوں۔ آپ نے فرمایا اگر میں تم کو وہ باتیں بتا دوں تو تم کو کچھ فائدہ ہوگا؟ اس نے کہا میں اپنے کانوں سے سن لوں گا۔ آپ کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی آپ اس سے زمین کو پھینک دیا۔ (جیسا کچھ سورج سے ہے) اور فرمایا اچھا پوچھو۔ یہودی نے کہا جس دن زمین دوسری صورت میں بدل دی جائے گی اور آسمان گم اس دن بھلا لوگ کہاں ہوں گے۔ آپ نے جواب دیا۔ ایک ستارہ کی میں ہونگے جو پہلے صراط سے پہلے ہوگی۔ اس نے پوچھا اچھا بتائیے سب سے پہلے پہل صراط سے گزرنے والے کون لوگ ہیں۔ آپ نے جواب دیا ہاجرین کے فقیر یہودی نے پوچھا جب جنت میں داخل ہو جائیگی تو ان کا پہلا ناشتہ کیا ہوگا۔ آپ نے جواب دیا بھیل کے جگر کا جو حصہ بڑھا ہوا ہوتا ہے۔ اس نے پوچھا اس کے بعد پھران

پہلے ہی نامی ایک پیدائش کی۔ حضرت جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معاملہ میں جب انہوں نے اپنی عداوت کا اظہار کیا تو آپ بہت صفائی کے ساتھ یہاں ان سے الگ ہو گئے اور خدا تعالیٰ کے دوست و دشمن میں بے وجہ سازگار پی پڑا کرنے کی کوئی سہ نہیں کی۔ آپ کے اس بے لاک اور واضح طرز عمل میں اہل فہم و انصاف کے لیے انبیاء صیوم السلام کی وضاحت کے لیے ایک بڑی شاہراہ کھلتی ہے۔

عَلَى آثَرِهِ قَالَ يُغْتَرُّهُمُ نُورُ الْجَنَّةِ الَّذِي كَانَ يَأْكُلُ مِنْ أَطْرَافِهَا قَالَ كَمَا شَرَّاهُمْ عَلَيْكَ . قَالَ مِنْ عَيْنِ  
فِيهَا تَسْمَى سَلْسَبِيلًا قَالَ صَدَقْتَ قَالَ وَجِئْتُ أَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ لَا يَعْطَلُهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ  
الْأَرْضِ إِلَّا بَنِي أَوْرَجْلٍ أَوْ رَجُلَانِ قَالَ يَنْفَعُكَ إِنْ حَدَّثْتُكَ قَالَ أَسْمِعْكَ بِأُذُنِي قَالَ جِئْتُ  
أَسْأَلُكَ عَنِ الرَّجُلِ قَالَ مَاءُ الرَّجُلِ أَيْسُ وَمَاءُ الْمَرْوَةِ أَصْفَرُ فَإِذَا اجْتَمَعَا لَعَلَّ مِثْقَالَ الرَّجُلِ  
مِثْقَالَ الْمَرْوَةِ ذَكَرَ يَا ذِينَ اللَّهِ وَإِذَا عَلَا مِثْقَالَ الْمَرْوَةِ مِثْقَالَ الرَّجُلِ أَنْشَى بِأُذُنِ اللَّهِ فَقَالَ يَا يَهُودِي  
صَدَقْتَ وَإِنَّكَ لَكُنْتُمْ أَصْرَافَ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ سَأَلَنِي هَذَا الَّذِي سَأَلَنِي  
عَنْهُ وَمَا أَعْلَمُ شَيْئًا مِنْهُ حَتَّى آتَانِي بِهِ اللَّهُ تَعَالَى . رواه مسلم ورواه عبد بن حميد في تفسيره .

۹۸۱ - عن عائشة قالت كان على النبي صلى الله عليه وسلم ثوبان قطريان عليطبان وكان  
إذا قعد فعزى فقلا عليه فقدم بز من الشام فلان اليهودي فقالت لو بعثت النبي ما شرت  
منه ثوبين إلى الميسرة فأرسل إليه فقال صد عليمت ما خيريد إنما يريد أن تذهب

ان کو کیا کھانا ملیگا۔ آپ نے جواب دیا۔ ایک بیل ذبح کیا جائیگا جو جنت کے کناروں میں چراہو اہو گا۔ اس نے  
پوچھا اچھا اس کے بعد ان کا پانی کیا ہوگا۔ آپ نے جواب دیا اس چشمہ کا پانی ہوگا جس کا نام سلسبیل ہے اس کے  
بعد اس نے کہا بس ایک بات اور پوچھتا ہوں جس کو نبی کے سوا زمین پر بسے والوں میں کوئی انسان نہیں  
جانتا یا ایک دو شخص اور آپ نے فرمایا اگر میں ہماروں تو تجھ کو کچھ فائدہ بھی ہوگا! اُس نے کہا میں اپنے  
کان سے سن تو لوں گا۔ اس کے بعد اس نے کہا فرمائیے لڑکا کیسے بنتا ہے آپ نے فرمایا یہ بات تو معلوم ہے  
کہ مرد کی منی سفید رنگ کی اور عورت کی زرد رنگ کی۔ جب دونوں جمع ہو جاتی ہیں تو اگر مرد کی منی غالب  
رہی تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے لڑکا ہوتا ہے اور اگر عورت کی منی غالب ہوئی تو اس کے حکم سے لڑکی ہوتی ہے۔ یہودی  
ہوا آپ نے ٹھیک بتایا اور یقیناً آپ سچے نبی ہیں۔ یہ کہہ کر وہ چلا گیا۔ آپ نے فرمایا جو باتیں اُس نے مجھ سے دنیا  
کی تھیں اُس کے پوچھنے سے پہلے ان میں کسی ایک بات کا بھی مجھ کو علم نہ تھا یہاں تک کہ جب اس نے پوچھا تو  
اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ان کا علم عطا فرما دیا۔ (مسلم شریف)

۹۸۱ - حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر پر دو موٹے موٹے کپڑے تھے جو جب  
آپ بیٹھے اور آپ کو پسینہ آتا تو وہ پسینہ میں بیگ کر اور بھاری ہو جاتے۔ سب اتفاق شام سے فلاں یہودی  
کا کچھ کپڑا آیا تو میں نے عرض کی کا ش آپ اس یہودی کے پاس کسی کو بھیج کر (دو ٹکے ٹکے) کپڑے خرید لیتے اس  
شرط سے کہ جب آپ کو گنجائش ہوگی تو اس کی قیمت ادا فرما دیجئے۔ آپ نے اس یہودی کے پاس کھلا بھیجا اس نے  
پسینے کر کے اچھا میں آپ کا مطلب سمجھ گیا، آپ کا مقصد اس بہانہ سے صرف میرا مال مار لینا ہے۔ آپ نے یہ

بِمَا لِي فَعَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبَ كَذِبًا عَظِيمًا إِنِّي مِنْ أُمَّتِكُمْ وَأَدَاهُمْ لِلْإِيمَانَةِ  
رواها الترمذی والنسائی .

۹۸۲ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَتْ قُرَيْشُ النَّصْرَيْنِ الْحَارِثَ وَعُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ إِلَى أَخْبَارِ  
يَهُودَ بِالْمَدِينَةِ فَقَالُوا لَهُمْ إِنَّا نَوَدُّكُمْ عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِفُوا لَهُمْ صِفَتَهُ  
وَأَخْبِرُوا لَهُمْ بِقَوْلِهِ فَأَتَاهُمُ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ وَعِنْدَهُمْ عِلْمٌ مِمَّا لَيْسَ عِنْدَنَا مِنْ عِلْمِ  
الْأَنْبِيَاءِ فَجَرَّحْنَا حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَسَأَلُوا أَخْبَارَ يَهُودَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

سُنْ كَرَفِيَا يَابِ جُوثِ كِتَابًا، یہ خوب جانتا ہے کہ میں ان سے زیادہ متقی ہوں اور سب سے بڑھ کر ایمان کا ادوار  
کرنے والا ہوں (ترمذی - نسائی)

۹۸۲ - ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ قریش مکہ نے نصر بن الحارث اور عقبہ کو مدینہ کے یہودی علماء کے  
پاس بھیجا اور ان سے کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے معاملہ کی ذرا ان سے تحقیق کریں اور ان کے سامنے  
ان کی مثل و شمایں بھی بیان کریں اور جو قرآن یہ ہم کو سنانے ہیں اس کی بھی ان کو خبر کر دیں کیونکہ وہ لوگ  
پہلی کتابوں کے جاننے والے ہیں اور امیاءِ عظیم السلام کے متعلق جو معلومات ان کو ہیں ہم کو نہیں ہیں۔ یہ  
دونوں روانہ ہوئے یہاں تک کہ مدینہ پہنچ گئے اور یہود کے علماء سے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق

۹۸۱ - یہودی کا نام اور فطرت کا تجربہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے ہوتا چلا آ رہا تھا اس یہودی سے بھلا کیا  
بہید تھا کہ وہ آپ پر بھی اس قسم کی بہتان طرازی سے کام لینا لیکن دیکھنا تو یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کن بند اخلاق کے  
مالک تھے کہ پوسے اقتدار کے باوجود اس یہودی پر کوئی دفعہ جرم نہیں لگاتے اور صرف اتنا کہہ کر خاموش ہو جاتے ہیں کہ  
یہی صفت کتب سابقہ میں موجود ہے جس کو یہ بھی خوب جانتا ہے کہ اس لیے میرے متعلق اس کا یہ بیان کسی غلط فہمی سے  
نہیں ہو بلکہ صریح کلام پر مبنی ہے۔ جہاں نبوت اور دلائل نبوت پر کسی نے کوئی حملہ کیا ہے آپ نے وہاں کھلے طور اس کی تردید  
کی ہے۔ افغان و روم داری اور اعلان حق اور کسی نصب العین کے تحفظ کے بعد اس ایک واقعے سے سمجھ لینے چاہئیں۔

۹۸۰ - حافظ ابن تیمیہ تحریر فرماتے ہیں کہ ایمان کے تین ارکان ہیں ایمان باللہ، ایمان بالرسول اور ایمان بالقیامت۔ اصحاب  
کفر کے اس قصہ میں ایمان کے ان ہر اصول کی ویسی موجود ہیں جسب بیان قرآن چو نکہ اصحاب کفر تین سو سال کی مدت  
سے نبیہ عالم خراب ہیں چہ ہے اس کے باوجود ان کے ہم پر تو دلہجہ و صالح تھے ان پر تفسیر کا ذکر کہیں نام نہ آیا تھا اس سے  
تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ثبوت قلم ہے پھر جب اتنی طویل مدت کے بعد وہ بیدار ہوئے تو اس سے ثابت ہو گیا کہ کفریات  
میں موجد کامی دشمن بھی تھے وہ بھی اسی طرح پوزندہ ہو سکتے ہیں۔ اسی لیے اس واقعہ کو بیان فرما کر جن تعالیٰ کا  
ارشاد ہے :-

وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّنَا عَلَيْكَ لَوْ لَمْ نَلِمْ لَكَ وَغَدَا لَكَ  
حَقٌّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ وَرَبُّنَا يُنذِرُكَ

اور چونکہ اس عیب و عیب قصہ کی اطلاع آپ نے کسی سے حاصل کیے بغیر یہود کو دیدی اس لیے آپ کی نبوت بھی ثابت  
ہو گئی کیونکہ یہود کو یہ معلوم تھا کہ اس قصہ کی اطلاع یا تو نبی کو ہو سکتی ہے یا اس کو ہو سکتی ہے جس کو نبی اطلاع دے وہ بات تو

وَسَلَّمَ وَوَصَفُوا لَهُمُ امْرَأَةً وَبَعْضَ قَوْلِهِ وَقَالَ اَلَا اَنْتُمْ اَهْلُ التَّوْرَةِ وَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَبِيبِ مَا عَنِ  
صَلِحِنَا هَذَا. قَالَ فَقَالَتْ لَهُمْ اَخْبَارٌ يَكُونُ سَلْوَةٌ عَنْ ثَلَاثٍ فَاَمْرُكُمْ هِيَمْ فَاَنْ اَخْبَرَكُمْ  
بِهِمْ فَهَوِيَ مَرْسَلٌ وَاَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَالرَّجُلُ مُنْقَوِلٌ فَرَوَاهُ ابْنُ رَافِعٍ رَأَى اَيْكُمْ سَلْوَةٌ عَنْ فَشِيَةٍ  
ذَهَبُوا فِي الدَّهْرِ اَلَا قَوْلٌ مَا كَانَ مِنْ اَمْرِهِمْ قَائِلَةٌ قَدْ كَانَ لَهُمْ حَدِيثٌ عَجِيبٌ وَسَلْوَةٌ عَنْ  
رَجُلٍ طَوَّافٍ بَلَّغَ مَشَارِقَ الْاَرْضِ وَمَعَارِبَهَا مَا كَانَ تَبَاؤُهُ وَسَلْوَةٌ عَنْ الرَّحْمِ مَا هُوَ سِيَانٌ

تحقیق کرنے لگے اُن سے کچھ آپ کے حالات بھی بیان کیے اور کلام پاک کا کچھ حصہ بھی سنایا اور کہنے لگے کہ آپ لوگ  
تورات کے عالم ہیں ہم اس لیے آپ کے پاس حاضر ہوئے ہیں کہ ہمارے اس جوہن کے متعلق آپ ہم کو صحیح صحیح  
بات بتادیں۔ وہ بولے اس شخص سے جا کر تین باتیں پوچھنا اگر وہ تم کو بتا دیں تو وہ یقینی خدا کی طرف سے نبی اور  
رسول ہیں اور اگر نہ بتائیں تو سمجھنا کہ انفرادی پر ہزار آدمی ہے اور پھر جو سلوک تمہاری راہ میں لائے وہ کرنا پہلی بات  
تو یہ پوچھنا کہ گزشتہ زمانہ میں نوجوانوں کی جو جماعت اپنے شہر سے باہر چلی گئی تھی ان کا قصہ کیا ہے کہ بتا دیں ان کا  
قصہ ایک عجیب قصہ ہے۔ دوسری بات یہ دریافت کرنا کہ جس شخص نے مشرق و مغرب کی سیاحت کی تھی اس  
کا قصہ کیا ہے اور روم کے متعلق بھی دریافت کرنا اس کی حقیقت کیا ہے اگر وہ

ظاہر تھی کہ آپ کو کسی نوجوان نے اس کی اطلاع نہیں دی اب راکسی نبی کا براہ راست آپ کو اطلاع دینا تو اس  
کا بیان کوئی امکان ہی نہ تھا۔ لہذا ایک صورت اب بھی باقی رہ گئی تھی کہ وہی لہی نے آپ کو اس کی اطلاع دی ہو سکتی  
تھی۔ اس کو آپ کی بہت کامیاب قرار دے دیا تھا۔

حافظ سیوطی صاحب کشف پر کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان واقعات کو اس تفصیل کے  
ساتھ بیان کر دینا گیا یہ سب آپ کے جسم دیدہ حالات تھے جنہی کہ ان کے کتبے کی نشست کی صورت بھی بالخصوص جبکہ احوال  
ایسا ہو کہ ایک بہادر انسان بھی اس کو طرہ کے ساتھ دیکھ نہ سکتا ہو اس کی صورت کھیل ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رحمت رسول ہیں  
(الروض المانع ص ۱۹۲ ج ۱)

اس تاریخی واقعہ کے متعلق بعض آزاد خیال مصنفین اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ دعوتِ مہدی کی ابتدائی  
صدیوں ہی میں رہبانیت کی بنیاد پڑ چکی تھی اور کچھ لوگ عبادت کے شوق میں پہاڑوں میں چھپ چھپ کر اپنی عمر اسی  
طرح ختم کر دینے کے عادی ہو چکے تھے جو عہد کے بعد مختلف شکلوں سے جو عبادتیں وہ کرتے اسی حالت میں ان کا انتقال  
ہو جاتا اور آخر سو کہ سو کہ کر ان کے اوصاف اسی شکل پر رہ جاتے۔ یہ لکھ کر انہوں نے اس واقعہ کا سرا بھی من اپنی قیاس  
آرائی سے اس سچی رہبانیت سے جا ملایا ہے اور پھر اسی طرہ سے صورت پر قرآنی آیات کو لٹکانے کی کوشش کی ہے  
حالانکہ یہ واقعہ اتنا اہم تھا کہ اس کو پورے طور پر تاریخی روشنی میں پیش کرنے کی ضرورت تھی۔ یہاں صاحبِ محرم کا بیان  
تو یہ ہے کہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد سے بھی چار سو سال قبل کا واقعہ ہے۔ حافظ ابن کثیر کا میلان بھی اسی طرف ہے  
وہ لڑاتے ہیں کہ جب اس قصہ کا چرچا ہووے درمیان بھی تھا تو یہ اس بات کی کھلی شہادت ہے کہ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ  
السلام کے عہد سے یقیناً قبل کا ہے۔ لہذا بعض مفسرین کا اس کو عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کا واقعہ کہنا درست نہیں ہو  
سکتا۔ الہدایۃ والنہایۃ ص ۱۱۳ ج ۲۔ اسی کے ساتھ انہوں نے عہدہ بن صامت سے ایک روایت پیش کی ہے کہ

أَخْبَرَكَ بِذَلِكَ فَإِنَّ نَبِيَّ مَا تَبِعُوهُ وَإِنْ هُوَ لَمْ يَفْعَلْ فَهُوَ رَجُلٌ مُتَقَوْلٌ قَا ضَعُفُوا فِي أَمْرِهِ  
مَا بَدَأَ الْكُفْرَ فَأَقْبَلَ النَّصْرَ وَعُقُوبَةُ حَتَّى قَدِمَ مَا مَكَتَ عَلَى قَرَيْشٍ فَقَالُوا يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ قَدْ  
جِئْنَاكُمْ بِفَضْلِ مَا بَدَيْتُمْ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرْنَا أَجْبَارَ يَهُودَ أَنْ تَسْأَلَهُ  
عَنْ أُمُورٍ فَأَخْبَرُوهُمْ بِهَا فَجَاءُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَلَا تَرَوْنَ

ان سب باتوں کا ٹھیک ٹھیک جواب دیدیں تو یقیناً وہ سچے نبی ہیں، ان کی پیروی کرنا اور اگر نہ تھا سکیں تو وہ  
کوئی افترا پر وارا آدمی ہے پھر اس کے ساتھ جو سلوک چاہو کرنا بضر اور عقوبت یہ باتیں سن کر کہہ کر مہر مہانہ ہو گئے اور  
جب یہاں پہنچے تو قریش سے کہا اے قریش ہم تمہارے پاس ایک ایسی بات لے کر آئے ہیں جو تمہارے اور  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملہ میں فیصلہ کن ہے۔ ہم سے یہود کے علمائے یہ کہا ہے کہ ہم ان سے چند باتیں دریافت  
کریں اور وہ سب باتیں بیان کریں۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہنے لگی یا محمد

صدیق اکبرؐ کی خلافت میں جب ان کو شاہ روم کے پاس دعوت اسلام کے لیے بھیجا گیا تو وسط ایشیا کے ایک پہاڑ میں جا کر انہوں  
نے چٹھم خود صاحب کسف کو دیکھا تھا، پھران کا عدد و شمار ان کی صورت میں اور ان کے لباس کی پوری تفصیل بھی بیان کی ہے  
اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس زمانہ تک بھی ان کے جسم پورے طور پر محفوظ تھے یہ سب کچھ قرقر فرزا کو صاحب کسف نے لکھے ہیں،  
ہذا ما نقلتہ من کتب الفتوح والاشرا علم صحیح مجمع البلدان ص ۳۴۲ ج ۲۔

حافظ سبیل نے ان کے جسموں کی جہاں اور دم جہاں کے متعلق صرف ابن عباس سے اس نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے زمانہ میں وہ باقی نہیں بچے تھے۔ ان حالات میں اس کو کسی رہبانیت کا تہیہ قرار دینا اور صاحب کسف کے احساہ  
کا عام اشاروں کی طرح سرنگل کر رہا ہو جانا تاریخی بیان کے سراسر خلاف ہے، یہ کہ قرآنی آیات میں اس کے لیے کتنی گواہی ہے  
قراس کی تفصیل کا یہ عمل نہیں۔ پھر عجائبات قدرت کا صرف اصحاب کسف ہی ایک نمونہ نہ تھے بلکہ اس کی اور بہت مثالیں  
قرآن پاک میں موجود ہیں۔

خال کے طہر اس شخص کو دیکھو جن کا گز ایک ایسی ہی ہے جیسا چوٹی  
چستوں پرانہ می گری پڑی تھی وہ بولے بھلا ایسی رہا ہوا خدا، جس کو  
اللہ تعالیٰ پھر کہاں دندہ کر بجا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو مت ویدہی۔  
اور وہ سو سال تک اسی طرح مودہ ہو پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو دہا  
زندگی کشی اور ان سے پوچھا جا تو تم اس حالت میں کتنی مدت سے ہو رہا  
لے عرض کی دن بھر بامرت چند گھنٹے گزرے ہو گئے۔ فرمایا نہیں تم پر  
سوسال اسی حالت میں گزر چکے ہیں، اب دلہ لپٹے کھالے اور پیسے کو دیکھو  
اس میں ذوق نہیں ہوہ دوسری طرف لپٹے کہہ کے کو دیکھو کہ اس کی  
جہاں تک بوسیدہ ہو چکی ہے، یہ سب اس لیے ہوا کہ ہم نے چاہا کہ تم کو کون  
کے لیے ایک نشانی بنا دیں اب ان ڈیروں کو دیکھو کس طرح ہم ان کو  
بھانسا جلدی تے ہیں اور کس طرح ان پر رگشت پورست چھالے تے ہیں۔

أَوْ ذَلَّ النَّبِيُّ صَوَّ عَلَى خَيْرٍ يَوْمَ حَاوِيَةَ  
عَلَى عُرْوَةَ بِهَا كَالْأَنْبِيَاءِ هَذَا اللَّهُ  
بَعْدَ مَوْتِهَا قَامَتْهُ اللَّهُ وَأَبَتْ عَامَ كَرَمٍ  
بَشَرَةً تَالِ كَرَمٍ كَيْفَ تَالِ كَيْفَ تَالِ كَيْفَ تَالِ  
أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ كَالْبَنِ كَيْفَ تَالِ كَيْفَ تَالِ كَيْفَ تَالِ  
قَاتِلُ إِلَى كَعَابِكِ وَشَرَّابِكِ كَرَمٍ كَرَمٍ  
وَالطَّرِيقُ إِلَى جَمَاعِكِ وَنَجَاتِكِ آيَةٌ  
لِلنَّاسِ وَالطَّرِيقُ إِلَى الطَّلِ كَرَمٍ كَرَمٍ  
نَفْسُهُ هَا كَرَمٍ كَسُوهُ هَا كَرَمًا  
(البعثہ)

ان دونوں واقعات کو سامنے رکھتے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ اصحاب کسف کے متعلق بھی ایسی نیند کی مدت کے متعلق

عَنَّا أَمْرٌ وَهُمْ بِهِ . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرْكُمْ وَجَاءَ جِبْرَائِيلُ مِنَ اللَّهِ  
بِسُوءَةِ الْكَهْفِ فِيهَا خَبْرٌ مَا سَأَلُوهُ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْعَيْنِيَّةِ وَالرَّجُلِ الطَّوَاتِ وَقَوْلِ اللَّهِ يَنْفُلُونَكَ  
عَنِ الشَّرْحِ الرَّحْمِ " ذكرہ محمد ابن اسحاق کما فی الجواب الصحیح -

۹۸۳- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا أَرَادَ هَدْيَ زَيْدِ بْنِ سَعْنَةَ قَالَ زَيْدُ  
لَمَّا بَيْنَ شَيْءٍ عَزَمْتُ عَلَيْهِ عِلْمًا وَأَلَا وَقَدْ عَرَفْتُمْ كَأَنِّي وَجِدْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَّتْ

آپ ہم کو ان سوالوں کا جواب بتائیے اور وہ سلامات ذکر کیے جو یہود نے ان کو بتائے تھے۔ آپ نے فرمایا میں ان  
کا جواب دیتا ہوں۔ اس پر جبرئیل علیہ السلام سورہ کسف لے کر تشریف لے آئے جس میں ان نوجوانوں کا اور  
اس سیل شخص کا قصہ بیان کیا گیا ہے، اور یہ آیت بھی نازل ہوئی یَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ يَا أَبِی سَمْرَةَ  
كَيْ تَسْتَلِقَ بِوَجْهِتِهِ هِيَ۔ آپ ان سے کہہ دیجیے کہ وہ خدا تعالیٰ کا ایک حکم ہے۔ (الجواب الصحیح)

۹۸۴- عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَتَبَ إِلَى زَيْدِ بْنِ سَعْنَةَ كَمَا بَدَأَتْ دِينَهُ عَنِ زَيْدِ بْنِ سَعْنَةَ  
هُوَ أَنَّ زَيْدَ بْنَ سَعْنَةَ دَلَّ عَلَى أَنَّ فِي بَيْتِ عِلْمٍ عِلْمًا مِمَّنْ دَلَّ عَلَى أَنَّ فِي بَيْتِ عِلْمٍ عِلْمًا مِمَّنْ  
كَيْ ذَاتِ مَبَارَكٍ فِي بَيْتِ عِلْمٍ عِلْمًا مِمَّنْ دَلَّ عَلَى أَنَّ فِي بَيْتِ عِلْمٍ عِلْمًا مِمَّنْ

ہم سوال ہوا تھا خال قائل منہو کہ لبتہم تم لوگ کتنی مدت اس حالت پر رہے۔ پھر ان کا جواب یہ تھا قالوا لبتنا یوما وبعث  
یوم۔ اور یہاں خدا تعالیٰ کے یہ برگزیدہ نبی جب دوبارہ جی کٹھے تو ان سے بھی سوال ہی ہوا کہ لبتہم جواب ان کا بھی یہی تھا  
لبتہم یوما وبعث یوما وبعث یوما ایک دن یا ایک دن سے بھی کم یا بڑھ کر اس برگزیدہ رسول کو ان کی موت کی مدت بتادی گئی اور  
اصحاب کسف کے متعلق صرف اتنی بات پر اکتفا کی گئی "دیکھو اہل بعثتہم۔" اسی طرح اصحاب کسف کے ساتھ بھی ایک جانور  
تھا اور یہاں بھی ایک جانور تھا۔ فرق یہ ہے کہ اصحاب کسف کا کاسح وسلامت موجود تھا لیکن ان جنگ نبی کا کھانا تو بے شمار  
تھا مگر ان کا کھانا مگر برابر ہو گیا تھا۔ دونوں واقعات میں اللہ تعالیٰ کی ربر دست نشانیاں موجود ہیں مگر یہ ظاہر ہے  
کہ جنسا مردہ انسان کا اتنی طویل مدت کے بعد پھر زندہ ہو جانا عجیب ہے چند افراد کا چند صدیاں حالت خواب میں رہ کر دوبارہ  
ہو جانا اتنا عجیب نہیں۔ اسی طرح ایک کتے کا اتنی طویل مدت تک صبح و سلا م رہنا اتنا بعید نہیں جتنا بعید کہ کھانے کے بچے صبح  
الفساد چھڑکا نہ سٹرا اور گدھے کا آنکھوں کے سامنے زندہ ہو جانا عجیب ہے۔ اس لیے فرمایا "اور حسب ان اصحاب الکھف  
والرہیم کا نو امن آیا اتنا عجیب۔" یہاں تم خیال کرتے ہو کہ اصحاب کسف اور قیم ہاری نشانیاں میں عجیب تھے یعنی جسمانی  
نشانیاں اور ہاری قدرت کے کٹھے اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب موجود ہیں۔ پس اگر ایک اصحاب کسف کے عجیب قصہ کو  
دنیائے واقعات کے عام سطح پر سمجھ لیا جائے تو بھی فائدہ کیا ہے جب تک کہ سامنے قرآن کریم ہی کو از اول تا آخر بلا نہ جائے  
ہم دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں کے اخطا کے ہر دور میں دماغ اس کے درپے رہے ہیں کہ اس قسم کی تمام آیات پر بھی توجہ نہ دیا  
کریں اور گویا اس طرح اپنے زعم باطل میں اسلام کو ادنیٰ عقول کے فہم کے لیے زیادہ سے زیادہ قریب لے آئیں مگر اس قسم کے واقعات  
قرآن کریم میں اتنی کثرت کے ساتھ موجود ہیں کہ اب تک یہی سب تو فراموش نہیں ہو سکی۔ اسلام کی اس مزوم غیر خالی کے ساتھ  
ساتھ اس کے اس پہلو پر بھی تھوڑا سا بھی ضرورت ہی کہ اگر قرآن کریم کے اوراق سے ان سب آیات کو اس طرح سمجھ کر لیا تو پھر اس  
میں دلائل رہ بید کا حصہ کتنا باقی رہ جائے گا اور یہاں ایسا ہوتی کی ایک مثال ہی باقی نہیں رہتی تو پھر قہامت کے بغیر اور لفظ  
قالتی کے ہم بھی کا ثبوت کیا ہوگا!

نظرتُ البيرة الا ائنتن كذا خبر عينا منه يسبق عليه مجله ولا يزيد هذله الجهل عليه الا حنا  
 قال فكننت انظف كذا لان اخالطه فاغرف حله واجهله فكد كرقصة اسلافه للين ملى  
 الله عليه وسلم ما لاني ثمرة قال فلما حل الاجل آتيت فاخذت بمجامع عيبي وبياتي  
 وهو في جنازة مع اصحابه وكفرت اليه بوحي عليظ وقلت يا محمد صلى الله عليه وسلم اولا  
 تقضي بي حقى! فوالله ما علمت كذبتى عبد المطلب لطل قال فنظرت الى عمر وعينا هيدونان  
 في وجهه فانفلك المستدير. ثم قال يا عدو الله اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما  
 اسمع وتفعل ما ارى فوالذي بعثه يا نحي لولا احاذر كومة لصررت بيثني رأيتك ورسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ينظر الى عمر في سكون وثورة وتشميم. ثم قال انا وهو كنا اخو جري الى

بجزد علامتوں کے جن کے متعلق ہم کو رہنوں کوئی بات معلوم نہیں ہوئی۔ ایک تو یہ کہ ان کی بد باری ان کی ترش  
 مزاجی سے بہت بڑھی ہوئی ہوگی دوم یہ کہ جتنا ان کے ساتھ جلد گئے اتنا ہی ان کی شان برود باری اور لہو  
 ہوتی جاگئی۔ دیکھتے ہیں کہ میں اس تدبیر میں لگا رہا کہ ذرا ان سے بے تکلفی پیدا کروں تو ان کی برود باری اور  
 ترش مزاجی کا بھی کچھ انازاہ لگائوں۔ اس کے بعد انہوں نے پھلوں کے معاملہ میں آپ کو کچھ مال قرض لینے  
 کا قصہ ذکر کیا یہ بیان کرتے ہیں کہ جب قرض کی مدت پوری ہوگئی تو میں آپ کے پاس آیا اور میں نے آپ کے  
 قبض اور چادر کے کنارے پر کھیلے اس وقت آپ اپنے کسی صحابی کے جنازہ میں جا رہے تھے اور میں نے  
 خوب غصہ کا منہ بنا کر آپ کو دیکھا اور کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میرا حق کیوں ادا نہیں کرتے خدا کی  
 قسم جہاں تک میرا تجربہ ہے تم سب عبد المطلب والوں کی عادت قرض کے معاملہ میں پونہی مال مثل کہنے  
 کی ہے۔ یہ بیان کرتے ہیں یہ بات سن کر عمر نے غضبناک صورت میں میری طرف دیکھا اور اسے غصہ کے اس  
 وقت ان کی آنکھیں چرخ وہ ار کی طرح تیزی کے ساتھ گردش کر رہی تھیں اس کے بعد بولے اور غصہ کے خون  
 تو آپ کی خدمت میں یہ بکواس کر رہا ہے اور میں سن رہا ہوں اور آپ کے ساتھ ایسی گستاخانہ حرکات بھی کر رہا  
 ہے اور میں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں اس ذات کی قسم جس نے آپ کو دین حق سے کھینچا ہے اگر مجھے آپ کی  
 ناراضی کا خوف نہ ہوتا تو میں اپنی تلوار بھی تیرے سر پر رسید کرتا۔ ادھر عمر یہ فرما رہے تھے، اہل حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم پر سکون ووقار کے ساتھ ان کو دیکھتے جاتے تھے اور مسکراتے جاتے تھے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا

۹۸۳-۹۸۴-چ کہ زہد ہاں ایک سیدی آدائیں کو لے کے لیے نکلتے تھے اس لیے انہوں نے کہے ہی ایسی ناشائستہ حرکات اور ایسے  
 نازیباہات نہ سے کھانے شروع کیے جن کو سن کر ایک مرتبہ تو ٹھنڈے سے ٹھنڈے انسان کی رنگ میت بھی ہلکا ٹھے اول تو  
 اتنے ہی مجرم کی طرح آپ کو پٹے گئے پھر کسی گفتگو کے بغیر صرف آپ کی ذات بلکہ آپ کے ساتھ خاندان ہماری بات کا  
 بڑھ لگنے کے جس کا کوئی وجود ہی نہ تھا، مگر جذبات ہر کسوٹی پر گھری اور ہر سخاں میں ہدی اتزی تھی وہ یہاں بھی پانچ چہر



غَيْرَ هَذَا مِنْكَ يَا مُحَمَّدٌ أَنْ تَأْمُرَ بِمُحْسِنِ الْأَدْوَابِ وَأَمْرٍ بِمُحْسِنِ التَّبَاعِ إِذْ هَبَّ بِبِيَاكُمْ فَأَقْبَضَهُ  
 حَقَّهُ وَوَرَدَ عِشْرِينَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ وَأَسْلَمَ زَيْدُ بْنُ سَعْنَةَ وَشَهِدَ بَيْتَةَ الشَّاهِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَوَفِّيَ عَامَ تَبُوكَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - رواه ابن كثير في البداية من ۲۳۳۱ وابتوئيم  
 في الدلائل الباطنة -

۹۸۴ - عن ابن سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ الْكَبَاثِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ  
 فَإِنَّهُ أَطْيَبُهُ قَالُوا أَكُنْتُ كَرْمِي الْغَنَمِ قَالَ وَهَلْ مِنْ بَيْبِ الْأَوْقَدِ رَعَاهَا - رواه البخاري  
 ۹۸۵ - عن ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ إِلَّا رَعَى الْغَنَمِ فَقَالَ

تم مجھ کو اور اس کو ان باتوں کی بجائے کچھ اور سمجھانے تو زیادہ مناسب ہوتا۔ مجھ سے یہ کہنے کہ اس کا قرض تاخیر  
 کے بغیر لیا پورا ادا کر دو، اور اس سے یہ کہنے کہ خوبصورتی کے ساتھ قاضیہ کر۔ اے عمر جاؤ اور اس کا قرض ادا  
 کر دو اور گھوڑے کے میں صلح اس کو اور دے دینا۔ آپ کی برو باری کا یہ نقشہ دیکھ کر زیادہ سی وقت حلقہ گوش  
 اسلام ہو گئے اور تھیں جنگوں میں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہی شہ ہے اور جس سال توک کی جنگ تھی  
 تھی اس سال میں ان کی وفات ہو گئی۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (دلائل النبوة لابن تیم)

۹۸۴ - ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے روایت ہے کہ جابر بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ ایک موقع پر ہم آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پیلو کے درخت کے پھل توڑ رہے تھے آپ نے فرمایا دیکھو ان میں سے جو سیاہ  
 سیاہ ہوں وہ توڑنا کیونکہ وہی بہتر ہوتے ہیں۔ اس ذیل میں صحابہ نے آپ سے پوچھا کیا آپ نے کبھی بکریاں  
 چرائی ہیں کیونکہ جنگل کے اس قسم کے پہلوں کا تجربہ بیشتر ایسے ہی لوگوں کو ہوتا تھا جن کو اس سلسلے سے جنگ  
 میں رہنے کا زیادہ اتفاق ہے آپ نے فرمایا ایسا کون نبی گزرے جو جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں۔ (بخاری تہذیب)  
 ۹۸۵ - ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو نبی بھی مبعوث

وکلے بغیر نہ رہی مینی اس سب کے بعد بھی یوں معلوم ہوا تھا کہ آپ کے ساتھ کچھ بڑی نہیں تھا۔ عمر کی امتیاز  
 غیرت ہزار جوش نامہ ہی تھی کہ عظیم غری کے سامنے کیا آپ و طاقت تھی جو وہ پل پہلے کہتے ہے گزرنا یک قدم اپنی  
 جگہ سے آگے ہانکے اور دیکھ سخت دست کہہ کر ہی دل کی بھڑاس نکال سکے۔ خدا کا رد کی حالت تو یہ تھی اور جن  
 کی خاطر یہ ملا غصہ تھا ان کی شان علم یعنی کہ چہرہ مسکوارا تھا اور اسی حالت میں جو موتی دہن مبارک سے کھوسے  
 وہ آپ کے فرائض نبوت کے پچھ گوہ بن کر کھوسے۔ سبحان اللہ وہ جاہل کہ ہرگز جو کہتی ہے کہ اسلام بزرگ شمشیر پھیلا ہے۔  
 حقیقت یہ ہے کہ جس کے سامنے انبیاء علیہم السلام کی تاریخ کچھ بھی رہی ہے اس کو آپ کی تصدیق میں کسی ذرا پس پیش نہیں  
 ہوا۔ ومن لم يجعل الله له نورا فاما لمن نور۔  
 ۹۸۵ - بکریاں چرائی ایک بہت ہی معمولی چیز ہے لیکن تاریخ نبوت میں چونکہ اس کو بھی ایک اہمیت حاصل تھی۔

اصْحَابُهُ وَأَنْتَ فَقَالَ لَعَمْرُكَ أَنْتَ أَعْلَى قَرَارٍ بِطَرِيقِ لَاهِلِ مَكَّةَ . رواه البخاری  
 ۹۸۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ خَرَجْنَا مِنْ قَوْمِنَا غِفَارًا وَكَانُوا يَحْتَلُونَ  
 الشَّهْرَ الْحَرَامَ فَخَرَجْتُ أَنَا وَأَخِي أَنَيْسُ . فَزَلْنَا عَلَى خَالٍ لَنَا فَأَكْرَمَنَا وَأَحْسَنَ إِلَيْنَا ..  
 ... فَقَالَ أَنَيْسُ إِنَّ بِي حَاجَةً بِمَكَّةَ كَانَتْ لِي حَتَّى آتَى مَكَّةَ . ... فَقُلْتُ مَا  
 صَنَعْتَ قَالَ لَقِيتُ رَجُلًا بِمَكَّةَ يُزْعِمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ قُلْتُ فَمَا يَقُولُ النَّاسُ قَالَ  
 يَقُولُونَ مَسَاحِرٌ كَا هُنَّ سَاحِرٌ

فرمایا ہے اُس نے کبریاں ضرور چرائی ہیں صحابہ نے عرض کی کیا آپ نے بھی، آپ نے فرمایا جی ہاں میں بھی چاہے  
 قیراط پر کہ والوں کی کبریاں چڑھا کر تاشا۔ (بخاری شریف)

۹۸۶- عبداللہ بن صامت روایت فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ذر نے بیان کیا میں اور میری بھائی انیس اپنی  
 قوم غفار کے ساتھ ایک مرتبہ سفر کے لیے نکلے اور اپنے ماموں کے یہاں جا کر سہان ہوئے، انہوں نے  
 ہمارا بڑا اعزاز و اکرام کیا انیس نے کہا مجھے کہ میں کچھ کام ہے یہ کہہ کر انیس چل پڑے یہاں تک کہ کوئی پہنچ  
 گئے (واپسی پہاں میں نے کہا آپ نے وہاں کیا کام کیا۔ انہوں نے کہا وہاں میں نے ایک شخص سے ملا تھا  
 کی جس کا یہ عقیدہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو رسول بنا کر بھیجا ہے میں نے کہا اچھا تو ان کے متعلق لوگوں کا

اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں اس کا ثبوت بھی ملنا ضروری تھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ کوئی  
 چرانا نبوت کے لیے لازم میں ہے جو کہ ہر مرد و عورت کا دعویٰ کر سکتا ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ جو نبی ہو ہے اس کی زندگی  
 میں یہ جتنی ضروری پیش آئی ہے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کہنا ہے کہ قرآن کریم کے اشارات سے ثابت ہو گیا  
 رہی یہ بحث کہ کہاں چلنے کی اتنی اہمیت کیسے ہے۔ ایک جہاں کا مسئلہ ہے۔ اس پہلے اے علیہ بحث کی ہے۔ انتخاب  
 جاتے ہیں کہ طبیعت کو علم کا جو فرنگ بنانے کے لیے مشکل سے شاید کوئی دوسری فرنگ اس سے زیادہ موثر ہو سکتی ہے کہ تاریخی  
 زبان میں یہ ایک مثل ہی برائی ہے کہ "علم زواری بزرگ" پھر انجیل میں اسی تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان مبارک سے  
 بنی اسرائیل کو جگہ جگہ بیٹروں کے لفظ سے خطاب کیا گیا ہے گویا ایک گمراہ امت کا نقشہ سمجھنے کے لیے جو کسی ایسے  
 میں نکل گئی ہے جہاں کھانے پینے کا کوئی سامان نہ ہو اور پھر چاروں طرف سے وہ کوئی اور قزاقوں میں گھس رہی ہے جو بکریوں کے اس  
 گتے سے زیادہ کوئی اور دوسرا شیخ لقمہ نہیں ہو سکتا جو ایک بے آب و گیاہ میدان میں بیٹریوں کے تنگ میں جا پھنسا  
 ہو نظر ہے کہ ایک طرف ان کی ناگہمی، دوسری طرف بیٹریوں سے ان کی حفاظت کی ذمہ داری اس پر ان کے ہتھیاروں کے  
 لیے ایسے عمل میں خود بخود نوش کا انتظام کرنا یعنی دوسری، کئی دوسری اور کئی نظم و ضبط کی کاغذ اور اس کے لیے انبیاء و پیغم  
 اسلام کو انسانوں کے حوالے کرنے سے قبل تھوڑی سی ٹریننگ جیولٹ کے شروع کی جاتی ہے تاکہ وہ ان ذمہ داریوں کا بار اٹھانے  
 کے پہلے سے جوگہ ہو جائیں۔ وہ اپنی امت کو عورت کی چراگا ہوں سے بچا کر احوال کے میدانوں میں بچائیں اور وہاں سے جنگ  
 کے عورتوں میں مزہ ڈالنے کا ارادہ رکھتا ہو اس کو پکڑ کر کھینچ لیں۔ اس جگہ حدیث ملا اور اس کا نوٹ جلد اولیٰ ترجمان  
 اسی میں ضرور ملتا ہے فرمائیں اس میں انبیاء علیہم السلام امدان کی امتوں کا حال سمجھنے کے لیے چلنے میں جتنے وہ  
 ہوا ان امدان کے چلنے والوں کا نقشہ بیان فرمایا گیا ہے اور قابل ملاحظہ ہے۔

وَكَانَ أَنَسُ أَحَدَ الشُّعْرَاءِ قَالَ أَنَسُ لَقَدْ سَمِعْتُ قَوْلَ الْكَهَنَةِ فَمَا هُوَ بَعُولِهِمْ وَلَقَدْ صَنَعْتُ  
قَوْلَهُ عَلَى أَقْرَابِ الشُّعْرَاءِ فَمَا يَلْتَمِمْ عَلَى لِسَانِ أَحَدٍ يَقْرَأُ بَعْدِي أَنَّهُ شِعْرٌ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَصَادِقٌ  
وَأَعْمَرٌ لَكَابِرُونَ وَذَكَرَ الْقِصَّةَ وَصَفَةَ إِسْلَامَهُ . رواه الشيخان .

۹۸۷- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ الْمَلَأُ أَبُو جَهْلٍ لَقَدْ عَلَبْنَا أُمَّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهَا وَسَلَّمَ  
سَلَّمَ عَلَيَّ الْقِسْمُ سَجَلًا عَلَيَّ يَا شِعْرٌ وَالْكَهَانَةُ وَالشَّيْخُ فَأَتَاهُ فَكَلَّمَهُ فَأَتَانَا بِيكَيْنٍ مِنْ أَمْرِ  
قَالَ عُنْبَةُ بِنْتُ رَبِيعَةَ وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ الشُّعْرَ وَالْكَهَانَةَ وَالشَّيْخَ وَعَلِمْتُ مِنْ ذَلِكَ عَلَمَا فَمَا  
يَخْفَى عَلَيَّ إِنْ كَانَ ذَلِكَ فَأَتَاهُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ ... فَلَمَّا فَرَّغَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَسَلَّمَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابَ فَصَلَتْ آيَةُ لِي قَوْلُهُ  
قَالَ لَدِمْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ فَأَمْسَكَ عُنْبَةُ عَلَى فَيْدٍ وَرَأْسَهُ بِالرَّحِمِ أَنْ  
يَكْفَى وَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَلَمَّا خَرَجَ إِلَى قُرَيْشٍ فَأَحْبَسَ عَنْهُمْ عُنْبَةُ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ يَا مَعْشَرَ

خیال کیلئے انہوں نے کہا یہ کہتے ہیں کہ شاعر ہے، کاہن ہے، جادوگر ہے، یا انیس خود ہی شاعر تھے۔ انیس کہنے  
لگے ہیں نے کاہنوں کا کلام مٹا ہے یہ ان کا سا کلام نہیں ہے اور میں نے اس کو شعرا کے اوزان پر بھی کہ  
کر دیکھا تو کسی ایک دن کے رنگ سے میل نہیں کھاتا۔ خدا کی قسم وہ یقیناً سچے ہیں جو لوگ یہ باتیں بناتے  
ہیں وہ سب جھوٹے کہتے ہیں۔ اس کے بعد اپنے مشرف اسلام ہو جانے کا سب قصہ بیان کیا۔ (شعین)  
۹۸۸- جابر بیان کرتے ہیں کہ ابو جہل اور اس کے سب اہل نضل نے کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے معاملہ  
نے تو ہم کو اب عاجز کر دیا ہے۔ کوئی آدمی ایسا تلاش کرو جو شعر و سخن، کمانت اور جادو کا ماہر ہو وہ اس کے  
پاس جائے اور پھر ہم سے اگر حقیقت حال بیان کرے۔ اس پر عتبہ نے کہا خدا کی قسم میں نے طغر کمانت  
اور محمد سنے ہیں اور مجھے ان کا پچھلا علم حاصل ہو اگر ان میں سے کوئی بات بھی ہوگی تو وہ مجھ سے چھپ نہ  
سکیگی۔ عتبہ یہ کہہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور آپ سے طرح طرح کی لالچ کی باتیں کہنے  
لگا۔ آپ سب خاموش بستے رہے جب وہ سب کہہ چکا تو اس کے جواب میں آپ نے سودہ عم سجدہ کی  
چند آیتیں پڑھ کر سنائیں یہاں تک کہ جب پڑھتے پڑھتے آپ ان آیتوں پر پہنچے فَقَدْ أَتَتْكَ كُرُ  
صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ رَجَسَ فِي يَدَيْهَا لِيَا تَهَاكَ أُرْبَابُ زَادُوكَ تُوَيْمِرُ عَادَ وَثَمُودَ كِي طَرَحَ  
برباد ہونے کے لیے تیار ہو جاؤ تو عتبہ کیوں معلوم ہوتا تھا کہ گویا یہ عذاب لب آیا چاہتا ہی اس نے آپ  
کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور اپنی قرابت اور رشتہ داری کا واسطہ لے کر کہا آپ اور کے نہ پر میں وہ اپنے گھر اگر  
بیٹھ رہا اور قریش کے پاس ہی نہ گیا اور مدت تک ان سے ملاقات نہیں کی اس پر ابو جہل نے کہا خدا کی قسم

قریش و اللہ ما نرىٰ عُثْبَةَ إِلَّا قَدْ تَبِعَنِ إِلَىٰ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَاهُ أَبُو جَعْلٍ فَهَتَانِ يَا  
عُثْبَةُ مَا حَبَبَكَ عَلَّا إِلَّا أَنْكَ صَبَوْتَ إِلَىٰ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَبَبْتَ وَأَنْتُمْ أَنْ لَا  
يُكَلِّمُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَدًا وَقَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَيَّ مَنِ أَكْثَرُ قُرَيْشٍ مَا لَوْ لَكُمُ  
وَقَصَصْتُ عَلَيْكَ الْقِصَّةَ فَأَجَابَنِي بِشَيْءٍ عَرَفْتُهُ وَأَهْوَىٰ شَيْئِي وَلَا كَهَانَةَ وَلَا سِحْرَ . رواه ابن  
مردويه في كتاب التفسير يحيى بن معين وابن عسقلان في مسنده ورواه عبد بن حميد عن شيخ أبي بديل كمالی اجواب الصحیح ۲۰۸  
۲۰۹ - وراجع قصه ضاد من ترجمان اہستہ ص ۱۶۳ ع ۲۰۸ -

۹۰۸ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَامَ النَّظَرُ مِنَ الْكَاثِرِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ وَاللَّهِ لَقَدْ نَزَلَ بِكُمْ  
أَمْرٌ مَا أَبْتَلَيْتُمْ بِمِثْلِهِ لَقَدْ كَانَ مُحَمَّدٌ لَيْكُمُ غَلَامًا حَادِثًا أَرَضَاكُمْ فَبِكُمْ وَأَصَدَّكُمْ حَدِيثًا وَ  
أَعْظَمَكُمْ أَمَانَةً حَتَّىٰ إِذَا رَأَيْتُمْ فِي صُدُغِهِ الشَّيْبَ وَجَاءَكُمْ بِمَا جَاءَكُمْ فِيهِ فَلْتَمَّ سَاحِرًا  
لَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِسَاحِرٍ

جاء خیال ہے ضرور عقبہ بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مائل ہو گیا ہے۔ اس کے بعد ابو جہل اس کے  
پاس گیا اور کہا۔ عقبہ! کہو ہم سے کیوں نہیں ملتے، یہی بات معلوم ہوتی ہو کہ تم بھی محمد (صلی اللہ علیہ  
وسلم) کی جانب ڈھل گئے ہو۔ اگر کم ضرورت ہو تو تم کو مال جمع کر کے دیں تاکہ تم کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے  
کھانے سے بے نیازی ہو جائے۔ یہ سن کر وہ غصہ میں بھگ گیا اور قسم کھائی کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے آشنا  
کبھی بات چیت بھی نہ کر سکا۔ اور کہا تم جانتے ہو کہ میں قریش میں سب سے زیادہ مالدار آدمی ہوں لیکن  
بات یہ ہوئی کہ جب میں ان کے پاس گیا۔ اس کے بعد پورا واقعہ بیان کیا۔ اس کے جواب میں انہوں  
نے محمد کو ایسا کلام سنا یا جو نہ شعر تھا نہ کہانت اور نہ جادو اور سورہ عم سجدہ کی آیتیں مجھے سنائیں جب  
اس میں پہلی قوموں کے عذاب کا ذکر آیا تو میں نے ان کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور ان کو اپنی قرابت کا واسطہ  
دیا کہ بس آگے نہ بڑھیں۔ تم سب جانتے ہو کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جب کوئی بات منہ سے نکالتے ہیں تو  
اس میں خدا سمٹ نہیں ہوتا۔ مجھے یہ ڈر ہو گیا تھا کہ میں تم پر بھی عذاب ڈالوں (تفسیر ابن مردویہ) کذافی  
اجواب الصحیح

۹۰۸ - ابن عباس بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ بنی امیہ کھڑا ہو کر بولا اے جماعت قریش خدا کی قسم  
تم اس وقت ایک ایسی آزمائش میں پھنس گئے ہو کہ اس سے پہلے کبھی نہ چننے تو تم جانتے ہو کہ محمد (صلی اللہ علیہ  
وسلم) تم ہی کے ایک نوجوان شخص ہیں جو تم میں سے زیادہ محبوب اس کے زیادہ راست گو اور سب سے بڑھ کر  
کہانت دار شخص تھے یہاں تک کہ جب ان کی عمر خپت ہو گئی اور ان کی کٹیوں میں تم نے بڑھاپے کی سفیدی

قَدْ رَأَيْنَا الشُّعْرَةَ وَقَلَمُ وَعُقْدَهُمْ وَقَلَمُ كَاهِنٍ لَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِكَاهِنٍ قَدْ رَأَيْنَا  
 الْكُهْنَةَ وَسَمِعْنَا صَوْعَهُمْ وَقَلَمُ شَاعِرٍ لَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِشَاعِرٍ لَقَدْ رَوَيْنَا الشُّعْرَةَ وَسَمِعْنَا  
 أَصْنَافَهُ كُلَّهَا مَخْرَجًا وَرَجْزًا وَقَرِيضَةً وَقَلَمُ مَجْنُونٍ وَلَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِمَجْنُونٍ لَقَدْ رَأَيْنَا  
 الْمَجْنُونَ فَمَا هُوَ بِمَجْنُونٍ وَلَا تَحْلِيظِي بِمَا عَشِيرَ قَرَيْشٍ أَنْظُرُوا فِي مَشَانِكُمْ فَإِنَّهُ وَاللَّهِ لَقَدْ  
 خَزَلَكُمْ أَمْرًا عَظِيمًا وَكَانَ النَّضْرِيُّنَ الْحَارِثِيُّنَ مِنْ شَيْطَانِيْنَ قَرَيْشٍ وَمِمَّنْ يُؤْذِي  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَنْصِبُ لَهُ الْعَدَاوَةَ . رواه ابن اسحاق كافي الجواب الصحيح

۹۸۹۔ عن ابن عباس أن الوليد بن المغيرة اجتمعوا ونظروا من قريش وكان ذات يوم فيهم  
 وقد حضر للموسم فقال إن وفود العرب ستقدم عليكم فيه وقد سمعوا بأمر صاحبكم  
 هذا فاجتمعوا فيه رأيا واحدا ولا تختلفوا فيكذب بعبضكم بعضا ويؤذ بعضكم قول بعض

دیکھ لی اور تمہارے پاس میں نے کہہ کر وہ آئے تو اب تم نے ان کو جادو کر کہہ دیا۔ خدا کی قسم وہ جادو گر نہیں ہو سکتے، ہم  
 نے جادو گروں کو دیکھا ہے نہ تو ان کی طرح سے وہ ستر پڑھ پڑھ کر پھرتے ہیں اور نہ ان کی طرح گنڈے بناتے ہیں  
 اور کسی تم نے ان کو کابن ٹھہرا خدا کی قسم وہ کابن بھی نہیں، ہم نے کابن بھی بہت دیکھے ہیں اور ان کی تک  
 بنیاں بھی سنی ہیں اور کسی تم نے ان کو شاعر کہا خدا کی قسم وہ شاعر بھی نہیں پہلے سے شاعر کی روایات  
 بھی ہیں اور ہم نے ان کی سب اقسام سنی ہیں ان کا کلام نہ تو کابنوں کے صحیح بندوں سے ملتا ہے نہ شاعروں  
 کے شعروں سے، تم میں کسی نے ان کو مجنون بھی قرار دیا۔ خدا کی قسم وہ مجنون بھی نہیں ہم نے دیوالے بہت دیکھے  
 ہیں، دیوانوں کی نیک علامت بھی ان میں نہیں۔ نہ ان کی سی رہوشی ان پر طاری ہوتی ہے نہ ان کی  
 سی ہلکی ہلکی باتیں کرتے ہیں۔ اے قریش کی جماعت اپنے معاملہ میں ذرا پورے غور سے کام لو، بعد اتم ٹہری  
 آزمائش میں پٹھے ہو۔ راوی بیان کرتا ہے یہ نضر بن حارث قریش بھروسے پر لے رہا کا شیطان شخص تھا اور  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طرح طرح کی تکالیف دیتا اور آپ کی دشمنی کے سامان تیار کیا کرتا تھا اور انہی  
 ۹۸۹۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ ولید بن المغیرہ اور قریش کے چند افراد ایک جگہ جمع ہوئے حج کا موسم  
 سر پر آچکا تھا چونکہ یہ ولید بن معیرہ عمر میں ان سب سے بڑا تھا اس لیے بولا بھئی اب عرب کے لوگ تمہارے  
 پاس ان ایام میں آئیں گے اور نہ تیار ان کو تمہارے اس ہموطن شخص کی خبریں پہنچ گئی ہوں گی تو اوسب مل کر ایک  
 بات طے کر لو ایسا نہ ہو کہ ان کے جواب میں کہیں باہم اختلاف پھیلاؤ اور خود ایک دوسرے ہی کی تکذیب کے لئے لگو  
 ۹۸۹۔ بادشاہ، رابع اور اہل کتاب علماء کی چند آراء آپ نے ملاحظہ کر لیں۔ اب یہ عرب کے چند ہوش مندوں کے واقعات  
 ہیں ان سے آپ یہ امانہ فرمائی گئی کہ ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شناخت میں کوئی دشواری پیش آئی تھی یا کوئی مشکل  
 تھی تو آپ کے انکار کرنے میں نہیں۔ اگر واقعات سے ہی ایک بات ثابت ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی صداقت اس درجہ

فَقَالُوا أَأَنْتَ يَا أَبَا عَبْدِ شَمْسٍ فَقُلْ وَأَقِدْ لَنَا رَأْيَا نَقُومُ بِهِ فَقَالَ بَلْ أَنْتُمْ فَعُولُوا وَأَنْتَا  
 أَسْمَعُ نَقَالُوا نَقُولُ مَا هُنَّ فَقَالَ مَا هُوَ بِكَاهِنٍ لَقَدْ رَأَيْتَ الْكُهَّانَ فَمَا هُوَ بِمَزْمَةٍ الْكُهَّانِ  
 فَقَالُوا نَقُولُ عَجُونٌ فَقَالَ مَا هُوَ بِعَجُونٍ رَأَيْنَا الْكُهَّانَ وَعَرَفْنَا هُا هُوَ بِعَجُونٍ وَلَا تَعْلَاجِي  
 وَلَا وَسُوسِيَةً لَوْ أَفْقُولُ شَاعِرٌ فَقَالَ مَا هُوَ بِشَاعِرٍ قَدْ عَرَفْنَا الشُّعْرَ بِرَحْمَةٍ وَهَجْرَةٍ وَ  
 وَفَرِيضِيَةٍ وَمَقْبُورِيَةٍ وَمَبْسُوطِيَةٍ فَمَا هُوَ بِالشُّعْرَاءِ لَوْ أَفْقُولُ سَاحِرٌ فَقَالَ فَمَا هُوَ بِسَاحِرٍ  
 قَدْ رَأَيْنَا الشُّحَّارَ وَسُحْرَهُمْ فَمَا هُوَ بِفَيْفِيَةٍ عَقِيدِهِ فَقَالُوا مَا نَقُولُ يَا أَبَا عَبْدِ شَمْسٍ قَالَ  
 وَاللَّهِ إِنْ لَقَوْلِي حَلَاوَةٌ وَإِنْ أَصْلُكَ لَعَدَقٌ وَإِنْ قَرَعَهُ لَجَعِي فَمَا أَنْتُمْ بِبَقَائِي إِنْ مِنْ هَذَا  
 شَيْئًا الْآعْرُفُ أَنْتَ بَاطِلٌ وَفِي لَفْظِي إِنْ أَعْلَاهُ لَمُتْرٌ وَإِنْ أَسْفَلُهُ لَمُعْدَقٌ وَمَا يَقُولُ هَذَا

انہوں نے کلمے ابو عبد شمس (دید کی کنیت تھی) پھر آپ ہی ایک آخری رٹے بتلا دیں ہم سب اسی پر حق ہو جا  
 اس نے کہا میں پہلے تم ہی بولو اور میں سونگا وہ بولے ہم کیسے کہ شخص کاہن ہے، وہ بولا کاہن تو نہیں ہے  
 میں نے کہا ہوں کہ دیکھا ہے ان کا کلام کاہنوں کے شعروں کی طرح نہیں پر جو یہ لوگ گنگنا گنگنا کر پڑھا کرتے  
 ہیں۔ وہ بولے اچھا تو ہم کیسے کہ وہ دیوانہ ہے اس نے کہا دیوانہ بھی نہیں۔ ہم نے دیوانوں کو بھی دیکھا ہے اور ہم  
 ان کو خوب جانتے پہچانتے ہیں۔ تو دیوانوں کی طرح ان کا دم بند ہوتا ہے نہ یہ ان کی سی ہسکی ہسکی بے بلطاب  
 کرتے ہیں نہ دیوانوں کی طرح ان کے مزاج میں دوسواں ہے، وہ بولے اچھا تو ہم کیسے یہ شاعر ہے۔ اس نے  
 کہا یہ شاعر بھی نہیں۔ ہم نے شعر کے جتنے اقسام ہیں سب دیکھے ہیں، ان کا کلام شعور کے وزنوں میں سے  
 کسی وزن کے ساتھ نہیں ملتا۔ وہ بولے اچھا تو ہم کیسے یہ جادوگر ہیں۔ اُس نے کہا میں نے بہت سے  
 جادوگر بھی دیکھے ہیں اور ان کے جادو بھی دیکھے ہیں نہ تو ان کی طرح یہ منتر پڑھتے ہیں نہ گندے بناتے ہیں۔ وہ  
 بولے لے ابو عبد شمس تو اب ہی فرمائیے ہم کہیں تو کیا کہیں اس نے کہا مذاکی قسم ان کے کلام میں غضب  
 کی شیرینی ہے، اس کا باطن دیکھو تو چشمہ کی طرح ابل رہا ہے اور ظاہر دیکھو تو پھلدار درخت کی طرح  
 بار آور ہے۔ ان باتوں میں سے جو بات بھی تم کو گے وہ فوراً معلوم ہو جائیگی کہ بالکل غلط ہے، یہ کلام  
 یہی ہوتی ہے کہ ان کے انکار کے لیے کوئی جملہ بنا کر بنا کر آسان نہیں، تاہم آپ بھی یہاں عقلی بحث اور خیالی  
 پردہ کو چھوڑ کر تاریخ نبوت کے مطالعہ پر وقت کیوں صرف نہیں فرماتے دیکھیے یہاں کہہ کے مشرک کس صفائی کو  
 کہہ رہے ہیں کہ کاہن اور ساحر کی نوع دنیا میں ہمیشہ ہوتی چلی آئی ہے ہم ان کو خوب جانتے پہچانتے ہیں اور شاعر بھی  
 ہلکے لیے کوئی نئی چیز نہیں، ہم ان کو بھی خوب سمجھتے ہیں۔ یہ شخص ان میں سے کوئی بھی نہیں کہ اگر ہم ان میں سے کوئی بات  
 بھی کہیں تو وہ اپنے کذب پر خود شاہ ہوگی کیا اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ نبوت کا معاملہ کس درجہ واضح اور صاف ہوتا ہے  
 یہاں اگر آپ ان سے عمر کی حقیقت اور کھانت کی ماہیت پر بحث شروع کر دیں تو ان غریبوں کو شاید اس کی استائی صحت  
 مانا بھی مشکل ہو جائیں لیکن ساحر اور کاہنوں کو وہ آپ سے زیادہ جانتے پہچانتے تھے۔ کیونکہ یہ انور

التَّبَرُّوفِي لَفْظِ اِنَّهٗ لَيَعْلَمُوْنَ وَمَا يَعْلَىٰ وَاِنَّهٗ لَكَبِيْرٌ مَّا لَمْ يَخْتَفِ . رواه عبد الرزاق وروى ابن اسحاق  
قصه الغصنين الحارث غصوه كما سمع .

۹۹۰- عن زكات بن عبد يريث وكان من أشد الناس قال كنت أنا والنبي صلى الله عليه وسلم في غنمة لراعي طالع نزعها في أول ما رأي إذا قال لي ذات يوم هل لك أن تصارعتي قلت لك أنت قال أنا فعلت علي ماذا قال علي شاة من الغنم فصارعتها فصارعتني فأخذ مني شاة ثم قال لي هل لك في الثانية قلت نعم فصارعتها فصارعتني فأخذ مني شاة فجعلت التفت هل يراني إنسان فقال مالك قلت لا يراني بعض الرعاة فيعترضون علي وأنا من أشد هم قال هل لك في الصراخ الثالثة ولك شاة قلت نعم فصارعتها فصارعتني وأخذ مني شاة ففعدت كيتبا حزينا فقال مالك قلت لبي أجبر

جبر کا ہے ہی نہیں، وہ سب پر غالب آجاتا ہے اور کسی سے مغلوب نہیں ہوتا، یوں معلوم ہوتا ہے کہ تہ تک اس کے سب تختے پٹھے ہوتے ہیں کہ اس کی تہ کا پتہ ہی نہیں لگتا۔

۹۹۰- زکات سے روایت ہے اور یہ لوگوں میں سب سے قوی مشہور تھے کہ میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو طالب کی چند بکریوں کو چرا رہے تھے۔ یہ بات آپ کی نبوت کے شروع شروع کی ہے ایک دن آپ نے فرمایا کیا مجھ کے کشتی لڑتے ہو میں نے کہا اچھا کیا آپ سے؟ آپ نے فرمایا جی ہاں مجھ سے میں بولا اچھا کیا وہ گے آپ نے فرمایا جو جیتے اس کی ایک بکری میں نے آپ سے کشتی کی آپ نے مجھ سے کہا یہ بکریوں سے ایک اور بکری لے لی۔ پھر مجھ سے فرمایا کیا دوبارہ پھر کشتی لڑو گے میں بولا بہت اچھا میں نے پھر آپ سے کشتی کی۔ آپ نے پھر مجھ کو زیر کر دیا اور ایک بکری مجھ سے اور لے لی۔ اس مرتبہ میں اور دوسرے دیکھنے لگا کہ میں بکریوں کو چراتے ہوتے کوئی دیکھ تو نہیں رہا۔ آپ نے فرمایا کیا دیکھ رہے ہو میں نے کہا یہ دیکھ رہا ہوں میں کہ مجھ کو کس کوئی اور بکری چلے والا دیکھ نہ رہا ہو اور میرے مقابلہ کی اس کو بھی بہت ہو جائے کیونکہ میں سب سے زور دار آدمی مشہور ہوں۔ آپ نے فرمایا اچھا تیسری بار پھر لڑتے ہو اور جیتو گے تو ایک بکری ملیگی میں بولا بہت اچھا میں نے پھر کشتی کی اور آپ نے پھر مجھ کو زیر کر دیا اب تو میں غصین ہو کر بیٹھ گیا۔ آپ نے پوچھا غصین کیوں ہو میں نے کہا:

ان کے درمیان ہمیشہ سے ہوتی رہی ہیں اور ان کے ساتھ ان کا قدیم سے تعارف رہا ہے اس لیے نبی اور ساحر کے درمیان ان کو کوئی التباس نہیں ہوا اور ان چند بکریوں ہی میں جس سادگی کے ساتھ انہوں نے غصین، ساحر اور کاهنوں کی خصوصیات ادا کر دی ہیں ان میں عقلی اعتبار سے ان پر بحث کرنے والے شاید طویل ذہنوں میں کمان کا داؤد رکھیں۔

۹۹۰- ہر صاحب اپنے اپنے ہنر پر نازاں ہوتا ہے اور پھر جتنا اس ہنر میں اس کی فوجیت مسلم ہوتی جاتی پرتا ہی اس پر اس کا اثر پڑتا چلا جاتا ہے۔ جسی کہ آؤ کاوش مشہور کے مطابق جو ماہر کے ہنر سے اس کے دل میں اپنی پکائی کا غرور پیدا





فَكَانَ مَا يُعْرَى فِي صَلَاتِي وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَلْتُمُ بِاسْلَامِهِمُ الْفَتْحَ فَيَقُولُونَ اُنْتُزَكُوهُ وَقَوْمَهُ  
 فَأَتَانَن ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقَعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ  
 بِاسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ ابْنُ قَوْمِي بِاسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ  
 حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي جَنِينٍ كَذَا وَصَلُّوا كَذَا فِي جَنِينٍ كَذَا إِذَا أَحْفَرْتُمُ الصَّلَاةَ  
 فَلْيُؤَدِّنْ أَحَدُكُمْ فُلْيُؤَدِّنْكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا فَتَضَرَّوْا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي يَا  
 كُنْتُ أَتَلَّقِي مِنَ الرَّكْبَانِ فَقَدْ مُؤِنِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سَيْتٍ أَوْ سَبْعَ سِنِينَ وَكَانَتْ  
 عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا اسْتَجِدْتُ تَقَلَّصْتُ عَيْتِي فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ إِلَّا تَعْطُونَ عَنَّا

چنانچہ اب ان پر یہ آئیں تازہ تازہ آتری ہیں۔ میں ان آیتوں کو سنتا اور ہر جگہ سے یاد کر لیتا۔ اور وہ مجھ کو اس  
 طرح یاد ہو جاتیں جیسے میرے سینہ میں نقش ہو گئی ہیں۔ ادھر عرب کے لوگ اسلام قبول کرنے میں فتح مکہ کا  
 انتظار کر رہے تھے۔ کہتے تھے ابھی ان کو اور ان کی قوم کو نہ بیٹھ لینے دو اگر وہ اپنی قوم پر غالب آگئے تو میں  
 جان لو کہ وہ سچے نبی ہیں۔ جب یوں ہوا کہ مکہ کو فتح ہو گیا تو اب مسلمان ہونے کے لیے لوگ دوڑ پڑے۔  
 میرے والد اپنی قوم سے پہلے لپک کر مشرف باسلام ہو گئے اور اپنی قوم سے آکر کھا بچا میں تمہارے پاس  
 ایک بچے نبی کے دربار سے آرا ہوں ان کا حکم یہ ہے کہ فلاں نماز اس وقت میں اور فلاں اس وقت میں  
 پڑھا کرو اور جب نماز کا وقت آجائے تم میں سے کسی کو اذان دینی چاہئے اس کے بعد پھر جس کو سب سے  
 زیادہ قرآن محفوظ ہو اس کو امام بننا چاہیے چونکہ ان میں مجھ سے زیادہ قرآن کسی اور شخص کو یاد نہ تھا اور اس  
 کا سبب یہی تھا کہ میں پہلے سے قافلہ والوں سے سن کر قرآن شریف یاد کر لیا کرتا تھا اس لیے انہوں نے مجھ  
 کو ہی اپنے آگے بڑھا دیا۔ اس وقت میری عمر کل چھ سات سال کی ہوگی اور میرے جسم پر اس وقت صرف  
 ایک مختصر سی چادر تھی جب سجدہ کرتا تو پیچھے کی جانب سے سکر کر جسم کے اوپر کے حصہ پر آجاتی۔ ہماری قوم کی

۹۹۱۔ غیر تعلیم یافتہ اشخاص اکثر بھڑا چال ہوا کرتے ہیں۔ ان کا معیار تصدیق ہی کیا۔ اس لیے عرب کے عام لوگوں نے  
 اپنے نزدیک آپ کی نبوت کے لیے یہی ایک معیار بنا رکھا تھا کہ اگر آپ اپنی قوم پر غالب آگئے تو میں ہی آپ کی صداقت  
 کی سب سے بڑی دلیل ہوگی۔ اس کے برخلاف آپ شاہ روم کا حال بڑھ چکے ہیں وہ جب یہ سنتا ہے کہ آپ کو اپنی  
 قوم پر کبھی فتح ہوتی ہے اور کبھی شکست تو وہ اس کے برعکس آپ کی شکست ہی کو حقانیت کی دلیل قرار دیتا ہے۔  
 یہاں عمر و بن عبدالمطلب ہیں جن میں امام ہونا ناہت ہوتا ہے مگر اسی کے ساتھ انہی کے بیان سے اُس کی وجہ بھی ظاہر  
 ہو چکی ہے کہ اسلام کے بعد یہ ایک ابتدائی واقعہ تھا تفصیلی مسائل رفتہ رفتہ ہی یکے جگے جاتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 لوگوں نے جب یہ سنا کہ جس کو قرآن شریف کا زیادہ حصہ یاد ہوا امت حق اسی کا ہے اور یہاں پہنچ کر جب دیکھا تو اس معیار پر راز  
 میں سہمی کر دانتے دیکھا اس لیے ان کے لیے لازم ہو گیا کہ ان کو ہی اپنا امام مقرر کریں۔ جدتوں میں اس طرح کے بہت سے  
 واقعات ملتے ہیں جو ابتدائی حالات میں صرف اجمالی تعلیم کے تحت ہو گئے پھر بعد میں تفصیلی ہدایات کے مطابق ان کو ادارہ

اَسْتَقَارَ لَكُمْ فَاَسْتَوُوا لِي قِيَصًا فَمَا فِرَحْتُ بِشَيْءٍ مِّنْ حَيْثُ بَدَلْتُكَ الْقِيَصَ . رواه البخاری  
 ۹۹۲ عَنْ أَنَسِ بْنِ رَجَلَةَ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا بَيْنَ جَبَلَيْنِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَأَتَى  
 قَوْمَهُ فَقَالَ أَمَى قَوْمٌ أَسَلُوا فَوَاللَّهِ إِنْ مُحَمَّدًا لَيُعْطِي عَطَاءَ مَا بَيْنَ الْفَقْرِ . رواه مسلم وراجح ترجمان

سنن من ۲ ج ۱۶۷ - ۲

ایک صورت یہ دیکھ کر بولی اپنے قاری صاحب کے سر میں تو ذرا ہنسے سامنے سے ڈھاٹک لیا کرو۔ یہ سن کر لوگوں نے  
 میرے لیے ایک قیص خریدی مجھے اس وقت اس قیص سے اتنی خوشی حاصل ہوئی کہ کسی چیز سے نہ ہوئی تھی۔

(بخاری شریف)

۹۹۲۔ انسؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ سب بکریاں مانگیں جو  
 اس وقت دو پہاڑوں کے درمیان چر رہی تھیں آپ نے اس کو وہ سب کی سب میدیں دے دیکھ کر  
 وہ اپنی قوم کے پاس آیا اور کہنے لگا اے میری قوم بس اسلام قبول کرو خدا کی قسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 ایسے سخی اور عالی ہمت شخص ہیں کہ بے دریغ مال لٹاتے ہیں اور فقر کا ذرا خطرہ نہیں رکھتے۔ (مسلم شریف)  
 یہ قصہ اسی کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ ترجمان السنن من ۲ ج ۱۶۷ پر گزر چکا ہے۔

کہ گیا۔ دیکھو کہ اس نام کے پاس اتنی چادری دہتی جو ہم کے مختلف حکایت کے ساتھ ساتھ اس کے ستر کی مخالفت کر سکتی مگر یہی ایک بات تھی جو  
 اجلاس ہو گئی پھر جستر کے سائل معلوم ہو گئے تو انہوں نے اس کی روشنی میں امت کا عمل ہی ہوتا رہتا تھا قیصیلات کا عمل نہیں ہے۔  
 ۹۹۲۔ شخص کے قصہ میں جتنا سائیت کا ایک جادو سہا رہتا ہے کسی کے دل پر پڑا ہی ہوتی اور سائیت کا اثر پڑا ہے تو کسی کے مزاج پر مضبوط  
 قتل کا اثر پڑتا ہے ترجمان سنن من ۲ ج ۱۶۷ میں آپ حضرت علیؓ کی ایک روایت پڑھ چکے ہیں جس میں ایک یسوی نے اپنے قریب کے قاضی سے آپ کے  
 ساتھ ناروا رفتی سے کام لیا تھا لیکن اس پر بھی جب اس نے دیکھا کہ آپ کے ضبط و عمل میں ذلالت نہیں آتا، تو بول اٹھا کہ میرے صاحب  
 کو یا اور سائی دیکھا کہ موت آپ کے قتل کا امتحان کرنا تھا اور جب اس نے اپنے میاں کے مطابق آپ کے کبیرا دیکھا تو بول کر لیا اور میری  
 ساخت ہی میں ہفتہ گزشتہ اسلام ہو گیا اسی طرح کسی کا میاں اس درجہ گرا ہوا تھا کہ اس میں کوئی کی حقیقت کے سوا کچھ کی زندگی  
 رہی نہیں آتی جیسا بعض یہود نے آپ کو کھانے میں زہر دیا اور جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کی اطلاع دیدی تو آپ نے ہفتہ  
 پلان کر اس کا انکار کرنا پڑا اور انہوں نے کہا ہاں مقصد یہ تھا کہ اگر آپ چھ روزہ ہونگے تو زہر مہلا آپ کا کیا بگاڑ سکیگا وہ نہ آپ  
 ہادی جان چوتھ ہائی اس بیجا گھرو کی کابھی کوئی اطلاع ہو کسی کی طبیعت پر اگر بے ہمتی غالب ہوتی تو وہ ایسی ہی بات رسول کی  
 ذات میں دیکھنی چاہتا ہے جو اس کے نزدیک کسی انسان سے ممکن نہ ہو خواہ اس بات کا کہنا ہی کے لیے لازم ہو یا نہ ہو مثلاً ایک اعلیٰ  
 آیا اس کی اگرچہ پند فطرت کی وقت اس طرف معلوم ہوئی کہ گھر کا ایک خوش یا کیکر کا درخت اگر آپ کی نوبت کی شہادت ہے یہاں  
 ترجمان السنن من ۲ ج ۱۶۷ تا ۱۶۸ اور حدیث سنن من ۲ ج ۱۶۷ تا ۱۶۸ کا شریکی نوٹ ضرور ملاحظہ فرمائیے۔ ان کوئی ایسا بھی نکل سکتا ہے جس  
 کو دلائل پر غور و خوض کے بغیر ایک ہی نظر میں کھرا کھرا صاف نظر آجاتا ہے جیسا کہ عبد اللہ بن سلام جب دینے لگے، بس آپ کے  
 رخ اندر نظر پڑی اسی سے ساتھ ہل گئے یہ چہرہ تو کسی جھٹے کا چہرہ نہیں ہو سکتا۔ کبیرہ ترجمان السنن من ۲ ج ۱۶۷ کسی کی فطرت میں  
 اپنا ذاتی کوئی کمال ہوتا ہے اور وہ اپنی موتی عقل کے مطابق اسی کو میاں بنا لیا ہے کہ جو اس کمال میں اس کو فکرت دیتے ہیں  
 اس کی حقانیت کی دلیل ہے۔ جیسا کہ انہوں نے پہلوان کا واقعہ بھی آپ نے پڑھا۔ ماں اب یہ بحث کرتی کہ نہایت کے لیے یہ میاں ہی کوئی میاں  
 بن سکتا ہے یا نہیں۔ مخاطب کی فطرت پر قبل از وقت ایسا بار ڈالنا ہے جس کو وہ اس حالت میں دیکھا نہیں سکتا اس پر حجت (باقی رہتے)

۹۹۳- عن ابی جبرئیل جابر بن مسلم قال آتیت المدینة فראیت رجلاً یصد من الناس عن رأیه  
 لا یقول شیئاً الا صد من اعنه فقلت من هذا قال رسول الله قال قلت علیک السلام یا  
 رسول الله مرتین قال لا تحل علیک السلام علیک السلام تحية المیت قل السلام  
 علیک قلت انت رسول الله فقال انا رسول الله الذی ان اصابک ضرر فدعوتک کشفه

۹۹۳- جابر بن سلیم بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ آیا تو یہاں میں نے ایک شخص دیکھے جن کی ہر بات لوگ  
 غور سے سنتے اور جرات بھی وہ فرمادیتے بس لوگ اسی کو قبول کر لیتے تھے میں نے پوچھا یہ کون صاحب  
 ہیں۔ لوگوں نے کہا یہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ میں نے یہ سن کر آپ کو دو بار سلام کیا (اور یوں کہا)  
 علیک السلام یا رسول اللہ آپ نے فرمایا علیک السلام علیک السلام مت کہا کرو۔ یہ طریقہ (زندوں کے  
 سلام کرنے کا نہیں ہے تو مردوں کو سلام کرنے کا ہے۔ لہذا السلام علیک کہا کرو۔ میں نے عرض کی آپ اللہ تعالیٰ  
 کے رسول ہیں۔ آپ نے فرمایا میں اسی خدا کا رسول ہوں جو اگر تم کو کوئی تکلیف ہو اور تم اس سے دعا راگو

(یہ طریقہ متعلقہ ۹۹۲) جس کے لیے سبقت کر چکی ہے۔ اس کے لیے یہ سب کچھ گوارا کر لیا جاتا ہے اور ان کی ہر محقول اور مستعمل  
 صد کو دور کر کے ان کو آغوش اسلام میں زبردستی کھینچ لیا جاتا ہے

۹۹۳- آپ کی اس ایک ہی گفتگو میں اللہ تعالیٰ، معاشیات اور معیشت کے فضیلت تھے سب کے متعلق ایک ایسی مختصر  
 فرست بیان میں آگئی ہے کہ اگر آپ کی یہی ایک گفتگو سامنے رکھ کر اس پر غور کیا جائے تو ایک اتنی زبان سے نکلے  
 ہوئے یہ بیش قیمت علوم ہی آپ کی نبوت کی تصدیق کے لیے کافی ہیں۔ آپ حدیث کے لفاظ پر ایک بار غور فرمائیے  
 نظر ڈالیں اور اپنے دماغ میں خود ان کو پھیلا لیں کہ آپ نے ان مختصر جملوں میں کس طرح خدا تعالیٰ کی ان صفات کا  
 تذکرہ فرمایا ہے جو عرب کی فطرت پر خدا تعالیٰ کی ذات کے تعارف کے لیے سب سے زیادہ اثر انداز ہو سکتی تھیں۔ اس  
 کے بعد آداب سلام، آداب گفتگو، آداب لباس اور علم لاطلاق کے کتنے اہم اسباق کی طرہ اشارات فرمائے ہیں۔

جابر بن سلیم کی فطرت کو جس امر نے یہاں سب سے پہلے بیدار کیا تھا وہ آپ کی محفل کا نقشہ تھا، اور حقیقت رسولان  
 کی صداقت کی ایک دلیل یہ بھی ہوتی ہے کہ ان کی محفل اذیت کے ساز و سامان سے کیسے فریاد ہونے کے باوجود اتنی  
 جاہزیت رکھتی ہے کہ سید نفوس اس کو ایک نظر دیکھتے ہی ایمان لانے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ غلامیہ کہ عالم میں قدرت  
 نے انسانوں کے مختلف طبقات پیدا فرمائے ہیں ان میں بادشاہ بھی ہیں اور گدا بھی، عالم ذمین النظر بھی ہیں اور  
 ان پر خدا نادر بھی، سلیم الفطرت بھی ہیں اور درشت فطرت بھی لیکن جس کو اللہ تعالیٰ نے بلا طریق شاہ و گدا اور عالم  
 و جاہل سب ہی کے لیے رسول بنا کر بھیجا تھا، اس کی ذات میں ہر طبقے کی تصدیق کے لیے قابل اطمینان اور شفیع  
 بخش و لائل سب ہی جمع کر دیے تھے۔ آپ نے ان اوراق میں ہر طبقہ کا بیان نمونہ پر لکھا ہے۔ بادشاہوں نے اپنے  
 شاہانہ مزاج کے موافق آپ کو کھا چھا، علماء و اہل کتاب نے اپنی کتابوں کے بیان کردہ نقوشوں سے بلا بلا آپ کو کھا  
 راہوں نے اپنی فطری رہبانیت سے آپ کی طرہ نظر کی قیافہ شناسوں نے اپنے قیافے دوڑائے، کانہوں نے اپنے فنوم  
 کے سب زوہر نکڑے اور سخن شناسوں نے آپ کے قرآن کو اپنے مذاق پر محب تو لگا کر ہر طبقے کے منصف مزاج جس نتیجہ  
 پر پہنچے وہ صرف ایک ہی بات تھی کہ آپ ہی اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔

ہمارا عالم سنسن جہاں راتازہ می دارد برنگ اصحاب سعادت را جو ارباب معنی را

عَنْكَ وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ سَنِيَّةٌ فَدَعْوَتُهُ أَتَبَّتْ نَائِكَ وَلَا ذَاكَ أَنْتَ بَارِعٌ قَفِيرًا وَلَا ذَاكَ فَضَلْتُ رَجُلًا لَكَ  
فَدَعْوَتُهُ دَرَدَةٌ هَا عَلَيْكَ قُلْتُ رَأَيْتَ إِنْ قَالَ لَا تَسْبِقَنَّ أَحَدًا قَالَ فَمَا سَبَيْتُ بَعْدَهُ حَتَّى  
لَا عِبْدًا وَلَا عَبِيدًا وَلَا أَسَاةَ قَالَ وَلَا تَحْقِرَنَّ شَيْئًا مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَنْ تَكَلَّمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مُنْبِطٌ  
إِلَيْهِ وَجَمَلُكَ إِنْ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَرْفَعُ إِذَا ذَكَرَكَ إِلَى نَصْفِ السَّاقِ فَإِنْ أَبَيْتَ قَالَ الْكَلْبِيُّ

تو وہ اس کو دور فرادے اور اگر تم قحط سالی میں مبتلا ہو اور اس سے دعا مانگو تو وہ تمہارے واسطے اس کو  
سبزہ زاد کرے اور اگر تم کسی بیابان جنگل میں ہو اور تمہاری سواری تم کو ہولے پھر تم اس سے دعا مانگو تو وہ  
تمہاری سواری تم کو عطا فرادے۔ میں نے عرض کی اچھا تو مجھے کوئی نصیحت فرمائیے۔ آپ نے فرمایا دیکھو  
کسی کو بڑا بھلا نہ کہنا۔ یہ کہتے ہیں آپ کے اس فرمان کے بعد میں نے نہ تو کسی آزاد انسان کو بڑا کہا اور نہ  
غلام کو بلکہ کسی بکری اور اونٹ کو بھی بڑا لفظ نہیں کہا۔ آپ نے فرمایا اور دیکھنا! کسی اچھی بات کو بڑا جبرست کہنا  
اور اپنے مسلمان بھائی سے کشادہ روئی سے گفتگو کرنا کیونکہ یہ بھی ایک نیک کام ہے۔ اور دیکھنا! غصوں  
سے کپڑے لگانے سے ہمت احرار کرنا کیونکہ یہ خصلت تکبر کی ہے اور اللہ تعالیٰ کو تکبر بہت ناپسند ہے اور اگر

حیرت ہے کہ ان میں سے کسی ایک طبقہ کا ہم کو یہ بیان نہیں ملا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کسی کو بڑا نہیں فرمایا  
بنایا تھا۔ پھر معلوم نہیں کہ متاخر مقلدین نے اسلام میں جہاد کے مسئلہ کو ایک تہا کیوں سمجھ رکھا ہے۔ جہاد خود جہاد نہ تھا جو  
یاد افغان لیکن اس کا مقصد اشاعت اسلام سمجھنا ہی محل بحث ہے۔ فرض کر لیجئے کہ اگر اسلام میں جہاد جہاد ہی ہوا  
سے تو کیا یہ بھی ثابت کیا جاسکتا ہے کہ اس کا مقصد زبردستی مسلمان بنانا تھا۔ اگر یہی مقصد ہوتا تو قانون اسلام میں جہاد  
کی ایک مستقل دفعہ کیوں رکھی جاتی۔ بہر حال آج مخالفین اسلام کو بھی کہیں لیکن جن لوگوں کے سروں پر اسلام کی تلوار  
چگی اور جن کے خاندان کے خون ہے ان میں مشرت باسلام ہونے والے بھی ہیں اور اپنے کفر پر قائم رہنے والے بھی مگر کوئی  
یہ بیان نہیں کرنا کہ اسلام نے یہ جہاد ان کو جبر مسلمان بنانے کے لیے کیا تھا۔ یہ موضوع اس وقت ہمارا نہیں ہے۔ ہمیں تو  
یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ ان جملہ طبقات کا کون سا وقت تک ثابت ہوتا ہے جب تک کہ انہوں نے آپ کو نہ مٹا  
نکرتے نہیں دیکھا لیکن جس ساعت بھی تقدیر نے یہ موقع ملانے کو دے دیا تو پھر وہ اہل کتاب تھے یا مشرکین مگر کسی کو آپ  
کی نبوت میں تردد نہیں ہوا اور کیسے ہو سکتا تھا جبکہ دنیا میں خدا تعالیٰ کے دو چار رسول تو نہیں آئے تھے بلکہ اتنی ہی اسی امداد  
آج کل تھی کہ ان کے حالات زندگی مطالعہ کرنے والوں کے نزدیک ان کو پہچاننا سب سے واضح مسئلہ بن گیا تھا۔ مشرکوں کو  
گوریلوں سے آشنا تھے مگر دعویٰ ان کا بھی یہی تھا کہ ہم ملت حنیفیہ رکھتے ہیں اور اپنی جبلت جہالت پر تے معتدل پسند  
وہ بھی تھے کہ اس بارے میں اہل کتاب کی رائے یہ مقدم سمجھتے تھے اور یہ اسی بنیاد پر کہ ان کے نزدیک اہل کتاب  
کے مطابق جہول کو پہچاننا یہ ان کا ہی فرض تھا مگر یہ دوسرا ان کو بھی نہیں گذرنا کہ بندہ کی حیثیت مسلمان کے مرض یا خفا ہے  
کچھ ملتی جلتی ہے۔ یہ بحث ان ہی کے دماغ میں پیدا ہوئی جن کو دنیا کی تاریخ کے مطالعہ کا کوئی موقع نہیں ملا بلکہ انہوں نے  
مصلحت عقلی طور پر اس مسئلہ کو سامنے رکھا اور صرف عقل کی روشنی میں اس کو حل کرنے کی کوشش کی حالانکہ وہ وہاں انات  
رحیات اور مشاہدات بلکہ جملہ محسوسات کا تعلق جتنا کہ ذوق صحیح کے ساتھ ہے اتنا دلائل کے ساتھ نہیں۔ آخر خدا نے  
بن مسلمان اپنی یہودیت کے زمانہ میں آپ کے جہر پر نظر کرتے ہی بسا خستہ کس دلیل سے بولے تھے کہ وہ اللہ میں ہوجا  
کتاب "دیگھو ترجمان السنہ ۱۶۱ ج ۲" پر چہرہ تو جھوٹے کا چہرہ نہیں۔

وَاتِيَاكَ وَاسْتَبَالَ الْإِهْرَاقَ فَأَيُّهَا مِنَ الْغَيْبَةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَجِيبُ الْغَيْبَةَ وَإِنَّ أَمْرَهُ شَتَمَكَ وَ  
عَايَرَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ فَلَا تُعْتِزُّهُ بِمَا تَعْلَمُ فِيهِ فَأَيُّهَا وَبِأَلْ ذَلِكَ عَلَيْكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ  
الترمذی منہ حدیث السلام وفی روایتہ فیكون لك اجر ذلك ورواہ علیہ

الانبياء عليهم السلام بينهم اخوة النبوة يعظم اولهم اخرهم و  
اخترهم اولهم ولا يوجد بينهم اختلاف

۹۹۳۔ عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ

بالغرض کوئی شخص تم کو برا بھلا کہے اور تم کو ایسے عیب کی عار دلائے جو تمہارے اندر موجود ہو تو تم یہ حرکت  
مت کرنا کہ جو عیب تم اس میں دیکھو تم بھی اس کو اس کی عار دلانے لگو۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہیں نواس  
کا ثواب ملیگا اور اس کی اس حرکت کا وبال اسی پر پڑیگا۔ ابوداؤد

انبیاء علیہم السلام میں وہ اخوت نبوت ہوتی ہے کہ ان میں ہر ایک دوسرے کے لیے ہمہ تن  
احترام ہوتا ہے اور ان میں کہیں اختلاف کا نام و نشان نہیں ملتا

۹۹۴۔ ابویہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ انبیاء علیہم السلام میں

ہر ایک دوسرے میں نبی کی بلند شخصیت سامنے رہی نہیں، اور اس پر حسرت یہ کہ اسلامی نقطہ نظر سے ان کی تاریخ کا مطالعہ  
بھی نہیں، جو کہ مطالعہ ہی بھی تو وہ صرف یا تو عیسائی نقطہ نظر سے ہے اور یا عیسائی مزاج معنفین کی مولفات سے یا اس سے  
اور آگے بڑھے تو کیرسٹنٹ نقطہ سے پھر نبوت و رسالت کا مسئلہ سمجھیں آگے تو کہہ کر آئے۔

۹۹۴۔ دنیا میں اخوت کی حلقہ نہیں ہیں انسانی اخوت، ملک و وطن کی اخوت، کسی خند و پیشہ کی اخوت، نسلی اخوت  
نسلی اخوت اور عرب میں تو ان کے علاوہ ایک اور اخوت کا بھی رواج تھا جو باہم معاہدہ سے پیدا ہو جاتی تھی ان کے عہد  
میں اس کا نام مہراخت تھا ہلکہ لفظوں میں اس کو منہ بولا بھائی کہنا چاہیے مگر اس کے حقوق ان کے ہاں مثل نسلی  
اخوت کے سمجھے جاتے تھے۔ ان تمام اخوتوں کا حاصل درجہ بدرجہ انس و محبت اور تعاون و تعاون ہے۔ ایک مشرق کے  
باشذہ کو اگر مغرب کے باشذہ کی مصیبت پر کسی درجہ کا غم ہوتا ہے تو کہیں! صرف اسی انسانی اخوت کی بنا پر اس سے  
بڑھ کر وطنی اخوت پر جب کہیں دو غیر متعارف انسانوں کو یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ ایک ہی ملک و وطن کے باشذہ سے  
ہیں تو یہ سنتے ہی ان کے دلوں میں محبت و انس کے جذبات فزکاً اُمتدائے لگتے ہیں۔ نسل و نسب کی اخوت اس سے  
بھی بالاتر ہے، اس کے مقابلے میں تمام اخوتیں ماند پڑ جاتی ہیں، یہاں ایک انسان ہمیں مرتحق و ناحق کی بحث سے  
بھی علیحدہ ہو جاتا ہے، لیکن یہ تمام اخوتیں مذکورہ سے عمارت سے بہت جلد ختم بھی ہو جاتی ہیں اور صولی معمولی باتوں سے  
حسد و رقابت کے جذبات سے تبدیل ہو جاتی ہے جس کی شہادت کے لیے حضرت یوسف علیہ السلام اور مان کے مجاہدوں  
کی سرگزشت کافی ہے لیکن ان سب اخوتوں سے الگ ایک اخوت اور بھی ہے جو خاص انبیاء علیہم السلام کی جماعت  
میں نظر آتی ہے جس کا نام اخوت نبوت ہے، یہ تمام اخوتوں سے بالاتر اخوت ہے یہاں کسی حالت میں بھی نسل و اختلاف

بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةَ وَالْأَنْبِيَاءِ إِخْوَةٌ مِنْ عِلَّاتٍ وَأُمَّهَاتُهُمْ سِتْنَى وَ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ سب سے قریب تر میں ہوں۔ اس دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی سب  
انبیاء علیہم السلام باہم علاتی (سوتیلے) بھائیوں کی طرح ہوتے ہیں جن کا والد ایک ہوتا ہے اور امیں مختلف

کی گناہیں نہیں ہو سکتی ان میں محبت و انس کے وہ جذبات نظر آتے ہیں کہ اگر بڑے اور چھوٹے کا تفاوت معلوم نہ  
ہو تو یہ محسوس کرنا ہی مشکل ہو کہ ان میں باہم ایک دوسرے پر کسی کو فوقیت بھی ہے یا نہیں، ہر ایک کے جذبات و محبت

کی تنظیم و تکریم کے لیے وقف ہوتے ہیں پھر یہاں وہ روحانی تناسب موجود ہوتا ہے کہ بہتری کو پہلے انبیاء علیہم  
السلام کے ساتھ ایسی الفت و محبت ہوتی ہے گویا کہ وہ اب اس کی آنکھوں کے سامنے زندہ موجود ہیں ایک

سید پروردگار بھی کچھ وقفہ کے بعد اپنے والد کی یاد اس طرح تازہ نہیں رکھ سکتا جس طرح کہ ایک نبی دوسرے  
گزشتہ نبی کی یاد تازہ کرتا رہتا ہے، گویا ان کے صرف قالب مختلف ہوتے ہیں مگر حقیقت میں وہ سب ایک جا

ہوتے ہیں اسی لیے کوئی نبی دوسرے نبی کے احترام کے خلاف ایک کلمہ بھی برداشت نہیں کر سکتا بلکہ بہتری  
کی شریعت کی ایک دفعہ ہی یہ ہوتی ہے کہ جو کسی ایک نبی کا منکر ہو وہ خود اس کا بھی منکر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب وہ دنیا

میں تشریف لاتے ہیں تو اپنی امتوں میں ایک ایسی اخوت پیدا فرماتے ہیں جہاں کے ماہرین اخوت سے مشابہ ہوتی ہے  
اس کا نام اخوت ایسا ہی ہے۔ اس اخوت کے مقابلہ میں عام انسانوں کی تمام قسم کی اخوتیں بیچ ہو جاتی ہیں حتیٰ کہ

آپ نے فرمادیا کہ اخوت ایسا ہی کے بعد اب عقد موافقات کرنا اصولاً غلط ہے کیونکہ محبت و انس کے جتنے جذبات  
ہو سکتے ہیں وہ سب اخوت ایسا ہی میں پنہاں ہیں۔ اس لیے آئندہ اب موافقات کا دستور منسوخ ہو واخذ کرنا

اذ كنتوا عداء فالت بدين قلوبكم فما صحبتكم بنعمته اخوانا یعنی اس دور کو یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے  
دشمن ایک دوسرے کے خون کے پیسے تھے انہوں نے اگر تمہارے درمیان وہ الفت پیدا کر دی کہ تم سب بھائی

بھائی بن گئے اور اب ایک دوسرے کی خاطر جان نثاری کے لیے تیار ہو گئے۔ آیت بلا میں اسی اخوت ایسا ہی کی طرف  
شاہد کیا گیا ہے۔ ایک حدیث میں سب مسلمانوں کو ایک عمارت سے تشبیہ دے کر یہ سمجھایا گیا ہے کہ جس طرح ایک

مکان کی اینٹ دوسری اینٹ کے لیے باعث استحکام ہوتی ہے وہی سب مسلمانوں کے لیے باعث استحکام کے لیے ہونا چاہیے۔  
اب مثال کے طور پر آپ یہاں حضرت یونس علیہ السلام کا واقعہ ملاحظہ فرمائے اللہ تعالیٰ نے ان کا نام لے کر آپ کو

یہ خطاب فرمایا تھا اَضْرِبْ كُمَا صَبْرًا لَوْلَا الْعَزْمُ مِنَ الرَّسُولِ وَلَا لَوْلَا كَهْنًا حَاجِبِ الْحَوْتِ یعنی جیسا اولوا  
العزم رسول ہمیشہ صبر کرتے رہیں وہ تم بھی اسی طرح صبر سے کام لو اور صاحب حوت (یعنی یونس علیہ السلام) کی

طرح نہ ہو اس طرح خطاب سے شاید خطابات ربانی سے کسی نا آشنا شخص کو ایک نبی کے حق میں کسی کو تابی کا دیم  
گزر سکتا تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً اس کا ازالہ فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا "مجھ کو یونس نبی پر

نفیلت مت دو" دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۵، ۲۶۔ دونوں اس حدیث کی مراد سمجھیں نہ اس کی حتیٰ کہ جہاں لسنہ  
میں بھی اس کی وہی مراد درج کر دی گئی جواب تک شاعرین کے کلام سے سمجھی تھی جب اس سیرسی جلد کا وقت

آیا تو اس طرف ذہن متوجہ ہو اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا سیرا علیہم السلام میں یہاں خاص حضرت یونس  
علیہ السلام کا نام لینا ضروری حکمت پر مبنی ہو گا اسی وقت خیال قرآن کریم کی طرف گیا تو معلوم ہوا کہ وہاں

بھی خاص طور پر ان ہی کا نام لے کر آپ سے کہا گیا تھا کہ تم ان کی طرح بے صبری کا کوئی قدم نہ اٹھانا سبحان  
اللہ اخوت نبوت بھی کتنی بلند اخوت ہوتی ہے آپ نے فوراً ان ہی کا نام لے کر فرمایا "تم مجھ کو ان پر نفیلت مت دو"  
امت کے جذبات اس قسم کے مواقع پر ہر دور سے نجاؤ کر رہا کرتے ہیں اس لیے بہت اہمیت کے ساتھ ان کو

وَيُنْفِرُوا وَاحِدًا وَلَا يَكُنْ بِبَيْنِنَا نَبِيٌّ . متفق عليه

اسی طرح ان سب کا دین یعنی اصولی تھا تا ایک ہوتے ہیں اور شریعتیں مختلف مختلف اور میرے اور میری علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔ متفق علیہ

ہدایت فرمادی کہ اس فدائی طرز خطاب سے امت کا کوئی فرد بھی ان کے حق میں اپنی ساکسرشان کا کلمہ منہ سے نہ نکالے پہلے یہ خالق کا اپنے رسول سے خطاب ہے یہاں کسی امتی کو مداخلت کرنا خطرناک ہے حضرت حفصہ اور حضرت عائشہ نے حق میں ایک موقع پر عمرؓ اور صدیق اکبرؓ سے جو تہیہ حرکات صادر ہوئی تھیں کس کی مجال ہے کہ ان کی نقل آتا رہے یا اہمات المؤمنین کی شان عالی میں نصف کلمہ بھی زبان پر لائے۔ پس جب بندوں کے درمیان مراتب اور حقوق کے لحاظ سے فرق پڑتا ہے تو خالق اور مخلوق کے درمیان ہوتا فرق ہونا چاہیے اس کو قیاس کر لیجیے بالخصوص جبکہ غالب رسول کی ذات ہر جہاں ادنیٰ سے ادنیٰ الفزنی پر سخت سے سخت باز پرس ہوتی ہے۔ اس کے بعد قلب مطمئن ہو گیا اور علوم ہما کہ اس حدیث کو جب آیت بالا کی روشنی میں دیکھا جاتا ہے تو یہاں کسی سوال و جواب کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔ یہ عقیدہ کا باب تھا بلکہ اخوت نبوت کا کوشم تھا۔ اسی قسم کا دوسرا واقعہ ترجمان السنہ ص ۲۴۶ میں ذکر چکا ہے وہاں بھی شہداء گواہی کے انداز میں آپ نے فرمایا تھا تم لوگ مجھ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت مت دو۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب دنیا سے کچھ عرصہ کے لیے رخصت ہو رہے تھے تو اس وقت اپنی امت کے سامنے تسلی کے جو کلمات انہوں نے فرمائے تو وہ حسب بیان انجیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جتنی عظمت شان ظاہر کرتے ہیں اس کی اندازہ ان کے مطالعہ کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ اسی اور آئینہ آئینہ رسولوں کا اس درجہ احترام انبیاء عظیم السلام کے علاوہ کہیں نہیں ملتا یہاں تک لاکھ سے زیادہ کی بڑی جماعت سب میں ہی صفت نظر آتی ہے۔ پھر عجیب بات یہ ہے کہ جس طرح خدمت کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہوتا اسی طرح ان کے اصولی علوم میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہوتا فروع اور جزئیات میں گو یہاں بھی اختلاف ہو جاتا ہے مگر ایک شریعت نے دوسری شریعت کی کسی تکذیب و تغلیط نہیں کی بلکہ ہمیشہ پہلی شریعت کا پورا پورا احترام ملحوظ رکھا ہے۔ ہاں اتنا ضرور کہہ دیا ہے کہ بعض احکام وقتی ہوتے ہیں اور وہ کسی خاص دور کے ساتھ مخصوص بھی ہو سکتے ہیں اس لیے شلٹا فلاں فلاں احکام جو گزشتہ دور کے مناسب تھے اب جدید آئین کے صحیح کیے جلتے ہیں اور فلاں فلاں احکام کا جدید اضافہ کیا جاتا ہے۔ اس تغیر و تبدل کو تغلیط نہیں کہا جاسکتا اس کا نام فرج ہے یہ رسول کا پاپا فعل ہی نہیں ہوتا یعنی تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے۔ وہ جو احکام چاہتا ہے نسخ فرمادیتا ہے اور جو چاہتا ہے جو جدید احکام نازل فرمادیتا ہے، اس لحاظ سے یہ کہنا بھی بالکل درست ہے کہ رسولوں کے علوم میں مطلقاً کوئی اختلاف نہیں ہوتا۔ اصول میں اور نہ فروع میں۔ اسی کے ساتھ اگر اس پر بھی غور کیا جائے کہ انبیاء عظیم السلام کے علوم میں انبیاء اور عالم غیب کا ایک بڑا باب ایسا بھی ہوتا ہے جس میں عقل انسانی قطعاً مانع اور عاجز ہے اس کے باوجود حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مسعود تک اس میں کسی ایک نقطہ کا اختلاف نہیں ملتا تو اس سے بڑا ہمتی نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ تمام انبیاء عظیم السلام کے علوم کا سرشمیر یقیناً ایک ہی تھا اور یقیناً یہاں جو حضرت آدم علیہ السلام کا معلم تھا وہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی معلم تھا یہی وجہ تھی کہ ان کے زمانے، ان کی زبانیں اور ان کے اجت کے مقامات جو کہتے ہی مختلف تھے مگر علوم میں ایک شہ کا کہیں اختلاف نہ تھا۔ ان عمیق مسائل پر اگر صرف ہندو عقل غور کیا جائے تو کیا اتنے کثیر التعداد انسانوں میں جو عالم کے لئے مختلف خطوں میں اتنے مختلف مختلف زمانوں میں ظاہر ہوئے ہوں اتنا اتحاد عقلاً ممکن ہے؟ پھر پھر ان کے درمیان اتنی محبت، اتنی ایک دوسرے کی عظمت اور ایک دوسرے کے ساتھ درتباد نظر آسکتا ہے جس کی مثال دوسری جہانوں میں بھی نہ ملے گی۔

۹۹۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ عَفِرْتِيَا مِنَ الْجَنِّ تَفَلَّتْ عَمَلِي  
الْبَارِحَةَ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا لَيَقْطَعَنَّ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَّا كُنِّي اللَّهُ مِنْهُ وَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ

۹۹۵۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا آج کی شب ایک  
سرکش جن میری ایذا رسانی کے لیے چھوٹ نکلا تھا تاکہ کسی طرح میری نماز قطع کرانے لگا اور اللہ تعالیٰ نے  
اس پر مجھ کو قدرت عنایت فرمادی اور میں نے یہ ارادہ کر لیا تھا کہ اس کو مسجد کے ستونوں میں سے

(وقتہ صفحہ ۱۲۲) یہاں حدیث کے الفاظ ”فی الدنیا والآخرۃ“ خاص طور پر قابل لحاظ ہیں شاید یہی اسی طرف اشارہ  
ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری بحیثیت آپ کے امتی ہونے کے ابھی ہوتی ہے اور آپ کی حیثیت  
لازمی طور پر آخرت میں بھی ظاہر ہوگی ورنہ آپ کی نسبت سب انبیاء علیہم السلام کے ساتھ برابر ہے حضرت عیسیٰ  
علیہ السلام کے ساتھ اولویت کی نسبت کی۔ اس کے سوا کوئی وجہ حدیث کی روایت میں ثابت نہیں ہوتی۔  
اس روایت میں ایک فقرہ اور بہت زیادہ قابل توجہ ہے اور وہ یہ ہے ”لیس بیغنا نبی“ یعنی پہلے سے دریا  
کوئی اور ہی نہیں۔ مدت و دوز تک اس کی صحیح مراد حل نہ ہو سکی اور یہ مشکف نہ ہو سکا کہ اس امر کے بیان فرماتے  
کی اہمیت کی ہے۔ اس کے بعد پھر سے گزرا کہ کتب سابقہ میں آپ کی علامات میں یہ بھی ذکر کیا گیا تھا کہ حضرت  
عیسیٰ علیہ السلام اور اس رسول کے درمیان کوئی اور نبی نہ ہوگا، اس کے بعد سے پھر اس جملہ کی قدر و قیمت  
کا کچھ اندازہ ہونے لگا۔ دیکھو حدیث ۸۸۶ جس میں سفیرہ کا شاہ مقوقس کے دربار میں جانے کا واقعہ مذکور ہے۔

۹۹۵۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ ہر نبی جس طرح دوسرے نبی کی نبوت کا مصدق ہوتا ہے۔ اسی طرح وہ اس  
کے معجزات کا بھی مصدق ہوتا ہے اور ان کا بھی پورا پورا احترام کرنا ہے۔ کیسے ثابت نہیں ہوگا کہ کسی نبی نے دوسرے  
نبی کے مقابلہ پر کوئی معجزہ دکھلایا ہو۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جو معجزہ ایک نبی کا ہو وہ دوسرے کا نہیں ہو سکتا  
بلکہ ایک ہی جنس کا معجزہ متعدد نبیوں کا بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ احیاء موتی، گو مشہور ہے کہ یہ معجزہ صرت حضرت  
عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تھا۔ حافظ ابن تیمیہؒ نے لکھا ہے کہ یہی معجزہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے  
بھی ظاہر ہوا ہے۔ دیکھو کتاب النبوات ص ۱۱۲، لیکن یہاں ہر ایک معجزہ جس طرح خود اس کی نبوت کی دلیل ہوتا ہے  
اسی طرح گزشتہ نبی کی صداقت کی بھی دلیل ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف کائناتوں اور ساحلوں کی جماعت پر یہاں  
ہمیشہ ایک ساحر دوسرے ساحر کی کاٹ پر نظر آتا ہے اور اس فکر میں لگا رہتا ہے کہ دوسرے کا عمل باطل کرتے  
سبحان اللہ! اب آپ حدیث مذکور میں ذرا غور فرمائیے کہ اس پاسداری کا بھی ملاحظہ کیجیے کہ جس خاص  
تفسیر کے متعلق ایک پیغمبر کی زبان سے یہ دعا نکل چکی تھی ”پروردگار مجھے وہ بادشاہت دے جو میرے بعد کسی دوسرے  
کو نہ ملے“ دوسرا پیغمبر اس کا کتنا احترام لھونے لگا کہ اس کا ذکر وہ بلا واقعہ میں اقدار حاصل ہو جانے کے باوجود اس  
کو صرف اس لیے ناقد نہیں کرتا کہ اس میں دوسرے پیغمبر کی دعا کے خلاف کا ادنیٰ سا فائزہ پیدا نہ ہوگا  
حرفانہ ہمسری سے اتنا احتراز اور اخوت نبوت کا اس درجہ احترام آپس نبوت کا ایک اعجاز سمجھنا چاہیے۔ کیا اتنی ہی  
جماعت میں بلا اشتہار اس احترام کی مثال دنیا کی کسی دوسری جماعت میں مل سکتی ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ تحریر فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغمبر خوات سے بڑھ کر ایک اور  
نعمت عطا فرمائی تھی اور وہ جنات کے لیے آپ کی بعثت تھی۔ اس لیے آپ کا عام پیغمبر سلوک ان کے ساتھ  
بھی وہی تھا جو نوح انسانی کے ساتھ تھا، دونوں مخلوق کو آپ نے خدا تعالیٰ کی اطاعت کی دعوت دی ہے  
اور الکاہنوں سے ہر جگہ احترام فرمایا ہے۔ ظاہر ہے کہ مالکانہ تفسیر سے جو نئی باتیں نکالی جاتی ہیں



إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي السَّجْدِ حَتَّى تُصْبِحُوا أَوْ تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كَلِمَةٌ قَدْ كَرِهْتُمْ قَوْلَ آيَةِ سَلَامَاتٍ  
رَبِّ هَبْ لِي مَالًا لَا يُبَغِي لِي أَحَدٌ مِنْ بَنِي عَدْنِي قَالَ رُوِيَ قَوْلُهُ خَاسِمًا. رواه البخاري

کسی ستون کے ساتھ بانہ دوں یہاں تک کہ صبح کو تم سب کے سب اس کو آنکھوں سے دیکھ لو لیکن پھر  
مجھے اپنے بھائی سلیمان (علیہ السلام) کی یہ دعا یاد آگئی "پروردگار مجھے ایسی بادشاہت عنایت فرما جو میرے  
بہد کسی لود کو زیادہ ہو۔ رُوح (حدیث کا ایک راوی) بیان کرتے ہیں کہ (اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم نے اپنے ارادہ کو ترک کر دیا) اور اس کے مقصد میں اس کو ناکام واپس کر دیا۔ (بخاری شریف)

مافا سیدتی لے بھی انھماض الکبریٰ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ ہاں سے نزدیک جس رسول اعظم نے اپنی پسند سے شانِ عہدیت  
اختیار فرالی تھی اس کی فطرت نے یہ گوارا نہ کیا کہ اب کوئی عمل بھی اس سے ایسا سزا دہو جو عہد سلیمانی کے دورشاہانہ  
سے ملتا جلتا ہے۔ یہ نکتہ بھی آسکتا ہے۔ (دیکھو ترجمان السنہ ص ۳۷۵، ۲۷۷ حدیث ۷۱۱)

شیخ عبدالوہاب شرنانی لکھتے ہیں کہ شیطان چونکہ یہ جانتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں وہ  
دوسرا نمازی سے تو عاجز ہے اس لیے اس نے یہ سعی کی کہ کسی صورت آپ کی نمازی میں خلل نماز ہو جائے اور  
آپ کو عمل کثیر کے لیے مجبور کر دے مگر حق تعالیٰ کے فضل سے اس کو اس پر بھی قدرت نہ ہو سکی آخر کامیاب نہ ہو کر  
پشکارا ہوا واپس ہو گیا۔ (دیکھو البیرواقیت و الحجوہ ص ۳۲-۳۷)

مصنفہ عبد الرزاق میں ہے کہ یہ شیطان جلی کی شکل پر آیا تھا۔ عالم روحانیات میں صورت کی تبدیلی ممکن ہے اگر کہیں انسان  
میں اس کی شغوس مادیت حاصل نہ ہو جاتی تو وہ بھی باہمی صورت بدل سکتا۔ پھیل میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ و  
السلام کی شکل کی تبدیلی کا ذکر بہت سے مواقع میں آیا ہے غالباً یہی ان کے رُوح اللہ لقب کے اثرات میں سے ہے بلکہ بہر  
حال اس بنا پر آپ کا اس کو بڑا کرسٹون سے بانہنا اور بچوں کا اس کو دیکھنا وغیرہ سب معقول ہے۔ روحانیات کے جلتے  
وسے جانتے ہیں کہ اگر کوئی صاحب ہمت اپنی قوت ہمت سے کسی رُوح کو کسی جسم میں تھمے کرے تو پھر وہ اس کو بدل نہیں  
سکتا اور اسی میں محصور ہو کر رہ جاتا ہے۔ ترجمان السنہ ص ۳۷۵، ۳۷۷ حدیث ۷۱۱  
اس کی آنکھ بھرت جانا بھی اسی کی نظیر سمجھنا چاہیے اگر وہاں بھی فرشتہ اپنی اصل صورت میں آتا تو خدا تعالیٰ کا مقدر  
رسول نہ اس کے تمیز کرتا اور نہ اس کی آنکھ سی پھوٹی یہ سب بشری صورت میں آنے کے کرشمے تھے۔

حضرت شاہ اہل اللہ کا تاریخی واقعہ مشہور ہے کہ ایک مرتبہ دہلی میں مسجد کے اندر بیٹھے ہوئے چوتھے فرزا رہے تھے پاس خلدان  
رکھا ہوا تھا، ایک بار نظر اٹھی تو کیا دیکھتے ہیں کہ چھوٹا سا سانپ سامنے موجود ہے۔ آپ نے اپنے اسی انہماک کی حالت میں  
خلدان سے چاقو نکال کر اس کے دو ٹکڑے کر دیے اور پھر یہ دستور لکھنے میں مصروف ہو گئے۔ تھوڑی دیر میں نظر  
اٹھی تو اس سانپ کو وہاں نہ پایا اور ایک سپاہی مسجد کے دروازے پر کھڑا ہوا نظر ڈالا۔ اس نے کہا بادشاہ سلامت  
آپ کو بلاتے ہیں۔ یہ خالی الذہن اس کے ساتھ ہو لیے۔ جب اس نے جنگل کا رُوح کیا تو ان کو کچھ شہ گزرا یہاں تک کہ اس  
نے ایک غار میں داخل ہونے کے لیے ان سے کہا۔ اب یہ سمجھ گئے کہ معاملہ کچھ اور ہے کچھ دوسرا عمل کران کو شاہی عدالت نظر  
آئی جہاں ایک شخص مقبول نظر تھا۔ مدعی نے دعویٰ کیا کہ اس کا قاتل یہ انسان ہے۔ انہوں نے انکار فرمایا۔ پلا تھمہ  
بادشاہ نے جو دو سفید ریش شمس اس کی دائیں بائیں طرف بیٹھے تھے ان کو دیکھا تو ان میں سے ایک صاحب نے ایک

حدیث پڑھی جس کا خلاصہ یہ تھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود شہائی کہ آپ نے فرمایا ہے جو اپنی صورت بدلے  
اس کو قتل کر دے اس میں سے چھ نکراہی صورت بدل کر سانپ کی شکل اختیار کر لی تھی۔ لہذا بموجب حدیث نہ کہو اس کے  
قاتل پر قصاص واجب نہیں ہوتا۔ شاہ اہل اللہ نے ان کی زبانی یہ کلمات سن کر پوچھا۔ آپ نے آنحضرت (رابعی برہمہ)

۹۹۶۔ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَالْعَمَلَ الَّذِي يُبَلِّغُنِي حُبَّكَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَمَالِي وَأَهْلِي وَمِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَكَرَ دَاوُدَ يُحَدِّثُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ أَعْبَدَ الْبَشَرِ رَوَاهُ

۹۹۶۔ ابوالدردار بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت داؤد علیہ السلام ایک دعا یہ بھی فرمایا کرتے تھے۔ الہی میں تیری محبت مانگتا ہوں اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت رکھے اور وہ نیک عمل جو تیری محبت پیدا کر دے۔ الہی میرے دل میں اپنی محبت میری جان و مال میرے گھر بار اور ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ پسند فرمائے۔ اور یہ بھی بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی حضرت داؤد علیہ السلام کا تذکرہ فرماتے تو یہ بھی فرمایا کرتے تھے " ۵

(یہ صفحہ ۲۲۷) صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پایا۔ انہوں نے جواب دیا ہم جن میں اور ہماری عمریں اتنی طویل ہو سکتی ہیں۔ بہر حال جب جن سانپ کی شکل میں آکر مقتول ہو سکتا ہے اور فرشتہ کی آنکھ انسانی قالب میں آکر پھوٹ سکتی ہے تو پھر کون جن جنم کی شکل میں آنے کے بعد باندھا ہوا بھی آسکتا ہے۔ اپنی لامعلومی میں حقائق کا صرف استہزا کرنا علم نہیں۔

۹۹۶۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان حکمت سے کہ یہ انذار لگا نا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام کے قلوب میں محبت خداوندی کی آگ کس درجہ بھڑکی ہوئی ہوتی ہے کہ محبت کا کمال پر ہی کہ اگر اس کے شرارت سے فرشتہ بھی پہنچ سکتے ہیں جب بھی ایک محبت کی تمنا رہی ہو کہ کاش یا شش محبت اور زیادہ بھڑکتی۔

بشری محبت یہ ہو کہ اس کا قدم جتنا محبت الہی کی طروت اٹھتا چلا جائے اتنا ہی وہ اس کی عبادت میں تیز کام ہوتا چلا جائے اس لیے ابوالدردار ڈیہاں وہ حکمت بھی نقل فرماتے تھے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا در نبوت حضرت داؤد علیہ السلام کی عبادت کی شان میں فرمایا کرتے تھے۔ چونکہ خود عبادت کا سب سے کامل مظہر ہے اس لیے آپ کی نظر میں اپنے بھائی داؤد علیہ السلام کی جو اداسب سے زیادہ پیاری معلوم ہوئی وہ ان کی عبادت ہی تھی پھر آپ کی عبادت کا دوسرا کمال یہ تھا کہ جب ان کی عبادت کا ذکر فرماتے تو اس طرح فرماتے گویا وہ اپنی نظیر خود ہی تھے۔ قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں اپنی شکرگزاری کے لیے حضرت داؤد علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے خاص طور پر خطاب فرمایا تھا اس لیے انہوں نے بھی عبادت الہی کا ایک ایسا نظام قائم فرمایا تھا کہ شب و روز میں کوئی ساعت بھی ایسی نہ تھی جس میں کہ ان کے گھرنے کا کوئی نہ کوئی فرد ان کے عبادت خانہ میں عبادت کرتا ہوا نہ ملتا ہو۔ ارشاد ہے - **لَعَمْرُؤُا لَئِیْسَ بِذَٰلِکَ** داؤد شکر۔

اس لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب کسی اپنے ان برادر نبوت کا تذکرہ آجاتا تو آپ ان کی شان عبادت کی توصیف میں مباحثہ رطب اللسان ہو جاتے یہ کہ ہیں؟ وہ کہ جن کی عبادت کی فرشتوں میں بھی دعوم بھی ہوتی تھی، حتیٰ کہ خود محمد حقیقی نے جو لقب چھانٹ کر ان کو عطا فرمایا تھا وہ بھی عبد اللہ کا لقب تھا۔ سورہ اسراء میں جب آپ کا تذکرہ فرمایا تو اسی لقب سے "سبحان الذی امری بعبادہ لیلئلا" اور سورہ النجم میں جب آسمانوں پر آپ کے ساتھ راز و نیاز کا ذکر کیا تو بھی اسی لقب سے فادھی الی عبداہ ما اوحی ہے کہ آخرت نبوت کہ عبادت کے اس کمال تک پہنچنے کے بعد بھی اپنی عبادت کا ایک حرف زبان پر نہیں آتا اور جتنی مدح و ثناء بیان پر لگتی ہے وہ اپنے ایک برادر نبوت کی ہو۔

الترمذی وقال هذا حدیث حسن غریب۔

۹۹۷۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّ أَحَقَّ بِالشَّكِّ مِنْ ابْنِ أَبِي هَيْمٍ

ہست بڑے عبادت گزار اور شریف تھے۔ (ترمذی شریف)

۹۹۸۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے زیادہ

شک کرنے کے متحمل ہم ہوتے (اگر یہ سوال انہوں نے ازراہ شک کیا ہوتا)

۹۹۹۔ حدیث مذکور میں کجائی طہ پر ہمیں نبیوں کا تذکرہ کیا گیا ہے جس کو پڑھ کر یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی نیابتِ اُخۃ دوسرے نبیوں کے عزت و احترام بیان کرنے اور اپنی فروتنی کے انہار کے لیے گویا ہاتھ کی متلاشی رہ کر تھی۔ اگر کہیں اپنے بھتیجے بزرگوار حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذرا ذکر کر لیا تو عظمت و برتری کے جتنے زوردار کلمات ہو سکتے تھے وہ ان کے حق میں اور عجز و دنیا نہ کے جتنے کلمات ممکن تھے وہ سب اپنے حق میں ادا ہونے لگے اور جب کہیں اپنے دوسرے اطلاقِ مجاہدوں کی یاد آتا رہے تو فرما آپ کے ملطف و ترحم کے سمندر موجزن ہو گئے اور رحمت و لطف سے لبریز دعائیں ان کے لیے زبان سے نکلنے لگیں۔ پھر یہ سب کچھ محض شاعرانہ اور مبالغہ آمیزی کے طور پر نہیں بلکہ ٹھیک ٹھیک حقیقت پر مبنی۔

دیکھیے یہاں جو کلمات حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حق میں آپ کی زبان مبارک سے نکلے وہ کتنی عین حقیقت کے حامل تھے یعنی اگر کہیں غلط اہوا ہی شک و تردید سے پاک و صاف نہ ہوتی تو ان کے بعد جو ضعیف بھی آتا اس میں شک و تردید کے جراثیم ضرور سرایت کر کے رہتے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے سمو و نیان سے ایک فلسفی جو بھی گمراہی اختیار پھر وہ ان کی ذریت کی سرشت میں دال ہا کر رہی۔ اور اسی طرح ہر شخص کے نقصان و کمالات اس کے جسم میں کے آئینوں میں چمکا کر تے ہیں پس اس میں ذرا شبہ نہیں کہ اللہ ربی کیف تھی للموتی کا کلمہ حضرت طہیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے کہیں آنا نہ شک و تردید ہوتا تو پھر شک و تردید صلیفہ کی بنیاد ہی میں داخل ہو جاتا۔ اس کی فقیر شرح ترجمان السنہ ص ۷۷، ج ۲ پر ملاحظہ فرمائیے۔

حدیث کا دوسرا جملہ ذرا شرح طلب ہو۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام کی قوم نے جب انکار و تمکد کی حد کر لی اور سماوی و فحش میں غلات وضع نظر علیٰ ایک ایسا باب کھول دیا جس سے دنیا اس سے قبل آتش آگنی تو آخراں کی ہلاکت کی ساعت سر نہ گئی اور خدا تعالیٰ کے مقدس ملائکہ خوبصورت لڑکوں کی شکل میں اپنے صوت یہ ہوتی کہ لوط حضرت لوط علیہ السلام کے سامان میں گئے، ان کو ابھی کچھ علم نہ تھا کہ اصل ماجرا ہے کیا، انہوں نے حسب دستور نبیاء علیہم السلام اپنے مہمانوں کو احترام سے لیا، ادھر ان کی قوم کو اس کی خبر لگی تو نشہ معصیت میں غمور ان کے مکان پر آچلے اور ان کے معزز مہمانوں کی عزت پر تھوڑے ڈالنے کا ارادہ کیا۔ اندازہ فرمائیے کہ قوم کے سامنے ناہنجار افراد ایک طرف اور حضرت لوط علیہ السلام کے معزز مہمانوں کی آبرو کا معاملہ ایک طرف، نہ خود اپنے دست و بازو میں ان کی مدافعت کی طاقت زعمیلہ ہی اتنا زور دار کہ اس موقع پر ان کی مدد کرے۔ اس حیرت اور حیرتوں کے عالم میں ان جاہلوں کو بڑی فحاشی کی اور جو ایک جہنم جہلا اور بامردت انسان نے مہمانوں کی خاطر بڑے سے بڑا ایشا کر سکتا ہے وہ بھی کر گزے یعنی ابھی تک گناہ اور مسلمانوں کے درمیان تعلق درست تھا خود حضرت لوط علیہ السلام کی بی بی بھی کافرہ تھیں اور چاری شریعت کے ابتدا میں بھی بی بیگناہ و درست سمجھا جاتا تھا۔ لہذا انہوں نے ہدائی حد و حد کے تحفظ اور اپنے مہمانوں کے ناموس کی خاطر وہ بات بھی برداشت کر لی کہ جو گناہ کے باوجود وہ با اختیار برداشت نہ فرماتے اور یہ بات کسی کی تم میری لڑکیوں سے نکاح کر سکتے ہو یہ ایک شرعی راستہ ہے لیکن ایک حرام فعل کا ارتکاب اور وہ بھی میرے گھر پر پھیر دینے سے مہمانوں کے ساتھ یہ میں

## اِذْ قَالَ رَبِّي كَيْفَ نَحْيُ الْمَوْتَىٰ

جبکہ عرض کیا تھا۔ میرے پروردگار مجھے دکھلا دے تو مردہ کیسے زندہ کرتا ہے؟

برداشت نہیں کر سکتے۔ اس پر ان کی جاہل قوم نے جو فحاش کے خورک انسانوں کا جواب ہوا کرتا ہے وہی جواب دے جا  
اب حضرت لوط علیہ السلام کی اس بیچاریک اند قوم کی اس کشری اور فاسد ارادوں کا نقشہ سامنے رکھ کر اور خانہ کافرانہ  
کہ یہاں دیکھ کر ایک باحسنت نبی کے دل پر کیا گز رہی ہوگی آپ کے دل کو اس کا احساس ہو یا نہ ہو مگر آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم کی نبیاناخت کے سامنے جب یہ نقشہ آیا تو آپ پر اس گزشتہ مصیبت کی ایک تازہ واقعہ کی طرح چٹ  
لگی اور بڑے درد کے نماز میں فرمایا، الہی میرے بھائی لوط پر بڑی رحمتیں نازل فرما کہ قوم کی نالائحتیں اور انجانوں  
سے تنگ آ کر انہیں ان کلمات کے کہنے کی ذرت آگئی جو لظرت بشری سے بدرجہ وجود ہی نکلا کرتے ہیں۔ یعنی کائنات  
اس مصیبت و فضیحت کا نقشہ بدلنے کی طاقت خود میرے دست و بازو میں ہوتی یا میرا کوئی زود کار و قہیر لہ جو تاتر  
ان ناہنجاروں کو مناسب سزا دی جا سکتی۔ انبیاء علیہم السلام کے مخلصانہ اور عاجزانہ کلمات کبھی خالی نہیں جاتے  
لہذا ان کی یہ آواز بھی آسمانوں پر ٹپکی گئی اور اسی دن کے بعد سے سنتہ الہیہ یہی ٹھہری کہ جب کوئی نبی آتا تو یہیہ مضبوط  
طہ اگر یہاں لغوات سے مراد جنات قوم لی جائے تو بے خبر اس مجازی معنی کا استعمال خلاف حمادہ تو نہیں کہا جا سکتا  
گو پہلے یہ غور کر لینا ضروری ہوگا کہ نبی کی معنوی باقیات کے لحاظ سے حوت قرآن میں کہیں امت کی لڑکیوں پر نبی کی زبان  
سے بنائی کا اطلاق ہوا ہے؟ اس وقت ہمارے ذہن میں تو کوئی ایسی آیت نہیں آتی۔ دوم جب اخوت اسلامی کے لحاظ  
سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی زود جو کوڑہ اٹھی "گنا ایک کذب کی برابر سمجھا ہو تو پھر بالکل اجنبی جو دونوں کو  
کسی معنوی رشتہ سے بناتے ہو کہہ کر جاننا انبیاء علیہم السلام کے حوت میں کہاں تک قرین قیاس ہو سکتا ہے۔ سوم بنائی میں نفس  
اپنی طرف نسبت کرنے سے جس خصوصیت کا اظہار ہوا ہے اس کا کوئی نکتہ بھی بیان کرنا ضروری ہوگا بخصوص جبکہ وہ خود  
کا فوٹو ہے۔ چارم ہے کہ قرآن کریم نے کفر کے ساتھ حسب اپنے نسبی عزیز کو ان اپنی من اہلی کہنے کی اجازت نہیں دی بلکہ  
صاف "انہ لیس من اہلک" فرمادیا تو پھر جن کا فرہ خودوں کے ساتھ نسبی کوئی رشتہ بھی دہمان کو نہ جانتی کا پیارا لگ سکتا  
کہاں تک جائز ہوگا۔ کہاں کافروں کی اولاد پر جو نبی کی فضیحت کے لیے چڑھائے تھے اپنے اس معنوی ہوشیہ کے اظہار کا  
یہی عمل رہ گیا تھا۔ ہر گران مجبور کن حالات میں بھی اپنی حقیقی بنات کی جائز چیخیں قابل اعتراض ہو سکتی تھی تو کیا دوسروں کی  
لڑکیوں کی چیخیں پھر وہی قابل اعتراض عثمان سے کہہ کم قابل اعتراض پر کیا نبی کی شان کے یہ مناسب ہوگا کہ وہ اپنی  
بلات لے کے اپنے اپنی امت کی لڑکیوں کی چیخیں کرے اور صرف بنائی کے ایک جہت آہر لڑکی کی آواز لے کر ہی جہان کے سر  
ڈولے کا ارادہ کرے۔ ہمارے نزدیک تو یہ پہلے سے بھی زیادہ ناموزوں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام پر اپنے مہمانوں کی اس بیعت کا اخلاقی طور پر جو ناقابل برداشت دباؤ ڈرا تھا اس کا  
کچھ انفرادہ ہی نہیں لگایا کہ کن حالات میں یہ جائز لگے ان کی زبان سے نکلا تھا۔ ایک بیجا، بد معاش اور مجبور طریقے کے جو م  
کے سامنے تہذیب و آداب اور مروت کی تقاضا پیش کرنے کا وقت تھا یا کسی بھی صورت سے اپنے عزیز مہمانوں کی آہ چاہیے  
کا مرحلہ تھا۔ غلامیہ ہے کہ لفظ "بنات کے مجازی معنی اختیار کرنے کے لیے اگر صرف یہی عقلی اعتراض دہائی ہو جو تو کسی کوئی  
مستقل و جواب تک ہمارے ذہن میں نہیں آسکی۔ مفسرین میں سے جن بعض حضرات نے اس مجاز کو استعمال کیا ہے اس کی وجہ  
ادب ہے، عقلی مشبہ نہیں ہے۔ زیادہ تفصیل کا یہ محل نہیں ہے۔

۱۰۰ جن صاحبان نے "رکن شہید سے یہاں اللہ تعالیٰ کی ذات مراد لی ہے انہوں نے قرآنی آیت "لو اوی بائی رکن شہید"  
میں او حرف تعدید پر غور نہیں کیا اور صحیح ہماری کے ایک لفظ کی مراد بھی خود اسی معنی کی مراد لگی ہے حالانکہ اس رعایت کا مطلب  
بھی دوسرا ہے مابین حرم نے مل لگی ہیں لہذا یہ کہ اس سے مراد لگتا ہے اللہ ہی۔

وَيَرْحَمُ اللَّهُ لَوْطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَىٰ دُسُكٍ شَدِيدٍ

خدا تعالیٰ لوط علیہ السلام پر رحمت نازل فرمائے وہ کسی

تھیلے کا آتا۔

انسان کا فاصر ہے کہ جب وہ طرح طرح کی ایذاؤں اور مصائب کا شکار ہو جاتا ہے تو اس کے مبر کے لیے اس قسم کے گزشتہ واقعات کا تصور بڑا تسلی بخش ہوتا ہے اس لیے جب آپ بھی مصائب و آلام کے ایسی دور سے گزر رہے تھے تو ایک مرتبہ آپ کو اپنے بھائی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی یاد میں آئے آگے پھر کیا تھا ان کی عظمت شان بیان کرنے کا گویا پھر ایک بہانہ مل گیا اس لیے فرمایا رحمہ اللہ موسیٰ لَقَدْ أُوذِيَ أَكْثَرُ مِمَّنْ ذَكَرْنَا فَصَبْرًا۔ خدا تعالیٰ میرے بھائی موسیٰ پر رحمتیں نازل فرما بڑی بڑی مصیبتیں تجھیں اور ان مصائب سے بھی زیادہ شدید مصیبتیں تجھیں مگر انہوں نے صبر ہی کیا۔

آپ نے دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب بھی اپنے بھائیوں کے شاندار نقشہ آیا تو ہمیشہ ان کے حق میں بزرگی اور دعا کے کلمات ہی نکلتے اور ہر موقع پر اپنی فریاد اور توضیح کا ہی اظہار ہوتا رہا اور کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ سالوں ایک گھنٹی میں بے آب و گیاہ قید رہنے کی حالت میں یا طائف کے میدانوں میں خون سے رنگین ہو جانے یا سرکے زخمی اور دندان مبارک کے شہید ہو جانے کے بعد بھی دوسرے انبیاء علیہم السلام کے بالمقابل کبھی یہ کلمہ زبان پر آیا ہو کہ ان مصائب پر جس طرح میں نے صبر کیا مجھ سے پہلے کسی نبی نے نہیں کیا۔

تیسرا اہل حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ کی طرف اشارہ تھا آپ کو معلوم ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان بڑی ہوتی ہے مگر ان کی باز پرس بھی بڑی ہوتی ہے، ان سے مواخذہ بھی ہوا ہوتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ایک بار یہ کلمہ نکل گیا "انا اعلم" اس وقت سب سے زیادہ ظلم مجھ کو ہے۔ ظاہر ہے کہ نبی وقت سے زیادہ ظلم اور کس کو ہو سکتا ہے مگر ان کا یہ کلمہ بھی گرفت میں آ گیا حتیٰ کہ اس کی سرگزشت سورۃ الکہف میں مستقلاً بیان کی گئی جو تا قیامت طاقت کرنے والوں کی زبانوں پر پڑتا رہتی رہی حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے اپنی بی بی کے متعلق ایک نازک سے نازک وقت میں "بذہ اختی" کا کلمہ نکل گیا مگر وہ ہمیشہ اس پر اتنے نام نہاد ہونے کے شکر تک بھی زبان سے اس کی تعریف نہ گئی آخر جب اہل مشران سے شفاعت کے لیے عرض کرینگے تو اپنے اسی قسم کے کلمات یاد کر کے فرط مذمت سے اپنا سر جھکا لینے اور فریادیں گے کہ میں اس بلند مقام کا اہل نہیں ہوں اس طرح غلطی گرفت اور اپنی زبانی بات ہمارا اس طرح مذمت پھران سے الگ نہیں ہوتی حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے بھی جب زبان مصر کی دعوت کا ہوش رہا مگر نظر آیا اور جینا نہ کی سخت دھمکی بھی ان کے کانوں نے سنی اور ان کو یقین دلایا گیا کہ اب تمہارے لیے صرف دو ہی راستے ہیں یا ان کی دعوت کو قبول کر دیا پھر بیخفا نہ کے لیے تیار ہو جاؤ یا سب انبیاء علیہم السلام کی عصمت کا اندازہ آپ یہاں سے فرمایا جیسے کہ نوحانی کے عالم میں سامنے سے حسن اپنی پوری شوکت و طاقت کے ساتھ خود دعوت دے رہا ہے مگر نبیاء عصمت پر کہ پہاڑ کی طبع زامترزل نہیں ہوتی اور جواب صرف یہ ہے کہ اگر میرے لیے وہاں صرف یہی دو ہیں تو مجھ کو اپنی عصمت کے مقابلہ میں جیل خانہ اختیار کر لیتا۔ بخوشی پسند ہے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ جواب زنان مصر کے سامنے تو ایک نبی کا نہیں فرشتہ کا جواب تھا البتہ چونکہ اس وقت حضرت یوسف علیہ السلام کی نظر اپنے رب کی طرف اٹھی ہوئی تھی جس نے ان کی تربیت نبیاً نہ تربیت فرمائی تھی اس لیے یہ بلند جواب بھی گرفت میں آ گیا وہ سبحان احب الی معاصد عونی المیہ رہودرگار! جس بات کی دعوت یہ عورتیں مجھ کو دے رہی ہیں اس کے مقابلہ میں قید میں جانا میرے نزدیک قابل ترجیح ہے۔ ان مفسرین کا خیال ہے کہ جب معاملہ ہمدردگار کے سامنے آیا

## وَلَوْ كُنْتُمْ فِي السَّجْنِ كَطُولَ مَا لَيْتُمْ يَوَسُفُ

اور اگر کہیں میں حضرت یوسف کی براہمت تک جیل خانہ میں قید رہتا

تھا تو اب یہاں ایک تیسرا راستہ اور بھی تھا اور وہ پوری عافیت تھی یعنی زبان کی دعوت کو لیکر کہنا پڑے اور نہ جیل خانہ کی مصیبت سہنی پڑے۔ رب کے سامنے نہ پیشل ہے نہ وہ مشکل ہر وہ اس قسم کی گرفتیں حضرت انبیاء علیہم السلام ہی کے ساتھ ہوتی ہیں اور ان کا مقصد ان کے منصب کی فتنہ کی اور نزاکت کا اظہار اور عوام انسانوں کو یہ سبق دینا ہے کہ ضعیف انسان کو کسی موقع پر بھی ایسا کھرنے سے نہ نکالنا چاہیے جو اس کے ضعف بشری کے مناسب نہ ہو بلکہ اپنے پردہ گار سے ہر حالت میں عافیت ہی عافیت طلب کرنی چاہیے انسان کی استقامت کتنی ہی مضبوط ہو مگر اس کو آزمائش میں ڈالنا کیا ضروری ہے صرف انبیاء علیہم السلام ہی کی شان ہو کہ یعنی آزمائشوں میں وہ پھٹتے ہیں اتنے ہی اور کھوٹے ثابت ہوتے ہیں۔ چنانچہ اس لکھ کر بھی اس صداقت کے ساتھ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے منہ سے نکالا تھا پھر آخر دم تک اسی مضبوطی کے ساتھ اس کو نبیاً بھی حتیٰ کہ جب ان کو رہائی کی خبر ملی تو جلدی سے فوراً اس طرح باہر نہیں آئے کہ پیچھے جذبات ان کے منہ سے نکل گئی تھی گیا وہ بے سوچے بچھے نکل گئی تھی یا صرف وقتی جذبات تھے جس پر بعد میں ان کو نہ امت ہو سکتی تھی بلکہ بڑی استقامت کے ساتھ فرمایا کہ تم رہائی کا حکم لے کر آئے ہو مگر جس نے اپنی خوشی سے جیل خانہ پسند کیا تھا وہ اس وقت تک اپنی رہائی پسند نہیں کر سکتا جب تک کہ اس کے سر تہمت رکھنے والی عورتیں خود بھی اس کی بے گناہی کا اعتراف نہ کریں۔ آپ نے دیکھ لیا کہ نبی کی زبان سے جو کلمہ نکل گیا تھا وہ اس کے قلب کی کسی گہرائی سے نکلا تھا اور آخر تک اس کی شان کے ساتھ اس کو نبیاً گیا۔ یہ شان انبیاء علیہم السلام ہے، مگر سنۃ اللہ یہاں بھی پوری ہو کر رہی۔ انہوں نے کھانا کھا کے جہاننا ہوئے تھے وہ نمایاں ہو کر رہے، یہ خیر الہی تھی یہ دونوں شانیں اپنی اپنی جگہ قابلِ داد ہیں اور عام انسانوں کی زندگی کے لیے اہم سابق ہیں۔ اس کے پڑھنے کے لیے ان کے لوراقی زندگی تحمل نہیں یہ صرف انبیاء علیہم السلام ہی کے صحیفہ حیات میں پڑھے جاسکتے ہیں۔

اس عین انداز کے پہلو کو بعض مفسرین نے نہیں سمجھا اور صرف یہ کہہ کر ان مفسرین پروردگار کا شروع کر دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی قید کا معاملہ ان مفسرین کے نزدیک گویا صرف ان کی اپنی بدشگونی اور بدخالی کا نتیجہ تھا حالانکہ ان مفسرین کے سامنے اس قسم کی گرفتوں کا ایک پورا باب ہے جو وہ خوب جانتے ہیں کہ ایک بات حمدہ انسانوں کے ماہرین کسی بھی معقول سے معقول سمجھی جائے لیکن جب وہی بندہ اور خدا تعالیٰ کے درمیان آجائے تو پھر ضروری نہیں کہ اسی درجہ میں معقول ثابت ہو حضرت آدم علیہ السلام سے لغزش ہوئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پر سوال کیا وہ جواب دیا کہ تو حضرت آدم علیہ السلام نے ان کو اتنا معقول جواب دیا کہ آخر ان کو خاموش ہو جانا چاہیے لیکن جب یہی سوال ان سے پردہ گار نے فرمایا تو حضرت آدم علیہ السلام جواب کا ایک حرف زبان پر نہ لائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے جب اپنے بھائی یوسف کی اس مصیبت کا نقشہ آیا تو آپ ان کی داد دینے کے لیے یہاں بھی فوراً بیتاب ہو گئے اور صرف اسی پر کفایت نہیں کی بلکہ ان کی عزت و احترام کی خاطر تو واضح کے جو کلمہ اپنے حق میں استعمال فرما سکتے تھے وہ استعمال فرمایا۔ یہ ہے اخوت نبوت کہ سر پر سرداری کا مان رکھا ہو اور مگر یہیں نظر آتا ہے کہ آپ اپنے بھائیوں پر فریبت کے جذبات سے لٹتے خالی ہیں گویا ادھر التفات ہی نہیں ہے حضرت یوسف علیہ السلام کی یہ ساری داستان صرف ایک ایسے خواب ہی کی بدولت تو کھیل تھی جس سے ان کی برجی

## لَا جَبْتُ الدَّاعِيَ . متفق عليه ورجحان السنۃ صحیح

اس کے بعد بادشاہ کی طرف سے میرے بلانے کے لیے کوئی شخص آتا تو میں اس کے ساتھ ہوتا۔ متفق علیہم

ظاہر ہوتی تھی کہ آپ کی شان یہاں بالکل جدا تھی۔ حقیقت تو یہ ہے کہ کسی کامل کمال جتنا بڑھتا جاتا ہے اس کی شان تو واضح اتنی ہی اور ہوتی چلی جاتی ہے اس کے انکسار و تواضع کے کلمات اس کے نقص کا موجب نہیں ہوتے بلکہ اوداس کے کمال کے آئینہ دار ہوتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کے مصائب کا نقشہ بار بار آپ کے سامنے آنے کی ایک وجہ شاید یہ بھی ہوگی کہ قرآن کریم نے خاص طور پر آپ سے خطاب فرمایا تھا فاصبر کما صبر اولوا العزم من الوصل یعنی جس طرح سب اولوا العزم رسول ہمیشہ صبر کرتے چلے گئے ہیں اسی طرح تم بھی صبر پر قائم رہنا۔ پس چونکہ قرآن کریم ہی نے آپ کے صبر کے لیے انبیاء سابقین کا تصور آپ کے سامنے رکھا تھا اس لیے ہر ہر صبر گزار موقوفہ پر آپ صبر فرماتے اور سابق انبیاء علیہم السلام کا اس صبر سامنے رکھتے جلتے اور جب یہ صورت حال حسب الاتفاق بیان میں آجاتی تو ہر جگہ یوں معلوم ہوتا گویا آپ کی نظروں میں صبر کا پلہ ان ہی کا بھاری بھر

آپ کی اس شان تو واضح و انکسار میں بڑا دخل اس کا بھی تھا کہ آپ کی فطرت میں عہدیت اس طرح گوندھی تھی جتنی کہ آپ کی رفتار و رفتار، ریشست و رخاست، غصہ و رضاء، مقصدی اور اقدار کی ہر ہر ادا میں وہ بے اختیار ہکتی نظر آتی تھی، انبیاء علیہم السلام اپنی زبان سے جو کلمات ہیں وہ صرف ان کے الفاظ نہیں ہوتے بلکہ ان کی فطرت کے ترجمان ہوتے ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام کا واقعہ بھی آپ پڑھ چکے اور آنحضرت کی شان عہدیت کا تذکرہ مقرب آپ اسی جلد میں پڑھنے والے ہیں پس ایک موقوفہ پر آپ نے چونکہ عہدیت کو طو کیت پر ادا خود ترویج دے کر اپنے حق میں عہدیت ہی کو پسند فرمایا تھا اور اس لیے پسند فرمایا تھا کہ یہ جو ہر روز ازل ہی سے آپ کی فطرت میں ودیعت فرما دیا گیا تھا اس لیے عہدوں بیان کے ہر ہر موقوفہ پر اختیار و بے اختیار جو کلمات بھی آپ کی زبان مبارک سے نکلے وہ آپ کی عہدیت کے سچے گواہ ہوتے۔ اس لیے یہ سمجھنا صحیح نہیں کہ آپ کے یہ کلمات ہر موقع پر کسی خاص امداد یا خاص مصلحت ہی سے نکل کر نکلے تھے بلکہ عربی کے عادیہ کا مصداق تھے (الانما یرشح بافیہ) یعنی برتن سے دہی ٹپک ٹپک کر نکلتا ہے جو اس میں بھرا ہوا ہوتا ہے۔

اب آپ اس خاص صفت عہدیت کے پیش نظر سوچے کہ ایک عہد کا نقشہ یہاں کیا ہونا چاہیے کیا یہی نہیں کہ جب اس کا آقا اس کو بیگناہ میں بھیجے تو بڑی خندہ پیشانی کے ساتھ وہ جیل خانہ میں داخل ہو جائے اور جب اس کو باہر لے کر لاکھ لے کر اسی طرح خوشی خوشی باہر نکلے۔ گویا قید و رانی کے دونوں معاملے اپنے آپ کے حکم ہمداری کے ساتھ اس کے لیے برابر ہوں۔ اگر آپ کا جواب آپ اس روش میں پڑھیں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ جو روشنی کے چلے یہاں آپ کے دہریوں کے سے نکل رہے تھے وہی آپ کی برتری کے سب سے ٹھکی دیں تھے۔

آپ نے اس حدیث میں اور اس سے پہلی حدیث میں پانچ مشہور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ آپ کی اخوة نبوت کا مفہود فرمایا۔ اب چند اور اوقات بھی ترجمان السنہ کے ان صفحات پر مشہور خط و خطہ فرمائیے ترجمان السنہ ص ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸

الانبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام كلهم بشرو

كلهم عباد الله فخير عليهم سنتهم ما تحرى في سائر عباد

۹۹۸- عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر

انبياء عليهم السلام سب بشرتھے اور سب اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بنے تھے اور  
اللہ تعالیٰ کی جو سنت نوح بشری کے لیے ٹھہری ہو وہ ہمیشہ ان پر بھی جاری ہوتی چلی آئی ہو

۹۹۸- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہواً ظہر کی پانچ رکعتیں

۹۹۸- انبیاء و رسول علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بشریت کا مسئلہ کوئی حدیثی مسئلہ نہیں بلکہ قرآنی مسئلہ ہے، اس نے ان  
کی بشریت کو جا بجا مسلمات اور بدہمیات کی طرح پیش کیا ہے۔ قاضی عیاض مالکی نے جو توفیر رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم میں ظاہر بلکہ مذاق رکھتے ہیں اپنی تصنیف الشفا میں مسئلہ عصمت پر بحث کرتے ہوئے محض میں بڑی  
وضاحت اور تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ رسول یقیناً معصوم ہوتے ہیں مگر بشریت سے معصوم نہیں ہوتے وہ بشر  
کی طرح پیدا ہوتے ہیں اور انسانی زندگی کے جملہ لوازمات، شباب اور شجرت سب سے عبور کرتے ہوئے آخر  
میں ہمیشہ کے لیے اسی طرح زمین میں جا کر مدفون ہو جاتے ہیں جیسا جنس بشری ہمیشہ سے مدفون ہوتی چلی آئی ہو۔  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت عام انسانوں کے برخلاف صرف ایک صفت ہوتی تھی جس اتنی ہی بات سے  
نصاری نے ان کا رشتہ عالم بشر سے کاٹ کر خالق بشر کے ساتھ جا جوڑا۔ مگر یہاں قرآن کریم یہ کہتا ہے کہ آدم علیہ السلام کے لیے  
زندہ والہ تھے نہ والدہ جب وہ بشری رہے بلکہ ابو البشر تو یہاں عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ تو تھیں۔ تعجب یہ کہ جن کی والدہ  
ماجدہ بھی تھیں اور طالعا ماجد بھی پھر ان کی بشریت سے انکار کی جرات کیوں کر ہو جاتی ہے۔ لیکن انسان کی عقل چرب  
اچھا وہ خواہشات کے حجابات پڑ جاتے ہیں تو وہ اپنے مشاہدات اور محسوسات کا بھی انکار کرنے لگتا ہے اور اتنا بھی  
نہیں سوچتا کہ جب تمام مخلوقات میں بشری سب سے افضل اور سب سے اشراف مخلوق ہے تو پھر رسولوں کی بشریت  
کا انکار کر کے وہ ان کو آخر اور کس مخلوق میں شامل کرے گا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ خالق کی جانب میں تو کسی امر میں بھی شکوت  
کی گنجائش نہیں ذات میں اور نہ اس کی صفات میں۔ پھر خالق سے ہٹ کر مخلوق ہی کا دائرہ ہے۔ اس  
میں سب سے افضل و اشراف ہی نوع انسانی ہے، اسی کو قدرت نے اپنی خلافت کے لیے منتخب فرمایا ہے۔

اگر انبیاء و علیہم السلام اس اشراف نوع سے خارج کر دیے جائیں تو پھر اور نوع سے کونسی جس میں ان کو داخل  
کیا جائے گا اس لیے انبیاء و علیہم السلام کی بشریت سے انکار صرف قرآن و حدیث کا انکار نہیں اپنے مشاہدہ کا بھی انکار  
ہے، بلکہ اس مقدس کردہ کی سب سے بڑی فضیلت کا انکار ہے۔ تعجب ہے کہ انسان نے مسجد و ملائکہ ہونے  
کے بعد بھی اپنی شرافت کو نہیں سمجھا اور تاج خلافت کے بعد بھی اپنی قدر نہیں پہچانی، اگر وہ اس کی حقیقت سمجھتا  
تو رسولوں کو بستر کناس کو ہرگز بار نہ گورتا۔ اس کے برعکس یہاں دو سراطبقہ وہ ہے کہ جب وہ بشریت کا قائل  
ہو تو اس نے رسولوں کو ٹھیک عام انسانوں کی صف میں اس طرح سمجھ لیا کہ پھر ان کے حق میں کسی امتیاز







۹۹۹- عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخِطُّ نَوْبَهُ وَيَعْلَلُ كَمَا يَعْلَلُ أَحَدُكُمْ فِي بَيْتِهِ وَقَالَتْ كَانَ كَثِيرًا مِنَ الْبَشَرِ يَطْفِي نَوْبَهُ وَيَخْلُبُ شَاتَهُ وَيَعْدِمُ نَفْسَهُ . رواه الترمذی .

۱۰۰۰- عَنْ حَارِجَةَ بِنْتِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَتْ دَخَلَ نَفْرٌ عَلَيَّ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ فَقَالَ لَوْلَا أَنَا حَدِيثُنَا أَحَادِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ جَارَهُ فَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيَّ الْوَحْيُ

۹۹۹- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چپ کو خود دست فرمایا کرتے اپنے کپڑے خود سی لیتے اور اپنے گھرمیں اسی طرح سب کام کاج کر لیا کرتے تھے جیسا تم سب لوگ کر لیتے ہو اور فرماتی تھیں آپ بھی ایک بشری تھے اپنے کپڑوں کی جوئیں تلاش کر لیتے۔ اپنی بکری کا دودھ نکال لیتے اور اپنی ضروریات کو خود انجام دے لیتے۔ (ترمذی شریف)

۱۰۰۰- خارجہ روایت کرتے ہیں کہ چند لوگ ان کے والد حضرت زید کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ باتیں سنا چکی ہوں نے فرمایا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہٹوس تھو لیں آپ یہ بھی آتی

۹۹۹- یہ بات بڑی اہمیت کے ساتھ یاد رکھنی چاہیے کہ ہر انسان کی بیوٹی اور اندرونی زندگی میں کچھ دیکھ فرق ضرور ہوتا ہے خواہ وہ کتنا ہی بلند انسان کیوں نہ ہو بلکہ اس کی اندرونی زندگی میں ایک نہ ایک گوشہ ضرور ایسا ہوتا ہے جو خود اس کی نظروں میں بھی اس کی کمزوری کا ثبوت ہوتا ہے اسی لیے وہ یہ سہ نہیں کرتا کہ اسکی اندرونی زندگی کا ہر گوشہ باہر نکالے لیکن انبیاء عظیم السلام کی شان بشریت بھی عجیب و غریب ہوتی ہے ان کی ان دونوں حالتوں میں تضاد قریب ہوتا بلکہ ان کی اندرونی زندگی بھی اسی طرح شریعت کا ایک جز ہوتی ہے جیسا کہ بیرونی زندگی اور اسی مقصد کے پیش نظر اذکار کی کثرت ان کے حق میں نہ صرف جائز بلکہ محسن ہوتی ہے بالسانی میشت کی خوبی یہ ہے کہ اس کو اپنے گھر کے کسی کام سے بھی عازد نہ ہو وہ ایک طرف گھر کا آقا بھی ہو اور دوسری طرف اپنی ہر ضرورت کو بے تکلف خود بھی انجام دے لیتا ہو۔ جو تین کام یہاں حدیث میں مذکور ہیں کہ یہ بہت معمولی سے ہیں مگر انسان کی نفسی ضرورت کے ثبوت کے لیے بہت اہم ہیں صرف صورت کے بشر تو بہت ہوتے ہیں لیکن جو سیرت میں بھی بشر ہیں وہ کم ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ معمولی اعمال آپ کی بشریت کی تکمیل کے لیے تھے بلکہ جس کامل بشریت کے آپ ایک تھے ان کے طبی آثار تھے۔

حدیث مذکور سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسولوں کا کمال یہ نہیں ہوتا کہ وہ راہبوں کی طرح ایک راہب بن جائیں۔ بلکہ ان کے ذہنی مشاغل بھی ان کی عبادت ہی کی ایک دوسری شکل ہوتے ہیں۔ اگر رسول بشر نہ ہوتے تو ان کی عبادت بھی فرشتوں کی طرح صرف تسبیح و تقدیس میں مختصر ہو کر رہ جاتی لیکن چونکہ وہ بشر ہوتے ہیں اس لیے ان کی عبادت کی ایک مستقل نوع وہ ہے جس سے خدا تعالیٰ کے مقدس فرشتے بکسرنا آنا نہیں یعنی خدا تعالیٰ کی پیدا کردہ مخلوق سے تسبیح حاصل کرنا مگر شرعی حدود میں رہ کر پیٹ بھر لینا اور اسی طرح جلا طبی حاجات پوری کر لینا تو ایک عام بات ہے لیکن کس طریق پر ان کو پورا کرنا اور کس حد تک پورا کرنا حرام طریقوں سے اعراض کرنا اور اپنی حدود سے تجاوز نہ کرنا یہ ضعیف اور محتاج بشر کی وہ عبادت ہے جس کا مقابلہ فرشتوں کی تسبیح و تقدیس نہیں کر سکتی۔ حدیث مذکور کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ صرف صورت کے بشر نہ تھے بلکہ سیرت کے بھی بشر تھے۔

۱۰۰۰- اوپر کے لوٹ میں یہ بات واضح کی جا چکی ہے کہ دنیا کی معمولی باتوں میں شرکت کرنا بھی رسولوں کا ایک کمال ہے

بَعَثَ إِلَيَّ فَكَتَبْتُهُ لَهُ، فَكَانَ إِذَا ذَكَرْنَا اللَّهَ نَبِيًّا ذَكَرْهُا مَعْنَا وَإِذَا ذَكَرْنَا الْآخِرَةَ ذَكَرْهُا مَعْنَا وَإِذَا ذَكَرْنَا الطَّعَامَ ذَكَرْهُ مَعْنَا فَكُلْ هَذَا أَحَدٌ شَكَرْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(رواه الترمذی)

۱۰۰۱۔ عَنِ الرَّسُولِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ فِي بَيْتِهِ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ فِي هَيْئَةِ أَهْلِهِ يَفْعَلُ خِدْمَةَ أَهْلِهِ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَّ جِرَالِي الصَّلَاةُ. رواه البخاری۔ وفي مصنف عبد الرزاق كان يخصف نعله ويخيط ثوبه ويعل في بيته كما يعمل احدكم في بيته۔

۱۰۰۲۔ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى كِرَامٍ لَأَجِبْتُ تَوَاطُبٌ بِلَابِي عَجِبِي مِمَّنْ جَاكَ لَكَ دِيْتَا تَقَا أَوْ رَجَبٌ بِمِ دُنْيَا كَا ذَكَرْ كَرْتِي تَوَاطُبٌ بِمِي هَاكِي سَا تَهَا اس مِي شُرُوكِ هُو جَلْتِي أَوْ رَجَبٌ بِمِ أَوْ تِ كَا ذَكَرْ كَرْتِي تَوَاطُبٌ بِمِي هَاكِي سَا تَهَا آخِرْتِ كَا ذَكَرْ فَرْمَانِي لَكِي۔ بِرَجَبِ بِمِ كَا پِي كَا ذَكَرْ كَرْتِي تَوَاطُبٌ اس مِي بِمِي شُرُوكِ رَهْتِي۔ يِي سَارِي بَاتِي مِي تَمِ سِي آپِ بِمِي كِي بَاتِي بِيَانِ كَرَامِي هِي۔ (ترمذی شریف)

۱۰۰۱۔ اسود فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں اگر کیا کیا کرتے تھے فرمایا اپنے اہلخانہ کی ضروریات پوری فرماتے تھے، مگر جہاں نماز کا وقت آتا اس اسی وقت نماز کے لیے تشریف لے جاتے۔ (بخاری شریف)

۱۰۰۲۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مجھ کو اگر ذرا سے گوشت

دیا یا ساکال پر جس کی ہر شے کو ضرورت ہی ذیہ بن ثابت نے اس سارے بیان میں یہ بتا دیا کہ رسول اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں سننے کے لیے تم کو کہیں۔ دور جانے کی ضرورت نہیں۔ تم اگر جاہلو تو اپنے مددگار کے مولیٰ ہو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد تازہ کر سکتے ہو۔ اگر حضرت زیدؓ چاہتے تو یہاں آپ کی عبادت کا دفتر کھول کر رکھ دیتے مگر ان کو اسی نکتہ پر تنبیہ کرنا تھا کہ رسالت کی شان ترک دنیا نہیں ہوتی وہ دوسروں کے ساتھ ان کی دنیا میں بھی شریک ہوتے ہیں اور اسی ضمن میں دنیا کو دین بنا دینے کی توان میں پید کر دیتے ہیں ان کی دنیا ان کی آخرت سے کسی جگہ بھی علیحدہ نہیں ہوتی اور جب کسی کی دنیا آخرت سے علیحدہ ہونے لگتی ہو تو ہمیں وہ سختی کے ساتھ ٹوک دیتے ہیں۔

۱۰۰۱۔ اس شریک ہی وہ دنیا ہو جس کو عبادت بھی کہا جاتا ہے۔ گھر کا کاروبار نہ کرنا کچھ مشکل نہیں مگر اس کا رو بار کو جس جگہ خدائی عبادت کے لیے طبی حاجات کی طرح بے تکلف چل پڑنا بہت مشکل ہے۔ عہد کامل وہ ہر جنموں کے حقوق ہی ادا کرے اور اپنے مولیٰ کے حقوق بھی ادا کرے وہ دونوں میں مداخلت نہ آئے تو مولیٰ حقیقی کا حکم اس طرح بجالاتا کہ اب اس کے سامنے کوئی دوسرا کام ہی نہ تھا جس رسول اعظم کی تمام زندگی میں دنیا کے حقوق کی اس طرح ادائیگی اور آخرت کے فرائض کی یہ ترجیح یک طرفہ قبول دستوراً عمل نظر آتا ہو گیا اس کے کنار ہیں بھی کسی شے کی منجائش ہے۔

وَلَوْ أَهْدَىٰ إِلَىٰ ذِرَاعٍ لَقَبِلْتُ - رواه البخاری راجع ترجمان السنہ ص ۲۸۲۵ ولابد  
 ۱۰۰۳ - عَنْ ابْنِ حَارِزٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ رَجُلًا فَأُذِعِدَ فَقَالَ كَدَّ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوْنٌ عَلَيْكَ يَا قِي كَسْتُ بِمَلِكٍ إِنَّمَا أَنَا ابْنُ أُمْرَةٍ قَوْمِي قَرِيشٍ  
 كَأَنَّكَ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ - رواه ابن الجوزی من طرق بعضها متصلًا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَبِهِ  
 قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ وَرَوَى مُتَّصِلًا وَالصَّوَابُ أَرْسَالَ -

۱۰۰۴ - عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَبُ الْبَحَارَ وَيَلْبَسُ الصُّوفَ  
 وَيُحِبُّ دَعْوَةَ الْمَسْلُوكِ وَكَفَّ ذُرِّيَّتَهُ يَوْمَ حَيْبَرَ

پر دعوت دی جائے تو میں اس کو بھی قبول کروں گا اور اگر میرے سامنے بکری کی ایک دست کا بھی ہدیہ پیش  
 کیا جائے تو میں اس کو بھی قبول کروں گا - رواه البخاری

۱۰۰۳ - ابو حازم روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے کچھ بات کی تو وہ  
 مارے خوف کے کانپنے لگا - آپ نے فرمایا - میاں گھبراؤ مت میں کوئی بادشاہ تو نہیں ہیں تو ایک قریشی  
 عورت کا لڑکا ہوں جو سوکھا ہوا گوشت بھی کھالیا کرتی تھی - (ابن جوزی)

۱۰۰۴ - انس روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گدھے پر بھی سوار ہو جاتے صوف کا  
 بنا ہوا کپڑا بھی پہن لیتے اور غلام کی دعوت بھی قبول فرماتے - جنگ خیبر میں لے آپ کو ایک گدھے

۱۰۰۲ - یہ وہ ہیں جنہوں نے وادی میں بھری ہوئی بکریاں لوگوں کو تقسیم کر دی ہیں اور خود دوسروں کے گدھے  
 گوشت کی دعوت یا معمولی گوشت کے ٹکڑے کا ہدیہ قبول کرنے میں ذرا عار نہیں رکھتے - عہدیت معمولی دعویٰ نہیں  
 اس کا امتحان زندگی کے ہر سرگوشی میں ہوتا ہے - انسانی صنعت کے نازک مقامات اس کی حیات کے شاندار  
 واقعات نہیں بلکہ روزمرہ کے معمولی واقعات ہیں جہاں اس کو یہ دوسرے بھی نہیں گزرتا کہ میرے امتحان کے  
 یہ بھی کوئی عمل ہو سکتے ہیں - یہاں آپ ترجمان السنہ ص ۳۰۵ ج ۲ خاص طور پر ملاحظہ فرمائیے -

۱۰۰۳ - بادشاہوں کے درباروں میں مخاطبوں پر جو عہد پڑتا ہے وہ ان کی شان و سہولت و شوکت کا اثر  
 ہوتا ہے اور یہاں اس کمال سادگی میں جو عہد تھا وہ آپ کی کمال عہدیت کا اثر تھا - جب عہدیت کامل  
 ہو جاتی ہے تو اس کا عہد صرف عام انسانوں ہی تک محدود نہیں رہتا وہ بادشاہوں پر بھی پڑتا ہے بلکہ  
 عہدات پر بھی اس کا اثر ہوتا ہے -

۱۰۰۴ - اللہ تعالیٰ جب کسی کی بشریت میں کمال عطا فرمادیتا ہے تو اس کی نظر لباس اور سواری جیسی معمولی  
 اشیاء سے بلند فرمادیتا ہے، وہ وقت و حاجت اور اپنے ملک کے رسم و رواج کے مطابق ہر جائز چیز کے  
 استعمال میں کوئی عار محسوس نہیں کرتا، وہ اس پر یقین رکھتا ہے کہ اگر بشریت کا کمال حاصل ہو تو لباس  
 یا سواری کی کتری سے وہ کمتر نہیں ہو سکتا اور اگر وہ بشریت کے کمال سے محروم ہے تو صرف لباس یا سواری  
 کی برتری سے برتر نہیں ہو سکتا - صدر مہارک نشینہ ص ۱۸۵ - ذلک کی موع اشیاء کے استعمال سے پرہیز کرنا کمال ہے اور ذ  
 نہانہ کی ترقیات سے فائدہ نہ اٹھانا کمال ہے - بشریہ ماضی در ایک کمال پر مگر بشکرا کمال عہدیت کے ساتھ ہے -

عَلَى حِمَارٍ خَطَامُهُ لَيْفٌ . رواه ابوداؤد الطيالسي .

۱۰۰۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصْعَةٌ مَعْمُولًا أَرْبَعَةً رِجَالًا يُقَالُ لَهَا الْقَرَاعُ فَلَمَّا أَصْحَوُ وَسَجَدَ وَالشَّحَى أَيْ يَتَلَكَّ الْقَصْعَةَ وَقَدْ تَرَدَّتْ فِيهَا فَأَلْفَمُوا عَلَيْهَا فَلَمَّا كَثُرُوا اجْتَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْمَرُ ابْنُ مَاهِدٍ وَابْنُ كَسْبَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا وَرَبُّهُ جَعَلَنِي جَبَّارًا عِنْدَهُ ثُمَّ قَالَ كُلُّو مِنْ جَوَارِيهَا وَدَعُوا ذُرُوهَا يُبَارِكُ فِيهَا . رواه ابوداؤد .

۱۰۰۶۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ

بدرسد رکھا جس کی باگ کجور کی چھال کی بنی ہوئی تھی۔ ابوداؤد الطیالسی۔

۱۰۰۵۔ عبد اللہ بن بسر روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ایک اجنبی بیچارہ سما جس کو چار آدمی اٹھا کر لاتے تھے اس کا نام غرار تھا۔ ایک مرتبہ جب لوگ چاشت کی نماز گزار کر کے حاضر ہوئے تو یہ پیالہ سامنے لایا گیا، اس میں روٹی کے ٹکڑے گوشت کے ٹکڑے ہیں پتے پتے تھے۔ لوگ اس کے ارد گرد بیٹھ گئے، جب جمع زیادہ ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (علی کی تنگی کی وجہ سے) اپنے گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اس پر ایک بادیہ نشین شخص نے کہا نشست کا یہ کیا طریقہ ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے ایک شریف بندہ بنایا جو شکر اور سرکش نہیں بنایا۔ اس کے بعد فرمایا کناہہ کناہہ سے کھاؤ اور درمیان سے نہ کھاؤ۔ کھانے میں برکت ہوگی۔ (ابوداؤد)

۱۰۰۶۔ جابر روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری صحابی کے یہاں

جس بٹنوں عہدیت کے بجائے فرعونیت ہو وہ صرف صورت کا بشر ہو بلکہ یہ بھی نہیں۔ اولئک کا لانظم بل ہم اضل  
۱۰۰۵۔ پہلے زمانہ میں بٹے بٹے تبرنوں کا عام رواج تھا اور اس زمانہ کی صنعت کے لحاظ سے وسیع اور بھاری  
برتن عمدہ بنائے جاتے تھے۔ بالخصوص عرب علیحدہ علیحدہ کھانے کے عادی نہ تھے اس لیے ان کے یہاں میہانے کے موقعہ  
پر لکڑی وغیرہ کے بٹے برتن استعمال ہوتے تھے۔ ثریہ عرب میں عمدہ کھانوں میں شمار ہوتا تھا اور طبی لحاظ سے بھی وہ  
منہایت زود ہضم ہوتا ہے۔ پہلی نوبت شاذ و نادر ہی کسی کو بھی اس قسم کا موقع مل جائے، اس لیے جب ایسا موقع مل  
جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو جمع کر لیتے ان میں شہری اور دیہاتی ہر شخص ہوتا۔ یہ کوئی بادشاہ کا  
دسترخوان نہ تھا جہاں کسی بے شہسے دیہاتی کو تاب لب کشائی نہ ہوتی جس کے دل میں جو اتنا وہ اپنی زبان سے کہہ سکتا  
یہاں بھی ایک دیہاتی نے آپ کو اس نشست کو جب خلات معمول دکھا تو تو کا مگر اس اخلاق پر فرمان چلیے  
کہ آپ کو زانا ناگوار نہ کرنا بلکہ یہاں بھی دہن مبارک سے چھتے تھے وہ کلمات بچے جو قیامت تک کے انسانوں کے لیے روایت  
کا ایک سبق بن گئے یعنی انسانی ہمدردی اور مزاج کی شرافت یہی ہے کہ ان موقعوں پر وہ سوں کا خیال مقدم رکھے تو اس  
وقت میں میزبان ہوں بلکہ کی تنگی میں بھی اپنی راحت کا خیال رکھنا اور ذرا جنبش نہ کرنا یہ شکر و سرکشی ہو یا شام جملہ فرما  
کر وہ سری بات دہن مبارک سے نکلے وہ کھانے کے متعلق ایک عام روایت تھی یوں معلوم ہوتا تھا کہ قلب مبارک یوں  
کا ادنیٰ سا میل بھی نہ تھا۔ سوچ کر اگر اس زمانہ میں ایسا واقعہ پیش آجائے تو فضل ماسی گفت و شنید میں تمام ہوجائے کیا  
انسانوں میں ہو سکتی اور بندہ جو اس منصب و اختیار کے ساتھ اس ہمدردی کا مالک ہو اور اپنی اس اعلیٰ ہنگامی کا بھروسہ

میں اس طرح نبوت دے سکے۔

لَهُ فَسَلَّمَ فَرَدَّ الرَّجُلُ دَهْرِيَمًا لِمَا عَرَفَ فِي حَائِطِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ  
عِنْدَكَ مَاءٌ بَارِكُ فِي شَيْءٍ وَإِلَّا كَرَعْنَا فَقَالَ عِنْدِي مَاءٌ بَارِكٌ فِي هُنَّ فَاذْطَلِقُوا إِلَى  
الْعَرَبِ فَسَكَبَ فِي قَدْرٍ مَاءً ثُمَّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ فَشَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ ثُمَّ آعَادَ فَشَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ . رواه البخاري .

## الرَّسُولُ الْعَظِيمُ كَانَ يَبْتَلِي بِالْجَوْعِ عَمَّا يَبْتَلِي بِسَائِرِ الْبَشَرِ

۱۰۰۴۔ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ سَكَنَّا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَوْعَ فَرَفَعْنَا عَنْ  
بَطْنِهَا عَنْ نَجْرٍ فَجَرَّ قَرْمٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَطْنِهِ عَنْ مَجْرَيْنِ . رواه

تشریف لے گئے، آپ کے ہوا ایک صحابی اور تھے۔ آپ نے سلام کیا۔ اس انصاری نے جواب دیا اس  
وقت وہ اپنے بارگ کو پانی سے راتھا۔ آپ نے فرمایا میاں اگر کسی پرانی مشک میں باسی پانی موجود ہو تو  
لیجئے آؤ عدد ہم منہ لگا کر ہی پانی پی لینگے اس نے عرض کیا میرے گھر میں پرانی مشک کا باسی پانی موجود ہے  
یہ کہہ کر وہ اپنے مکان میں گیا اور ایک پیلا میں پانی نکال کر اس پر گھر کی بلی ہوئی کبری کا تھوڑا سا دو صدقہ  
گواہی تیار کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نوش فرمایا۔ اس کے بعد وہ پھر گیا اور کبھی بکریا  
اور جو شخص آپ کے ہوا تک تھے وہ انہوں نے پی۔ (بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھوک کی شدت اسی طرح پیش آئی جیسا عام بشر کو بھی پیش آجاتی ہے

۱۰۰۵۔ ابوطالب نے بیان کرتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ خندق میں شدت بھوک کی شکایت  
کی اسلئے اپنے پیٹ کھول کر دکھائے کہ ان پر ایک ایک پتھر بندھا ہوا ہے اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۰۰۶۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو واضح اور اظہار عبادت کا یہ نقشہ بھی قابل یادداشت ہے کہ اتنی نزاکت و  
انصاف مزاج کے باوجود جب آپ ایک کسان کے کھیت پر تشریف لےتے ہیں تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ اب آپ بھی شاید  
بلوں کی جیسے ایک عام انسان ہیں جنہوں نے پانی پینے کے آداب کا ایک باب سکھایا ہو۔ کہ وہ اس کسان پر بائیک  
آداب کا بوجھ نہیں ڈالتے بلکہ جیسا سادگی سے فرماتے ہیں کہ میاں اگر باسی پانی نہ مل سکے تو تم تازہ پانی پی لینگے۔  
اور اگر تمہارے پاس برتن جیسا نہ ہو تو ہمیں عام عرب کے دستور کے مطابق منہ لگا کر پانی پی لینے میں بھی کوئی حائل نہیں  
ہے۔ اگر جس کے قلب میں عبادت ایمان روح پل بھی وہ اپنے اس سائے جہان سے منور زمان کے لیے وہ تکلف کر کے  
دیا جو ایک مذہب سے مذہب انسان اس مو قف پر کر کے لاسکتا تھا اور جہاں پر جو کہ دوسرے کی یہاں بھی اس لیے  
پہلے آپ نے خود پانی نوش فرمایا پھر اپنے فریق کو دیا لیکن جہاں آپ خود میزبان کی حیثیت میں ہوتے وہاں پہلے دوسریں  
کی خاطر فرماتے اپنے نفس کو سب کے آخر میں رکھتے کہاں تو یہ خانہ عبادت اور کہاں لوگوں کے خیالات قائم ہے۔  
۱۰۰۷۔ مسلم سیری اور بھوک بھی انسان کی ضعیف زندگی کا ایک جز ہیں۔ رسول اس صفت سے بھی مستثنیٰ نہیں ہے۔

الترمذی وقال هذا حديث غريب والحديث مرئی فی البخاری فی غزوة الخندق مع تغیر  
یسیر۔ وراجع توجان السنة ص ۲۴۹ ج ۱

## الرَسُولُ الْعَظِيمُ لَدَعْنَةُ عَقْرَبٍ قَامَتْ فِي مَدِينَةِ مَدْرٍ الشَّرِيفِ

۱۰۰۸۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ يُصَلِّي قَوْصَمَ يَدَهُ  
عَلَى الْأَرْضِ فَلَدَعْنَةُ عَقْرَبٌ فَنَاقَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ فَعْلَتِهَا  
فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لَعَنَّ اللَّهُ الْعَقْرَبَ مَا تَدْعُمُ مَصْلِيًّا وَلَا عَيْتَهُ أَوْ نَبِيًّا وَغَيْرَهُ ثُمَّ دَعَا  
بِالْمَاءِ فَجَعَلَهُ فِي إِنَاءٍ ثُمَّ جَعَلَ يُصَبُّ عَلَى إِصْبَعِهِ حَيْثُ لَدَعْنَتْهُ وَيَسْحُهَا وَ

اپنا پیٹ جو کھولا تو اس پر دو پتھر بندھے ہوئے تھے۔ (بخاری شریف و ترمذی شریف)  
یہاں توجان السنة ص ۲۴۹ جلد اول ضرور ملاحظہ فرمائی جائے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پھولے ایک بار کاٹا اور آپ نے اس سے اسی طرح دم فرمایا جیسا بشر کو دم کرنا ہے

۱۰۰۸۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ ایک شب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ادا فرما رہے تھے۔ آپ نے اپنا  
دست مبارک زمین پر رکھا تو کسی پھولے نے آپ کے ہاتھ میں کاٹ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا  
چہل لے کر اس کو مار دیا جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا خدا تعالیٰ پھولے پخت کرے نہ خانی  
کو بخشنے نہ غیر خانی کو یا یہ کہا کہ نہ نبی کو بخشنے اور نہ غیر نبی کو اس کے بعد ذرا سانک اسپالی منگال لایک تن  
میں ڈالا اور جس جگہ پر کچھولے کاٹا تھا اس جگہ اس کو ڈالتے رہے اور عود تین چار پڑھ کر انگلی پر ہاتھ

بلکہ جی طرح ان کی بیماری دوسروں سے شدید تر ہوتی ہے اسی طرح یہاں بھی وہ دوسروں سے پیش پیش نظر آتے ہیں  
بھوک میں عام طور پر پیٹ میں ایک خاص قسم کی حرارت پیدا ہو جاتی ہے، پھر ماندھنے سے کچھ تو اس کی خشکی سے سکون  
مل جاتا ہے اور کچھ پیٹ کا غلا پڑھ جاتا ہے اور اس طرح بھوک میں کچھ فائدہ مند ہوتا ہے۔ بہر حال بھوک میں پیٹ سے  
پھر ماندھنے کا حاورہ اور وہیں بھی تسکین ہے۔ اس شدت کی حالت میں جب صحابہؓ نے مضر پڑھ کر اپنی تکلیف اچھ  
سب سے شفیع و عمران رسول کے سامنے پیش کی تو معلوم ہوا کہ ان کا رسول دہری تکلیف میں ان کا شریک تھا۔  
۱۰۰۸۔ اگر ایک طرف حیوانات نے آپ کو سجدہ کیا اور پتھروں نے سلام کیا ہے تو دوسری طرف پھولے نے آپ کو کاٹا بھی  
ہے۔ پہلی صورت اگر آپ کی نبوت کی علامت تھی تو دوسری آپ کی بشریت کی دلیل تھی۔ حدیث سے معلوم ہوتا ہے  
کہ مہارک و طعون کی قسم حیوانات میں بھی ہے جو حیوانات جنہی طور پر عودی ہیں ان کی ایذا کے لیے شعور شرط نہیں ہے  
ان کی فطرت ہے۔ نیش عقرب نہ آپ کے لیکن استہانتہ طبعیتش امین است۔ پس جب ایک بے شعور کچھ اپنی  
فطرت کی وجہ سے طعون ہو سکتا ہے تو ایک ذی شعور انسان کا اپنے اختیار سے نسل پر منحہ ہونے میں کیا اشکال ہے۔



يَعُوذُهَا بِالْمَعُودَاتَيْنِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ -

## الرَّسُولُ الْعَظِيمُ سُحْرَةٌ فَمَنْ مَضَى مِنْهَا مَرَضٌ سَدَّ الشَّرَّ

۱۰۰۹۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُحْرًا كَانَ يَرَى اللَّهُ  
يَأْتِي النَّسَاءَ وَلَا يَأْتِيَهُنَّ (قال سفیان و هذا اشده ما يكون من السحر اذا كان كذا)  
قال فانثبته من نومته ذات يوم فقال يا عائشة اعلمت ان الله قد افانني و بما  
استفتيت فيه اتاني رجلا من ففعد احدهما عند رأسي والاخر عند رجلي فقال

پھرتے اور دم کرتے رہے۔ (بیہقی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو چلا گیا اور آپ پر بھی سی طرح جل گیا جیسا عام بشر پر چل جاتا،

۱۰۰۹۔ حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو چلا گیا۔ یہاں تک کہ  
اس کے اثر سے آپ کو ایسا معلوم ہونے لگا جیسا آپ اپنی بیویوں کے پاس گئے ہیں مگر آپ کو اس کی قدرت  
نہ ہوتی تھی (سفیان کہتے ہیں کہ جادو کی یہ سب سے سخت تر قسم تھی) یہ کہتے ہیں ایک دن آپ نیند سے بیدار ہوئے  
اور فرمایا۔ عائشہ جانتی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جس بات کو میں نے اس سے پوچھا تھا اس کا پتہ دے دیا۔  
اس کی صورت یہ ہوئی کہ دو فرشتے میرے پاس آئے ایک میرے سر پر بیٹھا اور دوسرا میرے پیروں

۱۰۰۹۔ جادو کی تاثیر اتنی قوی ہوتی ہے کہ اس سے کسی کا ہونا مشکل ہوتا ہے۔ اسی لیے سورہ فلق میں جادو کے شر سے استعاذہ کی  
تعلیم فرمائی گئی ہے گمان ہو سکتا تھا کہ شاید رسول اس سے مستثنی ہوں لیکن قدرت کو یہ منظور تھا کہ وہ آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم کی بشریت کے کما ثبات کے لیے آپ کی حیات طیبہ میں ایک واقعہ آپ پر جادو چل جانے کا بھی دکھلا دے  
تاکہ خوب معلوم ہو سکے کہ جن چیزوں سے عام انسان متاثر ہوتے ہیں رسول بھی ان سے متاثر ہو سکتے ہیں پھر ان کے  
رسول ہونے کا ثبوت یوں ملتا ہے کہ وہ اس کے ازالہ کے لیے خود جادو چلانے کے بجائے ایسے کلمات استعمال فرمالتے  
ہیں جو قدرت ان پر نازل فرماتی ہے۔ وہ سحر سے اتنے ممتاز ہوتے ہیں کہ نہ اس میں کہیں ادول و خمیشہ سے استعاذہ  
کا حرف ملتا ہے اور نہ کلمات کفریہ کا کوئی لفظ اور اس طرح یہ بدی ہو جاتا ہے کہ وہ دوسروں پر تو جادو چلانا جانتے یہ  
تو اپنے نفس کو بھی جادو سے بچانا نہیں جانتے عاقلانہ قیوم سورہ فلق کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آپ اس تکلیف میں چھ  
ماہ تک مبتلا رہے۔ جن میں تین دن تو اس کی تکلیف کی شدت رہی اس طول مدت میں دشمن یوں خوش رہے کہ  
ان کا جادو چل گیا اور قدرت نے یہ ثابت کر دیا کہ ساحروں کی نوع سے آپ کو کوئی علاقہ نہ تھا اور جب اس کے  
ازالہ کا وقت مقدر آ گیا تو اپنے رسول کی شفا کے لیے عالم غیب سے فرشتے نازل فرمائے جنہوں نے مرض کی تعمیر  
ساحر کا اثر تہہ اور شفا کے سب رستے مفصل بیان کر دیے۔ اس کے بعد آپ نے اس جادو کو نکلوا دیا اور جب اللہ تعالیٰ  
نے آپ کو شفا عطا فرمائی تو جادو گروں کی طرح آپ کو اس کا دوسرا بھی نہ آیا کہ آؤ اب ان پر جادو چلا جائے یا  
کسی اور تہہ سے ان کو اس کا بدلہ دے دیا جائے بلکہ خاموش ہو گئے اور عام طور پر لوگوں کے سامنے جادو کی

الَّذِي عِنْدَ مَا سُمِّيَ بِالْأَخْرِمَاتِ قَالَ الرَّجُلُ قَالَ مَطْبُورٌ قَالَ وَمَنْ طَبَّ قَالَ لَبِيدُ بْنُ الْوَعْظَمِ  
رَجُلٌ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ حَلِيفٌ لِيَهُودٍ كَانَ مُنَافِقًا قَالَ وَفِيمَ قَالَ فِي مُشْطٍ وَمَشَاةٍ قَالَ  
فَأَيْنَ قَالَ فِي جُفِّ طَلْعَةٍ ذَكَرْتُهَا رَعُوفَةَ بِلْمُرْدِيٍّ أُرْوَانٌ قَالَ فَأَنَّى الْبَيْتُ حَتَّى اسْتَحْرَجَ  
فَقَالَ هَذِهِ الْبَيْتُ الَّتِي أُرِيْتُمْ وَأَوْكَانَ مَاءَهَا تَفَاعَتُ الْحِجَاءِ وَكَانَ تَغْلَاهَا رُؤُسُ الشَّيَاطِينِ  
قَالَ فَاَسْتَحْرَجَ قَالَتْ فَكَلْتُ أَفَلَا تَسْتَسْرِتُ فَقَالَ أَفَأَلَّهِ فَقَدْ شَفَانِي وَأَكْرَهُ أَنْ أُخْبِرَ  
عَلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ شَرًّا. رواه البخاري

## الرَّسُولُ الْكَبِيرُ مَرَّةً فَكَلَّمَ مَنِّيَا لَوْ مَنِّيَا الْبَشَرِ

۱۰۱۰- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ خَيْبَرَ سَمِعْتُ شَأْنَ مَصْلِيَّةٍ ثُمَّ أَهْدَانِي الرَّسُولُ

کی طرف بیٹھ گیا جو میرے سرانے بیٹھا تھا اس نے دوسرے سے کہا ان کو کیا تکلیف ہے۔ دوسرے نے  
جواب دیا ان پر جادو کیا گیا ہے۔ اس نے کہا کس نے جادو کیا ہے، اس نے کہا لیبید بن الوعم نے جو  
قبیلہ بنی زریق کا ایک آدمی ہوا اور یہود کا حلیف ہے۔ یہ شخص منافق تھا اس نے پوچھا اچھا یہ جادو کس  
چیز پر کیا ہے۔ اس نے کہا ایک کنگھی اور کنگھی کشیدہ بالوں میں اس نے پوچھا۔ اچھا تو وہ لڑنا کہاں ہے  
اس نے کہا وہ ایک ترکھور کے خوشے کے غلاف میں لٹک رہی اور ان کو میں کے اندر کے پتھر کے نیچے ہر  
چنانچہ آپ اس کمنے پر تشریف لائے اور اس جادو کو نکالا اور فرمایا یہی کمنوں تھا جو مجھ کو دکھایا گیا  
تھا اس کا پانی ایسا تھا جیسا میندی کا پانی سرخ ہوتا ہے لہذا اس کے ارد گرد درختوں پر ایسی حشت  
برسی تھی گویا وہ شیطانوں کے سر ہیں۔ یہ کہتے ہیں آپ نے وہ جادو نکال لیا حضرت عائشہ نے عرض  
کی یا رسول اللہ آپ نے اس کو کھول کیوں نہیں دیا آپ نے فرمایا۔ مجھ کو تو اللہ تعالیٰ نے شفا عطا فرمائی  
دی اور اب مجھ کو یہ بات گوارا نہیں کہیں کسی کو بھی کسی شر میں مبتلا کروں۔ (بخاری شریف)  
ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زہر کھلایا گیا اور اس کے اثر سے آپ کو بھی اسی طرح تکلیف  
ہوئی جیسی بشر کو ہونی چاہیے

۱۰۱۰- جابر بیان کرتے ہیں کہ خیر کی ایک یہودی عورت نے ایک بھئی ہوئی بکری زہر ملا کر آپ کے سامنے

ان اشیا کو نکال کر دکھانا بھی پسند نہیں فرمایا مبادا مسلمانوں کو ننگاری ہو لہذا کوئی نیافتنہ اٹھ کھڑا ہو گیا ہو کوئی بند بھوکا  
شان بندی دکھائے۔

واضح رہے کہ حدیث مذکور میں صاف موجود ہے کہ اس سحر کی تاثیر صرف آپ کی ازدواجی حیات تک محدود تھی اور  
قیام کو سب سے زیادہ سخت جادو مانا گیا تھا۔ البتہ اعلیٰ السلام نامہ میں سے مستثنیٰ ہوتے ہیں نہ ایسے کلمات کے اثر سے جو

اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذّٰبَاعَ كَاكْلٍ مِنْهَا وَ اَكَلَ رَهْطًا مِنْ اصْحَابِهِ مَعَ فَقَالَ رَسُولُ  
 اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَرْفَعُوا اَيْدِيَكُمْ وَ اَرْسَلْ اِلَى الْيَهُودِيَّةِ قَدْ عَاها فَقَالَ سَمِعْتِ  
 هَذِهِ الشّٰةَ فَقَالَتْ مَنْ اَخْبَرَكَ قَالَ اَخْبَرْتَنِي هَذِهِ فِي يَدِي لِلذّٰبِعِ قَالَتْ نَعَمْ قُلْتُ  
 لِاَنْ كَانَ نَبِيًّا فَلَنْ تَضُرَّهُ وَاِنْ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا اسْتَرْحٰنَا مِنْهُ فَعَقَا عَنْهَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى  
 اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ لَمْ يَعْاقِبْهَا وَ تَوَقَّى اصْحَابَهُ الَّذِيْنَ اَكَلُوْا مِنْ الشّٰةِ وَ اَحْتَجَمَ رَسُولُ  
 اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْلَى كَا هِلِيٍّ مِنْ اَجْلِ الَّذِيْ اَكَلَ مِنَ الشّٰةِ حِجْمَةً اَبُوْ هِنْدٍ  
 بِالْقَرْنِ وَ الشُّفْرَةَ وَ هُوَ مَوْلَى لِبْنِي بِيَاضَةَ مِنَ الْاَنْصَارِ . رواه ابو داود والدارمي .

۱۰۱۱۔ عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي  
 مات فيه يا عائشة ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت فنجبر وهذا آوان

بطور یہ پیش کی آپ نے اس میں سے کچھ کھایا اور آپ کے بعض صحابہ نے بھی کھایا۔ آپ نے فرمایا کہ  
 سے ہاتھ اٹھا لو اور اس یہودی عورت کے بلانے کے لیے آدمی بھیجا اور اس سے پوچھا تو نے اس بکری  
 میں زہر ملا ہے۔ اس نے کہا آپ کو کس نے بتایا۔ آپ نے دست کے اس ٹکڑے کی طرف اشارہ کر کے  
 فرمایا جو آپ کے ہاتھ میں تھا۔ یہ سن کر وہ بولی جی ہاں میں نے اپنے دل میں کہا تھا اگر یہ نبی ہونگے تو ان کو یہ بہر  
 کیا نقصان دیکھا اور اگر نبی نہ ہونگے تو ان سے ہماری جان چھوٹ جائیگی۔ آپ نے اس یہود کو معاف  
 فرمایا اور اس کو کوئی سزا نہیں دی اور آپ کے جن بعض صحابہ نے وہ گوشت کھایا تھا ان کا تو اتھال  
 ہو گیا اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس زہر آلود بکری کے اثر سے ہمیشہ اپنے شانوں کے درمیان سیٹلی  
 لگوا لیا کرتے تھے۔ سیٹلی لگانا ابوہند انصار کے قبیلہ بنو بیاضہ کا ایک آزاد کردہ غلام تھا اس نے  
 سیٹنگ اور نشتر سے آپ کے سیٹلی لگائی تھی۔ (ابوداؤد۔ دارمی)

۱۰۱۱۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جس بیماری میں حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اس  
 میں آپ فرماتے تھے۔ عائشہ! جو زہر آلود کھانا میں نے خیر میں کھایا تھا اس کی تکلیف مجھے ہمیشہ ہی

(فقیر صفحہ ۲۳۳) کسی مرض کا سبب بن جائیں۔ سحر کی تاثیر کے متعلق آج لوگ منکر ہیں گویہ ان کی کوئی جدید تحقیق نہیں ہے  
 معتزلہ کی جماعت پہلے سے اس کی منکر ہے لیکن جس امر کا ثبوت تواتر کے ساتھ آنکھیں مشاہدہ کر چکی ہوں دلائل سے  
 اس کی نفی کرنا محض خام خیالی ہے۔ اس خاص قسم کے سحر کے لیے عرب میں ایک علاج بھی تھا جس کو نشتر کہتے تھے۔  
 حدیث میں علا جان کلمات کی اجازت بھی آئی ہے حضرت عائشہ نے اس علاج کا تذکرہ فرمایا۔ مگر آپ نے فرمایا کہ  
 میرے پورے روزگار نے مجھ کو سورہ فلق اور سورہ دلہا اس کے ذریعے سے شفا و عطا فرمادی ہے اس لیے میرے علاج نہیں کرتا۔

۱۰۔ عالم تقدیر نے اس طرح اس یہودی عورت کا عذر بھی زائل کر دیا اور اس کے اس جید کو ناکام بنانے کے لیے  
 ایک مدت تک آپ کو بغیر حیات رکھا اور آخر میں جس نوع کی شہادت ختم نبوت کے ساتھ جمع ہو سکتی تھی اس سے

وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَجْرِي مِنْ ذَلِكَ السَّيِّمِ - رواه البخاری

## السُّؤَالُ الْعَظِيمُ حَرَمٌ حَتَّى كَثُرَ قَتْلُ مَنْ مَنَعَهُ يَمَلُّ وَيَسْتَلُ الْبَشَرَ

۱۰۱۳۔ عَنْ ابْنِ حَارِظٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ وَهُوَ يَسْأَلُ عَنْ جُرْحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَعْرِفُ مَنْ كَانَ يَصْنَعُ مَجْرَحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ يَسْكُبُ الْمَاءَ وَيَمَادُ وَيُورِي قَالَ كَانَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَغْتَسِلُ وَعَلَى يَسْكُبُ الْمَاءَ بِالْحِجَّتِ فَلَمَّا رَأَتْ فَاطِمَةَ بِنْتَ الْمَاءِ لَا تَزِيدُ الدَّمَ إِلَّا كَثْرَةً أَخَذَتْ قِطْعَةً مِنْ حَصِيرٍ فَخَرَقَتْهَا فَأَلْصَقَتْهَا فَاثْمَسَكَ الدَّمَ وَكَيْسَتْ

محسوس ہوتی رہی لیکن اب اس کے زہریلے اثر سے مجھ کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ (میرا آخر وقت آگیا پورا وہ میرا شرگ کٹ گئی ہے۔ بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار زخمی ہوئے تھے کہ آپ کے دندان مبارک شہید ہو گئے  
آپ کے اس علاج اسی طرح کیا جیسا اور بشر کرتے ہیں

۱۰۱۴۔ ابو حازم سے روایت کرتے ہیں کہ سہل بن سعد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس زخم کے متعلق دریافت کیا گیا جو جنگ اُحد میں آپ کو لگا تھا۔ تو انہوں نے سہل بن سعد کا یہ جواب فرمایا تھا کہ یہ فرماتے تھے میں خوب اُٹا ہوں کہ آپ کے زخم کا دھلانا والا اور اس پر پانی ڈالنے والا کون کون تھا اور وہ دعائیہ کیا تھی جو آپ کے زخم پر استعمال کی گئی تھی۔ یہ کہتے تھے کہ حضرت فاطمہؓ آپ کی صاحبزادی تو زخم دھوتی جا رہی تھیں اور حضرت علیؓ ایک ڈھال سے پانی لے کر اس پر ڈالتے جاتے تھے لیکن جب حضرت فاطمہؓ نے دیکھا کہ پانی سے تو خون کسی طرح بند ہوتا نہیں بلکہ دونوں اور زیادہ ہی ہوتا جا رہا ہے تو چٹائی کا ایک ٹکڑا جلا یا اور اس کی ماکھ لے کر زخم پر لگائی جب کہیں جا کر خون بند ہوا۔ اس جنگ میں آپ کے

نوائے کی یہ صورت اختیار فرمائی کہ پھر اسی زہر کا اثر ابھر اور عالم اسباب میں وہی آپ کی وفات کا سبب بن گیا اور اس طرح آپ کو موت شہادت کی افضلیت بھی میسر آئی۔

۱۰۱۵۔ شکست فرغ کے حالات بھی ایسے ہیں جو مسلم و کافر عام انسانوں میں کیساں رکھے گئے ہیں ہر قتل سے جب ابو سفیان سے آپ کے متعلق طویل سوالات کیے ہیں تو ان میں ایک سوال آپ کی فتح و شکست کے متعلق بھی تھا۔ پھر اس کو یہ معلوم ہو گیا کہ آپ کو کبھی شکست بھی ہوتی ہے تو وہ بیباختہ بول اٹھا کہ رسولوں کی شان یہی ہے۔ وہ شکست بھی کھاتے ہیں مگر آخر کار بول بالا اسی کا ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برآمد کے میدان میں یہ سنت بھی پوری ہوئی تو اس دور و دیکھ نظر کے ساتھ پوری ہوئی کہ مد کے انور زخمی ہے۔ دانت شہید ہو چکے ہیں اور سر مبارک کا خود چکنا چھد ہو گیا ہے

رَبَاعِيَّةٌ يُؤْمِنُ بِحُجْرَةٍ وَجَهَّةٍ وَكَسْرَتِ الْبَيْضَةِ عَلَى رَأْسِهِ - رواه البخاري في المغازي ٥٨٣

## الرَّسُولُ الْعَظِيمُ كَمَا يَحْتَسِبُهَا الْبَشَرُ

۱۱۱۰- عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لِنِسَائِهِ إِنَّ أَمْرَكُمْ مِنَّمَا يَحْتَسِبُ مِنْ بَعْدِي وَلَنْ يُصْبِرَ عَلَيْكُمْ إِلَّا الصَّابِرُونَ الصَّادِقُونَ قَالَتْ عَائِشَةُ بَعْضُ الْمُتَصَلِّينَ ثُمَّ قَالَتْ عَائِشَةُ فَرَأَيْتِي سَلَّمَ بِنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَقَى اللَّهُ أَبَاكَ مِنْ سَلْسَبِيلِ الْجَنَّةِ وَكَانَ ابْنُ عَوْفٍ قَدْ تَصَدَّقَ عَلَى أَيْمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِحَدِيثٍ بَعَثَ بِأَرْبَعِينَ

سلسلے کے چار دانت شہید ہوئے، وہی نور زخمی ہوا اور آپ کے سر مبارک پر جو خود تھا وہ بھی ٹوٹ گیا۔ بخاری شعبہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان امور کی فکر لاحق ہوتی تھی جن کی فکر بشر کو فطرۃ لاحق ہوتی چاہیے  
۱۱۱۱- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں سے فرمایا کرتے تھے۔ تمہارا  
معاہدہ بھی ایسے جس کی جھڑپ نہ ہو اور تمہاری نگرانی میں حصہ لینے والے صرف وہی لوگ ہونگے جو  
بڑے ضبط و بہت والے ہونگے۔ یہ حدیث بیان فرما کر حضرت عائشہ ابوبکرؓ کے لیے دعائیہ کلمات فرمایا کرتی  
تھیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے والد کو جنت کے اس چشمہ کے پانی سے سیراب کرے جس کا نام سلسبیل ہے اس  
کی وجہ یہ تھی کہ ان کے والد عبدالرحمن بن عوف نے اہمات المؤمنین کی خدمت میں ایک باغ پیش کیا

ایا اب بھی اس جگہ کا کوئی موقع ہے کہ رسول بشر نہیں ہوتے۔ رسولوں کی جو سنت نہیں جلتے یہاں ان کو اگر خود ہوتے  
ہو کر جو اس سے واقف تھے ان میں شاہ ہرقل جیسے دانالے تو آپ کی شکست ہی کو صداقت کی علامت میں شمار کیا تھا  
۱۱۱۳- یہ پہلے بار بار گزرا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی فطرت ان تمام چیزوں سے متاثر ہوتی ہے جن سے کہ بشری  
فطرت کو متاثر ہونا چاہیے وہ جس طرح جھوک پیاں اور سرور و گرم کے احساس میں عام بشر کے شریک ہوتے  
ہیں اسی طرح مسرت و غم میں بھی ان کے شریک ہوتے ہیں۔ آپ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا  
انتقال ہوا تو آپ علیہم السلام نے اور آپ کی چشم مبارک سے آنسو بہ سکے۔ اسی طرح بیبیوں کا بھی معاملہ ہے ان  
کے متعلق بھی آپ کو اس حد تک فکر تھی جس حد تک بشر کو ہونی چاہیے۔ ظاہر ہے کہ آپ نے ان کے لیے خاص طور  
پر مال و اسباب کا کوئی ذخیرہ نہیں چھوڑا تھا، مگر جس امر میں بھی انبیاء علیہم السلام کو امتیاز ہوتا ہے کہ وہ ان کے  
ان سببوں و حالات میں ان کے استقامت اور شریعتی حدود کا پورا پورا تحفظ ہے۔ وہ بھی جہود و کراہت سے نہیں بلکہ بڑی خندہ  
پیشانی اور فراضلی سے۔ ان کے قلب پر اس کا وسوسہ بھی نہیں گزرتا کہ ان حالات میں ان کا قدم حدود شریعت سے سرور  
ادھر ادھر جائے۔ یہاں جس طرح ان کا احساس غم ان کی فطرت ہوتی ہے اس سے بڑھ کر اپنی شریعت کی حدود کا تحفظ بھی ان کی  
فطرت ہوتی ہے پھر فطری احساسات بھی قدرت ان میں اس لیے ودیعت فرمائی ہے تاکہ وہ عام بشر کے لیے ان حالات  
کی سنت کا عملی نمونہ پیش کر سکیں۔ گزشتہ صفحات میں انسانی حیات کے معمولی سے معمولی حوادث آپ نے ملاحظہ فرمائے  
اور خدمت میں اس قسم کے علاوہ بھی اور بہت بڑا ذخیرہ موجود ہے لیکن ان تمام مقامات میں آپ اسی سنت اللہ کے  
تحت نظر ہے جو روح انسانی کے لیے روز اول سے مقصد ہو چکی ہے کیا یہ آپ کی بشریت کا فطری ثبوت نہیں۔

ألفاً. رواه الترمذی

## السؤال العظيم حق الفرقان اعلى على سائر البشر

۱۰۱۳۔ عن ابی سئلۃ ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرته فقالت اقبل ابوبکر علی قبرسین من مسکنین یا شیخ حتی نزل فدخل المسجد فلم یقلہ الناس حتی دخل علی عائشۃ فقیمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو مسجعی ببرد حبرہ فکشف عن وجهہ ثم کتب علیہ فقبلہ ثم کنی فقال یا ابی أنت یا نبی اللہ لا یجمعہ اللہ علیک موتین اما المؤمنۃ الّتی کتب اللہ علیک فقد تم ما قال ابوسئلۃ فاخبرنی ابن عباس ان ابا بکر خرج ومکر

تھا جو چالیس ہزار روپے میں فروخت ہوا تھا۔ (ترمذی شریف)

### بشری سنت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر آخرت

۱۰۱۳۔ ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بی بی صاحبہ یعنی حضرت عائشہ نے ان سے بیان کیا کہ ابوبکرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبروفات سن کر اپنی قیام گاہ مقام یثرب سے گھر سے پر سوار ہو کر تشریف لائے اور یہاں آکر مسجد میں داخل ہوئے اور کسی سے بات کیے بغیر حضرت عائشہؓ کے گھر میں تشریف لے گئے اور سیدھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا پہنچے۔ آپ پر اس وقت ایک بچی چادر ڈھکی ہوئی تھی، انہوں نے آپ کے چہرہ مبارک سے چادر اٹھائی اور جھک کر آپ کو بوسہ دیا اور رو پڑے اور فرمایا یا نبی اللہ آپ پر میرے باپ قربان اللہ تعالیٰ آپ پر روتوں میں کسی جمع نہیں کرے گا، جو موت اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے مقدر فرمائی تھی وہ تو آپ کو اچھی ہے۔ ابو سلمہ کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے محمد سے بیان کیا کہ اس کے بعد ابوبکرؓ باہر تشریف لائے تو عمرؓ

بہایت مذکورہ بالا سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہمات المؤمنین کا مقام حضرت رسالت میں کیا تھا، اسی لیے اللہ حدیث نے حدیث مذکورہ کو مناقب کے باب میں ذکر فرمایا ہے۔ کوئی شبہ نہیں کہ جن نفوس طاہرہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب رسول کی وسادگی کے لیے انتخاب فرمایا تھا ان سے رسول کی ذات اقدس کا تعلق بھی اسی وسودی کا ہونا چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ کلمات تعلق اہمات المؤمنین کی بزرگی و عظمت کا اندازہ کرنے کے لیے کافی ہیں۔

۱۰۱۴۔ موت انسان کی بشریت کا آخری ثبوت ہے جو شخص ولادت اور موت جیسے واضح عوارض کو بھی بشریت کی دلیل نہیں سمجھتا وہ پھر خدا تعالیٰ اور اس کی مخلوق کے درمیان کوئی فرق نہیں سمجھ سکتا، اس حدیث سے یہ احکام ثابت ہوتے ہیں۔ وفات کے بعد آپ پر چادر ڈھا لگنا آپ کے رونے اور کونے بوسہ دینا۔ وفات کے بعد آپ کو یا نبی اللہ سے خطاب کرنا۔ آپ کی وفات کو منبر پر اعلان کرنا اور یہ خطبہ دینا کہ عبادت کے قابل صرف وہی ایک ذات ہے جس کو

يَكْبُرُ النَّاسُ فَقَالَ اجْلِسْ فَأَبَى فَقَالَ اجْلِسْ فَأَبَى فَشَهِدَ أَبُو بَكْرٍ فَمَالَ إِلَيْهَا النَّاسُ  
وَتَرَكُوا عُمَرَ فَقَالَ أَمَا بَعْدُ كَسُنُ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّمَا مُحَمَّدٌ قَدَمَاتُ وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ  
اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ سَخَى لَا يَمُوتُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ  
مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ إِلَى الشَّاكِرِينَ. وَاللَّهُ لَكَاثُ النَّاسِ لَوْ يَكُونُونَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ  
أَنْزَلَ هَذِهِ الْآيَةَ حَتَّى تَلَاَهَا أَبُو بَكْرٍ فَتَلَقَّهَا مِنْهُ النَّاسُ فَمَا يَسْمَعُ بَشْرًا إِلَّا يَشْلُوهَا.

(رواه البخاری)

## الْإِنْبَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَوْلَانَا فِي مَا يَأْتِيهِ مِنْ سَبَائِرِ النَّاسِ

۱۰۱۵۔ عن ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ فِي الْقَوْمِ

لوگوں سے کچھ فرما رہے تھے۔ صدیق اکبر نے ان سے فرمایا آپ بیٹھ جائیں لیکن وہ نہ ملنے آپ نے ان سے  
پھر کہا آپ بیٹھ جائیں، مگر انہوں نے پھر انکار کیا۔ اس پر صدیق اکبر نے خود خطبہ دینا شروع کر دیا لوگ  
عمر کو چھوڑ کر خدا ان کی جانب متوجہ ہو گئے انہوں نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا۔ جو شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی  
عبادت کرتا ہو اس کو یقین کر لینا چاہیے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا تو انتقال ہو گیا اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت  
کرتا ہو اس کو معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہمیشہ زندہ رہنے والی ہے، اس کو صحت کبھی نہیں  
آئیگی۔ اس کے بعد قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ  
الاشاکوین تک۔ یہ خطبہ سن کر لوگوں کو ایسا معلوم ہوا کہ صدیق اکبر کے تلاوت فرمانے سے قبل یہ آیت اللہ تعالیٰ  
نے تو یا نازل ہی نہیں فرمائی تھی (دور آج ہی نازل ہوئی ہے) اس کے بعد جس نے بھی اس آیت کو سنا وہی اس  
تلاوت کو تمہارا نظر آتا تھا۔ (بخاری شریف)

حضرات انبیاء عظیم السلام میں بہت سی خصوصیات ایسی ہوتی ہیں جن کی وجہ سے وہ  
تمام نوع بشر سے ممتاز بھی ہوتے ہیں

۱۰۱۵۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی ممانعت فرمائی کہ دوروں سے

کبھی فنا نہیں وہ ہمیشہ زندہ، کرا اور ہمیشہ زندہ رہے گا۔

عصی میں عباد کے بہت سے اقسام ہیں۔ مشروط میں غائبے حاضر اس طرح ہی میت بلکہ عبادات کو نہایت کلمہ سے یاد کرنا  
ان کا عام دستور تھا، بعض اس لفظ سے عقائد بجا لینے اور کفر کے فتوے لگا دینے دونوں علم سے ناواقفیت اور مبالغہ  
کی باتیں ہیں، جس کو پڑنے ایمان کی قدر ہو اس کو شرکیہ عقائد سے دور دور رہنا چاہیے اور اسی طرح بات بات پر کفر کے حق  
لگانے سے بھی احتراز رکھنا چاہیے۔





الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَاةِ وَأَنْتَ تُصَلِّي قَاعِدًا قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَكْحَدٍ مِنْكُمْ  
 مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِيَدِكَ الْكِرْمِيَّةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهَا وَسَلَّمَ

۱۰۱۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَكْبَرَتْ نَفْسٌ عَلَى نَفْسِهِ وَمَسَّحَتْ  
 عَنْهُ يَدَيْهِ فَلَمَّا اسْتَكْبَرَتْ وَجَعَهُ الَّذِي تُوْفِي بِهِ كُنْتُ أَنْفُتُ عَلَيْهِ بِالْمَعْوِذَاتِ وَ

کرادی جو نماز بیٹھ کر پڑھتا ہے اس کا ثواب اس کو نصف ملتا ہے۔ اور آپ تو بیٹھ کر ہی نماز ادا فرما رہے ہیں۔  
 آپ نے فرمایا جی ہاں میں نے یہ ضرور کہا ہے لیکن میری بات اوروں سے مجھے اپنے اوپر قیاس نہ کرو، میں  
 تمہاری طرح نہیں ہوں۔ (مسلم)

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی امتیازی خصوصیت

۱۰۱۷۔ حضرت عائشہ ثبیان فرماتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ تھا کہ جب بیمار ہوتے تو پہلے اپنے  
 ہاتھوں پر آپ معوذات پڑھ کر دم کرتے اس کے بعد ان کو اپنے سارے جسم پر پھیر لیتے۔ جب ایسا ہوا کہ آپ  
 کی آخری بیماری ہوئی تو میں یوں کرتی کہ معوذات پڑھ کر دم تو خود کرتی لیکن جب ہاتھ پھیرنے کا نمبر آتا تو

دیکھتے تھے ۱۰۱۷۔ طرفان میں وہ صفات بھی موجود ہوتی ہیں جو عام بشریت سے ان کی توفیق کا اس سے دلوان  
 پر ہی ثبوت ہوتی ہیں۔

۱۰۱۶۔ جو بہت عام طور پر صحابہ کے ذہن نشین تھی وہ یہی تھی کہ شرعی احکام میں خدا کے رسول بھی عام بشر کے مشابہ رہتے  
 ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو صاف کر دیا کہ اس کی شکریت کا یہ مطلب تو نہیں کہ وہ اب کسی جنت  
 سے کوئی امتیازی نہیں رکھتے وہ عبادت کی شدت اور اس کی خفت دونوں میں عام بشر سے ممتاز نہ تھے یہی معمول حال  
 یعنی باظہار کیے بغیر دو یا زیادہ دفعہ مسلسل رکھنا جس طرح ان ہی کی شان ہوتی ہے، اسی طرح بیٹھ کر نوافل کا پورا ثواب  
 ملنا بھی ان ہی کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے۔ ثواب کا دار و مدار صرف مشقت ہی پر نہیں اس کا انحصار ظہر و بیت کی  
 پسندیدگی ہے۔ نیز انبیاء علیہم السلام کے عمل سے ہی چونکہ جواز و عدم جواز کا ثبوت ملتا ہے اس لیے جائزات پر عمل  
 کرنے میں بھی ان کو واجبات کا ثواب ملتا ہے۔

۱۰۱۷۔ اسیوں تو آپ کے دست مبارک کے اعجازی کوشے بہت سی حدیثوں میں آتے ہیں۔ انکشان مبارک سے چشمے بھی  
 جاری ہوئے، ایک اشارہ سے چاند کے دو ٹکڑے بھی ہو گئے اور ایک اشارہ سے مدیہ طیبہ سے ہلکے کر بادلوں نے  
 اطراف کا رخ کر لیا وغیرہ وغیرہ۔ یہ جان من، ۲۴ ص ۲۱۱ و ۲۱۲ ملاحظہ فرمائیے آپ کو ثابت ہوگا کہ آپ کے دست مبارک  
 کی ایک ضرب سے عین کی وہ کیفیت بھی پیدا ہوجاتی ہے کہ عالم قدس کو گویا آنکھوں کے سامنے آجاتا تھا۔ لیکن حدیث مذکورہ  
 سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست شفاء میں شفاء کی خاصیت عام معجزات کی طرح وقتی اور ظہیر  
 انتہائی دور تھی بلکہ اس کا طبی اثر تھا۔ یہاں حضرت عائشہ کی فہم کستی قذافی زاد ہے کہ وہ اس رجز کو جانتی تھیں اور  
 اس لیے آپ کی بیماری کے سمول کو اس طرح پورا کرتی تھیں کہ جہاں تک معوذات پڑھنے کا تعلق تھا وہ تو خود پڑھ

اَسْمُ بَيْدَا النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . متفق عليه

خود آپ ہی کا دست مبارک لے کر آپ کے جسم اطہر پر پھیرتی۔ (متفق علیہ)

بیس اور بیاری ہیں آپ کو اس کی تکلیف زدہ تھیں لیکن جہاں دیکھتیں کاب یہاں وہ نیابت سے قاصر ہیں طاقون ہوا  
ہو کر آپ ہی کے دست مبارک کو استعمال کرتیں۔ معلوم ہوا کہ نبی کے ہاتھ میں کوئی امتیازی خاصیت ہوتی ہے جس میں عام  
بشر کو ایسا امت المؤمنین بھی شرکت نہیں رکھتیں۔

امام مازنی نے تفسیر کریم میں انبیاء علیہم السلام کے متعلق بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ وہ جس طرح عام بشر سے اپنی صفاتی  
قدوں میں ممتاز ہوتے ہیں اسی طرح جسمانی طاقتوں میں بھی ممتاز ہوتے ہیں۔ اپنی سامعہ، بامروہ، شامہ اذہ اللہ سب ہی  
طاقتوں میں ایک تفسیر کبیرہ ۳۵۵ ص ۲۷۶۔

ماتھ سیوٹی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک سے پتھروں کے نرم ہوجانے کے متعلق سوال و جواب کی شکل  
میں تحریر فرماتے ہیں:-

هل ورد في كتيب لحدیث ان سیدنا ابراهیم	کیا کتب حدیث میں اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے کہ جس پتھر پر
علی نبینا وعلیہ افضل الصلوٰۃ اثرت قدم ماہ	حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے ہو کر بیت اللہ کی تعمیر
فی البحر الذی کان بنی علیہ البیت وهو للقيام	فرمائی تھی اس پر آپ کے قدم مبارک کا نشان پڑ گیا تھا۔
.... فنعلم ورد ذلك - اخرجه الاثر فی فی تلخیص	اس کا جواب ہے کہ پیکرشک عبد اللہ بن سلاطین سے اندقی
مکتہ میں طریق ابی سعید الخدری عن عبد اللہ	کی تاریخ لکھیں اس پر ایک روایت بسند صحیح موجود ہے
بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ موقوفاً علیہ سید	مگر وہ موقوف ہوا اور عبد بن حمید نے بھی حضرت قتادہ سے
صحیحہ و اخرجه عبد بن حمید فی تفسیرہ عن تسکوة۔	اس کو نقل کیا ہے۔ راہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پتھر
اما الارض المحضرة للنہی صلی اللہ علیہ وسلم تہتہ	کا نرم ہونا تو صرف غزوہ خندق میں تو ثابت ہے جو اس کے
فی حفرة الخندق ولم یکتب غیر هذا۔ ادارۃ	سوا ثابت نہیں۔

حضرت ابراہیم خلیل الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک کی تاثیر کا اثر کہ تو حافظ سیوطی نے تسلیم کیا ہے مگر وہ معروف ہے  
لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک کے متعلق جو عام حکایات مشہور ہیں اس کے بسند صحیح ثبوت کا قطعی احکام کرنا ہے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس جگہ ان تاحق پسندوں کو خود کو لینا چاہیے جو حدیث میں کو مرفوعین کے ہر جہ پر بھی رکتا نہیں چاہتے کہ ان  
کا جو سطر مزاج طبقہ تھا نقد حدیث میں ان کا ذوق بھی کٹا بلند اور مخلصانہ تھا۔ شیخ جلال الدین سیوطی ان لوگوں میں سے  
ہیں جنہوں نے فضائل کے باب میں خاص طور پر نقد کامیاب نہ بن سکے تھے۔ باوجود فضیلت ان کے علم میں کسی  
ادنی معیار پر بھی تائید نہیں کی خود وہ کتنی ہی شہرت رکھتی تھی مگر انہوں نے اس کا ثبوت تسلیم نہیں کیا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام  
کے حق میں اگر اس کو تسلیم بھی کیا ہے تو اس کے مرفوع ہونے کا اقرار نہیں کیا اور صحت قرار دیا ویسے کہ بصورت عبد اللہ بن سلام  
اور حضرت قتادہ کا بیان ہے۔ پھر یہ کتنا ظلم ہے کہ اتنے قنات حضرات کو بھی غیر متعلق کہہ دیا جائے اور اپنے خیالات کو ان لوگوں  
کے اوپر بھی فوقیت دے دی جائے جن کے سامنے حدیثوں کے دفتر ہمہ وقت کف دست رکھتے تھے۔ ان شخصیت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی ایک ضرب سے پتھر کا ریزہ ریزہ ہوجانا چونکہ غزوہ خندق میں بسند صحیح ثابت تھا اس  
لیے اس کو تسلیم کر لیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ آپ کو انبیاء علیہم السلام کے دست مبارک یا قدم مبارک کے اثر سے ایک پتھر کا  
نرم ہونا قابل تعجب معلوم ہوتا ہے اور وہاں قرآن کریم حضرت داؤد علیہ السلام کے حق میں لوسہ کا نرم ہوجانا نقل کر رہا ہے  
گو اس کو کیا کیا جائے کہ آپ کے نزدیک قرآنی بیان اور انبیاء علیہم السلام کے معجزات کی حقیقت بھی صرف ایک عام عبادت کے  
برابر ہے۔ خدا کو چاہیے کہ اگر قرآن کریم صرف اس دور کے لیے لکھا ہوا ہے تو ہونا چیکہ لوسہ کی ذرہ جلتے نہیں طرح طرح کی شکایت  
حاصل نہیں جب بھی اللہ تعالیٰ عہدہ کو موصوف ایک مادہ سمجھ لیتا اس کے سابق و سابق کے بالکل (روایتی جو بیخبر ۲۵۲)

## مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِحَاسَةِ الذَّقِ

۱۰۱۸۔ عَنِ عَاصِمِ بْنِ كَلْبِ بْنِ أَبِي عَيْنٍ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْحَافِرَ يَقُولُ أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَجُلِيهِ أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَأْسِيهِ فَلَمَّا تَجَرَّ اسْتَقْبَلَ دَاعِيٌّ امْرَأَةً فَاجَابَ وَقَالَ مَعِيَ نَجْوَى بِالطَّعَامِ فَوَضَعُ يَدَهُ ثُمَّ وَضَعَ النُّعُومَ فَأَكَلُوا فَنَظَرْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُوكُ لُقْمَةً فِي فِيهِ ثُمَّ قَالَ أَجِدُ لَحْمَ شَاةٍ أَخَذْتُ بِغَيْرِ إِذْنِ أَهْلِهَا فَأَرْسَلْتُ الْمَرْأَةَ تَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرْسَلْتُ إِلَى النَّصِيعِ وَهُوَ مَوْضِعُ بَيْتِ عُمَيْرِ الْعَنْمِ لِيَشْتَرِيَ لِي شَاةً فَلَمْ تَوْجَدْ فَارْسَلْتُ إِلَى جَارِيٍّ قَدْ اشْتَرَى شَاةً أَنْ يُرْسِلَ بِهَا إِلَيَّ بِمَنْهَا فَلَمْ تَوْجَدْ فَارْسَلْتُ إِلَى امْرَأَتِهِ

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت ذائقہ کی امتیازی خصوصیت

۱۰۱۸۔ ایک انصاری صحابی کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ کی شرکت کے لیے نکلے میں نے دیکھا کہ آپ قبر کے اوپر سے گورن کو یہ ہدایت فرماتے جاتے تھے دیکھنا ذرا پاننتی کی جانب سے اور کشاہ کرنا ذرا سر پہنے کی جانب سے اور کشاہ کرنا۔ جب اس کو دفن کر کے آپ ما پس ہوئے تو سامنے سے اس کی بیوی کی جانب سے ایک شخص آپ کو بلانے کے لیے آیا۔ آپ اس کے ہمراہ ہوئے اس وقت ہم بھی آپ کے ساتھ تھے آپ کے سامنے کھانا پیش کیا گیا حسب دستور کھانے کے لیے پہلے آپ نے ہاتھ بڑھایا اس کے بعد صحابہ نے ہاتھ بڑھائے اور کھانا شروع ہو گیا۔ ہم نے دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لقمہ چارہے ہیں مگر کھتے نہیں۔ اس کے بعد فرمایا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ گوشت کسی ایسی بکری کا ہے جو مالک کی اجازت کے بغیر حاصل کی گئی ہے۔ میت کی بیوی نے جواباً کہلا بھیجا یا رسول اللہ! واقعہ یہ ہے کہ میرے مقام نفع کے ہاتھ میں جاں بکریاں فروخت ہوتی تھیں ایک آدمی بھیجا تھا تاکہ وہ میرے لیے ایک بکری خرید لے جب وہاں بکری نہ ملی تو میں نے اپنے ایک پڑوسی کے پاس آدمی بھیجا۔ اس نے ایک بکری خریدی تھی کہ جس قیمت میں اس نے وہ حنسریدی ہو اسی قیمت میں وہ مجھے بھیجے۔ اتفاقاً وہ نہ ملا پھر میں نے اس کی بیوی کے پاس

دعوتِ نبویہ (۲۵) ظلال تھا مگر جبکہ عقیدہ یہ ہے کہ قرآن عظیم قیامت تک کے لیے حکمت و موعظت کی کتاب ہے تو انصاف کیجئے کہ آج کی روشنی میں داؤد علیہ السلام کے اس معجزہ کو اگر موت آپ کے مرنے پر خیال پر رکھا جائے تو اس کے بڑھنے والوں کا نظروں میں اس معجزہ کی حقیقت کتنی مضحکہ خیز ہو کر رہ جائیگی۔

فَارْسَلَتْ لِي بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَخْبِرِي هَذَا الطَّعَامَ الْأَشْرَفِي. سَمِعَهُ  
ابو داؤد والبيهقي في دلائل النبوة.

## مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِصَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۱۹. عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ لِلنَّاسِ  
اجْلِسُوا فَمَجَّعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ وَهُوَ فِي غَيْمٍ تَجَلَّسَ فِي مَكَانِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَابُو نَعِيمٍ  
كَمَا فِي الْخُصَائِصِ. ص ۱۰۶۶-۱

۱۰۲۰. عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُعَاذٍ التَّمِيمِيِّ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ فَفُتِحَتْ  
أَسْمَاعُنَا وَفِي لَفْظِهِ فَقَفَّحَ اللَّهُ أَسْمَاعَنَا حَتَّى أَنْ كُنَّا كَأَنَّكُمْ

آدمی جیسا اس نے مجھ کو یہ بکری بھیج دی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر اس کھانے کو قیہ یوں کو  
کھلاؤ۔ (ابو داؤد)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کا ایک کرشمہ

۱۰۱۹. حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن جب ممبر پر خطبہ  
کے لیے بیٹھے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا بیٹھ جاؤ۔ آپ کی یہ آواز عبد اللہ بن رواحہ کے کان میں گونج گئی  
اس وقت وہ بکریوں میں تھے آپ کی آواز کا سنا تھا کہ وہ فوراً وہیں بیٹھ گئے۔ (الخصائص)

۱۰۲۰. عبد الرحمن بن معاذ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی میں ہمارے سامنے خطبہ دیا تو  
اس کو سنانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ہمارے کان اس طرح کھول دیے تھے کہ ہم تمام حجاج جہاں جہاں تھے

۱۰۱۸. اسٹریچ و ڈیرس کا احساس تو عام بشر کی زبان میں بھی کر لیتی ہیں، مگر نبی و رسول وہ ہوتے ہیں جن کی زبان حلال و  
حرام کا بھی احساس کرتی ہے۔ سبحان اللہ! اسلام کتنا نازک اور کتنا پاکیزہ مذہب ہے کہ اس کے نزدیک ضیافت کا  
کھانا غیر ذمہ دارا: اجازت کے بغیر ہی کھانے کے قابل نہیں ہوتا وہ ایسے ہی معزز ہیں اسکا ہر جہاں زیادہ چھان بین  
کا عمل ہے۔ جو لوگ میت کے سال میں نرض اور تقسیم وراثت سے قبل ہی کھانے پکھا چکا خورد کھا لیتے ہیں اور سمجھتے  
ہے کہ تم کھانے اور اس قسم کے کھانے والوں سے میت کو ثواب ملتا ہے وہ ذرا ششے دل سے مس پر بھی غور کریں

۱۰۲۰۔ ہوا کی مخالفت موافقت سے اور آواز کی قدرۃ بندی پس کردہ رنگ تیار کے پیچھے پہنچنے کا فرق تو عام بشر  
بھی سمجھتا ہے مگر ایک ہی انسان میں اس کے معمول کے برخلاف اس کی آواز ہر چیز میں اس طرح جاتی ہے جیسا  
وہ یہاں کھڑا ہے کہ کبھی کبھی انبیاء علیہم السلام ہی میں ثابت ہوتا ہے جو کبھی سمجھتے نہیں کہتے یا ایمان اور حکم  
عقیدہ کے لوگ سمجھتے کہ تو انہوں نے آپ کی اس غیر معمولی آواز کو ہوا کی موافقت کا کرشمہ سمجھا اور نہ اس کو غیر معمولی

مَا يَكُولُ وَيَخْنُ فِي مَنَازِلِنَا. رواه ابن سعد كما في الخصائص.

## مَنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِجَاسِدِ بَصَرٍ

۱۰۲۱۔ اَعْنِ اَنْسُ قَالَ اُرْقِمَتِ الصَّوَادُ فَاقْبَلْ عَلَيْنَا رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ  
فَقَالَ اَقْبِمُوا صُفْرًا فَكَمْ وَتَرَا صَوَابًا فِي اَرَاكُم مِّنْ وَّرَاءِ ظَهْرِي. رواه البخاری۔ وراجع  
ترجمان السنۃ ص ۳۳۶ ج ۱۔

۱۰۲۲۔ اَعْنِ اَنْسُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِسْتَوُوا اسْتَوُوا اقْوَالِ الَّذِي  
بيٹھے ہوئے آپ کی آواذب وہیں سن رہے تھے (خصائص)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم مبارک کی امتیازی خصوصیت

۱۰۲۱۔ اس نثر سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ جماعت کھڑی ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف  
اپنا رخ پھیر کر فرمایا۔ اپنی سفین سیدھی کرو اور خوب مل کر کھڑے ہو، کیونکہ میں تم کو اپنی پشت کی طرف سے  
بھی دیکھتا ہوں۔ بخاری شریف

۱۰۲۲۔ اس نثر سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول فرمایا کرتے تھے (جماعت میں) سیدھے سیدھے کھڑے ہو جاؤ، اس

تصویر کی بلکہ بڑی آسانی کے ساتھ ہوں مل کر لیا کہ جس قدرت نے ہم کو ایک عمدہ فاصلہ پر شنوائی کی قوت عطا فرمائی ہے۔  
انہی نے آج اس سے کچھ زیادہ فاصلہ پر شنوائی کی قوت بخش دی ہے۔ انبیاء عظیم السلام تو اپنے جہانی خواص میں  
امتاز ہوتے ہی تھے، مگر حق یہ ہے کہ ان کے مخاطب بھی ساری مخلوق میں ممتاز صفت ہوتے تھے، آواز کی وسعت  
کا یہ کوشہ کہ وہ آپ ہی کے عمدہ پر تم نہیں ہو گیا تھا، بلکہ ان کمالات میں سے تھا جس میں آپ کی امت کو بھی حصہ ملا تھا،  
اس لیے ایک مرتبہ دیر طیبہ میں عمر کی آواز نہاد مدح کی فوج میں بھی سنی جا چکی ہے۔ جیسا کہ کرامات کے باب میں آپ کی نظر  
سے گزر چکا غنیمت ہے کہ یہ بڑا اولاد اسپیکر نے اب روشن خیالوں کے لیے بھی اس کی وجہ جواز پیدا کر دی ہے۔

۱۰۲۳۔ اپنے سامنے کی چیز دیکھ لینا تو ہر انسان کا خاصہ ہے لیکن رسول وہ جوتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ سامنے اور پیچھے  
دیکھنے کی یکساں طاقت عطا فرمادیتا ہے، اگر انکھ میں اپنے سامنے دیکھنے کی طاقت عام طور پر نہ ہوتی تو کیا کوئی انسان  
صرف عقل سے حکم لگا سکتا تھا کہ اس عضو میں دیکھنے کی طاقت ہونی چاہیے پس جس نے اس میں صرف ایک سمت  
دیکھنے کی طاقت عام طور پر رکھ دی، کیا اس کو قدرت نہیں کہ وہ کسی کے حق میں مخالفت سمت میں دیکھنے کی طاقت بھی  
پیدا فرمادے۔ قرآن کریم میں روزِ محشر انسانی جوارح کی بات چیت کرنا ثابت ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ جب انسان  
اپنے ظلمات ان کی شماریات سن کر ان سے توجہ سے کہے گا "لم خذتم علينا" تو اس کے جواب میں وہ بھی کہے گی "جس نے  
میرے جوں کو قوت کیا، انھی عطا فرمائی تھی اس نے آج ہم کو بھی یہ طاقت عطا فرمادی جو صحابہ کرام کا جان بوجھ کر پہلے اپنے  
سامنے رکھے ہوئے کلمے کی تسبیح خدمت سے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کلمے میں سے بکری کی سنت بظاہر  
یہ دوسے فرمایا تھا کہ کلمے میں زہر ملانے کی خبر لھو کر اس نے دی ہے۔ جب ان اعضاء میں لہن کی طاقت پیدا ہو جائے

نفسی بیدہ اِنِّی لَآ اَرَا مِنْ خَلْفِیْ مَا اَرَا الْکُوفِیْنَ بَیْنَ یَدَیْ - رواہ ابو داؤد -  
 ۱۰۲۳۰ - عَنْ ابْنِ خُرَیْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ بِنَارَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهُرَ فِي مَوْخِرِ  
 الصُّوفِ رَجُلٍ فَاَسَاءَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا سَلَّمَ تَاوَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا كَلْبَانُ  
 اَلَا سَمِعْتَنِي اللّٰهُ اَلَا تَرٰی كَيْفَ نَصَلْتَنِي اِنَّا كُمْ تَرَوْنَ اَنَّهُ يَخْفَى عَلٰی شَيْءٍ مِّمَّا تَنْصُرُونَ اللّٰهُ اِنِّی  
 لَآ اَرٰی مِنْ خَلْفِیْ كَمَا اَرٰی مِنْ بَیْنِ یَدَیْ - رواہ احمد -

## مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِحَاسِدِ السَّمْعِ

۱۰۲۳۱ - عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَائِطِ لَيْسَى الْمُتَجَارِ  
 عَلَى بَعْلَجَةَ لَدَى وَنَحْنُ مَعَهُ اِذْ حَادَتْ بِهِ ذَاتُ بَيْتِهِ فَكَادَتْ تَلْقِيهِ وَاِذَا اَقْبَرُ سَيْتُهُ وَخَمْسَةٌ  
 وَاثْنَيْ عَشَرَ مِنْ قَبْضِ مِیْرِیْ جَانِ هِمْ تَمَّ كُوَيْبِیْ بِسْتِیْ كِی جَانِبِ سَمْعِیْ اِسی طَرَفِ دِکھتا ہوں جیسا  
 کہ اپنے سامنے کی جانب سے - (ابن داؤد)

۱۰۲۳۲ - ابو ہریرہ بیان فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ظہر کی ناز پڑھائی۔ اس  
 میں ایک شخص نے جو آخری صف میں شامل تھا ناز میں کچھ کوتاہی کی آپ نے جب سلام پیر تو اس کو آواز  
 دے کر فرمایا اے ظلان اللہ سے ڈرتا نہیں؛ دیکھتا نہیں کسی ناز پڑھتا ہے۔ تم لوگوں کا خیال شاید یہ ہوگا کہ جو  
 حرکتیں تم کرتے ہو وہ مجھ سے پوشیدہ رہتی ہیں، بجز جیسا میں اپنے سامنے سے دیکھتا ہوں اسی طرح پشت کی تباہی  
 سے بھی دیکھتا ہوں - (احمد)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوتِ سامعہ کی امتیازی خصوصیت

۱۰۲۳۳ - زید بن ثابت بیان فرماتے ہیں ایسا اتفاق ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ جزالہ نماز کے کئی  
 بارغ میں ایک حجر رسوا تھے اس وقت ہمو لگ بھی آپ کے ہمراہ حاضر تھے کہ دفعۃً آپ کی سواری اس زود سے بدکی  
 ہوا تو آنحضرت صحت بیانی کی طاقت کا اور ترقی کر جانا ناممکن کیوں سمجھا جائے۔ یہاں آپ کے قسم کمانے کے بعد بھی ہر کسی  
 کو یقین نہ تھے تو اس کے لیے لب اور کوئی راستہ نہیں پر میں نے جو جیل اللہ نورا نسا لکھ میں نے یہاں جہاں اللہ تعالیٰ عزت  
 حدیث سے وضوح ملاحظہ فرمائیے۔

۱۰۲۳۴ - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم سارنگ کی یہ صفت بھی مختلف صحابہ سے مختلف طور پر روایت کی گئی ہے اس  
 دعا سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ ظہر کی ناز کا تھا۔ جو غرض اس ارشاد کا باعث بنا کہ جب آخر صف میں داخل ہوا  
 یہاں اتنی بات اور زیادہ ہو کہ ناز میں ہر ساری ہر حرکت کا بے علم ہو جانا جو وہ بھی کسی اور ذریعہ سے نہیں بلکہ خاص  
 دیکھ کر احساس ہے آپ نے قسم کھا کر فرمایا کہ جس طرح میں اپنے سامنے سے دیکھتا ہوں اسی طرح پشت کی جانب سے بھی  
 دیکھتا ہوں سواہ اعتدال ہے کہ حدیث میں جو صفات جس حد تک ثابت ہوں ان کے چون دور تسلیم کر لیا جائے نہ  
 ان میں تاویلات کی جائیں اور نمان میں اپنی جانب سے سامنے کی جائیں۔

فَقَالَ مَنْ يَعْرِفُ أَصْحَابَ هَذِهِ الْقُبُورِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا قَالَ فَمَنْ مَاتُوا قَالَ فِي الشِّرْكِ فَقَالَ  
 إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةُ تَبْتَلِي فِي قُبُورِهَا فَلَوْلَا أَنْ لَا تَدْفِنُوا الدَّعْوَةَ اللَّهُ أَنْ يَسْمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ  
 الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِرُجْحِهِ فَقَالَ تَعُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالُوا  
 تَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالَ تَعُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالُوا تَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ  
 عَذَابِ الْقَبْرِ قَالَ تَعُوذُوا بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ قَالُوا تَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ  
 الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ قَالَ تَعُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ قَالُوا تَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ  
 فِتْنَةِ الدَّجَالِ - رواه مسلم

### منها ما يتعلق بريقة صلى الله عليه وسلم

۱۰۲۵- عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ إِذَا اسْتَنَكَ الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ يَدُ قَرْحَةٍ

ترب متا کہ آپ گرجتے دیکھا تو وہاں پانچ یا چھ قبریں تھیں۔ آپ نے پوچھا کوئی ہے جان مدفنوں میں حضور کی پچاتا  
 ہوا ایک شخص بولا میں پچاتا ہوں۔ آپ نے پوچھا یہ مرے کس زمانہ کے ہیں۔ اس نے جواب دیا شرک کے زمانہ  
 اس پر آپ نے فرمایا اس اُمت کا قبریں امتحان ہوتا ہے۔ اگر کہیں خطرو نہ ہوتا کہ مکہ دہشت کے تم دفن کرنا ہی  
 بھول نہ جاؤ گے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں کہ جو عذاب قبر میں سننا ہوں وہ تم کو بھی سنائے پھر اپنے ہماری نظر  
 اُتر بخ بدل کر فرمایا اللہ تعالیٰ کے سامنے عذاب دوزخ سے پناہ مانگو۔ لوگوں نے فوراً کہا ہم اللہ کے سامنے عذاب  
 دوزخ سے پناہ مانگتے ہیں۔ پھر فرمایا عذاب قبر سے بھی پناہ مانگو ہم نے فوراً اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ  
 مانگی اس کے بعد آپ نے فرمایا اچھا تمام فتنوں سے بھی پناہ مانگو ظاہر ہوں یا پوشیدہ۔ ہم نے فوراً کہا ہم اللہ تعالیٰ  
 سے تمام فتنوں کے فتنوں سے پناہ مانگتے ہیں خواہ وہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ ہوں یا پوشیدہ ہوں یا پوشیدہ ہوں یا پوشیدہ ہوں  
 ہی پناہ مانگو ہم نے فوراً دعا مانگی۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دجال کے فتنے سے بھی پناہ مانگتے ہیں۔ (مسلم)

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لعابِ دہن کی امتیازی خصوصیت

۱۰۲۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں جب کوئی شخص بیمار پڑتا یا اس کے جسم میں کہیں زخم ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ

۱۰۲۴- بیاراد غم رسیدہ انسانوں کی آہ و بکا تو ہر بشر سنتا ہو لیکن رسول وہ بولے ہیں جو مردہ انسانوں کے نالہ و فریاد بھی  
 سن لیتے ہیں چونکہ ان کے بغیر کے عالم میں مفیدہ اور حتم دیدہ حالت کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا اس لیے جو باتیں وہ جانتے  
 ہیں اس کو دیکھنے کی طاقت بھی رکھتے ہیں عام انسانوں میں۔ بات نہیں ہوتی اس لیے بعض شفیہہ واقعات کے دیکھنے کی  
 لوح میں طاقت نہیں ہوتی۔ یہاں آپ نے مستقبل ہوناک حواشی میں سے سب سے پہلے عذاب دوزخ کی یاد دلائی اور  
 سب سے آخر میں ایک ایسے فتنے کی یاد تازہ کی جو امت میں سے زیادہ ہوناک ہوگا۔ بعض مدثرین سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 دجال کے ہوناک فتنہ کا اثر بعض اہل قبور پر بھی ہوگا۔ اس لیے اس موقع پر اس سے بھی توجہ کی تعلیم (آتی پر صفحہ ۲۵۶)

أَوْ جَزَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصْبَعِي بِسْمِ اللَّهِ تَرْبَةَ أَرْضِنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ  
سَقِيمًا يَا ذِئْبِنَا رَبَّنَا. متفق عليه.

## مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِالنَّوْمِ

۱۰۲۶. عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتَ أَمُّ قَبْلِ أَنْ تُؤْتِرَ قَالَ يَا عَائِشَةُ زُرْنِي عَيْنِي  
تَنَامَانٌ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي. رواه الشيخان راجع ترجمان السنن ص ۲۲۲ ج ۱۔

علیہ وسلم میں ذرا سا اپنا لعاب مبارک ڈال کر انگلی سے ملاتے جاتے اور یہ کلمات پڑھتے جلتے ہسم انشا  
یعنی یہ ہماری زمین کی مٹی اور ہمارا لعاب دہن ہے ہم اس کو ملا کر اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ لگاتے ہیں تاکہ  
ہمارے رب کے حکم سے ہمارا بیمار شفا یاب ہو جائے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند کی خصوصیت

۱۰۲۶. حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا نماز وتر پڑھنے سے قبل آپ سو سکتے  
ہیں آپ نے فرمایا عائشہ! صرف میری آنکھیں سوتی ہیں میرا دل نہیں سوتا وہ بیدار رہتا ہے۔ (شیخین)

(بقیہ نوٹ صفحہ ۲۵۵) فرمائی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح ہر روز تہجد پڑھنے کی یاد دہانی  
فرمائی تھی، اُمت کے ناخلف افزو آج یا تو انکاحات انکار کر رہے ہیں، اور نہ تاویل پر آمادہ ہیں۔  
۱۰۲۵۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل میں یہاں آپ کے لعاب دہن کا ذکر ہے اس کے علاوہ کہ شے تو آپ کے  
سارے معجزات کی جگہ میں آئی ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ کسی کی آنکھ کا آشوب اس طرح صاف ہو گیا ہے کہ کسی کوئی تخلیق  
ای نہ تھی، کسی کی جگہ بڑی اس طرح بڑھی ہے کہ کسی اس میں کوئی نقصان ہی نہ ہوا تھا۔ یہاں تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ  
کے سامنے مرے شفا کا یہ ایک عام نسخہ بھی تھا۔ جہاں اللہ کیا کمال تھا، پھر اس کمال کے ساتھ کتنی فریبی طور اس فریبی  
میں کتنی حقیقت تھی کہ اس مرہم کی ساری شفا کا تصور آپ اسی کے نام کی ہرکت کے ساتھ وابستہ فرماتے ہیں جو ہر وقت  
اللہ صل وسلم وبارک علیہ کا تعب و مرضی معجز فرمایا ہے کہ رسول کس طرح ہر روز تہجد پڑھنے اور اللہ تعالیٰ کی ذات  
کے ساتھ وابستہ تھے ہیں۔ کون تھا جس کو شفا تو اس گمیا دی، نسخہ سے ہوتی تو اس کے سامنے تصور یہ ہوتا کہ یہ ساری شفا  
جو سب علم ربانی کے تحت۔ اس لیے انسان کی کہ وہ فرمت کے لیے اس جملہ کا ہر روز گزیرا، اس حقیقت پر تہجد ضروری تھی کہ آپ کا  
یہ نسخہ جلیا تھا گو یا شفا کا تہجد بھی تھا اور رسالت و توحید کا ہدایت نامہ بھی آج اصول طب کے لحاظ سے بھی مٹی میں بسے  
سے امراض کے لیے شفا برہم ہو چکی ہے۔

۱۰۲۶۔ حضرت عائشہ کو یہ مسئلہ معلوم تھا کہ سونے سے وضو، جاتا رہتا ہے۔ اس لیے جو شخص سو کر اٹھے اور نماز کا ارادہ ہو تو اس  
کو وضو کرنا لازم ہے مگر جب یہاں انہوں نے دیکھا کہ آپ سو جلتے ہیں اور پھر وضو کیے بغیر وتر پڑھ لیتے ہیں۔ تو آپ کی قسم پر  
قرآن کریم میں فرمایا کہ آپ نے وضو کیوں نہیں کیا بلکہ یہ فرمایا کہ آپ نماز سے قبل سو جلتے ہیں یعنی پھر اٹھ کر وضو کیے بغیر  
نماز نہ کر سکتے ہیں۔ کہہ کر وہ اب تک گواہی کی نیند کی خصوصیت نہ جانتی ہوں گوارانا جانتی تھیں کہ نبی اپنی بہت سی باتوں میں  
عام بشر سے ممتاز ہوتا ہے۔ یہ صورت بھی ضروری کسی امتیازی پر مبنی ہوگی۔



۱۰۲۷۔ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا عَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ تَمَامُ أَعْيُنِنَا وَلَا تَمَامُ قُلُوبِنَا. اخرجہ ابن سعد کذا فی المختصائص۔

۱۰۲۷۔ عطاءؓ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ہم لوگ جو انبیاء ہوتے ہیں ہماری صرف آنکھیں ہی آنکھیں ہوتی ہیں۔ ہمارے دل نہیں سوتے۔ (مختصائص الکبریٰ)

۱۰۲۷۔ بیداری کی حالت میں تو عام بشر کے قلب بھی بیدار رہتے ہیں اگر رسول وہ ہوتے ہیں جن کے قلب سونے میں بھی بیدار رہتے ہیں۔ یاد رہے کہ یہ وہ بیداری نہیں ہے جس کا آپؐ ادراک کر لیں۔ یہ وہ بیداری ہے جس کے ساتھ عالم غیب سب کھلا ہوا ہوتا ہے۔ عام بشر جس طرح بیداری میں عالم شہادت کا ادراک کرتے ہیں، انبیاء علیہم السلام حالت خواب میں بھی اس سے بہرہ ور عالم غیب کا ادراک فرماتے ہیں گویا عام بشر جن حالات میں پوری خلقت طاری ہوتی ہے وہ ان حالات میں بھی پختہ ہوا ہوتا ہے پھر ان کے ادراک کی نوعیت بھی ہمارے ادراک سے بالکل مختلف ہوتی ہے جس کی حقیقت سمجھنے سے بھی ہم حاضرین صرف اتنا ادراک کیا جاسکتا ہے کہ ان کی اس حالت کے ادراکات کو بھی وہی کا مقام حاصل ہوتا ہے بلکہ اس کو بھی وہی کی ایک قسم شریک کیا گیا ہے ایک واقعہ میں جو لیلۃ القدر کے نام سے مشہور ہے حضرت عمرانؑ فرماتے ہیں وہی کا لفظ ظاہری اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من منہ تذاذ انام حتی یستقیظہ سلم فرعونؑ یعنی صحابہ کرام و تنور یہ تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خواب استراحت میں ہوتے تو ہم آپؐ کو اس وقت تک بیدار نہ کرتے جب تک کہ آپؐ از خود بیدار نہ ہوجائیں۔ معلوم نہیں اس حالت میں آپؐ پر کیا کیا اسرار نمایاں منکشف ہوجاتے ہیں اور آپؐ کو بیدار کر کے وہ اس میں حاضر ہوجاتے ہیں۔ بخاری شریف میں ۱۸۹ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ بھی یہی طریقہ تھا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام خواب میں جگہ مقصود پہنچ گئے تو ان کی آنکھ لگ گئی مگر حضرت یوشع نے جو ان کے فریق سفر تھے فرمایا "لا ترفذہ" میں آپؐ کو بیدار نہیں کروں گا اس کے بعد جب موسیٰ علیہ السلام خود بیدار ہوئے تو وہ چھیل کے غیب واقعہ کا ذکر کرنا ان سے بھول گئے اور ان کے گلے پڑے الیٰ خزائن اللہ۔

پھر جب ان کی نیند صرف آنکھوں تک محدود ہوتی ہے تو اسی سے ان کی موت کا بھی کچھ اندازہ کر لینا چاہئے، کیونکہ انہوں نے انہوں نے الموت مشہور ہے وہ بھی نیند کی طرح ان پر طاری ضرور ہوتی ہے مگر عام بشر کی موت کی طرح نہیں ہوتی بلکہ ان کو بڑا امتیاز حاصل ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ ان کی وفات کے بعد بھی ان پر زندہ کا اطلاق آتا ہے۔

قرآن جب شہد کی موت کے متعلق صرف اس پر کفایت نہیں کرتا کہ تم ان کو موت سمجھو بلکہ یہ کہتا ہے کہ ان کو مردہ کو بھی موت اور اس کی تشريح ہوں کہ تم نے ان کو زندہ بھی مانتا ہے، گویا جس کو زندگی ملے وہ مردہ کہاں نہیں۔ تو اب انبیاء علیہم السلام جو شہداء سے کہیں اور نیا مقام رکھتے ہیں ان کی موت کو عام انسانوں کی طرح کہہ دینا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے مگر یہ ظاہری کتاب کا کلمہ ہے کہ صرف اس امتیاز کی وجہ سے انبیاء علیہم السلام کو نفس بشری سے خارج سمجھ لیا جائے۔ خوب یاد رکھو رب العالمین کی بارگاہ بلند وہ ہے جس کے متعلق ارشاد ہے لا تأخذہ سنۃ ولا نوم وہ ایسا زندہ ہے جس کو زندہ آنی بڑا دن تک آتی ہے۔ پھر جس کو زندہ بھی مانتی ہو اور جو موت سے بھی مستثنیٰ نہ رہے اس کو خدا تعالیٰ کی کسی صفت میں شریک نہ کرنا کتنا بڑا شریک پرکھا۔ بشر کو خالق سے ممتاز کرنے کے لیے صرف اس کی مخلوقیت کی پہچان ہی بہت کافی ہے اس جگہ ترجمان اللہ ص ۴۴ ج ۱ کا نوٹ ضرور ملاحظہ فرمایا جائے۔

## مِنْهَا خَيْرُهُمْ قَبْلَ لَوْفَاتِهِ

۱۰۲۸۔ ابنِ اَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عَلَى اللَّيْلِ فَقَالَ اِنَّ عَبْدًا اَخِيْرُهُ اللّٰهُ بَيْنَ اَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ اَبُو بَكْرٍ فَدُنِيَكَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ يَا اَبَانَا وَاُمَهَاتِنَا قَالَ فَجِئْنَا فَقَالَ النَّاسُ اَنْظِرُوْهُ اِلَى هَذَا الشَّيْخِ يَخْبِرُوْكُمْ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ اِنَّ اللّٰهَ اَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَبَيْنَ مَا عِنْدَ اللّٰهِ وَهُوَ يَقُوْلُ فَدُنِيَكَ يَا اَبَانَا وَاُمَهَاتِنَا فَكَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمُ الْخَيْرُ وَكَانَ اَبُو بَكْرٍ هُوَ اَخْلَبْنَا بِهٖ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ مِنْ اَمْرِ النَّاسِ عَنَى فِيْ صُحْبَتِيْ مَا لِيْ اَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا اَخْلِيْلًا

وفات سے قبل نبیاء علیہم السلام کو اپنی جیات موت میں اختیار کرنے کی خصوصیت

۱۰۲۸۔ ابوسعید خدری بیان فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہربان ہوئے اور فرمایا اللہ تعالیٰ کا ایک بندہ ایسا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اختیار دیدیے اگر وہ چاہے تو دنیا کے مال و دولت کی رونق جیسی وہ چاہتا ہے اس کو عطا فرمائے اور اگر چاہے تو جو نعمات و اکرام حق تعالیٰ کے یہاں اس کے لیے تیار ہیں ان کو اختیار کر لے اللہ تعالیٰ کے اس بندے نے ان دونوں میں سوا ان نعمات ہی کو پسند کر لیا ہے جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ہیں۔ یہ سن کر ابو بکرؓ نے ساختہ بول لٹھے یا رسول اللہ آپ پر ہم اپڑاں باپ سمیت قربان ہوں۔ ابو بکرؓ کے اس فرمانے کو ہم کو تعجب ہوا اور لوگوں نے کہا ان بزرگ کو بکری کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک بندہ کا حال فعل فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اختیار دیدیا ہے اگر وہ چاہے تو جتنی وہ چاہے اس کو دنیا کی زیبائش و آرائش مرحمت فرمائے اور اگر چاہے تو اللہ تعالیٰ کے یہاں کے نعمات و اکرام پسند کر لے اس پر یہ بزرگ کیا فرما رہے ہیں کہ آپ پر ہم اپنے ماں باپ سمیت قربان ہوں۔ پھر بعد میں یہ عقدہ کھلا کہ جس بندہ کو اختیار دیدیا گیا تھا وہ تو خود آپ ہی کی ذات گرامی تھی حقیقت یہ ہے کہ ہم سب میں اس راز کو زیادہ سمجھنے والے ابو بکرؓ ہی تھے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی رفاقت اور جس کے مال کا احسان چھوڑ سب سے زیادہ ہے وہ ابو بکرؓ کی ذات ہے۔ اگر میں کسی کو نہیں بنانا تو صرف ابو بکرؓ کو بنانا لیکن میرا یقین صرف ایک ذات الہی ہے۔

۱۰۲۸۔ حدیث مذکور میں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خاص امتیازی صفت کا ذکر آیا ہے، اسی کے ساتھ صدیق اکبرؓ کے متعلق بھی ایک خاص امتیازی نوازش کا ذکر آگیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سروری تو اُمت کے سامنے ایک بدیہی مسئلہ تھا پھر آپ کی شانِ عبودیت نے ہم نے کلاس کو صاف صاف بیان کرنا پسند کیا مگر اپنی ذات کے ساتھ ساتھ جس امر کا وضاحت کے ساتھ ذکر فرمانا احکام و مسائل کی طرح اُمت کے سامنے ضروری سمجھا۔

لَا تَخْذُلُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا، لَكِنَّ أُخُوَّةَ الْإِسْلَامِ لَا تَبْتَعِينَ فِي الْمَسْجِدِ خَوْفَةَ الْأَخْوَفِ  
ابن بکر۔ رواہ الترمذی وقال هذا حديث صحيح۔

## مِنَهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِتَخْيِيرِهِمْ عِنْدَ الْوَفَاةِ

۱۰۲۹۔ ائشہ عائشہؓ فرماتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جو شخص میری میت کو  
یقیناً چاہے حتیٰ کہ میری مقلدہ میں آجئے تو میری میت کو چاہے کہ میں نے اسے پہنچا دیا ہے یا نہیں  
میں نے اسے چاہا ہے۔ اسی پر حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ میں نے اسے پہنچا دیا ہے یا نہیں  
میں نے اسے چاہا ہے۔ اسی پر حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ میں نے اسے پہنچا دیا ہے یا نہیں

کے ساتھ وابستہ ہو چکے ہیں، اب ایک اخوت اسلامی باقی دہندہ مسجد کے جانب کی مٹی کھریاں ہیں ان میں  
سے کوئی کھلی نہ رہے جس میں صرف ایک کھری ابو بکرؓ کے کھری کھلی ہے کہ میرے بعد خلافت کی دہناری  
کی وجہ سے ان کو آمد و شد کی ضرورت زیادہ ہوگی) ترمذی شریف

## وفات کے وقت انبیاء علیہم السلام کو پھر اختیار ملنے کی خصوصیت

۱۰۲۹۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بالکل تندرست تھے تو فرمایا کرتے تھے  
کسی نبی کی وفات نہیں ہوتی جب تک کہ جنت میں اس کا مقام اس کو دکھانے دیا جائے اس کے بعد پھر  
اس کو یا اختیار بھی دیا جاتا ہے کہ وہ جو چاہے پسند کر لے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت  
آیا اس وقت آپ کا سر مبارک میری مان پر رکھا ہوا تھا تو آپ کے اوپر جیوشی طاری ہوئی اس کے بعد  
جب آپ کو ذرا ہوش آیا تو آپ نے اپنی نظر چھت کی طرف اٹھا کر فرمایا: اے اللہ! میں سب سے بڑے زمین کو اختیار کر چکا

ہوں کہ صدیق کی ایک امتیازی شان تھی۔ اس پر بحث کرنا بہت نامناسب ہے کہ علت کی حقیقت کیا ہے جس میں کسی کے  
یہ نبی شریک کی گنجائش نہیں رکھتا مگر اتنا آپ کی زبان مبارک سے پھر نکل گیا کہ اگر اس میں شرکت کا کوئی امکان  
ہوتا تو اس کے خدا بھی سب سے پہلے صدیق اکبرؓ ہوتے اور اس کی بنیاد ان کے سوار اور کچھ نہیں کہ اسلام کے لیے  
جان و مال کی جو قربانی اور جتنی برحق ہوتی ہے اس میں دوسروں کو ان کا شریک نہیں تھا آپ کے بیان  
میں ان کے حق میں جو بلند سے بلند کلمات آئے تھے وہ بھی آگے آئے اور اسی کے ساتھ سہل لحاظ سے نفع خواہ یعنی  
مسجد کی جانب صرف ایک ان کا دروازہ کھلا رکھنے کی اجازت اور دوسروں کے تمام دروازوں کے بند ہونے کے بعد  
بھی صادر ہو گیا۔ ادھر آپ کے عمر بھر کے صحبت یافتہ صحابہ کی زبانوں سے ضمنی طور پر جو کچھ بیان نکل گیا اس سے  
یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس ضمنی غار کے علم و فہم میں برتری کا مسئلہ ان کے درمیان ایک مسلم مسئلہ تھا پھر اس کا بھی  
اس طرح علیؓ حضور ہوا وہ صدیق اکبرؓ کے خطبے سے ظاہر ہے سب جہر کے متعلق صحابہ کی شہادت یہ ہوا اور خود سرور  
کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاز و تکریم کے کلمات یہ ہیں ان کے متعلق اب امت کا عقیدہ کیا رہنا چاہیے۔  
۱۰۲۹۔ ترجمان السنہ ص ۲۵۸ میں آپ ملاحظہ فرمائیے ہیں کہ اسی منابہ کے تحت حضرت موسیٰ علیہ السلام

اِنَّ لَّا يَخْتَارُ نَاقًا لَتَّ وَعَرَفَتْ اَنَّهٗ لَمَحْدِيثٌ الَّذِي كَانَ يَحِدُّ تَنَابُوهٗ هُوَ صَوْبِي فِي خَوْلِيَا اِنَّهٗ  
 لَنَ يُقْبَضُ بِي قَطَّ حَتَّى يُرَى مَقْعَدُهٗ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ خَدَّرَتْ عَائِشَةُ فَاَنَّهَا كَانَتْ اَخْرَجَتْ  
 نَكَمًا بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهٗ اَللّٰهُمَّ الرَّفِيقَ الرَّاعِي. متفق عليه.  
 ۱۰۳۰. عَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ قُبِضَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَخْرَجِي وَمَخْرَجِي كُلَّمَا خَرَجْتُ  
 نَفْسُهٗ لَمْ اَجِدْ رِيحًا اَطْيَبَ مِنْهٗ. اَخْرَجَهٗ الْبَزَارُ وَالْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ

میں اسی وقت سمجھی کہ اب آپ ہم کو اختیار نہیں کرینگے اور اب یہ وہی وقت ہے جس کو آپ صحت کی حالت  
 میں ہم سے بیان فرمایا کرتے تھے اور بیتاک آپ اپنے بیان میں بالکل سچے تھے۔ جب تک نبی کو اس کا جنت کا مقام  
 دکھایا نہیں جاتا اس کی وفات بھی نہیں ہوتی اس کے بعد پھر اس کو اختیار سے دیا جاتا ہے حضرت عائشہ  
 فرماتی ہیں آپ کی زبان سہارک سے جو آخری کلمہ نکلا تھا وہ یہ حوت تھے۔ الہی میں سب سے بڑے فریق کو اختیار کر چکا متفق  
 ۱۰۳۰۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال میری دشمنی اور سینکے درمیان  
 حصہ میں ہو رہا ہے۔ جب آپ کی روح عالم قدس کی طرف پرواز کرنے لگی تو میں نے ایک ایسی خوشبو محسوس کی  
 جو پھر کبھی محسوس نہ کی۔ (بزار)

کو بھی اختیار دیا گیا تھا۔ اگر وہ ایسی دنیا میں اور جینا پسند کرتے ہیں تو ممتنا چاہیں اور بھی سکتے ہیں لیکن اس اختیار کا نشانہ  
 صحت ان کی تشریح و تکریم تھا اس لیے ان کا دل اسی طرف مائل ہو گیا جو عالم تقدیر میں ان کے لیے مقرر ہے جیسا تھا پس  
 موت انہیں اپنی عظیم السلام کو بھی آتی ہے مگر عام بشر کی طرح اچانک نہیں بلکہ اطلاع کے بعد اور روح ان کی بھی جنت کی جاتی  
 ہے مگر ان کی بلا اجازت نہیں بلکہ اجازت کے بعد پھر جس طرح یا نصیب امتی اپنے نیا کے کمالات میں حصہ رسد  
 کر کے ہوا ہے اس اسی طرح یہاں بھی ان کو اتنا حصہ ملتا ہے کہ جو اس کے ان کو بھی موت نہیں آتی بلکہ عالم کو  
 ہیں قدرت کچھ ایسے سالان پیدا فرمادی ہے کہ وہ موت سے پہلے دنیا کو بخوشی چھوڑنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ دیکھو جیسا  
 ان میں ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔  
 عظیم السلام کی وحی انسانی خیالات سے کتنی بلند ہوتی ہے جس میں کہیں اختلاف و انتشار کا نام نظر نہیں آتا۔ ان کے کئی  
 کسی محل کو کسی حالت کے کلام کو طویل یا جملے ان میں کہیں سرسوخلاف نہیں ملتا۔ ہر جگہ وہ ایک ہی حقیقت کی تکرار  
 کرتے ہیں۔ انبیاء عظیم السلام کا اس تجزیہ کے مستزبر ہی غور کر لیجئے جو بات کہیں صحت میں آپ کی زبان مبارک سے نکل چکی  
 جب اس کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک باطل ہڈاگانہ واقعہ کے سلسلہ میں دیکھا گیا تو اس کی وہی حقیقت نکل  
 اور جب آپ کی وفات کا وقت آیا تو اس غیر اختیاری حالت میں بھی وہی حقیقت ثابت ہوئی اس لیے اقلیدہ لور  
 غیر اختیاری حالتوں میں وحی کی یہ تعبیر حقیقت دیکھ کر حضرت عائشہ کی زبان سے بے ساختہ آپ کی صداقت  
 کی داد نکل گئی۔

اس جگہ انبیاء عظیم السلام کی خلوت و جلوت کا کچھ اندازہ بھی کرنا چاہیے کہ جو ابھی ابھی تمام تمام کی طرف غالب  
 تھے اور ابھی کرب و پیچیدگی کی حالت میں بھی ان کی بصیرت و غیر خواہی کے لیے کھلے ہارے تھے۔ جب قرین الہی کی جانب سے  
 ان کو دعوت نامہ پہنچا گیا تو اتنے کیسے ہر سب سے بے زین گئے کہ سب سے محبوب ملی بی بی ام ایس ہو کر بے صبرت کے لہر پڑتی  
 ہیں میں سمجھی اب آپ ہم کو اختیار نہیں فرمائی گئے۔

۱۰۳۱۔ عن اُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ وَضَعْتُ يَدِي عَلَى صَدْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ فَسَمِعْتُ جَمْعَ الْكَلِّ وَأَتَوْصًا مَا يَذْهَبُ رِيحَ الْمَسْكِ مِنْ يَدِي. اخرجہ البيهقي كما في الخصائص ص ۲۴۳ ج ۲۔

مِنْهَا مَا تَلَقَّى بِتَجْرِيدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَبِيِّكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۱۰۳۲۔ عَنِ عَائِشَةَ كَمَا أَرَادَ وَغَسَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَأَوَّاهُ اللَّهُ مَا نَدَّرْتَنِي أَتَجْرِدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَبِيِّكَ مَا تَجْرِدُ مَوْتَانَا أَمْ نَقِصُكَ وَعَلَيْهِ نَبِيَّا بَرُّ فَلَمَّا اخْتَلَفُوا لَقِيَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّوْمَ حَتَّى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَدَفْنُهُ فِي صَدْرِهِ ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مُكَلِّمٌ مِنْ نَاجِيَةِ الْبَيْتِ لَا يَدْرِي مَنْ هُوَ أَنْ غَسَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ نَبِيَّا بَرُّ اخرجہ ابن سعد ابوداؤد والحاكم والبيهقي وحماد و ابو نعيم كما في الخصائص ص ۲۴۳ ج ۲۔ ابن ماجه عن بريدة وابن بريدة وابن سعد الطبراني عن ابن عباس نحوه

۱۰۳۱۔ حضرت ام سلمہ روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تھا میں نے اپنا ہاتھ آپ کے سینہ پر رکھ رکھ کر آپ کو دیکھا تھا۔ بس کیا کہوں کئی جمعے گزر چکے ہیں۔ کھائی بھی ہمیں اور وضو بھی کرتی ہوں مگر وہ مشک کی سی خوشبودیر سے ہاتھوں سے نہیں جاتی۔

### بعوفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کی خصوصیت

۱۰۳۲۔ حضرت عائشہ ثبیان فرماتی ہیں جب لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینے کا ارادہ کیا تو ہم بیٹھ کر بھوننے لگی بجا ہم کو اس کا علم نہیں کہ جس طرح ہم اپنے مردوں کے جسم کے کپڑے اتار لیتے ہیں کیا آپ کے جسم مبارک کے کپڑے بھی اتار لیں یا آپ کو ان کپڑوں ہی میں غسل دیدیں۔ جب اغتات زیادہ ہوتے لگا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ایسی نیند غالب کی کہ ان میں ایک شخص بھی ایسا نہ بچا جس کی ٹھوٹی اس کے سینے سے جا نہ لگی ہو پھر گھر کے ایک گوشہ سے کسی کہنے والے نے کہا معلوم نہیں وہ تھا کون؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے کپڑوں ہی میں غسل دیدو۔

۱۰۳۳۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کی سنت میں یہاں عام بضر کے شریک بھی ہیں گرتے مٹاڑ بھی ہیں کہ صحابہ آپ کے غسل میں جو کپڑے جس اور بہ جرات نہیں کر سکتے۔ کہ جس طرح عام انسانوں کے کپڑے اتار لیے جاتے ہیں اسی طرح آپ کے کپڑے بھی اتار لیے جائیں پھر یہاں بذلک یہی ہے اس صورت پر غسل کر لیا جاتا ہے جو غریبی ترین لباس نظر آ رہی تھی۔ خدا تعالیٰ کی اس حکمت کے قربان کہ دین کامل بھی ہوا مگر پھر بہت سے مصالحت میں اجتہاد کا روادہ کھلا رہا اور اس طرح جس امت میں اب کوئی بیدار رسول نے والا نہ رہا تھا اس کے لیے بڑی سہولت اور دست پدید ہوئی۔

## مِنْهَا مَا تَتَّعَلَقُ بِالصَّلَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۳۳۔ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا نَقَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا مَنْ يَغْسِلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رِجَالٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي الْأَدْنَى قَالَ دُنِيَّ مَعَ مَلَائِكَةٍ كَثِيرَةٍ يَرَوْنَكُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ قُلْنَا مَنْ يُصَلِّي عَلَيْكَ قَالَ إِذَا اعْتَسَلْتُمُونِي وَخَفَعْتُمُونِي وَكَفَفْتُمُونِي فَضَعُونِي عَلَى سَرِيرِي هَذَا عَلَى شِفَاةِ قَابِرِي ثُمَّ أَخَذُوا عَنِّي سَاعَةَ قَرَانَ أَوَّلُ مَنْ يُصَلِّي عَلَيَّ جَدْرِيْلُ ثُمَّ مِيكَائِيلُ ثُمَّ إِسْرَافِيلُ ثُمَّ مَلَكُ الْمَوْتِ مَعَ جُنُودِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ثُمَّ لِيُصَلِّي عَلَيَّ أَهْلُ بَيْتِي ثُمَّ ادْخُلُوا عَلَيَّ أَفْوَاجًا وَتَوَادَنِي قُلْنَا فَمَنْ يَدْخُلُ قَابِرَكَ قَالَ أَهْلِي مَعَ مَلَائِكَةٍ كَثِيرِينَ يَرَوْنَكُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ وَابْنُ مَعِينٍ وَالْحَاكِمُ وَابِيهَقِي وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ قَالَ ابِيهَقِي تَفَرَّدَ بِهِ سَلَامُ الطَّوِيلِ عَنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَتَعَقَّبَهُ ابْنُ جَعْفَرٍ فِي الْمَطَالِبِ الْعَالِيَةِ بِأَنَّ ابْنَ مَعِينٍ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ مَسَلَّةِ ابْنِ صَالِحٍ عَنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بِهَذَا مَتَابَعَةً لِسَلَامِ الطَّوِيلِ وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارِيُّ مِنْ وَجْهِ أُخْرَى عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَخْرَجَ ابِيهَقِي وَغَيْرُهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّاسَ صَلُّوا عَلَيْهِ بَعْدَ مَا مَاتَ أَرْسَلَهُ

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز جنازہ کی ایک امتیازی خصوصیت

۱۰۳۳۔ حضرت ابن مسعود روایت فرماتے ہیں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علالت لایا تو بڑھتی تو تم لوگوں نے آپ سے دریافت کیا یا رسول اللہ آپ کو غسل کون ہے۔ آپ نے فرمایا میرے گھر کے وہ آدمی جو نسب میں مجھ سے زیادہ سے زیادہ قریب تر ہوں ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے بہت سے اور فرشتے بھی شامل ہونگے جو تم کو دیکھتے ہیں اور تم ان کو نہیں دیکھتے۔ پھر تم نے عرض کی اچھا آپ کی نماز کون پڑھے گا۔ فرمایا جب تم مجھے غسل دے کر خوشبو لگا کر اور کفن پہنا کر فارغ ہو جاؤ تو مجھ کو میری اس چارپائی پر رکھنا اور اس کو میری قبر کے کنارہ رکھ دینا۔ پھر تھوڑی دیر کے لیے تم سب باہر ہو جانا کیونکہ سب سے پہلے جو مجھ پر نماز پڑھینگے وہ جبرئیل علیہ السلام ہیں اس کے بعد پھر میکائیل پھر اسرافیل پھر ملک الموت اور ان کے ساتھ اور بہت سے فرشتے ہونگے اس کے بعد میرے اہل بیت مجھ پر نماز پڑھیں

۱۰۳۳۔ اساتذہ کبار انبیا وعلیہم السلام کی ہر ہر بشری عوارض میں شرکت بھی اور قدم قدم پر ان کے امتیازات بھی کس طرح ثابت ہوتے چلے جاتے ہیں مگر اس کے باوجود بعض نادان ان کا صحیح مقام سمجھنے میں بھرناظر کھاتے ہیں حالانکہ بات بالکل صاف ہے کہ جفاہ بشر ہوتے ہیں بلکہ انجسالب بشر ہوتے ہیں اور ابوالبشری

کذا فی الخصائص ص ۲۶۷ و ۲۶۸ وقد تکلم فی اسنادہ الحافظ ابن کثیر فی البدایہ والنہایہ ص ۲۵۳  
 ۵۷ و ذکر فی ص ۲۶۵ ان فی صحیحہ نظریہ ومعہذا قال ان صلاحہ علیہ فرادی لمرثومہ واحد  
 علیہ امر جمع علیہ لا خلاف فیہ

## مِنْهَا فَاتَّعَلَقَ بِتَعْرِیَةِ النَّبِیِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۳۳- عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا تَوَتَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَّتَهُمُ الْمَلَائِكَةُ  
 يَتَمَعُونَ الْحَسَّ وَلَا يَبْرُونَ الشَّخْصَ فَقَالَتْ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ  
 وَبَرَكَاتُهُ إِنَّ فِي اللَّهِ عَزَاءً مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ وَخَلْفًا

اس کے بعد تم لوگ جمعیں جماعتیں اور طہورہ علیہ داخل ہونہا تم نے پوچھا اچھا تو آپ کو قبر میں کون آئے آپ  
 فرمایا میرے گھر کے مرداران کے ساتھ اور بہت فرشتے ہونگے جو تم کو دیکھتے ہیں اور تم ان کو نہیں دیکھتے۔ خاص اہل بیت

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلخانہ کی غیبی تعزیت کی خصوصیت

۱۰۳۳- جابر بیان کرتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی تو آپ کے اہل بیت کی تعزیت  
 ملائکہ نے بھی کی صرف ایک آواز آئی تھی مگر کوئی شخص نظر نہ آتا تھا اور تعزیت کے الفاظ یہ تھے اہل بیت السلام  
 علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہر مصیبت میں اللہ تعالیٰ کی ذات پاک صبر کا سبب ہے اور ہر چیز کا جرم اہل بیتوں کو مل جاتا

نہت کو بھی اگر شریک کہا جائے تو بولنا اور کیا کہا جائے ان کے امتیازی صفات میں ایک صفت بھی ایسی نہیں ہوتی جو  
 بشریت کی صفت نہ ہو ان صفات سے جنہاں میں اور عام بشر میں امتیاز ہو جاتا ہے اس سے زیادہ امتیاز ان میں اور  
 اب العالمین میں بدیہی بن جاتا ہے۔ خود قرآن کریم نے اپنے سب سے مغرب اور محبوب رسول کے ساتھ جو خاص  
 خاص مواقع پانچ خطاب اختیار فرمایا ہے وہ اس لیے ہے کہ ہر جگہ یہ واضح ہوتا رہے کہ قرب و بندگی کے سارے  
 مقامات ملے ہو جانے کے بعد بھی رب العالمین کے سامنے کسی کی ہستی بندگی سے آگے نہیں جاتی۔ مچھانہ وہ  
 لا شریک لہ شر العزیز کفرہ ابرہمہ بیدلون۔

۱۰۳۴- جن اہل بیت کی شان میں اور جن کے گھروں میں کبھی وحی رانی اترا کرتی ہو ان کے گھروں میں صرف ایک  
 غیبی آواز پر تعجب کیلئے۔ عام بشر کی تعزیت عام بشر کہہ جیتے ہیں مگر رسول وہ ہیں جن کے گھروں کی تعزیت میں خدا کے  
 مقدس فرشتے بھی شریک رہتے ہیں

وامنح وہ کہ اس حدیث کے بعض طریقوں میں یہ تصریح ہے کہ یہ غائب شخص خضر علیہ السلام تھے مگر حافظ ابن کثیر نے  
 ان سب روایتوں کی سمت تفسیر کی ہے دیکھو البدایہ والنہایہ ص ۲۹۹، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱ ج ۱- اس کے بعد کتاب  
 مذکورہ ص ۳۰۶ ج ۱ پر حافظ سیسی کی مندرجہ ذیل رکن نقل کی ہے۔

ورجح المسدیدی ہذا وہ دحکاہ عن حافظ سیسی نے خضر علیہ السلام کی حیات اور ان کی بقا کو ترجیح  
 الا کثرین قال واما اجتماعہ مع دی سے اور اکثر علماء کا یہی قول نقل کیا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ آنحضرت

مِنْ كُلِّ قَائِمَةٍ هِيَ لِلَّهِ فَيَقْتُوا وَإِيَّاهُ فَارْجُوا فَإِنَّمَا الْمَحْرُومُ مَنْ حُرِمَ الثَّوَابَ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ  
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ . اخرجہ الحاکم وصحیہ البیہقی وروایہ عن انس واخرہ ابن ابی  
 حاتمہ ابو نعیم عن علی وسیف بن عمرو عن ابن عمر عن کذا فی الخصائص ص ۲۶۲، ۹۰ و فی  
 مشکوٰۃ المصابیح محمود . و ذکر البیہقی لہ اسناد الخروق قال و ہذان وان کانا ضعیفین  
 فاحدهما یتأكد بالآخر ویدل علی ان لہ اصلا البدیۃ والنہایۃ ص ۲۶۴، ۵ -

## مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِالذَّنِّ

۱۰۳۵۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - اِخْتَلَفُوا فِي حَقِّهِ  
 فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَالَ مَا قَبِضَ اللَّهُ  
 نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ

اللہ تعالیٰ کی ذات پاک بہتر جانشین ہے (اس کا بدل سے دیتا ہے) لہذا صرف اسی کی ذات پر مجبور نہ ہو سکے  
 اور اسی سے امید لگائے رکھو کیونکہ محروم صرف وہ کہا جاتا ہے جو ثواب سے بھی محروم ہو جائے (تم کو مبارک  
 ثواب ملیگا تم محروم نہیں) السلام علیکم ورحمۃ اللہ - (خصائص الکبریٰ)

## انبیاء علیہم السلام کے ذن میں امتیازی خصوصیت

۱۰۳۵۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جب وفات ہو گئی تو آپ کے  
 ذن کے متعلق لوگوں کی رائیں مختلف تھیں، اس پر صدیق اکبر نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے ایک بات خود سنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو وفات نہیں دی مگر اسی مقام پر جہاں

النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتقریبہ لاهل	صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی لاقات اور آپ کی وفات کے
البيت بعدہ فمردی من طروق صحاح	بعد آپ کے اہل خانہ کی ان کی تقریب کرنا صحیح طریقوں سے
ثم ذکروا تقدم مصابغناہ ولہ	مردی ہے۔ اس کے بعد وہ روایتیں نقل کی ہیں جن کو ہم
یوردنا سائیدھا واللہ واعلم .	ضعیف قرار دے چکے ہیں۔ حافظ اسماعیل نے ان کی سنائیں نقل نہیں کیں۔

۱۰۳۵۔ خدا تعالیٰ کے رسول بھی ذن ہوتے ہیں مگر جس طرح ان کی ولادت اور موت کے حالات میں امتیاز ہوتا  
 ہے۔ اسی طرح ان کے ذن کے حالات میں بھی امتیاز ہوتا ہے وہ عام دستور کے مطابق ہر جگہ ذن نہیں ہوتے  
 بلکہ وہیں ذن ہوتے ہیں جہاں ان کی تمنا ہوتی ہے چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات حضرت عائشہ کے  
 گھر میں ہوئی اس لیے یہ اس کی دلیل تھی کہ اسی جگہ ذن ہونے کی آپ کی تمنا تھی لہذا آپ وہیں ذن کیسے گئے۔ مگر اچانک  
 کی قیام گاؤں ہی وہی آپ کا ذن رہا اور فرمایا وہ بشر کیے



فِيهِ إِذْ فُتُوهُ فِي مَوْضِعٍ فَرَأَيْتَهُ . رواه الترمذی

۱۰۳۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَضَاءَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ وَمَا نَقَضْنَا أَيْدِيَنَا عَنِ التَّرَابِ وَإِنَّا لَنَجِي ذُنُوبَنَا حَتَّىٰ أَنْكَرْنَا عَلَيْنَا . رواه الترمذی وقال هذا حديث صحيح غريب وقد صححنا من كثير كما في البداية والنهاية من ۲، ۳ ج ۵۔

## منها اھم لایورثون

۱۰۳۷۔ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہ چاہتا ہے کہ اس کو دفن کیا جائے لہذا آپ کو وہیں دفن کرو جہاں آپ کا بچھونا تھا۔ (ترمذی)

۱۰۳۶۔ اس روایت کو ہے جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں داخل ہوئے تو تمام مدینہ جگمگا اٹھا اور جس دن آپ کی وفات ہوئی تو تمام مدینہ تاریک تھا، اور تم آپ کو مٹی سے کر لگی اپنے اٹھ بھاری بھی نہ پائے تھے کہ اپنے قلوب کی حالت دیکھی تو درگروں مٹی۔ (ترمذی)

## انبیاء علیہم السلام کی وراثت میں امتیازی خصوصیت

۱۰۳۷۔ حضرت ابو بکرؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہم جو انبیاء علیہم

بشر ہو گئے جن کی وفات کے بعد محل رہائش کا بھی فرق نہیں پڑا صرف اس کی صورت ذرا بدل گئی اور جب ذرا ایک قدم اودھانگے بڑھانے تو مدینہ میں پتہ دیتی ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے جسم دفنوں کی طرح زمین کے مخروی اثرات سے محفوظ رہتے ہیں اور اگر اس سے ذرا اودھانگے قدم اٹھائے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ قبروں میں نمازیں بھی پڑھتے ہیں مگر پھر ان سب مقنازل سے ان کی بشریت اور عبدیت ہی کا ثبوت ملتا ہے۔ جب دنیا میں ایک عروس حیات کے لالک ہو کہ وہ بشری رہے تو وفات کے بعد ان کی غیر عروس حیات سے آپ اپنا عقیدہ یوں خراب کرتے ہیں۔

۱۰۳۶۔ جس ذات کو جسم فرد بنایا گیا اور جن کا لقب فرزند رکھا گیا تھا اگر حقیقت میں نظروں کے سامنے ان کی آمد سے نور اودھان کے دفن کے بعد تاریکی چھا گئی تو کیا تعجب ہے حضرت حنظلؓ کی روایت گزر چکی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم آپ کی صحبت سے ذرا لالک ہو گئے تو ہماری قلبی کیفیت بدل جاتی تھی پھر جبکہ عالم کا تفاوت چھو گیا ہو تو ہولو قلبی کیفیات کیوں نہ بدل گئی ہوگی۔ یہ عقیدت نہیں حقیقت تھی مگر جو انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع کو نہیں پہچانتے وہ ان حقائق کو سمجھ نہیں سکتے مثل مشورہ ہے، من لم یذق لم یدر۔ ذوق اس بارہ غلطی بخدا تانہ چشمی۔

۱۰۳۷۔ عام بشر جب مر جاتے ہیں تو ان کا ترکہ ان کے عزیزوں میں تقسیم ہو جاتا ہے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء علیہم السلام کی شان یہاں بھی مختلف نظر آتی ہے ان کی میراث کسی کو نہیں ملتی وہ سب راہ ضلیم صرف کی گئی ہے جو ان کے لیے یہی مناسب ہے ان کی حیات میں دنیوی طبع کا کوئی درغ اپنے دامن پر لگانا گوارا نہیں کرتے، ان کے لیے یہی مناسب نہیں سمجھا گیا کہ ان کی وفات کے بعد بھی ان پر اس دارغ کے لٹکنے کی کوئی دشمن جرات کر سکے اس لیے ان کی خاص نصیبت

لَا تُؤَدُّ مَا تَرَكَتَاهُ صَدَقَةً . متفق علیہ

## مِنْهَا مَا جَاءَهُمْ مَعَ الْمَلَائِكَةِ

۱۰۳۸۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ ثَوْبًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ لِيَعْتَزِلْنَا مَتَّعِدًا نَأْوِيكَمُ فِي بَيْتِنَا وَإِنَّا أُنْفِي بِبَدْرٍ قَالَ بَدْرٌ

اسلام کی جماعت ہوتے ہیں ہمارا وارث کوئی نہیں ہوتا۔ جو کچھ ہم چھوڑ جاتے ہیں وہ سب ہمارے ہاں صدقہ ہوتا ہے۔ متفق علیہ

## فرشتوں کے ساتھ آپ کی ہکلائی کی خصوصیت

۱۰۳۸۔ جابر روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ جو کچا اسن یا کھی پیاز کھائے وہ ہم سے علیحدہ ہے یا یہ لفظ فرمائے کہ ہماری مسجد سے علیحدہ ہے دلدوی کو ان الفاظ میں شک ہے، اس کو چاہیے کہ وہ اپنے گھر بیٹھا رہے یا اس اتفاق ہو کہ آپ کے سامنے ایک طشت چھین کیا گیا جس

کے حق میں زکوٰۃ کا مال حرام قرار دے دیا گیا ہے۔ اب انما زکوٰۃ کر لینا چاہیے کہ ان کی موت عام بشر توہر کما رشتہ سے بھی کتنی ممتاز ہوتی ہے شہداء کے حق میں قرآن کریم نے حیات کا لفظ کو استعمال فرمایا ہے اور ان کو بھی رزق لینے کی بشارت دی ہے مگر ان کا ذکر پھر عام انسانوں کی طرح ان کے عزیزوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ یہاں اس کی بھی اجازت نہیں بلکہ آپ کی ازواج کو آئندہ ہمیشہ کے لیے نکاح کرنے کی بھی ممانعت کر دی گئی ہے۔ عزت کرنا چاہیے کہ شہداء میں جابر سے بڑا بزرگ کسی کی زندگی کو بھی شہرہوں کی وفات کے بعد مکمل کرنے سے روکا نہیں گیا مگر نبی کے حق میں اس کو تہا ہم سمجھا گیا ہو کہ اس دفعہ کا خود قرآن کریم نے اعلان فرمایا ہے مگر ان کے حق میں یہ سخت دفعہ ان کی مرضی کے بغیر لائی نہیں گئی۔ بلکہ آپ کی حیات طیبہ میں ان کو اختیار دیدیا گیا تھا وہ چاہیں تو دنیا کو اختیار کر لیں اور چاہیں تو اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کو اختیار کر لیں گویا اس میں اس طرف بھی اشارہ تھا کہ اگر انہوں نے دوسری صورت کو ترجیح دی تو پھر آئندہ نکاح کا ان کو کوئی حق نہیں رہے گا یہی وجہ تھی کہ آپ نے اس کی بڑی اہمیت محسوس کی اور سب بیویوں کو خود چاہا کہ پیغام سنایا اور جب ان میں سب سے پہلے حضرت عائشہ نے یہ جواب دے دیا کہ یہ بات نہ استخارہ کی محتاج ہے نہ کسی سے مشورہ کرنے کی، ہم ایک طرف ہو کر آخرت اختیار کرتے ہیں تو گویا یہ بات برضا و رغبت خود اختیار کر لی گئی تھی دیکھو تو جابر السنہ ۱۰۹۰، ۹۱، ۹۲۔ اس میں رسول کا احترام بھی ملحوظ تھا۔ باپ کی منکوحہ چرائی و ظلمہ نہ ہو وہ بھی اولاد پر حرام ہے زمانہ جاہلیت میں وہ سب سے بڑی اولاد کے نکاح میں آسکتی تھی مگر اسلام نے اس کو والد کے احترام کے خلاف سمجھا اور ہمیشہ کے لیے اس کو اولاد پر حرام کر دیا ہو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ابوت چونکہ ساری امت کے ساتھ تھی اس لیے یہاں تمام امت کے حق میں اس احترام اور حرمت کو باقی رکھا گیا ہے۔ اس کے علاوہ جب ان کی حیات کا مسئلہ سب سے ممتاز رکھا گیا تھا تو وفات کے بعد اس صفت میں بھی ان کو عام بشر سے ممتاز رکھا گیا

۱۰۳۸۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک چیز حلال ہوتی ہے مگر کبھی غناط کی خاطر اس کا استعمال ترک کیا جائے اور فرشتے چونکہ نورانی مخلوق ہیں ادیت سے ان کو کوئی واسطہ نہیں اس لیے جس طرح ان کو کفر و شرک بلکہ ہر عیبت و نفرت

يَعْنِي طَبَقًا فِي خَضِرَاتٍ مِنْ بُقُولٍ فَوَجَدَهَا رِيحًا فَسَأَلَ عَنْهَا فَأُخْبِرَ بِمَا ذِيهَا مِنَ الْبُقُولِ  
فَقَالَ قَرَّبْتُهَا إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ كَانَ مَعَهُ فَلَمَّا رَأَاهُ كَرِهَهُ أَكْلَهَا قَالَ كُلُّ نَوَائِي أَنَا جِيٌّ مَنْ لَدَا  
مُنَا جِيٌّ . رواه البخاری .

میں کچھ سبزی تھی آپ نے ان کی بو محسوس کی تو پوچھا یہ کیا ہے۔ فوراً عرض کیا گیا کہ اس میں مسن یا پاڑہ ہے  
آپ نے جو صحابی آپ کے ہمراہ تھے ان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا یہ ان کے سامنے رکھ دو اگر جب آپ نے  
دیکھا کہ آپ کے انکار کی وجہ سے وہ بھی اس کا کھانا پسند نہیں کرتے تو فرمایا تم کہہ لو میں تو اس لیے نہیں  
کھانا کہ میں اس مخلوق کے ساتھ ہمکلام ہوتا ہوں جن سے تم نہیں ہوتے۔ (بخاری شریف)

یہ اسی طرح بد بو اور نجاست وغیرہ سے بھی نفرت ہے۔ خدا تعالیٰ کی یہ مقدس مخلوق انبیاء علیہم السلام کی مصلحت کی ہر نعمت حاضر بن  
ہوتی ہے اس لیے انبیاء علیہم السلام اپنے اہل مصلحت کی خاطر خود بھی اس قسم کی اشیاء سے احتراز کر لیتے ہیں۔ اسی طرح  
مسجد میں بھی خاص طور پر ان کا کھلنا نہیں۔ یہاں بھی ان کی رعایت کی گئی ہے۔ چونکہ عام انسانوں کی یہاں صرف کچھ وقت  
تے نیچے دعوت دی جاتی ہے۔ اس لیے ان کو یہ ہدایت بھی کر دی گئی ہے کہ جب وہ کسی کی خاص رٹائش کی جگہ جائیں تو ان  
کو چاہیے کہ یہاں وہ تھوڑے ضبط نفس سے کام لیں اور ایسی اشیاء سے پہنیز رکھیں جو اس مقدس مقام کے۔ اگر  
کے لیے موجب اذیت ہو مگر مسجدوں میں فرشتوں کا یا حرام مخلوق رکھا جاتا ہے تو وہ بھی اپنے ان بشری ہمانوں  
کی دعا وغیرہ سے خوب تواضع کرتے ہیں اور اس طرح عام بشر کے مسجد میں بلے کا جو اہم مقصد تھا وہ آج بھی طرح پورا  
ہو جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ گناہگار ہی جس مخلوق کے ضمیر کا جزو جو اس کے لیے اس مخلوق کی صحبت کتنی ضروری  
ہو گی جو حرف مصیبت سے بھی آشنا نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث ایک بڑی عمیق حقیقت کی طرف اشارہ  
کر رہی ہے یعنی بشر کے ملکوئی صفات سے الصلحہ تنویزی نظم و نسق کیا ہے؟ یہ ظاہر ہے کہ اس انعکاس و انعکاس کی صورت  
صحبت سے زیادہ مؤثر اور کوئی نہیں ہو سکتی اس لیے کہیں تو فرشتوں کو مومنوں کے گھروں میں بھیجا جاتا ہے تاکہ ان کی صحبت سے  
ان میں مصیبت کی صفت پیدا ہوتی پہلی جگہ اور اس صورت میں ہم کو یہ ہدایت کر دی گئی ہے کہ کوئی حرکت ہم  
ایسی نہ کریں جو ان کے آمد و شد کے لیے مانع ہو۔ مثلاً کتا گھروں میں نہ رکھیں، نجاست نہ رکھیں اور اسی طرح تصاویر و شکائیں  
کیونکہ یہ سب باتیں ان کے آنے سے مانع ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح ہم کو حکم دیا گیا ہے کہ ہم خود ان کے مستقر پر جا کر ان  
کی شرف صحبت سے مستفید ہوں اور ان کا سب سے بڑا مستقر مساجد ہیں اس صورت میں ہم کو یہ ہدایت کی گئی ہے  
کہ وہاں جا کر جو عبادت کے لیے طبقاً قابلِ نفرت ہے اس کا استعمال نہ کریں اور شب و روز کی ان صحبتوں سے مصیبت  
سے نفرت اور عبادت کی رغبت کا جو اہم مقصد ہے وہ عامی انسانوں میں بھی فرشتوں کی طرح پیدا ہو جائے جو شریعت کے  
ان اسرار کو پیش نظر نہیں رکھتے ان کی عبادتیں بھی صرف عبادت کا ایک بے روح خاک بن کر رہ جاتی ہیں۔ مصیبت  
احسان میں ان کا کوئی حصہ نہیں۔ اب آپ ہی اندازہ فرمائیے کہ عام بشر کو انبیاء علیہم السلام سے کیا نسبت ہے اگر کچھ دیر کے لیے  
ان کی ہم نشینی کا شرف حاصل کرتے ہیں تو خود ان کے مقام پر جا کر وہ بھی افضل ہوتا ہے انبیاء علیہم السلام ہی کا اور رسول  
وہ ہوتے ہیں جن کی مصلحت میں خود ملائکہ اللہ حاضر ہو کر ان کے شرف صحبت سے مستفیض ہوتے ہیں۔ اہل جنت کو  
جس نوعیت کا مکارا اور صحبت فرشتوں کے ساتھ جنت میں جا کر نصیب ہو گی انبیاء علیہم السلام کو وہ اسی عالم  
میں میسر ہوتی ہے۔ بلکہ اس سے کہیں بڑھ کر۔

۱۰۳۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ يَمِينَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَ يَوْمًا وَاجْتَمَاعًا وَقَالَ إِنَّ جِبْرِئِيلَ كَانَ وَعَدَنِي أَنْ يَلْقَانِي اللَّيْلَةَ فَلَمْ يَلْقَانِي أَمْ وَاللَّهِ مَا أَخْلَقَنِي ثُمَّ وَتَعَ فِي نَفْسِي حُزْرٌ وَكَلْبٌ مَحْتٌ فَسَطَّطِلُهُ فَأَمْرٌ بِي فَأُخْرِجُهُ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ مَاءً فَغَسَّحَهُ مَكَانَهُ فَلَمَّا أَمْسَى لَقِيَهُ جِبْرِئِيلُ فَقَالَ لَقَدْ كُنْتَ وَعَدْتَنِي أَنْ تَلْقَانِي اللَّيْلَةَ قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صَوْرَةٌ فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ فَأَمْرٌ بِقَتْلِ الْكِلَابِ حَتَّى آتَهُ يَا مَعْزُومٌ بِقَتْلِ كَلْبٍ الْحَائِطِ النَّصِيفِ يَتَرَكُ كَلْبَ الْحَائِطِ الْكَبِيرِ۔ رواه مسلم۔

۱۰۳۹۔ ابن عباسؓ حضرت یمنہ سے روایت کرتے ہیں۔ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منوم تھے اور فرماتے تھے کہ جبرئیل علیہ السلام سے آج کی شب مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا مگر آئے نہیں خدا کی قسم وہ مجھ سے وعدہ خلافی تو نہیں کر سکتے۔ پھر آپ کے دل میں یہ خیال آیا کہ آپ کے تحت کے بچے گتے کا پلہ ہے آپ نے حکم دیا وہ فرما کھان دیا گیا آپ نے اپنے دست مبارک سے پانی لے کر اس جگہ پر پھیرا۔ جب شام ہوئی تو حضرت جبرئیل علیہ السلام تشریف لائے آپ نے فرمایا۔ آپ نے تو گزشتہ شب میں مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا۔ انہوں نے کہا جی ہاں لیکن جس گھر میں کتا یا تصویر ہوتی ہے ہم جو فرشتوں کی جماعت ہیں اس گھر میں داخل نہیں ہوا کرتے۔ اسی دن صبح کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ گتے مار دیے جائیں اور اس تاکید سے حکم دیا کہ اگر کسی کا بارگ چھوٹا ہو اور وہ خدا اس کی حفاظت کر سکتا ہو تو جو کتا اس کی نگرانی کے لیے ہو وہ بھی مار دیا جائے، ہاں اگر بارگ بڑا ہو تو اس کی نگرانی کا کتا چھوڑ دیا جائے۔ (مسلم شریف)

۱۰۳۹۔ ایک ایسا جاہل ہے جس کی فطرت کو شیاطین سے مناسبت پر اور تصویر خالق حقیقی کی نقالی کا جرمین مظاہر ہے اس لیے فرشتے ان دونوں سے بیزہر ہوتے ہیں۔ نبی و رسول کا گھر گوان کے لیے مرکز شعل کی شکل رکھتا ہے مگر جس طرح آب و آتش کا اجتماع فطرۃ نامکن ہو اسی طرح ملائکہ اللہ اور جنات کا اجتماع بھی ان کی فطرۃ کے خلاف ہے۔ ظاہر ہے کہ اس صیل القدر فرشتے کی آمد کے لیے جو امرانج بن گیا ہو وہ وقتی طور پر آپ کو بھی کتنا شاق و گروا ہو گا کتنا باغلت کی حفاظت کے لیے اس وقت بہت ضروری چیز سمجھا جاتا تھا اس لیے ضرورت تھی کہ اس کی حضرت ذہن نشین کرنے کے لیے کچھ مدت کے لیے ایسا حکم نافذ کر دیا جائے کہ پھر اس کا استعمال مجھ سے (درجہ ہی میں محدود ہو جائے۔ انہوں سے کہ جو چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک گھر میں فرشتوں کی آمد کی مانج ہوئیں آج وہی جہانے گھروں کی سیبے بڑی زینت بنی ہوئی ہیں۔ اب یہ اندازہ کر لینا چاہیے کہ جب فرشتوں کی آمد کے لیے لائیں گی بھی صرف ایک گتے کا وجود مانج بن سکتا ہے تو کیا خدا تعالیٰ کی عصیت و نافرمانی ان کی آمد کے لیے مانج ذہنی خوب یاد رکھیے کہ فرشتوں کو جس طرح نجاسات اور نجاست سے باطنج نفرت ہوتی ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کی نافرمانی سے بھی مان کو شدید نفرت ہوتی ہے جو تہ جان استہم ۲۸۴ ج ۲ میں آپ ملاحظہ فرمائیے کہ جھوٹ کی بدبوسے فرشتے ایک میل دھنک جاتے ہیں۔ جانے ایک تصویر کی کنارہ برداشت نہیں کرتے بسن و پیاز کی بدبوسے ان کو سخت ایذا ہوتی ہے۔ اگر العیاذ باللہ انہی عظیم السلام معصوم نہ ہوں تو کیا عقل کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم مقالات میں ان کی بلکہ ان کی امتوں کی اعانت وہ اپنی سعادت تصور کر سکتے ہیں۔



## منہا مثل الجنة النار صلى الله عليه وسلم

۱۰۴۱۔ عن عبد الله بن عباس قال حسفت الشمس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فصلى قالوا يا رسول الله رأيناك تتناولت شيئاً في مقامك ثم رأيناك تكلمت فقال لاني رأيت الجنة فتناولت منها عذوقاً ولو أخذت لآكلتم منها ما بقيت الدنيا. رواه البخاري في باب رفع البصر الى الامام في الصلوة راجع ص ۳۳۳ تحوان السنة وفيه قصة رؤية امرئ في النار دخلها في هرة كما في البخاري ملكا قالت عاقبة ان المرثية كانت كافرًا انكفا في المجمع -

۱۰۴۲۔ عن أنس بن مالك قال صلى لنا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رقي المنبر فاستأذنا

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جنت و دوزخ کے کشتل کی خصوصیت

۱۰۴۱۔ ابن عباس بیان فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں بیک بار سورج مٹا ہوا آپ نے صلوٰۃ الکسوف اور دفنائی لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ مجھے دکھا تھا جب آپ کا منہ کے لیے کھڑے تھے آپ نے کوئی چیز منہ سے لینے کے لیے اٹھ کر ڈھایا تھا، اس کے کچھ بعد ہم نے دیکھا تھا کہ آپ اپنے پیچھے کی جانب ہٹے تھے اور کیا بات تھی آپ نے فرمایا جب میں سامنے کی جانب بڑھا تھا تو اس وقت میں نے جنت دیکھی تھی میں نے اراہ کیا تھا کہ میں اس میں سے ایک خوشہ لے لوں اور اگر کہیں میں لے لیتا تو تم اس کو کھاتے رہتے جب تک نیلاباتی تھی (اردو ترجمہ ہوتا اور جب پیچھے کی جانب ہٹا تھا تو اس وقت دوزخ دیکھی تھی) (بخاری شریف)

۱۰۴۲۔ انس بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ظہر کی نماز پڑھائی پھر

۱۰۴۱۔ انبیاء علیہم السلام کے فضل میں اولیاء اکرام کو بھی کبھی کبھی جنت و دوزخ کا مشاہدہ ہو جاتا ہے مگر یہ مشاہدہ صرف اسی حد تک ہوتا ہے کہ ان کو یہ دوسرے بھی نہیں گزرتا کہ وہ جنت کی کوئی چیز اٹھالیں مگر آپ کا یہ مشاہدہ اس درجہ پرماز حقیقت تھا کہ اس کے اظہار کے لیے سب سے مناسب تعبیر وی ہو سکتی تھی جو حدیث مذکور میں آپ نے اختیار فرمائی ہے۔ چنانچہ کہ خود جنت بھی غیر فانی ہو اس لیے اس کی جو چیز ضرورہ بھی غیر فانی ہونی چاہیے۔ یقیناً اگر آپ کے باغات کا کوئی خوشہ لے لیتے تو مرتبی دنیا تک وہ بھی فنا نہ ہوتا۔ آپ نے اس حقیقت کو واضح کر کے یہ بھاریا کہ آپ نے بسینہ جنت ہی کو دیکھا تھا اور اسی لیے ایک قدم آگے بڑھایا تھا مگر چونکہ فانی غیر فانی لذتوں سے موت سے قبل تمتع نہیں ہو سکتا اس لیے صرف ایک قدم اٹھا کر آپ رک گئے۔ اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص انبیاء علیہم السلام کے مشاہدات کی حقیقت خواب و خیال کی بلیر سمجھے تو اس کی کج فہمی کا کیا طالع۔ اسی واقعہ میں آپ نے ایک محنت کو دوزخ میں دیکھا جس نے ایک نبی کو باز نہ کر سکا اس کے آب و حیات کی خبر دلی تھی حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ عورت کا فروغ تھی یہ مذہب اس کو اسی لیے ہو تھا۔ کہانی مجمع الزوائد۔

۱۰۴۲۔ عام عبادت کی حالت میں بھی اور بخصوص نمازوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان رفیع خطیبی جانے کتنی ہلند

بِيَدَيْهِ قَبْلَ قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ الْآنَ مِنْذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصَّلَاةَ الْحَمْدَةَ وَالْإِسْلَامَ  
 مِمَّا تَلْتَمِسُونَ فِي قِبْلَتِهِ هَذَا الْجِدَارِ فَكَلَّمَ آدَمَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ثَلَاثًا - رواه البخاري قلت وهذا  
 في واقعة الظهر كما يعلم مما عند البخاري في باب وقت الظهر عند الزوال منه وفيه واقعة  
 سوال حذفه من ابی

ممبر شریف لا کر اپنے دونوں ہاتھوں سے قبلہ کی جانب اشارہ کر کے فرمایا میں نے ابھی ابھی جب تم کو  
 نماز پڑھا رہا تھا تو جنت اور دوزخ کو اس قبلہ والی دیوار کی طرف دیکھا تھا کہ وہ متمثل ہو کر میرے سامنے  
 ہیں کیا پوچھتے ہو کہ خوف و خوشی کا جیسا منظر آج میں نے دیکھا تھا ایسا تم بھر کبھی نہیں دیکھا - (بخاری شریف)

ہو جاتی تھی گویا اس جہان میں بس آپ کا جسم ہی جو رہ جاتا تھا ارح مبارک عالم بالاسے جاسم تھی جنوری ہی وہ حضور ہی  
 آتی تھی کہ ملکوت و جہوت کے عجاہبات طرح طرح کے سب کچھ ہرے نظر آجاتے تھے۔ رسول اعظم کی یہ شان بھی اتنی نرالی  
 تھی کہ کسی عالم غیب خود ایک صورت بن کر کبھی عالم مثال میں ان کے سامنے آجاتا تھا اور کبھی وہ خود بغیر کسی عالم غیب  
 میں جا کر اس کی سیر کرتے تھے ان کے لیے یہ مشکل تھا نہ وہ مشکل تھا۔

اس حدیث میں جنت و دوزخ کے عینی مشابہ کی حقیقت کی طرف بھی اشارہ موجود ہے جس کا حامل یہ ہو کہ ہر چیز کے لیے  
 دو عہد ہیں ایک خارجی دوم مثالی یعنی جیسا خارج کا عالم ایک عالم ہے اسی طرح عالم مثال بھی مستقل نیک عالم ہے  
 خارجی عالم میں اس شے کا مادہ اور اس کی مقدار و کیفیت دونوں موجود ہوتی ہیں۔ عالم مثال میں صرف اس کی مقدار  
 اور کیفیت ہی محفوظ رہتی ہے اس کا مادہ نہیں ہوتا۔ اسی لیے عالم مثال خارجی عالم سے زیادہ قوی مانا گیا ہے۔ عالم مثال  
 خواب کے عالم سے بالکل مختلف ہے لیکن بطور نظیر کے اس کے سمجھنے کے لیے کافی ہے۔ ایک خوابیدہ شخص بحالت خواب  
 آسمان وزمین کا کتنا وسیع احاطہ دیکھ لیتا ہے جو اپنی وسعت میں عالم خارجی کے آسمان وزمین سے کسی طرح کم نہیں ہوتا  
 مگر اتنا وسیع عالم بھر اس کے عالم خیال میں سمٹ کر اس طرح آجاتا ہے کہ اس کے عالم کی سائی کے بعد بھی خیالی  
 وسعت میں پھر گنجائش رہتی ہے۔ اسی طرح جنت و دوزخ کی وسعت اتنی ہے کہ وسیع مساوات مصر زمینوں کے  
 اس کے ایک گوشہ میں ہیں لیکن عالم مثال دوسرا عالم ہے اس کی یہ ساری وسعت آسانی اس عالم کے کسی گوشہ  
 میں دیکھی جاسکتی ہے۔ اس کا راز یہ ہے کہ اس عالم کا اس عالم سے علاقت و نظرت و مخرجات کا یہ نہ داخل و خارج کا اس  
 لیے وہاں یہ سوالات ہی پیدا نہیں ہونگے جہاں اس عالم کے اشارے متعلق پیدا ہو سکتے ہیں۔ یہ حقیقت قرآن کریم تک بھی سراوت  
 کرتی ہے۔ حضرت مریم کے قصہ میں قرآن کریم کا ارشاد ہے قَمَّمَثَلْ هَذَا بَعْضَ مَا سَوَّيْنَا

اب سوچے کہ جبرئیل علیہ السلام کی یہ آمد کتنی نیراز حقیقت تھی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا سا داوا تھ  
 اسی آمد کے ساتھ مروا ہے لیکن جبرئیل علیہ السلام کی اس آمد کو بھی بلطف مشعل ہی ادا فرمایا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر وہ  
 بشر کی صورت میں متمثل ہو کر نہ آتے تو ان کے دیکھنے کی تاب حضرت مریم علیہا السلام میں کہاں تھی پھر خدا تعالیٰ کا  
 اتنا عظیم فرشتہ جب متمثل ہو کر آیا تو وہ اتنا ہی مخفی نظر آ رہا تھا جیسا عام انسان ہو کرتے ہیں۔ لہذا اگر جنت و دوزخ اپنی  
 وسعت کے باوجود صرف قبلہ کی دیوار میں سمٹ کر آپ کو نظر آگئی تو اس کو ایک کشت یا خیال تصور کرنا قطعاً خلاف واقعہ  
 ہے۔ انبیاء و علیہم السلام کا عالم غیب کے ساتھ علاقت کتنا قوی ہوتا ہے ساگر آپ کو اس کا تصور ہو جائے تو پھر ان امور کے  
 عین گئے میں کوئی دیر نہیں۔ انبیاء و علیہم السلام دنیا میں ہی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں اس لیے جو معاملات اہل جنت  
 کے حق میں فرمائے قیامت کے بعد قابل تصدیق ہوں وہ اس مقدس گروہ کے حق میں آن بھی لائق ایمان ہیں رہا ہی ہوتے ہیں

## منہا ریتہ صلی اللہ علیہ وسلم لی الجنة النہار بعینہما

۱۰۴۳۔ عن بریدۃ قال اصبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد عابلا فقال بما سبقتنی الی الجنة ما دخلت الجنة قط الا سمعت حشختک اما من قال یا رسول اللہ ما اذنت قط الا صلیت رکعتین وما اصابنی حدیث قط الا توضأت عنده ورایت ان ینزل علی رکعتین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمہما۔ رواہ الترمذی وعند البخاری نحوه فی باب فضل الطہور باللیل والنہار وفضل الصلوۃ بعد الوضوء

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جنت و دوزخ مشاہدہ فرماتے کی خصوصیت

۱۰۴۳۔ بریدہ روایت کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ صبح کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو بلایا اور پوچھا تم کس عمل کی وجہ سے مجھ سے بھی پہلے جنت میں جا پہنچے۔ میں جب بھی جنت میں داخل ہوتا ہوں تمہارے پیروں کی آہٹ اپنے آگے آگے سنتا ہوں۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ میں جب تیرا دیتا ہوں تو دور رکعتیں نفل ضرور پڑھ لیتا ہوں اور جب وضو کی ضرورت ہو جاتی ہے تو فوراً وضو ضرور کرتا ہوں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی یہ دو رکعتیں میں نے اپنے لیے فرض سمجھ لی ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ بات ہے۔ ترمذی شریف

۱۰۴۳۔ مذکورہ بالا روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جنت میں داخل ہونے کا اکثر تعلق ہوا کہ اتنا دراصل بلال ہی کی خوش نصیبی تھی کہ ان کا ذکر بیان میں ہی آیا تھا۔ نیز یہی معلوم ہوا کہ اگر انسان اپنے لئے جنت کا پابند ہے تو بعض مرتبہ اس کے خیال میں جو معمولی اعمال ہوتے ہیں وہ اس کے حق میں کسی بلند مرتبہ کا سبب بن جاتے ہیں۔ یہاں نیز وضو کی فضیلت قرآناً ہی ہے، مگر اصولاً نوافل ادا کرنے کا فائدہ بھی معلوم ہوا ہے۔ یہ واضح رہنا چاہیے کہ یہاں آپ نے صرف اپنا مشاہدہ نقل نہیں فرمایا بلکہ جنت میں داخل ہونے کے بعد اس مشاہدہ کا ذکر کیا ہے اب اس دخول کی نوعیت کیا تھی اس پر بحث کرنا ہمارے دائرہ علم سے باہر بات ہے اس قسم کے کئی واقعات حدیثوں میں آئے ہیں اور قیاس نہیں کیا کہ وہ سب کے سب خواب کی حالت کے واقعات ہونگے اور جب تک حدیث میں اس کی تصریح نہ آجائے اس وقت تک کسی کو اپنی جانب سے اس کا حق بھی نہیں ہے۔ یہ مخصوص ان کے حق میں جن کا اسی جہم کے ساتھ ایک مرتبہ آسمانوں اور جنت کی سیر کرنا بلکہ دیدار الہی سے مشرف ہونا بھی امت کے نزدیک مضبوط دلائل کے ساتھ ثابت ہو چکا ہے۔ یہاں ترجمان السنۃ ص ۱۷۱ حدیث (۱۷۱) ملاحظہ فرمائیے۔ غالباً یہ خواب اور خواب صلح کے علاوہ کوئی اور صورت ہوگی واللہ اعلم بالصواب

دربتہ ثوب صفحہ ۲۷۲) شب صلح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی جہم کے ساتھ تشریف لے گئے تھے اور حضرت آدم علیہ السلام اسی جہم کو لے کر اس زمین پر اترے تھے پس ثابت یہی ہوتا ہے کہ ان کے جسم دنیا میں بھی اہل جنت کے تھے خواہ کتنے ہیں۔ ان کے حق میں یہاں بھی وہ گھرا پنا ہی گھر ہے۔



۱۰۴۴۔ عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة آتت طلحة وسمعت خشقة فقلت من هذا فقال هذا بلال ودرأيت قضايت نائيه جارية فقلت لمن هذا فقالوا العمر بن الخطاب فأردت أن أدخله فأنظر اليه فذكرت غيرتك فقال يا آبي أنت و آبي يا رسول الله أعليك أغان. متفق عليه

من أجل ميزات الانبياء عليهم السلام وحى النبوة وقد  
انقطع بعن بنينا وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

۱۰۴۵۔ عن انس قال أبو بكر بن عمر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق بنا

۱۰۴۴۔ جابر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ وہاں ابو طلحہ کی بیوی ریمہ اور موجود ہیں ریانس کی والدہ ام سلیم کا نام تھا پھر میں نے پیروں کی آہٹ سنی تو یہ پچھایہ کون؟ کسی نے کہا کہ یہ بلال ہیں اس کے بعد میں نے ایک محل دیکھا اس کے آگن میں ایک جاہلہ نظر آئی میں نے پوچھا یہ محل کس کا ہے؟ انہوں نے بتایا عمر کا میں نے ارادہ کیا کہ اندر داخل ہو کر یہی نہ اس کو دیکھوں فوراً مجھے تمہاری طبیعت کا خیال آگیا۔ یس کر عمر بے اختیار بول اٹھے میرے ماں باپ آپ پر غر بایا رسول اللہ کیا میں آپ کے داخل ہونے پر بھی غیرت کرتا۔ متفق علیہ

انبیاء وعلیم السلام کی سب سے ممتاز خصوصیت وحی نبوت ہر اور اب وہ منحصر صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے

۱۰۴۵۔ انس رضی سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صدیق اکبر نے عمر فاروق

۱۰۴۴۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تویر سارے نفل کے اب ہو رہے تھے لیکن جن کے حق میں یہ نفل کے ہو چکے تھے ان کے لیے اس کے ظہور کا وقت فروانے کی قیامت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم درین نے تو وہ مسابم مانت ہو اس میں گزرنے والے تھے وہ بھی بہت پہلے دیکھ لیتے تھے جنت تو آپ کے نظارہ کی مخصوص جگہ تھی اس کے معلوم کتنے عجائبات آپ نے نمود دیکھے ہونگے جو بیان میں نہیں گئے یہ ان تین مقدس ہستیوں کا نصیب تھا کہ ان کے حسی طور پر حقیقی ہونے کی بشارت اس زبان سے نکل گئی جو سب سے پہلے بشارت کو تھی۔ پھر بشارت بھی وہ چشم دید تھی یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت دیکھے کہ وہاں بھی اپنے جہاں تبار کی خاطر گوتلی ہی تقاضہ تو را کہ ان کے جنت کی نزیب و زینت اندر جا کر تفصیلاً بھی دیکھ آئے مگر پھر ان کی غیور طبیعت کا خیال اس سے مانع آگیا۔ ادھر اس جہاں تبار کا جذبہ دیکھے کہ جو شرف آپ کے پاس ہونے سے اس کو نصیب ہوتا اس کی محرومی پر وہ ایک حسرت بھرا لکھ کہہ کر خاموش ہو گیا۔

۱۰۴۵۔ وحی کیا ہے؟ خدا تعالیٰ سے قطعی ہمگامی کا ایک شرف ہے جو نفع بشری میں خاص قسم کے افراد کے ساتھ مخصوص



۱۰۴۶۔ عن نافع بن ابن عمر قال لعثمان يا امير المؤمنين لا افضي بين رجلين قال وان  
اباك كان يفضي فقال ان ابني لو اسكل عليه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو  
اشكل على رسول الله صلى الله عليه وسلم شئ سأل جبرئيل عليه السلام واتي لا يجد  
من اسأله وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من عاذ بالله فقد عاود بطنه

۱۰۴۶۔ نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر نے حضرت عثمان (کے فرمان پر ان) سے (معدت کی اور) کہا کہ میں دو  
شخصوں کے معاملہ کا فیصلہ کرنا بھی پسند نہیں کرتا انہوں نے فرمایا آخر کیوں تمہارے والد ماجد تو فیصلہ کیا  
کرتے تھے۔ انہوں نے عرض کی میرے والد کو اگر مشکل پیش آتی تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ  
کر اس کو حل کر لیتے تھے اور اگر آپ کو کوئی مشکل پیش آجاتی تو آپ جبرئیل علیہ السلام سے معلوم کر لیتے تھے میرے  
پاس کون کون جس سے دریافت کر کے میں اپنی مشکلات حل کر سکتا تھا اب عرض یہ کر کہ میں نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی پناہ لی اس نے سب سے بڑے کی پناہ لی اور میں نے

(بقیہ نوٹ صفحہ ۲۷۵) دیکھے ہوئے دلوں کا پھیر دیا یہی کافی ہوتا ہے نام امین کی زبان سے ایک فقرہ سنا تھا کہ ان کا پیادہ  
مہر بھی چمک پڑا اور بے اختیار اشکوں نے عثمان کی آنکھوں سے بھی بہنے لگے ابھی ابھی پھیل یا تو سرت و ملاقات کی ایک فصل  
تھی یا ذرا سی دیر میں بے ارادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فراق میں گریہ و زاری کی ایک مجلس بن گئی۔ حقیقت یہ ہے کہ شریعت  
صلی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو ہر طرح مشکل ہو چکی تھی مگر اپنے خالق کے ساتھ بھلائی گویا واسطہ سی ایسا شرف نہ تھا جس  
سے محرومی یا ایمان قلب کے لیے علم کا پھاڑ نہ بن جاتی۔

دیکھے صحابہ کرام بھی ہر گفتگو میں جہاں ذرا بھی موقع ہوتا ہے یہ بات کس طرح نکلتی چلی آتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کے جہان کے نزدیک نبوت کا اقطار کیسا حقیقہ اور یقینی عقیدہ تھا یہاں کسی کے دل میں وحی کی کسی قسم کے ہٹاؤ اور  
بھی نہ تھا خواہ وہ شریعی ہو یا غیر شرعی۔ اس حدیث کے فائدہ میں ایک یہ ہے کہ خالق و مخلوق کے مابین بھلائی گویا واسطہ ہر  
انسانیت کا بڑا شرف ہے اور یہ کہ جب دنیا کی عمر آخر ہوئی تو یہ شرف بھی ختم ہو گیا اور یہ کہ باہم مسلمانوں کی ملاقات سنت انبیاء  
علیہم السلام ہے اور یہ کہ بڑا بھی چھٹنے کی ملاقات کے لیے جاسکتا ہے اور یہ کہ بڑوں کی یاد تازہ کرنے کا ایک طریقہ یہ  
بھی ہے کہ ان کے بعد ان کے مراسم و عادت و محبت کو نہایا جائے۔ اس ایک حدیث میں اخلاقیات، معاشرت زندگی کے کتنے  
اہم اسباق ہیں۔

۱۰۴۶۔ دیکھی یہاں ابن عمر بھی اسی حقیقت کا پتہ دے رہے ہیں کہ حزم و یقین اور حقیقت رسی کی راہ صرف وحی کی راہ ہے  
اور اب وہ ہند ہو چکی ہے قوم انسانی خواہ کتنی بھی حالی ہو اور اس کے ذرائع تحقیق و تفتیش خواہ کتنے بھی وسیع ہوں مگر اس کے باوجود  
حقیقت رسی اور حزم و یقین کا اس کے پاس کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ اللسان بچنے بچل کی بنا پر ظن و گمان  
اور گھڑی کو مراد سمیٹتے ہوئے بھی وہ ہے کہ عقلاً ہمیشہ باہم اختلاف و نزاع کے گرد اب میں غوطہ زان نظر آتے ہیں۔ اگر  
مختلف انسانی حقیقت تک رسائی کی ضامن بن جاتی تو بھلا حقیقت میں اختلاف کی گنجائش کہاں ہو سکتی ہے۔ اسی لیے  
مشہور ہے کہ جوں نہ دیند حقیقت رو افسانہ زد نہ ہو۔ پس کسی جد و جہد کے بغیر حقیقت تک رسائی کا یہ انعام قدرت کا  
سب سے بڑا انعام تھا، کاش انسان اس کی قدر کرتا۔ یہاں ابن عمر حدیث اتالی کی اس نعمت اور اپنے اسی نقصان پر تنبیہ  
فرما رہے ہیں کہ میرے پاس نہ تو خود حقیقت تک رسائی کا کوئی ذریعہ ہے نہ دوسرے کسی واسطہ سے اس کے حصول کا باب

وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ عَادَ بِاللَّهِ فَأَعِيدَهُ وَذُنُوبِي أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تَجْعَلَنِي قَاضِيًا قَاضِيًا غَفَاةً وَمَعَالًا  
 لِأَخِيهِرَ أَحَدًا - رواه رزین وروی الترمذی صحیحاً

آپ کو یہ بھی فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر پناہ مانگے اس کو پناہ دیدو لہذا میں اللہ تعالیٰ کے  
 نام کی پناہ لیتا ہوں اس بات سے کہ آپ مجھے قاضی بنائیں۔ یہ سن کر عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ان سے پھر اصرار نہیں  
 کیا اور یہ بھی فرمادیا کہ جو اس موطن کی خبر کسی کو بھی نہ کرنا۔ (رزین - ترمذی)

کئی امکان ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت تک رسائی اول تو بلا واسطہ تھی اور اگر کوئی واسطہ تھا تو جبریل امین کا تھا  
 جن کی حقیقت تک رسائی بلا واسطہ تھی اسی لیے آپ کے علوم سب حقیقت ہی حقیقت کے درجہ میں تھے اعلان میں کوئی  
 شک و تردد بھی نہ تھا۔ قرآن پاک نے جو اپنی پہلی صفت بیان فرمائی ہے وہ یہی ہے ذلک الکتاب لا یؤتٰ فیہ من  
 علوم کمال ہی ہے کہ ان میں شک و تردد نہ ہو اور یہ صفت وحی کے بغیر پیدا ہونی مشکل ہے۔ بلا عالم غیب وہ تو عقل کی ترس  
 ہی سے بالاتر ہے، اس میں تو عقل انسانی کا غور و خوض کرنا ہی سزا سزا ظلم ہے۔ ابن عربی نے اپنی فطری شہادت پسندی  
 کی بنا پر اس کو یہاں ایسے محل پر لگو ظاہری کا بہانہ بنایا جہاں انسان صرف ظن ہی کی تحصیل کا مکتب پر لیکن جب  
 انسان پر خوف و شہیت کا غلبہ ہوتا ہے تو وہ اس قسم کے امور کو اپنی جان بچانے کا آلہ بنا لیا کرتا ہے۔ شریعت میں شدت  
 پسندی کا ذوق بھی غیب ذوق ہے۔ ذوق ابن بادہ زوانی بخدا توحشی! حضرت عثمان چونکہ ان کے فطری تاثرات پہچان  
 چکے تھے اس لیے انہوں نے اب زیادہ اصرار کرنا پسند نہیں کیا کیونکہ زہد ہی کسی پر اس ذمہ دار عمدہ کا پار ڈالنا ہی  
 غیر ذمہ دارانہ فعل تھا۔ مگر اس کے ساتھ ہی یہ فہمائش بھی کر دی کہ آئندہ کسی سے اس کا تذکرہ نہ ہو ورنہ ہر شخص ہی پہلے  
 کہے کہ اپنی جان بچالیا لہذا مسلمانوں کے لیے یہ اہم عمدہ آخر خالی ہی چارہ بیگا۔ اب آپ ہی ذمہ انصاف کے ساتھ غلام  
 لگا لیجئے کہ جس دور میں مسلمانوں کے مرنے ایک قاضی بننے کے متعلق احساسات یہ ہوں وہاں میرا ظاہر بننے کے جذبات  
 بھلا کہا جوتھے۔ اگر تاریخ میں اس قسم کے نزاعات کا کہیں اثر ملتا ہے تو اس کو ٹھیک ایسا ہی سمجھ لینا چاہیے جیسا کہ ظہور  
 نے اپنی بالاتفاق مصیبت کے باوجود اپنی خلافت کے سلسلہ میں کچھ کلمات کہ دیے تھے۔ کیا ان کے ان کلمات کی بناء  
 پر قرآن کریم میں ان کی جانب سے مذکور ہیں ان کو ادنیٰ سا بھی ستم کیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ خلافت ارضی لامتناہی تھی  
 سے کہیں بالاتر مقام تھا۔ ہرگز نہیں۔

اسی طرح اگر کسی دور میں صحابہ کے امین بھی اس قسم کا کوئی نزاع نظر آتا ہے تو بعض جلد بازی کی بنا پر ان کی پاک  
 نفسی کو ستم کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے وہاں بھی تاریخ صحیح صحیح حالات کا پتہ دیتی رہی ہے بشرطیکہ کسی جاہل سے  
 ضابطے کی بدلتی عقیدہ کا جزا نہ بن چکی ہو۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ یہ جو غلام میں مشہور ہو گیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب جبریل علیہ السلام کا  
 نزول بھی منقطع ہو گیا ہے یہ بالکل بے اصل بات ہے۔ حافظ سیوطی نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تصریح کی ہے۔ چونکہ  
 صاحب وحی حضرت جبریل علیہ السلام ہی ہیں اس لیے وحی نبوت کے انقطاع سے ان کے نفس نزول کی قدرت  
 بے وجہ ڈگنی ہے۔ اس لیے اگر جبریل علیہ السلام خدا کی رحمتوں کی بارشیں لے کر شب قدر وہاں کے سوا کدھر  
 اوقات میں جب بھی نازل ہوں یہ سب ممکن ہے، اُن چونکہ نبوت ختم ہو چکی ہے اس لیے وحی نبوت کا پتہ نہ ہونا ہی لازمی  
 ہے حضرت جبریل علیہ السلام ایک حلیل المقدر فرشتہ تھے اور نبوت کے ختم ہونے سے فرشتوں کے نزول کا انقطاع سمجھ  
 لینا یہ صرف وحی کا فیصلہ ہے۔

## بک تعارف النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع عالم الغیب

۱۰۴۷۔ عن ابن عباس قال أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثمانين سنة فمعه الصلوات ويبرى الصلوة سبع سنين ولا يرى شيئا وإنما سنين يوحى إليه وأقام بالمدينة عشرة أو ثونين وهو بين ثمانين وستين سنة . (متفق عليه)

۱۰۴۸۔ عن جابر بن سمره قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تحرف بحجر أمية كان يسلم على قبل أن أبعث إني لا أعرفه الآن . رواه مسلم . قال أبو شامة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى عجائب قبل بعثته كذا في البداية

۱۰۴۹۔ عن الشعبي أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة فمعه نبوة ابنه أرفيل

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم غیب سے تعارف کی ابتداء

۱۰۴۷۔ اس میں جہاں روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں چند سال قیام پذیر رہے جن میں سات سال تک آپ صرف روشنی دیکھا کرتے اس کے علاوہ فرشتہ وغیر کچھ نہ دیکھتے اور کچھ سال آپ پر وہی نازل ہوتی رہی اس کے بعد آپ نے دس سال سرینہ طیبہ میں قیام فرمایا اور بیسٹھ سال کی عمر میں وفات فرمائی ۔ متفق علیہ

۱۰۴۸۔ چار روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں مکہ مکرمہ میں اس پتھر کو خوب پہچانتا ہوں جو میری پشت کو قبل مجھ کو سلام کیا کرتا تھا میں اب بھی اس کو خوب پہچانتا ہوں ۔ مسلم شریف

۱۰۴۹۔ شعبی روایت کرتے ہیں کہ چالیس سال کی عمر میں آپ کو نعمت ملی ابتداء نبوت میں تین سال

۱۰۴۷۔ یہاں عالم غیب سے آپ کے تعارف کی پہلی صورت نور سے معلوم ہوتی ہے اور ایک نطفی عالم کا تعارف نور سے شروع ہونے کا ہی مناسب ہی تھا اس مدہ میں ماوی نے آپ کی عمر بیسٹھ سال بیان کی ہے اور کسی روایت میں اسیٹھ سال بیان ہے اگر وقت و عادت کے ناتمام سائوں کو شمار کر لیا جائے تو بیسٹھ و چھترہ سال ہوتے ہیں اس لیے ان دونوں باتوں میں چنداں اختلاف نہیں ہے۔

۱۰۴۸۔ اس طرح عام دستور کے خلاف روشنی کا دیکھنا عالم غیب سے تعارف کا ذریعہ بنا اسی طرح تھوڑی فریضی شعور جزئی سے سلام کی آواز بھی اس کا ایک ذریعہ رہی اور اس پہلے سے آپ کو اس عالم کا رفتہ رفتہ تعارف پیدا ہوتا ہے جو عالم اسباب سے بالاتر ہے انبیاء علیہم السلام کو عالم غیب سے تعارف پیدا کرنے کے لیے یہی وجہ ہوتی ہے کہ چونکہ ان کا جسم عنصری عام انسانوں کی طرح عالم شہادت میں پیدا ہوتا ہے اس لیے ان کو عالم غیب کا فرو نیلے کے لیے قدرت تعالیٰ کی مدد بھی ترویج کرنا پڑتی ہے اور اس تربیت کے بعد صحابہ عالم غیب بھی ان کے لیے اسی طرح قطعی ہو جاتا ہے جیسا عالم شہادت بلکہ ان کی جہتوں میں انبیاء و صدیق و قہم سے اس کا قلب بھی ایسا جگمگا اٹھتا ہے کہ اس کو بھی عالم غیب کو عالم شہادت کی طرح سامنے (دانی برکت) ۱

ثَلَاثَ سِنِينَ فَكَانَ يُعَلِّمُهُ الْكَلِمَةَ وَالشَّعْرَ وَكَذَلِكَ نَزَلَ الْقُرْآنُ فَلَمَّا مَضَتْ ثَلَاثُ سِنِينَ قَرَنَ يَنْبُوتُ بْنُ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى لِسَانِ عِشْرِينَ سَنَةً عَشْرًا بِمَكَّةَ وَعَشْرًا بِالْمَدِينَةِ فَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً . رواه احمد  
 بِأَسْنَادٍ صَحِيحَةٍ قُلْتُ وَقَدْ وَقَعَ فِي نَفْسِهِ مِنْ النَّسَاخِ فِي بَعْضِ نَسَخِ فَتَحَ الْبَارِي فَلْيَتَّبِعْهُ .  
 وراجع البیاتی والنہایتہ ص ۳۰۳

## انواع الوحي وایھا کان شد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکیف کان صواعق الوحي

۱۰۵۰۔ عَنْ عَائِشَةَ زَيْنَانَ الْحَارِثِيِّ بْنِ هِشَامٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

تک اسرافیل علیہ السلام آپ کے ہوا رہے اور کبھی ایک کلمہ کبھی کوئی بات آپ پر اتار فرماتے رہتے ، قرآن ہنوز نہیں اترا تھا۔ جب تین سال کی مدت گزری تو اس کے بعد جبرئیل علیہ السلام آپ کے ہوا رہنے لگے پھر ان کی معرفت بیس سال تک آپ پر قرآن شریف اترا رہا ، دس سال تک مکہ میں اور دس سال مدینہ طیبہ میں اس حساب سے آپ کی وفات تریسٹھ سال کی عمر میں ہوئی۔ (مسند احمد)

## وحی کے اقسام : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر شدید ترویجی اور وحی کی آواز

۱۰۵۰۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حارث بن ہشام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا

(بقیہ نوٹ صفحہ ۲۴۸) نظر آئے لگتے ہیں کہ جب تک عالم طب پر یقین نصیب نہ ہو اس کی برکات سے بھرلا استفادہ نہیں ہو سکتا حضرت غزالی کی حدیث آپ ترجمان السنۃ جلد دوم میں ملاحظہ فرمائیے اور حدیث جبرئیل (علیہ السلام) میں اسی کا نام اخصان نکال گیا ہے۔  
 ۱۰۴۹۔ کہتے ہیں کہ حضرت اسرافیل علیہ السلام کو روارح کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے۔ اسی وجہ سے فرشتوں کی قدرت ان کے سپرد کی گئی ہے۔ اس مدت میں قدرت کو منظور تھا کہ آپ کی روحانیت اور بندے سے بلند مراتب سے کرے اور اللہ آپ میں اس قرآن کریم کے نزول کے عمل کی صلاحیت اور مکمل ہو جائے جس کے عمل کی طاقت پہاڑوں میں نہیں ہو سکتی اللہ کلام الہی بھی کیا پر عظمت کلام ہے جس کے نزول کے لیے کتنی تمہیدیں ہو رہی ہیں کبھی عبادات سلام کہتے ہیں کبھی صرف غیبی آواز دلاتی ہے ، ایک مدت مسلسل پیچھے خواب دکھائے جا رہے ہیں اور اسی حد پر خواتین بلکہ ایک فرشتہ بھی ایک ایک کلمہ اتار کر کے اس صلاحیت میں اضافہ کر رہے ہیں اتنی تمہیدات کے بعد بھی جب قرآن کریم کے نزول کے لیے اس مرحلہ پر فرشتہ اور فراتیا کو خواب کی ضرورت کا لہ کی بنیاد پھر متزلزل ہوئے گئی تھی۔ یہاں سے ان دو کلاموں کی حیثیت پہنچ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کان میں ڈلا گیا تھا اور جو عزلی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پہ نازل فرمایا گیا کیا وحی کی تھی علم الہی انسانی کی کو بھی خواب و خیال کے بلا کر کہا جا سکتا ہے اگر انبیا علیہم السلام کی سیرت کے مطالعہ کے بعد بھی خواب و خیال اور نہایت کے درمیان فرق واضح نہیں ہوتا تو پھر ہلکے نزدیک دنیا میں کوئی حقیقت ایسی نہیں ہوگی جس پر ہم پورا اتماد کر سکیں ہرگز ایسی کوئی حقیقت کے متعلق یہ شبہ کیا جا سکتا ہے کہ شاید وہ بھی صرف ایک خواب و خیال ہے جو ہم کو سونے والے کے خواب کی طرح دکھائی دے رہا ہے۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الرَّوحُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْيَانًا يَا بُنَيَّ  
مِثْلَ صَلَافَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ يَفْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ لِكْحِيَانَا  
يَمَثُلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا فَيَكَلِّمُنِي فَأَعْبَى مَا يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُأْتِلُ عَلَيَّ  
الرَّوحُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيُفْصِمُ عَنِّي وَإِنْ جَبِينَهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرْقًا. متفق عليه.

یا رسول اللہ! آپ پر وحی کیسے آتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہی تو یہ صورت ہوتی ہے کہ مجھے ایک گھنٹی کی سی آواز  
آتی ہے اور تیرم گھڑ پر سب سے دشوار تر ہوتی ہے اس کے بعد جب وہ کیفیت دود ہو جاتی ہے تو جو وحی میں لاشاً  
ہو اتھا وہ مجھ کو محفوظ ہو جاتا ہے۔ اور کبھی یوں ہوتا ہے کہ فرشتہ خود کسی شخص (روح کیلی) کی صورت بن کر میرے سامنے  
آ جاتا ہے اور مجھ سے ہمکلام ہوتا ہے۔ پھر جو کچھ وہ کہتا ہے میں اس کو یاد کر لیتا ہوں۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں  
میں نے سخت جاڑوں کے موسم میں آپ کو بخشم خود دیکھا ہے کہ جب آپ پر وحی آ کر تمام ہو جاتی تو آپ کی پیشانی  
مبارک پسینہ پسینہ ہو جاتی تھی۔ (متفق علیہ)

۱۰۵۰۔ حافظ ابن تیمیہ نے کتاب البیان میں ایک ضروری تنبیہ فرمائی ہے اور وہ یہ کہ بعض الفاظ جب شریعت کی اصطلاح میں  
کسی خاص معنی کے لیے مخصوص ہو جائیں تو اب قرآن و حدیث میں ان کے لغوی یا عام معنی مراد لینا صحیح نہیں خلا سکتا ہے۔ ایسا  
اور استعمال کے الفاظ۔ یہ سب الفاظ شریعت کی اصطلاح میں خاص خاص معنوں میں استعمال ہوتے ہیں اس لیے اب قرآن و  
حدیث میں عام طور پر اس کے وہی معنی مراد ہونے جو شرعی استعمال سے ایک مرتبہ متعین ہو چکے ہیں مثلاً لفظ ایمان لغت میں  
کو مطلقاً تصدیق کے معنی میں آتا ہے لیکن اصطلاح شریعت میں اس کا عام استعمال صرف عالم غیب کی تصدیق میں آیا ہے  
اس لیے اس کے جوئے اب شرعی اصطلاح قرار پانے میں قرآن و حدیث میں وہی معنی مراد لیے جائینگے۔ اسی طرح وحی کا لفظ  
ہر لغت میں وہ کس معنی کے لیے ہے اب اس پر بحث کرنی غیر ضروری ہے کیونکہ قرآن کریم میں جب اس لفظ کا استعمال  
انبیاء و علیہم السلام کے دائرہ میں ہوا ہے تو اس کے معنی بندہ اور حق تعالیٰ کے مابین ہنگامی کے ہوتے ہیں اس لیے اب  
جب کہیں وحی کا لفظ انبیاء اور رسول کے بارے میں استعمال ہوگا تو اس کے ہی معنی مراد لیے جائینگے۔

حافظ ابن تیمیہ کی اس تحقیق کا حاصل یہ نہیں ہے کہ شرعی استعمال لغت کے برخلاف ہوتا ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی  
خاص استعمال میں جب کسی لفظ میں کوئی شخصیں پیدا ہو جائے تو اب لغت میں عموم کی وجہ سے اس کی خصوصیت نظر انداز  
نہیں کی جائیگی اب دیکھئے کہ لغت میں وحی کا لفظ خفیہ اشاروں میں بات چیت کے لیے آیا ہے۔ یہ عربوں کا لفظ الطوال  
و تاجہ و وحی الملاحظہ خفیة الرقبا کہی تو یہی لمبی تقریریں۔ اور کبھی رقیہوں کے ڈسے چھپکے چھپکے صرف آنکھوں کے اشارے  
اس لحاظ سے خفیہ اشارہ اور خفیہ بات چیت پر وحی کا اطلاق کیا جا سکتا ہے اور اسی معنی کے لحاظ سے اس لفظ کا استعمال  
حیوانات اور انبیاء و علیہم السلام کے علاوہ بھی ہوا ہے، لیکن جب اس کا استعمال خاص رسولوں میں ہوا ہے تو پھر شریعت  
کی اصطلاح میں صرف اس کلام کو وحی کہا گیا ہے جو رسول اور حق تعالیٰ کے مابین ہوتا ہے اس شخص کے بعد بھی لغت  
کے اس معنی میں کہاں محفوظ رہتے ہیں کیونکہ کہاں بھی منکر اور اس کا کلام دونوں نئے خفیہ ہوتے ہیں کہ اس کی اطلاع خود  
رسول کے پاس بیٹھے والوں کو بھی نہیں ہوتی خلاصہ یہ ہے کہ اب وحی کے مفہوم معنی یہ ہیں کہ وہ رسول اور خدا کے  
کے مابین کلام کا نام ہے اب اس کی حقیقت کیا ہے یہ مسئلہ وحی کے اقسام اور اس کی کیفیات کے معلوم کرنے سے جتنا  
اجمال حاصل ہو سکتا ہے بس اسی حد تک اس کو عمل شدہ سمجھنا چاہیے اس سے زیادہ بحث کرنا اپنی حد سے تجاوز کر لے اور  
چاہے لیے غیر ضروری ہے۔

۱۰۵۱۔ عن عمر بن الخطاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي سمع عند وجهه دوي كدوي النحل فأنزل عليه يوماً فمكثنا ساعة فسرى عننا فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحجبنا وأزنا ولا تؤذنا وأغننا وارضنا عنك وارض عنا ثم قال أنزل على عشر آيات من آيات من دخل الجنة ثم قرأ وقد أفلم المؤمنون حتى ختم عشر آيات . رواه احمد والترمذي في تفسير سورة المؤمنین وکلمه فی اسنادہ فلیراجع مدعاہ النساء فی مقال النساء منکر لا تعرف أحدًا رواه غیر یونس بن سلیم ولا تعرفہ۔ کذا فی البدایہ والنہایہ ص ۱۰۵۱

۱۰۵۱۔ حضرت عمر فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آتی تو آپ کے روئے انور کے پاس ایک ایسی آواز محسوس ہوا کرتی تھی جیسی شہد کی مکھٹیوں کے ٹنگنے کی ہوتی ہے۔ ایک دن ایسا ہوا کہ آپ پر وحی آئی تو تم تھوڑی دیر کے لیے خاموش ہو گئے جب وحی کے آنے کی کیفیت آپ پر سے جاتی رہی تو آپ نے قبلہ کی طرف منہ کیا اور اپنے دونوں ہاتھ دعا کے لیے اٹھائے اور یہ دعا فرمائی اے اللہ میں اور زیادہ کراؤ گھٹا سٹ، ہیں اور شرف عطا فرما اور ذلیل نہ فرما میں اور زیادہ دے اور محروم نہ رکھ، ہیں دوسروں پر ترجیح دے اور دوسروں کو ہم پر ترجیح نہ دے اور ہم کو اپنے سے راضی رہنے کی توفیق بخش اور تو ہم سے راضی ہو جا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا بھر پر دس آیتیں اتری ہیں جو شخص ان پر پورا پورا عمل پیرا ہوگا وہ ضرور جنت میں داخل ہوگا۔ پھر آپ نے وہ دس آیتیں آخر تک پڑھیں قد افلم المؤمنون لایقینا وہ مؤمن کامیاب ہو گئے۔ (احمد ترمذی)

۱۰۵۱۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وحی کی کسی قسم میں بھی ایسی آواز بھی ہوتی تھی جس کو کسی کوئی بلند فطرت صحابی بھی سن لیا کرتا تھا مگر پھر بھی اس کا ادراک صرف ایک طبی صوت کے سوا کچھ دہتا تو اس کے حود مسموع ہونے سے منہ منہ ہوتے ہوئے جو کہ صرف ایک بیضا آواز ہوتی عجیب بات ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر نفیس اس آواز کو تشبیہ دی تو کھینے کی آواز سے تشبیہ دی اور یہاں جب حضرت عمر نے اس کو تشبیہ دی تو درمی نخل یعنی شہد کی مکھی کی آواز سے تشبیہ دی ہے علماء نے لکھا ہے کہ کھینے کی آواز گوشگانا پسندیدہ ہو کر وحی کو اس کے ساتھ اس لحاظ سے تشبیہ دی گئی ہے کہ وہ بھی ایک بیضا آواز ہوتی ہے اور بے جنت مسموع ہوتی ہے کھینوں کی مسلسل جھنجھناہٹ سے بھی ایسی تم کی آواز پیدا ہوتی ہے یعنی اس کا مبادا قطع بھی معلوم نہیں ہوتا صرف کھینے کی طرح ایک بیضا آواز معلوم ہوتی ہے اور دونوں تشبیہوں پر اگر غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ وہ ایک ہی حیقت کی ترجمانی کر رہی ہیں فرق جو تو شاید صرف اتنا ہی ہو کہ صاحب نے ہی کو وہ آواز کچھ زیادہ تیز محسوس ہوتی ہے جو اس لیے آپ نے اس کو صلصلا یعنی گھٹنے کی آواز سے تشبیہ دی ہو اور سامعین پر جس کو اس غبی صوت کا سنا نصیب ہوتا ہو اس کو ضعیف اور کئی محسوس ہوتی ہے جو اس سے یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ وحی کی حیقت خواب و خیال سے بالکل بالاتر ہے۔ عالم رؤیا کا سارا تا شہ صرت سولے عالم کے سامنے ہوتا ہے اور یہاں تا خودی بقدر سامعین پر بھی درجہ بدرجہ نمودار ہوتے تھے حتی کہ بعض اوقات وحی کی بے کیف آواز کا ادراک بھی ہوتا تھا بھی آپ کے سامنے آنے والا ہے کہ نزول وحی کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم توتا تر ہوتے ہی تھے لیکن



۱۰۵۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَقْبَضَ اللَّهُ الْأَرْضَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خَضَعًا نَاقِلًا لِقَوْلِ كَلِمَةٍ سَلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ وَقَالَ غَيْرُهُ صَفْوَانٌ يَنْفُذُ

۱۰۵۲۔ ابو ہریرہؓ فرماتا روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب آسمان پر کسی بات کا فیصلہ فرماتے ہیں تو فرشتے اس فرمان کی عظمت و درہشت سے لپٹے پراس طرح ہارتے ہیں جیسے پتھر پر پتھر گرتی ہو اور اس سے ایک آواز پیدا ہوتی ہے۔ یہاں بعض راویوں نے یہ اور اضافہ کیا ہے کہ وہ آواز ان کے آرا پار ہو جاتی ہے۔ جب خوف و درہشت کی یہ

دہشت فوج سے (۲۸۱) اس حالت میں اگر آپ کا جسم اٹھری دوسرے کے جسم کے ساتھ زما متصل ہو جاتا تو وہ بھی وحی کی عظمت سے پس پس جاتا تھا۔ اب مختلف صحابہ کے ان مختلف احساسات کے بعد بھی کیا وحی کو محض ایک داعی نہیں کہا جاسکتا ہے۔ والہیذا باشر۔

۱۰۵۲۔ اس حدیث میں وحی کے وقت ایک تیسری قسم کی آواز کا بھی ذکر ہے لیکن ان تینوں پر اگر آپ غور کریں گے تو معلوم ہوگا کہ اصل غرض سب جگہ ایک ہی ہے پتھر پر پتھر کی آواز بھی گھنٹہ کی آواز کی طرح ایک گونج گونجی ہے اس میں بھی سنبھلنے کو کسی خاص جہت کا ادراک نہیں ہوتا اور یہاں بھی انسانی کلام کے بر خلاف مبدا و مقطع یعنی شروع اور خاتمہ ظہور ہلکا ہوتا ہے۔ محسوس نہیں ہوتا بلکہ ایک بیضا اور مسلسل آواز محسوس ہوتی ہے اور بس۔ شاعرین حدیث میں اس آواز کے متعلق اقلیت پر کوئی کہتا ہے کہ یہ خود اس وحی کی آواز ہوتی ہے اور کسی کا خیال ہے کہ یہ فرشتے کے پہلوں کی آواز ہوتی ہے۔ ہم اس قسم کی جھوٹوں کا فیصلہ کرنا غیر ضروری سمجھتے ہیں اور فریضہ بھی۔ قلاطہ قدیم کو عام انسانی آواز کی سماع کی حقیقت میں اختلاف رہا ہے پھر سارا کیا حوصلہ ہے کہ ہم وحی کی آواز کی حقیقت میں لب کشائی نہ کریں۔ فانیات یعنی عالم غیب کے متعلق سب سے صحیح اور آسان راستہ یہی ہے کہ اس پر یقین رکھا جائے اور اس کا اعتراف کر لیا جائے اور بس۔ اگر وہ ہائے دائرہ اور لوگ کی چیز ہوتی تو پھر اس کو عالم غیب کہنا ہی کیونکر درست ہوتا۔ عالم غیب ہے وہی جو ہائے حواس و ادراکات کے دسترس سے باہر ہو۔ اسی لیے اس کی اطلاع کے لیے انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے ہیں اور ان ہی کے اعتماد پر اس پر یقین کرنے کے لیے ہم تکلف ہائے گئے ہیں لیکن صرف ایک نظیر کے طور پر ٹیلیگراف یعنی تار کو اپنے سامنے رکھنا چاہیے۔ یہاں بھی عام سامعین کو صرف ایک کھٹکے کی بے معنی آواز آتی ہے لیکن جو اس کا رمز قناس ہوتا ہے وہ اس آواز کو اسی طرح سمجھ لیتا ہے جس طرح آپ عام بات چیت کو سمجھ لیتے ہیں۔ اسی طرح آپ بھی وحی کی آواز مصلحتاً بحسب کی طرح سنتے اور اس کا مطلب پورا پورا سمجھ لیتے یا دوسری شکل ٹیلیفون کی ہے جس میں خود منظم باتیں کرتے ہیں مگر یہاں بھی طالب کے سوا کوئی دوسرا شخص اس آواز کو نہیں سنتا لیکن جو نہیں سنتا وہ سننے والے کے اعتماد پر ٹیلیفون کی تمام خبروں کا پورا یقین کر لیتا ہے اور اپنے دل میں دروغ بیانی یا اس کے وہم و خیال ہونے کا کوئی احتمال بھی نہیں لاتا۔ مندرجہ ذیل ہر کوئی اس بات سے کہ یہاں اس کو یہ اعتماد حاصل ہوتا ہے کہ اس آواز کو ہر انسان سن سکتا ہے اور اگر چاہے تو وہ خود بھی سن سکتا ہے، گردی نہ ہر انسان پر آتی ہے اور نہ ہر انسان اس کی آواز سن سکتا ہے مگر کسی بات پر یقین کرنے کے لیے کہا یہ بھی کوئی اصول ہے کہ جب تک خود اس بات کو بلا واسطہ معلوم نہ کر لیا جائے اس کا یقین نہ کیا جائے۔ پھر کیا ہی اس کی مندی قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہی فرماش نہیں کی تھی کہ جب تک ہم رب العزت کا کلام خود بلا واسطہ نہ سنیں اس وقت تک محض آپ کے بیان پر یقین نہیں لاسکتے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خاطر آفران کی یہ ہٹ بھی پوری کی گئی لیکن جن کو نہیں سنا تھا وہ اس پر بھی نہ ماننے لگا۔ یہ جیل اور نکال کھڑا ہے کہ جب تک منظم خود ہمارے سامنے آکر اہل تشاؤ نہ سننے لگتے تو کہے ہیں اس پس پردہ گفتگو کوئی اعتماد نہیں ہو سکتا تو اس قوم کا مطالبہ یہ تھا

ذَلِكَ فَاذْفَرَّ عَمَّنْ قُلْتُمْ هُمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الَّذِي قَالَ الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ

رواہ البخاری ص ۱۱۱

کیفیت ان کے قلوب سے دور ہو جاتی ہے تو ایک دوسرے سے دریافت کرتے ہیں "پھر وہ گار بنے کہا حکم دیا تو جو  
ان میں مقرب ہیں وہ جواب دیتے ہیں وہی حکم دیا جو درست و مناسب تھا اور وہ بڑا عالیشان اور سب  
سے بڑا ہے۔ (بخاری شریف)

کہامت خود ان کے نبی کے لیے ممکن نہ تھی وہ ان کے لیے ممکن ہو جائے اور اگر بالفرض یہ بھی ہو جاتا تو یقیناً وہ کوئی اور تیسرا رہتا  
تھا۔ لیکن پس نبوت، وحی اور عالم غیب کے ہر ہر جزئی کے لیے علیحدہ علیحدہ دلائل کی فکر میں نہ پڑے اور انبیاء علیہم  
السلام پر ایمان لے آنے کے بعد جو بات دیکھتے ہیں ان کے اعتقاد پر آپ اس کو مان لیجیے۔ وحی کے باب کی حدیث میں اس  
کی کیفیات اور دست و دشمن کے سامنے اس کے نزول کے متعدد حالات آپ کے سامنے ہیں۔ ان کو بار بار حضالی  
الذہین پر کر ڈھیے تو آپ اس فیصلہ پر مجبور ہوئے کہ ضروریہ کوئی قطعی حقیقت ہے، خیالی افشاء نہیں والیہاذا باشد جب  
وحی نازل ہوتی تھی تو اس کا اثر نہ صرف آپ ہی کی ذات تک محدود رہتا بلکہ سید اہل الجس پر بھی ہوتا اور پڑھے ہوئے اور ان پڑھے  
جو بھی اس وقت وہاں موجود ہوتے وہ وحی کا نزول اپنی آنکھوں سے دیکھتے اور یقین کر لیتے کہ ضروریہ کوئی ایسی جہت حقیقت  
ہو جس سے ہر بشر آشنا نہیں ہو سکتا۔ یہاں نزول وحی کی دوسری سادھت ہمہی خطیر سازشیں سب غریاں چھاتی  
تھیں۔ ہر سائل اپنے مشکل سے مشکل سوال کا جواب پالیتا تھا، آشناگان ہدایت کے لیے وہ وہ ہدایات نصیب ہو جاتی  
تھیں جن سے صحیح سادھ اب تک خالی تھیں اور عقل انسانی کج تک اس کی مثال پیش کرنے سے عاجز و سامانہ ہو۔  
اگر آپ کو یہاں علمی مباحث کا ضوق ہو تو تفسیر رازی ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴

## النفث فی الروع

۱۰۵۳۔ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُقَرَّبُ بِكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُبْعَدُ بِكُمْ مِنَ النَّارِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ وَإِنَّ الرُّوحَ الْأَمِينِ وَفِي رِوَايَةٍ وَآخَرَ مِنْهَا أَنَّ النَّفْثَ فِي رَوْحِي أَنْ نَفْسًا لَمْ تَمُوتْ حَتَّى تَسْتَكْمِلَ رِزْقَهَا إِلَّا نَأَتْهُوا

### فرشتہ کا شبی طور پر قلب میں کوئی بات ڈالنا

۱۰۵۳۔ ابن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔ لوگو! جو بات بھی تم کو جنت سے قریب کرنے والی اور آتش دوزخ سے دور کرنے والی تھی تم کو اس کا حکم دے چکا ہوں اور جو بات بھی تم کو آتش دوزخ سے قریب اور جنت سے دور کرنے والی تھی اس کے کرنے سے میں تم کو روک چکا ہوں۔ اس سلسلہ میں حضرت جبریل علیہ السلام نے میرے قلب میں یہ بات بھی القا فرمائی ہے کہ کوئی نفس جب تک کہ وہ اپنے مقدر کا رزق پورا نہ کر لے ہرگز

دقیقہ نوٹ من ۲۸۸) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شب معراج میں پیش آئی حضرت استاذ مولانا محمد افریقہ شاہ قدس سرہ کا مختاریہ تھا کہ شب معراج میں نوازش کی ابتداء مکالمہ اور وحی سے شروع ہوئی تھی اور دوتہ پر جا کر ختم ہوئی تھی۔ یعنی شروع میں مکالمہ ہوتا رہا اگر اس وقت تک رویت نہ پہنچی اور جب مکالمہ ختم ہو گیا تو ب السعوات ملائکین نے اپنے نذرانے کو آپ کو مشرف فرمایا۔ سبحان من منم مفضل۔

۱۰۵۳۔ حدیث مذکور سے ثابت ہوتا ہے کہ فرشتہ کا بواہ راست نبی کے قلب میں کوئی بات ڈال دینا بھی وحی کی ایک قسم ہے لیکن وحی کی جو قسم بھی خواہ فرشتہ اس میں نظر لائے یا نہ لائے وہ منطوقی ہوتی ہے اور جو بات خواب کی صورت میں ہوتی ہے وہ منطوقی نہیں ہے بلکہ وہ ان کی پہنچائی ہوئی کہ وہی ربانی خاک تہ سے کہتی ہے پاک صاف ہوتی ہے اسی لیے اس کی ہر نوع صاحب نبوت کے لیے رد عمل ہوتی ہے اور امت کے لیے اس پر ایمان لانا ہلا فتن ہوتا ہے۔ سیرت کے پڑھنے والے ابھی طرح جانتے ہیں کہ حالات کی پوری نامساعدت کے باوجود خدا کے رسولوں کو فضا کی وعدہ میں بھی دما تو دہش نہیں آیا۔ صلح حدیبیہ کی صلح کئی دہائیوں کی تھی جس کی ہر ہر دفعہ مسلمانوں کے ضعف و کمزوری کی گواہی ایک ایک دلیل تھی لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کسی شخص نے سوال کیا تو آپ نے کسی تردید کے بغیر اسی صلح نامہ کو مسلمانوں کی فتح سے تعبیر کیا چنانچہ بہت ہی قلیل مدت کے بعد واقعات نے اس کی تصدیق کی اور کہہ کر فتح ہو گیا۔ یہاں رزق کا معاملہ بھی جس جرم و تقصیر کے ساتھ ادا کیا گیا ہے وہ ظالمین سے ظاہر ہے۔ عربی میں یہ لفظ تاکید کے لیے آتا ہے۔ کیا خواب اور صغیر کے خیالات اور وحی میں اب بھی کوئی امتیاز ہے؟

انسان کی کردہ عظمت رزق کو انسانی ہمدرد کے تابع ہوتی ہے۔ اگر وحی کہتی ہے کہ یہ معاملہ صرف تقدیر کے تابع ہے اور خدا کا حکم نہیں ہے تو اس سے ہرگز نہیں چڑھتی۔ اس وقت تک نہیں آسکتی جب تک کہ انسان اپنے



ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ عَنْ يَسَارِهِ وَخَوِّ كُنْفِي فَجَعَلَنِي مَعْنَى تَمَيُّزِهِ ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَهْطَجْتُهُ نَتَامَ حَتَّى  
 ظَهَرَ كَيْفَاةُ الْمَنَادِمِي يُودِعُنِي بِالصَّلَاةِ فَتَأَمَّ مَعْرَأَتِي الصَّلَاةِ فَصَلَّيْتُ وَآمَنْتُ بِمَا قُلْنَا لِعَمْرٍو إِنَّكَ  
 نَأَمَّا تَقُولُونَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَامَ عَيْنُهُ وَلَا يَتَامَ قَلْبُهُ قَالَ عَمْرٍو سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ  
 عَمْرِو يَقُولُ إِنَّ رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَخَوِّ لَمْ يَفْرَأِي فِي الْمَنَامِ أَيْ فِي الْمَنَامِ أَيْ فِي الْمَنَامِ فِي  
 بَابِ التَّخْفِيفِ فِي الرُّؤْيَا وَهُوَ فِي بَابِ وَضْعِ الصَّبِيحَانِ وَهُوَ عِنْدَ التَّرْوِذِي فِي مَنَاقِبِ عَمْرِو

طرف کھڑا ہو گیا۔ آپ نے مجھ کو بدل کر اپنی داییں جانب کھڑا کر لیا اس کے بعد تھی کہ عیسیٰ اللہ تعالیٰ کو منظور تھیں  
 وہ آپ نے کہا فرمائیں پھر آپ اگر لیبٹ گئے۔ یہاں تک کہ آپ کے سونے کی آواز آنے لگی تو وہ حاضر ہوا اور اس  
 نے آپ کو نماز کی اطلاع دی آپ اٹھ کر یوں ہی اس کے ساتھ نماز کو تشریف لے گئے اور نماز دار فرمائی  
 اور حضور نہیں کیا۔ ہم نے عمرو راوی حدیث سے پرچھا لوگ یوں بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی صرف آنکھیں ہی آنکھیں سوتی تھیں آپ کا قلب اس حالت میں بھی بیدار رہتا تھا عمرو  
 کہتے ہیں میں نے عبید بن عیسوی کہتے خود سننا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے۔ اس پر قرآن  
 کریم کی یہ آیت دلیل کے طور پر پیش آتی آدی فی المنام الامین حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے فہم حاصل

حقیقت اور ظہور ہوتے ہیں حتیٰ کہ وہ بھی وحی ربانی کی ایک قسم شمار ہوتے ہیں۔ دیکھیے بیٹے کے ذبح کرنے کا سالہا کتا ہم حاصل  
 تھا جس کی عبادت نہ خرقا ہے نہ عقلاً نہ حجب خدا تعالیٰ کا برگزیدہ نبی اپنے خواب میں یہ دیکھ لیا کہ تو اس کو پرندہ کرے پس وہاں تو وہ  
 نہیں کتا اور خدا اس کی تماری شروع کر دیتا ہے پھر جو بیٹا نبی اولاد الموم ہونے والا تھا اس کی نظری استقامت بھی کتنی حیرت انگیز  
 ہے کہ کم رب کے سامنے جس مسرت اور رضامندی کے ساتھ سر جھکا رہا ہے اس کی مثال نوح بشیر نبی مشکل ہے عالم  
 ہنسانوں کے خواب کے ادراکات چونکہ اس کے قتل اور قوت عاجز کے قلب کی حالت میں ہوتے ہیں اس لیے ان کی کوئی  
 حیثیت نہیں بھی جاتی انبیاء علیہم السلام کی نیندان دونوں طلوتوں سے بالاتر ہوتی ہے۔ وہ میں خواب میں بھی اپنی بیداری  
 کی طرح حال غیب سے خبردار رہتے ہیں اس لیے ان کی نیند کے عوارض صرف وہی ہوتے ہیں جن کا تعلق اس آنکھ کے ساتھ  
 ہوتا ہے یعنی معانیوں کی آوازیں نہیں سننے ان کی صورت میں نہیں دیکھتے اور اسی طرح دوسرے امور جن کا تعلق صرف  
 ظاہری حواس کے ساتھ ہوتا ہے ان سے منقطع ہو سکتے ہیں مگر عالم غیب جس کا تعلق دراصل ان حواس ظاہری کے ساتھ  
 نہیں ہوتا اس سے وہ کسی حالت میں بھی غافل نہیں ہوتے اس لیے ان کے خواب کے ادراکات کی حیثیت وہی رہتی  
 ہے جو ان کی بیداری کے ادراکات کی ہوتی ہے۔ واضح تعالیٰ اعلم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اسے غرض کے لیے یہاں ایک شب گزارنے آئے کہ  
 آپ کی شب کی عبادت کا نقشہ خود اپنی آنکھوں سے بھی دیکھ لیں ابھی آپ کی عمر کے معلوم نہیں کہ اس موقع میں  
 کیا تمام شب جاگ کر ہی کاٹ دی تھی کہ ادھر آپ کے اٹھنے کی تمہٹ ہوئی اور جھٹ پان کی آنکھیں اپنے مقصد پر جاگ لیں  
 کہنے باادب تھے کہ سب کچھ دیکھتے سب کچھ اس طرح غامض پڑے رہے گو یہ بے خبر سو رہے ہیں جب دیکھ لیا کہ آپ عبادت  
 الہی میں مصروف ہو گئے تو اب خود بھی اٹھتے اور جو اسی طرح نقل کرنے کی کوشش کی جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ و  
 سلمہ کو کرتے دیکھا تھا۔ ابھی ذرا سی عمر تھی مسئلہ معلوم نہ تھا اس لیے بائیں طرف آکر آپ کی ناز میں شامل ہو گئے تھیں  
 جس کو اللہ تعالیٰ نے سبیل و نہار میں منیر و مہر سب کے لیے معلم بنا کر بھیجا تھا اس نے ذرا وقت نہ کیا اور نماز کی حالت

ویری عن ابن عباس انه قال رؤيا الانبياء وحى - مس ۲۰۹ ج ۲

## السُّؤَالُ الْعَظِيمُ مَشْرُوحًا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ لَوْحِي

۱۰۵۵ - اِنَّ صَفْوَانَ مَنِ يَعْلَىٰ اَخْبَرَهُ اِنَّ يَعْلَىٰ اَخْبَرَهُ قَالَ لِعُمَرَ اِرْبَعُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَوْحَىٰ النَّبِيُّ قَالَ فَبَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَيْعَةِ اَنْزَلَ وَمَعَهُ الْقُرْآنُ مِنْ اَصْحَابِهِ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ كَيْفَ تَرَىٰ فِي رَجُلٍ اَحْرَمَ بَعْتَرَهُ وَهُوَ مَسْخُوفٌ يَطْبِقُ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعَةً فَجَاءَهُ الرَّوْحِيُّ فَاشَارَ عُمَرُوًّا لِيَعْلَىٰ فَجَاءَهُ يَعْصَىٰ وَعَلَىٰ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبٌ قَدْ اُظْلِمَ بِمَا دَخَلَ رَأْسُهُ فَاذْ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَحْتَرًا الرَّجُلُ وَهُوَ يَطْبِقُ ثُمَّ مَتَرَىٰ عَنْهُ فَقَالَ اَمِنَ الَّذِي سَأَلَ عَنِ الْعُرْوَةِ فَاَنِي وَرَجُلٌ فَعَسَّالٌ

علیہ السلام سے کہا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں۔ (بخاری شریف)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی کا ایک منظر

۱۰۵۵ - صفوان بن یعلیٰ بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد یعلیٰ نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ جب کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آئے تو اس وقت آپ کو ذرا مجھے بھی دکھائی گیا۔ راوی کہتا ہے ایسا اتفاق ہوا کہ آپ مقام حواریہ میں تھے اور صحابہ کی ایک جماعت آپ کے ساتھ تھی کہ ایک شخص آیا اور اس نے یہ مسئلہ پوچھا یا رسول اللہ ایک شخص جو ظہور میں ات پت ہو رہا تھا اور اسی حالت میں اس نے عمرہ کا اہرام باندھ لیا اب وہ کیا کہے آپ کچھ دیکھ لے فاموش ہو گئے اور آپ پر وحی کا نزول شروع ہوا حضرت عمرؓ نے آپ کے چہرہ مبارک پر لیک کر پڑھا تک دیا اور یعلیٰ کو اشارہ کیا آگے آؤ وہ آگے اس وقت آپ کے چہرہ مبارک پر کپڑے پڑا ہوا تھا انہوں نے اپنا سر اس کے اندر داخل کیا۔ کیا دیکھتے ہیں کہ آپ کا چہرہ مبارک سُرخ ہو رہا ہے اور وحی کی شدت سے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے آپ کا دم گھٹ رہا ہو اس کے بعد جب وہ کیفیت جاتی رہی تو آپ نے فرمایا وہ عمرہ کا مسئلہ دریافت کرنے والا شخص کہہ رہا گیا اسی وقت اس کو آپ کی خدمت میں حاضر کر لیا گیا

میں ان کو اپنی دوا میں جانب کھڑا کر لیا حمد و حقیقت تھا مقتدی کا صحیح موقف تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر ناز کی حالت میں کوئی کردہ فعل پیش آجائے تو اس وقت اس کی اصلاح کرنی چاہیے۔ اس کے بعد جو عجیب بات انہوں نے دیکھی وہ یہ تھی کہ آپ اچھی طرح سمجھتے تھے لیکن اس کے باوجود جب ناز کا وقت آیا تو پہلے پہلے وضو سے ہی تاندا فرمایا گیا آپ کی نیند ناقص و ضوہ نہ تھی۔ خدا ہی جانے اس بیداری کا عالم کیا ہو گا جس میں اپنی طہارت اور طہارت کا ادراک آپ کو عالم خواب میں بھی رہتا تھا۔









جَلَسْتُ إِلَى الْجَنَّةِ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ زَيْدَ بْنِ نَابِتٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهَلَ عَلَى عَشِيرَةٍ  
لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَجَاءَهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَهُوَ مَلْفَأٌ  
عَلَى قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْتُ الْجِهَادَ لَجَاهَدْتُ وَكَانَ أَعْنَى مَا نَزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ  
وَلِحُدُودِهِ عَلَى غَيْرِي فَخَفَلْتُ عَلَى حَتَّى خِفْتُ أَنْ تُرَضَّ غَيْرِي ثُمَّ تَبَرَّيَ عَنْهُ مَا نَزَلَ اللَّهُ غَيْرِي  
أَوْ لِي الضَّرَرُ. رواه البخاري

۱۰۶۲. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُوحِيَ إِلَيْهِ لَمْ يَسْتَلِمْ أَحَدًا  
مِمَّنْ يَأْتِيهِمْ مَكْرُوفًا إِلَيْهِ حَتَّى يَنْقِضِيَ الْوَحْيَ. (اخرجه مسلم، والمجاهد صححه)

آیا اور ان کے پیلوں اگر بیٹھ گیا انہوں نے ہم سے کہا کہ زید بن ثابت نے ان سے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے آیت لا یستوی القاعدون من المؤمنین والمجاہدین فی سبیل اللہ الخ مومنوں میں جو  
لوگ جہاد سے بیٹھ رہے اور جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کیا ہر ایسے نہیں ہو سکتے زید بن ثابت و قلمبند کرائی  
ابھی آپ اس کو قلمبند کر رہے تھے کہ آپ کی خدمت میں ابن ام مکتوم آگے آئے انہوں نے کہا یا رسول اللہ خدا  
اگر میں جہاد کر سکتا تو ضرور جہاد کرتا۔ بات یہی کہ یہ نابینا تھے ان کے عدد کرنے پر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر وحی  
نازل فرمائی، اس وقت آپ کی ران میری ران کے اوپر رکھی ہوئی تھی (یعنی بے تکلفی کے ساتھ گھسنے کے ساتھ  
گھٹنا ملائے بیٹھ تھے) تو میری ران پر تان و زن پڑا یوں معلوم ہوتا تھا کہ اب چوراہا ہوئی۔ اس کے بعد جب وحی  
کی کیفیت آپ سے دور ہو گئی تو جب اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تھا وہ صرف یہ تھا خیرا لدی الضمیر یعنی حکم ان کا  
ہو جو معذرت ہوں) بخاری شریف

۱۰۶۳. ابو ہریرۃ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی اترتی تو جس وقت تک تمام ہاتھ  
بستی کس کی مجال تھی کہ وہ آپ کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ سکتا۔ (مسلم، حاکم

۱۰۶۰. اس روایت سے ظاہر ہے کہ اس مرتبہ آپ نے جب نبیل علیہ السلام کو کسی خاص ہیئت میں دیکھا تھا اب وحی کی عظمت  
ایک طرف اور فرشتے کی ہیئت کی ایک طرف عام بشر کی کیا مجال کہ اس عظمت و ہیبت کا تحمل کر سکے۔ یہ صرف آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کی قوت قدسیہ تھی کہ ان کو سمجھا لیا اور اس مرتبہ بھی گو آپ پر اثر تو ضرور ہوا مگر اتنا نہیں، اسی لیے آئندہ تسلسل کے  
ساتھ وحی کا نزول شروع ہو گیا۔

۱۰۶۱. سبحان اللہ صرف ایک گھڑ کا وزن جب زید بن ثابت کو اتنا محسوس ہوا تو جن پر یہ گھڑ نازل ہوا تھا ان کو اس کے وزن  
متنا محسوس ہوا ہوگا۔ اب اندازہ کر لینا چاہیے کہ جن پر قرآن کریم پورا کا پورا نازل ہوا تھا عام بشر سے ان کو کتنا امتیاز ہوگا۔

آیت

## الوحي وثقل على لناقته

۱۰۶۳۔ عن عائشة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُوْحِيَ إِلَيْهِ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ وَضَعَتْ حِجْرَاهَا فَمَا اسْتَطَاعَ أَنْ يَقُولَ حَتَّى يَسْتُرِيَ عَنْهُ وَكَذَلِكَ إِنَّا اسْتَلْقَى عَلَيْكَ قَوْلًا لَقَبِيلًا . رواه احمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن نصر والحاكم وصححه وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح -  
 ۱۰۶۴۔ عن أبي أنس بن مالك قال رَأَيْتُ الْوَحْيَ يَنْزِلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ عَلَى رِجْلَيْهِ فَتَرْغُوهُ وَتَقْبِلُ يَدَيْهَا حَتَّى أَطْنُ أَنْ ذُرَاعَيْهَا تَنْفَعِيهِمْ قَرِيبًا بَرَكَتْ وَرَبَّمَا قَامَتْ مُؤْتَدَةً يَدَيْهَا حَتَّى يَسْتُرِيَ عَنْهُ مِنْ ثِقَلِ الْوَحْيِ وَإِنَّهُ لَيُخَيِّدُ مِنْهُ مِثْلُ الْجَمَانِ . رواه ابن سعد كما في الخصائص - ص ۱۱۹ - ج ۱ -

## السُّؤَالُ الْعَظِيمُ كَانَ فِيهِ عِنْدَ نَزْلِ الْوَحْيِ

۱۰۶۵۔ عن ابن مسعود قال بَيْنَمَا أَنَا أَهْتَدِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ حَضْرَتِ

### نزول وحی کے وقت آپ کی اونٹنی کی پھپھنی

۱۰۶۳۔ حضرت عائشہؓ روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی اترتی اور آپ اپنی اونٹنی پر چڑھتے تو وحی کے وزن سے وہ بھی اپنی گردن نیچے ڈال دیتی تھی اور جب تک وحی کی آہٹ نہ بولیتی اپنی جگہ سے گردن ہلانے نہ سکتی تھی اس کے بعد اس مضمون کی تصدیق میں آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ إِنَّا اسْتَلْقَى عَلَيْكَ  
 ہم آپ پر ایک بہت وزنی کلام اتارنے والے ہیں۔ (احمد وعبد بن حمید وابن جریر وابن نصر۔ حاکم کنز الدین)۔  
 ۱۰۶۴۔ ابوداؤد نے روایت فرمائی ہے کہ آنحضرتؐ پر وحی آنے میں اتنی قسا تھا کہ جب آپ اپنی سواری کے اوپر تھے کہ وحی کے وزن سے آپ کی اونٹنی آواز کرتی تھی اور اپنے دونوں پیروں پر سہارا لے کر کھڑی ہو جاتی۔ وحی کے وزن سے اس کی سہاڑے کی ہڈیاں ٹوٹ جاتی تھیں اور کبھی کبھی اپنے پیروں پر سہارا لے کر کھڑی ہو جاتی۔ وحی کے وزن سے اس کی سہاڑے کی ہڈیاں ٹوٹ جاتی تھیں اور کبھی کبھی اپنے پیروں پر سہارا لے کر کھڑی ہو جاتی۔ وحی کے وزن سے اس کی سہاڑے کی ہڈیاں ٹوٹ جاتی تھیں اور کبھی کبھی اپنے پیروں پر سہارا لے کر کھڑی ہو جاتی۔  
 چکنے لگتے تھے۔ (خصائص الکبریٰ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی آتی تو یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ آپ پر وحی آ رہی ہے

۱۰۶۵۔ ابن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ ایک بار میں آپ کی پہلی بیوی میں مدینہ کے گیت یا کسی ویرانہ میں تھا

۱۰۶۶۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ وحی کے بار کا احساس صرف انسان ہی تک محدود نہ تھا بلکہ حیوانات کو بھی ہوتا تھا۔

أَخْرَجَ الْمَدِينَةَ وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَسِيْبٍ مَعَهُ فَمَرَرْنَا عَلَى نَقْرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ  
سَلُّوْهُ عَنِ الرَّوْحِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَلْزَمُوْهُ أَنْ يَكْفِي رَفِيْدِي يَدِي وَنَكَرْتُمْ هُوَنَهُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَنْ نَأْتِيَهُ  
فَقَامَ إِلَيْنِي رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرَّوْحُ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلِمْتُ  
أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْنِي فَقَالَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرَّوْحِ قُلِ الرَّوْحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أَنَا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا نَبِيًّا  
قَالَ الرَّامِسِيُّ هَكَذَا فِي قِرَائَتِنَا. وَالْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي سُورَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلِيْلَهُ حَقٌّ مُتَعَدِّ

وَمِنْ مِزَاتِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنَّ لَدُنِّيَا خَوَاصَّ أَهْلِ  
الْجَنَّةِ وَمِنْ تِلْكَ الْخَوَاصِّ أَنَّ أَجْسَادَهُمْ لَا تَبْلُغُ الْإِنْفَةَ

۱۰۶۶۔ عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أفضَلِ قِيَامِكُمْ

آپ اس وقت ایک شلخ پر سہاڑے کر کھڑے ہوتے تھے میں ہمارا گزیر ہود کی ایک جماعت پر ہوا انہوں نے  
باہم ایک دوسرے سے کہا اس شخص سے رُوح کے متعلق دریافت کر کے دیکھو اس پر کسی نے یہ مشورہ دیا  
کہ نہ پوچھو کہیں وہ ایسا جواب نہ دے دیں جو تمہارے لیے اور کوفت کا سبب ہو۔ اس پر دوسرے لوگ  
بولے واہ ضرور پوچھیں گے چنانچہ ان میں ایک شخص کھڑا ہو گیا اور اس نے کہا اے ابوالقاسم رُوح کی کنیت  
تھی رُوح کے متعلق کچھ فرمائیے؟ یہ سن کر آپ خاموش ہو گئے۔ میں سمجھ گیا کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے چنانچہ  
ان کے جواب میں آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ۔ یہ لوگ آپ سے رُوح کے متعلق  
دریافت کرتے ہیں آپ ان سے کہہ دیجیے کہ وہ خدا تعالیٰ کا ایک حکم ہے اور جتنا حصہ علم کا ان کو دیا گیا ہے  
وہ بہت ہی قلیل ہے (گرچہ وہ نادانی سے اس کو بہت سمجھیں) اعمش کہتے ہیں کہ ہماری قرآن میں اس آیت  
میں اذیت کی بجائے اولوا کا ہی لفظ ہے۔

انبیاء علیہم السلام کو اپنی صفا میں اہل جنت کے ساتھ شائبہ ہوتی ہیں ان کے جسم تیرے موصوفہ ہیں

۱۰۶۶۔ اس میں اس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سب دنوں میں سب سے

۱۰۶۵۔ خلاصہ یہ کہ وحی کی حقیقت خواہ کتنی ہی دقین کیوں نہ ہو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا نزول دیکھتے تھے  
وہ اتنی واضح ہو چکی تھی کہ جو آپ کے رفقا کتھے وہ اس کو فوراً پہچان لیتے تھے مشکل جو کچھ بھی کہہ وہ ان کے لیے ہر جنہوں نے وحی  
کا نزول خود تو دیکھا نہیں اور بد قسمتی یہ کہ جنہوں نے دیکھا تھا ان کے بیان پر ان کو اعتماد نہیں ملتا۔

اس روایت میں امام ترمذی نے ایک خاص لفظ روایت کیا ہے اور وہ وحی صحیحہ صحت سے ہے یعنی ہم لیتا تھا کہ آپ پر وحی  
آ رہی ہے یہاں تک کہ وحی چڑھ جاتی۔ وحی کے بلکہ میں نزول کا لفظ تو عام روایات میں آتا ہے لیکن اس روایت میں مسودہ کا  
لفظ بھی لکھا ہے اور بظاہر اس سے مراد صاحب وحی یعنی فرشتہ کا مسودہ ہے۔

يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خَلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قِيصُ وَفِيهِ النَّخْلَةُ وَفِيهِ الصَّعْقَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ

افضل دن جمعہ کا دن ہے۔ اسی دن میں حضرت آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے۔ اسی میں ان کی وفات ہوئی، اسی میں صور پھونکا جائیگا اور اسی میں صومہ کی آواز سے لوگوں پر مہوشی طاری ہوگی تو اس دن میں تم لوگ بھر بھر کثرت مند

۱۰۶۶- حدیث مذکورہ بعد میں انبیاء علیہم السلام کے ایک جسمانی امتیاز کا تذکرہ ہے یعنی یہ کہ عام انسانوں کے جسم میں تو صرف ایک جزو ایسا ہوتا ہے جو تمام جسم کے فنا ہو جانے کے بعد بھی فنا نہیں ہوتا جیسا ابھی آپ کے ملاحظہ سے گزر چکا لیکن انبیاء علیہم السلام کے پردے کے پورے عنصری اجسام کی ساخت کچھ ایسی ہوتی ہے کہ وہ زمین کے تخریبی اثرات سے بالکل محفوظ رہتے ہیں۔ یوں تو ادویات کے ذریعہ سے اجسام کا محفوظ رکھنا مصر کی عام صنعت تھی اور اسی صنعت کی بدولت آج عجمائے عرب شہروں میں ہزاروں سال کی لاشیں آپ کو موجود نظر آتی ہیں اور آج کی ایجادات میں بھی ایسے آلات موجود ہیں جن کے ذریعہ پانی اور آگ کے اثرات سے کافی حفاظت ہو جاتی ہے۔ واٹر پروف، فائر پروف کا استعمال عام طور پر ہلکے زمانہ میں سب جانتے ہیں۔ سحر میں برون جیسی جلد کی جالے والی چیز بے تامل چومیں چومیں گھسنے تک محفوظ رہ سکتی ہے۔ اس لیے انبیاء علیہم السلام کے اجسام کا محفوظ رہنا بھی کوئی بہت بے نیاز قیاس بات تو نہ تھی بالخصوص جبکہ تاریخی واقعات سے بعض صحابہ کے اجسام کا محفوظ رہنا بھی صحیح سندوں کے ساتھ ثابت ہو لیکن ہم صرف آپ کی تسکین خاطر کی خاطر کچھ مزید یہ بتانا بھی کیے دیتے ہیں۔

اصل یہ ہے کہ جس طرح عناصر کی تخلیف و تکلیف سے کون و نفاذ ہو سکتا ہے اسی طرح مرکبات عناصر میں بھی تخلیف و تکلیف سے ادریت و روحانیت کا تیسرہ ہو سکتا ہے دیکھیے پانی کو اگر آگ پر دکھا جائے تو وہ ایک دوسرے لطیف تر عنصر کی شکل اختیار کر لیتا ہے یعنی ہوا میں جاتا ہے پھر اس کے خواص بھی بدل جاتے ہیں، اسی طرح بھاپ کو اگر ٹھنڈا کر دیا جائے تو پھر وہ پانی کی شکل اختیار کر لیتی ہے جو اس سے کشیف عنصر ہے۔ یہاں بھی اب اس کے خواص میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ اسی طرح انسانی جسم جو عناصر پر مرکب ہے اس میں بھی ریاضت و مصیبت کے اثرات سے لطافت و کشافت کا اثر عیاں ہو جاتا ہے مسلمانوں میں طبقہ صوفیاء، انصاری میں راہبین اور ہندوؤں میں جوگیوں کی تاریخ پر پڑھنے سے یہ یقین تک پہنچ جاتا ہے کہ ان کے ظاہری اجسام ریاضات کے اثرات سے اتنے لطیف ہو جاتے تھے کہ عام جسمانی انتظامات ان پر کھانا، ٹھنڈا پھرنے تھے اس کے برعکس برصاعت تن پروری کی ریاضت میں شہک پران کے جسم بھی اسی قدر کشیف ہو جاتے ہیں کہ کل کی اصطلاح میں اس مسئلہ کا نام تجدد اولیٰ اور تفریح الاجساد ہے یعنی رجوں میں یہ طاقت ہو جاتی ہے کہ وہ کسی جسم کی صورت اختیار کر لیں یا وہ جسم لطیف ہو کر روح کے خواص پیدا کر لے۔ انبیاء علیہم السلام میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش جو تکوین و تیسرے ظلال صورت لفظ جبریلی سے ہوئی تھی اس لیے جس کے جسم عنصری میں بھی روح کے خواص اتنے نمایاں تھے کہ موجودہ انجیل کے بیان کے مطابق بعض مرتبہ بات کرتے کرتے ان کی شکل مبارک تبدیل ہو جایا کرتی تھی اور ہماری شریعت میں بھی ان کا لقب روح اللہ رکھا گیا ہے۔ ان کا آسمانوں پر جانا اور پھر اترنا بھی اسی کے اثرات میں سے ہے اسی طرح ان کے عجزات میں ایسا روحانی کا ایک مجزہ ہونا بھی ان کے روح اللہ ہونے کے مناسبات میں سے تھا۔

امادیت سے پتہ چلتا ہے کہ مصیبت کا اثر ادریت میں تری ہے اور طاعات کا اثر روحانیت میں اضافہ، اس لیے اہل جنم پر ادریت غالب کر دی جائیگی اور ان کی جسامت و نیروی جسامت سے سیکڑوں گنا بڑھادی جائیگی تاکہ ایک طرف ان کے عذاب میں شدت بڑھادے دوسری طرف جنم کے بھرنے کا جو وعدہ گزر چکا ہے وہ کثیر افراد کی بچانے ایک ایک فرد کی جسامت میں اضافہ کر کے چوکڑا کر دیا جائے۔ اس کے برعکس اہل جنت پر روحانیت غالب ہو جائیگی اور اس وجہ سے جنت کی نعمتوں سے لطف اندوزی اور پردہ دار عالم کی رویت جو عالم عجزات سے بھی دراز اور اعلیٰ ہے ان کے لیے آسان ہو جائیگی۔



حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ لَمْ يَخْلُقَ اللَّهُ جَسْمًا إِلَّا لِيُحْمَلَ عَلَيْهِ حَقٌّ

آپ کا جسم اظہر تو اس وقت تک مٹی میں مل چکا ہوگا۔ آپ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے زمین پر جہلم کر دیا جو  
 حاصل ہو جاتی تو شاید انبیاء عظیم السلام کا فضل اس عالم میں بھی پسینہ بن کر رہ جاتا تو کیا فرق اگر کچھ رہا تو وہ صرف فضا کی نوعیت  
 کے فرق سے راہ روز لہا تھا خواص جسم کو جو خاصہ اہل جنت کے جسم میں تھا وہی یہاں ہی حضرت آدم علیہ السلام نے جنت  
 میں رہ کے جب خدا کا بھی تو وہی جسم جو فضل کا محتاج نہ تھا اب فضل دین کرنے کے لیے مجبور ہو گیا۔ پس جسم ایک ہی تھا  
 فرق جو ہوا وہ فضا کی نوعیت سے پیدا ہوا۔ حضرت آدم علیہ السلام صلیبی جسم نے کہ اس جہان کی آبادی کے لیے تشریف لائے  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا بھی جسم عنقریب لے کر خدا تعالیٰ کے دیار کے لیے تشریف لے گئے اور اسی جسم اظہر کے ساتھ جنت  
 کو شرف تہ سے نمازا۔ پس کیا شبہ ہے کہ انبیاء عظیم السلام اس عالم میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں، اگر  
 لیکن کا قالب عنقریب بھی اہل جنت کی طرح کون دفا کے اثرات سے آزاد ہوئے بعد کیا ہے۔ پھر اس پر بھی خدا فرماتا ہے  
 کہ انسانی زندگی میں عام انسانوں کے اجسام کے گوشے سے کیا چیز باطن سے تو ظاہر ہوگا کہ وہ ملائحت روح یعنی حیات باطن  
 روح نے جسم سے پردہ ان کی اور جسم کے اندر تشریح شروع ہوا اگر انبیاء عظیم السلام کی ارواح کا ان کے جسموں کے ساتھ  
 علاوہ شہداء سے کچھ زیادہ تسلیم کر لیا جائے تو کیا پھر بھی ان کے جسموں کے محفوظ رہنے میں کوئی وجہ مشکل ہو سکتی ہے۔ امام  
 رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں :-

والم ان تمام الکلام فی ذالماب ان النفس القدسیة	جو خوب سمجھ لینا چاہیے کہ انبیاء عظیم السلام کے نفوس قدسیہ
التیویہ سیالفة ہا بہتہا سا الز نفوس من لازم تک	عام انسانوں سے اپنی ماہیت میں ہی مختلف ہوتے
النفوس الکل فی اللک و اللفظہ و الحریة و الاستعلاء	ہیں ان نفوس میں ہمہ وقت خود لو جانیات و شہوات کے
ماتر من الحسانیات و الشہوات فاذا کانت الروح فی غایة	ایک عجیب قسم کی برتری ہوتی ہے جب ایک طرف روح کی
اصفار و الشرف کان للبدن فی غایة التقاد و الطہارة	پاکیزگی و شرف کا یہ عالم ہے دوسری طرف جسم بھی غایت پاک و صاف ہو تو لازمی طور پر ان کے قوی ہو کر لگندہ
کان ذہ القوی المحرک و المردک فی غایة الکل لانا	بھی اتھار دہہ کامل ہونے کے لیے کہ جب قائل اور تامل
جاریہ جموی الوار فائتة من جو ہر الریح و اصلہ الی	دو طرفوں کامل ہوں تو پھر اس کے آثار قوت و شرف و
البدن۔ سمی کان الفاعل و المفاعل فی غایة الکل	پاکیزگی میں کیوں کامل نہ ہوں۔
کانت الامار فی غایة القوة و الشرف و الصفاء۔	

تفسیر کبیر ص ۳۵۱-۳۵۲

گمان تمام کمالات کے بعد بھی کیا انبیاء عظیم السلام کا قدم سرور بھی بشریت سے باہر گیا۔ ہرگز نہیں جو لوگ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی بشریت کے منکر ہیں ان کو تو بشریت کے کمالات سے آگاہی ہے نہ فضائل صفات کا اندازہ ہے ان جملہ کمالات میں سے  
 ایک کمال بھی ایسا نہیں جو بشر کو خدا تعالیٰ کی کسی ایک صفت میں بھی شریک و شریک بنا سکے۔ انسانی سلسلے کمالات کے بعد  
 بھی بقدر بشریت پر حدود و امکان کا ایک ہی دغ اس کو طاق بشریت ممتاز کر دینے کے لیے کافی ہے۔ انبیاء عظیم السلام  
 کے اجسام میں خواہ کتنی بھی خصوصیات ہوں مجرورہ پھر جسم کی خصوصیات ہی جار کے عام اجسام سے بالاتر ہونے کی دلیل تو  
 بن سکتی ہیں مگر جو بات کہ جسم و جسمانیات سے ہی بالاتر ہو بھلا اس کے ساتھ کوئی اور نئی سا شریک کسے پیدا کر سکتی ہے انصاف  
 لکھیے کہ جسم کی پیدائش خواہ کتنی بھی نزالی ہو، پسینہ خواہ کتنی ہی حسیطہ و حسیطہ ہو، ورازی خصوصیات خواہ کتنی ہی عجیب و غریب ہوں،  
 سمت و دغ کے واقعات اور سلاستی جسم کی حقیقت خواہ کتنی ہی حیرت انگیز ہو کر کیا ان عوارض یاں سے بھی برتر عوارض کے  
 ساتھ کسی انسان کو اس ذات اقدس کے ساتھ کوئی اشتراک پیدا ہو سکتا ہے جو ان صفات کی فائق ہو اور او میں سے ہر

ابن ساد الأصبہاء۔ رواہ ابو داؤد والنسائی والدارمی والبیہقی فی الدعوات الکبیر واسم ابن حبان والمآثر۔ قال الحاکم هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه وكذا صححه النووي في الاذکار وقال الحافظ عبد الغنی النابلسی ان حسن صحیحه وقال المنذری ان حسن وقال ابن دحینانہ صحیحه محفوظ واجاب الحافظ ابن القیم ما ذکر فیہ من العلة فراجع جلد اول الفہام ص ۳۰۰ وکتا رواہ ابن ماجہ عن ابی الدرداء قال الحافظ المنذری اسنادہ جيد

۱۰۶۷۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کل شیء ادم تا کلہ الارض من الاغیاب الذنوب۔ منہ مخریج وقیہ بزرگ۔ رواہ مالک والحاکم فی مستدرکہ وصحیہ وفتراہ الذہبی والحديث موی عند الشيخین کما جزء من الحديث الذي جاء في اللداع بين الشيخين۔

۱۰۶۸۔ مالک عن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعة انه بلغه ان عمرو بن الجحوم وعبد اللہ بن عمرو الانصاريين هما السليلين كانا قد حفر السليل من قبرهما وكانتا قبرا هما تلي السليل وكانا في قبرا ولحد وهما كفنوا استشهدوا يوم احد فحفر عنهما ليعتدا من

کہ وہ انبیاء کے اجسام پر کوئی اثر کر سکے۔ (ابو داؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ دارمی۔ بیہقی)

۱۰۶۷۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابن آدم کا سب جسم زمین کھا لیتی ہے صرف اس کی ریڑھ کی ہڈی کا ایک حصہ نہیں کھاتی۔ اسی سے اس کی پیدائش کی ابتداء ہوئی تھی اور اسی سے وہ پھر بنایا جائیگا۔ مالک۔ حاکم۔

۱۰۶۸۔ مالک عبد الرحمن سے نقل کرتے ہیں کہ ان کو یہ بات معلوم ہوئی کہ عمرو بن الجحوم اور عبد اللہ بن عمرو جو انصاریوں سے تھے ان کی قبریں سیل (دوب) کے متصل واقع ہوئی تھیں ایسا اتفاق ہوا کہ سیل آئی اور اس نے ان کی قبریں کھود ڈالیں۔ یہ دونوں انصاری غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے اور ان دونوں کو ایک ہی قبر میں دفن کر دیا گیا تھا جب دوسری جگہ دفن کرنے کے لیے ان کی قبروں کو کھودا گیا۔

صفت جس کے لیے نفس و نفس اور عیب و عیب ہے پس نہ تو آپ کے کمالات بشریت کے اقراء سے فدائی لاجسید کو کلمہ کرنا چاہیے اور نہ فدائی توحید کا کمال آپ کے کمالات بشریت کے انکار میں ضمیر سمجھنا چاہیے۔

۱۰۶۷۔ جدید تحقیق کے بموجب انسانی پیدائش کی ابتداء سلس (Seed) قرار دی گئی ہے جو قدرت الہی کی نہیں بلکہ اپنی فطرت سے اتفاق کرتے کرتے انسانی صورت اختیار کرتے ہیں۔ یہاں حدیث کی یہ کہانی کہ انسانی جسم کی بنیاد بوسہ کی ایک چھوٹا سا حصہ جو دم، ہلق اور صفدہ کی جلا رقیان صورتوں میں محفوظ رہتا جو حتی کہ جب جسم کے سب اجزاء بنا ہو جاتے ہیں وہ اس وقت بھی فنا نہیں ہوتا اگر یہ تمام سلسلہ جو آپ سے قدرت کے ماتحت جس نے ایک باپ پہلے اس رقیان سلسلہ سے اس کو بنایا تھا دوسری بار پھر اس ارتقاء کے فیروہی اس کو بنا کر کھڑا کر دی۔

نہ میں حدیث کا اور خوالہ دیا گیا ہے وہ یہ ہے۔



مَكَانِيهَا فَوَجِدُ الرَّبَّ يَتَغَيَّرُ كَمَا تَغَيَّرُ مَا نَأْتِي بِهَا لَمْ يَسْ وَكَانَ أَحَدُهُمَا قَدْ جَرِحَ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جُزْجِيهِ  
فَدُمِنَ وَهُوَ كَذَلِكَ فَأَمِيطَتْ يَدُهُ عَنِ جُزْجِيهِ ثُمَّ أُرْسِلَتْ فَوَجَعَتْ كَمَا كَانَتْ وَكَانَتْ  
بَيْنَ أَحَدِيهِمَا يَوْمَ حِفْرَةِ عَمَّا سَيْتٌ وَأَرْتَبُونَ سَنَةً . رواه مالك في اللوطان من الاخر  
ابواب الجهاد -

۱۰۶۹- عن جابر قال لما حضر أجدد عاني أبي من الليل فقال ما أرا في إلا مقتولا في أوّل  
من يقتل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وراي لا أتوك بعدني أعز علي منك غير  
نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن علي دينا فأقض واشتوي بأخواتك خيرا  
فأصبتنا فكان أوّل قتيل وذو من معه آخر من قتلوا ثم لم تطيب نفوس أن أتوك معتمرا

دیکھا تو ان میں ذرا بھی تغیر نہ تھا، یوں معلوم ہوتا تھا کل دفن کیے گئے ہیں۔ ان میں سے ایک صاحب نبی  
ہوئے تھے تو انہوں نے اپنا ہاتھ زخم پر رکھ لیا تھا اور اتفاق سے اسی طرح ان کو دفن کر دیا گیا تھا۔ قبر سے  
نکلنے کے بعد ان کا ہاتھ جب زخم سے علیحدہ کر کے چھوڑا جاتا تو پھر اسی طرح زخم پر چھتا تھا لاکھ غزوا احد  
اور جس دن ان کی قبریں کھودی گئی تھیں ان کے درمیان چھالیس سال کی مدت گزری تھی۔ مالک

۱۰۶۹- جابر بیان کرتے ہیں کہ جب طرہ احد سامنے آیا تو میرے والد ماجد نے مجھے شب کے وقت بلا کر  
فرمایا۔ میرا خیال ہے کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں جو شہید ہونے والے ہیں ان میں سے میں  
پہلے میں مقتول ہونگا اور دیکھو میرے بعد ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مستثنیٰ کر کے  
تم سے بڑھ کر مجھ کو کوئی اور پیارا نہیں ہے۔ دیکھو میرے اوپر قرص ہر اس کو ادا کر دینا اور اپنی بہنوں کے ساتھ  
اچھا سلوک رکھنا جب صبح ہوئی تو سب سے پہلے میرے والد ماجد ہی شہید ہوئے اور شہداء کی کثرت  
کی وجہ سے ایک صحابی اور ان ہی کے ساتھ دفن کر دیے گئے مگر میرے دل کو یہ گوارا نہ ہو سکا کہ ان کے

۱۰۶۹- یہ چند واقعات تو خود اسی امت کے ہیں اور بعد صحیح ثابت ہیں، ان کے علاوہ اس امت کے کچھ اور واقعات اور پہلی  
امت کا ایک واقعہ بھی آئندہ حدیث کے ذیل میں آپ کے سامنے آئے گا ہے اس لیے یہ ناگزیر طور پر تسلیم کرنا پڑے گا کہ موت  
اور دفن کے بعد صحیح جسم انسانی تفسیر سے محفوظ رہ سکتا ہے لہذا کوئی وجہ نہیں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے بارے میں جو ان  
حدیث مذکورہ بالا میں آپ پڑھ چکے ہیں اس میں ذرا ابھی تردد کیا جائے۔ پھر جب اس پڑھ لیا جاتا ہے کہ اسی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
بعد بھی مردہ جسم سے خون کیوں نہ برآمد ہوا تو شہداء کی حیات کا بھی قائل ہونا پڑتا ہے گو وہ ایسی حیات نہ جس کی جملہ کیفیات کا ہم  
ادراک کر سکیں مگر یہ تو ماننا پڑے گا کہ عام مردوں سے ان کو امتیاز ضرور ہوتا ہے کہ ان کی مردہ نعشوں میں سالوں کے بعد  
بھی خون کا اثر موجود ہو سکتا ہے اب ایسا کہیں ہوتا ہے تو اس کا جواب ہم صرت یہی دے سکتے ہیں کہ اس لیے کہ وہ  
کسی درجہ میں حیات رکھتے ہیں۔ رہا یہ کہ اس کی تفصیلات کیا ہیں تو ہم یہاں اپنے جمل کا اعتراف کرتے ہیں ہم تو  
ابھی یہ بھی نہیں جانتے کہ بیداری اور سونے کی حالتوں میں ہماری روح اور جسم کے تعلق میں پورا فرق کیا ہے حالانکہ یہ

فَأَسْتَحْرِجُهُ بَعْدَ سِنَةٍ أَشْهُرًا فَإِذَا هُوَ كَيَوْمٍ وَضَعْتُمْ هَيْئَةً غَيْرَ أَدْنَىٰ - رواه البخاري وذكر  
 الحافظ ابن حجر من فوائد الحديث كرامته بكون الارض لتبيل جسده مع لبثه فيها - وقد  
 ذكر السهيلي في الروض الافئدة وهو موجود في صدر هذه الامة من الشهداء اعداد غيرهم على هذه  
 الصورة لم يتغير ابدال الله هو الطويلة كخبر بن عبد المطلب فانه وجد حين حفرها وبت العين مهيبة  
 لم يتغير ما صابت الفأس اصبعه فدميت ولكن ذلك ابو جابر عبد الله بن حرام (وعمر بن الجوح) و  
 طلحة بن عبد الله رضي الله تعالى عنهم استخرجته بنشأ عاكشة (من قبره) حين رأته في المنام  
 فامرها ان تنقل من موضعها فاستخرجته من موضع بعد ثلاثين سنة لم يتغير في كره ابن  
 قتيبة في المعارف والاجابا بذلك مهيبة ثم ذكر قصتنا الغلام واصحاب الاخذ وروى كروان  
 اخبرني في زمن عمر بن الخطاب واصبعه على صدره كما وضعها حين قتل كما رواه الترمذي  
 قلت نعم والارض من كاس الكرام نصيب

۱۰۶۰ - عن عبد الله بن ابي بكر ان خزبة احدثت في زمن عمر بن الخطاب فوجدوا عبد الله  
 بن تميم واضعاً يده على ظهره يترأسه اذ امطت يده عنهما ابغضت دما وراة التوركت وانكسرت

اس لیے چہ ماہ کی مدت کے بعد میں نے ان کو نکالا تو یوں معلوم ہوا تھا گویا ابی ان کو دفن کیا تھا صرف ان  
 کے کان پر فدا سا اثر آیا تھا۔ (بخاری شریف)

۱۰۶۰ - عبد اللہ بن ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک اجاز زمین کھودی گئی تو اس میں  
 عبد اللہ بن تميم کی لاش نکلی کہ اپنے سر کے زخم پر ہاتھ رکھے ہوئے ہیں جب اس زخم سے ان کا ہاتھ جدا  
 کر لیا جاتا ہے تو خون بہنے لگتا ہے اور جب اس کو چھو دیتے ہیں تو پھر اپنی جگہ جا چمکتا ہے۔ ان کے ہاتھ میں

دھن مانتیں ہر شخص پر اس کی حیات کی حالتیں ہیں اور سالہا سال اس پر گزرتی ہیں لہذا اگر اس حالت کا ہم چہ نہتے نہیں  
 جودت کے بعد کی ہے تو اس میں کوئی تعجب نہیں ہے۔

جب خدا کے حیات کی کیفیات یہ ہیں تو انبیا و رسلہم السلام جن کے رتھان سے کہیں بلا تہیں ان کی حیات کی نوعیت کیسا  
 ہوگی اس سے اس کا کچھ اندازہ کرنا چاہیے۔ یہاں ان مشاہدات کے جو بعض اپنے خیالات سے نہ تو اس کا انکار کر سکتا اور مناسب ہے  
 اور نہ اس پر تہذیبات کا اور ارضانہ کر کے اصل حقیقت کا بھی گم کر دینا عقل کی بات ہے ظاہر ہے کہ جو بشر ہوتا ہے ایک صحابہ  
 حیات کے مالک رہ چکے ہیں اگر وفات کے بعد کسی غیر شاہد حیات کے مالک بن گئے ہیں تو اس سے ان کی بشریت میں کیا  
 فرق ہو سکتا ہے اور کیوں۔ لہذا انبیا و رسلہم السلام اور خدا و کرام کی حیات قیسم کر لینے کے بعد بھی ان کے ہاتھ میں کسی ایک  
 بات کا اضافہ کر دینا جو انہوں نے اپنی حیات میں نہیں فرمائی بلکہ اس سے بچا ہے۔ جہاں دین پر انہوں نے کسی طرح خود  
 ان کی ذاتوں پر بھی اثر ہو گا۔

۱۰۶۰ - امام قرطبی نے اصحاب اخروہ کے قسم کے ساتھ بعض اور واقعات بھی ذکر فرمائے ہیں۔

وقال الامام القرطبي وكان اصحاب الاخرود... الام قرطبي فرماتے ہیں کہ حسب بیان صاحب مسلم اصحاب اخروہ

مَكَاهَا فِي يَدِهِ خَانَهُ حَدِيدٍ فِيهِ مَكْتُوبٌ رَبِّي اللَّهُ قَبْلَكُمْ ذَلِكَ عَمْرٌ فَكُنْتُ أَنْ أَعْيِدُوا عَلَيَّ  
 الَّذِي وَجَدْتُمْ عَلَيَّ . رواه محمد بن اسحاق في تفسير الخازن . و محمد بن اسحاق مولى به  
 في الاخبار و ان تكلم فيه في باب الاحاديث و معد لك فقد روى عنه الائمة في باب الاحكام ابيز

## مِنْهَا حَيَاتُهُمْ شُغْلُهُمْ بِالْعِبَادَةِ

۱۰۶۱- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ نَبِيَاءَ الْخَيَاةِ

ہے کہ ایک انگوٹھی تھی اس پر ربی اللہ کا نقش کندہ تھا جب یہ اطلاع حضرت عمرؓ کو ملی تو آپ نے لکھ  
 بھیجا تم نے جس حال پر ان کو پایا ہے ان کو اسی حالت پر دفن کرو (تفسیر خازن)

## اہل جنت کے دوسری مشابہت ان کی دائمی حیات اور دائمی عبادت ہے

۱۰۶۰- اس نفس زوایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں

ایام الفترۃ میں مہر و صل اللہ علیہ وسلم کا بھی صحیح مسلم و دوی فقہ الاخبار ان معاویہؓ لما اجری الیمن  
 اتی استقبلها بالمدينة وسط المطبقۃ فامر الناس ان یقولوا  
 عتبا ہم و ذلک فی ایام خلافتہ و بعداً من نحو خمیسین  
 سنۃ فوجدوا علی جہم حتی ان الناس رثوا المسامحة  
 اصابت قدم حمزة بن المطلب فسال الدم منها ..  
 .. فدوی کا فہم اہل المدینہ ان جہاد قرظینی صلی اللہ  
 علیہ وسلم لما انتم ایام خلافتہ الولید بن عبدالملک  
 بن مروان ولایۃ عمر بن عبدالعزیز علی المدینہ  
 بہت لم قدم فخر وان تکون قدم النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم فزع الناس حتی روی لم سعید بن المسیب  
 ان جسدہ لانا نبیا علیہم السلام لا یضمیر فی الارض مکر  
 من الیومین یثابتم ترغ و جار سالم بن عبد اللہ  
 بن عمر بن الخطاب و عرف الناس انما قدم قہ عمر  
 بن الخطاب .

کیا۔ یہ واقعہ آٹھ سے پچاس سال بعد کا ہے۔  
 اس کے علاوہ عام اہل مدینہ اس واقعہ کے نقل ہیں کہ  
 ولید بن عبدالملک کے عہد خلافت میں جب آنحضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی قبر کی جانب والی دیوار حشر کی وجہ سے گر  
 گئی تو ایک قدم نظر آیا جس کے متعلق لوگ پریشان ہوئے  
 سہاراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم ہو  
 میں تک کہ سالم بن عبد اللہ نے آکر اس کو پہچانا اور کہا یہ تو  
 میرے دادا حضرت عمر کا قدم ہے

فقہ تذکرۃ القرظی . ص ۳۰

فقہ تذکرۃ قرظی . ص ۳۰

فی قبورهم یصلون رواہ ابو یعلیٰ والبخاری قال المیثمی ورجال ابی یعلیٰ ثقلت کما فی المجمع وغیرہ  
السهلی فی المسند کما فی الروض وقال انفرج به ثابت البنانی عن انس وقد مر فی ان ثابتاً العسر  
فی قبره بعد ما دفن فلم یوجد فذکر ذلک لجننته فقالت کان یصلی لعلہ تروره لان کنت اسمعه  
اذا تعبد باللیل یقول اللهم اجعلنی ممن یصلی فی قبره بعد الموت - وقد صنف البیهقی فی  
حیاء الانبیاء رسالۃ مستقله .

۱۰۶۲- عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكثَرُ مَا عَلَى الصَّلَاةِ  
يَوْمَ الْجُمُعَةِ قِيَامَةٌ يَوْمَ مَشَهُ قَوْمٌ شَهَادَةُ الْمَلَائِكَةِ وَأَنَّ أَحَدًا لَا يَمُوتُ عَلَى الْأَرْضِ مَضَتْ عَلَيْهِ  
صَلَاتُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ؟ قَالَ: إِنْ اللَّهُ حَرَّمَ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يَأْكُلَ  
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَتَمَّيَّ اللَّهُ حَتَّى يُؤَزِّقَ - رواه ابن ماجه قال السنخاوى رجاله ثقالت لكنه منقطع  
۱۰۶۳- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْتَلِمُ

قبول میں نمازیں پڑھتے ہیں - ابو یعلیٰ

۱۰۶۲- ابو الدرداء روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے - جمعہ کے دن بھیج کرکرت  
کے ساتھ درود بھیجا کرو کیونکہ اس دن کا لقب مشہور ہے کیونکہ اس میں فرشتوں کی کثرت آگے ہوتی ہے اور  
جو شخص اس دن صبح پڑھ کر درود بھیجتا ہے اس کی درود جب تک وہ اس میں مشغول رہتا ہے میرے سامنے پیش  
ہوتی رہتی ہے - راوی کہتا ہے میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا موت کے بعد بھی؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ  
نے زمین پر یہ بات حرام کر دی ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو کھلا شلوارے - لہذا اللہ تعالیٰ کا نبی زندہ  
ہی رہتا ہے اور اس کو روز قیامت بھی دیا جاوے گا - (ابن ماجہ)

۱۰۶۳- ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جب کوئی شخص صبح

۱۰۶۴- اہل جنت کی حیات اور دائمی عبادت ذکر حدیث سے ثابت ہے - حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام  
اپنی وفات کے بعد بھی عبادت اور نیک اعمال سے محفل نہیں رہتے بلکہ دوسروں کی درود بھی مان کے سامنے پہنچا کر جاتی ہے  
ان کے جسموں کو زمین نقصان نہیں پہنچاتی اور ان کو مدفن بھی ملتا ہے یہ جلا صفات حیات کی صفات ہیں اس لیے ان کی حیات  
اور عبادت اس عالم میں بھی اہل جنت کی حیات اور عبادت کی شان رکھتی ہے - لہذا جب اس مسئلہ پر غور کرنا ہو تو حدیث کی  
مدنی میں نہ کرنا چاہیے یہاں صرف اتنی ہی باتوں کو سامنے رکھنا حیات کی حقیقت سمجھنے کے لیے کافی ہے اس سے زیادہ اپنی جانب سے  
محض قیاس و تاویلات کرنا ہے درج عقائد کو نظر میں ڈالنا ہے - اور ان کی موت کو بالکل عام انسانوں جیسی موت سمجھنا بھی عیوض غلط  
کے خلاف ہے جبکہ حدیث میں ان کے غسل ، ان کے دفن ، ان کی نماز ان کے ترکہ اور ان کی بیویوں سے حرمت نکاح کے مسائل  
صاف صاف موجود ہیں تو ان کے حق میں بالکل عام موت کا عقیدہ رکھنا بھی کیسے صحیح ہو سکتا ہے -

۱۰۶۴- اس مقام پر حافظ سیوطی نے اپنے فتاویٰ میں بڑی طویل بحث کی ہے اور لفظ روحانی کے جملہ کے بہت مفصل

عَنْ الْأَرَدَةِ عَلَى اللَّهِ رُوِيَ حَتَّى أُرِدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 ۱۰۶۴۱ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي

کوسلام کرکے تو اللہ تعالیٰ ضرور میری روح کو اس طرف متوجہ کر دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کو جواب بھی دیتا ہوں۔  
 ۱۰۶۴۲ - ابن مسعودؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ہے، اللہ تعالیٰ نے مجھ

شرح فرمائی ہے اور اس کی تفسیر فرماتے ہوئے لکھا ہے:

آپ کا فرمان "وَاللَّهُ عَنِّي رُوِيَ" جملہ عالیہ ہے اور عربی قاعدہ ہے  
 کہ جملہ عالیہ جب فعل ماضی ہو تو وہاں لفظ "قَدْ" مقدر ہوتا ہے جیسا  
 کہ اللہ تعالیٰ کے قول "أَوْ جَاءَتْكُمْ خَيْرٌ مِنْكُمْ" میں لفظ "قَدْ" مقدر  
 ہوا ہے مطلب یہ ہے کہ "قَدْ" حضرت اگر یہاں آپ کے قول کے معنی  
 ماضی کے بدلے حال یا استقبال کے لیے ہائیں تو لازم آئے گا کہ  
 ہر ایک شخص کوئی شخص آپ کو سلام کرے تو آپ کی روح کا بدن  
 سے تعلق ہوا اور ہر بار ہر تعلق پھر بدن سے ہوا ہوا کہ اس کے گھر  
 نانا کے ہونے سے پہلے کی کتابت حیات لانا یا زمین لکھا ہوا ہونے  
 ایک روایت ہی مراد لفظ "قَدْ" کے ساتھ پیش کی ہے اس لیے  
 اب میرے نزدیک سب جواہروں سے ہی جواب زیادہ قوی ہو اور  
 اس بنا پر حدیث کا مقصود یہ بتانا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وہ وقت دینے  
 کے بعد آپ کو پھر حیات دائمی عطا فرمادی ہے اس لیے جو شخص آپ  
 کو اگر سلام کرتا ہے تو آپ خود اس کا جواب دیتے ہیں بغرض آپ کی آواز  
 جملہ انبیاء و علیہم السلام کی قبر میں حیات کا دلائل کے ساتھ ہم کو نقلی  
 علم پر اور اس بارے میں تو اتر کے درجہ کو حد نہیں پہنچ سکتے ہیں علم  
 ہستی نے اس پر ایک مستقل تصنیف لکھی ہے اور اس میں یہ نتیجہ  
 کی ہے کہ انبیاء و علیہم السلام کی ارواح قبض کرنے کے بعد پھر واپس  
 کر دی جاتی ہیں اس لیے وہ شہداء کی طرح اپنے پھر دہرا کر حضورؐ کی  
 میں زندہ رہتے ہیں نیز امام قزوینی سے نقل کیا ہے کہ ان کی موت کا  
 حاصل اتنا کھوکھلا ہے کہ ہماری نظروں سے پوشیدہ کہنے کے ہیں  
 اور ان کا حال ایسا ہو گیا ہے جیسا فرشتوں کا ہم زندان کا ادواک  
 رکھتے ہیں زندان کا۔

ان قولہ "وَاللَّهُ عَنِّي رُوِيَ" جملہ عالیہ کا معنی ہے  
 ان جملہ حال ادا وقت فعلاً ماضیاً قدمت فیہ قد  
 کقولہ تعالیٰ "أَوْ جَاءَتْكُمْ خَيْرٌ مِنْكُمْ" ہی  
 حضرت .... ولوا قد یعنی حال ادا استقبال لازم  
 مگر وہ عند ذکر سلام ہائیں .... ثم بعد ذلک  
 روایت الحدیث المسئول عنہ عن قولی کتاب حیات  
 الانبیاء و علیہم السلام لفظ اللہ و اللہ تعالیٰ رُوِيَ  
 فیما قوی الما جرت عنہ دی و مراد حدیث علیہ لانا  
 بان اللہ عنہ الیہ روح بعد الموت فی غیر حیات  
 المدوم حتی لو سلم علیہ صلا و علیہ السلام لوجود  
 اھیات من ۵۷۵ ج ۲ ص ۲۸۵ الفضاوی و قال جیہ  
 النبی فی قبرہ و سائر الانبیاء معلومہ عننا علی  
 قطعاً لما حکم عننا من اللہ فی ذلک تو اترت  
 بہ الاخر و قد الف الیہ سبقی جزئی فی حیات الانبیاء  
 فی قبرہم .... و نقل عن من کتاب فی الماشقہ ار  
 لانا نبی و علیہم السلام بعد ما قبضوا وقت الہم  
 ارجع ہم فہم اھیاء عند ربہم کالشہداء و قد  
 افرزنا لانا حیات ہم کتاباً و قد نقل عن القری  
 من ذکرہ فی حیاتہم ان موتہم انما ہو راجع الی  
 ان فیہا عا بیت لانا درگم .... کا حال فی  
 الملکوتہ . ص ۱۰۴ - ج ۲ -

۱۰۶۴۳ - جو لوگ خود ماضی ہو کر آپ پر درود سلام پیش کرتے ہیں وہ تو آپ بخش بخش خود بخود سے درود  
 سلام پڑھتے ہیں اس کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرشتے معین فرمادے ہیں وہ اس کو آپ کی خدمت میں پیش کر دیتے ہیں۔ یہی  
 طریقہ دنیا میں ہے اپنی موجودگی میں سلام کی سنت آپ خود ادا کرتے ہیں اور غالب ہو کر کسی دوسرے شخص کی معرفت اپنا  
 سلام پہنچتے ہیں۔ چاکر و کاتب کے بعد یہ طریقہ قائم نہیں رہ سکتا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کا طرہ سے اس خدمت کے  
 لیے یہاں لانا کہ اللہ تعالیٰ فرمادے ہیں جو اس خدمت کو انجام دیتے ہیں۔ اگر انبیاء و علیہم السلام میں اتنا رجحان نہیں تو پھر

الذکر من ینتفعون من عن أمّتی السلام ما خرج احمد والنسائی والحاکم ومصحح ابی یحییٰ فی الشعب  
 والبزار واخرجه ابن عدی عن ابن عباس مثلہ۔ راجع ترجمان السنۃ ۳۳۳ ج ۱ محدث ۳۵  
 ۱۰۷۵۔ ابن عدی بن عباس قال مر بنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین مکة والمدینۃ  
 فمررتا بوادٍ فقال آئی وادہذا قالوا وادی الازدق قال کائی انظر الی مؤمن قد کرم  
 لویہ وشعرہ فبینما وضحاً اصعبت فی اذنی ک جوارح الی اللہ بالتلیتہ ما راہنا الوادی  
 قال ثم مرنا حتی آتیانا علی ثنیۃ قال آئی ثنیۃ ہذہ قالوا ہرشی اولیفت فقال کائی انظر  
 الی مؤمن علی ناقہ محروا علی جعبۃ صوف خطام ناقۃ حلبہ ما راہنا الوادی ثنیۃ ما سلم

فرتے مقرر فرمادیے ہیں جو زمین پر گشت لگاتے رہتے ہیں اور میری اہمت کا سلام میرے پاس پہنچا دیتے ہیں۔  
 احمد، نسائی، مستدرک حاکم، بیہقی۔ ابن عدی،

۱۰۷۵۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم مکہ اور مدینہ کے  
 درمیان سفر کر رہے تھے اس وقت آپ نے پوچھا اس وادی کا کیا نام ہے۔ لوگوں نے عرض کیا یہ وادی اذق  
 ہے آپ نے فرمایا گویا میں اپنی آنکھوں سے یہاں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں۔ یہ فرما کر آپ نے ان کا ننگ  
 دو بالوں کا کچھ نقشہ بیان فرمایا کہ وہ اپنی دونوں آنکھیاں اپنے دونوں کانوں میں دے ہوئے ہیں اور پلٹنپ  
 کے نام کا تلبیہ زونو سے پڑھتے ہوئے اس وادی سے گزر رہے ہیں۔ راوی بیان کرتا ہے پھر ہم چلتے ہو یہاں  
 تک کہ ایک گھاٹی اور آئی آپ نے پوچھا اس گھاٹی کا کیا نام ہے لوگوں نے عرض کیا یہ ہرشی ہے اللہ  
 کا۔ آپ نے فرمایا گویا میں آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں کہ یونس علیہ السلام ایک سُرخ اڈنٹی ہیں ان کا جیون  
 کا پورا اس اڈنٹی کی ہمارے رخت کی چھال کی ہے وہ تلبیہ پڑھتے ہوئے اس وادی سے گذر رہے ہیں اور پلٹنپ

یہ کہتے ہیں ہوتا ہے۔ اور اگر یہاں حضور و حیات کا کچھ فرق نہیں تو پھر فرشتوں کا یہ نظر کس لیے ہے۔ اس لیے ذیہ صحیح ہے کہ ان کی  
 حیات کو عام لوگوں کی حیات کے برابر سمجھا جائے اور اس کو بڑھاتے بڑھاتے اتنے مہالکی ضرورت ہو کہ الیاد با اللہ حاضر و  
 ناظر کی صفت ان کے لیے ثابت کر دی جائے۔ دین میں افراط و تفریط کی گنجائش نہیں اعتدال کا راستہ ہی امر اکمل  
 ہے۔ قاتلہ ۳۳۳ ج ۱ محدث ۳۵۵ کا تشریحی نوٹ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

۱۰۷۵۔ ابن عدی محدث صحیح سے یہاں ازہ کر لیا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع کیا ہوتی ہے ان کی موت کیا عام  
 بشری کی موت کی طرح ہے یا جس طرح وہ بحالت حیات حج و اذ میں مشغول رہا کرتے تھے اسی طرح وہ اپنی حیات کے بعد  
 بھی ان میں مشغول رہتے ہیں پھر یہ ظاہر ہے کہ یہ بالکل بیداری کا ایک مشاہدہ تھا اور اسی حالت میں آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ان مبارک ہستیوں کو دیکھا تھا۔ لہذا یہ بھی ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام بحالت بیداری بھی مشاہدہ ہو سکتا ہے  
 اس بنا پر اگر کوئی کرامت اپنی بیداری کی حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مشاہدہ نقل کرتے ہیں تو کوئی دو جہتیں  
 کہ ہم اس کا انکار کریں۔ جن علماء نے بحالت بیداری آپ کے مشاہدہ کا انکار کر دیا ہے ہماری رائے یہاں ان کے ساتھ تفتی  
 نہیں ہے۔ اس سے زیادہ تفصیل آئندہ مذکور ہوگی۔

۱۰۶۶۔ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أتى  
 وادي عسفان قال يا أبا بكر أئني وإي هذا قال هذا وادي عسفان قال لقد فرغنا هذا  
 الوادي كوشم وهو وادي إبراهيم صلى الله عليه وسلم خطبهم بالليلف أزدتهم العباءة ولذودهم  
 الكارم يمجون البيت العتيق (رواه الحافظ ابو يعلى) قال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية  
 ۱۹ واخرجه عن مسند الامام احمد عن ابن عباس بنحوه وفيه ذكره ووصاله عليهما  
 السلام وليس فيه ذكر نوح و ابراهيم عليهما السلام وقال هذا اسناد حسن كما في البداية  
 ۱۰۶۷۔ عن سعيد بن عبد العزيز قال لما كان آياتم الحرة لم يؤذن في مسجد النبي صلى الله  
 عليه وسلم الا نادى لم يقم ولم يبرز سعيد بن المسيب السجد وكان لا يعرف وقت  
 الصلوة الا بمهمة يسمعها من قبا النبي صلى الله عليه وسلم رواه الدرر  
 ۱۰۶۸۔ عن سعيد بن المسيب قال لم ازل اسمع الاذان والاقامة في قبا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم آياتم الحرة حتى عاد الناس. كذا في الخصائص ۲۵  
 ۱۰۶۹۔ عن سعيد بن المسيب قال لقد رأيتني ليا لي الحرة وما في مسجد رسول الله

۱۰۶۶۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا جب آپ حادی عسفان  
 میں پہنچے تو فرمایا ابو بکر! اس وادی کا کیا نام ہے؟ انہوں نے عرض کی اس کا نام وادی عسفان ہے آپ نے  
 فرمایا اس وادی سے حضرت نوح مہمود اور حضرت ابراہیم علیہم السلام گزرے جو سرخ اونٹوں پر سوار تھے  
 ان کی مہاریں کجور کی چال کی ان کی سنگیاں، عسب، اور ان کی مہاریں اون کی تھیں، فلا تھا  
 کے قدیم بیت کا طوان کرنے جا رہے تھے۔ (ابو یعلیٰ) والطبرانی و مسند امام احمد

۱۰۶۷۔ سعید بن عبد العزیز کہتے ہیں کہ جب حرة کا واقعہ پیش آیا ہے تو تین دن تک حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی مسجد میں آذان نہیں دی گئی اور سعید بن مسیب ان ایام میں بھی مسجد سے نہیں نکلے اور نانا کے اذکار  
 صرف ایک گنگناہٹ کی آواز سے پہچانا کرتے جو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنا کرتے تھے۔

۱۰۶۸۔ سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حرم کے نازم میں آذان اور اقامت ہمیشہ آنحضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنا کرتا تھا یہاں تک کہ لوگ پھر ہمت میں آنے لگے تھے (رضانہ لکری)  
 ۱۰۶۹۔ سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ جب حرم کے نازم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف

۱۰۶۹۔ جنگ حرة کا واقعہ تاریخی واقعہ ہے۔ حدیث میں اس کے متعلق پہلے پیشگوئی موجود تھی جس طرح اس کی پیشگوئی  
 کا قطعہ حدیث میں بھی لیا گیا تھا ہلنے وقت پر ٹھیک وہ اسی طرح نکلا۔ جہاں مخلوق خدا کا خون پانی کی طرح بہا پھر  
 راہ و دامن مسجد شریف میں حاضر کی ہمت کئے تھی مگر سعید بن مسیب خود بھی ہمارے سعید بن عبد العزیز بھی ان کے متعلق

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرِي وَمَا بَأْتِي وَقْتُ صَلَوةٍ إِلَّا سَمِعْتُ الْأَذَانَ مِنْ أَعَابِرِ بَعَادِ الْبُحْرَيْنِ كَذَا فِي  
الخصائص - ص ۲۸۰ - ۲۸۱ -

۱۰۸۰ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى كُلِّ  
أَحْيَانٍ - رواه مسلم -

## مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِفَضْلِهَا عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

۱۰۸۱ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَرَاكَ تَدْخُلُ الْخَلَاءَ ثُمَّ يَهْمُ الْكَلْبُ

میں میرے سوا اور کوئی نہ تھا جب نماز کا وقت آتا تو میں ہر نماز کے لیے قبر مبارک سے اذان کی آواز سنا کر اذان پڑھتا  
۱۰۸۰ - حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی چھتے چھتے ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا  
کرتے تھے۔ (مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسمانی فضیلت میں اہل جنت سے مشابہت

۱۰۸۱ - حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں بھی کرتی ہوں کہ آپ

بیان کرتے ہیں کہ یہ عروضا اس حالت میں بھی سجدہ شریف سے قبل نہ رہے۔ اور برابر نماز میں اپنے وقت پر وہیں باہر آ کر کھڑے رہے۔  
یساں یہ سوال طعنا پیدا ہوتا ہے کہ ان حالات میں نماز کے اوقات کے سلوک جو نے کا ذمہ کیا تھا۔ یہ صاحب واقعہ کا خود اپنا  
بیان ہے کہ وہ قبر مبارک سے اذان سنا کرتے تھے اور اسی پر اپنی نماز ادا کر لیتے تھے۔ کئی دن تک مسلسل ٹھیک اوقات پر اذان  
کی آواز سنتا اور من کے بعد پھر فوراً اس آواز کا منقطع ہو جانا ایسی وہم و خیال پر مبنی نہیں ہو سکتا۔

۱۰۸۰ - اہل حدیث کی تصریح میں مختلف اقوال ہیں لیکن سب سے صحیح بات وہ ہے جس کی واقعات بھی شہادت دیں۔ کتب  
المرات اور کتب الایمان کے مطالعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیل و نهار میں جتنے مختلف حالات  
پیش آتے تھے آپ ہر جدید حالت پر حق تعالیٰ کی جدید طہ پر یاد تازہ فرمایا کرتے تھے مثلاً صبح ہوتی تو آپ کے کلمات خدا ہوتے  
شام ہوتی تو خدا ہوتے، قصار حاجت کے لیے شریف لیل کے لیے تو خود کے خاص کلمات پڑھتے اور جب قادم ہو کر اپنے  
لائے تو خاص نماز کا شکر ادا فرماتے۔ اسی طرح کھانے پینے، سونے، جاگنے، گھر میں داخل ہونے اور گھر سے نکلنے وغیرہ انسانی  
زندگی کے جتنے مختلف شعبے ہیں سب کے متعلق آپ کے مقدس کلمات حدیثوں میں مکتوب موجود ہیں۔ اس کے علاوہ آپ کی شریعت  
میں ایک باب ایسا بھی تھا ہے کہ اگر انسان اس پر مدامت کے ساتھ عمل پیرا ہے تو اس کی نیند بھی عبادت میں شمار  
ہو جاتی ہے پھر کچھ کلمات ایسے بھی ہیں کہ اگر ان کو بڑھ لیا جائے تو اگر مخصوص اوقات کے اذکار کی ادائیگی میں خلل ہو جائے  
تو ان کے پڑھنے کو اس کی بھی تلافی ہو جاتی ہے اور اس طرح انسان کی تمام زندگی گویا ذکر اللہ میں شمار ہونے لگتی ہے۔ اس کے علاوہ  
ایک حالت میں بھی تو آپ کی زبان مبارک سے مختلف اذکار ثابت ہوتے ہیں مگر ظاہر حدیث کی مراد وہی مختلف حالات  
ہیں جو انسانی زندگی میں مختلف طور پر پیش آتے ہیں۔ اہل جنت کی جنت میں ہی صفت ہے۔ وہ بھی ہر وقت خدا کا  
کی تسبیح و تحمید میں مشغول رہنے۔ انبیاء و علیہم السلام میں دوام ذکر کی یہ صفت اسی عالم میں موجود ہوتی ہے۔ پھر وہ جہنمی امت کو  
بھی اس صفت کو سیر کرنے کی ترغیب دیتے ہیں۔ فاذا ذكر الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم حين انزلنا من السماء  
کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔ حدیث مذکورہ اسی قسم کی آیتوں کی شرح سمجھی جا سکتی ہے۔



## بَعْدَكَ وَلَا يَرِي لِمَا يَخْتَرُ بِرُحْمِكَ أَشْرَافَتًا يَا عَائِشَةَ

بیت اخلاص تشریف لجاتے ہیں پھر وہاں سے واپس آتے ہیں اس کے بعد جو شخص آپ کے بعد جا رہا ہے آپ کے

۱۰۸۱۔ انسانی فضیلت میں اس کے بول دہرا زکا درجہ سب سے برا ہوا ہے مگر اس میں بھی انسانی غذا واداس کی جسمانی صحت کے فرق سے کیفیات کا بلکہ مقدار کا بھی بڑا فرق پڑتا ہے انبیاء علیہم السلام ہی اس بشری صنف سے سستی نہیں ہوتے مگر چونکہ ان کے جسمانی خاص عام انسانوں سے کہیں بالاتر ہوتے ہیں، چنانچہ ان کے جسم اور جسم کا پیمانہ خوشبودار ہونا صحیح حدیثوں سے ثابت ہے، اس لیے ہر سکتے ہے کہ ان کے فضیلت بھی بعض احکام میں عام انسانوں سے ممتاز ہوں۔ حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان فضیلت کو زمین فورا جذب کر لیتی تھی چونکہ انبیاء علیہم السلام اس عالم میں اہل جنت کے فرمیں رکھتے ہیں اس لیے اگر کہیں فناء کی بلویت حاصل نہ ہو جاتی تو یہ بھی ممکن تھا کہ اہل جنت کی طرح آپ کی فضائل کا فضلہ بھی محض اپنے ہی راہ سے خارج ہو جاتا۔ شیخ بدال الدین حنفی نے صحیح بخاری کی شرح میں حنفی کی طرف اور شیخ جلیل الدین سیوطی نے بعض کبار علماء کی طرف آپ کے فضیلت کے متعلق طلمات کا قول بھی نقل کیا ہے۔

حدیث مذکور کا رواجی پہلو مگر زور ہے مگر یہ سکتے کوئی تھا تمنا اعلیٰ کا مسئلہ تو نہیں جس کے متعلق اعلیٰ درجہ کی محنت دیکھا ہو صرف ایک اہلیت کا اب جو اردو بھی زندگی کے ایک ایسے شعبہ سے متعلق ہو جس کی عوام کو اطلاع نہیں ہو سکتی۔ نیز ان امور تبلیغی میں داخل بھی نہیں ہوجن کا تعلق امت کے ساتھ وابستہ ہو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ذاتی خصوصیت نہ کہ جس پر ایمان لانے کی کسی کو دعوت بھی نہیں دی گئی ہے۔ پس اگر آپ کی خصوصیت حیات کا کوئی مستور گوشہ ضعیف انسان کے ساتھ ہمارے سامنے آجاتا ہے تو اسی درجہ میں اس کے تسلیم کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، ظاہر ہے کہ یہاں اگر یہ ثبوت ضعیف ہو مگر اس کے خلاف کوئی ضعیف دلیل بھی موجود نہیں ہے نہ اس امر کے تسلیم کرنے میں کسی عقیدہ پر کوئی زد پڑتی ہے پھر وہ علماء اور محدثین کے درمیان ہمیشہ نقل بھی ہوتا چلا آیا ہے حتیٰ کہ بعض انہاس کے طہارت کے بھی قائل ہو چکے ہیں ان وجوہات کی بنا پر یہاں قطعیت کے ساتھ اس کا انکار کر ڈالنا قطعاً بے احتیاطی ہے۔

جامع ترمذی میں بہت سے ابواب کے تحت ایسی حدیثیں ذکر کی گئی ہیں جن پر امام بوصوف نے خود ضعف کا حکم لگایا ہے اگرچہ دوسری کتب حدیث میں ابھی اسانید کے ساتھ نقل جاتی ہیں لیکن امام بوصوف نے اسی ضعیف اسناد کو ذکر فرما کر اس پر عمل کرنے والے صحابہ تابعین کے اسناد گرامی کی ایک ایک فرستہ پیش کر دی ہے۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ بعض قوی حدیث کا اسنادی پہلو کسی خاص سبب کی بنا پر کم ضعیف ہوتا ہے مگر وہاں خارجی قرائن اور متواتر عمل یا دوسری قوی قرائن کی بنا پر اس کی اہلیت ثابت ہو جاتی ہے۔ اس لیے اعلیٰ درجہ کی اسنادی ثبوت دلنے کے باوجود پھر وہ کسی مرتبہ میں معمول برہتی ہے، حتیٰ کہ شیخ ابن ہمام نے باب الصلوٰۃ علی المیت کے آخ میں تحریر فرمایا ہے کہ لا استحباب یثبت بالحدیث الضعیف غیر الموضوع (ص ۶۲ ج ۲ فتح القدیر یعنی اگر حدیث موضوع نہ ہو تو کبھی ضعیف حدیث سے بھی استحباب ثابت ہو سکتا ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ دلیل اگر ضعیف ہوتی ہو تو اس کا اثر بھی ضعیف ہی رہتا ہے، خواہ بعض اور وجوہات اس سے ثابت نہیں ہو سکتے یہ بھی اس وقت۔ جبکہ خارجی قرائن اس کی تائید میں ہوں، لیکن اگر خارجی قرائن ساتھ نہ دیں اور ضعف بھی شدید ہو تو پھر وہ حدیث معطل ہو جاتی ہے، یعنی اس پر زیادہ نہیں ہوتا، اور اگر اس کے خلاف ثبوت موجود ہے تو پھر اس کو رد بھی کیا جا سکتا ہے۔ حافظ ابن قیم نے امام حنفی کے فتویٰ ایک اصل ہی حدیث ضعیف پر عمل کرنا فرمادیا ہے بشرطیکہ اس کے مقابل میں کوئی دوسری حدیث دہرا اور امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا مسلک بھی یہی قرار دیا ہے۔ دیکھو اعلام المراقبین۔ ص ۲۵ ج ۱

أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ اللَّهَ أَمَرَهُ الْأَرْضَ أَنْ تَسْتَلِمَ مَا حَضَرَ جَ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ  
 فضلہ کا کوئی نشان تک نہیں پاتا۔ آپ نے فرمایا مالکشاہ کیا تم نہیں جانتیں اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا جو  
 کہ وہ انبیاءِ عظیم السلام کے قاصد شدہ فضلہ کو جذب کرے۔

حزب و ضاحت کے لیے ہم آپ کے سامنے بعض مسائل پیش کرتے ہیں جن میں عقل کی بہت قلت نظر آتی ہو مثلاً آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تجزیہ و تکفین کے مسائل چونکہ یہ مسائل بھی وقتی اور خاص آپ کی ذات سے متعلق تھے اور ہر جہاد کے سرگرم  
 ہر وقت گرم رہا کرتے تھے ان سے فرصت ملی تو تازہ احکام اتر رہے تھے اس لیے عالم صحابہ کے انکار اس طرف  
 متروکہ ہونے کے جب یہ حادثہ جانکا وہ نہ ہوا تو آپ کے غسل، صلوٰۃ، جنازہ، اور دفن کے خصوصی مسائل سامنے آئے  
 آخر فریق فارصدین اکبر نے اس طرف راہبری کی اور فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ  
 انبیاءِ عظیم السلام کے دفن کے لیے سب سے پسندیدہ مقام وہی ہوتا ہے جہاں ان کی وفات ہوئی ہے کسی بحث کے  
 بغیر سب نے فرمایا اسی وقت اس پر عمل کر لیا اور کسی نے غلات کی ایک آغا ز بھی نہیں نکالی سہی طرح انکسیری  
 آغا ز غسل کے وقت آپ کی قمیص جسم اطہر سے نہیں اتاری گئی اور قبر کی نوعیت کا فیصلہ بھی قدرت کے فیصلے پر  
 چھوڑ دیا گیا حتیٰ کہ جب لحد کھرونے والا شخص پہلے آگیا تو سب کی رائے بھی قائم ہو گئی کہ آپ کے حق میں قدرت کو  
 لحد ہی پسند ہے۔ اس کے برعکس وہ مسائل تھے جن کا تعلق عام امت کے ساتھ تھا وہاں عرب گرم و زم زم نہیں  
 ہوتیں اور جب کوئی فیصلہ نہ ہو سکتا تو ہر شخص اپنی رائے پر متار چھوڑ دیا جابا ہی راہ تاکہ مسائل صلوٰۃ اس قدر  
 تبصرہ کے باوجود بعض جگہ مختلف فرمایا جاتی چلے جاتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان فضیلت کا مسئلہ تو آپ کی ان خصوصیات میں سے تھا جس کا امت کے ساتھ  
 کسی لحاظ سے بھی کوئی تعلق نہ تھا مگر حضرت عائشہؓ نے اپنی فطری ذہانت اور دانائی کی بنا پر اس طرف توجہ د  
 فرمائی تو شاید آپ کی اس خصوصیت کا تذکرہ کسی ضعیف حدیث میں بھی آپ کے سامنے نہ آتا۔ آپ کے سایہ  
 نہ ہونے کا مسئلہ اس سے ذرا مختلف ہے کہ یہ ہمہ وقت سب کی آنکھوں کے سامنے تھا جھل بے باور نہیں  
 کرتی کہ اگر صحابہ کرام ہونے آپ کی اس فضیلت کو ہر وقت اپنی آنکھوں کے سامنے دیکھا ہوتا تو وہ اس  
 کے بیان سے سکوت اختیار کر سکتے تھے یقیناً وہ بھی آپ کے جسم اور آپ کے پسینہ کی خوشبو کی طرح روایات و  
 حکایات میں ملک اٹھتا۔ آپ کے قدم قامت کی غیر معمولی صفت بھی چونکہ سب کی آنکھوں کے سامنے تھی اس لیے عام طور پر  
 یہ چرچا رہا کرتا تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفت بھی کتنی عجیب ہے کہ جب تمنا ہوتے ہیں تو نہایت زیادہ قدر نظر آتے  
 ہیں اور جہاں جگہ میں آگے تریوں معلوم ہونے لگے سب سے زیادہ قامت آپ ہی میں آپ کے بدلہ و باز کا معاملہ ایسا  
 نہیں ہے اس لیے اگر محمدین اس کو نقل کرتے ہیں تو اس کو انہیں آپ کی محبت کا تقاضا ہونا چاہیے اس کا بلند و بگلی  
 سے انکار آپ کی قدرتی کثرت تو نہیں مگر آپ کی بے نیکی کا ثبوت ضرور ہے۔

اس جگہ حافظ ابن تیمیہ نے ایک بہت مفید تنبیہ فرمائی ہے جو اس قسم کے موضوع میں محدثین کا نظر بچنے کے لیے  
 (رحمۃ اللہ علیہ) الاصل الرابع الاذی المرسل و الحمد یت الضعیف اذا لم یکن فی الباب فی یہ فہو ہر الادی رجوع علی القیاس  
 ویس المراد بالضعیف البطل ولا المنکر ولا فی روایہ من یوتم بحیث لا یسوغ الذباب الیر ویس اصین الامتداد و ہر ہر ہر ہر  
 علی ہذا الاصل۔ اعلام المؤمنین و اعلام المواقفین، ص ۲ و ص ۳ یہاں حافظ ابن تیمیہ نے اور ان کی اتباع میں بعض علماء  
 نے جو تاویل کی ہے اس کی تصدیق خود امام احمد کے مسند سے نہیں ہوتی اس لیے ہمارے نزدیک امام کے مختار کی وہ تاویل  
 قرار نہیں دی جاسکتی یاں خود ان کا اپنا مسلک وہ ہوتا ہو۔

رواه السيوطي في الخصائص الكبرى من سبع طرق وقال هذا من اقوالها ونقل عن ابن حية انه مسند ثابت وفي طريقه انا معاشر الانبياء تعبت اجسادنا على ارواح اهل الجنة واعلم

تہ نیت اہم ہے۔

انجران قام دلیل علی صدقہ او کذبہ والا یبقی عالم نصدقہ  
ولم یکنذ بہ واول اعظم بالحدیث ما ذقوا لہذا الحدیث ما  
فلان وہو مجرد اوصیفت اوسنی الحفظ او من  
لا یحبس روایتہ وخذ ذلک فموقوف الی القائل  
ہذا الشاہد مجرد اوسنی الحفظ او عالم قبل شہادتہ  
وہذا یفید انہ لا یحکم بہ ولا یفسد احکم بانہ کاذب  
علی قدر ممکن انہ صادق فلا یقال انہ کاذب لاجز  
وان قالوا فی الحدیث انہ ضعیف فہذا مراد ہم ہے  
انہ لم یثبت ولا یحجج بہ ولا یجوز احکم بصدقہ لیس  
مراد ہم انہ مجرد ذلک حکیم بل کذب الناقل وینفی  
انقلہ ویقول ان ہذا لم یکن من غیر علم متا بسذا  
المنفی بل ان قام دلیل علی بانتقار: اجبر بہ  
عکسنا ہذا ذلک والا سکتنا لم تنجزہ ولم یثبتہ فہذا  
اصل یجب معرفتہ فان کثیرا من الناس لا یخیز  
بین ما ینفیہ لقیام الدلیل علی نفیہ وہین عالم  
یثبت لعدم دلیل: اتیانہ بل حرون ینفون ما  
لم یسلوا اجابۃ فیکون قد لغوا مالیس لہم بہ  
علم وقالوا ما فواہم مالیس لہم بہ علم .  
(جواب الصمیم ص ۲۶۶ ج ۲)

کسی خبر کے صدق و کذب کا اگر ثبوت مل جائے جب تو اس  
پر صادق یا کاذب ہونے کا حکم لگا دینا صحیح ہے ورنہ ہم اس کی  
تصدیق کرینگے نہ کذب۔ محدثین جب کسی حدیث کے متعلق  
کہتے ہیں کہ اس کو ظلال شخص نے روایت کیا ہے اور وہ مجرد  
یا ضعیف ہے تو اس کا مطلب ایسا ہی سمجھنا چاہیے جیسا کہ  
شخص بہ کہے کہ یہ شاید مجرد یا ضعیف ہے اس کا مطلب یہ نہیں  
ہوتا کہ اس جمع کی وجہ سے اس پر کاذب ہونے کا حکم لگا دیا  
گیا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ نفس الامر میں صادق ہو اس کا  
مطلب صرف اتنا ہے کہ اس کو صادق نہیں کہا جائے اور بس  
اب رہا یہ کہ اس کو کاذب بھی کہنا یا چلے تو یہ حکم کسی دلیل کے  
بغیر لگا نا صحیح نہیں ہے ایسا ہی جب کسی حدیث کے متعلق مشرعا  
کہتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے تو ان کی مراد یہی ہوتی ہے کہ اس پر  
صدق کا حکم نہیں لگایا جا سکتا اس کی مراد ہرگز نہیں ہوتی  
کہ اس صورت میں بات کو اس کے راوی یا کذب کا حکم لگا دیا  
جائے یا جہ ضمون اس نے نقل کیا ہے اس کی نفی کی وہی جائے  
اگر یہ اس کی نفی کے لیے ہائے پاس کوئی دلیل بھی نہ ہو بلکہ  
اس قسم کے مقالات پر ہم سکوت کرینگے خاص کا اثاب کرینگے  
اور نہ معنی اس قاعدہ کو یاد رکھنا اور اسی طرح سمجھ لینا چاہیے  
کیونکہ بہت سے لوگ کسی بات کی سلب نفی کرنے میں اور پہلے  
دلیل بات پر ثبوت کا حکم نہ لگائے ہیں کوئی فرق ہی نہیں کرتے  
اور ہر ایسی بات کی نفی کر ڈالتے ہیں جس کا ثبوت ان کے علم  
میں نہیں ہے تو اور لا تعفت مالیس لک بہ علم کا خلاصہ کہتے ہیں۔  
اس کے بعد کہتے کہتے فرماتے ہیں کہ بعض آج ایسی ہی ہوتی ہیں  
کہ اگر وہ موجود ہیں تو یقیناً طوطیاں کے یہ لوازم ہونگے اس قسم  
کے مقام پر اگر یہ لوازم موجود نظر آئیں تو لزوم کے نہ ہونے کا  
بھی حکم لگا نا صحیح ہوگا۔ مثلاً اگر کوئی شخص بہ دعویٰ کرے کہ مرہوق  
اور شام کے درمیان جہاد ہو موصول ہو بھی بڑا ایک اہل شر ہے  
اگر یہ کہے کہ اگر ایسا ہوتا تو یقیناً لوگ اس کو نقل کرتے، اس کے

فہم قال وما کان من الامور مستلزما لوازم لوکان موجودا  
فانہ یدتدل بانقضاء لازم علی انتفاء الملزوم  
کالامور الاتی لوکانت موجودہ لوجب ان یقتل  
تقتل متواترا شاکفا لکما لو قال قائل انہ بنی بین  
العراق والشم ما مدینۃ عظیم من بغداد والموصل  
..... وخذ ذلک فانہ یعلم کذبہ فان ہذا مما توتر بہم

ان الحدیث الضعیف اذ لا یکن مخالفاً لنص او حدیث صحیح او عقیدة جمعة علیها ولا یکن  
یتعلق بامر کثیر الوقوع ویکون من خصوص الاحوال التي لا یطلع علیها احد فانه لا حيلة لردھا سیمما

اناس علی نقلہ لو کان موجوداً۔

ہاورد جب ایک شخص بھی ان دونوں شہروں کے درمیان اتنی بڑی سیڑھی لگا

دو زبان نہیں کرتا تو اس کے غلط ہونے کا حکم لگا دینا بالکل صحیح ہے۔

پھر لکھتے ہیں کہ یہ لوازم کسی تو بالکل واضح ہوتے ہیں اور کسی

دوبن ہوتے ہیں جن کو خاص خاص لوگ ہی جانتے ہیں ہر شخص

ان کو نہیں جانتا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض حدیثوں پر محمد بن ابی حنیفہ

پر کذب کا حکم لگا دیتے ہیں مگر جو ان دونوں کو نہیں پہچانتا وہ یہاں

قطعی حکم نہیں لگاتا۔۔۔۔۔ اسی طرح محمد بن ابی حنیفہ جانتے ہیں کہ اس

حدیث میں فلاں شخص نے فلاں موقع میں غلطی کی کہ یہ کیونکہ ان کو مستند

طریقوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ حدیث دراصل اس خاص صورت

پر روایت کی گئی ہے لہذا جب کوئی غیر ثقہ راوی اس کے خلاف روایت

کرتا ہے تو وہ اس کے بطلان کا حکم لگا دیتے ہیں۔

ظاہر یہ ہے کہ جس بات کے صدق یا کذب کی دلیل معلوم نہ ہو

اس کے متعلق بس اتنا ہی کہنا مناسب ہے کہ میں اس کو نہیں

جانتا یا میرے علم میں یہ بات ثابت نہیں ہوئی یا مجھے اس بات

کا یقین نہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ کتنا عجیب ہے اس کے ثبوت کا یقین

حاصل نہیں ہو سکا اور بات ہے اور یہ کہنا کہ اس کے نہ ہونے

کا بھی کو یقین حاصل ہے بالکل اور بات ہے۔ لہذا جو شخص دلیل

کے بغیر کسی ایک بات کا حکم بھی قطعیت کے ساتھ لگا لیکتا ہم

بھی اس پر قطعیت کے ساتھ جمل کا حکم لگا دیتے۔

(الجواب الصحیح ص ۳۰۳)۔

اسی طرح یہ بات بھی کسی شخص کے لیے درست نہیں کہ جب تک

اس کو ان اسباب کا علم حاصل نہ ہو جائے جن سے کہ وہ خبر معلوم

ہوئی ہے تو وہ دوسرے شخص کے علم کی نفی کر دے۔ کیونکہ اس اعتباراً

کسی بات کے ثبوت کے لیے ایک شخص کے پاس بہت سے دلائل

موجود ہوتے ہیں جن کو دوسرا شخص نہیں جانتا یہاں تک یہی صورت

ہے کہ بہت سے لوگوں کو جب خدا ان اسباب کا علم نہیں ہوتا تو

جس کو ان اسباب کا علم ہوتا ہے وہ اس کو بھی اپنے اندر قیاس کی تیز

ہیں اور اتنی حکیمت گوارا نہیں کرتے کہ اتنی بات معلوم کر لیں کہ

الجواب الصحیح ص ۲۹۰

ثم قال... ثم هذه الوازم منها علی و منها علی ہذا

الوجه فلو کان اہل العلم باحوال الرسول یظنون

بکذب الاحادیث لا یقطع غیرہم بکذبہا المسلم

بما زام فلک الاحادیث و انتہا لوازمہا.....

