



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>





6000074070

34.

477.





CHRESTOMATHIA ARABICA

GRAMMATICA HISTORICA

IN

USUM SCHOLARUM ARABICARUM EX CODICIBUS INEDITIS

CONSCRIPTA

52

A

Georg. Guil. Freytag *Dr.*

Profess. litterar. Oriental. publ. ordin.



BONNAE AD RHENUM

TYPIS REGIIS ARABICIS IN OFFICINA F. BAA DENI.

VENDITUR LIPSIAE APUD C. CNOBLOCH

MDCCCXXXIV.

477.

THE GREAT AMERICAN TRAGEDY

*Litterarum Arabicarum Studiosis
Fautoribus Patronis*

S. P. D.

G. W. Freytag *Dr.*

Praeclare mihi egisse videntur, qui, ut linguae Arabicae studium promoverent, tironum usui accommodatos libros ediderunt, ut enim, viam si quis falsam ingressus fuerit, aut nunquam aut serius ad locum sibi propositum longis ambagibus multum fatigatus perveniet, sic in linguae Arabicae studio male instituta discendi ratio damno nunquam carebit. Sunt enim, qui nonnisi hanc ob causam aut spe felicitis successus abiecta, a via facienda citius deterreantur, aut, si maiore animi vi praediti discendi ardore impellantur vel serius vel nunquam linguae Arabicae accurata atque profunda cognitione potiantur. Qua vero in re quum multis iisque praeclare et summa cura editis libris discendi difficultas neque omnino tolli queat, neque satis diminuta videatur, timendum non esse videtur, ne, quo caeteris novum adiumentum addere ausus sim, opusculum hoc meum tanquam superfluum respuatur.

Maximum autem in discenda lingua Arabica in eo positum videtur impedimentum, quod, qui magnam formarum e grammatica non edidicit partem, id quod multum molestum, nisi varietate mitigatur, discentibus

taedium movet, ei a legendis scriptoribus aut est abstinendum, aut minus, quam decet, praeparato accedendum.

Prior enim ille discendi modus quantum in se habeat molestiae et quam parum conveniat in Academiis nostris adhibendae docendi rationi, nemo non videt. Huc accedit, ut studiis hisce, quorum tum utilitatem tum difficultatem pauci tantum praesentiant, neque otii neque laboris satis concedatur. Alter vero discendi modus quum vel docenti vel discenti multum affert molestiae, tum id incommodi dat, quod illius linguae studiosus, nisi, quas formarum quasi oras leviter tantum praetervectus sit, eas denuo revisens, ut earum effigies memoriae tabulae et accuratius et firmiter imprimat, postea laboraverit, doctrinae solidiore fundamento carens in minimis offendat, in multis graviter labatur.

Cui ut mederer duplici incommodo, multa a me e scriptoribus collecta formarum exempla in ordinem grammaticae accommodatum redegi, ut, si quis, memoriae inter legendum singulas grammaticae regulas mandans via praescripta paulatim progressus esset, brevi ad intelligendos scriptores scitu maxime necessarias grammaticae partes animo teneret.

Primum ut, quae essent grammaticae partes, tirones cognoscerent, verborum, nominum particularumque exempla proposui, ad quae interpretanda nil nisi declinationum, quas appellant grammatici regulares, atque pronominum notio requiritur, quae enim verborum quum transitivorum tum intransitivorum occur-

runt exempla, ea in lexicis ubicunq̄ue obvia sunt quaerentibus. Sequuntur paragrapho secunda verbi regularis, coniugationum, quas dicunt, formae, tertia verbi regularis tribus litteris compositi temporum, modorumque personae, quarta eadem coniugationum exempla. A quinta usque ad nonam verborum irregularium exempla leguntur, paragrapho autem decima et undecima verborum duplici modo irregularium. Paragrapho duodecima verbum ليس et quae laudandi, vituperandi, admirandi a grammaticis appellantur verba, exposita sunt. Paragraphus decima tertia et sequentes nominibus tum a verbo primitivo tum a coniugationibus et verbis irregularibus derivandis concessae sunt. In paragrapho decima sexta nomina, quae a grammaticis vicis, speciei, temporis etc. appellantur, proposita sunt, in paragrapho decima septima adiectivi et comparandi formae inveniuntur. Paragraphis autem decima octava et decima nona participiorum tum activi tum passivi verbi formae continentur, ultimum formarum locum a paragrapho vicesima usque ad finem pluralium irregularium seu nominum collectivorum exempla tenent.

Non autem sum nescius, in illis a me propositis exemplis inde tironibus intelligendi quandam difficultatem oriri, quod a reliquo sermone disjuncta inter se non sint connexa. Quae quidem res, quanquam nobis molesta, tamen summa cura non prorsus evitari potuit, magistrorum autem auxilio aut omnino tollitur aut saltem diminuitur.

Tum grammaticae formis studiose diligenterque

pertractatis, id potissimum erit agendum, ut quamprimum discentibus gentis Arabicae admirabile ingenium et singularis agendi ratio ante oculos ponatur, qua quidem re nil potest esse aut aptius ad litterarum illarum amorem inflammandum aut efficacius ad studium discedendi, ex quo omnis docendi successus pendet, et excitandum et augendum et conservandum.

Locmani autem fabulae, quibus legendis et interpretandis in studium linguae Arabicae introduci solet, magis ob rerum meliorum defectum, quam quod rei sint convenientes, in istum usum electae videntur. Quid, quod a Graecis habuerint originem, neque sermonis aut puritate aut elegantia insignes. Tironibus igitur ad interpretandum aptiores res propositurus e codice Havniensi narratiunculas quasdam et bene scriptas et intellectu faciles, quibus Arabum tum cogitandum agendi ratio depingitur, elegi.

Quae autem ad historiam pertinentia sequuntur, et nescio an aut gravioris momenti aut ad discendum magis excitans reperiatur res ulla, ea argumenti, quod paucis indicare liceat, varietate distinguuntur.

Primo loco, quem ex libro scriptoris paene omnibus noti Fachr-Aldini Alrasi (nat. anno 543, mort. anno 606 Hedjr.) depromsi, quae debent esse regis, propriae res tractantur et ratio, qua cum populo jungitur (p. 84-96).

Secundo (p. 97-138) ex libro Cemal-Aldini (nat. anno 588, mort. anno 660 Hedjr.) Subdat-Alhalab min Tarich-Halab inscripto, cujus priorem partem in libro

Selecta ex historia Halebi Parisiis, alias post edidi, herois illius in Oriente et apud nos celeberrimi, qui Francorum tum temporis in Palaestina imperium Hierosolymis expugnatis fregit, Saladini praecipue in Syria res gestae narratae sunt.

Tertio loco ex opere historico viri Ahmed Al-mokri appellati, agendi ratio moresque Arabum in Hispania degentium descripti sunt.

Loco denique quarto ex libro Ahbd-Alrahmani ben-Muhammedis Ebn-Chalduni (†808), quem in historiam prolegomena appellare licet, scriptum est de Chalifatu seu imperatoris Muhammedi succedentis dignitate, Imamatu seu summi sacerdotis principatu, de doctrina sectae Schiitarum, quae spectat summum sacerdotium, de sacramento regi dicendo, de regis nomine, quo princeps fidelium appellabatur, de muneribus, quibus alii apud regem fungebantur, et regum cognominibus.

In edendis autem locis, excepto ultimo, quum praeter unum nullus ad manum fuerit codex, quae res edenti magnam exhibet molestiam, si singula aut non omnino perspicua aut non omnibus numeris perfecta videantur, veniam quaeso dent mihi viri docti.

Quibus a me editis multa alia addere, olim erat in animo, tractatis enim locis variis, stylo prosaico scriptis, pergere volebam ad prosam orationem, quam dicunt rhythmicam seu homoioteleuto ornatam, libro denique finem impositurus, varia quum discentibus prosae rhythmicae tum faciliora tum difficiliora exempla proposuissem, carminibus et antiquissimi et novissimi temporis.

Quibus autem intelligendis ne subsidia omnino deessent, grammaticam et brevioram et facilem intellectu continere, simul textum Arabicum animadversionibus maximam partem grammaticis, quae grammaticae istius regulis consentaneae essent, illustrare in animo habebam. Quod consilium vehementer probandum ut mutarem, quata rerum mearum tenuitas, qua impensae in tantum opus faciendae impar essem, tum animi mei conditio, qua jam ad alia studia vocarer, impulit.

Animadversiones, quibus editorum varia loca grammaticae illustrarentur, et grammaticam tironum usui aptam edendi quod ceperam consilium, non quidem prorsus abjeci, et quae semper erat Dei optimi maximi summa in me clementia, qua vires operi faciendo necessarias suppeditabat, non est cur perficere non sperem; lat vero quum talis sit vitae meae conditio, ut quo tempore res a me perfici possit, sim incertus, libellum hunc, cujus major pars jam dudum perfecta erat, non amplius, quin in lucem emitterem, apud me retinendum putavi, sperans fore, ut, qui propositis exemplis studiose et diligenter uterentur, inde utilitatem caperent.

Scribetur Bonnae Idibus Martiis 1834.

Pag.	٢٨ l.	6 Loco	حياتك	legendum	حياتك
—	٥١ l. 10	—	مَكْرُوه	—	مَكْرُوه
—	٥٢ l. 15	—	وَحَلَّ	—	وَحَلَّ
—	٥٣ l. 15	—	عَطَاء	—	عَطَاء
—	٥٤ l. 8	—	قَمَاش	—	قَمَاش
—	٥٥ l. 16	—	أَعْوَر	—	أَعْوَر
—	٦١ l. 7	—	أَجَا	—	أَخَا
—	٦٨ l. 12	—	مَوْقَتٌ	—	مَوْقَتٌ
—	v. l. 1	—	تَعْفُو	—	تَعْفُو
—	« l. 15	—	أَمِير	—	أَمِير المومنين
—	٧٢ l. 4	—	مَشْهُودٌ	—	مَشْهُورٌ
—	٧٦ l. 10	—	وَجَدْتَنِي	—	وَجَدْتَنِي
—	٨٥ l. 2	—	وَضَع	—	وَضَع
—	٨٧ l. 8	—	وَهَى	—	وَهَى
—	« l. 13	—	بَلَى	—	بَلَى
—	٩١ l. 17	—	وَجِوه	—	وَجِوه
—	٩٤ l. 17	—	مَشُورَةٌ	—	مَشُورَةٌ
—	٩٨ l. 23	—	وَجَلَف	—	وَتَخَلَّف
—	١٠٠ l. 6	—	وَسَارَ إِلَيْهَا	—	وَسَارُوا إِلَيْهَا
—	١٠١ l. 19	—	الْأَحْتَرَبِينَ	—	الْأَحْتَرَبِينَ
—	١٠٥ l. 4	—	يَطْعَمُهُ	—	يَطْعَمُهُ
—	١٠٩ l. 19	—	لِلنَّاقِيَةِ	—	لِلنَّاقِيَةِ
—	١١٠ l. 7	—	الْفَاجِمِ	—	الْفَاجِمِ
—	١١٣ l. 1	—	التَّوْقِيرِ	—	التَّوْقِيرِ
—	« l. 6	—	الْأَحْضَرِ	—	الْأَحْضَرِ
—	١١٥ l. 7	—	مِنْ أَيْ	—	فِي نَيْ
—	١١٧ l. 8	—	حَيْدَر	—	خَنْدَر
—	١١٩ l. 6	—	الْقَصْدِ	—	قَصْد
—	١٢١ l. 19	—	الْفَوَائِلِ	—	الْفَوَائِلِ

CORRIGENDA.

Pag.	l. 12	Loco	مَكَّتْ legendum	مَكَّتْ
—	٤ l. 11	—	يَسْتَخْرِجُ	يَسْتَخْرِجُ
—	٧ l. 5	—	تَوَخَّذْنَا	تَوَاخَذْنَا
—	٨ l. 9	—	أُورِثْتُمْ	أُورِثْتُمْ
—	١ l. 8	—	يَكْتُمْنَ	يَكْتُمْنَ
—	١. l. 1	—	يَتَّبِعُونَ	يَتَّبِعُونَ
—	» l. 9	—	فَيَجِ	فَيَجِ
—	١٤ l. 4	—	أَرْتَأِي	أَرْتَأِي
—	١٥ l. 10	—	عَوَا	عَوَا
—	١٦ l. 15	—	الْفَس	الْفَس
—	١٨ l. 13	—	مَنْ	مَنْ
—	١١ l. 6	—	أَبْقَاوَهُ	أَبْقَاوَهُ
—	« l. 8	—	لَكُمْ	لَكُمْ
—	٢١ l. 10	—	مَاشِدَةً	مَاشِدَةً
—	« l. 15	—	أَمَّا	أَمَّا
—	٢٣ l. 1	—	هَذِهِ	هَذِهِ
—	« l. 3	—	Delendum est signum ٦ ante دَهَى	
—	٣١ l. 10	—	فَتَصْرِفُ	فَتَصْرِفُ
—	٢٧ l. 13	—	Post الله ponendum signum 6.	
—	٣٤ l. 5	—	Pro دينار legendum	درهم
—	٤. l. 8	—	مَقْدَمَ	مَقْدَمَ
—	٤١ l. 11	—	وَأَسْتَحْسِنُ	وَأَسْتَحْسِنُ
—	٤٤ l. 6	—	وَنَاحٍ	وَنَاحٍ
—	٤٦ l. 8	—	فَبِعَثِّ	فَبِعَثِّ

حملهم على ذلك تقليد الدولة كما كانوا في بيعتها وتأييدها
 بدعوتها منذ أول أمرهم وأما أهل الأندلس لهذا العهد فالمخصوص
 عندهم بالحسبان وتنفيذ حال السلطان وسائر الأمور المالية يسمونه
 بالوكيل وأما الوزير فكان الوزير إلا أنه قد يجمع له الترسيب والسلطان
 عندهم يضع خطه على انسجلات كلها فليس هناك خطه
 للعلامة كما لغيرهم من الدول وأما دولة الترك بمصر فاسم الحاجب
 عندهم موضوع لحاكم من أهل الشوكة وهم الترك ينفذ الأحكام
 بين الناس في المدينة وهم متعددون وهذه الوظيفة عندهم تحت
 وظيفة النيابة الله لها للحكم في أهل الدولة وفي العامة على الإطلاق
 وللنايب التولية والعزل في بعض الوظائف على الأحيان ويقطع
 القليل من الأرزاق ويثبتها وينفذ أموره ومراسمه كما ينفذ المراسم
 السلطانية وكان له النيابة المطلقة عن السلطان وللحجاب للحكم
 فقط في طبقات العامة وللمند عند الترافع اليهم وأجبار من لا ينقاد
 للحكم وطورهم تحت طور النيابة والوزير في دولة الترك هو
 صاحب جباية الأموال في الدولة على اختلاف أصنافها من خراج
 أو مكس أو جزية ثم تصريفها في الاتفاقات السلطانية أو الجرايات
 المقسدة وله مع ذلك التولية والعزل في سائر العمال المباشرين لهذه
 الجباية والتنفيذ على اختلاف مراتبهم وتباين أصنافهم ومن هوايدهم
 أن يكون هذا الوزير من صنف القبط القاييمين على ديوان
 الحسبان والجباية لاختصاصهم بذلك في مصر منذ عصور قديمة وقد
 يوليها السلطان بعض الأحيان لأهل الشوكة من رجالات الترك أو
 ابنسايهم على حسب الداعية لذلك والله مدبر الأمور ومصرفها
 بحكمته لا اله إلا هو

قدرها وترتيبها من رزق وعطاء وكسوة ونفقة في المطابخ والاستطبيلات وغيرها وحصر الدخيرة وتنفيذه ما يحتاج اليه في ذلك على اهل الجباية فخصوه بلسم الحاجب وربما اضافوا له كتاب العلامة على السجلات اذا اتفق ان يحسن صناعة الكتابة وربما جعلوه نعيمة واستمر الامر على ذلك وحاجب السلطان نفسه عن الناس فيصل هذا للحاجب واسطه بين الناس وبين اهل الرتب كلهم ثم جمع له اخر الدونة السيف والحرب ثم الراي والمشورة فصارت الخطة ارفع الرتب وادعيا للخطوط ثم جاء الاستبداد والحجر مدة من بعد السلطان الثاني عشر منهم ثم استبد بعد ذلك حافده السلطان ابو العباس على نفسه وذهب اثار الحجر والاستبداد باذهاب خطة الحماية التي كانت ملما اليه وباشر اموره كلها بنفسه من غير استعانة باحد والامر في ذلك لهذا العهد واما دول زلزلة بالمغرب واعظمتها دولة بنى مرين فلا اثر لاسم الحاجب عندهم واما رئاسة الحرب والعساكر فهي للوزير ورتبة القلم في الحسبان والرسائل راجعة الى من يحسنها من اهلها وان اختصت ببعض البيوت من المصطنعين في دولتهم وقد تجمع عندهم وقد تنفرق واما باب السلطان وحجبه عن العلامة فهي رتبة عند عمر يسمى صاحبها بالوزار ومعناه المقدم على الجنادة المتصرفين بباب السلطان في تنفيذ اوامره وتصريف عقوباته وانزال سطواته وحفظ المعتقلين في سجونه والعريف عليهم في ذلك فالباب له واخذ الناس بالوقوف عند الجدران في دار العلامة راجع اليه فكانه وزارة صغرى واما دولة بنى عبد الواد فلا اثر عندهم لشي من هذه الالقاب ولا تمييز للخطوط لهداية دولتهم وقصورها وانما يحصون باسم الحاجب في بعض الاحوال منفذ الخاص بالسلطان في داره كما كان في دولة بنى ابي حفص وقد جمعون له الحسبان والسجلات كما كان فيها

الحجابة لشرفها فكان المنصور بن ابي عامر وابناه كذلك ولما بدوا في مظاهر الملك واطواره جاء من بعدهم من ملوك انطوايف فلم يتركوا لقبها وكان يعدونه شرفا لهم وكان اعظمهم ملكا بعد انتحال القاب الملك واسمايه لا بد له من ذكر للحاجب وذى الوزارتين يعنون به السيف والقلم ويدلون بالحجابة على حجابة السلطان عن العمامة والخاصة وبذى الوزارتين على جمعة لخطى السيف والقلم ثم لم يكن في دول المغرب وافريقية ذكر لهذا الاسم للبداهة لذلك كانت فيهم وربما يوجد في دولة العبيديين بمصر عند استغلاظها وحصارها الا انه قليل ولما جات دولة الموحدين لم تستمكن فيها للحصارة الداهية الى انتحال القاب وتمييز الخط وتعيينها بالاسماء الا اخراف لم يكن عندهم من الرتب الا الوزير فكانوا اولا يخصون بهذا الاسم الكاتب المتصرف المشارك للسلطان في خاص امرة كابن عطية وعبد السلام الكومى وكان له مع ذلك النظر في الحساب والاشغال المالية ثم صار بعد ذلك اسم الوزير لاهل نسب الدولة من الموحدين فكان ابن جامع وغيره ولم يكن اسم الحاجب معروفا في دولتهم يومئذ واما بنو ابي حفص بافريقية فكانت الرئاسة في دولتهم اولا والتقدم لوزير الراى والمشورة وكان يخص باسم شيخ الموحدين وكان له النظر في الولايات والعزل وقود العساكر والحروب واختص الحساب والديوان برتبة اخرى سمي متوليها بصاحب الاشغال ينظر فيها النظر المطلق في الدخل والخرج وحساب ويستخلص الاموال ويعاقب على التفريط وكان من شرطه ان يكون من الموحدين واختص عندهم القلم ايضا بمن يجيد الترسيل ويؤمن على الاسرار لان الكتابة لم تكن من منتحل القوم ولا الترسيل ويلسانهم فلم يشترط فيه النسب واحتاج السلطان لاتساع ملكه وكثرة المرتقبين في دارة الى قهرمان خاص بداره في احواله يجهر بها على

يوميذ يسمى للحاجب كما نذكره ثم جات دولة الشبعة بالفريقية
وقبروان وكان للقاييمين بها رسوم في البداوة فافعلوا امر هذه
لحظط اولا وتنقيح اسمائها حتى ادركت دولتهم للضربة فصاروا
الى تقليد الدولتين قبلهم في وضع اسمائها كما تراه في اخبار
دولتهم ولما جات دولة الموحدين من بعد ذلك اغفلت الامر اولا
للبدوة ثم صارت الى انتحال الاسماء والالقب وكان اسم الوزارة
في مدلوله ثم اتبعوا دولة الامويين وقلدوها في مذاهب السلطان
واصاروا اسم الوزير لمن يحجب السلطان في مجلسه ويقف بالوفود
والداخلين على السلطان عند اللدود في تحيتهم وخطابهم والاداب
لأنه قلزم في ألكون بين يديه ورفعوا خطبة الحجابة عنه ما شأوا
وه يزل الشأن ذلك الى هذا العهد واما في دولة الترك بالشرق
فيسمون هذا الذي يقف بالناس على حدود الاداب في اللقاء
والتحية في مجلس السلطان والتقدم بالوفود بين يديه يسونه
الدوادار ويضيفون اليه استتباع كاتب السر واصحاب الهد المتصرفين
في حاجات السلطان بالقاصية وفي الضربة وحالهم على ذلك لهذا
العهد والله متولى الامور الحجابة قد قدمنا ان هذا اللقب كان
مخصوصا في الدولة الاموية والعباسية بمن يحجب السلطان من
العامة ويغلق بابه دونهم او يفتحه لهم على قدرة وفي مواقفه
وكانت هذه منزلة يوميذ عن لحظط مروسة لها ان الوزير متصرف
فيها بما يراه وهكذا لسائر ايام بني العباس وان هذا العهد فهي
بمصر مروسة لصاحب الحطة العليا المسمى بالنايب واما في دولة بني
إموية بالاندلس فكانت للحجابة لمن يحجب السلطان من الخاصة
والعامة ويكون واسطه بينه وبين الوزراء فمن دونهم فكانت في
دولتهم رفيعه غاية كما تراه في اخبارهم كلبن حديم وغيره من
حجابهم ثم لما جاء الاستبدان على الدولة اخنص المستبد باسم

ينتحلوا القاب للخلافة واستنكفوا من مشاركة الوزراء في القاب لانهم
خول لهم فتسموا بالامارة والسلطان وكان المستبد على الدولة
يسمى امير الامراء والسلطان الى ما يجليه به للخليفة من القاب كما
قراه في القابهم وتركوا اسم الوزارة الى من يتولاها للخليفة في
خاصته ولم يزل هذا الشأن عندهم الى اخر دولتهم وفسد اللسان
خلال ذلك كله وصار صناعة ينتحلها بعض الناس فامتهنت وقرع
الوزراء عنها لذلك ولانهم عجم وليس تلك البلاغة هي المقصود
من لسانهم فتاخىر لها من ساير الطبقات واختصت به وصارت خادمة
الوزير واختص اسم الامير بصاحب الكروب والجند وما يرجع اليها
ويده مع ذلك عالية على اهل الرتب وامره نافذ في الكل اما نيابة او
استبدادا واستمر الامر على هذا ثم جات دولة الترك اخرا بعصر
قراوا الوزارة قد ابتدلت بترفع اوليك عنها ودفعها لمن يقوم بها
للخليفة الحكيوم ونظره مع ذلك معقب بنظر الامير فصارت مرساة
ناقصة فاستنكف اهل هذه الرتبة العالية في الدولة عن اسم
الوزارة وصار صاحب الاحكام والنظر في الجند يسمى عندهم بالنايب
لهذا العهد واختص اسم الوزير عندهم بالنظر في الجباية واما دولة
بنى امية بالاندلس فابقوا اسم الوزارة في مدلوله اول الدولة ثم قسموا
خطته اصنافا واوردوا لكل صنف وزيرا فجعلوا لحسبان المال وزيرا
ولترسيل وزيرا وللنظر في حوايج المتظلمين وزيرا وللنظر في احوال
اهل الثغور وزيرا وجعل لهم بيت يجلسون فيه على فرش منصدة
لهم وينفذون امر السلطان هنالك كل فيما جعل له وافرد للتردد
بينهم وبين الخليفة واحد منهم ارتفع عنهم بمباشرة السلطان في
كل وقت فارتفع مجلسه عن مجالسهم وخصوه باسم الحاجب ولم
يزل الشأن هذا الى اخر دولتهم فارتفعت خطة الحاجب ومرتبته على
ساير الرتب حتى صار ملوك الطوائف ينتحلون لقبها فاكبرهم

بنى امية فكان النظر للوزير عاما في احوال التفويض والمفاوضات وسايه امور الحمايات والمطالبات وما يتبعها من النظر في ديوان الجند وفرض العطايا لاهله وغير ذلك فلما جات دولة بني العباس واستفحل الملك وعظمت مراتبه وارتفعت عظم شان الوزير وصار اليه النيابة في انفاذ الحلال والعقد وتعينت مرتبته في الدولة وعنت لها الوجوه وخضعت الرقاب وجعل له النظر في ديوان الحسبان لما تحتاج اليه خطته من قسم الاعطيات في الجند فاحتاج الى النظر في جمعه وتفريقه واضيف اليه النظر فيه ثم جعل له النظر في القلم والترسيل لصون اسرار السلطان ولحفظ البلاغة لما كان اللسان قد فسد عند الجهور وجعل الخاتم نسجلات السلطان ليحفظها من الادياع والشياخ ودفع اليه فصار اسم الوزير جامعا لخطى السيف والقلم وسائر معاني الوزارة والمعونة حتى لقد دعى جعفر بن يحيى بالسلطان ايام الرشيد اشارة الى عموم نظره وقيامه بالدولة ولم يخرج عنه من المراتب السلطانية كلها الا الحجابة التي في القيام على الباب فلم تكن له الاستكنافة عن مثل ذلك ثم جاء في الدولة العباسية شان الاستبداد على الخلفاء وتعاور فيها استبداد الوزراء مرة والسلطان اخرى وصار الوزير اذا استبد محتاجا الى استنابة الخليفة اياه لذلك لتصح الاحكام الشرعية وتجرى على حالها كما تقدم فانقسمت الوزارة حينئذ الى وزارة تنفيذ وهي حال ما يكون السلطان قائما على نفسه والوزير كالوكيل في تنفيذ احكامه ولي وزارة تفويض وهي حال ما يكون الوزير مستبدا عليه وقد فوض اليه الخليفة جموع امور خلاقته وجعلها لنظرة واجتهاده وجرى حينئذ الخلاف في العقد لوزيرين معا بوزارة التفويض مثل ما جرى من العقد لامامين معا وقد تقدم في الاحكام للخلافة ثم استمر الاستبداد وصار الامر لملوك العجم وتعطل رسم الخلافة ولم يكن لاولئك المتغلبين ان

يكونوا يجيدونه لأن الامية كانت صفتهم التي امتازوا بها وكذا حال امخاطبات وتنفيذ الامور لم يكن عندهم رتبة خاصة للامية التي فيهم والامانة العمامة في كتمان القول وتاديتهم ولم تحوج السياسة الى اختياره لان الخلافة انما هي دين وليست من السياسة الملكية في شئ وايضا فلم تكن الكتابة صناعة فيستجاب للخليفة احسنها لان الكل كانوا يعبرون عن مقاصدهم بابلغ العبارات ولم يبق الا الخط فكان الخليفة يستنيب في كتابه متى من له من يحسنه واما مدافعة ذوي الحاجات عن ابوابهم فكان محظورا بالشريعة فلم يفعلوه فلما انقلبت الخلافة الى الملك وجات رسوم السلطان والقابله كان اول شئ بدا به في الدولة شان الباب وسده دون الجمهور لما كان يخشون على انفسهم من اغتيال الخوارج وغيرهم كما وقع بعمر وعلى وبمعوية وعمر بن العاص وغيرهم مع ما في فتحة من ازدحام الناس عليهم وشغلهم بهم عن المهمات فاتخذوا من يقوم لهم بذلك وسموه الخاجب وقد جا ان عبد الملك لما ولي حاجته قال له وليتك حجابة بابي الا عن ثلاثة الموثن للصلاة فانه داعي الله وصاحب البريد فامر ما جا به وصاحب الطعام ليلا يفسده ثم استفحل الملك بعد ذلك فظهر المشاور والمعين في امور القبائل والعصايب واستيلافهم واطلق عليه اسم الوزير وبقي امر الحسين في الموالي والذميين واتخذ للسجلات كاتب مخصوص يحوطه على سائر اسرار السلطان ان نشتهر فتفسد سياسته مع قومه ولم يكن بمثابة الوزير لان انما احتيج له من حيث الخط والكتساب لا من حيث اللسان الذي هو الكلام اذا اللسان لذلك العهد على حاله لم يفسد فكانت الوزارة لذلك ارفع رتبتهن يومئذ هذا سائر دولة

مع جميع وجوهه أن يكون بمضيعة وصاحب هذا وهو صاحب المال واللباية وهو المسمى بالوزير لهذا العهد بالمشرق وأما أن يكون في مدافعة الناس لدى الحاجات عنه أن يزدحموا عليه فيشغلوه عن مهمه وهذا راجع لصاحب الباب الذي يحكيه فلا تعدوا أحواله هذه الأربعة بوجه وكل خطبة أو رتبة من رتب الملك والسلطان فاليها ترجع إلا أن الأرفع منها ما كانت الاعانة فيه عامة فيما تحت يد السلطان من ذلك الصنف الذي هو يقتضى مباشرة السلطان دايما أو مشاركته في كل صنف من أحوال ملكه وأما ما كان خاصا ببعض الناس أو ببعض الجهات فيكون دون الرتبة الأخرى كقيادة ثغر أو ولاية أو النظر في امر خاص كحسبة الطعام أو النظر في السكة فإن هذه كلها نظر في أحوال خاصة فيكون صاحبها تبعا لأهل النظر العام وتكون رتبته مرسومة لأوليئك وما زال الامر في الدول قبل الاسلام هذا حتى اذا جاء الاسلام وصار الامر خلافة فذهبت هذه الخطط كلها بذهاب رسم الملك إلا ما هو طبعى من المعاونة بالرأى والمفاوضة فيه فلم يمكن زواله ان هو امر لا بد منه فكان صلى الله عليه وسلم يشار أصحابه ويفاوضهم في مهماته العامة والخاصة ويختص مع ذلك ابا بكر بخصوصيات اخرى حتى كان العرب الذين عرفوا الدول واحوالها في كسرى وقيصر والنجاشى يسمون ابا بكر وزيره ولم يكن لفظ الوزير يعرف بين المسلمين لذهاب رتبة الملك بسداجة الاسلام وكذا عمر مع ابي بكر وعلى وهثمان مع عمر وأما حال اللبائية والانتفاة والحسبان فلم يكن عندهم برتبة لان القوم كانوا عربا اميين لا يحسنون الكتاب ولا الحساب فكانوا يستعملون في الحسبان أهل الكتاب أو افرادا من موالى العجم من يجيده وكان قليلا فيهم وأما اشرفهم فلم

السياسات مطلقا أو مقيدا وفي موجبات العزل ان عرضت وغير ذلك من معالى الملك والسلطان وكذا في ساير الوظائف التي تحت الملك والسلطان من وزارة أو جباية أو ولاية لا بد للفقهاء من النظر في جميع ذلك لما قدمناه من انسحاب حكم الخلافة الشرعية في الملة الاسلامية على رتبة الملك والسلطان الا ان كلامنا في وظائف الملك والسلطان ورتبته انما هو بمقتضى طبيعة العمران ووجود البشر لا بما يخصها من احكام الشرع فليس من غرض كتابنا كما علمت فلا تحتاج الى تفصيل احكامها الشرعية مع انها مستوفاة في كتب الاحكام السلطانية مثل كتاب القاضي ابي الحسن الماوردى وغيره من اعلام الفقهاء فان اردت استيعابها فليكن بمطالعتها هنالك وانما تكلمنا في الوظائف الخلافية وافردناها لتمييز بينها وبين الوظائف السلطانية فقط لا لتحقق احكامها الشرعية فليس من غرض كتابنا فانا انما نتكلم في ذلك بما تقتضيه طبيعة العمران في الوجود الانساني والله الموفق الوزارة وهي امر الخطط السلطانية والرتب الملوكية لان اسمها يدل على مطلق الاعانة فان الوزارة مأخوذة اما من الوزارة وهي المعاونة او من الوزر وهو الثقل كانه يحمل مع مفاعله اوزاره واتقاله وهو راجع الى المعاونة المطلقة وقد كنا قدّمنا في اول الفصل ان احوال السلطان وتصرفاته لا تعدو اربعة احوال لانها اما ان تكون في امور حماية الكفاية واسبابها من النظر في الجند والسلاح والحروب وسائر امور للحماية والمطالبية وصاحب هذا هو الوزير المتعارف في الدول القديمة بالمشرق ولهذا العهد بالمغرب واما ان تكون في امور مخاطباته لمن بعد عنه في المكان والزمان وتنفيذة الاوامر فيمن هو محجوب عنه وصاحب هذا هو الكاتب واما ان تكون في امور جبايته للمال وانفاقه وصبط ذلك

بإصلاح صابلتهم وإلى حملهم على مصالحتهم وما يعينهم به أنيلوى
 في معاشهم ومعاملاتهم من تفقد المعاش والمكاييل وأنمازين
 حذرا من انتصيف وإلى النظر في السكة لحفظ النقود التي يتعاملون
 بها من العش وإلى سياستهم بما يريد من انقياد له وأنرضى
 بمقاصده فيهم وأنقرهه بالمجد دونهم فيتحمل من ذلك فوق انغاية
 من معانة قلوب بالرجال ثم الاستعانة إذا كانت بأولى انقربى من
 أهل النسب أو التربيئة أو الاصطناع؛ لقدعهم للدولة كانت اكمل لما يقع
 في ذلك من محاسنة خلقهم لحقه في الاستعانة قل تعالى اجعل لى
 وزيراً من أهلى هارون أخى أشهد به أزرى وأشركه فى امرى
 وهو أما أن يستعين فى ذلك بسيفه أو بقلبه أو براه ومعارفه أو
 بحجابه من الناس أن يزدحموا عليه فيشغلوه عن النظر فى مهماته
 أو يدخخ النظر فى الملك كله اليه ويعول فى كفايته فى ذلك
 واضطلاع به فلذلك قد توجد لرجل واحد وقد تفرق فى اشخاص
 وقد يتفرع كل واحد منها إلى فروع كثيرة كالقلم يتفرع إلى
 قلم الرسائل والمخاطبات وقلم الصكوك والاقطاعات وإلى قلم
 الحاسبة وهو صاحب الجباية والعطا وديوان الجيش وكالسيف يتفرع
 إلى صاحب الحرب وصاحب الشرطة وصاحب البريد وولاية الثغور
 ثم اعلم أن الوظائف السلطانية فى هذه الملة الاسلامية مندرجة
 تحت الخلافة لاشتمال منصب الخلافة على الدين والدنيا كما
 قدمناه فالاحكام الشرعية متعلقة بجميعها وموجودة لكل واحد
 منها فى سائر وجوهها لعموم تعلق الحكم الشرعى بجميع افعال العباد
 فالفقيه ينظر فى مرتبة الملك والسلطان وشروط تقليدها استبداداً
 على الخلافة وهو معنى السلطان أو تفويضها منها وهو معنى الوزارة
 عندهم كما يأتى فى حدود نظره فى الاحكام والإموال وسائر

وكان يرقى رأى اهل البيت في الامام المعصوم وانه لا بد منه في كل زمان يحفظ بوجوده نظام هذا العالم فسمى بالامام اولا لما قلناه من مذهب الشيعة في القاب خلفائهم واردف بالمعصوم اشارة الى مذهبه في عصمة الامام وتمزه عنه اتباعه عن امير المؤمنين اخذا بمذاهب المتقدمين من الشيعة ولما فيها من مشاركة الاعمار والولدان من اعقاب اهل الخلافة يومئذ بالمشرق والمغرب ثم انتحل عبد المومن ولى عهده الملقب بامير المؤمنين وجرى عليه من بعده خلفاء بنى عهد المومن وال ابى حفص بافريقية من بعدهم استيثارا به عن سواهم لما دعى اليه شيخهم المهدي من ذلك وانه صاحب الامر واولياؤه من بعده كذلك دون كل احد لانتفاء عصبية قريش وتلاشيها فكان ذلك دابهم ولما انتقص الامر بالمغرب وانتزعه زناثة ذهب اولوهم مذاهب البداوة والسذاجة واتباع لمتونة في انتحال القاب بامير المسلمين ادبا مع رتبة للخلافة لله كانوا على طاعتها لبنى عبد المومن اولا ولبنى ابى حفص من بعدهم ثم نزع المتاخرون منهم الى القاب بامير المؤمنين وانتحلوه لهذا العهد استبلاغا في منازع الملك وتتميمها لمذاهبه وسبائه والله غالب على امره .

فصل في مراتب الملك والسلطان والقابها

اعلم ان السلطان في نفسه ضعيف يجهل امرا ثقيل فلا يد له من الاستعانة بابناء جنسه واذا كان يستعين بهم في ضرورة معاشه وسائر مونه فما ظنك بسياسة نوحه ومن استرعاه الله من خلقه وعباده وهو محتاج الى حماية الكفاة من عدوهم بالمدافعة عنهم والى كف عدوان بعضهم عن بعض في انفسهم بامضاء الاحكام الوازنة فيهم وكف العدوان عنهم في اموالهم حتى

والمتمصور والمعتمد والمظفر وامثالهما كما قال ابن شرف
 بنعى هليهم ذلك

مما يزهدي في ارض اندلس اسما معتمد فيها ومعتمد
 القاب مملكة في غير موضعها كالمهري حتى انتفاخا صورة الاسد
 وقد مر ذكرهما واما منهاجة فاقتمروا على الالقاب التي
 كانت خلفاء العبيديين يلقبونها بها للتنبؤ به مثل نصير الدولة
 وسيف الدولة ومعز الدولة واتصل لهم ذلك لما ادالوا من دعوة العبيديين
 بدعوة العباسيين ثم بعد الشقة فيهم وبين الخلافة ونسوا عهدا
 فنسوا هذه الالقاب واقتصروا على اسم السلطان وكذا شأن مغراوة
 بالمغرب لم ينتحلوا شيئا من هذه الالقاب الا اسم السلطان جريا
 على مذاهب الهداوة والغصاصة ولما مضى اسم الخلافة وتعطل دستها
 وقام بالمغرب من قبائل البربر يوسف بن تاشفين ملك لمتونة فملك
 لعدوتين وكان من اهل الحير والاقندا نزعتم همته الى الدخول في
 طاعة الخليفة تكميلا لمراسم دينه فحاطب المستنظهر العباسي
 واوقد عليه ببيعتة عبد الله بن العربي وابنه القاسمي ابا بكر من
 مشيخة اشبيلية يطلبان توليته اياه على المغرب وتقليده ذلك
 فانقلبوا اليه بعهد الخليفة له على المغرب واستشعار زيهم في لبوسه
 ورايته وخاصية فيه بامير المسلمين تشريفا له واختصاصا فاتخذها
 لقبها ويقال انه كان دعى له بامير المسلمين من قبل ادبا مع رتبة
 الخلافة لما كان عليه هو وقومه المرابطون من انتحال الدين واتباع
 السنة وجاء المهدي على اثرهم داعيا الى الحق اخذا بمذاهب
 الاشعرية ناعيا على اهل المغرب عدولهم عنها الى تقليد السلف
 في ترك التواويل لظواهر الشريعة وما يؤول اليه ذلك كما هو معروف
 من مذهب الاشعرية وسمى اتباعه الموحدين تعريضا بذلك النكير

وعصيتهم في الخلفاء بالعزل والاستبدال والقتل والسمل ذهب عبد الرحمن هذا الى مثل مذاهب الخلفاء بالمشرق والبريقية وتسمى بامير المؤمنين وتلقب بالناصر لدين الله واخذت من بعده عادة ومذهاها لئن عنه ولم يكن لآبائه وسلف قومه واستمر الحال على ذلك الى ان انقرضت عصبية العرب اجمع وذهب رسم الخلافة وتغلب الموالي من العجم على بنى العباس والصنابير على العبيديين بالقاهرة ومنهاجة على امر افريقية وزناتة على المغرب وملوك الطوائف بالاندلس على امر بنى امية واقتسموه وافترق امر الاسلام فاختلف مذاهب الملوك بالمغرب والشرق في الاختصاص بالالقباب بعد ان تسموا جميعا باسم السلطان فاما ملوك المشرق من العجم فكان الخلفاء يخصصونهم بالقباب تشريفية يستشعر منها انقيادهم وطاعتهم وحسن ولايتهم مثل شرف الدولة وعضد الدولة وركن الدولة ومعز الدولة ونصير الدولة ونظام الملك وبها الملك وخيرة الملك وامثال هذه وكان العبيديون ايضا يخصصون بها امرآ منهاجة فلما استبدوا على الخلفاء قنعوا بهذه الالقباب وتجاؤا عن القباب للخلافة ادبا معها وعدولا عن سماتها المختصة بها شان المتغلبين المستبدين كما قلناه قبل ونزع المتأخرون من اعاجم المشرق حتى قوى استبدادهم الملك وعلا كعبهم في الدولة والسلطان وتلاشت عصبية الخلافة واصبحت بالجملة الى انتحال الالقباب الخاصة بالملك مثل الناصر والمنصور وزيادة الى القباب كانوا يخصصون بها قبل هذا الانتحال مشعرة بالخروج عن رتبة الولاء والاصطناع بما اضافوها الى الدين فقد يقولون صلاح الدين اسد الدين نور الله واما ملوك الطوائف بالاندلس فاقسموا القباب للخلافة وتوزعوا لقوة استبدادهم عليها بما كانوا من قبيلهما وعصبيتها فتلقبوا بالناصر

شيعنة جنى العباس فانهم ما زالوا يدعون ايمانهم بالامام الى ابراهيم
الذى جهروا بالدعاء له وعقدوا الرايات للحرب على امره فلما هلك دعى
اخوه السفاح بامير المؤمنين وكذا الرافضة باثريقية ما زالوا يدعون
الايمنة من ولد اسمعيل بالامام حتى انتهى الامر لعبيد الله المهدي
وكانوا ايضا يدعونه بالامام ولابنه ابي القاسم من بعده فلما
استوثق لهما الامر دعوا من بعدهما امير المؤمنين وكذا الادارسة
بالغرب كانوا يدعون ادريس بالامام وابنه ادريس الاصغر كذلك
وهكذا شانهم وتوارث الخلفاء هذا اللقب بامير المؤمنين وجعلوه
سنة لمن يملك الحجاز والشام والعراق والمواطن التي هي ديار العرب
ومراكز الدولة واصل الملة والفتح وازداد لذلك في عتقوان الدولة
وبذخها لقب آخر للخلفاء يتميز به بعضهم عن بعض لما في امير
المؤمنين من الاشتراك بينهم فاستحدث ذلك بنو العباس حاجبا
لاسمايهم الاعلام عن امتهاتها في السنة السروقة وصونا لها عن
الابتدال فتلقبوا بالسفاح والمنصور والهادي والمهدي والرشيدي الى اخر
الدولة واقتفى اثرهم في ذلك العبيديون باثريقية ومصر وحقاق
بنو امية عن ذلك اما بالمشرق قبلهم فجزيا مع الغصاضة والسداجة
لان العروبية ومنازعتها لم تفارق حينئذ ولم تتحول عنهم شعار
البيداوة الى شعار الحضارة واما بالاندلس فتقليدا لسلفهم مع ما علموه
من انفسهم من القصور عن ذلك بالقصور عن الخلافة التي استاثر بها بنو
العباس ثم بالعجز عن ملك الحجاز اصل العرب والملة والبعث عن
دار الخلافة التي هي مركز العصبية وانهم انما منعوا بامارة القاصية انفسهم
من مهالك بنى العباس حتى اذا جاء عبد الرحمن الاخر منهم وهو
الناصر بن الامير عبد الله ابن محمد بن عبد الرحمن الاوسط لاول
الساية الرابعة واشتهر ما نال للخلافة بالمشرق من الحجر واستبداد الموالى

ورضي الله عنه كان الصحابة وسائر المسلمين يسمونه خليفة رسول
 الله ولم يزل الأمر على ذلك الى ان هلك فلما بويع لعمر رضي الله
 عنه بعهد اليه كانوا يدعونه خليفة خليفة رسول الله وكانهم
 استنقلوا هذا اللقب لطوله وكثرة اضافاته وانه تزيد فيما بعد دايما
 الى ان ينتهي الى الهجئة ويذهب منه التمييز بتعدد المضافات
 وكثرتها فلا يعرف فكانوا يعدلون عن هذا اللقب الى سواه
 مما يناسبه ويدعى به مثله وكانوا يسمون قواد البعوث باسم
 الامير وهو فعيل من الامارة وقد كان للجاهلية يدعون النبي صلى
 الله عليه وسلم امير مكة وامير الحجاز وكان الصحابة ايضا يدعون
 سعد بن ابي وقاص امير المسلمين لامارته على جيش القنادسية
 وهو معظم المسلمين يومئذ واتفق ان بعض الصحابة نأى عن
 رضى الله عنه باسم امير المومنين فاستحسنه الناس واستصوبوه
 ودعوه به يقال اول من دعاه بذلك عبد الله بن جحش وقيل
 عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وقيل يزيد جاء بالفتح من بعض
 البعوث ودخل المدينة وهو يسأل عن عمر ويقول ابن امير المومنين
 وسمعتها اصبحت فاستحسنوه وقالوا اصبحت والله اسمه انه امير المومنين
 حقا فدعوه به وذهب لقبها له في الناس وتوارثه الخلفاء من بعده سمة
 لا يشاركون فيها احد سواهم سائر دولة بنى امية ثم ان
 الشيعة خصوا عليا رضي الله عنه باسم الامام فعنا له بالامامة التي
 هي اخت الخلافة وتعريضا بمذهبهم في انه احق بالامامة الصلاة
 من ابي بكر كما هو مذهبهم وبدعتهم فخصوه بهذا اللقب
 ولمن يسوقون اليه منصب الخلافة من بعده فكان كلهم يسمى
 بالامام ما داموا يدعون لهم في الخفا حتى اذا استولون على
 الدولة يجعلون اللقب فيمن بعده الى امير المومنين كما فعله

لا يتنازعه في شيء من ذلك ويطيعه فيها يكلفه به من الأمر على المنشط
والسكره وكانوا. انا بايعوا الامير وعقدوا عهده جعلوا ايديهم في
يدنه توكيدا للعهد فاشبه ذلك فعل البايح والمشتري فسمى بيعة
مصدر باع وصارت البيعة مصافحة بالايدي هذا مدلولها في عرف اللغة
ومعهود الشرع وهو المراء بالحديث في بيعة النبي صلى الله عليه
وسلم ليلة العقبة وعند الشجرة وحيث ما ورد هذا اللفظ ومنه
بيعة الخلفاء ومنه ايمان البيعة لان الخلفاء كانوا يستخلفون على
هذا العهد ويستوعبون الايمان كلها لذلك فسمى هذا الاستيعاب
ايمان البيعة وكان الاكراه فيها اغلب ولهذا لما افتى مالك رضى
الله عنه بسقوط يمين الاكراه انكرها الولاة عليه وراوها قاحلة في
ايمان البيعة ووقع ما وقع من محنة الامام رضى الله عنه واما البيعة
للمشهوره لهذا العهد فهي محبة الملوك الكسروية من تقبيل الارض
او اليد او الرجل او الذيل اطلق عليها اسم البيعة لانه هي العهد
على الطاعة مجازا لما كان الخضوع في التحية والتزام الاكابر
من لوازم الطاعة وتوابعها وغلب فيه حتى صار حقيقة عرفية استغنى
بها عن مصافحة ايدي الناس لانه هي الحقيقة في الاصل لما في
المصافحة لكل احد من التنزل والابتدال المنافيين للرياسة وصون
المنصب المملوكى الا في الاقل ممن يقصد التواضع من الملوك فياخذ
به نفسه مع خواصه ومشاهير اهل الدين من رعيته فانهم معنى
البيعة في العرف فانه اكيد على الانسان معرفته لما يلزمه من
حق سلطانه وامامه ولا تكون افعاله عبثا ومجانا واعتبر ذلك من
الفعال مع الملوك والله القوي العزيز

فصل في اللقب بامير المؤمنين وانه من سمات الخلافة

وهو محدث منذ عهد الخلفاء وذلك انه لما بويع ابو بكر

المستورين وبعده ابنه عبيد الله المهدي الذي ظهر داعيته أبو عبد الله الشيعي في كتامة وتابعه الناس على دعوته ثم أخرجه من معتقله بسجلماسة وملك القيروان والمغرب وملك بنوه من بعده مصر كما هو معروف في أخبارهم ويسمى هؤلاء الاسماعيلية نسبة إلى القول بإمامة إسماعيل ويسمون أيضا الباطنية نسبة إلى قولهم بالإمام الباطن أي المستور ويسمون أيضا الملحدة لما في ضمن مقالاتهم من الأحاد ولهم مقالات قديمة ومقالات جديدة دعا إليها الحسن بن محمد الصباح في آخر المائة الحامسية وملك حصونا بالشام والعراق ولم تنزل دعوته فيها إلى أن توزعها الهلاك بين ملوك الترك بمصر وملوك الططر بالعراق فانقرضت ومقالات هذا الصباح في دعوته مذكورة في كتاب الملل والنحل للشهرستاني وأما الأثني عشرية وربما خصوا باسم الإمامية عند المتأخرين منهم فقالوا بإمامة موسى الكاظم بن جعفر لوفاته أخيه الأكبر إسماعيل الإمام في حياة أبيهما جعفر فنص على إمامة موسى هذا ثم ابنه علي الرضا الذي عهد إليه المأمون ومات قبله فلم يتم له أمر ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي الهادي ثم ابنه حسن العسكري ثم ابنه محمد المهدي المنتظر الذي قدمنا ذكره وفي كل واحد من هذه المقالات للشيعية اختلاف كثير لأن هذه أشهر مذاهبهم ومن أراد استيعابها ومطالعتها فعليه بكتب الملل والنحل لابن حزم والشهرستاني وغيرهما ففيها بيان ذلك والله يضل من يشاء ويهدي من يشاء

فصل في معنى البيعة

أعلم أن البيعة هي العهد على الطاعة كان المبيع يعاهد أميره على أنه يسلم إليه النظر في أمر نفسه وأمر المسلمين

مع جميع وجوهه ان يكون بمضيعة وصاحب هذا وهو صاحب المال واللباية وهو المسمى بالوزير لهذا العهد بالمشرق واما ان يكون في مدافعة الناس لوى الحاجات عنه ان يزحموا عليه فيشغلوه عن مهمه وهذا راجع لصاحب الباب الذى يحسبه فلا تعدوا احواله هذه الاربعة بوجه وكل خطبة او رتبة من رتب الملك والسلطان فاليها ترجع الا ان الرفع منها ما كانت الاعانة فيه عامة فيما تحت يد السلطان من ذلك الصنف الذى هو يقتضى مباشرة السلطان دايمًا او مشاركته في كل صنف من احوال ملكه واما ما كان خاصا ببعض الناس او ببعض الجهات فيكون دون الرتبة الاخرى كقيادة ثغر او ولاية او النظر في امر خاص كحسبة الطعام او النظر في السكة فان هذه كلها نظر في احوال خاصة فيكون صاحبها تبعًا لاهل النظر العام وتكون رتبته مرسوة لاوليكة وما زال الامر في الدول قبل الاسلام هذا حتى اذا جاء الاسلام وصار الامر خلافة فذهبت هذه الخطط كلها بذهاب رسم الملك الا ما هو طبيعى من المعاونة بالرأى والمفاوضة فيه فلم يمكن زواله ان هو امر لا بد منه فكان صلى الله عليه وسلم يشاور اصحابه ويفاوضهم في مهماته العامة والخاصة ويختص مع ذلك ابا بكر بخصوصيات اخرى حتى كان العرب الذين عرفوا الدول واحوالها في كسرى وقيصر والنجاشى يسمون ابا بكر وزيره ولم يكن لفظ الوزير يعرف بين المسلمين لذهاب رتبة الملك بسداجة الاسلام وكذا عمر مع ابي بكر وعلى وهثمان مع عمر واما حال اللبائية والانفازة والحسبان فلم يكن عندهم برتبة لان القوم كانوا عربًا اميين لا يحسنون الكتاب ولا الحساب فكانوا يستعملون في الحسبان اهل الكتاب او افرادا من موالى العجم من يجيده وكان قليلا فيهم واما اشرفهم فلم

السياسات مطلقا أو مقيدا وفي موجبات العزل ان عرضت وغير ذلك من معاني الملك والسلطان وكذا في ساير الوظائف التي تحت الملك والسلطان من وزارة أو جباية أو ولاية لا بد للفقهاء من النظر في جميع ذلك لما قدمناه من انسحاب حكم الخلافة الشرعية في الملة الاسلامية على رتبة الملك والسلطان الا ان كلامنا في وظائف الملك والسلطان ورتبته انما هو بمقتضى طبيعة العمران ووجود البشر لا بما يخصها من احكام الشرع فليس من غرض كتابنا كما علمت فلا تحتاج الى تفصيل احكامها الشرعية مع انها مستوفاه في كتب الاحكام السلطانية مثل كتاب القاضي ابي الحسن الماوردى وغيره من اعلام الفقهاء فان اذنت استيعابها فليكن بمطالعتها هنالك وانما تكلمنا في الوظائف الخلاقية وافردناها لتمييز بينها وبين الوظائف السلطانية فقط لا لتحقق احكامها الشرعية فليس من غرض كتابنا فانا انما نتكلم في ذلك بما تقتضيه طبيعة العمران في الوجود الانساني والله الموفق الوزارة وهي امر الخطة السلطانية والرتب الملوكية لان اسمها يدل على مطلق الاعانة فان الوزارة مأخوذة اما من الوزارة وهي المعاونة او من الوزر وهو الثقل كانه يحمل مع مفاعله اوزاره واتقاله وهو راجع الى المعاونة المطلقة وقد كنا قدّمنا في اول الفصل ان احوال السلطان وتصرفاته لا تعدو اربعة احوال لانها اما ان تكون في امور حماية الكفاية واسبابها من النظر في الجند والسلاح والحروب وسائر امور للحماية والمطالبية وصاحب هذا هو الوزير المتعارف في الدول القديمة بالمشرق ولهذا العهد بالمغرب واما ان تكون في امور مخاطباته لمن بعد عنه في المكان والزمان وتنفيذة الاوامر فيمن هو محجوب عنه وصاحب هذا هو الكاتب واما ان تكون في امور جبايته للمال وانفاقه وضبط ذلك

بصلاح سابلتهم والى حملهم على مصالجهما وما يعيهم به البلوى
في معاشهم ومعاملاتهم من تفقد المعاش والمكاييل والموازين
حذرا من التطفيف والى النظر في السكة لحفظ النقود التي يتعاملون
بها من العش والى سياستهم بما يريد من الانقياد له والبرضى
بمقاصده فيهم وانفراده بالجد دونهم فيتكلم من ذلك فوق الغاية
من معاناة قلوب بالرجال ثم الاستعانة اذا كانت باولى القربى من
اهل النسب او التربية او الاصطناع القديم للدولة كانت اكمل لما يقع
في ذلك من محاسنة خلقهم لخلق في الاستعانة قال تعالى اجعل لى
وزيرا من اهلى هارون اخى اشهد به ازرى واشركه فى امرى
وهو اما ان يستعين فى ذلك بسيفه او بقلمه او براهه ومعارفه او
بحجابه عن الناس ان يزدحموا عليه فيشغلوه عن النظر فى مهماته
او يدفع النظر فى الملك كله اليه ويعول فى كفايته فى ذلك
واضطلاع به فلذلك قد توجد لرجل واحد وقد تفرق فى اشخاص
وقد يتفرع كل واحد منها الى فروع كثيرة كالقلم يتفرع الى
قلم الرسايل والمخاطبات وقلم الصكوك والاقطاعات والى قلم
الحاسبة وهو صاحب الجباية والعطا وديوان الجيش وكالسيف يتفرع
الى صاحب الحرب وصاحب الشرطة وصاحب البريد وولاية الثغور
ثم اعلم ان الوظائف السلطانية فى هذه الملة الاسلامية مندرجة
تحت الخلافة لاشتمال منصب للخلافة على الدين والدنيا كما
قدمناه فلاحكام الشرعية متعلقة بجميعها وموجودة لكل واحد
منها فى سائر وجوهها لعموم تعلق الحكم الشرعى بجميع افعال العباد
فالعقبة ينظر فى مرتبة الملك والسلطان وشروط تقليدها استبدادا
على الخلافة وهو معنى السلطان او تفويضا منها وهو معنى الوزارة
عندهم كما ياتى فى حدود نظرية الاحكام والاموال وسياسية

وكان يرى زاي اهل البيت في الامام المعصوم وانه لا بد منه في كل زمان يحفظ بوجوده نظام هذا العالم فسمى بالامام اولاً لما قلناه من مذهب الشيعة في القاب خلفائهم واراد بالمعصوم اشارة الى مذهبه في عصمة الامام وتنزه عنه اتباعه عن امير المومنين اخذاً بمذاهب المتقدمين من الشيعة ولما فيها من مشاركة الاعمار والولدان من اعقاب اهل الخلافة يومئذ بالمشرق والمغرب ثم اتحل عبد المومن ولي عهده الملقب بامير المومنين وجرى عليه من بعده خلفاء بنى عهد المومن وال ابي حفص بافريقية من بعدهم استيثاراً به عن سواهم لما دعى اليه شيخهم المهدي من ذلك وانه صاحب الامر واولياؤه من بعده كذلك دون كل احد لانتفاء عصبية قريش وتلاشيها فكان ذلك دابهم ولما انتقص الامر بالمغرب وانتزعت زنازة ذهب اولوهم مذاهب البداوة والسداجة واتباع لمتونة في انتحال اللقب بامير المسلمين ادبا مع رتبة للخلافة لله كانوا على طاعتها لبني عبد المومن اولاً ولبنى ابي حفص من بعدهم ثم نزع المتأخرون منهم الى اللقب بامير المومنين وانتحلوه لهذا العهد استبلاغاً في منازع الملك وتتميماً لمذاهبه وسبائه والله غالب على امره .

