



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

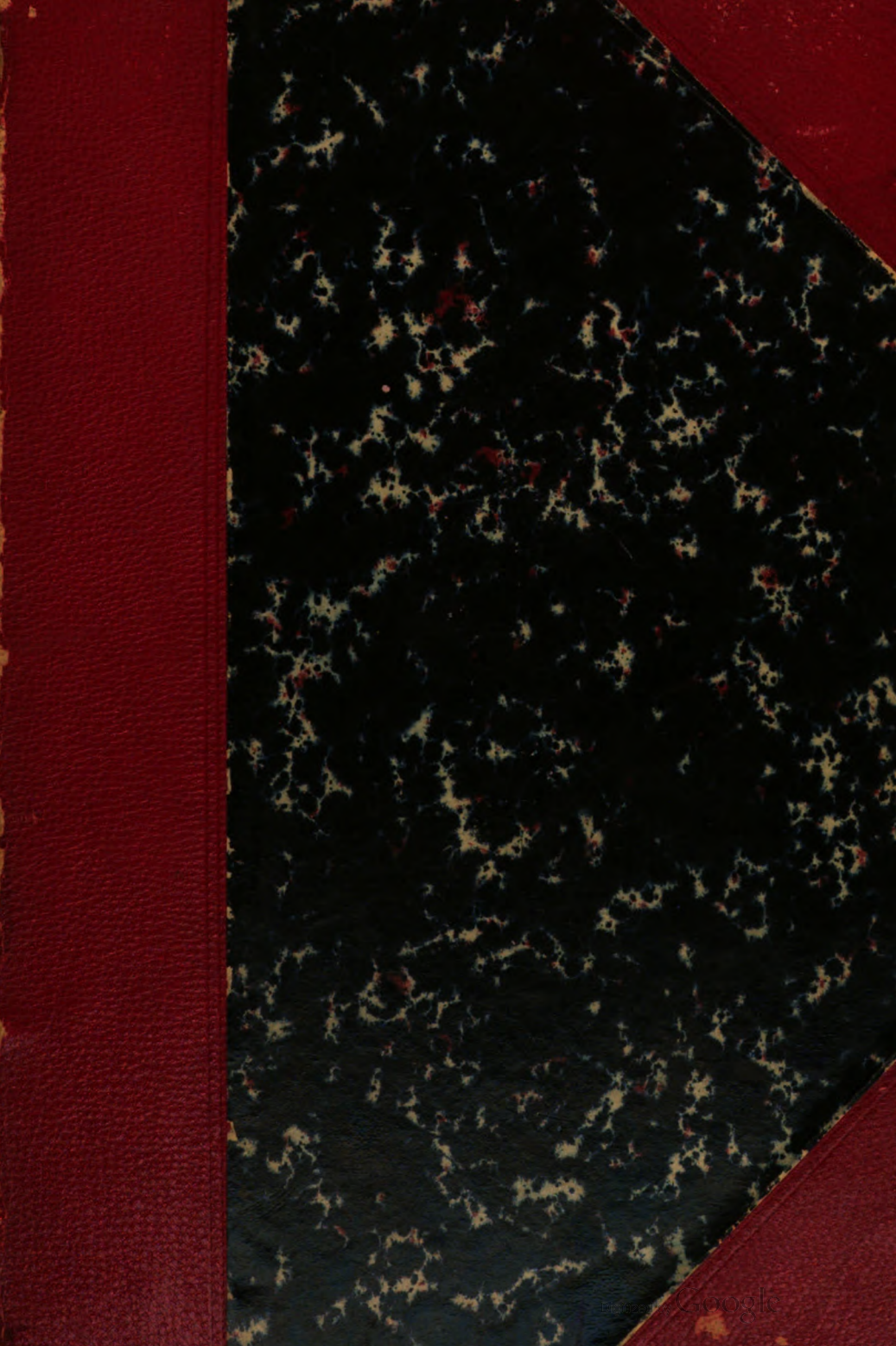
Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



C 532.23

Bound

MAR 6 1906



Harvard College Library

FROM THE BEQUEST OF

JAMES WALKER, D.D., LL.D.,

(Class of 1814)

FORMER PRESIDENT OF HARVARD COLLEGE;

“Preference being given to works in the Intellectual
and Moral Sciences.”

TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN
ZUR GESCHICHTE DER
ALTCHRISTLICHEN LITERATUR

ARCHIV FÜR DIE VON DER KIRCHENVÄTER-COMMISSION
DER KGL. PREUSSISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN UNTERNOMMENE
AUSGABE DER ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

HERAUSGEGEBEN VON

OSCAR VON GEBHARDT UND ADOLF HARNACK

NEUE FOLGE ACHTER BAND

DER GANZEN REIHE XXIII. BAND



LEIPZIG
J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG
1903

INHALT DES 8. BANDES DER NEUEN FOLGE

(DER GANZEN REIHE XXIII. BAND)

- Geffcken, Johannes**, Komposition und Entstehungszeit der Oracula
yllina. IV, 78 Seiten. 1902. } Heft 1
- Jarnack, Adolf**, Über verlorene Briefe und Aktenstücke, die sich
aus der Cyprianischen Briefsammlung ermitteln lassen.
II, 45 Seiten. 1902. }
- Klestermann, Erich**, Eusebius' Schrift *περι τῶν τοπικῶν ὀνομά-
των τῶν ἐν τῇ θείᾳ γραφῇ*. 28 Seiten. 1902. } Heft 2
- Bonwetsch, G. Nathanael**, Hippolyt's Kommentar zum Hohenlied
auf Grund von N. MARR's Ausgabe des grusinischen Textes
herausgegeben. 108 Seiten. 1902. }
- Gressmann, Hugo**, Studien zu Eusebs Theophanie. XI, 154 und
69 Seiten. 1903. } Heft 3
- Janssen, Radulph**, Das Johannes-Evangelium nach der Paraphrase
des Nonnus Panopolitanus mit einem ausführlichen kritischen
Apparat herausgegeben. IV, 80 Seiten. 1903. } Heft 4

III. 34. 11
KOMPOSITION UND ENTSTEHUNGSZEIT

DER

ORACULA SIBYLLINA

VON

JOHANNES GEFFCKEN



LEIPZIG

J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG

1902

TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN ZUR GESCHICHTE DER
ALTCHRISTLICHEN LITERATUR
 ARCHIV FÜR DIE ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

Herausgegeben von O. VON GEBHARDT und A. HARNACK.

Inhalt der Neuen Folge:

Neueste Hefte:

- Geffken, J.**, Komposition und Entstehungszeit der Oracula Sibyllina. IV, 78 S. 1902. (NF. VIII, 1) M. 2.50
- Slokenberger, J.**, Die Lukaskatene des Niketas von Herakleia untersucht. VIII, 118 S. 1902. (NF. VII, 4) M. 4 —
- Preuschen, E.**, Eusebius' Kirchengeschichte Buch VI u. VII aus d. Armenischen übersetzt. XXII, 109 S. 1902. (NF. VII, 3) M. 4 —
- Flemming, J.**, Das Buch Henoch. Äthiopischer Text mit Einleitung u. Commentar. XVI, 172 S. 1902. (NF. VII, 1) M. 11 —

Inhalt von N. F. Band I—VI:

- Aohelis, H.**, Hippolytstudien. VIII, 233 S. 1897. (NF. I, 4) M. 7.50
- Bonwetsch, M.**, Studieh zu den Commentaren Hippolyts zum Buche Daniel und Hohen Liede. IV, 86 S. 1897. (NF. I, 2) M. 3 —
- Bratke, E.**, Das sogenannte Religionsgespräch am Hof der Sasaniden. IV, 305 S. 1899. (Mit Harnack, Cyprian. Schriften (NF. IV, 3) M. 10.50
- Dobschütz, E. von**, Christusbilder. Untersuchungen zur christlichen Legende. XII, 284, 336 und 367 S. 1899. (NF. III) M. 32 —
- Erbes, C.**, Die Todestage der Apostel Paulus und Petrus und ihre römischen Denkmäler. IV, 138 S. 1899. (Mit Harnack, Ketzerkatalog und Goetz, Cyprian NF. IV, 1) M. 5.50
- Goitz, E. v. d.**, Eine textkrit. Arbeit d. 10. bez. 8. Jahrh., hersg. nach einem Codex d. Athosklosters Lawra. Mit 1 Lichtdruck-Tafel. VI, 116 S. 1899. (NF. II, 4) M. 4.50
- Goetz, K. G.**, Der alte Anfang und die ursprüngliche Form von Cyprians Schrift ad Donatum. 16 S. 1899. (s. o. Erbes)
- Haller, W.**, Jovinianus, die Fragm. s. Schriften, die Quellen z. s. Gesch., sein Leben u. s. Lehre. VIII, 169 S. 1897. (NF. II, 2) M. 5.50
- Harnack, A.**, Die Pfaff'schen Irenäus-Fragm. als Fälsch. Pfaff's nachgew. — Patrist. Miscellen. III, 148 S. 1900. (NF. V, 3) M. 5 —
- Der Ketzler-Katalog des Bischofs Maruta von Malpherkat. 17 S. 1899. (s. o. Erbes)
- Drei wenig beachtete Cyprianische Schriften und die „Acta Pauli“. 34 S. 1899. (s. o. Bratke)
- Harnack, A.**, Diodor v. Tarsus. Vier pseudojustin. Schriften als Eigentum D's. nachgewiesen. IV, 251 S. 1901. (NF. VI, 4) M. 8 —
- Holl, K.**, Fragmente vornicönischer Kirchenväter aus den Saera parallela. XXXIX, 241 S. 1899. (NF. V, 2) M. 9 —
- Die Saera parallela des Johannes Damascenus. XVI, 397 S. 1897. (NF. I, 1) M. 12 —
- Jesp, L.**, Zur Überlieferung des Philostorgios. 33 S. 1899. (s. u. Wobbermin)
- Klostermann, E.**, Die Überlieferung der Jeremia-Homilien des Origenes. VI, 116 S. 1897. (NF. I, 3) M. 3.50
- Knopf, R.**, Der erste Clemensbrief. Untersucht u. herausg. IV, 194 S. 1899. (NF. V, 1) M. 6 —
- Neeltje, E.**, Die Kirchengeschichte des Eusebius aus dem Syrischen übersetzt. X, 296 S. 1901. (NF. VI, 2) M. 9.50
- Schmidt, C.**, Plotin's Stellung z. Gnosticismus u. kirchl. Christentum. X, 90 S. — Fragm. einer Schrift d. Märkt.-Bisch. Petrus v. Alexandrien. 50 S. 1900. (Mit Stählin NF. V, 4) M. 5 —
- Slokenberger, J.**, Titus von Bostra. Studien zu dessen Lukashomilien. VIII, 288 S. 1901. (NF. VI, 1) M. 8.50
- Stählin, O.**, Zur handschriftl. Überlief. d. Clem. Alexandrinus. 8 S. 1900. (s. o. Schmidt)
- Steindorff, G.**, Die Apokalypse d. Elias, e. unbek. Apok. n. Bruchst. d. Sophonias-Apok. Kopt. Texte, Übersetzung, Glossar. Mit e. Doppeltafel in Lichtdruck. X, 190 S. 1899. (NF. II, 3a) M. 6.50
- Stülken, A.**, Athanasiana. Litterar- und dogmengeschichtliche Untersuchungen. VIII, 150 S. 1899. (NF. IV, 4) M. 5 —
- Urbala, A.**, Ein Martyrologium d. christl. Gemeinde zu Rom am Anfang des V. Jahrh. Quellenstudien z. Gesch. d. röm. Märtyrer. VI, 266 S. 1901. (NF. VI, 3) M. 8.50
- Weiss, B.**, Der Codex D in d. Apostelgeschichte. Textkritische Untersuchung. IV, 112 S. 1897. (NF. II, 1) M. 3.50
- Textkritik der vier Evangelien. VI, 246 S. 1899. (NF. IV, 2) M. 8 —
- Wobbermin, G.**, Altchristl. liturg. Stücke aus der Kirche Aegyptens nebst einem dogmatischen Brief des Bischofs Serapion von Thmuis. 36 S. 1899. (Mit Jesp NF. II, 3b) M. 2 —

Die Erste Reihe (Band I—XV) der Texte und Untersuchungen etc. liefern wir statt für M. 390 — zum Ermässigten Gesamtpreis von M. 350 —

Auch in gute Halbfranzbände [17 Bände zu je M. 2.50] gebunden vorrätig.

Ausführliches Inhaltsverzeichnis steht zu Diensten.

o
KOMPOSITION UND ENTSTEHUNGSZEIT

DER

ORACULA SIBYLLINA

VON

JOHANNES GEFCKEN

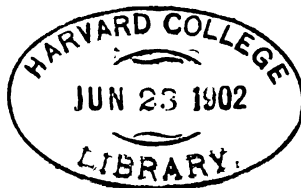


LEIPZIG

J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG

1902

~~III. 3283. 23~~
C 532.23



Walker fund

①
TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN
ZUR GESCHICHTE DER ALTCHRISTLICHEN LITERATUR
ARCHIV FÜR DIE VON DER KIRCHENVÄTER-COMMISSION
DER KGL. PREUSSISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN UNTERNOMMENE
AUSGABE DER ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER
HERAUSGEGEBEN VON
OSCAR v. GEBHARDT UND ADOLF HARNACK
NEUE FOLGE. VIII. BAND, 1. HEFT.

Vorbemerkung.

Einer Vorrede bedarf das zur Ausgabe gehörige Heft der Texte und Untersuchungen natürlich nicht, aber ein paar kurze Worte sind doch vonnöten. Man erwarte in dieser Arbeit über die Komposition und Entstehungszeit der Oracula Sibyllina nichts mehr als was der Titel sagt, keine Geschichte der Sibyllistik überhaupt. Hätte ich diese schreiben wollen, ein Unternehmen beginnen, das durchaus möglich wäre, wenn es auch heutzutage Sitte ist, diese und jene historische Aufgabe als noch nicht reif zu bezeichnen, so hätte diese Arbeit etwa sechsmal so umfangreich werden müssen. Gewiss würde das mehr Aufschlüsse ergeben haben, als sie mir so geworden sind; das Buch hätte aber dann seinen bescheidenen Zweck, der Lektüre der eigentlichen Oracula zu nützen, verfehlt. Die Studien über das griechische Orakel, orientalische Weissagungen, endlich über den Zusammenfluss beider und die daraus sich ergebende Entstehung neuer Organismen im Morgen- und Abendland werden ja eifrig genug betrieben und zeitigen eine schöne Frucht nach der anderen;¹⁾ diesen Forschungen kann mein Buch am besten dienen, wenn es sich auf beschränktem Raum hält und sich hier bemüht, in seiner Art ein Ganzes zu sein. — Dass mit dem

1) Soeben noch emfange ich Kampers' Werk: Alexander der Grosse und die Idee des Weltimperiums in Prophetie und Sage.

historischen Buche über die Sibyllen der Juden und Christen die Ausgabe untrennbar verbunden bleibt, habe ich in der Einleitung zur Ausgabe bemerkt.

Zu besonderem Danke haben mich auch bei der Drucklegung dieses Heftes wieder meine Freunde C. Schultess und A. Möller durch gütige Korrektur der Bogen verpflichtet.

Hamburg, im Januar 1902.

J. Geffcken.

Buch III.

Bevor ich meine Ansichten über das anerkannt älteste Buch der Sibyllinen darlege, muss ich eine Bemerkung machen, die ich bitte, mir nicht als Anmassung auszulegen. Ich muss nämlich bekennen, dass ich aus der übrigens nicht sehr umfangreichen Litteratur sowohl über dies dritte Buch, als auch über die meisten anderen verhältnismässig wenig gelernt habe. Die Oracula sind immer ein Stiefkind der philologisch-historischen Forschung gewesen; die Theologen haben sie lediglich von ihrem manchmal einseitigen Standpunkte aus betrachtet, die Philologen sind an ihre Erforschung mit ganz ungenügendem theologischen und historischen Werkzeug herangegangen; beide ferner haben mit ganz wenigen Ausnahmen darin gefehlt, dass sie das Problem der Oracula zu lösen glaubten, ohne auch selbst den Text zu konstituieren. Die sogenannte höhere Kritik aber lässt sich nirgends weniger als hier ohne die niedere betreiben, ja, besser gesagt, nirgends sieht man klarer, dass es diesen mechanischen Unterschied zwischen Hoch und Niedrig am Hofe der Wissenschaft überhaupt nicht giebt. Darum nun, weil ich mir, freilich auf allernachdrücklichste Weise von Professor U. v. Wilamowitz-Möllendorff unterstützt, selbst habe den Text machen müssen, selbst den Sprachgebrauch feststellen, die litterarische Überlieferung verfolgen, glaube ich hier mancher Stützen, die sonst da notwendig sind, wo mehr Vorarbeiten existieren, entraten zu dürfen. Dass von diesem Urteil natürlich solche Männer, wie der gar nicht genug zu preisende Alexandre und der ebenso gründliche wie geistvolle Mendelssohn ausgenommen sind, brauche ich wohl nicht erst zu sagen.

Ein Fundament für die Untersuchung über das 3. Buch habe ich mir seiner Zeit zu legen versucht durch meine Abhandlung

über die babylonische Sibylle.¹⁾ Ich glaube kaum, dass sich gegen dies Ergebnis, das übrigens schon versteckt vorhanden gewesen war,²⁾ viel wird einwenden lassen. Es empfiehlt sich jedenfalls durch Einfachheit. Die Nachricht also vom Turmbau und der Sprachenverwirrung, sowie die von der berösischen Sibylle nach Euhemeros erzählte Sage von Kronos, Titan, Iapetos ist von der 3. Sibylle übernommen (V. 97—154) und nur aus den sonst überlieferten *θεοί* der Judengott hergestellt worden. Der Vorgang ist ein durchaus organischer. Man fand die alten jüdischen Erzählungen in der babylonischen Sibylle wieder, der Euhemerismus machte aus den Göttern Könige: das zog den Israeliten an. Im jüdischen Volke erlosch das Prophetentum: man war sich dessen bewusst und hoffte im stillen auf das Auftreten eines Gottesmannes (I Maccab. 9, 27. 4, 46. 14, 41).³⁾ Da er nicht kam, so suchte und fand man in einem litterarischen Zeitalter Ersatz durch die Fortsetzung der sibyllinischen Weissagungen.

Die Rationalisten nennen das Trug, allenfalls einen mit dem vergebungsvollen Epitheton „fromm“ bezeichneten. Aber ganz abgesehen davon, dass damit alle Ekstase gerichtet wäre, ein guter Teil unseres religiösen Empfindens zum Blendwerke würde, hat auch die vielgerühmte Ratio derer, die sich nach ihr nennen, hier völlig Unrecht. Denn was lag dem Israeliten näher, wenn er die Sprüche der Babylonierin las, wenn er mit heiliger Scheu glaubte, hier das die Geheimnisse der Gottheit ahnende Stammeln selbst der Heiden zu vernehmen, was lag ihm näher, als nun selbst auch sich hineinzuleben in diese Anschauungskreise, die in mancher Beziehung so wenig von den seinigen abwichen. Auch die Sibyllen verlangten vom Menschen, dass er mit Opfern die Gottheit versöhne, genau gaben sie an, wieviel der Opfertiere der Staat den Göttern spenden müsste, um ihres Segens teilhaftig zu werden. Auch ihr Ton erinnerte ein wenig an die Prophetenrufe; das häufige Wehe über Länder und Städte brachte dem Israeliten nahe, was seine Seher über Babylon und Ägypten

1) Nachrichten der K. Gesellschaft der Wissenschaften zu Göttingen. 1900. S. 88 ff.

2) Gruppe: Die griechischen Kulte und Mythen in ihren Beziehungen zur orientalischen Religion. 677 ff.

3) Freudenthal, Hellenistische Studien. 132 f.

verheissen hatten. Dazu hatte die Stoa die Israeliten schnell für sich gewonnen. Der Hymnus eines Kleantes, er klang fast wie ein Psalm zu Jahves Preis; wie leicht konnte Ähnliches Eingang in die Sibyllen finden. Und verkündete nicht überall die Stoa den Ruhm der Mantik? — Nein, die Entwicklung, die das jüdische Empfinden in dieser hellenischen Form nahm, ist kein Trug, nicht einmal ein frommer, sondern ist ein völlig organisches, historisches Gebilde, und nur als solches kann es und darf es verstanden werden.

Die babylonische Sibylle wird auch mit der persischen zusammengeworfen. In jenem ältesten datierbaren Sibyllenindex des Varro (bei Laktanz I 6, 8) wird an erster Stelle die persische genannt, die babylonische kennt der römische Antiquar nicht; beide vereinigen die griechischen Indices.¹⁾ Diese persische Sibylle soll nun nach Nikanors Zeugnis von Alexander dem Grossen geredet haben. Eine wirklich persische Sibylle, d. h. eine solche, die so that, als ob sie eine Perserin sei, konnte dem grossen König natürlich nur abgeneigt sein. Die Erythräerin hatte (Strabo 814 vgl. 645) loyal Alexanders Göttlichkeit anerkannt, die Perserin musste sich gerade gegen dies Dogma wenden, und so ist es nicht ganz unmöglich, dass die VV. III, 381—387 der persischen Sibylle entstammen.²⁾

Hatte Berossos die Griechen belehren wollen, wie unendlich viel älter und ehrwürdiger die Kultur seiner Nation als die griechische sei, so erhob die babylonische Sibylle im gleichen Sinne den Anspruch darauf, die älteste aller Prophetinnen zu sein. Die Erythräerin sagte von sich: *πᾶσαν ἐπὶ χθόν' ἔβην.*³⁾ von Erythrä aus hatte sie die Welt erobert. Ebenso will die Babylonierin von Babylon aus ihren Zug angetreten haben (III, 809 f.):

*ταῦτά σοι Ἀσσυρίης Βαβυλώνια τεῖχρα μακρὰ
οἰστρομανῆς προλιποῦσα, ἐς Ἑλλάδα πεμπόμενον πῦρ
πᾶσι προφητεύουσα θεοῦ μηνίματα θνητοῖς*

1) Deren Quellen m. E. vor Varro, der nur kompiliert, lagen.

2) Über die ganze Sibyllendichtung vgl. meinen Aufsatz in den Preuss. Jahrb. 1901. S. 193 ff.

3) V. 10 ihres erythräischen Epigramms. Mitteilungen des archäol. Instituts in Athen. 1892. S. 21. (Buresch.)

Wieweit diese Sprüche der Babylonierin gegangen sind, wieviel sie von früherem Sibyllengute aufgenommen haben, lässt sich in keiner Weise mehr sagen. Es scheint jedoch, als ob die Juden, nachdem sie in der Babylonierin eine Zeugin Gottes gefunden und sie in monotheistischem Sinne umgearbeitet hatten, auch noch im gleichen Glauben die Erythräerin benutzten. Nach V. 811 ist etwas ausgefallen, wie Blass¹⁾ sehr wahrscheinlich vermutet, der Name Sambethe. Dann fährt die Sibylle weiter fort (813f.): „und in Hellas werden mich die Menschen nennen als aus einem anderen Vaterlande, aus Erythrä stammend, eine schonungslose“. Wozu dies hier angeführt wird, scheint mir klar. Hätte die alte Babylonierin dies geschrieben, so müsste sie fortfahren: das ist aber alles Lug und Trug, ich bin die älteste. Hier aber fährt die 3. Sibylle, nachdem sie noch eine andere Genealogie (814f.) angeführt, fort mit einer Selbstrechtfertigung, dass einst alles sich als wahr herausstellen werde, wenn auch die Menschen jetzt noch sie eine Lügnerin nennen (816ff.). Das ist, wenn auch kein schroff direkter Widerspruch gegen den erhabenen Ton der Babylonierin, doch auch keine eigentliche Fortsetzung. Es scheint mir demnach, dass nach 811 absichtlich der Name der babylonischen Sibylle, sehr wahrscheinlich auch noch ihre Ableitung von Berossos (vgl. meine Anmerkung zu V. 809—814) ausgebrochen wurde, und dass man dann die Verschmelzung erythräischer Sprüche mit denen der Babylonierin in dieser Weise ungeschickt genug begründete: andere nennen mich die Erythräerin.²⁾ Dass aber eine erythräische Sammlung benutzt worden ist, wird unten noch gezeigt werden.

Diese Verschmelzung nun, die ich als sicheres Faktum betrachte, ist wohl kaum von den Juden sofort vorgenommen, sondern längere Zeit, nachdem sie die Babylonierin kennen gelernt und in monotheistischem Sinne umgearbeitet hatten, werden sie auch einmal zur Erythräerin gegriffen haben, um diese dann noch auf ihre Weise zu ergänzen. Natürlich entziehen sich alle diese Vorgänge im einzelnen unserer Berechnung, auch kommt

1) Kautzsch, Die Apokryphen und Pseudepigraphen des Alten Testaments. II, 181.

2) Auch Laktantius I 6, 13 drückt sich sehr unklar über dies Verhältnis aus. Er hatte also unseren verstümmelten Text.

es darauf vorläufig gar nicht an. Denn es gilt hier mehr als sonst, noch nicht alles wissen zu wollen, sondern erst einmal grössere Thatsachen zu erkennen, grosse Gruppen zu scheiden.

Zunächst kommen hier allerdings nach der Babylonierin keine erythräischen Orakel in Betracht, sondern die berosische Sibylle scheint erst durch Prophezeiungen aus der Zeit des Antiochos Epiphanes erweitert worden zu sein. Eine Anzahl Orakel löst sich aus als in jener Epoche entstanden. Freilich fehlt ihnen jede apokalyptische Fantasie, jeder ekstatische Hass, wie solches z. B. das 5. Buch nach Jerusalems Zerstörung in wirklich ergreifender Weise zeigt. Die Stimmung ist schon ruhiger geworden, d. h. die Orakel sind nicht in den Syrerkriegen selbst entstanden. — Zu diesen Antiochos-Orakeln nun gehören die VV. 314—318, 608—615. Es ist hier einerseits von Ägyptens Not und Untergang in der 7. Generation der Könige, d. h. unter Ptolemaios Physkon¹⁾ die Rede, anderseits von dem Siege des grossen asiatischen Königs, wenn der siebente König über Ägypten herrscht. Freilich passt dies letztere Stück in keiner Weise in den übrigen Zusammenhang, da nach dem Siege des verhassten Syrerkönigs ein Jude doch unmöglich das Ende der Dinge herannahen lassen konnte.²⁾ Immerhin aber zeigt der Hinweis auf den Untergang Ägyptens, dass noch nicht allzu lange Zeit seit dem Kampfe beider Reiche verflossen sein konnte. Und daran schliesst sich dann gut die Mahnung an „Hellas“, 732—739 (740), nicht gegen Judäa zu ziehen, eine Warnung, in echt hellenistischem Stile (736f.) gehalten und durch einen moralisierenden Schluss gekrönt, zu dem die davon abgelösten VV. 762—766 als Vervollständigung gehören.³⁾

Ägypten war durch Rom vor dem Syrer gerettet, mit Rom hatten die Juden einen Bund geschlossen. Das 1. Makkabäerbuch zeigt, wie man in Israel das werdende Weltreich damals noch ehrte (8, 1). Dieselbe Stimmung zeigen die VV. 175—178 (190). Freilich schliesst sich daran wieder etwas ganz anderes,

1) D. h. zu der Zeit, da er Mitregent seines Bruders war.

2) V. 192f. gehören ebenfalls nicht in ihren jetzigen Zusammenhang.

3) Mit Recht weist Wilamowitz darauf hin, dass V. 762 ein Flickvers ist, der ein früher singularisches Orakel angliedert. Laktanz hat 763 noch den reinen Singular; in der jetzigen 3. Sibylle ist jedoch seine Lesung nicht zulässig. In der Vorlage aber ist 763—766 frei.

ein Stück, das man niemals in einem Atem mit den genannten Versen lesen kann. Denn wenn Rom im Gegensatze zu den *Ἑλληνες ὑπερφίαλοι καὶ ἀναγνοὶ* (171) gepriesen wird als die leuchtende vielköpfige Herrschaft am Westmeere, wie kann es dann nachher wieder heruntergemacht und — man denke: im 2. Jahrhundert v. Chr.! — ihm die Einrichtung förmlicher Knabenbordelle vorgehalten werden (185f.). Dies Laster ist in solcher gewerbsmässigen Ausbreitung zu Rom erst viel später heimisch geworden. Da hat denn ein erzürnter Jude (vgl. auch V. 597) dies Wesen wie auch Roms Habsucht gezeißelt durch die VV. 179—189.¹⁾ — Natürlich gehören dann auch V. 162—174 zu dieser Stelle und wahrscheinlich auch noch 194. 195, die gewissermassen als Ergebnis der Römerherrschaft die neue Stärke Judas feiern.²⁾

Der Stil der Sibyllistik ist Unordnung, das Zusammengehörige wird auseinandergerissen. Das hat nach ihrem Vorgang der alexandrinische Dichter Lykophron von Chalkis sehr gut nachzuahmen gewusst, als er seine Sibylle, die Alexandra, die Geschieke der Völker weissagen liess. So ist es denn auch wohl möglich, dass zu der Darstellung der Römerherrschaft die Klagen über Hellas' Elend unter Rom zu ziehen sind (V. 520—561), sowie wohl auch die Mahnung 562—572. Mit absoluter Gewissheit lässt sich das freilich nicht sagen, weil man ebensogut hier an die Leiden Griechenlands unter Sulla denken könnte.³⁾

Zu den älteren Orakeln, dünkt mich, gehört nun auch die Reihe 218—247 und davon untrennbar die Einleitung dazu, V. 211—217, die vielleicht mit ihrem *ἀλλ' ὁπόταν τὰ πρῶτα τέλος λάβῃ* an die Babylonierin Anschluss nahm. Diese Reihe enthält, wie ich glaube annehmen zu dürfen, eine Art Polemik gegen Eupolemos, den um das Jahr 157 v. Chr. schreibenden Hellenisten.⁴⁾ Er hatte von Abrahams Erfindung, der Astrologie,

1) V. 190 schliesst dann gut an 178 an, während es sonst sonderbar genug hiesse, Rom habe überall geraubt, aber in Makedonien am meisten.

2) Dies diem docet. Ich habe mit V. 194. 195 einen neuen Absatz begonnen, doch hätte ich vielleicht besser gethan, diese Verse noch zu den vorigen zu ziehen.

3) Leider hilft uns die interessante Stelle 551—554 nicht zu einer Zeitbestimmung, da wir nicht wissen, um welche mythologische Gestalten es sich handelt.

4) Schürers Geschichte des jüdischen Volkes.³ III, 352.

gesprochen und die babylonische Stadt Urie als Vaterstadt Abrahams genannt. Ähnliches giebt der Sibyllist 218 ff., aber doch wieder grundverschiedenes. Denn er leugnet die Astrologie der Israeliten aufs entschiedenste. Also ist es nicht unmöglich, dass hier eine Beziehung auf Eupolemos vorliegt, und da die Zeit dieses Schriftstellers feststeht, so mag die genannte Stelle nach 157, jedoch in nicht allzu grosse zeitliche Entfernung davon fallen, so dass das Buch des Hellenisten als noch in starker Erinnerung stehend gelten könnte. Dazu bilden dann V. 248—294 eine gute Weiterführung. Nach der Hervorhebung der israelitischen Tugenden kommt ein Stück jüdische Geschichte, Moses, die Gesetzgebung, danach die assyrische Gefangenschaft,¹⁾ Verheissung der Befreiung und Prophezeiung eines rettenden Königs. Und dem mag sich dann noch V. 295—313. 319—336 anschliessen,²⁾ um so mehr als 334—336 vielleicht auf den Kometen aus der Zeit kurz vor 147 hingewiesen wird.³⁾

Resumieren wir also. Wir haben teils mit absoluter, teils mit relativer Gewissheit, natürlich nicht auf ein bestimmtes Jahr, wohl aber auf die Zeit bald nach den Feldzügen des Antiochos gegen Ägypten und Israel, d. h. also etwa auf die Mitte des 2. Jahrhunderts v. Chr. festgelegt: V. 162—178. 190. 194. 195. 211—336. 520—572. 608—615. 732—740. 762—766.

Es ist nun noch eine ganze Anzahl von heidnischen Orakeln vorhanden, die, soweit es geht, Einreihung finden sollen. Wir bemerkten oben, dass die Erythräerin irgendwann einmal mit der berosischen Sibylle und ihrem Annex verbunden worden ist. Wir lernen sie kennen in dem interessanten, sonst nur im Prosauszuge vorhandenen Spruche über Homer V. 419—432, den nur ein Jude wieder durch seinen Eifer in 429. 430 verdorben hat. Aber ihr gehört noch sehr viel mehr. Zunächst ist ihr Eigentum 401—418, gewissermassen die Einleitung zu den folgenden Versen,⁴⁾

1) Die VV. 273. 281 (und damit 280) halte ich wegen ihrer von 271 absolut abweichenden grammatischen Konstruktion für interpoliert.

2) 314—318 ist eben ja schon als alt erwiesen worden.

3) Seneca: *Natur. quaest.* VII, 15. Hilgenfeld: *Zeitschrift für wissenschaftliche Theologie.* XIV, 35. Sicher ist dies Moment aber nicht, da solche *σηματα* von den Sibyllen äusserst freigebig verwendet werden.

4) Mit Recht nennt Wilamowitz die Verse 401 ff. ein mannigfach äberarbeitetes Orakel. Hier ist besonders V. 405 ff. kaum zu verstehen. W. erkennt 407 ein altes Orakel für Kelainai (für *καλαϊνῆς* stand einst

denn von (Paris und) Helena hatte auch nach Pausanias X 12, 2 die Erythräa gesungen. Aber auch das folgende 433—488 wird einer und derselben heidnischen Sibylle, d. h. der Erythräa gehören.

Es sind Orakel in ganz wirrer Folge, die meisten lassen so, wie sie sind, kaum eine Interpretation zu.¹⁾ Mit Deutlichkeit erkennen wir nur den Perserkrieg 449—456, dann 464—469 den marsischen Bundesgenossenkrieg, Sullas Zug nach Asien 470—473, endlich den Ausgang der Attaliden und Korinths Ende 483—488.²⁾ Mit Ausnahme der einen Stelle 449—456 spielen die uns erkennbaren Orakel also zwischen den Jahren 146 und etwa 84 v. Chr. Dazu kommen nun noch andere hellenische Stücke in der Nähe der eben behandelten, wenn auch nicht in der unmittelbarsten. Da haben wir 337—349 die ganz unkontrollierbare Kollektiv-Prophezeiung gegen asiatische und hellenische Städte, die Wilamowitz mit Recht nicht zu tangieren befiehlt, dann aber von 350 ab ein sehr hübsches, klares Orakel aus dem mithradatischen Kriege des Jahres 88. Es ist ein interessantes Stück; spricht doch ganz unverhohlen aus ihm der Hass der Hellenen gegen die Itali, die nun in Asien Frohndienste leisten müssen (355). Und in diesem Stile geht es weiter; das trunkene Rom wird von der Herrin, d. h. Asien (359 ff.) an den Haaren gerauft und wie ein Ball zwischen Himmel und Erde

Κελαινάς), das dann auf Dorylaion übertragen wurde. Dorylaion als Stadt des Poseidon wird durch Münzen hadrianischer Zeit mit dem Bilde des Gottes bezeugt (Preger: Athenische Mitteilungen. 1894, 313).

1) Wilamowitz sieht in V. 444—448 einen ursprünglichen Segensspruch auf Rhodos, den die Juden, die ebenso wie die Christen nur Fluchorakel gekannt, umgewandelt hätten (V. 447 = 413). Daran glaube ich nicht. Die Sibylle singt *τέρα* und *παθήματα* (Phlegon, p. 76, 7 Kell.), wie Lykophron, ihr Nachahmer. Und wenn der Spruch begann: *καὶ σί, Ῥόδος, πολὺν μὲν ἀδούλωτος χρόνον ἔσσει*, so steht doch zu erwarten, dass im Gegensatze dazu fortgefahren wurde: aber einmal hat deine Freiheit ein Ende. Warum sollte auch die Erythräerin sich mit V. 447 = 413 nicht selbst ausschreiben dürfen?

2) Wilamowitz legt das Orakel von Sikyon und Korinth in das Jahr 146, als die korinthische Mark den Sikyoniern überlassen wurde, oder vorher in die Zeit, da Korinth der Hauptort des achäischen Bundes war. Die Worte *ἴσον δὲ βοήσεται αἰλός* könnten im zweiten Falle ein wirkliches Orakel sein.

hin und hergeworfen.¹⁾ Auch die folgenden Verse könnten dahin passen; denn von dem nicht kontrollierbaren ($\Sigma\acute{\alpha}\mu\omicron\varsigma$ — $\acute{\alpha}\mu\mu\omicron\varsigma$; Smyrna) abgesehen, passt $\Delta\eta\lambda\omicron\varsigma$ $\acute{\alpha}\delta\eta\lambda\omicron\varsigma$ ebenfalls in den mithradatischen Krieg, wo Menophanes die Insel verwüstete. Desgleichen schliesst das folgende gut an (367 ff.): dann giebt es Frieden auf der Welt, in Asien wie in Europa, alles fühlt sich wohl, gutes Recht herrscht u. s. w., eine Beschreibung, der nur durch jüdische Hand von V. 376—380 eine Erweiterung gegeben worden ist, und die von einem Christen eine Interpolation in 372, wie weiter unten noch ausgeführt werden soll, erfahren hat. — So haben wir also diese Reihe: 337—361, 363—375 hellenisch (381—387 persische Sibylle?), 401—428, 431—488 hellenisch. Dazu kommt nun noch 504—507, das in seiner Unbestimmtheit zeitlos bleibt, und 508—511, das m. E. den Krieg bezeichnet, den Eumenes von Pergamon, unterstützt von gallischen Hilfstruppen, gegen Makedonien führte,²⁾ d. h. dieses Orakel fällt nach dem Jahre 168. So haben wir denn in dieser Reihe hellenischer Orakel, die im ganzen und grossen nicht allzu sehr auseinandergerissen scheint, mit zwei Ausnahmen, dem Orakel von Ilion (401—432) und vom Perserkriege (449—456), Sprüche von 168 bis 84 v. Chr. Da es nun m. E. unwahrscheinlich ist, dass die Juden zweimal, zu verschiedenen Zeiten, die Erythräerin ausgeschrieben haben, so möchte ich hier eine einzige Periode der Benutzung annehmen, die bald nach dem mithradatischen Kriege fiele.

Innerhalb der hellenischen Orakel nun liest man die bekannten VV. 388—400, die neueren Forschern Veranlassung zu einer ziemlich einheitlichen chronologischen Festsetzung fast des ganzen 3. Buches gegeben haben. Die nach Hilgenfelds³⁾ Interpretation herrschende Meinung ist diese. Der Unbekannte ist Antiochos Epiphanes. Er vernichtet das Geschlecht seines Bruders Seleukos IV. Dessen Sohn Demetrios tötet die einzige Wurzel, die Epiphanes hat, den Antiochos V Eupator, rottet ihn aus zehn Hörnern aus, als den letzten von zehn Königen. Der Spross, welchen der Kriegsgott daneben pflanzt, ist Alexander Balas. Dieser tötet den Erzeuger eines kriegerischen Geschlechtes,

1) V. 362 ist moralisierender jüdischer Zusatz: Wilamowitz.

2) Köpp, Rheinisches Museum. XL. 129.

3) Zeitschrift für wissenschaftliche Theologie. 1860. 314 ff. 1871. 34 f.

Demetrios I., wird dann aber von dessen Söhnen, Demetrios II und Antiochos VII Sidetes, vertilgt. Dann herrscht der Usurpator Tryphon (146—139 v. Chr.).

Diese Ableitung ist im grossen und ganzen auch von Schürer¹⁾ nicht missbilligt worden, obwohl er hervorhebt, dass in V. 398 *κόψει* nicht auf *φυτὸν ἄλλο* gehen könne und *αὐτός* (399) auf *γενετήρ* bezogen werden müsse, ferner, dass Alexander Balas nicht von Demetrios II. und Antiochos VII., sondern von dem ersteren und Ptolemaios Philometor gestürzt worden sei. Mit anderen Worten: bei solchen Widersprüchen ist die These Hilgenfelds falsch, und wir müssen einen anderen Weg einschlagen.

Da ist nun zuerst einmal der Text zu konstituieren. Eine leichte, ja absolut notwendige Änderung zeigt mein Apparat zu V. 399. Hier kann nicht von *Ἄρης* als einer mithandelnden Person, sei es nun der Kriegsgott selbst oder eine geschichtliche unter seinem Bilde zu begreifende Gestalt, die Rede sein, sondern wir müssen m. E. unbedingt schreiben: (*νίωνῶν*) *ἐν ὁμοφροσύνῃσιν Ἄρης*. Ferner ist V. 397 anders zu gestalten. Es sieht zwar so aus, als ob, was mit *παρὰ δὴ φυτὸν ἄλλο φυτεύσει* erzählt wird, sich fortsetze in 400 *καὶ τότε δὴ παραφνόμενον κέρας ἄρξει*. Aber das ist nicht richtig. Wenn der grosse Unbekannte 396 eine Wurzel aufspriessen lässt, die ein anderer Mann *ἐκ δέκα κεράτων* abschlägt, wenn dann das daneben aufschliessende Horn (400) regieren wird, so gehört dies Horn eben an die Seite der oben angeführten, aus denen der Feind der *ῥίζα* stammt. Das *παρὰ* hat also wenig Sinn. Und wie ungeschickt nimmt sich auch der ganze Satz im Zusammenhange aus! Die Wurzel schlägt ein Menschenverderber aus 10 Hörnern, aber daneben pflanzt er noch ein anderes Gewächs! Nein, ich lese hier mit XI 251 *Ὁ πρὶν δὴ φυτὸν ἄλλο φυτεύσῃ* (*φυτεύσει* *Ὁ*, verbessert von Gutschmid) und verstehe dasselbe Subjekt wie in *διδούς*. Um alles weitere Hin- und Herreden abubrechen, so übersetze ich demnach 396: „Eine Wurzel aufspriessen lassend, die der Menschenverderber aus den 10 Hörnern schlagen wird, ehe jener ein anderes Reis gesetzt hat, wird er des purpurnen Geschlechtes kriegnerischen Erzeuger schlagen und selbst von den

1) a. a. O. III, 438.

Enkeln(?) im Bunde des Ares vernichtet werden, und dann herrscht das nebengepflanzte Horn.“ Und dies deute ich so: Antiochos VIII. Grypos hatte vier Söhne: Seleukos Epiphanes, Antiochos XI., Philipp, Demetrios. Er kämpfte mit Antiochos IX. Kyzikenos, seinem Halbbruder. Grypos wurde, nachdem er lange mit seinem Halbbruder Krieg geführt, im Jahre 96 ermordet. Er stritt dann weiter gegen seine Neffen, besonders Seleukos, erlag aber in diesem Kampfe. Der Krieg ging weiter. Kyzikenos' Sohn, Antiochos X. Eusebes, gelang es Seleukos und danach Antiochos XI. zu schlagen und zu töten, ohne dass der Krieg ein Ende nahm; später fiel Antiochos X. gegen die Parther (nach 83 v. Chr.); danach herrschte Philippos. Wenden wir dieses nun an. Die Verse 394. 395 enthalten kurz das Thema des Ganzen. Kyzikenos will das Geschlecht dessen vernichten, von dessen Söhnen sein eigenes zunichte gemacht wird.¹⁾ Dann folgt die Einzelausführung. Er lässt eine Wurzel aufspriessen, den Antiochos Eusebes, die aber trifft Philippos, der Spross aus 10 Königen, bevor Kyzikenos einen anderen Spross gepflanzt hat. Zwar er schlägt des purpurnen Geschlechts Vater, den Grypos, aber er selbst unterliegt seinen Neffen (*νίωτοι*). Und danach herrscht das Nebenhorn, d. h. Philippus.²⁾

Diese Interpretation hat zwei Ungenauigkeiten. Die erste ist, dass Antiochos X. gegen die Parther fiel, nicht gegen seinen Vetter. Die zweite, die ich allerdings kaum rechne, wäre die Interpretation der *νίωτοι* als Neffen. Im ganzen aber scheint mir die Erklärung geringere Ungenauigkeiten als die Hilgenfelds zu zeigen. Restlos ist meines Wissens noch nie eine Prophezeiung aufgegangen, sonst würden sich nicht alle möglichen Deutungsversuche an diese Art von Litteratur anknüpfen.

Damit sind wir also wieder in Zeitnähe zum mithradatischen Kriege gekommen. Es scheint somit, dass die Orakel von 337—488, 504—511 eine ziemlich kompakte Masse bilden, die von einem Juden nur z. T. bearbeitet und mit einer Eindichtung, eben 388—400, ausgestattet wurden, zu der wir nun noch 492—503 und vielleicht 512—519 zählen dürfen.

1) Eine Stelle bleibt hier noch zu interpretieren: 390f. Ich habe geschrieben *αὐτοῦ* | *πρόσθε*, und denke mir, dass auf Ptolemaios Keraunos als Vorläufer des Kyzikenos und seines Kriegszuges angespielt wird.

2) Vgl. Pauly-Wissowa. I, 2480 ff.

In diese Zeit nun, wo Rom dem ganzen Orient so verhasst war, wo seine Laster in Maienblüte standen, möchte ich denn auch die VV. 573—607. 616—623 — oben sind 608—615 schon als ein versprengtes Stück bezeichnet — legen, besonders wegen des Hinweises auf die Päderastie der *Ααιτωι* (597), und dementsprechend auch die Interpolation 179—189. Die Götterbilder werden verworfen 606 f., alles ehrt den einen Gott 616 ff., und nun giebt der Herr Segen 620—623. Damit lässt sich auch das Stück 624—637. 643—651¹⁾ vereinigen, es widerspricht dem vorhergehenden jedenfalls nicht. Mit diesen Sprüchen aber ist das Stück V. 652 ff. untrennbar verbunden: die Völker und Könige bekriegen sich unter einander (635—637), da kommt von Gott gesandt der König, der den Krieg stillen wird (652—656), die Könige, die eben sich noch bekämpften, lassen ihren Streit fahren, wenden sich gegen Jerusalem, wo sie unterliegen (660 ff.). Es folgt eine lange Darstellung des Kampfes und Sieges. Schlagen wir nun V. 286—294, die wir oben einer früheren Zeit zugeschrieben, nach und vergleichen wir die beiden Prophezeiungen eines Königs, so kann schwerlich ein Zweifel sein, welche die ältere, noch dürftige, und welche die jüngere, schon recht ausführliche ist.

„Verhältnismässig wenig Messianisches“, sagt Schürer²⁾, „enthält die Grundschrift des Buches Henoeh (im letzten Drittel des zweiten Jahrhunderts v. Chr.)“. Aber auch hier ist (90, 16—19) vom letzten Angriff der heidnischen Macht die Rede. „In volleren Farben“, fährt er fort, „und schärferen Umrissen tritt uns die Gestalt des messianischen Königs in dem zur Zeit des Pompejus (63—48 v. Chr.) entstandenen Psalterium Salomonis entgegen.“ Da ist denn u. a. die Rede von den heidnischen Nationen, die dem Herrn dienen werden und nach Jerusalem kommen (XVII, 34 f.).

Dasselbe steht nun in unserer Sibylle. Nach dem Siege lebt Israel in Ruhe, von einer Feuermauer umgeben (702 ff.). Da kommen von allen Seiten die Inseln und Städte und singen Hymnen dem einen Gott.³⁾ Das alles veranlasst mich zu glauben,

1) 638—642 stört den Zusammenhang, vgl. unsere Anmerkung in der Ausgabe.

2) a. a. O. II, 510.

3) 725—731 ist natürlich eine alberne Interpolation, hervorgerufen durch V. 724 *ταῦτα*.

dass dies Stück zwischen dem Buche Henoch und den Psalmen Salomons gedichtet sein mag.

Vor dem Gerichte nun soll noch eine Zeit ungetrübter Freude und allgemeinen Friedens kommen (741—761). Aber von dem Gerichte ist kaum die Rede (743¹⁾), nur von dem ewigen Königreiche, das besonders 767—795, nicht ohne Wiederholung früherer Stellen²⁾, ausgemalt wird. Von einer wirklichen Auferstehung, von ewiger transcenderter Seligkeit, von Höllenstrafen ist nicht die Rede, zum deutlichen Beweise, dass diese Stücke oder besser, dies ganze zusammengehörige Stück älterer Vorstellung entspricht, d. h. wohl am passendsten sich in die oben berechnete Periode einreihet.

So möchte ich denn noch einmal zusammenfassen. Nach der Babylonierin (V. 97—154) und vielleicht auch der Perserin (381—387), deren Zeit wir nur ganz annähernd etwa auf 200 v. Chr. legen, deren weitere Ausführung wir nicht kontrollieren können, haben wir die antiochische Periode: V. 162—178. 190. 194. 195. 211—336. 520—572. 608—615. 732—740. 762—766. Danach fällt die Erythräa mit ihren Erweiterungen: 179—189. 337—380. 388—488. 492—519. 573—607. 616—637. 643—724. 741—761. 767—795.

Eine vierte Periode jüdischen Dichtens führt uns nun in die Zeit des 2. Triumvirates V. 46—62.

Der ganze Jammer jener Zeit, den die heidnische Mittelmeerwelt empfand, wird auch von diesem reflektierten Juden empfunden, der die von ihm erlebte Herrschaft Roms über Ägypten, um die Sibylle ja auch wirklich nicht post eventum prophezeien zu lassen, als noch nicht vollendet hinstellt (V. 47 *εἰσέτι δηθύνουσα*). Von demselben, sicher einem Ägypter, mag dann das Stück, das

1) Natürlich ist 742 Dittographie. Auch 746—748 hat Wilamowitz beseitigt.

2) Solch eine Prophezeiung glücklicher Zeiten haben wir auch 620 bis 623 und 749 ff. Diese brauchen durchaus nicht verschiedenen Verfassern anzugehören, denn die jüdische Vorstellung zeigt Ähnliches in der Ausmalung der Zeit vor dem Gerichte, der 400 Jahre allgemeinen Glücks und der ewigen Seligkeit. — Dabei sind noch einige andere Bemerkungen zu machen. V. 758. 759 bleiben ganz unverständlich; die VV. 788 ff. ferner wird man nun nach Sudhaus (Rh. Mus. LVI, S. 45 ff.) nicht mehr mit Vergils *Bucolica* IV in Verbindung bringen. Dass Laktanz übrigens V. 792. 793 nicht citiert, beweist m. E. nichts für einen spätern Ursprung gerade dieser Verse. Vgl. auch die Einleitung zu meiner Ausgabe S. XXX Anm. 1.

nach Ägyptens Herrschaft die Roms nennt (156—161), weil doch niemand ein rein moralisches Übergewicht, wie Rom es ja seit langem in Alexandria ausübte, ohne wirkliche physische Unterwerfung eine Herrschaft Roms genannt haben würde, gedichtet worden sein. Dies Stück lehrt uns auch noch in V. 156 καὶ τότε Τιτάνεσσι θεὸς κακὸν ἐγγυάλιξεν, d. h. in dem nahen Anschlusse an die berosische Sibylle den letzten jüdischen Redaktor des Gesamtstoffes kennen.¹⁾

Dann aber hat noch ein Christ Hand an die Sammlung gelegt. Das steht noch nicht völlig fest und muss erst bewiesen werden. V. 776 wird, nachdem vorher vom Tempel des Herrn die Rede gewesen, hinzugefügt: *υἰὸν γὰρ καλέοναι βροτοὶ μέγалоιο θεοτο.* *υἰὸν* emendieren zu wollen geht nicht an, die Beziehung auf Joh. 2, 21 liegt doch nahe genug. Eine andere Stelle, auf die oben schon hingedeutet wurde, ist 371. 372, Verse, die ich in meiner Ausgabe aus Raumangel nicht besprechen konnte. Es ist die Rede von einem goldenen Zeitalter gewesen, und der Dichter fährt fort:

*ὦ μακαριστός, ἐκείνον ὃς ἐς χρόνον ἔσεται ἀνὴρ
ἢ γυνή: μακάρων κενεήφατος ὅσον ἄγραυλος.*

Der erste Vers kann echt sein, d. h. zum übrigen hellenischen Orakel gehören. Der zweite Vers aber hinkt, soviel wir von ihm verstehen, nach. Aber auch sonst ist er nicht am Platze. Was wir von ihm als leidlich gesund erkennen, sind die Worte *μακάρων* und *ἄγραυλος*. In *κενεήφατος* steckt ferner *κεν ἔη φάτις*. Und nun verbessert man unschwer:

μακάρων κεν ἔη φάτις ὡς ἐν ἀγραύλοις:

„Es wäre eine Verkündigung von Seligen, wie unter den Hirten“; d. h. wir haben hier eine christliche Interpolation.

1) Eine solche Bezugnahme wiederholt sich noch einmal V. 199 und hat an der Stelle gar keinen Sinn. Danach kommt ein wüstes Geschwätz und Orakeln ins Blaue bis V. 210. Mit 211 scheint der eigentliche Anschluss an die babylonische Sibylle, deren Weissagungen mit *τὰ πρῶτα* gemeint sein werden, sich zu vollziehen. — Und noch einen unwichtigen Brocken will ich hier auffangen, damit er nicht unter den Tisch falle: V. 796—808, ein Stück, dessen Zusammenhang (vgl. V. 803) erheblich gestört ist. Diese Wundererscheinungen haben gar keine zeitlichen Beziehungen, vielleicht stammen sie von unserem Redaktor, den mir meinetwegen die Kritik als philologisches Fabelwesen in Anführungsstrichen höhnisch vorführen mag.

Keineswegs schwer ist auch unser Urteil über V. 63—92. Bousset hat¹⁾ diesen Passus sicher jüdisch genannt und sieht wegen der *Σεβαστηριολ* in V. 63 darin eine Anspielung auf Nero. Richtig erklärt Jülicher²⁾ das Orakel für christlich. Dass die Sebastener Samaritaner sind, ist unabweislich. Damit fiel das Orakel schon nach 25 v. Chr. Wir kommen aber noch weiter. Wenn Beliar aus Samaria kommt, so ist er kaum ein anderer als Simon Magus. Wir wissen, in welchem Lichte die christliche Legende Simon Magus sah, wie sie ihn mit den Farben des Antichrists schilderte. Hier mag denn auch sein Bild dem christlichen Apokalyptiker vorgeschwebt haben.³⁾ Aus welcher Zeit dieser freilich stammt, überlasse ich lieber den Theologen zu ermitteln. — Es folgt ein Passus, der mit absoluter Gewissheit für christlich zu halten ist (93—96). Derjenige, der wieder in die Welt zurückkehrt (95), er kann nur Christus sein. Ihm gehorcht alle Kreatur, sein Kommen bedeutet den nimmer sinkenden Sonnentag, und nicht ohne Erhabenheit wird hinzugesetzt, dass er dadurch zuerst seine Kraft voll erkannt habe.⁴⁾

Es fehlen uns nur noch die VV. 1—45. Über diese soll angeblich das Urteil längst gesprochen sein; das eigentliche Prooemium erkennt man nur noch in dem, was Theophilus *ad Autolyicum* II, 36 überliefert, und Blass geht sogar so weit, dass er unser jetziges Prooemium einfach durch die Verse des Theophilus ersetzt.⁵⁾ Aber diese Annahme von der Unechtheit der VV. 1—45 scheint mir nur eine *fable convenue*. Ich werde unten bei Besprechung der sogenannten Fragmente zeigen, dass die Quelle des Theophilus und auch der anderen Zeugen nicht sowohl die Sibylle selbst als eine christliche Trugschrift war. Dass das Prooemium und Theophilus' Citat grosse Ähnlichkeit besitzen, kann vorläufig weder für noch wider entscheiden. Bedenken wir, was für eine Menge Schwindellitteratur — man erinnere sich nur aller umlaufenden Orphika — zu Theophilus' Zeit im

1) Der Antichrist. 87. 100.

2) Theolog. Litteraturzeitung 1896, 379 in der Besprechung des Bousset'schen Buches.

3) Auf obige Erklärung bin ich unabhängig von J. gekommen.

4) Ich habe zwar zu diesem V. 96 zweifelnde Vorschläge gemacht, kann aber nicht leugnen, dass ich den handschriftlichen Text poetischer finde.

5) Kautzsch' Apokryphen. 184f.

Gänge war, so werden wir keinen Grund sehen, unser Prooemium gegenüber einer anderen Version für besonders „unecht“ zu erklären. Nur soviel kann allenfalls zugegeben werden, dass die VV. 1—7 späten Ursprunges sind. Das Prooemium selbst (8—45) möchte ich für christlich halten, weil es vielfach sich mit christlicher Apologetik deckt (vgl. 11—32).¹⁾

* * *

X Das 3. Buch, heute 829 Verse zählend, hatte früher, wie es scheint, zufolge der Subskription in Ψ , $\alpha\lambda\delta = 1034$ $\sigma\tau\iota\chi\omicron\iota$, war also einst viel umfangreicher als jetzt.²⁾ Nun erzählt die Sibylle, nachdem sie in ausserordentlich rationalistischer Weise ihr Wissen von Vergangenheit, Gegenwart und Zukunft erklärt hat (819—821),³⁾ sie sei Noahs $\nu\acute{\omicron}\mu\phi\eta$ und von seinem Blute (823—829). Damit liesse sich, wie es so scheint, gut verbinden, was das 1. Buch von Noah zu berichten weiss, V. 126—290, um so mehr, als die Sibylle auch dort sich die Schwiegertochter Noahs nennt (288—290). Dies müsste also einmal zum Buch III gehört haben. Aber dem widerspräche der Stil und besonders die Metrik. Das 1. Buch ist ganz besonders dürftig in seiner Darstellung und hat sehr oft nach der männlichen Cäsur im 3. Fusse nur eine Kürze, anstatt zweier, z. B. also:

238 $\beta\alpha\iota\acute{\omicron}\nu\sigma\tau\epsilon\iota\lambda\acute{\alpha}\mu\epsilon\nu\omicron\varsigma\ \acute{\epsilon}\pi\epsilon\iota\ \kappa\acute{\alpha}\mu\epsilon\nu\ \eta\mu\alpha\sigma\iota\ \pi\omicron\lambda\lambda\omicron\tau\epsilon\varsigma.$

Es hat nun aber keinen Sinn, diese Form des 1. Buches als ein Ergebnis einer Neubearbeitung einer älteren besseren Sibylle zu betrachten, sondern die Sache ist vielmehr diese. Die 3. Sibylle begann mit dem Turmbau und gab dann mehr oder minder lückenlos eine Geschichte der Welt bis auf das 2. Triumvirat; sie erklärte am Ende noch auf recht rationalistische Weise, woher sie das alles habe. Das genügte späteren Generationen nicht mehr; anknüpfend an die Genealogie der Sibylle, die zum Schlusse des 3. Buches erscheint, liess man sie nun die Sintflut ausführlicher erzählen und dazu natürlich auch von der Schöpfung und dem Sündenfalle berichten; dem schlossen sich dann dem Sinne der Zeit entsprechend die Prophezeiungen von den letzten Dingen

1) S. darüber auch unten meine Abhandlung über die „Fragmente“.

2) Darüber vgl. meine Einleitung. S. LI.

3) Vgl. Wilamowitz' Vorschläge zum Text.

an. Das ist der Inhalt des in den Hss. von unserem heutigen 2. Buche nicht getrennten ersten Sanges. Da nun Noah vor dem Turmbau gelebt hatte, setzte man dies Buch vor unser jetziges drittes und nannte es den *πρῶτος λόγος περὶ θεοῦ* wie Buch III den *δεύτερος*. Spätere Redaktion strich dann vieles in diesem *δεύτερος λόγος*, daher heisst es mit Recht in den Handschriften und in unserer Überschrift: *ἐκ τοῦ δευτέρου λόγου περὶ θεοῦ*.¹⁾

1) Über alles dies ist natürlich auch die Einleitung zu befragen.

Buch IV.

Über das 4. Buch können wir uns im allgemeinen kurz fassen. Es liegt darüber eine treffliche Untersuchung Th. Zahns (Zeitschrift f. kirchliche Wissenschaft. VII. 1886. S. 32—37) vor, deren Hauptergebnis hier einfach übernommen werden darf. Zahn hat durch ruhige Kritik der Überlieferung ermittelt oder vielmehr nach Friedlieb (S. XXXIX) und Badt (Programm des städtischen Johannes-Gymnasiums zu Breslau. 1878. S. 13—17) aufs neue festgestellt, dass an einen Essener oder Hemerobaptisten als Verfasser des Gedichtes gar nicht zu denken sei,¹⁾ sondern unbedingt ein Jude der Autor des Gesanges sein muss. Mit diesem Ergebnisse haben wir zu beginnen.

Diese jüdische Sibylle hat nun, wie man längst weiss, gleich der des 3. Buches, heidnische Orakel benutzt; ob es die der Erythräerin gewesen, bleibt natürlich ganz unsicher. Ich habe zu V. 97 f. 101 die auch von den anderen Herausgebern angeführten Belegstellen notiert. Wir können aber noch weiter gehen. Es besteht hohe Wahrscheinlichkeit, dass so ziemlich alle Orakel über die heidnische Vorzeit, also V. 49—114 hellenischen Ursprungs sind.²⁾ Freilich hat der Dichter es verstanden, die Geschichte

1) Früher sah man in den V. 136 genannten *εἰσαγγελίαις* den Hinweis auf eine solche Sekte. Aber nichts charakterisiert deutlicher die verhängnisvolle Oberflächlichkeit, mit der man die Sibyllen las und gleich ausbeutete, als dieser Irrtum. Die Juden nennen sich stets die *εἰσαγγελίαις* (vgl. den Kommentar zu III, 573). Eigenartig ist, dass der bedeutendste Forscher, der geniale Alexandre, in der 4. Sibylle ein pretiosissimum religionis nostrae monumentum aus der Zeit nach Jerusalems Zerstörung, vor dem Johannes-Evangelium erkennen wollte. Vgl. über alles auch noch Schürer a. a. O. III³, 441.