و کذا یظنون ان غلاماً اخطأ فی ذہ الحدیث علی

ظان لا ینہم قد علموا من وجہ ثابتہ ان ذلک

الحدیث انما رواہ علی صورتہ معینہ فاذا دی

فیرالثبتہ یا ینقض ذلک علموا بطلان ذلک

وان اخطأ او تصدرا کذبہ ص ۲۹۰، ۲۹۱ ج ۱

فالصدق لہ دلائل مستلزمتہ لتدل علی الصدق

والکذب لہ دلائل مستلزمتہ لتدل علی الکذب

..... و ما لم یعلم صدقہ ولا کذبہ ولا ثبوتہ ولا

انتفاءہ فاذہ یجب الالساک عند عقل العاقل

یعلم الحمد لم یثبت عندی ولا اجزم بہ ولا

الکفر بہ ولا استدل بہ ولا ارجح بہ ولا ینالی علیہ

نذہبی و اعتقادی و عملی و نحو ذلک۔ لایقول

ہذا اقطع بکذبہ و انتفاءہ... فاقطع بحسب

شہدۃ المتقدم فی قطعہ بانتفاءہ فی قطعہ بشی بلا

دلیل یوجب اقطع قطعنا بحملہ و ضلالہ و خطاہ۔

و یجوز للانسان ان ینفی علم غیرہ و قطع غیرہ

من غیر علم منہ الالساک الی علم بہا و غیرہ فاذہ

کثیراً لایکن للانسان دلائل کثیرتہ لتدل علی

صدقہ لخص منین و ثبوت امر منین وان کان

غیرہ لایعرف شیان من تلک الدلائل و ہذا ایضاً

ما یضبط فیہ کثیر من الناس ینظرون فی انفسہم و

یبلغ حکمہم فاذا لم یجدوا عندہم ارجح المسلم

بذلک لا مرجحوا لہ غیرہم کذلک من غیر علم منہ

## اداکان من باب الفضائل والمزایا اللازمة

اس خبر کے معلوم ہونے کے جو ذرائع اور اسباب ہیں وہ اس شخص کو معلوم ہیں یا نہیں۔ اگر معلوم ہیں تو اس کو لازم سمجھنا کہ جو صحیح ہے چنانچہ بہت سے لوگوں کو دنیا کے واقعات اور اس کے بیان کرنے والوں کے وہ حالات معلوم نہیں ہوتے جو مومنین کو معلوم ہوتے ہیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ ان واقعات کے علم کے جو اسباب ہیں ان کو موردِ غور و جاننے اور یہ نہیں جانتے اور جب ان اسباب ہی کو نہیں جانتے تو پھر ان کو ان واقعات کا علم کیسے ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل نظر و عقل کے بہت سے دلائل ایسے ہوتے ہیں جن کو مومنین نہیں جانتا اور محدثین کے بہت سے دلائل ایسے ہوتے ہیں جن کا علم صرف عقل سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ لہذا صدقات رسول کے بہت سے وہ دلائل جو اہل نظر کو معلوم ہوتے ہیں ان کا اہل حدیث کو کوئی علم نہیں ہوتا بہت سے ایسے واقعات جو اہل حدیث کے نزدیک تو اتنے کے ساتھ ثابت ہوتے ہیں جن سے کہ صدقات رسول ثابت ہوتی ہیں ان اہل نظر کو کوئی علم نہیں ہوتا، یہاں کسی زین کے لیے بھی صحیح نہیں ہے کہ ان دلائل اور اسباب کے علم کے بغیر وہ اس خبر کا انکار کر ڈالے گا۔ گاہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ رسول کے ان احوال جن کو قرآن کے بیان کرنے والے مختلف جماعتوں کے سامنے مختلف لوگ ہوتے ہیں، جیسا کہ وہ صحابہ جو اہل انعام کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور قرآن کریم اور دینی احکام کے ناقل تھے اور تھے اور وہ جو اہل عراق کے سامنے ناقل تھے اور تھے لیکن پھر ان دونوں جماعتوں کے بیانات ملتے جلتے تھے اور ایک دوسرے کے لیے مصدق تھے اگرچہ ان میں ایک جماعت کو دوسری جماعت کا کوئی علم نہ تھا۔ یہاں ان مادیوں کا صرف کسی خاص مشترک ہونا ہی کافی ہے۔ یہ ضروری نہیں ہوتا کہ اس خبر کا بیان کرنے والا ایک ہی گروہ ہو تمام حیات و وجدانیات کا حال ہی ہے ایک انسان اپنے حالات مثلاً بھوک، پیاس، محبت، اعداوت اور تکلیف و لذت وغیرہ کا فرد تو احساس رکھتا ہے مگر دوسروں کے ان حالات کا احساس نہیں رکھتا لیکن چونکہ وہ جنسِ عالم میں ان کا شریک ہوتا ہے لہذا وہ دوسروں کے متعلق بھی یہ حکم لگا دیتا ہے کہ ان کو بھی ہماری طرح ان حالات کا احساس ہوتا ہے۔

بانتخاب اسباب علم عند ذلک الغیر وقد یقینون  
تجما خفیة علی ان غیر ہم لا یعلم ذلک مثل ما  
یضبطہ کثیر من الناس بالنظر والاستدلال و  
لا یعتبرون من لم یسأوہیم فی نظرہم وادبہم  
وقوۃ اذ انہم لا یعلموا علموہ، وکثیر من الناس  
یعلم بالاخبار والنقل والاستدلال بذلک  
امور اکثرہ ومن لم یسأوہیم فنیاسمحوہ وینیا  
حرفوہ من احوال المؤمنین والمؤمنات وکمال  
معرضہم بذلک لا یعلموا علموہ غلظۃ کان لاہل  
النظر العقلی طرق لایضبطوا لایضبطوا لایضبطوا  
اسیۃ طرق لا تعرف مجرد العقول ولہذا کان  
لہولاء من الطرق الدالۃ علی صدق الرسول  
و نہیۃ الاستدلال علی ذلک امر کثیر لایضبطوا  
اہل الحدیث والاکثار وعند ہؤلاء من الاحادیث  
المقتبۃ عندہم مالا یسألونہ مستفیضۃ عندہم ما  
یصلون بہا صدق الرسول وان کان لولہ لک  
لایضبطوا لایضبطوا طرق معرۃ الصانع وتصلیٰ رسولہ  
قد یکون مثل قوم منہا طریق او طرق لایضبطوا  
انہم وہم مشرکون فی الارادۃ بائسہ ورسولہ  
..... بل ما تو اتر عندہم من احوال الرسول  
قد یکون المؤمنون لہولاء الذین تو اتر عندہم ما  
اخبروہم بہن آیاتہ وشرائعہ فیرا المؤمنین لاولئک  
کما کان الصیابۃ المؤمنین لاہل الشام آیات  
الرسول وبالقرآن وشرائع الاسلام غیر الصیابۃ  
المؤمنین لاہل العراق ولکن خبر ہؤلاء لایصدق ہؤلاء  
حال کان کل من المظاہرین لایعلم اعیان اولئک  
الذین اخبروا اولئک وعانتہما لہولاء اناس بائس  
ہومن ہذا الصیابۃ فان الانسان بحسب احوال نفسہ  
من جود و عطشہ وشہدہ ورتبہ وجسدہ بنفسہ وشہدہ  
و غیر ذلک ولذاتہ بل بحسب اعدائہ کبشہ و فریادہ لایضبطوا  
باحوال غیرہ ولکن مشرکون فی انہم العام فیشرکون  
فی بحسب الاحساس بوجہم و شہدہم (من ۲۳۸ و ۲۳۹ بحوالہ صحیح جلد ۱)

۱۰۸۲۔ عن معاذ بن جبل قال كنت امبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذت مني قد كوث منه فما شمتت مسكا ولا عنبرا اطيب من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البزار كما في الخصائص - واخرج الشيخان نحوه -

۱۰۸۳۔ عن جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم انه يملك طريفا فيبغضه احد الا عرفت انه قد سلكه من طيب عن فيه او قال من ريح عن قوه - معاه الدارمي

۱۰۸۴۔ عن انس قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عندنا فترق وجاءت امي بقارورة جعلت تسليق العرق فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا اقم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرق نجعد لطيبنا وهو اطيب

۱۰۸۲۔ معاذ بن جبل بیان کرتے ہیں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ سفر کر رہا تھا آپ نے فرمایا زامیر سے قریب آنا میں قریب گیا تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سی خوشبو نہ تو شکر میں دیکھی نہ عطر میں - (بزار)

۱۰۸۳۔ جابر بیان کرتے ہیں جب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی راستہ پر جاتے پھر آپ کے وہ کوئی دوسرا شخص اسی راستہ پر جاتا تو وہ ضرور پہچان لیتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گروہ اس طرف سے ہوا ہے کیونکہ آپ کی خوشبو سے راستہ مٹا ہوا ہوتا تھا - (دارمی)

۱۰۸۴۔ انس بیان فرماتے ہیں ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہائے گھر تشریف لائے اور ایسا ہوا کہ وہ پھر میں آپ نے ہمارے ہی گھر استراحت فرمائی آپ کو پسینہ آیا تو میری ماں ایک شیشی لائیں اور آپ کا پسینہ پوچھ پوچھ کر اس میں ڈالنے لگیں آپ بیدار ہو گئے اور پوچھنے کے ام سلمہ یہ کیا کر رہی ہو۔ انہوں نے عرض کیا یا آپ کا پسینہ ہی تم اپنے عطروں میں اس کو ملا لیتے ہیں اور یہ عطر چارے یہاں سب سے زیادہ خوشبودار

۱۰۸۲۔ حضرت معاذ بن جبل یہاں آپ کے پسینہ کی ایک خصوصیت بیان فرماتے ہیں اور اس کو جس انڈازے سے نقل فرما رہے ہیں اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ موت ان کی حسن عقیدت کی بات ذمہ ہے بلکہ سرتاسر حقیقت تھی آپ کے اس عطر پر پسینہ کاروری ایک صورت ہی نہیں بلکہ دوسرے اور صحابہ بھی میں پھر سڑک لے اس کو مختلف صورتوں اور مختلف محل پر اس طرح نقل کیا جو جس سے آپ کے فضائل کی برتری کا اعتراف کرنا ناگزیر ہو جاتا ہے اس کی چند مثالیں ذیل کی اصلاح میں آپ کے سامنے ہیں۔

۱۰۸۳۔ دیکھیے یہاں ماوی معاذ کی جگہ حضرت جابر ہیں اور وہ آپ کی اس خوشبو کا حال استدلالی رنگ میں بیان فرماتے ہیں اور وہ بھی اس تاکیہ کے ساتھ کہ اس میں کسی خاص یا عام شخص کی کوئی بحث نہیں ہو بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ آپ کے ساتھ سے جو شخص بھی گزرتا وہ آپ کی خوشبو کی وجہ سے پہچان لیتا تھا کہ یہ آپ ہی کی ملک ہے۔

انہی اس مادے کوئی کیا ہو نہ کسی دوسری خوشبو جو جان کی

۱۰۸۴۔ یہ آپ کی خوشبو کے بیان کا تیسرا انڈازہ ہے اور اس سے بہت روشن طریق پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کی یہ خوشبو اس

الطیب، رواہ مسلم۔ وفي رواية قالت يا رسول الله تزوجوا بركته، يصيبنا ينالنا قال أصبنا وروى

البخاری نحوه

۱۰۸۵۔ عن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الأروى ثم خرج إلى أهله وخرجت معه فاستقبلنا، ولذا جعل يمسح خدي أحداهم وأجلوا

ہو جاتا ہے۔ (مسلم شریف) ایک روایت میں اتنا اور ہے کہ انہوں نے یہ بھی کہا ہیں امید ہے کہ اس کی کثرت ہمارے بچوں کو بھی لگ جائے۔ آپ نے فرمایا تم نے درست کہا۔

۱۰۸۵۔ ہاجر بیان کرتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھر کی نماز ادا کی پھر آپ اپنے تھر کی طرف چلے تو میں بھی آپ کے ساتھ ہو گیا سنانے سے کچھ پتے اٹکھے آپ نے ارزاہ محبت ان سب کے

رہتی کہ آپ خوشبو کا استعمال زیادہ فرمایا کرتے تھے۔ بلکہ یہ آپ کے ان فضلات کی ہی خوشبو تھی۔ ظاہر ہے کہ عرب میں خوشبو استعمال نہیں تھی وہ بھی بیتنا بہت سی ہوتی ہوئی گران میں آپ کے پسینہ کے قطروں کو اس جافشانی سے جمع کر کے ڈالنا اور پرتعزیر کرنا کہ ہلکے میں عطرس آپ کا یہ عطریہ پسینہ شامل ہو جاتا کہ وہ سب سے جھکرا اور عمدہ سمجھا جاتا کہ اس بات کا واضح ثبوت یہ کہ رادیوں کا یہ بیان صرف حقیقت ہی حقیقت تھا۔ خلاصہ یہ کہ پسینہ جسم کے ان فضلات میں سے ہے جس میں کہ عام طور پر بدبو ہوتی ہے مگر یہ وہ رسول اعظم تھے جن کا پسینہ بھی عرب کے عطروں کو شرمندہ کرنا تھا۔

۱۰۸۵۔ آپ کے پسینہ کی بجائے اس حدیث میں آپ کے جسد اطہر کی خوشبو کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ جب تک آپ کا جسم مبارک عطرت نہ ہو اس کا پسینہ کیسے معطر ہو سکتا ہے ان سب رادیوں کے ان سب مختلف بیانون کو ملنے سے نہ کہ انصاف کیسے کہ کیا یہاں کسی شاعرانہ سبالتھامیری کا احتمال ہو سکتا ہے یا بات یہ ہے کہ نبی اپنے جسم اور اس کے فضلات میں بھی عام بشر سے ممتاز ہوتا ہے۔

صحیح مسلم میں چارٹھے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ منی کھا بیٹے بھی اور پیٹے بھی کرے تھر کھانے اور ان کو پیشاب پانخانہ کی حاجت ہوگی اور نہ وہ ناک صاف کرے صحابہ نے عرض کی پھر ان کا کھانا پینا کیا ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ خوشبودار لڑکا اور رشک بیز پسینہ کی راہ سے خارج ہو جائیگا اور خدا کی تسبیح و تحمید ان کے لیے اس طرح غیر سختیاری ہو جائیگی جیسا کہ سانس لینا غیر اختیار ی فعل ہوتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بات صاف کر دی گئی ہے کہ اسلامی جنت صرف روحانی اور خیالی نہیں ہے جس میں کھانا پینا بھی ہے مگر مادیت کے جو کیفیت اور فانی اجزا، دنیا میں ہیں وہ ان میں نہیں۔ مثلاً تنوک، سنگ اور دوسرے گندے اجزا یہ سب کے سب چونکہ اس کیفیت اور ان کے خصائص میں سے ہیں اس لیے وہ جنت میں نہ ہونگے اور نہ ہونے چاہئیں۔ اس پر صحابہ نے نہایت معقول سوال کیا کہ پھر یہ فذانی اجزا جسم سے کس طرح خارج ہونگے۔ معلوم ہوا کہ معقول سوال ان کے داغوں میں بھی پیدا ہوتے تھے اور ان کا کبھی سبب وہ حل بھی دریافت کر لیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جو جواب ان کو ملا وہ گستاخ معقول تھا کہ جنت کی مزار کا تو پوچھنا ہی کیا ہے جب ضروری غذاؤں کے فرق سے انسانی فضلات کی کثافت سے انسانی فضلات کی کثافت اور لطافت بلکہ ان کی کیفیت ازہت دار میں بھی مسترق ہو سکتا ہے تو آخرت میں اگر فرق ہو تو اس میں کوئی نئی بات نہیں ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل جنت کی ایک خصوصیت یہ ہوگی کہ ان کی فذامعطر پسینہ کی شکل سے خارج ہو جایا کر بھی، دم بہ بھی معلوم ہوا کہ ان کی عبادت دائمی تھی اور ان کی حواس کی طرح فیاضیاری بھی ہوگی انبیاء علیہم السلام میں یہ دونوں خصوصیتیں اسی جہان میں نظر آتی ہیں یعنی ان کے فضلات

وَأَمَّا أَنَا فَهَمْسَةٌ خَلَقْتَنِي فَوَجَدْتُ لِيَدِيهِ بَرْدًا أَوْ رِيحًا كَمَا نَمَّا أَخْرَجَهَا مِنْ جَوْزٍ نَبْتِ عَطَّارٍ بِهَلْم

ایک ایک رخسار پر ہاتھ پھیرا جب میرا نمبر آیا تو آپ نے میرے دونوں رخساروں پر ہاتھ پھیرا، اس وقت میں نے آپ کے دست مبارک کی خنی محسوس کی اور اس کی خوشبو سونگھی ایسا مہک رہا تھا جیسا ابھی عطر فروش کے ڈبے سے نکلا ہے۔ (مسلم)

کا خوشبودار ہونا اور سونے کی حالت میں بھی ان کی تلبی بیداری اور بیداری کے تمام حالات میں ذکر اللہ اور وفات کے بعد بھی عبادت میں مشغولی یہ سب ان کی دائمی صفات ہوتی ہیں علاوہ حقائق کا خیال ہو کہ مرکز حیات ذکر اللہ ہے جو نگہ جنتیوں کی حیات دائمی ہوگی اس لیے ان کا ذکر بھی دائمی ہونا چاہیے مشائخ ختیبہ میں جس ذکر کا نام پاس نفاخس ہے یہی سانس کے ساتھ اسم اللہ کے ذکر کا تصور کرنا غالباً وہ اہل جنت کے اسی ذکر سے ماخوذ ہے انبیاء علیہم السلام کا ذکر جو کہ اسی عالم میں دائمی ہوتا ہے اس لیے ان کو اس معنی سے موت نہیں آتی جس سے عام بشر کو آتی ہے۔ دہم ذکر کے ساتھ موت یعنی عبادت الہی سے تغفل کا کوئی تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اسی لیے حدیثوں میں انبیاء علیہم السلام کو زندہ کہا گیا ہے اور اس کے حقیقی حیات ہونے کی طرہ زندگی کی دو اہم خصوصیات بنا کر تشبیہ کی گئی ہے ایک عبادت اور دوم لذت یعنی وفات کے بعد وہ عبادت بھی کرتے رہتے ہیں اور ان کو رزق بھی ملتا رہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ رزق روح کی لذت نہیں اس کے لیے جسم کی ضرورت ہے پس جب کہ ان کو رزق بھی ملتا ہے تو ھینچا جسم کے ساتھ بھی مان کا کوئی نہ کوئی رشتہ قائم ہونا چاہیے۔ مگر جب اس جہان کے رزق کی کیفیت بھی مختلف ہے تو اس کی حیات کی کیفیت بھی ضرور مختلف ہوگی۔ اس کو اسی جہان کی کیفیات پر قیاس کرنا قاطع ہے اس سے زیادہ اس مسئلہ پر گفتگو کرنی اپنی مقدار علم نہ جاننے کی بات ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر ان کی حیات تسلیم کر لی جائے تو اس سے ان کی بشریت کے خلاف ذمہ ہوا ہوگی کئی بات نہیں نکلتی کیونکہ جب وہ اس دنیا میں ایک محسوس اور شاہد حیات کے مالک ہو کر بھی بشری تھے تو وفات کے بعد اگر ان میں مانگا حیات ثابت ہوں تو اس غیر محسوس حیات سے اور کیا نئی بات ثابت ہو سکتی ہے جس جماعت نے انبیاء علیہم السلام کی خصوصیات کو توحید کے خلاف سمجھ کر ان کو مضمحل بنانے کی سعی کی ہے یہی محض عبث سی ہے۔ اگر کسی انسان میں عام بشریت کے خلاف ایک ہزار خصوصیات بھی موجود ہوں تو بھی اس کا مخلوق ہونا ہی ایک ایسا بڑا ذراغ ہے جو تنہا بارگاہ الوہیت سے اس کو ممتاز کرنے کے لیے کافی ہے۔ عیسائیوں نے جب خدائی توحید میں شرک کی آمیزش شروع کی تو قرآن کریم نے ایک ہی ٹکڑے میں ان کا رد کیا یعنی تیل لہما فی السموات والارض یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق انبیت کا عقیدہ اس لیے باطل ہے کہ زمین و آسمان میں جو کچھ بھی ہو وہ سب کا سب اس کی ملوک ہے اور ملوک بننے کا ایک ہی عیب ایسا ہے جو انبیت کی تردید کے لیے کافی ہے۔ اسی لیے پہلے فقہانوں نے یہاں سے اس مسئلہ کا استنباط فرمایا ہے کہ اگر والد اپنی اولاد کو کسی سے خرید لے تو وہ لڑکا والد کے اختیار کے بغیر خود خود آزاد ہو جائیگا کیونکہ بیٹا باپ کا ملوک نہیں ہو سکتا پس جب عیسیٰ علیہ السلام اس کے ملوک ہیں تو ان کو بیٹا کیسے کہا جاسکتا ہے۔ لہذا جبکہ صرف ملکیت کا ایک علقہ ہی توحید کو نکھارنے کے لیے کافی ہے تو مخلوقیت کا ذراغ تو اس سے کہیں بڑھ کر ہے اس لیے اگر انبیاء علیہم السلام کی حیات محمد ثانی کے نزدیک بھی ثابت شدہ حقیقت ہے تو اس کو توحید کے خلاف سمجھنا کسی طرح درست نہیں۔ اسی طرح اس حقیقت کو پروردگار نے کرتے ہوئے کے اور برگ و بار اپنی طرف سے اس پر لگا دینا بھی مخلوق کا راستہ ہے یہی وجہ ہے کہ سلف اس بحث میں نہیں پڑے۔ نہ اس کے اثبات میں انہوں نے فلویکا نہ اس کی نفی کا کوئی آہتمام محسوس کیا۔ اس قسم کی مباحث ارباب حقائق نے شروع میں پھر علماء شریعت نے ان کو نکھارا پھر شہداء و شہداء و شہداء نے انہوں میں سے کچھ کو خطرناک مسائل بن گئے۔ ہم نے بھی گوجا کہا اس پر تشبیہ کی ہے کہ ان کے نہ بخت آجانے کے بعد اور وہ بھی





لَا يَسْكُنُهُ إِلَّا تَائِبٌ وَعَلَىٰ ذُنُوبِهِ عِلِّيٌّ. واخرج ابن عساکر نحوه عن جابر بن عساکر عن ام سلمة  
والبیہقی عن عائشة کما فی الخصائص۔

## ومن خواص اهل الجنة كثرة الأزواج

۱۰۸۸۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُورُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ

پاک و صاف مسجد بناؤں اور اس میں بھی میرے اور حضرت علیؑ اور ان کے فرزندان کے علاوہ کوئی اور شخص  
سکونت کا حق نہیں رکھیگا۔ (ابن عساکر بیہقی)

## کثرت ازواج میں انبیاء علیہم السلام کو اہل جنت سے مشابہت

۱۰۸۸۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب و روز میں کبھی بیک وقت بھی

(مذہبہ ص ۱۳۲) نام بشر کی دنیا میں یہ صفت ہر زمان کو اس حالت میں مسجد میں پہننے کی اجازت ہے۔ راحضت علیؑ کا  
اشٹانہ توجہ نگاہ کا راستہ بھی ہر طرف سے تھا اس لیے ان کو بھی اس اجازت میں قبضہ داخل کر لیا گیا تھا۔ اس سے  
زیادہ وضاحت آئندہ حدیث کے نوٹ میں آتی ہے۔

۱۰۸۶۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کی جلنے عبادت اور جلنے سکونت ایک ہو سکتی ہے جب  
فقہاء نے قرآن شریف پڑھنے والے طرح کو وضو کیے بغیر قرآن شریف پھولے کی اجازت دیدی تو پھر رسولوں کی ہر  
وقت تعدد رفت کی وجہ سے اگر مسجد کو ان کا بیت سکونت بھی قرار دیا جائے تو اس میں اشکال کیا ہے اور کیوں نہیں  
ترجمان السنہ ص ۱۱۱ میں آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حضرت علیؑ نے اظہار فرمایا کہ میں نے تمہاری اولاد  
میری وہ نسبت ہے جو حضرت موسیٰ و حضرت ہرون علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ماں بھی۔ اس نسبت کی حقیقت صرف اسی  
پر ختم نہیں ہو گئی کہ جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت میں حضرت ہرون علیہ السلام نے جانیثنی کے فرائض  
ادغام دیئے تھے اسی طرح حضرت علیؑ نے ایک جنگ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی جانیثنی کی خدمت  
ادغام دی تھی بلکہ اس کا اثر یہاں تک بھی پہنچا کہ ایک روز مرتبہ خصوصیت جو حضرت ہرون علیہ السلام کو حضرت موسیٰ  
علیہ السلام کے ساتھ حاصل تھی وہ بھی ان کو نصیب ہو گئی اور اس بنا پر ان کے اشٹانہ میں ایک بڑی حقیقت ہنساں  
منکشف ہو گئی۔ سبحان اللہ انبیاء علیہم السلام کے وہن مبارک سے جو تشبیہات بھی تعلق ہیں وہ حقیقت سے گنتی اسیر  
ہوتی ہیں۔

۱۰۸۵۔ واضح رہے کہ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ایک جزئی واقعہ ہے حضرت علیؑ کی دشمنی کی تسلی  
کے لیے ارشاد ہوا ہے مگر یہاں بھی آپ نے یہ بات صاف کر دی تھی کہ اس نسبت سے نبوت کا کوئی تعلق نہیں ہے  
میرے بعد تم ہو چکا ہے اس لیے نبی نہ تم ہو نہ کوئی اور اس کے بعد بھی اگر دنیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پھر کسی کو  
نبی بنائے تو شقاوت ازلیہ کے سزاوار کیا گیا جاسکتا ہے۔ پھر جب اس حدیث کی رو سے خود حضرت علیؑ نے نہ تو نبوت  
ذکیا تو بعد میں کس کو اس دعوے کا حق ہو سکتا ہے۔ نیز حضرت ہرون علیہ السلام جو نہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جات  
ہی ہیں وہ ذات پانچکے تھے لہذا اس حدیث کو مسئلہ خلافت سے بھی کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ یہ صرف ایک خاص موقع  
ہوا کہ موسیٰ نبی ثابت تھی جس میں دوسرے مواقع پر آپ کے دوسرے صحابہ کو بھی شرکت کا شرف کسی حد تک حاصل ہو چکا  
ہو لہذا اس حدیث کو آپ کے بعد خلافت کے مسئلہ میں کھینچنا غلط ہے۔

لَا تَوَاجِدُ فِيهِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهَسَّ أَحَدِي عَشْرَةَ قُلْتُ لِمَ كُنْتَ إِذَا كُنْتَ تَحَدَّثُ

سب پیروں کے ساتھ شب باشی کی ہے، حالانکہ آپ کی گیارہ بیبیاں تھیں۔ میں نے انسؓ سے پوچھا کیا آپ میں اتنی طاقت تھی۔ انہوں نے جواب دیا ہمارے درمیان تو یہاں تک

۱۰۸۸ شریعت میں عام طور پر ایک مرد کو چار عورتوں سے نکاح کرنے کی اجازت دی گئی ہے اس لیے تسلیم کرنا چاہیے کہ ایک مرد میں یقیناً اتنی طاقت بھی ضرور ودیعت فرمائی گئی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا معاملہ جہاں اہل ودیعت والی طاقتوں میں عوام سے کہیں اونچا ہوتا ہے اگر ان کی جسمانی طاقتیں بھی ان کے منصب کے بقدر زیادہ نہ ہوں تو ان کو اہمیت کی بنا کا یہ ہر ضرور دوسری طرف بار دئی کرنا ناممکن ہو جائے، اس لیے حکمت ایزدی نے ان کی جسمانی قوتیں بھی عام انسانوں سے کہیں زیادہ قوی بنائی ہیں، اسی لیے نکاح میں بھی ان کے لیے عوام سے زیادہ وسعت دی گئی ہے۔ لیکن اس کمال طاقت و قوت کے باوجود انبیاء علیہم السلام کی ساری طاقتیں صرف تبلیغ دین اور خدا تعالیٰ کی مادیوں مصائب و آلام کے جھیلنے میں ہی صرف ہوئی ہیں۔ سیرتِ نبویؐ سے دیکھتے ہیں کہ ان کی طاقت و قوت کی یہ بہتات کسی ایک ہی جانب میں نہ تھی بلکہ غرہ خندق میں جب ایک موقع پر ایک سخت پتھر کسی کی کدال سے ٹوٹ نہ سکا تو اس وقت جس کی کدال نے اس کو ریزہ ریزہ کر ڈالا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی قوت بازو کا ثمرہ تھا۔ آپ کی ایسی ہی طاقت تھی یا معجزہ تھا اگر جس کا حقیق تھا تو آپ کی قوت جسمانی ہی کے ساتھ۔ رکنا نہ جیسے مشہور سلطان سے کشتی لڑی اور اس کو تین ہاند پر کیا یہ کرشمہ بھی آپ کی قوت جسمانی کا تھا (کمانی انحصاراً) ایک مرتبہ جب صحابہؓ نے اپنی جھوک کی جیتانی اپنے پیٹھوں سے پتھر بندھے ہوئے دکھا کر ظاہر کی تو اس وقت معلوم ہوا کہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے پیٹھ سے دو پتھر بندھے ہوئے تھے۔ ایک موٹھ پر سوار یوں کی حکمت کی وجہ سے ایک ایک سواری دو دو شخصوں پر تقسیم کی گئی ہے ہر شخص کچھ دو پیادہ پا چلتا اور پھر اپنی باری میں کچھ دو سوار ہو جاتا۔ اس عام مناسبت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا استنار و گوارا نہ فرمایا اور اس لیے آپ کے حصہ میں بھی ایک مشترک سواری آئی، آپ کے جاں نثار شریک نے ہنر و ہمت سے آپ کو سوار رکھا اور وہ آپ کے عرصہ میں بھی پیادہ پا چل گیا لیکن اس کے جواب میں اس خلق عظیم والے رسول کا جواب یہ تھا: امانت باقری منی ما انا باقری من الاجرنجک راو کا کمال، توجہ سے زیادہ قوی نہیں اور میں تجھ سے زیادہ ثواب آخرت سے بے نیاز نہیں یعنی اس کی ضرورت مجھ کو بھی ہے۔ یہاں آپ کے پچھلے جہلوں پر غور کیجیے۔

دراصل بات یہ ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ایک ایک شعبہ صحابہ کو لپٹ کے سامنے آتا تھا اور ہر نکتہ و آیت جس کی ذات کو جسم سم اسوہ حسنہ اور نمونہ بنا کر بھیجا گیا تھا ضرور تھا کہ اس کی زندگی کا ہر ہر گوشہ انسانی بھی اور ہر طرف بھی سب کا سب سامنے آ جاتا اس لیے حسب الاقاقات یہ ایک واقعہ بھی معمول کے مطابق ضمنی طور پر ذکر میں آ گیا اور اس کی وہم یہ ہوئی کہ حجۃ الوداع کے موقع پر چونکہ اب ایک مدت کے لیے احرام و حج کے مشاغل درپیش تھے اس لیے آپ نے مناسب سمجھا کہ ایک باجرا ازواج کے یہاں شب باشی ہو جائیں ورنہ کون نہیں جانتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری عمر کی سنت پریشہ شب باشی میں تقسیم ہی رہی ہے پس چونکہ یہ ایک ہی واقعہ تھا جو آپ کے عام طریق کے خلاف پیش آیا تھا اس لیے صحابہؓ کو آپ کے مابین اس کا تذکرہ بھی آ گیا اور اس ضمن میں آپ کی جسمانی طاقت کا تذکرہ بھی ہو گیا، اور نا خدا عبادت کے دفتر آپ کے سامنے کھلے پڑتے ہیں جس میں ہر مطلب و یا بس بھی جمع کر دیا گیا ہے آپ اس پر ایک بار گزر جائیے اور پوری تفسیر کے ساتھ ملاحظہ فرمائیے کہ کیا اس رسول عظیم کی جسمانی طاقتیں صرف جہاد، مصائب و آلام کے تحمل اور تبلیغ دین میں دشمنوں کی جہتا میں سنبھلنے کے سوا کسی اور جانب کبھی صرف ہوئی ہیں۔ آپ کی سب سے مقرب بی بی حضرت عائشہؓ کو ایسی ہی محبت بھی آئی ہے کہ وہ آپ کو بہتر و دیکھ کر جو شریعت میں آپ کی تلاش کے لیے نکل کھڑی ہوئی ہیں لیکن جب دیکھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

اِنَّهُ اَعْطَى قُوَّةَ تَارِكِيْنَ . اَخْرَجَهُ الْبَخَّارِيُّ مِنْ طَرَفِ عِبَادَةِ كَذَابِي الْخَصْمَانِ .

۱۰۸۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَلِمَانُ كَاظِمٌ لِلْكَلْبَةِ

تذکرہ بدلے کہ آپ کو تیس مردوں کے برابر طاقت دی گئی تھی۔ (بخاری)

۱۰۸۹۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا

اپنے رب کے سامنے سب سے پہلے میں تو سچ بکریوں ہا نہیں۔ یا رسول اللہ میں کس خیال میں تھی اور آپ کس جان میں ہیں اس میں  
بھروسہ ایک واقعہ پر نظر کرنے والے تیس سال کی اس زندگی سے کیسے ختم پوئی کر لیتے ہیں جس میں آپ کی عبادت و زادت  
صحوڑوں اور فاروں میں طویل طویل ہفتوں کی اقامت اور ساری ضرورتوں کی وہ کثرت جس کا آدمی عقل کو تصور کرنا بھی  
مشکل ہے۔ یہ سب اس کثرت اور تواتر کے ساتھ منقول ہے کہ معتدل مزاج دشمن بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں اگر حضرت اپنی  
جس رات کی کے مذاق کی بنا پر صبح احادیث کا انکار کر دینا میاں نہیں ہے تو اس دین کا اللہ تعالیٰ ہی حافظ و محافظ ہے۔ مجھے  
معلوم نہیں کہ اس صحیح حدیث پر تنقید کرنے والے کیا دشمنوں کی طرح آپ کے قصد ازدواج پر بھی اعتراض کر دینگے یا اس حدیث  
کا بھی انکار کر جائینگے۔ خوب یاد رکھو کہ کوئی ذہنیت صاف ہے تو اس ایک واقعہ میں کوئی اشکال ہو اور نہ ان سے دوسرے  
واقعات میں یہی وجہ ہے کہ یہی واقعات صحابہ کرام کے مابین بھی تذکرہ میں آئے ہوں ان کے قلوب میں ایک لمحہ کے لیے  
بھی کوئی ادنیٰ شبہ نہیں گنڈا اور یہی واقعات جب ہمارے سامنے آتے ہیں تو اگر جان کی اسانید کتنی بھی صحیح ہیں گویا  
ذہنی خلعت و کثافت ان کو جس نظر سے دیکھتی ہے پھر وہ اس کو انکار یا دلیل کے بغیر نہیں رکھتی۔

حقیقت حال یہ ہے کہ جیسا آپ چاہتے ہیں انبیاء علیہم السلام کے جسم دنیا میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں آخرت میں  
پہنچ کر ان کے مراتب کے مناسب ان میں بھی اسی طرح اور اضافہ ہو جائیگا جیسا کہ عوام امت کے لیے اپنے اعمال کے مطابق  
ان میں اضافہ ہوگا آپ چاہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام اہل جنت کی طرح کون و فساد سے محفوظ رہیں۔ ان  
کے فضائل اہل جنت کی طرح منظر ہوتے ہیں۔ ان کا سونا اہل جنت کی طرح خلعت کی فیز نہیں ہوتا، اسی طرح ان کی دوسری  
حالات میں بھی اس جان میں اہل جنت کی طرح ہوتی ہیں، اگر طبیعت میں گنجائش ہو تو قصد ازدواج کو بھی اسی سلسلہ کا ایک  
کڑی سمجھیے۔ پھر اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ حسب بیان قرآن کریم امت کے حق میں چار بیبیوں کی قید اس لیے ہے کہ ان  
سنان کے حقوق کی ادا کی گئی تھی جو ان کے حق تعلق کا کوئی احتمال نہیں رہا اس حدیث کے لیے بھی کوئی وجہ نہیں ہے  
مقصود یہ ہے کہ ان کی حیات طیبہ اہل جنت کی حیات کا ایک نمونہ ہوتی ہے وہ اسی حیات میں اپنے رب سے ہمکلام ہوتے  
ہیں، خدا تعالیٰ کے مقدس فرشتے ان کی مجلسوں میں آتے جاتے ہیں۔ جنت و دوزخ کا ان کو مشاہدہ حاصل ہوتا ہے  
اور کسی کو تو دیدار الہی جیسی عظیم الشان نعمت سے بھی نوازا دیا جاتا ہے تو کیا اب بھی اس یا کہا زہستی کے متعلق اس ایک  
واقعہ میں آپ کو کوئی شبہ ہو سکتا ہے۔ یہ بھی واضح رہنا چاہیے کہ یہ بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب خود نہیں ہے  
بلکہ آپ کے ایک واقعہ پر صرف صحابہ کرام کا باہم تذکرہ ہے کہ وہ کتنی ہی حقیقت پر مبنی ہو لیکن پھر آپ کے اپنے بیان اور صحابہ  
کے باہم تذکروں میں مسئلہ کی اہمیت اور فریہ اہمیت کا بڑا فرق پڑ جاتا ہے۔ اب یہ نکتہ معنی مان رکھیے کہ انہوں نے آپ کے متعلق  
ایسا خیال کیوں قائم کر لیا۔ اگر یہاں وہب کے اس عام ماحول کا بھی لحاظ کر لیا جاتا جو اس وقت کی عام تاریخوں کو ثابت  
ہے جو جو مقابلہ کے بے وجہ حسابات جو یہاں شروع کر دیے گئے ہیں وہ شروع دیکھے جاتے۔ اسی کے ساتھ جس اشخاص تعلق  
تمام امت کے ساتھ جو اس کے لیے نسوانی احکام کی تعلیم و تفسیر کے لیے ازدواج کی کثرت کتنی اہم ہوگی یہ سوال بھی قابل غور  
ضروری۔ دقت یہ ہے کہ ہر طرف قرار دینے والے یہاں لفظ کان میں ضرور ذکر لکھتے ہیں کہ حقیقت شناس اور واقعات  
پر نظر رکھنے والے کسی راوی کے ایک لفظ سے تاریخ کے اور ان پر بھی پالی نہیں پھر سکتے۔

عَلَىٰ تِسْعِينَ امْرَأَةً وَفِي رِوَايَةٍ بِأَرْبَعِينَ مَوْلَاةً تَأْتِي بِنَارٍ يُقَارِسُ بِجَاهِدٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ  
لَهُ الْمَلَكُ قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَكَلِمَةُ قَوْلٍ وَنَسِيَ فَطَافَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَحْمِلْ مِنْهُمْ إِلَّا امْرَأَةً

آج کی شب میں اپنی حرم سڑک میں توتے اور ایک روایت میں سو بیویوں کے پاس جاؤنگا اور سب کی سب کے  
یہاں ایک ایک بچا یا پیدا ہوگا جو براہِ خدا میں جہاد کریگا اس پر فرشتے نے کہا ان شارا شدتہ کہ یہی تقدیر  
بات کہ وہ یہ لکھ کر سنا بھول گئے جب زمانِ خانہ نشین لے گئے تو صرف ایک بی بی حاملہ ہوئیں اور ان کے

۱۰۸۹۔ سو دنیان کے واقعات خال خال انبیاءِ عظیم السلام کی زندگیوں میں بھی نظر آتے ہیں اور بڑی حقیقت پر مبنی  
ہوتے ہیں ان میں صرف ان مجید العقول ہستیوں کی بشریت کی طرف اشارہ ہی نہیں ہوتا بلکہ انبیاءِ عظیم السلام کے مقام  
کی بلندی کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ گویا یہ ہستیاں وہ ہیں جن کا سو دنیان بھی دو سو سالوں کی انسانی  
کی طرح قابلِ گرفت ہوتا ہے اب یہاں تا فرمایا کہ انبیاءِ عظیم السلام بشری نہیں آتے ایسے کامل بشر ہوتے ہیں جن سے  
مواخذہ کے شرائط عام انسانوں سے کہیں شدید تر ہیں۔ جب اس واقعہ کو سامنے رکھ کر آپ یہ آیت پڑھیے تو اس کی پوری  
تفصیل آپ پر کھل جائیگی۔

ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا

الا ان يشاء الله.

سرسری نظر میں آیت بالا کو آپ صرف ایک علمی اصلاح اور عقیدہ کا مسئلہ سمجھتے ہوئے نگاہِ آپ کو اس واقعہ کی روشنی میں  
اس کی اہمیت کا علم ہی کچھ اندازہ ہو سکتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ اس قسم کے واقعات کے دو پہلے سے قرآنِ کریم  
کا مقصد کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ جب تک نقصانِ تک کے ایک سے ایک پہلو ایک ایک کر کے سامنے نہ آئیں کسی کمال  
کی معراج حاصل ہونا ممکن نہیں۔ لیکن ان بارگاہوں کا میدان عام انسانوں کی زندگی بتائی نہیں جاسکتی اس لیے تقدیر  
نے کچھ ہستیاں اتنی بلند پیدا فرمائی ہیں جن کی درخشاں زندگی میں سو دنیان کے اثرات کا نمایاں ہونا بھی ان کے تہ  
سے ہمید ہوتا ہے، اس لیے پھر اس پر ان سے مواخذہ فرمانا بھی بالکل موزوں نظر آتا ہے جس امت کو خیر امت بتانا منظور تھا  
اس کے سامنے یہ تمام سرور و گرم سرگوشیوں اس لیے رکھ دی گئی ہیں کہ ان کے معراج کمال تک پہنچنے کے اسباق ہی ہیں۔  
یہ واقعہ بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کی حیات میں ایک ہی واقعہ ہے اور جب ان کو شاہی بھی وہ شاہی عطا ہوئی تھی جو جتنی  
دنیا تک کسی کو نصیب نہ ہو سکتی تھی اور ملک حتیٰ کہ جو آپر بھی ان کی قیامت حکومت قائم تھی۔ تو اس شان و شکوہ کے ساتھ  
کثرتِ ازدواج جو اس دور میں ظاہری طو کیت کے لیے لازم تھی اگر رحمت فرمادی گئی تو اس پر اعتراض کیا ہے۔ دیکھنا یہ ہے  
کہ اس ایک واقعہ میں ان کی کتنا دلچسپی اور محو و مدھی میں موجود ہے پھر اس پاکیزہ مقصد میں زندگیوں کا نتیجہ کیا نکلا وہ بھی  
آپ کے سامنے ہر فرشتہ کی یاد دہانی کے باوجود پھر نسیان ہونا اس کی دلیل ہے کہ جو بات تقدیر میں مقرر ہو جاتی ہے وہ اپنے اسباب کے  
ساتھ ملتی ہوتی ہے پس جس طرح ان کا ظہور تھی اور تھی ہوتا ہے اسی طرح ان اسباب کا پیش آنا بھی تھی و ضروری ہوتا ہے۔

کثرتِ ازدواج کے متعلق جن اعداد و اسلام کی نظروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اندوہ کی کثرت باعثِ فقر و  
میں ہوتی ہوئی ان کی نظروں میں اس طرف نہیں تھی کہ ازدواج کی کثرت کن حالات میں سامانہ  
ایک بدیہی فکر اہم تھی۔ عیش و عشرت ہو سکتی ہے آج اور آج سے پہلے دنیا کی تانت و نظر ڈال لیجئے آپ کو معلوم ہوگا  
کہ جس طبقہ کا نصب العین تعیش بن گیا ہے پھر اس کا احوال کیا تھا۔ نیز اس کے اثرات اس کی زندگی، اس کے ہم بیویوں  
اس کی مخلوق رعایا بلکہ بعد کے دور تک بھی کتنی کتنی دولتیں حاصل گئے ہیں اس جگہ ہم اس کی تفصیل کی ضرورت نہیں بلکہ  
بتانا صرف یہ ہے کہ صورت حال یہاں کیا تھی۔ یہاں اگر گھر کا جائزہ لیجئے تو اس کی بے سرو سامانی کا نقشہ دیکھ دیکھ کر کھڑے

وَاجِدَةٌ جَاءَتْ بِشِقِّ دَجَلٍ وَابْنِ لَدَى قَسْمٍ مُحَمَّدٍ بَيْدِهِ لَوْ قَالَ لَنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاءَهُ نَوَافِتٌ  
سَمِيلٌ اللَّهُ فَرَسَانَا أَتَجْعَلُونَ . متفق عليه

## بَعْضُ الْأَسْرَارِ فِي نَكْحَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۹۰. عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ

بھی ایک ناکام بچہ پیدا ہوا، اس کے بعد آپ نے فرمایا اس ذات پاک کی قسم جس کے قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ و  
سلم کی جان ہو اگر وہ ان شام اللہ کہہ دیتے تو سب کے بچے ہوتے اور سب گھوڑوں پر سوار ہکر بڑا بڑا  
جہاد کرتے۔ متفق علیہ

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاحوں میں قدرت کے بعض تلوینی اسرار

۱۰۹۰۔ عبدالرحمن بن الاسود اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ

خمس کی آنکھوں میں آنسو بھر رہتے ہیں آنحضرت ان سے راز گیا تو یہ درخواست کری بیٹھے یا رسول اللہ عار تو کیا  
کہ اللہ تعالیٰ آپ کی اہمیت پر وسعت فرمادے یہ بہت تو کہاں تھی کہ خدا آپ ہی کے متعلق یہ درخواست کرتے کیونکہ جب  
نظر اٹھانے دیکھا کہ ایک خشک چٹائی جو آپ کے جسم نازک میں کسی جا رہی تھی، آپ کا پھونکا تھی اور ایک آدھا خشک ٹکڑا  
لٹکا ہوا نظر آ رہا تھا یہ پانی کا سامان تھا اور بس کھانے کے تکلفات کا ذکر ہی کیا یہی جسمینوں گھومیں آگ جلنے کی نوبت  
جاتی، لباس کی یہ حالت کہ عائشہؓ نے آپ کی وفات کے بعد وہ پریمانی ہوئی مونی جا د میں نکال کر دکھائیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات میں کپڑوں میں ہوئی ہے۔ گھر تاشا سادہ کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے لفتنیں چادر آپ کی آیت  
کے خیال سے لے کر نکھادی تو آپ گھومیں داخل نہ ہوئے جب تک کہ اس کو پھاڑا اس کے نیچے نہ چاہے گئے کہ زمین  
پر چڑھے رہیں بیسیوں کے درمیان وہ انصاف کہ جمال کیا کسی کا دل ذرا میلہا جو بھانے ریشم باشی میں تقسیم آپ پر  
واجب نہ تھی مگر پھر اس کی اتنی رعایت کہ ہر پر نی کی کے ہاں رہنے کا دن مقرر رہی کہ سفر بھی فرما ملازمی کے بعد  
ہوتا۔ پھر جب آپ کے شب کے حالات کے کھوج لگائے تو خذ حضرت عائشہؓ کا بیان یہ کہ ایک شب چابی پاری میں  
جب میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بستر پر نہ دکھا تو طرح طرح کے وہ ہوں نے جو کو گویا جب تھان میں تھی  
تو آپ کو سرجو دو ہا میں مشغول دیکھ کر حیرت زدہ ہو گئی۔ آپ کی صلوة لیل اور صیام کی بہت سی حدیثوں کا  
فخر وہاں ہی اہمات المؤمنین کے ذریعہ ہمارے سامنے آیا ہے۔ اگر آپ کے ہم جلسوں کا حال دیکھنا ہو تو جس جماعت  
میں آپ مبعوث ہوئے تھے تو ان کا عیش ضرب المثل تھا اور عیب وہ کجست آپ کی صحبت سے متعقب ہونے کے تو ان  
کا نہ ضرب المثل تھا۔ پھر کون نہیں جانتا کہ جہاد کی زندگی عیش کی زندگی کے ساتھ سمج نہیں ہو سکتی۔ پھر جہاد  
وقت جہاد سامنے ہو وہاں عیش کا تصور کیسے آسکتا ہے پھر یہ سب کچھ اس لیے نہیں تھا کہ سامان عیش جمع نہ ہو سکتا  
تھے نہیں نہیں فتوحات پر فتوحات ہو چکی تھیں، لیکن جو کچھ آتھا اتنا وہ سب غبار و مساکین اور دوسرے مسلمانوں  
پر تقسیم کیے لے تھا، اپنے گھر میں جمع کرنے کے لیے کچھ نہ تھا۔ اب آپ ہی انصاف سے کیجئے کہ عسرت در عسرت میں کثرت  
ازواج امتحان و ابتلاء کی منزل تھی یا سامان عیش کج بھی اگر عسرت میں رہا تو ہر طرف

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَخَىٰ أَنَا وَجِبْرِيلُ مِبْرُورِي وَقَالَ هَذَا زَوْجُكَ وَتَزَوَّجْتِي وَرَأَىٰ لِحَاوِيَةً  
عَلَىٰ حَرْبٍ فَلَمَّا تَزَوَّجْتِي أَخْبَىٰ اللهُ عَلَيَّ حَيَاءً وَأَنَا صَغِيرَةٌ ۝ رواه الحاكم في المستدرک وصح  
الذهبی -

۱۰۹۱۔ اَعَالَ قَالَتْ جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ رَأَيْتُ قَبْلَ قُدُومِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثِ  
لَيَالٍ كَأَنَّ الْقَمَرَ أَقْبَلَ بَيْتَهُمْ مِنْ يَثْرِبَ حَتَّىٰ وَقَعَتْ فِي حَجْرِي فَكَرِهْتُ أَنْ أَخْبِرَ بِهَا أَحَدًا مِنَ النَّاسِ  
حَتَّىٰ قَدِمَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَأَلْتِنَا رَجَعَتْ الرُّؤْيَا فَلَمَّا اعْتَقِنِي وَتَزَوَّجْتِي

صلی اللہ علیہ وسلم کے مجھ سے نکاح فرمانے سے قبل ہی حضرت جبریل نے میری صورت لاکر آپ کو دکھائی تھی اور فرمایا  
تھا یہ آپ کی بی بی ہیں۔ مجھ سے جب آپ نے نکاح فرمایا تو اس وقت میں بالکل بڑکی تھی۔ پھر جب آپ نے  
عقد فرمایا تو عمری ہی میں اللہ تعالیٰ نے مجھ پر چار دھرم غالب فرمادی تھی۔ (مسندک)

۱۰۹۱۔ حضرت جویریہ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے تین شب قبل میں نے  
خواب میں ایسا دیکھا تھا کہ چاند شرب کی جانب چلنا آرہا ہے یہاں تک کہ میری گود میں آگیا جو میں نے کسی شخص  
کے سامنے اس خواب کا تذکرہ کرنا مناسب نہیں سمجھا، یہاں تک کہ آپ تشریف لے گئے تو اتفاقاً ایسا ہوا کہ ہم  
لوگ قید کر لیے گئے تو مجھ اب اپنے خواب کی تصویر پوری ہونے کی امید ہوئی اس کے بعد جب آنحضرت صلی اللہ علیہ

رحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت طبع ہوجاتی تو ان نعمتوں کے لیے بھی زیادتی کے بجائے انسان صحت کی تمام نعمتوں کو  
یہ احرام کرنے والے صرف ایک ہی پہلو کو دیکھتے ہیں کاش اگر آپ کی ہماری زندگی سامنے رکھیں تو ان کو معلوم  
ہو چکے کہ نبی کے عبادت میں سے ایک بڑا عبادت گزار اور نبی کے عبادت گزاروں کو چار ذرائع کی تلاش ہی تھی  
مگر اس تنبیہ کے ساتھ کہ ان کے درمیان عدل و انصاف ہو جائے اور اگر ناہموگیا اور یہ منزل اتنی طویل ہے کہ تم شاید پیش قدمی  
سے عبور کر سکو لیکن جن کو تمام جان میں عدل و انصاف قائم کرنا کچھ دشوار نہ تھا ان کو چند ذرائع کے درمیان  
انصاف قائم رکھنا کیا مشکل ہوتا۔

۱۰۹۰۔ جس ذات قدسی صفات کو رسولوں میں بھی منتخب رسول فرمایا گیا تھا جس کا عمل ولادت، مقام ہجرت، جہاں جلیس  
صواب اور جس کے خلفاء بھی پہلے سے سب منتخب ہو چکے تھے یہ کیسے ممکن تھا کہ عالم تقدیر میں اس کی روایت کے لیے موقول کا  
انتخاب پہلے نہ ہو چکا ہوتا۔ جب قرآن کریم اپنا عام اعلان یہ کرتا ہے الطیبین والطیبون للطیبات۔ تو یہ کیوں کر  
ہوتا کہ سامنے جان میں جو سب سے زیادہ طیب سمجھان کے لیے تمام جہاں سے بڑھ کر طیبات انتخاب نہ کی جاتیں اس لیے  
قدت لے آپ کی خاص زوجیت کے لیے نہیں کے بعد سب سے اشراف انسان یعنی صدیق اکبر کی سب سے اشراف  
صاحبزادی کو منتخب کیا اور عالم رؤیا میں یہ راز کھول بھی دیا کہ تم نے ان کو شرف سے آپ کی زوجیت کے لیے منتخب کر لیا  
تھا مقصد یہ کہ نکلے انبیاء علیہم السلام بھی کرتے ہیں مگر صرف ان سے کرتے ہیں جو ان کے حق میں پہلے سے منتخب شدہ ہیں  
ہوتی ہیں مگر یہاں صرف سعادت اور ظاہری عبادت ہی دیکھی جاتیں تو ممکن تھا کہ بعض دوسری عورتیں بھی ان اور صاف  
میں مشتمل جاتیں مگر معلوم ہوتا ہے کہ یہاں عام صفات کے سوا آپ کی دائمی رفاقت کے لیے اندر یعنی طور پر کچھ اور خصوصی  
شرائط بھی ضرور مرتب تھیں۔ سبحان اللہ انبیاء علیہم السلام بھی کیسے کامل بشر ہوئے ہیں۔

وَاللّٰهُ مَا كَلِمَةٌ مِّنْهُ فَوْجِي حَتّٰى كَانَ لِّلْمُشْرِكِيْنَ هُمُ الَّذِيْنَ اَرْسَلُوْهُمْ وَمَا سَعَرْتُمْ اِلَّا بِجَارِيَةِ مِّمَّنْ  
 بَنَانٍ مَّجِيٍّ مَّجِيْرِي الْخَبْرِ لِحَمِيْدَتِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ . رواه الحاكم في المستدرک ص ۱۰۲ ج ۵ -  
 الزکلیل كما فی العمدة ص ۱۰۲ ج ۵ -

۱۰۹۲۔ عَنْ زَيْنَبَ اَمَّا كَانَتْ عِنْدَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ فَقَارَقَهَا فَتَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى  
 اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهَا نَزَلَتْ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاَهَا قَالَ فَكَانَتْ قَهْرًا عَلَيَّ

وسلم نے مجھ کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں قبول فرمایا تو بھلا میں نے اپنی قوم کی زبوی کے معاملہ میں آپ سے  
 ایک حرف بھی نہیں کہا بلکہ خود مسلمانوں نے ہی (آپ کے) اس رشتہ کی خاطر ان سب کو برا کر دیا اور مجھ کو  
 تو اس واقعہ کی خبر بھی جب ملی تو جبکہ میری ایک چچا زاد بہن نے آکر مجھ کو اس کی اطلاع دی۔ میں نے اس  
 احسان پر حق تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ (مستدرک)

۱۰۹۲۔ حضرت زینبؓ بیان فرماتی ہیں کہ وہ حضرت زید کے نکاح میں تھیں (ان کے طلاق کے وقت  
 کے بعد) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے عقد فرمایا تھا۔ قرآن کریم کی یہ آیت فلما قضی زید  
 منها وطرا انہ ان ہی کی شان میں نازل ہوئی تھی راوی کہتا ہے کہ حضرت زینبؓ دوسری بیٹیوں

۱۰۹۱۔ حضرت جبریلؑ کا یہ نکاح کتنے بڑے استعداد و نفوس کی آزادی کا سبب بنا یا اپنی جگہ خود ایک بڑی مکتب پر لیکن میں تو یہاں  
 یہ جانا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج کس طرح پہلے سے عالم تقدیر میں مقب ہو چکی تھیں یہ بیان کسی غیر  
 کا نہیں ہے بلکہ خود ان ہی کا ہے جو آپ کے طرف زوجیت سے مشرف ہوئیں۔ ان کی خطبہ داری دیکھیے کہ وہ اپنی قومی آزادی کا باب  
 بھی اپنی گردن پر لینا نہیں چاہتیں اور بڑی صفائی کے ساتھ یہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس معاملہ میں زید کے عام دستور  
 کے مطابق آپ سے سفارش کا ایک کلمہ تک منہ سے نہیں نکالا لیکن یہ میری قوم کا نصیب تھا اور مسلمانوں کی اور اللہ تعالیٰ  
 اور اپنے رسول کا احترام کہ انہوں نے اس رشتہ کے بعد خود یہ ایثار کیا۔

۱۰۹۲۔ حضرت زینبؓ کے نکاح پر تو خود قرآن کریم ہی نے روشنی ڈالی ہے اور یہ بتایا ہے کہ اگر حق تعالیٰ کا مسئلہ خود رسول کی  
 زندگی میں اس طرح عملاً نہ دکھایا جاتا تو قلوب میں اس کی طرف سے پوری صفائی کی کوئی شکل ہی دیتی وہ حضرت  
 زینبؓ وہی تھیں جن کو آپ ہمیشہ سے جلتے پھلتے تھے، آپ ہی نے حضرت زید کے ساتھ ان کا عقد کیا تھا اور جب  
 آپ کو ان کی باہم ناجاتی کا علم ہوا تو آپ نے حضرت زید کو بہت بھجایا بھی مگر جو امر کہ عالم تقدیر میں طے پا چکا تھا آخر  
 کار اس کے لینے ایسے ہی اسباب بن گئے کہ حضرت زینبؓ آپ کے نکاح میں آکر رہیں۔ پھر تاریخ سے یہ کس میں ثابت  
 نہیں ہوتا کہ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میلان حضرت زینبؓ کی طرف کچھ غیر معمولی تھا، بلکہ اس سے  
 قبل جس طرح حضرت عائشہؓ آپ کی خاص مقرب تھیں اسی طرح وہی اس کے بعد بھی مقرب رہیں۔ یہاں تو عثمان  
 دین کی بے وجہ رنگ آمیزیاں ان حقائق کی روشنی میں کیا قابل التفات ہو سکتی ہیں۔

حق تعالیٰ کی رحمت و ادافت کا یہ نقشہ بھی جو ہونے کے قابل نہیں ہے کہ حضرت زینبؓ کے ساتھ عقد کرنے کا بار خود  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں ڈالا گیا بلکہ وہ خود ہی اس کا مشغول ہو گیا اور معاملہ کی نزاکت کی ایک بڑی  
 مشکل خود اس نے حل فرمادی۔



أَذْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقُولُ زَوْجِي اللَّهُ مِنْ رَسُولِي وَرَوْجِي أَبُو كُرَيْبٍ وَ  
 أَخَارِي بَكْرٌ - رواه الحافظ في المستدرک -

۱۰۹۳۔ عن عائشة بنت أبي بكر قالت وقعت جویریہ بنت الحارث بن المصطلق فی ستمہم ثابت بن  
 قیس بن شماس اور ابن عمر کہ فکاتبت علی نفسی ہاؤ گانت اموۃ ملاحۃ ناخذہ العین قالت  
 عائشۃ بنت ابی بکر تسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کتابتہا قلت اقامت علی الباب  
 فرأیتہا کرہت مکاتھا وعرفت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ستری منہا مثل  
 الذی رأیت فقالت یا رسول اللہ انا جویریہ بنت الحارث ولما کان من امری ما لا  
 یخفی علیک ودائی وقعت فی ستمہم ثابت بن قیس بن شماس ودائی کاتبت علی نفسی فحسبت  
 انک فی کتابتی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہل لک الی ما هو خیر منہ قالت

کے لئے جسے فرسے ساتھ یہ بیان فرمایا کرتی تھیں کہ میرا نکاح تو اپنے رسول کے ساتھ خود اللہ تعالیٰ نے پڑھایا  
 ہے اور تمہارا نکاح تمہارے باپ اور دوسرے عزیزوں نے پڑھایا ہے۔ (مسندک)

۱۰۹۳۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت جویریہ بنت ثابت بن قیس کے حصہ جنگ میں آگئی تھیں اور  
 انہوں نے ثابت بن قیس سے عقد کیا ہے کہ لیا تھا یعنی اتنی رقم آپ کو ادا کر کے میں آزاد ہوں۔ یہ بھی حسین  
 اور جاذبہ نظر تھیں۔ عقد کتابت کی رقم حاصل کرنے کے لیے یہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئیں جب میں  
 نے ان کو دروازہ پر کھڑا دیکھا تو ان کا آنا مجھ کو پسند نہ آیا اور میں نے سمجھا کہ جو جاذبہ بنت قیس نے ان میں دیکھی  
 ہے وہی آپ کے ملاحظہ میں آئیگی۔ بہر حال انہوں نے اگر عرض کی یا رسول اللہ! میں نام جویریہ کو ادا کر کے  
 کی دختر ہوں، میری جو سرگزشت ہے وہ سب آپ کو معلوم ہے کہ قیدی ہو کر ثابت بن قیس کے حصہ میں آگئی ہو  
 میں نے ان کے ساتھ اپنی آزادی کی غرض سے کتابت کا عقد کر لیا ہے، اب آپ کی خدمت میں نزد کتابت  
 کی درخواست لے کر حاضر ہوئی ہوں آپ نے فرمایا اچھا اگر تم پسند کرو تو میں تمہارے سامنے اس کو ایک اہل

یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ اس اہم قشر میں کے لیے بھی یہ صورت اختیار نہیں کی گئی کہ پہلے صلح کے قائم ہوتے ہی ہر  
 کو آپ کی زوجیت میں منتقل کر دیا جاتا اور نہ حضرت زینب کے خلاف ان پر اس کا زور ڈالا گیا کہ وہ اپنی زوجہ کو طلاق دیدیں بلکہ  
 جب خود غرور و اوقات اس قسم کے رونما ہوئے کسب باہم نہاہ کی کوئی دوسری صورت ہی باقی نہ رہی اور قانونی طور پر نکاح  
 عمل میں آگئی اور قانونی طور پر یہ نکاح کے لیے وجہ جواز پیدا ہوئی تو خود رب العالمین نے اس عقد کا کھنسل فرمایا جس  
 پر حضرت زینب عظمیٰ بھی فریاد کیا

اس واقعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء علیہم السلام کی ہرگی اور عظمت شان کا پتہ ملتا ہے جن کی بشری زندگی  
 میں کبھی بھی خالق کائنات براہ راست خود بھی مداخلت فرمادیتا ہے۔ گویا بشر اور کجاوہ بشر۔

۱۰۹۳۔ حضرت جویریہ اس سے قبل اپنے اصحاب المؤمنین میں شامل ہونا خوب میں دیکھ چکی تھیں اور حسب بیان خلفاء

وَأَهْوَى رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أُوذِيَ عَنكَ كَمَا بُتِكَ وَأَتَزَوَّجُكَ قَالَتْ قَدْ فَعَلْتُ قَالَتْ فَتَسَامِعُنِي  
الْمَنَاسُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَزَوَّجَ جَوْزَيْرِيَةَ فَأَسْأَلُوا مَا فِي أَيْدِي يَهُودِيْنَ السَّيْفِي  
فَاعْتَفَوْهُمْ فَقَالُوا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْتُمْ أَمْرَهُ كَانَتْ أَعْظَمَ  
بِرْكَةً عَلَى قَوْمِهَا مِمَّا أَتَيْتُمْ فِي سَبْعِهَا يَأْتِي أَهْلَ بَيْتِ مِنْ بَنِي الْمُصْطَلِقِينَ . رَوَاهُ ابْرَادُودُ فِي  
بَابِ بَيْعِ الْمَكْتَابِ إِذَا فَسَخَتْ الْكِتَابَةَ . قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَارِيخِهِ تَفَرَّقَ بِهَا ابْرَادُودُ -

۱۰۹۴۔ عن ابن عباس قال كانت سودة بنت زمعة عند الشكران بن عمرو بن أبي سفيان بن  
عمر فرأت في المنام كأن النبي صلى الله عليه وسلم أقبل يجيشي حتى وطئ على عنقها  
فأخبرت زوجها بذلك فقال لئن صدقت رؤياك لا مؤمن ولا كفور وكنك محمد رسول الله  
عليه وسلم ثم رأت في المنام نيكاة أخرى أن قمرًا انقضت عينيها من السماء وهي مططحة

بہترات رکھا ہوں۔ وہ بولیں یا رسول اللہ کیا آپ نے فرمایا تمہارا زکاہت تو میں اپنی جانب سے ادا کر دوں اور  
تم سے نکل کر لوں۔ انہوں نے فوراً کہا مجھے خوشی منظور ہے۔ یہ فرمائی ہیں لوگوں نے جیسے ہی یہ خبر سنی کہ آپ نے حضرت  
جویریہ سے نکاح کر لیا ہے اسی وقت ان کی قوم کے جسے قیدی تھے سب نے آزاد کرالنے اور کہا یہ تو اب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سسرال کا خاندان ہو گیا۔ صحابہ کا بیان ہے کہ ہم نے کوئی عادت جو اپنے خاندان بھر کے  
لیے حضرت جویریہ سے زیادہ باعث برکت ہو نہیں سکی۔ ان کی وجہ سے قبیلہ بنو مصطلق کے سو گھر آزاد ہو گئے۔

(ابروادود)

۱۰۹۴۔ ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ حضرت سودة پہلے سکوا۔

کھل میں تھیں جو سہیل بن عمرو کے  
بھائی تھے یہ خواب میں کیا دیکھتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے سے تشریف لائے ہیں۔ یہاں تک کہ  
آپ نے ان کی گردن پر قدم مبارک رکھ دیا ہے۔ یہ خواب انہوں نے اپنے خواہر سے نقل کیا اس نے یہ خبر  
دی کہ اگر تیرا خواب سچا ہو تو میں غریب مرنے والا ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو اپنی زوجیت میں قبول  
فرمائیں گے۔ صدمہ شب پھر کیا دیکھتی ہیں کہ وہ لیٹی ہوئی ہیں اور آسمان سے چاند ٹوٹ کر ان پر اتر رہا ہے اس خواب

انتظار تک رہی تھیں کہ اس کی تیسرے پوری ہوتی ہے۔ واقعات سب خلاف جارہے تھے یعنی اس پر بھی تھیں اور پھر ثابت بن تیسرے  
کے حصہ میں اگر نکلا ہوس مقام عالی تک۔ رمانی کی اب کوئی امید رہی تھی کہ جس کی قدرت نے حضرت یوسف علیہ السلام کو زندان  
سے نکال کر راجہ شاہی بخشا تھا اس کو اپنی قدرت کا نمونہ یہاں پھر دکھانا تھا یعنی عقد نکاح ایک بہانہ بن گیا اور اس طرح قدرت  
اکتفا کشان ان کو درتصور بخود لے آئی حضرت صفیہ کا معاملہ بھی ان کے معاملہ سے بہت ہی ملتا جلتا ہے اور ابھی آپ کے سامنے  
آئے والا ہے۔ رمان کے صحن و جمال کا معاملہ تو وہ جب ثابت بن تیسرے کی نظروں میں قابل اعتناء نہ تھا حتیٰ کہ انہوں نے عقد نکاح  
منفرد فرمایا تو جیسا خانم انبیاء علیہ السلام کے نظروں میں بھلا کیا قابل التفات ہوتا۔ یہوں کیسے اس کا تذکرہ صرف ایک  
شدنی بات کے لیے پہلے بیان بن گیا تھا۔ اس کو زیادہ نہیں حضرت صفیہ کی مدیث کے تشریحی نمونہ میں غریب آپ کے لافظ کو گزرتی

فَاخْبَرَتْ زَوْجَهَا فَقَالَ لِمَنْ صَدَقْتَ رُوِيَ اَبَاكَ لَمْ يَكُنْ اِلَّا سَيِّئًا حَتَّى اَمُوتَ وَتَزَوَّجَتِي مِنْ  
 اَبِي عَدِي فَاسْتَلَى السَّكْرَانَ مِنْ يَوْمِ ذَلِكَ فَلَمْ يَلْبَثْ اِلَّا قَلِيلًا حَتَّى مَاتَ وَتَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. كَذَا فِي الْخِصَالِ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ سَكَدَ فِي الْعِمْدَةِ ص ۵۶۵

۱۰۹۵. اَعْنُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ كَانَ بَعْضُ صَفِيَّةَ حُضْرَةَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذِهِ  
 الْحُضْرَةُ بِعَيْنِيكَ قَالَتْ قُلْتُ لِرُزَيْنِ ابْنِي رَأَيْتُ فِيمَا يَرَى النَّاسُ كَأَنَّ قَمْرًا وَقَعَرَنِي حَجْرِي نَلْفَتِي  
 وَقَالَ اَتُرِيدِينَ مَلَكَ يَنْتَزِبُ قَالَتْ وَمَا كَانَ اَبْغَضَ اِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَتَلَ اَبِي وَرُزَيْنِ حَمَا اِلَّا يَتَذَمَّرُ اِلَيَّ وَقَالَ يَا صَفِيَّةُ لَانَ اَبَاكَ اَلَّتْ عَلَيْكَ الْعَرَبُ وَفَعَلَ مَا فَعَلَ  
 حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِي. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَرَجَّاهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ. كَذَا فِي الْجَمْعِ ص ۹۶۲

کو بھی ماہوں نے اپنے شوہر سے ذکر کیا تو اس کی بھی اس نے یہی تعبیر دی کہ اگر تیرا خواب سچا ہے تو میں اب بہت  
 کم زندہ رہوں گا اور مر جاؤں گا اور تم میرے بعد نکاح کر لو گی پھر ایسا ہوا کہ اسی دن سکران بیمار پڑا اور کچھ مدت  
 نہ گزری تھی کہ اس کی وفات ہو گئی اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی زوجیت میں  
 قبول فرمایا۔ (خصائص الکبریٰ)

۱۰۹۵۔ ابن عمر روایت فرماتے ہیں کہ حضرت صفیہ کی آنکھ پر کچھ نیلا سا نشان تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے ان سے پوچھا تمہاری آنکھوں پر یہ بزنشان کیسا ہے۔ انہوں نے کہا میں نے اپنے شوہر سے ایک بار کہا کہ  
 جیسا لوگ خواب دیکھا کرتے ہیں میں نے بھی ایک خواب دیکھا ہے گویا چاند میری گود میں آ گیا ہے۔ یہ سنتے ہی فریاد  
 انہوں نے میرے منہ پر ایک تھپڑ مارا اور اترا ارادہ اس شاہ شہر سے نکاح کرنے کا ہے۔ وہ کہتی ہیں  
 (بجھلا میرا ارادہ کیسے ہو سکتا تھا) میرے والد اور میرے شوہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے قتل کر کے تم اس پر مجھے تو  
 آپ کی طرف سے اس کی سخت ناگواری تھی لیکن جب آپ نے مجھ کو یہ سمجھایا کہ تمہارے والد ہی تمام عرب کو میرے  
 مقابلے کے لیے چڑھا کر لائے تھے اور میرے ساتھ یہ عداوتیں کی تھیں تو پھر میرے دل سے یہ بات نکل گئی۔ (الطبرانی)

۱۰۹۵۔ اولاد شوہر کے قتل کی تلخی کا احساس ہر ذی حس طبیعت کو طبعی اور غیر افتیاری طور پر ہوتا ہے حضرت صفیہ نے کس صفائی  
 کے ساتھ کہہ دیا کہ اس سے میں بھی خالی نہ تھی لیکن جب ایمان کی حقیقی حلاوت دل کی تھی تو جوانی پر تو طبعی تلخی کا اثر بھی سب  
 کا فوراً ہوتا ہے حضرت صفیہ بھی کتنی بانیب تھیں جلدی کون تصور کر سکتا تھا کہ ایک یہودی سردار کی بی بی کل امہات المؤمنین  
 کے زمرہ میں شامل ہونے والی ہیں۔ مگر جو مذکورہ عالم تقدیر کی نظر انتخاب میں آپ کی تھیں لہذا کچھ دن قبل یہ راز سے پہلے خود ان  
 ہی پر افشاء کر دیا گیا۔ یہاں دیکھنا بھی ہے کہ اس کا شوہر یہودی ہے مگر وہ اس خواب کو سنتے ہی کس طرح یہ تعبیر دیتا ہے کہ اس چاند  
 کا مصداق عالم میں بجز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی بشر نہیں سکتا۔ یہ بات بہت زیادہ قابل لحاظ ہے کہ آپ کی اولاد میں  
 اس قسم کی بیبیاں ہونے کے باوجود جس کے باپ اور شوہر آپ کے حکم سے مقتول ہوئے ہوں تاہم جسے کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ آپ  
 کی پاکیزگی اور برتری کے خلاف مدت اٹھ کر کسی ان کے منہ سے ایک کلمہ بھی نکلا تھا یہ آپ کی سچائی کا نشا بدیہی ثبوت ہے جو عجیب نہیں  
 کہ اس قسم کے نکاحوں میں قدرت کا یہ بھی ایک راز ہو

۱۰۹۶۔ عن انس بن مالك قال قد منا خير فلما فكم الله المحضن فذكر له جمال صيفته يوم  
 حيتي بن اخطب وقد قتل زوجه واو كانت عروسا فاصطفاها النبي صلى الله عليه وسلم بكنف  
 فخر بها حتى بلغنا سد القهبا وحلت قبتي بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم منته  
 حيتي بن نطم صغير ثم قال لي اذن من حركك فكانت تلك وليمة على صيفته لئلا خرجنا

۱۰۹۶۔ اس روایت کو سنتے ہیں کہ ہم خیبر میں داخل ہوئے اور جب اللہ تعالیٰ نے خیبر کا قلعہ فتح کر دیا اور جب  
 صابطہ دشمنوں کی اسارت اور قید کا معاملہ شروع ہو گیا تو اس میں صیفہ بھی قید کر لی گئیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے سامنے ان کے حال کا ذکر کیا گیا، ان کے شوہر جنگ میں مقتول ہو چکے تھے، تازہ تازہ ان کی شادی مہنی  
 تھی بلواری بھی وہ وطن ہی شمار ہوتی تھیں۔ اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کی  
 فرائض پر پہلے ان کو دیدیا تھا پھر کسی نے آپ سے عرض کی یا نبی اللہ وہ تو قبیلہ قریشہ و نضیر کی سوار عورت  
 ہیں آپ کے سواران کو کسی اور کو دینا مصلحت نہیں ہے اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کچھ نبوت خود  
 لے لیا اور ان کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں قبول فرمایا۔ چلتے چلتے جب ہم لوگ مقام سد صہبار میں پہنچے تو  
 لاب صیفہ اپنے نسوانی عذر سے فارغ ہو چکی تھیں یہاں آپ نے اپنا دلیمہ کیا یعنی ایک مختصر سے دسترخوان پر  
 تھوڑا سا حلوہ تیار کرا کے رکھا اور فرمایا کیا اس پاس جو لوگ ہوں ان کو بھی بلاؤ حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضرت  
 صیفہ کا دلیمہ بس صرف یہ تھا۔ اس کے بعد جب ہم

۱۰۹۶۔ حضرت صیفہ کا یہ دوسرا نسلح تھا اور اب تیسری بار تقدیر الہی ان کو آپ کی زوجیت میں لانے والی تھی اس لیے ایک  
 خواب کے ذریعہ پہلے ہی خود حضرت صیفہ نے اس کی بشارت دیدی تھی سب نذر دیکھے تقدیر کیلئے اور واقعات کتنے ظاہر بھی  
 یعنی وہ خود بیوہ ہی ہیں اور ایک بیوہ کی یہ نسلح میں ہیں پھر قلعہ خیبر سر ہو جانے کے بعد وحی کی درخواست پر ان کے نامزد کیا گیا  
 ہیں، لیکن اچانک تقدیر غالب آئی اور واقعات کا رخ کتنی دور جا کر پھر کہہ رہا ہے کہ تم پر ان کے من کا ذکر ہے کہ تم  
 اور کسی کی زبان پر ان کی سرداری کا ذکر آجائے اور خود صحابہ کی جانب سے یہ شورش ہوئی جو جانور کان حالات میں مصلحت کا  
 تقاضا یہ ہے کہ اگر آپ ان کو کچھ نبوت قبول فرمائیں تو پھر یہ سارے خیالات دلوں سے کسر نکل سکتے ہیں۔ عرب میں بانڈیوں  
 کا عام دستور تھا اس سے قبل اور اس کے بعد ہمیشہ ہر قسم کی بانڈیاں مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں، جمہور میں سے حسین بھی  
 تھیں اور شرفین سے شریفیت بھی کر گئی کسی کے دل میں یہ وسوسہ بھی نہ گذرے کہ فلاں بانڈی کو صرف آپ ہی کی ملک ہونا چاہیے  
 مگر ہاں یہ سوال پیدا ہوا بھی اور پھر میں ختم ہو کر نہیں رہ گیا بلکہ آپ کے روبرو بھی اس کا ذکر آ گیا۔ اس کے بعد بھی تمہاری  
 کہہ سکتا تھا کہ اب یہ مجھے دینے کے آپ کی بانڈی رہی لیکن تقدیر میں طے شدہ یہ تھا کہ ان کو ام المؤمنین بنانا ہے اس لیے آپ  
 نے اس معاملہ کو قبول بھی کیا اور عمران کو آزاد کر کے ان سے عقد فرمایا اور اس طرح حضرت صیفہ کا خواب پورا ہوا مگر ہوا  
 اسباب کے پردہ میں اس واقعہ کی اس وقت کچھ بھی اہمیت نہ ہوئی اور ان کا دلیمہ بھی اس انعام کا دلیمہ بجا تہ سرفروختا تھا جو  
 گیا اور ان کے سردار ہر کردیہ کی ملک میں لے کر جہانموزونیت کا خیال پیدا ہو کر کسی اختلاف کا موجب بن سکتا تھا اس طرح  
 وہ بھی سب ختم ہو گیا۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر ہر نکاح میں خدا جانے کیا کیا اسرار باقی ہوئے جو ہم کو  
 معلوم نہیں ہر کے اگر اتفاق سے کسی روایت کی بدولت ان کے رخ سے کہیں ذرا سا نقاب اٹھ گیا ہے تو اس کی تھاک





## ومن خص خواص اہل الجنة عظیمہم من الذنوب صفائرا وکبائرہا

انبیاء عظیمہ السلام میں اہل جنت کی سب سے نمایاں صفت یہ ہے کہ وہ تمام گناہوں کو معصوم ہو گئے ہیں

عنوان مذکورہ حقیقت عظیم کلام کا موضوع تھا لیکن اس مسئلہ کی اہمیت کے پیش نظر علم اصول فقہ میں بھی اس پر بحث کی گئی ہے اور محدثین و مفسرین نے بھی اس میں کافی حصہ لیا ہے۔ اس لیے ہم نے بھی مناسب سمجھا کہ اس موضوع کے متعلق فقہ و اساطیر کا خیال کر دیا جائے۔ مگر سہارا ہم مقصدان جزئی واقعات کی توجیہ یا ان آیتوں کی تفسیر کو نہیں ہے جو یہاں تمدن کی نظروں میں ہمیشہ سے کھنٹی چلی آ رہی ہیں، بلکہ اس پر حدیثی روشنی میں فقہ اصولی حیثیت سے بحث کرنی ہے۔ آیتوں کی تفسیر پر کتب تفسیر اور کتب کلام میں سیر حاصل نہیں کیا جا سکتی ہیں وہاں دیکھ لی جائیں۔

مسئلہ عصمت میں کتب کلام وغیرہ کی وصف گردانی سے معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ اس مسئلہ پر غور و خوض کی ابتدائی بنیاد اختلاف کا سبب ہے ان آیات پر قائم کی گئی ہے جو بظاہر عصمت کے خلاف نظر آتی ہیں، اس لیے بلا حائل مسئلہ کا رُخ شروع ہی سے بدل گیا ہے، پھر تکلمین کی بحث و نظر کا میدان چونکہ زیادہ تر عقلی مٹھرکا تھا اس لیے ان کے نزدیک کسی قطعی مسئلہ کے زیر تردد آ جانے کے لیے صرف عقلی احتمالات کا وجود بھی کافی ہو جاتا ہے جو چاہے کہ وہ مسئلہ جہاں قرآنی آیات بظاہر خلاف نظر آ رہی ہوں بھلا ان کے ذوق پر وہ کیسے قطعی مسئلہ بن سکتا تھا۔ اس کے برخلاف فقہاء کی جماعت ہے وہ ہمیشہ اپنے فیصلے واقعات کی روشنی میں کرتے ہیں اور کسی جگہ صرف عقلی احتمالات سے متاثر نہیں ہوتے، اس لیے یہاں بھی فقہاء و فقیر تو تقریباً یک زبان ہو کر انبیا عظیمہ السلام کے مطلقاً عصمت کے قائل ہیں۔ اگر ان اصولی نظریات کے اختلاف کو سامنے رکھا جائے تو قیاس کتنا ہے کہ شاید اس مسئلہ میں درحقیقت کوئی اختلاف ہی نہ ہوگا جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف لفظی اختلاف کے قریب ہے جو جماعت یہاں اختلاف رکھتی ہے وہ درحقیقت یا تو اس کی قطعیت میں اختلاف رکھتی ہے یا صرف عصمت کے امکان و جواز میں کلام کر رہی ہے اور اگر ان کے وقوع کی بھی قائل ہے تو اس کی نظر ان آیات پر ہے جو بظاہر اس کے خلاف نظر آتی ہیں۔ اور جس جماعت نے فیصلہ کی بنیاد خارجی واقعات پر رکھی ہے وہ بلا اختلاف عصمت کی قائل ہو گئی ہے۔

ہم یہاں علمی مباحث پھیلانا نہیں چاہتے بلکہ حقائق کی دنیا میں اس پر نظر ڈالنی چاہتے ہیں۔ سب سے پہلے

ضروری ہے کہ عصمت کا مفہوم معلوم کر لیا جائے اس میں بھی علماء کے کلمات بہت منتشر ہیں۔

عصمت کی حقیقت | امام ماتریدی فرماتے ہیں کہ عصمت حق تعالیٰ کی اس خاص عنایت و مہربانی کا نام ہے جو انبیاء عظیم السلام کو بہ وقت خلق تعالیٰ کی حکم برداری پر مستعد کھتی ہے اور اس کی لائق سی

عصمت کے از کتاب کرنے سے بھی دور رکھتی ہے مگر اس طریقہ پر نہیں کہ یہ طاقت و قوت ہی ان کی ذات سے سلب کر لی جائے کیونکہ جس کو مکلف بنایا گیا ہے ضرور ہے کہ اس میں صفت اختیار باقی رکھی جائے تاکہ جزا و ثواب کا مسئلہ معقول رہے اور جس مخلوق میں یہ صفت پیدا نہیں فرمائی گئی اس کو مکلف بھی نہیں بنایا گیا پھر اس کے اعمال سے جزا و سزا کا تعلق بھی نہیں رکھا گیا۔ (رسم الیما ص ۴۳)

امام ماتریدی کے ان الفاظ کی تشریح حضرت شاہ اسماعیل نے اپنے سادہ الفاظ میں اس طرح فرمائی ہے۔  
 معنی عصمت آنست کہ انچه بایشان خلق میدارد اول | انبیاء عظیم السلام کی عصمت کے معنی یہ ہیں کہ ان کے اول  
 و افعال و عبادات و عادات و معاملات و مقامات خلق | ہوں یا افعال و عبادات ہوں یا عادات و معاملات و مقامات  
 و احوال آں ہر را حق جل و علا اذرا املت نفس مشیطا | ہوں یا اطلاق و احوال ان سب کو حق تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ  
 و ظاہر و لہیان بقدرت کا طرفہ و صغیر و خالی دار و ملائکہ | و حضرت شیطان کی دخل اندازی سے محفوظ فرمایا ہے خواہ وہ ظاہر  
 حافظین برابر ایشان ہی مگر دماغہا بشریت و امن پاک | و نہیان کی صورت ہی سے کہیں نہ ہوں اولیٰ اپنے حفاظت و  
 ایشان را ز آلاہ (تنبیہ ثانی در حقیقت و ولایت از منصب | نگرانی کرنے والے فرشتے ان کے ساتھ ساتھ رکھتے ہیں تاکہ غبار  
 بشریت بھی ان کے دامن پاک پر نہ لاد سادہ لکھ سکے۔

مولف کے نزدیک مسئلہ عصمت میں غور و غوض کے لیے ہے | ہمارے نزدیک یہ مسئلہ چونکہ خداوند کی ذات اور ان ہی کے کار و کردار سے  
 اہم نقطہ انبیاء عظیم السلام کی صفات و ملکات سے بحث ہے | مستحق ہے اس لیے ضروری ہے کہ یہاں سب سے پہلے ان کے جو خصوصیات ان

کی تربیت ان کی صفات و ملکات، ان کی ہمت کی غایت و غرض ان کے منصب کی اہمیت سے پہلے ان کے طریق تعلیم  
 سے اور جو اس کے اثرات خداوند کی ذات ان کے ہم جلسوں اور ان کے تمام ماحول پر پھران کی تمام امت پر نمایاں  
 ہوتے چلے گئے ہیں ان سب سے بحث کی جائے۔ اگر یہ تمام امور ان کے حق میں طرہ ہو جائے ہیں تو پھر ان کی خصوصیت  
 کا عقیدہ واقعات کی روشنی میں ایک بدھی مسئلہ ہونا چاہیے۔ اس تفصیلی نظر کے بعد جب آپ ان آیات کی طرف نظر  
 اٹھائیے تو یقیناً آپ کا فیصلہ بل جائیگا اور جو آیات پہلے آپ کو اس مسئلہ کے خلاف نظر آ رہی تھیں اب وہی اس  
 مسئلہ کا سب سے اہم ثبوت نظر آئے لگیں گی۔ یہاں براہ راست صرف ان خطابات الہیہ پر فیصلہ کر ڈالنا جن کے لہجے  
 لہجہ میں حالات و مخاطب کی رعایت سے گرمی نرمی پیدا ہو جاتی نفاحت و بلاغت کا ایک عام باب ہے مناسب  
 نہیں ہے۔ یہاں نہ تو صرف عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں صرف روح اللہ اور کلمہ اللہ کی نسبت کو کوئی نیا مقام تراش لینا درست



ہر اور اسی طرح: حق تعالیٰ کے اپنے مخصوص بندوں کے ساتھ کسی عتاب آمیز لہجہ سے ان کے خلاف کوئی اصولی نتیجہ نکال لینا صحیح ہے۔

اس حقیقت کے اصولاً تسلیم کر لینے کے بعد اگر اوراق نقل میں کوئی جزئی واقعہ ایسا ملتا ہے جو جو ایک ثابت شدہ حقیقت کے خلاف نظر آئے تو کسی ماقبل کے لیے بھی محض ایک مشتبہ یا محمل اور شاذ واقعہ کی بنیاد پر اس قطعی فیصلہ کو رد کر دینا جائز نہیں ہو سکتا آج بھی تاریخ کے اصولی فیصلے جزئی واقعات کی بنا پر کسی قابل ترمیم تصور نہیں کیے جاتے بلکہ ان واقعات ہی کے لیے وجہ و اسباب تلاش کیے جاتے ہیں تاکہ ان کو اصولی حقیقتیں نہ کہ کوئی گمراہی و باقی نہ رہے اس لیے ہمارے نزدیک یہاں بھی بحث و نظر کا یہی طریقہ قائم رکھنا چاہیے۔

لہذا اگر مفسرین و محدثین نے اس جگہ کچھ جزئی واقعات کی توجیہات بیان فرمائی ہیں تو ان کو صرف ان کے حسن ظن کا نتیجہ سمجھ لینا صحیح نہیں بلکہ وہ بھی اسی اصولی حقیقت پر مبنی ہیں۔ پھر جیسا اس قسم کے مقامات میں گفتگو کرتے کرتے فریب و بعید ہر قسم کے احتمالات زیر بحث آجاتے ہیں وہ یہاں بھی زیر بحث آگئے ہیں مگر حسب علمدار اسلام کو اعداد اسلام کے ساتھ بحثوں کی زینتیں آئیں تو بحث و جدل کے میدان میں بڑا ایک عقلی و مستعمل بات بھی جس طرح عمل بحث میں جایا کرتی ہے یہ مسئلہ بھی نظری اور عمل بحث مسئلہ بن گیا ہے۔

افسوس ہے کہ گزشتہ اقوام و ائمہ نے اپنی نااہلیت کی بدولت اپنے اپنے انبیاء علیہم السلام کی کوئی ایسی مستند تاریخ ہمارے سامنے نہیں چھوڑی جو کسی بنیادی مسئلہ کے فیصلے کے لیے قابل اعتماد سند بنتی۔ ان کی سیرت کے جو گئے بنے واقعات ہمارے ہاتھوں میں موجود ہیں ان میں قابل اعتماد حصہ صرف اتنا ہی ہے جو کسی تقریباً ۱۰۰ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرما دیا ہے اور بس۔ اس لیے اب ہمیں صرف آپ ہی کی حیات طیبہ پر خود کرنا ہی کہہ کر بلحاظ نبوت و رسالت یہ تمام جماعت ایک ہی جماعت تھی نبوت کے لوازم سب میں یکساں تھے فرق جو کچھ تھا وہ فضائل و کمالات میں تھا۔ قرآن کریم نے بھی آپ کے معاملہ میں جا بجا بیان کا یہی بیج اختیار کیا ہے اور جب کسی کفار نے آپ کی دعوت پر اعتراض کیا یا آپ کی ذات پر حملے کیے یا آپ سے ناجائز فرمائشیں شروع کیں یا ایک موقع پر خود مسلمانوں کی جماعت آپ کی وفات کی خبر سے ضرورت سے زیادہ دل شکستہ ہونے لگی تو ان سے یہی ایک بات کہی گئی ہے کہ یہ سنت سب رسولوں کی سنت ہے جو پہلے بھی سب پر جاری ہوتی چلی آئی ہے لہذا اگر آپ کے اوپر بھی جاری ہوتی ہے تو تعجب کیوں ہے؟ چنانچہ ارشاد ہے۔

مَا يَفْتَأَنَّكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرَّسُولِ مِنْ قَبْلِكَ .  
تم سے بھی وہی باتیں کہی جاتی ہیں جو تم سے پہلے رسولوں کو کہی گئی ہیں۔

اسی طرح مسلمانوں کی تسلی کے لیے بھی یہی فرمایا و ما محمد الا رسول۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی رسولوں کی طرح ایک

وصول ہی ہیں اور جس طرح دنیا سے گزرنے کی سنت ان پر جاری ہوتی رہی ہے، اگر آپ پر بھی جاری ہو جائے تو گھبرانے کی اور اس کو سنی بات سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ قرآن کریم کے اس طرز سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام میں نفس نبوت و رسالت کے جو لوازم تھے وہ سب میں یکساں تھے۔ اس لیے اگر وہیں آپ کی حیات طیبہ سے آپ کی پوری پوری مصعوبیت کا ثبوت ملتا ہے تو پھر جبراً انبیاء علیہم السلام کے حق میں بھی یہی ناظر فیصلہ سمجھا جائیگا۔

حقیقت یہ ہے کہ نبوت اور عصمت ایک ہی حقیقت کے دو اعتبارات سے دو نام ہیں یعنی جو مصعوم ہے وہ صرف نبی ہی کی ایک ذات پر اور جو نبی پر وہ یقیناً مصعوم بھی ہے۔ کیوں؟ اس لیے کہ نبوت کسب و ریاضات سے بتدریج حاصل ہونے والی نعمتوں میں سے نہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو یہ ممکن تھا کہ نقص سے کمال تک کی ماہ طے کرنے میں مصیبتوں کی ٹھوکریں لگ جائیں لیکن جہاں کسب و کتاب کا فناء داخل نہ ہو اور معاملہ براہ راست خدا تعالیٰ کے اجتہاد و اصطفا کا آجائے۔ پھر وہاں کسی ٹھوکرا کا احتمال کیا ممکن۔ حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں "از وقت تا بروز فرق ظاہر است" یعنی خود چلنے میں اور کسی دوسرے کے لے چلنے میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ صفت اجتہاد و اصطفا کے تحت پروردہ خود نہیں چلتے کہ بشری ضعف ان کے لیے ٹھوکرا کا باعث بن جائے۔ یہاں ان کو کچا بچا اگر خود قدرت لے چلتی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:-

اللہ یصلیٰ من اللہ نکتہ سلاو یعنی اللہ تعالیٰ ہی کی ذات پر جو نوع علی اور نوع بشری میں سے اپنی من الناس (الحجج) رسالت کے لیے انتخاب ہوا اور راست خود ہی فوائی ہے۔

واحدہ لحد کو دیکھا خائف آپ اپنے رب کے حکم کے انتظار میں بیٹھیے۔ آپ تو ہماری نگہانی میں اور باعیننا۔ (الطور) ہماری آنکھوں کے سامنے ہیں۔

ولو لان لثقتک لقد کدت توکون اگر ہم آپ کو تمام نہ لیتے تو قریب تھا کہ کچھ دیکھو آپ ان کی طرف الیہم شیئاً قلیلاً (ذی اسرائیل) جھک جاتے۔

ترجمان السنۃ ۳۱۵ و ۳۱۶ میں ایک صحیح حدیث آپ کے ملاحظہ سے گزر چکی ہے کہ بندہ عہد امانت نافذ کرتے کرتے آخر اس بلند مقام تک جا پہنچتا ہے جہاں رضائے الہی میں وہ اس طرح کم ہو کر رہ جاتا ہے کہ پھر خدا اس کی کوئی ہمتی باقی رہتی ہے اور نہ اس کے اعمال کی بلکہ وہ سب براہ راست حضرت حق سبحانہ کی طرف منسوب ہونے لگتے ہیں۔ وہ مستاجر اور دیکھتا ہے تو صرف وہی جو اللہ تعالیٰ کی نظر میں پسندیدہ ہو

عہد امام قرظی ایک موقع پر لکھتے ہیں: ان المنح من التفضیل انما ہوں من ہمة النبوة اتی فی خصلة واحدة لا تفاضل فیہا و  
لما التفاضل فی الاحوال و بخصوص الکلمات ... تفسیر قرظی ص ۲۶۳

اور ہاتھ بڑھانا اور قدم اٹھانا تو صرف اسی طرف جدھر حق بل و ہلا کی مرضی ہوتی ہے اب سوچیے کہ اس کی اس طرح کم شدگی کے بعد اس کے اعضاء و جوارح میں کیا کسی مصیبت کے لیے حرکت کرنے کی مجال باقی رہ سکتی ہے اور جب اس کے اعضاء و مرضیات ایزدی کے اس طرح منعقد و مطیع بن جائیں تو اس کے اعمال میں کیا کسی ادنیٰ سی مصیبت وہ بھی ارادہی مصیبت کا احتمال پیدا ہو سکتا ہے جب ان افراد کا حال یہ ہو جن کے کمالات کسب و آکتساب کا ثمرہ ہوتے ہیں تو پھر ان اولوالعزم ہستیوں کی عصمت کا پرچھنا کیسا ہے جن کو یہ نعمت صفت اعتبار و اصطفا کی بدولت روزاں ہی سے میسر ہو جن کی عصمت کے اندازہ کرنے کے لیے اتنا کافی ہے کہ جو ان کے نقش قدم پر چل پڑا اس کے اعضاء بھی خدائی مصیبت کے لیے مثل ہو گئے۔ انبیاء علیہم السلام کی اس اہتباری صفت کا نظارہ کرنے کے لیے صوفیاء کرام ادا ان سے پہلے صحابہ عظام کے اعمال پر نظر ڈال لینا چاہیے۔ یہاں حدیث ۳۱۲۱ ترجمان السنۃ ۳۱۲۱ کے نوٹ پر نظر ڈال لینا ضروری ہے۔ اس جگہ ترجمان السنۃ کا مقدمہ از ۳۱۲۱ تا ۳۱۲۱ ملاحظہ فرمائیے

انبیاء علیہم السلام اور رسولوں کی خلقت ہی عام انسانوں سے الگ ہوتی ہے، ان کی تربیت کا طریقہ بھی سب سے الگ ہوتا ہے۔ ان کی طفولیت اور ان کا شباب بھی الگ، ان کا جرد اور ان کی حیات از دعویٰ بھی الگ، ان کا رضاء و غضب اور جد و ہزل بھی سب سے الگ، ان کی عبادت بھی سب سے الگ ہوتی ہے اور ان کا استغفار و توبہ بھی سب سے الگ، ان کا ثواب بھی سب سے الگ ہوتا ہے اور ان سے مواخذہ بھی سب سے الگ۔ اور یہ سب کچھ اس لیے کہ نظر رو بہت شروع ہی سے خود ایک الگ نفع کی طرح ان کو پیدا فرماتی ہے اور پھر اپنی رسالت کے لیے خود ہی ان کا انتخاب فرماتی ہے۔

وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ  
 مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ (القصص) تیرے پروردگار کے ساتھ شعور میں اس میں کسی کا حقہ نہیں لگتا۔  
 وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى  
 رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِثِيِّينَ عَظِيمٍ (الزمر) کیوں نہ آتا گیا؟  
 أَهَمُّ يَسْمُونَ رَحْمَةً رَبِّكَ (۱۰۰) اچھا کیا تیرے پروردگار کی رحمت قیمتم کو تے ہیں۔

اور یہ انتخاب وہ خود اس لیے کرتی ہے کہ اس منصب علیل کی صلاحیتوں کو اس کے سوا کوئی دوسرا پا ہی نہیں سکتا۔

اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ (الانعام) اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ رسالت کا کون سا عمل ہے اور وہ اپنی پیغمبری کو کونایت تک  
 انبیاء علیہم السلام کا ان کی خلقت اور ان کے اختیار و انتخاب کی یہ اہمیت کیوں ہوتی ہے؟ کیا اس لیے کہ وہ بھی جو ہر خلقت  
 مشرکوں میں ایک مشرک، کافروں میں ایک کافر اور شاعروں میں ایک شاعر بن کر پیدا ہوں

والعیاذ باللہ یا اس لیے کہ شرک و کفر کی تہ بہ تہ تاریکیوں میں توحید و عبودیت کی شمع فروزاں بن کر چلیں۔ اسی لیے ادا  
 یقیناً اسی لیے ان کا خاکی قالب گو وہی ہوتا ہے جو عام انسانوں کا مگر ان کا جوہر فطرت خلقت ایسا پاکیزہ اور منور بنایا  
 جاتا ہے کہ اس کو حرف مصیبت سے ذرا آشنائی نہیں ہوتی پھر اس کو طرح طرح سے اور گھلی کیا جاتا ہے یہاں تک کہ  
 ان کے خواب اور بیداری کی دونوں حالتیں یکساں ہوتی ہیں وہ اپنی حالت خواب میں بھی عام انسانوں کی بیداری  
 سے زیادہ بیدار رہتے ہیں محبت و بغض کے طوفان خیز جذبات ان کے بجائے عدل میں ذرا سی جنبش بھی پیدا نہیں  
 کر سکتے وہ ہر حالت میں انصاف پسند، حق گو اور بے لاگ انسان ہوتے ہیں خلق اللہ کی ہمدوی سے ان کے سینے  
 اس درجہ لبریز ہوتے ہیں کہ ان کی غمخواری میں ان کی جان گھلی جاتی ہے۔ اهلك باختر نفسك الا یکونوا معینین  
 ان کے سینے حق صلح علاقے احکام رضا و غضب کے لیے آئینہ ہوتے ہیں اور ان کی ان ہی کامل صلاحیتوں کی وجہ  
 سے خالق کائنات براہ راست خود ان کو اپنی شرف ہمکلامی سے نواز دیتا ہے صلاہنہ اشداہ داستون اثیناہ  
 حکما و علما۔ یہ شرف یا صرف اُس نوع ملکی کو میرے جو لفظ معصوم پیدا کی گئی ہو ایسی معصوم کہ اس کو حق تعالیٰ  
 کی مصیبت کرنے کی قدرت ہی نہیں دی گئی یا پھر نوع بشری میں اُن مخصوص افراد کو میرے جن میں اختیار  
 کی صفت گو موجود ہو مگر ان کی معصومیت پر فرشتوں کی معصومیت بھی رشک کرتی ہے اس لیے ارشاد ہوا ہے  
 اللہ یصلیٰ من الملائکۃ رسلاً ومن الناس والحجر آیت بالا میں بعض انسان اور فرشتوں کو غالباً اسی  
 نکتہ کے پیش نظر جمع کیا گیا ہے کہ نظر اصطفیٰ جب اپنی رسالت کے لیے کسی کا انتخاب کرنا چاہتی تو اسی کا  
 انتخاب کرتی ہے جس میں اس کی نافرمانی کرنے کا کوئی احتمال نہ ہو اس لیے یا وہ اس نوع کے افراد کا انتخاب  
 کرتی ہے جس میں مصیبت کرنے کا اختیار ہی نہیں اور اگر دوسری نوع میں کسی کا انتخاب کرتی ہے تو ان افراد کا کرتی  
 ہے جن سے مصیبت کے صدور کا کوئی احتمال نہیں۔ ملوک دنیا بھی انتخاب میں کسی لیے شخص کا انتخاب نہیں  
 کرتے جس میں ان کے نزدیک ایک فیصدی بھی ان کے خلاف جانے کا احتمال ممکن ہو لیکن چونکہ ان کا علم ناقص  
 و ناقص ہوتا ہے اس لیے اس میں ان کو غلطیاں لگتی ہیں اور بعض مرتبہ ان کے تباہ کن نتائج بھی دیکھنے پڑ  
 جاتے ہیں۔ پروردگار عالم کے علم میں یہ امکان نہیں اس لیے اپنی رسالت کے انتخاب فرمانے کا حق اس نے  
 خود اپنا رکھا۔ ہے اور اس کو نہ تو کسی انسان کے مجاہدہ و ریاضت پر موقوف رکھا ہے اور نہ کسی کی دعا و سفارٹل پر  
 منسوب نبوت کی اہمیت خدا تعالیٰ کی رسالت سفارت کا کام اتنا نازک ہے کہ اگر اس میں ذرا سی اونچ نیچ ہو جائے تو  
 کارخانہ رسالت سارا کا سارا درہم و ہریم ہو جائے۔

انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں کے لیے خدا تعالیٰ کے مقدس رسول دنیا میں آکر نظام مدارس کی طرح صرف بانی  
 اسوۂ حسنہ بنا کر بھیجے جاتے ہیں۔ تعلیم نہیں دیتے بلکہ ان کی تعلیم کا نقشہ وہ ہوتا ہے جو ماں باپ کا اپنی اولاد

کے لیے ہوا کرتا ہے یعنی جس طرح پیچہ والدین کی نصیح یا غیر نصیح زبان سن سن کر اسی طرح کی زبان سیکھتا چلا جاتا ہے اور جس طرح کہ ان کے مہذب یا غیر مہذب افعال دیکھ دیکھ کر اسی کی نقل اتار لے لگتا ہے۔ اسی طرح رسول کی جسم ذات تمام امت کے لیے نمونہ بنا کر بیچ دی جاتی ہے اور مخلوق خدا کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ جس طرح وہ اس کے مقدس کلمات سن کر علم دین حاصل کرتے ہیں اسی طرح اس کی ہر ہر نقل و حرکت کو سامنے رکھ کر دین کا دوسرا حصہ سیکھیں یہاں قول و فعل کی تفصیص کے بغیر رسول کی ذات تمام کی تمام دین کا مکمل نقشہ ہوتی ہے اسی لیے ہر ہر امر میں ان کی اتباع کا حکم دیا جاتا ہے اگر یہاں کچھ احکام مستثنیٰ ہو سکتے ہیں تو صرف وہ کہ جن کے متعلق خود کو کسی خصوصیت کا اعلان فرمادے۔ ان کو اس کا بھی اختیار حاصل ہوتا ہے کہ اگر وہ چاہیں تو کسی مصلحت کے پیش نظر عام قانون سے کسی کو مستثنیٰ بھی فرمادیں کیونکہ رسولوں کے حواطف و میلانات بھی اللہ تعالیٰ ہی کے زیر نگرانی رہتے ہیں۔ اس لیے ان کی عام تشریح اور اس سے استثناء یہ دونوں باتیں اسی کی مشیت کا نفل ہوتی ہیں ان کا سکوت اختیار کر لینا بلکہ کسی جانب سے منہ موڑ لینا یا ہاتھ کا ذرا اشارہ کر دینا جیسے امور بھی دین کے باب میں حجت شرعیہ شمار ہوتے ہیں۔

انبیاء عظیم السلام پیدائشی طور پر نفس مطمئنہ رکھتے ہیں، انسان میں شرکی طاقتیں صرف دو ہیں ایک نفس یا بندونی طاقت اور ضلالت کی تمام طاقتیں ان کے سامنے سرنگوں کی ہیں اور دوسری شیطان میں بیونی طاقت ہے یہاں ان کو پیدائشی طور پر وہ نفس مرحمت ہوتا ہے جو فطرۃ ہر معصیت سے نفور اور نشہ عبودیت سے چور ہوتا ہے چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان مبارک سے ولادت کے بعد ہی جو کلمہ نکلا تھا وہ یہ تھا انا فی عبد اللہ۔

اب اس سے اندازہ لگالینا چاہیے کہ وہ اپنے غیر شعوری دور حیات میں بھی توحید و عبودیت کا کتنا شعور رکھتے ہیں اگر اس دارالابتلا میں اپنی ابتدائی حیات میں اپنی شان عبودیت کا عام طور پر اس طرح اظہار کر دینا کہیں خلاف مصلحت نہ ہوتا تو شاید خدا تعالیٰ کا ہر نبی اپنی ولادت کے ساتھ ان ہی کلمات سے مترجم نظر آتا مگر حکیم مطلق کی حکمت نے اس قسم کی کھلی ہوئی شہادت صرف اسی رسول کے ساتھ خاص فرمادی تھی جن پر خدائی کی تہمت لگائی جانے والی تھی تاکہ الوہیت کی اس بہتان طرازی میں کسی کے لیے بھی عذر و معذرت کا موقعہ باقی نہ رہے۔ انبیاء عظیم السلام کے نفوس میں تزکیہ کی یہ صفت اتنی کامل ہو جاتی ہے کہ آزمائش کے کسی نازک سے نازک موقعہ پر ان سے ذرا سی کمزوری کا احتمال نہیں ہوتا۔ یہاں زبان مصر اور حضرت یوسف علیہ السلام کے نفس مطمئنہ کی استقامت کا نقشہ سامنے رکھیے تو آپ کو یہی ثابت ہوگا کہ ان کی آزمائش کا میدان جتنا خطرناک ہوتا چلا گیا ان کی ہمت نفس کا جو ہر اتنا ہی اور زیادہ کھٹتا چلا گیا انبیاء عظیم السلام خود تو کسی خلاف ورزی کا تصور کیا لاسکتے ہیں دوسروں کی خلاف ورزی بھی ان کے آئینہ فطرت کو کندہ کرنے

کے لیے کافی ہوتی ہے اس لیے نہ وہ احکام الہیہ کے خلاف خود کوئی قدم اٹھاتے ہیں اور نہ کسی کا قدم ان کے اٹھانا ہوا دیکھنا برداشت کر سکتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کی سرگزشت قرآن کریم کے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیے کتنی مشتقوں اور تنناؤں کے بعد تو حضرت خضر علیہ السلام کے پاس پہنچے تھے پھر کتنے عمدہ و پیمان کرنے کے بعد بھی صرف اپنی نبیاناہ فطرت کی بدولت چند قدم بھی ان کے ساتھ نہ چل سکے۔ حتیٰ کہ جب انہوں نے دیکھ لیا کہ اب ان کے لیے صرف دو ہی راہیں باقی رہ گئی ہیں رفاقت قائم رکھنی ہے تو ہر معاملہ میں سکوت کرنا ہوگا اور اگر ٹوکنا ہے تو فراق۔ تو فہمی خوشی کے ساتھ انہوں کو دوسری صورت کو پسند فرمایا مگر اس کا اقرار نہ کیا کہ اپنی شریعت کے خلاف ایک قدم بھی اٹھنا ہوا دیکھ کر وہ سکوت کر سکیں گے۔ حضرت خضر علیہ السلام کو ان کی اس نبیاناہ فطرت کا پورا اندازہ تھا اس لیے انہوں نے پورے وثوق کے ساتھ سفر شروع کرنے سے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ میرے ساتھ رہنا اور ہر معاملہ پر سکوت کرنا یہ آپ کے پس کی بات نہیں ہے اس لیے آپ اس کا تجربہ نہ کریں، چنانچہ وہی ہوا۔ قرآن کریم نے اس سرگزشت کی اتنی اہمیت محسوس کی کہ ایک سورت میں مستقل طور پر اس کی پوری پوری تفصیلات بیان فرمادیں تاکہ مضمحل اور روزگے یہ بھی اندازہ ہو جائے کہ نبی کی مصمصاہ فطرت کس درجہ بلند ہوتی ہے۔ خود مصصیت کرنا تو درکنار کسی دوسرے کا قدم مصصیت کی طرف اٹھنا ہوا دیکھ کر بھی وہ سکوت کی قدرت نہیں رکھتے اس جگہ اگر ہم حضرت خضر علیہ السلام کے افعال اور ہر عمل پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیچینی اور بعد میں حقیقت کے تسلی بخش انکشاف اور ظاہری افعال کی ناموزونیت اور باطنی مصالح کی خوشنمائی کی تفصیل کریں تو ہمارا مضمون بہت طویل ہو جائیگا۔ ہم نے اپنے عمل پر اس کی طرف صرف چند اشارات کر دیے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بیان میں ان پر غور کر لیا جائے۔

یہ تو انسان کی اندرونی مشرکی طاقت تھی اور اسی کا نام نفس امارہ ہے۔ شریعتوں کا سبب اہم مقصد اسی نفس امارہ کی شاکستگی اور تندیب ہے۔ جب کوئی رسول دنیا میں آیا تو اس نے اپنی فیض صحبت اور اتباع شریعت کے ذریعہ عام مخلوق کے نفوس کی اصلاح کی جدوجہد کی ہے۔ پھر جتنے انسانوں کے نصیب میں سعادت لکھی جا چکی تھی انہوں نے خواہشات و اہوا کا راستہ چھوڑ کر رسولوں کی پیروی کی یہاں تک کہ ان کے نفوس کی سرشت بدل گئی اور شریعت کے خلاف امور میں ان کے لیے کوئی لذت باقی نہ رہی پھر کسی صاحب نصیب کا مقدر اور جاگا تو اس کے نفس کو اتباع شریعت میں وہی طبیی راحت محسوس ہونے لگی جو پہلے کبھی شریعت کے خلاف امور میں محسوس ہوا کرتی تھی اب اس کا نام امارہ کی بجائے بدل کر نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے۔ دیکھو رحمان اللہ ہے۔ انبیا علیہم السلام تو ان کے نفوس پر اللہ کی طرف سے

ہوتے ہیں وہ اپنے کسی دو رجحان میں بھی کسی خفیف ناشایاں حرکت کی طرف میلان نہیں رکھتے۔ دیکھیے حضرت یوسف علیہ السلام نے جب حسن کے دریا منظر کے مقابلہ پر اپنے ملکوتی نفس کے اطمینان کا اظہار فرمایا تو اس کو بھی بڑی بندرہ ہستی سے نہیں بلکہ بڑے نرم لہجہ میں ادا فرمایا اور یہ ان کے اطمینان نفس کا پہلے سے بڑھ کر مظاہرہ تھا اگر ان کی جگہ یہاں کوئی اور انسان ہوتا تو نہ معلوم اس زبردست آزمائش اور اس کے مقابلہ میں اپنی اس روش کا میابی پر نہ معلوم تعریف و تزکیہ کی کتنی نثرائیاں ہانکتا مگر جو فقرہ یہاں ان کی زبان سے نکلا وہ صرف یہ تھا و ما ابرء نفسی ان النفس لا تقارء بالسوء یعنی میرے اس استقلال، میری اس پاکبازی و عفت اور میرے اس شان استغناء کا حاصل دعویٰ تقدس کرنا نہیں ہوا۔ یہ دعویٰ میں کیونکر کر سکتا ہوں جبکہ نفس کی بالعموم خصلت صرف برائی پر برانگیختہ کرنا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ رحمت اندہی نے یہاں اپنے کسی خاص بندہ کے نفس کی سرشت بدل دی ہو مگر سانپ کے زہر کی پوٹلی اگر تو بھی دی جا پھر بھی سانپ ڈرنے ہی کی چیز ہوتا ہے غور فرمائیے کہ جب اپنے نفس کے متعلق دعویٰ تقدس کی نفی فرمائی تو یہاں "نفسی" "ذمیر النفس" کا لفظ فرمایا۔ پھر جب اس کا سبب بیان فرمایا تو وہاں نفسی "کی بجائے ان النفس" کا لفظ فرمایا ہے یعنی میرے اس دعویٰ تقدس سے انکار کی وجہ یہ نہیں ہے کہ میرے نفس میں بھی اماں کی صفت موجود ہے بلکہ بات یہ ہے کہ اگر کسی ناشائستہ جنس کا کوئی فرد شاذ و نادر طور پر شائستہ سے شاکستہ بھی نکل آئے تو بھی اس جنس کی مذمت اپنی جگہ مجال ہی رہتی ہے۔ یہاں ان کا پہلا جملہ تو ان کی شان تو واضح کا منظر ہے اور ان النفس لامادۃ بالسوء" فرمایا یہ ایک حقیقت کا بیان ہے عام انسانوں کے ایک ہی کلام میں یہ توازن نہیں مل سکتا جب وہ تواضع پر اترتے ہیں تو حقیقت کا دامن ان کے ہاتھوں سے چھوٹنے لگتا ہے اور جب حقیقت کے بیان کرنے پر آتے ہیں تو ان کی تواضع کا پلہ ہلکا نظر آنے لگتا ہے انبیاء علیہم السلام کی نہ تو تواضع کسی تصنع سے ہوتی ہے اور نہ اظہارِ حقیقت کسی تکلف سے اس لیے وہ ہر موقع پر بے ارادہ ان دونوں باتوں کو نبھائے چلے جاتے ہیں۔

یہاں ہمارا مقصد یہ ہے کہ اس واقعہ کو سامنے رکھ کر آپ انبیاء علیہم السلام کے نفس کا کچھ اندازہ لگائیں ان کے عمل سے بھی اور خود ان کے بیان سے بھی جب ان کے عمل سے یہی ثابت ہو کہ کسی موقع پر ان کی استقامت میں ذرا سی لغزش نہیں ہو سکی اور ان کی تواضع کے پر زور کلمات میں بھی ایک حرف ایسا نہ مل سکا جس میں ان کے نفس کے خلاف ادنیٰ سا اشارہ بھی ہو تو پھر ان کی عصمت کے خلاف ہم کو کوئی کلمہ اپنی زبان سے نکالنا کتنی بڑی بے احتیاجی ہوگی

انبیاء علیہم السلام کی برکات صحابہ و احوال پر اب رہی، بیرونی طاقت یعنی شیطان تو ان کے تقدس کے سامنے وہ

بھی اس طرح بیچارہ اور سرنگوں ہو جاتی ہے کہ کسی برائی کی دعوت دینے کا اس میں کوئی حوصلہ ہی باقی نہیں رہتا بلکہ جس طرح ایک تمہور دشمن کے یو سانیے نیز کوئی چاہہ کار نہیں رہتا اسی طرح یہاں شیطان کو بھی طرعا و کرنا ان کی ملکی طاقت کے ہم آہنگ ہونے نیز کوئی چاہہ کار نہیں رہتا۔ پھر ان کی اس قہرمانی کا اثر صرف ان کی ذات ہی تک محدود نہیں رہتا بلکہ حسبِ حاجت ان کے ہم طیس اور رقار سے تجاوز کر کے اس تمام خطہ کو بھی محیط ہو جاتا ہے جو ان کی ہشت کا میدان ہوتا ہے ان کے نقش قدم پر پٹنے والوں کے شیاطین بھی دن بدن کمزور ہوتے چلے جاتے ہیں اور وہ بھی ہر میدان میں شکست کھاتے کھاتے تارے تارے مایوس ہو جاتے ہیں کہ اگر ہزار کوشش کے بعد کسی سے کوئی نصیحت سرزد ہو گئی تو اسی کو اپنی بڑی کامیابی تصور کرنے لگتے ہیں اور جس طرح ہر ضعیف اپنے سر قوی تر سے ڈا کرتا ہے اسی طرح شیاطین بھی توحید کے ان علمبرداروں سے ہمدقت ترساں و لرزاں نظر آنے لگتے ہیں، اور کسی کسی کی دینی شدت سے تڑپتے مرعوب ہو جاتے ہیں کہ جس طرف اس کا گزر ہو جائے وہ اس راستہ ہی سے کتر کر نکل جاتے ہیں ایک طرف تو ضلالت کی طاقتوں یعنی نفس و شیطان کی سپائی اور زبونی کا عالم یہ ہوتا ہے، دوسری طرف مل کوئی طاقتیں اپنے پورے عروج پر آ جاتی ہیں لہذا ان کے اثرات بھی اسی طرح متحدی ہو کر عالم کے گوشہ گوشہ میں پھیلنے لگتے ہیں اسی لیے مقابلہ کے ہر میدان میں مستقل فتح و کامرانی ان کا حصہ ہو جاتی ہے اور دائمی ذلت و ناکامی نصیب اعدا رہن جاتی ہے۔

اعتقادات و عادات کی دنیا آہار و اہلاد کی رسومات اور فطری خوبواتی تیزی کے ساتھ بدلے لگتی ہے کہ منکرین کو یہ گمان کرنے کے سوا کوئی چاہہ کار نہیں رہتا کہ ضروریہ جادو یا سحر کا اٹھ ہے۔ مگر حقیقت یہ ہوتی ہے کہ جہاں فرس سے عرش تک عصمت و تقدس ہی کا سا بندھا ہوا ہوا ضلالت کی قوتیں دن بدن مضمحل ہو چکرنا ہو رہی ہوں وہاں حق کی فتح و ظفر اور اسباب ہدایت میں نواسی طرح فطری بن جاتا ہے جیسا کہ موسم خزاں میں زمین کا خشک ہر جانا اور موسم بہار میں چپہ چپہ کا سبزہ زار ہو جانا فطری ہو جاتا ہے جس طرح موسم بہار کے چند قطرے محراؤں کا رنگ بدل دیتے ہیں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی آمد کے بعد قلب و دماغ کا رنگ و بو بھی بدلنے لگتا ہے۔ وہ بیسے جو کبھی ظلمات کفر سے تیرہ و تار یک تھے ان کی نہیں محبت سے ایسے جگمگا اٹھتے ہیں گویا عالم قدس کی وہ سب سے بلند بلوہ گاہیں۔ حضور و اٰقین کی پیش ہا نعمت ان کے ہا سانی اس صہ پر اٹھ آ جاتی ہے جیسا عالم آخرت ان کے سامنے کھلا ہوا رکھا ہے۔ اپنی اپنی مسابقت کے لحاظ سے کوئی کوئی دستوں کی جماعت میں اس طرح بھی گھل مل جاتا ہے کہ وہ اس کو سلام کرتے ہیں اور یہ اس کو مننا ہے۔ یہ تمام کوششیں اس مرکز نورد کے ہوتے ہیں جو ان کے درمیان آفتاب درخشاں کی طرح سوجھ جاتا ہے اور اسی کے قلب مبارک کے اسلاک کے ساتھ دوسروں کے قلوب میں بھی حسبِ استعداد یہ فہ اس طرح تقسیم ہوتا ہے



ہر جس طرح کہ مختلف نوتوں کے بلبلوں میں پاوراؤس سے روشنی تقسیم ہوتی رہتی ہے۔ اس فیضان بصیرت کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ان کے رفتار کی نظروں میں بھی متاع دنیا کی کوئی قدر و قیمت نہیں رہتی۔ دل فریب نظموں کی فریب کاری ان پر بخوبی آشکارا ہوجاتی ہے اور آخرت کا جزم و یقین ان کے دلوں میں اس طرح راجح ہوجاتا ہے کہ معصیت کی جرأت کرنا تو درکنار ناموزوں خطرات اور دوساوس کا دل میں گزرا بھی ان کے لیے اتنا شاق ہوتا ہے کہ اپنا جل کر خاک ہوجانا ان کو اس سے بدرجہا بہتر معلوم ہونے لگتا ہے۔ دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۸ اور اگر کسی سے شاذ و نادر حالات میں معصیت کا سدور ہوجانا ہے تو وہ آخرت کی گرفت کے مقابل میں شریعت کی سخت سے سخت سزے کے نفاذ پر اس طرح یقین و مضطر ہوجاتا ہے کہ گویا اس کی ساری راحت اور کامل سرور اس سزے کے نفاذ ہی میں ہے۔ اب ان کے اس پاکیزہ دماغ اور اس قدسی صفت جماعت کو سامنے رکھیے پھر ان کی بلند صفات پر بھی نظر ڈالیے تو آپ کو یقین ہوجائے گا کہ جن کی ذاتی صفات یہ ہوں اور جن کے اثرات سے ماحول آشنا پاکیزہ بن جاتا ہو گیا ان سے کسی معصیت کا صدور ہو سکتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کے خصائل و عادات کا اثر ان کی امتوں پر یہ بھی طرح یا درکھنا چاہیے کہ جس طرح استاد کے خصائل اس اسی طرح ہوتا ہے جیسا والد کا اس کی اولاد پر ملتا ہے۔ بڑے بڑے شاعر گروں میں اور والدین کے ان کی اولاد میں منتقل ہونے

ضروری ہوتے ہیں، اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے کمالات و نقائص کا ظہور بھی ان کی امتوں میں لازمی ہوتا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے خطا و نسیان کا ایک قدم اٹھ گیا تو یہی ان کی اولاد کی سرشت بن گئی، یہ بات دور دور سے ہے کہ جو مواخذہ اس پر ہوتا تھا وہ ان سے ہی ہوا لیا اور جب رحمت ایزدی نے اصل انسانی سے اس کو درگزر فرمایا تو اب وہ نسل انسانی کے لیے بھی قابل ختم پوشی بن گیا۔ اگر کہیں معصیت کرنی انبیاء علیہم السلام کی سرشت میں داخل ہوجائے تو العیاذ باللہ تو عاصی انسانوں کا بڑا بجز عصیان میں غرق ہو کر رہ جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شب معراج میں دو جام پیش کیے گئے ایک دودھ کا دوسرا شراب کا۔ نبی کی محصور فطرت نے فوراً آگے بڑھ کر دودھ کا جام لے لیا۔ آپ سے کہا گیا کہ اس تجویز و انتخاب کو معمولی بات نہ سمجھنا اگر کہیں آپ نے کا جام لے لیتے تو معاملہ صرف اسی پر ختم نہ تھا بلکہ آپ کی ساری اہمیت گرداب ضلالت میں غرق ہو کر رہ جاتی سمان اللہ! عین تعظیم و اکرام کی شب میں ایسے نازک اور خطرناک امتحان بھی گزر رہے تھے کہ جب قدرت کو اپنے انعامات و اکرام کی تکمیل منظور تھی تو آپ کو اس انعام کی بشارت سے کیسے محروم رکھا جاسکتا تھا جس کے لیے نبی کا قلب سب سے زیادہ یقین ہوتا ہے یعنی امت کی بہبودی بیشک امتحان بہت خطرناک تھا لیکن جب تک معاملہ کہ ہون کی معلوم نہ ہو اس وقت تک اس سے نجات کی نعمت کا بھی پورا پورا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ ان سطور میں انبیاء علیہم السلام اور ان کے صحابہ کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے اس کا ایک حصہ تو ترجمان السنہ

کی حدیثوں کے ضمن میں پہلے آپ کے ملاحظہ سے گزر چکا ہے اور جو باقی رہ گیا ہے وہ ان شاء اللہ تعالیٰ احادیث ہی کی روشنی میں ایک ایک کر کے آپ کے سامنے آنے والا ہے۔ ان کو بیک وقت سنانے رکھ کر فیصلہ فرمایا جیسے کہ ان نفوس قدسہ سے کیا عہد کسی معصیت کا ارتکاب کرنا ممکن ہے؟ یہ واضح رہے کہ معصیت کی جو قسم بھی جو اس میں قصد و ارادہ ہونا ضروری ہے۔ انسان کے وہ افعال جو اس کے قصد و اختیار سے نہ ہوں وہ معصیت کی تعریف میں نہیں آتے۔ پس جب نافرمانی اور قصداً نافرمانی کا تصور عام انسانوں کے تقدس پر بدنامی و بھابھا جاتا ہے تو پھر کیا وہ انبیاء علیہم السلام کے لیے شایانِ شان سمجھا جاسکتا ہے؟

ہم نے نزدیک اس مسئلہ کی ایک ذوقی اور دجلنی دلیل یہ بھی ہے کہ جب انبیاء علیہم السلام پیدائشی طور پر اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں جس کی شہادت گزشتہ اوراق میں آپ کے سامنے گزر چکی ہے تو پھر اہل جنت کے صفات میں سے اگر معصومیت کی صفت بھی ان میں موجود ہے تو اس میں تعجب کی بات کیا ہے۔ لہذا نہ جنتی جنت میں خدا تعالیٰ کی معصیت کریں گے نہ انبیاء علیہم السلام دنیا میں معصیت کرتے ہیں اسی لیے اپنی اطوی فلاح و بہبود کا ان کو جرم حاصل ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شان تو واضح اور پیکر کمال خوف و خشیت کے باوجود مرض الوفا میں حضرت فاطمہ سے پورے وثوق کے ساتھ فرمایا: "و کرب علی ایسک بعد الیوم" ان کے بعد تیرے والد پر پھینکی کا نام و نشان نہ ہوگا۔ سب صہین ہی صہین ہوگا اور جبکہ یہ مقررہ عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سب کے سب اپنی امتوں کے لیے شافع ہونگے تو کیا جو خود مجرم ہوں وہ شفاعت کے مستحق ہو سکتے ہیں شفاعت گمراہی کے لیے جو حکمت انبیاء علیہم السلام نے استعمال فرمائے وہ اس لیے تھے کہ یہ مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں پہلے سے رند ہو چکا تھا۔ تمام جہان کے حق میں سفارش دہی کر سکتا ہے جس کی ساری عمر کے حقوق مسفرت و عفو کا حتمی اعلان ہو چکا ہو۔ اگر آپ کے حق میں یہ اعلان نہ ہو چکا ہوتا تو یہ ممکن تھا کہ آپ بھی رب العزت کی بارگاہ بلند میں پیش ہونے سے شاید معذرت کا کوئی پیرا بہ اختیار فرمائیے لیکن چونکہ رحمت حق نے اس عقدہ کشائی کے لیے آپ کو منتخب فرمایا تھا اس لیے آپ اہل محشر سے بڑے تسلی کے انداز میں فرمائیے گئے: "انا لھا انا لھا" بیشک آج شفاعت کرنے کا حق میرا ہی ہے۔ اس کے بعد جب باب شفاعت کھل جائیگا تو پھر ہر ہر نبی اپنی اپنی امت کی شفاعت کریگا۔ اس مسئلہ پر بحث و نظر کا ایک طریقہ تو یہ تھا۔ بعض علماء نے یہاں دوسرا طریقہ استدلالی اختیار کیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ عصمت کے ظاہری اسباب چار ہیں۔ عدالت و تقاہت عصمت کے ارکان اربعہ | خیر و شر کے عواقب کا قطعی علم۔ پھر وحی الہی سے ان علوم کی مزید تائید و تائید قائمہ۔ نسیان اور ترک اولیٰ پر بھی مواخذہ کا خطرہ (الروضۃ البسیۃ ص ۱۷۵) چونکہ انبیاء علیہم السلام میں یہ چاروں صفیں کامل طور پر موجود ہوتی ہیں اس لیے ان میں عصمت کی صفت بھی کامل طور پر موجود ہوتی ضروری ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام میں ان صفات کے علاوہ دائمی حضوری کی ایک صفت ہی ایسی ہوتی ہے کہ تنہا یہ صفت ہی ان کی عصمت کے لیے کافی ہے۔ اسی کے ساتھ عصمت کے جتنے موانع ہو سکتے ہیں وہ بھی ان میں موجود نہیں ہوتے یعنی ان کی اندرونی اور بیرونی طاقتیں سب کی سب اپنے رب کی حکیم ماری کے نشتر میں اس طرح ڈوبی ہوئی ہوتی ہیں کہ اس کی نافرمانی کا ان کو کبھی تصور ہی نہیں آتا۔ دوسرے انسانوں میں اس حضوری میں کچھ نہ کچھ فرق پڑ سکتا ہے لہذا ان کی قوم کی فطلی کا امکان بھی ہوتا ہے۔ یہاں دائمی حضوری میں ادنیٰ سے فرق کا کوئی امکان نہیں ہوتا وہ بظاہر جتنی غفلت میں نظر آتے ہیں اتنی ہی اور ہشیار ہوتے ہیں۔ اسی لیے ان کی عینہ کے علوم بھی بیداری کے علوم کی حیثیت رکھتے ہیں اور سب سے بڑھ کر غفلت و تکلیف کا وقت انسان کی ذریعہ روح کا وقت ہوتا ہے وہ اس نازک وقت میں اور اتنے مستغرق ہوجاتے ہیں کہ رفتار و دینار سے ان کی نظر کبھی منقطع ہو کر صرف "اکثرین الاصلیٰ" کی طرف لگ جاتی ہے پھر بھوک و پیاس، مسرت و غم اور شکست فتح کے حالات کا تو ذکر ہی کیا ہے یہ غفلت کی بجائے برعکس ان کی گرمی غفل کے سامان ہوتے ہیں۔ عین جنگ کی گرم باناری کے موقع پر آپ کی توجہ اور انابت الی اللہ کا جو نقشہ راز وہ احادیث اور تہ سیریں موجود ہے۔

یہاں ایک اہم سوال یہ بھی ہے کہ خدا مہیا، انبیاء علیہم السلام کی پاک نفسی، ان کی اندرونی و بیرونی طاقتوں کی عصمت اسلام کا اپنی عصمتوں کے متعلق نظر کیا تھا

کی اہمیت، طاقت اللہ کے ساتھ ہر اوقات ان کی صحبت اور ان سب سے بڑھ کر حق تعالیٰ کی ذات پاک کے ساتھ ان کی شرف ہم کلامی کے بعد یہ سوال بھی اہم ہے کہ خدا ان کا عقیدہ اس مسئلہ میں اپنے متعلق کیا تھا کیا وہ اپنے نفس کا معاصی کے ساتھ ملوث ہونا تسلیم کرتے تھے، کیا اپنے متعلق عدل و انصاف کے خلاف ذرا سا تصور کرنا یا اپنے کسی فیصلہ کو کسی طبعی رحمان کا اثر سمجھ لینا یا ان کے کسی عمل کو خلاف ادنیٰ چرمل کرنا کسی کے لیے جائز سمجھتے تھے۔ یا اس کے برعکس جہاں ان کے متعلق کسی ادنیٰ سے دوسرے کا احتمال بھی پیدا ہو سکے اس کے ازالہ کا پورا پورا اہتمام فرماتے تھے۔ جہاں تک حدیثوں کے مطالعہ سے واضح ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شانِ عبدیت و تواضع کے باوجود اپنے حق میں اس قسم کے تہہ و بکی کسی کے لیے کسی کوئی مجبور نہیں دی بلکہ اگر کسی نے آپ کے عمل کو آپ کی رفعت شان اور اپنی کمتری کی جس سے بھی ناقابل اتباع سمجھا ہے تو اس پر بھی آپ کو سخت ناگواری گزری ہے۔ دیکھو ترجمان السنۃ ص ۳۳۳ و ص ۳۳۴ و ص ۳۳۵

یہ بات دوسری ہے کہ جب کبھی مخلوقات کے دائرے سے نکل کر معاملہ بارگاہِ صمدیت کے سامنے آگیا ہے تو پھر وہ مجبوراً زائد انابت و استغفار کا ایک پیکر بن گئے ہیں اور یہی شانِ انبیاء علیہم السلام ہونی چاہیے۔

سلا عصمت کی بحث میں ایک ضرورت داشت | درحقیقت اسی دقیق فرق کے ذہول سے ان کی عصمت کے خلاف بے رحم

ایک تیسرے کھڑی کر لی گئی ہے اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ اس رُخ پر بھی اصولی طور پر مقدمے رفتنی ڈالی جائے۔ سب سے پہلے یہاں دو باتیں سامنے رکھنی چاہئیں ایک یہ کہ لغت عرب میں خطاً، ذنب، زکّۃ، اشترا اور مصیبت سب مترادف الفاظ نہیں ہیں۔ ہم یہاں صرف ان کے اُردو ترجموں پر کفایت کرتے ہیں۔ اردو میں بھی غیر ارادی غلطی۔ ناشائیاں کام۔ لغزش۔ زیادتی ساوینا فرانی کا مفہوم الگ الگ ہے یہاں سب کا ترجمہ گنہ کر دینا صحیح نہیں ہے۔ قرآن کریم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے کسی عمل پر بھی مصیبت کا اطلاق نہیں کیا گیا۔ صرف ایک آدم علیہ السلام کے معاملہ میں یہ لفظ ضرور استعمال ہوا ہے مگر اس کی تشریح ابھی آپ کے سامنے آتی ہے۔

دوم یہاں بڑی اہمیت کے ساتھ اس پر بھی توجہ کرنی چاہیے کہ جن آیات کو ان کی عصمت کے خلاف سمجھا گیا ہے۔ کیا وہ عمل ان کی نظروں میں بھی ان کی عصمت کے خلاف تھے؟ اس کے فیصلے کے لیے سب سے واضح حدیث شفاعت کی حدیث ہے جہاں ہر نبی نے شفاعت کے لیے قدم نہ اٹھانے کا سبب اپنی اپنی زبانوں سے خود بیان کیا ہے یہاں ہم کو کسی حدیث سے ثابت نہیں ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے متعلق شرک فی التسمیہ کا ایک حرف بھی کہا ہوا یا حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے رب ارنی کید، اتھی الموتی کی فرمائش پر اپنی ندامت کا ایک کلمہ بھی نکلا ہو بلکہ یہاں جو فرست ہمارے سامنے آتی ہے اس میں حضرت آدم علیہ السلام کا شجرہ ممنوعہ کھا لینا، حضرت نوح علیہ السلام کا اپنے ایک عزیز کے حق میں طوفان سے حفاظت کے لیے نادانستہ طور پر سفارش کرنا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنی زبان سے دین کی حمایت میں تین مختلف مقامات پر توریہ کے کلمات کہہ کرنا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ایک عمل ہے جو نبوت سے پہلی زندگی میں ان کے دشمن کی موت کا باعث بن گیا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی امت کا ان کو فدا حقانی کا شریک ٹھہر لینا معلوم ہوتا ہے اور میں۔

حضرت آدم علیہ السلام کی | جب قرآن کریم کی روشنی میں اس پر نظر کی جاتی ہے تو یہ بات صاف بھاتی ہے کہ حضرت آدم علیہ زلت قرآن کریم کی نظر میں | اسلام کا معاملہ نظر رو بیت میں سب سے اہم سمجھا گیا تھا مگر خود قرآنی تفصیلات جو ان کے

اس اقدام کے متعلق نظر آتی ہیں وہ یہ ہیں :-

هَلْ أَذُتْكَ عَلَى شَجَرَةِ الْجَنَّةِ (شیطان نے ان سے کہا تھا کہ کیا میں تم کو بتاؤں صدارتہ مذکورہ  
طَلَبْتُكَ لِئَلَّا يَلِيَّ (طہ) دخت امدلانعال بادشاہت۔

وَقَاتِمَهُمَا أَنِي لَكُمْ مِنَ النَّاصِحِينَ اور ان کے آگے قسم کھائی کہ تمہیں کرو میں تمہارا خیر خواہ دوست  
قَدْ تَمَّهَمَا بَعْزُهُ. راعراف ہوں اور اس طرح فریب دے مکان کو مائل کر لیا تھا۔

كَلَيْفَ وَكَلَيْفًا لَمْ يَسْزَمْنَا اَمَّ بَعْدَ مَلَكْتَيْهِ اور اس میں ہم نے ان کا ارادہ ذرا بھی نہ پایا تھا۔

ان آیات کی مدنی میں یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو بات ان کے سامنے ان کی فریب دہی کے لیے رکھی گئی وہ خدا تعالیٰ کی جنت میں ان کی دائمی زندگی تھی لہذا اس کی توثیق و تصدیق کے لیے خدا تعالیٰ کا نام لے کر ان کے سامنے قسم کھائی گئی پھر جس طرح ہر انسان اپنی کسی انتہائی کامیابی اور بے نہایت نواز و فلاح کے تصورات و تمناؤں میں پھر وہ سری جانب سے ذہول میں پڑ جایا کرتا ہے۔ یہاں بھی وہی صورت پیش پائی اور حضرت آدم علیہ السلام کو قرب ایزدی کی تمناؤں پھر شیطان کی قسموں کے سامنے یہ خیال بھی درہا کہ مجھ سے کہا گیا تھا میں اس فریب میں اگر پوری فراموشی کے عالم میں ان سے اس خلاف ورزی کا ارتکاب ہو گیا مگر ان کریم نے ضرور اس کو معصیت کہا ہے، لیکن اس کی تشریح بھی جو خود اس نے بیان کی ہر اس کے بعد کسی انسان کو ایک لمحے کے لیے بھی اس پر معصیت کا لفظ اطلاق کرنے کا حق نہیں رہتا یعنی یہاں معاملہ کی نوعیت ہی اتنی نازک ہو گئی تھی کہ اس کے سامنے کسی فرد سے تحمل و صبر کرنا مشکل تھا۔ اصران کے نسیان کی جو کیفیت بیان کی گئی ہے درحقیقت وہی ان کی عصمت اعلیٰ کا بڑا ثبوت ہے۔ پھر خود فرمائیے کہ صرف ان کی فراموشی کے ذکر پر کفایت نہیں کی گئی بلکہ پورے مبالغہ کے ساتھ اس کا منفی پہلو بھی صاف کر دیا گیا ہر اور اس کو بھی لفظ ”و لہو عرفم“ سے ادا نہیں کیا گیا جس کا ترجمہ یہ ہوتا کہ انہوں نے پختہ ارادہ نہیں کیا تھا بلکہ بول فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک اس معاملہ میں ان کے ارادہ کا ذرا بھی دخل نہ تھا پس اگر قرآن کریم سے ان کے اس عمل کا معصیت ہونا ثابت ہوتا ہے تو اسی سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ صرف نسیان کا ایک قدم تھا

مقام عصمت کی نزاکت کا تقاضہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع میں کسی ناشائیاں عمل کی صورت بھی حقیقت کی ہر اہمیت

کے ارادی عمل کے برابر سمجھا جاتا ہے۔ یہاں معصیت کی حقیقت گونہیں ہوتی مگر جس عمل کی صورت ناخوشی کی صورت ہو وہ بھی ان کے حق میں اس عمل کے مشابہ سمجھا جاتا ہے جو حقیقت میں بھی معصیت ہو۔ ایسا کیوں ہوتا ہے؟ اس کے بچنے کے لیے دو باتیں سامنے کرنی چاہئیں مقام عصمت کی نزاکت۔ دوم بارگاہ الوہیت کی شان عظمت

لہ کتاب الانبیاء صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے ایک شخص نے چوری کی جب عیسیٰ علیہ السلام نے اس کو سرزنش کی تو اس نے قسم کھا کر کہا میں نے چوری نہیں کی اب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے صرف دو راستے تھے یا وہ اس قسم کھانے والے کو قسم کرتے یا اپنی نظر کو قسم کرتے۔ انہوں نے سنت آدم علیہ السلام پر عمل کیا اور اپنی نظر کا تصور قرار دینا اس سے آسان سمجھا کہ وہ کسی شخص پر اللہ تعالیٰ کے نام کی جھوٹی قسم کھانے کی تمت لگائیں۔ فتح الباری میں حاطق بن ابرہیم سے نقل کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اہلیس کے قسم کھانے کے بعد تصدیق کرنے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس چمکے تصدیق کرنے کی صفت نبوت کیساں نظر آتی ہے۔ در کعبہ ریحان السنۃ ۲۳ ج ۲ حضرت عمر کی شان میں منقول ہے دکان دقنا عند صلح آیت من القرآن وہ بھی اسی جنس کی ایک صفت تھی۔

مقام عصمت کی نزاکت چاہتی ہے کہ جب ایک طرف عصمت ہو تو دوسری طرف نسیان بھی کیوں ہو اور اگر کسی مصلحت کے پیش نظر ایسا ہو جائے تو اس پر مواخذہ کیوں کیا جائے۔ ترجمان السنۃ جلد دوم کے اوائل میں آپ پر لکھے ہیں کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے یہ سوال کیا تھا سب سے زیادہ عجیب ایمان کس کا ہے تو اپنے اندازہ فہم کے موافق جو جواب انہوں نے دیا وہ یہی تھا کہ فرشتوں کا اور انبیاء علیہم السلام کا اگر آپ نے اس پر یہ فرمایا ان کے سامنے تو عالم قدس سب کھلا ہوا موجود ہے وہ کہیں ایمان نہ لائیں (پوری حدیث اور اس کی تشریح وہاں دیکھ لی جائے) اس سے معلوم ہوا کہ جو بات عام لوگوں کے حق میں کمال شمار ہوتی ہے، اگر یہاں وہ موجود ہو تو کچھ قابل تعجب نہیں ہوتی۔ آفتاب سے اگر روشنی نکلتی ہے تو نکلتی پہلے تعجب کی بات کیا ہے کمال سے کمالات ہی کا صدور ہوا کرتا ہے۔ یہاں تعجب ہوتا ہے تو اس پر کہ اس کمال پر ان کے منصب کے خلاف کوئی بات سرزد ہوتی ہے تو کیوں عام انسان اگر سمجھتے ہیں تو رحمت اس کو درگزر کرنے کے لیے تلی ہوئی نظر آتی ہے لیکن جن کے قالب بھی اس جہاں میں اہل جنت کے مشابہ ہوں ان سے کسی ادنیٰ اسی بات کا ذہول ہوتا ہے تو اس پر فوراً مواخذہ ہونے لگتا ہے قدرت نے اگر ایک طرف ان کو معصوم پیدا کیا ہے تو دوسری طرف ان کی گرفت بھی سخت کر دی ہے اور مطلب یہ ہے کہ جب عصمت ہو تو پھر یہ فرد گزاشت کیوں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول بھی ہو گئی اور ان کو عظمت و عظمت سے نواز بھی دیا گیا مگر اپنے اس نسیان کا انفعال پھر مشترک ان کے قلب سے عجز ہو سکا یہ اس لیے نہیں کہ یہاں عصمت کی حقیقت کا کوئی وجود تھا بلکہ یہ صرف ان کی عصمت کا انحصار تھا کہ جب عصمت تھی تو نسیان سے بھی ایسا عمل کیوں ہوا۔ بعض روایات میں ہے کہ جب اہل محشر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں پیش کیے گئے تو وہ بڑے انفعال کے ساتھ یہ عذر فرمائیں گے کہ مجھ کو تو میری قوم نے خدا تعالیٰ کے سوا معبود بنا لیا تھا۔ اب سوچئے کہ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جرم کیا تھا۔ مگر انبیاء علیہم السلام کی فطرت اتنی پاکیزہ ہوتی ہے کہ ان کی ہمتوں کی معصیتوں کی پیشکشیں بھی ان پر اثر انداز ہوتی ہیں۔ دیکھیے یہاں صرف عصمت کا گو کوئی شاہد نہ تھا مگر یہاں مقام عصمت انہوں کی عصمت سے منغل تھا پس جہاں دوسروں کی عصمت سے تاثر کا یہ عالم ہوا ان بھلا خود کسی معصیت کا تصور کیا ہو سکتا ہے۔

یہ تو مقام عصمت کی نزاکت کا مختصر سا حال تھا اب خدا نے قدس کی رفعت و بلندی کا ہلکا سا نقشہ ملاحظہ فرمائیے۔ اس کے متعلق بھلا کیا لب کشائی کی جا سکتی ہے۔ بس اتنا ہی سمجھ لینا کافی ہے کہ جو متفق جلیسر معصوم مخلوق ہے جب اس کا معاملہ بھی خالق کائنات کے سامنے آ گیا تو وہ بھی صرف تاسر قصور نظر کرنے لگی۔ اسی معاملہ میں فرشتوں کی سرگزشت ذرا سامنے رکھ لیمے تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ حق معصیت کے سوا بظاہر اختیار

مخلوق بھی شاید انسانوں کی صف میں کھڑی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی خلافت کے سلسلے میں فرشتوں کا ایک ہی واقعہ ہمارے سامنے آیا ہے۔ اگر کہیں دو چار واقعات اسی طرح کے اور سامنے آجاتے تو شاید ہمارے علماء کلام کو یہاں بھی تردد پیدا ہو جاتا مگر چونکہ اس طرف ان کا ایک ہی واقعہ سامنے تھا دوسری طرف ان کی عصمت کا عقیدہ حاصل تھا۔ اس لیے اس واقعہ کو زیادہ اہمیت نہیں دی گئی، حالانکہ حقیقت واضح ہے۔ بات یہ نہیں ہے کہ یہاں حقیقت عصمت کا صدور ہوتا ہے لیکن جب کبھی مخلوق کا معاملہ خالق کائنات کے سامنے آئے تو ایک طرف قادر مطلق دوسری طرف مجسم پجاری موجود ہوتی ہے اس لیے ہزار عصمت کے باوجود یہاں معاملہ قصور و قصوری کا نظر آتا ہے اسی لیے جب اسی معاملہ کو خالق کائنات کے دہارے آگ کر کے صرف ایک معاملہ کی حیثیت سے دیکھا جاتا ہے تو اس میں ایک حرف رکھنے کی کوئی گھماش نہیں ہوتی۔ حضرت آدم علیہ السلام کا یہ مقدمہ جب حق تعالیٰ کے دربار میں پیش ہوا تو اس میں عصمت کا لفظ تک بھی استعمال ہوا اور یہاں تک بھی اس نے طول پکڑا کہ عالم کے ایک بہت بڑے انقلاب کی یہی ایک لغزش بنیاد بن گئی لیکن جب اسی واقعہ کو خالق کائنات کے حضور سے اٹھا کر حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمین رکھا گیا تو حسب بیان حدیث شریف حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جواب ہو جانا پڑا۔ یعنی جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا، والد بزرگوار! آپ نے ذرا سی لغزش کر کے اپنی ساری اولاد کو جنت سے باہر نکھلوا دیا۔ تو اس پر حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ تم کو تو رات ملی ہے جو میرے وجود سے بھی سالوں پہلے علم الہی میں موجود تھی کیا اس میں میری اس لغزش کا ذکر نہیں؟ پھر والد پر اس عمل کے ارتکاب سے کیا اعتراض جو اس کے وجود سے بھی بہت پہلے اس کے لیے مقدر ہو چکا تھا۔ یہ وہی آدم ہیں کہ جب ان کا مقدمہ خالق کائنات کے سامنے پیش تھا اور سوال بعینہ یہی تھا تو بجز اعتراف و توبہ کے جواب کا ایک حرف نہ تھا۔ یہاں جب مخلوق کا کوئی معاملہ خالق کائنات کے سامنے آجائے بس سمجھ لو کہ اب اس کی صفائی مشکل ہو یہاں اعتراض اظہار ہی ایک صحیح راستہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ جب مشر میں تمام مخلوق کے حصب کا گھنڑا سامنے آئے گا تو وہ محبت جو اہل دنیا میں صرف ایک حصہ نازل فرمائی گئی ہے پورے موصوں کے ساتھ مخلوق کا حساب لینے کے لیے آجائے گی۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو اہل مشر میں ایسا کون تھا جو محض اپنے عمل کے بل بوتہ پر فردوس بریں کا مستحق بن سکتا۔

انسوس ہے کہ لغزشوں کو خن خن کر اس طرح بیان فرمانے کی روح خفی تو کیا اور اس کو سمجھا گیا ایک مقصد تو یہ ظاہر کرنا تھا کہ کن حالات میں کیا قدم اٹھایا گیا تھا پھر وہ بھی عمر بھر میں گنتی کے کتنے واقعات ہو کر ان کو بھی ان کی شان سے کتنا بید سمجھا گیا۔ اس سے نتیجہ تو یہ نکالنا چاہیے تھا کہ جن کی اتنی سی فردگداشت پر بھی اتنی گرفت ہو

و کس درجہ معصوم ہوتے ہیں مگر یہاں جو تہجد نکالا گیا وہ بالکل اس کے برعکس تھا، والعیاذ باللہ اگر مقام عصمت کی نزاکت اور بارگاہ الوہیت کی جہندی کو سامنے رکھ کر یہ واقعات پڑھے جاتے تو یہی مان کی مصومیت کا سب سے بڑا ثبوت نظر آنے لگتے۔

الحاصل اگر فیصلہ صرف قرآن کریم کے طرز خطاب پر ہی دائر کر دیا جائے اور تکلم و مخاطب کی ان خصوصیات کو یکسر نظر انداز کر دیا جائے تو یہ یہاں کہا تو مصفا کی بحث تو درکنار بلکہ شاید کفر و اسلام میں بھی بحث پیدا ہو سکتی ہو والعیاذ باللہ اگر بحث و نظر کا یہی طریقہ ملائکہ اللہ کے معاملہ میں بھی قائم رکھا جائے تو پھر ان کی متفقہ طلبہ عصمت سے بھی شاید اتنا دھوٹے پڑ جائیں۔

شیخ عبدالوہاب شمرانی تحریر فرماتے ہیں :-

فعلم ان الانبياء عليهم السلام لا يشادون  
غيرهم في ارتكاب حرام ولا مکروه الا لبيان  
الجواز ولكن لما شرف مقامهم سمى الله  
تعالى وقوعهم في خلاف الاولیٰ معصية  
و خطيئة . (اليواقيت والجمواهر ص ۱۵۸)

ہلکے بیان سے یہ واضح ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام تو کتاب حرام یا مکروہ میں دوسرے انسانوں کے شریک نہیں ہوتے مگر کسی مکروہ تنزیہی فعل کا وہ ارتکاب کرتے ہیں تو وہ بھی شرف اس کے جواز کا پہلو بنانے کے لیے کہتے ہیں ان کا قدم اگر اتفاق سے کہیں خلاف اولیٰ میں جا پاتا ہے تو ان کے مقام کی نزاکت کی وجہ سے اسی کا نام معصیت اور خطا نہیں جا سکتا

والقاصد ان کل من عظمت مرتبه  
عظمت صغیرتہ ۱۱

قرآن کریم میں انبیاء علیہم السلام کے چند جزئی واقعات کے علاوہ کچھ آیتیں ایسی بھی ملتی ہیں جن میں ان کی عصمت کے خلاف سمجھا گیا ہے۔ مثلاً معاصی، ردائل، اور دیگر نوع کے قبیح افعال سے اجتناب کے خطابات۔ چلکے نزدیک یہ بھی کلام کی فصاحت و بلاغت کے اسلوب سے ناآشنائی کا ثبوت ہو سکتا ہے۔

جاننا کہ دنیا میں کلام کا ایک طریقہ گفتہ آید در حدیث دیگران بھی ہے۔

شیخ شمرانی تحریر فرماتے ہیں :-

فالخطاب لدر المراد غیرہ۔ ان الحق ان مقامات پر خطاب گو آپ کو ہر مکرر دوسرے لوگ ہیں جن میں ان کی من شانان یثوب الکبیر یا الصغیر شان یہ کہ وہ کبھی چھوٹوں کی تشبیہ کے ذریعہ ہیں گو ادب کھانا پڑاؤ و کما آداب اللہ الامتہ بتأدیب و سولھا کبھی یوں ہوتا ہے کہ خطاب رسول کہہتا ہے اور مقصود ان کی محبت کو ادب کھانا ہوتا ہے۔



بعض آیتوں میں شرک و کفر اور اس قسم کے دوسرے افعال سے اجتناب رکھنے کی بھی ان کو ہدایت کی گئی ہے۔ شیخ نے لکھے ہیں کہ یہاں بھی ان کی ذات مقصود نہیں ہوتی بلکہ کفار مراد ہوتے ہیں مگر حق تعالیٰ کو یہ ظاہر منظور ہوتا ہے کہ ان کو اپنا مخاطب بنانا بھی اس کو پسند نہیں ہے۔ اگر وہ ہمارے رسول سے ہلکے کلام کا بغور سننا پسند نہیں کرتے تو ہم بھی ان کو اپنا مخاطب پسند نہیں کرتے۔

والحکۃ فی هذا الخطاب مقابلة لاعراض الکفار اس خطب میں یہ بھی حکمت ہوتی ہے کہ چونکہ یہ کفار عن استماع ما جاء بالرسول صلی اللہ علیہ وسلم رسول سے ہلکے کلام کے سننے سے اعراض کرتے ہیں فلذلك اعراض المحن عنهم مقابلة لاعراض باعراض اس لیے اس کی جزا یہ ہے کہ ہم بھی ان کو ناقابل موعود نہ سمجھیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان سے خطاب فرمایا سمعہم فی التقات سمحہم کہ ان سے خطاب نہ کریں اگرچہ مراد غیر ہر عقوبتہ لہم واستحسانہ بامرہم صلیہ دی ہوں۔

ہلکے نزدیک شیخ موصوف کی یہ رائے بہت صحیح ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض آیتوں میں آپ کو ان امور سے بھی خطاب کیا گیا ہے جن کا عقلاً کوئی امکان ہی نہ تھا مثلاً والدین کے ادب و احترام کے سلسلہ میں آپ کو اس کی ممانعت کی گئی ہے کہ ان کے سامنے اُٹ کا کلمہ بھی نہ نکالا جائے و لا تقل لہما اف و لا تنہرہما۔ اب کون نہیں جانتا کہ اس وقت آپ کے والدین موجود ہی کہاں تھے اس لیے مخاطب گویا آپ نظر میں مگر یقیناً مراد آپ کی اُمت ہے۔ اس کے علاوہ اس طرز خطاب میں ایک بڑی حکمت ان امور کی اہمیت پر تنبیہ کرنی ہوتی ہے۔ یعنی مثلاً شرک و کفر جب ایسے خطرناک عمل ہیں کہ اگر بالفرض رسول کے حق میں بھی ان کا تصور کیا جائے تو اس کے اعمال کے لیے بھی تباہ کن ہونگے تو بھلا دوسروں کے اعمال کے لیے تباہ کن کیونکر نہ ہونگے۔

یہی وجہ تھی کہ یہ سب آیتیں دشمنوں کے سامنے تلاوت کی جاتی تھیں اور وہ ان پر غیر معقول سے غیر معقول اعتراضات بھی کرتے تھے مگر یہ کبھی ثابت نہیں ہوتا کہ رسول کے کیر کپڑا اس کے ذاتی کارڈ کا رہا ہے یا کبھی ان کو کوئی اعتراض ہوا ہے یا ان آیات کو انہوں نے خود رسول کے برخلاف شہادت سمجھا ہے کیونکہ ذوق سخن سے خوب واقف تھے اور اس قسم کے خطابات کا مقصد بھی اچھی طرح سمجھتے تھے۔

انبیاء عظیمہ السلام کی شان | اسی طرح رسولوں کی شان استغفار و توبہ کا مسئلہ بھی واضح ہے۔ یہ بھی اس بنا پر استغفار حضرت کے خلاف نہیں نہیں ہوتا کہ وہ درحقیقت کسی ادنیٰ اسی مصیبت کا ارتکاب کرتے ہیں بلکہ امتیاز عصمت کی نزاکت اور بارگاہِ صمدیت کی بے نیازی کا استحضار اپنے نفسوں کی برأت اور تزکیہ کا ان کو تصور کرنے نہیں دیتا اس لیے وہ اس بارگاہ میں جہاں بے قصوری کا دعویٰ کراہی سب سے بڑا تصور ہے اپنے

یے توبہ و استغفار کرتے رہتے ہیں اور مقصود یہ بھی ہوتا ہے کہ اس کے مقبول اعمال میں ان کی امتیں بھی شامل ہو جائیں۔ کیونکہ نظر رحمت اگر مجرموں کی طرف نظر کرتی ہو تو ان ہی کے واسطے کرتی ہے اور ہماری استغفار کی اس دربار عالی تک کوئی رسائی ہو سکتی ہے تو ان نفوس قدسیہ ہی کے واسطے ہو سکتی ہے۔ اب آیات ذیل پر توجہ کے ساتھ ذرا غور فرمائیے کہ درحقیقت ان کا مصداق ہے کون۔ پھر رسول کی ذات کو یہاں پہلے نمبر میں رکھا گیا ہے تو کیوں؟

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُخَلِّينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاكِنَةِ الْعُسْتَرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ قَوْمٍ مِنْهُمْ لَئِنْ تَابَ عَلَيْهِمْ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ  
اور اللہ تعالیٰ مہربان ہو انہی پر اور ان مہاجرین و انصار پر جو ساتھ رہے نبی کے مشکل کی گھڑی میں۔ اس کے بعد کہ قریب تھا کہ ان میں سے بعضوں کے دل پھر جائیں پھر پھر  
ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ  
ہوا ان پر نیک وہ ان پر مہربان اور نرم کرنے والا ہو اور ان میں شخصوں پر جن کو سچے رکھا تھا۔  
وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا  
جس دن کہ اللہ ذلیل نہ کرے گا نبی کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ان کے ساتھ۔  
يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (المعجم)

قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ  
وَلِيَايَ (الاعراف)  
انہوں نے عرض کی ہے رب اگر تو چاہتا تو ان کو پہلے ہی ہلاک کر دیتا اور مجھ کو بھی

وَاسْتَغْفِرْ لِنَبِيِّكَ وَاللَّذِينَ آمَنُوا  
اور استغفار کرو اپنے گناہ کے لیے اور مومنوں کے گناہ کے لیے  
پہلی آیت میں غزوہ تبوک کے واقعہ کی طرف اشارہ ہے جس میں بنی مہاجر سے کچھ تساہل ہو گیا تھا لیکن جب ان کی توبہ کی قبولیت کا وقت آیا تو یہاں سب سے پہلے اپنے معصوم رسول کا ذکر کیا گیا ہے۔  
دوسری آیت قیامت کے دن کا واقعہ ہے جہاں نبی کی ذات کے لیے رسوا ہونے کا کوئی احتمال ہی نہیں تیسری آیت بنی اسرائیل کی اس خود سری کے متعلق ہے جبکہ انہوں نے کوہ طور پر جا کر خود اپنے قانون سے کلام الہی سن لیا تھا، مگر اس پر بھی وہ ایمان نہ لائے اور ایک دوسری گستاخی یعنی رویت باری تعالیٰ کی ناممکن بات کی فرائش کر بیٹھے آخر اس گستاخی کی ان کو مزا ملی اور سب ہلاک کر دیے گئے اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان مبارک سے ترجمہ کی درخواست میں یہ کلمات نکل گئے تھے۔ حضرت شاہ عبدالقادر کے فوائد سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اس قسم کے مواضع پر سب سے پہلے اپنے نفسوں کو اس لیے شامل فرماتے ہیں کہ ان کے معصوم نفوس کی شمولیت کی برکت سے مجرموں کے لیے بھی یہ درخواستیں قابل توجہ بن جائیں۔ رحمت ان کے نام پر جھک پڑتی ہے پھر اس کی وسعت مجرموں سے کترا آگوارا نہیں



کرتے ہیں تو نبی آدم کے لیے، ان کے حق میں توبہ و استغفار کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں اس لیے وہ حق تعالیٰ کی صفات میں سے صفت عفو و قہار و رزاق کا ذوق بھی نہیں رکھتے۔

وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ وَأَقْبَلَتْ لَهُمْ ذُنُوبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَالِمٌ  
يَسْتغفرون في الأرض (الشوریٰ) کے لیے استغفار کرتے ہیں۔

یعنی فرشتوں کا وظیفہ اپنے لیے صرف تسبیح و تہلیل ہے اور اہل زمین کے حق میں استغفار اور ان کے پُنجشش مانگنا۔ وظائف کی تقسیم اتفاقی نہیں بلکہ انسانی اور ملکی خلقت کی تقسیم پر مبنی ہے۔ فرشتے چونکہ عصمت سے متبرک بنائے گئے ہیں اس لیے ان کا وظیفہ صرف خدائی تزیین و پاکیزگی کا ترانہ گا نا ہو اور بشر چونکہ جامعیت کی شان عطا کی گئی ہے اس لیے ملکی وظیفہ یعنی تسبیح و تہلیل کے ساتھ استغفار بھی اس کے وظیفہ میں شامل ہے پھر چونکہ بشریت اس کی جوہر ذات ہے اور ملکیت اس کی صفت اس لیے اس کا خاص وظیفہ استغفار ہے۔

اب یہ غور کر لینا چاہیے کہ ان دو عصمتوں میں سے جنہ عصمت کونسی ہو کیا وہ عصمت جو جبری ہو یا وہ عصمت جو اختیاری ہو! کمال یہ ہے کہ تو میں سب ہوں مگر سب شائستہ و مدب ہوں یا کمال یہ ہے کہ سر سے وہ تو میں ہی مفقود ہوں! ملک اور فرشتہ ہونا بھی بیشک ایک کمال ہو مگر اس کمال میں تمام تر کمال صانع ہی کا ظاہر ہوتا ہے خود فرشتوں کی اس میں تعریف کیا ہے، لیکن بشر ہو کر اگر پھر وہ فرشتہ صفت ہو تو یہ اس کی بھی تعریف ہو اور اس سے بڑا کمال ہو۔ زبان مصر ایک طرف تو اس کا یقین و کھتی تھیں کہ میں کے من و حال کا وہ نظارہ کر رہی ہیں وہ بے شبہ ایک بشر کی صورت ہے مگر جب وہ اس کی صفت و عصمت کا نقشہ دیکھتی تھیں تو ان کو اپنے اس حشم دیدہ یقین میں بھی خیر گزرنے لگتا تھا۔ ذیل کی آیت میں ان کی اس حیرت کو ان الفاظ میں ادا کیا گیا ہے۔

مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ یہ شخص آدمی نہیں یہ تو کوئی بزرگ فرشتہ ہے۔

گویا کھلے طور پر بشر ہو کر یہ پاکبازی ایسی ہے جیسی فرشتوں میں بھی کسی بڑے فرشتہ کی ہو سکتی ہے یوں معلوم ہوتا ہے کہ ان میں اس قسم کی گویا کوئی طاقت ہی نہیں ہے۔ اسباب و دوائی موجود ہونے کے باوجود عصمت سے نفور ہونا جتنا قابل تعجب ہے ان اسباب کے نہ ہونے کی صورت میں عصمت سے نفور ہونا اتنا قابل تعجب نہیں۔ ملک اگر پاکبازی دکھلائے تو یہ اس کی فطرت ہے مگر تعجب تو اس پر ہے جو ہے تو بشر مگر اس کی پاکبازی کا نقشہ پھر وہ ہو جو ملک کا ہونا چاہیے۔

اچھا جب ان کی صفت عصمت کا عالم یہ ہوتا ہے تو پھر ان کی حفاظت الہی اور فرشتوں کی اعانت کا



یعنی ایک جانب تو ارادہ ہو ہی چکا تھا اور اس بنا پر دوسری جانب میں عصمت کے خلاف تھے اسباب ہو سکتے تھے وہ سب موجود ہو گئے تھے اور نقشہ کچھ ایسا بن گیا تھا کہ اگر کہیں حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے رُوب دیا جائے تو اس طرف سے بھی قصد پیدا ہو جانا کچھ بعید نہ تھا مگر ان حالات کے باوجود پھر ارادہ بھی کیوں دھوسکا! اس لیے کہ ان کے رب کی برہان ان کے سامنے ہی پھر جب اس طرف ارادہ کا بھی وجود نہ تھا تو عصمت کے اس بلند مقام کو ادا کرنے کے لیے جو تعزیریں اختیار کی گئی ہوں وہ بھی کتنی بلند ہے۔

كَذٰلِكَ لِنُصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ۗ وَيُرِيٰنَا الَّذِي نُرِيٰهُنَّ اَنْتَ مِنْ عِبَادِنَا الْمُتَّخِذِيْنَ  
ہٹائیں اس سے بُرائی اور عیبائی کو بیشک وہ چکر پڑتا ہوں

یہاں نصرف عن السوء والفسشاء نہیں فرمایا گیا یعنی صرف کا تعلق جو کچھ بھی رُوب اور سوء اور فحشاء کے ساتھ اس کا تعلق حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ کچھ نہ تھا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سو رُوب اور فحشاء جو کہ خود چاہے کہ ان کی طرف آ رہا تھا اس لیے فعل صرف کا تعلق اسی کے ساتھ ہونا چاہیے۔ حضرت یوسف علیہ السلام چونکہ اپنی جگہ بدستور ثابت قدم رہے اس لیے یوں نہیں فرمایا کہ میں نے حضرت یوسف علیہ السلام کو سو رُوب اور فحشاء سے باز رکھا ہے تبیر اس وقت مناسب تھی جبکہ یہاں ان کا ادنیٰ سا قدم بھی اٹھانا ثابت ہوتا۔ پس اندازہ لگائیے کہ قرآن کریم انبیاء علیہم السلام کی عصمت بیان کرنے میں کتنی احتیاط سے کام لیتا ہے اور اس کے لیے تعزیر بھی وہ اختیار فرماتا ہے جو ان کی شانِ عصمت کو زیادہ سے زیادہ نمایاں کر سکے۔ اسی طرح ایک موقع پر آپ کے سامنے منافقین نے ایک مسلمان پر جھوٹی شہادت لگا لی اور اس کے لیے اس قسم کے قرائن اور شہادیں مہیا کر دیں کہ ایک خالی الذہن انسان کے لیے ان کے موافق فیصلہ دینے بغیر کوئی چارہ کار ہی نہ تھا۔ اس لیے اگر یہاں آپ مسلمان کے خلاف فیصلہ فرمادیتے تو بالکل قرین قیاس ہوتا، مگر خدای تعالیٰ عصمت نے آپ کو ایسے فیصلہ سے بچالیا اور وحی الہی نے تمام حقیقت کھول کر رکھ دی جو کبھی واقعہ کی اس نزاکت پھر آپ کی شبیٰ عصمت کو قرآن کریم نے کس انداز سے ادا کیا ہے

وَكُلُوْا اِنْ كُنْتُمْ تَاْكُلُوْنَ لَقَدْ كُنْتُمْ تٰرْكُوْنَ اَلْيَوْمَ  
شَيْئًا قَلِيْلًا۔ (ذی اسرائیل) سا جگہ جاتے۔

یہاں بھی آپ کے حق میں احتیاط کے جتنے پہلو ممکن تھے ان سب کی رعایت کر لی گئی ہے یعنی جس بات کا خلوص

رہتیوٹ نہ سمجھائی اس سے قبل اس کا طور نہ تھا، دوم یہ کہ وہ کوئی ایسی چیز تھی جس سے ذہن متعلق ہوئی تھی۔ یعنی نظر آنے کی چیز تھی۔ یہاں اس کا مصداق صرف نفس کی پاکی قرار دینا ظاہر کے خلاف ہے اور یوں باطل کو ظلم کے ذور سے حق ثابت کر دینا ملحدہ بات ہے وان من البیان لمحسوسا کی

یک شے یہ بھی کی گئی ہے

ظاہر کیا گیا ہے وہ آپ کا کوئی عملی قدم نہ تھا بلکہ صرف میلان طبع تھا، پھر اس پر لفظ کدکٹ اضافہ فرما کر یہ بتا دیا گیا کہ آپ کا یہ میلان بھی ہوا تو نہ تھا مگر حالات اس کے قریب آگے تھے کہ اگر ہم نہ سمجھالے یعنی تو ایسا ہوا جاتا ہی نہیں کی گئی بلکہ شینا کے ساتھ قلیلا کی صفت بڑھا کر یاد تزیہ کی گئی کہ اگر آپ کا رجحان ہوتا تو وہ بھی بہت ضعیف ہوتا۔ اس معاملہ میں اور حضرت یوسف علیہ السلام کے معاملہ میں یوں معلوم ہوتا ہے کہ گویا بہت سمجھال نہجاً لفظ استعمال کیے جا رہے ہیں اور ان کی عصمت کی یہ رعایت پر دوسری طرف اس کا اہتمام بھی منظور ہے کہ اتنی عصمت پر بھی ان میدانوں میں ایسی صاف نگر خلاصی صرف ہادی حفاظت کا فرم ہے اگر ہادی دیکھی نہ ہو تو یہ ممکن نہیں۔ پھر جہاں کسی تکوینی مصلحت سے قدرت یہ دستگیری نہیں فرماتی بس وہیں قدم رکھنے لگتے۔ دیکھیے حضرت آدم علیہ السلام کے معاملہ میں جب مشیت الہی نے ان کی ایک ذرا سی لغزش میں عالم کی آبادی کا راز نہاں فرما دیا تھا تو یہی نازک مراحل ان کے سامنے آگے شیطان نے اگر جو بات ان کے سامنے رکھی وہ خدا تعالیٰ کے دارالرضوان میں دائمی حیات کی دولت تھی جس کے لیے نبی تو نبی ایک عام مسلمان کا دل بھی چین ہوتا ہے۔ پھر اس پر چھوٹی تفسیر کھا کر کچھ ایسا سماں باندھا کہ جو بات ان سے کسی گئی تھی وہ اس وقت ان کے سامنے بالکل نکل گئی مگر چونکہ تکوینی طور پر قدرت ہی کو یہ لغزش منظور تھی اس لیے یہاں ان کو سنبھالنا نہیں گیا آخر کار ان کا قدم پھسلا اور یہ آواز آئی

وَلَا تَدْرِكُهُمْ سَاعَاتُ اللَّهِ أَهْلُكُمْ مَا تَشَاءُ بَلْ كُنْتُمْ الشَّيْطَانِ  
وَأَقْبَلْ لَكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ لَكُمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ (اعراف)

اور ان کے رہنے ان کو بچا دیا گیا میں نے اس سخت  
سزا کو سننے نہیں کیا تھا، اوند کہ دیا تھا کہ شیطان  
تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے۔

مگر آدم علیہ السلام نے گویہ وزاری کے علاوہ عذر و معذرت کا ایک کلمہ تک منہ سے نہ نکالا کیونکہ جانتے تھے کہ اگر نسیان کا عذر کرتا ہوں تو یہ سوال ہو سکتا ہے کہ چھایہ نسیان بھی کیوں ہوا؟ پھر جب انہوں نے نسیان عہدیت دکھلائی تو ادھر سے نسیان عہدیت اس طرح ظاہر ہوئی کہ عفو درگزر کے ساتھ اب خدا اس کا عذر بھی بیان فرما دیا گیا۔ سبحان اللہ! انبیاء علیہم السلام بھی کتنے ادب شناس ہوتے ہیں۔ فَهَيِّبْ وَ لَمْ يَجِدْ لَهُ عِزًّا  
یعنی جو لغزش بھی ان سے ہوئی وہ مردانہ نسیان کی بنا پر ہوئی۔ عزم و ارادہ کا تو یہاں نام و نشان بھی نہ تھا، ابھی ابھی یا تو یہ باز پرس تھی مگر جب اعتراف جرم ہے تو ابھی یہ نوازش ہے گویا جرم کچھ بھی نہ تھا انبیاء علیہم السلام کی لغزش بھی تمام جہان سے نزلی ہوتی ہے پھر ان کی بخشش بھی سب سے نزلی ہوتی ہے۔

انبیاء علیہم السلام پر نسیان بھی قدرت ہی کی طرف سے ڈالا جاتا ہے، اسی لیے وہ بہت سے انعامات اور سعید احکام الہی کا مشاہدین بن جاتا ہے۔ دیکھیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کتنے اہم مقصد کے لیے تو سفر کیا پھر ان

کے رفیق کو ٹھیک مقصود پہنچ کر کیا نسیان ہوا اور حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات کے لیے جو ملامت ان کو پہنچا گئی تھی وہ پشم خورد دیکھنے کے بعد بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس کا تذکرہ کرنا بھول گئے اور کنگھل چل پڑے مگر چونکہ یہ نسیان قدرتِ حق پر ڈالا گیا تھا اس لیے اس کی یاد دہانی کی شکل بھی قدرت ہی نے پیدا فرمائی وہ یہ کہ اس تمام سفر میں ایک دن بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تکمان محسوس نہ ہوا تھا اگر آج ذرا دو چل کر ہی ان کو تکمان محسوس ہونے لگا اور وہ ذرا دم لینے کے لیے یہ کہہ کر بیٹھ گئے۔ لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا لِقٰتَهُمْ اَنْج کے سفر میں قوم کو تکمان ہو گیا۔ آخر بیچہ کربج ناشتہ دان کھولا گیا دیکھا تو کھل نذر تھی، اسی وقت ان کے رفیق کو کھلی منزل کی بات یاد آگئی اور انہوں نے کہا کہ کھلی تو میرے سامنے زندہ ہو کر پانی میں گس گئی تھی، اور حق قدرت نے یہ سامان کر رکھا تھا کہ جس جگہ کھلی گستی تھی اس جگہ پانی منجمد ہو کر رہ گیا تھا اور وہ جگہ طاق کی شکل میں کھلی کی کھلی باقی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہی تو وہ جگہ تھی جس کی ہم کو تلاش تھی آخر وہ لوٹے اور وہیں حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات ہو گئی۔ انبیاء علیہم السلام کے حالات زندگی اور ان کے سمو و لسیان کے واقعات میں اس پر بھی نظر رکھی جاتی کہ ان میں کیا کیا اسرار اور عوالمت و عبر کے کتنے سبق پنہاں ہوتے ہیں تو قرآن مجید کا قصص کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا۔

اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک شب اپنی حرم سرے میں جا بے جا اس لیے امداد کیا کہ ہر ہر بی بی سے ایک ایک چاہ پنی سبیل بشارت پیدا ہو۔ خدا تعالیٰ کے برگزیدہ نبی تھے اس پر فرشتے نے بھی یاد دلایا کہ ان شاعرانہ کہے لیجیے گر ان کو یہ مبارک کلمہ کتنا پھر یاد نہ رہا آخر اس کا جو کچھ تہیہ ظاہر ہوا وہ اسی علیہ میں آپ کے سامنے ہے۔ بہر حال انبیاء علیہم السلام کے نسیان کا قدم بھی گرفت میں آجاتا ہے۔ اگر کہیں قدرت ان کو سنبھالے نہ رہے تو اپنی گوناگوں ذمہ داریوں میں نہ معلوم ان کے کتنے قدم لسیان کے اٹھ جائیں علم انسانوں کو معمولی پریشانوں میں اہم سے اہم باتیں بھول جاتی ہیں پھر ان نفوس کا تو حال کیا ہو گا جن کے سر پر ہی فروع انسانی کے بننے اور بگڑنے کی ذمہ داری ہوتی ہے۔

لہذا اس قسم کی ضمنی آیتیں ہیں ان کو بھی عصمت کے خلاف سمجھنے کے بجائے براہین عصمت سمجھنا چاہیے ہم پہلے ترخان السنہ میں لکھ چکے ہیں کہ نبی کے قتل و جل کا تو کتنا ہی کیا اس کی رائے کو بھی عصمت حاصل ہوتی ہے اور اگر کہیں اس پر ٹوکا گیا ہے تو یہ ان کی عصمت ہی کی بنا پر ٹوکا گیا ہے کیونکہ یہی اس کی دلیل ہے کہ ان کی ہر ہر نقل و حرکت بلکہ ان کی رائے بھی سب پروردگار کے زیر نگرانی ہوتی ہے اور اسی باطنی حفاظت کے اظہار کے لیے شاذ و نادر صورتوں میں کہیں ان کو ٹوک بھی دیا جاتا ہے اس کے برخلاف ان کی انتوں کا مسئلہ یہ ہوتا ہے کہ اس جگہ ترجمان السنہ جلد دوم صفحہ ۲۳۳ حدیث ۵۰۰ کا تشریحی نوٹ ملاحظہ فرمائیں۔



اگر جہاد و کوشش کے بعد ان سے خطا واقع ہو جائے تو اس پر بھی ان کے لیے ایک اجر کا وعدہ ہو۔

ان تمام تفصیلات کو سامنے رکھ کر یہ اندازہ لگائیے کہ مقام نبوت کی نزاکت اور اس کا حسن کیا کسی کو اپنی ہی مصیبت کے دماغ کا بھی متعلق ہے۔ حاشا وکلا۔ واکھمد اللہ اولاً و آخراً۔

چونکہ اس موضوع کے متعلق مجھ کو قدیم سے شغف رہا ہے اس لیے اس مضمون کی تصانیف مطالعہ کرنے کا مجھ کو ہمیشہ موقع ملتا رہا ہے۔ حسن اتفاق سے آج سے تیس سال پہلے اسی مضمون پر ایک مطبوعہ فارسی مکتوب حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ کا تحریر کردہ میرے ہاتھ آ گیا تھا اور مجھ کو اتنا پسند آیا تھا کہ میں نے اسی وقت اس کی ایک نقل لے کر اپنے پاس رکھ لی تھی اور اکھمد اللہ کہ آج بھی یہاں وہ میرے دم کے ساتھ موجود ہے۔ اس کے بعد جب قسمت نے متقدمین و متاخرین کی چند کتب کے مطالعہ کا موقع بخشا تو اندازہ یہ ہوا کہ جو کچھ ان متفرق اوراق میں بکھرا ہوا تھا وہ اس مکتوب میں یکجا جمع شدہ موجود ہے۔ پھر حضرت مولانا کی فطری جدت پسندی نے طرزا ستار لال کا اس پر ایک اور ایسا نیا روغن چڑھا دیا ہے کہ وہی استدلال جس کو ملنا دکھا جا سکتا تھا اب فلسفیانہ بن گیا ہے۔ مجھ کو اس کا تصور بھی نہ تھا کہ میں کسی مناسب صورت میں اپنے چند دوانوں کے سامنے کہیں اس کو پیش کر سکو گا مگر اکھمد اللہ کہ آج قدرت نے مجھ کو اس کا موقع عنایت فرما دیا اور طبری مسرت کے ساتھ میں اس کو آپ کے سامنے پیش کرنے کا شرف حاصل کر رہا ہوں۔ یہ آپ کو معلوم ہے کہ پہلے فارسی زبان ہی علی زبان تھی، اسلامی معلومات کا پڑا ذخیرہ اسی زبان میں منتقل ہوا ہے۔ حضرت مولانا قدس سرہ اس میں بھی تمام علماء سے جداگانہ اپنی ایک امتیازی شان رکھتے تھے۔ ہمارے زمانہ میں فارسی زبان تو بالکل متروک ہی ہو چکی ہے اور اردو بھی ترقی کرنے کرنے کہیں سے کہیں ہا ہینچی ہے۔ پھر اتنی طویل مدت گزر جانے کی وجہ سے میری نقل کردہ تحریر جگہ جگہ سے مشکوک بھی ہو چکی ہے۔ میں نے اس پر بھی تھوڑا سا وقت خرچ تو کیا ہے کہ حتی المقدور اس کی تصحیح کروں پھر اس کا ترجمہ بھی کسی حد تک قابل فہم کر دوں۔ اس فکر میں زیادہ میں اس لیے نہیں پڑا کہ کہیں مصنف کا اصل مقصود ہی فوت نہ ہو جائے۔ اب آپ پورے غور کے ساتھ میرے تحریر کردہ مقالہ کو پڑھیں جو اسی مکتوب کی روخی میں لکھا گیا ہے۔ اس کے بعد اس سے زیادہ غور کے ساتھ مکتوب مذکورہ کا لہجہ اللہ کے ترجمہ دیکھیں۔ واللہ المیستر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مکتوب حضرت مولانا ناتوتوی رحمۃ اللہ علیہ

در معصومیت انبیاء علیہم السلام و تم تحقیق حقیقہ کل طبعی

ترجمہ اردو

مکتوب اصل بزبان فارسی

اس فرقے نزدیک انبیاء علیہم السلام صغائر و کبائر ہر  
دو قسم کے گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں اپنی نبوت  
سے قبل بھی اور بعد بھی میری یہ رائے اگر چہ ظاہر  
اقوال اکابر کے خلاف نظر آتی ہے لیکن مسئلہ کی پوری  
تقریر کے بعد ان شاء اللہ تعالیٰ موافق نظر آئیگی۔ چونکہ  
ہر دوسرے کے لیے دلیل کی ضرورت ہر صورت کسی بات کا  
انکار کر دینا کافی نہیں، اس لیے پہلے ہم اپنے دعویٰ کی دلیل  
قرآن کریم سے پیش کرتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ  
تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّبْکُمْ اللّٰهُ (ترجمہ) کہہ دیجئے اگر تم اللہ  
تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری اتباع کرو۔ دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے  
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُوْلِ اللّٰهِ اَسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ مِنَ  
رَسُوْلِ اللّٰهِ مِنْ بَشَرٍ مِّثْلِكُمْ اِنْ هُوَ اٰتٰیكُمْ مِنْ حَرْفٍ  
مِّنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ فَخُذُوْهُنَّ حَتّٰی يَخْرُجَ مِنْ حَرْفِ اللّٰهِ  
اِلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ (ترجمہ) اور اگر آپ کے افعال و اقوال میں معصیت کا احتمال ہو تو لازم  
ہوگا کہ معصیت میں بھی آپ کی اتباع ضروری ہو حالانکہ قرآن  
کریم کا ارشاد ہو ما خلفت الجن والانس الا ليعبدن۔

ترجمہ ہم نے جنات و انسان کو صرف اس لیے پیدا کیا ہے کہ تمہاری

عبادت کیا کریں۔ دوسری جگہ ارشاد ہو "وما امرنا الا ليعبدوا اللہ مخلصين للدين"۔ ترجمہ ان

کو صرف اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ وہ اگلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کیا کریں۔

بڑے محترم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام از صغائر  
و کبائر قبل النبوة و بعد النبوة ہر طور کہ باشد  
معصوم اند۔ و اس رائے جدید ہر چند کہ ظاہر  
عنايت اقوال اکابر است اما ہرگز امبرہ از فہم و ادب  
انہان شاعرانہ ہدیت تنقیح اصل مراد موافق اقوال  
اکابر خواہ نہیافت ہیں ہر دعویٰ را دلیل بجا آست  
نه فقط لاسلم و انکار ہی باید کریں دعویٰ را اولاً  
موجہ نام۔ برادر من در کلام اللہ می فرمایند  
قتل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی  
یحببکم اللہ و منہن لعدکان لکم فی  
رسول اللہ اسوۃ حسنۃ فرمودہ اند اس  
دو آیت باتصل مطلق بہ آیت می فرمایند  
و اس طرف آیت "وما خلقت الجن و  
الانس الا ليعبدن" و ما امرنا الا  
ليعبدوا اللہ مخلصين له الدين

باہم پیوست ہاں جانب مشیرانہ کہ مقصود  
ان انسان ہانست کہ امور بانست و  
ان جز عبادت ہی نیست۔ مگر می دانی کہ  
ہر چیز از لازم ذات خود ناگزیر است  
چہ الشیء اذا ثبت ثبت بلوازمہ و ہں  
ظرف در تعریف ملائکہ و شیطان می  
خوانی کہ

"کان الشیطان لربہ کفورا"  
"ولا یصنون اللہ ما امرہم  
و یفعلون ما یؤمرہون"

ان دونوں آیتوں کو ملا کر یہ ثابت ہوتا ہے کہ انسان کی پیدائش کا مقصد  
صرف عبادت ہے نہ کہ معصیت! اور اس کو صرف اسی کا حکم دیا گیا ہے  
تو اب یہ کیسے ممکن ہے کہ معصیت میں بھی اس کو اتباع کا حکم دیا جاسکے اس  
کی تفصیل یہ ہے کہ ہر چیز کے لیے اس کی ذات کے کچھ لازم ہوتے ہیں جس  
جگہ وہ ذات موجود ہوتی ہے وہاں اس کے یہ لازم بھی ضرور موجود ہوتے ہیں  
اسی لیے ان کو اس ذات کے لازم کہا جاتا ہے جیسے آگ اس کے لیے جلنا  
لازم ہے جہاں آگ ہوگی ضرور جلائیگی۔ اس قاعدہ کے موافق ہمارے  
سامنے دو قسم کی مخلوق ہیں۔ ملائکہ و شیاطین۔ ان کی ذات کے لیے بھی کچھ  
لازم ضروری ہیں۔ قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کی ذات کے لیے  
کفر لازم ہے۔ **كَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا**۔ اور ملائکہ کے لیے فرمانبرداری لازم ہے  
وہ فرمانبرداری جس میں سرتابی و نافرمانی کی مطلق گنجائش نہ ہو۔ **وَلَا يَعْصُونَ  
اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ**۔

چونکہ یہ امر بھی مسلم ہے کہ جو ذات کے لازم ہوتے ہیں وہ اس ذات کے علاوہ  
دوسری جگہ نہیں پائے جاسکتے۔ اس لیے ملائکہ اللہ کے علاوہ اذعان و  
فرمانبرداری اور شیطان کے علاوہ کفر و سرکش کسی دوسری جگہ پائی نہیں  
جاسکتی۔ لیکن ان دونوں کے سوا یہاں ایک تیسری مخلوق اور نظر  
آتی ہے یعنی حضرت انسان جس میں یہ دونوں باتیں جمع نظر آتی ہیں ارباب  
ہو خلطوا عملا صالحا و اخرسینا یعنی انہوں نے نیک عمل کے  
ساتھ کچھ برے عمل بھی کیے ہیں لہذا حسب بیان سابق ضروری ہے  
کہ انسان میں ہر دو قسم کا مادہ موجود ہو۔

مادہ شیطانی بھی اور مادہ ملکی بھی دونوں ہر ایک اور بھلائی جو وسائل  
ان دونوں کے ذات کے لازم تھے عام بن جائیں گے۔ ان اجزاء  
سے انسان کی ترکیب پر یہ استدلال ایسا ہی ہے جیسا کہ فاسر  
لازم آید کہ لازم ذات عام باشند میں صورت مثال ترکیب اربعہ  
انسانی از میں دو قسم مادہ چنان باشد کہ در مادہ ترکیب اربعہ مرکب از  
اربعہ سے اس کی ترکیب پر ظاہر ہے کہ  
انسان کے لیے عناصر اربعہ کے اجزاء ترکیبی

پس شیطان را عصیان و ملائکہ را اذعان  
فرمان لازم آمد چون ایں قدر مشیر گوش  
خودہ اس عزیز است کہ لازم ذات از  
لزوم خود عام نمی باشد لازم ذات است  
بجائے دیگر نمی رود و چگونہ تراں شد  
الواحد لا یصدرا لاعن الواحد لازم آید کہ  
در صدق خلطوا عملا صالحا و اخر  
سینا از ہر دو نوع پارہ در خمیر نہادہ باشد  
نہ بلکہ ہر کرا خیالی فیو خطرہ شر بہ دلی  
رود از ہر دو نوع چیزے در آغوش مادہ  
اندواز تہرہ قدمے قدمے در بر نہادہ اندوز

لازم آید کہ لازم ذات عام باشند میں صورت مثال ترکیب اربعہ  
انسانی از میں دو قسم مادہ چنان باشد کہ در مادہ ترکیب اربعہ مرکب از  
اربعہ سے اس کی ترکیب پر ظاہر ہے کہ  
انسان کے لیے عناصر اربعہ کے اجزاء ترکیبی

اصطلاح حاضر شنیذہ بلکہ چنانکہ از خواص اربعہ  
 پیوستہ رطوبت و ہمدت و حرارت کہ در  
 اجسام مرکبہ یافتہ میشوند و لوازم ذات  
 خاک و آب و آتش اند ترکیب اجسام  
 مرکبہ ازیں اجسام چنانکہ پدہ اند و نہ  
 کیست کہ وقت آفرینش نکرست؛ چہنیں  
 ترکیب ارواح انسان ما و شازد و عنصر مکی  
 و شیطانی پے تو ان بردگوا و ملکے این دو  
 چیز ملکے دیگر باشند۔ اندر پی صورت لازم  
 افتاد کہ ذات بابرکات حضرت خلاصہ  
 موجودات سرور کائنات علیہ و علیٰ آلہ افضل  
 الصلوات و اکمل التسلیمات از مشابہ  
 شیطانی مبرا باشد و رد اتباع مطلق چگونہ  
 صورت بندہ ہاں اگر از لوازم ذات امید  
 مفارقت بودے می تو ان گفت کہ ہر چند کہ  
 در ذات شریفین حضرت حبیب رسا عالمین  
 جنوری از نوع شیطانی است اما عصیان  
 کہ لازم آن ہمدماہن مادہ مفارقت نمود با کلمہ  
 راضی اذ ان ثبت ثبت بلوا ساگر خود باشد  
 مادہ شیطانی در غیر حضرت سرور دنیا و علی شہ  
 علیہ وسلم بودے اتباع مطلق رانناستے  
 آخر کم از کم کیستے از ان عارضین حال ارشاد

ہوئے کائنات بھی ہمارے پاس بجز اس کے اور کوئی نہیں ہے  
 کہ جو ان عناصر کے لوازم ہیں مثلاً رطوبت، ہمدت، حرارت  
 اور حرارت یہ سب انسان میں موجود نظر آتے ہیں۔ رطوبت کو  
 دیکھ کر یہ ماننا پڑتا ہے کہ آب جس کے لیے رطوبت لازم ہے  
 انسان میں موجود ہے۔ اسی طرح بقیہ اثرات کو دیکھ کر بھی تسلیم  
 کرنا ضروری ہو گا کہ اس میں باد و آتش و خاک کے عناصر بھی موجود  
 ہیں ورنہ ایسا کوئی شخص ہر جس نے انسانی آفرینش کے وقت ان  
 اجزاء کا مشاہدہ کیا ہو۔ پس جس طرح ہم نے یہاں صرف لوازم  
 کے وجود سے ان عناصر کے وجود پر استدلال کیا ہے اسی طرح  
 عام انسانوں میں اعمال صالحہ اور اعمال سیئہ کے اثرات کو دیکھ  
 کر تسلیم کرنا بھی لازم ہو گا کہ اس میں وہ دونوں قوتیں بھی ضرور  
 ہیں جس کے یہ دونوں لوازم ہیں یعنی مادہ مکی مادہ شیطانی۔ اس تمیز  
 کے بعد اب یہ ضروری ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور شیطانی  
 سے مبرا ہوں۔ ورنہ اگر آپ کی ذات اقدس میں بھی یہ مادہ موجود  
 ہو تو یہ لازم آئیگا کہ جو اس کے لوازم ہیں یعنی مصیبت وہ بھی آپ  
 کی ذات میں موجود ہو الیاذنہا۔ اگر تسلیم کر لیا جائے تو جب  
 قرآن کریم ہر معاملہ میں آپ کی اتباع کا حکم دیتا ہے تو یہ بھی لازم ہو گا  
 کہ اس مصیبت میں بھی آپ کی اتباع ضروری ہو۔ حالانکہ وہاں آیت  
 اَلَا یَعْبُدُ اللّٰہَ مُخْلِصِیۡنَ لَہِ الدِّیۡنَ میں ہر کے ساتھ فرمایا گیا  
 ہے کہ تم کو صرف عبادت کرنے کا ہی حکم دیا گیا ہے مصیبت کا نہیں، یہاں  
 لب اگر مصیبت میں بھی آپ کی اتباع تسلیم کی جائے تو پھر باطل  
 ہو جائیگا۔ لہذا ماننا پڑیگا کہ آپ میں مادہ شیطانی جو ریشہ گناہ ہے

شہ و رنگے از عصیان پیدا آمدے پس اگر ہرگز نہ اتباع او خان فرمودہ شود بصیای نیز ارشاد کردہ شود اندر  
 صورت تصحیح این حصر و قائل ہوا لَآ یَعْبُدُ اللّٰہَ مُخْلِصِیۡنَ لَہِ الدِّیۡنَ چگونہ تو ان شدہ چون مشابہ گناہ وغیرہ  
 باشد یا کبیرہ ہاں مادہ شیطانی است لازم آمد کہ حضرت سرور دنیا و علی شہ و سلم معصومان از اندر

کما لا یصوم بائناً یا بدیناً فیہ کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را ارشاد فرماتا ہے  
 فیہد احدہما اقتدہ وایرا ارشاد  
 نیز باقتدای مطلق شدہ است تخصیص  
 فوجی از افعال و تعلیم قبیہ اذا اطلاق و  
 اقوال نیست و ہم مقرر است کہ چون صلہ  
 را بے قرینہ حذف میکنند چنانکہ در ارشاد  
 اکبر صلہ کبرا حذف فرمودہ اند۔ این حد  
 بتعمیم ہا باشد لہذا اکبر بتعالی مضمون  
 باحد سے نیست پس لازم آمد کہ حضرت و  
 دیگر انبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام نیز ازین  
 عیب مبرا باشند۔ علاوہ بریں در آیۃ عالمہ  
 الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدًا الا  
 من ارضی من رسول فاعل ارضی  
 ضمیر است راجع بسوئے خدا تعالی و ضمیر  
 مفعول کہ راجع بسوئے من است مخدوم  
 بازار ارضی و مطلق و اشتنا یعنی این  
 نفروند اند کہ ارضی فی الاعمال او  
 الا خلاق او فی ہذا الامر و بعد ایں  
 ہرگز نہ رسولی گفتہ اند و پیدا است کہ  
 من در من رسولی بیانہ است نہ غیر  
 آن۔ لہذا ضروری افتاد کہ ہر غنا مرفوعاً  
 رسل محبوب و مرضی خداوندی باشند  
 پس نہ فرماتا ہر وہ رسول ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ رسول جتنے بھی ہیں سب کے سب اللہ تعالیٰ کے محبوب اور رضی ہیں  
 اور وہ بلا تخصیص ہر بات اور ہر ادا میں محبوب مرفعی ہوتے ہیں۔ سب اگر ان سے معصیت کا صدور مکن ہو تو وہ علی  
 اللہم محبوب مرفعی کیسے ہو سکتے ہیں

موجود نہیں اور چونکہ گناہ صغیر و کبیرہ دونوں کے صدور کا فساد  
 مادہ شیطانی ہے۔ لہذا جب آپ ہیں یہ مادہ شیطانی نہیں تو آپ کا ہر  
 قسم کی معصیت سے معصوم ہونا بھی ضروری ہے۔ اب رہی بحث  
 کہ اس بیان سے صرف آپ کی ذات کا معصوم ہونا ثابت ہوتا ہے  
 جمیع انبیاء علیہم السلام کا معصوم ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے  
 تو قرآن کریم میں آپ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ فیہد احدہما اقتدہ آپ  
 انبیاء سابقین علیہم السلام کے طریقے کی پیروی کیجیے۔ یہاں بھی  
 آپ کو ان کے طریقے کی پیروی کرنے کا مطلق حکم دیا گیا ہے کسی ممانعت  
 قول فعل کی تخصیص نہیں کی گئی۔ اور یہ تو کا قاعدہ ہے کہ جب صلہ  
 حذف کرتے ہیں تو دہاں مراد عموم ہوتا ہے جیسا اللہ اکبر میں دیکھو  
 یہاں یہ بیان نہیں کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کس سے بڑا ہے اس کا مطلب  
 یہی ہے کہ ہر چیز سے بڑا ہے۔ اسی طرح جب یہاں یہ نہیں فرمایا گیا کہ  
 کس بات میں ان کی پیروی کیجیے تو ثابت ہوا کہ مراد یہ ہے ہر بات  
 میں۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح جملہ انبیاء و علیہم السلام  
 کی معصومیت بھی ثابت ہو گئی۔ اس کے علاوہ قرآن کریم میں ایک  
 اور عام دلیل بھی ہے جس سے جملہ انبیاء و علیہم السلام کی معصومیت  
 ثابت ہوتی ہے۔ عالمہ الغیب الخ فعل ارضی میں ارضی کی ضمیر اللہ  
 تعالیٰ کی طرف لٹتی ہے۔ یہاں بھی فعل کو مطلق رکھا گیا ہے جس کا  
 ترجمہ یہ ہے کہ جس کو بھی اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے۔ اور اس کی کوئی  
 تفصیل نہیں کی گئی کہ حق تعالیٰ کی اس رضا کا تعلق ان کے کسی  
 خاص عمل کے یا کسی خاص قول کے ساتھ ہے۔ تو ماننا پڑے گا کہ  
 یہاں بھی عموم و اطلاق ہی مراد ہے اور من رسولی میں من چونکہ  
 بیانہ ہے اس لیے ثابت ہوا کہ من ارضی یعنی جن کو اللہ تعالیٰ  
 پسند فرماتا ہے وہ رسول ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ رسول جتنے بھی ہیں سب کے سب اللہ تعالیٰ کے محبوب اور رضی ہیں  
 اور وہ بلا تخصیص ہر بات اور ہر ادا میں محبوب مرفعی ہوتے ہیں۔ سب اگر ان سے معصیت کا صدور مکن ہو تو وہ علی

و ہمیشہ اسے است کہ چنانکہ زر و نقرہ ماہر معیار  
سودہ میگند باغش از خالص معلوم شود بہنجیر  
استان عناصر روحانی یعنی اخلاق و ملکات  
وقوی باعمال میگنند تا نیک از بد متمیز شود  
چنانچہ خورد میفرمایند۔ لیسبلو کہ ایکہ احسن  
عسلا و ظاہر است کہ فعل داد و دہش از  
آثار ملک سخاوت و معرکہ آرائی از آثار شجاعت  
در دہدہ پنہیں جملہ افعال از آثار ملکات قوی  
و اخلاق کا من می باشند و این آثار و افعال  
را با آن اخلاق و ملکات ہاں نسبت است  
کہ خطوط معیار را باز و نقرہ پس چنان کہ در  
زر و نقرہ قدر و قیمت ہاں زر و نقرہ را باشد  
نہ آن خطوط را و مقصود اصلی و محبوب زر و  
نقرہ بود نہ آن خطوط بلکہ آن خطوط فقط مظهر  
حسن و قبح زر و نقرہ باشند۔ اصل مقصود و  
محبوب و مہج و مرغوب ہیں ساں قصدین  
است اصل محبوب و مقصود و مطلوب اخلاق  
مرضی اندہ اعمال و در بار آخرت در اصل قدر و قیمت  
ہاں اخلاق را باشد نہ این اعمال را این اعمال  
مظہر آن اخلاق و ملکات اندہ نہ بذات خود محبوب  
و مرغی اندرین صورت ضرور است کہ بہ  
اخلاق و ملکات و قوی و در رسولان محبوب و  
مرضی خدا تعالی باشد این نتوان شد کہ بعض  
از آہنا منجملہ مرضیات باشد و بعض ازاں  
صلاحت مرضی و نہ اطلاق از نفسی باہل گردد