فصل في مراتب الملك والسلطان والقابها

اعلم ان السلطان في نفسه ضعيف يحمل امراً ثقيلاً فلا يد له من الاستعانة بابناء جنسه واذا كان يستعين بهم في ضرورة معاشه وسائر مونه فما ظنك بسياسة نوحه ومن استرعاه الله من خلقه وعباده وهو محتاج الى حماية الكفاية من عدوهم بالمدافعة عنهم والى كف عدوان بعضهم عن بعض في انفسهم بامضاء الاحكام الوازنة فيهم وكف العدوان عنهم في اموالهم حتى

والمتمصور والمعتمد والمظفر وامتثالها كما قال ابن شرف
ينعى عليهم ذلك

ما يزهدي في ارض اندلس اسما معتمد فيها ومعتصد
القاب مملكة في غير موضعها كالمهر يحيى انتفاخا صورة الاسد
وقد مر ذكرهما واما منهاجة فانتصروا على الالقاب لله
كانت خلفاء العبيديين يلقبونهم بها للتبويه مثل نصير الدولة
وسيف الدولة ومعز الدولة واتصل لهم ذلك لما ادلوا من دعوة العبيديين
بدعوة العباسيين ثم بعد الشقة فيهم وبين الخلافة ونسوا عهدا
ونسوا هذه الالقاب واقتصروا على اسم السلطان وكذا شان مغراوة
بالمغرب لم ينتحلوا شيئا من هذه الالقاب الا اسم السلطان جريا
على مذاهب الهداوة والغصانة ولما مضى اسم الخلافة وتعطل دستها
وقام بالمغرب من قبائل البربر يوسف بن تاشفين ملك لمتونة فملك
لعدوتين وكان من اهل الحير والاقتدا فزعت همته الى الدخول في
طاعة الخليفة تكميلا لمراسم دينه فحطاب المستظهر العباسي
واوقد عليه ببيعتة عبد الله بن العربي وابنه القاسم ابا بكر من
مشيخة اشبيلية يلبان توليته اياه على المغرب وتقليده ذلك
فانقلبوا اليه بعهد الخليفة له على المغرب واستشعار زبهم في لبوسه
ورايته وخاطبه فيه بامير المسلمين تشريفا له واختصاصا فاتخذها
لقبا ويقال انه كان دعى له بامير المسلمين من قبل ادبا مع رتبة
لخلافة لما كان عليه هو وقومه المرابطون من انتحال الدين واتباع
لسنة وجاء المهدي على اذهر داعيا الى الحق اخذنا بمذاهب
الاشعرية ناعيا على اهل المغرب عدولهم عنها الى تقليد السلف
في ترك التوايل لظواهر الشريعة وما يؤول اليه ذلك كما هو معروف
من مذهب الاشعرية وسمى اتباعه الموهدين تعريضا بذلك الكبير

وعينهم في الخلفاء بالعزل والاستبدال والقتل والسمل ذهب عبد الرحمن هذا الى مثل مذاهب الخلفاء بالمشرق واثريقية وتسمى بامير المؤمنين وتلقب بالناسر لدين الله واخذت من بعده عادة ومذاهب لقن عنه ولم يكن لابايه وسلف قومه واستمر الحال على ذلك الى ان انقضت عصبية العرب اجمع وذهب رسم الخلافة وتغلب الموالى من العجم على بنى العباس والصنابير على العبيديين بالقاهرة وصنهاجة على امر افريقية وزناتة على المغرب وملوك الطوائف بالاندلس على امر بنى امية واقتسموه واقترب امر الاسلام فاختلف مذاهب الملوك بالمغرب والمشرق في الاختصاص باللقاب بعد ان تسموا جميعا باسم السلطان فاما ملوك المشرق من العجم فكان للخلفاء يخصصونهم باللقاب تشريعية يستشعر منها انقيادهم وطاعتهم وحسن ولايتهم مثل شرف الدولة وعضد الدولة وركن الدولة ومعز الدولة ونصير الدولة ونظام الملك وبها الملك وذخيرة الملك وامثال هذه وكان العبيديون ايضا يخصصون بها امراً صنهاجة فلما استبدوا على الخلفاء قنعوا بهذه الالقاب وتجاؤا عن القاب للخلافة ادبا معها وعدوا عن سماتها المختصة بها شان المتغلبين المستبدين كما قلناه قبل ونزع المتأخرون من اعاجم المشرق حتى قوى استبدادهم الملك وعلا كعبهم في الدولة والسلطان وتلاشت عصبية الخلافة واضمحلت بالجملة الى انتحال الالقاب الخاصة بالملك مثل الناصر والمنصور وزيادة الى القاب كانوا يخصصون بها قبل هذا الانتحال مشعرة بالخروج عن رتبة الولاء والاصطناع بما اضافوها الى الدين فقد يقولون صلاح الدين اسد الدين نور الله واما ملوك الطوائف بالاندلس فاقتمسوا القاب للخلافة وتوزعوا لقوة استبدادهم عليها بما كانوا من قبيلها وعصبيتها فتلقبوا بالناسر

شيعة بنى العباس فانهم ما زالوا يدعون ابيتهم بالامام الى ابراهيم
الذى جهروا بالدعاء له وعقدوا الرايات للحرب على امره فلما هلك دعى
اخوه السفاح بامير المؤمنين وكذا الرافضة بافريقية ما زالوا يدعون
الائمة من ولد اسمعيل بالامام حتى انتهى الامر لعبيد الله المهدي
وكانوا ايضا يدعونه بالامام ولائنه ابي القاسم من بعده فلما
استوثق لهما الامر دعوا من بعدهما امير المؤمنين وكذا الادارسة
بلغرب كانوا يدعون ادريس بالامام وابنه ادريس الاصغر كذلك
وهكذا شأنهم وتوارث للخلفاء هذا اللقب بامير المؤمنين وجعلوه
سنة لمن يملك الحجاز والشام والعراق والمواطن التي هي ديار العرب
ومركز الدولة واصل الملة والفتح وازداد لذلك في عنقوان الدولة
وبدخها لقب آخر للخلفاء يتميز به بعضهم عن بعض لما في امير
المؤمنين من الاشتراك بينهم فاستحدث ذلك بنو العباس حجابا
لاسمائهم الاعلام عن امتهانها في السنة السوقة وصونا لها عن
الابتذال فتلقبوا بالسفاح والمنصور والهادي والمهدي والرشيدي الى آخر
الدولة واقتفى اثرهم في ذلك العبيديون بافريقية ومصر وحقاق
بنو امية عن ذلك اما بالشرق قبلهم فجزيا مع الغصاصة والسذاجة
لان العروبية ومنازعتها لم تفارق حينئذ ولم تتحول عنهم شعار
البدوة الى شعار الحضارة واما بالاندلس فتقليدا لسلفهم مع ما علموه
من انفسهم من القصور عن ذلك بالقصور عن الخلافة التي استأثر بها بنو
العباس ثم بالحجز عن ملك الحجاز واصل العرب والملة والبعد عن
دار الخلافة التي هي مركز العصبية وانهم انما منعوا بامارة القاصية انفسهم
من مهالك بنى العباس حتى اذا جاء عبد الرحمن الاخر منهم وهو
الناصر بن الامير عبد الله ابن محمد بن عبد الرحمن الاوسط لاول
الساية الرابعة واشتهر ما نال للخلافة بالشرق من الحجز واستبداد المولى

رضي الله عنه كان الصحابة وسائر المسلمين يسمونه خليفة رسول الله ولا يزل الأمر على ذلك إلى أن هلك فلما بويع لعمر رضي الله عنه بعهدته إليه كانوا يدعونه خليفة خليفة رسول الله وكانهم استنقلوا هذا اللقب لطوله وكثرة إضافاته وأنه تزيد فيما بعده دايه إلى أن ينتهي إلى الهجنة ويذهب منه التمييز بتعدد المضافات وكثرتها فلا يعرف فكانوا يعدلون عن هذا اللقب إلى سوا ما يناسبه ويدعى به مثله وكانوا يسمون قواك البعوث باسمه الأمير وهو فعيل من الأمازة وقد كان للجاهلية يدعون النبي صلوات الله عليه وسلم أمير مكة وأمير الحجاز وكان الصحابة أيضا يدعونه سعد بن أبي وقاص أمير المسلمين لامارته على جيش القادسية وهو معظم المسلمين يومئذ وانفق أن بعض الصحابة نالوا منه رضي الله عنه باسم أمير المؤمنين فاستحسنه الناس واستصوبوا ودعوه به يقال أول من دعاه بذلك عبد الله بن جحش وقبيل عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وقيل يريد جاء بالفتح من بعض البعوث ودخل المدينة وهو يسأل عن عمر ويقول أين أمير المؤمنين وسبعها أصحابه فاستحسنوه وقالوا أصابت والله اسمه أنه أمير المؤمنين حقا فدعوه به وذهب لقبها له في الناس وتوارثه الخلفاء من بعده ثم لا يشاركهم فيها أحد سواهم سائر دولة بني أمية ثم ارتفعت الشيعة خصوصا عليا رضي الله عنه باسم الأمام نعتنا له بالأمامة إلا هي اخت الخليفة وتعريضا بمذهبهم في أنه أحق بأمامة الصلاة من أبي بكر كما هو مذهبهم وبدعتهم فخصوه بهذا اللقب ولمن يسوقون إليه منصب الخليفة من بعده فكان كلهم يسمون بالأمام ما داموا يدعون لهم في الخلفاء حتى إذا استولوا على الدولة يحولون اللقب فيمن بعده إلى أمير المؤمنين كما فعل

لا ينازعه في شيء من ذلك ويطيعه فيها يكلفه به من الأمر على المنشط
والكفره وكانوا اذنا بايعوا الامير وعلدوا عهده جعلوا ايديهم في
يدنه توكيدا للعهد فاشبه ذلك فعل البايع والمشتري فسمى بيعة
تصدر باع وصارت البيعة مصافحة بالايدي هذا مدلولها في حرف اللغة
وهيود الشرع وهو المراد بالحديث في بيعة النبي صلى الله عليه
وسلم ليلة العقبة وعند الشجرة وحيث ما ورد هذا اللفظ ومنه
بيعة الخلفاء ومنه ايمان البيعة لان الخلفاء كانوا يستخلفون على
هذا العهد ويستوعبون الايمان كلها لذلك فسمى هذا الاستيعاب
ايمان البيعة وكان الاكراه فيها اغلب ولهذا لما افتى مالك رضى
الله عنه بسقوط يمين الاكراه انكرها الولاة عليه وراوها قاذحة في
ايمان البيعة ووقع ما وقع من محنة الامام رضى الله عنه واما البيعة
للمشهوره لهذا العهد فهي محبة الملوك الكسروية من تقبيل الارض
او اليد او الرجل او الدليل اطلق عليها اسم البيعة لانه هي العهد
على الطاعة مجازا لما كان الخضوع في النخبة والتزام الاكابر
من لوازم الطاعة وتوابعها وغلب فيه حتى صار حقيقة عرفية استغنى
بها عن مصافحة ايدي الناس لانه هي الحقيقة في الاصل لما في
المصافحة لكل احد من التنزل والابتدال المنافيين للرياسة وصون
المنصب الملوكي الا في الاقل ممن يقصد التواضع من الملوك فياخذ
به نفسه مع خواصه ومشاهير اهل الدين من رعيته فانهم معنى
البيعة في العرف فانه اكيد على الانسان معرفته لما يلزمه من
حق سلطانه وامامه ولا تكون افعاله عبثا ومجانا واعتبر ذلك من
الفعالك مع الملوك والله القوى العزيز

فصل في اللقب بامير المؤمنين وانه من سمات الخلافة

وهو محدث منذ عهد الخلفاء وذلك انه لما بويع ابو بكر

المستورين وبعده ابنه عبيد الله المهدي الذي ظهر داعيته أبو عبد الله الشيعي في كتامة وتبعه الناس على دعوته ثم أخرجه من معتقله بسجلماسة وملك القيروان والمغرب وملك بنوه من بعده مصر كما هو معروف في أخبارهم ويسمى هؤلاء الاسماعيلية نسبة إلى قولهم إلى القول بإمامة اسماعيل ويسمون أيضا الباطنية نسبة إلى قولهم بالإمام الباطن أي المستور ويسمون أيضا الملحدة لما في ضمن مقالاتهم من الألحاد ولهم مقالات قديمة ومقالات جديدة دعا إليها الحسن بن محمد الصباح في آخر المائة الحامسية وملك حصوناً بالشام والعراق ولم تنزل دعوته فيها إلى أن توزعها الهلاك بين ملوك الترك بمصر وملوك الططر بالعراق فانقرضت ومقالات هذا الصباح في دعوته مذكورة في كتاب الملل والنحل للشهرستاني وأما الأثني عشرية وربما خصوصاً باسم الإمامية عند المتأخرين منهم فقالوا بإمامة موسى الكاظم بن جعفر لوفاته أخيه الأكبر اسمعيل الإمام في حياة أبيهما جعفر فنص على إمامة موسى هذا ثم ابنه علي الرضا الذي عهد إليه المأمون ومات قبله فلم يتم له أمر ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي الهادي ثم ابنه حسن العسكري ثم ابنه محمد المهدي المنتظر الذي قدمنا ذكره وفي كل واحد من هذه المقالات للشيعية اختلاف كثير لأن هذه أشهر مذاهبهم ومن أراد استيعابها ومطالعتها فعليه بكتب الملل والنحل لابن حزم والشهرستاني وغيرهما ففيها بيان ذلك والله يضل من يشاء ويهدي من يشاء

فصل في معنى البيعة

أعلم أن البيعة هي العهد على الطاعة كان المبيع يعاهد أميره على أنه يسلم إليه النظر في أمر نفسه وأمر المسلمين

بعد محمد بن عبد الله أخوه ادريس الذي فر الى المغرب وما
 هنالك وقام بامر ابنه ادريس بن ادريس واختط مدينة فاس وكان
 من بعده عقبه ملوك بالمغرب الى ان انقرضوا كما نذكر في
 اخبارهم وبقي امر الزيدي بعد ذلك غير منتظم وكان منهم
 الداعي الذي ملك طبرستان وهو الحسن بن زيد بن محمد بن
 اسمعيل بن الحسن بن زيد بن الحسن السبط واخوه محمد بن
 زيد ثم قام بهذه الدعوة في الديلم الناصر الاطروش منهم واسلموا
 على يده وهو الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر وعمر
 اخو زيد بن علي فكانت لبنيه في طبرستان دولة وتوصل الديلم
 من سببهم الى الملك والاستبداد على الخلفاء ببغداد كما نذكر في
 اخبارهم واما الامامية فساقوا الامامة من علي الوصي الى ابنه الحسن
 بالوصية ثم الى اخيه الحسين ثم الى ابنه علي زين العابدين ثم
 الى ابنه محمد الباقر ثم الى ابنه جعفر الصادق ومن هنا افترقوا
 فرقتين فرقة ساقوها الى ولده اسمعيل ويعرفونه بينهم بالامام وهم
 الاسماعيلية وفرقة ساقوها الى ابنه موسى الكاظم وهم الاثنى عشرية
 لوقوفهم عند الثاني عشر من الائمة وقولهم بغيبته الى اخر الزمن
 كما مر واما الاسماعيلية فقالوا بامامة اسمعيل الامام بالنص من
 ابنه جعفر الصادق وقيادة النص عليه عندهم وان كان قد مات
 قبل ابيه انما هي بقا الامامة في عقبه كقصته هرون مع موسى
 صلوات الله عليهما قالوا ثم انتقلت الامامة من اسمعيل الى ابنه محمد
 المكتوم وهو اول الائمة المستورين لان الامام عندهم قد لا
 تكون له شوكة فيستتر وتكون دعائه ظاهرين اقامة الحجة على
 الخلق واذنا كانت له شوكة ظهر واظهر دعوته قالوا وبعد محمد
 المكتوم ابنه جعفر المصدق وبعده ابنه محمد الحبيب وهو اخر

الله ابي جعفر الملقب بالمنصور وانتقلت في ولده بالنص والعهده
واحد بعد واحد الى اخرهم وهذا مذاهب الهاشمية القايمير
بدولة بني العباس وكان منهم ابو مسلم وسليمان بن كثير
وابو سلمة للخال وغيرهم من شيعة العباسية وربما يعصديون ذلك
بان حقهم في هذا الامر يصل اليهم من العباس لانه كان حين
عند الوفاة وهو اولى بالوراثة بعصبيته العمومية واما الزيدية فساقرو
الامامة على مذاهبهم فيها وانها باختيار ائمة للحل والعقد لا بالنصر
فقالوا بامامة علي ثم ابنه الحسن ثم اخيه الحسين ثم ابنه علي زين
العابدين ثم ابنه زيد بن علي وهو صاحب هذا المذهب وخر
بالكوفة داعيا الى الامامة فقتل وصلب بالكنايسة وقال الزيدى
بامامة ابنه يحيى من بعده فمضى الى خراسان وقتل بالجوزجار
بعد ان اوصى الى محمد بن عبد الله بن حسن بن الحسن السبط
ويقال له النفس الزكية فخرج بالبحار وتلقب بالمهدي وجاءت عساك
المنصور فهزم وقتل وعهد بالامر الى اخيه ابراهيم فقام بالبصر
ومعه عيسى بن زيد بن علي فزحف اليهم المنصور في عساکم
وقواده فهزم وقتل ابراهيم وعيسى وكان جعفر الصادق ق
اخيهم بذلك كله وهي معدودة في كراماته وذهب اخرون منه
الى ان الامام بعد محمد بن عبد الله النفس الزكية هو محمد
بن القاسم بن علي بن علي بن عمر وعمر هو اخو زيد بن علم
فخرج محمد بن القاسم بالطالقان فقبض عليه وسيف الى المعتصم
فحبسه ومات في محبسه وقال اخرون من الزيدية ان الامام بعد
يحيى بن زيد هو اخوه عيسى الذي حضر مع ابراهيم بن عبد
الله في قتاله مع المنصور ونقلوا الامامة في عقبه واليه انتسب ذك
الزنج كما نذكره في اخبارهم وقال اخرون من الزيدية ان الامام

وهم الى الآن ينتظرونه ويسمونهُ المنتظر لذلك ويقفون في كل ليلة بعد صلاة المغرب بيباب هذا السرداب وقد قربوا مركبا فيهتفون باسمه ويدعونه للخروج حتى تشتبك النجوم ثم ينفصون ويرجون الامر الى الليلة القابلة وهم على ذلك لهذا العهد وبعض هولاء الواقعية يقول ان الامام الذي مات يرجع الى حياته الدنيا ويستشهدون لذلك بما وقع في القران الكريم من قصة اهل الكهف والذي مر على قرية وقتيل بنى اسرائيل حين ضرب بعظام البقرة لثقتهم امروا بذبحها ومثل ذلك من الخوارق التي وقعت على طريق الحجزة فلا يصح الاستشهاد بها في غير موضعها وكان من هولاء السيد الحميري ومن شعره في ذلك

انما ما المرء شاب له قذال	وعله المواشط بالخصاب
فقد ذهبت بشاشته واودى	فقم يا صاح نيك على الشباب
فليس بعائد ما فات منه	الى احد الى يوم الاياب
الى يوم يثوب الناس فيه	الى دنياهم قبل الحساب
ادين بان ذلك دين حق	وما انا في النشور بذى ارتياب
كذلك الله اخبر عن اناس	حيوا من بعد درس في التراب

وقد كفانا مؤنة هولاء الغلاة ائمة الشيعة فانهم لا يقولون بها ويبطلون احتجاجاتهم عليها فاما الكيسانية فساقوا الامامة من بعد محمد الخنفيه الى ابنه ابي هاشم وهولاء الهاشمية ثم افترقوا فمنهم من ساقها بعد ذلك الى اخيه علي ثم الى ابنه الحسن بن علي واخرون زعموا ان ابا هاشم لما مات بارض الشراة منصرفا الى الشام اوصى الى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس واوصى محمد الى ابنه ابراهيم المعروف بالامام واوصى ابراهيم الى اخيه عبد الله بن الحارثية الملقب بالسفاج واوصى هو الى اخيه عبد

القول بالاهية هو لا الائمة اما على انه بشر اتصف بصفات الاله
وان الاله حل في ذاته البشرية وهو قول بالحلول يوافق مذاقه
النصارى في عيسى عليه الصلاة والسلام ولقد حرق على رضى
الله عنه بالنار من ذهب الى ذلك فيه منهم وسخط محمد بن
الخنفية المختار بن ابي عبيد لما بلغه مثل ذلك عنه فصرح بلغا
والبراء منه وكذلك فعل جعفر الصادق بمن بلغه مثل ذلك عا
ومنهم من يقول ان كمال الامام لا يكون لغيره فاذا مات اتت
روحه الى امام اخر ليكون فيه ذلك الكمال وهو قول بالتناسل
ومن هو الغلاة من يقف عند واحد من الائمة لا يتجاوزها ا
غيره بحسب من يعين لذلك عندهم وهو الواقفية فبعضهم
يقول هو حتى لم يمت الا انه غايب عن اعين الناس ويستشهدوا
لذلك بقضية الحضم قيل مثل ذلك في على رضى الله عنه وانه
السحاب والسرعد صوته والبرق سوطه وقالوا مثله في محمد اب
الخنفية وانه في جبل رضوى من ارض الحجاز قال شاعرهم كثير

الا ان الائمة من قريش	ولاة الحق اربعة سواء
على والثلاثة من بنيه	هم الاسباط ليس بهم خفاء
فسبط سبط ايمان وبه	وسبط غيبته كرب لا
وسبط لا يدوق الموت حتى	يقود للجيش يقدمه الولاة
تغيب لا يرى فيهم زمانا	به رضوى عنده غسل ومانا

وقال مثله غلاة الامامية وخصوصا الاثنى عشرية منهم
يؤمنون ان الثاقب عشر من ائمتهم وهو محمد بن الحسن العسكري
ويلقبونه المهدي دخل في سرداب بدازهم بالحلة وتغيب حين اعتا
مع امه وغاب هنالك وهو يخرج اخر الزمان فيملا الارض عد
يشيرون بذلك الى الحديث الواقع في كتاب الترمذى في المهدي

منه الى من بعده وهو لا هم الامامية ويتمرون من الشيعيين حين لم
 يقدما عليا ويبايعوه بمقتضى هذه النصوص ويعصمون في امامتهما
 ولا نلتفت الى نقل القدر فيهما من غلاتهم فهو مردود عندنا
 وندهم ومنهم من يقول ان هذه الادلة انما اقتضت تعيين
 علي بالوصف لا بالشخص والناس مقصرون حيث لم يصعوا الوصف
 موضعه وهو لا هم الزيدية ولا يتمرون من الشيعيين ولا يعصمون
 في امامتهما مع قولهم ان عليا افضل منها لكنهم يجوزون امامة
 الفضول مع وجود الافضل ثم اختلف هو لا الشيعة في مساق الثلاثة
 بعد علي فمنهم من ساقها في ولد فاطمة بالنص عليهم واحدا
 بعد واحد علي ما نذكره بعد وهو لا يسمون الامامية نسبة الى
 مقاتلهم باشتراط معرفة الامام وتعيينه في الايمان وهو اصل مذهبهم
 ومنهم من ساقها في ولد فاطمة لكن بالاختيار من الشيعة وبشرط
 ان يكون الامام منهم علما زاهدا جوادا شجاعا ويخرج داعيا
 الى امامته وهو لا هم الزيدية نسبة الى صاحب المذهب وهو زيد بن
 علي بن الحسين السبط وقد كان يناظر اخاه محمد الباقر علي
 اشتراط الخروج في الامام فيلزمه الباقر ان لا يكون ابوهما زين
 العابدين اماما لانه لم يخرج ولا تعرض للخروج وكان مع ذلك
 ينفي عليه مذاهب المعتزلة واخذها ايها عن واصل بن عطا ولما
 نظر الامامية زيدا في امامة الشيعيين وراوه يقول بامامتهما ولا يتبرأ
 منهما رفضوه ولم يجعلوه من الائمة وبذلك سمو رافضة ومنهم من
 ساقها بعد علي او ابنيه السبطين علي اختلافهم في ذلك الى
 اخيهما محمد بن الحنفية ثم الى ولده وهم الكيسانية نسبة الى
 كيسان مولاه وبين هذه الطوائف اختلافات تركناها اختصارا
 وفيهم طوائف يسمون الغلاة تجاوزوا حدود العقل والايمان في

من المصالح العامة التي تفوض الى نظر الامة ويتعين القايم بها بتعيينهم بل هي ركن الدين وقاعدة الاسلام ولا يجوز للنبي اغفاله ولا تفويضه الى الامة بل يجب عليه تعيين الامام لهم ويكون معصوما من الكبار والصغائر وان عليا رضى الله عنه هو الذى عينه صلوات الله وسلامه عليه بنصوص ينقلونها ويولونها على مقتضى مذهبهم لا يعرفها جهابذة السنة ولا نقلة الشريعة بل اكثرها موضوع او مطعون في طريقه او بعيد عن تاويلاتهم الفاسدة وتنقسم هذه النصوص عندكم الى جلى وخفى فالجلى مثل قوله من كنت مولا فعلي مولا قالوا ولم تطرد هذه الولاية الا في على ولهذا قال له عمر اصبحت مولى كل مؤمن ومومنة ومنها قوله صلى الله عليه وسلم اقتضاكم على ولا معنى للامامة الا القضاء باحكام الله وهو المراد باولى الامر الواجبة طاعتهم من الله بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم والمراد للحكم والقضاء ولهذا كان حكما في قضية الامامة يوم السقيفة دون غيره ومنها قوله من يباعدني على روحه وهو وصي وولي هذا الامر من بعدى فلم يباعدني الا على ومن الخفى عندهم بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا لقراءة سورة براءة في الموسم حين انزلت فانه بعث بها اولا ابا بكر ثم اوحى اليه ليلبغه رجل منك او من قومك فبعث عليا ليكون القارى المبلغ قالوا وهذا يدل على تقديم على وايضا فلم يعرف انه قدم احدا على على واما ابو بكر وعمر فقد قدم عليهما في غزاتين اسامة بن زيد مرة وعمرو بن العاص اخرى وهذه كلها عندهم ادلة شاهدة بتعيين علي للخلافة دون غيره فمنها ما هو غير معروف ومنها ما هو بعيد عن تاويلهم ثم منهم من يرى ان هذه النصوص تدل على تعيين على وتشخيصه ولذلك تنقل

السير وغيره وإذا ثبت ان اشتراط القرشية انما هو لرفع التنازع بما كان لهم من العصبية والغلب وعلما ان الشارع لا يخص الاحكام بجيل ولا عصر ولا امة علمنا ان ذلك انما هو من الكفاية فرفاه اليها وطردنا العلة المشتبهة على المقصود من القرشية وهي وجود العصبية فاشتربنا في القايم بامر المسلمين ان يكون من قوم اولي عصبية قوية غالبية على من معها لعصرها ليستتبعوا من سواهم ويجتمع الكلمة على حسن للحماية ولا يعمر ذلك في الانقطار والافاق كما كان في القرشية ان الدعوة الاسلامية لله كانت لهم كانت عامة وعصبية العرب كانت وافية بها فغلبوا ساير الامم وانما يخص لهذا العهد كل قطر بمن تكون له فيه العصبية الغالبة وانا نظرت سر الله في الخلافة لم يعد هذا لانه سبحانه انما جعل للخليفة نايبا عنه في القيام بامور عباده ليحملهم على مصالحهم ويرجعهم عن مضارهم وهو مخاطب بذلك ولا يخاطب بالامر من لا قدرة له عليه الا ترى ما ذكره الامام ابن الخطيب في شان النساء وانهن في كثير من الاحكام الشرعية جعلن تبعاً للرجال ولم يدخلن في الخطاب بالوضع انما دخلن عنده بالقياس وذلك لما لم يكن لهن من الامر شئ وكان الرجال قوامين عليهن اللهم الا في العبادات لله كل واحد فيها قائم على نفسه فخطابهن فيها بالوضع لا بالقياس ثم ان الوجود شاهد بذلك فانه لا يقوم بامر امة او جيل الا من غلب عليهم وقل ان يكون الامر الشرعي مخالفاً للامر الوجودي والله تعالى اعلم

فصل في مذاهب الشيعة في حكم الامامة

اعلم ان الشيعة لغة لهم هم الصحب والتابع ويطلق في عرف الفقهاء والمتكلمين من الخلف والسلف على اتباع علي وبنيه رضي الله عنهم ومذهبهم جميعاً متفقين عليه ان الامامة ليست

كانت تلك الوصلة موجودة والتبرك بها حاصلا لكن التبرك ليس من المقاصد الشرعية كما علمت فلا بد ان من مصلحة في اشتراط النسب هي المقصودة في مشروعيتها واذا سبرنا وقسمنا لم نجدنا الا اعتبار العصبية التي تكون بها الحماية والمطالبة ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب فتسكن اليه الملة واهلها وينتظم حبل اللفة فيها وذلك ان قريشا كانوا انف مصر واصلمهم واهل الغلب منهم وكان لهم على ساير مصر العزة بالكثرة والعصبية والشرف فكان ساير العرب يعرفون لهم ذلك ويستكبنون لغلبهم فلو قد جعل الامر في سواهم لتوقع اقتراق الكلمة بمخالفتهم وعدم انقيادهم ولا يقدر غيرهم من قبائل مصر ان يردهم عن الخلاف ولا يحملهم على الكفر فتسرق الجماعة وتختلف الكلمة والشارع محذر من ذلك حريص على اتفاقهم ورفع التنازع والشتات بينهم لتحصل الحكمة والعصبية وتحسن الحماية بخلاف ما اذا كان الامر في قريش لانهم قادرون على سوق الناس بعضا الغلب الى ما يريد منهم فلا يخشى من احد خلاف عليهم ولا فرقة لانهم كفيلون حينئذ يدفعها ومنع الناس منها فاشتراط نسبهم القرشي في هذا المنصب وهم اهل العصبية انقوية ليكون ابلغ في انتظام الملة واتقان الجماعة واذا انتظمت كلمتهم انتظم بانتظامها كلمة مصر اجمع فادعن لهم ساير العرب وانقادت الامر سواهم الى احكام الملة ووطيت جنودهم قاصية البلاد كما وقع في ايام الفتوحات واستمر بعدها في الدولتين الى ان اصحل امر الخلافة وتلاشت عصبية العرب ويعلم ما كان لقريش من الكثرة والتغلب على بطون مصر من مارس اخبار العرب وسيرهم وتفتن لذلك من احوالهم وقد ذكر ذلك ابن اسحق في كتاب

والفرص للمباينة في إيجاب السمع والطاعة ومثل قول عمر لو كان
سالم مولى أبى حذيفة حيا لوليتته او لما داخلني فيه الظننة
وهو ايضا لا يفيد ذلك لما علمت ان مذهب الصحابي ليس
بحاجة وايضا فمولى القوم منهم وهصبيية الولاء حاصلة بسالم بن
قريش وهى الفايدة في اشتراط النسب ولما استعظم عمر امر الخلافة
ورأى شروطها كأنها مفقودة في ظنه عدل الى سالم لتوفر شروط
لخلافة عنده فيه حتى من الولاء المقيد للعصبيية كما نذكر ولم
يبقى الا صراحة النسب فراه غير محتاج اليه ان الفايدة في النسب
انما هى العصبيية وهى حاصلة من الولاء وكان ذلك حرصا من عمر
على النظر للمسلمين وتقليد امهم لمن لا تلحقه به لايمة ولا عليه
فيه عهدة ومن القايلين بنفى اشتراط القرشية القاضى ابو بكر
الباقلاني لما ادرك عليه عصبيية قريش من التلاشى والاصحاحلال
واستبداد ملوك الحمر على الخلفاء فاسقط شرط القرشية وان كان
موافقا لرأى الخوارج لما رأى عليه حال الخلفاء لعهدده وبقي للجمهور
على القول باشتراطها وصحة الامامة للقرشى ولو كان عاجزا عن القيام
بامور المسلمين ويرد عليهم سقوط شرط الكفاية بله بيا يقوى
على امره لانه اذا ذهبت الشوكة بذهاب العصبيية فقد ذهبت
الكفاية واذا وقع الاخلال بشرط الكفاية تطرق ذلك ايضا الى العلم
والدين وسقط اعتبار شروط هذا المنصب وهو خلاف الاجماع
ولنتكلم الان في حكمة اشتراط النسب ليتحقق به الصواب في هذه
المذاهب فنقول ان الاحكام الشرعية كلها لا بد لها من مقاصد
وحكم تشتمل عليها وتشرع لاجلها ونحن اذا بحثنا عن الحكمة
في اشتراط النسب القرشى ومقصد الشارع منه لم نقصر فيه على
التبرك بوصلة النبى صلى الله عليه وسلم كما هو في المشهور وان

فتشترط السلامة منها كلها لتأثير ذلك في تمام عمله وقيامه ما جعل إليه وإن كان إنما يشين في المنظر فقط كفقدان إحدى هذه الاعضاء فيشترط منه شروط الكمال ويلحق بفقدان الاعضاء المنع من التصرف وهو ضربان ضرب يلحق بهذه في اشتراط السلامة منه شرط وجوب وهو القهر والعجز عن التصرف جملة كالاسر وشبهه وضرب لا يلحق بهذه وهو العجز باستيلاء بعض اعوانه عليه من غير عصيان ولا مشقة فينتقل النظر في حال هذا المستولى فان جرى على حكم الدين والعدل وحميد السياسة جاز اقراره والا استنصر المسلمون بمن يقيض يده عن ذلك ويدفع علته حتى ينفذ فعل الخليفة واما النسب القرشي فلاجماع الصحابة يوم السقيفة على ذلك واحتاجت قريش على الانصار لما هموا يومئذ ببيعة سعد بن عبادة وقالوا منا امير ومنكم امير بقول الله صلى الله عليه وسلم الائمة من قريش وبان النبي صلى الله عليه وسلم اوصانا بان نحسن الى محسنكم ونتجاوز عن مسيئكم ولو كانت الامارة فيكم لم تكن الوصية بكم فحجوا الانصار ورجعوا عن قولهم منا امير ومنكم امير وعدلوا عما كانوا هموا به من بيعة سعد لذلك وثبت ايضا في الصحيح لا يزال هذا الامر في قريش وامثال هذه الادلة كثير الا انه لما ضعف امر قريش وتلاشت عصبيتهم بما فالهم من الترف والنعيم وبما انفقهم الدولة في سائر اقطار الارض عجزوا لذلك عن حمل الخلافة وتغلب عليهم الاعاجم وصار لكل والعقد لهم فاشتبه ذلك على كثير من المحققين حتى ذهبوا الى نفي اشتراط القرشية وعولوا على ظواهر في ذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان ولى عليكم عيد حبشى ذر زبيبة وهذا لا تقوم به حاجة في ذلك فان خرج مخرج التمثيل

الاحاديث كما قلناه وربما اهتم لذلك بعض المتأخرين بدليل
 التمايز الذى فى التنزيل وهو قوله تعالى لو كان فيهما الهة الا
 الله لفسدتا ولا ينهض الاستدلال على ذلك بالاية الكريمة لان
 دلالتها عقلية نهينا الله عليها ليحصل لنا التوحيد الذى امرنا
 بعبادته بدليل عقلى فيكون ارسخ ومطلوبنا فى باب الامامة المنع
 من نصب امامين وهو شرعى تكليفى فلا يتم الاستدلال بها الا
 ان يقرها شرعية بزيادة مقدمة اخرى وهى ان التعدد ينشأ عنه
 الفساد ونحن ممنهون مما يجبر اليه ويصير الاستدلال بها حينئذ
 شرهيا والله اعلم واما شروط هذا المنصب فهى اربعة العلم
 والعدالة والكفاية وسلامة اللؤاس والاعضا مما يؤثر فى الراى والعمل
 واختلف فى شرط خامس وهو النسب القرشى فاما اشتراط العلم
 فظاهر لانه انما يكون منفذا لاحكام الله اذا كان عالما وما له
 يعلمها لا يصح تقديمه لها ولا يكفى من العلم الا ان يكون
 مجتهدا لان التقليد نقص والامامة تستدعى الكمال فى الاوصاف
 والاحوال واما العدالة فلانه منصب دينى ينظر فى ساير المناصب
 التى هى شرط فيها فكان اولى باشتراطها فيه ولا خلاف فى انتفاء
 العدالة فيه بفسق الجوارح من ارتكاب المحظورات وامثالها
 وفى انتفايها بالبدع الاعتقادية خلاف واما الكفاية فهو ان يكون
 جريا على اقامة الحدود واقتحام الحروب جسيما بها كفيلا يحمل
 الناس عليها عارفا بالعصبية واحوال الدها قويا على معاناة اسياسة
 ليصح له بذلك ما جعل اليه من حماية الدين وجهاد اعدو
 واقامة الاحكام وسياسة الدنيا وتديير المصالح واما سلامة اللؤاس
 والاعضا من النقص والعطلة كالجنون والعمى والصمم والخرس وما
 يؤثر فقده من الاعضاء فى العمل كفقده اليدين والرجلين والانثيين

والغضب من المكلفين وليس مراده تركهما بالكليّة لداعية الضرو
 اليهما وانما المراد تصرّفهما على مقتضى الحق وقد كسان لداو
 وسليمان صلوات الله عليهما الملك الذي لم يكن لغيرهما وهما
 انبياء الله واكرم الخلق عنده ثم تقول لهم ان هذا القرار
 الملك بعدهم وجوب هذا المنصب لا يغيثكم شياء فانكم موافقوا
 على وجوب اقامة احكام الشريعة وذلك لا يحصل الا بالعصبية
 والشوكة والعصبية مقتضية بطبيعتها للملك فيحصل الملك ولو لم
 ينصب امام وهو عين ما فرتم عنه واذا تقرّر ان هذا المنصب
 واجب بالاجماع فهو من فروض الكفاية وراجع الى اختيار اهل
 والعقد فيتعين عليهم نصبه وتجب على الخلق جميعا طاعته لقو
 تعالى اطيعوا الله والرسول واولى الامر منكم ولا يجوز عقد هذا
 المنصب لاثنتين معا وعليه جمهور العلماء وقونا مع طواهر الاحاديث
 التي دلت على ذلك في صحيح مسلم في كتابة الامارة وهذه
 اخرون الى ان ذلك انما هو في البلد الواحد او في حال تقاربهم
 واما عند التباعد وقصور الامام عن البلد الشاسع فيجوز نص
 اخر هنالك للقيام بالصالح ومن المشاهير الذين نقل عنهم ذلك
 الاستاذ ابو اسحق الاسفراينى شيخ المتكلمين ومال اليه امام الحرم
 في كتاب الارشاد وربما يظهر من اراء الاندلسيين والمغاربة الجنو
 الى ذلك فقد كان العلماء بالاندلس متوافرين وبايعوا لبيى ابا
 ولقبوا الماصر عبد الرحمن منهم وابنائه بامير المؤمنين التي
 سمى للخلافة كما ياتى وكذا الموحدون بعدهم بالمغرب وق
 رد بعضهم ذلك بالاجماع وهو غير ظاهر ان لو كان هناك اجم
 لم يخالفه الاستاذ ابو اسحق ولا امام الحرمين فهم اعد بمعرا
 الاحماع نعم رد على الامام المازرى والنورى وقونا مع طوا

وهم الى الان ينتظرونه ويسمونهم المنتظر لذلك ويقفون في كل ليلة بعد صلاة المغرب بباب هذا السرداب وقد قربوا مركبا فيهتفون باسمه ويدعون للخروج حتى تشتبك النجوم ثم ينفصون ويرجون الامر الى الليلة القابلة وهم على ذلك لهذا العهد وبعض هولاء الواقفة يقول ان الامام الذي مات يرجع الى حياته الدنيا ويستشهدون لذلك بما وقع في القران الكريم من قصة اهل الكهف والذي مر على قرية وقتيل بنى اسرائيل حين ضرب بعظام البقرة لفق امروا بلذنها ومثل ذلك من الخوارق لفق وقعت على طريق الحجزة فلا يصح الاستشهاد بها في غير موضعها وكان من هولاء السيد الحيمري ومن شعره في ذلك

عقله المواشط بالخصاب	اذا ما المرء شاب له قذال
فقم يا صاح نبك على الشباب	فقد ذهب بشاشته واودى
الى احد الى يوم الاياب	فليس بعابيد ما فات منه
الى دنياهم قبل الحساب	الى يوم يموت الناس فيه
وما انا في النشور بذي ارتياب	ادين بان ذلك دين حق
حيوا من بعد درس في التراب	كذاك الله اخبر عن اناس

وقد كفانا مؤنة هولاء الغلاة ائمة الشيعة فانهم لا يقولون بها ويبطلون احتجاجاتهم عليها فاما الكيسانية فساقوا الامامة من بعد محمد الخنفة الى ابنه ابي هاشم وهولاء الهاشمية ثم افترقوا فمنهم من ساقها بعدد الى اخيه علي ثم الى ابنه الحسن بن علي واخرون زعموا ان ابا هاشم لما مات بارض الشراة منصرفا الى الشام اوصى الى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس واوصى محمد الى ابنه ابراهيم المعروف بالامام واوصى ابراهيم الى اخيه عبد الله بن الحارثية الملقب بالسفاح واوصى هو الى اخيه عبد

القول بالاهية هو الاية اما على انه بشر اتصف بصفات الالهية
وان الاله حل في ذاته البشرية وهو قول بالحلول يوافق مذاهب
النصارى في عيسى عليه الصلاة والسلام ولقد حرق على رضى
الله عنه بالنار من ذهب الى ذلك فيه منهم وسخط محمد بن
الخنفية المختار بن ابي عبيد لما بلغه مثل ذلك عنه فصرح بلعنه
والبراء منه وكذلك فعل جعفر الصادق بمن بلغه مثل ذلك عنه
ومنهم من يقول ان كمال الامام لا يكون لغيره فلذا مات انتقل
روحه الى امام اخر ليكون فيه ذلك الكمال وهو قول بالتناسخ
ومن هو الغلاة من يقف عند واحد من الاية لا يتجاوزها الى
غيره بحسب من يعين لذلك عندهم وهو الواقفية فبعضهم
يقول هو حتى لم يمت الا انه غايب من اعين الناس ويستشهدون
لذلك بقضية الحضر قيل مثل ذلك في على رضى الله عنه وانه في
السحاب والسرعد صوته والبرق سوطه وقالوا مثله في محمد ابن
الخنفية وانه في جبل رضوى من ارض الحجاز قال شاعرهم كثير

الا ان الاية من قريش	ولاة للحق اربعة سواء
على والثلاثة من بنيه	هم الاسباط ليس بهم خفاء
فسيط سبط ايمان وبني	وسبط غيبته كرب لاء
وسبط لا يدوق الموت حتى	يقود للجيش يقدمه الولاة
تغيب لا يرى فيهم زمانا	برضوى عنده غسل وماء

وقال مثله غلاة الامامية وخصوصا الاثنى عشرية منهم
يزعمون ان الثاني عشر من ائمتهم وهو محمد بن الحسن العسكري
ويلقبونه المهدي دخل في سرداب بدازهم بالحلة وتغيب حين اعتقل
مع امه وغاب هنالك وهو يخرج اخر الزمان فيملا الارض هدلا
يشيرون بذلك الى الحديث الواقع في كتاب الترمذي في المهدي

منه الى من بعده وهولا هم الامامية ويتبرون من الشيعيين حين لم
يقدّموا عليا ويمايعوه بمقتضى هذه النصوص ويغمصون في امامتهما
ولا نلتفت الى نقل القدرح فيهما من غلاتهم فهو مرود عندنا
وعندهم ومنهم من يقول ان هذه الادلة انما اقتضت تعيين
علي بالوصف لا بالشخص والناس مقصرون حيث لم يضعوا الوصف
موضعه وهولا هم الزيدية ولا يتبرون من الشيعيين ولا يغمصون
في امامتهما مع قولهم ان عليا افضل منها لكنهم يجوزون امامة
المفصول مع وجود الافضل ثم اختلف حول الشيعة في مساق الخلافة
بعد علي فمنهم من ساقها في ولد فاطمة بالنص عليهم واحدا
بعد واحد علي ما نذكره بعد وهولا يسمون الامامية نسبة الى
مقاتلهم باشرط معرفة الامام وتعيينه في الايمان وهو اصل مذهبهم
ومنهم من ساقها في ولد فاطمة لكن بالاختيار من الشيعة وبشرط
ان يكون الامام منهم علما زاهدا جوادا شجاعا ويخرج داعيا
الى امامته وهولا هم الزيدية نسبة الى صاحب المذهب وهو زيد بن
علي بن الحسين السبط وقد كان يناظر اخاه محمد الباقر علي
اشرط الخروج في الامام فيلزمه الباقر ان لا يكون ابوهما زين
العابدين اماما لانه لم يخرج ولا تعرض للخروج وكان مع ذلك
ينعى عليه مذاهب المعتزلة واخذة اياها عن واصل بن عطا ولما
ناظر الامامية زيدا في امامة الشيعيين وراوه يقول بامامتهما ولا يتبرء
منهما رفضوه ولم يجعلوه من الائمة وبذلك سمو رافضة ومنهم من
ساقها بعد علي او ابيه السبطين علي اختلافهم في ذلك الي
اخيها محمد بن الحنفية ثم الى ولده وهم الكيسانية نسبة الى
كيسان مولاة وبين هذه الطوائف اختلافات تركناها اختصارا
وفيهم طوائف يسمون الغلاة تجاوزوا حدود العقل والايمان في

من المصالح العامة التي تفوض الى نظر الامّة ويتعين القسام بها بتعيينهم بل هي ركن الدين وقاعدة الاسلام ولا يجوز للنبي اغفاله ولا تفويضه الى الامّة بل يجب عليه تعيين الامام لهم ويكون معصوما من الكبار والصغار وان عليا رضى الله عنه هو الذى عينه صلوات الله وسلامه عليه بنصوص ينقلونها ويولونها على مقتضى مذهبهم لا يعرفها جهابذة السنة ولا نقلة الشريعة بل اكثرها موضوع او مطعون في طريقه او بعيد عن تاويلاتهم الفاسدة وتنقسم هذه النصوص عند عمر الى جلى وخفى فالجلى مثل قوله من كنت مولاه فعلى مولاه قالوا ولم تطرد هذه الولاية الا في على ولهذا قال له عمر اصبحت مولى كل مؤمن ومومنة ومنها قوله صلى الله عليه وسلم اقتضاكم على ولا معنى للامامة الا القضاء باحكام الله وهو المراد باولى الامر الواجبة طاعتهم من الله بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم والمراد للحكم والقضاء ولهذا كان حكما في قضية الامامة يوم السقيفة دون غيره ومنها قوله من يباعدنى على روجه وهو وصى وولى هذا الامر من بعدى فلم يباعدني الا على ومن الخفى عندهم بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا لقراءة سورة براءة في الموسم حين انزلت فانه بعث بها اولا ابا بكر ثم اوحى اليه ليلبغه رجل منك او من قومك فبعث عليا ليكون القارى المبلغ قالوا وهذا يدل على تقديم على وايضا فلم يعرف انه قدم احدا على على واما ابو بكر وعمر فقد قدم عليهما في غزاتين اسامة بن زيد مرة وعمرو بن العاص اخرى وهذه كلها عندهم ادلة شاهدة بتعيين على للخلافة دون غيره فمنها ما هو غير معروف ومنها ما هو بعيد عن تاويلهم ثم منهم من يرى ان هذه النصوص تدل على تعيين على وتشخيصه ولذلك تنقل

السير وغيره وإذا ثبت ان اشتراط القرشية انما هو لرفع التنازع بما كان لهم من العصبية والغلب وعلما ان الشارع لا يخص الاحكام بجيل ولا عصر ولا امة علمنا ان ذلك انما هو من الكفاية فمدناه اليها وطردنا العلة المشتملة على المقصود من القرشية وهي وجود العصبية فاشترضا في القايم بامور المسلمين ان يكون من قوم اولى عصبية قوية غالبية على من معها لعصرها ليستتبعوا من سواهم ويجتمع الكلمة على حسن للماية ولا يعمر ذلك في الاقطار والافاق كما كان في القرشية اذ الدعوة الاسلامية لله كانت لهم كانت عامة وعصبية العرب كانت وافية بها فغلبوا ساير الامم وانما يخص لهذا العهد كل قطر بمن تكون له فيه العصبية الغالبة واذا نظرت سر الله في الخلافة لم يعد هذا لانه سبحانه انما جعل للخليفة نايبا عنه في القيام بامور عباده ليحملهم على مصالحهم ويرجعهم عن مضارهم وهو مخاطب بذلك ولا يخاطب بالامر من لا قدرة له عليه الا ترى ما ذكره الامام ابن الخطيب في شان النساء وانهن في كثير من الاحكام الشرعية جعلن تبعاً للرجال ولم يدخلن في الخطاب بالوضع انما دخلن عنده بالقياس وذلك لما لم يكن لهن من الامر شئ وكان الرجال قوامين عليهن اللهم الا في العبادات لله كل واحد فيها قائم على نفسه فخطابهن فيها بالوضع لا بالقياس ثم ان الوجود شاهد بذلك فانه لا يقوم بامر امة او جيل الا من غلب عليهم وقل ان يكون الامر الشرعي مخالفا للامر الوجودي والله تعالى اعلم

فصل في مذاهب الشيعة في حكم الامامة

اعلم ان الشيعة لغة لهم هم الصحب والاتباع ويطلق في عرف الفقهاء والمتكلمين من الخلف والسلف على اتباع علي وبنيه رضي الله عنهم ومذاهبهم جميعا متفقين عليه ان الامامة ليست

كانت تلك الرصلة موجودة والتبرك بها حاصلا لكن التبرك ليس من المقاصد الشرعية كما علمت فلا بد ان من مصلحة في اشتراط النسب هي المقصودة في مشروعيتها واذا سبرنا وقسمنا لم نجدنا الا اعتبار العصبية التي تكون بها الحماية والمطالبة ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب فتسكن الية الملة واهلها وينتظم حبل اللفة فيها وذلك ان قريشا كانوا انف مصر واصلهم واهل الغلب منهم وكان لهم على ساير مصر العزة بالكثرة والعصبية والشرف فكان ساير العرب يعرفون لهم ذلك ويستكينون لغلبهم فلو قد جعل الامر في سواهم لتوقع اقتراق الكلمة بمخالفتهم وعدم انقيادهم ولا يقدر غيرهم من قبائل مصر ان يردهم عن الخلاف ولا يجعلهم على الكفر فتسفرق الجماعة وتختلف الكلمة والشارع محذر من ذلك حريص على اتعاقبهم ورفع التنازع والشتات بينهم لتحصل اللحمة والعصبية وتحسن الحماية بخلاف ما اذا كان الامر في قريش لانهم قادرون على سوق الناس بعضا الغلب الى ما يريد منهم فلا يخشى من احد خلاف عليهم ولا فرقة لانهم كفيلون حينئذ يدفعها ومنع الناس منها فاشتراط نسبهم القرشي في هذا المنصب وهم اهل العصبية انقوية ليكون ابلغ في انتظام الملة واتقان الجماعة واذا انتظمت كلمتهم انتظم بانتظامها كلمة مصر اجمع فاذعن لهم ساير العرب وانقادت الامر سواهم الى احكام الملة ووطيت جنودهم قاصية البلاد كما وقع في ايام الفتوحات واستمر بعدها في الدولتين الى ان اصحل امر الخلافة وتلاشت عصبية العرب ويعلم ما كان لقريش من الكثرة والتغلب على بطون مصر من مارس اخبار العرب وسيرهم وتغفن لذلك من احوالهم وقد ذكر ذلك ابن اسحق في كتاب

والفرص للمباينة في إيجاب السمع والطاعة ومثل قول عمر لو كان
سالم مولى أبى حذيفة حيا لوليتته او لما داخلني فيه الظنة
وهو ايضا لا يفيد ذلك لما علمت ان مذهب الصحابي ليس
بحاجة وايضا فمولى القوم منهم وهصيبة الولاء حاصلة بسالم بن
قريش وهي الفايده في اشتراط النسب ولما استعظم عمر امر الخلفة
ورأى شروطها كأنها مفقودة في ظنه عدل الى سالم لتوفر شروط
الخلفة عنده فيه حتى من الولاء المفيد للعصبيية كما نذكر ولم
يبق الا صراحة النسب فراه غير محتاج اليه ان الفايده في النسب
انما هي العصبيية وهي حاصلة من الولاء وكان ذلك حرصا من عمر
على النظر للمسلمين وتقليد امرهم لمن لا تلحقه به لايمة ولا عليه
فيه عهدة ومن القايلين بنهى اشتراط القرشية القاضي ابو بكر
الباقلاني لما ادرك عليه عصبيية قريش من التلاشى والاصحاحلال
واستبداد ملوك الجمر على الخلفاء فاسقط شرط القرشية وان كان
موافقا لرأى الخوارج لما رأى عليه حال الخلفاء لعهد وبقى للجمهور
على القول باشتراطها وصحة الامامة للقرشى ولو كان عاجزا عن القيام
بامور المسلمين ويهد عليهم سقوط شرط الكفاية الله بيا يقوى
على امره لانه اذا ذهبت الشوكة بذهاب العصبيية فقد ذهبت
الكفاية واذا وقع الاخلال بشرط الكفاية تطرق ذلك ايضا الى العلم
والدين وسقط اعتبار شروط هذا المنصب وهو خلاف الاجماع
ولنتكلم الان في حكمة اشتراط النسب ليتحقق به الصواب في هذه
المذاهب فنقول ان الاحكام الشرعية كلها لا بد لها من مقاصد
وحكم تشتمل عليها وتشرع لاجلها ونحن اذا جئنا عن الكلمة
في اشتراط النسب القرشى ومقصد الشارع منه لم يقتصر فيه على
التبركه بوصلة النبي صلى الله عليه وسلم كما هو في المشهور وان

فتشترط السلامة منها كلها لتأثير ذلك في تمام عمله وقيامه ما جعل اليه وان كان انما يشين في المنظر فقط كفقدان احدى هذه الاعضاء فيشترط منه شروط الكمال ويلحق بفقدان الاعضاء المنع من التصرف وهو ضربان ضرب يلحق بهذه في اشتراط السلامة منه شرط وجوب وهو القهر والعجز عن التصرف جملة كالاسر وشبهه وضرب لا يلحق بهذه وهو العجز باستيلاء بعض اعوانه عليه من غير عصيان ولا مشقة فينتقل النظر في حال هذا المستولي فان جرى على حكم الدين والعدل وحميد السياسة جاز اقراره والا استنصر المسلمون بمن يقبض يده عن ذلك ويدفع علته حتى ينفذ فعل الخليفة واما النسب القرشي فلاجماع الصحابة يوم السقيفة على ذلك واحتاجت قريش على الانصار لما هموا يومئذ ببيعة سعد بن عبادة وقالوا منا امير ومنكم امير يقول الله صلى الله عليه وسلم الائمة من قريش وانا النبي صلى الله عليه وسلم اوصانا بان نحسن الى محسنكم ونتجاوز عن مسيئكم ولو كانت الامارة فيكم لم تكن الوصية بكم فحجوا الانصار ورجعوا عن قولهم منا امير ومنكم امير وعدلوا عما كانوا هموا به من بيعة سعد لذلك وثبت ايضا في الصحيح لا يزال هذا الامر في قريش وامثال هذه الادلة كثير الا انه لما ضعف امر قريش وتلاشت عصبيتهم بما نالهم من الترف والنعيم وبما انفقهم الدولة في سائر اقطار الارض عجزوا لذلك عن حمل الخلافة وتغلب عليهم الاعاجم وصار للحد والعقد لهم فاشتبه ذلك على كثير من المحققين حتى ذهبوا الى نفي اشتراط القرشية وعولوا على ظواهر في ذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان ولى عليكم عبد حبشي ذو ربيبة وهذا لا تقوم به حاجة في ذلك فان خرج مخرج التمثيل

الاحاديث كما قلناه وربما احتج لذلك بعض المتأخرين بدليل
 التمايز الذى فى التنزيل وهو قوله تعالى لو كان فيهما الهة الا
 الله لفسدنا ولا ينهض الاستدلال على ذلك بالاية الكريمة لان
 دلالتها عقلية نهينا الله عليها ليحصل لنا التوحيد الذى امرنا
 بعقاده بدليل عقلى فيكون ارسخ ومطلوبنا فى باب الامامة المنع
 من نصب امامين وهو شرعى تكليفى فلا يتم الاستدلال بها الا
 ان يقرها شرعية بزيادة مقدمة اخرى وهى ان التعدد ينشأ عنه
 الفساد ونحن ممنهون مما يجبر اليه ويصير الاستدلال بها حينئذ
 شرعيا والله اعلم واما شروط هذا المنصب فهى اربعة العلم
 والعدالة والكفاية وسلامة اللواس والاعضاء مما يؤثر فى الراى والعمل
 واختلف فى شرط خامس وهو النسب القرشى فلما اشترط العلم
 فظاهر لانه انما يكون منفذا لاحكام الله اذا كان عالما وما لم
 يعلمها لا يصح تقديمه لها ولا يكفى من العلم الا ان يكون
 مجتهدا لان التقليد نقص والامامة تستدعى الكمال فى الاوصاف
 والاخوال واما العدالة فلانه منصب دينى ينظر فى ساير المناصب
 التى هى شرط فيها فكان اولى باشتراطها فيه ولا خلاف فى انتفاء
 العدالة فيه بفسق الجوارح من ارتكاب المحظورات وامثالها
 وفى انتفايها بالبدع الاعتقادية خلاف واما الكفاية فهو ان يكون
 جريا على اقامة الحدود واقتحام الحروب جسيما بها كفيلا يحمل
 الناس عليها عارفا بالعصبية واحوال الدها قويا على معاناة اسياسة
 ليصبح له بذلك ما جعل اليه من حماية الدين وجهاد اعدو
 واقامة الاحكام وسياسة الدنيا وتديير المصالح واما سلامة اللواس
 والاعضاء من النقص والعطلة كالجنون والعمى والصمم والحرس وما
 يؤثر فقده من الاعضاء فى العمل كفقده اليدين والرجلين والانشيين

والغضب من المكلفين وليس مراده تركهما بالكليّة لداعية الضرورة اليهما وانما المراد تصرفهما على مقتضى الخلق وقد كان لداود وسليمان صلوات الله عليهما الملك الذي لم يكن لغيرهما وهما من انبياء الله واكرم للخلق عنده ثم تقول لهم ان هذا القرار من الملك بغيره وجوب هذا المنصب لا يغنيكم شياء فانكم موافقون على وجوب اقامة احكام الشريعة وذلك لا يحصل الا بالعصبية والشوكة والعصبية مقتضية بطبعها للملك فيحصل الملك ولو لم ينصب امام وهو عين ما فررتم عنه واذا تقرر ان هذا المنصب واجب بالاجماع فهو من فروض الكفاية وراجع الى اختيار اهل الل والعقد فيتعين عليهم نصبه وتجب على الخلق جميعا طاعته لقوله تعالى اطيعوا الله والرسول واولى الامر منكم ولا يجوز عقد هذا المنصب لاثنيين معا وعليه جمهور العلماء وقوا مع ظواهر الاحاديث التي دلت على ذلك في صحيح مسلم في كتابة الامارة وذهب اخرون الى ان ذلك انما هو في البلد الواحد او في حال تقاربهما واما عند التباعد وقصور الامام عن البلد الشاسع فيجوز نصب اخر هنالك للقيام بالصالح ومن المشاهير الذين نقل عنهم ذلك الاستاذ ابو اسحق الاسفراينى شيخ المتكلمين ومال اليه امام الحرمين في كتاب الارشاد وربما يظهر من اراء الاندلسيين والمغاربة للجنوح الى ذلك فقد كان العلماء بالاندلس متوافرين وابعوا لى امية ولقبوا الماصر عبد الرحمن منهم وابنساء بامير المؤمنين التى هى سنة للخلافة كما ياتى وكذا الموحدون بعدهم بالمغرب وقد رد بعضهم ذلك بالاجماع وهو غير ظاهر ان لو كان هناك اجماع لم يخالفه الاستاذ ابو اسحق ولا امام الحرمين فهم اقعد بعرفة الاجماع نعم رد على الامام المازرى والنوى وقوا مع ظواهر

في وجوب النبوات في البشر وقد نبهنا على فسادها وان احدى مقدماته ان الوازع انما يكون بشرع من الله تسلم له الكافة تسليم ايمان واعتقاد وهو غير مسلم لان الوازع قد يكون بسطوة الملك وقهر اهل الشوكة ولو لم يكن شرع كما في امم المجوس وغيرهم ممن ليس له كتاب او لم تبلغه الدعوة او نقول يكفي في رفع التنازع معرفة كل واحد بتحريم الظلم عليه بحكم العقل فدعاهم ان ارتفاع النزاع انما يكون بوجود الشرع هناك ونصب الامام هنا غير صحيح بل كما يكون بنصب الامام يكون بوجود الرسا اهل الشوكة او بامتناع الناس عن التنازع والتنظام فلا ينتهض دليلهم العقلي المبني على هذه المقدمة فدل على ان مدرك وجوبه انما هو بالشرع وهو الاجماع الذى قدمناه وقد شد بعض الناس فقال بعدم وجوب هذا المنصب راسا لا بالعقل ولا بالشرع منهم الاصم من المعتزلة وبعض الخوارج وغيرهم والواجب عند هؤلاء انما هو امضا احكام الشرع فاذا تواطت الامة على العدل وتنفيذ احكام الله لم تحتج الى امام ولا يجب نصبه وهؤلاء محجوجون بالاجماع والذى حملهم على هذا المذهب انما هو الفرار من الملك ومذاهبه من الاستطالة والتغلب والاستمتاع بالدنيا لما راوا الشريعة ممتلية بدم ذلك والبغى على اهلهم ومرغبة في رفضه واهل ان الشرع لم يدم الملك لذاته ولا حظر القيام به وانما لم المفسد الناشئة عنه من القهر والظلم والتمتع باللذات ولا شك في ان هذه مفسد محظورة وهى من توابعه كما اتى على العدل والنصفة واقامة مراسم الدين والذب عنه واوجب بازايتها الثواب وهى كلها من توابع الملك فائن انما وقع الذم للملك على صفة وحال دون اخرى ولم يذمه لذاته ولا طلب تركه كما ذم الشهوة

فصل في اختلاف الأمة في حكم الخلافة وشروطها

وإن قد بينا حقيقة هذا المنصب وأنه نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا به ويسمى خلافة وإمامة والقائم به خليفة وإماما وسماه المتأخرون سلطانا حين فشا التعدد فيها واضطروا بالتباعد وفقدان شروط المنصب إلى عقد البيعة لكل متغلب فاما تسميته إماما فتشبيها بإمام الصلاة في أتباعه والافتداء به ولهذا يقال الإمامة الكبرى وأما تسميته خليفة فلكونه مخلف النبي في أمته فيقال خليفة باطلاق وخليفة رسول الله واختلف في تسميته خليفة الله فأجازه بعضهم اقتباسا من الخلافة العامة التي للآدميين في قوله تعالى إني جاعل في الأرض خليفة وقوله جعلكم خلائف في الأرض ومنع للجمهور منه لأن معنى الآية ليس عليه وقد نهى الله بكرهه لما دعى به وقال لست خليفة الله ولكني خليفة رسول الله ولاز الاستخلاف إنما هو في حق الغائب وأما الحاضر فلا ثم إن نصب الإمام واجب قد عرف وجوبه من الشرع بإجماع الصحابة والتابعين لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند وفاته بادروا إلى بيعة أبي بكر رضى الله عنه وتسليم النظر إليه في أمورهم وكذا في كل عصر من بعد ذلك ولم يترك الناس قوصى في عصر من الأعصار واستقر ذلك إجماعا دالا على وجوب نصب الإمام وقد ذهب بعض الناس إلى أن مدرك وجوب العقل وإن الإجماع الذي وقع فأنما هو قضاء بحكم العقل فيه قالوا وإنما يجب بالعقل لضرورة الاجتماع للبشر واستحالة حياتهم ووجودهم منفردين ومن ضرورة الاجتماع التنازع لأردحام الأغراض فما لم يكن للحاكم الوازع أفضى ذلك إلى الهرج المؤذن بهلاك البشر وانقطاعهم مع أن حفظ النوع من مقاصد الشرع الضرورية وهذا المعنى بعينه هو الذي لحظ للحكما

أما خلقناكم عبثاً فالمقصود بهم إنما هو دينهم المقصى بهم إلى
 السعادة في آخرتهم صراط الله الذي له ما في السموات وما في
 الأرض فجات الشرايع تحملهم على ذلك في جميع احوالهم من
 عبادة ومعاملة حتى في الملك الذي هو طبيعي للاجتماع الانساني
 فاجرتهم على منهج الدين ليكون أكلل محوطاً بنظر الشرع فما
 كان منه بمقتضى القهر والتغلب وإهمال القوة الغضبية في مرعاها
 فحور وعدوان ومنهموم عنده كما هو في مقتضى الحكمة السياسية
 وما كان منه بمقتضى السياسة وأحكامها من غير نظر الشرع
 فمذموم أيضاً لأنه نظر بغير نور الله ومن لم يجعل الله له نوراً فما
 له من نور لان الشارع اعلم بمصالح الكفاة فيما هو مغيب عنهم
 من امور آخرتهم واعمال البشر كلها عابدة عليهم في معادهم من
 ملك او غيره قال صلى الله عليه وسلم إنما في أعمالكم ترد عليكم
 واحكام السياسة إنما تطلع على مصالح الدنيا فقط يعلمون
 ظاهراً من الحياة الدنيا ومقصود الشارع بالناس صلاح آخرتهم فوجب
 بمقتضى الشرايع حمل الكفاة على الاحكام الشرعية في احوال دنياهم
 وآخرتهم وكان هذا الحكم لاهل الشريعة وهم الانبياء ومن قام
 مقامهم وهم الخلفاء فقد تبين لك من ذلك معنى الخلافة وأن الملك
 الطبيعي هو حمل الكفاة على مقتضى الغرض والشهوة والسياسى هو
 حمل الكفاة على مقتضى النظر العقلى في جلب المصالح الدنيوية
 ودفع المضار والخلافة هي حمل الكفاة على مقتضى النظر الشرعى
 في مصالحهم الاخرية والدنيوية الراجعة اليها ان احوال الدنيا
 ترجع كلها عند الشارع الى اعتبارها بمصالح الآخرة فهى في الحقيقة
 نيابة من صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به فانهم
 ذلك واعتبره فيما نوره عليك من بعد والله الحكيم العليم

المنتخب

من الكتاب المسمى

بالعبر وديوان المبتداء والخبر في ايام العرب والعجم والمهجر

لعبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي

فصل في معنى الخلافة والامامة

لما كانت حقيقة الملك انه الاجتماع الضروري لنبش ومقتضاه التغلب والقهر للذان هما من اثار الغضب والحيوانية كانت احكام صاحبه في الغالب جائرة عن الحف مجحفة بمن تحت يد من الخلق في احوال دنياهم لحمله اياهم في الغالب على ما ليس في طوقهم من اغراضه وشهواته ويختلف ذلك باختلاف المقاصد من الحلف والسلف منهم فتعسر طاعته لذلك وتجي المعصية انفضي الى الهرج والقتل فوجب ان يرجع في ذلك في قوانين سياسيه مفروضة يسلمها الكافة وينقادون الى احكامها كما كان ذلك للفرس وغيرهم من الامم واذا اختلفت الدولة في مثل هذه السياسة لم يستتب امرها ولا يتم استيلاؤها سنة الله في الذين خلوا من قبل فاذا كانت هذه القوانين مفروضة من العقلاء واکابر الدولة وبصايرها كانت سياسة عقلية واذا كانت مفروضة من الله سبحانه وتعالى بشارع يقرها ويشرعها كانت سياسة دينية نافعة في الحياة الدنية والاخرة وذلك ان الخلق ليس المقصود بهم دنياهم فقط فانهم كلها هبت وباطل ان غايتها الموت والفناء والله تعالى يقول فحسبت

يريدنا على ثيابه فدفع كساءه إلى ولما قمنا عند الصباح وجدت
 الصبي منتبهاً ويده في الكساء فقلت ذلك لوالدي فقال هذه مروءات
 أهل الأندلس وهذا احتياطهم أعطاك الكساء وفصلك على نفسه ثم
 افكر في أنك غريب لا يعرف هل أنت ثقة أو لص فلم يطمئنه
 منام حتى يأخذ كساءه خوفاً من انفصالك بها وهوناً على
 هذا الشيء للفقير قس الشيء للجليل انتهى كلام ابن سعيد في
 المغرب باختصار يسيراً