2) Ähnlich Zahn a. a. O. 338f.

Assurs mit der vorausgehenden paränetischen und strafenden-Herzensergießung (1—48) ganz geschickt durch den Hinweis auf die Sintflut (51—53) zu verbinden. Aber die danach folgende Orakelreihe macht sonst einen völlig hellenischen Eindruck. Besonders zeigt sich das in der Anschauung von den 10 *γενεαί* (vgl. auch 20. 48), die die Sibylle nach hellenischer Weise zählt.¹⁾ Und auch sonst verrät sich der Grieche. Das alte Wort von Xerxes' Fahrt zu Lande und seinem Marsche zur See (V. 77f.) lässt sich dieser Sibyllist ebenso wenig entgehen wie sein gelehrterer Kollege Lykophron (1414f.). Auch der Sprachgebrauch stimmt zu diesen Beobachtungen, denn weder vor V. 54, noch nach 114 begegnen wir den Erscheinungen, die wir in unserem Stücke treffen. Da lesen wir V. 57 *κύκλα σελήνης* wie z. B. bei Leonidas von Tarent (Anth. Pal. IX, 24), 60 *ὑπερκύψουσι θαλάσσης* wie bei Nonnos (Dion. XLV, 145), d. h. also, beide benutzen eine in älterer alexandrinischer Litteratur erscheinende Wendung; 72 endlich haben wir das alexandrinische *πολυάλλακα, 74 σταχυητρόφος*.²⁾

— Diese hellenische Sibylle, die als letztes für uns erkennbares

1) Vgl. zu II, 15 in meiner Ausgabe.

2) In Kürze muss hier über den Inhalt der Sprüche das Nötige gesagt werden. Zu leugnen ist nicht, dass einiges durchaus zutreffend berichtet wird. So ist die Eroberung Babyloniens trefflich charakterisiert (93), wie auch der Wechsel der Bevölkerungen (Diod. XVIII, 4); das Erdbeben, das Laodikeia i. J. 60 n. Chr. traf, wird (107f.) fast mit denselben Worten berichtet, wie es Tacitus erzählt (Ann. XIV. 27: *Laodicea tremore terrae prolapsa . . . propriis opibus revaluit*). An anderer Stelle weiss der Sibyllist mehr als die Geschichte selbst, wenn er von der grossen Schlacht am Euphrat zwischen Medern und Persern erzählt (61ff.). Wieder anderes entzieht sich der Kontrolle, wie die karische Ansiedlung in Tyros (90, wo die Karer vielleicht = Söldner sind). Desgleichen lässt sich über V. 72ff., über die ausgebliebene Nilüberschwemmung, nichts sagen. — V. 99 habe ich an das kleinasiatische Baris gedacht. Wilamowitz bemerkt mir zwar, das schriebe sich doch *Bāris* und sei erst spät bedeutend (Haussoullier: *Revue de philol.* 1901, 37). Dagegen möchte ich geltend machen, dass wir es hier, 97—101, mit einem älteren hellenischen Orakel zu thun haben (vgl. V. 97. 98), das wohl nicht fragte, ob eine Örtlichkeit bedeutend sei, sondern einfach ex eventu ein Ereignis, das wirklich geschehen war, prophezeite. Ferner gehört Baris in die Nähe von Kyzikos, und endlich wird die Quantität der geographischen Namen sehr frei von den Sibyllen gemessen.

Ereignis das Erdbeben vom Jahre 60 n. Chr. enthält, hat nun ein Jude, gelegentlich sie kopierend (V. 76 ~ 138), fortgesetzt. Er schreibt vor dem Jahre 80 n. Chr., wie man richtig angenommen hat und wie es V. 128f. verlangt.¹⁾ Wir lernen ferner, wie rasch sich schon die Nerolegende entwickelt hat, aus den VV. 119—124. 138. 139; wir sehen, wie heftig der Zorn des Israeliten über die Zerstörung Jerusalems ist, wenn die Sibylle (130—136) den Vesuvausbruch die Strafe für die That der Römer sein lässt, aber der Verfasser ist kein Zelot, denn er beklagt die greuelvollen Thaten der Partei (117f.).²⁾ — Die nächsten Verse (140—151) kann man ruhig beiseite lassen, sie scheinen neben einer Wiederholung (145—148 vgl. III, 350 ff.) reine Phantasmagorie zu enthalten. Dann kommt Wichtiges, es folgt die Prophezeiung des Endes, nicht ohne gehäufte Paränese, umzukehren, solange es Zeit sei. Die letzten Dinge selbst werden geschildert, wie sie nur ein von der Stoa beeinflusster Jude darstellen konnte. Nach der Vernichtung der Welt durch den grossen Brand (173 ff. vgl. 161) kommt ein neues Geschlecht (181f.): das ist die Lehre der Stoa, die sich auch hier erkennen lässt. Aber sie ist ganz jüdisch zugerichtet. Die Prophetin hat mit dem Weltbrande als dem Strafgerichte gedroht; nun tritt das Unheil ein, verzehrt alle Menschen, Böse wie Gute (176f.), dann werden sie wieder erweckt, und nun naht das Gericht:³⁾ es ist eine widerspruchsvolle Unklarheit, wie sie das jüdische und auch christliche Glaubensleben nicht selten in den eschatologischen Hoffnungen zeigt.⁴⁾ — Die 3. Sibylle hatte sich doch noch als Erythräerin gefühlt, resp. als Babylonierin. Es ist seitdem einige Zeit verflossen: unsere vierte Sibylle atmet anderen Geist. Mit ihren Anfangsworten setzt sie sich in direkten Gegensatz zu

1) Eusebius in seiner Chronik (II, 158 Schd.) a. Abr. 2092: *ἐν Κύπρῳ τρεῖς πόλεις σεισμῷ κατεπτόθησαν.*

2) Ich ändere hier also, von Wilamowitz belehrt, meine frühere Auffassung der Stelle IV, 117. 118 (Nachrichten der Götting. Ges. d. Wissensch. 1899. S. 446f.).

3) Der Verfasser fühlt, dass es zum zweiten Male kommt, daher *κρίνων ἔμπαλι* (184).

4) Zu bemerken bleibt hier noch, dass der V. 189 als Wiederholung von 46 nicht gestrichen zu werden braucht, denn das Ganze ist eine längere Rekapitulation der schon in V. 40—46 vorausgenommenen Eschatologie.

der Griechin, die sie nicht ohne Absicht mit ihrem offiziellen Namen bezeichnet.¹⁾

Metrik endlich, Sprache und Stil dieser Sibylle sind verhältnismässig rein. Die durch den Iktus geschaffene Längung einer von Natur kurzen Silbe, auch schon in unseren ältesten Sibyllen so geläufig, kommt hier nur einmal (V. 11) vor, und von 190 Versen zeigen 128 mit der Cäsur *μετὰ τρίτον τροχαίον* sanfteren Rhythmus.²⁾ In dem hässlichen Hiatus (55): *τάδε ἔσσεται* unterscheidet sich diese Sibylle nicht vom allgemeinen Brauche der anderen. Gut kann im ganzen auch ihre Sprache heissen, Anstoss nimmt man höchstens an dem *ἀποστραφθεῖς* (131).³⁾ Sonst zeigt sich sprachlich auch Berührung mit der *κοινή* der heiligen Schriften, z. B. V. 16 *πίσματα* (N. T.), 168 *ἰλάσκεσθαι ἀσβειαν* (N. T.), *δώσει μετάνοιαν* (LXX), einmal klingt (V. 9 *πολυαλγέα*) eine orphische Form an.

1) Nämlich V. 4 *χρησμηγόρος*, wie sich die Erythräerin in ihrem Epigramme V. 1 nennt.

2) Vgl. auch T. Mommsen: Beiträge zur Lehre von den griechischen Präpositionen. S. 820, Anm. 42. Mit Recht erklärt er Buch IV als das nach Sprache und Metrik einwandfreieste.

3) *ἄπαξ εἰρημένα*: 7 *λιθοξέστοισιν*. 129 *ὑπερκλονέχ*; sehr selten ist 148 *ὑπέρησις*.

Buch V.

Über das fünfte Buch sind sich die Forscher bisher wenig einig gewesen; Urteile, die den ganzen Sang einem einzigen Verfasser zuschreiben, haben mit solchen gewechselt, die mehrere Hände unterscheiden. Zuletzt und am vernünftigsten hat sich Zahn, ein Vertreter der letzteren Ansicht, über die Frage ausgesprochen;¹⁾ auf seine Anschauungen werde ich gelegentlich, obwohl ich sie nicht teile, zurückkommen. Denn leider muss ich offen aussprechen, dass über die Sibyllen sonst nicht selten recht ins Blaue hinein geurteilt worden ist. Mangelnde Vorstellung von den Vorbedingungen dieser Poesie, ihrem historischen Hintergrund, ihrer Sprache, vor allem aber das unmethodische Urteilen über einen Text, dessen Gestalt man nach Alexandre einfach als gegeben ansah, haben eine Menge Fehlschlüsse zu Tage gefördert, die im einzelnen noch zu bekämpfen man hier mir erlassen möge. Sehen wir also einmal zu, wie die Sache steht.²⁾

Die Einheit eines Schriftstückes lässt sich am leichtesten, am unmittelbarsten aus seiner Stimmung und seiner Sprache erkennen. Und da kann es doch keinen Augenblick zweifelhaft sein, dass V. 1—51, wie schon Ewald, Hilgenfeld und Hildebrandt wollten, abzutrennen sind. Denn es liegt doch auf der Hand, dass der kühle Verfasser von 1—51, dem das verhältnis-

1) Über die Litteratur vgl. Schürer: Geschichte des jüdischen Volkes³. III, 442. — Zahn: Zeitschrift für kirchl. Wissenschaft. VII, S. 37 ff. Er teilt (S. 44) ein: V A (71 n. Chr.) = V 111(115)—178. 200—205(?). 228—246. 361—433. 484—531. — V B (ca. 120 n. Chr.) = V 1—49a (über seine Textvorschläge vgl. S. 37). 50b. 52—110. 179—199. 206—227. 247—360. (jedenfalls 247—285 und 328—332. 434—483). — V C (nach 150) = V. 49b. 50a. 51. 257. 413 neben einzelnen Versen.

2) Ich habe über das 5. Buch in den Nachrichten der Götting. Gesellschaft. d. Wissenschaften, 1899, 447 ff., gehandelt; einiges davon muss hier zurückgenommen werden.

mässig ruhige Wort εὐσεβέων ὀλετήρ (36) für Vespasian genügt, der Hadrian und seine Nachfolger preist (48 ff.), ein anderes Herz in der Brust trägt, als der leidenschaftliche Poet der Verse 411 bis 413. Wir erkennen somit in dem vorangestellten Stücke 1—51 Zeitferne, in dem übrigen Teile des Buches aber Zeitnähe zu Jerusalems Fall. Betrachten wir nun einmal den übrig gebliebenen Grundstock, die VV. 52—511 (resp. bis 531),¹⁾ so wird auch da noch mannigfach zu trennen und zu scheiden sein, aber ein gemeinsamer Inhalt, eine Grundstimmung ist unverkennbar: es ist die Stimmung, die aus der Apokalypse des Baruch und aus dem 4. Buche Esra ergreifend zu uns spricht, der Jammer um Jerusalems Zerstörung durch die Männer des doch so sündigen Babylon-Rom, die Sehnsucht nach Rache, die Hoffnung auf baldigen Wiederaufbau der Stadt des frommen, des wahren, heiligen, weisen, des gerechten, seligen Volkes (107. 154. 161. 226. 249. 281. 328 f. 384. 413. 426. 502 vgl. 202), die Hoffnung auf den dann eintretenden Weltfrieden. † Urbs ista ad tempus tradetur et populus castigabitur aliquamdiu quia venit tempus ut tradatur ad tempus et Jerusalem, usquedum dicatur ut iterum restituatur in aeternum: so tröstet sich die Baruch-Apokalypse (IV, 1. VI, 9) und lässt die Engel den Tempel zerstören (VII, 1), damit die Feinde dessen sich nicht rühmen können, gerade so wie der Sibyllist sich in überschwänglichen Worten von des Reiches dereinst neu erstehender Herrlichkeit und dem wieder sich erhebenden Tempel, dem Gegenstand seines Hauptgebetes,²⁾ ergeht (251 ff. 422 ff.), und Titus so schnell nach der Zerstörung der Stadt zu Grunde gehen lässt, dass es scheinen möchte, als hätten andere die grosse Stadt zerstört (413). Und wenn in beweglicher Weise dem Dichter des Esra-Buches, gleich so vielen armen Menschenkindern in ähnlicher Lage, der Kopf fast darüber springen will, dass die Einwohner von Babylon-Rom als solche Sünder über die Stadt des Herrn (z. B. 3, 27) gesiegt haben können, so spricht der Sibyllist, der den zweiten Sturz Jerusalems mit angesehen haben will (εἶδον 398), seine tiefe Abneigung gegen die sündige Stadt aus (390 ff. vgl. 162—178) und sieht den Verfall der Heidentempel nahen.

1) Über die VV. 512—531 spreche ich noch weiter unten.

2) Vgl. auch Schürer³ a. a. O. II, 536.

Kann es somit schwerlich einem Zweifel unterliegen, dass die aus gleicher Stimmung stammenden Verse 155—178.¹⁾ 200—205.²⁾ 247—255. 260—285. 324—332.³⁾ 386—413.⁴⁾ 414—433.⁵⁾ einem Verfasser zuzuschreiben sind, so muss doch schon hier, bevor wir diesen Autor in sein Recht einzusetzen fortfahren, auf ein entscheidendes Charakteristikum aufmerksam gemacht werden, das ihn von allen anderen Sibyllisten, besonders aber von dem Juden des 4. Buches trennt. Denn während dieser gleich allen anderen nur in den Formen der Zukunft redet und in sehr einfacher Weise Schuld und Strafe in der Zerstörung Jerusalems und im Vesuvausbruche (130 ff.) verbunden sieht, so haftet der Anschauungsweise des fünften Sibyllisten etwas durchaus Apokalyptisches, Visionäres an. Und zwar herrscht hier nicht mehr durchweg das Futurum; die Sibylle hat den Sturz des Tempels selbst gesehen (398), sie redet von der Zerstörung Jerusalems, von Titus' Ausgang in den Formen der Vergangenheit (408—413). Dies kann m. E. nur der selbstvergessenen Stimmung des tiefbeugten Gläubigen und Patrioten entsprungen, ihr deutlichstes Charakteristikum sein. Freilich scheinen die ebenfalls im Präteritum gehaltenen Verse 414—433 diesem Schlusse in etwas zu widersprechen; sehen sie doch schon den Helden Israels, den kriegerischen Erlöser seines Volkes gegenwärtig vor Augen. Da könnte wohl jemand an den Judenaufstand von 116 oder an den Kampf mit Bar-Kokheba denken. Aber das wäre ein Fehlschluss. Mit dem ersteren Datum würden die VV. 247 ff. ἀλλ' ὁπόταν Περὸς γὰρ ἀπόσχηται πολέμοιο u. s. w., die ebenfalls Judäas Wiederherstellung verkünden, nicht übereinstimmen, denn der Friedenszustand zwischen Rom und dem Partherreiche herrschte

1) 155 ff. fällt ein Stern ἐκ τετρατόν ἔτεος. Das ist kein Zeitmoment und kann nicht das Jahr 74 bezeichnen. Solche Prophezeiung ist ganz gewährlos und konnte immer weiter fortgesetzt werden.

2) Die Einnahme Ravennas durch die vespasianische Partei (Tacitus: *Hist.* III, 12) wird in echt sibyllinischer Weise übertrieben.

3) V. 324 ist ganz dunkel.

4) In der Stelle über Titus' Ausgang ist ein weiterer Fortschritt über IV, 130 ff. hinaus wahrnehmbar. Hier galt noch der Vesuvausbruch als Strafe für Jerusalems Zerstörung; im 5. Buche aber lässt der Sibyllist den römischen Herrscher bald zu Grunde gehen, wie der Talmud Ähnliches berichtet.

5) Vgl. auch Schürer a. a. O. 443.

unter den Flaviern, nicht aber unter Trajan; die Revolution aber des jüdischen Fanatikers ins Auge zu fassen ist deshalb unstatthaft, weil dieser doch nicht den Tempel erneuert hat (V. 422f.), und weil, was schlechterdings hier nicht hätte fehlen dürfen, die Entweihung der heiligen Stätte durch Hadrian hätte berührt werden müssen. Dementsprechend dürfen wir annehmen, dass derselbe Dichter, dem angesichts des Elends Israels die Rolle der Sibylle versagt, der, anstatt immer im ermüdenden Futurum, hier in der so beredten Form der Vergangenheit ausspricht, was er erlebt hat, dass dieser auch brünstigen Herzens das Erscheinen des erst erhofften Erretters durch sein ἦλθε γὰρ οὐρανῶν νότων ἀνὴρ μακαρίτης schon als vollzogen seinen Glaubensgenossen verkündet.

Anderes, nicht minder Wichtiges kommt noch hinzu. — Hatte schon das Buch Henoch den Ansturm der Parther gegen Israel geschildert (56, 5ff.), was die Johannes-Apokalypse dann bekanntlich wiederholt (9, 16f.),¹⁾ so findet sich ähnliches V. 93—110 in unserer Sibylle. Die Parther hatten Rom zur Eroberung der heiligen Stadt beglückwünscht;²⁾ das scheint der Israelit ihnen nicht vergessen zu wollen. Er erinnert die Parther daran (439f.), dass sie die „für Asien Frohnenden“, d. h. die bei Karrhā gefangenen Römer zurückgeschickt haben,³⁾ und droht ihnen mit der Rache der Feinde. Er kennt also nur diesen immer wieder gepriesenen moralischen Erfolg des Augustus, demnach noch nicht die Kämpfe späterer Herrscher mit den Parthern, und wieder kommen wir also zu dem Ergebnis, das schon V. 247 brachte, der Ansetzung der bisher besprochenen Verse auf die Zeit des Domitian oder Nerva.

Wir beschäftigten uns oben mit der Fabel von Titus' Tode (411—413). So etwas wird schwerlich gleich nach der Zerstörung Jerusalems erzählt worden sein, solches Gerede braucht einige Zeit zu seiner Entstehung. Und dem entspricht denn auch die Gestalt der Nerosage. Das 4. Buch hatte Nero schon in ziemlich mythischem Lichte gesehen (119—124. 137—139); sehr viel weiter geht das fünfte. Es benutzt, wie es scheint, eine heidnische

1) Vgl. Boussets Kommentar. S. 356.

2) Mommsen: Römische Geschichte. V, 396.

3) Denn die *Χαλδαίων γενεή* sind die Parther, wie der Zusammenhang zeigt.

Sibylle (137—141 resp. 142¹⁾), um dann ausführlich von Neros Flucht zu den Medern und Persern zu reden (142—154). Gespenstische Züge zeigt der Imperator auch V. 214—227, besonders 217, völlig als Dämon erscheint er dann in dem langen Stücke 361—385. Die Nerosage ist also schon sehr intensiv entwickelt worden, der Römerkaiser trägt das Antlitz des Antichrists. Immerhin aber bemerkt man auch hier noch einige wenige historische Züge, und darum ist die Annahme wenigstens einer gewissen Zeitnähe zu Nero notwendig.²⁾ — Unserm Sibyllisten gehören also noch V. 93—110. (137—142). 143—154. 214—227. 361—385. 434—446.

— Dass dieser Dichter in Ägypten lebte, ist klar; Anfang (52 ff.) und Schluss (484 ff.) seiner Poesie beschäftigt sich mit Ägypten. —
 + Gleichwie er den Wiederaufbau des Tempels in Jerusalem herbeisehnt, so hofft er auf eine Zeit, in der die Götzenbilder der Heiden am Nil fallen (484—511) und ihre Diener dem Ewigen einen Tempel errichten werden. Das ist natürlich nicht der Tempel des Onias, wie man gemeint hat; dazu fehlt jede Voraussetzung. Der Bau des Onias ist nicht von Ägyptern, sondern von Juden geschaffen, er ist nicht von Äthiopen (505 ff.), sondern von den Römern zerstört worden. Auch hier ist wieder der gleiche Herzschlag des hochidealistischen Israeliten zu spüren. Er sieht den Tempel des Sarapis zerfallen, den Götzendienst der Ägypter verschwinden, sieht schon die linnenbekleideten Tempeldiener sich der Verehrung Jehovas weihen: wann ist das je geschehen, in dieser Zeit? Denn die Herabdrückung dieses Passus in das Jahr 389, als Theodosius das Serapeum zerstörte, ist doch ein müßiger Einfall. Nein, es ist alles nur gedacht, ersehnt; ersehnt ist der Bau, gedacht die fantastische Zerstörung durch die Äthiopen wie die darauf folgende Strafe, in gleicher Stimmung wie Onias, derselben göttlichen Stimme (Jes. 19, 19) gehorchend (Joseph. Ant. XIII, 64), aber sonst ohne jede äusserliche Verbindung. —

1) Darüber vgl. meine oben angeführte Arbeit, S. 445. Wilamowitz nimmt mit mir ein antikes Orakel an, das aber Nero gepriesen habe und nach V. 141 abgebrochen sei, um von einem Israeliten in tadelndem Sinne fortgesetzt zu werden. An Lobsprüche auf Nero glaube ich nicht angesichts der gesamten Stimmung der Orakel gegen den Muttermörder; dagegen spricht auch V. 137. Deshalb vermute ich auch 140 *μελιχρόος ἕμνον*.

2) Darüber vgl. meine Schrift, S. 451 ff. — Die Schlacht, die in Makedonien geschlagen werden soll (373), ist eine Erinnerung an Philippi, wie Wilamowitz mir gesagt hat.

Wer aber glauben konnte, dass einst die Götzen Ägyptens von ihren eignen Verehrern gestürzt würden, dem werden wir auch die sonstigen Ausfälle gegen ägyptisches Heidentum, überhaupt wohl alle Ägyptiaca des Buches zuweisen dürfen, d. h. auch die VV. 52—92.¹⁾ 179—186. 189—193.

Die Sachkritik wird durch die Wortkritik gefördert. Die Einheit des 5. Buches beweist auch der Sprachgebrauch. Sobald wir die rein historische Einleitung des Buches, V. 1—51, die später entstanden ist als der Kern des 5. Gesanges, verlassen, fällt uns das fast unaufhörliche ὥστε auf; wir lesen es V. 58. 103. 121. 128. 212. 224. 305. 351. 413. 426. 451. 475. 509. Dreimal auch beginnt εἰθ' οὕτως einen Vers: 110. 381. 474. Desgleichen hat dieser Sibyllist eine gewisse Vorliebe für die Adverbia auf δον: ψαμαθηδόν (97), βοτρυδόν (119), βρονηδόν (345), πρηνηδόν (399), und auch sonst begegnen zahlreiche Selbstwiederholungen.²⁾ Da dies alles nun sowohl in den von uns bisher aus sachlichen Gründen dem Sibyllisten zugeschriebenen Stücken sich findet als auch in den noch nicht in dieser Weise behandelten, so ist die grösste Wahrscheinlichkeit, dass auch diese letzteren bisher noch zweifelhaften Stellen der fünften Sibylle zuzuschreiben sind, d. h. also V. 111—129.³⁾ 206—213. 298—305. 344—360. 447—457. 468—475 (und damit wohl auch 476—483). (512—531).⁴⁾

1) Diese hängen eng mit dem diesem Dichter schon vindicierten Gute V. 93—110 zusammen. Ausgenommen sind natürlich die Interpolationen in 60—72 (vgl. bes. 62 βοῖσαῖ und dazu Wilamowitz' Bemerkung).

2) Z. B. 124 ~ 315. 126 ~ 172. 138 ~ 180. 156 ~ 365. 169 ~ 296. 177 ~ 318. 184 ~ 485. 314 ~ 359. 317 ~ 394. 361 ~ 447. 362 ~ 462. — Dazu noch einige Bemerkungen über Sprache und Metrik. Ganz ungewöhnliche Bildungen sind 250 μεσογαλοῖς als Substantiv, 409 ἀνοικοδόμητον (nicht aufgebaut), 423 ἔσσαρχον (? Wilamowitz; ich möchte übersetzen: leibhaftig), 436 πάμπολις. — Sonst zeigt der Wortschatz mit der LXX nur gelegentliche Berührung, häufigere mit spätern Dichtern. Mit Oppian hat der Sibyllist gemeinsam 88 φρέπτειρα πολήων, mit Manetho 165 φαρμακίην, mit Nonnos 339 κλίμα (Land), mit der Orphik (306 λυροργόν) 328 παγγενέτωρ, mit alexandrinischen Dichtern 282 μελισταγέος. — Die abscheuliche Prosodie von 168 Λάτινιδος stammt aus Weiterbildung von III, 51. Ganz unentschuldig ist aber 379 σφαγγῆσιν, wenn hier nicht σφαγίχσιν zu lesen ist.

3) 126 - 129 kann die Überschwemmung Lykiens i. J. 68 (Dio Cass. LXIII, 26) bedeuten.

4) Ich habe diese Verse in den Sitzungsberichten der Preussischen Akademie (1899, S. 698ff.) für „eine gnostische Vision“ erklärt und muss

Dass nun diese vollatmige Sibylle alles, was sie prophezeit, aus sich hat, daran ist nicht zu denken. Zwar sind V. 306—323, die Weherufe über Smyrna und das wegen seiner Einfalt berüchtigte, thörichte Kyme u. a. sicher jüdisch (*θεοπνεύστοις* 308, *πρόνοια* 323), aber sonst unterscheidet sich die 5. Sibylle nicht von ihren Schwestern im Gebrauche hellenischer Orakel, wie uns das schon die Nerosage lehrte. Das gilt am sichersten von V. 187f., einer Stelle, die auf Barka, also eine dorische Gegend, zielend, eine dorische Form (*γενοίμαν*) gebraucht, gleich anderen kyrenäischen Orakeln.¹⁾ Auf gleich sicherem Pfade wandeln wir V. 336—341, wo Wilamowitz und ich unabhängig von einander auf Ptolemaios Keraunos' Kämpfe mit Seleukos und danach mit den Galliern gekommen sind. Weiter ist 458—463 hellenisch; es handelt sich um den fünften Ptolemaios (Epiphanes), der, unglücklich gegen Syrien, von den Römern geschützt wurde.²⁾ Unmöglich ist ferner nicht, dass in V. 464—467 ein hellenisches Orakel über den Einbruch der Gallier in Thrakien und Kleinasien vorliegt.³⁾ Danach haben wir freilich bis 475 einen jüdischen Zusatz, wie wir schon oben erkannten. Anderes ist ganz unsicher. Es sieht zwar sehr danach aus, als ob V. 130—136 hellenischen Ursprungs seien,⁴⁾ aber die Nähe des, wie bewiesen, von unserem Verfasser stammenden Stückes 111—129 könnte dagegen sprechen; 342—343 endlich ist zu wohlfeil, um uns weiter aufzuhalten. Die Androhung schrecklicher Naturereignisse, eintönig

das nun zurücknehmen. Wäre dem so, so dürfte dies Stück gar keine inhaltliche und formelle Beziehung zur 5. Sibylle haben. Die hat sie aber, inhaltlich lässt sich eine gewisse entfernte Ähnlichkeit mit dem ganz korrupten Stück 206—213 nicht leugnen; formell fällt auf, dass *είδον* (512) auch 398 vorkommt, wie 518 *ἐπληξε* . . . *τένοντα* sich mit V. 133 berührt. Der Kampf der Sterne war eine stoische Vorstellung, das habe ich nebenher a. a. O. bewiesen, folglich gehört das Stück eben dem hellenistischen Sibyllisten.

1) Oracula ed. Hendess. 81. 82.

2) Meine Anmerkung zur *πέμπτη γενεῇ* hätte ich vielleicht unterlassen sollen, weil *γενεά* hier nicht den sibyllinischen Begriff hat. Sehr merkwürdig ist V. 463 der *Ῥώμης βασιλεύς*: das Orakel ist also spät, aus der Kaiserzeit und bringt nur eine Reminiscenz.

3) 468 schliesst dies Orakel mit einem *ὡς ἀλασπόνον*; ähnlich läuft das heidnische Orakel III, 465 aus.

4) Besonders 130f., wegen der Rhea, die (um Attis) klagt.

zum Verzweifeln und im Grunde auch ohne Interesse für uns, kann der Jude gleich dem Griechen erfinden und hat er auch erfunden, und so kommt es auch wenig darauf an, auf welchen Autor wir 194—199.¹⁾ 286—297.²⁾ 333—335 zurückführen.

Nun ist schon länger beobachtet worden, dass trotz der Einheitlichkeit der Sibylle an einer Stelle eine christliche Interpolation gemacht worden ist: das zeigen die VV. 256—259. Hier ist die Annahme jüdischer Autorschaft, wie sie besonders Badt versucht hat, eine nicht nur künstliche, sondern geradezu peinlich gequälte. Von Josua kann überhaupt nicht die Rede sein, da er Sonne und Mond hat stehen lassen. Die Betrachtung des Textes lehrt das Weitere. Die Lesart *στῆσεν* ist unmöglich und dafür *στήσει* (vgl. den citierten Laktanz) zu schreiben. Dann aber bedeutet der Passus nichts anderes, als dass Jesus einst das Welteneinde bringen wird, indem er den Lauf der Sonne hemmt, ebenso wie es von Beliar (III, 65) verkündet wird. Bezeichnend für die späte Interpolation ist der erst aus später Litteratur (*Epigrammata graeca* ed. Kaibel 975, 1 594, 9. Porphyrios ed. Wolff, p. 153) erklärbare prosodische Fehler *ποτς στήσει*.

Aber wir dürfen noch weiter gehen. Der Gallimathias der VV. 62 *ὄστε* bis mindestens 71, über dessen Spezifizierung ich mich wohl hinwegsetzen darf, beweist durch das Wort 68 *θεοχόστου* genugsam seine Herkunft. Dabei verrät sich der Interpolator auch noch durch eine höchst thörichte Anleihe, die er aus V. 276 f. für V. 65 f. macht. Herstellen lässt sich übrigens das Ursprüngliche nicht; der Interpolator hat diesmal nicht eingeschwärzt, sondern verdrängt.

Und noch eine dritte Stelle dem letzten Bearbeiter zu vindizieren dürfte nicht zu kühn heissen: die VV. 228—246. Sie scheinen mir eine späte Spezialstudie über die schon von dem Juden (184 f.) gerügte *Υβρις*, die hier, wie Wilamowitz bemerkt, das Aussehen eines Dämons hat. Derselbe Forscher erklärt weiter, indem er die Hybris als die Zweifelsucht, die am Gesetze

1) 194 kann der Einfall der Äthiopen nach Ägypten im Jahre 24 (23) v. Chr. (Mommsen: Röm. Gesch. V, 594) gemeint sein.

2) Vielleicht ist es das grosse Erdbeben vom Jahre 17 n. Chr. (Tacitus: Ann. II, 47). Freilich war es sehr leicht und ist es stete Sibyllenform, für Asien derartiges Unheil zu prophezeien.

und den Propheten Kritik übt, interpretiert, V. 236: „vielleicht hast du damit uns zum letzten Male in Zwist gebracht“; 237: „wie meinst Du das? ich überzeuge Dich und kritisiere Dich“. W. sieht also ein jüdisches Stück vorliegen. Ich möchte eher V. 239 mit Joh. 1, 14 und auch noch mit dem Bilde von dem leuchtenden Tage des Herrn in den Acta Philippi (p. 156 Tisch.) zusammenhalten und erklären: „Es war einst unter den Menschen der helle Glanz der Sonne, als sich ein Strahl ausbreitete als Genosse der Propheten“. Spät aber ist auf alle Fälle das ganze Stück, da wir V. 246 nach männlicher Hauptcäsur nur eine Kürze haben, was sonst im ganzen Buche V nicht vorkommt.

Noch ein paar kurze Worte über V. 1—51. Bevor der christliche Interpolator sich an der 5. Sibylle vergriff, war sie noch einmal in jüdische Hände gefallen, die ihr das Präludium, das sie gleich anderen gehabt haben wird, nahmen und dafür die VV. 1—51 einsetzten. Dieses Stück ist nun von völlig anderem Geist als das eigentliche Buch V. Der Römerhass ist, wie oben S. 22f. schon bemerkt, vorbei, der Jude preist Hadrian und sucht sich vielleicht bei den Antoninen durch einen Hymnus auf ihr Geschlecht einzuschmeicheln. Er selbst lebte unter M. Aurel, der ja erst spät (i. J. 172) zur Alleinherrschaft (V. 51)¹⁾ kam, und war offenbar ein gut unterrichteter Mann, wie u. a. besonders V. 16 zeigt.

1) Mir macht die ganze Stelle einen durchaus zusammenhängenden Eindruck, während Zahn a. a. O. 37ff. ebenso wie Wilamowitz in V. 51 eine Interpolation oder einen Zusatz erkennt. Z. glaubt dementsprechend, V. 50 habe ursprünglich gelautet: *καὶ ἐνὶ σοί, πανάριστέ, τὰς ἑσέτας ἡμῶν πάντα*. Ich gebe dagegen zu bedenken: Der Sibyllist hat (V. 47) Hadrian nur als alten Mann gekannt, er wird demnach seine guten Nachfolger erlebt haben. Der Zuruf 49f. ist ebenso gut ein Orakel ex eventu wie alle anderen.

Buch VI.

Das Urteil über Buch VI wird uns nicht schwer fallen; es ist ein häretischer Hymnus, wie schon Alexandre und auch Mendelssohn geurteilt haben. Diese Hymnenpoesie fand besonders eifrige Pflege bei den Häretikern (vgl. Christ-Paranikas: *Anthologia graeca carminum christianorum*, p. XXI, und Harnack: Geschichte der altchristlichen Litteratur, I, 795 f.), ähnlich ist ja auch das bekannte Akrostich auf Jesus Christus in den Sibyllinen selbst (VIII, 217 ff.). Allerdings lässt sich leider nicht, auch nur mit annähernder Sicherheit, sagen, welcher Sekte der Verfasser des Gedichtes angehören könnte. Zu V. 6 ist auf das Evangelium der Ebioniten hingewiesen worden, aber die Feuererscheinung bei der Jordantaufe findet sich auch in anderer Litteratur.¹⁾ Unmöglich aber ist es, weiter so zu schliessen: weil das Evangelium der Ebioniten mit Christi Taufe begann (Epiphan. *haer.* XXX, 13) und ebenso Buch VI mit dem gleichen Vorgang einsetzt, ist hier Entlehnung oder auch gemeinsame Quelle anzunehmen. Davor schützt uns V. 20, der eine göttliche Geburt oder wenigstens eine von Wundererscheinungen begleitete Geburt, ähnlich wie das Protevangelium Jacobi, vorauszusetzen scheint. Es ist also eine Zusammenschweissung mehrerer Apokryphen vorgenommen, wie auch unsere Bemerkung zu V. 27 noch weiter beweist, also dass wir nicht irre gehen werden, wenn wir auch die Vorstellung von der Speisung der Männer aus dem einen Ranzen (V. 15) dieser Volkslitteratur zuschreiben.²⁾

1) Nach Usener: Religionsgeschichtliche Untersuchungen, I, 60 ff., stand dies im älteren Matthäus.

2) Wilamowitz liest hier mit $\Phi\Psi$ und Buresch $\delta\iota\zeta\eta\varsigma$. Aber Laktanz hat $\pi\eta\rho\eta\varsigma$ und Ω intendiert mit $\sigma\pi\epsilon\iota\rho\eta\varsigma$ dasselbe. Es ist ja bezeichnend für die Apokryphen, dass sie allerhand Nebenzüge von grossen Ereignissen mitteilen.

Über die Zeit unseres „Buches“ lässt sich wenig Genaueres sagen. Dass das 7. Buch das sechste voraussetzen, wie man behauptet hat, ja denselben Verfasser mit ihm haben soll, lässt sich in keiner Weise zur Evidenz bringen. Die Lichterscheinung bei der Jordantaufe kann hier wie VII, 84 aus gemeinsamer Quelle stammen, ein Zusammenhang, eine direkte Benutzung wäre eine keineswegs zwingende Annahme. Dass ferner beide Bücher denselben Verfasser hätten, ist schon deswegen nicht möglich, weil VI, 21 den Juden zürnt, das 7. Buch aber, wie wir noch sehen werden, aus judenchristlichen Kreisen stammt. Dass wir es endlich in Buch VI mit einem Produkte zu thun haben, das dieselbe Litteraturgattung wie VII verrät, ist auch kein Indiz. Eine Grenze nach unten bilden zwar die Citate der Kirchenväter, d. h. des Laktanz, aber damit wäre auch nicht viel gewonnen. Höher rückten wir mit der Beobachtung hinauf, dass V. 13 Anf. Vorbild für I, 356 Anf. gewesen zu sein scheint, die christliche Bearbeitung des 1. Buches stammt aus dem 3. Jahrhundert, wie wir noch zu beweisen haben, und vor diese Zeit fiel der Hymnus des Buches VI. Genaue Bestimmung aber lässt die Betrachtung der Verse zu. Auf 28 Verse kommen immerhin noch 12 mit trochäischer Cäsur; die Barbarei des 3. Jahrhunderts ist also noch nicht eingerissen. Ebenso ist die Sprache im ganzen nicht unrein.¹⁾ So werden wir die Zeit des Gesanges auf das zweite Jahrhundert bestimmen, und so mögen denn die mancherlei Berührungen mit späteren Apokryphen für das Alter dieser Vorstellungen zeugen. Auszugehen war aber von diesen nicht; das wäre ein falscher Weg gewesen.

1) Freilich erkennt man unschwer die altsibyllinische Unbeholfenheit. V. 19 will der Dichter sagen: beide, Adam und Eva, von denen die eine aus der Seite des anderen stammte, sahen ihn; er spart sich aber den singularischen Unterschied und fasst durch den Plural, noch dazu mit ἀν' ἀλλήλων, zusammen.

Buch VII.

Über die Unwahrscheinlichkeit eines unmittelbaren Zusammenhanges zwischen Buch VI und VII¹⁾ ist eben das Nötige gesagt worden; ein indirekter Zusammenhang, ein Ursprung aus ähnlicher Anschauung ist nicht in Frage zu stellen.

Das 7. Buch ist uns nicht mehr ganz erhalten, die beiden Handschriftenklassen Φ Ψ bezeichnen es ebenso wie I (II) und III als Auszug.²⁾ Unser Buch VII befindet sich denn auch in nicht geringer Unordnung: Hinweisung auf Noah, heidnische Orakel, Androhungen von Strafen, Kultvorschriften, neue heidnische Orakel, das alles zieht fast noch bunter, als es sonst in dieser Litteratur geschieht, an uns vorüber. Dabei finden wir manche Lücken (7—8.³⁾ 23. 39. 91).

1) Zu dem nur in der Klasse Ω erhaltenen und hier nicht von VI getrennten V. 1 zieht Wilamowitz noch VI, 28. Ich bemerke dagegen, dass zu dem Wunder der Kreuzentrückung gerade der Blitz des Gottesauges passt. Ferner ist es ganz und gar nicht sibyllinisch, zu verbinden: *ἡρίκα ἀστράπη τὸ ρέον θεοῦ* (so mit $\Phi\Psi$ Wil.) *ἐμπυρον ὄμμα* | ὦ Ῥόδε, *δειλαίη σί*, sondern die Sibyllen beginnen jederzeit mit der Anrede.

2) Ψ zählt allerdings ungefähr so viel Verse wie wir (161, da der erste Vers in $\Phi\Psi$ fehlt). Diese Subskription ist also nach dem Auszuge gemacht. Anders war es bei Buch III. Vgl. darüber die Einleitung zur Ausgabe S. Lff.

3) Wilamowitz glaubt nicht an die Lücke. Er schreibt mir: „Erst scheint mir zu stehen: ‚Das fürchterliche Wasser Gottes hat nur ein Noah vermeiden können‘, oder wie sonst der Anfang lautete. Das Ganze aber ist ein Citat aus I, das zur Erläuterung von 12 beigeschrieben ist“. Das kommt mir deswegen nicht wahrscheinlich vor, weil I gerade in der Gegend der strittigen Verse (182—198) auch sonst Interpolation zeigt und überhaupt, wie ich noch darzulegen habe, hier recht zusammenhangslos ist. Ich glaube daher, dass die Noahgeschichte, vielleicht nur kurz, in VII vorkam, und dann nachher die entsprechenden Verse von I übernommen wurden, wo sie z. T.

Über den religiösen Charakter der Bücher lässt sich zu den Ausführungen Friedliebs und Alexandres noch einiges hinzufügen. Beide sahen in dem Verfasser eine Art Judenchristen. Das Wort hat heute seine Bedeutung etwas gewandelt, aber selbst nach dem Sinn, den es in unserer Zeit trägt,¹⁾ darf man an der genannten Bezeichnung festhalten. Die Jordantaufe wird wie in Buch VI, 6 im Sinne des Ebioniten-(Hebräer)evangeliums gehalten (V. 84) und, was wichtiger ist, ja geradezu entscheidend, die Frommen werden vor den falschen Propheten in Schafskleidern gewarnt, die sich für Hebräer ausgeben (135).²⁾

Sonst findet sich, was bisher gar nicht beachtet worden ist, viel Häretisches, d. h. in diesem Falle Gnosis. Ich habe die gnostischen Zeugnisse zu V. 71. 72 und besonders V. 139f. notiert, muss aber hier die Sache noch etwas erweitern. Die Kulthandlung, die der Hausherr (76—84) vornehmen soll, um mit Wasser und Feuer und einer Taube³⁾ die Jordantaufe symbolisch nachzubilden, bleibt ein merkwürdiges Mysterium,⁴⁾ und auch die Aufnahme des Armen (85—91),⁵⁾ die Gewissheit augenblicklicher Gebetserhörung, wenn man nur den rechten Ritus mit Handauflegen, Wasserbesprengung, dreimaligem Gebet vollzieht, schmeckt nach der Gnosis und ihren Zaubers-

gar keinen Platz haben. Vortrefflich aber ist der Sinn in VII, 12: Phrygien, du wirst zuerst aus der Höhe des Wassers aufleuchten, aber trotzdem zuerst Gott verleugnen. Der Interpolator des 1. Buches fand also VII schon verstümmelt vor, las also wohl gerade soviel Verse wie der Subskriptor von Ψ . Gegen die Idee des Citates spräche m. E. auch das einführende $\tau\iota\varsigma$ (8). — Über die Noahsage in Phrygien s. das Nötige zu Buch I.

1) Harnack: Dogmengeschichte³, I, 271 ff.

2) Ich habe V. 134 $\omega\lambda$ in $\omega\delta$ geändert: Die falschen Propheten ziehen umher und verkünden eine böse Zeit, sie geben vor, Hebräer zu sein, aber trotzdem ändern sie ihr Leben nicht, noch überzeugen sie die Gerechten.

3) Wilamowitz liest 79 lieber $\acute{\alpha}\rho\gamma\acute{\iota}\tau\alpha$ $\pi\acute{\epsilon}\lambda\epsilon\iota\alpha\nu$. Aber die wilde Taube ($\acute{\alpha}\gamma\chi\acute{\iota}\rho\eta\nu$ $\omega\delta$ $\pi\acute{\epsilon}\lambda\epsilon\iota\alpha\nu$, wie ich schreibe) fliegt schneller davon, in alle Welt, man kann sie nicht mehr verfolgen, gerade so wie der $\Delta\acute{\omicron}\gamma\omicron\varsigma$ sich zum Himmel aufschwingt.

4) Vgl. auch noch den häretischen Taufspuk bei Usener a. a. O. 64.

5) Wilamowitz liest 91 mit den Hss. $\acute{\alpha}\eta\rho$ und sieht darin die Luft, die die Taube und das Gebet entführt. Diese Doppelbeziehung fände ich hier doch nicht klar genug; eher möchte ich annehmen, dass $\acute{\alpha}\pi\acute{\eta}\gamma\alpha\gamma\epsilon\nu$ $\acute{\epsilon}\kappa\tau\omicron\tau\epsilon$ δ' $\acute{\alpha}\nu\eta\rho$ (wie Betuleius schrieb) unvollständig ist und etwa zu ergänzen bleibt: den Gegenstand seiner Bitte.

sprechen.¹⁾ Reine Gnosis wage ich freilich nicht zu erkennen. Wir können nicht leugnen, dass V. 139f. die gnostische Vorstellung von der *πρώτη* und *ἀρχέγονος ὁδοός* sehr wenig nach ihrem eigentlichen Sinne gewürdigt, vielmehr ganz äusserlich, um das Erscheinen einer neuen Welt damit einzuführen, verwendet worden ist. Im Hinblick darauf nun, in der weiteren Überlegung, dass hier und da einzelnes auch wohl an den Hirten des Hermas erinnert (s. zu 33—35. 71. 73), kann ich meinstetils das Buch keiner bestimmten Sekte zuschreiben, sondern möchte darin ein Denkmal des Judenchristentums und der in ihm mannigfaltig wirkenden Einflüsse erkennen. Hier kann eben nur ein Theologe das letzte Wort sprechen. — Natürlich ist das Buch, damit es auch wirklich eine Sibylle heissen kann, mit den obligaten Fluchsprüchen ausgestattet worden. Wilamowitz hält sie samt und sonders für Zusatz. Das wird sich schwer wirklich entscheiden lassen. Dagegen spräche die nahe Verbindung, die der Weheruf über Syrien (V. 64ff.), welcher eine für den Charakter des Buches besonders wichtige Versreihe beginnt, mit den sonstigen Weherufen hat. Will man aber an einen Zusatz glauben, so muss man in dessen Autor einen Fabrikanten allerwohlfeilster Orakelverse erkennen. Der Sibyllist hat ja allerhand gelesen. Das theognideische *οὐκ ἔραμαι πλούτου* (89) mag er in einer griechischen Spruchsammlung gefischt haben, ebenso wie ihm *ἔμφυλος ὄλει στάσις* (20) aus der Orakelsprache bekannt war und er sich das hellenistische Motiv der *ἀλκόνες* (99) nicht entgehen lässt; Delos' Irrfahrt ferner (4) war Gemeinplatz wie Troias Fall (51ff.); von den Lastern der Parther (42ff.) sprach alle Welt, wie man sich auch wohl noch der römischen Niederlage und des Verlustes der Adler erinnerte, die freilich damals, als Crassus und Antonius besiegt wurden, noch keine goldenen waren, wie unsere Stelle (49f.) will.²⁾ Alles jedoch, was wir

1) Ganz entfernt fühle ich mich erinnert an das Mysterium bei C. Schmidt: Gnostische Schriften in koptischer Sprache. S. 199. — Auch V. 25ff. sind ganz ungewöhnlich, erklären und belegen kann ich sie aber weiter nicht.

2) Man hat die Stelle, die deutlich genug recht unhistorisch ist, zeitgeschichtlich gedeutet und auch auf Alexander Severus bezogen. Dass auch der Kaiser Adler in den Händen der Parther gelassen, wissen wir aber nicht. Die ganze Stelle 40ff. ist übrigens beispieldlos ungeschickt.

sonst lesen, ist so absolut neutral, so unpersönlich, möchte ich sagen, so allgemein gehalten, dass wir uns gestehen müssen: derartiges konnte jeder prophezeien. Jeder Stadt, jedem Lande wird in den farblosesten Ausdrücken mit irgend einem Unheil gedroht, den Kelten sogar nicht nur mit Versandung, sondern auch mit Vereisung. Darum möchten wir jedem raten, der später einmal die griechischen Orakel sammeln wird, an Buch VII vorüberzugehen: da findet er nichts als Mache, die allenfalls auch der Verfasser des gnostisch-judenchristlichen Stückes leisten konnte.

Wann „sang“ nun diese Sibylle? Sie gönnt Kolophons Weissagungsstätte wenig Gutes (55); noch im 2. Jahrhundert blühte Klaros.¹⁾ Auch das Judenchristentum war noch bis zur Mitte des 2. Jahrhunderts stark vertreten.²⁾ Also werden wir gut thun, den sonderbaren und interessanten judenchristlich-gnostischen Sang etwa in die Mitte des 2. Jahrhunderts zu legen.

Auch die Sprache und Metrik ist noch nicht ganz schlecht. Der Ausdruck bleibt zwar, abgesehen natürlich von korrupten Stellen (z. B. 50. 93), sehr gewunden und schwerfällig. So will der Autor V. 52 sagen, dass das ilische Land keine Hochzeit (natürlich die der Helena) geniessen, sondern dafür ins Grab sinken soll. Da setzt er denn das *ἐπιτεται*, das allenfalls zu *γάμον* passt, auch zu *τάφον*. Etwas Ähnliches haben wir V. 125 (vgl. die Anmerkung dazu). Überaus gequält ist auch V. 110. Der Gedanke ist: Rom glaubt jedem Sturm gewachsen zu sein, und wird nun erst recht fallen. Das wird so ausgedrückt: Gott wird Dich ganz obskur machen, wenn Du glaubst, dem Scheine nach viel besser fest standzuhalten.³⁾ Aber schwere Fehler

Der Sibyllist weiss von der Blutschande der Parther. Diese Sitte nun bat er als ein einmal eintretendes Ereignis behandelt. Man denkt: jetzt kommt die Strafe, aber nein, die Römer erleiden eine Niederlage. V. 33ff. deute ich so: wenn ein neuer Schössling aus der Wurzel Augen treibt, die einst allen Zweigen reiche Nahrung gab, d. h. wenn nach den Persern die Parther kommen.

1) Buresch: Klaros 44. Des Verfassers weiterer Schluss auf Klaros' Blüte auch im 3. Jahrhundert beruht auf falscher Vorstellung von der Zeit des 7. Buches.

2) Harnack a. a. O. 279.

3) Ob dem freilich so ist, wie ich es darstelle, weiss ich nicht sicher. Man könnte auch vermuten: *ὀπότεν δοκέεις πολὺν κρείσσονος ἄμμα | ἔδραται*

sind sonst, abgesehen von dem unrichtig gesetzten $\mu\eta'$ (95. 135), vermieden. Auch die Metrik geht noch an. Auf 146 Verse kommen etwa 75 mit trochäische Cäsur. Nach männlicher Cäsur im 3. Fusse folgt nur eine Kürze ausschliesslich an emendationsbedürftigen Stellen (69. 76), Längung kurzer Silben durch den Iktus kommt höchstens dreimal (30. 40? 118) vor.

Absichtlich habe ich den Schluss (150—162) noch nicht berücksichtigt; er verdient eine besondere Behandlung. Unsere Sibylle geriert sich hier anders denn die vierte (V. 4), sie empfindet, dass sie eine Heidin sei, sie hofft am Ende der Dinge auf Belehrung (150 f.) und ersinnt, um als Heidin recht strafbar zu sein, eine merkwürdige Schuld, indem sie sich als grosse Buhlerin hinstellt. Alle Freier habe sie eingeschlossen, die Darbenden, und unter den Dienerinnen (*ἐν προπόλοιω* lese ich) wandelnd die Stimme Gottes nicht gehört. Dafür hat sie dann das Feuer gefressen und wird sie es fressen. — Halten wir hier einen Augenblick inne. Die Sibylle fällt hier mit dem Präteritum aus der Rolle. Wann und wo hat das Feuer sie gefressen? wann kann sie ihren Tod schon erlebt haben? Ich möchte hier demnach eine Art „transscendentaler“ Sibylle annehmen, entsprechend dem mystischen Tone des ganzen Buches. Die Sibylle hat Übles gethan, ist gestorben und begraben. Sie brennt in der Gehenna und wird weiter brennen, bis Gott sie belehren wird (151). Mit diesen Versen (151—159) stimmt aber nie und nimmer das folgende (160—162). V. 162 steht mit seiner Hoffnung auf den seligen Tod der Sünderin in schroffem Gegensatz zu V. 157, wie auch in den korrupten VV. 160. 161 eine andere Schuld als oben angegeben wird.¹⁾ Diese Stelle ist hier also m. E. interpoliert.

μίμνειν oder ... *πολὸν κρείσσον ἐς ὄμμα* | *ἐ. μ.* Auf alle Fälle scheint der Sibyllist, da er über die Art der Strafe sich keine Vorstellung macht, auch hier keinen klaren Ausdruck zu bezwecken.

1) Ich selbst erkenne hier nach heissem Bemühen so gut wie nichts und vermag nur zu vermuten, dass ein Ausplaudern eines göttlichen Geheimnisses gemeint war.

Buch VIII.

Das 8. Buch macht dem Leser zuerst einen recht konfusen Eindruck, es erscheint ihm wie eine Musterkarte sibyllinischer Dichtung. Da finden sich historische Prophezeiungen, Nerosagen verschiedenster Herkunft, Hassausbrüche gegen Rom, gegen den Götzendienst, Paränesen, Apokalyptik, Hymnen, Christologie: wie soll man da Ordnung stiften! Aber eingehendes Studium der wüsten Masse lässt doch Fugen und Risse erkennen, ermöglicht, Zusammengehöriges zu vereinigen und wenn auch nicht immer chronologische, so doch stilistische Aufreihung zu schaffen.¹⁾

Soviel ist sicher, dass Laktanz das Buch ziemlich so, wie es uns vorliegt, gelesen hat. Er citiert den Anfang des 8. Buches (V. 1—3), weiss, dass die Sibylle so begonnen hat, und seine Citate begleiten uns bis V. 402. Auch die Vorlage des Theophilus,²⁾ der nach 180 n. Chr. schrieb, kennt V. 5 unseres Gedichtes. Vor dessen Zeit also ist der Gesang entstanden oder vielmehr „ediert“.

Aber nach echter Sibyllenweise sind sehr viel ältere Stücke in das Buch mitverarbeitet worden. Da ist in erster Linie einmal V. 160—168, ein heidnischer Cento aus anderen Büchern, wie meine Ausgabe lehrt, auszuscheiden, innerhalb dieses Passus ist dann wieder V. 163f. Interpolation. Und ebenso sind die voranstehenden VV. 151—159 heidnisch, wie ich es früher schon

1) Ich muss hier gleich bemerken, dass ich auch hier ziemlich selbständig vorgehe; in der Regel decken sich meine Ausführungen übrigens mit Wilamowitz' Randnotizen. Von anderen nenne ich Friedlieb, dessen Darlegungen sehr nützlich zu lesen sind; Dechent hat (Zeitschr. f. Kirchengesch. II, 502ff.) für mein Gefühl zu kurz über Buch VIII gehandelt, mit Zahns „Apokalyptischen Studien“ (Zeitschr. f. kirchl. Wissensch. VII, 77ff.) habe ich diesmal weniger als sonst anfangen können.

2) Über Theophilus vgl. unten meine Behandlung der Fragmente.

ausgesprochen habe.¹⁾ Diesem Nero fehlt jeder mystische Aufputz des Antichrists, er ist mit historischer Plastik dargestellt, d. h. wir haben hier ein Orakel, das ziemlich bald nach Neros Tode verfasst sein muss, und hier nur, weil in V. 139—150 vom wiederkehrenden Nero-Antichrist die Rede war, Einreihung gefunden hat. Passt nun dies Stück in keiner Weise zu seiner Umgebung, so hat auch der Hymnus auf die Antoninen (131—138) kaum etwas mit der sonstigen wenig freundlichen Stimmung der Sibylle für dies Herrschergeschlecht zu thun. Hadrian ist der Prophetin widerwärtig (52 ff.), M. Aurel muss mit Rom vor dem kommenden Nero bangen (68 ff.): das lässt sich nicht mit der Prophezeiung des mit Hadrian²⁾ blühenden Herrschergeschlechtes vereinigen. Also haben wir hier sicher etwas anderes, wahrscheinlich eine heidnische Weissagung einer ägyptischen Sibylle³⁾ (138, vgl. auch V. 49f.). — Wir sprachen eben von der Abneigung der Sibylle gegen die Antoninen. Der sonderbare Hadrian gefällt ihr wahrhaftig nicht, sie charakterisiert sein aufgeregtes Wesen in recht interessant gehässiger Weise, also dass der reichstreue Jude des 12. Buches den Kaiser dagegen in Schutz nimmt.⁴⁾ Diesen Kaiser hat sie zwar kaum selbst gesehen, sondern nach anderem Vorgang (V 57) nennt sie ihn V. 52 *πολιόκρανος* bezw. *ἀργυρόκρανος* (vgl. XII, 163f.). Unter seinen drei Nachfolgern aber (65), in denen ich Antoninus Pius, Annius Verus, Marcus Antoninus sehe,⁵⁾ soll das Reich zu Grunde gehen durch den kommenden Nero-Antichrist. M. Aurel, der seine Mittel zusammenhalten musste, um die Feinde des Reiches von

1) In meinen Studien zur älteren Nerosage. Nachrichten der Götting. Gesellsch. d. Wissensch. 1899. 443ff. Meine Konjektur V. 154 *Ἀντίδος*; hat man mir ausgeredet, das Hauptergebnis bleibt.

2) Denn der ist der 15. König Ägyptens in der 6. Generation latini-scher Könige (138. 131), wenn man, wie natürlich, mit Julius Cäsar beginnt.

3) Der heidnische Sibyllist ist dann vom christlichen (V. 50 ~ 138) benutzt worden.

4) V. 166 ff., vgl. meine Abhandlung: Römische Kaiser im Volksmunde der Provinz. Nachrichten der Götting. gel. Gesellsch. 1901. 8 und unten die Behandlung des 12. Buches.

5) V. 66 *ὄνομα πληρώσαντες ἐπουρανίου θεοῦ* deutet Alexandre auf Adonai = Antonini. Dagegen Zahn a. a. O. 80, 2. In der That kann man das *πληρώσαντες* nur nach dem Prinzip der Gematria erklären, eine Lösung aber finde ich nicht.

den Grenzen abzuwehren, thut dies nach dem Sinne des Sibyllisten nur, um dem nahenden Nero alles auszuliefern (70—72).¹⁾

Dieser Sibyllist hat also vor M. Aurels Ausgang (180 n. Chr.) gedichtet. Was dann folgt, gehört nicht hieher; V. 72—130 verlieren sich in die Eschatologie. Anschluss erreichen wir erst mit V. 139—150 wieder. Der Sibyllist hatte Hadrian einen älteren Mann genannt, unter seinen Nachfolgern sieht er das Verderben kommen; er bezeichnet im gleichen, noch halb historischen Stile die Jahreszahl des erwarteten endlichen Unterganges durch den Antichrist: wenn Rom 948 Jahre, gleich dem Zahlenwert seines Namens, existiert habe (148—150), soll es vom Geschecke ereilt werden. Damit kämen wir auf das Jahr 195. Aber hier ist Vorsicht am Platze. Die Berechnungen der Sibyllen sind meist eigenartig (vgl. XII, 12f. 230—235), darauf ist kein Verlass; ich traue auch dieser Sibylle nicht zu, dass sie von Roms Aera Genaueres wusste. Immerhin aber bin ich überzeugt, dass V. (50) 65—72 und 139—150 zusammengehören; ihr Charakter ist einheitlich. Der Verfasser dieses Stücks lebte etwas später als der Dichter des Hymnus auf Hadrian (131—138). Ihm gehört aber noch mehr. Die sonstige eschatologische Legende, wie sie für uns aus dieser Zeit wesentlich durch Commodian feststeht, schildert Neros Herrschaft in Rom, Elias' Erscheinen, seinen Tod durch Nero u. ä.²⁾ Aus diesem Vorstellungskreise ist das Stück V. 169—177 entnommen. Der *ἀγνὸς ἀναξ* (169) ist natürlich nicht Gott, sondern Elias; von den drei Herrschern zu Rom redet auch Commodian, wie mein Apparat zu 171 angiebt, und zuletzt, wo Elias dem Nero zu mächtig wird, sehen wir diesen sich mit dem Senate gegen den Sendling Gottes beraten (176f.). Zu diesem Stücke, das die notwendige Fortsetzung von 139—150 ist, mag denn auch die Darstellung der beunruhigenden Vorzeichen 178—181 und die Aufzählung aller der Bösen, die sich dadurch nicht schrecken lassen, d. h. das Bruchstück 182—189 gehören.

Eine wirkliche Ordnung der einzelnen Motive kennt die Eschatologie nicht. Fast jede Apokalypse zeigt nur einen Wirrwarr von Schreckensbildern, die sich oft genug wenig verändert

1) Es ist dies die Weiterentwicklung der alten Prophetie in III, 350—355.