اس کے بعد یہ سمجھیے کہ جس طرح چاندی اور سونے کو کسوٹی پر اس لیے  
گھسنے ہیں تاکہ اس کا کھرا اور گھوٹا پہن معلوم ہو جائے۔ یہاں کسوٹی  
پر گھسنے سے جو لکیریں پیدا ہوجاتی ہیں وہ خود مقصود نہیں ہوتیں بلکہ  
وہ چاندی اور سونے کے کھرے یا کھوٹے ہونے کا صرف ایک معیار  
ہوتی ہیں۔ اصل قدر و قیمت اسی چاندی اور سونے کی ہوتی ہے۔  
اسی طرح عناصر روحانی یعنی اخلاق و ملکات اور انسانی افعال کو راز  
کی مثال ہے۔ یہاں بھی اعمال کی تشریح کا اصل مقصد اخلاق حسنہ  
و اخلاق سیئہ کا امتحان ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے خلق الموت والحیات  
لیسبلو کہ ایکہ احسن عملا زندگی اور موت کو تمہنے اس لیے پیدا  
کیلئے تاکہ تمہاری آزمائش کریں کہ تم میں بطاوعاً و کراہتاً  
ہے۔ دیکھیے انسان کی داد و دہش کا عمل اس کا شاہد ہوتا ہے کہ  
اس میں ملکہ سخاوت موجود ہے، اسی طرح اس کی معرکہ آرائی  
اس کی دلیل ہوتی ہے کہ اس میں شجاعت کی صفت پنہاں  
ہے۔ علیٰ ہذا القیاس انسان کے جتنے اعمال بھی ہیں وہ سب در  
حقیقت اس کے ان اخلاق کی دلیل ہوتے ہیں جو اس میں پیشتر  
موجود ہیں۔ یہاں بھی کسوٹی کے خطوط کی طرح خود یہ اعمال مقاصد  
نہیں ہوتے بلکہ اصل مقصود وہ یعنی اخلاق و ملکات ہوتے ہیں اور  
یہ اعمال اس پر دلیل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ باز آخرت میں تمام  
قیمت انسان کے ان یعنی اخلاق ہی کی ہے۔ اس بنا پر ضروری ہوا  
کہ انبیاء علیہم السلام کے یہ عناصر روحانی یعنی اخلاق و ملکات جو کہ  
مبدأ اعمال ہیں سب کے سب حسنہ اور رب العزت کی نظر میں  
پسندیدہ ہوں۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ بعض پسندیدہ اور بعض غیر  
پسندیدہ ہوں و نہ از نفسی من رسول میں رسولوں کو بلا کسی استثنائے  
کے پسندیدہ فرمایا کیونکہ مستقیم ہو سکتا ہے۔ لہذا جب ان کے جملہ  
اخلاق و ملکات پسندیدہ حق ہو گئے تو ان کے جملہ اعمال کا بھی حسنہ ہونا

گروائی کہ اندر میں صورت معصومیت انبیاء و اصحاب  
 و کہا ضروری است و از انجا کہ بعد از تعنی با براد  
 من رسول کہ در آن من بیانہ آورده اند بیان  
 این معنی فرمودہ اند کہ ہر کہ مصداق من ارتضی  
 باشد رسول شدنش ضروری است ہمہ فیئہ  
 باشد کہ سوا انبیاء و کسور بمعصومیت اعیان  
 صدور عصیان صغیرہ باشد یا کبیرہ صفت نتران  
 کرد مگر غرضم از صدور این است کہ مصدقیت  
 یعنی توثیق مقتضائش عصیان باشد در غیر یوں  
 نہ اینکه مثل آب گرم کہ انذات خود میتواں شد  
 معروف عصیان از خارج ہم نمی توان بعروض  
 حوارت خارج از ذات خود میتواں شد معروف  
 عصیان از خارج ہم نمی توان شد آری با وجود  
 امکان عروض عصیان انبیاء را از عروض آن  
 نگاہ میدارند چنانچہ فرمودہ اند کذلک لنعرف  
 عند السوء و الفشاء ان من عبادنا المخلصین  
 گویا کہ بعض اقسام معصیت اسود و فحشا ہم خارج  
 باشد با بھلا ایس آیت بر امکان عروض ہم دلالت  
 دارد و در نہ صرف بچو کار امور در محفوظ اندن  
 انبیاء ہم شاہد است و در نہ بیکار رفتے بہر حال  
 معصومیت بمعنی مذکور مخصوص با نبیاء است  
 اولیاء را ہم شریک ادشال بدیں صفت نتران

ثابت ہو گیا اور ان کی معصومیت بھی ثابت ہو گئی من ارتضی  
 کے بعد من رسول میں اسی نکتہ پر تنبیہ کے لیے من بیانہ  
 لائے ہیں تاکہ معلوم ہو سکے کہ من رسول یہ من لوقض  
 کا بیان ہے یعنی جو شخص اس علوم کے ساتھ حق سمانہ و حق  
 کی نظر میں پسندیدہ ہو وہ صرف ایک رسول ہی ہو سکتا ہے  
 اسی لیے انبیاء عظیم السلام کے سوا کسی کو اس معنی سے  
 معصوم نہیں کہا جا سکتا کہ اس سے گناہ کا صدور نا  
 ممکن ہو۔ یہ واضح رہے کہ گناہ صادر نہ ہونے سے یہاں پہلی  
 مراد یہ ہے کہ اس کی ذات میں وہ قوت ہی موجود نہ ہو جو  
 صدور عصیان کی مقتضی ہو، یہ مطلب نہیں ہے کہ جس  
 طرح اس کی ذات میں نافرمانی کرنے کا نشانہ موجود نہ ہو  
 اسی طرح کسی عارضی اور خارجی سبب سے بھی اس سے  
 کوئی عمل ایسا نہ ہو سکے جس پر عصیان کا شبہ ہو۔ دیکھو گیم  
 پانی میں گرمی پانی کی ذات سے نہیں ہے، مگر خارج سے  
 پیدا ہو سکتی ہے اسی طرح انبیاء عظیم السلام پر عصیان کو خارجی  
 عوارض کی وجہ سے طاری ہو سکتا ہے مگر قدرت ان کی  
 نگہبان رہتی ہے۔ اور اس خارجی سبب کی وجہ سے بھی نافرمانی  
 سے بچا لیتی ہے۔ چنانچہ ارشاد فرماتا کہ لنعرف عند السوء و  
 الفشاء ان من عبادنا المخلصین آیت بالا سے چند فقرہ معلوم  
 ہوئے۔ اول یہ کہ جو نوع سود اور فحشا کی تعریف میں نہ آتی جو  
 اس کا صدور کسی عارضی وجہ سے مستثنی ہو سکتا ہے۔ دوم یہ کہ  
 سود اور فحشا، کا تحقق خارجی اسباب سے یہاں بھی ہو سکتا ہے  
 سو یہ کہ اس امکان کے باوجود قدرت ان کے صدور سے  
 بھی نگہبان رہتی ہے اگر خارجی اسباب سے معصیت کا صدور ناممکن ہوتا تو پھر آیت بالا لنعرف عند السوء یعنی صرف  
 کا کوئی فائدہ ہی نہ رہتا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ معصومیت باہمی معنی کہ اس کی ذات میں صدور عارضی کا نشانہ نہ ہو صرف

ان اولیاءہ الا للفقون کہ بتعریف اولیاء  
 انبیا عظیم السلام کا فاضل ہے اس معنی میں اولیاء ارشد  
 فرمودہ اندہ میں معنی اشارہ دار تفصیل میں اجمال  
 بھی ان کے شریک نہیں ہیں۔ اولیاء ارشد کی شان میں  
 ارشاد ہے ان اولیاءہ الا للفقون یہاں اولیاء کی  
 ایک متفق صیغہ اسم فاعل است و ضمیرش راجع  
 شان میں متقی ہونا فرمایا گیا ہے۔ یہ اسم فاعل کا صیغہ ہے  
 اس کے معنی ہیں بچنے والا۔ یہاں بھی مفعول محذوف ہے  
 جس کا مطلب وہی عموم پر یعنی ہر قسم کی مصیبت سے  
 بچنے والا، مگر جو خود بچنے والا ہو اس کے لیے یہ لازم نہیں  
 ہے کہ بچ بھی جائے۔ برسات کے موسم میں جب رستے  
 کچے ہوتے ہیں، آدمی کوشش کرتا ہے کہ کھیلے مگر پیر کبھی  
 پھسل جاتا ہے اور گر جاتا ہے اس لیے کہا کہ آیت میں کہ میں  
 نے بہت کوشش کی مگر آٹھ پھسل گیا اور بچ نہ سکا پس  
 آیت بالا سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے  
 جو اولیاء ہیں وہ گناہوں سے بچتے ہیں مگر یہ کہ مصیبت  
 کا ان سے امکان نہیں ہوتا یہ ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں  
 ایک اور آیت سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ  
 کی رحمت امکان عصیان کے باوجود ان کو بھی گناہ کے  
 ارتکاب سے بچا لیتی ہے ارشاد ہے یثبت اللہ الذین  
 اٰمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا۔ یہاں الذین  
 اٰمنوا یعنی مومنین سے مراد وہی اولیاء اللہ ہیں چونکہ یہاں  
 بھی یہ صفت مطلق لگی گئی ہے، اور چونکہ مطلق سے فرد کا  
 ہی مراد ہوتا ہے، اس لیے یہاں مومنین سے مراد ان کے  
 فرد کا مل ہونگے وہ اولیاء ارشد ہیں۔ اگرچہ آیت بالا میں جس  
 امر پر ثابت وقائم رکھنے کا وعدہ فرمایا گیا ہے وہ حسب تصریح  
 آیت القول الثابت پر یعنی کلمہ طیبہ مگر یہ ظاہر ہے کہ کلمہ طیبہ  
 پر ثبات قدمی تہجوسی تقویٰ مطلق کی اطاعت شکاری کا

ان اولیاءہ الا للفقون کہ بتعریف اولیاء  
 فرمودہ اندہ میں معنی اشارہ دار تفصیل میں اجمال  
 ایک متفق صیغہ اسم فاعل است و ضمیرش راجع  
 شان میں متقی ہونا فرمایا گیا ہے۔ یہ اسم فاعل کا صیغہ ہے  
 اس کے معنی ہیں بچنے والا۔ یہاں بھی مفعول محذوف ہے  
 جس کا مطلب وہی عموم پر یعنی ہر قسم کی مصیبت سے  
 بچنے والا، مگر جو خود بچنے والا ہو اس کے لیے یہ لازم نہیں  
 ہے کہ بچ بھی جائے۔ برسات کے موسم میں جب رستے  
 کچے ہوتے ہیں، آدمی کوشش کرتا ہے کہ کھیلے مگر پیر کبھی  
 پھسل جاتا ہے اور گر جاتا ہے اس لیے کہا کہ آیت میں کہ میں  
 نے بہت کوشش کی مگر آٹھ پھسل گیا اور بچ نہ سکا پس  
 آیت بالا سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے  
 جو اولیاء ہیں وہ گناہوں سے بچتے ہیں مگر یہ کہ مصیبت  
 کا ان سے امکان نہیں ہوتا یہ ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں  
 ایک اور آیت سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ  
 کی رحمت امکان عصیان کے باوجود ان کو بھی گناہ کے  
 ارتکاب سے بچا لیتی ہے ارشاد ہے یثبت اللہ الذین  
 اٰمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا۔ یہاں الذین  
 اٰمنوا یعنی مومنین سے مراد وہی اولیاء اللہ ہیں چونکہ یہاں  
 بھی یہ صفت مطلق لگی گئی ہے، اور چونکہ مطلق سے فرد کا  
 ہی مراد ہوتا ہے، اس لیے یہاں مومنین سے مراد ان کے  
 فرد کا مل ہونگے وہ اولیاء ارشد ہیں۔ اگرچہ آیت بالا میں جس  
 امر پر ثابت وقائم رکھنے کا وعدہ فرمایا گیا ہے وہ حسب تصریح  
 آیت القول الثابت پر یعنی کلمہ طیبہ مگر یہ ظاہر ہے کہ کلمہ طیبہ  
 پر ثبات قدمی تہجوسی تقویٰ مطلق کی اطاعت شکاری کا



اس بنا پر اولیاء کی معصومیت بھی ثابت ہو گئی۔ لیکن علماء نے اولیاء کے حق میں معصومیت کی بجائے محفوظیت کا لفظ استعمال کرنا مناسب سمجھا ہے۔ اس وقت اس غلطیت میں ان دونوں کے فرق پر روشنی ڈالی نہیں جاسکتی۔ عزت ہوتی تو اس کے متعلق بھی کچھ تحریر کرتا۔ اب رہا یہ سوال کہ جب انبیا علیہم السلام میں معاصی کا منشا ہی موجود نہ تھا تو پھر ان سے ان افعال کا صدور کیسے ہوا جن کی نسبت قرآن کریم کی تصریحات موجود ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ افعال کی دو جہتیں ہوتی ہیں ایک ان کی نیت مبادی جن کو مصادر افعال کہنا مناسب ہے۔ دوم ان کے قوالب اور اشکال جن کو مظاہر سے تعبیر کرنا سوزوں ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ مصادر و مظاہر افعال دونوں ہمیشہ یکساں نہیں ہوتے بلکہ ایک ہی فعل کا مظہر یعنی شکل اپنے مبادی یعنی نیت کے اختلاف سے مختلف ہو سکتا ہے بلکہ ایک ہی نوع کی نیت میں بھی بیشمار مراتب پیدا ہو سکتے ہیں۔ اس بنا پر یہ ہو سکتا ہے کہ فعل کی صورت و مظہر تو دیکھا ہر یکساں نظر آئے مگر اس کے مبادی یعنی نیتوں اور مصادر میں زمین و آسمان کا فرق ہے اسی کے ساتھ یہ حقیقت بھی ناقابل انکار ہے کہ بعض افعال کی صورتوں کو بعض مصادر و نیتات کے ساتھ طبعی

معاصی ضرور دست۔ باقی وجہ تخصیص معصومیت بہر انبیا و محفوظیت بہر اولیاء بانکہ ہر دو متحد المعنوم میں نمایندہ درخور ہیں عجانہ نسیب و رزان شاراقتہ دریں بارہ ہم چیز سے رقم میزدوم باقی ماند و نیکہ این جرائم مسلم الثبوت از کجا فاستند اگر ماہ مذکور نبود صدور جرائم محال بود جو البش این است کہ افعال را در جہت است کیے نیت و مبادی آنکہ از مصدر افعال تو ان گفت دوم پیکر و ہویات آنکہ نظر آن تو ان خواند لیکن پیدا است کہ مصدر و مظہر با یک دتیرہ نداشتند اندیک فعل یک مظہر میباشد و انواع نیات بلکہ مدارج یک نوع ہم ازاں متفاد اندرین صورت میتواں شد کہ پیکرے و مظہرے در یوزہ گرمصادر شتی باشد ہاں ازین قدر انکار نتواں کرد کہ بعض مظاہر ارتباط طبعی با بعض مصداق دارند و ازین جہت در صورت صدور آں از مصدر دیگر سینندہ را بغلط اندازد و خود با مصدر دیگر سازد مثلاً پیکر صلوات یعنی این صورت خاصہ از رکوع و سجود علاقہ طبعی با مصدر خاص کہ خلاص است

رابطہ ہوتا ہے اس بنا پر اگر اسی فعل کا صدور کسی دوسرے مصدر اور کسی دوسری نیت سے ہو جس کے ساتھ اس کو وہ طبعی ربط حاصل نہ ہو تو دیکھنے والے کو یہاں مغالطہ لگ جاتا ہے اور وہ اس طبعی ربط کی وجہ سے یہاں بھی مصادر کے اتحاد کا حکم لگا دیتے پر مجبور ہو جاتا ہے مثلاً نازکی خاص ہیأت جو رکوع و سجود سے مرکب ہے اس کے اخلاص کے

نہ حضرت مولانا رحمہ کی اس تحقیق سے جو فرق نمونہ نفس میں آتا ہے اس کی طرف توجہ میں اظہار کر دیا گیا ہے یعنی معصوم اور محفوظانہ ہیں سے معصوم ہونے میں گود و نوز شریک ہوں لیکن معصوم میں مبداء اخصیاب ہی نہیں ہوتا اس لیے اس سے معصیت کا صدور ممکن ہی نہیں اور محفوظ کی فطرت تقدس کے اس مرتبہ میں نہیں ہوتی اس سے معصیت کا صدور ممکن ہے اگر انبیا علیہم السلام میں یہ صفت ذاتی ہوتی ہے اور اولیاء میں خارجی اور فارسی۔ و اشد علم بالسناب۔

میدار و باہنہ باہم اور دیگر معنی نیا ت فاسدہ نیز  
گاہے خود راجی سپارد و زیر پردہ نیا ت دیگر مثل ریاض  
سمہ سرمی برآمد لیکن بوجہ ہاں علاقہ طبعی کہ مذکور  
شد در بادی النظر بر اخص کہ معین تعبیرت حمل  
میشود و ہمیں است کہ در حق منافقان سراپا طینا  
و امن شد و رند و کفر او شاں چہ کی بود کہ آب میخ  
جند اللہ بخشیدند ہمیں طرد بعض پیکر و ہیاں کل بعض  
افعال و مثل سب و قسم و نقصان نال و جان و دست  
و گریباں شدن یکے بدگیرے و دروغ و امثال آن  
علاقہ خاص با عصیان ست گو گاہ بگاہ مصدر آہنا  
چیزے دیگر شدہ باشد۔ مقاتلہ جہاد کشت و خون  
فساد و عناد ہر چند ہر رنگ یک دیگر اند لیکن بوجہ آنکہ  
اس قصد را عناد و فساد اتحادی است طبعی گوشت  
بعض فی اللہ و مظہر طاعت نیز متواں شد ہمیں  
است کہ بیایے از انسان صورت آن جہاد را  
ظلم و ستم نگاشته دل از حقیقت دین اسلام برداشت  
اند چون اس مقدمہ شد سخن دیگر کہ ہم از ان  
سر زمیند باید شنید حکم بانسا الاعمال بالنیات  
وان اللہ لا ینظر الی صور کھو و اعمال کھو و لکن  
اللہ ینظر الی قلوبکم و نیاتکم و کما قال  
ہار اعتبار کار و بار نبی آدم بر صداد معنی نیا ت  
مبادی آن خواہد بود جسے یلقبہ کہ در ذات افعال  
و دیت نماہد اندازاں حساب نخواہند فرمود اند  
صورت نفع از حسن و قبح از طرف مصادر و بوجہ  
مظاہر خواہد آمد و لاجرم آن حسن و قبح در حق مصادر

ساتھ ایک ایسا ربط حاصل ہوجس کی وجہ سے نماز مصلی کے  
اخصاص کے لیے برمان بن جاتی ہے۔ بایں ہمہ کہ سب نماز مصلی  
فاسدہ سے بھی ادار کی جا سکتی ہے یعنی اس میں فاسدیت  
بھی ہو سکتی ہے لیکن اسی طبعی علاقہ کی وجہ سے نمازی پر گمان  
غالب یہی ہوتا ہے کہ وہ مخلص ہو اور یہی وجہ تھی کہ منافقین  
کے حق میں بھی یہ نماز سرایہ طینان بنی ہوئی تھی اور ان  
کے جان و مال دونوں محفوظ تھے ورنہ ان کے کفر میں شبہ کیا  
تھا۔ اس کے برعکس بعض اشکال و صور کو بھی بعض معاصی کے  
ساتھ طبعی ربط ہوتا ہے جیسے سب و قسم و جگہ بدل و قتل  
فانت وغیرہ یہاں بھی نیا ت کے تفاوت کی وجہ سے ان افعال  
کے مصیبت اور طاعت ہونے میں اختلاف ہو سکتا ہے اور  
اسی طبعی ربط کی وجہ سے مخالفہ لگ جانا ہے یہی وجہ ہے کہ  
جہاد کی صورت چونکہ ناحق کشت و خون کے ساتھ مشابہت  
رکھتی ہے اور کشت و خون کو عناد و فساد کے ساتھ طبعی ربط  
حاصل ہے اس لیے جہاد پر کشت و خون کا مخالفہ لگ جاتا ہے  
حالانکہ یہ بعض فی اللہ کا مظہر اور طاعت ربانی کا مرقع ہے  
ان کا غالب گو یکساں نظر ہے مگر ان کا مصدر قطعاً مختلف  
ہے، اسی اشتباہ کی وجہ سے بعض کوتاہ فہموں کے لیے ترجمان  
کی مشروعیت حقانیت اسلام کے سمجھنے میں شبہ کا موجب  
بن گئی ہے۔ اسی مقدمہ کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رہنا چاہیے کہ  
بقضائے انما الاعمال بالنیات اصل محاسبہ کا مدار معانی  
افعال و شئیئے نہ ان کے مظاہر و اشکال لہذا محاسبہ صرف  
افعال کے مظاہر حسنہ اور قبیحہ پر نہ ہوگا بلکہ اصل حسن و قبح کا  
مداران کے مصادر یعنی نیتوں پر ہوگا اور ان نیتوں کے اختلاف  
کی وجہ سے یہاں کے مظاہر و اشکال پر بھی حسن و قبح کا حکم

لازم ذات و در حق مظاہر عارضی خواہد بود پس  
 اگر مصادر آں قبیح بالذات و مذموم حضرت رلیح  
 اللذرات است مثل محمود غلام و تکبر ہواؤ  
 ہوس آزرگانہ باید پنداشت و ہر چه مصدر  
 آں حسن بالذات و محمود خالق کائنات است  
 اگر از قسمی است کہ آنرا علاقت طبعی با مصدر  
 قبیح و ذمیرا است بدو حال متصور است  
 یکے آں کہ غلط فہمی باعث حرکت اخلاق حمیدہ  
 گشتہ کہ اس پیکر بدان وابستہ است آں را  
 خطائے اجتہادی باید گفت دوم آنکہ غلط  
 فہمی را دریں سلسلہ مدخلتے نباشد این قسم  
 را از ذلت باید بخاندہ مثال اول مناقشہ  
 حضرت موسی علیہ السلام با حضرت ہارون  
 علیہ السلام و حضرت خضر علیہ السلام است  
 و مثال ثانی معاملہ برادران حضرت یوسف  
 علیہ السلام با و شان و قصہ گرفتارن حضرت  
 یونس علیہ السلام بنام چہر مصدر این حرکات  
 و باعث صدور آں از اخوان یوسف علیہ  
 السلام محبت دنیا نبود جملہ لیوسف و اخوہ  
 احب الی ابینا منا خود بر اس قدر گواہ است  
 کہ باعث این حرکات عنایات حضرت  
 یعقوب علیہ السلام بود۔ ظاہر است کہ یعقوب  
 علیہ السلام از لڑک روزگار و امر اوقات  
 سرور نبودند کہ عنایات او شان بجال یوسف  
 علیہ السلام موجب حصول مناصب نبوی

لگایا جاسکیگا یہ سن وقع ان مصادر کے حق میں تو ذاتی اور اصلی ہرگز  
 اور مظاہر کے لیے عارضی لہذا اگر مصادر افعال بالذات قبیح ہوں  
 اور حق تعالیٰ کے نزدیک قابل مذمت و نفرت ہوں جیسے توحید  
 کا انکار غلام و تکبر ہواؤ ہوس، یہ افعال ہر حالت میں معاصی  
 شمار ہونگے۔ کیونکہ یہ افعال ایسے ہیں جن کا قبیح بالذات اور اصلی  
 ہر عارضی نہیں اور جن افعال کے مصادر حسن بالذات ہوں اور  
 خالق کائنات کے نزدیک عمدہ ہوں تو ان کے متعلق یہ دیکھنا ہنگام  
 کہ ان کو مصادر قبیحہ کے ساتھ کوئی لمبی علاقہ تو نہیں ہے اگر ہر  
 تو اس کی پھر دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ کسی غلط فہمی کی وجہ سے  
 اخلاق حمیدہ ان مظاہر کے ارتکاب کا محرک بن سکتے ہیں دوم  
 یہ کہ کسی غلط فہمی کا عمل ہی نہ ہو پہلی صورت کو خطا و اجتہاد  
 کہا جاتا ہے اور دوسری کا نام زلت ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 کا معاملہ اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کے ساتھ پہلی قسم میں  
 داخل ہے کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو سلوک ان کے ساتھ  
 کیا تھا وہ صرف اس غلط فہمی میں تھا کہ بنی اسرائیل کے معاملہ میں  
 ان سے کچھ نہ کچھ تساہل ہوا ہے۔ اس کے برخلاف ہارون علیہ السلام  
 اور حضرت یونس علیہ السلام کا معاملہ دوسری قسم یعنی زلت میں  
 داخل ہے۔ کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ ہارون یوسف علیہ السلام سے  
 جو فعل سرزد ہوا اس کی بنیاد دنیا کی محبت نہ تھی بلکہ حضرت یعقوب  
 علیہ السلام کا ان کی جانب غیر معمولی میلان تھا جیسا کہ و اخوہ  
 احب الی ابینا میں اس پر شاہد ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حضرت یعقوب  
 علیہ السلام کوئی ظاہری بادشاہ تو نہ تھے کہ ان کے میلان میں  
 کسی ظاہری نفع کا خیال پیدا ہو سکتا ہو بلکہ ایک نبی تھے جن کی  
 محبت پر صرف آخرت ہی کا نفع باعث حسد بن سکتا تھا اور یہ  
 بھی ظاہر ہے کہ حسد لوازم محبت میں سے ہے خواہ وہ ذموی محبت ہے

می شد و ازیں باعث عرق حد بردارن بپوشی آمدنے بلکہ تو جہ حضرت یعقوب علیہ السلام مورث برکات دینی بود و موجب حصول مقاصد دینی نہیں  
 باعث بردارن او شاں را حد اول مرزدومی دانی کہ حد اول لازم محبت و آثار آنست قہر محبت کہ باشد پس اگر محبت دنیوی است حد نیز لازم و در حکم و اعتبار تابع آن خواهد بود اگر محبت خداوندی است بچنان حد آن بہاں حساب شمرده خواهد شد باہلہ این رشک او شاں از آثار نیست خداوندی می نماید آسے پیکرنازی یاد بر گرفته بود ظاہر میناں این را جریمہ خوانند و مرتکبان را گناہگار و نگارند و بندہ گناہم این را از قسم زلات می شمارند و ہیں است کہ مغفور شدند و نہ فساد ذات البین را حالف فرموده اند و ازیں جامعی لاحسد الافی اشتمین پیدا شده باشد و ہم ہویا شده باشد کہ دریں حدیث حد یعنی خداست حاجت آن نیست کہ یعنی غلبہ گیرند و غرضم نہ آنست کہ کار بند این قسم حد ہم باید شد و بزد و کوب و لیدار رسائی باید پرداخت نے بلکہ مرادم آنست کہ این قسم حد کہ از آثار محبت خداوندی است در عرض بر طبع کے را اختیار قیمت بذات خود ہم نیست ازیں جا در یافت کرده باشی کہ جرم چیزے دیگرست و زنگ و خطا را اجتناب چیزے دیگر لحاظ

یا خردی لہذا ہمیں محبت ہوگا اس کے حد کا حکم ہی اسی کے تابع رہیگا جو کہ بردارن یوسف علیہ السلام کے حد کا باعث خداوندی محبت تھی اس لیے لہذا کے حد کا باعث محبت خداوندی کے آثار میں شمار ہوگا ہاں یہ ضرور ہے کہ جو اس کا قالب اختیار کیا گیا وہ یقیناً نازیبا تھا۔ یہاں ایک ظاہر ہیں جو صرف افعال کی ظاہری صورت پر نظر رکھتا ہے اس کو معصیت اور گناہ ہی شمار کرچے لیکن ہمارے نزدیک وہ زلت میں داخل ہے ہی و جہ تھی کہ یہ ذات البین جس کے حق میں حالفہ کا لفظ وارد ہے حضرت یعقوب علیہ السلام کی سفارش پر بارگاہ رب العزت میں معاف ہو گئی۔ اس قسم سے حدیث لاحسد فی الاشتہاب کے معنی میں کسی تاویل کی ضرورت نہ رہی کہ کوئی گناہات کے عفو سے بعض مواضع میں حد کی گنجائش نکل آئی، اس بیان سے ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ اس قسم کا حد کرنا اپنے اختیار سے بھی درست ہے اور کسی مسلم کی ایذا رسانی خواہ کتنی ہی اچھی نیت سے ہو حلال ہو سکتی ہے۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ جس حد کا باعث خداوندی محبت ہو وہ غیر اختیاری ہوتی ہے، اس لیے قابل درگزر ہو سکتی ہے بر خلاف اس حد کے جس کی بنیاد حُب دنیا ہو اس تغیر سے جرم، زلت اور خطئے اجتہادی میں فرق واضح ہو گیا یہاں سب کی صورت کو ایک ہی نظر آتی ہے مگر معنی اور احکام کے لحاظ سے ان میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ جرم تصدًا معصیت کرنے کا نام ہے اور خطا اجتہادی اس فعلی کو کہتے ہیں جہاں غلط فہمی کا کوئی منشا پیدا ہو سکتا ہے اس کے بر خلاف زلت جہاں غلط فہمی کا کوئی منشا تو نہیں ہوتا مگر اس میں احتیاط کے باوجود غیر اختیاری طور پر

انسان مبتلا ہو جاتا ہے، جیسا کہ خود زلت کا لفظ جس کے  
 معنی لغزش اور پھسلنے کے ہیں اس پر دلالت کرتا ہے،  
 اب رہا یہ سوال کہ جب مصدر گناہ خواہ وہ کبیرہ ہو یا صغیرہ  
 ایک ہی ٹھہرائی یعنی مادہ شیطانی تو پھر علمائے ان دونوں کے  
 صدور میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے حق میں تفریق  
 کیوں کی ہے اگر ان میں مادہ شیطانی نہیں ہے تو پھر ان سے  
 ہر دو نوع کا صدور ممنوع ہو جانا چاہیے، اور قبل از نبوت  
 اور بعد از نبوت کی کوئی تفصیل بھی نہ ہونی چاہیے تو اس کا  
 جواب یہ ہے کہ کہا ٹر وہ گناہ ہیں جو بذات خود مقصود ہوتے  
 ہیں اور صفائے گناہ ہیں جو بذات خود مقصود نہیں ہوتے  
 بلکہ کسی کبیرہ کے لیے ذریعہ اور قہید ہوتے ہیں اس لیے کہا ٹر  
 کاقب صغائر کی نسبت سے ذاتی اور صفائے گناہ عرضی ہوتا ہے  
 کیونکہ کہا ٹر میں نیت فاسدہ کے سوائے کوئی اور دوسری  
 نیت ہی نہیں ہوتی اور ان کے ذرائع یعنی صفائے گناہ میں مختلف  
 نیات بھی ہو سکتی ہیں اور ان نیتوں کے اختلاف سے ان  
 افعال کا حکم بھی مختلف ہو سکتا ہے دیکھو زنا جو کہا ٹر میں ہے  
 مطلقاً حرام ہے خواہ وہ کسی کے ساتھ ہو اور بوس و کنار جو  
 صفائے گناہ میں شمار ہے اگر اجنبی عورت کے ساتھ ہو تو حرام ہے  
 مگر اپنی بیوی کے ساتھ حرام نہیں بلکہ مطلوب و محمود ہے۔ پس جب  
 صفائے گناہ میں قبیح عارضی ہو ایسی کہیں ہو اور کہیں نہ ہو اتوں کا  
 قبیح بھی کہا ٹر کی طرح کھلا ہوا واضح اور ظاہر نہیں ہو گا اس  
 لیے یہاں وحی کی اطلاع کے بغیر حکم لگانا مشکل ہو گا کہ قبیح  
 کہاں عارضی ہے اور کہاں اصلی ان حدود کی تحدید صرف ایک  
 حکم اہم کہیں کا حق پرستی کو ہی اگر اس حقیقت کی اطلاع ہوتی  
 ہے تو بندہ چہ وحی ہوتی ہے۔

پیکر کے راز قسم و دیگر شرمون نشاید وہم دریافت  
 باشی کہ کذب وغیرہ کہ خشاراں ہیں حد تغیر  
 بر محبت خداوندی شدہ باشد در حکم و اعتبار و  
 شمار ہاں حد خواهد بود اندر میں صورت کذب  
 از خوان یوسف علیہ السلام را حرم نباید گفت  
 زلت باید خواند باقی وجه تسمیہ ہم از میں بیان  
 خواهد یافت لیکن میں قدر باید نوشت کہ در  
 صورتی کہ مصدر گناہ صغیرہ باشد یا کبیرہ ہاں  
 مادہ شیطانی شدہ پیش آمد کہ اکابر میں اتناع  
 کہا ٹر میں و پیش نبوت برابر شرمند و صفائے گناہ  
 مخصوص ہر مادہ میں نبوت دانستند مقصود  
 اتحاد خشاراں بود کہ ہر دو یکساں ہی بودند  
 جو البش آنچه بعنم احقر می آید اینست کہ کہا ٹر  
 بذات خود مقصودی باشد و صفائے گناہ کہا ٹر  
 ہی بودند قبیح کہا ٹر نسبت صفائے گناہ ذاتی باشد  
 و قبیح ان عارضی چہ کہا ٹر یا بجز یک مصدر معین  
 مصدر سے دیگر نمی باشد و ذرائع را مصادر کثیرہ  
 می بود و انہم بسا اوقات تبدل میشوند میں است  
 کہ زنا باہر کہ باشد ممنوع و بوس و کنار با اولاد  
 خود محمود و رانی کہ اندر میں صورت کہا ٹر موصوف  
 بالذات و صفائے گناہ بالعرض و قابل عرض فرہند  
 بود قبل عرض اطلاع قابلیت نہایت عسیر  
 مثل اطلاع موصوف بالذات سهل و آشکار  
 رنست مع ہذا تحدید حدود کار خداوند موجودست  
 نمی را ہم اگر اس علم میری آید بدیہ و وحی میری ہے

دقائقاً وجود کذاً فہدیٰ میں معنی وادعتہ باشد  
 مگر علم حدود کہاں رہا جس کو بوجہ مقصود بودن آن اشتہا  
 مذمت آن قرناً بعد قرن اتفاق انبیاء در آن روشن تر  
 است چندان محتاج وحی نیست سبباً وجہ لازم آمد کہ  
 ہم پیش از نبوت وہم بعد از نبوت ممتنع باشد باقی ماند صفاً  
 چون آئنا در مایں مرتبہ اشتہار نمی باشد و نہ چنان  
 مقصود و برودے کارگو نہ اختفاء و در آن راہ یافت کہ  
 بے نزول وحی علم سبب سے ازاں در حکم ممتنع باشد آخر  
 کیفیت کہ نمی دلند کہ مانعت ذرائع زمانہ کا از حدیث  
 و کلام اللہ می برآید مگر بخیاں احد سے نمی آید بل بعضی  
 ازاں مثل کذب کہ علم بطلان آن طبعی است دبارہ اختراع  
 احادیث و انبیاء ازاں محتاج وحی نیست مگر نیمہ تاہاں  
 دم است کہ جریمہ باشد و اگر از قسم زلت بود امتناعش  
 در حق او شاں ممتنع نمی نماید ہاں ایں قدر صحیح کہ قوت علیہ  
 و قوت علیہ از کمالات ذاتیہ ملکہ اصل آست۔

و کذب بظاہر دلالت بر فساد اول داد و در اشتہار است بعد  
 اطلاع قلم کذب در اخبار و دہوی رافع اعتماد مطلق است  
 پس خدا را چہ امید کہ وحی بخندہ خود رسانید و بی نوع را  
 چہ یقین کہ ہر چہ از خدا آوردہ ہے کم و کاست آوردہ ہاں  
 و چہ کسی کہ کذب مقتضای طبعش بود نبوت را شاید لیکن از  
 پاک نہادان بوقت غلبہ مصدر چنانچہ صدور کہاں ممکن است  
 و جملہ لولان دای برہان ربہ شاہد ہاں کذب و اہم  
 بطور زلت بدرجہ اولیٰ ممکن باشد البتہ کہ بیرو بوجہ یقین صد  
 بطور زلت صادر نہواں شد زیں وجہ عصمت لازم فاع

غالباً و وجود کذاً فہدیٰ کے ایک معنی یہ بھی ہو سکتا  
 ہے اس کے برخلاف کہاں کہ معاملہ ہے وہ شرائع  
 سے لے کر آج تک اتنا روشن ہوتا چلا آیا ہے کہ ان کے  
 قبح پر وحی الہی کو تنبیہ کرنے کی چنداں ضرورت نہیں  
 ہوتی اس لیے انبیاء علیہم السلام سے ان کا صدور نہ  
 قبل از نبوت ہو سکتا ہے نہ بعد از نبوت صفاً مگر کاستح  
 اس درجہ شہرت پذیر نہیں ہوتا اس لیے ان کا معاملہ اتنا  
 دقیق ہوتا ہے کہ بعض اوقات ان کی شناخت وحی کے  
 بغیر نامکن ہوتی ہے کہ انہیں جانتا کہ جس طرح زمانہ شخص  
 کے نزدیک مصیبت ہے اس طرح اس کے مقدمات کھلی ہوئی  
 مصیبت نہیں اگر قرآن و حدیث ان کی مانعت نہ فرماتے  
 تو کسی کو خبر میں بھی ان کی اتنی مذمت نہ آسکتی ہاں بعض  
 معاصی ایسے ہیں کہ ان کے مذموم ہونے کی شہرت بھی کہاں  
 کی طرح چھپے کذب یہاں بھی اس کے قبح کے لیے وحی کی  
 تنبیہ کی احتیاج نہیں ہے مگر یہ بھی اسی وقت ہوگا کہ اس کا  
 صدور قصداً ہو نہ کہ زلت کے طور پر غیر اختیاراً۔ اسباق کے  
 کمالات کی دو قسمیں ہیں کمالات علیہ اور کمالات علیہ کذب  
 کے کمالات علیہ کے فساد پر ضرورت دلالت کرتا ہے اس لیے اگر کوئی  
 شخص قصداً جھوٹ بولے تو زندہ فدا تھا اولیٰ نظر میں قابل اعتماد  
 ہو سکتا ہے نہ انسانوں کی نظروں میں کیا معلوم جب اس  
 کی عادت کذب کی ٹھہری تو وہ وحی الہی کو جھبہ پہنچا سکتا یا  
 نہیں ہر ہی نوع انسان کو کیا اطمینان کہ جو وحی اس آئی تھی  
 وہی اس نے عیب پہنچائی ہے اس لیے جس کی نظرت میں  
 دروغ گوئی کی صفت ثابت ہو جائے وہ منصب نبوت کے  
 قابل نہیں ہو سکتا ہاں اگر کذب کا صدور غیر اختیاراً ہو جائے تو اس کا اسکان ہو سکتا ہے مگر کہاں نہیں چونکہ مصداق تعین  
 ہوتے ہیں یعنی ان میں فاسد نیت کے سوا کوئی درمیری نیت ممکن ہی نہیں اس لیے بطور زلت بھی انکا صدور نامکن ہے۔

۱۰۹۹۔ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا اسْتَخْلِفَ خَلِيفَةً إِلَّا لَأَنَّهُ  
 يَطْلُبَانِ بَطَانَةً تَأْمُرُهُ بِالْحَيْرِ وَتَحْضُرُهُ عَلَيْهِ وَيَطْلُبَانَهُ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتَحْضُرُهُ عَلَيْهِ  
 وَالمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ۔ رواه البخاری فی کتاب القدر۔

## السُّؤَالُ الْعَظِيمُ عِصْمَتُهُ فِي عَهْدِ طُفُولِيَّتِهِ

۱۱۰۰۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَاهُ جِبْرِئِيلُ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ  
 الْعُلَمَاءِ فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ فَشَقَّ عَنْ قَلْبِهِ وَأَسْتَحْرَجَ مِنْهُ عِلْقَةً فَقَالَ هَذَا حَظُّ

۱۰۹۹۔ ابوسعید خدری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ جو خلیفہ بھی ہوتا ہے اس کے لیے  
 دو قسم کے مشیر ضرور ہوتے ہیں ایک مشیر وہ جو اس کو نیکی کرنے کا مشورہ دیتا ہے اور اسی کی رغبت دلیا کرتا  
 ہے، دوسرا وہ جو بُرائی کا مشورہ دیتا ہے اور بُری باتوں پر ابھارتا رہتا ہے پھر بُرائی سے محفوظ تو صرف وہی رہتا  
 ہے جس کو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ (بخاری شریف)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم عہدِ طفولیت

۱۱۰۰۔ اس سے روایت ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کے اس وقت  
 آپ بچوں کے ساتھ کھیل تماشہ دیکھنے میں مشغول تھے۔ انہوں نے آپ کو پکڑ کر لٹا دیا اور قلب مبارک چیر کر  
 اس میں سے خون بستہ کا ایک ٹکڑا نکال دیا اور کہا کہ آپ میں یہ تھا شیطان کا حصہ جس کو میں نکل کر

۱۰۹۹۔ حدیث مذکور پر امام بخاری نے "بطانت الامام و اہل مشورۃ" کا عنوان قائم کر کے غالباً اس طرف اشارہ فرمایا  
 ہے کہ یہاں مشیر سے وہ مشیر مراد ہیں جو ہر خلیفہ و حاکم کے ساتھ عام طور پر ہوا کرتے ہیں۔ اس وقت حدیث مذکور کا تعلق  
 فرشتہ اور شیطان کی خیر و شرکی ان دو طاقتوں کے مضمون ہو گا جو عام انسانوں کے ساتھ پیدا ہوتی ہیں۔ مگر یہ ظاہر ہے کہ جب  
 انسانی فطرت ظاہری مشیروں سے متاثر ہو سکتی ہے تو خیر و شرکی ان دو مرکزی طاقتوں سے بجلا کیونکر متاثر نہ ہوگی اس بنا  
 پر اگر حدیث کو عام رکھا جائے تو اس میں بھی معنائی مفہوم نہیں ہوتا۔ حدیث کا آخری جملہ یہ ہے کہ یہ بتا ہے کہ مقام عصمت یعنی  
 وہ مقام کہ ان شیطان یا فطرت مشیر کا کوئی اثر قبول نہ کر سکے یہ اپنے بس کی بات نہیں جس کو خدا تعالیٰ محفوظ رکھے بس ہی محفوظ  
 ہو سکتا ہے یہ شان صرف نبی و علیہم السلام کی ہے چنانچہ ان کو خود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کی ہدایت کے لیے انتخاب فرماتا ہے اور اسی لیے وہی  
 پر قسم کی غلطی سے ان کو نجا بھیجتا ہے، ان کے علاوہ جتنے انسان ہیں ان کا معاملہ فطرہ میں ہے۔

۱۱۰۰۔ محمدی قرناقرن سے تو قلب انسانی سے گزرتا ہوا آ رہتا اور اب وہ وقت آچکا تھا جبکہ لہن آمنہ سے براہ راست  
 پیکر انسانی میں وہ جلوہ گر ہو جائے۔ اس لیے یہ کیونکر ممکن تھا کہ وہ قالب انسانی کے خواص سے یکسر فانی ہوتا۔ مگر قدرت  
 چاہتی ہے کہ آپ کا قالب بھی تمام دوسرے جنسوں سے علیحدہ اور ممتاز رہے، اس لیے اس کام کے لیے وہ اپنا سب سے  
 مقدس فرشتہ یعنی جو وہ اگر سب سے مقدس پانی سے اس کو صاف کرتا ہے پھولیاں کے آب نلماں میں اس کو غوطہ دیتا ہے

الشَّيْطَانُ مِنْكَ تُدْعَسَلَةٌ فِي طَسْبٍ مِنْ ذَهَبٍ مَاءَ زَهْرَمُ ثُمَّ لَأَمَةٌ وَأَعَادَةٌ فِي مَكَايِدِهِ وَجَلَاءُ  
الْعُلَمَاءِ يَسْعَوْنَ إِلَى أَمَةٍ يَتَّبِعِي ظِلْمَهُ فَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا أَقْبَلُ فَأَسْتَقْبِلُوهُ وَهُوَ مُسْتَقِيمٌ اللَّزْبُ

پھینک دیا ہے۔ پھر آپ کے قلب مبارک کو زہرم کے پانی سے ایک سو کے طشت میں ڈال کر دھویا پھر اس  
گوسی دیا اور اپنی جگہ پر رکھ دینا ہے آپ کی دودھ پلائی کے پاس دوڑتے ہوئے اور اطلاع دی کہ عمرہ  
(صلی اللہ علیہ وسلم تو قتل کر دیے گئے۔ لوگ آپ کو دیکھنے کے لیے نکلے تو آپ کا رنگ فقیرا تھا۔

یہ تو ہو سکتا تھا کہ آپ کے جسد اطہر میں پیدائشی طور پر یہ حصہ نہ رکھا جاتا مگر عالم اسباب کے تحت جب یہ قالب مبارک اسی  
صورت سے منتقل ہوا تو اطلاع آئی تھا جیسکہ عام انسان کا قلبوں کا اتنا ہوتا ہے تو ان خاص سے علحدہ رہنا کیسے ممکن تھا،  
اور دھریا بھی منظور تھا کہ اپنی خصوصی نشتر تربیت کا اظہار کیا جائے۔ تربیت کا ازجہر پرورش ہے یہ تدریج کی خصائصی ہر اس لیے  
اب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جاہتا تھا کہ اپنی خصوصی پرورش کا اظہار فرمائے اور قدم قدم پر یہ روشن فرمائے کہ یہ فائست  
اندی صفات کسی دوسرے کی نظر میں پرورش پاری ہے۔ دیکھو والد کا سایہ والدہ مبارک کا سایہ اور آخر میں عم بزرگ کا سایہ  
یہ سب سایے اٹھے مگر کتنے رفت رفت اور آخر میں پھر ایک اسی ذات پاک کا سایہ رہ گیا جس نے شہرے سے آپ کو براہ راست  
پہنچائی تربیت میں لے لیا تھا۔ حافظ سہیل نے یہاں ایک عجیب نکتہ تحریر فرمایا ہے۔ اس کے لیے پہلے یہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ قاذ  
انسانی کی تخلیق کی اصل نطفہ جس کا ظہور شہوت سے ہوتا ہے۔ یہی نطفہ تدریجی طور پر بستہ خون، پھر رتوبت کی شکل اختیار  
کر لیتا ہے۔ یہی بستہ خون مغز شیطان کہلاتا ہے۔ چونکہ شہوات کے تمام مقامات پر شیطاں لچھی کے ساتھ نظر رکھتے ہیں اس لیے  
قالب انسانی کے اس بڑے پیمانی خاص طور پر ان کی نظر رہتی ہے اور اسی کو وہ ہر جدید مولود میں تلاش کرتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش چونکہ اس محمود طریقہ کے برخلاف صرف نطفہ جبرئیلی سے نمودار ہوئی تھی اس لیے اس میں  
یہ حصہ ابتداء سے شامل نہ تھا۔ اسی وجہ سے حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ ولادت کے بعد بچہ کو شیطان اگر کھلی سے چھویرا جو سستا ہے  
ایک عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دیکھو تیرا سنہ ۲۷۳۷۲۷۳۷ ان کی پیدائش چونکہ نطفہ کی بجائے نطفہ سے ہوئی تھی اس لیے  
اس میں مغز شیطان ہی نہ تھا۔ اس لیے یہاں آکر وہ غمگین تو کس چیز کو کہتا

اس کے برخلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت چونکہ نوع انسانی کے دستور کے مطابق ہوئی تھی  
اس لیے اس میں اس مغز کا ہونا لازمی تھا، مگر یہ ظاہر ہے کہ اس مغز کا جو تعلق ہی تھا وہ تمام تر والد کی طرف سے تھا مولود  
مبارک کی حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔ پھر جیسا کہ بھی تھا مگر ہمد طفولیت ہی میں اس مغز کو نکال کر پھینک دیا گیا  
تھا اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ ایمان و حکمت سے بھرا ہوا ایک طشت لاکر آپ کے قلب مبارک میں ڈال دیا گیا تھا، وہ بھی آب  
زہرم سے دھو کر پھر روح القدس جیسے مقدس فرشتے کے ہاتھوں سے (الروض الملائک ص ۱۱۱) ۱۱

ہا سے نزدیک قدرت کی یہ حکمت بہت زیادہ قابل غور ہے کہ ان دونوں محمود ولادتوں میں جس فرشتے کا تعلق ہوتا  
ہوتا ہے وہ ایک ہی فرشتہ یعنی حضرت جبرئیل علیہ السلام میں فرق ہے تو یہ کہ اسراہیلی سلسلہ کے آخری رسول کی تخلیق ہی  
مکمل تھی۔ اور سب سے آخری رسول کی تخلیق جو بشری تھی مگر نطفہ پھر مٹی کی دونوں مقامات میں صنم اللہ الذی اتقن کل  
شیء کا نفاذ ایک سے ایک بڑھ کر تھا، لیکن یہ بحث کہ عالم بشر کی تخلیق کی صورت ان دونوں میں کونسی کا مل ترکیبی اس  
کا کچھ فیصلہ ہر دو رسولوں کی جنت کے آثار کی حوت نظر کرنے سے ہو سکتا ہے۔ نبیہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دعواد میں گو  
حکیت کے عجیب در عجیب نظام سے دنیائے دیکھے مگر رسولوں کے لیے بشریت کا مظاہر ہو چکی کتنا ضروری ہوتا ہے کہ یہ اس سے  
ظاہر ہے کہ تزلزل کے بعد ان کی بشریت کے نفاذ سے بھی جب تک دنیا اسی شہود کے ساتھ دیکھ نہ لے اس وقت تک ان  
کی دفات نہ ہوگی۔ آخر وہ بھی اسی جگہ آکر دفن ہو جائیے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے پہلے دفن ہو چکے تھے اس



قَالَ أَنَسُ فَنُكْتُ أَيُّ نِي أَشْرَ الْخَيْطِ فِي صَدْرِهِ - رواه مسلم

## الرَّسُولُ الْعَظِيمُ وَعِصْمَتُهُ فِي أَبْنَاءِ شَبَابِهِ

۱۱۰۱- عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا هَمَّتُ بِقَبِيحٍ مِمَّا كَانَ أَهْلُ بَيْتِي هَلِيَةً يَهْمُونَ بِهِ إِلَّا مَرَّتَانِ مِنَ الدَّهْرِ كَلَّمَا لِيَعْمُرَنِي اللَّهُ مِنْهَا قُلْتُ لَيْفَ كَانَ مَعِي مِنْ حُرَيْشٍ بِأَعْلَى مَكَّةَ فِي أَغْنَامٍ لَهَا تَرْبَعِي أَبُو بَرٍّ لِي رَغْنِي حَتَّى أَسْمُرَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ بِمَكَّةَ كَمَا يَسْمُرُ الْفَتَيَانُ قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا خَرَجْتُ فَحَمَّتُ أَدْنَى دَائِرَةٍ مِنْ ذَوْرِ مَكَّةَ

انٹری کہتے ہیں کہ میں ہمیشہ اس سلائی کا نشان آپ کے سینہ مبارک میں دیکھا کرتا تھا۔ (مسلم شریف)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم عہد شباب

۱۱۰۱- حضرت علیؑ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جن ناشائستہ حرکات کا جاہلیت کے لوگ عام طور پر ارادہ کیا کرتے تھے بجز ذمہ مرتبہ کے میرے دل میں کبھی ان کا خطر بھی نہیں گزرا اور ان دعوں مرتبہ میں بھی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ان میں شرکت کرنے سے بچا لیا ہوا ایک مرتبہ تو ایسا ہوا کہ ایک قریشی نوجوان جو مکہ مکرمہ کی بالائی جانب میں اپنی بکریاں چرایا کرتا تھا وہ میرے ساتھ تھا میں نے اس سے کہا تم ذمیری بکریوں کی بھی دیکھ بھال رکھنا میں بھی اور نوجوانوں کی طرح آج مکہ مکرمہ کا رگ افسانہ گوئی کے شغل کا ارادہ کر رہا ہوں اس نے کہا اچھی بات ہے جب میں چلا اور مکہ مکرمہ کی آبادی کے قریب ایک

سے زیادہ اس نازک مرحلے میں پڑنا سوزوں نہیں جن تعالیٰ چاہتا ہے کہ ابو بکرؓ کی خلافت کا مقصد ایک بشری کے عہد معصوم ہوا اگر پورا ہو مگر جو قدرت کے اس راز کو نہیں سمجھتے وہ چاہتے ہیں کہ یہ اہم مقصد جس رسول کے دور میں پورا ہو وہ ملکی خلقت کا رسول ہو۔ یاد رکھیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت یہ جس کتب کی بشریت ہی سے انکار کر دیا جائے بلکہ یہ کہ آپ کی بشریت کی وجہ سے جس بشری کی افضلیت کا یقین پیدا کر لیا جائے۔

بڑیں کہ نشان کون پاسے تو بود سالما سجدہ صاحب نظران خواہ بود

اس تفصیل سے آپ یہ سمجھ گئے ہونگے کہ دنیا میں بچے سب ہی معصوم ہوتے ہیں اگر ان کی عصمت کے صفحے نہیں چھتے کہ وہ ان نہیں کرتے بلکہ کبھی وہ جھوٹ بھی بولتے ہیں اور کوئی کوئی ان میں بد اطوار بھی ہوتا ہے پھر ان کی عصمت کا مطلب صرف یہ ہوتا ہے کہ قانون نیک کے ماتحت قدرت ان کے ان افعال پر قلم غفور کھینچ دیتی ہے اور مواخذہ نہیں فرماتی مگر یہ وہ معصوم ہیں جن کی معصومت کو اور طرح طرح سے معصوم بنایا جا رہا ہے تاکہ گناہ کا صدور و نود کرنا اس میں کسی ادنیٰ ہی عصمت کی طرف میلان بھی نہ رہے اس لیے یہ وہ معصوم ہیں جو گناہ کرنا جانتے ہی نہیں اب انما ذہ فرمایا ہے کہ جس تمہیر کی اساس میں اس طرح عصمت کو کٹ کر بھری جائے تو اس تمہیر کی عصمت کا عالم کیا ہوگا۔

۱۱۰۱- ملکی اور وطنی عادات انسان میں خلقی عادات کی طرح رائج ہوتی ہیں۔ اگر نزل وحی سے قبل آپ کے قلب میں ایسا خطر

تَمِعْتُ غِنَاءً وَصَوْتَ دُفُونٍ وَذَمِيرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالُوا اَلْاِثْلَاجُ تَزُوْجُ فُلَانَةَ كَرَجَلٍ مِنْ قَوْمِي  
 فَهَوَتْ بِذَلِكَ الْغِنَاءِ وَبِذَلِكَ الصَّوْتِ حَتَّى غَلَبَتْنِي عَيْنِي فَمَا اَيْقَظُنِي اِلَّا مَسُّ الشَّمْسِ فَجِئْتُ  
 اِلَى صَاحِبِي فَقَالَ لِي مَا فَعَلْتَ فَاخْبَرْتُهُ ثُمَّ قُلْتُ لَكَ لَيْلَةٌ اُخْرَى مِثْلَ ذَلِكَ فَفَعَلَ فَمَرَجْتُ  
 فَتَمِعْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَفِيْلِي لِي مِثْلَ مَا فَعِلْتُ لِي فَهَوَتْ بِمَا سَمِعْتُ حَتَّى غَلَبَتْنِي عَيْنِي فَمَا  
 اَيْقَظُنِي اِلَّا مَسُّ الشَّمْسِ فَجِئْتُ اِلَى صَاحِبِي فَقَالَ لِي مَا فَعَلْتَ قُلْتُ مَا فَعَلْتُ شَيْئًا فَوَاللَّهِ  
 مَا هَمَمْتُ بَعْدَ هَآئِسُوْءٍ مِمَّا يَعْمَلُ اَهْلُ الْحَاجِلِيَّةِ حَتَّى اَكْرَمَنِي اللهُ بِمُبْتَوِيَةٍ رَوَاهُ  
 رَاهِبِي فِي مَسْنَدِهِ وَابْنُ اسْحَاقَ وَابْنُ الْبَرَزَوَالِي وَابْنُ عَسَاكَرٍ قَالَ ابْنُ حَبْرَةَ اسْنَادُهُ  
 حَسَنٌ مُتَّصِلٌ وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ - كَذَا فِي الْخَصَائِصِ -

گھر کے نزدیک پہنچا تو میں نے گلے دے دیے اور باہر بجائے کی آوازیں سنیں۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہو رہا ہے تو لوگوں  
 نے کہا فلاں تویشی شخص کا فلاں عورت سے نکاح ہوا ہے میں اس گلے نے جلانے کے قصہ میں پھر قصہ گوئی  
 کی فصل کی شرکت سے غافل ہو گیا اور اس زور کی نیند آئی کہ پھر دھوپ کی تیزی سے ہی میری آنکھ کھلی۔  
 ہم اپنے رفیق کے پاس لوٹ آیا اُس نے پوچھا کہ وہاں سے جا کر تم نے کیا کیا میں نے از اول تا آخر  
 سارا جرا اس کو سنا دیا۔ ایک شب پھر میں نے اُس سے ایسا ہی کہا وہ راضی ہو گیا اور پھر میں قصہ گوئی  
 کے لیے نکلا پھر مجھے گلے کی آواز آئی اور جیسا شادی کا قصہ مجھ سے پہلے کہا گیا تھا اس مرتبہ پھر وہی قصہ  
 کہا گیا۔ اس قصہ میں لگ کر میں پھر ایسا غافل ہوا کہ مجھ کو نیند آگئی حتیٰ کہ دھوپ کی تیزی سے میری آنکھ  
 کھلی۔ جب میں لوٹ کر اپنے رفیق کے پاس آیا تو اس نے مجھ سے پوچھا کہ وہاں سے جا کر تم نے کیا کیا میں  
 نے کہا میں نے تو کچھ بھی نہیں کیا۔ خدا کی قسم اس کے بعد پھر کبھی میں نے کسی ایسی حرکت کا ارادہ نہیں کیا  
 جس کے جاہلیت کے لوگ عادی تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے شرف نبوت کو مجھ کو نواز دیا اور جہالتی شخص

عظومی و گنتا تو یہ قانونِ فطرت کے خلاف ہوتا لیکن اگر آپ کی اس میں اس طرح قدرت کی تکوینی حفاظت ثابت نہ ہوتی  
 تو یہ صفتِ عصمت کے مناسب نہ ہوتا اس لیے آپ کا ارادہ ہونا بھی ضروری تھا پھر ایسے اسباب بھی سامنے آئے ضروری  
 تھے کہ آپ اس میں شرکت نہ فرما سکیں۔ اچھا اگر فرض کر لو ایک بار ایسے موافق پیش آجی گئے تھے تو دوبارہ پھر ایسا ہی کیوں  
 ہوا! اور اس کے بعد پھر آپ کا قلب مبارک اس خیال سے خالی کیوں ہو گیا؟ جب آپ ان سوالات پر غور کر سکیں تو  
 جواب صحت یہ ہوگا کہ صفتِ عصمت کا تقاضہ یہی تھا۔ پھر یہ بھی غمناک چاہیے کہ جس بات کا یہاں ارادہ ہوا تھا اس کی  
 حیثیت تھی کتنی؟ صرف ایک انسان گوئی کی شرکت۔ یہ کوئی اتنا بڑا جرم نہ تھا کہ اس زمانہ کے لحاظ سے اس کو بد اطلاق کی  
 فرست ہی میں شمار کیا جا سکتا مگر چونکہ نبوت کے پُر از صدق و صفائیت کو صدق و صفائی کے ماحول میں رکھنا منظور  
 تھا اس لیے فرضی انسانوں سے بھی اس کو دور رکھا گیا اور اس طرح عصمت کے اسباق قدرتِ غیبہ و خفیہ آپ کو و افعال کے  
 ضمن میں پڑھاتی رہی

۱۱۰۲۔ حَدَّثَنَا كَثْرُونَ بِدِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُخْبِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُمُ الْحِجَارَةَ وَالْكَعْبَةَ وَعَلَيْهِ إِزَادَةٌ فَقَالَ لَهُ النَّعَّاسُ عَمَّ يَا ابْنَ أُمِّي تَوَحَّلْتَ إِذَا رَأَيْتَ فُجِعَلْتَهُ عَلَى مَنْ كُنْتُكَ دُونَ الْحِجَارَةِ قَالَ فَحَلَّهَ فَعَجَلَهُ عَلَى مَنْ كُنْتُكَ فَسَقَطَ مَعْشِيًا عَلَيْهِ فَمَا رَأَى بَعْدَ ذَلِكَ عِزًّا نَائًا۔ رواه البخاری فی باب کراهیة

۱۱۰۲۔ عمرو بن دینار روایت کرتے ہیں کہ میں نے جابر کو یہ واقعہ بیان کرتے ہوئے خود سنا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی تعمیر کے لیے دوسرے لوگوں کے ساتھ پتھر لائے تھے اور آپ نے اپنا تہ بند باندھ رکھا تھا، آپ کے چچا حضرت عباس نے فرمایا عزیز بھتیجے! اگر تم اپنا تہ بند کھول کر اپنے کانڈھوں پر پتھر کے بچے رکھ لیتے تو آسانی ہو جاتی۔ ان کے فرمانے پر آپ نے تہ بند کھول کر کانڈھوں پر ڈال تو یوں گرا سی وقت آپ مہیوش ہو کر گر گئے۔ دوسرے الفاظ میں یوں ہر کہ

۱۱۰۲۔ اس واقعہ کے وقت آپ کے سن مبارک میں حوضین کا اختلاف ہے۔ تاہم یقیناً طبعی ہے کہ یہ واقعہ نبوت سے قبل کا ہے۔ دیکھئے کیا یہاں یہ ممکن نہ تھا کہ تہ بند کھولنے سے قبل ہی آپ کو عرابی سے بجا لیا جاتا، مگر پھر یہ کیسے ثابت ہوتا کہ وہ نہیں جن کی پیشگی ایک مرتبہ بھی قابل برداشت ہو۔ اس لیے نظر تربیت جاہلی ہے کہ ایک واقعہ ناانگلی میں ایسا بھی پیش آتا ہے اور اس پر گرفت بھی ہو اور اس طرح یہ ظاہر کر دیا جائے کہ انبیاء علیہم السلام کی ہستی عام انسانوں سے بالکل ملحق ہوتی ہے۔ معیاری اخلاق کے خلاف قدرت کوان کا کوئی عمل گوارا نہیں ہوتا۔ آخر قدم قدم پر قدرت کی یہ روک ٹوک قوم کی نظروں میں ان کو متاثر کرتی چلی جاتی رہتا تاکہ نبوت سے قبل ہی قبل یہ بات ذہنوں میں بٹھ جاتی ہے کہ یہ ہاں طبع سے کوئی الگ اور بلند انسان ہیں۔ اتنی بات کے لیے اس کی ضرورت نہیں ہے کہ ان سے کوئی ایسا فعل ہی سرزد ہو جو مصیبت کی ترقیب میں اتنا ہر خواہ وہ صغیر ہی کسی بلکہ ہر وہ کام جو کسی اعلیٰ معیار سے ذرا سا بھی گڑھا ہو اس کا صدور وہ بھی ایک دو مرتبہ میں اتنا ہی کافی ہے کہتے ہیں کہ شریعت موسوی میں ستر کا مسئلہ تا مکمل نہ تھا جتنا کہ ہمارے شریعت میں جو اس لحاظ سے اس وقت تک عریانی میں چنداں مضائقہ بھی نہ تھا اور اس وقت آپ کا سن مبارک بھی زیر اختلاف ہے۔ نیز اس وقت عرب میں کوئی شریعت ہی نہیں تھی وہ لوگ اپنے نفس کو گو صیغہ کہتے تھے گرفت صیغہ کا حکم بھی کہہ دیتے تھے۔ پھر اس ایک واقعہ پر اتنی ہی تہیہ اس کا لازمی ثمرہ یہ ہوتا تھا کہ لوگوں کی نظریں آپ کی طرف نہ ٹٹھے لگیں اور ان میں یہ شعور پیدا ہونے لگے کہ ضرور جن کا اول یہ ہران کا آخر پھر ہو کر رہیگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک تو بہت بلند ہے۔ آپ کے رفیق فارصیق اکبر کے سخن جب کسی نے شیخ ابو الحسن اشعری سے پوچھا کہ زائد جاہلیت میں ان کا حال کیا تھا تو شیخ موصوف نے کیا عجیب جملہ فرمایا ہے۔ انہما زال بین الرضا من اللہ عزوجل یعنی وہ تو ہمیشہ سے اللہ تعالیٰ کی چشم رضا کے تحت رہے ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جو اس طرح کا پروردہ ہو وہ کسی شرک و کفر میں کب مبتلا ہو سکتا ہے جب آپ کے ایک امتی کا حال یہ ہو تو خود بارگاہ رسالت کا حال کیا ہوگا۔ اس کا اندازہ اسی ایک واقعہ سے ہو سکتا ہے۔ دیکھو البیرونی و الجواد میں ص ۳۶۳ ج ۲۔ المحدث الثالث والاربعون فی بیان ان افضل الاولیا الحمیدین الخ۔ آپ کی حیات طیبہ میں یہ ایک واقعہ ہے وہ بھی نبوت سے قبل کا اس میں بھی تصریح ہے کہ یہ تم بزرگوار کی تمہیل ارشاد پر ہوا اپنی فطرت سے نہیں۔ اور اسی پر اس شدت کے ساتھ شبلی گرفت موجود ہے سوچئے جس دور میں ابھی نزول ملک بھی شروع نہ ہوا ہو شریعت کا کوئی تصور نہ ہو، پہلی شریعت موجود نہ ہو ایسے دور میں کشف شرک کی حیثیت کیا رہتی چاہیے اور کیا اس ایک واقعہ





# الرَّسُولُ الْعَظِيمُ سَطْرٌ قَدْ صُمِّمَتْ قِيَادَتُهُ فِي الصَّلَاةِ الْمَرْبُوعَةِ

۱۱۰۴۔ عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد إلا وقد وكل الله بقربنيه من الجن وقربنيه من الملائكة قالوا وإناك يا رسول الله قال و

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ عصمت کا عربیہ و دیگر اہل کی طاقتوں کا اس کے سامنے سپردِ ال دینا

۱۱۰۴۔ ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے ہر شخص پر اللہ تعالیٰ نے دو قوتیں مقرر فرمائی ہیں جو اس کے ساتھ رہتی ہیں۔ ایک جن دوسرا فرشتہ۔ لوگوں نے دریافت کیا یا رسول اللہ کیا یہ دونوں قوتیں آپ کے ساتھ بھی ہیں۔ فرمایا

۱۱۰۴۔ حدیث مذکور میں لفظ فائزہ کو کسی نہ بعضہ تکلم بڑھا کر اور اسی کے مطابق ہم نے اس کا ترجمہ کیا ہے۔ بعض علماء نے اس کو بعضہ فائزہ کہا ہے اس بنا پر اس کا ترجمہ یہ ہو گا کہ میرے شیخان اسلام قبول کر چکے ہیں اس لیے وہ شریعت بھلائی کا مشورہ دیتے ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ نے یہاں ایک تیسری شیعہ فرمائی ہے۔ اودان ہر دو شرطوں کو پابند فرمایا کہ ملائی اصح القولین استسلم واقتادى جن شخص نے یہاں حدیث کے لفظ کو بعضہ تکلم بڑھا ہے اس نے تو اس کے دین حال تھا اسلام انا قد حوت حسنا۔ معنی میں توفیق کی ہے اور جس نے اس کو بعضہ فائزہ کہا ہے کہ دین حال الشیطان صارا منادواؤنا آپ کا شیطان اسلام قبول کر چکا تھا اس نے عقلی توفیق کی کوئی چیز ملائی ہے کہ اسلام یعنی اللہ پر مبنی وہ میرے مسلح و کامیاب رہیں گیا۔

طریق کعبیت مذکورہ کے بعد کہتے ہیں ومن الناس من يقول اسلموا مستسلمين يقول ذلك من (۲۵۶، ۲۵۷) اس سے صحیح اندازہ صرف کی شروع کی تائید ہوتی ہے۔ جہاں اللہ مصومیت کا مقام بھی کیا بلند مقام ہے جہاں سامان ضلالت بھی اسباب ہدایت ہیں کہ بچا ہے۔ اب ذرا سوچے کہ جہاں شیخ شریعی گردن تسلیم خم کرے وہاں پھر شرکی گناہوں کس راستہ سے نکل سکتی ہے جس کی مصیبت کی قوت کا اثر مصیبت کی قوتوں پر بھی اتنا کم ہوتا ہے کہ وہ بھی اثر ہو سکتے کے بجائے خدا سے متاثر ہو کر وہ جاہل اور اس لیے اس کی مصیبت کے سامنے اقتدار و تسلیم کے سوا ان کے لیے کوئی چارہ کار نہ ہے ان کی عصمت میں کیا خدب ہو سکتا ہے۔

قرآن کریم میں ارشاد ہے: **إِنَّ عِبَادَتِي كَيْفَ تَكُنْ عَلَيْكُمْ سُلْطَانٌ** جو میرے خاص بندے ہیں ان کے مقابلہ پر تجھ کو ذرا بھی غلبہ نہیں ہو سکتا ہے۔ اس سے کچھ ہی حشر ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کے سامنے وہ بے میں جہاں کچھ بھی ہو جائے اور علیہ السلام کو تو چھتا ہی کیا ہے۔ اس لیے خود ہی خود دوسری کے مقرر بھی اس کو الاعبادك منہم المخلصین اگر جو میرے خاص بندے ہیں ان کو میں گمراہ نہ کر سکتا ہوں گا۔ اشنا کرنا چاہئے۔ ایک حدیث میں ہے۔ ۱۔

ان للؤمن لیضنی شیئا لمنہ فیاضی احدکھ بندہ مؤمن اپنے شیطانوں کو خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری کر کے کرتے بعبیر فی السفور واہ احمد ہندہ فیہا سیتہ کملیہ معین اس طرح لاکر دیتا ہے جس طرح ایک شخص سفر کرتے کرتے اپنا اونٹ لاکر گرتا ہے۔

إِيَّايَ وَلَكِنَّ اللَّهَ آعَانِي عَلَيْهِ فَاسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِالْخَيْرِ. رواه مسلم

۱۱۰۵۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ وَرُبَّمَا سَأَلْتُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى الْمُعْتَبَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يُجْرِي وَرُبَّمَا قَالَ يَسْتَلِكُ الشَّيْطَانُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ قَالُوا وَمِنْكَ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ آعَانِي عَلَيْهِ فَاسْلَمَ. رواه الدارمي. راجع

ترجمان السنہ ص ۳۷۷ ج ۲

۱۱۰۶۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَبِلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْقَوَتْ أَنْ يَكُونَ بِكَ ذَاتُ الْمُجِيبِ

جی ہاں میرے ساتھ بھی ہیں لیکن شرکی قوت کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ نے میری مدد فرمائی ہے، اس لیے میں اس کے فریب سے محفوظ رہتا ہوں مجھ کو وہ بھی بھلائی ہی کا مشورہ دیتی ہے۔ (مسلم شریف)

۱۱۰۵۔ جابر سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جن عذتوں کے شوہر گھر میں نہ ہوں کہیں باہر سفر میں چلے گئے ہوں ان کے پاس نہ جایا کرو کیونکہ شیطان انسان میں اس طرح گھوم جاتا ہے جیسا خون رگوں میں۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا آپ کے لیے بھی شیطان ہے۔ فرمایا جی ہاں مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے مقابلہ میں میری مدد فرمائی ہے تو وہ میرے سامنے جھک چکا ہے۔ (دارمی) اسی مضمون کی دوسری حدیث ترجمان السنہ ص ۳۷۷ ج ۲ میں بھی گزر چکی ہے۔

۱۱۰۶۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حلاوت میں کسی نے آپ کو کہا میں

اب ظاہر ہے کہ جب ایسے مومن کی شیطانی طاقت کمزور ہوگی تو اس کی ملکی طاقت مزور و مسرور ہوگی اور جتنی وہ مسرور ہوگی اتنی ہی ہر کام میں اس کی مہین و مددگار رہیگی حتیٰ کہ اس کی شیطانی طاقت میں بُرائی پر برا بیخبر نہ کرے کہ کوئی حوصلہ ہی نہ رہے گا۔ اور اس وقت اس آیت کے معنی اس کے سامنے منکشف ہو جائیں گے۔

ان کید الشیطان کان ضعیفاً

جب انہما وعلیہم السلام پر ایمان لانے والوں کی شان یہ ہو تو اب انہما وعلیہم السلام کا اندازہ کر لینا چاہیے۔ اگر وہ ایمان با اللہ خدا اس کے فریب میں آسکتے ہیں تو پھر ان پر ایمان لانے والے اس سے بچ کر بھلا کسٹاں لکھ سکتے ہیں۔

یہ واضح رہے کہ شریعت میں فرشتے اور شیطان کا وجود تو اس کے ساتھ ثابت ہو چکا ہے اس لیے یہاں حدیث میں تاویل کرنا اور ان سے نفس انسانی میں صرف خیر و شر کا رحمان مراد لے لینا قطعاً غلط ہوگا۔ جامع ترمذی میں یہاں شدہ بن مسعود سے ایک روایت ہے کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ شیطان اور فرشتہ امین آدم کے قلب میں دونوں باتیں الفکر کرتے ہیں الفکر شیطانی کی علامت یہ ہے کہ اس میں شر اور حق کی تکیب کا مضمون ہو اور فرشتہ کی جانب سے ہونے کی علامت یہ ہے کہ اس میں خیر اور حق کی تصدیق کا مضمون ہو لہذا جس کے دل میں اس قسم کی بات لگے اس کو سمجھ لینا چاہیے کہ یہ فرشتہ کی جانب سے ہے اور اگر اس کے خلاف قسم کی بات لگے تو شیطان سے ہے اللہ تعالیٰ کی پناہ یعنی چاہیے۔ اس کی شہادت میں آپ نے قرآن کریم کی یہ آیت پڑھی شیطان یدعونکم للفقر ویا مکر ویا الفتناء تفسیر سرور (بقرہ) چلا گئے ہیں کہ لہ شیطانی کا نام و سوسہ اور لہ ملکی کا نام الہام ہے۔

۱۱۰۶۔ حدیثوں میں بیابوں کے ظاہری اسباب کے ساتھ کچھ باطنی اسباب بھی مذکور ہو جاتے ہیں مثلاً اسٹاف کے متعلق آپ نے

قَالَ إِنَّهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُسَلِّطَهُ عَلَى رِعَاةِ ابْنِ سَمْعَانَ وَابْنِ سَعْدٍ وَابْنِ بَيْهَقِي  
 كَذَا فِي الْخَصَائِصِ ص ۲۰۰ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ -

۱۱۰۷۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا أَحْتَكَمُ نَبِيًّا قَطُّ وَرَأَيْتُمَا الْإِحْتِلَامَ مِنَ الشَّيْطَانِ رَاوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ  
 كَمَا فِي الْخَصَائِصِ -

انڈیشے آپ کو کہیں ذات الجنب کی بیماری نہ ہو آپ نے فرمایا یہ بیماری شیطانی اثر ہے اور ایسا نہیں ہو  
 سکتا کہ شیطان کو اللہ تعالیٰ میرے اوپر مسلط فرما دے (خصائص)

۱۱۰۷۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ کسی نبی کو کبھی اختلام نہیں ہوا کیونکہ اس کا فضا شیطانی خواب  
 ہوتا ہے۔ (طبرانی)

فرمایا تِلْكَ رُكُضَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ۔ شیطان کی ایذا رسالی کا اثر ہے۔ جانی کے متعلق فرمایا۔ یہ بھی شیطان کا اثر ہوتی ہے  
 طاعون کے متعلق فرمایا کہ یہ جنات کے نیرہ کا نتیجہ ہے وغیرہ۔ اس زمانہ میں چونکہ شیطان اور فرشتہ دونوں کا سر سے انکار  
 ہی انکار ہوا ہے اس لیے اس قسم کی حدیثوں کی صرف تائید ہی کی طرف ذہن جانا چاہیے لیکن اگر ان ہر دو مخلوق کا ہمت میں  
 حاصل ہو پھر انسانوں کے ساتھ ان کی عداوت یا دوستی کا حال بھی معلوم ہو تو اس قسم کے مواضع پر تامل کی کوئی ضرورت  
 نہیں ہوتی۔ قرآن کریم نے شیطان اور اصل انسانی سے عداوت کا تذکرہ کر کے یہی بتانا چاہا ہے کہ اس پشتہا پشت کی عداوت  
 کو ختم نہ سمجھنا چاہیے بلکہ اب ان دونوں میں قیامت تک کے لیے جنگ و جھگڑا کی حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ انسان کی کوئی  
 حالت کھانے پینے، سونے جاگنے، حتیٰ کہ اس کی ازدواجی زندگی بھی اور عبادات کے ہر ہر شعبہ میں بھی کوئی شبلیہا نہیں  
 ہے جہاں اس کی مداخلت نہ ہو تو حیران السنہ ۱۹ ص ۲۰۱ میں عبد اللہ بن مسعودؓ کی بی بی کی آنکھ دکھنے کا قصہ آپؐ پر  
 ہی چبکے ہیں اور آئندہ اپنے باب میں آپؐ اس کی مزید تفصیلات بھی پڑھیں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ لہذا کسی حقیقت کے علم کے بغیر  
 اس کی نفی میں جلد بازی سے کام نہ لیں۔ ذات الجنب کے جو اسباب اطباء اور ڈاکٹروں نے بتائے ہیں ان کا انکار نہیں چاہیے  
 وہ اسباب کیونکہ پیدا ہو جاتے ہیں مگر اس میں جو اسباب ظاہری کا جتنا نظم و نسق ہے وہ سب باطنی اسباب کا سفر ہے اب جو  
 ان کو نہیں جانتا اس کے لیے سفر کے سوا اور راستہ کیا ہے۔ ان اس اعداد و اجملوں۔ پھر اس پر بھی غور فرمائیے کہ بہت سی بیماریوں کے  
 اسباب میں بلکہ معالجہ میں بھی ڈاکٹروں اور طبیبوں کے درمیان کتنا بڑا اختلاف ہوتا ہے لیکن علاج کی کامیابی اور ناکامیابی  
 کے نتیجہ میں اوسطاً دونوں برابر رہتے ہیں اب اگر ان کے ساتھ توہمات کانف بھی مدور شامل کر لیا جائے تو یہاں بہت سے مواقع  
 پر مجال اطباء عاجز ہوں سو فیصدی کامیابی تجزیہ میں آپکی ہوگی اگر انکار کی بنیاد صرف ظاہری تجزیہ ہے تو توہمات سے خفا  
 کا تجربہ یہاں بھی ہے۔ بلکہ زہر پلے جانور جیسے سانپ و کچھو یا جس کو نظر گھٹا گئے ہیں جنہی مفید اس کے لیے مجاڑ ہونے تک ہوتا  
 مفید اور صبح الناشیر علاج نہیں۔ پھر یہی یاد رہے کہ یہ آپ کا ایک اجمالی بیان ہے۔ ذات الجنب کے جلا اقسام و ماہ کے ساتھ  
 بیان کرنا آپ کا وظیفہ نہیں۔

۱۱۰۷۔ اختلام کی عام صورت فوت شبلیہ کا احساس ہی ہوا کرتا ہے اور اسی لیے اس قسم کے اسباب کی قلت و کثرت سے اختلام میں  
 بھی قلت و کثرت پیدا ہو جاتی ہے لیکن کبھی اور غیر منی کے ہو جانے سے بھی اختلام ہو جاتا ہے جو جب اور غیر منی پر ہو جاتا ہے تو طبی طور پر  
 وہ خارج ہو جاتا ہے۔ لہذا اس قسم کے اختلام کی صورت یہاں بھی ممکن ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ بہر حال ابن عباسؓ کی اس دلیل  
 نے آپؐ کو اس کا تو کچھ اندازہ ہوا ہو گا کہ انہی طریقہ اسلام کی فطرت کو شیطاں سے کتنا بدمذہب ہونا چاہیے جو انہی جیسے اختلام  
 مرض و غیرہ میں بھی شیطان کے اثرات سے کتنے دور ہوتے ہیں۔ سونے کی حالت میں عام بصر کے جو اس مہطل ہوتے ہیں لیکن  
 انہی طریقہ اسلام اس حالت میں بے ہوش ہوتے ہیں کہ اس حالت میں بھی ان کے باطنی احساسات مہطل نہیں ہوتے۔



۱۱۰۸۔ قَالَتْ عَائِشَةُ لَدَدْنَا فِي مَرَضِيْهِ فَعَلَّ يَنْبِرُ إِلَيْهِ أَنْ لَا تَلْدُوْنِيْ فَقُلْنَا كَرَاهِيَةَ الْمَرِيْضِيْنَ بِلَدِّ وَاوِيْعَاتٍ  
 الْمَرِيْضِيْنَ لِلدِّ وَاوِيْعَاتٍ فَقُلْنَا أَفَأَنْ قَالَ أَلَمْ أَهْمَكُمُ أَنْ تَلْدُوْنِيْ فَقُلْنَا كَرَاهِيَةَ الْمَرِيْضِيْنَ بِلَدِّ وَاوِيْعَاتٍ  
 لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدَّ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَّا الْعَبَّاسُ فَأَكْرَهُ لِيْ هَذَا كَرَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي مَطْنِ  
 ابْنِ سَعْدٍ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ كُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ يَسْلُطُ عَلَيَّ ذَاتَ الْجَنْبِ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَجْعَلَ لِيْهَا  
 عَلَى سُلْطَانًا۔

۱۱۰۸۔ حضرت عائشہؓ روایت فرماتی ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے مرض الموت میں دوا  
 لہ دوا استعمال کرنے کا ارادہ کیا تو آپ نے اشارہ سے منع فرمادیا۔ مجھ کو یہ دوا دنیائے ہم نے اپنے دل پر رکھ کر کہ  
 مریض تو دوا کے استعمال سے گھبرایا ہی کرتا ہے جب آپ کو غفلت سے ذرا ہوش آیا تو آپ نے فرمایا کیا  
 میں نے تم کو لہ دود کے استعمال سے منع نہیں کیا تھا۔ ہم نے مذریا کہ غلطی سے ہم نے یہ سوچا کہ مریض دوا  
 کا استعمال پسند نہیں کرتے۔ اس پر آپ نے حکم دیا کہ گھر والوں! نہ جو جو اس میں شریک ہو رہے وہ دوا  
 استعمال کرانی جائے بجز عباسؓ کے کیونکہ وہ اس وقت موجود نہ تھے۔ (بخاری شریف)

۱۱۰۸۔ لہ دود اس دوا کو کہتے ہیں جو مریض کے منہ میں ڈالی جائے جیسا کہ سموطہ وہ دوا ہے جو ناک میں ڈالی جائے  
 انبیاء و عیسیٰ السلام جو حکم دیدیں وہ سب واجب التعمیل ہوتا ہے خواہ وہ غصہ کی حالت میں ہوں یا رضائے کی اور مرض کی حالت  
 میں ہوں یا صحت کی ان کی ہر ہر دوا حکم عدولی بھی بلا مہذوم حکم عدولی کی طرح قابل مؤاخذہ ہوتی ہے اس میں ذرا سا پس و  
 پیش کرنا بھی غلطی ہے اور اس کی حکمت کے درپے ہونا بھی بلئے عدو سے تھوڑا کرنا ہے۔ مذکورہ بالا واقعہ میں اہمیت یوں  
 پیدا ہو گئی تھی کہ آپ کی اتنی طویل مدت انعام تو قیوم کے بعد یا مخصوص آپ کے آخری لمحات حیات میں اس قسم کی غلطی  
 نہ ہونی چاہیے تھی۔ عام انسانوں میں بھی آخر وقت کا مہلک نازک سہا جانا ہے اور نبی کے معاملہ میں تو نزاکت کا ایک خطرناک  
 پہلو اور بھی ہوتا ہے وہ یہ کہ صریح حکم کے بعد اس کی حکم عدولی بھی اتنی ہی انتقام اتنی کا سبب بن جاتی ہے اس لیے آپ کی  
 شفقت نے تقاضہ کیا کہ اس کے انتقام کا تکفل خود فرمائیں تاکہ آئندہ غیرت خداوندی خود اس کا انتقام نہ لے۔ کوئی  
 خیر نہیں کہ صریح ممانعت کے بعد لہ دود کا استعمال کرنا بڑی فروگزاشت تھی مگر یہی قسم کی فروگزاشت تھی جیسا کہ  
 بو البشر سے ایک بار ہو چکی تھی وہ بھی ممانعت کے باوجود شجرہ ممنوعہ استعمال کر بیٹھے اور صحابہ نے بھی لہ دود کے  
 استعمال میں غلط قدم اٹھایا۔ شانِ عفو نے جو ہر دو مقامات میں درگزر کر دیا اگر دونوں جگہ اس کا کچھ نہ کچھ خمیازہ  
 پھر جھگڑنا ہی پڑا۔

ابن سعد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ذات الجنب میں جو عام طور پر لہ دود مفید سمجھا جاتا تھا مگر اس کی ایک  
 قسم وہ بھی ہے جو شیطان کی ایازہ سے پیدا ہوتی ہے۔ اب کسی نبی کے آخری لمحات میں کوئی حرکت ایسی کرنا جس سے  
 کسی کو یہ وہم گزرنے کا موقع پیدا ہو سکے کہ خدا کا رسول بھی سلطنت شیطان کے زیر اثر ہو سکتا ہے جیسا کہ ایک بڑی مہلک غلطی تھی  
 اس لیے آپ کی نظر میں اس کی اہمیت اور بڑھتی تھی اور اس لیے آپ نے چاہا کہ جس طرح حالت مرض میں بلے و جہ آپ کے  
 لہ دود استعمال کر دیا گیا اسی طرح ان کو بھی بلے و جہ لہ دود استعمال کر کے ان کے جرم کو ہلکا کر دیا جائے۔ سبحان اللہ خدا کے  
 رسول کی عظمت اور اس کے عفو کی درون شانیں کیسی نرالی ہوتی ہیں۔ اب اندازہ فرمایا لیجئے کہ جن کے متعلق شیطان  
 کے اتنے دخل کا تصور بھی جرم ہوا ان کے حق میں کیا معصیت کا تصور کرنا صحیح ہو سکتا ہے۔

# السُّؤَالُ الْعَظِيمُ وَعَصَمَنُ مِنْ تَمَثُّلِ الشَّيْطَانِ فِي صَوْرَةِ صَلَاتِهِ

۱۱۰۹۔ عَنْ أَبِي مَرْثُودَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَوَى أَنَّ سَمُوعًا بَابِئِيْمُو، وَلَا

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معصوم شکل بننے سے شیطانوں کا عاجز رہنا

۱۱۰۹۔ ابوہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہر میرا نام شوق کر رکھا کرو

۱۱۰۹۔ سبحان اللہ آپ کا مقام بھی کی بلند مقام تھا اور آپ کی شکل مبارک بھی کتنی مطہر شکل تھی کہ شیطان میں تمثیل بشری کی طاقت کے باوجود یہ طاقت نہ تھی کہ وہ آپ کی صورت میں تمثیل ہو سکے۔ بیشک جو ابلا باا کے لیے ملعون ہوا اس کی کیا مجال کہ وہ ان کی صورت اختیار کر سکے جو کہیں کے جن میں ہم رحمت ہوں۔ نہ خدا کی نعمت اس کی رحمت کی صورت بن سکتی ہے نہ شیطان کی یہ طاقت ہو سکتی ہے کہ وہ آپ کی صورت اختیار کر سکے۔ سبحان اللہ جس کا صورت اتنی مبارک ہو اس کی میرت کا ہلاکون اندازہ لگا سکتا ہے۔ حدیث مذکور سے ثابت ہوتا ہے کہ شیطان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک پر تو کوئی دسترس نہیں کیا ہوتی اس کو یہ قدرت بھی نہیں کہ وہ خارجی طور پر اپنی شکل آپ کی شکل بنا سکے پھر جب وہ عالم خواب میں آپ کی شکل بنانے پر قادر نہیں تو یقیناً بیداری میں بھی کسی کے سامنے آپ کی صورت بنانے پر قادر نہ ہوگا۔ لہذا جس طرح خواب کی زیارت میں شیطان کی رویت کا شبہ نہیں ہو سکتا اسی طرح عالم بیداری کی زیارت میں بھی یہ شبہ نہیں کیا جا سکتا۔

یہ بھی طرح یاد رکھنا چاہیے کہ عام طور پر خواب کی صورت دو قسمیں ہی مذکور ہوتی ہیں۔ بشری من اللہ یعنی خدا کی طرف سے بشارت دوم مخزن من الشیطان یعنی شیطان کی طرف سے مومن کا بھی ہوا کرنے کی بات۔ لیکن بعض مقامات سے ایک تیسری قسم بھی ثابت ہوتی ہے یعنی تحدیث النفس نفس کے اپنے خیالات۔

اس قسم کی بنا پر حدیث مذکور میں خواب کی حالت کی زیارت میں مرد و شیعانی مداخلت کی نفی ہوگی تو تیسری قسم کا احتمال پھر باقی رہے گا کیونکہ وہ نفعی صورت شیطان کی تمثیل کی فرمائی گئی ہے معلوم ہوا کہ بعض مرتبہ نفسی محبت کی وجہ سے خیالی ہو جاتی ہے۔ لہذا خواب کی ہر زیارت پر قطعیت کے ساتھ حقیقی زیارت کا حکم لگایا نہیں جا سکتا۔ اس میں خیالی زیارت کا احتمال ہو سکتا ہے۔ بالخصوص جبکہ زیارت میں کوئی بات ظاہر شریعت کے مخالف بھی نظر آئے۔

ان جملہ من الہ الشریعۃ نعموا علی ان من کریمۃ  
الوہاب الذیری النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجمع بہ فی  
الیقظۃ ویاخذ عنہ ما قسم لہ من معارف وخواہب  
ومن نفس علی ذلک من المذۃ الشافیۃ العسزانی  
ولبابا ندی، والرح ابن السبکی، والضعیف البیاضی  
ومن المذۃ المالکیۃ القرطبی وامن ابی جبرہ وامن الحاج  
فی المدخل وقد حکى عن بعض الماویا انہ حضر مجلس  
نفسی فروی ذلک الفقیہ حدیثا فقال لوالی ذہا

انہ شریعت کی ایک جماعت نے اس کی تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ  
کا کوئی دوسرا بندہ رحمت کے طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
زیارت بحالت بیداری بھی کر سکتا ہے اور آپ کی مجلس میں حاضر  
بھی ہو سکتا ہے بلکہ اپنی استفادہ کے مناسب کلام و معارف کا  
استفادہ بھی کر سکتا ہے اس کی تصریح کرنے والے محدثانہ فیہ میں  
غزالی، بارزی، ابن السبکی اور یاضی جیسے حضرات ہیں اور انہ  
مالکیہ میں سے امام قرطبی، حافظ ابن ابی جمرو، ابن الحاج وغیرہ حضرات  
ہیں۔ انہوں نے جناب ادویار کے حالات میں نقل کیا ہے کہ وہ کسی غیبی

لَمْ تَكُنْ تُؤَابِكُنِي وَمَنْ رَأَى فِي الْمَسَامِ فَتَدْرَأِي فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَمْتَسِكُ فِي صَوْتِي

مگر میری کنیت نہ دکھا کرو جس شخص نے مجھ کو خواب کی حالت میں دیکھا بلاشبہ اس نے مجھ کو ہی دیکھا کیونکہ

شیطان میری صورت نہیں بن سکتا

کی مجلس میں تشریح لے گئے تو اس فقہ نے کوئی روایت بیان کی یہ دلی بولے یہ حدیث تو باطل ہے اس فقہ نے کہا تم نے یہ حکم کیوں دیا اس دلی اللہ نے کہا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑے ہوئے فرما رہے ہیں کہ یہ حدیث میں نے بیان تمہیں کی ماس فقہ کو بھی اس کا انکشاف ہو گیا اور اس نے بھی آپ کو دیکھ لیا شیخ ابو جعفر شاذلی کا مقلد تو یہ ہے کہ اگر میرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک بلک بھٹکنے کے برابر بھی حجاب پڑ جائے تو میں اپنے آپ کو زور مسلمین میں شمار نہ کروں۔

اس کے بعد ابن العربی اپنی رائے بیان کرتے ہیں کہ میرے نزدیک انبیاء علیہم السلام اور فرشتوں کی زیارت اور ان کے کلام کا سنا بھی ممکن ہے جو زمین اور فردوں کے لیے حراموں کے لیے حرامت کے طور پر اور کافر کے لیے حرامت کے طور پر۔

شیخ عزالدین بن عبدالسلام تو اہل کبریٰ میں لکھتے ہیں کہ ابن الحجاج نے اللہ جل میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت بیداری زیارت کا مسئلہ بہت ذہین ہے کہ آپ ہمہ جہاں ہوں اس وقت کہ ہوں ان کے حق میں ہم اس کے منکر نہیں ہیں لیکن جہنم ملا نظر نے اس کا انکار کیا ہے

قاضی شرف الدین فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے زمانہ کے اولیاء اور مژشتہ دور کے اولیاء کے متعلق بھی سنا ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد زیارت کی ہے

پھر علامہ سیوطی نے ان حضرات کی ایک فہرست پیش کی ہے کہ یہ سب کو یہ سعادت عظمیٰ نصیب ہوئی ہے ان کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ ابو عبد اللہ شرفی، شراج الدین بن الملقن، شیخ عبدالغفار جیلانی، شیخ تلیق بن موسیٰ، شیخ محمد بن یحییٰ، شیخ عبدالغفار، صاحب بیعت آپ کی زیارت سے مشرف رہ گئے تھے۔ شیخ ابو العباس یہ صاحب وہی ہیں جن کا مقلد آپ پڑھا کہ اگر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف زیارت

احدیث باہل فقال الفقیہ ومن ابن لک ہذا فقال ہذا النبی صلی اللہ علیہ وسلم واقف علی رأسک یقول الی لم اقل ہذا الحدیث وکشف للفقہیہ فرادہ۔ وقال الشیخ ابوالحسن الشاذلی لو محبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طرہ نہیں ما عدت نفسی من المسلمین۔

الحادی ص ۱۶۳-۱۶۴ ج ۲

ثم قال ابن العربی من عندہ ورویہ الانبیاء والملائکة وسماع کلامہم ممکن للمؤمن کرامة وللاکافر عقوبة اہ

وقال الشیخ عزالدین بن عبدالسلام فی القواعد الکبریٰ وقال ابن الحجاج فی المدخل رویت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الیقظة باب ضیق... مع انشاء فکر من وقع له ہذا من الاکابر الذین حفظہم اللہ فی خواب ہم وہ بوطنہم قال وقد انکر بعض علماء الظاہر رویت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الیقظة (الحادی ص ۲۵۸-۲۶ ج ۲)

وقال القاضی شرف الدین ہبہ شرف الدین عبدالرحیم الباری وقد سمع من جماعة من الاولیاء فی زماننا وقبل انہم ووالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الیقظة حیاً بعد وفاته۔

ثم حدثنا السیوطی عن الشیخ ابی عبد اللہ العزقی انہ راہی محمد بن علیہ السلام وعن الشیخ سراج الدین بن الملقن فی طبقات الاولیاء قال الشیخ عبدالغفار الکلیانی راہیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل الظہر اذ فی ترجمہ الشیخ ضیفر بن موسیٰ وکان کثیر الرویہ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقظة وسنا اذ فی ترجمہ البصفی ابی عبد اللہ محمد بن یحییٰ الاسوانی کتب عنہ ابن قبریہ والعبس والعقلانی وکان یدکر انہ یرى النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان الشیخ عبدالغفار یرى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کرا ساعہ وکان للشیخ ابی العباس المرسی وصلا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم

وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُنْتَعِدًا قَلْبِي تَبَوَّأُ مَفْعَدَةً مِنَ النَّارِ - رواه البخاری فی کتاب العلم

اور جس نے جان کر مجھ پر جھوٹ باندھا اس کو چاہیے کہ اپنی جگہ دوزخ میں تیار کر لے۔ (بخاری شریف)

از اسلام علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم و علیہ السلام و یحادیہ اذا قدرت مہ۔ و ذکر عنہ  
(کافی لطائف المنن) لوجیب معنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طرہ میں  
باعادت نفسی من المسلمین۔ ثم ذکر السیوطی رؤیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقفہ  
عن عدہ من اولیائہم الشیخ عبدالقادر الدرامی و الشیخ ابوالعباس الخوارزمی و السید احمد  
الرفاعی و السید لعل الدین الالبیجی و ابی نصر الکرخی و یوسف بن علی الزبائی و محمد  
بن سمعون و ابن ثابت و ذکر قصصہم الخادی ص ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۵ -

سے ایک لمحہ کے لیے بھی محروم رہوں تو میں مومن  
مسلمین میں اپنا شمار نہ کروں۔ الشیخ عبدالقادر  
الدرامی۔ الشیخ ابوالعباس الخوارزمی و السید احمد  
الرفاعی۔ السید نور الدین۔ ابو نصر کرخی۔ یوسف  
بن علی۔ محمد بن سمعون۔ ابن ثابت رحمہم اللہ  
تعلیٰ۔

شیخ عبدالوہاب الشعرانی نے علامہ سیوطی سے نقل کیا ہے کہ خود علامہ موصوف کو بھی یہ شرف حاصل تھا۔

قال الشیخ جلال اللہ بن السیوطی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یقفہ بعضا یسبحین مرۃ و قلت لہ فی مرۃ منہا ہل اناس من اہل الجنتہ یا رسول اللہ فقال نعم قلت من غیر ذاب سین قال لک ذکاء۔ قال الشیخ عبد اللہ بن السیوطی جلال الدین مرۃ ان جمیع باسلطان العموی فی ضرورۃ وقت لی فقال لی یا عطیۃ اما اجمع بانہی صلی اللہ علیہ وسلم یقفہ و اخی من اجتمع باہنوری ان یحبیب صلی اللہ علیہ وسلم عنی۔ ثم قال ان فلانا من اصحابہ کان الملائکہ تسلم علیہ فاکتوی فی جسہ بظہرہ رؤیۃ فلم یر الملائکہ بعد ذلک عقوبۃ لعل انکوائہ۔

شیخ عبدالوہاب شعرانی صحافنا سیوطی سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بحالت بیداری شتر مرتبہ سے بھی زیادہ دیکھا ہے۔ ایک مرتبہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا میں متی ہوں۔ فرمایا ہاں میں نے کہا کیا عذاب کے بغیر فرمایا جاؤ گے اس لیے یہ بھی سہی۔ شیخ عطیہ کہتے ہیں میں نے شیخ سیوطی سے ایک مرتبہ یہ درخواست کی کہ میری ایک ضرورت کے متعلق آپ سلطان غوری کے پاس جا کر سفارش فرمادیں تو انہوں نے جواب دیا عطیہ! میں بحالت بیداری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں حاضر ہوتا ہوں مجھے خطرہ ہے اگر سلطان غوری کی محفل میں جاؤں تو کہیں اس سعادت سے محروم نہ ہو جاؤں۔ اس کے بعد فرمایا بعض صحابہ کو ملا کہ سلام کیا کرتے تھے انہوں نے ایک مرتبہ میں کی وجہ سے اپنے جسم پر پوسے کا داغ لگنے کے علاج کیا تو وہ اس سعادت سے محروم ہو گئے۔

ثم قال الشعرانی ان ما ذکرناہ عن الشیخ جلال الدین ذکرہ الاشیخ الثلاثة العمود الذین لایسمون فی مثل ذلک یعنی الشیخ الصالح عطیہ و الشیخ الصالح قاسم المغربی و القاسمی ذکرائہ نفسی۔

شیخ عبدالوہاب شعرانی لکھتے ہیں کہ شیخ سیوطی سے اس واقعہ کو نقل کرنے والے تین بڑے بڑے مشائخ ہیں جن کی نسبت غلط بیانی کا تصور نہیں کیا جاسکتا بخصوص ایسے نامور ک سال میں جو سکتا ہے کہ شیخ سیوطی نے جب اس قسم کے شفا میں فرستے تھے کہ انہوں نے ہر دو اولیاء کے دستوں کے موافق اپنے ہاتھ کے اظہار سے قصدا سکوت فرمایا ہے۔

قال السیوطی فی فتاواہ ان اکثر ما وقع رؤیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی یقفہ باقلب ثم یتنی الی ان یری البصر۔ لکن نیست الرؤیۃ البصریۃ کالرؤیۃ المتعاقبۃ عند الناس من رؤیۃ بعضہم بعض و انما ہی بجمیۃ عالیہ و عالیہ برزخیہ و امر وجدانی لایدک حقیقتہ ان من باشرہ و قد تقدم عن الشیخ عبدالقادر الدرامی صلاہم الامام و احسن اخذہ فی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاشرفوا خذہ الی ہذہ الحالۃ (الخادی ص ۲۶۲ ج ۲)

اس زیارت کی حقیقت ٹھیک وہ نہیں سمجھتی چاہے جو لوگوں کے درمیان متعارف ہے بلکہ اس زیارت کا ادراک پہلے قلب سے شروع ہوتا ہے پھر وہ حاکم بصر تک بھی رسدیت کر جاتا ہے۔ حقیقت یہ ایک برزخی کیفیت ہوتی ہے اور ایک نوع کا وجدان ہوتا ہے جس کا صحیح اندازہ وہی شخص کر سکتا ہے جس کی کیفیت حاصل ہو



وَصَوَّتْ صَبِيَانٍ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَحْسَنِيَّةٌ تَزْفِنُ وَالصَّبِيَانُ حَوْلَهَا  
فَقَالَ يَا عَائِشَةُ نَعَالِي فَأَنْظُرِي فَبَحْتُ فَوَضَعْتُ لِحْيِي وَعَلَى مَنْكِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَبَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهَا مَا بَيْنَ الْمَنْكِبِ إِلَى رَأْسِهِ فَقَالَ لِي أَمَا شَبِعْتَ أَمَا شَبِعْتَ

اور بچوں کے گل چمانے کی آواز سنی آپ آواز سن کر کٹھنے کیا دیکھتے ہیں ایک حبشی عورت ہر جو اچھل کود رہی ہے  
اور بچے ہیں کہ اس کے ارد گرد جمع ہیں۔ آپ نے فرمایا عائشہ! آؤ تم بھی دیکھ لو میں گئی اور رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے کاٹھے اور سر مبارک کے درمیان اپنا چہرہ رکھ کر اس کو دیکھنے لگی۔ کچھ دیر کے بعد آپ نے  
فرمایا۔ بھی تمہارا دل نہیں بھرا، ابھی تمہارا دل نہیں بھرا!

النفات نہ تھا ساری فکر تھی تو یہ کہ سردار دو جہاں کے دل میں ان کے لیے جگہ کتنی ہے۔  
یہاں جو بات زیادہ تو قابلِ توجہ ہے وہ یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دامنِ اقدس سے وابستہ ہونا  
کے بعد عمرؓ کی فطرت میں کمالاتِ نبوت کا کیسا انعکاس ہوا تھا کہ ان کے سایہ سے بھی شیطان ترساں و لرزاں رہنے لگے  
تھے۔ یہ وہی عمرؓ ہیں جن سے کبھی شیاطین کھیلا کرتے تھے اور آپ کے زیر سایہ آجانے کے بعد اب یہ وہی ہیں جن سے  
شیطان اس طرح دیکھتے پھرتے ہیں کہ جس راستے سے عمرؓ نکل جائیں شیاطین وہ راستہ ہی چلنا چھوڑ دیا کرتے تھے۔  
یہ بات ابھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ مباحات کا آخری درجہ عورات کی ابتدائی سرحد کے پاس لگا ہوا ہوتا ہے اس لیے ایک  
حدیث میں تشبیہ نے کر اس کی تنسیم یوں کی گئی ہے کہ عورات سے بچنے کا راستہ صرف یہ ہے کہ اُس کے خطرے سے کچھ ایسا مانتا  
بھی جو عورات کی سرحد سے لگتے ہوں ترک کر دیے جائیں۔ جیسا ایک چرواہے کے لیے لازم ہے کہ وہ اپنے جانوروں کو فاس شاہی  
چراگا ہوں سے بچا کر رکھے ورنہ ایک دن اس کے جانور یقیناً شاہی جنگل میں منہ ڈال کر رہ جائے۔ اسی طرح ایک حبشیہ عورت  
کا جو فاطمہؓ سے تھی آنکھلا اور ایسی حرکات کرنا جو اگر ذرا بڑھ جائیں تو حرام کی زد میں بھی آسکتی تھیں۔ ان مباحات میں  
داخل تھا جو حرام کی سرحد سے بالکل متصل ہوتے ہیں۔ یہ شیاطین کے لیے سب سے زیادہ دلچسپی کا عمل ہوتا ہے ان کی سعی  
ہوتی ہے کہ کسی طرح ضعیف انسان کا قدم یہاں ذرا لغزش کھا جائے تو اس کو حرام میں ٹھیسٹ لیں۔ پینظر عوام کی نظروں  
میں تو ضرور دلچسپی کا خاطر ہوتا ہے لیکن انبیاءِ طہیم السلام کی نظروں میں انسان کے لیے اتلا روانہ آرائش کا نازک مقام ہوتا  
ہے، ان کی شانِ دوسری ہوتی ہے اگر وہ یہاں ممانعت کا لفظ زبان سے نکالتے ہیں تو اسی وقت وہ مباح اپنے درجے سے نکل  
کر حرام کی فرست میں داخل ہوتا ہے مگر یہاں پینظر نہیں ہوتا۔ جو رسولِ شرم کی طبیعت اور جمیع نوعِ بشری کے لیے رسول  
بن کر آئے ہوں وہ چاہتے تھے کہ امت کے کمزوروں کے لیے مباحات کا دائرہ جس حد تک بھی وسیع نہ سکتا ہے وسیع ہو  
تنبیہ و ترمیم کے ذریعہ ان کو اس کے ارتکاب سے روکنا بھی دیا جائے۔ چنانچہ طلاق ایک ایسی چیز ہے جس کی ضرورت  
کسی ناگزیر موقع پر پیشی ہوجاتی ہے اس لیے اس کی اجازت دینے بجز یہی چارہ نہیں تھا مگر یہ بھی ضروری تھا کہ اس کا پسندیدہ  
ہونے کا اظہار بھی کر دیا جائے اس لیے یوں ارشاد فرمایا گیا "ابنض المباحات عندئذ الطلاق" مباحات کی فرست میں جو بات  
نظرِ بوہیت میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے و طلاق ہے۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اسلام میں عورت کا کوئی مقام ہی نہیں ہے  
یا طلاق کوئی منصفانہ آئین نہیں وہ ذرا آنکھ کھول کر ان باتوں کو بھی سامنے رکھیں۔ پس ایک حبشیہ عورت کو روکنا تو مناسب  
تھا مگر یہ ممانعت بذریعہ عمرؓ ہی مناسب تھی۔ آخر عمرؓ میں یہ جذبات کمان سے پیدا ہوئے اور اس فعل کے مذموم ہونے کی خبر  
بچوں تک کو کس نے دی جو عمرؓ کو دیکھتے ہی بھاگ پڑے ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ عین نبوت ہی تھا مگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

كَلِمَاتٍ اَقُولُ لَا اَرَى نَظْرًا مِثْلَ الَّذِي عِنْدَهُ اِذْ طَلَعَ عُمَرُ فَارَضَّ النَّاسُ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنِّي لَا نَظْرًا اِلَى شَيْءٍ اَطْيَنَ الْحَرِّ وَالْاِنْسِ قَدَرُوا مِنْ عُمَرَ قَالَ فَتَرَجَعْتُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مَحْبُوبٌ -

۱۱۱۱- عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَتْ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ مَعَارِئِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ جَاءَتْ جَارِيَةٌ سَوْدَاءُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنِّي كُنْتُ نَدَاؤُتُ اِنْ رَدَّكَ اللَّهُ صَالِحًا اَنْ اَضْرِبَ بَيْنَ يَدَيْكَ بِاللَّدْبِ وَاَقْعَتِي فَتَالَ هَلْ اَرَسُوهُ اَللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ كُنْتُ نَدَمْتُ مَا ضَرَبْتِي وَاِلَّا فَلَا فَجَعَلْتُ تَضْرِبُ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عَلِيُّ وَهِيَ تَضْرِبُ

میں ہر بار کہہ دیتی۔ ابھی نہیں میرا مقصد یہ تھا کہ آپ کے قلب میں اپنی قدر و منزلت کا اندازہ لگاؤں (کہ میری خاطر کب تک تکلیف گوارا فرماتے ہیں) اتنے میں حضرت عمرؓ آگئے۔ اُن کا آنا تھا کہ جتنے لوگ وہاں تھے سب اس کو چھوڑ کر دھڑا دھڑا بھاگ گئے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں دیکھ رہا ہوں کہ عمرؓ کے خوف سے شیطان فطرت کے انسان اور جنات سب بھاگ گئے اس کے بعد میں وہاں سے لوٹ کر اپنے گھر میں آگئی۔

(ترمذی شریف)

۱۱۱۱- بريدہ روایت فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی غزوہ کے لیے باہر تشریف لے گئے تھے جب صبح و سلامت واپس تشریف لے آئے تو ایک سیاہ قام باندی حاضر ہوئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ میں نے یہ سنت مان رکھی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو صبح و سالم واپس لے آیا تو میں اس کی خوشی میں آپ کے سامنے دف بجائوں گی آپ نے اُس سے فرمایا۔ اگر تو نے یہ سنت مانی تھی تو خیر اس کو پورا کر لے ورنہ نہیں۔ اس پر وہ دف بجائی لگی سنتے ہیں ابوبکرؓ آگئے وہ دف بجاتی رہی پھر علیؓ آئے وہ اسی طرح دف بجاتی رہی، پھر عثمانؓ آئے تو بھی

اگر کہیں براہ راست اس کی عافیت فرمادیتے تو پھر یہ ممانعت صرف ایک مصلحت نہ تھی بلکہ سلسلہ بن جانا اور مباحات کی کثرت سے نکل کر مہمات میں داخل ہو جانا۔ آئندہ عفریب ایک دوسرا واقعہ بھی آپ کے سامنے آئے والا ہے جس میں عید کے دن کچھ لوگوں نے جنگی اشعار وہ بھی اپنے گھر کے اندر پڑھتے تھے تو صدیق اکبرؓ نے اس کو بھی ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھا اور ان کو جھڑک کر منع بھی فرمایا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ وہ اس موطن پر خاموش تھے تفصیلی تشریحی نوٹ میں آپ ہی اس جگہ ترجمان السنہ ص ۴۳، ۴۴ ج ۱ بھی ملاحظہ فرمائیے جس میں شان عمری کا یہ کرشمہ مذکور ہے کہ جس راستہ کو وہ چلتے ہیں شیاطین وہ راستہ ہی چلنا چھوڑ دیتے ہیں۔

۱۱۱۱- قدیم زمانہ میں مسرت اور خوشی کے موقع پر دف بجانے کا بڑا اہتمام تھا۔ دف لکڑی کا بنا ہوا ایک گول دائرہ ہوتا ہے جس کے صرف ایک طرف چمڑا بٹھا ہوتا ہے۔ اس میں کچھ آواز دہن دہن ہوتی ہے مگر بالکل بے کیفیت۔ مانعاً ابن کثیرؒ نے فرمایا ان مرمخت موسیٰ ودارون ضربت بالدف حضرت مرثد نے جرموس اور دارون صہما اسلام کی ہمیشہ تھیں اس یوم تجا اللہ موسیٰ تو سدا و غرق فرعون و لواء دن خوشی میں دف بجایا تھا جس دن کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام

ثُمَّ دَخَلَ عُمَانٌ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَأَلْقَتْ الدَّفَّ تَحْتَ إِسْتِهَاثَةٍ فَعَدَّتْ عَلَيْهَا فَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَيْفَانُ مِنْكَ يَا عُمَرُ إِنْ كُنْتَ جَالِسًا وَهِيَ تَضْرِبُ فَدَخَلَ  
 أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عُمَانٌ وَهِيَ تَضْرِبُ فَلَمَّا دَخَلَتْ  
 أَنْتَ يَا عُمَرُ أَلْقَتْ الدَّفَّ - رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح غريب - وراجع  
 ترجمان السنۃ ص ۳۷۴ ج ۱-

## السُّؤَالُ الْعَظِيمُ يَا سُلَّ الشَّيْطَانِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَانِ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ

۱۱۱۳ | عَنِ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدِ آتَى مِنْ  
 وَهٍ أَسَى طَرَحٍ دَفَّ بَجَائِي رَمَى اس کے بعد عمر کے تو فوراً دف پیچھے ڈال اس پر پتھری یہ دیکھ کر رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر تم سے شیطان بھی ڈرتا ہے میں بیٹھا ہوا تھا تو بھی یہ لوٹتی دَفَّ بجائی  
 رہی جب ابو بکر آئے تو بھی یہ بجائی رہی پھر علیؑ آئے تو بھی بجائی رہی پھر عثمانؓ آئے تو بھی یہ بجائی رہی پھر  
 اے عمر تم آئے تو دم کو دیکھ کر اس نے دَفَّ ڈال دیا۔ (ترمذی شریف)

## آپ کے خاص محل بعثت میں شیطان کی مایوسی

۱۱۱۳ - جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اس بات سے تو بالکل مایوس

البدایہ والنہایہ ص ۲۵۷ ج ۲ اور اسی قوم کو نجات عطا فرمائی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو قتل کر دیا تھا۔  
 غالباً اسی سنت کے مطابق اس جا رہے تھے آپ کی بعثت واپسی پر یہ خوشی منائی ہوگی۔ چونکہ آپ کی بعثت مایوسی کی  
 خوشی سنا، ایک شرعی خوشی تھی اس لیے اس کی مذمومتی بھی درست تھی۔ آپ نے اس کی عبادت سے تودی گرا دل نا اٹھا  
 اور صاف دفع کر دیا کہ اگر یہ نذر نہ کی گئی ہوتی تو پھر اس کی بھی اجازت ددی جاتی۔ اب ہے ڈھول اور دیگر چیزیں تو شریعت میں ان  
 کی کوئی اصل نہیں۔ کفار کے یہاں باجوں کو عبادت کی حیثیت حاصل ہو تو جو گرہ لے علم میں اسلام میں اس کا کوئی وجود نہیں۔  
 جہاں آپ کے بعض اصحاب سے شیطان کے خوف، شیشہ کا عالم یہ ہو وہاں براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس  
 کی مقہوریت کا عالم کیا ہوگا۔ پھر جب ماحول ہی شیطانی اثرات سے پاک و صاف ہو جائے تو اس میں مصیبتوں کا وجود  
 بھی شاذ و نادر ہونا ہوگا۔ انبیاء علیہم السلام صرف اپنی ذات ہی میں مصوم نہیں ہوتے بلکہ جس ماحول میں وہ ہوتے ہیں اُس  
 میں بھی ان کی عصمت کے اثرات پھیلنے لگتے ہیں اور اگر اس ماحول میں اصلاح یا تاثر کی کوئی صلاحیت نہیں ہوتی تو پھر  
 اس کا نتیجہ ہلاکت اور قوم کی تباہی کی صورت میں نظر آجاتا ہے۔

۱۱۱۳ - مدینہ میں مستقبل کے متعلق جو خبریں دی جاتی ہیں ان میں جو جو قیدیں مذکور ہوں وہ نظر انداز نہیں کرنی چاہئیں  
 یہاں حدیث میں سب سے پہلے تو جزیرہ عرب کی تفسیر ہے کہ چونکہ یہی جزیرہ آپ کی بعثت کا سب سے پہلا مقام تھا پھر اس میں  
 بھی جس طبقہ کے متعلق خبر دی گئی ہے وہ نمازی لوگوں کا طبقہ ہے۔ پھر جس بات سے ایسی کی خبر دی گئی ہے وہ نمازی طبقہ کی بت چکی



أَنَّ يَعْبُدَهُ الْمَصَلُّونَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَلَكِنَّ فِي الْغُرَيْشِ بَيْنَهُمْ . رواه مسلم وصاحب الشكوة في  
باب الموسسة .

## السُّؤَالُ الْعَظِيمُ لِطَائِفَةِ السَّلَامَةِ

۱۱۱۳۔ عَنِ شَيْبِ بْنِ أَبِي نَوْجٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرَّؤْمَ فَالْتَمِسَ عَلَيْهِ فَمَا صَلَّى  
قَالَ كَأَبَالِ أَقْوَامٍ يُصَلُّونَ مَعًا لَا يُحْسِنُونَ الطُّهُورَ وَلَا مِمَّا يَلْتَمِسُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ أُولَئِكَ  
رواه النسائي .

ہو چکا ہے کہ نمازی لوگ کبھی آئندہ جزیرۃ العرب میں اس کی عبادت کریں گے۔ اس لیے اب وہ صرف  
ایک دوسرے کو ابھارنے پر ہی راضی ہو گیا ہے۔ (مسلم)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت سلیمہ کی پاکیزگی

۱۱۱۳۔ شیبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے ناقل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ایک مرتبہ صبح کی نماز پڑھائی اور اس میں سورہ روم پڑھی آپ اُس میں کہیں اُٹھے جب نماز سے فارغ  
ہوئے تو فرمایا۔ لوگوں کا بھی کیا حال ہے کہ نماز تو ہمارے ساتھ پڑھتے ہیں اور پھر وضو ٹھیک طور سے  
کرتے نہیں۔ یہی لوگ ہیں جو ہمارے قرآن پڑھنے میں رکاوٹ کا باعث بن جاتے ہیں۔ (نسائی شریف)

جہاں اور یہ خبر بھی ان الفاظ سے نہیں دی گئی کہ ان میں کوئی بت پرستی نہیں کریگا بلکہ صرف شیطان کی اپنی مایوسی کا ذکر  
ہے۔ اس بنا پر اب حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان رفیعہ تو بہت بلند ہے۔ آپ کی عظمت کا  
اثر آپ کے خاص مقامِ بعثت پر بھی اتنا گرا رہا تھا کہ شیطان بھی وہاں کے خاص بندوں پر اپنی کامیابی سے ہمیشہ  
کے لیے مایوس ہو چکا تھا۔ الحمد للہ العزیز کہ آپ کی پیش گوئی حروفِ بجز آن تک آفتابِ درخشاں کی طرح روشن ہو چکے  
ناخاندہ لوگ جو پستاپست سے بت پرستی کے عادی تھے اسلام کے بعد ان تک بت پرستی سے اتنے متفرق ہیں کہ دوسرے  
مخافتات کے خوفانہ بھی اتنے متفرق ہو گئے۔ ان کے تعلیم یافتہ پھر نمازیوں کا تو ذکر ہی کیا ہے۔

۱۱۱۳۔ حدیث مذکور میں جس امر کی شکایت کی جا رہی ہے وہ بے وضو نماز ادا کرنے کی نہیں بلکہ ناتمام وضو  
کرنے کی شکایت ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت کا تقدس تو دیکھئے کہ دوسروں کا قصور بھی آپ پر  
کس درجہ باعظیم بن رہا ہے۔ حتیٰ کہ آپ کی قرآن میں بھی غلطی کا باعث بن گیا ہے۔ پس جب دوسروں کا قصور  
آپ کی فطرت کے لیے اتنا بارہم تو سوچئے کہ کیا براہ راست قصور کی

یہاں کوئی گنجائش تکلیف دہی ہے سعیت کا تو ذکر

کیا ہے۔

۱۱۴۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نقشین کبلی میں نماز ادا کی۔ نماز کی حالت میں آپ کی نظر ذرا اس کے پھولوں پر جا پڑی۔ جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا اس کبلی کو تو ابو جہمؓ ایک صحابی کی کنیت ہے، کو جا کر دید و اور ان کی وہی موٹی کبلی مجھے لا دو۔ اس نے تو مجھ اچھی میری نماز سے بھی غافل کر دیا ہوتا۔ دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ میں نے اس کے پھولوں کو دیکھا تو قریب تھا کہ میری حضور کی حضوری میں فرق پڑ جاتا۔ (بخاری شریف)

۱۱۵۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نقشین کبلی میں نماز ادا کی۔ نماز کی حالت میں آپ کی نظر ذرا اس کے پھولوں پر جا پڑی۔ جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا اس کبلی کو تو ابو جہمؓ ایک صحابی کی کنیت ہے، کو جا کر دید و اور ان کی وہی موٹی کبلی مجھے لا دو۔ اس نے تو مجھ اچھی میری نماز سے بھی غافل کر دیا ہوتا۔ دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ میں نے اس کے پھولوں کو دیکھا تو قریب تھا کہ میری حضور کی حضوری میں فرق پڑ جاتا۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نقشین کبلی میں نماز ادا کی۔ نماز کی حالت میں آپ کی نظر ذرا اس کے پھولوں پر جا پڑی۔ جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا اس کبلی کو تو ابو جہمؓ ایک صحابی کی کنیت ہے، کو جا کر دید و اور ان کی وہی موٹی کبلی مجھے لا دو۔ اس نے تو مجھ اچھی میری نماز سے بھی غافل کر دیا ہوتا۔ دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ میں نے اس کے پھولوں کو دیکھا تو قریب تھا کہ میری حضور کی حضوری میں فرق پڑ جاتا۔ (بخاری شریف)

۱۱۵۔ عقبہ بن عامر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ریشمین عباد ہدیہ پیش کیا گیا۔ آپ نے اس کو پہنا اور اس کو پہننے ہوئے نماز ادا فرمائی۔ جب نماز سے فارغ ہو گئے تو بڑی نفرت کے انداز میں اس کو اتار کھینکا اور فرمایا۔ یہ لباس متقیوں کے شایان شان نہیں (متفق علیہ)

۱۱۴۔ پھر لدا کبلی کوئی ناجائز لباس نہیں پھر معمولی سے پھول کی خشیت ہی کیا تھی مگر اللہ کے نبی کی فطرت جہاں حضوری میں کسی ادنیٰ اسی چیز کے حامل ہونے کا خطرہ بھی پیدا ہو سکتا ہے وہ بھی اس کو برداشت نہیں۔ سو چونکہ ایسی بلند فطرت سے کیا کسی ادنیٰ اسی مصیبت کا صدور ممکن جو علماء کو یہاں ایک اشکال یہ کہ جب یہ چادر آپ نے اپنے لیے نامزدوں کو کرنا دیا تو پھر اس کو ابو جہم کے لیے کیسے پسند فرمایا جو جواب ان حضرات نے دیے ہیں وہ تو اپنی جگہ دیکھ لے جائیں۔ ہلکے نزدیک تو نبی کی شان وہ ہے کہ جس کو وہ غفلت کے اندیشے سے تعبیر کر کے اگر وہ دوسروں کو ہر آجائے تو ان کی ہزاروں حضوروں سے بھی بلند تر ہوگی۔ پس ابو جہم اس کو پس کر خرق سے نماز پڑھیں۔ بلکہ اس سے بھی پیش میت چادر پس اس کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ان کے مرتبہ نبی حضور پھر قائم رہ سکتی ہے۔ مگر نبی کی حضوری کا اندازہ کس کو ہو سکتا ہے جس کو معمولی ایک پھول سے بھی اپنی حضوری میں خلل کا خطرہ ہو جاتا ہے۔ سچ ہے کہ جن کے رتے ہیں سوار ان کی سوا مشکل ہے۔

یاد رکھیے حدیث میں اندیشہ کا لفظ نصرت کے ساتھ موجود ہے۔ یہ نہیں ہے کہ اس نے کوئی اثر پیدا بھی کر دیا تھا۔ اگر نبی پر ایسا ظلم نہ ہو تو نبی کی فطرت کے خطرے سے بھی اتنے خائف نہ رہیں تو ان کی حکمت کا ثبوت ہلکے سامنے اس درجہ بھی کیسے جو یہی خوف و خشیت ان کی عصمت کا سب سے بڑا ثبوت ہے۔

۱۱۵۔ ریشم کا استعمال اس وقت تک درست تھا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مصوم فطرت پر جو لباس حرام ہونے والا تھا وہ اس سے پہلے ہی بارہن رہا تھا۔

## السُّؤَالُ الْعَظِيمُ وَخَشْيَتُهُ مِنْ بَرِّ عُرْوَجَل

۱۱۱۶۔ عن مطرف بن الشخیر عن ابنه قال آتت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي  
 ولحوفاً زيراً كارتيز المرحل يعني يني وفي رواية قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 يصلي وفي صدره آرتيز كارتيز الرضة من البكاء رواه احمد بن حنبل في مسنده في باب ما رواه ابو داود القاسم  
 ۱۱۱۷۔ عن ابن عباس قال قال ابو بكر يا رسول الله قد شئت قال شئتني هوذا الواقعة  
 والمرسلات وعمم يتساءلون واذا الشمس كورت۔ رواه الترمذی۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر الی سھوٹ جبر و کاسیلا

۱۱۱۶۔ مطرف بن شخیر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میت  
 میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ نماز پڑھ رہے تھے اور آپ کے سینہ مبارک سے گریہ و زاری کی آواز اس طرح  
 گونج رہی تھی جیسا ہانڈی کے جوش مارنے کی آواز۔ دوسری روایت میں ہے کہ میں نے آپ کو نماز پڑھتے ہوئے  
 دیکھا اور رونے کی وجہ سے آپ کے سینہ مبارک میں چلی کی سی آواز آرہی تھی۔ (احمد۔ نسائی)  
 ۱۱۱۷۔ حضرت ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا یا رسول اللہ! آپ تو بوڑھے ہو گئے  
 فرمایا مجھ کو سورہ ہود، سورہ الواقعة، سورہ المرسلات، عم تیساروں اور اذا الشمس کورت کے چولناک مناظر نے  
 بوڑھا کر دیا ہے۔ (ترمذی شریف)

۱۱۱۶۔ جن قلوب پر خوف الہی کا عالم یہ ہو کیسے ممکن ہو کہ ان سے کسی ادنیٰ سی محبت کا مدد و بھی ہو جائے۔  
 ۱۱۱۷۔ انبیاء عظیم السلام کے علوم چونکہ کسب و انساب کا خزانہ نہیں ہوتے اس لیے وہ صرف دماغی خیالات یا ذال تحقیقاً  
 کی طرح نہیں ہوتے بلکہ نفسیات اور طبیعیات کی طرح ہوتے ہیں۔ ان میں یقین و اذعان کی وہ کیفیت ہوتی ہے جو مشاہدہ میں  
 ہوا کرتی ہے اس لیے ان پر اس کے اثرات بھی وہی ہوتے ہیں جو مشاہدہ کے ہوتے ہیں۔ ہم اگر قیامت کا یقین رکھتے ہیں تو  
 زیادہ سے زیادہ اتنا جتنا کہ مثلاً کلکے شہر کا مظاہر ہے کہ جس نے کلکے کا پشم خود مشاہدہ کیا ہو اس کی نظروں میں اس  
 شان و شوکت اور وسعت کا جو نقشہ ہوگا وہ ہماری نظروں میں صرف سن کر قائم نہیں ہو سکتا۔ ان کے جزم و یقین کا اندازہ  
 بس اسی سے فرمایا کہ ان کی شریعت میں امتوں کے حصے میں بھی اسان کا ایک سفل۔ باب آگیا ہے۔ آپ پہلی جلد کے آخر  
 میں پڑھ چکے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سائل کے جواب میں ایمان و اسلام کی تشریح فرمائی کہ ان میں اسان کی جو  
 تشریح فرمائی وہ یہ تھی کہ خدا قالی کی عبادت اس کیفیت سے کہ نہ لگنا جیسا آنکھوں سے دیکھ کر ہوتی ہے۔ اس کے بعد جسد  
 ثانی میں اسی باب کی متعدد حدیثیں آپ کے ملاحظہ سے گزر چکی ہیں جن میں اس مشاہدہ کی کیفیت خود صحابہ کی زبانوں سے  
 منقول ہے۔ دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۶ و ص ۲۷ و ص ۲۸ و ص ۲۹ و ص ۳۰ و ص ۳۱ و ص ۳۲ و ص ۳۳ و ص ۳۴ و ص ۳۵ و ص ۳۶ و ص ۳۷ و ص ۳۸ و ص ۳۹ و ص ۴۰ و ص ۴۱ و ص ۴۲ و ص ۴۳ و ص ۴۴ و ص ۴۵ و ص ۴۶ و ص ۴۷ و ص ۴۸ و ص ۴۹ و ص ۵۰ و ص ۵۱ و ص ۵۲ و ص ۵۳ و ص ۵۴ و ص ۵۵ و ص ۵۶ و ص ۵۷ و ص ۵۸ و ص ۵۹ و ص ۶۰ و ص ۶۱ و ص ۶۲ و ص ۶۳ و ص ۶۴ و ص ۶۵ و ص ۶۶ و ص ۶۷ و ص ۶۸ و ص ۶۹ و ص ۷۰ و ص ۷۱ و ص ۷۲ و ص ۷۳ و ص ۷۴ و ص ۷۵ و ص ۷۶ و ص ۷۷ و ص ۷۸ و ص ۷۹ و ص ۸۰ و ص ۸۱ و ص ۸۲ و ص ۸۳ و ص ۸۴ و ص ۸۵ و ص ۸۶ و ص ۸۷ و ص ۸۸ و ص ۸۹ و ص ۹۰ و ص ۹۱ و ص ۹۲ و ص ۹۳ و ص ۹۴ و ص ۹۵ و ص ۹۶ و ص ۹۷ و ص ۹۸ و ص ۹۹ و ص ۱۰۰ و ص ۱۰۱ و ص ۱۰۲ و ص ۱۰۳ و ص ۱۰۴ و ص ۱۰۵ و ص ۱۰۶ و ص ۱۰۷ و ص ۱۰۸ و ص ۱۰۹ و ص ۱۱۰ و ص ۱۱۱ و ص ۱۱۲ و ص ۱۱۳ و ص ۱۱۴ و ص ۱۱۵ و ص ۱۱۶ و ص ۱۱۷ و ص ۱۱۸ و ص ۱۱۹ و ص ۱۲۰ و ص ۱۲۱ و ص ۱۲۲ و ص ۱۲۳ و ص ۱۲۴ و ص ۱۲۵ و ص ۱۲۶ و ص ۱۲۷ و ص ۱۲۸ و ص ۱۲۹ و ص ۱۳۰ و ص ۱۳۱ و ص ۱۳۲ و ص ۱۳۳ و ص ۱۳۴ و ص ۱۳۵ و ص ۱۳۶ و ص ۱۳۷ و ص ۱۳۸ و ص ۱۳۹ و ص ۱۴۰ و ص ۱۴۱ و ص ۱۴۲ و ص ۱۴۳ و ص ۱۴۴ و ص ۱۴۵ و ص ۱۴۶ و ص ۱۴۷ و ص ۱۴۸ و ص ۱۴۹ و ص ۱۵۰ و ص ۱۵۱ و ص ۱۵۲ و ص ۱۵۳ و ص ۱۵۴ و ص ۱۵۵ و ص ۱۵۶ و ص ۱۵۷ و ص ۱۵۸ و ص ۱۵۹ و ص ۱۶۰ و ص ۱۶۱ و ص ۱۶۲ و ص ۱۶۳ و ص ۱۶۴ و ص ۱۶۵ و ص ۱۶۶ و ص ۱۶۷ و ص ۱۶۸ و ص ۱۶۹ و ص ۱۷۰ و ص ۱۷۱ و ص ۱۷۲ و ص ۱۷۳ و ص ۱۷۴ و ص ۱۷۵ و ص ۱۷۶ و ص ۱۷۷ و ص ۱۷۸ و ص ۱۷۹ و ص ۱۸۰ و ص ۱۸۱ و ص ۱۸۲ و ص ۱۸۳ و ص ۱۸۴ و ص ۱۸۵ و ص ۱۸۶ و ص ۱۸۷ و ص ۱۸۸ و ص ۱۸۹ و ص ۱۹۰ و ص ۱۹۱ و ص ۱۹۲ و ص ۱۹۳ و ص ۱۹۴ و ص ۱۹۵ و ص ۱۹۶ و ص ۱۹۷ و ص ۱۹۸ و ص ۱۹۹ و ص ۲۰۰ و ص ۲۰۱ و ص ۲۰۲ و ص ۲۰۳ و ص ۲۰۴ و ص ۲۰۵ و ص ۲۰۶ و ص ۲۰۷ و ص ۲۰۸ و ص ۲۰۹ و ص ۲۱۰ و ص ۲۱۱ و ص ۲۱۲ و ص ۲۱۳ و ص ۲۱۴ و ص ۲۱۵ و ص ۲۱۶ و ص ۲۱۷ و ص ۲۱۸ و ص ۲۱۹ و ص ۲۲۰ و ص ۲۲۱ و ص ۲۲۲ و ص ۲۲۳ و ص ۲۲۴ و ص ۲۲۵ و ص ۲۲۶ و ص ۲۲۷ و ص ۲۲۸ و ص ۲۲۹ و ص ۲۳۰ و ص ۲۳۱ و ص ۲۳۲ و ص ۲۳۳ و ص ۲۳۴ و ص ۲۳۵ و ص ۲۳۶ و ص ۲۳۷ و ص ۲۳۸ و ص ۲۳۹ و ص ۲۴۰ و ص ۲۴۱ و ص ۲۴۲ و ص ۲۴۳ و ص ۲۴۴ و ص ۲۴۵ و ص ۲۴۶ و ص ۲۴۷ و ص ۲۴۸ و ص ۲۴۹ و ص ۲۵۰ و ص ۲۵۱ و ص ۲۵۲ و ص ۲۵۳ و ص ۲۵۴ و ص ۲۵۵ و ص ۲۵۶ و ص ۲۵۷ و ص ۲۵۸ و ص ۲۵۹ و ص ۲۶۰ و ص ۲۶۱ و ص ۲۶۲ و ص ۲۶۳ و ص ۲۶۴ و ص ۲۶۵ و ص ۲۶۶ و ص ۲۶۷ و ص ۲۶۸ و ص ۲۶۹ و ص ۲۷۰ و ص ۲۷۱ و ص ۲۷۲ و ص ۲۷۳ و ص ۲۷۴ و ص ۲۷۵ و ص ۲۷۶ و ص ۲۷۷ و ص ۲۷۸ و ص ۲۷۹ و ص ۲۸۰ و ص ۲۸۱ و ص ۲۸۲ و ص ۲۸۳ و ص ۲۸۴ و ص ۲۸۵ و ص ۲۸۶ و ص ۲۸۷ و ص ۲۸۸ و ص ۲۸۹ و ص ۲۹۰ و ص ۲۹۱ و ص ۲۹۲ و ص ۲۹۳ و ص ۲۹۴ و ص ۲۹۵ و ص ۲۹۶ و ص ۲۹۷ و ص ۲۹۸ و ص ۲۹۹ و ص ۳۰۰ و ص ۳۰۱ و ص ۳۰۲ و ص ۳۰۳ و ص ۳۰۴ و ص ۳۰۵ و ص ۳۰۶ و ص ۳۰۷ و ص ۳۰۸ و ص ۳۰۹ و ص ۳۱۰ و ص ۳۱۱ و ص ۳۱۲ و ص ۳۱۳ و ص ۳۱۴ و ص ۳۱۵ و ص ۳۱۶ و ص ۳۱۷ و ص ۳۱۸ و ص ۳۱۹ و ص ۳۲۰ و ص ۳۲۱ و ص ۳۲۲ و ص ۳۲۳ و ص ۳۲۴ و ص ۳۲۵ و ص ۳۲۶ و ص ۳۲۷ و ص ۳۲۸ و ص ۳۲۹ و ص ۳۳۰ و ص ۳۳۱ و ص ۳۳۲ و ص ۳۳۳ و ص ۳۳۴ و ص ۳۳۵ و ص ۳۳۶ و ص ۳۳۷ و ص ۳۳۸ و ص ۳۳۹ و ص ۳۴۰ و ص ۳۴۱ و ص ۳۴۲ و ص ۳۴۳ و ص ۳۴۴ و ص ۳۴۵ و ص ۳۴۶ و ص ۳۴۷ و ص ۳۴۸ و ص ۳۴۹ و ص ۳۵۰ و ص ۳۵۱ و ص ۳۵۲ و ص ۳۵۳ و ص ۳۵۴ و ص ۳۵۵ و ص ۳۵۶ و ص ۳۵۷ و ص ۳۵۸ و ص ۳۵۹ و ص ۳۶۰ و ص ۳۶۱ و ص ۳۶۲ و ص ۳۶۳ و ص ۳۶۴ و ص ۳۶۵ و ص ۳۶۶ و ص ۳۶۷ و ص ۳۶۸ و ص ۳۶۹ و ص ۳۷۰ و ص ۳۷۱ و ص ۳۷۲ و ص ۳۷۳ و ص ۳۷۴ و ص ۳۷۵ و ص ۳۷۶ و ص ۳۷۷ و ص ۳۷۸ و ص ۳۷۹ و ص ۳۸۰ و ص ۳۸۱ و ص ۳۸۲ و ص ۳۸۳ و ص ۳۸۴ و ص ۳۸۵ و ص ۳۸۶ و ص ۳۸۷ و ص ۳۸۸ و ص ۳۸۹ و ص ۳۹۰ و ص ۳۹۱ و ص ۳۹۲ و ص ۳۹۳ و ص ۳۹۴ و ص ۳۹۵ و ص ۳۹۶ و ص ۳۹۷ و ص ۳۹۸ و ص ۳۹۹ و ص ۴۰۰ و ص ۴۰۱ و ص ۴۰۲ و ص ۴۰۳ و ص ۴۰۴ و ص ۴۰۵ و ص ۴۰۶ و ص ۴۰۷ و ص ۴۰۸ و ص ۴۰۹ و ص ۴۱۰ و ص ۴۱۱ و ص ۴۱۲ و ص ۴۱۳ و ص ۴۱۴ و ص ۴۱۵ و ص ۴۱۶ و ص ۴۱۷ و ص ۴۱۸ و ص ۴۱۹ و ص ۴۲۰ و ص ۴۲۱ و ص ۴۲۲ و ص ۴۲۳ و ص ۴۲۴ و ص ۴۲۵ و ص ۴۲۶ و ص ۴۲۷ و ص ۴۲۸ و ص ۴۲۹ و ص ۴۳۰ و ص ۴۳۱ و ص ۴۳۲ و ص ۴۳۳ و ص ۴۳۴ و ص ۴۳۵ و ص ۴۳۶ و ص ۴۳۷ و ص ۴۳۸ و ص ۴۳۹ و ص ۴۴۰ و ص ۴۴۱ و ص ۴۴۲ و ص ۴۴۳ و ص ۴۴۴ و ص ۴۴۵ و ص ۴۴۶ و ص ۴۴۷ و ص ۴۴۸ و ص ۴۴۹ و ص ۴۵۰ و ص ۴۵۱ و ص ۴۵۲ و ص ۴۵۳ و ص ۴۵۴ و ص ۴۵۵ و ص ۴۵۶ و ص ۴۵۷ و ص ۴۵۸ و ص ۴۵۹ و ص ۴۶۰ و ص ۴۶۱ و ص ۴۶۲ و ص ۴۶۳ و ص ۴۶۴ و ص ۴۶۵ و ص ۴۶۶ و ص ۴۶۷ و ص ۴۶۸ و ص ۴۶۹ و ص ۴۷۰ و ص ۴۷۱ و ص ۴۷۲ و ص ۴۷۳ و ص ۴۷۴ و ص ۴۷۵ و ص ۴۷۶ و ص ۴۷۷ و ص ۴۷۸ و ص ۴۷۹ و ص ۴۸۰ و ص ۴۸۱ و ص ۴۸۲ و ص ۴۸۳ و ص ۴۸۴ و ص ۴۸۵ و ص ۴۸۶ و ص ۴۸۷ و ص ۴۸۸ و ص ۴۸۹ و ص ۴۹۰ و ص ۴۹۱ و ص ۴۹۲ و ص ۴۹۳ و ص ۴۹۴ و ص ۴۹۵ و ص ۴۹۶ و ص ۴۹۷ و ص ۴۹۸ و ص ۴۹۹ و ص ۵۰۰ و ص ۵۰۱ و ص ۵۰۲ و ص ۵۰۳ و ص ۵۰۴ و ص ۵۰۵ و ص ۵۰۶ و ص ۵۰۷ و ص ۵۰۸ و ص ۵۰۹ و ص ۵۱۰ و ص ۵۱۱ و ص ۵۱۲ و ص ۵۱۳ و ص ۵۱۴ و ص ۵۱۵ و ص ۵۱۶ و ص ۵۱۷ و ص ۵۱۸ و ص ۵۱۹ و ص ۵۲۰ و ص ۵۲۱ و ص ۵۲۲ و ص ۵۲۳ و ص ۵۲۴ و ص ۵۲۵ و ص ۵۲۶ و ص ۵۲۷ و ص ۵۲۸ و ص ۵۲۹ و ص ۵۳۰ و ص ۵۳۱ و ص ۵۳۲ و ص ۵۳۳ و ص ۵۳۴ و ص ۵۳۵ و ص ۵۳۶ و ص ۵۳۷ و ص ۵۳۸ و ص ۵۳۹ و ص ۵۴۰ و ص ۵۴۱ و ص ۵۴۲ و ص ۵۴۳ و ص ۵۴۴ و ص ۵۴۵ و ص ۵۴۶ و ص ۵۴۷ و ص ۵۴۸ و ص ۵۴۹ و ص ۵۵۰ و ص ۵۵۱ و ص ۵۵۲ و ص ۵۵۳ و ص ۵۵۴ و ص ۵۵۵ و ص ۵۵۶ و ص ۵۵۷ و ص ۵۵۸ و ص ۵۵۹ و ص ۵۶۰ و ص ۵۶۱ و ص ۵۶۲ و ص ۵۶۳ و ص ۵۶۴ و ص ۵۶۵ و ص ۵۶۶ و ص ۵۶۷ و ص ۵۶۸ و ص ۵۶۹ و ص ۵۷۰ و ص ۵۷۱ و ص ۵۷۲ و ص ۵۷۳ و ص ۵۷۴ و ص ۵۷۵ و ص ۵۷۶ و ص ۵۷۷ و ص ۵۷۸ و ص ۵۷۹ و ص ۵۸۰ و ص ۵۸۱ و ص ۵۸۲ و ص ۵۸۳ و ص ۵۸۴ و ص ۵۸۵ و ص ۵۸۶ و ص ۵۸۷ و ص ۵۸۸ و ص ۵۸۹ و ص ۵۹۰ و ص ۵۹۱ و ص ۵۹۲ و ص ۵۹۳ و ص ۵۹۴ و ص ۵۹۵ و ص ۵۹۶ و ص ۵۹۷ و ص ۵۹۸ و ص ۵۹۹ و ص ۶۰۰ و ص ۶۰۱ و ص ۶۰۲ و ص ۶۰۳ و ص ۶۰۴ و ص ۶۰۵ و ص ۶۰۶ و ص ۶۰۷ و ص ۶۰۸ و ص ۶۰۹ و ص ۶۱۰ و ص ۶۱۱ و ص ۶۱۲ و ص ۶۱۳ و ص ۶۱۴ و ص ۶۱۵ و ص ۶۱۶ و ص ۶۱۷ و ص ۶۱۸ و ص ۶۱۹ و ص ۶۲۰ و ص ۶۲۱ و ص ۶۲۲ و ص ۶۲۳ و ص ۶۲۴ و ص ۶۲۵ و ص ۶۲۶ و ص ۶۲۷ و ص ۶۲۸ و ص ۶۲۹ و ص ۶۳۰ و ص ۶۳۱ و ص ۶۳۲ و ص ۶۳۳ و ص ۶۳۴ و ص ۶۳۵ و ص ۶۳۶ و ص ۶۳۷ و ص ۶۳۸ و ص ۶۳۹ و ص ۶۴۰ و ص ۶۴۱ و ص ۶۴۲ و ص ۶۴۳ و ص ۶۴۴ و ص ۶۴۵ و ص ۶۴۶ و ص ۶۴۷ و ص ۶۴۸ و ص ۶۴۹ و ص ۶۵۰ و ص ۶۵۱ و ص ۶۵۲ و ص ۶۵۳ و ص ۶۵۴ و ص ۶۵۵ و ص ۶۵۶ و ص ۶۵۷ و ص ۶۵۸ و ص ۶۵۹ و ص ۶۶۰ و ص ۶۶۱ و ص ۶۶۲ و ص ۶۶۳ و ص ۶۶۴ و ص ۶۶۵ و ص ۶۶۶ و ص ۶۶۷ و ص ۶۶۸ و ص ۶۶۹ و ص ۶۷۰ و ص ۶۷۱ و ص ۶۷۲ و ص ۶۷۳ و ص ۶۷۴ و ص ۶۷۵ و ص ۶۷۶ و ص ۶۷۷ و ص ۶۷۸ و ص ۶۷۹ و ص ۶۸۰ و ص ۶۸۱ و ص ۶۸۲ و ص ۶۸۳ و ص ۶۸۴ و ص ۶۸۵ و ص ۶۸۶ و ص ۶۸۷ و ص ۶۸۸ و ص ۶۸۹ و ص ۶۹۰ و ص ۶۹۱ و ص ۶۹۲ و ص ۶۹۳ و ص ۶۹۴ و ص ۶۹۵ و ص ۶۹۶ و ص ۶۹۷ و ص ۶۹۸ و ص ۶۹۹ و ص ۷۰۰ و ص ۷۰۱ و ص ۷۰۲ و ص ۷۰۳ و ص ۷۰۴ و ص ۷۰۵ و ص ۷۰۶ و ص ۷۰۷ و ص ۷۰۸ و ص ۷۰۹ و ص ۷۱۰ و ص ۷۱۱ و ص ۷۱۲ و ص ۷۱۳ و ص ۷۱۴ و ص ۷۱۵ و ص ۷۱۶ و ص ۷۱۷ و ص ۷۱۸ و ص ۷۱۹ و ص ۷۲۰ و ص ۷۲۱ و ص ۷۲۲ و ص ۷۲۳ و ص ۷۲۴ و ص ۷۲۵ و ص ۷۲۶ و ص ۷۲۷ و ص ۷۲۸ و ص ۷۲۹ و ص ۷۳۰ و ص ۷۳۱ و ص ۷۳۲ و ص ۷۳۳ و ص ۷۳۴ و ص ۷۳۵ و ص ۷۳۶ و ص ۷۳۷ و ص ۷۳۸ و ص ۷۳۹ و ص ۷۴۰ و ص ۷۴۱ و ص ۷۴۲ و ص ۷۴۳ و ص ۷۴۴ و ص ۷۴۵ و ص ۷۴۶ و ص ۷۴۷ و ص ۷۴۸ و ص ۷۴۹ و ص ۷۵۰ و ص ۷۵۱ و ص ۷۵۲ و ص ۷۵۳ و ص ۷۵۴ و ص ۷۵۵ و ص ۷۵۶ و ص ۷۵۷ و ص ۷۵۸ و ص ۷۵۹ و ص ۷۶۰ و ص ۷۶۱ و ص ۷۶۲ و ص ۷۶۳ و ص ۷۶۴ و ص ۷۶۵ و ص ۷۶۶ و ص ۷۶۷ و ص ۷۶۸ و ص ۷۶۹ و ص ۷۷۰ و ص ۷۷۱ و ص ۷۷۲ و ص ۷۷۳ و ص ۷۷۴ و ص ۷۷۵ و ص ۷۷۶ و ص ۷۷۷ و ص ۷۷۸ و ص ۷۷۹ و ص ۷۸۰ و ص ۷۸۱ و ص ۷۸۲ و ص ۷۸۳ و ص ۷۸۴ و ص ۷۸۵ و ص ۷۸۶ و ص ۷۸۷ و ص ۷۸۸ و ص ۷۸۹ و ص ۷۹۰ و ص ۷۹۱ و ص ۷۹۲ و ص ۷۹۳ و ص ۷۹۴ و ص ۷۹۵ و ص ۷۹۶ و ص ۷۹۷ و ص ۷۹۸ و ص ۷۹۹ و ص ۸۰۰ و ص ۸۰۱ و ص ۸۰۲ و ص ۸۰۳ و ص ۸۰۴ و ص ۸۰۵ و ص ۸۰۶ و ص ۸۰۷ و ص ۸۰۸ و ص ۸۰۹ و ص ۸۱۰ و ص ۸۱۱ و ص ۸۱۲ و ص ۸۱۳ و ص ۸۱۴ و ص ۸۱۵ و ص ۸۱۶ و ص ۸۱۷ و ص ۸۱۸ و ص ۸۱۹ و ص ۸۲۰ و ص ۸۲۱ و ص ۸۲۲ و ص ۸۲۳ و ص ۸۲۴ و ص ۸۲۵ و ص ۸۲۶ و ص ۸۲۷ و ص ۸۲۸ و ص ۸۲۹ و ص ۸۳۰ و ص ۸۳۱ و ص ۸۳۲ و ص ۸۳۳ و ص ۸۳۴ و ص ۸۳۵ و ص ۸۳۶ و ص ۸۳۷ و ص ۸۳۸ و ص ۸۳۹ و ص ۸۴۰ و ص ۸۴۱ و ص ۸۴۲ و ص ۸۴۳ و ص ۸۴۴ و ص ۸۴۵ و ص ۸۴۶ و ص ۸۴۷ و ص ۸۴۸ و ص ۸۴۹ و ص ۸۵۰ و ص ۸۵۱ و ص ۸۵۲ و ص ۸۵۳ و ص ۸۵۴ و ص ۸۵۵ و ص ۸۵۶ و ص ۸۵۷ و ص ۸۵۸ و ص ۸۵۹ و ص ۸۶۰ و ص ۸۶۱ و ص ۸۶۲ و ص ۸۶۳ و ص ۸۶۴ و ص ۸۶۵ و ص ۸۶۶ و ص ۸۶۷ و ص ۸۶۸ و ص ۸۶۹ و ص ۸۷۰ و ص ۸۷۱ و ص ۸۷۲ و ص ۸۷۳ و ص ۸۷۴ و ص ۸۷۵ و ص ۸۷۶ و ص ۸۷۷ و ص ۸۷۸ و ص ۸۷۹ و ص ۸۸۰ و ص ۸۸۱ و ص ۸۸۲ و ص ۸۸۳ و ص ۸۸۴ و ص ۸۸۵ و ص ۸۸۶ و ص ۸۸۷ و ص ۸۸۸ و ص ۸۸۹ و ص ۸۹۰ و ص ۸۹۱ و ص ۸۹۲ و ص ۸۹۳ و ص ۸۹۴ و ص ۸۹۵ و ص ۸۹۶ و ص ۸۹۷ و ص ۸۹۸ و ص ۸۹۹ و ص ۹۰۰ و ص ۹۰۱ و ص ۹۰۲ و ص ۹۰۳ و ص ۹۰۴ و ص ۹۰۵ و ص ۹۰۶ و ص ۹۰۷ و ص ۹۰۸ و ص ۹۰۹ و ص ۹۱۰ و ص ۹۱۱ و ص ۹۱۲ و ص ۹۱۳ و ص ۹۱۴ و ص ۹۱۵ و ص ۹۱۶ و ص ۹۱۷ و ص ۹۱۸ و ص ۹۱۹ و ص ۹۲۰ و ص ۹۲۱ و ص ۹۲۲ و ص ۹۲۳ و ص ۹۲۴ و ص ۹۲۵ و ص ۹۲۶ و ص ۹۲۷ و ص ۹۲۸ و ص ۹۲۹ و ص ۹۳۰ و ص ۹۳۱ و ص ۹۳۲ و ص ۹۳۳ و ص ۹۳۴ و ص ۹۳۵ و ص ۹۳۶ و ص ۹۳۷ و ص ۹۳۸ و ص ۹۳۹ و ص ۹۴۰ و ص ۹۴۱ و ص ۹۴۲ و ص ۹۴۳ و ص ۹۴۴ و ص ۹۴۵ و ص ۹۴۶ و ص ۹۴۷ و ص ۹۴۸ و ص ۹۴۹ و ص ۹۵۰ و ص ۹۵۱ و ص ۹۵۲ و ص ۹۵۳ و ص ۹۵۴ و ص ۹۵۵ و ص ۹۵۶ و ص ۹۵۷ و ص ۹۵۸ و ص ۹۵۹ و ص ۹۶۰ و ص ۹۶۱ و ص ۹۶۲ و ص ۹۶۳ و ص ۹۶۴ و ص ۹۶۵ و ص ۹۶۶ و ص ۹۶۷ و ص ۹۶۸ و ص ۹۶۹ و ص ۹۷۰ و ص ۹۷۱ و ص ۹۷۲ و ص ۹۷۳ و ص ۹۷۴ و ص ۹۷۵ و ص ۹۷۶ و ص ۹۷۷ و ص ۹۷۸ و ص ۹۷۹ و ص ۹۸۰ و ص ۹۸۱ و ص ۹۸۲ و ص ۹۸۳ و ص ۹۸۴ و ص ۹۸۵ و ص ۹۸۶ و ص ۹۸۷ و ص ۹۸۸ و ص ۹۸۹ و ص ۹۹۰ و ص ۹۹۱ و ص ۹۹۲ و ص ۹۹۳ و ص ۹۹۴ و ص ۹۹۵ و ص ۹۹۶ و ص ۹۹۷ و ص ۹۹۸ و ص ۹۹۹ و ص ۱۰۰۰ و ص ۱۰۰۱ و ص ۱۰۰۲ و ص ۱۰۰۳ و ص ۱۰۰۴ و ص ۱۰۰۵ و ص ۱۰۰۶ و ص ۱۰۰۷ و ص ۱۰۰۸ و ص ۱۰۰۹ و ص ۱۰۱۰ و ص ۱۰۱۱ و ص ۱۰۱۲ و ص ۱۰۱۳ و ص ۱۰۱۴ و ص ۱۰۱۵ و ص ۱۰۱۶ و ص ۱۰۱۷ و ص ۱۰۱۸ و ص ۱۰۱۹ و ص ۱۰۲۰ و ص ۱۰۲۱ و ص ۱۰۲۲ و ص ۱۰۲۳ و ص ۱۰۲۴ و ص ۱۰۲۵ و ص ۱۰۲۶ و ص ۱۰۲۷ و ص ۱۰۲۸ و ص ۱۰۲۹ و ص ۱۰۳۰ و ص ۱۰۳۱ و ص ۱۰۳۲ و ص ۱۰۳۳ و ص ۱۰۳۴ و ص ۱۰۳۵ و ص ۱۰۳۶ و ص ۱۰۳۷ و ص ۱۰۳۸ و ص ۱۰۳۹ و ص ۱۰۴۰ و ص ۱۰۴۱ و ص ۱۰۴۲ و ص ۱۰۴۳ و ص ۱۰۴۴ و ص ۱۰۴۵ و ص ۱۰۴۶ و ص ۱۰۴۷ و ص ۱۰۴۸ و ص ۱۰۴۹ و ص ۱۰۵۰ و ص ۱۰۵۱ و ص ۱۰۵۲ و ص ۱۰۵۳ و ص ۱۰۵۴ و ص ۱۰۵۵ و ص ۱۰۵۶ و ص ۱۰۵۷ و ص ۱۰۵۸ و ص ۱۰۵۹ و ص ۱۰۶۰ و ص ۱۰۶۱ و ص ۱۰۶۲ و ص ۱۰۶۳ و ص ۱۰۶۴ و ص ۱۰۶۵ و ص ۱۰۶۶ و ص ۱۰۶۷ و ص ۱۰۶۸ و ص ۱۰۶۹ و ص ۱۰۷۰ و ص ۱۰۷۱ و ص ۱۰۷۲ و ص ۱۰۷۳ و ص ۱۰۷۴ و ص ۱۰۷۵ و ص ۱۰۷۶ و ص ۱۰۷۷ و ص ۱۰۷۸ و ص ۱۰۷۹ و ص ۱۰۸۰ و ص ۱۰۸۱ و ص ۱۰۸۲ و ص ۱۰۸۳ و ص ۱۰۸۴ و ص ۱۰۸۵ و ص ۱۰۸۶ و ص ۱۰۸۷ و ص ۱۰۸۸ و ص ۱۰۸۹ و ص ۱۰۹۰ و ص ۱۰۹۱ و ص ۱۰۹۲ و ص ۱۰۹۳ و ص ۱۰۹۴ و ص ۱۰۹۵ و ص ۱۰۹۶ و ص ۱۰۹۷ و ص ۱۰۹۸ و ص ۱۰۹۹ و ص ۱۱۰۰ و ص ۱۱۰۱ و ص ۱۱۰۲ و ص ۱۱۰۳ و ص ۱۱۰۴ و ص ۱۱۰۵ و ص ۱۱۰۶ و ص ۱۱۰۷ و ص ۱۱۰۸ و ص ۱۱۰۹ و ص ۱۱۱۰ و ص ۱۱۱۱ و ص ۱۱۱۲ و ص ۱۱۱۳ و ص ۱۱۱۴ و ص ۱۱۱۵ و ص ۱۱۱۶ و ص ۱۱۱۷ و ص ۱۱۱۸ و ص ۱۱۱۹ و ص ۱۱۲۰ و ص ۱۱۲۱ و ص ۱۱۲۲ و ص ۱۱۲۳ و ص ۱۱۲۴ و ص ۱۱۲۵ و ص ۱۱۲۶ و ص ۱۱۲۷ و ص ۱۱۲۸ و ص ۱۱۲۹ و ص ۱۱۳۰ و ص ۱۱۳۱ و ص ۱۱۳۲ و ص ۱۱۳۳ و ص ۱۱۳۴ و ص ۱۱۳۵ و ص ۱۱۳۶ و ص ۱۱۳۷ و ص ۱۱۳۸ و ص ۱۱۳۹ و ص ۱۱۴۰ و ص ۱۱۴۱ و ص ۱۱۴۲ و ص ۱۱۴۳ و ص ۱۱۴۴ و ص ۱۱۴۵ و ص ۱۱۴۶ و ص ۱۱۴۷ و ص ۱۱۴۸ و ص ۱۱۴۹ و ص ۱۱۵۰ و ص ۱۱۵۱ و ص ۱۱۵۲ و ص ۱۱۵۳ و ص ۱۱۵۴ و ص ۱۱۵۵ و ص ۱۱۵۶ و ص ۱۱۵۷ و ص ۱۱۵۸ و ص ۱۱۵۹ و ص ۱۱۶۰ و ص ۱۱۶۱ و ص ۱۱۶۲ و ص ۱۱۶۳ و ص ۱۱۶۴ و ص ۱۱۶۵ و ص ۱۱۶۶ و ص ۱۱۶۷ و ص ۱۱۶۸ و ص ۱۱۶۹ و ص ۱۱۷۰ و ص ۱۱۷۱ و ص ۱۱۷۲ و ص ۱۱۷۳ و ص ۱۱۷۴ و ص ۱۱۷۵ و ص ۱۱۷۶ و ص ۱۱۷۷ و ص ۱۱۷۸ و ص ۱۱۷۹ و ص ۱۱۸۰ و ص ۱۱۸۱ و ص ۱۱۸۲ و ص ۱۱۸۳ و ص ۱۱۸۴ و ص ۱۱۸۵ و ص ۱۱۸۶ و ص ۱۱۸۷ و ص ۱۱۸۸ و ص ۱۱۸۹ و ص ۱۱۹۰ و ص ۱۱۹۱ و ص ۱۱۹۲ و ص ۱۱۹۳ و ص ۱۱۹۴ و ص ۱۱۹۵ و ص ۱۱۹۶ و ص ۱۱۹۷ و ص ۱۱۹۸ و ص ۱۱۹۹ و ص ۱۲۰۰ و ص ۱۲۰۱ و ص ۱۲۰۲ و ص ۱۲۰۳ و ص ۱۲۰۴ و ص ۱۲۰۵ و ص ۱۲۰۶ و ص ۱۲۰۷ و ص ۱۲۰۸ و ص ۱۲۰۹ و ص ۱۲۱۰ و ص ۱۲۱۱ و ص ۱۲۱۲ و ص ۱۲۱۳ و ص ۱۲۱۴ و ص ۱۲۱۵ و ص ۱۲۱۶ و ص ۱۲۱۷ و ص ۱۲۱۸ و ص ۱۲۱۹ و ص ۱۲۲۰ و ص ۱۲۲۱ و ص ۱۲۲۲ و ص ۱۲۲۳ و ص ۱۲۲۴ و ص ۱۲۲۵ و ص ۱۲۲۶ و ص ۱۲۲۷ و ص ۱۲۲۸ و ص ۱۲۲۹ و ص ۱۲۳۰ و ص ۱۲۳۱ و ص

## الرَّسُولَ الْعَظِيمَ وَقَفَّ فِي الدِّينِ صَفَاً لِيَقِينِ

۱۱۱۸- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْعَمَ وَصَاحِبُ الصُّورِ قَدْ أَلْقَمَهُ وَأَصْنَعِي سَمْعَهُ وَحَنِي جَبْهَتَهُ مَتَى يُؤْمَرُ بِالنَّفْعِ وَالنُّزَا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ قُولُوا أَحْسِبْنَا اللَّهُ وَيَنْعَمَ الْوَكِيلُ. رواه الترمذی

۱۱۱۹- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُهْرَبُ مِنَ الْمَاءِ فَيَتَيَسَّمُ  
بِالْتُّرَابِ فَأَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَاءَ مِنْكَ قَرِيبٌ يَقُولُ مَا يَدْرِي لِعَلِّي لَا أَلْبَغُهُ  
رواه فی شرح السنن و ابن الجوزی فی کتاب الوفاء

۱۱۲۰- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَرَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَرْوَيْتُ  
نُطْبَتَيْنِ شَيْئًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَبْدَ اللَّهِ قُلْتُ شَيْءٌ مِنْ نَضْلِي قَالَ الْآخِرُ أَسْرَعُ مِنَ

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم آخرت کا استحضار اور اس کا یقین

۱۱۱۸- ابو سعید خدری روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ذیوی لذتوں سے  
بھلا کیونکر لطف اندوز ہوں جبکہ دیکھ رہا ہوں کہ صور بھونکنے والے فرشتے نے (نفع صور کی تیاری میں)  
صور اپنے منہ میں لے لیا ہے، اپنی پیشانی جھکالی ہے اور کان لگا رکھے ہیں کب ان کو نفع صور کا حکم ملتا ہے  
لوگوں نے عرض کی فرمائیے اس حالت میں ہیں کیا حکم ہے۔ ارشاد ہوا بس جسبنا اللہ ونعوذ بالوکیل  
پڑھتے رہو۔ خدا تعالیٰ ہیں کافی ہے اور وہی ہمارا بہترین کارساز ہے۔ ترمذی شریف

۱۱۱۹- ابن عباس روایت فرماتے ہیں کہ ایسا بھی ہوتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب سے  
نارغ ہونے اور مٹی سے تمیم فرمائیے میں کہتا یا رسول اللہ پانی تو آپ سے یہاں قریب ہی موجود ہے تو  
آپ فرمادیے کیا خبر ہے شاید میں پانی تک پہنچ نہ سکوں (اور اس سے قبل ہی موت آجائے) (شرح السنن)

۱۱۲۰- عبد اللہ بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہانے گھر سے گزرا اس وقت  
میں اور میری والدہ گھر کی لپ پوت اور مرمت کرنے میں مشغول تھے۔ آپ نے فرمایا عبد اللہ یہ کیا کر رہے  
ہو؟ میں نے عرض کی کچھ مرمت کر رہا ہوں۔ آپ نے فرمایا کہیں حکم ربی اس سے پہلے تیری کے ساتھ

۱۱۲۰- یہ جنوں حدیثیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عالم آخرت کا استحضار اور دنیا کی بے ثباتی کا نقشہ بھنے کے  
یہ کافی ہیں۔ اگر کسی انسان کے سامنے یہ نقشہ بہر وقت مستحضر رہے تو کیا اس کی توجہ عیسیت کی طرف ہو سکتی ہے۔ انبیاء  
علیہم السلام کی شان اپنی مقدس فطرت، اپنی قلبی کیفیات، ملائکہ اللہ کی ہمہ وقت معاجت اور سب سے بڑھ کر

ذَلِكَ . رواه احمد الترمذی وقال هذا حديث غريب .

## الرَّسُولُ لِعَظِيمِ كُنُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عِنْدَكَ مِنْ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ

۱۱۳۱- عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِجَدِي أَسَاكَ مَيْتًا قَالَ أَيْكُمْ يُحِبُّونَ  
أَنَّ هَذَا كَيْدٌ بِدَرَاهِمٍ فَقَالُوا مَا نُحِبُّ أَنَّهُ لَنَا بِشَيْءٍ قَالَ قَوْلَ اللَّهِ لِلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ  
مِنْ هَذَا عَلَيْكُمْ . رواه مسلم .

۱۱۳۲- عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا  
تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةً . رواه احمد الترمذی ابن ماجه .

ترجمہ - (احمد - ترمذی) :

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک نظر میں متاعِ دنیا کی حقیقت

۱۱۳۱- جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مردار بکری کے بچے کے پاس سے گزرے جس کے  
ناک و کان بھی کٹے ہوئے تھے آپ نے فرمایا تم میں ہے کوئی جو اس کو ایک درہم میں لینا قبول کرے۔  
لوگوں نے کہا میں تو یہ مفت لینا بھی پسند نہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا۔ بخدا جتنا یہ مردار بچہ تم کو ذلیل نظر  
آ رہا ہے اللہ تعالیٰ کے سامنے ساری دنیا اس سے زیادہ ذلیل ہے۔ (مسلم)

۱۱۳۲- سهل بن سعدؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر اللہ تعالیٰ کے یہاں دنیا کی قدر  
چھوڑ کر پرکے برابر بھی ہوتی تو کسی کافر کو وہ اس کا ایک گھونٹ بھی نہ چکھاتا۔ (ترمذی وغیرہ)

حق تعالیٰ کے ساتھ شرفِ مکالمات و تجلیات ربانہ کی وجہ اس قسم کے تمام نقائص سے برتر و بالا ہوتی ہیں جن کے لیے خلقت و  
کدورت کا ہونا لازم ہے جہاں غافل اگر ہشیار ہو جائیں وہاں مجلا اس قسم کے تصورات کیا ممکن۔

۱۱۳۱- ہمارے دور کے مفکرین کی مرغوبیت کا عالم بھی ترس کھانے کے قابل ہے کہ وہ بچا سے ہر اس بات کے نظار کرنے سے قاصر  
رہتے ہیں جو موجودہ زمانہ کے ذرا بھی مذاق کے خلاف ہو خواہ وہ کتنی ہی سچی ہے سچی بات جو بینک متاعِ دنیا آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کی نظروں میں اتنا اور بے ذلیل تھی اور دنیا کی حقیقت بھی ایسی ہو گئی کہ اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ جب انسان خود اسی دنیا میں جہاد  
پڑو تو وہ اس دنیا سے بالکل مستغنی ہو نہیں سکتا وہ اس کے طلب کا امور بزرگوارم ذرائع سے نہیں حلال ذرائع سے دار  
آخرت پر ترجیح دے کر نہیں بلکہ متاع کا سدھ کر۔ اس سبق کا حاصل دشواری تزیقات سے روکنا نہیں بلکہ ایک لازوال ملک سے  
عقلیت کو روکنا ہے۔

۱۱۳۲- کافروں پر دنیا کی وسعت و یکدگر آپ تو خدا تعالیٰ کی نظر میں ان کے قرب کا دوسرا سہارے ہیں۔ اہل حدیث یہ کہتی  
ہے کہ اس وسعت کا سبب کافر کی قدر و منزلت نہیں بلکہ خود متاعِ دنیا کی بے قدری و ذلت ہے  
انسان کمزور ہے اور بیک وقت وہ ذوقِ محبت نہا نہیں سکتا۔ تجربہ کر لیجئے جو دنیا کے پیچھے لگ گئے آخرت میں رہتی رہتی

۱۱۲۳۔ عن المستور دین شداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم اصبعه في العيم فلينظر بغير يوحى (رواه مسلم)

۱۱۲۴۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عندي في مرضه سنة وكان يراؤ سبعة كما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان افرقها فشعلتني وجمع نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم سألني عنها لما فعلت السنة او السبعة قلت لا والله لقد كان شعلتني وجمعك فدعاها ثم وضعها في كفي فقال ما ظن نبي الله تولقى الله عز وجل وهذا عندة . رواه احمد

۱۱۲۳۔ مستور دین شداد بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہی بخدا دنیا کی مثال آخرت کے مقابلہ میں اتنی بھی نہیں جتنا کہ تم اگر سمندر میں انگلی ڈالو پھر دیکھو کہ اس میں کتنا پانی لگے۔ (مسلم)

۱۱۲۴۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الوفا میں میرے پاس آپ کے چہرے یا سات دینار امانت کے طور پر رکھے ہوئے تھے آپ نے فرمایا تھا کہ میں ان کو تقسیم کر دوں مگر آپ کی بیماری میں مجھ کو اس کا خیال نہ رہا آپ نے ایک بار پھر پوچھا وہ چھ یا سات دینار تقسیم ہو گئے یا نہیں میں نے عرض کی ہذا کی قسم تقسیم نہیں ہو سکے اور صرف آپ کی جلالت کی فکر کی وجہ سے مجھ سے غفلت ہو گئی۔ آپ نے ان دیناروں کو منگا کر اپنے ہاتھ پر رکھا اور فرمایا۔ اللہ کے اس نبی کے متعلق کیا گمان ہو جس کی اپنے رب سے ملاقات کا اگر وقت آ گیا ہو تو وہ اس حالت میں جلے کہ یہ دینار اس کے پاس موجود ہوں۔ (احمد)

(بقیہ نٹ صفحہ ۳۹۰) ان کی جدوجہد کیا رہ گئی اور جو آخرت کے طالب بن گئے دنیا کے لیے ان کی سعی کتنی مست پرانی شانِ جامعیت طلحہ چیز ہے لیکن اگر ان دو میں کسی ایک ہی کو اختیار کرنا ہے تو پھر آپ ہی فیصلہ فرمائیے بہتر کیا ہوگا؟

۱۱۲۳۔ ان جملہ احادیث کا نشانہ ہے کہ جس دنیا میں انسان خود پیدا ہوتا ہے، جس کے تمام علاقے اسی کے ساتھ رہتے ہیں، اس کے نقصانات و منافع اور تکالیف و لذتوں سے وہ ہر وقت آشنا ہے اور اس کی ضرورت اپنی زندگی کے گوشہ گوشہ میں محسوس کر رہا ہے وہ ان احساسات میں بڑھ کر کہیں اس آخرت کو بھول نہ جائے جس میں اس کو ہمیشہ رہنا ہے مگر اس کے نفع نقصان سے وہ ابھی تک آشنا نہیں اور نہ ابھی تک اس کی ضرورت اپنی زندگی کے کسی گوشہ میں محسوس کرتا ہو جس ایک محسوس کر طاری زندگی اور ایک غیر محسوس مگر دائمی زندگی پر تہنیک کے لیے یہ مختلف تہنیک ہیں اور اسی کے لیے مختلف پیرائے بیان ہیں۔ دنیا کے متعلق جن کا عقیدہ یہ تھا وہ تو دنیا کے فاتح بن چکے اور جن کا عقیدہ اس کے برعکس ہر وہ آج خود دنیا کے مفتوح ہیں اس پر ان کو گمان یہ ہے کہ وہ دنیا کے فاتح ہیں۔ اگر ہر جہوم کہتے ہیں :-

فرمائیے جو بدلا ہے زمانہ تمہیں  
مردہ ہیں جو زیادہ کو بدل دیتے ہیں!

۱۱۲۵۔ عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرض علی ربی لیجعل لی بھاء مکہ ذھباً فقلت لا یاریت ولکن أشبعہ یوماً و أجوع یوماً فاذا جعت تصرعت لئیک و ذکر تک و اذا شبعت حمد تک و شکر تک . رواہ احمد الترمذی

۱۱۲۶۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان لی مثل أحد ذھباً لشرتہ ان لا یمر علی ثلاث کبالی و عندی منہ شیء الا شیء ارضدہ لیدیہ .

رواہ البخاری و عند الدارمی نحوہ عن ابی ذر .

۱۱۲۷۔ عن ابن مسعود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نام علی حصین فقام و قد اشر فی جسدہ فقال ابن مسعود یا رسول اللہ لو اقرتنا ان تبسط لاک و نغفل فقال مانی ولله نیا

۱۱۲۵۔ ابو امامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حق تعالیٰ نے مکہ کو میرے اس چھری میدان کو میرے سانسے کر کے مجھ کو ہفتیا دیا تھا اگر میں پسند کروں تو وہ اپنی قدرت سے اس کو سونا بنا دے میں نے عرض کی پروردگار! میں تو یہ چاہتا ہوں کہ ایک دن شکم سیر ہوں تو ایک دن بھوکا بھی رہوں۔ جب بھوکا ہوں تو تیرے سانسے گرمیہ و زاری کروں اور تیری یاد کروں اور جب شکم سیر ہوں تو تیری حمد و ثنا کروں اور تیرا شکر بجالاؤں۔ (احمد و ترمذی)

۱۱۲۶۔ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میرے پاس اُحد پہاڑ کی برابر بھی سونا ہوتا تو بھی میری خوشی اسی میں ہوتی کہ میں راتیں بھی نہ گزبے پائیں کہ اس میں سے کچھ بھی میرے پاس باقی رہ جائے۔ ہاں صرف اتنی مقدار جتنی کہ میں اپنے قرض کی ادائیگی کے لیے رکھ لوں۔ (بخاری و ترمذی)

۱۱۲۷۔ ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار چٹائی پر سو رہے جب آپ اٹھے تو آپ کے جسم مبارک پر چٹائی کے نشانات پڑ گئے تھے۔ یہ دیکھ کر ابن مسعود بولے یا رسول اللہ اجازت ہو تو ہم آپ کے لیے ایک بھونتا تیار کر لیں۔ آپ نے فرمایا مجھے دنیا سے کیا کام

۱۱۲۵۔ انبیاء علیہم السلام کی بلند نظریں دنیا کی متاع خمیس کی طرف کبھی نہیں اٹھتیں۔ ان کے نزدیک ساری دنیا کی قدر و قیمت ایک پھیر کے برابر ہی نہیں ہوتی ان کے یہاں قیمت کل قرض اور ذکر اللہ کی ہر اس کی حمد و ثناء اور اس کے شکر کی ہے وہ انسان کی ضعیف خلقت سے پورے خبردار رہتے ہیں اور رب جانتے ہیں کہ وہ ہمیشہ بھوک کی برداشت نہیں کر سکتا اور نہ ہمیشہ شکم سیری کے خطرناک حواقب سے محفوظ رہ سکتا ہے۔ اس لیے ایک طرف بھوکوں کے ساتھ بھوکا رہنے کی دعا کرتے ہیں مگر وہ بھوکا نہیں جو بھوکا نہیں اپنے مالک کی یاد اور اس کے سانسے نضر و کاحاح کو فراموش کر بیٹھے اور دوسری طرف شکم سیر ہونے کی دعا بھی فرماتے ہیں، مگر وہ شکم سیر نہیں جو بیٹ بھرنے کے بعد بھی اپنے مالک کی حمد و ثناء اور اس کے شکر سے غافل ہو جائے۔ اس طرح کی بھوک اگر ہو تو وہ بھی نبوت کی وراثت ہے اور اس طرح کی شکم سیری اگر ہو تو وہ بھی اس نبوت ہے۔ جب تک انسان ساری دنیا سے بے نیاز نہ ہو جائے وہ افراط و تفریط کے ان حالات میں ضلالت یا دوسری تائیم نہیں رکھ سکتا۔

وَمَا أَنَا وَاللَّيْلِيَّ إِلَّا كَرَائِبٍ اسْتَقْبَلَتْ تَحْتِ شَجَرَةٍ تُدْرَأُ فِي تَرْكُهَا. رواه احمد الترمذی وابن ماجه  
ورواه الطيالسی باسناد صحیح۔

۱۱۲۸۔ عن ابن عمر قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض جسدي فقال كن  
في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وعقد نعلك في أهل القبور. رواه البخاری

## السؤال العظيم لبتعاد عن الأثام

۱۱۲۹۔ عن عائشة قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط إلا اختار  
أيسرهما وإن كان أشمًا كان أشمًا كان أشمًا من بعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لنفسه في شيء قط إلا أن يمتهمك حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ هَذَا. متفق عليه  
۱۱۳۰۔ عن عائشة قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه شيئًا قط بيده

سیری اور دنیا کی مثال بس اس مسافر سوار کی سی ہو جو درخت کے سایہ کے نیچے دیر بیٹھے پھوس کر چھوڑ کر چل  
دیئے۔ (احمد ترمذی۔ ابن ماجہ۔ ابو داؤد، طیالسی)

۱۱۳۸۔ ابن عمر فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے جسم کا بعض حصہ (شفقت کے انداز میں) بکھر کر فرمایا  
دنیا میں اس طرح بسر کرو جیسے تم ایک مسافر ہو اور مسافر بھی وہ جو منزل طے کر رہا ہو اور اپنے نفس کو ایسا  
سمجھو جیسے قبر کا مردہ (بخاری شریف)

## حرفِ گناہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبعی نفرت و بیزاری

۱۱۲۹۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈوبتوں میں سے کسی ایک ہلت کا  
اختیار دیا گیا ہے تو امت کی سمولت کی خاطر آپ اسی کو اختیار فرماتے جو دونوں میں آسان تر ہوتی مگر جب  
کسی گناہ کا معاملہ آجاتا تو پھر آپ سے بڑھ کر کوئی شخص نہ تھا جو اس سے دور دور رہنے والا ہوتا۔ آپ نے اپنے  
نفس کی خاطر کبھی کسی سے انتقام نہیں لیا، بجز اس صورت کے کہ جس میں خدائی احترام پر کوئی زد پڑتی ہو پھر تو  
تعالیٰ کے احترام کی خاطر آپ اس کا انتقام لے کر رہتے تھے۔ (متفق علیہ)

۱۱۳۰۔ حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی غرض کے لیے کبھی اپنے ہاتھ سے کسی کو

۱۱۳۸۔ ان واقعات سے یہ اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ نبی کے قلوب میں خشیت الہی اس درجہ جس کا نقشہ احادیث مذکورہ میں آپ نے  
لاحظہ فرمایا اور جن کے قلوب میں دنیا کے بے ثباتی اس درجہ ہوا ہے کہ ان میں مصیبت کا داعی کبھی پیدا ہو سکتا ہے۔



وَلَا امْرَأَةً وَلَا خَادِمًا إِلَّا أَنْ يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا يَلِي مِنْ شَيْءٍ فَطَقَّ فَيَنْتَقِمُ مِنْ صَاحِبِ الْأَلَانِ  
يُنْتَهَكَ شَيْءٌ مِنْ تَحَارِيمِ اللَّهِ فَيَنْتَقِمُ لِلَّهِ . رواه مسلم

۱۱۳۱۔ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ فَحْمٍ مَكَتَ أَمِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ النَّاسُ إِلَّا أَرْبَعَةَ نَفَرٍ وَامْرَأَتَيْنِ وَقَالَ أَتَمَلُّوهُمْ وَإِنْ وَجَدْتُمْهُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِأَسْتَارِ  
الْكَعْبَةِ مِنْ لَدُنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ فَأَخْتَبَا عِنْدَ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَمَّا  
دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ جَاءَ بِسَفَّالٍ يَارَسُولَ اللَّهِ يَا بَيْعَ عَبْدِ  
اللَّهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَنظَرَ إِلَيْهِ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَأْبَى بِبَيْعَتِهِ ثُمَّ يَا بَيْعَةَ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أَصْحَابِهِ  
فَقَالَ أَمَا كَانَ فِيكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ يَقُولُ لِي هَذَا حَيْثُ رَأَيْتُ كَفَفْتُ يَدِي عَنْ بَيْعَتِهِ فَيَقْتُلُهُ

تنبیہ نہیں فرمائی کہ کسی عورت کو اپنے ہاتھ سے مارو نہ کسی خادم کو مگر ہاں اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو جہاد کیے ہیں  
وہ بات الگ ہو۔ اسی طرح ایسا بھی کہیں نہیں ہوا کہ آپ کو لیا زردی گئی ہو پھر آپ نے اس ایذا دینے والے  
شخص سے اس کا بدلہ لیا ہو۔ بجز اس صورت کے کہ جس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت کے خلاف کوئی بات ہو  
تو پھر آپ ناموس حدود اللہ کی خاطر اس کا انتقام لیتے۔ (مسلم شریف)

۱۱۳۱۔ سؤدد روایت کرتے ہیں کہ جس دن مکہ مکرمہ فتح ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بجز چار شخصوں اور  
دو عورتوں کے سب کے لیے امن عام کا اعلان فرما دیا تھا اور صرف چند لوگوں کے متعلق حکم دیا تھا کہ ان  
کو تو قتل ہی کرنا اگر وہ تم کو کعبہ کے پرے پکڑے ہوئے بھی ملیں۔ ان میں سے ایک شخص عبد اللہ بن سعد بن  
ابی سرح تھا یہ حضرت عثمان کے پاس آکر چھپ گیا تھا۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو  
بیعت کرنے کے لیے بلایا تو حضرت عثمان خود اس کو لے کر آئے اور عرض کی یا رسول اللہ عبد اللہ کو بیعت  
فرمایا لیجئے۔ آپ نے اپنا سر مبارک اوپر اٹھا کر اس کو تین بار دیکھا ہر بار بیعت کے لیے انکار ہی فرماتے رہے  
اس کے بعد اس کو بھی بیعت فرمایا پھر اپنے صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا تم میں کوئی ایسا سمجھ دار شخص  
نہ تھا کہ جب اس نے دیکھ لیا تھا کہ میں اس کے بیعت کرنے سے اپنا ہاتھ کھینچ رہا ہوں تو اٹھتا اور اس کو

۱۱۳۱۔ فتح مکہ میں دشمن سے دشمن کی بھی بخشش ہو گئی لیکن صرف ان محدود سے چند اشخاص کی جن کی سہم ایذا اور سانبوں  
ذہانت اور خست طبع سے اس کی کوئی امید نہ تھی کہ آئندہ وہ اسلام کے ساتھ آئیں گے اور ان کی سابر تاؤ بھی کر سکیں گے۔ ان میں ایک  
شخص عبد اللہ بن ابی سرح بھی تھا جس کا کلام فہمرا اور خبیث افعال و حرکات کے آپ کی جو کرنا بھی تھا۔ تب اس نے دیکھا کہ حج  
کبیر مفر کی صورت نہیں ہو تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی طرف آئے۔ یہ قدیم سے مسجد اطلاق تھے اپنے گھر میں پناہ لینے والے کو کیسے نکال  
باہر کرتے، اس پر یہ ان کا رضاعی بھائی بھی تھا اس لیے اس کی سفارش پر مجبور ہو گئے۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیسے  
مکن تھا کہ اس کو عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے سفارش کے لیے لے کر آئیں اور آپ ان کو صاف جواب دیدیں۔ لہذا آپ نہ تو صاف انکار کرنا

فَقَالُوا مَا يَأْمُرُ رَبُّنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا فِي نَفْسِكَ هَذَا أَوْ مَاتَ الْيَتِيمَ بِعَيْنِكَ قَالَ إِنَّهُ لَا يَبْعَثُ لِي نَبِيًّا  
 أَنْ يَكُونَ لِي خَائِنَةً الْأَعْيُنِ . قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ وَالنَّسَائِيُّ  
 كَذَلِكَ وَكَانَ ابْنُ أَبِي السَّرْحِ أَخَا عَثْمَانَ مِنَ الرُّضَاعَةِ كَذَلِكَ فِي الصَّامِرِ الْمَسْلُوبِ مِثْلًا

السُّؤَالُ الْعَظِيمُ حَرْفًا لَا يَكُونُ عَلَيْهِ مَخَالِفَةٌ فِي الْقِيَامَةِ لَا كَسَبٍ عَلَيْهِ وَقَاتِبًا

۱۱۳۲۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ عَلَا السَّعْرُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 سَعْرٌ لَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَعِّرُ الْقَائِمِينَ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ وَ

قتل کر دیتا۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ میں کیا علم تھا، آپ کی مرضی کیا ہے آپ نے اپنی آنکھ کا ذرا سا اشارہ  
 کر دیا ہوتا۔ آپ نے فرمایا کسی نبی کی یہ شان نہیں کہ اس کی آنکھ بھی خیانت کرنے والی ہو (ابو داؤد، نسائی،  
 ابن مردویہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جرم یقین کہ آخرت میں آپ سے کوئی مواخذہ نہیں

۱۱۳۳۔ اس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک بار ایشیا کے نزع بہت چڑھ  
 گئے۔ اس پر لوگوں نے آپ کی خدمت میں یہ درخواست پیش کی یا رسول اللہ! آپ اپنی جانب سے نزع  
 مقرر فرمادیجئے۔ آپ نے فرمایا نزع کا چڑھنا اتنا یہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے وہی رازق ہے اور

پسند فرماتے تھے اور نہ اپنی زبان سے اس کا لفظ نکال کر پھر اس کے قتل کا حکم دے سکتے تھے اس لیے کچھ دیر توقف سے کام  
 لیتے رہے تاکہ اگر کوئی شخص سابق حکم کے ماتحت اس کو قتل کر دے تو آپ کو حضرت عثمان کی سفارش رد کرنے کی نوبت ہی  
 نہ ملے۔ لیکن اس میں آپ اور زیادہ توقف نہ فرمائے۔ آخر اس کو بیعت فرمایا۔ اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ میں لوگ میری اس  
 توقف سے کچھ فائدہ اٹھالیتے صحابہ کا جواب آپ ملاحظہ فرمائیے ہیں اب اندازہ فرمائیے کہ ایک واجب القتل شخص کے قتل  
 کے متعلق اگر آپ صرف ذرا سا اشارہ فرمائیے تو کیا کسی مصیبت کی توہین میں آتا مگر جب آپ نے اتنی ہی بات بھی گوارا نہ  
 فرمائی اور وہ بھی اس عنوان سے کہ یہ نبی کی شان نہیں کہ وہ آنکھ کا بھی کوئی ایسا اشارہ کرے جو صورت بھی خیانت شمار ہو  
 تو کیا پھر کئی مصیبت کرنی خواہ مصیرو ہی کیوں نہ ہو نبی کی شان ہوگی (العیاذ باللہ)

۱۱۳۴۔ اپنے زمانہ میں نزع کا اتنا چڑھاؤ ناجہروں کے تھکنڈوں سے نہ ہوتا تھا بلکہ ایشیا کی باہر سے آتا اور پیداوار کی وقت و  
 کمزرت سے ہوا کرتا تھا۔ اور ضرورت مطہر نے اس کا بندوبست پہلے سے خود فرما رکھا تھا کہ بے وجہ ایشیا کے نزع تو نہیں ہوا جو  
 کو باہر سے باہر ایشیا خرید لینے کی ممانعت تھی کھانے کی ایشیا کھٹی خرید کر بلاسی پھر ان کو گلاب قیمت پر فروخت کرنے پر سخت وعید  
 فرمادی گئی تھی اسی طرح ان جملہ صورتوں کا سدباب کر دیا گیا تھا جن سے اہل شہر کسی تجارتی چکر سے گرانی کا خطرہ ہو سکتا تھا  
 اب اگر قدرتی گرانی پر بھی قیمت پر کوئی سرکاری کنٹرول کر دیا جاتا تو یقینی اس میں ایک طبقہ کی حق تلفی کا اندیشہ تھا۔ اس لیے  
 آپ نے اس کو پسند نہیں فرمایا کیونکہ بظاہر اس میں گوعوام کی یہودی مطہم ہوتی تھی لیکن ایک فرقہ کے لیے یہ حضرت رسالی کا

إِنِّي لَأَجْزَانُ النَّفِيِّ رَيْقِي وَكَأَيْسَ أَحَدٍ مِنْكُمْ يَطْلُبُنِي مَطْلَمَةً بِيَدِي وَلَا مَالٍ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ  
وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ -

۱۱۳۳۳۔ عَنِ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا نَقَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ يَتَغَشَّاهُ الْكَرْبُ فَقَالَتْ  
فَاطِمَةُ يَا أَرْكَبَ أَبَا هُنُقَالٍ لَهَا لَيْسَ عَلَيَّ أَيْبُكَ كَرْبٌ بَعْدَ الْيَوْمِ فَلَمَّا مَاتَ قَالَتْ يَا ابْنَتَاهُ  
أَجَابَ رَبًّا دَعَاهُ يَا ابْنَتَاهُ مَنْ جَنَّةُ الْفِرْدَوْسِ مَا وَادَاهُ يَا ابْنَتَاهُ إِلَى جِبْرِئِيلَ نَعَاهُ فَلَمَّا دَفِنَ  
قَالَتْ فَاطِمَةُ يَا أَنَسُ أَطَابَتْ أَنْفُسُكُمْ أَنْ تَتَحْتُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الغراب - رواه البخاری -

ذوق کا تنگ و فراخ کرنے والا بھی وہی ہے مجھے اللہ تعالیٰ کی ذات سے پوری امید ہے کہ میں اپنے پروردگار کے  
روبرو اس شان سے حاضر ہو سکا کہ تم میں ایک شخص بھی اپنے خون یا مال کے ادنیٰ سے معاملہ کا بھی مجھ سے مطالبہ  
کرنے والا نہ ہوگا۔ (ابوداؤد وغیرہ)

۱۱۳۳۳۔ انسؓ بیان کرتے ہیں کہ آخر میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مرض کی شدت اور بچہ بینی بہت بڑھ گئی  
تو حضرت فاطمہؓ نے فرمایا میرے والد کو کیسی تکلیف ہو آپ نے فرمایا تمہارے والد کو جو تکلیف بھی ہو وہ صرف آج کے  
دن تک ہو اس کے بعد پھر کوئی تکلیف نہیں۔ اور جب آپ کی وفات ہو گئی تو شدت غم میں ان کی زبان سے یہ کلمات  
نکلے اے والد بزرگوار وہ کہ جنہوں نے اپنے رب کی دعوت قبول فرمائی وہ کہ جن کا مقام جنت الفردوس بن چکا ہے  
والد بزرگوار آپ کا یہ المناک حادثہ ہم جبرئیل علیہ السلام کو سناتے ہیں پھر جب آپ دفن ہو چکے تو حضرت فاطمہؓ  
نے شدت غم سے فرمایا۔ انسؓ تمہارے دلوں سے یہ کس طرح وارا کر لیا کہ تم نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
کو مٹی دی۔ (بخاری شریف)

موجب بھی ہو سکتا تھا اور نبی کی عصمت اس کو گوارا نہیں کر سکتی کہ اس کی ذات سے کسی شخص کا بال برابر بھی کوئی نقصان ہو اس سبب  
کے بعد آپ کی پوری شان تواضع کے ساتھ آپ کا یہ جو کتنا پر عظمت جہل تھا کہ جو کتھیں ہے کہ قیامت میں میرے دم کسی کا کوئی حق نہ ہوگا یہ  
کہوں ہیں وہ جن کا تعلق ہر ہر فرد امت کے ساتھ و البتہ ہر پھر کس عموم و اطلاق کے ساتھ خلیفۃ العباد سے ایسی عصمت کا اعلان  
فرما رہے ہیں۔ جہاں حقوق العباد اتنے صاف ہوں وہاں حقوق اللہ کی صفائی کا پوچھنا ہی کیا ہو عصمت کے بغیر کیا یہ جملے زبان  
سے ادا ہو سکتے ہیں۔

۱۱۳۳۳۔ اس حدیث میں بھی آپ نے پورے خرم و دونوں کے ساتھ فرمایا ہے کہ آخرت میں آپ سے کسی امر میں کوئی گرفت  
نہ ہوگی کیا علی الاطلاق عصمت کے بغیر لیکن ہر اب اگر اس پر بھی عصمت کے خلاف منطقی احتمالات نکالنے ہیں تو لوگوں نے  
دلائل و حید کے خلاف احتمالات نکالنے میں بھی کیا کوتاہی کی ہے آپ کی اول سے آخر تک زندگی پر نظر ڈالیے آپ کی صفات و ملکات  
پر نظر ڈالیے آپ کی خدائیں اور دنیا سے بے وقتی پر نظر ڈالیے اس کے بعد آپ کے ان جنموں پر بھی نظر ڈالیے جو اس عالم کے متعلق  
ہیں جہاں کسی کو اپنے متعلق اطمینان میں ایک حرف نکالنا بھی مشکل ہو تو صرف یہی نتیجہ کلیہ کیا کہ آپ معصوم ہیں۔ آپ معصوم ہیں۔

۱۱۳۴ عن عائشة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفيته كذا وكذا  
 تعني قصيدة فقال لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر لمزجته رواه احمد والترمذي وابوداود  
 ۱۱۳۵ عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ما احب اتي حكيئت احدا وان  
 في كذا وكذا رواه الترمذي وصححه

۱۱۳۶ عن انس قال بلغ صفيته قالت بنت يهودي فبكت فدخل عليها النبي صلى الله  
 عليه وسلم وهي تبكي فقال ما تبكين فقالت قالت لي حفصة من ابي ابنة يهودي فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم اناك لابنة نبي وانا عمك لنبى واناك لعمت نبي فقيم فحضر

۱۱۳۴ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک موقع پر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہاتھ کا اشارہ  
 کر کے کہا آپ کو بس بس وہی صیفیہ کافی ہیں یعنی جو پستہ قدمیں۔ اس پر آپ نے فرمایا تم نے ایسا کلمہ منہ سے  
 نکالا جو اگر اس کو سمندر میں ملا دیا جائے تو باوجودیکہ اس کا پانی سخت بد مزہ ہوتا ہے مگر وہ اس کا مزہ بھی بدل  
 دے۔ احمد۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔

۱۱۳۵ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کسی کی نقل اتانا پسند  
 نہیں اگرچہ اس کے مقابلہ میں میرے لیے بڑی سے بڑی بھی کوئی چیز ہو۔ (ترمذی)

۱۱۳۶ انس سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ کو یخ پڑھی کہ حضرت حفصہ ان کے متعلق ”دختر یهودی کا لفظ  
 کہتی ہیں۔ اس پر وہ رونے لگیں جب الاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آئے تو اس وقت وہ رو  
 رہی تھیں۔ فرمایا کیوں روتی ہو؟ انہوں نے عرض کی اس لیے کہ حفصہ مجھے یهودی کی لڑکی کہتی ہیں آپ نے  
 فرمایا تم تو نبی کی اولاد میں ہو اور تمہارے چچا بھی ایک نبی تھے اور اب تم ایک نبی کی بی بی ہو۔ پھر حفصہ اگر تمہارا

۱۱۳۶ کسی شخص کے کھرے اور کھوٹے ہونے کا سب سے پچامیہ اس کی اندرونی زندگی ہوتی ہو اور اس میں بھی بیسیوں کا  
 معاملہ بھی سب سے اہم ہے یہاں بشری فطرت اپنی طبعی مناسبت کی وجہ سے کبھی کسی کی عزت زیادہ میلاد بھی رکھ سکتی  
 ہے اور اتنی بات پر اس کو طاعت بھی نہیں کی جاسکتی۔ کیونکہ یہ بات انسان کے اختیار کی نہیں ہوتی پھر اس میلان کے  
 اثرات باہم معاملات میں بھی نظر آنے لگتے ہیں۔ بس یہاں پہنچ کر ہی عام بشر کے قدم ڈگمگا جاتے ہیں لیکن جب  
 کسی نبی کی اندرونی زندگی دیکھی جائے تو ان معاملات میں بھی وہ اتنی ہی صاف نظر آتی ہے جتنی کہ اس کے بیرونی معاملات  
 میں حضرت عائشہ بے شک ازواج مطہرات میں سب سے بلند مقام رکھتی تھیں مگر جب حضرت صفیہ کے متعلق  
 ان کی زبان سے ذرا سا ایک کلمہ دو جی طبعی غیرت میں آئندہ سے نکلا تو آپ نے فوراً اس پر تہیہ فرمائی اسی طرح حضرت  
 حفصہ اگر عمر فاروق جیسے رفیق کی صاحبزادی سی لیکن ان کے ایک صحیح کلمہ کو بھی آپ نے پسندیدگی کی نظر سے نہ دیکھا  
 کیونکہ اس کی غایت و غرض بھی کچھ اچھی نہ تھی۔ پھر تمہا ہی نہیں ہوا بلکہ اسی کردہ کلمہ کی ایسی اصلاح فرمادی کہ جو کھرے سے  
 حقارت کا باعث تھا اب وہی قابل فخر نظر آنے لگا۔ اس کے بعد نہ مختیر کرنے والا اس کو ہر اسکا تھا اور نہ سننے والا

عَلَيْكَ تَقَالَ رَبِّي اللَّهُ يَا حَفْصَةَ. (رواه الترمذی والنسائی)

۱۱۳۷۔ عن عائشة قَالَتْ مَا عَزَّتْ عَلَيَّ أَحَدٌ مِّنْ نِّسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَزَّتْ عَلَيَّ خَدِيجَةٌ وَمَا رَأَيْتُهَا وَلَكِنَّ كَانَ يَكْثُرُ ذِكْرُهَا وَذُرْبُهَا ذَبْحُ الشَّاةِ ثُمَّ يُقَطِّعُهَا أَعْضَاءً ثُمَّ يَبْعُهَا فَأَنْفِئَ صَدَأْتِي خَدِيجَةٌ فَرَسَمْتُ قُلْتُ لِمَ كَانَتْ لَمْ تَكُنْ فِي الدُّنْيَا امْرَأَةً إِلَّا خَدِيجَةٌ فَيَقُولُ لَهَا

مقابلہ پر فخر کرتی ہیں تو آخر کس بات پر؟ اس کے بعد حضرت حفصہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا حفصہ! اذہ سے ڈرو۔ (ترمذی۔ نسائی)

۱۱۳۷۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جتنی غیرت مجھ کو حضرت خدیجہ پر آیا کرتی تھی اتنی آپ کی بیبیوں میں کسی پر بھی نہ آتی تھی حالانکہ مجھے ان کے دیکھنے کی نوبت کہاں آتی تھی (ان کا تو مجھ سے پہلے ہی انتقال ہو چکا تھا، بات یہ بھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ان کا ذکر فرمایا کرتے تھے اور جب کسی بکری ذبح کرنے کی نوبت آتی تو اس کی دو ٹیلا بناوا کر ان کی سہیلیوں کے پاس بھی بھیجا کرتے تھے۔ میں اس وقت کبھی شدت غیرت سے یہ کہہ نہ سکتی تھی کہ آپ تو ان کا ذکر ہر وقت اس طرح دیکھتے ہیں جیسے دنیا میں (حضرت) خدیجہ کے علاوہ کوئی اور عورت ہی نہیں تو آپ یہ

اس کا برہان سکتا تھا یہ نبی کی اندرونی زندگی۔ آپ کی ازواج میں ام حبیبہ بھی شامل تھیں جن کے والد اس وقت تک آپ کے دشمنوں کی صف میں تھے اور حضرت صفیہ بھی اس شرف سے مشرف ہو چکی تھیں اور وہ بھی اپنے والد چچا اور شہر کے قتل کا رجم کھائے بیٹھی تھیں لیکن اس کے باوجود کیا کوئی بتا سکتا ہے کہ آپ کی اندرونی زندگی کے متعلق ان شریف اور فیور عورتوں کی زبانوں سے کبھی ادنیٰ سے نفس کا ایک لہر بھی نکلا تھا۔ بلکہ ام حبیبہ سے تو یہاں تک منقول ہے کہ ایک مرتبہ ان کے والد اپنے ناز و شرک میں آپ کے گھر تشریف لائے تو ایک گھونٹا جو سامنے بچھا ہوا تھا انہوں نے فوراً ایک طرف لپیٹ کر رکھ دیا۔ ان کے والد ابوسفیان نے پوچھا تم نے ایسا کیوں کیا۔ کیا میں بستر کے لائق نہیں۔ فرمایا کہ یہ بستر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور آپ مشرک ہیں (مشرک کو قرآن کریم نے ناپاک کہا ہے) اب اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی ازواج پر بھی آپ کی عصمت اور آپ کے تقدس کا کس کس درجہ جا ہوا ہوگا۔ کثرت ازواج اسلامی طبعات کی اشاعت و تفہیم کے لیے کتنی اہم تھی۔ یہ بات تو جدا گانہ مگر یہاں اس کا ایک پہلو بھی ہے کہ جب مختلف مزاج، مختلف حالات اور مختلف خاندانوں کی بیبیاں بھی آپ کی اندرونی پاکبازی کی سب سے بڑی شاہد ہوں تو پھر آپ کی عصمت و پاکبازی کا مسئلہ یہی ہونا چاہیے ہے

۱۱۳۷۔ حضرت خدیجہ آپ کی نبوت کے ابتدائی حالات میں آپ کی پوری پوری دسارہ بچی تھیں اس لیے ان کی خدات اور ان کی وفا شکاری آپ کو کبھی فراموش نہ ہوتی تھی، زندگی تک تو ہر انسان اپنے مخلصوں کی قدر دانی کیا کرتا ہے لیکن جو موت کے بعد بھی یاد تازہ رکھے ایسے انسان کم ہیں۔ یہاں حضرت عائشہ بڑی صفائی کے ساتھ انہما فرماتی ہیں کہ میری زبان سے جو کلمات بھی حضرت خدیجہ کی شان میں نکل گئے یہ صرف ایک سوت کی طبعی غیرت تھی اس کو حسد سمجھنا غلط ہے کیونکہ میں نے تو ان کو دیکھا بھی نہیں تھا۔ مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے طور و طریق سے چونکہ ان کے ساتھ محبت و تعلق کے کلمات برابر سنتی بس وہی میری غیرت کو برائیت نہ کر دیتے تھے۔ مگر دیکھیے کیا حضرت عائشہ کی خاطر آپ ان کی وفات کے بعد بھی ان پر سکوت فرما سکے۔ اور کیا یہاں بھی ایک ایسی بات نہ فرمادی جس کے بعد حضرت عائشہ دوسری بار اس کا ذکر نکال ہی نہیں سکتی تھیں یعنی ان کا صاحب اولاد ہونا عورتوں میں لاولد ہونا آج بھی موجب نفس رنجانا ہے اور طبیعتاً جو کہ ایک

كَانَتْ وَكَانَتْ وَكَانَ لِي مِنْهَا وَكَانَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَرَاجِعٌ حَدِيثُ الصَّحْفَةِ وَحَدِيثُ التَّخْيِيرِ مِنْ  
تَرْجَمَانِ السُّنَنِ مِنْ

۱۱۳۸۔ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حَضِرٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ وَكَانَ فِيهِ مُزَلِّجٌ بَيْنَمَا  
يُفْعِلُكُمْ فَطَعَنَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَاصِرَتَيْهِ بَعُودٌ فَقَالَ إِصْبِرْ نِي قَالَ إِصْطَبِرْ قَالَ إِنَّ  
عَلَيْكَ قَيْصًا وَكَيْسَ عَلَى قَيْصٍ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَيْصِهِ فَأَحْصَنَهُ وَجَعَلَ

فراہیتے ہی اہل بس وہ تمہیں صبی تمہیں اس کو میں جانتا ہوں اور بڑی بات یہ ہے کہ میری اولاد بھی ان سے ہی  
تھی۔ (متفق علیہ)

۱۱۳۸۔ اسید بن حضیر سے روایت ہے کہ ایک انصاری صحابی نے جن کے مزاج میں ظرافت تھی اپنے سلسلہ  
گفتگو میں بیان کیا کہ اس اثنا میں جبکہ وہ لوگوں کو ہنس رہے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لکڑی ان  
کی کوکھ میں فرما کر دی انہوں نے کہا میں تو اس کا بدلہ لوں گا۔ آپ نے فوراً فرمایا اچھے لو۔ انہوں نے کہا  
آپ کے جسم پر تو قیص ہے اور میرے جسم پر قیص نہ تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وقت اپنی قمیص  
اٹھادی۔ پھر کیا تھا وہ آپ کو لپیٹ گئے

بک غیر اختیاری سے ہوا کرتے ہیں اس لیے جب تک اس کے خلاف بھی ایسے ہی صبی حالات پیدا نہ ہو جائیں پورے طور  
پر ان سے ملحدگی اختیار کر لینا ایک دستاورد گزار مراد ہوتا ہے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قسم کے مواقع پر  
ایسے دوسرے حالات بھی پیدا کر دیتے تھے جن کے بعد ان کے اعادہ کرنے کی ہمت ہی نہ ہو سکے۔ یہاں دو واقعات اور  
بھی ملحوظ فرمائیے جو ترجمان السنۃ ص ۱۹۴ اور صفحہ ۱۹۵ پر مذکور ہیں۔ آپ کو اور دشمن ہو جائے کہ روز مرہ کے پیوں  
کے معاملات میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کتنی بے لاگ رہی ہے حالانکہ کسی عمل جنات کے امتحان کا سب سے زیادہ نازک  
ہوتا ہے۔ یہاں دس تاویل کر کے انسان کا بوجھ ادھوی پھر جاتا ہے جس طرف کہ اس کے قلب کا رخ ہوتا ہے اگر اس نازک امتحان  
میں بھی جب رسول کی فطرت کہیں فراموش ہو جائے تو اندازہ فرمائیے کہ پھر حق تعالیٰ کی ادنیٰ سے ادنیٰ نافرمانی بھلا وہ کب  
کر سکتی ہے۔

۱۱۳۸۔ حدیث مذکور کو ملحوظ فرمائیے آپ کو معلوم ہو گا کہ اس اقتدارِ اعلیٰ پر یہ اندازہ بے تکلفی اور اس انداز بے تکلفی میں ایک  
زیر دست صحابی کے طلب انتقام پر یہ اندازِ رضا مندی یہ آپ کے عیسمتِ نفس کی کتنی بڑی شہادت ہے۔ کہ ہم بار بار تہیہ کر چکے  
ہیں کہ اہم مواقع پر انسان کی آزمائش بھی گواہی بڑی آزمائش ہوتی ہے مگر یہاں فطرۃً ہر انسان اس کی کچھ نہ کچھ تیار رہتا  
کر لیتا ہے مگر وہ مراد کے وہ واقعات جن کی نظروں میں نہ اس جانب کوئی اہمیت ہوتی ہے نہ اس جانب ان میں  
مغزوں سے اس طرح محفوظ رہنا گویا نفس کی افتادِ طبیعت میں ہی، یہ انسان کی پاک نفسی کا سب سے بڑا ثبوت  
ہوتا ہے۔ انسان کی مغز میں اس سب سے بڑا مقام حقوق العبادہ کی گھانٹیاں ہوتی ہیں۔ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
برگھائی سے اس طرح صاف نکل گئے ہیں گویا ان میں کہیں ایک کاٹنا بھی نہ تھا۔ ازواجِ مطہرات کے خانگی معاملات  
آپ نے پڑھے۔ اہل ذمہ اور یہود کی سخت کلامی اور ناروا کلمات آپ نے سنے اور پھر آپ کے مذاکرہ کے اس قسم کے  
واقعات بھی دیکھے۔ یہ بات تو بعد میں کھلی کہ اس جاں نثار کا جذبہ محبت کس موقعہ کا متلاش تھا لیکن اس سے کچھ صورت

قَبِيلٍ مَكْتَحَةً فَقَالَ إِنَّمَا أَرَدْتُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ . رواه ابو داؤد .

## الرَّسُولُ الْعَظِيمُ كَانَ سُوءِ الْحَسَنَاتِ كَأَنَّ قَدَمَيْهِ مِنَ الْجِبَالِ

۱۱۳۹۔ عَنْ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ فِي عُمُرَةٍ وَلَمْ يَطِفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا أَيُّهَا امْرَأَتُ فَقَالَ قَدِمَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ

اور آپ کے پہلو کو بوسہ دیتے جلتے اور یہ کہتے جلتے یا رسول اللہ میری دیرینہ تانتا تو بس یہ تھی۔ (ابو داؤد)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کے لیے اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ نمونہ تھے

۱۱۳۹۔ عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ ہم نے ابن عمر سے ایک شخص کے متعلق فتویٰ پوچھا جس نے عمرہ کا احرام باندھ کر بیت اللہ کا طواف تو کر لیا تھا مگر ابھی صفا اور مروہ کے درمیان سات چکر نہ لگائے تھے، کیا وہ اپنی ہی کے ساتھ صحبت کر سکتا ہے۔ اس پر انہوں نے یہ جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ مکرمہ تشریف لائے تھے تو آپ نے بیت اللہ کے گرد سات چکر کیے اس کے بعد مقام ابراہیم پر آکر دو رکعتیں طواف کی ادار فرمائیں، پھر صفا و مروہ کے سات چکر لگائے اور تمہارے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی بجز

حال جتنی نامزدوں نظر آ رہی تھی وہ ظاہر ہے مگر اول سے لے کر آخر تک کیا ممکن کہ کسی ایک مقام پر بھی آپ کا تدم جانہ اعتدال سے ایک انج بھی ادھر ادھر نہ بنا ہو۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی ذات پاک کیا تھی جو سکون کا ایک بے پایاں سمندر تھا جس میں ننگر پتھر تو کیا اگر پہاڑ بھی اٹھا کر ڈال دو تو بھی اس میں ذرا جھٹک نہیں ہو سکتی حضرت انس آپ کے دینہ خادم بیان کرتے ہیں کہ اس طویل مدت میں مجھے کسی یا نہیں آتا کہ آپ نے کسی نقصان کرنے پر کبھی مجھ کو ٹوکا ہو بلکہ اگر کسی اور شخص نے بھی کچھ کہا ہے تو اس کو مجھ پر کہہ کر منہ فرادوا ہو۔ شدنی معاملات ہو کر رہتے ہیں انس کو کچھ نہ کہو۔

۱۱۳۹۔ اسلام میں رسول کی شخصیت کے متعلق ایک اصولی اور سب سے مقدس تصور یہ ہے کہ اس کی ذات اور اس کی ایک اور اس کی اُمت کے لیے مرفیات الہیہ کا نمونہ اور اسوۂ حسنہ بنا کر بھیجی جاتی ہے اس کا مطلب اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ خالق کی نظر میں پسندیدہ صفات ہیں وہ سب کی سب اس کی ذات میں جمع کر دی جاتی ہیں اور جتنی صفات نا پسندیدہ ہیں وہ ایک ایک کر کے اس کی ذات سے علیحدہ کر دی جاتی ہیں۔ کیونکہ کسی چیز کے نمونہ کے نامطلب ہی ہوتا ہے کہ وہ صاحب نمونہ کی پسندیدگی کا سبب ہے۔

حق تعالیٰ نے اس اُمت کو جہاں اپنی جانب سے اپنی کتاب دے کر سرفراز فرمایا تھا۔ اسی کے ساتھ اس کتاب کا ایک عملی نمونہ بھی عنایت فرمایا تھا لہذا جس طرح اس کی کتاب ہر قسم کے عیب و نقص سے منزہ تھی اسی طرح اس کا نمونہ بھی ہر عیب و نقص سے برہنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ نے رسول کی ذات کو کسی تفصیل کے بغیر "اسوۂ حسنہ" فرمایا اور صحابہ نے اسی حجت کے بغیر اس کو اپنا "اسوۂ بنا لیا۔ پھر جس طرح کہ اس نے تبلیغ احکام کے لیے آپ کو اپنا رسول بنا کر فرود بھیجا

اسوۃ حسنہ وقال عمرو بن دینار فسألتنا جابر بن عبد الله فقال لا يفربنا حتى يعطوف بين الصفا والمروة . رواه البخاري .