انتهى

ما نقلته من تاريخ

المرحوم الشيخ أحمد المقرئ

وقتيلاً ما تصير الليل عليهم أو تمهلهم لأن يوتروها ولا تجسد في
 خواص الأندلس وأكثر عوامهم من عيسى دون طيلسان إلا أنه
 لا يضعه على رأسه منهم إلا الأشياخ المعظمون وغفائر الصوف كثيراً
 ما يلبسونها حمراً وخضراً والصغير مخصوصة باليهود ولا سبيل إلى
 يهودي أن يتعمم البتة والذوابة لا يرخيها إلا العابد ولا يصرفونها
 بين الأكتاف وإنما يسدلونها من تحت الأذن اليسرى وهذه الأوضاع
 تلك بالشرق في العمائم لا يعرفها أهل الأندلس وإن رأوا في رأس
 مشرق دخل إلى بلادهم شكلاً منها أظهروا التنجب والاستطراف ولا
 يأخذون أنفسهم بتعليبها لأنهم لم يعتادوا ولا يستحسنوا غير
 أوضاعهم وكذلك في تفصيل الثياب وأهل الأندلس أشد خلق
 الله اعتناءً بنظافة ما يلبسون وما يفرشون وغير ذلك مما يتعلق به
 وفيهم من لا يكون عنده إلا ما يقوته يومه فيطويه صائماً ويبتاع
 صابوناً يغسل به ثيابه ولا يظهر فيها ساعة على حسالة تنبو العين
 عنها ولم أهل احتياط وتدبير في المعاش وحفظ لما في أيديهم خوف
 ذل السؤال فلذلك قد ينسبون للبخل ولهم مروءات على عادة بلادهم
 لو فطن لها حاتم بفضل دقائيقها على عظامه ولقد اجترت مع
 والدي على قرية من قرأها وقد نال منا البرد والمطر أشد النيل
 فأوينا إليها وكنا على حال ترقب من السلطان وخلصنا من القافية
 فنزلنا في بيت شيخ من أهلها من غير معرفة متقدمة فقال لنا إن
 كان عندكم بما اشترى لكم فحماً تسخنون به فإني أمضى في
 حوائجكم وأجعل عيالي يقومون بشانكم فأعطيناه ما اشترى به
 فحماً فأضرم ناراً فجاء ابن له صغير ليصطلي فصر به فقال له والدي
 لم ضربته قال يتعلم استفهام مال الناس والصغير للبرد من الصغير
 ثم لما جاء النوم قال لابنه أعط هذا الشاب كسكاه الغليظة

بالأعراب واخذ يجرى على قانون النحو استنقلوه واستبدوه ولكن ذلك
 مرعى عندهم في القراءات والمخاطبات في الرسائل وعلم الادب المنشور
 من حفظ التاريخ والنظم والنثر ومستطربات للكسايات انبل علم
 عندهم وجه يتقرب من مجالس ملوكهم واعلامهم ومن لا يكون
 فيه ادب من علمائهم فهو ففل مستنقل والشعر عندهم له حظ
 عظيم وللشعراء من ملوكهم وجامعة ولهم عليهم وظايف والمجيدون
 منهم يمشدون في مجالس عظام ملوكهم المختلفة ويوقع لهم
 بالصلوات على اقدارهم الا ان يختل الوقت ويغلب الجهل في حين
 ما ولكن هذا الغالب واذا كان الشخص بالاندلس تحوي او شاعرا
 فانه يعظم في نفسه لا محالة ويستخف ويظهر العجب عادة قد
 جيلوا عليها واما زى اهل الاندلس فالغالب عليهم ترك العمائم لا
 سيما في شرق الاندلس فان اهل غربها لا تكاد ترى فيها قاضيا ولا
 فقيها مشارا اليه الا وهو بعمامة وقد تساحوا بشرقها في ذلك
 رايت عزيز بن خطاب اكبر هالم بمرسية حضرة السلطان في ذلك
 الاوان واليه الاشارة وقد خطب له بالملك في تلك الجهة وهو حاسر
 الراس في شيبه وقد غلب على سواد شعرة واما الاجناد وسائر الناس
 فقليل منهم من تراه بعمامة في شرق منها او في غرب وابن هود الذي
 ملك لاندلس في عصرنا رايت في جميع احواله ببلاد الاندلس وهو
 دون همامة وكذلك ابن الاحمر الذي معظم الاندلس الآن في يده
 وكثيرا ما يتزيا سلاطينهم واجنادهم بزى النصرى المجاورين
 لهم فسلحهم كسلحهم واقبيتهم من الاشكرلاط وغيره كاقبيتهم
 وكذلك اعلامهم وسروجهم ومحاربتهم بالتراس والرماح الطويلة
 للطنن ولا يعرفون الدبابيس ولا قسى العرب بل يعدون قسى
 الافرنج للمحاصرات في البلاد او تكون لمرجالة عند المصافاة للحرب

واهتفأ الا الفلسفة والتنجيم فان لهما حظا عظيما عند خواصهم
 ولا يتظاهر بهما خوف العامة فانه كلما قيل فلان يقرأ الفلسفة
 او يشتغل بالتنجيم اطلقت عليه العامة اسم زنديق وقيدت عليه
 انفاسه فان زل في شبهة رجموه بالحجارة او حرقوه قبل ان يصل امره
 للسلطان او يقتله السلطان تقربا لقلوب العامة وكثيرا ما يامر ملوكهم
 باحراق كتب هذا الشمان اذا وجدت وبذلك تقرب المنصور بن
 امي عامر لقلوبهم اول نهوضه وان كان غير خال من الاشتغال بذلك
 في الباطن على ما ذكره الحارثي والله اعلم وقراءة القرآن بالسبع ورواية
 الحديث عندهم رفيعة ولفقه رونق ووجاهة ولا مذهب لهم الا
 مذهب مالك وخواصهم يحفظون من ساير المذاهب ما يباحتون
 به بمجاصم ملوكهم ذوى الهمم في العلوم وسنة الفقيه عندهم
 جليلة حتى ان الملتزمين كانوا يسمون الامير العظيم منهم الذى
 يريدون تنويها بالفقيه وهى الآن بالغرب بمنزلة القاضى بالشرق وقد
 يقولون للكتاب والنحوى واللغوى فقيه لانها عندهم ارفع السمات
 وعلم الاصول عندهم متوسط الحال والنحو عندهم فى نهاية من
 علو الطبقة حتى انهم فى هذا اعترف فيه كاصحاب عصر الخليل لا
 يزدان مع هرم الزمان الاجدة وهم كثير ولا البحث فيه وحفظ مذاهبه
 كمذاهب الفقه وكل عالم فى اى علم لا يكون متبكنا من علم
 النحو بحيث لا تخفى عليه الدقائق فليس عندهم بمستحق للتميز
 ولا سالم من الازدراء مع ان كلام اهل الاندلس الشايخ فى اللواص
 والعوام كثير الاحراف مما تقتضيه اوضاع العربية حتى لو ان شايخنا
 من العرب سمع كلام النبلويينى اى على المشار اليه بعلم النحو فى
 عصرنا الذى غربت تصانيفه وشرقت وهو يقربى درسه لضحك بملء
 فيه من شدة التحريف الذى فى لسانه وللخاص ومنهم انا تكلم

الوالي وليته ومع افراطه في الشدة وكون سيفه يقطر دماً فان ذلك لا يعدم وقد آل لخال عندهم الى ان قتلوا لعنقود سرقة شخص من كرم وما اشبه ذلك فلم يَنْتَه اللصوص واما قواعد اهل الاندلس في ديانتهم فانها تختلف بحسب الاوقات والنظر الى السلاطين ولكن الاغلب عندهم اقامة للحدود وانكار التهاون بتعطيلها وقيام العامة في ذلك وانكاره ان تهاون فيه اصحاب السلطان وقد يلج السلطان في شيء من ذلك ولا ينكره فيدخلون عليه قصره المشيد ولا يعباون بخيله ورجله حتى يخرجوه من بلدهم وهذا كثير في اخبارهم واما الرجم بالحجم للقصة والولاة للاعمال اذا لم يعدلوا فكل يوم وطريقة الفقر على مذهب اهل الشرق في الدرورة لك تكسل من الكدر وتحوج الوجوه للطلب في الاسواق فمستقبة عندهم الى نهاية واذا رأوا شخصاً صحيحاً قادراً على الخدمة يطلب سبوه واهانوه فعلاً من ان يتصدقوا عليه فلا تجد بالاندلس سائلاً الا ان يكون صاحب حذر واما حال اهل الاندلس في فنون العلم فتحقيق الانصاف في شانهم في هذا الباب انهم احرص الناس على التمييز للجاهل الذي لم يوقفه الله للعلم يجهد ان يتميز بصنعة ويربها بنفسه ان يرى فارغاً عالة على الناس لان هذا عندهم في نهاية القبح والعار عندهم معظم من الخاصة والعامة يشار اليه وجمال عليه وينبه قدره وذكره عند الناس ويكرم في جوار او ابتياع حاجة وما اشبه ذلك ومع هذا فليس لاهل الاندلس مدارس تعيينهم على طلب العلم بل يقرؤون جميع العلوم في المساجد بأجرة فهم يقرؤون لان يعلموا لالان ياخذوا جارياً فالعار منهم بارع لانه يطلب ذلك العلم يباعث من نفسه يحمله على ان يترك الشغل الذي يستفيد منه وينفق من عنده حتى يعلم وكل العلوم لها عندهم حظ

قد صارت تلك العادة تقرر عليها رضى القاضى وكان خطة اوله
وانقى عندهم من ذلك واما خطة الاحتساب فانها عندهم موضوعة
فى اهل العلم والوطن وكان صاحبها قاضى والعادة فيه ان يمشى
بنفسه راكباً على الاسواق واعوانه معه وميزانه الذى يزن به الخبز
فى يد احد الاعوان لان الخبز عندهم معلوم الاوزان للسريع م
الدرهم رخيص على وزن معلوم وكذلك للثمن وفى ذلك م
المصلحة ان يرسل المبتاع الصبى الصغير او الجارية الرعنا فيستويار
خبرها ياتيانه به من السوق مع الخاذق فى معرفة الاوزان وكذلك
اللحم يكون عليه ورقة بسعره ولا يجسر الخزار ان يبيع بدون
حد له تحتسب فى الورقة ولا تكاد تخفى خيانتها فان تحتسب يفرس
عليه صبياً او جارية يبتاع احدهما منه ثم يختبر الوزن تحتسب
فان وجد نقصاً قاس على ذلك حاله مع الناس فلا تسال عما يلغوه
وان كثر ذلك منه ولم يتسب بعد الضرب والتجريس فى الاسواق
نفى من البلد ولهم فى اوضاع الاحتساب قوانين يتدارسونها كه
تتدارس احكام الفقه لانها عندهم تدخل فى جميع المبتاهات
وتتفرع الى ما يطول ذكره واما خطة الطواف بالليل وما يقابل م
المغرب اصحاب ارباع فى المشرق فلهم يعرفون فى الاندلس بالديابير
لان بلاد الاندلس لها دروب باغلاق تغلق بعد العتمة وكل رقاة
بايت فيه له سراج معلق وكلب يسهم وسلاح معدة وذلك لشطار
عامتها وكثرة شرهم واعيانهم فى امور التلصص الى ان يظهر
على المبائى المشيدة ويفتحوا الاغلاق الصعبة ويقتلوا صاحب
الدار خوف ان يقر عليهم او يطالبهم بعد ذلك ولا تكاد
الاندلس تخلو من سباع دار فلان دخلت البارحة وفلان ذبح
اللصوص على فراشه وهذا يرجع الكثير منه والتقليل الى شد

كتب الرسائل وله حظ في القلوب والعيون عند أهل الأندلس
 وأشرف أسمائه الكاتب وبهذه السمة يخطه من يعظمه في رسالة
 وأهل الأندلس كثير والانتقاد على صاحب هذه السمة لا يكادون
 يفلتون عن عثراته لحظة فإن كان ناقصاً عن درجات الكمال
 لم ينفعه جافه ولا مكانه من سلطانه عن تسلط اللسن في الخافل
 والظعن عليه وعلى صاحبه والكاتب الآخر كاتب الزمان هكذا
 يعرفون كاتب الجبهذة ولا يكون بالأندلس بر العدو لا نصرانياً
 ولا يهودياً البتة إذ هذا الشغل نبهه يحتاج إلى صاحبه عظاماً الناس
 ورجوعهم وصاحب الأشغال الخراجية في الأندلس أعظم من الوزير
 وأكثر اتباعاً واصحاباً واجدى منفعة فاليه تميل الاعناق وحموه تمتد
 الأكف والأعمال مضبوطة بالشهود والنظار ومع هذا إن تأملت
 حاله واغتر بكثرة البنا والاكتمال نكب وضور هذا راجع إلى تقلب
 الأحوال وكيفية السلطان وأما خطة القضاء بالأندلس فهي أعظم
 لخط عند الخاصة والعامة لتعلقها بأمور الدين وكون السلطان
 لو توجه عليه حكم محض بين يدي القاضي هذا وصفها في زمان
 بن أمية ومن سلك مسلكهم ولا سبيل أن يتسمى بهذه السمة إلا
 من هو وال للحكم الشرعي في مدينة جليلة وأن كانت صغيرة
 فلا يطلق على حاكمها إلا مسدد خاصة وقاضي القضاة يقال له
 قاضي القضاة وقاضي الجماعة وأما خطة الشرطة بالأندلس فإنها
 مضبوطة إلى الآن معروفة بهذه السمة ويعرف صاحبها في السن
 العامة بصاحب المدينة وصاحب الليل وإذا كان عظيم القدر عند
 السلطان كان له القتل لمن يجب عليه دون استيذان للسلطان
 وذلك قليل ولا يكون إلا في حضرة السلطان الأعظم وهو الذي
 يجد على الزرق وشرب الخمر وكثير من الأمور الشرعية راجع إليه

في حصن من الحصون ورفضوا عيالهم واولادهم ان كان لهم ذلك
بكرسى الملك ولم يزالوا في جهاد وتلاف انفس حتى يظفر صاحبهم
بطلبته واهل المشرق اصوب رايها منهم في مراعاة نظام الملكة
ولحافضة على نصابه ليلا يدخل للخل الذي يفصى باختلال القواعد
وفساد التربية وحل الاوضاع ونحن نمثل في ذلك مما شاهدناه له
كانت هذه الفتنة الاخيرة بالاندلس تمخضت عن رجل من حصن
يقال له ارجونه ويعرف الرجل بابن الاحمر كان يكثر مغاورة العد
من حصنه وظهرت له مخايل وشواهد على الشجاعة الى ان سا
اسمه في الاندلس وآل ذلك الى ان قدمه اهل حصنه على انفسهم
ثم نهض فملك قرطبة العظمى وملك اشبيلية وقتل ملكها الباجم
وملك جيان احصن بلد بالاندلس واجله قدراً في الامتناع وملك
غرناطة ومالقة وسماه بامير المسلمين فهو الان المشار اليه بالاندلس
والمعتمد عليه واما قاعدة الوزارة بالاندلس فانها كانت في مد
بنى امية مشتركة في جماعة يعينهم صاحب الدولة للاعاز
والمشاورة ويختصهم بالمجالسة ويختار منهم شخصاً لمكان النايب
المعروف بالوزير فيسميه بالحاجب وكانت هذه المراتب لضبطهم
عندهم كالتوارثة في البيوت المعلومة لذلك الى ان كانت ملوا
الضوايف فكان الملك منهم لعظم اسم للحاجب في الدولة المروانيا
وانه كان نايبا عن خليفتهم يسمى بالحاجب ويرى ان هذا
الاسم اعظم ما تنوفس فيه وظفر به وهم موجودة في امداح شعرايهم
وتواريخهم وصار اسم الوزارة عاما لكل من يجالس الملوك ويختص
بهم وصار الوزير الذي ينوب عن الملك يعرف بذى الوزارتين
واكثر ما يكون فضلاً في علم الادب وقد لا يكون كذلك بل
عالما بامور الملك خاصة واما الكتابة فهي على ضربين اعلام

رفع الخليفة الشتر بنفسه وقال انظر كيف شئت وانبسط
مع الشاعر واحسن له ولما جاء ملوك الطوائف صداروا يتبسطون
للخاصة وكثير من العامة لمداراة الجند وعوام البلاد وكان اكثرهم
يحاضر العلماء والادباء ان يشهر عنه ذلك عند مبارية في الرياسة ومد
وقعت الفتنة بالاندلس اعتاد اهل الممالك المتفرقة الاستبداد عن
امر الجاعة وصار في كل جهة مملكة مستقلة يتوارث اعيانها الرياسة
كما يتوارث ملوكها الملك ومزوا على ذلك فصعب ضبطهم الى
نظام واحد وتمكن العدو منهم بالتفرق وعداوة بعضهم لبعض
بقبيح المنافسة والطمع الى ان انقادوا الى عبد المومن وبنيه وتلك
القواعد في روسهم كامنة والثوار في المعامل تنزرو وتروم الكورة
الى ان ثار ابن هود وتلقب بالمتوكل ووجد قلوبا منحرفة عن دولة
ير العدو مهيبا للاستبداد فملكها بايسر محاولة مع الجهل المفرط
وضعف الرأي وكان مع العامة كانه صاحب شعوذة يمشى في
الاسواق ويضحك في وجوههم ويبادرهم بالسؤال وجاء للناس منه
ما لم يعتادوه من سلطان فاعجب ذلك سفها الناس وامتتهم العميا
وكان كما قيل شعر

امور يضحك السفهاء منها ويبكى من عواقبها اللئيم
قال ذلك الى تلف القواعد العظيمة وتملك الامصار لليلة
وخروجها من يد الاسلام والضابط فيما يقال في شان اهل الاندلس
في السلطان انهم اذا وجدوا فارسا يبرع الفرسان وجوادا يبرع
الاجواد بها فتوافق نصرته نصبوه ملكا من غير تدبير في عاقبة آل
الامر الى ما يؤل اليه وبعد ان يكون الملك في مملكة قد تورثت
وتدولت ويكون في تلك المملكة قائد من قوادها قد شهرت عنه
واقبح في العدو وظهر منه كرم نفس للاجناد ومراعاة قدموه ملكا

على امامتهم وصار ملوك الطوائف يتباهون في احوال الملك حتى في الالقاب قال امرهم الى ان تلقبوا بنعوت الخلفاء وترفعوا الى طبقات السلطنة العظمى وذلك بما في جزيرتهم من اسباب انترفه والصخامة لانه تتوزع على ملوك شتى فتكفيهم وتنهض بهم للمباهات ولاجل توثبهم على النعوت العباسية قال ابن رشيق القبيرواني

مما يزهدي في ارض اندلس ، تلقب معتصد فيها ومعتمد ،
القب مملكة في غير موضعها ، كالهريجي انتفاخا صولة الاسد ،

وكان عباد بن محمد بن عباد قد تلقب بالمعتصد واقتفى سيرة المعتصد العباسي امير المؤمنين وتلقب ابنه محمد بن عباد بالمعتمد وكانت لبني عباد مملكة اشيلية ثم انصاف اليها غيرها وكان خلفاء بني امية يظهرون للناس في الاحيان على ابهة للخلافة وقانون لهم في ذلك معروف الى ان كانت الفتنة فادرت العيون ذلك الناموس واستخفت به وقد كان بنو حمود من ولد ادريس العلوي الذين توثبوا على الخلافة في اثنا الدولة المرانية بالاندلس يتعاطمون وباخذون انفسهم بما ياخذها خلفاء بني العباس وكانوا اذا حصرهم منشد لمُدح او من يحتاج الى الكلام بين ايديهم يتكلم من وراء حجاب والحاجب واقف عند الستر يجاوب بما يقول له الخليفة ولما حصر ابن مقانا الاشبوعي امام حاجب ادريس ابن يحيى الحمودي الذي خطب له بالخلافة في مالقة فانشده قصيدته المشهورة النونية التي منها قوله

وكان الشمس لما اشرقت فانتنت عنها عيون الناظرين

وجه ادريس بن يحيى بن عيسى بن حمود امير المؤمنين

وبلغ فيها الى قوله

انظرونا نقتبس من نوركم انه من نور رب العالمين

من تاريخ احمد المقرئ
وهو منقول باختصار يسير من الكتاب المسمى
بالشهب الثاقبة في الانصاف بين المشاركة والمغاربة
لابن سعيد

لما صارت الاندلس لهنى امية وتوارثوا ممالكها وانقاد اليهم كل ابي فيها واطاعهم كل عصى عظمت الدولة بالاندلس وكثرت الهمم وترتبت الاحوال وترتبت القواعد وكانوا صدرا من دولتهم يخطبون لانفسهم بابناء الخلايف ثم خطبوا لانفسهم بالخلافة وملكوا من ير العدو ما ضاقت به دولتهم وكانت قواعدهم اظهار الهيبة وتمكن الناموس من قلوب العار ومراعاة احوال الشوع في كل الامور وتعظيم العلماء والعجل باقوالهم واحصارهم في مجالسهم واستشارتهم ولهم حكايات في تاريخ ابن حيان منها ما هو مذكور من توجه للحكم على خليفتهم او على ابنه او احد حاشيته المختصين وانهم كانوا في نهاية من الانقياد للحق لهم او عليهم وبذلك انصبط لهم امر الجزيرة ولما خرقت هذا الناموس كان اول ما تهتك امرهم ثم اضمحل وكانت القاب الاول منهم الامراء ابنا الخلايف ثم للخلفا امراء المومنين الى ان وقعت الفتنة بحسد بعضهم ببعض وابتغا الخلافة من غير وجهها الذي رتبت عليه فاستبدت ملوك الممالك الاندلسية ببلادها وسموا بملوك الطوايف واستبدوا وكان فيهم من خطب للخلفاء المروانيين ولم تبق لهم خلافة ومنهم من خطب للخلفاء العباسيين الماجمع

أمال يومه وقاته سوى دينار واحد صوري وسبعة وأربعين قرصاً
 نقرّة ودعوته على المنابر من أقصى حَضْرَمَوْتِ في الجنوب إلى نواحي
 بلاد أراينة في الشمال عَرَضاً ومن طرابلس الغرب إلى باب همدان
 طَوَّلاً ونقودها من الدراهم والدنانير مضروبة باسمه وحسبها مطلقاً
 لامره سايرة تحت نوابه ومن جملة ملكه ديار مصر والشام جميعه
 والجزيرة وديار بكر واليمن

تلك المكارم لا يقبان من لبن شيبا بماء فعاداً بعد أبوإل

تم

ما انتخبته من كتاب

زبدة الخلب من تاريخ حلب

القديم التي قد استقر عندهم ان يجعلوها على كل من ملكوه
 وصار السلطان من القدس الى بيروت في شوال ووصل الى خدمته
 صاحب انطاكية الابرنس وولده قومص طرابلس وخلع عليهما وجدد
 بينه وبينهما الهدنة والعقد وفي سادس عشر ذي القعدة دخل
 الى دمشق بعد مدة تقارب اربع سنين وكان الملك الظاهر قد ودعه
 من القدس ورحل الى حلب في شهر رمضان واخبرني القاضي بها
 الدين ابو الحسن يوسف بن رافع بن تميم انه ودعه ثم سير
 اليه واستأذنه في مراجعته في اشياء فادخله اليه وكنت حاضرا ثم
 قال للملك الظاهر اوصيك بتقوى الله فانها راس كل خير وامرك بما
 امرك الله به فانه سبب نجاتك واحذر من الدماء والدخول فيها
 والتقلد لها فان الدم لا ينام واوصيك بحفظ قلوب الرعية والنظر
 في احوالهم فانت امين وامين الله عليهم واوصيك بحفظ قلوب
 الامراء وارباب الدولة والاكابر فا بلغت ما بلغت الا بمداواة الناس ولا
 تحقد على احد فان الموت لا يبقى على احد واحذر ما بينك
 وبين الناس فانه لا يغفر الا برضاهم وما بينك وبين الله يغفره الله
 بتوبتك اليه فانه كريم وفي شهر ذي القعدة سلم الى الملك
 المنصور ما كان لابييه بالشام وهو منبج وحماة وسلمية ومعة النعمان
 وانقضت سنة ثمان وثمانين والهدنة مع الفرنج مستمرة والملك
 الناصر بدمشق والملك الظاهر بحلب والملك العزيز بمصر والملك الافضل
 وهو اكبر ولد السلطان معه بدمشق فمرض السلطان في اليوم
 الخامس عشر من صفر بحمى حادة واختلط ذهنه في السابع وحيس
 كلامه واجذبت مادة المرض الى دماغه وتوفي رحمه الله في الثالث
 عشر من مرضه في وقت الفجر من يوم الاربعاء السابع والعشرين
 من صفر من سنة تسع وثمانين وخمس مائة وليس في خزائنه من

ثم ساروا عنها فنزلوا بعسقلان وشجعوا في عمارتها ثم ساروا إلى الداروم فحاصروها ثلاث مرات أخذوها في المرة الثالثة بالامان وعاد للسلطان في ثالث ذي الحجة بالعساكر إلى البيت المقدس وجمروا حصنه ووعر طريقه وعمق خندقه وجعل الملك العادل بأزاء الفرنج بالرملة وتوفي الملك المظفر تقي الدين على منازكرد وهو محاصر لها بعد أن جرى له مصاف مع بكتمر صاحب خلّاط وكسر تقي الدين ودخلت سنة ثمان وثمانين والسلطان بالبيت المقدس والملك العادل في الرملة وقد صار بيد الفرنج مما كان بيد المسلمين من الفتوح ما بين عكا والداروم ولم يمكنهم مفارقة الساحل خوفاً من أن يجول المسلمون بينهم وبين مراكبهم فتقطع مآذيتهم وعصى فيها الملك المنصور بن تقي الدين على السلطان بنيفارقين وحينئذ وحران والرها وسنيساط والموزر فسيه إليه ابنه الملك الأفضل واقطعة تلك البلاد الشرقية فسار إلى حلب ومعه أخوه الملك الظاهر ووصلا إلى حلب فأرسل السلطان أخاه الملك العادل جريدة في عشرين فارساً من مماليكه وأمره أن يريه الملك الأفضل ويطيّب قلب الملك المنصور ويعطيه ما يريه فوصل الملك العادل واجتمع بالملك المنصور وقرر أمره ثم أرى السلطان جرت له أحوال مع الفرنج ووقعات ومراسلات يطوا الكتاب (بتعدادها) إلى أن انتظم الصلح بينه وبين الفرنج (وهو) حادو وعشرين من شعبان سنة ثمان وثمانين لمدة ثلاث سنين وخمسة أشهر على أن سلموا إلى المسلمين عسقلان وقرّة والداروم واقتصر من البلاد الساحلية على ما بين صور ويافا بعد أن فتح السلطان يافا وبقي القلعة واتفق ملوك الجزائر من الفرنج على تمليها الساحل رجلاً منهم يعرف الكند هري وزوجوه بنت ملكه

في مراكبهم فأخبروا بهذه الكاينة ولما وصل هذا الخبر الى عكا
 قطع قلوب من بها واسقط في ايديهم وهرب جماعة من الامراء
 منها فالتقوا أنفسهم في شخاتير صغار فاضعف ذلك قلوب من بقى
 بها وعظمت النكاية في سور المدينة وفشلوا وكاتبوا السلطان
 فلئن لهم مصالحة الفرنج عن انفسهم بالبلد فصالحوا الفرنج على
 تسليم البلد وجميع ما فيه من الآلات والعُدَد والاسلحة والسراكب
 وغير ذلك وعلى مايتى الف دينار والى وخمس مائة اسير مجاهيل
 الاحوال ومائة اسير معينين من جانبهم يختارونهم وصليب
 الصلבות على ان يخرجوا سالمين بانفسهم وذراريهم واموالهم
 ومساكنهم وضمنوا للمركيس عشرة الف دينار لانه كان الواسطة
 ولاخبايه اربعة الاف وحلف الفرنج لهم على ذلك وتسلموا هكا
 في يوم الجمعة سابع عشر جمدى الاخرة سنة سبع وثمانين وخمس
 مائة وكثروا ذلك العهد واسروا كل من كان بها من المسلمين
 وفرقوا بينهم واستصفوا اموالهم وسلبوهم ثيابهم واسلحتهم ثم
 قتلوا منهم الفين ومايتين صبيرا على دم واحد في يوم واحد
 حيث توقموا فيهم انهم فقراء ليس لهم مفاد واسروا من رجوا
 منه ان يفتدى بمال او يكون من السلطان على بال واقاموا بعكا
 نحو اربعين يوما والملك الناصر على (حصانهم) ثم خرجوا منها
 متوجهين الى عسقلان فسار في عراضهم ليمنعهم ان يخرجوا من
 ساحل البحر فساروا من عكا الى يافا وهي مسيرة يوم واحد في
 شهر كامل لمصايقة السلطان لهم وجري بينهم وبين المسلمين
 مفاوضة ومطاردة فلما اشفق السلطان من اخذهم عسقلان سبق
 اليها فهدمها واخرج اهلها منها في شهر رمضان من سنة سبع فاقدم
 الفرنج بيافا وانتقل السلطان الى الرملة وشرع الفرنج بنا يافا وتحصينها

وشعارهم وأخذ قومٌ من أسارى الفرنج الذين في قبضة المسلمين
 فتركوا على ظاهر المركب وانزل معهم في المركب جماعة .
 المسلمين ممن يعرف لغة الفرنج وتزيوا بزى الفرنج وحلق
 شعورهم واخذوا معهم خنازير ورفعوا على قلع المركب صليب
 واهموا الفرنج انهم واصلون اليهم تجدة من بلادهم واقبله
 داخلين الى مرسى عكا مسلمين على الفرنج بلغتهم مبشرين
 لهم بان وراءهم من المدد من يتشدد به منتهم وتعزبه نصرته
 فلم يرتب المحاصرون بذلك وارجوا لهم عن المرسى فدخلوا
 عكا واصلوا الى المسلمين بها ما كان معهم من الميرة والسلا
 والرجال وتمت هذه الحيلة وكان من الفرض التي لا ينبغي ان
 تعود فركن المسلمون اليها وطمعوا في اخرى مثلها فجهزوا مركب
 عظيما من بيروت ايضا وادعوه مثل ما كان قبله من الالاد
 والسلاح والاقوات بما مبلغ قيمته خمسة آلاف دينار وجعل فيه
 سبع مائة من مقاتلة المسلمين وكان خبرهم قد وصل الى
 الفرنج فاخذوا عليهم الارصاد فمكثوا اياما يلججون في البعد
 ويقاربون عكا فلا يجدون في الدخول مطمعا حتى صادفتهم
 مراكب الانكثير في حال قدومه من بلادهم في احدى وعشرين
 مركبا فقاتلوا ذلك المركب الاسلامى يومين وثبت لهم مع قلة
 فغرق المسلمون من مراكب الفرنج ثلثة ولما راوا انهم قد
 يأسوا من النجاة وان الفرنج ان ظفروا بالمركب حصل لهم به قوة
 عظيمة وحصلوا في الاسر والذلة عمد رجل حلبى حصار من اه
 باب الاربعين يقال له يعقوب وكان مقدم للجماعة الى سفن المركب
 واخذ قطاعته وخسف المركب ودخل فيه الماء وغرق ولم يظف
 الكفار منه بشى هو رجلين يخطفها الفرنج من رأس الماء فاحتلوه

كاتب الرسائل وله حظ في القلوب والعيون عند أهل الاندلس
 وأشرف أسمائه الكاتب وبهذه السمة يخطئه من يعظمه في رسالة
 وأهل الاندلس كثيرو الانتقاد على صاحب هذه السمة لا يكادون
 يفعلون من هتراته لحظة فإن كان فأقصا عن درجات الكمال
 لم ينفعه جافه ولا مكانه من سلطانه عن تسلط اللسن في الخافل
 والطعن عليه وعلى صاحبه والكاتب الآخر كاتب الزمام هكذا
 يعرفون كاتب للبهذنة ولا يكون بالاندلس بر العدو لا نصرانيا
 ولا يهوديا البتة ان هذا الشغل نبهه يحتاج الى صاحبه عظاما الناس
 ورجوعهم وصاحب الاشغال الخراجية في الاندلس اعظم من الوزير
 واكثر اتباعا واصحابا واجدى منفعة فاليه تميل الاعناق ومحوة تمتد
 الاكف والاعمال مصبوطة بالشهود والنظار ومع هذا ان تأملت
 حالته واغتر بكثرة البنا والاكتماب نكب وضودر هذا راجع الى تقلب
 الاحوال وكيفية السلطان واما خطة القضاء بالاندلس فهي اعظم
 لحظ عند الخاصة والعامة لتعلقها بامور الدين وكون السلطان
 لو توجه عليه حكم محض بين يدي القاضى هذا وصفها في زمان
 بن امية ومن سلك مسلكهم ولا سبيل ان يتسمى بهذه السمة الا
 من هو وال للحكم الشرعى في مدينة جليلة وان كانت صغيرة
 فلا يطلق على حاكمها الا مسدد خاصة وقاضى القضاة يقال له
 قاضى القضاة وقاضى الجماعة واما خطة الشرطة بالاندلس فانها
 مصبوطة الى الآن معروفة بهذه السمة ويعرف صاحبها في السن
 العامة بصاحب المدينة وصاحب الليل واذا كان عظيم القدر عند
 السلطان كان له القتل لمن يجب عليه دون استيذان للسلطان
 وذلك قليل ولا يكون الا في حضرة السلطان الاعظم وهو الذى
 يجد على الزنى وشرب الخمر وكثير من الامور الشرعية راجع اليه

في حصن من الحصون ورفضوا عيالهم واولادهم ان كان لهم ذلك
بكرسى الملك ولم يزالوا في جهاد وتلاف انفس حتى يظفر صاحبهم
بطلبته واهبل المشرق اصوب رايها منهم في مراعاة نظام الملكة
ولحافضة على نصابه ليلا يدخل للخل الذي يقضى باختلال القواعد
وفساد التربية وحل الاوضاع ونحن نمثل في ذلك مما شاهدناه لما
كانت هذه الفتنة الاخيرة بالاندلس تمخضت عن رجل من حصن
يقال له ارجونه ويعرف الرجل بابن الاحمر كان يكثر مغاورة العدو
من حصنه وظهرت له مخايل وشواهد على الشجاعة الى ان سار
اسمه في الاندلس وآل ذلك الى ان قدمه اهل حصنه على انفسهم
ثم نهض فملك قرطبة العظمى وملك اشبيلية وقتل ملكها الباجي
وملك جيان احصن بلد بالاندلس واجله قدراً في الامتناع وملك
غرناطة ومالقة وسمره بامير المسلمين فهو الان المشار اليه بالاندلس
والمعتمد عليه واما قاعدة الوزارة بالاندلس فانها كانت في مدة
بنى امية مشتركة في جماعة يعينهم صاحب الدولة للاعانة
والمشاورة ويختصهم بالمجالسة ويختار منهم شخصاً لمكان الناهب
المعروف بالوزير فيسميه بالحاجب وكانت هذه المراتب لضبطها
عندهم كالمتوارثة في البيوت المملوكة لذلك الى ان كانت ملوك
الطوائف فكان الملك منهم لعظم اسم الحاجب في الدولة المروانية
وانه كان نايباً عن خليفتهم يسمى بالحاجب ويرى ان هذه
السنة اعظم ما تنوفس فيه وظفر به وهي موجودة في امداح شعراهم
وتواريخهم وصار اسم الوزارة عاماً لكل من يجالس الملوك ويختص
بهم وصار الوزير الذي ينوب عن الملك يعرف بذى الوزارتين
واكثر ما يكون فضلاً في علم الادب وقد لا يكون كذلك بل
عالمًا بامور الملك خاصة واما الكتابة فهي على ضربين اعلاهما

رفع الخليفة الستر بنفسه وقال انظر كيف شئت وانبسط
مع الشاعر واحسن له ولما جاء ملوك الطوائف صغارا يتبسطنون
للخاصة وكثير من العامة لمداواة الجند وعوام البلاد وكان اكثرهم
يحاضر العلما والادبا ان يشهر عنه ذلك عند مبارية في الرياضة ومد
وقعت الفتنة بالاندلس اعتاد اهل الممالك المتفرقة الاستبداد عن
اهل الجماعة وصار في كل جهة مملكة مستقلة يتوارث اعيانها الرياضة
كما يتوارث ملوكها الملك ومزوا على ذلك فصعب ضبطهم الى
نظام واحد وتمكن العدو منهم بالتفرق وعداوة بعضهم لبعض
بقيح المنافسة والطمع الى ان انقادوا الى عبد المومن وبنيه وتلك
القواعد في روسهم كامنة والثوار في المعامل تنزرو وتروم الكثرة
الى ان ثار ابن هود وتلقب بالمتوكل ووجد قلوبا منحرفة عن دولة
بر العدو مهية للاستبداد فلما بايسر محاولة مع الجهل المفرط
ضعف الراى وكان مع العامة كانه صاحب شعوذة ينشى في
الاسواق ويصيح في وجوههم ويبادرهم بالسؤال وجاء للناس منه
ما لم يعتادوه من سلطان فاجب ذلك سفها الناس واعمتهم العميا
وكان كما قيل شعر

امور يصيحك السفهاء منها ويبكى من عواقبها اللئيم
قال ذلك الى تلف القواعد العظيمة وتملك الامصار لليلة
خروجها من يد الاسلام والضابط فيما يقال في شان اهل الاندلس
في السلطان انهم اذا وجدوا فارسا يبرع الفرسان وجوادا يبرع
الاجواد بها فتواقي نصرته نصبوه ملكا من غير تدبير في عاقبة آل
الامر الى ما يؤل اليه وبعد ان يكون الملك في مملكة قد تورثت
وتدولت ويكون في تلك المملكة قائد من قوادها قد شهرت عنه
وطلع في العدو وظهر منه كرم نفس للاجناد ومراعاة قدموه ملكا

على امامتهم وصار ملوك الطوائف يتباهون في احوال الملكا حتى
في الالقاب قال امرهم الى ان تلقبوا بنعوت للخلق وترفعوا الى طبقات
السلطنة العظمى وذلك بما في جزيرتهم من اسباب الترفه والصخامة
اللة تتوزع على ملوك شتى فتكعبهم وتنهض بهم للمباهات

ولاجل توثيهم على النعوت العباسية قال ابن رشيقي القيرواني
مما يزهدي في ارض اندلس، تلقب معتصد فيها ومعتد،
القب مملكة في غير موضعها، كاهر بجكى انتفاخا صولة الاسد،

وكان عباد بن محمد بن عباد قد تلقب بالمعتصد واقتفى
سيرة المعتصد العباسى امير المؤمنين وتلقب ابنه محمد بن عباد
بالمعتد وكانت لبنى عباد مملكة اشيلية ثم انضاف اليها غيرها
وكان خلفاء بنى امية يظهرون للناس في الاحيان على ابهة للخلافة
وقانون لهم في ذلك معروف الى ان كانت الفتنة فازدرت العيون
ذلك الناموس واستخفت به وقد كان بنو حمون من ولد ادريس
العلوى الذين توثبوا على الخلافة في اثنا الدولة المرانية بالاندلس
يتعاضمون وبأخذون انفسهم بما يأخذها خلفاء بنى العباس
وكانوا اذا حصرهم منشد مدح او من يحتاج الى الكلام بين
ايديهم يتكلم من وراء حجاب والحاجب واقف عند الستر يجاب
بما يقول له الخليفة ولما حصر ابن مقانا الاشبوقى امام حاجب ادريس
ابن يحيى الحمودى الذى خطب له بالخلافة في مالقة فانشده قصيدته
المشهورة النونية التى منها قوله

وكان الشمس لما اشرفت فانثنت عنها عيون الناظرين

وجه ادريس بن يحيى بن على بن حمود امير المؤمنين

وبلغ فيها الى قوله

انظرونا نقتبس من نوركم انه من نور رب العالمين

من تاريخ احمد المقرئ
وهو منقول باختصار يسير من الكتاب المسمى
بالشهب الثاقبة في الانصاف بين المشاركة والمغاربة
لابن سعيد

لما صارت الاندلس لهنى امية وتوارثوا ممالكها وانقادت اليهم كل ابي فيها واطاعهم كل عصى عظمت الدولة بالاندلس وكبرت الهمم وترتبت الاحوال وترتبت القواعد وكانوا صدرا من دولتهم يخطبون لانفسهم بابناء للخلايف ثم خطبوا لانفسهم بالخلافة وملكوا من ير العدو ما ضحخت به دولتهم وكانت قواعدهم اظهار الهيبة وتمكن الناموس من قلوب العار ومراعاة احوال الشرع في كل الامور وتعظيم العلماء والعمل باقوالهم واحصارهم في مجالسهم واستشارتهم ولهم حكايات في تاريخ ابن حيان منها ما هو مذكور من توجه للكم على خليفتهم او على ابنه او احد حاشيته المختصين وانهم كانوا في نهاية من الانقياد للحق لهم او عليهم وبذلك انضبط لهم امر الجزيرة ولما خرفوا هذا الناموس كان اول ما تهتك امرهم ثم اضحل وكانت القاب الاول منهم الامراء ابنا للخلايف ثم للخلفا امراء المؤمنين الى ان وقعت الفتنة بحسد بعضهم ببعض وابتغى الخلافة من غير وجهها الذي رتبت عليه فاستبدت ملوك الممالك الاندلسية ببلادها وسموا بملوك الطوائف واستبدوا وكان فيهم من خطب للخلفاء المروانيين ولم تبق لهم خلافة ومنهم من خطب للخلفاء العباسيين الماجم

أمال يومه وقاته سوى دينار واحد صوري وسبعة وأربعين قرصاً
 نقرّة ودعوته على المنابر من أقصى حَضْرَمَوْتِ في الجنوب إلى أوائل
 بلاد أراينة في الشمال عَرَضاً ومن طرابلس الغرب إلى باب همدان
 طَوَّلاً ونقودها من الدراهم والدنانير مضروبة باسمه وحسبها مطلقاً
 لامرّة سائرة تحت لوابيه ومن جملة ملكه ديار مصر والشام جميعه
 وللزيرة وديار بكر واليمن

تلك الكرام لا قعبان من لبن شيبا بماء فعادا بعد أبوالا

تم

ما أنتخبته من كتاب

زبدة الخلب من تاريخ حلب

القديم التي قد استقر عندهم ان يجعلوها على كل من ملكوه
 وسار السلطان من القدس الى بيروت في شوال ووصل الى خدمته
 صاحب انطاكية الايرنس وولده قومص طرابلس وخلع عليهما وجدد
 بينه وبينهما الهدنة والعقد وفي سادس عشر ذي القعدة دخل
 الى دمشق بعد مدة تقارب اربع سنين وكان الملك الظاهر قد ودعه
 من القدس ورحل الى حلب في شهر رمضان واخبرني القاضي بها
 الدين ابو الحسن يوسف بن رافع بن تميم انه ودعه ثم سير
 اليه واستأذنه في مراجعته في اشياء فادخله اليه وكنت حاضرا ثم
 قال للملك الظاهر اوصيك بتقوى الله فانها راس كل خير وامرك بما
 امرك الله به فانه سبب نجاتك واحذر من الدماء والدخول فيها
 والتقلد لها فان الدم لا ينام واوصيك بحفظ قلوب الرعية والنظر
 في احوالهم فانت امين وامين الله عليهم واوصيك بحفظ قلوب
 الامراء وارباب الدولة والاكابر فما بلغت ما بلغت الا بمداواة الناس ولا
 تحقد على احد فان الموت لا يبقى على احد واحذر ما بينك
 وبين الناس فانه لا يغفر الا برضاهم وما بينك وبين الله يغفره الله
 بتوبتك اليه فانه كريم وفي شهر ذي القعدة سلم الى الملك
 المنصور ما كان لابييه بالشام وهو منبج وحماة وسلمية ومعرة النعمان
 وانقضت سنة ثمان وثمانين والهدنة مع الفرنج مستمرة والملك
 الناصر بدمشق والملك الظاهر بحلب والملك العزيز بمصر والملك الافضل
 وهو اكبر ولد السلطان معه بدمشق فمرض السلطان في اليوم
 الخامس عشر من صفر بحمى حادة واختلط ذهنه في السابع وحبس
 كلامه واجتذبت مادة المرض الى دماغه وتوفي رحمه الله في الثالث
 عشر من مرضه في وقت الفجر من يوم الاربعاء السابع والعشرين
 من صفر من سنة تسع وثمانين وخمس مائة وليس في خزانتة من

ثم ساروا عنها فنزلوا بعسقلان وشروعوا في عمارتها ثم ساروا الى الداروم فحصرها ثلاث مرات اخذوها في المرة الثالثة بالامان وعاد للسلطان في ثالث ذي الحجة بالعساكر الى البيت المقدس وجمروا حصنه ووعر طريقه وعمق خندقه وجعل الملك العادل بلاء الفرنج بالرملة وتوفي الملك المظفر تقي الدين على منازل كرد وهو محاصر لها بعد ان جرى له مصاف مع بكتمر صاحب خلاط وكسره تقي الدين ودخلت سنة ثمان وثمانين والسلطان بالبيت المقدس والملك العادل في الرملة وقد صار بيد الفرنج مما كان بيد المسلمين من الفتوح ما بين عكا والداروم ولم يمكنهم مفارقة الساحل خوفاً من ان يحول المسلمون بينهم وبين مراكبهم فتقطع مآذيتهم وعصى فيها الملك المنصور بن تقي الدين على السلطان بنيفارقين وحينئذ وحران والرها وسنيساط والموزر فسيه اليه ابنة الملك الافضل واقطعه تلك البلاد الشرقية فسار الى حلب ومعه اخوه الملك الظاهر ووصلا الى حلب فارسل السلطان اخا الملك العادل جريدة في عشرين فارساً من مماليكه وامره ان يرا الملك الافضل ويطيب قلب الملك المنصور ويعطيه ما يريد فوصل الملك العادل واجتمع بالملك المنصور وقرر امرة ثم ارسل السلطان جرت له احوال مع الفرنج ووقعات ومراسلات يطوا الكتاب (بتعدادها) الى ان انتظم الصلح بينه وبين الفرنج (وهو) حادو وعشرين من شعبان سنة ثمان وثمانين لمدة ثلاث سنين وخمسة اشهر على ان سلموا الى المسلمين عسقلان وقرية والداروم واقتصروا من البلاد الساحلية على ما بين صور ويافا بعد ان فتح السلطان يافا وبقي القلعة واتفق ملوك الجزائر من الفرنج على تمليد الساحل رجلاً منهم يعرف بالكند هري وزوجوه بنيت ملكها

في مراكبهم فاخبروا بهذه الكاينة ولما وصل هذا الخبر الى عكا
 قطع قلوب من بها واسقط في ايديهم وهرب جماعة من الامراء
 منها فلقوا نفوسهم في شخاتير صغار فاضعف ذلك قلوب من بقى
 بها وعظمت النكاية في سور المدينة وفشلوا وكاتبوا السلطان
 فلئن لهم مصالحة الفرنج عن انفسهم بالبلد فصالحوا الفرنج على
 تسليم البلد وجميع ما فيه من الالات والعدد والاسلحة والمراكب
 وغير ذلك وعلى مايتى الف دينار والف وخمس مائة اسير مجاهيل
 الاحوال ومائة اسير معينين من جانبهم يختارونهم وصليب
 الصلوات على ان يخرجوا سالمين بانفسهم وذرايعهم واموالهم
 وقاشهم وضمنوا للمركيس عشرة الف دينار لانه كان الواسطة
 ولاصابه اربعة الاف وحلف الفرنج لهم على ذلك وتسلموا عكا
 في يوم الجمعة سابع عشر جمدى الاخرة سنة سبع وثمانين وخمس
 مائة وكثروا ذلك العهد واسروا كل من كان بها من المسلمين
 وفرقوا بينهم واستصفوا اموالهم وسلبوهم ثيابهم واسلحتهم ثم
 قتلوا منهم الفين ومايتين صبيرا على دم واحد في يوم واحد
 حيث توقموا فيهم انهم فقراء ليس لهم مفاد واسروا من رجوا
 منه ان يفتدى بمال او يكون من السلطان على بال واقاموا بعكا
 نحو اربعين يوما والملك الناصر على (حصانهم) ثم خرجوا منها
 متوجهين الى عسقلان فسار في عراضهم ليمنعهم ان يخرجوا من
 ساحل البحر فساروا من عكا الى يافا وهي مسيرة يوم واحد في
 شهر كامل لمضايقة السلطان لهم وجرى بينهم وبين المسلمين
 مناظلة ومطاردة فلما اشفق انسلطان من اخذهم عسقلان سبق
 اليها فهدمها واخرج اهلها منها في شهر رمضان من سنة سبع فاقم
 الفرنج بيافا وانتقل السلطان الى الرملة وشرع الفرنج بنا يافا وتحصينها

وشعارهم وأخذ قوم من اسارى الفرنج الذين في قبضة المسلمين
 فتركوا على ظاهر المركب وانزل معهم في المركب جماعة .
 المسلمين ممن يعرف لغة الفرنج وتزويوا بزي الفرنج وحلقة
 شعورهم واخذوا معهم خنازير ورفعوا على قلع المركب صليب
 واهموا الفرنج انهم واصلون اليهم نجدة من بلادهم واقبله
 داخلين الى مرسى عكا مسلمين على الفرنج بلغتهم مبشرين
 لهم بان وراءهم من المدد من يتشدد به منتهم وتعزبه نصرتهم
 فلم يرتب المحاصرون بذلك وافرغوا لهم عن المرسى فدخلوا
 عكا واصلوا الى المسلمين بها ما كان معهم من الميرة والسلا
 والرجال وتمت هذه الليلة وكان من الفرس التي لا ينبغي
 تعاود فركن المسلمون اليها وطعموا في اخرى مثلها فجهزوا مرك
 عظيما من بيروت ايضا وادعوه مثل ما كان قبله من الال
 والسلاح والاقوات بما مبلغ قيمته خمسة آلاف دينار وجعل في
 سبع مائة من مقاتلة المسلمين وكان خبرهم قد وصل الى
 الفرنج فاخذوا عليهم الارصاد فمكثوا اياما يلججون في البعد
 ويقاربون عكا فلا يجدون في الدخول مظمعا حتى صادفتهم
 مراكب الانكثير في حال قدومه من بلاده في احدى وعشرين
 مركبا فقاتلوا ذلك المركب الاسلامى يومين وثبت لهم مع قلة
 فغرق المسلمون من مراكب الفرنج ثلثة ولما راوا انهم ق
 بأسوا من النجاة وان الفرنج ان ظفروا بالمركب حصل لهم به قر
 عظيمة وحصلوا في الاسر والدئلة عمد رجل حلبى تجسار من اه
 باب الاربعين يقال له يعقوب وكان مقدم للجماعة الى سفلى المركب
 واخذ قطاعته وخسف المركب ودخل فيه الماء وغرق ولم يظف
 الكفار منه بشى هو رجلين يخطفها الفرنج من راس الماء فاحتبلوه

ست وثمانين وفي هذا الشهر جهز الفرنج بطسًا مُتعددة لمحاصرة
 برج الدبان وهو على باب مينا عكا فجعلوا على صواري البطس برجا
 وملوه خطبا ونفطا على انهزم يسيرون بالبطس فاذا قاربت ببرج
 الدبان ولاصقته احرقوا البرج الذى على الصارى والصقوه ببرج
 الدبان ليلقوه فى البرج اذا اشتعلت انوار فيه وعبوا بطسة ملوؤها
 خطبا على انهزم يدفعونها ليدخل بين بطس المسلمين ثم
 يلهبونها فتحرق بطس المسلمين وجعلوا فى بطسة ثالثة مقاتلة تحت
 قبو بحيث لا يصل اليهم نشاب ويكونون تحت القبو ويقدمون
 البطسة الى البرج واوقدوا النار وضربوا النفط فانعكس الهواء
 عليهم فاحترقت البطسة وهلك من فيها واحترقت البطسة الثانية
 واخذها المسلمون وانقلبت البطسة التى فيها القبو من فيها وفي
 هذه السنة فى ربيع الاول احرق المسلمون ما كان صنعه الفرنج
 من آلات الحرب والزحف اليهم وهى ابرجة عظيمة المقدار يزحف
 بها على عجل وفيها المقاتلة والجروح والمجانيق فعمد لها رجل
 لمشقى يعرف بعلى بن النحاس فرماها من السور بقذور نفط متتابعة
 وصار فيها ربح غريبة كانت سببا لاحتراق تلك آلات وما فيها
 من فيها واشتد حصار الفرنج على عكا ومثل من بها من الاجناد
 القام ووصل اليهم من مصر مراكب فيها غلة فاتلفوها بالاصاعة
 وبالتغريق تبرا بالمقام وفى ربيع الاول وصلت من بلاد الفرنج
 مراكب كثيرة فيها الوف من مقاتلة الفرنج من اكبرهم ملكان
 يعرف احدهما بملك الفريسيس والآخر بملك انكتير فاشتدت
 وطأتها على عكا وعظمت نكائتهما فى سورها وقتل ما بها من الميرة
 والسلاح فامر السلطان بان اوسق مركب عظيم من بيروت
 واستكثر فيه من السلاح والاقوات والمقاتلة واظهر عليه زى الفرنج

يبقى منهم الآ فون العشر وكان في جملة من مات منهم ملك
 الذي غزا الشام في سنة أربع وأربعين وحاصر دمشق مات غيرة
 في نهر بطرسوس يقال له القاتر نزل وسبح فيه فغرق وقيل با
 سبح فيه وكان الماء بارداً فمرض ومات وأخذ وسُلق في خد
 وجمعت عظامه ليدفن في البيت المقدس وأوصى بالملك لابنه مكا
 وانفقت الكلمة عليه فمرض بالتنيات وأقام بها وسير كندا
 على عسكره ووصل إلى انطاكية فمات ذلك الكند بها فخرج البرن
 إلى الملك واستدعاه إلى انطاكية طمعا في أنه يموت ويأخذ
 وكان قد فرق عسكره ثلث فرق لكثرت فالفرة الأولى اجتازت نحو
 بغراس مع الكند المذكور فوقع عليه عسكر حلب فأخذ منهم
 مايتي رجل ووقع أيضا على جمع عظيم خرجوا للعلوفة فقتلوا من
 جماعة كثيرة وأسروا زهاء خمس مائة نفر ولما وصل ملك اللمسا
 إلى انطاكية (وأخذها) من صاحبها وأودع فيها خزائنها وسار من
 يوم الأربعاء خامس وعشرين من شهر رجب سنة ست وثمانين
 وخمس مائة متوجها إلى عكا وفشا فيهم الوباء حتى لم يسلم
 من كل عشرة واحد ولم يخرجوا من انطاكية حتى ملاؤهم
 قبوراً ووصل الملك إلى طرابلس في نحو ألفي فارس لو صادفهم ما
 من المسلمين لأخذوهم ووصلوا إلى عكا رجالة ضعفا لا ينفعون وما
 ابن ملك الألمان على عكا في ذي الحجة من سنة ست ووصل إلى
 المسلمين بعكا الأسطول المصري في خمسين شينيا (غنم) في طريق
 إليها بطس ومراكب فرنجية أسر رجالها وغنم أموالها وجرى
 مصادمات مع مراكب الفرنج للحاصرة لعكا كانت الغلبة فيها
 للمسلمين فدخلوا إلى عكا وتماسكت بما دخل فيها من الأقوا
 والسلاح وكان دخولها في يوم الاثنين رابع عشر شعبان من س

الموافقة وملازمة القتال حتى أوهر السلطان أنك قد ضيّقت على الفرنج مجال الهرب وحلت بينهم وبين صور وطرابلس ولو افرجت لهم عن الطريق كما وقفوا بين يديك فرحل السلطان الى الخروبية فصبح الفرنج وقد انبسطوا على عكا واحاطوا بها من ساير جهاتها واتصل ما بينهم وبين صور وجاءت مراكبهم منها فحصرت عكا من جانب البحر وضعفت قلوب المسلمين بعكا وعادوا يقتاتون من الحواصل المذخورة بعد ان كان من المير المجلوبة وتوفر الفرنج على قتال اهل عكا بعد ان كانوا مشغولين بالعسكر وشرع الفرنج في ادارة خندق على عسكرهم كاستدارتهم بعكا وجعلوه شكلا هلاليا طرفاه متصلان بالبحر واقاموا عليه سوراً مما يليهم وشرفوه بالجنوبيات والطوارق والتراس واتصلت الامداد اليهم من البحر بالاقوات والرجال والاسلحة حتى كان يُنقل اليهم بالمقول الرطبة والخضراوات من جزيرة قبرس فتصبح عندهم في اليوم الثاني وسيم السلطان الى الخليفة وملوك الاسلام يستنفر ويستصرخ واتصلت الاخبار بوصول ملك الالمان الى القسطنطينية في ستمائة الف رجل منهم ثلثمائة الف مقاتل وثلثمائة الف سوقة واتباع هُنَّاع وحكى انه كان في عسكره خمسة وعشرون الف عجلة تتقل الاسلحة والعلقات فاسقط في ايدي المسلمين واستولى البأس عليهم وتعلقت امالهم انه ربما مانعه من في طريقه من الارج ومن قلع ارسلان فلم يتفق شى من ذلك بل سار وقطع البلاد حتى وصل الى المصيصة وارسل الله عليهم وباء عظيماً وحراً عظيماً ومجاعة احوجتهم الى نحر دوابهم وذبح البقر الذى يجر العاجل فكان يموت في كل يوم الوف من الرجال ويسايقون الموتان الى ما معهم من الدواب الحاملة للاتقال حتى وصلوا الى انطاكية ولم

الأربعة ثامن شهر رجب وسار السلطان فنزل عليهم بطاهم مكا
 ومنعهم من الاحاطة بسورها فكان نازلاً على قطعة منها على الشمال
 ومعه الباب الشمالى على الجانب الجنوبي وقد اغلق في وجوههم
 الباب المعروف بباب عين البقر وكان الفرنج يقرمون بمحاربة
 المسلمين من جانب المدينة ومن جانب العسكر وجرت بينهم
 وبين الفرنج وقعات متعددة من اعظيها وقعة اتفقت يوم الجمعة
 الثالث والعشرين من شعبان خرج الفرنج واصطفوا على تعبية
 القتال والمك في القلب وبين يديه الاجيل فوقف المسلمون ايضا
 على تعبئة وتحركت ميسرة الفرنج على ميمنة المسلمين وفيها
 الملك المظفر فراجع عنهم وامده السلطان باطلاق عدة من القلب
 فحرف القلب وعادت ميسرة الفرنج فطمعت فيه فحملوا على القلب
 فانكسر وانكسر معه معظم الميمنة وبلغت هزيمتهم الى الفحوانة ومنهم
 من دخل دمشق ووصل الفرنج الى خيم السلطان فقتلوا ذلك اليوم
 ابا على الحسين بن عبد الله بن راحة وكان قد مدح النبي
 صلى الله عليه وسلم ووقف بأزاء قبره وانشد قصيدته وقال يا رسول
 الله ان لكل شاعر جايذة وقرى وانى اطلب جايذة الشهادة فاستجاب
 الله نداءه وقتل ذلك اليوم ملبس السلطان وطشت دارة وثبتت
 ميسرة المسلمين وصاح السلطان فيمن بقى من المسلمين يال الاسلام
 وعادت ميسرة الفرنج الى عسكره فتكاثر الناس وراهم وحملوا
 عليهم فانهزموا وتبعهم المسلمون فقتلوا منهم زهاء سبعة الف
 ولم يقتل من المسلمين غير مائة وخمسين نفرا ثم ان الحرب اتصلت
 بينهم ليلا ونهاراً وكثر القتل بينهم واقبل اشتتاء فلقى المسلمون
 منه شدة وحضروا الى السلطان وشاروا عليه بالرحيل عن عكا الى
 الحروبة لينفسح ما بين العسكرين وكان ذلكم للصاجر من تلك

الى تقى الدين ان يجمع من يقارب تلك الناحية من العساكر
ويكونوا رآء انطاكية وبلغه ايضا ان الفرنج قد تجتمعوا بصور
في جموع عظيمة وكان الامر قد استقر مع ارناط ان يسلم اليه
الشقيف في جمادى الآخرة وهو مقير بمرج عيون ينتظر الميعاد
وارنات في هذه المدة يشتري الاقوات من سوق المسلمين ويقوى
الشقيف والسلطان يحسن الظن به ولا يسمع فيه قول من يعلمه
بقدرة ومكره فلما بقى من المدة ثلاثة ايام وحضر عنده ارناط
قال له في معنى تسليم الشقيف فاعتذر باولاده واهله وان المركبس
لم يمكنهم من المجى اليه وطلب التاخير مدة اخرى فعلم
السلطان مكره فاخذته وحبسه فاجاب الى التسليم فسير مع جماعه
من العسكر الى تحت الشقيف فامرهم بالتسليم فامتنعوا وطلب
قسيسا حدثه بلسانه وعاد بما قال اليهم فاشتدوا في المنع فعلم
(حينئذ) ان ذلك كان تأكيدا مع القسيس فاعادوه الى السلطان
وسيره الى بانباس وتقدم الى الشقيف فحصره وضيق عليه وجعل
عليه من يحفظه الى ان سلمها من بها بعد ان عذب صاحبها
اشد العذاب واشتروا اطلاق صاحبها في يوم الاحد خامس عشر
شهر ربيع الاول من سنة ست وثمانين واما بقية الفرنج فان ملكهم
كان وعده السلطان انه متى سلم عسقلان اطلقه فاتفق انه
اطلقه بانطرسوس حين فتح تلك الناحية واشترط عليه ان لا يشهر
في وجهه سيفا ابدا فنكث واتفق مع المركيس صاحب صور
وعسكرا مع جموع الفرنج على باب صور واتفق بينهم وبين
المسلمين حروب وغارات كانت انكابة فيها سجالا بين الفريقين
بحيث تحتاج الفريقان في اخر تلك الايام من جمدى الآخرة
من هذه السنة وسار الفرنج الى حصار هكا فنزلوا عليها في يوم

نزل صفد ونصب عليها المناجيف ودارمها بالقتال حتى تسلم
 بالامان في رابع عشر شوال وكان اصحابه الذين جعلهم على
 الكرك لازموا للصار هذه المدة العظيمة وصارهم من يها
 الفرنج حتى فنيت ازوادهم ونخابهم واكلوا دوابهم فراه
 اخا السلطان الملك العادل وكان قريبا منهم منازلة بعض
 فطلبوا منه الامان فامنهم وتسلمها وتسلم ايضا الشويك وغير
 من القلاع التي تحاورها ثم سار السلطان من صفد الى كور
 فنزل على شطح الجبل واحدى العسكر بالقلعة وضابقتها بالقتال
 تمكن النقب من سورها فطلب أهلها الامان فتسلمها في النصف
 من ذي القعدة وسار بعد ذلك بعدة الى البيت المقدس فدخل
 يوم الجمعة ثامن ذي الحجة وسار الى عسقلان مودعا اخياه
 العادل وكان متوجها الى مصر فاخذ من اخيه عسقلان واعطى
 الكرك وتوجه لتفقد البلاد الساحلية ودخلت سنة خمس وثمان
 وخمس مائة وهو بعكا وتوجه الى دمشق فدخلها مستهلا
 ثم توجه في الثالث من شهر ربيع الاول الى مرج فلوس محاسبا
 لشقيف ارثون ورجل من مرج فلوس فاني مرج عيون وهو قر
 من شقيف ارثون في سابع عشر ربيع الاول وضاق على الفرنج المدة
 وقتلت ازوادهم فنزل ارناط صاحب الشقيف اليه وكان عظيم
 ذا راي ودهاء فظهر الطاعة والمودة للسلطان ووعده بتسليم الكرك
 وقال اريد ان تمهلني حتى اخلص اولادي واهلي من الفرنج وان
 اليك الحصن وتعطيني موضعا اسكن فيه بدمشق واقطساعة تق
 بي واهلي وتمكنني الان من الاقامة بالشقيف حتى اخلص اولادي
 فاجابه السلطان الى ذلك وجعل يتردد الى خدمته وكانت اليها
 بين انطاكية وبينه قد قرب وقتها وخاطره مشغول بذلك وقد