2) Vgl. meine Arbeit über die Nerosage. 458f.

wiederholen. Für den, der des edlen griechischen Stiles gewohnt ist, bleibt die Lektüre von Apokalypsen eine Qual; bald dies, bald jenes Motiv huscht schattenhaft auf, um wieder zu verschwinden und vielleicht noch einmal wiederzukehren. Man weiss in dieser Vorstellungswelt eigentlich nie recht Bescheid, wo man sich befindet, ob noch auf der Erde oder schon im Tartarus, ob die unheimlichen Gestalten nur Vorboten oder schon Enderscheinungen sind, ob Gott nur straft oder schon richtet, m. a. W., ob wir es mit den letzten oder den allerletzten Dingen zu thun haben. Und so vermag ich es auch nur vermutungsweise auszusprechen, dass die VV. 190—216 dem Dichter der Nerosage angehören. Viel sicherer ist mir dagegen, dass zu diesen Schilderungen in irgend einer Weise V. 337—358, die nun wirklich das Ende der Welt bezeichnen, gehören.¹⁾

Fassen wir zusammen. Der Sibyllist, dem wir also bisher 50—72. 139—150. 169—216(?). 337—358 vindiciert haben, schrieb, wie gesagt vor dem Jahre 180, dem Todesjahre M. Aurels; er erwartete, dass der Kaiser, der im Jahre 121 geboren war, noch den Sturz des Reiches erleben würde. Sein Hass gegen Rom ist also gross. Aber trotz dieser seiner Gesinnung dürfen wir ihm m. E. nicht ohne weiteres die VV. 73—130 zuschreiben. Die rasch sich entwickelnde Eschatologie, die dieser Passus enthält, ist so absolut verschieden von den bisher nachgewiesenen, sich gut fortsetzenden apokalyptischen „Fragmenten“,²⁾ die ja

1) Es würde dabei kein Widerspruch dadurch entstehen, dass V. 190 die Sterne ins Meer fallen und 341 noch einmal der Sturz der Sterne vorkommt. Dass im ersten Falle nicht das Ende der Welt gemeint ist, sondern nur ein Vorzeichen, beweist die Einführung des Unheil drohenden Kometen (191f.); an zweiter Stelle aber haben wir den Eintritt des Chaos, das wirkliche Ende. — Ich muss noch bemerken, dass von den V. 337—358 m. E. 357. 358 entweder eine Lücke voraussetzen lassen, in der vor der Linderung der Qual der Verdammten die Rede war, wodurch dann das sonst ganz unverständliche γὰρ in V. 357 Erklärung fände, oder dass die Stelle ein müssiger Zusatz ist. Jedenfalls las das 2. Buch schon die Stelle so wie wir (vgl. meine Angabe zu 350—358). Die *παρθένος ἄγνη* ist natürlich Maria, und da, wie Friedlieb bemerkt (S. XXI), die Lehre von der Fürbitte der h. Jungfrau hier schon bestimmter formuliert ist, als bei Irenäus (II, p. 376 Harv.), so mag die Stelle auch aus anderem Grunde ein Einschubel heissen. Wirkliche Sicherheit aber kann hier nur die theologische Kritik schaffen.

2) Trefflicher Ausdruck Boussets für das ganze apokalyptische Schrifttum.

eine längere, gewissermassen historische Entwicklung der letzten Dinge geben, dass wir notwendig zwei Verfasser annehmen müssen. Diesem zweiten christlichen Autor gehört nun m. E. ein nicht ganz unbeträchtliches Gut an. Zuerst möchte ich ihm V. 1—49 zuschreiben. Disponiert ist der Stoff natürlich, nach der Weise der Sibyllen, schlecht genug. Es ist von Roms böser Herrschaft die Rede (9—13), und der Sibyllist will sagen, dass auch dies Unwesen einmal ein Ende hat. Das drückt er dann ganz unvermittelt mit dem Spruche von Gottes Mühlen (14) aus. Dann fährt er, wahrscheinlich doch an Roms Habsucht denkend, fort mit einer Invektive gegen die Reichen, die, in ihrer Art ja ausserordentlich interessant und nicht ohne Geist geschrieben, lebhaft an gracchische Worte (vgl. meinen Kommentar zu V. 34) erinnert, aber doch den Eindruck der Abschweifung macht. Auch das Nächste (V. 37—49) ist nicht übel, ja die pathetische Anrede Roms ist mit das beste, was die Sibyllistik bietet. Der gleiche Ton, das gleiche kräftig wahre Pathos haben wir V. 73—106, es ist absolut derselbe Stil, also ist auch der gleiche Verfasser anzunehmen. Und weiter ist kein Grund, warum wir diesem nicht auch die teilweise von stoisch-jüdischem Vorbilde beeinflusste Schilderung der Unterwelt (107—130) zuschreiben sollten; werden doch mehrere Momente aus der früheren Schilderung hier wiederholt oder ausgeführt: die Erniedrigung der Reichen (107f.), das nackt zur Erde kommen, nackt von der Erde gehen (96 ff. ~ 108 ff.).¹⁾ Roms Bestrafung in der Unterwelt (104 ff. ~ 125 ff.).

So blicken wir denn durch dieses Buch in eine Welt des Kampfes hinein. Das giftige Hetzen der Juden gegen Rom im 5. Buche verstummt vor dieser Fanfare des jungen Christentums. Aber die Gegner sind auf der Hut. Wir wissen, wie bitter Celsus (Origen. c. Cels. VII, 53, S. 203, 24 Kötschau) die Christen verhöhnte, dass sie die Sibyllensprüche interpolierten: νῦν δὲ παρεγγράφειν μὲν εἰς τὰ ἐκείνης πολλὰ καὶ βλάσφημα εἰκῆ δύνασθε. Darauf musste geantwortet werden. Nun war die Akrostichis seit alter Zeit das Kennzeichen sibyllinischer Echtheit (vgl. meinen Kommentar zu VIII, S. 153). Aus dem Bedürfnisse nun, dem heidnischen Vorwürfe zu begegnen,

1) Freilich passt V. 108 viel besser auf die Reichen, als V. 96 auf Rom. — Zu V. 120 bemerkt Wilamowitz, dass μάχαιρα nur ungeschickte sibyllistische Ausdrucksweise anstatt μάχη sei.

fabrizierte man die grosse Akrostichis V. 217—250¹⁾: die erste absolut sichere, bewusste christliche Fälschung, die auf Augustin und Euseb so tiefen Eindruck machte, die Euseb benutzte, um heidnische Zweifel an der Echtheit zu widerlegen, die endlich in Augustins Übersetzung das Mittelalter bewegt hat.²⁾ Mit dieser Akrostichis aber kommen wir nun von ziemlich gewissem Boden auf unsicheres Terrain. Wir können nun nicht mehr mit einiger Deutlichkeit die Verfasser scheiden, sondern nur inhaltliche Trennungen vornehmen. Da stammt zuerst V. 251—323 natürlich nicht vom Verfasser der Akrostichis, sondern ist einfach angehängt. Sehr viel später freilich ist auch diese Stelle nicht, denn sie zeigt nahe Berührung mit der älteren patristischen Litteratur (vgl. meinen Kommentar zu 251 f. 264 ff. 294. 302. 319—323) und spiegelt ihre Denkweise wieder.³⁾ Weiter löst sich 324—336 als ein besonderes Stück aus, und ähnlich diesem in manchem ist auch die Schlussparänese 480—500, obwohl beide Stellen schwerlich demselben Verfasser gehören werden.

Ein Stück im Stile älterer jüdisch-griechischer Dichtung ist V. (359)⁴⁾ 361—428. Auch hier ist noch stark die Anlehnung an heidnische Vorbilder wahrnehmbar, die Sibylle reproduziert ältere Orakelform,⁵⁾ aber das ist äusserlich. Wichtiger bleibt, dass sie nach ursprünglich jüdischem Vorgange von den „zwei Wegen“ (399f.) redet, dass sie ähnlich wie oben 110—121 die Freuden des Jenseits mit den Farben des stoischen Judentums in Anlehnung an III, 89f. schildert. Das Stück ist sonst von mannigfachen Interpolationen entstellt.⁶⁾

1) Euseb hat auch noch die überschüssige Akrostichis CTAYPOC , die Augustin vermeidet. Es gab also eine doppelte Fassung, wie es ja auch die vielfachen Textabweichungen innerhalb der Akrostichis nahe legen.

2) Über alle diese Kämpfe vgl. meine Arbeit in den Preuss. Jbb. 1901. S. 206ff.

3) Aus 297f. werde ich nicht klug. Ich deute den auch sonst sehr künstlichen Symboliker so: Johannes war ein anderes Rohr, das im Winde schwankte (Mt. 11, 7) und die Menschen auf Christus hin erzog.

4) Mit Recht sagt Wilamowitz, dass 359. 360 Füllverse seien, die entschuldigen, dass im folgenden Gott redet.

5) Wie ich zu V. 361. 373 bemerkt habe. Natürlich ist hier nicht Herodot Quelle, sondern ein Orakelbuch, das seine Verse enthält.

6) Um von 371. 372 nicht zu reden, so ist nach Wilamowitz 381—386 (384—386 lässt Ω aus) Zusatz schon wegen des Aoristes in 381. Zusatz ist ferner 388. 389. 392—398. 410—422.

Es folgt ein Stück Doxologie 429—438,¹⁾ eine Stelle, die ebenfalls stark an die Schilderungen der Apologeten erinnert, wie ich im Kommentar zeige. Danach haben wir V. 439—455²⁾ ein Stück Logoslehre, wie V. 264 ff., und endlich 456—479 ein recht hübsches Stück Christologie. Entsprechend der Volkspoesie sind apokryphe Evangelien dabei benutzt, wie ich zu V. 467 bemerkt habe, und auch sonst mischt sich Apokryphes ein.³⁾ Nicht ohne Wichtigkeit ist dabei wieder der heidnische Einfluss. Die Schilderung, wie die Erde sich freut und der Himmel lacht bei der Geburt des Kindes (474f.), ist durchaus hellenisch; so stellen, wie ich zu V. 474f. angemerkt habe, hellenische Dichter die *γαῶν* eines Gottes dar.

Damit hätten wir versucht, das Gedicht inhaltlich zu analysieren. Wir haben geordnet:

- I. Heidnische Dichtung: 131—138. 151—159. 160—168.
- II. Christliche halbhistorische, eschatologische Poesie: 50—72. 139—150. 169—216. 337—358.
- III. Christliche ultra-antirömische, teilweise eschatologische Dichtung: 1—49. 73—130.
- IV. Akrostichis über die Eschatologie: 217—250.
- V. Rest: Christologie, 251—323 (vgl. 456—479); Paränese, 324—336. 480—500; jüdisch-christliche, teilweise eschatologische Dichtung, (359f.) 361—428; Doxologie, 429—38; Logos, 439—479.

Mit ganz wenigen Ausnahmen fanden wir trotz der Verschiedenheit des Inhalts keine Indizien für grosse zeitliche Entfernung der Stücke. Die chronologischen Spuren führten auf die Zeit vor 180, die Denkweise wies auf die Epoche der Apologeten hin, das ganze Konglomerat wird inhaltlich durch die

1) Die *αἰτοὶ* (437) sind die Engel, die des Höchsten Befehle ausführen und die Wut der Elemente dämpfen helfen.

2) Wilamowitz hat die ganz korrupte Stelle 439 wenigstens dem Inhalte nach richtig gestellt, so dass der Sohn *σὺμβουλος* bleibt, wie es nötig ist. Weiter ist zu bemerken, dass die VV. 453—455 Interpolation bzw. Zusatz sind, denn wenn die „ewige“ Schöpfung (448) gegliedert wird nach ihren doch einigermassen konstanten Teilen, Sonne, Mond, Gestirne, Erde, Himmel, Meer, so haben die vergänglichen Tiere nichts dabei zu thun.

3) Besonders vgl. V. 462. Mit Reitzenstein: Zwei religionsgeschichtliche Fragen 121f. bin ich, wie man sehen wird, nicht ganz einverstanden.

fortwährende Eschatologie zusammengehalten. Dieser Einheit in gewissem Sinne entspricht auch die äussere Form. Die Längung kurzer Silben durch den Hochton kommt durch das ganze Gedicht vor (78 *ἀετοφόρων*,¹⁾ 181 *πληθὺν ἰών*, 183 *δειδιότες*, 210 *διαμεριζομένη*, 384 *κνισσοῦντες*), dagegen nur einmal der nur in schlechten Büchern erscheinende Ausfall der einen Senkung nach der männlichen Hauptcäsur (408 *ζῶσαν θυσίαν ἐμοί*).²⁾ Auch die Sprache zeigt diesen ziemlich gleichmässigen Charakter. Dass sich durch das ganze Stück hindurch rein sibyllinische Ausdrücke finden (78 *ἀετοφόρων*, 80 *ματαιοφροσύνησιν*, 115 *φρενοβλάβον*, 145 *ἐριθήλου*, 184 *αἰδοίην*, 191 *ἀκτινόμεντα*, 359 *ἐγκατέδειξεν*, 432 *βαρνεκτυπέων*, 476 *καινοφαής*, 484 *ἐπιζλέομεσθα*, 492 *μηλόσφαγα*, 493 *λυτροχαρεῖς*), will nicht viel bedeuten, denn solche Neuerungen sind überall in derartiger Litteratur zu finden. Wichtiger ist, dass der spätepische Wortschatz mehr oder minder durch das ganze Gedicht hindurch sich vertreten findet. Der *αὐλὸς πολύτροτος* (115) findet sich bei Manetho II, 334, das *φέρων μίμημα* (116) ist nonnianisch (Paraphr. XI, 135), zu *ζοφόμεντα* (230) kann man bei Nikander Parallelstellen finden (Th. 775. Al. 474), *ἐκπροφέρειν* (335) hat Manetho (VI. 733), *ζωαρκία* (443), *θεοπειθέσι* (477), *θεόκλητος* (479) wieder Nonnos (Paraphr. XVII, 60. XII, 127. III, 116. I, 75), *σαρκοβόροιο* (494) *παγγενετῆρα* (500) gehört später Dichtung an. Von der sonstigen Berührung mit der Sprache der christlichen Litteratur und der *κοινή*³⁾ brauchen wir hier nicht andere Resultate als bei den übrigen Sibyllen zu erwarten.

Was lehrt nun diese Einheitlichkeit des Stils? Sie zeigt, dass der Redaktor, der diesen vielgestaltigen Stoff, den die immer

1) Allerdings ist vorgeschlagen *ἀητοφόρων*.

2) Die andere Recension ist *θυσίαν ταίτην*, natürlich aber kann hier nur die Lesart von Ω gelten. Vgl. darüber die Einleitung meiner Ausgabe S. XL. — Dass *ὠλένᾱς* (251) kein prosodischer Verstoß ist, liegt auf der Hand: das ist alexandrinische Weise.

3) So wird *κλήτος* c. genetivo konstruiert (V. 92, wo ich *δοκιμῆς* im Widerspruche mit Wilamowitz lese), wie Clementin. p. 8, 25 Lag. Das Wort *μηχανή* (119) gehört der christlichen Litteratur an, wie *ἀφιλοξενίη* (304) dem Clemens Romanus. Von sonstigen Beispielen der *κοινή* führe ich an die Form *τετίγγ* (202), *πήσονται* (342 vgl. I, 245), die Fügungen *ἴταν* c. ind. (89), *ἴνα* c. ind. (257), den Infinitivus consecutivus (261), den bekannten Coniunctiv für das Futurum.

wieder hervortretende Eschatologie bindet, zusammenfasste, sein Material von allen Seiten her erhalten konnte. Wenn wir niedrig rechnen, haben wir mindestens drei Hände zu unterscheiden, die mehr oder weniger im gleichen Stile arbeiten. Es ist also eine starke Produktion sibyllinischen Stoffes im Gange. Heftige Leidenschaften brechen hervor, Kaiserhass, Römerhass, Glaubens-treue, Angst vor dem Gerichte Gottes und doch Hoffnung auf die Belohnung der Guten. Das alles passt in die Zeit, in welche uns auch die chronologischen Daten wiesen, in die Epoche M. Aurels und der Apologeten. Der Wert der Sibylle besteht für uns in der Erkenntnis der Volksstimmung.¹⁾ Wie das dritte Buch die lehrhafte Propaganda des 2. Jahrhunderts v. Chr. Geburt widerspiegelt, das 5. den rasenden Hass des unseligen Israeliten, der den Fall der heiligen Stadt selbst mit angesehen, das 6. und 7. Buch vielleicht judenchristlichen Kreisen entstammt, so haben wir nun hier auf neuer Etappe die Kampfes-leidenschaft des Christentums in der Apologetenzeit, in der Epoche, da Lukian und Celsus schrieben, da M. Aurel Notiz von den Christen nahm, da die Sibyllensprüche unaufhörlich von Justin und Theophilus citiert werden. Daher der wütende Römerhass, daher das halb ängstliche, halb siegessichere Harren auf das Nahen des Antichrists, der der bösen Stadt ein Ende machen soll, das Harren auf das Gericht, daher aber auch der Aufruf (V. 480—500): nehmt nicht teil an den Opfern der Heiden, sondern preiset Gott, den weisen Allvater! — wahrhaftig, kein schwächliches Lebenszeichen aus des Christentums Sturm und Drang!

1) Ich glaube das besonders an einem interessanten Beispiele gezeigt zu haben: Römische Kaiser im Volksmunde der Provinz.

Buch I und II.

Den Sibyllensang, den wir heute unter dem 1. und 2. Buche zusammenfassen, besser aber Buch I nennen würden, trennen die Handschriften nicht in zwei Teile und haben auch die neuen Kritiker als einheitlichen Stoff behandelt. Es ist bei dieser Untersuchung soviel Richtiges gefunden worden, dass die Nachlese eine verhältnismässig geringe bleibt; der Gelehrte des 20. Jahrhunderts kann, was Friedlieb erkannte, was Dechent dann scharfsinnig weiter ausführte und vertiefte, was Badt und Bousset durch erneute Nachprüfung billigten oder modifizierten oder auch erweiterten, im grossen und ganzen nur stehen lassen.¹⁾ So wird eine erneute Kritik des Stoffes, vorgenommen auf Grund des heute überreich von allen Seiten heranfahrenden Materials, besonders der vielen Apokalypsen, fast allein der Pflicht des Stützens, nur in wenigen Fällen der des Ausbaues zu genügen haben.

Demnach ist es denn Friedlieb gelungen, in Buch I, 1—323 eine jüdisch-hellenistische, von V. 324—400 eine christliche Sibylle zu finden. Die erste Sibylle nun, schliesst er weiter, wurde durch die Hand der Christen verstümmelt, aber sie gelangt noch einmal im sogenannten 2. Buche zu vorübergehend neuem Leben; auch noch II, 1—33 gehören ihr an, alles andere ist christlichen Ursprungs. Dechent ging weiter, bohrte tiefer. Er unterschied im 2. Buche noch sehr viel mehr Jüdisches und gelangte dementsprechend zur Annahme einer jüdischen Grundschrift für beide Bücher, die nur durch eine Reihe von christlichen Interpolationen

1) Friedlieb in seiner Ausgabe, S. XIV—XXII. Dechent: Über das erste, zweite und elfte Buch der sibyllinischen Weissagungen. Frankfurt a. M. 1873. — Zeitschrift für Kirchengeschichte. II, S. 487 ff. Badt: Jahrbücher f. klass. Philol. 1874. S. 629 ff. Bousset: Der Antichrist, S. 61 f., wie es scheint, ohne Kenntnis Dechents. Dieterichs Nekyia 183 ff. sind nicht ohne Geist, nützen hier aber nichts.

gestört worden sei. So erhielt er ein zusammenhängendes Ganzes (I, 1—323. II, 6—33. 154—330 (ausser 179—184. 190—192. 242—252. 265[?]. 312—313. 326—327[?]), dessen Entstehung er vor die Zerstörung Jerusalems, in die Zeit Christi, setzte, wobei er eine genaue chronologische Fixierung der christlichen Überarbeitung lieber ablehnen wollte. Badt endlich hat diese Ergebnisse im ganzen gebilligt und im wesentlichen nur den einen Irrtum Dechents berichtet, indem er für die vielen Stellen, in denen das 8. Buch mit dem 1. und 2. stimmt, die Priorität des 8., nicht, wie Dechent wollte, die der beiden ersten Bücher bewies.

Es kann kein Zweifel sein, dass in der Hauptsache Dechent richtig gesehen hat. Aber es ist möglich, noch etwas weiter zu kommen. Darüber einige Bemerkungen. — Das grosse Stück I, 1—323, dessen jüdischen Charakter ich in meinem Kommentar nicht etwa nur aus dem alten Testamente, sondern mehrfach aus anderer jüdischer Litteratur erweise, zeigt eine Anzahl von Interpolationen, die von christlicher Hand herrühren. So stammen I, 175—179 aus dem christlichen Buche VIII, 184—187, 183, so 193—196 aus VII, 7. 9—12, überhaupt ist ja der ganze Passus I, 174—198 elendes Stümperwerk. Da nun die christliche Stelle I, 332—382 ebenfalls Anlehnung an das 8. Buch sucht, so liegt es nahe, in dem Verfasser dieser Verse den Interpolator des jüdischen Buches zu sehen, und da die VV. 326—331, von christlicher Hand herrührend, ein Zahlenrätsel enthalten, das nach Form und Wesen dem in den Versen 141—145 nahe verwandt ist, so ist wohl auch hier der gleiche christliche Verfasser bezw. Interpolator anzunehmen. — Diese christliche Hand scheint nun auch noch sonst gekürzt zu haben. Der Beginn des Sibyllensanges hat doch etwas ungemein Dürftiges. Die Prophetin will von Adam bis auf die letzten Dinge alles verkündigen. Da ist es Sibyllenstil, sich etwas mehr zu zieren und von dem Zwange zu reden, den die Gottheit übt; so thun es die anderen Schwestern wenigstens. Unser Proömium aber ist m. E. für die Absicht der Seherin etwas dürftig: V. 1—4! Und sollte nicht die Akrostichis in V. 4—11 *ἐπάρυετο*, wenn man noch V. 3 (*ο*) hinzunimmt, wie ein Rest eines alten *τοῦτ]ο ἐπάρυετο* (alles, was ich geweissagt habe, ist in Erfüllung gegangen) sich ausnehmen dürfen?

Ein jüdischer Kern ist wie oft von christlicher Hand hier bearbeitet worden. Er ist an sich nicht uninteressant. Die

häufigen Berührungen mit Henoch, die Erzählungen der Flut-sage, die mit der alten babylonischen Version doch noch ein wenig zusammenhängt,¹⁾ die Anlehnung an die Form des Hesiod: das alles bemerkt man nicht ohne ein gewisses Interesse.

Ein glücklicher Umstand gestattet uns nun auch die Zeit der VV. 1—323 zu bestimmen. Dechent setzte das Stück in Christi Zeit, wie oben bemerkt. Das wäre wunderschön, wenn es wahr wäre. Aber es ist nicht wahr; die bekannten Münzen von Apamea-Kibotos mit ihrer Darstellung von der Sibylle und Noah verlegen die Einbürgerung dieser Legende in das 3. Jahrhundert n. Chr.²⁾ Und mit einer solchen Ansetzung harmoniert auch der Stil des Gedichtes. Zunächst gilt das von der Metrik. Die Erscheinung, dass nach männlicher Hauptcäsur nur noch eine Kürze folgt, zeigt Buch VIII, das, wie bewiesen, gegen Ende des 2. Jahrhunderts fällt, fast gar nicht (S. 45), Buch XII aber, das sich bis Alexander Severus erstreckt, schon vielfach, und ganz ebenso auch der jüdische Teil von I (z. B. 228. 303), wo jede Konjektur angesichts der Häufigkeit dieser Erscheinung in der Metrik des 3. Jahrhunderts unnütz ist. Zu gleichem Ergebnis drängt die Betrachtung der Erzählungsweise. Sie wird charakterisiert durch grösste Gedankenlosigkeit. Der Autor ist von einer unbegreiflichen Flüchtigkeit, oder vielmehr, er setzt die Kenntnis dieser Dinge so voraus, dass er öfter sie gar nicht zu Ende erzählt. So wird nach Evas Namen (I, 29) der Adams gar nicht genannt und erst V. 81 von seinem Namen der des Hades abgeleitet. In gleicher Weise wird V. 62 ff.

*καὶ ὁ μὲν κεφαλὴν προφυλάσσει
σώζειν, ὃς δὲ πτέρων, ἐπεὶ θάνατός γε πάρεστιν . . .*

die biblische oder jüdische Erzählung leichtfertig so völlig vorausgesetzt, dass niemand allein aus dieser Stelle Klarheit über das Verhältnis des Menschen zur Schlange gewinnen könnte. Wie es endlich mit der Etymologie V. 262 Ἀραράτ zusammen-

1) I, 233—257 habe ich die babylonische Version notiert. Irgend eine Nebentradition scheint mir vorzuliegen, wenn ich auch nicht mehr wie früher an die unmittelbare Überlieferung durch die babylonische Sibylle glaube. Man kann nicht die babylonische Sibylle von III, 97 ff. mit I, 125 ff. zusammenschweissen; der stilistische Unterschied ist, wie schon oben S. 16 angeführt, viel zu gross.

2) Vgl. zuletzt Usener: Die Sintflutsagen 48 ff.

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 1.

hängt, weiss ich nicht, besser aber als um Adam-Hades wird's sicher nicht aussehen.

Der Dichter war Phryger; ¹⁾ das legt die Noah- und Sibyllensage von Kibotos und die Fixierung des Ararat in Phrygien 261f. nahe. Er hat daran gedacht, die herkömmlichen zehn *γενεαί* (vgl. zu II, 15) in aller Ruhe zu Ende zu behandeln, der ungeduldige christliche Interpolator aber fand es beim sechsten Geschlechte (I, 284) genug und hat dem Juden die nächsten drei unterschlagen, so dass dieser erst mit II, 15 wieder zum Rechte seiner Zählung kommt. So hängen I und II aufs trefflichste zusammen. Dem jüdischen Sibyllisten war es, wie uns die Lektüre von II lehrt, in der Hauptsache um die Eschatologie zu thun; diese behandelt er mit Liebe, während die Erzählung von den früheren *γενεαί*, wie bemerkt, recht liederlich gearbeitet worden ist. Dieser jüdischen Eschatologie nun möchte ich V. 6 ²⁾—44. 154—176. 187—199. 214—237 zuschreiben. In der That kann kaum etwas dagegen sprechen; denn die vielfachen von mir hervorgehobenen Berührungen mit Henoch, mit ursprünglich jüdischen Apokalypsen reden deutlich genug, und bestätigt wird die Beobachtung dadurch, dass, wie wir noch sehen werden, die christlichen Zusätze z. T. recht gedankenlos und unorganisch mit diesem Stücke verbunden sind. Die Erzählung von den letzten Dingen zeigt dann auch die ganze Zusammenhangslosigkeit ähnlicher jüdischer Bücher, die Einem alle Beschäftigung mit der Apokalyptik verleiden könnte: zuerst böse Zeichen, Roms Sturz, ³⁾ allgemeines Sterben, dann rettet

1) Es ist zu bemerken, dass sich aus der Sprache gar nichts erschliessen lässt. Das interessante *πλάγιον* (sprich *πλάγιν*) I, 215 giebt gar keinen Fingerzeig; denn die *κοινή* nicht nur Kleinasiens (Buresch: Aus Lydien 53. 73. 84), sondern auch des Westens (Syrakus; vgl. Kaibel: Inscriptiones Graecae Siciliae Italiae 139) hat solche Bildungen. Ebenso steht es mit *πίφασκε* I, 6; *α* für *av* ist zwar meist asiatisch, doch erscheint es auch in den Papyri.

2) Das Proömium (1—5) ist m. E. spät fabriziert, um eine Verbindung zwischen dem letzten christlichen Teile von I und der folgenden jüdischen Erzählung zu schaffen.

3) Die Stelle 16—19 könnte ev. christlich sein. Dass der späte Jude Rom noch so hasst, wäre wenigstens merkwürdig, und die höchst ungeschickte Zusammenstellung in V. 16 *σεισίσθων ἰσπεροσιπτή;* lässt nicht recht an einen hellenistischen Juden glauben.

Gott die Frommen, er giebt Fruchtbarkeit, ein Kampf um den Kranz beginnt, dann folgen neue böse Zeichen, Beliar kommt, der Herr prüft die Seinen, das Gericht beginnt, dem — echt jüdisch-hellenistisch — auch die Titanen und Giganten (230 ff.) sich unterwerfen müssen.

Alles dies hat nun der Christ in Bearbeitung genommen. Es ist nicht ganz unmöglich, dass V. 34 ff. schon von ihm stammen, wenn es mir auch angesichts der schon von den jüdischen Hellenisten vertretenen Anschauung vom Agon der Tugend wahrscheinlicher bleibt, dass V. 34—44 jüdisch sind. Sicher aber gehören dem Christen die VV. 45—153. Darunter befindet sich denn ja auch das phokylideische Stück 56—148. Erhalten ist dies Gedicht nur in der Handschriftenklasse Ψ , die auch sonst mehrfach andere Recension als Φ zeigt (vgl. z. B. V. 215), und zwar in recht entstellter Form. Ob Ps. Phokylides christlich ist, wie man jetzt anzunehmen geneigt scheint, weiss ich nicht, nur soviel gilt hier, dass der christliche Sibyllist das Gedicht durch spezifisch christliche Zusätze (V. 79 ff. 91 ff.) nutzbar zu machen gesucht hat¹⁾ und sich dabei, wie sich jeder leicht überzeugen kann, wahrhaft barbarischer Metrik bedient (vgl. 92. 110). Diese Art von Poesie war also, wie ja auch die Anlehnung an Theognis 109 f. (vgl. Sib. VII, 89) zeigt, in der christlichen Litteratur recht beliebt.

Einen weiteren Schritt thut der Christ V. 179—186, indem er von der Belohnung der Wachenden beim Gericht redet, wofür wir nur spezifisch christliche Quellen anführen können, und dann 200—213 durch z. T. sinnlose Interpolierung²⁾ der jüdischen Darstellung aus dem 8. Buche, wie er schon im ersten Buche seine Erzählung aus gleicher Quelle gespeist hatte und es 305—312. 318—321. 322—324. 325—327. 329 noch weiter thut. Und war er im ersten Buche Hebräerfeind (I, 360 ff.), so bleibt

1) Interessant ist auch V. 105. Hier hat Ps. Phokylides *περιώμεθα*. Der Sibyllist giebt noch eine besondere Begründung, eine christliche Umbiegung der jüdischen Motivierung in Lev. 19, 33 f. Exod. 22, 21. Darum hat er aus der 1. Pers. Pluralis die dritte gemacht. Daneben existieren ganz alberne Zusätze, vgl. V. 72 und 113 das *ἔνθα*.

2) Dass der vom Himmel sich ergießende Feuerstrom (197 f.) nachher den *πόλος οὐράνιος* (200) verbrennt, ist charakteristisch.

er es weiter, das zeigen in der nächsten Interpolation (238—251) besonders die VV. 245 ff.

Nicht ganz leicht würde ich die Entscheidung über den Sünden katalog 255—283 nennen, wenn überhaupt da eine strikte Entscheidung möglich wäre. Gegen christlichen Ursprung könnte sprechen, dass der christliche Interpolator die sonstige sibyllinische Litteratur, d. h. wesentlich Buch VIII gewaltig ausschreibt und dafür hier fast zu selbständig vorzugehen schiene, auch dürfte für den jüdischen Ursprung des Katalogs¹⁾ geltend gemacht werden, dass die Häufigkeit der Sünden kataloge in altchristlicher Litteratur ein jüdisches Original fast unbedingt postuliert, aber ebenso gut könnte man zum Gegenbeweise sich darauf berufen, dass gerade die Häufigkeit dieser Kataloge bei den Christen hier die Benutzung irgend eines derartigen Stückes wahrscheinlich macht. Die ungeheure Verbreitung dieser Litteratur erweist sich ja nicht zum wenigsten dadurch, dass bald hier, bald da sich ein Anklang findet, bald Ähnlichkeit mit der Apokalypsis Pauli, bald mit der Apokalypse des Elias, bald sogar mit den Acta Thomae (295). Ich möchte darum auch im letzten Grunde für christlichen Ursprung plädieren; der Ruhm eines konsequenten Abschreibers würde ja eben durch die Massenhaftigkeit dieser apokalyptischen Flugblätter unserem Interpolator in keiner Weise verkürzt.

Sehr viel später als der Jude, den ich in das erste Drittel des 3. Jahrhunderts setzen möchte, hat der Christ nicht geschrieben. Der Interpolator hat aus Buch VIII, 358 die Lehre von der Fürbitte der Jungfrau Maria übernommen (vgl. S. 41), seine Zeit fällt also ziemlich lange nach Irenäus, dessen Erweiterung die Stelle aus Buch VIII schon bedeutet hatte. Und damit stimmt denn auch der Schluss, der sich, wie der erboste Schreiber von *Ψ* bemerkt, so sehr an Origenes anlehnt.

Noch ein letztes Wort über die Sprache der beiden Verfasser. Beide stehen sich sehr nahe. Der Jude hat I, 245 *περιπτήσασα*, 256 *πίτατο*, 6 *πίφασκε*, 44 *ἐξελάθισκεν*, 108 *ᾧλεσκον*, 222 *ἀνειοιγόμενων*, 253 *ἐφελπίζισκον*; er bildet 242 *πελίην*, II, 157 *ἀλλαγήη*, 214 *ἀγγελτῆρες*, von anderen *ἅπαξ εἰρη-*

1) Ein Vers wie 264 wäre natürlich auf alle Fälle christlich.

μένα abgesehen,¹⁾ er verwendet II, 263 *ἀμφιπροσώποις* substantivisch, I, 75 *ἐξεγέλων* transitiv, gar nicht zu reden von der Verwendung des *ἐν* (II, 288). Ein Freund des Wohllauts ist der Jude natürlich nicht. I, 257 liest man *πέλει πέλας*, II, 170 f. *ῆξει — ῆξει*, und von der oben angeführten metrischen Eigenart, der Unterdrückung der zweiten kurzen Silbe nach männlicher Hauptcäsur abgesehen, lesen wir auch so böse Dinge wie (II, 39 *εἰς|ις|ελαστικός*²⁾ und) die Pressung II, 9 *βοῶν*. Der Christ ist da nicht zurückgeblieben. Er benutzt den Juden, er entleht ihm II, 144 *ψευδαπάτης* (II, 166), 242 *ἀγγελτῆρσιν* (214), macht ihm mit *ἀρῖων* II, 325 sein *πλάγιον* (I, 215) nach, er hat das ganz späte *μεν* für *με* (II, 346), und auch in der Wortbildung ist er nicht weniger kühn wie sein Vorgänger.³⁾ Hatte dieser vielleicht *εἰς* = *ις* gelesen, so macht jener es nicht anders; er bildet die Stelle III, 405 *ἐν πόλει ἀντάνδρω* um und schreibt fehlerhaft wie jene späte Zeit I, 187 *καὶ πόλεις ἀντάνδρους*.⁴⁾

Es ist modern, seinem Autor den Text zu lesen. Überlassen wir das Berufeneren. Die jüdische Grundschrift ist m. E. nicht wertlos, aber auch die christliche Bearbeitung bleibt nicht ganz gleichgültig. Ihre Parteinahme für Origenes, die Ausführung des Ps. Phokylides bieten doch ganz hübsche Gelegenheit, einen Einblick zu gewinnen in alles das, was in der Volksliteratur der Sibyllen mächtig war.

1) Ich merke an: I, 14 *ἀντμάς* = Winde, 98 *ἀλφησιτῆρες*, 132 *ἀδιψήτοις*, 174 *κακοήτορες*, 178 *λεκτροκλόποι*, 298 *ἐπερσαχνοῦσα*, II, 166 *ψευδαπάται*. Der Dual I, 294 ist in der späteren Epik oft für den Plural gebräuchlich: Oppian, Cyn. II, 165. 260.

2) Ich hätte es in meiner Ausgabe besser bei *εἰσελαστικός* bewenden lassen sollen.

3) I, 382 *διάθημα*, II, 152 *ἐπαέθλιον*, 344 *μαστικτῆρων*. Auch die Anwendung von II, 38 *ἐναγώνιον* (im Kampfe) ist neu.

4) Von der Bettelhaftigkeit seines Stils brauche ich kaum zu reden; charakteristisch ist dafür II, 35 f. *λάμψει — λαμπρῶ — λαμπρός*.

Buch XI—XIV.

Das 8. Buch und auch das 1. und 2. liessen uns in das Herz einer tiefbewegten Zeit blicken, die kaum von der weltlichen Gegenwart und ihren Interessen bewegt, wesentlich in der Eschatologie, im Sagen und Raunen von den letzten Dingen Genüge findet. Besonders das 8. Buch spiegelte uns in gar nicht genug zu schätzender Weise die Empfindungen der Christen im Brande der römischen Verfolgung wieder, und ganz ist, wie wir S. 50 gesehen haben, diese Stimmung noch nicht im 2. Buche erloschen. Aber allmählich erschöpft sich dieser Stoff, und so lernen wir denn in Buch XI—XIV Sibyllen kennen, denen die wenigen eingesprengten geistlichen Stücke nichts von ihrem rein weltlich politischen Charakter nehmen können. Die Dichtung der Sibyllen, die zu ihrer besten Zeit, im heidnischen Altertum fast ganz politisch gewesen, kehrt somit nach langer Benutzung durch die religiöse Tendenz wieder zu ihrem Ausgangspunkte zurück,¹⁾ um dann diesen antiken Charakter durch das ganze Mittelalter wesentlich zu bewahren, ja, wer sich einen klaren Begriff von dem Stile der älteren Sibyllenpoesie machen will, den könnte man mit gutem Gewissen auf die Bücher XI—XIV, darunter wesentlich XII und XIII, hinweisen.

Freilich sind diese Bücher seit alters her mit der besonderen Verachtung der Forscher gestraft worden. Ihre sonderbaren Angaben, ihr jämmerlicher Stil, ihre korrupte Metrik schienen auch zu diesem Urteile zu berechtigen. Und doch heisst es

1) Um dieses ihres weltlichen Charakters willen werden die Bücher XI—XIV auch nicht von den Kirchenvätern benutzt; dies ist der einzige Grund dafür.

auch hier besonnen zu prüfen, ehe wir es beklagen, dass uns solche Litteratur überhaupt erhalten worden ist. Eine sorgfältige Sonderung ist hier vonnöten; sie wird ergeben, dass unter dem Spreuhaufen sich noch manches Weizenkorn findet. Es stellt sich heraus, dass wenigstens zwei Bücher unsere volle und ungeteilte Aufmerksamkeit verdienen; es sind dies das 12. und 13., über die hier zunächst gehandelt werden muss.

Buch XII und XIII.

Hinsichtlich des 12. Buches glaube ich der Forschung und damit auch hier mir selbst den Weg einigermaßen geebnet zu haben. In einer Studie: „Römische Kaiser im Volksmunde der Provinz“,¹⁾ glaube ich über die Komposition und den Wert des 12. Buches erschöpfend genug gehandelt zu haben. Natürlich kann ich mich hier nicht ausführlich wiederholen; nur die Ergebnisse sollen zusammengestellt werden. Das elend geschriebene Buch stammt demnach von einem regierungstreuen, ganz und gar nicht mehr orthodoxen, sondern recht reichsbürgerlichen, in der Zeit nach Alexander Severus dichtenden Juden,²⁾ der zwar das 5. und 8. Buch, allerdings in anderer Recension als wir sie haben, benutzte, aber Wahres mit Falschem mischend viel Neues aus unbekannter Quelle hinzusetzte und deswegen, weil er ebenso schreibt wie es allenfalls ein Heide auch vermocht hätte, für uns von besonderem historischen Interesse ist.³⁾ Der Anfang

1) Nachrichten der K. Gesellschaft der Wissenschaften in Göttingen 1901. 1—13.

2) Noch II, 17f. wird, wenn auch sehr nebenbei, im Gefolge der Eschatologie Rom Unheil prophezeit; so etwas kennt der Verfasser von XII nicht mehr. Vgl. S. 54.

3) Der Stil ist jammervoll. Die Metrik glänzt mit V. 130 *καὶ πόλεις* (vgl. I, 187), 96 *ἑβδομήκοντ'* (238 *ὄγδοήκοντ'*), die Grammatik mit 15 *κοιρανέων* c. acc., 197 *ὀππότεν* c. opt., mit Fügungen wie 16 ff. *Ἄρεος . . . παγήσεται* (wenn die Stelle nicht korrupt ist). Die Regierungstreue zeigt sich in dem Schmerzensrufe 229, wogegen solch stereotype Wendungen wie 18. 227f. (vgl. V, 191. VIII, 129) nichts bedeuten wollen, sie zeigt sich in der Opposition des V. 167 gegen die Verunglimpfung Hadrians durch den Christen von VIII, 53f. (vgl. oben S. 39) und in der Darstellung des Regenwunders im Quadenland (196—200; vgl. meine Arbeit in den Neuen Jahrbüchern f. Philol. 1893. S. 262f.). Das Judentum des Verfassers ist ganz äusserlich; Stellen wie V. 131. 291f. zeigen nur, dass der Autor Jude

enthält neben Bekanntem und anderseits Unkontrollierbarem (41. 45) auch Unsinn genug, wenn er Tiberius (47) *πληγείς αἰθῶνι αὐδῆρα* fallen lässt; aber über Caligula wird schon manches Charakteristische geäußert (50—60), so wenig ganz Unkenntliches (63—66) und obligate Wunderzeichen (55—57) fehlen, die sich in der Darstellung des Claudius (73—77) wiederholen. Über Nero wird das allgemeine Urteil wiederholt (78—94), Vespasians Feldzug gegen Jerusalem wird, da er ja nicht zu umgehen ist, wesentlich als gegen Phönikien und Syrien gerichtet dargestellt (102. 105—112),¹⁾ Titus lässt der Sibyllist vom Heere ermordet werden (121 ff.), bei Domitian dagegen, dem Lieb- ling der Provinzen, verweilt der Mann aus dem Volk mit ver- ehrungsvollem Lobe (126—132. 135—138), während er Nerva, den Erkorenen des Senates, schilt und ermordet werden lässt (142—146). Vollends geht ihm das Herz bei den nächsten Kaisern auf, bei Traian, Hadrian, M. Aurel (147—206).²⁾ Hier sind auch die Angaben bis ins einzelne historisch getreu.³⁾ Com- modus aber kann der Dichter natürlich nicht loben (218—220).⁴⁾

Nach dem Ende der Antoninen empfindet der Sibyllist den Wendepunkt der römischen Geschicke, er hält Rückschau und überblickt die Zeit des Bestehens der Kaiserherrschaft, von deren Länge er natürlich eine falsche Vorstellung hat (229—235; vgl. oben S. 40). Das Bild des allgemeinen Elends malt er nur in

ist, weiter aber nichts. Er benutzt bekanntlich V und VIII; wie äusserlich, zeigt die Vergleichung von V. 164 mit V 47, wie ich in meiner Schrift über die römischen Kaiser im Volksmunde S. 2 Anm. 2 gezeigt habe. Zu V. 130 ist von mir eine Stelle des Theophilus citiert worden: sie könnte nahe legen, dass das *ἰποχείριον ἢ δ' ἰπόδουλοι* schon in einer älteren Sibylle vorkam. Indessen ist die ganze Frage nach der letzten Quelle der 12. Sibylle sehr schwer. Dass der Verfasser, wie ich a. a. O. S. 13 bemerkt habe, das Plus, das er vor V voraus hat, der mündlichen Überlieferung verdankt, wird man mir nicht glauben wollen. Aber wiederum kann ich mir keine schriftliche Quelle denken, die die ältesten Dinge so ungenau und falsch wie unser Sibyllist wiedergäbe, um dann im weiteren Fort- schritte der Darstellung immer besser zu werden. Ich muss diese Frage offen lassen. — Die Texterhaltung des Buches ist elend: vgl. V. 81 f. S. 6. 266.

1) Vgl. meine Abhandlung S. 7 f.

2) Vgl. ebenda S. 8—10, wo sich auch die Einzelinterpretation, be- sonders die Deutung von 183—186 auf Avidius Cassius findet.

3) Vgl. z. B. 170 f. mit meiner Anmerkung.

4) V. 221 *χηροσύνη* erkläre ich: in seiner Verlassenheit.

sehr unklarer Weise, weder von Pertinax noch von Didius Julianus macht er sich eine klare Vorstellung, ja letzterer wird ihm trotz seiner Kurzlebigkeit noch zum Verderber vieler Menschen (236—249). Erst Pescennius Niger kommt wieder zu seinem historischen Rechte (250—255).

Unser Sibyllist ist weniger Jude als orientalischer Unterthan Roms. Und so kümmert er sich nicht nur sehr wenig um Clodius Albinus' Schilderhebung, sondern verfolgt auch mit einem geradezu rasenden Hasse den Bezwinger des Ostens, Septimius Severus (256—268).¹⁾ Der ganze beginnende Gegensatz zwischen Orient und Occident im Römerreiche kommt somit als ein Gefühl der Massen auch bei dem Sibyllisten zu interessantem Ausdruck.

Nach V. 268 fällt eine Lücke, und leider erfahren wir so nichts von Severus' Söhnen. Erst mit Alexander Severus beginnt die Darstellung wieder, und bis auf einen Fehler im Berichte vom Ausgang des Kaisers ist die Erzählung der historischen Vorgänge zutreffend (269—288).²⁾ Der Schluss endlich enthält religiöse Betrachtungen über das Thema: es giebt viele Zeiten, aber niemand kennt den Ausgang, denn nicht alle können alles; Freude sollen nur die genießen, die Gott ergeben sind und die Götzenbilder vergessen.

Bearbeitet ist diese jüdische Schrift von einem Christen,³⁾ der zu Augustus' Regierung die Geburt Christi hinzuzusetzen sich bewogen fühlte (28—34), und — charakteristisch genug! — bemerkte, dass Christi Erscheinen das Römerreich stärken würde. Das ist apologetische Tendenz (vgl. meine Anmerkung zu V. 33. 34). Der Christ hat also diese Zudichtung vorgenommen, bevor sein Glaube Staatsreligion wurde; es mag daher der christliche Dichter von Buch XIII hinter ihm stecken. Von demselben Interpolator stammt V. 232.

1) Meine (resp. Bureschs) Schreibung und Deutung des V. 259 in meiner Abhandlung S. 11 ist von mir in der Ausgabe aufgegeben worden.

2) Der νεωκόρος (274) ist natürlich der Heliospriester Elagabal. — Das Ende Alexanders wird V. 236f. falsch als schon im Orient eingetreten berichtet.

3) Diese Thatsache hat schon Freudenthal: Hellenistische Studien, II, 129, erkannt. Man hat seine Bemerkungen nicht genügend beachtet.

Gleiches Interesse fordert das 13. Buch. Erkannten wir trotz alles hergebrachten Formelkrams, trotz der Korruption des Stils im 12. Buche doch noch das Herz eines orientalischen Provinzianen, der leidenschaftlich für und wider Partei nimmt, so blicken wir hier einem Manne ins Auge, der, in den entsetzlichsten Zeiten des Römerreiches vor Aurelian lebend, das Elend einer Zeit, die aus den Fugen ging, deutlich wiederzugeben vermocht hat. Die eintönigen Jammerrufe, die die Sibyllenpoesie gerade so wie das öde Gedicht Lykophrons zu einer so unerquicklichen Lektüre machen, kommen hier einmal zu ihrer vollen Bedeutung; der Dichter empfindet wirklich etwas und hat auch sonst, obwohl sein Stil der barbarischen Zeit, in der er lebte, seinen Tribut darbringt, versucht, seiner Darstellung poetische Lichter aufzusetzen.¹⁾

Der Verfasser des ganz einheitlichen, sich selbst gern nachahmenden Sanges ist Christ: das bezeugt die Erwähnung der Christenverfolgung unter Decius (87f.)²⁾ und überhaupt die Energie seiner Abneigung gegen diesen Kaiser (85f.). Nach dem Sibyllisten hat dieser Ruchlose, von dem Synkellos I, 684 nur weiss, dass er die Söhne des Philippus getötet, den ganzen Stamm und die nächsten Freunde der früheren Kaiser ausgerottet: das sagt genug. Und auch auf Gallus³⁾ ist er nicht gut zu sprechen (109ff.). Man weiss, dass dieser Herrscher eine Christenverfolgung plante (Zonaras XII, 21). Von ihm heisst es denn hier sehr naiv, er sei von seinem unechten Sohne (142ff., vgl. 105), d. h. Hostilianus ermordet worden.

Kein spezifisch christliches Charakteristikum wäre der Wehe- ruf über Bostra und Philippopolis, deren astrologischen Ruhm —

1) Die Metrik ist gerade so elend wie die von XII, wir haben ebenso wie da *ἔβδομήκοστ'* (157), wir lesen *Γαλλίγ* (137) wie XII, 183 *Παρθία*. Dass *ὄποιαν* mit dem Indikativ verbunden wird (138), ist in dieser Poesie gewöhnlich. — Aber der Sibyllist versucht wirklich einmal poetisch zu werden in dem Bilde V. 39ff.

2) Unübertrefflich hat Wilamowitz V. 87 aus *πίπτων Ω*, an dem alle herumklaubten, das einzig mögliche und hier historisch so fruchtbare *πιστῶν* gemacht. Die Christen werden verfolgt *διὰ πρότερον βασιλῆα* (88), d. h. wegen des Philippus, den man für einen heimlichen Christen gehalten hat.

3) *γ' ἄλλος* (103) ist Orakelweise: Buresch, Rhein. Mus. 47, 341.

wertvoll genug! — allein der Sibyllist kennt (64—73). Die Abneigung gegen die Astrologie ist ebenso gut jüdisch (vgl. zu III, 221 ff.), aber immerhin ist sie auch aus dem Judentum ins Christentum übergegangen. — Dieser Christ leistet uns nun den wichtigen Dienst, unser historisches Wissen von dieser Zeit an einem Punkte zu bereichern. Von dem Verräter Mareades-Cyriades wussten wir in ausführlicherer Darstellung nur durch Trebellius Pollio (Trig. tyr. 1). Danach war er zu Sapor gegangen und *cum hortator belli Romanis inferendi fuisset, Odomastem primum deinde Saporem ad Romanum solum traxit; Antiochia etiam capta . . .* Also hat er zweimal den Versuch gemacht, ein persisches Heer über Rom kommen zu lassen. Dieser doppelte Versuch tritt durch den Sibyllisten in helles Licht. Mit V. 89 wird Cyriades eingeführt; er ist ein *ληστώνς ἐκ Συρίας προφανείς*, ein *Ῥωμαίος ἄδελος* (90). Tyana und Mazaka (93) werden erstürmt, Syrien muss klagen, aber der Verräter kann sich nicht halten; er wird aus Syrien herausgeschlagen und flüchtet zum hohen Selge hinauf (97),¹⁾ von dort flieht er vor den Römern weiter über den Euphrat, nun schon nicht mehr den Römern ähnlich, sondern ein ganzer Perser. Dann kehrt er um (122 ff.),²⁾ und nun fällt ihm seine Vaterstadt Antiochia in die Hände³⁾; ich denke, es ist klar geworden, dass die anderen Quellen und die Sibylle sich aufs trefflichste ergänzen und letztere hier einmal in dem, was sie mehr hat, wirklich als Quelle benutzt werden kann. Die Hauptsache hat übrigens schon Alexandre (Kleine Ausgabe p. 389 sq.) erkannt.

Auch noch an einer anderen Stelle kommen wir vielleicht an der Hand des Sibyllisten etwas weiter. Wir wissen, dass der Kaiser Philippus einen sehr ungünstigen Frieden mit Sapor geschlossen hat und diesen später teilweise nicht zur Ausführung brachte. Der Sibyllist weiss noch etwas mehr (28—34); unter dem Bilde des Wolfes, der mit der Herde einen Vertrag gegen die Hunde schliesst, um nachher die Schafe desto gründlicher heimzusuchen, scheint er uns von einem Versuche des Gross-

1) *περιφιξανασέλην* Q, *περιφιξανασέλειν* VH. Ich lese *περιφείξ'* (= *περιφείξαι*, Wilamowitz *περίφνξ*) *ἀνά Σέλην*. *ἀνά* passt ausgezeichnet zum hochgelegenen Selge; man darf es daher nicht wegklügeln.

2) Natürlich ist hier nicht wie IV, 138 der Revenant Nero gemeint; das bedarf gar keines Hinweises.

3) Dessau: *Prosopographia Rom.* II, 342.

königs zu berichten, das im Jahre 244 nicht zurückgewonnene Armenien vor der Besitznahme von 252 (253) gegen seinen rechtmässigen Besitzer aufzuwiegeln, und es ist kein Grund vorhanden, weshalb wir ihm dies nicht glauben sollten. Wenn er aber dann von der Niederlage der Perser unter demselben Kaiser zu erzählen weiss,¹⁾ so ist das m. E. nichts als Schönfärberei zu Gunsten des Kaisers, dem ein Christ Grund hatte gewogen zu sein.

An Wichtigkeit steht den genannten Stellen zunächst der Schluss des Buches (147—171). Es herrscht eine starke Vorliebe für Odänath; in all dem Elend, das Krieg und Seuche bringen,²⁾ ist er, nicht Aurelian,³⁾ wie man wohl interpretiert hat, der Retter. Er, der Priester und König zugleich ist, kommt aus der Heliosstadt Palmyra⁴⁾ und schlägt die Perser. Danach, V. 156—157, treten Valerian und Gallienus auf den Schauplatz. Von letzterem ist dann nicht mehr die Rede, der Osten kümmerte ihn ja nicht viel, sondern nur noch von dem einen (158) wird gehandelt, dem Stier, der mit der Schlange kämpft und zu Grunde geht, d. h. also von Valerian und seinem unglücklichen Perserkriege. Den Stier löst der Hirsch ab (162), der die giftigen Tiere, die Perser fressen will. Da kommt der heliosgesandte, flammenspeiende Löwe, tötet den Hirsch, die Schlange und einen Bock und herrscht über die Römer, während die Perser schwach sind. Da haben wir, wie das Epitheton *ἡλιόπεμπος* sagt, wieder Odänath, und da dieser sowohl die Perser als auch die römischen Usurpatoren Quietus und den Perserfeind Balista im Dienste des Gallienus vernichtet hat, so ist die Sache wohl klar. Aber auch hier muss wieder hervorgehoben werden, dass

1) Nachdem von einem Siege über die Germanen (35f.) die Rede gewesen ist. Welcher das ist, bleibt zweifelhaft; V. 36 redet von den Piratenzügen der Deutschen.

2) Vielleicht hier (148) einmal nicht konventioneller Stil, sondern Beziehung auf die in jener Zeit tobende Pestilenz.

3) Man hat gemeint, Aurelian sei ja der Sohn eines Heliospriesters gewesen und habe überall den Kult des Helios geehrt. Aber dem widerspräche in V. 156ff. der Hinweis auf Valerian und Gallien, die doch nicht auf Aurelian folgen können.

4) 153 *καὶ τότε δ' ἡλίον πόλις ἔσεται* kann m. E. von der mächtigen Existenz Palmyras verstanden werden. Mit Buresch *ἄρξεται* zu schreiben, trage ich Bedenken.

Alexandre dies alles schon gesehen hat und die Neueren, wie Zahn und Buresch,¹⁾ sehr mit Unrecht von ihm abgegangen sind.²⁾

Ob der Verfasser des Buches mit Absicht gegen Ende des Buches sehr dunkel redet, weil es sich um Gegenwärtiges handelt, bleibt im Hinblick auf den Orakelstil überhaupt (vgl. zu V. 28) fraglich. Soviel aber scheint mir sicher, dass er ein orientalischer Christ war, ein politischer Anhänger Odänaths, dass das ganze Buch, welches im Gegensatze zu anderen Sibyllensängen nur einen sehr kleinen Zeitraum umspannt und nur die Ereignisse etwa vom Jahre 241 bis ca. 265 behandelt, aus frischlebendiger Anschauung der Gegenwart heraus, allein von ihm geschrieben ist und zwar noch vor Odänaths Tod.³⁾

1) Alexandre in der kleineren Ausgabe, p. 392. Zahn: Apokalyptische Studien: Ztschr. f. kirchliche Wissenschaft. VII. 1886. 87. Buresch in den Randnotizen seines Handexemplars der Rzachschen Ausgabe.

2) Es sind hier nun noch einige Nachträge über Einzelheiten zu liefern. XIII, 7 möchte ich Gordianus I. erkennen, natürlich aber nicht etwa in V. 8 beide Gordiane, da die Stelle im Verfolg des πάντες (V, 7) ganz allgemein gehalten ist. V. 15ff. ist Gordian III. gemeint; danach 21—26 Philippus und sein Sohn, der Augustus (A) und der Cäsar (K); beide ergeben die Zahl 21 (V. 24). Unkontrollierbar sind dann 50—53. 74—78, von den Kämpfen der Alexandriner handelnd. Ob man aus der zweimaligen Erwähnung dieser auf den Ursprung des Verfassers schliessen kann, erscheint mir sehr fraglich. Als Anhänger des Odänath (150ff. 164ff.) mag der Sibyllist den Ägyptern (Mommson V, 437) doch wohl wenig Gutes gegönnt haben. Ebenso unkontrollierbar bleibt die Überschwemmung, die die beiden Cäsarea, Mopsuestia und Aigai (54—58) treffen soll. Aber unwahrscheinlich dünkt mich die Sache nicht; denn schon 59—63 haben wir wieder ein mit der sonstigen Überlieferung trefflich stimmendes Stück (vgl. die Anmerkung zu V. 61ff.); es handelt sich um Jotapian, dessen Residenz hier Antiochia heisst. Und so dürfen wir auch das Unglück von Bostra und Philippopolis (64ff.), das in so bestimmter Weise geweihsagt wird, nicht einfach von der Hand weisen. — Von dem νόθος υἱός des Gallus, Hostilianus, war oben schon die Rede. V. 103—105 sind sehr verschränkt; in V. 103 ist dasselbe Subjekt, wie es 105 unter οὐλος Ἄρης verstanden wird. Von den Streifzügen der Sannoi ferner (140) wissen wir nur durch die Sibylle, da Agathias V, 1 sie nur als lange schon unterworfen kennt, die Karpoi (141) nennt aber auch Zosimos I, 27 Feinde der Römer, der Sibyllist schreibt also mitten aus diesen Kämpfen heraus. Der Kaiser, der ἀρχὴν οὐνομάτεσαι (145) trägt, ist Aemilius Aemilianus.

3) Eine Jahreszahl oder überhaupt einen wirklichen chronologischen Hinweis aus V. 46—49 zu ermitteln, bleibt ein Unding. Der Sinn ist

natürlich nicht: von jetzt ab (wo ich schreibe) sollst Du, Rom, so viel Jahre wie die Quersumme Deines Namens ergibt (= 948), von Alexandria genährt werden, sondern vielmehr, indem die Sibylle sich in die ältesten Zeiten zurückversetzt: Du sollst, Rom, 948 Jahre stehen. Diese Prophezeiung ist einfach entlehnt aus VIII, 148ff. Damals ist vor dem Jahre 180 n. Chr. (vgl. oben S. 40) hätte das allenfalls Sinn gehabt. Dieser Sibyllist hatte aber doch selbst Roms Millenniumsfeier unter Philippus erlebt, und doch übernimmt er hier einfach: so stark ist in dieser Litteratur die Tradition!

Buch XI und XIV.

Die tief verachteten Bücher XI—XIV verdienen in ihrer Gesamtheit das verdammende Urteil nicht, das man über sie ausgesprochen hat: dies hat die eben angestellte Untersuchung ergeben. Aber XI und XIV müssen doch preisgegeben werden, und es fragt sich hier nur, welches von beiden das wertloseste ist. Ich möchte aber doch noch einiges wenige vom Buche XI halbwegs zu retten suchen; der bei weitem grösste Rest ist allerdings, wie wir sehen werden, nichts als Gefasel.

Die Sprache, Metrik und der Stil des 11. Buches stehen tief unter XII und XIII. Das *φύγονται* früherer Zeiten (III, 265) wird zu *φυγοῦνται* (45. 239), man liest *λάβεται* (294), *μεμανηότι* (317),¹⁾ Fügungen wie 15f. *μερίζετο γατα . . . ἀνδρῶν*, 73f. *ἀρχῆς . . . ἔθνος ολοτρῆσει*, 184 ähnlich wie I, 229 *ἐτῶν ἐπιτελομενάων*, 71 ist *παρά* direkt = ἦ, es begegnen metrische Verstösse wie 183 *ὄσα δεῖ σ' ἀνοιμῶξαι*, 201 *λωβήσετ' αἰ* und auch 199 *πόλεις ἐξαλαπάξει* (vgl. XII, 130. I, 187), um von solchen Kleinigkeiten wie *ὀδοήκοντα* (184) gar nicht zu reden.²⁾

Ebenso steht es mit dem Inhalt. Aber wir müssen da einen kleinen Unterschied machen. Der Sibyllist hat unter reichlicher Ausbeute früherer Bücher, dazu aber vielleicht noch andere Quellen, Handbücher oder ähnliches Material benutzend (vgl. zu V. 157) von V. 109 an sich mit Romulus und Remus wie besonders mit Troja und Äneas beschäftigt (—162). Dann kommt

1) Das *ἀντελοῦσιν* (103) könnte auch hierher gezogen werden, wenn es nicht verderbt ist.

2) *ἀνοιμῶξαι* zeigt, dass *οι* damals wie *υ* gesprochen wurde, wie das aus vielen Steininschriften klar ist; ebenso war für die Aussprache *πόλεις* = *πόλις*, wie oben S. 53 angedeutet ist. Fehler wie die falsche Messung von *λιγγρόν* (185) rechne ich nicht, ähnliches zeigen ebenfalls die Inschriften.

ein Cento über Homer (163—171), eine Art Reminiscenz aus hellenischer Geschichte (172—185) mit einer obligaten Zahlenangabe (184), danach geht der Verfasser zur makedonischen Geschichte über, deren Einzelheiten er im ganzen, natürlich auch hier ältere Sibyllen benutzend, nicht übermässig falsch darstellt (186—229).¹⁾ Dann erst kommt er auf sein eigentliches Thema, Ägypten (230 ff.). Nach einer jener unfehlbaren sibyllinischen Berechnungen (243 f.) schwingt er sich zu Kleopatra empor (—260), um dann, da nun das Eingreifen Roms erzählt werden muss, in einem ganz wahnsinnigen Abriss des römischen Wesens²⁾ auf Cäsar und endlich auf Oktavian zu kommen. Und nun ist er in seinem Fahrwasser, nun schildert er, gar nicht einmal so schlecht, den Sieg über Kleopatra, die er nicht übel mit Ägypten selbst identifiziert. Ägypten ist die *χώρα* (279), wird aber mit leichtem und, wie gesagt, nicht unpoetischem Übergange durch Kleopatra (292) ersetzt. Ägypten hört auf *χώρα* zu sein, denn nun ist sie in der Hand des Mächtigen; Du aber wirst, so wendet sich der Dichter an die schon heimlich gemeinte Kleopatra, verschwinden: und nun schildert er ihren Aufenthalt in ihrem Mausoleum (294 ff.),³⁾ um rührend zu schliessen, dass selbst der *βασιλεύς*, das ist doch wohl Oktavian, über sie geseufzt habe.