۱۱۴۰۔ عن نافع قال اراد ابن عمر الحج عام حجة الحرة في عهد ابن الزبير فقبل له ان الناس كانوا بينهم قتال وخصام ان يصعدوا فقال لقد كان نكروا في رسول الله اسوۃ حسنہ اذ ان اصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهد كما اني قد اوجبت عمرة حتى كان بظاهر البداء قال ما شان الحجة والعمرة الا ولجنا اشهد اني قد جمعت حجة مع عمر بن و اهدى هديا مقلدا الشراة حين قدم فطاف بالبيت بالصفا والمروة وكثر زود على ذلك ولم يجئل عن شئ حرم منه حتى يوم النحر فحلق وعمر وراى

نمونہ ہے۔ عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ ہم نے حاجت سے بھی یہی سہلو پہچان لیا تو انہوں نے فرمایا جب تک صفا و مروہ کے درمیان پوری سہمی سے فارغ نہ ہوئے می می کے قریب نہ چلے۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۰۔ نافع بیان کرتے ہیں کہ جس سال خوارج کے ساتھ جنگ تھی حضرت ابن عمر نے حج کا ارادہ فرمایا یہ عبداللہ بن زبیر کا زمانہ تھا۔ لوگوں نے کہا کہ سامنے جنگ کھڑی ہے ہمیں اندیشہ ہے کہ دشمن کہیں آپ کو ہلنے نہ دیں۔ انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات منبع البرکات میں تمہارے لیے بہتر نمونہ موجود ہے اگر ایسا ہو گا تو میں بھی وہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے موقع پر کیا تھا یہ فرمایا کہ میں عمر نے فرمایا گواہ رہو میں عمر کی نیت کر چکا۔ اس کے بعد جب مقام بیدار پر پہنچے تو فرمایا کعبہ اور عسہ کا معاملہ کیسا ہی ہے لہذا میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ عمر کے ساتھ حج کی بھی نیت کیے لیتا ہوں اور جدی آتے وقت مقام قدیدہ خرید کی تھی اس کو قلاہ پہننا کر ساتھ لے چلے۔ مگر عمر پہنچ کر انہوں نے بیت اللہ اور صفا و مروہ کا طواف کیا اس کے سوا اور کچھ نہ کیا اور عید قربان کے دن تک بدستور حرم رہے جب دوسری تاریخ ہوئی تو

اب سرمنڈایا اور وہی کا جانور ذبح کیا اور ان کا

اسی طرح آپ کی ذات کو نمونہ اور اسوۃ حسنہ بھی خود ہی بنا کر بھیجا تھا لہذا جس طرح آپ کے علوم کی قدرت خاص تھی اسی طرح آپ کے اعمال و افعال کی بھی قدرت ہی خود نگران تھی اور عظمت رسول کا مفہوم اس سے زیادہ اور کچھ نہیں۔ لہذا اسوۃ حسنہ کو رسول کی عصمت کا دوسرا دلیل عنوان سمجھنا چاہیے اب اگر رسول کے کسی قول و عمل میں مصیبت کی گنجائش تسلیم کر لی جائے تو وہ باخوابیوں سے ایک بات ماننی لازم ہوگی یا رسول کی ذات اسوۃ نہ رہے یا مصیبت بھی اسوۃ کا جزو بن جائے اور انہوں کے حق میں مصیبت کا یہ عمل بھی مذموم نہ رہے۔ کیونکہ جب وہ مصیبت خود قدرت کے نمونہ میں موجود ہے تو پھر اس کی ابتلا عیب سے باز پرس کیوں ہو۔ یہ دونوں باتیں ایک ٹوکھ کے لیے بھی قابل تسلیم نہیں اس لیے یہی بات تسلیم کرنی ہوگی کہ رسول چونکہ مصوم ہوتا ہے اس لیے اس کے کسی عمل پر مصیبت کا اطلاق نہیں ہو سکتا، اس کا ہر عمل نظر رویت میں حسنہ اور شکی شمار ہوتا ہے اور وہ نیکی بھی وہ جس کو نمونہ نہ کیا جاسکے۔



أَنْ قَدْ قَضَى طَوَافَهُ لِحَجِّهِ وَالْعُمْرَةِ بِطَوَافِهِ الْأَوَّلِ ثُمَّ قَالَ كَذَلِكَ صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - رواه البخاری -

۱۱۴۱ - حَدَّثَنَا حَكِيمٌ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَرْثَدَانَ رَجُلًا يَدْرَأُ الْيَأْسِيَّ عَلَيْهِ يَوْمَ الْأَصَامِ فَوَافَقَ يَوْمَ أَصْحَى أَوْ فِطْرَتًا فَقَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا أَصْحَى وَلَا يَرَى صِيَامَهُمَا - رواه البخاری -

۱۱۴۲ - عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحُرَامِ يَكْفَرُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ - رواه البخاری -

۱۱۴۳ - عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ أَنَّى عَلَى رَجُلٍ قَدْ آتَاكُمْ بَدَنَتَهُ تَحْتَهُ حَاتِلًا

خیال یہ تھا کہ حج و عمرہ کے لیے جو طواف ان کے ذمہ ضروری تھا وہ پہلا طواف کر کے انہوں نے ادا کر دیا۔ اس کے بعد انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح کیا تھا۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۱ - حکیم کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ سے ایک شخص کے متعلق مسئلہ پوچھا گیا جس نے یہ نذر کر لی تھی کہ جب تک وہ زندہ رہے گا ہر روز شنبہ چار شنبہ کو روزہ رکھا کریگا۔ اتفاق ایسا ہوا کہ اس دن عید الفطر یا عید قربان آگئی اب وہ کیا کرے۔ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں تمہارے لیے بہتر خود موجود ہے آپ نہ عید الفطر میں روزہ رکھتے تھے نہ عید قربان میں اور نہ ان دونوں دنوں میں روزہ رکھنا درست سمجھتے تھے۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۲ - سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے تھے اگر کوئی شخص اپنی بی بی سے آنت حلی حرام کے لفظ کلمہ تو اس کو کفارہ عین ادا کرنا چاہیے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں تمہارے لیے بہتر خود ہے۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۳ - زیاد بن جبیر بیان کرتے ہیں میں نے دیکھا کہ ابن عمرؓ کا گزرا ایک شخص پر جو جو اپنے اونٹ کو بٹھا کر

۱۱۴۱ - صحیح بخاری میں اس روایت کے بعد ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ کہنت مع ابن عمرؓ ارجل قال ہذرت ان اصوم نرا يوم ثننا واداربعاء۔ ہم نے اوپر کی روایت کا ترجمہ اسی روایت کی روشنی میں کیا ہے۔ اگر یہاں شارحین نے اس کو نظر دیکھا تو واقعات فراموش ہوئے ہوں تو پھر اس روایت کا ترجمہ بدل جائیگا۔

۱۱۴۲ - حضرت ابن عباسؓ کا مطلب یہ تھا کہ یہ الفاظ کہنے سے طلاق واقع نہیں ہوتی بلکہ صرف کفارہ عین ادا کر دینا کافی ہوتا ہے۔ جیسا کہ ایک واقعہ میں آپ نے شہد کے متعلق فرمادیا تھا کہ تمہیں ہمدستمال نہیں کرے گا تو اس میں اللہ تعالیٰ نے تمہاری ذمہ کفارہ ادا کرنا ہی لازم فرمایا تھا۔

ابغثا قیاما مقیدۃ سنۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ رواہ البخاری  
 ۱۱۴۳۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما أمرت سکت فیما أمرت وما  
 کان ربک نسیا لقد کان لکم فی رسول اللہ أسوة حسنة۔ رواہ البخاری  
 ۱۱۴۵۔ عن ابن عمر قال صحبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما اذکرہ یستحکم فی السفر فقال  
 اللہ تعالیٰ لقد کان لکم فی رسول اللہ أسوة حسنة۔ رواہ البخاری  
 ۱۱۴۶۔ عن وکیل أنه سأل عبد اللہ بن عمر فقال یا ابا عبد الرحمن انما تجد مصلوة التوب  
 ومصلوة الحضرة فی القرآن ولا تجد مصلوة السفر فقال یا ابن اخی ذاک اللہ بعثت الینا محمدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم ولا نعلم شیئا فانما نفعل کما اذینا ۱۰ یفعل۔ رواہ مالک فی الموطا۔  
 ۱۱۴۷۔ عن سعید بن یسار قال کنت مع ابن عمر فی سفر فخالفت عنده فقال ان کنت

کر رہا تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ اس کا گناہ باندھ کر کھڑا کر۔ یہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا۔ (بخاری شریف)  
 ۱۱۴۴۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس بات کا حکم ہوا وہ آپ نے چھہ کر سادی  
 اور جہاں خاموش رہنے کا حکم ہوا وہاں آپ خاموش رہے (اس لیے آپ کا لظن و سکوت دونوں حکم الہی  
 کے ماتحت تھا) انکان بیک نسیا دریم) اور تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی میں بہترین  
 نمونہ ہے (اسلئے وہ کھود کھود مت کیا کرو) (بخاری شریف)

۱۱۴۵۔ ابن عمر کہتے ہیں کہ میں سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں میں نے سفر میں آپ  
 کو نوافل پڑھتے نہیں دیکھا اور تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے بیخ البرکات مجھ میں بہتر خود  
 ۱۱۴۶۔ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمر سے پوچھا اے ابو عبد الرحمن (ان کی کنیت ہی قرآن کریم میں ہم کو صلاۃ  
 انخوف کا بھی ذکر ملتا ہے) اور اقامت کی حالت کا بھی ذکر ملتا ہے مگر سفر کی نماز کا ذکر نہیں ملتا۔ انہوں نے فرمایا  
 میرے بھتیجے! اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے زمانہ میں بھیجا تھا کہ ہم کچھ بھی مد جلتے تھے بس جیسا  
 آپ کو کرتے دیکھا ایسا ہی ہم کر لیتے تھے۔ (مالک)

۱۱۴۷۔ سعید بن یسار کہتے ہیں کہ میں ایک سفر میں ابن عمر کے ساتھ تھا۔ ایک جگہ میں ان سے ذرا بچے رہ گیا۔  
 ۱۱۴۸۔ ان تمام واقعات میں صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف عمل کا ذکر کیا ہے اور عمل کی اتباع کرنے کی  
 دعوت اسی بنا پر دی ہے کہ آپ کی ذات با برکات امت کے لیے اسوۃ حسنة تھی۔ اس لیے اگر اس میں کچھ ایام میں روزہ بھی  
 عبادت کا ترک نظر آتا ہے تو پھر وہی سب سے بڑی عبادت ہے اگر کسی نماز کا سواری کے اوپر پڑھنا ثابت ہوتا ہے تو یہ کمال  
 ہے۔ اگر حالت سفر میں پابندی کے ساتھ نوافل نظر نہیں آتے تو نوافل کا اسی طرح ادا کرنا ہی افضل ہے حتیٰ کہ اگر وہ روزہ بھی  
 قدیم عبادت کا کسی عذر سے اتنا مچھوڑ دینا منقول ہے تو کسی فرد کے بغیر ہی ممکن ہے پس صرف عبادت ہی میرا آپ کی

قُلْتُ أَوْ تَوَرَّتْ فَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ فِي رِوَايَةٍ لَمْ يَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ عَلَى رَأْسِهِ. رواه الترمذی وقال حديث حسن صحيح

## الرَّسُولُ الْعَظِيمُ وَجْوَالِ الْإِتِّبَاعِ بِأَفْعَالِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا

۱۱۴۸۔ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فِي أَنَابِسٍ مَعَهُ قَالَ أَهْلَلْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَجِّ خَالِصًا لَيْسَ مَعَهُ عُمُرَةٌ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبِيحًا رَابِعَةً مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَحِلَّ وَقَالَ أَحِلُّوا وَأَصِيبُوا مِنَ النِّسَاءِ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرٌ وَكُنَّا نَعْبُرُهُمْ وَلَكِنْ أَحْتَمُنَّ لَهُمْ فَلَمَّا بَلَغْنَا أَنَا نَقُولُ لَمَّا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خَمْسُ أَمْرَاتٍ

انہوں نے پوچھا کہاں رہ گئے تھے میں نے عرض کی پیچھے آ کر دو تر پڑھنے لگا تھا اس پر انہوں نے فرمایا کیا تمہارا لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی میں بہتر نمونہ موجود نہ تھا۔ میں نے آپ کو اپنی سواری ہی پر دوڑے پڑھنے دیکھا ہے۔ (ترمذی شریف)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہر عمل میں لازم ہے

۱۱۴۸۔ عطا کہتے ہیں میں نے چند اور اشخاص کے ساتھ جابر کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ ہم جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت تھے ہم نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور اس کے ساتھ عمرہ کا احرام نہ باندھا تھا۔ عطا ذکر کرتے ہیں کہ جابر نے بیان فرمایا ذی الحجہ کی چار تاسیخ ہو چکی تھی۔ چوتھی کی صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ جب ہم حاضر ہوئے تو آپ نے ہم کو حلال ہونے کا حکم دیا اور فرمایا احرام سے نکل جاؤ اور عورتوں کے ساتھ صحبت کرو۔ عطا کہتے ہیں کہ جابر نے فرمایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حکم سے مقصد صرف یہ تھا کہ اب فیصل بھی تمہارے لیے حلال ہو گیا ہے کوئی تاکید ہی حکم نہ تھا۔ حج قریب تھا اور ہم آپ کی حالت احرام میں تھے اس لیے قبل از وقت حلال ہو جانا ہم کو بہت شاق گزرا۔ آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات پہنچ گئی کہ ہم لوگ کہتے ہیں کہ حج میں تو صرف پانچ دن ہی باقی رہ گئے اور اب آپ نے

ذات اسوہ دہمئی ترک عبادت میں بھی اسوہ حسنہ تھی جن کا مطلب یہ تھا کہ جہاں آپ سے ترک عبادت ثابت ہے وہاں عبادت کرنا۔ جن اوقات معصیت تھا۔ جیسے عید میں کاروزہ۔ صحابی یہاں اس کے عدم جواز کا فتویٰ دیتا ہے اور اس کے لیے سب سے حکم اور آخری دلیل بھی بیان کرتا ہے کہ ان ایام کا روزہ اسوہ حسنہ میں ہم کو نظر نہیں آتا۔ اب یہ بات سمجھیں آگئی ہوگی کہ صحابہ کرام کے درمیان قرآن کریم کے اس عنوان اور خاص آپ کے اس لقب کی کتنی اہمیت تھی۔

أَنَّ نَحْلًا إِلَى نِسَائِنَا فِي عَرَفَةَ تَقَطَّرَ مَدًا كَبِيرًا الْمِنَى قَالَ وَيَقُولُ جَابِرٌ سَيِّدِهِ هَكَذَا وَ  
 حَرَكُهَا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَتَقَاكُمُ اللَّهُ وَأَصَدُّكُمْ  
 وَأَبْرَزُكُمْ دُونَ لَاهِدِي لِحَلَّتْ كَمَا تَحِلُّونَ فَحَلُّوا فَلَاحُوا اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْتُ تَزَتْ  
 مَا أَهْدَيْتُ لِحَلَّتْ وَاسْتَمَعْنَا وَاطْعَمْنَا. رواه البخاري ۱۰۹. وراجع ترجمان السنن ص ۳۹  
 ۱۱۳۹. عَنِ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ أُمِّ الْوَكَيْلِ يَخُطُّ قَاعًا  
 فَقَالَ انْظُرُوا إِلَى هَذِهِ الْخَبِيثِ يَخُطُّ قَاعًا وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ  
 لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا. رواه مسلم.

۱۱۵۰. عَنْ عُمَارَةَ بْنِ زُوَيْبَةَ أَنَّهُ رَأَى بَشْرَ بْنَ مَرْثَدَانَ عَلَى الْمِنْبَرِ رَأَى يَدَيْهِ فَقَالَ قَجْرٌ

ہم کو حلال ہونے کا حکم دیا ہو اگر ہم اب حلال ہوں اور عورتوں کے ساتھ صحبت کریں تو اس کا مطلب یہ  
 ہو گا کہ جب پھر دوسرا احرام باندھ کر عزم میں اس طرح حاضر ہوں گویا اب صحبت سے فارغ ہو کر آ رہے  
 ہیں۔ عطا کہتے ہیں کہ جاہل نے اس طبعی کراہت کا اپنے ہاتھ سے نکتہ کھینچ کر بھی بتایا۔ یہ سن کر رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور فرمایا تم سب جانتے ہو کہ سب میں زیادہ متقی، سب سے زیادہ راست گو  
 اور سب سے بڑھ کر نیک عمل کرنے والا میں ہوں۔ اگر میرے ساتھ ہدی کے جانور موجود نہ ہوتے تو جس طرح  
 تم حلال ہوئے ہو میں بھی حلال ہو جانا کاش اگر مجھ کو آغاز سفر میں اس انجام کی خبر ہوتی تو میں اپنے ساتھ  
 قرابا کے جانور ہی نہ لانا آپ کا خطبہ سن کر ہم سب نے آپ کے فرمان کے سامنے سر تسلیم جھکا دیا اور سب  
 حلال ہو گئے۔ (بخاری شریف) یہی روایت مختصر صورت سے ترجمان السنن ص ۳۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۳۹۔ کعب بن عجرہ بیان کرتے ہیں کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے تو اس وقت عبد الرحمن بن اُمّ الوکیل خطبہ کر  
 رہے تھے انہوں نے فرمایا اذرا اس جہیث کو دیکھو تو کیسا بیٹھا بیٹھا خطبہ دے رہا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ  
 کا ارشاد یہ ہے وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا یعنی جب کسی تجارت کو یا کسی کھیل تماشہ کو دیکھتے ہیں تو اس کی طرف دوڑتے  
 ہیں اور تجھے کو کھڑا چھوڑ جاتے ہیں۔ (مسلم)

۱۱۵۰۔ عمارہ بن زویب بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے بشر بن مردان کو دیکھا کہ وہ مہربان خطبہ میں اپنے دونوں ہاتھ

۱۱۳۹۔ شیخ جلال الدین نے تفسیر اتقان میں اس پر روایت پیش کی ہے کہ پہلے جوہ کے دن خطبہ نماز کے بعد ہو کر تھا۔ یہ آج  
 اسی زمانہ کی ہے۔ وہ عسرت اور سگی کا زمانہ تھا جب لوگ نماز ادا کر لیتے تو اب صرف ایک خطبہ جانا جس کی حیثیت بھی ابتدا  
 صرف ایک تقریر و عطا کی سی سمجھی گئی تھی ایک بلایا ہوا کہ باہر سے کوئی قافلہ کھانے پینے کی اشیاء لے کر آیا سامعین خطبہ  
 اُدھر آ کر کھل دیے۔ یہ حرکت تاپسند ہوئی اور اس کے بعد ہی خطبہ کو مقدم کر دیا گیا۔ قرآن کریم نہایت مؤثر نذرانہ  
 اسی کا شکوہ کہ باہر اور لوگوں میں بڑی سے بڑی ضرورت میں بھی آخرت ہی کی طرف متوجہ ہو کر اللہ تعالیٰ کو صرف

اللّٰهُ هَاتِيْبِيْ الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزِيْدُ عَلٰى اَنْ يَقُوْلَ بِسْمِ اللّٰهِ  
هٰكذَا وَاَسَآرِيَا صَبِيْعِ الْمَشْتَمِيَّةِ . رواه مسلم

۱۱۵۱- عن جَابِرٍ قَالَ لَمَّا اسْتَوَى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحَمِيْمَةِ عَلٰى الْبَيْتِ قَالَ  
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ جَعَلَ لِيْ اِسْمًا مِثْلَ اِسْمِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاسْمًا مِثْلَ اسْمِ اللّٰهِ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ تَعَالَى يَا عَبْدَ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ . رواه مسلم

اٹھکے ہوئے کہ یہ دیکھ کر انہوں نے فرمایا خدا تعالیٰ ان دو ہاتھوں کا نام اس کرے کیونکہ میں نے آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا آپ تو اپنے ہاتھ کی صورت شہادت کی انگلی اٹھاتے تھے اس کو عمار نے اپنی خدمات  
کی انگلی سے اشارہ کر کے بتایا۔ (مسلم)

۱۱۵۱- جابر سے روایت ہے کہ جمعہ کے دن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خطبہ کے لئے میر برہطین بن کے  
ساتھ بیٹھ گئے تو لوگوں کو خطاب کر کے فرمایا سب بیٹھ جائیں۔ عبداللہ بن مسعود نے آپ کا یہ فرمان مسجد کے  
دروازہ پر سنا اور فوراً وہیں بیٹھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھ لیا اور فرمایا عبداللہ بن مسعود  
آگے آجاؤ۔ (مسلم)

دوسرے دن صبح ۱۱۵۱- پہلے چاہتا ہوں کہ میں نے جو حدیثیں لے گئے تو عبداللہ بن مسعود نے ان کے خلاف کلمے پڑھے  
خطبہ پڑھے ہیں اور ضبطہ کر کے اومان کی اس وقت اعلیٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر حرکت دیکھ کر یہ  
کلمات کہنے پر بہ اختیار مجبور ہوئے۔

۱۱۵۰- بشر بن مروان حکم وقت پر فیکن ایک صحابی سے سنت کے خلاف اس کو دونوں ہاتھ اٹھانے دیکھ کر ضبطہ پڑھا۔  
اب یہاں اذان فرماتے کہ خلافت کتنی سی باتیں تھی اومان کے غصہ کا عالم کیا تھا حقیقت یہ ہے کہ جن کے سامنے اربع  
سنت کی بحث تھی ان کے سامنے یہ سوال نہیں تھا کہ اس مسئلہ کی حیثیت فرض کی ہے یا مستحب کی۔ اس اشارہ میں علماء کا اختلاف  
ہو کہ فرض سے ہوتا تھا کسی نے سمجھا کہ دعا کے پڑھنے اور کسی ذہن اس طرف بھی گیا ہے کہ تنبیہ کے لیے تھا۔

۱۱۵۱- واضح رہنا چاہیے کہ اتباع رسول ایمان بالرسول کی طرح ہے اس باب کی اہمیت حسب ذیل آیت سے ظاہر ہے  
قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يَحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَرَحْمَتُ اللّٰهِ وَاَسْمٰى كَرِيْمًا  
اللّٰهُ وَيُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ  
مجری ہر وہی کرنی چاہیے اور اگر تم نے ایسا کیا تو اللہ تم سے محبت کرنے  
لے لے گا اور تمہاری خطا میں بخش دے گا۔

اس باب کو خدا قرآن کریم نے قائم کیا اور ذہنی محبت کا اسی کو معیار مقرر فرمایا ہر انسان کی یہ بڑی خود سری ہو کہ وہ خدا تعالیٰ کی محبت  
کا تو دم بھرا ہو مگر کسی دوسرے انسان کے سامنے تسلیم خم کرنے سے کترا رہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی مرکزیت سے ظاہر ہے  
ہر فرد کے سامنے سر جھکانے سے توشیطان کو بھی انحراف نہ تھا لیکن جب انسان کے سامنے سر جھکانے کا وقت آیا تو کھپائی  
نے کا وجود انحراف ہی انحراف تھا۔ یہود و نصاریٰ کا حال بھی یہی تھا وہ بھی سخن ابتداء اللہ واجباً وہ کی من ترانیاں گایا کرتے تھے  
مگر قرآن کریم نے انہی رکھ کر بتا دیا کہ میری محبت کا معیار یہ نہیں جو ان کی اتباع انہیں کرتا وہ میری محبت میں گھونٹا ہوا پھر عجیب  
بات ہے کہ آیت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محبت کے بجائے اتباع کا لفظ رکھا گیا یہ معلوم ہوا کہ جس طرح آپ کی اتباع کے  
بغیر اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ غلط ہے اسی طرح آپ کی اتباع کے بغیر آپ کی محبت کا دعویٰ بھی غلط ہے۔

۱۱۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ أَنَّ رَجُلًا أَلْوَسَهُ بِنِ سَاعِدِ السَّاعِدِيِّ وَقَدِمَا مَثْرُوَانِي لِيَتَبَرَّعَ  
 عَوْدُهُ فَمَا تَوَهُ عَنْ فِرْلِكَ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا عَرِفْتُ مَتَاهُ وَكَذَلِكَ رَأَيْتُهُ أَوَّلَ يَوْمٍ وَسَمِعْتُ وَأَوَّلَ  
 يَوْمٍ جَلَسَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى  
 فَلَانَةَ امْرُؤَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَدْ سَكَاهَا سَهْلٌ مَخْرُجِي عِلْمًا لِكَ النَّجَارِ أَنْ يَعْجَلَ فِي عَوَادِ الْأَجْلِسِ  
 عَلَيْهِمْ إِذَا أَكَلْتُمْ النَّاسَ فَا مَرَّتُهُ وَفَعَلَهَا مِنْ طَرَفَاءِ الْعَابَةِ ثُمَّ جَاءَ بِهَا فَأَرْسَلْتُ إِلَى رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمْرِي بِهَا فَرَضْتُ هُنَّ مَا تَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱۵۲۔ ابو حازم بیان کرتے ہیں کہ لوگوں کے درمیان آپ کے ممبر کی لکڑی کے متعلق کچھ اختلاف ہوا کہ  
 لکڑی کا تھا یا لے وہ سہل بن ساعد کے پاس لے اور ان سے اس کی تحقیق کرنی چاہی۔ انہوں نے  
 فرمایا مجھ میں خوب جاننا ہوں ممبر کی لکڑی کا تھا میں نے تو اس کو اس دن دیکھا تھا جبکہ وہ پہلے پہل  
 رکھا گیا تھا اور جبکہ آپ اس پر سب سے پہلے رونق افروز ہوئے تھے بات یوں ہوئی تھی کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری شخص کی بی بی کے پاس یہ کسلا کر بھیجا تھا جن کا نام بھی سہل نے بیان کیا تھا  
 کہ اپنے غلام سے جو بخاری کا کام جانتا ہو کہ وہ کہ جب میں لوگوں کے سامنے خطبہ دینا چاہوں تو میرے  
 بیٹھے کے لیے وہ لکڑیوں کا ایک نمبر بنا دے۔ انہوں نے اسی وقت اپنے غلام کو حکم دیا۔ اس نے مقام خاہر  
 کے جھاڑ کے درخت کا نمبر تیار کر کے حاضر کر دیا۔ ان بی بی صاحبہ نے وہ آپ کی خدمت میں بھیج دیا۔ پھر آپ کے  
 حکم کے مطابق وہ وہاں رکھ دیا گیا (یعنی جو نمبر کی جگہ تھی) اس کے بعد پھر ایک موقع پر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۰۷) یہ اجتماع اس وقت کے روزم میں سے ہے۔ جب آپ نماز میں تشریح نمود کی (اجتماع میں نہ ہو پھر جب نمونہ  
 صاحب نمود کی پسندیدگی کا سہارا ہے تو اس نمود کی نقل اتنے سے وہ اس کی نظر میں پسندیدہ کیوں نہ ہو اس لیے غریباً آپ کو  
 ہمارا محبوب نمود میں اس لیے جو آپ کی اجتماع کر بجا وہ بھی ہماری نظر میں محبوب بن جائیگا پھر جتنا وہ ہائے نمود سے متعلق جلتا چلا  
 جائیگا اتنا ہی شانِ محبوبیت میں بھی اونچا ہوتا چلا جائیگا۔ العباد بائنا اگر کسی رسول معصوم نہ ہوتے تو کیا اصل طلاق  
 کے ساتھ ان کے اجتماع کا حکم دیا جاسکتا تھا۔ حدیث مذکور میں آپ نے حضرت امین مسعودی کی شانِ باجتماع ملاحظہ کی کہ انہوں نے آپ کی بان سے بیٹہ جادو کا ٹکڑا جس پر جو اس اسی ٹکڑے پر آدھ ایک قدم آگے نہ اٹھا سکا حالانکہ خطاب مسعودی کے حاضرین کو تھا ان کو  
 جو ابھی سجدہ کے دوران میں میں اذخیرہ سننے کے لیے تھے یہ سب گریہاں جذباً بتا رہے تھے میں نے کچھ بنا کر ان کی محبت زد دی جہاں آپ کی آواز ان میں

۱۱۵۲۔ حدیث مذکوریں اجتماع کی اہمیت کا اندازہ اس سے لکھیے کہ نماز جیسی چیز کو ان نمبر پر صرف اس لیے ادا کیا جاتا  
 ہے کہ معتقد یوں کا ہر ہر فرد آپ کی نماز کو بخیر و خوشحافظہ کرے اور پھر وہ جو اس کی نقل کرنے کی سعی کرے۔ حالانکہ جو لوگ بخیر و  
 آپ ہی کے ساتھ نماز ادا کرتے تھے ان کا یہ حد تک آپ کی نماز کا مشاہدہ حاصل ہی تھا مگر نہ معلوم آپ کی اجتماع کی نظر  
 پر بیت میں اہمیت کتنی تھی کہ آپ نے یہی پسند فرمایا کہ صفت اول و ثانی کے فرق سے آپ کے ارکانِ صلوٰۃ کے مشاہدہ  
 جو فرق آسکا ہر وہ بھی باقی رہے، اس لیے اس کا یہ اہتمام فرمایا کہ ایک وقت آپ کی نماز کا جتنا حصہ زیادہ سے زیادہ شاہد  
 میں آسکے کہ وہ بلا واسطہ سب کے ہی مشاہدہ میں آجائے۔ پھر نماز سے فارغ ہو کر آپ کے اس ارشاد سے کراچ میں نے سب پر

یہاں سے لے کر اس وقت تک

صَلَّى عَلَيْهَا وَكَبَّرَ وَهُوَ عَلَيْهَا ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ فِي أَصْلِ الْمِنْبَرِ ثُمَّ عَادَ قَلَمًا فَرَعًا أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُوا بِي وَلِتَعْلَمُوا أَسْلَابِي . رواه البخاری فی باب الخطبة علی المنبر

## الرَّسُولَ الْعَظِيمَ وَابْدَأْ عَلَى مَنْ تَزُوهُ عَنِ الْإِتِّبَاعِ بِأَفْعَالِ بَابِ تَأْوِيلِ كَانِ

۱۱۵۳ عَنِ أَنَسِ قَالَ جَاءَ ثَلَاثَةٌ زَهَطًا إِلَى أَرْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَ عَنِ عِبَادَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَةَ أَحَبُّ رُؤْيَاهَا كَأَنَّهُمْ تَقَالُؤُهَا فَقَالُوا أَيْنَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ أَحَدُهُمَا إِنَّمَا

صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر نماز ادا فرمائی اس طرح پرکہ جب تکبیر کی تو آپ اس کے اوپر ہی تھے، پھر جب سجدہ کا وقت آیا تو پچھلے پیروں اتر گئے اور اتر کر منبر کی جڑ میں سجدہ کیا پھر لوٹ کر منبر پر تشریف لے گئے جب نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ لوگو! دیکھو آج میں نے اس طرح نماز اتر کر ابد چڑھ کر اس لیے ادا کی ہے تاکہ تم سب کے سب دیکھ کر میری نماز سیکھ سکو اور دیکھ کر میری اقتدا کر سکو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی عمل میں اتباع کرنے میں یہ وہ ہیں کہنا آپ کے غصہ کا موجب ہے

۱۱۵۳ اس بیان فرماتے ہیں کہ میں شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج طہبات میں آپ کی عبادت کا حال دریافت کرنے کے لیے حاضر ہوئے۔ جب ان سے اس کی تفصیل بیان کی گئی تو ایسا انداز ہوا گویا وہ اپنے حق میں اس کو کم سمجھے۔ انہوں نے کہا بھلا ہمارا حال خستہ کہاں اور آپ کی شان رفیع کہاں آپ کے تو گزشتہ اور آئندہ سب معاملات کی مغفرت ہو چکی ہے۔ اس لیے ان میں ایک بولا میں تو ہمیشہ تعلیم

نماز اس لیے ادا کی ہے نہایت ہوتا ہوا کہ آپ کا آج کا عمل نماز کی مستقل سنت نہ تھا۔ اس سے بھی نتیجہ نکلتا ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عمل قابل اتباع تھا حتیٰ اگر اگر کہیں آپ یہ تنبیہ فرمادیتے تو اس طرح نماز ادا کرنے کو بھی ایک سنت سمجھا جاسکتا تھا۔ تعجب ہے کہ اپنے جس عمل کی وجہ آپ نے خود بیان فرمادی ہو اس پر آئندہ مجتہدوں کی ضرورت ہی کیا تھی جہاں قلیل تھا بافضل کثیر کثیر ہر حال آپ کے سوا کوئی ایسا ہے جس کی ایک ایک حرکت امت کے سامنے آنے کی ضرورت ہو اور اس لیے نہ آئندہ کسی کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ منبر پر اس طرح نماز ادا کر سکے اس لیے اس عمل کو بعد رسالت پر ہی ختم کر دینا چاہیے۔

۱۱۵۴ - مذکورہ بالا حدیث پر غور فرمائیے کہ صحابہ کرام نے یہ کلمات فرمائے کیوں؟ صرف آپ کی شان کی بڑی اور اپنے احساس کسری کی بنا پر مگر اس پر بھی ان کو تنبیہ کی گئی۔ بات یہ تھی کہ جس طرح جذبات کے رباؤ میں انسان کو میں اہم کر دینا سے ذہل ہو جایا کرتا ہے اسی طرح ان کو بھی یہاں ذرا سا ذہول ہو گیا اور وہ یہ کہ انبیاء صلوات اللہ علیہم اجمعین کی امت

أَتَاكَ مِنَ اللَّيْلِ أَبَدًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنَّا أَصْرَمُ النَّهَارِ أَبَدًا وَلَا أَفْطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ إِنَّا أَنْزَلْنَا النِّسَاءَ فَلَا  
 اتْرُوجُ أَبَدًا كَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذًا وَكَمَا أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي  
 أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَنْتُمْ كَمَا لَكُنِّي أَصْرَمُ وَأَفْطِرُ وَأَصْلِي وَأَزْوَاجُ النِّسَاءِ فَمَنْ رَغِبَ عَنِ  
 سُنتِي فَكَيْسَ مِنِّي. متفق عليه

۱۱۵۴ عن عائشة قَالَتْ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيْنًا تَرَحُّصَ فِيهِ قَتْرَةٌ  
 عِنْدَ قَوْمٍ مَبْعُودٍ ذَٰلِكَ فَخَطَبَهُ فَحَمِدَ اللَّهُ وَاشْتَمَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَنَزَّهُونَ عَنِ  
 الشَّيْءِ أَصْنَعُهُ قَوْلَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُهُ يَا اللَّهُ وَأَشَدُّهُمْ لِي حَشِيئَةً. اخرجہ الشيخان۔

شب نماز پڑھا کر دوں گا۔ دوسرے نے کہا میں ہمیشہ روزے رکھا کروں گا اور کبھی افطار نہ کروں گا۔ تیسرے نے کہا  
 میں ہمیشہ عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی نکاح نہ کروں گا۔ اسی اثنا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی  
 تشریف لے گئے آپ نے فرمایا اچھا تم ہی وہ لوگ جو جنہوں نے ایسی ایسی باتیں کہی ہیں۔ سن لو! تم سب میں  
 اللہ تعالیٰ سے زیادہ ڈرنے والا میں ہوں اور تم سب سے بڑھ کر متقی ہیں ہوں۔ میں نوروزہ بھی کروں گا  
 اور افطار بھی کروں گا، شب میں نماز بھی پڑھوں گا اور سوؤں گا بھی اور عورتوں کو نکاح بھی کروں گا۔ اب جو شخص میرے  
 طریقہ سے اعراض کرے گا وہ مجھ سے نہ ہوگا۔ (متفق علیہ)

۱۱۵۴۔ حضرت عائشہ روایت فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک مرتبہ) کوئی ایسا کام کیا  
 جس میں آپ نے خصمت پر عمل فرمایا (یعنی دین کا وہ پہلو جو دوسرے پہلو کی نسبت آسان ہو) بعض لوگوں نے اس  
 کی اتباع کرنے سے گناہ کشی کی یہ بات آپ کو بھی پہنچ گئی اس پر آپ نے تقریر فرمائی اور خدا تعالیٰ کی حمد و  
 ثناء کے بعد فرمایا لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ ایسی بات کرنے سے بھی احتراز کرتے ہیں جو خود میں کرتے ہیں۔ خدا کی  
 قسم! میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا سب سے زیادہ جاننے والا میں ہوں اور ان سب سے زیادہ ڈرنے والا  
 میں ہوں۔ (بخاری)

جو اس لیے جب تک وہ خود تصریح نہ فرمادیں ان کے کسی عمل کو ان کی ذات کے ساتھ مخصوص سمجھ لینا خواہ وہ کتنی ہی خوبصورت  
 تاویل کے ساتھ کیوں نہ ہو مستحسن نہیں ہے۔ جی کا حق یہ ہے کہ اس کی اتباع کی جائے اور اتباع کی حقیقت قدم بہ قدم چلنا ہے  
 یہاں جس طرح ایک قدم اگر دیکھ رہے ہو تو اتباع نہیں رہی اسی طرح اگر ایک قدم آگے بڑھ گیا تو بھی اتباع نہ رہی اس پر صرف  
 کثرت عبارت کچھ کمال نہیں ہے۔ وقت میں دو صفتیں اپنی تمام امت سے کامل ہوتی ہیں ظلم باللہ اور تقویٰ۔ پھر ان صفات میں  
 ان کا رتبہ خود قیاس کر لو جن کا دامن قیامت کے اساتذوں تک پھیلا ہوا ہے پھر ان کے کسی عمل کو بھی اپنے لیے باعث کمال نہ سمجھنا  
 کتنا بڑا نقص ہو گا۔ علی کوتاہی کے صرف دو سبب ہوتے ہیں یا علمی نقصان یا جذبات کا فقدان۔ جہاں یہ دونوں سبب موجود  
 نہیں وہاں کسی عمل کے متعلق بھی یہ تصور کرنا کہ وہ کسی ادنیٰ سے ادنیٰ انسان کے حق میں بھی اعلیٰ سے اعلیٰ ہو گا، یہی بڑی کوتاہی



۱۱۵۵ عن عائشة: أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على البكير أنا أمتع  
 يا رسول الله إني أضيق جنباً وأنا أريد الصيام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا  
 أضيق جنباً وأنا أريد الصيام فأغسل ما أصوم فقال له الرجل يا رسول الله إنك لست مثلكما  
 قد عفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فعصبت رسول الله صلى الله عليه وسلم و  
 قال والله إني لأرجو أن أكون أخشاك لله وأعلمكم بما أتى . رواه مالك

۱۱۵۶ عن عطاء بن يسار أن رجلاً قبل إمرأة تده وهو صائم في رمضان فوجد من ذلك  
 وجداً شديداً فادّمل امرأته تسئل له عن ذلك فدخلت على أم سلمة زوج النبي  
 صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لها فأخبرتها أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقبل وهو صائم فرجعت إلى زوجها فأخبرته فزادته ذلك شراً وقال لست كأول

۱۱۵۵ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر کے دروازہ پر کھڑے ہوئے  
 تھے اس وقت ایک شخص نے آپ سے مسئلہ پوچھا اور میں نے رہی تھی یا رسول اللہ اگر صبح کو میں ناپاک اٹھوں  
 اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا ہو تو کیا میں جنابت کی حالت میں روزہ کی نیت کر سکتا ہوں آپ نے جواب دیا  
 اگر صبح کو میں جنابت کی حالت میں ہوتا ہوں اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا ہو تاہم تو میں پہلے غسل کرتا ہوں  
 پھر اس کے بعد روزہ کی نیت کر لیتا ہوں اور اس سے پہلے وہ شخص بولا۔ بھلا آپ کی شان عالی کہاں آپ  
 کے تو اگلے پچھلے سب معاملات بخشنے جہکے ہیں۔ اس کا یہ کہنا تھا کہ آپ کو سخت ناگواری ہوئی اور آپ نے  
 فرمایا خدا کی قسم مجھے اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہے کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا اور تم  
 سب سے زیادہ تقویٰ کی راہ کا علم رکھنے والا ہوں گا۔ (مالک)

۱۱۵۶۔ عطاء بن یسار بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے روزہ کی حالت میں اپنی بی بی کا بوسہ لے لیا پھر اس  
 حرکت پر اس کو سخت غم ہوا۔ اس نے مسئلہ دریافت کرنے کے لیے اپنی بی بی کو بھیجا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی زواج میں حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور سب واقدان سے ذکر کیا انہوں نے فرمایا  
 کہ روزہ کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا کر لیتے تھے۔ انہوں نے لوٹ کر یہ جواب اپنے شوہر کو دیا  
 دیا۔ اس پر ان کا غم اور درد نامو گیا وہ بولے ہم بھلا

۱۱۵۶۔ اس روایت کے مختلف سیاق ہیں آپ کی زبان مبارک سے: اے حکیم! کو لفظ نکلا ہے۔ مگر جب یہی لفظ حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام کی زبان سے نکلا تھا تو گرفت میں آگیا تھا اس لیے سب سے پہلے یہ جان لینا چاہیے کہ کسی معمولی فرد کو ارادت پر گرفت  
 کا سالہ مالک کی مرضی پر دائر ہے اگر وہ باہر تو درگزر فرما دے اگر چلے تو اس پر گرفت ڈرائے مگر یہاں کچھ اور فرق بھی ہے  
 ایک تو یہ کہ ان تمام مقامات پر آپ نے اپنے نفس کو مطلقاً اہم نہیں فرمایا بلکہ کہیں اہم یا اللہ کہیں اہم یا اللہ کہیں اہم اور کس اہم

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعِيلُ لِرَسُولِهِ مَا يَشَاءُ ثُمَّ رَجَعَتْ أُمُّرًا إِلَىٰ أُمَّ سَلَمَةَ  
فَوَجَدَتْ عِنْدَهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا  
هَذَا وَالْمَرْأَةُ قَاخْبِرْتَهُ أُمَّ سَلَمَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَخْبَرْتَهُنَّ مَا آتَيْتِ  
أَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَتْ قَدْ أَخْبَرْتُهُمَا قَدْ هَبَّتْ رَأْيِي زَوْجَهُمَا قَاخْبِرْتَهُ فَرَأَدَهُ ذَلِكَ شَرًّا وَتَأَلَّ  
لَسْنَا مِثْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعِيلُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا يَشَاءُ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَرَأَىٰ قَفَاكَؤُذِيهِ وَأَعْلَمُكَؤُجِدُّوهُ . رواه مالك

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کہاں ہیں اگر آپ کی نقل کر سکیں اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے حق میں جو چاہے  
حلال فرما دے سکتا ہے۔ ان کی بی بی پھر ام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ اس مرتبہ وہ آئیں تو انہوں نے  
دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہاں رونق افروز تھے۔ آپ نے پوچھا یہ عورت کیسے آئی ہیں حضرت  
ام سلمہ نے ان کا واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا تم نے اس سے کہہ دیا ہوتا کہ میں بھی ایسا کر لیتا ہوں ہانپا  
نے عرض کی میں نے کہہ تو دیا تھا مگر جب انہوں نے اپنے شوہر کو جا کر اس کی اطلاع دی تو ان کو اور  
زیادہ غم ہوا اور انہوں نے یہ کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے کہاں ہو سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے  
رسول کے حق میں جو چاہے حلال فرما دے سکتا ہے یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت ناگواری ہوئی  
اور آپ نے فرمایا بخدا میں تم سب سے زیادہ اللہ کا تقویٰ رکھتا ہوں اور اس کے حلال و حرام کی حدود کا سب سے زیادہ  
جاننے والا ہوں۔ (مالک)

ماہنامہ کے الفاظ فرماتے ہیں۔ عام الفاظ معنی تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے جو کلمات نکلے اگرچہ طبع مقصد ان کا  
بھی یہی تھا مگر ان کے لفظوں میں پھر اطلاق تھا درہم یہ کہ آپ کے ان الفاظ کا اصل مقصد اپنا اظہار علم تھا بلکہ ہرگز اس میں اپنی اتباع  
کی تاکید فرمایا تھی۔ ان اس کی دلیل میں آپ نے اپنی اہلیت ضروری بیان فرمائی ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال ہی یہ  
ہو گیا تھا "ای الناس اعلم" یعنی لوگوں میں سب سے زیادہ علم کس کو ہے اس پر موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے جو لفظ نکلا وہ یہ تھا  
"انا اعلم" میں سب سے زیادہ علم رکھتا ہوں۔ صحیح بخاری میں ہے "فغضب اللہ عزوجل علیہ اذ لم یرد العلم الیرقا وحی اللہ الیہ ان عبد من عبدی  
یحیح العجم ہوا اعلم منک" یعنی اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو عتاب ہوا کہ انہوں نے اس کا جواب اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ  
کیوں نہیں کیا اعلان پر یہی آئی کہ تمیح عجمین میں ہلے بندوں میں ایک بندہ ایسا ہرچہ سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ اصل یہ ہے کہ علم کی  
صفت اللہ تعالیٰ کی صفات کا طیس سے ایک بہت بڑی صفت ہے اس میں کسی درجہ کی بھی کسی کو شرکت حاصل نہیں ہو سکتی ان  
صرف اتنی جتنی کہ خود شہیت الہیہ کسی کے حق میں مقدر فرما دے۔ اس لیے یہاں بعض اطلاق اور غیر مادی عموم پر بھی گرفت  
کری جاتی ہے مگر یہ گرفت ہوتی ہے ان ہی کے ساتھ جن کی شان سے اتنی سی فرد گرفت بھی عیبہ بھی جلتے۔ بہر حال ان دو مقامات کیا  
جس طرح خود نفس کلمات میں بھی اطلاق و تفسیر کا فرق ہے اسی طرح سیاق و سباق کے لحاظ سے مقاصد میں بھی بہت تفریق ہے۔  
ہم نے یہاں ان سب واقعات کو وقت کی فرصت کے لحاظ سے ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ جہاں صحابہ کرام کی جانب سے آپ کے کسی  
عمل میں اتباع کرنے سے ڈرا ساما جیس پیش ہوئے اور آپ نے اس پر ناگواری کا اظہار فرمایا ہے ان تمام واقعات کو یک نظر  
پیش نظر رکھیے اور پھر فیصلہ فرمائیے کہ جہاں والیاد اللہ کسی اور اتنی کسی مصیبت کا بھی امکان ہوا ان کی (راتی جو نحو ۱۰۲)

۱۱۵۷۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى قَدِّقِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَهُ كَرَاعُ الْعِيمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا بِقَدْحٍ مِنْ وَايَةٍ فَرَقَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِمْ تَبَرُّتَ فَيَسَّلَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ بَعْضَ النَّاسِ قَدَّ صَامَ فَقَالَ أَوْلَيْكَ الْعَصَاةُ أَوْلَيْكَ الْعَصَاةُ رواه مسلم

۱۱۵۷۔ جابر بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سال جس میں کہ مکہ مکرمہ فتح ہوا رمضان المبارک میں سفر کے لیے نکلے اور آپ نے روزہ رکھا اور لوگوں نے بھی روزہ رکھ لیا جب مقام کراغ لغیم پر پہنچے تو آپ نے ایک پیالہ میں پانی منگایا اور پینے لگے آپ نے اس کو اتنا دیا جتنا اٹھا یا کہ سب لوگوں نے دیکھ لیا، اس کے بعد رافطاد کو نے کسی غرض سے اس کو پی لیا، اس کے بعد آپ کو یہ اطلاع موصول ہوئی کہ بعض لوگ تو اب بھی روزہ دہا ہیں اس پر آپ نے فرمایا یہی لوگ ہیں جو نافرمان ہیں، یہی لوگ ہیں جو نافرمان ہیں۔ (مسلم)

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۱۱) زبان مبارک سے کیا انداز خطاب یہی ہونا چاہیے۔ پھر کسی ایک مقام پر بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کے نزدیک اس احتراز و تندرہ کا سبب آپ کے عمل میں اس قسم کے امکان کا کوئی احتمال تھا اور شاو کلا اس روایت میں صاف تصریح موجود ہے۔ "اللہ کل لرسولہ ایشا" یعنی آپ کا عمل اس لیے بھی برکت ہے کہ وہ خاص آپ کے حق میں حلال ہو۔ اس کے علاوہ ان کے دماغ میں کوئی دوسرا تصور نہ تھا۔ پھر جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اور ان کے صحابہ کی جانب سے یہ احتمال نہیں نکالا گیا تو کیا یہ اس کا ثبوت نہیں ہے کہ رسول کی ذات ان کا عمل ہی نہیں ہوتی۔

۱۱۵۷۔ اب غور فرمائیے کہ یہاں معاملہ ایک عبادت یعنی روزہ کا تھا اور روزہ بھی رمضان کا، پھر اگر لوگوں نے اس کو نہ توڑا تو کیا وہ شاد باسن کے مستحق بنتے مگر چونکہ آپ کے اس عملی الاعلان عمل کے بعد بھی روزہ نہ توڑنا یا آپ کی اتباع میں کوتاہی مگنی اس لیے اب وہی اہم عبادت محصیت میں گئی معلوم ہوا کہ رسول کی ہستی وہ ہے کہ اگر وہ عبادت کرے تو جس طرح عبادت میں اس کی اتباع کرنا عبادت ہے اسی طرح اگر وہ عبادت شروع کرے توڑنے تو پھر اس کا توڑ دینا بھی عبادت ہے۔ گویا عبادت کی حقیقت کیا ہے؟ اتباع رسول اور محصیت کی حقیقت کیا ہے؟ رسول کی نافرمانی۔ اسی لیے قرآن کریم نے انبیاء علیہم السلام کی اطاعت پر تہننا زور دیا ہے ان کی محصیت سے عافیت پر بھی اتنا ہی زور دیا ہے۔ گویا جس طرح اطاعت انہادی اور رسول کی اطاعت میں کوئی تفریق نہیں ہے اسی طرح اس کی محصیت اور رسول کی محصیت میں کوئی تفریق نہیں ہے اگر انبیاء علیہم السلام کے کسی شخص میں بھی محصیت ہونے کا احتمال ہو دلیا ذابا نہ تو ان کی ہر ظلات و درزی کو محصیت کیسے کہا جاسکتا ہے اور ان کی نافرمانی سے علی الاطلاق عافیت کیسے درست ہے۔

اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی اور اس کی ٹھہرائی ہوئی حد سے باہر نکل گیا تو وہ آگ کے عذاب میں ڈالا جائیگا اور ہمیشہ اسی حالت میں رہیگا اور اس کے لیے رسا کر نیرا عذاب ہوگا۔

اس دن وہ حسرت و ندامت سے تنہا کریگی کاش زمین ان کے اوپر برابر ہو جائے اور اس دن یہ اللہ سے اپنی کوئی بات بھی چھپا نہیں سکتی۔

اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی وہ کھلی ہوئی گمراہی میں جا پڑا۔

وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاظِحًا لَدُنَّا ذُوًّا لَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ (آل عمران)

يَوْمَئِذٍ يَرُوذُ الَّذِينَ كَفَرُوا دَعَصُوا وَالرَّسُولَ لَوَسَّوْا يَحْمِرُّ الْأَرْضَ وَلَا يَمْتَمُونَ اللَّهُ حَيُّ نَبِيًّا (النساء)

وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ هَمَلْنَا صَدًّا وَلَا مَبِيئًا

## الرَّسُولَ الْعَظِيمَ وَكَوْنِ تَقْرِيرِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجْرًا فِي الدِّينِ

۱۱۵۸۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أُمَّ حَفِيفَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ بْنِ حَرْبٍ أَهَدَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمْنًا وَأَقِطًا وَأَضْبًا فَذَئَبَهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُكِلْنَ عَلَى مَا يَذُوقُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا لَمْ تَقْدِرْ لَهُ وَلَوْ كُنَّ حَرَامًا مَا أُكِلْنَ عَلَى مَا يَذُوقُهُنَّ إِلَّا أَهْرَبًا يَأْكُلُهُنَّ . رواه البخاري .

۱۱۵۹۔ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَعْرَلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ رَمَتْفِقَ عَلَيْهِ، وَزَادَ مُسْلِمٌ قَبْلَهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَبْهَتْنَا .

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی بات پر خاموشی بھی خیریت میں اس کے عجز کی قطعی دلیل ہے

۱۱۵۸۔ ابن عباس روایت فرماتے ہیں کہ ام حنیفہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تھوڑا سا سمن، کچھ خیر اور چند گوہ (ایک جانور ہوتا ہے) بطور ہدیہ پیش کیں آپ نے ان کو منگوا لیا اور آپ کے دسترخوان پر رکھا لوگوں نے ان کو کھایا لیکن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس طرح نفرت سے چھو لیا جیسے گن کی چیز چھوڑی جاتی ہے اور ان کے کھانے کے لیے بھی کسی کو نہ فرمایا۔ اگر گوہ حرام ہوتی تو آپ کے دسترخوان پر لوگوں کے کھانے میں نہ آسکتی۔ (بخاری شریف)

۱۱۵۹۔ جابر بیان کرتے ہیں کہ ہم عزل کیا کرتے تھے اور اس وقت قرآن نازل ہوا تھا (متفق علیہ) مسلم کی روایت میں یہ بات اور زیادہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے اس عمل کی اطلاع ہوئی تو آپ نے اس کو منع نہیں فرمایا۔ (عزل کا مطلب یہ ہے کہ انزال کے وقت عضو باہر کر لیا جائے تاکہ عورت حاملہ نہ ہو)

۱۱۵۸۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امر و نہی کا رتبہ تو بہت بلند ہے۔ جو چیز آپ کی آنکھوں کے سامنے پیش آئے اور اس پر آپ سکوت فرمائیں تو آپ کا یہ سکوت بھی جواز کی قطعی حجت سمجھا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ ناممکن ہے کہ آپ کے سامنے کوئی ناجائز فعل ہو اور آپ اس پر سکوت اختیار فرمائیں۔ اب اندازہ فرمائیے کہ دین کے باب میں کسی ناجائز بات پر جہاں سکوت کا امکان بھی نہ ہو اور خود کسی مصیبت کے ارتکاب کرنے کا بھلا کیا امکان ہو سکتا ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کی سرگزشت کا ایک ام سبب یہی ہے جو تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

۱۱۵۹۔ صحابہ کے اس استدلال کا حاصل یہی ہے کہ اگر یہ بات نادرست ہوتی تو اس کے علم میں آجانے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پر کیسے سکوت فرما سکتے تھے جس طرح آپ کا نطق دین کے باب میں حجت تھا اسی طرح آپ کا سکوت بھی حجت تھا بلکہ اس سے زیادہ سکوت و نطق کی ایک ایک ادائیگی دین میں حجت سمجھی جاتی تھی۔

۱۱۶۰۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنْ حِجَازٍ الْأَنْصَارُ تَغْيِيَانِ بِمَا نَعَاكَوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثٍ قَالَتْ وَكَيْسًا مَغْيِيَتَيْنِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَمْزَأُ مِنَ الشَّيْطَانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ فِي يَوْمِ عِيدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا. رواه البخاري وفي رواية عنده فأصطحب رسول الله صلى الله عليه وسلم على العنقوش وحول وجهه وفي رواية عنده ر النبي صلى الله عليه وسلم متعشيت بنو بيهقما نتهرهما أبو بكر فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا أبا بكر.

۱۱۶۰۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ والدین کو راکھ اور بکر تشریف لائے اور اس وقت میرے گھر میں قبیلہ انصار کی دو لڑکیاں وہ اشعار پڑھ رہی تھیں جو انصار نے جنگ بعاث کے موقع پر حسب دستور غزیرہ طوہر پر کہے تھے یہ لڑکیاں ڈونیاں تھیں (یعنی پیشہ ور گھنے والی تھیں) صدیق اکبر نے انہیں سزا دے کر فرمایا شیطان نے فرمایا۔ ابوبکر! ہر قوم عید مناتی ہے اور یہ ہمارے عید منانے کا دن ہے (بخاری شریف) دوسری روایت میں یہ اضافہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بستر لیٹے ہوئے تھے مگر اس طرف سے اپنا چہرہ مبارک پھیر لیا تھا۔ ایک روایت میں اس طرف سے آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک کپڑے سے اپنا چہرہ مبارک ڈھانکے ہوئے تھے۔ ان لڑکیوں کو ابوبکر نے جھڑکا تو آپ نے اپنے سُنخ انور سے کپڑا آٹا کر فرمایا ابوبکر! رہنے دو، (یہ عید کا دن ہے)۔

۱۱۶۰۔ روایت مذکورہ میں دو لڑکیوں کے اشعار پڑھنے کا تذکرہ مندرجہ گروہ لڑکیاں جو گھنے سے ماقت تھیں اور یہ پیشہ کرتی تھیں، اشعار بھی وہ جو جنگی زمانہ کے تھے اور دن بھی عید کا دن جس میں خوشی منانا عام عادت تھی، اور ہزارہ وہ تھا جتنا کہ وہ پاکیزگی کا سب سے زین دور تھا۔ نئی نئی قوم کے بعد بھی ابوبکر کی نظروں میں اس کی حقیقت کیا تھی۔ یہ کہ وہ مزایا شیطان ہے اور یہ کہ آپ کے گھر میں وہ اور زیادہ کروہ ہے۔ یہ ہم ابوبکر ہمیں کہاں سے پیدا ہوئی تھی اس کا خدا اندازہ فرمائیے۔ ابوبکر نے ان کو جھڑکا اور ان کو جھڑکن لائن تو تھا مگر کیا ابوبکر کے فرمان یا ماعت کرنے سے شریعت بن سکتی تھی لہذا اگر بطور مسئلہ نہ سمجھ تو بطور مصلحت سمجھو کچھ انہوں نے کیا وہ مناسب کیا مگر یہاں صورت حال کیا ہوئی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ضرور ہیں مگر اس جانب سے اپنا رخ بدلے ہوئے ہیں کپڑا منہ بڑھکا ہوا ہے۔ یوں معلوم ہو رہا ہے کہ گویا عالم خواب میں ہیں یا بیدار ہیں تو اس طرف ذرہ برابر کوئی التفات نہیں ہے اب اگر آپ منہ کھول لیتے تو ایک حد تک اس میں آپ کی بھی شرکت ثابت ہوتی اور اگر صریح منع فرمادیتے تو چند گھر کی بچیوں کا خوشی اور عید کے مواقع میں جنگی اشعار پڑھنا بھی حرام کی فہرست میں آجاتا اس لیے منہ بھی منس کھولتے اور زبان بھی بند رکھتے ہیں۔ یہ شان شارع کی بوجہن کے لطف و سکوت تو کیا ذرا سی شرکت اور ادائیگی سے اعراض سے بھی مسائل بن جاتے تھے۔

۱۔ آپ رسول کی عصمت اور اس کی عظمت شان کا اندازہ فرمائیے اگر ان میں عصمت کا ادنیٰ سا بھی شاہبہ موجود ہو تو کیا ان کے طہی رجحانات اور صرف سکوت و اعراض شریعت بن سکتے ہیں۔

۱۱۶۱۔ عن سهل بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فمرب وعن يمينه  
 علام وعن يساره الأشياخ فقال للعلماء إن أدت لي أعطيت هؤلاء فقال ما كنت  
 لأؤثر بتصويتي منك يا رسول الله أحد أفلد في يديه . رواه البخاري .

## الرسول ان لم يكن معصوماً فكيف يأمركم أهل الأرض

۱۱۶۲۔ عن عبد الله قال لما كان يوم حنين أثر النبي صلى الله عليه وسلم في القسمة

۱۱۶۱۔ سہل ابن سعد سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پانی پیش کیا گیا آپ نے اس  
 کو پیا اس وقت آپ کے دائیں جانب ایک نوجوان اور بائیں جانب عمر اور بن رسیدہ اصحاب موجود تھے  
 آپ نے اس نوجوان سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ اجازت دو تو میں تیری پانی ان لوگوں کو دیدوں۔ وہ بولے یا  
 رسول اللہ آپ کے جھوٹے پانی میں قدرت نے جو میرا حصہ لگا دیا ہے میں کسی کے لیے بھی اس میں سخاوت  
 نہیں کر سکتا۔ اس پر آپ نے ناگواری سے اپنے ہاتھ کو جھٹکا دے کر پانی ان کے ہاتھ پر رکھ دیا (بخاری)

## رسول اگر معصوم نہ ہوں تو اللہ تعالیٰ تمام روئے زمین کے حق میں ان پر کیسے اعما د کر سکتا ہے

۱۱۶۲۔ عہد اللہ سے روایت ہو کہ جنگ حنین کے موقع پر جب مال تقسیم کرنے کی نوبت آئی تو آنحضرت صلی

۱۱۶۱۔ جذبات وہ بھی نوعمری کے ایک متحمل سے متحمل انسان کو بھی بے قابو بنا دیتے ہیں یہاں قسمت سے اس  
 نوجوان کو ایک موقع مل گیا تھا کہ جس پانی سے قائم الانبیا علیہم السلام کا دہن مبارک لگ چکا تھا صابن بطین وہ ان  
 اگر یہاں اس کے جذبات چل گئے تو کسی حد تک قابل معذوری ہو مگر جن کی شان اخلاقیات میں سب سے  
 آگے تھی وہ چاہتے تھے کہ ان کے رفقاء و اصحاب بھی ان ہی اخلاق سے نگہیں ہو جائیں لیکن اس طرح کسی کی  
 ۲۔ نہ ہوا اور ایثار کی عالیٰ خصلت کی ترغیب بھی ہو جائے۔ اگر آپ یہ پانی عمر کی رعایت سے معمر لوگوں کو عطا  
 فرمائیں جانب بیٹھے والے نوعمروں کا آئین میں کوئی حق ہی نہ رہتا اور اگر انہار ناگواری کیے بغیر پانی حوالہ فرما  
 ۳۔ اس موقع پر ایثار کا کوئی سبق نہ ملتا۔ اس لیے پانی دیا تو مگر ذرا سی ناگواری کے ساتھ کہ اس قسم کے مقالات پر  
 ۴۔ خلاف کا ہو سکتا تھا اس کا سبب بل جلے۔ آپ کی یہ دونوں ادائیں دو حکم شرعی کی علیحدہ علیحدہ بنیادیں  
 ۵۔ پس نبی کا صرف قول و فعل ہی نہیں بلکہ اس کا لفظ و سکوت بھی بلکہ اس کے لفظ و سکوت کی ادائیں  
 ۶۔ یک حکم شرعی بن جاتی ہیں۔ اگر العیا ذ اللہ ان کے قول و فعل میں مصیبت کا کوئی ادنیٰ سا احتمال بھی ہو تو کیا ان  
 کو  
 ۷۔ بیت حاصل ہو سکتی ہے منطقیوں کی اور باتیں جیسی بھی ہوں گران کی ایک یہ بات ہم کو بھی یہاں پسند ہے۔  
 ۸۔ احتمال بطل الاستدلال۔ پس اگر ان کے افعال میں کوئی دوسرا احتمال ہو سکتا ہے تو پھر ان کے قول و فعل کو بھی  
 ۹۔ رجب حاصل نہیں ہو سکتا۔

۱۔ روایت مذکور کے سب الفاظ کو سامنے رکھ لیجیے آپ کو واضح ہو جائیگا رسولوں کی شان کیا ہونی چاہیے۔



## لَوْ عَصَى الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَفُتِحَ أَمَمُهُمْ

۱۱۶۳ عن ابْنِ مَرْبُوتَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أُسْرِي بِنِي لَقَيْتُ مُوسَى قَالَ فَنَعْتُهُ فَإِذَا رَجُلٌ حَسِبْتُ قَالَ مُضْطَرِبٌ رَجُلُ الرَّأْسِ كَأَنَّ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ قَالَ وَأَلْقَيْتُ عَيْسَى فَنَعْتُهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَجَعْتُ أَخْرَجْتُكُمْ لَمَّا خَرَجْتُمْ مِنْ مِصْرَاسَ يَعْنِي الْحَمَامَ وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ وَأَنَا أَشْبَهُ لَدَيْهِ وَقَالَ وَأَفْرَيْتُ يَا نَائِبِينَ أَحَدَهُمَا لَبَنٌ وَالْآخَرُ مِوِيذٌ خَمْرٌ فَعَقِيلٌ لِي خُدٌّ أَجْمَعًا سَمِعْتُ فَأَخَذْتُ اللَّابَنَ فَمَرَرْتُهُ بِقَيْلٍ لِي هَدَيْتُ الْفِطْرَةَ أَوْ أَصَبْتُ الْفِطْرَةَ أَمَا أَنْتَ لَوْ

اگر انبیاء علیہم السلام معصیت کریں (والعیاذ باللہ) تو ان کی امتیں گمراہ ہو کر پھریں

۱۱۶۳۔ ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شب میں مجھ کو معراج ہوئی تھی تو موسیٰ علیہ السلام سے بھی میری ملاقات ہوئی، اس کے بعد آپ نے ان کا علیہ اس طرح بیان فرمایا کیسا دیکھتا ہوں کہ وہ پھر رہتے جسم کے سر کے بال کچھ خمیدہ اور کچھ سیدھے جیسے ان میں لنگھی کی گئی ہو، بس ایسے تھے جیسے شنودہ قبیلہ کے لوگ ہوتے ہیں۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی۔ اس کے بعد آپ نے ان کا علیہ بیان فرمایا، میانہ قدر، سرخ رنگ کے ایسے نہانے دھوئے جیسے ابھی حمام سے نکلیں اس شب میں میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی دیکھا، اگر ان کی اولاد میں ان کے ساتھ سب زیادہ مشابہ شخص کو دیکھنا ہو تو وہ مجھ کو دیکھ لو اس کے بعد آپ نے فرمایا۔ میرے سامنے دو برتن لائے گئے ایک میں دودھ اور دوسرے میں شراب تھی اور امتحان کے طور پر مجھ سے کہا گیا ان میں سے کونسا جام پیتے ہو، میں نے اٹھا کر دودھ کا جام لے لیا اور اس کو پی لیا۔ اس وقت مجھ سے کہا گیا آپ نے شیک فطرت کے مطابق انتخاب کیا، یا آپ نے غشا و فطرت کو پالیا۔ اور خوب سن لو اگر کہیں تم شراب والا جام

۱۱۶۳۔ رسول کا معنوی علاقہ اپنی امت کے ساتھ والد اور اولاد کے ظاہری علاقے کہیں قوی تر ہوتا ہے۔ جب والد کے فضائل کا اولاد میں ظاہر ہونا ضروری ہے تو رسول کی کسی فرزنداشت کا اثر اس کی امت میں کیونکر ظاہر نہ ہو۔ صحیح حدیث میں ہے سنی آدم فنسبت ذرئہ خطا آدم خطا ذرئہ یعنی آدم علیہ السلام سے نسیان ہوا تو ان کی ذریت میں بھی نیصلت ظاہر ہو کر رہی اور آدم علیہ السلام سے ذرا چرک ہو گئی تو یہ ذرہ ناقص ان کی اولاد میں بھی نظر آتا۔ اسی طرح اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہیں دوسرا جام اختیار فرمالاتے تو معصیت کی طرف آپ کے رجحان کی دلیل ہوتی، پھر کیسے ممکن تھا کہ آپ کی امت کا قدم سنبھل سکتا حقیقت یہ ذکر نبی وقت اپنی امت کے تمام کمالات



أَخَذَتْ الْخَمْرَ عَوْتِ أُمَّتِكَ . رواه البخاری

## السُّؤَالُ الْكَبِيرُ الرَّسُولُ الْعَظِيمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْتَضِرُ الْهَلَاكَ

۱۱۶۳۔ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْ أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزْوُرُهُ فِي اعْتِكَالِي فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِينَ مِنْ رَمَضَانَ فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً ثُمَّ قَامَتْ تَنْقَلِبُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهَا يَقْلِبُهَا حَتَّى إِذَا أَبْلَغَتْ بَابَ الْمَسْجِدِ عِنْدَ بَابِ أُمَّ سَيْدَةَ مَرَّ رَجُلَانِ

لِيَتَمَارَى سَارَى أُمَّتٍ مَرَّةً بَوَّجَاتِي . (بخاری شریف)

## آپ کی عصمت کے خلاف قلب میں وسوسہ بھی ایسی خطرناک بات ہے جس سے ہر لاکھ کا خطرہ ہے

۱۱۶۴۔ علی بن حسین نقل فرماتے ہیں کہ حضرت صفیہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی نے ان سے بیان کیا کہ ایک مرتبہ وہ دو درانِ اعتکاف میں آپ کی زیارت کے لیے مسجد میں آئیں۔ یہ رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا موقع تھا، تھوڑی دیر آپ سے بات چیت کی پھر رخصت ہونے کے لیے کھڑی ہوئیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کو رخصت فرمانے کے لیے ان کے ساتھ ساتھ تشریف لے چلے یہاں تک کہ جب وہ مسجد کے اس دروازے کے پاس پہنچیں جو حضرت ام سلمہؓ کے دروازہ کے متصل تھا تو دروازہ

کے لیے مصدر و مرکز ہوتا ہے، امت کے جملہ کمالات اپنے نبی کے کمال کا فیض ہوتے ہیں اسی لیے جو افضل المرسلین تھے ان کی امت خیر الامم کہلائی۔ اب اگر نبی میں اصولی لحاظ سے کسی معصیت کا امکان ہو والی عیاذ باللہ تو پھر جو بالطبع حاصی ہوں ان کی کیا گت بن کر رہ جائے۔ اسی لیے نبی کو معصوم فطرت پیدا کیا جاتا ہے تاکہ اس کی امت کشان کشان معصیت سے معصومیت کا رنگ اختیار کرتی چلی جائے اور اس طرح پھر اس جنت کی مستحق بن جائے جن کی آبادی کے لیے معصومیت شرط اول ہے۔ آدم علیہ السلام سے ذرا سی غلطی ہو گئی تو عصمت کے باوجود جنت چھوڑنے پر مجبور ہو گئے پھر جب تک حاصی انسان اپنی معصیت کی منزل بھگت کر معصومیت کا رنگ اختیار نہ کر لے جنت میں بھلا کیسے داخل ہو سکتا ہے خدا تعالیٰ کے مقدس رسول چونکہ اسی عالم میں جنت کی مخلوق ہوتے ہیں اس لیے وہ اہل جنت کی طرح معصوم بھی رہتے ہیں تفصیل پہلے گزر چکی ہے جو واضح رہے کہ اس استحسان کا آثار صرف آپ کی فطرت کی عصمت کے اظہار کے لیے تھا، اسی لیے درسی صورت کو صرف فرضی طریقہ پر یاد کیا گیا ہے تاکہ نبی اور امتی کا باہم اندر وائی حلاوت معلوم ہو جائے۔ آجیٹا میں حضرت مولانا نانوتوی نے اس کی خوب تشریح فرمائی جو عوام کے ذہن سے اس کا نقل کرنا نسبتاً سب سے غلط ہے کیونکہ

۱۱۶۴۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حالت اعتکاف تھے اگر یہاں شیطان کوئی وسوسہ ڈالتا تو یہی کہ یہ نقاب پوش کوئی جنسی عورت نہ ہوں والی عیاذ باللہ پھر جنسی عورت سے تنہائی میں گفتگو اور بات چیت اگر معصیت تھی تو کس درجہ کی معصیت تھی اس کے بعد آپ کا کس اہتمام سے اس کا بھی ازالہ فرمایا وہ بھی اس لیے نہیں کہ صحابہ سے اس سے بچانی

مِنَ الْأَنْصَارِ فَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَسَلَّمَ ظَلَى رِيْسَلِكُمَا إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةٌ نَبِيْتُ حَبِيْبِي فَقَالَ شَيْحَانُ اللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَتَبُوا  
 عَلَيْهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْبُلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلُغَةَ الدَّمِ  
 وَرَأْيِي خَشِيْتُ أَنْ يَفْزِدَ فِي قُلُوبِكُمَا مَشِيئًا وَفِي رِوَايَةٍ فَهَلَكَا. وَفِي رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 بْنِ مَسْعُودٍ مَا أَقُولُ لَكُمْ هَذَا ن تَكُونَا تَطْنَانِ تَشْرَاو لَكِن قَدْ عَلِمْتَ الْخ

## الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و مکانتہم و التشریح

۱۱۶۵۔ عَنِ ابْنِ مَرْجُوَّةٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا

مخصوصوں کا اس طرف سے گزرا انہوں نے آپ کو سلام کیا۔ آپ نے ان سے فرمایا ذرا ٹھہرا دیکھو یہ میرے  
 ساتھ صفیئہ ہیں۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ سبحان اللہ آپ یہ کیا فرماتے ہیں اور آپ کا یہ فرمان  
 ان کے لیے بڑی مجبوری کا باعث بن گیا۔ اس پر آپ نے فرمایا شیطان انسان میں خون کی طرح گھوم  
 جاتا ہے۔ مجھ کو اس کا خطرہ ہوا مبادا تمہارے دل میں کوئی دوسوسہ ڈالے اور اس کی وجہ سے تم  
 خواہ مخواہ ہلاک ہو جاؤ۔ دوسری روایت میں یوں ہے کہ یہ بات میں نے اس لیے نہیں کہی تھی کہ تم  
 کوئی نینبی کرتے بلکہ بات یہ ہے کہ میں خوب جانتا ہوں کہ کبھی شیطان دل میں غیر اختیار ی وساوس  
 ڈال دیتا ہے۔ (بخاری شریف)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام تشریح میں

۱۱۶۵۔ ابوبہرہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خطبہ دیتے ہوئے فرمایا

کہ کوئی اندیشہ تھا جیسا کہ خود آپ نے صاف فرمایا کہ میرا یہ کہنا اس بنا پر نہیں ہے کہ تمہارے دل میں اس قسم کی کوئی  
 برنگانی موجود ہے بلکہ صرف اس لیے ہے کہ بعض مرتبہ شیطان غیر اختیار ی طور پر دل میں بے بات بے سبب کوئی دوسرا  
 ڈال دیتا ہے صرف اس کی پیش بندی کے لیے میں نے تم کو خبردار کیا ہے مگر اس غیر اختیار ی دوسوسہ کا وہ بھی صرف  
 ایک اجنبی عورت سے تنہائی میں ملاقات کا اثر کیا ہوتا؛ تمہاری ہلاکت اور آخرت کی بربادی۔ اب اس سے اندازہ  
 فرمایا جیسے کہ نبی کی شان عصمت کیا ہوتی ہے یہ کہ اگر اس کے خلاف ذرا سا دوسوسہ بھی دل میں آئے اور گم جالنے تو ایمان کی  
 خیریت نہیں رہتی۔ کیا دالیا ذابا مشرک رسول معصوم ذہوں تو ان کی شان میں ہونی چاہیے۔

۱۱۶۵۔ اسلام میں نبی کی حیثیت ایک مغز کی حیثیت قرار دی گئی ہے، اسی لیے قرآن کریم نے ہا جابا اللہ تعالیٰ کی امانت  
 کے ساتھ رسول کی اطاعت کا بھی مستقل حکم دیا ہے کہ رسول کا جو حکم بھی ہو وہ خدا تعالیٰ ہی کے حکم کے تحت ہوتا ہے جو حکمت  
 الہیہ کا تقاضا ہے تھا کہ کچھ باتوں کا حکم تو وہ براہ راست خود سے اور کچھ باتیں ایسی ہیں جو بڑے جن کا حکم ہوا ہے

النَّاسُ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى  
قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ لَوْ كَلْتُ نَعْمَ لَوْ حَبَّبْتُ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذُرُونِي مَا كَرِهْتُ لَكُمْ فَأَتَمَّا  
هَذَاكَ مَنْ قَبْلَكُمْ بِكَرَّةٍ شَوْاهِهِمْ وَإِخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ عَنَّا فَاذُوا  
مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ . رواه مسلم .

۱۱۶۶- عَنْ زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ حَجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصْبِ  
فَعَسَلَى فِيهَا لَيَالِيًا حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ نَاسٌ ثُمَّ فَقَدُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً وَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ

لوگو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر حج فرض فرما دیا ہے اس لیے حج ادا کیا کرو۔ اس پر ایک شخص نے پوچھا  
یا رسول اللہ کیا ہر سال سب خاموش رہے یہاں تک کہ جب اُس نے تین بار یہی سوال کیا تو آپ  
نے فرمایا اگر میں اس کا اقرار کر لیتا اور ہاں کہہ دیتا تو ہر سال تم پر حج فرض ہو جاتا۔ پھر تم ہر سال حج ادا نہ  
کر سکتے اس کے بعد اصولی طور پر یہ نصیحت فرمائی کہ جب تک میں خود تم سے کچھ نہ کہا کروں تم بھی مجھ سے  
کچھ نہ پوچھا کرو کیونکہ تم سے پہلے امت میں جو ہلاک ہوئی ہیں وہ ان ہی بیجا سوالات اور اپنے نبیائے عظیم السلام  
کے سامنے بیجا اختلافات کی بدولت ہی ہلاک ہوئی ہیں۔ لہذا جب میں تم کو کسی بات کا حکم دیا کروں تو  
اپنے مقدر بھروسے کو بحال لایا کرو اور جس بات سے روک دیا کروں بس اس کو ایک قلم چھوڑ دیا کرو (مسلم)  
۱۱۶۶- زید بن ثابت سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ماہ رمضان میں) اپنی مسجد میں  
ایک بوریے کا حجرہ سا بنا لیا تھا چند شب آپ نے اسی کے اندر نماز ادا کی یہاں تک لوگ بھی آپ کے  
پچھے آکر نماز میں شریک ہونے شروع ہو گئے۔ پھر ایک دن ایسا ہوا کہ لوگوں نے آپ کی آواز نہ سنی اور گنا

خود نہ دے بلکہ اس کا رسول دیدے۔ ادھر حاکم علی الاطلاق کو مقصود ہی تھا کہ قطیعت کے جس مرتبہ میں تمام قرآن کی طاعت  
ہو اس درجہ میں ہر حدیث کی حفاظت نہ ہو اور اس طرح حفاظت کی نوعیت کے فرق سے کہیں کہیں ان کی قطیعت  
میں بھی فرق پڑے اور اس طرح کمزور امت کی تفصیلات میں یہ کچھ سخت کا سبب بن جائے گا کہیں ہر مرتبہ حکم ہی مرتبہ  
میں آجاتا جس میں کہ قرآن پاک کی آیات ہمیں تو شاید اس امت کے عاصیوں کا معاملہ بہت زیادہ نازک ہو جاتا اور امت  
نے صرف اتنے ہی پر کفایت نہیں کی بلکہ اپنے رسول کے ساتھ زیادہ کمزور کردیے کرنے کی ممانعت بھی فرمادی تاکہ ابہام اور اجہال  
سے کمزوروں کو حینا فائدہ پہنچ سکتے رہے اور پہنچ جائے۔ نیز یہ رسول کے خود اپنے فرائض میں داخل ہو کر جو تفصیلات ضروری  
ہوں ان کو وہ خود اپنی جانب سے پوری وضاحت کے ساتھ بیان کر دے کیونکہ اس کو میں ہی کی حیثیت سے بھیجا جانا  
ہے۔ پس جہاں اس نے سکوت اختیار کر لیا تم کو بھی چاہیے کہ وہاں سکوت اختیار کر لو اور زیادہ سوال و جواب کی پھلش  
میں نہ پڑو ورنہ یہ اس پر بھی کوتاہی کے ایک الزام کے عرادہ ہو گا۔ ادھر نزول وحی کے نانہ میں تم حضری زیادہ تفصیلات کے  
اور پے ہو گے وہ سب کھول دی جائیں گی، پھر وہ تمہارے ہی حق میں تکلیف کا سامان بن جائیں گی، لہذا خاموشی کے ساتھ  
سکوت کرنے میں رسول کا احترام بھی ملحوظ رہتا ہے اور تمہاری بہتری ہی اسی میں مضموں کو ضروری بات تم سے پوشیدہ نہیں  
رکھی جائیں گی، غیر ضروری بات کا سوال تم سے کیا کرو۔ رسول کی عظمت کا اس سے اندازہ فرمائیے کہ اس کی ایک جنبش سے

فرض و رحمت بھی پیدا ہو سکتی ہے



۱۱۶۸۔ عن عبد الله بن مسعود قال لعن الله الواشيات والمستوشيات والتمصيات والتفليات  
 بالحسن المعيرات خلق الله نساء ثم امرأه فقالت انك لبعني اذك لعنت كيت وكيت فقال  
 ما لي لا العن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هو في ذناب الله فقال  
 لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول قال لئن كنت قرأتني لقد وجدته  
 اما قرأت ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فانفذ  
 محلى عنه . متفق عليه

۱۱۶۸۔ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان عورتوں پر لعنت کرے جو جسم کو گودتی ہیں یا گدواتی ہیں، یا  
 خوبصورتی کے لیے بال بچواتی ہیں یا دانتوں کے درمیان بھری کھلواتی ہیں۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی خلقت بہت  
 چاہتی ہیں اتنے میں ایک عورت آئی اور اس نے کہا مجھے معلوم ہوا کہ آپ اس قسم کی عورتوں پر لعنت فرماتے  
 ہیں انہوں نے فرمایا جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اور اللہ تعالیٰ نے بھی لعنت فرمائی ہو میں ان  
 پر کیوں لعنت نہ کروں۔ اُس نے کہا کہ قرآن شریف تو میں نے بھی پڑھا ہے مگر اس میں میں نے تو وہ بات  
 کہیں نہیں پڑھی جو آپ فرماتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا اگر تو قرآن ذرا سمجھ کر پڑھتی تو جانتی کہ میں کتابوں میں  
 ضرور اس میں دیکھ لیتی کیا تو نے یہ آیت نہیں پڑھی مَا اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى  
 قبل کہ لو اور جس بات سے ہدک نے اُس سے ٹک جاؤ۔ اُس نے کہا یہ آیت تو پڑھی ہے اس پر انہوں نے  
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان افعال کی ممانعت فرمائی ہے اور اس لیے اُن کو نہ کہنا قرآن ہی کا حکم  
 کہا جائیگا، متفق علیہ

دینیہ نوٹ نمبر ۳۳ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے باہر کر رہنوں کی جان حال پر ولایت حاصل تھی اور اس لیے آپ کو ان کی جان  
 مال میں جو قسم کے تصرف کا حق حاصل تھا۔ اگر آپ چاہیں تو کسی کا نکاح فرماتے سکتے تھے اور اگر کوئی اپنے غلام پر ظلم کرے  
 تو آپ اس کو اپنی جاہ سے آزاد بھی کر سکتے تھے بعض حدیثوں کی جوابدہی کے ضمن میں کچھ علماء کی رائے اس طرف بھی ہے اس لیے  
 ترجمان السنۃ ص ۲۹۹ حدیث ۲۳۳۳ کے تشریحی نوٹ میں ہم نے جو یہ لکھا ہے کہ "بعض مقامات پر رسول جیسی شخصیت کو بھی ایسی دست  
 اندازی کا کوئی حق نہیں ہوتا" اس کی بجائے اب اس کو اس طرح درست فرمایا جیسے "یہاں پہنچ کر رسول جیسی شخصیت ہی ایسی دست  
 اندازی نہیں کرتی اور صرف اتنے ہی پر لگتا کہ لیسٹی ہے کہ اپنی رائے کا اظہار کر دے اور میں" (تنبیہ) بعض حدیثوں میں ایک  
 شخص کے لیے نازوں کے متعلق بھی آپ کے استنفار فرمانے کا ایک واقعہ اور دوسرا ایک عورت کے لیے نوحہ کرنے کی اجازت  
 دینے کا واقعہ بھی ملتا ہے بعض علماء نے ان دونوں واقعات کو بھی اسی میں کے واقعات میں شمار کیا ہے لیکن ان کے متعلق  
 جو ملے ناقص ہاری تھی ہم پہلے اس کا اظہار کر چکے ہیں۔ دیکھو ترجمان السنۃ ص ۳۰۳ و ص ۳۰۴

۱۱۶۸۔ احادیث سے کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ صحابہ نے احکام یا غیر احکام میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کے درمیان کہیں تفریق  
 کی ہو لیکن حدیث کی یہ بحث ہرگز نہ ہو کہ تشریح احکام میں رسول کا کوئی مقام ہی تسلیم نہیں کرتے اور اس بہانے سے حدیث اللہ  
 تعالیٰ کے احکام کو بھی دست بردار ہونا چاہتے ہیں حالانکہ کتاب اللہ اور احادیث ہی نہیں بلکہ دین کی اصلاح اور اہل تائید اور اس کے خلاف

۱۱۶۹۔ عن سہلۃ امروءۃ ابی حذیفۃ أنها ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
سألتها ما ترى ابی حذیفۃ ودخولہ علیہا فامرہا ان ترضعہ فاذععتہ وهو رجل  
کثیر بعد ما شہد بدرا۔ أخرجه ابن سعد والحاکم كما فی الخصائص ۳۲۳  
۱۱۷۰۔ عن أم سلمة قالت ابی سائر أرواح النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخل عليهن  
أحد بهذا الرضاة وقلن إنما هذا رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لسأله خاصة۔ أخرجه الشيخان۔

۱۱۷۱۔ عن ابی النعمان الأزدي قال روي النبي صلى الله عليه وسلم امرأة على سورة  
من القرآن وقال لا يكون لأحد من بعدك مهترا۔ رواه سعيد بن منصور مرسل  
وفيه من لا يعرف وأخرج ابوداؤد عن مكحول قال ليس هذا لأحد بعد النبي صلى

۱۱۶۹۔ سہلہ جو ابو حذیفہ کی بیوی تھیں کہتی ہیں کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سالم کے  
متعلق تذکرہ کیا یہ ابو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام تھے کیا وہ ان کے گھرا بھئی آمد و شد رکھ سکتے ہیں تو آپ نے  
فرمایا۔ جاؤ ان کو اپنا دودھ لے کر پلا دو چنانچہ انہوں نے اپنا تھوڑا سا دودھ نکال کر ان کو پلا دیا اس  
وقت یہ پورے مہر تھے اور جنگ بدر میں شریک ہو چکے تھے۔ (حاکم)

۱۱۷۰۔ حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ اس قسم کی رضاعت کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ ازواج  
نے اختلاف رائے ظاہر کیا تھا اور یہ کہا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے یہ خاص سالم ہی کے  
کے لیے اجازت تھی عام سہلہ نہیں تھا۔ (متفق علیہ)

۱۱۷۱۔ ابو نیمان ازدی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کا نکاح قرآن کی ایک  
سورت پر پڑھا دیا اور ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا کہ تمہارے بعد یہ مہر کسی اور شخص کا نہیں ہو سکیگا۔ اس حدیث  
کی اسناد ضعیف و رضیع ہیں لیکن ابوداؤد میں ہے کہ مکحول کی ذاتی رائے یہی تھی کہ جن واقعات میں

۱۱۷۰۔ یعنی مدت رضاعت کے بعد دودھ پلانا جائز نہیں اور اس کا کوئی اثر بھی نہیں ہے اور نہ ایسے آدمی کو رضاعی  
دلا دیا رضاعی بھائی کہا جاسکتا ہے سہلہ کی روایت اگر صحیحین کی نہ ہو مگر حضرت ام سلمہ کی روایت سے اس کی تصدیق  
ہوتی ہے اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ بعض مواضع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عام قوانین سے مستثنیٰ کرنے کا شرعی حق  
بھی حاصل تھا۔

۱۱۷۱۔ مہر کے باب میں ایک شخص کو عام قانون سے مستثنیٰ کرنے کی یہ دوسری مثال ہے جو براہ راست رسول خدا صلی  
اللہ علیہ وسلم سے اس کے ثبوت میں کلام ہو مگر مکحول وغیرہ کے بیانات سے کسی درجہ میں اس کی تائید ہو جاتی ہے ہماری  
غرض یہاں ان مسائل پر روشنی ڈالنی نہیں ہے بلکہ یہ ثابت کرنا ہے کہ عموم قاعدہ سے استثناء کرنے کا حق بھی آپ کو حاصل  
تھا اور یہ حقیقت صحیح احادیث سے بھی ثابت ہے ایک موقع پر خطبہ دیتے ہوئے جب آپ نے حرم مکہ کی گھاس کٹنے کی حکمت

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْرَجَ ابْنُ عَوْنٍ عَنْ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ نَحْوَهُ كَذَلِكَ فِي الْخِصَاءِ نَحْوِ صَلَاتِهِ  
 ۱۱۷۲- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَعْلِيِّ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَذَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ فَلَمْ أَجِبْهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي فَقَالَ أَلَمْ يُعَلِّمَكَ اللَّهُ إِسْتَجَابُوا  
 لِلَّهِ وَاللَّرسُولِ إِذَا دَعَاكَ لِمَا يُحْيِيكَ ثُمَّ قَالَ لِي لَوْلَا عَلِمْتُكَ سُورَةٌ هِيَ أَعْظَمُ السُّورِ  
 فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ قُلْتُ لَوْلَا  
 أَلَمْ تَعْلَمْ لَوْلَا عَلِمْتُكَ سُورَةٌ هِيَ أَعْظَمُ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
 هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ . رواه البخاري

## الرَّسُولُ الْعَظِيمُ صَلَاتُهُ فِي الْقُرْآنِ

۱۱۷۳- عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاهُ السَّائِلُ وَرُبَّمَا  
 صَحَّتْ سُنْدُكَ مَاتَهُ قُرْآنِ كَرِيمٍ كَمَا مَرَّ بِرُؤْيَا نَابِتٍ هُوَ تَلَاهُ وَهُوَ سَبَّحَ أَخْفَضَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خُصُوصِيَّتِهِ بِر  
 مَعْمُولٍ هـ۔

۱۱۷۲- ابو سعید روایت کرتے ہیں ایسا ہوا کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجہ کو آواز دی تو میں نماز  
 میں تھا اس لیے آپ کو جواب نہ دے سکا۔ نماز سے فارغ ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور وحدت کی  
 یا رسول اللہ میں نماز میں تھا اس لیے جواب نہ دے سکا۔ آپ نے فرمایا کیا قرآن الہی یہ نہیں استجبوا  
 للہ وللرسول الخ یعنی رسول جس وقت بھی تم کو اس بائیکاچے بلائے جو تمہاری حیات کا موجب ہو تو فوراً  
 اللہ اور اس کے رسول کو لبیک کہا کرو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا۔ مسجد سے باہر نکلنے سے پہلے پہلے میں  
 تم کو وہ سورت بتاؤ گا جو قرآن کریم کی تمام سورتوں میں سب سے بڑی شان کی سورت ہے اس کے بعد  
 آپ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے لیا۔ جب آپ مسجد سے باہر نکلنے لگے تو میں نے عرض کی آپ نے تو فرمایا تھا  
 میں حجہ کو قرآن کریم کی سب سے افضل سورت بتاؤ گا آپ نے فرمایا (توس لو) وہ سورت الحمد شہد  
 العالمین والی سورت ہر وہی سبع مثالی ہوا رہی وہ قرآن عظیم ہے جو حجہ کو عطا ہوا ہے۔ (بخاری شریف)

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کی عصمت

۱۱۷۳- ابو موسیٰ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی سائل یا کوئی  
 فراتی تو ایک صحابی نے کھڑے ہو کر "اذخر" کے استثناء کی درخواست پیش کی کیونکہ یہ تمہارا لوگوں کی بہت سی  
 ضروریات میں مستقل تھی۔ آپ نے اس کو منظور فرمایا۔ اس کے بعد ان سب کا استقصا کرنا منظور نہیں ہے۔





اس بارے میں آیت بالا میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کے مابین کوئی تفریق نہیں کی گئی۔

دوسری آیت میں اس سے زیادہ یہ ہدایت بھی کی گئی ہے کہ مخلوق کے ذریعہ اس سے پہلے ایک فرض اور عائد ہوتا ہے وہ یہ کہ اپنے ہر معاملہ کا مراءفہ خواہ وہ باہمی نزاعات ہی کا کیوں نہ ہو رسول ہی کی خدمت میں کرے۔ رسول کی موجودگی کسی کو یہ حق نہیں ہو کہ دہلے ہر معاملہ کا مراءفہ اس کے سوا کسی اور شخصیت کے سامنے لجا سکے اور کسی دوسرے انسان کا یہ حق ہو کہ وہ رسول کی موجودگی میں کوئی فیصلہ دے سکے صرف اترا ہی نہیں بلکہ اس سے بھی اہم مخلوق کے دوسرے فرض بھی عائد ہوتے ہیں کہ وہ اس کے ہر فیصلہ پر اپنے قلب میں کوئی تنگی بھی محسوس نہ کرے اور اس سے بڑھ کر یہ کہ اس شخصي جو عدہ دوسرے انتہائی جز کا فرض بھی ادا کرے یعنی اپنے اعتراف و تسلیم کا بھی مستحق کرے۔ امام ذری آیت بالا کی تفسیر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ منشی جز کا حاصل بافتیاد باطن پر اور مثبت جز کا حاصل بافتیاد ظاہر پر اور دونوں جز کا نشاں یہ ہے کہ رسول کے فیصلہ کا حق یہ ہے کہ وہ اپنے جسم و جان سے اس پر راضی ہو جائے۔ اسی رضائے جس میں اخراجات یا کرامت قلبی کا ادنیٰ سا شائبہ بھی نہ رہے۔

فاتح رہے کہ ظاہر کے انقیاد کا ایک مرتبہ تو بافتیاد باطن سے بھی پہلے ہوتا ہے اور یہ اس کا ادنیٰ مرتبہ ہے۔ ایمان و اسلام ابتدا میں انسان کے صرف جوارح اور ظاہر تک محدود رہتا ہے پھر شدہ شدہ اس کے باطن میں سرایت کرتا جو حتیٰ کہ جب انسان کا باطن ایمان کامل کے رنگ سے رنگین اور اس کے نور سے منور ہو جاتا ہے تو پھر باطن کا اثر لوٹ کر اس کے جوارح پر بھی نظر آنے لگتا ہے۔ انقیاد ظاہر کا یہ مرتبہ کمال ایمان کے آثار میں سے ہے اور یہ صرف اختیاری نہیں بلکہ اضطراری ہوتا ہے۔ مثال کے طور سے یوں سمجھیے کہ ایک تو واضح تودہ ہے جو انسان کے اعضاء پر اس کے علمی و عقلی شعور کا نتیجہ ہوتی ہے یہ تو واضح تو اختیاری ہے لیکن ایک تو واضح وہ ہوتی ہے جو انسان کے باطنی عجز و انکسار اور اس کے ذاتی نقص و افتقار کے دائمی اخصار کا ثمرہ ہوتی ہے، یہ اضطراری ہوتی ہے یا مثلاً ایک خوف تو مصنوعی ہوتا ہے اور ایک وہ ہوتا ہے جو انسان کے باطن پرستیوں سے ہونے کی وجہ سے اس کے ظاہر پر بھی نظر آتا ہے۔ یہ خوف اتنا اضطراری ہوتا ہے کہ انسان اگر اس کو چھپانے کی سعی بھی کرے تو چھپا نہیں سکتا۔ یہ اضطراری صفت ہے۔ اسی طرح انقیاد باطن کامل ہونے کے بعد اس کے جو اثرات انسانی جوارح پر نظر آتے ہیں یہ بھی اضطراری ہوتے ہیں۔ یہاں بھی انسان کے تصنع اور اختیار کو کوئی دخل نہیں ہوتا اس بنا پر آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ رسول کے فیصلہ پر انسان کا ضمیر اس طرح رضامند ہو جانا چاہیے کہ پھر انقیاد ظاہر میں کوئی تصنع نہ رہے بلکہ وہ اس کی ایک صفت اضطراری بن جائے۔ خاتمہ اذ قال لہ ربہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین میں حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اسلام کے کسی ایسے ہی اعلیٰ مرتبہ کا مطالبہ کیا گیا ہے۔

تیسری آیت کے الفاظ بہت زیادہ قابل غور ہیں یہاں انا انزلنا الیک الكتاب کے بعد لفظکم بین الناس بباراک اللہ کے لفظ فرماتے ہیں اور یوں نہیں فرمایا کہ لفظکم بین الناس بباراک اللہ جس کا ترجمہ یہ ہوتا ہے کہ یہ کتاب ہر لے آپ پر اس لیے نازل فرمائی ہے تاکہ آپ لوگوں کے معاملات کا فیصلہ و فرما لیں جو آپ کی رائے میں آجائے بلکہ اس کی بجائے بباراک اللہ کے لفظ فرماتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ آپ کی رائے میں ڈالے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول کی رائے بھی ارادۃ اللہ کے تابع رہتی ہے اسی لیے اس کو معصومیت کا مقام حاصل ہوتا ہے۔ دوسرے کسی انسان کی رائے کو یہ مقام حاصل نہیں۔ اسی لیے رسول کے فیصلہ کے سوا کسی کے فیصلہ کو الہی فیصلہ اور قضاء الہی نہیں کہا جاسکتا اور نہ رسول کے فیصلہ کے علاوہ کسی اور شخص کا فیصلہ نکتہ چینی سے بالاتر ہو سکتا ہے اور اس لیے رسول کے علاوہ ہر انسان کے فیصلہ پر دل و جان سے راضی ہونا لازم قرار دیا نہیں جاسکتا۔

ہر آیات بالکے مضامین پر اگر غور کرو تو سب کی شرح ایک ہی ہے، اور یہ کہ رسول درمیان میں صرف ایک پیامبر ہوتا تھا اور اس کا جو فیصلہ ہوتا ہے وہ حکم ربانی کے تحت ہوتا ہے، حتیٰ کہ اگر اس کی رائے بھی برتر وہ بھی ارادۃ اللہ کے تابع ہوتی ہے کسی دوسرے انسان کی رائے کو یہ وجہ حاصل نہیں کہ حضرت عمرؓ کی رائے اور ان کے اجتہاد کا رجحان جتنے تھا، اللہ اکبر! ہمیں کسی دوسری رائے بھی اس کی موافقت کرتی تھی لیکن اس کے متعلق بھی یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا تھا کہ وہ اپنی ارادۃ الہی سے پیدا ہوئی ہے اور کوئی دوسرا احتمال اس میں نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک مرتبان کے فحش نے ان کے ایک فیصلہ کی پیشانی پر بالفاظِ لکھ دیے "یہ وہ فیصلہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے عمر کے خیال میں ڈالا ہے" تو حضرت عمرؓ نے فرمایا میں مت گھبرائیں لکھو "یہ فیصلہ وہ ہے جو عمر نے خود اپنی رائے اور اپنے خیال کے مطابق کیا ہے (ترجمان السنۃ ۱۹۱) دوسرے مقام پر اس کی وجہ بھی خود بیان فرمائی ہے "لوگو دیکھو دین کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اس پر صواب ہی صواب تھی کہ وہ خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتی تھی، ہماری رائے تو ہماری جانب سے صرف ایک شکل ہوتی ہے تو جہاں

(سنہ ۱۵۴۱ ع)

عن عمر بن دینار قال قيل لعمر احكم بما اراك  
الله قال ان هذا للنبي صلى الله عليه وسلم  
مخاصة (رد مشورۃ ۲۱۹ ج ۲)

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے کسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے دل میں ڈالے آپ اسی کے موافق فیصلہ فرمادیجئے۔ انہوں نے فرمایا کہ ظہور یہ بات تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ساتھ مخصوص تھی۔

عن ابن عباس قال اياكم والراي فان  
الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم  
لنكلم بين الناس بما اراك الله ولولا  
يسار ايت (رد مشورۃ ۲۱۹ ج ۲)

ابن عباس فرماتے ہیں کہ اپنی جانب سے میں نہیں ماننے لگی کرتے سوچو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی یکم دیا ہے کہ وہ اس رائے کے موافق فیصلہ فرمائیں جو ان کے دل میں نمایاں لگے ڈالی جائے اور یکم نہیں کیا کہ جو خود ان کے دل میں آجائے وہ فیصلہ فرمائیں۔

یہاں حضرت عمرؓ کا فرمان بعض خاکساری کے طور پر نہ تھا بلکہ اس میں حقیقت کی طرف اشارہ تھا جو اس میری آیت میں رسول اور خبر رسول کی رائے کے فرق کے متعلق کیا گیا ہے وہ یہ بتانا چاہتے تھے کہ رسول کی رائے کے موافق فیصلہ فرمادینا ہی کا حکم کسی دوسرے انسان کی رائے پر لگا ہوا نہیں جاسکتا اور اس لیے نہیں لگایا جاسکتا کہ کسی انسان کے متعلق دینی الہی نے یہ تصریح نہیں کی کہ اس کی رائے ہمیشہ ارادۃ الہی کے تابع اور مخائب اللہ ہی ہوگی۔

ایک مرتبہ ایک جنگ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدانہ صحابی کو امیر لشکر بنا کر بھیجا مگر ان کو مصائب یہ ہدایت فرمادی گئی کہ دیکھو اگر مجھ صبر کے بعد صلح کی ذمہ داری تو اس صلح نامہ پر یہ نہ لکھنا کہ فیصلہ خدا تعالیٰ کے حکم کے تحت اور اس کے حکم کے مطابق ہے بلکہ یہ لکھنا کہ یہ فیصلہ میری اور میرے رفقاء کی رائے کے مطابق لکھا جاتا ہے کیونکہ تمہارے پاس اس کی کیا ضمانت ہے کہ تمہارا جو فیصلہ ہوگا وہ یقیناً خدا تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہی ہوگا (ترجمان السنۃ ۱۹۱)

اس سے یہ اندازہ کر لینا چاہیے کہ رسالت کا مقام کیا ہے اور امامت و اجتہاد کا رتبہ اس سے کتنا فرق ہے۔

حافظ ابن تیمیہ اس تفریق کی وجہ یہ تحریر فرماتے ہیں کہ رسول کی فطرت اسی معنی میں ہوتی ہے کہ اس کے ساتھ شیطان اتصال کا کوئی احتمال ہی نہیں ہوتا اور رسول کی فطرت خواہ کتنی ہی بلند کیوں نہ ہو مگر وہاں قطعیت کے ساتھ اس احتمال کی نفی نہیں کی جاسکتی اس لیے دوسرے انسانوں کی رائے میں بہر حال یہ احتمال ہوتا ہے کہ کسی مانتے سے اس میں شیطانی مداخلت ہوگئی ہو اگرچہ وہ عمدًا نہ ہو خطا ہو اور اس وجہ سے قابل مواخذہ بھی نہ ہو۔ حق تعالیٰ

هَلْ أَنْتَ كَمَا نَزَلَ عَلَىٰ كُلِّ نَبِيٍّ  
النَّبِيَّاتِ لِيُنزِلَ عَلَىٰ كُلِّ نَبِيٍّ  
اچھا میں تمہیں بتاؤں کہ شیطان کس پر اترتے ہیں، وہ ہر چھوٹے  
گنہگار پر اترتے ہیں

حافظ مصروف فرماتے ہیں کہ آیت بالا میں یہ تشبیہ کی گئی ہے کہ شیطان کا نزول صرف اُن افراد پر ہوتا ہے جو اُن کے  
ساتھ مزاجی مناسبت رکھتے ہیں۔ چونکہ شیاطین کا مزاج بھی عدلیٰ نافرمانی اور افتراء پر داری ہوتا ہے اس لیے جن انسانوں  
میں قریب یا بعید جتنی یہ صلاحیت موجود ہوتی ہو اُن پر اسی تناسب سے ان کا نزول بھی ہو سکتا ہے۔ عام انسانوں کے متعلق  
چونکہ رسولوں کی سی مصروفیت کا دعویٰ نہیں کیا جا سکتا اس لیے ان کی رائے پر تطہیریت کے ساتھ شیطانی مداخلت  
سے برأت کا حکم بھی نہیں لگایا جا سکتا اس لیے حضرت ابن مسعود نے سائل کے ایک استفتاء کا جواب دے کر فرمایا۔

اقول فيه برأى فان يكن صواباً فمن الله  
وان يكن خطأ فممن والشيطان و  
الله ورسوله برئان منه  
اگر میرا یہ جواب درست ہو تو صرف اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہ  
ورد میری غلطی ہے اور شیطانی مداخلت کا اثر ہے اللہ اور اس  
کا رسول یقیناً اس سے بری ہیں۔

اس کے بعد بطور خلاصہ حافظ مصروف لکھتے ہیں:

فالرسول برئ من تنزل الشيطان عليه  
في العمد والمخطأ بخلاف غير الرسول  
فانه قد يخطئ ويكون خطأ من الشيطان  
وان كان خطأه مضموراً له  
خلاصہ یہ ہے کہ رسول کی ذات خطا اور عہد کی ہر دو صورتوں میں  
شیطانی مداخلت کا احتمال نہیں رکھتی اس کے برخلاف ہر  
انسان کی رائے میں شیطانی مداخلت سے غلطی واقع ہونے  
کا احتمال ہو سکتا ہے اگرچہ اس کی غلطی خطا واجتہاد ہی ہونے  
کا احتمال بھی ہو سکتا ہے۔ (اجواب ۱ ص ۵۷ ج ۱۲)

اس تفصیل کے بعد یہ بھی آگیا ہو گا کہ عثمان بالاکے تحت مذکورہ حدیث میں رسول کے فیصلوں کی حیثیت مستقل ہونے  
کے باوجود ان کو پھر تقضاراً اللہ یعنی خدائی فیصلہ کیوں کہا گیا ہے اُس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں شیطانی مداخلت کا کوئی  
احتمال ہی نہیں ہوتا اور فیصلہ کرنے والی کو بظاہر رسول کی ذات نظر آتی ہے مگر چونکہ درحقیقت وہ الہی فیصلہ ہوتا ہے  
اس لیے اس کو تقضاراً اللہ بھی کہا جا سکتا ہے گویا یہاں حاکم دہیں مگر حکم ایک ہی ہوتا ہے جیسا کہ آپ رسول کی اطاعت  
کے متعلق پڑھ چکے ہیں کہ یہاں بھی فعل اطاعت کو متعدد نظر رکھے مگر مطاع دراصل ایک ہی ذات پاک اللہ تعالیٰ کی رہتی  
ہے (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ترجمان السنن جلد ۱) اس لیے رسول کے فیصلوں کی نسبت یہ کہنا بھی صحیح ہو گا کہ یہ  
رسول کا فیصلہ ہے اور بظن حقیقت یہ کہنا بھی درست ہو گا کہ وہ خدا تعالیٰ کا فیصلہ ہے یہ دونوں نسبتیں مناسبت  
مقام اور مصلحت کی رعایت سے آپ کو احادیث پر نظر آئیں گی۔ حسب بیان آیت بالا جس طرح یہ معلوم ہوا کہ نزول  
شیاطین کن کن قسم کے انسانوں پر ہوتا ہے اس کے برعکس یہ بھی معلوم ہوا کہ نزول ملائکہ کن کن افراد پر ہوتا ہے یعنی  
جس طرح نزول شیاطین کے لیے مزاجی تناسب درکار ہے اسی طرح نزول ملائکہ کے لیے بڑا مزاجی مناسبت ضروری  
ہوگی۔ قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ نزول ملائکہ کے لیے شرط اول اقرار ربوبیت اور اس کے بعد اس پر استقامت  
کے ساتھ قائم رہنا ہے

ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا  
تنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا  
تخزنوا  
جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا پروردگار خدا ہے پھر وہ اس پر قائم  
رہے، ان پر فرشتے اتریں گے (اور کہیں گے کہ) نہ تو خوف کرو اور  
نہ غم میں پڑو۔

آیت بالائے کبریا میں جن افراد میں ایمان باللہ اور اس پر استقامت موجود ہوگی ان کے طہالغ کے ساتھ ملائکہ اللہ کا انصال بھی ممکن ہوگا اب جن مزاجوں پر پہلی مناسبت اتنی غالب ہوگئی ہے کہ ان میں دوسری مناسبت کا تخم ہی نہیں رہا جیسے کفار ان پر صرف شیاطین کا نزول ہوگا، ملائکہ اللہ کے نزول کا یہاں کوئی احتمال نہیں ہوگا۔ غالباً پہلی آیت میں اس لیے آگاہی ایشیمیم دونوں صیغے مبالغہ کے استعمال کیے گئے ہیں اس کے برخلاف جن افراد میں اقرار ربوبیت کی صفت انتہا درجہ غالب آگئی ہے ان پر نزول ملکی ہوتا ہے مگر چونکہ دوسری صلاحیت کی قطعیت کے ساتھ ان سے نفی نہیں کی جاسکتی اس لیے یہاں ان کی رائے میں مدخلت شیطان کا احتمال لگا رہتا ہے۔ دوسری آیت میں ربنا اللہ کے ساتھ استقامت کی قید غالباً اسی ملکی صلاحیت کے غلبہ کی طرف اشارہ ہے۔ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ہر انسان کے ساتھ دو قسم کی طاقتیں پیدا کی گئی ہیں ایک فرشتہ اور دوسرا شیطان۔ آپ فرماتے ہیں کہ میرا شیطان بھی اسلام لایا ہے، اس لیے وہ بھی مجھ کو خیر کے سوا اُترانی کا مشورہ نہیں دیتا۔ ہمارے نزدیک اس کا خلاصہ بھی یہی ہے۔ ہر انسان چونکہ مکلف بنایا گیا ہے اس لیے اس میں کم و بیش دونوں صلاحیتیں پیدا فرمائی گئی ہیں۔ ان میں سے ملکی جانب کا خطرہ سعادت اور دوسری جانب کا غلبہ شقاوت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام چونکہ ہدایت خلق کے لیے مبعوث ہوئے ہیں اس لیے یہاں بھی گو دوسری طاقت پیدا تو کی جاتی ہے مگر یہ طاقت بھی ان کی قوت قدسیہ کے سامنے سرنگوں رہتی ہے اور سوا خیر اور بھلائی کے ان کو دوسرا مشورہ نہیں دے سکتی پھر جس فرقہ امت سے اجرا اور شیطان کی نسبت منجی پیدا ہوتی چلی جائیگی اسی قدر اس کے اقوال کی نسبت اللہ تعالیٰ سے قریب تر ہوتی چلی جائیگی حتیٰ کہ کوئی کوئی اس معراج کو بھی پہنچا ہے جس کا نام حدیث ہے۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اپنی خطری استفادگی وجہ سے چونکہ حدیث کے رتبہ پر تھے اس لیے ان کی رائے کا رتبہ نبی کی رائے سے دوسرے نمبر پر آچکا تھا، حتیٰ کہ بعض اوقات وحی الہی ان ہی کی رائے کے مطابق آتی تھی۔ اور درحقیقت یہ ان کے اسی مناسبت ہی طرف اشارہ تھا لیکن حدیث کا حکم نہ تو قطعیت کے ساتھ کسی خاص فرد امت پر لگایا جاسکتا ہے اور اس لیے نہ کسی خاص فرد کے فیصلہ کو قطعیت کے ساتھ فقہاء اللہ کہا جاسکتا ہے اسی حقیقت کی طرف حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے اپنے اپنے انداز میں اشارہ فرمایا ہے۔

تخصیص بالاسے یہ بھی واضح ہو گیا کہ آیت لَتُحْكَمَنَّ مِنَ النَّاسِ بِمَا آدَاكَ اللهُ مَا يَرْغَبُ نَبِيٌّ بِرَأْسِ رَسُوْلٍ كَيْ يَبْلُغَ اجْتِهَادَكَ دروازہ بند کر دیا گیا ہے اور اس کے لیے فیصلہ کی صورت صرف وحی میں منحصر کر دی گئی ہے بلکہ آیت بالا یہ صراحت کرتی ہے کہ رسول کو اجتہاد کی بھی گنجائش دی گئی ہے کیونکہ یہاں یوں نہیں فرمایا گیا کہ اَنَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ لِيُحْكَمَ بِمَا فِيهِ مِنَ النَّاسِ بَلْ بِمَا آدَاكَ اللهُ فَرَايَا لِيَا هُوَ كَمَا يَأْتِيكَ بِهِ مِنْ رَبِّهِ فَاسْتَمِعْ لَهُ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِشَدَائِهِمْ أَعْلَمَ اس کے حکم دینے کا بھی حقدار ہے مگر چونکہ اس کی رائے کو برطرف حاصل ہے کہ وہ ہمیشہ بما أنزل اللہ کے مطابق ہی ہوتی ہے اور اگر کوئی ایک دو واقعہ میں اس کی رائے میں ادنیٰ سی بھی کسی سمجھی گئی ہے تو اس پر فوراً وحی کی جانب سے تنبیہ کر دی گئی ہے۔ اس لیے اس کی رائے کو ہر کیفیت میں جانب اللہ کہا جاتا ہے کسی دوسرے انسان کی رائے کی یہ نگہداشت وحی کی طرف سے نہیں ہوتی اس لیے اس کی رائے کو الہی رائے نہیں کہا جاسکتا یا خصوصاً جبکہ اس میں شیطانی مدخلت کا احتمال بھی موجود ہو۔ حضرت علیؓ عقی عقی آیت بالائے کبریا میں فرماتے ہیں :-

لے حدیث کی تشریح ترجمان السنہ ص ۴۰۹ ج ۱ پر ملاحظہ فرمائیے۔

فلا یعنہا) الذی اذہا فی کتابہ یعنی بسا اراک اللہ کا مطلب یہ ہے کہ جو رکے کتاب میں غور کے بعد آپ کے  
دشور میں ۲۱۹-۲۲۰ ج۔ ۲۔ دل میں ڈالے۔

اس سے صاف معلوم ہوا کہ آیت بالا رسول کے جہاد کرنے کے خلاف نہیں بلکہ اس کے جس اس کا ثبوت ہے۔ امام  
قرطبی فرماتے ہیں ۱۔

معناہ علی قوانین الشرع اما بوجہ دفع آیت بالا میں بما اراک اللہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ فیصلہ فرمایا ہیں  
اونظر حاکم علی صحن الوسی... وھنذا اس ملکہ کے مطابق جیسا تو کسی نص کے موافق ہوا ایسا جہاد  
اصل فی القیاس وھو بدیل علی ان النبی اور رکے سے یہ جو جوی کی نشاء اور اس کے اقتضا کے موافق ہو  
اور اسی شیشا اصاب لان اللہ تعالیٰ اذہ اور یہ محبت قیاس کی ایک دلیل ہے اور اس کی کمی کہ رسول جب  
ذک۔ (تفسیر قرطبی ص ۵۳۶، ۵۳۷) جہاد کرتے تو وہ صواب ہی ہوتا ہے کیونکہ وہ مخالف شریعت ہوا  
امام ابن منظور ما ترمیمی فرماتے ہیں:

معنی الآیۃ بما الملک اللہ بالنظر فی آیت کا مطلب یہ ہے کہ نازل شدہ اصول پر غور کے بعد جہاد تعالیٰ  
الاصول للفرزۃ وقال فیہ دلیل علی آپ کے دل میں ڈالے آپ اس کے مطابق فیصلہ فرمائیں اور یہاں  
جو الا اجتہاد فی حقہ ردہ انزل بات کی دلیل ہے کہ آپ کو بھی اجتہاد کرنا جائز تھا۔

ہاں اس تحقیق سے یہ بھی صاف ہو گیا کہ رسول کی رکے کے مخالف شریعت کے کا مطلب یہ بھی نہیں ہے کہ اب کبھی  
کسی جہاد پر اس کو ٹوکا ہی نہیں ہوا بلکہ ہو سکتے ہیں کہ اس کو ٹوکا جائے بلکہ اس کی رکے کے مخالف شریعت کے کا ثبوت  
ہو کہ اس کی جو رکے بھی ہوتی ہے وہ وحی کی نگرانی میں قائم ہوتی ہے اسی لیے اگر سرسوس میں فرق ہوتا تو فوراً اس پر  
اس کو منہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر یہ مطلب نہ ہوتا تو پھر حکم بما انزل اللہ اور حکم بما اراک اللہ وہاں صورتیں ایک ہی ہوتی جاتی۔  
حضرت قاضی ثناء اللہ چامانی ہی زیر تفسیر آیت بالا لکھتے ہیں ۱۔

ھذہ الآیۃ دلیل علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت اس کی دلیل تہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سلم لیکن یعمل بالظنون لکن ہاذا یعنی بالاجتہاد ظنی بات پر عمل فرماتے تھے، مگر اس کی دلیل نہیں کہ آپ  
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانا اذا حصل للنبی اجتہاد بھی نہ کر سکتے تھے کیونکہ جب آپ اجتہاد کر لے اور  
صلی اللہ علیہ وسلم ظن بالاجتہاد وقرہما اللہ اس کے متعلق وحی کی جانب سے کوئی اصلاح نہ کی جاتی  
سھانہ ولیربط علی الخطا، ظہر شدہ بیقین انہ تو اس کی حقانیت کا آپ کو یقین حاصل ہو جاتا ہے جہاد  
الصحیح بخلاف المجتہد کے اجتہاد کا یہ معاملہ نہیں اس لیے وہ صرف ظن کی حد  
(تفسیر ظہری) تک رہتا ہے۔

اسی طرح آیت بالا میں اس بات کی بھی کوئی ضمانت نہیں دی گئی کہ رسول کو ہمیشہ صورت واقصی بھی اطلاع  
دی جاتی بلکہ اس کے فیصلے کے بما اراک اللہ ہونے کا مطلب صرف اتنا ہوگا کہ وہ اصول منزلہ اور کتاب اللہ کے موافق  
ہوگا۔ خلا فیصلہ کرنے کا آئین یہ بتایا گیا ہے کہ صورت حالات کو کھل سن لینے کے بعد وحی سے گواہ طلب کیے جائیں  
اور گواہوں نہ ہونے کی صورت میں وحی علیہ سے قسم لے کر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے اس کے بعد خواہ خارجی  
واقعات کچھ بھی ہوں لیکن فیصلہ کر بسا اراک اللہ فیصلہ ہی کہا جائیگا کیونکہ وہ واقعات کی تک بیخ جانا شریعت  
ممانہ بنایا جاسکتا ہے نہ یہ ہمیشہ انسان کی قدرت میں ہوتا ہے اس لیے آئین بالاکے موافق ہی فیصلہ بما انزل اللہ

کے موافق فیصلہ سمجھا جائیگا۔ ابن ابی حاتم نے آیت بالائی تفسیر حضرت مطر سے ہی نقل فرمائی ہے "قال بالبینات و الشہود (در حضور ص ۱۹ ج ۲) ۱۲ سے نزدیک حضرت مطر نے بینہ اور گواہ کو بطور ایک مثال کے ذکر فرمایا ہے۔ صرف اسی میں انحصار نہیں سمجھنا چاہیے۔ یہی وہ ہے کہ فیصلہ فرامیٹے کے بعد بھی اہل مقدمہ کو برابر آپ کی ہدایت ہی چاہی ہے کہ میرے اس آئینی فیصلہ کے بعد بھی اگر اہل معاملہ نے حقیقت سے ذرا بھی عدول کیا تو وہ خدا کا اپنے آپ کو کفرم ہی سمجھیں۔ میرا فیصلہ صرف ایک نظامی آئین کے تحت ہوا ہے اس کو پیشہ و بال آخرت سے نجات کا باعث نہ سمجھنا لینا چاہیے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ نبی کا اجتہاد بھی درحقیقت وہی ہی کا حکم رکھتا ہے نہ وہی میں خطا کا احتمال ہوتا ہے اور نہ اجتہاد رسول میں خطا پر استقرار کا احتمال ہے۔ ہماری اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ اجتہاد رسول کے باب میں جو اختلاف مدفن پر دراصل و لغوی اختلاف ہے جس نے حقیقت کی طرف نظر کی اس نے اجتہاد جائز قرار دیا اور جس نے یہ دیکھا کہ وہ ہر کیفیت وہی رہا نبی ہی کی نگہداشت میں ہوتا ہے اس لیے اس کو بھی وہی۔ کہ حکم میں سمجھا جائے اللہ تعالیٰ اعلم۔

حافظ سیوطی اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فیصلے قرآن کریم ہی سے ہوا کرتے تھے مگر اس کو اجتہاد نہیں کہا جاسکتا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں،

والدلیل علی ذلک ان العلماء حکوا علیہ وسلم کے حق میں اجتہاد کے جواز میں اختلاف کیا علیہ وسلم فلو کان حکمہم بما یعلمون من القرآن میسی اجتہاداً لولتجہ منہط فرما کر صادر فرماتے تھے اجتہاد کہا جاسکتا حکایت الخلاف (الحادی ص ۱۵۶ ج ۲) تھا تو یہ اختلاف نقل کرنا ہی صحیح نہ ہوتا۔

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بھی ارشاد فرمایا وہ یا توصات صات قرآن میں موجود ہے اور نہ اس کی اصل ضرور موجود ہے اور اس طرح جو فیصلے بھی آپ نے فرمائے وہ سب قرآن ہی کی روشنی میں ہوئے۔ یہ بات دوسری ہے کہ کوئی اس کو سمجھے یا نہ سمجھے پھر اس سے سوچنے سے نقل فرمایا ہے کہ قرآن کریم میں ہماری ضرورت کے سب علوم موجود ہیں، لیکن ہمارا علم ہی ان کے اور ان کے سے قاصر ہے۔ ص ۱۶

اب ذرا غور فرمائے کہ رسول کو معصومیت کا مقام حاصل نہ ہو تو کیا اس کی رائے کو معصومیت کا یہ مقام حاصل ہو سکتا ہے بلکہ رائے تو رائے رسول کے خطرات و حواطف قلبیہ بھی وہی رہا نبی کی رہے نظر کرنا ہی ہوتے ہیں تفصیل کے لیے دیکھو ترجمان السنہ ص ۱۳۰ و ۱۳۱ ج ۱ و حاشیہ ص ۱۳۲ ج ۱ بحوالہ اعلام الموقعین ص ۱۹۸ ج ۱

## دَعْوَا اَلْاَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا يَأْتِيهِمْ اَنْ يَأْتِيَهُمُ الْبَشَرِيَّةُ

۱۱۶۳۔ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ وَعَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَتَّخِذُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَا تُخْلِفُنِيْ فَاِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ فَاَيُّ الْمُؤْمِنِيْنَ اَذِيْتُ اَنْ  
 سَبَبْتُ اَوْ قَاتَلْتُ لَعْنَتُهُ اَوْ جَدَّدْتُ فَاَجْعَلْهَا لِيْ زَكَاةً وَصَلْوَةً وَقُرْبَةً تَقَرُّ بِهَا اِلَيْكَ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ . رواه ابو يعلى قال الهيثمي واسناده حسن واخرجه الشيخان بتغيير يسير  
 عن ابي هريرة كما في الخصائص ص ۲۶۴ ج ۲

۱۱۶۵۔ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَانَ بْنِ خَبِيْتَمٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى اَبِي الطُّغَيْلِ عَامِرِيْنَ وَاقِلَةَ  
 فَوَجَدْتُ كَطَيْبِ النَّفْسِ فَقُلْتُ يَا اَبَا الطُّغَيْلِ اَخْبِرْنِي عَنِ النَّفْرِ الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ الرَّسُوْلُ  
 اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَمَّ اَنْ يُخْبِرَنِي فَقَالَتْ اِمْرَاةٌ صَوْدَةٌ مِّنْهُ يَا اَبَا الطُّغَيْلِ اَمَّا

انبیاء علیہم السلام سے بدعا یہ کلمات کا بر محل صدر بھی صرف بشریت کی بنا پر ہوتا ہے

۱۱۶۴۔ ابو سعید اور ابو ہریرہ یہ دونوں صاحبان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعاء  
 فرمائی الہی میں تجھ سے ایک وعدہ لیتا ہوں اُمید ہے توجہ سے ہرگز اس کا خلاف نہ فرمایا گیا میں ایک بشر  
 ہی ہوں۔ تو جس کسی مومن بندہ کو میں نے کوئی تکلیف دی ہو یا بڑا بھلا کہا ہو یا یہ فرمایا کہ اس پر لعنت کی ہو  
 (راوی کو لفظ میں شک ہو یا اس کے کوڑے لگانے کا حکم دیا ہو تو اس کے حق میں نواس کو کفارہ، حجت  
 اور قیامت کے دن اپنے دبا میں باعث تقرب بنا دینا۔ (خصائص الکبریٰ)

۱۱۶۵۔ عبداللہ بن عثمان بیان کرتے ہیں کہ میں ابو طغیل کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس وقت وہ کچھ بشارتیں  
 بشارتیں نظر آئے ہیں نے عرض کی ابو طغیل! جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی وہ آپ مجھ کو خدا  
 ان لوگوں کے نام بتا دیجیے۔ انہوں نے ابھی بیان فرماتے کا ارادہ کیا ہی تھا کہ ان کی بیوی صودہ بولیں ابو  
 طغیل: ذرا ٹھہر جائیے کیا

۱۱۶۴۔ اس جگہ آپ کی زبان سے جو پہلا لفظ نکلا ہو وہ یہی ہے "الہی میں ایک بشر ہوں" یہی کلمہ آئندہ روایت میں بھی  
 ہو اور اس طرح اس باب کی پانچویں روایت میں بھی موجود ہے اس سے پہلے بھی ترجمان السنہ کی مختلف روایات میں ہر  
 معذرت کے موقع پر آپ کی زبان مبارک پر شکل اصل کلی کے یہ کلمہ ہمارا ہے (دیکھو حدیث ۸۰) پھر تعجب ہے کہ جو  
 بات انبیاء علیہم السلام کی نظروں میں اتنی اہم ہو اسی کا انکار لوگوں کی نظروں میں کیوں کر ہو  
 بن گیا ہے۔

بَلَعَكَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّمَا عَبْدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ دَخَلَ  
عَلَيْهِ يَدْعُوهُ فَأَجْعَلُهَا لَهُ زَكَاةً وَرَحْمَةً. رواه الطبرانی فی الاوسط والفظل وواحد بنحوه و  
اسنادہ حسن۔

۱۱۶۶ عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دَفَعَ إِلَى حَفْصَةَ بِنْتِ  
عُمَرَ رَجُلًا وَقَالَ لَهَا احْتَفِظِي بِهِ فَعَفَلَتْ حَفْصَةُ وَمَضَى الرَّجُلُ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا حَفْصَةُ مَا فَعَلَ الرَّجُلُ  
رَأَيْتِ عَفَلْتَ عِنْدَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَخَرَجَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَطَقَ اللَّهُ  
بِيَدِكَ فَقَالَتْ بَيْنَ يَدَيْهَا هَكَذَا فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا شَأْنُكَ  
يَا حَفْصَةُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتُ قَبْلُ كَذَا وَكَذَا قَالَ ضَعِي يَدُكَ فَإِنِّي سَأَلْتُ

کیا آپ کو یہ اطلاع نہیں پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا بھی تو فرمائی تھی کہ میں ایک بشر  
ہوں تو جس کسی مومن بندہ کے متعلق میری زبان سے بد دعا کے کلمات نکل گئے ہوں تو الٰہی تو اس کے  
حق میں ان کو کفارہ اور رحمت بنا دینا۔ (طبرانی۔ احمد)

۱۱۶۶۔ انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حضرت حفصہ کی نگرانی  
میں دیا اور ان سے فرمایا یہ انتظام رکھنا کہ وہ بھانگ نہ بھلے۔ ایسا ہوا کہ کسی سبب سے حضرت حفصہ کو  
ذرا سی غفلت ہو گئی اور وہ آدمی چل دیا۔ آپ تشریف لائے تو آپ نے پوچھا۔ حفصہ! وہ شخص کدھر گیا؟  
انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ اس کے معاملہ میں مجھ سے غفلت ہو گئی۔ آپ نا تواری کے ساتھ باہر  
تشریف لے آئے اور آپ کی زبان مبارک پر یہ کلمات تھے ”قطع اللہ یدک“ خدا تیرے ہاتھ توڑ دے۔ یہی اسی  
وقت ان کے ہاتھ اس طرح ٹر کر رہ گئے۔ جب آپ اند تشریف لائے تو ان کے ہاتھ کی یہ صورت کچھ  
کر پوچھا۔ حفصہ! یہ کیا ہوا۔ انہوں نے کہا۔ یا رسول اللہ ابھی آپ نے یہ کلمات فرمائے تھے بس ایسا ہو گیا  
آپ نے فرمایا اپنا ہاتھ دیکھ دو میں نے

۱۱۶۶۔ بالکل اسی قسم کا ایک واقعہ ہے جو ترجمان السنہ ص ۳۸، ج ۲ حدیث ۱۰۷۱ میں ذکر کیا ہے لیکن وہ حضرت عائشہؓ کا  
واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ بظاہر یہ ایک ہی واقعہ معلوم ہوتا ہے۔ پھر کسی راوی نے اس کو حضرت حفصہ کی طرف اور کسی نے حضرت  
عائشہ کی طرف منسوب کر دیا ہے۔ ہم نے دونوں جگہ اس کا ترجمہ اس طرح کیا ہے گویا آپ کے کلمات کا انہی وقت  
حادثہ کی صورت میں ظاہر ہو چکا تھا یہ ترجمہ ہم نے حضرت اسحاقؓ سے سنا ہے ایک بیان کی روشنی میں کیلئے۔ درندہ اس کا  
ظاہری ترجمہ دونوں جگہ یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کے دعائیہ کلمات کی وجہ سے میں نے اپنے ہاتھ توڑ کر دیکھنے شروع کیے کہ ان  
میں سے آپ کی بد دعا کا اثر کس میں ہے۔ پہلی روایت کے لفظ ”انظر ہما نقطعان“ میں دیکھ رہی تھی کہ کس ہاتھ کو میں نے



رَدِّي بِمَا ذَكَرْتُكَ وَتَعَالَى أَيُّهَا الشَّامِيُّ مِنْ أُمَّتِي دَعَوْتُ عَلَيْهِ لِيَجْعَلَهَا لِي مَغْفِرَةً. رواه احمد ورجال  
 رجال الصحيح. واخرجني في الخصائص ۳۴۴ ج ۲. وراجع في الترجمان ۳۷۵ عن عائشة  
 ۱۱۷۷ عن أبي التَّوَائِبِ عَنْ خَالِدِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا سَأَلْتُ يَتَّبِعُونِي  
 فَأَتَّبَعْتُهُ مَعَهُمْ قَالَ فَجِئَنِي الْفُكْمُ يَسْتَعُونَ قَالَ وَالْبَقِي الْقَوْمُ قَالَ فَأَنَّى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضْرَتِي فَضْرَتِي إِمَّا بَعِيْبٍ أَوْ قَضِيْبٍ أَوْ سِوَالِكِ أَوْ شَيْءٍ كَانَ مَغْفِرَةً  
 قَالَ فَوَاللَّهِ فَمَا أَوْجَعَنِي قَالَ فِيمَتْ بِلَيْكَةِ قَالَ أَوْفَلْتِ مَا ضَرَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا  
 لَشَيْءٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ فِي قَالَ وَحَدَّثَنِي فَفَكَيْفِي أَنْ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
 أَصْبَحْتُ قَالَ فَزَلَّ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّكَ  
 رَاجِعٌ لَوْلَا كَثِيرٌ قُرُونٌ رَعَيْتِكَ قَالَ فَلَمَّا صَلَّيْنَا الْعَدَاةَ أَوْ قَالَ صَبَحْنَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنَّ إِيَّانَا يَلْبِغُونِي وَكَرْدِي يَلْبِغُونِي أَنْ يَتَّبِعُونِي اللَّهُمَّ لَنْ فَضْرَتِي

اپنے رب سے یہ دعا کی ہے کہ اپنی امت میں جس کے لیے بھی میرے منہ سے بدو عار کے کلمات نکل گئے ہوں  
 الٰہی تو اس کے حق میں ان کو مغفرت و بخشش کا سبب بنا دینا۔ (احمد)

۱۱۷۷۔ ابوالسوار اپنے ماموں سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ لوگ  
 آپ کے پیچھے پیچھے لگ رہے ہیں، میں بھی اُن کے ساتھ آپ کے پیچھے پیچھے لگ گیا یہ بیان کرتے ہیں کہ  
 اتنے میں ناگاہ طور پر لوگ بھگتے ہوئے میرے اوپر آ پڑے۔ یہ بیان کرتے ہیں کہ آپ لوگوں کو چھوڑ کر  
 میری طرف تشریف لائے اور کھجور کی ایک تر شاخ یا چھڑی یا مسواک یا کوئی اور ایسی ہی چیز ہوگی جو  
 اس وقت آپ کے پاس تھی، آپ نے اس کو لے کر چھ کوٹھکے سے مار دیا۔ بخدا مجھ کو اس سے ذرا بھی تکلیف  
 نہیں ہوئی۔ یہ کہتے ہیں کہ میں نے بڑی بے چینی رات کاٹی، یا میں نے یہ بات کسی کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی یہ تشبیہ ضرور کسی ایسی نامناسب بات کی وجہ سے ہوئی جو جہاں اللہ تعالیٰ کے علم میں میرے نفس  
 میں ہوگی۔ پھر میرے دل نے کہا کہ کسی طرح صبح ہو تو میں فوراً آپ کی خدمت میں حاضر ہوں۔ اُدھر  
 جبرئیل علیہ السلام وحی لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آگئے اور فرمایا کہ آپ قوم کے  
 نگران ہیں، اپنی رعایا پر سختی نہ فرمایا کریں۔ یہ کہتے ہیں جب ہم صبح کی نماز ادا کر چکے یا یہ کہا کہ جب صبح ہوگی  
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی الٰہی لوگ میرے پیچھے پیچھے لگ جاتے ہیں اور مجھ کو لپچھا  
 گتی ہے اور اس روایت کے لفظ "ضعفی بیک" اپنا ہاتھ نیچے رکھ دو۔ اس کی تائید کرتے ہیں کہ ان کلمات کا اثر اب تک ظاہر  
 ہونے نہیں پایا تھا۔ اس جگہ حدیث سابقہ کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ فرمائیے۔ وہ حقیقت اپنی جگہ پھر

أَوْ سَبَبْتُ فَأَجْعَلُهَا لَكَ فَتَارَةً وَأَجْرًا أَوْ قَالَ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً أَوْ كَمَا قَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ ۲۹۹  
 ۱۱۶۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- اللَّهُمَّ إِنَّا بَشَرٌ وَأَنْتَ  
 السَّلِيمُ لَعْنَتُهُ أَوْ كَسَمْتُهُ أَوْ حَكَمْتُهُ فَأَجْعَلْهَا لَكَ صَلَوةً وَرَحْمَةً وَقُرْبَةً تُقَرِّبُنِي بِهَا إِلَيْكَ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَنْ جَابِرٍ مِثْلَهُ إِلَّا أَنْ فِيهِ زَكَاةٌ وَرَحْمَةٌ- رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ-

۱۱۶۹- عَنِ مَعَاوِيَةَ بْنِ مِعْمَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ مَنْ لَعْنَتِي فِي  
 الْجَاهِلِيَّةِ تَمَّ دَخَلُ فِي الْإِسْلَامِ فَأَجْعَلْ ذَلِكَ قُرْبَةً لِي إِلَيْكَ- رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ كَمَا فِي النِّصَائِصِ  
 ص ۲۷۴-۲۷۵

اچھا نہیں لگتا کہ اس طرح وہ میرے پیچھے بھیجے گئے رہیں۔ تو الٰہی جس کو میں نے مار دیا ہو یا بڑا بھلا بھی کہا ہو تو  
 اس کے حق میں تو اس میری تنبیہ کو گناہوں کا کفارہ اور ثواب کا سبب بنا دینا یا یہ فرمایا کہ مغفرت اور رحمت  
 بنا دینا، یا اسی کے قریب اور کلمات فرمائے۔ (احمد)

۱۱۶۸- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الٰہی میں بھی بشر ہوں تو مسلمانوں میں بھی  
 یہ بھی میں نے لعنت کی ہو یا اس کو بڑا بھلا کہا ہو یا اس کے کوڑے لگوانے کا حکم دیا ہو تو اس کے حق میں تو اس کو  
 باعث رحمت و برکت اور قیامت کے دن اپنے دربار میں باعث تقرب بنا دینا۔ (دارمی)

۱۱۶۹- حضرت معاویہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے۔ الٰہی جس  
 کسی کی جاہلیت کے دور میں میں نے اس پر لعنت کی ہو پھر وہ اسلام قبول کر چکا ہو تو اس کو تو اس کے حق  
 میں اپنے دربار میں تقرب کا سبب بنا دینا۔ (طبرانی)

۱۱۶۸- اس حدیث میں آپ کی دعا کا پہلا لکھ پھر یہ ہے ”میں بشر ہوں“ اور حقیقت آپ کے ان تمام کلمات کی روح یہی  
 ہے کہ جب میں بشر ہوں تو بشری فصلت سے بہری نہیں ہو سکتا، معصوم ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ غصہ نہیں آئیگا کسی کو کوئی تنبیہ  
 نہیں کی جائیگی اور کسی کی کوئی حرکت خواہ وہ کیسی ہی کیوں نہ ہو ناگوار نہیں گزریگی۔ نہیں نہیں یہ سب کچھ ہرگز مگر ہواؤں کی بنا  
 پر نہیں، نگہ و خروش بنا پر نہیں، اور ظلم و تعدی کے طور پر نہیں بلکہ ضعف بشری کی بنا پر ہے۔ مغفرت اس لیے نہیں کہ معصیت  
 کا صدور ہو یا لکھ اس لیے ہے کہ جب معصومیت پر تو یہ کلمات بھی معصوم منہ سے کہیں نظر پھراس کی معذرت یوں ہو کہ میں  
 بشر ہوں۔ جو رسولوں کو بشر نہیں مانتے وہ ان کے مجرذ و نیاز کی شرح سے بھی آشنا نہیں۔

۱۱۶۹- ان حدیثوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی کی حق تلفی کا گمان ہو تو اس کی تلافی کی صورت یہ ہے کہ اس صاحب حق کے  
 لیے دعا کی جائے مگر یہ اس صورت میں ہو جبکہ صاحب حق کے حق کی ادائیگی کی اور کوئی صورت نظر نہ لگے تو کیا آپ کے ان  
 توہین و نیاز کے کلمات سے انتہا کے لیے ایک اور اہم سنت معلوم ہوئی۔

یہ واضح ہے کہ ہر لعنت کے محاورات میں کچھ کلمات ایسے بھی ہوتے ہیں جن کے حقیقی معنی مراد نہیں ہوتے مثلاً جو کہ  
 پیار و محبت میں شریک لفظ کہہ دیتے ہیں بعض اوقات بد معاش کا لفظ ہی معذب زبانوں پر آجاتا ہے (باقی بر وقت)

۱۱۸۰۔ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ قَالَ كَانَ فُلَانٌ يُجَالِسُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَكَلَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِخْتَلَجَ بِوَجْهِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ كَذَا لَكَ فَلَمْ يَزَلْ يَخْتَلِجُ حَتَّى مَاتَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي صَوِيحِهِ

۱۱۸۱۔ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشِمَالِهِ فَقَالَ كُلْ بِيَمِينِكَ قَالَ لَا اسْتَطِيعُ قَالَ لَا اسْتَطِيعَتْ مَانِعَةٌ إِلَّا لَكِبْرَتُ مَا رَفَعَهَا إِلَيَّ فِيهِ . (رواه مسلم) رياض الصالحين ص ۳۴۔

۱۱۸۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَعُودُهُ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَعُودُهُ قَالَ لَا بَأْسَ ظَهُورًا شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ لَا بَأْسَ ظَهُورًا شَاءَ

۱۱۸۰۔ عبدالرحمن صديق اکبر کے فرزند احمد روایت کرتے ہیں کہ فلاں شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں آ کر بیٹھا کرتا، اور جب آپ گفتگو فرماتے تو استہزار کے طور پر منہ بنایا کرتا، آپ نے فرمایا اچھا تو بونی ہو جائے، واللہ تعالیٰ نے اس کا منہ اسی طرح بنا دیا، اور جب تک وہ جیسا اسی طرح منہ بنا رہا، (حاکم) ۱۱۸۱۔ سلم بن اکوع روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں بائیں ہاتھ سے کھانا کھایا آپ نے فرمایا اپنے دائیں ہاتھ سے کھاؤ۔ اُس نے کہا دائیں ہاتھ سے تو مجھ سے کھایا نہیں جاا۔ آپ نے فرمایا یہ بڑائی کی وجہ سے نہیں کھانا اچھا تو پھر جیسا تو کہتا ہو ایسا ہی ہو۔ اس کے بعد وہ شخص اپنا دایاں ہاتھ منہ تک اٹھا ہی نہ سکا۔ (مسلم)

۱۱۸۲۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بادیہ نشین شخص کے پاس اس کی عیادت فرمانے کے لیے تشریف لے گئے اور عادت مبارکہ یہ تھی کہ جب کسی مریض کی عیادت کو جاتے تو یہ کلمات فرمایا کرتے تھے ”لا بَأْسَ اَلْحَمْدُ عِنْدَ رَبِّكَ كَوْنِي تَكْلِيفٌ نَهَى رُبَّ اَوْدَانَ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰى يَهِي اِيَّامِيْ مَا هُوَ كَقَارِئِ بَرٍّ جَانِبِ اس سے بھی یہی کلمات فرمائے لا بَأْسَ اَلْحَمْدُ

بقیہ نوٹ صفحہ ۴۳۷ کے مضمون اس ماحل کے ایک محاورہ کی حد تک ہوتا ہے اسی طرح عرب میں بھی اس قسم کے کلمات رائج تھے اگر وہ کسی مناسب محل پر خاوندانہ اور آپ کی زبان پر لگے ہوں تو بشریت کے سوا ان کو اور کیا کہا جا سکتا ہے۔ واقعات مذکورہ پر نظر ڈالی جائے ہر فرقہ محل تبیہ ہی تھا اور جو تیسری کلمات عرب کے محاورات ہیں تھے وہ بڑی احتیاط کے ساتھ یہاں استعمال ہوئے ہیں مگر معصومیت کا تقاضہ ہے کہ دعائیں نے لے کر ان کی جتنی تلاقی کر دی جائے۔

۱۱۸۲۔ انبیاء علیہم السلام کی حکم عدولی استہزاء سے ہر خواہ شدت جہالت سے کسی صورت میں مبارک نہیں ہوتی۔ جس کی شان یہ ہو کہ اگر ان کی آواز سے آواز بلند کی جائے تو کی کرائی نیکیاں برباد ہو جائیں۔ ان کی بات کا مقابلہ کرنا بعض مرتبہ بہت خطرناک عواقب کا موجب بن جاتا ہے۔ استہزاء تو کفر ہے، کبر فحوق ہر دو گنہگارین خوفناک عیب ہر ان پر

اللَّهُ قَالَ كَلَّابِلَ حَتَّى تَقْرَأَ عَلَى الشَّيْخِ كَبِيرٍ تَرْتِيهِ الْقُبُورَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَعَمَّ إِذَا. (بخاری)

## مِنْهَا اسْتِغْفَارُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱۸۳۔ عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ  
اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً. رواه البخاری  
۱۱۸۴۔ عَنِ الْأَعْرَابِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ  
تُؤْتُونَ إِلَيَّ اللَّهُ فَإِنِّي أَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَرَّةً. رواه مسلم  
۱۱۸۵۔ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ لَيُعَانُ عَلَيَّ حَلْبِي

وہ بولا ہرگز نہیں یہ تو ایک سخت بوڑھے کو تیز بخار پڑھ رہا ہے اور اس کو قبرستان لجا کر چھوڑ دیا اس پر آپ  
نے ناگواری سے فرمایا اچھا تو یونہی سی۔ (بخاری)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ استغفار

۱۱۸۳۔ بوہرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ بخدا میں بھی ایک ایک  
دن میں ستر بار سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے سامنے استغفار اور توبہ کرتا ہوں۔ (بخاری شریف)  
۱۱۸۴۔ اعزمنی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو! اللہ تعالیٰ کے سامنے توبہ  
کیا کرو کیونکہ میں بھی ایک دن میں سو سو بار توبہ کرتا ہوں۔ (مسلم)  
۱۱۸۵۔ اعزمنی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے قلب پر ایک باہل  
ساچھا ہے

ہیشہ گرفت کا خطرہ ہو سکتا ہے۔ قدرت چاہتی ہے کہ جمال کے ساتھ ساتھ کہیں اس کے جلال کا بھی مظاہر ہو جائے تاکہ خلق  
نڈر نہ ہو جائے اور رسولوں کے سامنے اس پر ایسے ان کو ادب کا سبق بھی ملتا رہے۔

۱۱۸۵۔ بشریک ضعیف مخلوق ہے اور اس لیے ایک ضعیف مخلوق کے لیے بجائے استکبار کے استغفار کرنا ہی مناسب ہے  
آفریش عالم کے وقت اللہ تعالیٰ کے حضور میں عین قسم کی مخلوق تھی۔ نوری یعنی فرشتے وہ معصوم تھے اس لیے ان کا  
معاہدہ صرف ایک تسبیح سے قابل اغماض بن گیا۔ سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا۔ ناری یعنی جنات و فریاطین  
انہوں نے بڑائی اور استکبار کی چال چلی۔ استکبروت ام کنت من العالمین وہ اسی تکبر کی بدولت ملعون بن گئی  
خالق یعنی آدم علیہ السلام انہوں نے مجزوئیانہ کے ہاتھ پھیلا دیے، توبہ واستغفار کی زبان کھول دی اور اپنے رب  
کے سامنے اعتراف و تسلیم کا سر جھکا دیا۔ دنیا اظہارنا انفسنا وان لو تعفرونا و ترحمنا لنكونن من الخاسرین۔

وَلَا يَلْمِزُكَ اللَّهُ فِي الْيَوْمِ وَآتَتْهُ مَمْرَةٌ . رواه مسلم

اور میں بھی اللہ تعالیٰ سے دن میں تلو تو تلو بار استغفار کرتا ہوں۔ (مسلم)

اس قول واقف اور انا بہت واستغفار کے صلے میں تلخ خلافت ان کو پہنایا گیا یہی سرگزشت پھر آئندہ مخلوق کے استکبار یا استغفار کی بنیاد بن گئی یعنی اولاد ابلیس میں استکبار اور نبی آدم میں استغفار کی سنت قائم ہو گئی اس لیے نبی آدم میں جو مخصوص افراد خلقت پر پیدا ہونے اور لظرت ہی پر قائم رہتے، توبہ واستغفار کرنا ان کی فطرت کی بجا رہتی اور جو اس کے برخلاف ہیں طبع وہ ابلیس کے قدم پر کھلے۔ اس لیے انبیاء علیہم السلام کی استغفار فرشتوں کی تسبیح کی طرح فطری ہوتی ہے وہ ان کے ضعف بشری کا تقاضہ ہوتا ہے۔ وہ حقیقہ گسی گناہ کی وجہ سے نہیں ہوتی بلکہ معصیت کا تقاضا اور بشری ضعف اس کا مدعی ہوتا ہے۔ جو خود استغفار کرتا نہیں جانتے وہ دوسروں کو استغفار کی تعلیم دینا بھی نہیں جانتے۔ رحمت چاہتی ہے کہ سنت آدم علیہ السلام کو تازہ رکھنے کے لیے ایسے نفوس قدسیہ آتے ہیں جن کی زبانیں توبہ واستغفار کے لیے شب و روز کھلی ہوں اور اس طرح نظر رحمت میں نبی آدم کے لیے اپنے آبائی وطن کی وراثت کا استحقاق پھر قائم ہو جائے آخری حدیث میں کچھ اشارہ اس طرف بھی ہے کہ میری آنکھوں کے سائے بھی کبھی کبھی ایسا سا بندھ جاتا ہے کہ میری استغفار بھی صرف مجازی نہیں رہتی بلکہ آدم علیہ السلام کی طرح اس میں حقیقت کی لذت پیدا ہو جاتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ استغفار کو صرف معصیت ہی میں منحصر سمجھ لینا بہت ناواقفانہ ہے۔ ورد یہاں لفظ عین یعنی بادل کے لفظ کی بجائے صاف معصیت کا لفظ کیوں نہ فرما دیا گیا۔ استغفار انبیاء علیہم السلام کے کمال کی معنی ہے اور اسی لیے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت نزدیک آ گیا تو سونہ لہ نصر میں آپ کو تسبیح واستغفار میں منہمک رہنے کا حکم دیا گیا۔ تسبیح و تہجد ربک واستغفرہ تسبیح واستغفار کے اس طرح جمع فرمانے میں انسان کی شان جامعیت کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے یعنی استغفار کے ساتھ جو تک اس میں مخلوق کی ضعف بھی ہے اس لیے ان کا وظیفہ تسبیح واستغفار کا مجموعہ ہے اور اس لیے صرف تسبیح کرنے والوں کی ساتھ اس مقام تک نہیں ہوتی جہاں تک کہ تسبیح کے ساتھ استغفار کرنے والوں کی رسائی ہوتی ہے۔

ہماری اس بیان سے آدم علیہ السلام کی فرشتوں کے تکوینی اسرار پر بھی کچھ روشنی پڑتی ہے اور جو بات اس حاصی مخلوق کے وظیفہ بنانے میں فرشتوں کی تم میں ذرا سکتی تھی وہ بھی کچھ نہ کچھ سمجھیں آئے لگتی ہے اور یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ ان ہر سرہ الواقع میں خلافت کا استحقاق کس کو ہونا چاہیے۔ فرشتوں کی نظر صرف نبی آدم کی معصیت تک ہی محدود رہی اور اسی حد تک ان کی عصمت کا تقاضہ ہونا چاہیے، وہ معصیت سے آشنا نہ تھے اس لیے استغفار تو توبہ کی حقیقت پہنچانے تو جیسے پہنچانے رحمت لے کر شہدہ کھلا دیا کہ صورت معصیت کے ساتھ اگر استغفار توبہ رہے تو جنت سے مہرہا مہرہا نہیں وہ مخلوق کی بشارت ہے اور اس کا نقد مخرمہ خلافت الہیہ ہے۔ اس لیے ضروری تھا کہ زمین بردت کے سب سے بڑے اور آخری وظیفہ ہوں ان کی زبان سے مخلوق خدا ایک ایک مجلس میں سوسو بار بھی استغفار س لے۔

خوب یاد رکھیے خطرہ معصیت سے نہیں خطرہ ہے کہ معصیت کے بعد استغفار نہ ہو اور جب استغفار نہ ہو تو پھر فرشتہ معصیت ہی معصیت رہ جائے اور اس طرح انسان نبی آدم کی فرشتہ سے نکل کر اولاد ابلیس میں شمار نہ ہو جائے اب آپ ہی اندازہ فرمایا ہے کہ جب آغاز عالم میں مخلوق الہی میں مقبول و مرود کی تیسیم کی بنیاد استغفار فطری اور آئندہ بھی اس درمیانی مخلوق کی اس طرف یا اس طرف مردم شاری کا مدار اسی استغفار پر منحصر تو پھر استغفار کرنا کتنا اہم وظیفہ ہونا چاہیے اور نیز یہ کہ انبیاء علیہم السلام کے حق میں یہ دلیل معصیت ہوتی یا برہان معصیت۔ واللہ یقہدی منقذناہ  
الی صراط مستقیم

## مِنْهَا عِبَادَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱۸۶۔ عَنِ الْمُغْبِرَةِ ثِقَالٍ قَالَتْ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَرَّعَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَيْلِمُ تَصْنَعُ هَذَا أَوْ حَتَّى غَفِيرَكَ مَا نَقَدْتُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا اشْكُورًا . متفق عليه

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ عبادت

۱۱۸۶۔ منیو سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنا طویل طویل قیام فرمایا ہے کہ پیروں پر قدم چڑھ گیا اس پر لوگوں نے عرض کی آپ کے تو اگلے پچھلے معاملات سب درگزر ہو چکے آپ کس لیے یہ مشقت اٹھاتے ہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا تو کیا میں اس کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ متفق علیہ

۱۱۸۶۔ انبیاء پریم سلام کی فعلی عبادت کا معیار بہت بلند ہوتا ہے وہ فرط میں امت کی خاطر تخفیف کا لحاظ رکھتے ہیں لیکن جہاں ان کا انفرادی معاملہ آیا پھر وہ ان کی شانِ الگ نظر آتی ہے حقیقت یہ ہے کہ عبد کی ترقی کا سارا راز یہی ہے عبادت میں نہاں ہو تو جتنا بڑا عبد ہو اس کی شانِ عبادت بھی اتنی ہی اونچی کیوں نہ ہو۔ یہاں قرآن کا حکم بھی یہی تھا۔ قد الیل الا قلیل۔ آپ کی عبادت کی ایک صورت یہ ہے کہ رات بھر مصروف عبادت رہیں اور صرف تھوڑے سے حصہ میں استراحت ہو۔ تو پھر حکم ایزدی کی تعمیل میں آپ کی جدوجہد سختی بھی وسیع ہو سب بجا تھی۔ پھر آپ کی اہمیت میں آئندہ بھی بعض ائمہ نے اس سنت کو تازہ رکھا ہے۔ اس حدیث میں یہ بات خوب واضح ہو گئی کہ عبادت کی کثرت صرف اسی میں منحصر نہیں کہ گناہ موجود ہوں بلکہ بندہ کی شکرگزاری کی بڑی سے بڑی صورت یہی ہے اس لیے بخشش و کرم کا انعام جتنا زیادہ ہو عبادت کی شان بھی اتنی ہی اونچی ہوتی چاہیے۔ یہاں آپ نے وہ لفظ فرمایا ہے عبد، شکر۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ عبادت پہلے تو قاضی عبدینت ہے پھر قاضی شکرگزاری بھی یہی ہے جب میں عبد بھی عبد شکر ٹھہرا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ میری عبادت اسی کے مناسب نہ ہوتی۔

اللہ تعالیٰ کے عبد سب ہی ہیں اس لیے اس نعمت کا شکر سب ہی کے ذمہ واجب ہے لیکن ایسے عبد نامہ میں جو عبد بھی ہوں اور شکر بھی ہوں۔ وقلیل من عبادی لا لشکور میں کفرانِ نعمت کا شکوہ ہے۔ یہ جماعت انبیاء پریم السلام ہی کا خاصہ ہے کہ وہ پیدا نشی طور پر شکر گزار ہوتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جو شکر نہیں وہ گویا عبد ہی نہیں۔

إِنَّكَ أَنْ عَبْدًا اشْكُورًا بے شک نوح شکر گزار بندہ ہے۔

## الانبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام واعمالهم

۱۱۸۷۔ عَنِ ابْنِ دَرَرِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ كَمْ الْأَنْبِيَاءُ قَالَ مَا تَنَالَفَ نَبِيٌّ وَأَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ كَمْ الرُّسُلُ مِنْهُمْ قَالَ ثَلَاثٌ وَأَشْرُونَ ثَلَاثَةٌ عَشْرَ جَمْعُ غَفِيرٍ ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ: أَرْبَعَةٌ سُرٌّ بَيْنُونِ آدَمَ وَشِيثُ وَنُوحٌ وَخُوشٌ وَهُوَ إِدْرِيسُ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ حَطَّ بِقَلَمٍ وَأَرْبَعَةٌ مِنَ الْعَرَبِ هُوْدٌ وَصَالِحٌ وَسُعَيْبٌ وَبَنِيكَ وَأَوَّلُ نَبِيٍّ مِنْ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ مُوسَى وَآخِرُهُمْ عِيسَى وَأَوَّلُ النَّبِيِّينَ آدَمُ وَآخِرُهُمْ نَبِيُّكَ (اخرجه ابن حبان في صحيحه وقال صاحب الدر المنثور والصوره انه ضعيف لا صحيح ولا موضوع) (اخرجه عبد بن حميد والحكيم الترمذي في نوادر الاصول وابن حبان في صحيحه والحاكم وابن عساکر) وقد تكلم المحافظ ابن كثير في اسانيدہ وضعفها كما في المديتہ والنہایة ۱/۲۵۰ و۲۵۱

### حضرات انبیا علیہم السلام اور ان کی تعداد

۱۱۸۷۔ ابو ذر فرماتے ہیں نے پوچھا یا رسول اللہ کل انبیاء کی تعداد کتنی تھی۔ آپ نے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں نے پوچھا یا رسول اللہ اس میں رسول کتنے تھے۔ آپ نے فرمایا تین سو تیرہ کی بڑی تعداد۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا ابو ذر! ان میں چار نبی تو سر بانی تھے۔ آدم، شیت، نوح، خورج (علیہم السلام) یا دریس علیہ السلام کا نام ہر اودیہ پہلے وہ نبی ہیں جنہوں نے قلم سے لکھا۔ اور چار ان میں عرب کے ہیں۔ ہود، صالح، شیب (علیہم السلام) اور تمہارا نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اور بنی اسرائیل میں جو سب سے پہلے نبی تھے وہ موسیٰ علیہ السلام تھے اور سب سے آخری عیسیٰ علیہ السلام) تھے خلاصہ یہ کہ نبیوں میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام تھے اور سب سے آخر میں تمہارا نبی (اللہم صل وسلم وبارک علیہم) یہ حدیث مونسورہ تو نہیں مگر ضعیف ہے۔ (در منثور)

۱۱۸۷۔ واضح رہے کہ انبیا علیہم السلام کی سب سے ممتاز شان یہ ہے کہ ان سب کو ماننا بھی ایمان کا ایک رکن اعظم ہے جن کا نام بیان میں آچکا ہے ان کے نام کے ساتھ اور جن کا نام بیان میں نہیں آیا ان پر اجمال کے ساتھ یہاں انبیا علیہم السلام کی ذات کو سب کے مشاہدہ میں موجود ہوتی ہے مگر ان کی نبوت کا معاملہ پھر اسی طرح عالم غیب میں داخل ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ اس کے فرشتے اور جنت و دوزخ کا۔ اسی لیے انبیا علیہم السلام کو خود بھی اپنی اور جہاں انبیا علیہم السلام کی نبوتوں پر ایمان لانا ضروری ہوتا ہے کیونکہ جو چیز مشاہدہ میں ہوتی ہے وہ صرف ان کی ذات پر ان کی نبوت نہ مشاہدہ ہوتی ہے اور وہ مشاہدہ کرنے کی چیز ہے۔ پس جس طرح اللہ تعالیٰ کا منکر کا فرم ہوتا ہے اسی طرح انبیا علیہم السلام میں

کسی ایک فرد کا انکار یا اجمال ان کی مرضی کا انکار سب کفر میں آمن الرسول بما انزل الیہ من ربہ واللو یسئرون کل آمن  
باللہ وعلیکتہ وکتیبہ ووسیلہ لا نعترف بئین احدینکم کوسیلہ (البقرہ)

حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ نبی کا لفظ نہایت مشتق ہے اور لغت میں انباء گوہر چیز کے لیے استعمال ہو سکتا  
لفظ نبی کا اشتقاق ہو لیکن اس کا عام استعمال اب صرف غیب کی خبروں میں ہونے لگا ہے۔ آیات ذیل ملاحظہ فرمائیے

وَاَنْتُمْ كُنْتُمْ بَنَاتًا كَالْكُلُوبِ وَمَا تَدْرِيْنَ  
فِيْ مَوْتِكُمْ (آل عمران)

پھر جب آپ نے اس بات کو جلا دیا تو لوہوں میں آپ کو یہ خبر  
کس لے دی آپ نے فرمایا اس نے جا دیا جو بڑا جاننے والا اور قوی  
کار ہے۔

قُلْ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ اَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ  
عَمَّ يَتَسَاءَلُوْنَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ (عم)

اور اگر وہ فوج میں آجائیں تو یہ آرزو کریں کہ کسی طرح ہم گاؤں میں  
باہر نکلے ہوئے ہوں پوچھ لیا کریں تمہاری خبریں۔  
اور تھوٹے دنوں بعد اس کی خبر جان لو گے۔

لِيَحْكُمَ نَبِيًّا مِّنْهُمْ (انعام)

اَنْبِئُوْنِيْ بِاَسْمَاءِ هٰؤُلَاءِ (البقرہ)

یا آدم انبئہم باسمائہم (البقرہ)

قُلْ لَا تَعْتَبِرُوْا قَدْرًا نَّبَاَنَا اللّٰهُ مِنْ  
اَخْبَارِكُمْ (التوبہ)

دیکھو ان تمام مواضع میں لفظ انباء کا استعمال صرف ان خبروں میں ہوا ہے جو اپنے ظلم و مشاہدہ کی نہیں ہیں بلکہ لاعلمی  
اور عدم موجودگی کی ہیں اس لیے اس کو نبی پڑھنا چاہیے لیکن تخفیف کے لیے ہر وقت کر دیا گیا ہے اور اب بجائے حموز  
کے اس کو نبی (مستعمل) استعمال کرنے لگے ہیں۔ اس کے حموز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس کی صحیح انبیا آتی ہے۔ دیکھو کتاب

النبوات صفحہ ۲۲۱ و ۲۲۲

حافظ موصوف لکھتے ہیں کہ نبی 'مفعیل' کے وزن پر ہے۔ لغت عرب میں یہ وزن 'فاعل' اور 'مفعول' دونوں میں  
میں استعمال ہوتا ہے مگر یہاں اس کو مفعول کے معنی میں لینا زیادہ ہوزوں ہے۔ اس لحاظ سے نبی اللہ کے معنی یہ چلے

الذی نبأہ اللہ فی جس کو اللہ تعالیٰ نے نبی بنا دیا اور اس کو غیب کی خبریں دی ہوں۔ اب یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ دوسروں کو  
بھی ان کی اطلاع دے۔ اگر اللہ تعالیٰ کا حکم ہوگا تو وہ دوسروں کو بھی اس کی اطلاع دیدیگا۔ ورنہ نہیں لیکن جس بات پر اس  
کا نبی اللہ تعالیٰ موقوف ہے وہ صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو غیب کی خبریں دی جائیں۔ پس جس حرف سے  
نبی اور غیر نبی میں امتیاز پیدا ہوتا ہے وہ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے غیب کی خبریں دینا نہ دینا ہے۔ غیب کی خبریں جس طرح  
انبیاء صلیم السلام بیان کرتے ہیں اسی طرح ان کے علاوہ کاہن و جوتشی وغیرہ بھی بیان کرتے ہیں مگر پھر ان کو انبیا کہیں نہیں



کہا جاتا ہے صرف اس لیے کہ کابن کو خریدینے والا شیطان ہوتا ہے، رحمن نہیں ہوتا اس لیے وہ نبی اللہ کہلا لے کے مستحق نہیں ہو سکتے۔ لفظ رسول کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہیے رسول اللہؐ بھی صرف اسی کو کہا جائیگا جس کو اللہ نے رسول بنا کر بھیجا ہو پس جیسے وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کا رسول ہو کسی غیر کا رسول نہیں ہو سکتا اور نہ کسی دوسرے کا حکم مان سکتا ہے اسی طرح نبی اللہؐ بھی غیر اللہ کا نبی نہیں بن سکتا اور نہ وہ کسی اور کی خبریں دینا قبول کر سکتا ہے۔ جب حقیقت یہ پتھری کہ اس کی خبریں صرف انہی خبروں میں منحصر ہو گئیں تو ان پر ایمان لانا بھی لازم ہو گیا کیونکہ اس کے متعلق یہ دم ہی نہیں ہو سکتا کہ جو خبریں وہ دیتا ہے اس میں شیطان کی وحی کا کوئی احتمال ہو سکتا ہے۔ غیر نبی کی یہ شان نہیں۔ اولیاء اللہ بھی غیب کی خبریں دیتے ہیں مگر چونکہ وہ نبی اللہ نہیں ہوتے اس لیے ان کی خبروں پر یہ اعتقاد نہیں ہو سکتا کہ اس میں شیطان کی طرف سے کوئی مداخلت نہیں ہو سکتی، یہ صرف نبی اللہ کی خصوصیت ہوتی ہے کہ وہ فطرۃً غیر اللہ کی خبر قبول ہی نہیں کرتا۔ اس کے علاوہ دوسروں کی خبروں میں یہ امکان موجود ہوتا ہے اس لیے وہاں حق و باطل مشتبہ ہو سکتے ہیں۔ اس لیے ان کی خبروں پر ایمان لانا واجب نہیں ہوتا اور اسی لیے رسول کی اطاعت کرنی واجب نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کو رسول اور نبی نہیں بنایا تو اب اس کی کیا ضمانت ہے کہ غیر اللہ نے اس کے قلب میں کوئی بات اتقا نہیں کی پھر ان کی اطاعت کو بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کیسے کہا جا سکتا ہے۔ رسول چونکہ اسی لیے رسول بنایا جاتا ہے کہ وہ خدائی احکامات دوسروں تک پہنچا دے اس لیے وہاں یہ احتمال نہیں ہو سکتا اور اسی لیے دوسروں کو اس کی اطاعت کرنے کا حکم دیا جاتا ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بَيِّنَاتٍ لِّعِبَادِنَا  
اللَّهُ (النساء)

انہیں اللہ کے فرمان سے۔

علماء امت بھی گو اللہ تعالیٰ ہی کی حکمرانری اور اسی کی اطاعت کی دعوت دیتے ہیں اور اکثر ان کا یہ حکم درست ہی ہوتا ہے، مگر چونکہ ان کو غیر اللہ کی اطاعت پر اللہ کی اطاعت سمجھنے کی غلط فہمی ہو سکتی ہے اس لیے نادانستگی میں وہ غیر اللہ کی اطاعت کا حکم بھی دے سکتے ہیں اسی لیے علماء کی اطاعت کو بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت قرار نہیں دیا جا سکتا۔ یہی حال امت کے محدثین اور ملہمیں کا ہے جن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہامات ہوتے ہیں وہ بھی محصور نہیں ہوتے اس لیے ان کے الہامات میں بھی شیطانی دس ادس کا احتمال ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے الہامات کے حق و ناحق ہونے کا معیار انبیاء علیہم السلام کی وحی سے مطابقت و مخالفت قرار دیا گیا ہے۔ شیاطین کو چونکہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ پوری عداوت ہوتی ہے اس لیے وہ خوب پھپھاتتے ہیں کہ رحمن کی وحی کیا ہے اور شیطان کا فریب کیا ہے۔

کتاب النبوات ص ۱۶۶ و ۱۶۷

شیخ عبدالوہاب نے خرائی لکھے ہیں کیا عجیب بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جو احکامات رسول کے واسطے سے پہلے پاس آئیں وہ تو کسی تفصیل کے بغیر لے چوں و چرا قابل تسلیم ہوں اور جو ہم خود بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے سنیں یعنی الہام کے طور پر وہ اس وقت تک قابل اعتماد نہ ہوں جب تک کہ رسول کی وحی پڑے کہ تو بول نہ لیا جائے۔ چنانچہ رسول کی شان میں ارشاد ہے۔

مَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ  
فَاتَّهَبُوا. (الحسنہ)

رسول جو تم کو دے وہ لے لو اور جس بات سے روکے  
اُسے چھوڑ دو۔

آیت بالا سے معلوم ہوا کہ رسول کی بات مطلقاً قبول کر لینی فرض ہے۔ اب یہ کیسی تعجب کی بات ہے کہ رسول اللہ کی ذات

خود تو عقیدہ پر ظاہر ہے کہ انسان ہر گوشہ میں مقید ہے اپنی ذات میں بھی اور اپنی صفات میں بھی مگر اس کا مکمل نام مطلقاً واجب ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات گو خود تو مطلق ہے مگر اس کے بلا واسطہ احکام کا قبول کرنا مفید ہے۔ یعنی اس کو میزانِ شریعت پر تولنا ضروری ہے۔ پھر اس کی تفصیل کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ رسول چونکہ خود مقصود ہوتا ہے اور اس کو اسی لیے بھیجا جاتا ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے احکام مخلوق کے سامنے بیان کرے اس لیے جب اس کی ہمت کا مقصد ہی یہ ہے تو پھر اس کی حکمران کی حکم مطلق کیوں نہ ہو۔ رسول کے علاوہ کسی کو اس لیے مقرر نہیں کیا جاتا کہ وہ احکام ربانی دوسروں تک پہنچائے، اس لیے "مبین" یعنی کھول کر بیان کرنے والا۔ ان کا منصب نہیں ہونا اس لیے وہاں یہ احتمال موجود ہوتا ہے کہ اس میں کوئی ضعیفی آزمائش ہو، قدرت کو یہ امتحان منظور ہو کہ اعتماد رسول کی وحی پر ہے یا اپنے الہام پر۔ پھر اگر اپنے الہام پر اعتماد کر لیا گیا ہے تو کیوں؟ قدرت نے جب ان کو نبی نہیں بنایا تو ان پر شیطان دشمن کی طرف سے وحی کیوں نہیں آسکتی اور ان کے پاس اس کی ضمانت کیا ہے کہ جس کو انہوں نے الہام رحمن سمجھا ہے وہ درحقیقت الہام رحمن ہی ہے۔ یہ ضمانت صرف ایک رسول کے حق میں ہے ان کے علاوہ کسے باشندان کے علوم کے لیے میزانِ ہی علوم نبوت ہیں۔ البیواقبت والجمہر میں ص ۲۵۴-۲۵۵۔

نہی اور رسول کا فرق | حافظ ابن تیمیہؒ نے نبی اور رسول کا فرق لکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کو غیب کی خبریں دے کر نبی بنا دے تو وہ نبی اممؐ بن جاتا ہے۔ اور جب تک کسی کا فریضہ کو خدا کی پیغامات پہنچانے کا اس کو حکم نہ دے اس وقت تک وہ صرف نبی اممؐ ہی رہتا ہے خواہ وہ کسی پہلی شریعت پر ہی عمل کرتا رہے ہاں جب اس کو کسی کا فریضہ کو خدا کی احکام پہنچانے کا حکم ہو جائے تو اب وہ "نبی اللہ" ہونے کے ساتھ "رسول اللہ" بھی بن جاتا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان جو اس کے برگزیدہ بندے گزرے ہیں وہ سب انبیاء تھے۔ رسول اللہؐ ان میں کوئی نہ تھا۔ ان کا ذلیفہ صرف یہ تھا کہ وحی ربانی پر خود عمل کریں اور مومنوں کی جو جماعتیں ان کے سامنے تھیں ان کو بھی عمل کرنے کا حکم دیں۔ جب حضرت نوح علیہ السلام کا دور آیا اور کفر ظاہر ہوا تو اب ان کی اصلاح کے لیے حضرت نوح علیہ السلام مبعوث فرمائے گئے اور وہ رسول اللہ کہلائے۔ اسی لیے ان کو حدیثوں میں سب سے پہلا رسول کہا گیا ہے۔

علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل کا مقصد | اس بیان سے ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی تذکرہ و نصیحت کا تعلق صرف مومنوں کے دائرہ تک محدود رہا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر احکامات آتے اور وہ ان کو مومنوں کو سنا دیتے جیسا کہ انبیاء بنی اسرائیل تھے وہ خود تورات کی شریعت پر عامل تھے۔ اگرچہ خاص خاص معاملات میں ان پر خدا تعالیٰ کی طرف سے خاص خاص وحی بھی آتی تھی۔ پھر وہ اس وحی کی روشنی میں اسرائیل کے مقدمات کے فیصلے اسی طرح فرمایا کرتے تھے جیسا کہ آج علماء قرآن کی روشنی میں امت کے نزاعات کے فیصلے کرتے ہیں۔ یہی نکتہ تھا کہ آپ نے اپنے علماء امت کو بنی اسرائیل کے انبیاء سے تشبیہ دی ہے اور علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل فرمایا ہے اور بنی اسرائیل کے رسولوں سے تشبیہ نے کر یوں نہیں فرمایا علماء امتی کو مثل بنی اسرائیل۔

اس کے بعد حافظ موصوف لکھتے ہیں کہ رسول کے لیے جدید شریعت لانا قطعاً ضروری نہیں۔ دیکھو حضرت یوسف علیہ السلام رسول اللہ تھے، باوجودیکہ وہ ملت ابراہیمی پر تھے۔ اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام بھی رسول اللہ تھے اور شریعت تورات پر عامل تھے۔ کتاب السننات ص ۱۴۳-۱۴۴۔

نبوت اور رسالت کی اس تشریح سے آپ سمجھ گئے ہونگے کہ صرف وحی یا ارسال یا بعثت کے لفظ سے نہ رسالت ثابت ہوتی ہے نہ نبوت یہ سب الفاظ بعثت میں عام معنی میں بھی مستعمل ہوتے ہیں۔ ارشاد ہے۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا رَوَّدَتْهُنَّ سِدْرٌ مَّحْمُودٌ  
وحی کا عام اطلاق

وَأَوْحَيْنَا لِلنَّيِّرِ تَنْبَاهًا تَهْمُرِيَا مَرَهُ هَذَا  
وہم کہ لا تشعروا (یوسف) کام ان کو بتاؤ گے اور وہ سمجھ کو نہ جائینگے

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ (مقصود) اور ہم نے موسیٰ کی ماں کو حکم بھیجا کہ اس کو دودھ پلاتی رہ  
وَرَادُّوا حَيْثُ إِلَىٰ الْحَوَارِيِّينَ أَنْ أَسْتَوِي  
وہم کہ لو کہیں ان کو جو لوگوں کے کہ ایمان لاؤ  
وَيُؤْتُوهُ (المائدة) مجھ پر اور میرے رسول پر

وَأَنَّ الشَّيَاطِينَ كُفْرًا إِلَىٰ أُولِيَ الْبَيْتِ وَالْغَامِ، اور شیطان دل میں ڈالتے ہیں اپنے دوستوں کے۔  
يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَ  
مُحَاسِنٌ. (الرحمن) چھوٹے جائیں تم پر آگ کے صاف شعلے اور دھواں  
لے ہوئے۔

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ اور وہی ہے کہ ہوائیں خوشخبری لانے والی چلاتا ہے  
أَجْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ (الاعراف) بارش سے پہلے۔  
رسالت کے عام معنی

يَا لَوْ كُنَّا نَارًا لَّرِيسَلُ رَبِّكَ لَن نَّ يَصِلُونَا  
ہماری آگ ہوتی تو تم پر بھیج دیتے۔  
إِنَّكَ رَجُودٌ  
ہیں۔ یہ ہرگز آپ تک نہ پہنچ سکیں گے۔  
أَلَمْ نَرَأَيْكَ إِذْ سَأَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَىٰ  
کیا تم نے نہیں دیکھا کہ ہم نے کافروں پر شیطان رکھ چھوٹے ہیں  
أَلَمْ نَكْفُرْ بِهِنَّ تَوَّارِهِمْ أَذَارَ مَرْمَمٍ  
جو ان کو ابھارا بھار کر اچھلتے ہیں۔

فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ  
پھر جب پہلا وعدہ آیا تو ہم نے تم  
أُولَٰئِكَ نَجَمْنَا  
پرانے بندے سخت لڑائی والے

عَلَيْكُمْ عِبَادَ النَّاسِ شِدِيدٌ (سورۃ اعراف)  
اور اس وقت کو یاد کرو جب تیرے رب نے خبر کر دی تھی کہ  
وَرَادُّوا حَيْثُ إِلَىٰ الْحَوَارِيِّينَ أَنْ أَسْتَوِي  
یہود پر ایسے شخص کو ضرور بھیجا رہے گا جو ان کو بڑا عذاب یا کرے

پہلی پانچ آیتوں میں وحی کا اطلاق وحی نبوت کے علاوہ عام معنوں میں ہوا ہے۔ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے یہ نہیں نہ رسول اسی طرح حضرت یوسف علیہ السلام جس وحی کا تذکرہ کیا گیا ہے وہ ان کے پیکر کا واقعہ ہے اس وقت تک وہ رسول نہ تھے۔ اسی طرح حواری بھی رسول نہ تھے حتیٰ کہ اس عام معنی کے لحاظ سے اس کا استعمال شہد کی کبھی میں بھی آیا ہے اور آخری آیت میں شیطانی الفاظ کو بھی وحی سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ بعثت کے لحاظ سے ہر وہ بات جو خبیہ طور پر اور اشرار میں کسی جائے وحی کہلاتی ہے۔ وحی نبوت ایک خاص اصطلاح ہے۔ اسی طرح لفظ رسول اور ارسال بھی عام ہے۔ اس لفظ کو بھی اللہ تعالیٰ ملائکہ، شیاطین، آتش اور ہواؤں میں بھی استعمال فرمایا ہے۔ آیات بالا ملاحظہ فرمائیے لیکن اصطلاح میں اس کا اطلاق اب صرف اللہ تعالیٰ کی رسالت سے مخصوص ہے جو عام رسالت کا قصہ صرف کسی مقررہ خدمت کا انجام دینا ہوتا ہے۔ یہ مقصد نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس کی نبوت

کہ کوئی پیام پہنچایا جائے یہی حال لفظ بعثت کا ہے اس کا استعمال بھی بعثت شرعی اور بعثت کوئی دونوں میں آیا ہے۔  
یہاں گفتگو ان کے عام معانی میں نہیں، بلکہ خاص "وہی النبوة" "نبی الامة" اور رسول اللہؐ بالاضافت کے معنی  
میں ہے اور جو شرع اوپر بیان کی گئی ہے وہ ان مقید الفاظ ہی کی ہے۔

لے واضح رہے کہ نبی اور رسول کے الفاظ اسلامی تصانیف میں اللہ کے اکرم مبارک کے بعد دوسرے درجہ کی شہرت  
رکتے ہیں حتیٰ کہ علمی کتابوں میں شاید ہی کوئی کتاب ایسی ہوگی خواہ وہ کسی فن کی کیوں نہ ہو جس میں ان الفاظ کی  
تشریح نہ کی گئی ہو مگر آپ کو حیرت ہوگی کہ اصطلاحات کی ریاضت نے اس بدیہی مسئلہ کو بھی اتنا سمجھا  
یا ہے کہ اس میں اصناف مسئلہ بھی ہر جگہ نظری بنا ہوا نظر آتا ہے۔ حافظ موصوف نے جس طرح  
یہاں اس کو سلجھا دیا ہے اتنا صاف ہماری نظر سے اور کہیں نہیں گزرا۔ حضرت استاذ  
قدس سرہ فرماتے تھے کہ حافظ موصوف کی پوری کتاب السننات میں ایک ہی مسئلہ  
قابل تدریس ہے۔

اس لیے اگر آیات قرآنیہ اور صحیح حدیثوں کی روشنی میں تحقیق درست ثابت  
ہوتی ہو تو کسی ضعیف روایت کی بنا پر اس کو ترک کرنا صحیح نہیں  
ہو سکتا۔ آدم علیہ السلام کے تعلق اکثر حدیثوں میں نبی مکرمؐ کے  
لفظ آتے ہیں۔ اگر کسی راوی نے یہاں رسول کا لفظ فعل  
کو دیا ہو تو اتنی بیش قیمت تحقیق کو صرف راوی کے  
ایک لفظ سے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ اس  
لیے اس روایت کی بنا پر جن بعض اکابر  
نے حافظ موصوف کو یہاں اختلاف  
دلے فرمایا ہے وہیں ان کے  
ساتھ اتفاق نہیں۔

واللہ تعالیٰ

اعلم

# سَيِّدِنَا وَسَيِّدِنَا مُحَمَّدِي الرَّسُولِ الْعَظِيمِ مُحَمَّدِي الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## اُولَاهُمْ خَلْقًا وَاٰخِرُهُمْ بَعَثَا صَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْكُمْ

منظوری نظر میں سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی سروری کا کچھ اندازہ کرنے کے لیے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ قرآن شریف سے کچھ ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ نبوت کی ابتداء و انتہا بشکل دائرہ ہوئی ہے۔ اس لیے یہ بات معلوم کرنی ضروری ہے کہ ایک دائرہ کے لیے کیا کیا باتیں ضروری نہیں۔ سب سے پہلی بات یہ ہے کہ دائرہ کی ابتداء اور اس کی انتہا بالکل یکساں ہوتی ہے، اس کے دھڑوں سروں میں اگر ذرا سا بھی فرق رہ جائے تو دائرہ تمام نہیں ہو سکتا، پھر ہر دائرہ کے لیے ایک مرکز کا ہونا بھی لازم ہے۔ مرکز کے بغیر کسی دائرہ کا موجود نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جب تک مرکز متعین نہ ہو جائے اس وقت تک دائرہ کا خط کھینچنا ہی نہیں جاسکتا۔ پھر جب مرکز متعین ہو جائے تو دائرہ میں جتنے بھی نقطے فرض کیے جائیں ضروری ہے کہ ان سب کا رخ اسی مرکز کی طرف ہو کر اگر کوئی نقطہ اس مرکز سے ذرا علیحدہ فاصلہ پر رہے گا بس یہیں سے دائرہ ٹوٹ جائیگا۔ پھر جس طرح وجود دائرہ کے لیے مرکز کا تعین پہلے ضروری ہوتا ہے اسی طرح ظہور مرکز کے لیے دائرہ کے وجود کی ضرورت ہوتی ہے یعنی جب دائرہ کھینچا جاتا ہے تو ضرور کسی مرکز سے کھینچا جاتا ہے مگر جب تک دائرہ تمام نہیں ہو لیتا اس وقت تک مرکز کا وجود معرض ظہور میں نہیں آتا۔ پھر یہ کہ کسی دائرہ میں دو مرکز نہیں ہو سکتے، البتہ ایک ہی مرکز پر چھوٹے بڑے بہت سے دائرے کھینچے جاسکتے ہیں۔ اب سینے کہ قرآن کریم میں ارشاد ہوتا ہے إِنَّ مَثَلٌ حَيْثُ سَيِّدِنَا مُحَمَّدِي الرَّسُولِ الْعَظِيمِ مُحَمَّدِي الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ نبوت کی آفرینش بشکل دائرہ ہوئی ہے اسی لیے اس کا ابتدائی نقطہ یعنی حضرت آدم علیہ السلام اور اس کا انتہائی نقطہ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام دونوں کو یکساں فرمایا گیا ہے۔ یہ صفت دائرہ ہی کی ہوتی ہے کہ جو اس کا ابتدائی نقطہ ہوتا ہے وہی آخر میں اس کا انتہائی نقطہ بن جاتا ہے۔ خط مستقیم میں یہ صفت نہیں ہوتی اس کے ابتداء و انتہا کے دونوں نقطے بالکل علیحدہ علیحدہ ممتاز ہوتے ہیں۔ یہاں جب دائرہ کے ابتدائی نقطہ کی طرف نظر کی جاتی ہے تو وہ حضرت آدم علیہ السلام نظر آتے ہیں جن کے نہ والدہ تھیں نہ والد۔ ان کے بعد حضرت حوا کا وجود ہوا جو حضرت آدم علیہ السلام کی سہیلی سے بنائی گئی تھیں اس لیے اس کو ولادت سے تعبیر کیا نہیں جاسکتا جیسے کسی شخص سے اگر اس کا ہاتھ الگ کر لیں تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ ہاتھ اس سے پیدا ہوا ہے۔ اسی طرح حضرت حوا کو چونکہ ضلع آدم علیہ السلام سے بنایا گیا تھا اس لیے ان کو آدم علیہ السلام کی ذریت میں شمار نہیں کیا جاسکتا لہذا

اب ان کو بھی سلسلہ تخلیق میں اسی مرتبہ میں رکھنا پڑیگا جس میں کہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ یہ بات دوسری ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام پر شیت والد کے ذمہ ہی چھینٹ اہل ہونے کے حضرت حوا سے اشراف ہوں مگر یہ نسبت صرف ان دونوں کے درمیان رہیگی نبی آدم کے لیے دونوں ہی مہدائوں گے۔ حضرت آدم علیہ السلام سلسلہ خلافت کے لیے اور اجسام انسانیہ کے مہدائوں اور حضرت حوا صرف اجسام انسانیہ کے لیے مہدائوں مگر مہدائوں ثانی ہونگی۔ اب اگر ان پر غور کیا جائے تو حضرت حوا کے لیے والدہ کوئی نہیں ہاں حضرت آدم علیہ السلام ان کی اصل ہونے کی وجہ سے والد کی جگہ کے پاسکتے ہیں۔ پس جب تخلیق کے ابتدائی نقطہ میں ایک مذکر اور ایک مؤنث ہیں جس میں مؤنث کے لیے ماں کوئی نہیں تو چونکہ دائرہ میں انتہائی نقطہ جو اس کے مقابلہ میں اگر دائرہ کو پورا کر سکتا ہے ایسا ہی ہونا چاہیے جس میں ایک مذکر اور ایک مؤنث ہو مگر یہاں والدہ ہو مگر والدہ کوئی نہ ہوتا کہ اطراف دائرہ میں ایک طرف کی کمی اور دوسری طرف کی زیادتی بالمثل آجائیں یعنی اگر اتنا ہی والدہ کی کمی ہو تو اتنا ہی والدہ کی زیادتی ہو اور اگر اتنا ہی والدہ کی زیادتی ہے تو اتنا ہی والدہ کی کمی رہے اور اس طرح اطراف دائرہ کے تشیب و فراز دونوں مل کر ایک دائرہ پورا ہو سکے۔ یہاں جب تمام انبیاء و عیلم السلام پر نظر ڈالی جاتی ہے تو اس صفت کا انسان جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اور کوئی نہیں ملتا۔ سلسلہ تخلیق میں اگر ایک طرف حضرت حوا ہیں جن کی والدہ ذمہیں تو دوسری طرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں جن کے والد نہ تھے۔ شاید یہ خیال گزرے کہ اس بنا پر تشبیہ ان دو میں ہوئی لہذا بظاہر آیت یوں ہونی چاہیے تھی کہ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل حواء تاکہ جو ذمہ لفظ مقابل تحریری معروض بیان میں آتے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت سے مقصد چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا والد کے بغیر صرف اپنی قدرت کاملہ سے ظاہر کرنا منظور ہے اس لیے اس میں حضرت آدم علیہ السلام ہی کے ساتھ تشبیہ دینی زیادہ مؤثر تھی اگر کمثل حواء فرماتے تو حضرت حوا کے لیے حضرت آدم علیہ السلام والد کے قائم مقام موجود اور یہاں منظور یہ تھا کہ علاقہ والدیت کا یکسر قطع کر دیا جائے لہذا ایسی ہی کے ساتھ تشبیہی جن کے لیے نہ والد تھے نہ والدہ تاکہ خدا تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا بھی پورا ثبوت ہو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں کسی اور نبی اسی تشبیہ سے بھی والد کا خطرہ ذمہ میں نہ گزر سکے۔ اس بیان سے ظاہر ہے کہ دائرہ نبوت جو حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوا تھا وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اکرم ختم ہو گیا۔

حافظ عطاء الدین ابن کثیر فرماتے ہیں :

وقوله اذ جعل فيكم انبياء اي كلما هلل نبي الله تعالى في قول اذ جعل فيكم انبياء اي تيسره وكرهه  
قام فيكم نبي من لدن ابيكم ابراهيم الي نبى كذات برهاني وقرهين سے ہی دوسرا نبی اس کے قائم مقام

من بعدہ وکن لا ٓک کانوا لایزال فیہم  
 الانبیاء یدعون الی اللہ ویحذرون  
 نعمتہ حتی ٓختموا بعلیہم علیہ السلام -  
 (تفسیر ابن کثیر ص ۱۳۱)

آجانا۔ تمہارے والد (حضرت) ابراہیم (علیہ السلام) سے لے کر نبی تک یہی  
 دستور رہا اور اسی طرح انبیاء علیہم السلام ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی طرف  
 دیتے رہے اور اس کے عذاب سے ڈراتے رہے یہاں تک کہ یہ سلسلہ  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اکرم ختم کر دیا گیا۔

اب سوال یہ ہوتا ہے کہ اس تقدیر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت کیا ہوگی تو اس کا جواب ظاہر ہے  
 وہ یہ کہ آپ کی حیثیت مرکزی حیثیت ہی اسی لیے آپ کو مرکز کی طرح ظاہری طور پر بھی سلسلہ نبوت سے بالکل  
 الگ سلسلہ میں پیدا فرمایا گیا تھا اور تعجب ہے کہ یہاں بھی اس کی رعایت رکھی گئی کہ جس طرح مرکز ایک ہی ہوتا  
 ہے اسی طرح حضرت اسمعیل علیہ السلام کی ذریت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی اور دوسرا  
 رسول ہی پیدا نہ ہو۔ پھر جس طرح آپ کو دائرۃ نبوت کا مرکز بنایا گیا تھا اسی طرح آپ کی ولادت کے لیے  
 بھی وہی مقام پسند فرمایا گیا جو زمین کا مرکز کہلاتا ہے یعنی مکہ مکرمہ۔ اور جس طرح بیت اللہ کو زمین کا مرکز  
 قرار دے کر سب سے پہلے وجود میں لایا گیا تھا اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق بھی سب سے  
 پہلے مقدر ہوئی تاکہ تعین مرکز ہونے سے وہ دائرۃ نبوت اسی کے ارد گرد کھینچا جاسکے، لیکن مرکزیت کا ظہور چونکہ  
 دائرہ کی تمامیت پر موقوف ہوتا ہے اس لیے مقدریوں ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حسی طور پر ظہور  
 قدسی جملہ انبیاء وعلیہم السلام کی آمد کے بعد ہوا اور جس طرح محیط دائرہ کی نسبت ہر طرف سے اپنے مرکز سے مساوی  
 ہوتی ہے اسی طرح جملہ انبیاء وعلیہم السلام کی نسبت مرکزی حیثیت سے آپ کے ساتھ برابر ہے حتیٰ کہ  
 اگر موسیٰ علیہ السلام جیسا بڑی بشریت والا رسول بھی آپ کے دور میں آتا تو اس کو بھی آپ کی اتباع کیے  
 بغیر کوئی اور راستہ نہ تھا۔ اسی مرکزیت کے اعلان کے لیے جملہ انبیاء وعلیہم السلام سے آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی سیادت کا قولاً وعلماً عہد لیا گیا تھا اور اسی کے انہماک کے لیے شب معراج میں جملہ انبیاء وعلیہم  
 السلام کی امامت کا شرف آپ کو ہی عنایت ہوا اور اسی حقیقت کے عالم آشکارا کرنے کے لیے عشرین لوگوں  
 حد یعنی حمد کا جھنڈا آپ ہی کے لائحہ میں ہو گا جس کے نیچے آدم علیہ السلام سے لے کر عیسیٰ علیہ السلام تک  
 سب انبیاء وعلیہم السلام پہنچے تفصیل کے لیے ترجمان السنۃ ص ۱۶۱ حدیث ۱۱۱۱ کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ  
 فرمائیے۔

اس بیان کے اہم رکن دو ہیں۔ نیکوینی نظر میں نبوت کی تخلیق شکل دائرہ ہونی اور آپ کی تخلیق حیثیت  
 مرکز ہونی ان دونوں کی طرف قرآنی آیات میں اشارہ موجود ہے اس لیے ہمارے اس بیان کو گوبران کا  
 درجہ حاصل نہ ہو مگر محض خیالی بھی نہیں کہا جاسکتا۔ ہمارے مذکورہ بالا بیان سے اب حدیث انا اولہو

خلفاء و آخرہ و بعضا کی پوری شرح بھی ہوئی۔ اس مضمون کی تائید قرآن کریم کی ایک اور آیت بھی ہوتی جو ارشاد ہے۔  
 كَانَ لِلنَّاسِ اُمَّةٌ وَّاحِدَةٌ فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِيْنَ وَنَذِرِيْنَ مَعْنٰی ابتدا و آفرینش دین ایک ہی تھا پھر  
 جو جو اختلاف رونما ہوئے وہ امتوں کی کج رویوں سے رونما ہوئے۔ اسی طرح حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام کے دو دین پھر ایک ہی رہ جائیگا جس کی بنیاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے دست  
 مبارک سے ڈال چکے ہیں۔ مذاہب سماویہ میں بنیادی لحاظ سے قبلہ دو رکھے ہیں: بیت مقدس، بیت  
 اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے خود بیت مقدس کا بھی استقبال فرمایا اس کے بعد پھر بیت اللہ کو  
 قبلہ متعین فرمادیا۔ سوچئے جب آخر کار قبلہ ہی ہونا تھا تو بیت مقدس کے عارضی استقبال کی حکمت کیا  
 تھی؟ بیشک ایک حکمت یہ بھی تھی کہ آخری رسول کے دو دین سابقہ سب اختلافات کو ختم کر کے پھر ایک  
 دین پر جمع کر دیا جائے اور اس کی صورت یہی تھی کہ آپ عملی طور پر یہ بتادیں کہ اصل دین ہمیشہ سے ایک  
 ہی تھا۔ قبلہ کے مسئلہ کو صرف نامی سے اختلافات کی بنیاد بنایا گیا۔ اس لیے مدینہ طیبہ میں آکر پہلے آپ  
 نے بیت مقدس ہی کا استقبال فرمایا اور عملاً یہ ثابت فرمادیا کہ یہ مسئلہ کوئی بنیادی اختلاف کی حیثیت  
 نہیں رکھتا۔ اسی لیے جو رسول وحدت ادیان کا اہم مقصد لے کر آیا ہے وہ اپنے عمل سے یہ ثابت کر دینا  
 چاہتا ہے کہ قبلہ کی تقسیم صرف ایک وقتی مصلحت کے پیش نظر ہی ہے ورنہ اصل مقصد توجہ الی اللہ  
 ہو اور یکسی خاص امت کے ساتھ مخصوص نہیں فائینا تو لواقم و جد اللہ۔ اس حقیقت کو آپ نے  
 اتنا واضح فرمایا کہ استقبال قبلہ جو نماز کی صحت کی شرائط میں شمار ہوتا ہے نقل نمازوں میں بحالت سفر  
 مسافر کی سہولت پر چھوڑ دیا۔

الغرض جب ابتدا میں دین ایک تھا تو چونکہ دائرہ کی ابتدا اور انتہا یکساں ہوتی ہے اس لیے  
 عالم کی انتہا میں پھر دین ایک ہی ہو جانا چاہیے اس لیے اس کی صورت یہ مقدر ہوئی کہ جس طرح ایک  
 اسماعیلی رسول نے آکر اسرائیلی قبلہ کا استقبال کیا تھا اسی طرح ایک اسرائیلی رسول آکر اسماعیلی  
 قبلہ کا استقبال کرے اور یہ بات پورے طور پر واضح ہو چکے کہ نہ تو اصل دین میں کوئی اختلاف ہو  
 اور نہ انبیا و علیہم السلام میں باہم کوئی اختلاف ہو جو اختلافات بھی ہوئے یہ سب امتوں کی کج روی کے  
 نتائج تھے۔ کان الناس امة واحدة فبعث اللہ النبیین مبشرین و نذیرین۔ اب اگر اس مقصد کے  
 لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہوتی تو ختم نبوت کے خلاف تھا  
 اس لیے مقدر یوں ہوا کہ آپ سے پہلے وہ بہ حیثیت نبوت ان کا ظہور بھی ہو جائے پھر اس مقصد کی  
 تکمیل کے لیے آپ کی دوسری آمد حیثیت امامت بھی ہو ظاہر ہے کہ جو بی اسرائیل کے لیے رسول بنا کر بھیجا



آیا تھا۔ اب بنی اسماعیل میں اس کی آمد سے اس کے نبی ہونے نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا وہ اپنے دور نبوت کو پورا کر کے اب برحیثیت امامت امت محمدیہ تشریف لائینگے اور ہم پہلے ترخان السنہ ۴۱۱ میں بیان کر چکے ہیں کہ یہ مقام وہ تھا جس کی لولو العزم انبیاء کے بھی تمنا کی ہے اس لیے یوں مقدر ہوا کہ اس اہم مقصد کے ظہور کے لیے عالم کے خاتمہ پر وہ رسول آئے جو پہلے نبی سے مشابہ ہوتا کہ جس طرح دین پہلے ایک تھا آخر میں پھر ایک ہی رہ جائے اور جب اس طرح اتحاد مل کا کام مکمل ہو جائے تو پیدائش عالم کا جو مقصد تھا وہ پورا ہو جانے کی وجہ سے عالم کی صف پیٹ کر رکھ دی جائے اور قیامت آجائے۔

اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَأَوْلِيهِ خَلْقًا وَآخِرِهِمُ عِبَادًا

۱۱۸۸۔ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ شَفِيعٍ فِي الْجَنَّةِ كَمَا يُصَدَّقُ نَبِيُّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَا صِدِّقَتْ وَإِنَّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ نَبِيًّا مَا صَدَّقَهُ مِنْ أُمَّتِهِ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ رواه مسلم۔

۱۱۸۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وُلْدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ۔ رواه مسلم۔

۱۱۹۰۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَلْتَمُ الْأَنْبِيَاءَ تَبَعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَفْتَرَعُ بَابَ الْجَنَّةِ۔ رواه مسلم۔

۱۱۹۱۔ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي بَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۱۱۸۸۔ میں جنت کے لیے سب سے پہلا شفاعت کرنے والا ہوں۔ انبیاء سابقین میں اس کثرت کے ساتھ کسی کی تصدیق نہیں کی گئی جتنی کہ میری بعض انبیاء تو ایسے بھی ہوئے ہیں جن کی تصدیق صرف ایک ہی شخص نے کی ہے۔ (مسلم شریف)

۱۱۸۹۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ روزِ عرش تمام اولادِ آدم کا سردار میں ہونگا۔ قبر چھٹ کر چوسکے پہلا شخص باہر آئیگا وہ میں ہوں، جو نبی سب سے پہلے مخلوق کی شفاعت کر چکا وہ میں ہوں اور جس کی شفاعت سب سے پہلو قبول ہوگی وہ میں ہوں۔ مسلم شریف

۱۱۹۰۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت میں جس نبی کے منہ والے سب سے زیادہ ہونگے وہ میں ہوں، اور جو سب سے پہلے جنت کا دروازہ کھولنے کے لیے دستک دیگا وہ میں ہوں

۱۱۹۱۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن میں جنت کے

دروازہ پر آؤنگا

كَانَتْ قَوْلُ مِقْوَلِ الْحَارِثِ مَنْ أَنْتَ فَأَقُولُ مُحَمَّدٌ فَيَقُولُ بِكَ أُمِرْتُ أَنْ لَا أَفْتَحَ لَكَ قَبْلَكَ.  
رواه مسلم۔

۱۱۹۲۔ عَنِ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ وَلَا تَحْزَنُوا لِي وَابْتَغُوا الْحَسَنَةَ لَا تَحْزَنُوا مَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ إِدَامَ قَسَمًا سِوَاهُ إِلَّا  
تَحْتَ لِي وَآنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَذَّةَ الْأَرْضِ وَلَا تَحْزَنُوا. رواه الترمذی

۱۱۹۳۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَلَسَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَحَزَبَ حَتَّى إِذَا دَانَا مِنْهُمْ سَمِعَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ قَالَ بَعْضُهُمْ لِقَالَ اللَّهِ أَخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا  
وَقَالَ آخِرُ مَوْسَى كَلِمَةً تَكُنْ لَكُمْ وَقَالَ آخِرُ فِعْسَى كَلِمَةً اللَّهُ وَرُوْحُهُ قَالَ آخِرُ آدَمَ اصْطَفَاهُ اللَّهُ  
فَحَزَبَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ قَدْ سَمِعْتُ كَلِمَاتِكُمْ وَعَجِبْتُكُمْ إِنْ إِبْرَاهِيمَ  
خَلِيلُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَمَوْسَى نَجِيُّ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَفِعْسَى رُوْحُهُ وَكَلِمَتُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ وَ  
آدَمَ اصْطَفَاهُ اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ أَلَا وَآنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنَا حَاطِلُ لِي وَابْتَغُوا الْحَسَنَةَ يَوْمَ

اور دو روز بگھلو اور تمکا جنت کا دربان پوچھو کیا آپ کون! میں کہوں تمکا میں ہوں محمد وہ عرض کر گیا تم کو حکم  
ملا ہے کہ سب پہلے میں آپ ہی کے لیے دروازہ کھولوں، آپ سے پہلے کسی شخص کے لیے نہ کھولوں (مسلم)  
۱۱۹۴۔ ابو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن تمام اولاد آدم  
کا سراپا میں ہوں اور یہ کوئی فخر نہیں۔ محمد و ثناء کا جھنڈا میرے ہاتھ میں ہوگا اور یہ بھی کوئی فخر نہیں اور اس دن  
آدم علیہ السلام اور ان کے سوا جتنے رسول ہیں سب میرے جھنڈے کے نیچے ہونگے اور سب پہلے شخص زمین  
پھٹ کر باہر آئیں گے وہ میں ہوں اور یہ کوئی فخر نہیں۔ (ترمذی شریف)

۱۱۹۵۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ بیٹھے ہوئے تھے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر تشریف لائے جب ان کے قریب آئے تو آپ نے ان کی گفتگو سنی کوئی تعجب  
سے کہہ رہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیل بنایا ہے۔ کوئی کہتا تھا کہ حضرت یہی  
علیہ السلام سے کہہ طور پر براہ راست گفتگو کی ہے۔ کوئی کہتا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کلمۃ اللہ اور روح اللہ  
کھلانے کا شرف بخشا ہے۔ کوئی اور یہ کہہ رہا تھا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو صلی اللہ کے لقب سے  
نوازا ہے جب آپ باہر تشریف لائے تو آپ نے فرمایا میں نے تمہاری تمام گفتگو اور تمہارے تعجب کا  
دیکھا اور سنا۔ کوئی شبہ نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ تھے جیسا کہ تم کہہ رہے تھے اور اسی طرح  
حضرت موسیٰ علیہ السلام کو شرف بہکلامی عطا ہوا تھا اور کوئی شبہ نہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کلمۃ اللہ

الْقِيَامَةِ تَحْتَهُ إِدِيمُ مَنْ دُونَهُ وَلَا تَحْتَهُ وَأَنَا أَوْلَىٰ شَافِعٍ وَأَوْلَىٰ مُشْفِعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا تَحْتَهُ  
وَأَنَا أَوْلَىٰ مَنْ يَحْتَضِرُ خَلْقَ الْجَنَّةِ فَيَلْتَمِسُ اللَّهُ لِي قَبْدًا خَلِينَهَا وَمَعِيَ نَفَرًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا تَحْتَهُ  
وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوْلِيَاءِ الْآخِرِينَ عَلَى اللَّهِ وَلَا تَحْتَهُ. رواه الترمذی والداری۔

۱۱۹۴۔ عن عمرو بن قنيس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن الأخرون ونحن  
السابقون يوم القيامة ورائي قائل قور غير فخر إبراهيم خليل الله وموسى صفي الله و  
أنا حبيب الله ومعى لواء الحن يوم القيامة وإن الله وعدني في أممي وأجاره من  
ثلث لا يعمهم بسنة ولا يشأصلهم عدو ولا يجتمعهم على ضلالة. رواه الدارمی۔  
۱۱۹۵۔ وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا قائد المرسلين ولا تحمروا وأنا

روح اللہ کے لقب سے لو انے گئے تھے اور اسی طرح حضرت آدم علیہ السلام نظر بوسیت میں  
خلافت کے لیے منتخب ہوئے لیکن تم کو یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ میں حبیب اللہ ہوں اور یہ فخریہ بات  
نہیں ہے اور قیامت میں حمد و ثنا کا جھنڈا میرے ہی ہاتھ میں ہوگا۔ آدم علیہ السلام اور ان کے  
سوا سب مخلوق اس کے نیچے ہوگی اور یہ بھی فخریہ بات نہیں بلکہ قیامت میں سب سے پہلا  
مخلوق کی شفاعت کرنے والا رسول میں ہوں اور سب سے پہلے جس کی شفاعت قبول ہوگی وہ رسول  
بھی میں ہوں اور یہ بھی فخریہ بات نہیں ہے۔ جنت کی کنڈی جو سب سے پہلے کھٹکھٹائیگا وہ رسول میں ہوں  
اللہ تعالیٰ سب سے پہلے میرے لیے جنت کھولے گا اور مجھ کو اس میں داخل فرمائے گا اور اس وقت میرے ساتھ  
ساتھ خلق مومنوں کی جماعت بھی ہوگی اور میں اللہ تعالیٰ کی نظر میں گزری ہوئی اور آنے والی تمام مخلوق میں  
سب سے زیادہ معزز و مکرم ہوں اور اس میں فخر کا کوئی شائبہ نہیں ہے۔

۱۱۹۴۔ عمرو بن قنيس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں گو ہم سب کے بعد میں آئے  
ہیں لیکن قیامت میں ہم سب کے آگے پہنچے اور دیکھو میں ایک بات کہتا ہوں اور کسی فخر سے نہیں کہتا اور ہم علیہ  
السلام خلیل اللہ میں اور موسیٰ علیہ السلام صفی اللہ ہیں لیکن میں حبیب اللہ ہوں۔ قیامت میں حمد و ثنا کا  
جھنڈا میرے ساتھ ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ نے میری امت کے معاملہ میں مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ اوزین باتوں سے  
ان کو پناہ دیدی ہے کہ عام قحط میں ان کو مبتلا نہیں کرے گا۔ روم یہ کہ ان کا دشمن بیخ و بن سے ان کو ہلاک  
نہیں کر سکیگا جیسے یہ کہ میری پوری امت گمراہی میں پڑ جائے ایسا بھی نہیں ہوگا۔ (داری)  
۱۱۹۵۔ جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام رسولوں کا قائد میں ہوں اور یہ فخریہ

خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَلَا خَيْرَ وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَمَشْفَعٍ وَلَا خَيْرَ. رواه الدارمی  
 ۱۱۹۶- عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا لِأَلْبَتِخُوا  
 وَأَنَا قَائِدُهُمْ إِذَا وَقَدُوا وَأَنَا حَاطِبُهُمْ إِذَا انْضَمُّوا وَأَنَا مُسْتَشْفِعُهُمْ إِذَا احْتَسَبُوا وَأَنَا  
 مَسْبِيْرُهُمْ إِذَا آيَسُوا الْكِرَامَةَ وَالْمَقَاتِلِمْ يَوْمَئِذٍ بِيَدِي وَلِيَاءُ الْحَمْدِ يَوْمَئِذٍ بِيَدِي وَ  
 أَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ أَدَمَ عَلَى رَأْيِي يَطُوفُ عَلَيَّ أَلْفُ خَادِمٍ كَأَنَّهُمْ بَيْضٌ مَكْنُونٌ أَوْ لَوْلُو  
 مَشْتَرُونَ. رواه الترمذی والدارمی وقال الترمذی حدیث غریب .

۱۱۹۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَأَنسَى حُلَّةً مِنْ حُلَلِ الْجَنَّةِ  
 ثُمَّ أَقْبَدْتُمْ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْخَلَائِقِ يَقْبَعُ ذَلِكَ الْمَقَامَ غَيْرِي. رواه  
 الترمذی وفي روايته جامع الاصول عننا اول من نكش عنده الارض فأكسني .

۱۱۹۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَأَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيْلَةَ قَالَ أُو  
 بات نہیں اور میں تمام نبیوں کے آخر میں آیا ہوں اور یہ بات بھی فخریہ نہیں اور تمام مخلوق کی سب سے پہلا  
 شفاعت کرنے والی ہیں اور جس کی شفاعت سب سے پہلے قبول ہوگی وہ رسول ہیں ہوں اور یہ بات  
 بھی فخریہ نہیں ہے۔ (دارمی)

۱۱۹۶- اس نثر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمام لوگ قبروں سے اٹھائے  
 جائیں تو سب سے پہلے باہر آنے والی ہیں ہونگا جب وہ جماعتیں بن کر اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہونگے تو ان کا قاف  
 میں ہونگا اور جب سب خاموش رہیں گے تو ان کی جانب سے بولنے والی ہیں ہونگا اور جب وہ میدانِ محشر  
 میں پھنس جائیں گے تو ان کے لیے شفاعت کی اجازت طلب کرنے والی ہیں ہونگا اور جب وہ مایوس ہوں گے  
 تو ان کو شہادت دینے والی ہیں ہونگا۔ بزرگی اور کنجیاں اس دن سب میرے ہاتھ میں ہوں گی اور حدو شہادا کا جھنڈا  
 بھی اُس دن میرے ہی ہاتھ میں ہوگا اور اللہ تعالیٰ کی نظر میں تمام اولاد آدم میں سب سے پیارا میں ہونگا میرے  
 ارد گرد ہزار خادم حاضر رہیں گے جو اس طرح سفید رنگ ہونگے گویا وہ حفاظت سے رکھے ہوئے اللہ ہیں یا  
 بکھرے ہوئے موتی ہیں۔ (ترمذی - دارمی)

۱۱۹۷- ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روایت کرتے ہیں کہ سب سے پہلے قبر سے میں اٹھوں گا اس کے بعد  
 جنی حلوں میں سے ایک حلوہ (ایک لباس کا نام ہے) لاکر آؤں گا پھر میں عرش کے دائیں جانب  
 آکر کھڑا ہونگا جہاں کھڑے ہونے کا منصب میرے سوا اور کسی کا نہیں (ترمذی)

۱۱۹۸- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے لیے اللہ تعالیٰ سے تمام وسیلہ

يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا التَّوَسُّلُ قَالَ أَعْلَى دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ لَا يَبَالُغُهَا إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ وَأَرْجُو أَنْ  
أَكُونَ أَنَا هُوَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ -

۱۱۹۹- عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُنْتُ  
إِمَامَ النَّبِيِّينَ وَخَطِيبَهُمْ وَمُصَاحِبَ شَفَاعَتِهِمْ عَنِ تِرْمِذِي. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ -

۱۲۰۰- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ  
شَيْءٍ وَلاَةٍ مِنَ النَّبِيِّينَ وَإِنَّ وَلِيَّ أَبِي دَحْلِيلَ رَبِّي ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِأَبْنَائِهِمْ  
لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا الشَّيْءُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَرَى الْمُؤْمِنِينَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ -

۱۲۰۱- عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَضَّلَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ  
وَعَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ فَقَالُوا يَا إِبْنِ عَبَّاسٍ بِمَ فَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
كَانَ لِأَهْلِ السَّمَاءِ وَمَنْ يُعَلِّمُهُمْ إِنِّي إِلَهُ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ مُجْزِيهِمْ كَذَلِكَ مُجْزِي  
الظَّالِمِينَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِحُجْرَتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَفْتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مَبِينًا لِيُعْفِرَ

کی دعا مانگا کرو۔ لوگوں کو پوچھایا رسول اللہ کیسے کیا چیز ہے؛ فرمایا وہ جنت میں سب سے اعلیٰ مقام ہے جو  
صرف ایک شخص کو ملے گا اور مجھ کو پوری امید ہے کہ وہ شخص میں ہی ہوں۔ (ترمذی)

۱۱۹۹- اسی بن کعب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جب قیامت آئیگی تو سب  
نبیوں کا امام میں ہونگا اور میں ہی ان کا خطیب اور شفاعت کرنے والا ہونگا اور یہ بات فرمیں ہو۔ (ترمذی)

۱۲۰۰- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کے لیے انبیاء میں سے  
کوئی ولی ہوتا ہے۔ میرے ولی وہ ہیں جو میرے دادا اور میرے رب کے خلیل ہوتے ہیں۔ اس کے ثبوت میں آپ  
نے یہ آیت تلاوت فرمائی بلاشبہ سب میں زیادہ خصوصیت رکھنے والے حضرت ابراہیم کے ساتھ وہ لوگ تم جنہوں  
نے ان کی اتباع کی اور یہ نبی ہیں یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ ایمان والے اور اللہ تعالیٰ سب مومنوں کا  
ولی ہے۔ (ترمذی)

۱۲۰۱- ابن عباس سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء پر بھی فضیلت بخشی  
ہو اور آسمان والے تمام فرشتوں پر بھی لوگوں نے پوچھا کہ ابن عباس فرمائیے جس بات سے سب فرشتوں  
پر فضیلت دی ہے وہ کیا ہے؛ جواب دیا وہ بات یہ ہے کہ فرشتوں کے حق میں تو یہ فرمایا ہے کہ جو ان میں یہ کہیگا کہ  
میرے سوا رضا کوئی اور ہے تو اس کو ہم سب دوزخ کی جزا دیتے اور نامنصفوں کو ہم ایسی ہی جزا دیتے  
ہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہ فرمایا ہے کہ ہم نے آپ کو کھلی ہوئی فتح نصیب فرمائی ہے تاکہ اللہ

لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا أَخَّرَ قَالُوا مَا فَضَّلَهُ عَلَى الْآلِئِبَاءِ قَالَ قَالَ اللهُ تَعَالَى وَ  
مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يَلْسَانُ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللهُ مَنْ يَشَاءُ الْآيَةَ وَقَالَ  
اللهُ تَعَالَى لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ فَأَرْسَلْنَاكَ إِلَى  
الْحَيَاتِ وَالْأَرْسِ . رواه الدارمی .