مع جنائده والذمهم الى صاحب انطاكية استماله له فانهم
 كانوا من اهله ثم سار السلطان حتى نزل على درب سناك يوم
 الجمعة فلبس شهر رجب من السنة فقاتلها قتالا شديدا بالمجنينيات
 واخذ النقب تحت برج منها فوقع وحماه الفرنج بالرجال ووقفوا
 فيه يحمونه عن كل من يروم الصعود فيه وجعلوا كلما قتل
 منهم واحد اقاموا غيره مقامه عوضا عن السور ثم طلبوا الامان
 على ان ينزلوا بانفسهم وحيابهم لا غير بعد مراجعتهم انطاكية
 وتسلمها السلطان يوم الجمعة الثاني والعشرين من شهر رجب
 واسطافا حاكم الدين سليمان بن حيدر وسار عنها بكرة السبت
 ثالث عشر الشهر ونزل في مرج بفراس واحرق بعض العسكر
 بفراس واقام يركا على باب انطاكية بحيث لا يشد عنه من
 يخرج منها وقاتل البلد مقاتلة شديدة حتى طلبوا الامان وشرطوا
 لتسليم انطاكية وتسلمها في ثلثي شعبان من السنة وفي ذلك
 اليوم هبنا الى الخيم وراسله اهل انطاكية في طلب الصلح
 فاجابهم بشدة فحرق العسكر وقتل عماد الدين صاحب سنجار
 فطلب العودة الى بلاده واستقر الصلح بينه وبين صاحب انطاكية
 على انطاكية لا غير دون غيرها من بلاد الفرنج على ان يطلقوا
 جميع اسرى المسلمين الذين عندهم وان يكون ذلك الى سبعة
 افرس فان جاءهم من ينصرهم والا سلموا البلد الى السلطان
 وطلبه ولده الملك الظاهر ان يتوجه معه الى حلب فسار معه اليها
 ودخلها في حادي عشر شعبان واقام بقلعتها ثلثة ايام في ضيافته
 لملك الظاهر وانعم الملك الظاهر على جماعة كثيرة من عسكرة
 لافق السلطان عليه وسار من حلب في رابع عشر شعبان فوصل
 دمشق قبل دخول شهر رمضان فسار في اوائل شهر رمضان حتى

من تحتها يوم الثلاثاء سادس جمادى الآخرة على شاطئ العاصمى
وصعد السلطان جريدة الى القلعة وهى على جبل مظل على
العاصمى فاحدق بها من كل جانب وقاتلها قتالاً شديداً بالمنجنىقات
والرحف وفتحها يوم الجمعة تاسع جمادى الآخرة عنوةً وأسر من
كان بقى فيها وغنم جميع ما كان فيها وكان لها قليعاً
تسمى الشغرة قريباً منها يعبر من احديهما الى الأخرى بحجر
فصربها بالمنجنىقات الى ان طلبوا الأمان ثم سلمها أهلها بعد
ثلاثة أيام يوم الجمعة سادس عشر الشهر ثم عاد السلطان الى
الثقل وسير ولده الملك الظاهر الى قلعة تسمى سمرانية يوم السبت
فقاتلها قتالاً شديداً وتسلمها يوم الجمعة ثالث عشر الشهر المذكور
واتفق له هذه الفتوحات المتتابعة كلها في أيام الجمع وكذلك
القدس يوم الجمعة ثم سار السلطان جريدة الى حصن بزوية وهو
الذى يضرب به المثل في الحصانة وجيئ به اودية من ساير جوانبه
وعلوها خمس مائة ذراع ونيف وسبعون ذراعاً فتأمله وقوى عزمه
على حصاره واستدعى الثقل وبقية العسكر يوم السبت رابع
عشر جمادى الآخرة فنزل الثقل تحت للجبل وفي بكرة الاحد
صعد السلطان جريدة مع المقاتلة والمنجنىقات والأت للحصار الى
الجبل فاحدق بالقلعة وركب المنجنىقات عليها فقاتلها ليلاً ونهاراً
ثم قسم العسكر عليها ثلاثة اقسام يوم الثلاثاء ورتب كل
قسم يقاتل شطراً من النهار بحيث لا يفتر القتال عليها وحضرت
نوبة السلطان فتسلمها بنفسه وركب وصاح في الناس فحملوا
حملة الرجل الواحد وطلعوا الى الاسوار وهجموها عنده ونهبوا
جميع ما فيها واسروا من كان فيها وعاد السلطان الى الثقل واحضر
صاحبها ومعه من اهله سبعة عشر نقرأ فرق (له) السلطان واطلقه

الجانب الآخر ونزل في موضعه واحذقت العساكر بها من البحر
 الى البحر وزحف عليها فما استتم نصب الخيم حتى بعد الناموس
 السور واخذها بالسيف وغنم العسكر جميع ما بها وخرّب سور
 البلد وسار الى جبلة فوصل اليه ولده الملك الظاهر في اثناء الطريق
 بالمساكر التي كانت بتيهين ووصل الى جبلة في ثامن عشر يوم
 الجمعة فما استتم نزول العسكر حتى تسلّم البلد سلمها اليه
 قاهيا واهلها وكافوا مسلمين تحسّت يد الفرنج فعملوا عليهمنا
 وسلموها وبقيت القلعة مننعة وقاتل القلعة فسلمت بالامان يوم
 السبت تاسع عشر الشهر وسار عنها الى اللاذقية فنزل عليها يوم
 الخميس رابع عشر جمادى الاولى ولها قلعتان فقاتلها واخذ البلد
 وغنموا منه غنيمة عظيمة وفرق الليل بين الناس واصبح المسلمون
 يوم السبت واجتهدوا في قتال القلعتين ونقبوا في السور مقدار
 سبعين ذراعا فيقن الفرنج بالعطب فطلبوا الامان يوم الجمعة الخامس
 والعشرين من جمادى الاولى وسلموها يوم السبت ورحل عن
 اللاذقية يوم الاحد فنزل على صهيون ونزل عليها يوم الثلاثاء تاسع
 عشر جمادى الاولى واستدار العسكر حولها واشتد القتال عليها من
 جميع الجوانب فصر بها منجنيق ولده الملك الظاهر حتى هدم
 قطعة من سورها تمكن الصاعد الصعود منها وزحف عليها
 السلطان بكرة الجمعة ثاني جمادى الاخرة فما كان الا ساعة
 حتى ارتقى المسلمون على اسوار الربص فهاجموا فانضم اهلها الى
 القلعة فقاتلهم المسلمون فصاحوا بالامان وسلموها الى صلاح القدس
 وقام السلطان بها حتى تسلم عدة قلاع كالغبيد وقلعة الجاهرمين
 وحصن بلاطسنيش ثم رحل ونزل على بركات وهي قلعة
 حصينة من اهل حلب على (جسانبي) العاصي ولها نهر يخرج

غرة في بعض الليالي ووطنوا انه ليس في البحر من يخالفونه فمنظ
واعهمر الآ ومراكب الفرنج من صور قد كسبتهم. واخذوا منهم
جماعة وقتلوا جماعة فانكسر نشاط السلطان ورحل عنها في تلق
نبي القعدة واعطا العساكر دستورا وساروا الى بلادهم والامر
هو بعكا الى ان دخلت سنة اربع وثمانين وخمس مائة وكان
من بهويين قد ارسلوا الى السلطان وهو بصور فامسهم وسير من
تسلها وسار السلطان فنزل على حصن كوكج في اوايسل فحضر
من السنة وكان قد جعل حولها جماعة يحفظونها من دخول قوما
فاخذ الفرنج غرتهم ليلا وكبسوهم بعقر بلا وقتلوا مقدمهم
سيف الدين اخا الجاولي فسار السلطان ونزل عليها من كان قد
بقي من خواصه بعكا وكان ولده الملك الظاهر قد عاد عنه الى
حلب وعاد اخوه الملك العادل الى مضر فحصره ثم راي انه حصن
منبج فرحل عنه وجعل عليه قايناز النجفي محاصرا وسار الى
دمشق ثم سار عن دمشق في النصف من ربيع الاول الى حصن
فنزل على بحيرة قدس ووصل اليه عماد الدين زكي صاحب سنجار
وتلاحقت به العساكر واجتمعت عنده فنزل على تنل قبالة حصن
الاکراد في مستهل ربيع الآخر وسير الى الملك الظاهر الى حلب
والي الملك المظفر بان يجتمعا وينزلا بتيزين قبالة انطاكية لحفظ
ذلك الجانب فسارا حتى نولا تيزين في شهر ربيع الاخر وتواصلت
اليه العساكر في هذه المنزلة ثم رحل يوم الجمعة رابع جمادى
الاولى على تعبئة لقاء العدو ودخل الى بلاد العدو واغسار على
صافيشا والعريمة وغير ذلك من ولاياتهم ووصل الى اضطرسوس في
سادس جمادى الاولى فوقف قبالتها ونظر اليها وسير من رد اليمينة
ومرجا بالنزول على جانب النجم واهم الميسرة بالنزول على النجم من

يوم الجمعة العشرين من شهر رجب ونصب عليه المنجنيقات
 وضائقه بالرحف والقتال وكثرة الرماة حتى اخذ النقب في السور
 مما يلي وادي جهنم في قرنة شمالية ولما راوا ذلك وعلموا ان
 لا ناصر لهم وان جميع البلاد التي افتتحها السلطان صار من
 بقي من اهلها الى القدس خرج عند ذلك ابي ابن بارزان ملكياً
 بيده ومتوسطا لامر قومه حتى استقر مع السلطان خروج الفرنج
 (عنها) باموالهم وعيالهم وان يؤدوا عن كل رجل منهم عشرة
 دينار وعن كل امرأة خمسة دنانير وعن كل طفل لم يبلغ
 ثلثم دينارين ومن عجز عن ذلك استرق فبلغ الحاصل من ذلك
 من خرج منهم مائتين وستين الف دينار صورية واسترق
 بعد ذلك منهم نحو ستة عشر الفا وكان السلطان قد رتب
 في كل باب اميراً اميناً لاخذ ما استقر عليهم فحانوا ولم يؤدوا
 الامانة فانه كان (فيه) على التحقيق العدة التي ذكرناها واطلق
 ابن بارزان ثمانية عشر الف رجل من الفقراء وزن عنهم ثلثين
 الف دينار وتسلم القدس في يوم الجمعة السابع والعشرين من شهر
 رجب واقببت صلوة الجمعة فيه في الجمعة التي تلي هذه وهي رابع
 شعبان وخطب بالناس محيي الدين بن زكي الدين وهو يومئذ
 اخصى حلب (وازيلت) انصليان من قبة الصخرة ومحراب داود وازيل
 ما كان بالمسجد الاقصى من حوائث للحمارين وهدمت كنائسهم
 والمعابد وبنيت للحاريب والمساجد واقام السلطان على القدس
 ثم رحل عنه في الخامس والعشرين من شعبان فنزل على صور
 بعد ان قدم عليه ولده الملك الظاهر من حلب في ثامن عشر
 شهر رمضان قبل وصوله اليها وكان نزوله على صور في ثاني عشر
 شهر رمضان وضائقها وقتلها واستدعى اسطول مصر فكانت منه

ها انا انتصر لمحمد ثم عرض عليه الاسلام فلم يقبل فنزل
 السيف وصر به فحل كتفه وتمر عليه من حصر واخذ ورمى
 على باب الخيمة فلما رآه الملك على تلك الصورة لم يشك في
 انه يثنى به فاستحصره وطيب قلبه وقال لم تجر عادة الملوك
 انهم يقتلون الملوك ولكن هذا طغى وتجاوز حدته فجرى
 ما جرى ثم ان السلطان اصبغ يوم الاحد الخامس والعشرين
 فنزل على طبرية وتسلم قلعتها بالامان من صاحبها ثم رحل
 منها يوم الثلاثاء الى عكا فنزل عليها يوم الاربعاء سابع الشهر
 وقتلها يوم الخميس مستهل جمادى الأولى فاخذها واستنقل منها
 اربعة الف اسير من المسلمين واخذ جميع ما فيها وتفرق العسكر
 وفتح بعدها قيسارية ونابلس وحيفا وصغورية والناصرية والشقيف
 والقولة فاخذوها واستولوا على سكانها واموالها ورحل السلطان
 من عكا الى تبين وقتلها وفتحها يوم الاحد ثامن عشر جمادى
 الأولى ثم رحل منها الى صيدا فتسلمها يوم الاربعاء العشرين
 منه ثم سار الى بيروت ففتحها في التاسع والعشرين منه ثم
 سلمت جبيل الى اصحابه وهو على بيروت ثم سار الى عسقلان
 ونزلها يوم الاحد السادس عشر من جمادى الآخرة (وتسلمها يوم
 السبت سابع جمادى الآخرة) بعد ان تسلم في طريقه مواضع كالرملة
 ويبتسا والنداروم واقام على عسقلان وتسلم اصحابه نخرة وبيت
 جبرين والنطرون وبيت لحم ومسجد الخليل عليه السلم وسار
 الى بيت المقدس فنزل عليه يوم الاحد الخامس عشر من شهر
 رجب من سنة ثلث وثمانين فنزل بالجانب الغربى وكان مشحوناً
 بالمقاتلة من الخيالة والرجالة وكان فيه من المقاتلة ما يزيد على
 مئتين الفا غير النساء والصبيان ثم انتقل الى الجانب الشمالى

الهنجرى واولاد الست وصاحب جبيل ومقدم الداوية ومقدم
 الاستبار وامر لا يقع عليها الاحصاء حتى كان الرجل المسلم
 ائتماد منهم عشرين فرنجيا في حلقهم حبل واسروا من المصاف
 من بلاد الفرنج اكثر من ثلثين الفا من الفرنج ما بين رجل وامرأة
 وصبي وقتل من المقدمين وغيرهم خلق لا يحصى ولم يجر على
 الفرنج منذ خرجوا الى الساحل مثل هذه الواقعة وكان من جملة
 الفدية في يوم المصاف صليب الصليبيات وهو قطعة خشب مغلقة
 بالذهب مرسومة بالجواهر يزعمون ان ربهم صلب عليها وضربت
 في يده المسامير احضروه معهم المصاف تبركا به ورفعوه على رمح
 عال فلما مقدم الداوية والاستبار فاختر السلطان قتلهم فقتلوا
 ابا الملك جفرى فانه اكرمه وجلس له في دهليز الخيمة واستحضره
 واحضر معه الهنس ارناط وتناول الملك جفرى شربة من جلاب
 بلج فشرب منها وكان على اشد حال من العطش ثم تناول
 الملك بعضها ليرنس ارناط فقال السلطان لترجمان قل للملك
 انى الذى سقيته والا ما سقيته انا واراد بذلك عادة العرب ان
 الامير اذا اكل او شرب ممن اسره امن وكان السلطان قد نذر
 مرتين ان يظفره الله به ان يقتله احدهما لما اراد المسير الى مكة
 والدينة وبجثة قبر النبي صلى الله عليه وسلم والمرة الاخرى ان
 السلطان كان قد هادنه وتحالفا على امن الفواجل المتسرودة من
 الشام الى مصر فاجتاز به قافلة عظيمة غزيرة الاموال كثيرة الرجال
 معها جماعة من الاجناد فغدر بهم الملعون واخذهم واموالهم
 وقال لهم قولوا لمحمد (يجى بنصركم) فبلغ ذلك السلطان
 وعمر اليه وهدده ولامه وطلب منه ردّها فلم يجب فنذر ان يقتله
 متى يظفر به فالتفت السلطان الى ارناط وواقعه على ما قال وقال

قلبا وجناحين وميمنة ونيسرة وجاليشية وساعة وعرف كُلا منهم موضعه وسار على تعبئة فنزل بالاقحوانة بالقرب من طبرية وكان القمص صاحبها قد انتمى الى السلطان تخلف جرى بينه وبين الفرنج وارسل الفرنج اليه البطرك والقسوس والرهبان ويهددوه بفسخ نكاح زوجته وتحريمه فاعتذر وتنصل ورجع عن السلطان اليهم ثم ساروا كلهم بجمعهم الى صغورية فوحل السلطان يوم الخميس لسبع بقين من ربيع الآخر وخلف طبرية ورآء ظهره وصعد جبلها وتقدم الى الفرنج فلم يخرجوا من خيمهم فنزل وامر العسكر بالنزول فلما جت الليل جعل في مقابل الفرنج من يمنعهم من القتال ونزل الى طبرية جريده وقاتلها واخذها في ساعة من نهار ونهوا المدينة واحرقوها فلما سمع الفرنج بذلك تقدموا الى عساكر المسلمين فعاد السلطان الى عسكره والتقا الفريقان وجرى بينهما قتال وفرق بينهما الليل وطمع المسلمون فيهم واتوا بحرص بعضهم بعضا فلما كان صباح السبت خمس بقين من الشهر طلب كل من الفريقين موضعه وعلم المسلمون ان الاردن من ورايتهم وبلاد القوم بين ايديهم فحملت العساكر الاسلامية من الجوانب وحمل القلب وصاحوا صياحة واحدة فهرب القمص في اوائل الامر نحو صور وتبعه جماعة من المسلمين فناجى وحده فلم يزل سقيما حتى مات في رجب واحاط المسلمون بالباقيين من كل جانب فانهزمت منهم طائفة فتبعها المسلمون فلم ينج منهم احد واعتصمت الطائفة الاخرى بتل حطين قرية عندها قبر شعيب عليه السلام فضابقتهم المسلمون على التل واقدوا النيران حولهم فقتلهم العطش وضاق الامر بهم حتى لستسلموا الاسر فاسر مقدموهم وهم الملك جفرى والبرنس ارناط صاحب الكرك واخو الملك وابن

محمد الدين حارم وأخذها وتمنى علم الدين عمر وأخذها وقد
 بقيت أمنيتهى فقدّر الله تعالى أن فتح اسد الدين مصر ثم آل
 الأمر إلى أن ملكها صلاح الدين وهذا من أغرب من الاتفاقات وزوج
 السلطان الملك الناصر ولده الملك الظاهر في هذه السنة بابنة
 أخيه بغازية خاتون بنت الملك العادل ودخل بها يوم الأربعاء
 سادس وعشرين من شهر رمضان ثم أن السلطان عزم على القصد
 العكرك مرة أخرى فبرز من دمشق في النصف من محرم سنة ثلاث
 وثمانين وخمس مائة وسيّر إلى حلب يستدعي عسكرها فاعتناق
 عنه لاشتغاله بالفرنجة بالرض انطاكية وبلاد ابن لاون وذلك أنه كان
 قد مات وأوصى لابن أخيه الملك وكان الملك المظفر تقي الدين
 بحماة فسير إليه السلطان وأمره بالدخول إلى بلاد العدو فوصل
 إلى حلب في سابع عشرين محرم ونزل في دار هفيف الدين بن
 زريق وأقام بها إلى ثالث صفر وانتقل إلى (دار ابنى) الآن وكانت
 آنذاك في ملك الأمير طمان ثم خرج إلى حارم وأقام بها إلى
 أن صالحهم في العشر الاواخر من شهر ربيع الاول ثم سار حتى
 لحق السلطان وأما السلطان فإنه سار إلى راس الماء واجتمعت
 إليه العساكر الاسلامية من الموصل والشرق ومصر والشام بعشراً
 بعد أن اتته الاخبار أن البرنس أرناط يريد الخروج إلى الحاج فأقام
 قريباً من العكرك مشغلاً خاطره ليلزم مكانه إلى أن وصل الحاج
 وتقدم إلى العكرك وبث سراياه فنهبوا بلدها وبلد الشوبك
 وخربوه وأرسل إلى ولده الملك الأفضل فأخذ قطعة من العسكر
 لدخول إلى بلد عكاً فأخربوا ونهبوا وخرج إليهم جمع من
 الداوية والاستبارية فظفروا بهم وقتل منهم جماعة وأسر الباقون
 وقتل مقدم الاستبارة وعاد السلطان إلى العسكر وعرض العسكر

الصنيعة لاحتصار اهله من حلب وسار الملك الظاهر قدس الله روحه
 الى حلب وسير في خدمته شجاع الدين عيسى بن بلاشوا وولاه
 قلعة حلب واوصاه بتربية الملك الظاهر واخيه الملك الزاهر وحسام
 الدين بشارة صاحب يانياس وولاه المدينة وجعل الديوان بينهما
 وجعل قرار الملك الظاهر في السنة ثمانية وأربعين الف دينار بيضا
 في كل شهر اربعة الف دينار وكل يوم قبا وكمة وعليق ودابة
 من الاهراء وخيزره من الاهراء واستمرت هذه الوظيفة الى سنة ست
 وثمانين الى رجب فورد كتاب الملك الناصر الى ولده الملك الظاهر
 يامره ان يامر وينهى ويقطع الاقطاعات وان البلد بلدك وكان
 القاضي الزبداني يكتب له فلم يُجبه فتنصرف هلى حال غير
 محمود وعلى ذكر علم الدين سليمان بن خنذر تذكرت
 حكاية مستملحة عنه فاثبتتها اخبرني الزكي احمد بن مسعود
 الموصلى المقرئ قال كنت اومر بعلم الدين سليمان بن خنذر
 فاتفق ان خرجت معه الى حارم في سنة سبع وسبعين وخمسن
 مائة وجلست معه تحت شجرة هناك فقال كنت ومجد الدين
 ابو بكر بن الداية والملك الناصر صلاح الدين تحت هذه
 الشجرة ونور الدين اذناك محاصر حارم وهى في ايدي الفرنج
 فقال مجد الدين كنت اتمنى ان نور الدين يفتح حارم
 ويعطينى اياها فقال صلاح الدين اتمنى على الله مصر ثم قال لى
 تمن انت شيئا فقلت اذا كان مجد الدين صاحب حارم وصلاح
 الدين صاحب مصر ما اضيع بينهما فقلا لا بد من ان تمنى شيئا
 فقلت اذا كان ولا بد من ذلك فارىد عمر فقدر الله ان نور
 الدين كسر الفرنج وفتح حارم واعطاه مجد الدين واعطاني
 عمر فقال صلاح الدين اخذت انا مصر والله فاننا كنا ثلاثة وتمنى

الى دمشق وسير الى الملك العادل وطلبه اليه الى دمشق فخرج من حلب جريئة ليلة السبت الرابع والعشرين من شهر ربيع الاول من سنة اثنتين فوصل اليه الى دمشق وجرت بينهما احاديث ومراجعات استقرت على ان الملك العادل يطلع الى مصر ومعه الملك العزيز ويكون اتابك ويسلم حلب الى الملك الظاهر غازي وينزل الافضل الى دمشق من مصر ونزل تقي الدين ايضا منها وكان الذي حمله على اخراج الملك العادل من حلب ان علم الدين سليمان بن حيدر كان بينه وبين الملك الناصر هبة قديمة قبل الملك وعاشرة وانبساط وكان الملك العادل وهو بحلب لا يوفيه ما يجب له ويقدم عليه غيره فلما عرف الملك الناصر سيرة يوما سليمان وجرى حديث مرصه وكان قد اوصى لكل واحد من اولاده بشئ من البلاد فقال له سليمان بن حيدر باق رأى كنت تظن ان صيتك تمضى كأنك كنت خارجا الى الصيد وتعود فلا يخالفونك اما تستحيى ان يكون الطائر اهدى منك الى المصلحة قال وكيف ذلك وهو يصحك قال اذا اراد الطائر ان يعمل عشا لفراخه قصد اقل الشجرة يجمى فراخه وانت سلمت الحصون الى اهلك وجعلت اولادك على الارض هذه حلب وهي ام البلاد بيد اخيك وحمالة بيد تقي الدين (وحمص بيد ابن اسد الدين وابنك الافضل مع تقي الدين) مصر يخرج متى شاء وابنك الاخر مع اخيك في خيمة يفعل به ما اراد فقال له صدقت واكثر هذا الامر ثم اخذ حلب من اخيه واعطاها ابنه الملك الظاهر واعطى الملك العادل بعد ذلك حران والرها وميافارقين ليخرجه من الشام ويتوفر الشام على اولاده فكان ما كان واخرج تقي الدين من مصر فسبق عليه ذلك وامتنع من القدوم ثم خاف فقدم عليه وسير الملك العادل

فأصطحب أهل خلاط مع البهلوان صاحب ادريجان فنزل السلطان على ميثاقين وكان صاحبها قطب الدين ايلغازي بن التقي بن تمر تاش وملك بعده حسام الدين بولق أرسلان وهو طفل قطع في أخذها ونازلها فتسلّمها من واليها وزوج بعض بنيه بينت الخاتون بنت قرا أرسلان ثم عاد الى الموصل عند اياسه من خلاط فوصل الى كفرزمار في شعبان من سنة احدى وثمانين فقام بها مدة والرسل تتردد بينه وبين عز الدين ثم مرض السلطان بكفرزمار فسار عايدًا الى حرّان واتبعه عز الدين بالقاضي بها الدين بن شدّان وبهاء الدين الرسيب رسوليين اليه في موافقته على الخطبة والسكّة وان يكون معه عسكر من جهته وان يسلم اليه شهرزور واعمالها وما وراء الزاب واشتدّ مرض السلطان بحرّان في شوال واپس منه وارجف بموته ووصل اليه الملك العادل من حلب ومعه اطباؤها واستدعى المقدمين من الامراء من البلاد فوصلوا اليه وعزم الملك العادل على استخلاف الناس لنفسه وسار ناصر الدين صاحب حمص طمعًا في ملك الشام وقيل انه اجتاز بحلب ففرق على احدائها مالا وسار الى حمص وجبى من تقى الدين بمصر حركات من يريد ان يستبدّ بالملك وتماثل السلطان وبلغه ذلك كله واركب فراه الناس وفرحوا وابنى دارًا ظاهر حرّان فجلس فيها حين عوفي فسميت دار العافية ولما عوفي ردّ على مظفر الدين الرعا واعطاه سنجقًا واحصر رسول الموصل وحلف لهما على ما تقرّر في يوم عرفة وبلغه موت ابن عمه ناصر الدين صاحب حمص ورحل عن حرّان الى حلب وصعد قلعتها يوم الاحد رابع عشر محرّم سنة اثنتين وثمانين وخمس مائة واقام بها اربعة ايام ثم رحل الى دمشق فلقيه اسد الدين شيركوه بن صاحب حمص فاعطاه حمص وصار

بالفتح من الخليفة الناصر له ولاخيه الملك العادل ولابن عمه ناصر
 الدين فلبسوها ثم خلع السلطان بعد ايام خلعته الواردة من
 الخليفة على نور الدين بن قرا ارسلان وورد اليه رسول مظفر الدين
 ابن زين الدين يخبره ان عسكر الموصل وعسكر قرد نزلوا على
 اربل وانهم نهبوا واخربوا وانه انتصر عليهم ويشير عليه بقصد
 الموصل ويقوى طمعه وبذل له اذا سار اليها خمسين الف دينار
 فعند ذلك هادن الفرنج مدة ورحل من دمشق من نى القعدة
 من سنة ثمانين واقام بها الى ان خرجت السنة وسار منها الى
 حران والتقاء مظفر الدين بالبصرة في المحرم سنة احدى وثمانين
 هاد معه الى حران وطالبه بما بذل له من المال فانكر ذلك فاحضر
 رسوله العلم بن ماهان فقابله على ذلك فانكر فقبض عليه ووكل
 به ثم اخذ منه مدينتى حران والرها واقام في الاعتقال الى مستهل
 شهر ربيع الاول ثم اطلقه خوفاً من احراف الناس عنه لانهم
 علموا انه الذى ملكه البلاد للجزرية واعاد عليه حران ووعده
 بامانة الرها اذا عاد من سفرته فاعادها عليه وسار الملك الناصر الى
 الموصل فوصل ببلد فنزلت اليه والدة عز الدين ومعها ابنة نور الدين
 وغيرها من نساء بنى اتابك يطلبن منه المصالحة والموافقة فردفن
 خايبات ظناً منه ان عز الدين ارسلهن عجزاً عن حفظ الموصل واعتذر
 باعداد ندم عليها بعد ذلك ورحل حتى صار بينه وبين الموصل
 مقدار فرسخ فكان جبرى القتال لرد النساء وندم السلطان على ردهن
 الموصل نفوسهم في القتال لرد النساء وندم السلطان على ردهن
 واقتتح تل عفر فاعطاهما عماد الدين صاحب سنجار واقام على
 حصار الموصل شهرين ثم رحل عنها وجاء الخبر بموت شاه ارمن
 وكناته جماعة من اهل خلاط فترك الموصل طمعا في خلاط

فبلغت الابيات شيخ الشيوخ فلما اجتمعوا في هذه السفارة وتمت
قال له شيخ الشيوخ كيف تلك الابيات لك عملتها في فغان
عنها فاقسم عليه بالله ان ينشده اياها فذكرها له حتى انش
البيت الذي ذكرناه اولاً فقال والله لقد ظلمتني وانني و
اجتهدت في الاصلاح فما اتفق فانشده تسانمها حتى بلغ الى
فما هكذا كان الجنييد ولا الشبلى فقال والله لقد صدقت ف
هكذا كان الجنييد ولا الشبلى اذور على ابواب الملوك من باب
الى باب هذا ثم ان الرسل ساروا عن غير زبدة وتوجه الم
العادل من حلب في ذي الحجة وعيد عند اخيه بدمشق ثم
الى حلب واهتم السلطان الملك الناصر في سنة ثمانين وخ
ماية لغزاة الكرك فوصل اليه نور الدين بن قزا ارسلان واجتاز ب
فاكرمه الملك العادل واطلعه الى قلعتها في صفر ثم رحل مع
دمشق فخرج السلطان والتقاء على هجر الجسر بالقنص ثم تقدم
دمشق وحققه وتاهب للغزاة وخرج الى الكرك واستحضر العسا
المصرية فوصل تقى الدين ابن اخيه ومعه بنت الملك العسا
وخزائنه فسيرهم الى حلب ثم نازل الكرك واخذت العسا
بها وهجموا الربص وبينه وبين القلعة خندق وهما جميعاً
وسط جبل وسدوا اكثر الخندق وقاربوا فتح الحصن وكانت للبر
ارناط فكاتب من فيها الفرنج فوصلوا في جموعهم الى موض
يعرف بالواله فسير الملك الناصر الانتقال ورحل بعد ان هدم لل
بالمجنبيقات ورحل عنها في جمادى الآخرة وامر بعض العسا
فدخلوا الى بلاد الفرنج فهجموا انابلس ونهبوها وخربوها واستنقذ
منها اسرى من المسلمين ففعلوا في مسطيه وحينئذ مثل ذلك
وعادوا ودخلوا دمشق مع السلطان ووصل اليه شيخ الشيو

بتجديد المساجد الدائرة بحلب والقيام بمصالحها وتوقيع اوقافها
عليها وان لا يتعرض بوقف المسجد للجامع بل يوفى وقفه على
مصالحه ولا يرفع الى الزردخاناة الا ما فضل عن ذلك كله وجدد
في ايامه مساجد متعددة كانت قد تهدمت ووقع في ايامه وقعة
بين الخنيفة والشافعية وصار بينهم جراح فصنع لهم الملك العادل
دهوة في الميدان الاحمر واصلح بين الفريقين وخلع على الاكابر من
الفقهاء والمدرسين وهدم للوش القبلى الشرقى الذى كان للقلعة
وهو ما بين الجسرين تحت المركز ورأى ان يسفحه فسفحه السلطان
الملك الظاهر بعده وكتب عليه اسمه بالسواد الى ان غاب في ايام
ابنه الملك العزيز فجدد وزالت الكتابة وبقي بعضها ووصل رسول
الليظة شيخ الشيوخ صدر الدين عبد الرحيم بن اسمعيل الى
السلطان الملك الناصر في الاصلاح بينه وبين عز الدين صاحب
الموصل وورد معه من الموصل القاضى محبى الدين ابو حامد بن
الشهرزورى الذى كان قاضى حلب ثم تولى قضاء الموصل والقاضى
بهاء الدين ابو الحسن بن شدك الذى صار قاضى عسكر السلطان
الملك الناصر وولى قضاء حلب في ايام ابنه الملك الظاهر ورتق
الصلح بينهما وحضرت حكاية جرت لشيخ الشيوخ مع محبى
الدين في هذه السفارة وذلك ان شيخ الشيوخ كان قد وصل الى
السلطان الملك الناصر وهو محاصر للموصل ليصلح بينه وبين عز
الدين في الحاصرة الاولى فلم يتفق الصلح واتهم احد الموصل شيخ
الشيوخ بالميل مع الملك الناصر فعزل محبى الدين (فيه) ابياتاً منها
بعثت رسولا ام بعثت محرضا على القتل تستجلى القتال وتستجلى

وقال فيها مخاطباً للناصر

فلا تغترر منه بفضل تنمس فما هكذا كان الجنيد ولا الشبلى

مائة نفر وعادوا وجرى للمسلمين مع الفرنج وقعات ولم يتجاسروا
 على الخروج للمصاف وعاد السلطان الى الطور في سابع عشر جمادى
 الآخرة فنزل تحت الجبل متوقفا رحيلهم ليبحث فرصة فاصبحوا ورحلوا
 راجعين على اعقابهم ورحل نحوهم وناوشهم العسكر الاسلامي
 فلم يخرجوا اليهم والمسلمون حولهم حتى نزلوا الفولة راجعين
 وفرغت ازواد المسلمين فعادوا الى دمشق ودخل السلطان دمشق
 في رابع وعشرين من جمادى الآخرة ثم عزم على غزو الكرك
 فخرج اليها في رجب وكتب الى اخيه الملك العادل وامره ان
 يلتقيه الى الكرك وسار السلطان الى الكرك وحاصرها ونهب اعمالها
 وهجم رطبها في رابع شعبان وهدم سورها بالمنجنيات وانجزه طم
 خندقها ووصلت الفرنج لنجدتها فلما اجتمعوا بالخليل رحل عنها
 ونزل بازايها ووصل اخوه الملك العادل من مصر وعقد لابن اخيه
 تقى الدين عمر على ولايتها فسار اليها في نصف شعبان وعاد
 السلطان الملك الناصر الى دمشق والملك العادل اخوه معه فعقد
 له على ولاية حلب وسار اليها في ثاني شهر رمضان فوصلها وصعد
 قلعتها في يوم الجمعة ثاني وعشرين من شهر رمضان وخرج السلطان
 الملك الظاهر منها ومعه يازكج فوصل الى والده في شوال ويقال ان
 الملك العادل دفع الى السلطان لاجل حلب ثلثمائة الف دينار مصرية
 وقيل دون ذلك وكان السلطان محتاجا اليها لاجل الغزاة فلذلك
 سلم اليه حلب واخذها من ولده ولما دخلها الملك العادل ولي
 بقلعتها صارم الدين بزغش وولى الديوان والاقطاع والجند وامر
 الاموال وشحنكية البلد شجاع الدين محمد بن بزغش البصري
 واستكتب الصنيعة بن النحال وكان نصرانيا فسلم على يديه وولى
 قوف الجامع فخر الدين احمد بن عبد الله بن القصبري وامره

الدين تميمك بن يونس وولى ديوان حلب فاصح الدين بن العميد
الدمشقى وأبقى الرئيس صفى الدين طارق بن ابي غانم بن
الطبرية في منصبه على حاله وزاد اقطاعه وكان الفقيه عيسى كثير
التعصب فما زال به حتى نقل للخطابة عن الخنقية الى الشافعية وعزل
عنها عمى ابو المعالى ووليها ابو البركات سعيد بن هاشم وفعل في
القضاء كذلك فسيّر الى القاضى محبى الدين محمد بن زكى
الدين هلى الى دمشق بسفارة القاضى الفاضل فاحضر الى حلب
ورؤى قضاءها وعزل والسدى عن القضاء وامتدحه محبى الدين بن
الزكى بقصيدة بايئة قال فيها

وقتلكم حلبا بالسيف في صفر مبشر بفتوح القدس في رجب
فاتفق من احسن الاتفاقات واعجبها فتح القدس في شهر
رجب من سنة ثلث وثمانين وخمس مائة واقام محبى الدين في
القضاء بحلب مدة ثم استناب القاضى زين الدين ابا البيسان
بنابن البانياسى في قضاء حلب وسار الى بلده دمشق ثم ان
السلطان الملك الناصر اقام بحلب ورحل منها في الثانى والعشرين
من ربيع الاخر من سنة تسع وسبعين وخمسمائة وجعل فيها ولده
الملك الظاهر غازى وكان صبيا وجعل تدبير امره الى سيف
الدين بازكج وسار الى دمشق ثم خرج الى الغزاة في جمدى
الآخرة وسار الى نيسابان وقد هرب اهلها فخرّبها ونهبها وخرّب
حصنها ثم سار الى عفر بلا فخرّبها وجرد قطعة من العسكر فخرّبوا
الناصرية والغولة وما حولها من الصبياع وجاء الفرنج فنزلوا عين الجالوت
ونار المسلمون بهم وبنوا انسرايا في ديارهم للغارة والنهب ووقع
جوردريك وجاولى الاسدى وجماعة من النورية على عسكر الكرك
والشويك سايرين في نجدة الفرنج فقتلوا منهم مقتلة عظيمة واسروا

ثالث وعشرين من صفر فنزل عماد الدين من القلعة ورتب فيها
طمان مقيمًا بها الى ان يتسلم نواب عماد الدين ما اعتاض به
من حلب واستنابته في بيع جميع ما كان في قلعة حلب حتى
الاعلاق والحوابي واشترى الملك الناصر منها شيئًا كثيرًا ونزل عماد
الدين في ذلك اليوم الى السلطان الملك الناصر وعمل له السلطان
وليمة واحتفل وقدم لعماد الدين اشياء فاخرة من الخيل والعُدَد
والمتاع الفاجر وهم في ذلك اذ جاء بعض اصحابه واسر اليه بموت
اخيه تاج الملوك فلم يظهر جزعًا ولا قلقًا وكتب ذلك عن
عماد الدين الى ان انقضى المجلس وامره بتجهيزه فلما انقضى
امر الدعوة وعلم عماد الدين بعد ذلك عزاه عن اخيه وسار
السلطان الملك الناصر معه مشيًا في ذلك اليوم فسار حتى نزل
مرج فرا حصار فنزل به والسلطان في خيمته الى ان وصل الى
عماد الدين رسل اصحابه يخبرونه بانهم تسلموا سنجار والمواقع
التي تقررت له معها فرفعت اعلام الملك الناصر عند ذلك على
القلعة وصعد اليها في يوم الاثنين السابع والعشرين من صفر من
سنة تسع وسبعين وخمس مائة وامتنع سرخك والى حارم من تسليمها
الى السلطان الملك الناصر فبذل له ما يجب من الاقطاع فاشتط في
الطلب وراسل الفرنج ليستنجد بهم فسمع بعض الاجناد بقلعة
حارم ذلك فخافوا ان يسلمها الى الفرنج فوثبوا عليه وحبسوه وارساوا
الى السلطان يعلمونه بذلك ويطلبون منه الامان والانعاش فاجابهم
الى ذلك وتسلمها واقرب عين تاب بيد صاحبها وسلم تل خالد الى
بدر الدين دلدور صاحب تل باشو وكان من كبار الياروقية
واقطع عزاز الامير علم الدين سليمان بن حيدر وولى الملك الناصر
قلعة حلب سيف الدين باركج الاسرى وولى شحنكية حلب حسام

تسبه وهمل رجل من الحلبيين يقال له سيف بن المودن اجانة
الغسال وصار بها الى تحت الطيارة بالقلعة وعماد الدين جالس
بها يشير اليه ان يغسل فيها كالمخانيث ونادى اليه يا عماد
الدين نحن كنا نقاتل بلا جامكية ولا جزاوية فما حملك على ان
فعلت ما فعلت وقيل ان بعضهم رماه بالنشاب فوقع في وسط
الطيارة وعمل عوامر حلب اشعارا عامية كانوا يغنون بها ويدقون
على طبيلاتهم بها منها

احباب قلبي لا تلوموني هذا عماد الدين مجنون
قايض بسنجار لقلعة حلب وزاده المولى نصيبين
دق اخر على طبله وقال مشيراً الى عماد الدين
وبعت بسنجار قلعة حلب عدمتك من بايع مشتري
خرية على حلب خرية نسخت بها خرية الأشعري

وضع اليه صفى الدين ريس البلد ووجه على ما فعل
وهو في قلعة حلب لم يخرج منها بعد فقال له عماد الدين فما
كأن فاستهزأ به وانفذ عسكر حلب واهلها الى السلطان الملك
الناصر عز الدين جورديك وزين الدين بلك فاستخفوه للعسكر
واهل البلد في سابع عشر صفر من سنة تسع وسبعين وخمس مائة
وخرجت العساكر ومقدموا حلب اليه الى الميدان الاخصر وخلع
عليهم وطيب قلوبهم ولما استقر أمر الصلح حضر الملك الناصر
صلاح الدين عند اخيه تاج الملوك بالحناقية يعوده وقال له هذه
حلب قد اخذناها وهي لك فقال لو كان وأنا حي ووالله لقد
اخذتها غالبية حيث تفقد مثلي فبكى الملك الناصر والحاضرون
واقام عماد الدين بالقلعة يقضى اشغاله وينقل اقمشته وخرابته
والسلطان الملك الناصر مقيم بالميدان الاخصر الى يوم الخميس

عظيما وهو صاحب مصر واكثر الشام وملوك الشرق قد اطاعوه
ومعظم الجزيرة في يده فقال له والده هذا الذي قلته كله رآنى
وهو الذى وقع لى فاخرج اليه وتحدث معه على ان يعطينى
الصابور وسنجار واى شى قدرت على ان تزاده فافعل واطلب
الرقعة لنفسك ثم ان طمان كتم ذلك الامر وباكر القتال واطهم
ان بداره واصطبله بالحاضر خشبا عظيما وانه يريد نقضها كيلا
يجرقها العسكر فكان يبني كل ليلة في داره خارج المدينة ويجمع
بالسلطان الملك الناصر خاليا ويقتب الامور معه ويجى الى عماد
الدين ويقرر الحال معه وينزل ويصعد الى القلعة من برج المنشار
وكان عند باب الجبل الآن متصلا بالمنشار الى ان قرر مع الملك
الناصر ان ياخذ حلب وعملها ولا ياخذ عميا من اموالها وذخيرها
وجميع ما فيها من الالات والسلاح وان يعطى عماد الدين عوضا
عنها سنجار والصابور ونصيبين وسروج وان يكون لطمان الرقة
ويكون مع عماد الدين وشرط عليه ان يكون للطابة والقضاء
للحنيفة بحلب في بنى العديم على ما هي عليه كما كان في
دولة الملك الصالح وان لا ينقل الى الشافعية هذا كله يتقرر
والقتال في كل يوم بين العسكرين على حاله وليس عند الطايفتين
علم بما يجرى ويجرح من الحلبيين في كل يوم عشرة الف
مقاتل او اكثر يقاتلون اشد قتال ولم يعلم احد من الامراء ولا
من اهل البلد حتى صعدت اعلام الملك الناصر على القلعة بعد
ان توقف كل واحد من الملكين من صاحبه بالايام فاسقط في
ايدى (اهل) حلب والامراء من اليارقية وغيرهم وخاف اليارقية
على اخبازهم والحلبيون على انفسهم لما تكرر منهم من قتال
الملك الناصر مرة بعد اخرى في ايام الملك الصالح وصرح العوام

الدين الحارمي بالمقام ثم نقل الى دمشق وجد الملك الناصر بسبب اخيه على محاصرة حلب اياما فاجتمع اليه الاجناد من العسكر والرجالة وطلبوا منه قرارهم فمطلبهم فقالوا قد ذهب اخبازنا وحتاج لغلاء الاسعار الى ما لا يد منه وشح بماله فقال لهم انتم تعلموا حالي وقلة مالي وانى تسلمت حلب صفرا من الاموال وضياعهم في اقطاعكم فقال له بعضهم من يريد حلب يحتاج الى ان يخرج الاموال ولو باع حلى نسايه فاحضر اوانى من الذهب والفضة وغيرها وبلغ ذلك وانفقه فيهم وكان للخلييون يخرجون على جارى عادتهم ويقاتلون اشد قتال بغير جامكية ولا قرار نخوة على البلد ومحبة لملكهم فانكم عماد الدين وراى انه لا قبل له بالملك الناصر وان ماله ينغد ولا يفيد شيئا فخلا ليلة بطمان وقال له ما عندك في امرنا هذا الملك الناصر قد نزل محاصرا لنا وهو ملك قوى ذو مال والظاهر انه بطيل للعمار وتعلم اننى اخذت حلب خالية من الخزيين والجند فيطالبوننى وليس لى من المال ما يكفينى لمصابرتي ولا ادري عاقبة هذا الامر الى ما ينتهي فاحس طمان عند ذلك بما قد حصل في نفسه فقال له انا اذكرك لك ما عندي على شريطة الكتمان والاحتياط بالمواثيق والايمان على ان لا يطلع احد ما يدور بيننا فان هولاء الامراء ان اطلعوا على شيء مما نحن فيه افسدوه وانعكس الغرض فتخالفا على كتمان ذلك فقال له طمان ارى من الراى في حلب ان تسلمها الى الملك الناصر بجاهها وحرمتها قبل ان تهتك حرمتها ويضعف امرها وتغنى الاموال وتضجر الرجال ويستغل بلدها فيتقوى هو وعسكره به ونحن لا نزداد الا ضعفا والآن فنحن عندنا قوة ونسأخذ منه ما نريد من الاموال والبلاد ونستريح من الاجناد ولحاحهم في الطلب ثم قد اصبح ملكا

وخرّب حصن كمرلانا بعد اخذه من صاحبه بكمش وكان قد
 استامن الى الملك الناصر وضاق الحال عليه فشرع في قطع جامكيتة
 اجناد من القلعة وقتّر على نفسه في النفقات واما الملك الناصر
 فمحل من حرّان فنزل بحرزم تحت قلعة ماردين فلم ير له فيها
 طمعا فسار الى امد في ذي الحجة وكان قد وعد نور الدين
 محمد بن قرا ارسلان باخذها من ابن بيسان وتسليمها اليه وحلف
 له على ذلك فتسلمها في العشر الاول من المحرم من سنة تسع
 وسبعين وخمس مائة وكان فيها من المال شى عظيم فسلم
 ذلك كله مع البلد الى نور الدين وقيل له في اخذ الاموال
 وتسليم البلد فقال ما كنت لاعطيه الاصل واجل بالفرع ثم ان
 الملك الناصر عبر الى الشام فمرّ بتل خالد فحصرها فسلمها اهلها
 بالامن في المحرم ثم سار منها الى عين تاب وبها ناصر الدين
 محمد اخو الشيخ اسمعيل الخزندار فدخل في طاعته فابقاها عليه
 ولما علم عماد الدين ذلك وتحقّق قصده لحلب اخذ رهائين
 الخلبيين واصعد جماعة من اولادهم واقاربهم خوفا من تسليم
 البلد وقسم الابرار والابواب على جماعة من الامراء وكان الامراء
 الياروقية بها في شوكتهم وجاء الملك الناصر ونزل على حلب في
 السادس والعشرين من محرم سنة تسع وسبعين وخمس مائة وامتد
 مسكوه من نالى الى النهر ممتدا الى باسليين ونزل هو على الخناقية
 وقاتل عسكر حلب قتالا شديدا في ذلك اليوم واسر خسار الدين
 محمود ابن الختلو بالقرب من بانقوسا وهو الذى تولى شحنكيتة
 حلب فيما بعد وهجر تاج الملوك بورى بن ايوب اخو الملك
 الناصر على عسكر حلب فضرب بنشاب زنبورك فاصاب ركبته فوق
 في الاكحل فبقوا اياما ومات بعد فتح حلب ودفن بتربة شهاب

في طاعته فعبّر إليه مظفر الدين بن زين الدين إلى الناحية الشامية وحران آنذاك في يده كان أقطعه إياها عز الدين صاحب الموصل وحصلت بينه وبينه وحشة من الوقت الذي عزم فيه على أخذ قلعة حلب فكانت رسله تتردد إلى الملك الناصر يطعمه في البلاد ويحثه على الوصول وعاد ابن زين الدين معه حتى عبر الفرات في جسر البيرة وكان عز الدين قد وصل بعساكر الموصل إلى دارا ليمنع الملك الناصر من حلب فلما عبر الفرات عاد إلى الموصل وعاد الملك الناصر فأخذ الرها من ابن الزعفراني وسلمها إلى ابن زين الدين وأخذ الرقة من ابن حسان ودفعها إلى ابن الزعفراني وكاتب ملوك الشرق فأطاعوه وقصد نصيبين فأخذها وسار إلى الموصل وفيها عسكر قوي فقتل قتالا شديدا ولم يظفر منها بطايل فرحل عنها إلى سنجان فانفذ مجاهد الدين إليها عسكرا فمنعه الملك الناصر من الوصول وحاصر سنجان فسلمها إليه أمير من الأكراد الزوزانية وكان في برج من أبراجها فسلم إليه تلك الناحية وصارت الباشورة معه فضعفت نفس واليها أمير أميران أخى عز الدين فسلمها بالأمان في ثلثي شهر رمضان من السنة وقرّر الملك الناصر أمورها وعاد إلى حران ولما قصد الملك الناصر البلاد الشرقية رأى عماد الدين أن يخرب المعامل المطيفة ببلد حلب فشن الغارات على شاطىء الفرات وهدم حصن بالس وحصر قلعة بادر ففتحها ثم هدمها بعد ذلك وأغار على قرى الشط فأخربها واستاق مواشيتها وأحرق جسر قلعة جعبر ثم وصل إلى منبج وقتلها وأغار على بلدها ووصلت الغارة إلى قلعة نجم وعبر الفرات فأغار على سروج ثم عاد إلى حلب ثم خرج وهدم حصن الكرزين وخرب حصن بزاعا وقلعة عزاز في جمدي الآخرة

عن ابنة نور الدين التي اطلقها الملك الناصر لها وصالح الفرنج
وجرى في الاحسان حلب على قاعدة عمه وابن عمه واخيه ولما
بلغ الملك الناصر حديث حلب واخذ عماد الدين اياها قال
اخذنا والله حلب فقيل له كيف قلت في عز الدين لما اخذها
خرجت حلب عن ايدينا وقلت حين اخذها عماد الدين اخذنا
حلب فقال لان عز الدين ملك صاحب رجال ومال وعماد الدين
لا مال ولا رجال وخرج الملك الناصر من مصر في خامس الحزم من
هذه السنة وخرج الناس يودعونه ويسرون معه ويتأسفون على
فراقه وكان معه معلم لبعض اولاده فالتفت الى بعض الحاضرين وانشد
تمتّع من شميم عرار تجدّ فما بعد العشيّة من عرار
فانقبض السلطان وتطير ثقدر انه لم يعد الى مصر الى ان مات
مع طول مدته واتساع ملكه في غيرها وسار على ابيّة واغار على
بلاد الفرنج في طريقه ووصل دمشق في صفر ثم خرج منها الى
ناحية الغور فاغار على ناحية طبرية وبيسان وعاد الى دمشق ثم
خرج الى بيروت ونازلها واجتمع الفرنج فرحلوه عنها فدخل الى
دمشق وبلغه ان المواصلة كاتبوا الفرنج على قتاله فجعل ذلك
حجة عليهم وسار حتى نزل على حلب في ثامن عشر من جمادى
الاولى سنة ثمان وسبعين وخمس مائة ونزل على عين اشمونيث
وامتدّ عسكره حولها شرقا واقام ثلاثة ايام فقال له عماد الدين
امض الى سنجار وحدها وادفعها اليّ وانا اعطيك حلب وكان
عماد الدين قد ندم على مقايضة اخيه بحلب وسنجار حيث
وصل ووجد خزائنها صفرا من المال وقلعتها خالية من العدد والسلاح
والالات وانه يجاور مثل الملك الناصر فيها فعند ذلك سار الملك
الناصر الى عبر البيرة وكان صاحبها شهاب الدين بن ارتق قد صار

يتم له ما أراد وعاد ابن زين الدين الى داره وقيل ان ابن مقبل
الاسباسلار قال له انت تضعد الى القلعة فما هذا الزرد عليك فعاد
وجعل يعتذر عما شاع في الناس من فعله وكتب شهاب الدين
الوالي وجمال الدين شادبخت الى عز الدين كتابا بخط حسين
ابن بلدك امام المقام واخذ تحته خطوط الاجناد والنقيب
والاسباسلار فلم يمكن عز الدين مكاشفته في ذلك لقرب الملك
الناصر من البلاد وبعث مظفر الدين الى عز الدين يعتذر ويقول
ان الاسماعيليين اوعدونى القتل وما امكنى الا الاحتراز بالسلاح
انا ومن معى وانكر الخفة بالقلعة ذلك على ولم يكن ذلك لامر
غير ما ذكرته فلم يقائله على ذلك واما طهسان فانه قبض على
لجاعة الذين كانوا معه وحبسهم في القلعة واطلع على ما كانوا
اصروه واطلقهم في اليوم الثانى وستر هذا الامر ثم وصل قطب
الدين بن عماد الدين الى حلب ثم ورد ابوه عماد الدين فوصل
بأهله وماله واجناده وزوجته بنت نور الدين ووصل على البرية من
جهة الاحص والتقاء الاكابر من الحلبيين وصعد الى قلعة حلب في
ثالث عشر المحرم من سنة ثمان وسبعين وخمس مائة وقيل في
مستهلها وولى القلعة عبد الصمد بن الحكاك الموصلى والعسكر والخزائن
والنظر في احوال القلعة (الى مجاهد الدين بزغش وانزل شادبخت
من القلعة) والقضاء والخطابة والرياسة على ما كان عليه في ايام
اخيه وابن عمه وولى الوزارة بها الدين ابا الغتج نصر بن محمد بن
القيسراني اخا موفق الدين خالد وزير نور الدين واستمر الشيعة
في ايامه وايام اخيه على قاعدتهم التى اقرهم عليها الملك الصالح
من اقامة شعارهم بالشرقية بالمسجد للجامع وابقى سرخك في حارم
على ما كان عليه وحكم شادبخت في عزاز وقلعتها وهو وكيل

ذلك كله الى الرقة وتركه في قلعة حلب ولده نور الدين محموداً
طفلاً صغيراً وردّ امره الى الوالي بالقلعة شهاب الدين اسحق وسلم
البلد والعسكر الى مظفر الدين بن زين الدين وسار الى الرقة في
سادس عشر شوال فاقام بها فصل الربيع وراسل اخاه عماد الدين
في المقيضة بسنجار ليتوفر على حفظ بلاده ويضم بعضها الى
بعض ولعلمه انه يحتاج الى الاقامة بالشام لتعلق اطماع الملك الناصر
بحلب وقدم عليه اخوه واستقرت المقيضة على ذلك وبجأها على
ان يكون حلب واعمالها لعماد الدين وسنجار واعمالها لعز الدين
وان كل واحد منهما يتجد صاحبه وان يكون طمان مع عماد
الدين فسير طمان وصعد الى قلعة حلب وكان معهم علامة من
عز الدين فتسلمها وسير عز الدين من تسلم سنجان وفي حال
طلوع طمان ونقل الوالي متاعه طمع مظفر الدين بن زين الدين
بان يملك القلعة ووافقه جماعة من اللبيين كانوا بقرية في الدار
المعروفة بشمس الدين على بن الداية وجماعة من الاجناد وليس
هو زردية تحت قباه وليس جماعة من احبابه الزرد تحت الثياب
ومع كل واحد منهم سيف وارسل الى شهاب الدين وقال له انه
وصلني كتاب من اتابك عز الدين وامرني ان اطلع في جماعة اليك
فامرهم بالصعود وكان جمال الدين شادخت في حوش القلعة
الشرقي الذي هدمه الملك العادل وكان بين الجسرين الذين
جددهما السلطان الملك الظاهر رحمه الله وعمل مكان ذلك الحوش
بغله فرأى الجند مجتمعين تحت القلعة فسير شادخت واحصر
بوابا كان للقلعة يقال له على بن منيفة وكان جلدا يقظا وامره
بالاحتراز فلما اراد ان يدخل من باب القلعة تقدم اليه وقال له لا
تدخل الا انت وحدك وكان في ركابه جماعة فمعه فلم

جماعة حول دار طمان وكان يسكن خارج المدينة فلما لم يجر
من طمان شئ من ذلك جاوا اليه نصف الليل وطلبوه فخرج اليهم
فوجد ابن زين الدين وبني الغراف فسألهم عن ما يريدون
فقالوا انه انهمى الى عز الدين بانك تريد الهرب وقد امرنا بان
نعوقك فقال والله ما لهذا حجة ولو اردت المسير عن حلب لمضيت
لا على وجه الخفية ولا اخاف من احد فجعلوا لهم طريقا آخر الى
نيل غرضهم واصبحوا وعز الدين منتظر ما يكون فقالوا له كان
قد عزم على الهرب فلما علم ان الطريق قد اخذ عليه وان
الدار قد احيط بها آخر ذلك الى وقت ينتهز فيه الفرصة والمصلحة
قبضه قبل هربه فامرهم بان يقبضوه محترما ويحضره اليه فجاءه ليلا
من اعلى الدار واسفلها وازعجوه وكان نايما فخرج الى الباب فوجد
مظفر الدين بن زين الدين مع بني الغراف فقالوا له ان المولى عز
الدين قد امرنا بالقبض عليك فقال لهم السمع والطاعة فشانكم
وما امرتم به فاركبوه وحملوه والرجال محيطه به وفتحوا بالليل باب
القلعة واعتقلوه بها غير مصيب عليه واحضره عز الدين ووانسه وقال
لم افعل ما فعلت الا لشدة رغبتى فيك واقتناري الى مثلك
فعرفة ما ينطوي عليه (وان) ما نقل عنه لم يخطر بباله فقال ان
رفيعة اعدايك فيك لم تزدي عندي الا حظوة وبقي معتقلا في
القلعة اشبوعا ثم خلع عليه واطلقه وزاد في اقتطاعه الاحتراب واقام
عز الدين حتى انقضت مدة الشتاء ثم تزوج امر الملك الصالح
في خامس شوال من السنة ثم سيرها الى الموصل واستولى على
جميع الخزائن التي كانت لنور الدين وولده بقلعة حلب وكان
فيها من السلاح والزرد والقسي والخود والبركستوانات والنشاب
والالات ولم يترك فيها الا شيئا يسيرا من السلاح العتيق وسير

والفرنج فاضافها عسكر حلب قبل وصول عز الدين الى الدر بساكن
واختصوا بها دون الفرنج وحصر اهلها الى طمان فاهطاهم الامان
فلما وصل عز الدين سير العساكر الى ناحية حارم وحاولوا نهب
عمق فاحاز اهل كلهم الى شيخ لعلمهم بان طمان امنهم فاران
عسكر الموصل ان نهبوها فقال لهم ان شيخ لحلب وانهم في امان
فلم يلتفتوا الى قوله وسار واليها ليلا فسبقهم الى المخاض ووقف
في وجوههم يردهم فقتل منهم جماعة ثم تكاثروا وعبروا
فسبقهم طمان الى شيخ وامرهم ان يجعلوا النساء في المغاير ودرها
فوصل عسكر الموصل فراوا ذلك فعزموا على القتال فصاح طمان اذا
كنتم تخفرون لمتى فانا ارحل الى الفرنج وسار في اعبابه الى ان
قرب من يغرا فوصله من اخبره بانهم عادوا عنها ولم ينالوا منها
طايلا وخافوا من ملامة عز الدين فعاد طمان ونزل كل منهم في
خيامة بحارم وكاتب المواصلة عز الدين يطعنون على طمان وانه
وافق اهل شيخ في العصيان واراد اللحاق بالفرنج فاحضر طمان
والمواصلة وتقاتلوا بين يديه فقال عز الدين للحق مع حُسام
الدين ولا يجوز نقض العهد لواحد من المسلمين وكان ذلك في
شهر رمضان من السنة وبقيت المواحشة بين امرآء حلب والمواصلة
والحلبيون لا يرون التغاضي لمجاهد الدين ومجاهد الدين يحاول
ان يكونوا معه كاسراء الموصل والامراء الحلبيون يمتنون عليه بانهم
اختاروه لهذا الامر ويطلبون منه الزيادة ويختلق المواصلة عليهم
الاكاذيب فهرب الامير علم الدين سليمان بن حيدر قاصدا الملك
الناصر الى مصر فقالوا لعز الدين ان طمانا سيهرب بعده فامر عز
الدين مظفر الدين بن زين الدين وبني الغراف (والجوارحي)
وغيرهم ان يمتدوا من السعدى الى المباركة في طريقه وان يقف

تسميه وهمل رجل من الحلبيين يقال له سيف بن المولن اجانة
الغسال وصار بها الى تحت الطيارة بالقلعة وعماد الدين جالس
بها يشير اليه ان يغسل فيها كالمخانيث ونادى اليه يا عماد
الدين نحن كنا نقاتل بلا جامكية ولا جزاوية فما حملك على ان
فعلت ما فعلت وقيل ان بعضهم رماه بالنشاب فوقع في وسط
الطيارة وعمل عوام حلب اشعارا عامية كانوا يغنون بها ويدقون
على طبيلاتهم بها منها

احباب قلبي لا تلوموني هذا عماد الدين مجنون
قايض بسنجار لقلعة حلب وزاده المولى نصيبين
ودق اخر على طبله وقال مشيرا الى عماد الدين
وبعت بسنجار قلعة حلب عدمتك من بايع مشتري
خرية على حلب خرية نسخت بها خرية الأشعري

وضع اليه صفى الدين ريس البلد ووجه على ما فعل
وهو في قلعة حلب لم يخرج منها بعد فقال له عماد الدين فما
قات فاستهزأ به وانفذ عسكر حلب واهلها الى السلطان الملك
الناصر عز الدين جورديك وزين الدين بلك فاستخفوه للعسكر
واهل البلد في سابع عشر صفر من سنة تسع وسبعين وخمس مائة
وخرجت العساكر ومقدموا حلب اليه الى الميدان الاخصر وخلع
عليهم وطيب قلوبهم ولما استقر امر الصلح حضر الملك الناصر
صلاح الدين عند اخيه تاج الملوك بالحناقية يعوده وقال له هذه
حلب قد اخذناها وهي لك فقال لو كان وأنا حي ووالله لقد
اخذتها غالبية حيث تفقد مثلي فبكى الملك الناصر والحاضرون
واقام عماد الدين بالقلعة يقضى اشغاله وينقل اقمشته وخرابته
والسلطان الملك الناصر مقيم بالميدان الاخصر الى يوم الخميس

عظيما وهو صاحب مصر واكثر الشام وملوك الشرق قد اطاعوه
ومعظم الجزيرة في يده فقال له والده هذا الذي قلته كله رأيتني
وهو الذي وقع لى فاخرج اليه وتحدث معه على ان يعطينى
للجابور وسنجاى راى شى قدرت على ان تزداده فافعل واطلب
الرفقة لنفسك ثم ان طمان كتم ذلك الامر وباكر القتال واطهم
ان بداره واصطبله بالحاصر خشبا عظيما وانه يريد نقضها كيلا
يجرفها العسكر فكان يبني كل ليلة في دارة خارج المدينة ويجمع
بالسلطان الملك الناصر خاليا ويرتب الامور معه ويجى الى عماد
الدين ويقرر الحال معه وينزل ويصعد الى القلعة من برج المنشار
وكان عند باب الجبل الآن متصلا بالمنشار الى ان قرر مع الملك
الناصر ان ياخذ حلب وعينها ولا ياخذ عينا من اموالها ودخايرها
وجميع ما فيها من الالات والسلاح وان يعطى عماد الدين عوضا
عنها سنجاى والجابور ونصيبين وسروج وان يكون لطمان الرقة
ويكون مع عماد الدين وشرط عليه ان يكون للطابة والقضاء
للحنيفة بحلب في بنى العديمر على ما هى عليه كما كان في
دولة الملك الصالح وان لا ينقل الى الشافعية هذا كله يتقرر
والقتال في كل يوم بين العسكرين على حاله وليس عند الطايفتين
علم بما يجرى ويخرج من الحلبيين في كل يوم عشرة الف
مقاتل او اكثر يقاتلون اشد قتال ولم يعلم احد من الامراء ولا
من اهل البلد حتى صعدت اعلام الملك الناصر على القلعة بعد
ان توقف كل واحد من الملكين من صاحبه بالايمان فاسقط في
ايدى (اهل) حلب والامراء من الياروقية وغيرهم وخاف الياروقية
على اخبازهم والحلبيون على انفسهم لما تكرر منهم من قتال
الملك الناصر مرة بعد اخرى في ايام الملك الصالح وصرح العوام