Dann endlich enthüllt der Verfasser sein Antlitz und zeigt uns, dass er ein Jude ist. Der Zusammensturz des ägyptischen Reiches ist ihm die Strafe für das Leid, das Ägypten einst dem „frommen“ Volke angethan (307—310). Das sagt alles.

Hatte der Sibyllist von der neueren Geschichte eine schwache Ahnung, so ist er in der älteren absolut unbewandert. Hier ist fast alles Phantasie bzw. Gefasel; es ist, als ob der Sibyllist sich durch dies Stammeln erst in die richtige Stimmung zu seinem Sange bringen wollte. Es bleibt deshalb ein Unfug, hier (61 f.)

1) 191—194 bezieht Wilamowitz auf Alexander; diese Verse müssten dann aus der Reihe gekommen sein. Aber ich traue dem Sibyllisten solche Angaben über Philipp zu. Das Gerücht von Alexanders Ermordung lässt er sich natürlich nicht entgehen (222 f.).

2) Für den Sibyllisten hat es z. B. immer Cäsaren gegeben (265 ff.).

3) Aus V. 294 ff. lässt sich leider keine Lokalbeschreibung gewinnen. Wir sehen nur, dass *ὑσπληγγες* vorhanden waren, was nichts sagt, und dass das Grabmal rund (*περικύκλιον*) wie die römischen Mausoleen gewesen zu sein scheint.

bald einen Tarhaka, bald Salomon (80—92) herauslesen zu wollen. Die einzigen, die man erkennt, sind Joseph und Moses (29—41), letzterer wird übrigens auch als Feldherr (vgl. zu V. 41) gefeiert. Alles andere ist Phantasmagorie.¹⁾

Der Sibyllist hat sicher nach dem Jahre 226, dem Sturze des Partherreichs gelebt, denn V. 161 wird der Partherherrschaft als einer vergangenen gedacht. Er hat eigentlich schon alle Fühlung mit der Sibyllenpoesie verloren, wenn er der Prophetin den tolleren Gedanken beilegt, sich nach Delphi zu begeben, um hier Glauben zu finden (315 ff.). Gewiss — um dies noch zu sagen — es gab dem Namen nach eine delphische Sibylle, aber diese hat sehr unangenehme Erfahrungen mit Apollo gemacht,²⁾ und kein Mensch ausser solch einem konfusen Juden verband in jener Zeit das halberstorbene Delphi noch mit der Sibylle.

Übertroffen wird alles dies nun noch von dem Sibyllisten des 14. Buches. Aber doch ist hier noch ein Unterschied. Der Autor des 11. Sanges wollte doch noch einen Rest Wahrheit bringen und hat sich hie und da um die historische Überlieferung noch ein wenig gekümmert, aber der Verfasser von Buch XIV ist durchaus Phantast und, wenn er an einer einzigen Stelle einmal (198—207) historische Gestalten, Antonius, den dritten Dionys, Kleopatra, Oktavian auftauchen lässt, so ist das nur ein vorübergehender vernünftiger Moment in der allgemeinen Raserei. Eine Zeitlang glaubte ich das 14. Buch mit den späteren Apokalypsen, einem Pseudomethodius und ähnlichen vergleichen zu dürfen, aber in diesen scheinen doch immer wirkliche Gestalten durch, hier spürt man doch noch die Not und Beklemmung der Zeit; in Buch XIV aber tobt ein Ignorant, der gar nichts kennt als Namen der Völker, Länder und Städte, und diese beliebig durcheinander wirft, bald mit diesem, bald mit jenem Motiv der Tradition (vgl. z. B. zu V. 62) gedankenlos spielend.³⁾

1) Dechents Ausführungen über das 11. Buch S. 49 ff. der oben S. 47 angeführten Schrift sind absolut unmöglich. Vgl. darüber Badt: Jahrb. f. klass. Phil. 1874. S. 633 f. Die Einzelstücke der sibyllinischen Darstellung sind z. T. gestohlen, vgl. zu 53—55. 88. Wie kann man da noch treuherzig nach dem Weizenkorn unter der Spreu tasten!

2) Vgl. meinen Aufsatz in den Preuss. Jahrb. 1901. S. 196 f.

3) Vgl. ferner V. 138 = III, 193. 70—73 sind aus III, 115—121; 348 aus XIII, 28 u. a. Vollends wie namenlos albern ist V. 144! Dazu

Gleichwohl ist leider der Versuch gemacht worden, diesen Faselpropheten auf seines Wesens besseren Kern hin zu prüfen. Es geht schliesslich alles auf, wenn man nur will und strebend sich bemüht. So hat denn Wirth (Wiener Studien. XIV. 1892. S. 35—50) es unternommen, historische Gestalten aus dem Phantasmentanze zu erhaschen. Aber dies Wagnis muss bei genauerer Prüfung in sich selbst zerfallen. Eine Untersuchung, die die Ungenauigkeit des Sibyllisten alle Augenblicke zugeben muss, die sich häufig mit „vielleicht“ und „wahrscheinlich“ kümmerlich durchhilft, ermangelt jedes Anspruches auf wirkliche Beweisführung und kann hier also wirkliche Berücksichtigung nicht finden, ganz abgesehen davon, dass dieser Arbeit die weitere Kenntnis der ganzen Litteraturgattung, d. h. das notwendige Rüstzeug fehlt. Vorsichtiger schon, aber auch im letzten Grunde falsch, war Gutschmids Annahme,¹⁾ dass der Sibyllist des 14. Buches ohne grosse Erfindungsgabe einen Abklatsch der Vorfälle und Zustände aus der Mitte des 3. Jahrhunderts gegeben habe, wo Ägypten der Zankapfel zwischen Rom und Palmyra war. Aber dann müssten wir doch wenigstens ein Quentchen Geschichte aus diesem brodelnden Kessel destillieren können. Doch wie sollte das möglich sein bei einer „Darstellung“, die u. a. noch im 3. Jahrhundert ein Heer der Sikeler (312) nennt.²⁾

Die Zeit des Buches lässt sich nicht näher bestimmen. Dass es aber spät fällt, sagen wir also frühestens ins 4. Jahrhundert, beweist die Nennung der *ξανθὰ κάρηνα* (346), die m. E. das erste Auftreten des später immer wieder erscheinenden *ξανθὸν γένος* signalisieren. Jedenfalls ist das 14. Buch beträchtlich später als das elfte. Die Prosodie besonders ist viel schlechter als dort. Dem *λωβήσεται* (XI, 201) stellen sich an die Seite XIV, 75 *ἐπόψεταί*, 161. 168 *φεύξεταί*, dazu noch V. 9 *οἰζύας*, 15 *ᾠκύτερι*, 328 *κρίός*, ganz abgesehen natürlich von dem aus früheren Büchern vertrauten *ἑβδομήκοντ'* (28 vgl. 227 *ὀγδοήκοντ'*) und der Synzese *τρεῖςκοσίων* (106. 126). Auch die Sprache ist schlecht genug, V. 91 haben wir *θάνεται*, 109 *φυγεται* (vgl. XI, 45), 221 *ἡμερίην* für *ἡμέρην*; der Ausdruck ist ungeschickt:

diese abgebrauchten Entlehnungen wie 91. 125. 162. 194, die langweiligen Zeichen und Wunder 37. 112. 158. 231.

1) Litterarisches Centralblatt. LXI. 448.

2) W. e. sch. aus XI, 175 entnommen.

V. 25 *οὐνεκα τούτου*, 123f. doppeltes *ὑπό*.¹⁾ — Sicher aber ist die Nationalität des Verfassers. Er ist Jude, die „Stadt, die viel erlitten hat“ (350), erinnert lebhaft an den Ausdruck des leidenschaftlichen Juden des 5. Buches (384f.), wie das *ἀγνὸν ἔθνος* (360) nur die Juden bedeuten kann.²⁾ Jerusalem soll wieder aufgebaut werden, *πύργων τὸτ' ἀνάστασις ἔσται* (349): das ist nicht, wie man gemeint hat, der Pharos von Alexandria — man schrieb *τότε πύργου ἁ. ἔ.* —, sondern die heilige Stadt, die endlich wieder zu ihrem Rechte kommt. Ob wir es mit einem ägyptischen Juden zu thun haben, bleibt mir freilich zweifelhaft. Der Sibyllist schildert, mühsam nach einem tertium comparationis haschend, ägyptisches Wesen beim Festschmause; das thut m. E. nur ein Fremder, der mehr Interesse am Einheimischen nimmt als ein Ägypter selbst.

So sehen wir denn, wie vom 2. Jahrhundert ab die jüdische Sibyllendichtung sich wieder lebhafter regt; das 12., 11., 14. Buch ist von Juden verfasst worden, teilweise, wie wir gesehen (S. 56) in polemischer Absicht gegen christliche Sibyllen: es ist, als wollten die Juden ihr Eigentumsrecht den Christen gegenüber behaupten und ihnen Konkurrenz machen.

1) 345 *κείσονται ἐπὶ* c. acc. ist *κοινή*, ebenso 178 *ἐχθραίων* c. dat. (allerdings Konjektur).

2) Vgl. das Sachregister der Ausgabe unter Israel.

Die Fragmente.

Ich habe in meiner Ausgabe S. 227 „Fragmente“, nicht: Fragmente geschrieben und bin es nun dem Leser schuldig, diese Differenzierung des Wortsinnes zu verteidigen oder vielmehr als notwendig zu erweisen. In der That, ich glaube nicht an diese Fragmente, nicht an ihre „Echtheit“; ich bin der Meinung, dass wenigstens Fragm. 1—3 nie in einer Sibyllenhandschrift gestanden haben, sondern dass sie ad hoc fabriziert worden sind. Diese Meinung ist ziemlich neu; im allgemeinen gelten die beiden ersten Stücke nach Theophilus' Angabe (ad Autol. II, 36): *Σιβύλλα . . . ἐν ἀρχῇ τῆς προφητείας* (ausgeschrieben von Laktanz: *div. inst.* IV, 6, 5) für das älteste Proömium, das erst später durch unser jetziges III, (1) 8—45 resp. 35 ersetzt worden sei, ja Blass hat¹⁾ kein Bedenken getragen, III, 1—35 wegzulassen und dafür die Stücke aus Theophilus einzusetzen. Sehen wir nun genauer, wie die Sache steht und welche Beglaubigung die Fragmente besitzen.

Eine ruhige Lektüre der Fragmente 1—3, ein Vergleich mit dem Proömium in unseren Handschriften lässt mehrfache Zweifel in uns aufsteigen. Unser jetziges Proömium ist im ganzen einfach wie die Sibyllistik überhaupt gehalten, trotz der Leidenschaft, mit der es den Monotheismus vertritt und die Heiden bekämpft; es wirft den Götzendienern ihre Thorheit vor, es lobt und preist Gott, es giebt jene mystische Deutung des Namens Adam, die jüdischer und später christlicher Anschauung entspricht. Sicher seiner heiligen Sache, schilt der Verfasser wohl auf die Heiden, aber er argumentiert nicht mit ihnen; er betont zwar immer wieder, dass es nur einen Gott giebt, der

1) In der Sammlung der Kautzschen Apokryphen und Pseudepigraphen II, S. 184 ff.

alles geschaffen, aber er wiederholt sich nicht. — Wie anders sehen dagegen die Fragmente aus! Das erste wiederholt sich mehrmals in der Form und im Gedanken: 7 εἷς θεός, ὃς μόνος ἄρχει 32 εἷς θεός ἐστι . . . : 8 παντοκράτωρ ἀόρατος 17 αὐτογενής ἀγέννητος . . . : und vollends stehen sich Fragm. 1 und 3 sehr nahe: 1, 2 πῶς ταχέως ὑποῦσθε . . . : 3, 21 ἄνθρωποι, τί μάτην ὑποούμενοι . . . 1, 6 χήγητῆρα βροτῶν πάντων: 3, 13 πάντων δῆγητῆρα, 1, 7 εἷς θεός, ὃς μόνος ἄρχει: 3, 3 ἀλλὰ θεὸς μόνος εἷς (16 ἀλλ' αὐτὸς μόνος οἶδεν), 1, 10 τίς γὰρ σὰρξ δύναται . . . = 3, 15 τίς γὰρ σὰρξ δύναται 1, 20 ἀληθινὸν ἀέναόν τε = 3, 46.

Betrachten wir dann die gewählte, alexandrinische Zierlichkeit solcher Schilderungen wie 3, 9f., den kunstvollen Nachdruck in 38—40, so erkennen wir unschwer den Gegensatz zwischen der absichtsvollen Ausarbeitung im einzelnen und der ganz unmotivierten Nachlässigkeit der eben angeführten Wiederholungen und müssen dementsprechend vorderhand schliessen, dass beide Fragmente nicht in einem Proömium gestanden haben können. Und weiter: wir betonten eben, dass unserem handschriftlichen Sibyllenproömium jede Argumentation fehlte. Wie aber ist es hier? Die Sibylle fängt ganz gegen ihre sonstige Weise an zu philosophieren (Anfang des Fragm. 3), ja, ganz unerhört, sie hat zweimal so etwas versucht; auch Fragm. 2, und zwar viel scharfsinniger noch als das eben genannte, beleuchtet mit energischer Logik den Unsinn des Götterglaubens. So sehen denn Fragment 1. 2. 3 ganz aus wie Dubletten von einander.

Aber Fragm. 1 und 2 sind auch Dublette unseres eigentlichen Proömioms. Wenn wir zwei Stücke poetischer Litteratur haben, die grosse Ähnlichkeit besitzen, das eine einfach, ungeschminkt, das andere künstlich, gedehnt, so werden wir von vornherein urteilen, dass das zweite eine Ausführung des ersten sein müsse. So steht es denn auch hier. Die Berührungen vergleiche man in meiner Ausgabe; ich will nur einzelnes Wichtigere hervorheben. Gott, sagt das Proömium in den Handschriften, kann von keinem Sterblichen ins Auge gefasst werden, selbst seinen Namen vermag niemand zu hören (17—19). Der Gedanke ist einfach, er entspricht dem jüdischen und auch dem christlichen Denken. Daraus aber hat das Proömium des Theophilus mehr gemacht; es hat mit Benutzung eines griechischen Flori-

legiums den Vergleich mit der Sonne (1, 12) hineingebracht. Ebenso ist viel mehr aus der Götzenverehrung gemacht worden. Unser Proömium schildert nach Sibyllenart auf die ägyptischen Tiergötter, auf Schlangen und Katzen (III, 30). Das genügt dem wortreichen Autor des Theophilus nicht; seine geläufige Dialektik führt in ähnlich argumentierender Weise wie Fragm. 2 und 3 z. Anf. aus (3, 23), was das für Götter wären, die in die Töpfe guckten und naschten und die, anstatt den Himmel zu bewohnen, mottenzerfressen (als Mumien) aussähen und von Spinnweben überzogen seien! Ich denke, es wird jedem, der nur etwas Stilgefühl besitzt, klar geworden sein, wo das Ursprüngliche zu finden ist, wo wir es mit Weiterdichtung zu thun haben. Ich könnte mir auch den Vorgang des Ersatzes des Theophilus-Proömiums durch unser jetziges gar nicht vorstellen. Denken wir doch nur: ein langes, künstliches, sich selbst wiederholendes Proömium wird bald nach Theophilus, noch vor der Schrift des [Justin.] Coh. ad Graecos (vgl. zu III, 24) ersetzt durch ein kurzes, einfaches, das aber doch keineswegs (vgl. V. 24 ff.) ein Auszug aus jenem ist und dazu ganz im Stile der sonstigen Sibyllistik gehalten ist: welchen Zweck sollte das wohl haben? Aber einen Zweck haben diese „Fragmente“: was ihnen in unserem Proömium, das sie kennen, noch nicht genügend betont scheint, das heben sie hervor, führen sie aus, unterstreichen sie; eine besondere Tendenz, den Götzenglauben mit allen Mitteln zu bekämpfen, ist unverkennbar: dieser Tendenz dient die nur in ihnen ganz im Gegensatze zur Volkslitteratur der anderen Sibyllen hervortretende Neigung zu dialektischer Entwicklung. M. a. W., wir haben nicht irgend einen biedereren Poetaster vor uns, der seine Sache so gut oder vielmehr so schlecht macht als er irgend kann, sondern einen Autor, der etwas ganz Bestimmtes will.

Es ist ein schwerer Missgriff, dass Theophilus' Proömium in der Sammlung der jüdischen Pseudepigraphen steht. Unserem jetzigen Proömium sieht man nicht direkt an, ob es jüdisch oder christlich ist, aber es macht mir doch stark den Eindruck, dass es von christlicher Hand, die in Buch III, wie wir ja gesehen, tätig war, bei der Bearbeitung hinzugefügt worden ist.¹⁾ Unser Theophilus-Proömium aber ist christlich; das *ζωνη κληρονο-*

1) Vgl. oben S. 15f.

μοῦσι (3, 47) stammt aus dem neuen Testament (Matth. 19, 29; Mark. 10, 17), darüber kommt man nicht weg, und darum gehören diese Fragmente auch nicht zu den jüdischen Sibyllen.

Aber alles dies genügt bei weitem nicht; ich glaube, wir können dem Beweise noch mehr Kraft und Nachdruck geben. Die Fragmente 1 und 2 finden sich in Kapitel 36 des 2. Buches des Theophilus. Danach folgt im 37. Kapitel eine Reihe von Citaten, die der Verfasser nicht am Fundorte nachgeschlagen, sondern wie alle seine Zeitgenossen einem Florilegium entnommen hat.¹⁾ Das lässt auch für das vorausgehende Kapitel eine ähnliche Quelle vermuten, wie denn Theophilus auch die Stelle III, 100—105 in etwas eigentümlicher Fassung wiedergegeben hat.²⁾

Dies ist indessen nur ein Verdacht; wir müssen, um die ganze Verantwortlichkeit unserer Anschuldigung tragen zu können, noch gewichtigere Zeugen berufen. Sie fehlen glücklicherweise nicht. Da ist in erster Linie Clemens zu nennen, der zunächst als Zeuge für Fragm. 1, 10—13. 28—35 eintritt. Es geschieht dies an mehreren Stellen, *Protr.* VI, 71. VIII, 77 und *Strom.* V, 14, 109. 116. Die Kapitel des Clemens, *Strom.* V, 14, *Protr.* VI, 71 ff. sind ziemlich verdächtig; sie enthalten gefälschte Dichtercitate. Mit Recht sagt Christ,³⁾ dass Clemens für die Kapitel *Protr.* VI und *Strom.* V, 14 ein Florilegium über göttliche Dinge in einer von Judenchristen stark interpolierten Fassung benutzte. Selbstverständlich verfährt der Fälscher nicht so ungeschickt, dass er nichts als solche Trugcitate häuft, sondern er weiss auch bekannte Stellen seines Florilegiums, Stellen des Hesiod und Arat mit anderen Citaten, die er selbst gemacht, zu vermischen. Ähnlich citiert er denn die in den Handschriften stehenden Sibyllenverse III, 586 ff. im *Protr.* VI, 70, um dann im Paragraphen 71 mit Fragm. 1, 10—13 fortzufahren, die er als Original einer Xenophonstelle hinstellt, die er selbst nachgeschlagen zu haben sich den

1) Elter: De gnomologiorum Graecorum historia atque origine. p. 131sq.

2) Dass 104 fehlt, würde zwar nicht zu sehr befremden, aber nach 105 findet sich der Vers VIII, 5, der ganz und gar nicht notwendig ist, sondern nur gesetzt ist, damit ein ganzer Vers herauskommt, das Citat also besser abgerundet ist. Das sieht nicht sehr nach eigener Lektüre aus.

3) Philologische Studien zu Clemens Alexandrinus. Abhandlungen der k. bayer. Akad. d. Wiss. I. Cl. XXI Bd. III. Abth. S. 22ff.

Anschein giebt (*Str.* V, 14, 109), aber in einem Florilegium gefunden hat.¹⁾ Dieselbe Stelle findet sich, wie eben gesagt, in den *Strom.* V, 14, 109. Lesen wir aber hier, an letzterer Stelle, ein Stück weiter, so kommen wir über das berüchtigte Sophoklescitāt § 114 in § 116 zu *Fragm.* 1, 28 der Sibylle, und nehmen wir den *Protreptikos* vor, so haben wir nach VII, 73, nach einem nur hier bezeugten Hesiodfragment, im § 74 wieder eine jener gefälschten Sophoklesstellen, danach Stücke des bekannten orphischen Truggedichts, sodann zwei Sibyllenverse (III, 624f.), die aber fälschlich Orpheus vindiziert werden, und nach einigen unverfänglichen und somit schlaue täuschenden richtigen Dichtercitaten aus einem guten Florilegium wieder VIII, 77 die Sibylle *Fragm.* 1, 28—35, also das gleiche Verhältnis, wie in den *Stromateis*. Diese ganze Umgebung, nicht zuletzt auch die Verwechslung der Sibylle mit Orpheus macht uns im Hinblick auf *Theophilus'* oben angeführte sonderbare Zusammenstreichung von III, 100—105 mit VIII, 5 die Ursprünglichkeit aller dieser Citate an sich sehr verdächtig, macht uns m. E. zur Gewissheit, dass die aus den Fragmenten stammenden Anführungen einer Trugschrift entstammen, einer Neufabrikation von Sibyllensprüchen.

Was bei den genannten Stellen recht ist, wird bei anderen billig sein. Auch in den *Strom.* III, 3, 14 hat Clemens natürlich ein Florilegium benutzt, auch da findet sich die Sibylle mit *Fragm.* 1, 1. Und nun vollends die *Cohortatio ad Graecos!* Sie citiert c. 16 aus *Fragm.* 1 die Verse 7—8, um danach mit III, 721—723. IV, 24—30 ganz unverfänglich fortzufahren. Aber in welcher Umgebung befinden wir uns? Im c. 15 ging das orphische Gedicht voraus, im c. 18 folgt mit nur wenigen Änderungen dasselbe Sophoklescitāt wie bei Clemens *Str.* V, 14, 114. So sehen wir denn unser *Fragm.* 1 und damit auch 3 wie 2 von allen Seiten umstellt, und es wird sich wohl in seines Nichts durchbohrendem Gefühle ergeben müssen.

Mit Laktanz ist es natürlich etwas anders. Dass er die Sibylle selbst gelesen hat, scheint mir sicher, dass er auch *Theophilus* eingesehen (*Brandt*, p. XCIV), dünkt mich unabweisbar. Aber ich komme doch nicht darum herum, dass er auch die Trug-

1) Den Beweis bringt der von mir zu Fr. 1, 10—13 citierte Stobäus II, p. 15, 4 *Wachsm.*, der mit Clemens oder besser seinem Original die grösste Ähnlichkeit hat, mit Xenophon: *Memorab.* IV, 3, 14 viel geringere.

schrift benutzt hat. Instit. div. V, 13, 21 sagt er: *sed hi vanarum religionum cultores eadem stultitia id obiciunt qua verum deum non intellegunt: quos Sibylla Erythraea κωφούς et ἀνοήτους vocat . . .* Mit Recht führt Brandt dazu Sib. VIII, 397 an, wo aber in $\Omega\Phi\Psi$ *κωφοί καὶ ἀναύδοι* steht, ein Unsinn, der von mir in *κωφοί καὶ ἀναύδοις* verbessert worden ist; die Epitheta *κωφοί* und *ἀναύδοι* können Menschen ja auch gar nicht gelten. Hier hat m. E. Laktanz nicht selbst in den Text Einsicht genommen. Dass derselbe ferner I, 7, 13 Gott von der Sibylle nicht nur *ἀύτογενής* und *ἀγένητος* (= Fragm. 1, 17) nennen lässt, sondern auch *ἀποίητος*, was nirgends bei unseren Sibyllen vorkommt, könnte nicht ausschlaggebend heissen. Aber sehr eigenartig ist die Stelle II, 11, 18 = Fragm. 5. Sie enthält einen Vers, der in unseren Handschriften nicht steht: *ὃς μόνος . . .*, danach folgt aber III, 27 und zwar mit dem Fehler *μερόπων τε*, dann wieder ein unbekannter Vers. Dies macht einen sehr verdächtigen Eindruck, und zwar aus diesem Grunde. Wir finden nämlich, dass die Trugverse aus verschiedenen Dichtern unsere handschriftlich erhaltenen Sibyllen nachahmen. So ist, wie ich in meiner Ausgabe anführe, III, 223: *βάθος χαροποτο θαλάσσης* von dem sogenannten Sophokles des Hekataüs *πόντον τε χαροπὸν οἶδμα* nachgeahmt, so findet das *ἀόρατος ὀρώμενος αὐτὸς ἅπαντα* (III, 12) sein Analogon in den Euripidesversen bei Clem. Alex. *Protr.* VI, 68 (= Philemon in der Schrift *de mon.* 2), in der „Orphik“ der *Coh. ad. Graec.* 15, V. 9. 10 (Tüb. Theos. 113, 11ff.) und ebenso in Fragm. 1, 8; so kopiert Aristobuls Orphik (Euseb. *Praep. ev.* XIII, 12, 5, V. 15) nicht sowohl Fragm. 3, 20 als den Vers III, 603¹⁾ und V. 13 die Stelle der Sibyllen VIII, 280 (I, 46). Demnach meine ich denn auch, dass Laktanz hier eine Quelle benutzt hat, die in Anlehnung an eine Stelle aus einem wirklichen Sibyllenbuche ein Citat fabrizierte,²⁾ und mein Glaube an Fragment 4, 6 und 7 wird damit ebenfalls hinfällig.³⁾ Erinnern wir uns nun weiter, wie sehr die so energisch klingenden Fragmente 1 und 3 unsere Sibyllen, d. h. besonders unser handschriftliches Proömium nachahmen, so ist der Ring unserer Beweisführung m. E. geschlossen, deren Ergebnis wir hier noch

1) Elter a. a. 154. 166.

2) Der Prolog S. 5, 94—100 benutzt dann Laktanz.

3) Vollends ist Fragm. 8 absolut verdächtig.

einmal rekapitulieren: Die Fragmente 1 und 3 und auch 2 fallen aus dem Rahmen der Sibyllenpoesie im eigentlichen Sinne. Sie sind der Form nach künstlicher, ahmen aber, mit einer bestimmten Tendenz gearbeitet, einander nach und kopieren ältere Sibyllensprüche, sie argumentieren auf verschiedene Weise einsetzend, sie stammen aus anrühiger Umgebung, deren Gewohnheiten sie, wie wir gesehen, mitmachen.

Die Fälschung ist eine christliche, wie uns Fragm. 3, 47 zeigte. Wie wir den Mann nennen sollen, der sie verbrochen, ob Aristobul oder Hekataüs, ist hier gleichgültig, um so mehr, als die Frage nach diesen Persönlichkeiten doch nicht erledigt ist.¹⁾ Denn klarer würden wir allerdings sehen, wenn diese ganze Trug-Litteratur in grösserem Zusammenhange, als die bekannten Forschungen Elters und die wichtige Untersuchung Christs sie haben geben wollen, Darstellung fände. Daraus müsste freilich ein Buch werden, das nicht etwa stehen bliebe bei den verschiedenen Fälschungen der Klassikerverse, der Sibyllen, der Apolloorakel, wie wir sie z. B. bei Laktanz und in der Theosophie finden, sondern den ganzen litterarischen Streit des Christentums und Heidentums umspannte, das die christliche Apologetik bis auf seine mannigfachen Anlehnungen an die jüdischen Propagandaschriften verfolgte. Eine solche Aufgabe sah ich in der Behandlung dieser Fragen vor mir aufsteigen, ich habe aber rechtzeitig, manchem Leser vielleicht etwas zu frühe, innegehalten, weil ich glaubte, für die „Fragmente“ der Sibyllen, denen man jetzt wohl das skeptische Anführungszeichen lassen wird, den notwendigen Beweis der „Unechtheit“ erbracht zu haben.

1) Sie ist von Elter noch nicht ganz einwandfrei beantwortet und m. E. auch nicht von Christ.

Der Prolog.

Das elende Machwerk des Prologs hat für uns nur insofern Wert, als es einerseits die Zeit der in der Handschriftengruppe Φ erhaltenen Sammlung der Oracula bestimmen hilft, anderseits zeigt, wie sehr hier die Geistlosigkeit der Sibyllensprüche sich ihrem Sammler mitgeteilt hat, auf wie klägliche Weise der byzantinische Autor¹⁾ sich etwas zusammengestoppelt hat, was einer Einführung in diese Litteratur ähnlich sein sollte. In der That hat er recht hübsche Quellenarbeit geliefert. Sein ergiebigstes Buch war die Tübinger Theosophie, wie mein Apparat darthut, aber auch an Laktanz hat er sich gemacht, indem er aus (S. 5 unserer Ausgabe) *div. inst.* I, 6, 15 vier Verse entnimmt und den Rest aus II, 11, 18 hinzufügt. Das hindert ihn aber nicht, indem er sich den Anschein giebt, als wolle er ein längeres Stück aus ihm citieren (S. 4, 80 ff.), eine Stelle aus der *Cohortatio ad Graecos* in etwas umgemodelter Fassung seinen Lesern unterzuschieben. Von Laktanz selbst hat er gar keinen Begriff; er sieht in ihm einen bedeutenden Philosophen und kapitolinischen Priester. Da er nun nach der Theosophie geschrieben und Laktanz noch gelesen hat, so fällt seine Zeit nach dem Ende des 5. Jahrhunderts, wo die Theosophie entstanden ist (vgl. S. XLIII meiner Ausgabe) und vor dem Ende des 6. Jahrhunderts, wo die allgemeine Kenntnis der lateinischen Sprache im Osten aufhörte.

1) Er redet von der *Ῥώμη πρεσβυτέρα* S. 3, 68f., er braucht das byzantinische Adjektiv *ιδιός* (3, 70f.). Dass er rhythmische Prosa schreibt, ist kein Zeichen besonderer Kunst.

Register.

- Ägypten 26.
Aemilius Aemilianus 62.
Akrostichis 42f.
Alexander Severus 58.
Annius Verus 39.
Antiochos Epiphanes 9.
Antiochos Grypos 11.
Antiochos IX. Kyzikenos 11.
Antiochos XI. 11.
Antoninus Pius 39.
Apogeten 44. 46. (58.)
Astrologie 7. 60.
Attaliden 8.
Avidius Cassius 57.
Babylonische Sibylle 2ff. 7. 13. 14.
Balista 61.
Baruch-Apokalypse 23.
Berossos 3.
Caligula 57.
Christenverfolgung des Decius 59.
Christologie 44.
Christus 15. 29. 58.
Clemens Alexandrinus 72f.
Clodius Albinus 58.
Cohortatio ad Graecos 73.
Commodus 57.
Decius 59.
Delphi 66.
Didius Julianus 58.
Domitian 57.
Ebioniten 31.
Elias 40.
Erythräische Sibylle 3f. 7ff. 13.
Eschatologie 12. 20. 29. 41f. 44. 50.
56, 2.
IV Esra 23.
Eumenes von Pergamon 9.
Eupolemos 6f.
Gallienus 61.
Gallus 59.
Gnosis 34—36.
Gordianus I. und III. 62, 2.
Hadrian 30. 39f. 57.
Häretiker 31.
Hellenische Orakel 7—9. 18f. 28.
38 (43).
Henoeh 25.
Hostilianus 59.
Hybris 29f.
Jordantaufe 32.
Judenchristen 34.
Klaros 36.
Kleopatra 65.
Kreuzentrückung 32, 2.
Laktanz 73f.
Marcus Aurelius 30. 39ff. 57.
Mareades (Cyriades) 60.
Maria 41, 1. 52.
Messias 12. 25.
Metrik 16. 21. 32. 36f. 45. 53. 64. 67.
Mithradatischer Krieg 8.

Nero 20. 25 f. 39 ff. 57.
 Nerva 57.
 Noah 16. 33 f. 49.

Odänath 61.
 Onias 26.
 Orphica 73 f.

Parther 25. 57. 66.
 Perserkrieg 8.
 (Neu-)Perser 61.
 Persische Sibylle 3. 13.
 Pertinax 58.
 Philippus Arabs 62, 2. 63.
 Propheten (falsche) 34.
 Pseudo-Phokylides 51.
 Ptolemaios Physkon 5.

Quietus 61.

Rom 6. 8. 12. 13. 14. 42. 50. 63.

Sebastener 15.
 Septimius Severus 58.
 Simon Magus 15.
 Sintflut 16. 49.
 Sprache 19. 21. 27. 36 f. 45. 52 f. 64. 67.
 Stoa 20. 42.
 Sulla 8.
 Stundenkataloge 52.

Taube 34.
 Tempel von Jerusalem 24.
 Theognis 35. 51.
 Theophilus 67—72.
 Titus 25. 57.
 Traian 57.
 Triumvirat (zweites) 13.
 Trugcitate 72 ff.

Vespasian 57.

Zwei Wege 43.

Berichtigung.

S. 39 Z. 6 v. u. im Text l. V 47.

DIE GRIECHISCHEN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

DER ERSTEN DREI JAHRHUNDERTE

Herausgegeben von der Kirchenväter-Commission
der Königl. Preussischen Akademie der Wissenschaften.

Bisher erschienen:

- Hippolyt's** Kommentar zum Buche Daniel und die Fragmente des Kommentars zum Hohenliede. Herausgegeben von G. N. BONWERSCH. — H.'s Kleine exegetische und homiletische Schriften. Herausgegeben von H. ACHELIS.
X, XXVIII, 374 u. X, 309 S. 1897. [Hippolytus, Band I] *M. 18 —
- Origenes**, Schrift vom Martyrium (exhortatio). — Die acht Bücher gegen Celsus. — Die Schrift vom Gebet (de oratione). Herausgegeben von P. KOETSCHAU.
XCII, 374 u. VIII, 546 S. 1899. [Origenes, Band I/II] *M. 28 —
- Adamantius**, Der Dialog des, *περὶ τῆς εἰς θεὸν ὁρθῆς πίστεως*. Herausgegeben von W. H. VAN DE SANDE BAKHUYZEN. LVIII, 256 S. 1901. *M. 10 —
- Das Buch Henoch**. Herausgegeben von J. FLEMMING und L. RADERMACHER.
VII, 172 S. 1901. M. 5.50
- Origenes**, Jeremiahomilien, Klageliederkommentar, Erklärung der Samuel- und Königsbücher. Herausgegeben von E. KLOSTERMANN.
L, 352 S. 1901. [Origenes, Band III] *M. 12.50
- Eusebius**, Über das Leben Constantins. — Constantins Rede an die heilige Versammlung. — Tricennatsrede an Constantin. Herausgegeben von J. A. HEIKEL.
CVIII, 359 S. 1902. [Eusebius, Band I] *M. 14.50
- Die Oracula Sibyllina** bearbeitet von J. GEFFCKEN. LVI, 240 S. 1902. *M. 9.50
*Gebunden in geschmackvolle Halbfranzbände je M. 2.50 für den Band mehr.

Im Druck befinden sich:

- Eusebius**, *Historia ecclesiastica* von E. SCHWARTZ. Dazu:
Rufinus, Übersetzung v. Eusebius' *historia ecclesiastica* bearb. von TH. MOMMSEN.
[Eusebius, Band II]
- Origenes**, Johannes-Commentar bearbeitet von E. PREUSCHEN. [Origenes, Band IV]
- Die koptisch-gnostischen Schriften** bearbeitet von C. SCHMIDT.
- Zunächst ist dann ferner zu erwarten:*
- Julius Africanus** bearbeitet von H. GELZER.

Der Umfang dieser neuen monumentalen Ausgabe lässt sich im Voraus nur annähernd berechnen. Ins Auge gefasst sind etwa 50 Bände. Jeder Band ist einzeln käuflich; möglichst sollen jährlich drei Bände erscheinen, im durchschnittlichen Preise von je ca. 15 Mark.

TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN
ZUR GESCHICHTE DER
ALTCHRISTLICHEN LITERATUR

ARCHIV FÜR DIE VON DER KIRCHENVÄTER-COMMISSION
DER KGL. PREUSSISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN UNTERNOMMENE
AUSGABE DER ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

HERAUSGEGEBEN VON

OSCAR VON GEBHARDT UND ADOLF HARNACK

NEUE FOLGE — ACHTER BAND, HEFT 1

DER GANZEN REIHE XXIII, 1



LEIPZIG
J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG
1902

ADOLF HARNACK

ÜBER VERLORENE BRIEFE UND ACTENSTÜCKE
DIE SICH AUS DER CYPRIANISCHEN BRIEF-
SAMMLUNG ERMITTELN LASSEN

ERICH KLOSTERMANN

EUSEBIUS SCHRIFT
ΠΕΡΙ ΤΩΝ ΤΟΠΙΚΩΝ ΟΝΟΜΑΤΩΝ
ΤΩΝ ΕΝ ΤΗ ΘΕΙΑ ΓΡΑΦΗ

G. NATHANAEL BONWETSCH

HIPPOLYTS KOMMENTAR ZUM HOHENLIED
AUF GRUND VON N. MARRS AUSGABE DES
GRUSINISCHEN TEXTES



LEIPZIG
J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG

1902

◎ TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN ZUR GESCHICHTE DER
ALTCHRISTLICHEN LITERATUR
 ARCHIV FÜR DIE GRIECHISCHEN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER
 DER ERSTEN DREI JAHRHUNDERTE

Herausgegeben von O. VON GEBHARDT und A. HARNACK.

Inhalt der Neuen Folge:

Neueste Hefte:

- Harnack, A.**, Über verlorene Briefe und Actenstücke, die sich aus der Cyprianischen Briefsammlung ermitteln lassen. 45 S. — **Klostermann, E.**, Eusebius' Schrift περί των τοικιων δνομιτων των εν τη θειη γραφη. 28 S. — **Bonwetsch, G. W.**, Hippolyts Kommentar zum Hohenlied auf Grund von N. MARR's Ausgabe des grusinischen Textes herausgegeben. 108 S. 1902. (NF. VIII, 2) M. 5.50
- Geffcken, J.**, Komposition und Entstehungszeit der Oraacula Sibyllina. IV, 78 S. 1902. (NF. VIII, 1) M. 2.50

Inhalt von N. F. Band I—VII:

- Achelis, H.**, Hippolytstudien. VIII, 233 S. 1897. (NF. I, 4) M. 7.50
- Bonwetsch, G. W.**, Studien zu den Kommentaren Hippolyts zum Buche Daniel und Hohenliede. IV, 86 S. 1897. (NF. I, 2) M. 8 —
- Bratke, E.**, Das sogenannte Religionsgespräch am Hof der Sasaniden. IV, 305 S. 1899. (Mit Harnack, Cyprian. Schriften (NF. IV, 3) M. 10.50
- Dobschütz, E. von**, Christusbilder. Untersuchungen zur christlichen Legende. XII, 294, 356 und 367 S. 1899. (NF. III) M. 32 —
- Erbes, C.**, Die Todestage der Apostel Paulus und Petrus und ihre römischen Denkmäler. IV, 138 S. 1899. (Mit Harnack, Ketzerkatalog und Goetz, Cyprian NF. IV, 1) M. 5.50
- Flemming, J.**, Das Buch Henoch. Äthiopischer Text mit Einleitung und Commentar. XVI, 172 S. 1902. (NF. VII, 1) M. 11 —
- Gebhardt, O. v.**, Passio S. Theclae virginis. Die lateinischen Übersetzungen der Acta Pauli et Theclae nebst Fragmenten, Auszügen und Beilagen herausgegeb. CXVIII, 188 S. 1902. (NF. VII, 2) M. 9.50
- Goltz, E. v. d.**, Eine textkrit. Arbeit d. 10. bez. 6. Jahrh. hersg. nach einem Codex d. Athosklosters Lawra. Mit 1 Lichtdruck-Tafel. VI, 116 S. 1899. (NF. II, 4) M. 4.50
- Goetz, K. G.**, Der alte Anfang und die ursprüngliche Form von Cyprians Schrift ad Donatum. 16 S. 1899. (s. o. Erbes)
- Haller, W.**, Jovinianus. die Fragm. s. Schriften, die Quellen z. s. Gesch., sein Leben u. s. Lehre. VIII, 159 S. 1897. (NF. II, 2) M. 5.50
- Harnack, A.**, Die Pfaff'schen Irenäus-Fragm. als Fälsch. Pfaff's nachgew. — Patrist. Miscellen. III, 148 S. 1900. (NF. V, 3) M. 5 —
- Der Ketzler-Katalog des Bischofs Maruta von Maipherkat. 17 S. 1899 (s. o. Erbes)

- Harnack, A.**, Diodor v. Tarsus. VierpseudJustin. Schriften als Eigentum D's. nachgewiesen. IV, 251 S. 1901. (NF. VI, 4) M. 8 —
- Drei wenig beachtete Cyprianische Schriften und die „Acta Pauli“. 34 S. 1899. (s. o. Bratke)
- Holl, K.**, Fragmente vornicänischer Kirchenväter aus den Sacra parallela. XXXIX, 241 S. 1899. (NF. V, 2) M. 9 —
- Die Sacra parallela des Johannes Damascenus. XVI, 392 S. 1897. (NF. I, 1) M. 12 —
- Jeep, L.**, Zur Überlieferung des Philostorgios. 83 S. 1899. (s. u. Wobbermin)
- Klostermann, E.**, Die Überlieferung der Jeremia-Homilien des Origenes. VI, 116 S. 1897. (NF. I, 3) M. 3.50
- Knopf, R.**, Der erste Clemensbrief. Untersucht u. herausg. IV, 194 S. 1899. (NF. V, 1) M. 6 —
- Nestle, E.**, Die Kirchengeschichte des Eusebius aus dem Syrischen übersetzt. X, 296 S. 1901. (NF. VI, 2) M. 9.50
- Preuschen, E.**, Eusebius' Kirchengeschichte Buch VI u. VII aus d. Armenischen übersetzt. XXII, 109 S. 1902. (NF. VII, 3) M. 4 —
- Schmidt, C.**, Plotin's Stellung z. Gnosticismus u. kirchl. Christentum. X, 90 S. — Fragm. einer Schrift d. Märtyr.-Bisch. Petrus v. Alexandria. 50 S. 1900. (Mit Stählin NF. V, 4) M. 5 —
- Sickenborger, J.**, Die Lukaskatene des Niketas von Herakleia untersucht. VIII, 118 S. 1902. (NF. VII, 4) M. 4 —
- Titus von Bostra. Studien zu dessen Lukashomilien. VIII, 268 S. 1901. (NF. VI, 1) M. 8.50
- Stählin, O.**, Zur handschriftl. Überlief. d. Clem. Alexandrinus. 8 S. 1900. (s. o. Schmidt)
- Steindorff, G.**, Die Apokalypse d. Elias, e. unbek. Apok. u. Bruchst. d. Sophonias-Apok. Kopt. Texte, Übersetzung, Glossar. Mit e. Doppeltafel in Lichtdruck. X, 190 S. 1899 (NF. II, 3) M. 6.50
- Stülcken, A.**, Athanasians. Litterar- und dogmengeschichtliche Untersuchungen. VIII, 150 S. 1899. (NF. IV, 4) M. 5 —
- Urbain, A.**, Ein Martyrologium d. christl. Gemeinde zu Rom am Anfang des V. Jahrh. Quellenstudien z. Gesch. d. röm. Märtyrer. VI, 266 S. 1901. (NF. VI, 3) M. 8.50
- Weiss, B.**, Der Codex D in d. Apostelgeschichte. Textkritische Untersuchung. IV, 112 S. 1897. (NF. II, 1) M. 3.50 —
- Textkritik der vier Evangelien. VI, 248 S. 1899. (NF. IV, 2) M. 8 —
- Wobbermin, G.**, Altchristl. liturg. Stücke aus der Kirche Aegyptens nebst einem dogmatischen Brief des Bischofs Serapion von Thmuis. 56 S. 1899. (Mit Jeep NF. II, 5b) M. 2 —

Die Erste Reihe (Band I—XV) der Texte und Untersuchungen etc. M. 380 —

Auch in gute Halbfranzbände [17 Bände zu je M. 2.50] gebunden vorrätig.

Ausführliches Inhaltsverzeichnis steht zu Diensten.

⊙
ÜBER VERLORENE BRIEFE UND ACTENSTÜCKE
DIE SICH AUS DER
CYPRIANISCHEN BRIEFSAMMLUNG
ERMITTELN LASSEN
VON
ADOLF HARNACK

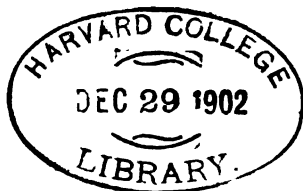
⊙
EUSEBIUS SCHRIFT
ΠΕΡΙ ΤΩΝ ΤΟΠΙΚΩΝ ΟΝΟΜΑΤΩΝ
ΤΩΝ ΕΝ ΤΗ ΘΕΙΑ ΓΡΑΦΗ
VON
ERICH KLOSTERMANN

⊙
HIPPOLYTS KOMMENTAR ZUM HOHENLIED
AUF GRUND VON
N. MARRS AUSGABE DES GRUSINISCHEN TEXTES
HERAUSGEGEBEN VON
G. NATHANAEL BONWETSCH



3
LEIPZIG
J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG
1902

III. 34 87.23



Waikaruna
(III. 2)

©

TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN

ZUR GESCHICHTE DER ALTCHRISTLICHEN LITERATUR

ARCHIV FÜR DIE VON DER KIRCHENVÄTER-COMMISSION

DER KGL. PREUSSISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN UNTERNOMMENE

AUSGABE DER ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

HERAUSGEGEBEN VON

OSCAR v. GEBHARDT UND ADOLF HARNACK

NEUE FOLGE. VIII. BAND, 2. HEFT.

ÜBER
VERLORENE BRIEFE UND ACTENSTÜCKE
DIE SICH AUS DER
CYPRIANISCHEN BRIEFSAMMLUNG
ERMITTELN LASSEN
VON
ADOLF HARNACK

In meiner Geschichte der altchristlichen Litteratur habe ich an verschiedenen Stellen (Bd. I, S. 648 ff., 687 f., 692, 723—728) verlorene Briefe und Actenstücke verzeichnet, die sich aus der Briefsammlung Cyprians ermitteln lassen. Da sich meines Wissens Niemand mit dieser Aufgabe beschäftigt hat, obgleich sie für die Überlieferungsgeschichte der Cyprianischen Werke und für die Geschichte Cyprians von Bedeutung ist, so will ich auf den folgenden Blättern verzeichnen, was sich über diese verlorenen Schriftstücke feststellen lässt. Ich habe sie in 4 Gruppen getheilt (I. Römische Schreiben, II. Vorcyprianische afrikanische Actenstücke, III. Cyprianische Briefe und Actenstücke, IV. Briefe an Cyprian, vornehmlich afrikanische, und Vermischtes). Ein vorge-setztes Kreuz bezeichnet, dass es sich um mehrere Stücke handelt:

1. Ein Brief des römischen Bischofs Fabian in Sachen des lambesitanischen Häretikers Privatus (ep. 59, 10).

2. Ein Schreiben des römischen Klerus an Cyprian, in welchem der Märtyrertod Fabian's berichtet wird (ep. 9).

3. Ein Schreiben des römischen Klerus nach Karthago (ep. 30, 3 u. 27, 4).

4. Ein Schreiben desselben nach Sicilien (ep. 30, 5).

5. Ein Schreiben der römischen Confessoren nach Karthago (ep. 27, 4).

†6. Briefe des römischen Confessors Celerinus „ad fratres vetustissimos“ (ep. 21, 1).

7—11. Mindestens 5 Briefe des römischen Bischofs Cornelius an Cyprian (ep. 45, 1; 48, 1; 49, 1; 50; 59, 1. 2).

†12. Ein von Cornelius an Cyprian gesandtes Protokoll einer römischen endemischen Synode sowie das Decret der römischen Synode, die Lapsi betreffend v. J. 251 (ep. 59, 6 u. ep. 67, 6).

†13. Mehrere Briefe italienischer Bischöfe und eines römischen Presbyters nach Karthago über die Rechtmässigkeit der Ordination des Cornelius (ep. 45, 1. 2. 3; 49, 1, cf. 55, 8).

†14. Ein oder mehrere Schreiben des schismatischen Bischofs Novatian (ep. 44, 1. 2; 45, 2. 3; 55, 2 f.).

†15. Mehrere Briefe römischer, novatianisch-gesinnter Confessoren nach Karthago und an andere Gemeinden (ep. 49, 1).

†16. Ein oder mehrere Schreiben des römischen Bischofs Lucius in der Lapsi-Frage (ep. 68, 5).

17 u. 18. Zwei Briefe des römischen Bischofs Stephanus an Cyprian (ep. 74, 1 f.; 71, 3; 75, 25; Sentent. LXXXVII episc. praefat.).

19. Ein Brief desselben nach Spanien (ep. 67, 5).

20. Ein anonymes, vielleicht römisches Schreiben im Ketzertaufstreit (ep. 73, 4 ff.).

21. Ein Rescript des Kaisers Valerian nebst einem Schreiben an die Praesides (ep. 80).

22. Das Decret der unter Agrippinus gehaltenen Synode über die Ketzertaufe (ep. 71, 4; 73, 3).

23. Das Decret einer karthaginensischen Synode, betreffend das Verbot, dass Kleriker testamentarisch zu Curatoren eingesetzt werden (ep. 1).

24. Ein Schreiben des karthaginensischen Bischofs Donatus, Privatus von Lambese betreffend (ep. 59, 10).

25. Ein Brief Cyprian's nach Rom über Privatus von Lambese (ep. 36, 4).

26. Eine Liste der orthodoxen Bischöfe der 3 afrikanischen Provinzen, welche Cyprian nach Rom gesandt hat (ep. 59, 9).

27—30. Drei Briefe Cyprian's an Cornelius (ep. 45, 1; 55, 6; 59, 9) und ein Circularschreiben Cyprian's an die afrikanischen Bischöfe in Sachen des Cornelius (ep. 45, 1, cf. 55, 1).

†31. Der Synodalbeschluss des Concils von Karthago v. J. 251 und ein ihn begleitendes, nach Rom gerichtetes Schreiben (ep. 55, 6. 17).

32. Ein Brief Cyprian's an den römischen Bischof Lucius (ep. 61, 1).

33. Die von Cyprian aufgestellte Liste der Namen Solcher, die Gelder in Karthago für eine von Räubern geplünderte Gemeinde gesammelt haben (ep. 62, 5).

34. Der Beschluss der 71 afrikanischen Bischöfe im Ketzertaufstreit (ep. 73, 1).

35. Ein Brief Cyprian's an Firmilian in Cäsarea Kapp. (ep. 75).

36. Ein Brief des Bischofs Eucratius an Cyprian (ep. 2).

37. Ein Brief des Bischofs Rogatianus an denselben (ep. 3).

38. Ein Brief des Bischofs Pomponius an denselben (ep. 4).

39. Eine Liste der in der decianischen Verfolgung im Kerker gestorbenen karthaginiensischen Confessoren, aufgestellt von Tertullus (ep. 12, 2).

40. Ein Brief karthaginiensischer Presbyter an Cyprian (ep. 14, 4).

41. Ein Brief karthaginiensischer Märtyrer an denselben (ep. 17, 1).

42. Ein Brief des karthaginiensischen Klerus an denselben (ep. 19, 1. 2).

†43. Karthaginiensische Schreiben nach Rom über Cyprian (ep. 20, 1).

†44. Briefe mehrerer afrikanischer Bischöfe an Cyprian über die Lapsi (ep. 26).

45. Ein Schreiben des karthaginiensischen Klerus an Cyprian (ep. 34, 4).

†46. Briefe karthaginiensischer Gemeindeglieder an Cyprian (ep. 33, 1; 35; 33, 2).

47. Caldonius und Genossen an Cyprian über Felicissimus (ep. 41, 1).

†48. Briefe afrikanischer Bischöfe an Cornelius von Rom (ep. 45, 1. 4; 59, 9; 55, 6).

49. Brief des Bischofs Polykarp von Hadrumet an Cornelius (ep. 48, 1).

50. Brief desselben an den römischen Klerus (ep. 48, 1).

51 u. 52. Zwei Briefe Antonian's an Cyprian (ep. 55).

53. Brief des Fortunatus und Genossen an Cyprian (ep. 56).

†54. Briefe der Gemeinde von Thibaris an denselben (ep. 58, 1).

†55. Schmähschriften über Cyprian von Felicissimus und Genossen und Briefe derselben nach Rom und an andere Gemeinden (ep. 59, 2 ff. 14. 16).

56. Brief des Januarius und anderer numidischer Bischöfe an Cyprian (ep. 62).

57. Brief des Bischofs Fidus an denselben (ep. 64).

58. Brief des Laien und Märtyrers Florentius an denselben (ep. 66).

- †59. Briefe des Bischofs Faustinus von Lyon an denselben (ep. 68).
 60. Brief desselben an Stephanus von Rom (ep. 68).
 61. Brief gallischer Bischöfe an denselben (ep. 68).
 †62. Felix, Presbyter in Legio, und Älius, Diakon in Emerita, sowie die Gemeinden daselbst und in Asturica, Briefe an Cyprian (ep. 67).
 63. Brief des Felix von Saragossa an Cyprian (ep. 67).
 64. Briefe spanischer Bischöfe nach Legio und Emerita (ep. 67).
 65. Brief des Magnus an Cyprian über die Ketzertaufe (ep. 69).
 66. Schreiben numidischer Bischöfe an die afrikanischen über die Ketzertaufe (ep. 70).
 67 und 68. Zwei Briefe des Bischofs Jubajan an Cyprian (ep. 73; Sentent. LXXXVII episc. praef.).
 69. Schreiben des Bischofs Pompejus an denselben (ep. 74).
 70. Brief des Bischofs Lucius und seiner Collegen an einen gewissen Quirinius (ep. 78, 3) ¹⁾.

I. Römische Schreiben.

1. Ein Brief des Bischofs Fabian in Sachen des lambesitanischen Häretikers Privatus (ann. 236—250).

Ep. 59, 10 (Cypr. ad Cornel.): „Privatus vetus haereticus in Lambesitana colonia ante multos fere annos ob multa et gravia delicta XC episcoporum sententia condemnatus, antecessorum etiam nostrorum . . . Fabiani et Donati litteris severissime notatus“. Näheres ist nicht bekannt; die Nachricht ist aber deshalb werthvoll, weil sie zeigt, dass der enge Verkehr des römischen und karthaginienischen Bischofs schon vor der Zeit Cyprian's bestanden und Rom bereits damals von einem afrikanischen Häretiker Notiz genommen hat.

2. Ein Schreiben des römischen Klerus an Cyprian in der Zeit der Sedisvacanz, in welchem der Märtyrertod Fabian's berichtet war (ann. 250 init.).

Ep. 9, 1 (Cypr. ad clerum Rom.): „Cum de excessu boni viri collegae mei rumor apud nos incertus esset et opinio dubia

1) Briefe, die nur angekündigt sind (z. B. ep. 63, 17), sind nicht aufgeführt.

nutaret, accepi a vobis litteras ad me missas per Crementium hypodiamonem, quibus plenissime de glorioso eius exitu instruerer. . . . in quo vobis quoque plurimum gratulor quod eius memoriam tam celebri et illustri testimonio prosequamini, ut per vos innotesceret nobis quod et vobis esset circa praepositi memoriam gloriosum et nobis quoque fidei ac virtutis praeberet exemplum“. Fabian starb am 20. Januar 250; gleich darauf wird dies Schreiben abgegangen sein.

3. Ein Schreiben des römischen Klerus an den karthaginensischen in der Zeit der Sedisvacanz (ann. 250).

Ep. 27, 4 (Cypr. ad clerum Rom.): „Opportune vero super venerunt litterae vestrae quas accepi ad clerum factas, in quibus evangelii plenus vigor et disciplina robusta legis dominicae continetur. laborantes hic nos et contra invidiae impetum totis fidei viribus renitentes multum sermo vester adiuvit, ut divinitus compendium fieret, et prius quam venerint ad vos litterae quae vobis proxime misi, declararetis nobis quod secundum evangelii legem stet nobiscum fortiter atque unanimiter etiam vestra sententia“. Ep. 30, 3 (Clerus Rom. ad Cypr.): „Hoc nos non false dicere superiores nostrae litterae probaverunt, in quibus vobis sententiam nostram dilucida expositione protulimus adversus eos qui se ipsos infideles inlicita nefariorum libellorum professione prodiderant, quasi hoc evasuri inretientes illos diaboli laqueos viderentur, quo non minus quam si ad nefarias aras accessissent hoc ipso quod ipsum contestati fuerant tenerentur, sed etiam adversus illos qui accepta fecissent etc.“ Über dieses verlorene Schreiben, welches Cyprian's Haltung gegen die Lapsi unterstützte und ihm daher sehr gelegen kam (obgleich es noch nicht wieder an ihn, sondern an den Klerus von Karthago gerichtet war), s. meine Abhandlung in den „Carl von Weizsäcker gewidmeten Abhandlungen“, 1892 S. 13 ff. Der Brief ist höchst wahrscheinlich von Novatian abgefasst gewesen.

4. Ein Schreiben des römischen Klerus nach Sicilien in der Zeit der Sedisvacanz (ann. 250).

Aus dem 30. Brief geht hervor, dass der römische Klerus damals auch ein Schreiben nach Sicilien — leider sind die Gemeinden nicht genannt; in erster Linie ist an Syrakus zu denken —

in Sachen der Lapsi gerichtet hat. Es heisst c. 5: „Sed ut ad id unde digressus sermo videbatur esse rursus revertatur, quales litteras in Siciliam quoque miserimus subiectas habebis“. Der Brief ist das älteste ganz sichere Zeugniß, welches wir in Bezug auf die Existenz von Christengemeinden in Sicilien besitzen; zugleich zeigt die Thatsache, dass die Römer (d. h. Novatian, der an der Spitze des Klerus daselbst z. Z. der Sedisvacanz stand) den Brief in Abschrift an Cyprian senden, wie enge die Beziehungen zwischen ihm und der römischen Gemeinde geworden sind.

5. Ein Schreiben der römischen Confessoren Moses, Maximus und Genossen an die Karthaginenser Saturninus, Aurelius und Genossen (ann. 250).

Dieses Schreiben ist fast gleichzeitig mit dem sub 3 genannten abgegangen; denn ep. 27, 4 folgen auf die Worte: „Opportune vero supervenerunt litterae vestrae quas accepi ad clerum factas“ (s. o.) die folgenden: „item quas beati confessores Moyses, Maximus, Nicostratus et ceteri Saturnino et Aurelio et ceteris miserunt“. Das Lob, welches dem Brief des Klerus gespendet wird (s. o.), bezieht sich auch auf dieses Schreiben, welches ebenfalls einen dem Cyprian sympathischen Standpunkt in der Frage der Behandlung der Lapsi einnahm.

6. Briefe des römischen Confessors Celerinus „ad fratres meos vetustissimos“ (ann. 250).

Der Brief des Confessor Celerinus an den Confessor Lucian in Karthago ist in die Sammlung (ep. 21) aufgenommen. Im Eingang (c. 1) beklagt sich Celerinus, dass Lucian ihm nicht mehr schreibe; ob er denn durch seine glorreiche Confession hochmüthig geworden sei? „cum essem et ego in tam florida confessione, fratres meos vetustissimos memorabar, et eos litteris meis memoravi caritatem pristinam eorum penes meosque nunc esse“. Augenscheinlich galt es als hohe Auszeichnung, von Confessoren Briefe zu empfangen.

7—11. Briefe des römischen Bischofs Cornelius an Cyprian (251—253).