۱۲۰۲ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُمْ عَنْ كَيْلَانَ بْنِ  
يَسِينٍ أَنَّهُ قَالَ فِي الْحَجْرِ الْمُضْطَجِعًا إِذْ أَتَانِي ابْنُ قَسْبٍ مَابِينٌ هَذَا إِلَى  
هَذَا وَيَقِينِي مِنْ نَعْرَةٍ وَنَحْوِهَا إِلَى شَعْرَتِي فَأَسْتَمِعُ قَلْبِي ثُمَّ أَيْتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَلْمُ  
إِنَّمَا نَأْتِي قَلْبِي ثُمَّ خَشِيْتُ ثُمَّ أَعِيدُ وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ غَسَلَ الْبَطْنَ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ مَلَأَ إِنَّمَا  
وَحِكْمَةٌ ثُمَّ أَيْتُ بِدَابِئِ دُونَ الْبُغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ أَيْضًا يُقَالُ لَهُ الْبُرَاقُ يَضُمُّ حَطْوَةً  
عِنْدَ أَهْلِ هَرَوِزٍ فَحَمَلْتُ عَلَيْهِ فَأَنْطَلِقُ بِنِ جَبْرِئِيلَ حَتَّى آتَى السَّمَاءَ اللَّهُ نَبِيًّا فَاسْتَمِعَهُ  
قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جَبْرِئِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ

آپ کے گزشتہ اور آئندہ تمام فرورگشتوں سے درگزر فرمائے (خاطب دونوں جگہ معصوم مخلوق ہے مگر طرز  
خطاب میں فرق کرتا ہے) لوگوں نے عرض کی اچھا تو جس بات سے انبیاء علیہم السلام پرفضیلت پر وہ  
بات کیا ہے انہوں نے جواب دیا کہ سب رسولوں کے حق میں تو ارشاد ہے کہ ہم نے جو رسول بھی بھیجا  
وہ اپنی قوم کی زبان کا بھیجا اس کے بعد پھر جس کو اللہ تعالیٰ نے چاہا مگر وہ کیا نماز اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ و  
سلم کے حق میں فرمایا ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے لیے رسول بنا کر بھیجا ہے تو آپ کو خوات و انسان سب کے لیے رسول بنایا  
۱۲۰۲ مالک بن صعصعہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے اس شب کا واقعہ جس  
میں آپ کو بیت مقدس اور آسمانوں کی سیر کرائی گئی تھی اس طرح بیان فرمایا کہ میں حطیم میں لیٹا ہوا تھا اور  
کبھی حجر کا لفظ کہا (مراد دونوں کی ایک ہے) کہ ایک فرشتہ آیا اور اس نے یہاں سے لے کر یہاں تک میرا پیٹ چمک  
کیا یعنی کوٹھی کے پاس سے لے کر زینات تک پھر اس نے میرے قلب کو نکالا اور اس کے بعد ایک سونے  
کا طشت ایمان و حکمت سے بھر ہوا لایا گیا اور اس فرشتہ نے میرے قلب کو دھویا . ایک روایت میں اس  
طرح ہے کہ پھر میرے پیٹ کو آپ زَمْزَم سے دھویا اور اس کے بعد اس میں ایمان و حکمت بھریا پھر میرے پیٹ  
ایک جانور پیش کیا گیا جو خچر سے ذرا چھوٹا اور گدھے سے ذرا بڑا سفید رنگ کا تھا اس کو براق کہا جاتا ہے اور اس  
کی رفتار کی حالت یہ تھی کہ وہ اپنا قدم اس جگہ ڈالتا تھا جہاں اس کی نظر پہنچتی تھی مجھے اُس پر سوار کیا گیا اور مجھے  
لے کر جبرئیل علیہ السلام اوپر چلے یہاں تک کہ جب اس دنیا کے آسمان تک پہنچے تو انہوں نے دروازہ کھلویا

لَعَمْرُؤِ قَبْلَ مَرْحَبًا بِهِ فَبِعَمِّ الْمُحِبِّي جَاءَ فَفَعَّمَهُ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَأَذَاهُهَا أَدَمُ قَالَ هَذَا أَبُوكَ  
 أَدَمُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلِمَتْ عَلَيْهِ فَرَدَّ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالْإِنِّ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ  
 ثُمَّ صَعِدَ فِي حَتَّى آتَى السَّمَاءَ الثَّالِثَةَ فَاسْتَفْحَمَ قَبْلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَبْلَ وَمَنْ  
 مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَبْلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ لَعَمْرُؤِ قَالَ مَرْحَبًا بِهِ فَبِعَمِّ الْمُحِبِّي جَاءَ  
 فَفَعَّمَهُ فَلَمَّا خَلَصَتْ إِذَا بِالْحَبَشِيِّ وَعَيْسَى وَهَمَامًا ابْنًا خَالِكًا قَالَ هَذَا الْحَبَشِيُّ وَهَذَا عَلِيُّ بْنُ  
 عَلَيْهِمَا سَلِمَتْ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ فِي إِلَى السَّمَاءِ  
 الثَّالِثَةَ فَاسْتَفْحَمَ قَبْلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَبْلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَبْلَ وَقَدْ أُرْسِلَ  
 إِلَيْكَ قَالَ لَعَمْرُؤِ قَبْلَ مَرْحَبًا بِهِ فَبِعَمِّ الْمُحِبِّي جَاءَ فَفَعَّمَهُ فَلَمَّا خَلَصَتْ إِذَا يُوسُفُ قَالَ هَذَا  
 يُوسُفُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلِمَتْ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ

ان سے دریافت کیا گیا کون انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل۔ پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں  
 نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہاں  
 اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا جب میں دروازہ سے نکل  
 گیا کیا دیکھتا ہوں کہ وہاں حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یہ آپ کے والد ماجد  
 آدم ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے ان کو سلام کیا انہوں نے جواب سلام سے کہ فرمایا فرزند صالح اور نبی صالح  
 اور خوش آمدید پھر جبرئیل علیہ السلام مجھ کو لے کر اور اوپر چلے یہاں تک کہ جب دوسرے آسمان پہنچے تو انہوں  
 نے دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون۔ انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل۔ پھر پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں  
 انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہاں  
 اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا۔ جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا  
 ہوں کہ حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام ہیں، دونوں فالہ زاد بھائی تھے۔ مجھ سے کہا گیا کہ یہ تو حضرت  
 یحییٰ ہیں اور یہ حضرت عیسیٰ ہیں علیہما الصلوٰۃ والسلام، ان کو سلام کیجیے۔ میں نے ان کو سلام کیا انہوں نے  
 جواب سلام دیا اس کے بعد فرمایا آئیے بلا در صالح اور نبی صالح آئیے خوش آمدید پھر وہ مجھ کو لے کر تیسرے  
 آسمان پر چلے یہاں پہنچ کر دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون۔ انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل پھر پوچھا  
 گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے  
 جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہاں۔ اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول  
 دیا جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ یوسف علیہ السلام ہیں۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یہ یوسف ہیں،

صَعِدَ بِي حَتَّىٰ آتَى السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَاسْتَفْتَمَنِي قِيلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرَّجَبًا بِفَيْعِهِ الْمَجْنُونِ جَاءَ كَفْتَمَنَ فَلَمَّا خَلَصْتُ فَأَذَا إِرْدِيْسُ فَقَالَ هَذَا إِرْدِيْسُ فَسَلِمْتُ عَلَيْهِ قَسَلْتُ عَلَيْهِ فَوَرَدَ ثُمَّ قَالَ مَرَّجَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّىٰ آتَى السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ فَاسْتَفْتَمَنِي قِيلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرَّجَبًا بِفَيْعِهِ الْمَجْنُونِ جَاءَ كَفْتَمَنَ فَلَمَّا خَلَصْتُ فَأَذَا هَارُونَ قَالَ هَذَا هَارُونَ فَسَلِمْتُ عَلَيْهِ قَسَلْتُ عَلَيْهِ فَوَرَدَ ثُمَّ قَالَ مَرَّجَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّىٰ آتَى السَّمَاءَ السَّادِسَةَ فَاسْتَفْتَمَنِي قِيلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرَّجَبًا بِفَيْعِهِ الْمَجْنُونِ جَاءَ كَفْتَمَنَ فَلَمَّا خَلَصْتُ فَأَذَا مُوسَى قَالَ هَذَا مُوسَى فَسَلِمْتُ عَلَيْهِ قَسَلْتُ عَلَيْهِ

ان کو سلام کیجیے میں نے سلام کیا انہوں نے جواب سلام دیا اس کے بعد فرمایا آئیے برا در صلح اور نبی صلح آئیے خوش آمدید پھر جبرئیل علیہ السلام مجھ کو لے کر اور اوپر چلے یہاں تک کہ چڑھے آسمان پہنچے اور دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون انہوں نے فرمایا میں ہوں جبرئیل پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے انہوں نے کہا ہاں اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا۔ جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت ادریس علیہ السلام ہیں۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یا ادریس ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے سلام کیا انہوں نے جواب سلام دیا اس کے بعد فرمایا آئیے صلح اور نبی صلح آئیے خوش آمدید پھر مجھ کو لے کر اور اوپر چلے یہاں تک کہ پانچویں آسمان پہنچے اور دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون انہوں نے فرمایا میں ہوں جبرئیل۔ پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے انہوں نے کہا ہاں۔ اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا۔ جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ ہارون علیہ السلام ہیں جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یا ہارون ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے سلام کیا انہوں نے سلام کا جواب دیا اس کے بعد فرمایا آئیے برا در صلح اور نبی صلح آئیے خوش آمدید پھر مجھ کو اور اوپر لے کر چلے یہاں تک کہ چھٹے آسمان پہنچے اور دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون۔ انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل۔ پھر پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے انہوں نے کہا ہاں اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا گیا جب آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا یہ موسیٰ ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے ان کو



عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالرَّسُولِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ فَلَمَّا جَاوَزَتْ بَنِي قَيْلٍ لَهَا مَا يَكْفِيكَ  
 قَالَ أَيْبُكَ لَأَنِّي غَلَامًا بَعِثْتُ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي أَكْثَرُ مِمَّنْ يَدْخُلُهَا مِنْ أُمَّتِي  
 ثُمَّ صَعِدَ بَنِي إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَاسْتَفْتَى جِبْرِئِيلُ قَيْلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَيْلٌ وَ  
 مَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَيْلٌ وَقَدْ بَعِثَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قَيْلٌ مَرْحَبًا بِهِ فَنَعِمَ الْحَيُّ جَاءَ فَلَمَّا  
 خَلَصَتْ وَادَا إِبْرَاهِيمَ قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ ابْنُكَ فَسَأَمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِإِبْرَاهِيمَ  
 الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ رَفَعَتْ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فَإِذَا نَبْعُهَا مِثْلُ قِلَابٍ جَهْرًا إِذَا  
 وَرَفَتْهَا مِثْلُ أَذَانِ الْفَيْكَلَةِ قَالَ هَذَا سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى فَإِذَا أَرْبَعَةُ أَهْكَارٍ مَهْرَانٍ بَاطِنًا  
 وَهَهْرَانٍ ظَاهِرًا قُلْتُ مَا هَذَانِ يَا جِبْرِئِيلُ قَالَ أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَهَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَآمَتَا

سلام کیا انہوں نے سلام کا جواب دیا اس کے بعد فرمایا آئیے برادر صالح اور نبی صالح آئیے خوش آمدید جب  
 میں لگے بھڑنگا تو موسیٰ علیہ السلام پر گریہ طاری ہو گیا ان سے پوچھا گیا آپ کیوں روئے فرمایا اس لیے کہ ایک نوجوان  
 جو میرے بعد مبعوث ہوئے ہیں ان کی اُمت کے لوگ میری اُمت سے بھی زیادہ جنت میں جائیں گے اس کے  
 بعد مجھ کو ساتویں آسمان کی طرف لے کر چلے اور روانہ کھلوا یا پوچھا گیا کون۔ انہوں نے کہا میں ہوں جبرئیل۔ پوچھا  
 گیا آپ کے ساتھ کون ہیں کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ فرشتوں نے پوچھا کیا آپ کو معراج ہوئی ہے انہوں نے  
 کہا ہاں۔ کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ جب میں اور آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ یہ آپ کے والد ماجد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں ان کو سلام  
 کیجیے۔ میں نے سلام کیا انہوں نے سلام کا جواب دیا اس کے بعد فرمایا اؤ فرزند صالح اور نبی صالح اؤ خوش  
 آمدید اس کے بعد مجھ کو سدرۃ المنتہیٰ نظر آیا کیا دیکھتا ہوں کہ اس کے پھل مقام ہجر کے شگون کے برابر تھی اور اس کے  
 پتے ہاتھی کے کانوں کے مانند تھے۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا یہ سدرۃ المنتہیٰ ہے۔ دہاں چار نہریں تھیں دو اندر کی  
 جانب اور دو باہر کی جانب۔ میں نے پوچھا جبرئیل یہ نہریں کیسی ہیں۔ انہوں نے کہا جو اندر کی جانب

۱۲۰۲۔ صلح کے واقعہ پر اہل قلم اور علماء و کبار کے اتنے مضامین مسلمانوں کے سامنے آچکے ہیں کہ ان کے بعد اب اس کی  
 تفصیلات کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

حافظ ابن تیمیہ نے یہاں چند باتیں تحریر فرمائی ہیں جو عام طور سے ہماری نظر سے نہیں گزریں اس لیے ہم اس اہم موضوع  
 کو صرف ان کی مختصر تنبیہات پر حتم کرتے ہیں۔ عام لوگ تو کیا خاص لوگ بھی خال خال یہ علم رکھتے جو نیکے کہ آنحضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی معراج کا تذکرہ پہلے صحیفوں میں بھی آچکا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دیگر علامات میں اس کو  
 بھی بطور ایک علامت کے شمار کرنا چاہیے۔ چنانچہ حافظ موصوف لکھتے ہیں۔

قال دانیال نبی: ایضا سألت الله وتضرعت اليه حضرت دانیال نبی نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ  
 ان میں سے کسی ایک کو من بنی اسرائیل نذر کرنا نہ چاہیے۔ بنی اسرائیل کا حال مجھ سے بیان فرمائیے تو اس نے ان کے

الظَّاهِرِينَ مَا تَنبِيلُ وَالْفَرَاتُ ثُمَّ رَفَعُوا إِلَى الْبَيْتِ لِلْعَمُورِ ثُمَّ أَتَيْتُ بِأَنَا وَمِنْ خَيْرٍ وَأَنَا مِنْ كَثِيرٍ  
 وَأَنَا وَمِنْ غَسَلٍ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَقَالَ هِيَ الْفِطْرَةُ أَنْتَ عَلَيْهِمَا وَأَمَّا أَنْتَ ثُمَّ فَرَضْتُ عَلَى الْقَلْوَةِ  
 عَشْرِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ فَمَرَدْتُ عَلَى مُوسَى فَقَالَ بِمَا أَمَرْتُ قُلْتُ أَمَرْتُ بِمُحْسِنِينَ  
 صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ قَالَ إِنْ أَمَّا أَنْتَ لَا تَسْتَطِيعُ مُحْسِنِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ جَرَّبْتُ  
 النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَايَجْتُ نَبِيَّ إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالَجَةِ فَأَرَجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّهِ التَّخْفِيفَ لِكُنُوتِكَ  
 فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا  
 فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ

گئی ہیں یہ جنت کی نہریں ہیں اور جو باہر کی جانب ہیں یہ نیل و فرات ہیں۔ پھر میرے سامنے بیت عمور بنا گیا اس  
 کے بعد میرے سامنے ایک برتن خراب کا، ایک دودھ کا اور ایک شہد کا پیش کیا گیا میں نے دودھ والے  
 لیا۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا یہی فطرت ہے جس پر آپ لوہا آپ کی امت دہلیجی اس کے بعد پھر برہن میں  
 پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔ جب میں لوٹا تو موسیٰ علیہ السلام پھر اگن ہوا انہوں نے پوچھا آپ کو کیا حکم دیا  
 گیا ہے میں نے کہا برہن میں پچاس نمازوں کا۔ انہوں نے فرمایا آپ کی امت ہر روز پچاس نمازیں نہیں پڑھا  
 سکتی، بخدا میں نے آپ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر لیا ہے اور نبی اسرائیل کے ساتھ بڑی کوشش کی ہے لہذا  
 آپ اپنے پروردگار کے پاس پھر جائیں اور اپنی امت کے لیے اور تخفیف کی درخواست کریں۔ چنانچہ میں لوٹ  
 گیا۔ اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں معاف فرمادیں۔ جب موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی  
 بات فرمائی میں پھر لوٹ کر گیا تو اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں اور معاف فرمادیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے  
 پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی بات کہی۔ چنانچہ میں پھر لوٹ گیا۔ اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں اور معاف  
 فرمادیں۔ پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی بات کہی۔ چنانچہ میں پھر لوٹ گیا

من قال حقاً اجبت نبیاً من نبی اسمی الذی بشرت  
 بہ لرجفہ کوصفاتہ الی ان قال امری بہ الی وارقیہ  
 من السمار الی سمار حی یعلو قادیہ واسلم علیہ ارجی  
 الی ثم ارجی الی حادی بالسرور والنبط ثم سردانیال  
 قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونبیہ البشاة  
 الی اللان عند الیہود والنصارى یقرؤنہا ویقونون  
 لم یظہر صاحبہ (الحجاب الصحیح ص ۳۵۹)

حالات بیان فرمادے یہاں تک کہ فرمایا کہ میں نبی اسماعیل میں  
 ایک نبی اٹھاؤں گا جس کی بشارت میں نے اہل کوردی پھر اس  
 نبی کی صفات ذکر کیں یہاں تک کہ فرمایا میں شہد میں اس  
 کو بلاؤں گا اور آسمان در آسمان سیر کرتے چہرے اس کو اوپر  
 بلاؤں گا اور اس کو اپنے قریب کر کے اس پر صلوات و سلام پھیروں گا  
 اور اس کو دہلیجی کے ذریعہ اسرار پہنچاں سے آگاہ کروں گا اس کے  
 بعد شادان و فرحان اپنے بندوں کے پاس اس کو پھیرا وہیں  
 کروں گا۔ اس کے بعد وہ انبیال علیہ السلام نے آپ کا پورا قصہ  
 ذکر فرمایا یہ بشارت آج تک یہود کے ہاں چلی آتی ہے نصاریٰ بھی اس کو پڑھتے ہیں مگر یہ کہتے ہیں کہ اس کا مصداق بھی نہیں آیا۔

فَرَجَعْتُ فَوَضَعْتُ عَيْنِي عَشْرًا فَأَمِرْتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ إِلَىٰ مُوسَىٰ فَقَالَ مِثْلَكَ  
 فَرَجَعْتُ فَأَمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ إِلَىٰ مُوسَىٰ فَقَالَ إِنَّمَا أَمِرْتُ قُلْتُ أَمِرْتُ  
 بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ قَالَ إِنَّ أَمْتَكَ لَا تَسْتَطِيعُ مَخْمَسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ وَلَئِنْ قَدَّرْتُ  
 النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَالَجْتُ بِنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ لِلْعَالَمِينَ فَازْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَدَّ الْخَفِيفَ

اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں ہاورمعات فرمادیں اور اب محمد کو ہر دن میں دس نمازوں کا حکم دیا پھر میں نے  
 علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی بات کہی۔ چنانچہ میں پھر لوٹ گیا تو اللہ تعالیٰ نے محمد کو  
 ہر دن میں پانچ نمازوں کا حکم دیا۔ پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پوچھا اب کی  
 بار تم کو کیا حکم دیا گیا میں نے کہا ہر دن میں پانچ نمازوں کا۔ انہوں نے کہا آپ کی امت ہر روز پانچ نمازیں  
 بھی نہیں پڑھ سکتی اور میں آپ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر چکا ہوں اور نبی اسرائیل کے ساتھ بڑی محنت اٹھا چکا  
 ہوں لہذا آپ پھر جائیں اور اپنے رب سے ابھی اور تخفیف کی درخواست کریں۔

ملاحظہ فرمائیے کہ اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ فقہ اسرار و معنی صرف اسی امت میں متواتر نہیں بلکہ اس کا تذکرہ پہلے  
 انبیاء علیہم السلام کے صحف میں بھی اسی طریق پر موجود ہے، اگر اس واقعہ کی حیثیت صرف ایک خواب کی ہی ہوتی تو  
 کیا اس کا تذکرہ اسی انداز سے کتب سادہ میں ملنا چاہیے اور کیا اکتیس صحابہ کو تواریخ کے ساتھ اس کو روایت کرنا  
 چاہیے اس کے بعد ایک دوسرے موقع پر حافظ موصوف لکھتے ہیں کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سفر کا تذکرہ سورہ اسراء میں مسجد اقصیٰ تک صرف اس لیے کیا گیا ہے کہ  
 جتنے حصہ کے متعلق مفارکے مقابلہ میں دلیل قائم ہو سکتی تھی وہ اتنا ہی حصہ تھا اس کے بعد آپ کی آسمانوں  
 کی سیر پر کوئی دلیل ایسی قائم نہیں کی جاسکتی جو ان کو ساکت کر سکے پھر جب بیت مقدس تک آپ کا سفر نکلتا  
 بیداری قابل تسلیم ہو جائے تو چونکہ یہ ایک ہی سفر تھا اس لیے اس کا دوسرا حصہ خود بخود تسلیم کرنا پڑے گا کیونکہ اگر آپ کی  
 صداقت اس حصہ کے متعلق ثابت ہو جاتی ہے تو دوسرے حصہ کی تکذیب کی کوئی وجہ نہیں رہتی۔ یہاں ہی کا خیال  
 یہ بھی ہے کہ اسرار مرتبے ہی حصہ کا نام ہے دوسرے حصہ سفر کا نام معراج ہے مگر اس بنا پر یہ سوال پھر اپنی جگہ باقی رہتا ہے  
 کہ جب یہ دونوں سفر ایک ہی سلسلہ کے تھے تو جداگانہ دو سورتوں میں اس کے بیان فرماتے کا نکتہ کیا ہے حافظ موصوف  
 یہ بھی لکھتے ہیں کہ سورہ اسراء میں گو دوسرے حصہ کی تفصیل نہیں کی گئی مگر یہ اشارہ صراحت کے ساتھ کر دیا گیا ہے کہ  
 اس سفر کا مقصد بلند کچھ اور تھا اور یہ کہ ہم کو اپنی کچھ خاص نشانیاں آپ کو دکھانی تھیں جن کا تذکرہ سورہ وانعم  
 میں واضح فرما دیا گیا ہے۔ سورہ اسراء میں لغزیرہ من ایااتنا، فرمایا اور سورہ وانعم میں ولقد دأی من آیات ربہ  
 الکبریٰ فرمایا ہے جس میں سے سورہ المنتہیٰ، جنت و دوزخ اور جبرئیل علیہ السلام کو اپنی اصلی صورت پر دیکھنا تھا  
 و كذلك صوره لیلۃ المعراج الی فوق السموات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانوں پر جانا اور اترنے کے ساتھ  
 وہاں متواتر تبت بہ الامادیت و اخیر القرآن اخیر حدیثوں سے شہادت پر اور قرآن کریم نے بھی اس کا ذکر فرمایا ہے چنانچہ  
 بمسراہ لیل من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ۔ دنی ایک سورت میں مسجد اقصیٰ تک اس کا ذکر ہے اور دوسری سورت  
 موضع آخر بصورہ الی اسموات۔۔ و اخیر فضل میں آسمانوں کے سفر کا ذکر ہے۔ قرآن کریم نے خود اس کی تصریح

إِذْ مَنَّكَ قَالَ سَأَلْتُ رَبِّي حَتَّى اسْتَجِيبَتْ وَكَرِهْتُ أَرْضِي وَأَسْلَمْتُ قَالَ فَلَمَّا جَاوَزْتَ نَادَى مَنَّادٌ  
أَمْضَيْتُ فَرِيضَتِي وَخَفَّفْتُ عَنْ عِبَادِي. متفق عليه۔

اعلم ان الاسراء ورد مطولا ومختصرا من حديث النس و ابی بن کعب و بريدة و جابر بن عبد الله  
و حذيفة بن اليمان و شمسة بن جذب و سهل بن سعد و شداد بن اوس و صهيب بن جابر  
و ابن عمر و ابن عمر و ابن مسعود و عبد الله بن اسعد بن زرار و عبد الرحمن بن قرط و علي بن ابي  
طالب و عمر بن الخطاب و مالك بن صعصعة و ابی امامة و ابی ايوب الانصاري و ابی حبة و  
ابی الجراء و ابی ذر و ابی سعيد الخدري و ابی سفيان بن حرب و ابی ليلى الانصاري و ابی هريرة و  
عائشة و أسماء بنتی ابی بكر و أم هانئ و أم سلمة رضی الله عنهم كذا في الخصائص الكبرى ص ۱۰۱  
وقال في الشفاء و ذهب معظم السلف و للمسلمين الى ان اسراء و بالجسد في اليقظة و هذا هو الحق  
و ذهب اليه من الصحابة ابن عباس و جابر و النس و حذيفة و عمرو و ابی هريرة و مالك بن صعصعة  
و ابی حبة البدي و ابن مسعود رضی الله عنهم اجمعين و من التابعين الصحاح و سعيد بن جبلة و قتادة  
و ابن المسيب و ابن شهاب و ابی زيد و الحسن البصري و ابراهيم الفخمي مشروق و مجاهد و عكرمة  
و ابن جرير و رضي الله تعالى عنهم و جماعة عظيمة من المسلمين و هو قول اكثر المتأخرين من الفقهاء و  
المحدثين و المتكلمين و المفسرين۔

آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے بار بار درخواست کی اب اور زیادہ درخواست کرتے مجھ کو فرم آتی ہے  
لہذا اب میں اسی پر راضی ہوں اور خوش ہوں۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا جب میں آگے بڑھا تو ایک نادی  
نے آواز دی اب میں اپنا آخری حکم جاری کر چکا اور اپنے بندوں پر جو تخفیف کرتی تھی کر چکا متفق علیہا

فلك ليرى من آياته... وكان في اخباره بالسر  
يرى من آياته بيان انه رأى من آياته المبرهات  
وقد ثبت في السورة الاخرى وانه رأى جبرئيل  
عند سدرة المنتهى عند جنة المأوى... و  
انه رأى بالبصر آيات ربه الكبرى و ذكر كذا في  
تلك السورة المسرى. لانه امكنه ان يقيم عليه  
بما - اجواب الصحيح ص ۱۱

کری جو کہ بیت مقدس تک آپ کا سفر اس لیے تھا کہ آئندہ  
آپ کو اپنی خاص نشانیاں دکھانی منظور تھیں اس کو منا  
ظاہر کر کہ وہ نشانیاں ایسی ہونی چاہئیں جن کو عام انسانوں  
نے نہ دیکھا ہو پھر دوسری سورت میں خود ان کی تفصیل فرمادی  
گئی کہ ان آیات میں سدرة المنتهى اور اس کے پاس ہی جبرئیل  
علیہ السلام کو اصل صورت پر دیکھنا ہو اور وہیں جنة المأوی  
میں ہو اور قرآن کریم نے بھی یہ تصریح کی جو کہ آپ نے شفاء  
کی بڑی بڑی نشانیاں کو آنکھوں سے دیکھا البتہ سورہ اسرہ  
میں بیت مقدس تک کا سفر صرف اس لیے ذکر کیا جو کہ مخالفوں پر  
تسبیحہ کے متعلق حجت قائم کی جا سکتی تھی۔

## ابوالبشر سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اول نبی اللہ فی الارض

حضرت آدم علیہ السلام کے معاملہ میں جو اختلافات قابل ذکر ہیں ان میں سب سے پہلا یہ ہے کہ جس جنت میں ان کو سکونت کا حکم دیا گیا تھا وہ جنت خلد یعنی بہشت بریں تھی یا اسی زمین پر کوئی باغ تھا۔ اس میں جمہور کا قول پہلا ہے۔ امام قرظی نے اپنی تفسیر میں اسی کو اختیار فرمایا ہے اور جنت کے کسی باغ کا مراد ہونا معتزلہ کا قول قرار دیا ہے۔ صحیح حدیثوں سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ جنت سے خلد بریں ہی مراد ہے۔ چنانچہ آدم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کے مناظرہ میں موسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا ہے کہ آپ نے اپنی ذریت کو جنت سے نکھلایا۔ اور حدیث شفاعت میں خود حضرت آدم علیہ السلام کا بیان بھی ہے کہ میری ہی وجہ سے تم خلد بریں سے نکلے میں اس کے لیے کج شفاعت کیسے کروں۔ قرآن کریم کی آیت وَلَکُم فِی الْاَرْضِ مَسٰکِنٌ مِّمَّا کُنْتُمْ اَعْمٰیۃً سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ تعجب ہو کہ ان جیسے مزع اور صحیح دلائل کے باوجود یہاں مافظ ابن قیمؒ جیسے شخص کا رجحان پھر معتزلہ کے قول کی طرف ہو۔ ملاحظہ ہو کتاب النبوات

دوسرا اختلاف ان کے موضع ہبوط کے متعلق ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ وہ وحان تھا جو کلمہ اور طائف کے درمیان کوئی مقام ہے۔ حسن سے روایت ہے کہ آدم علیہ السلام کا محل ہبوط ہند، حجاز کا جہد، بلخ کا دستیمان (بصرہ کے قریب ایک جگہ ہے) اور سانپ اصہبان تھا۔ آدم علیہ السلام کے محل ہبوط کے متعلق سنی کی روایت بھی یہی ہے۔ ابن عمرؓ کا بیان یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا ہبوط کوہ صفا پر اور حضرت حوا علیہا السلام کا کوہ مروہ پر ہوا تھا۔

ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام تمام صنعتوں کی تعلیم نے کر زمین پر آنے کے وقت جنت کے پھل بھی ان کے ہمراہ کیے گئے تھے۔ حضرت انسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں آنے کے بعد حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام کو بننا اور حضرت حوا علیہا السلام کو کتنے کی تعلیم دی تھی۔ آدم علیہ السلام نے اپنے لیے جبہ اور حوا علیہا السلام کے لیے ایک کرتی (قمیص) اور ایک اونٹنی تیار کی تھی اور ان کی پہلی پوشش اون کی تھی (اللبدایۃ ص ۹۱)

کعب احبار بیان کرتے ہیں کہ جنت میں حضرت آدم علیہ السلام کے علاوہ سب بے ریش ہونگے، صرف ان کے ڈاڑھی ہوگی، اسی طرح سب اپنے ناموں کے ساتھ پکارے جائینگے اور یہ کنیت کے ساتھ ان کی کنیت ابو محمد ہوگی۔ (اللبدایۃ ص ۹۱)

ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ کعبۃ اللہ کے پہلے بانی ہی تھے۔ ان کو حکم دیا گیا تھا کہ عرش النبی کے محاذ

میں زمین پر وہ بیت اللہ کی تعمیر کریں اور جس طرح انہوں نے ملائکہ اللہ کو عرض الہی کا طواف کرتے دیکھا ہے اسی طرح خود اس کا طواف کریں۔ (الہدایہ ص ۹۲)

حضرت آدم علیہ السلام کے موضع دفن کے متعلق مشہور قول یہ ہے کہ ہند میں جس جگہ ان کا بیہوش ہوا تھا اسی جگہ کسی پہاڑ کے قریب ان کا دفن مبارک ہے کسی کا خیال ہے کہ مکہ مکرم میں جبل ابوقیس مشہور پہاڑ میں آپ مدفون ہیں کوئی کہتا ہے کہ بیت مقدس میں ان ہر دو اصل انسانی کے ملاقات ہیں۔ حافظ ابن کثیر نے اپنی مشہور تاریخ البدایہ والنہایہ میں ان تمام اختلافات کو ذکر کیا ہے انہوں نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ حضرت حوا کے ہمیشہ ایک لڑکا اور لڑکی ایک ہی محل سے پیدا ہوتے تھے۔ اردمان دونوں کے درمیان شادی کی رسم ممنوع قرار دی گئی تھی۔ حکم یہ تھا کہ ایک محل کے لڑکے کی شادی دوسرے محل کی لڑکی کے ساتھ کی جائے۔ ہابیل وقابیل کے قتل کے قصہ میں قتل کا ایک سبب یہ بھی ہو گیا تھا۔ اہل تاریخ و سیر نے ہابیل کے قتل پر حضرت آدم علیہ السلام کے جو اشعار نقل کیے ہیں حافظ ابن کثیر نے اس میں گلام کیا ہے اور اس کی یہ تاویل کی ہے کہ بظاہر یہ ان کے درد و غم کی کسی اور شخص نے ترجمانی کی ہے۔

یہاں امام ترمذی نے باسناد حسن عن عمرہ ایک حدیث نقل کی ہے کہ حضرت حوا کے کوئی اولاد زندہ نہ رہتی تھی شیطان نے اگر ان کو بکلیا کہ اس مرتبہ جو لڑکا پیدا ہوا تو اس کا نام عبدالحارث رکھ دینا وہ زندہ رہیگا۔ انہوں نے شیطان کے کہنے پر اس بچہ کا نام عبدالحارث ہی رکھ دیا تھا۔

حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے مرفوع ہونے میں کلام پر ظاہر ہے کہ یہ یقوت ہو یعنی صحابی کا قول ہے اور صحابہ نے جس طرح بعض اور اسرائیلیات روایت فرمائی ہیں یہ بھی اسرائیلیات ہی کی روایت معلوم ہوتی ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو منظور یہ تھا کہ اصل بشری کے اس جوڑے سے تمام نسل انسانی کو پھیلائے تو یہ کیسے قرین قیاس ہو سکتا ہے کہ حضرت حوا کی کوئی اولاد ہی زندہ نہ رہتی۔ پھر یہ کہ جس آیت کی شرح میں حضرت حسن سے یہ روایت نقل کی گئی ہے خود حضرت حسن سے اس کی دوسری تفسیر موجود ہے۔ اگر حسن کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے یہ تفسیر موجود ہوتی تو یہ ایسے ممکن تھا کہ وہ اس مرفوع تفسیر کے خلاف کوئی اور دوسری تفسیر اختیار فرماتے۔ الہدایہ ص ۹۹

شامین نے حدیث مذکور کی اور توجیہات بھی ذکر فرمائی ہیں وہ اپنے محل میں دیکھ لی جائیں۔

حافظ ابن کثیر تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سلسلہ نسب صرف شیت علیہ السلام سے چلا ہے۔ شیت کے معنی ہبتہ اللہ میں یعنی عطار الہی۔ چونکہ ان کی ولادت ہابیل کے مقتول ہونے

کے بعد ہوئی تھی اس لیے ان کا نام شیث رکھا گیا تھا۔ محمد بن اسحاق روایت کرتے ہیں کہ آدم علیہ السلام نے قرب وفات میں حضرت شیث علیہ السلام کو چند باتوں کی تعلیم دی تھی اور شب و روز کی ساعتیں اور ہر ساعت کی خاص عبادت کی تعلیم بھی دی تھی اور بعد میں طوفان آنے کی اطلاع بھی فرمائی تھی۔ البدایۃ والنہایۃ ص ۶۰

۱۲۰۳۔ سمعت ابا امامة ان رجلا قال يا رسول الله اني كان ادم قال نعم مكرم قال كم كان بينه وبين نوح قال عشرة قرون. رواه ابن حبان في صحيحه قال ابن كثير في البدایة والنہایة ص ۶۰ علی شرط مسلم ورواه الطبرانی قال الهیثمی ورجالہ رجال الصحیح غیر احمد بن خلیل وهو ثقة وفي الدر المنثور عشرة ابا عن مكان عشرة قرون۔ ص ۶۰

۱۲۰۴۔ عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال ما دأبنا ولا نرجع ولا عشرة قرون انما قلت يا رسول الله وكم الرسل منهم قال اذ انما آتيت ثلاثة عشر

۱۲۰۳۔ راوی کہتا ہے میں نے ابوامامہ سے خود سنا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ یا رسول اللہ کیا آدم نبی تھے۔ آپ نے فرمایا جی ہاں نبی تھے اور ایسی نبی تھے جو اس کی شرف ہمکامی سے مشرف تھے۔ پھر اس نے پوچھا اچھا ان کے بعد حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان کتنا زمانہ گزرے۔ فرمایا دس قرن۔ (ابن حبان)

۱۲۰۴۔ ابو ذر کہتے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ کل انبیاء کی تعداد کتنی تھی فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں نے عرض کی ان میں رسول کتنے تھے فرمایا تین سو تیرہ کا بہت بڑا گروہ تھا۔ میں عرض کی یا رسول اللہ

۱۲۰۳۔ حافظ ابن کثیر نے بروایت بخاری ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ حضرت آدم اور حضرت نوح علیہما السلام کے درمیان دس قرن کی مدت گزری ہے جن میں سب لوگ اسلام ہی پر تھے ان کے بعد جب بت پرستی اور کفر پل کا ظہور ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح کے لیے حضرت نوح علیہ السلام کو مبعوث فرمایا جو اسی لحاظ سے ان کو سب سے پہلا رسول کہا جاتا ہے۔ اس لحاظ سے جن مورخین نے لکھا ہے کہ قابل اور اس کی اولاد نے آتش پرستی شروع کر دی تھی، یہ قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ ابن عباس کی روایت اس کی تردید کرتی ہے۔ حدیث مذکور میں قرون کا لفظ ہم پر سنت میں قرن کا اطلاق سو سال کی مدت پر بھی آتا ہے اور لوگوں کے ایک طبقہ پر ہی آتا ہے پلے منے کے لحاظ سے۔ اس قرن ایک ہزار سال کے ہوتے ہیں اور دوسرے منے کے لحاظ سے یہ مدت ہزاروں سال کی ہوگی کیونکہ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ میں عربی بہت طویل ہوا کرتی ہیں اس لحاظ سے ایک طبقہ کے گزرنے کے لیے ہی بہت طویل مدت درکار ہوگی پھر اس نسبت سے دس قرن کا اندازہ کر لینا چاہیے (البدایۃ والنہایۃ ص ۶۰) در مشور میں دس قرون کی بجائے دس پشتوں کا لفظ ہے۔

۱۲۰۴۔ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش حسب بیان قرآن شریف صوفی حق تعالیٰ کے ایک مکتوبی ارادہ کے تحت ہوئی تھی یہاں مسئلہ ارتقا سے متاثر ہو کر قرآن کریم کی تاویل کرنی ظالم عظیم ہے اس مسئلہ کے متعلق اسلام کے

جَمْرٌ غَفِيرٌ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ كَانَ أَوْ لَهُمْ قَالَ آدَمُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَبِيُّ مُوسَى قَالَ

ان میں سب سے پہلا رسول کون تھا۔ سربراہ آدم علیہ السلام میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا وہ نبی مرسل

تصییلی بیانات اور مسئلہ ارتقائے فاعل نظر کرنے کے بعد کوئی اجتماع کی صورت باقی نہیں رہتی یہی خام صرف ان لوگوں کی ہے جنہوں نے یا تو مسئلہ ارتقائے اطراف و جہان کو ملحوظ نہیں رکھا یا قرآن کریم میں بیجا تاویل کی اہمیت نہیں سمجھی فلسفہ قدیم کے افلاک تسعہ اور عقول عشرہ کو بجلا اسلامی افلاک سبعہ اور ملائکہ اللہ سے کیا مناسبت مگر یہاں بھی جوڑ تلبین کی کوشش کی گئی تھی اور اب مرکز حیات یعنی اسلامی روح اور پروٹوپلازم کے مابین تلبین کی کوشش کی جا رہی ہے۔ وہ بھی خلاف واقع تھا اور یہ بھی خلاف واقع ہے۔ اور یہ سب کچھ معریت کے نتائج ہیں۔ پہلے فلسفہ قدیم سے دنیا متاثر تھی اور اب فلسفہ جدید سے مرعوب ہے۔

عربی زبان میں آج کل اس کو ”بروٹوپلازما“ کہا جاتا ہے۔ ہمارے علم میں قرآنی تفسیر میں اس کو سب سے پہلے داخل کرنے والے تفسیر المنار کے مولف ہیں۔ دیکھو تفسیر المنار صفحہ ۲-۳۔ ان کے بعد پھلان کے اتبع میں دوسرے لوگوں نے اس لفظ کو بجا استعمال کیلئے۔

ہم اس موقع پر صرف اتنا عرض کرتے ہیں کہ جو لوگ پروٹوپلازم کے قائل ہیں وہ اس حیات کو محض ایک مادی حیات قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک انسانی حیات و موت کی حقیقت ٹھیک اسی طرح ہے جس طرح پرکھ نباتات کی حیات و موت کی، ان میں نشوونما کی استعداد پیدا ہونے کا نام حیات ہے اور اس استعداد کے فقدان کا نام موت۔ آپ کے نزدیک حیات و موت کا تمام تعلق عالم غیب سے وابستہ ہے۔ روح ایک غیبی حقیقت ہے اس کے نفع سے انسانی حیات پیدا ہوتی ہے، پھر اس غیبی حقیقت کے نکل جانے کو موت سے تعبیر کیا جاتا ہے، وہ نہیں جو کسی شاعر نے کہلے: زندگی کیسا ہے عناصر میں ظہور ترتیب و موت کیا ہے ان اجزا کا پریشاں ہونا۔

اب سوچئے کہ پروٹوپلازم کا صرف نام لے کر آپ ان دور استوں میں کوئی اتحاد پیدا کر سکتے ہیں۔ خوب یاد رکھیے اگر آپ ایک لاکھ بار بھی پروٹوپلازم کا اقرار کر لیں اور افسوس یہ کہ اس کو قرآن کریم کی تفسیر بھی بنا ڈالیں جب بھی قوم روح کے اس تخیل سے جو آپ کے ذہن میں ہے آپ سے براہ برکتی رہیگی۔ لکن ترضی عنک الیہود ولا المضار کی حتی تتبع ملتہم۔ اس لیے اس خیال فام اور سی لا حاصل میں پڑنے کی ضرورت نہیں اور اسے وجہ بحث کر کے اسلامی بیانات اور تحقیقات عصریہ کے مابین مطابقت پیدا کرنے کی ضرورت بھی نہیں اور اس کا کوئی فائدہ ہے۔ بلکہ اسلامی تاریخ کی اس تحریف کا ہم کو حق بھی نہیں ہے۔

ہاں یہ بھی ضروری ہے کہ شریعت اسلام نے چونکہ محالات کے تسلیم کرنے کا جو جہم پر کہیں نہیں ڈالا، اس لیے اگر واقعہ میں کوئی بات ایسی موجود ہو جو اسلامی عقل کے نزدیک بھی محال سمجھی جائے تو اس جگہ مشک تاویل نہ کرنا چاہو۔ ہم نہ اس آزادی کے حامی ہیں نہ اس جمود کے قائل۔ امام رازی نے اپنے مذاق کے مطابق اپنی تفسیر میں دو جگہ اس مذہب مسئلہ کو چھیڑا ہے اور لکھا ہے کہ انسانوں کی یہ کثرت عقلی محانت سے کسی ایک انسان پر جا کر ختم ہوتی چلتی ہے۔ لہذا من اتہا والناس الی انسان تفسیر ص ۲۵۵ و ص ۲۵۶

خلاصہ یہ کہ قرآن کریم کی تعلیم کی بنا پر نسل انسانی کی اجزاء حضرت آدم علیہ السلام سے ہوتی ہیں اور تمام نسلوں کے لیے ان کے وجود کو ایک اساس مانا جاتا ہے اسی بنا پر ان کو اول البشر کا لقب عنایت ہوا ہے پھر یہ لقب اتنا مشہور کیا گیا ہے کہ ان مقامات میں حضرت آدم علیہ السلام کو اسی لقب کے ساتھ یاد فرمایا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ جس دور میں صرف ایک انسان نیست ہو سکتا تھا۔ ابھی قوم اور شریعت کا یہ تک نہ ہوا اس کو رسول اور نبی کے لفظ سے کیسے یاد کیا جاسکتا تھا۔



لَعَمْرُؤُا خَلَقَهُ اللهُ بِيَدِهِ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحٍ ثُمَّ سَوَّاهُ قَبْلًا. رواه ابن حبان في صحيحه  
 كذا في البداية والنهاية ۴

۱۲۵- عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنا صورا لله ادم في الجنة تركه  
 تھے۔ فرمایا جی ہاں اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے دست مبارک سے پیدا فرمایا تھا، پھر ان میں اپنی خاص روح پھونکی  
 اور اپنے سامنے ان کو ہر طرح سے ایس کر دیا تھا۔ (ابن حبان)

۱۲۰۵- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب جنت میں  
 باوجودیکہ وہ خدا تعالیٰ سے فیوں کی طرح پھلکا، مگر وہی تھا لیکن اس کا نقشہ حیات جتنا کہ بحیثیت اویۃ قابل بیان تھا لہذا  
 بحیثیت رسالت نہ تھا۔ انسانی پیدائش کے بعد جو ہم ترسلا سامنے آتا ہے وہ انسانی معاشیات کا تھا کیونکہ  
 اسی پر اس کے بقا و فطر کا مدار تھا۔ یہاں اصولی عقائد میں ابھی کوئی تفریق کا عمل ہی نہ تھا۔ اولاد کے کانون میں  
 خدا اور اس کی توحید کے سوا کوئی دوسری آواز ہی نہیں پڑی تھی گویا اس وقت عقائد کا مقام وہ تھا جو فطری خصائل  
 کا ہو سکتا ہے اس کے باوجود جب کہیں صفت انبیاء علیہم السلام بھی ہے تو اس میں حضرت آدم علیہ السلام کا ذکر  
 ضرور آگیا جو اور رسولوں ہی کے ساتھ آیا جو دیکھو شب مطرح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں جب  
 آسمانوں پر انبیاء علیہم السلام کا اجتماع کیا گیا حالاکہ حسب بیان احادیث یہ اجتماع بہت ہی محدود چاند پر تھا لیکن اس پر بھی  
 حضرت آدم علیہ السلام وہاں موجود نظر آتے ہیں محشر میں جہاں رسولوں کے سوا کسی کو لب کشائی کی مجال نہ ہوگی اہل  
 محشر کی نظر میں جب شفاعت کے لیے رسولوں کی طرف اٹھینگی تو سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی طرف اس طرح  
 اٹھینگی گویا ان کی رسالت انسانی فطرت میں مرکوز تھی پھر جب حضرت آدم علیہ السلام کی طرف نظر کی جاتی ہے  
 تو ان کا جواب بھی وہاں ٹھیک اسی انداز کا نظر تاچو دوسرے انبیاء علیہم السلام کا ہے۔ گویا خود وہ بھی اپنے نفس کو  
 اسی سلسلہ کی ایک کڑی سمجھتے ہیں، لیکن یہ حقیقت کتنی ظاہر ہے کہ جو سائے انسانوں کی بنیاد ٹھہر چکا ہو، اس کے  
 لقب کے لیے دنیا و آخرت میں ابوالبشر سے بڑھ کر اور کونسا لقب ہو سکتا تھا۔

حیرت ہوتی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی نبوت ایسے دور میں زیر بحث آگئی ہے جس میں کرشن جی کی نبوت قرین قیاس  
 سمجھی جاتی ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ حج کج جس طرح ممکن ہو کرشن کی نبوت کا عقیدہ اس طرح مانگوں میں  
 اتار دیں کہ کسی خلفائے کے ٹھکانے کا اندیشہ بھی نہ ہو اور ان کی نبوت بھی ثابت ہو جائے۔ اور تو یہ فرخ جو منگی ادھر تھکی  
 کہ حضرت آدم علیہ السلام کے متعلق اس طرح شبہات سامنے آتے ہیں کہ ان پر کوئی گرفت بھی نہ ہو سکے اور ایک نبی کی  
 نبوت کا عقیدہ ذہنوں سے اگر نکلے نہ سکے تو کم از کم اس میں شبہات تو ضرور پیدا ہو جائیں۔ یہیں یہاں کسی فرد کی نبوت  
 و عدم نبوت کی تحقیق کرنی منظور نہیں ہو بلکہ انسانی جدت پسندی کا نوحہ کرنا ہے اور اس پر ابہت سے تنبیہ کرنی ہے کہ نبوت کے  
 ایسا مقام نہیں جو محض حسن فنی کی بنا پر کسی سے حق میں تجویز کر دیا جائے یہاں اعتبار کا قدم بس یہ ہے کہ جن رسولوں کے نام ہم  
 کو بتائے جا چکے ہیں ان پر تو خاص ایمان رکھا جائے اور ان کے سوا خصوصاً اشخاص کے متعلق نہ اس جانب کسی رجحان کا  
 اظہار کیا جائے نہ اس جانب۔ دوم یہ بھی تنبیہ ضروری ہے کہ صرف کسی انسان کی خدا ترسی اس کی نبوت کا ثبوت نہیں ہے کہ  
 اس کے حق میں نبوت کی حسن فنی بھی پیدا کر لی جائے۔ اہم سابقہ میں کتنی ہی انسان گزرے ہیں جن کے معتقدین نے انہیں  
 حدیث ان کی قبروں کو عبادت گاہیں بنا لیا ہے اور ان کے حق میں رسالت کا بے دلیل کوئی گمان بھی (باتی برصغیر، ۱۹۱۱)

مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرُكَ فَجَعَلَ إِبْلِيسَ يَطُوفُ بِرَبِّئِظْمًا هُوَ فَلَئِمًا رَأَاهُ أَجْوَفَ عَرَفَ أَنْهُ خَلِقٌ  
خَلِقٌ لَا يَمْلَأُكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

۱۲۰۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ تَهَيَّبِينَ أَقْوَامٌ يَفْتَعِرُونَ بِآبَائِهِمْ  
الَّذِينَ مَا تُؤَادُّوهُمُ إِلَّا هُمْ فَحَمُّهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ أَوْ لَيْكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْجَحْلِ الَّذِي  
يَدَّ سَيْدُهُ الْخِرَاءُ بِأَنْفِهِ كَلَّمَهُمْ بِنِوَادِمٍ وَأَدَمٌ مِنْ تَوَابٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ

حضرت آدم کا کالبد تیار کر لیا تو جب تک اس کو نہ منظور تھا اسی صورت پر اس کو رکھا۔ اس درمیان میں اللہ سے  
اس کے گرد بچکر لگتا اور دیکھتا کہ یہ کیسی مخلوق ہے جب اس نے دیکھا کہ وہ تو اندر سے کھوکھلی ہر دھوس  
نہیں ہے تو سمجھ لیا کہ یقیناً یہ ایسی مخلوق بنائی گئی ہے جو اپنے نفس پر قابو نہیں رکھ سکیگی۔ مسلم شریف۔

۱۲۰۶۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے تمبیہ کے لہجہ میں فرمایا یا تو یہ  
لوگ جو اپنے ان مردہ باپ دادوں پر جو جرمِ جہنم میں کوئلہ ہو چکے ہیں فخر کرنا چھوڑ دیں ورنہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
وہ پافانہ کے اس کیڑے سے بھی زیادہ حفیظ و ذلیل ہونگے جو نجاست کو اپنی ناک سے ہٹا ہٹا کر کھسکتا ہے  
سب آدم ہی کی اولاد ہیں اور آدم کی پیدائش مٹی سے ہوئی ہے (پھر فخر کس بات کا) ترمذی و ابو داؤد۔

۱۲۰۷۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے مبارک دن جس میں آفتاب  
رہتا (یقیناً صفحہ ۳۶۶) نہیں کیا جاسکتا۔ سو یہ بات بھی قابلِ فراموشی نہیں ہے کہ اگر دین کے عام مسلمات جو متقدمین علماء حق  
کے نزدیک محقق اور عمدہ ہیں کسی بین اور بدیہی ثبوت کے بغیر غیر عمدہ قرار دیدیے جائیں تو پھر شاید اسلام از اول تا آخر  
بدلا جاسکتا ہے۔ دین محمدی صرف کتابوں سے حاصل نہیں ہوا اس کے کچھ بدیہی مسلمات ہیں جو توارث سے ثابت ہیں  
اس مقام پر عقلی دلائل کے ساتھ توارث کا خیال رکھنا بھی لازم ہے فیصلہ صرف عقلی بحث سے کر دینا غلط پسندی  
ذموم اور جدت طرازی ہے۔

۱۲۰۵۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام کی صورت ظہور میں ہی بنائی گئی تھی۔ اگر جنت مومراہ  
دنیا کا کوئی باغ ہوتا تو یہ کوئی اتنی اہم بات نہ تھی جس کا ذکر حدیثوں میں آتا پھر جب وہیں ان کی صورت ہی تو یقیناً  
وہیں ان کی سکونت بھی ہوگی اور اسی وقت جنت کو آدم علیہ السلام کی وراثت کننا بھی صحیح ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم کو کسی  
ایک آیت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کوئی دنیا کا باغ تھا۔ آدم علیہ السلام کی سرگزشت مختلف مقامات میں ذکر کی گئی  
ہے مگر کسی ایک مقام پر ہی اس کی طرف اشارہ نہیں کیا گیا۔ آج بھی بہت سے انسان باغوں میں رہتے ہیں اس لیے  
یہ کوئی اتنی اہم بات نہیں جس کا قرآن کریم بار بار اس انداز سے ذکر فرمائے گویا وہ ان پر قدرت کی طرف سے بہت بڑا  
انعام تھا اور مصیبت کے بعد پھر اس سے نکلنا کوئی بہت بڑی عروسی تھی جو ہمیشہ قابلِ یادگار تھی۔

يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا  
أَخْرَجَ آدَمَ مِنْ الْجَنَّةِ

الشمس يوم الجمعة في خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها رواه مسلم وفي الصحيحه وفيه تقوم الساعة -

۱۲۰۸۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلق اللہ آدم علی صورۃ طولہ ستون ذراعا فلما خلقہ قال اذهب فیلم علی اولیاءک النفر وہم نفر من اللآئکۃ یجلوس فاستقم ما یحییونک فانها تمیتک وتیحیۃ ذریۃک فذهب فقال السلام علیکم

طلوع کرتا ہے جبہ کا دن ہر اسی دن آدم علیہ السلام پیدا ہوئے، اسی دن جنت میں داخل ہوئے اور اسی دن جنت سے نکلے اور قیامت بھی اسی دن آئیگی۔ (مسلم)

۱۲۰۹۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی خاص صفات پر پیدا فرمایا، ان کا قد ساڑھ گز لمبا تھا۔ جب ان کو پیدا فرما چکا تو اس نے کہا جاؤ یہ جو فرشتوں کی جماعت تھی ہر اس کو سلام کرو اور جو جواب وہ تم کو دیں اس کو غور کے ساتھ سننا کہو کہ تمہاری اور تمہاری اولاد کی آئندہ سلام کی وہی سنت ہوگی۔ بیٹے اور انہوں نے فرمایا السلام علیکم

۱۲۰۷۔ قرآن کریم میں جا بجا چھ دن میں عالم کی تخلیق کا تذکرہ آیا ہے اس کے بعد پھر استواء علی العرش کا ذکر ہے اسلامی نقول کے لحاظ سے عالم کی پیدائش ہفتے سے شروع ہو کر سموات پر ختم ہو گئی ہے اور اس جمعہ میں کچھ اور پیدا نہیں کیا گیا۔ اسی لحاظ سے ہمارے یہاں جمعہ کا دن تعطیل کا دن شمار ہوتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ کو معلوم ہوا کہ کئی مدت کے بعد کسی اور جمعہ میں آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے ہیں۔ لہذا یہاں جمعہ سے مراد عالم کی تخلیق کے بعد متصل جمعہ مراد لینا چاہیے جس دن میں قدرت کے لئے اہم افعال جمع ہوں ظاہر ہے کہ وہ کتنا عظیم الشان دن ہوگا۔

۱۲۰۸۔ نسل انسانی کو جو جو اہم اسباق قدرت کو سکھانے تھے وہ ابتداء سے ہی اصل انسانی میں ودیعت فرمادیے تھے تاکہ وہ انسانی فطرت کا جز بن جائیں۔ پھر جب اس کو اپنی خلافت خاصہ سے نوازا کر کرہ الارضی پر اپنا نائب بنایا تو یہ بھی ضروری ہوا کہ خلیفہ اپنے اصل مالک کے کمالات کا مظہر ہو اور اس لیے یہ بھی مناسب ہوا کہ تلخ پوشی کی رسم کے لیے ایک بار خلیفہ کے حق میں بھی انقیاد و تسلیم کا وہ نقشہ دکھا دیا جائے جہاں اصل مالک کے لیے مخصوص تھا یعنی "سجدہ تجیہ" نیز جب آدم علیہ السلام کو خلیفہ بنایا تو ضروری ہوا کہ ان کی ماتحت مخلوق کی فطرت میں جذبات انقیاد کا ختم بھی ڈال دیا جائے اس لیے سب سے قوی مخلوق کو جو بقیہ تمام مخلوق پر نگراں بنائی گئی تھی سجدہ کا حکم دیا گیا تاکہ بقیہ تمام مخلوق میں آدم علیہ السلام کی اطاعت و شجاری ان کی سرشت میں جائے اور کسی کو مرتابا کا حوصلہ نہ رہے، اسی عام تسخیر کو جو آسمانوں سے لے کر ارضی مخلوق تک نظر آتی ہے۔ قرآن کریم میں جا بجا بطریق امتنان ذکر فرمایا گیا ہے جدید فلسفہ کہتا ہے کہ یہ قوی کے ضعیف پر غیر محدود زمانہ کے تسلط کا اثر ہے، مگر مذہب یہ بتاتا ہے کہ یہ قدرت کی پوشیدہ کار فرمایاں ہیں۔ پھر جب یہ عام تسخیر مقرر ہوئی تو یہ بھی ضروری ہوا کہ اس خلیفہ کو اصل کے خاص کمالات کا مظہر بنایا جائے اور اس کے خاص صفات میں سے صفت ظلم میں سب سے ممتاز بنایا جائے حتیٰ کہ ملائکہ اللہ سے بھی اسی کتہ سے فرشتوں کی نظر چوک گئی اور انہوں نے اپنی تسبیح و تقدیس اور عہدیت کو پیش کیا حالانکہ یہ اگر کمال تھا تو مخلوق اور

فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ فَرَادُوهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ الْحَدِيثُ. (متفق عليهم) و  
 فَقَدْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ابْسِطَ مِنْهُ وَفِيهِ قِصَّةُ اعْتِظَاءِ آدَمَ ابْنَهُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ عَمْرٍ  
 ۱۲۰۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ قَالَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَطَسَ (اى كُتَا دَخَلَ الرُّوحَ فِي رَأْسِهِ)  
 فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ رَحِمَكَ رَبُّكَ يَا آدَمُ. رواه البزار قال المحافظ ابن كثير  
 في البداية والنهاية وهذا اسناد لا بأس به وقد مر في ابن حبان في صحيحه عن انس بن مالك  
 ۱۲۱۰- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ

انہوں نے جواب میں السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہا یعنی "رحمۃ اللہ" کا لفظ اور زیادہ کر دیا۔ (متفق علیہ)  
 ۱۲۰۹- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے حبیب آدم علیہ السلام  
 کو پیدا فرمایا (اور روح اُن کی ناک تک پہنچی) تو اُن کو چھینک آئی انہوں نے کہا "الحمد للہ" اُن کے پروردگار  
 نے اس کے جواب میں فرمایا "یا آدَمُ رَحِمَكَ رَبُّكَ" آدم تمہارا رب تم پر رحم فرمائے۔ (البداية والنهاية ج ۱ ص ۱۲۱۰)  
 ۱۲۱۰- ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے سب سے پہلے انکا

عہد کا کمال تھا، حاکم اور خالق کا تو نہ تھا۔ آدم علیہ السلام اگر کسی دوسری مخلوق کے خلیفہ ہوتے تو ان کی یہ بحث شاید  
 پر عمل ہوتی مگر یہاں خلافت اللہ کا منصب عطا ہوا تھا، یہاں عبودیت کی خاص صفت کی بجائے اصل مالک  
 کی خاص صفات کا منظر ہونا لازم تھا۔ حیات، قدرت، سمیع و بصیر، مشیت و ارادہ، کلام کے آثار تو دوسری مخلوق  
 میں بھی کم و بیش موجود تھے ان سب میں نمایاں اور خاص صفت علم کی صفت تھی اس لیے اسی کو معیار مقرر  
 کیا گیا اور اسی پر خلافت کی بحث ختم کر دی گئی اور اس وقت یہ راز مخلوق پر روشن ہو گیا کہ جو اصل خالق کے کمالات  
 کا سب سے بڑا منظر ہو وہی اس کی خلافت کا سب سے زیادہ مستحق ہونا چاہیے۔

اب رہی یہ بحث کہ ساتھ ذریعہ شرعی جو ہمارے میں ذریعہ ہوتے ہیں اس طول کے انسان کا دنیا کے کسی دور  
 میں ہونا عصری تحقیقات کے خلاف ہے تو یہ صرف ایک قیاسی بحث ہے اور اس پر عقلی طور پر گفتگو کرنے کی بہت  
 گنجائش ہے، اب جس پر اپنی تحقیق کا غلبہ ہو گا وہ اسی طرف جھکتا رہے گا اور جس پر آثار شریعت کا غلبہ ہو گا وہ اسی  
 پر اعتماد و توثیق کرے گا۔ صرف عقلی میدان میں کسی کو بازی لے جانا مشکل ہے۔ اس کے علاوہ ایک روایت میں ستون  
 ذرا خانی السامری کی تصریح ہے حضرت شیخؒ اس کی مراد یہ بیان فرماتے تھے کہ آدم علیہ السلام کے قدم کی یہ درازی جنت  
 میں تھی جب ان کو زمین پر اتارا گیا تو اس میں مناسب تخفیف کر دی گئی۔

۱۲۰۹- اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ چھینک آثار حیات میں سے ہے اس لیے آج تک اس پر الحمد للہ کفایت  
 سنت آدم شمار ہوتا ہے۔ اسی طرح اس کے جواب میں یہ حرکت اللہ کہنا اسی قدیم سنت کے مطابق ہے۔ ان  
 احادیث سے تینہ و تینہ کے الفاظ کی اہمیت سمجھنی چاہیے اسی لیے حدیثوں میں اس پر ایک مستقل باب قائم کیا  
 گیا ہے جو پہلے عمل میں آیا۔ افسوس کہ مسلمانوں نے آج ان دونوں مقامات پر سنت آدم کو فراموش کر کے نئے نئے  
 الفاظ اپنی جانب سے تراش لیے ہیں اگر کسی نے تو چھینک کو برکت کی بجائے اس کو آثار آخرت تک سمجھ لیا ہے۔  
 ۱۲۱۰- حضرت آدم علیہ السلام جس طرح تخمین انسان کی اس اس تھے اسی طرح قدرت کے بہت سے امور کو نزدیک

مَنْ مَجَّدَ آدَمَ قَالَهَا كَلِمَاتٌ مَرَّتْ إِنْ أَلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا خَلَقَهُ مَسَعَرٌ ظَهَرَهُ فَأَخْرَجَ  
ذُرِّيَّتَهُ فَعَرَضَهُمْ عَلَيْهِ فَرَأَى فِيهِمْ رَجُلًا يَزْهَرُ فَقَالَ أَمَى رَبِّي عِزِّي عَمْرٍو قَالَ لَا إِلَّا  
أَنْ تَزِيدَهُ أَنْتَ مِنْ عَمْرٍو فَزَادَهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً مِنْ عَمْرٍو كَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ كِتَابًا  
وَأَشْهَدَ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةَ فَلَمَّا آذَانُ يَفِيضُ رُوْحًا قَالَ إِنَّهُ بَقِيَ مِنْ آجَلِي أَرْبَعُونَ

کیا وہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ آپ نے یہ جملہ تین بار فرمایا۔ بات یوں ہوئی کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا کر لیا اور ان کی پشت سے ان کی ذریت نکال کر ان کے سامنے کی تو انہوں نے ان میں ایک شخص دیکھا جو چمک رہا تھا۔ انہوں نے عرض کی پروردگار اس کی عمر کچھ اور بڑھا دے ارشاد ہوا یہ نہیں ہو سکتا مگر اس صورت سے کہ تم اپنی عمر سے کچھ ان کو دے دو۔ آدم علیہ السلام نے اپنی عمر کے چالیس سال اس کو دیدیے اللہ تعالیٰ نے ان کے اس معاملہ کی نوشت و خواندہ کے بعد اس پر فرشتوں کی گواہی لے لی پھر جب ان کی قبض روح کا وقت آیا تو آدم علیہ السلام نے فرمایا ابھی تو میری عمر کے چالیس سال باقی ہیں

ایک مرکب نسو بھی تھے۔ ان کا کالبد مختلف رنگ و بو کی مٹی سے بنایا گیا تو ان کی ذریت میں ہر رنگ کا انسان اور اس میں نرمی و گرمی ہر قسم کی خوبیاں ہو گئی۔ اسی طرح جب سمور نیان اور مردود خطا کا خم بھی گوسئی جنیت کا ہوان میں بودیا گیا۔ تو وہی خم جھ کر خدا تعالیٰ کے قہر و ہر کا سامان بن گیا یعنی سمور نیان بڑھا تو غفلت کی شکل بن گئی خطا نے ترقی کی تو عمد کی صورت ظاہر ہو گئی اور جب جود کی خصلت بڑھی تو کفر و نمانا ہو گیا۔ والعیاذ باللہ اگر طینت آدم علیہ السلام میں مختلف رنگوں کی مٹی شامل نہ ہوتی تو نہ تو نسل انسانی کے رنگوں میں اختلاف نظر آتا اور نہ ان کے خصائل و طبائع میں۔ بس ایک ہی باپ کی اولاد تھے اور اس لیے اپنے رنگ و بو میں بھی سب یکساں ہوتے اسی طرح اگر ان میں بنیادی طور پر انسانی صفت نہ رکھا جاتا تو نسل انسانی میں بھی کمزوری کا اثر نظر آتا۔

وہی رہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے مذکورہ بالا واقعہ کو اپنی تالیف میں دو جگہ ذکر فرمایا ہے کہ کتاب القدر میں اور باب السلام میں اور دوسری جگہ اس میں اربعین کی جگہ تیس سنہ کا لفظ نقل فرمایا ہے یعنی آدم علیہ السلام نے حضرت داؤد علیہ السلام کو اپنی عمر میں سے ساٹھ سال عطا فرمائے تھے مگر اس روایت میں داؤد علیہ السلام کی عمر چالیس سال مذکور ہوئی ہے اور پہلی روایت میں جہاں آدم علیہ السلام کا چالیس اپنی عمر میں سے عطا فرمانا مذکور ہے۔ وہاں داؤد علیہ السلام کی عمر ساٹھ سال بیان کی گئی ہے۔ ہمارے نزدیک دونوں روایتوں کا خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ آدم علیہ السلام کی درخواست ان کی عمر پوری سو سال ہونے کے متعلق تھی۔ پس اگر ان کی عمر ساٹھ سال تھی تو اس میں چالیس کی کسر تھی اور اگر چالیس سال تھی تو ساٹھ سال کی کسر تھی۔ دونوں صورتوں میں ان کی عمر پورے سو سال ہو جاتا ہے۔ راویوں کو یہاں اس میں اختلاف نہ ہو کہ آپ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی اصل عمر کیا بیان فرمائی تھی اس لیے سو سال کی تکمیل میں بھی اسی حساب سے ان کو مختلف رہنا چاہیے تھ۔ یہاں حدیث کی جو جو جیلد اصلی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نقل فرمائی ہے وہ مشکوٰۃ کے حواشی میں دیکھی لی جائے۔ اس کے حساب سے ان کی عمر ۱۳ سال بن جاتی ہے۔ اپنی رائے ناقص ہم بیان کر چکے ہیں۔ شارحین کی نظر یہاں صرف آخر حصہ پر کرنی چاہیے کہ آدم علیہ السلام نے ان کو چالیس سال بخشے تھے یا ساٹھ اور اسی پر بحث شروع کر دی ہے۔ اگر اس طرف بھی ان کی نظر

سَنَّةٍ قَعِيلٍ لَكَ اِنَّكَ قَدْ جَعَلْتَهَا لِابْنِكَ دَاوُدَ قَالَ فَجَعَدَ قَالَ فَاَخْرَجَ اللهُ الْكِتَابَ وَ  
 اَقَامَ عَلَيْهِ الْبَيْتَةَ فَاَتَمَّهَا لِدَاوُدَ وَاَمَّا سَنَةٌ وَاَتَمَّ لِدَاوُدَ هُمْ عُمَرَاءُ اَلْفِ سَنَةٍ دَرَوَاهُ  
 (الامام احمد)

۱۲۱۱۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المراءۃ خلقت من

ان سے کہا گیا آپ تو وہ اپنے فرزند داؤد کو بخش چکے ہیں۔ آدم علیہ السلام کو وہ بات یاد نہ رہی اس لیے انہوں نے انکار فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے اقرار نامہ نکال کر ان کے سامنے کیا اور اس کا ثبوت دے دیا (بس اصل انسانی کے اس انکار کا اثر نسل انسانی میں بھی چلتا رہا۔ اور نسیان کی طرح انکار بھی انسان کی سرشت بن گئی) اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کی عمر بھی سو سال پوری کر دی اور آدم علیہ السلام کی عمر بھی پختہ ہزار سال پہنچے دی۔ (مسند احمد)

۱۲۱۱۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت (بانہیں) پہلی سے بنائی گئی ہے

پہلی جاتی کہ یہاں دوسرا اختلاف اس سے پہلے داؤد علیہ السلام کی اصل عمر میں بھی موجود ہے تو بات صاف ہو جاتی اور اللہ تعالیٰ اہم بالصواب۔

تردی طریقہ کی اس دوسری روایت میں یہ لفظ اور یہاں قال ضمن جو مشدداً امر بالکتاب والشہود۔  
 تقدیر کے بیان میں اس روایت کے اہم اجزاء پر کلام کیا گیا ہے۔ ملاحظہ فرمایا جائے۔ یہاں مسند احمد کی یہ روایت خاص اس لیے نقل کی گئی ہے کہ اس روایت میں تصریح ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی عمریں پوری کی پوری ہی عطا فرمادیں اور حساب سے جنکی پیشی ہوئی تھی اس کی روایت نہیں کی۔  
 اس سے یہاں مزہ کر لینا چاہیے کہ سہو و نسیان جو دو عصیان کی نسبت گواہی دینا و علیم السلام کی جانب بھی آگئی ہے مگر ان میں اس کی حقیقت کیا ہوگی کہ ان کے سہو و نسیان اور محمود پر بھی رحمت کی اتنی بارشیں ہوتی ہیں۔ حضرت شاہ عبدالقادر قرآن کریم کے فوائد میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی ذریت کے لیے نمونہ وقت پر تھے۔ سہو و نسیان اور محمود و عصیان کی جو دو خصالتیں ان کی ذریت میں مقدر تھیں وہ سب ان کے آئینہ میں پہلے سے نظر آگئیں۔ یہ بات دوسری ہے کہ شدت و خفت کے لحاظ سے اس کی نوعیت میں وہ اختلاف پیدا ہو گیا جو صورت و حقیقت میں ہوتا ہے۔ یہاں صرف ان کی صورت ہی صورت تھی اور ان کے چل کر وہ صورت ترقی کر کے حقیقت کا رنگ اختیار کر گئی یہ بھی ایک ارتقائی حرکت سمجھنی چاہیے۔

۱۲۱۱۔ حضرت حواری تلمیذ کے متعلق قرآنی اور حدیثی بیان ہمارے پاس صرف ایک ہی ہے اور اس کے خلاف کئی دوسرا بیان موجود نہیں۔ حضرت حواری پہلی سے پیدائش گو نعم سے بالاتر بات ہے لیکن اگر حدیث کے الفاظ پر غور کر لیا جائے تو پھر اس میں کوئی الجھن باقی نہیں رہتی۔ حدیث میں حضرت حواری کے متعلق ولدہ کا لفظ نہیں بلکہ "خلق" کا لفظ ہے۔ چونکہ اردو زبان میں دونوں کا ترجمہ یکساں ہے اس لیے ہاں بے وجہ کی الجھن پیدا ہو گئی ہے حدیث یہ نہیں کہتی کہ حضرت حواری کی ولادت پہلی سے ہوئی تھی بلکہ یہ کہتی ہے کہ ان کی خلقت پہلی سے ہوئی ہے یعنی جس طرح آدم علیہ السلام مٹی سے بنائے گئے تھے حضرت حواری صلیح آدم یعنی ان کی پہلی سے بنائی گئی تھیں۔ ہمارے نزدیک تو انسان کی ایک

صَلِحَ لَنْ يَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ فَإِنْ اِسْتَمْتَعَتْ بِهَا اِسْتَمْتَعَتْ وَبِهَا عَوَجٌ وَإِنْ فَهَيْتَ

وہ کبھی ایک سیدھے طریقے پر تمہارے ساتھ بسر نہیں کر سکتی اب اگر اس سے نفع حاصل کرنا چاہتے ہو تو اسی کجی کے ساتھ نفع حاصل کرنے رہو، اگر کہیں تم نے

انسان سے تخلیق اتنی بعید نہیں جتنی کہ انسان کی مٹی سے بعید ہے اب اگر ہمارے روزمرے کے مشاہدے اس کو بدیہی بنا دیا ہے تو اس سے اصل حقیقت کا ہمہ پھر صل نہیں ہوتا۔ حدیث کے اس بیان کو اگر سورہ نسا کی روشنی میں دیکھا جائے تو اس کی مزید تصدیق ہوتی ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا ذُرِّيَّتَکُمْ رِجَالًا وَنِسَاءً  
 لے لو گوردے، بولنے رب سے جس نے پیدا کیا  
 تم کو ایک جان سے اور اسی سے پیدا کیا اس کا جوڑا  
 اور پھیلائے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں۔

آیت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانوں کی یہ کثرت نہ تو براہ راست ابتدا سے پیدا کی گئی جو اور نہ صرف ایک وحدت سے پیدا کی گئی ہے بلکہ اس میں ایک تدریج ملحوظ رکھی گئی ہے اور اس کی شکل یہ ہوئی کہ پہلے ایک ہی نفس کو پیدا فرمایا گیا۔ پھر اس سے اس کا جوڑا بنایا گیا پھر اس جوڑے سے انسانوں کی یہ کثرت پیدا کی گئی اب اگر فرض کرو کہ حضرت حمار کی تخلیق بھی حضرت آدم علیہ السلام کی طرح مستقل ہوتی تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ان کا مادہ تخلیق کیا تھا قرآن کریم اور حدیث میں مذکورہ بالا صورت کے علاوہ اس باب میں کوئی بیان موجود نہیں، نیز اگر حضرت حمار کی تخلیق بھی مستقل مانی جائے تو پھر انسانوں کی کثرت کے ظہور کے لیے جو نسق بیان اختیار فرمایا گیا ہے اس کی بجائے یہی بات یہ تھی کہ ہم نے اس کثرت کو آدم حمار سے پیدا کیا، جیسا کہ حضرت حمار کے بعد ہی نسق بیان اختیار فرمایا گیا۔ "وَبَثَّ مِنْهَا" یعنی پھر ہم نے اس جوڑے سے کثرت پیدا کی۔ سورہ بقرہ میں امام قرطبی نے صرف اسی تفسیر کو ذکر فرمایا ہے، بلکہ اس میں ایک لفظی نکتہ بھی لکھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ عربی زبان میں عورت کو "امراة" اس لیے کہتے ہیں کہ وہ "المرء" سے بنی ہے جس کے معنی مرد کے ہیں اور ان کا نام حمار بھی اسی لیے رکھا گیا تھا، کیونکہ وہ ایک "حی" یعنی ذمہ دہستی سے بنائی گئی تھیں۔ گویا حقیقت حضرت حمار کی تخلیق سے لے کر ان کے نام تک سرایت کر گئی ہے بلکہ احکام میں بھی اس کا اثر یہاں تک ظاہر ہوا کہ امام شافعیؒ کے مذہب میں شیر خوار لڑکے کا پشاب بہ نسبت شیر خوار لڑکی کے نہاست میں خفیف سمجھا گیا ہے۔ پھر جب خود امام شافعیؒ سے اس تفریق کی دہر پوچھی گئی تو انہوں نے ایک علمی نکتہ کے طور پر فرمایا کہ تورع انسانی میں مذکر کی پیدائش آب و گل سے ہوتی ہے اور وہ پاک ہے اور عورت کی گوشت خوں سے اور وہ ناپاک ہے اس لیے نسل انسانی میں بھی اپنی اصل کے آثار باقی رہ گئے ہیں۔ امام موصوف کا یہ بیان صرف ایک علمی نکتہ ہے اس کی اصل بنا صحیح حدیثوں پر ہے فردی تفصیلات کا یہاں نہیں ہے علاوہ ازیں علمی طور پر تخلیق کی چار صورتیں ہیں، اور وہ چاروں انسانی تخلیق میں پوری کر دی گئی ہیں۔ والدین کے بغیر پیدائش، جیسے آدم علیہ السلام والدین سے پیدائش، جیسا کہ معمول ہے۔ صرف والد سے پیدائش جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ اب صرف ایک یہی صورت باقی رہتی ہے جس میں صرف مذکر سے تخلیق ہو۔ اب اگر حدیث مذکورہ میں تاویل نہ کی جائے تو حضرت حمار اس چوتھی صورت کا مصداق ہوگی ورنہ دائرہ تخلیق میں صرف یہی ایک قسم ہوگی جس کی مثال نہ ہوگی۔ ظاہر ہے کہ عقل کے نزدیک دوسری قسم کے سوا سب صورتیں ناقابلِ نم ہیں چنانچہ نصاریٰ نے گو صرف والدہ سے پیدائش کا اعتراف تو کر لیا مگر وہ بھی پورے طور پر اس کے سمجھنے سے قاصر رہے حتیٰ کہ اسی کو عیسیٰ علیہ السلام کی انبیت کی دلیل بنا بیٹھو دوسری

تَفِيْمًا كَثْرَتُهَا وَكَثْرَ هَاطِلَاتِهَا. روح الامسلم وفي البنداری نحوہ۔

۱۲۱۲۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا بَنِي إِسْرَائِيلَ

اس کے سیدھا کرنے کا ارادہ کیا تو یاد رکھو کہ تم اس کو توڑ دو گے یعنی اس کو طلاق دینی ہوگی۔ (مسلم شریف)

۱۲۱۳۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو

طرف یہود نے اس خلقت کو غیر معقول سمجھا تو عالم کی ایک پاکباز ترین عورت کو تسم کرنے سے باز نہ رکھے اب رہ گئی حضرت حواء کی شخصیت تو وہ حضرت آدم علیہ السلام کے ہم واقعات ہیں اس طرح تم ہے کہ یہاں نئے نئے محققین نے صاف طور پر سامنے آکر کوئی بات تو نہیں کسی گران کے دلوں کے اندر ہی اندر تخلیق کی اس نوع میں بہت مشابہت کھٹک رہے ہیں۔

ہلے نزدیک مذکورہ بالا حدیث قرآن کریم کی آیت خلق منها زوجھا کا بیان ہو اور اس طرح تخلیق کا نکتہ بھی خود قرآن کریم ہی سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ وَأَجْسَادَكُمْ وَوَجَدَ لَكُمْ دِينًا قَدِيمًا لَكُمْ فِيهِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا (اعراف) اور اسی سے اس کا جڑا بنا یا تاکہ وہ اس سے تسکین حاصل کرے

سورہ نساء اور سورہ اعراف میں دونوں جگہ حضرت حواء کے حق میں ایک ہی لفظ یعنی خلق منها لفظا اشارہ

فرمایا گیا ہے، مگر یہاں اس کی حکمت بھی بیان فرمادی گئی ہے یعنی یہی اسی طرف اشارہ کرتی ہے کہ حضرت حواء حضرت

آدم علیہ السلام ہی سے بنائی گئی تھیں، کیونکہ انسان کو بتنی کشش اپنے جنس کی طرف ہوتی ہے اس سے زیادہ کشش

اس کی طرف ہوتی ہے جو خود اسی سے پیدا شدہ ہو۔ اسی لیے جو محبت اپنی اولاد کے ساتھ ہوتی ہے وہ کسی دوسرے

کے ساتھ نہیں ہوتی۔ اپنی مرد و عورت کے درمیان عقد نکاح کے فوراً بعد جس محبت کا مشاہدہ ہوتا ہے اس سے

یہ اندازہ کر لینا کہ بعد میں کران کے اصول میں ضرور کوئی ایسا ہی رشتہ ہونا چاہیے امام قرظی فرماتے ہیں کہ

آدم علیہ السلام کو حضرت حواء کی اس طرح تخلیق سے قطعاً کوئی تکلیف نہیں ہوئی، اگر ایسا ہوتا تو نسل انسانی میں

کسی مرد کو کسی عورت کی طرف کبھی رغبت نہ ہوتی اور اصل انسانی میں تکلیف کی تاریخ نسل انسانی میں اثر دکھائی

نہیں دے رہی۔ واللہ سبحانہ اعلم

۱۲۱۲۔ بنی اسرائیل کی فرمائش پر من و سلوی نازل ہوا تھا مگر ان کو یہ ہدایت بھی کی گئی تھی کہ وہ کچھ بچا کر نہ رکھا کریں

مگر انہوں نے حکم عدلی کی۔ آخر یہ رسم بدلتی ہوئی نسلوں میں بھی چل پڑی اور اپنی حاجت سے فاضل گوشت جمع کرنا

شروع کر دیا جیسا کہ مشرے کی نوبت آنے لگی۔ کیا تعجب ہے کہ انسانی اخلاق کسی زمانہ میں گوشت جیسی چیز کا

ضرورت سے زیادہ جمع رکھنا مکروہ سمجھتے ہوں۔ پھر اخلاق کی پستی کی بدولت اس کا جمع کرنا شروع ہو گیا ہوا اور اس کے

مشرے کی نوبت آئی ہو۔ آج بھی نخیل طبائع حاجتمندوں میں کھانا تقسیم کرنے سے اس کو مٹا دینا بہتر سمجھتی ہیں کاش

اگر بنی اسرائیل اس رسم بد کی بنیاد نہ ڈالتے تو دنیا اس نخل کی عادی نہ ہوتی۔ اسی طرح جدی خصائل آئندہ نسل میں

نمودار ہوا کرتے ہیں۔ حضرت حواء علیہا السلام کا جو معاملہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ پیش آیا گو اس کی

نوعیت خواہ کچھ بھی ہو مگر اس خصلت کا ظہور بھی عورتوں میں ایک جزو لازم بن گیا۔ یہ دوسری بات ہے کہ مرد عورت کی

اپنی فطرت کی بلندی پرستی کے لحاظ سے اس کی نوعیت میں فرق ضرور پڑتا رہا۔ مگر شوہر کے ساتھ ناقابل اندیشی



لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ وَلَوْ اَرَادُوا كَفْرًا لَّمْ نَحْنُ الْاٰثِمِيْنَ ذُوْجَهَا الدّٰهِرَ . متفق علیہ

گوشت جمع کر کے رکھنے کی بُری رسم نہ پڑتی اور گوشت (گھروں میں چڑا کر) دسٹر کرتا۔ اور اگر حضرت حواء نہ ہوتیں تو کوئی نعمت زمانہ بھر میں کبھی اپنے خونہر کے ساتھ خیانت نہ کرتی۔ متفق علیہ

کی جو دنیا و ایک مرتبہ قائم ہو چکی تھی وہ بدل نہیں سکی۔ ابو ہریرہؓ کی ان ہر دو حدیثوں سے ضعف رجال کی برتری اور ضعفِ نساء کی فطری کمزوری یعنی مرد کے مقابلہ میں ان کی کمتری بھی ثابت ہوتی ہے۔ خدا کی مخلوق میں ضعف و قوت کا یہ اختلاف مساوی مخلوق سے لے کر انسانی مخلوق تک موجود ہے آسمان پر جب نظر کی جاتی ہے تو اس میں بھی شمس و قمر ہم ستاروں میں سب سے روشن اور بڑے نظر آتے ہیں، پھر ستاروں میں بھی ان کی جسامت اور نورانیت میں بھی بڑا اختلاف موجود ہے۔ زمین میں بھی حیوانات میں بڑا اختلاف ہے اور اس میں بھی مذکورہ نمونہ میں طاقت و جسامت کے اندر کھٹلا اختلاف موجود ہے یہی اختلاف انسانوں میں بھی نظر آتا ہے۔ یہاں مذکورہ نمونہ یعنی مرد و عورت کی ضعف میں قوت و ضعف کا بڑا اختلاف ہے۔ اس فطری اختلاف کو اگر جدید تحقیقات کی روشنی میں دیکھا ہو تو ”المراة المسلمة کا مطالعہ کیا جائے، اصل کا اردو ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے جس کا نام ”مسلمان عورت“ ہے۔ ان اختلافات کے علاوہ خود ایک ہی شخص کے دائیں بائیں اعضاء میں فرق ہوتا ہے مگر ان تمام اختلافات کو قدرت کے کمال کے سوا اور کبھی کسی کی حق تلفی نہیں سمجھا گیا، نہ کبھی کسی نے ان بدیہی اختلافات کے انکار کی ہمت کی ہے، مگر ہمارے دور میں صرف یورپ کے اعتراضات کی بنا پر عورت کے شرعی اور فطری نقصان کے انکار کی سعی جاری ہے حالانکہ قرآن و حدیث میں اس دعویٰ کی کوئی تمجیبات نہیں۔ قرآن کریم میں اگر دو جگہ عورتوں کا تذکرہ آیا ہے تو سو جگہ نہیں آیا۔ ہمارے نزدیک ضعف نازک کو مرد قوی کے بالکل برابر لا کھڑ کرنے کی سعی ایسی ہی ہے جیسی کہ بائیں اعضاء کی دائیں اعضاء کے بالکل برابر بنانے کی۔ فطرت کے ان اختلافات کا انکار کرنا بدابہت کا انکار کرنا ہے۔

بعض اہل قلم کو اس مسئلے سے اتنا ضعف ہے کہ انہوں نے سورہ یوسف کی آیت اِنَّ كَيْدَ كُنُوزِ الْاَعْلَامِ كَيْدٌ مِّنْ رَّبِّكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ دِيَارٌ يَّسَّرُ لَكَ فِيهَا مَالَكَ وَالْمَلِكُ يَدْبُرُ كَيْدًا لِّمَنْ يَّشَاءُ وَيَسَّرُ لِمَنْ يَّشَاءُ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْاٰثِمِيْنَ ذُوْجَهَا الدّٰهِرَ . متفق علیہ

مک لکھ دیا کہ عالم کے واقعات پر جہاں کہیں نظر ڈالی جائے تو ہر جگہ عورت ہی محصور نظر آتی ہے اور ہر جگہ درپردہ مردی کی کار فرمائی ثابت ہوتی ہے۔ ادا نشانہ نہیں سوچا کہ کیا اس فقرہ کا عمل سورہ یوسف ہی رہ گئی تھی جس میں صرف مرد کی عصمت اور عورت کے فریب کی سرگزشت بیان کرنی مقصود ہے۔ لیکن یہ انسان کا فطری ضعف ہے کہ جب وہ کسی جانب مائل ہوتا ہے تو آنکھ میچ کر اس طرح ڈھلتا چلا جاتا ہے کہ محل و بے محل کی طرف اس کو کوئی توجہ نہیں رہتی اس لیے ہیں اس کی وضاحت کرنی ضروری ہے کہ احادیث بالاکا روشنی میں ضعف نازک یا جب مرد کی نسبت و ضعف اور ناقص بنائی گئی ہے مگر اس کے باوجود وہ مرد کے ایک اہم گوشہٴ حیات کے لیے باعث تکمیل بھی ہے۔ اس مسئلہ پر یہ کچھ لکھا جا سکتا ہے مگر مذکورہ حدیث کی روشنی میں ہمیں کچھ زیادہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ ہم صرف یہ دو حرف لکھ کر اس بحث کو ختم کرتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی اتنی فطری قوت دین میں کسی عورت کو منصب نبوت سے نوازا نہیں گیا۔ اور اس طرح دنیا کے ملوک و مسلمان کی تاریخوں میں بھی عورتوں کا حصہ بہت ہی کم ہے۔ مذہب و دنیا کی تہذیبوں کے اس توفیق کے بعد اب واقعات کی دنیا میں تو آپ کے اس فیصلہ کے لیے کوئی گنجائش نہیں۔ اس کے لیے آپ کو کوئی دوسرا جہان تلاش کرنا ہو گا۔

ہمارے نزدیک اعتدال کی راہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مرد و عورت میں جداگانہ جداگانہ قسموں کی صلاحیتیں پیدا فرمائی ہیں اور ہر قسم کی فاسد صلاحیتوں سے خالی ہے عالم انسانیت کی تکمیل (باقی بحث)

## سیدنا ادریس علیہ الصلوٰۃ والسلام

حضرت ادریس علیہ السلام کے متعلق نورین کو اختلاف ہے کہ وہ حضرت نوح علیہ السلام سے پیشتر ہوئے ہیں یا بعد میں۔ اس تاریخی بحث کی اہمیت اس لیے ہے کہ اگر وہ پہلے ہیں تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجساد میں ان کا ہونا یقینی ہے۔ حافظ ابن کثیر نے اسی کو جمہور کا قول قرار دیا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت شیث علیہ السلام کے بعد پہلے وہ شخص تھے جو نبوت سے سرفراز ہوئے۔

دشتور میں حاکم کی روایت سے ان کا علیہ مبارک نقل کیا ہے؛ گورارنگ، دراز قامت، بھاری ہڈی، چوڑا سینہ، جسم پر بال کم، سر کے بال گھنے، ایک آنکھ زیادہ فراخ اور سینہ پر ذرا سا سفید دھبہ۔

سلف میں صرف وہ نبیوں کے متعلق آسمان پر اٹھنا جلنے کی شہرت تھی ایک یہ دوسرے حضرت عیسیٰ علیہ السلام، ان دونوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفیع تو تو اتر کے ساتھ ثابت ہے اور ادریس علیہ السلام کے رفیع کے متعلق کوئی مروجہ روایت صحیحہ کو نہیں پہنچی۔ البتہ صحابہ اور تابعین میں اس کا تذکرہ ضرور ہے اور چونکہ حضرت ابن عباسؓ اور ابو سعید خدریؓ وغیرہ سے ان کا رفع آیت و درغناہ مکانا علیا کی تفسیر میں منقول ہے اس لیے اس کو بے اصل اسرائیلیات میں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ حافظ ابن کثیر نے یہاں جن روایات پر منکر ہونے کا حکم لگایا ہے وہ اس جز کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ان روایات میں اور بہت سی جہتوں باتیں موجود ہیں جو بے اصل ہیں۔ چنانچہ ان کے قول دنی بھضہ نکادۃ میں اسی طرف اشارہ ہے بحالت پسندوں نے یہاں یہ سمجھ لیا ہے کہ انہوں نے پوری روایت پر منکر ہونے کا حکم لگادیا ہے۔ اسی لیے صحابہ کے ان آثار کو انہوں نے ضعیف قرار نہیں دیا اور ان کو منکر کہا ہے بلکہ اپنی تاریخ میں خود ان کو نقل فرمایا ہے اور اس پر کوئی کلام نہیں کیا اور اس لیے نہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع کی طرح اس کو عقائد کی فہرست میں شامل کیا جاسکتا ہے اور نہ اس کو بے اصل کہا جاسکتا ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ اسرائیلیات کو مطلقاً بے اصل سمجھنا بھی صحیح کے لیے ان دونوں کا وجود ضروری ہے پس انسانی عالم کو عالم نسا کی بھی اتنی ہی ضرورت ہے جتنی کہ کسی ناقص کو اپنے کمال کے لیے ضرورت ہوتی ہے پس ایک لحاظ سے عورتوں کے کمال اور ضرورت کا انکار نہیں۔ مگر یہ بات صاف ہے کہ جو صلاحیتیں مرد میں رکھی گئی ہیں وہ ان سے کہیں ارفع و اعلیٰ ہیں جو عورتوں میں پیدا کی گئی ہیں۔ نہت اور رسالت تو بزرگ مقامات ہیں عورت میں روزمرہ کی نماز کی امانت کی صلاحیت بھی نہیں بلکہ مقتدیوں کی صفحہ اول میں شامل ہونے کی صلاحیت بھی نہیں اور اس سے بھی زیادہ یہ کہ اس کا موقف تمام صفوں و رجال کے پیچھے ہے۔ شرعی نقطہ نظر سے عورتوں کے مردوں کے ساتھ جمع حقوق میں مساوات کی ہیں تو کوئی اصل معلوم نہیں ہو سکی۔ پھر معلوم نہیں کہ ان تعلیم یافتہ مسلمانوں میں یہ بے جا ادب کس لیے ہے۔

ہیں۔ اسرائیلیات کا جو حصہ ”دین محمدی“ علیٰ صاحبہا الف الف صلوات و نجات کے خلاف نہ ہو اس کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یہ ہے کہ اس کی تصدیق کرو اور نہ تکذیب حافظ ابن تیمیہ نے اپنی مشہور تصنیف التوسل والوسیلہ میں اس پر سبوط بحث کی ہے۔

۱۲۱۳۔ عن معاوية بن الحكم السلمي قال قلت يا رسول الله امورًا كنا نضنعها في الجاهلية كنا نأني الكهان قال فلا تأتوا الكهان قال كنا نتظير قال ذاك شئ عجد أحدكم في نفسه فلا يصدقكم قال قلت من الرجال يخطون خطأ قال كان نبي يخط فسن وافق خطه صدك . رواه مسلم .

۱۲۱۴۔ عن انس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكنا نمر جرنى رأيت إذ ريس في السماء الرابعة ما خرج الترمذي وصححه في الصحيحين في حديث المعلج بن نحوه وعن ابن عباس في قوله تعالى ورفعاة مكانا عليا قال رفرع إلى السماء السادسة وعن العوفي في البداية

۱۲۱۳۔ ما رواه ابن عسلي كتمتہ ہیں۔ میں نے پوچھا یا رسول اللہ تم نامہ جاہلیت میں بہت سے افعال کرتے تھے، ان کے متعلق کیا ارشاد ہے۔ ہم کاہنوں کے پاس بھی جاتے تھے۔ آپ نے فرمایا ان کے پاس جا کر خبریں دریافت نہ کیا کرو دیہے اصل بات ہے انہوں نے عرض کی۔ ہم بدفالی کے بھی قائل تھے۔ آپ نے فرمایا قدیم عادت کی بنا پر تمہارے دل میں اس کا احساس تو ضرور ہوتا ہوگا مگر علماء اس کی تردید کا طریقہ یہ کہ جو کام کرنا ہے وہ کر لو اور اس احساس کی وجہ سے اس کے کرنے سے باز نہ رہو پھر انہوں نے عرض کی۔ ہم بتل کا حساب بھی کرتے تھے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایک نبی کو یہ علم عطا فرمایا تھا تو تم میں جس شخص کا حساب حسب اتفاق ان کے ساتھ مطابق ہو جاتا ہے تو وہ درست بھی نکل آتا ہے۔ (مسلم)

۱۲۱۴۔ انس بن مالک روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مجھ کو مہراج نصیب ہوئی تو میں نے ادریس علیہ السلام کو چوتھے آسمان پر دکھایا تھا۔ (ترمذی شریف)

و دفعناہ مکانا علیا کی تفسیر میں ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو چوتھے آسمان پر دکھایا

۱۲۱۳۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ نبی حضرت ادریس علیہ السلام ہی تھے۔ پھر جس طرح دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرف بہت سے غلط افسانے منسوب کر دیے گئے ہیں، ان کی طرف بھی بہت سی غلط باتیں منسوب کر دی گئی ہیں۔ یہ واضح رہے کہ اس روایت میں اس خطا کی پوری تفصیلات مذکور نہیں ہیں لہذا صرف اس اجمالی بیان سے رسل کے متعلق جتنی باتیں مشہور ہیں وہ سب اس حدیث کے تحت درج نہیں کی جا سکتیں

۱۲۱۴۔ سلف میں کسی بشر کے آسمان کی طرف اٹھنے جانے کے امکان و عدم امکان کی بحث کبھی نہیں ہوئی وہ یہ بات کسی تہذیب کے بغیر جلتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے سامنے یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اسی کے ساتھ ان میں جب کبھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع کا تذکرہ آیا ہے تو وہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان کے نزدیک دین کے دوسرے بڑی مسلمات

فمات بها وعن ابی سعید الخدری فی السماء الرابعة وعن مجاهد رفع ادریس حکما دفع عیسیٰ ولحم  
یمت - کلفی الذ المنتور و فی البدایة عن ابن عباس انه مات بمحادیث عن کعب -

تھا۔ ابن عباس نے چوتھے کے بجائے چھٹے آسمان کا لفظ کہا ہے۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ  
السلام اٹھائے گئے اسی طرح حضرت ادریس علیہ السلام بھی اٹھائے گئے تھے۔ پھر ان کی وفات نہیں  
ہوئی لیکن حافظ ابن کثیر نے ابن عباس سے نقل فرمایا ہے کہ آسمان پر ہی ان کی وفات ہو گئی۔ کعب ہمارے  
آسمان پر ان کی وفات کے قائل تھے۔

کی طرح ایک مسلم بات تھی۔ میزان کے نزدیک اس میں بھی کوئی اشکال نہ تھا کہ کوئی انسان اگر آسمان میں وفات پا جائے تو  
اس کی جہیز و تکفین اور دفن کی صورت کیا ہوگی۔ موت، ارجح اور جسم کی صرف علیحدگی کا نام ہے۔ اتنی بات اگر آسمانوں پر  
ہو جائے تو اس میں عقل کے نزدیک بھی کیا دشواری ہے۔ پھر جب انبیاء و عظیم السلام کے جسم اس مٹی میں دفن ہونے کے بعد  
بھی کون وضو سے محفوظ رہتے ہیں تو آسمانوں پر ان کے رہنے میں بھی کوئی مشکل نہیں ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ انسان جب  
کسی بات کا انکار کرنا چاہے تو بے وجہ ہر بات کو اپنی عقل نارسا کے لیے ناقابل عمل بوجھ بنالے۔ ہم یہاں یہ فیصلہ کرنا  
نہیں چاہتے کہ حضرت ادریس علیہ السلام کے متعلق راجح کیا ہے کیونکہ براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے  
اس کا کوئی واضح اور مستند سامان ہمارے علم میں نہیں ہے۔

## سیدنا نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام اول رسول اللہ الی الارض

حضرت نوح علیہ السلام کو انبیاء علیہم السلام کی صف میں ایک امتیازی خصوصیت حاصل ہے اور اسی خصوصیت  
کی بنا پر حدیثوں میں ان کو اول رسول کہا گیا ہے۔ حافظ ابن کثیر صحیح بخاری سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ  
السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان دس قرن گزرے ہیں جو سب دین حق پر قائم تھے۔ اس دور میں  
کی وجہ سے انہوں نے مومنین کے اس خیال کی تردید کی ہے کہ قبیل کی نسل میں آتش پرستی شروع ہو گئی تھی ان کی  
تحقیق یہ ہے کہ کفر و شرک کی بنیاد حضرت نوح علیہ السلام کے عہد ہی کے قریب میں پڑی تھی اور اس کے ابطال  
و تردید کے لیے اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلا جو رسول بھیجا وہ حضرت نوح علیہ السلام تھے۔ اس لیے جس رسول  
کو کفر و شرک کے مقابلے سے سب سے پہلے واسطہ پڑا ہے وہ حضرت نوح علیہ السلام ہیں اور اسی لیے ان  
کو حدیثوں میں اول رسول کہا گیا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ اصولی مباحث کے بیان و ایضاح میں  
انہوں نے بہت بڑی جدوجہد فرمائی تھی۔ حتیٰ کہ مجال کا فتنہ جو دنیا کے آخر میں نمودار ہونے والا تھا اس  
سے بھی اپنی امت کو پوری طرح خبردار کر دیا تھا۔ حافظ ابن تیمیہ کی گزشتہ تحقیق کے مطابق ان کے اول  
رسول ہونے کا مطلب کسی توجیہ کے بغیر واضح ہو جاتا ہے۔

حافظ ابن کثیر نے ابن جریر وغیرہ کے حوالہ سے ان کی قوم کا نام بنو راسب نقل فرمایا ہے۔ حافظ سیوطی نے  
دختر میں حضرت نوح علیہ السلام کا شجرہ نسب اس طرح تحریر فرمایا ہے۔

نوح بن لاکب بن متوشلح بن ادیس دہواخوخ بن یرد بن حملائیل بن قینان بن انوش بن حیدث  
بن آدم علیہ السلام۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ ان کا اسم مبارک نوح اسکن تھا۔ اور چونکہ حضرت آدم علیہ  
السلام کے بعد دنیا کی آبادی نے ان ہی کے زیر سایہ اطمینان و سکون کا سانس لیا تھا اس لیے ان کو  
نوح اسکن کہتے تھے۔ اور ان کے نوح کہلانے کی وجہ یہ تھی کہ ساڑھے نو سو سال تک اپنی امت کو تبلیغ  
و ارشاد فرماتے رہے اور جب وہ اپنی سرکشی سے باز نہ آئی تو ان پر ہمیشہ غم کے آنسو بہاتے رہے (دختر ص ۱۰۸)  
حضرت نوح علیہ السلام کی حیات کا سب سے مشہور تاریخی واقعہ طوفان کا ہے جو بعد میں ہمیشہ نظم و  
شعر میں ضرب المثل کے طور پر استعمال ہوتا رہا ہے۔ اس کے متعلق اہل کتاب اور یونین کا اختلاف ہے۔ فارسی اور  
اہل ہند تو سرے سے اس کا انکار کر رہے ہیں۔ ہم ذیل میں صرف حافظ ابن کثیر کے الفاظ نقل کرتے  
ہیں جو بالاتفاق مسلم محدث بھی ہیں اور معتبر مؤرخ بھی۔

وقد اجمع اہل الدیان الناقلون عن رسول الرحمن مع تواثر  
تمام لوہین سادیہ کا اور ہر دو میں تواثر کے ساتھ لوگوں کا  
عند الناس فی سائر الا زمان علی وقوع الطوفان وانہ عمم  
اس پر اتفاق رہا ہے کہ طوفان نوح علیہ السلام پورے میں  
بمجموع البلاد ولم یبق الا اعد من کفر العباد استجابا للعدو  
کو محیط تھا اور حضرت نوح علیہ السلام کی بد عباد کی وجہ  
بئیر المؤمنین المعصومین وغیرہ الماسبق فی القدر المختوم۔ الباء ۷۰  
سے اللہ تعالیٰ نے سب کافروں کو ہلاک کر دیا تھا۔  
حافظ ابن تیمیہ بھی اسی کی تصحیح فرماتے ہیں کہ طوفان نوح علیہ السلام پورے کرۂ ارضی کو محیط تھا۔  
فخرج ابوالدینین الحدیث الحدیث الطوفان  
اس لیے نوح علیہ السلام ان سب انسانوں کے والد قرار پائے  
فان اشرع ذوق ولد آدم الا اہل السینۃ و  
جو طوفان کے بعد پیدا ہوئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کشتی والوں  
قال فی نوح وجعلنا ذریۃ ہم الباقین  
کے سولے تمام اولاد آدم علیہ السلام کو غرق کر دیا تھا چنانچہ ارشاد  
بجو جعلنا ذریۃ ہم الباقین  
اجواب الصحیح ص ۱۹۰-۱۹۵  
والا رکھا۔

محقق ابن خلدون کی رائے بھی اسی طرف ہے۔ دیکھو مقدمہ مثلا اور مولانا رحمت اللہ صاحب کی تحقیق بھی  
یہی ہے۔ دیکھو اظہار الحق ص ۱۰۸ اس کے علاوہ اکثر محدثین و مفسرین کا حتمی بھی یہی ہے۔ ہاں لٹھاری ضرور  
اس کا مذاق اڑاتے ہیں اور بعض علماء بھی بظاہر اس خیال سے کہ اس سے ان کی بے نیت کا عموم ثابت ہوتا  
ہے دوسری طرف چلے گئے ہیں، اور نہ قرآنی عموم و اطلاقات کا ظاہر یہی ہے کہ طوفان تمام کرۂ ارضی کو محیط تھا اور اللہ تعالیٰ عظیم

اس تحقیق کی بنا پر چونکہ دنیا کی نشاۃ ثانیہ ان ہی کی ذات سے ہوئی اس لئے ان کو آدم ثانی کہا جاتا ہے موصوف نے ان کی قبر کے متعلق زیادہ صحیح ہی قرار دیا ہے کہ وہ مسجد حرام میں ہے اور اکثر متاخرین کے اس خیال کو مروج کہلے ہے کہ وہ مشہور مقام کرک نوح میں ہے۔ جہاں لوگوں نے ایک بڑی مسجد بھی تعمیر کر دی ہے شیخ جلال الدین سیوطی نے ایک روایت پیش کی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ چالیسوں کی قبریں زمرم اور کن یعنی حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان ہیں۔ حضرت نوح، ہود، شعیب، صالح علیہم السلام۔ وغیرہ شیخ جلال الدین سیوطی نے اس سلسلے میں ایک مرفوع روایت بھی پیش کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب کسی نبی کی امت ہلاک ہو جاتی تھی تو وہ مکہ مکرمہ آکر اپنا وقت عبادت میں پورا کیا کرتا تھا اور نوح، ہود، صالح اور شعیب علیہم السلام کی قبریں زمرم اور حجر اسود کے درمیان ہیں اور ایک ضعیف روایت میں مترقبوں کا لفظ بھی ہے مگر یہ مرفوع نہیں ہے۔

۱۲۱۵۔ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِيءُ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّتْ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ نَعَمْ أَيْ رَبِّ فَيَقُولُ لَا مَتَبَّ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ لَا مَا جَاءَ تَأْمِينٌ نَبِيٌّ فَيَقُولُ لِنُوحٍ هُنَّ يَشْهَدُ لَكَ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ فَتَشْهَدُ أَنْكَ مَا بَلَغْتَ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِيَتَّخِذَ الْبَشَرُ عَلَيْكَ إِسْمًا وَيَكْتُمُونَ الرَّسُولَ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔ رواه البخاری

۱۲۱۶۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أَحَدٌ مَنَعَكُمْ عَنِ الدَّجَالِ

۱۲۱۵۔ ابوسعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت میں جب حضرت نوح علیہ السلام اور ان کی امت آئیں گی تو اللہ تعالیٰ نوح علیہ السلام سے سوال فرمائیں گے تم نے پیغام رسالت پہنچا دیا تھا وہ عرض کریں گے میرے پروردگار! جی ہاں۔ پھر اللہ تعالیٰ ان کی امت سے سوال کریں گے۔ اچھا تم بتاؤ تم کو پیغام پہنچایا تھا۔ وہ کہیں گے نہیں، ہمارے پاس تو کوئی نبی نہیں آیا اس پر نوح علیہ السلام سے پوچھا جائیگا آپ کے پاس کوئی گواہ ہے جو آپ کی گواہی دے وہ کہیں گے میری گواہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ان کی امت ہے۔ یہ امت گواہی دیگی کہ حضرت نوح علیہ السلام نے پیغام رسالت پہنچا دیا تھا قرآن کریم کی حسب ذیل آیت کا مطلب یہی ہے۔ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا الخ ۱۲۱۶۔ ابوہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا دجال کے متعلق میں

۱۲۱۶۔ حدیث مذکور میں آپ نے دجال کے فتنہ کا بڑی خصوصیت کے ساتھ تذکرہ فرمایا ہے اور اس کی اہمیت کا اظہار اس طرح فرمایا ہے کہ اس عظیم فتنہ کی ہولناکی کی اطلاع ہر نبی لے دی ہے۔ پھر ان انبیاء میں آپ نے حضرت نوح علیہ السلام کا نام خاص طور پر ذکر فرمایا ہے کیونکہ ہذا کی زمین پر ہی سب سے پہلے رسول تھے بے شبہ

حَدِيثًا مَا حَدَّثَ بِرَبِّي قَوْمًا إِنَّهُ أَعْوَرٌ وَإِنَّهُ سَجِيٌّ مَعَهُ مِثَالُ الْحَبَّةِ وَالنَّارِ وَالَّذِي يَقُولُ  
عَلَيْهَا الْحَبَّةُ هَمَّ النَّارُ وَإِنِّي أَنَا زَكَمٌ كَمَا أَنَّكَ رَبُّ نُوْحٍ قَوْمًا . رواه البخاری

۱۲۱۷- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ صَامُ  
نُوْحٍ النَّهْرَ إِلَّا يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى وَصَامُ دَاوُدَ نِصْفَ النَّهْرِ وَصَامُ إِبْرَاهِيمَ ثَلَاثَةَ  
أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَامُ النَّهْرِ وَأَفْطَرَ النَّهْرِ . رواه الطبرانی وابن ماجه نحوه وفي  
اسناديهما ابن لهيعة - كذا في البداية

۱۲۱۸- عَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَامُ أَبُو الْعَرَبِ وَحَامُ

تم کو ایسی صاف بات نہ بتا دوں جو کسی نبی نے اپنی قوم کو نہ بتائی ہو۔ دیکھو وہ کانا ہوگا اور اس کے ساتھ  
دو چیزیں ہوں گی جو دیکھنے میں جنت اور دوزخ کے مشابہ ہوں گی مگر جس کو وہ جنت کہیں گے وہ دراصل دوزخ ہوگی  
(لہذا جس کو وہ جنت میں داخل کرے گا وہ دوزخ میں جائیگا) دیکھو میں تم کو دجال کے فتنے سے اسی اہمیت  
کے ساتھ ڈراتا ہوں جیسا حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی امت کو ڈرایا تھا۔ (بخاری شریف)

۱۲۱۷- عبداللہ بن عمرو روایت فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے  
کہ نوح علیہ السلام بجز عید و بقر عید کے صوم دہر رکھا کرتے تھے (یعنی ان ایام کے سوا ہمیشہ روزہ رکھتے  
تھے) اور داؤد علیہ السلام نصف دہر روزہ رکھتے تھے یعنی ایک دن روزہ رکھتے ایک دن افطار کرتے  
تھے۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام ہر ماہ میں تین دن روزہ رکھتے تھے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے یہاں صوم  
دہر کے برابر شمار تھا اگرچہ تین دن کے علاوہ ہمیشہ افطار کرتے تھے۔

۱۲۱۸- سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نوح علیہ السلام کی اولاد میں عرب

ہر شین درہم کی بی فطرت ہوتی ہے کہ وہ مستقبل کے فتنوں سے اپنی امتوں کو ڈرایا کرتا ہے خواہ ان کے ظہور کا وقت کچھ  
بھی ہو آخر قیامت کے تذکرے بھی ہر نبی و رسول نے اپنی اپنی امتوں کو ڈرایا ہے اس کا نشانہ ان اہم واقعات کے  
ظہور سے پہلے استعداد عمل ہے لیکن عظیم فتنہ چونکہ آپ ہی کی امت میں ظاہر ہونے والا تھا اس لیے یحییٰ بن یحییٰ کا  
تھا کہ آپ اس کے متعلق ایسی ایسی واضح علامات بیان فرمادیں جس کے بعد اس کے پانے میں ذرا سا بھی کوئی شہہ  
نہ رہے۔ اس لیے آپ نے فرمایا کہ اس کے متعلق میرا تم سے وہ بات کہتا ہوں جو حضرت نوح علیہ السلام نے بھی نہ فرمائی  
تھی۔ اس واقعہ کی سیر حاصل تفصیلات آئندہ اوراق میں آپ کے ملاحظہ سے گزرنیگی ان شاء اللہ۔

۱۲۱۷- آخرت میں ایک ایک دس کے برابر شمار ہوگی اس لیے تین روزے تیس کے برابر تھے۔ اللہ تعالیٰ نے جو فضیلت  
حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بخشی وہ اس ملت حنیفہ کے سب سے اولوا العزم رسول کی امت کو بھی بخش دی اس لیے  
صوم دہر کی فضیلت حاصل کرنے کی ایک صورت حدیث میں ہر ماہ ہر تین روزے رکھنا بھی آئی ہے۔

۱۲۱۸- حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہاں روم سے مراد روم اول ہے جس کو یونان کہتے ہیں ان کا نسب نامہ یہ ہے۔

أَبُو الْحَبَشِ وَيَافِثُ أَبُو الشَّرِيمِ . رِوَاهُ إِمَامُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ

سام کی اور حبش عام کی اور روم یافث کی نسل سے ہیں۔ (ترمذی)

رومی بن سلمی بن یزنان بن یافث بن نوح علیہ السلام۔ اس کے بعد حضرت ابوہریرہ سے ایک مرفوع روایت پیش کی ہے کہ عرب، فارس اور روم یہ سام کی اولاد میں ہیں اور ان میں خیر پہلی۔ اور یا جوج و ماجوج ترک اور مقابلہ یافث کی اولاد میں اور ان میں خیر کا نام نہ ہوگا اور قبط و بربر اور سواد یہ عام کی اولاد ہیں۔ مگر حافظ موصوف نے اس روایت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول تسلیم نہیں کیا اور فرمایا ہے کہ سعید بن المسیب کا قول ہے۔ عام و سام و یافث کے متعلق بعض کا خیال ہے کہ یہ تینوں طوفان کے بعد کی پیدائش ہیں مگر حافظ موصوف نے اس کو تسلیم نہیں کیا اور طوفان سے قبل کی پیدائش قرار دیا ہے اور تحریر فرمایا ہے کہ تواریخ کی تصریح کے مطابق ان تینوں کا کشتی میں موجود ہونا نہایت ہے۔ حافظ موصوف فرماتے ہیں کہ موجودہ بیضا رمن کی تمام آبادی صرف ان تین ہی کی نسل سے ہے۔ (بدایۃ) جو لوگ یہاں اختلاف رکھتے ہیں وہ طوفان نوح علیہ السلام کے عام ہونے کے قائل نہیں ہیں۔ لیکن حافظ ابن کثیر اس نظریے سے متفق نہیں ہیں۔

## مَسِينَا هُوَ عَلِيٌّ الصَّلَوَةُ وَسَلَامٌ

حسب بیان حافظ ابن کثیر ان کا نسب نامہ یہ ہے ہود بن صالح بن افختہ بن سام بن نوح علیہ السلام۔ ان کے نسب میں اس کے علاوہ بھی اور چند اقوال ہیں۔ حضرت ابوزید کی روایات کی بنا پر چنانچہ عربی انبیاء میں سے پہلے عربی نبی تھے۔ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے عربی ہونے والے نبی یہی تھے مگر حافظ ابن کثیر کا میلان اس طرف ہے کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام تھے۔ ان کا قبیلہ عاد بن عوص بن سام بن نوح علیہ السلام تھا۔ تاریخ میں ان کو عاد اولیٰ کہا جاتا ہے۔ عاد ثانیان کے بعد ہوئے ہیں۔ اور آیت **أَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا لَدِيحًا آدَمَ ذَاتَ الْعِمَادِ فِي الْأَرْضِ إِذْ قَالَ لِأَسْرَفِيذَاقَ إِسْرَفِيذَاقُ فَجَمَعَ صَوْبَهُ لَا تَأْتِنِي وَالْأَنْبِيَاءَ إِلَّا مَا آتَانِي إِنَّ عِبَادِي لَشَاقِقُونَ** انہوں نے ہی بت پرستی شروع کی تھی۔ ان کے بتوں کے نام صد او صد او صد او تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح کے لیے حضرت ہود علیہ السلام کو مبعوث فرمایا اور جب انہوں نے مکرشی کی راہ نہ چھوڑی تو عذاب الہی سے نیست و نابود کر دیے گئے۔

حضرت علی سے منقول ہے کہ ان کی قبر بلاد مین میں ہے کوئی کہتا ہے کہ دمشق میں ہے اور دمشق کی جامع مسجد کی قبلہ کی دیوار کی طرف ایک قبر ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ یہی ہود علیہ السلام کی قبر ہے۔

البداية ص ۱۳۱



۱۲۱۹۔ عن ابی وائل عن الحارث وهو ابن حسان ويقال ابن يزيد البكري قال خرجت أشكو  
العلاء بن الحضرمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمررت بالربذة فإذا عجزد من  
بني تميم منقطع بها فقالت يا عبد الله إن لي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حاجة فهل أنت مبلغني إليه قال فحتمت لها فأبيت المدينة فإذا المسجد عاص بأهله  
فإذا أربابك سود تخفون وإذا أبلان متقلد السيف بين يدي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقلت ما شأن الناس قالوا يريد أن يبعث عمر بن العاص وجهما قال فحتمت  
فقال قد دخل منزلا وقال رخذ فأستأذنت عليه فأذن لي فدخلت فسلمت فقال فهل كان  
بينكم وبين بني تميم شيء فقلت نعم وكانت لنا الدبيرة عليهم ومررت بعجزد من بني  
تميم منقطع بها فاستأذنتني أن أحملها إليك وها هي بالباب فأذن لها فدخلت فقلت  
يا رسول الله إن رأيت أن يجعل بيننا وبين بني تميم حاجزا فجعل الدهنا فألقها

۱۲۱۹۔ حدیث روایت کرتے ہیں کہ میں علاء بن حضرمی کی شکایت لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں حاضر ہوا۔ میرا گرجب مقام ربذہ سے ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ وہاں بنی تميم قبیلہ کی ایک بوڑھی عورت  
ہے جو سواری دھونے کی وجہ سے سفر سے رہ گئی ہے۔ اس نے کہا اے اللہ کے بندے! مجھ کو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ کام ہے۔ کیا تم اتنا کرو گے کہ مجھ کو ان تک پہنچا دو۔ یہ کہتے ہیں میں نے  
اس کو اپنے ہمراہ لے لیا۔ جب مدینہ میں داخل ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ مسجد شریف لوگوں سے بھری ہوئی  
ہے اور سیاہ جھنڈے ہو ایں لہرا رہے ہیں ادھر حضرت بلالؓ تلوار لگائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے سامنے کھڑے ہیں میں نے پوچھا یہ کیا قصہ ہے؛ لوگوں نے کہا کہ عمرو بن العاص صحابی کو کسی ہم پر  
روانہ کرنا ہے۔ یہ کہتے ہیں میں بیٹھ گیا اتنی دیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں تشریف لے  
گئے۔ میں نے حضرمی کے لیے اجازت طلب کی۔ آپ نے اجازت دیدی، میں اندر حاضر ہوا اور  
سلام بجالایا۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارے اور بنی تميم کے درمیان کوئی قصہ پیش آ گیا ہے۔ میں نے عرض  
کی جی ہاں۔ ہمارا ایک شہزی زمین کے بے میں ان پر دعویٰ ہے۔ نیز راستہ میں مجھ کو ایک بوڑھی عورت ملی جس کے پاس سواری  
نہ تھی۔ اس نے مجھ سے کہا کہ میں اس کو آپ کی بارگاہ تک پہنچاؤں۔ تو وہ دروازہ پر حاضر ہو آپ  
نے اس کو بھی اجازت دیدی اور وہ بھی اندر آ گئی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ میرا بیٹا فرما کر  
ہلے اور بنی تميم کے درمیان ایک حد فاصل مقرر فرمادیں اور اگر مناسب خیال فرمائیں تو مقام  
”دہنا“ مقرر فرمادیں کیونکہ یہ مقام

كَانَتْ لَنَا قَالٌ تَحْسِبَتِ الْجَوْزُ وَاسْتَوْكَزَتْ وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالِي ابْنُ تَضَطَّرُّ مَضْرُكٌ  
 فَقُلْتُ إِنَّ مَعِي مَا قَالَ الْأَوَّلُ (مِعْرُزِي حَمَلَتْ حَتْمًا) حَمَلَتْ هَذِهِ الْأُمَّتُ وَلَا أَسْخَرُ أَهْمًا  
 كَانَتْ لِي خَصْمًا أَعُوذُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَنْ أَكُونَ كَوَافِدُ عَادٍ قَالَ هَيْبُهُ وَمَا وَافِدُ عَادٍ وَهُوَ  
 أَعْلَمُ بِالْحَدِيثِ مِنْهُ وَلَكِنْ يَسْتَطِيعُهُ قُلْتُ إِنَّ عَادًا لِحِطُّوا فَبَعَثُوا وَقَدْ أَلَهُمْ يُقَالُ لَهُمْ  
 قِيلَ قَمَرٌ بِمَعَاوِيَةَ بْنِ بَكْرٍ فَأَقَامَ عِنْدَهُ شَهْرًا يَسْقِيهِ الْحَمْرُ وَيَعْتَبِرُ جَارِيَتَانِ يُقَالُ لَهُمَا  
 الْحِجْرَادَانِ فَلَمَّا مَضَى الشَّهْرُ خَرَجَ إِلَى جِبَالٍ تَهَامَةَ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ لِي لَمْ  
 آتِي إِلَى مَرْثِيهِ فَأَدَاؤِيهِ وَلَا إِلَى أَسِيرٍ فَأَدَاؤِيهِ اللَّهُمَّ اسْقِ عَادًا مَا كُنْتَ تَسْقِيهِ فَمَرَّتْ  
 بِهِ مَكَائِدُ سُودٌ فَتَوَدَّى مِنْهَا اخْتَرَفَ قَوْمًا إِلَى سَكَايَةِ مِنْهَا سُودَاءٌ فَتَوَدَّى مِنْهَا مَا دَا  
 رَمَدًا الْأَثْبُحِي مِنْ عَادٍ أَحَدًا قَالَ فَمَا بَلَغَنِي أَنَّهُ بُعِثَ عَلَيْهِمْ مِنَ الرَّجُلِ الْأَكْثَرِ مَا يُجِيرِي

ہمارا ہی تھا۔ یہ سن کر عورت گرم ہو گئی اور جلدی سے بولی یا رسول اللہ تو پھر یہ آپ کا قبیلہ مضر کہہ رہا گیا۔  
 اس کی گفتگو سن کر میں نے کہا میری مثال تو وہی ہو گئی جو پہلوں نے کہا تھا کہ بکری اپنی موت خود اپنے  
 ساتھ لائی۔ میں اس عورت کو خود ساتھ لے کر آیا تھا، مجھ کو یہ کیا خبر تھی کہ یہ میرے مخالف ہو گئی۔ میں  
 اشد اور اس کے رسول کی پناہ لیتا ہوں کہ میرا حشر وہ نہ ہو جو وافر عاد کا ہوا تھا۔ یہ جملہ سن کر آپ نے  
 فرمایا۔ خوب! جلنے بھی ہو وافر عاد کا قصہ کیا تھا۔ گو اس قصہ کو آپ ان سے زیادہ خود جانتے تھے مگر  
 آپ نے چاہا کہ ان سے بھی نہیں۔ یہ کہتے ہیں میں نے عرض کی کہ ایک بار قوم عاد قحط میں مبتلا ہوئی تو  
 انہوں نے اپنے دستور کے مطابق قبیل کو اپنی جانب سے وفد کا سردار مقرر کر کے مکہ مکرمہ دعا کے  
 لیے بھیجا۔ اس شخص کا گزر اپنے دوست معاویہ بن بکر کے پاس ہوا یہ اس کے پاس ایک ماہ ٹھہرا، ماہ وہ  
 اس کو خراب پلاتا اور اس کے یہاں دو گانے والی لونڈیاں تھیں جن کو حیرت انان کہا جاتا تھا، ان کا  
 گانا سنو تا جب اس کے قیام کی مدت دراز ہوئی گئی تو اس کو اپنی قوم کے حال دار پر ترس آیا  
 مگر زبان سے بھلا کیا کہہ سکتا تھا اس لیے ان گانے والیوں سے کہا کہ آج گانے میں اپنی قوم کے  
 قحط کا نقشہ گائیں (یہ سن کر) ایک ماہ بعد اس کو اپنی قوم کا خیال آیا اور وہ تہامہ کی پہاڑوں کی طرف  
 دعا کرنے کے لیے روانہ ہوا۔ اور یہ دعا کی۔ الہی تو جانتا ہے کہ میں نہ تو کسی بیار کی دوا دارو کے لیے آیا ہوں  
 اور نہ فدیے کے کسی قیدی کو چھڑانے کے لیے آیا ہوں، میں تو اپنی قوم عاد کے لیے بارش مانگنے آیا ہوں تو  
 جو کچھ تجھ کو ان کو پلانا ہے وہ پلا دے۔ اس وعدہ کے بعد ہی اس کے سامنے سے سیاہ سیاہ بادل گزرے  
 اور آواز آئی کہ ان میں سے جس کو دل چاہے پسند کرے اُس نے کالے کالے ایک نال کی طرف اشارہ کیا

إِنَّ خَائِمِي هَذَا مِنْ الرِّفِيعِ حَتَّى هَلَكُوا قَالَ أَبُو أَيْبٍ وَصَدَقَ وَكَانَتِ الْمَرْأَةُ وَالرَّجُلُ إِذَا بَعَثُوا  
 وَقَدْ أَلَهُمْ قَالُوا لَا تَكُنْ كَوَائِدِ عَادٍ. هَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَبَابِ  
 بِهِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ سَلَامِ أَبِي الْمُنْذِرِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ بَهْدَلَةَ وَمِنْ طَرِيقِهِ رَوَاهُ ابْنُ  
 مَاجَةَ وَهَكَذَا أورد هذا الحديث وهذه القصة عند تفسير هذه القصة غير واحد  
 من المفسرين كابن جرير وغيره وقد يكون هذا السياق لاهلاك عاد الآخرة.

اور یہ سمجھا کہ اس میں بہت پانی ہوگا، آواز آئی لیجا جلی بھونکی راکھ جو قوم میں سب کا خاتمہ کرے۔ کیتر  
 ہیں کہ جو بات مجھ کو پہنچی یہ ہے کہ ان پر ہوا کا عذاب آیا جس سے وہ سب ہلاک و برباد ہو کر رہ گئے  
 حالانکہ وہ عذاب کی ہوا ان پر صرف اتنی سی چھوڑی گئی تھی اور اشارہ کر کے بتایا کہ تہنی میری اس  
 انگوٹھی کے حلقے سے نکل سکے۔ ابووائل کہتے ہیں انہوں نے یہ درست کہا۔ اس کے بعد پیش  
 بن گئی کہ جب کوئی مرد یا عورت کسی کو اپنا وفد بنا کر بھیجتے تو یہ کہہ دیتے، دیکھنا کہیں وفد عاد کی  
 طرح نہ ہو جانا جو گیا تو تھا بارش کے لیے اور لایا عذاب۔ ترمذی شریف وابن ماجہ

۱۲۱۹۔ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس روایت کو بہت سے مفسرین نے عاد اولیٰ کی ہلاکت کے سلسلہ میں بیان  
 کیا ہے حالانکہ یہ واقعہ بظاہر عادتاً ناید کا ہے کیونکہ اول تو اس واقعہ میں مکہ مکرمہ کا ذکر ہے اور عاد اولیٰ کے زمانہ  
 میں اس کی بنا ہی نہیں ہوئی تھی اس کو بعد میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر فرمایا اور عاد اولیٰ ان سے پہلے گذر  
 چکے ہیں۔ لہذا اس میں معاویہ بن بکر اور اس کے اشار کا ذکر بھی موجود ہے یہ اشار عاد اولیٰ کے ذوق سے ملنے والے معلوم  
 نہیں جمتے۔ یہ ذوق بعد کے لوگوں کا ہے۔ تیسرے یہ کہ اس قصہ کے الفاظ میں یہ بھی منقول ہے کہ اس بادل  
 میں آگ اور چنگاریاں نظر آئی تھیں، حالانکہ عاد اولیٰ ہوا کے عذاب سے ہلاک کیے گئے تھے اور ابن سعد اور  
 عباس اور بہت سے تابعین سے منقول ہے کہ یہ ہوا نہایت سرد تھی۔ ان وجوہات کی بنا پر عاد اولیٰ کی تیسری  
 اس روایت کا تذکرہ چسپاں نہیں ہے۔ البدایہ مشابہ اس سلسلہ کی حدیث ترجمان السنۃ میں گزری ہے۔

## سَيِّدُ نَاصِلِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ

ان کا نسب نامہ یہ ہے صالح بن عبد بن ماسح بن عبید بن حاجر بن ثمود بن غابر بن ارم بن سام بن نوح  
 علیہ السلام اس نسب نامہ کے لحاظ سے حضرت صالح علیہ السلام قوم ثمود میں سے تھے ان کی قوم کو ثمود  
 اس لیے کہا جاتا تھا کہ ان کے جد اعلیٰ ثمود تھے، ان کا مقام سکونت حجر تھا جو حجاز اور جدوہک کے درمیان  
 واقع ہے۔ قوم ثمود کی عمریں بہت طویل ہوتی تھیں جب یہ راکش کے لیے کوئی مکان بناتے تو وہ ایک  
 شخص کی عمر کو بھی کافی نہ ہوتا اور اسی کی حیات میں ڈھیر ہو کر گر جاتا۔ اس لیے پہاڑوں کو کھود کر انہوں

نے مکانات بنانے شروع کر دیے تھے۔

ایک دن حضرت صلح علیہ السلام ان کو وعظ و نصیحت فرما رہے تھے تو ان کی قوم نے یہ فرمائش کی کہ اگر آپ اس پتھر سے ان ان صفات کی ایک ناقہ نکال دیں تو ہم آپ کو مان لینگے۔ ان کی دعا سے پتھر پھٹا اور اس میں سے ان ہی کی مطلوبہ صفات کی ایک ناقہ برآمد ہو گئی۔ اس پر ایک جماعت تو ایمان لے آئی مگر اکثر افراد بدستور اپنے کفر پر قائم رہے۔ ایمان قبول کرنے والی جماعت کے سردار کا نام جنسدرع بن عمر بن لبید تھا۔ چونکہ یہ فیصلہ پہلے ہو چکا تھا کہ جس دن یہ ناقہ پانی پیگی اس دن قوم کا کوئی فرد کوئی سے پانی نہیں لے سکیگا۔ اس لیے اس دستور کے مطابق ایک مدت تک یہی عمل چلتا رہا آخر اس میں ان کو تنگی محسوس ہونے لگی اور ان کے رئیس قدار بن سالف نے اپنی قوم کے مشورے سے اس ناقہ کو زخمی کر کے مار دیا۔ اور اسی کی یادداشت میں عذاب الہی سے ہلاک کر دی گئی۔ دیکھو البدایۃ والنہایۃ۔

اب رہا یہ سوال کہ ناقہ پتھر سے کیسے پیدا ہوئی تو ہر چند کہ یہاں کوئی قرآنی بیان نہیں ہے تاہم کتب محدثین سے جو صورت یہاں منقول ہے اس کی تکذیب کی بھی کوئی وجہ ہمارے سامنے نہیں ہے بلکہ خصوصاً جبکہ قرآن کریم نے اس کو معجزہ کہا ہے اور معجزات کا اپنی حقیقت کے لحاظ سے اس قسم کے عجائبات پر تسلیم کرنا کوئی جدید بات نہیں۔ ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ جن تفصیلات کی تصدیق کے لیے اجمالی سامان موجود ہو اور ان کی تکذیب کے لیے کوئی دلیل نہ ہو تو اس کو صرف اپنی عقل کی بنا پر ہر جگہ ساقط الاعتبار قرار نہیں دینا چاہیے۔ موسیٰ علیہ السلام کے عصا کی ایک ضرب سے پانی کے چشمے پھوٹ نکلے اور پتھر پھٹ کر ناقہ کا نکل آنا دونوں باتیں خلاف عادت ہیں اور قدرت کے سامنے دونوں یکساں ممکن ہیں، اس لیے ان کے انکار و تردید کی یہاں کوئی وجہ نہیں ہے۔

۱۲۲۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَرَّ الشَّاقَّةُ وَذَكَرَ الَّذِي عَقَرَهَا فَقَالَ (رَأَى أُنْبُعَثَ أَشْقَاهَا) أُنْبُعَثَ كَمَا دَجَلٌ مِنْ عَادٍ مِنْ عَمْرِ بْنِ مَيْمُونٍ فِي رَهْطِهِ مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ (رواه الامام احمد) اخرجاه من حدیث هشام كذا في البدایة ۱۲۲۰

۱۲۲۰۔ عبد اللہ بن زعمہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے صلح علیہ السلام کی اونٹنی کا ذکر فرمایا اور جس نے اس کو زخمی کر کے ہلاک کیا تھا اس کا بھی ذکر فرمایا جس کا ذکر قرآن شریف کی اس آیت میں کیا گیا ہے اذ انبعث اشقاها فرمایا یہ شخص اپنی قوم میں بلا معزز اور سردار تھا۔ جیسا کہ کرمہ میں یہ ابو زعمہ ہے۔ احمد

۱۲۲۱۔ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِجْرَةِ قَالَ لَا تَسْتَلُوا الْأَيَّامَ فَقَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ صَالِحٌ مَكَانَتْ يَعْزِي هَذِهِ وَاللِّقَاقَةَ تَرُدُّ مِنْ هَذَا النَّجْمِ وَ تَصُدُّ مِنْ هَذَا النَّجْمِ (فَعَتَوَاعَيْنَ أَمْرَ رَبِّهِمْ فَعَقَرُوا هَذَا) وَكَانَتْ شَرِبَ مَاءَهُمْ يَوْمَ تَشْرَبُونَ لَبَنَهَا لَوْ تَأْتِي فَعَقَرُوا هَذَا فَأَخَذَ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ أَهْمَدَ اللَّهُ مِنْ تَحْتِ أَوْبَانِ السَّمَاءِ مِنْهُمُ لَأَرْجُلًا وَاحِدًا كَانَ فِي حَرَمِ اللَّهِ فَقَالُوا مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ هُوَ أَبُو رَعَالٍ فَلَمَّا خَوَّجَهُ

۱۲۲۱۔ جابر بیان فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مقام حجر سے گزرے تو فرمایا معجزات کی فرمائش نہ کرنا۔ صالح علیہ السلام کی قوم نے معجزہ کی فرمائش کی تو نتیجہ یہ نکلا کہ ان کی فرمائش کے مطابق ان کو اونٹنی دیدی گئی جو ایک راستہ سے گھاٹ پر پانی پینے آتی اور پانی پی کر دوسرے راستہ سے لوٹ جاتی تھی مگر انہوں نے اپنے پروردگار کے حکم کا مقابلہ کیا اور اس کو زخمی کر ڈالا طریقہ یہ تھا کہ ایک دن اونٹنی ان کے حصّہ کا پانی پیا کرتی راس دن پانی میں ان کا کوئی حق نہ تھا، اسی دن وہ اس کا دودھ پیتے آخر ایک چنگھاٹ کے عذاب نے ان کو کھڑکیا اور آسمان کے نیچے ان کا جو فرد بھی تھا اللہ تعالیٰ نے سب کو فنا کر دیا۔ صرف ایک شخص بچ رہا جو اس وقت حرم کی زمین میں موجود تھا۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ وہ کون شخص تھا۔ آپ نے فرمایا وہ ابو رعال تھا پھر جب

۱۲۲۱۔ اس صورت سے امن حرم کا احترام بھی اپنی جگہ باقی رہا اور عذاب مقدر سے بھر جان چھوٹ نہ سکی۔ اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض مرتبہ یاد آؤں عمل کسی باعث سے گوموخر ہو جائے مگر آخر کار بھگتنی ہی پڑتی ہے اس لیے حضورؐ کی تاخیر سے مفروضہ نہ ہونا چاہیے۔

نیز یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نگاہ قدرت کے متعارض قوانین میں تطبیق کی صورت خود قدرت ہی کے علم میں ہوتی ہے۔ یہاں عقلی گھوڑے دوڑنے غلط ہیں۔ اب دیکھئے من دخلہ کان امناً کا اقتضایہ تھا کہ ابو رعال امن میں رہتا اور قوی عذاب کا تقاضا یہ تھا کہ وہ عذاب اس پر بھی آتا مگر ظم النبی میں ان دونوں میں توافق کی صورت کیا تھی یہ پہلے سے کس کو معلوم تھا۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ رزق کی طرح رحمت و عذاب کا بھی ایک حصّہ رسد ہوتا ہے جو مل کر رہتا ہے پھر اس کے ملنے کے لیے قدرت کیا پیرایا اختیار کرتی ہے یہاں تک کہ علم سے باہر بات کر۔ لہذا نہ تو یہ اعمالی پروا فذہ نہ ہونے سے بے خوف ہوتا چاہیے اور نہ نیک چلنی پر انعامات نہ ہونے سے اباوس ہونا چاہیے۔ ہر عمل کے بدلے کے لیے ایک وقت پر جس ماس کا انتظار کرنا چاہیے۔ اسی لیے قرآن میں فرمایا ہے: فَانْتَظِرُوا لَهُمْ مَا يَنْظُرُونَ!

وَسِعِلُوا الَّذِي نَظَرُوا اِيَّيْهِمْ فَيَنْظُرُونَ اَوْ يَنْظُرُوا لَهُمْ مَا يَنْظُرُونَ

لَعَلَّ بِيَاءَ مُسْتَقْرِضُونَ يَعْلَمُونَ ہر ایک خبر کا ایک وقت مقرر ہوا اور تم کو عقرب معلوم ہو جائیگا۔

حدیث مذکور کی روشنی میں اب اس پر غور کر لینا چاہیے کہ جس طرح عذاب مقامات میں آثار عذاب مسلسل رہتے ہیں اسی طرح سبب مقامات میں آثار برکت و رحمت بھی مسلسل رہنے چاہئیں اور جس طرح کہ عذاب مقامات میں عذاب النبی کی گرفت کا خطرہ ہوتا ہے اسی طرح مقامات برکت و رحمت میں قیام سے رحمت کا امیدوار بھی رہنا چاہیے اور جس طرح کہ عذاب

مِنَ الْحَرَمِ أَصَابَهُ مَا أَصَابَ قَوْمَهُ. قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَلَيْسَ حَوْفِ شَيْءٍ مِنَ الْكُتُبِ السَّنَةِ - المبدایۃ ۳۱۱

۱۲۲۲۔ عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس على نبؤك نزل بهم الحجر عند بيوت ثمود فاستقى الناس من الآبار التي كانت تشرب منها ثمود فمجنوا منها ونصبوا القدور فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهراقوا القدور وعلفوا العجین للذليل ثم ادخل بهم حتى نزل بهم على البئر التي كانت تشرب منها الثاقبة ونماهم أن يدخلوا على القوم الذين عذبوا التي أختفى أن يصيبكم مثل ما أصابهم فلا تدخلوا عليهم. (رواه الامام احمد)

۱۲۲۳۔ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالجحر

وہ حرم کی زمین سے نکلا تو عذاب اس کی قوم پر آیا تھا وہی اس پر ٹوٹ پڑا۔ (مسند احمد)  
 ۱۲۲۲۔ ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توہم کو جلتے ہوئے جب وادی حجر سے گزرے جہاں ثمود کی (دو پران شدہ) بستیاں تھیں تو لوگوں نے جن کنوؤں سے کہ قوم ثمود پانی پیا کرتی تھی ان ہی سے پانی پینا شروع کیا، اسی کے پانی سے آئے گوندھ لیے اور ہانڈیاں چڑھا دیں جب آپ کو یہ خبر ہوئی تو آپ نے حکم دیا سب ہانڈیاں الٹ دی جائیں۔ آپ کے حکم پر فوراً ہانڈیاں گرا دی گئیں اور گوندھا ہوا آگیا اونٹوں کو ڈال دیا گیا۔ اس کے بعد آگے چلے اور جب اس کنوئے سے گزرے جس سے خاص صالح علیہ السلام کی ناقہ پانی پیا کرتی تھی تو آپ نے صحابہ کرام کو عذاب شدہ قوموں کی بستیوں کے اندر دھنسل ہونے سے منع فرمایا، اور ارشاد فرمایا مجھ کو اندیشہ ہے کہ جو عذاب ان پر ہے کہیں اس کی لپیٹ میں تم بھی نہ آجاؤ، لہذا ایسی بستیوں میں داخل ہی نہ ہو۔ (احمد)

۱۲۲۳۔ ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ وادی حجر سے گزرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

مقامات کی آب و ہوا اور غذا موسوم ہوتی ہے اسی طرح رحمت کے مقامات کی آب و غذا بھی متبرک ہوتی ہے! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے اور آپ کے جھٹے پانی سے اُمت ہمیشہ برکت حاصل کرتی رہی ہے یہ بات صلح حدیبیہ کے عوام کے عقیدہ کے ضاد کے خطرے کوئی عمل مصلحت اختیار نہ کیا ہائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب کے دو دروازے بنانے کا ارادہ فرمایا تھا مگر مصلحت اس کو ترک فرمادیا پس مسئلہ اور مصلحت دونوں کی رعایت لازم ہے اور یہی وہ ذہین مقام ہے جہاں اکثر لغزش ہو جاتی ہے یعنی ان دونوں کے درمیان پورا توازن قائم نہیں رہتا اور کبھی مصلحت کی رعایت اتنی ہو جاتی ہے کہ مسئلہ کے خلاف ہو جاتا ہے اور کبھی مسئلہ کی جانب اتنی نظر ہوتی ہے کہ مصلحت بالکل نظر انداز ہو جاتی ہے۔ صحیح ماہ اعتدال کی ہے۔

۱۲۲۳۔ یہ عالم غیب کی ایک بڑی حقیقت کی طرف اشارہ تھا۔ عام آنکھیں صرف ان بستیوں کو دیکھتی تھیں اور خیال ہی

لَا تَدْخُلُوا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ الْمُعَذَّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْبَيْنَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بِأَكْبَيْنَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ  
 أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ۔ (رواہ الامام احمد) اخرجواہ فی الصحیحین من غیر وجہ  
 وفی بعض الروایات اذ علیہ السلام لما مرّ بمنّار لہم وقّع رأسہ وأسرع راجلتہ وقلی  
 عن دخول منّار لہم الا ان تکونوا باکبین وفی روایة فان لکم تکونوا افتباکوا اخشیتان  
 یصیبکم مثل ما اصابہم۔

۱۲۲۳۔ قال معمرٌ أخبرني إسماعيلُ بنُ أميةَ أنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مرَّ بمِنِّةٍ

دیکھوان عذاب شدہ بستیوں میں داخل نہ ہونا۔ مگر گریہ وزاری کرتے ہوئے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو پھر ان میں  
 داخل نہ ہونا کہیں تم بھی اسی عذاب کے لپیٹ میں نہ آ جاؤ جو ان کو ہو رہا ہے۔ احمد شریفین  
 بعض روایات میں اس طرح ہے کہ جب آپ ان کی بستیوں سے گزرے تو اپنا سر مبارک جھکا لیا  
 اپنی اونٹنی تیز کر دی اور صحابہ کرام کو منع فرمایا کہ ان بستیوں کے اندر نہ جائیں، مگر گریہ وزاری کے ساتھ اور  
 اگر یہ نہ ہو سکے تو کم از کم گریہ وزاری کی صورت ہی بنالیں۔ مبادا جو عذاب ان کو ہے کہیں تم بھی اس  
 کے لپیٹ میں آ جاؤ۔

۱۲۲۴۔ اسماعیل بن أمية بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو رغال کی قبر سے گزرا ہوا

ہوتا تھا کہ ان بستیوں پر بھی عذاب آیا تھا اور اب ختم ہو گیا مگر صاحب نبوت نے تشبیہ فرمائی کہ عذاب مقامات، ہیبت عذاب ہی ہترو  
 ہیں اور جس طرح وہابی آب دہوا میں تندرت آدی بھی جاتے ہوئے خوف کھا کر اسی طرح عذاب بستیوں میں سیر و تفریح  
 کے لیے جانا پڑی فطرتی پر یہ تفریح کے مقامات نہیں۔ یہ بڑے خوف اور بڑی عبرت کے مقامات ہیں۔ ان فضاؤں میں  
 عذاب الہی کی آگ ہمیشہ بجھکتی رہتی ہے، اس لیے سیر و تفریح کے بجائے یہاں صورت عجز و انکسار اور خوف و خشیت کی  
 بنانی چاہیے اعداس ماحول کی اشد بھی استعمال میں لانی نہیں چاہئیں اور ان سے اسی طرح پرہیز کرنا چاہیے جس طرح  
 کہ وہابی علاقوں کی اشیاء سے دنیا آج پرہیز کرتی ہے۔ وہابی امراض سے حفاظت میں آج تو اتنا ماہذ ہے کہ غائبی ملک  
 کے سفر کے لیے بھی مختلف قسم کے انجکشن اور دوا سی بات پر قریظینہ لازم قرار دیا گیا ہے۔ اس سوس ہو کہ یہی محتاط داغ  
 جب ان معذب مقامات سے گزرتے ہیں تو یہاں احتیاط کرنا مذہبی دہم پرستی سمجھتے ہیں۔

اسی طرح مسرت و مسرورہ کے حالات میں جن میں کہ شیطان نخوت و غرور کا لٹہ پیدا کر سکتا ہے تو وضع دانگسا میں ٹوب  
 جانا چاہیے، کہیں ہوا کا رخ پھرنے پلٹ جائے اسی لیے بنی اسرائیل کو یہ حکم ہوا تھا کہ بیت المقدس میں جب داخل ہوں تو  
 تو وضع دعا جزئی کی شکل بنا کر سر جھکا لے ہوئے داخل ہوں مگر اس ستم و قہم نے اس کے برعکس ہی کیا۔ اسی سنت کے  
 مطابق جب کہ فتح ہوا اور جس مقام سے مسلمان کبھی بڑی کس میرسی سے نکالے گئے تھے آج پھر بڑی شان سے فاتحانہ  
 داخل ہو رہے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو واضح کا عالم یہ تھا کہ اونٹنی پر سوار تھے اور مارے تو وضع کے  
 سر اتنا جھکا ہوا تھا کہ ریش مبارک کے بال کجاوہ کی لکڑی سے جا جا لگتے تھے۔ دیکھو البدایۃ والنہایۃ ص ۳۳۳

ابْنِ رَعَالٍ فَقَالَ أَتَدْرُونَ مَنْ هَذَا؟ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هَذَا قَبْرُ ابْنِ رَعَالٍ  
رَجُلٌ مِنْ ثَمُودَ كَانَ فِي حَرَمِ اللَّهِ فَسَمِعَهُ حَرَمَ اللَّهِ عَذَابَ اللَّهِ فَلَمَّا خَرَجَ أَصَابَهُ مَا  
أَصَابَ قَوْمَهُ فَدَفِنَ هَهُنَا وَدَفِنَ مَعَهُ عُضْوٌ مِنْ ذَهَبٍ فَكَفَلَ الْقَوْمُ قَابِلًا مَادَهُ  
بِأَسْبَابِهِمْ فَجَعَلُوا عِنْدَهُ فَاسْتَحْرَجُوا الْعُضْوَنَ . رواه عبد الرزاق . قال ابن كثير هذا  
مرسل من هذا الوجه وقد جاء من وجدا آخر متصلا كما رواه ابو داود ويحتمل ان  
يكون رفعه وهم لكن في هذا المرسل وفي حديث جابر شاهد له . كذا في المبدأية ص ۱۱۲

تو آپ نے فرمایا۔ ملتے ہو یہ کس کی قبر ہے؛ لوگوں نے عرض کی اللہ اور اس کے رسول ہی کو اس کا علم  
ہی۔ فرمایا یہ قبر ابو رعال کی ہے یہ شخص بھی قوم ثمود کا ایک فرد تھا جب ثمود پر اللہ کا عذاب آیا تھا  
تو یہ اس وقت حرم کی زمین میں موجود تھا۔ خدائی حرم کی وجہ سے اس وقت تو عذاب الہی سے  
محفوظ رہا۔ بس حرم الہی سے اس کا نکلنا تھا کہ جو عذاب اس کی قوم پر آیا تھا اسی نے اس کو آپکرا  
اور وہ بھی ہلاک ہو گیا۔ اور جب دفن کیا گیا تھا تو اس کے ساتھ سونے کی ایک شاخ بھی دفن  
ہو گئی تھی۔ یہ سن کر لوگ لپکے اور اپنی تلواروں سے اس کی قبر کھود ڈالی دیکھا تو سونے کی وہ شاخ موجود  
تھی چنانچہ اس کو نکال لیا۔ عبد الرزاق

## سَيِّدَنَا اِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خَلِيْلَ اللَّهِ وَجَدُّ سَيِّدِنَا حَبِيْبِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شخصیت تمام انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں بہت ہی حیثیات سے  
نمایا ہے اور اس عالم سے لے کر عالم آخرت تک اپنی گونا گوں خصوصیات سے معمور ہے ان کے بعد  
نبوت کا ان کی ذریت میں منحصر ہونا خود قرآن کریم کا بیان ہی۔ انبیاء علیہم السلام کو سب ضعیف تھے مگر  
یہاں بھی ان کو یہ امتیاز حاصل تھا کہ ان کی ملت کا نام ہی حنیفیہ ہے۔ اس جگہ ترجمان السنۃ ص ۲۲۶ حدیث  
۱۱۱۱ اور اس کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ فرمائیں۔ شریعت محمدیہ کی زمین ملت حنیفیہ ہی ہے ہم نے پہلے  
چالیس وہ احکام نقل کر دیے ہیں جو دونوں شریعتوں میں مشترک ہیں۔ اس کے بعد ان تیسہ کی مشہور ترین  
تاویل مختلف الحدیث ہماری نظر سے گزری اس میں چند اور مشترک احکام کی فرست سامنے آئی ہیں  
قرابت و مہر کے رشتہ سے عورات ایک اور دو طلاق کے بعد نہوہ کو رجعت کا حق رہنا نفس کی دین ستو  
اونٹ ہونا۔ جنابت سے غسل کرنا اور خنی میں مذکر و مؤنث کی غالب علامت کا اعتبار کرنا۔ دیکھو تاویل مختلف



الاحادیث ۱۳۵ اس لحاظ سے اب مشترک احکام کی تعداد چالیس کی بجائے پینتالیس ہو جائیگی۔  
 حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں عبادت اصنام یعنی بت پرستی اور کواکب پرستی کی  
 عام وبا پھیلی ہوئی تھی اور کفر کا اس درجہ غلبہ ہو چکا تھا کہ حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام، ان کی بیوی  
 اور ان کے بچے حضرت لوط علیہ السلام کے سوا کوئی کلمہ گو موجود نہ رہا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے مقابلہ  
 کے لیے ان کو مبعوث فرمایا۔ اس سلسلہ میں بادشاہوں کے ساتھ ان کے مناظرے قوموں کی تفہیم اور جا بجا  
 اثبات توحید اور ابطال شرک کے قاہرانہ براہین کا تذکرہ خود قرآن کریم میں موجود ہے۔ اسی لیے ہم نے  
 آپ کے حالات زندگی کے تفصیلی تذکرہ کی کوئی ضرورت نہیں سمجھی۔ وہ آفتاب عالمات کی طرح  
 سب ادیان سادہ کی نظروں میں ہمیشہ درخشاں رہی ہے۔

آپ کا مولد بابل یا عوط تھا، آپ کی والدہ ماجدہ کا نام امیلہ یا بلونا تھا۔ والد ماجد کا نام سب  
 ترجیح حافظ ابن کثیر آزر تھا۔ جمہور نساب تاریخ اور اہل کتاب تاریخ لکھتے ہیں اور زبانوں کے اختلاف  
 سے ناموں کی نقل میں اختلاف ہو جانا کوئی بعید بات نہیں ہے۔ پھر علم اور لقب کا فرق بھی اگر ملحوظ  
 رکھا جائے تو بہت سی الجھنیں ختم ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح اگر صفاتی نام بھی اسما کی فہرست میں آسکتے  
 ہیں تو پھر پیشگوئیوں میں جو بے وجہ مباحث پیدا کی گئی ہیں وہ سب آسانی سے حل ہو سکتی ہیں۔ آپ کی  
 کنیت ابو الصیفان تھی، اور آپ کی ایک اہم ضیافت کا تذکرہ بھی قرآن کریم میں موجود ہے۔ آپ کی جائز  
 طیبہ میں بنا رکعبہ اور آدم کشی میدانوں میں آپ کا صبر و استقامت اس کا سب سے نمایاں حصہ ہے  
 ذبح عظیم اور آپ پر آتش کے برود سلام صیغے عظیم الشان واقعات تو زبان زد خاص و عام ہو چکے ہیں اس  
 سلسلہ میں جبرئیل علیہ السلام کے اصرار پر آپ کا فرمان "اما لیک فلا" حسب بیان حافظ ابن کثیر صرف  
 بعض سلف کا مقولہ ہے۔

آپ کی بیوی حضرت سارہ شاہ حران کی بیٹی تھیں۔ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ جس کسی نے یہ کہا کہ وہ آپ  
 کی بیٹی تھیں۔ بالکل بے بنی بات ہے اس پر یہ دعویٰ کرنا اور زیادہ بے اصل ہے کہ پہلے بھتیجی سے نکاح کرنا درست  
 تھا۔ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی یہ ان جائزات میں سے ہوگا جس کا انبیاء علیہم السلام بھی از کتاب نہیں فرماتے  
 حضرت سارہ کا مشہور واقعہ صراطِ لہم بادشاہ کے ساتھ پیش آیا تھا حسب بیان بعض اہل تاریخ وہ صحیحاً کظالم  
 کا بھائی تھا اور اس کا نام سان بن سلوان تھا۔ ابن ہشام نے اپنی کتاب النبیان میں اس کا نام عمرو بن امرؤ  
 القیس بن مالون یا مالون لکھا ہے۔

حضرت ابراہیم اور حضرت اسحاق اور حضرت یعقوب علیہم السلام کی قبور مبارک شہر حبرون میں موجود

ہیں جس کو آج کل خلیل کہا جاتا ہے لیکن ان کی علیحدہ علیحدہ تعیین یقینی طور پر معلوم نہیں۔ البتہ یہ وہ  
 ۱۲۲۵۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ وَ  
 وَمُوسَى وَابْرَاهِيمَ فَأَمَّا عَيْسَى فَأَخْرَجَهُ عَرِيضُ الصُّدْرَةِ وَأَمَّا مُوسَى فَأَدْمُ جَسِيمٌ قَالُوا  
 لَكَ قَابُولَاهُمْ قَالَ أَنْظُرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ يَعْنِي نَفْسَهُ. رواه الامام احمد وروى البخارى و  
 مسلم نحوه في المحبر وفي اللباس ايضا.

۱۲۲۶۔ عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ قَصْرًا أَحْسَبُكُمْ كَال  
 مِنْ كُؤُوفٍ لَيْسَ فِيهِ قَصْرٌ وَلَا وَهْيٌ أَعَدَّهُ اللَّهُ لِلْخَلِيلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلًا. رواه البزار  
 وفيه علة مع كونه على شرط مسلم

۱۲۲۷۔ عَنِ جُنْدُبِ الْجَلِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
 سَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ أَخَذَ فِي خَلِيلٍ كَمَا أَخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا. رواه الشيخان  
 ۱۲۲۸۔ عَنِ عَمْرٍو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ إِنَّ مَعَاذَ الْتَقَادِمِ الْيَمَنِ صَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ فَقَرَأَ وَاتَّخَذَ اللَّهُ  
 إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ قَرَأْتَ عَنِ إِبْرَاهِيمَ. رواه البخارى

۱۲۲۵۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے عیسیٰ بن مریم موسیٰ او  
 ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا تو عیسیٰ علیہ السلام سرخ رنگ، گھونگرولے بال اور چوڑے سینے کے تھے۔  
 اور موسیٰ علیہ السلام گندم گوں رنگ اور لانبے چوڑے جسم کے آدمی تھے۔ رہ گئے ابراہیم علیہ السلام  
 تو وہ مجھ کو دیکھ لو۔ احمد، بخاری، مسلم۔

۱۲۲۶۔ ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جنت میں ایک محل ہو میرا گنا  
 ہے کہ آپ نے فرمایا تھا وہ ایسے موتی کا ہے جس میں کہیں خدا بال نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے  
 خلیل کی مہمانی کے لیے تیار فرمایا ہے۔ (بزار)

۱۲۲۷۔ جناب بجلی، عبد اللہ بن عمرو اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا۔ لوگو! سن لو اللہ تعالیٰ نے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیل بنایا تھا مجھ کو بھی اپنا  
 خلیل بنایا ہے۔ (متفق علیہ)

۱۲۲۸۔ عمرو بن میمون سے روایت ہے کہ معاذ جب یمن آئے اور لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی تو اس میں یہ  
 آیت پڑھی واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اپنا خلیل بنایا تو ان لوگوں میں سے ایک شخص  
 بولا ابراہیم علیہ السلام کی والدہ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں رکھنی بڑی فضیلت ان کے فرزند کو نصیب ہوئی، ہمارے

۱۲۲۹۔ عن ابن مسعود عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِيلَ لَهُ مَا الْمَقَامُ لِلْمَمُودِ قَالَ ذَلِكَ  
 يَوْمَ يَنْزِلُ اللهُ تَعَالَى عَلَى كُرْسِيِّهِ فَيَأْطُ كَمَا يَأْطُ الرَّحْلُ لِحَبْدَيْهِ مِنْ تَضَائِقِهِ وَهُوَ كَسِعَةٍ  
 مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَيَجَاءُ بِكُمْ حُفَاةً عُرَاءَةً غُرْلًا فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَكْسِي اِبْرَاهِيمَ يَقُولُ  
 اللهُ تَعَالَى اَكْمُوا حِلْيَتِي فَيَمُوتُ بِرَيْطَتَيْنِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَنْ رِيَابِ الْجَنَّةِ ثُمَّ اَكْسَى عَلَى آثَرِهِ ثُمَّ  
 اَقْدَمَهُمْ عَنِّي يَمِينِ اللهُ مَقَامًا يُعْطِيهِ الْاَدْوَانُ وَالْاَخِرُونَ رِءَاةِ الدَّارِ وَمَا خَرَجَ الْحَافِظُ بِرَوَايَةِ  
 الْبَيْهَقِيِّ مِنْ كِتَابِ الْاَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ غَوْهَ كَمَا فِي الْفَتْحِ ۳۳۳ وَالْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ فِي عَمَدَةِ الْقَارِي ۳۳۳

۱۲۳۰۔ عن ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَلِمَاتِ اِبْرَاهِيمَ التَّلَاثَةِ

۱۲۲۹۔ ابن مسعود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 پوچھا گیا۔ مقام محمود کیا چیز ہے۔ فرمایا یہ ایک مقام ہے جو مجھ کو اس دن نصیب ہوگا جبکہ اللہ تعالیٰ  
 عرش عظیم سے اپنی کرسی پر بھی فرمایا گیا تو وہ اس طرح آواز کریگی جیسا نیا کجاوہ کسی بڑی چیز کے وزن سے  
 آواز کرنے لگتا ہے۔ حالانکہ اس کرسی کی وسعت آسمان وزمین کے درمیان فاصلہ کی برابر ہے اس کے  
 بعد پھر تم سب مخلوق کو حاضر کیا جائیگا اور سب پا برہنہ، برہنہ جسم اور غیر محزون ہونگے پھر جن کو سب  
 سے پہلے جنت کا لباس پہنایا جائیگا وہ ابراہیم علیہ السلام ہونگے۔ ارشاد ہوگا۔ میرے خلیل کو پوشش  
 پہناؤ۔ فوراً جنت کی چادروں میں سے دو سفید رنگ کی چادریں لاکران کو پہنائی جائیگی اس کے بعد  
 ہی پھر مجھ کو پوشش پہنائی جائیگی اور میں اللہ تعالیٰ کے دائیں آکر ایسے مقام پر کھڑا ہونگا جہاں سب باگے  
 اور چھپے چھپر غبطہ کریں گے۔ (دارمی)

۱۲۳۰۔ ابو سعید روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کے متعلق جو حضرت ابراہیم

۱۲۳۰۔ ان تین باتوں کا تفصیلی تذکرہ آپ ترجمان السنۃ مطبوعہ میں ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان  
 باتوں کا ذکر فرما کر یہ بات پورے طور پر صاف فرمادی ہے کہ وہ تینوں باتیں ہر طرح پر صحیح تھیں اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ  
 خدائی دین کی حفاظت کی خاطر اختیار کی گئی تھیں۔ یہ خدا تعالیٰ کے خلیل کی بلند فطرت تھی کہ مخاطبوں کو چونکہ ان کی مراد  
 سمجھنے میں غلط فہمی پیدا ہوگئی اس لیے انہوں نے اس کذب نامصدق کو بھی کذب کی برابر شمار کیا اور اس کو صوری  
 کذب قرار دے کر اس پر ہمیشہ اتنے نادم رہے کہ قیامت تک اس کا انفعال ان کی فطرت سے مخوض ہو سکا جن لوگوں  
 کو نبیاء علیہم السلام کے بلند مقام کا اندازہ نہیں ہے انہوں نے بے وہ بہاں بخاری شریف کی اس حدیث میں بھی اظہار  
 شروع کر دی ہیں۔ حالانکہ جب ان کی حقیقت خود روایت میں واضح ہو چکی تو اب سوال اس کے سوا اور کیا رہتا  
 ہے کہ اس حقیقت پر کذب کا اطلاق کیوں کیا گیا لیکن اگر ذرا اس طرت بھی نظر اٹھ جاتی کہ یہاں صرف ایک ابراہیم  
 علیہ السلام ہی کا معاملہ نہیں ہے بلکہ نبیاء علیہم السلام کی پوری کی پوری جماعت کے حالات زندگی اسی قسم کی سخت  
 گیریوں اور مواخذات نظمیہ کا مرقع ہیں تو یہاں کوئی اشکال نہ رہتا۔ آخر آدم علیہ السلام کی جو سرگزشت کہ خود

الَّتِي قَالَ مَا مِنْهَا كَلِمَةٌ إِلَّا مَا حَصَلَ بِهَا عَنْ دِينِ اللَّهِ . رواه ابن ابی حاتم

علیہ السلام کی زبان سے نقل تھیں فرمایا کہ ان تینوں میں ایک بات بھی ایسی نہ تھی جس سے ان کا مقصد اللہ تعالیٰ کے دین کی تائید کرنی نہ ہو۔ (ابن ابی حاتم)

قرآن کریم نے بیان فرمائی ہے اس کے بعد پھر جو تفسیر ان سے ہوئی اس کی اہمیت کتنی رہ جاتی ہو لیکن اس کے باوجود قرآن نے اس صوری فرودگراشت کو ارادی فرودگراشت کے انداز میں ذکر کیا ہے، اور حضرت آدم علیہ السلام کی جانب مصیبت کی نسبت فرمادی ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی پوری جماعت پر نظر ڈال جائے۔ آپ کو بھی ثابت ہوا چلا جائیگا کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں الفاظ کو وہی استعمال ہوتے ہیں جو عورت عام میں مستعمل ہوتے ہیں مگر ان کے مصداق میں ذرا سا بھی اشتراک نہیں ہوتا۔ ترجمان السنۃ میں اس کی وضاحت کی جا چکی ہے۔ ایسے حدیث میں تو یہ پر کذب کا اطلاق اسی نوع کا ہے جیسا قرآن کریم میں ایک زلت پر مصیبت کا۔ انکشاف حقیقت کے بعد ان اطلاق سے انبیاء علیہم السلام کی کسر شان نہیں نکلتی بلکہ اور ان کی عظمت کا ثبوت ملتا ہے۔

ہم اس وقت یہ بات اور بتا دینی چاہتے ہیں کہ کذاب کا اطلاق صرف اس معنی میں منحصر سمجھ لینا جس کو عام طور پر جھوٹ کہا جاتا ہے، یہ صحیح نہیں ہے۔ اس جگہ حافظ ابن تیمیہ نے جو تحقیق فرمائی ہے چونکہ وہ بہت جگہ کارآمد ہوئی اس لیے اس کو پیش کیا جاتا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ کذاب کا اطلاق ہمیشہ ارادی کذاب پر نہیں ہوتا بلکہ ایسی خلاف واقع بات پر بھی ہوتا ہے جس کے کہنے کا انسان کو شرعی طور پر حق نہ ہو، خواہ اس میں دروغ کوئی کارادہ نہ ہو۔

(۱) جیسا ایک بار ایک حاملہ عورت کے شوہر کے انتقال پر سلسلہ دریافت کیا گیا کہ اس کا وضع حمل ہو چکا ہے کیا اب وہ جدید نکل کر سکتی ہے۔ اس پر ابو السائب صحابی نے جواب دیا "نا انت بنا کتہ حتی یمر علیک اربعۃ اشھر وعشر یعنی جب تک تو چار ماہ دس دن کی عدت نہ گزارے تجھ کو نکاح کا کوئی حق نہیں۔ جب اس بات کی آپ کو اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا "کذب ابو السائب۔ ابو السائب نے جھوٹ کہا۔

۲۔ اسی طرح حضرت صحابی کی اپنی تلوار اتفاقی طور پر لگ جانے کی وجہ سے جب ان کی موت واقع ہوئی تو لوگوں نے کہا: حاضر کا جہاد تو برباد ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: "کذب من قالہا" جس نے یہی کہا جھوٹ کہا۔

۳۔ فتح مکہ کے موقع پر سعد بن عبادہ کی زبان سے یہ کلمہ نکل گیا "الیوم یوم الملحمۃ" آج ہے جنگ کا دن تو آپ نے فرمایا "کذب سعد بن سعد نے جھوٹ کہا۔

۴۔ عبادہ بن صامت کے سامنے کسی نے بیان کیا کہ ابو محمد کہتے ہیں کہ وہ تروا جب ہو تو انہوں نے فرمایا "کذب ابو محمد" ابو محمد نے جھوٹ کہا۔

(۵) حضرت ابن عباس سے کسی نے کہا کہ نون کہتے ہیں کہ حضرت علیہ السلام کے ساتھ جس موسیٰ کا واقعہ پیش آیا تھا وہ موسیٰ بنی اسرائیل نہ تھے کوئی اور موسیٰ تھے تو فرمایا: "کذب نون" نون نے جھوٹ کہا۔

(۶) اسی طرح جو شخص ایسی خبر بیان کرے جس کی تصدیق شرعی طور پر شہادت کے بغیر ممنوع ہو تو وہ بھی جھوٹ کہلاتی ہے چنانچہ کسی پر تمت لگانے کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَوْلَا جِدَّةُ وَعَالِيَةُ بَارِعَةَ مَهْدِيَةً فَادْلُو بِي أَنْوَا  
بِالشَّهَادَةِ فَادْلُو بِي عَنْ لَدُنِّ هَمَزَاتَا ذَبُون  
چونکہ یہ لوگ چار گواہ نہیں لائے اس لیے اللہ تعالیٰ کے  
تزوہ یک ہی لوگ ہیں جو جھوٹ بولتے ہیں۔

۱۲۳۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اخْتَنَنْ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ. مرآة البخاری و مسلم۔

۱۲۳۲۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعٍ أَنَّ إِسْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْرَانِ يَخْتَنَنَّ وَهُوَ حَيٌّ عَيْنِ ابْنِ ثَمَانِينَ سَنَةً فَعَجَلَّ وَاخْتَنَنَّ بِالْقُدُومِ كَمَا شَتَدَّ عَلَيْهِ الْوَجَعُ قَدْ عَارَبَهُ فَأَوْحَى إِلَيْهِ أَنْتَ عَجَلْتَ قَبْلَ أَنْ تَأْمُرَكَ بِالتَّيِّبَةِ قَالَ يَا رَبِّ كَرِهْتُ أَنْ أَوْخِرَ أَمْرُكَ (درمنثور ص ۱۱۱)

۱۲۳۱۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے اسی سال کی عمر میں کسکھ سے ختنہ کی تھی۔ (مسلم)

۱۲۳۲۔ علی بن ربیع روایت کرتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کو جب ختنہ کرنے کا حکم ہوا تو ان کی عمر اس وقت اسی سال کی تھی انہوں نے خلی حکم بجالانے میں جلدی کی اور فوراً کسکھ لے کر اپنی ختنہ کروا لی جب تکلیف زیادہ محسوس ہوئی تو انہوں نے اپنے پروردگار سے دعا کی ادھر سے وحی آئی ہمارے ختنہ کا طریقہ بتانے سے پہلے ختنہ کرنے میں تم نے خود جلدی کی۔ انہوں نے عرض کی پروردگار مجھ سے یہ گوارا نہ ہو سکا کہ میں تیرے حکم میں ذرا سی تاخیر بھی کروں۔ (درمنثور)

(رفیقہ ۷ ص ۲۹۳) (۳) جو شخص بے علمی سے غلط باتیں بناے وہ بھی جھوٹ کی فہرست میں داخل ہو خواہ اس کے اپنے علم میں وہ حق ہی کیوں نہ ہوں۔ جیسا کہ سنوں پر شیطان ایسی ظاہر کرنا کہ جو خبریں وہ بیان کرتے ہیں یہ سب درست ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی خبروں کے بیان کرنے والوں کو کاذب قرار دیا ہے۔  
تَمَثَّلَ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَتَمِّمْ يَلْقَوْنَ الشَّمْعَ ہر جھوٹے گھنٹکا پر اترتے ہیں جو سنی ہوئی بات (اس کے کان میں) آگ ٹھہرے گا ذبجون۔  
لا ڈالتے ہیں اور وہ اکثر جھوٹے ہیں۔

اس کے علاوہ امام خطابی شرح ابوداؤد میں فرماتے ہیں کہ کذب کا اطلاق عربی زبان میں خطار کے معنی میں بھی ہوتا ہے۔ اسی اعتبار سے کہتے ہیں "کذب سمعی" کذب بصری، ای ذلّ ولم یدرک۔ میری چشم دگوش نے جھوٹ بولا یعنی سٹنے اور دیکھنے میں غلطی کھائی۔ اور جس شخص نے اپنے نابین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر شہد پلایا تھا اس کو شروع میں افاقہ نہ ہوا تو جب اس نے آپ سے آکر پھر شکایت کی تو آپ نے فرمایا صدق اللہ و کذب بطن اخیک۔ تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے اور اللہ تعالیٰ سچا ہے یعنی شہد میں تو شہدالیقینی ہے مگر تیرے بھائی کو ناموافق رہا یہ بات دوسری ہے۔  
معالم السنن ص ۱۳۱

۱۲۳۱۔ صحیح بخاری کی روایت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سن کی تصریح ہوتی تھی بعض مصنفین نے یہ کہتے لکھا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر نانوے سال کی ہوئی اور حضرت اسماعیل کی تیرہ سال تو اللہ تعالیٰ کا حکم آیا کہ ختنہ کرو یہاں البدایہ والنہایہ میں گو صحیح ابن حبان سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر اس وقت ۲۰ سال بھی نقل کی ہے مگر ترمذی صحیح بخاری شریف کو ہی رہیگی۔

۱۲۳۲۔ اب اس ایک ہی واقعہ سے اندازہ فرمایا جیسے کہ انبیاء علیہم السلام سے مؤافذات کا معیار کیا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے "انا اعظم" ایک کلمہ نکل گیا تو اس کا نتیجہ کیا ہوا اور آدم علیہ السلام نے (بانی ص ۲۱۵)

۱۲۳۳ عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابراهيم اول من اصاف الصيف  
 واول من قص الشارب واول من راعى الشيب واول من قص الاظفار واول من  
 احتتن بقدر ذمه. رواه ابن عدى والبيهقي كذا في الدر المنثور ورواه البيهقي عن سفیان  
 بن عيينة انا اول من تسرول واول من فرق واول من استحم ايضا. وعند ابن ابي شيبة  
 والبخاري انا اول من خطب على المنبر وعند ابن عساکر انا اول من رتب العسكر في الحرب  
 ميمنة وميسرة وقلبا وعند ابن ابي شيبة انا اول من عقد الولاية وعند ابن ابي الدنيا  
 انا اول من عمل القسي وعند ابن علقمة في كتاب الاخوان والخطيب في تاريخه والديلمي في مسند  
 الفردوس انا اول من عاتق وعند ابن سعد انا اول من ثود الثريد وعند الديلمي انا اول  
 من اتخذ الخبز المبلقس وعند الشيخين وغيرهما انا اول من يكسى يوم القيامة كله من الدر  
 المنثور - وروى بعضه مالك في موطا -

۱۲۳۳ - ابو هريرة سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (چند باتیں وہ ہیں جو سب  
 سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے شروع ہوئیں، سب سے پہلے میسمانی کی سنت انہوں نے  
 شروع کی۔ سب سے پہلے انہوں نے مونچھیں تراشیں، سب سے پہلے سر میں بڑھلے کے آثار انہوں  
 نے دیکھے۔ سب سے پہلے ناخن انہوں نے تراشے۔ سب سے پہلے کسلے کے کراچی خضہ انہوں نے کی۔ سب  
 سے پہلے پا جامہ انہوں نے پہنا۔ سب سے پہلے مانگ انہوں نے نکالی۔ سب سے پہلے استرہ سے زیر  
 تافت بال انہوں نے لیے۔ سب سے پہلے منبر پر انہوں نے خطبہ دیا۔ لشکر کے میمنہ، میسرہ اور قلب  
 کی سب سے پہلے تقسیم انہوں نے ایجاد کی۔ سب سے پہلے جھنڈے پر پرچم انہوں نے لگایا۔ سب سے  
 پہلے کمان انہوں نے بنائی۔ سب سے پہلے مخالفت انہوں نے کیا۔ سب سے پہلے خرید کھانا انہوں  
 نے تیار کیا۔ وہ روٹی جو قریہ بلقس کی طرف منسوب ہے سب سے پہلے انہوں نے تیار کی۔

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۹۴) اللہ تعالیٰ کی قرب کی خاطر بھول سے ایک قدم اٹھایا تو بات کہاں سے کہاں جا پہنچی حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام سے مستحسن توریہ کے کلمات منہ سے نکلے تو اس کا انفعال کہاں تک باقی رہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کی نادان قوم نے ان کو خدا کا شریک بنایا تو اس کا اثر بھی ان کی مقدس فطرت پر کتنا شدید رہا۔ الی غیر ذلک۔  
 ۱۲۳۳ - یہ جز امور اولیات ابراہیم علیہ السلام کے عنوان سے مشہور ہیں ہم نے ان سب کو ایک جگہ جمع کر دیا  
 ہے۔ یہ سب اشیا ممکن ہے کہ سب سے پہلے ان سے ہی شروع ہوئی ہوں یا ان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 کی کوئی خصوصیت ایسی ہو جس کی بنا پر ان کی نسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جانب اولی بھی گئی ہو۔

لے تاج العروس شرح خاموس میں ہے کہ اس روٹی کا وزن چار رطل ہوتا تھا

۱۲۳۴۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَمْشُ الشَّارِبِ وَرِغْفَاءُ النَّجِيَّةِ وَالسِّوَالِكِ وَاسْتِنْسَاقُ الْمَاءِ وَقَصُّ الْأَظْفَارِ وَغَسْلُ الْبُرَاجِمِ وَتَنْفُ الْإِطِيطِ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَانْتِقَاصُ الْمَاءِ بِغَيْرِ الْإِسْتِحْجَاءِ . رواه مسلم واهل السنن و في الصحيحين ذكر الخنثان والاستحجام ايضا .

۱۲۳۵۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى الصُّورَ فِي الْمَيْتِ لَمْ يَدْخُلْ حَتَّى أَمَرَ بِهَا فُمِحَّتْ وَرَأَى ابْرَاهِيمَ وَاسْمِعِيلَ بِأَيْدِيهِمَا الْأَذْلَامَ فَقَالَ قَاتِلَهُمَا اللَّهُ . وَاللَّهِ لَنْ يَسْتَفِيمَا بِالْأَذْلَامِ قَطُّ . رواه البخاري ولم يخرج مسلم .

۱۲۳۶۔ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ امْرَأَةً دَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ فَأَذَارُ مَعَهَا مَنُصُوبٌ فَقَالَتْ مَلْهُذًا

۱۲۳۴۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمائی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ دیش پائیں فطرت میں داخل ہیں۔ بیوی بچہ تراشنا، ریش بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی دینا، ناخن تراشنا، انگلی کے جوڑوں کو صاف کرنا، زہریلے بالوں کو کھارنا، ریشناٹ بالوں کا مونڈنا اور استحجام کرنا۔

۱۲۳۵۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھا کہ میت اللہ کے اندر تصویریں ہیں تو آپ اُس وقت تک اندر تشریف نہیں لے گئے جب تک کہ ان کے شانے کا حکم نہ دیدیا اور وہ مٹا نہ دی گئیں۔ آپ نے دیکھا کہ کفار نے ان تصویروں میں حضرت ابراہیم اور اسمعیل علیہما السلام کے ہاتھوں میں فال و بدفالی کے تیرے رکھے تھے۔ یہ کہ منظر دیکھ کر آپ نے فرمایا خدا ان کو برباد کرے بخدا یہ خوب جلنے ہیں کہ انہوں نے پانسے کے تیرے بھی نہیں ڈالے۔ (بخاری شریف)

۱۲۳۶۔ نافع بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوئیں کیا دیکھتی ہیں ایک نیزہ

۱۲۳۴۔ حافظ ابن کثیر نے اس حدیث کی تشریح نہایت پُر خراور و مختصر الفاظ میں حسب ذیل فرمائی ہے :-  
والمقصود از علی الصلوٰۃ والسلام کان لا یستغلد  
القیام بالاطلاس بشد عزوجل و خشم العبادۃ  
الغظیمۃ عن مراعاة مصلحتہ بد نہ و اعطاء کل  
عضوا یمتدح من الاصلاح و التحمین ہذا الاز  
ما یشین من زیادۃ شرا و ظفر او وجود قلع او  
دخ فذا من جملۃ قولہ تعالیٰ و ابراہیم الذی  
ولی البغایۃ و الہنایۃ صلیا

اصل مقصد یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا بڑا کمال یہ تھا کہ ایک طرف وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت بھی پورے خشم و خضوع سے ادا فرماتے تھے اور دوسری طرف اپنی بنی مصلح کی بھی پوری رعایت رکھتے تھے کہ جس جسم پر قابلِ نفرت بال یا ناخن یا میل جمیل باقی نہ رکھتے تھے جو موجب نفرت ہوا ان ہی مجموعہ حقوق کی اس طرح ادا کی کی طرف اس میں اشارہ کیا گیا ہے و ابراہیم الذی ولی یعنی ابراہیم وہ تھے کہ جنہوں نے پورے طور پر حقوق کی ادا کی فرمائی تھی۔

۱۲۳۶۔ واضح رہے کہ جہاں آتش غمرو کے سرد ہو جانے کا ذکر ہوا ہے بعض حیوانات کی حمایت اور بعض کی عداوت سے بھلا کیا تعجب ہونا چاہیے حقیقت یہ ہے کہ طبیعت کی سلامتی اور خباثت یہ دونوں خواص انسان اور حیوانات میں فطری

الرُّوحُ فَقَالَتْ نَقُلُ بِهِ الْاَوْذَاعَ ثُمَّ حَدَّثَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اِبْرَاهِيمَ  
لَمَّا اُلْفِيَ فِي النَّارِ جَعَلَتِ الدَّوَابُّ كُلُّهَا تُطْفِئُ عَنْهُ النَّارَ لِأَنَّ الْوَسْمَانَ جَعَلَ يَنْفُخُهَا عَلَيْهِ

رواہ احمد من وجہ اخر ایضا قال ابن کثیر تفرد بہ احمد من ہذین الوجہین وقد رواہ ابن  
ماجہ ایضا وقد اخرجہ احمد باسنادہ ایضا

کھڑا ہوا ہے۔ انہوں نے پوچھا یہ نیزہ کیسا ہے انہوں نے فرمایا ہم اس سے چھپکیاں مارتے ہیں۔ اس کے  
بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جب آگ میں ڈالے گئے تو تمام  
جانور آگ بجھانے کے لیے کوشاں تھے بجز چھپکلی کے کہ یہ اور بھونک مارتے لگی۔ احمد

طور پر موجود ہوتے ہیں ان کے ظہور کے لیے صرف فطرت کافی ہوتی ہے۔ دیکھیے خیر اور بھیر! دونوں ہی خوشخوار غذا ہوتے  
ہیں مگر بھیر دونوں کی شرافت اور دانات میں زمین و آسمان کا فرق ہے یہاں ارادہ و شعور کی ضرورت بھی نہیں  
ہے بلکہ جس قسم کی فطرت ہوتی ہے اسی قسم کے افعال کا ظہور غیر ارادی اور غیر شعوری طور پر ہوتا رہتا ہے۔ اسی لیے  
مشہور ہے سے بیش عقرب نہ از پے کینست : مقتضائے طبیعتش اینست۔ پس جس طرح بھوک کا کھانا اس پر  
موقوف نہیں کہ پہلے سے دشمنی یا عداوت کا شعور اس میں موجود ہو۔ پھر ایسا ہوتا کیوں ہے اس لیے کہ اس کی فطرت  
یہی ہے۔ اسی طرح چھپکلی کی یہ حرکت صرف اس کی ایک فطرت تھی۔ یہاں تمام مقدمات اس کے پیش نظر ہونے  
ضروری نہیں۔ ہند، چوہا، کوا وغیرہ جیسے موذی جانوروں کی ایذا دہی کی عجیب و غریب حکایات سب کے معلوم  
ہیں۔ حتیٰ کہ بہت سے حیوانات میں جن کو حدیث میں موذیات کا لقب دیا ہے اور ان کا ازار ہر حالت میں درست  
قرار دیا ہے چھپکلی میں انسانی ایذا رسانی کی فیصلت آج تک موجود ہے کہ نمک پر پیشاب کرتی ہے۔ اگر اس نمک استعمال  
کر لیا جائے تو اس کے سخی اثر سے جسم پر برس کے داغ پیدا ہو جانے کا خطرہ ہوتا ہے۔ اسی طرح خواص حیوانات کے مطالعہ  
سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض حیوانات میں فطری طور پر ایذا رسانی کی خصوصیات موجود ہیں۔ پس اگر قدرت کے غلیظ  
مظاہرہ کے وقت حیوانات میں بھی فطری طور پر کوئی شعوری یا غیر شعوری حرکت پیدا ہو جائے تو اس کا انکار یا تاویل  
دونوں مرتع طریق نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حیوانات کا کلام کرنا جلد ثانی کی شروع حدیثوں  
میں آپ پڑھ چکے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دور میں شیر و کبریٰ کی باہم معاشرت کا ذکر آپ کے سامنے آئے وہ آلا  
پس عجائبات قدرت صرف چند قطرات نہیں ہیں بلکہ ان کا بھی ایک سمندر ہے جس کی طوفان خیز موجوں کا انکار نہیں  
کیا جاسکتا۔

## سَيِّدُ السَّمْعِيلِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ بَيْتِ اللَّهِ

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حسب بیان اہل کتاب جب حضرت ماجرہ کے بطن سے اسمعیل علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کی ولادت ہوئی تو اس وقت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر مبارک چھبیس سال کی تھی۔  
پھر حضرت اسمعیل علیہ السلام کی ولادت کے تیرہ سال بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بطن سارہ سے



حضرت اسحاق علیہ السلام کے پیدا ہونے کی بشارت ہوئی حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سر سجده میں گر گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہ بشارت ہوئی کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے حق میں جو دعائیں تم نے کی وہ قبول ہوگی اور اللہ تعالیٰ ان کی نسل میں بڑی برکت دیکھا اور بارہ بڑی بڑی ہستیاں ان میں پیدا فرمائیگا۔ ٹھیک اسی نوع کی بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی امت میں بارہ خلفاء کے متعلق دی ہے۔ حافظ سہیل لکھتے ہیں کہ عورتوں میں فتنہ کی رسم سب سے پہلے حضرت ہاجرہ سے شروع ہوئی ہے اور کان بندھوانے اور دامن دراز رکھنے کی سنت کی ابتدا بھی ان ہی سے ہوئی ہے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو جس یوحی کے طلاق دینے کا حکم دیا تھا اس کا نام عمارہ بنت سعد تھا اور جس کے ساتھ نباہ کا حکم دیا تھا اس کا نام اسیدہ بنت مضاض تھا۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کی زندگی میں بنا رکعبہ کی شرکت اور خود ان کے ذبح ہونے کے واقعات سب سے زیادہ مشہور اور نمایاں ہیں۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح ہونے میں اہل اسلام اور اہل کتاب کے درمیان مناقشات و مباحثات کی پوری تفصیلات اپنے مقام میں مذکور ہیں اس کا یہ محل نہیں۔ حافظ ابن کثیر تحریر فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کے ظاہری نظم میں حضرت اسحاق علیہ السلام کے ذبح ہونے کی کوئی گنجائش نہیں ہے کیونکہ پہلے قرآن کریم نے ذبح کا قصہ ذکر فرمایا ہے اس کے بعد ارشاد ہوا ہے و بشارناہ باسحق نبیاً من الصالحین گویا ذبح کا قصہ حضرت اسحق علیہ السلام کی ولادت کی بشارت سے بھی پہلا ہے۔ پھر حضرت اسحاق علیہ السلام ذبح کیسے ہو سکتے ہیں۔ حافظ موصوف نے یہاں محمد بن کعب قرظی کا ایک دوسرا عجیب استدلال اور نقل کیا ہے کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے

فبشارتھا باسحق ومن وءاء اسحق یعقوب تیر نے اس کو اسحق کی اور اسحق کے بعد یعقوب کی فرخجی ہی

آیت بالا میں جب حضرت اسحق کو حضرت یعقوب علیہ السلام کے عطا ہونے کی بشارت دی گئی تھی تو اب یہ کیسے مناسب تھا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی ولادت سے قبل صغریٰ ہی میں حضرت اسحق علیہ السلام کے ذبح کرنے کا حکم دیدیا جاتا۔ اندازہ فرمائیے کہ ایک طرف ان کے ذبح کا حکم دوسری طرف ان کے فرزند کی بشارت کیا یہ دونوں باتیں جوڑ کھائی ہیں۔ البدایہ ۱۵۹

دراغ رہے کہ ہم نے صرف وقتی لحاظ سے یہاں حافظ موصوف کی تاریخ کے یہ دو جملے نقل کر دیے ہیں ان سے مسئلہ کا فیصلہ نہیں ہوتا۔ حافظ ابن قیم اور دیگر علماء اسلام نے ہر پہلو سے اس مسئلہ پر سیر حاصل نہیں

کردی ہیں وہ دیکھی جائیں۔

۱۲۳۷۔ عن صفیة بنت شینة قالت أخبرتني امرأة من بني سليم قالت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عثمان بن طلحة وقال مرة إنهما سألت عثمان ليرودا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إني كنت رأيت قرني الكباش حين دخلت البيت فنبئت أن امرأك أن تخمرهما فخرهما وإنه لا ينبغي أن يكون في البيت كفى يغفل المصلي قال سفيان كوزل قرنا الكباش في البيت حتى احترق البيت فاحترقا۔ رواه احمد قال في البداية وهذا رمي عن ابن عباس ان رأس الكباش لم يزل معلقا عند ميزاب الكعبة قد يبس ۱۵۸

۱۲۳۸۔ عن سعيد بن جبیر قال ابن عباس أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم اسمعيل اتخذت منطلقا لتعفى أثرها على سارة ثم جاء بها إبراهيم وبانها اسمعيل وهي ترضع حتى وضعتها عند البيت عند روضة فوق زمزم في أعلى المسجد و

۱۲۳۷۔ صفیہ بنت شیبہ روایت کرتی ہیں کہ نبوئیم قبیلہ کی ایک عورت نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن طلحہ سے کہا بھیجا یا خود انہوں نے عثمان سے پوچھا تھا (راوی کو شک ہے) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو کیوں بلایا تھا۔ انہوں نے کہا یہ کہنے کے لیے بلایا تھا کہ جب میں بیت اللہ میں داخل ہوا تھا تو میں نے اس میں ذبح عظیم والے مینڈھے کے دو سینگ رکھے دیکھو تھے۔ مجھے ان کے متعلق تم سے یہ کہنا یاد نہ رہا کہ ان کو ڈھانک دینا۔ تو اب جا کر ان کو ڈھانک دو کیونکہ بیت اللہ کے اندر ایسی کسی چیز کا کھلا رہنا مناسب نہیں جسے دیکھ کر نماز پڑھنے والے آدمی کا دل بٹے۔ سفیان راوی حدیث کہتے ہیں کہ وہ دونوں سینگ بیت اللہ میں ہمیشہ موجود رہے یہاں تک کہ جب بیت اللہ کے جلنے کا حادثہ پیش آیا تو وہ بھی اس میں جل گئے تھے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ جب کے پر نالے کے پاس اس مینڈھے کا سر لٹکا ہوا تھا حتیٰ کہ لٹکے لٹکے وہ سوکھ گیا تھا۔

۱۲۳۸۔ سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ ابن عباس فرماتے تھے سب سے پہلے جس نے منطلق کا لباس بنایا تھا وہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کی والدہ عقیس انہوں نے یہ لباس اس لیے بنایا تھا تاکہ زمین پر اس کے گھسنے سے ان کے نشانات قدم محو ہو جائیں جو حضرت سارہ کو ان کا پتہ نہ لگ سکے حضرت

۱۲۳۷۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ صرف یہی ایک روایت حضرت اسمعیل علیہ السلام کے ذبح ہونے کے لیے کافی ہے کیونکہ دو طرفین میں یہی کوکرہ میں غیم تھے اور ہائے علم میں حضرت امی علیہ السلام کی منغری میں یہاں آمد کہیں ثابت نہیں۔

لَيْسَ بِمَكَّةَ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ وَلَيْسَ بِهَا مَا فَرَضَهُمَا هَذَا لَكَ وَوَضَعَهُمَا جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 سَقَاءَ فِيهِمَا مَاءٌ ثُمَّ قَفَىٰ إِبْرَاهِيمَ مُنْطَلِقًا فَتَبِعَتْهُ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ فَقَالَتْ يَا إِبْرَاهِيمُ أَيْنَ  
 تَذْهَبُ وَتَتْرُكُنَا فِي هَذَا الْوَادِي الَّذِي لَيْسَ فِيهِ آيِسٌ وَلَا شَيْءٌ فَقَالَتْ لَكَ ذَلِكَ  
 مِرَارًا وَجَعَلَ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا فَقَالَتْ لَكَ اللَّهُ أَمْرًا هَذَا قَالَ لَعَنَهُمَا فَقَالَتْ إِذْنًا لَا  
 يَصِيحُنَّ إِنَّهُ رَجَعَتْ فَأَنْطَلَقَ إِبْرَاهِيمُ حَتَّىٰ إِذَا كَانَ عِنْدَ الثَّنِيَّةِ حَيْثُ لَا يُرَوَّنَا اسْتَقْبَلَ  
 بِوَجْهِهِ النَّبِيَّةَ ثُمَّ دَعَا بِهَوْلَاءِ الدَّعَوَاتِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي اسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي  
 بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ بُيُوتُنَا نَجْوَىٰ حَتَّىٰ أَكُونَ مِنَ الْمُنْجَرِفِ  
 مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ حَتَّىٰ إِذَا نَفَذَ مَا فِي السِّقَاءِ عَطَشْتُ وَعَطَشَ ابْنُهَا وَجَعَلَتْ تَنْظُرُ إِلَيْهِ  
 يَتَلَوَّىٰ وَقَالَ يَكَلْبُطُ فَأَنْطَلَقَتْ كَرَاهِيَةً أَنْ تَنْظُرَ إِلَيْهِ فَوَجَدَتْ الصَّفَا أَقْرَبَ جَبَلٍ فِي

ابراہیم علیہ السلام ان کو اودان کے بچہ کو جو اس وقت تک دودھ پینے چھلے کر چلے یہاں تک کہ ایک ٹری  
 درخت کے نیچے زمرم کے پاس مسجد کے بالائی حصہ میں لا کر ان دونوں کو چھوڑ دیا۔ اس وقت مکہ مکرمہ  
 میں نہ کوئی آبادی تھی اور نہ وہاں کہیں پانی تھا۔ حضرت ابراہیم نے ان دونوں کو وہاں چھوڑا اودان کے  
 پاس کھجور کا ایک تھیلہ اور پانی کا ایک مشکیزہ رکھ دیا اور پھر رخ پھیر کر روانہ ہو گئے حضرت اسماعیل علیہ  
 السلام کی والدہ ان کے پیچھے پیچھے کبھی ہوتی چلیں ابراہیم، اہم کو ایسی وادی میں چھوڑ کر کہ دھرجا رہے ہو جا  
 نہ کوئی چیز ہے اور نہ کوئی تنخواہ۔ بار بار وہ یہ فرما رہی تھیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے کہ ان کی طرف  
 ذرا التفات نہ فرماتے تھے آخر انہوں نے کہا کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے انہوں نے  
 ارگردن کے اشارے سے فرمایا ہاں۔ اس پر انہوں نے کہا تو پھر وہ ہم کو پریشان ہونے نہیں دیگا۔ یہ کہہ کر  
 واپس لوٹ گئیں۔ ابراہیم علیہ السلام جب گھائی سے تسی دودھ نکل گئے جہاں سے ان کے اہل و عیال  
 ان کو دیکھ نہ سکیں تو قبلہ رو ہو کر اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی۔ ہلکے پروردگار! میں نے تو اپنی کچھ اولاد  
 تیرے محترم گھر کے پاس ایک ایسی وادی میں لا کر بسا دی ہے جس میں کہیں کھیتی کا نام و نشان نہیں  
 لے ہلکے رب یہ اس لیے کہ وہ نماز قائم کریں (آخر آیت تک) ادھر ہر جہرہ تھیلہ کی کھجوریں کھاتی ہیں اور  
 مشک کا پانی پیتی رہیں یہاں تک کہ جب مشک کا پانی ختم ہو گیا تو وہ اودان کا بچہ تشنگی سے پریشان ہو  
 وہ دیکھ رہی تھیں کہ بچہ شدت تشنگی سے پٹیاں کھا رہا ہے۔ یہ حالت دیکھ کر ان سے رہا نہ گیا اور اس کو  
 چھوڑ کر وہ چل دیں تاکہ اس کی حالت زار اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں سب سے زیادہ قریب ان کو صفحہ کی

الأرض بيلها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا فكم تر واحدًا  
 فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادي رفعت طرف دبرها ثم سعت سعي  
 الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها فنظرت هل  
 ترى أحدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 فإذ ذلك سعى الناس بينهما فلما أشرفت على المروة سمعت صوتًا فقالت صد حريد  
 نفسًا ثم سمعت فسمعت أيضًا فقالت قد سمعت إن كان عندك عتوات فإذا  
 هي يا الملك عند موضع زمزم فبعت بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت  
 تحوضه وتقول بيديها هكذا وجعلت تعرف من الماء في سقاها وهو يؤرد بعد  
 ما تعرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله أم اسمعيل  
 لو تركت زمزم أو قال لو لم تعرف من الماء لكنت زمزم عينا معينا قال قسريت و  
 أرضعت وكدها فقال لها الملك لا تخافي الضيعة فإن ههنا بيت الله

پہاڑی نظر کئی وہ اس پر کھڑے ہو کر وادی کی طرف منہ کر کے دیکھنے لگیں، کوئی نظر آیا ہی۔ مگر کوئی نظر آیا  
 آخر صفا سے اتریں اور جب وادی کے نشیب میں پہنچیں تو اپنے پیراہن کا کنارہ اٹھا کر اس طرح  
 دوڑیں جیسے کہ ایک پریشان حال انسان دوڑا کرتا ہے یہاں تک کہ وادی کے نشیب سے نکل گئیں  
 پھر مروجہ پہاڑی پرائس ماہر یہاں بھی کھڑے ہو کر دیکھنے لگیں کوئی شخص نظر آیا ہی، مگر کوئی نظر آیا  
 مرتبہ اسی طرح چکر لگاتی رہیں۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان ہی کی  
 اتباع میں لوگ صفا و مروجہ کے درمیان سعی کرتے ہیں۔ آخر میں جب مروجہ پر چڑھیں تو ایک آواز  
 سنی۔ انہوں نے اپنے دل میں کہا خاموش رہ (تاکہ اس آواز کو بغور سن لیں) پھر کان لگا لے تو پھر  
 آواز کئی انہوں نے فرمایا تم نے اپنی آواز تو سنا دی اب اگر کچھ مدد بھی کسکتے ہو تو کرو۔ دیکھتی کیا ہیں کہ  
 جہاں اب چاہ زمزم کی یہاں ایک فرختہ ہے اس نے اپنی اڑی یا اپنے بازو سے اشارہ کیا تو پانی نکلنے  
 لگا۔ باجہ اپنے دونوں ہاتھوں سے اس کو گھیرنے لگیں اور پانی لے لے کر اپنی مشک میں بھرنے لگیں  
 مگر پانی ان کے بھرنے کے بعد بھی ابل رہا تھا۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 اللہ تعالیٰ اسمعیل علیہ السلام کی والدہ پر رحمت نازل فرمائے اگر کہیں وہ زمزم کو بہنے دے تیس یا یہ فرمایا  
 کہ اس کو ہاتھوں سے اٹھا اٹھا کر مشک میں نہ بھرتیں تو یہ آج بتا ہوا چشمہ ہوتا۔ پھر انہوں نے پانی  
 پیا اور اپنے بچہ کو دودھ پلایا۔ فرشتے نے ان سے کہا اس بچہ کی ہلاکت کا خوف نہ کرو یہاں بیت اللہ

يَسْتَبِي هَذَا الْعُلَامَ وَأَبُوهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَهْلَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ مَرْتَبِعًا مِنَ الْأَرْضِ  
 كَالرَّابِيَةِ تَأْسِيَةً السُّيُوفِ فَتَأْخُذُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ فَكَانَتْ كَذَلِكَ حَتَّى مَرَّتْ بِهِمْ  
 رُفْعَةً مِنْ جُرْهُمَ أَوْ أَهْلَ بَيْتٍ مِنْ جُرْهُمَ مُقْبِلِينَ مِنْ طَرِيقٍ كَرَّاءَ فَزَلُّوا فِي أَسْفَلِ  
 مَكَّةَ فَرَأَوْكَارًا عَائِفًا قَالُوا إِنَّ هَذَا الطَّائِرُ لَيُكِيدُ وَرُوعِي الْمَاءِ لَعَقْدًا نَاهِضًا أَوْ يَبِي  
 وَمَا فِيهِ فَأَرْسَلُوا جَرِيًّا أَوْ جَرِيَيْنِ فَأَذَاهُمُ بِالْمَاءِ فَزَجَعُوا فَأَخْبَرُوهُمْ بِالْمَاءِ فَأَقْبَلُوا  
 قَالُوا أُمَّ إِسْمَاعِيلَ عِنْدَ الْمَاءِ فَقَالُوا أَتَأْذِنِينَ لَنَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَكَ قَالَتْ نَعَمْ وَلَكِنْ  
 لَا حَقَّ لَكُمْ فِي الْمَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ  
 ذَلِكَ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ نُحَيْبُ الْأَنْسِ فَزَلُّوا وَأَرْسَلُوا إِلَى أَهْلِيهِمْ فَزَلُّوا مَعَهُمْ حَتَّى  
 إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلُ آبِيَاتٍ مِنْهُمْ وَشَبَّ الْعُلَامُ وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ وَأَنْفَسَهُمْ وَأَجْمَعَهُمْ  
 حِينَ شَبَّ فَلَمَّا أَذْرَكَ زَوْجَهُ أَمْرًا مِنْهُمْ وَمَاتَتْ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ تَجَاءُ إِبْرَاهِيمَ بَعْدَ

ای بچہ اور اس کا والد اس کی تعمیر کرینگے اور اللہ تعالیٰ ان کو پریشان نہیں کریگا۔ اس وقت بیت کی  
 جگہ ایک ٹیلہ کی طرح ابھری ہوئی تھی جب سیل آتی تو اس کے دائیں بائیں سے بہہ کر نکل جاتی تھی اسی  
 طرح وقت گزرتا رہا یہاں تک کہ جرہم کا ایک قافلہ یا ایک خاندان اس طرف سے گزر جو سامنے سے  
 کدرا کی طرف سے آرہا تھا، وہ آکر کہہ کر کہ کی بائیں جانب اترا۔ انہوں نے پرندہ مثلاً تانا ہوا دیکھا تو کہیا یہ  
 پرندہ تو پانی ہی پر بند لایا کرتا جرہم اس وادی میں پہلے بھی گزرے ہیں مگر یہاں تو پانی نہ تھا۔ انہوں نے  
 ایک یا دو مستعد شخص بھیجے انہوں نے لوٹ کر پانی کا حال بیان کیا۔ وہ اس طرف آئے تو اس وقت  
 اسمعیل علیہ السلام کی والدہ پانی کے پاس بھیجی تھیں۔ انہوں نے کہا اجازت ہو تو ہم بھی آپ کے پڑوس  
 میں آئیں انہوں نے فرمایا شوق سے مگر پانی میں تمہارا کوئی حق نہوگا۔ انہوں نے کہا بہت اچھا۔

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسمعیل علیہ السلام کی والدہ نے یہ اس لیے  
 منظور فرمایا کہ وہ تنہا تھیں اور انس کا کوئی سامان خود چاہتی تھیں۔ چنانچہ وہ قافلہ وہاں آگیا اور  
 انہوں نے بقیہ لوگوں کو بھی کسلا بھیجا وہ بھی وہیں آکر آباد ہو گئے یہاں تک کہ جب یہاں ان کے کئی گھر  
 آباد ہو گئے، ادھر اسمعیل علیہ السلام جو ان ہو گئے تھے اور ان میں رہ کر عربی زبان بھی سیکھ چکے تھے، ان  
 کے طور طریق اور حسن و جمال کی وجہ سے ان کی نظروں میں کھب گئے تھے لہذا انہوں نے اپنے  
 خاندان کی ایک خاتون سے ان کی شادی کر دی۔ اب اسمعیل علیہ السلام کی والدہ کی وفات ہو گئی  
 تھی جب ابراہیم علیہ السلام اس بے آب و گیاہ میدان میں اپنے چھوٹے بچے کو دیکھنے کے لیے تشریف لائے

مَا تَزُوَّجُ إِسْمَاعِيلَ بَطَالِحُ تَرْكَنَةَ، فَلَمْ يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ فَسَأَلَ امْرَأَتَهُ عَنْهَا فَقَالَتْ خَرَجَ  
 يَبْتَغِي لَنَا نَمْرًا سَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَتْ لَحْنٌ يَسْرُخُنُ فِي ضَيْقِي وَشِدَائِي  
 فَشَكَتُ إِلَيْهِ قَالَ فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكَ إِقْرَأِي عَلَيَّ السَّلَامَ وَتَوَلَّيْ لِي يُعَيِّرَ مَعْتَبَةَ بِأَبِيهِ  
 فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلَ مَخَانَةَ اسْتَشْفَى فَقَالَ هَلْ جَاءَ كَمَنْ مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ نَعَمْ جَاءَ نَسَا  
 الشَّيْخُ كَذَا وَكَذَلِكَ فَسَأَلْنَا عَنْكَ فَأَخْبَرْتُنَا وَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُنَا الْإِنْفِ حَيْدٍ وَ  
 شِدَائِي قَالَ أَوْصَاكَ بِشَيْءٍ قَالَتْ نَعَمْ أَمَرَ فِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَقُولَ عَيْدِي  
 عَتَبَةَ بِأَبِيكَ قَالَ ذَلِكَ آيَةٌ وَقَدْ أَمَرَ فِي أَنْ أَفَارِقَكَ الْخَبِيثِي بِأَهْلِكَ فَطَلَقَهَا وَتَزَوَّجَ  
 مِنْهَا أُخْرَى فَلَبِثَ عَنْهُمْ زَوْجَاهُمَا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ آمَهُمْ بَعْدُ فَلَمْ يَجِدْهُ وَدَخَلَ عَلَى إِفْرَادِي  
 فَسَأَلَهَا عَنْهُ فَقَالَتْ خَرَجَ يَبْتَغِي لَنَا قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ وَسَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ  
 فَقَالَتْ لَحْنٌ يَسْرُخُنُ مَجْتَبِرٌ

تو اس وقت ان کی شادی ہو چکی تھی۔ گھر پر اسمعیل علیہ السلام موجود نہ تھے تو ان کی بیوی سے پوچھا  
 اسمعیل کہاں گئے ہیں؟ اس نے کہا ہمارے لیے رزق تلاش کرنے کی فکر میں گئے ہوئے ہیں۔ اس کے  
 بعد انہوں نے ان کے گزران کا حال پوچھا تو بیوی نے کہا بہت خراب اور تنگی اور مصیبت سے گزر رہی  
 ہے۔ غرض کہ اس نے شکایت ہی کے الفاظ کہے انہوں نے فرمایا کہ جب اسمعیل علیہ السلام آئیں تو  
 ان سے ہمارا سلام کہنا اور کہنا کہ اپنے دروازہ کی چوکھٹ تبدیل کر دیں جب اسمعیل علیہ السلام واپس  
 ہوئے تو ان کو اپنے والد کی آمد کا کچھ احساس ہوا اس لیے انہوں نے پوچھا۔ ہمارے پاس کوئی صاحب  
 آئے تھے اس نے جواب دیا جی ہاں ایک بوٹھے شخص آئے تھے انہوں نے پہلے تو آپ کو پوچھا میں  
 نے بتایا پھر میرے گزران کا حال پوچھا تو میں نے کہہ دیا کہ تکلیف اور سختی میں گزرتی ہے انہوں نے  
 پوچھا اچھا انہوں نے کوئی اور بات تم سے کسی ہے۔ اس نے کہا جی ہاں یہ کہ میں آپ کو ان کا سلام  
 کہہ دوں اور یہ بھی فرماتے تھے کہ آپ اپنے دروازہ کی چوکھٹ بدل دیں۔ یہ سن کر انہوں نے فرمایا۔ یہ  
 میرے والد تھے اور مجھ کو حکم دے گئے ہیں کہ میں تم کو طلاق دیدوں لہذا تم کو طلاق ہی اپنے خاندان میں چلی  
 جاؤ۔ اس کے بعد انہوں نے اسی خاندان کی دوسری لڑکی سے شادی کر لی اس مدت میں جب تک  
 اللہ تعالیٰ کو منظور تھا ابراہیم علیہ السلام کا اس طرف آنا نہ ہو سکا۔ پھر جب بعد میں آئے تو اسمعیل علیہ  
 السلام ان کو پھر نہ ملے۔ ان کی بیوی سے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ میں باہر تشریف لے گئے ہیں تاکہ ہمارے  
 رزق کا سامان کریں انہوں نے کچھ اور حالات دریافت کرنے کے بعد ان سے بھی گزران کا حال پوچھا

وَسَعَةَ وَأَثْنَتْ عَلَى اللَّهِ قَالَ مَا طَعَامُكُمْ قَالَتِ اللَّحْمُ قَالَ فَمَا شَرِبْتُمْ قَالَتِ لِلنَّاءِ قَالَ اللَّهُ لَكُمْ  
 بَارِكْ لَكُمْ فِي النَّعْوِ وَالنَّاءِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حَبٌّ وَكَوْكَانَ  
 لَهُمْ دَعَا لَهُمْ فَبَدَّ قَالَ فَمَا لَا يَجْلُو عَلَيْهَا أَحَدٌ بَعِيرٌ مَكْتَرٌ إِلَّا لَمْ يُؤَا فِيقَاهُ قَالَ فَإِذَا جَاءَ  
 رُؤُوسُكُمْ فَاقْرَأُوا عَلَيْهِ السَّلَامَ وَمُرِيَهُ تَبَيَّنَتْ عَتَبَةَ بِأَبِيهِ فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ هَلْ  
 أَفْكَرْتُمْ مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ نَعَمْ أَتَانَا سَيْحٌ حَسَنٌ الْهَيْعَةَ وَأَثْنَتْ عَلَيْهِ فَسَأَلَنِي عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ  
 فَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا بِخَيْرٍ قَالَ فَأَوْصَاكِ بِشَيْءٍ قَالَتْ نَعَمْ هُوَ بَعِيرٌ وَعَلَيْكَ  
 السَّلَامُ وَيَا مُرْكُ أَنْ تُثَبِّتَ عَتَبَةَ بِأَبِيكَ قَالَ ذَلِكَ أَبِي وَأَنْتِ الْعَتَبَةُ أَقْرَبِي أَنْ أُنْسِكَ  
 تُعْرَفِينَ عَنْهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِسْمَاعِيلُ يَدْرِي نَبْلًا لَكَ تَحْتِ دَوْحَةٍ قَرِيبًا  
 مِنْ زَمْزَمَ فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ فَصَنَعَا كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ الْوَالِدُ بِالْوَالِدِ لَمْ يَقُلْ قَالَ

تویہی نے جواب دیا بہت راحت سے بسر ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی بڑی مدد سرائی کی  
 انہوں نے دریافت کیا اچھا تمہاری خوراک کیا ہے؟ اس نے کہا گوشت۔ انہوں نے پوچھا پیسے کے  
 لیے کیا ملتا ہے؟ انہوں نے کہا پانی۔ یہ سن کر ابراہیم علیہ السلام نے ان کو دعا دی الہی ان کے گوشت  
 اور پانی میں اور برکت ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اس زمانہ تک ان کے ہاں  
 غلہ تھا ہی نہیں اس لیے انہوں نے صرف گوشت کا ہی ذکر کیا اگر وہاں غلہ ہوتا تو اس کے لیے  
 بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام ضرور دعا فرماتے اور ان کی اس دعا ہی کی برکت کا نتیجہ ہے کہ مکہ مکرمہ  
 کے علاوہ صرف گوشت اور پانی کی غذا کہیں موافق نہیں آتی انہوں نے فرمایا اچھا تو جب تمہارے  
 شوہر آئیں تو ان سے ہمارا سلام کہنا اور کہنا کہ اپنے دروازہ کی چوکھٹ قائم رکھیں جب اسمعیل  
 علیہ السلام آئے تو انہوں نے پوچھا کوئی شخص تمہارے پاس آئے تھے؟ اُس نے کہا ہلکے پاس ایک  
 بڑے باوقار شخص تشریف لائے تھے اور ان کی بڑی تعریف کی۔ انہوں نے پہلے تو آپ کے متعلق پوچھا تھا  
 میں نے بتلادیا تھا۔ اس کے بعد انہوں نے ہمارے گزران کا حال پوچھا تو میں نے کہہ دیا ہم بہت راحت میں  
 ہیں۔ انہوں نے فرمایا اچھا انہوں نے تم سے کچھ اور بھی کہا ہے؟ اس نے جواب دیا جی ہاں آپ کو سلام  
 کہنے کے لیے کہا اور کہا ہے کہ آپ اپنے دروازہ کی چوکھٹ برقرار رکھیں اسمعیل علیہ السلام نے فرمایا یہ میرے والد  
 تھے اور یہ فرماتے ہیں کہ میں تم کو کبھی جدا نہ کروں۔ اس کے بعد پھر ایک مدت تک ابراہیم علیہ السلام کا اتنا نہ ہو  
 پھر جب آئے تو اس وقت اسمعیل علیہ السلام زَمْزَم کے قریب درخت کے نیچے بیٹھے ہوئے تیر تیار کر رہے  
 تھے جب ان کی نظر والد پر پڑی تو بے اختیار کھڑے ہو گئے اور دونوں نے باپ بیٹے کے محبت و تکریم کے جو

يَا سَمْعِيلُ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِأَمْرٍ قَالُ فَاصْنَعْ كَمَا أَمَرَ رَبُّكَ قَالَ وَتُعِينُنِي قَالَ وَاعِينِكَ  
 قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَنْبِيَهُنَّ بَيْتًا وَأَشَارَ إِلَيَّ أَكْتُمُ مَرْتِعَةً عَلَيَّ مَا حَوْلَهَا قَالَ فَعِنْدَ  
 ذَلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَالْبُرَاهِيمُ يَتَّبِعُهُ حَتَّى إِذَا  
 أَرْتَفَعُوا الْبَيْتَ جَاءَ بِهَذَا الْحَجَرِ فَوَضَعَهُ فَقَامَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَتَّبِعُهُ وَإِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ  
 وَهُمْ يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ قَالَ فَجَعَلْنَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ  
 حُوتَ الْبَيْتِ وَهُمَا يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. رواه البخاري

## سَيِّدُ نَامُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلِمَةُ اللَّهِ

۱۳۳۹۔ عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر ليلة أسرى يتقال  
 موسى آدم طوالاً كأنه من رجال شنوءة وقال عيسى جعد مزبور وذكروا لظفارن

فرائض ہوتے ہیں وہ باہم اداس کیے اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔ اسمعیل! اللہ تعالیٰ  
 نے مجھ کو ایک بات کا حکم دیا ہے۔ انہوں نے کہا تو جس طرح آپ کے رب نے آپ کو حکم دیا پر کیجیے انہوں  
 نے فرمایا تم بھی میری کچھ مدد کرو گے انہوں نے عرض کی ضرور مدد کروں گا۔ انہوں نے فرمایا اچھا تو مجھ کو اس کا  
 حکم دیا ہے کہ میں یہاں اس اُبھرنے ہوئے ٹیلے کے ارد گرد ایک گھرنیاؤں اور اس کی طرف اشارہ  
 فرمایا۔ اس کے بعد دونوں نے مل کر بیت اللہ کی بنیادیں بلند کیں۔ اسمعیل علیہ السلام پھرتے  
 اور ابراہیم علیہ السلام ان کو لگاتے جلتے یہاں تک کہ جب تعمیر اونچی ہو گئی تو یہ مقام ابراہیم والا پھر لگا  
 انہوں نے اس کو لاکر رکھ دیا حضرت ابراہیم علیہ السلام اس پر کھڑے ہوئے وہ بیت اللہ کی تعمیر کرتے جاتے  
 اور اسمعیل علیہ السلام ان کو پھردیتے جاتے اور دونوں کی زبان پر یہ کلمات جاری تھے رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّ  
 ہمارے پروردگار ہماری خدمت قبول فرمائے تو سننے والا اور جاننے والا ہے راوی کہتا ہے کہ وہ دونوں تعمیر  
 کرتے جاتے تھے اور بیت کے ارد گرد گھوم گھوم کر یہ دعا مانگتے جاتے تھے۔ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ  
 السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔ (بخاری شریف)

## حضرت موسیٰ علیہ السلام کلیم اللہ

۱۳۳۹۔ ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا  
 کہ موسیٰ گندم گوں رنگ اور دما ز قامت تھے جیسا قبیلہ شنوءة کے لوگ ہوتے ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام گھونگرولے



التَّارُودَ ذَكَرَ الدَّجَالَ . رواه البخاری .