الدين الحارمي بالمقام ثم نقل الى دمشق وجد الملك الناصر بسبب اخيه على محاصرة حلب اياما فاجتمع اليه الاجناد من العسكر والرجالة وطلبوا منه قرارهم فمطلبهم فقالوا قد ذهبنا اخبارنا ونحتاج لغلاء الاسعار الى ما لا بد منه وشح بماله فقال لهم انتم تعلموا حالي وقلة مالي وانني تسلمت حلب صفرا من الاموال وضياعهم في اقطاعكم فقال له بعضهم من يريد حلب يحتاج الى ان يخرج الاموال ولو باع حلي نسايبه فاحضر اوانى من الذهب والفضة وغيرها وبع ذلك وانفقته فيهم وكان للليبيون يخرجون على جارى عادتهم ويقاتلون اشد قتال بغير جامكية ولا قرار نخوة على البلد ومحبة لملكهم فافكم عماد الدين ورأى انه لا قبل له بالملك الناصر وان ماله ينغد ولا يفيد شيئا فخلا ليلة بطمان وقال له ما عندك في امرنا هذا الملك الناصر قد نزل محاصرا لنا وهو ملك قوى ذو مال والظاهر انه بطيب للصار وتعلم اننى اخذت حلب خالية من الخزائن والجند فيطالبوننى وليس لى من المال ما يكفينى لمصايرته ولا ادري عاقبة هذا الامر الى ما ينتهى فاحس طمان عند ذلك بما قد حصل في نفسه فقال له انا اذكرك لك ما عندى على شريطة الكتمان والاحتياط بالمواثيق والايمان على ان لا يطلع احد ما يدور بيننا فان هولاء الامراء ان اطلعوا على شيء مما نحن فيه افسدوه وانعكس الغرض فخالفا على كتمان ذلك فقال له طمان ارى من الراى في حلب ان تسلمها الى الملك الناصر بجاهها وحرمتها قبل ان تهتك حرمتها ويضعف امرها وتغنى الاموال وتضجر الرجال ويستغل بلدها فيتقوى هو وعسكره به ونحن لا نزداد الا ضعفا والآن فنحن عندنا قوة وناخذ منه ما نريد من الاموال والبلاد ونستريح من الاجناد ولحاحهم في الطلب ثم قد اصبح ملكا

وخرب حصن كقرلاثا بعد اخذه من صاحبه بكمش وكان قد
 استامن الى الملك الناصر وضاق الحال عليه فشرع في قطع جامكية
 اجناد من القلعة وقتّر على نفسه في النفقات واما الملك الناصر
 فمحل من حرّان فنزل بحرزم تحت قلعة ماردين فلم ير له فيها
 طمعا فسار الى آمد في ذي الحجة وكان قد وعد نور الدين
 محمد بن قرا ارسلان باخذها من ابن بيسان وتسليمها اليه وحلف
 له على ذلك فتسلمها في العشر الاول من المحرم من سنة تسع
 وسبعين وخمس مائة وكان فيها من المال شى عظيم فسلم
 ذلك كله مع البلد الى نور الدين وقيل له في اخذ الاموال
 وتسليم البلد فقال ما كنت لاعطيه الاصل واجل بالفرع ثم ان
 الملك الناصر هجر الى الشام فمرّ بتل خالد فحصرها فسلمها اهلها
 بالامان في المحرم ثم سار منها الى عيين تاب وبها ناصر الدين
 محمد اخو الشيخ اسمعيل الخزندار فدخل في طاعته فابقاها عليه
 ولما علم عماد الدين ذلك وتحقّق قصده لحلب اخذ رهائين
 الخلبيين واصعد جماعة من اولادهم واقاربهم خوفا من تسليم
 البلد وقسم الابراج والابواب على جماعة من الامراء وكان الامراء
 الياروقية بها في شوكتهم وجاء الملك الناصر ونزل على حلب في
 السادس والعشرين من محرم سنة تسع وسبعين وخمس مائة وامتد
 عسكريه من نابل الى النهر ممتدا الى باسليين ونزل هو على الخناقية
 وقاتل عسكر حلب قتالا شديدا في ذلك اليوم واسر حُسام الدين
 محمود ابن الختلو بالقرب من بانقوسا وهو الذي تولى شحنكية
 حلب فيما بعد وهجر تاج الملوكة بوري بن أيوب اخو الملك
 الناصر على عسكر حلب فطرب بنشاب زنبورك فاصاب ركبتة فوق
 في الاكحل فبقوا لياها ومات بعد فتح حلب ودفن بتربة شهاب

في طاعته فعبّر إليه مظفر الدين بن زين الدين إلى الناحية
الشامية وحران انذاك في يده كان انقطعه ايها عز الدين صاحب
الموصل وحصلت بينه وبينه وحشة من الوقت الذي عزم فيه على
اخذ قلعة حلب فكانت رسله تتردد إلى الملك الناصر يطعمه
في البلاد ويحثه على الوصول وعاد ابن زين الدين معه حتى عبر
الفرات في جسر البيرة وكان عز الدين قد وصل بعساكر الموصل
إلى دارا ليمنع الملك الناصر من حلب فلما عبر الفرات عاد إلى
الموصل وعاد الملك الناصر فاخذ الرها من ابن الزعفراني وسلمها
إلى ابن زين الدين واخذ الرقة من ابن حسان ودفعها إلى ابن
الزعفراني وكاتب ملوك الشرق فاطاعوه وقصد نصيبين فاخذها
وسار إلى الموصل وفيها عسكر قوي فقتل قتالا شديدا ولم يظفر
منها بطايل فرحل عنها إلى سنجان فانفذ مجاهد الدين إليها
عسكرا فمنعه الملك الناصر من الوصول وحاصر سنجان فسلمها
إليه أمير من الأكراد التورزانية وكان في برج من أبرجها فسلم
إليه تلك الناحية وصارت الباشورة معه فضعفت نفس واليه أمير
أميران أخى عز الدين فسلمها بالأمان في ثلثي شهر رمضان من
السنة وقرّر الملك الناصر أمورها وعاد إلى حران ولما قصد الملك
الناصر البلاد الشرقية رأى عماد الدين أن يخرب المعامل المطيفة
ببلد حلب فشن الغارات على شاطئ الفرات وهدم حصن بالس
وحصر قلعة بادر ففتحها ثم هدمها بعد ذلك وأغار على قرى
الشط فأخربها واستاق مواشيتها وأحرق جسر قلعة جعبر ثم وصل
إلى منبج وقتلها وأغار على بلدها ووصلت الغارة إلى قلعة نجم
وعبر الفرات فأغار على سروج ثم عاد إلى حلب ثم خرج وهدم
حصن الكرزين وخرب حصن بزاعا وقلعة عزاز في جمدي الآخرة

عن ابنة نور الدين التي اطلقها الملك الناصر لها وصالح الفرنج
وجرى في الاحسان حلب على قاعدة عمه وابن عمه واخيه ولما
بلغ الملك الناصر حديث حلب واخذ عماد الدين اياها قال
اخذنا والله حلب فقيل له كيف قلت في عز الدين لما اخذها
خرجت حلب عن ايدينا وقلت حين اخذها عماد الدين اخذنا
حلب فقال لان عز الدين ملك صاحب رجال ومال وعماد الدين
لا مال ولا رجال وخرج الملك الناصر من مصر في خامس المحرم من
هذه السنة وخرج الناس يودعونه ويسرون معه ويتأسفون على
فراقه وكان معه معلم لبعض اولاده فالتفت الى بعض الحاضرين وانشد
تمتّع من شميم عَرَارٍ تجدّ فما بعد العشيّة من عَرَارٍ
فانقبض السلطان وتطير فقدر انه لم يعد الى مصر الى ان مات
مع طول مدته واتساع ملكه في غيرها وسار على ايلة واغار على
بلاد الفرنج في طريقه ووصل دمشق في صفر ثم خرج منها الى
ناحية القور فاغار على ناحية طبرية وبيسان وعاد الى دمشق ثم
خرج الى بيروت ونازلها واجتمع الفرنج فرحلوه عنها فدخل الى
دمشق وبلغه ان المواصلة كاتبوا الفرنج على قتاله فجعل ذلك
حجة عليهم وسار حتى نزل على حلب في ثامن عشر من جمادى
الاولى سنة ثمان وسبعين وخمس مائة ونزل على عين اشمونيث
وامتدّ عسكره حولها شرقا واقام ثلاثة ايام فقال له عماد الدين
امض الى سنجار وخذها وادفعها اليّ وانا اعطيك حلب وكان
عماد الدين قد ندم على مقايضة اخيه جلب وسنجار حيث
وصل ووجد خزائنها صفرا من المال وقلعتها خالية من العدد والسلاح
والالات وانه يجاور مثل الملك الناصر فيها فعند ذلك سار الملك
الناصر الى عبر الهيرة وكان صاحبها شهاب الدين بن ارتق قد صار

يتم له ما أراد وغاد ابن زين الدين الى داره وظيل ان ابن مقبل
الاسباسلار قال له انت تضعد الى القلعة فما هذا الزرد عليك فعاد
وجعل يعتذر عما شاع في الناس من فعله وكتب شهاب الدين
الوالي وجمال الدين شادبخت الى عز الدين كتابا بخط حسين
ابن بلدك امام المقام واخذ تحته خطوط الاجناد والنقيب
والاسباسلار فلم يمكن عز الدين مكاشفته في ذلك لقرب الملك
الناصر من البلاد وبعث مظفر الدين الى عز الدين يعتذر ويقول
ان الاسماعيليين اوعدونى القتل وما امكنتى الا الاحتراز بالسلاح
انا ومن معى وانكر الحقة بالقلعة ذلك على ولم يكن ذلك لامر
غير ما ذكرته فلم يقائله على ذلك واما طهسان فانه قبض على
لجاعة الدين كانوا معه وحبسهم في القلعة واطلع على ما كانوا
اصمروه واطلقهم في اليوم الثانى وستر هذا الامر ثم وصل قطب
الدين بن عماد الدين الى حلب ثم ورد ابوه عماد الدين فوصل
بأهله وماله واجناده وزوجته بنت نور الدين ووصل على البرية من
جهة الاحص والتقاء الاكابر من الحلبيين وصعد الى قلعة حلب في
ثالث عشر المحرم من سنة ثمان وسبعين وخمس مائة وقيل في
مستهلها وولى القلعة عبد الصمد بن الحكاه الموصلى والعسكر والحرايين
والنظر في احوال القلعة (الى مجاهد الدين بزغش وانزل شادبخت
من القلعة) والقضاء والخطابة والرياسة على ما كان عليه في ايام
اخيه وابن عمه وولى الوزارة بها الدين ابا الفتح نصر بن محمد بن
القيسراني اخا موفق الدين خالد وزير نور الدين واستمر الشيعة
في ايامه وايام اخيه على قاعدتهم التى اقرهم عليها الملك الصالح
من اقامة شعارهم بالشرقية بالمسجد للجامع وابقى سرخك في حارم
على ما كان عليه وحكم شادبخت في عزاز وقلعتها وهو وكيل

ذلك كله الى الرقة وترك في قلعة حلب ولده نور الدين محموداً طفلاً صغيراً ورد امره الى الوالي بالقلعة شهاب الدين اسحق وسلمه البلد والعسكر الى مظفر الدين بن زين الدين وسار الى الرقة في سادس عشر شوال فاقام بها فصل الربيع وراسل اخاه عماد الدين في المقايضة بسنجان ليتوفر على حفظ بلاده ويضم بعضها الى بعض ولعلمه انه يحتاج الى الاقامة بالشام لتعلق اطماع الملك الناصر بحلب وقدم عليه اخوه واستقرت المقايضة على ذلك وتحالفا على ان يكون حلب واعمالها لعماد الدين وسنجان واعمالها لعز الدين وان كل واحد منهما ينجد صاحبه وان يكون طمان مع عماد الدين فسير طمان وصعد الى قلعة حلب وكان معهم علامة من عز الدين فتسلمها وسير عز الدين من تسلم سنجان وفي جال طلوع طمان ونقل الوالي متاعه طمع مظفر الدين بن زين الدين بان يملك القلعة ووافقه جماعة من اللبيين كانوا بقرية في الدار المعروفة بشمس الدين على بن الداية وجماعة من الاجناد وليس هو زردية تحت قباه وليس جماعة من احبابه الزرد تحت الثياب ومع كل واحد منهم سيف وارسل الى شهاب الدين وقال له انه وصلني كتاب من اتابك عز الدين وامرني ان اطلع في جماعة انيك فامرته بالصعود وكان جمال الدين شادبخت في حوش القلعة الشرقي الذي هدمه الملك العادل وكان بين الجسرين الذين جددهما السلطان الملك الظاهر رحمه الله وعمل مكان ذلك للوش بغله فرأى الجنود مجتمعين تحت القلعة فسير شادبخت واحصر بوابا كان للقلعة يقال له على بن منيفة وكان جلدا يقظا وامره بالاحتراز فلما اراد ان يدخل من باب القلعة تقدم اليه وقال له لا تدخل الا انت وحدك وكان في ركابه جماعة فمنعوه فلم

جماعة حول دار طمان وكان يسكن خارج المدينة فلما لم يجر
من طمان شئ من ذلك جاوا اليه نصف الليل وطلبوه فخرج اليهم
فوجد ابن زين الدين وبني الغراف فسألهم عن ما يريدون
فقالوا انه انهمى الى عز الدين بانك تريد الهرب وقد امرنا بان
نعوقك فقال والله ما لهذا حجة ولو اردت المسير عن حلب لمضيت
لا على وجه الخفية ولا اخاف من احد فجعلوا لهم طريقا آخر الى
نيل غرضهم واصبحوا وعز الدين منتظر ما يكون فقالوا له كان
قد عزم على الهرب فلما علم ان الطريق قد اخذ عليه وان
الدار قد احيط بها آخر ذلك الى وقت ينتهز فيه الفرصة والمصاحبة
قبضه قبل هربه فامرهم بان يقبضوه محترما ويحضره اليه فجاءه ليلا
من اعلى الدار واسفلها وازعجوه وكان نائما فخرج الى الباب فوجد
مظفر الدين بن زين الدين مع بني الغراف فقالوا له ان المولى عز
الدين قد امرنا بالقبض عليك فقال لهم السمع والطاعة فشانكم
وما امرتم به فاركبوه وحملوه والرجال محيطون به وفتحوا بالليل باب
القلعة واعتقلوه بها غير مصيبين عليه واحضروه عز الدين ووانسه وقال
لم افعل ما فعلت الا لشدة رغبتى فيك وافتقاري الى مثلك
فعرفة ما ينطوي عليه (وان) ما نقل عنه لم يخطر بباله فقال ان
بيعة اعدائك فيك لم تزدي عندي الا حظوة وبقي معتقلا في
القلعة اشبوحا ثم خلع عليه واطلقه وزاد في اقتطاعه الاحترمين واقام
عز الدين حتى انقضت مدة الشتاء ثم تزوج امر الملك الصالح
في خامس شوال من السنة ثم سيرها الى الموصل واستولى على
جميع الخزائن التي كانت لنور الدين وولده بقلعة حلب وكان
فيها من السلاح والزرد والقسي والعود والبركستوانات والنشاب
والالات ولم يترك فيها الا شيئا يسيرا من السلاح العتيق وسير

والفرنج فاضافها عسكر حلب قبل وصول عز الدين الى الدر بساكن
واختصوا بها دون الفرنج وحصر اهلها الى طمان فاعطاهم الامان
فلما وصل عز الدين سبر العساكر الى ناحية حارم وحاولوا نهب
عمق فاحاز اهلهم الى شيخ لعلمهم بان طمانا امنهم فاراد
عسكر الموصل ان نهبها فقال لهم ان شيخ لحلب وانهم في امان
فلم يلتفتوا الى قوله وسار واليها ليلا فسبقهم الى المخاض ووقف
في وجوههم يردهم فقتل منهم جماعة ثم تكاثروا وعبروا
فسبقهم طمان الى شيخ وامرهم ان يجعلوا النساء في المغاير ودرنها
فوصل عسكر الموصل فراوا ذلك فعزموا على القتال فصاح طمان اذا
كنتم تحفرون ثمى فانا ارحل الى الفرنج وسار في اصحابه الى ان
قرب من يغرا فوصله من اخبره بانهم عادوا عنها ولم ينالوا منها
طايلا وخافوا من ملامة عز الدين فعاد طمان ونزل كل منهم في
خيامه بحارم وكاتب المواملة عز الدين يطعنون على طمان وانه
وافق اهل شنج في العصيان واراد اللحاق بالفرنج فاحضر طمان
والمواملة وتقاتلوا بين يديه فقال عز الدين للفق مع حسام
الدين ولا يجوز نقض العهد لواحد من المسلمين وكان ذلك في
شهر رمضان من السنة وبقيت المواحشة بين امراء حلب والمواملة
والجلييون لا يرون التغاضى لمجاهد الدين ومجاهد الدين يجاول
ان يكونوا معه كاسماء الموصل والامراء الجلييون يمتنون عليه بانهم
اختاروه لهذا الامر ويطلبون منه الزيادة ويختلق المواملة عليهم
الاكاذيب فهرب الامير علم الدين سليمان بن حيدر قاصدا الملك
الناصر الى مصر فقالوا لعز الدين ان طمانا سيهرب بعده فامر عز
الدين مظفر الدين بن زين الدين وبنى الغراف (ولجوارحي)
وغيرهم ان يمتدوا من السعدى الى المباركة في طريقه وان يقف

الدين الى حلب سار تقى الدين من منبج الى حماة وثار اهل
حماة ونادوا بشعار عز الدين فاشمار عسكر حلب على عز الدين
بقصدتها وقصد دمشق واطمعهه فيها وفي غيرها من الشام واعلموه
بحجة اهل الشام لاهل بيته وكان الملك الناصر بالديار المصرية
فلم يفعل وقال بيننا يمين ولا تغدر به ولما بلغ الملك الناصر
اخذ عز الدين حلب قال خرجت حلب عن ايدينا ولم يبق
لنا فيها طمع واقام عز الدين بحلب فسير اليه اخوه عماد الدين
زكي بن مودود وقال كيف تختص انت ببلاد عمى وابنه وبامواله
بنوني وهذا الامر لا صبر لي عنه وطلب منه تسليم حلب اليه وان
ياخذ منه سنجار عوضا عنها فامتنع عز الدين ولم يجبه الي ما
اراد فارسل اليه وهدده بان يسلم سنجار الى الملك الناصر فيصابق
الموصل بها فاشبار عليه طايغة من الامراء باخذ سنجار منه واعطايه
حلب وكان اشد الناس في ذلك مجاهد الدين وهو الذي كان
يتولى تديره وكان امراء حلب لا يلتفتون الى مجاهد الدين ولا
يسلكون معه ما يسلكه عسكر الموصل فلذلك ميّل عز الدين
الى ذلك وشرع عز الدين في السميل الى الامراء الذين حلقوا له
اولا والاعراض عن الذين مالوا الى اخيه عماد الدين واحسن الى
اهل حلب وخلص عليهم واجراهم على عادتهم في ايام عمه نور
الدين وابنه الملك الصالح وابقى قاضيها والدي وخطيبها عمى
ورئيسها صفى الدين طارق بن الطريرة على ولايتهم وولى بقلعة
حلب شهاب الدين اسحق بن اميرك الجاندار صاحب الرقة وابقى
بمادحت في القلعة نياظرا معه وولى مدينة حلب والديوان مظفر
الدين بن زين الدين وكان الصلح قد انفسخ بموت الملك الصالح
بين الفرنج والمسلمين وكانت شج الخديد مناصفة بين المسلمين

سَلَّمَتَهَا إِلَى عَزِّ الدِّينِ أَمَكْنَهُ حَفِظَهَا بِكَثْرَةِ عَسَاكِرِهِ وَبِلَادِهِ فَاسْتَحْسَنُوا
هَذَا الْقَوْلَ مِنْهُ وَعَجِبُوا مِنْ حَسَنِ رَأْيِهِ مَعَ شِدَّةِ مَرَضِهِ وَصَغُرِ سَنَتِهِ ثُمَّ
مَاتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ خَامِسَ وَعِشْرِينَ شَهْرِ رَجَبٍ مِنْ سَنَةِ سَبْعٍ وَسَبْعِينَ
وَخَمْسَ مِائَةٍ وَوُفِنَ بِقَلْعَةِ حَلَبَ إِلَى أَنْ ابْتَنَنْتَ وَالِدَتَهُ لِلْخَانِكَاةِ تَجَاهَ
الْقَلْعَةَ وَنُقِلَ إِلَيْهَا فِي أَيَّامٍ فَسَمِيَ الْأَمْرَاءُ جُورْدِيكُ وَالْبَصِيرِيُّ وَبَنِيهِ
وَجَمَالُ الدِّينِ شَادِيحَتِ النُّورِيِّونَ مَعَ جَمَاعَةِ الْمَسَالِيكِ النُّورِيَّةِ
إِلَى عَزِّ الدِّينِ يَسْتَدْعُونَهُ وَجَدُّوهُ الْإِيمَانَ فِيمَا بَيْنَهُمْ لَهُ وَأَمَّا عِلْمُ
الدِّينِ سَلِيمَانَ بْنِ حَيْدَرَ وَحَسَامَةَ الدِّينِ طُمَانَ بْنِ غَزَّازِي وَاهْلَ
الْحَاضِرِ فَانْتَهَرُوا رَأْسًا صَاحِبَ سَنَجَارٍ وَكَتَمُوا أَمْرَهُمْ وَشَادِيحَتِ هُوَ
الْوَالِي بِالْقَلْعَةِ وَالْحَافِظُ لِحُزْنَتِهَا وَالْمَدِيرُ لِلْأُمُورِ مَعَ النُّورِيَّةِ فَمِيرُ إِلَى
عِلْمِ الدِّينِ سَلِيمَانَ وَحَسَامَةَ الدِّينِ طُمَانَ وَطَلَبَ مِنْهُمَا الْمَوَافَقَةَ
فِي الْيَمِينِ لِعَزِّ الدِّينِ فَمَا ظَلَا وَدَافَعَا فَلَمَّا تَأَخَّرَ وَصُولُ عِمَادِ الدِّينِ
صَلِيهِمَا وَاقْتَفَا عَلَى الْيَمِينِ لِعَزِّ الدِّينِ وَلَمَّا وَصَلَ رَسُولُ الْأَمِيرِ إِلَى عَزِّ
الدِّينِ سَارَ هُوَ وَمُجَاهِدُ الدِّينِ قَائِمًا إِلَى الْفَرَاتِ فَنَزَلَ عَلَى الْبَيْرَةِ
وَوَصَلَ شَهَابُ الدِّينِ أَخُو عِمَادِ الدِّينِ مُخْتَفِيًا وَاجْتَمَعَ بِطُمَانَ وَابْنِ
حَيْدَرَ وَعَلِمَهُمَا أَنَّ عِمَادَ الدِّينِ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ فَاخْبَرُوهُ بِأَخْذِ
الْيَمِينِ عَلَيْهِمْ وَأَنْ تَرْتَبِعَهُ بِالْحُرُوكَةِ أَحْوَجَهُمْ إِلَى ذَلِكَ فَعَادَ إِلَيْهِ
أَخُوهُ وَهَرَفَهُ فَعَادَ إِلَى بِلَادِهِ وَأَمَّا عَزُّ الدِّينِ فَحِينَ وَصَلَ إِلَى الْبَيْرَةِ
أَرْسَلَ إِلَى الْأَمْرَاءِ الَّذِينَ بِحَلَبَ وَاسْتَدْعَاهُمْ إِلَيْهِ فَخَرَجُوا وَالتَّقْوَةُ
بِالْبَيْرَةِ وَسَارُوا مَعَهُ إِلَى حَلَبَ وَدَخَلَهَا فِي الْعِشْرِينَ مِنْ شَعْبَانَ وَاسْتَقْبَلَهُ
مُقَدِّمُهَا وَرُوسَاءُهَا وَصَعِدَ إِلَى الْقَلْعَةِ وَكَانَ تَقَى الدِّينِ عَمْرُ بْنُ
أَخِي الْمَلِكِ الْأَنْصَارِيِّ بَعْنَبِيحَ فَعَزَمَ عَلَى أَنْ يَحْضُرَ بَيْنَ عَزِّ الدِّينِ
وَحَلَبَ حِينَ وَصَلَ إِلَى الْبَيْرَةِ لِأَنَّهُ وَصَلَ جَرِيدَةً وَيَخْلَفُ عَنْهُمْ
الْعُلَمَاءُ وَالْحَشْدُ ثُمَّ أَنَّهُ تَنَاقَلَ هُوَ وَاحْتَابَهُ عَنْ ذَلِكَ وَلَمَّا وَصَلَ عَزُّ

من الكتاب المسمى

بؤدة الحلب في تاريخ حلب للشيخ كمال

الدين أبي حفص عمر بن أحمد بن هبة الله

فمرص (الملك الصالح) بالقولنج واشتد مرضه فدخل اليه
طبيبه ابن سكرة اليهودي وقال له سرًا يا مولانا شفاوك في الحمر فان
رايت ان تأذن لي في حمله في كمي بحيث لا يطلع اللالا ولا شادخت
ولا احد من خلق الله على ذلك فقال يا حكيم كنت والله اظنك
عاقلا ونبينا صلي الله عليه وسلم يقول ان الله لم يجعل شفاء
أمتي فيما حرم عليها وما يؤمنني ان اموت عقيب شربها فالقي
الله والحمر في بطني والله لو قال لي ملك من المليك ان شفاوك
في الحمر لما استعملته حتى لي ذلك والدي عن ابن سكرة الطبيب
ولما ايس من نفسه احضر الامراء والمستحفظين واوصاهم بتسليم
البلد الى ابن عمه عز الدين مسعود بن مودود بن زكي واستخلفهم
على ذلك فقال له بعضهم ان عماد الدين ابن عمك ايضا وهو
زوج اختك وكان والدك بجمه ويوثره وهو تولي تربيتك وليس له
غير سنجار فلو اعطيتك البلد لكان اصلح وعز الدين له من البلاد
من القوت الى همدان ولا حاجة له الى بلدك فقال له ان هذا لم
ينب عني ولكن قد علمتم ان صلاح الدين قد تغلب على البلاد
الشامية سوى ما بيدي ومتى سلمت الى عماد الدين يحجز عن
حفظها وان ملكها صلاح الدين لم يبق لاهلنا معه مقام وان

الزامه بغير ما يريد وليس له ان يتأخذ لانه أقل التماس عذرا في
 خوف الفقر وليس له ان يكون حقا لان قدره قد قطن عن
 المجازاة لاحد على اساءة صدرت منه وليس له ان يخلف اذا حدث
 لان الذي جعل الانسان على اليمين في حديثه خلال اما مهانة
 يجدها في نفسه واحتياج الى ان يصدق الناس واما عبي وحضر وعجز
 عن الكلام فيريد ان يجعل اليمين تنمة لكلامه او حشوا فيه واما
 ان يكون قد عرف انه مشهور عند الناس بالكذب فهو يجعل نفسه
 بمنزلة من لا يصدق ولا يقبل قوله الا باليمين وحينئذ كلما ازداد
 ايمانا ازداد الناس له تكديبا والملك بمعزتي عن هذه الدنيا كلها
 وقدره اكبر من ذلك ومن الخصال التي يستحب ان تكون معدومة
 في الملك الحدة فانها ربما اصدرت عنه فعلا يندم عليه حين لا
 ينفع الندم واكثر ما ترى الحداد من الرجال سريعي الرجوع ولذلك
 قال عليه السلام خير امتي حدادها ومن الخصال التي يستحب عدمها
 في الملك الضحج والسأم والملل فذلك من اضر الامور وافسد حاله

أَحَبُّ شَيْئًا أَحَبَّهُ النَّاسُ وَإِذَا أَبْغَضَ شَيْءًا أَبْغَضَهُ النَّاسُ وَإِذَا لَهَجَ
بِشَيْءٍ لَهَجَ بِهِ النَّاسُ أَمَا طَبَعًا أَوْ تَطَبَعًا لِيَتَقَرَّبُوا بِذَلِكَ إِلَى قَلْبِهِ
وَلِذَلِكَ قِيلَ النَّاسُ عَلَى دِينِ مُلُوكِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ زَيْ النَّاسِ
فِي زَمَنِ الْخُلَفَاءِ فَلَمَّا مَلَكَتْ هَذِهِ الدَّوْلَةُ اسْتَبَعِ اللَّهُ أَحْسَانًا وَأَعْلَى
شَأْنَهَا غَيْرَ النَّاسِ زَيْهِمْ فِي جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ وَدَخَلُوا فِي زَيْ مُلُوكِهِمْ
بِالنُّطْقِ وَاللِّبَاسِ وَالْآلَاتِ وَالرُّسُومِ وَالْآدَابِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُكَلِّفُوهُمْ ذَلِكَ
أَوْ يَأْمُرُوهُمْ بِهِ أَوْ يَسْهَوْهُمْ عَنْهُ وَلَكِنَّهُمْ عَلِمُوا أَنَّ زَيْهِمْ الْأَوَّلِ
مُسْتَهْجَنٌ فِي نَظَرِهِمْ مُنَافٍ لِاخْتِيَارِهِمْ فَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِمْ بِزَيْهِمْ
وَمَا زَالَ الْمُلُوكُ فِي كُلِّ زَمَانٍ يَخْتَارُونَ زِيًّا وَقَسًا قَبِيلَ النَّاسِ إِلَيْهِ
وَيُلَهَّجُونَ بِهِ وَهَذَا مِنْ خَوَاصِّ الدَّوْلَةِ وَأَسْرَارِ الْمَلِكِ وَمِنْ خَوَاصِّ
الْمَلِكِ أَنْ فَحْبَتَهُ تُورَثُ الثِّبَةُ وَالْكِبَرُ وَتَقْوَى الْقَلْبِ وَتَكْبِيرُ النَّفْسِ وَتَيْسُّتُ
فُحْبَةُ غَيْرِ الْمَلِكِ تَفْعَلُ ذَلِكَ وَمِنْ خَوَاصِّهِ أَنَّهُ إِذَا أَعْرَضَ عَنِ انْسَانٍ
وَجَدَ ذَلِكَ الْانْسَانَ فِي نَفْسِهِ فَهَعُفًا وَإِنْ لَمْ يَنْلَهُ بِمَكْرُوهٍ وَإِذَا أَقْبَلَ عَلَى
انْسَانٍ وَجَدَ ذَلِكَ الْانْسَانَ فِي نَفْسِهِ قُوَّةً وَإِنْ لَمْ يُصِبْهُ مِنْهُ خَيْرٌ بَلْ لِحِجْرًا
الْإِعْرَاضِ وَالْإِقْبَالَ يَفْعَلُ ذَلِكَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ بِهَذِهِ الْمَنْزِلَةِ
غَيْرَ السُّلْطَانِ وَأَمَّا الْخِصَالُ الَّتِي تُسْتَحَبُّ أَنْ تَكُونَ مَعْلُومَةً فِيهِ
فَقَدْ ذَكَرَهَا ابْنُ الْمَقْفَعِ فِي كَلَامِهِ لَهُ قَالَ لَيْسَ لِلْمَلِكِ أَنْ يَغْضَبَ دُونَ
الْقُدْرَةِ مِنْ وَرَاءِ حَاجَتِهِ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَكْذِبَ لِأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى

غَيْرَ مَا هُنَا فَهَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْبَابِهِ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ نُرِيدُكَ فَمَا هُنَا
 شَيْءٌ أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ أَوْ هُوَ مِنْ عِنْدِ نَفْسِكَ قَالَ بَلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ نَفْسِي
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الصَّوَابَ أَنْ تَرَجُلَ ~~وَيُنَزَّلَ~~ عَلَى الْمَاءِ فَيَكُونَ الْمَاءُ
 عِنْدَنَا فَلَا تَخَافُ الْعَطَشَ وَإِذَا جَاءَ الْمُشْرِكُونَ لَا يَجِدُونَ مَاءً فَيَكُونَ
 ذَلِكَ مُعِينًا لَنَا عَلَيْهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَدَقْتَ ثُمَّ أَمَرَ بِالرَّجُلِ
 وَنَزَلَ عَلَى الْمَاءِ وَأَخْتَلَفَ الْمُتَكَلِّمُونَ فِي كَيْفَ كَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى أَمْرٌ رَهْوَةٌ
 بِالْإِسْتِشَارَةِ مَعَ أَنَّهُ أَيْدِيَهُ وَوَقْفَهُ وَفِي ذَلِكَ أَرْبَعَةٌ وَجُوهٌ أَحَدُهَا أَنَّهُ عَلَيْهِ
 السَّلْمُ أَمْرُهُ بِمَشَاوَرَةِ الصَّحَابَةِ اسْتِمَالَةً لِقُلُوبِهِمْ وَتَطْيِيبًا لِنَفْسِهِمْ
 الثَّانِي أَنَّهُ أَمَرَ بِمَشَاوَرَتِهِمْ فِي الْحَرْبِ لِيَسْتَنْقِرَ لَهُ الرَّايَ الصَّحِيحَ فَيَعْمَلُ
 عَلَيْهِ الثَّلَاثُ أَنَّهُ أَمَرَ بِمَشَاوَرَتِهِمْ لِمَا فِيهَا مِنَ النِّفْعِ وَالْمَصْلَحَةِ الرَّابِعُ
 أَنَّهُ إِنَّمَا أَمَرَ بِمَشَاوَرَتِهِمْ لِيَقْتَدِيَ بِهِ النَّاسُ وَهَذَا عِنْدِي أَحْسَنُ
 الْوُجُوهِ وَأَصْلَحُهَا قَالُوا لِلطَّيَالِ مَعَ الْمَشُورَةِ أَصْلَحُ مِنَ الصَّوَابِ مَعَ
 الْإِنْفِرَادِ وَالِاسْتِبْدَانِ وَقَالَ صَاحِبُ كَلِيلَةِ وَجَعْنَةَ لَا بُدَّ لِلْمَلِكِ مِنْ مُسْتَشِيرٍ
 مَأْمُونٍ يَقْضِي إِلَيْهِ بِسْرَةً وَيُعَاوَنُهُ عَلَى رَأْيِهِ فَإِنَّ الْمُسْتَشِيرَ وَإِنْ كَانَ
 أَفْضَلَ مِنَ الْمُسْتَشَارِ وَاكْمَلَ عَقْلًا وَأَصَحَّ رَأْيًا فَقَدْ يَزِيدَانِ بَرَاءِي الْمَشِيرِ
 رَأْيًا كَمَا تَزِيدَانِ النَّارَ بِالذَّهْنِ ضَوْءًا وَنُورًا قَالَ الشَّاعِرُ

إِذَا أَحْوَزَ الرَّايَ الْمَشُورَةَ فَاسْتَشِرْ بِرَايِ قَصِيحٍ أَوْ مَشُورَةَ حَازِمٍ
 وَاعْلَمْ أَنَّ لِلْمَلِكِ أُمُورًا تَخُصُّهُ بِهَا عَنِ السُّوقَةِ فَمِنْهَا إِذَا

ان اردشير باقيه ملك من السماء بخيره بالأمور وما ذاك الا لتيقظه
 وتصفحه فهذه عشر خصال من خصاله الخبير من كُن فيهِ
 استحكف الرياسة الكبرى ولو نظر احباب الآراء والمذاهب حق النظر
 وتركوا الهوى لكانت هذه الشرايط هي المعتبرة في استحقاق الامامة
 وان هذا ما فغير طويل وقال بزرجيه ينبغي ان يكون الملك كالارض
 في كتمان سيره وصبره كالنار على أهل القهباد والمان في ليهه لمن لاينه
 وينبغي ان يكون سمع من فرس وابصر من عقاب واهدى من قنطرة
 واشد حذرا من غراب واعظم اقدا من الأسد واقوى واسرع
 وثوبا من القميد وينبغي للملك ان لا يستبد برأيه وان يشاور في
 الملئات خواص الناس وعقلاءهم ومن يتفرد فيه الذكاء والعقل
 وجودة الرأي وحة التمييز ومعرفة الأمور ولا ينبغي ان يمنعه عزه
 الملك من ايناس المستشار وبسطه واستمائه قلبه حتى يحضه النصيحة فان
 احدا لا ينصح بالقسر ولا يعطى نصيحتة الا بالرغبة وما احسن قول
 الشاعر في هذا المعنى

اهان واقصى ثم يستنصحنوني ومن ذا الذي يعطى نصيحتة قسرا
 قال الله تعالى وشاورهم في الامر وكان رسولا الله صلى الله
 عليه وآله يشاور اصحابه دائما لما كانت وقعة بدر حجة عليه
 السلم من المدينة في جماعة المسلمين فلما وصلوا بدرا نزلوا على

ومن الاتفاقات المستندة وجوده في عصر المستنصر بالله وكان
المستنصر اكرم من الربيع ولكن ابن يقع وجوده من جود قآن ومن
ابن للمستنصر مال يغى بعضاها قآن ومنها الهيبة وبها يحفظ نظام
المملكة ويجرس من اطماع الرعية وقد كان الملوك يباليغون في
اقامة الهيبة والناموس بار تباط الاسود والقبيلة والنمور وضرب البوات
البار كيق النغير والدباب ورفع لاثبات الهيبة في صدور
الرعية ولاقامة ناموس المملكة كان عضد الدولة اذا جلس على
سريه اخصرت الاسود والقبيلة والنمور في السلاسل وجعلت في حواشي
مجلسه تهويلا بذلك على الناس وترويعا لهم ومنها السياسة وهي
راس مال الملك وعليها التحويل في حقن الدماء وحفظ الاموال
وتحصين الفروج ومنع السرور وقمع الدعار والمفسدين والمنع من
التظالم المودي الى الفتنة والاضطراب ومنها النفاذ بالعهد قال تعالى
سلطاناه وادفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا وهو الاصل في تسكين
القلوب وطمانيئة النفوس وثوق الرعية بالملك اذا طلب الامان منه
خايف او اراد المعاهدة منه معاهد ومنها الاطلاع على غوامض
احوال المملكة وتبايق امور الرعية ومجازاة الحسن على احسانه والمسي
على الهبة كان اردشير الملك يقول لئن شاء من اشرف رعيته
واوضاعهم كان البارحة لئ حاله كيت وكيت حتى صار يقال

وَهَا لِلْحَيْدِ الْآ تَوْلَمُ الشُّكْمِ فِي السَّقَى
 وَيَعْصُ السَّجَايَا يَنْتَسِبِينَ إِلَى بَعْضِ
 وَجَيْتُ تَرَى حَقْدًا عَلَى نَدَى إِسَاءَةٍ
 فَتَمَّ تَرَى شُكْرًا عَلَى سَالِفِ الْقَرْصِ
 إِذَا الْأَرْضُ أَتَتْ رَيْعَ مَا أَتَتْ زَارِعٌ
 مِنَ الْمَيْدِ فِيهَا فَهِيَ نَاهِيَةٌ مِنَ الْأَرْضِ

وَهَذَا قَوْلٌ لَا يُعْرَجُ عَلَيْهِ وَإِنْ عَرَجَ عَلَيْهِ أَحَدٌ فَلْيَعْرَجْ عَلَيْهِ
 غَيْرَ الْمَلِكِ فَإِنَّ الْمَلِكَ أَحْوَجُ لِلخَلْفِ إِلَى اسْتِصْلَاحِ النَّبَاتِ وَاسْتِصْفَاءِ
 الْقُلُوبِ وَمِنَ الْخِصَالِ الَّتِي يُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ فِي الْمَلِكِ الْبِرُّ وَفَو
 الْأَبْلُ فِي اسْتِمَانَةِ الْقُلُوبِ وَتَحْصِيلِ النَّصَائِحِ مِنَ الْعَالَمِ وَالِاسْتِخْدَامِ
 الْأَشْرَافِ قَالَ الشَّاعِرُ

إِذَا مَلِكٌ لَمْ يَكُنْ ذَا هَيْبَةٍ فَدَعَهُ فِدْوَلْتُهُ ذَاهِبَةً

وَمِمَّا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 تَجَاوَزُوا عَنِ ذَنْبِ السَّخِيخِ فَإِنَّ اللَّهَ آخِذٌ بِيَدِهِ كُلَّمَا عَثَرَ وَفَاتَحَ
 عَلَيْهِ كُلَّمَا أَفْتَقَرَ وَقَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْجُودِ جَارِسُ الْأَعْرَاصِ وَأَعْلَمُ
 أَنَّهُ لَمْ يَتَّصِفَنَّ سَيِّئَةً مِنْ حِكَايَاتِ الْجُودِ مِثْلَهَا نَقَلَ عَنْ قَانَ الْعَادِلِ
 وَهُوَ أَوْكَيْبِيُّ بْنُ جَنْكَرْخَانَ فَأَنَّهُ غَمِرَ فِي وَجْهِهِ كَرَامِ
 الْمُلُوكِ مَنَاقِبٌ تَفْتَقُّ مَا رَفَعْتُمْ مِنْ جُودٍ كَعَبٍ وَسِمَاحٍ حَاتِمِ

فَقَتَلُوهُ وَالْمُصْحَفُ فِي حَجْرِهِ حَتَّى قَطَرَتْ قَطْرَاتٌ مِنْ دَمِهِ عَلَى الْمُصْحَفِ
ثُمَّ ثَلَّثَ بَعْلِيَّ بْنَ ابْنِ تَطَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ صَرَبَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنُ مَلْحَمٍ لَعَنَهُ اللَّهُ بِسَيْفِهِ عَلَى أَمْرِ زَأْسِيهِ بِالْوَفَةِ فَقَتَلَهُ وَكَانَ ابْنُ
مَلْحَمٍ مِنَ الْخَوَارِجِ هَذَا فِي الصَّدْرِ الْأَوَّلِ وَالنَّاسُ نَاسٌ وَالِدَيْنِ دِينٌ
ثُمَّ تَنَقَّلَ دَوْلَةَ دَوْلَةً وَإِهَامًا فَيَأَمًا إِلَى أَوَاسِطِ دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ فَانظُرْ
مُنْذُ عَهْدِ الْمَتَوَكِّلِ إِلَى عَهْدِ الْمُقْتَدِرِ مَا جَرَى عَلَى وَاحِدٍ مِنَ
الْحُلُقَاءِ مِنَ الْقَتْلِ وَالخَلْعِ وَالنَّهْبِ بِسَبَبِ تَغْيِيرِ لِبَاسِ جُنْدِهِ وَرَعِيَّتِهِ فَهَذَا
سَيْلٌ وَذَلِكَ قَتْلُ وَالْآخَرُ عَزْلُ ثُمَّ اسْرَحَ طَرَفَكَ فِي الدَوْلَتَيْنِ الْبُيُوتِيَّةِ
وَالسَّلْجُوقِيَّةِ تَرَمِنْ هَذَا الْبَابِ عَجَبًا ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ إِلَى أَوْنِكَ حَانَ
مَلِكِ التُّرْكِ كَيْفَ لَمَّا تَنَكَّرَتْ نَيْتُهُ عَلَى جَنْكَرْخَانَ وَحَقَّدَ عَلَيْهِ
أَشْيَاءَ عَرَضَهَا عَلَيْهِ عِنْدَهُ حُسَادُهُ وَأَرَادَ الْوَقِيعَةَ بِهِ وَأَعْلَمَهُ بِهِ الصِّبْيَانَ
رَحَلَ مِنْ لَيْلَتِهِ ثُمَّ حَمَدَ وَجَمَعَ وَوَقَّبَ عَلَى أَوْنِكَ حَانَ فَقَتَلَهُ
وَمَلِكٌ مَمْسَالِكُهُ فَتَعَلَّمُ أَنَّ الْحَقْدَ مِنَ أَضْرِّ الْأَشْيَاءِ لِلْمَلِكِ وَأَنَّ أَوْفَقَ
الْأَشْيَاءِ لَهُ الصَّفْحُ وَالْعَفْوُ وَالْعَفْرَانُ وَالنَّاسِي وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ انْقَابِلِ
أَقْبَلْ مِنَ النَّاسِ مَا تَيْسَّرَ وَدَعْ مِنَ النَّاسِ مَا تَعَسَّرَ
فَأَمَّا النَّاسُ مِنْ رُجَائِي أَنْ لَمْ تَتَرَقَّقْ بِهِ تَكْسَّرَ
وَقَدْ مَتَّعَ بَعْضَ انْشِعْرَافِ الْحَقْدِ وَلَمْ يُسْمَعْ مِنْ مَدْحِ الْحَقْدِ غَيْرَ هَذَا

البسمِ ومعيّن من ذلك ما يمتنع ان شاء الله في الفصل الثاني ومنهم
 من كان يرى ان الحقد خصلة محمودة في الملك قال بزرجهم
 يجب ان يكون الملك احقد من جمل وانا اناقشه في هذا القول
 فقول كيف يقال كذلك واملك متى كان حقودا فسدت
 نيته لرعيته فقتلهم وقتل الالتمات اليهم والشفقة عليهم ومتى
 احسوا بذلك تغيرت نياتهم له وفسدت بواطنهم وهل يتمكن
 الملك مما يريد من مهمات مملكته وبلوغ اغراضه كما في نفسه
 الا بصفاة قلوب رعيته واهى حكمة في ذلك وقد فيه سوى تنغيص
 عيش الملك وتبغيص رعيته اليه واجاشهم منه قال شاعر العرب
 ولا اجل الحقد القديم عليهم وليس رئيس القوم من يجمل الحقد
 خصوصا والناس مركبون على الخطاء محبولون على تشهير الطباع
 فما اكثر ما تصد منهم موجبات الحقد فلا يزال الملك طول ذفر
 يعاني من الغيظ والحقد عليهم ما ينقص عليه لذته ويشغله عن
 كثير من مهام مملكته وما اكثر ما رأينا الرعية والحند قد وثبوا
 على ملوكهم فسلبوهم رداء المملكة بل رداء الحياة فابتدء من
 عمر بن الخطاب وقد وثب عليه ابو لؤلؤة عبد المغيرة بن شعبه
 قتله ثم قن بعثمان بن عفان رضي الله عنه وانظر كيف اجتمع
 عليه رعيته من كل جانب فحاصروه في داره اياما ثم دخلوا عليه

مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَكِنَّ أبا نُؤَاسٍ جَرَى فِي قَوْلِهِ عَلَى عَادَةِ الشُّعْرَاءِ وَمِنْهَا
 الْعَفْوُ مِنَ الذُّنُوبِ وَحُسْنُ الصَّفْحِ مِنَ الْهَفَوَاتِ وَهَذِهِ أَكْبَرُ خِصَالِ
 الْخَيْرِ وَبِهَا تُسْتَمَالُ الْقُلُوبُ وَتُصْلَحُ النِّيَّاتُ فِيمَا جَاءَ فِي التَّنْزِيلِ مِنْ
 لَحْنٍ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى شَانَهُ وَلِيَعْفُوا أَوْ لِيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ
 أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَكَانَ الْمَأْمُونُ حَلِيمًا حَسَنَ الصَّفْحِ مَعْرُوفًا
 بِذَلِكَ هَجَاَهُ دَعِبِلُ الشَّاعِرُ بِأَشْعَارٍ كَثِيرَةٍ مِنْ جَمَلَتِهَا

أَتَى مِنَ الْقَوْمِ السِّدِّينِ سُبُوفَهُمْ قَتَلْتُ أَبْنَاكَ وَشَرَّئْتِكَ بِمَقْعَدِ
 شَادُوا بِذِكْرِكَ بَعْدَ طُولِ خُمُولِهِ وَاسْتَنْقَذوكَ مِنَ الْخِصْيِصِ الْأَوْقَدِ
 فَلَمَّا بَلَغَهُ هَذَا الْقَوْلُ لَمْ يَزِدْ عَلَى أَنْ قَالَ قَاتَلَهُ اللَّهُ مَا أَهْدَى
 بَهْتَانَهُ كُنْتُ خَامِلًا وَفِي حَجْرِ الْخِلَافَةِ نَشَأْتُ وَبَدَرَهَا أَرْضَعْتُ وَلَمَّا
 بَلَغَهُ أَنْ دَعِبِلًا قَدْ هَجَاَهُ قَالَ مَنْ أَقْدَمَ عَلَى هَجَاِهِ وَزِيرِي أَبِي
 عَبَّادٍ كَيْفَ لَا يُقَدِّمُ عَلَى هَجَايَ وَهَذَا أَلْلَامُ ظَاهِرُهُ غَيْرُ مُسْتَقِيمِ
 وَهُوَ يَحْتَاجُ إِلَى تَأْوِيلٍ فَاتَّهَ عَكْسُ الْمَعْمُودِ قَدْ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ
 يَقُولَ الْوَزِيرُ مَنْ أَقْدَمَ عَلَى هَجَاِهِ لِلْخَلِيفَةِ كَيْفَ لَا يُقَدِّمُ عَلَى
 هَجَايَ وَمَعَى قَوْلِ الْمَأْمُونِ أَنَّ مَنْ أَقْدَمَ عَلَى هَجَاِهِ أَبِي عَبَّادٍ
 مَعَ حِدَّتِهِ وَهَوَجِهِ وَتَسْرُعِهِ وَكَانَ أَبُو عَبَّادٍ كَذَلِكَ كَيْفَ لَا
 يُقَدِّمُ عَلَى فِي حِلْمِي وَصَفْحِي وَلَوْ لَا خَوْفُ الْإِطَالَةِ لَذَكَرْتُ جَمَاعَةَ
 مِنْ حُلَمَاءِ الْمُلُوكِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ وَلَكِنْ لَيْسَ هَذَا الْقِصْلُ مَوْضِعًا

من الخش عيوب الملك وكانت منزلة الأتسان تعلمو عندهم بالحكاية
 الواحدة والبيت الواحد من الشعر بل باللفظة الواحدة من اللغة
 واما في الدولة المغولية فرُفِصت تلك العلوم كلها ونفقت
 فيها علومٌ آخرٌ وفي علم السباق والاسباب لضبط المملكة وحصر
 الدخل والخرج والطب لحفظ الأبدان والأمزجة والنجوم لاختيار
 الأوقات وما عدا ذلك من العلوم والآداب فكاسدٌ هندهم وما
 رايتُه نافعاً إلا بالموصول في أيام ملكها المشار اليه مد الله ظله ونشر
 فضله ومنها الخوف من الله تعالى وهذه لفصلة هي أصل كل خيرٍ
 ومفتاح كل بركة فإن الملك متى خاف الله آمنه عباد الله روى أن
 علياً أمير المؤمنين عليه السلم استدعى بصوته بعض عبده فلم
 يجهه فدعا مراراً فلم يجهه فدخّل عليه رجل وقال يا امير المؤمنين
 انه بالباب واقف وهو يسمع صوتك ولا يكلمك فلما حضر العبد
 عنده قال اما سمعت صوتي قال بلى قال فما منعك من اجابتي قال آمنك
 عقوبتك قال عليه السلم الحمد لله الذي جعلني ممن يأمنه خلقه
 وما أحسن قول ابى نواسٍ لهرون الرشيد

قَدْ كُنْتُ حَفَنَكَ ثُمَّ آمَنِي مِنْ أَنْ أَحَافَكَ خَوْفَكَ اللَّهُ
 ولم يكن الرشيد يخاف الله وأفعاله باعيسان آل علي عليه
 السلم وهم اولاد بيت نبيه لغير جرم يدل على عدم خوفه

لِحَسَنَةِ وَيَتَّبِعُهُ عَلَى النُّكْتِ اللَّطِيفَةِ مَعَ أَنَّهُ كَانَ أُمِّيًّا لَا يَكْتُبُ وَلَا يَقْرَأُ وَكَانَ هَرُّ الدِّينِ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ جَعْفَرِ النَّيْسَابُورِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لِمَجَالَسَةِ أَهْلِ الْفَضْلِ وَلِكثْرَةِ مَعَاشَرَتِهِمْ لَهُ صَارَ يَتَّبِعُهُ عَلَى مَعَانِ حَسَنَةٍ وَيَجِدُ الْأَنْغَازَ الْمُشْكِلَةَ أَسْرَعَ مِنْهُمْ وَلَا يَكُنْ لَهُ حِظٌّ مِنْ عِلْمٍ وَمَا كَانَ يَظْهَرُ لِلنَّاسِ إِلَّا أَنَّهُ رَجُلٌ فَاضِلٌ وَخَفِيَ ذَلِكَ حَتَّى عَلَى الصَّاحِبِ علاء الدِّينِ فَإِنَّ ابْنَ الْكَبُوشِ الشَّاعِرَ الْبُصْرِيَّ عَمِلَ بَيْتَيْنِ

فِي الصَّاحِبِ وَنَسَبَهُمَا إِلَى عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُمَا

عَطَا مَلِكِي جَطَاؤُكَ مَلِكُ مِصْرٍ وَيَعْضُ عَيْبِي دَوْلَتِكَ الْعَزِيزِ
تُجَازِي كَدَّ نِي ذَنْبِ بَعْفُو وَمِثْلُكَ مِنْ يُجَازِي أَوْ يُجِيرُ

فَأَنْشَدَهُمَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بِحَضْرَةِ الصَّاحِبِ وَأَدَّافَمَا وَخَفِيَ الْأَمْرُ

عَلَى الصَّاحِبِ وَمَا أَتَرَى مِنْ أَيُّهُمَا أَعْجَبُ أَمِنْ الصَّاحِبِ كَيْفَ خَفِيَ
هُنَا حَالُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مَعَ أَنَّهُ السَّنِينَ الطَّوِيلَةَ يُعَاشِرُهُ فِي سَفَرٍ وَحَضْرٍ
وَجِدٍ وَهَزَلٍ أَوْ مِنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَيْفَ رَضِيَ لِنَفْسِهِ هَذِهِ الرَّذِيلَةَ
وَأَقْدَمَ عَلَى مِثْلِ هَذَا مَعَ الصَّاحِبِ وَمَا خَافَ مِنْ تَنْبِهِ الصَّاحِبِ
وَاسْتَرْذَالِهِ لِفِعْلِهِ وَتَخْتَلِفُ عُلُومُ الْمُلُوكِ بِاخْتِلَافِ آرَائِهِمْ فَمَا مَلُوكُ
الْفَرَسِ فَكَانَتْ عُلُومُهُمْ حِكْمًا وَوَصَايَاً وَأَدَابًا وَتَوَارِيخَ وَهَنْدَسَةً
وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَأَمَّا عُلُومُ الْمُلُوكِ الْإِسْلَامِ فَكَانَتْ عُلُومُ اللِّسَانِ
كَالنَّحْوِ وَاللُّغَةِ وَالشِّعْرِ وَالتَّوَارِيخِ حَتَّى أَنْ اللَّحْنَ كَانَ عِنْدَهُمْ

انجموا عن الجواب وكان رضى الدين على بن طاووس حاصرا هذا
 المجلس وكان مقدما محترما فلما رأى انجمهم تناوؤا الفتيا وضع
 خطه فيها بتفصيل العادل الكافر على المسلم للجائر فوضع الناس
 خطوطهم بعده ومنها العلم وهو ثمرة العقل وبه يستبصر الملك
 فيما يأتيه ويدركه ويأمن الزل في قضايه واحكامه وبه يتزين الملك
 في عيون العامة والخاصة ويصير به معدودا في خواص الملوك قال
 بعض الحكماء الملك اذا كان خلويا من العلم كان كالغيد الهايج
 لا يمر بشيء الا خبطه ليس له زاجر من عقل ولا راجع من علم
 وأعلم انه ليس المراد بالعلم في الملوك هو تصور المسائل المشككة
 والتجحر في غوامض العلوم والاعتراق في طلبها قال معاوية ما أقيح
 بالملك ان يبائع في تحصيل علم من العلوم وانما المراد من العلم
 في الملك هو ان لا يكون له انس بها بحيث يمكنه ان يقاوض
 اربابها فيها مقاوضة يندفع بها الحال للحاضر ولا ضرورة في ذلك الى
 التدقيق كان مؤيد الدين محمد بن العلقمي وزير المستعصر
 وهو آخر وزراء الدولة العباسية يقاوض كل من يدخل عليه من
 العلماء مقاوضة عاقلة لبيب تحصيل ولم يكن له بالعلوم ملكة ولا كان
 متناصبا بها رياضة طابكته وكان بدر الدين لؤلؤ صاحب الموصل
 لكثرة مجالسة الافاضل وخصه في الأشعار والحكايات يستنبط المعاني

للفخر الرازي

الفصل الاول في الامور السلطانية والسياسات الملكية

أَمَّا الْكَلَامُ عَلَى أَصْلِ الْمَلِكِ وَحَقِيقَتِهِ وَإِنْقِسَامِهِ إِلَى رِيَاسَاتٍ
دِينِيَّةٍ وَدُنْيَاوِيَّةٍ مِنْ خِلَافَةٍ وَسُلْطَنَةٍ وَأَمَارَةٍ وَوِلَايَةٍ وَمَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ
عَلَى وَجْهِ الشَّرْعِ وَمَا لَمْ يَكُنْ وَمَذَاهِبِ أَعْحَابِ الْإِرَاءِ فِي الْإِمَامَةِ
فَلَيْسَ هَذَا الْكِتَابُ مَوْضُوعًا لِلدِّخْتِ عَنْهُ وَإِنَّمَا هُوَ مَوْضُوعٌ لِلْسِّيَاسَةِ
وَالْأَدَابِ الَّتِي يُنْتَفَعُ بِهَا فِي الْحَوَادِثِ الْوَاقِعَةِ وَالْوَقَائِعِ الْحَادِثَةِ فِي سِيَاسَةِ
الرَّعِيَّةِ وَتَحْصِينِ الْمَمْلَكَةِ فِي إِصْلَاحِ الْأَخْلَاقِ وَالسِّيَرَةِ فَأَوْلَى مَا يُقَالُ
أَنَّ الْمَلِكَ الْفَاضِلَ هُوَ الَّذِي اجْتَمَعَتْ فِيهِ خِصَالٌ وَعَدِمَتْ فِيهِ خِصَالٌ
فَأَمَّا لِلْحِصَالِ الَّتِي تُسَاحَبُ أَنْ تُوجَدَ فِيهَا فَهِيَ الْعَقْلُ وَهُوَ أَصْلُهَا وَأَفْضَلُهَا
وَبِهِ تُسَاسُ الدُّوَلُ بَلِ الْمَلِكُ فِي هَذَا الْوَصْفِ كِفَايَةٌ وَمِنْهَا الْعَدْلُ وَهُوَ
الَّذِي تُسْتَعَزَّرُ بِهِ الْأُمُورُ وَتُعْمَرُ بِهِ الْأَعْمَالُ وَتُسْتَصْلَحُ بِهِ الرِّجَالُ وَمَا
فَتَبِحَ السُّلْطَانُ هُوَ لَوْ كَوَّ بَعْدَانَ فِي سَنَةِ سِتِّ وَخَمْسِينَ وَسِتِّمِئْتَةَ أَمْرٍ أَنْ
يُسْتَفْتَى الْعُلَمَاءُ أَمَّا أَفْضَلُ السُّلْطَانِ الْكَافِرِ الْعَادِلُ أَوْ السُّلْطَانُ الْمُسْلِمِ
الْجَائِرِ فَمَنْ جَمَعَ الْعُلَمَاءُ بِالْمُسْتَنْصِرِيَّةِ لِذَلِكَ فَلِمَا وَقَفُوا عَلَى الْفُتْيَا

هذا وان كان في جوع واضرار
 اعز عندى من قومي ومن جاري
 وماحب التاج اومروان عامله
 وكل نى درهم عندى ودينار
 ثم قالت والله يا امير المؤمنين ما انا بخاذلتك لحادثة الزمان
 ولا لغدرات الايام وارثى معك صاحبة قديمة لا تنسى ومحبة لا تبلى
 وانا احق من صير معك على الصراء كما تعمت معك في السراء
 فتعجب معاوية من عقلها ومروتها وامر لها بعشرة الاف درهم وردھا
 بعقد صحيح

وَيُعِينِكَ عَلَى هَوْبَتِهِنَّ فَلَمَّا سَمِعَ الْأَعْرَابِي كَلَامَ مَعَاوِيَةَ شَهَقَ شَهَقَةً
 كَلَنَ مَعَاوِيَةَ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَقَالَ لَهُ مَعَاوِيَةُ مَا بِكَ فَقَالَ شَرُّ بَالٍ وَأَسْوَأُ
 حَالٍ اسْتَجَرْتُ بِعَدْلِكَ مِنْ جَوْرِ ابْنِ الْحَكَمِ فَبِمَنْ أَسْتَجِيرُ مِنْ جَوْرِكَ
 ثُمَّ أَنْشَدَ هَذِهِ الْأَبْيَاتَ شِعْرًا

لَا تَجْعَلْنِي قَدَاكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ مَلِكٍ كَالْمُسْتَجِيرِ مِنَ الرَّمْضَاءِ بِالْفَارِ
 أَرَدَنَّ سَعَادَةَ عَلَى حَيْرَانَ مُكْتَتِبٍ يُمَسِّي وَيُصْبِحُ فِي قَمَرٍ وَتَذْكَارِ
 أَطْلُفٍ وَثَاقِي وَلَا تَبَاخُلْ عَلَيَّ بِهَا فَإِنْ فَعَلْتَ فَأَنَّى غَيْرُ كَفَّارِ
 ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَوْ اعْطَيْتَنِي مَا حَوْتَهُ لِلْإِلَافَةِ

مَا اعْتَصَمْتَهُ دُونَ سَعْدِي ثُمَّ أَنْشَدَ هَذَا الْبَيْتَ
 أَيْ الْقَلْبُ إِلَّا حَبَّ سَعْدِي وَبُغِضْتُ إِلَى نِسَاءٍ مَا لَهُنَّ ذُنُوبُ
 قَالَ مَعَاوِيَةُ يَا أَعْرَابِي أَنْتَ مُقِرٌّ أَنَّكَ طَلَقْتَهَا وَمِرْوَانَ مُقِرٌّ أَنَّهُ
 طَلَقَهَا وَنَحْنُ نَخْيِرُهَا فَإِنْ اخْتَارَتْ سِوَاكَ زَوَّجْنَاهَا مِنْهُ وَإِنْ اخْتَارَتْ
 رَجَعْنَا بِهَا إِلَيْكَ قَالَ أَفْعَلْ فَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ فَقَالَ لَهَا
 مَعَاوِيَةُ مَا تَقُولِينَ يَا سَعْدِي أَيُّمَا أَحَبَّ إِلَيْكَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي عِزِّهِ
 وَشَرَفِهِ وَسُلْطَانِهِ وَقُصُورِهِ وَمَا تَصِيرِينَ عِنْدَهُ أَوْ مِرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ
 فِي عَسْفِهِ وَجَوْرِهِ أَوْ هَذَا الْأَعْرَابِيَّ مَعَ جُرْعِهِ وَفَقْرِهِ وَسُوءِ حَالِهِ فَأَنْشَدَتْ
 هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ شِعْرًا

حُدُودِ الدِّينِ وَيَنْبَغِي لِيَنْ كَانِ وَالْيَا اِنْ يَغْضَ بَصْرَهُ عَنِ شَهَوَاتِهِ
وَيُزَجِرْ نَفْسَهُ عَنِ لَذَاتِهِ ثُمَّ كَتَبَ اِلَيْهِ بَعْدَ كَلَامِ اخْتِصَرْتُهُ هُنَا
يَهْدِيهِ بِهِ نَظْمًا وَهُوَ هَذَا الشَّعْرُ