In der cyprianischen Briefsammlung sind uns zwei Briefe des Cornelius an Cyprian erhalten (ep. 49. 50); aber wir vermögen

aus ihr festzustellen, dass Cornelius mindestens noch 5 Briefe an Cyprian gerichtet hat. 7) Nach ep. 45, 1 (Cypr. ad Corn.) hat Cornelius seine Wahl — 16 Bischöfe waren anwesend, ep. 55, 24 — dem Cyprian brieflich angezeigt — „acceptis litteris tuis“, schreibt Cyprian (cf. ep. 45, 2. 3) — und um Anerkennung ersucht; wenn das in ep. 49, 1 erwähnte Schreiben des Cornelius an Cyprian mit dem unsrigen identisch ist, so hat sich Cornelius bereits in diesem seinem ersten Schreiben über die „Verleumdungen“ ausgesprochen, die Novatian und seine Partei gegen ihn ausgelassen haben; es heisst ep. 49, 1: „sed quoniam multa praecesserant ab eis [Novatianis] disseminata, quae tu quoque ex litteris meis cognovisti“. Das Schreiben des Cornelius wurde zu Karthago in der Gemeinde verlesen (ep. 45, 2). 8) Nach ep. 48, 1 (Cypr. ad Corn.) hat sich Cornelius brieflich bei Cyprian über das Verhalten eines afrikanischen Bischofs beschwert (Cyprian schreibt: „Legi litteras tuas, frater carissime, quas per Primitivum conpresbyterum nostrum misisti, in quibus te conperi motum quod cum de Hadrumetina colonia Polycarpi nomine ad te litterae dirigerentur, posteaquam nos, ego et Liberalis, in eundem locum venissemus, coepissent illuc ad presbyteros et ad diaconos litterae dirigi“). Cornelius sah also in Cyprian den intellectuellen Urheber des Verdachts, in den er bei Polykarp gekommen war (als sei seine Wahl nicht rechtmässig und vielmehr Novatian der legitime Bischof). 9) Ep. 50 (Corn. ad Cypr.) liest man: „Ne quid minus ad poenam futuram huius scelerati hominis [scil. des Novatian] deesset, prostratus virtutibus dei . . . denuo resurrexit, et sicut prioribus litteris tibi quas per Augendum confessorem misi significavi, putem Nicostratum et Novatum et Euaristum et Primum et Dionysium illo [scil. nach Karthago] iam pervenisse“. Der verlorene Brief kündigte mithin an, dass eine [zweite] novatianische Deputation nach Karthago kommen werde, nachdem die erste dort bereits abgewiesen worden war. 10) Cyprian schreibt (ep. 59, 1) an Cornelius: „Legi litteras tuas, quas per Saturum fratrem nostrum acoluthum misisti et dilectionis fraternae et ecclesiasticae disciplinae et sacerdotalis censurae satis plenas“. In dem verlorenen Brief stand, dass Cornelius den aus Karthago nach Rom gekommenen Felicissimus abgewiesen habe, „et cum venisset stipatus caterva et factione desperatorum, vigore pleno . . . pulsum de ecclesia esse“; aber 11)

im folgenden Capitel ebendesselben Briefs beklagt sich Cyprian über ein gleich darauf eingetroffenes zweites (ebenfalls verlorenes) Schreiben des Cornelius — „sed lecta alia epistula, frater, quam primis litteris subiunxisti, satis miratus sum, cum animadvertissem te minis ac terroribus eorum qui venerant aliquantum esse commotum, cum te secundum quod scripsisti adgressi essent, cum summa desperatione comminantes quod si litteras quas adtulerant non accepisses, publice eas recitarent et multa turpia ac probrosa et ore suo digna proferrent“. Cornelius hat sich also durch Felicissimus und Genossen so weit einschüchtern lassen, dass er, nachdem er sie bereits abgewiesen, doch ihre Cyprian feindlichen Briefe entgegengenommen hat, und er hat dies dem Cyprian angezeigt.

12. Ein von Cornelius an Cyprian gesandtes Protokoll einer endemischen römischen Synode (ann. 252), sowie das Protokoll der grossen römischen Synode vom J. 251.

Cornelius schreibt an Cyprian in Bezug auf eine Synode, die in Rom gegen Novatian soeben gehalten worden war (ep. 49, 2): „Omni actu ad me perlato“ [es handelte sich darum, dass ein Theil der bisher dem Novatian treuen Presbyter zu Cornelius übergehen wollte; sie behaupteten, von Novatian und seinem Anhang getäuscht worden zu sein] „placuit contrahi presbyterium. adfuerant etiam episcopi quinque, qui et eo die praesentes fuerunt, ut firmato consilio quid circa personam eorum observari deberet consensu omnium statueretur. et ut motum omnium et consilium singulorum dinosceres, etiam sententias nostras placuit in notitiam vestram perferri, quas et subiectas leges“. Es ist sehr zu beklagen, dass dieses ausführliche Synodalprotokoll, in welchem die Voten der Einzelnen verzeichnet waren, nicht mit dem 49. Brief zusammen abgeschrieben worden ist. Die endemische Synode ist natürlich nicht identisch mit der grossen römischen Synode, auf der Novatian und sein Anhang excommunicirt und die Frage der Behandlung der Gefallenen in Übereinstimmung mit der karthaginiensischen Synode (251) beantwortet worden ist (Euseb., h. e. VI, 46, 1 f.), sondern sie ist ein Jahr später gehalten worden. Jene grosse Synode des J. 251 wird übrigens auch von Cyprian ep. 59, 6 erwähnt („Cornelius

collega noster et ipse cum plurimis coepiscopis habito concilio in eandem nobiscum sententiam pari gravitate et salubri moderatione consensit“), sowie ep. 67, 6, wo sich folgender Satz aus ihren Beschlüssen findet: „Cornelius . . . decrevit, eiusmodi homines [Bischöfe, die gefallen waren, bez. Geistliche überhaupt] ad paenitentiam quidem agendam posse admitti, ab ordinatione autem cleri atque sacerdotali honore prohiberi“. Eine Abschrift des Protokolls auch dieser Synode muss also nach Karthago gekommen sein; es wird auf sie auch ep. 68, 5 angespielt (s. unten sub Nr. 16).

13. Mehrere Briefe italienischer Bischöfe und eines römischen Presbyters nach Karthago (ann. 251).

Es handelte sich um die bestrittene Wahl des Cornelius zum Bischof. Cyprian hat mit der Anerkennung gezögert, obgleich er bereits die Anzeige der Wahl durch Cornelius selbst erhalten hatte. Cornelius beschwerte sich darüber; Cyprian antwortete, er habe in diesem Falle (Novatian hatte in Afrika Bischöfe, die ihm zu-neigten, gefunden) Briefe von Bischöfen abwarten wollen, die bei der Wahl zugegen waren; diese seien nun eingetroffen (ep. 45, 1). Ihr Inhalt — sie sind verloren gegangen — war dem Cornelius sehr günstig und zerstreute die Bedenken, die die „Verleumdungen“ der Gegenpartei in Einigen erregt hatten; ep. 45, 3: „Quod autem scripta collegarum nostrorum qui illic ordinationi tuae adferunt desideravimus, non veteres mores obliti novum aliquid quaerebamus; nam satis erat ut te episcopum factis litteris nuntiares, nisi esset ex diverso discrepans factio quae criminosis et calumniosis commentis suis collegarum pariter ac fratrum plurimorum turbaret mentes et corda confunderet. cui rei sopiendae necessarium duximus ut scribentium nobis inde collegarum nostrorum firma et solida auctoritas pararetur. qui moribus ac ritu et disciplinae tuae condigna litterarum suarum testimonia praedicantes aemulis quoque et rerum vel novitate vel pravitate gaudentibus omnem ambigendi et discrepandi scrupulum sustulerunt“. Eben diese Briefe italienischer Bischöfe (zu Gunsten des Cornelius und gegen Novatian) an Cyprian werden auch in dem Briefe des Cornelius an Cyprian (ep. 49, 1) erwähnt: „Sed quoniam multa praecesserant ab eis disseminata, quae tu quoque a coepiscopis nostris cognovisti“. Endlich beruft sich Cyprian auch noch im Briefe

an Antonian (ep. 55, 8) auf diese Schreiben: „Cornelius factus est episcopus a plurimis collegis nostris qui tunc in urbe Roma aderant, qui ad nos litteras honorificas et laudabiles et testimonio suae praedicationis illustres de eius ordinatione miserunt“. — Aus ep. 45, 2 (der Text ist nicht ganz sicher verständlich) scheint hervorzugehen, dass ein Presbyter des Cornelius ein besonderes rühmliches Zeugniß für ihn nach Karthago geschickt hat. Cyprian schreibt an Cornelius: „Cum ad metalia [novatianische Anklagen] adversum te et conpresbyteri [Andere verstehen unter diesem den Novatian] tecum considentis scripta venissent, clero et plebi legi praecepi, quae religiosam simplicitatem sonabant“.

14. Ein oder mehrere Schreiben Novatians nach Karthago und Afrika (ann. 251).

Ep. 44, 1 (Cypr. ad Corn.): „Venerunt ad nos missi a Novatiano Maximus presbyter et Augendus diaconus et Machaeus quidam et Longinus. sed enim cum ex litteris quas secum ferebant et ex eorum sermone atque adseveratione Novatianum episcopum factum comperissemus . . . , a communicatione eos nostra statim cohibendos esse censuimus“. Das Schreiben (vgl. auch ep. 68, 2) enthielt die Anzeige der Wahl des Novatian von diesem selbst, dazu Angriffe auf Cornelius (ep. 44, 2). Es ist auch ep. 45, 2 genannt („litteris nuper ab utraque parte susceptis“). In Bezug auf die Angriffe gegen Cornelius in demselben heisst es hier: „ea quae ex diverso in librum missum congesta fuerant acerbationibus criminosis respuimus“. Darnach scheint Novatian's Brief von einem Libell begleitet gewesen zu sein, welches die Angriffe auf Cornelius enthielt (cf. l. c.: „talia adversum te . . . scripta“; und c. 3: „nisi esset ex diverso discrepans factio, quae criminosis et calumniosis commentis suis collegarum pariter ac fratrum plurimorum turbaret mentes“. Dieses Schreiben Novatian's ist vielleicht identisch mit demjenigen, welches in dem Briefe Cyprian's an Antonian (ep. 55, 2) erwähnt ist: „Sed enim supervenerunt postmodum aliae litterae tuae . . . , in quibus animadverti animum tuum Novatiani litteris motum nutare coepisse [scil. in der Anerkennung des Cornelius]; cf. c. 3: „Quoniam video post primam sententiam epistulae tuae Novatiani litteris te esse conmotum . . . quod ne apud te vel apud quenquam Novatiani

litterae faciant, ut desiderasti, frater, rationem rei tibi breviter exponam“.

15. Mehrere Briefe römischer novatianisch gesinnter Confessoren nach Karthago und an andere Gemeinden (ann. 251).

Solche Briefe gehen aus dem Schreiben des Cornelius an Cyprian (ep. 49, 1) hervor; Confessoren, die Anfangs zu Novatian hielten, dann aber zu Cornelius übergehen wollten, gestanden ein, „*quod per omnes ecclesias litterae calumniis et maledictis plenae eorum nomine frequenter missae fuissent et paene omnes ecclesias perturbassent*“. Auch der sub Nr. 14 genannte „*liber*“ braucht nicht von Novatian selbst herzurühren, sondern kann im Namen der Confessoren ergangen sein. Nachträglich behaupteten nun diese Confessoren (l. c.): „*circumventos se esse neque quae in istis litteris inessent scisse, tantummodo subscripsisse calliditate eius [Novatiani] circumductos*“.

16. Ein oder mehrere Schreiben des römischen Bischofs Lucius in Bezug auf die Behandlung der Gefallenen (ann. 253).

Ep. 68, 5 (Cypr. ad Stephanum, episc. Rom.): „*Servandus est antecessorum nostrorum beatorum martyrum Cornelli et Lucii honor gloriosus . . . ; illi . . . dandam esse lapsis pacem censuerunt et paenitentia acta fructum communicationis et pacis negandum non esse litteris suis signaverunt*“.

17 u. 18. Zwei Briefe des römischen Bischofs Stephanus an Cyprian (ann. 254—257).

Stephanus hat den Brief, welchen ihm Cyprian in der Frage der Ketzertaufe gesandt hatte (ep. 72), beantwortet; aber die Antwort ist verloren; jedoch kennen wir einen Satz aus ihr, den Cyprian in ep. 74, 1 (ad Pompeium) citirt hat (auch vermögen wir uns ein ungefähres Bild von dem Brief zu machen): „*Quia desiderasti in notitiam tuam perferri quid mihi ad litteras nostras Stephanus frater noster rescripserit, misi tibi rescripti eius exemplum, quo lecto magis ac magis eius errorem denotabis, qui haereticorum causam contra christianos et contra ecclesiam dei adserere conatur. nam inter cetera vel superba vel ad*

rem non pertinentia vel sibi ipsi contraria quae imperite atque inprovide scripsit, illud adiunxit, ut diceret: „Si qui ergo a quacumque haeresi venient ad vos, nihil innovetur nisi quod traditum est, ut manus illi inponatur in paenitentiam, cum ipsi haeretici proprie alterutrum ad se venientes non baptizent, sed communicent tantum“. Dass auch die Taufe der Marcioniten und anderer Häretiker gültig sei, scheint Stephanus ausdrücklich gesagt zu haben; denn Cyprian bemerkt c. 7: „in tantum Stephani fratris nostri obstinatio dura prorupit, ut etiam de Marcionis baptismo, item Valentini et Appelletis et ceterorum blasphemantium in deum patrem contendat filios deo nasci“; ferner c. 5: „Effectum baptismi maiestati nominis tribuunt, ut qui in nomine Iesu Christi ubicumque et quomodocumque baptizantur innovati et sanctificati iudicentur“. In dem Briefe muss ferner Stephanus mindestens schon angekündigt haben, dass er die Wiedertäufer aus der Kirche ausschliessen werde; denn Cyprian schreibt c. 8: „Dat honorem deo qui haeticorum amicus et inimicus christianorum sacerdotes dei veritatem Christi et ecclesiae unitatem tuentes abstinendos putat?“. Endlich bezieht sich die Verwahrung Cyprian's (ep. 71, 3) auf diesen Brief: „Nam nec Petrus . . . vindicavit sibi aliquid insolenter aut adroganter adsumpsit, ut diceret, se primatum tenere et obtemperari a novellis et posteris sibi potius oportere, nec despexit Paulum etc.“ Dennoch ist nicht anzunehmen, dass alles das, was wir über das Gebahren des Stephanus ep. 75 (Firmilianus ad Cypr.), c. 17 u. 25, sowie Sentent. LXXXVII episc., praef. lesen, in diesem Briefe gestanden hat; vielmehr ist ein letzter Brief des Stephanus an Cyprian anzunehmen, der die „superba“ des vorangehenden noch übertroffen hat. Ep. 75, 17 heisst es: . . . „aperta et manifesta Stephani stultitia, quod qui sic de episcopatus sui loco gloriatur et se successionem Petri tenere contendit, super quem fundamenta ecclesiae collocata sunt, multas alias petras inducat etc. . . . Stephanus qui per successionem cathedram Petri habere se praedicat“ c. 25: „et tamen non pudet Stephanum talibus adversus ecclesiam patrocinium praestare [scil. den Häretikern] et propter haeticos adserendos fraternitatem scindere, insuper et Cyprianum pseudo-christum et pseudoapostolum et dolosum operarium dicere“; cf. Sentent. LXXXVII episc., praef. (Cyprianus dixit): „neque

quisquam nostrum episcopum se episcoporum constituit [cf. ep. 69, 8: „*primatum adsumere*“] aut tyrannico terrore ad obsequendi necessitatem collegas suos adigit“. [Ein sehr schroffes Schreiben des Stephanus nach Kappadocien, Galatien und Asien folgt aus dem 75. Brief (Firmil. ad Cypr.); ich gehe aber nicht näher auf dasselbe ein, weil es durch Euseb. VII, 5 bekannt ist und wir Genaueres über dasselbe aus unserer Sammlung nicht erfahren.] Worte des Stephanus aus seinen Briefen führt Firmilian (nach einem Schreiben Cyprian's) ep. 75, 5. 6 etc. an, cf. unten sub Nr. 35. Auch das, was Cyprian ep. 69, 7 anführt zu Gunsten Novatian's, scheint auf Stephanus zurückzugehen.

19. Ein Brief des römischen Bischofs Stephanus nach Spanien (ann. 254/5).

Ep. 67, 5 (Cypr. und eine afrik. Synode an die Kirchen in Legio, Asturica und Emerita): „*Basilides post crimina sua detecta et conscientiae etiam propriae confessione nudata Romam pergens Stephanum collegam nostrum longe positum et gestae rei ac veritatis ignarum fefellit, ut exambiret reponi se iniuste in episcopatum de quo fuerat iure depositus. hoc eo pertinet ut Basilidis non tam abolita sint quam cumulata delicta, ut ad superiora peccata eius etiam fallaciae et circumventionis crimen accesserit. neque enim tam culpandus est ille cui neglegenter obreptum est quam hic execrandus qui fraudulenter obrepsit*“. Basilides war von seiner Gemeinde grober Vergehungen wegen rechtmässig abgesetzt worden. Er hatte sich dann nach Rom begeben, um durch Stephanus seine Wiedereinsetzung zu erlangen, und hatte sie durchgesetzt. Stephanus hatte sich aller Wahrscheinlichkeit nach durch ein Doppeltes bestimmen lassen: (1) durch die seit Kallist in Rom geltende Praxis, die Absetzung eines Bischofs durch die Gemeinde für ungültig zu erklären, (2) durch den Umstand, dass Basilides den römischen Bischof als Richter in dieser Sache anerkannt und ihm damit eine oberbischöfliche Gewalt zugesprochen hatte. Dies Urtheil, dass Basilides rechtmässiger Bischof sei und bleibe, muss Stephanus den Spaniern durch ein Schreiben mitgetheilt haben, welches zur Kenntniss Cyprian's gebracht worden ist. — Ob Stephanus die Schreiben nach Gallien und Afrika gerichtet hat, welche Faustinus von Lyon und Cyprian wünschten (ep. 68), wissen wir nicht.

20. Ein anonymes Schreiben im Ketzertaufstreit (ann. 255/6).

Ich stelle dieses Schreiben hierher, obgleich es nicht ganz sicher ist, dass es aus Rom stammt. Für Rom, bez. für Stephanus als Verfasser spricht der Inhalt und die Erwähnung des Marcion, der in Afrika kaum eine Rolle spielte. Das Schreiben bekämpfte die Wiedertaufe. Der Brief war vom Bischof Jubajan an Cyprian eingesandt worden [dies spricht gegen Rom; denn ein römisches Schreiben brauchte Cyprian doch nicht erst durch einen Provincialbischof kennen zu lernen]; auch der ursprüngliche Adressat ist unbekannt. Ep. 73 (Cypr. ad Jubaian.) c. 4: „Plane quoniam inveni in epistula cuius exemplum ad me transmisisti scriptum esse quod quaerendum non sit quis baptizaverit, quando is qui baptizatus sit accipere remissam peccatorum poterit secundum quod credit [eine wichtige Formulierung!], praetereundum hunc locum non putavi, maxime cum in eadem epistula animadverterim etiam Marcionis fieri mentionem, ut nec ab ipso venientes dicat baptizari oportere, quod iam in nomine Iesu Christi [Taufe auf den Namen Christi allein!] baptizati esse videantur, cf. c. 5: „de Marcione solo, cuius mentio in epistula a te ad nos transmissa facta est, examinemus an possit baptismatis eius ratio constare“. Ob die Behauptungen der „quidam“, über die in dem Briefe an Jubajan referirt wird, dem anonymen Schreiben entstammen (s. c. 9. 13. 14. 16. 22. 23. 24. 25), steht dahin, ist aber wahrscheinlich. „Quod autem quidam dicunt eis qui in Samaria baptizati fuerant advenientibus apostolis Petro et Johanne tantum super eos manum impositam esse . . ., rebaptizatos tamen eos non esse“ und „Proinde frustra quidam qui ratione vincuntur consuetudinem nobis opponunt“; ferner: „Quod quidam dicunt, quasi ad haeticorum suffragium pertineat quod dixerit apostolus Paulus: ‚verum tamen omni modo, sive per occasionem sive per veritatem Christus adnuntietur“; weiter „Non est autem quod aliquis ad circumveniendam christianam veritatem Christi nomen opponat, ut dicat: ‚In nomine Iesu Christi ubicumque et quomocumque baptizati gratiam baptismi sunt consecuti“; ferner „Quidam catechuminos nobis opponunt, si quis ex his antequam in ecclesia baptizetur in confessione nominis adprehensus fuerit et occisus, an spem salutis et praemium confessionis amittat, eo quod ex

aqua prius non sit renatus“; ferner: „Sed dicit aliquis: ‚quid ergo fiet de his qui in praeteritum de haeresi ad ecclesiam venientes sine baptismo admissi sunt?‘“; weiter: „Nec quisquam existimet haereticos, eo quod illis baptisma opponitur, quasi secundi baptismi vocabulo scandalizatos ut ad ecclesiam veniant retardari“; endlich „Et nunc apud quosdam de nostris haereticorum baptisma occupatum adseritur et invidia quadam quasi rebaptizandi baptizare post hostes dei nefas dicitur“. Über das Verhältniss des anonymen Schreibens zur pseudocyprianischen Schrift de rebaptismate will ich mich hier nicht aussprechen.

21. Ein Rescript des Kaisers Valerian nebst einem Schreiben an die Praesides (ann. 258).

Ep. 80, 1 (Cypr. ad Successum): „Sciatis eos venisse quos ad urbem propter hoc miseram, ut quomodocumque de nobis rescriptum fuisset, exploratam veritatem ad nos perferrent; multa enim varia et incerta opinionibus ventilantur. quae autem sunt in vero ita se habent, rescripsisse Valerianum ad senatum, „ut episcopi et presbyteri et diacones in continenti animadvertantur, senatores vero et egregii viri et equites Romani „dignitate amissa etiam bonis spolientur et si ademptis „facultatibus christiani perseveraverint, capite quoque multentur, matronae ademptis bonis in exilium relegentur, Caesariani autem quicumque vel prius confessi fuerant vel nunc „confessi fuerint confiscentur et vincti in Caesarianas possessiones descripti mittantur“.

Subiecit etiam Valerianus imperator orationi suae exemplum litterarum quas ad praesides provinciarum de nobis fecit, quas litteras cotidie speramus venire.

Ich habe das Rescript hierher gestellt, obgleich es nicht zu den „verlorenen“ Briefen und Actenstücken gehört; aber da es sonst nicht bekannt und nicht vollständig ist und da die litterae ad praesides fehlen, so muss es hier eine Stelle finden. Formell — und nur auf die Form will ich eingehen — ist Mehreres hier interessant: (1) das Rescript ist ergangen, aber Cyprian vermochte den Wortlaut noch nicht festzustellen; ohne Weiteres schickte er daher Männer nach Rom, um den authentischen Wort-

laut zu erfahren ¹⁾; (2) das Rescript ad senatum wird auch „oratio“ genannt; es vertritt also eine kaiserliche Rede in senatu, was für die Natur der Rescripte lehrreich ist; (3) die Boten haben in Erfahrung gebracht, dass das Rescript in Abschrift den Statthaltern zugesandt worden ist nebst einem angehängten kaiserlichen Schreiben, welches wohl die Ausführungsbestimmungen enthalten hat (speciell in Bezug auf Cyprian?). Dass die Kleriker am strengsten behandelt werden, da bei ihnen die Bedingung fortfällt: „si christiani perseveraverint“, ist lehrreich. Maximinus und Decius schon hatten sich am strengsten gegen die Kleriker, namentlich gegen die Bischöfe, gewendet. Cyprian hat uns (ep. 55, 9) ein hier einschlagendes Wort des Decius (oder Gallus?) aufbewahrt: „Cornelius sedit intrepidus Romae in sacerdotali cathedra eo tempore cum tyrannus infestus sacerdotibus dei fanda atque infanda comminaretur, cum multo patientius et tolerabilius audiret levari adversus se aemulum principem quam constitui Romae dei sacerdotem“. — Das Edict des Decius gegen die Christen kann aus den Briefen Cyprian's allein nicht reconstruirt werden, wohl aber zum Theil aus ihnen und seiner Schrift de lapsis.

II. Vorecyprianische afrikanische Actenstücke.

22. Das Decret der unter Agrippinus gehaltenen karthaginensischen Synode über die Ketzertaufe (nicht später als c. 225).

Ep. 71, 4 (Cypr. ad Quintum): „Quod quidem [die Ungültigkeit der von Ketzern gespendeten Taufe] et Agrippinus bonae memoriae vir cum ceteris coepiscopis suis qui illo tempore in provincia Africa et Numidia [Mauretania fehlt] ecclesiam domini gubernabant statuit et librata consilii communis examinatione firmavit. quorum sententiam religiosam et legitimam, salutarem fidei et ecclesiae catholicae congruentem, nos etiam secuti sumus“. Cf. ep. 73, 3 (Cypr. ad Jubaian.): „Apud nos non

1) Ich glaube nicht, dass „urbs“ Karthago bedeutet; s. das „praefecti in urbe“ c. 1 fin.

nova aut repentina res est ut baptizandos censeamus eos qui ab haereticis ad ecclesiam veniunt, quando anni sint iam multi et longa aetas, ex quo sub Agrippino bonae memoriae viro convenientes in unum episcopi plurimi hoc statuerint atque exinde in hodiernum tot milia haereticorum in provinciis nostris ad ecclesiam conversi rationabiliter et libenter amplexi sint, ut . . . baptismi gratiam consequerentur“. Nach Augustin (de unico bapt. c. Petil. 13 [22]) waren es 70 Bischöfe. Sicher lässt sich die Zeit der Synode nicht bestimmen; Cyprian's „multi anni et longa aetas“ räth, nicht über c. 225 herunterzugehen.

23. Das Decret einer karthaginiensischen Synode betreffend das Verbot, dass Kleriker testamentarisch zu Curatoren eingesetzt werden (ann. ± 247).

Ep. 1, 1 (Cypr. ad eccl. Furnis consist.): „Iam pridem in concilio episcoporum statutum est, ne quis de clericis et dei ministris tutorem vel curatorem testamento suo constituat, quando singuli divino sacerdotio honorati et in clerico ministerio constituti non nisi altari et sacrificiis deservire et precibus atque orationibus vacare debeant, cf. c. 2: „Quod episcopi antecessores nostri religiose considerantes et salubriter providentes censuerunt ne quis frater excedens ad tutelam vel curam clericum nominaret, ac si quis hoc fecisset, non offerretur pro eo nec sacrificium pro dormitione eius celebraretur et ideo Victor, cum contra formam nuper in concilio a sacerdotibus datam Geminium Faustinum presbyterum ausus sit tutorem constituere, non est quod pro dormitione eius apud vos fiat oblatio aut deprecatio aliqua nomine eius in ecclesia frequentetur, ut sacerdotum decretum religiose et necessarie factum servetur a nobis“. Die Bestimmung dieses vorcyprianischen afrikanischen Concils (man beachte auch die Terminologie „statutum est“, „censuerunt“, „forma“, „decretum“) ist von hoher Bedeutung, da es eine wichtige Stufe innerhalb der Geschichte der Loslösung des Klerus vom bürgerlichen Leben bedeutet. Merkwürdig ist, dass erst gesagt ist, das Concil sei „iam pridem“ gehalten, dann „nuper“. Dasselbe Concil muss gemeint sein. Im Muratorischen Fragment (c. ann. 200) wird vom Hirten des Hermas gesagt, er sei „nuperrime

temporibus nostris“ geschrieben. Kann „nuperrime“ durch „temporibus nostris“ determinirt werden, so wird „nuper“ noch weniger streng zu nehmen sein; „iam pridem“ aber hat Cyprian ep. 67, 6 für ein Ereigniss gebraucht, das nur 3 oder 4 Jahre zurücklag.

24. Ein Brief des karthaginiensischen Bischofs Donatus, den Häretiker Privatus von Lambese betreffend (ann. 240—248).

Ep. 59, 10 (Cypr. ad Cornel.): „Privatus vetus haereticus in Lambesitana colonia ante multos fere annos ob multa et gravia delicta XC episcoporum sententia condemnatus, antecessorum etiam nostrorum . . . Fabiani et Donati litteris severissime notatus“. Vgl. das zu Nr. 1 Bemerkte.

III. Cyprianische Briefe und Actenstücke.

25. Ein Brief Cyprian's nach Rom über den Häretiker Privatus (ann. 250).

In dem Brief des römischen Klerus (des Novatian an Cyprian, ep. 36) heisst es c. 4: „Quod pertinet ad Privatum Lambesitanum, pro tuo more fecisti, qui rem nobis tamquam sollicitam nuntiare voluisti . . .; sed nos etiam ante litteras tuas fraus callidi hominis latere non potuit“. Privatus hatte schon früher die afrikanische und römische Kirche beschäftigt und sollte sie später noch einmal beschäftigen (s. ep. 59, 10). Der hier signalisirte Zwischenbrief Cyprian's ist verloren; er hatte wohl für die spätere Zeit kein Interesse mehr.

26. Eine Liste der orthodoxen Bischöfe der drei afrikanischen Provinzen, die Cyprian nach Rom gesandt hat (ann. 252/3).

In ep. 59, 9 (ad Cornel.) schreibt Cyprian in Anlass der novatianischen Wirren: „Miserim tibi proxime nomina episcoporum istic [= hic, wie immer bei Cyprian] constitutorum

qui integri et sani in ecclesia catholica fratribus praesunt. quod utique ideo de omnium nostrorum [wer diese sind, ist nicht klar; wohl ein Synodalbeschluss ist gemeint] consilio placuit scribere ut erroris diluendi ac perspiciendae veritatis compendium fieret et scires tu et collegae nostri quibus scribere et litteras mutuo a quibus vos accipere oporteret: si quis autem praeter hos quos epistula nostra complexi summus scribere vobis auderet, sciretis eum vel sacrificio vel libello esse maculatum vel unum de haereticis.“ Diese unschätzbare Liste — die Sententiae LXXXVII epp. ersetzen sie nicht — ist verloren gegangen, weil man später auf sie in Afrika kein Gewicht mehr legte. Lehrreich ist es zu erfahren, dass die afrikanischen Bischöfe auch ohne die Vermittelung Karthago's in brieflichem Verkehr mit Rom standen.

27—30. Drei Briefe Cyprian's an Cornelius und ein Circularschreiben desselben an die afrikanischen Bischöfe in Sachen des Cornelius (ann. 251/2).

Eine ganze Reihe von Briefen Cyprian's an Cornelius sind uns erhalten, aber drei fehlen uns, nämlich (1) der erste Brief, den Cyprian gleich nach der Wahl des Cornelius an denselben geschrieben und durch Caldonius und Fortunatus übersandt hatte (ep. 45, 1: „miseramus nuper collegas nostros Caldonium et Fortunatum, ut non tantum persuasione litterarum nostrarum sed praesentia sua et consilio omnium vestrum eniterentur quantum possent et elaborarent, ut ad catholicae ecclesiae unitatem scissi corporis membra conponerent“. Der Brief trat also noch nicht unbedingt für Cornelius gegen Novatian ein; deshalb ist er wohl sehr bald unterdrückt worden. (2) Unmittelbar nach dem karthaginensischen Concil von 251 „etiam Romam super hac re [Behandlung der Gefallenen] scripsimus ad Cornelium collegam nostrum, qui et ipse cum plurimis coepiscopis habito concilio in eandem nobiscum sententiam pari gravitate et salubri moderatione consensit“ (ep. 55, 6). Dieses Schreiben fehlt, ebenso wie der Beschluss des Concils v. J. 251 (s. sub Nr. 31); beide Actenstücke wurden durch den Beschluss d. J. 252, der noch milder war, antiquirt und sind daher nicht erhalten. (3) Im 59. Brief (ad Corn.) schreibt Cyprian c. 9: „nactus occasionem familiarissimi hominis et clerici per Felicianum acoluthum, quem cum Perseo

collega nostro miseris, inter cetera quae in notitiam tuam perferenda hinc fuerant etiam de Fortunato isto tibi scripsi. sed dum istic Felicianus frater noster vel vento retardatur vel accipiendis aliis epistulis a nobis detinetur, a Felicissimo ad vos properante praeventus est“. Cornelius war empfindlich, dass ihm Cyprian nicht genügend über das Schisma des Felicissimus (und Fortunatus) berichtet hatte. Cyprian entschuldigt sich in ep. 59 und verweist auf das (jetzt verlorene), kurz vorher von ihm erlassene Schreiben, welches die nöthigen Mittheilungen enthalten, dessen Absendung sich aber verzögert habe. Dieses Schreiben ist eben durch den 59. Brief, der sehr ausführlich ist, schnell antiquirt worden und daher nicht in die Briefsammlung gekommen. (4) Endlich lesen wir ep. 45, 1 (ad Cornel.), dass bald nach der Wahl des Cornelius Cyprian alle afrikanischen Bischöfe aufgefordert habe, jenen anzuerkennen und Briefe und Gesandte an ihn zu schicken: „per provinciam nostram haec eadem collegis singulis in notitiam perferentes ab his quoque fratres cum litteris redigendos esse mandavimus“. (Dieser Aufforderung sind z. B. der Bischof Antonian [cf. ep. 55, 1, s. sub Nr. 51] und der Bischof Polykarp [cf. ep. 48, 1, s. sub Nr. 49] zunächst nachgekommen. Das Circularschreiben fehlt; es ist entweder nur formeller Natur gewesen oder enthielt Bemerkungen über Cornelius, die Cyprian später berichtigt hat).

31. Der Beschluss der karthaginiensischen Synode v. J. 251.

Während uns der Beschluss der karthaginiensischen Synode von 252 erhalten ist (ep. 57), fehlt der der vorhergehenden Synode in der Briefsammlung — der Grund ist klar: jener Beschluss in der Frage der Gefallenen antiquirte diesen vollständig (s. o. sub Nr. 28); doch können wir ihn noch aus ep. 55 (ad Antonian.) c. 6. 17 reconstruiren: „Persecutione sopita . . . copiosus episcoporum numerus, quos integros et incolumes fides sua et domini tutela protexit, in unum convenimus et scripturis [diu] ex utraque parte prolatis temperamentum salubri moderatione libravimus, ut nec in totum spes communicationis et pacis lapsis denegaretur, ne plus desperatione deficerent et eo quod sibi ecclesia cluderetur secuti saeculum gentiliter viverent, nec tamen rursus

censura evangelica solveretur, ut ad communicationem temere prosilirent, sed traheretur diu paenitentia et rogaretur dolenter paterna clementia et examinarentur causae et voluntates et necessitates singulorum, secundum quod libello continetur, quem ad te pervenisse confido, ubi singula placitorum capita [also war der Beschluss ein detaillirter] conscripta sunt. ac si minus sufficiens episcoporum in Africa numerus videbatur, etiam Romam super hac re scripsimus ad Cornelium collegam nostrum“. c. 17: „Placuit examinatis causis singulorum libellaticos interim admitti, sacrificatis in exitu subveniri, quia exomologesis apud inferos non est nec ad paenitentiam quis a nobis compelli potest, si fructus paenitentiae subtrahatur. si proelium prius venerit, corroboratus a nobis invenietur [armatus] ad proelium; si vero ante proelium infirmitas urserit, cum solacio pacis et communicationis abscedit“.

32. Ein Brief Cyprian's an den römischen Bischof Lucius (ann. 253).

Das Gratulationsschreiben Cyprian's zur Rückkehr des Lucius aus der Verbannung ist uns erhalten (ep. 61); das vorangehende Schreiben (Gratulation zu seiner Wahl) ist verloren (vermuthlich hatte es nur einen formellen Inhalt). Die Existenz ist uns durch ep. 61, 1 bezeugt: „Et nuper quidem, frater carissime, gratulati sumus, cum te honore geminato in ecclesiae suae administratione confessorem pariter et sacerdotem constituit divina dignatio.“

33. Eine Collectenliste aus Karthago (c. ann. 253).

Eine numidische Gemeinde, die von den Barbaren geplündert worden war, hatte nach Karthago geschrieben (s. Nr. 56). Die dortige Gemeinde hatte eine bedeutende Geldsumme zum Loskaufen der gefangen fortgeschleppten Christen gesammelt. Indem Cyprian (ep. 62) diese Summe übersendet, bemerkt er (c. 5): „ut autem fratres nostros et sorores, qui ad hoc opus tam necessarium prompte ac libenter operati sunt, ut semper operentur, in mente habeatis orationibus vestris et eis vicem boni operis in sacrificiis et precibus repraesentetis, subdidi nomina singulorum, sed et collegarum quoque et sacerdotum nostrorum,

qui et ipsi cum praesentes essent, et suo et plebis suae nomine quaedam pro viribus contulerunt, nomina addidi et praeter quantitatem propriam nostram eorum quoque summulas significavi et misi“. Diese Liste würde für die Statistik von noch höherem Werthe sein als die Liste Nr. 26, wenn wir sie noch besäßen; sie gäbe uns einen Einblick in den Umfang und die Zusammensetzung der Gemeinde von Karthago. Es ist aber nicht verwunderlich, dass sie nicht mit dem Briefe zusammen abgeschrieben worden ist.

34. Der Beschluss einer afrikanischen Synode unter Cyprian in Sachen der Ketzertaufe (ann. 256).

Der Beschluss der 1. und 3. afrikanischen Synode im Ketzertaufstreit ist uns erhalten (ep. 70; Sentent. LXXXVII episc.), nicht aber der der 2. Synode; doch erfahren wir die wichtigste Festsetzung durch Cypr. 73, 1 (Cypr. ad Jubaian.): „Et nunc quoque cum in unum convenissemus tam provinciae Africae quam Numidiae episcopi nr. LXXI, hoc idem denuo sententia nostra firmavimus, statuentes unum baptisma esse quod sit in ecclesia catholica constitutum ac per hoc non rebaptizari sed baptizari a nobis quicumque ab adultera et profana aqua venientes abluendi sint et sanctificandi salutaris aquae veritate“. Dieser Synodalbeschluss ist wohl deshalb im Originale bez. in extenso nicht mehr erhalten, weil er den Beschluss vom J. 255 lediglich wiederholte.

35. Ein Brief Cyprian's an Firmilian in Kappadocien (ann. 256).

Das umfangreiche Schreiben Firmilian's an Cyprian (ep. 75), welches uns in Übersetzung erhalten ist, ist eine Antwort auf einen Brief Cyprian's in der Frage der Ketzertaufe (cf. c. 1: „Accepimus per Rogatianum carissimum nostrum diaconum a vobis missum litteras quas ad nos fecisti et gratias propter haec deo maximas egimus“). Firmilian, der bereits dieselbe Ansicht über den Unwerth der Ketzertaufe hatte, wie Cyprian, ist in seinem Schreiben ganz auf Cyprian's Ideen eingegangen, und man sieht deutlich, dass er dem Briefe desselben Vieles verdankt; aber im Einzelnen ist es nicht überall möglich, dies reinlich

auszuscheiden. Cyprian hat ihn über das Verhalten des Stephanus noch mehr aufgeklärt (es ist anzunehmen, dass Alles in Firmilian's Brief, was von Stephanus berichtet ist, aus dem verlorenen Brief Cyprian's stammt) und ihn mit Zorn gegen den herrschsüchtigen Bischof Roms erfüllt (cf. c. 2. 3). Über Cyprian's Schreiben bemerkt Firmilian (c. 3): „de vobis cognoscentes quod secundum regulam veritatis et sapientiam Christi hoc de quo nunc quaeritur disposueritis, cum magna laetitia exultavimus et deo gratias egimus, qui invenimus in fratribus tam longe positis tantam nobiscum fidei et veritatis unanimitatem“ (cf. l. c.: „ut qui longissimis regionibus a nobis separati estis sensu tamen et spiritu copulatos vos esse nobiscum probaretis“). C. 4: „Nos vero ea quae a vobis scripta sunt quasi nostra propria suscepimus nec in transcurso legimus, sed saepe repetita memoriae mandavimus; neque obest utilitati salutari aut eadem retexere ad confirmandam veritatem aut et quaedam addere ad cumulandam probationem. si quid autem a nobis additum fuerit, non sic additur quasi a vobis aliquid minus dictum sit, sed quoniam sermo divinus humanam naturam supergreditur“. C. 5: „Et quidem quantum ad id pertineat quod Stephanus dixit, quasi apostoli eos qui ab haeresi veniunt baptizari prohibuerint et hoc custodiendum posteris tradiderint, plenissime vos respondistis neminem tam stultum esse qui hoc credat apostolos tradidisse, quando etiam ipsas haereses constet execrabiles ac detestandas postea extitisse“. C. 6: „Quod [scil. ab ecclesiae catholicae unitate discedere] nunc Stephanus ausus est facere rumpens adversus vos pacem, quam semper antecessores eius vobiscum amore et honore mutuo custodierunt, adhuc etiam infamans Petrum et Paulum beatos apostolos, quasi hoc ipsi tradiderint“. C. 7: „Sed et ad illam partem bene a vobis responsum est, uti Stephanus in epistola sua dixit haereticos quoque ipsos in baptismo convenire et quod alterutrum ad se venientes non baptizent, sed communicent tantum, quasi et nos hoc facere debeamus. quo in loco et si vos iam probastis satis ridiculum esse ut quis sequatur errantes etc.“ C. 8: „Et quoniam Stephanus et qui illi consentiunt contendunt dimissionem peccatorum et secundam nativitatem in haereticorum baptisma posse procedere, apud quos etiam ipsi confitentur spiritum sanctum non esse“. C. 9: „Illud quoque absurdum quod non putant quaerendum esse quis sit ille qui

baptizaverit, eo quod qui baptizatus sit gratiam consequi potuerit invocata trinitate nominum patris et filii et spiritus sancti; . . . dicunt eum qui quomodocumque foris baptizatur mente et fide sua baptismi gratiam consequi posse, quod et ipsum sine dubio ridiculum est“. C. 12: „Illud etiam quale est quod vult Stephanus, his qui apud haereticos baptizantur adesse praesentiam et sanctimoniam Christi?“ C. 13: „Decurramus vero breviter et cetera quae a vobis copiose et plenissime [der Brief Cyprian's war demnach umfangreich] dicta sunt . . . sequitur enim illud quod interrogandi sunt a nobis qui haereticos defendunt utrum carnale sit eorum baptisma an spiritale“. Das, was im Firmilian-Brief bis c. 22 folgt, ist fast Alles für das Cyprian-Schreiben in Anspruch zu nehmen; hin und her wird auch noch direct dies Schreiben genannt, wie c. 15: „sed nec illud praeterendum est a nobis quod a vobis necessario dictum est, quod ecclesia secundum canticum canticorum hortus sit conclusus“, und c. 18: „sed in multum, inquit [Stephanus], proficit nomen Christi ad fidem et baptismi sanctificationem, ut quicumque et ubicumque in nomine Christi baptizatus fuerit consequatur statim gratiam Christi . . . vos in epistola vestra exsecuti estis non nisi in ecclesia sola valere posse Christi nomen“. Der Abschnitt c. 19 zeigt, dass Cyprian in dem verlorenen Brief auf das Verhältniss von consuetudo und veritas eingegangen war, welches er ja auch in anderen Briefen berührt hat. Dass das Schreiben nicht in unsere Sammlung gekommen ist, mag daraus erklärt werden, dass es in der Antwort Firmilian's fast vollständig wiederholt war.¹⁾

IV. Briefe an Cyprian, vornehmlich afrikanische, und Vermischtes.

36. Ein Brief des Bischofs Eucratius an Cyprian (ann. ?).

Ep. 2, 1 (Cypr. ad Eucratium): „Pro dilectione tua et verecundia mutua consulendum me existimasti, frater carissime,

1) Schon bei Lebzeiten wurde Cyprian von afrikanischen Bischöfen als Epistolograph gerühmt (die Briefe circulirten also schon); cf. ep. 77, 1

quid mihi videatur de histrione quodam, qui apud vos constitutus in eiusdem adhuc artis suae dedecore perseverat et magister et doctor non erudiendorum sed perdendorum puerorum id quod male didicit ceteris quoque insinuat, an talis debeat communicare nobiscum“. Eucratus ist vielleicht identisch mit Eucratus a Thenis (Sentent. LXXXVII episc. p. 447, 14); er muss ein junger Bischof gewesen sein; denn Cyprian nennt ihn am Schluss des Briefs „fili carissime“. Die Zeit des Briefs ist nicht zu ermitteln; aber schwerlich gehört er in den Anfang des Episkopates Cyprian's. Übrigens scheint im Briefe darauf Gewicht gelegt worden zu sein, dass der Schauspieler seine Kunst nicht mehr ausübe, sondern nur Lehre (c. 2: „nec excuset se quisquam si a theatro ipse cessaverit, cum tamen hoc ceteros doceat“); ferner mag (l. c.) in dem Briefe gestanden haben, dass der Betreffende sich sein Brod auf andere Weise nicht zu verdienen vermöge.

37. Ein Brief des Bischofs Rogatianus an Cyprian (ann. ?).

Ep. 3, 1 (Cypr. ad Rogatianum): „Graviter et dolenter commoti sumus ego et collegae qui praesentes aderant [endemische Synode], frater carissime, lectis litteris tuis, quibus de diacono tuo [er scheint nur einen gehabt zu haben] conquestus es quod inmemor sacerdotalis loci tui et officii ac ministri sui oblitus contumeliis et iniuriis suis te exacerbaverit. et tu quidem honorifice circa nos et pro solita tua humilitate fecisti, ut malles de eo nobis conqueri, cum pro episcopatus vigore et cathedrae auctoritate haberes potestatem qua posses de illo statim vindicari, certus quod collegae tui omnes gratum haberemus quodcumque circa diaconum tuum contumeliosum sacerdotali potestate fecisses“. Es scheint hierin doch ein leiser Tadel zu liegen, dass Rogatian nicht kurzen Process mit dem Diakon gemacht hat, der übrigens noch einen Spiessgesellen hatte (cf. c. 3: „et quoniam scripsisti quendam cum eodem diacono tuo se miscuisse et superbiae eius atque audaciae participem esse, hunc quoque et si qui alii tales extiterint et contra sacerdotem dei fecerint vel coercere poteris

(Nemesianus et ceteri ad Cypr.): „Semper magnis sensibus pro temporis condicione litteris tuis locutus es, Cypriane dilectissime. quibus adsidue lectis et pravi corriguntur et bonae fidei homines corroborantur“.

vel abstinere“). Rogatian war übrigens, wie aus c. 1 u. 3 hervorgeht, ein Greis. Aus dem Ton und Inhalt des Antwortschreibens ergibt sich, dass der Brief frühestens in die mittlere Zeit des Episkopats Cyprian's gehört.

38. Ein Brief des Bischofs Pomponius an Cyprian (ann. ?).

Ep. 4, 1 (Cypr. ad Pompon.): „Legimus litteras tuas, frater carissime, quas per Paconium fratrem nostrum misisti postulans et desiderans ut tibi rescriberemus [die Antwort stammt von der endemischen Synode] quid nobis de his virginibus videatur quae cum semel statum suum continenter et firmiter tenere decreverint, detectae sint postea in eodem lecto pariter mansisse cum masculis, ex quibus unum diaconum esse dicis: plane easdem quae se cum viris dormisse confessae sint adseverare integras esse. circa quam rem quoniam consilium nostrum desiderasti, scias etc“. In dem Schreiben stand, dass der Diakon und die anderen männlichen Personen bereits ausgeschlossen worden seien (c. 4: „et idcirco consulte et cum vigore fecisti, abstinendo diaconum qui cum virgine saepe mansit, sed et ceteros qui cum virginibus dormire consueverant“). Pomponius hatte also die Männer härter behandelt als die Jungfrauen. — Dieser Brief gehört der mittleren oder der letzten Periode des Episkopats Cyprian's an.

39. Eine Liste der im Kerker gestorbenen karthaginensischen Christen (ann. 250).

Ep. 12, 2 (Cypr. ad clerum Carthag.): „Denique et dies eorum [der im Kerker gestorbenen Confessoren] quibus excedunt adnotate, ut commemorationes eorum inter memorias martyrum celebrare possimus: quamquam Tertullus fidelissimus ac devotissimus frater noster inter cetera sollicitudine et cura sua quam fratribus in omni obsequio operationis impertit, qui nec illic circa curam corporum deest, scripserit et scribat et significet mihi dies quibus in carcere beati fratres nostri ad immortalitatem gloriosae mortis exitu transeunt, et celebrentur hic a nobis oblationes et sacrificia ob commemorationes eorum, quae cito vobiscum domino protegente celebrabimus“. Dass diese doppeltgeführte Liste leider nicht erhalten ist, ist sehr zu bedauern (cf. Nr. 26. 33).

40. Ein Brief karthaginiensischer Presbyter an Cyprian (ann. 250).

Ep. 14, 4 (Cypr. ad clerum Carthag.): „Ad id vero quod scripserunt mihi conpresbyteri nostri Donatus et Fortunatus et Novatus et Gordius solus rescribere nihil potui, quando a primordio episcopatus mei statuerim nihil sine consilio vestro et sine consensu plebis mea privatim sententia gerere“. In diesem Schreiben müssen die genannten Presbyter, wie aus den folgenden Briefen (cf. ep. 17, 2 etc.) und aus ihrem späteren Verhalten hervorgeht, eine sehr milde Praxis gegenüber den Gefallenen vorgeschlagen und mit den leichtfertigen und herrschsüchtigen Confessoren gemeinsame Sache gemacht haben. Diese Presbyter waren übrigens dem Cyprian von seiner Bischofswahl her verfeindet und sind später schismatisch geworden. Ihr Brief bezeichnet den Anfang der grossen Krisis, in der Cyprian nur mit Mühe gesiegt hat.

41. Ein Brief einiger karthaginiensischer Märtyrer an Cyprian (ann. 250).

Ep. 17, 1 (Cypr. ad plebem Carthag.): „Fecerunt ad nos de quibusdam [scil. über einige Gefallene] beati martyres litteras petentes examinari desideria sua“. Diese Märtyrer traten also zu Gunsten einiger Gefallener ein.

42. Ein Brief des karthaginiensischen Klerus an Cyprian (ann. 250).

Der karthaginiensische Klerus trat zum grösseren Theil für eine laxe Praxis gegenüber den Gefallenen ein, setzte sich damit zu dem im Versteck weilenden Cyprian in Widerspruch, nahm eine unbotmässige feindselige Haltung gegen ihn an und beantwortete sogar seine Briefe nicht. Nachdem Cyprian den Klerikern in Bezug auf die Gefallenen in ep. 18 etwas entgegengekommen war, liessen sie sich dazu herbei, ihm wieder zu schreiben. Der Brief ist verloren gegangen, sein Inhalt kann aber aus der Antwort Cyprian's ep. 19, 1. 2 ermittelt werden: „Legi litteras vestras, fratres carissimi, quibus scripsistis salubre consilium vestrum non deesse fratribus nostris, ut temeraria festinatione deposita religiosam patientiam deo praebeant . . . Quoniam tamen

significastis quosdam immoderatos esse et ad communicationem accipiendam festinanter urgere, et desiderastis in hanc rem formam vobis a me dari [sie waren also mit der Anordnung, die Cyprian deutlich genug gegeben hatte, noch nicht zufrieden und hielten sie noch immer für zu hart], satis plene scripsisse me ad hanc rem proximis litteris [ep. 18] ad vos factis credo.“ Die Situation blieb also noch gespannt, obschon Cyprian das einzuhaltende Verfahren in diesem Brief (19, 2) noch etwas abgemildert hatte.

43. Karthaginiensische Schreiben nach Rom über die Verhältnisse in Karthago und über Cyprian (ann. 250).

Die feindselige Stimmung des grösseren Theils des Klerus in Karthago gegen Cyprian zeigt sich auch darin, dass er nach Rom Ungünstiges über den Bischof berichtet hat. Diese Briefe fehlen natürlich, aber ihre Existenz ist durch ep. 20, 1 (Cypr. ad cler. Rom.) bezeugt: „Quoniam comperi, fratres carissimi, minus simpliciter et minus fideliter vobis renuntiari quae hic a nobis et gesta sunt et geruntur, necessarium duxi has ad vos litteras facere“. Aus dem „renuntiari“ scheint auf eine regelmässige Berichterstattung geschlossen werden zu müssen.

44. Briefe mehrerer afrikanischer Bischöfe an Cyprian über die Behandlung der Gefallenen (ann. 250).

Cyprian hat Zustimmungen zu seinen Grundsätzen in Bezug auf die Behandlung der Gefallenen von afrikanischen Collegen erhalten (Cypr. ep. 26 ad clerum Carthag.): „multi collegae perscripserunt placere sibi quod statuimus nec ab eo recedendum esse, donec pace nobis a domino reddita in unum convenire et singulorum causas examinare possimus“. Da Cyprian die Briefe nicht in Abschrift beigelegt hat (wie das Schreiben des Caldonius), so werden sie nicht so wirkungsvoll gewesen sein, wie Cyprian das gewünscht hat.

45. Ein Brief des karthaginiensischen Klerus an Cyprian (ann. 250).

Ep. 34, 4 (Cypr. ad clerum Carthag.): „Desiderastis quoque ut de Philumeno et Fortunato hypodiaconis et Favorino acolutho

qui medio tempore recesserunt et nunc venerunt quid mihi videatur rescribam. cui rei non puto me solum debere sententiam dare, cum multi adhuc de clero absentes sint nec locum suum vel sero repetendum putaverint et cognitio haec singulorum tractanda sit et limanda plenius, non tantum cum collegis meis, sed cum plebe ipsa universa“. Die Anfrage war für Cyprian peinlich, da er selbst — freilich noch vor Anbruch der Verfolgung — geflohen war.

46. Briefe karthaginienischer Gemeindeglieder an Cyprian (ann. 250).

Aufsässige Gemeindeglieder — und zwar gefallene — haben an Cyprian ungehörige Schreiben in der Frage der Gefallenen gerichtet, s. ep. 33, 1 (Cypr. ad lapsos [Carthag.]): „Miror quosdam audaci temeritate sic mihi scribere voluisse ut ecclesiae nomine litteras facerent“, „absit . . . ut ecclesia esse dicatur lapsorum numerus“, „si quidam lapsi ecclesiam se volunt esse“, „summissos et quietos et verecundos esse oportet eos qui delicti sui memores satisfacere deo debent nec ecclesiae nomine litteras facere“, cf. ep. 35 (Cypr. ad clerum Rom.): „Quorundam lapsorum conspirata temeritas, qui paenitentiam agere et deo satisfacere detractant, litteras ad me fecerunt, pacem non dandam sibi postulantes sed quasi iam datam vindicantes, quod dicant Paulum [ein Märtyrer] omnibus pacem dedisse, sicut in litteris eorum, quarum exemplum ad vos transmisi, legetis“. Das Schreiben dieser Lapsi, welches dem 27. Brief in Abschrift beigelegt und nach Rom gesandt worden ist, hat sich leider nicht erhalten.

Cyprian hatte aber auch die Freude, dass botmässige Gefallene an ihn schrieben und sich ihm ganz unterordneten, s. ep. 33, 2: „Scripserunt autem mihi quidam [also nur Einige, nicht die Mehrzahl] de lapsis humiles et mites et tremantes ac metuentes deum . . . et quamvis libello a martyribus accepto, ut tamen ad dominum satisfactio ipsa admitti possit, orantes scripserunt mihi se delictum suum cognoscere et paenitentiam veram agere nec ad pacem temere aut importune properare, sed expectare praesentiam nostram, dicentes pacem quoque ipsam, si eam nobis praesentibus acceperint, dulciorem sibi futuram“. Nun

wendet sich Cyprian in demselben Brief wieder an die unbotmässigen Gefallenen und fährt fort: „*quas cum litteras acceperim et nunc aliud scripsisse vos legerim* [das aufsässige Schreiben ist gemeint], *peto discernatis desideria vestra et quicumque estis* [das Schreiben ist nicht mit Namen unterzeichnet gewesen, und deshalb hat auch die Antwort Cyprian's, ep. 33, keine bestimmte Adresse] *qui has litteras nunc misistis nomina vestra libello subiciatis et libellum cum singulorum nominibus ad me transmittatis; ante est enim scire quibus rescribere habeam, tunc ad singula quae scripsistis pro loci et actus nostri mediocritate rescribam*“. Diese Gefallenen hatten also, sei es aus Feigheit sei es aus einem anderen Grunde, ihren Brief nicht einmal unterzeichnet. Dies nachzuholen, wie Cyprian es wünschte, haben sie unterlassen; denn sonst müsste sich die angekündigte detaillirte Antwort Cyprian's finden.

47. Brief des Caldonius und Genossen an Cyprian über Felicissimus (251).

Cyprian hatte der Gemeinde in Karthago eine Überwachungscommission vorgesetzt, bestehend aus 4 Personen (den beiden Bischöfen Caldonius und Herculanus und den beiden Presbytern Rogatianus und Numidicus). An sie schreibt er (ep. 41, 1): „*Veheementer contristatus sum acceptis litteris vestris ut . . . nunc nuntietis, Felicissimum multa inprobe et insidiose esse molitum, ut praeter fraudes suas et rapinas . . . nunc quoque cum episcopo portionem plebis inlidere . . . et Christi membra dissipare temptaverit*“. Dieser Bericht des Caldonius und Genossen ist das erste Actenstück in dem Schisma des Felicissimus. In demselben stand auch (l. c.), Felicissimus habe gedroht „*potentatu inprobo et terrore violento quod secum in morte non communicarent qui nobis [Cypriano] obtemperare voluissent*“. Endlich hat Cyprian — ob mit Recht? — aus dem Briefe herausgelesen, „*plurimos fratres*“ in Karthago „*ab eius audacia recessisse*“. Zum Schluss wünscht er, Caldonius solle die Namen der Anhänger des Felicissimus angeben und zusammenstellen. Ob das geschehen ist, wissen wir nicht.

48. Briefe afrikanischer Bischöfe an Cornelius von Rom (251).

Nach ep. 45, 1 (Cypr. ad Corn.) hat Cyprian die afrikanischen Bischöfe aufgefordert, den Cornelius als rechtmässigen Bischof in Rom anzuerkennen und an ihn Briefe zu richten. Dass solche Briefe wirklich geschrieben worden sind, lehren ep. 48, 1 (s. unten sub Nr. 49) und ep. 55, 1 (s. unten sub Nr. 51. 52). Auch über die Excommunication des Felicissimus haben afrikanische Bischöfe an Cornelius geschrieben, s. ep. 45, 4 („Quantum hic ad presbyterorum quorundam et Felicissimi causam pertinet, quid hic actum sit ut scire posses, litteras ad te collegae nostri manu sua subscriptas miserunt, qui auditis eis quid senserint et quid pronuntiauerint ex eorum litteris discas“) und ep. 59, 9 („coepiscopi nostri super hac re priore anno ad te [Cornelium] litteras fecerunt“); ebenso haben sie über den Verlauf des 1. karthaginensischen Concils in Sachen der Gefallenen an Cornelius berichtet zusammen mit Cyprian; cf. ep. 55, 6 (ad Antonian.): „etiam Romam super hac re scripsimus ad Cornelium collegam nostrum“.

49. 50. Briefe des Bischofs Polykarp von Hadrumet an Cornelius und an den römischen Klerus (ann. 251).

Ep. 48, 1 (Cypr. ad Cornel.): „Legi litteras tuas, frater carissime, . . . in quibus te conperi motum quod cum de Hadrumetina colonia Polycarpi nomine ad te litterae dirigerentur, posteaquam nos, ego et Liberalis, in eundem locum venissemus, coepissent illuc ad presbyteros et ad diaconos litterae dirigi“. Polykarp war also, nachdem er zuerst den Cornelius als Bischof anerkannt hatte, zweifelhaft geworden und schrieb nun zwar noch nicht an Novatian, aber auch nicht mehr an Cornelius, sondern an die römischen Presbyter und Diakonen. Dieser Ausweg ist lehrreich, entspricht aber dem, was der römische Klerus eine Zeit lang Cyprian gegenüber gethan hat.

51. 52. Zwei Briefe des Bischofs Antonian an Cyprian (ann. 251/2).

Antonian war es ebenso gegangen wie Polykarp; er wandte sich von Cornelius ab und dem Novatian zu, cf. ep. 59, 1. 2
Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 2.

(Cypr. ad Anton.): „Accepi primas litteras tuas, frater carissime, concordiam collegii sacerdotalis firmiter obtinentes et catholicae ecclesiae cohaerentes, quibus significasti cum Novatiano te non communicare, sed sequi consilium nostrum et cum Cornelio coepiscopo nostro unum tenere consensum. scripsisti etiam ut exemplum earundem litterarum ad Cornelium collegam nostrum transmitterem [in diesem Falle war also Cyprian Mittelperson, in anderen Fällen haben die afrikanischen Bischöfe auch direct an Cornelius geschrieben], ut deposita omni sollicitudine iam sciret te secum hoc est cum catholica ecclesia communicare. Sed enim supervenerunt postmodum aliae litterae tuae . . ., in quibus animadverti animum tuum Novatiani litteris motum nutare coepisse. nam cum et consilium et consensum tuum firmiter ante fixisses, desiderasti in his litteris ut rescriberem tibi quam haeresim Novatianus introduxisset vel Cornelius qua ratione Trofimo et turificatis communicet . . . (c. 3) et quidem primum, quoniam de meo quoque actu motus videris, mea apud te et persona et causa purganda est, ne me aliquis existimet a proposito meo leviter recessisse, et cum evangelicum vigorem primo et inter initia defenderim, postmodum videar animum meum a disciplina et censura priore flexisse, ut his qui libellis conscientiam suam maculaverint vel nefanda sacrificia commiserint laxandam pacem putaverim“. Cf. c. 11: „Nam et de Trofimo, de quo tibi scribi desiderasti, non ita res est ut ad te pertulit rumor et mendacium malignorum“; c. 12: „Sed et quod passim communicare sacrificatis Cornelius tibi nuntiatus est, hoc quoque de apostatarum fictis rumoribus nascitur“; c. 20: „Nec putes, frater carissime, hinc aut virtutem fratrum minui aut martyria deficere quod lapsis laxata sit paenitentia et quod paenitentibus spes pacis oblata“.