۱۲۳۰۔ عن ابن عباس قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقال عرضت على الأمم ورايت سواداً كثيراً سداً أرفق فقيل هذا موسى في قومه . رواه البخاری .  
 ۱۲۳۱۔ عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وجدهم يسمون يوماً بعيني يوم عاشوراء فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم نجى الله فيه موسى وأغرق آل فرعون فصام موسى شكراً لله فقال أنا أولى بموسى منهم فصامه وأمر بصيامه  
 رواه البخاری

۱۲۳۲۔ عن علي بن رباح قال سمعت عتبة بن النذر يقول كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ طس وحتى اذ ابكتم قصة موسى عليه السلام قال إن موسى اجر نفسه ثمانين مائتين أو عشرة على عفة فرجيه وطعام بطنيه . رواه ابن ماجه في باب استيجار الاجير قال ابن كثير وهذا من هذا الوجه لا يصح لان مسلمة بن علي الحسنی

بال اور مياد قد کے تھے اور اس شب کے عجائبات میں آپ نے مالک دار و غنہ دوزخ اور جہال کے دیکھو کا بھی ذکر فرمایا۔ بخاری شریف۔

۱۲۳۰۔ ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور آپ نے فرمایا میرے سامنے تمام اُمتیں بیٹنی کی گئیں تو میں نے ایک اُمت اتنی کثیر کو دیکھی کہ تمام اُمتوں نے گھیر رکھا تھا۔ اس وقت مجھ کو بتایا گیا یہ موسیٰ علیہ السلام اپنی اُمت میں ہیں۔ (بخاری شریف)  
 ۱۲۳۱۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو آپ نے دیکھا کہ یہاں لوگ عاشورہ کا روزہ رکھتے ہیں۔ لوگوں نے کہا یہ بہت عظیم الشان دن ہے اس دن اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو نجات عطا فرمائی تھی اور فرعون کو غرق فرمایا تو موسیٰ علیہ السلام نے شک کے طور پر اس دن روزہ رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا ان سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام سے قریب تر میں ہوں پھر آپ نے خود بھی روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ (بخاری شریف)

۱۲۳۲۔ علی بن رباح کہتے ہیں کہ میں نے عتبہ بن النذر سے خود سنا ہر وہ بیان کرنے کے لئے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے، ایسا ہوا کہ آپ نے اس وقت سورہ طس تلاوت فرمائی جب آپ کو موسیٰ علیہ السلام کے قصہ پر پہنچے تو فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی پاکدامنی اور اپنی معاش کی خاطر اٹھ یا دس سال کے لیے اپنی خدمات سپرد کر دی تھیں۔ ابن ماجہ

الدمشقی البلاطی ضعیف عند الامثله لا یجتزئ بتفرده ولكن تدروی من وجه اخر وقد ذكره البداية  
مذکر بروایتہ البزار وابن ابی حاتم۔

۱۲۴۴ عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فلما تجلّى ربه للجبل جعله  
دكاً قال هكذا اياضبعير وصم النبي صلى الله عليه وسلم الالهام على لفصل الرفع  
من المختصر فسأخ الجبل رواه ابن جرير ورواه احمد الترمذی وصححه والحاكم ايضا

۱۲۴۴ عن ابن عباس ان نبي اسرائيل قالوا لموسى هل نيام ربك قال انقوا الله  
فناذاه ربه يا موسى سألوك هل نيام ربك فحدث رجاجين في يدك فقمر الليل ففعل  
موسى فلما ذهب من الليل ثلث نعس فوقع لركبتيه ثم انتعش فصبطهما حتى اذا  
كان اخرا الليل نعس فسقطت الرجاجتان فانكسرتا فقال يا موسى لو كنت اتام  
لسقطت السموات والارض فهاككن كما هككت الرجاجتان في يدك. قال  
فانزل الله على رسوله آية الكرسي. رواه ابن حاتم كما في البداية والنهاية۔

۱۲۴۵ عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا  
حييا سيقرا لا يرى من جلده شئ استخيا منه فاذا ه من اذاه من نبي اسرائيل

۱۲۴۴ انس روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن شریف کی یہ آیت پڑھی فلما  
تجلی ربه للجبل اور آپ نے اپنا لٹوٹھا انگلی کے اوپر کے پوے پر رکھ کر بتایا کہ بس اتنی سی تجلی ہوئی تھی  
کہ طور پہاڑ زمین میں دھنس گیا تھا۔ احمد، ترمذی۔

۱۲۴۴ ابن عباس کہتے ہیں کہ نبی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا۔ فرمائیے آپ کا پروردگار کیا  
سوتا ہی ہے؟ انہوں نے فرمایا ذرا اللہ سے ڈرو۔ اس پر ان کے پروردگار کی طرف سے آواز آئی اے موسیٰ یہ  
لوگ تجھ سے پوچھتے ہیں کہ کیا آپ کا پروردگار سوتا ہے؟ تو تم اپنے دونوں ہاتھوں میں دو شیشے لے لو اور  
رات بھر کھڑے رہنا۔ موسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب ہوائی شب گزری تو ان کو اونگھ آئی اور وہ گھنوں  
کے بل گر گئے پھر اٹھ کر سنبھلے یہاں تک کہ جب آخر شب ہوئی تو پھر اونگھے اور دونوں شیشے ہاتھوں سے  
اگر گر ٹوٹ گئے۔ ارشاد ہوا اے موسیٰ اگر کہیں ہم سوئے تو زمین و آسمان گر کر اسی طرح پاش پاش ہو جائے  
جیسے تمہارے ہاتھوں میں یہ دونوں شیشے ہو گئے۔

۱۲۴۵ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام بڑے شرمیلے  
اور بڑے پردہ والے شخص تھے سائے منرم کے ان کے جسم کا کوئی حصہ کھلا نظر نہ آتا تھا اس پر جن لوگوں

فَقَالُوا مَا يَسْتَدْرِي هَذَا الشَّيْءُ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ يَجْنِبُهُ وَإِنَّا لَنَرَاهُ فِئْتَانًا مِّنْ قَبْلِ  
 اللَّهُ أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَهُ مِمَّا قَالُوا مُوسَىٰ فَعَلَا يَوْمَ مَا وَحَدَّهُ نَوْمُهُ نِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ ثُمَّ اغْتَسَلَ  
 فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ إِلَى نِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا وَأَنَّ الْحَجَرَ عِنْدَ إِثْرِهِ فَأَخَذَ مُوسَىٰ عَصَاهُ وَطَلَبَ  
 الْحَجَرَ فَجَعَلَ يَقُولُ تَوْبَىٰ لِحَجْرٍ تَوْبَىٰ حَجْرٍ مَّحْتَىٰ إِنَّهُ لَمِنِي إِلَى مَا لِمِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَرَاوُوهُ عَن يَأْكَأَ  
 أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ وَأَبْرَاهُ مِمَّا يَقُولُونَ وَقَامَ حَجْرٌ فَأَخَذَ تَوْبَهُ فَلَبَسَهُ وَطَهَّقَ بِالْحَجْرِ  
 ضَرْبًا بَعْضَاهُ فَوَاللَّهِ إِنَّ بِالْحَجْرِ لِنَدْبًا مِّنْ أَرْضِ رَبِّهِ تِلْكَ أَوْ أَرَجَاؤُكُمْ سَأَفْذِيكَ قَوْلُهُ  
 تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ  
 اللَّهِ وَجْهًا. رواه البخاري

کو یاد دینی تھی احسرا انہوں نے ان کو یاد دی اور کہا کہ ہونہ ہو اپنے جسم کو چھپانے میں اتنا سبالغہ کرنا ضروری تو اس  
 لیے ہو گا کہ ان کے جسم میں کوئی عیب ہو اب وہ برس ہوا درم خصیہ ایسی ہی کوئی اور بیماری ہو اللہ تعالیٰ کی مشیت  
 یہ ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام کو اس طن سے بری فرما دے تو یوں ہوا کہ انہوں نے ایک دن تنہائی میں لپٹا کپڑی  
 اتار کر پتھر پر رکھ دیے پھر غسل کرنے لگے جب غسل سے فارغ ہو گئے تو کپڑے لینے کے لیے پتھر کی طرف بڑھو  
 پتھر ان کے کپڑے سمیت بھاگ پڑا۔ موسیٰ علیہ السلام اپنا ڈنڈا لے کر اس کے چھپے یہ کہتے ہوئے لپکے ”او پتھر  
 میرے کپڑے، او پتھر میرے کپڑے“ یہاں تک کہ بنی اسرائیل کے ایک جھگھے میں جا پہنچے انہوں نے موسیٰ علیہ  
 السلام کو جو شکا دیکھا تو وہ اسی طرح بے عیب اور خوبصورت تھے جیسا بہتر سے بہتر کوئی خوبصورت اور بے  
 عیب ہو سکتا ہے، یہاں آکر پتھر ٹھہر گیا موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کپڑے لے کر پھینے اور اپنا ڈنڈا لے کر پتھر کٹی ضرب  
 لگائیں۔ بجا عصلکے موسیٰ علیہ السلام کی ضرب کے اثر سے اس پر تین یا چار یا پانچ لکیریں پڑ گئی تھیں حق تعالیٰ کے  
 اس ارشاد کا واقعہ یہی ہے۔ یا ایھا الذین آمنوا لکنولوا۔ بخاری شریف

۱۲۴۵۔ پتھر میں نکوینی طور پر شعوری یا غیر شعوری حرکت پیدا ہو جانی بالکل ممکن ہے۔ پھر جس پتھر سے شعوری حرکات  
 سرزد ہوں اس کو ذی شعور کی طرح تشبیہ کرنا بھی بالکل معقول ہے اور اس پر نشانات پڑنے میں تو کوئی بات ہی نہیں  
 ہے۔ یہ بات اچھی طرح یاد رکھنی چاہیے کہ جو معاملات نکوینی ہیں یعنی براہ راست قدرت کے افعال ہیں ان کو بواسطہ  
 اسباب افعال پر قیاس کرنا سخت غلطی ہے۔ آسمان یا زمین لٹنے پڑنے کرات متحرک ہیں مگر اس میں کسی کو مجال  
 مشہد نہیں۔ یہ قدرت کے بلا واسطہ افعال ہیں۔ پس اگر زمین جیسے بڑے کوہ کو حرکت کرنا ممکن ہے تو صوف ایک  
 پتھر کی حرکت پر تعجب کیوں ہے۔ اصل یہ ہے کہ انبیا علیہم السلام قدرت کے براہ راست ترجمان ہوتے ہیں اس لیے  
 ان کے ماحول میں قدرت کے بہت سے براہ راست افعال کا ظہور ہوتا یہ بھی ایک عادت اللہ ہے اس لیے یہاں دین  
 تجد لسنة الله تبدیلا کی آیت پڑھنا بے عمل ہے۔

۱۲۳۶۔ اَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ اَن لَوْ نَا الْبِكَايُ يَزْعُمُ اَن مَوْسَى  
 الْيَسِي مَوْسَى نَبِيَّ اِسْرَائِيْلَ لِاَنَّمَا هُوَ مَوْسَى اٰخَرُ فَقَالَ كَذَبَ عَدُوُّ اللّٰهِ حَدَّثَنَا اَبِي بَرْكَاتٍ  
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَامَ مَوْسَى النَّبِيُّ رَعْلِيهِ السَّلَامُ حَاطِبِيَّ اَبِي نَجِيحٍ  
 فَمَسَّ اَمِي النَّاسِ اَعْلَمُ مَوْقَالَ اَنَا اَعْلَمُ فَعَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْهِ اِذَا لَمْ يَرِدْ الْعِلْمَ اِلَيْهِ فَاَوْحَى  
 اللّٰهُ اِلَيْهِ اَن عَبْدًا مِّنْ عِبَادِي يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ هُوَ اَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ يَا رَبِّ وَكَيْفَ يَدْرِ  
 فَيَقِيْلُ لِمَا جُمِلَ حُجُوْتًا فِي مَكْتَلٍ اِذَا اَفْقَدْتَهُ فَهَوَتْهُمَا فَانْطَلَقَ وَانْطَلَقَ يَفْتَاهُ يُوَسِّعُ بَيْنَ  
 تَوْنٍ وَحَدَّ حُجُوْتًا فِي مَكْتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ وَصَعَادُ وُوسَهْمَا وَنَا مَا قَانَسَلُ الْحَوْتُ  
 مِّنَ الْمَكْتَلِ فَاَتَّخَذَ سَبِيْلَكَ فِي الْبَحْرِ سَبِيْلًا وَكَانَ لِمَوْسَى وَفَتَاهُ عَجَابًا فَاَنْطَلَقَا بَيْتَةً

۱۲۳۶۔ سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے پوچھا کہ لوف بکائی تو یہ کہتے ہیں کہ جن  
 موسیٰ کی سرگزشت حضرت علیہ السلام کے ساتھ قرآن کریم میں مذکور ہے وہ بنی اسرائیل والے موسیٰ علیہ السلام  
 نہیں تھے بلکہ کوئی دوسرے موسیٰ ان کے ہمنام شخص تھے اس پر حضرت ابن عباس نے فرمایا لوف  
 خدا کے دشمن نے غلط کہا۔ ہم سے ابی بن کعب نے خود بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے سامنے کھڑے ہوئے وعظ فرما رہے  
 تھے، تو ان سے سوال ہوا فرمائیے انسانوں میں سب سے بڑا عالم کون ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 نے فرمایا سب سے بڑا عالم میں اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر عتاب ہوا کہ انہوں نے اس بات  
 کا عالم خدا تعالیٰ کے حوالہ کیوں نہ کیا اس لیے ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی (اے موسیٰ)  
 جمع بحرین میں ہمارے بندوں میں سے ایک بندہ ہے جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے  
 عرض کی پروردگار پھر اس کی ملاقات کیسے اور کہاں ہوا ارشاد ہوا تو یوں کرو کہ ایک زنبیل میں مچھلی اپنے ہمراہ  
 لے لو اور جہاں وہ مچھلی گم ہو جائے بس وہیں وہ ملیگا۔ موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمراہ ان کے رفیق یوشع  
 بن نون روانہ ہو گئے اور (حسب ہدایت) اپنے ہمراہ زنبیل میں ایک مچھلی بھی لے لی۔ چلتے چلتے جب ایک  
 جھسے پتھر کے پاس پہنچے تو اپنا سر رکھ کر وہاں دونوں سو گئے، ادھر مچھلی زنبیل سے نکل گئی اور اس طرح  
 سمندر میں داخل ہوئی کہ اس کے داخل ہونے کی جگہ پر سبزنگ کی شکل بن گئی اس پر موسیٰ علیہ السلام  
 اور ان کے رفیق کو بعد میں بڑا تعجب ہوا۔ وہ آگے چل پڑے اور جب بقیہ ایک دن رات کی مسافت

۱۲۳۶۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت علیہ السلام کی اس سرگزشت کی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ اس کا تفصیلی  
 تذکرہ خود قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے اور جب اس پر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس تمام سرگزشت کی بنیاد  
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذہن مبارک سے نکلا ہوا ایک ذرا سا کلمہ تھا جس کو اگر مخلوق کے دائرہ میں نکال کر دیکھا جائے

لَيْلَتِهِمَا وَيُوهِمَا فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ إِنِّي أَخَذْتُهَا نَالَكَذَّ لَيْتِنَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا  
نَصَبًا وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسَامِينَ النَّصَبِ حَتَّى جَاءَهُ مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي أَمَرَ بِهِ فَقَالَ لَهُ  
قَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنْتُمْ  
تَبْخَعُونَ فَارْتَدَّ أَعْلَى أَنَا رَهْمَا قَصَصًا فَلَمَّا انْتَهَيْتُمَا إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا رَجُلٌ مُسْتَجِبٌ بِشُؤْبٍ  
أَوْ قَالَ لَسْبِجِي بَعُوبِهِ فَسَلَّمَ مُوسَى فَقَالَ الْخَضِرُ وَأَنَّى بَارِضِكَ السَّلَامُ فَقَالَ أَنَا  
مُوسَى فَقَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِثْلًا

طے کر چکے اور صبح ہوئی تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رفیق سے کہا لاؤ بھی ذرا ہارانا مانتہ تو کالو آج کے سفر  
میں تو ہم کو کچھ نکان ہو گیا اس سے قبل موسیٰ علیہ السلام کو سفر میں مکان محسوس نہیں ہوا تھا اور آج  
بھی مکان اس وقت محسوس ہوا جبکہ وہ اس جگہ سے آگے نکل چکے تھے جس کا ان کو پتہ دیا گیا تھا ان  
کے رفیق سفر نے عرض کی جی ہاں جہاں ہم نے پتھر کے پاس آرام کیا تھا مچھلی تو اس جگہ گم ہو گئی تھی مگر مجھ کو  
آپ سے اس کا ذکر کرنا یاد نہیں رہا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اسی جگہ کی تو ہم کو تلاش تھی آخر پھیلنے  
قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے اسی راستہ پر واپس ہوئے جب اس پتھر کے پاس پہنچے کیا دیکھتے ہیں کہ  
ایک شخص ہے جو چادر اوڑھے لیٹا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اُن کو سلام کیا۔ اس پر خضر علیہ السلام نے  
کہا اس ملک میں سلام کہنے والا کہاں۔ انہوں نے فرمایا میں موسیٰ ہوں انہوں نے کہا کیا وہ موسیٰ جو  
بنی اسرائیل میں مبعوث ہوئے ہیں۔ انہوں نے فرمایا جی ہاں میں وہی موسیٰ ہوں۔ اس کے بعد فرمایا  
کیا میں آپ کے ہمراہ رہ سکتا ہوں تاکہ جو علم اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے وہ آپ مجھ کو بھی تعلیم

تو سزا صدق ہی صدق نظر آتا ہے یعنی سائل بنی اسرائیل ہیں اور مخاطب نبی وقت موسیٰ علیہ السلام ہیں اور  
مخاطرات میں صیغہ تفضیل کا مطلب کثرت اور زیادتی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا اب اس میں کیا شبہ تھا کہ نبی وقت  
پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسا نبی ان سے بڑھ کر علم میں اور کون شخص ہو سکتا تھا لیکن جب یہی معاملہ رسول اور  
خالق کے درمیان آیا تو اس صدق در صدق میں بھی خامی کا ایک پہلو نکل آیا اور وہ یہ کہ صیغہ تفضیل عرف عام  
میں خواہ کسی معنی میں مستعمل ہو لیکن مجاز لغت اس میں اتنی وسعت ہے کہ اتنی وسعت اور اطلاق کا لفظ استعمال  
کرنا ایک نبی کی شان کے مناسب نہ تھا اس لیے جب سوال یہ ہر کہ سب سے بڑا عالم کون ہے تو نبی کی شان کے مطابق  
جواب یہ ہونا چاہیے کہ اس عموم و اطلاق کا علم تو اللہ تعالیٰ ہی کے ذات کو ہے چونکہ جواب میں ذرا سی خامی رہ گئی یعنی  
حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے "انا اعلم" (میں سب سے عالم ہوں) کا لفظ نکل گیا اس لیے فوراً گرفت ہو گئی،  
اور ارشاد ہوا کیوں نہیں ہمارا ایک بندہ ہے جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ اس پر جب موسیٰ علیہ السلام نے ان کا پتہ دیتے  
کیا تو ان کے علمی نقصان کا ظہور تو ہمیں سے شروع ہو گیا اور اس پہلے قدم پر ہی علم کا اتنا تصور واضح ہوا کہ جب  
ایسے بڑے علم والے شخص کے مقام کا بھی تم کو علم نہیں تو سوچو تمہارے علم کا مقام کیا ہے؟ پھر جب پتہ بتایا گیا ہوتا



هَذَا الْعَصْفُورِي فِي الْبَعْرِ فَعَمِدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنْ الْأَوَاحِ السَّعْيِيَّةِ فَانزَعَهُ فَقَالَ مُوسَى  
 قَوْمٌ حَمَلُونَا بِعَيْبُرٍ نَوْدٍ عَمِدَتْ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَتْهَا لِتَعْرِقَ أَهْلَهَا قَالَ  
 أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ لَا تَأْخُذْ بِنِهَايَتِهِ فَكَانَتْ الْأَوْدِي  
 مِنْ مُوسَى نِسْبًا نَأْفًا نَطْلَقًا فَإِذَا أَعْلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْعُلَمَاءِ فَآخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ  
 أَعْلَاهُ فَاقْتَعَرَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَقَالَ مُوسَى أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بَعْدَ نَفْسِي فَتَالَ  
 أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ إِبْنُ عِيْنَةَ وَهَذَا أَوْ كَذَلِكَ فَانْطَلَقَا حَتَّى

بانی کی اس مندر کے ساتھ ہے۔ اس کے بعد خضر کھٹے اور کشتی کا ایک تختہ اگھاڑ پھینکا موسیٰ علیہ السلام  
 فوراً بولے۔ یہ وہ شریف لوگ تھے جنہوں نے اجرت لیے بغیر تم کو کشتی میں بٹھالیا تھا، آپ نے یہ کیا  
 کیا کہ لگے تو ان ہی کی کشتی کو توڑ ڈالا تاکہ سامنے کشتی والوں کو ڈوب دیں۔ انہوں نے کہا میں نے تو  
 پہلے ہی کہا تھا آپ صبر کے ساتھ میرے ہمراہ نہیں رہ سکتے۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میں بھول  
 گیا، اور آپ بھولی بات پر مجھ سے گرفت نہ فرمائیں۔ یہ پہلی بے صبری موسیٰ علیہ السلام سے اذراہ  
 نسیان سرزد ہوئی۔ کتے چلے تو ایک بچہ جو چوں میں کھیل رہا تھا، خضر علیہ السلام نے اس کا سر کھڑ  
 کر گردن سے اگھاڑ ڈالا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا۔ آپ نے یہ کیا کیا ایک محصوم بچہ کو بے گناہ مار  
 ڈالا۔ خضر علیہ السلام نے کہا میں نے تو آپ سے پہلے ہی کہہ دیا تھا آپ صبر کے ساتھ میرے ہمراہ  
 نہیں رہ سکتے۔ ابن عیینہ راوی حدیث کہتے ہیں یہاں لفظ "لک" (آپ سے) زیادہ تاکید کے لیے اضافہ

اپنی تکلیف کا اظہار فرمایا تو جواب یہ ملا کہ ختنہ کس طرح کرنی چاہیے یہ ہم سے پوچھا کیوں نہیں گویا اب اگر تکلیف ہوئی  
 تو یہ تمہارا قصور ہے۔ سبحان اللہ! جو لوگ گرفت کی اس شدت کو نہیں جانتے وہ حضرت یوسف علیہ السلام کے  
 ساتھ "دب السجن احب الی" پر گرفت کا ماز بھلا کیا سمجھ سکتے ہیں۔ ادھر جاسے تکلیفیں ہیں کہ وہ صرف تعزیرات  
 کی شدت سے انبیاء و عظیم السلام کی علی الاطلاق عصمت میں اختلاف کر رہے ہیں۔ اگر ان تعزیراتوں پر پھر اس کے  
 نتائج پر غور سے نظر ڈالی جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ تعزیرات حکم و اسرار کا ایک بحر مکیاں تھیں حضرت  
 آدم علیہ السلام کی لغزش سب سے پہلے ہے مگر عالم کی آبادی کا ساوا راز اسی ایک لغزش میں پنہاں تھا پھر حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام کے دہن مبارک سے لغزش کا پیکرہ سرزد نکلا اور ان کو اس طویل سفر کی مشقت بھی چھیننی پڑی  
 مگر اس سفر میں کتنے اسرار و حکمت کے دریا بن گئے اس کا اندازہ کچھ اسی سے فرمایا جیسے کہ اس پورے سفر کو قرآن کریم  
 نے کس تفصیل سے بیان کیا ہے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرسے لے لے کر اس کو سنا آخر جب طویل  
 سفر ختم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں بھی اس کی حسرت رہ گئی کا شکر کہ یہ سفر کچھ اور دراز  
 ہوا ہوتا تو عجائبات قدرت کچھ اور بھی کھلتے۔

اس سرگزشت میں نہ معلوم کتنے درس عبرت ہونگے۔ ہم اپنے قصور و عجز اور وقت کی فرصت کے لحاظ سے چند  
 اہم اسباق کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ ایک یہ کہ واقعات کی سطح اور اندرونی حکم ربانی کے درمیان مناسبتوں کا ادراک

إِذَا تَبَا أَهْلَ قَرْيَةٍ وَاسْتَطَعْنَا أَهْلَهَا فَأَبْوَأْنَا أَنْ يُضَيَّفُوا هُمْ فَأَوْجَدْنَا فِيهَا  
جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ فَأَقَامَهُ قَالَ الْخَضِرُ بَيْدِيهِ فَأَقَامَهُ فَقَالَ كَذَّبْتُمْ  
لَوْ شِئْتُمْ لَا تَخْذُلْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ هَذَا مِرْقَاتُ بَنِي وَبَيْنَكَ قَالَ الشَّيْخُ

فرمایا۔ اے چلے تو ایک بستی سے گزرے اور ان سے میمانی کی درخواست کی۔ انہوں نے مہمان بنانے  
سے انکار کر دیا۔ وہاں ایک دیوار تھی جو بالکل ٹوٹنے والی تھی خضر علیہ السلام نے اپنے ہاتھ کے ایک  
اشارے سے اس کو سیدھا کر دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اگر آپ چاہتے تو اس کی اجرت ان  
سے لے سکتے تھے۔ خضر علیہ السلام نے کہا اچھا بس اس کے بعد اب ہماری آپ کی جدائی ہو آختر

انسانی عقول کے اعراض سے ماہر ہے اور اسی لیے ان عقول کے ادراک کے درپے ہوئے بغیر صبر کے ساتھ واقعات  
کا مطالعہ کرنا چاہیے مگر یہی صبر عقول انسانیہ کے لیے بڑی امتحان گاہ ہے۔ اسی کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں  
اشارہ فرمایا گیا ہے۔ عَسَىٰ أَنْ تَهْبُتُوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنَّكُمْ لَعِندَ اللَّهِ لَكَادِبُونَ  
علیہ السلام کو جب واقعات و حکم کے اس غیر مددک بالعقول ربط کا علم بخشا گیا تھا تو اسی کے ساتھ ان کو وہ قوت  
بھی عنایت فرمادی گئی تھی جس کی وجہ سے ایک گرنے والی دیوار صرف ان کے ایک اشارہ سے سیدھی ہو گئی بلکہ  
اسی مستحکم ہو گئی تھی کہ جب تک اس کے نیچے دھینڈ کا مالک جو ان ذمہ لے وہ دیوار نہ گر سکے۔ اور یہ کہ جب تک  
مصلح ربانیہ کا کسی کو قطعی علم حاصل نہ ہو اور خدا تعالیٰ کی طرف سے وہ خود قطعی طور پر ان کا مامور بھی نہ ہو اس  
وقت تک شرعیات میں وہ اغفال جرم اور مصیبت ہی کی فرست میں شمار ہونگے اور یہ کہ نکویتی امور کا راستہ خیر ہی  
احکام سے الگ ہو اور ان کی تنفیذ کے لیے بھی تشریحی احکام کی طرح اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ بندے مقرر ہیں مگر  
وہ اتنے پوشیدہ رکھے جاتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے بھی ان کا علم ضروری نہیں ہوتا۔ اور یہ کہ ایسے افراد  
کو قدرت اس لیے عوام کی نظروں سے پوشیدہ رکھتی ہے کہ ان کے اس قسم کے اغفال شرعیات کی رد میں آکر  
احتلالِ نظم کا باعث نہ بنیں اور یہ کہ علم تشریحی کا درجہ علم نکویتی سے بلند ہے اور یہ کہ افضل کو اگر اس قسم کے خیریت  
کا علم دہلا تو اس سے اس کے فضل و کمال میں کوئی فرق نہیں آتا۔ اور یہ کہ جن کو ان علوم کا حامل بنایا گیا ان  
کے لیے ان علوم کے حاملین کی تلاش چاہیے اور زبان کی رفاقت اپنے لیے موجب کمال۔ اور اگر کسی حسبِ اتفاق  
ملاقات ہو جائے تو ان پر زبان طعن کھولنا بھی فلاح ہے۔

اس روایت کے چند الفاظ کتاب التفسیر میں بھی دیکھ لیے جائیں۔

فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَسِيرًا وَعَلَسَكَ دَرِيًّا مِمَّنْ سَرَّابًا يَهْدِيهِمْ فِي سُبُلِهِمْ  
اللَّهُ عَنِ الْحَوْتِ جَرِيَةً لِلْمَاءِ فَصَادَ عَلَيْهِ تَعَالَىٰ لَمْ يَجْعَلْهُ دَاخِلًا فِي سُبُلِهِمْ بَلْ  
مَثَلُ الطَّاقِ رَدْلًا يَأْتُو دُونَ ذَلِكَ طَائِفًا كَيْ يَخْلُصَ يَهْدِيهِمْ.

خَدَنُوا قَامِيَّتًا حَتَّىٰ يَنْفِخَ فِيهِ الرُّوحَ لَمْ يَسُوئِيهِمْ بَلْ يَجْعَلُهُمْ لِيُؤْتِيَ لِيَوْمٍ  
رُوحَ يَرْجُلُهُ -

قال اما يكفيك ان التورات وخضر عليه السلام نے کہا اے موسیٰ کیا تم کو یہ تورات کافی نہیں



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ مُوسَى لَوْ دَرْنَا لَوَصَّ بِرَحْتِي يَقُصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِ هِمَا  
 رِاه البخاری۔

۱۲۳۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوْفَلٍ إِنَّ قَارُونَ كَانَ يُؤَذِي مُوسَى وَكَانَ ابْنِ  
 عَمِيهِ فَبَلَغَهُ مِنْ آذَاهُ آيَاهُ أَنْ قَالَ لِامْرَأَةٍ بَغِيٍّ إِذَا اجْتَمَعَ النَّاسُ عِنْدِي عِدَا فَعَالِي  
 وَقَوْلِي إِنَّ مُوسَى زَادَنِي عَنْ نَفْسِي فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ وَاجْتَمَعَ النَّاسُ جَاءَتْ فَسَارَتْ  
 قَارُونَ ثُمَّ قَالَتْ لِلنَّاسِ إِنَّ قَارُونَ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا وَإِنَّ مُوسَى لَمْ يُفْلِحْ لِي  
 شَيْئًا مِنْ هَذَا فَبَلَغَهُ ذَلِكَ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْحَرَابِ

صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے ہماری تمنا تھی کاش کہ موسیٰ علیہ  
 السلام ذرا اور صبر کر لیتے تاکہ ان کے کچھ واقعات ہم کو اور معلوم ہو جاتے۔ بخاری شریف

۱۲۳۷۔ عبداللہ بن الحارث سے روایت ہے کہ قارون حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچا زاد بھائی تھا اور  
 ہمیشہ ان کے درپے آزار لاکرنا تھا اب نوبت یہاں تک پہنچی کہ اس نے ایک زانیہ عورت کو فہاش  
 کی کہ لوگ جب کل میرے پاس جمع ہوں تو تو یہ کہنا کہ موسیٰ (علیہ السلام) نے اٹل کرنا چاہا میرے قلب  
 کو چنانچہ جب کل ہوئی اور لوگ جمع ہو گئے تو وہ آئی اور قارون سے چپکے سے اس نے کوئی بات کہی۔ پھر  
 لوگوں کو مخاطب کر کے بولی۔ اس قارون نے ہی مجھ کو موسیٰ علیہ السلام کے سراپسی ایسی بات لگانے  
 کے لیے کہا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے ان باتوں میں سے کوئی حرف مجھ سے نہیں فرمایا۔ یہ خبر موسیٰ  
 علیہ السلام کو بھی ہو گئی وہ اس وقت محراب میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ سن کر سجدہ

بیدیاك وان الوحي يا تيك يا موسى  
 ان لي علما لا ينبغي لك ان تعلمه  
 وان لك علما لا ينبغي لي ان اعلمه  
 جو تمہارے ہاتھوں میں موجود ہے۔ اور کیا تم کو یہ کافی نہیں  
 کہ وحی الہی تم پر آتی ہے۔ اے موسیٰ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ایسا  
 علم بخشا ہے جو آپ کے لیے مناسب نہیں اور آپ کو وہ علم  
 دیا ہے جو میرے لیے مناسب نہیں۔

وفي اصل الصخرة عين يقال له  
 الحياة لا يصيب من ماؤها شيء  
 الا حيا فاصاب الحوت من ماء  
 تلك العين قال فتحرك وانسل  
 من المكنتل فدخل البحر  
 درخت کی جڑ میں ایک چشمہ تھا جس کو آب حیات کہتے  
 ہیں۔ اس کا پانی جس چیز کو لگ جاتا وہ زندہ  
 ہو جاتی تھی۔ وہ پانی کسی طرح اس پھیل پر بھی پڑ گیا  
 تو وہ زندہ ہو گئی تھی

واقفہ مذکورہ کے بعض محل الفاظ کی شرح اس تشبیح کی روشنی میں سمجھ لینی چاہیے۔

فَحَسْرَتًا جَدًّا فَقَالَ آتَى رَبِّي أَنَّى فَاسْمُرُونْ قَدْ أَذَانِي وَفَعَلْ وَفَعَلْ وَبَلَّغْتُمْ مِّنْ  
 آدَاهُمْ أَيَّامِي أَن كَانَ مَا قَالَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى أَن يَا مُوسَى إِنِّي قَدْ أَمَرْتُ  
 الْأَرْضَ أَنْ تُطِيعَكَ وَكَانَ لِفَارُوُونَ عُرْفَةً قَدْ صَرَبَ عَلَيْهَا صَفَاخِرَ الذَّهَبِ  
 فَأَنَابَهُ مُوسَى وَجَلَسَا وَهُوَ فَقَالَ لِفَارُوُونَ قَدْ بَلَّغْتُمْ مِّنْ آدَاكَ أَن قُلْتَ كَذَا وَ  
 كَذَا يَا أَرْضُ خُذِيهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الْأَرْضُ إِلَى كَعْبِهِمْ فَهَتَفُوا يَا مُوسَى أَدْعُ  
 لَنَا رَبَّكَ أَن يُخَيِّرَنَا مِمَّا خُذْنَا فِيهِ فَنُؤْمِنُ بِكَ وَتَتَّبِعَكَ وَنُطِيعُكَ فَقَالَ  
 خُذِيهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ إِلَى أَنْصَابِ سُوقِهِمْ فَهَتَفُوا وَقَالُوا يَا مُوسَى أَدْعُ  
 لَنَا رَبَّكَ أَن يُخَيِّرَنَا مِمَّا خُذْنَا فِيهِ فَنُؤْمِنُ بِكَ وَتَتَّبِعَكَ وَنُطِيعُكَ فَقَالَ  
 يَا أَرْضُ خُذِيهِمْ إِلَى مَرَكِبِهِمْ فَكَلَّمَهُمْ بِيَزَلْ يَقُولُ يَا أَرْضُ خُذِيهِمْ حَتَّى  
 نَطَأَ بَقَعَتْ عَلَيْهِمْ وَهُمْ يَهْتَفُونَ فَأَوْحَى اللَّهُ لِلنَّبِيِّ يَا مُوسَى مَا أَفْطَكَ أَمَا أَهْمُ  
 لَوْ كَانُوا أَيَّامِي دَعَا لِحَالَتِهِمْ . رواه عبدُ الرزاق كما في الصارم المسلول في  
 واخر ج ابن ابى شيبه في المصنف وابن المنذر وابن ابى حاتم والحاكم في صحيحه

میں گر گئے اور فرمایا پروردگار قارون نے مجھ کو بڑی تکلیفیں دیں اور جو کچھ اس نے کیا وہ کیا یہاں  
 تک کہ اب اس کے تمت لگانے کی نوبت بھی آگئی۔ اسی وقت موسیٰ علیہ السلام پر وحی آئی میں  
 نے زمین کو حکم دے دیا ہر قسم اس سے جو کو گے وہ تمہاری تابعداری کریگی۔ قارون ایک بالافشا  
 میں رہتا تھا جس میں اس نے سولے کے پتھر چٹھا رکھے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام وہاں  
 تشریف لے گئے۔ اس وقت قارون کے احباب بھی وہاں موجود تھے اور فرمایا کہ تیری ایذاؤں  
 کی اب یہاں تک نوبت آگئی ہے کہ تو نے اس قسم کے کلمات بھی کہے۔ اے زمین تو ان کو پکڑ لے  
 زمین نے فوراً ان کو ہضم کر لیا۔ اس پر وہ چیخ پڑے۔ موسیٰ اپنے پروردگار سے دعا کرو  
 کہ وہ ہم کو اس عذاب سے نجات بخش دے تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے، آپ کے ساتھ ہو جائیں گے  
 اور آپ کے تابعدار بن جائیں گے مگر موسیٰ علیہ السلام نے زمین سے پھر یہی فرمایا ان کو اور گھنٹوں تک  
 پکڑ لے موسیٰ علیہ السلام زمین سے برابر بونی فرماتے رہے حتیٰ کہ زمین اوپر سے مل گئی اور وہ اس کے  
 اندر چھینٹے کے چھتے ہی دھنتے چلے گئے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے موسیٰ علیہ السلام کے  
 پاس وحی آئی۔ موسیٰ! تم کہتے تیرے مزاج ہو، خوب سن لو اگر میں مجھ کو وہ ایک بار بھی پکارے تو میں

کما فی الدر المنثور من قصۃ قارہن ۱۳۶

۱۲۳۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ يُوسُفُ رَفَعَ  
هَذَا الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ مَلَكُ الْمَوْتِ يَأْتِي  
النَّاسَ عَيَانًا قَالَ فَأَتَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَطَمَهُ فَفَقَأَ عَيْنَهُ وَوَدِيَ  
أَخْرَجَهُ فَتَرَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَيْنَهُ وَكَانَ يَأْتِي النَّاسَ خَفِيَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَفَعَهُ  
بْنُ حَبْرَةَ أَيْضًا كَمَا فِي الْبَدَائِيَةِ وَالنَّهَائِيَةِ

## سَيِّدَنَا فِي عَلَيْهِ السَّلَامُ

۱۲۳۹- عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ يُوقِظُ فِيهَا  
أَهْلَهَا يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا فَإِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ

ان کو نجات دیدیتا۔ دشتور۔ الصارم المسلول۔

۱۲۳۸- ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ پہلے ملک الموت وفات کے  
وقت آنے سامنے آیا کرتے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ جب وہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے تو انہوں نے  
ان کے تھپڑ مارا اور ان کی آنکھ پھوٹ گئی۔ پھر پورا واقعہ ذکر فرمایا اس کے بعد دستور یہ ہو گیا کہ وہ  
پوشیدہ طور پر آنے لگے۔

## حضرت داؤد علیہ السلام

۱۲۳۹- عثمان بن ابی العاص بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا  
کہ شب میں ایک وقت تھا جبکہ داؤد علیہ السلام اس وقت پر اپنے اہل کو بیدار کر دیتے اور یہ فرماتے جلتے  
تھے آگ والے داؤد اٹھو اور نماز پڑھو کیونکہ یہ ایسا مقبول وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ سب کی دعائیں

۱۲۳۹- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جامع شریعت میں انبیاء سابقین کے درخشاں عمل جن جن کو رح کر دیے  
گئے ہیں آپ نے رات کی اس ساعت میں جو تہجد کے وقت اپنی ساری امت کو نماز کی تاکید فرمائی ہے پس جس  
امت کو انبیاء علیہم السلام کے اعمال حسنہ کی تعلیم دی گئی ہو اس کے کمالات کا اندازہ کر لینا چاہیے

عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا الذُّعَاءُ الْاَلْبَسَا حِرَّةً اَوْ عَشَارًا - رواه احمد

۱۲۵۰- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَتَأَمُّ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَتَأَمُّ سُدُسَهُ وَيُصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ كَوْمًا مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَفَدَّ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ الطُّولُ مِنْ هَذَا فِي كِتَابِ الْأَنْبِيَاءِ -

۱۲۵۱- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُفِّفَ عَنْ دَاوُدَ الْعَثْرَانِ فَكَانَ يَأْمُرُ بِدَوَابِّهِ فَيَعْتَرُجُ فَيَعْتَرُجُ الْعَثْرَانِ قَبْلَ أَنْ تُسْرِعَ دَوَابُّهُ

قول فرماتا ہے سوائے جاوڈ اور عشر و صول کرنے والے شخص کے۔ (احمد)

۱۲۵۰- عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نمازوں میں سب سے پیاری نماز اور روزوں میں سب سے پیارے روزے اللہ کے نزدیک حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز اور ان کے روزے تھے۔ نماز کے معاملہ میں ان کا دستور یہ تھا کہ نصف شب سوتے پھر ترائی شب خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے اور آخر کے چھٹے حصے میں پھر آرام فرماتے اور ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔ (متفق علیہ)

۱۲۵۱- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام کے لیے زبور کے ترانے اتنے ہلکے اور خفیف کر دیے گئے تھے کہ وہ اپنی سواری تیار کرنے کا حکم دیتے ادھر اس پر زین کسی جاتی ادھر زین کسے سے پہلے پہلے یہ زبور پڑھ کر فارغ ہو جاتے۔ ان میں

خدائی محاسب بھی کیسا خوفناک مطلب ہے کہ جس ساعت میں دعا کی قبولیت کا امام اعلان ہو جائے ان مخصوص کے لیے نا اُمیدی ہی نظر آتی ہے جن کی بد اعمالی خلق اللہ کے لیے موجب اذیت ہو ایک ساحر اور دوسرا سحر کا ہی اثر وصول کرنے والا۔

۱۲۵۰- اس صورت سے تمام حقوق کی ادائیگی ہو جاتی ہے۔ خالق کے حقوق تو کون ادھر کر سکتا ہے گریاس کی رحمت ہے کہ بندہ کے حقوق سے عمل کو قبول فرماتا ہے جبکہ بندوں کے حقوق کی ادائیگی ہی ہوتی رہے۔ حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ جسم و جان بھی خدائی امانت میں ادا ان کے بھی ہمارے ذمہ کچھ حقوق ہیں کمال یہ ہے کہ جملہ اہل حقوق کے حقوق علیہ و علیہہ ادا ہوں۔

۱۲۵۱- قدرت کے یہاں ایک باب ملتی زمان کا بھی ہے یعنی بہت سائل تھولے سے وقت میں ہو جاتا

وَلَا يَأْكُلُ الْإِمْلَئِينَ عَمَلِ يَدَيْهِ . رواه البخاری

## سَيِّدُ نَاسِلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۱۲۵۲- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ امْرَأَةٌ تَأْتِي مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا جَاءَ الدَّرْتُ فَنَزَلَ بِأَبْنَيْ إِحْدَاهُمَا فَقَالَتْ صَاحِبَتُهُمَا إِنَّمَا دَهَبَ بِأَبْنِيكَ وَقَالَتِ الْآخَرَى إِنَّمَا دَهَبَ بِأَبْنِيكَ فَتَحَاكَمْتَا إِلَى دَاوُدَ فَقَضَى بِهِ لِلْكُبْرَى فَخَرَجَتَا عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ فَأَخْبَرَتْهُ فَقَالَ إِفْتُونِي بِالسِّكِّينِ أَشَقُّهُ بَيْنَكُمَا فَقَالَتِ الصَّغْرَى لَا تَفْعَلْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ

بڑی خاص بات یہ تھی کہ صرف اپنے ہاتھ کی کمانی کھاتے تھے۔

## حضرت سلیمان علیہ السلام

۱۲۵۲- ابوہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے بیان فرمایا کہ دو عورتیں تمہیں ان کے ساتھ ان کے دو بچے تھے۔ بھیرا آیا اور ان میں سے ایک کا بچہ لے گیا۔ اس پر اس کی ساتھی بولی کہ تیرے بچہ کو لے گیا ہے، دوسری نے کہا نہیں تیرے کو لے گیا ہے۔ یہ دونوں اپنا معاملہ حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس لے کر آئیں انہوں نے (رونداد مقدمہ من کر) بڑی کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ اس کے بعد پھر وہ دونوں سلیمان بن داؤد کی طرف چلیں اور ان دونوں نے پھر یہاں اپنا معاملہ بیان کیا۔ انہوں نے فرمایا اچھا لاؤ چھری لاؤ میں اس لڑکے کو کاٹ کر ادھا آدھا تم دونوں کو دیے دیتا ہوں۔ یشن کر چھوٹی بول پڑی۔ خدا تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے، دیکھیے ایسا نہ کیجیے چلیے یہ لڑکا

سلفِ امت کے اعمال پر جب نظر ڈالی جاتی ہے تو اس حقیقت کا لاچار اقرار کرنا پڑتا ہے۔ اگر قدرت کی طاقت کی ترازو لگنے والے فرعون کرکریں تو ان کو اس کے سمجھنے میں نہ کوئی دشواری ہو اور نہ شبہ سرانج کے طویل سفر کے سمجھنے میں کوئی وقت ہے۔

۱۲۵۲- اس روایت میں اس کی کوئی تفصیل نہیں ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کا فیصلہ کس بنیاد پر تھا۔ لہذا اس پر بحث کرنے کا ہمیں کوئی حق نہیں ہے۔ اسی طرح حضرت سلیمان کے فیصلے کی تفصیلات بھی یہاں بیان میں نہیں آئیں۔ صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ مبہم ہونے کی وجہ سے انہوں نے یہ شکل اس لیے اختیار کی تھی کہ

هُوَ ابْنُهَا فَقَضَىٰ بِهِ لِلصَّغْرَىٰ. متفق علیہ۔

اسی کا ہے۔ اس کی یہ بات سن کر انہوں نے یہ فیصلہ دے دیا کہ لڑکا چھوٹی کو دے دیا جائے۔  
(متفق علیہ)

اسی تدبیر سے اصل واقعہ کا انکشاف ہو جائے۔ ان کی اس غیر معمولی فہم کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں اشارہ ہے، ففہمناھا سلیمان وکلّآتینا حُكْمًا وَعِلْمًا (الانبیاء)

نوٹ: ص ۵۲ خالی تھا۔ اس لئے وہ موجودہ ایڈیشن میں حذف کر دیا گیا ہے۔ قارئین پریشان نہ ہوں۔

# سیدنا حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیاطیہ کی ایک اہم سرگزشت کے متعلق

چند جدید علمی اور مصفاۃ نکات قرآن و حدیث اور تاریخ کی روشنی میں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حیاتِ طیبہ میں رخ و زہل کی سرگزشت  
بیک عجیب تر و لیکن اس پر غور کرنے سے قبل سب سے پہلے یہ سوال اٹھانا  
چاہئے کہ مسلمانوں کو اور کس شخص کے ساتھ متعلق ہو کہ وہ دیکھ کر فرزند

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول قیامت کی بڑی  
ملاست ہو اس لئے اس کو عالم کے تعمیری نظم و نسق کی  
جگہ تخریب عالم کے نظم و نسق پر قیاس کرنا چاہئے

معمولی واقعات بھی زمانہ طور میں تہوں کے اختلاف سے بہت مختلف ہو جاتے ہیں اور ان کی تصدیق و تکذیب میں بڑا فرق پیدا  
ہو جاتا ہے۔ اسی زمین پر ایک خطہ زمین ایسا بھی ہے جہاں ہمسوں کی رات اور ہمسوں کا دن ہوتا ہے اور ان ہی ہمسوں  
میں ایک سمندر ایسا بھی ہے جس پر سافرموسم سرمایہ خشکی کی طرح سوار ہیں پر ملتے ہیں اسی طرح انسانوں کا اختلاف  
بھی ہے۔ ظاہر ہے کہ شجاعت و طاقت اور انسانی و فرزانگی کے وہ عیب سے عیب کا رانا ہے و رسم و اسخندیا اور بے  
اور ہلہ اسٹالن اور لینن وغیرہ کے حق میں بے تامل قابل تصدیق کیے جاتے ہیں وہ عام انسانوں کے حق میں  
بڑے تامل کے بعد بھی مشکل قابل تصدیق ہو سکتے ہیں۔ پس صرف عام انسانوں کے حالات کے لحاظ سے یا صرف  
اپنے دور اور اپنے زمانہ کے حالات پر قیاس کر کے کسی صحیح واقعہ کا انکار کر دینا کوئی معقول طریقہ نہیں ہے۔  
لہذا مسئلہ نزول پر بحث کرنے کے وقت بھی سب سے پہلے اس پر غور کر لینا ضروری ہے کہ یہ واقعہ کس دور  
اور کس زمانہ سے پھر کس شخصیت سے متعلق ہے۔

جب آپ ان دو سوالوں پر بمقتادہ نظر ڈالیں گے تو پوری وضاحت سے ثابت ہوگا کہ یہ واقعہ تخریب عالم یعنی  
قیامت کے واقعات کی ایک کڑی ہے اور تخریب عالم کا ایک واقعہ بھی ایسا نہیں جو عالم کے تعمیری دور کے واقعات  
سے متعلق ہو۔ پس اگر تخریب عالم کے وہ سب واقعات جو تعمیری دنیا کے بعد کے واقعات سے مختلف ہونے کے  
باوجود قابل تصدیق ہیں تو پھر اس ایک واقعہ کی تصدیق میں آپ کو تامل کیوں ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ عالم کی تخلیق اور اس کی تخریب کے دونوں واقعات اتنے عجائبات پر مشتمل ہیں کہ جو انسان  
ان دونوں جانوروں سے غائب ہے وہ بیچارہ اپنے موجودہ حالات کی دنیا دیکھ کر ان کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ آپ  
عالم کی تخلیق کے واقعات پر ذرا نظر ڈالیں زمین کس طرح بنائی گئی پھر کس طرح بچائی گئی آسمان کس طرح بنائے گئے  
آدم کس طرح پیدا ہوئے ان کا جوڑا کس طرح پیدا ہوا پھر کس طرح خلافت ارضی قائم ہوئی اسی طرح بہت سے واقعات  
ہیں جو ایک سے ایک عجیب ہیں اور ان سب ہی کے بیان کی ذمہ داری خود قرآن کریم نے اپنے سر رکھی ہے اگر آپ

ان میں سے ایک واقعہ بھی عالم کے تعمیری دور کے نظم و نسق سے ملا کر دیکھیں تو آپ کو ان میں سے ایک واقعہ کے فہم میں بھی سخت الجھن پیش آئے گی اور اسی بنا پر ایک جماعت نے دوسرے سے تخلیق عالم ہی کا انکار کر کے قدم عالم کا رستہ لے لیا ہے مگر آپ کے نزدیک کیا اس کا یہ طریقہ کار صحیح ہے؟

اسی طرح جب آپ تخریب عالم کے واقعات پر نظر ڈالیں گے تو وہ بھی عجیب در عجیب ہی نظر آتے ہیں یعنی کبھی نہ پھیننے والے آسمان ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے آفتاب و ماہتاب اور یہ تمام روشن ستارے بے نور ہو کر گر پڑیں گے اور کبھی جنبش نہ کرنے والے یڑے بڑے بڑے پہاڑ روٹی کے گالوں کی طرح اڑتے نظر آئیں گے اور یہ سارا کاسا را عالم ہستی عدم محض اور صرت نیستی کے تحت آجائے گا۔ یہ اور ان جیسے اور بہت سے عقل سے بالاتر واقعات کے بیان کی ذمہ داری بھی خود قرآن کریم ہی نے اٹھائی ہے اب اگر آپ ان کی تصدیق کا فیصلہ موجودہ عالم کے واقعات کے پیش نظر کرنے بیٹھ جائیں تو کیا آپ کوئی صحیح فیصلہ کر سکیں گے لیکن ہاں جب آپ عالم کی تخلیق اور اس کی تخریب کے دونوں سرے ملا کر دیکھیں گے تو دونوں آپ کو بالکل یکساں صورت میں نظر آئیں گے۔

میں چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ بھی عالم کے درمیانی واقعات کا مسئلہ نہیں بلکہ تخریب عالم کے واقعات کی ایک اہم کڑی ہے اس لئے اپنی جگہ وہ بھی معقول ہے ظاہر ہے کہ جب تمام مردوں کے زندہ ہو کر ایک میدان میں جمع ہونے کا زمانہ قریب آ رہا ہو تو اس سے ذرا قبل صرت ایک زندہ انسان کا آسمانوں سے زمین پر آنا کونسی بڑی بات ہے۔ بلکہ اس طویل گشتگی کے بعد یہ جہانی نزول موجودہ عالم انسانی کے جہانی نشاۃ ثانیہ کے لئے ایک برہمی اور حکم بڑہاں ہے اسی لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں ارشاد ہے **وانہ لعلیہ للساعۃ** یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی ایک عظیم علامت ہیں درنتور میں حضرت ابن عباس اور حسن اور تمام وہ سب معقول ہے کہ اس آیت کا مصداق قیامت سے قبل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری ہے

اس کے بعد جب آپ اس پر غور کریں گے کہ یہ پیشگوئی ہے کسی شخصیت کے متعلق وہ شخصیت کسی عام بشری صفت کے تحت کوئی بشر ہے یا ان سے کچھ الگ ہے تو آپ کو یہی ثابت ہوگا کہ وہ صرت عام انسانوں ہی سے نہیں بلکہ جملہ انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں بھی سب سے الگ اور سب سے ممتاز خلقت کا بشر ہے جتنے انسان ہیں جن کی تخلیق صرت ایک صنف انسانی سے وجود میں آئی ہے پھر اس میں تشبہ جبرئیلی اور نفوس ملکی اور تکلم فی الہم کے واقعات اور بھی عجیب تر ہیں۔ ان کے معجزات دیکھئے تو وہ بھی کچھ زالی شان رکھتے ہیں ان میں سے ہر ہر معجزہ ایسا ہے جس میں **”باذن اللہ“** کی قید لگانی پڑتی ہے، ان کے گذشتہ دور حیات میں ملکیت کا اتنا غلبہ ہے کہ کھانے پینے اور بننے سے متعلقہ شادی و نکاح کا کوئی نظم و نسق ہی نہیں ملتا یوں معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ ان سب ضروریات سے منترہ و میرا سچ بچ کے ایک فرشتہ ہیں پھر جب ان کی ہجرت کا مرحلہ سامنے آتا ہے تو یہاں بھی ان کی شان سب سے زالی نظر آتی ہے یعنی

یہ وہ سب فکر و فہم کی روشنیوں سے پیدا ہوا ہے

یہی مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک ایسے انسان ہیں الخ



ان کی ہجرت کسی خطہ اخفی کہ بجائے اس عالم کی طرف ہوتی ہے جو ملکوت اور ارواح کا مستقر ہے غرض ان کی حیات کے جس گوشہ پر نظر ڈالئے وہ ملکوتیہ کا ایک مرقعہ نظر آتا ہے۔ یہاں قرآن کریم نے جو لقب ان کو عطا فرمایا ہے وہ بھی سب سے ممتاز ہے اور اس نوع کا لقب ہے جس سے کہ ان کی زندگی کی یہ سب خصوصیات اجمالی طور پر بیک نظر سامنے آجاتی ہیں یعنی "روح اللہ" اور "کلمۃ اللہ" گوئی آدم جتنے بھی ہیں ان سب کی رو میں اللہ تعالیٰ ہی کی طرف اور اسی کے حکم کن سے آئی ہیں مگر یہاں اس روح کی آمد میں کوئی ظاہری واسطہ بھی نہ تھا اور جو واسطہ تھا وہ ایسا ہی تھا جس کے موجود ہونے سے عالم قدس کی طرف ان کی نسبت میں کوئی فرق نہیں پڑتا یہ تمام کا تمام وہ تذکرہ حیات ہے جو ان کے آسمانوں پر جانے سے قبل سے متعلق ہے اب آپ نازل ہونے کے بعد ان کے حالات پر نظر ڈالئے تو وہ پہلی زندگی کے بالکل برعکس ہیں یہاں ان کے تمام معاملات میں دنیا کا مرتب نظم و نسق ملتا ہے حتیٰ کہ نکاح و ولادت کا بھی اور اس سے بھی بڑھ کر ان کی حیثیت ایک امام و امیر کی ثابت ہوتی ہے گو زیادہ انسانوں میں بھی کوئی معمولی طبقہ کے انسان نہیں بلکہ اس اعلیٰ طبقہ کے انسان ہیں جن کی قیادت میں اسفل طبقہ کے انسان ترقی کر کے اعلیٰ طبقہ کے انسان بن سکتے ہیں۔ غرض ان کی حیات کے یہ دو دور تا متر قدرت کے ان عجائبات سے مشابہ ہیں جو عالم میں دست قدرت کے براہ راست پیدا کردہ ہیں وہ بیک وقت بن باپ پیدا ہو کر آغا عالم کے واقعات میں حضرت آدم علیہ السلام کے مشابہ ہیں ان شش مہینے عند اللہ تکش آدم اور اتنی طویل غیبت کے بعد عالم کے خاتمہ پر جہانی نزول فرما کر مملکت قیامت میں بھی شمار ہیں و انہ علم لساۃ فلا تترن بہا اگر ایک طرف اپنی پہلی حیات میں آسمانوں پر جا کر وہ فرشتوں سے مشابہ ہیں تو دوسری طرف زحل کے بعد موت اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں مدفون ہو کر عام انسانوں کی صف میں بھی داخل ہیں۔ اگر پہلی زندگی میں ان کا ہجرہ اچھا ہوتی ہے تو نزول کے بعد دوسرے دو حیات میں اناد و جبال یعنی قتل و جلال ہے۔ ان کی یہ تمام سوانح حیات قرآن کی بیان کردہ ہے۔ چنانچہ سورہ فہر آیت وان من اہل ملکتاب الا لیمنن بہ انما آئندہ ان کی وفات ان کے نزول کی شاہد ہے جیسا کہ آئندہ اس کی تشریح آئے گی۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ایک انسان کا آسمانوں پر زخمہ جانا اھذندہ رہنا اور آفر زمانہ میں پھر اسی جسم مضمی کے ساتھ اتر آنا زعام انسانوں کی سنت ہے اور زما کے مام واقعات کے موافق ہے لیکن اگر آپ یہ دو باتیں ملحوظ رکھیں کہ یہ مسئلہ غریب عالم کا ایک مقدر ہے اور ہے بھی اس شخصیت کے متعلق جس کے دیگر حالات زندگی بھی عالم کے مام دستور کے موافق نہیں تو پھر منظر انصاف اس میں آپ کو کوئی تردد نہ ہونا چاہیے۔ قرآن کریم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضرت آدم علیہ السلام سے تشبیہ و دیگر یہ واضح کر دیا ہے کہ ان کی ہستی کو عالم کے درمیانی مسئلہ پر تیس کرنا صحیح نہیں اگر ان کے حالات کو تیس کرنا ہی ہے تو تین عالم کے حالات پر تیس کر کے دیکھو تمہارا سب قہج جاتا ہے گا۔

اصل یہ ہے کہ مادی عقول کے نزدیک کچھ بھی ایک مسئلہ نہیں ہے جو زیر انکار آ رہا ہو بلکہ عالم غیب کے تمام حقائق

ہی زیر انکار ہیں۔ اور درحقیقت عقل و نقل کی اصولی جنگ کا ثمرہ ہے۔ ارباب عقل یہ سمجھتے ہیں کہ اخبار انبیاء علیہم السلام سب خلاف عقل ہوتے ہیں اور صحابہ نقل یہ سمجھتے ہیں کہ جو بات بھی عقلی ہو وہ سب شریعت کے خلاف ہوتی ہے۔ یہ نزاع وجدل و درحقیقت عقل و شرع کا صحیح مفہوم متنبین نہ کرنے سے پیدا ہو رہا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں :- کون نہیں جانتا کہ قرآن و سنت نے جاہلی عقل کی تعریف فرمائی ہے بلکہ اپنی دعوت کا مخاطب ہی صرف اہل فہم اور اہل عقل کو قرار دیا ہے۔ مجنون اور بچے اس کی دعوت کے احاطہ سے ہی باہر ہیں لیکن جب بعض اہل برکت نے بعض کلامی مسائل کو جو دراصل قرآن و سنت کے بھی خلاف تھے اصول دین میں داخل کر دیا اور اس کا نام عقلیات رکھا تو اب اہل شرع کو عقلیات کے نام ہی سے ایسی نفرت پیدا ہو گئی کہ جو شخص بھی عقلی استدلال کرتا نظر آتا ان کے نزدیک بدعتی اور باطل پرست سمجھا جاتا دوسری طرف جب عقائد اہل شرع سے وہ مسائل نئے جو صریح عقل اور عقلی تاریخ کے خلاف تھے اس پر ان کا یہ دعویٰ سنا کہ وہ قرآن و حدیث کے بیان کردہ ہیں تو ان کے دلوں میں نفس قرآن و سنت ہی کے متعلق خلاف عقل ہونے کی بدگمانی بیٹھ گئی حتیٰ کہ اب جو قرآن و سنت سے استدلال کرتا ان کے نزدیک قانون فطرت اور تقاضہ عقل کا مخالفت ہوتا۔ یہاں فطری دعوؤں (زنی کی ہے عقلا کی فطری ہے کہ انھوں نے تحقیق کے بغیر ہر خلاف عقل بات کا نام شرع کیوں رکھ دیا اور علماء کی کوتاہی یہ ہے کہ انھوں نے جو عقل صحیح کا تقاضہ نہ تھا اس کو شرع کے مفہوم میں کیسے داخل کر دیا حالانکہ شریعت کا ایک مسئلہ بھی ایسا نہیں ہے جو عقل سلیم کے نزدیک قابل انکار ہو یا معاملات کی تعریف میں آتا ہو لیکن جب کسی ابتدائی فطری پرکچھ مدت گزر جاتی ہے تو وہ فطری راسخ ہوتے ہوتے عقائد کا رنگ پیدا کر لیتی ہے اور جو کسی صحیح حقیقت پر نتائج و آثار مرتب ہوتے ہیں وہی اس فطری پر مرتب ہونے لگتے ہیں اس لئے اگر مسائل پر گفتگو کر نیسے قبل عقل و شرع کا صحیح مفہوم متنبین کر لیا جائے تو عقلا اور علماء کے درمیان بحث و جدل کا یہ وسیع میدان بہت تنگ ہو سکتا ہے۔

علماء ہر خلاف عقل بات کو شرع کے مفہوم میں داخل کرنے کی سعی کرنا ترک کر دیں اور عقلا شرع کی ہر بات پر خلاف عقل ہونے کی بدگمانی دل سے نکال ڈالیں اور عقل و فکر کا کوئی صحیح معیار مقرر کر لیں (کتاب البیوت ص ۱۱۱)

خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ مسئلہ قابل تسلیم نہیں ہے تو پھر آپ کو بھی ایک فیصلہ کرنا ہو گا کہ عالم کے تخلیق و تحریر کے دوسرے تمام واقعات بھی قابل تسلیم نہیں ہیں اور اگر وہ سب قابل تصدیق ہیں تو پھر یہ مسئلہ بھی قابل تصدیق ماننا ہو گا۔ صرف اس لئے آغاز عالم کے تعمیری واقعات سے آپ کی زندگی کا اب کوئی تعلق باقی نہیں رہا یہ مستقبل بعید کے تعمیری واقعات کے موجودہ دور کے انسانوں کا کوئی تعلق نہیں ہے اس لئے ان سب سے صرف نظر کر کے بحث کا رخ صرف مسئلہ نزول میں منحصر کر لیا اپنے نفس کو بھی مغالطہ میں رکھنا ہے اور دوسروں کو بھی مغالطہ میں ڈالنا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جزئی معاملات کی اہمیت

واضح رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت اس لحاظ سے بھی سب میں ممتاز ہے کہ ان کے جزئی جزئی واقعات کو بھی قرآن کریم نے اصولی معاملات کی سی اہمیت دی ہے

مثلاً ان کی ولادت کا معاملہ یہ ایک جزئی معاملہ ہے مگر ان کی ولادت کو بھی قرآن کریم نے بڑی اہمیت سے ذکر کیا ہے یعنی فرشتہ کا بصورت بشری آنا اور اپنی آمد کی غرض و غایت بتانا اس پر حضرت مریم کا ناکھدائی کی حالت میں تعجب فرمانا پھر فرشتہ کا جواب اور اس کے بعد ان کے گریبان میں پھونک مارنا یہ سب تفصیلی ذکر ہیں حتیٰ کہ ان کی والدہ کا درود بھی پھر ولادت اور اس پر لوگوں کی چہ میگوئیاں بھی۔ ظاہر ہے کہ ان سب معاملات میں سے کس معاملہ کو اصولی اور بنیادی کہا جاسکتا ہے؟ مگر کیا ان میں سے کوئی ایک بات بھی ایسی ہے جس کو آپ صرف ایک جزئی معاملہ کہہ کر ٹال سکتے ہوں اور جس پر عقیدہ رکھنا کوئی ضروری بات نہ ہو پھر عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے اہم واقعہ کو صرف ایک جزئی معاملہ کہہ کر آپ کیونکر عقائد کی فہرست سے خارج کر سکتے ہیں۔

مسئلہ نزول کی حیثیت

بہی وجہ ہے کہ شروع سے لے کر آج تک کتب عقائد میں اس مسئلہ کو بھی دیگر عقائد کے ساتھ ساتھ ایک کتب عقائد میں عقیدہ ہی شمار کیا ہے حتیٰ کہ محدثین نے جو مولفات ترتیب دی ہیں گو ان کو عقائد کی شکل پر ترتیب نہیں فرمایا ان کے مقاصد سے ہے لیکن اس کے باوجود امام مسلم نے جن کی کتاب کو بلحاظ ترتیب بخاری شریف پر بھی وقت دی گئی ہے نزول عیسیٰ علیہ السلام کو ابواب ایمان کا ایک جز قرار دیا ہے پھر یہ کہنا کتنی کوتاہ نظری ہے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ چونکہ ایک جزئی مسئلہ ہے اس لئے اس کو عقائد اور ایمانیات کا مقام حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ صحیح کی بحث میں ہم انشاء اللہ تعالیٰ اس پر اور مبوط بحث کریں گے کہ رسولوں کی اخبار پر ایمان رکھنا یہ جزئی مسئلہ نہیں بلکہ ایک بنیادی مسئلہ ہے رہا خاص نزول عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ تو اس کو اس حیثیت کے علاوہ رسالت اور قیامت کے مسئلہ سے بھی براہ راست تعلق ہے جیسا کہ عنقریب اس کی تفصیل آنے والی ہے۔ یہاں ایک عجیب بات یہ ہے کہ ذات و صفات اقصا و قدر حشر و نشر اور رؤیہ باری تعالیٰ وغیرہ جن مسائل کو بے چون و چرا عقائد میں داخل کیا گیا ہے۔ ان میں تو کافی اختلافات بھی ملتے ہیں چنانچہ معتزلہ ان سب مسائل میں اہل سنت و الجماعت سے اپنا علیحدہ خیال رکھتے ہیں حتیٰ کہ اشاعرہ و ماتریدہ کے ماہرین بھی بعض مسائل میں ضرب المثل اختلافات موجود ہیں لیکن اس کے باوجود ان مسائل کو کسی نے عقائد کی فہرست سے خارج نہیں کیا اس کے برخلاف نزول عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ ہے جس میں سلف سے لے کر آج تک ائمہ دین میں سے کسی کا اختلاف ثابت نہیں پھر اس کو عقائد کی فہرست سے کس طرح خارج کیا جاسکتا ہے۔ حیرت ہے کہ معتزلہ جو مذکورہ بالا مسائل میں اہل سنت سے کچھ اختلافات بھی رکھتے ہیں وہ بھی اس مسئلہ میں جمہور امت کے ساتھ متفق ہیں جیسا کہ زرخشری نے کثافت میں اس کی تصریح کی ہے۔ ابن عطلیہ لکھتے ہیں کہ تمام امت مسلمہ کا اس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس وقت آسمان پر زندہ موجود ہیں اور قرب قیامت میں بحیم عفری پھر

تشریف لانے والے ہیں جیسا کہ تنویر حدیثوں سے ثابت ہے۔ دیکھو (بحر محیط ص ۷۷)

مسئلہ نزول کی حیثیت | اس بارے میں اگر حدیثوں پر نظر ڈالنے تو تیس صحابہ سے تقریباً سو حدیثوں میں باسالیب مختلف احادیث میں | اس مسئلہ کو بتکرار قیاس کھا کھا کر دہرایا گیا ہے۔ اس بڑے ذخیرہ میں سے چالیس حدیثیں تو ایسی

ہیں جن کی تصریح و تحمیں محدثین نے مراعت کے ساتھ ثبت فرمادی ہے اور بقیہ کے متعلق کو ملاحظہ اُن سے تحمیں منقول نہ ہو لیکن کوئی صاف جرح بھی ثابت نہیں اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس پیشگوئی کا رتبہ کیا ہے دعویٰ سے کہا جاسکتا ہے کہ تنویر حدیث کی جو بڑی سے بڑی مثال پیش کی گئی ہے اس پیشگوئی کا پلہ کسی طرح بھی اس سے ہلکا نہیں ہے۔ پھر جب کتب سابقہ پر نظر ڈالی جائے تو یہاں انجیل بھی احادیث نبویہ کے ساتھ اس درجہ مطابق ملتی ہے کہ اس کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یہ یقین بدیہی بن جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا نزول صرف اسی شریعت کا مسئلہ نہیں بلکہ کل ادیان ساویہ کا ایک ایسا متفقہ عقیدہ ہے جس میں اصل دین کی طرح کبھی کوئی اختلاف نہیں رہا

مسئلہ نزول کی حیثیت انجیل میں | پھر اس مسئلہ کی حقیقت ایک عام ادمل پیشگوئی کے سمجھ لینے میں اتنی بڑی فرگنداشت ہوگی انجیل متی باب ۱ آیت ۱۱ ہے :- اور جب وہ زمین کے پہاڑ پر بیٹھا تھا اس کے شاگردوں نے خلوت میں اُس کے پاس آکر کہا ہم سے یہ کہہ کر یہ بچھا اور تیرے آنے کا اور زمانے کے آخر ہونے کا نشان کیا ہے؟ تب یسوع نے جواب میں اُن سے کہا - خیر داد کوئی نہیں گمراہ نہ کرے کیونکہ بھیترے میرے نام پر آئیں گے اور کہیں گے کہ میں مسیح ہوں اور بہتوں کو گمراہ کریں گے۔ اور تم لڑائیوں اور لڑائیوں کی افزا ہوں گی خبر سنو گے خبر دامت گھبراؤ کیونکہ ان سب باتوں کا ہونا مندرجہ ہے پر اب تک آخر نہیں ہے کہ قوم قوم پر اور بادشاہت بادشاہت پر چڑھاؤ دے گی اور کمال اور عروج پڑے گی اور جگہ جگہ ہو نچال آئیں گے سب کچھ مصیبتوں کا شروع ہے۔

انجیل متی باب ۲۴ - ۲۸ - اس وقت اگر کوئی تم سے کہے کہ دیکھو مسیح یہاں ہے یا وہاں ہے تو یقین نہ کرنا کیونکہ چھوٹے مسیح اور چھوٹے نبی اٹھ کر نئے ہونگے اور ایسے بڑے نشان اور عجیب کام دکھائیں گے کہ اگر ممکن ہو تو ہرگز عیوں کو سنی گمراہ کر لیں۔ دیکھو میں نے پہلے ہی تم سے کہ دیا ہے پس اگر وہ تم سے کہیں کہ دیکھو وہاں یا ہاں میں ہے تو باہر نہ جانا دیکھو وہ کوٹھروں میں ہے تو یقین نہ کرنا کیونکہ جیسے پہلی پورب سے کہ مذکورہ کچھ تک دکھائی دیتی ہے ویسے ہی ابن آدم کا آنا

ان صحابہ کے اسماء مبارکہ یہ ہیں جن کی تفصیلی روایات دیکھنی ہوں تو رسالہ "التصريح با تو اتر من الاحاديث في نزول المسيح" مؤلفہ محترم جناب مولانا محمد شفیع صاحب مفتی پاکستان، ملاحظہ فرمائیں۔  
ابو ہریرہ، جابر بن عبد اللہ، نواس بن سمان، ابن عمر، حذیفہ بن اسید، ثوبان، بلع، ابوامانہ، ابن مسعود، ابو نعروہ، سمیرہ، عبد الرحمن بن جبر، ابوالفضل، انس، وائل، عبداللہ بن سلام، ابن عباس، اوس، عمران بن حصین، عائشہ، سفینہ، حذیفہ، عبد اللہ بن مفضل، عبد الرحمن بن سمیرہ، ابوسید الخدری، عمار، ربیع، الحسن، عروہ بن رویم، کتب، امام جعفر رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ہوگا جہاں مردار ہے وہاں گدہ جمع ہو جائیں گے

اور فوراً ان دونوں کی مصیبت کے بعد سورج تاریک ہو جائے گا اور چاند اپنی روشنی زدے گا اور ستارے آسمان سے گریں گے اور آسمانوں کی قوتیں ہلائی جائیں گی اور اس وقت ابن آدم کا نشان آسمان پر دکھائی دیگا اور اس وقت زمین کی ساری قوتیں چھاتی بیٹھیں گی اور ابن آدم کو بڑی قدرت اور جلال کے ساتھ آسمان کے بادلوں پر آنے دکھیں گی انجیل لوقا ۲۱-۲۴ میں اتنی زیادتی اور ہے۔ اور ڈر کے مارے اور زمین پر آنے والی بلاؤں کی راہ دیکھتے دیکھتے لوگوں کی جان میں جان نہ رہے گی۔ اور جب یہ باتیں ہونے لگیں تو سید سے ہو کر سراپا اٹھانا اس لئے کہ تمہاری مخلصی نزدیک ہوگی انجیل مرقس دوقامیں

انجیل متی باب ۲۷ | سب انجیر کے درخت کی ایک ٹہنی سیکھو جو بنی اس کی ڈالی نرم ہوتی ہے اور تپتے نکلے ہیں تم جان لیتے ہو کہ گرمی نزدیک ہے اسی طرح جب تم ان سب باتوں کو دیکھو تو جان لو کہ وہ نزدیک ہے بلکہ دروازہ پر ہے۔

احمال باب آیت ۹ | اور وہ یہ کہہ کے ان کے نکتے ہوئے اور اٹھایا گیا اور بلی نے اُسے ان کی نظروں سے چھپایا اور اُس کے جانے ہوئے جب وہ آسمان کی طرف تک رہے تھے دیکھو دوم در سفید پوشاں پسنے ان سے اس کھڑے تھے اور کہنے لگے اے جلیل مردو تم کیوں مکڑے آسمان کی طرف دیکھتے ہو۔ یہی شروع جو تھا ہے پاس سے آسمان پر اٹھایا گیا ہے اسی طرح جس طرح تم نے اسے آسمان کو جاتے دیکھا ہے پھر آدے گا۔

مسئلہ نزول کی حیثیت | خدا تعالیٰ کی سب سے آخری کتاب قرآن کریم ہے جب اُس پر نظر ڈالئے تو اس میں بھی حضرت مسلمان کریم میں

قریم نے اہل کتاب کے مقابلہ میں اپنی جانب سے ایک فیصلہ کی حیثیت سے ذکر فرمایا ہے جیسا کہ آئندہ اس کی تفصیل آتی ہے  
وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا | یعنی اہل کتاب میں کوئی ایسا نہ ہوگا جو مسیٰ علیہ السلام کی موت سے پہلے ان پر ایمان نہ لے آئے۔ آیت بالا میں اس کی تصریح ہے کہ مسیٰ علیہ السلام ابھی فوت نہیں ہوئے نیز یہ کہ آئندہ زمانہ میں کسی شہید کے بغیر اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا ہے یہی وجہ ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے حضرت مسیٰ علیہ السلام کے نزول کی صحیح حدیث روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اگر اس پیشگوئی کو تم قرآن کریم کی روشنی میں دیکھنا چاہو تو آیت بالا کو پڑھ لو۔ اس کی مزید تشریح آئندہ آئے گی اور اس معاملہ کو بھی دور کرو دیا جائیگا کہ نزول کا لفظ قرآن کریم میں کیوں نہیں آیا۔ پس اگر یہ مسئلہ جو کتب سابقہ سے لے کر احادیث نبویہ اور خود کتاب اللہ میں اس واقعہ کے ساتھ ثابت ہے عقائد کی فرست میں شمار ہونے کے قابل نہیں ہے تو پھر اور کس مسئلہ کو عقائد میں شمار کیا جاسکتا ہے تعجب ہے کہ یہاں کتب سماویہ کو اس پڑھنا اصرار ہے ہماری مادی عقول کو اس سے اتنا ہی نکال دیا۔

مسئلہ نزول کی اہمیت اور اصول دین سے اگر کا تعلق

موجودہ دور کے مبصرین کی نظر میں ایک اور واضح حقیقت سے بھی چوک گئی ہے وہ صرف اس بحث میں اُبھ کر رہ گئی ہے کہ نزول یعنی علیہ السلام کی خبر صرف ایک پیشگوئی ہے اور جس طرح دیگر پیشگوئیاں نہ صرف صداقت رسول کا ایک معیار ہوتی ہیں یہ بھی اسی نوع کی ایک پیشگوئی ہے لہذا جو امت اس رسول کی تصدیق پہلے سے کر چکی ہے اس کے حق میں اس کی اہمیت کیا ہے؟ اور اسی غلط فہمی میں انہوں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ اصل دین سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اُن کو یہ علم ہی نہیں کہ اس پیشگوئی کو ایک اصولی اہمیت بھی حاصل ہے کیونکہ اہل کتاب کی دومرکزی جماعتوں کا نقطہ صلتا ہی پیشگوئی ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ کتب سابقہ میں دو مسیح کی آمد کی پیشگوئی کی گئی تھی ایک مسیح ہریت کی جس کا مصداق حضرت مسیحی علیہ السلام تھے اور دوسری مسیح صلتا کی جس کا مصداق وہی ہے جب حضرت مسیحی علیہ السلام کی ولادت ہوئی تو یہود بے بہود نے اُن کو تو مسیح صلتا کا مصداق ٹھہرایا اور اس لئے اُن کی ایذا رسانی اور قتل کے درپے رہے اور جب مسیح صلتا ظاہر ہو گا یعنی وہی تو اُس کو مسیح ہریت کا مصداق ٹھہرائیں گے یہی وجہ ہے کہ تمام یہود و قبال کی اتباع کر لیں گے۔ اس کے برعکس نصاریٰ ہیں کہ انہوں نے حضرت مسیحی علیہ السلام کو مسیح ہریت کا مصداق تو مانا مگر حد سے بڑھا کر اُن کو اقا نیم خدا کا ایک جز بنا لیا اب یہاں ان دونوں بڑی بڑی جماعتوں کو جو بیضا ارض پر پھیلی پڑی ہیں ایک مسیح کی آمد کا انتظار لگ رہا ہے یہود کو تو اس لئے کہ اُن کے نزدیک مسیح ہریت کی جو پیشگوئی کی گئی تھی اس کا ظہور اسی باقی ہے۔ لہذا مسیح ہریت کو اناہا ہیئے اور نصاریٰ کو اس لئے کہ اُن کے زعم میں وہی مسیح دوبارہ اگر مخلوق کا حساب لیں گے اور یہی دن قیامت کا دن ہوگا (دیکھو الجواب الصحیح منہجہ و ص ۱۱۱)

اس مسئلہ پر بحث کے وقت اگر اس اہم تاریخ کو بھی سامنے رکھ لیا جاتا تو یہ واضح ہو جاتا کہ اس پیشگوئی کی حقیقت نہ صرف ایک پیشگوئی کی ہے اور نہ ایک جزئی واقعہ کی بلکہ اس کا تمام تر تعلق اصول دین کے ساتھ ہے کیونکہ رسالت اور قیامت کے دونوں مسئلے اصولی مسئلے ہیں اور اس مسئلہ کو ان دونوں سے گہرا تعلق ہے۔ یہاں یہودیوں کی یہ گمراہی کتنی اصولی گمراہی تھی کہ انہوں نے مسیح ہریت یعنی خدا تعالیٰ کے ایک پیغمبر رسول کو مسیح صلتا یعنی وہی ٹھہرایا تھا اور نصاریٰ کی یہ گمراہی بھی کتنی اصولی تھی کہ انہوں نے خدا تعالیٰ کے ایک رسول کی آمد کو خدائی آمد اور اُس کی آمد کے دن کو قیامت کا دن سمجھ رکھا تھا۔ ان دو اصولی غلطیوں کی اصلاح ہر دنیا کی ان دو بڑی بڑی امتوں کے ایمان کا دار و مدار ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی آمد کی پیشگوئی کی وہی اہمیت محسوس فرمائی ہے جو کسی اصولی معاملہ کی کجا جکتی ہے اور مسیح ہریت اور مسیح صلتا کی تفصیلات بیان فرمادی ہیں کہ پھر آئندہ ان دونوں کے ظہور کے وقت ان کی شناخت میں دونوں قوموں کو کوئی مغالطہ نہیں لگ سکتا یہود انہوں سے دیکھ لیں گے کہ جس کو انہوں نے مسیح صلتا سمجھا تھا وہ الیاد بائس در حقیقت وہ مسیح ہریت تھے اور نصاریٰ کو یہ خوب ثابت ہو جائے گا کہ جس کو انہوں نے

خدا نے تعالیٰ کا شکر بیک ٹہرایا تھا۔ درحقیقت وہ اس کا ایک بندہ اور اس کی مخلوق تھا اور ان کی آمد قیامت کا دن نہیں بلکہ اس کی ایک بڑی علامت تھی اور ساری غلطیاں خود عیسیٰ علیہ السلام ہی کی زبان سے دور کر دی جائیں تاکہ اختتامِ عالم سے قبل امتدادِ مل کے راستہ میں جتنی رکاوٹیں ہو سکتی تھیں وہ ایک ایک کر کے سب دور کر دی جائیں اور ملِ سادہ کی وحدت کا وعدہ پوری صفائی اور صداقت سے پورا ہو جائے وقت حکمت ربک صدقاً وعدلاً

حضرت عیسیٰ علیہ السلام | یہ ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان انبیاء علیہم السلام میں سے نہیں ہیں جن کی اہمیت تاریخی نظر میں | کا ذکر تاریخ نے جو کر ڈالا ہو بلکہ ان اولوالعزم رسولوں میں سے ہیں جن کا تذکرہ ہر دور میں بڑی اہمیت کے ساتھ ہوتا رہا ہے اہل کتاب کے وہ بڑے بڑے گروہ ان کی ایک ایک علیحدہ تاریخ رکھتے ہیں اور خود اہل اسلام کے پاس بھی ان کی ایک منفی تاریخ موجود ہے۔ یہودی کی تاریخ یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اٹھوڑے قتل کر ڈالا ہے اس لئے ان کے نزدیک تو ان کی حیات اور دوبارہ تشریف آوری کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا رہ گئے نصاریٰ تو وہ ان کے دوبارہ تشریف آوری کے قائل ہیں مگر وہ اس دن کو قیامت کا دن سمجھتے ہیں اور اہل طور پر ان کے سولی چڑھائے جانے اور زندہ ہو کر آسمانوں پر اٹھائے جانے کے بھی قائل ہیں۔ اہل اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ نہ وہ قتل ہوئے اور نہ سولی دیئے گئے بلکہ زندہ ہی جسمِ محضری کے ساتھ آسمانوں پر اٹھائے گئے اور قیامت سے پہلے پھر اسی جسمِ محضری کے ساتھ تشریف لائیں گے اور مدینہ طیبہ میں جو انہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں وفات کے بعد مدون ہونگے۔ اب ایسے اولوالعزم رسول کے متعلق یقیناً کسی کو پوچھنا ہے کہ وہ کئی ایسی جدید تاریخ بنا لے جو دنیا میں کسی جماعت کو بھی مسلم نہ ہو۔ مثلاً یہ کہنا ہے کہ وہ سولی پر چڑھائے گئے پھر نیم مردنی کی حالت میں اتار لئے گئے تھے پھر کہیں جا کر اپنی طبی موت سے مر گئے اور آخر کشمیر یا کسی اور شہر میں جا کر اُن کی گناہی کی حالت میں مدون ہو گئے جس کی اطلاع کسی کو نہیں ہو سکی اس میں اللہ رسول کی اس جدید تاریخ کی مثال بالکل ایسی ہی ہے جیسا آج کوئی شخص یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بیان کرے کہ آپ کی وفات اور دفن کا سب افسانہ غلط ہے۔ بلکہ جب کفار نے آپ کو زیادہ ستایا تو آپ اپنے جسمِ محضری کے ساتھ آسمانوں پر تشریف لے گئے اور آئندہ پھر تشریف لانے والے ہیں۔ کیا دنیا میں کوئی قائل ایسا ہے جو اس رسولِ عظیم کی اس جدید تاریخ پر غور کرے اور اس کے دلائل سننے کے لئے تیار ہو۔ ہمارے نزدیک ایک مسلم فوت شدہ رسول کے زندہ آسمانوں پر جانے کی تاریخ میں اور ایک مسلم زندہ آسمانوں پر وجود رسول کے متعلق ان کی موت اور دفن کی جدید تاریخ میں کوئی فرق نہیں نہ وہ عقلاً کے نزدیک قابلِ توجہ ہے نہ یہ قابلِ اعتقاد ہو سکتی ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات | یہ بات کتنی عجیب ہے کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام خود ہی اولوالعزم ہیں ان کی اہمیت بھی | نفس کے ساتھ کسی انقطاع کے بغیر اب تک چلی آ رہی ہے پھر ان کی موت اور ان

ان قبر کا صحیح حال آج تک ان سب پر کیسے معنی رہ گیا۔ بالخصوص یہود جو ان کے قتل کے مدعی تھے وہ اس اہم واقعہ سے کیسے غفلت اختیار کر سکتے تھے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کے متوال ہونے کے لئے ان کی قبر کی نشاندہی ان کے لئے سب سے کھلا ہوا ثبوت تھی مگر یہاں نہ تو یہود ان کی قبر کا پتہ نشان بتا سکتے ہیں اور نہ اس بارے میں نصاریٰ کے پاس ہی کوئی صحیح علم ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے درمیان جو مدت ہے وہ تقریباً چھ سو سال کی مدت ہے یہ اتنی طویل مدت نہیں کہ اس میں کسی ایسی اولوالعزم تاریخی شخصیت کی قبر اتنی لاپتہ ہو جائے کہ اس کے ملنے والوں بلکہ پوجنے والوں کو معلوم ہو اور نہ اس کے دشمنوں کو اس بات میں یہ معلوم کئے اور ایسا اللہ گزر چکے ہیں جن کی وفات پر اس سے کہیں زیادہ کی مدت گزر چکی ہے مگر ان کی قبریں آج تک تازہ یادگاریں معلوم ہوتی ہیں پھر عیسیٰ علیہ السلام کی موت اور ان کی قبر کی ایسی گناہی یہ کیسے قرین قیاس ہو سکتی ہے۔ اس سے زیادہ حیرت اس پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لاکر ان کے خفی میں گہمی موت کا ایک حوت نہیں فرمایا اور نہ ان کی قبر کا کہیں نشان بتایا۔ درانحالیکہ یہ سائل آپ کی آنکھوں کے سامنے زیر بحث چل رہے تھے اس کے برعکس فرمایا تو یہ کہ وہ دوبارہ تشریف لائیں گے اور ابھی ان کی وفات نہیں ہوئی اور قبر بتائی تو مستقبل بعید میں اپنے پہلو کے قریب مدینہ طیبہ میں۔ اس سے زیادہ تعجب خیز بات یہ ہے کہ قرآن کریم نے تردید الوبیت کے موقع پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معمولی سے معمولی حالات کا تذکرہ فرمایا ہے مثلاً ان کا کھانا کھانا کا نایا کلان الطعام۔ مگر ان کی اوبیت کے خلاف جو سب سے واضح ثبوت تھا یعنی یہ کہ وہ مر چکے ہیں اس کو ایک جگہ بھی عیسائیوں کے مقابلہ میں ذکر نہیں فرمایا اور نہ کبھی آج بھی زبان مبارک سے یہ نکلا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تو مدت ہوئی وفات ہو چکی ہے۔ پھر وہ خدا کیسے ہو سکتے ہیں حالانکہ یار ہا عیسائیوں کے ساتھ آپ کے مکالمات ہوئے ہیں۔ پھر اس تحقیقاتی دور میں جہاں جبل ایورسٹ (EVAREST) پر رسائی ہو چکی ہو، فرعون کی لاش دستیاب ہو چکی ہو اور سفینہ نوح علیہ السلام کے نشانات معلوم کئے جا چکے ہوں وہاں کیا اس مقدس رسول کی قبر معنی رہ سکتی تھی۔ ان حالات میں بھی اگر اپنی جانب سے ہم ان کی موت اور قبر کی نشاندہی کے مدعی بنتے ہیں تو تاریخی دنیا میں اس کی کیا قدر و منزلت سمجھی جا سکتی ہے۔

یہاں تھوڑا سا غور اس پر بھی کر لینا چاہیے کہ اگر بالفرض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت واقع ہو چکی تھی تو پھر تمام انبیاء علیہم السلام میں سے ایک ان ہی کی خصوصیت کیا تھی کہ ان ہی کے معاملہ میں نصاریٰ سے لے کر اہل اسلام تک ان کی حیات اور ان کے نزول کے تسلسل کے ساتھ قائل چلے آ رہے ہیں۔ چلئے نصاریٰ اگر اپنی فرط عقیدت سے کسی بے اصل بات کا دعویٰ کر ڈالیں تو جانتے تعجب نہیں مگر یہاں ان علماء اسلام کے لئے اس کا کیا عمل ہو سکتا تھا جو ہمیشہ تردید الوبیت میں سرگرم رہے ہیں بلکہ اس سلسلہ میں کسی کے قلم سے ایسے کلمات بھی نکل گئے ہیں کہ اگر کہیں اتنی بڑی تہمت

اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہو چکی تھی تو نصاریٰ اور اہل اسلام کا طوریان ہی کی حیات کے قائل کیوں ہیں



ان کے سر نہ رکھی جاتی تو وہ کلمات ہرگز ان کے زیر قلم نہ آسکتے تھے پھر کسی غلطی کا اگر امکان تھا تو چلے کسی خاص فرد میں ہو سکتا تھا لیکن جمہور امت اور صحابہ و تابعین پھر ائمہ دین اور مفسرین و شاہین سب ہی کا ایک بدیہی البطلانِ مطلق پر متفق ہو جانا یہ کیونکر قرین قیاس مانا جا سکتا ہے۔ چلے اگر یہ مسئلہ اہیات کے وقتی مسائل یا حیات برزخی کے بالاتر از فہم کیفیات کی طرح کوئی باریک مسئلہ ہوتا تو بھی کسی غلط فہمی کا امکان تھا اگر ایک شخص کی موت و حیات کا مسئلہ تو کوئی ایسا پے چیدہ مسئلہ نہ تھا جس کے فہم میں کوئی دشواری تھی یا اس میں اختلاف رائے کی کوئی گنجائش تھی یہ تو عام انسانوں سے لے کر انبیاء علیہم السلام کی جماعت تک کی ایک عام سنت بشری تھی پھر انبیاء علیہم السلام کی تمام جماعت میں سے ان ہی کی موت میں غلط فہمی کیوں پیدا ہوگئی اور حیرت و حیرت یہ کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بھی صحابہ نہ ہو سکی بلکہ اور مستحکم ہوتی رہی۔ پس اگر حقیقت حال یہ تھی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہو چکی ہے تو پھر کسی تاریخ سے یہ ثبوت پیش کرنا لازم ہوگا کہ کم از کم مسلمانوں میں اس کے خلاف ان کی حیات کے عقیدہ کی بنیاد کب سے پڑی لیکن یہاں تو ہم جتنا صحابہ و تابعین اور ان سے اوپر احادیث مرفوعہ کی طرف نظر کرتے چلے جاتے ہیں اتنا ہی ہم کو رفع و نزول کا ثبوت اور ہمہ پہنچنا چلا جاتا ہے اور اس کے برعکس آخر میں موت کے عقیدہ کی بدعت سنیہ جس کسی فرد نے ایجاد کی ہے تاریخ انہی رکھ کر اس کا نام و نشان بتاتی ہے اور ہمیشہ اس کو مسلمانوں کے خلاف عقیدہ کا شخص شمار کرتی ہے حتیٰ کہ اس مدت میں جو مدعی مسیحیت گذرے ہیں وہ بھی اپنے دعویٰ سے قبل تمام عمر اس بارے میں عام امت کے ساتھ ہی نظر آتے ہیں یہ بات دوسری ہے کرب زمین ہوا ہوگئی اور انہوں نے خود مسیح ہونے کا دعویٰ شروع کیا تو پھر جس عقیدہ پر ان کی ساری عمر گذری تھی اسی کو انہوں نے مشرک و عقیدہ ٹھہرایا بلکہ اس سے برعکھ اس مضمون کی صحیح سے صحیح حدیثوں کے متعلق ردی کی ڈگری میں پھینک دینے کے مکروہ ترین الفاظ بھی لکھ مارے ہوئے کثرت کلمۃ تخی جرم من افواهہم ان یقولوا الذلک یا۔

اس مقام پر یہ دقیقہ بھی قابلِ فرد گذشتہ نہیں ہے کہ ایک انسان کی موت کا واقعہ کو نسل پے چیدہ واقعہ ہے جس کے بیان کرنے میں ایک معمولی سے معمولی انسان کو بھی کوئی دشواری ہو سکتی ہے اگر قرآن کریم کسی ایک جگہ بھی صراحت کے ساتھ یہ لفظ فرمادینا کہ "ان عیسیٰ مات" یعنی عیسیٰ علیہ السلام مر چکے ہیں تو ہر اسی ایک لفظ سے ساری بحثیں ختم ہو جاتیں اور بے وجہ لفظ تو فی پر دفتر کے دفتر خرچہ کو کے یہ ثابت کرنے کی ضرورت نہ رہتی کہ تو فی لغت عرب میں موت کے ہم سنی ہے۔ انفس ہے کہ لفظ تو فی کے موت کے معنی میں ثابت کرنے کے لئے تو عمر میں موت کی گئیں مگر اس پر کبھی ایک لہو کے لئے بھی غور نہ کیا گیا کہ جب عربی زبان میں موت کے لئے دو مراد صفت لفظ موجود تھا تو پھر یہاں موضع اختلاف میں اس صفت اور سید سے لفظ کو چھوڑ کر ایسے مشتبہ لفظ کو کیوں اختیار کیا گیا جو عربی کا دشواری کا بدیہی موت میں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر وفات پائے ہیں تو ان کے متعلق حدیث و قرآن میں کہیں موت کا صفت لفظ نہیں

مختصر نہیں ہو سکتا بالخصوص جبکہ عیسائی یہ دیکھ کر حیران رہے ہوں کہ وہ اللہ تمہے والعیاذ باللہ تو کیا یہ بات سیدھی اور صحت  
ذاتی کہ اللہ کا سب سے پہلا نام "الحی" ہے اور عیسیٰ علیہ السلام مرچکے ہیں۔ سورہ آل عمران میں جو نصاریٰ ہی کی تردید  
کے لئے اتری اس میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کو "الحی القیوم" کہہ کر ان کی تردید کی گئی مگر ساری سورت میں ایک بار  
بھی عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں موت کا لفظ نہ بولا گیا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا مسئلہ | یہ اچھی طرح واضح رہنا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا مسئلہ صرف عام  
عام انسانوں کی موت پر قیاس کرنا صحیح نہیں | انسانوں کی موت پر قیاس کر کے طے نہیں کیا جاسکتا کیونکہ عام انسانوں کی حیات  
و موت سے قومی تاریخ یا مذہبی عقیدہ کا کوئی تعلق نہیں ہوتا اس لئے یہاں طویل کشیدگی کو بھی موت کا قرینہ بنا سنا جاتا ہے  
لیکن ایک ایسے اولوالعزم نبی کی وفات کا مسئلہ جس کی حیات و موت کی بحث دنیا کی تاریخ میں ہمیشہ سے چلی رہی ہو پھر  
جس کی حیات کے واضح اور مستحکم دلائل بھی موجود ہوں اس کو صرف عام انسانوں پر قیاس کر کے کیسے طے کیا جاسکتا ہے  
یہ بالکل آتنا ہی غیر معقول ہے جتنا کہ کسی ایسے زندہ شخص کی طویل کشیدگی سے اس کی موت کا حکم لگا دینا جس کی حیات  
کی شہادت معتد اخبارات کے ذریعہ بھی اور خود اس کے بیانات سے بھی مسلسل موصول ہو رہی ہو یہاں کوئی مائل  
ایسا نہیں ہو گا جو ان حالات میں صرف اس کی مدت سفر کے غیر سمونی طوالت کی وجہ سے اس کے ترکہ تقسیم کا دعویٰ کسی  
عدالت میں دائر کر سکے اور نہ کوئی عدالت یہاں اس کی وراثت کی تقسیم کا حکم دے سکتی ہے۔

خوب یاد رکھو جہاں کوئی معاملہ خاص دلائل کی روشنی میں پایہ ثبوت کو پہنچ جائے وہاں صرف عام قیاسات سے  
کوئی حکم لگانا کھلی ہوئی غلطی ہے۔ مثلاً آج جبکہ فرعون کی لاش مچھڑے ثبوت کے ساتھ دریافت ہو چکی ہے تو اب محض  
اس بنا پر اس کا انکار کرنا کہ ایک غرق شدہ لاش کا وہ بھی سیکڑوں سال کے بعد صحیح و سالم برآمد ہونا چوکھلم دستور  
کے خلاف ہے اس لئے فرعون کی لاش کا برآمد ہونا بھی قابل تسلیم نہیں یا قابل تعین نہیں ہے ظاہر ہے کہ اس قیاس کی  
عقل و تاریخ کے نزدیک کوئی وقعت نہیں اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کا مسئلہ بھی ہے یہاں صرف  
عام قیاسات اور عام دلائل پر کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ان کا معاملہ قرآن و حدیث کے واضح سے واضح اور مستقل  
طور پر منطوقہ بیان میں آچکا ہے۔

حیات و موت کا مسئلہ دنیا کے عام | اس امر پر غور کرنا بھی ضروری ہے کہ حیات و موت دنیا کے تمام واقعات میں شامل ہیں  
واقعات میں شامل ہے پھر قرآن و | بہت سے انبیاء علیہم السلام فوت ہوئے اور بہت سے نامہل امتوں کے ہاتھوں  
حدیث میں اس کی اہمیت کیوں ہے | شہید بھی ہوئے اسی طرح مستقبل میں بہت سے مبارک اور نامبارک افراد و شخصوں

کے ظہور کی پیشگوئیاں کی گئی ہیں مگر آخر ان سب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد اور ان کی حیات کے مسئلہ کی اہمیت کیا  
تھی کہ کتب سابقہ سے لے کر قرآن کریم تک نے اس کے بیان و ایضاح کا اہتمام کیا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے بھی بار بار ان کے متعلق نزول کی پیشگوئی فرمائی اور اس کی اتنی تفصیلات بیان فرمائی ہیں جتنی کہ کسی اور دوسرے شخص کے متعلق نہیں فرمائیں۔ یقیناً اس کی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان کا تعلق آئندہ زمانہ سے ابھی باقی ہے اگر حضرت صلی علیہ السلام بھی دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرح فوت ہو چکے ہوتے تو جس طرح ان کی موت اور سوانح موت کی تفصیلات سے سکوت اختیار کر لیا گیا تھا۔ یہاں بھی سکوت اختیار کر لیا جانا مگر چونکہ ان کو ابھی دوبارہ تشریف لانا باقی تھا اس لئے آپ نے ان کی آمد کی تفصیلات کا خاص اہتمام فرمایا ہے تاکہ جن کے متعلق پہلی بار دو بڑی توہینیں گمراہ ہو چکی تھیں دوسری بار اب وہ اپنی اپنی غلطیوں کو صاف طور پر سمجھ جائیں اور اجتماعی حیثیت سے جس طرح وہ پہلی بار کفر پر جمع ہوئی تھیں اس مرتبہ ایمان پر جمع ہو سکیں اور ان میں اہل الکتاب الایمانین برقیل موتہ کی پیشگوئی پوری آج اب و تاب سے پوری ہو جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واضح اور شافی بیان جس طرح کہ اس آیت پر ایک احسان عظیم ہے اسی طرح دوسری آیتوں پر بھی ہے کہ ان کو صرف آپ کے فضیلت میں حضرت صلی علیہ السلام کی صحیح معرفت اور ان پر صحیح ایمان کا سامان تیار کیا۔ اسی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل و برتری کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وہ مسائل جو آج تک اٹکھے ہوئے چلے آ رہے تھے وہ آپ کے دور میں کس طرح سلجھتے چلے جا رہے ہیں۔

ناہم لوگ یہ کہتے ہیں کہ جن کی پہلی آمد آیتوں کے فتنے کا موجب بنی ان کی دوسری آمد سے ہدایت کی کیا توقع ہو سکتی ہے اور اتنا سمجھنے نہیں سمجھنے کہ اس کی ذمہ داری اگر تمام آیتوں پر قائم ہوتی ہے تو ان کی دوبارہ آمد میں خطرہ کیا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ ذمہ داری خود ان ہی پر عائد ہے والعیاذ باللہ تو یہ براہ راست خدا کے ایک مصمم رسول پر حملہ ہے اور صحیح معنی میں یہود کی اتباع ہے ہمارے بیان سے یہ واضح ہو گیا کہ ان کی دوبارہ تشریف آوری درحقیقت اسی عین حکمت کے اظہار کے لئے ہے کہ یہ بات عالم آشکارا کر دی جائے کہ جن کو جاحظوں نے مرکز ضلالت ٹھہرایا تھا یہ ان کی شقاوت تھی درحقیقت وہ مرکز ہدایت تھے اور اس طرح جہاں ایک طرف ان کی بزرگی ثابت ہو دوسری طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان بھی ظاہر ہو۔ کہ اب جو جہان بھر کے ناہم تھے وہ آپ کے دور میں کتنے ناہم بن چکے ہیں یہ امر بھی خاص طور پر قابل غور ہے کہ اگر حضرت صلی علیہ السلام کی وفات ہو چکی ہے اور اب خاص حضرت صلی علیہ السلام کے حق میں لفظ نزول کی اہمیت وہ دوبارہ تشریف نہیں لائیں گے تو حدیثوں میں نزول کی پیشگوئی خاص اسی نام و نسبت کے شخص کے متعلق کیوں کی گئی ہے اور کیوں صاف طور پر دنیا کے دستور کے موافق اس کا یہی نام ذکر نہیں کیا گیا جو اس کا اصل نام تھا نیز یہ سوال بھی اہم ہے کہ کسی ایک حدیث میں ان کے متعلق ولادت کا یہ لفظ کیوں نہیں فرمایا گیا تاکہ یہ بات صاف ہو جائے کہ جو شخص آئندہ آنے والا ہے وہ عام انسانوں کی طرح کسی وقت پیدا ہوگا اور وہ مسیح اسرائیل نہیں بلکہ کوئی اور دوسرا انسان ہے بالخصوص جبکہ امام مہدی اور وقار جو بھی مبارک و نامبارک انسان آئندہ ظاہر ہونے والے تھے ان کے حق میں ولادت ہی کا صاف لفظ بولا گیا ہے اور ان کی وہی نام و نسبتیں ذکر فرمائی گئی ہیں جو ان ہی

خاص حضرت صلی علیہ السلام کے حق میں لفظ نزول کی اہمیت

اس نام و نسبت نہیں۔ پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ اگر مسیح ابن مریم در حقیقت فوت ہو چکے تھے اور ان کی بجائے کوئی اور شخص ان کا ہر رنگ اس اُمت میں پیدا ہونے والا تھا تو اس کے حق میں کہیں ولادت کا لفظ بولا نہ جاتا اور کسی ایک حدیث میں اس کے اہل نام و نسبت کی تصریح نہ کی جاتی اور کہیں اس کے اہل شہر اور محل پیدائش کا پتہ بتایا نہ جاتا بلکہ ہر ہر مقام پر وہی نام و نسبت وہی شہر وہی تمام صفات اور وہی علیہ ذکر کیا جاتا جو درحقیقت مسیح اسرائیل کا تھا۔ کیا جس نام و نسبت والے شخص کے متعلق عیسائی قوم دوبارہ انکا انتظار کر رہی تھی اسی نام و نسبت والے شخص کی دوبارہ آمد کی پیشگوئی کر کے عیسائیوں کی کھلے طور پر تائید کرنی نہیں ہے اس انداز بیان کا مطلب ایک سیدھی بات کو اور ابھار دینا اور ہدایت کی بجائے اور گمراہی میں مبتلا کرنا ہے والیاء ذابانہ۔ پس اگر صرف اسی ایک بات پر غور کر لیا جاتا کہ حدیثوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں بار بار کیوں نزول کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور کیوں ایک مرتبہ بھی ولادت کا لفظ نہیں بولا گیا اور کیوں تمام مقامات پر اسی اسرائیلی رسول بزرگ کے نام و نسبت اور شکل و شمائل کو ذکر کیا گیا ہے اور کیوں اس کا اہل نام و نسبت ذکر نہیں کیا گیا تو یہ بات بالکل صاف ہو جاتی کہ یقیناً وہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام آنے والے ہیں جو ایک بار پہلے آچکے ہیں اور وہ زندہ ہیں اور آئندہ زمانہ میں ان کو نازل ہونا ہے۔ حدیثوں کے اس واضح بیان کے باوجود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں حدیثوں کی تاویل کرنا اور ان کو بھی دوسرے انسانوں کی طرح ایک پیدا ہونے والا انسان شمار کرنا ٹھیک اسی طرح تحریف ہو گا جیسا امام ہدی علیہ السلام یا دجال کے بارے میں ولادت کے صاف لفظ نہ ذکر ہو جانے کے باوجود یہ دعویٰ کرنا کہ امام ہدی علیہ السلام اور دجال بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح آسمان سے نازل ہونگے پس جس طرح امام ہدی علیہ السلام کے حق میں ان کے نزول کی بجائے اُمت کو ان کی ولادت ہی کا انتظار ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں ان کی پیدائش کے بجائے ان کے اُترنے ہی کا انتظار ہونا چاہئے۔ ہم کہہ اس کا کوئی حق نہیں کہ حدیثوں میں جہاں صاف طور پر نزول کا صاف لفظ آچکا ہے وہاں اس کے مننے ولادت کے اور جہاں ولادت کا صاف لفظ وارد ہے اس کے مننے نزول کے کر ڈالیں۔

غیر موت پیشگوئیوں کا انکار یا تاویل دونوں خطرناک اقدام ہیں جو پیشگوئیاں موقت نہیں ہیں ان کے متعلق قبل از وقت تک کہ یہ کہنا کہ مسلمانوں کا مسیح و ہدی جب کبھی نہ آیا تو آخر تکب آئے گا بالکل کفار کے اس قول کے مشابہ ہے جو

انہوں نے انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں قیامت کے بارے میں کہا تھا و یقولون متى هو قل عسی ان یکون قریباً حقیقت یہ ہے کہ اسلام چونکہ قیامت تک باقی رہنے والا مذہب ہے اس لئے اس کی پیشگوئی کا دامن بھی قیامت تک وسیع رہنا چاہئے بہت سی پیشگوئیاں ہیں جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پوری ہو چکی ہیں کچھ حصہ ہے صحابہ کے زمانہ میں پورا ہوا اس کے بعد اسی طرح ہر دور میں ان کا ایک ایک حصہ پیدا ہوتا رہا حتیٰ کہ پورے دنوں کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ زمانہ کا کوئی دور خالی نہیں گذرا جس میں آپ کی پیشگوئی کا کوئی نہ کوئی حصہ انہوں کے سامنے نہ

آثار ہوسکتے ہیں ہنگاموں کی سرگذشت بہت مختصر اور جامع الفاظ میں اگر اچھوڑی جاتی ہو تو آپ ان الفاظ میں پڑھ لیجئے جو صحیح مسلم میں موجود ہیں "ایک زمانہ آئے گا جس میں ایسی جنگ ہوگی کہ قاتل کو یہ عیث نہ ہوگی کہ وہ کیوں قتل کر رہا ہے اور مقتول کو یہ علم نہ ہوگا کہ وہ کس جرم میں قتل کیا جا رہا ہے۔ ہم نے آنکھوں سے دیکھ لیا کہ ان ہنگاموں میں قتل کا یہی نقشہ تھا کہ ایک انسان دوسرے انسان اور ایک جماعت دوسری جماعت کے قتل کے درپے تھی اور کسی کو اس تحقیق کی ضرورت نہیں تھی کہ یہ اس کا موافق ہے یا مخالف۔ قتل کرنے والا کس گناہ میں دوسرے کو قتل کر رہا ہے اور مقتول کیوں مقتول مارا جا رہا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اچھی پیشگوئیوں کو صرف گذشتہ زمانہ میں ختم کر دینا اور مستقبل میں پوری ہونے والی پیشگوئیوں کا قتل مازوت منتظر کر کے تھک جانا اور ان کے انکار پر کادہ ہو جانا اور حقیقت یہ اچھی عموماً حقیقت کا انکار ہے کیونکہ اگر اچھی بیعت قیامت تک کے لئے ہے تو پھر اس کی صداقت کے نشانات بھی دنیا کے ہر دور کے انسان کے سامنے آئے چاہئیں اسی لئے قرآن کریم نے یہ نہیں فرمایا کہ اچھی سب پیشگوئیاں آپ ہی کی حیات طیبہ میں پوری ہو گئی۔ بلکہ بعض نبیوں کو کافظ فرمایا ہے۔

فاما زینک بعض الذی نقدھم او فتوفینک فالینا موحجھہ (یونس ۱۱)

وان یک کا ذبا فعلیہ کذبہ وان یک صاد قایصدیکم بعض الذی بعدکم (فازر ۲۴)

اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق بھی آپ قبل از وقت انتظار کر کے خود بخود تھک جائیں اور پھر صریح حدیثوں کی ایسی ہی تاویلیں کرنے کے لئے مجبور ہو جائیں جو دنیا کے عالم میں قابل مضحکہ اور سائے دین میں شیعہ کا باعث بن جائیں کیونکہ جب دین کے ان واضح الفاظ کی حقیقت ثابت ہو تو پھر کیا الہینان کیا جا سکتا ہے کہ ذات و صفات اور حشر و نشر اور حجت و دوزخ کے واضح الفاظ کی صحیح تفسیریں کیا ہو گئی اور اس طرح پورے کے پورے دین پر کیا الہینان باقی رہ سکتا ہے۔

قرآن کریم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے اور مقتول نہ ہونے کا تذکرہ صرف یہود کے اسباب لعنت کے بیان کے ضمن میں آ گیا ہے اس ضمن میں قرآن شریف نے یہ نقل کیا ہے کہ یہود واقعہ کے خلاف ان کے قتل کرنے

قرآن کریم میں نزول کا مسئلہ بھی رفع جسمانی کی طرح صاف طور پر کیوں ذکر میں نہیں آیا۔

کے معنی ہیں اور نصاریٰ گو بہت سی بے تحقیق باتیں بتاتے ہیں مگر اجالا ان کے رفع کے قائل ہیں اس لئے یہاں قابل توجہ صرف یہی مسئلہ تھا کہ وہ مقتول ہوئے یا نہیں اور اگر مقتول نہیں ہوئے تو آسمان پر اٹھائے گئے یا نہیں رہا ان کے نزول کا مسئلہ تو وہ کسی مقام پر بھی زیر بحث نہیں آیا۔ پھر ہم کو کسی آیت سے ثابت نہیں ہوتا کہ نزول یا عدم نزول کا مسئلہ کبھی اہل کتاب نے آپ کے سامنے پیش کیا تھا۔ لہذا جب یہ مسئلہ آپ کے سامنے زیر بحث ہی نہیں آیا اور نہ قرآن کریم ہی کے سامنے یہ مقدمہ پیش ہوا تو اب مراد کے ساتھ نزول کا لفظ ذکر ہوتا تو کیسے ہوتا ہاں اگر نزول کا مسئلہ ہی اس وقت کہیں زیر بحث آجاتا تو جس طرح یہاں رفع کا لفظ صراحت کے ساتھ مذکور ہوا تھا نزول کا لفظ بھی یقیناً اسی طرح ہر لفظ

ساتھ ذکر ہو جاتا لیکن جب یہ مسئلہ کہیں زیر بحث آیا ہی نہیں تو اب قرآن کریم میں مراد فقط نزول کا مطالبہ کرنا کتنی بڑی بے انصافی ہے اور اگر بالفرض یہ لفظ مذکور ہو بھی جاتا ہے تب بھی حیلہ جو طبیعتوں کو فائدہ کیا تھا؟ آخر صحیح سے صحیح حدیثوں میں یہ لفظ بار بار آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے قسموں کے ساتھ آیا مگر پیران کو کیا فائدہ ہوا۔

پس حضرت علیؓ علیہ السلام کے نزولِ اجدثانی کا مسئلہ خواہ کتنا ہی اہم کیوں نہ ہو مگر اس وقت وہ زیر بحث ہی نہ تھا۔ ہاں تو یہ تاریخ کے لحاظ سے جو فرق ان کے رخ جسمانی کا قائل تھا وہ ان کی اجدثانی کا بھی منتظر تھا اور اب تک ہے اور جو ان کے تس کا مدعی تھا ان کے نزدیک ان کی اجدثانی محل بحث ہی کیا ہو سکتی تھی پس اگر یہاں قرآنی فیصلہ ان کے منہ کا ہو جاتا ہے تو ان کے نزول کا مسئلہ خود بخود ثابت ہو جاتا ہے اور اگر تحقیق یہ ہو کہ وہ مقبول ہو گئے (دعا یا زائنتہا تو پھر ایک شخص کے دوبارہ آمدنی بحث ہی پیدا نہیں ہو سکتی لہذا اگر قرآن کریم کی کسی آیت میں رخ کلمات لفظ کی طرح نزول کا لفظ مذکور نہیں تو اس سے مسئلہ نزول کی اہمیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا پھر خاص نزول کا لفظ مذکور ہونا ہی کیوں ضروری ہے جبکہ قرآن کریم یہ تصریح کرتا ہے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے ابھی وفات نہیں پائی اور قیامت سے پہلے تمام اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا باقی ہے اور ظاہر ہے کہ جو شخص زندہ آسمان پر اٹھایا گیا ہے اور ابھی تک اس کو موت نہیں آئی ضرور ہے کہ وہ زمین پر نازل ہو تاکہ اہل کتاب ان کو اپنی آنکھوں سے دیکھ کر ان پر ایمان لے آئیں اور وہ اپنی مقررہ مدت عمر پوری کر کے دنیا کی آنکھوں کے سامنے وفات پا کر مدفون ہو۔ اسی لئے حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہما نے حضرت علیؓ علیہ السلام کے نزول کی حدیث روایت کر کے فرماتے ہیں کہ اگر اس پیشگوئی کو تم قرآن کریم کے الفاظ میں دیکھنا چاہو تو سورہ نسا کی یہ آیت پڑھ لو۔ وان من اهل الکتاب الا لایؤمنن بہ قبل موتہ۔

آیت بالا میں حضرت علیؓ علیہ السلام کی حیات کے لئے جو سب سے زیادہ صاف اور واضح لفظ ہو سکتا تھا وہ قبل موتہ کا لفظ ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ جس زندہ شخص کی اب تک وفات ثابت نہیں ہوئی اس کی حیات کے لئے کسی اور دلیل کی ضرورت کیا ہے۔ یہاں جو شخص ان کی موت کا مدعی ہو یہ فرض اس کا ہے کہ وہ ان کی موت ثابت کرے۔ پھر آیت بالا میں خاص اہل کتاب کے ایمان کا ذکر کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل اسلام کو ان پر اس وقت بھی صحیح ایمان حاصل ہے لہذا جن کا ایمان لانا قابل ذکر ہو سکتا تھا وہ صرف اہل کتاب کا ایمان ہے اب اگر فرض کر لو کہ اہل اسلام بھی ان کی طرح ان کے سولی پر چڑھنے کو تسلیم کرتے ہوں یہاں یہاں کی طرح ان کے مردہ ہونے کے قائل ہوں تو پھر اہل اسلام کا ایمان بھی ان پر صحیح ایمان نہیں رہتا اہل کتاب اگر اس بارے میں ایک غلطی پر ہیں تو اہل اسلام بھی دوسرے اعتبار سے غلطی میں مبتلا ہیں پھر اس شخص کے کسی کوئی اہمیت نہیں رہتی۔

قرآن کریم نے جہاں ان کی موت کی صاف نفی فرما کر یہ بتایا ہے کہ ابھی آئندہ ناسخ میں اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا باقی ہے اس طرح دوسری طرف یہ بھی تصریح کی ہے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام کو ان پر شہادت دینا باقی ہے ان دونوں باتوں

کے لئے ان کی تشریح آوری لازم ہے کیونکہ شہادت شہود سے مشتق ہے لہذا عیسیٰ علیہ السلام جب تک کہ پھر تشریح کرے ان میں موجود ہوں ان پر گواہی کیسے دیکھتے ہیں یہی وجہ ہے کہ قیامت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے و کنت علیہم شہیداً مادمت فیہم فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم۔ یعنی میں ان پر گواہ تھا جب تک کہ میں ان میں موجود رہا اور جب تو نے مجھ کو اٹھایا تو تو ہی ان کا نگراں حال تھا۔

آیت بالا سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر دو زمانے گزرے ہیں ان میں سے آپ کی شہادت کا زمانہ صرف وہ ہے جس میں کہ آپ ان کے اندر موجود تھے اور دوسرا زمانہ جس میں کہ آپ ان میں موجود نہ تھے وہ آپ کی شہادت سے خارج ہے پس آئندہ اہل کتاب پر آپ کی شہادت کے لئے دوبارہ آپ کی تشریح آوری ضروری نہ رہی۔ اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس آیت کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی دلیل فرماتے ہیں۔ حیرت ہو کہ یہ صحابی طویل المعتد ر تو نزول کی پیشگوئی کو قرآنی پیشگوئی کہتا ہے ایک بد نصیب جماعت وہ ہے جو اس کو حدیثی پیشگوئی بھی کہنے کو تیار نہیں۔

ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور

قرآن کریم کے رفیع جہانی اور حدیث کے نزول جہانی کے اہتمام فرماتے کی حکمت

حجیت حدیث کے مضمون میں ہم یہ بات پوری وضاحت سے لکھ چکے ہیں کہ حدیث و قرآن کے مابین متن و شرح کی سی نسبت ہے۔ آیات قرآنیہ اور تشریحات حدیثیہ پر آپ جتنا غور کرتے چلے جائیں گے یہ حقیقت آپ کو اتنی ہی روشن ہوتی چلی جائے گی اسی لئے آپ ملاحظہ فرمائیں گے کہ جہاں کہیں قرآن کریم کسی مصلحت کے پیش نظر کسی مسئلہ کا ایک پہلو اپنے بیان میں لے لیتا ہے تو فوراً اس کا دوسرا پہلو حدیث لے لیتی ہے اور اس طرح مسئلہ کے دونوں پہلو صاف ہوتے چلے جاتے ہیں یہاں دو حقیقت حدیث کے بیان کہلانے کا نشانہ بھی یہی ہے۔ مثلاً جب حضرت لوط علیہ السلام کی قوم نے صفت رجال میں ایک تباہ کن فاحشہ کی بنیاد ڈالی تو قرآن کریم نے اس عمل کی حرمت کا تذکرہ بھی صرف رجال یعنی مردوں ہی میں فرمایا اور صفت نساء میں بے وجہ اس عمل کی حرمت پر زور دینا اپنے انداز بلاغت کے خلاف سمجھا۔ ظاہر ہے کہ جہاں جہاں اس نوع کا وجود ہی نہ ہو تو پھر اس کا تذکرہ کر کے خواہ مخواہ ذہنوں کو اس طرف متوجہ کیوں کیا جائے لیکن چونکہ شرعی نظر میں ان دونوں عملوں کی حرمت یکساں تھی اس لئے حدیث نے صفت نساء میں اس کی حرمت کا اسی شد و مد سے اعلان کیا جس طرح کہ قرآن کریم نے صفت رجال میں اس کی حرمت کا اعلان کیا تھا اور اس طرح دونوں مضمونوں کے احکام و وضاحت سے ہمارے سامنے آگئے۔ ہمارے اس بیان سے یہ سوال بھی مل ہو گیا کہ اس عمل کی حرمت کی قرآن کریم میں صفت رجال کی تخصیص اور حدیث میں صفت نساء کی تخصیص کا سبب کیا ہے اسی طرح سادہ صدر کے ایام میں صفت نساء کے ساتھ حدود اعتزال اور اختلاط کا مسئلہ ہے یعنی اس زمانہ میں عورتوں سے کس حد تک الگ رہنا چاہیے اور کہاں تک ان سے اختلاط رکھا جاسکتا ہے۔ یہاں یہود نے تو جناب نجاسات کے باب میں اتنا مبالغہ کر رکھا تھا کہ

ان ایام میں وہ اپنے گھروں میں بھی داخل نہ ہوتے تھے اور نصاریٰ نے اسی لاپرواہی اختیار کر لی تھی کہ نجاسات سے اجتناب کرنے کا ان کے ہاں باب ہی نذر دھما (دیکھو الجواب الصیح ص ۳۳۲) جب اس مسئلہ کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا تو چونکہ یہاں قرآن کریم نے اپنے بیان میں اعتزال کا پہلو لے لیا تھا اور یہی ضعف بشری کے مناسب بھی تھا اور صاف فرما دیا تھا کہ **فَاعْتَرِلُوا اللَّسَاءَ فِي الْخَيْضِ**۔ ان ایام میں عورتوں سے الگ رہو۔ تو اس کے جواب میں آپ نے اپنے قول و عمل سے فوراً حدود و اختلاط بیان فرمادئے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جب آیت فاعتزلوا النساء فی الخیض نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اصنعوا اکل شیئ الا الذکاح۔ یعنی ان ایام میں ہم بستر کے علاوہ سب کچھ جائز ہے۔ اب اندازہ فرمائیے کہ قرآن کریم نے تو لفظ اعتزال کا فرمایا تھا پھر آپ نے اس کی تشریح میں حدود و اختلاط کیوں بیان فرمائیں۔ حقیقت یہ ہے کہ حدود و اعتزال اس وقت تک معین ہی نہیں ہو سکتی تھیں جب تک کہ حدود و اختلاط بیان میں نہ آجائیں۔ و بصدھا تبتین الاشیاء لہذا یہاں وہ حدیثیں جو ان ایام میں اہل سنت و جماعت کے ساتھ آپ کے اختلاط کے متعلق روایت کی گئی ہیں اسی روشنی میں چینی چاہئیں تاکہ یہ بات پورے طور پر حل ہو جائے کہ ان میں آپ نے اس تاکید کے ساتھ اس کی عملی وضاحت کی کیا ضرورت بھی تھی غرض جہاں بھی قرآن کریم نے مسئلہ کے عموم کے باوجود کسی وقتی مصلحت سے اس کا ایک پہلو بیان میں لے لیا ہے وہاں اس کا دوسرا پہلو فوراً حدیث نے لے لیا ہے اور حقیقت حدیث کے بیان ہونے کا یہی منشا رہی ہے۔ اسی مقام سے حدیث کی اہمیت اور اس کی ضرورت کا اندازہ کر لینا چاہیے۔

اس مندرکے ذمہ نشین کر لینے کے بعد جب آپ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس معاملہ پر غور کریں گے تو آپ کو مسلم ہو گا کہ جب قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رخص کا مسئلہ وضاحت سے آچکا تھا تو یہاں حدیث کا فرض بھی ہونا چاہیے کہ وہ اسی ضابطہ کے تحت رخص کے بعد زول کا مسئلہ جو اس کا دوسرا پہلو ہے پورے طور پر روشن کر دے اسی لئے زول کا دوسرا پہلو حدیثوں میں اتنی تفصیل و تاکید سے قیس کھا کھا کر بیان کیا اور اس کو مختلف صحابہ اور مختلف مجلسوں میں پیرایہ پر پیرایہ اتنا واضح فرمایا کہ ایک طرف تو عیسیٰ علیہ السلام کے زول میں کسی مشبہ کا عمل باقی نہیں رہا۔ دوسری طرف قرآن کریم کے لفظ رخص کی اسی تشریح ہو گئی کہ اب اس میں ادنیٰ سا ایہام بھی باقی نہ رہا۔ اب آپ قرآنی لفظ رخص اور حدیث کے لفظ زول کو قیفاً ملا کر پڑھیں گے اتنا ہی ان کے رخص جسمانی اور زول جسمانی کا مسئلہ آپ کے سامنے کھلتا چلا جائے گا۔ کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ جو شخص جسم کے ساتھ اترے گا وہ یقیناً جسم ہی کے ساتھ اٹھا گیا ہے اور جو جسم کے ساتھ اٹھا گیا ہے اس کو یقیناً دوبارہ اپنے جسم ہی کے ساتھ اترنا چاہیے۔

اب یہ عقیدہ بھی حل ہو گیا کہ حدیثوں میں جس کثرت کے ساتھ زول کا تذکرہ ملتا ہے اس کثرت کے ساتھ رخص جسمانی کا تذکرہ کیوں نہیں ملتا اور اسی طرح قرآن کریم میں جس صراحت کے ساتھ رخص جسمانی کا تذکرہ ملتا ہے اس صراحت کے



ساتھ نزول کا تذکرہ کیوں نہیں ملتا۔ حقیقت یہ ہے کہ جب قرآن کیم ان کے رفع کی تصریح فرما چکا تھا تو اب حدیث کی نظر میں یہ مسئلہ تو ایک طے شدہ مسئلہ تھا اس کے تراکیب ضرورت کیا تھی اس لئے حدیثوں میں اس کے دوسرے پہلو یعنی نزول پر زور دیا گیا ہے اور اس کی پہلو پر زور دینا مناسب بھی تھا۔

حضرت مہدی علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ ہر ممکن تشریح کے ساتھ معرض بیان میں  
حضرت مہدی علیہ السلام کے متعلق جنی  
تفصیلات ثابت ہو چکیں کیا اس کے  
بعد بھی یہاں تاویل کرنا مستعمل ہے

حضرت مہدی علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ ہر ممکن تشریح کے ساتھ معرض بیان میں  
آچکا ہے یعنی آپ کا اسم مبارک آپ کا نام و نسب اور اس خاص نسب نامہ کی  
خصوصیت یعنی صوفیوں سے آپ کی پیدائش آپ کا علیہ مبارک، اس شہر کا نام جہاں  
آپ کا نزول ہو گا اور پھر خاص اس جگہ کا نام بھی جہاں آپ کا نزول ہو گا، نزول کا وقت اور اس وقت آپ کا مکمل  
نقشہ، نزول کے بعد پہلی نماز میں آپ کا امام یا مقتدی ہونا، آپ کا منصب، آپ کی خدمات موصوفہ، آپ کی مدت قیام  
آپ کے دور کی بحر العقول فرادانی اور عدل و انصاف، آپ کی زندگی کے اہم کارنامے، آپ کی شادی کرنا اور اولاد  
ہونا حتیٰ کہ آپ کا وفات پانا اور آپ کے دفن کی مکمل تحقیق۔ اب انصاف سے فرمائیے کہ اس مسئلہ کے سمجھنے کے لئے  
آپ کو اور کن تفصیلات کا انتظار ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کسی واقعہ کی تیسری و تشریح کے لئے اس سے زیادہ آخر اور  
کیا طاق اختیار کیا جائے۔ آج دینی مقدمات میں صرف مہدی اور مہدی علیہ اور ان کے باپ دادوں کے نام انکی تیسریں  
کے لئے کافی سمجھے جاتے ہیں اور آئندہ مقررہ کی تمام کارروائی اسی میں شدہ شخص سے متعلق بھی جاتی ہے اسی طرح خطوط  
نیے، مئی، آؤر ڈارڈر جبریاں وغیرہ صرف شہرہ اور اس شخص کے نام لکھ دینے سے اس کو تعظیم کر دی جاتی ہیں حیرت ہو کہ جب  
دُنیا کے ہر چھوٹے بڑے شخص میں مولیٰ درجہ کی تیسریں کافی بھی جاتی ہے تو پھر مہدی علیہ السلام کے مسائل میں اتنی مفصل تبلیغ  
کیوں نہ کی گئی ہے۔ اجتہاد میں کہہ دیجئے کہ اگر حضرت مہدی علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ آپ خود اپنی عبارت میں ادا کرنا چاہیں  
تو آخر آپ وہ اور کس طرح ادا کریں گے کہ اس کے بعد اس میں کوئی اہم باقی نہ رہے۔ اگر حقیقت اس پیشگوئی کا مصداق  
رسول اسرائیل کی بجائے خود اسی امت کا کوئی فرد ہو جو اسی امت میں پیدا ہونے والا ہو جس کا نہ یہ نام ہو نہ یہ نسب  
نہ یہ علیہ نہ یہ جائے نزول نہ یہ منصب اور نہ یہ کارنامے تو کیا اس بیان کو ایسے شخص کے حق میں ایک گمراہ کن بیان نہ کہا  
جائے گا۔ کیا آج کسی شخص کی پیدائش کا معمول مسئلہ کوئی ادنیٰ ذیاج داں شخص بیان کرنے کا ارادہ کرے تو وہ اسی طرح  
اس کو مجاز و استعارہ کی بھول بھلیاں میں ادا کرے گا چہ جائے کہ ایک رسول اور رسول بھی وہ جو واضح العرب و العجم ہو  
پس اگر دینی مساطحات میں بادشاہوں سے لیکر فقراء اور اولیاء سے لے کر رسولوں تک کی پیدائش کے لئے یہ لفظ  
استعمال نہیں کئے جاتے تو پھر مجاز و استعارہ کی یہ ساری رام کہانی خاص حضرت مہدی علیہ السلام ہی کے بارے میں کیوں  
کائی جاتی ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں سورہ اہل عمران میں تین لفظ استعمال فرمائے گئے ہیں۔ تونی۔ رفع الی اللہ اور تطہیر اور سورہ نسا میں جہاں ان کے مقدمہ پر خاص طور پر بحث کی گئی ہے وہاں صرف رفع الی اللہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے ان تینوں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں سب زیادہ اہم لفظ رفع کا ہے تونی کا لفظ قرآن کریم کی نظر میں اتنا اہم نہیں

الفاظ میں تطہیر کا لفظ تونی و رفع کے تابع ہے کیونکہ کفار سے ان کی تطہیر کا مقصد ان سے ان کی علیحدگی تھی اب وہ خود کسی صورت سے بھی ہوا اس لئے قابل بحث دوسری لفظ ہیں۔ تونی۔ رفع الی اللہ۔ ان دو میں سے جس لفظ کو ان کے مقدمہ میں بصیغہ ماضی ذکر کیا گیا ہے وہ صرف لفظ رفع کا ہے جس کا یہ مطلب نکلتا ہے کہ تونی اور رفع کے دو وعدوں میں سے رفع کا وعدہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور سے پہلے پورا ہو چکا تھا اور اسی لئے اس کو بصیغہ ماضی اور فرمایا گیا ہے اور کسی آیت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تونی یعنی موت کا وعدہ بھی اس وقت پورا ہو چکا تھا اس لئے اس کو بصیغہ ماضی ذکر نہیں فرمایا گیا۔ ہاں سورہ مادہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اپنی زبان سے تونی کا لفظ کو بصیغہ ماضی استعمال کیا گیا ہے۔ مگر حسب تصریح قرآن کریم وہ ان کے مقدمہ کے ذیل میں نہیں ہے بلکہ اس سوال کے جواب میں ہے جو محشر میں ان سے ہوگا اور ظاہر ہے کہ قیامت سے قبل ان کی موت واقع ہونا سب کو مسلم ہے لیکن جہاں قرآن کریم نے ان کے مقدمہ پر بحث کی ہے اور ان کے معاملہ کے انکشاف کی طرف توجہ فرمائی ہے وہاں صرف لفظ رفع ہی استعمال فرمایا گیا اور تونی کا لفظ ذکر نہیں فرمایا جیسا کہ سورہ نسا میں ہے۔ وما قتلوا یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ۔ یہ بات یقینی ہے کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا۔ اگر تونی کے معنی موت ہوتے اور ان کی موت واقع ہو چکی ہوتی تو ضروری تھا کہ یہاں بل تو قاتلہ الیہ فرمایا جاتا۔

خلاصہ یہ کہ اس معاملہ میں اصل فیصلہ کن لفظ رفع کا ہے اسی لئے مقدمہ کے فیصلہ میں خاص طور پر یہی لفظ پر زور دیا گیا ہے اور تونی کے لفظ کو اہمیت نہیں دی گئی۔ اس لئے یہاں جنہوں نے لفظ تونی کی لغوی تحقیق پر اپنا وقت خرچ کیا ہے وہ بالکل ضائع کیا ہے کیونکہ تونی خواہ کسی معنی میں بھی مستعمل ہو مگر قرآن کریم نے اپنے فیصلہ میں اس کو کوئی اہمیت نہیں دی۔ کیا یہ امر قابل غور نہیں ہے کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام کی موت واقع ہو چکی تھی تو آخر ہر مقام پر اس حقیقت کا اہتمام کیوں کیا گیا ہے اور کیوں صاف الفاظ میں نہیں فرمادیا گیا۔ وما قتلوا یقیناً بل مات۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ دوسری تفصیلات کے ساتھ زیر بحث آچکا ہے جہاں ان کے معاملہ میں ایک لفظ پر غور و بحث کرنا متعلق نہیں

یہ بات بھی بڑی اہمیت کے ساتھ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ معاملہ قدرے مشرک طور پر ایک تومی تو اثر رکھتا ہے۔ کتب سابقہ سے لیکر قرآن کریم اور احادیث نبویہ تک اس کے جزئی جزئی واقعات کی تفصیل مچو ہے۔ یہاں کتب لغت اٹھا کر صرف نزول یا صرف لفظ رفع یا صرف تونی کے الفاظ پر علی علیہ السلام کو بحث کرنی صرف ایک بے سنی بحث ہے بلکہ ایک حقیقت کے مسح کرنے کے مراد ہے۔ سیدھی بات یہ ہے کہ ان کے بارے میں

جبے تفصیلی واقعات معرض بیان میں آچکے ہیں ان کی روشنی میں ان الفاظ کے معنی متعین کئے جائیں کیونکہ الفاظ کا صورت واقعہ کے بغیر ایک وسیلہ ہوتے ہیں یہاں و تہ سے قطع نظر کہ الفاظ میں مجاز و استعارہ کی بے وجہ بحث کھڑی کر دینی حد درجہ غیر معقول ہے۔ پس کسی لفظ کے معنی حقیقی یا مجازی متعین کرنے کے لئے صرف لغت کی عام بحث شروع کر دینی صحیح طریقہ نہیں بلکہ پہلے اس کے استعمال کا مکمل اور دوسرے تران اور خارجی حالات پر نظر ڈالنی بھی ضروری ہے۔ مثلاً لفظ "اسد" عربی زبان میں اس کے معنی "شیر" ہیں۔ اور اس میں بھی شبہ نہیں کہ عربی اردو محاورات میں ایک بہادر شخص کو بھی مجازاً شیر کہہ دیتے ہیں اب کسی سے صرف ہذا اسد کا جملہ سنکر ہی رٹ لگانے جانا کہ اس جملہ کا مقصد صرف کسی بہادر شخص کی طرف اشارہ کرنا ہے اور اس محاورہ کے لئے دو ادین عرب اور شعراء کے کلام سے استدلال کرتے چلے جانا کتنی بڑی غلطی ہے۔ بسا اوقات اس کے منکلم کے لئے باعث ہلاکت بھی بن سکتی ہے، یہاں اس بحث سے پہلے یہ تحقیق کرنی ضروری ہوگی کہ یہ جملہ کس مقام پر کہا گیا ہے۔ جیسا کہ عام معنی میں اب کسی بیابان میں سیاق کلام کسی کی مدح و ثنا کا ہے یا فخر و ہراس کا۔ اب اگر یہ جملہ جنگ میں کسی شخص کی زبان سے نکلتا ہے جس کے سامنے شیر کھڑا ہے اس کی آواز کا پتہ رہی ہے اور جسم لرز رہا ہے تو اس وقت انصاف فرمائیے کہ لفظ "اسد" کے مجازی معنی یعنی بہادر انسان مراد لینا اور اس کے لئے ہزاروں اشعار پڑھ ڈالنا اور وہی کہے چلے جانا کہ اس شخص کی مراد شیر نہیں بلکہ ایک بہادر انسان کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ کیا ایک صحیح نقل انسان کا کام ہو سکتا ہے اس طرح صلی علی الصلوٰۃ والسلام کے زیر بحث معاملہ میں بھی ان تمام تفصیلات کو پیش نظر رکھنا لازم ہے جو صحیح طریقوں سے ثابت ہیں پھر جب اس طرف بھی نظر کی جائے گی کہ قرآن و حدیث میں جو جو الفاظ استعمال کئے گئے ہیں وہ الفاظ کسی دوسرے شخص کے حق میں بیک وقت آج تک استعمال نہیں کئے گئے تو یقیناً یہ ماننا پڑے گا کہ ان کا معاملہ ہی سب سے جداگانہ معاملہ ہے چنانچہ لفظ توفی اور دن کا علیحدہ علیحدہ استعمال قرآن کریم میں ایچو بہت جگہ نظر آئے گا لیکن ایک ہی شخصیت کے بارے میں یہ دونوں لفظ ایک ہی سیاق میں کسی دوسری شخصیت کے متعلق ایچو کہیں نظر نہیں آئیں گے۔ سورہ آل عمران میں حضرت صلی علیہ السلام کی شان میں یہ ہر دو لفظ اس طرح سے فرمادیئے گئے ہیں بعیسیٰ ان متوفیک ورافحک الی۔ ان کے علاوہ کسی کے حق میں ان دونوں لفظوں کو جمع نہیں کیا گیا۔ اسی طرح نزول کا لفظ بھی محاورات میں بہت جگہ آچکی نظروں سے گزر چکا لیکن نزول کے ساتھ رفع اور دفع کے ساتھ نزول پھر نزول کی اتنی تفصیلات کسی ایک مقام پر بھی کسی کے حق میں آچکی نظروں سے نہیں گذریں گی نہ کسی لغت میں نہ شعراء کے کلام میں نہ کسی آیت میں اور نہ کسی حدیث میں پس جب آپ ان جملہ امور پر غور کریں گے کہ حدیث و قرآن میں جو الفاظ حضرت صلی علیہ السلام کی شان میں ایک جگہ جمع کر دیئے گئے ہیں وہ کسی بشر کے لئے بیک وقت ایک جگہ جمع نہیں کئے گئے تو پھر صرف ایک ہی نتیجہ بدیہی ہوگا آپ کے سامنے آجائے گا کہ ان کا معاملہ ہی یقیناً سب سے الگ معاملہ ہے۔ یہاں ایک ایک لفظ کو علیحدہ علیحدہ بحث کرنا باہس

میں مجاز و استعارہ کی آڑ لیتا کتنا بجا ہے سوال سید صاحب یہ ہے کہ جس شخص کے بارے میں قرآن و حدیث میں بیک وقت یہ سب الفاظ استعمال ہوتے ہیں اور اُنکی کے ساتھ اُس کے تفصیلی سوانح حیات بھی موجود ہیں کیا اس کے بعد بھی ان میں لغوی موثکافیوں اور مجاز و استعارہ کی تاویلات کی گنجائش ممکن ہے

یہ بات بھی اچھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ اسلام صرف ایک ملی مذہب نہیں ہے جس کو صرف دماغی کا دستوں نے پیدا کیا ہو بلکہ وہ ایک مجموعی شکل و صورت کے ساتھ عملاً بھی منقول ہوتا چلا آیا ہے۔ ہمارے دین کا تمام تعلق اوپر سے ہے ہم نیچے سے کسی نئے دین تراشنے کے مجاز نہیں اس کے بانی

اسلام صرف ملی مذہب نہیں بلکہ سلف صالحین سے ایک ملی صورت بھی منقول ملی آئی ہے۔ لہذا بعض کتب لغت کی حدود سے اس کی کوئی اور شکل بنانا درست نہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اُن سے صحابہ نے اُس کے شیعہ اعمال اور اس کے بنیادی عقائد بھی سیکھے آپ نے اُن پر خود بھی ایمان رکھا اور اُن ہی پر بعد کی امت کو ایمان رکھنے کی وصیت فرمائی اور پھر کسی درمیانی نقطہ کے بغیر اسی طرح دین سُپرد ہوتا رہا ہے۔ اور حفاظت الہیہ کا یہ عجیب کرشمہ تھا کہ بحث و تھمیں کا جو مرحلہ تھا وہ سب تیج تا بین کے ماحول ہی میں ختم ہو چکا تھا یہ وہ قرن ہے جس کے متعلق غیرت کی شہادت خود لسان نبوت سے نکل چکی ہے اس لئے جب کسی دین کے مسئلہ پر بحث کی جائے تو اس کو محض دماغی کاوش اور لغت کی مدد سے سر پر شروع کر دینا ایک بنیادی غلطی ہے یہاں ریسرچ کے اصول کا دین سے کوئی تعلق نہیں ہے یہ کام خود انبیاء علیہم السلام کا بھی نہیں اس کو قدرت نے براہ راست خود اپنے ہی دست قدرت میں رکھا ہے۔ ان کی بھی مجال نہیں کہ حکم ایزدی کے بغیر وہ ایک نقطہ کا اضافہ یا ایک نقطہ کی ترمیم کر سکیں چنانچہ ارشاد ہو۔

وَاذَاتَلَىٰ عَلَيْهِمْ اٰیٰتِنَا بَيِّنٰتٍ قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَاءَنَا اِنَّهُمْ غَيْرُهَا اٰوْبِدِلْهُ قَلْ مَآ يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَبْدِلْهُ مِنْ تَلْقَآءِ نَفْسِيْ اِنْ اَتَيْتِجْ اِلَّا مَا يُوْحٰى اِلَيَّ الْخَرِ

جب ہمارے کھلے کھلے احکام ان لوگوں کو پڑھ کر سنائے جاتے ہیں تو جن لوگوں کو ہماری ملاقات کی امید نہیں وہ تم سے یہ زرائع کرتے ہیں کہ اُنکے سوا کوئی اور قرآن لاؤ یا کہ انکے ہی سے کہہ دو کہ ان سے کہند کہ میرا تو ایسا مقصد نہیں کہ اپنی طرف سے اس میں کوئی رد و بدل کر سکوں ہیں تو اسی پر چلتا ہوں جو میرے پاس وحی آتی ہے

اس ترمیم و تبدیل کا انحصار کچھ الفاظ ہی پر نہیں ہے بلکہ اس کے معانی کو بھی شامل ہے اور وہ لفظی ترمیم سے زیادہ شدید ہے۔ یہودیے یہود نے دونوں قسموں کی تحریفیں کی تھیں تو رات کے الفاظ میں بھی اور اُنکے معانی میں بھی قرآن کریم چونکہ آخری کتاب تھی اس لئے وہ دونوں قسموں کی تحریفوں سے محفوظ ہے لفظی ترمیم کا تو یہاں کوئی امکان ہی نہیں وہی معنوی ترمیم و تحریف تو امت کے بعض طغیانوں نے گو اس میں یہود کو بھی مات دینی ہے مگر اس کی معنوی مخالفت کی وجہ سے وہ اصل دین پر کچھ اثر انداز نہیں ہو سکی اور ہر دور میں دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی طبعاً ہی کیا جاتا

رہا ہے پس اگر کوئی شخص آج یہ دعویٰ کرنے لگے کہ نمازیں پانچ نہیں صرف دو ہیں اور اسی کے لئے دماغی تراشیدہ دلائل کا ڈھیر لگا دے تو بالکل بے سودی ہے اس کو یہ بھی ثابت کرنا ہوگا کہ امت اور ہر سے بھی صرف دو ہی نمازیں پڑھا کرتی تھی۔ بلکہ اس کو یہ بھی بتانا ہوگا کہ پانچ نمازوں کی فرضیت اگر غلط ہے تو پھر اس کی بنیاد کس دن سے قائم ہوئی اسی طرح مسئلہ جنت و دوزخ، فرشتے اور جنات وغیرہ کی حقیقتیں صرف لفظی بحثوں سے نئی نئی بنا کر پیش کرنی بھی غلط ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس طرح اوپر سے منقول ہوتے چلے آئے ہیں اسی طرح ان کی معنی بھی اوپر ہی سے معلوم اور معلوم ہوتے چلے آئے ہیں۔ اب اگر کوئی صرف اپنی طرح ختم نبوت اور نزول مسیح علیہ السلام کے الفاظ کا حال ہے یہ بھی امت میں ہمیشہ سے متصل ہوتے چلے آئے ہیں اور ہر دور میں اس کے صرف یہی ایک معنی کھے گئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب کوئی نبی نہیں بنے گا اور اسی کے ساتھ یہ بھی منقول ہونا چاہا آیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ آنے والے ہیں اب ذرا اس پر غور فرمائیے کہ ایک طرف نبی کی آمد کی ضمانت بھی منقول ہے اور اسی کے ساتھ اسرائیلی رسول کی آمد بھی منقول ہے۔ اب اگر کوئی صرف اپنی دماغی کاوش سے یہ کہنے بیٹھ جائے کہ جب آپ کے بعد کوئی نبی نہیں تو عیسیٰ علیہ السلام بھی نہیں یا اگر عیسیٰ علیہ السلام آئیں گے تو اور نبی بھی آئیے گے تو اس کا حال صرف اپنی دماغی کاوش سے ایک علی دین بنانا ہوگا اس کو منقول شدہ دین نہیں کہا جاسکتا اور اگر فرض کر لو کہ ہمارا کہنا صحیح نہیں تو پھر آپ کو کسی تاریخ سے یہ ثابت کرنا ہوگا کہ ظالم تاریخ سے اس غلط عقیدہ کی بنیاد قائم ہوئی ہے مگر یہاں اسلامی تاریخ تو درکنار اگر اس بارے میں دوسرے اہل مذاہب سے آپ اس امت کا عقیدہ پوچھیں تو وہ بھی کسی تردد کے بغیر آپ کو یہی بتائیں گے کہ ان کے نزدیک کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا ہاں وہی عیسیٰ علیہ السلام اسرائیلی رسول آئیں گے اس وقت یہ بحث نہیں ہے کہ یہ عقیدہ خلاف قیاس ہے یا نہیں اور نزول کے اہتمام کے لغت میں معنی کیا ہیں اور ختم نبوت اور نزول میں حدود تطبیق کیا ہے۔ بلکہ بحث صرف یہ ہے کہ امت میں ان الفاظ کے معنی کیا سمجھے جاتے رہے ہیں تو آپ صرف اسی ایک مذکورہ بالا نتیجہ پر پہنچیں گے یہی وجہ ہے کہ تفسیروں میں اور شرح حدیث میں کتب عقائد میں اور دین کے تمام مشیر لٹریچر میں اسی حقیقت کو دوہرایا گیا ہے اور اسی حقیقت کے ماتحت ہر مدنی نبوت اور ہر مدنی مسیحیت کی تکفیر و تردید کی گئی ہے لہذا یہاں صرف مجازہ استعارہ یا ناتمام نقل یا مبہم یا محوت الفاظ سے کوئی ایسی حقیقت تراش لینی جو آج تک امت کے بیان کردہ حقیقت کے برعکس ہو دین محمدی کہلانے کے قابل نہیں اس کو نیا دین کہنا بجا ہے۔

قرآن کریم پر غور کرنے سے قبل یہاں یہ غور کر لینا بھی ضروری ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں جو مسئلہ زیر بحث آیا ہے وہ کیا مسئلہ ہے اور وہ کیوں زیر بحث آیا ہے۔ جب آپ اس طرف توجہ فرمائیے

حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق آیات پر غور کر لیں تو یہاں آنکے تقدس کی پوری مدد و مدعا جو قرآن کریم نے نقل سنائی ہے اور فرشتوں کے بیانات میں نظر رکھنا ضروری ہیں۔

تو آپ کو معلوم ہوگا کہ سورہ انف میں جس امر کی اہمیت محسوس کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ جو قوم کل تک خدا کے تعالٰیٰ کی منتوں کا

گہوارہ بنی سوئی تھی آخر کیوں یک نخت وہ ان تمام منزلوں سے محروم کر دیجی اور کیوں نصوتوں کی بجائے لعنت کا سورہ بن گئی۔ اس سلسلہ میں قرآن کریم نے ان کے ان پے در پے جرائم کا ذکر کیا ہے جو ایک ایک بدتر تھے اور جس کی کہ یہ قوم عادی بن چکی تھی جو جرم ان کے یہاں شمار کئے گئے ہیں ان میں کچھ تو ان کے حیاناک اقوال ہیں اور کچھ زشت افعال۔ ان کے زشت افعال میں خدا تعالیٰ کے مقدس انبیاء علیہم السلام کا قتل کرنا ہے اور ان کے حیاناک قول میں سفسہ حضرت مریم علیہا السلام پر بہتان طرازی اور ان کے مکی صفت فرزند سلہم کے متعلق متل کرنے کا دعویٰ کا وہ ہے۔ اب ہم کو دیکھنا یہ ہے کہ یہاں یہود ملعون کا بیان کیا ہے اور پھر ان بیانات ہی کی روشنی میں قرآنی فیصلہ پر غور کرنا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ کتاب اللہ کی حیثیت چونکہ ایک حکم اور فیصلہ کی ہے اس لئے ہم کو یہ امر خاص طور پر ملحوظ رکھنا چاہیے کہ جس معاملہ کے متعلق قرآن کریم نے فیصلہ فرمایا ہے اس میں فریقین کے بیانات کیا نقل کئے ہیں یہاں کسی ایک حرف کا اپنی جانب سے اضافہ کرنا جو مقدمہ کی جان ہو قرآن پر خیانت یا عجز کا بڑا اتہام ہے۔ یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ ہر عدالت کے لئے یہ کتنا ضروری ہے کہ وہ فریقین کے بیانات نہایت احتیاط کے ساتھ ضبط کرے اور بالخصوص جو اجزاء کسی فریق کے مقدمہ کی اصلی مدعا ہوں ان کو پورے طور پر واضح کر دے آج بھی اگر کوئی عدالت فریقین کے بیانات قلمبند کرنے میں ایسی تفسیر کر جائے تو اس کے حق میں یہ کتنا بڑا سنگین جرم شمار ہوتا ہے جس ہمارے نزدیک جو بات یہاں صورت واقعہ کو آسانی سے حل کر دے سکتی ہے وہ یہ ہے کہ پہلے ہم فریقین کے بیانات کو حاشیہ آرائی کے بغیر سمجھیں اس کے بعد کسی تاویل کے بغیر قرآنی فیصلہ کو سمجھنے کی کوشش کریں۔ اس قاصرہ کے موافق جب ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معاملہ سامنے رکھتے ہیں تو جو بیان ہم کو یہاں یہود کا ملتا ہے وہ صرف یہ ہے کہ ہم نے ان کو قتل کر ڈالا ہے وہاں کہ کس غرض سے ان کو قتل کیا ہے اور کس آگے قتل کیا ہے اس کو انھوں نے نہ یہاں بیان کیا ہے اور نہ یہ باتیں ان کے نزدیک کچھ اہم معلوم ہوتی ہیں جس بات پر انھوں نے اپنے بیان دعویٰ میں زور دیا ہے وہ صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذات کی تھیں دہشیں ہے دوم ان کے قتل کرنے کا پورا جزم و یقین ہے اسی لئے مقتول کے مرنام یا لقب ہی پر انھوں نے کفایت نہیں کی بلکہ خاص طور پر ان کی خاص مادی نسبت کا بھی ذکر کیا ہے یعنی والد کے بغیر پیدائش اور اس سے بھی زیادہ یہ کہ اس شخص وہی ہے جو "روح اللہ" کہلاتا ہے اس کے بعد انھوں نے اپنی جس جرات کا میاں کا ذکر کیا ہے وہ قتل کا جرم ہے چنانچہ اس کو بھی انھوں نے لفظاً "ان" سے ذکر کیا ہے جو عربی زبان میں جرم و یقین کے لئے مستعمل ہے تاکہ یہ ثابت ہو جائے کہ ان کو نہ تو اپنے فعل قتل میں کوئی شبہ ہے اور نہ اس مقتول کی ذات میں کوئی شبہ ہے جس کے قتل کا ان کو دعویٰ تھا۔ اس سے زیادہ کوئی اور بات یہاں نقل نہیں کی گئی۔ اس لئے قرآنی فیصلہ بھی ہم کو صرف اسی بیان کی روشنی میں دیکھنا چاہیے

نصارتی کے متعلق یہاں قرآن کریم نے صرف اتنا ہی کہا ہے کہ وہ یقینی طور پر کوئی بات نہیں کہتے مختلف باتیں بتاتے

ہیں اور چند وجوہات کی بنا پر حقیقت کا اُن کو کچھ پتہ ہی نہیں ہے اس لئے صرف اُکل کے تیر چلانے کے سوا اُن کے لئے چارہ کار ہی کیا ہے ہاں اجمالی طور پر اُن کا یہ خیال ضرور تھا کہ وہ اپنے جسم ناسوتی یا لائق کے ساتھ آسمانوں پر اُٹھائے گئے۔ اب ظاہر بات ہے کہ قرآنی الفاظ کے مطابق جو بات یہاں تنازع فیہ نظر آتی ہے وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صرف زندہ شخصیت ہے۔ یہود کہتے تھے کہ ہم نے اُن کو قتل کر ڈالا ہے اور نصاریٰ اس خیال میں تھے کہ وہ آسمان پر اُٹھائے گئے ہیں۔ اُن کی روح کے منتقل نہ یہاں کوئی تذکرہ ہے اور نہ روح کا تذکرہ معرض بحث میں لایا جاسکتا ہے کیونکہ روح کا معاملہ ایک مذہبی معاملہ ہے وہ انسان کے ادراک سے بالاتر بات ہے۔ اس پر نہ یہود کوئی محنت قائم کر سکتے ہیں اور نہ قرآنی بیان کو وہ تسلیم کرتے ہیں اس لئے حسب تفسیر قرآن کریم اُن کے دعویٰ ہی میں روح زیر بحث نہ تھی تو فیصلہ میں اہم کا ذکر کیسے آسکتا ہے ظاہر ہے کہ قتل کا منحل جسم پر وارد ہوتا ہے روح پر وارد نہیں ہو سکتا۔ لہذا اُن کے عقائد میں جب قرآنی فیصلہ یہ ہو کہ وہ مقبول نہیں ہوئے بلکہ مرفوع ہوئے ہیں تو یہاں رفع سے جسم ہی کا رفع مراد ہو گا نہ کہ روح کا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معلوب ہونے اور ان کے عزت سے مرجائے کی جو بیعت اٹھا

یہاں ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ یہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی پر چڑھا دیا تھا اُن کے سر پر کمانٹوں کا تاج بھی دکھا، منہ پر تھوکا بھی اور جو کچھ ذکرنا تھا وہ سب کچھ بھی کر لیا تھا اور العباد بالمشیت ہی کہ جب اُن کو پوچھا گیا کہ اُنہوں نے اُن کو در حقیقت مار ڈالا ہے تو اُن کو سولی سے اتارا مگر اُن میں زندگی کی کوئی رت باقی تھی آخر وہ چھپ کر کشمیر یا دنیا کے کسی اور غیر معدود شہر میں آکر اپنی موت سے مر گئے تھے۔ اس جماعت کے نزدیک یہود کا یہ گمان تھا کہ شخص بھی صلیب کے ذریعہ مارا جاتا ہے وہ لعنتی موت مرنے ہے اس لئے وہ پابستے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رسول ہونے کی بجائے اُن کا ملعون ہونا ثابت کریں اس لئے اُن کے نزدیک یہ از بس ضروری تھا کہ اُن کی موت صلیب سے ہو تاکہ وہ اُن کے لعنتی ہونے کا ثبوت بن سکے۔ اس جماعت کو یہود کے یہ سب جرائم مسلم ہیں یعنی اُن کا سولی دینا اور تمام ابانت کے اسباب کا از کتاب کرنا حتیٰ کہ اُن کو اس ذوبت میں پہنچا دینا کہ اُن کے حق میں زندگی کا کوئی امکان بھی باقی نہ رہے اور یہاں قرآنی تردید کا حاصل صرف یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں گواہ اسباب موت سب پورے ہو چکے تھے مگر ان میں کچھ جان باقی رہ گئی تھی اس لئے وہ صلیب سے نہیں مرے بلکہ کہیں جا کر خود اپنی موت سے مرے ہیں اس لئے اُن کی موت لعنتی موت نہیں ہوتی بلکہ اُن کو برسی عزت کی موت نصیب ہوئی ہے اور ان کے بڑے درجے بلند تھے اُن کے نزدیک بل رفعہ اللہ الیہ کی تفسیر ہی ہے۔

اب اگر واقعہ و حقیقت یہی تھا جو اس جماعت کا خیال ہے تو یہاں حسب ذیل امور قابل غور ہیں  
دال الف، اگر در حقیقت یہود کا دعویٰ یہاں اُن کی صلیب سے موت کا تھا تو پھر کیا وجہ ہے کہ قرآن کریم نے اُن کے

بیان میں صلیب کا دعویٰ نقل نہیں کیا اور کیوں قتل کا ایک عام لفظ نقل کیا ہے  
 (د) اور کیا وجہ ہے کہ جبکہ ان کا تمام زور صلیبی موت کے متعلق تھا تو تردید میں صرف نفی قتل پر زور دیا گیا ہے  
 اور کیوں ایک ایسے غیر متعلق جرم کی نفی پر زور دیا گیا ہے جس کی نفی سے ان کے دعویٰ کی تردید کا کوئی تعلق نہیں تھا یعنی  
 فعل قتل ظاہر ہے کہ یہ ایک عام جرم ہے جو صلیب اور غیر صلیب ہر آلہ سے حاصل ہو سکتا ہے قتل کی نفی پر تو زور نہ دینا  
 اور ایک عام جرم کی نفی پر زور نہ دینا یہ کہاں تک مناسب ہے۔

(ج) پھر کتنی عجیب بات ہے کہ قرآن کریم نے اگر ایک بار صلیب کا انکار بھی کیا تو وہ بھی ایسے محل پر کیا ہے جو  
 اس کا صحیح محل نہ تھا یعنی جب قرآن کریم ان کی لعنتی موت تسلیم نہیں کرتا بلکہ اس کی بجائے ان کی موت کو عزت کی  
 موت قرار دیتا ہے تو پھر بلاغت کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں باتوں کو مقابل بنا کر ذکر کرنا چاہیے تھا اور یوں کہنا  
 تھا کہ وما صلیبوا یقیناً بل رفعہ اللہ الیہ مگر کتنی حیرت کی بات ہے کہ یہاں بھی قرآن کریم نے خاص صلیب  
 کی بجائے صرف ایک عام فعل قتل کی نفی فرمائی ہے اور یوں فرمایا ہے کہ وما قتلوا یقیناً بل رفعہ اللہ الیہ۔

(د) اس تفسیر کی بنا پر یہ غور کرنا بھی ضروری ہے کہ جو چیز موقعہ واردات پر واقع ہوئی وہ یہ تھی کہ وہ کشمیر یا اور کسی  
 وطن چلے گئے تھے رہا ان کی موت کا مسئلہ تو اگر ان کی موت کہیں جاکر واقع ہوئی تو یہ سالوں یا صدیوں بعد کا معاملہ ہے  
 پس جو بات یہاں صورت حال بتانے کے لئے ضروری تھی اس کو کیوں حذف کر دیا گیا ہے اور صاف طور پر یہ کہوں  
 نہیں فرما دیا گیا کہ یہود نے ان کو سونپ نہیں دی بلکہ وہ زندہ کشمیر وغیرہ کہیں چلے گئے تھے تاکہ یہ بات واضح ہو جاتی  
 کہ صلیبی موت سے بچنے کی ان کی شکل کیا ہوئی پس اصل حقیقت کا تو انکار کرنا اور موت کی ایک عام منت کا بیان کرنا یہ کس درجہ  
 بے عمل اور غیر متعلق بات ہے۔

(۵) اس سے بڑھ کر یہاں یہ سوال بھی پیدا ہوتا ہے کہ اگر اصل بات ان کی طبعی موت تھی تو یہاں بل رفعہ اللہ  
 الیہ کی بجائے بل توفاعہ اللہ کہنا زیادہ مناسب تھا تاکہ ثابت ہو جاتا کہ وہ صلیبی موت سے نہیں مرے بلکہ طبعی موت  
 سے مرے ہیں اور جب اپنی طبعی موت سے مرے ہیں تو رفع درجات کا مسئلہ خود بخود ثابت ہو جاتا ہے پس اگر صورت حال کا  
 انکشاف ہوتا ہے تو وہ اسی صورت سے ہوتا ہے کہ یہاں ان کی طبعی موت کا ذکر کیا جائے۔

لیکن آیت بالا میں یہاں ان تینوں الفاظ میں سے کوئی لفظ نہیں ہے۔

نورہ (۱) وما صلیبوا یقیناً بل رفعہ اللہ الیہ

نورہ (۲) وما قتلوا یقیناً بل اذہبہ اللہ الی الاکشیر

اور نہ یہ (۳) وما قتلوا یقیناً بل توفاعہ اللہ

اب اگر ہم اس جماعت کے خیالات کو صحیح تسلیم کرتے ہیں تو ہم کو یہ انفرار کرنا پڑے گا کہ سرے سے یہود کا اصل دعویٰ ہی یہاں



مذکور نہیں یعنی خاص صلیب دینا کیونکہ ان کے بیان کے مطابق ان کی لعنتی موت ہونا اسی وقت ثابت ہو سکتی ہے جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ ان کی موت صلیب کے ذریعہ واقع ہوئی ہے اس لئے یہاں ان کے دعوے میں قتل کے عام جرم کا نقل کرنا مدعیین کے دعویٰ کی بھی اور ان کے مقاصد کے بھی بالکل خلاف ہے۔ اسی طرح جب ہم قرآن کریم کے فیصلہ پر نظر کرتے ہیں تو یہاں بھی واقعگی اصل صورت بالکل مبہم نظر آتی اور صورت حال کا کچھ انکشاف نہیں ہوتا کیونکہ یہاں ان کے کثیر جانے کا ذکر ہے نہ ان کے کسب وفات پانے کا کوئی تذکرہ ہے اس لئے اس کا کوئی انکشاف نہیں ہوتا کہ ملزمین جس کے قتل کے اس شد و مد کے ساتھ مدعی تھے اگر وہ شخص مقتول نہیں ہوا تو آخرت بھر کدھر گیا۔ ظاہر ہے کہ ایسے شخص کے متعلق جو نہ صرف ان کے زیرِ حراست آچکا تھا بلکہ ان کی آنکھوں کے سامنے مر رہی چکا تھا صرف یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ سولی پر نہیں مرا تھا بلکہ عورت کی موت مرا تھا کیا تشفی بخش تھا ہاں اگر یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ ہم نے اس کو فلاں مقام پر بھیجا دیا تھا اور اسی کے ساتھ یہ بھی واضح کر دیا جاتا ہے کہ مدعیین کے لئے اس مفاد لگنے کا باعث کیا تھا تو بیشک صورت حال پر روشنی پڑ سکتی تھی لیکن صرف یہ کہہ سکتا ہے کہ ان کی عزت کی موت واقع ہوئی ہے بے معنی فیصلہ ہے اور بالکل بے بنیاد قیاس بھی ہے کہ جو کچھ لوگ ان کے قتل کے مدعی تھے وہ یہود تھے اور اس بارے میں ان کو تائید نہیں تھا کہ اپنے بیان میں اس کے متعلق تاکیہ اور تین کے جنسے طریقے وہ استعمال کر سکتے تھے سب استعمال کر چکے تھے۔ اب اگر قرآن کریم یہ تسلیم کر لیتا ہے کہ تم نے ان کو سولی پر چڑھا دیا تھا مگر جب وہ سولی سے مردہ کچھ کرنا رہے گئے تھے تو وہ پورے طور سے نہیں مرے تھے۔ اگرچہ تم کو مردہ معلوم ہوتے تھے پھر بعد میں ان کو کسی غیر ملکی لہجہ یا خود ہم نے ان کو موت دی تھی یہ بیان متناظر قیاس ہو سکتا ہے ظاہر ہے۔ خاصاً مگر جب کہ ان کی موت تسلیم کر لی جائے جو لوگ یعنی اسباب قتل کا ارتکاب کر چکے تھے ان سے یہ کہنا کہ وہ ان اسباب سے نہیں مرے بالکل اتنی ہی مضحکہ خیز بات ہوگی جیسے کوئی قاتل اپنی صفائی کے بیان میں یہ کہے کہ مقتول کے پیٹ میں پھر انہوں نے ہی گھونپا تھا مگر مقتول اس کی وجہ سے نہیں مرا بلکہ وہ اپنی طبیعت سے مرا ہے یہ سب جانتے ہیں کہ قاتل کے یعنی آؤ قتل کے مسئول کرنے کے بعد ان حالات میں جبکہ موت کا ظاہر ہی سبب وہی ہو کوئی عدالت اس کے س حذر کو مسئول نہیں کھے گی بلکہ اس کی سماعت مقتول کے حق میں ایک ظلم تصور کر لگی پھر یہاں سولی کا جرم تسلیم کر لینے کے بعد اور وہ بھی اس حد تک کہ ملزمین کے نزدیک اس کی موت یعنی ہونچکی ہو خالی کائنات کا یہ فیصلہ دینا کہ وہ تمہارے مارنے سے نہیں مرے بلکہ ہمارے مارنے سے مرے ہیں ان کے مقابل میں کیا اثر انداز ہو سکتا ہے بالخصوص جبکہ اس بے بنیاد قیاس دعوے کے لئے کوئی تزیینہ بھی یہاں ذکر نہیں کیا گیا۔ دوسرے لفظوں میں اگر اس فیصلہ کو تسلیم کر لیا جائے تو اس کا مطلب یہی نکلے گا کہ اپنے دشمن کی ہلاکت جو ہر شخص کا مقصد ہوتا ہے یہاں اس کو اللہ تعالیٰ نے خود اپنے ہاتھوں سے پورا کر دیا تھا۔ دشمنوں کے مقابلہ میں اب یہ بحث کھڑی کرنی کہ ان کی یہ موت بڑی عزت کی موت تھی ہمارے نزدیک زخموں پر نمک پاشی سے کم نہیں۔

یہ بات بھی نظر انداز کرنے کے قابل نہیں ہے کہ حسب بیان قرآن کریم یہود کے جرم کی جو نوعیت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں تھی وہی نوعیت دوسرے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ بھی تھی یعنی قتل و دونوں مقامات پر قرآن کریم نے ایک ہی لفظ قتل کو استعمال فرمایا ہے۔ فرق ہے تو صرف یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام کے قتل ہونے کو اس نے تسلیم نہیں کیا اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے حق میں تسلیم کر لیا ہے تو اب سوال یہ ہے کہ جب یہاں مدعیین بھی ایک ہی قوم تھی اور دعویٰ بھی ایک تھا تو پھر موت ایک عیسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت کیا تھی کہ ان کے حق میں ان کے رفیع روحانی یا عورت کی موت کی تصریح ضروری سمجھی گئی ہے اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے حق میں ان کی موت کے متعلق ایک کلمہ تک نہیں فرمایا گیا حالانکہ یہود کا مقصد ان کے قتل کرنے سے بھی اس کے سوا اور کیا تھا کہ ان کے نزدیک یہ سب مقدس گروہ بھی لسنی تھا۔ والیاذنہ حقیقت یہ ہے کہ روح کے رفیع یا عدم رفیع کا مسئلہ یہاں زیر بحث تھا اور نہ یہ مسئلہ کسی نہیں کیا گیا۔ والیاذنہ حقیقت یہ ہے کہ روح کے رفیع یا عدم رفیع کا مسئلہ یہاں زیر بحث تھا اور نہ یہ مسئلہ کسی کے حق میں خواہ عیسیٰ علیہ السلام ہوں یا دیگر انبیاء علیہم السلام زیر بحث آنے کے قابل ہے۔

پھر اگر یہاں رفیع سے رفیع روحانی مراد ہوتا تو کیا اس کے لئے صرف بل دفعہ اللہ کا لفظ کافی نہ تھا۔ یہاں لفظ الیہ کا بے ضرورت کیوں اضافہ کیا گیا ہے۔

عیسیٰ موت کا لسنی ہونا اور اس کے مقابلہ میں موت کی موت کا اضافہ اسلام میں اصل بے بس بلکہ غیر معقول کی پر وہ اپنے صحیح فیصلہ کو نبی کر سکتا ہے۔ جب اس پر نظر کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ لسنی موت کا اسلام میں کوئی تصور ہی نہیں ہے یہاں کفار جتنے ہیں وہ سب کے سب طعون ہیں خواہ زندہ ہوں یا مردہ سولی یا کمر میں یا گولی کھا کر آخر جب طعون قرار دیئے گئے تو کیا یہ لعنت ان کے دم کے ساتھ ساتھ نہ رہی۔ یقیناً حیات سے لے کر موت اور موت سے لیکر قیامت اور قیامت سے جہنم تک ان کے دم کے ساتھ لگی رہے گی۔ جلاویان مملوہ میں موت کے اچھے اور بُرے ہونے کا تعلق انسانوں کے اعمال پر رکھا گیا ہے نہ کہ کسی خاص آفتل پر اور یہی بات معقول بھی ہے۔ بات بالکل غیر معقول ہے کہ ایک پاکباز انسان اگر سولی پر مارا جائے تو وہ صرف اس خاص آفتل کی وجہ سے لسنی میں جائے یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے دیگر انبیاء علیہم السلام کے متعلق یہود کے جرم قتل کا اعتراف کر لینے کے باوجود ان کی عورت کی موت ہونے کی طعن کوئی تو نہیں فرمائی اور نہ اس بدیہی بات کی طعن تو جہ کی ضرورت تھی بلکہ جس بات کی اہمیت محسوس فرمائی وہ یہ ہے کہ یہ وہ مقدس جماعت ہے جس کے قتل کا دہلی یہ ہے کہ جو جماعت کل تک لعنت کا گہوارہ بنی ہوئی تھی اب وہ مورد لعنت بن گئی ہے تعجب ہے کہ یہاں سیاق کلام تو یہود کے طعون ہونے کے

اسباب بیان کرنے کا تھا اور اس میں بے بنیاد اور اثنا عشری علیہ السلام کے ملعون ہونے نہ ہونے کی بحث کھڑی کر دی گئی  
 بحث کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ لفظ رفیع کے معنی پر بھی غور کر لینا چاہیے کیا یہ لفظ عزت قرآنی میں  
 کہیں عزت کی موت کے لئے استعمال ہوا ہے؟ جہاں تک ہم نے قرآن کریم اور کتب لغت  
 پر نظر کی ہے ہم کو اس لفظ کے معنی کہیں لغتی موت کے بالمقابل عزت کی موت دینے کے ثابت  
 نہیں ہوئے بلکہ اس لفظ کا استعمال غیر ذی روح میں بھی ہوتا ہے جہاں موت کا احتمال ہی نہیں ارشاد ہوتا ہے رفیع  
 السموات بغیر عمر تو نہ تھا۔

یہاں لفظ "رفیع" آسمانوں کے متعلق استعمال ہوا ہے اسی طرح اس کا استعمال زندوں اور مردوں میں  
 رفیع کے معنی  
 قرآن و لغت میں  
 کیسا نظر آتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ موت کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اب آیات  
 ذیل پر نظر فرمائیے:-

(۱) وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ

(۲) يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ

(۳) وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ

(۴) وَسَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا

(۵) وَسَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ

(۶) وَسَرَفَعْنَا أَبْوَابَهُ عَلَى الْعَرْشِ

ان تمام آیتوں میں رفیع کا لفظ ان الفاظوں ہی میں استعمال ہوا ہے مگر کسی ایک جگہ بھی اس کے معنی عزت  
 کی موت کے مراد نہیں ہیں بلکہ مردوں میں اس کا استعمال ہی نہیں ہوا۔ یہاں ایک بڑا مغالطہ یہ ہے کہ معنی علیہ السلام  
 کے رفیع جسمانی کا سلسلہ کو یا صرف لفظ رفیع سے پیدا ہو گیا ہے اور اس لئے ہم سے یہ مطالبہ کیا گیا ہے کہ رفیع کا لفظ رفیع  
 جسمانی کے لئے کہیں آیا ہے یا نہیں۔ درحقیقت یہ بحث کا رخ پلٹنے کے لئے صرف ایک چال ہے اصل سوال یہ تھا  
 کہ یہ لفظ عزت کی موت کے لئے کہیں استعمال ہوا ہے یا نہیں اور چونکہ یہ معنی کہیں ثابت نہیں اس لئے بحث کا رخ  
 بدلنے کے لئے ذہنوں کو ایک دوسرے سوال کی طرف متوجہ کر دیا گیا ہے تاکہ اس سوال کی طرف کسی کا ذہن متوجہ نہ ہو سکے  
 اصل بات یہ ہے کہ رفیع کا لفظ صرف بلند کرنے اور اٹھانے کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے اس میں جسم کی خصوصیت  
 ہے نہ روح کی بلکہ وہ غیر ذی روح میں بھی مستعمل ہوتا ہے جب عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں جسم کا رفیع اس لئے مراد لیا گیا ہو  
 کہ یہاں زیر بحث جسم ہی کا معاملہ تھا یہود اُس کے قتل کے مدعی تھے اور نصاریٰ اس کے رفیع کے پس جب یہاں روح  
 زیر بحث ہی نہ تھی تو رفیع سے روح کا رفیع مراد ہو کیسے سکتا تھا۔ اس مقام کے علاوہ قرآن کریم میں کسی جگہ اور کسی شخص کے

مستحق یہ بحث نہیں تھی کہ وہ قتل کیا گیا ہے یا اپنے جسم کے ساتھ اٹھایا گیا ہے اس لئے کسی اور جگہ خاص جسم کے رفق کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے پس افسانوں میں جن کے جسم شاہدہ میں ہوتے ہیں جب یہ لفظ استعمال ہوتا ہے تو چونکہ وہاں ان کے جسم کے رفق کا احتمال ہی نہیں ہوتا اس لئے وہاں معنوی رفق یعنی درجات کی بلندی مراد ہوتی ہے اور یہ صحیح ہے کیونکہ اس لفظ کا استعمال ہر قسم کی بلندی کے لئے ہوتا ہے جسم کی ہو یا معنوی جیسا موقع اور محل ہوگا اس کے مطابق اس کے معنی مراد لئے جائیں گے یہی حال لفظ توفی کا ہے وہ بھی زندوں اور مردوں دونوں میں یکساں مستعمل ہے عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں لفظ توفی رفق نزول اور اس کی پوری تفصیلات موجود ہیں اس کے ساتھ یہاں قومی تاریخیں بھی موجود ہیں پس یہ مسئلہ قومی تاریخ اور آیات و احادیث کی روشنی سے ثابت ہو اہی یہ سمجھنا بڑی ناہنجی ہے کہ یہ مسئلہ صرف لفظ رفق کی پیداوار ہے جیسا کہ آیت ۱۷ میں حضرت یوسف علیہ السلام کے والدین کے جسمانی رفق کا معاملہ صرف لفظ رفق سے پتہ نہیں چلا سکتا بلکہ اس کے لئے دوسرے خارجی قرآن بھی تھے اور یہاں تو قرآن نہیں بلکہ دلائل موجود ہیں اور وہ بھی واضح سے واضح اور مستحکم سے مستحکم۔ خلاصہ یہ کہ جب ایک طرف معنی موت کا افسانہ بے بنیاد ثابت ہوتا ہے اور دوسری طرف رفق کا استعمال بھی عزت کی موت یعنی معنی موت کی تردید کے لئے نہیں ملتا تو پھر آیت بالا کی یہ تفسیر کیسے قبول کی جاسکتی ہے؟

عیسیٰ علیہ السلام کا معلوب ہونا  
قرآن کریم سے اور اس کی تردید

اب ذرا اس پر بھی نظر ڈالتے چلیے کہ خاص عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں ان کا سولی دیا جانا، ان کے سر پر کانٹوں کا تاج رکھنا، ان کے منہ پر تھوکا جانا اور طرح طرح سے ان کی توہین و تذلیل کرنا کیا یہ تاریخ قرآن کریم کو مسلم ہے؟

یہاں سب سے پہلے یہ دیکھنا ہے کہ قرآن کریم نے جب یہود کے ملعون ہونے کے اسباب کا تذکرہ کیا ہے تو خاص عیسیٰ علیہ السلام کے مسئلہ میں کسی سبب کا ذکر کیا ہے آیت و قولہ انا قتلنا المسیح عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں صرف ان کا یہ کہنا کہ ہم نے ان کو قتل کر ڈالا ہے ان کے لعنت و لعنت کا سبب بن گیا تھا اب سوال یہ ہے کہ اگر اس معاملہ میں ان کی جانب سے وہ تمام بدترین اور توہین و تذلیل کی حرکات ناسختر سرزد ہو چکی تھیں جو ابھی ذکر ہو چکی ہیں تو ان تمام مکروہ افعال کا ذکر نہ کرنا اور صرف ایک دعویٰ قتل و قتل کرنا کیا یہ معقول ہو سکتا ہے۔ عقل ایک لٹو کے لئے بھی یہ باور نہیں کر سکتی کہ اگر اس سلسلہ میں ان مکروہ افعال کا ان سے صدور ہوا تھا اور ان تمام مظالم اور جرائم پر پردہ ڈال دیا جاتا اور صرف ایک دعویٰ قتل کو ان کے اسباب لعنت میں ذکر کیا جاتا اور اس سے کہیں بڑھ کر اسباب لعنت کے ذکر سے سکوت کر لیا جاتا ہمارے نزدیک دشمنوں اور مجرموں کے حق میں اس سے بڑھ کر فیاضی کی مثال ملنا ناممکن ہے۔

اس کے علاوہ سورہ ناندہ میں جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اپنے انعامات کا تذکرہ فرمایا ہے تو ان میں ایک بڑا انعام یہ بھی شمار کیا ہے واذ کففت بنی اسرائیل عنک اور یہ انعام بھی قابلِ یاد ہے

جبکہ ہم نے بنی اسرائیل کو تم سے دور رکھنے کے رکھا اب اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ بنی اسرائیل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو  
 پکڑ کر سوئی پر چڑھا دیا تھا اور سب ناروا سلوک ان کے ساتھ کر لئے تھے تو کیا بنی اسرائیل کی اس دست ورس کے بعد  
 عربی ادب و لغت کے لحاظ سے مذکورہ بالا جملہ استعمال کرنا صحیح ہے دوم پھر کیا یہ دردناک مظالم اور تذلیل و توہین  
 کا سلوک اس قابل ہے کہ ان کے عجیب و غریب معجزات اور نزولِ مادہ جیسے انعامات کے پہلو بہ پہلو ایک انعام بنا کر  
 اس کو ذکر کیا جائے۔ تیسرے سورہ آل عمران میں یہ ارشاد ہے

وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ  
 یہود نے بھی خفیہ سازش کی اور ہم نے ان کے مقابلہ میں خفیہ تدبیر کی  
 اور اللہ تعالیٰ تدبیر کرنے والوں میں سب سے بہتر و برتر ہے۔

آیت بالا سے ثابت ہوتا ہے کہ جب یہود بے بہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کی تدبیریں کیں تو ان کے مقابلہ  
 میں اللہ تعالیٰ نے بھی تدبیر فرمائی اور یہ ظاہر ہے کہ جب قدرت خود ضعیف انسان کی تدبیر کے مقابلہ کے لئے کھڑی  
 ہو جائے تو پھر کسی کی ضعیف یا قوی تدبیر کیا چل سکتی ہے یہ بات الگ ہے کہ جب قدرت تدریج و اہمال کے قانون کے  
 ماتحت کسی گرفت کا مادہ ہی نہ فرمائے تو کچھ مدت کے لئے انسان اپنی سب تدبیروں میں کامیاب نظر آئے لیکن اگر  
 قدرت الٰہیہ ان تدبیروں کے مقابلہ کے لئے کھڑی ہو جائے تو کیا پھر اس رسوائی و ذلت کی کوئی مثال مل سکتی ہے جو یہاں  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں ناہموں نے اپنی جانب سے تراش لی ہے اور کیا اب دشمنوں کے مقابلہ میں قرآن  
 کریم کا یہ دعویٰ کرنا کہ اللہ خیر الما کرین۔ اللہ سب تدبیر کرنے والوں سے بڑھ کر تدبیر کرنے والا ہے۔ قابلِ مضحکہ نہیں ہے  
 لفظ مکوہ سے عربی لغت میں خفیہ تدبیر کے ہیں۔ لفظ مکوہ ہے جس کے معنی لغت میں خفیہ تدبیر کے ہیں پس اس لفظ کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں  
 کوئی تدبیر ایسی ہونی چاہیے جس کا دشمنوں کو علم بھی نہ ہو سکے اور نتیجہ کے لحاظ سے وہ اس درجہ ناکام بھی رہیں کہ پھر ان کے  
 مقابلہ میں اللہ تعالیٰ کا خیر الما کرین ہونا روزِ روشن کی طرح واضح ہو جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرت کے واقعہ میں لفظ  
 مکوہ کا استعمال بھی ہوا ہے ہر دو مقامات پر تدبیر الٰہیہ اور  
 اس کا موازنہ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ بزرگی اس میں ظاہر  
 یہاں بھی قریش کی سازش کا ذکر ہے پھر اس کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ کے خفیہ تدبیر فرماتے کا تذکرہ ہے  
 اور آخر میں پھر وہی کلمہ دہرایا گیا ہے جو عیسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں کہا گیا تھا یعنی واللہ خیر الما کرین۔

عجیب بات ہے کہ ہجرت کے لئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکلے تو یہاں بھی کفارِ حاضرہ کرچکے تھے  
 اور یہاں بھی آپ حضرت علیؑ کو اپنی بجائے جو بڑے نچھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آسمانوں پر ہجرت کرنے لگے

تو یہاں بھی دشمن گھیر ڈال چکے تھے اور یہاں بھی ایک شخص اُن کی بجائے دشمنوں کے ہاتھوں میں موجود تھا قرآن کریم نے دونوں مقامات پر اپنی تہ پیرادکھتا رکھی غلط فہمی کو اسی لفظ حکم سے ادا فرمایا ہے۔ ان دونوں پھرتوں میں جب خدائی تدبیر کا موازنہ کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ جو تدبیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ظاہر ہوئی وہ دشمنوں پر ایک بڑی کاری ضرب تھی۔ ان دونوں مقامات پر خدا تعالیٰ کے یہ دونوں رسول گو دشمنوں کے زخموں میں سے صاف نکل گئے اور کسی کا بال بیکا نہ ہوسکا مگر غور فرمائیے تو آج معلوم ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے دشمنوں کے علم میں اسی سرزمین پر بھیج و سلام ہو جو درہنہ اور ہر معرکہ میں اُن کو شکست دیتے رہنا آہستہ آہستہ میں اپنے آبائی وطن کو فتح کر لینا جتنا قریش کے لئے سوا ہاں روح ہو سکتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانوں پر چلے جانا یہود پر شاق نہیں ہو سکتا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں ایک مقتول کا شہ بھی موجود تھی مگر اس کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہونے نہ ہونے میں بہت سے شبہات پیدا ہو گئے تھے۔ اس لئے یہ مسئلہ زیر بحث آگیا تھا کہ مقتول وہی حضرت مسیح علیہ السلام ہی یا کوئی دوسرا شخص۔ مگر یہاں حضرت علیؑ کا جانے پہچانے شخص تھے۔ یہاں قریش کو پورا یقین ہو گیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی مشابہ کے بغیر ان کے ہاتھوں سے نکل چکے ہیں اور پھر طرہ یہ کہ اُن سے ذرا فاصلہ پر اُن کا سر کھلنے کے لئے موجود بھی ہیں۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام باایں ہمہ رافت و رحمت جب دوبارہ اپنے وطن لوٹ کر تشریف لائیں گے تو یہاں اُن کے دشمنوں کے حق میں قتل مقدم ہوا حتیٰ کہ یہودی ایک ایک کر کے موت کے گھاٹ اتار دیا جائے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب لوٹ کر اپنے وطن مکہ مکرمہ پہنچے تو آپ کے دشمنوں کے حق میں یہ مقدم ہوا کہ وہ آپ پر ایمان لائیں اور پھر وہی آج کے ساتھ خود اوت میں شریک ہو جو کہ آپ پر اپنی جائیں قربان کریں۔ ذرا اس پر بھی غور فرمائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دائمی فتح و نصرت کے لئے ایک بار آپ کی ہجرت اور ہجرت کے بعد پھر اسی مقام پر فاتحانہ و ایسی مقدم ہوئی تو عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں بھی اگر پہلے اُن کی ہجرت پھر اپنے وطن اسی کی طرف و ایسی مقدر ہو تو اس میں تعجب کیا ہے۔ یہاں اگر فرق ہے تو صرف دارالہجرت ہی کا تو ہے یعنی وہاں دارالہجرت آسمان مقرر ہوا۔ اور یہاں مدینہ طیبہ مگر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے سامنے یہ دونوں مقامات برابر تھے ہاں اگر فرق تھا تو خود روح اللہ اور عبد اللہ کی جانب سے تھا روح اللہ اور کلمۃ اللہ کی طبیعت کی کشش آسمانوں کی طرف تھی آہستہ آہستہ جو نفع جبرئیلی سے ظاہر ہوئے وہ جاتے تو اور کہاں جاتے۔ عبد اللہ کی طبیعت کشش زمین کی جانب تھی اس لئے اگر وہ کسی خطہ ارض کی طرف نہ جاتے تو اور کہاں جاتے بے شک خدا تعالیٰ قادر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی آسمانوں پر اٹھالینا لیکن کیا یہ اس آہستہ ہی رسول کی شان کے مناسب ہوتا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر آسمانوں پر تشریف لے گئے تو اُن کے بعد دوسرا رسول عظیم دنیا کو نصیب ہو گیا لیکن اگر آپ تشریف لجاتے

تو اُمت کا جہان کون ہوتا۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر دوبارہ تشریف لائیں گے تو ان کو اس اُمت میں شامل ہونے کا دوسرا شرف حاصل ہوگا جس کی اولوالعزم انبیاء علیہم السلام نتائیں رکھتے تھے۔ لیکن اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ تشریف لاتے تو آپ کو کونسا دوسرا شرف حاصل ہوتا پھر روح اللہ اگر آسمانوں پر گئے تو دشمنوں سے حفاظت کے لئے بٹانے گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب آسمانوں پر بلائے گئے تو صرف تشریف و تکریم کے لئے بٹانے گئے پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر گئے تو چوتھے آسمان تک گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تو ساتوں آسمان طے کر کے وہاں تک پہنچ گئے جہاں جاتے جبرئیل علیہ السلام کے بھی پڑ جلتے تھے۔ ان دونوں بھرتوں کا تذکرہ کرتے ہوئے ایک مقام پر امام رازی کے قلم سے کیا چٹا جملہ نقل گیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں جو شرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو میسر ہوا وہ عروج تھا اور جس شرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فوازے گئے اس کا نام مرجع ہے۔ میں کہتا ہوں جی ہاں وہ روح اللہ تھے اور یہ عبد اللہ ہیں۔

اللہم صل وسلم وبارک علی عبدک ورسولک سیدنا محمد صاحب المعراج والبراق والقلعہ وعلی آلہ واصحابہ تسلیماً کثیراً کثیراً۔

گو ان دونوں بھرتوں میں اللہ تعالیٰ کی شان خیر الما کربین دونوں جگہ عیاں تھی اور دونوں مقامات میں اُس کا جو ظہور ہوا وہ کامل ہی تھا مگر کیا جو تدبیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے جلوہ گر ہوئی وہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مناسب تھی۔

ہم نے مذکورہ بالا بیان سے یہ اچھی طرح واضح ہو گیا کہ اگر ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا اور سحر کا کثیر وغیرہ میں جا کر کہیں اپنی طبیعت سے مر جانا تسلیم کر لیں تو اُس کے لئے نہ تو قرآنی الفاظ میں کوئی گنجائش ہے اور نہ ہی دنیا کی تاریخ اس کی شہادت دے سکتی ہے اور نہ اس میں خدائی تدبیر کا کچھ ظہور ہوتا ہے اور نہ اس تقدیر پر یہود کے دعویٰ کی کوئی معقول تردید ہو سکتی ہے کیونکہ جب سولی کے ساتھ جلد موت کے مقدمات تسلیم کر لئے جائیں اور گنہگار صرف اتنی رہ جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تم نے مارا یا کہیں گنہگار مقام میں لیجا کر خود ہم نے مارا تو اب یہ گنہگار ایک عبت گنہگار ہے۔ اس کا حاصل یہی ہے کہ جرات دشمن چاہتے تھے وہ خدا تعالیٰ نے اپنے ہاتھوں سے خود پُوری فرمادی۔ والعیاذ باللہ۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب ورنہ کی نعمتیں خود اعلان فرمادے تو اب ان کے ساتھ بھی جو اختلاف رہے گا وہ صرف نظریات ہی کا رہے گا اور مصلوب پرستی کی یہ ایک بنیاد قائم ہو جائے گی اس لئے ضروری ہے کہ آیت کے اصل مفہوم پر غور کیا جائے

اور جو مطلب کسی تاویل کے بغیر اس سے ظاہر ہوتا ہے اس کا اعتقاد رکھا جائے۔ پہلے ایک بار پوری آیت پڑھیے  
 و قولہم انا قلنا للمسیح عیسیٰ ابن مریم  
 رسول اللہ وما قتلوا وماصلبوا  
 ولكن شبه لهم وان الذین  
 اختلفوا فیہ لفی شک منہ ما  
 لهم بہ من علم الا اتباع الظن وما  
 قتلوا یقینا بل رفعہ اللہ الیہ  
 وكان اللہ عنہم بڑا حکیم۔

۱۔ وہم نے ان کو سزا میں مبتلا کیا، ان کے اس کہنے کی وجہ سے کہ ہم  
 نے سچ مصلیٰ ابن مریم کو قتل کر دیا ہے حالانکہ انہوں نے قتل کیا  
 اور نہ ہی ان کو سولی پر چڑھایا لیکن ان کو اشتباہ ہو گیا اور جو لوگ  
 ان کے بارہ میں اختلاف کرتے ہیں وہ غلط خیال میں ہیں ان کے  
 پاس اس پر کوئی دلیل نہیں۔ بجز تخمینی باتوں پر عمل کرنے کے اور انہوں  
 نے مصلیٰ (علیہ السلام) کو قتل نہیں کیا بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی  
 طرف اٹھالیا اور اللہ تعالیٰ نے ہر دست حکمت والے ہیں۔

آیت بالا کے مطالعہ کے بعد جو بات پہلی بار مجھ میں آجاتی ہے وہ یہ ہے کہ میری حضرت مصلیٰ علیہ السلام کے قتل  
 کے مٹی تھے اور اس بارے میں وہ اپنے پورے جزم و یقین کا اظہار کرتے تھے لیکن نصاریٰ چونکہ باہم خود مختلف  
 تھے اس لئے مختلف باتیں کہتے تھے ان ہر دو فرقوں کے مقابلہ میں قرآن کریم کا فیصلہ یہ ہے کہ دونوں کے دونوں غلطی پر  
 ہیں یہود کا دعویٰ قتل تو سراسر غلط ہے اس لئے اس کو دوبارہ رو کیا گیا ہے تاکہ جتنا زور انہوں نے اپنے قتل کرنے پر  
 صرف کیا تھا اتنا ہی اس کے انکار پر صرف کیا جائے۔ وہ گئے نصاریٰ تو وہ قدرے شکر دار پر ان کے مصلوب ہونے  
 کے، جبکہ قائل ہیں اس لئے ضروری تھا کہ گو وہ کسی بات کے مٹی نہ ہوں مگر ان کے اس غلط خیال کی تردید بھی کر دی  
 جائے اس لئے یہود کے دعویٰ قتل کے ساتھ ساتھ مصلوب کی بھی نفی کر دی گئی اور اس کے ساتھ ہی اس حقیقت کو  
 بھی واضح کر دیا گیا کہ ان کو خود کچھ علم نہیں ہے وہ صرف اٹھل کے تیر چلاتے ہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ جو قوم اپنے نبیوں کا  
 دعویٰ رکھتی ہو صرف اس کی تردید کر دینا اس کے لئے کچھ تشفی بخش نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی غلط فہمی کے اسباب  
 بھی بیان نہ کر دیئے جائیں۔ اس کو و لکن شبہ لهم سے بیان کیا گیا ہے یعنی یہاں قدرت کی طرف سے کچھ  
 ایسے حالات پیدا کر دیئے گئے تھے جس کی رو سے حقیقت حال ان پر شبہ ہو گئی تھی۔ ایک طرف چونکہ بہت سے  
 دن آ رہے تھے اس لئے اس ارادہ کی تکمیل میں ان کو خود عملت تھی دوسری طرف اس قسم کے ہنگاموں میں جو ایک  
 طبعی وحشت ہوا کرتی ہے وہ بھی ان پر سوا تھی اس لئے اپنی دانست میں گو انہوں نے حضرت مصلیٰ علیہ السلام ہی  
 کے قتل کا قصد کیا تھا مگر ان مشتبہ کن حالات کی وجہ سے وہ اس ارادہ پر نہیں ناکام رہے اور ان کی توجہ اس طرف  
 قائم نہ رہ سکی کہ وہ کس کو قتل کر رہے ہیں اور اس کی کھلی شہادت یہود و نصاریٰ کا باہم اختلاف ہے اس سے معلوم ہوتا  
 ہے کہ صورت حالات ضرور کچھ ایسی بے چیدہ بن گئی تھی کہ جس و شاہدہ کا پیمانہ و اتحد بھی بہم ہو کر رہ گیا تھا اور  
 پیچیدگی کی وجہ سے قرآن کریم نے واقعہ کے اختلاف کی طرف توجہ فرمائی ہے ورنہ حضرت مصلیٰ علیہ السلام سے قبل



دوسرے انبیاء علیہم السلام کے متعلق بھی یہودی اسی جرم کے ارتکاب کا دعویٰ کرتے تھے لیکن چونکہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے معاملہ میں وہ اپنے دعوے میں صادق تھے اس لئے قرآن کریم نے زان کی کوئی تردید کی ہے اور نہ ان کے معاملہ میں کسی شبہ و اشتباہ کا تذکرہ کیا ہے۔ اس سے زیادہ تفصیلات میں پڑنا قرآن کریم نے پسند نہیں فرمایا۔ اور نہ یہ حکم الہی کہین کی شان کے مناسب تھا اور غالباً لفظ مکر اللہ کا تقاضا بھی یہی تھا کہ خفیہ تذبیہ سرگم کچھ خفیہ ہی رہنے دیا جائے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر درحقیقت متقول کی لاش ان کی آنکھوں کے سامنے موجود تھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ تھے بلکہ کوئی دوسرا ان کا شبیہ شخص تھا جو عجلت میں غلطی سے قتل کر دیا گیا تھا۔ تو یہ بتانا چاہئے کہ پھر عیسیٰ علیہ السلام جو یقیناً ان کی زیر حراست آچکے تھے آخر وہ کدھر نکل گئے اگر ان کا کوئی سرخ نہیں ملتا تو ماننا پڑتا ہے کہ پھر متقول کی جوش موجود تھی وہ عیسیٰ علیہ السلام ہی تھے اس لئے قرآن کریم نے اپنے فیصلہ میں قتل کی نفی کے بعد یہ بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اٹھایا تھا اس لئے زمین پر ان کی تلاش کرنا محنت ہی لیکن ایک ضعیف انسان چونکہ اس قدر قدرت کا تصور کر سکتا ہے اور نہ اس عظیم حکمت کو پاسکتا ہے اس لئے یہاں خاص طور پر اپنی ایسی دو ہفتوں کا تذکرہ فرما کر بحث کو ختم کر دیا ہے جن کے اقرار کے بعد کوئی استبعاد باقی نہیں رہتا یعنی۔ وکان اللہ عزیزاً حکیماً۔

یعنی اللہ کی ذات بڑی توانا اور بڑی حکمت والی ہے اس کے سامنے یہ سب باتیں آسان ہیں۔ اس واضح فیصلہ سے جس طرح یہودی کھلی ہوئی تردید ہو گئی اسی طرح نصاریٰ کے مذہب کی تمام بنیاد بھی منہدم ہو جاتی ہے کیونکہ جب صلیب کا سارا افسانہ ہی بے سرو پا کامیت ہو تو اب کفارہ کا اصولی عقیدہ بھی خود بخود باطل ہو گیا۔ اب اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ اسی حد پر ختم ہو چکا تھا اللہ متقبل زمانہ کے ساتھ اس کا کچھ تعلق باقی نہ رہا تھا تو آئندہ آیت میں اس کی دوسری تفصیلات بیان کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی لیکن چونکہ یہاں ایک اور شکل ترسیل سامنے آ گیا تھا اور وہ یہ کہ اگر وہ آسمانوں پر اٹھائے گئے ہیں تو پھر کیا وہ آسمانوں ہی پر دفنات پائیں گے اس لئے اس کی بھی وضاحت کر دی گئی اور پوری قوت کے ساتھ اس کا اعلان کر دیا گیا کہ ابھی ان کو طبعی موت نہیں آئی بلکہ موت سے قبل اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا مستدر ہو چکا ہے اس لئے یقیناً وہ دنیا میں دوبارہ تشریف لائیں گے اور اب خدا تعالیٰ کی وہ خفیہ تدبیر بھی عالم آشکارا ہو جائے گی اور یہ ثابت ہو جائے گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب اپنے جسم کے ساتھ تشریف لائے ہیں تو یقیناً جسم کے ساتھ ہی اٹھائے گئے تھے۔

وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا  
لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَبِیَوْمِ  
الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا - ان پر گواہ۔

یہی وجہ تھی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی حدیث بیان فرماتے تو یہ بھی فرماتے کہ یہ پیشگوئی صرف حدیثی نہیں قرآنی ہے اور یہی آیات بالا پڑھ کر سنا دیتے اب یہ مسئلہ بالکل سمجھ میں آگیا ہوگا کہ حدیثوں میں نزول عیسیٰ علیہ السلام کے بار بار بیان فرماتے کی اہمیت کیوں محسوس کی گئی ہے یہ ظاہر ہے کہ رخص جمانی چونکہ عام انسانوں کی سنت نہیں تھا اس لئے اس کی تفہیم کے لئے اس حقیقت کے ذہن نشین کرنے کی بڑی اہمیت تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام کی ابھی وفات نہیں ہوئی اور ابھی ان کو آسمان سے اترنے سے اور بہت سی خدمات معوضہ ادا کرتی ہیں اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا ہے اور دجال جیسے ایمان کے غارت گر کو قتل کرنا ہے اور بالآخر خدا تعالیٰ کی زمین کو شر و فساد سے پاک کر کے عام انسانوں کی سنت کے مطابق وفات پانا ہے اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں دفن ہونا ہے یہ ہے قرآنی بیان اور قرآنی بے لاگ فیصلہ۔ اب یہاں ان کی موت کا دعویٰ کرنا ٹھیک ٹھیک یہودیوں کی اتباع ہے اور ان کو مصلوب مان لینا یہ نصاریٰ کی کھلی موافقت ہے۔

کیونکہ اگر ہم عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا تسلیم کر لیتے ہیں اور پھر کسی غیر معلوم مقام پر جا کر ان کی موت مان لیتے ہیں تو اس کا حاصل صرف یہ ہوگا کہ یہود و نصاریٰ کی وہ غلط باتیں جن کی قرآن کریم نے پوری تردید فرمائی تھی ہم نے دونوں کو مان لیا ہے اور اس کے بعد ان کے ساتھ ہمارا اختلاف صرف نظریات کا اختلاف رہ جاتا ہے یہود کے ساتھ تو اس لئے کہ ان کی موت کے وہ بھی قائل تھے فرق صرف یہ رہے گا کہ یہ موت غنسی تھی یا عزت کی اور نصاریٰ کے ساتھ اس لئے کہ جب وہ سولی دیدے گئے تو اب اس کی حقیقت امت کی تطہیر اور کفارہ تھی یا کچھ اور۔ ظاہر ہے کہ ان امور کے اصول تسلیم کر لینے کے بعد یہ نظریاتی اختلافات بالکل بے نتیجہ ہیں۔ ہماری مذکورہ بالا تفسیر کی بنا پر دونوں قوموں کے عقائد کی بیخ و بنیاد ہی اٹھ جاتی ہے اور قرآن کریم پر اپنی جانب سے کسی حاشیہ آرائی کی کوئی ضرورت بھی باقی نہیں رہتی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں یہ بات ہمیشہ یاد رکھنی چاہئے کہ اہل اسلام جہاں	حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لانے کے بعد جہاں اسلام کے نزدیک
ان کے رخص کے قائل ہیں اسی کے ساتھ نزول کے بعد ان کی موت کے بھی قائل ہیں اس بارے میں ہمارے علم میں ایک متغص کا اختلاف بھی نہیں یوں تو ان کی	بھی وفات پائیں گے۔ نیز
ولادت بلکہ ان کی زندگی کا ہر گوشہ ان کی تردید اور بہت پر برہان قاطع ہے	اختلاف ان کی گذشتہ موت ہے

لیکن صرف ان کی موت کا عقیدہ متغص اس کی ایک ایسی واضح دلیل ہے جس کے بعد ان کی الوہیت کی تردید کے لئے کسی اصل دلیل کی حاجت نہیں رہتی۔ لہذا ان کی ولادت اور موت تسلیم کرنے کے بعد اگر ایک ہزار بار بھی ان کے رخص الی التمار کا اقرار کیا جائے تو اس میں عیسائیوں کے مسد الوہیت کی کوئی تاہید نہیں ہوتی اس لئے اگر بالفرض یہاں ابن عباسؓ یا کسی اور شخص سے ان کی موت منقول ہوتی ہے تو اس کو اجماع امت کے خلاف سمجھنا بہت بڑی

غلطی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے انی متوفیک کی تفسیر انی میتک مروی ہے تو زیادہ سے زیادہ اس سے یہی ثابت ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بھی موت آنی ہے مگر اس کا انکار کس کو ہے۔ زیر بحث تو یہ ہے کہ وہ موت ان کو آپسکی اور کیا وہ فی الحال مردوں میں شامل ہیں۔ اور اب دوبارہ ہمیں آئیں گے جو عیسیٰ سے کہا جاسکتا ہے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے اور نہ امت مسلمہ میں کسی اور معتد عالم سے بلکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے باسناد قوی یہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اٹھائے گئے اور نزول کے بعد پھر وفات پائیں گے اور ٹھیک یہی تمام امت کا عقیدہ ہے۔

امام بخاری کی کتاب التفسیر میں ص ۱۱۱۱  
بہاں بے علموں کو ایک معالطہ یہ بھی لگ گیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ  
بہاں تفسیر چونکہ امام بخاری کی کتاب میں موجود ہے لہذا اس سے ثابت ہوا  
کہ امام بخاری کا مختار بھی یہی ہے۔ عجیب بات ہے کہ جب امام بخاری ہی کی  
کتاب میں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی حدیث بھی موجود ہے تو پھر کس دلیل سے یہ سمجھ لیا گیا کہ اس موت سے گذشتہ  
موت مراد ہے بلکہ جب خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہ ثابت ہے کہ یہ موت نزول کے بعد والی موت ہے  
تو ماننا پڑتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک بھی اس موت سے وہی مراد ہے اور اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ ان ہی کی  
کتاب میں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا اقرار بھی موجود ہے۔

پھر ان سیکنوں کو تا معلوم بھی نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں جو لغات اور تراکیب نحو فی نقل فرمائی  
ہیں یہ خود ان کی جانتے نہیں ہیں بلکہ ان کی جانب سے صرف وہی حصہ ہے جو انہوں نے اپنی اسناد کے ساتھ  
روایت فرمایا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ امام بخاری کے پاس ابو عبید کی کتاب التفسیر موجود تھی۔ امام بصیر نے اس  
پوری کتاب التفسیر کو کسی تنقید و انتخاب کے بغیر منسوخ اٹھا کر اپنی کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ لہذا جتنے اقوال موجود  
اصل کتاب میں موجود تھے وہ بھی سب کے سب یہاں نقل ہو گئے ہیں۔ لہذا یہ سمجھنا بالکل بے اصل ہے کہ امام  
بخاری نے خاص طور پر ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس تفسیر کو اختیار فرمایا ہے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ابو عبید کی کتاب التفسیر  
میں چونکہ ابن عباس کا یہ قول مروی تھا اور جب امام بخاری نے ان کی پوری کتاب التفسیر ہی کو اپنی کتاب میں  
کسی انتخاب کے بغیر نقل کر دیا تھا تو یہ جزر بھی چونکہ ابو عبید کی کتاب میں موجود تھا اس لئے وہ بھی یہاں نقل ہو گیا  
ہے۔ اہل علم کو اچھی طرح معلوم ہے کہ کتاب التفسیر میں بہت سے مقامات پر مثل لغات میں تسامح بھی چوہر  
اقوال موجود بھی نقل ہو گئے ہیں اور ان کی ترتیب میں بھی اچھا خاصہ اختلال واقع ہو گیا ہے۔ لیکن امام بخاری  
خود ان جملہ نقائص سے بڑی ہیں اس کی ذمہ داری اگر عائد ہوتی ہے تو ابو عبید پر عائد ہوتی ہے۔ امام بخاری کی

کتاب کی علامت کے متعلق جو دعویٰ ہے وہ ان احادیث مرفوعہ کے متعلق ہے جو اس میں اسناد کے ساتھ امام نے ان خود روایت فرمائی ہیں ذکر ان اقوال کے متعلق جو اسناد کے بغیر کسی جانب سے کتاب میں نقل ہوئے ہیں۔ لہذا اب یہ بات بالکل صحت چمکی کہ ان کے نزدیک مذکورہ بالا تفسیر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے وہ موت مراد ہے جو آخر زمانہ میں تشریح لانے کے بعد ہوگی اور اس موت میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے اسی طرح ابن خزم کی طرف بھی موت کی نسبت کی گئی ہے اگرچہ کسی شاذ فرد کے اختلاف سے جہو مائمت کی رائے پر کیا اثر پڑ سکتا ہے وہ بھی ابن خزم جیسے شخص کے اختلاف سے جس کے تفردات امت میں ضرب النثل ہیں لیکن وہ بھی متعدد مقامات پر اس کی تصریح کر چکے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخری دور میں تشریح لائیں گے لہذا زیر اختلاف مسئلہ پر ان شاذ نقول کا بھی کوئی اثر نہیں۔ چنانچہ ابن خزم نے اپنی کتاب الملیٰ ص ۲۹۱ میں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کو امت کا عقیدہ شمار کیا ہے دیکھو ص ۲۹۹ کتاب الفصل میں بھی اس کی تصریح کی ہے اس کے علاوہ اور متعدد مقامات میں بھی اسی عقیدہ کو امت کا عقیدہ لکھا ہے۔

وقد صح عن رسول الله صل الله عليه وسلم  
 ينقل الكواف التي نقلت نبوته واعلامه  
 وكتابه انه اخبره انه لا نبى بعده  
 الا ما جاء من الاخبار الصحاح من  
 نزول عيسى عليه السلام الذي يعث  
 الى بنى اسرائيل وادعى اليه وقاتله  
 وصلبه فوجيت الاقرار بهذه الجملة  
 وصح ان وجوه النبوة بعده عليه السلام  
 لا يكون البتة ص ۲۹۹ الفصل ۲۰ ص ۲۰۰  
 ص ۲۰۰ و ص ۲۰۰ کتاب مذکور

جس جہو مائمت نے ابھی نبوت اہل اس کی علامات اور دن تشریح  
 کو نقل کیا ہے اسی امت نے صحیح طریقوں سے رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ آپ نے یہ خبر دی ہے کہ  
 آپ کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا سوائے ایک یعنی علیہ السلام  
 کے کہ ان کے نزول کی خبر صحیح حدیثوں سے ثابت ہے یہی  
 ہیں جو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے تھے اور جن کے  
 نقل و صلب کا یہود نے دعویٰ کیا تھا۔ لہذا ان باتوں کا اثر  
 کرنا ہم پر لازم ہے۔ اور یہ بطریق صحیح ثابت ہے کہ  
 نبوت کا وجود آپ کے بعد ہرگز نہیں ہوگا۔

قرآن کریم میں مشرکانہ عقائد کی تردید کا جتنا اہتمام کیا گیا ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ نصاریٰ یہ  
 دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا تعالیٰ کے بیٹے تھے لیکن جب اس نسبت کی ناصحتی ان  
 کے سامنے ظاہر کی جاتی ہے تو وہ یہ جواب دیتے ہیں کہ ولایت اور اہمیت سے ان کی مراد حقیقی معنی نہیں  
 ہیں بلکہ اتحاد کی وہ خاص نسبت ہے جو ما بین خالق اور عیسیٰ علیہ السلام موجود ہے اور اس کو مجازاً اس لفظ سے  
 اور کیا گیا ہے لیکن اس لفظ کے استعمال سے چونکہ عیسائیت کی لفظی تائید ہوتی تھی اس لئے قرآن کریم نے یہاں

مجاز و استعارہ کی بھی اجازت نہیں دی بلکہ اس عنوان ہی کو خواہ وہ کسی معنی سے ہو اپنے سخت غیظ و غضب کا باعث قرار دیا ہے۔ ارشاد ہے:-

تَنَادَى السَّمَاوَاتُ يَغْفِرُونَ وَهُوَ  
مُنشَقُّ الْأَسْرُسِ وَتَجِيءُ الْجِبَالُ هَذَا  
أَنْ تَعُوذُوا بِالرَّحْمَنِ وَكَذَلِكَ  
پر اولاد۔

پس اگر قرآن کریم لفظ اس اور دلہ کا مجازی استعمال بھی حرام قرار دیتا ہے کیونکہ اس میں عیسائیت کی تقویت اور اس کی ترویج ہوتی ہے تو اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع یعنی آسمان پر اٹھائے جانے کا عقیدہ بھی صرف عیسائیوں کا عقیدہ تھا اور اس میں مشرک کا عقیدہ کی ذرا بھی غلط تائید یعنی تھی تو یہ کیسے ممکن تھا کہ وہ ٹھیک اسی لفظ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاد میں خود استعمال فرماتا جو عیسائی استعمال کرتے تھے۔ یہ کیسی عجیب و غریب غلطی ہے کہ یہود نے جب انا قتلنا کہا تو ان کی تردید میں تو قرآن کریم نے دوبارہ "وَمَا قَتَلُوهُ" فرمایا مگر جب عیسائیوں نے "رُفِعَ" کہا تو قرآن کریم نے ایک بار بھی "وَمَا رُفِعَ" نہیں فرمایا بلکہ "رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ" میں لفظ "إِلَيْهِ" کا اور اضافہ فرما کر رفع کے عقیدہ کو اور مضبوط بنا دیا۔ کیا اس سے یہی نتیجہ برآمد نہیں ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے رفع الی السماء کے بارے میں عیسائیوں کا عقیدہ بالکل درست تھا لہذا ان کے مصلوب ہونے کا خیال چونکہ بالکل بے اصل تھا اس لئے جس طرح کہ یہود کی تردید میں و ما قتلوه فرمایا گیا تھا اسی طرح عیسائیوں کی تردید میں "و ما صلبوه" کا لفظ فرمایا گیا اور اس طرح اہل کتاب کی ہر دو جماعتوں کی تردید علیحدہ علیحدہ دو لفظوں سے مراد کر دی گئی اور اسی کے ساتھ عیسائیوں کے بنیادی عقیدہ کا بطلان بھی واضح ہو گیا کیونکہ ان کے مذہب میں کفارہ کا عقیدہ بنیادی حیثیت رکھتا ہے اور کفارہ کا عقیدہ تمام تر صلیب پر مبنی ہے لہذا جب قرآن کریم نے مراد "و ما صلبوه" فرما کر صلیب کی صاف تردید فرمادی تو پھر اس پر جتنی بے اصل تعمیر قائم کی گئی وہ خود بخود برباد ہو گئی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مذمت  
میں صلیب شکنی کا گتہ

یہ نکتہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ صلیب چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کے نام سے پوجی گئی تھی اس لئے ضروری ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی دوبارہ تشریف لاکر خود اس کے نوڑنے کا حکم دیں تاکہ جن کے نام پر یہ شرک ایجاد ہوا تھا ان ہی کے حکم سے اس کا استیصال بھی ہو جیسا کہ عرب نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے سربت پرستی کی جھوٹی تہمت لگائی تو خود آپ کے سب سے عظیم اور خلیل القدر زین العابدین نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لاکر اس کی تردید فرمائی اور فتح مکہ میں اپنے دست مبارک سے ان تمام بتوں کی تعداد و رقم کر دیں جو تبت ابراہیمی کے نام پر خانہ کعبہ کے اندر بنائی گئی تھیں یہ خیال کتنا

احتمانہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اگر صلیب توڑ دیں گے تو عیسائی اور بہت سی صلیبیں بنالیں گے۔ اگر یہی اعتراض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹ تنگنی پر کیا جائے تو کیا یہ قابل مضحکہ نہ ہوگا اصل بات یہ ہے کہ فاتح کی بیٹ تنگنی اور صلیب تنگنی کا اندازہ علامانہ ذہنیت کا حکوم ہو کر ہو ہی نہیں سکتا جو صلیب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دست مبارک سے توڑی جائے گی وہ پھر کبھی بنائی نہیں جاسکتی جیسا کہ جو بیٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے توڑے گئے وہ جزیرہ عرب میں آج تیرہ سو سال کے بعد بھی دوبارہ موجود نہیں بن سکے۔

قرآن کریم کی شان اس سے کہیں ملے اور حق کو  
 کوہ و حمان اسلام کے خوف سے حقان کے  
 بیان کرنے بجا دنی پر ہی امتیاز کے

کے معاملہ میں اگر "رفع" کے لفظ سے ان کی الوہیت کے بارے میں کوئی بے سبب اشتباہ پیدا ہو سکتا تھا تو اس سے کئی درجہ زیادہ اشتباہ لفظ "روح اللہ" اور "کلمۃ اللہ" سے پیدا ہوتا تھا۔ چنانچہ آج تک عیسائی ان ہی الفاظ کے لئے کہ اہل اسلام کے مقابلہ میں پیش کرتے ہیں اسی طرح ان کے معجزات کا حال بھی ہے مگر کیا ایک ایسے بشر پر جس میں جملہ بشری خواص کھلے ہوئے نظر آ رہے ہوں بے دلیل الوہیت کی تہمت رکھ دینے والوں کی قرآن کریم نے کوئی رعایت کی ہے کیا اس نے "روح اللہ" اور "کلمۃ اللہ" کا لقب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خود ہی نہیں دیا کیا بے عقولوں کے خوف سے ان سے اجیار ہوتی کا معجزہ عطا کرنے میں کوئی پس و پیش کیا گیا ہے اگر نامعقول جماعت نے دلائل بشریہ ہی کو برعکس دلائل ربوبیت بنا ڈالا ہو تو اس میں سر تا سر جرم ان ہی کا ہے۔ لہذا یہاں قرآن کریم پر یہ زور ڈالنا کہ اس نے "رفع اللہ" کا لفظ کیوں استعمال فرمایا ہے ایسا ہی بے جیسا یہ کہتے ہیں کہ اس نے کلمۃ اللہ اور روح اللہ کا لفظ کیوں استعمال فرمایا۔

خوب یاد رکھو اگر ہم اپنی مزوم خبر خواہی میں قرآن کریم کے مرتجع الفاظ کی تاویل کریں گے تو اس کا نتیجہ صرف قرآن کریم کے الفاظ کی تحریف نہیں ہوگا بلکہ بہت سے حقائق کا انکار بھی ہوگا اگر رب العزت کے ان کے بن باپ پیدا فرمانے میں نامعقولوں کی رعایت کا حق کسی کو نہیں ہے تو اس سے ان کے زندہ آسمانوں پر اٹھانے میں نامعقولوں کی رعایت کے مطالبہ کا حق کس کو ہے قدرت و حکمت والا ہمیشہ اپنی قدرت و حکمت کے مظاہر کرتا رہے گا  
 من شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر۔

یہ بات قاعدہ کلیہ کی طرح یاد رکھنی چاہیے کہ دین کا کوئی مسئلہ جب اپنے  
 دلائل کے ساتھ روشنی میں آجائے تو اس پر بے تامل جرم و عقین کر لینا  
 چاہیے اب اگر اس میں کچھ شبہات اور اعتراضات دل میں گذرتے ہوں  
 تو عقل کا تقاضا یہ ہے کہ ان شبہات ہی کا جواب تلاش کرنا چاہیے اور ان کو حل کر لینا چاہیے نہ کہ اس کو ثابت شدہ

شبہات اور سو اس کا از عقائد کی تخریب پر  
 کسی صحیح حقیقت کی تعمیر نہیں پس صرف شبہات کا عقائد  
 کی ترمیم کرنا غلط ہے خود ان کا جواب دینا چاہیے

حقیقت ہی کا انکار کر دیا جائے کیونکہ مشہدات زیادہ سے زیادہ دلائل کی روشنی میں نہ سمجھ کر سکتے ہیں مگر کوئی دوسری روشنی پیدا نہیں کر سکتے اس لئے جب کبھی آپ اپنا رخ خود ان مشہدات ہی کی طرف پھیریں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ آپ اور تاریکی و تاریکی میں جاگڑے ہیں۔ مثلاً اگر کسی مشہد کی بنیاد پر ختم نبوت کا اجماعی عقیدہ بدل دیا جائے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ جتنے اشکالات اس عقیدہ میں پیدا ہو سکتے تھے اس سے کہیں بڑھ کر مشہدات دوسری صورت میں پیدا ہونے لگے درحقیقت یہ شیطان کا ایک بڑا علمی فریب ہے کہ جب وہ کسی گمراہی کی دعوت دیتا ہے تو پہلے ایک حق بات میں مشہدات ڈالتا شروع کرتا ہے پھر رفتہ رفتہ ان مشہدات کو بڑھا کر ان کو ایک حقیقت کی صورت پہناتا ہے پھر اس کے دلائل کی تلاش لگاتا ہے اور اس تمام تدریجی سلسلہ میں ایک بار بھی انسان کا ذہن اصل عقیدہ کے دلائل کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیتا حتیٰ کہ وہ عقیدہ جو پہلے ان مشہدات کے وجود سے مجرد ہو چکا تھا اب ان وہمی دلائل سے باطل نظر آنے لگتا ہے اور ان دلائل پر دماغ میں کسی ادنیٰ شبہ کا گذر ہونے نہیں دیتا اس کے بعد پھر انسان کو ایسا دلیر بنا دیتا ہے کہ اس کے نو ساختہ عقیدہ کے خلاف انسان واضح سے واضح دلائل کی تاویل بلکہ تحریف میں ذرا نہیں شرماتا اور اس طرح وہ انسان کو دین سے منحرف کر دیتا ہے اور اس کے ایمان بالنعیب کی ساری دینا بریاد کر ڈالتا ہے۔ اسی کی مثال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ ہے یہاں بھی صرف مشہدات پیدا کر کے پہلے وہ اس یقین کو متزلزل کرنے کی سعی کرتا ہے اور جب اس میں کامیاب ہو جاتا ہے تو پھر انسان کو بیسیوں حدیثوں کی تاویل بلکہ انکار پر آمادہ کر دیتا ہے۔ مثلاً یہ شبہ پیدا کرتا ہے کہ مجال کو قتل کرنے کے لئے خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کے تشریف لانے کی ضرورت کیا پڑی ہے پھر اتنے دن ان کا زندہ رہنا کیوں تسلیم کیا جائے اور اس کے لئے جتنے مقدمات ہو سکتے ہیں ان کو خوب مبرہن کرنا چلا جاتا ہے لیکن ایک مومن ان مشہدات کی بنا پر قرآن و حدیث کی تاویل کرنے کی بجائے خود ان مشہدات ہی کے جواب کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور صرف و سادس داد و دام سے اپنے قیمتی ایمان کو زخمی نہیں کرتا۔ اگر یہاں کتب سابقہ اور اہل کتاب کی تاریخ پر ذرا نظر کی جائے تو معلوم ہوگا کہ کتب سابقہ میں دو صحیح کے آمد کی پیگونی کی گئی تھی ایک۔ مسیح ہدایت اور دوسرا مسیح ضلالت چونکہ یہود نے مسیح ہدایت کو مسیح ضلالت کا مصداق قرار دیا تھا اور مسیح ضلالت کو اس کے برعکس مسیح ہدایت ٹھہرایا گیا اس لئے کیا یہ مناسب نہ تھا کہ مسیح ضلالت کے ظہور کے وقت خود مسیح ہدایت ہی تشریف لا کر اس کے مقابلہ پر بیثابت کر دیں کہ مسیح ہدایت کون ہے اور مسیح ضلالت کون تاکہ ایک طرف جو پہلے مسیح ہدایت کو مسیح ضلالت ٹھہرانے والے تھے وہ جھوٹے ثابت ہوں اور دوسری طرف مسیح ضلالت کی اتباع کرنے والے بھی نامراد ہو جائیں اور اس طرح جو ضلالت پہلے گمراہی تھی اب وہ خود ان ہی زبان سے دور ہو جائیں مطلب ان کے نام سے پوچھی گئی تھی وہی اگر اس کو توڑیں اور سوچیں ان ہی کے نام سے حلال کیا گیا تھا اب وہی اگر اس کے

قتل کا حکم دیں اور اس طرح قرب قیامت میں یہود و نصاریٰ پر خدا کی جنت پوری ہوا اور اتحاد اہل کے سلسلہ میں جتنی رکاوٹیں ہو سکتی تھیں وہ ایک ایک کر کے ہاتھ جائیں اور انہیں پھر دین اسی طرح ایک ہی باقی رہ جائے جیسا کہ آغاز عالم میں ایک ہی دین تھا۔ و تمت کلمۃ ربک صدقاً و عدلاً۔

نیز چونکہ دجال آخر میں مدعی الوہیت ہو گا اور جیسا کہ روٹی کا مدعی ہو گا اس لئے کیا یہ مناسب نہ تھا کہ اس کے قتل کے لئے ایک ایسا ہی رسول آتا جس پر دعویٰ الوہیت کی جنت لگائی گئی ہو تاکہ ایک طرف تو قتل ہو کر جہلے مدعی الوہیت کا جھوٹ ثابت ہو جائے دوسری طرف اس قوم کا جھوٹ بھی ثابت ہو جائے جنہوں نے خدا کے مقدس رسول پر دعویٰ الوہیت کی بنیاد جنت لگائی تھی اور دوزخ کی طرف یہ واضح ہو جائے کہ جو مدعی الوہیت کا قاتل ہو وہ خود مدعی الوہیت کیسے ہو سکتا ہے۔ ان امور کے علاوہ جب یہود کے دعوے کو دیکھا جاتا ہے تو وہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مدعی الوہیت کے ساتھ ہی ملتا جلتا ہے۔ قتل کا دعوے رکھتے تھے مگر قرآن کا فیصلہ یہ ہے کہ وہ قتل نہیں ہوئے بلکہ آسمان پر اٹھائے گئے اور اس میں خدا تعالیٰ تو ان کو حکیم کی بڑی حکمت متضمر تھی کیا اس کا ثبوت اس سے بڑھ کر کچھ اور تھا کہ جس کو متحمل ٹھہرایا گیا تھا وہی اگر پہلے خود ان کے سر سے قتل کرے یعنی دجال کو پھر ان کے قتل کا حکم دے۔ اور گویا اس طرح خود ایک نبی پہلے اپنی قوم انبیاء علیہم السلام کے قاتلین سے ان کا قصاص لے اور دوسری طرف انہیں متعلق دعویٰ قتل کا مزہ بھی چکھا دے۔

پھر جب ختم نبوت پر زیادہ گہرائی سے نظر ڈالی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ ضرورت کے وقت امت میں کسی نبی کی پیدائش کی بجائے کوئی گزشتہ نبی آئے کیونکہ دجال اکبر کے آمد کی پیشگوئی فرج علیہ السلام سے لیکر حضرت مسیح صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام انبیاء علیہم السلام کرتے چلے آئے ہیں اور حضرت مسیح صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی بڑی گمراہی دنیا کی پیدائش سے لے کر آج تک کبھی ظاہر نہیں ہوئی اس لئے یہ ماننا بڑا تسبیہ کہ دجال ایک مرکزی طاقت ہے اور ایک مرکزی طاقت کے مقابلہ کے لئے ضرور کوئی مرکزی طاقت ہی آتی مناسب ہے۔ اب اگر اس کے مقابلہ میں کسی نبی کو کھڑا کر دیا جاتا تو وہ اس کا صحیح مقابل ہی نہیں ہو سکتا تھا دنیا میں کبھی گشتی میں پہلو انوں کا جوڑ دیکھا جاتا ہے اور اسی طرح حکومتوں کے مقابلہ کے وقت بھی ان کی طاقتوں کا توازن ضروری ہوتا ہے جس کو انجیل (Balance of Power) کہا جاتا ہے۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ ابن مسعود کے متعلق جب حضرت عمرؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ حکم دیجئے تو میں اس کی گردن اڑا دوں تو اس کے جواب میں آپ نے فرمایا "ان لیکن ہو فلن تسلط علیہ" اگر یہی دجال اکبر ہے تو تم اس کے قتل پر مسلط نہیں ہو سکتے پس جب امت میں حضرت عمرؓ جیسا بھی اس کو قتل نہ کر سکے تو اب دوسرے کون اس کا قاتل ہو سکتا ہے اس لئے ضروری ٹھہرا کہ اس کا قاتل کوئی نبی ہو پس جب نبی کی ضرورت کے وقت بھی اس امت میں سے کسی کو نبی نہیں بنایا گیا بلکہ ان ہی گزشتہ انبیاء علیہم السلام ہی میں سے ایک نبی کو لاکھڑا کیا گیا تو فریضے کو ختم نبوت کا



مسئلہ اب کتنا واضح ہو گیا ہو گا آج تک نہ ختم نبوت کا ثبوت صلی تھا اور اس وقت تاریخ اور شاہدہ سے بھی اس کا ثبوت ہو گیا کیونکہ جب فردت کے وقت پھر انبیاء سابقین ہی میں کا ایک رسول آیا تو یہ اس کا بدیہی ثبوت ہے کہ درحقیقت رسولوں میں سے کوئی فرد بھی باقی نہیں رہا تھا اس لئے یقیناً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سب سے آخری رسول تھے لہذا اب یہ مشہور نہیں رہا کہ جب آپ خاتم النبیین ہیں تو آپ کے بعد عیسیٰ علیہ السلام کیسے آئیں گے بلکہ ان کا نزول ہی ختم نبوت کا سب سے بڑا ثبوت ہو گا اگر وہ دوبارہ تشریف نہ لائیں تو شاہدہ میں یہ کیسے ثابت ہوتا کہ سب رسول آپ کے ہیں اور آپ ہی سب سے آخری رسول ہیں۔

جلد اول میں ختم نبوت کی پہلی حدیث میں ہم یہ بھی تفصیل لکھ چکے ہیں کہ جب تہذیب قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں جلا انبیاء علیہم السلام سے ایمان اور وقت فردت نصرت کا عہد بھی لیا جا چکا ہے اس لئے یوں مقدر ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام تشریف لا کر اپنی طرف سے امانت اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرف سے دکالت اس عہد کو پورا فرمائیں۔ کیا ان چند وجوہات سے جو فوری طور پر زیر قلم آگئے ہیں گذشتہ شبہات کا جواب نہیں ہو جاتا۔

جہاں تک ہم نے غور کیا ہے ہم کو یہی ثابت ہوا ہے کہ دیگر کتب سادہ کی نسبت ہماری شریعت میں استعارات و مجازات کا دائرہ بہت تنگ ہے۔ کتب سابقہ کی موجودہ صورت پر گو کوئی اعتماد نہیں کیا جاسکتا تاہم ہمارے مواز نہ

کتاب اللہ میں اور حدیثوں میں دیگر موجودہ کتب سادہ کے مقابل میں مجازات اور استعارہ کا استعمال بہت کم ہوا اور اسلام کا ایک نظر اتنا ہی صحیح

کے لئے ان کے موجودہ نسخوں کے علاوہ ہمارے سامنے کوئی اور سامان بھی نہیں ہے۔ جب ہم حدیث و قرآن کریم کی پیشگوئیوں اور اس کے دیگر بیانات کی کتب سابقہ کے ساتھ موازنہ کرتے ہیں تو ہم کو آفتاب درخشاں کی طرح یہ واضح ہوتا ہے کہ ہماری شریعت نے اس بارے میں استعارات و مجازات کا دائرہ مجازات کے جو حقیقت سے زیادہ متعارف ہوں بہت تنگ رکھا ہے اور عقائد کے باب سے تو اس کا کوئی تعلق ہی نہ رکھا۔ اس کے برخلاف موجودہ انجیل کا حال یہ ہے کہ اس میں الوہیت و رسالت کے بنیادی مسائل بھی مجازات و متعارفہ کے پیرایہ میں ادا کئے گئے ہیں حتیٰ کہ نصح عیسائی یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ ان کے مذہب میں توحید کا مسئلہ بھی تقدیر کے مسئلہ کی طرح مذہب کا ایک راز اور ناقابل فہم مسئلہ ہے اس کے برعکس قرآن کریم کا بیان ہے۔ یہاں عقائد و احکام کا تو ذکر ہی کیا ہے پیشگوئیوں کا عام باب بھی اس طرح کھول کھول کر بیان کر دیا گیا ہے کہ کسی صحیح فہم والے شخص کے لئے ان میں کوئی تردد نہیں رہتا۔ فارس و روم کی جنگ میں فتح کی پیشگوئی، فتح مکہ کی پیشگوئی، اعضاء انسانی کا کلام کرنا، وہ جال کی پیدائش، اس کا اور اس کے والدین کا نقشہ، سر کے بل انسانوں کا عمر میں چلنا، برہنہ قبور سے مخلصا اور مردوں اور عورتوں کا ایک میدان میں اسی طرح جمع ہونا، غرض حشر و نشر اور جنت و دوزخ کی وہ تفصیلات جو مادی عقلوں کے نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول سے کہیں بعید تر ہیں ان سب کے متعلق صاحب شریعت

کی طرف سے ہم پر بھی زور دیا گیا ہے کہ وہ سب کی سب حقیقت ہی حقیقت ہیں اور کسی تاویل کے بغیر ہمیں ان کو حقیقت ہی پر محمول کرنا چاہیے چنانچہ اگر جنت کے تذکرہ میں حسب الاتفاق اس کا ذکر آ گیا ہے کہ وہاں انسان کی خواہش پوری ہوگی تو سامعین نے کبھی اس کو مبالغہ پر عمل نہیں کیا بلکہ اپنے اپنے ذوق کے مطابق وہی سوالات کئے ہیں جو ان الفاظ کے حقیقی معنی میں پیدا ہو سکتے تھے۔ مثلاً کسی نے یہ سوال کیا کہ کیا جنت میں کاشت اور کھیتی بھی ہوگی اور جب کبھی جنت میں منصفی تعلقات کا ذکر آ گیا ہے تو سامعین میں سے اس پر کسی نے ولادت کے مسئلہ کا صل بھی دریافت کیا ہے اسی طرح بقیر مسائل کے متعلق بھی ایسے سوالات کئے گئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے مخاطب صحابہ ہمیشہ آپ کے کلام کو حقیقت ہی پر محمول کرنے کے عادی تھے پھر ان کے جو جوابات آپ سے منقول ہیں وہ بھی اسی کی دلیل ہیں کہ خود آپ نے بھی ان الفاظ سے حقیقی معنوں ہی کا ارادہ فرمایا ہے مثلاً پہلے سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ اگر کسی زراعت منش آدمی کے دل میں وہاں بھی یہ جذبہ پیدا ہوگا تو زراعت اس کی بالیدگی و سببگی سب ان کی آن میں ہو جائے گی اور ذرا سی دیر نہ ہوگی کہ کھیتی کٹ کٹا کر اس کے گھر میں آجائے گی اور قدرت کی طرف سے ارشاد ہوگا۔ ابن آدم! لے تو یہ بھی لے تیری ہوس آخر کسی طرح پوری بھی ہوگی اگر یہاں مجازی معنی استعمال ہوتے تو جواب صاف تھا کہ جنت میں کھیتی کہاں اس کا مطلب تو صرف ایک معنی مجازی اور مبالغہ تھا اسی طرح دوسرے سوال کے جواب میں بھی آپ یہی فرما سکتے تھے کہ اگر کوئی شخص ولادت کی تمنا کرے گا تو فوراً اصل ولادت اور وضع حمل کا سلسلہ آنا پورا ہو کر کھیلنا ہوگا پھر اس کو مل جائے گا کہ جو دنیا میں میزان ستونی ملانے کے لئے نہیں آئے بلکہ حقیقت ہی حقیقت بتانے آئے تھے انہوں نے یہاں بھی درہی جواب نہیں دیا جو صرف قیاس سے دیا جاسکتا تھا بلکہ وہ جواب عنایت فرمایا جو حقیقت میں اس کا جواب تھا۔ ارشاد ہے کہ اگر جنت میں کسی کے دل میں یہ تمنا ہوتی تو ایسا ہی ہوتا مگر وہاں کسی کے دل میں یہ تمنا ہی نہ ہوگی۔

غرض شریعت اسلام کی تاریخ میں منکرم و مخاطب دونوں کے حالات سے ہم کو یہی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں جانبوں سے مشرعی الفاظ کے ہمیشہ حقیقی معنی ہی مراد لئے گئے ہیں پھر اس کے کفصاحت و بلاغت کے لحاظ سے وہاں استعارہ و مجاز استاد صیح ہو کر حقیقی معنی کی طرف عام طور پر ذہن کا انتقال ہی شکل ہو۔ مثلاً صیح کے لئے الخیط الابيض کا لفظ اور شب کی تاریکی کے لئے الخیط الاسود کا لفظ صیح لغت میں ایک ایسا مجاز ہے کہ اس مجاز کو چھوڑ کر یہاں حقیقت کا استعمال کرنا گویا انداز بلاغت ہی کو چھوڑ دینا ہے اس کے باوجود جب قرآن کریم کی یہ آیت نازل ہوئی حتیٰ یبتین لکھ الخیط الابيض من الخیط الاسود تو کسی دماغ نے اس کھلے ہوئے مجاز کو بھی حقیقت ہی پر محمول کیا اور سیاہ و سفید رنگ کے دو دھاگے لے کر اپنے سبک کے بیچے لکھ لئے اور رات کو اس وقت تک کھانا پیتا رہا جب تک کہ یہ دو دھاگے علیحدہ علیحدہ صاف صاف نظر نہ آنے لگے

جب صبح کو اس واقعہ کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے بیغناہ انداز میں فرمایا تمہارا بیچہ بھی کتنا لمبا چوڑا ہے جس کے بیچے دن کی روشنی اور رات کی تاریکی دونوں سگائیں یعنی ان الفاظ سے مراد مجھے مجازی تھے اور یہاں مجازہ ایسا نہیں ہے کہ حقیقت کی طرف ذہن جانا ہی مشکل ہے تم نے اس کو حقیقت پر کیسے محمول کر لیا۔ لیکن اس انفرادی مطلق کے باوجود اس کی اتنی اہمیت محسوس کی گئی کہ کلمہ ”من اللغز“ اور نازل ہو گیا تاکہ پھر یہ مجاز مستعارت بھی حقیقت کے اتنا قریب آجائے کہ یہاں کسی ایک فرد کو بھی احکام کے باب میں اس غلط فہمی کا امکان نہ رہے۔

خلاصہ یہ کہ دیگر کتب سماویہ کے مقابلہ میں قرآن کریم اور احادیث نبویہ کا یہ بھی ایک طرز امتیاز ہے کہ یہاں جملہ بیانات اتنے واضح ہیں جتنا کہ وہ ہو سکتے ہیں پھر اگر ان میں کوئی ابہام رہ گیا ہے تو وہ بھی اسی حد تک ہے جو ناگزیر ہے بلکہ وہاں یہ ابہام ہی مناسب ہے۔ بعض مرتبہ مصداق کے ظہور سے قبل وہ ابہام اس لئے بھی ناگزیر ہوتا ہے کہ اس کی تشریح کے لئے عقل انسانی تحمل نہیں ہو سکتی جیسے برزخی کیفیات ظاہر ہے کہ عالم برزخ جب عالم مادیات سے جدا عالم ہے تو جب تک ایک انسان اسی عالم مادہ میں موجود ہے وہ عالم برزخ کے دوسرے عالم کی پوری تفصیلات کا پورا احاطہ کیسے کر سکتا ہے۔

اور درحقیقت آحسری شریعت کی یہی صفت ہونی بھی چاہیے کیونکہ یہی کتب میں اگر کوئی ابہام رہ گیا تو آئندہ نبی نے اگر اس کو واضح کر دیا ہے لیکن اگر ضروری امور میں اس شدت حدیث میں بھی ابہام رہ جائے تو اب یہاں کون ہے جو آئندہ اگر اس کی ذمہ دارانہ تشریح کر سکے مجتہدین کا بیان اس جگہ نامکافی ہوگا ان کو یہاں دو طرز عمل کے لئے وسعت ہوتی ہے اس کے باوجود ان کے بیان کی وہ حدیث نہیں جو رسول کے سرکاری بیان کی ہو سکتی ہے۔

(۱) اس سے اندازہ کر لینا چاہیے کہ یہاں ایسے مجازات کا ترجمہ کیا امکان ہوگا جس کی طرف کسی اہل زبان کا ذہن ہی منتقل نہ ہو سکے حتیٰ کہ ان کے ذہن پرستی منوانے کے لئے جدید دینی کی ضرورت محسوس ہو اور کسی ہی مضموم کو آکر پہلے خود بھی سائلوں کا معاملہ لگا ہے اور وہ بھی ان کو حقیقی معنی پر ہی عمل کرنا ہے پھر جب وہ مدنی سمجھتے ہیں تو ان کے مجازی معنی مراد لے اور اس کے پہلے میں اس کو اس کو امت کے ساتھ مدتوں جنگ کرنی پڑے۔ مثلاً یہ کہ نزول صلی علیہ السلام کی پیشگوئی یعنی ابن مریم سے مجازاً اٹھان شخص (جس کا لاپتہ بھی ہو چکا اور ان کا نام بھی مریم نہیں ہے) مراد ہے اور نزول سے مجازاً اولاد اور حکم سے مجازاً حکم اور دشمن سے مجازاً شہر اور وہ زور چاروں سے مجازاً اور مرض مراد ہیں عرض کر اس پیشگوئی کے جملہ الفاظ میں مجازی معنی مراد لے کر ایک منارہ کے کہ اس کے معنی حقیقی مراد لے اور حقیقی معنی بھی وہ خود اپنے نزول یعنی ولادت بلکہ دعویٰ سمجھتے کے بعد اپنے چندہ سے منارہ بنا کر پیدا کرے جنگ مجازہ استعارہ نصاحت و بلاغت کا ایک اہم باب جو اور ہر زبان میں پایا جاتا ہے مگر کیا ایسے استعارہ و مجاز کی مثال بھی کسی زبان میں ملتی ہے اگر اس قسم کے استعارہ و مجاز کے لئے بھی کوئی وجہ عمل مل سکتی ہے تو پھر دنیا میں جھوٹ اور کذب کی کوئی مثال نہیں مل سکتی ہر جھوٹ استعارہ و مجاز کے پردے میں چل سکتا ہے۔

صریح حدیثوں میں تاویل کا خطہ ناکہ بخیرہ | صریح الفاظ اور صریح بیانات کو پے پیچیدہ بنانے اور ان کی تاویلات کرنے کا نتیجہ کبھی اچھا برآمد نہیں ہوا یہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد کی پیشگوئی میں تاویل کی

آخر اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو انھوں نے دجال کا مصداق سمجھا اور جب دجال ظاہر ہوا تو اس کو سچ ہدایت سمجھ کر اس کی اتباع کریں گے اسی طرح نصاریٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات صاف پیشگوئیوں کی تاویلات کیں آسمان کا بھی جو نتیجہ ظاہر ہونا تھا وہ ہوا اور انھوں نے بھی اسی غلطی کی بدولت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کیا۔ لہذا صفات اور واضح بیانات میں تاویلات کرنا نہایت خطرناک قدم ہے اور اس کا ثمرہ بھی یہی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جگہ فلطیح ' مسیح حق مان لئے جاتیں اور جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں تو یہودیوں کی طرح ان کا انکار کر دیا جائے۔ اگر نزول عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق اتنے واضح اور صریح الفاظ میں بھی تاویلات یا محازات و استعارات جاری کر دینا صحیح ہے تو پھر یہود و نصاریٰ کو بھی تصور اور چرانا فلطیح ہر گاہ جنوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق پیشگوئیوں میں تاویلیں کر کے اپنا ایمان برباد کیا ہے۔

والعیاذ باللہ من الذیغ والالحاد

سَيِّدَنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَطِيعَتُهُمْ مَرَجَ حَبَابِ الطَّيْبَةِ

عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

سَيِّدَنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالسَّلَامُ أُولَئِكَ حَيَاتِيَّةٌ كِي أَيْك اِهْم سَر كَرَشْت

نَزَلَ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ مِنْ رَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَتَّى خَلَفَ عَلَيْهِ

۱۲۵۳- عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ بِيَدِي لِيُوثِقَنَّ أَنْ يَنْزِلَ فَيَكْمُؤُنَّ مَرِيحًا كَمَا عَدَلَا فَيَكْسِبُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخِزْمِيَّةَ وَيَضَعُ الْحَرْبَ وَيَفِيضُ الْمَالُ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّبْعَةُ الْفَاحِشَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول یقینی مسئلہ ہوتی کہ آنحضرت ﷺ نے اس کو قسم کھا کر ذکر فرمایا ہے!