وَأَبِيَتْ وَيَجُكْ أَمْرًا نَسْتِ تَدْرِكُهُ فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ فِعْلِ أَمْرِي زَانِي
وَقَدْ أَتَانَا الْفَتَى الْمَسْكِينُ مُنَاجِبًا يَشْكُو إِلَيْنَا بَيْتَ ثَمَرِ أَحْزَانِ
أَعْطَى الْإِلَهَ يَمِينًا لَا أَكْفَرُهَا نَعَمَ وَأَبْرَاءَ مِنْ دِينِي وَنَيْبَانِ
أَنْ أَنْتَ خَالَفْتَنِي فِيهَا كَتَبْتُ بِهِ لِأَجْعَلَنَّكَ لِحْمًا بَيْنَ عَقْبَانِ
طَلَّفَ سَعَانَ وَعَجَّلَهَا مَجْهَرَةً مَعَ الْكَمِيَّتِ وَمَعَ نَصْرِيْنِ دِيْبَانِ
ثُمَّ طَوَى الْكِتَابَ وَطَبَعَهُ بِخَاتَمِهِ وَاسْتَدْعَى الْكَمِيَّتِ وَنَصْرِيْنِ
دِيْبَانِ وَكَانَ يَسْتَنْهِيهِمَا فِي قَضَاءِ الْخَوَائِجِ لِأَمَانَتِهِمَا قَالَ فَاخَذَاهُ
وَسَارَا حَتَّى قَدَمَا الْمَدِينَةَ فَدَخَلُوا عَلَى مِرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ فَسَلَّمَا
إِلَيْهِ الْكِتَابَ فَقَضَاهُ وَقَرَأَهُ فَارْتَعَدَتْ قَرَائِيصُهُ فَطَلَّقَهَا فِي الْحَالِ وَبَعَثَ بِهَا
إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَكَتَبَ كِتَابًا فَقَرَأَهُ مُعَاوِيَةَ فَقَالَ لَقَدْ أَحْسَنَ فِي
الطَّاعَةِ وَأَطْنَبَ فِي حُسْنِ الْجَارِيَةِ فَلَمَّا رَأَى مُعَاوِيَةَ الْجَارِيَةَ رَأَى صُورَةَ
لَمْ يَرِ مِثْلَهَا فِي الْحُسْنِ وَالْقَدِّ وَالْجَالِ فَخَاطَبَهَا فَوَجَدَهَا أَقْصَحَ النِّسَاءِ
بِعُذُوبَةِ مَنْطِقٍ فَقَالَ عَلِيٌّ بِالْأَعْرَابِيِّ فَأَتَى إِلَيْهِ وَهُوَ عَلَى غَايَةِ مِنْ سَوْءِ
الْحَالِ فَقَالَ يَا أَعْرَابِي هَلْ لَكَ عَنْهَا مِنْ سَلْوَةٍ وَأَعْوِضَكَ ثَلَاثَ جَوَارِي
بِكَمْ مَعَ كَيْلِ جَارِيَةِ أَلْفِ دِينَارٍ وَأَنْفِيسَ لَكَ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ مَا يَكْفِيكَ

فَرَّغَبَ أَبُوهُا فِي الْبَدَلِ وَأَجَابَهُ لِذَلِكَ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَدِيدِ بَعَثَ لِي
وَأَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَأَوْقَفَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَنَظَرَ لِي كَالْأَسَدِ
الْغَضْبَانِ وَقَالَ يَا أَعْرَابِي طَلَّقْ سَعْدِي قُلْتُ لَا أَقْدِرُ عَلَى هَذَا
فَسَلَّطَ عَلَيَّ جَمَاعَةً مِنْ غِلْمَانِهِ فَأَخَذُوا يُعَذِّبُونِي بِأَنْوَاعِ الْعَذَابِ
فَلَمَّا أَجِدُّ بَدَأَ مِنْ ذَلِكَ فَفَعَلْتُ فَأَعَادُونِي إِلَى السِّجْنِ فَمَكُنْتُ
فِيهِ إِلَى أَنْ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَتَرَوَّجَهَا وَدَخَلَ بِهَا وَقَدْ اتَّبَعْتُكَ رَاجِعًا
وَبِكَ مُسْتَجِيرًا وَالْيَكِّ مَلْتَجِيًا ثُمَّ أَنْشَدَ شِعْرًا

فِي الْقَلْبِ مَيِّ نَارٌ وَالنَّارُ مِنْهَا اسْتَعَارَ

وَالْجِسْمُ مَيِّ سَقِيمٌ فِيهِ الطَّيِّبُ يَحَارُ

وَفِي فَوَادِي جَمْرٍ وَالْجَمْرُ فِيهِ شَرَارُ

وَالْعَيْنُ تَهْطَلُ تَمَعًا فَدَمَعُهَا مِدْرَارُ

وَكَيْسَ إِلَّا بِرَيْسِي ثُمَّ الْأَمِيرُ انْتَصَرَ

ثُمَّ أَضْطَرَبَ وَأَضْطَكَّتْ لَهَا وَخَرَّ مَعْشِيًا عَلَيْهِ وَأَخَذَ

يَتَلَوِّي كَالْحَيَّةِ الْمَقْتُولَةِ فَلَمَّا سَمِعَ كَلَامَهُ وَأَنْشَادَهُ قَالَ تَعْدَى

وِظَلَمَ ابْنُ الْحَكَمِ فِي حُدُودِ الدِّينِ وَأَجْتَرَى عَلَى حَرَمِ الْمُسْلِمِينَ

ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ يَا أَعْرَابِي لَقَدْ أَتَيْتَنِي بِحَدِيثٍ لَمْ أَسْمَعْ بِمِثْلِهِ قَطُّ ثُمَّ

دَعَا بِدَوَاةٍ وَقِرْطَاسٍ وَكَتَبَ إِلَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّكَ

اعْتَدَيْتَ عَلَى رِعْيَتِكَ وَأَنْتَهَكْتَ حُرْمَةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَتَعَدَّيْتَ فِي

فلما سَمِعَ معاويةَ أَنشأه والنارُ تَتَوَقَّدُ من فيه قال مهلاً
يا اخا العَرَبِ الكُرْ قَصَّتْكَ وَأَفْصَحَ عن أَمْرِكَ قال يا امير المؤمنين
كانتُ لى زوجةً وهى ابنةُ عَمَى وكنْتُ لها مُحبّاً وبها كَلِفا
وكنْتُ بها قَريرَ العينِ طَيِّبَ العَيْشِ وكنْتُ لى صرمةً من الابل
وكنْتُ أَسْتَعِينُ بها على قِيامِ حالى وكَفافِ أودى فأصابنا سَنَةٌ
ذاتُ قَحْطٍ شديدٌ أَزْجَبَ الخُفَّ وَالظِّلْفَ وبَقِيْتُ لا أملكُ شِياءَ
فلما قَدَّ ما بيدي وذَهَبَ حالى ومالى بَقِيْتُ مُهاناً ثَقِيلاً على وجهِ
الأرضِ قد أَبْعَدَنى من كان يَشْتَهى القربَ مِنى وأزورَ عَمَى من
كان يرغِبُ فى زيارتى فلما علمَ أبوها ما بى من سوءِ الحالِ وشَرَّ
المالِ اخذها مِنى وسألنى الفِراقَ ومَجْدنى وطردنى وأَغْلَطَ على فأتيتُ
الى عاملِكِ مروانِ بنِ الحَكَمِ مُستصرِخاً وبه راجياً لِيُنصِرُنى فاحضَرَ
اباها وسأله عن حالى قال لا أَعْرِفه قبلَ اليومِ فقلتُ أصَلِّحَ اللهُ الاميرَ
ان رَأى ان يُحْضِرَها ويسألَها عن قولِ ابيها فليَفْعَلْ فبعثَ اليها
مروانَ واحضَرها مجلسه فلما وَقَفْتُ بين يديه وَقَعَتْ مِنْهُ مَوْجِعَ
الأعْجَابِ فصار لى حَصَباً وعلى مُنْكَرا وانتَهَرنى وأَظْهَرَ لى الغُصْبَ
وبعثَ بى الى السِجِّينِ فَبَقِيْتُ كائناً خَرَّتْ من السَّماءِ فى مكانِ
سَحيقٍ ثم قال لاييها هل لك ان تزوجها مِنى على ألفِ دينارِ
وعَشْرَةَ آلافِ دِرْهَمٍ لك وانا ضامنٌ لك خِلاصَها من هذا الأعرابى

امير المؤمنين فقال والله لئن كان قاصدي سايلاً لأعطيته
مُستَجيراً لأجيره أو مظلوماً لأنصرتَه يا غلام قف بالباب فإن ط
هذا الاعرابيُّ فلا تَمَنَعه من الدخول على فخرِ الغلام فوافي الاء
فقال ما تُريد قال امير المؤمنين قال ادخل فدخل وسلم
معاوية فقال له ممن الرجل قال من تمير قال ما الذي جاء
في مثل هذا الوقت قال جينك مُشْتَكياً وبك مستَجيراً قال متر
من مروان بن الحكم عاملك ثم أنشد هذه الابيات شعر

مَعَاوِيَ يَا ذَا الْجُودِ وَالْقَصْدِ وَاللِّمْرِ
وَيَا ذَا النَّدَى وَالْعِلْمِ وَالرُّشْدِ وَالنَّبْلِ
اتيتك لما ضاق في الأرض مذهبى
فيا غوث لا تقطع رجائى من العدل
وجُد لي بإنصاف من الجابر الذى
بلانى بشيء كان أيسره قتلى
سبائى سعدى وانبراً لخصومتى
وجار ولم يعدل وغاصبتى أهلى
وهم يقتلنى غير أن منيتى
تأنت ولم أستكمل الرزق من أجلى

الكَارِمِ وَأُصْلِحَ بِهَا بَيْنَ الْعَشَائِرِ قَالَ فَلَمَّا دَفَعْتُهَا لَكَ إِكُونُ عِنْدَكَ فِي
مَنْزِلَةِ عَلِيٍّ قَالَتْ لَا وَاللَّهِ فَقَالَ مَعَاوِيَةَ مِثْمَثًا

إِذَا لَمْ أَجِدْ بِالْحَلْمِ مَتَى عَلَيْكُمْ
فَنَ ذَا الَّذِي بَعْدِي يَوْمَ لِلْحَلْمِ
خُذِيهَا هَنِيئًا وَادْكُرِي فَعَلَّ مَا جِدِ
جَزَاكَ عَلَى حَرْبِ الْعَدَاوَةِ بِالسَّلْمِ

ثُمَّ قَالَ لَهَا وَاللَّهِ لَوْ كَانَ عَلِيٌّ حَيًّا مَا أَعْطَاكَ مِنْهَا نَاقَةً
فَقَالَتْ لَا وَاللَّهِ وَلَا وَبَرَّةً لِأَنَّهَا مِنْ مَالِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ لَهَا
خُذِيهَا وَأَنْصُرِي

قِيلَ جَلَسَ مَعَاوِيَةَ ابْنُ أَبِي سُفْيَانَ فِي مَجْلِسٍ كَانَ لَهُ
بِدَمَشْقٍ وَكَانَ ذَلِكَ الْمَوْضِعُ مُفْتَحًا لِلْجَوَانِبِ بِدُخُولِ مَنْهُ النَّسِيمِ
فَبَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ يَنْظُرُ إِلَى بَعْضِ الْجِهَاتِ وَكَانَ يَوْمًا شَدِيدَ الْحَرِّ لَا
نَسِيمَ فِيهِ وَكَلْبٌ وَسَطُ النَّهَارِ وَقَدْ نَفَخَ الْهَاجِيْرُ إِذْ نَظَرَ إِلَى رَجُلٍ
يَمْشِي نَحْوَهُ وَهُوَ يَتَلَطَّى بِالنَّارِ مِنْ حَرِّ التُّرَابِ وَيَجْتَجِلُ فِي مَشْيِهِ
حَافِيًا رَاجِلًا فَتَأَمَّلَهُ مَعَاوِيَةَ وَقَالَ لِحَسَائِبِهِ هَلْ خَلَقَ اللَّهُ أَشَقَى مِمَّنْ
يَجْتَاجُ إِلَى الْحَرِّكَةِ فِي مِثْلِ هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَعَلَّهُ يَقْصِدُ

سوداء قال لها كَيْفَ أَنْتِ يَا بِنْتَ حَامٍ قَالَتْ لَسْتُ بِأَبْنَةَ حَامٍ
أَنَا أَمْرَأَةٌ مِنْ كِنَانَةَ قَالَ أَتَدْرِينَ لِمَ أَرْسَلْتُ إِلَيْكَ وَفِيمَ
اسْتَدْعَيْتُكَ قَالَتْ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى قَالَ أَرَبْتَ أَنْ أَسْأَلَكَ
لِمَ أَحْبَبْتِ عَلِيَّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَبْغَضْتِي
وَوَالَيْتِيهِ وَعَادَيْتِي قَالَتْ أَوْتَعَفِينِي مِنْ ذَلِكَ قَالَ لَا بَدَأَ أَنْ تَقُولِي
قَالَتْ أَحْبَبْتُ عَلِيًّا عَلَى عَدْلِهِ فِي الرَّعِيَّةِ وَقِسْمَتِهِ بِالسَّوِيَّةِ وَأَبْغَضْتُكَ
عَلَى قِتَالِكَ لِيَنَّ هُوَ أَوْلَى بِالْخِلاَفَةِ مِنْكَ وَطُبِّكَ مَا لَيْسَ لَكَ بِحَقِّ
وَوَالَيْتُ عَلِيًّا عَلَى مَا عَقَدَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
الْأَلْوِيَّةِ وَعَلَى حُبِّهِ لِلْمَسَاكِينِ وَأَعْظَامِهِ لِأَهْلِ الدِّينِ وَعَادَيْتُكَ عَلَى
سَفْكَكَ الدِّمَاءِ وَجَوْرِكَ فِي الْقَضَاءِ وَحُكْمِكَ بِالْهَوَى قَالَتْ لَهَا مَعَاوِيَةُ
هَلْ رَأَيْتَ عَلِيًّا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ رَأَيْتِيهِ قَالَتْ رَأَيْتُهُ مَا
فَتَنَهُ الْمَلِكُ الَّذِي فَتَنَكَ وَلَمْ تَشْغَلْهُ النِّعْمَةُ لَأَنَّ شَغْلَتُكَ قَالَ فَهَلْ
سَمِعْتَ مِنْ كَلَامِهِ شَيْءًا قَالَتْ نَعَمْ كَانَ كَلَامُهُ يَجْلِي الْقُلُوبَ
الْعَمَى كَمَا يَجْلِي الزَّيْتُ الصَّدَاءَ قَالَ فَهَلْ لَكَ مِنْ حَاجَةٍ قَالَتْ
نَعَمْ أَعْطِنِي مِائَةَ نَاقَةٍ حُمْرًا فِيهَا فُحُولُهَا وَرُعَاتُهَا قَالَ فَا تَصْنَعِينَ
بِهَا قَالَتْ أَغْذِي بِلَبْنِهَا الصِّغَارَ وَاسْتَنْجِي بِهَا الْكِبَارَ وَاکْتَسِبُ بِهَا

قال الرسول فاخذت الهدية ورجعت الى عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فاخبرته بصورة الامر فقال هلا ضمنت له ذلك فاذا
له الى الاسلام وتانس به قضى الله بحكمه فينا وفيه ثم ذكرت
له هدية حسان فانفذ عمر الى حسان فاقبل واثبت يقوده فلما
دخل حسان قال يا امير المؤمنين اتى لاجد ريح غسان قال نعم
هذا رجل قدم علينا من عندهم فقال هات يا ابن اخي ما
معك فقال الرسول ومن اعلمك ان معي هدية قال يا ابن اخي ان
جبله كريم من عصبة كرام مدحتهم في الجاهلية فلطاني
وحلف انه لا يلتقي احدا يعرف بمكاني الا سير لي معه هدية
قال فدفعت له المال والابل ثم اعادني عمر الى القسطنطينية
لاضن لجبله التزويج والامر فلما قدمت القسطنطينية وجدت
الناس منصرفين من جنازته فعلمت ان الشقاء قد غلب عليه في
امر الكتاب

واخبرنا سهل التيمي قال حج معاوية فسأل عن امرأة
من بني كنانة كانت مقيمة بارض الحجاز يقال لها دارمية الحجونية
فاخبروه بسلامتها وانها حية تترزق فامر بها فلما حضرت وكانت

الإسلام وقبل منه وهو فلان وفلان قال جبلة لا أعوذ إلا أن زوج
 عمرُ أبنته وولائي العهد قال الرسول فضمنت له التزويج ولم اذ
 له للخلافة قال ثم دعا بموايد طعام فأحضرت أطباق من فضة على
 صحاف من ذهب فيها الطعام فقال لي كُلْ فقبضت يدي وقد
 إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الأكل في مثل ذ
 فقال نعم صلى الله عليه وسلم ودعا بقصعة من خلتج فاكأ
 فيها وكان جحصرته جوار يعنين الشعر وبأيديهن العود والأرا
 فقال لي أتعرف قائل هذا الشعر قلت لا قال هذا شعر ثابت
 حسان الأنصاري كيف حاله يا نزي (بي) قلت له قد كف بصره
 فأمر لي بكسوة ومال ونوق موفرة ثم قال لي خذ هذه
 وجدت حسانا حيا فسلبها اليه وان وجدته ميتا فادفع المال لا

واختر النوق على قبره سرعة وانشد هذه الابيات

قد سرت الأشراف من أجل نظمة
 وما كان فيها لو صبرت لها صرر
 فيا ليت أمي لم تلدني وليتني
 رجعت الى القول الذي قاله عمر
 ويا ليتني أرعى المكاس بقفرة
 وكنت أسبأ في ربيعة او مضر

جبلة وأصحابه من مكة والمدينة فلم يزالوا حتى دخلوا قسطنطينية
 على فرقل فتناصروا جميعا فأقطعهم من الأراضي وأوقف عليه من
 الرباع ما أعرضت من نكره مخافة التطويل قال وبعث عمر رضى
 الله عنه الى هرقل يدعوه الى الاسلام فأجابته الى المصالحة على
 غير الاسلام فلما أرا ان يكتب الى عمر جوابه قال للرسل اذهب الى
 جبلة بن الاهيم الذى اتانا من عندكم وتناصروا فذهب اليه
 الرسول فاذا على راسه من القهارمة والحجاب واللقدة ما لا يوصف
 فاستأذن عليه ودخل عليه فاذا هو على سرير من بلور
 قنوايسمه من ذهب فلما راعى عرفنى وأدنانى وأجلسنى على
 السرير الى جانبه يسألنى عن المسلمين واحدا بعد واحد ورجلا
 رجلا فاقول له بخير تركتهم قال وكيف تركت عمر قلت بخير
 ثم نزلت عن السرير فلما نزلت قال لى لى ما تباى الكرامة لله
 اكرمتك بها فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
 مثل ذلك قال نعم صلى الله عليه وسلم ولكن ثقب بنبيك
 واجلس على ما شئت قال الرسول فلما سمعته يصلى على النبى
 صلى الله عليه وسلم طمعت فى اسلامه وقلت له يا جبلة هل لك
 فى الاسلام والرجوع اليه قال ابعد ما كان منى قلت نعم قد
 نزل رجل قبلك مثل فعلك وضرر وجوه المسلمين بالسيف وعاد الى

العرب فلما قُرب من المدينة ألبس القوم حُلأ من الذهب ومطارات
 موشاة وحلّل الخيل بجلاجل الأطلس وليس جبلة تاجاً نفيساً ولم
 يبق في المدينة أحد حتى خرج النساء والصبيان وفرح المسلمون
 بإسلامه وقدمه وكان يوماً مشهوداً فدخل المدينة واسلم وأتم
 بالمدينة وتعلم شرايع الإسلام فلما كان أوان الموسم خرج
 عمر رضي الله عنه إلى الحاج وخرج جبلة معه يريد مكة والوقوف
 بعرفة فبينما جبلة بن الاهيم يطوف بالبيت إذ وطئ على إزاره
 رجل من قزارة فحله فالتفت بجبلة إلى الرجل فلطمه لطمه هشم
 بها أنفه فاستعدى الفزاري إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأرسل
 عمر إلى جبلة فأحضره فحصر إليه فقال له ما دعاك إلى ما صنعت
 بهذا الرجل الفزاري قال لأنه وطئ على إزاري فحله ولو لا حرمة
 هذا البيت لأرمت برأسه قال له عمر قد أقسرت بفعلك فلما أن
 قرصيه وإما القصاص قال اوتقتص له مني وهو سوقة وأنا جبلة بن
 الاهيم ملك غسان قال له عمر رضي الله عنه قد جمعت وإياه
 الإسلام فلا فضل لك عليه في القصاص قال جبلة لقد رجوت أن
 أكون في الإسلام اعترمتي في الجاهلية هيئات أن فعلت يا عمر
 فانا أتتصم فقال له عمر ان تنصرت ضربت عنقك قال جبلة أخرتني
 إلى غد يا أمير المؤمنين قال لك ذلك فلما كان الليل خرج

وَاللَّيْلِ وَالشَّرَابِ وَالْفُرْشِ وَاللَّوَارِي وَكَذَمَ فَرَّرْتُ عَلَيْهِ وَأَنَا فِي غَايَةِ مَنْ
 سَوْءِ الْحَالِ مِنَ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ وَبِئْسَ يَوْمَانِ مَا اسْتَطَعْتُ فِيهَا بِطَعَامٍ
 لَوْفَقْتُ سَاعَةً وَفَكَّرْتُ فِي نَفْسِي وَقُلْتُ هَذَا الْقَصْرُ عَامِرٌ وَأَنَا جَائِعٌ
 فَلَا فَايِدَةَ لِي فَلَوْ كَانَ خَرَابًا وَمَرَّرْتُ بِهِ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ لَمْ أَعَدَمْ
 رُخَامَةً أَوْ خَشَبَةً أَوْ مِسْمَارًا أَيْبَعُهُ وَأَتَقَوْتُ بِهِ أَوْ مَا عَلِمَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
 أَنَّهُ قَدْ قَبِلَ مِنْ كَلَامِ الْفَضْلَاءِ هُدًى بَيْنَ الْبَيْتَيْنِ

إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَرْءِ فِي دَوْلَةِ أَمْرِهِ
 نَصِيبٌ وَلَا حَظٌّ دَعَا بِزَوَالِهَا
 وَلَا ذَاكَ عَنْ بُغْضٍ وَلَا عَنْ مَحَبَّةٍ
 وَلَكِنْ يَرْجَى نَفْعَهُ فِي اتِّقَالِهَا

فَقَالَ الْمَسَامُونَ يَا غَلَامُ أَعْطَهُ الْفَ دِينَارٍ ثُمَّ قَالَ يَا هَذَا

وَ لَكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَا دَامَ قَصْرًا عَامِرًا بِنَا

قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو الكَوْفِيُّ أَنَّ جَبَلَةَ بِنَ الْأَقْبَسِ كَتَبَ
 إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الشَّعْرِ يَطْلُبُ إِذْنَهُ فِي الْقُدُومِ
 عَلَيْهِ مُسَلِّمًا فَسَرَّ عُمَرُ بِذَلِكَ وَكَتَبَ عَمْرُ إِلَيْهِ أَنْ يَقْدِمَ وَيُسَلِّمَ
 وَلَهُ مَا لَنَا وَعَلَيْهِ مَا عَلَيْنَا فَخَرَجَ جَبَلَةُ فِي جَمْعٍ كَثِيرٍ مِنْ سَائِرِ

صَنَقَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ تَغْفُونَ الرَّاسَ وَتَقَطِّعُ الدَّنْبَ
قَالَ دَعُوا الْآخَرَ فَنَلَّاهُمَا جَمِيعًا

٣٣٣

وقيل ان المامون رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَشْرَفَ يَوْمًا مِنْ قَصْرِه فَرَأَى
رَجُلًا قَائِمًا وَبِيَدِهِ فَحْمَةٌ وَهُوَ يَكْتُبُ بِهَا عَلَى حَسَائِطِ الْقَصْرِ فَقَالَ
المامونُ لِأَخِيهِ غُلَامَانِهِ أَنْزِلُوا إِلَيَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ فَأَمْسِكْ بِيَدَيْهِ وَأَقْرَأْ مَا
كَتَبَ وَأَنْتَى بِهِ فَتَزَلُ الْغُلَامُ فَادْرَكَ الرَّجُلَ فَخَبِضَ عَلَى يَدَيْهِ وَقَرَأَ
مَا كَتَبَهُ عَلَى الْحَسَائِطِ فَوَجَدَهُ قَدْ كَتَبَ قَدِيمِينَ الْبَيْتَيْنِ شِعْرًا

يَا قَصْرُ جُمِعَ فِيكَ الشُّومُ وَاللُّومُ
مَتَى يَعْشَعِشُ فِي أَرْكَانِكَ الْبُومُ
يَوْمًا يَعْشَعِشُ فِيكَ الْهُومُ مِنْ قَرْحِي
أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَرْعَاكَ مَرْغُومُ

فَقَالَ لَهُ أَحِبُّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ سَأَلْتُكَ بِاللَّهِ
تَعَالَى أَنْ تَدْفَبَ بِي إِلَيْهِ قَالَ أَنَّهُ يَرَاكَ فَخَبِضَ عَلَيْهِ حَتَّى مَثَلَهُ بَيْنَ
يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَنِّي وَجَدْتُهُ قَدْ كَتَبَ كَذَا وَكَذَا وَذَكَرَ الْبَيْتَيْنِ
فَقَالَ الْمَامُونُ وَيَسَلُّكَ مَا حَمَلَكَ عَلَى هَذَا فَقَالَ الرَّجُلُ يَا أَمِيرَ
أَنَّهُ لَمْ يَخَفْ عَلَيْكَ مَا حَوَّاهُ قَصْرُكَ هَذَا مِنْ خَزَائِنِ الْأَمْوَالِ وَالْخَلْقِ

قال فيكي المعتصم حتى ابتلت لحيتته وقال ان من البيان
لسحراً ثم قال والله يا تميم كاد السيف يسبق العفو وقد وجبتك
له تعالى ولصبيبتك وعفوت عن زلتك ثم امر بقنساء فعقد له الولاية
على موضعه الذي كان خرج فيه ووصله بشي كثير

وأتى للمتوكل بمحمد بن المبعيث ووزيره ابن الدبراني
وكان قد خرج على المتوكل واستوزر ابن الدبراني فلما مثل
بين يديه قال له المتوكل ما حملك على ما فعلت يا محمد قال
الشقوة يا امير المؤمنين واتي بك لظنين ثم قال هذه الآبيات شعر

أبى الناس إلا أنك اليوم قاتلي
إمام الهدى والعفو بأخر أجمل
تطاول نبيسى عند عفوك قلته
فجد لي بعفو منك فالعفو أفضل
فأنك خير السابقين إلى التقي
ولا شك أن الجود للمرء أكمل

فقال المتوكل خلوه ثم قدم ابن الدبراني فقال اضربوا

الباطل ان الذنوب يا امير المؤمنين لتخرس اللسان الغد
 وتصدح الافئدة الصحيحة ووالله لقد كبر الذنب وعظمت الج
 وانقطعت الحاجة وساء الظن ولم يبق الا عفوك او انتقامك و
 الى العفو اقرب وهو بك اشبه واليق ثم انشد هذه الابيات شع

ارى الموت بين السيف والنطع كامنًا
 يلاحظني من حيث لا اتلفت
 واكثر ظني انك اليوم قاتلي
 واني امري مما قضى الله يفلت
 ومن ذا الذي ياتي بعذر ووجه
 وسيف المنايا بين يديه يصلت
 وما جزعى من ان اموت وانسى
 لأعلم ان الموت شى موقت
 ولكن خلفى صبيبة قد تركتهم
 واكبأدهم من حسرة تنفتت
 كأتى اراهم حين أنعى اليهم
 وقد لطموا لتلك الحدود وصوتوا
 فان عشت عاشوا سالمين بغبطة
 ودود الردى عنهم وان مت موتوا

واعطه على نثره ثلاثة الاف دينار ايضاً فاعطاه ذلك فآخذه ثم
انصرف الاعرابي بالمال شاكراً وهو يقول هذا البهت بأعلى صوته
فانتم للجرن والإحسان طراً وفي الإعطاء كالبحر الغزير

قال احمد بن ابي داود ما رايت رجلاً عريضاً على الموت
ورأى النطح مفروشا والسيف مسلولا ولم يكثرث لذلك ولا عدل
به عما أراد الا تميم بن جميل وقد كان خيرج على المعتصم
في أيام تولته ونزع يده عن الطباخة وانقطع الى بعض النواحي
وكان قد عظم امره على المعتصم ولقد رايتنه وقد جرى به مكتوبا
اسيرا وكان قد اجتمع الناس من الآفاق والنواحي ينظرون كيف
يقتله المعتصم وكان المعتصم قد جلس له مجلسا منكراً وامر
الناس بالدخول ودخل تميم وحضر السياف وفرش النطح وكان
تميم جميل الوجه تامر الخلقه عذب المنطق فراه المعتصم غير
دعش ولا مكترث لما نزل به فاراد ان يستنطقه ليعلم اين عقله في
ذلك الوقت فقال له تميم ان كان لك عذر فات به فقيال اما
اذا اثن امير المؤمنين فالحمد لله الذي جبر بك صدع الدين
والم بك شععت المسلمين واتار بك سبيل الحق واخذ بك شهاب

فقال معنٌ ذلك من فضل الله لا من فضلك يا احسا العرب

فقال الاعرابي ثالثا

فلا والله ما ان هشتُ يوما على معن اسلم بالامير

فقال معن يا احسا العرب السلام سنة من سنن الاسلام ان اتيت

بها اجرت وان تركتها ائمت فقال الاعرابي

ولا اسكن بلادا انت فيها ولو جرت الشام مع الثغور

فقال معن يا اجا العرب ان سكنت لم تلق منا الا خيرا

وان رحلت فصاحبيا بالسلامة فقال الاعرابي فجد لي يا ابن زائدة

بشي فاني قد عزمت على المسير فقال معن يا غلام اعطه الف

دينار يستعين بها على بعده منا ورحيله من ارضنا فقال الاعرابي

قليل ما مننت به وانى لاطمع منك بالشي الكثير فقال معن يا غلام

اعطه الف دينار اخرى فقال الاعرابي

فقلت اذا ملكت الارض طرا بلا عقل ولا لب خطير

فقال معن يا غلام اعطه الف دينار اخرى فقال الاعرابي

يا ايها الامير اني لما ختمت لملكك بسنا سمعته مني اما والله لقد

جمع الله فيك من اللم والجر ما لو قسم على الارض لكفاهم

قال معن يا غلام كم اعطيته على نظمه قال ثلاثة الاف دينار قال

قال بعضهم كان رجل اشيب اللحية يسيراً فبينما هو يمشى
 ان رأى امرأة تمشى ذات حسن وجمال فقال لها يا هذه ان كنت
 عازبة فانا اتزوج بكِ وادفع لك ما تختارين وان كنت متزوجة
 فبارك الله لزوجك فيك فقالت ليس لى زوج لكنى فى راسى يسير
 من بياض واظنك تكره ذلك فقال نعم وتركها فقالت على رسلك
 يا هذا والله ما بلغت من العمر عشرين سنة ولا براسى بياض وانما
 اعلمتك انى اكره ما تكره منى

قيل كان معن بن زائدة رجلاً حليماً سخياً كريماً جواداً
 كثير العقل شديد الراى فشجر بين جماعة من العرب انه لا يقدر
 احد من خلق الله تعالى على اغصابه فقالوا له ان فعلت ذلك
 كان لك علينا مائة ناقة حمرا فدخل عليه فى وقت جلوسه وامتنع
 بان يسلم عليه ثم انشده الاعرابى هذه الابيات

اتذكر ان لباسك جلد شاه وان نعلك من جلد البعير

فقال معن انكر ذلك ولا انساه فقال الاعرابى ثانيا

فسجان الذى اعطاك ملكا وعلمك الجلوس على السرير

أَنَّ الرِّجَالَ لِهِنَّ خُلِقُوا وَأَنَّكَ خَرَجْتَ مِنَ الْعُشِّ الَّذِي كُنْتَ فِيهِ
 دَرَجْتَ وَمِنَ الْبَيْتِ الَّذِي فِيهِ نَشَأْتَ إِلَى رَجُلٍ لَمْ تَعْرِفْهُ وَقَرِينٍ
 لَمْ تَسْأَلْ فِيهِ فُكُوفِي لَهُ أُمَّةٌ يَكُونُ لَكَ عَبْدًا وَأَحْفَظِي خِصَالًا مَنِي
 لِنَبَلِّغِي بِهَا أَمْرًا وَتُنَشِّرِي بِهَا ذِكْرًا يَا بَنِيَّةُ عَلَيْكَ بِحُسْنِ الصُّحْبَةِ
 بِالْقَنَاعَةِ وَالْعِشَارَةِ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الطَّاعَةِ رَاحَةٌ لِلْقَلْبِ وَفِي السَّمْعِ
 وَالطَّاعَةِ رِضَى الزَّوْجِ وَالرَّبِّ وَالتَّقَدُّدُ لِمَوْضِعِ عَتَبِهِ وَأَنْفَهُ وَلَا تَقْعُ عَيْنُكَ
 مِنْهُ عَلَى قَبِيحٍ وَلَا يَشَمَّ مِنْكَ إِلَّا طَيِّبَ رِيحٍ وَأَعْلِمِي يَا بَنِيَّةُ أَنَّ الْكَلْحَلِ
 هُوَ الْحُسْنُ الْمَوْجُودُ وَالْمَاءُ هُوَ أَطْيَبُ الطَّيِّبِ الْمَقْقُودِ وَالرَّيَاةُ لِعِيَالِهِ
 وَحَفَظُ لِمَالِهِ وَرِعَايَةُ مَالِهِ وَعِيَالِهِ حُسْنُ التَّدْبِيرِ وَحَفَظُ مَالِهِ حُسْنُ
 التَّقْدِيرِ وَالتَّقَدُّدُ لَوْقَتِ طَعَامِهِ وَالْهُدُوءُ وَقَتِ مَنَامِهِ فَإِنَّ حَرَّ الْجُوعِ
 مُلْهَبٌ وَتَنَغِيصُ النُّوْمِ مُعْجَبٌ وَلَا تُفْشِيَنَّ لَهُ سِرًّا وَلَا تَعْصِيَنَّ لَهُ
 أَمْرًا لِأَنَّكَ إِنْ أَفْشَيْتِ لَهُ سِرًّا لَمْ تَأْمَنِي غَدْرَهُ وَإِنْ عَصَيْتِ أَمْرَهُ أُحْرَجْتِ
 صَدْرَهُ وَلَا تُظْهِرِي الْفَرْحَ إِذَا كَانَ تَرْحًا وَلَا الْاِكْتِيَابَ إِذَا كَانَ فَرْحًا
 وَلِئِنْ زِدْتِيهِ إِعْظَامًا زَادَكَ إِكْرَامًا وَالثَّرَى هَوَاهُ عَلَى هَوَاكَ فِي وَقْتِ يَجِبُ
 ذَلِكَ وَالثَّرَى هَوَاكَ عَلَى هَوَاهُ فِي أَكْثَرِ الْأَوْقَاتِ وَزُفْتُ إِلَيْهِ وَحُطِّيتِ
 عِنْدَهُ وَوَلَدَتْ مِنْهُ أَرْبَعُ مُلُوكٍ وَهُمْ شَرْحَبِيلُ وَحَاجِرٌ وَمَسْلَمَةٌ
 وَمَعْدَى كَرِيْبٌ

وسال رجل فقيها عن الخمر اَحْلَالٌ هُوَ أَمْ حَرَامٌ فَقَالَ لَهُ
 حَرَامٌ قَالَ الرَّجُلُ مَا تَقُولُ فِي الْعَنْبِ وَالزَّبِيبِ وَالتَّمْرِ اَحْلَالٌ هُوَ اَمْ
 حَرَامٌ فَقَالَ لَهُ حَلَالٌ قَالَ فَمَا تَقُولُ فِي السُّكَّرِ وَالْقَهْدِ وَالْعَسَلِ قَالَ حَلَالٌ
 قَالَ فَأَيُّ شَيْءٍ حَلَّلَ هَذَا وَحَرَّمَ هَذَا فَقَالَ الْفَقِيهَ ارَايْتَ لَوْ اَخَذْتَ
 كَفًّا مِنْ تِرَابٍ وَلَطَمْتَ بِهِ وَجْهَكَ اَوْ صَدْرَكَ اَكَانَ يُؤَلِّمُكَ قَالَ لَا قَالَ
 فَلَوْ اَخَذْتَ كَفًّا مِنْ تِبْنٍ فَلَطَمْتَ بِهِ وَجْهَكَ اَكَانَ يُؤَلِّمُكَ قَالَ لَا قَالَ
 فَلَوْ اَخَذْتَ التُّرَابَ وَالتِّبْنَ وَالْمَاءَ وَجَمَعْتَهُمْ وَجَبَلْتَهُمْ وَوَضَعْتَهُمْ
 فِي الشَّمْسِ أَيَّامًا ثُمَّ ضَرَبْتَ بِهِمْ وَجْهَكَ اَكَانَ يُؤَلِّمُكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَهَكَذَا
 اِذَا جُمِعَ هَذَا وَعِنْفَ حَرْمٍ وَاِذَا جُمِعَ هَذَا وَعَيْتَى آلَمِ

لَمَّا تَزَوَّجَ الْحَارِثُ بِنْتِ عَرُوفِ الْكِنْدِيِّ لِلْحَنَسَاءِ
 بِنْتِ مُلْحِمٍ وَكَانَتْ ذَاتَ حُسْنٍ وَكَمَالٍ فَأَيَّبَ فَلَمَّا زَوَّجَتْ إِلَيْهِ
 مَسَكْتَهَا أُمَّهَا هَلِي بَابِ الْحَمَلِ وَقَالَتْ أَيُّ بَنِيَّةٍ أَنْ الْوَصِيَّةَ لَوْ تَرَكْتِ
 لِفَضْلِ اِدْبِ اَوْ جُودَةَ حَسَبِ لَتَرَكْتِهَا عَنْكَ لِمَا أَعْلَمُ مِنْ حُسْنِ اَدْبِكَ
 وَفَضْلِ حَسَبِكَ وَجُودَةَ عَقْلِكَ أَيُّ بَنِيَّةٍ لَوْ اسْتَعْنَيْتِ امْرَأَةً عَنْ زَوْجِ
 لِحَاجَةِ اِبْنَيْهَا إِلَيْهَا لَكُنَيْتِ اَهْتَى النَّاسُ عَنْهُ وَلَكِنَّهُنَّ لِلرِّجَالِ خُلِقْنَ كَمَا

ووقدت أسما بنتُ يزيد على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت باني أنت وأمي يا رسول الله صلى الله عليك وسلم انه ليس
 في شرق البلاد وغربها امرأة إلا وهي مثل رأبي إن الله بعثك الى
 الرجال والنساء قأمنا بك وبالذي أرسلك وأنا معاشر النساء
 محصورات مقصورات قواعد بيوتكم ومواضع شهواتكم وحاملات
 أولادكم وانتم معاشر الرجال فضلتم علينا بالجمعة والبياعات
 وعيادة المريص وتشبيح الجنائز والجمعة بعد الحج ثم أفضل من ذلك
 للجهان في سبيل الله وانكم اذا خرجتم حجاجا ومجاهدين وتجارا
 ومسافرين حفظنا لكم اموالكم ورينا لكم اولادكم أفنشاركم
 في الأجر يا رسول الله فالتقت النبي صلى الله عليه وسلم
 بوجهه الى أصحابه وقال هل سمعتم مقالة امرء احسن من مسألتها
 عن أمر دينها من هذه المرأة فقالوا يا رسول الله ما ظننا ان امرأة
 تهدي في دينها الى مثل مقالتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 انصرفي ابنتها المرأة وأعلمي من خلقك من النساء ان حسن تبعل
 احداكن لزوجها وطلبها مرضاته واتباعها موافقته يعدل ذلك ان
 شاء الله فانصرفت وه تهلل وتكبر استبشارا

كانت معهم أموالاً لأنفسهم غير أموال الناس التي اغتصبوها
 على ما يزعم أمير المؤمنين قال فسكت المنصور ساعة ثم قال
 يا ربيع صدق الرجل ما يجب لنا عليه شيء ثم قال للرجل ألك
 حاجة قال نعم قال ما هي قال ان تجمع بيني وبين من سعى في
 اليك فوالله يا أمير المؤمنين ما لبثت أمانة عندي ودائع ولا مال ولا
 سلاح وإنما لما حضرت بين يدي أمير المؤمنين وعلمت ما هو عليه
 من العدل والانصاف واتباع الحق واجتناب الباطل وأنه لا يجوز ذلك
 ايقنت ان هذا الكلام الذي صدر مني انجح واصلح لما سألتني
 عنه واقرب الى الخلاص فقال المنصور للربيع اجمع بينه وبين الرجل
 الذي اتهمه فمسكه وقال هذا اخذ في خمسمائة دينار وهرب ولى
 عليه مسطوراً بها فاحضرهما بين يدي أمير المؤمنين فاستنطق
 الرجل فآثر بالمال في ذمته فقال الرجل يا أمير المؤمنين قد وهبتها
 له لاجلك وادفع له خمسمائة اخرى لاجل حضورى في مجلس
 أمير المؤمنين فاستحسن المنصور فعله وكان كل وقت يقول يا ربيع
 ما رأيت من حجي مثله

فَمَرَّ بِهَا عِمَارَةُ فَاسْتَوَىٰ مَعَهُ فِي الْحَاكِمَةِ وَاقْعُدْ عِنْدَ خَصْمِكَ قَالَ عِمَارَةُ هُوَ خَصْمِي يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ وَكَيْفَ ذَلِكَ قَالَ اِنْ كَانَتْ الضَّمِيرُ لَهُ فَلَسْتُ اُنَازِعُهُ فِيهَا وَاِنْ كَانَتْ لِي فَقَدْ وَهَبْتَهَا لَهُ وَهِيَ مِلْكُهُ دُونَ ذَلِكَ وَلَا اَقْوَمُ مِنْ مَجْلِسِ شَرْفَنِي بِهِ امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ فَاسْتَحْسَنَ الْمَنْصُورُ فَعَلَّهُ وَاسْتَبْجَدَ عَقْلَهُ

وَحَدَّثَ اَحْمَدُ بْنُ مُوسَى قَالَ مَا رَأَيْتُ رَجُلًا اُتْبِتَ جَنَاحًا مِنْ رَجُلٍ رُفِعَ فِيهِ عِنْدَ الْمَنْصُورِ وَقَالُوا اِنْ عِنْدَهُ وِدَايِعٌ وَاَمْوَالٌ وَسِلَاحٌ لِبَنِي اُمَيَّةٍ فَامْرُؤُ الْمَنْصُورِ صَاحِبُهُ الرَّبِيعُ بِاِحْصَارِهِ فَاحْضُرْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُ الْمَنْصُورُ قَدْ رُفِعَ الْبِنَا اَنْ عِنْدَكَ وِدَايِعٌ وَاَمْوَالٌ وَسِلَاحًا لِبَنِي اُمَيَّةٍ فَاخْرِجْ لَنَا مِنْهَا وَاَحْمِلْ جَمِيعَ ذَلِكَ اِلَى بَيْتِ الْمَالِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اَنْتَ وَاِرْثُ بَنِي اُمَيَّةٍ قَالَ لَا فَوْصِي اَنْتَ قَالَ لَا قَالَ فَلِمَ تَسْأَلُ عَنِ ذَلِكَ فَاطْرَقَ الْمَنْصُورُ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ اُرِ بَنِي اُمَيَّةٍ ظَلَمُوا النَّاسَ وَغَضَبُوا اَمْوَالَ الْمُسْلِمِينَ وَاَنَا آخِذُهَا فَارْتُدُّهُ اِلَى بَيْتِ الْمَالِ لِلْمُسْلِمِينَ قَالَ الرَّجُلُ يَجْتَنِجُ امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اِلَى بَيْتِهِ يَقْبَلُهَا لِلاَكْرِ اَنْ الْمَالِ الَّذِي لِبَنِي اُمَيَّةٍ هُوَ الَّذِي فِي يَدِي وَاَذَى الَّذِي اغْتَضَبُوهُ مِنَ النَّاسِ وَاَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَعْلَمُ اَنْ بَنِي اُمَيَّةٍ

كَانَ فِيهِ مِنْ الْمَلِكِ ثُمَّ إِنَّ عَمْرَ بَعْدَ ذَلِكَ كَانَ يُشَاوِرُهُ فِي إِخْرَاجِ
الْجُيُوشِ إِلَى أَرْضِ فَارِسَ وَيَعْمَلُ بِرَأْيِهِ

وَخَرَجَ عَلَى الرَّشِيدِ رَجُلٌ خَارِجِيٌّ فَأَنَّهُصَ إِلَيْهِ الرَّشِيدُ
جَيْشًا فَظَفِرَ بِهِ فَاحْصَرَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُ الرَّشِيدُ مَا تُرِيدُ أَنْ اصْنَعَ
بِكَ قَالَ الَّذِي تُرِيدُ أَنْ يَصْنَعَ اللَّهُ بِكَ إِذَا أَوْفَقَكَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَاطْرُقَ
الرَّشِيدُ سَاعَةً وَقَالَ خَلُّوا سَبِيلَهُ فَلَمَّا خَرَجَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ قَالَ لَهُ مِنْ
حَضْرَةِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفَقْتَ أَمْوَالَكَ وَأَتَعَبْتَ رِجَالَكَ وَأَطْلَقْتَهُ بِكَلِمَةٍ
وَاحِدَةٍ لَا نَأْمَنُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَتَجَبَّرَ عَلَيْهِ أَهْلُ الشَّرِّ قَالَ رَدُّهُ
فَلَمَّا مَثَلَ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلِمَ أَنَّهُمْ تَحَدَّثُوا فِيهِ عِنْدَهُ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
لَا تُطْعِمُنِي فِي أَسِيرِكَ أَحَدًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَوْ اطَّاعَ فِيمَكَ غَيْرَكَ مَا اسْتَحْلَفَكَ
سَاعَةً وَاحِدَةً فَقَالَ خَلُّوا سَبِيلَهُ وَلَا يُعَاوَدُنِي أَحَدٌ فِيهِ

وَدَخَلَ عُمَارَةُ بْنُ حَمْرَةَ عَلَى الْمَنْصُورِ فَأَجْلَسَهُ فِي صَدْرِ الْمَجْلِسِ
فَقَامَ رَجُلٌ وَقَالَ مَظْلُومٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ مَنْ ظَلَمَكَ قَالَ عُمَارَةُ بْنُ
حَمْرَةَ الَّذِي أَجْلَسْتَهُ فِي صَدْرِ الْمَجْلِسِ غَضِبَ لِي صَبِيحَةَ فَقَالَ الْمَنْصُورُ

فالتفت للججاج الى وزاياه وقال ما ترون فيها قالوا عَجِبُ قَتَلَهَا
فَصَحِيحَتِ الْمَرَأَةُ فَاعْتَمَطَ لَذَلِكَ الْجَجَّاجُ وَقَالَ مَا أَصْحَكَكَ قَالَتْ
كَانَ وُزْرَاءَ فِرْعَوْنَ خَيْرٌ مِنْ وُزْرَائِكَ فَالتفت للججاج الى وزاياه
فراءهم قد خجلوا فقال لها كيف ذلك قالت لانه استشارهم
في قتل موسى فقالوا أرجهه واخاه يَفْنُوا أَنْظِرْهُ الى وقتٍ آخِرٍ وَهولَاءِ
يَسْأَلُونَكَ تَعَجُّبًا فَقَالَ الْجَجَّاجُ فَصَحِكَ للججاج وأمر لها بَعْطَاءَهُ واطْلَقَهَا

وحضر الهرمزان الفارسي بين يدي عمر بن الخطاب رضي
الله عنه ماسورا فدعاه عمر الى الاسلام فَأَبَى فَأَمَرَ بِقَتْلِهِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَنِي أَسْقِنِي شُرْبَةً مِنَ الْمَاءِ وَلَا تَقْتُلَنِي ظَمَانًا فَأَمَرَ
عُمَرَ بِقَدْحٍ مَمْلُوءٍ مَاءً فَلَمَّا صَارَ الْقَدْحُ فِي يَدِ الْهَرْمَزَانَ قَالَ إِنَّمَا آمِنٌ
حَتَّى أَشْرَبَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ نَعَمْ لَكَ الْإِمَانُ حَتَّى تَشْرَبَ هَذَا
الْمَاءَ فَالْقَى الْمَاءَ مِنْ يَدِهِ فَأَرَادَهُ ثُمَّ قَالَ الْوَفَا الْوَفَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ
عُمَرُ دَعُوهُ حَتَّى نَنْظُرَ فِي أَمْرِهِ فَلَمَّا رُفِعَ عَنْهُ السِّيفُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ اسْلَمْتَ
خَيْرَ إِسْلَامٍ فَمَا أَخْرَكَكَ قَالَ خَشِيتُ أَنْ يَقَالَ عَنِّي أَنِّي اسْلَمْتُ خَوْفًا
مِنَ السِّيفِ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ لِفَارِسٍ لِحُومًا اسْتَحَقَّتْ مَا

لا بأس عليك اصنع منه اربع خواتم ولطف له الكلام حتى طننا
انه كان يشتهي الفص على اربع قطع فلما خرج الرجل من عنده
قال تدرون كم قيمة الفص قلنا لا قال اشتراه امير المؤمنين الرشيد
بماية الف وعشرين الف درهم

*

٢٠

وخرج رجل على سليمان بن عبد الملك فسلم منه ثم
ظفر به سليمان ايضا في وقت آخر فعفى عنه ثم خرج على سليمان
ايضا فنجى منه ثم ظفر به ايضا فعفى عنه ثلاث مرات ثم امر
بشرب عنقه فقال الرجل اللة الله يا امير المؤمنين فقال سليمان
ليس قد عفوت عنك ثم عفوت ثم عفوت فقال الرجل اليس
قد اظفرك بي ثم اظفرك ثم اظفرك قال له نعم وللهد لله ثم
حلى سبيله

٢١

ولما ولي الحاج بن يوسف للخلافة قال على بالمرأة الضرورية
لما وقعت بين يديه قال لها انت بالأمس في وقعة ابن الزبير
تجزيين الناس على قتل رجالي ونهب أموالي قالت قد كان ذلك

أَخَذَ الْمُهَلَّبُ فِي كُمِّهِ خَمْسَ مِائَةِ دِرْهَمٍ وَأَتَى إِلَى الْحَلِيِّ فَأَرْتَقِبَ الشَّابَّ إِلَى أَنْ رَأَاهُ فَأَتَى إِلَيْهِ وَقَالَ افْتَحْ خَجْرَكَ فَفَتَحَ الشَّابُّ حَجْرَهُ فَسَكَبَ فِيهِ ذَلِكَ الْقَدْرَ وَهُوَ الْخَمْسُ مِائَةِ دِرْهَمٍ وَقَالَ خُذْ قِيَمَةَ هَمِكَ الْمُهَلَّبُ وَاللَّهِ يَا ابْنَ أَخِي لَوْ قَرَضْتَنِي بِخَمْسَةِ أَلْفِ دِينَارٍ لَأَتَيْتُكَ بِهَا فَسَمِعَهُ شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ الْحَلِيِّ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَخْطَأَ مِنْ جَعْلِكَ سَيِّدًا

وَحَكَى سَلِيمَانُ الْوَرَّاقُ قَالَ مَا رَأَيْتُ أَعْظَمَ حِلْمًا مِنَ الْمَامُونِ ابْنِ الرَّشِيدِ. وَذَلِكَ أَنَّي دَخَلْتُ عَلَيْهِ يَوْمًا وَفِي يَدِهِ قَصٌّ مُسْتَطِيلٌ مِنْ يَاقُوتٍ أَحْمَرَ لَهُ شِعَاعٌ قَدْ اصْأَاءَ لَهُ الْمَجْلِسُ وَهُوَ يَقْلِبُهُ بِيَدِهِ وَيَسْتَحْسِنُهُ ثُمَّ نَعَا بِرَجُلٍ صَايِغٍ فَقَالَ اصْنَعْ هَذَا الْفَصَّ كَذَا وَكَذَا وَجَدَّ لَهُ فِيهِ وَعَرَفَهُ كَيْفَ يَصْنَعُ بِهِ فَأَخَذَهُ الصَّايِغُ وَأَنْصَرَفَ ثُمَّ عُدْتُ إِلَى الْمَامُونِ بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَذَكَرْتُ الْفَصَّ فَاسْتَدْعَى بِالصَّايِغِ فَأَتَى بِهِ وَهُوَ يَرْعُدُ وَقَدْ انْتَفَعَ لَوْنُهُ فَقَالَ الْمَامُونُ مَا فَعَلَ بِالْفَصِّ فَتَلَجَّلَجَجَ الرَّجُلُ وَثُمَّ يُطْلِقُ الْكَلَامَ فَفَهِمَ الْمَامُونُ عَنْهُ شَيْئًا فَوَلَّى بِوَجْهِهِ عَنْهُ وَكَاشَرَ حَتَّى سَكَنَ رَوْعُهُ ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْهِ وَأَعَادَ الْقَوْلَ فَقَالَ الْإِمَامَانُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ لَبَّكَ ذَلِكَ فَأَخْرَجَ الْفَصَّ عَلَى أَرْبَعِ قِطْعٍ وَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّهُ سَقَطَ مِنْ يَدِي عَلَى السُّنْدَانِ فَهُوَ كَمَا تَرَى فَقَالَ الْمَامُونُ .

دفعه الى ولده يزيد فلما قرأه قال ما تقول يا يزيد قال أرى أن
تبعث له جيشا أوله عنده وآخره عندك بإتيك برأسه وتستريح منه
قال عندي خير من ذلك يا بني قال ما هو يا أبت قال على بدواة
وقرطاس فكتب فيه وقفت على كتاب حوارى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وساعى والله ما ساءه والدنيا وما فيها هينة في جنب
رضاك وقد كتبت على نهى مسطورا اشهدت فيه الله وجماعة
من المسلمين أن الارض والعبيد الذى فيها ملكك دوني وضمتها الى
ارضك والعبيد الى عبيدك والسلام فلما قرأها هبى الله بن الزبير
فكتب اليه وقفت على كتاب امير المؤمنين لا اعدمنى الله بقاءه
ولا اعدمنه هذا الرأى الذى أحله هذا الحفل والسلام فلما وقف
معاوية على الكتاب فاوله لولده يزيد فلما قرأه تهلل وجهه فرحاً
فقال له يا بني اذا بليت بشىء من هذا الداء فدأوه بمثل ذلك وأنا
لنوم لم تر فى الخلم إلا خيراً

قيل أن المهلب بن ابي صفرة مر بحى من قهستان قرأه شاب
من اهل الحلى فقال هذا المهلب قالوا نعم قال والله ما يسارى خمس
مائة درهم وكان المهلب رجلاً غوراً فسمعه المهلب فلما كان الليل

يا ابن اخي خُذْ هذا للجميع واعتذر لايبيك وعرفه بخطاه الرسول
فقال يا امير المؤمنين ان للوالد حقاً وله امرٌ مطاعٌ وقد امرني بشي
فقال معاوية وما هو يا ابن اخي قال انه لما دفع اليّ الثياب قال
بحقي عليك الا ضربت بها وجهه قال يا ابن اخي اطع اباك وارفق
بعمك فتقدم الغلام وضرب بها وجه معاوية

ونزل بعض الشطار الى دار خلف بن
ابسوب وهو واقفٌ يصلي بالليل فجمع اللص جميع ما
في بيته من قماش وغيره ثم شده كارة وحملها على راسه وخلف
ينظر اليه ولا يكلمه فخرج الشاطر فاقى الحائط فلم يقدر على النهوض
فقال له خلف يا ابن اخي خذ المفتاح وافتح الباب فلعلك محتاج
فقال اللص انّ مثلك لا يؤدى وتترك القماش وتاب الى الله تعالى

فكتب عهد الله بن الربير الى معاوية اما بعد يا معاوية
فان هنداك عبيدا قد اغتصبوا ارضي فرهم بالكف عنهم والا كان
لي ولكم شأن فلما وقف معاوية على كتاب عهد الله بن الربير

داره على المائدة ومعه ولد صغير فجات الجارية اليه يسقود عليه شواء
 حار فسقط من يدها على ابنه فلم يخط قلبه فمات لوقت فدهشت
 الجارية وانقطع لونها فقال لها لا بأس عليك انت حرة لوجه الله تعالى

ولما حج معاوية بن ابي سفيان لم يترك شيئا الا قدمه به
 الى مكة والمدينة من دراهم ودنانير وطيب ودواء فلما وصل
 المدينة قسم على أهلها من ذلك وأكثر ثم بعث الى رجل
 من الأنصار بالفى درهم وعشرة أثواب والرجل الأنصارى من اهل بدر
 فأتاه الرسول بذلك العطاء فغضب وقال أما وجد معاوية من يرسل
 اليه بمثل هذا العطاء غيرى أردده عليه فقال الرسول لا اقدر فدعا
 الأنصارى ابنا له وقال يا بنى أسألك بحقى عليك الا رددت هذا
 العطاء على معاوية وضربت به وجهه فاخذها ولد الأنصارى وأتى
 الى معاوية فعرف معاوية الشر في وجهه فقال ما تريد قال ان أبى
 يقربك السلام ويقول لك أئتمنى تمسل اليه بمثل هذا العطاء قال
 معاوية من الرسول الى ابيك قال فلان قال فأتاه الله انما هو خطأ
 ودفع لابيك عطاء رجلى غيره ثم قال يا غلام على بعشرة آلاف
 درهم وثلاثين حلة وثوباً ووصيفا فعاجل بذلك واحضر الجميع فقال

ومحمد قابض على الرداء وقد استتر وجهه به فخرجوا جميعاً من المسجد
 فلما بعدوا عن الربيع قال له محمد اذهب الى حال سبيلك فقبل
 محمد بن هشام يده ورأسه وقال الله اعلم حيث يجعل رسالاته
 ثم اخرج له جواهر قيمتها عظيمة وقال لله تعالى يا ابن بنت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم شرفني بقبول هذا فقال له اذهب
 بتاعك فنحن اهل بيت لا نقبل على اصطناع المعروف مكافاة
 واحترز على نفسك من هذا الرجل الى ان يخرج فانه نجد
 في ظلك

قيل للأخيف بن قيس ممن تعلمت للعلم قال من قيس
 ابن عاصم رايت يوماً قاعداً بقناء داره محتبياً بحمايل سيفه يحدث
 قومه فاذا هو برجل مكتوف ورجل مقتول قد أتى بهما فقيل له
 هذا ابن أخيك قد قتل ابنك قال فوالله ما قطع كلمة ثم
 التفت الى ابن أخيه وقال له يا ابن اخي ائمت بربك ورضيت
 نفسك بسهمك وقتلت ابن عمك ثم قال لوئده الآخر اخي المقتول
 قم يا بني فاذن اخاك وجد كتاف ابن عمك وسن الى امك
 مائة ناقة حمراً دية ولدها فانها غريبة وروى انه جلس يوماً في

من غد فعل الربيع ما أمره به المنصور وكان محمد بن هشام في
المسجد فعرف أنه المطلوب وأيقن أنه ماخوذ مقتول فأخبر وأرتاب
واضطرب فبينما هو على تلك الحالة إذ أقبل محمد بن زيد بن علي
ابن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه فراه مخبئاً وكان
لا يعرفه فتقدم إليه وقال يا هذا ما بالك فقال لا شيء فقال أخبرني
ولك الامان إن شا الله على نفسك قال محمد بن هشام بن عبد
الملك فمن أنت قال انا محمد بن زيد بن علي بن الحسين فزاد
خوفه وطار عقله وتحقق الموت فقال له لا تجزع فلست قاتل أبي
وجدي وليس لى عليك ثاراً وانا اجتهد في خلاصك إن شاء الله
نعالي ولكن تعذرني فيما انا صانع بك من مكروه وقبيح خطايا ويكون
سبب خلاصك فقال له افعل ما شئت فطرح رداءه على وجهه وغطى
به رأسه وجذبه وسحبته الى أن قرب من الربيع حاجب المنصور
وقر على الباب فلما وقعت عين الربيع عليهما لطمه محمد بن زيد
لطمات في رأسه وجاء به الى الربيع وقال يا ابا الفضل إن هذا الخبيث
جمل من أهل الكوفة أكرأى جمالا له فلما دعت له الكرى
قرب منى وذهب فأكرأى جماله لبعض أهل خراسان ولي عليه شهود
وأريد منك من يوصله معى للقاضى ويمسك جماله عن الذهاب مع
الخراسانيين فرسم الربيع عليه اثنتين وقال لا تفارقه الى القاضى

قالت يا امير المؤمنين قد ضاب قلبها واعتذرت اليها وفعلت معها
 الخيبران كذا وكذا فسره ذلك وقال أحملوا اليها من عندي مائة
 الف درهم وقال لخدم كان على راسه بلقها متى السلام وقُل لها
 اننى ما سررت بشيء منذ دهرى كسرورى اليوم بتمامك عندنا فلا
 تدعى فى نفسك حاجة الا ذكرتها لنا ولو لا اكره ان أخشمتك
 لئسرت اليك مسلما عليك وقاصيا بحقك فصلى لخدم بالرسالة فجات
 الى المهدي وسلمت عليه وقالت ما على من امير المؤمنين من حشمة
 فانى مدت (عددت) من بعض جواريه فقال لا والله بل أعر من ولدى
 ولم تنزل عبد الخيبران حتى ماتت

ولما حج المنصور امير المؤمنين أعرض عليه جوهر نفيس ثم
 قيمته للبيع فعرفه وقال هذا كان لهشام بن عبد الملك بن مروان
 فانتقل الى ابنه محمد بن هشام وما بقى من بنى أمية غيره ولا بد
 لى منه ثم التفت الى حاجبه الربيع وقال اذا كان غدا وصليت
 بالناس فى المسجد الحرام وحصل الناس كلهم أغلق الأبواب كلها
 ورتد بها جماعة من الثقات وأفتح بابا واحدا وقف عليه ولا تخرج
 احدا حتى تعرفه فاذا ظفرت بمحمد بن هشام فأتى به فلما كان