53. Brief von Fortunatus und Genossen an Cyprian (ann. 252).

Sechs Bischöfe waren in der Stadt Capsa zu einer Bischofsweihe zusammengekommen; da wurde ihnen von einem siebenten (Superius) die Frage vorgelegt, ob drei Christen, die erst ihren Glauben vor der Obrigkeit bekannt hatten, dann unter den Foltern zusammengebrochen waren und verleugnet hatten, jetzt nach mehr

als zweijähriger Busse wieder zugelassen werden dürften. Die Bischöfe wagten keine Entscheidung zu treffen, ohne Cyprian befragt zu haben; sie schrieben daher an ihn, zugleich ihn ersuchend, die Sache auch anderen Bischöfen vorzutragen. Der Hauptinhalt ihres Briefs geht aus der Antwort Cyprian's (ep. 56) hervor. C. 1: „Scripsistis mihi, fratres carissimi, quod cum in Capsensi civitate propter ordinationem episcopi essetis, pertulerit ad vos Superius frater et collega noster Ninum, Clementianum, Florum fratres nostros, qui in persecutione adprehensi prius fuerant et nomen domini confessi violentiam magistratus et populi frementis impetum vicerant, postmodum cum apud proconsulem poenis gravibus excruciantur, vi tormentorum subactos esse et a gradu gloriae ad quam plena fidei virtute tendebant diutinis cruciatibus excidisse, nec tamen post hunc gravem lapsum non voluntate sed necessitate susceptum a paenitentia agenda per hoc triennium non destitisse: de quibus consulendum putastis an eos ad communicationem iam fas esset admittere“. C. 3: „Quoniam tamen scripsistis ut cum plurimis collegis de hoc ipso plenissime tractem et res tanta exigit maius et pensius de multorum collatione consilium et nunc omnes fere intra Paschae prima sollemnia apud se cum fratribus demorantur, quando sollemnitati celebrandae apud suos satisfecerint et ad me venire coeperint [Concil. v. 252, s. ep. 57] tractabo cum singulis plenius“.

54. Briefe der Gemeinde von Thibaris an Cyprian (ann. 252).

Die Gemeinde hat öfters den Cyprian ersucht, persönlich zu ihr zu kommen, cf. ep. 58 (Cypr. ad plebem Thibar.) c. 1: „secundum quod frequenter desiderastis, ut ad vos venirem et fraternitatem corroborarem“. Cyprian konnte die Bitte nicht erfüllen, sandte aber vicarias litteras.

55. Felicissimus und Genossen, Schmähschriften und Schmähbriefe gegen Cyprian (ann. 252).

Felicissimus und Genossen waren nach Rom gekommen, um persönlich bei Cornelius gegen Cyprian zu wirken. Sie brachten ep. 59 (Cypr. ad Corn.) c. 2 „litteras“ mit und wollten sie öffentlich verlesen, in denen „multa turpia ac probrosa“ gegen Cyprian enthalten war (cf. c. 3: „convicia“, c. 14: „litteras ab

schismaticis et profanis“, c. 16: „tam falsas ad te litteras adferentes quam est et ipse cuius litteras ferunt falsus“); augenscheinlich waren es sittliche Vorwürfe, die sie erhoben.

56. Januarius und andere numidische Bischöfe an Cyprian (ann. 253).

Ep. 62 (Cypr. ad Januar.) c. 1: „Cum maximi animi nostri gemitu et non sine lacrimis legimus litteras vestras, fratres carissimi, quas ad nos pro dilectionis vestrae sollicitudine de fratrum nostrorum captivitate fecistis“. Das Folgende ergibt, dass Barbaren in die Gemeinden eingebrochen waren und viele Christen fortgeschleppt hatten, unter ihnen auch gottgeweihte Jungfrauen. Die Gemeinden selbst waren zu arm, um das Lösegeld allein aufzubringen; ihre Bischöfe wandten sich daher an Cyprian.

57. Ein Brief des Bischofs Fidus an Cyprian (wahrscheinlich Herbst 252).

Auf dem karthaginienischen Concil des Herbsts 252 (Ostern 253?), welches von 66 Bischöfen besucht war, wurde ein Brief des Bischofs Fidus besprochen und Beschlüsse in Bezug auf zwei in demselben angeregte Fragen getroffen. Die Mittheilung derselben an Fidus erfolgte im 64. Brief, und aus ihm können wir den Hauptinhalt des Schreibens des Fidus ermitteln. C. 1: „Legimus litteras tuas, frater carissime, quibus significasti de Victore quondam presbytero, quod ei, antequam paenitentiam plenam egisset et domino deo in quem deliquerat satisfecisset, temere Therapius collega noster immaturo tempore et praepropera festinatione pacem dederit“ (dass es auch „sine petitu et conscientia plebis nulla infirmitate urgente ac necessitate cogente“ geschehen ist, lehrt das Folgende)¹⁾.

1) Das Concil hat sich schliesslich mit dem Verfahren einverstanden erklärt (l. c.): „librato apud nos diu consilio satis fuit obiurgare Therapium collegam nostrum [es kann dies durch einen Brief geschehen sein; wir haben aber denselben oben nicht verzeichnet, weil Therapius auch bei dem Concil anwesend gewesen sein kann] quod temere hoc fecerit et instruxisse ne quid tale de cetero faciat: pacem tamen quomocumque a sacerdote dei semel datam non putavimus auferendam ac per hoc Victori communicationem sibi concessam usurpare permisimus“.

C. 2: „Quantum vero ad causam infantium pertinet, quos dixisti intra II. vel III. diem quam nati sint constitutos baptizari non oportere et considerandam esse legem circumcisionis antiquae, ut intra VIII. diem eum qui natus est baptizandum et sanctificandum non putares: longe aliud in concilio nostro visum est. in hoc enim quod tu putabas esse faciendum nemo consensit“. Die Ausführung des Fidus ist interessant, (a) weil sie den Gebrauch der Kindertaufe in Afrika als herrschend voraussetzt, (b) weil sie zeigt, wie die Rücksichtnahme auf das ATliche Ceremonialgesetz Fortschritte in der Kirche machte.

58. Florentius qui et Puppianus, Laie und Märtyrer,
Brief an Cyprian (ann. 253/4).

Dieses für Cyprian höchst peinliche, verlorene Schreiben ist in ep. 66 beantwortet. Sein Inhalt ergibt sich aus folgenden Abschnitten der Antwort:

C. 1: „Ego te, frater [„carissime“ fehlt], credideram tandem iam ad paenitentiam converti [also hatte Florentius schon früher mündlich die Vorwürfe gegen C. erhoben], quod in praeteritum tam infanda tam turpia tam etiam gentilibus execranda aut audisses de nobis temere aut credidisses [gemeint ist wider-natürliche Unzucht und zwar jene scheusslichste Form, von der Cyprian in dem Tractat ad Donat. 9 spricht; dass sie gemeint ist, folgt aus c. 1: „incestus“, c. 7: „dum incesta, tum impia, dum nefanda contra fratrem facile audis, libenter et credis“, c. 7: „secundum quod scripsisti polluto nostro ore polluti sunt et spem vitae aeternae communicationis nostrae contagione perdidierunt“, und c. 9: „domino et Christo eius servio et puro atque immaculato ore sacrificia et in persecutione pariter et in pace indesinenter offero“]. porro autem etiam nunc in litteris tuis animadverto eundem te adhuc esse qui prius fueras, eadem te de nobis credere et in eo quod credideris perseverare et ne forte claritatis et martyrii tui dignitas nostra communicatione maculetur, mores nostros diligenter inquirere et post deum iudicem qui sacerdotes facit te velle non dicam de me — quantus enim ego sum? — sed de dei et Christi iudicio iudicare“.

C. 3: „Quod vero dixisti sacerdotes humiles esse debere, quia et dominus et apostoli humiles fuerunt etc.“

C. 7: „Dixisti sane scrupulum tibi esse tollendum de animo, in quem incidisti“ [also war Florentius seiner schweren Vorwürfe doch nicht sicher und hatte an Cyprian geschrieben, um Klarheit zu gewinnen].

C. 8: „Scripsisti quoque quod ecclesia nunc propter me portionem sui in disperso habeat“ [d. h. Cyprian sei an den Schismen schuld].

C. 9: „Prius dominum meum consulam an tibi pacem dari . . . sua ostensione et admonitione permittat“. Da Cyprian sonst nicht so spricht („dominus meus“), so ist es nicht unwahrscheinlich, dass er den Märtyrer nachahmt, der von „seinem Herrn“ gesprochen hatte.

59. Faustinus, Bischof von Lyon, Briefe an Cyprian
(ann. 254/5).

Ep. 68 (Cypr. ad Stephanum) c. 1: „Faustinus collega noster Lugduni consistens, frater carissime, semel atque iterum mihi scripsit significans ea quae etiam vobis scio utique nuntiata tam ab eo quam a ceteris coepiscopis nostris in eadem provincia [d. h. die Lugdunensis] constitutis, quod Marcianus Arelate consistens Novatiano se coniunxerit . . . tenens haereticae praesumptionis durissimam pravitatem, ut servis dei paenitentibus et dolentibus . . . divinae pietatis et lenitatis paternae solacia et subsidia cludantur“.

60. Faustinus, Bischof von Lyon, Brief an Stephanus
von Rom (ann. 254/5).

Dieser Brief ergibt sich aus dem Nr. 59 Mitgetheilten.

61. Bischöfe der Provinz von Lyon, Briefe an Stephanus
von Rom (ann. 254/5).

Diese Briefe ergeben sich ebenfalls aus dem Nr. 59 Mitgetheilten.

62. Felix, Presbyter in Legio und Asturica, und Älius,
Diakon in Emerita, Briefe an Cyprian. (ann 254/5).

In einer spanischen Angelegenheit hat eine afrikanische Synode (Cyprian mit 36 Bischöfen) den 67. Brief geschrieben

„Felici Presbytero et plebibus consistentibus ad Legionem et Asturicae item Aelio diacono et plebi Emeritae consistentibus“ als Antwort. Über die Briefe aus Spanien, die vorangegangen waren und leider nicht unterschieden werden, geben folgende Stellen Aufschluss:

C. 1: „Cum in unum convenissemus, legimus litteras vestras, fratres dilectissimi, quas ad nos per Felicem et Sabinum coepiscopos nostros pro fidei vestrae integritate et pro dei timore fecistis [Felix und Sabinus sind die neugewählten Bischöfe von Legio und Emerita; sie hatten sich persönlich nach Karthago begeben; Verfasser der überbrachten Briefe waren Felix, Presbyter von Legio, und Älius, Diakon von Emerita¹⁾], significantes Basilidem et Martialem [die Bischöfe von Legio und Emerita] libellis idololatriae conmaculatos et nefandorum facinorum conscientia vinctos episcopatum gerere et sacerdotium dei administrare non oportere [diese Bischöfe waren abgesetzt, wichen aber nicht]; et desiderastis rescribi ad haec vobis et iustam pariter ac necessariam sollicitudinem vestram vel solacio vel auxilio nostrae sententiae sublevari“.

C. 5: „Quod [scil. eine rechtmässige Bischofswahl] et apud vos factum videmus in Sabini collegae nostri ordinatione, ut de universae fraternitatis suffragio et de episcoporum qui in praesentia convenerant quique de eo ad vos litteras fecerant iudicio episcopatus ei deferretur et manus ei in locum Basilidis inponeretur“ . . . „Basilides post crimina sua detecta et conscientiae etiam propriae confessione nudata Romam pergens Stephanum longe positum et gestae rei ac veritatis ignarum fefellit, ut exhiberet reponi se iniuste in episcopatum de quo fuerat iure depositus“; l. c.: „Martialis fallacia“.

C. 6: „Quapropter cum, sicut scribitis, fratres dilectissimi, et ut Felix et Sabinus collegae nostri adseverant utque alius Felix de Caesaraugusta fidei cultor et defensor veritatis litteris suis significat, Basilides et Martialis nefando idololatriae libello contaminati sint, Basilides adhuc insuper praeter libelli maculam cum infirmitate decumberet, in deum blasphemerit et se blasphemasse confessus sit [vermuthlich hat er heid-

1) Die Controverse, wie es sich mit der Gemeinde von Asturica neben der von Legio verhält, lasse ich bei Seite.

nische Götter angerufen] et episcopatum pro conscientiae suae vulnere sponte deponens ad agendam paenitentiam conversus sit deum deprecans et satis gratulans si sibi vel laico communicare contingeret, Martialis quoque praeter gentilium turpia et lutulenta convivia in collegio diu frequentata [er gehörte also, obgleich Bischof, einem heidnischen Verein an] et filios in eodem collegio exterarum gentium² more apud profana sepulcra depositos et alienigenis consepultos [der Verein war ein Begräbnisverein], actis etiam publice habitis apud procuratorem ducenarium obtemperasse se idololatriae et Christum negasse contestatus sit cumque alia multa sint et gravia delicta quibus Basilides et Martialis implicati tenentur: frustra tales episcopatum sibi usurpare conantur⁴.

C. 7: „Nec vos moveat, fratres dilectissimi, si apud quosdam in novissimis temporibus aut lubrica fides nutat aut dei timor inreligiosus vacillat aut pacifica concordia non perseverat“. Dies kann nicht auf Stephanus gehen, den Cyprian c. 5 als male informatum entschuldigt hat, sondern in den spanischen Briefen hat gestanden, dass einige spanische Bischöfe mit Basilides und Martialis gemeinsame Sache machen; cf. c. 9: „Quare etsi aliqui de collegis nostris [extiterunt], qui deificam disciplinam neglegendam putant et cum Basillide et Martiale temere communicent, etc.“

63. Felix, Bischof von Cäsaraugusta, Brief nach Afrika (ann. 254/5).

Dieser Brief, der auch gegen Basilides und Martialis Partei nahm, folgt aus ep. 67, 6 [die Stelle ist sub Nr. 62 mitgetheilt].

64. Briefe spanischer Bischöfe nach Legio (ann. 254/5).

Diese Briefe ergeben sich aus ep. 67, 5 [die Stelle ist sub Nr. 62 mitgetheilt].

65. Brief des Magnus an Cyprian (ann. 255).

In ep. 69 (ad Magnum filium) c. 1 schreibt Cyprian: „Pro tua religiosa diligentia consulisti mediocritatem nostram, fili carissime, an inter ceteros haereticos [dass diese wiederzutaufen

seien, hat Magnus vorausgesetzt] eos quoque qui a Novatiano veniunt post profanum eius lavacrum baptizari et sanctificari in ecclesia catholica legitimo et vero et unico ecclesiae baptismo oporteat“. — C. 12: „Quaesisti etiam, fili carissime [Magnus ist vielleicht kein Kleriker gewesen], quid mihi de illis videatur qui in infirmitate et languore gratiam dei consecuntur, an habendi sint legitimi Christiani, eo quod aqua salutari non loti sint sed perfusi“. Magnus hat also Zweifel gehegt, ob die Klinikertaufe (Besprengungstaufe) vollgültig sei. Er scheint auf Urtheile verwiesen zu haben, nach denen die also Getauften nicht Christen, sondern „Kliniker“ zu nennen seien (c. 13), und aus c. 15 erkennen wir, dass die Klinikertaufe auch deshalb angezweifelt wurde, weil nach derselben sich bei Einigen noch Zeichen der Beunruhigung durch Dämonen gezeigt hatten. Da Cyprian aus dem Brief des Magnus fast nichts mittheilt, ihn aber mit einer förmlichen Abhandlung beantwortet, so lässt sich vermuthen, dass die Anfrage des Magnus bestellt war [s. sub Nr. 69].

66. Numidische Bischöfe, Schreiben an die afrikanischen
(ann. 255).

Achtzehn numidische Bischöfe ersuchten die afrikanische Synode um Belehrung über die Ketzertaufe; sie wurde ihnen in ep. 70 zu Theil. Über das Schreiben der Numidier erfahren wir c. 1 Folgendes: „Cum simul in concilio essemus, fratres carissimi, legimus litteras vestras quas fecistis de his qui apud haereticos et schismaticos baptizati videntur, an ad ecclesiam catholicam . . . venientes baptizari debeant“ [die Frage war also generell gestellt und bezog sich nicht nur auf die novatianische Taufe; aber die Numidier waren selbst der Meinung, alle diese Taufen seien ungültig, und begehrt nun eine Bestärkung] cf. l. c.: „de qua re quamquam ipsi illic veritatem et firmitatem catholicae regulae teneatis, tamen quia consulendos nos pro communi dilectione existimastis, sententiam nostram . . . vobiscum pari consensione coniungimus“.

67 u. 68. Zwei Briefe des Bischofs Jubajan an Cyprian (255/6).

Der erste Brief Jubajan's ergiebt sich aus Cyprian's Antwort (ep. 73). C. 1 heisst es: „Scripsisti mihi, frater carissime, desi-

derans significari tibi motum animi nostri quid nobis videatur de haereticorum baptismo“; cf. c. 2: „Nec nos movet, quod in litteris tuis complexus est, Novatianenses rebaptizare eos quos a nobis sollicitant“ [Jubajan neigte sich im Gegensatz dazu zur Anerkennung der Ketzertaufe]. Seinem Briefe hatte Jubajan einen ausführlichen Brief eines Ungenannten zur Vertheidigung der Gültigkeit der Ketzertaufe beigelegt [s. darüber oben sub Nr. 20].

Ein zweiter Brief Jubajan's [Antwort auf Cyprian's Erwiderung] folgt aus Sentent. LXXXVII episc. praef.: „Lectae sunt litterae Jubaiani ad Cyprianum factae, item Cypriani ad Jubaianum rescriptae de haereticis baptizandis quidque postmodum Cypriano Jubaianus idem rescripserit.

69. Der Brief des Bischofs Pompejus an Cyprian (255/6).

In dem Brief Cyprian's an Pompejus heisst es (ep. 74, 1): „Quia desiderasti in notitiam tuam perferri quid mihi ad litteras nostras Stephanus frater noster rescripserit, misi tibi rescripti eius exemplum. Weiteres über den Brief des Pompejus wird nicht bemerkt; dagegen widerlegt nun Cyprian in seinem Antwortschreiben sehr eingehend das [verlorene] Schreiben des Stephanus [s. oben sub Nr. 17]. Hieraus folgt mit grosser Wahrscheinlichkeit, dass Cyprian die Anfrage des Pompejus bestellt hat; er wollte das hochmüthige Schreiben des Stephanus nicht direct beantworten, wollte es aber auch nicht unbeantwortet lassen und ergriff daher den Ausweg, es in einem Schreiben an einen Dritten zu beantworten. Mindestens muss man annehmen, dass ihm die Anfrage des Pompejus sehr gelegen kam [s. auch oben zu Nr. 65].

70. Bischof Lucius und Collegen, Brief an einen gewissen Quirinus (ann. 257/8).

Cyprian und ein gewisser Quirinus, wahrscheinlich ein begüterter Laie, hatten dem Bischof Lucius und anderen in den Bergwerken schmachtenden Christen Unterstützungen geschickt. Lucius bedankt sich in dem 78. Brief bei Cyprian und schreibt (c. 3): „Peto ut litteras quas ad Quirinum fecimus transmitti praecipias“. Es ist nicht unmöglich, dass dieser Quirinus identisch

ist mit dem Adressaten der „Testimonia“. Cyprian sagt (Testim. III Praef.) zu Quirinus: „tibi plenum dilectionis obsequium debeo“. Hieraus folgt, dass Quirinus ein gewichtiger Mann war, der sich um Cyprian verdient gemacht hat, und das stimmt mit der Rolle, die er nach ep. 77 und 78 gespielt hat.

Nur wenige Beobachtungen seien der Sammlung hinzugefügt:

1) Die cyprianische Briefsammlung, wie sie in den neueren Ausgaben abgedruckt wird, ist — trotz der Thatsache, dass bereits in Cod. V saec. IV alle oder fast alle Cyprianbriefe zusammenstehen — eine relativ späte und künstliche Schöpfung. Sie setzt sich aus mehreren kleineren ursprünglichen Sammlungen und einzeln (bez. mit den Tractaten) überlieferten Briefen zusammen. Die alte Überlieferung auf Grund des Mommsen'schen Verzeichnisses sowie der ältesten Handschriften in ihren organischen Formen wiederherzustellen, ist eine lohnende Aufgabe, deren Lösung wir entgegensehen dürfen. Eine Vorarbeit hierfür ist die vorliegende Studie.

2) Überliefert sind 65 Briefe von Cyprian (darunter 17 nach Rom) und 16 Schreiben an Cyprian (8 römische Schreiben, 7 afrikanische und eines von Firmilian von Kappadocien). Warum die letzteren Schreiben aufgenommen worden sind, lässt sich fast in jedem Falle ohne Schwierigkeit nachweisen¹⁾. Die Sammlung bleibt trotz diesen 16 Briefen eine cyprianische Briefsammlung.

3) Als „verloren“ haben wir 70 Briefe und Actenstücke (bez. da ziemlich häufig unter einer Nummer mehr als ein Brief zu bezeichnen war, bedeutend mehr als 70 Briefe) aufgeführt, nämlich 21 römische, 3 vorcyprianisch-afrikanische, 11 cyprianische und 35 Briefe an Cyprian (bez. vermischte Stücke). In Bezug auf die 11 cyprianischen Stücke lässt sich — es ist das oben geschehen — wahrscheinlich machen, dass keines von ihnen jemals in die kirchliche Überlieferung bez. in Sammlungen von Cyprian-Briefen übergegangen ist. Hieraus folgt aber, dass wir die cyprianischen (Schriften und) Briefe so

1) Besonders deutlich tritt dies hervor, sobald man erwägt, warum zwei Briefe des Cornelius an Cyprian Aufnahme gefunden haben, die übrigen aber sämtlich bei Seite gelassen worden sind.

vollständig besitzen, wie sie das Alterthum besessen hat¹⁾, dass daher Lücken nicht zu beklagen, Entdeckungen nicht zu erwarten sind. Sind aber die 11 cyprianischen Stücke niemals in die Sammlungen der Opera Cypriani aufgenommen worden, so noch weniger die übrigen Stücke (Nr. 1—24; Nr. 36—70). Es besteht also nicht die geringste Aussicht, dass eines derselben noch gefunden wird; auch lässt sich (abgesehen vielleicht von 2 oder 3 Stücken) bei keinem behaupten, dass es aus denselben Gründen hätte Aufnahme finden müssen, aus denen jene 16 nicht-cyprianischen Schreiben in die Sammlungen Aufnahme gefunden haben.

4) Für unsere geschichtlichen Kenntnisse der Zeit, der Stellung und der Politik Cyprian's sowie der römischen und afrikanischen Verhältnisse ist die Feststellung und, soweit das möglich, die Reconstruction jener 70 verlorenen Schreiben von hohem Werthe; sie sind zu einem nicht geringen Theile interessanter als die erhaltenen Briefe, da sie uns auf einen weiteren Plan führen. Speciell sei noch darauf hingewiesen, dass die Vorstellung, Cyprian sei wie ein Orakel angegangen worden und habe in Afrika bei Lebzeiten bereits eine oberherrliche Stellung den anderen Bischöfen gegenüber besessen, zu verbannen ist. Alle wichtigeren Anfragen richten sich stets an die afrikanische Synode bez. an die karthaginiensische endemische Synode (vgl. Nr. 38. 53. 57. 62. 66). Die Fälle, in denen Cyprian persönlich um Rath bez. um eine Entscheidung angegangen wird, sind selten; denn Nr. 65 und 69 scheiden wahrscheinlich als bestellte Fälle (s. o) aus; im Falle Nr. 37 hat Cyprian sogar einen leisen Tadel ausgesprochen, dass der Fragende überhaupt gefragt hat; in Nr. 36 ist es ein „filius“, ein noch jugendlicher Bischof, der sich Rath erholt; Faustinus von Lyon (Nr. 59) schreibt an Cyprian, aber gleichzeitig auch an Stephanus von Rom. In Nr. 51. 52. 58 handelt es sich um persönliche Angelegenheiten Cyprian's [er wird direct angegriffen] usw. Die grosse Selbständigkeit der einzelnen Bischöfe tritt aus dem Briefwechsel, den erhaltenen und den verlorenen Schreiben, sehr deutlich hervor²⁾. Erst in

1) Citate aus Cyprian bei den Kirchenvätern aus verlorenen Schriften giebt es nicht.

2) Die numidischen Bischöfe nennen den Cyprian nicht ihren „doctor“, sondern ihren „quasi doctor“; s. ep. 77.

der letzten Phase seiner Wirksamkeit, dem Ketzertaufstreit, scheint Cyprian einen starken Druck auf die afrikanischen Bischöfe ausgeübt zu haben, obgleich er ihnen stets versichert, er respectire auch abweichende Meinungen ¹⁾.

1) Lehrreich ist es auch noch, die Zahl der von Rom und nach Rom geschriebenen Briefe zusammenzustellen. Erhalten sind 8 römische Schreiben, verloren 21; erhalten sind ferner 17 nach Rom gerichtete Schreiben, verloren 14. Von den c. 151 Schriftstücken, die wir — ungerechnet einige, die in einer Gruppe befasst worden sind — festgestellt haben, haben es 60 mit Rom zu thun! Welch ein Beweis für die Bedeutung Roms, da der Boden dieser Briefsammlungen doch Afrika ist!

©

EUSEBIUS SCHRIFT

ΠΕΡΙ ΤΩΝ ΤΟΠΙΚΩΝ ΟΝΟΜΑΤΩΝ
ΤΩΝ ΕΝ ΤΗ ΘΕΙΑ ΓΡΑΦΗ

VON

ERICH KLOSTERMANN

Texte u. Untersuchungen N.F. VIII, 2b.

Leipzig 1902.

Vorwort.

Die folgende Arbeit war ursprünglich nicht für die „Texte und Untersuchungen“ bestimmt; sie würde sonst weniger knapp gehalten sein. Immerhin hoffe ich nichts Wesentliches unberührt gelassen zu haben.

Dass der cod. Vat. gr. 1456 an manchen Korruptelen leidet, hätte sich noch auf anderem Wege zeigen lassen. Die Handschrift enthält nämlich auch eine Anzahl von eigentlichen Onomastica sacra (vgl. Lagarde OS 172, 44), und diese sind ebenfalls in schlechtem Zustand. Das zeigt schon ein Blick in Lagardes Apparat, und es würde durch Heranziehung weiterer Handschriften noch deutlicher werden. Zu 178, 84 (*Ρουβιμ θανμαστός. Φελὸχ τόξον αἰώνιον*) z. B. bemerkte Lagarde: *θανμαστός ad Φελὸχ pertinet: τόξον αἰώνιον ad omissum Ἰερῶμ, intellexit hoc Martianay.* Damit vergleiche man die mir von Wendland freundlichst mitgetheilte entsprechende Stelle aus dem cod. Ven. Marc. gr. 498 saec. XIV: *ρουβιμ νιὸς βλέπεται * * **
** * * * *¹⁾ φελὸχ θανμαστός Ἰερῶμ τόξον αἰώνιον.*

Kiel, Juli 1902.

Erich Klostermann.

1) Dazwischen stehen allerdings 4 nicht hierher gehörige Namen nebst Deutung.

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 2b.

Von den geographischen Arbeiten des Eusebius ist nur das letzte Stück, die Schrift *περὶ τῶν τοπικῶν ὀνομάτων τῶν ἐν τῇ θείᾳ γραφῇ* auf uns gekommen und durch verschiedene Drucke ¹⁾ zugänglich gemacht. Wie viele diesem vorausgingen, ist aus den Worten der Einleitung zu dem erhaltenen nicht mit absoluter Sicherheit zu entnehmen. Eusebius sagt da

207, 4 ff.: *Ὅσπερ ἐν προομιῳ τῆς ὑπὸ σοῦ προτεθείσης ὑποθέσεως, ἱερὸ τοῦ θεοῦ ἄνθρωπε Παυλινε, ἐν τῷ πρὸ τούτου τὰς ἐπηγγελμένας ὑποθέσεις ἀποδούς, καὶ πρῶτα μὲν τῶν ἀνὰ τὴν οἰκουμένην ἐθνῶν ἐπὶ τὴν ἑλλάδα φωνῆν μεταβαλὼν τὰς ἐν τῇ θείᾳ γραφῇ κειμένας ἑβραίοις ὀνόμασι προσθήσεις, ἔπειτα τῆς πάλαι Ἰουδαίας ἀπὸ πάσης βίβλου καταγραφὴν πεποιημένος καὶ τὰς (!? τοὺς Schulzen) ἐν αὐτῇ τῶν δώδεκα φυλῶν διαιρῶν κλήρους, καὶ ἐπὶ τούτοις ὡς ἐν γραφῆς τύπῳ τῆς πάλαι διαβοήτου μητροπόλεως αὐτῶν, λέγω δὴ τὴν Ἱερουσαλήμ, τοῦ τε ἐν αὐτῇ Ἰσραὺ τὴν εἰκόνα διαχαράξας μετὰ παραθέσεως τῶν εἰς τοὺς τόπους ὑπομνημάτων: ἕξῃς ἐν τούτῳ καὶ ἀκολούθως ἐκείνοις ὡς ἂν εἰς τὸ χρήσιμον τῆς ὅλης ὑποθέσεως προηυτρεπισμένοις τὴν σὴν ἐπισυνάψω πρόθεσιν κτλ.*

Hieraus schliesst Preuschen in Harnack's LG I, 2, 574 auf vier verschiedene geographische Schriften, von denen uns die vierte erhalten sei, Bardenhewer dagegen Patrologie² 216 scheint alle erwähnten Stücke als Abschnitte einer einzigen Topographie Palästinas und Jerusalem's zu fassen. Am ausführlichsten hat

1) Ich benutze im Folgenden die 2. Auflage von Lagarde's *Onomastica sacra* Gottingae 1887 (eingeklammerte Änderungen und Zusätze von mir), citire aber nach Seiten und Zeilen der ersten von 1870.

die Stelle jüngst Schulden behandelt¹⁾, mit dem ich im Wesentlichen übereinstimme. Vor dem erhaltenen Buch liegt die Behandlung der drei durch *πρώτα μὲν, ἔπειτα* und *ἐπὶ τούτοις* eingeleiteten *ὑποθέσεις*, die gewissermaassen Vorarbeiten zu dem uns erhaltenen Werk waren. Aber diese haben doch als selbstständige literarische Erscheinung zu gelten, sei es dass sie einzeln oder zusammen als ein Buch erschienen waren. Denn noch Prokop von Gaza hat, wie ich schon einmal zeigte (TU XII, 3 S. 10), den Ort *Μαρώς* Richt. 5, 23

*ἐν ταῖς κληρουχίαις,
ἐν ταῖς Ἑβραϊκαῖς ἐρμηνείαις* und
ἐν τῷ περὶ τοπικῶν ὀνομάτων

suchen können, wenn auch vergeblich.

Aber die folgende Untersuchung hat es nur mit dem erhaltenen Buche zu thun, dessen Charakter und Überlieferung sie kurz darzulegen beabsichtigt.

I. Über die Absicht, die er mit seinem Werk verfolgte, hat Eusebius sich in der Einleitung folgendermaassen ausgedrückt: 207, 16ff. *τῶν ἐπὶ τῆς θείας φερομένων γραφῆς²⁾ πατριῶ γλώττῃ πόλεων καὶ κομῶν τὰς σημασίας ποίας τε χώρας εἶεν καὶ ὅπως αὐτὰς οἱ καθ' ἡμᾶς ὀνομάζουσιν, εἴτε τοῖς παλαιοῖς ὁμοίως εἴτε καὶ ἑτέρως μεταβάλλοντες, ἐκθέμενος. ἀπὸ πάσης μὲν τῆς θεοπνεύστου γραφῆς ἀναλέξω τὰ ζητούμενα, ἐκθήσομαι δὲ κατὰ στοιχεῖον ἕκαστα εἰς εὐχερῆ κατάληψιν τῶν σποράδην ἐν τοῖς ἀναγνώσμασιν ὑποπιπτόντων.*

Im Grossen und Ganzen entspricht diesem Vorwort das erhaltene Buch thatsächlich. Freilich nicht ohne einige Differenzen. Denn das *ἀπὸ πάσης τῆς θεοπνεύστου γραφῆς* stimmt nicht ganz dazu, dass in den ausdrücklichen Fundortsangaben nur folgende biblische Bücher genannt werden: Genesis; Exodus; Numeri und Deuteronomium — diese stets vereint, für alle vier zusammen auch: *ἀπὸ τῆς Πεντατεύχου*; Josua; Richter; *Βασιλειῶν*; Evangelien. Nun wird man allerdings darauf hinweisen können, dass die übergangenen Bücher des alttestamentlichen Kanons entweder wie Leviticus, Ruth, Daniel, Esra, Nehemia usw.

1) Die Mosaikkarte von Madaba. Abh. d. königl. Ges. d. Wiss. zu Göttingen. Phil.-hist. Kl. N. F. IV, 2, S. 41ff.

2) So mit Wendland, *τῆ θεία φ. γραφῆ cod.*

keine oder wenigstens keine nicht sonst schon vorkommenden Ortsnamen enthalten, oder aber wie die Chronik, Makkabäer (vgl. 281, 59), Propheten¹⁾, Hiob (vgl. 286, 67 f., wo vor 286, 66 ein *Βασιλειῶν* fehlt) unter dem Gesamttitel *Βασιλειῶν* mit berücksichtigt sind. Aber für das neue Testament wird man keine entsprechenden Gründe ausfindig machen können, von dem überhaupt nur die vier Evangelien behandelt sind, während die doch von Ortsnamen wimmelnde Apostelgeschichte nebst dem ganzen Rest völlig fehlt²⁾. Man wird sich zur Erklärung dieses Befundes kaum an die Kanongeschichte wenden dürfen, und etwa fragen, ob die Arbeit des Eusebius auf einer älteren beruhe, die als *θεία γραφή* neuen Testaments noch nichts weiter gekannt habe als die vier Evangelien. Sondern man wird eher annehmen müssen, dass Eusebius von vornherein gar nicht die Absicht hatte, auch Ortsnamen wie Ephesus und Milet, Athen und Korinth, Puteoli und Rom zu sammeln und zu erklären, sondern lediglich die des heiligen Landes. Dazu brauchte er eben nur die angeführten Bücher der Bibel; was aber in diesen noch von Ortsnamen aus den das heilige Land umgebenden Reichen vorkam, hat er gleich mitbehandelt. So ist sein Werk weder eine reine Topographie des heiligen Landes geblieben — über dessen Grenzen geht es nach allen Seiten ein wenig hinaus — noch eine vollständige Aufzählung *ἀπὸ πάσης τῆς θεοπνεύστου γραφῆς* geworden — denn es berücksichtigt ebensowenig wie die Mosaikkarte von Madaba³⁾ alle Bücher der heiligen Schrift⁴⁾.

Es stimmt ferner nicht ganz zu dem thatsächlich vorliegenden Buche die Absicht des Verfassers, nur *πόλεις* und *κῶμαι* aufzuführen. Diese in der Vorrede ausdrücklich statuierte Grenze ist, wenn auch nicht sehr häufig, unterbrochen zu Gunsten einzelner Flüsse z. B. *Γαιων* 240, 24, Landschaften z. B. *Κουραία* 268, 93,

1) Die übliche Reihenfolge ist: Jesaja, 12 kleine Propheten, Ezechiel, Jeremia. In Hieronymus' *liber interpretationis hebraicorum nominum*: Jesaja, 12 kleine Propheten, Jeremia, Daniel, Ezechiel.

2) Vgl. den *liber nominum locorum ex Actis* MPL 23, 1357 ff.

3) Vgl. Schulten a. a. O.

4) Der Titel der lateinischen Übersetzung lautet: *Liber de situ et nominibus locorum hebraicorum* (Hss. auch: *Liber de distantiiis locorum*). Prokop von Gaza kennt aber denselben griechischen Titel *περὶ τοπικῶν ὀνομάτων* vgl. unten.

Berge z. B. *Γαββαλ* 242, 79, Ebenen z. B. *Αυλων* 214, 76 und Wüsten z. B. *Σιν* 291, 93. Ob aber alle *πόλεις* und *κῶμαι* aus den benutzten Büchern nun wirklich in unserem Werk stehen? Schon Hieronymus verneint dies (vgl. unten), und Prokop von Gaza hat sich darüber beklagt, dass er den Ort *Μαρωσ* (Richt. 5, 23) dort vergeblich gesucht habe, und dies dürfte nicht der einzige Fall sein, in dem man Eusebs Schrift unvollständig finden wird. Aber ein abschliessendes Urtheil darüber ist erst zu gewinnen, wenn man einigermaassen sicher sein kann, den Text des Eusebius unverstümmelt zu besitzen, und ungefähr die Bibelhandschrift kennt, die er bei seiner Arbeit zu Grunde legte.

Bei der Einrichtung des Werkes ist Eusebius nun so verfahren, dass er zunächst den Stoff alphabetisch ordnete. Es werden also erst alle mit einem *A* anfangenden Ortsnamen mit kurzen sachlichen Bemerkungen aufgezählt, dann die mit *B*, *Γ* usw. Im griechischen Text ist auch jedesmal der Eintritt eines neuen Buchstabens vermerkt, z. B. *Στοιχείον Α* 208, 23; *Στοιχείον Β* 230, 92 usw. Entsprechende Notizen fehlen im Lateiner. Aber diese ganze alphabetische Anordnung erstreckt sich nur auf den jedesmaligen Anfangsbuchstaben des Wortes. Innerhalb der einzelnen Anfangsbuchstaben ist nicht weiter alphabetisch, sondern nunmehr nach biblischen Büchern geordnet. Also unter *A*: *Γενέσεως* 208, 24; *Ἐξόδου* 211, 96; *Ἀριθμῶν καὶ Δευτερονομίου* 211, 99; *Ἀπὸ τοῦ Ἰησοῦ τοῦ Ναυῆ* 216, 13; *Ἀπὸ τῶν Κριτῶν* 225, 93; *Βασιλειῶν α καὶ β* (*α καὶ β* fehlt im Lateiner; vielleicht mit Recht, da nicht *Βασιλειῶν γ καὶ δ* folgt, obwohl im weiteren Verlauf auch aus diesen Büchern citirt wird) 225, 11; *Ἠσαΐας* (*De Isaia* der Lateiner; trotzdem fällt die Überschrift sehr auf, da überall sonst Propheten; Chronik usw. unter dem allgemeinen Titel *Βασιλειῶν* mitangeführt sind) 228, 59; *Ἀπὸ τῶν εὐαγγελίων* 229, 85. Häufiger vorkommende Orte scheinen meist an der ersten Fundstelle unter gleichzeitiger Andeutung weiterer wichtiger Stellen angemerkt zu sein, z. B. 210, 80f. wird zu dem 211, 75—80 behandelten *Αιλαμ* aus Gen. 14, 1 schliesslich hinzugefügt: *κεῖται δὲ καὶ ἄλλη ἐν Βασιλείαις Ἀλλὰμ τῶν ἀλλοφύλων* (II Sam. 10, 16). Umgekehrt wird dann auch auf schon früher Gesagtes zurückverwiesen, z. B. unter *Ἀσταρωθ* 213, 38f.: *κεῖται δὲ καὶ ἀνωτέρω Ἀσταρωθ Καρναεὶν* = 209, 61 ff.

Innerhalb der einzelnen Bücher endlich scheint im Grossen und Ganzen die Reihenfolge nach Capiteln und Versen befolgt zu sein¹⁾. Abweichungen von dieser im Allgemeinen voraussetzenden Ordnung finden sich nun allerdings in Lagarde's Text noch in so grosser Zahl, dass es sehr zweifelhaft erscheinen muss, ob man sie alle aus falscher Stellenangabe der bisherigen Herausgeber, aus in Unordnung geratener Überlieferung des Eusebiustextes — der dann freilich auch dem Lateiner meist nicht mehr richtig vorgelegen hätte — oder etwa auch aus der eigenartigen Bibelrecension des Eusebius wird erklären können. Man vergleiche den Buchstaben *A* für die Genesis:

1)	208, 25	<i>Αραρατ</i>	Gen. 8, 4
2)	209, 54	<i>Αχαδ</i>	„ 10, 10
3)	209, 55	<i>Αγγαι</i>	„ 12, 8
4)	209, 61	<i>Ασταρωθ Καρναειν</i>	„ 14, 5
5)	209, 65	<i>Αρβω</i>	„ 23, 2
6)	210, 75	<i>Αιλαμ</i>	„ 14, 1
7)	210, 82	<i>Αδαμα</i>	„ 14, 2
8)	210, 84	<i>Ασασαν Θαμαρ</i>	„ 14, 7
9)	210, 89	<i>Αλλουδ</i>	Num. 33, 13
10)	210, 91	<i>Αιταν</i>	Gen. 38, 14
11)	<121, 15	<i>Area Atath</i>	„ 50, 10)

Unterbrochen wird die Reihenfolge ganz empfindlich durch Nr. 9 *Αλλουδ* (*Allus* der Lateiner), das keinesfalls das שֶׁלֶטָא aus Num. 33, 13 sein kann²⁾, sondern aus Gen. 36, 40 (עֶלְרֵד = LXX *Γωλα*; Hexapla wohl *Αλουα*) stammt. Ausserdem durch Nr. 4 und 5, die eigentlich hinter Nr. 7 und 8 stehen sollten. Würde eine derartige Unordnung aus einer Eusebiushandschrift stammen, die Nr. 4 und 5 infolge eines Zufalls am Rande stehen hatte, so müsste das allerdings ein sehr altes Exemplar gewesen sein, da schon der Lateiner diese Unordnung teilt.

Die Quellen, aus denen Eusebius die den Ortsnamen beigegebenen sachlichen Notizen schöpfte, sind zum Theil bekannt

1) Man vgl. z. B. die Listen aus dem Josuabuche.

2) Das verbietet die Erklärung: *χώρα Ἰδουμαίων* usw. (l. aber *χώρα ἡγεμόνων* (*Εδωμ*)!). Nach dem Lateiner ist aber allerdings in Eusebius' Numeriliste der Num. 33, 13 erwähnte Ort versehentlich ausgefallen. Der Lateiner liest dort (85, 25) noch richtig: *Aelus in deserto, ubi filii Israhel castra metati sunt.*

und von ihm selbst nicht verschwiegen worden. In erster Linie ist da natürlich zu nennen die griechische Bibel. Die *σημασία* der Örtlichkeiten und das *ποίας τε χώρας εἶεν* sind grösstentheils direkt aus ihr übernommen. Wenn auch gewöhnlich die *γραφή* als Quelle nicht ausdrücklich genannt wird, so ist sie es doch thatsächlich selbst bei der einfachsten Form der Listen, wie sie namentlich für das Josuabuch beliebt ist. Z. B.:

223, 64 *Ανεροθ. κλήρου Ἰσοάχαρ.* Jos. 19, 19.

223, 65 *Αιμ (Aemes der Lateiner; AEMΣ die Hexapla). κλήρου Ἰσοάχαρ.* Jos. 19, 20.

223, 66 *Αχιαμ (Achsaph der Lateiner, Αχσαφ LXX cod. A). κλήρου Ἀσήρ.* Jos. 19, 25.

223, 67 *Αλιμελεχ. κλήρου Ἀσήρ.* Jos. 19, 26.

223, 68 *Αμοδ (Amath der Lateiner, Αμαδ die Hexapla). κλήρου Ἀσήρ.* Jos. 19, 26.

223, 69 *Αβδων. κλήρου Ἀσήρ.* Jos. 19, 28.

Hier hat Eusebius nur die generelle Bemerkung, die Jos. 19, 17 f. (24 f.) vorangeschickt ist: *καὶ τῶ Ἰσοάχαρ (24 entsprechend mit Ἀσήρ) ἐξῆλθεν ὁ κλήρος ὁ τέταρτος. καὶ ἐγενήθη τὰ ὄρια αὐτῶν* in der abgekürzten Form *κλήρου Ἰσοάχαρ (Ἀσήρ)* hinter jedem einzelnen Ortsnamen wiederholt. Und so in den entsprechenden Fällen sonst.

Aber meistens giebt er freilich etwas mehr als solche trockene Notizen; nur hat man auch dann noch sorgfältiger als bisher zu beachten, wie stetig und geschickt Euseb sich bemüht den Ausdruck der Bibel, sei es aus einer oder mehreren Stellen, zu reproduciren. Man vergleiche etwa aus dem Buchstaben *A*:

219, 74 *Αλγαδ. ὑπὸ τὸ ὄρος τὸ Ἀερμών.*

Jos. 13, 5 *ἀπὸ Γαλγὰδ ὑπὸ τὸ ὄρος τὸ Ἀερμών.*

225, 96 *Αρεδ. πηγῆ, ἔνθα παρενέβαλεν Γεδεών.*

Jud. 7, 1 *Καὶ ὄρθρισεν . . . Γεδεών . . . καὶ παρενέβαλεν ἐπὶ πηγὴν Ἀράδ.*

226, 31 *Αμμα. ὁδὸς ἐρήμον (cod. richtig: ὁδὸς ξημος) Γαβαών.*

II Sam. 2, 24 *ἕως τοῦ βουνοῦ Ἀμμάν (Αμμα A) . . . ὁδὸν ἐρημον Γαβαών.*

227, 40 *Αιλαθ. ἐπὶ τοῦ χείλους τῆς ἐσχάτης (rubri der Lateiner) θαλάσσης ἐν γῆ Ἐδώμ κτλ.*

I Kōn. 9, 26 wörtlich wie Euseb.

211, 00 *Ἀσηρωθ. μέρος τῆς ἐρήμου, ἐνθα Μαριάμ καὶ Ἀαρὼν κατελάλησαν Μωυσέως. κατοικοῦν δὲ οἱ Εὐαῖοι ἐν Ἀσηρωθ ἕως Γάζης.*

Num. 12, 1 *Καὶ ἐλάλησεν Μαριάμ καὶ Ἀαρὼν κατὰ Μωυσῆ.*
Deut. 2, 23 *Καὶ οἱ Εὐαῖοι οἱ κατοικοῦντες ἐν Ἀσηδῶθ (Ἀσηρωθ AF) ἕως Γάζης.*

Die hexaplarischen Notizen gehören gewissermaassen noch mit zu dem Bibeltext. Sie finden sich über das ganze Buch verstreut und könnten sogar direkt vom Rande der eusebianischen Bibelhandschrift stammen. Eusebius musste ja oft auf die Aquila, Symmachus und Theodotion Rücksicht nehmen, da nicht selten die alte Septuaginta einen Ortsnamen hat, wo im hebräischen Urtext und den späteren Übertragungen keiner vorhanden ist, z. B.

211, 5 *Ἀθηραῖμ. Ἀκ. Σύμ. ὁδὸς τῶν κατασκόπων κτλ.*

226, 20 *Ἀνεκα (Annegeb der Lateiner; ανεγβ Hss. der LXX). Ἀκ. νότον, Σύ. μεσημβρίας.*

So oft nun aber auch die eusebianische Geographie im Apparat der Hexapla wird zu erscheinen haben — und Field hätte eine kritische Ausgabe des Euseb noch viel häufiger anführen können —, zahlreiche neue Kenntnisse gegenüber dem, was wir auch ohne sie über jenes Riesenwerk des Origenes wissen würden, vermittelt sie nicht.

Ausser auf die Septuaginta und die Hexapla beruft sich Eusebius endlich noch auf einen Schriftsteller, nämlich Josephus¹⁾, von dem einige Angaben mehr oder weniger wörtlich benutzt werden, und zwar, wie es scheint nur mit einer Ausnahme (298, 59), stets unter Namensnennung. Man versteht von hier aus die Äusserung Lagardes, das Buch sei sehr überschätzt worden.

1) 208, 28 = Archaeol. α' 3, 5f. 235, 52 = α' 6, 5 296, 96 = β' 10, 2
228, 35 = δ' 4, 7 289, 50 = α' 4, 3 297, 34 = α' 1, 3
230, 97 = α' 4, 3 290, 70 = α' 6, 4 298, 59 = α' 1, 3
251, 99 = α' 6, 4 (149, 18 = α' 10, 2) 303, 98 = α' 6, 4
262, 58 = α' 6, 1

Man darf aber doch nicht übersehen, dass es nicht nur eine Reproduction von Solchem bietet, was ebenso bequem aus den noch heute vorhandenen Quellen direkt geschöpft werden kann. Ein grosser Theil der eusebianischen Angaben ist vielmehr selbstständig oder muss doch wenigstens jetzt verlorene Quellen ersetzen. Das trifft namentlich zu für die zahlreichen Bemerkungen über den gegenwärtigen Namen (*ὅπως αὐτὰς οἱ καθ' ἡμᾶς ὀνομάζουσιν. εἴτε τοῖς παλαιοῖς ὁμοίως εἴτε καὶ ἑτέρως μεταβάλλοντες*) und Zustand mancher biblischer Örtlichkeiten, und für die genaueren topographischen Bestimmungen. Die erste Gruppe dieser Notizen nimmt also Rücksicht darauf, ob ein Ort zu Eusebs Zeiten noch existirt (*μένει 209, 58 διαμένει 212, 28 ἔστιν 214, 56*)¹⁾ oder gezeigt wird (*δείκνυται 209, 59*), wie er nun heisst (*καλεῖται 210, 78, ὀνομάζεται 216, 9, λέγεται 219, 76*); ob er gross (*κώμη νῦν μεγίστη 209, 65; κώμη δὲ ἔστιν μόγις* [l. *μεγίστη* Wendland; *grandis* der Lateiner] 214, 62), ob er bewohnt (*παρακειμένος τῇ Θαμνα εἰς δεῦρο οἰκουμένη μεγίστη κώμη 211, 92f.*) oder verlassen (*ἡ δὲ Ἀγγαί τόπος ἔρημος αὐτὸ μόνον δείκνυται 209, 58f.*), ob er in irgendwelcher Hinsicht bemerkenswerth ist durch Sehenswürdigkeiten (*ἡ δρυὶς Ἀβραὰμ καὶ τὸ μνήμα αὐτόθι θεωρεῖται καὶ θρησκεύεται ἐπιφανῶς πρὸς τῶν ἔθνῶν ἡ τερέμινθος καὶ* (vgl. H) *οἱ τῷ Ἀβραὰμ ἐπιξενωθέντες ἄγγελοι 210, 69ff.*), Badequellen (*Ἐμμαθα, ἔνθα τὰ τῶν θερμῶν ὑδάτων θερμὰ λουτρά 219, 78f.*), den Charakter der Bewohner (*ἡ νῦν ὅλη Χριστιανῶν τυγχάνει 221, 20*), römische Besatzung (*ἐγκάθηται δὲ αὐτόθι τάγμα Ῥωμαίων τὸ δέκατον 210, 78*) oder in sonst irgend einer Hinsicht.

Die topographischen Angaben bestehen zumeist in der Anmerkung der Distanz von bestimmten Hauptstädten des Landes, *Ἀλλία, Νεάπολις* usw. nach bestimmter Richtung (*καὶ ἔστιν ἀπὸ ὀκτῶ σημείων Φιλαδελφίας ἐν δυσματὶς 212, 26f.* oder: *καὶ νῦν ἔστιν οὕτω καλουμένη κώμη κατιόντων ἀπὸ Νέας πόλεως ἐπὶ Σκυθόπολιν ἐν πεντεκαίδεκάτῳ σημείῳ πρὸς αὐτῇ τῇ λεωφόρῳ 222, 29ff.*). Doch sind auch ungefähre Lage- und Maassangaben nicht selten (*Αἰλαμ. ἐν ἑσχάτοις ἐστὶ παρακειμένη τῇ πρὸς μεσημβρίαν ἐρήμῳ καὶ τῇ πρὸς αὐτὴν ἐρυθρᾷ θαλάσῳ 210, 75ff.* oder: *Θαμαρα κώμη διεστῶσα Μάψις (sic) ἡμέρας ὁδόν 210, 86*).

1) Es sollen nur beispielsweise einige aufgegriffene Ausdrücke genannt werden, nicht alle vorkommenden Wendungen.

Nun wird man wohl nach dem ganzen Charakter des Eusebius und seiner Schriftstellerei als wahrscheinlich bezeichnen dürfen, dass ihm für diese Angaben mindestens zum grossen Theil¹⁾ schriftliche Quellen vorgelegen haben. Darauf führen auch Wendungen wie *φασίν* 208, 26; 217, 38 usw. Aber alles weitere Suchen scheint bis jetzt kaum Anhaltspunkte darüber zu ergeben, was für Quellen dies waren. Nur eine Spur ist zu verfolgen. Es decken sich nämlich einzelne Anschauungen des Eusebius mit gelegentlichen Angaben des Origenes, freilich meist nur dem Inhalt nach, und nicht bis auf den Ausdruck.

Origenes hat bekanntlich an der Stelle Joh. 1, 28: *ταῦτα ἐν Βηθαβαρᾷ ἐγένετο πέραν τοῦ Ἰορδάνου, ὅπου ἦν Ἰωάννης βαπτίζων*, nicht ἐν Βηθανία geschrieben. Er sagt darüber (in Joh. comm. VI, 40 ed. Brooke):

Ὅτι μὲν σχεδὸν ἐν πᾶσι τοῖς ἀντιγράφοις κεῖται „ταῦτα ἐν Βηθανία ἐγένετο“, οὐκ ἀγνοοῦμεν. καὶ ἔοικε τοῦτο καὶ ἔτι πρότερον γεγονέναι καὶ παρὰ Ἡρακλέωνι γοῦν Βηθανίαν ἀνέγνωμεν. ἐπεισθήμεν δὲ μὴ δεῖν Βηθανία ἀναγινώσκειν, ἀλλὰ Βηθαβαρᾷ, γενόμενοι ἐν τοῖς τόποις ἐπὶ ἱστορίαν τῶν ἰησῶν Ἰησοῦ καὶ τῶν μαθητῶν αὐτοῦ καὶ τῶν προφητῶν. Βηθανία γάρ, οἷς ὁ αὐτὸς εὐαγγελιστῆς φησιν, ἡ πατρὶς Λαζάρου καὶ Μάρθας καὶ Μαρίας. ἀπέχει τῶν Ἱεροσολύμων σταδίους δέκα πέντε· ἧς πόρρω ἐστὶν ὁ Ἰορδάνης ποταμὸς ὡς ἀπὸ σταδίων πλατεὶ λόγῳ ρπ'. ἀλλ' οὐδὲ ὁμώνυμος τῇ Βηθανία τόπος ἐστὶν περὶ τὸν Ἰορδάνην· δεικνύσθαι δὲ λέγουσι παρὰ τῇ ὄχθῃ τοῦ Ἰορδάνου τὰ Βηθαβαρᾷ, ἔνθα ἱστοροῦσι τὸν Ἰωάννην βεβαπτικέναι.

Auf seine Autorität geht es daher aller Wahrscheinlichkeit nach zurück, wenn Eusebius 239, 10 ff. bietet:

(Bethania villa in secundo ab Aelia miliario in latere montis oliveti)
ἔνθα ὁ Χριστὸς τὸν Λάζαρον ἤγειρεν. δεικνύνται εἰς ἔτι καὶ νῦν ὁ Λαζάρου τόπος.

Βηθαβαρα (Bethabara H). ὅπου ἦν Ἰωάννης βαπτίζων πέραν τοῦ Ἰορδάνου. καὶ δεικνύνται ὁ τόπος, ἐν ᾧ καὶ πλείους τῶν ἀδελφῶν εἰς ἔτι νῦν τὸ λουτρὸν φιλοτιμοῦνται.

1) Man darf aus Wendungen wie *εἰς ἔτι νῦν δεικνύνται ὁ τόπος* doch nicht mit Sicherheit schliessen wollen, dem Eusebius sei der Ort auf einer Reise gezeigt worden; obwohl auch das nicht ganz ausgeschlossen ist.

Ob die Abhängigkeit eine direkte ist, könnte selbst in dem Falle von *Γερασα-Γεργεσα-Γαδαρα* zweifelhaft erscheinen. Im Anschluss nämlich an die oben citirte Auseinandersetzung über Bethanien führt Origenes a. a. O. einige Beispiele für Schreibfehler in Eigennamen aus der Schrift an, 6, 41:

ἢ περὶ τοὺς ὑπὸ τῶν δαιμονίων κατακρημνιζομένους καὶ ἐν τῇ θαλάσῃ συμπιγομένους χοίρους οἰκονομία ἀναγράφεται γεγονέναι ἐν τῇ χώρᾳ τῶν Γερασηῶν. Γέρασα δὲ τῆς Ἀραβίας ἐστὶ πόλις, οὔτε θάλασσαν οὔτε λίμνην πλησίον ἔχουσα

ἐπεὶ δὲ ἐν ὀλίγοις εὔρομεν „εἰς τὴν χώραν τῶν Γαδαρηῶν“, καὶ πρὸς τοῦτο λεκτέον. Γάδαρα γὰρ πόλις μὲν ἐστὶ τῆς Ἰουδαίας, περὶ ἣν τὰ διαβόητα θερμὰ τυγχάνει, λίμνη δὲ κρημνοὶς παρακειμένη οὐδαμῶς ἐστὶν ἐν αὐτῇ ἢ θάλασσα.

ἀλλὰ Γεργεσα, ἀφ' ἧς οἱ Γεργεσαῖοι, πόλις ἀρχαία περὶ τὴν νῦν καλουμένην Τιβεριάδα λίμνην, περὶ ἣν κρημνὸς παρακείμενος τῇ λίμνῃ, ἀφ' οὗ δεικνύται τοὺς χοίρους ὑπὸ τῶν δαιμόνων καταβεβλήσθαι.

Damit vergleiche man Euseb:

242, 68 ff. Γεργασεῖ αὐτῇ δὲ λέγεται (+ nunc H) ἡ Γερασά, πόλις ἐπίσημος τῆς Ἀραβίας. τινὲς δὲ αὐτὴν εἶναι τὴν Γάδαράν φασιν . . .

248, 11 ff. Γαδαρα. πόλις ὑπὲρ τὸν Ἰορδάνην, ἀντικρὺ Σκυθοπόλεως καὶ Τιβεριάδος πρὸς ἀνατολαῖς ἐν τῷ ὄρει, οὗ πρὸς ταῖς ὑπωρεῖαις τὰ τῶν θερμῶν ὑδάτων λουτρὰ παράκειται.

248, 14 ff. Γεργεσα. ἔνθα τοὺς δαιμονιῶντας ὁ κύριος λάσατο. καὶ νῦν δεικνύται ἐπὶ τοῦ ὄρους κόμη παρὰ τὴν λίμνην Τιβεριάδος, εἰς ἣν καὶ οἱ χοῖροι κατεκρημνίσθησαν . .

Anderes ist weniger sicher¹⁾. Und so werden wir uns damit

1) Vgl. Origenes Sel. in Gen. 25, 1: τὴν πόλιν Μαδιάμ παρακειμένην τῇ ὑπὲρ τὴν Ἀραβίαν ἐρήμῳ ἀντικρὺς Φαρὰν εἰς ἀνατολάς τῆς ἐρυθρᾶς θαλάσσης. ὕθεν τὸ Μαδιανιτῶν ἔθνος ἀπὸ Μαδιάμ, υἱοῦ Ἀβραὰμ καὶ Χεττοῦρας· ὡς εἶναι δήλον ἐκ τούτου, ὅτι ὁ Ἰσθωρ, ὁ πενθερὸς Μωσέως κτλ. mit

Euseb 276, 52 ff.: Μαδιαμ. πόλις ἀπὸ ἐνδὸς τῶν νῦν Ἀβραὰμ καὶ Χεττοῦρας Μαδιάμ ἐπικληθεῖσα. κεῖται δὲ ἐπέκεινα τῆς Ἀραβίας πρὸς νότον ἐν ἐρήμῳ τῶν Σαρακηνῶν, τῆς ἐρυθρᾶς θαλάσσης ἐπ' ἀνατολάς. ὕθεν καλοῦνται Μαδιαναῖοι . . καλεῖ δὲ καὶ ἡ γραφὴ τὰς θυγατέρας Μωὰβ (Obab H Isthwr LXX) θυγατέρας Μαδιάμ κτλ.

begnügen müssen, dass die Benutzung schriftlicher Quellen wahrscheinlich ist. Die sehr frühe Sitte des Wallfahrens nach den heiligen Stätten könnte ebenso gut schon vor Eusebius Ansätze zu einer Topographie Palästinas hervorgebracht haben ¹⁾, wie es anzunehmen ist, dass in officiellen Documenten zu Nutzen der Behörden die Lage der römischen Besatzungen im Lande und die Entfernungen der einzelnen Orte von einander aufgezeichnet waren.

II. Die Überlieferung des eusebianischen Werkes bietet eine Analogie zu der der Jeremiahomilien des Origenes. Seit Lagardes zweitem Druck wissen wir, dass es nur eine selbstständige, alte, aber stark verderbte griechische Handschrift giebt, den cod. Vat. gr. 1456 saec. XI „ex libris cardinalis Sirleti“ (V) ²⁾. Da-

Orig. Sel. in Psalm. 133, 3: *Ἐν τῷ Δευτερονομίῳ Μωϋσῆς μὲν τὸ ὄρος τοῦτο ὀνομάζει Ἀερμών· „οἱ Φοίνικες“ δὲ καλοῦσιν „αὐτὸ Σανιῶρ“, οἱ δὲ Ἀμορραῖοι „Σανείρ“ (Deut. 3, 9). ἔστι δὲ „πέραν τοῦ Ἰορδάνου“ (Deut. 3, 8) mit*

Euseb 217, 37ff.: *Ἀερμων. ὄρος τῶν Ἀμορραίων, ὃ καλοῦσι Φοίνικες Σανιῶρ, ὃ δὲ Ἀμορραῖος ἐκάλει αὐτὸ Σανείρ . . . ἦν δὲ τὰ ὑπὲρ τὸν Ἰορδάνην κτλ.*

Orig. Sel. in Joh. 5, 2 (ed. Brooke Nr. 61: similia in catena Corderii Theod. Mops. attribuuntur!): *προβατικὴ δὲ κολυμβήθρα ἐγένετο ἀπὸ τοῦ τὰ προσαγόμενα πρόβατα ταῖς ἑορταῖς ἐκεῖ συναθροίεσθαι, καὶ ἀπὸ τοῦ θνομένων τῶν προβάτων ἐν ἐκείνῳ πλύνεσθαι τῷ ὕδατι τὰ ἔγκατα. mit*

Euseb 240, 18ff.: *θατέρα δὲ παραδόξως πεφοινιγμένον δεικνῦσι τὸ ὕδωρ, ἔχνος, ὡς φασί, φέρουσα τῶν πάλαι καθαιρομένων ἐν αὐτῇ ἱερίων. παρ' ὃ καὶ προβατικὴ καλεῖται, διὰ τὰ θύματα.*

1) Über das Alter der Sitte des Wallfahrens vgl. Langen, Die letzten Lebensstage Jesu. 1868. S. 405f. Die Möglichkeit, dass die Karte von Madaba und Eusebius auf eine ältere gemeinsame Quelle zurückgehen könnten, erwägt auch Schulten a. a. O.