۱۲۵۳- ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہو کہ یقیناً وہ زمانہ قریب ہے جب کہ ابن یم تمہاکے درمیان اترینگے وہ ایک نصف ہصلہ کرنے والے کی حیثیت سے آئیں گے صلیب کو توڑ ڈالیں گے، اور سوراخ کو قتل کیسینگے اور جنگ ختم کرینگے اور ان کے دور میں مال اس طرح بہا پڑے گا کہ کوئی شخص اسکو قبول کرے والا نہ ملیگا اور کوئی نظروں میں ایک سجدہ کی قیمت

۱۲۵۳- حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں اگر ہم ہمارے کلمات کوئی بات نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو قسم کھا کر کہیوں بیان فرماتے ہیں معلوم ہوا کہ یہاں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول سے کسی انسان کی ولادت نہ ہوگی اس میں کوئی ایسی جدید بات نہیں ہے! قسم کھائی ضرورت ہو پھر اس پیشینگی کی اہمیت راوی حدیث کی نظر میں آتی ہو کہ وہ اسکو قرآنی پیشینگی کہتا ہے اب اس سے اندازہ کر لینا چاہئے کہ جو پیشینگی کوئی قسم کے ساتھ حدیثوں میں بیان کی گئی ہو بلکہ قرآن کریم میں موجود ہو وہ جرم یقین کے کسی درجہ میں ہوگی۔ حدیث مذکور میں ان کے زمانہ کی چند ایسی برکات کا تذکرہ بھی آگیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت ایک غیر معمولی شخصیت ہوگی وہ کوئی معمولی محکوم انسان نہیں ہونگے بلکہ عالم بھی وہ عالم ہونگے جو وقت کی بڑی طاقت یعنی تعزیرات کا صفت روحانی طور پر ہی نہیں بلکہ مادی طور پر بھی امتیصال فرمائینگے اور شعائر نصرت میں سب سے بڑا شعائر یعنی صلیب اسکو نصرت و نالہود کر دینگے اخروی برکات کے ساتھ ساتھ دنیوی برکات بھی ان کے قدموں سے لگی ہوئی ہونگی اور یہاں برکات آتی ظاہر و باہر ہونگی کہ اس وقت کے انسانوں کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ذمے اسراہیلی رسول ہونے کا بڑی ثبوت پیشینگی

ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: وَأَقْرَبُ وَإِنْ شِئْتُمْ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ تَوْبَتِهِ  
وَيَوْمَ الْغَيْمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا + (رداء البغاري ومسلمه مش ۱۱)

وَفِي لَفْظٍ مِنْ رِوَايَةِ عَطَاءٍ وَلَيْتَ هَبَّتِ الشَّجَاهُ وَالنَّبَاخُضُ وَالنَّعَّاسُ - رواه ابو هريره  
وابن ماجه واحمد في مسند الامام ج ۲ ص ۳۹۳ ج ۲ بطريق اخر في مسند ج ۲ -

وَلَفْظُهُ يَوْشِكُ مِنْ عَاشٍ مِنْكُمْ أَنْ تَلْفَ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ وَعَنْ هَذَا السُّيوطِيُّ فِي الْمَدِينَةِ  
الْمَشْهُورَةِ ص ۲۲ لابن ابی شیبہ وعبید بن حمید واخرجه ابن مردويه وفي لفظه  
وَيَكُونُ السَّجْدَةَ وَاحِدَةً لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَأَقْرَبُ وَإِنْ شِئْتُمْ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ  
الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ مَوْتِ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ ثُمَّ يُعِيدُهَا  
ابو هريره ثلث مرات +

۱۲۵۴- وَأَخْرَجَ أَبُو يَعْقُبٍ مَرْفُوعًا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيْسَ لِيَنَّ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ  
لَيْسَ قَامَ عَلَى قَبْرِي وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ لَا حِينِيئَةً كُنَّا فِي رُوحِ الْمَعَانِي مِنَ الْأَعْرَابِ ص ۱۰ +

دنیا و ما فیہا سے بھی زیادہ بڑھ جائے گی یہ مضمون روایت فرما کر ابو ہریرہ فرماتے تھے کہ اگر تم اس مضمون کو  
قرآن کی روشنی میں دیکھنا چاہو تو سورہ نسا کی یہ آیت پڑھ لو وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ  
مَوْتِهِ - بخاری شریف مسلم شریف میں عطار کی روایت میں یہ الفاظ اور ہیں کہ ان کے زمانہ کی برکات میں  
سے یہ بھی ہو گا کہ لوگوں میں کینہ، بغض اور حسد کا نام و نشان باقی نہ رہے گا۔

۱۲۵۴- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ذات کی قسم کھا کر فرمایا جس کے قبضہ میں آجی جان ہے کہ  
عیسیٰ بن مریم ضرور اتر کر رہیں گے اور اگر وہ میری قبر پر آکر کھڑے ہوں گے اور مجھ کو یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کہہ کر آواز دیں گے تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔ (روح المعانی)

یہی واضح ہے کہ حدیث مذکورہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو محکم فرمایا گیا ہے اور محکم وہی ہو سکتا ہے جو فریقین کے نزدیک  
مسلم ہو اس لئے ماننا پڑتا ہے کہ نازل ہونے والے وہی اسرائیلی عیسیٰ علیہ السلام ہیں کیونکہ ان کی شخصیت ہی اہل کتاب  
اور امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کے نزدیک مسلم ہو سکتی ہو اگر بالفرض اس پیشینگوئی کا مصداق کسی ایسے شخص کو  
قرار دیا جائے جو خود اسی امت میں پیدا ہوا تو اس کو محکم نہیں کہا جاسکتا کیونکہ اہل کتاب کے نزدیک مسلم نہیں ہو گا۔  
یہاں حکم یعنی ثالث کی ضرورت اس لئے ہے کہ دنیا کے خاتمہ پر جہاد ایمان کا پھر ملت وادھہ بنانا ضروری ہے اور اس کے لئے  
اہل کتاب اور اہل قرآن کا باہم اختلاف ختم ہو جانا لازم ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کے سب فیصلے دلائل و براہین کی روشنی میں  
ہوتے ہیں اس لئے اس کی مصلحت نے تقاضا کیا کہ اس مقصد کے لئے ایک ایسی شخصیت آئے جو فریقین کے نزدیک  
مسلم ہو تاکہ خدائے تعالیٰ کی حجت دونوں فریق پر پوری ہو جائے اس لئے خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کا شریفین  
لانا مقصد ہوا۔ و تمت کلمتہ مبارک صدقاً وعدلاً +

۱۲۵۵- عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَكَ مِنْكُمْ مِنْكُمْ هَيْئَةً  
بُن مَرِيَمَ فَلْيَقْرِئْهُهُ مِنِّي السَّلَامَ - كذا فی الدرر المنثور ص ۲۳۵ ج ۲ وقد رواه  
احمد فی مسنده عن ابی هریره مرفوعاً فیہ بسند رجال البخاری۔

۱۲۵۶- عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ مَوْفُوقًا عَلَيَّ اِذْ لَمْ يَكُنْ فِي حَيَاتِي اَنْ اُدْرِكَ  
عَيْتِي بَن مَرِيَمَ فَاَنْ عَجَّلَ بِي مَوْتٌ فَمَنْ اَدْرَكَهُ فَلْيَقْرِئْهُهُ مِنِّي السَّلَامَ  
(مسند احمد ص ۲۹۰) و رجال البخاری وقد اخرج البخاری بهذا الاسناد احاديث  
فدراج ص ۹۹ و ص ۹۹۔

اِنَّ عَيْسَى عَلَيَّ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامَ لَمَّا مَاتَ الْاَوَّلَ وَاسْتَبَاحَ الْيَوْمَ الثَّانِي عَلَيَّ الصَّلَاةِ  
۱۲۵۷- عَنِ الْحُسَيْنِ مَرْفُوعًا وَمَوْفُوقًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لِيَهْوَ اِنَّ عَيْسَى لَمَّا مَاتَ وَاسْتَبَاحَ اِلَيْكُمْ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ

۱۲۵۵- اس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے جس شخص کی بھی  
عیسیٰ بن مریم سے ملاقات ہو وہ ان کو میری جانب سے ضرور سلام کہے۔ (احمد)  
۱۲۵۶- ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ اگر میری زندگی دراز ہوگی تو مجھ کو امید ہے کہ عیسیٰ بن مریم سے  
خود میری ملاقات ہو جائیگی اور اگر اس سے پہلے میری موت آجائے تو جو شخص ان کا زمانہ پائے  
وہ میری جانب سے انکی خدمت میں سلام عرض کرے۔ (مسند احمد)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ایسی وفات نہیں ہوئی ان کو تشریف لانا اس کے بعد انکی وفات ہونی ہے  
۱۲۵۷- حضرت حسن روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے ارشاد فرمایا۔ عیسیٰ

۱۲۵۶- ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول یقینی امر ہے اور ایسا یقینی ہے کہ اس پیشین گوئی کے  
راویوں کی نظروں میں اسکا انتظار لگ رہا تھا۔ نیز یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ انکی شخصیت غیر معمولی شخصیت ہے۔ امت کا فرض  
ہے کہ وہ پیشین گوئی کو یاد رکھے اور جس خوش نصیب کو وہ زمانہ ملے آجائے اس پر لازم ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام  
پہنچا کر آپ کی وصیت کو پورا کرے انکی سعادت حاصل کرے۔

۱۲۵۷- عجیب بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں یہود و نصاریٰ کو علیحدہ علیحدہ  
خطاب فرمایا ہے چونکہ یہود عیسیٰ علیہ السلام کو مردہ تصور کرتے ہیں اور ان کی دوبارہ آنا کے منکر ہیں اسلئے جب آپ نے خاص  
یہود کو خطاب فرمایا تو ان کے مقابلہ میں خاص طور پر انکی دوبارہ تشریف آوری پر زور دیا ہے اور صراحت کے ساتھ ان کی

اخرجه ابن جریر مرثوعا عنده واخرجه ابن کثیر من ال عمران و ذکرہ فی النساء من طریق  
اخر موقوفاً علیہ واخرجه ابن ابی حاتم مرثوعا۔

۱۲۵۸۔ عن الربیع مرسلاً قال إن نصاریٰ نوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمما صموة في  
عيسى بن مريم قالوا له من ابوه وقالوا على الله الكذب والبهتان فقال لهم المثنى صلى  
الله عليه وسلم السنتم تعلمون انه لا يكون ولد الا وهو يشبه اباة قالوا بلى قال السنتم  
تعلمون ان ربنا حتى لا يموت وان عيسى يأتي علينا الفناء قالوا بلى۔ الحديث كذا في السنن  
المشهور من اول سورة م٣٢۔

۱۲۵۹۔ عن ابی الطفیل عن حذيفة بن اسيد العفاري قال اطلع المثنى صلى الله عليه وسلم

ابھی مرے نہیں ہیں اور قیامت سے پہلے ان کو لوٹ کر تمہارے پاس آنا ہے۔ (ابن کثیر)  
۱۲۵۸۔ بیع مرسل بیان کرتے ہیں کہ نصاریٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور  
عیسیٰ بن مریم کے معاملہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑنے لگے اور کہنے لگے کہ اگر وہ خدا تعالیٰ  
کے بیٹے نہ تھے تو بتلیے انکا والد کون تھا اور حق تعالیٰ نے شانہ پر طرح طرح کے جنون اور بہتان لگانے  
لگے آپ ان سے فرمایا کیا تم اتنا بھی نہیں جانتے کہ ہر بیٹا اپنے باپ کے مشابہ ہوا کرتا ہے انہوں نے کہا  
کیوں نہیں پھر اپنے فرمایا کیا تم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہمیشہ زندہ رہنے والی ہے انکو موت  
کبھی نہ آئیگی اور عیسیٰ رضی اللہ علیہ السلام انکو موت آتی ہے انہوں نے اسکا فرار کیا اور کہا بیشک انکو موت آتی ہے  
(تو پھر وہ حقتعلیٰ کے مشابہ کہاں رہے) (ادھر مشورہ)

۱۲۵۹۔ ابو الطفیل حذیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر سے

موت کی نفی فرمادی ہے جس سے ثابت ہوا کہ جب عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہی نہیں ہوئی تو پھر انکا دوبارہ تشریف لانا خود  
انکو ضروری ہے اور اس حقیقت کی مزید تاکید کے لئے جو شخص آسمانوں پر گیا ہے وہی شخص دوبارہ آئیگا لفظ "رجوع"  
یعنی لوٹنے کا استعمال فرمایا ہے۔ اسکے برعکس نصاریٰ ہیں وہ ان کو خدا مانتے ہیں لہذا ان کے نزدیک وہ فنا کے تحت آتی  
ہیں سکتے لہذا آپ نے جب خاص لئے خطاب فرمایا تو ان کو یہ لکھ کر قائل کیا ہے کہ خدا وہ ہے جسکو کسی قادر نہوا اور  
عیسیٰ علیہ السلام کو اتمنے کے بعد موت آتی ہے پھر وہ خدا کیسے ہو سکتے ہیں۔

۱۲۵۸۔ اگر بالفرض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو موت آئیگی تھی تو کیا اس حقیقت کے انکشاف کیلئے اس سے زیادہ  
بڑھ کر کوئی اور موقع تھا آپ نہاں صاف فرماتے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو کبھی کے مرچکے ہیں مگر قرآن و حدیث میں  
عیسائیوں کے سامنے ایک جگہ بھی انکا واس کا ذکر نہیں ملتا۔

۱۲۵۹۔ حدیث مذکور ہے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کا آنا یقینی ہے مگر اس سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام لازماً زندہ  
اور عیالات کے ساتھ بھی اتنا ہی یقینی ہے حتیٰ کہ انکی تشریف آوری سے قبل قیامت کا تصور کرنا گویا بے حقیقت بات کہنا



عَلَيْنَا وَعَنْ نَتَذَكَّرُ فَقَالَ مَا تَذَكَّرُنَّ قَالُوا نَتَذَكَّرُ الشَّاعِنَةَ قَالَتْ إِنَّهَا لَنْ تَقُومَ حَتَّى تَرَوْنَ قَبْلَهَا عَشْرًا آيَاتٍ فَتَذَكَّرُ الدُّخَانَ وَالدَّجَالَ وَالدَّابَّةَ وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَنَزُولَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ قَاطِعًا لِيَجُوزَ وَمَا جُوزَ وَثَلَاثَةَ حُمُوقٍ خَسَفٌ بِالشَّمْسِ وَخَسَفٌ بِالْمَغْرِبِ وَخَسَفٌ بِمَجْزِيَةِ الْعَرَبِ وَآخِرُ ذَلِكَ نَزْلُ فَخْرٍ مِنْ الْيَمَنِ تَطْرُقُ النَّاسَ إِلَى مَحْشَرِهِمْ. أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ مَائِلَةَ نَحْوَهُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَوَأَفَقَهُ الذَّهَبِيُّ عَلَى تَصْحِيحِهِ -

۱۲۶۰. عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ

تشریف لائے اسوقت ہم قیامت کے متعلق گفتگو میں مشغول تھے آپ نے فرمایا کیا گفتگو کر رہے ہو؟ ہم نے عرض کی قیامت کے متعلق باتیں کر رہے ہیں آپ نے فرمایا قیامت اسوقت تک ہرگز نہیں آسکتی جب تک کہ اس سے پہلے تم دس نشانیاں دیکھ نہ لو۔ دھواں۔ دجال۔ دابۃ الارض مغرب کی جانب سے آفتاب کا طلوع عیسیٰ بن مریم کا اترنا۔ یاجوج و ماجوج کا ظہور۔ تین خسف۔ ایک مشرق میں۔ ایک مغرب میں اور تیسرا جزیرہ عرب میں اور سب سے آخر میں وہ آگ جو زمین سے ظاہر ہوگی اور سب کو دھکا دیکر محشر تک لے جائیگی۔ (مسلم شریف)

۱۲۶۰۔ عمران بن حصین روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری امت

بیزوہیت مذکور میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول جزیرہ یاجوج و ماجوج کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے ان سب سے ہر طاعت اپنی اپنی بوجہ میں عجیب ہی ہے اور نظارہ ہے کہ انقلاب عالم کے عجیب تر حادثہ کی علامات ایسے ہی عجیب و غریب ہوتی ہیں جیسا کہ کونتا و ملیں کر کے دنیا کے عام حوادث کی صف میں کھینچنا قیامت کی حقیقت سے ناواقف کی دلیل ہو سکتا ہے۔ اس طرح قیامت ہی کا اٹھنا کیونکہ قیامت کا وجود ان علامات کے وجود سے کہیں عجیب تر ہے پس اگر یہ علامات ملتی مٹتی ہوں گے تو ایک عقل پروردگار پر قابل تاویل میں تو پھر قیامت کا وجود بدرجہ اولیٰ قابل تاویل ہونا چاہیے والعیاذ باللہ۔ اہل عقل و انصاف کو ذرا ٹھنڈے دل سے اسپر غور کرنا چاہئے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول حدیثوں میں قیامت کے قریب متعلقہ باتوں میں شمار کیا گیا ہے پھر اگر اسکو قیاس کرنا ہی ہے تو قیامت پر قیاس کرنا چاہئے۔ عالم کے عام نظم و نسق میں اسکو شامل کر لینا کتنی بڑی نادانی ہے۔ حضرت شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ علامات قیامت میں قیامت کی علامات کی دو قسمیں قرار دی ہیں۔ صغریٰ (چھوٹی) اور کبریٰ (بڑی) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول علامات کبریٰ میں شامل فرمایا ہے جسکا حاصل حدیث کے الفاظ میں یہ ہے کہ اس کے بعد قیامت کا اس طرح انتظار کرنا چاہئے جیسے جانور کے عمل کی مدت پوری ہو جائے پھر اسکا مالک بچہ کی پیدائش کا انتظار کیا کرتا ہے جیسا کہ اس باب کے آخر کی حدیثوں میں غمگین آپ کے ملاحظہ سے گذریگا۔

۱۲۶۰۔ حدیث مذکور اگرچہ ایک دوسرے مضمون کی حدیث ہے مگر چونکہ قیامت سے قبل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری قیامت کی طرح یقینی مسئلہ ہے اس لئے جب کہیں قیامت کا تذکرہ آتا ہے تو اگر وہاں بیان کلام

مِنْ أُمَّتِي عَلَى مَنِّ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَادَاهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ مِنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَيُنْزِلُ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - مسند احمد ج ۲۲ و جلالہم ثقات

۱۲۶۱- عن ابن مسعودٍ مَرَفُوعًا قَالَ إِنَّ الْمَسِيحَ بْنَ مَرْيَمَ خَارِجٌ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَ يَسْتَعِينُ بِهِ النَّاسُ عَمَّنْ سِوَاهُ - (کنز العمال ج ۲۶)

۱۲۶۲- عن ابن عمرٍ مَرَفُوعًا لَيْفَ تَهْلِكُ أُمَّةٌ أَنَا فِي أَوْلِيهَا وَعَيْسَى فِي آخِرِهَا - کنز العمال  
و صحیح فی الدر المنثور فی ضمن اشترکب وحسنه فی الفتح من فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ  
و سلم و ذکرہ فی مشکوٰۃ فی ثواب هذه الامة عن مرزبان بسلسلة الذهب قال فی التیسیر  
دعاه النساکی وغیرہ۔

۱۲۶۳- عن جبیر بن نفیر المصمری مَرَفُوعًا مَرَسَلًا لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أُمَّةً أَنَا فِي أَوْلِيهَا  
میں ایک جماعت ہمیشہ حق پر رہے گی جو اپنے دشمنوں کے مقابلہ پر غالب رہے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ  
پورا ہو اور حضرت عیسیٰ بن مریم آئیں۔ مسند احمد۔

۱۲۶۱- ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ قیامت سے پہلے عیسیٰ بن مریم  
علیہ السلام یقیناً تشریف لاکر رہینگے اور انکی آمد کے بعد لوگ ان کے سوا سب سے بے نیاز ہو جائینگے  
(کنز العمال)

۱۲۶۲- ابن عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ بعد از امت کیسے ہلاک ہو سکتی  
ہے جبکہ اول میں تو ہیں ہوں اور آخر میں عیسیٰ (علیہ السلام) ہوں۔

۱۲۶۳- جبیر بن نفیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس امت  
پر کبھی کوئی مناسبت نکل آتی ہے تو مسلمات کی طرح فوراً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا تذکرہ بھی آجاتا ہے۔  
۱۲۶۳- حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول یقینی ہے اور اس نزول میں اللہ تعالیٰ  
کی طرف سے اس امت کے لئے ایک بڑی رحمت بھی پہنچا ہے۔ یوں تو ہرگز شدت امت دور رسولوں کے درمیان  
ہی ہوتی چلی آئی ہے مگر چونکہ پہلے ہر رسول کی امت مستقل ہوتی تھی اس لئے اسکو پہلی امت کے آخر میں شمار  
کرتا ہے معنی بات تھی وہاں ہر رسول کا اصل مقام اپنی امت کے اول ہی میں تھا جیسا آنحضرت صلی اللہ علیہ  
و آلہ وسلم کو نصاری کے بعد تشریف لائے مگر چونکہ آپ مستقل رسول تھے اور آپکی امت علیحدہ امت تھی اس لئے  
آپکو امت عیسی علیہ السلام کے آخر میں شمار کرنا اور یہ کہنا کہ عیسی علیہ السلام کی امت بھی دور رسولوں کے درمیان  
ہو اس کے اول میں عیسی علیہ السلام میں اور آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہا کل بے معنی بات ہے لیکن اس  
امت کا معاملہ بالکل مختلف ہے یہاں اس امت کے رسول تو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور چونکہ  
عیسی علیہ السلام کی تشریف آوری اس امت میں بہ حیثیت رسالت نہ ہوئی اس لئے انکی امت بھی کوئی جدید امت

وَعَيْشِي فِي أَحْيَرِهَا. كَذَا فِي الدَّر الْمَشْهُورِ ۲۳۵ وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي التَّلَخِيصِ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ وَجْهًا وَجِهَاً بِلِ الصَّحِيحِ إِنَّهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَعِيهَا فَلَا يَنْعَطُ عَنْ دَرَجَةِ الْحَسَنِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ ۳۶۷ وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ رُوَيْمٍ مِثْلَهُ كَمَا فِي الْكَلْبِ ۳۶۷ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَرْثُودٍ فِي مَنْ أَثَرَهُ الْمَوْتُ عَلَيْهِ كَذَا فِي الدَّر الْمَشْهُورِ وَعَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مَرْثُودٍ فِي حَدِيثِ لَحْوَةٍ رَوَاهُ الرَّزِينِيُّ كَمَا فِي الْمَشْكُوتِ مِنْ بَابِ ثَوَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ.

إِنَّ عَيْشِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ وَلَا يُولَدُ إِلَّا بِمَنْزِلِهِ

۱۲۶۴ - عَنْ الْحَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُتَوَسِّبِ بِلَيْكِ الْأَسْكَندَرِيَّةِ قَالَ فَجِئْتُهُ بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کوہرگرام نہیں کریگا جسکے اول میں تو میں ہوں اور آخر میں عیسیٰ (علیہ السلام) ہوں۔ (دور مشرق)

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام آسمان سے اترینگے اور زمین کے کسی خطہ میں پیدا نہیں ہونگے

۱۲۶۴ - حَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ بَيَّنَّ كَرْتِهِمْ كَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْهُودِ مَقْرُوسِ شَاهِ اسْكَندَرِيَّةِ كَمَا فِي مَجْهُودِ كَيْتَبْتِهِ هِيَ كَرَجِبِ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِي مَبَارَكِ لِي كَرَأْنِ كَمَا فِي مَجْهُودِ أَتَوْهُ لِي فِي مَجْهُودِ أَتِي جَلْبُ بِرَبَّيَا لِي أَوْ فِي ان كَمَا فِي مَقِيمِ رِبَّيَا كَرَسِي فَرَسْتِ فِي انصُونِ فِي مَجْهُودِ أَوْ فَرَايَا أَوْ رِبَّيَا مَتَرِي

نہوگی اس لئے انکو اس امت کے آخر میں شمار کرنا بالکل درست ہے اور اس امت کے حق میں بڑی رحمت کا ہوا ہے۔  
 حدیث مذکور سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ یہ آخر میں آیا رسول وہی اسرائیلی رسول ہونگے اور خود اس امت میں پیدا نہیں ہونگے کیونکہ اگر وہ خود اس امت میں پیدا ہوں تو پھر ان کو اس امت کے آخر میں کہنا مناسب نہیں ہے یہاں جس طرح امت کے اول میں آیا رسول کو اس امت میں شمار کرنا صحیح نہیں اسی طرح اسکے آخر میں آیا رسول کو اس امت میں پیدا شدہ کہنا صحیح نہیں بلکہ وہ ایسا رسول ہونا چاہئے جو خود رسول ہو مگر آئندہ اسکی کوئی خلافت نہو تاکہ اسکو اس امت کے آخر میں کہنا صحیح اور باہمی بات ہو یہ بات دوسری ہے کہ چونکہ وہ آنحضرت صائم کے بعد میں آئے گا اسلئے دورہ نبوت کے لحاظ سے اسکو اپنی امت میں ہی شمار کرنا درست ہے تو پھر ہمیں ایک عیسیٰ علیہ السلام کی تخصیص نہیں تمام انبیاء علیہم السلام ہی آپکی نبوت کے تحت ہیں اور اسلئے صحیح حدیثوں میں آتا ہے کہ محشر میں آدم علیہ السلام سے لیکر موسیٰ تک سب آپ ہی کے نبوت کے ہی ہونگے مگر چونکہ حضرت عیسیٰ کی یہ شان ایجاب دنیائیں ہی ظاہر ہوگی اسلئے تمام انبیاء علیہم السلام میں وہ خاص ائندہ دنیا سے زیادہ نمایاں رہیگا اسلئے علما وحقائق نے لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام میں اس خصوصیت کا ظہور قیامت کے دن ہی سب میں متاثر ہوگا بلکہ نہیں کہ انادلی الناس باہن مریم کی صحیح حدیث میں اسطرح بھی لکھا ہے اشارہ ہے ۱۱۰۲۔

۱۲۶۴ - اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی حاطب اور شاہ مقوس کے درمیان ایک بول چال لکھی

فَأَنزَلْنِي فِي مَزْلُجَةٍ وَأَقَمْتُ عِنْدَهَا ثُمَّ بَعَثَ إِلَيَّ وَقَدْ جَمَعَ بَطَارِقَتَا وَقَالَ إِنِّي سَأَلْتُكَ بِكَلَامٍ  
وَأَحَبُّ أَنْ تَقُومَهُ مِنِّي قَالَ قُلْتُ هَلُمَّ قَالَ أَخْبِرْنِي عَنْ مَا جِئِكَ أَلَيْسَ هُوَ نَبِيًّا قُلْتُ بَلَى  
هُوَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ فَمَا لَكَ حَيْثُ كَانَ هَكَذَا الْمَبْدِعُ عَلَى قَوْمِهِ حَيْثُ أَسْرَجُوهُ مِنْ بَلَدٍ بِلَا  
غَيْرِهَا قَالَ فَقُلْتُ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ أَلَيْسَ شَهِيدًا أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ فَمَا لَهُ حَيْثُ أَخَذَهُ قَوْمُهُ  
فَأَرَادُوا أَنْ يَصْلُبُوهُ أَنْ لَا يَكُونُ دَعَا عَلَيْهِمْ بِأَنْ يُفْلِكَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى مَرَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ  
فِي السَّمَاءِ النَّبِيُّ قَالَ أَنْتَ الْمُكَلِّمُ الَّذِي جَاءَ مِنْ عِنْدِ الْمُكَلِّمِ - أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ رِكَابًا فِي الْخَمَاءِ  
ص ۱۱۱ قلت ولعمري ذكره الشيخ قدس سره في رسالته في نزول المسيح عليه السلام -

۱۲۶۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ

بزرگوں کو بھی دعوت دی اور کہا مجھ کو تم سے ایک بات کہنی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ تم اس کو خوب سمجھ  
لو یہ کہتے ہیں میں نے عرض کی فرمائیے فرمائیے! انھوں نے فرمایا اچھا اپنے پیشوا کے متعلق بتاؤ کیا وہ  
نبی ہیں؟ میں نے عرض کی یقیناً وہ اللہ کے رسول ہیں اس پر انھوں نے کہا تو پھر انکی قوم نے انکو اپنے  
وطن سے ہجرت کرنے پر مجبور کیا تھا تو انھوں نے کیوں ان پر بددعا نہ کی۔ یہ کہتے ہی میں نے اس کے جواب میں  
میں شاہ مقوقس سے کہا کیا آپ میرے صلیہ السلام کے متعلق یہ گواہی نہیں دیتے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں تو جب  
انکی قوم نے انکو پھانسی دینے کا ارادہ کیا تھا تو انھوں نے اس وقت انکی حق میں یہ بددعا کیوں کی کہ اللہ تعالیٰ انکو ہلاک کرے  
یہاں تک کہ اللہ نے دنیا کے آسمان پر انکو ٹھالیایا یہ سکر شاہ مقوقس نے کہا تو خود بھی وہ ان شخص پر اور جس سستی کا فیضان

۱۲۶۵- ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بھلا اس وقت تمہاری کیا حالت

کا ذکر ہے جسکو بزرگ مسافر تلہ انکی تصدیق پر مجبور ہو جاتا ہے اس گفتگو میں صحابی کو مقوقس کے جواب میں گو صرف اتنا کہہ دینا کافی  
تھا کہ میری صلیہ السلام نے اپنے دشمنوں پر بددعا کیوں نہیں کی" مگر انھوں نے شاہ مقوقس پر ماوراء زیادہ زور دینے کیلئے یہ حقیقت  
بھی واضح کی کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہجرت فرمائی تھی وہ تو صرف ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف تھی مگر صلیہ السلام  
کی ہجرت تو ایک عالم سے دوسرے عالم کی طرف تھی ظاہر ہے کہ آپ نے وطن چھوڑ کر ہجرت کی تو وطن ہی کے قریب بے سید میں اور  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تو ایسی جگہ ہجرت فرمائی جہاں نہ وطن کی خبر ہی نہ اہل وطن کی بس بددعا کا سوال وہاں زیادہ  
چھپاں جوتا ہے جہاں مظلومیت زیادہ ہو اس پر شاہ مقوقس نے یہ نہیں کہا کہ تم یہ کیا نام مقوقس مانت کہتے ہو حضرت  
عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر کہاں گئے انکی تو مدت ہوئی وفات ہو چکی ہے بلکہ وہ لاجواب ہو کر چھپ گیا اور اسکو خود انکی بھی اور  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی غائبانہ داد وہی تیری معلوم ہوا کہ شاہ مقوقس کے نزدیک بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات نہیں  
ہوئی تھی بلکہ وہ زندہ آسمان پر تشریف لے گئے ہیں اسلئے آسمان ہی سے اترینگے ان کے علاوہ کسی دوسرے انسان کا دنیا میں  
بیدار ہونا خیال یہ صرف جدید تراشیدہ افسانہ ہے جسکے ذیل کتاب ہی کا قائل تھے نہ علم اسلام

۱۲۶۵- حدیث نمبر ۱۱۱ میں صراحت کے ساتھ موجود ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اترینگے ہر چند کہ آسمان کے لفظ

إِنَّ مَرْيَمَ مِنْ السَّمَاءِ فَيُنَكِّمُ وَأَمَّا مَكْمُ مَيْكَمُ - ذَكَرَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ مَدْرَسَةً  
عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ وَمُسْلِمٌ عَلَى عَادَةِ الْمُحَدِّثِينَ فِي كَوْنِ مَرَادِهِمْ بِهِ أَصْلَ الْحَدِيثِ -

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ تَعَذَّبْتُمْ فَاتَّعَذَّبْكُمْ فَاتَّعَذَّبْكُمْ وَأَنَّ تَعَذَّبْتُمْ فَاتَّعَذَّبْكُمْ  
مِنْهُمْ وَمُتَدِّ فِي عَمْرٍو حَتَّى أَهْبَطَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ لِقَبْلِ الدَّجَالِ فَغَزَا عَنْ مَقَالَتِهِمْ وَوَحْدَانِ  
وَاجْتَزَا الْأَعْيَادَ -

وَعَنْهُ قَالَ لَمَّا أَسْرَأَ اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَ عِيسَى إِلَى السَّمَاءِ خَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ فِي الْبَيْتِ اثْنَا  
عَشَرَ مِنْ الْيَهُودِ مِنْ مَدْيَنَ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ الْبَيْتِ وَمَرَّ بِمَنْ يَقْطَعُ مَاءَهُ  
دَسْمَتُهُمْ مَشْرُوبًا

۱۲۶۶ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا قَالَ الدَّجَالُ أَقْبَلُ مَنْ يَتَّبِعُهُ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنَ الْيَهُودِ عَلَيْهِمْ  
بُورٌ جَبَلٌ مِثْلُ عِلْيَةَ السَّلَامِ تَهْبَارُ فِي دَرْمِيَانِ آسْمَانَ سَ تَرِيكِيَّةً أَوْ تَهْبَارًا أَمَامَ خُرْدِ تَمِّمْ كَا هُوَ كَا - (الاسماء والصفات)  
ابن عباس ؓ آیتہ فات تعذبتکم لہو کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اگر تو انکو مذاہب سے تو وہ تیرے بندے ہیں  
اور اگر تو انکو نبندے یعنی ان کو ٹوکو جنکو تو باقی رکھے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کی عمرو راز کر دی گئی ہے یہاں تک کہ جب  
وہ آسمان سے زمین پر اتریں اور دجال کو قتل کر دیں تو جو باقی ماندہ اپنے مشرکانہ عقیدے سے باز آ کر تیری واحدیت  
کے قائل ہو جائیں اور یہ اقرار بھی کریں کہ میں تیرا ایک بندہ ہی ہوں تو تو قادر اور حکمت والا ہے۔ نیز ابن عباس سے  
دفعہ اللہ الیہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا کیا اور وہ فرمایا تو وہ اپنے  
صحابہ کے پاس تشریف لائے اسوقت گھر میں صرف بارہ شخص موجود تھے اور وہ گھر کے دروازہ کی بجائے روٹنڈان  
سے تشریف لینگے اور اسوقت لگے سر سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔

۱۲۶۶ - ابن عباس ؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب پہلے جو لوگ دجال

ان تفصیلات کے بعد جو عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں پیلوس آجلی تمیں کوئی ضرورت نہ تھی مگر اسکے باوجود چونکہ وہ ایک حقیقت  
تھی اسلئے اگر بغیر ضرورت نہ ہی تو ایک حقیقت کے انہار کے طور پر یہی ہی اسکا بجا تذکرہ ملتا ہے حتی کہ حضرت ابن عباس ؓ بھی جب تک  
متعلق یہ داستان گالی جاتی ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے قائل تھے مختلف مقامات میں ان کے  
آسمان پر اٹھانے جائی تصریح فرماتے ہیں پھر آئیں شہ کیا ہے کہ ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی مرنا ہے کلام صرف آئیں ہے کہ یہ  
مقدر موت واقع ہو چکی ہے یا آئینہ واقع ہونیوالی ہے کہ تھی نا فہمی ہے کہ با فرض اگر ان کے بطن میں کسی سے موت کا لفظ  
بھی ہے تو اسکو فوراً بے تحقیق گذشتہ موت پر حمل کر لیا جائے حالانکہ وہ اسکا صاف اقرار بھی کر رہا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ  
السلام زندہ آسمان پر اٹھائے جا چکے ہیں اور آئندہ تشریف لاکر عام انسانوں کی طرح وفات پائیں گے۔

۱۲۶۶ - اس حدیث میں بھی صراحت کے ساتھ آسمان کا لفظ موجود ہے اور ان کے دور کے اسن و امان اور اصلاح  
۱۰ مان عام کا ایسا فقرہ موجود ہے جس سے براہتہ ثابت ہوتا ہے کہ یقیناً وہ کوئی غیر سہ دلی انسان ہو گیا اب اگر کسی کے

السَّيِّئَاتِ رَأَى قَوْلَهُ قَالَ إِنَّ عَنَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَدَا ذَلِكَ يُنْزِلُ عَيْسَى  
 بْنُ مَرْيَمَ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى جَبَلٍ أَيْقِنُ إِمَامًا هَادِيًا وَحَكَمًا عَادِلًا عَلَيْهِ بَرُّ نَسْلِهِ مِنْ نَوْمِ الْخَلْقِ مَلَأَتْ  
 سَيْطُ الشَّعْرِ بَيْدَةَ حَرْبَةٍ يَقْتُلُ الدَّجَالَ فَإِذَا قَتَلَ الدَّجَالَ نَضَعَ الْحَرْبُ أَوْلَادًا هَلَكًا  
 السَّلْمُ فَيَلْقَى الرَّجُلَ الْأَسَدَ فَلَا يَهْجُرُهُ وَيَأْخُذُ الْحَيْثُ فَلَا تَضُرُّهُ وَتَنْبِتُ الْأَرْضُ كُنْيَا نَهَا عَلَى  
 عَهْدِ آدَمَ وَيُؤْمِنُ بِهَا أَهْلُ الْأَرْضِ وَتَكُونُ النَّاسُ أَهْلَ بَيْتِهِ وَاحِدًا - (اصحح ابن ابي عمير)  
 جَرَو النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَانَ النَّبِيُّ هُوَ عَسَى أَنْ يَمُرَّ بِكَ الدَّلُّ عَزِيدٌ وَشَيْدٌ بِمَا مَرَّ  
 عَلَيْهِ مِنْ كَرَامَةٍ تَسْبِيحٌ حَلِيْبُهُ وَالْأَعْمَالُ الْهَمَلِيُّ نَزَلَ الْهَامُ نَصْبُهُ الْبَدَنِيُّ زَيْنٌ وَكَفَيْتَهُ  
 الْأَمْسُ الشَّيْخُ سَعَةُ الرَّقِيقُ فَيَضَا الْمَالُ الْغُلَامِيُّ عَهْدًا عَلَيْهِ وَوَدَّ

۱۲۶۷ - عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ أَعْلَقَتْ أَبُو هَمْدٍ وَاحِدَةً

کی ابتداء کریگے وہ ستر ہزار یہود ہونے لگے مگر فریڈمان ہونگے اس سلسلہ میں ابن عباس نے یہ بھی بیان فرمایا کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی ارشاد ہے کہ اس وقت صبی علیہ السلام کوہ افریق پر آسمان سے اترینگے اور وہ امام ہادی اور نصف  
 حاکم ہونگے برس (باران کوٹ کی طرح ہوتا ہے) پہنے ہوئے ہونگے وہ میاں جسم کے تے ہوئے رخسار اور صحیح بالوں  
 والے ہیں لگے ہاتھ میں نیزہ ہوگا و جال کو قتل کریگے اور جب اسکے قتل سے فاسخ ہو جائیگے تو جنگ ختم ہو جائیگی اور اس دن  
 سلامتی کا یہ عالم ہوگا کہ آدمی اور شیر کا آنا سا مانا ہوگا مگر اس پر حملہ کرنا اسکے دل میں ذرا خیال نہ آئیگا آدمی سانپ کو لپٹنے  
 ہاتھ میں لپیگا اور وہ اسکو زرا بھی نقصان نہ پہنچائیگا اور زمین کی پیداوار میں وہ برکت ہوگی جو کسی آدم علیہ السلام کے  
 زمانہ میں تھی اور زمین کے بسنے والے انہر ایمان لے آئیگے اور سب مخلوق ایک ہی ملت مذہب کی ہو جائیگی۔ (کثر)  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پورے یقین کے ساتھ فرمایا کہ آئندہ تشریح لائے والے وہی مسی ہوگی جسکی پیش نبی غیر اللہ کے  
 ہونی ہے چنانچہ ایسی وصفا کیلئے اپنے انکے نام انکے نسب انکی شکل و صورت بیان فرمایا کا خاص اہتمام فرمایا اسکی ساتھ  
 آپکی خدمات مفوضہ ان کا منصب زمانہ من عام کی کیفیت یمن کی فلوانی اور دیگر امور کی تفصیلات بھی بیان فرمادی ہیں

۱۲۶۸ - ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جتنے انبیاء ہیں سب باب شریک جہاں

دیں ہر حقیقت کو مجاز بنانا کس پر پیشگی کوئی کوئی نفس پر صادق کرنا کا جذبہ ہو تو اسکا علاج کس کے پاس ہے ہاں جو شخص کسی  
 ہوئے نفسانی کی خاطر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان بصیرت افزوہ ارشادات کی بیجا تاویلات پر یقین لائے تو توحیح دے وہ رہنا  
 شکا ناخود سوچ لے ومن لم یعملی اللہ لہ نور افعالہ من افسر +

۱۲۶۹ - اس حدیث پر پہلی نظر ڈالنے سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ یہاں آنحضرت (اسرا) صلی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تذکرہ ہے

أَمَّا تَحَرُّشِي وَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ لَا تَدْرِي لِمَ بَيَّنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ بَنِي قَائِمَةَ نَائِلٌ  
فَإِذَا زَانِمُوهُ فَأَعْرِفُوهُ فَإِنَّهُ سَجَلٌ مَرَّ بِلُحْمِ إِلَى الْحَمَاءِ وَالْبِيضِ سَبَطٌ كَانَ سَأْسَهُ نَظَرًا وَإِنْ لَمْ  
يُصِبْهُ بَلٌّ بَيْنَ مُمْصَرَّتَيْنِ فِكْرًا صَلْبًا وَيَقْلُ الْخِنْزِيرُ وَيَنْفَعُ الْجُرْبِيَّةُ وَيُعْطِلُ الْمَلِكُ حَقَّ مُلْكِكَ  
اللَّهُ فِي زَمَانِهِ الْمَلِكُ كُلُّهَا عَابِرَ الْإِسْلَامِ وَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي سَمَائِهِ الْمَسِيحُ الرَّجَالُ  
الْكَذَّابُ وَتَقَعُ الْأَمْنَةُ فِي الْأَرْضِ حَتَّى تَرْتَمِعَ الْأَيْدِي مَعَ الْأَسَدِ جَمِيعًا وَالنُّمُورُ  
مَعَ الْبَقَرِ وَالذَّبَابُ مَعَ الْعَنَمِ وَيَلْعَبُ الصَّبِيانُ وَالْغُلَامَانُ بِالْحَيْتَاتِ لَا يَفْرُقُ بَعْضُهُمْ  
بَعْضًا فَيَمْلِكُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمْلِكُ ثُمَّ يَتَوَقَّى فَيُضَلِّي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَيَذْفُونَهُ - مسند احمد ۳۳

کی طرح ہیں والد ایک اور ماہیں علیحدہ علیحدہ ہوں میلی علیہ السلام سے سب سے زیادہ ترویگ  
میں ہوں میرے اور ان کے درمیان کوئی نبی نہیں دیکھو وہ ضرور تریگے اور جب تم انکو دیکھو تو فوراً  
پہچان لینا کیونکہ انکا قدمیانہ ہوگا رنگ سرخ و سفید، کنگنی کے ہوئے سید سے سید سے بال یوں معلوم  
ہوگا کہ سر سے پانی ٹپکنے والا ہے اگرچہ اس پر کہیں تری کا نام نہ ہوگا، دو گہرے کے رنگ کی چادریں اوڑھے  
ہوئے وہ اکثر صلیب کو ٹوڑ ڈالینگے سور کو قتل کرینگے جزیرہ ختم کرینگے اور تمام مذاہب ان کے زمانہ میں ختم  
ہو کر صرف ایک مذہب اسلام باقی رہ جائیگا اور ان کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ بھونٹے مسخ و جال کو ہلاک کرینگا،  
اور زمین پر امن و امان کا وہ نقشہ قائم ہوگا کہ اونٹ شیروں کے ساتھ اور پیٹے میلوں کے ساتھ اور بیٹھے  
بکریوں کے ساتھ چریگے اور لڑکے بچے ماںہوں کے ساتھ کھیلیں گے اور ایک دوسرے کو ڈر کوئی تکلیف  
نہ دینگا اسی حالت پر جب تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہوگا وہ رہینگے پھر انہی وفات ہوگی اور مسلمان ان پر گزار  
جنازہ ادا کرینگے اور انکو دفن کر دینگے۔ (مسند احمد)

جو ایک بار بحیثیت نبوت کے پہلے آچکے ہیں اور وہی اس امت پر ایک بڑی مصیبت کے وقت دوبارہ پھر تشریف لائیں گے  
ہیں کیونکہ زمانہ کے لحاظ سے آپ سے ذی السنہ قریب ہیں کلنے اور آپ کے درمیان کوئی نبی نہیں آسکے گی اس مصیبت کے  
وقت آپ کی امت کی ہمدردی کا فرض سب سے پہلے ان ہی پر عائد ہوتا ہے نیز آپ نے اسکی مزید توضیح کے لئے انکا ہی نام  
نسب انکی اسی ملی لطافت و طہارت اور ان کے اسی علیہ مبارک کا تذکرہ فرمایا ہے جسکے بعد کسی جنون کے لئے بھی اشتہا کی کوئی  
گنجائش باقی نہیں رہتی پھر آپ نے صرف لئے ماضی سوغ کے بیان پر ہی کفایت نہیں فرمائی بلکہ ان کے مستقبل کے ایسے کارنامے اور  
ایسی روشن برکات کا بھی تذکرہ فرمادیا ہے جسکے بعد انکی شناخت میں کوئی ادنیٰ تردد نہیں ہو سکتا اب اگر آپ کے فرمودہ پر ایمان  
لانا نہ تو وہ واضح سے واضح انداز میں یہ آپ کے سامنے موجود ہے اور اگر اپنے خیالات پر ایمان لانا ہے تو یہ وہ اس سے پہلے حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں ہی راستہ اختیار کر چکے ہیں کتب سماویہ صاف سے عادت نمازیں آپ کے نام و نسب،  
اسکی شکل و شمائل اور آپ کے کارناموں کو کھول کھول کر بیان کرتی ہیں اور یہ بد نصیب ان سب کی تاویلیں کر کے آپ کا انکار  
کرتے رہے ملاحظہ فرمادیں وہ کس ذیاب فلعتہ اللہ علی الکافرین +

الْبَلَدُ الَّذِي نَزِلَ فِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمَوْضِعُ التَّرْوِيلِ مِنْ بَعِيثِهِ هُنَا

عِنْدَ نَزْوِلِهِ وَالْبُرْكَهَ الْعَامِيَةَ الْأَشْيَاءُ فِي عَهْدِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

۱۲۶۸۔ عن النّوأس بن سمعان قال ذلّم رسول الله صلى عليه وسلم النّجّال ذات غداه فحفّض في بي صقع حتّى طنناؤه في طائفه النّخل فلّمّا رخصنا اليه عرف ذلك فينا فقال ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت النّجّال غداؤه فحفّضت فيه ورفعت حتّى طنناؤه في طائفه النّخل فقال غير النّجّال أخوفني عليكم إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيبة دونكم وإن يخرج ولست فيكم فأمره جحيمه نفسه والله خليفني على كل مسلم إنّه شاب فطاعته طافه كان أشبهه بعبد العزمي بن قطن فمن أدرك منكم فليقره عليه فوافجسونه الكصف انما خارج خلّة بين السّام والعراف فعاب يميننا وعاب شمالنا يا عبد الله فانتبوا

حضرت صلی علیہ السلام کے شہر کا نام اور ایشہ ہرین خاص محل دل کا نام اور نزول کے وقت ان کا مکمل نقشہ اور ان کی برکات

۱۲۶۸۔ نواس بن سمعان روایت کرتے ہیں کہ ایک دن صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی اہمیت سے دجال کا تذکرہ فرمایا کہ مارے دہشت کے ہم کر یوں معلوم ہونے لگا گویا وہ یہیں کسی باغ میں موجود ہے جب ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ہمارے اس دہشت و خوف کو محسوس کر لیا اور پوچھا تم ایسے پریشان کیوں نظر لاتے ہو جیسے عرض کی یا رسول اللہ صلعم آپ نے صبح دجال کا ذکر اتنی اہمیت کے ساتھ فرمایا کہ بکھو یوں معلوم ہونے لگا گویا وہ یہیں کسی باغ میں ہے آپ نے فرمایا مجھ کو تم پر دجال سے بڑھ کر دوسری باتوں کا زیادہ اندیشہ ہے دجال کا کیلہ ہے اگر وہ میری موجودگی میں نکلا تو تمہارے بجائے میں خود اس سے نمٹ لوں گا اور تو شخص خود اس کا مقابلہ کرے اور میں نے تم سب کو خدا کے سپرد کیا۔ دیکھو وہ جوان ہوگا اس کے بال

۱۲۶۸۔ اس حدیث میں دجال کا تذکرہ قدرے عمل غور سے اس کے مباحث اپنے محل میں آئیگی ان میں سے صرف ایک بات کی تشریح یہاں کرنی مناسب ہے، حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ دجال کے زمانہ میں ایک دن ایک سال کی برابر ہوگا حتیٰ کہ اس ایک دن میں ایک سال کی نمازیں اور کرنی ہوگی۔ دن کی اس طوالت کی صورت کیا ہوگی؟ اس کا حدیث میں کوئی ذکر نہیں ہے۔ ہمارے نزدیک جب دنیا میں ان مجاہدات کے ظہور کا زمانہ شروع ہو جائیگا تو عالم کے وجود و نظم و نسق کے تحت ان واقعات کے حل کرنے اور جیسے کی کوشش کرنی ہی مفت کی در دوسری ہوتی ہے حضرت شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ علامات قیامت میں شیخ محمد الدین ابن عربی سے نقل کیا کہ



قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ قَالَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا يَوْمًا كَسْنَتُهُ وَيَوْمًا كَسْمُهُ  
 وَيَوْمًا كَجَمْعَتِهِ وَسَائِرَ أَيَّامِهِ كَمَا يَأْتِيكُمْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ كَسْنَتُهُ أَتَقْتَضِي  
 فِيهَا صَلَاةَ يَوْمٍ قَالَ لَا أَقْدُرُفَا لَكِنَّ قَدْرَهُ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا أَسْرَعَتْ فِي الْأَرْضِ قَالَ  
 كَالنَّعِيَةِ اسْتَنْدَبْتُهُ الرِّبْمُ فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْمِ فَيَدْعُوهُمْ فَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَعِينُونَ لَهُ فَيَكْمُرُ  
 الشَّامَ فَمَطَرٌ وَالْأَرْضُ فَتَنْبُتُ فَتَرَوْهُمْ عَلَيْهِمْ سَارِحَةً أَطْوَلَ مَا كَانَتْ تُدْرِي وَأَسْبَغَتْهُ

سخت گھونگروے اور اسکی آنکھ آنسو کی طرح باہر کوا بھری ہوئی ہوگی بالکل اس سیاحت کا شخص مجھو جیسا یہ  
 عبد العزی بن قطن ہے تو تم میں جو شخص بھی اسکا زمانہ پائے اسکو چاہے کہ وہ سورہ کہف کی اول کی آیتیں  
 پڑھے۔ وہ شام اور عراق کی درمیانی گھاٹیوں سے ظاہر ہوگا اور اپنے دائیں بائیں ہر سمت بڑا آدم  
 مچھانیکا تولے اللہ کے بندو! دیکھو اسوقت ثابت قدم رہنا ہم نے عرض کی یا رسول اللہ صلعم وہ  
 کتنے عرصے تک زمین پر رہیگا فرمایا چالیس دن لیکن پہلا دن ایک سال کی برابر ہوگا اور پھر دوسرا ایک ماہ  
 اور تیسرا ایک جمعہ کی برابر ہوگا اسکے بعد بقیہ دن تمہارے عام دنوں کے برابر ہونگے جسے پوچھا جو دن ایک  
 سال کے برابر ہوگا کیا اسدن میں ہکو ایک ہی دن کی نمازیں ادا کرنی کافی ہوگی فرمایا نہیں بلکہ ایک دن کی  
 برابر نماز و ناکا اندازہ کر کے نمازیں ادا کرتے رہنا۔ جسے پوچھا وہ کس رفتار سے زمین پر گھومیگا فرمایا اس  
 تیز رفتار بادل کی طرح جسکو پیچھے سے ہوا اڑائے لاری ہو وہ کچھ لوگوں کے پاس اگر انکو اپنی خدا کی پراپنا  
 لسنے کی دعوت دیگا وہ اس پر ایمان لے آئیگے وہ خوش ہو کر آسمان کو بارش کا حکم دیگا فوراً بارش آجائیگی  
 اور زمین کو حکم دیگا اسی وقت وہ سبزہ زار ہو جائیگی اور شام کو جب ان کے حیوانات چراگا ہوں سے چر کر

کہ مصائب و آلام کے ان ہنگاموں میں اگر عام کرد و غبار اور غلیظا برکی وجہ سے رات و دن تمیز نہوں سکیں تو کچھ بعینہ میں  
 ہواج بھی معمولی بارشوں میں عصر و مغرب و عشاء کی نمازوں میں تقدیم و تاخیر ہو جانا معمولی بات ہے ذرا زیادہ گہن گ  
 جانے تو نظر کا پتہ ملنا بھی مشکل ہے صبح کی نماز کا نوکنا ہی کیلئے ہیں بہت ممکن ہے کہ اس سب سے بڑے فتنے کے ظہور کے وقت  
 جس طرح روحانیت کا عالم تاریک و زنا یک ہوگا اسی طرح عالم غیبات بھی گرد و غبار اور بار باراں کی وجہ سے آتماکدرا اور  
 تاریک ہو جائے کہ صحیح طور پر یہ اندازہ ہی ممکن نہ رہے کہ رات کب ختم ہوئی اور دن کب آیا اور حضور نے بہت فرق کے ساتھ  
 ضلہ عالم یکساں نظر آنے لگے ان حالات میں اسکے سوا اور کیا صورت ہوگی کہ اوقات نماز کا صرف ایک اندازہ رکھا جائے  
 رہا گھڑوں کا سوال تو گھڑیاں موجود ہیں مگر سب جلتے ہیں کہ خاص کر عروب میں نماز نکالتی اب بھی آفتاب کے طلوع و خود  
 ہی کے ساتھ ہے یعنی غروب آفتاب پر یہاں سب گھڑوں میں ۱۲ مجادیئے جاتے ہیں اس وجہ سے تمام مالیں یہاں مغرب و  
 عشاء کا وقت کسی نہیں بدلنا یعنی مغرب ہمیشہ بارہ بجے اور اسکے بعد عشاء ہمیشہ ڈیڑھ بجے کے قریب ہوتی ہے اور اس لئے  
 روزمرہ غروب آفتاب کے ساتھ ساتھ گھڑی کو بھی موسموں کے لحاظ سے لگے پیچھے کرنا پڑتا ہے۔ دوسرے شہروں میں پانچ  
 کی تبدیلی نصف شب کے بعد ہوتی ہے یہاں ہیں اس پر گھنٹو کوئی نہیں ہے کہ ان دونوں نظاروں میں کونسا نظام معقول اور

ضُرَّوَعَادَ اَمَّا ذَا خَوَاصِرٍ ثُمَّ يَأْتِي النُّوْمُ فَيَدْعُوهُمْ فَيُرَدُّوْنَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَتَنْصِرُ عَنْهُمْ  
فَيَضْمَعُوْنَ فَجَالِيْنَ لَيْسَ يَأْيِدُهُمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ اَمْوَالِهِمْ وَيَمْرُ بِالْخَرْبَةِ فَيَقُولُ لَهَا  
اٰخِرِيْ كُنْتُمْ اِكْرَامِيْ فَتَتَّبَعُهُ كُنُوْهُنَّ هَا كَيْعَابِيْبِ الْغُلِّ ثَمَّ يَدْعُوهُمْ رَجُلًا مُّسْتَلِمًا شَبَابًا  
فَيَضْرِبُهُ بِالسِّيْفِ فَيَقْطَعُهَا جِزْلًا لِنِجْنِ سَمِيْمَةٍ اَنْعَرَضْنَ ثُمَّ يَدْعُوْهُ فَيَقْبَلُ وَيَهْتَلُ وَجْهَهُ وَ  
يَضْحَكُ فَيَبْنِيْ مَا هُوَ كَذَّالِيْثٌ اِذَا ابْعَثَ اللّٰهُ الْمَسِيْحَ اِبْنَ مَرْيَمَ فَيُنزِلُ عِنْدَ الْمُنَافِرَةِ الْبَيْضَاءُ شَيْءًا

دائیں ہونگے تو ان کے اونٹوں کے کوبان پہلے سے زیادہ لیے لیے ان کے تھن پہلے سے زیادہ دودھ سے لبریز اور  
انکی کونٹیں پہلے سے زیادہ تھیں ہونگی اس کے بعد وہ کچھ اور لوگوں کے پاس جائیگا اور انکو بھی اپنی خدائی کی وجہ سے  
دیگا مگر وہ اسکو نہ مانیں گے جب وہ ان کے پاس سے واپس ہوگا تو یہ بیچارے سب قحط میں مبتلا ہو جائیں گے اور انکے  
قبضہ میں کوئی مال نہ رہیگا سب دجال کے ساتھ چلا جائیگا پھر وہ ایک شہر زمین سے گزریگا اور اسکو یہ حکم دیگا اپنے  
تمام خزانے باہر آگے لے۔ وہ سب کے سب اس کے پیچھے پیچھے اس طرح ہولینگے جیسے مکھیوں کے سردار کے  
پیچھے پیچھے سب کھمیاں ہوتی ہیں اسکے بعد ایک شخص کو بلائیگا جو اپنے پورے شباب پر ہوگا اور تلوار سے اسکے  
لوٹے کر کے اتنی دو ہینڈیک بگا جتنا تیر انداز اور اسکے نشانہ لگا سکی جگہ کے درمیان فاصلہ ہوتا ہے پھر اس کو  
آواز دے کر بلائیگا وہ ہنستا کھلکھلاتا چلا جائیگا ادھر وہ یہ شعبہ بازیوں دکھلا رہا ہوگا ادھر اللہ تعالیٰ مہینے  
بن مریم کو بھیجیگا وہ دمشق کے مشرقی سفید منارہ پر اترینگے اور دو روز زعفرانی رنگ کی چادریں اوڑھے ہوئے  
دو فرشتوں کے ہانڈوں پر اپنے دونوں ہاتھ رکھے ہوئے ہونگے سر جھکائیں گے تو پانی کے قطرے نچکے معلوم ہوئے

بترے کہنا صرف یہ ہے کہ چڑکی موجودہ عقول کے سامنے مادی ہر شکل شکل ہے لیکن اس کے مقابل میں صحیح صحیح حدیثوں کا انکار  
یا تاویل کوئی مشکل نہیں اس لئے دماغوں میں یہ سوال گذر سکتا ہے کہ گھڑیوں کے بعد زمانوں کے اوقات میں اب کوئی مشکل  
نہیں ہو سکتی۔

اس کے علاوہ حدیث مذکور میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی بھی کچھ تفصیلات مذکور ہیں انکو آپ خالی اللہ ہی پر  
بار بار پڑھیں پھر یہ سوچیں کہ عربی زبان کے مطابق کیا ان تفصیلات میں کسی مجاز و استعارہ کا ارادہ کیا گیا ہے ہوگا مجاز  
استعارہ سے انکار نہیں مگر آپ کو سبھی حقیقت سے انکار نہ ہونا چاہئے اگر سیاق کلام سے واضح ہو رہا ہے کہ یہاں مشکل

اس تفصیل میں اسوقت ہم جہاں نہیں کہتے کہ جس زمانے میں ان مصنوعات کا تصور بھی دماغوں میں موجود نہ ہو اس میں ایک ایسی قوم  
کے سامنے جدید آلات کا تذکرہ کرنا ایک بے مدھی بات کے سمجھنے میں کتنی مشکلات کا باعث نہ سکتا تھا غالباً اسی معلومت سے واضح واضح  
کے خاص آلات حرب کے نام بھی تذکرہ میں نہ آئے ہوں پھر یہ کسکو خبر ہے کہ ایسی ملاقوں کے استعمال کے نتیجے میں آئندہ تو ان میں جنگ  
میں آلات حرب کی اجازت کس حد تک پہنچائیگی بہر حال جب تک مستقبل حوادث کے متعلق یہ تفصیلات حدیث میں نہیں آئیں تو صرف اپنے  
ذہنی سوال جواب سے ان ثابت شدہ تفصیلات کا انکار کرنا کسی طرح مذاہب علوم نہیں ہو سکتا۔ حین طریقوں سے سرحدوں میں آج بھی ۱۲ +

دَمِشَقَ بَيْنَ مَحْرُورَيْنِ وَاصْنَاعَتِهِ عَلَى اجْتِهَادِ مَلَائِكَةٍ إِذَا اطَّاعَ سَاسَهُ قَطْرٌ وَإِذَافَةٌ  
تَحَدُّدِ مَنَّهُ جُنَانٌ كَاللُّوْلُوفِ فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ يَدْرِي إِلَى  
حَيْثُ يَتَّحَى طَرَفُهُ فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يَدْرِكَ بِبَابِ لَدَا فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يَأْتِي عَيْنَهُ قَوْلًا قَدْ حَصَمَهُمُ  
اللَّهُ مِنْهُ فَيَمْسِكُ عَنْ وُجُوهِهِمْ وَيُحَدِّثُهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ  
إِذْ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى عَيْنِهِ السَّلَامُ فَإِنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا إِلَى لَأْيَدَانٍ لِأَحَدٍ بَقِيَّتُهُمْ فِي  
عِبَادَتِي إِلَى الطُّورِ وَيَبْعَثُ اللَّهُ يَا جُوجُ مَا جُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَابٍ يَسْئَلُونَ فَيَمْرُؤُا لَمْ  
عَلَى خَيْرَةٍ طَبَرِيَّتًا فَيَسْئَلُونَ مَا فِيهَا وَيَمْرُؤُا فَيَقُولُونَ لَقَدْ كَانَ هَذَا مَوْءَاذِيكُمْ

اور جب سرسماٹینگے تو بالوں میں چاندی کے سے سوئی گرتے محسوس ہونے لگے جس کا فرق ان کے سانس لگ  
جائیں گے وہ زندہ نہ رہ سکے گا اور ان کے سانس کا اثر اتنے فاصلہ تک پڑے گا جہاں تک کہ انکی نظر باہر آجی  
و جال کا پھینکا کرینگے اور باب لدر بیت مقدس میں ایک مقام ہے، پر اسکو پڑھ لینگے اور یہاں اس کو  
قتل کر دیں گے اس کے قتل سے فارغ ہو کر عیسی علیہ السلام پھر ان لوگوں کے پاس آینگے جو اس کے قتل سے  
بچ رہے ہونگے اور انکو تسلی و تشفی دینگے اور جنت میں ان کے مراتب کا حال بیان فرمائینگے پھر عیسی علیہ  
السلام پر وہی آینگے کہ اب میری ایک ایسی مخلوق نکلنے والی ہے جس کے مقابلہ کی کسی میں طاقت نہیں  
لہذا میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لیجا کر جمع کر دو۔ پھر یا جوج و ما جوج ہر پست زمین سے نکل پڑینگے  
پہلے انکا گذر بطریہ کے (مقام کا نام ہے) پانی پر ہو گا وہ اسکو پنی کر اس طرح ختم کر دیں گے کہ جب انکا آخری  
گروہ ادھر سے گذرے گا تو یوں کہیں گے کہ یہاں پانی تھا نہ پھر بیت مقدس کے خمس پہاڑ پر پہنچینگے  
اور اپنی قوت کے گھمنڈ میں کہیں گے ہم زمین والوں کو تو ختم کر چکے لو آداب آسمان والوں کا بھی کام تمام

یقیناً استعارہ و مجاز سے کام نہیں لیا تو پھر بے وجہ کھینچ کھینچ کر ایک حقیقت کو استعارہ و مجاز کا لباس پہنانا لامحالہ  
ابھی آپ حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت پڑھ چکے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان پر اٹھائے  
گئے تھے تو اس وقت ان کے بالوں سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے یہ تصویر کوشمہ قدرت ہے کہ جب وہ تازل ہوئے تو اس  
وقت بھی یونہی نظر آئیگا کہ ان کے بالوں سے پانی کے قطرے ٹپک رہے ہیں گویا وہ غسل کر کے ایک دروازہ سے نکلے تھے  
اور پانی خشک ہونے سے پہلے اب دوسرے دروازہ سے داخل ہو رہے ہیں جس عالم میں زندہ دن ہونہ رات نہ سڑی  
ہونہ گرمی اور نہ صحت ہونہ مرض پھر اس عالم میں اگر پانی کے یہ قطرے بھی کسی تغیر سے محفوظ رہیں تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔  
پھر جس خدا تعالیٰ میں یہ قدرت ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سانس کو ہر ندوں کی زندگی کا سبب بنا دے  
اسیں یہ طاقت کیوں نہیں کر اسی سانس کو وہ دجال کے حق میں سیم قاتل قرار دیدے۔ اسی طرح یہ بھی اسکی حکمت ہے  
کہ دجال جیسی قوت کو وہ ان کے صرف ایک اشارہ سے ہلاک کر دے اور دوسری طرف یا جوج و ما جوج کے مقابلہ سے باہر  
باک طور کی گوشہ نشینی پر مجبور کر دے تاکہ ایک طرف دنیا کو یہ واضح ہو جائے کہ سب پر دعویٰ الوہیت کی تہمت لگانے کی بھی وہ توفیق

نَبِيٍّ بِاللَّهِ عَيْسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابًا مَّا خَتَمَ يَكُونُ رَأْسَ التُّورِ لَا حِدَافَ لَهُمْ خَيْرًا مِنْ بَابِهَا دِيْنَا لِحَدِ  
 الْيَوْمِ فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عَيْسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابًا مَّا خَتَمَ يَكُونُ رَأْسَ التُّورِ لَا حِدَافَ لَهُمْ خَيْرًا مِنْ بَابِهَا دِيْنَا لِحَدِ  
 فَرَسًا مَيَّكَوْتِ نَسْرٍ وَاحِدَةً تَقْرَبُهَا نَبِيُّ اللَّهِ عَيْسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابًا مَّا خَتَمَ إِلَى الْأَرْضِ فَلَا يَخْلِفُونَ  
 فِي مِثْلِ الْأَرْضِ مَوْجِعَ شِبْرٍ الْأَمَلَاءُ مَذْهَبُهُمْ وَنَدَاهُمْ فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عَيْسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَاصْحَابًا مَّا خَتَمَ إِلَى اللَّهِ فَيَرْسِلُ اللَّهُ طَائِرًا كَأَعْنَاقِ الْبَعْتِ فَتَحْمِلُهُمْ فَتَنْظُرُ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ تَعَزَّيْبُ  
 اللَّهُ مَطْلَبًا لَا يَكُنْ مِنْهُ بَيْتٌ مَدِيدٌ وَلَا وَبِرِ فغسل الأرض حتى يتروكها كالزلفاء ثم يقال

کہیں اور اپنے تیر آسمان کی طرف پھینکنے قدرت ان کے تیروں کو خون آلود کر کے واپس کر دیگی ادھر حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام اولان کی جماعت کوہ طور میں محصور ہوگی یہاں تک کہ بیل کا ایک سر آتی تھی ہوا جائیگا جیسا  
 آج تمہارے نزدیک سو دینار ہیں اس تنگی کی حالت میں عیسیٰ علیہ السلام اور انہی جماعت طکر اللہ تعالیٰ  
 کی طرف متوجہ ہوگی ان کی دعا سے ان کی گردنوں میں پھوڑے نکل آئیں گے اور وہ سب کے سب ایہم میں  
 اس طرح پھول پھٹ کر رہیں گے جیسا ایک آدمی مرتا ہے۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کوہ طور سے اتر کر  
 آئیں گے تو زمین پر کہیں باشت بھر جگہ نہ ہوگی جہاں ان کے سرے ہوئے گوشت کی بدبو اور جہنی کا اثر ہو۔  
 عیسیٰ علیہ السلام اور انہی جماعت پھر اللہ تعالیٰ کے سامنے آہ و زاری کریں گی اس پر اللہ تعالیٰ ایک قسم کا  
 پرندہ بھیجے گا جسکی گردنیں سختی اونٹوں کی طرح لمبی لمبی ہونگی وہ اٹھو اٹھا اٹھا کر جہاں اللہ تعالیٰ کو منظور  
 ہوگا ڈالیں گے اور ایک روایت میں یہ کہ مقام نہیل میں پھینکے گئے پھر مسلمان آئے تیر و کمان اور ترسوں  
 سے سات سال تک آگ جلاتے رہیں گے اور آسمان سے اس زور کی بارش برسیگی کہ کوئی بستی نہ رہے گی اور جنگل  
 میں کوئی خمیر نہ پھینکے جیسے بارش نہ ہو یہاں تک کہ تمام زمین پانی کی نالیوں کی طرح پانی ہی پانی ہوگا پھر زمین  
 اللہ تعالیٰ کا حکم ہوگا کہ اپنے پھل اور اپنی سب برکت ظاہر کرے تو وہ برکت ظاہر ہوگی کہ ایک انسان سے

الوہیت کا قاتل ہے اور دوسری طرف یہ بھی واضح ہو جائے کہ جسے ایک مدعی الوہیت کو قتل کیا، سزا خود خدا نہیں بلکہ  
 وہ تو ایک بیچارہ بشری اور اس طرح طاقت و ضعف کے ان دونوں مظاہروں میں اصل عدلے قہاری کی طاقت کا جلوہ نظر  
 آئے

تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ کفر و طغیان کی طاقتوں کو قدرت نے پہلے ہی قدم پر سزا نہیں دیدی بلکہ استدراج و اہمال کا  
 قانون برابر ان کے ساتھ جاری رہا ہے فرعون و نمرود و شداد و ہامان کی داستانیں پڑھ لو تو نمکونایت ہوگا کہ کفر و طغیان  
 اپنی پوری طاقت کو پہنچ چکا ہے تو اسکے بعد پاداش عمل کے قانون نے انکو پکڑا ہے پھر وہی سنت یہاں یا حرج و مرج  
 کے ساتھ ہی جاری ہوگی جب وہ آسمان والوں کے قتل سے مطمئن ہو جائیں گے تو پھر لے ہی طریقے سے ان کو ہلاک کیا جائیگا جو آسمان  
 والے کی طرف سے ہوگا تاکہ عالم طلوی کی شکست کا جواب سب غلط ہو کر رہ جائے۔

پھر دنیا کے خاتمہ پر وہی ایک دین بھیجے گا جو حضرت آدم علیہ السلام کے دور سے شروع ہوا تھا اور آسمان و زمین کی

لَا تَمْنَعُ الْبَيْتَ شَمْرًا بَلْ وَرَدَىٰ بِرُكْنِكَ فَيَوْمَئِذٍ نَأْكُلُ الْعَصَابَةَ مِنَ الرَّمَانَةِ وَيَسْتَقِيلُونَ  
 بِقَفْضِهَا وَيَبَارِكُ فِي التَّرْسِلِ حَتَّىٰ أَنْ اللَّفْصَةَ مِنَ الْعَنَمِ لَتَكْفِي الْفَخْدَ مِنَ النَّاسِ فَيَدِينَانَهُمْ  
 كَذَلِكَ إِذَا أَبْعَثَ اللَّهُ رِيحًا طَلَبِيَّةً فَتَأْخُذُهُمْ تَحْتَ أَبْيَاطِهِمْ فَتَقْبِضُ رُؤُوسَهُمْ كُلَّ مَوْمِنٍ  
 وَكُلَّ مُسْلِمٍ وَيَبْعَثُ شِرَارَ النَّاسِ يَتَفَارِحُونَ فِيهَا تَهَارُجَ الْحَمْرِ فَعَلَيْهِمْ تَقْوَمُ السَّاعَةُ - دوا  
 مسلم صفحہ ۲۰۲ - والود اؤد صفحہ ۲۰۲ - ولفظہ ثم يازل عيسى بن مريم عند المنارة البيضاء  
 شرقى دمشق الحديث والترمذى صفحہ ۲۲ وغرہ فی الکثر صفحہ ۳۲۰ ج۱ ابن عساکر وفى لفظہ  
 اضبط عيني ابن مريم احمد فى مسنده مطا و صفحہ ۱۳۲ ج۱ -

ایک جماعت کا پیٹ بھر جائیگا اور اسکا چھنکا ان کے سایہ کے لئے کافی ہوگا اور اونٹنی کے ایک مرتبہ کے  
 دودھ میں اتنی برکت ہوگی کہ ایک دودھ والی اونٹنی کئی کئی جماعتوں کے لئے کافی ہوگی اور ایک دودھ کی  
 گائے ایک قبیلہ کو اور ایک دودھ کی بچی ایک چھوٹے خاندان کو کافی ہوگی مخلوق خدا اسی فراغت و شرف  
 کی حالت میں ہوگی کہ ایک اچھی ہوا چلے گی اور اس سے مسلمانوں کی بغلوں میں پھوڑے نکل آویں گے  
 اور ان سب کو موت آجئے گی اور صرف بدترین قسم کے کافر بچ رہیں گے جو کہ صونکی طرح منظر عام پر آتا  
 کرتے پھرینگے ان ہی پر قیامت قائم ہوگی۔ (مسلم شریف)  
 اس روایت میں جو حصہ مقام نہیل کے بعد سے سات سال تک تیر و کمان چلانے کا ہے وہ  
 امام ترمذی کا روایت کر رہے ہیں۔

وہی برکتیں ظاہر ہونگی جو ان کے دور میں ظاہر ہو چکی ہیں اور اس طرح سے ان کی مثل جیسے عند اللہ مکمل ادا ہوگا  
 دوسرا نقشہ بھی انھوں کے سامنے ہوگا۔ خدا تعالیٰ نے کن حکمتوں سے عالم کو پھرایا، کن حکمتوں سے اس  
 کو پھیلایا، پھر کن حکمتوں سے اس کو سببے گا یہ خود ہی جانتا ہے۔ ہم بے وجہ ہر جگہ ان کے سببے کے لئے اپنی ٹانگ  
 اڑاتے ہیں۔

دریا محنیط توشیش موبجہ دارو  
 خس پندارو کہ این کشاکش بالیت

ذِكْرُ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي مَحَاوِرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَعْرَجِ إِنَّهُ  
نَزَلَ فِي بَابِ قَيْلٍ لَيْلَةَ تَطْوِيرِ كَالِ الدَّجَالِ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَنْ يَنْزِلَ إِلَّا صَاحَ هَذَا الْأَمْرُ حَتَّى وَاقَا

يَكُونُ هَذَا مِنْ وَطَائِفِ أَمَامِهَا

۱۲۶۹- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْلَةَ تَطْوِيرِ بَنِي إِسْرَائِيلَ  
فَتُوسَى وَبِصِيَّةٍ قَالَ فَتَدَاكَ الْأَمْرَ السَّاعَةَ فَرَدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَا أَعْلَمُ بِبِهَا خُودًا  
الْأَمْرَ إِلَى مُوسَى فَقَالَ لَا أَعْلَمُ بِبِهَا فَرَدُّوا الْأَمْرَ إِلَى عِيسَى فَقَالَ أَمَا وَجَبْتَ خَلْقًا لَا يَعْلَمُ بِهَا أَحَدًا إِلَّا اللَّهُ  
تَعَالَى - فَذَلِكَ وَفِيهَا عِنْدَ ابْنِ أَبِي عَمْرٍو جَلَّ أَنْ الدَّجَالَ جَلَّابِهِ قَالَ وَمَعِيَ قَضِيْبَانِ فَإِذَا ابْنِي ذَابَ  
حَتَّى يَذُوبَ الرَّحْمَانُ قَالَ فَيُنْهَكَ هَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى لَخَشِيَ أَنْ الْجَحْمَ وَالشَّيْءَ لَيَقُولُ يَا

شب معراج میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آنحضرت ﷺ کی طرف سے تذکرہ کرنا کی قیامت کی آمد کا صحیح  
وقت انکو بھی معلوم نہیں مگر فرض یہ معلوم ہے کہ اس سے پہلے انکو دجال کو قتل کرنا ہر اس ضمن میں انھوں نے  
امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاح کا ایک حرف بھی ذکر نہیں فرمایا کیونکہ یہ حد دراصل خود اس امت ہی  
کے ایک شخص کے متعلق ہوگی اسکے بعد پھر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منتقل ہو جائے گی!

۱۲۶۹- ابن مسعود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے شب معراج کا واقعہ بیان کرتے  
ہوئے فرمایا کہ حضرت ابراہیمؑ و موسیٰؑ اور عیسیٰؑ (علیہم السلام) سے بھی میری ملاقات ہوئی تھی انھوں نے باہم  
قیامت کا ذکر خمیر آخر فیصلہ کے لئے انھوں نے حضرت ابراہیمؑ کے سامنے معاملہ پیش کیا انھوں نے فرمایا  
مجھکو تو صبح وقت کی کچھ معلومات نہیں پھر معاملہ موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آیا انھوں نے بھی اپنی لاطمی  
کا اظہار فرمایا جب عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے معاملہ آیا تو انھوں نے فرمایا قیامت کے آئینکا ٹھیک وقت  
تو تجز ایک ذات اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو بھی نہیں ہر ماں صرف اتنی بات میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے

۱۲۶۹- دیکھئے یہاں جب قیامت کا تذکرہ آیا اور جو اب کی نوبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر آئی تو انھوں نے اپنی لاطمی  
کے ساتھ ساتھ فوراً اسی بات کا تذکرہ فرمایا جو قیامت کے ساتھ یقین کے اسی درجہ میں ہے یعنی انکا پھر تشریف لانا اور  
دجال کو قتل کرنا۔ احادیث میں کہیں یہ معلوم نہیں ہوتا کہ لائیکہ تشریف لائیکہ اصل مقصد اس امت کی اصلاح ہوگی  
تاکہ یہ سوال پیدا ہو کہ اس امت کی اصلاح کے لئے اسرائیلی رسول کی آمد میں اس امت کی کسر شان ہے۔ حالانکہ یہ سوال ہی  
جاہلانہ سوال ہے ہم تج بھی خدا تعالیٰ کے سب رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں اور ہمارے لئے نہ صرف یہ کہ یہ موجب شرف

مُسْلِمَانِ مَعْتَرِي كَانِزَا فَمَتَعَالٍ فَاقْتُلَهُ قَالَ فَيَهْلِكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسَ إِلَى بِلَادِهِمْ  
 وَأَوْطَانِهِمْ قَالَ فَعِنْدَ ذَلِكَ يُخْرِجُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَهُمْ مِنْ قُلُوبٍ يَسْلُونَ فَيُطَوِّنَ بِلَادَهُمْ  
 لَا يَأْتُونَ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَهْلَكُوهُ وَلَا يُمْتَرُونَ عَلَى مَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِمْ ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسَ إِلَى بِلَادِهِمْ فَيُؤْتُونَ  
 عَلَيْهِمْ فِيهِلْكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ نَحْيَى تَجْوَى الْأَرْضِ مِنْ نَارِ سَمِيمٍ قَالَ يَا نَزَلَ اللَّهُ عَزَّ  
 جَلَّ لِلْمُطَفِّرِ أَجْسَادَهُمْ حَتَّى يَقْدِرُ فَيُهْمُ فِي الْبَيْتِ قَالَ ابْنُ ذَهَبٍ عَلَى هَذَا شَيْءٌ لَمْ أَهْتَمَّ كَذَلِكَ  
 وَقَالَ يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ هَارُونَ ثُمَّ تَنَسَّفَ الْجِبَالَ وَتَمَدَّتْ الْأَرْضُ مَدَّ الْأَدِيمِ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى حَدِيثِ  
 هَشِيمٍ. قَالَ فَيُفِي مَا عَهْدَ إِلَى سَبْقِي عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ ذَلِكَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَإِنَّ السَّاعَةَ كَالْمَا بِلِ  
 الْمُنْتَهَى الَّتِي لَا يَدْرِي أَهْلُهَا مَتَى تَقْبُوهُمْ يُولَدُهَا لَيْلًا إِذْ هَذَا لِعِيسَى أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ  
 مَعْرُورًا وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَاكِ وَقَالَ صَحِيحٌ عَلَى شَطِّ الشَّيْخِينَ وَالْمُخْرِجَاتُ وَوَأَقْبَلَ الذَّهَبِيُّ  
 عَلَى ذَلِكَ فِي التَّلْخِصِ وَأَقْبَلَ الْحَافِظُ فِي الْغَنَمِ مِنْ نَزُولِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ  
 وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ حَبِيبٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَالْبَيْهَقِيُّ كَذَا فِي الْمَدَائِنِ الْمَشْهُورَةِ

یہ فرمایا ہو کہ وہاں ٹھیکہ اور میرے ساتھ دو شاخیں ہوں گی اور جب اسکی نظر مجھ پر پڑے گی تو وہ اس طرح کھل جائیگا  
 جیسا سیر (آگ میں) کھل جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسکو ہلاک کر دیگا پھر یہ نوبت آجائے گی کہ وہت اور پھر آدیں  
 دے دیں گے اور مسلمان! دیکھ یہ میرے پیچھے کافر چھپا ہوا ہے لپک کر آ اور اسکو بھی قتل کر آخر کا نرسب ہلاک  
 ہو جائیگا پھر لوگ اپنی اپنے شہر اور وطن کو واپس ہونگے تو اسوقت یا جمع و ماہج کی قوم کا حملہ ہوگا اور وہ ہر پست  
 زمین سے نکل نکلا کر ٹھیکے بستوں میں گسٹائے جس میں چیز بھی اگلا گڈوگا اسکو برباد کر دینگے اور جس مانی سے گڈینگے وہ  
 سب پر کترم کر دینگے آخر لوگ شکایت لیکر میرے پاس آئینگے میں انپر مدعا کرونگا اللہ تعالیٰ میری بدعت سے ان سبکو ہلاک کرے گا  
 وہ سب جانیئے تمام زمین اکی بدو سے سڑ جائیگی پھر اللہ تعالیٰ بارش نازل فرمائے گا جو انکی نشوونما کو برباد کرے گا اور انکی  
 راوی کہتا ہو کہ اس مقام پر میرے والد نے کچھ فرمایا تھا وہ لفظ میری سمجھ میں نہ آیا صرف کا دیم کا لفظ سننے میں آیا  
 یزید بن ہارون راوی کہتا ہو کہ یہ بات سچی کہ میرا روضہ دے جائینگے اور زمین جانور کے چرے کی طرح سمیٹا کر رکھی کر جائیگی  
 اس کے بعد پھر اصل حدیث بیان فرمائی کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اور خندان اتوں کے جو اللہ تعالیٰ نے تمھو فرمائی ہیں یہ ہو کہ  
 جب ایسا ہو تو پھر قیامت آتی تو ایک سمجھا چاہو سیاہ وہ گا بہن جانور کے پچ کی پیدائش کی تپوری ہوگی ہوا دے اسکے لگت تو اس  
 انتظار میں ہوں کہ دن رات میں نہ معلوم کب بچ پیدا ہو جائے۔

یہ لکھو ماہجات پر تو پھر اگر کوئی رسول آکر ہماری اصلاح کرنا ہو تو ہمارے لئے اس میں کسر شان کی بات کہے ہاں اگر کسی رسول کی آمد سے پہلے  
 پر نشہ آیت پر نہ ڈرتی ہے اور وہ بکوہ دوسری است بنا نا چاہتا ہے تو اس میں صرف ہماری کسر شان نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی کسر شان بھی ہے وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ۔

## مِنْ اِيْمَانِ خَالِيفِ عِيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَقْتَلِ الدَّجَالِ

۱۲۷- عَنْ ابْنِ اِمَامَةِ الْبَاهِرِيِّ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ مِنْ دُرَرِ الدَّجَالِ فَقَالَتْ اُمُّ شَرِيكٍ بِنْتُ اَبِي يَارَسُوْلٍ  
 اللهُ فَتَاَيَنَ الْعَرَبُ يَوْمَئِذٍ وَقَالَ الْعَرَبُ يَوْمَئِذٍ قَلْبِلْ وَجَلْمُهُمْ بِبَيْتِ الْمُقَدَّسِ  
 وَاِمَامُهُمْ سَاجِدٌ صَلَّيْهِ قَبِيْلَتَا اِمَامَهُمْ قَدْ تَقَدَّمَ يَصْلِيْ بِهِمُ الصُّبْحَ اِذَا نَزَلَ عَلَيْهِمْ  
 عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ الصَّبِيْحَ فَرَجَعَمُ ذَاكَ الْيَوْمَ يَلْكُضُ بِمِشْيِ قَرَفَقْرَى لِيُقَدَّمَ عِيْسَى  
 لِيُصَلِّيَ فَيَضَعُ عِيْسَى يَدَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ ثُمَّ يَقُوْلُ لَهُ تَقَدَّمْ فَيُصَلِّيْ فَاِنَّكَ اَقْرَبُ مِنْ قَضِيْبِ  
 بِهِمْ اِمَامُهُمْ فَاِذَا انصَرَفَ قَالَ عِيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اِفْعَمُوْا الْبَابَ فَيَقْتُمُوْا الدَّجَالَ  
 وَمَعَهُ سَبْعُوْنَ اَلْفَ يَهُودِيٍّ كَلْبًا ذُوْ سَيْفٍ مَخْلِيٍّ وَنَاجٍ فَاِذَا انظُرْنَا لِيَوْمِ الدَّجَالِ ذَابَ  
 كَمَا يَذُوْبُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ وَتَطْلُقُ هَابِرٌ بَا وَيَقُوْلُ عِيْسَى اَنْ لِيْ فِيْكَ مَضْرِبَةٌ لَنْ تَسْبِقَنِيْ

## حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمات میں سب نمایاں تر خدمت دجال کو قتل کرنا ہے

۱۲۷- ابوالامامہ باہلی دجال کی ایک طویل حدیث میں نقل کرتے ہیں کہ اُم شریک نے کہا یا رسول اللہ! میں  
 یعنی دجال کے زمانہ میں، عرب کہاں چلے جائیں گے کہ مسلمانوں کا یہ اتر جاں ہو جائیگا، فرمایا اس وقت عرب بیت  
 کم رہائیں گے اور اکثر وہ بیت مقدس میں ہونگے اور اس وقت انکا امام ایک نیک شخص ہوگا۔ اس شانہ میں کہ  
 یہ امام صبح کی نماز پڑھانے آگے بڑھ چکا ہوگا کہ وقتاً عیسیٰ علیہ السلام اتر آئیگی یہ آنکو دیکھ کر مصلیٰ سے پھلے پھریں  
 لطف ہٹ آئیے تاکہ عیسیٰ علیہ السلام کو نماز پڑھانے کے لئے آگے بڑھائیں تو عیسیٰ علیہ السلام شفقت کے انداز میں  
 اسکے کانڈھوں پر ہاتھ رکھ کر فرمائیگی آگے بڑھو اور تمہاری نماز پڑھاؤ کیونکہ اس نماز کی اقامت تو تمہارے ہی نام  
 سے کہی گئی ہے چنانچہ یہ نماز تو یہی امام پڑھائیں گے۔ نماز سے فراغت کے بعد عیسیٰ علیہ السلام فرمائیگی دروازہ کھولا  
 دروازہ کھولا جائیگا اور ہر دجال نکل چکا ہوگا اس کے ہمراہ ستر ستر ازبوردی ہونگے ہر ایک کے پاس زمین تلوار اور

۱۲۷- سبحان اللہ! جس شخصیت عظیمی کی برکات یہ ہوں وہ یقیناً کوئی معمولی انسان نہیں ہو سکتا ضرور وہ کوئی خدا تعالیٰ کا فضل  
 ہی ہونا چاہیے اور یقیناً وہ کوئی ایسا ہی رسول ہونا چاہیے جس کے سب سے بڑے دشمن یہود ٹہریں ہوں اور جسے جھوٹے قتل  
 کے گھنڈے میں ایک بار وہ ملعون ٹھہریں ہوں دوسری بار اسی کے ہاتھ سب موت کے گھاٹ اتار دیئے جائیں۔ انبیاء علیہم السلام  
 سے عداوت اور بغاوت کا نتیجہ کبھی اچھا نہیں نکل سکتا اس بد فضلت کی بدولت پہلے وہ نبوت سے محروم کر دیئے گئے تھے  
 اور آخر میں صوفیہ سنی سے نسبت بنا کر دیئے جائیں گے بے شک جو قوم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے عداوت اور بغاوت کے ساتھ ہی اپنا طعن کا نڈھ بٹے، ان کی وجہ سے دنیا کو پاک کرنے ہی میں انسانیت کی تلافی جو ذلت  
 انک ان تذمہ ہیں لہذا جہاد ان کو لایلا تا انکا مخرج آگے آتا ہے اور ان میں اطراف عالم سے سمٹ کر انکا ایک جگہ



بِهَا فَيُدْرِكُهُ عِنْدَ بَابِ اللَّهِ لِلشَّرِيقِ فَيَقْتُلُهُ فَيَحْرِمُ اللَّهُ الْيَهُودَ (القولنا) وَيَتْرَكَ الْقَسْدَ  
 فَلَا يَنْصَحُ عَلَى شَاوٍ وَلَا عَلَى بَعِيرٍ وَتُرْفَعُ الشَّمْعَاءُ وَالنَّبَاغُشُ وَتَنْزَعُ حِمَّةٌ مَن ذَاتِ حِمَّةٍ حَتَّى  
 يُدْخِلَ الْوَلِيدَةَ يَدًا فِي الْحَيْةِ فَلَا تَضْمَلُ وَتَقْرَأُ الْوَلِيدَةُ الْأَسَدَ فَلَا يَضْرَهَُا وَتَكُونُ الذَّبَابُ  
 فِي الْعَنَقِ كَأَنَّهَا كُلُّهَا وَتَمْلَأُ الْأَرْضَ مِنَ الْمُسْلِمِ كَمَا يَمْلَأُ الْأَنْبَاءُ مِنَ الْمَاءِ وَتَكُونُ الْكَبْشَةُ  
 ذَا حِدَّةٍ فَلَا يُعْبَدُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى - الحديث أخرجه البوداد و ابن ماجة مثله واللفظ  
 لما ودوا ابن حبان و ابن خزيمة في صحيحهما والضياع في المختار نقله كذا اللات في شرح  
 المواهب للزرقاني ۵۳ من ذكر المعراج -

سر پر طیسان ہو گا جب دجال کی نظر عیسیٰ علیہ السلام پر پڑے گی تو وہ نمک کی طرح پگھل جائیگا اور جگنے  
 لگے گا عیسیٰ علیہ السلام فرمائینگے میرے لئے تیرے نام کی ایک ضرب مقدر ہو چکی ہے اس سے بچ کر تو مجھ سے  
 کہاں نکل سکتا ہے آخر اس کو باب لدا (پر پھرنے لینگے اور اس کو قتل کر دیں گے اور اللہ تبارک  
 سب یہودیوں کو شکست دے دیگا اس وقت مال کی اتنی کثرت ہو جائیگی کہ صد قدینے کے لئے کوئی  
 فقیر نہ ملیگا لہذا بیت المال کی طرف سے کوئی شخص نہ بکری وصول کر نیو الا یہیگا اور نہ اونٹ وصول  
 کرنے والا اور بغض و کینہ سب دلوں سے نکل جائیگا اور تمام زہریلے جانوروں کے ڈنک بیکار ہو جائینگے  
 یہاں تک کہ ایک چھوٹی سی لڑکی سانپ کے سوراخ میں ہاتھ ڈالیگی تو وہ اسکو نہ کاٹے گا اور شیر کو  
 دوڑائیں گے تو وہ اسکو کچھ نہ کہیگا اور بکریوں کے ریوڑ میں بھیرے یا اس طرح ساتھ ساتھ پھرے جیسے ریوڑ کا  
 کتا اور زمین مسلمانوں سے اس طرح بھر جائیگی جیسے برتن پانی سے - اور صرف ایک خدا کی توحید باقی  
 رہ جائیگی اور ایک اللہ کے سوا اور کسی عبادت نہ ہوگی -

جمع ہونا اسی قومی استیصال کے لئے پیش خیر ہو - حدیث مذکور سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کی تشریف آوری کا اہم مقصد دجال کا قتل کرنا ہے اور چونکہ اسکا مقابلہ براہ راست انبیاء علیہم السلام کے ساتھ  
 ہے اسی لئے ہرنی نے اس کی آمد سے اپنی امت کو ڈرایا ہے اس لئے ضروری ہوا کہ اس کے قتل کے لئے خدا تعالیٰ  
 کے رسولوں ہی میں سے کوئی رسول آئے جو چھوٹے چھوٹے دجال اس سے قبل بھی ظاہر ہوتے رہے وہ اسی امت  
 کے ہاتھوں ہلاک ہوتے رہے لیکن جو دجال کہ خاتم الدجال یعنی سب دجالوں کے آخر میں آئیگا اور خدائی افعال  
 کے شعبہ ہاں ظاہر کرے گا اس کے قتل کے لئے ایک نبی ہی کی تشریف آوری ضروری تھی اس صورت میں اس  
 امت کے لئے یہ کتنی بڑی کرامت اور شرافت ہوگی کہ جب اس پر کوئی حاجی حملہ ہو تو ان کی ہمدردی کے لئے خدا  
 تعالیٰ کے رسول پیش قدمی فرمائیں - اور وہ بھی بڑی تباہیوں اور بڑے فخر کے ساتھ کیسے تعجب کی بات ہے کہ جس بات  
 میں اس امت کی شرافت تھی اسی کو برعکس اہانت سمجھا جائے - ومن لم یعمل اللہ لہ نورا فالہ من نور -

# نُزُولِ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ ظَهْرِ كَرْمَلَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَشَرَفَهَا فِي خَلْقِكَ

۱۲۷۱- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْعَقْدِ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ فَنَزَلَ  
عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ آمِينَ هُمْ نَعَالٌ فَصَلِّ فَيَقُولُ لِأَنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى

## حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری اور اسمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی جہوپرتی

۱۲۷۱- جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے خود سنا ہے  
کہ میری امت میں ایک جماعت ہمیشہ حق کے مقابلہ پر جنگ کرتی رہے گی اور وہ قیامت اپنے ہمنمون پر غالب

۱۲۷۱- اس امت کی شرافت اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگی کہ اسکے رسول کی وفات پر اتنی طویل مدت گزر جائے پھر  
اس میں ایسے افراد موجود رہیں کہ اسرائیلی سلسلہ کا ایک مقدس رسول اگر بھی آئی امت کو برقرار رکھے اور اسکے پیچھے  
اگر نماز میں اس کی اقتداء کرے اور اسکا اعلان بھی کرے کہ جس کرامت و شرافت کے تم پہلے مستحق تھے اتنی مدت خدا  
کے بعد کبھی اسی شرافت و کرامت کے مستحق ہو سوجے اور خدا انصاف فرمائے کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف  
لا کر اس طرح اس امت کے پیچھے اقتداء نہ فرمائے تو کیا یہ ثابت ہو سکتا تھا کہ جو امت کل تک خیر امت کہی جاتی تھی  
تو اب بھی وہ اپنی اسی شرافت پر باقی ہے یوں تو پہلے نبیوں کے دور میں بھی امت کے افراد لائق سے لائق تر گذرے ہیں  
مگر آخر کچھ مدت کے بعد ہی انکا خشر کیا کچھ نہیں ہو گیا جو نبوتوں کے مستحق تھے وہ لعنت کے تحت آگئے یا نہیں لیکن ایک  
یہ امت بھی ہے جسکی شرافت میں اتنی طویل مدت گزرنے پر بھی ذرا فرق نہیں آیا۔

یہ حقیقت اور زیادہ واضح ہو جاتی ہے جب ہم اس طرف بھی نظر کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سفرِ اُحُد  
کے وقت بھی ایک نماز کا نقشہ یہی تھا کہ مرض الموت میں آپ نے منصبِ امامت کو سب سے بزرگ صدیق اکبر کے  
سردار کر دیا تھا اس درمیان میں ایک ایسا وقت آیا کہ ان کی امامت میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لا کر لکے  
پیچھے نماز ادا فرمائی اور وہ حیثیت پر اسکا اعلان تھا کہ یہ امت اب اس کمال کو پہنچ چکی ہے کہ ایک رسول کی نماز کے پیچھے  
ادا ہو سکتی ہو لہذا اب سمجھ لینا چاہئے کہ رسول کی آمد کا جو مقصد اعظم ہوتا ہے وہ پورا ہو چکا ہے اس لئے رسولوں کے دستور کے  
مطابق اس کی وفات کا وقت بھی آجائے تو تعجب کی بات نہیں۔ ایک طرف امامت و اقتداء کا یہ نقشہ آپ اپنی آنکھوں  
کے سامنے رکھے اس کے ہزار سال سے کہیں زیادہ مدتوں کے بعد امامت و اقتداء کا یہ دوسرا نقشہ بھی سامنے لکھے ہو رہا  
حدیث میں آپ کے لئے موجود ہے تو آنحضرت پر اہم ثابت ہو جائیگا کہ جس مدت میں پہلی امتیں ہلاک ہو ہو کر دنیا سے نیست  
ناہود ہو چکی ہیں یہ امت اس سے زیادہ مدت گزرنے پر بھی اپنی اسی شرافت و کرامت پر باقی ہے جو کبھی اسکو اپنے عہد کمال  
میں حاصل تھی۔ اس سے جہاں ایک طرف اس امت کی بزرگی کا ثبوت ملتا ہے اس سے بڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کی رومانیتِ عظمتی اور آپ کے کمالات کا ثبوت ملتا ہے اور یہ یقین کرنا پڑتا ہے کہ آپ حقیقی معنی میں خاتم النبیین ہیں

بعضی اہم ترین روایات علیٰ ہذا الامتہ - رواہ مسلم مثلاً و احمد بنی مسندہ ماہ ۲۴ و ۲۵  
 ۱۲۷۲ - عن عثمان بن ابی العاص قال سمعتُ رسولَ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول  
 (فذاک الحدیث و فیہ) و ینزل عیسیٰ بن مریم علیہ السلام عند صلوات الفجر

یہیگی اس کے بعد آپ نے فرمایا آخر عیسیٰ بن مریم اتریں گے (نماز کا وقت ہوگا) مسلمانوں کا میرا ان سے عرض  
 کریگا تشریف لائیے اور نماز پڑھا دیجیے وہ فرمائیں گے یہ نہیں ہو سکتا۔ اس امت کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
 یہ اکرام و اعزاز ہے کہ تم خود ہی ایک دوسرے کے امام و امیر ہو۔ (مسلم شریف)

۱۲۷۲ - عثمان بن ابی العاص روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود

آپ کے بعد کوئی نبی نہیں بن سکتا کیونکہ جب قیامت تک آپ کی امت میں اس صفت کے لوگ موجود ہیں کہ اگر کوئی  
 قدم بولے تو بے تکلف وہ ان کے پیچھے آکر نماز ادا کر لے تو اس سے صاف یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ آپ آخری رسول ہیں اور آپ کے  
 بعد کسی رسول کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ یہی اسی طرح وہیں نشین رکھنا چاہئے کہ اصل وظائف رسالت و نبوت خدائی بن کر آج  
 و اشاعت ہے کسی خاص شخص کا قتل کرنا اصل وظائف رسالت میں داخل نہیں ہے خدا تعالیٰ کے بہت سے رسول وہ ہیں جو  
 قتل کرنے کے بجائے خود دشمنوں کے ہاتھوں مقتول ہو گئے ہیں مگر کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے وظیفہ نبوت کے ادائیگی میں دوسرا  
 بھی تصور کیا تھا و العباد باللہ۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حال کو قتل کرنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ جدید رسالت  
 کی حیثیت میں تشریف لائیں بلکہ یہ خدمت کسی حکمت سے ان کے سپرد کی گئی ہے جیسا کہ بہت سے امور حضرت خضر علیہ السلام  
 کے سپرد ہوئے مگر ان مجاہدات سے انکی رسالت کا کوئی ثبوت نہیں مل سکا چنانچہ آج تک امت میں اختلاف ہے کہ وہ رسول تھے  
 یا نہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ہی اسرائیل کے لئے صاحب شریعت رسول ہونا، قرآن کریم سے ثابت ہے اور ان ہم ہر امت کو ایمان  
 لانا یہ انکی رسالت کا حق ہے جو پہلے ہی تھا اور آج بھی ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چونکہ شریعت صرف انکی شریعت  
 ہے اسلئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اگر اسی کی اتباع فرمائیے بلکہ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام صاحب قورات بھی آجائیں تو ان کے  
 لئے بھی شریعت ہی شریعت ہوگی اگر کوئی کمال سے کمال رسول کسی بڑی شریعت کا اتباع کرتا ہے تو اس سے انکی نبوت درست  
 میں ذہدہ برابر بھی کوئی فرق پیدا نہیں ہوتا بہت سے انبیاء علیہم السلام گزرے ہیں جنکی اپنی کوئی شریعت ہی ذمہ لیکن پھر خدا  
 تعالیٰ کے نبی کہلانے پھر جو شریعت کہ سب شرائع کی جامع ہو اگر کوئی رسول آکر اس کی اتباع کرتا ہے تو اسے انکی رسالت کے  
 خلاف ثابت کیا کہ لہذا یہ سوال کتنا نامعقول ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لائیں تو کیا رسالت کی صفت ان سے سلب  
 کر لیا جائیگی نہیں وہ رسول ہی ہونگے اور جہ طرح اس وقت ہم ان پر ایمان رکھتے ہیں اسی طرح اس وقت بھی ایمان رکھیں گے  
 صرف اتباع شریعت کا مسئلہ ہے تو جب ہر رسول کی اپنی شریعت میں نسخ و منسوخ ہونے سے ہمیں کوئی فرق نہیں آتا اصلاح  
 اگر ایک شریعت منسوخ ہو کر دوسری شریعت آجائے تو اس سے بھی ہمیں کوئی فرق نہیں آتا۔ اسکے کمالات وہی ہیں اس پر  
 ایمان رکھنا اسی طرح ضروری ہے اور جس شریعت کی وہ دعوت دے اس کی اتباع ہر وقت لازم ہے ہمیں پھیرنا نہ میں ان کی تشریح  
 آجیل تھی اور نزول کے بعد اب ان کے لئے تشریح کہہ کر شریعت ہوگا پہلے جب وہ شریعت آجیل کے لئے تھی اس وقت  
 قرآن کریم نہ تھا اور جب وہ تشریف لائیں تو ان سے پہلے آجیل منسوخ ہو چکی ہوگی اور ان کے سامنے قرآنی شریعت ہوگی لہذا  
 اب وہ خود بھی اسی کا اتباع فرمائیں کسی شریعت کے خاص خاص حکام یا شریعت کے منسوخ ہو جائیے رسالت کے منسوخ ہونے  
 نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا یہ سوال یہاں پیدا ہوتا ہے اور نہ اس حدیث میں پیدا ہوتا ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے متعلق  
 آپ پڑھ چکے ہیں کہ اگر بالفرض وہ آکر آپ کی شریعت کی اتباع کریں تو کیا اپنی رسالت سے معزول ہو جائیں گے و العباد  
 باللہ +

فَيَقُولُ لَنَا أَمِيرُهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَقَدَّمَ صَلِّي فَقَوْلُ هَذِهِ الْأُمَّةُ لِأَهْلِهَا بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَقِيمٌ  
 أَمِيرُهُمْ فَيُصَلِّي فَإِذَا قَضَى صَلَاةَ أَخَذَ عَيْسَى حَرْبَتَهُ فَيَذْهَبُ فَيُؤَدِّجُ الْجَالِ فَإِذَا نَزَاةَ الْجَالِ  
 ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الرَّمَاصُ فَيَصْعُقُ حَرْبَتًا بَيْنَ تَنْدُوتَيْهَا فَيَقْنُلُهُ وَيَهْزُمُ أَصْحَابَهُ مَلِينِ  
 يُؤْمِدُ شَيْئًا بِوَأَمْرِي مِنْهُمْ أَحَدًا حَتَّى أَنْ الشَّجَرَةَ لَتَقُولُ يَا مُؤْمِنِينَ هَذَا كَابِرُ يَقُولُ  
 الْجَوْرِيَا مُؤْمِنِينَ هَذَا كَابِرُ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ ۲۱۰ وَمَا ۲۱۰ بِطَرِيقَيْنِ وَأَخْرَجَهُ  
 ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَمُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ فِي الدَّرَالِمَنْشُورِ ۲۱۰ وَحَنَ جَابِرُ بْنُ  
 هَلْدَةَ عِنْدَ أَبِي عَمْرٍاءَ وَفِيهِ أَنْتَ أَحَقُّ بِبَعْضِكُمْ أَمَّا أَعْلَى بَعْضُ أَكْرَمِ اللَّهِ بِهِ هَذِهِ الْأُمَّةُ  
 كَذَا فِي الْحَادِي السِّيَاطِي ۲۱۰ وَوَلَيْتَ هَذِهِ الرُّوَايَةُ فِي رِسَالَةِ الشَّيْخِ قَدَسَ سَمَاءُ وَفِي  
 رِوَايَةٍ فَيَقُولُ لَنَا عَيْسَى إِنَّمَا أَقَمْتَ الصَّلَاةَ لَكَ فَيُصَلِّي خَلْفًا كَذَا فِي الْبَدَايَةِ وَالنَّحْلَةِ ۲۱۰

**النَّبِيُّ الْأَمِيرُ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ النَّبِيُّ الْأَمِيرُ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ النَّبِيُّ الْأَمِيرُ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ**

۱۲۷۳ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ  
 بَعْدِي عَيْسَى - وَأَنْتُمْ تَأْتُونَ فَبَادَأَ أَسْرَابَ تَمُوكَ فَأَعْرَفُوهُ رَجُلٌ مَرَّ بِرُؤُوسِ الْخَمْرَةِ

سابقہ کہ عیسیٰ علیہ السلام فجر کی نماز میں اترینگے تو اس وقت مسلمانوں کا جو امیر ہوگا وہ اسے عرض کرے گا کہ روح اللہ  
 کے تشریف لا کر نماز پڑھائے۔ وہ فرمائیں گے یہ امت اپنی فضیلت کی وجہ سے خود ہی ایک دوسرے کی امیر  
 اس پر وہ امیر آگے بڑھ کر نماز پڑھائینگے جب نماز ختم ہو جائیگی تو اس کے بعد عیسیٰ علیہ السلام اپنا نیزہ لیکر مجال  
 کی طرف جائینگے وہ جب ان کو دیکھے گا تو اس طرح پھل جائیگا جیسا آگ پر سیدہ بجھل جاتا ہے وہ اپنا نیزہ اس  
 کے سینہ کے درمیان لگا دینگے اور اس کو ختم کر دینگے اور اس کا سب گروہ منتشر ہو جائیگا اور کوئی چیز ان کو بنا  
 نہ دیتی یہاں تک کہ درخت اور پہاڑ بھی یہ کہیں گے مومن (میری آڑ میں) یہ کافر موجود ہے (اس کو بھی قتل کر دے)  
 دوسری روایت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جواب اس طرح منقول ہے کہ اس نماز کا اقامت  
 آپ ہی کے نام کی ہوتی ہے یہ کہہ کر وہ ان ہی کے پیچھے نماز ادا کرینگے۔

۱۲۷۳ - ابو ہریرہ نے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے اور عیسیٰ (علیہ  
 السلام) کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے، وہ ضرور اترینگے جب تم ان کو دیکھنا تو پہچان لینا کہ وہ میانہ قدر سرخ  
 و سفید تنگ کے اور دروغ فرانی چادریں اور سے ہوئے ہونگے ان پر وہ شکنگی و تازگی ہوگی یوں معلوم ہوگا

وَالْبِائِسِينَ بَيْنَ مَمَصَاتَيْنِ كَأَنَّ رَأْسَهُ يَقَطُّ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهُ بَدَلٌ فَيُقَاتِلُ النَّاسِمَ عَلَى  
 الْإِسْلَامِ فَيُدْنِي الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخِنْزِيرَ وَيَضَعُ الْحَزِيئَةَ وَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي ذِمَّتِهِ  
 الْمَالُ كُلُّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ وَيَهْلِكُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ فَيَمُوتُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً  
 ثُمَّ يَتَوَفَّى فَيُصْبَى عَلَيْهِ الْمَسْلُومُونَ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ ۳۵۰ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ شَيْبَةَ وَاحِدًا  
 فِي مَسْنَدِهِ ۳۲۶ وَابْنُ حِبَانَ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ جَرِيرٌ كَذَا فِي الدَّرَرِ الْمَشْهُورِ ۳۲۶ وَحَقَّقَهُ  
 الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ مِنْ نَزُولِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ -

### حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ

۱۲۶۴ - وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِيَهْلِكَنَّ عَيْسَى  
 بْنُ مَرْيَمَ نَجْمَ الرُّوحَاءِ بِالْحِجْزِ أَوْ بِالْعَمْرَةِ أَوْ يَتَّبِعُهُمَا جَبِينًا (رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ)  
 وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ وَلَفْظُهُ يَنْزِلُ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ فَيَقْتُلُ الْخِنْزِيرَ وَبِجِوَالِ الصَّلِيبِ  
 وَيَجْعَلُ لَهُ الصَّلَاةَ وَيُعْطِي الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَ وَيَضَعُ الْخِرَاجَ وَيَنْزِلُ الرَّخَّ حَافِيئًا مِنْهَا  
 أَوْ يَغْتَمُّ أَوْ يَجْمَعُهُمَا وَقَلَّ أَبُو هُرَيْرَةَ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِنْدِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ أَنْ  
 يَمُوتَ وَالْيَقِينَةُ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا فَرَعَمَ حَنْظَلَةُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ  
 مَوْتِ عَيْسَى فَلَا أُدْرِي هَذَا كَلِمَةُ حَدِيثِ الشَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ شَيْءٍ قَالَهُ ابُو هُرَيْرَةَ

کہ ان کے مبارک سے پانی کے قطرے اپنے آپ کے گردن پر پانی کی نمی بھی نہ ہوگی۔ وہ اسلام پر لوگوں سے جنگ  
 کرے گا صلیب کو چروا چروا کر ڈالے گا سور کو قتل کرے گا جزیر کی رسم اٹھا لے۔ ان کے دور میں اللہ تعالیٰ تمام دنیا  
 انتم کو دیگا اور صرف ایک مذہب اسلام باقی رہے گا اور ان کے دست مبارک پر اللہ تعالیٰ دجال کو قتل کرے گا  
 چالیس سال تک وہ زمین پر زندہ رہے گا اسکے بعد انکی وفات ہوگی اور مسلمان ان پر نماز جنازہ ادا کرے گا۔

(ابو داؤد)

۱۲۶۴ - ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام خنزرو  
 مقام فج رو حارہ حج یا عمر یا دونوں کا احرام باندھینگے مسلم شریف اسناد احمد میں حدیث کے پورے الفاظ میں  
 کہ عیسیٰ بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام آریگے سور کو قتل کرے گا، صلیب کا نام و نشان باقی نہ چھوڑے گا اور مال اتنا  
 تقسیم کرے گا کہ اسکو قبول کرے والا نہ ملے گا اور جزیرہ و خراج اٹھاویگے اور مقام فج رو حارہ حج یا عمر یا دونوں کا  
 احرام باندھینگے اسکی شہادت میں ابو ہریرہ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی وَرَأَى مِنْ أَهْلِ الْكِنْدِ



۱۲۶۷۔ عن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن ابيه عن جد ا لا قال مكتوب في التوراة صفة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيسى بن مريم يدفن معه اخرج الترمذی وحسنه۔ ركذا في الدر المنثور ۲۳۵ ج ۲ قلت وقد تكلم في اساده لفظ ابن كثير في البداية والنهاية ۲۹ ج ۲۔ وقال في اسناد رواية الترمذی هذه عثمان بن الصحاح والصباب الصحاح بن عثمان المدني۔

۱۲۶۸۔ عن عبد الله بن سلام قال يدفن في قبري مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحبه فيكون قبوري رابعا اخرج ابن خزيمة والطبرانی۔ (در منثور ۲۳۵ ج ۲)

۱۲۶۹۔ عن عائشة بنت قالت قلت يا رسول الله اني اري اني اعيش من بعدك فتأذن لي ان ادفن الي جنبك فقال واني في هذا الك من موضع ما فيه الا موضع قبوري وقبر اني بكره عمر وعيسى بن مريم اخرج ابن عساکر كذا في الكنا ۲۲۲ وفي فصل الخطاب باسناد المستغفری في دلائل نبوة الہ۔

۱۲۶۷۔ عبد اللہ بن سلام کہتے تھے کہ تورات میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات میں سے ایک صفت یہ بھی لکھی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آپ کے پاس دفن ہونگے۔

۱۲۶۸۔ عبد اللہ بن سلام بیان کرتے تھے کہ عیسیٰ علیہ السلام اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دو بائیں اشار یعنی ابو بکرؓ اور عمرؓ کے پاس دفن ہونگے اور اس لحاظ سے انکی قبر چوتھی ہوگی۔

۱۲۶۹۔ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ میرا خیال ہوتا ہے شاید میں آپ کے بعد تک زندہ رہوں گی تو آپ مجھ کو اسکی اجازت دیں کہ میں آپ کے پہلو میں دفن ہوں۔ آپ نے فرمایا میں اسکی بھلا کیسے اجازت دے سکتا ہوں یہاں تو صرف میری قبر اور ابو بکرؓ و عمرؓ کی قبریں اور عیسیٰ علیہ السلام کی قبر مقدسہ ہے۔

۱۲۶۷۔ عجیب بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں اولی الناس کا لفظ فرمایا تھا اسکا ظہور ہوا کہ اول تو آپ کے اور ان کے درمیان کوئی اور نبی نہیں گذرا گویا دونوں کے زلے متصل متصل ہے پھر اسی مناسبت کیوجہ سے وہی آپ کی امت میں تشریف لائینگے اور ان ہی سے بھی ہوا کہ دفن بھی آپ کے پاس ہی آکر ہوں گے۔ زمانی اور مکانی اور موت کی یہ خصوصیات ان کے سوا کسی اور نبی کو میسر نہیں آئیں۔

# السُّورَةُ الْعَظِيمَةِ النَّبِيِّ الْاِمَامِيِّ الشَّاهِدِ الْمَطْلُوعِ مُحَمَّدٍ

عَبْدُ اللَّهِ خَيْرُهُمْ اَبَعَثْنَا وَاُولَاهُمْ خَلْقًا فَاصِلُوْا اَوْسَمَ كَلِمَةٍ

نبی امی وطلبی المہاشمی شہنا محمد بن ابی سب سے برتر رسول میں بلحاظ بعثت سے

آخر اور بلحاظ پیدائش سے اول ان پر خدا کے بیشمار درود کو سلام  
 دلیں آرزوئیں تھیں اور نہ معلوم کتنی آرزوئیں تھیں کہ رسالت کے ابواب ترتیب دینے میں اپنی  
 پوری ہمت صرف کجائی اگرچہ ایک بے لیاقت کی ہمت ہی کیا تھی لیکن جہد المقل و مواعھا  
 ایک آرزو یہی تھی کہ ہر نبی و رسول کے تذکرہ سے قبل اسکے کچھ ایسے جامع اور مختصر حالات آجئے جو حکم  
 مطالعہ سے اسکی زندگی کی چیدہ چیدہ خصوصیات کچھ کچھ بیک نظر سامنے آجائیں مگر جب اپنی  
 محرومی اور بد نصیبی سے پہلے انبیاء علیہم السلام کے تذکروں ہی میں یہ تمنا پوری نہ ہو سکی تو آج جبکہ  
 میں اس رسول اعظم کے متعلق حدیثیں جمع کر رہا ہوں تو اسکا ذکر ان سے عالم تکوین  
 تشریح گونج رہا ہے، کتب سماویہ ان کے ذکر سے برتر ہیں انبیاء علیہم السلام ان کے صلح و موافق  
 میں رطب اللسان ہیں حتیٰ کہ عرض عظیم پر انکی عظمت و برتری کا چرچا ہے تو پھر قلم کیا طاقت  
 ہو کہ اس موضوع میں کچھ جنس کرے سبحان اللہ! میدان تو کتنا وسیع ہے کہ اسکا قصہ کرنا ہی  
 شکل مگر عقل فہم یہاں اتنی در ماند ہو کہ ایک قدم اسکو حرکت کرنا ہی شکل اسلے اپنی صرف ایک محل سی  
 سیوت پر کفایت کرتا ہوں جس کو صاحب حیوة الحیوان نے لفظ براق کے تحت عجیب اختصار  
 کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

اس رسول اعظم صلا اللہ علیہ وسلم کے کچھ تذکرہ تو ایسا آج اب انبیاء علیہم السلام کے تذکروں کے  
 شروع میں ملاحظہ فرمائیے ہیں اور لیجئے ایک بار پھر آخر میں بھی ملاحظہ فرمائیے وہ تذکرہ آپ کی  
 خلفت کی اولیت کے اعتبار سے تھا اور یہ آپ کی بعثت کی آخریت کے لحاظ سے جو الامم  
 علیہم السلام محمد عبدک و نبیک و رسولک النبی الامی۔

ابن تاریخ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت اسی سال ہوئی تھی جس سال کربلا



فیل پیش آیا تھا۔ ولادت کے بعد ۶ سال کی عمر تک آپ قبیلہ بنی سعد میں پرورش ہاتے رہے۔ ۶ سال کی عمر میں آپ کی والدہ ماجدہ کی مقام الواء میں وفات ہوئی پھر آپ اپنے دادا عبدالمطلب کی پرورش میں رہے۔ اسی آپ کی عمر مبارک ۸ سال کی ہوگی کہ آپ کے دادا کا بھی انتقال ہو گیا اس کے بعد آپ اپنے شفیق چچا جناب ابوطالب کی پرورش میں رہے اور ان کے ہمراہ ۱۲ سال کی عمر میں شام جانیولے قافلہ میں سفر لے گئے پھر ۲۰ سال کی عمر میں حضرت خدیجہ کے تجارتی کاروبار کے لئے باہر تشریف لیجاتے رہے اور اسی سال ان کو ساتھ لے گیا عقد بھی ہوا۔ قریش نے بنا کعبہ کا انا دہ کیا تو اس وقت آپ کا سن مبارک ۲۱ سال کا تھا اس سلسلہ میں باہم نہیں اختلاف ہونے لگا تو انہوں نے آپ کو اپنا حکم بنایا چالیس سال کی عمر میں آپ نبوت سے سرفراز ہوئے اور جس وقت ابوطالب کی وفات ہوئی تو اس وقت آپ کا سن مبارک ۲۴ سال ۷ ماہ اور گیارہ دن تھا ابوطالب کی وفات بعد حضرت خدیجہ کا بھی وہاں ہو گیا اس کے تین ماہ کے بعد آپ زید بن حارثہؓ کو ساتھ لیکر یمن تبلیغ طائف تشریف لے گئے اور ایک مقام فرمایا اسکے بعد صلح بنی مدینہ کی پناہ میں آپ مکہ مکرمہ واپس تشریف لے گئے جب آپ کا سن مبارک ۲۵ سال کا ہوا تو نصیبین کے بن آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہلکے خوش اسلام ہو گئے جب آپ کا سن مبارک ۲۷ سال ۷ ماہ کا ہوا تو آپ کو مہاجر نصیب ہوئی اور ۲۵ سال کی عمر میں اپنے مدینہ کوچ ہجرت فرمائی آپ کی بعثت کو آپ یہ تیرہ سو سال تھا اور کوئی چودھ سو سال کہتا ہے، اس سفر میں صدیق اکبرؓ آپ کے رفیق سفر رہے ان کا مقام ماہ بن قبیہ بھی ہوا تھا اور عبد اللہ بن ابی قحطافہ اس وقت تہمتے جلتے تھے۔ اسلامی تاریخ کی ابتداء اسی سال سے ہوتی ہے اور تاریخ اسلامی میں یہ پہلا سال شمار ہوتا ہے۔ اسی سال آپ نے صحابہؓ کے دلیانہ عقد خواجہ فرمایا تھا اور حضرت نبیؐ کی اخوت کا اعلان بھی اسی سال ہوا تھا سقیم کو چار کعبیں اور ساغر کے لئے دو رکعتیں پڑھنا یعنی اتمام و قصر کی سنت اسی سال شروع ہوئی تھی اور اسی سال حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کا عقد نکاح بھی ہوا ہے۔ دوسرے سال غزوہ ودان ہوا ہے، ودان ایک مقام کا نام ہے غزوہ بواط، غزوہ عسیرہ اور بدر اولیٰ کے غزوات سب اسی سال کے واقعات ہیں بواط مقام رضوی کی جانب واقع ہے غزوہ بدر اولیٰ ماہ جمادی الاخرہ میں ہوا ہے اور غزوہ بدر کبریٰ ۱۲ ذی القعدہ ۲ ہجرت کے دن ہوا ہے کفار کے بڑے بڑے سردار اسی غزوہ میں قتل ہوئے اور غزوہ بنی سلمہ ذی الحجہ میں ہوا ہے۔ صورت یہ ہوئی کہ آپ ابوسفیان کی خبر سکر نکلے تھے مگر اس سے ملاقات نہ ہو سکی تھی ہجرت کے تیسرے سال غزوہ بنی غطفان، غزوہ نجران، غزوہ قینقار، غزوہ احد، غزوہ حرا، الاسد ہوئے ہیں پھر چوتھے سال غزوہ بنو نضیر، غزوہ ذات الرقاع ہوئے ہیں۔ پانچویں سال غزوہ دومتہ الجدل، غزوہ بنو قریظہ، غزوہ بنی قریظہ ہوئے ہیں۔ چھٹے سال غزوہ بنی نضیر، غزوہ مہلک ہوئے ہیں ساتویں سال آپ نے

اپنا ممبر بنوایا ہے اور غزوہ خیبر اور قفہ فدک سب اسی سال ہوئے ہیں۔ باغ فدک صرف آپ کے تصرف میں تھا۔ آٹھویں سال غزوہ موتہ، فتح مکہ، غزوہ خین، غزوہ طائف اور قبیلہ ہوازن سے حاصل کردہ مال تقسیم فرمایا ہے۔ نویں سال غزوہ تبوک ہوا ہے اور دسویں سال حجۃ الوداع ہوا ہے اس حج میں آپ نے اپنے دست مبارک سے ۶۳ قربانیاں فریح کی اور ۶۳ غلام آزاد فرمائے اور آپ کی عمر مبارک بھی یہی ہونے لگی رہا۔ ہویں سال آپ کا وصال ہو گیا۔ اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ شروع ربیع الاول میں، آپ کی علالت کی ابتدا ہوئی اور بارہویں ربیع الاول کو وفات ہو گئی آپ کی کل عمر مبارک ۶۳ سال کی تھی جس میں مدینہ میں آپ دس سال رہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ آپ کی سب اولاد حضرت خدیجہ سے تھی حضرت ابراہیم حضرت ماریہ قبطیہ سے تھے ان کے اسماء مبارک یہ ہیں طیب، طاہرہ، قاسم، فاطمہ، زینب، رقیہ، ام کلثوم، حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ کی سب پسری اولاد عہد طفولیت ہی میں انتقال کر چکی تھی۔

حضرت خدیجہ کی حیات میں آپ نے کسی اور سے عقد نہیں فرمایا، پھر ان کے بعد حضرت سہوہ بنت زعدہ اور حضرت عائشہؓ آپ کی زوجیت میں آئیں۔ حضرت عائشہؓ کے علاوہ آپ کی ازواج میں اور کوئی کمزاری نہ تھیں۔ حضرت امیر معاویہؓ کے عہدِ شہادت میں ۶۷ کے سن میں انکا وصال ہوا۔ ۸۲ء میں حضرت حفصہؓ کے ساتھ آپ کا عقد ہوا اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں انکا وصال ہوا۔ ۸۷ء۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بی بی صاحبہ حضرت زینب بنت خدیجہ تھیں صرف انکا انتقال آپ کی حیات طیبہ ہی میں ہوا۔ ان کے بعد حضرت خدیجہؓ کے علاوہ سب کا انتقال آپ کے بعد ہوا۔ ۹۰ء میں حضرت ام سلمہؓ سے آپ کا عقد ہوا ان کی والدہ مالکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی صاحبہ تھیں انکا انتقال ۹۵ء میں حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں ہوا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ۸۵ء میں مشورہ کے دن انتقال ہوا اور اسی دن حضرت امام حسینؓ کی شہادت ہوئی تھی ۹۵ء میں حضرت زینب بنت جحش سے آپ کا عقد ہوا اور ۹۸ء میں حضرت عمرؓ کے عہد میں انکا انتقال ہوا آپ کی زون میں آپ کے بعد سب سے پہلے بی بی کی وفات ہوئی حضرت ام حبیبہؓ بھی اسی سال آپ کی زوجیت میں آئیں انکا نام رطلہ بنت ابيسفیان تھا ۹۸ء میں حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں وفات ہوئی حضرت جویریہ بنت الحارثؓ کو بھی اسی سال آپ کے عقد میں آئیں اور ۱۰۰ء میں حضرت معاویہؓ کے عہد میں انکا انتقال ہوا اور ۱۰۰ء میں حضرت میمونہؓ کے نکاح میں آئیں انکا وصال ۱۰۰ء میں ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نیلے تہذیب لے گئے تو اس وقت آپ کے عقد پر ۹ بیبیاں تھیں +

۱۲۸۰۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونٍ  
بَنَى اِذَا مَرَّ قَرْنًا فَمَنْ تَأَخَّرَ حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ مِنْهَا۔ رواه البخاری۔

۱۲۸۱۔ عن واہد بن الاسقع قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول  
ان اللہ اصطفی کنانا من ولید اسمعیل واصطفی قریشا من کنانا واصطفی من  
قریش بنی ہاشم واصطفانی من بنی ہاشم رواه مسلم وفي رواية للترمذی  
ان اللہ اصطفی من ولید ابراہیم اسمعیل واصطفی من ولید اسمعیل بنی کنانا۔

۱۲۸۲۔ عن العباس انہ جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکانتا سمع شیئا فقام الی النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم علی المنبر فقال من انا فقالوا انت رسول اللہ قال انا محمد بن  
عبد اللہ بن عبد المطلب ان اللہ خلق الخلق فجعلنی فی خیرہم ثم جعلہم  
فرقتین فجعلنی فی خیرہم فرقة ثم جعلہم قبائل فجعلنی فی خیرہم قبيلة  
ثم جعلہم بیوتا فجعلنی فی خیرہم بیتا فانا خیرہم نفسا وخیرہم بیتا۔  
رواه الترمذی۔

۱۲۸۰۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کہ شروع سے لیکر  
ہمیشہ انسانوں کے بہتر سے بہتر طبقوں میں گذرنا رہا ہوں یہاں تک کہ جس طبقے میں پیدا ہوا ہوں  
وہ سب سے بہتر طبقہ ہے۔ (بخاری شریف)

۱۲۸۱۔ واہد بن اسقع روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہیں نے خود سنا ہے  
کہ اللہ تعالیٰ نے اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے قبیلہ کنانہ کو انتخاب فرمایا پھر کنانہ میں سے قریش  
کو انتخاب فرمایا اور قریش میں سے قبیلہ ہاشم کو پھر بنو ہاشم میں سے محمد کو منتخب فرمایا۔ (مسلم)

۱۲۸۲۔ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہوئے گویا انہوں نے اس وقت مشرکین عرب کی جانب سے کچھ طعن کا بکرہ سنا تھا  
اس پر آپ نے نمبر پر تشریف لاکر خطبہ دیا اور فرمایا بتاؤ میں کون ہوں لوگوں نے کہا آپ رسول اللہ ہیں فرمایا  
میں (لحاظ نسب) محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق بنائی تو محمد کو اپنی سب  
سے بہتر مخلوق میں پیدا فرمایا اس کے بعد ان کے دو فرزند بنائے تو جو ان میں بہتر تھا محمد کو انہیں پیدا فرمایا اسی  
طرح پھر ان کے خاندان بنائے اور ان کے خاندانوں میں جو بہتر تھا اس میں محمد کو پیدا فرمایا حتیٰ کہ پھر انہیں مختلف گھرانے  
بنائے اور ان گھرانوں میں جو سب سے بہتر تھا محمد کو انہیں پیدا فرمایا تو میں تم سب میں اپنی نسبت اپنے گھرانے کے لحاظ سے بہتر ہوں۔  
(ترمذی شریف)

۱۲۸۳- عن قيس بن مخزوم قال ولدت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل  
 كنادين قال وسأل عثمان رضي الله عنه قبات بن اشيم اخأبني بعمر بن لبيد  
 أنت أكبر أو رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكبر مني فلما  
 أقدم منه في الميلاد وسأيت خزيم بن الحذافرة أخوه خيلاً - (سواء الترمذی)

۱۲۸۴- عن عثمان بن ابی العاص حدثنی اُمی انهما شهدت ولادة امينة بنت وهب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة ولدته قالت فما شئ انظر في بيت الا نورا انی  
 انظر إلى النور وتدنو حتى اتی لا قول لبقع على الارض - (سواء البيهقي)

۱۲۸۵- هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي  
 بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن

۱۲۸۳- قیس بن مخزوم روایت کرتے ہیں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں اسی سال پیدا  
 ہوئے تھے جس سال میں کہ اصحاب الفیل کا قصہ پیش آیا تھا ہم دونوں ہم عمر تھے عثمان نے قبات بن اشیم  
 سے پوچھا جو پھر کے بھائی تھے کہ تم بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ بولے کہ بڑے تو رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم ہی ہیں ہاں پیدائش میں میں آپسے پہلے ہوں (سبحان اللہ کیا ادب کا جواب ہے) اور میں نے  
 ہاتھوں کا گوبر دیکھا ہے جو سبز رنگ کا تھا اور سفید ہو چکا تھا یعنی میری پیدائش اصحاب الفیل کے قصہ  
 سے بہت ہی قریب تھی (ترمذی)

۱۲۸۴- عثمان بن ابی العاص روایت کرتے ہیں کہ میری والدہ بیان فرماتی تھیں کہ جس شب میں حضرت امینہ  
 کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی تھی تو اس وقت وہ وہاں خود موجود تھیں وہ بیان کرتی تھیں کہ  
 گھر میں جس چیز پر بھی میری نظر پڑتی تھی میں بچھتی تھی کہ وہ منور ہے اور میں بچھتی تھی کہ سائے اس طرح جھکے پڑتے  
 تھے یوں معلوم ہوتا تھا کہ اب زمین پر آگے گئے۔ (بیہقی)

۱۲۸۵- محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب (آپ کا نام شیبۃ الحمد تھا) بن ہاشم (عمر و) بن عبد مناف (المخیرة)  
 بن قصی (زید) بن کلاب (المہذب یا حکیم) بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر (قریش) بن مالک

۱۲۸۳- حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ جوہر کے نزدیک آپ کی ولادت باسعادت اصحاب الفیل ہی کے سال میں ہوئی ہے البتہ  
 اس میں اختلاف ہے کہ اس واقعہ کے کئی مدت بعد ہوئی، ابو جعفر اقریب لکھتے ہیں کہ اصحاب فیل کی آمد نصف محرم میں ہوئی تھی اور اس کے  
 پچھن دن... کے بعد آپ کی ولادت ہوئی جو اسکے علاوہ اور کئی متعدد اقوال ہیں۔

۱۲۸۵- عرب میں نسب کی حفاظت کا اثر اہتمام تھا اور شریعت نے بھی ایک حد تک اس کا اہتمام فرمایا ہے حج بھی عدالت بھی  
 اور... عدیہ کے نام باغ نام لکھا ضروری ہوتا ہے اس نے حافظ مینی لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب بھی

مذہبنا کہ بنی الیاس بن مغویہ بن نزار بن معد بن عدنان۔ رواہ البخاری فی ترجمۃ الباب فی باب مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

۱۲۸۶۔ عن عائشہ قالت استاذن حسان بن ثابت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع قال کیف یسنی فیہم فقال حسان لا سئلک منہم کما سئل الشجرۃ من العین۔

من نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ (مروبا عامر) بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔

۱۲۸۷۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حسان بن ثابت نے زشر کیں کی جو کرنے کی آپ سے اجازت طلب کی آپ نے فرمایا کہ قریش کے ساتھ میرا نسب بھی جا ملتا ہے پھر اسکا کیا کرو گے (کیونکہ اس وقت انکی جو کرنے سے خود میری بھی جو ہو جائیگی اس پر حسان نے عرض کی میں آپکو

ایک دوپٹ تک یاد رکھنا فرض ہے دیکھو میں ص ۱۲۸۔ اگر کاش آپ کی امت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی الفت ماجت سے لگا پورا مذکورہ بالا نسب یاد کر لے تو یہ لکے جذبہ محبت کا تقاضہ ہونا چاہئے راقم الحروف بھی قارئین کرام کی خدمت میں تمہید کے ساتھ یہ درخواست پیش کرتا ہے۔ علماء انساب اہم متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب نامہ عدنان تک بلا اختلاف صحیح ہے اس کے بعد اس میں اختلاف ہے قاضی ید سلیمان صاحب نے اپنی سیرت رحمتہ للعالمین میں اس پر بہت مفصل اور بہت محقق بحث فرمائی ہے اور چونکہ حضرت ہاجم کے نسب پر اہل کتاب نے اعتراض کیا ہے اسلئے اسکا بھی بہت دقتان لکھ کر اسکا جواب دیا ہے جو قابل مراجعت ہے قاضی صاحب نے محنت اٹھا کر اس آبائی سلسلہ کے ساتھ ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبات مکرمات کا بھی ذکر فرمایا ہے جسکو ہم ذیل میں درج کرتے ہیں فحشاہ اللہ تعالیٰ خیر علیہم اجمعین۔

نمبر شمار	آباء کرام	اتحاد عظام	نمبر شمار	آباء کرام	اتحاد عظام
۱	جد اللہ	آمنہ	۱۲	مالک	خندہ
۲	عبد المطلب	فاطمہ	۱۳	نضر	حکمرشہ
۳	ہاشم	سلوی	۱۴	کنانہ	برہ
۴	عبد مناف	عابدہ	۱۵	خزیمہ	عوانہ (ہندہ)
۵	قصی	حبیبتی	۱۶	مدرکہ	سلح
۶	کلاب	فاطمہ	۱۷	الیاس	لیلیٰ (خندہ)
۷	نزہ	ہندہ	۱۸	مضر	رباب
۸	کعب	مخثیہ	۱۹	نزار	سودہ
۹	نوی	ماویہ	۲۰	معد	معانہ
۱۰	فالم	عائکہ	۲۱	عدنان	ہندہ
۱۱	فہر لقب بقریش	لیلیٰ			

۱۲۸۶۔ عرب میں جو وہن کا نام دستور تھا اور اپنے دشمن کے جو کرنی ان کے نزدیک اس کے قتل کرنے سے بھی زیادہ شدید سمجھا جاتی تھی کیونکہ قتل سے تو اسکو صرف ایسا ہی تکلیف پہنچتی تھی اور جو کے اشعار چونکہ گلی کو پون میں مد ہے پڑتے پھرتے تھے اسلئے اس کی تکلیف انکو تلوار اور برہے سے بھی زیادہ جاتی تھی اسلئے آپ نے فرمایا (لوی) اشہد علیہم

دواۃ النجاسی فی باب من احب ان لا یسب نبیہ -

۱۲۸۷- عن العباس بن عبد المطلب قال ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم محتوناً متفقاً قال فأغضب جداه وخطى جنداه وقال ليكوثن لابني هذا شأن فكان له شأن. دواۃ الیستی قال الحافظ ابن كثير وهذا الحديث فی صحته نظر -

۱۲۸۸- عن مرید بن ثابت قال كان أخبار يهود بني قريظة والتبني يذكرون حفة النبي صلى الله عليه وسلم فلما طلع الكوكب الأحمر أخذوا انشدني وانشدك النبي محمد أو اسمك أحمداً ومهاجرة إلى يثرب فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أنكأوا وحسدوا وكفروا. (دواۃ ابو نعیم من طرق متعدده)

۱۲۸۹- عن خالد بن معدان عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم قالوا يا رسول الله اخبرنا عن نفسك قال دعوة ابراهيم ولشعبي عيسى وراثتى حين جلد

ان میں سے اس طرح صاف نکال لوں گا میا بال آئے ہیں سے صاف نکال لیا جاتا د یعنی ان کے افعال کمال پر ان کی بھوک و نگام (سجاری شریف)

۱۲۸۷- حضرت عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب پیدا ہوئے تو آپ غصہ مند تھے اور آپکا اوناں بھی چلچل رہا تھا۔ (بیہقی)

۱۲۸۸- زید بن ثابت بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ بنو نضیر اور بنو قریظہ کے علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظہور سے قبل آپ کا طبع مبارک اور آپ کے سب علامات بیان کرتے تھے حتیٰ کہ جب سرخ رنگ کا ستارہ طلوع ہوا تو انہوں نے خبر دی کہ یہ (اسی رسول کے ظہور کی علامت ہے) یقیناً آپ نبی ہیں اور آپ کے بعد اور کوئی نبی نہیں ہوگا۔ آپ کا اسم مبارک احمد اور آپ کی ہجرت کے شہر کا نام یثرب ہو گا جب آپ مدینہ تشریف لائے تو ان ہی یہود نے پھر آپ پر حسد کیا اور آپ کا انکار کیا اور کافر بن گئے۔ ابو نعیم

۱۲۸۹- خالد بن معدان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ اپنے متعلق کچھ ہم سے ارشاد فرمائیں آپ نے فرمایا کہ میرے من رشت النبیل او کہا قال یہ ان کے نزدیک تیروں کی بوجھارت سے بھی زیادہ تکلیف دہ ہے اسلام میں جہاد کی ایک قسم جہاد باللسان بھی ہے۔

۱۲۸۹- حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس مختصر تذکرہ سے آپکا مقصد یہ تھا کہ میری بعثت اور ظہور کا تذکرہ سب انبیاء علیہم السلام میں رہا، جو چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جسکی طرف عرب اپنی نسبت کرتے ہیں سب سے پہلے بڑی ایضاً دواۃ کے ساتھ میرے لئے دعا فرمائی اس کے بعد نبی اسرائیل کے سب سے آخری نبی یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے میری

كَانَتْ خَوْرَجَ مِنْهَا نُورًا مِثْلَ بَعْضِ نَوْرِ مِنْ أَرْضِ السَّامِرِ - رواه الامام احمد قال بن كثير بن ابي جريد.

۱۲۹۰- عن عثمان بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اعترف آدم الخطيئة قال يارب انك تعلم ما فعلت فقال الله يا ادم كيف عرفت محمدًا ولم اخلفه بعد فقال يارب لانك لما خلقتني بيديك ونفخت في من جنتك رفعت سراي فرأيت على قوائم العرش مكتوبًا الا اله الا الله محمد رسول الله فقلت انك لم تضف اسمك الا احب اليك فقال الله صدقت يا ادم انه لا يحب الخلق الي واذا قد سأل النبي بحقه فقد غضرت لك ولولا محمدًا ما خلقتك. رواه الحاكم

لے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دعا فرمائی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بشارت دی اور ماں حمل میں میری والدہ نے دیکھا گویا اسے ایک نور ظاہر ہو جس سے کہ بصری جو ملک شام کا ایک شہر ہر سب روشن ہو گیا۔ (مسند احمد)

۱۲۹۰- عن ابن الخطاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہو گئی تو انہوں نے یوں دعا کی کہ اے رب اس حق کے طفیل میں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا تو نے رکھا ہے مجھ کو بخشد، اللہ تعالیٰ نے فرمایا آدم! تم نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو کیسے پہچانا میں نے تو انکو اب تک پیدا بھی نہیں کیا انہوں نے عرض کی اے رب! جب تو نے مجھ کو اپنے دست قدرت سے بنایا اور اپنی جانب سے اس میں روح ڈالی تو میں نے جب سراٹھایا تو کیا دیکھتا ہوں کہ عرش کے پایوں پر بیٹھ لکھا ہوا تھا اے اللہ! الا اله الا الله محمد رسول الله میں سمجھ گیا کہ جس کے نام کو تو نے اپنے اسم مبارک کے ساتھ

بشارت دی جس سے ظاہر ہے کہ درمیانی سب انبیاء علیہم السلام نے بھی میری بشارت دی تھی جس کی آمد آمد کی خبریں اس طرح انبیاء علیہم السلام کی مقدس جماعتوں میں مسلسل چلی آرہی ہوں اس کی شرافت و نبوت کے لئے اس سے بڑھ کر اور کیا دلیل ہو سکتی ہے اس کے بعد حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں وہیہ بشارت لاجل محمدنا من بصری الخ کہ اس میں بشارت شہر بصری کے لئے ایک بڑی بشارت ثابت ہوتی ہے کیونکہ شام کی زمین میں سب سے پہلا شہر یہی ہے جس میں نبوت پہنچا چنانچہ صدیق اکبر کی خلافت میں کسی جنگ کے بغیر یہ شہر صلحاً فتح ہوا اور اس شہر میں نبوت سے قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو بار شریف ہوئے ہیں ایسا بار بارہ سال کی عمر میں جس میں کہ بجز اور اسب کا قصہ پیش آیا تھا وہ سری بار سیرہ غلام کے ساتھ اور اس شہر میں آپ کے نانا کے بیٹے کی جگہ بھی موجود ہے جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہاں آپ کی نانا بچھی تھی اور اس کا نشان یہ دیکھا تھا اور یہ وہی شہر ہے کہ جہاں کے اونٹوں کی گردنیں اس آگ کی وجہ سے جو ایک بار شہر میں تھیں جھانسی لگی تھی چمکتی نظر آتی تھیں اور جس کے متعلق آپ پہلے پیش گوئی فرمائی تھی۔

قال البيهقي تصد به عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وهو ضعيف والله اعلم -

۱۲۹۱- عن ابن عباس قال كان بنو ابي طالب يُصمّون رُمصاً عمماً ويُصمّ رسول الله صلى الله عليه وسلم صغلاً ذبيحاً وكان ابو طالب يُقرب الى الصبيان مصصتهم اذل البكرة فيصليسون وينهون ويلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يذلاً فلا ينهت معهم فلما رأى ذلك عمته عنزل لنا طعاماً على حدة - كذا في البداية والنهاية ص ۲۳۳

رکھا ہے وہی شخص ہو سکتا ہے جو مجھ کو اپنی مخلوق بھر میں سب سے پیارا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے آدم تمہیں درست کہا بیشک وہ مجھ کو تمام مخلوق میں سب سے پیارے ہیں اور جب تمہیں ان کے حق کے وسیلے سے مجھ سے سوال کیا ہے تو جاؤ میں نے تم کو بخشد یا اگر یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے تو میں تم کو بھی پیدا نہ کرتا۔ (حاکم) بیہقی کہتے ہیں کہ اس میں ایک راوی عبد الرحمن بن زید بن اسلم ہیں اور وہ ضعیف ہیں۔

۱۲۹۱- ابن عباس سے روایت ہے کہ ابو طالب کی اولاد جب صبح کو اٹھتی تو عام دستور کے مطابق انہی انگلیوں میں میل ہوتا اور پر انگنہ بال ہوتے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاف سترے اٹھتے یوں معلوم ہوتا کہ جیسے آپ کے بالوں میں تیل لگا ہوا ہے ابو طالب کا طریقہ یہ تھا کہ اپنے بچوں کو سویرے ناشتہ دیدیتے بچے بیٹھ جاتے اور بچوں کی عادت کی طرح چھینا چھینتی شروع کر دیتے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا ہاتھ کھینچے کھڑے اور دوسرے بچوں کے ساتھ اس چھینا چھینتی میں شریک نہ ہوتے جب ابو طالب نے آپ کی یہ کیفیت دیکھی تو پھر آپ کو علیحدہ ناشتہ دینے لگے تاکہ آپ بھر بھر کر کھا سکیں۔

۱۲۹۱- حافظ ابن کثیر نے اپنی مشہور تاریخ البدایہ والنہایہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت مبارک کا ذکر کر دیا ہے سب سے پہلے آپ کے نسب شریف کا تذکرہ کیا ہے اور تاریخ و احادیث کی روشنی میں یہ ثابت کیا ہے کہ آپ عرب میں سب سے نزدیک سلم شریف النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے جبکہ ہجرت سے پہلے نذری کی ہول کے بعد آپ کی ولادت ہجرت کی تاریخ ہجرت کی ہے پھر آپ کے والد ماجد حضرت عبد اللہ کی پیشانی پر آپ کا بچنا اور حضرت آمنہ کے ساتھ ہونا کے بعد اس نور کا محسوس ہونا اور اس سلسلہ میں عرب کی عورتوں کے اشتیاق کے سبب واقعات بھی ذکر فرمائے ہیں اس کے بعد جس شب میں آپ کی ولادت باسعادت ہوئی ہے اس کے عجائبات کا مفصل تذکرہ لکھا ہے اور اسکے بعد ایلان کسری کے لنگروں کا ذکر کیا اور آتشکدہ فارس کی آگ گل ہو جانے وغیرہ پر بھی مستقل ایک باب باندھا ہے اسی طرح آپ کی عہد طفولیت اور شباب کے ایک ایک واقعہ کو علیحدہ علیحدہ لکھ کر آپ کی ہجرت کا ذکر شروع کیا ہے اور اس سلسلہ میں تورات و انجیل کی بشارات اور علماء یہود و نصاریٰ کی بشارات میں اور شہادتیں بھی پوری تفصیل کے ساتھ ذکر فرمائی ہیں حتیٰ کہ سیف بن ذی یزن کی بشارت پر ایک مستقل فصل قائم کی ہے اور آخر میں جنات کے مختلف آوازوں کا سننے کی خبروں اور نبیوں سے آپ کے ظہور کی جو شہادتیں سنیں ان کو بھی ایک مستقل باب میں ذکر فرمایا ہے اور اس سلسلہ میں احادیث و تاریخ کے علاوہ شعراء عرب کے اشعار کا بھی ایک اچھا خاصہ حصہ نقل فرمایا ہے جس کے مطالعہ سے



نَبَاتٌ مِنْ جَلِيَّةِ الشَّرَائِبِ اَنْ تَبُوَّهَتْ مِنْهَا نَبَاتٌ صَالِحٌ اَوْ سَالِحٌ عَلَيْهِ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر حلیہ شریف جو پڑھ کر کسی بتواور اپنی شان کی کھنگلی کا کچھ اندازہ ہوتا ہے

شامل نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے واضح رہے کہ آج یہ عام دستور ہے کہ ہر کتاب کے شروع میں اس کے مؤلف کا فوٹو بھی لگایا پڑھے اور ایک نمونہ خلا جاتا ہے جسکی بڑی عرض نہایت یہ ہوتی ہے کہ علم قیادہ کی روش سے یہ اندازہ لگایا جا سکے کہ اس کتاب کا مؤلف کس خلوص نیت، کس علوہیت، کس علم و فراست اور کن اخلاق و ملکات کا مالک ہو تاکہ اس کے کلام کے مطالعہ سے قبل اس کے طالع انور کا مطالعہ کر لینا کتاب کے دیباچہ کا کام دے گذشتہ اوراق میں آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و شمائل اور آپکی پاکیزہ و بلند تعلیمات اور آپکی مجید معقول تربیت کا کچھ نقشہ ملاحظہ فرما چکے ہیں اب آپ کا مختصر حلیہ شریف بھی ملاحظہ کر لیجئے تاکہ آپ کے کمالات علیہ کو دیکھ کر آپ کے مقدس حلیہ کی کچھ تصویر آپ کے سامنے آسکے اور آپکی مبارک صورت کو پڑھ کر آپ کے ملی کمالات کا کچھ اندازہ کیا جاسکے۔ ہر چند کہ حسن لامحدود کا محدود الفاظ و حروف سے کیا اندازہ کیا جاسکتا ہے تاہم اس باب میں آپ کے مقدس صحابہ آپ کے حلیہ شریف کے متعلق جو کچھ بیان میں لاسکتے تھے وہ لے لے کر یہ انکا بہت بڑا احسان ہے کہ انہوں نے اس غائب امت کے لئے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار سے محروم رہی کم از کم یہی سامان تسلی چھوڑ دیا ہے۔ ع

بلا بلو دے اگر ایں ہم بنو دے

لہذا اب آپ اسی کو پورے ذوق و شوق اور پورے ایمان و ایقان کے ساتھ پڑھیں اور بار بار پڑھیں شاید کہ اسی راستہ سے آپ کے قلب میں حسن نبوت کا عشق سما جائے اور اس طرح بدوردگار کے حسن حقیقی کا کوئی جلوہ نصیب ہوگی راہ کھل جائے

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان! گر ما نرسیدیم تو شاید برسرسی!

(بقیہ صفحہ) معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام جب دنیا میں ظاہر ہوئے ہیں تو اسوقت عالم میں انقلاب کا عالم کیا ہوتا ہے لیکن سچائی کے نشانات اپنے پہلے اور نئے ساتھ کس قدر کثرت اور صفائی کے ساتھ عالم کے ذرہ ذرہ اور اسکے گوشہ گوشہ سے جوید اچھوٹے ہیں پھر جب نبی اسی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہوا تو کس طرح یہ سارے نشانات آسمان و زمین پر چمک رہے تھے کتب سماویہ اور اہل کتاب کے علماء ہی نہیں بلکہ جن و انس کا سارا عالم کس طرح آپ کے لئے چشم برہ تھے اور اس سے گذر کر عالم حیات بھی آپ کی آمد آمد کی خبریں دیر ہاتھا لیکن اس مادی دنیا میں کون ہی جو ان حقائق کی دنیا کا اقرار کرے اپنی مادی دنیا کو نہیں لگانا برداشت کر سکے اس لئے یہ لڑائی جیل کر کے اسکے انکار کے درپے ہے۔

یہاں بڑی اہمیت کے ساتھ یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ صحابہ کرام نے شمال نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نقل کرنے میں ذرا سی رنگ آمیزی سے بھی کام نہیں لیا، یہی وجہ ہے کہ احادیث میں یہ باب آپ کو سب سے مختصر طریقہ کا ذکر ہو سکی لفت کی وسعت پر محبت کا میدان صرف محبت کا نہیں بلکہ ایمان کا بھی نہ معلوم یہاں ایک ایک صحابی کتنے دفتر کے دفتر کھول کر لکھ دیا مگر نبوت کے یہ ترمیم یافتہ جب اپنی عام بات چیت میں بھی مبالغہ آمیزی اور شاعرانہ خیال بندیوں کو چھوڑ چکے ہوں تو حسن نبوت کے بیان کرنے میں بھلا وہ ان تعبیرات سے کیا کام لیتے اسلئے آپ اب ان احادیث کو اس جزم و یقین کے ساتھ پڑھئے کہ راوی نے جو بھی کہا ہے وہ کسی مبالغہ کے بغیر حرف بہ حرف وہی کہا ہے جو اسکی آنکھوں نے دیکھا۔ حسرت ہے کہ اس اہم باب کو پڑھنے والے عام طور پر پھر اب کی کتاب کی طرح عبارت کمال کر کے آگے چل دیتے ہیں اور یہ غور نہیں کرتے کہ صرف شمال ہی کے آئینہ میں حسن نبوت کا تصور قائم کیا جا سکتا ہے۔

۱۲۹۲۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ شَمَطْتُ مُقَدِّمَ لَابِسِ وَطَلِيئِهِ وَكَانَ إِذَا أَذْهَنَ لَمْ يَتَبَيَّنْ وَإِذَا شَعِثَ مَرَأَسُهُ نَبِيَّتَيْنِ وَكَانَ كَثِيرُ شَعْرِ النَّبِيِّتَيْنِ قَالَ رَجُلٌ وَجْهَهُ مِثْلُ السَّيْفِ قَالَ لَا بَلْ كَانَ مِثْلَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَكَانَ مُسْتَدِيرًا ذَوَاتِ الْمَنَامَةِ عِنْدًا كَيْفِيهِ مِثْلُ بَيْضَةِ الْخَمَامَةِ يُشْبِهُ جَسَدًا. ۵۷۱۱ مسلم.

۱۲۹۳۔ عَنْ أَنَسِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ بِالْبَطِينِ الْبَانِيْنَ وَلَا بِالْفَيْزِ وَذَلِيْنَ بِالْبَانِيْنَ الْأَمْهَقِ وَلَا بِالْأَدَمِ وَذَلِيْنَ بِالْمَعْدِ الْفُطْحِ وَلَا بِالسَّبِطِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى

۱۲۹۲۔ جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے اگلے حصے کے بالوں میں ڈھری میں کچھ سفیدی آگئی تھی مگر وہ اتنی ٹھیل تھی کہ جب تیل لگاتے تو تیل کی چمک کی وجہ سے وہ سفیدی ظاہر نہ ہوتی اور جب سر میں تیل نہ ہوتا تو چمکتی آٹکی ریش مبارک گنجان تھی۔ ایک شخص نے پوچھا کیا آپ کا لہنے لہنے تواری کی طرح روشن تھا؟ تو دوسروں نے کہا نہیں بلکہ آفتاب و ماہتاب کی طرح چمکدار اور گولائی لئے ہوئے تھا، تو اہل ربی ہوتی ہے، میں نے مہر نبوت کو دیکھا ہے وہ جینی بڑی کے پاس تھی جسے کبوتر کا اند اور اسکا رنگ بھی تھا جو آپ کے جسم مبارک کا رنگ تھا۔ (مسلم)

۱۲۹۳۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ بیت دراز قامت تھے اور نہ پست قد والے نہ بالکل چوڑے کی طرح سفید اور نہ گندم گوں (بلکہ سرخی مائل گورے)، آپ کے بال کچھ خمیدہ نہ بہت زیادہ گھونگر والے اور نہ بالکل سیدھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پچاس سال کی عمر میں منصب نبوت سے نوازا اس کے بعد دس سال آپ مکہ مکرمہ میں رہے پھر دس سال مدینہ طیبہ میں اس طرح جب آپ کی وفات ہوئی تو اس وقت آپ کی

سراسر اربعین سنہ فاقام بمکة عشر سنین و بالمدینة عشر سنین و توقاہ  
 اللہ علی سراسر ستین سنہ و لیس فی سراسر ولحیة عشر و ن شعرة بیضاء  
 (فی روایة) یصف النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان ذبعتہ من القوم لیس  
 بالطویل ولا بالقصیر اثرہم اللون و قال کان شعرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم الی الضباب اذ نبیہ و عاتقہ متفق علیہ و فی روایة البخاری قال کان شعر  
 الرأس و القدمین لہم اربعہ و لا قبلہ مثلہ و کان بسط الکفین و فی اخر  
 لہ قال کان شئی القدمین و الکفین۔

۱۲۹۴۔ عن ابی عبیدۃ بن محمد بن عمار بن یاسر قال قلت للربیع بنت عوذ  
 بن عفرۃ عن ابیہا عن ابیہا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت یا بنی نوسر آیتہ  
 رأیت الشمس طالعة مرادہ الدامی۔

۱۲۹۵۔ وعن جابر بن ممرۃ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ليلة  
 اضحیاء فجلعت النظر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و الی القمر و علیہ حلۃ  
 حمراء فاذا اھوا حسن عندی من القمر و اھ الترمذی و الدامی۔

عمر مبارک ساٹھ برس کی تھی ر اووی نے سر شمار نہیں کی ہے اسوقت تک آپ کی ریش مبارک اور سر میں  
 بیس بال بھی سفید نہ ہوئے تھے۔ دوسری روایت میں اسطرح ہے کہ وہ آپ کا حلیہ مبارک یوں بیان فرماتے تھے کہ  
 آپ میانہ قد تھے نہ بہت لائیں نہ تنگے آپ کا رنگ روشن اور چمکدار تھا اور آپ کے بالوں کے متعلق یہ  
 بیان کرتے تھے کہ بعض اوقات وہ نصف کانوں تک بھی ہوتے تھے بخاری کی ایک روایت میں ہے  
 بھی ہے کہ آپ کا سر مبارک بڑا تھا اور پیر بھی کسی قدر بڑے تھے میں نے آپ جیسا حسین و خوبصورت نہ اپنے  
 پہلے کوئی دیکھا اور نہ آپ کے بعد اور آپ کی ہتھیلیاں کشادہ تھیں۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ کے پیر اور ہتھیلیاں پر گوشت اور گداز تھیں۔

۱۲۹۴۔ ابو عبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر روایت کرتے ہیں کہ میں نے ربیع بنت معوذ سے عرض کی آپ ہم سے کچھ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک بیان فرمائیں انہوں نے فرمایا عزیز من! اگر تم آپ کو دیکھتے تو یہ دیکھتے کہ آفتاب نکل آیا کہ وہ  
 ۱۲۹۵۔ جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک چاندنی  
 سات میں دیکھا تو میں کہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور کبھی چاند کو دیکھے لگا اسوقت آپ سر رخ حلد  
 پہنے ہوئے تھے مجھے تو آپ چاند سے زیادہ حسین نظر آتے تھے۔ (ترمذی شریف۔ داری)

۱۲۹۶- عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوْعًا بَعِيدًا مَا بَيْنَ الْمُنْكَبَيْنِ لَهُ شَعْرٌ يَبْلُغُ شُحْمَةً إِذْ نَبِيَهُ سَأَلَتْهُ فِي حُلَّةٍ حَمْرًا لَهَا سَرِيحٌ فَطَأَتْ حَسَنًا مِنْهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لَمَّةٍ أَحْسَنَ مِنْ حُلَّةٍ حَمْرًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَعْرًا يُضْرِبُ مَنِيكِيَهُ بَعِيدًا مَا بَيْنَ الْمُنْكَبَيْنِ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ-

۱۲۹۷- عَنْ سَمَاءِ بِنْتِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَلِيعَ الْغَمِّ أَلْمَا أَشْكَلُ الْعَيْنِ مَنهُوشِ الْعَقْبَيْنِ فَيَلِ لِسْمَاكِ مَا ضَلِيعُ الْغَمِّ قَالَ عَظِيمُ الْغَمِّ قِيلَ مَا أَشْكَلُ الْعَيْنِ قَالَ طَوِيلٌ شَقِي الْعَيْنِ قِيلَ مَا مَنهُوشِ الْعَقْبَيْنِ قَالَ قَلِيلٌ لِحْمِ الْعَقِبِ ۱۲۹۸- عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَيْضًا مَلِيحًا مُقْضَلًا رِوَاةٌ مُسْلِمًا

۱۲۹۹- عَنْ نَائِبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا لَمْ يَبْلُغْ لِحْمًا يَجُوزُ أَنْ أَعْدَّ شَمَطَاتَهُ فِي لِحْيَتِهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعْدَّ شَمَطَاتِ كُنْتُ فِي دَأْسِهِ فَعَلْتُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ إِنَّمَا كَانَ النَّبِيُّ

۱۲۹۶- برابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میاں قد تھے آپ کے دونوں شانوں کے درمیان ذرا فاصلہ تھا آپ کے بال تھے جو کہیں کانوں کی لوتک ہوتے تھے میں نے ایک مرتبہ آپ کو سُرخ لباس میں دیکھا تو آپ سے بڑھکر میں نے کسی کو خوبصورت نہیں دیکھا متفق علیہا مسلم کی روایت میں اس طرح ہے کہ میں نے سُرخ لباس میں کسی گیسو والے شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھکر خوبصورت نہیں دیکھا۔ آپ کے بال کہیں شانوں تک بھی آجاتے تھے آپ کے دونوں شانوں کے درمیان کچھ فاصلہ تھا آپ نہ بہت دراز قامت نہ زیادہ پست قد تھے۔

۱۲۹۷- جابر بن سمورہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کشادہ دہن والے تھے آپ کی آنکھیں لمبی لمبی ایڑیاں باریک تھیں۔ سماک راوی سے سوال کیا گیا کہ ضلیع الغم کا مطلب کیا ہے انہوں نے کہا کہ منہ کا دانہ بڑا ہونا پھر لسنے پوچھا گیا کہ اشکل العین کے معنی کیا ہیں انہوں نے کہا کہ آنکھوں کا خانہ لمبا ہونا پھر پوچھا گیا کہ منہوش العقبین کے معنی کیا ہیں انہوں نے کہا کہ ایڑیوں کا پر گوشت ہونا۔ مسلم

۱۲۹۸- ابو الطفیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا گورے رنگ اور میلا تہ کے تھے۔ (مسلم)

۱۲۹۹- ثابت روایت کرتے ہیں کہ انس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب کے متعلق دریافت

فِي عَنَقَتِهِ وَفِي الصُّدُغَيْنِ وَفِي الرَّاسِ نَبْذٌ -

۱۳۰۰ - عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ مَا رَأَيْتُ أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ  
السَّمْسُ تَجْرِي فِي وَجْهِهِ وَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَسْرَعَ فِي مَسِيرِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَسَلَّمَ كَأَنَّهَا الْأَسْرَمُ تَطْوِي لَهُ إِنَّا لَنُصْهِدُ أَنْفُسَنَا وَإِنَّمَا لَعْنَةُ مَكْرُوتٍ - (رواه الترمذی)

۱۳۰۱ - عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ فِي سَاقِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُمُوشَةٌ وَكَانَ  
لَا يَنْفُصُكَ إِلَّا تَبَسُّمًا وَكُنْتُ إِذَا أَنْظَرْتُ إِلَيْهِ قُلْتُ أَكْهَلَ الْعَيْنَيْنِ وَلَيْسَ بِالْأَكْهَلَ عَدَاهُ اللَّهُ  
۱۳۰۲ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَظْفَرَ الشَّبَّانِ إِذَا أَتَتْكُمْ  
مُرَأَى كَالنُّورِ يُخْرِجُهُمْ مِنْ بَيْنِ ثَمَانِيَا - (رواه الداسمی)

۱۳۰۳ - عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَأَلْتَهُ  
وَجْهَهُ حَتَّى كَانَ وَجْهَهُ قَطَاعًا قَبْ وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مَتَقِنَ عَلَيْهِ -

کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ آپ کے بال اتنے سفیدی کہاں تھے کہ ان کے خضاب لگانے کی نوبت آتی ابھی ریش مبارک میں گل اتنے بال سفید تھے کہ اگر میں انکو شمار کر نیکا ارادہ کرتا تو شمار کر لیتا۔ مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ صرف چند بال آپ کے ریش بچہ کے سفید ہوئے تھے اور کچھ کنپٹیوں میں اور کچھ آپ کے سر میں۔  
۱۳۰۰ - ابوہریرہ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے زیادہ حسین کسی کو نہیں دیکھا یوں معلوم ہوتا تھا گویا کہ اس میں آفتاب چمک رہا ہے اور آپ سے زیادہ تیز رفتار بھی میں نے کسی کو نہیں دیکھا جب آپ چلتے تو یوں معلوم ہوتا گویا زمین آپ کے لئے لیٹی جا رہی ہے آپ اپنی معمولی رفتار سے چلتے تھے اور ہم شکل سے آپ کے ساتھ چل سکتے تھے۔ (ترمذی)

۱۳۰۱ - جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پنڈلیاں پر گوشت نہ تھیں بلکہ ہلکی سی ہوتی تھیں اور آپ کھل کھلا کر ذبنتے صرف مسکراتے تھے جب میں آپ پر نظر کرتا تو اپنے دل میں کہتا کہ آپ سر نہ لگائے ہوئے ہیں مگر آپ سر نہ لگائے ہوئے نہوتے تھے۔ (حدیثی سرگلیں چشم تھے) ترمذی شریف

۱۳۰۲ - ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کے دو دانتوں کے درمیان کشادگی تھی جب آپ گفتگو فرماتے تو یوں معلوم ہوتا کہ آپ کے دانتوں کے درمیان سے نور بھوٹ بھوٹ کر نکل رہا ہے۔  
۱۳۰۳ - کعب بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خوش ہوتے تو آپ کا چہرہ انور ایسا چمکنے لگتا جیسا چاند صبح کے صبح کے چاند کا نکڑا ہے اور اسی سے ہم آپ کی خوشی کو پہچان لیتے۔

(سفق علیہ)

۱۳۰۴۔ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِالطَّلَبِيِّ وَلَا بِالْفَضِيرِ ضَعْمَ الرَّأْسِ وَالْيَقِيَّةِ شَتْنِ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ مُشْتَرَا حَمْرَةً مَضْجَا لَكَ الْإِنْسِ طَوْلِ الْمَشْرِبَةِ إِذَا مَشَى تَلَفًا تَلَفُوا كَأَنَّمَا يَنْسَطُ مِنْ صَبَبٍ لَمْ أَرِ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۳۰۵۔ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ كَانَ إِذَا أَوْصَفَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَكُنْ بِالطَّوِيلِ الْمُنْجِطِ وَلَا بِالضَّعِيرِ الْمَتَّعِدِ وَكَانَ رُبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ وَلَمْ يَكُنْ بِالْجَعْدِ الْمَقْطَلِ وَلَا بِالسَّبِطِ كَانَ جَعْدًا أَيْحِلًا وَلَمْ يَكُنْ بِالْمَطْهَرِ وَلَا بِالْمُكْثَمِ وَكَانَ فِي الْوَجْهِ نَدْوِيرًا أَيْضًا مُشْرَبًا أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ أَهْدَبَ الْأَشْفَاقِ حَلِيلِ الْمُنَاشِ وَالْكَتْدِ أَجْمَدُ دُوَّ مَسْرَبَتَيْ شَتْنِ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ إِذَا مَشَى يَتَقَلَّحُ كَأَنَّمَا يَمِشِي فِي صَبَبٍ وَإِذَا التَفَتَ التَّفَتَ مَعَابَيْنِ كَيْفِيَّةِ خَاتَمِ الثُّبُوكِ وَهُوَ خَاتَمُ الثَّبَاتَيْنِ أَجْوَدُ التَّامِسِ مِثْلَهُ

۱۳۰۴۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ بہت دراز قامت تھے نہ بہت قمر آپ کا سر بڑا ریش مبارک گنجان، ہتھیلیاں اور ہر گداز اور ہر گوشت رنگ میرا سرخی جسم کے جوڑ بڑے پیٹ پر بالوں کی دھاری لمبی جب چلتے تو سامنے کوچھک کر یوں معلوم ہوتا گویا پستی میں اتر رہے ہیں آپ جیسا حسینؑ نہ میں نے آپ سے پہلے دیکھا نہ بعد میں۔ (ترمذی شریف)

۱۳۰۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب حضور کا علیہ مبارک بیان فرماتے تو کہا کرتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نہ لانبے تھے نہ زیادہ ہستہ قد بلکہ میاں قد لوگوں میں تھے حضور کے بال نہ بالکل خمیدہ تھے نہ بالکل گولائی آپ کے چہرہ میں تھی یعنی چہرہ انور نہ بالکل گول تھا نہ بالکل لانبہ بلکہ دونوں کے درمیان تھا، حضور کا رنگ سفید سرخی مائل تھا آپ کی آنکھیں نہایت سیاہ تھیں اور مڑگاں دراز بدن کے جوڑ موٹے تھے (مثلاً کہنیں اور گھٹنے) ایسے ہی دونوں شانوں کے درمیان کی جگہ بھی موٹی اور ہر گوشت بھی ایک بدن مبارک پر معمولی نور سے زائد، بال نہیں تھے یعنی بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے بدن پر بال ہی بال بھرتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن پر خاص خاص حصوں کے علاوہ جیسے بازو و پنڈلیوں وغیرہ ان کے علاوہ انہیں بال نہیں تھے آپ کے سینے سے ناف تک بالوں کی لکیر تھی آپ کے ہاتھ اور قدم مبارک پر گوشت تھی جب آپ تشریف لے جاتے تو قدموں کو قوت سے اٹھانے لگتے گویا کہ لبتی میں اتر رہے ہیں اور ہلکے سے رکھتے جب آپ کسی کی طرف توجہ فرماتے تو پلوے بدن کے ساتھ توجہ فرماتے یعنی صرف گردن پھیر کر سبک ازستہ نہ ہوتے تھے، ہاتھ کے، دونوں شانوں کے درمیان ہر خوبت

وَأَمَدَنُ النَّاسِ لَهْمَةً وَالْيَهُمَّ عَدِيَّةً وَالرَّهْمَةَ عَشِيرَةً مِنْ سَرَاهٍ بَدِيَّةً هَابَةً وَمَنْ  
خَالَطَ مَعْرِفَةَ أَحَبَّةٍ يَقُولُ نَاعِيَتَهُ لَهَا سَرَابِيلَةٌ وَلَا بَعْدَ لَا مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
رواه الترمذی -

۱۳۰۶۔ عن الحسن بن علي قال سألت خالي حنظل بن أبي مالك وكان وصفاً فاعت  
حليته سأول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أشتبهني أن يصفني منها شيئاً أتعلق  
بها فقال كان سأول الله صلى الله عليه وسلم فحما مفعماً بتلاوة تلاوة القرآنية  
البذر أطول من المربوع وأضخم من المشدب عظيم الهامة رجل الشعران أبيض  
عقيقته فرق وإلا فلا. مجاور شجرة شحمة أذنيه إذا هو وقصر. أنهر اللون. واسع  
الجبين. أنزع الحواجب سوابع من غير قرن بينهما عرق يد سرة الفصيص. الخي الطين  
له نوسا يعلوه نجسبة من لوتاً مثله أشق كثر العيرة. سهل الخدين. ضليع الفم.

سچی اور سحرچی آپ خاتم النبیین یعنی یہ اس کی علامت تھی کہ آپ سب نبیوں کے آخر میں تھی، آپ سب سے زیادہ سخی  
دل والے تھے اور سب سے زیادہ سچی زبان والے سب سے زیادہ نرم طبیعت والے تھے اور سب سے زیادہ شریف گھرنے والے تھے  
خبر میں آپ دل زبان طبیعت خاندان اور سادات اور سب سے زیادہ افضل تھے، آپ کو بیکایت بخش دیکھا اور بیکایت  
تھا یعنی آپ کا وقار و بدر میں دیکھے، ذرا خوب کی وجہ سے ہیبت میں آتا تھا، البتہ جو شخص پہچان کر  
آپ کے ساتھ رہنے لگتا وہ دل و جان سے آپ کا فریضہ ہو جاتا تھا، آپ کا حلیہ مبارک بیان کرنا اور صرف  
یہ کہہ سکتا ہوں کہ میں نے حضور اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) جیسا باجمال و باکمال و مہنوں سے پہلے دیکھا، بلکہ  
دیکھا۔ (ترمذی)

۱۳۰۶۔ حضرت امام حسنؑ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ماموں ہند بن ابی ہالتہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
حلیہ مبارک دریافت کیا اور وہ آپ کا حلیہ مبارک بیان کرنا بڑا شغف رکھتے تھے میں نے چاہا کہ وہ آپ کے اوصاف  
جمیلہ کا میرے سامنے بھی کچھ ذکر فرمائیں تاکہ میں ان کو اپنے اندر پیدا کر سکیں، کوشش کروں، حضرت امام حسنؑ  
آپ کے وصال کے وقت بہت کم سن تھے اس لئے اس وقت تک ان امور پر غور کرنا ان کو موقع نہ ملا  
تھا، چنانچہ انکی فرمائش پر انھوں نے آپ کا حلیہ اس طرح بیان فرمایا کہ آپ خود بڑے بھاری بھر کم تھے اور لوگوں کی  
نظروں میں بھی بزرگ و برتر تھے، آپ کا روئے انور اس طرح جھلکتا تھا جیسے چودھویں رات کا چاند پورے  
میانہ قدموں سے ذرا دراز قامت اور بالکل لمبے بے ڈول سے پست قامت۔ سر مبارک بڑا بال اتنے  
خمیدہ جیسے گونگرو والے بالوں میں کنگھی کی ہو، اگر سہولت سے مانگ نکل آتی تو نکال لیتے ورنہ زیادہ تکلف

مُفْلِحِ الْأَسَانِ دَرِيْنِ الْمُسْرَبَةِ كَأَنَّ عُنُقَهُ جِيدٌ دُمِيَّةٌ فِي مَقَامِ الْفِضَّةِ مُعْتَدِلٌ لِحَيْطِ  
 بَادِنِ مَتَابِلِكُ. سَوَاءُ الْبَطْنِ وَالصَّدْرِ بِعِيدِ مَا بَيْنَ مَتَابِلَيْنِ مَتَابِلَيْنِ مَتَابِلَيْنِ  
 أَوْ سَوَاءُ الْمَتَابِلَيْنِ. مَوْصُولٌ مَا بَيْنَ اللَّبْتِ وَالشَّرَاةِ لِشَحْمِ الْجُرِيِّ كَالْحَيْطِ. عَامِلُ التَّنْدِيَيْنِ  
 وَالْبَطْنِ فَتَأْسِيوِي ذَلِكَ أَشْعُرُ الدِّمَاغِيْنَ وَالْمَتَابِلَيْنِ وَأَعْلَى الصَّدْرِ طَوِيلُ التَّنْدِيَيْنِ  
 رَحْبُ التَّرَاحِيْمِ. شَتْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ سَائِلُ الْأَطْرَافِ أَوْ قَالَ سَائِلُ الْأَطْرَافِ مَعْنَى  
 الْأَخْصَصَيْنِ. مَسِيحُ الْقَدَمَيْنِ يَبْنُو عَنْهُمَا الْمَاءُ. إِذَا مَالَ زَالَ قَلْعًا يَحْطُونَ نَكْمًا وَيَمِشِي  
 هَوْنًا. ذُرْبِعُ الْمَشِيَّةِ إِذَا مَشَى كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ. وَإِذَا انْفَقَتِ الْفُتُتُ جَمِيْعًا  
 خَافِضُ الطَّرْفِ نَظْرُهُ إِلَى الْأَرْضِ أَكْثَرُ مِنْ نَظْرِهِ إِلَى السَّمَاءِ جُلُّ نَظْرِهِ إِلَى الْكَافِيَّةِ يُرْوَى  
 أَصْحَابًا يَبْدَأُ مَنْ لَفِيَ بِالشَّكْرِ. رواه الترمذی

ذرتے جب آپکے گیسو دراز ہو جائے تو کانوں کی نو سے ذرا نیچے آجاتے۔ رنگ بڑا رونق دار اور روشن،  
 پیشانی کشادہ۔ ابرو خمدار یا ایک اور گنجان اور دونوں ابرو جدا جدا درمیان میں ایک رگ جو غصہ میں اُبھر  
 جاتی۔ بندی سپر چکنا ہونا سر سرسی طور پر دیکھنے والا یوں سمجھے کہ شاید ابھی ناک ہی بند ہے (حالانکہ وہ نوری چمک  
 ہوتی) ایش مبارک گنجان۔ منے ہوئے رخسار دکھے ہوئے پر گوشت نہیں، فراخ و من۔ دندان مبارک کے درمیان  
 ذرا ذرا سا فاصلہ۔ سینہ سے لیکر ناف تک بالوں کی ایک باریک سی دھاری۔ گردن موٹی کی سی تراشی ہوئی  
 اور چاندی کی طرح سفید اور چمکدار۔ نہایت معتدل پر گوشت جسم۔ گتھے ہوئے سینہ اور شکم ہموار (یعنی پیٹ  
 بڑا نہ تھا) دونوں مونڈہوں کے درمیان ذرا فاصلہ اور کشادگی۔ مضبوط جوڑ بند۔ کپڑوں سے باہر جسم کا حصہ گورا تو  
 ٹھکے ہوئے کا کیا کہنا، طلق اور ناف کے درمیان بالوں کی ایک لکیر اس کے علاوہ چھاتیاں اور پیٹ بالوں کو  
 خالی البتہ دونوں بازو اور کندھوں اور سینہ کے بالائی حصے پر بال تھے۔ آپ کی کلائیاں دراز ہتھیلیاں فراخ  
 دونوں ہاتھ اور پیر پر گوشت اور گرداز اور اٹھلیاں درازی مائل پیروں کے تلوے ذرا گہرے۔ قدم ایسے چکھے  
 کہ پانی اسپر ذمہ ہر کے جب قدم اٹھاتے تو زمین سے اٹھا کر (یعنی گھسیٹ کر نہ چلتے) اور آگے کو جھک کر جوتن  
 پر قدم رتے تو آہستہ (متکبرانہ نہیں) نیز رفتار یوں معلوم ہوتا گویا پستی میں اتر رہے ہیں جب کسی کی طرف متوجہ  
 ہوتے تو پورے جسم کے ساتھ (مشکروں کی طرح نہیں) نظر میں نیچی بہ نسبت آسمان کے آپکی نظر اکثر زمین  
 کی طرف رہتی ہاں اگر وحی کا انتظار ہوتا تو آسمان کی طرف دیکھتے (اکثر گوشت چشم سے دیکھتے) حیا کی وجہ  
 سے) چلتے ہیں اپنے صحابہ کو آگے رکھتے اور جس شخص سے بھی ملتے پہلے اس کو خود سلام کرتے (بحان اللہ کیا حسن  
 سیرت اور کیسا جمال صورت تھا) (ترمذی شریف)



۱۳۰۷۔ عَنِ الْحَسَنِ فِي حَدِيثِهِ عَنْ خَالِكَامٍ قَالَ قَالَ الْحَسَنُ فَكَلَّمْتُمَا الْحُسَيْنَ نِزَانًا مُقْتَضًا  
فَوَجَدْتُمَا قَدْ سَبَقْتُمَا إِلَيْهِ فَسَأَلْتُهُ عَنْمَا لَأَنَّهُ عَنَدَهُ وَوَجَدْتُمَا قَدْ سَأَلَ أَبَاكَ عَنْ مَدْخَلِهِ وَعَنْ  
خُرُوجِهِ وَشَكَلِهِ فَلَمْ يَدَعْ مِنْهُ تَيْفًا قَالَ الْحُسَيْنُ فَسَأَلْتُ إِلَى عَنِ دُخُولِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ إِذَا أَدَّى إِلَى مَنْزِلِهِ جَزَلَ دُخُولَهُ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ جُزْءٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
وَجُزْءٌ لِأَهْلِهِ وَجُزْءٌ لِنَفْسِهِ ثُمَّ خَرَّ أَجْزَاءَ بَيْنَتَهُ وَبَيْنَتِ النَّاسِ فَيُرَدُّ ذَلِكَ بِالْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ  
وَلَا يَدْخُرُ عَنْهُمْ شَيْئًا وَكَانَ مِنْ سَيْرِتِي فِي جُزْءِ الْأُمَّةِ أَيُّهَا أَهْلُ الْفَضْلِ بِأَذْنِهَا وَقَسَمِيهِ  
عَلَى قَدْرِ فَضْلِهِمْ فِي الدِّينِ فَمِنْهُمْ ذُو الْعِلْمَةِ وَمِنْهُمْ ذُو الْحَاجَاتِ وَمِنْهُمْ ذُو الْحَاجَةِ فَسَأَلْتُ  
بِهِمْ وَدَيْتَعْلَمُ فِيمَا يُصْلِحُهُنَّ وَالْأُمَّةُ مِنْ مَسْئَلَتِهِمْ عَنْهُ وَإِخْبَارِهِمْ بِالَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ  
وَيَقُولُ لِي بَلِّغِ السَّاجِدَ مِنْكُمْ الْعَائِبَ وَابْلُغُونِي حَاجَةَ مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ إِبْلَاغَهَا فَإِنَّهُ  
مَنْ أَبْلَغَ سُلْطَانًا حَاجَةَ مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ إِبْلَاغَهَا ثَبَتَ اللَّهُ قَدَمَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۱۳۰۷۔ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ گذشتہ روایت فرما کر کہتے ہیں کہ ایک زمانہ تک اس حدیث کو  
میں نے اپنے بھائی حسین سے ..... ذکر نہیں کیا پھر اس کے ذکر کا اتفاق ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ تو مجھ کو  
پہلے وہ حدیث پوچھ کر سن چکے تھے بلکہ جو میں نے پوچھا تھا وہ بھی میرے ساموں سے پوچھ چکے تھے اور اس کے علاوہ  
اپنے والد ماجد سے آپ کے اندر تشریف لائے اور باہر آنے اور صحابہ کے درمیان آپ کے طور و طریق کا حال  
بھی پوچھ چکے تھے حتیٰ کہ کوئی بات انہوں نے پوچھوڑی تھی (اب سنو) امام حسین فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد  
سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر تشریف لائے کے حالات دریافت کئے تو انہوں نے بیان کیا جیسا  
اپنے گھر میں تشریف لاتے تو اس وقت کے تین حصے کرتے ایک حصہ اپنے رب کیلئے ایک اپنے گھر والوں کو  
لئے اور ایک اپنی راحت کے لئے پھر جو حصہ اپنے لئے رکھتے اسکو بھی خاص لوگوں کے ذریعے سے امام لوگوں  
تک پہنچا دیتے اور ان سے کسی بات کا اخفاء نہ فرماتے تھے اپنی عادت مبارکہ اس جز میں جو آپ کی  
امت کے لئے ہوتا یہ تھی کہ جو صاحبِ فضیلت لوگ ہوتے ان کو دوسروں پر ترجیح دیتے اور ان  
کے درمیان بھی دینداری کا لحاظ متمد رکھتے پس لوگوں میں کوئی شخص ایک ضرورت والا کوئی دو  
ضرورت والا ہوتا اور کسی کی ضرورتیں اور زیادہ ہوتیں تو آپ انکی ضروریات پورا فرمانے میں مشغول  
ہو جاتے اور انکو ایسی باتوں میں مشغول کر دیتے جو انکے بے تمام امت کی اصلاح اور کارآمد کا سبب  
ہوں اس طرح کہ وہ اپنی ضرورت کی باتیں آپ سے پوچھتے رہتے اور آپ انکو جو ان کے مناسب  
ہوتا بتاتے جاتے اور یہ فرماتے کہ جو لوگ یہاں موجود ہیں وہ ان مضامین کو ان لوگوں کو بھی پہنچا دیتے

وَلَا يَذُكُرْ عِنْدَهُ إِلَّا ذَلِكَ وَلَا يَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ غَيْرَهُ يَدْخُلُونَ دُورًا وَلَا يَقْتَرِفُونَ إِلَّا  
 عَنْ ذَوَابٍ وَيُخْرِجُونَ أَدْلَةً يَعْتَنِي عَلَى الْغَيْرِ قَالَ فَسَأَلَتْ عَنْ مَحْرَجِهِ كَيْفَ كَانَ يَصْنَعُ  
 فِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ بَسَانَهُ إِلَّا فِيمَا يَعْنِيهِ وَيُؤْتِيَهُمْ وَلَا  
 يُنْفِرُ هُمْ وَيَكْرِمُ كَرِيمًا كُلَّ قَوْمٍ وَيُؤْتِيهِمْ عَلَيْهِمْ وَيُحَذِّرُ النَّاسَ وَيُحْتَرِمُ مِنْهُمْ مِنْ  
 خَيْرِ النَّاسِ يَطْوِي عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ بَشْرًا وَلَا خُلْفَةً وَيَتَفَقَّدُ أَصْحَابَهُ وَيَسْتَلِ النَّاسَ  
 خَمَافِي النَّاسِ وَيُحْسِنُ الْحَسَنَ وَيُقْوِيهِ وَيَقْبِضُ الْفَيْمَ وَيُوهِبُهُ - مُعْتَدِلُ الْأُمْرِ خَيْرٌ  
 مُتَّخِذٌ وَلَا يُفْضِلُ مَخَافَتَانِ يَفْعَلُوا وَيَمْتَلُوا - لَكِنَّ حَالِ عِنْدَهُ عَادًا لَا يَقْضُرُ عَنِ الْحَقِّ  
 وَلَا يَجَاوِزُهُ - الَّذِينَ يَلُونَهُ خَيْرُهُمْ أَفْضَلُهُمْ عِنْدَهُ أَعْمَهُمْ نَبِيَّتُهُ وَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ  
 مَسْئَلَةٌ أَحْسَنُهُمْ مَوْاسَلَةٌ وَمَوْاسِمَةٌ قَالَ فَسَأَلْتُهُ عَنْ مَجْلِسِهِ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُومُ وَلَا يَجْلِسُ إِلَّا عَطَلًا وَكَذَا إِذَا نَهَى إِلَى قَوْمِهِ جَلَسَ حَيْثُ نَهَى

جو یہاں موجود نہیں نیز دیکھو یہی ضروری ہے کہ جو شخص اپنی ضرورت کی خبر چھکوں نہیں دیکھتا تم اس کی خبر چھکو  
 دیدیا کرو کیونکہ جو شخص کسی اہل ضرورت کی ضرورت کسی با اختیار شخص کو پہنچا دے تو اللہ تعالیٰ قیامت  
 کے دن اس کے قدم و گنگانے سے محفوظ رکھیگا بس آپ کے پاس ان ہی باتوں کا ذکر ہوتا تھا اور ان  
 باتوں کے علاوہ آپ کسی سے اور کوئی بات نہ سنتے تھے آپ کی محفل میں جب لوگ آتے تو سائل اور محتاج  
 کی حیثیت میں آتے اور جب واپس جاتے تو دین کے ہادی بنکر واپس ہوتے اور جب اٹھتے تو ضرور کچھ نہ  
 کچھ کھانی کر اٹھتے (اگر اس وقت آپ کے گھر کچھ ہوتا) اور یہ بھی بیان فرمایا کہ میں نے آپ سے باہر تشریف لائیکے  
 حالات بھی پوچھے کہ آپ اس میں کیا کیا کرتے تھے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زبان سے  
 سفید اور ضروری باتوں کے ہر قسم کی باتوں سے محفوظ رکھتے تھے اور لوگوں کے ساتھ اس طرح پیش آتے کہ  
 انکو اور محبت پیدا اور نفرت نہ پیدا ہو بہر قبیلہ کے شریفین شخص کی عزت کرنے اور اسکو ان پر ولی اور  
 افسر بناتے اور لوگوں کو بھی غیر ضروری باتوں سے بچنے کی ہدایت فرماتے اور خود بھی غیر ضروری اختلاط سے  
 بچتے لیکن اس طرح کہ آپ کی خندہ پیشانی اور خوش خلقی میں ذرا فرق نہ آئے اور اپنے رفقا کا حال دیکھتا  
 کرتے بہتے اور لوگوں سے عام لوگوں کے حالات بھی پوچھتے اور اچھی بات کو اچھا کہتے اور اس کی تائید فرماتے  
 اور بُری بات کو بُرا کہتے اور اس کی تردید فرماتے ہر معاملہ میں اعتدال ہوتا افرط و تغریط کچھ نہیں لوگوں سے  
 غافل نہ ہوجاتے اس خطرہ سے کہ کہیں وہ غافل نہ ہوجائیں یا اکتا جائیں۔ آپ کے یہاں ہر بات کا ایک نظام  
 تھا حتیٰ بات میں ذرا سی کوتاہی کرتے اور نہ ذرا اس سے آگے تجاوز فرماتے جو لوگ آپ کے خاص ہم نشین

بِالْمَجْلِسِ وَيَأْمُرُ بِذَلِكَ لِيُعْطَى كُلُّ جَلْسَاتِهِا بِتَجْوِيدِهِ وَلَا يَحْسِبُ جَلِيسَهُ أَنْ أَحَدًا أَلَسَّ مِنْ عَلَيْهِ  
 مِنْهُ مَنْ جَالَسَهُ أَوْ قَاوَضَهُ فِي حَاجَةٍ صَابِرَةً حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمُنْصَرَفُ وَمَنْ سَأَلَ خَاطِبًا  
 لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا جَاءًا أَوْ مَيَسُورًا مِنَ الْقَوْلِ قَدْ وَشَعَ النَّاسَ بَسْطُهُ وَخَلْفُهُ وَمَنْ سَأَلَهُ  
 حَاجَةً لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا جَاءًا أَوْ مَيَسُورًا مِنَ الْقَوْلِ وَذَا وَشَعَ النَّاسَ بَسْطُهُ وَخَلْفُهُ فَصَارَ  
 لَهُمْ أَبَاؤُا وَصَارُوا عُنْدَهُ فِي الْحَقِّ سَوَاءً فَجَلِيسُهُ مَجْلِسٌ عَلَيْهِ وَحَيَاءٌ وَصَبْرٌ وَأَمَانَةٌ لَا تَرْفَعُ  
 فِيهِ الْأَصْوَاتُ وَلَا تَوْفِينٌ فِيهِ لِلْحُرْمِ وَلَا تَنْتَقِي فَلَمَّا تَمَّتْ مُتَعَادِلِينَ يَتَفَاخَلُونَ فِيهَا  
 بِالْتَقْوَى مُتَوَاضِعِينَ يُوقِرُونَ فِيهِ الْكَبِيرَ وَيَرْحَمُونَ فِيهِ الصَّغِيرَ وَيُؤْتِرُونَ ذَا الْبَغَاةِ  
 وَيَحْفَظُونَ الْعَرِيبَ -

(سوانہ الترمذی)

ہوتے وہ وہی ہوتے جو ان میں بہتر سمجھے جاتے کہ آپ کے نزدیک افضل وہ ہوتا جو سب میں زیادہ سادہ سادہ اور  
 خیر خواہ ہوتا اور سب بڑا مرتبہ والا وہ ہوتا جو سب میں بڑھکر لوگوں کا خیر خواہ اور ان کا مددگار ہوتا وہ کہتے ہیں  
 اس کے بعد میں نے آپ کی محفل کا حال پوچھا تو میرے والد نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 نشست و برخاست سب ضد تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ ہوتی تھی جب آپ خود کسی مجلس میں تشریف  
 لجاتے تو جہاں مجلس ختم ہوتی وہیں بیٹھ جاتے (اور آگے جانے کی سعی نہ کرتے) اور اسی بات کا دوسرا نمونہ  
 بھی حکم دیتے اہل مجلس میں ہر شخص کی طرف التفات فرماتے تھے حتیٰ کہ مجلس میں ہر شخص کو یہی خیال ہوتا  
 تھا کہ آپ کے نزدیک اس سے بڑھکر اور کوئی شخص قابل التفات نہیں ہے جو آپ کے ساتھ بیٹھتا  
 یا کسی معاملہ میں بات چیت شروع کر دیتا تو آپ کو روکے رکھتا یہاں تک کہ وہی خود واپس ہوتا اور  
 جو شخص بھی آپ سے کچھ مانگتا آپ اسکو واپس نہیں کرتے مگر یا تو اسکی حاجت پوری فرما کر ورنہ کوئی  
 مناسب بات فرما دیتے۔ آپکے خندہ پیشانی اور آپ کے اخلاق اس طرح عام تھے کہ آپ ان کے والد  
 کی جگہ تھے اور حق کے معاملہ میں تمام لوگ آپ کے نزدیک بالکل برابر اور ایک جمیئت رکھتے تھے  
 آپ کی مجلس علم کی مجلس تھی شرم و صبر کی مجلس تھی آپ میں کسی کی آواز اونچی نہ ہوتی اور کسی کی آبروریزی  
 نہ کی جاتی اور اگر کسی سے کوئی لغزش ہو جاتی تو اس کو شہرت نہ دی جاتی۔ آپس میں سب برابر شمار  
 ہوتے۔ ایک دوسرے پر فضیلت کا معیار تھا تو صرف تقویٰ تھا وہ سب باہم ایک دوسرے  
 کے ساتھ تواضع سے پیش آتے۔ بڑے کی تعظیم کرتے اور چھوٹے سے محبت کرتے اور حاجت والوں  
 کو آگے کر دیتے اور مسافر شخص کی پوری نگرانی کرتے۔ (ترمذی شریف)

۱۳۰۸۔ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ سَأَلْتُ أَبِي عَنِ سَيِّئَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُلُوسَاتِهِ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَائِمًا الْبَشِيرَ سَهْلَ الْخُلُقِ لَيْسَ الْجَائِبَ لَيْسَ يَقْظُ وَلَا عَلِيْظُ وَلَا مَخَابٍ وَلَا مَخَافِشَ وَلَا عِتَابٍ وَلَا مَسَاحٍ يَتَغَافَلُ عَنَّا لَا يَشْتَهِي وَلَا يَوْمِسُ مِنَّا وَلَا يُجِيبُ فِيهِ وَقَدْ تَزَلَّ نَفْسُهُ مِنْ ثَلَاثِ الْمُرَاءِ وَالْأَكْبَلِ وَمَا لَا يُعْنِيهِ وَتَرَكَ النَّاسَ مِنْ

۱۳۰۸۔ امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے امام حسین نے کہا کہ میں نے اپنے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضور کا اپنے اہل مجلس کے ساتھ طرز پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ہمیشہ خندہ پیشانی خوش خلقی کے ساتھ متصف رہتے تھے کسی بات میں آپ کی موافقت کی ضرورت ہوتی تھی تو سہولت سے موافق ہو جاتے تھے، نہ آپ بد خوئے نہ سخت گو اور نہ سخت دل نہ آپ چلا کر بولتے تھے نہ بد کلامی فرماتے تھے نہ عجیب گیر تھے ناپسند بات سے اعراض فرماتے، دوسرے کی کوئی خواہش آپ کو پسند نہ آتی تو اس کو مایوس بھی نہ فرماتے اور صاف جواب بھی نہ دیتے تھے۔ آپ نے تین باتوں سے اپنے آپ کو میرا فرما رکھا تھا بھگڑے سے اور تکبر سے اور بیگاریاں سے اور تین باتوں سے لوگوں کو بچا رکھا تھا نہ کسی کی مذمت فرماتے نہ کسی کو عیب لگاتے نہ کسی کے عیوب تلاش فرماتے آپ صرف وہی کلام فرماتے جو باعث اجر ہوتا جب آپ گفتگو فرماتے تو آپ کے صحابہ اس طرح گردن جھکا کر بیٹھتے جیسے ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوں جب آپ چپ ہو جاتے تب وہ حضرات کلام کرتے آپ کے سامنے کسی بات میں نزلہ نہ کرتے آپ سے جب کوئی شخص بات کرتا تو اس کے خاموش ہونے تک سب ساکت رہتے ہر شخص کی بات (توجہ سے سنتے ہیں) ایسی ہوتی جیسے پہلے شخص کی گفتگو (یعنی بے قدری سے کسی کی بات نہ مسمی جاتی تھی) جس

۱۳۰۸۔ حضرت امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہم کی ان دو حدیثوں میں حیات انسانی کے کئے اہم اسباق آپ کو عملاً سکھائے گئے ہیں اور اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات صرف علمی اور درسی رنگ میں نہیں ہوتیں بلکہ عملی طور پر بھی ہوتی ہیں اسی لئے شروع میں جیسے تنبیہ کی تھی کہ شامل کی حدیثوں کو صرف سرسری طور پر پڑھنا نہیں چاہیے بلکہ اسکو تعمیل النسیب کا ایک اہم جز سمجھ کر پڑھنا چاہیے انوس ہر کہ اسوقت اسکی تفصیل کے لئے وقت میں گنجائش نہیں ہے۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَسَيِّدِنَا آدَمَ وَسَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَسَيِّدِنَا نُوحِيٍّ وَسَيِّدِنَا عِيسَى وَمَا بَيْنَهُمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتِ اللَّهِ وَسَلَامِهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ هـ  
يَا رَحْمَةَ اللَّهِ اتَّقِ خَائِفَ وَجَلٍ  
يَا رَحْمَةَ اللَّهِ اتَّقِ مَظْلُومَ عَالِي  
وَلَيْسَ لِي عَمَلٌ إِلَّا خَيْرٌ مِنْهُ

ثَلَاثٌ كَانَ لَا يَدُومُ أَحَدًا وَلَا يُعِينُهُ وَلَا يَطْلُبُ عَوْرَتَهُ فَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا فِي مَا رَجَا وَابْتِ  
 فَإِذَا تَكَلَّمَ أَطْرَقَ جِلْسَانُهُ كَأَنَّمَا عَلَى رُؤْسِهِمُ الطَّيْرُ فَإِذَا اسْتَكْتَتَ تَكَلَّمُوا لِأَنَّهَا كَلِمَاتُ  
 عِنْدَهُ الْحَدِيثُ وَمَنْ تَكَلَّمَ عِنْدَهُ الْفِتْنَةُ حَتَّى يَفْرَغَ حَدِيثَهُمْ عِنْدَهُ حَدِيثًا  
 أَوْ لَهُمْ يَضَعُفٌ مِمَّا يَضَعُونَ مِنْهُ وَيَتَجَبَّبُ وَمِمَّا يَتَجَبَّبُونَ وَيَصِيرُ لِلغُرَيْبِ عَلَى الْجَمْعَةِ  
 فِي مَنْطِقِهِ وَمَسْأَلَتِهِ حَتَّى إِنْ كَانَ أَضْيَابُهُ يَسْتَجْلِبُونَ نَهْمَهُ وَيَقُولُ إِذَا سَأَلْتَهُمْ طَالِبٌ  
 حَاجَتَهُ يَطْلُبُهَا فَأَرْفِدْهُ وَلَا وَلَا يَقْبَلُ الشَّأْنَ إِلَّا مِنْ مَكَافِي وَلَا يَقْطَعُ عَلَى لِحْفِ حَدِيثِهِ  
 حَتَّى يَجُوزَ فَيَقْطَعُهُ بِخَبْرٍ أَوْ قِيَامٍ - دو اہل الترمذی

بات سے سب بنتے آپ بھی قسم فرماتے اور جس سے سب لوگ تعجب کرتے تو آپ بھی تعجب میں شریک ہوتے  
 یہ نہیں کہ سب سے الگ چپ چاپ بیٹھے ہیں مسافر آدمی کی سخت گفتگو اور بے تیزی کے ہر سوال پر صبر فرماتے  
 اسی لئے بعض صحابہ آپکی مجلس اقدس تک مسافروں کو لے کر آیا کرتے تھے (تاکہ انکے جا بجا ہر قسم کے سوالات  
 سے خود بھی منتفع ہوں اور وہ امور جو ادب کی وجہ سے یہ حضرات خود نہ پوچھ سکتے تھے وہ بھی معلوم ہو جاویں)  
 آپ یہی ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ جب کسی طالب حاجت کو دیکھو تو اسکی امداد کیا کرو اور اگر آپکی کوئی تعریف  
 کرے تو آپ اسکو گوارا نہ فرماتے، البتہ بطور شکر یہ اور ادا احسان کے ذیل میں کوئی آپ کی تعریف کرتا تو آپ  
 اس پر سکوت فرمایا کرتے کسی کی گفتگو کو قطع نہ فرماتے البتہ اگر کوئی حد سے تجاوز کرنے لگتا تو اس کو روک دیتے  
 یا کھڑے ہو جاتے تاکہ وہ خود رُک جائے۔

فكن امكلى من شوا الحيوة ومن شئ المنات ومن احوان جثمانى

تحية الصدا المولى وساحته ماغنت الورق فى اوراق اغصانى

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد صلوة تكون لك رضا وولد جزاء وولعقا

اداء واعطها الوسيلة والفضيلة والمقام المحمود الذى وعدتہ واجرہ

عنا ما هو اهلنا واجزء افضل ما جازيت بيتنا عن قومہ دروگلا

عن امتہ وصل على جميع اخوانہ من التيبين

والصالحين يا انسحمت للرحمن

امين

تمت

حزرة حكيمة محمد نثار احمد رامشدا شير کوٹى ارباب