وصاحت نَحْجَابِهَا رَدَّوْهَا فَرَجَعَتْ وَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا سَأَلْتِي إِلَيْكَ إِلَّا الصَّرِيحَ
 وَالْجَهْدَ وَسِوَاهُ لِحَالٍ فَتَهَضَّتْ لِلخَيْرَانِ فَعَانَقَتْهَا فَقَالَتْ مَا فِي لَدُنْكَ مَوْضِعٌ
 لِحَالِ الذِّي أَنَا عَلَيْهِ فَقَالَتْ لِلخَيْرَانِ لِحَوَارِيهَا عَلَيْكُمْ بِالْحَمَامِ سُرْعَةً
 فَذَفَبُوا بِهَا لِلوَقْتِ إِلَى اللَّحَامِ وَأَمَرَتْ بَعْضَ حَوَارِيهَا بِخِدْمَتِهَا وَلَمْ
 يَزُحُوا حَتَّى وَاقَتْهَا لِذَاعِ المَذْهَبِ والطَّيِّبِ فقامت إليها الخَيْرَانِ
 واعتنقتهما واجلستهما المجلس الذي يجلس فيه أمير المؤمنين المهدي
 وَذَمَّتْ إِلَيْهَا المَوَائِدَ فَجَعَلَتْ تَأْكُلُ وَتُلْقِيهَا إِلَى أَنْ ااكتفتُ فغسلت
 يَدَيْهَا فَقَالَتْ لَهَا الخَيْرَانِ قَدْ عِنْدَكَ أَحَدٌ يَنْتَظِرُكَ قَالَتْ مَا لِي أَحَدٌ
 قَالَتْ لِلخَيْرَانِ قَوْمِي اخْتَارِي لَكَ مَقْصُورَةً مِنْ مَقْاصِييِ قَأْسَكُنِي
 عِنْدِي وَلَا تَفْتَرِقْ حَتَّى يَفْتَرِقَ بَيْنَنَا المَوْتُ فقامت وطافت واختارت
 أَسْعَهَا وَأَنْزَعَهَا فَحَوَّلَ إِلَيْهَا جَمِيعَ مَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الفُرْشِ وَالنَّسَائِدِ
 وَالرِّبْرِ وَالرَّقِيقِ ثُمَّ تَرَكْنَاهَا وَخَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهَا فَقَالَتْ لِلخَيْرَانِ
 هَذِهِ امْرَأَةٌ قَدْ مَسَّهَا مِنَ الصَّرِّ مَا لَا مُزِيدَ عَلَيْهِ وَلَا يَغْسِلُ مَا فِي
 قَلْبِهَا إِلَّا المَالَ أَحْمَلُوا إِلَيْهَا خَمْسَمِائَةَ الفِ دِرْهَمٍ فَحَمَلَتْ إِلَيْهَا
 لَوْنَهَا وَدَخَلَ المَهْدِي إِلَيْهَا فِي آخِرِ الأَمْرِ فَقَالَ مَا بِالْكُفْرِ فَتَهَضَّتْ
 إِلَيْهِ رِيئِبٌ فَأَعْلَمْتَهُ بِجَمِيعِ مَا جَرَى وَمَا قَالَتْ لَهَا حِينَ دَخَلَتْ عَلَيْهَا
 فَغَضِبَ غَضَبًا شَدِيدًا وَقَالَ مَا هَذَا سَجُودَكَ لِلَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا أَنْعَمَ
 عَلَيْكَ وَاللَّهُ لَوْ لَا لَكَ عَلَيَّ حُرْمَةٌ لِأَحْلِفَنَّ أَنِّي مَا أَكَلِمَكَ أَبَدًا

من سوء الحال تستأذن عليك فسألته عن اسمها فامتنعت من ذلك
 قالت زينب فاشارت للخيزران الي وقالت ما ترين فقلت ما يضر من
 دخولها شيء فلا بد من فائدة او ثواب فدخلت امرأة اجمل ما
 يكون من النساء واكملهن فوقفت الى جانب الباب وسلمت
 وقالت انا مريّة بنت مروان الملك بن محمد الأموي فقلت زينب
 وكنت متكئة ففقت جالسة وقلت مريّة قاتلك الله ولا جباك ولا
 رعاك ولا سلم عليك ولحمد لله الذي ازال النعمة عنك وفنك سترك
 وافانك بين الناس اذكركين يا عدوة الله حين اناك نساء بني
 العباس يسالونك ان تكلمي اباك في الاذن في دفن ابراهيم بن محمد
 ابن موسى فوثبت عليهن واسمعتيهن احسن الكلام واعلظ القول
 وخرجن على الحالة التي علمتيتها قالت زينب فلما سمعت كلامي
 ضحكك فوالله ما انسى حسن تعرفها وعلو صوتها بالفهقة ثم قالت
 اي (بنت) بني عمي اى شيء احببك من حسين صنيع الله بي حتى
 اردت ان يتساوى بي والله لقد فعلت بنساء اهلك ما قد ذكرت
 ولكن كان حقا على الله تعالى ان يسلمني ذليلة جايعة عريانة شعثة
 خاضعة فكان هذا شكرى الله على ما اولاك في ثم قالت سلام
 عليكم وولت خارجة قالت زينب فالتفت الى الخيزران فاذا هي
 تبكي ونادت للخيزران يا مريّة دخلت باذني ولا تخرجى الا باذني

قال نَعَمَ قال مَنْ هو قال عكرمة القياصُ قال لا حَوْلَ ولا قُوَّةَ الا بالله
 العليّ العظيمِ يَبْسَ ما جازيناهُ به عن مَرَوْتِه ثمَّ اِنْ لَه فِدْحَل فقال
 له سليمان بَس ما جازيناك عن كَرِيمِ فِعْلِكَ وعظيمِ مروتك يا عكرمة
 ويَسَ ما فَعَلَ خَزِجَةَ قال عكرمة معذورٌ يا اميرَ المؤمنين ان لَه يَعْلَمُ
 وَنَصِيحَةَ اميرِ (المومنين) أَحَبُّ اليه فقال سليمان اِنَّ اصْطِناعَ المَعْرُوفِ
 لا يَكادُ يَخْفَى ولا يَضِيعُ وامرَ لعكرمة بمالٍ جزيلٍ وساحته مِمَّا كان
 وَجِبَ عليه للخروجِ منه وعقدَ لهما الولايةَ على الرقة والجزيرة واصاف
 اليهما من الاعمالِ اقلِيا كبيرا

وَحَدَّثَ ابو موسى القِصْلُ عن اَبِيهِ قال
 سَمِعْتُ زَيْنَبَ بِنْتَ سُلَيْمَانَ بنِ عَلِي بنِ عَبْدِ اللهِ بنِ العَبَّاسِ
 قَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ الخَيْرَانَ جَارِيَةَ المَهْدِيِّ وَعَادَتْهَا اِذَا كُنْتُ عِنْدَهَا
 تُجْلِسُ فِي عَتَبَةِ بَابِ الرِّوَاقِ مُقَابِلِ الْاِيْوَانِ وَاجْلَسَ اَنَا بِاَزَابِهَا فِي الصَّدْرِ
 فِي مَجْلَسٍ كَانَ المَهْدِيُّ يَجْلِسُ فِيهِ وَهُوَ يَقْضِدُنَا فِي كُلِّ وَقْتٍ يَجْلِسُ
 عِنْدَنَا فِي بَعْضِ الْاَوْقَاتِ سَاعَةً ثُمَّ يَنْهَضُ فَيَبِينَا نَحْنُ كَذَلِكَ اِذْ دَخَلَتْ
 عَلَيْنَا جَارِيَةٌ مِنْ جَوَارِي الخَيْرَانَ الَّتِي يَحْجُبْنَهَا فَقَالَتْ اَعَزَّ اللهُ
 السَّيِّدَةَ اِنَّ بِالْبَابِ امْرَأَةً ذَاتَ جَمَالٍ وَخِلْقَةٍ حَسَنَةٍ وَهِيَ عَلَى غَايَةِ

والجزيرة وهو العمل الذي بيد عكرمة وامره ان يقبض على ماله
ويحتاط عليهم ويحاسبه فخرج خزيمه يريد الرقة فلما قرب اليها
خرج عكرمة يتلقاه بوجوه الناس فتلقاه ودخل خزيمه الرقة فدخل
في دار الامارة واران عكرمة الانصراف فتنعه خزيمه ووكل به من
يحفظه وامر باحصار ماله والمال الذي تحت يده وعمل الحساب
فحوسب فبقى عليه شئ كثير فبعث به الى الساجن وان يستقل
بالحديد فاقام ثلاثة ايام وهو لا يذكر له ما فعله معه فص زوجته
ذلك فبعث اليه وهي ابنة عمه الى خزيمه وهي تقول بئس ما
جازيت به جابر عثرات الكرام يا خزيمه فلما سمع هذا خزيمه
دهش عقله وطار لثمه وقال واسواتاه واجلنناه وافصيحتناه من الله تعالى
ومن جابر عثرات الكرام ومن امير المؤمنين وقام من وقته واتي الى
الساجن يمشى وهاجم على عكرمة ورما بنفسه اليه وجعل يقبله
بيديه ويعتذر له ويقسم بالله انه ما عرفه واخرجه ودخل به واخذه
الى الممام واحضر له ما يحتاج اليه من قماش وطيب واستبشر اهل
المدينة بذلك غاية وخرج من يومه راكبين الى سليمان بن عبد
الملك فلما استاذن عليه اُحجاب جرع سليمان من ذلك وقال عامل
الرقة والجزيرة يقدم علينا من غير اذن فلما دخل قال ما اقدمك علينا
يا خزيمه قال يا امير المؤمنين ظفرت بجابر عثرات الكرام قال اوعرفته

آخَرَ بِالذَّائِبَةِ وَتَقَدَّمَ حَتَّى وَصَلَ إِلَى بَابِ خَزِيمَةَ فَفَرَعَ الْبَابَ فَخَرَجَ
 خَزِيمَةَ وَفَتَحَ الْبَابَ فَنَاولَهُ عِكْرَمَةُ الْكَيْسِ وَهُمْ بِالْإِنْصِرَافِ فَسَكَ خَزِيمَةَ
 بِطَرَفِهِ وَقَالَ لَهُ مَنْ أَنْتَ قَالَ لَهُ مَا جِئْتُكَ هَذَا الْوَقْتِ وَأُرِيدُ أَنْ
 يَعْرِفَنِي أَحَدٌ فَقَالَ خَزِيمَةَ لَا بَدَّ مِنْ مَعْرِفَتِكَ قَالَ أَنَا جَابِرُ عَثْرَاتِ الْكِرَامِ
 وَتَرَكَهُ وَمَضَى فَأَخَذَ خَزِيمَةَ الْكَيْسِ وَدَخَلَ بِهِ إِلَى بَيْتِهِ وَهُوَ يَظُنُّهُ
 فُلُوسًا فَلَمَّا رَجَعَ عِكْرَمَةُ إِلَى مَنْزِلِهِ وَجَدَ زَوْجَتَهُ عَلَى أَشْرِّ حَالٍ لِأَنَّهَا
 ظَنَّتْ أَنَّ خُرُوجَ إِلَى زَوْجَةٍ غَيْرِهَا أَوْ جَارِيَةٍ اشْتَرَاهَا فَقَالَ لَهَا أَقْرِي
 عَيْنًا فَوَاللَّهِ مَا خَرَجْتُ لَشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَإِنَّمَا أَرَدْتُ أَنْ أَفْعَلَ شَيْئًا
 لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى فَلَمْ تَزَلْ بِهِ إِلَى أَنْ أَعْلَمَهَا بِصُورَةِ الْأَمْرِ قَالَ
 ثُمَّ إِنَّ خَزِيمَةَ بِنَ بَشَرَ أَصْلَحَ شَسَانَهُ وَاشْتَرَى ثِيَابًا فَآخِرَةً وَمَرْكُوبًا
 حَسَنًا وَتَجَهَّزَ إِلَى سَلِيمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ وَكَانَ يَوْمَئِذٍ بِفَلَسْطِينَ
 وَكَانَ عَارِفًا فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ قَالَ لَهُ مَا أَبْطَأَكَ عَنَّا يَا خَزِيمَةَ قَالَ سُوءُ
 الْحَالِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ فَمَا مَنَعَكَ مِنَ النَّهْوِصِ الْبَيْنَا قَالَ فَلْتُهُ ذَاتِ
 يَدِي قَالَ فَمَا أَرَاكَ إِلَّا فِي أَحْسَنِ حَالٍ وَأَجْمَلِ هَيْئَةٍ قَالَتْ إِنَّ صُورَةَ
 أَمْرِي لِحَبِيبٍ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ قَصَّ عَلَيْهِ قِصَّتَهُ مِنْ أَوْلِيهَا السُّي
 آخِرَهَا فَاهْتَزَّ سَلِيمَانُ طَرِبًا وَجَعَلَ يَقُولُ جَابِرُ عَثْرَاتِ الْكِرَامِ وَيَكْرَهُهَا
 وَيَقُولُ وَاللَّهِ لَوْ عَرَفْتَهُ لَأَعْنَتُهُ عَلَى مَرْوَتِهِ فَلَمَّا دَرَتْهُ مَا أَحْسَنَ فِعْلَهُ
 وَأَوْفَرَ عَقْلَهُ ثُمَّ دَعَا سَلِيمَانُ بِقَنَاسَةَ فَعَقَدَ الْوِلَايَةَ لَخَزِيمَةَ عَلَى الرَّقَّةِ

انت الشاهد على لا أعود الى شعري إلا ان يكون مدحا في اوس
ابن حارثة وله بعد ذلك فيه قصائد كثيرة

وذكر العباس بن الفرّج باسناد ذكره قال كان في خلافة
سليمان بن عبد الملك رجلاً يقال له خزيمه بن بشر الأسدّي
وكان له مروة طاهرة وبر كثير بالأخوان وكرم مشهور فلم يرزل
على تلك الحالة حتى قعد به دهره وناح عليه بكلّكليه ونح عليه
الفقر فواسوه اخوانه قليلاً ثم ملوه فلما لاح له تغييرهم اختار لزوم
بيته وأغلق بابه وأنقطع عن الناس وكان عكرمة الفياض واليا على
الرقّة من قبل سليمان بن عبد الملك فبينما هو في مجلسه وعنده
جماعة من أصحابه ان جرى ذكر خزيمه بن بشر فأعلموه انه لزوم
بيته وأغلق بابه فقال عكرمة أوما كان لخزيمه من يكافيه على مروتة
وسدّ خلته وأمسك عكرمة عن الحديث فلما خلا المجلس ومضى
من الليل جانب قام عكرمة الى كيس وجعل فيه اربعة آلاف دينار
ثم امر بدابته فأسرجت وخرج سرا من أهله فركب ومعه غلام من
علمانه ليحمل المال ثم سار حتى اتى دار خزيمه فأخذ الكيس ونزل
عن الدابة من قبل ان يصل الى باب خزيمه وبعث الغلام الى مكان

فسرع اوس بذلك فوجه في طلبه فهرب وترك الابل فانوا بها الى اوس
 ابن حارثة فاخذها وشد في طلبه وجعل بشر بن حازم يطوف في
 احياء العرب يلتئميس عزيزا يجيره على اوس وكبر من قصده يقول
 قد اجرتك الا من اوس بن حارثة فاني لا اقدر ان اجير عليه وكان
 اوس قد ادنى عليه العيون فراه بعض من كان يرصده فقبض عليه
 واتى به الى اوس فلما مثل بين يديه قال له ويلك اتدكر امي
 وليس في عصرنا مثلها قال قد كان ذلك ايها الامير قال له والله
 لاقتلنك قتلة نحى بها سعدى يعنى امه ثم دخل اوس الى امه
 سعدى وقال قد اتيتك بالشاهر الذى هجاك وقد آليت لاقتلنه
 قتلة نحيين بها قالت يا بنى اوحير من ذلك قال وما هو قالت
 انه لم يجد ناصرا منك ولا مجيرا عليك وانا قوم لا نرى في اصطناع
 المعروف من باس فحقي عليك الا اطلقته ورددت عليه ابله واعطيتنه
 من مالك مثل ذلك ومن مالى مثله وارجعته الى اهله سالما فانهم
 ايسوا منه فخرج له اوس وقال ما تقول اني فاعد بك قال تقتلنى لا
 محانة قال افتسحق ذلك قال نعم قال ان سعدى الله هاجوتها
 قد اشارت بكذا وكذا وامر بحل كتابه وقال له انصرف الى اهلك
 سالما وخذ ما امرت لك به فرقع بشر يده الى السماء وقال اللهم

بِسَيْدِ الْعَرَبِ عِنْدَ نَفْسِي وَإِنْ حَضَرْتُ وَلَمْ أَخْذُهَا أَنْصَرَفْتُ مَنقُوصًا
وَإِنْ كُنْتُ الْمَطْلُوبَ لَهَا فَسَيَعْرِفُ مَكَانِي فَأَمْسَكُوا عَنْهُ وَنَظَرَ النُّعْمَانُ
فِي وُجُوهِ الْقَوْمِ فَلَمَّ يَرِ أَوْسَ بْنَ حَارِثَةَ فَاسْتَدْعَى بَعْضَ خَاصِيئَتِهِ
وَقَالَ اذْهَبِي لِتَعْرِفِ خَبَرَ أَوْسِ فَمَضَى رَسُولُ النُّعْمَانِ وَاسْتَخْبَرَ بَعْضَ
أَتْحَابِهِ فَأَخْبَرَهُ بِمَقَالَتِهِ فَعَادَ إِلَى النُّعْمَانِ فَأَخْبَرَهُ بِمَقَالَتِهِ فَبَعَثَ النُّعْمَانُ
إِلَيْهِ رَسُولًا وَقَالَ احْضُرِي أَمِنًا مِمَّا خَفَتَ عَلَيْهِ فَحَضَرَ أَوْسُ بِثِيَابِهِ الَّتِي
حَضَرَ بِهَا بِالْأَمْسِ وَكَانَتِ الْعَرَبُ قَدْ اسْتَبَشَرَتْ بِتَأْخِرِهِ خَوْفًا مِنْ أَنْ
يَكُونَ يَأْخُذُ اللَّحَّةَ فَلَمَّا حَضَرَ وَآخَذَ مَجْلِسَهُ قَالَ لَهُ النُّعْمَانُ إِنِّي لَمْ
أَرَكَ غَيْرَ ثِيَابِكَ فِي يَوْمِكَ فَالْبَسُ هَذِهِ اللَّحَّةَ لِتَتَجَمَّلَ بِهَا ثُمَّ خَلَعَهَا
وَأَلْبَسَهَا لَهُ فَاسْتَدَّتْ ذَلِكَ عَلَى الْعَرَبِ وَحَسَدُوهُ وَقَالُوا لَا حِيلَةَ لَنَا فِيهَا
إِلَّا أَنْ نَرْغِبَ الشُّعْرَاءَ إِلَى أَنْ يَهْجُوهُ بِقَبِيحِ الْفِعْلِ فَإِنَّهُ لَا يَخْفِضُ
رِفْعَتَهُ إِلَّا الشُّعْرُ فَجَمَعُوا فِيمَا بَيْنَهُمْ خَمْسَمِائَةَ نَاقَةٍ وَأَتَوْا بِهَا إِلَى رَجُلٍ
يُقَالُ لَهُ جِرْوَلٌ وَقَالُوا لَهُ خُذْ هَذِهِ وَأَهْجُ لَنَا أَوْسَ بْنَ حَارِثَةَ وَكَانَ
جِرْوَلٌ يَوْمَئِذٍ اشْعَرَ الْعَرَبِ وَأَقْوَامُ هِجَاءٍ فَقَالَ لَهُمْ يَا قَوْمُ كَيْفَ
أَهْجُو رَجُلًا حَسْبِيَا لَا يَنْكُرُ بَيْتَهُ كَرِيمًا لَا يَنْقُطِعُ عَطَاؤُهُ فَضِيلًا لَا
يُطْعَمُ عَلَى رَأْيِهِ شَجَاعًا لَا يُصَامُ نَزِيلُهُ مُحْسِنًا لَا أَرَى فِي بَيْتِي
شَيْءًا إِلَّا مِنْ فَضْلِهِ فَسَمِعَ بِذَلِكَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ بِشْرُ بْنُ حَارِثَةَ شَاعِرًا
فَرَغِبَ فِي الْبَدْلِ فَآخَذَ لِلْمَسِّ مِائَةَ نَاقَةٍ وَهَجَاهُ وَذَكَرَ أُمَّهُ سَعْدَى

قال أبو الفرج السلمي قال حدثني عمرو بن العلاء قال جلس
 النعمان بن المنذر وعليه حلّة مرصعة بالدر لم ير مثلها قبل ذلك
 اليوم وأدين للعرب في الدخول عليه وكان فيهم أوس بن حارثة قال
 جعلت العرب تنظر إلى الحلّة وكلّ منهم يقول لصاحبه ما رأيت
 مثل هذه الحلّة قطّ ولا سمعت أن أحدا من الملوك قدر على
 مثلها قال وأوس بن حارثة مطرق لا ينظر إليها قال له النعمان ما
 أرى كل من دخل عليّ إلا استحسن هذه الحلّة وتحدث مع صاحبه
 في أمرها إلا أنت مع نقصان قدرها عندي ما رايتك استحسنتها ولا
 نظرتها قال أوس أسعد الله الملك أما يستحسنون الحلّة إذا كانت في
 يد التاجر وأما إذا كانت على الملك وأشرق فيها وجهه فنظري
 مقصور عليه لا عليها فاسترجع عقله واستحسن قوله فلما عزموا على
 الانصراف قال لهم النعمان اجتمعوا إليّ في عيد فإني ملبس هذه
 الحلّة لسيد العرب منكم فانصرف العرب عنه وكلّ يزعم أنه لا يس
 الحلّة في عيد فلما أصبحوا تزيّنوا بأخضر الملبس وتقلدوا بأحسن
 السيوف وركبوا أجود الخيل وحضروا إلى النعمان وتأخر عنه أوس
 ابن حارثة فقال له أصحابه ما لك لا تغدو مع الناس إلى مجلس الملك
 فلعلك تكون صاحب الحلّة فقال أوس إن كنت سيد قومي فإنا

أَجَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ طَلِبَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَمْ يَزَلْ عَائِطًا إِلَى أَنْ أَتَى
 إِلَى بَابِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ تَصَبُّحًا لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَأَمَرَ
 الْمَنْصُورُ بِحُضُورِهِ فَدَخَلَ عَلَيْهِ وَأَخْبَرَهُ أَخْبَرَ فَأَمَرَ بِأَحْضَارِ مَعْنٍ فَأَتَاهُ
 أَلْرَسُولُ قَدَمًا مَعْنٍ بَيْنِيهِ وَعَيْدِهِ وَقَالَ لَا تُسَلِّمُوا هَذَا الرَّجُلَ وَمِنْكُمْ
 أَحَدٌ يَعْيشُ ثُمَّ سَارَ إِلَى الْمَنْصُورِ فَدَخَلَ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ
 أَلْسَلَامًا وَقَالَ يَا مَعْنُ أَكْجِيرُ عَلَيْنَا عَدُوْنَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَتَعْتَذِرُ بِنَعْمٍ
 أَيْضًا وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ فَقَالَ مَعْنُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْأَمْسِ بَعَثْتَنِي إِلَى
 الْيَمَنِ مُقَدِّمَ أَكْجِيْشٍ فَفَقَتَلْتُ فِي طَاعَتِكَ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ عَشْرَةَ أَلْأَفِ
 نَفْسٍ وَوَلِي مِثْلَهُ أَيَّامٌ كَثِيرَةٌ مَا رَأَيْتُمُونِي أَهْلًا أَنْ تُكْجِرُوا لِي رَجُلًا وَاحِدًا
 أَسْتَجَارَ بِي وَدَخَلَ مَنْزِلِي فَسَكَنَ غَضِبَ الْمَنْصُورِ وَقَالَ قَدْ أَجَرْنَا مَنْ
 أَجَرْتَ يَا أَبَا الْوَلِيدِ قَالَ مَعْنُ فَإِنْ رَأَى أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَصِلَهُ بِصِلَةٍ
 يَعْلَمُ بِهَا مَوْقِعَ الرِّضَى عَنْهُ فَإِنَّ قَلْبَ الرَّجُلِ قَدْ انْحَلَعَ مِنْ صَدْرِهِ
 خَوْفًا قَالَ قَدْ أَمَرْنَا لَهُ بِخَمْسِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 إِنَّ صِلَةَ الْخُلَفَاءِ عَلَى قَدْرِ جَنَابَاتِ الرَّعِيَّةِ وَإِنَّ ذَنْبَ الرَّجُلِ عَظِيمٌ
 فَاجْرُلْ لَهُ الْعَطِيَّةَ قَالَ قَدْ أَمَرْنَا لَهُ بِمِائَةِ أَلْفٍ قَالَ عَاجَلْهَا يَا أَمِيرَ
 الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّ خَيْرَ الْبِرِّ أَعَجَلُهُ فَأَمَرَ لَهُ بِتَعَجُّلِهَا فَأَحْضَرَ مَعْنُ الرَّجُلَ
 وَقَالَ خُذْ صِلَةَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَقَبِلْ يَدَهُ وَأَيَّامَهُ وَخَالَفَةَ الْخُلَفَاءِ فِي أَرْضِ
 اللَّهِ قَالَ فَأَخَذَ الرَّجُلُ أَلْمَالَ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ تَعَالَى وَذَهَبَ

أَبْنَةُ مُحَمَّدٍ فَتَزَلَّ بِعُجُوزٍ مِنَ الْعَرَبِ فَسَلَّحَتْ لَهَا عَتْرًا قَلْبًا أَضْبَحَ
 قَلَّ لِابْنِهِ كَمَ مَعَكَ مِنْ أَمْوَالٍ قَالَ قَمَانٌ مِائَةَ دِينَارٍ قَالَ أَدْفَعُهَا
 لِلْعُجُوزِ قَالَ يَا أَبَتِ إِنَّكَ لِعِى شِدَّةٍ وَإِنَّكَ لَمُحْتَاجٌ لِلْمَالِ وَهَذِهِ
 الْعُجُوزُ يَرْضِيهَا مِنْكَ الْيَسِيرُ وَهِيَ لَا تَعْرِفُكَ فَقَالَ أَبُوهُ يَا بَنِي إِنْ
 كَانَ يَرْضِيهَا الْيَسِيرُ فَأَنَا لَا أَرْضَى بِإِلْعَاطِ الْيَسِيرِ إِنْ كَانَتْ لَا
 تَعْرِفُنِي فَأَنَا أَعْرِفُ بِنَفْسِي أَدْفَعُ الْمَالَ كُلَّهُ لَهَا فَفَعَلَتْ وَمَضَتْ

سَعَى رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ فِي فَسَادِ دَوْلَةِ الْمَنْصُورِ فَعَلِمَ بِهِ
 وَجَعَلَ لِمَنْ دَلَّ عَلَيْهِ مِائَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ فَأَقَامَ الرَّجُلُ جَيْنًا مُخْتَفِيًا
 حَتَّى مَضَتْ الْأَخْتِفَاءُ ثُمَّ ظَهَرَ فِي مَدِينَةِ السَّلَامِ فَبَيْنَا هُوَ يَمْشِي
 فِي بَعْضِ الشُّوَارِعِ إِذْ رَأَى رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ فَعَرَفَهُ فَأَخَذَ بِمَجَامِعِ
 ثِيَابِهِ وَنَادَى هَذَا طَلِبَةُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَبَيْنَا الرَّجُلُ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ
 وَقَدْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ إِذْ سَمِعَ وَقَعَ حَوَائِرِ الْخَيْلِ مِنْ وَرَائِهِ فَانْتَفَتَتْ
 فَإِذَا هُوَ مَعْنُ بْنُ زَيْدَةَ فَقَالَ يَا أَبَا الْوَلِيدِ أَنَا فِي جَيْبِ تَكِّ فَوَقَّفَ وَقَالَ
 لِلَّذِي تَعَلَّفَ بِهِ مَا شَأْنُهُ قَالَ هَذَا بَغِيَّةُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِي قَدْ
 لُدِرَتْ مَمَّةٌ وَجَعَلَ لِمَنْ دَلَّ عَلَيْهِ مِائَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ فَصَرَخَ مَعْنٌ وَقَالَ دَعْنُ
 ثُمَّ قَالَ مَعْنُ أَرَدْتَهُ يَا غُلَامُ خَلْفِي فَأَرَدْتَهُ خَلْفَهُ وَسَاقَ فَصَاحَ الرَّجُلُ

وَسَلَّمَ وَفِينَا مِنْ وَكَيْهِ وَقَدْ أَحَاطَتْ بِنَا الْأَمْسَابِيْبُ وَأَخْفَسَتْ يَنْدِ
 التَّوَابِيْبُ فَإِنْ رَأَيْتَ أَنْ تَجْبِرَ كَسْرَنَا وَتُعْنِي فَهَقْرُنَا فَجَاعِلٌ فَقَالَ لِجَابِمِ
 خُذْ يَبْدِي وَقُمْ فَأَجْلِسْنِي عَلَى ذَاكَ الْفِرَاشِ فَفَعَلَ ثُمَّ قَالَ لِيَاخُ
 كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ وَرَقَّةٌ لِيَكْتَبَ فِيهَا بِحَظِّهِ أَنَّهُ قَبِضَ مِنِّي مِائَةَ الْدِرْهَمِ
 دَرَاهِمٍ فَتَحَيَّرُوا عِنْدَ قَوْلِهِ فَلَمَّا كَتَبُوا الرَّقَاعَ وَضَعُوهَا بَيْنَ يَدَيْهِ
 فَقَالَ لِخَادِمِهِ أَيُّنِي بِالْمَالِ فَأَحْضَرَهُ فَأَعْطَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مِائَةَ الْدِرْهَمِ
 دَرَاهِمٍ فَلَمَّا تَسَلَّمُوا الْمَالَ قَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنْهُمْ بِالْأَبَاهُ تَقْدِيْرَكَ وَبِالْأُمَّهَاتِ
 تَقْيِيْقَكَ وَاللَّهِ مَا لَنَا مَالٌ وَلَا عَقَارٌ وَخُطُوْطُنَا عِنْدَكَ مَا تَصْنَعُ بِهَا قَبِيْرٌ
 وَقَالَ لَهُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ وَأَيُّفَ عَلَيْكُمْ لَا وَاللَّهِ لَا وَاللَّهِ ثُمَّ قَالَ
 لِخَادِمِهِ يَا بَشْرُ إِذَا أَنَا مُتُّ فَاجْعَلِ الرَّقَاعَ فِي أَكْفَانِي أَلْقِيْ بِهَا مُحَمَّدٌ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَرَضَاتِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَوْصِدْ لِكُلِّ
 مِنْهُمْ أَلْفَ دِينَارٍ لِنَفَقَةِ طَرِيْقِهِ أَنْصِرْفُوا بِأَرْكَ اللَّهِ فِيكُمْ وَقَدْ قِيلَ
 فِيهِ إِنَّمَا الدُّنْيَا أَبُو دُلْفٍ بَيْنَ بَادِيَيْهِ وَخُتَصِرُهُ فَإِذَا وَتَى أَبُو دُلْفٍ
 وَتَت الدُّنْيَا عَلَى أَثَرِهِ

خَرَجَ يَرْوِيْدُ بِنُ الْأَمْهَلْبِ عَلَى بَنِي أُمَيَّةَ وَتَغَلَّبَ عَلَى الْبَصْرَةِ
 أَخَذَهُ هُمُرُ بْنُ هَبْدِ الْعَزِيْزِ وَحَبَسَهُ فَهَرَبَ مِنْ سِجْنِيْهِ لَيْلًا وَكَانَ مَعَهُ

الْبَيْعِ وَعَبْدُ اللَّهِ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لِعَبِيدِ كُمْ قُوتُكُمْ
 يَا وَاسِدِي كَدَّ يَوْمٍ فِي هَذَا الْمَكَانِ قَالَ ثَلَاثَةَ أَقْرَاصٍ
 وَفِيهِمْ هَوْلَاءُ قَالَ فَلِسِمَ آتَرْتِ هَذَا الصَّائِبَ بِهِمْ قَالَ يَا
 سَيِّدِي لَيْسَتْ هَذِهِ بَارِضٌ كِلَابٍ وَلَمْ أَشْكُ أَنَّهُ جَاءَ مِنْ مَسَافَةٍ
 بَعِيدَةٍ وَهُوَ جَائِعٌ وَلَمْ يَحْضُرْنِي سِوَاهُمْ قَالَ فَمَا أَنْتِ صَانِعٌ قَالَ أَطْوِي
 لِي الْعَدِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بَخٍ بَخٍ وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا الْأَسْحَى مَتَى فَمَا يَبْرَحُ
 عَبْدُ اللَّهِ إِتَى أَنَّ اشْتَرَى النَّخِيلَ وَالْعَبْدَ وَأَعْتَقَهُ وَوَقَبَ لَهُ النَّخِيلَ
 وَأَرْحَلَ عَنْهُ

وَذَكَرَ أَبُو الْعَبَّاسِ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ لَمَّا مَرَضَ أَبُو ذَلْفٍ بِالْعِلَّةِ اللَّهُ
 مَا تَبِهَا أَقَامَ شَهْرًا مَلَامًا الْوَسَادَةَ فَأَقْبَى يَوْمًا فَقَالَ لِجَادِمِهِ بِشْرُ كَمْ
 لِي عَلَى هَذِهِ لِحَالٍ قَالَ شَهْرًا فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ مِنْ بِشْرٍ بَكَى كَثِيرًا وَقَالَ
 أَيُّهُ عَلَيَّ مِنْ عَمْرِي هَذِهِ الْمُدَّةُ لَا أُبْرُ فِيهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يَا بِشْرُ
 أَخْرَجْ إِلَى الْبَابِ فَإِنَّ قَلْبِي يَشْهَدُ أَنَّ بِالْبَابِ قَوْمًا لَهْمُ الْبَيْتِ حَوَائِجُ
 فَلَا تَمْنَعُ أَحَدًا مِنَ الدُّخُولِ الْبَيْتِ فَخَرَجَ بِشْرٌ فَإِذَا عَشْرَةٌ مِنْ أَوْلَادِ
 أَبِي طَالِبٍ قَامَرَهُمْ بِالْدُّخُولِ فَدَخَلُوا فَأَبْتَدَرَ رَجُلٌ مِنْهُمْ وَقَالَ أَصْلَحَكَ
 اللَّهُ تَجَنُّ قَوْمٌ مِنْ بَنِي طَالِبٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

عَلَيْنَا ثُمَّ أَخْرَجَتْ لَهُ صُرَّةً فِيهَا ثَلَاثُمِائَةِ دِينَارٍ وَقَالَتْ لَهُ أَمِصْ إِلَى
مَعَاظِنِ الْإِبِلِ فَأَخْتَرَهُ لَهَا مِنْهَا رَاحِلَةً قَارَكَيْهَا وَأَمِصْ رَاشِدًا فَمَضَى
الرَّجُلُ وَأَخَذَ أَمْثَالَ وَالرَّاحِلَةَ فَلَمَّا اسْتَيْقَطَ فَيْسٌ مِنْ نَوْمِهِ اخْبَرَتْهُ
لِلجَارِيَةِ بِالْحَبْرِ فَأَعْتَقَهَا سُورًا وَمَضَى فَصَاحِبُ عُرَابَةَ فَوَجَدَهُ قَدْ عَمِيَ
وَقَدْ خَرَجَ مِنْ مَنْزِلِهِ يُرِيدُ الْمَسْجِدَ وَهُوَ يَمْشِي بَيْنَ عِبْدَيْنِ فَقَالَ لَهُ
يَا عُرَابَةُ ابْنُ سَبِيلٍ وَمَنْقَطِعُ يُرِيدُ رِفْدَكَ فَقَالَ وَأَسْوَاتَاهُ وَاللَّهِ مَا تَرَكْتِ
الْحُقُوقَ فِي تَيْبِ عُرَابَةَ الْدِرْهَمِ الْفَرْدَ وَلَكِنْ يَا أُخِي خُذْ هَذَيْنِ
الْعَبْدَيْنِ فَقَالَ الرَّجُلُ مَا كُنْتُ بِأَلَدِي أَقْصُ جَنَاحَكَ فَقَالَ وَاللَّهِ
لَا بُدَّ مِنْ ذَلِكَ وَإِنْ لَمْ تَأْخُذْهُمَا فَهَمَا حُرَّانِ فَنَزَعَ يَدَيْهِ مِنَ الْعَبْدَيْنِ
وَرَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ وَهَذَا الْجِدَارُ يَلْطُمُهُ وَهَذَا الْجِدَارُ يَصْدُمُهُ حَتَّى أَثَّرَ
فِي وَجْهِهِ فَلَمَّا اجْتَمَعُوا حَكَمُوا لِصَاحِبِ عُرَابَةَ بِكَثْرَةِ الْجُودِ

خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ إِلَى بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَنَزَلَ عَلَى نَخِيلٍ
لِقَوْمٍ وَفِيهِمْ عَبْدٌ أَسْوَدٌ بَجَرَسَهَا فَأَتَى بِقُوْتِهِ وَقَوَّ ثَلَاثَةَ أَقْرَاصٍ
فَبَيْنَمَا هُمْ جُلُوسٌ إِذْ دَخَلَ كَلْبٌ إِلَى تِلْكَ النَخِيلِ وَهُوَ يَلْهَثُ فَدَنَا
مِنَ الْعَلَامِ وَتَشَمُّوفٌ إِلَى تِلْكَ الْأَقْرَاصِ فَرَمَى لَهُ الْعَبْدُ قُرْصًا فَأَكَلَهُ
ثُمَّ رَمَى لَهُ الثَّانِي فَأَكَلَهُ ثُمَّ رَمَى لَهُ الثَّالِثَ فَأَكَلَهُ فَأَكَلَ الْكَلْبُ

مَنِي الْمَادَّةِ وَقَبِلَ ضَاقَ بِهِ الْوَقْفُ فِي آخِرِ عُمُرِهِ فَدَعَا يَوْمَ جُمُعَةٍ
 وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ صَرَفْتَ عَنِّي مَا كُنْتَ تُجَرِّبُهُ عَلَيَّ يَدِي مِنْ
 الْإِحْسَانِ إِلَى خَلْقِكَ فَأَقْبِضِي إِلَيْكَ يَا عَاشِ إِلَى جُمُعَةٍ أُخْرَى

وَحَدَّثَ الْهَيْثَمُ بْنُ عَبْدِ قَالَ تَرَاهُنَّ ثَلَاثَ نَقَرٍ فِي الْأَجْوَادِ
 يُقَالُ أَحَدُهُمْ أَجْرَدُ النَّاسِ فِي عَصْرِنَا هَذَا قَيْسُ بْنُ عَلْقَمَةَ وَقَالَ آخَرُ
 أَجْرَدُ النَّاسِ فِي عَصْرِنَا هَذَا عُمَرَاءُ الْأَوْسِيِّ وَقَالَ آخَرُ أَجْرَدُ النَّاسِ
 فِي عَصْرِنَا هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ فَتَشَاجَرُوا فِي ذَلِكَ وَأَكْثَرُوا فَقَالَ
 لَهُمُ النَّاسُ يَمْضِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ إِلَى صَاحِبِهِ يَسْأَلُهُ حَتَّى
 يَنْظُرَ مَا يُعْطِيهِ وَتَحْكُمُ عَلَيَّ الْعِيَانُ فَقَامَ صَاحِبُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 جَعْفَرٍ فَصَادَفَهُ وَقَدْ تَجَهَّزَ لِبَعْضِ أَسْفَارِهِ عَلَى رَاحِلَتِهِ فَقَالَ لَهُ يَا ابْنَ
 عَمْرِو رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا ابْنُ سَبِيلٍ مُنْقَطِعٌ يُرِيدُ
 رِفْدَكَ لِيَسْتَعِينَ بِهِ وَكَانَ قَدْ وَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى ظَهْرِ الرَّاحِلَةِ فَأَخْرَجَ
 رِجْلَهُ وَقَالَ خُذْهَا بِمَا عَلَيْهَا فَأَخَذَهَا فَإِذَا عَلَيْهَا مَطَارِفُ خَزِرٍ وَالْقَا
 بِنَارٍ وَمَضَى صَاحِبُ قَيْسٍ فَصَادَفَهُ نَائِمًا فَفَرَعَ الْبَابَ فَخَرَجَتْ إِلَيْهِ
 جَارِيَةٌ فَقَالَتْ مَا حَاجَتُكَ فَإِنَّهُ نَائِمٌ قَالَ ابْنُ سَبِيلٍ مُنْقَطِعٌ أَتَيْتُ إِلَيْهِ
 يُعِينُنِي عَلَى طَرِيقِي فَقَالَتْ لِلْجَارِيَةِ حَاجَتُكَ أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنْ إِقْسَاطِهِ

بِأَلْفِ دِينَارٍ وَبِعَتْ بِهَا مَعَ غُلَامِهِ إِلَى أَخِيهِ لُحَيْسَانَ فَدَقَّعَ لَهَا أَلْفَ
 شَاةٍ وَأَلْفَ دِينَارٍ وَبِعَتْ بِهَا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ فَقَالَ بِكُمْ
 وَصَلَّكَ لِحَيْسَانَ وَلِحُسَيْنَ قَالَتْ بِالْفَقْرِ شَاةٍ وَأَلْفَى دِينَارٍ فَرَجَعَتْ بِالْعَجُوزِ
 لِرَوْحَيْهَا بِالْمَالِ وَالْأَعْنَامِ

قَدَّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَلَى يَزِيدَ بْنِ مُعَاوِيَةَ فَقَالَ يَزِيدُ
 مَا كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ يُعْطِيكَ يَعْنِي أَبَاهُ مُعَاوِيَةَ قَالَ كَانَ رَحِمَهُ
 اللَّهُ يُعْطِينِي مِائَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ إِذَا قَدِمْتُ عَلَيْهِ قَالَ لَسَكَ مِائَةُ أَلْفِ
 وَلِقَوْلِكَ رَحِمَهُ اللَّهُ مِائَةُ أَلْفِ قَالَ يَا أَبَى أَنْتَ وَأُمِّي قَالَ وَلِهَذِهِ أُنْكَلِمَةُ
 مِائَةُ أَلْفِ قَالَ يَكْفِي يَا مَوْلَايَ قَالَ وَلِهَذِهِ الْكَلِمَةُ مِائَةُ أَلْفِ قَالَ
 أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ قَالَ وَلِهَذِهِ الْكَلِمَةُ مِائَةُ أَلْفِ قَالَ فَحَمَلَ عَبْدُ اللَّهِ
 الْمَالَ وَأَنْصَرَفَ فَقَبِلَ لِيَزِيدَ أَنْقَدَتِ الْمَالَ وَأَحْقَقَتْ بِالْحِزَانَةِ دَفَعَتْ لِرَجُلٍ
 وَاحِدٍ خَمْسِمِائَةَ أَلْفِ دِينَارٍ فَقَالَ مَا دَفَعْتُهَا لَهُ وَحْدَهُ وَإِنَّمَا دَفَعْتُهَا
 لِسَائِرِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِأَنَّهُ مَا يَمْلِكُ دِرْهَمًا إِلَّا جَادَ بِهِ فَلَمَّا رَجَعَ عَبْدُ
 اللَّهِ إِلَى الْمَدِينَةِ لَمَّا يَنْزِلُ عَنْ رَاحِلَتِهِ حَتَّى قَرَفَهَا لِمَنْ يَسْتَحِقُّهَا
 فَعَرِيبَتْ فِي ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ عَوَّدَنِي عِلْدَةً وَعَوَّدْتُ خَلْقَهُ عَادَةً فَعَوَّدَنِي
 أَنْ يَهْدِنِي بِالرِّزْقِ وَعَوَّدْتُ خَلْقَهُ بِالْبِرِّ فَأَكْرَهُ أَنْ أَقْطَعَ الْعَادَةَ فَيَقْطَعَ

وَحَدَّثَ أَبُو الْحَسَنِ الْمَدَائِنِيُّ قَالَ خَرَجَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا وَمَعَهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حُجَّاجًا فَسَبَقَتْهُمُ
 الْغَائِلَةُ وَقَاتَهُمْ أَنْقَالُهُمْ فَجَاعُوا وَعَطِشُوا فَسَمَرُوا بِعَجُوزٍ فِي خِيبَةٍ لَهَا
 قَالُوا لَهَا هَلْ مِنْ شَرَابٍ قَالَتْ نَعَمْ فَأَتَاخُوا بِهَا وَلَيْسَ لَهَا إِلَّا سُوبِيَّةٌ
 وَاحِدَةٌ فَقَامَتْ وَحَلَبَتِ الشَّاةَ وَأَتَتْهُمْ بِلَبْنِهَا فَشَرِبُوا ثُمَّ قَالُوا هَلْ مِنْ
 طَعَامٍ قَاتَيْتَنَا بِهِ فَقَالَتْ أَذِنْتُ لَكُمْ أَنْ تَدْخُوا هَذِهِ الشَّاةَ فَمَا
 عِنْدِي سِوَاهَا فَقَامَ إِلَيْهَا أَحَدُهُمْ فَذَحَّهَا وَقَطَعَهَا فَهَيَّاتِ الْعَجُوزُ
 لَهُمْ مِنْهَا طَعَامًا فَأَكَلُوا وَأَقَامُوا حَتَّى أَيْرَدُوا فَلَمَّا ارْتَحَلُوا قَالُوا تَحَنُّنٌ
 قَوْمٌ مِنْ قُرَيْشٍ نَزِيدٌ هَذَا الْوَجْهَ فَإِذَا رَجَعْنَا لَمْ يَبُنَا فَأَنَا صَانِعُوا لَكُمْ
 خَيْرًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ ارْتَحَلُوا وَجَاءَ زَوْجُ الْمَرْأَةِ فَأَخْبَرَتْهُ
 خَيْرَ الْقَوْمِ وَمَا قَالُوا لَهَا فَغَضِبَ وَقَالَ وَجَلَّ أَنْدَجِيينَ شَاءَ مَا لَنَا
 سِوَاهَا لِقَوْمٍ لَمْ نَعْرِفُهُمْ ثُمَّ بَعْدَ مَدَّةٍ أَجَاءَتْهُمْ الْحَاجَةُ إِلَى دُخُولِ
 الْمَدِينَةِ فَدَخَلَهَا وَجَعَلَا يَبْتَاعَانِ الْبَعَرَ وَيَبْعِيشَانِ بِشِمَنِ قَرَّتِ الْعَجُوزُ
 فِي بَعْضِ طُرُقٍ وَإِذَا لِلْحَسَنِ عَلَى بَابِ دَارِهِ قَعْرَتُهَا وَهِيَ لَمْ
 تَعْرِفْهُ فَبَعَّتْ لَهَا غُلَامَهُ فَدَعَاها إِلَيْهِ فَقَالَ لَهَا يَا أُمَّةَ اللَّهِ هَلْ تَعْرِفِينِي
 قَالَتْ لَا قَالَ أَنَا أَحَدُ ضُيُوفِكَ يَوْمَ صَنَعْتِ لَنَا الشَّاةَ قَالَتْ يَا لِي أَنْتَ
 وَأُمِّي قَامَرٌ أَنْ يُشْتَرَى لَهَا مِنْ عَتَمِ الصَّدَقَةِ أَلْفَ رَاسٍ وَأُمِّي لَهَا

حَتَّى انْتَهَى إِلَيْهِمْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَهُمْ يَتَمَلَّوْهُ فَقَالُوا مَا هَذَا الْغُلَامُ قَالَ أَبِي تَالُوا اخْتَفِطْ بِهِ جَا رَأَيْنَا
قَدَمًا أَشْبَهَ بِالْقَدَمِ الَّذِي فِي الْمَقَامِ مِنْ قَدَمَيْهِ يَعْنُونَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
وَعَلَى نَبِينَا أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ فِي الْحَجْرِ الْمَسْمُومِ بِمَقَامِ إِبْرَاهِيمَ

وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ الْمَأْمُونُ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ عَلَى النَّسَائِيِّ وَهُوَ إِذْ ذَاكَ
صَغِيرٌ وَكَانَ مِنْ عَادَةِ الْكَسَايِ إِذَا قَرَأَ عَلَيْهِ الْمَأْمُونُ يُطْرِقُ رَأْسَهُ
فَإِذَا غَلَطَ الْمَأْمُونُ رَفَعَ الْكَسَايُ رَأْسَهُ وَنَظَرَ إِلَيْهِ فَيَرْجِعُ فَيُبْدِئُ اللَّهَ
بِالْصَّوَابِ فَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ يَوْمًا سُورَةَ النَّصْفِ فَلَمَّا قَرَأَ بِهَا لَبَّسَ النَّبِيْنَ
أَمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ فَرَفَعَ الْكَسَايُ رَأْسَهُ وَنَظَرَ عَبْدُ
اللَّهِ إِلَيْهِ فَكُرَّرَ الْآيَةَ فَوَجَدَهَا صَحِيحَةً فَصَسَى عَلَى قِرَائَتِهِ وَأَنْصَرَفَ
الْكَسَايُ وَدَخَلَ عَبْدُ اللَّهِ الْمَأْمُونُ عَلَى الرَّشِيدِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
إِنْ كُنْتُ وَعَدْتُ الْكَسَايَ وَعَدًا فَاتَهُ مِنْكَ قَالَ إِنَّهُ كَانَ أَلْتَمَسَ لِلْقِرَاءِ
شَيْئًا وَوَعَدْتُهُ بِهِ فَهَلْ قَالَ لَكَ شَيْئًا قَالَ لَا قَالَ فَمَا أَطَّلَعَكَ عَلَى هَذَا
فَإِخْبَرَهُ بِالْأَمْرِ فَسَرَّهُ ذَلِكَ مِنْ فِطْنَةِ الْمَأْمُونِ وَبِقَطْنَتِهِ

١
مِنْ كِتَابِ الْمُخْتَارِ مِنْ نَوَادِرِ الْأَخْبَارِ

تأليف الشيخ الصالح الوزع المحدث شمس الدين ابي عبد الله
محمد بن احمد المقرئ الأنباري

قَالَتْ حَلِيمَةُ بِنْتُ أَبِي ذُوَيْبِ السَّعْدِيَّةِ وَفِي مَرْصَعَةِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ عَلَيْنَا قَاهِبٌ تَعْنِي رَجُلًا مُتَفَرِّسًا لَا
تُحِبُّ فِرَاسَتَهُ وَهُمْ قَوْمٌ بِأَعْيَانِهِمْ مِنْ بَنِي مُدَلِجٍ يَتَوَارَثُونَ الْقِيَافَةَ
وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَقْضِي بِأَحْكَامِهِمْ قَالَتْ حَلِيمَةُ فَأَنْطَلَقَ النَّاسُ بِأَوْلَادِهِمْ
إِلَى ذَلِكَ الْقَايِفِ يَقْفُو لَهُمْ قَالَتْ حَلِيمَةُ وَأَنْطَلَقَ الْخَارِثُ بْنُ عَبْدِ الْعَزَى
تَعْنِي زَوْجَهَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي سِنِّ الرِّضَاعِ
فَأَخَذَهُ مِنْ عَبْدِ الْعَزَى وَقَبَلَهُ وَقَالَ مَا يَنْبَغِي لِهَذَا الصَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ
مِنْ بَنِي سَعْدٍ قَالَ صَدَقْتَ وَهُوَ مُسْتَرْضِعٌ فِينَا وَهُوَ أَبِي مِنْ الرِّضَاعَةِ
فَقَالَ الْقَايِفُ أَرَدَهُ عَلَى أَهْلِهِ فَإِنَّ لَهُ شَأْنًا عَظِيمًا وَسَتَقْتَرِقُ فِيهِ الْعَرَبُ
ثُمَّ تَجْتَمِعُ عَلَيْهِ وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ طِفْلٌ صَغِيرٌ يَلْعَبُ قَرَاهُ قَوْمٌ مِنْ بَنِي مُدَلِجٍ وَهُمْ
الْقَايِفُ فَدَعَوْهُ وَنَظَرُوا إِلَى قَدَمَيْهِ وَفَقَدَهُ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَخَرَجَ فِي طَلَبِهِ

لِهَذَا حَوَادِثُ وَعِلْدٌ وَجَارِبٌ، فِي الْجَنَّةِ قَمَرٌ، أَدْرَكُهُ مِنَ
الْكَلْبِ الطَّلَبُ،

لَوْ رَأَيْتُنَا أَيُّهَا الْمَلِكُ وَحِينَ أُسَارَى فِي أَيِّدِي بَنِي آدَمَ مَقْرَنِينَ
فِي فِدَائِيهِمْ مُشَدِّدِينَ فِي دَوَالِبِهِمْ لَرَحِمْتُنَا، الْقَارُ وَالْجُرْدَانُ يَدْخُلُونَ
مَنَازِلَ النَّاسِ وَيُؤْتِيهِمْ وَدَكَائِبَهُمْ وَلَنْبَارَاتِهِمْ (١٤) غَيْرَ مُسْتَأْمَنَةٍ
بَدَّ عَلَى وَحْشَةٍ، أَخْلَقَ الْفَلَاسِفَةَ كَأَخْلَقَ الْمَلَائِكَةَ، كُنْتُ أَكُونُ
بِهَذِهِ الصَّحَارَى فَلَمْ تَنْزِلِ الْأَسَاوِرَةَ تَطْرُدُنِي مِنْ مَكَانٍ إِلَيَّ مَكَانٍ
حَتَّى رَأَيْتَ الْيَوْمَ شَيْخًا، مِنْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ الْفَرَاعِنَةُ وَالْمَسَارِدَةُ
وَالْجَبَابِرَةُ، جَمَعَ تَلَامِيذَهُ، آتَى أَمَالًا عَلَى حَيْهٍ ذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى
وَالْمَسَاكِينَ، خَلَقَ اللَّهُ الشَّمْسَ لِصَلَاحِ الْعَالَمِ وَالنَّفْعِ الْعَامِ وَإِنْ
كَانَ قَدْ يَعْزُضُ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ (١٥) الْمَتَّاحِ مِنْ أَفْرَاطِ الْخَرِّ،
لَا يَجْتَنُجُ إِلَى الْمُنَاجِمِينَ إِلَّا الْمُنْحُسُونَ الْمَخَانِيذُ الْأَشَقِيَاءُ، إِنْ نَسَانُ
جَاهِلٌ بِمَعْرِفَةِ طَوْلِ مَصَارِينِهِ (١٦)، أَعْلَمَهُمْ أَنَّهُ خَبِيرٌ بِمَعْرِفَةِ أَخْلَاطِ
الْأَدْوِيَةِ وَالْعَقَاقِيرِ، أَرْوَحُ الْأُمُورِ عَلَى الْإِنْسَانِ التَّسْلِيمُ لِلْمَقَادِيرِ،
إِنَّ عَيْوَنَهُ وَجَوَاسِيَسَهُ مَبْنُوتَةٌ بِكُلِّ مَكَانٍ، كَانَ لَهُمْ عَرِيشٌ يَجْتَمِعُونَ
فِيهِ وَيَتَدَاكُرُونَ الْأَحَادِيثَ وَالْأَخْبَارَ،

الْتِيْرَانُ، يَا وَحِشَتَا (١١) مِنْ فِرْقَةِ الْأَخْوَانِ وَمَا اسْتَبِيحَا لِلْغَاءِ الْخُلَانِ ،
يَنْزِلُونَ النَّاسَ مِنْ أَجْبَالِ الشَّاخِخَةِ النَّسُورِ وَالْعُقْبَانِ وَيَعْمَلُونَ الْعَجَلِ
مِنْ الْخَشَبِ فَيَشِدُّونَهَا فِي صُدُورِ الْتِيْرَانِ وَأَكْتَانِهَا، كَانَ الرَّشِيدُ مِنْ
أَكْضَلِ الْخُلَفَاءِ وَفَصَحَاتِهِمْ وَهَلْمَاتِهِمْ وَكِرْمَاتِهِمْ، قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ إِذَا
كَانُوا غُرَى تَوْكَانُوا عِنْدَنَا مَا قَتَلُوا، إِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا
كَسَالًا لَا يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا،

اللَّهُ أَنْتَجَ مِنْ آرَاءِ ذَوِي الْمَعَارِفِ نَفَائِسَ الْحِكْمِ النَّافِعَةِ
وَحَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ، اتَّخَذُوا عِبَادَ اللَّهِ جَوْلًا، نَعَانَا إِلَى جَزِيرَتِكُمْ مَا
سَمِعْنَا مِنْ فَصَائِلِ الْمَلِكِ وَمَنَاقِبِهِ وَمَكَارِمِ أَخْلَاقِهِ، لَنَا مَسَائِلُ أُخْرَى
وَمَنَاقِبُ غَيْرِ مَا ذَكَرْتُمْ، إِنَّ أَقْوَالَ الْعُلَمَاءِ لَهَا وَجُوهٌ كَثِيرَةٌ وَمَعَانٍ
مُخْتَلِفَةٌ، إِنَّ الْعَاقِلَ يَعُدُّ أَبَوَيْهِ (١٢) أَصْدِقَاءَ وَالْأَخْوَةَ (١٣) رَفِيقًا وَالْأَزْوَاجَ
الْأَقْرَبَ وَالْبَنِينَ ذِكْرًا وَالْبَنَاتِ خُصْمَاءَ وَالْأَقْرَابَ غُرْمَاءَ، الْجَمَلُ مَعَ طَوْلِ
قَوَائِمِهِ وَرَقَبَتِهِ وَارْتِفَاعِ رَأْسِهِ مِنَ الْأَرْضِ فِي الْهَوَاءِ يُبْصِرُ مِمَّا وَرَقَبَتِهِ
فِي الطَّرْفَاتِ التَّوَهُرَةِ وَالْمَسَالِكِ الصَّعْبَةِ فِي ظِلِّ اللَّيْلِ مَا لَا يُبْصِرُ الْإِنْسَانُ،
يَجْتَمِعُ عَلَى الْكَلْبَةِ الْوَاحِدَةِ عِدَّةٌ فَحَوْلَةٌ لِنَحْبَلِهَا، صَيَّقُوا عَلَيْنَا
الْأَمَاكِنَ وَالْأَوْطَانَ، يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الْمَوَاعِقِ،

يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ (٧) مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ، لَا تَتَّبِعُوا أَفْوَاهَ قَوْمٍ قَدْ
 صَلَّوْا مِنْ قَبْلُ ، لَا يَجْتَنُجُ إِلَيَّ تَعْلِيمٍ مِنَ الْآبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ (٨) ، قَالَتْ
 الشَّمْسُ أَنَا أَدْنَىٰ عَلَىٰ مَنْ هُوَ أَقْوَىٰ مِنِّي السَّحَابُ الَّذِي يَكْسِفُهُ
 أَشْعَةُ أَنْوَارِي ، نَتَرَاوُحُ عَلَى النَّارِ صَرْبًا بِأَجْنِحَتِنَا حَتَّىٰ تَضْطَرِّمَ فِي اللَّطْبِ ،

لِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ، كَانُوا يَصِيفُونَ فِي الْبِلْدَانِ
 الْبَارِدَةِ ، يُودَى الْغُرَبَاءَ ، أَخَذُوا مِنَّا أُسْرَى ، لَوْ كَانَتْ لَهُمْ مَرَّةٌ لَمَا
 كَانَ يَهْنَأُ هُمْ الْعَيْشَ إِذَا رَأَوْا فَقْرَاءَهُمْ وَجِبْرَانَهُمْ وَالْيَتَامَىٰ مِنْ
 أَوْلَادِ إِخْوَانِهِمْ وَالضَّعْفَاءَ مِنْ أَبْنَاءِ جِنْسِهِمْ جِيَاعًا عُرَاءَةً مَرْضَىٰ زَمَنِي
 مَطْرُوحِينَ عَلَى الطَّرِيقِ (٩) ، اشْتَرَىٰ أُمَّةً وَعَبِيدًا ، رَأْسَ الْبِلْدَانِ كُلِّهَا
 الْمَوْتُ ، ذُكِّرْنَا لَا يَرْعَبُونَ فِي مَحَاسِنِ إِنْسَانِنَا وَلَا إِنَانِنَا فِي
 مَحَاسِنِ أَنْكَرَانِنَا كَمَا لَا يَرْعَبُ السُّودَانُ فِي مَحَاسِنِ الْبَيْضَانِ وَلَا
 الْبَيْضَانُ فِي مَحَاسِنِ السُّودَانِ ، لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ، نَغْفِرُ
 لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ، لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
 الْمُؤْمِنِينَ ، قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ، إِنَّ يَأْتُوكُمْ أَسَارَى (١٠)
 تَعَادَوْهُمْ ، اللَّهُ يُجِيسِي الْمَوْتَى ، رَبِّ صَغِيرٍ صَعِيفٍ قَدْ بَلَغَ جِجِلَتَهُ
 وَدَهَائِهِ وَرَأْيِهِ مَا يَجْجُزُ هُنَا كَثِيرٌ مِنَ الْأَقْوِيَاءِ ، أَضْرَمْتَ حَوْلَ الشَّجَرَةِ

وَقِيدُوها، كَانُوا يَأْكُلُونَ مِنْ بُقُولِ الْأَرْضِ وَحُبُوبِ النَّبَاتِ، أَسْبَغَ عَلَيْهِمْ نِعْمَةً طَاهِرَةً وَبَاطِنَةً، أَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا، مَنْ ذَا طَلَبَ مِنَ اللَّيْلِ قَلَمٌ يُجْرِمُ،

خَلَقَ اللَّهُ أُمَّهَ وَأَوْلَادَهُ عُرَاةً حَفَاءً، إِنَّهُ إِذَا اجْتَمَعَ الْكُفْرَةُ لَطْمَةٌ عَلَى الْبَهْرِيِّ الصَّحِيجِ كَانُوا خُلُقَاءً أَنْ يَهْلِكُوا، ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ (٤)، كُنَّا أَيُّهَا الْمَلِكُ تَحْسُنْ وَأَبَاؤُنَا سُكَّانَ الْأَرْضِ، يَسْأَلُونَكَ مِنَ الْأَهْلِ، وَدَوَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفَلُونَ عَنِ اسْلِحَتِكُمْ وَأَمْنَعَتِكُمْ، يَلْمُونَ بِأَوَامِرِ اللَّهِ وَيَنْهَوْنَ بِنَوَاهِيهِ، مَنْ لَمْ يَرْكَبِ الْأَهْوَالَ لَمْ يَنْدِ الرَّغَائِبِ، أَنْتَ قَدْ عَرَفْتَ فَضْلَ قُوَّتِكَ عَلَى الدَّوَابِّ، أَلْهَمْ أَرْجُلَ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهْمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهْمْ أَعْيُنَ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهْمْ أَذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا، هَذِهِ الطَّبَاعُ الَّتِي ذَكَرْتَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِقَادَةِ الْجُيُوشِ وَوَلَاةِ الْحُرُوبِ، الْفَيْلُ إِذَا وَحِدَ لَا تُخْرِجُهُ إِلَّا الْفَيْلَةُ، مَا تَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ، لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ، لَقَدْ نَصَرَكُم بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ (٥)، اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ (٦)، نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَالْهَ أَبَائِكَ، اسْتَأْجَرَ أَكْرَمًا،

وَأَدْعَيْتَ قَالَ لَنَا دَلِيلٌ شَرَعَى (٢) عَلَى مَا قُلْنَا وَحِجَّةٌ عَقْلِيَّةٌ عَلَى مَا
 ادَّعَيْنَا، جَعَلَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ مَسَكِنَ الْعَالَمِينَ، الْقَمَرِيُّ الْمَكِّيُّ
 الصَّعَوَةُ الْجَبَلِيُّ الرَّزْزُورُ الْفَارِسِيُّ السَّمَانِيُّ الْبَرِيُّ الْقَلْبِيُّ الْعَقَّعِيُّ
 الْبِسْتَانِيُّ الْأَوْزِيُّ الْبَطَّاحِيُّ الْهَزَارِيُّ الْتَغَوِيُّ التَّعَامَةُ الْبِمْدِيُّ الْغَوَّاصُ
 الْبَحْرِيُّ،

الْجَمْعُ الْمَكْتَسَبُ

بِالشُّكْرِ تَدْوِمُ النِّعَمَ وَبِالْكُفْرِ تَحُلُّ النِّقَمَ، شَخَّصْتُ مِنَ
 الْعِرَاقِ إِلَى الْغَوَطَةِ وَأَنَا ذُو جُرْدٍ مَرْبُوطَةٌ، بَنَوْا فِي سَهْمِ الْأَرْضِ
 الْحِصُونَ وَالْمُدُنَ وَالْقُرَى وَسَكَنُوهَا، لَنَا أَنْ تَتَحَكَّمَ عَلَيَّ الْبَهِيمَةُ
 تَحَكَّمَ الْأَرَابُ وَتَتَصَرَّفُ فِيهَا تَصَرَّفَ الْمَلَاكُ كَيْفَ نَشَاءُ، إِنَّ الصَّالِحِينَ
 يَعْرِفُونَ بِسِيمَانِهِمْ وَصُورِهِمْ، صَمٌّ بِكُمْ عَمِي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ،
 وَإِذَا سَأَلْتَهُ عِبَادِي مَنِي فَأَتِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِنْ
 دَعَانِ (٢)، ادْخُلُوا أَبَابَ سَجْدًا، بَثَّ مِنْهُمَا رَجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً (٣)،
 لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ، قُلْ
 إِنْ تُحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوهُ يَعْلَمَهُ اللَّهُ، إِنْ لِي قِصَصًا
 سَاقَطَهَا عَلَيْكَ، النَّاسُ يَصْنَعُونَ الْسُّفْنَ، سَخَّرُوا مِنَ الْجِبَالِ وَالْبِعَالِ