2) Aus ihm sind der cod. Paris. gr. 772 und alle weiteren Hss. direkt oder indirekt geflossen. Daher sind auch die älteren Ausgaben (vollständiges Verzeichniss bei Röhricht, Bibliotheca geogr. Palaest. 1890, S. 4) vollständig antiquirt, sowohl die auf dem cod. Paris. (so die ed. princeps des Jesuiten J. Bonfrère von 1631) und seinen Abschriften beruhenden, wie die von Vallarsi bis zu Lagardes erstem Druck, die neben dem cod. Vat. noch die andern Manuscripte benutzten. Lagarde hat für seinen zweiten Druck nur V benutzt, den er zweimal, so genau wie möglich, verglichen hat.

neben giebt es eine in zahlreichen Handschriften¹⁾ (vom 8. Jahrhundert an) erhaltene lateinische Übersetzung des Hieronymus etwa aus dem Jahre 390 (H), die eine noch ältere verdrängt hat²⁾ und zu einer systematischen Emendation des griechischen Textes noch nicht gebraucht worden ist. Endlich kann man nicht geringen Nutzen aus der griechischen Bibel, aus Citaten bei einigen späteren griechischen Schriftstellern ziehen, gelegentlich auch aus der Karte von Madaba — das ist das Material³⁾. Die griechische Handschrift ist, wie gesagt, sehr schlecht. Nicht nur ist ein grosser Theil der weniger bekannten Eigennamen sehr stark entstellt, sondern es sind auch ungemein zahlreiche Lücken durch Versehen der Schreiber entstanden. Von der Mangelhaftigkeit der griechischen Handschrift erweckt auch Lagardes zweiter Druck noch nicht die richtige Vorstellung. Lagarde selbst wusste es ja auch sehr wohl, dass er nur einiges Material vorgelegt habe, dass die Arbeit des Herausgebens durch ihn nicht gethan, sondern erst angefangen sei⁴⁾. Aber man wundert sich doch, dass er gerade für diesen Text nicht mehr hat thun wollen.

Hieronymus hat die Arbeit seines Vorgängers nicht einfach ins Lateinische übertragen wollen. Er fand sie bereits in einem Zustande vor, dass er an der richtigen Überlieferung zweifeln musste. Zwar dass das Buch nur annähernd vollständig war (80, 10 f.: *Laboravit, ut congregaret nobis de sancta scriptura omnium paene urbium, montium, fluminum, viculorum et diversorum locorum vocabula*), scheint ihn nicht zu einer Vervollständigung veranlasst zu haben. Die Arbeit wäre auch sehr mühsam gewesen. Aber er sagt selbst weiter, dass diese vocabula nun *vel eadem manent vel immutata sunt postea, vel ex aliqua parte*

1) Merkwürdig unrichtige Angaben bei Röhricht a. a. O. S. 3f., der mehrere lateinische Hss. als Eusebhss. aufführt, darunter sogar den Monac. lat. 6228 s. VIII, der nur das etymologische Lexikon des Philo-Origenes-Hieronymus enthält.

2) Hieronymus sagt in seiner Vorrede 82, 10 ff.: *maxime cum quidam vix in primis inbutus litteris hunc eundem librum ausus sit in latinam linguam non latine vertere etc.*

3) Im Syrischen und Armenischen scheint das Buch nicht erhalten zu sein, obwohl man es eigentlich erwarten sollte.

4) GGA 1887 St. 15 vgl. Mittheilungen 2, 370 ff.

conrupta. Wenn er dann fortfährt: *unde et nos . . . secundum ordinem litterarum ut sunt in Graeco posita, transtulimus*, so muss man diesem Ausdruck die Thatsache gegenüberstellen, dass in Hieronymus' Übertragung ganz sachgemäss die Reihenfolge nicht des griechischen, sondern des lateinischen Alphabets herrscht. Der folgende Ausdruck *relinquentes ea quae digna memoria non videntur* ist trotz Bardenhewer (*Patrologie*² 405: „mit vielen Auslassungen“) eine Selbsttäuschung des Hieronymus. Es fehlt bei ihm, d. h. in Lagardes Druck, die Übersetzung von

222, 44 *Ἀλφ. κλήρον Βενιαμίν.* (Jos. 18,28)

272, 79 ff. . . . *ἐπὶ τὸ φοινίκιον πέλαγος καὶ διαιοῦν Παλαιστίνην Φοινίκης. ἐνθα ἐκαθέζετο Ἡλιάς* (in V steht dies nach *Ἰωδάς* im folgenden).

Καβσεήλ. ὅθεν ἦν Βαναίας υἱὸς Ἰωδάε. (II Sam. 23,20)
299, 92 ff. *Φάραγξ βότρου. ὅθεν οἱ κατάσκοποι — ζητεῖται δὲ εἰ ἀληθῆς ὁ λόγος.*

300, 97 f. *Φάραγξ Ζαρὲ. μέρος τι τῆς ἐρήμων*¹⁾. (Num. 21, 2)
*Φρέαρ ἐπὶ τῆς ἐρήμων. ἐνθα ἦν ὁ λαός*²⁾.

(Num. 21, 16)

Ausserdem lässt Hieronymus überall die Angabe des *Στοιχείου* fort, er hat einige Male Eusebs ausdrückliches *φησὶν ἢ γραφή* nicht wiedergegeben (z. B. 289, 47; 290, 80. 84), er scheint an manchen Stellen, an denen Euseb einen doppelten Ortsnamen bietet, sich mit einem begnügt zu haben, z. B.

	V	H
227, 44	<i>Ἀσιων βαβαι ἢ καὶ Ἀσιων γαβερ</i>	<i>Asiongaber</i>
228, 66	<i>Ἀρινα ἢ καὶ Ἀριηλ</i>	<i>Arihel</i>
230, 11	<i>Βηθαν τῆς καὶ Νεφθαλειμ</i>	<i>Bethaun</i>
234, 85	<i>Βοτνια ἢ καὶ Ποτεσίν</i>	<i>Bothnin</i>

u. s. w. Aber das dürfte auch ungefähr Alles sein, was er fortgelassen hat; wenn dies überhaupt alles wirkliche Auslassungen sind, und nicht vielleicht z. T. einfach Eigenthümlichkeiten unseres oder des dem Hieronymus vorliegenden Eusebocodex oder Fehler unserer Hieronymusausgaben.

Endlich sagt Hieronymus in der Praefatio noch: *transtulimus . . . pleraque mutantes*. Diese Angabe ist durchaus richtig.

1) H hat 159, 9 *καρὲ* etc.; das entspricht aber 257, 35 *Ζαρὲ* κτλ.

2) Die Worte 264, 84 ff.: *ἢ κατὰ τινὰς Ἀδοτικίς — ἢ χώρα τοῦ Ἰωβ* stehen ja auch in V nur am Rande, und zwar unter einem Asterisk.

Denn geändert hat er in recht beträchtlichem Umfange. Er hat nicht nur das Ganze nach der Reihenfolge des lateinischen Alphabets umgeordnet¹⁾, nicht nur den Lateinern griechische Ausdrücke übersetzen müssen, wie 103, 25: *Bunos (hoc est collis)* 116, 10: *Drys (id est quercus)* u. s. w., sondern er hat auch, wo er gegen das von Eusebius Vorgetragene Widerspruch zu erheben hatte, mit diesem nicht zurückgehalten. Er konnte selbst die hebräische Bibel mit der griechischen vergleichen und darüber berichten (z. B. 84, 9 *conrupte in nostris codicibus Arboch. scribitur cum in hebraeis legatur Arbe* etc.). Er konnte ebenfalls aus der Quelle der „Hebraei“ schöpfen und machte danach Zusätze (z. B. 83, 25: *porro Hebraei dicunt* etc. 85, 12: *porro Hebraei adfirmant* etc. 85, 28: *verum haec loca non Aseroth, sed Aserim adpellari putant*). Er hatte auch das heilige Land bereist, und manche seiner Ergänzungen und Berichtigungen werden gewiss „auf Autopsie“ (Bardenhewer a. a. O. 405) beruhen und sind sehr „beachtenswerth“, wie wenn er statt des einfachen eusebianischen:

209, 69 ff. ἡ δρυς Ἀβραὰμ καὶ τὸ μνημεῖον αὐτόθι θεωρεῖται
καὶ θρησκειέται ἐπιφανῶς πρὸς τῶν ἔθνῶν ἢ
τερέμωνδος

sagt: 84, 17 ff.: *et quercus Abraham, quae et Mamre, usque ad Constantii regis imperium monstrabatur, et mausoleum eius in praesentiarum cernitur, cumque a nostris ibidem ecclesia iam extracta sit, a cunctis in circuitu gentibus terebinthi locus superstitione colitur.*

So hat er nach seinem vielseitigen Wissen²⁾ durch Berichtigungen und Zusätze an Eusebs Werke häufig geändert, aber bei weitem noch nicht überall seine bessere Kenntniss laut werden lassen: 120, 20 ff. *porro licet lector agnoscat, quod in principio quoque libri huius aliqua ex parte perstrinxi, me non omnia quae transfero comprobare, sed idcirco quaedam iuxta auctoritatem graecam relinquere, quia de his in libris hebraicarum quaestionum plenius*

1) Aus der Verschiedenheit der Alphabete ergeben sich Zusätze wie 84, 2 ff.: *et sciendum quod in hebraeo G litteram non habet, sed vocatur At, scribiturque per elementum quod apud eos ain dicitur.*

2) Vgl. 117, 11 ff.: *porro Salustius auctor certissimus adserit tam Tigris quam Eufratis in Armenia fontes demonstrari. ex quo animadvertimus aliter de paradiso et fluminibus eius intelligendum.*

disputavi. Sondern er verweist eben sehr häufig — etwa 20 Mal — auf die Ausführungen in den *Quaestiones hebraicae*, einmal auch auf ein Buch *epistolarum quas ad Marcellam scripsimus*.

Abgesehen aber von diesen fast immer deutlich erkennbaren Änderungen giebt Hieronymus eine recht wörtliche Übersetzung. Die Arbeit bot ihm auch weniger Gelegenheit zur Betätigung seiner rhetorischen Neigungen¹⁾, als etwa die Übersetzung der Jeremiahomilien des Origenes.

Sein Eusebtext war ihm allerdings nach der Vorrede (vgl. oben) nicht überall unverdächtig, aber unserer griechischen Handschrift gegenüber war die seinige in vorzüglichem Stande. Deshalb ist Hieronymus auch von den früheren Herausgebern schon nicht selten zur Emendation herangezogen worden; aber noch nicht in methodischer Weise, und daher ist er auch noch längst nicht ausgeschöpft. Einige wenige Beispiele mögen dies beweisen, in denen Lagardes zweiter Druck zu verbessern ist:

215, 91 *Αραβα. πεδιάς*; so V, H: *Araba. Aquila planam, Symmachus campestem*. l.: *Αραβα. <Α ὀμαλή, Σ> πεδιάς*.

228, 66 *Αριηλ. ἌΣ' λέοντα*; H: *Arihel . . . quam Aquila et Symmachus interpretati sunt leonem dei*. l.: *Αριηλ. ἌΣ' λέοντα <θεοῦ>*.

239, 4 *Βωζαν. γῆ Κηδάρ*; H: *Boz in terra Cedar*. l.: *Βωζ. ἐν γῆ Κηδάρ*.

245, 34 *Γολαθμαιμ. τόπος ἐρμηνεύεται*; so V mit seinem ζ' von späterer Hand a. R., ergänze nach H: *possessio aquae*.

245, 35 f. *κώμη εἰς ἔτι καὶ νῦν ἐστὶν ἐν ἐσχάτοις τοῦ Δαρωμά*; so V mit einem ζη am Schluss, dann folgt in V eine ganz freie Zeile, darauf noch ein Raum für 5 Buchstaben in der folgenden Zeile, und dann das Wort *θάλασσα*, das Lagarde nur im Apparat bringt. H hat nach *Daromae* noch die Worte: *contra orientem imminens mari mortuo*, wonach Euseb herzustellen ist.

1) Eitel ist es, wenn er zu Eusebs schlichtem *μένηται δὲ τοῦτων καὶ Ἰερώνυμος ὁ Αἰγύπτιος ὁ τὴν ἀρχαιολογίαν τὴν φοινικικὴν συγγραμμάμενος* (208, 44f.) hinzusetzt *pulchro sermone* (83, 16), um sich selbst die Belesenheit zuzuschreiben. Ausmalend (nach Gen. 49, 3) sagt er 124, 32f. von Ruben *patris violavit torum*, wo Euseb nur *τῇ Βάλλαξ ἐπανίσταται* hatte, usw.

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 2b.

- 249, 36f. *καὶ ἔστι νῦν κόμη Δαννεὰ ἀπὸ ἧ σημείων ζ τῆς Ἑσεβοῦς*; mit H muss nach *σημείων* eingefügt werden: *Areopoleos pergentibus Arnonem, et altera Dannaba super montem Fogor in septimo lapide* (= ζ).
- 251, 98 *καὶ ἐνθάδε τῶν ἀπογόνων Νῶε ἦν ὄνομα Ἐνηλάτ*; so V, l. mit H: *καὶ ἐνὶ δὲ τῶν ἀπογόνων Νῶε κτλ.* Lagarde schob hinter ἦν ein *τις* ein.
- 269, 15f. *Καναθ. κόμη τῆς Ἀραβίας εἰς ἔτι καλουμένη, ἦν ὠνόμασεν Ναβώθ*; so V, H: *Canath. vicus Arabiae, qui nunc Canatha dicitur, quem cum cepisset Nabau adpellavit Nabothliam* (cod.: *Nalioth*). Danach ist nicht nur mit Edd. vor *καλουμένη* ein *Καναθὰ* einzuschieben, sondern noch hinter ἦν ein *ἐλὼν (ὁ) Ναβαῦ*.
- 283, 11 *κόμη νῦν ἔστι Νοοράθ κόμη Ἰουδαίων*; so V, in Lagardes Druck ist das zweite *κόμη* gestrichen, l. aber mit H *καὶ* statt des ersten *κόμη*.

Es kann nicht wunder nehmen, dass es bei diesen langen Listen den Abschreibern meist unbekannter Ortsnamen zu einer gewaltigen Zahl von Abweichungen zwischen V und H gekommen ist. Auch nicht, dass die einsame griechische Handschrift sich durch Confrontation mit H als mit zahlreichen Lücken behaftet erweist. Schon Spanier ¹⁾ hat 45 „Schlagwörter“ zusammengestellt, „die nur Hieronymus und nicht Eusebius erwähnen“. Die Zahl ist aber nicht unbedeutend grösser, namentlich dann, wenn man nicht „Eusebius“ mit Hieronymus vergleicht, sondern die griechische Handschrift ohne die Emendationen der Herausgeber. Unter *Στοιχειον Β* zählt der Eusebiuscodex z. B. zwischen Josua 18, 17 und 19, 15 folgende 7 Namen auf:

1)	236, 31	<i>Βοον</i>	Jos. 18, 17
2)	„ 32	<i>Βοηθ</i> (sic) <i>Αγλα</i>	„ 18, 21
3)	„ 33	<i>Βολα</i>	„ 19, 3
4)	„ 34	<i>Βαθουλ</i>	„ 19, 4
5)	„ 35	<i>Βααλεθ</i>	„ 19, 8
6)	„ 36	<i>Βηραμμωθ</i>	„ 19, 8
7)	„ 37	<i>Βηθλεεμ</i>	„ 19, 15

1) Exegetische Beiträge zu Hieronymus „Onomastikon“ Magdeb. 1896 (Berner ID). Desselben Verf.s Nachträge und Berichtigungen Magdeb. 1898 waren mir nicht zugänglich.

Hieronymus hat aber für dasselbe Stück des Buches Josua im Ganzen 11, indem er zwischen Nr. 1 und 2 *Bethalon in tribu Benjamin* (Jos. 18, 19) bietet, zwischen Nr. 2 und 3 *Beroth in tribu Benjamin* (Jos. 18, 25), zwischen Nr. 4 und 5 *Beth in tribu Symeonis* (Jos. 19, 5) und endlich zwischen Nr. 6 und 7 *Bethlabaath in tribu Symeonis* (Jos. 19, 6). Dass dieses Plus aber nicht auf nachträglichen Einschüben des Hieronymus beruht, sondern auf der Lückenhaftigkeit der einzigen Eusebhandschrift, ist nicht nur bei dem Charakter des Hieronymus wahrscheinlich, sondern lässt sich an manchen Stellen auch positiv durch die bei Prokop erhaltenen griechischen Excerpte erweisen. Hieronymus' Übersetzung wäre nach alledem für den kritischen Apparat so häufig heranzuziehen, dass dieser geradezu unförmlich werden würde. So empfiehlt es sich aus praktischen Gründen, den einer Revision zu unterziehenden Hieronymus wieder nach dem griechischen Alphabet umzuordnen und zusammen mit dem Eusebiuscodex in extenso abzudrucken¹⁾.

Ein zweites bei weitem noch nicht genügend ausgenutztes Hilfsmittel der Textkritik ist die griechische Bibel, besonders die Septuaginta, selbst. Wer da weiss, dass diese eine Hauptquelle für die den Eigennamen beigegebenen Notizen ist, wird z. B., wenn er 216, 4ff. liest: *Αβαρειμ. . . λέγεται δὲ εἶναι ὄρος Ναβαῦ καὶ ἔστιν ἡ γῆ (in terra H) Μωάβ ἀντικρὺ Ἰεριχώ* und Hieronymus allein nicht traut, Deut. 32, 49 aufschlagen und aus dem dortigen: *Ἀβαρεῖν, τοῦτο ὄρος Ναβαὺ ὃ ἔστιν ἐν γῆ Χαναάν (Μωάβ AF)* die nötigen Konsequenzen ziehen. Oder wenn er zu 268, 86: *Ἰααρ. ὄρυμός, ἔνθα ἦν ὁ μελισσῶν ἔσμός* angemerkt findet, V habe *μελισσῶν* ohne *ἔσμός*, so wird er sich

1) Dass diese Einrichtung an sich dem Ideal näher kommt, den Lesern das ganze Material der Textkritik auf einmal in die Hand zu geben, war mir nicht verborgen, als ich den 3. Band der Werke des Origenes herauszugeben hatte. Dass praktische Gründe mich zu meinem eigenen Bedauern zwingen, von einer solchen Einrichtung für die griechische und lateinisch erhaltenen Jeremiahomilien abzusehen, habe ich ausgedrückt (S. XVIII f.). Diesem Bedauern haben sich in mehr oder minder bestimmter Form angeschlossen De Santi in der *Civiltà cattolica* vom 10. Mai 1901, Jülicher *ThLZ* 25. Mai 1901, Bardenhewer *Litt. Rundschau* 1. Jan. 1902, Lietzmann *DLZ* 11. Jan. 1902 und Preuschen *Berl. Philol. Wochenschrift* 31. Mai 1902. Dass meine Ausgabe trotzdem kein Torso ist, wird man sehen, wenn der ganze Origenes fertig vorliegt.

nach I Sam. 14, 25: ἰαὰλ (Iar A) ἦν δρυμὸς μελισσῶνος bei der Lesart der Handschrift beruhigen. Vor allen Dingen aber ist das Zeugniß der griechischen Bibel wichtig für die Form der Ortsnamen selbst. Kann man die Bibelhandschrift oder doch wenigstens die Recension feststellen, die Eusebius bei seiner Arbeit zu Grunde legte, so wird man sie als einen der wichtigsten Zeugen im Apparat fortwährend zu nennen haben. Nun ist ja die Aussage des Hieronymus bekannt genug:

Alexandria et Aegyptus in LXX suis Hesychium laudat auctorem, Constantinopolis usque Antiochiam Luciani martyris exemplaria probat, mediae inter has provinciae Palaestinos codices legunt, quos ab Origene elaboratos Eusebius et Pamphilus vulgaverunt (praef. in libr. Paralip. MPL 28, 1324f.),

auf Grund deren man geschlossen hat, dass diese palästinensische Recension für die Septuaginta deutlich hexaplarischen Charakters sein müsse¹⁾. Wir werden also die Hexapla zu vergleichen haben, sei es dass wir ihren von Field hergestellten Text einfach übernehmen, sei es dass wir bis auf die einzelnen Handschriften zurückgehen müssen. Das Ergebniss dieser Arbeit, die man sich wundern könnte auch von Lagarde nicht einmal angedeutet zu finden, ist überraschend. Im Folgenden eine Stichprobe, Jos. 15, 50—56²⁾

Jos. 15	LXX ed. Swete	Eusebius	Hexapla ed. Field
50	<i>Αων</i>	221, 14 <i>Αναβ</i>	<i>Αναβ</i>
	<i>Εοκαμιν</i>	221, 17 <i>Ασθεμα (Ασοεμα V; Athemo H)</i>	<i>Ασθεμω</i>
	<i>Αισαμ</i>	221, 19 <i>Ανεμ (Ανσιμ V; Anim H)</i>	<i>Ανεμ</i>
51	<i>Γοσομ</i>	245, 42 <i>Γισων</i>	<i>Γοσομ</i>
	<i>Χαλον</i>	302, 55 <i>Χειλων</i>	<i>Χιλονων</i>
	<i>Χαννα</i>	245, 43 <i>Γηλων</i>	<i>Γηλων</i>

1) Aus der reichen Literatur notire ich hier nur Harnack LG I, 337. 543f. 573f. und neuerdings Lietzmann in der Besprechung von Swetes Introduction GGA 1902 S. 333.

2) Ich weiss natürlich sehr wohl, dass Swetes Septuaginta keine Ausgabe im eigentlichen Sinne, und dass ihr Text lediglich der Wortlaut des codex B ist. Wenn ich also Swete zum Vergleich heranziehe, so geschieht das eben nur, um den Eindruck zu verstärken, wie sehr Eusebius und die Hexapla übereinstimmen.

Jos. 15	LXX ed. Swete	Eusebius	Hexapla ed. Field
52	<i>Αιρεμ</i>	— (<i>Ερεβ</i> : (om. V; <i>Ereb</i> H 119, 4)	<i>Ερεβ</i>
	<i>Ρεμνα</i>	—	<i>Ρονμα</i>
	<i>Σομα</i>	254, 62 <i>Εσαν</i> (<i>Esan</i> H)	<i>Εσαν</i>
53	<i>Ιεμαειν</i>	266, 46 <i>Ιανονν</i> (<i>Janum</i> H)	<i>Ιανουμ</i>
	<i>Βαιθαχον</i>	235, 17 <i>Βηθταφον</i>	<i>Βηθθαφονε</i>
	<i>Φακονα</i>	221, 22 <i>Αφακα</i>	<i>Αφακα</i>
54	<i>Ενμα</i>	221, 23 <i>Αματα</i> (<i>Ammata</i> H)	<i>Αιματα</i>
	<i>Αρβοκ</i>	—	<i>Αρβε</i>
	<i>Σωφθ</i>	293, 19 <i>Σιωφ</i>	<i>Σειωφ</i>
55	<i>Μαωρ</i>	280, 29 <i>Μαωνν</i> (<i>Maon</i> H)	<i>Μαωρ</i>
	<i>Χερμελ</i>	302, 51 <i>Χαρμελ</i> (<i>Χελμελ</i> V; <i>Chermel</i> H)	<i>Χερμελ</i>
	<i>Οζειβ</i>	— (<i>Ζειφ</i> : (om. V; <i>Zif</i> H 159, 14)	<i>Ζειφ</i>
	<i>Ιταν</i>	266, 49 <i>Ιετταν</i>	<i>Ιεττα</i>
56	<i>Ιαριηλ</i>	267, 52 <i>Ιεζραελ</i>	<i>Ιζραελ</i>
	<i>Ιαρειχαμ</i>	267, 57 <i>Ιεκδααδ</i> (<i>Jecdaan</i> H)	<i>Ιεκδααν</i>
	<i>Ζακαναιμ</i>	—	<i>Ζανονα Εκεν</i>

Wir haben hier also 22 Ortsnamen, von denen nur 2 (*Γοσομ*, *Χερμελ*) bei Swete und Field übereinstimmen. Von den verbleibenden 20 kommen 5 bei Eusebius wie es scheint gar nicht vor, in den 15 übrigen stimmt Euseb fast buchstäblich mit Field überein. Die bleibenden Differenzen geben grossentheils zur Verbesserung des Eusebocodex Anlass, zumal Hieronymus sich dabei fast immer auf Seiten der Hexapla stellt; lies also nicht nur 50 *Ανιμ*, 52 *Ερεβ*, 55 *Ζειφ*, sondern auch 52 *Εσαν*, 53 *Ιανουμ*, 55 *Μαων*, 56 *Ιεκδααν* im Eusebius. Ganz ähnlich liegt die Sache in den anderen Büchern, z. B. I Sam. 30, 27—30

I Sam. 30	LXX ed. Swete	Eusebius	Hexapla ed. Field
27	<i>Βαιθσορ</i>	—	<i>Βαιθηλ</i>
	<i>Ραμα</i>	288, 14 <i>Ραμμωθ</i> (<i>Remmath</i> H)	— (<i>Ραμαθ</i> A 82 247)
	<i>Γεθθορ</i>	268, 87 <i>Ιεθερ</i>	<i>Ιεθερ</i>
28	<i>Αροηρ</i>	—	<i>Αροηρ</i>
	<i>Αμμαδει</i>	—	—
	<i>Σαφει</i>	295, 89 <i>Σαφαμωθ</i>	<i>Σαφαμωθ</i>
	<i>Εσθειε</i>	256, 7 <i>Εσθαμα</i>	<i>Εσθεμα</i> (A 247: <i>Εσθαμα</i>)
29	<i>Γεθ</i>	288, 15 <i>Ραχελ</i>	<i>Ραχηλ</i> (A 247: <i>Ραχελ</i>)

I Sam. 30	LXX ed. Swete	Eusebius	Hexapla ed. Field
29	<i>Κεμμαθ</i>	—	—
	<i>Σαφεκ</i>	—	—
	<i>Θεμμαθ</i>	—	—
	<i>Καρμηλος</i>	—	—
30	<i>Ιερειμουθ</i>	226, 30 <i>Αρμα</i>	<i>Ερμα</i>
	<i>Βηρσαβεε</i>	238, 86 <i>Βωρσασαν</i>	<i>Βωρσασαν</i>
	<i>Νοο</i>	— <i>Αθαχ</i> (om. V; <i>Athach</i> H 97, 5)	<i>Αθαχ</i>

Nach diesen Proben wird man vermuthen dürfen, dass eine unsichtige Benutzung der Hexapla und einzelner hexaplarischer Handschriften¹⁾ grossen Nutzen verspricht. In den sehr zahlreichen Fällen, in denen die Hexapla und Hieronymus übereinstimmen, muss der Verdacht gegen den Eusebcodex doch stark werden. Denn dass Hieronymus sich die Mühe gemacht haben sollte, Eusebs Werk aus der Hexapla zu corrigiren, wird schwerlich Jemand glauben. Ich gebe zum Schluss eine Liste von Ortsnamen lediglich des Buches Josua, deren Form im Codex durch die Übereinstimmung von Hexapla und Hieronymus' Übersetzung als corrupt erwiesen sein dürfte (vgl. auch S. 20f.):

Stelle	Hexapla	V	H
Jos. 15, 42	<i>Αθερ</i>	220, 8 <i>Αχερρι</i>	<i>Ather</i>
19, 13	<i>Αμαθαρεινονα</i>	223, 53 <i>Αμμαθα</i>	<i>Amathar</i>
19, 14	<i>Ανναθων</i>	223, 57 <i>Αναθωθ</i>	<i>Annathon</i>
19, 20	<i>Αεμε</i> (<i>AEMΣ</i> cod. IV)	223, 65 <i>Αιμ</i>	<i>Aemes</i>
19, 25	<i>Αχσαφ</i>	223, 66 <i>Αχιαμ</i>	<i>Achsaph</i>
19, 27	<i>Ανιηλ</i>	224, 70 <i>Ανειρ</i>	<i>Anihel</i>
19, 35	<i>Αμμαθ</i>	224, 84 <i>Αμαθι</i>	<i>Amath</i>
15, 39	<i>Βαζκαθ</i> (od. <i>Βασκαθ</i>)	235, 13 <i>Βασκωθ</i>	<i>Bascath</i>
15, 41	<i>Βηθδαγων</i>	235, 14 <i>Βηδαγων</i>	<i>Bethdagon</i>
19, 27	<i>Βηθαεμεκ</i>	236, 44 <i>Βηθλεεμ</i>	<i>Bethemec</i>
19, 13	<i>Γεθθαεφερ</i>	245, 50 <i>Γεθθεφα</i>	<i>Gethchefer</i> (<i>Geththefer</i> cod.)
19, 14	<i>Γαι Ιεφθαηλ</i>	245, 51 <i>Γεφθαελ</i>	<i>Geeftahel</i>
24, 33	<i>Γαβααθ</i>	246, 66 <i>Γαβαας</i>	<i>Gabiath</i> (<i>Gabaath</i> cod.)

1) In den Samuel- und Königsbüchern wird Euseb oft nur von A und dem singulären cod. 247 (z. B. 226, 21 *Αριθ* 256, 7 *Εσθαμα* 262, 55 *Θερμωθ* usw.) gestützt.

Stelle	Hexapla	V	H
Jos. 19, 11	<i>Δαβασθε</i>	250, 71 <i>Δαμασσε</i>	<i>Dasbath</i>
15, 23	<i>Ιαθναν</i>	254, 57 <i>Εθμαν</i>	<i>Ethnan</i>
19, 25	<i>Χελκαθ</i>	255, 81 <i>Εθαη</i>	<i>Elcath</i>
21, 32	<i>Εμαθδωρ</i>	256, 94 <i>Εμμαχδωρ</i>	<i>Emathdor</i>
18, 27	<i>Ιερφηλ</i>	267, 66 <i>Ιερδηλ</i>	<i>Jerfel</i>
19, 15	<i>Ιαδηλα</i>	267, 73 <i>Ιονδηλα</i>	<i>Jadela</i>
19, 46	<i>Ιερακων</i>	268, 80 <i>Ιερακω</i>	<i>Jeracon</i>
19, 20	<i>Κεσιων</i>	271, 46 <i>Κισων</i>	<i>Oision</i>
15, 6	(λίθον) <i>Βοεν</i>	274, 19 (λίθος) <i>βοηθοῦ</i>	(<i>Lapis</i>) <i>Boen</i>
15, 31	<i>Μεδεμηνα</i>	279, 24 <i>Μηδεβηνα</i>	<i>Medemana</i> (<i>Medemena</i> cod.)
17, 7	<i>Μαχωθ</i>	280, 34 <i>Μαχωθ</i>	<i>Machoth</i> (<i>Machthoth</i> cod.)
19, 33	<i>Μεελεφ</i>	280, 8 <i>Μεθλεμ</i>	<i>Meeleb</i>
15, 41	<i>Νωμα</i>	283, 7 <i>Νααμ</i>	<i>Naama</i>
15, 11	<i>Σαχαρωνα</i>	293, 23 <i>Σαχωραν</i>	<i>Sachorona</i>
15, 33	<i>Σαραα</i>	293, 29 <i>Σαρδα</i>	<i>Saraa</i>
18, 22	<i>Σεμρειμ</i>	294, 50 <i>Σερτιμ</i>	<i>Semri</i>
19, 10	<i>Σαρειδ</i>	294, 53 <i>Σαριθ</i>	<i>Sarid</i>
19, 12	<i>Σαμε</i> (ΣΑΜΣ cod. IV)	294, 54 <i>Σαμ</i>	<i>Samas</i>
19, 18	<i>Σουννημ</i>	294, 56 <i>Σουβημ</i>	<i>Sunem</i>
19, 41	<i>Σαμες</i>	294, 65 <i>Σαμερ</i>	<i>Sames</i>
18, 26	<i>Χεφειρα</i>	302, 46 <i>Χεφερρα</i>	<i>Cheffira</i>

Von späteren griechischen Schriftstellern ist Eusebs Werk verhältnissmässig wenig benutzt worden. Eine gelegentliche Entlehnung bei Theodoret¹⁾, eine Anführung seitens eines anonymen Autors in einer Catene²⁾ nennen seinen Namen. Ausser ihnen, wie es scheint, nur noch Prokop von Gaza, der ihn sehr ausgiebig benutzt und auch einige Male mit Namen anführt. Dass man darauf nicht aufmerksam geworden ist, muss befremden. Die drei namentlichen Anführungen³⁾ sind:

1) Quaest. in I Regn. 25: Τὸν μέντοι Κάριμλον Ἐνσέβιος ὁ Καισαρεὺς οὐ τὸ ὄρος εἶρηκεν, ἀλλὰ κώμην τινὰ μέχρι τοῦ νῦν οὕτως ὀνομαζομένην, νόθοθεν τῆς Ἱερουσαλήμ κειμένην, ἐν ᾗ φασιν φηκέναι τὸν Νάβαλ. Vgl. Euseb 272, 76 ff., aber auch Prokop zu der Stelle (S. 24)!

2) Cat. Niceph. zu Jos. 5, 9: Ἀδὴλον. Ἔστι δὲ ὁ τόπος τοῦ Γαλιλά, ὧς φησιν Ἐνσέβιος ὁ Καισαρείας, ἀπὸ δύο σημειῶν Ἱερικῶ. Vgl. Euseb 243, 94 ff. (Z. 00 hat H nach τόπος ἔρημος: in secundo Jerichus miliario etc.).

3) Über das nichtgefundene Μαρώζ vgl. S. 6.

MPG 87, 1, 463C: Verum Eusebius in libro de nominibus locorum tradit Aenan hunc esse desertum locum vastumque humano cultu inter Aeliam et Diospolim: et fontem in ea scaturire, ad quem indigenae venerati sunt idolum quoddam. Vgl. Euseb. 211, 91 ff. 1).

1061B: *χειμάρρους Καδημίμ.* Ἡ ὁ αὐτὸς τῶ Κισσῶν ἢ ἐν ἀμφοτέροις ἐπολεμήθη Σισάρα, ἀλλ' ἐν μὲν τῶ Κισσῶν ὑπὸ τοῦ Βαράκ, ἐν δὲ τῶ Καδημίμ ὑπὸ Δεββώρας, ὡς φησιν Εὐσέβιος ἐν τῶ περὶ τοπικῶν ὀνομάτων (Not. des Edit.: ἐν τοῖς ἐκδοδομ. οὐχ εὐρηται). Vgl. Euseb. 272, 69 ff.: *Κισσῶν. χειμάρρους πλησιον τοῦ ὄρους* (Thabor, ubi contra Sisaram dimicatum est. Cademi. torrens, H) *ἔνθα ἐπολέμησεν Δεββώρα* 2).

1112C: *Ἐν τῶ Καρμήλω.* Ἐνταῦθα οὐ τὸ ὄρος εἰρηκέναι (εἰρηκεν ὡς Wendland) φησὶν ὁ Εὐσέβιος, κόμην δὲ τινα μέχρι καὶ νῦν οὕτως ὠνομασμένην, ἐν ἣ ὄρηκέναι τὸν Ναβάλ 3).

Dass Prokop einen besseren griechischen Codex, als V ist, gehabt hat, mögen noch einige Stellen beweisen, an denen er Eusebius ohne Quellenangabe ausschreibt.

V	H	Prokop
211, 95/96 Vacat!	85, 15 ff.: <i>Area Atath. locus trans Jordanem, in quo planxerunt Jacob quondam, tertio ab Jericho lapide, qui nunc vocatur Bethagla, quod interpretatur locus („malim domus“ Vallarsi) gyri, eo quod ibi more plantentium circuiierunt in funere Jacob.</i>	512B: <i>Διέστηκεν ὁ τόπος Ἰερικουῦς τρισὶ σημείοις, ὡς ἀπὸ δύο σημείων τοῦ Ἰορδάνου. καὶ νῦν καλεῖται Βηθαγλά. ὅπερ ἐρμηνεύεται τόπος (domus lat. Übers.!) κύκλου, διὰ τὸ ἐκεῖ κοπτομένους τὸν Ἰακώβ κυκλοῦν.</i>
260, 61: <i>Καδες. κλήρον Νεφθαλείμ πόλις ἱερατικὴ τὸ πρὶν</i>	110, 8 f.: <i>Cedes. sortis Nephtalim civitas sacerdotalis</i>	<i>Νεφθαλείμ. ἧς ἦν Κεδες ἢ πόλις ἱερατικὴ τε</i>

1) Für die Herausgabe muss natürlich hier wie in den folgenden ähnlichen Fällen der cod. Monac. gr. 358 den griechischen Text liefern.

2) Ohne Zuhilfenahme von H konnte man allerdings dies Citat Prokops nicht identificiren.

3) Vgl. hierzu die fast identische Bemerkung Theodorets S. 23 Anm. 1.

V	H	Prokop
271, 53: οὐσα φυ- γαθεντήριον ἐν τῇ Γαλιλαίᾳ κτλ.	<i>et fugitivorum in Galilaea</i>	καὶ φυγαθεντήριον τῆς Γαλιλαίας.
279, 9: Μαρωθ.	138, 24 ff.: <i>Marom. et hanc cepit Iesus rege illius inter- fecto. posita est et supra Marrus.</i>	
καὶ ταύτην εἶλεν Ἰησοῦς τὸν βασι- λέα αὐτῆς ἀνελίων.	<i>Mageddo. et hanc cepit Iesus rege illius interfecto.</i>	1061 A: Μαγεδδῶ . . . ἦν εἶλεν Ἰησοῦς τὸν βασιλέα αὐτῆς ἀνελίων (vgl. 1048 A)
291, 84 f.: Σαλήμ. πόλις Σικίμων, ἣτις ἐστὶ Σνχέμ, ὡς φησὶν ἡ γραφή. ἔστι δὲ καὶ ἄλλη κώμη	149, 15 ff.: <i>Salem. civitas Sicimorum quae est Siche- m, sed et alia villa ostenditur usque in praesentem diem iuxta Aeliam contra occi- dentalem plagam hoc no- mine. in octavo quoque la- pide a Soythopoli in campo vicus Salumias adpellatur. Iosephus uero Salem esse adfirmat in qua regnavit Melchisedec, quae postea dicta est Solyma, et ad extre- mum Hierosolymae nomen accepit.</i> <i>Sur. ubi invenit angelus ancillam Sarae Agar inter Cades et Barad. extenditur autem desertum Sur usque ad mare rubrum, quod ad Aegypti confinia pervenit. porro Cades solitudo est supra urbem Petram. sed et scriptura desertum Cades contra faciem Aegypti ex- tendi memorat, ad quod pri- mum venerunt Hebraei rubro mari transvadato.</i>	333 A: Σαλήμ. ἔστι μὲν πό- λις Σικίμων, ἣτις ἔστιν ἐν Σνχέμ, ὡς φησὶν ἡ γραφή. ἔστι δὲ καὶ ἄλλη κώμη ἐν τοῖς δυτικοῖς Αἰλίαις, καὶ ἄλλη ἐν τῷ πεδίῳ Σκνθοπόλεως Σαλουμιάς. ὁμοῦς ὁ Ἰώσηπος τὴν νῦν καλουμένην Ἱερουσαλήμ ταύτην λέγει εἶναι τὴν Σα- λήμ, ἣς ἐβασίλευσεν ὁ Μελ- χισεδέκ.
	<i>Sur. ubi invenit angelus ancillam Sarae Agar inter Cades et Barad. extenditur autem desertum Sur usque ad mare rubrum, quod ad Aegypti confinia pervenit. porro Cades solitudo est supra urbem Petram. sed et scriptura desertum Cades contra faciem Aegypti ex- tendi memorat, ad quod pri- mum venerunt Hebraei rubro mari transvadato.</i>	352 D: ἔρημος δὲ Σοῦρ ἡ κατὰ πρόσωπον Αἰγύπτου παρατεινονσα· ἔνθα καὶ τὴν ἐρυθρὰν θάλασσαν Ἑβραῖοι περράσαντες κατήν- τησαν, ὡς ἐν Ἐξῶδῳ φησί.

Gegenüber dem Reichthum von Belehrung, den man aus dem Prokop ziehen kann, kommt die an sich schätzenswerthe Hülfe der Karte von Madaba weniger in Betracht; zumal es ja nicht einmal

sicher festzustellen ist, ob sie direkt aus Eusebius geschöpft hat, oder ob beide auf eine gemeinsame Quelle zurückgehen (vgl. S. 15 Anm. 1). Immerhin wird man es dankbar annehmen, wenn sie zwischen V und H entscheidet, z. B. 210, 86: *Μαψις* V *Mampsis* H *MAMPIS* cart. Med.; 220, 4: *Αδαθα* V *Aditha* H *ΑΙΘΑ* cart. Med.; 281, 59: *Μηδεειμ* V *Modeim* H *ΜΩΔΕΕΙΜ* cart. Med.

Kiel, Februar 1902.

Erich Klostermann.

①
HIPPOLYTS
KOMMENTAR ZUM HOHENLIED

AUF GRUND VON

N. MARRS AUSGABE DES GRUSINISCHEN TEXTES

HERAUSGEGEBEN

VON

G. NATHANAEL BONWETSCH

1. Werke Hippolyt's in grusinischer resp. armenischer Übersetzung.

N. Marr hat durch seine Schrift: „Hippolyt, Die Auslegung des Hohenliedes. Der grusinische Text nach einer Handschrift des X. Jahrhunderts, eine Übersetzung aus dem Armenischen, (mit einer paläographischen Tafel) untersucht, übersetzt und herausgegeben“¹⁾ den grossen römischen Oppositionsbischof des angehenden dritten christlichen Jahrhunderts unserer Kenntnis wieder um ein Beträchtliches mehr erschlossen. Das für unser Wissen um Hippolyt entscheidende Ereignis wird freilich stets die Entdeckung und Veröffentlichung der Philosophumena bleiben. Aber der Herausgabe des vierten Buches des Danielkommentars durch Georgiades, der dann meine Edition dieses ganzen Kommentars auf Grund von Phil. Meyer's Nachweis der Athoshandschrift und nach der altslavischen Übersetzung folgte, dürfte sich N. Marr's Entdeckung an Bedeutung würdig an die Seite stellen, obschon bis jetzt nur ein Teil der von ihm in einer grusinischen Version gefundenen Schriften Hippolyt's herausgegeben und durch eine Übersetzung zugänglich gemacht worden ist, und sich noch nicht mit Bestimmtheit sagen lässt, ob alles auch thatsächlich Hippolyt zugehört, was in jener grusinischen Handschrift seinen Namen trägt.

1) Texte und Untersuchungen in der armenisch-grusinischen Philologie. Drittes Buch (Ausgaben der Fakultät der orientalischen Sprachen der kaiserlichen St. Petersburger Universität. No. 5). St. Petersburg 1901. Исполнь, Толкованіе пѣсни пѣсней. Грузинскій текстъ по рукописи X. вѣка, переводъ съ Армянскаго, [съ одною палеографическою таблицею] изслѣдовалъ, перевелъ и издалъ Н. Марръ. Тексты и разысканія по армяно-грузинской филологіи III (Изданія факультета восточныхъ языковъ Императорскаго С. Петербургскаго университета № 5) С. Петербургъ 1901.

Mit anderen Forschungen beschäftigt, ist Marr mehr zufällig zu seiner Entdeckung geführt worden. Er suchte den Text der „Weisheit Balavars“, der grusinischen Version der Erzählung von Barlaam und Joasaf, und ging zu dem Zweck auch die Handschriften der Bibliothek der „Gesellschaft zur Verbreitung der Bildung unter den Grusinern“ durch. Als er die in dem kurzen gedruckten Katalog verzeichneten Handschriften vergeblich durchforscht hatte, wurde er von dem Bibliothekar noch auf eine Anzahl von Handschriften aufmerksam gemacht, die bis dahin noch nicht katalogisiert waren. Bei der Durchsicht dieser Handschriften hat Marr sie zugleich numerirt und in grusinischer Sprache kurz beschrieben. Ohne sein Wissen und ohne seinen Namen ward diese Beschreibung in der Zeitung Iberija 1888 veröffentlicht. Eine der charakterisierten Handschriften, aus Schatberd stammend, zog sofort die Aufmerksamkeit auf sich durch ihren Belang für die grusinischen Annalen. Marr selbst schrieb zunächst diesen für die Geschichte Grusiens wertvollen Teil der Handschrift ab, um ihn herauszugeben, ward jedoch durch sonstige Arbeiten daran verhindert. Andere machten daher Mitteilungen, edierten die betreffenden Abschnitte und untersuchten den Wert ihrer Angaben. Dabei zeigte sich, dass die Handschrift der zweiten Hälfte des 10. Jahrhunderts angehört — eine Thatsache, die Marr durch den Hinweis auf den Schriftcharakter der armenischen Beischriften des grusinischen Abschreibers, sowie durch paläographische und linguistische Beobachtungen sicher gestellt hat (§ 24—30 seines Buches) —, und dass sie sehr wertvolle Denkmäler der altgrusinischen Litteratur enthält. Erst Marr jedoch erkannte in vollem Mass diese Bedeutung der Handschrift; er machte sie daher zum Gegenstand einer eingehenden Untersuchung, nachdem sie ihm zur Benutzung in St. Petersburg überlassen worden war. In seiner im Eingang namhaft gemachten Schrift legt er nun die ersten Ergebnisse seiner Erforschung jener Handschrift vor durch eine Charakterisierung derselben, einen Bericht über die in ihr enthaltenen Schriften Hippolyt's, durch eine mit einer russischen Übersetzung verbundene Edition seines Hoheliedkommentars und durch eine Untersuchung der grusinischen Version dieses Kommentars in sprachlicher und sachlicher Hinsicht. Marr hat es sich somit angelegen sein lassen, nicht nur seinen Fund zugänglich zu machen, sondern

ihn zugleich in sorgfältiger wissenschaftlicher Bearbeitung darzubieten. Galt sein Interesse zunächst der Frage nach den altgrusinischen Übersetzungen aus dem Armenischen, so wurde dasselbe doch bald auch durch die Bedeutsamkeit seiner Entdeckung für die Kenntnis Hippolyt's in Anspruch genommen; er hat daher Sorge getragen, auch nach dieser Seite hin den Inhalt seiner Handschrift wissenschaftlich zu verwerten. Wie er den Kommentar zum Hohenlied herausgegeben und mit einer sorgfältigen Untersuchung begleitet hat, so hat er auch genau darüber unterrichtet, in wie weit die Schatberd'sche Handschrift durch ihre Mitteilung noch anderer Schriften Hippolyt's unsere bisherige Kenntnis bereichert.

Die Schriften Hippolyt's nehmen nämlich in dieser Handschrift (vgl. Marr S. IV) 178 Folioseiten ein, S. 256—433, in je zwei Columnen. Es sind 1. S. 256—284 die Erklärung der Segnungen Moses, 2. S. 284—314 „das Wort“ über die Segnungen Jakobs, 3. S. 314—327 die Erklärung von David und Goliath, 4. S. 327—357 die Erklärung des Hohenlieds, 5. S. 357—390 De antichristo, 6. S. 390—410 die Abhandlung über den Glauben und 7. S. 410—433 die Abhandlung über die Gestalt des Gelübdes. Durch Marr sind wir auch über den Anfang und Schluss der betreffenden Abhandlungen orientiert (S. XX—XXIX). Ich gebe sie im Folgenden wieder.

Marr hat aber auch darauf aufmerksam gemacht, dass Hippolyt's Erklärung des Segens Moses im Armenischen noch vorhanden ist. In einer Schrift Zarbanaljan's (Venedig 1889 S. 556) findet sich nämlich ein Fragment aus einer Handschrift der Mechitaristen zu Venedig, welches nach Marr (XXII) diesen Text als die Vorlage der grusinischen Übersetzung zu erweisen scheint. Die Seiten, auf denen sich in jener Handschrift die Erklärung des Segens Moses findet, habe Tschrak'jan (1900 S. 253) angegeben. In ebenderselben Handschrift finde sich auch S. 308—338 (nach Tschrak'jan S. 253) der armenische Text des Segens Jakobs; Zarbanaljan teile S. 556 die Überschrift und den Anfang mit. Im armenischen Text geht richtig die Erklärung des Segens Jakobs der des Segens Moses voran. Ist diese Anordnung schon die selbstverständliche, so empfängt sie doch noch ihre ausdrückliche Bestätigung durch den Eingang der Erklärung des Segens Moses, welcher auf den Segen Isaaks und Jakobs zurückblickt.

Die Auslegung Hippolyt's zu den Segnungen Moses in Beziehung auf die zwölf Stämme. Kyrie eleison!

Da in den ersten Büchern gesagt ist von den Segnungen seiner Söhne durch Isaak und nicht verschwiegen ist die Bedeutung der Dinge, die sich vollzogen hatten, ebenso kundgethan ist die Segnung der zwölf Söhne durch Jakob, und auf solche Weise offenbart, was das für Segnungen sind, die damals geschahen, und über wem sie sich vollzogen haben, was dies für Weissagungen sind, und an wem sie sich erfüllten, so fange ich 10 jetzt an zu erzählen durch das Erbarmen Gottes von den Segnungen, mit denen Mose segnete die zwölf Geschlechter.

Ende: Denn die Creaturen sind frei geworden „von der Knechtschaft der Vergänglichkeit zusammen“ mit den Engeln, dem Menschengeschlecht und der ganzen Natur, sodass sie in 15 solchem Zustand Gotte Lob bringen, lebendig gemacht durch den heiligen Geist. — Und der Nutzen von seiner Segnung, infolge dessen die Heiligen geschmeckt haben das unvergängliche Brod des Lebens und trinken den unverweslichen Trank; gefestigt durch jenes Wort bringen die geistigen Engel zusammen 20 mit aller Creatur in ununterbrochenem Gesang (Lob) Gotte dar, welchem sei Herrlichkeit in die Ewigkeiten der Ewigkeiten. Amen.

Abhandlung des heiligen Hippolyt von den Segnungen, mit denen Jakob segnete die zwölf Patriarchen.

25 Um zu verfassen die Abhandlung (das Wort) von den Segnungen Jakobs, suche ich die Segnungen vom Herrn; denn wer von den Menschen kann aussagen von den geistlichen Büchern, wenn nicht die Weisheit von oben ihm zur Gehilfin im Werk sein wird? Oder wer kann die Worte ausdrücken, die nicht auf 30 deckbaren, geschrieben von den seligen Propheten auf allegorische Weise.

Ende: Wie Paulus selbst bekennt und spricht: „Ich bin nicht wert, ein Apostel zu heissen, da ich sehr verfolgt habe die

12 Röm. 8, 21. — 32 1. Kor. 15, 9. 10.

14 „der ganzen Natur“, „allem Zuwachs“? vsëm priplodiem | 18 „Trank der Unverweslichkeit“? | 22 Es fehlen hier mindestens 2 Seiten, das 8. Blatt des 17. Heftes, zwischen S. 264 und 265 (Marr) | 23 „Abhandlung“ sočinenie | 25 „die Abhandlung“, „das Wort“ slovo.

Kirche Gottes. Aber durch das Erbarmen Gottes bin ich das, was ich bin“. Deshalb nannte Rahel bei seiner Geburt „Sohn, Krankheit für mich“ <den> Benjamin. Sie sagte es prophetisch von Zukünftigem, da Paulus, geboren im Geschlecht Benjamins, beunruhigte und bedrängte gleichsam seine Mutter d. h. die Kirche selbst, vertilgend alle, wer den Namen des Herrn anrief. Zu Anfang war er der Bringer von Schaden und Ankläger, darnach bekehrte er sich und breitete über alle aus die geistige, himmlische Speise; als Erster predigte er den Völkern Christum, welchem auch wir wiedergeben mit Glauben Dank in die Ewigkeiten der Ewigkeiten. Amen. 5 10

Die von Hippolyt verfasste Auslegung über David und Goliath.

Die Geheimnisse, die enthalten sind im alten Gesetz, des seligen David, des durch Gesang und That vollkommenen Propheten, können leicht von dem erkannt werden, der mit Glauben durchliest die heiligen Bücher. — Wer wird sich nicht wundern über den seligen David, der von Jugend auf in sein Herz schrieb die Geheimnisse Christi. Oder wer wird sich nicht wundern über die offenbaren Worte, die von ihm gesagt wurden. 15 20

Ende: Weshalb eiferst du gegen den Gerechten, wenn durch Gott der gross gemacht wird, der von ihm war und jetzt, Fleisch geworden, verherrlicht wird mit dem Vater? Du bist König nur über sechshunderttausend, Christus aber über alle Creaturen. Du bist König über die irdischen Menschen, Christus aber über die Himmlischen, Irdischen und Unterirdischen. Du bist König als ein Mensch der zeitlichen Welt, Christus aber bleibt der ewige und vollkommene König, jetzt und immerdar und in die Ewigkeiten der Ewigkeiten. Amen. 25

Des seligen Hippolyt Erzählung von dem Ende der Zeiten, verfasst nach den heiligen Büchern, über Christus und den Antichristen. 30

2 Gen. 35, 18. — 5 Act. 9, 14. 21.

24 „sechshunderttausend“: vgl. Ex. 12, 37 (Num. 11, 21) | 30 Aus De antichr. fehlen zwei Blätter: zwischen S. 360 und 361 der gegenwärtigen Pagnation, das 1. Blatt des 24. Heftes, und ein Blatt zwischen S. 368 und 369 (Marr).

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 2c.

2

Die Abhandlung (Das Wort) des heiligen Hippolyt vom Glauben.

Wir glauben so, wie wir getauft worden, und preisen so, wie wir erleuchtet wurden durch die Taufe im Taufbassin. Wir glauben an den Namen des Vaters und Sohnes und heiligen Geistes, wie der Erlöser im Evangelium zu den Jüngern sprach: „Gehet von hier, lehret alle Heiden und taufet sie in den Namen des Vaters und Sohnes und Geistes“, denn es ist Eine Wesenheit bei der wunderbaren Dreieinigkeit.

Ende: Wie können wir, Creaturen und Geschöpfe, erforschen und erkennen den Hohen? Wie können wir, die wir einen Anfang haben, geschaffen durch den Anfangslosen, erforschen den Unerreichbaren, welchem sei Herrlichkeit in die Ewigkeiten der Ewigkeiten. Amen.

Die Abhandlung unseres heiligen und seligen Vaters des Erzbischofs Hippolyt. Die Gestalt (Weise) des Gelübdes.

Wahrhaftig ist das Wort, welches ich rede, und es verdient angenommen zu werden mit aller Richtigkeit, um uns aufzuwecken vom Schlaf zu dieser Stunde und um zu erheben auf unseren Armen unsere Herzen in der Richtung zu Gott im Himmel, damit er uns mache zu Wachenden, wenn er kommt, wenn der Hausherr plötzlich da sein wird.

Ende: Du aber, Geliebter, lies und lerne und mühe dich zu thun und zu erfüllen das Gesetz des Herrn, damit du habest Erwägung und Sorge jede Stunde. Und wenn du dieses Buch durchliesest, beschwöre ich dich, Geliebter, bei deinem Leben, stehe auf und bete den Herrn an und gedenke meiner, des Sünders, in deinem heiligen Gebet, und alle gemeinsam werden wir aussprechen Lob und Herrlichkeit dem Vater und Sohn und heiligen Geist, jetzt und immerdar und in die Ewigkeiten der Ewigkeiten. Amen.

Die Auslegungen des Segens Jakobs und Moses zeigen sich als eng zusammengehörend und zugleich mit dem Segen Isaaks verbunden; sie haben offenbar ein Ganzes gebildet. Damit trifft nun zusammen, dass neben einigen Fragmenten zu Gen. 1—3 (Hipp. Werke I, 2 S. 51—53) nur zu Gen. 27 und 49 echte griechische Fragmente von Erklärungen Hippolyt's zur Genesis er-

halten sind (Werke I, 2 S. 54—71). Die auch von Marr (S. XXIII) im Anschluss an Zarbanaljan und Tschrak'jan vertretene Annahme, dass es sich um Bestandteile des Genesiskommentars Hippolyt's (Hieron., De vir. ill. 61) handle, empfiehlt sich daher nicht. Vielmehr hat schon H. Achelis (Texte und Unters. N. F. I, 4 S. 110) mit Recht geurteilt, dass dem Verfasser der Oktateuchkatene, Prokop, das Werk In Genesim nicht vorgelegen haben kann. Die Anfänge der Genesis hatte Hippolyt in *Εἰς τὴν ἑξαήμερον* und *Εἰς τὰ μετὰ τὴν ἑξαήμερον* behandelt (Eus. H. E. VI, 22). Woher Prokop seine Excerpte zu Gen. 27 und 49 entlehnt hat, ist durch die Entdeckung Marrs deutlich geworden.

Weitere griechische Fragmente — allerdings nun nicht in Prokop's Oktateuchkatene, sondern bei Leontius¹⁾ und im Eranistes, Dial. II, des Theodoret — liegen zum Pentateuch bezeichnender Weise nur noch zu den Segenssprüchen Bileams und zum Segen Moses Deut. 33 vor. Theodoret citiert *ἐκ τοῦ λόγου τοῦ εἰς τὴν ὥδην τὴν μεγάλην*. Die „grosse Ode“ hieß Deuteronomium 32²⁾, die von Theodoret mitgeteilten Fragmente scheinen sich aber auf Deut. 33, 26 und 34, 6 zu beziehen. Danach wären in jener Schrift Deut. 32—34 Gegenstand der Auslegung gewesen. Ein sicheres Urteil wird erst die Edition des grusinischen und armenischen Textes ermöglichen, denn es könnte ja immerhin Hippolyt auch Deut. 32 selbständig neben Deut. 33 behandelt haben, so wenig wahrscheinlich dies auch von vornherein ist. — Die Fragmente zu den Segenssprüchen Bileams können nicht wohl einen Bestandteil des Werkes zu Gen. 27. 49, Deut. 33 gebildet haben, denn sonst wäre ihrer im Eingang zur Auslegung des Segens Moses ebenso gedacht wie der Segnungen Isaaks und Jakobs; dass die Auslegung jener Segenssprüche der einer der anderen Segnungen eingegliedert gewesen und von Leontius irrtümlich als selbständige Abhandlung angesehen worden, ist noch weniger wahrscheinlich. Aber dem Ausleger der Segenssprüche

1) In den Schriften Contra Monophysitas und Contra Nestorianos et Eutychianos, von denen, nach Loofs, Leontius von Byzanz und die gleichnamigen Schriftsteller der griechischen Kirche, Texte u. Unters. III, 1. 2 S. 22 ff. 175 ff., dieses ein echtes Werk des Leontius ist, jenes auf einen Teil seiner *Σχόλια* zurückgeht.

2) Vgl. Achelis in den Nachrichten der Gött. Ges. d. Wiss. Phil.-hist. Kl. 1896 S. 273.

Isaaks, Jakobs und Moses musste auch eine Behandlung der Bileamsprüche nahe liegen ¹⁾.

An der Echtheit der Auslegungen des Segens Jakobs und Moses wird schwerlich gezweifelt werden. Entscheidend wird natürlich das Verhältnis zu den schon bisher bekannten Stücken sein. Aber schon jetzt, wo wir nur den Eingang und Schluss dieser Auslegungen kennen, scheint mir die Sache klar zu liegen. Tragen doch die die Erklärung des Segens Moses einleitenden Worte eine so ausgesprochen hippolytische Färbung wie nur möglich. Man vergleiche etwa die Rückbeziehungen im Danielkommentar auf frühere Bücher, z. B. IV, 3 S. 190, 1 oder besonders auf De antichristo in IV, 7 S. 200, 1 ff. *Ἐπεὶ οὖν φθάσαντες καὶ ἐν ἑτέρῳ λόγῳ περὶ τούτων ἀποεδώκαμεν τὸν λόγον, τὴν τε . . οὐκ ἔσιωπήσαμεν* mit den Worten: „Da in den ersten Büchern gesagt ist . . und nicht verschwiegen“. Charakteristisch ist die Berufung auf die Hilfe der Gnade Gottes als notwendige Bedingung für alle Unterweisung (Segen Moses ob. S. 6, 9 f. „so fange ich jetzt zu erzählen durch das Erbarmen Gottes“. Segen Jakobs S. 6, 26 ff. „suche ich die Segnungen des Herrn, denn wer von den Menschen kann aussagen von den geistlichen Büchern, wenn nicht die Weisheit von oben seine Gehilfin sein wird?“ u. s. w.). Ganz der gleiche Hinweis kehrt bei Hippolyt immer wieder: z. B. zu Dan. IV, 7 S. 202, 13 f. *ἡ χάρις τοῦ θεοῦ πλουσίως ἐκδιδάσκει τοὺς ἐπ' αὐτῷ ἡλπικότας*, III, 19 S. 160, 11 f. *εὐλαβῆς . . ἔχων χάριν καὶ σοφίαν παρὰ θεοῦ*. De ant. 2 S. 5, 12 f. *λέγομεν οὐκ ἐξ ἰδίας ἡμῶν ἐπινοίας*.