بِتَّخِذَكَ بَعْدَ الْيَوْمِ خَلِيلًا وَلَا مَفْشِ إِلَيْكَ سِرًّا، سَتَرَى (٢) الْأَسَدَ
حِينَ تَدْخُلُ عَلَيْهِ مَقْعِيًّا عَلَى ذَنْبِهِ رَاضِعًا صَدْرَهُ إِلَيْكَ مَاذَا بَصَرَهُ
تَحْرَمُ، اللَّهُمَّ أَخْرِجْ الْحَيَّ مِنَ اللَّيْتِ، إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ، لَا تَكُونَنَّ
بِئِصْرَيْنِ، لَمَّا أَجَابَهُ بِذَلِكَ خَرَجَ مُكْتَتِبًا حَرِينًا مُسْتَحْيَا،
يَنْبَغِي لِلْقَاصِمِ الْعَدِيلِ أَنْ يَعْرِفَ عَمَلَ لُحْسِينِ وَالْمِسِيءِ لِيَجَارِيَ الْحَسَنَ
بِإِحْسَانِهِ وَالْمِسِيءِ بِإِسَاءَتِهِ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُجِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا أَكِيمًا،
إِنَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ (٣) كُنْتُمْ فِي بُرْجٍ مُشِيدٍ، كَفَى
بِاللَّهِ وَلِيًّا، يَبْقَى حَيْرَانًا مُتَرَدِّدًا، خَرَّ مَعْشِيًا عَلَيْهِ، إِنَّ الْمُسْتَجِيرَ
لِلْخَائِفِ أَهْلٌ أَنْ يُؤْمِنَ، قَدْ وَجَدْتُ الْعِلْمَ وَالْحَيَاءَ الْفَيْنِ مُتَالِفَيْنِ لَا
يُفْرَقَانِ مَتَى قَدَدَ أَحَدُهُمَا لَمْ يُوْجَدْ الْآخَرُ كَالْمُتَصَافِيَيْنِ، يُدْفَعُ
الْعُخْرُفُ لِاسْتِجْلَابِ الْمَحْبُوبِ، يَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ لِهَوَاهُ مُتَهِمًا
أَبْهَا النَّدِيَيْنِ آمَنُوا كُونُوا قَوَامِينَ بِالْقِسْطِ، إِنْ تَعَفَوْا عَنْ سُوءِ قَانَ
اللَّهِ كَانَ صَفْوًا قَدِيرًا، كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ، إِنْ الصَّدِيقَ صَدِيقَانِ
طَامِعٌ وَمُضْطَرٌّ، فَمَنْ يَكْتَتِبُونَ الْأَوَامِرَ (٤) عَلَى سَعْفِ النَّخْلِ بِحَدِيدَةٍ
مُعْجِزَةٍ، مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ أَصَابَهُ مَا أَصَابَ النَّاسِكَ الْمُهْرَبِقَ (٥) عَلَى رَأْسِهِ
الْشَّمْنِ وَالْعَسَلِ، لَا يِرَّأَلُ الْإِنْسَانُ مُسْتَمِرًّا فِي إِقْبَالِهِ مَا لَمْ يَعْثُرْهُ
الْمُسْكِنُ لِي وَنَحَتْ يَدِي وَأَنْتَ مُدْعٍ لَهُ، الْأَخْوَانُ فَمُرُّ الْمَوَاسِرِ،
عِنْدَ مَا يَنْوِبُ مِنَ الْمَكْرُوهِ، قَالَ الْمَلِكُ لِلْإِنْسِي مَا الْحُجَّةُ عَلَى مَا زَعَمْتَ

يَزُلُّ تَابِعًا، أُدْخِلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ، أَنْتَلِقَ الْعَرَابُ مُتَحَلِّقًا فِي السَّمَاءِ،
 هَذَا الْإِنْسَانُ الْمَحْدُودِبُ الظَّهْرِ مِنْ طَوْلِ السُّجُودِ وَالرُّكُوعِ، الرَّجُلُ
 الْفَاضِلُ الرَّشِيدُ لَا يَرَى إِلَّا فِي مَكَائِنٍ إِمَّا مَعَ مَلِكٍ مُكْرَمًا أَوْ مَعَ
 نَاسِيَةٍ مُتَعَبِدًا، آمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا، اللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ، فَمَا
 التَّمَكُّنُ حَدِيقَةُ مُخَضَّرَةٌ ثَوْبُهَا، لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ وَقَدْ مِنْ
 مُدَكِّرٍ، لَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ (٣) مَا فِيهِ مُرْتَجِرٌ، كَلِمًا رُزِقُوا مِنْ
 الْجَنَّةِ مِنْ قَمَرَةٍ رُزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا،
 اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ، إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ، جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ
 الْمُرْسَلِينَ، أَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ،

أَسْمَاءُ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ الْمُشْتَقَّةُ مِنَ الْفِعْلِ الْغَيْبِ سَالِمٍ وَالْأَسْمِ

الْمَنْسُوبُ (١)

سُبْحَانَ خَالِقِ الْأَرْضِينَ الْمَدْحُوتِ، تَكَلَّمَ مِنْهَا هَيْتَ فَإِنِّي
 مُضَعٌ إِلَيْكَ، كُلُّ حَاجَةٍ لَكَ قَبْلَنَا مَقْصِيَةٌ، الْعُقْلُ غَرِيبَةٌ مَكْنُوتَةٌ
 فِي الْإِنْسَانِ كَامِنَةٌ كَالنَّارِ فِي الْأَجْرِ، لَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
 الْمُعْتَدِينَ، اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، ذَلِكَ الْكِتَابُ
 لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ، يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مَلَائِكَةُ رَبِّهِمْ، لَسْتُ

يُصْلِحُ مِنْ هَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ أَنْ نَبَعَثَهُ إِلَى هُنَاكَ لِلْمَنَاطِرِ فَإِنَّ أَكْثَرَهَا
 مَرَّ بِكُمْ عُمَى خَرَسٌ، إِذَا اسْتَوْجِبَ الْقَتْلَ فَالْتَّيَّبَتْ فِي أَمْرِهٖ أَوْلَى،
 زَعَمُوا أَنَّهُ مَنْ كَانَتْ عَيْنُهُ الْبَيْسَرَى اصْغُرَ مِنْ عَيْنِهِ الْيَمْنَى، وَهِيَ
 لَا تَقْرَأُ تَحْتَلِجُ وَكَانَ أَنْفُهُ مَائِلًا إِلَى جَنْبِهِ الْيَمِينِ فَهُوَ خَبِيثٌ، الْأَصْلَحُ
 أَضَلُّ مِنَ الْخُصُومَةِ، مَنْ حَارَبَ الْمَلِكَ الْحَازِمَ الْأَيْبَ الْمُتَضَرِّعَ الَّذِي
 لَا تَبْطِرُهُ السَّرَّاءُ وَلَا تَدْهَشُهُ الصَّرَّاءُ كَانَ قُوْدَايَ الْخُتِفِ إِلَى نَفْسِهِ،
 مَنْ يُرِدْ جَوَابَ الدُّنْيَا نُوتِهِ مِنْهَا،

أَسْمَاءُ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ الْمُشْتَقَّةِ مِنَ الْفِعْلِ السَّالِمِ

الْمَزِيدُ فِيهِ (١)

أَلَا هُمُ الْمُفْسِدُونَ، الدَّيْكَ هُوَ الْمُنْتَشِرُ الْجَنَاحِينَ الْمُتَنْصِبُ
 الدُّنْبُ، إِذَا فِي قَعْرِ الْبَيْتِ تَبَيَّنَ قَاتِحٌ قَاهُ (٢) مُنْتَظَرٌ لَهُ لِيَبْقَعَ فَيَأْخُذَهُ،
 إِنْ أَوْلَى بَيْتٍ وَضَعَ لِلنَّاسِ الَّذِي بِيَكَّةَ مَبَارَكًا وَهَدَى لِلْعَالَمِينَ،
 اللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ، أَمْرٌ بِإِحْصَارِ الْمُنْتَجِبِينَ، زَعَمُوا أَنَّ
 ثَعْلَبًا أَتَى أَجْمَةً فِيهَا طَبْلٌ مَعْلُقٌ عَلَى شَجَرَةٍ، إِنَّمَا مُصَاحِبُ الْعَدُوِّ
 وَمُصَاحِبَةُ كَصَاحِبِ أَحْيَاةٍ يَحْمِلُهَا فِي كَيْدِهِ، اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ،
 قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ، مَنْ لَمْ يَكُنْ فِي أَمْرِهِ مُتَتَبِّئًا لَمْ

لَا أَصْلِحْ لِهَذَا الْأَمْرِ لِأَنِّي غَضُوبٌ ضَاجِرٌ وَتَابَ قَرَارُ غَدَارِهِ سُبْحَانَ (٣)
 اللَّهِ الْخَنَّانِ أَلَمَنَّا السُّبُوحِ الْقُدُّوسِ، اللَّهُ لَيْسَ بِظَالِمٍ، مَنْ يُطِيعِ
 اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ
 وَالصِّدِّيقِينَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا، لَا تَتَّبِعُوا الْعِدَاةَ الْعَدَاةَ
 الْقَدِيمَةَ الْمَكْرُورَةَ فِي الطَّبَاعِ وَالْحِيلَةِ (٤) فَاتَّبِعُوا كِتَابَ الْكَلَامَةِ فِي الْحَجْرِ، أَخَذَ
 سَيْدُ الْخَبْرَيْنِ يَدَهُ بِمَنْةٍ الْأَخْرَى بِكَ أَنْ لَا تَكُونَ نَهَاً وَلَا
 حَجَامًا، مَا مَنَّا إِلَّا مَنْ أَصْبَحَ قَتِيلًا أَوْ جَرِيحًا أَوْ مَكْسُورَ الْجَنَاحِ أَوْ
 مَنُوفَ الرِّيشِ أَوْ مَقْطُوفَ الدَّنْبِ، إِنْ الْكَرِيمَ لَا يَكُونُ إِلَّا شُكُورًا
 غَيْرَ حَقُودٍ، رَبُّ (٥) صِدَاقَةِ طَافِرَةٍ بَاطِنَهَا عَدَاوَةٌ كَلَامَتُهُ، رَجَعَ إِلَى
 قَوْمِهِ غَضَبَانِ اسْفًا، إِنْ هَذَا لَشَى وَمُحْجَابٌ، أُنْكَرَ نَعْبَتِي عَلَيْكَ إِذْ
 تَمَرَّتْ الْأَكْمَةُ وَالْأَبْرَصُ، تَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَوْلِ حَسَنِ وَأَثْبَتَهَا نَبَاتًا حَسِنًا،
 اخْتَصَرَ هَذَا الْكِتَابَ الشَّيْخُ الْعَلَمَةُ أَبُو مُحَمَّدٍ، لَيْسَ شَىءٌ عَلَى
 الْمَلِكِ أَضْرَ وَلَا أَسَدَ لِأَمْرِهِ مِنَ الْمُسْتَأْمِنِينَ مِنْ جُنْدِهِ إِلَى عَدُوِّهِ،
 الْدَيْكُ هُوَ صَاحِبُ الْبَلْحِيَّةِ الْجُمْرَاءِ الْأَحْمَرِ الْعَيْنَيْنِ، إِنَّكَ تَرَى مَا
 كَانَ أَصْغَرَ جِنَّةً مِنَ الْبَيَوَانَاتِ وَأَضْعَفَ بِنِيَّةً وَأَقْدَلَّ حِيلَةً كَيْانَ أَرْوَحَ
 بَدَنًا وَأَرْبَطَ جَأْشًا وَأَسْكَنَ رَوْعًا فِي نَفْعِ الْمَكْرُورِ مِنْ غَيْرِهَا وَكَانَ
 أَطْيَبَ نَفْسًا وَأَقْدَلَّ اضْطِرَابًا فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ وَجَسَرَ الْمَنْفَعَةِ وَأَخْفَى
 مَوْتَهُ مَا هُوَ أَعْظَمُ جِنَّةً وَأَقْوَى بِنِيَّةً وَأَكْثَرَ حِيلَةً، قَدْ تَرَى مَنْ

عَلَيْهَا حَمَلَتْهُ، أَعْلَمُ كَالشَّجَرَةِ وَالْعَمَلُ فِيهِ كَالثَّمَرَةِ، أَلْعَدْلُ مِفْتَاحُ كُلِّ
سَعَادَةٍ، لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالٌ وَلِكُلِّ مَوْضِعٍ مَجَالٌ، لَقَدْ أَدْرَكَنِي أَحْرَصُ
عَلَى كَيْفِ سَبِيِّ حَتَّى وَقَعْتُ فِي شَرِّ مَوْرِطٍ، أَلْقَى شَبَكَتَهُ فِي ابْتِجَارِ
فَتَشَمَلَتْ عَلَى سَبَكَةٍ كَانَتْ قُوَّتُ يَوْمِهِ، رَأَى بِرَاعَةً تَطِيرُ كَأَنَّهَا
شَرَارَةٌ نَارٌ، لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقْبَرٌ، لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ، مَاؤُهُمْ
النَّارُ وَيَسُّ مَثْوَى الظَّالِمِينَ، لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً، لَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ، دَخَلَ بِهِ إِلَى الطَّبِيخِ، كَانَ مَرَعَى
الْجَيْعِ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ، أَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ، دَخَلَ
قَوْمًا وَابْنَهُ إِلَى مَبْطَحَةٍ، لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مَدْخَلًا
لَوَلَّوْا إِلَيْهَا، شَرَى جَبَلٌ وَهُوَ مَأْشَدَةٌ، الْكُتَيْبَةُ إِحْسَانٌ عَظِيمٌ مِنْ
اللَّهِ، جَعَلَ يَلْعَقُ لَعْقَةً بَعْدَ لَعْقَةٍ،

الْبَصْفَةُ وَاسْمُ التَّفْصِيلِ (١)

قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ (٢) مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا
أَذَى، كَانَ الْمَلِكُ حَكِيمًا قَادِلًا كَرِيمًا سَخِيحًا،
أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ إِذَا عَيَّنَ الْمَصْنُوعَ فَقَدْ عَيَّنَ الصَّانِعَ، يَجْتَاجُ أَنْ
يَكُونَ الرَّسُولُ رَجُلًا عَاقِلًا حَسَنَ الْوَجْهِ بَلِيغَ الْكَلَامِ كَثُومًا لِلْسِرِّ،

وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ، إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ
 ثُمَّ آذَنُوا كُفْرًا لَنْ نُقَبِّلَ قُورْبَتَهُمْ، الرَّأْيُ الصَّوَابُ لَا
 يَنْتُجُ إِلَّا بَعْدَ التَّثَبُّتِ وَالتَّنَاقُيِ وَالتَّرْوِيحِ وَالْإِعْتِبَارِ بِأُمُورِ الْمَاضِيَةِ، أَنْتَ
 أَهْلٌ بِأَنْ تُعْطَى سُؤْلُكَ، وَإِنْ اجْتَهَدَ الْإِنْسَانُ فِي التَّوَقُّيِ مِنَ الْأُمُورِ
 الَّتِي يَخَافُ فِيهَا عَلَى نَفْسِهِ الْهَلَاكَ لَمْ يُغْنِ ذَلِكَ عَنْهُ شَيْئًا وَرُبَّمَا
 عَادَ اجْتِهَادُهُ فِي تَوَقُّيِهِ وَحُدْرِهِ وَبِالْأَعْيُنِ، يَتَّبِعِي لِمَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ
 أَنْ يَبْدَأَ بِعِظَةِ نَفْسِهِ، الِارْتِفَاعُ إِلَى الْمَنْزِلَةِ الشَّرِيفَةِ شَدِيدٌ وَالْإِحْطَاطُ
 مِنْهَا هَيِّنٌ، أَتَقُ بِكَ أَنْ تَعْرِفَ نَصِيحِي وَإِثَارِي أَيَّاكَ عَلَى نَفْسِي،
 الْعَاقِلُ هُوَ الَّذِي يَجْتَسَلُ لِلْأَمْرِ قَبْلَ تَمَامِهِ وَوُقُوعِهِ، لَقَدْ عَاجَبْتِ
 مِنْكَ لِفَلَّةِ حَيَاتِكَ وَكَثْرَةِ قَحْتِكَ وَسُرْعَةِ جَوَابِكَ لِمَنْ كَلَّمَكَ،
 الْعَاقِلُ وَإِنْ كَانَ وَائْتِقًا بِقُوَّتِهِ فَلَا يَجْمَلُهُ ذَلِكَ عَلَى أَنْ يَجْلِبَ
 الْعُدَاوَةَ عَلَى نَفْسِهِ اتِّكَالًا عَلَى مَا عِنْدَهُ مِنَ الْقُوَّةِ، اصْحَبِ الْبَعِيدَ
 وَالْقَرِيبَ بِاللَّيْنِ وَالْمَوَاتَانَةَ، اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَحَدٌ
 اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا،

أَسْمَاءُ الْمَرْءِ النَّوْعُ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ الْكَثْرَةُ الْآلَةُ وَالْوَجَاءُ (أ)
 الْكَلْبُ إِذَا رَأَى سِنُورَةً قَدْ خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِ إِنْسَانٍ حَمَلٌ

أَسْمَاءُ الْفِعْلِ الْغَيْرِ سَالِمٍ (١)

صَلُّوا صَلَاتًا بَعِيدًا ، ظَلَمْتُمْ نَفْسَكُمْ بِإِخْلَادِكِ الْعَمَلِ ، لَا
 تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا ، قَدْ تَبَيَّنَ الرَّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ، لَا تُبْطِلُوا
 مِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَدَى كَالَّذِي يُبْفِقُ مَالَهُ رِيَاءَ النَّاسِ ، مَا كَانَ لِبَشَرٍ
 أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ، هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى
 وَمَوْعِظَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا ، لَا يَسْعَا فِي حِكْمَتِنَا ابْهَاتٌ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ
 مِنْ سُوءِ السَّيْرِ ، أَيْ مَرُوءَةٍ لَهُمْ وَأَيُّ فِتْنَةٍ فِيهِمْ ، أَيُّ الْمَقْرُ وَالْخَلَاصِ
 مِنَ الْقَضَاءِ إِلَّا بِالصَّلَاةِ وَالسَّعَاءِ ، مِنْ أَيُّ لَكُمْ اسْتِنَاةٌ الْيَمِينِيَّةُ ، حَيُّوا
 الْمَلِكَ بِالتَّحِيَّةِ وَالسَّلَامِ ، الْوَاجِبُ عَلَى الْعَلِيمِ تَأْدِيبُ الْمَلُوكِ بِحِكْمَتِهِ
 لِيُرْتَدِعُوا عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَعْوَجَاجِ ، عَظُمَتْ مِنْكَ الْهَلِيَّةُ ، أَوْ تَبَيَّنَا
 النُّبُوَّةَ وَالرِّيَاسَةَ ، لِكُلِّ عَمَلٍ ثَمَرَةٌ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ، مَنْعَهُ مِنَ
 الْكَلَامِ بِمَثَلِ مَا تَكَلَّمْتَ اتِّقَاءً مَا لَمْ أَتَقِ ، الْمَوَدَّةُ بَيْنَ الصَّالِحِينَ
 سَرِيعٌ اتِّصَالُهَا بِطَيِّبٍ ، انْقِطَاعُهَا ، لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ قَوَامِلٌ ، أَخْبَرَنِي
 أَنَّهُ يُرِيدُ اتِّبَانَكَ ، لَيْسَ يَنْبَغِي لِلْمَلِكِ أَنْ يَسْتَحْوِجَهُ بَعْدَ ارْتِضَائِهِ
 آيَاهُ وَالتَّيْمَانِيَّةُ ، اتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ ، مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عِدْوَانًا وَظُلْمًا
 فَسَوْفَ (٢) نُصَلِّبُهُ نَارًا ، مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعُ الظَّنِّ ، لَا
 تَتَّبِعُوا آلِهَتِي ، مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ (٣) بِهِ ، تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى

أَسْمَاءُ الْفِعْلِ الْمُرِيدِ فِيهِ (١)

عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ إِنَّمَا يَتِمُّ بِاسْتِنْفَاعِ الْعَقْلِ وَأَعْمَالِ الْفِكْرِ ،
 إِزْدَادَ الْمَلِكِ مِنْهُ تَعَجُّبًا وَسُرُورًا ، إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَتَضَرُّفِ الرِّيحِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ، كَتَبَ
 عَلَيْكُمْ الْقِتَالَ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ، الْمَنَاطِرَةُ صَرْبٌ مِنَ الْخُصُوفَةِ ، كَانَ ذُو
 الْقَرْنَيْنِ رَجُلًا ذَا (٢) تَدْبِيرٍ وَتَجَرُّبَةٍ ، أَفْعَلْتَ ذَلِكَ اسْتَنْفَعَارًا مِنْكَ
 لِأَمْرِي وَاحْتِقَارًا لِشَأْنِي ، أَمَّا إِذَا دَامَ اتِّحَادُهُ عَلَى الْحَجْرِ لَمْ يَلْبَثْ
 حَتَّى يَنْقُبَهُ ، مَنْ يَجْزِي بِالْخَيْرِ خَيْرًا وَبِالْإِحْسَانِ إِحْسَانًا إِلَّا اللَّهُ ، جَعَلَ
 هَذَا الْكِتَابَ قَبْضَةً لِأُولِي الْأَفْهَامِ وَالْفُطُنِ وَتَذْكَرَةً لِمَنْ جَدَّ لِكُلِّ عَمَلٍ
 حَسَنٍ ، أَهْلَكَ بِتَشَاغُلِهِ مَا كَانَ أَحْسَنَ قَائِدَةً ، لَقَدْ أَكْثَرْتَ عَجَائِبَ مِنْ
 إِفْدَائِكَ عَلَيَّ وَتَسَلُّطِكَ بِلِسَانِكَ ، نَاجِيًا بِأَمْطِلَاحِهِمَا جَمِيعًا مِنَ الْوَرُطَةِ ،
 الْعَاقِلُ يُصَالِحُ عَدُوَّهُ إِذَا اضْطَرَّ إِلَيْهِ وَيُرِيهِ مِنْ نَفْسِهِ الْأَسْتِرْسَالَ إِلَيْهِ
 إِذَا لَمْ يَجِدْ مِنْ ذَلِكَ بُدًّا ، لَا تَمْنَعُ ذَا الْعَقْلِ عَدَاوَةٌ كَانَتْ فِي نَفْسِهِ
 لِعَدُوِّهِ مِنْ مُفَارِقَتِهِ وَالْأَسْتِنَاجَادِ بِهِ ، مَا دَعَاكَ إِلَى جَزِيرَتِنَا مِنْ غَيْرِ
 مُرَاسَلَةٍ قَبْلَ ذَلِكَ ، رَغَبَ فِي مُصَادَقَتِهِ ، إِنَّمَا الْعَاقِلُ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتْرَكَ
 التَّمَاسَ مَا لَيْسَ إِلَيْهِ سَبِيلٌ ، الْجَمْعُ وَالْإِدْخَارُ وَخَيْمُ الْعَاقِبَةِ ،

مِنْ نَوْمِهِ (٢) بِرُكُوبِهِ بِرِجْلِهِ حِدْرًا عَلَيْهِ مِنْ عَدُوِّ (٣) أَوْ سَبْعٍ، يَطْلُبُونَهُمْ
 كُلُّ مَطْلَبٍ وَيَرْصُدُونَهُمْ كُلُّ مَرْصِدٍ، اللَّهُ لَا يَجِبُ الْفَسَادَ، ادْخُلُوا
 فِي السَّلَامِ كَأَفْ (٤)، اللَّهُ يَرْزُقُ مِنْ بَشَاءٍ بَغَيْرِ حِسَابٍ، اذْكَرَ مِنْ
 التَّرْحَالِ لِلْجَبَانِ (٥)، التَّزِيمُ السُّكُوتُ فَإِنَّ فِيهِ سَلَامَةٌ وَتَجَنَّبِ الْكَلَامَ
 الْفَارِغَ فَإِنَّ عَقِبَتَهُ النَّدَامَةُ، مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا مِنَ الْعَالَمِينَ، اَعْلَمُ
 أَنَّ حُسْنَ الْكَلَامِ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِحُسْنِ الْعَمَلِ، الْخُصُومَةُ تَنْتِجُ الْعَدَاوَةَ (٦)،
 يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ (٧) وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ
 رِسَالَتَهُ، مَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا (٨) مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا
 مُبِينًا، لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ، كَيْفَ أَذْهَبُ إِلَى فَنَآكَ مَعَ عَيْبِ
 خَلْقِي أَخَافُ أَنْ أَكُونَ سُخْرِيًّا، مَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا
 تَجْمَعُونَ، يَجْعَلُ اللَّهُ لِكُلِّ حَسْرَةٍ فِي قَلْبِهِ، مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً
 يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا، أَتَأْخُذُونَهُ بِهَتَانَا وَآثِمَا، أَضَعَفُ (٩) النَّاسِ
 مَنْ ضَعَفَ عَنِ كِتْمَانِ سِرِّهِ، إِنْ مِنْ فَسَادٍ شَيْءٍ يَكُونُ صَلَاحُ شَيْءٍ
 آخَرَ (١٠)، لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، النَّسِيَانُ خَيْرٌ مِنَ
 التَّنْذَارِ، أَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ فِي السَّاعَةِ، رَحِيلُ الْخَبِيبِ
 شَفَّ قَلْبِي، رَامَتِ الرَّجْعَى،

فَعَلَ لَيْسَ وَفَاعِلٌ الْمُدْحِ وَالذَّمِّ وَفَاعِلٌ (١) التَّعْجِبِ
لَسْتَ بِصَاحِبِ (٢) السُّلْطَانِ، تَيْسَتْ الْجَنَّةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ
الظُّلْمَ، مَا أَقْبَلَ مَا قَنَعَتْ بِهِ وَأَيْسَرُوْا عِنْدَنَا، مَا أَرْضَانِي بِهِ إِذَا كَانَ
كَمَا وَصَفَتْ، بِئْسَ الْحَيَلَةُ أَحْتَلْتِ، أَوْلَيْتَكِ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَوْلًا فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا
بِهَا بِكَافِرِينَ، كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ فَنَسَاوُا وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ،
حَبِيدًا دَارًا قَضَى اللَّهُ أَنَّهُا يُجَدِّدُ فِيهَا كُلَّ عِرٍّ وَلَا يُبَلِي، لَسْنَا
مِنْ أَهْلِ الْمَرْتَبَةِ، إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ وَإِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوَنَّوْهَا
السَّقْفِيرُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ، أَكْرَمُ بِهِ أَصْفَرُ رَأَقَتْ صُغْرَتُهُ، مَا أَعْجَزَ مَقَالِكُمْ
وَمَا أَخْطَأَ رَأْيِكُمْ وَأَبْعَدَكُمِ مِنَ الرَّحْمَةِ، لَيْسَ عَلَيْكُمْ هُدْيُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، لَسْتُمْ مِنَ الظَّالِمِينَ، حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ،
أَبْغَضُ بِهِ مِنْ كَاتِبِ مَا جِ (٣)، مَا أَعْظَمَ يَدُكَ عِنْدِي،

أَسْمَاءُ الْفِعْلِ السَّالِمِ

دَعَا الْكَلْبَ إِلَى بَنِي آدَمَ مَا فِي طَبْعِهِ مِنَ الْخَرِصِ وَالشُّرُورِ
وَأَبْجَحِلٌ، لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامِهِ وَاحِدًا، إِنَّ الْفَسَّ رَبَّمَا تَبَهُ صَاحِبُهُ

ثُمَّ وَجَّهَ اللَّهُ، أَعْيَا أَمْرَهُ، فَمَا صَدَابَ النَّارِ، مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ
 يَوْفَ إِلَيْكُمْ، أَحَدَ الْحَارِمِينَ مَنْ إِذَا نَزَلَ بِهِ الْأَمْرُ لَمْ يَدْهَشْ بِهِ
 وَلَمْ يَذْهَبْ قَلْبُهُ شُعَاعًا وَمَرَّتْ بِهِ حِيلَتُهُ (٥) الَّتِي يَرْجُو بِهَا
 الْخُرُوجَ (٦) مِنْهُ، كَانَ أَحَبُّ قَدْ أَمَرَ أَبَاهُ أَنْ يَذْهَبَ فَيَتَوَارَى فِي
 الشَّجَرَةِ، أَوَّلِ الْجَمِيدِ وَوَالِ الْخَيْرِ، مَنْ لَمْ يَسْتَحْيِ مِنَ الْخَكِيمِ
 وَيُكْرِمَهُ عُدَّ مِنَ الظَّالِمِينَ، لَوْ أَنَّهُمْ اتَّقَوْا لَثُوبَةَ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ،
 كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ لَمْ يُحْيِيكُمْ، لَا يَنْبَغِي لِلنَّاسِ
 أَنْ يَتَوَانَا فِي الْجِدِّ، لِنُؤَلِّيَتِكَ قِبَلَةَ تَرْضِيهَا قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
 الْحَرَامِ، إِنْ الْمَرِيضَ الَّذِي قَدْ عَلِمَ دَوَاءَ مَرَضِهِ إِنْ لَمْ يَتَدَاوِ بِهِ لَمْ
 يَغْنِ هَلْمَهُ بِهِ شَيْءٌ، عِوَا كَلَامِي، لَا تَزَالُ تَدُورُ وَتَدَابُّ الْحَدَاةَ
 حَتَّى تَعْيَا وَتَعْطَبَ، أَمْرٌ بِالْغَرَابِ أَنْ يُكْرِمَ وَيَسْتَوْصَا بِهِ خَيْرًا،
 إِنْ تَتَبَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلِ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا، اسْتَحْيَ أَنْ
 يَرْجَعَ إِلَى صَاحِبِهِ بِغَيْرِ طَعَامٍ، إِذَا عَرَفَ الْمَلِكُ مِنَ الرَّجُلِ أَنَّهُ قَدْ
 سَاوَاهُ فِي الْمَنْزِلَةِ وَالْحَالِ فَلْيَصْرِفْهُ، لَمَّا تَوَقَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ
 عَلَيْهِمْ، كَانُوا يَأُودُونَ فِي رَأْسِ الْجَبَلِ،

السَّاجِدِ قَهْدٌ مُعْتَقَلٌ (٨) يَسْمَعُ كَلَامَهُمَا وَلَا يَرِيَانَهُ، أَمَرَ الْقَاضِيَ
 أَنْ يُؤْتِيَ بِدِمْنَهُ وَأَتَى بِهِ، أَنَا لَا زِمَ بَابِكَ حَتَّى (٩) تُوَاجِبِي، أَلَيْسَ
 مِنْ سَفَهِي التَّكَلُّمُ (١٠) فِي الْأَمْرِ الْجَسِيمِ لَا أَسْتَشِيرُ فِيهِ أَحَدًا وَلَا
 أَرْتَأَى فِيهِ، قَدْ يَنْبَغِي لَنَا نَحْزَنُ مَعَكَ وَنُوَاسِبُكَ بِمَالِنَا، إِنْ أُوتِيتُمْ
 هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تَتَوَّاهُ فَاحْذَرُوا، لِيَأْتِيَنَّهُمُ الْعَذَابُ بَعْنَةً (١١)،
 لَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ، مَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُونِهِ مِنْهَا،
 الَّذِينَ أُودُوا فِي سَبِيلِي لَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ (١٢)، لَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ
 يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ، آتُوا الزُّكُوتَ، مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ
 نُنسِئَهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا، اللَّهُ يُرِيكُمْ آيَاتِهِ، إِنْ كُنْتُمْ فِي
 رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ، خُذْ مَا آتَيْتُكَ،
 رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا،

تَصْرِيْفُ الْفِعْلِ اللَّيْقِيْقِ (١) الْمَفْرُوقِ

قَدْ (٢) يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، اتَّقُوا
 النَّارَ، أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ، انْطَلَقَ هُوَ وَصَاحِبُهُ (٣) حَتَّى
 وَاقَى الشَّجَرَةَ، أَتَى اللَّهَ، أَلَيْسَ (٤) الْإِنْسَانُ أَنَّهُمَا يَنْقَلِبُ فِي عَذَابِ
 الدُّنْيَا مِنْ حَيْثُ يَكُونُ جَنِينًا إِلَىٰ أَنْ يَمُوتَ فِي حَيَاتِهِ، أَيْنَمَا تَوَلَّوْا

مِنْهُ، أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ، اتَّبِعُونِي (٧) يُحِبِّبْكُمْ اللَّهُ، أَمَا
 اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا، أَعِدِّي لِي زَادًا، أَرْبَعَةٌ (٨)
 أَشْيَاءٌ لَا يَسْتَقِلُّ قَلِيلُهَا النَّارَ وَالْمَرَضَ وَالْعَدُوَّ وَالَّذِينَ، كَيْفَ تَدَلَّيْنِي
 عَلَى كَنْزٍ، اسْتَعِدَّ عَلَيَّ، لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ صَاحِبِهِ نَصِيحَتَهُ وَإِنْ
 اسْتَقْلَمَهَا، اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ، مَنْ يَرْتَدِدْ (٩) مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ
 فَيَبْتَ (١٠)، مَا يُضِلُّ إِلَّا الْفَاسِقِينَ، اللَّهُ يَخْتَسِرُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ،
 اضْطَرَّ إِلَى عَذَابِ النَّارِ، مَنْ كَانَ هَنِيئًا فَلَيْسَتْغَفِ (١١)، إِذْ يَتَحَاجُونَ
 فِي النَّارِ، لِأُضِلَّتْهُمْ، أُجِبِي عَلَيَّ بِالسُّؤَالِ،

تَصْرِيْفُ الْفِعْلِ الْفَاعِلِ الْمَهْمُوزِ (١)

يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً (٢)، قُولُوا
 آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أَوْتَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ، لَمْ أَرِ فِي النَّاسِ رَجُلًا هُوَ
 لِرَبِّهِ (٣) مِنْكَ عَقْلًا (٤)، أَلْكَرُ وَالْخُدَيْعَةُ لَا يُؤَدِّيانَ إِلَى خَيْرٍ،
 فَلَمَّا (٥) سَمِعَ خَوَارِ الثُّورِ كَانَ مُقِيمًا مَكَانَهُ (٦) لَا يَبْرُحُ وَلَا
 يَنْشِطُ بَلْ يُوتَى بِرِزْقِهِ كُلَّ يَوْمٍ عَلَى يَدِ جُنْدِيهِ، عَلِمَ أَنَّ
 الْأَسَدَ إِنْ لَمْ يَرِ مِنَ الثُّورِ الْعَلَامَاتِ الَّتِي كَانَ ذَكَرَهَا لَهُ أَنْهَمَهُ
 وَأَسَاءَ بِهِ الظَّنَّ، أَرِيئِي مَوْضِعَ (٧) هَذَا الْأَسَدِ، كَانَ بِقُرْبَيْهِمَا فِي

رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ، أَهْفَيْبِي عَنْ قَدَا الْأَمْرِ ، مَا لَا تَرْضَاهُ لِنَفْسِكَ فَلَا تَصْنَعُهُ
لِغَيْرِكَ ، إِنْ أَنْتَهُوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، مَنْ يَتَعَدَّ (٤) حُدَّ اللَّهِ
فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ، إِنَّمَا نَمَلِي لَهُمْ لِيُزِدُوا إِثْمًا ، مَا يُدْرِيكَ
لَعَلَّهُ يَزْكِي (٥) ، بَلَوْتُ رَأْيَهُ وَمَكِيدَتَهُ وَقُوَّتَهُ (٦) فَاسْتَبَانَ لِي أَنْ ذَلِكَ
يُؤَدُّ مِنْهُ إِلَى ضَعْفٍ وَحُجْرٍ ، إِنْ اللَّهُ أَصْطَفَى آتَمَ وَنوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ
وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ،

تَصْرِيْفُ الْفِعْلِ الْمُضَاعَفِ (الْأَصْمَرِ) (١)

يَوْمٌ أَحَدُهُمْ لَوْ يَعْمُرُ أَلْفَ (٢) سَنَةٍ ، لَمْ يَمْسَسْني بَشَرٌ
لَا يَغْمَنُكَ مَا تَرَى ، إِنْ الْعَلِمَ لَا يَتَمَّرُ إِلَّا بِالْعَيْلِ ، إِنِّي لَأُرَدُّ (٣)
أَحَدًا عَنْ حَاجَتِهِ قَطُّ ، وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُصَلُّونَكُمْ
وَمَا يُصَلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ، كَيْفَ ذَلِكَ ذُلٌّ عَلَيْكَ ، كَفَّ (٤) عَنِي
الظَّالِمِينَ ، ظَلَلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ ، إِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى
اللَّهِ ، لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ ، لَمْ يَجْحَجْ خَلِيفَةٌ (٥) مَاشِيًا غَيْرُهُ ،
لِمَا نَحَاجُونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ، النَّارُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ،
يُؤَادُونَ مِنْ حَادِّ اللَّهِ ، أَقْضَى عَلَى الْخَبْرِ ، لَمْ يَشْكُوا فِي قَوْلِهِ ، لَا
نُضَارُ وَالِدَاتُ بَوْلِدِهِنَّ ، يَا أَخِي لَا تَغْتَمِرْ (٦) ، أَمَرُ الْقَاضِي أَنْ يُقْتَصَّ

تَصْرِيفُ الْفِعْلِ النَّاقِصِ (۱)

إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ قَالُوا
 إِنَّا مَعَكُمْ سَمِعْنَا فِي لَأَعْرَفْنَهُمْ ، كَيْفَ لَا يَسْتَحْلِي الرَّجُلُ مَرَارَةً قَلِيلَةً
 تَعْقِبُهَا حَلَاوَةٌ طَوِيلَةٌ ، صَابِ أَجْلِيلٍ وَصَابِ الْبَيْخِيلِ ، أَلْقَىٰ فِي عُنُقِهِ
 حَبْدٌ وَأَنْطَلِقَ بِهِ إِلَى السَّجْنِ ، إِنَّ الْعَصَائِلَ لَا يَخْفَىٰ فَضْلُهُ وَإِنْ هُوَ
 أَخْفَاهُ ، إِنَّمَا سُمِّيَ الصَّدِيقُ صَدِيقًا (۲) لِمَا يُرْجَىٰ مِنْ نَفْعِهِ ، إِنَّ
 الْعَدُوَّ (۳) الدَّلِيلَ الَّذِي لَا نَاصِرَ لَهُ أَقْدَرُ أَنْ يُسْتَبَقَا ، اصْطَفَيْنَاهُ فِي
 الدُّنْيَا ، ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ، تَمَنَّا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَلَنْ
 يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا ، لَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ، جُوشِيَّتْ أَنْ تَنْسَىٰ مَا
 قُلْتَ بِالْأَمْسِ ، مَنْ تَرِيدُونَ أَنْ يَقْبَلُوا سَوْفَمَ فِي ؛ طَوَّعِيَتْ وَبَغِيَتْ
 وَعَتَوَتْ وَعَلَوَتْ عَلَى الرَّعِيَةِ ، الْحِكْمَةُ كَنْزٌ لَا يَفْنَىٰ ، اتَّبِعْ لَنَا رَبَّنَا
 لِنُظَرَ مَا تَهْدُونَ ، أَوْلَيْتُمْكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَتَ بِالْهَدَىٰ ، اسْتَسْقَىٰ
 مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ، مَنْ أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَىٰ ،
 لَنَلْوَنَكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْجُوفِ ، لَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي ، يَسْتَخْفُونَ مِنْ
 النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ ، لَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ النَّاسُ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ
 مِلَّتَهُمْ ، اسْتَبَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنِ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ، تَلْقَىٰ آدَمَ مِنْ

مِثْلُنَا فَأَعْتَنَا، خَرَجَ إِلَى السَّفِينَةِ جَمَاعَةً مِنَ النَّاسِ يُرِيدُونَ يَتَّبِعُونَ
 مِمَّا فِيهَا مِنَ الْمَتَاعِ فَجَلَسُوا يَتَشَاوَرُونَ فِي نَاحِيَةِ مِنَ الْمَرْكَبِ (٧)،
 كَانَ الصَّيَادُونَ (٨) كَثِيرًا (٩) يَتَدَاوَلُونَ ذَلِكَ الْمَكَانَ يَصِيدُونَ
 فِيهِ الْوَحْشَ، لَا تَخَافِي هَذَا الْإِنْسَانَ، اِحْتَلَّ لِنَفْسِكَ، لَسْ أَنْالَ الْفَرْحَ
 مَا عِشْتُ، قَوْمِي وَادْخُلِي عَلَيْهِ، كَمَا تَدِينُ تَدَانُ، إِنْ آلَ ذِيئِنَ
 يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ، قَدْ بَيَّنَّا (١٠) آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ،
 أَقْبِمُوا الصَّلَاةَ، مَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ، إِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ (١١)
 يَصْطَرِبُوا (١٢) بِمُوسَى، أَقْبَلْنَ إِلَيْهِ فَاسْتَشْرَنَّهُ، لَا تَهَابْنَ مِنْهُ شَيْئًا،
 اضْطَافَا مَا فِي الْأَجْمَةِ، هَيْجَ الْأَسَدِ، بِنِ الثَّلْيَةِ عِنْدَنَا، تَزَوَّدُوا فَإِنَّ
 خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى (١٣)، مَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيُضْمِهِ، لَا يُوَدُّهُ
 حِفْظَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ (١٤)، أَسَاءَتِ
 السَّيْرَةَ (١٥)، أَمِدْ عَلَى كَلَامِكَ كُلَّهُ وَلَا تَدْعَ مِنْهُ حَرْفًا إِلَّا جِئْتَ بِهِ،
 لَيْسَتْ نِلْكَ الْكِسْوَةَ وَمَرَّتْ بَيْنَ يَدَيَّ (١٦) أَلَيْكَ وَتِلْكَ الثِّيَابُ تُصَيِّدُ
 عَلَيْهَا مَعَ نُورٍ وَجْهَهَا كَمَا تُصَيِّدُ الشَّمْسُ، إِنْ أَلَذِي مَنَعَنِي اللَّهُ
 وَتَبَّأَهُ لِي إِنَّمَا كَانَ بِقَدْرِهِ، كَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوهُ
 مِنْهَا حَبِيبٌ يَشَاءُ، لَوْ دَفَعْنَا إِلَى أَنْ نَسْتَعِينَ بِغَيْرِنَا لَمْ تَنْهَيْأ لَنَا
 مُعَانَدَتُهُ، جِيءَ بِالنَّاسِ، أَجِئْتَنَا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ، رُبَّمَا أَعْوَجَّجْنَاهُ
 بَعْدَ مَا اسْتَقْبَلْتُمْ، ذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ،

تَصْرِيفُ الْفِعْلِ الْأَجْوَفِ (١)

إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ،
 اسْتَطَابُوا ذَلِكَ أَلَمَكَانَ (٢) وَاسْتَوَطَنُوهُ، أَطَلَّتِ الْفِكْرَةَ فِي هَذَا الْأَمْرِ،
 لَمْ نَحْتَجِ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا ذَكَرْتَ، تَوَبُّوا إِلَى رَبِّكُمْ، لَيْسَ مِنْكُمْ (٣)
 لِأَنَّ اللَّهَ فَخْشَرُونَ، لَيْسَ لَهُمْ، إِنْ زِدْتُمْ زِدْنَا وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا،
 قُولُوا مَا تَرِيدُونَ، تَجَاوَلَا سَاعَاتٍ مِنَ النَّهَارِ وَلَمْ يَبْرَأُوا يَتَعَارَكُنَّ،
 مِنَ النَّسَارِ لَا تَخَافُونَ وَاللَّيْلَةَ لَا تَشْتَاقُونَ، تَبَيَّضَ وَجْهُهُ وَتَسْوَدَّ
 وَجْهُهُ، سَبَرُوا فِي الْأَرْضِ، لَا يَجِدُ لَهُمْ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي
 أَرْحَامِهِنَّ (٤) إِنْ كُنَّ يَوْمِينَ بِاللَّهِ، يَا حَبِيبَةَ قَلْبِي نَأْمِي فَقَدْ بَدَتْ
 سَافِرَةً، كَوَأَنَّ رَجُلًا وَهَبَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِمَا فِيهَا ثُمَّ يَكُ (٥) يَنْتَفِعُ مِنْ
 ذَلِكَ إِلَّا بِالْقَلِيلِ، لَا تَمُوتَنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ، اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ، لَا
 يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا، اسْتَجَابَ
 لَهُمْ رَبُّهُمْ، إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا (٦) كُفْرًا ثُمَّ
 يَكُنِ اللَّهُ لِيُغَيِّرَ لَهُمْ، سَبَرٌ بِالسَّلَامَةِ عَلَى عَوْنِ اللَّهِ إِلَى حَضْرَةِ الْمَلِكِ،
 ثُمَّ أَرَادَ فِي أَمْرِ النَّسِيكِ نَظْرًا إِلَّا أَرَادَتْ فِيهِ رَغْبَةً ثُمَّ تَحَوَّرَتْ إِلَّا
 بِسَبْرِ حَتَّى عَيْشِ النَّسِيكِ، إِنْ أَلْدَى تَعَوَّدَ عَمَلَ الْبِرِّ فَيَنْ عَلَيْهِ عَمَلُهُ
 وَإِنْ أُصِرَّ بِهِ، اسْتَعْتَنَ الطُّيُورَ إِلَى الْعَنْقَاءِ وَحَنَّ بِهَا، إِنَّكَ طَيْرٌ

فِي النَّهَارِ وَتَوْلِجِ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ، لَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزِنُوا، رَبَّنَا هَبْ لَنَا
 مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً، لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ،
 مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا، الْوَاجِبُ عَلَى الْمَلِكِ أَنْ يَتَعَظَّ،
 إِنَّهُ كَلَامٌ يَكْرِهُهُ سَامِعُهُ وَيَبْجَعُ عَلَيْهِ قَائِلُهُ، اسْتَيْقِظَ الرَّجُلُ، نَحَ
 هُنَاكَ الْحَمَى، وَجَدْتَهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ (٥)، أَلَسْرُ إِذَا اسْتَوْدَعَ اللَّيْبِيبَ
 الْحَافِظَ فَقَدْ حُصِنَ، كُنْتُ أَرُصِدُ النَّاسِكَ حَتَّى يَخْرُجَ وَأَثْبَ السِّى
 أَلْسَلًا فَلَا أَدْعُ فِيهَا طَعَامًا إِلَّا أَكَلْتُهُ، لِتَجِدْتَهُمْ أَحْرَصَ (٦) النَّاسِ
 عَلَى حَيَاتِهِ، مَا كَانَ اللَّهُ لِيُنْذِرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَلْتَمَّ عَلَيْهِ، لَا
 تَذَرْنِي فَرْدًا، ضَعُوا الْهَدِيَّةَ بَيْنَ يَدَيْهَا، أَوْرَثْتُمْ (٧) الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ
 تَعْمَلُونَ، رَبِّ (٨) أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى
 وَالِدَتِي (٩)، الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَبِالْآخِرَةِ فَمَنْ يُوقِنُونَ
 أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ، الَّذِينَ كَفَرُوا
 بآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَمْسُوا مِنْ رَحْمَتِي، لَا يَبْئِسُ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ
 أَتَوَكَّلْتُ عَلَى عَصَايَ (١٠)، مَعَهُ رَجُلٌ قَدْ وَاظَمَهُ عَلَى مَا عَزَمَ عَلَيْهِ، لَا تَوَجَّلْ
 إِنَّا نُبْقِرُكَ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ،

لَنْ تَفْقَهُوا هَيَاتِهِ، اتَّبِعُوا فِيمَا بَيْنَهُمْ، لَا تَسْأَلِي عَنْ أَمْرِ إِنْ أَخْبَرْتِكِ
 بِهِ لَنْ آمَنَ أَنْ يَسْمَعَهُ أَحَدٌ، ابْتَدَأَ مِنْ أَوْلَادِهِ، إِنَّمَا نَبَأْتُكَ بِمَا فِيهِ
 مَلَكٌ لَكَ، إِنَّكَ قَدْ مَلَأْتَ النَّاسَ هَلِينًا، خُذْ (٧) مَعَكَ مِنَ الْمَالِ مَا
 تُحِبُّ، الْعَاقِلُ لَا يَسْتَأْنِسُ إِلَى الْعَدُوِّ الْأَرِيبِ، أَنْبِئُونِي بِذَلِكَ الشَّيْءِ،
 اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ، رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْنَا إِنْ أَخْطَأْنَا، سَلِّ (٨) بِنِسِي (١)
 إِسْرَائِيلَ، لَا تَبْتَلِيَسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، أَلْمَلَا بِبِرِّهِ وَبَيْنِهِ يَسْتَأْصِلُ
 مَا تَحْتَ الْأَرْضِ، جَعَلَ الْغُرَابُ يَتُّنُّ، يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 مِنْ قَبْلُ، انظُرْ إِلَى يَوْمِئِذٍ إِذْ قَاتَلْتُمْ نَفْسًا قَادِرَاتُكُمْ (١٠) فِيهَا وَاللَّهُ
 مُخْرِجٌ (١١) مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ، إِنْ مِنْكُمْ لَنْ لَيِّبِطِينَ، إِنَّهُ يَبْدُو
 الْخَلْقَ، يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ، أَنْيَتُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ، لَا
 يَخْتَدُونَ (١٢) الرَّهْدَ سَبِيلًا، أَرْسَلْنَا الشَّيْطَانَ عَلَى الْفَارِسِينَ يَوْمَهمْ
 عَلَى الظُّلُمِ،

(١) تَصْرِيْفُ الْمِثَالِ

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْقَدُوا نَارًا، وَاعْدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ (٢)
 لَيْلًا، أَلَيْسَ لِلنَّارِ لِيْلَاتٌ تُولَدُونَ، صِفِّ لِي ذَلِكُمْ، إِذَا اتَّصَلَ بِكُمْ
 خُرُوجِي (٣) مِنْ هِنْدِ الْبِلَادِ فَاجْتَمِعُوا إِلَيَّ، أَلَلَّهُمْ (٤) تَوْلِجُ اللَّيْلِ

اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ، انْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنِ عِبَادَةِ اللَّهِ
 وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا، تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ، قَالَ الْمَلَائِكَةُ
 الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا، يَجْكُمُونَ بِمَا اسْتَحْفِظُوا
 مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، اصْطَنَعْتَكُمْ (١٩) لِنَفْسِي، اطَّهَّرُوا (٢٠)، أُدْخِلُوا قَارًا،
 انْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا، انْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ،
 انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكَذِّبُونَ، سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ
 إِلَيْهِمْ لَتُعْرِضُوا عَنْهُمْ، أَفَلَا تَذَكَّرُونَ، تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ، مَا لَكُمْ
 لَا تَنَاصَرُونَ (٢١)، تَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ، تَنْقَلِبُونَ خَاسِرِينَ، انْقَلَبَتِ
 الْأَرْضُ إِلَى جِبِّ فِيهِ مَاءٌ غَامِرٌ فَاطْلَعَتْ (٢٢) فِيهِ، انْقَلَبْتُمْ (٢٣) إِلَى
 الْأَرْضِ، لَمَّا رَجَعَ إِلَيْهِ أَحَدُونَ (٢٤) وَسَجَدَ بَيْنَ يَدَيْهِ

تَصْرِيفُ الْفِعْلِ (١) ائْتَمَرُوا

مَا مَنَعَكَ إِلَّا (٢) تَسَاجَدَ إِذْ أَمَرْتَكَ، أَمَرْنَا لِنَسْلِمَ (٣) لِرَبِّ
 الْعَالَمِينَ، أَمَرَهُمْ (٤) فِي الشَّيْءِ، قَدْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمَنْتُكُمْ
 عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ، آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ، انْحَبِثُونَ أَنْ تَسْلُطُوا
 رَسُولَكُمْ كَمَا سَلَّ مُوسَى مِنْ قَبْلُ، افْعَلُوا مَا تَأْمُرُونَ، انْهَمِرُوا
 بِاللَّيْلِ كَمَا تَأْمُرُونَ، مَرَّ (٥) لِي بِالْأَجْرَةِ، أَحْبَبَ مِنْكُمْ إِلَيْهَا الطَّيُورُ (٦)

أَنْ يُشَارَكَ فِي زَوْجِهِ، إِنْ الْغَيْلُ الْمَعْتَرَفُ (٧) بِفَضْلِهِ إِذَا قُدِمَ إِلَيْهِ
 حَلْفُهُ لَا يَعْتَلِفُهُ حَتَّى يَمْسَحَ وَيَتَمَلَّقَ، رَاجِعٌ عَقْلَكَ، الرَّجُلُ الشَّدِيدُ
 الْقَوِيُّ لَا يُعَاجِزُهُ الْحِمْلُ الثَّقِيلُ، انْحَفَى بِهِ صَدِيقُكَ، أَخْرَجْنِي مِنْ
 ظُلُمَاتِ (٨) الظَّالِمِينَ، ادْلَجْتُ (٩) الدَّسَكْرَةَ فِي هَيْئَةٍ مُنْكَرَةٍ (١٠)،
 إِنْ مُصَاحَبَةَ السُّلْطَانِ خَطَرٌ وَإِنْ صُوحُبُوا بِالسَّلَامَةِ وَالْمَوَدَّةِ وَوَقْنَا
 لِرَأْيٍ وَاجْتَمَعْنَا عَلَيْهِ، تَبَاعَدَ مِنْ لَأ رُغْمَةٍ فِيهِ، لَأَنَّ تَعَدَّبَ فِي
 أُنْدُنِيَا خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَعَدَّبَ فِي الْآخِرَةِ، أَحْمَرَتْ حَجَلًا، لَا تَبِعُهُنَّ (١١)،
 أَنْتَ رَجُلٌ لَا تَدْخِرُ شَيْئًا، اسْتَعِيلَ رَأْيَكَ وَلَا تَحْزَنَ لِقَلَّةِ أَمْوَالٍ، قَارِبٌ
 عَدُوُّكَ بَعْضُ الْمُقَارِبَةِ وَلَا تُقَارِبُهُ كُلَّ الْمُقَارِبَةِ، أَلَّذِي يَفْسِدُهُ الْحِلْمُ
 لَا يُصْلِحُهُ إِلَّا الْعِلْمُ، الْعَقْلُ شَبِيهُ بِالْبَحْرِ الَّذِي لَا يُدْرِكُ غُورَهُ،
 فَمَنْ يَسْتَنْصِرُونَ مَا يَرْتَكِبُونَ بِهِ مِنْ عَظِيمِ الذُّنُوبِ (١٢)
 وَيَسْتَعْظُمُونَ الْيَسِيرَ إِذَا خُولِفَتْ فِيهِ أَهْوَاؤُهُمْ (١٣)، أَمَرَ الْأَسَدُ
 بِأَبْنِ (١٤) أَدَى أَنْ يُخْرَجَ وَجَحْتَفَظَ بِهِ، زَهَمُوا أَنْ أَرْبَعَةَ نَفَرٍ
 لَمَطَحَبُوا (١٥) فِي طَرِيقِ (١٦) وَاحِدَةٍ، أَخْبَرْتُمَانِي بِمَا نَحْتُ الْأَرْضَ،
 لَنْسَكِنْتُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ، سَيِّدُكُمْ (١٧) مَنْ يَخْشَى، يَتَخَافُونَ
 بَيْنَهُمْ، بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ، فَضَلْتُمْكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ،
 تَطْفَرُونَ (١٨) عَلَيْهِمْ بِالْأَثْمِ، أَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمِ الْجَدَلَ، قَاتَلُوا
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ، أَخْرَجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوهُمْ،

شريكاً، هكذا الذي رزقنا من قبل، إن لم تفعلوا ولن تفعلوا،
لا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض، أينما ثقوا أخذوا،
كأننا ينطرحان (١٤) يقرؤنهما (١٥)، إذا سمعتم آيات الله يكفر بها
فلا تفعلوا معهم، طفقاً يخصمان عليهما من ورق الجنة، لا تكنتان
في هذا الكتاب، لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً (١٦)،
ما تفعلوا من خير فلن نجزيه، لعلهم يفتخروا، لفتحننا عليهم بركات
من السماء والأرض، لو كان (١٧) في السماء والأرض إلا الله
لفسدنا، لم يجعلني جباراً، النجم والشجر يسجدان، ربنا (١٨)
أفقر لنا ذنباً، ربي أنصرتني على الكافرين

(١) تصريف الفعل السالم المزيد فيه

بوركات (٢) من حكيم ناصح للمليك، الذي يستخرج
السمر من ناب الحية فيبتلعه ليجربه على نفسه قليس السدنب
للحية، لا يضطلع (٣) بهذا الأمر غيرك، من خلصت مودته كان
أفلاً (٤) أن يخلطه الرجل بنفسه ولا يدخر (٥) عنه شيئاً ولا يكتمه
سراً، يداخلني من مودتك سرور لا يعدله شيء، قد يقال (٦) في
أمرين لا يجلان يكذب أحدهما ليلك أن يشارك في منك والرجل

حَدَّثَ مَا قَدَّرَ، مَنْ ذَا الَّذِي غَالَبَ الْقَدَرَ، خُوِلَطَ فِي حَقْلِهِ،
 صَدَقَ بِمَا سَبَّحَ وَأَخْدَعَ، أَيْبَضَ وَجْهَهُ وَأَسْوَدَ يَدَيْهِ، سَلَخَفَاةً وَأَرْبَ
 مَرَّةً تَسَابِقًا، تَقَاسَمُوا أَلْمَالَ بَيْنَهُمْ، تَمَارَضَ الْأَسَدُ، الصَّابِقُ تَعَاظَمَ
 بَيْنَ النَّاسِ، أَرْبَا وَجْهَهُ، أَنْهَارَ اللَّيْلُ،

تَصْرِيفُ الْفِعْلِ السَّلَامِ (١)

لَا يَتَّقُلْنَ ذَلِكَ عَلَيْكَ، يَا نَفْسِي (٢) أَنْظِرِي فِي أَمْرِي، أَلَا
 تَعْرِفِينَ نَفْعِي (٣) مِنْ ضَرْبِي، وَاللَّهِ (٤) لَأَسْكُتَنَّ حَتَّى أَنْظَرَ (٥) مَا ذَا
 يَصْنَعُ، أَسْجُدُوا آمَنَ، يَا أَدَمُ (٦) أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ، لَا
 تَقْرَبَا (٧) هَذِهِ الشَّجَرَةَ، إِعْلَمُوا أَنْكُمْ إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ، لَا تَلْبَسُوا (٨)
 الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ، أَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُونَهُمْ،
 زَعَمُوا الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا (٩)، لَا يَقْبَلُ مِنَ النَّفْسِ شَفَاعَةً،
 يَا مَرْيَمُ (١٠) أَقْنِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ، فَلَمَّعَتْهُمْ
 بِسِيمَاهُمْ وَتَعَرَّفْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ، لَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آمَنَ مِنْ قَبْلِ (١١)،
 مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ، قُطِعَ ذَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا، لَا
 تُجْعَلُنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ، بَلَّغْنِ أَجْلَهُنَّ، أَلَسْمَاءُ كُشِطَتْ،
 بَسَطَتْ (١٢) إِلَيَّ (١٣) يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي، لَا تَنْهَرُفَمَا، لَا تُجْعَلُوا لِلَّهِ

عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ (٣٣) مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ، إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ (٣٣)
 وَالْأَرْضِ آيَاتٍ (٣٤)، لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانُونَ (٣٥)، اللَّهُ
 ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ، هَذَانِ الشَّخْصَانِ زَجْدٌ وَامْرَأَةٌ أَوْ رَجُلَانِ أَوْ
 امْرَأَتَانِ (٣٦)، حَسْبُ جَهَنَّمَ (٣٧) وَلَيْسَ الْبِهَادُ، لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ
 بِجَالُوتَ، إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمِعِيلَ وَاسْحَاقَ كَانُوا قُودًا أَوْ نَصَارَى،
 إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى، لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
 عَذَابٌ عَظِيمٌ، أُولَئِكَ عَلَى هُدَى مِنْ رَبِّهِمْ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ
 اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ،

الفعلُ السَّالِمُ الْمَزِيدُ (١) فِيهِ

حَارَبَهُ وَتَغَلَّبَ عَلَيْهِ، اِحْتَفَرَ خُنْدَةً عَلَى عَسْكَرِهِ، مَلَكَ
 عَلَيْهِمْ رَجُلًا، انصَرَفَ عَنِ الْهِنْدِ وَخَلَفَ ذَلِكَ الرَّجُلَ عَلَيْهِمْ،
 مَكَثَ بَرْقَةً مِنَ الدَّفْرِ، اسْتَصَغَرَ امْرُؤُهُ، تَعَاهَدَا عَلَى هَذَا، انْقَدَ
 فَأَحْضَرَهُمَا وَشَاطَرَهُمَا بِمَالِهِ، اسْتَعْمَلَ الْعَقْلَ وَابْتَصَرَ الْعَاقِبَةَ فَأَبَانَ
 النَّدَامَةَ، انْطَلَقَ اكْبَرُهُمْ (٢)، تَرَكَ الثُّورَ وَالْتَحَقَ بِالتَّاجِرِ، تَكَلَّفَ
 مَا لَيْسَ مِنْ شُعْبِهِ، إِنَّ دِمْنَهُ انْطَلَقَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى الْأَسَدِ فَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ، اسْتَعْفَرَ إِلَى رَبِّهِ، مَا قَدِمَ لِلْقِصَاصِ تَقَدَّمَ النَّاسِكُ إِلَى الْغَاضِي،

الْفِعْلُ، الْأِسْمُ وَالْحَرْفُ (١)

مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ (٢) وَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ، نَخَلَ أَسَدٌ بَيْنَ (٣)
 ثَوْرَيْنِ (٤)، لَمَّا مَرِضَ (٥) رَغِبَ طَبِيبًا، كُلُّ مَنْ (٦) تَرَكَ الدُّنْيَا (٧)
 وَعَبَدَ الصَّالِحَاتِ (٨) لَقَدْ آمَنَ الْعَدَابَ، إِنْ كَثُرَ (٩) الْأَقْلُ وَقَدْ كَثُرَ
 الْعَمَلُ، حَسَنَ وَجْهَهُ، كَبُرَ عَلَيْهِ (١٠) ذَلِكَ، أَوْلَيْكَ (١١) الَّذِينَ (١٢)
 لَعَنَهُمُ اللَّهُ، هُوَ (١٣) يَكْذِبُ شَيْءٌ عَلَيْهِمُ، هُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ، هُوَ
 خَيْرٌ لَنَا، مَا هُمْ بِضَارِينَ (١٤) بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِالَّذِي اللَّهُ، مِنْهُمْ مَنْ
 كَفَرَ، هُنَّ لِيَأْسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَأْسٌ لَهُنَّ (١٥)، مَا أَنْتَ بِتَابِعٍ، أَنْكَ
 إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ، لَحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ (١٦) الرَّحِيمِ
 مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ، ذَلِكَ (١٧) الْكِتَابُ لَا رَيْبَ (١٨) فِيهِ (١٩)، أَنْكَ
 أَنْتَ أَعْلَمُ لِلْكَافِرِينَ، إِنْ (٢٠) اللَّهُ عَلَى كَذِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، فِي ذَلِكَ (٢١)
 بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ، لِلْمَسَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ، لَهُمْ أَجْرُهُمْ
 عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ، إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، أَوْلَيْكَ