Auch die Echtheit der bisher völlig unbekanntenen exegetischen Abhandlung über David und Goliath dürfte schwerlich Beanstandung finden. Der Eingang der Schrift erinnert ganz unmittelbar an den des Danielkommentars: I, 1, 1 *τὴν (τοῦ μακαρίου) Δανιὴλ . . ἐκ παιδὸς ἀναστροφὴν . . μαρτυρήσων ὁσίῳ καὶ δικαίῳ ἀνδρὶ προφήτῃ καὶ μάρτυρι Χριστοῦ γεγεννημένῳ*. Zu vergleichen ist auch De antichr. 2 S. 4, 16 ff. *οἱ μακ. προφήται . . προορῶντες διὰ πίστεως τὰ τοῦ λόγου μυστήρια* und 5, 15 *τοῖς ὀρθῶς πιστεύειν δυναμένοις*. Nicht minder gemahnt die Ausdrucksweise: „wer wird sich nicht wundern über die offenbaren

1) Wie viel von dem in der arabischen Catene (Hippolyt's Werke I, 2 S. 85 ff.) Erhaltenen auf Hippolyt zurückgeht (etwa zu Gen. 38), lässt sich noch nicht entscheiden.

Worte, die von ihnen gesagt wurden“ an In Dan. II, 30, 4 S. 100, 4 *θαυμαστά γάρ ἐστιν, ἀγαπητοί, τὰ ὑπὸ τῶν τριῶν παιδῶν . . λελαλημένα*. So, wie diese Auslegung schliesst, pflegt Hippolyt seine Werke oder deren einzelne Bücher zu schliessen. Auch mag man vielleicht an das *εἰπέ μοι, Ναβουχοδοноόσωρ* In Dan. II, 33, 2 S. 106, 11 durch die Frage an den gegen den wahrhaftigen David eifersüchtigen König erinnert werden¹⁾.

Die Überschrift „Erzählung vom Ende der Zeiten“ liess zunächst eine Übersetzung der so viel gelesenen Schrift *Περὶ συντελείας τοῦ κόσμου* erwarten. Statt dessen hat Marr unter jenem so bezeichneten Werk die echte Schrift De antichristo erkannt. Er glaubt auch eine wesentliche Übereinstimmung mit dem durch die altslavische Übersetzung repräsentierten Text konstatieren zu dürfen. Sonst hebt er unter Anderm hervor, dass als Zahl des Antichristen 661 angegeben wird, und De ant. 52 S. 35, 10 für *ἐπὶ Τύρον καὶ Σιδῶνα* vielmehr *ἐπὶ Τύρον καὶ Βηρυτὸν* wie in den Handschriften von Evreux und Rheims steht.

Bisher völlig unbekannt sind auch die Abhandlungen „Vom Glauben“ und „Von der Gestalt (Weise) des Gelübdes“. So unmittelbar einleuchtend ist hier die Echtheit nicht, wie in Bezug auf die anderen Schriften. Aber man wird dem Satz „Eine Wesenheit bei der wunderbaren Dreieinigkeit“ noch kein Argument gegen die Abfassung der ersteren Abhandlung durch Hippolyt entnehmen können, und eine wenigstens etwas ähnliche Aufforderung zur Fürbitte findet sich auch am Schluss von Tertullian in De baptismo²⁾. Die Polemik gegen die Juden und gegen Sabellius, in der Schrift „Vom Glauben“, spricht für Hippolyt; Contra Noet. 14 S. 53, 12 ff. ed. Lagarde wird Matth. 28, 19 ähnlich wie hier verwertet³⁾. Die zweite Schrift wäre Marr ge-

1) Über eine von Marr S. 1 mitgeteilte Beziehung zum Eingang des Hoheliedkommentars s. zu I, 2.

2) De bapt. 20 S. 218, 15 tantum oro, ut, cum petitis, etiam Tertulliani peccatoris meminertis.

3) Noch eine Stelle aus der Schrift „Vom Glauben“ teilt Marr zu Hoheliedkommentar Cap. 1 Zeile 38 mit: „Denn es bezeugt der Psalter (Ps. 109 [110], 3) in seiner Lobpreisung, dass vor der Morgenröte sein Name war und in ihm sich segneten (gesegnet wurden) alle Völker der Erde. Mit diesem Wort thut er uns kund von seiner Geburt im Leib, aber damit, dass er sagte: ‚Aus dem Leibe vor der Morgenröte habe ich dich geboren‘ zeigt er uns seine Gottheit“.

neigt mit der Schrift Hippolyt's *Περὶ Θεοῦ καὶ σαρκὸς ἀναστάσεως* zu identifizieren, da der Betrachtung über Gott und die Auferstehung des Fleisches eine hervorragende Stellung eingeräumt ist (S. XXIX). Der Satz: „Du aber, Geliebter, lies und lerne und mühe dich zu thun und zu erfüllen das Gesetz des Herrn, damit du habest Erwägung und Sorge jede Stunde“ entspricht thatsächlich der Art Hippolyt's. Das Zusammenstehen der beiden Schriften aber mit lauter anerkannt echten erweckt jedenfalls ein günstiges Vorurteil. Bestimmteres lässt sich erst nach erfolgter Herausgabe sagen.

2. Die grusinische Übersetzung des Hoheliedkommentars und die Fragmente.

In seiner gegenwärtigen Schrift hat Marr Hippolyt's Kommentar zum Hohenlied, der in der Schatberd'schen Handschrift die 4. Stelle einnimmt, vorgelegt. Dieser Kommentar erstreckt sich aber nur bis Hoh. 3, 7, d. h. bis dahin, wo auch die slavischen Fragmente mit einer Doxologie schliessen. Das syrische Fragment, welches auch ich mit den Früheren glaubte für der Auslegung von 4, 16 entstammend ansehen zu müssen, ist vielmehr ein Bestandteil der Erklärung von 1, 2, wie der grusinische Text zeigt. Da somit kein bisher bekannt gewordenes Fragment des Hoheliedkommentars, sei es in syrischer, armenischer oder altslavischer Sprache, den Abschnitten nach 3, 7 angehört, da ferner doch vorauszusetzen ist, dass der grusinische Text wirklich den ganzen Kommentar Hippolyt's darbiete, so hat Marr die Frage gestellt, ob die Erklärung Hippolyt's sich überhaupt auch auf die weiteren Abschnitte des Hohenlieds erstreckt habe, und sie auf Grund jenes Thatbestandes verneint. Im Eingang seines Kommentars spricht Hippolyt es aus, dass das Hohelied nur „drei Lieder“ enthalte. Seine Erklärung wird sich auf das erste dieser Lieder beziehen. Irgend welche Umstände können ihn daran verhindert haben, auch die beiden anderen „Lieder“ zu kommentieren. Mit Sicherheit lässt sich jedoch nicht urteilen. — Könnte vielleicht ein anderer Weg zum Ziele führen? In meinen „Studien zu den Kommentaren Hippolyt's zum Buche Daniel und zum Hohenliede“ habe ich zahlreiche Ausführungen Späterer zum

Hohenlied aus Hippolyt's Kommentar zu erklären gesucht. Marr's Fund hat dies bei Einzellnem auch bestätigt, und Marr selbst hat z. B. S. XV A. 1 darauf hingewiesen, dass Ambrosius De virg. 11 thatsächlich, wie ich vermutet, Hippolyt entstamme. Aber schon Riedel¹⁾ hatte auf ein Doppeltes aufmerksam gemacht: einmal nämlich darauf, dass sich manches von mir Herangezogene aus Origenes erkläre; sodann darauf, dass bei der so häufigen Verwechslung der Lemmata in den Catenen aus der Übereinstimmung von Hippolytfragmenten mit der Erklärung des Philo von Carpasia noch nicht auf eine Abhängigkeit des Letzteren geschlossen werden dürfe. Die grusinische Übersetzung hat ihm Recht gegeben.²⁾ Daher wird um so grössere Vorsicht geboten sein bei etwaigen Rückschlüssen von scheinbar hippolytischem Gut bei späteren Exegeten auf das Vorhandensein einer Auslegung Hippolyt's auch zu Hoh. 3, 8 ff. Denn selbst wenn diese Späteren aus Hippolyt geschöpft haben, ist noch nicht erwiesen, dass gerade eine Auslegung des Hohenliedes ihre Quelle war. Hippolyt's Stimme scheint mir allerdings in der in den „Studien zu den Kommentaren Hippolyt's etc.“ S. 17 f. mitgeteilten Stelle aus De Isaac et anima 8 § 77 S. 695, 8 ff. zu Hoh. 8, 6 thatsächlich durchzuklingen. Ich wiederhole daher die bezeichnendsten Wendungen: *Hunc ignem in terram misit dominus Iesus . . hoc igne inflammavit corda apostolorum suorum, sicut testatur Cleopas dicens Lc. 24, 32 . . . Paulus . . apostolus factus qui persecutor advenerat (dazu s. o. S. 6 f. den Schluss des Segens Jakobs) . . his alis Enoch raptus ad caelum. his alis evolavit Elias curru igneo et equis igneis ad superna translatus. his alis dominus deus per columnam ignis deducebat patrum plebem. has alas habuit Seraphim, quando sumpsit carbonem ignis de altari et tetigit os prophetae et iniquitates eius abstulit et peccata purgavit. harum alarum igne purgati sunt filii Levi et baptizantur populi nationum . . . merito uri renes suos volebat et cor suum David, qui alas igneas caritatis sciebat non esse metuendas. merito hebraei pueri in fornaci ardenti non sentiebant ignis incendia, quia cari-*

1) W. Riedel, Die Auslegung des Hohenliedes in der jüdischen Gemeinde und der griechischen Kirche, Leipzig 1898, S. 52. 79 und 48.

2) Auch die von mir aus einer Schrift „Erfüllung der Weissagungen der Propheten“ („Studien“ S. 13) mitgeteilten Stellen hat Riedel S. 79 fast wörtlich bei Philo nachzuweisen gewusst.

tatis eos flamma refrigerabat. Vgl. auch Ambr., In ps. 118 serm. 17, 31 (Migne SG 15 Sp. 1526). Ein Beweis aber dafür, dass Hippolyt auch diesen Teil des Hohenliedes kommentiert habe, liegt darin nicht. Die Frage bleibt somit eine offene.

Neben dem grusinischen Text hat Marr für seine Ausgabe die altslavischen Fragmente herangezogen, und zwar nach der Handschrift Nr. 31 der Gräfin Uwarow, Nr. 579 der Sammlung Zarskijs. Mir war diese Handschrift bei meiner Ausgabe der Fragmente unbekannt geblieben, da alle meine Bemühungen, des Katalogs der Handschriften Zarskijs habhaft zu werden, keinen Erfolg hatten; für die Sache trug dies nichts aus, weil eine der von mir benutzten Handschriften mit der Uwarowhandschrift im Text so gut wie ganz übereinstimmt. Auf eine Edition der altslavischen Fragmente und eine Vergleichung ihres Textes im Einzelnen konnte Marr bei seiner andersartigen Aufgabe verzichten. Aber er hat S. XXXII f. aus jener Handschrift noch vier Fragmente mitgeteilt, deren Lemma sie Hippolyt als Verfasser zuspricht; zu Hohel. 2, 9 b. 4, 12. 14 b. 5, 3.

1. Bl. 28^v—29^r zu Hoh. 2, 9. „Hindurchschauend durch Netze“, wunderbare Folge die Zahl (so; Wiedergabe von τῆς ἀκολουθίας . . ἰσθμός)! „Hinter der Wand“ verkündigend, alsdann von der Wand „durch die Thüren hindurchblickend“, aber ich sage durch die Lehren der Propheten, denn geweißt durch Jesaja und gepredigt durch Jeremia, durch Daniel aber offenbart. Durch diese aber alle hindurchblickend wie durch ein Fenster. Die Netze aber schon nicht „hindurchblickend“. Damals nun erschien er bald ihnen, bald ging er hinweg. „Hindurchblickend“ aber gab er sich ganz. Das Netz sind die Apostel, denn mit den Fischergeräten . . (? nakamenenymi; δι' αὐτῆς τῆς ὀνομασίας τῶν ἀλιευτικῶν ὀργάνων) weissagt er die Berufung der Apostel, zu denen er selbst sprach: „Gehet mir nachfolgend und ich mache euch zu Menschenfischern. Sie aber verliessen die Netze und folgten ihm nach“ (Mt. 4, 20). Denn nämlich die Braut hindurchblickend durch die Netze thut kund wie Fischergeräte weissagend, von Fischern die Berufung zeigt sie an („Denn—z. s. an“ < Philo). Denn deutlich thut auch das Gesagte kund.

2. Bl. 76^v—77^v zu Hoh. 4, 12. Von der Quelle lehrt das Sprichwort ein Wort: „Die Quelle deines Wassers sei dir allein“ (Prov. 5, 18). Denn was er dort wehrt, einer fremden Quelle

(Marr XXXIII) teilhaft zu sein, hier aber bezeugt er, sich überhaupt nicht in eine fremde Quelle zu ergiessen. Aber es ist „eine bewahrte Quelle“ in Wahrheit bewahrt, die Kraft der vernünftigen Seele, die alle Gedanken in uns bewegt (*βρόνυσα*) und strömen lässt. Wenn sie nun zum Nützlichen unseren Willen bewegt, so ist sie „versiegelt“. Wenn aber etwa etwas Entgegengesetztes, dann in Fremdem eine verderbliche Sitte, und wird genährt nach der Weise der Dornen, mit dem Rat der Gedanken sich bezeichnend, dass aber vertrocknen die Pflanzen der Tugend. Denn was die Gemeinschaft der ihrer Natur nach fruchtlosen Seele, deshalb spricht er: Einem fremden Quell sich nicht zu vermengen, das Siegel Christi, das Bad der Wiedergeburt.

3. Bl. 79^v zu Hoh. 4, 14 b. „Myrrhen und Aloe“ von dem edeldenkenden (*εὐσχήμονος*) Ratgeber Joseph. „Mit allen zuerst gewesenem Wohlgerüchen“, dies aber ist mit allen früher begrabenen Gerechten.

4. Bl. 89^r—89^v zu Hoh. 5, 3. Wie wird „der Gestorbene gerechtfertigt von Sünde“ (Röm. 6, 7), fromm hoffend (*φοβοῦμαι*) wieder aufzuerstehen und zu leben. Wie wenn ich wie in denselben zerstörten und feindlichen Sünden meine Füße beschmutze? Hier aber ist das Wort zu Thomas, wenn er auch viel bezweifelt die Kunde, wegen des Nützlichen der Hindurchblickenden, gleichwohl wegen des Bestandes der Nachfolge (*ὁ εἰρηὸς τῆς ἀκολουθίας*) thut er dem Thomas das übrige kund.

Hippolytische Färbung trägt keines der Fragmente. Bei Ambrosius korrespondiert ihnen nichts Charakteristisches; höchstens mit Fragm. 1 De Isaac 32 S. 662, 1 prophetas itaque significat, per quos dominus genus respexit humanum. Thatsächlich gehören sie denn auch den beiden andern in der slavischen Catene excerpierten Autoren an: Fragment 1. 3. 4 Philo von Caspasia Migne PG Sp. 65 D f., 97 B, 101 B f.; ebenda Sp. 97 A der Schluss von Fragm. 2; dies Fragment selbst aber ist Gregor von Nyssa Migne PG 44 Sp. 964 entnommen. Dies wird auch, wie mir mein Freund Professor L. Masing mitteilt, durch die Sergiew'sche Handschrift bestätigt, die die Lemmata Philo resp. Gregor bietet.

Die grusinische Übersetzung des Kommentars ist nicht unmittelbar aus dem griechischen Text geflossen, sondern aus einer armenischen Version. Den Beweis dafür liefert das Vorhandensein armeni-

scher Worte (Marr S. LIX ff.) und zwar solcher, die selbst in alten grusinischen Sprachdenkmälern nicht wiederkehren, die aber zum Teil in den erhaltenen armenischen Fragmenten des Kommentars Hippolyt's an dem betreffenden Ort begegnen (Marr S. XV). Es fehlt auch nicht an armenischen Wendungen (S. LIII ff.), und an durch die armenische Vorlage entstandenen Missverständnissen. Auf ein besonders charakteristisches macht Marr S. XVI aufmerksam. Kp. 22 heisst es: „Auge der Sonne der Gerechtigkeit“. Der grusinische Übersetzer verstand nämlich das armenische „aregahn“ (Sonne) als Kompositum von „areg“ (Sonne) und „ahn“ (Auge). Ebenso liest Kp. 8 die grusinische Übersetzung „Weinstock“ für „Stier“ (vgl. die altslav. Übersetzung und das syrische Fragment); Marr erklärt es aus der Ähnlichkeit zwischen ew ezn („und ein Stier“) und ew vazn („und ein Weinstock“) bei armenischer Uncialschrift (S. LVII). Kp. 19 hat der Grusiner das armenische „patovar“ (Schutz [der Einfriedigung *τοῦ προτειχίσματος*]) als patovast (Pfpoffreis?) gelesen (Marr S. LVIII). „Nachdem er anerkannt hat“ hat der Grusiner mit „offen“ übersetzt, was dasselbe armenische Wort ebenfalls bedeutet (ebd.).

Die Frage lag nahe, ob nicht auch hier wie so oft auch die armenische Vorlage nicht eine direkte Übersetzung des griechischen Textes ist, sondern einer syrischen Version entstammt. Marr weist jedoch darauf hin, dass die scheinbaren Merkmale eines syrischen Ursprungs des armenischen Textes nicht stichhaltig sind, da die auf das Syrische zurückgehenden Ausdrücke wie „Zelt der Zeit“ für „Bundeslade“ längst aus dem Syrischen in die armenische Bibel übergegangen waren.

In der Schatberd'schen Handschrift liegt auch die grusinische Übersetzung nicht mehr in ihrer ursprünglichen Gestalt vor, wie Marr an durch die Einwirkung der lebenden Sprache hervorgerufenen sprachlichen Ungenauigkeiten nachweist. Es fehlt in dem grusinischen Text auch nicht an einfachen Verschreibungen, namentlich Doppelschreibungen oder Auslassungen; Marr hat sie in seiner Übersetzung verbessert. Darüber, wie in der Handschrift zu lesen ist, bestehe nur höchst selten ein Zweifel. Die grusinische Übersetzung ist eine durchaus buchstäbliche. Marr selbst war bemüht (vgl. S. LXXIV), eine genaue und verständliche, erst in zweiter Stelle wörtliche Übersetzung zu geben. Zu bemerken ist noch, dass nach Marr die grusinische

Übersetzung das grammatische Geschlecht nicht unterscheidet, dass dieses daher von Marr nach dem Context gesetzt werden musste. Ebenso, dass für „Geheimnis“ und „Gedanke“ und für „früher“ und „weissagend“ der gleiche grusinische Ausdruck steht, dass hier bei der Wiedergabe also auch der Zusammenhang entscheiden musste.

Gehört die grusinische Handschrift dem 10. Jahrhundert an und bietet sie schon nicht mehr die ursprüngliche Gestalt der Übersetzung, so ist diese fraglos älter. Wie sehr grusinische Übersetzungen aus dem Armenischen im 10. Jahrh. die Ausnahme bildeten, zeigt die Entschuldigung des jenem Jahrhundert angehörenden Übersetzers einer Psalmenerklärung des Epiphanius in derselben Handschrift; auch sind die Armenischen hier andere als in der Hypolytübersetzung. Der durchaus archaistische Charakter der grusinischen Sprache in der letzteren erinnert an den der Bibelübersetzung. Also wird (so urteilt Marr S. XVI f.) die Hippolytübersetzung in die Zeit der Vereinigung Grusiens mit Armenien und des grössten Einflusses der armenischen Litteratur auf die grusinische gehören, d. h. in die Zeit vor dem 9. Jahrhundert. Der Schrifttext des Hohenliedes entspricht dem in einer Athoshandschrift des Jahres 978, der aber älteren Ursprungs ist, vorliegenden.

Wie oben bemerkt, hat meine Vermutung einer reichlicheren Verwertung des Hohenliedkommentars Hippolyt's in der alten Kirche sich nicht bestätigt. Im Orient hat der durchschlagende Einfluss der dem Hohenlied gewidmeten Schriften des Origenes eine von der Hippolyt's abweichende Deutungsweise zur Geltung gebracht; im Abendland aber stand die Unkenntnis des Griechischen einer direkten Benutzung von vornherein zumeist im Wege. In Ghisler's ¹⁾ den Vätern entnommenem Kommentar zum Hohenlied findet sich daher nur vereinzelt eine auf Hippolyt zurückgehende Deutung. Sie ist dann aber so gut wie ausschliesslich durch Ambrosius repräsentirt, oder — aber auch dies nur höchst selten — durch ihn Anderen vermittelt. Die schon in „Studien“ etc. S. 10 ff. bei Ambrosius zu Hippolyt's Kommentar von mir nachgewiesenen Beziehungen liessen sich jetzt in solchem Masse ver-

1) Michaelis Ghislerii Romani commentaria in Cantica canticorum. Antwerpen 1619. Mir von Berlin hierher gütigst überlassen.

mehren, dass Ambrosius teilweise neben der grusinischen Version und den erhaltenen Fragmenten geradezu als ein weiterer Zeuge für den Text des Kommentars zu stehen kommt. Namentlich in seiner Erklärung zum 118. Psalm hat Ambrosius aus Hippolyt's Werk geschöpft. In den Anmerkungen zum Text habe ich die mir bekannten Entlehnungen des Ambrosius angefügt.

Marr's russische Übersetzung der grusinischen Version (G) des Kommentars gebe ich deutsch wieder, ebenso daneben die altslavischen (S) und armenischen (A) Fragmente; die nur wenigen und kurzen syrischen (R) erschien mir praktischer in den Anmerkungen beizufügen. Ich habe jene Fragmente bereits zumeist, nebst dem Excerpt des Anastasius Sinaita aus dem Eingang, in der Berliner Ausgabe des Kommentars mitgeteilt, — das umfangreiche armenische Fragment in der auch jetzt wieder vorgelegten, damals gütigst für mich angefertigten Übertragung von Herrn Archidiaconus Lic. Karapet ter Mkrttschian. Marr hat aber auch hingewiesen auf noch weitere in der slavischen Catene vorhandene Fragmente, die sich nur erst jetzt als hippolytisch feststellen liessen, da ihnen das Lemma „Hippolyt“ fehlt. Auch diese Fragmente sind von mir beigegeben. Dem Liebesdienst zweier Dorpater Freunde danke ich die Möglichkeit hierzu. Herr Oberbibliothekar Dr. Schlüter in Dorpat hatte die Güte, für mich um die Übersendung der betreffenden Handschriften nach Dorpat sich zu bemühen. Es sind jene No. 579 der jetzt im Besitz der Gräfin Uwarow befindlichen Bibliothek Zarskijs und die bereits von mir in den mit dem Lemma „Hippolyt“ bezeichneten Stücken verglichene Handschrift No. 730 der Troice-Sergiew'schen Laura. Mein lieber Freund, Professor Dr. L. Masing, aber bestimmte nicht nur einen kundigen Slavisten, Herrn S. Rozanow, alle Hippolyt angehörenden Stücke aus beiden Handschriften für mich Zeile für Zeile abzuschreiben, sondern hat auch selbst die Abschriften nochmals collationiert. Der erlauchten Gräfin, der Leitung der Troice-Sergiew'schen Laura, den beiden Dorpater Freunden und Herrn Rozanow sei für ihre Güte und Hilfe der wärmste Dank gesagt. Derselbe sei auch Herrn Karapet ter Mkrttschian ergebenst wiederholt.

Die Handschrift der Sergiew'schen Laura stammt aus der ersten Hälfte des sechzehnten Jahrhunderts. Sie ist ein Quart-

band mit 23 Zeilen auf der Seite. Die Hippolytfragmente stehen auf Bl. 256^r—289^v und 354^v—360^v, es hat also eine gewisse Umstellung stattgefunden. Diese Handschrift (T) ist, wie die Übereinstimmung mit dem grusinischen Text (G) zeigt, der beste Repräsentant der slavisch erhaltenen Hoheliedcatene. — Ihr gegenüber repräsentieren die Uwarowhandschrift No. 579 der Bibliothek Zarskijs (U) und die beiden Handschriften der Moskauer Synodallbibliothek No. 548 (M) und No. 673 (N) — alle drei saec. XVII — einen gemeinsamen Typus. „Das Wort“ bietet z. B. 21, 2 richtig (vgl. G) T; dagegen „des Wortes“ MNU; ebenso 22, 2 „der Gerechtigkeit“ T, dagegen „den Gerechten“ MU, „wunderbar“ N; 27, 9 „Erzähler“ T, „Sieger“ MNU; 27, 7 „Verschiedene“ richtig T, „Geistige“ MNU; 27, 7 lassen MNU aus „vermögend — an der Hüfte“, ebenso 27, 10 „Denn nicht war Salomo das Bett“. Enger noch als mit N sind M und U mit einander verbunden, vgl. 27, 5 wo MU „Grab“ groß lesen statt „Ehe“ brak. Ob eine der beiden Handschriften eine Abschrift der andern ist, wage ich nicht zu bestimmen, da ich sie nicht selbst eingesehen habe; für die Sache ist es irrelevant. — Über die Handschrift No. 15 des Siiskischen Antoniusklosters (vgl. meine Notiz bei Harnack, Gesch. d. altchr. Litt. I, 896) vermag ich auch jetzt nichts zu sagen. Auch die Zeit der alt-slavischen Übersetzung, vermag ich nicht zu bestimmen.

Die Vergleichung der slavischen (S) und armenischen (A) Fragmente ermöglicht ein Urteil über den Text der grusinischen Übersetzung. Wir erkennen, dass es sich hier in der That um die Erklärung Hippolyt's (oder einen Teil derselben) handelt, und dass wir es hier nicht mit einem blossen Excerpt zu thun haben. Gelegentlich übertrifft allerdings der Text der slavischen Fragmente den von G. Am Schluss von Kp. 25, 3 z. B. bietet G nur: „entführe mich hinauf in den Himmel“; dagegen S: „Denn es fängt mich die Schlange und wieder sucht sie durch mich eine Falle zu stellen, wieder müht sie sich den Adam zu besiegen. Führe mich in den Himmel.“ Aber da handelt es sich offenbar um eine versehentliche Auslassung eines Abschreibers oder Übersetzers. Stets muss man sich auch gegenwärtig halten, dass der grusinische Text, dessen deutsche Wiedergabe einer russischen Übersetzung ich vorlege, mindestens schon eine frühere Version und nicht das Original zur Grundlage hat. Eben deshalb war

es auch angezeigt, ihn so, wie er überliefert ist, wiederzugeben, und nicht etwa ihn aus den parallelen Überlieferungen zu emendieren. Auch eine Notierung aller Abweichungen in den Anmerkungen hätte m. E. nur verwirrend gewirkt; doch glaube ich durch meine Angaben einen Einblick in das Verhältnis der vorliegenden Texte zu ermöglichen. Sie zeigen eine weitgehende Übereinstimmung, nur dass eine gewisse Kürzung in S zu Tage tritt. Für den grössten Teil des Kommentars enthält S den parallelen Text; die Controlle durch Ambrosius zeigt, dass wir wirklich die Erklärung Hippolyt's zu Hoh. 1, 1—3, 7 noch besitzen. — Gegenüber den altslavischen macht sich ein engerer Zusammenhang des armenischen Fragments mit G bemerkbar.

Den Text des kurzen griechischen Fragments teile ich ohne die Hippolyt's Werke I, 1, 343 namhaft gemachten Varianten der einzelnen Handschriften mit. Über die Abweichungen der vier slavischen Handschriften von einander glaubte ich doch orientieren zu sollen.

Die Kapiteleinteilung ist die Marr's, die Unterabteilung ist von mir.

3. Der Text des Kommentars.

Die Auslegung des Hohenliedes. Eine Abhandlung des seligen Hippolytus.

I. ¹Die Weisheit hatte Salomo, nicht, dass er selbst die
5 Weisheit war. Er fand Gnade durch Gott, aber nicht, dass er selbst die Gnade war. Er war der Sohn Davids, aber nicht, dass er selbst auch Christus war. ²Ihm war von Gott die Gnade gegeben, drei Bücher zu verfassen in der Welt. In solchen drei Büchern offenbart er, geleitet von dem heiligen Geist, eine ge-
10 wisse Kraft. Denn durch die Unterweisung der Gnade ward gefunden das Wort, und weil die Weisheit Wohnung bei ihm gemacht hatte, war er nicht ohne Teil mit Gott.

³Drei gewisse Ökonomeen bestimmt er ihm. Denn diese drei Bücher waren geredet durch den heiligen Geist nach dem

¹¹ Marr vergleicht Hipp. in der „Rede über David und Goliath“ cod. Schab. S. 316^a—316^b „Davon giebt Zeugnis dasselbe Buch und spricht (1 Kön. 18, 14): Und David vermochte Alles und der Herr war mit ihm“.

Willen des heiligen Geistes und seines (Gottes?) heiligen Mundes. Der heilige Geist redete auch von der Dreieinigkeit, damit laut werde die Gnade des Vaters und des Sohnes und des heiligen Geistes. ⁴Denn durch die vorausschauende Weisheit verfasst er (erstens) Sprichwörter, in denen sich ausspricht die wunderbare und | unerforschliche Gnade des Vaters; (zweitens) die Sammlung (Ecclesiastes) aus Büchern, worin er durch das Wort seiner Weisheit uns das Verdunkelte (in Dunkel Gehüllte) offenbarte, was der Sohn war; drittens richtet er gänzlich etwas ein vom heiligen Geist, durch dessen Lobpreisung der heilige Geist Viele ¹⁰ lehrte. ⁵Und so sind diese drei ein Buch der Einheit geworden. Das dritte aber war mit der Versiegelung des heiligen Geistes. Denn im ersten (scil. in den „Sprichwörtern“) ist kundgethan, dass der Vater wunderbar ist und der Reichtum von der Weisheit; (das zweite Buch) thut der Welt kund, dass die Erde, der ¹⁵ Sammelplatz der Finsternis, durch den Sohn belehrt wird und die Dunkelheit erlischt; das dritte, der Gesang zur Vergnügung des heiligen Geistes und Ausbreitung des Trostes, — es ist aber die Erkenntnis Gottes, Vielen aufgedeckt.

⁶Und so, gewürdigt der Gnade von dem heiligen Geiste, ²⁰ spricht er: „Dieser ist es, der alles dieses geschaffen.“ Er natürlich war nicht dieser selbst, aber er war ein Hörer und von ihm ward alles dies gelernt bei ihm (bei Gott). Denn das Wort rief durch ihn. Denn es selbst war die Weisheit und offenbarte in Beziehung auf uns ihm das, was dem Vater wohlgefällig war ²⁵ den Propheten zu schenken, die vom Wort her handelten. An dieser Weisheit war er nicht ohne Anteil, aber die Weisheit selbst war er nicht. Aber mit ihm entfaltete sich die Weisheit, welche sprach: „Ich wurde vor allen Bergen geboren“. Jetzt wurde diese Weisheit vom Vater geboren vor allen Bergen, ³⁰ durch welche Weisheit die Schönheit dieser Welt hergerichtet war |

⁷Denn auf solche Weise offenbarte die Weisheit durch die mannigfaltige Gnade des Vaters uns die Ordnung (Eleganz) nach dem Willen des Vaters. Und als diese Weisheit Wohnung gemacht hatte in dieser Welt, da spricht sie sich wendend zu ³⁵

21 Sap. 9, 1. — 29 Prov. 8, 25.

6 Marr 2 | 29 Marr vergleicht eine Stelle aus der Schrift „Über den Glauben“ S. 399: s. ob. S. 11, Anm. 3 | 32 Marr 3.

Salomo: „Ich die Weisheit habe Wohnung gemacht bei dir, Gedanke (Geheimnis) und Erkenntnis“. Und so teilt die Erkenntnis mit den Willen nach dem Gedanken des Vaters, wann sie den Gläubigen geschenkt worden ist. — ⁸Und so war diese
 5 Weisheit nichts anderes als Christus. Und Christus ist der Sohn. Und dass dies so ist, bezeugt der Apostel Paulus und spricht für Christus: „Wir verkündigen die Macht Gottes und die Weisheit Gottes“. ⁹Jetzt giebt sich diese Weisheit kund durch den Mund des seligen Salomo: die schöne Gnade, die
 10 Gabe des Geistes, spricht er aus in dem neuen Lied. Denn er sang ihm ein neues Lied, lehrend das Geheimnis (den Gedanken) der Offenbarung, woraus man erkennen kann, dass er von dem sprach, was später geschehen sollte. Diese Worte schreibt der Schreibende prophetisch, indem er verfasst Schauspiele und
 15 Lieder. ¹⁰Denn von ihm wird gesagt: „Er redete dreitausend Gleichnisse und fünftausend Lieder und von den Cedern des Libanon durchgehend bis zu den Gewächsen, welches auf den Dächern, und von den Vögeln und von den Thieren und von den Reptilien, die sich auf der Erde bewegen“.

20 ¹¹καὶ ποῦ πᾶσα ἡ πλουσία αὐτῆ γυνῶσις; ποῦ δὲ τὰ μυστήρια ταῦτα; καὶ ποῦ αἱ βιβλοὶ; ἀναφέρονται γὰρ μόναι αἱ παροιμίαι [καὶ ἡ σοφία] καὶ ὁ ἐκκλησιαστὴς καὶ τὸ ἄσμα τῶν ἁσμάτων. ¹²τί οὖν; ψεύδεται ἡ γραφή; μὴ γένοιτο· ἀλλὰ πολλή μὲν τις ὕλη γηγένηται τῶν γραμμῶν, ὡς δηλοῖ τὸ λέγειν ἄσμα
 25 ἁσμάτων.

¹¹Und wo ist alle diese grosse Erkenntnis? Oder wo ist das Geheimnis, das (der Gedanke, der) vorlängst gesagt worden ist? Es hat sich verborgen. Oder wer ist der, der dies ausgesprochen? Wo sind diese Bücher? Denn es sind vorhanden

1 Prov. 8, 12. — 7 1 Kor. 1, 23. 24. — 15 1 Kdn. 4, 32. 33 (5, 12. 13).

9 vgl. Hipp. In Dan. III, 2, 3. IV, 8, 1 | 13 De antichr. 2 κατὰ τίνα λόγον ὁ προφήτης προφήτης λεχθήσεται, εἰ μὴ ὅτι πνεύματι προεώρα τὰ μέλλοντα; . . . τὰ μέλλοντα ἐκδιηγούμενος δικαίως προφήτης ἐκρίνετο. Refut. X, 33 S. 540, 79 οὗτοι προφήται κέκληνται διὰ τὸ προφαίνειν τὰ μέλλοντα | 20 αὐτῆ: „grosse“ + G | μυστήρια las wohl auch G | 21 ταῦτα < G, dann + „der—ausgesprochen“ | καὶ < G | μόναι „diese“ G | παροιμ.: „aber—gesprochen“ + G | 22 κ. ἡ σ.: richtig „gespr. von d. W.“ G | καί: „es giebt—Buch“ G | ἐκκλ.: „mit—Stichen“ + G | ἁσμάτων.: „welches—Bücher“ + G | 24 ὕλη: etwa ἕτημα G.

diese Sprichwörter, aber nur wenig zahlreiche, gesprochen von der Weisheit. Es giebt auch ein anderes Buch, der Ecclesiastes, mit der Ordnung in siebenhundertacht Stichen und das Lied der Lieder (wörtlich „Lob der Liebe“), welches nicht mehr als drei Lieder. ¹²So sind scheinbar verloren gegangen alle diese 5 Bücher. Jedoch wenn jemandem erlogen erscheint das Geschriebene, so möge dies nicht sein. | Im Gegenteil, viel verringerte sich von diesen Schriften, weswegen er eilig ist zu schenken, zu schaffen Gutes für irgend welche Absichten (so). Und er schrieb zuvor einen Lobpreis (wörtlich „Erguss“). Davon be- 10 nachrichtigt er in diesen vielen, zuvor der Reihe nach ausgelegten (dargelegten?) Liedern. ¹³Denn in dem (Buch) der Könige sagt er, dass er gesprochen fünftausend (so) Sprichwörter, hier aber vermindert er. Denn in dem Lied der Lieder sagt er nur, dass das Lied der Lieder uns lehrt; 15

σημαίνει γὰρ ὅτι ὅσα περιεχον αἱ πενταχιθιλιαὶ ᾠδαὶ ἐν τῷ ἐνὶ διηγῆσατο.

denn bei ihm waren (er besass?) gesammelt fünftausend, er that kund schnell („kurz“?) in Einem. Und so folgt nach der schnellen („kurzen?“) Eröffnung auch die Kraft. Und aus diesen (scil. 20 Liedern), die alt waren, wählte er die für Alle geeigneten aus durch den Geist, und von denen, die nur sind der Kirche durch Auskundschaftung Untergebene, ward dieses hernach verstanden.

¹⁴Aber damit ihr euch vor diesem Wort scheuen könnet, schauet, mit aller Macht und lebendig ist es ausgelegt in diesen 25 Schriften, auch das, was nicht erwähnt ist in diesen Sprichwörtern.

ἐν δὲ ταῖς ἡμέραις Ἐζεκιου τὰ μὲν τῶν βιβλίων ἐξελέγησαν. τὰ δὲ καὶ περιώφθησαν ὅθεν φησὶν ἡ γραφή „αὐταὶ αἱ παροιμίαι Σολομώντος αἱ ἀδιάκριτοι, ἃς ἐξεγράψαντο οἱ φίλοι 30 Ἐζεκιου τοῦ βασιλέως.“ πόθεν δὲ ἐξελέξαντο ἀλλ' ἢ ἐκ τῶν βιβλίων τῶν ἐγκειμένων ἐν αἷς λέγει τριχιθιλίας παραβολαῖς

13 1 Kdn. 4, 32 (5, 12). — 29 Prov. 25, 1.

7 Marr 4 | 11 „in“: vermutlich hiess es „von“ | 21 „die alt waren, geeignete für alle, wählte er aus“ G | 25 „wie es mit . . . ausgel. ist“ Marr | 28 ἐν—περιώφθησαν < G | 29 ὅθεν: „Denn so“ G | 30 ἀδιάκριτοι „nicht erforschten“ neispytannnja; S. 24, 7 neislédovannnja | 31 πόθεν—τοῦτων: anders G.

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 2^c.

3

καὶ πεντακισχίλιας ὄδαίς; ἐξ αὐτῶν οὖν τούτων οἱ φίλοι
Ἐζεκιῶν σοφοὶ ὑπάρχοντες ἐξελέξαντο τὰ πρὸς οἰκοδομὴν
ἐκκλησίας.

Denn so spricht die Schrift in den Büchern: „Diese die
5 Sprichwörter Salomos, die nicht erforschten, die auswählten die
Freunde des Königs Ezekias“. Und diese Auswahl geschieht
nach dem Ende Salomos. Wo sind also die Sprichwörter
Salomos, die nicht erforschten, welche erforschten die Freunde
des Königs Ezekias? Wo sind die Bücher, in denen er aus-
10 spricht dreitausend Sprichwörter? Dies ist auch kund gethan in
ihnen, in den Erzählungen der Freunde Ezekias, die weise waren.
Sie forschten später nach und fügten hinzu zu den alten aus-
gewählten, zur Unterweisung der Kirche. — ¹⁵Es ist aber
sichtbar der Grund auch für die Eröffnung von diesem. Denn
15 Einiges war Verkehrtes, und | Einiges erschien als Geeignetes,
damit dadurch der sich unterweisen lasse, wer es etwa hören konnte.

¹⁶Und also, während dessen, dass dies sich so verhält, liegt
in der Mitte vereinzelt, heruntergefallen, eine gewisse andere
geistliche Erzählung; denn zu erzählen von dem Altgewordenen
20 liegt denen ob, die erzählen können mit Glauben. Also besingt
der Geist das, was nach der Ordnung in den Kirchen festgestellt
ist. Denn er thut uns kund die mannigfaltige Ökonomie der
Bilder, von der uns obliegt, denen kund zu thun, die es hören
können mit Glauben.

25 II. Und so kommt und betrachten wir, was dieser Vorschlag
bedeutet: „Er küsse (oder „Küsse“) mich mit dem Kuss seines
Mundes, denn deine Brüste sind schöner denn Wein und der
Wohlgeruch deiner Salbe ist mehr denn aller Weihrauch. Und
wie der Wohlgeruch des Weihrauchs ist ausgebreitet dein Name.“
30 ²Denen, die aufmerken, müssen wir kund thun, welcherlei der
Wille des Geistes. Wozu neigt sich die Kraft der Worte, oder
welcherlei ist die Bedeutung ihres Sinnes (Geheimnisses)? Dies
ist ein Bild des Volkes (scil. Israels), das bittet das himmlische

27 Hoh. 1, 2. 3 (1. 2).

15 Marr 5 | 19 vgl. De antichr. 2 S. 5, 13ff. οὐδὲν γὰρ καινοτομεῖν
ἐπιχειροῦμεν, ἀλλ' ἢ τὰ πάλαι προειρημένα ῥητά, ὧν τὰ ἔγγραφα ἐπιτιθέν-
τες εἰς φῶς ἀνάγομεν τοῖς ὀρθῶς πιστεύειν δυναμένοις | 32 vgl. Ambro-
sius, In ps. 118. I, 4 sancta ecclesia, quae . . . diu . . . dilecti expectasset
adventum, impatiens morae . . . dicens: „Osculetur me etc.“

Wort es zu küssen, da es begehrt sich zu berühren von Angesicht zu Angesicht, begehrt, dass die Kraft des Geistes in ihm Wohnung machte.

³Und sie spricht: „Er küsse mich mit dem Kuss seines Mundes!“ Was das wichtigste ist von jenen Geboten, die er gebietet, dies macht Wohnung in mir; denn von deinem Mund geht aus die Liebe, — würdige mich (scil. ihrer)! Denn sie spricht: „Besser sind für mich deine Brüste als Wein“.

Denn auf welche Weise der Wein das Herz erfreut, auf solche Weise erfreuen die Gebote Christi: Wie Kinder, welche saugen die Brüste, um Milch herauszusaugen, so müssen alle herausaugen aus dem Gesetz und Evangelium die Gebote, (um zu) erwerben ewige Speise. Denn die Brüste Christi sind nichts anderes als die beiden Gesetze, und jene Milch nichts anderes als die Gebote des Gesetzes. Und so sauge von jenen Brüsten Milch, damit du empfangest Unterweisung und ein vollkommener Zeuge werdest.

Auf welche Weise das Herz sich erfreut über den Wein, so erfreuen die Testamente Christi. Denn die Kinder saugen aus den Brüsten Milch, so ein jeder saugend aus dem Gesetze der Gebote des Evangeliums erwirbt ewige Speise. Die Brüste Christi aber sind nichts anderes als die beiden Testamente, die Milch aber ihre Gebote. Sauge verkündigend von den Brüsten Milch, damit du ein vollkommener Jünger werdest.

9 T Bl. 256r. M 883v. N 7r. U 4r. Lemma „Hippolyt“ | 15 „und erwirbt“ T | 17 „nichts anderes als“ ne ino čto no T, „suchet nicht sondern“ ne ištete no N, „suchet nicht“ ne ištete M, „ich meinte nicht, dass sei“ ne ištévach byti U | 19 „Denn sauge“ MNU | 22 T Bl. 256r, 15.

4 Hoh. 1, 2(1). — 8 Hoh. 1, 2(1). — 10 Ps. 103 (104), 15.

9 Es beginnt S Hipp. I, S. 344, 2 | 11 „Gebote“ richtig G: „Testamente“ S, aber in Sa von 2. aber alter H. „Gebote“ | 16 „u. Ev. die Geb.“ richtig G: „der Geb. des Ev.“ (ot + Sa) evangelskich zapovėdii S, wohl aus i evangeliu zapovėdi = G | 19 „Gesetze“: „Testamente“ richtig S, ob schon mit G stimmt die von Marr aus der Erklärung des Segens Jakobs zu Gen. 49, 25 mitgeteilte Stelle: „Segen der Brüste“ spricht er oder der zwei Gesetze, durch die das Wort gepredigt ward, damit es der Welt erscheine, und durch die wie durch Milch er uns auch aufzieht und wachsen macht und darstellt ganz wie Söhne Gottes. Vgl. auch Philo Carp. u. Cyrill TU. NF. 1. 2, 8f. | 22 Marr 6 | 25 „Zeuge“ μάργυς G: „Jünger“ μαθητής S.

⁴Denn er spricht: „Begehrt sind deine Brüste mehr denn Wein und der Wohlgeruch deiner Salbe mehr denn aufgelöster Weihrauch“. Und so, welches ist eine solche wohlriechende Salbe Christi, wenn nicht das Wort, das mit Recht geschätzt wird höher denn Weihrauch? Denn wie die Auflösung von Weihrauch Wohlgeruch von sich giebt, so erfreut das Wort, ausgehend vom Vater, die Hörer.

⁵„Ein ausgebreiteter Wohlgeruch der Salbe ist dein Name.“

<p>O neue Ökonomie und wunderbare Geheimnisse, gepredigt durch den heiligen Geist. Denn es war ungenügend zu sagen: „eine Salbe des Wohlgeruchs dein Name“, sondern „eine ausgebreitete Salbe des Wohlgeruchs dein Name“. Denn wie ein Gefäß, in dem sich Salbe befindet, den Wohlgeruch nicht herauslässt, so lange es bedeckt und versiegelt ist — obgleich in ihm die Kraft ist —, wenn man es aber öffnet, sie (die Salbe) ihren Wohlgeruch von sich giebt und die ihr Nahen und Fernen („das ihr Nahe und Ferne“?) erfüllt; ganz ebenso war das Wort im Herzen des Vaters, und so lange es nicht</p>	<p>O der neuen Ökonomie und der wunderbaren Geheimnisse, gepredigt durch den heiligen Geist. Denn es war ungenügend zu sagen: „eine Salbe ist dein Name“, sondern „eine ausgegossene Salbe ist dein Name“. Denn wie eine Salbe, stehend in einem Gefäß versiegelt, nie den Duft giebt, sondern die Kraft in sich hält, nachdem aber das Gefäß zerschlagen und die Salbe ausgegossen, sie alles süß machend schmückt, das nah Seiende und das Ferne, — so hat auch das Wort im Herzen des Vaters seiend, noch nicht seiend her-</p>
---	--

1 Hoh. 1, 2, 3 (1, 2). — 8 Hoh. 1, 3 (2).
— 13 Hoh. 1, 3 (2).

9 Es beginnt S. Vgl. auch R in Mus. Britt. Add. 12144 „O neue Ökonomie, o unaussprechliche Geheimnisse“, bei Lagarde, Anal. syr. S. 87 und Pitra, Anal. sacra IV, S. 41. 310 | 13 „des Wohlgeruchs“ beide Male < S | 16 Ambr., De s. spir. I, S. 95 nam sicut inclusum in vase aliquo unguentum cohibet odorem suum, qui odor quamdiu vasis illius angustia coercetur, et ad plures non potest pervenire, tamen vim suam servat, cum vero de vase illo quo claudebatur unguentum fuerit effusum, longe lateque diffunditur, ita et Christi nomen ante eius adventum in Israel populo,

9 T Bl. 256r, 18. U Bl. 4r.
Lemma fehlt | 10 U Bl. 4v | 14 „sondern—Name“ < U | 16 „e. Salbe“ < U | 17 „die Kraft des D.“ T | 18 T Bl. 256v | 19 „hält“: „giebt“ U | 25 „noch nicht“ ne uze: „nicht nun“ ne ubo U | „seiend“ < U.

herausging, erfreute es niemanden mit nichts; als aber der Vater den Geist des Wohlgeruchs herausliess, da verbreitete das Wort Freude über Alle. —
 6O Güte des Wohlgeruchs, den es verbreitete, um die Welt anzufüllen! Deshalb spricht er: „Eine ausgebreitete Salbe des Wohlgeruchs dein Name“. Denn es ward aufgethan (oder „that sich auf“) das Gefäss der Freude, d. h. der Mund des Vaters; von ihm bringend lässt das wertvolle (kostbare) Wort nieder vom Himmel jenen Wohlgeruch. Es erfüllte herabkommend Alle. Durch es | ward erfüllt jeder Lobpreis der Propheten; alle Gerechten trugen (es) und ergriffen (es) als Besitzer, die das Gute sammelten in ihren Seelen, damit Alle mit Einem Mal von Wohlgeruch erfüllt wurden.

7Und so lerne, o Mensch, diesen Vorschlag und diese

9 Hoh. 1, 3 (2).

vorgegangen, nicht so erfreut; als aber der Vater hervorsprudelnd den neuen Wohlgeruch herausliess, da erfreute das Wort Viele. — 6O schöner (guter) 5 Wohlgeruch der ausgegossenen Salbe, damit er die Welt anzufüllen vermag! Deshalb ruft er auch: „Eine ausgegossene Salbe ist dein Name“. Denn 10 es ward aufgethan das Gefäss der Freude, der Mund des Vaters, herausbringend von (aus) sich das Wertvolle, diese Salbe ergoss sich die Salbe vom Himmel 15 in die Welt, sie erfüllte herabkommend Alles („Alle“?) mit Wohlgeruch. Davon ward erfüllt der ganze ehrenvolle (wertvolle) Chor der Propheten, alle 20 Gerechten nahmen auf, es raubten die Raubenden.

8 „ruft er“ vēsta: „verfügt er“ zavēsta U | 12 „der Mund“ < U | 25
 13 „bringt heraus“ T | 14 U Bl. 5r |
 19 „ganze“: „ehrenvolle“ + U | 21
 „raubend“ U | 22 T Bl. 256v, 20.

quasi in vase aliquo Iudaeorum mentibus clauderetur. Ambr., De virginit. 11. 63f. semper unguentum hoc erat, sed erat apud patrem, erat in patre . . . aperuit os pater dicens Jes. 49, 6. descendit filius, repleta sunt omnia novo odore verbi; eructavit cor patris verbum bonum, fragravit filius, spiritus sanctus exhalavit atque per omnium se corda diffudit, Röm. 5, 5. ipse Dei filius in corpore tanquam in vase odorem primo cohibebat, suum opperiens tempus, sicut ait Jes. 50, 4. venit hora et aperuit os, exinanivit unguentum quando virtus exibat de eo. Didym., De spir. s. 11 unguentum, quod vase continetur habet quidem odoris substantiam, sed prohibetur longius spargi, cum autem vas foris fuerit effusum, emittit procul benevolentiam.

3 „Geist“: „neuen“ S | 18 Marr 7.

Ordnungen, nämlich dies, dass der Wohlgeruch der Salbe vom Vater für uns Christus ist. Natürlich („Denn“?), als du wandeltest im Heidentum, da sandte Niemand auf dich eine Verringerung. Aber jetzt ist das Wort der Heiligkeit von dort
 5 (scil. v. Himmel) gebracht und durch Christus bist du darin unterrichtet, damit du sofort ein Jünger werdest (und) schneller empfangen würde deine ausgebreitete Salbe, eröffnet in Mühen. Alles ist sofort auf dich bewegt (scil. gelegt), denn jener Geist erschien auch als Bürde. Einigen ward es schwer von ihm
 10 (durch ihn), aber Einige erfreute er. So ward die Stärke des Wohlgeruchs (Einigen) schwer, aber Einige erfreute sie, da sie die an Gott Glaubenden unterwarf und die Ungehorsamen gefangen nahm durch den Wohlgeruch. ⁸„(Eine) ausgebreitet(e Salbe) dein Name“. Schauet, wie ausgebreitet ist der Wohl-
 15 geruch der Salbe auf einem jeden sonderlich, nachdem er sich auf Viele ausgebreitet hatte. Das Verschüttete ist verachtet, aber das Ausgebreitete leidet keinen Verlust auch im Gefäss selbst und erfüllt die Nahen (und die Fernen). So ist ihrer Natur nach diese Salbe. O Geliebte, diese ist eine Quelle seliger Kunde.
 20 Sie quillt beständig und leidet keinen Verlust.

• ⁹Bring ein Gefäss, o Mensch, ⁹Ergreife ein Gefäss, o Mensch, und komm und nahe dich zu ihm, damit du (es) anfüllen kannst. Empfange die wertvolle Salbe, nicht für dreihundert verkauft, sondern umsonst nimm sie. Werde nicht wie Judas, damit du nicht mit
 25 diese wertvolle Salbe; nicht deshalb, um sie zu verkaufen für dreihundert Silberlinge, sondern damit du umsonst mit ihr gesalbt werdest. Werde nicht
 30 Judas gleich, um nicht betrübt

21 T Bl. 256v, 20. U Bl. 5r im ununterbrochenen Anschluss an § 6 | 22 „dam.“ < T | 25 T Bl. 257r | 27 „wie“ < T | „damit du n. . . werdest“ < U.

27 Mt. 26, 15.

21 Ambr., De virgin. 11. 66 fluit hoc unguentum quotidie et nunquam deficit. accipe vas tuum, virgo, et accede, ut possis hoc unguento repleri; accipe unguentum aestimatum trecentis denariis, sed gratis datum non venditum, ut omnes haberent gratis . . . ungere. noli contristari sicut Iudas, quia hoc unguentum effunditur, sed conspeli in te Christum. claude sane vas tuum, ne unguentum effluat | Es beginnt S | 23 „mit dieser Salbe“ < S | 25 „diese“ < S | 27 „Silb.“ < S.

zu werden, sondern giesse sie dir aus „auf das Haupt Christi“ mit Glauben, damit du sein Wohnungsgenosse werdest.

¹⁰Diese Salbe hat fröhlich gemacht die Gerechten. Weil Noah sie lieb gewonnen, ward er gerechtfertigt und gerettet durch die Arche. ¹¹Sie ward entehrt durch Ham; er „deckte auf die Scham seines Vaters“.

¹²Durch sie | ward fröhlich der selige Eber; er folgte nicht denen, die ersannen das Werk des Turms. ¹³Sie ward entehrt durch Nimrod; er bereitete Speise den Streitern wider Gott. ¹⁴Nach

ihr verlangte der selige Abraham; er eilte aus dem Land der Chaldäer zu kommen in das Erbe. ¹⁵Nach ihr verlangte der selige Isaak; er wollte sich darbringen zum Opfer für die Welt.

¹⁶Ihretwegen zuvor benachrichtigt, ergriff der selige Jakob den Esau an der Ferse. ¹⁷Sie ward entehrt durch Esau; er entfernte sich von der Erstgeburt, da er sie für ein Gericht verkaufte. ¹⁸Sie zu ergreifen war eifrig die selige Thamar

2 Mt. 26, 7. Mr. 14, 3. — 7 Gen. 7. 13. 1 Ptr. 3, 20. — 9 Gen. 9, 22. — 12 Gen. 10, 25. — 15 Gen. 10, 8. 9. — 17 Gen. 12, 4. 5. — 21 Gen. 22. — 25 Gen. 25, 26. — 26 Gen. 25, 29—34.

Trauer umfängen werdest, sondern begrabe durch den Glauben Christus, damit du ein Genosse werdest.

¹⁰Diese Salbe hat fröhlich gemacht alle Gerechten. Diese gewann lieb Noah, er ward gerecht, in der Arche gerettet.

¹¹Über sie sich nicht gefreut habend deckte auf Ham den Vater. ¹²Über sie (Mit ihr) sich geschmückt habend, stimmte der selige Eber nicht zu („vereinigte sich nicht“) der Errichtung des Turms. ¹³Sie missachtet habend

15 bereitete Nimrod durch die Giganten eine Wohnung(?) wider Gott. ¹⁴Nach ihr verlangt habend eilte der selige Abraham aus dem Land der Chaldäer zu kommen in das Erbe. ¹⁵Nach

ihr begehrend wollte der selige Isaak ein Opfer sein für die Welt. ¹⁶Sie zu sammeln versuchend hielt der selige Jakob 25 an der Ferse den Esau. ¹⁷Sie missachtet habend ward Esau der Erstgeburt verlustig wegen der Speise. ¹⁸Sie zu rauben („ergreifen“) war eifrig die selige 30

5 „Diese — Gerechten“ < U 9 in T § 13 vor 11. 12 | 16 „der Gigant“ U Bl. 5v | 17 „Wohnung“: „Leben“ „Speise“ zitie S | 23 „für d. W.“ miru: „Gotte“ bū T | 24 „suchte . . haltend“ U.

6 „die“: „alle“ richtig S | 12 Marr 8 | 16 „den Streitern w. G.“: „durch die Giganten“ S | 24 „Ihr. zuvor ben.“ G: „Sie zu s. v.“ S.

2 Mt. 26, 7. Mr. 14, 3. — 7 Gen. 7. 13. 1 Ptr. 3, 20. — 9 Gen. 9, 22. — 12 Gen. 10, 25. — 15 Gen. 10, 8. 9. — 17 Gen. 12, 4. 5. — 21 Gen. 22. — 25 Gen. 25, 26. — 26 Gen. 25, 29—34.

5 „Diese — Gerechten“ < U 9 in T § 13 vor 11. 12 | 16 „der Gigant“ U Bl. 5v | 17 „Wohnung“: „Leben“ „Speise“ zitie S | 23 „für d. W.“ miru: „Gotte“ bū T | 24 „suchte . . haltend“ U.

6 „die“: „alle“ richtig S | 12 Marr 8 | 16 „den Streitern w. G.“: „durch die Giganten“ S | 24 „Ihr. zuvor ben.“ G: „Sie zu s. v.“ S.

6 „die“: „alle“ richtig S | 12 Marr 8 | 16 „den Streitern w. G.“: „durch die Giganten“ S | 24 „Ihr. zuvor ben.“ G: „Sie zu s. v.“ S.

und erschien Juda wie eine Unzüchtige. Sie (Acc.) sah und es wunderte sich die Hebamme (wörtlich „der Pate“) des Knäbleins, da auf dem Knäblein lag das Zeichen von roter Farbe. [Und gleichsam eine Kraft ward für dich gegeben dieser Hürde (oder „dir gegeben durch diese Hürde“)].¹⁹ Sie gewann lieb der selige Josef. Er duldete als man ihn nach Ägypten verkaufte; ihretwegen wollte er nicht < sich > versammeln und gab nicht die Zustimmung der Fürstin durch Unzucht unzüchtig zu werden. Wegen dieser Salbe lernte Josef Geduld; er erschien als Fürst über die Ägypter.²⁰ Wegen ihr ward eifrig der selige Moses; er selbst ward der Richter (wörtlich „Beitreiber“) und Herrscher über Israel.²¹ Nach ihr verlangend ward der selige Aaron zum Priester gesalbt. Um sie eiferte der selige Pinehas und verwundete mit dem Speer die Buhlerin und den Zambri.²² Nach ihr verlangend und sie erwartend ward Jesus, der Sohn Naves, ein Diener Moses. — Schaut, o Menschen, auf den Gesang (Lobpreis) aller Gerechten, wie

Thamar; sie kam selbst als Buhlerin zu Juda. Sie (die Salbe) gesehen habend erstaunte die Hebamme, sie rief zu dem Knäblein, ein rotes Zeichen legte sie darauf.¹⁹ Sie lieb gewonnen habend duldete der selige Josef verkauft zu werden nach Ägypten. Ihrer nicht verlustig gehen wollend ward er seiner Herrin nicht gehorsam, damit er nicht verderbt werde, und wird als Fürst für Ägypten eingesetzt.²⁰ Auf sie eifersüchtig geworden ward der selige Moses selbst der Richter und Fürst Israels.²¹ Nach ihr begehrend wurde der selige Aaron mit dem Priestertum gesalbt. Sie mit Eifer gesehen habend, durchbohrte der selige Pinehas mit dem Speer die Buhlerin dem Zambri.²² Auf sie harrend ward Jesus,

2 T Bl. 257v | 4 „sie rief“ + S. | 7 „geduldet habend ward er verkauft“ T | U Bl. 6r | 16 „u. Fürst“ < U.

1 Gen. 38, 15. — 11 Gen. 37, 28. 39, 8. 9. 12. 41, 41. — 22 Ex. 18, 13 (?). — 24 Ex. 28f. — 26 Num. 25, 7. 8. — 31 Ex. 33, 11.

4 § 18b anders S | 7 „Und—Hürde“ + G | 17 „Wegen—Geduld“ < S 32 „Schaut—der Sohn Naves“ 31, 8 < S.

sie nach ihr verlangten, nach dieser wohlriechenden Salbe! O seliger Jesus, Sohn Naves, der aus einem Stein das Neue zeigte, wie um diese Salbe zu offenbaren. Nach ihr verlangend hat der selige Jesus, der Sohn Naves, zum zweiten Mal mit dem Stein beschnitten die Söhne Israels.

5

²³Sie gewann lieb der selige David. Aus ihm (und) aus dem Herzen des Vaters ging hervor durch die Geburt (der Sohn); und wöelch ein Bild von dem seligen David von Gott: „Ich habe erfunden den Menschen David unter den Söhnen Jesses zum Wohlgefallen meines Herzens.“ Was beabsichtigt er zu sagen oder welche Erklärung hierfür? O Menschen, schaut doch! Schön sagte der Vater und im höchsten Mass schön: Wie das Wort hervorging aus meinem Herzen, so geht auch aus David hervor der Mensch. Denn er spricht: „Ich habe erfunden den David, einen Menschen, nach dem Herzen mir.“ Mein Herz gebar das Wort, aber (und) von David ward der Mensch geboren. O David, ge-

10

²³Sie lieb gewonnen habend wird der selige David nach dem Herzen Gottes erfunden.

11 „gewann lieb“ U | 13 „Gottes“: 15 „des Erlösers“ U.

20

Wie das Wort hervorging aus meinem Herzen, so geht auch aus David hervor der Mensch. Denn er spricht: „Ich habe erfunden den David, einen Menschen, nach dem Herzen mir.“ Mein Herz gebar das Wort, aber (und) von David ward der Mensch geboren. O David, ge-

25

30

4 Jos. 4, 3—11. 24, 27. — 8 Jos. 5, 3. — 11 1 Makk. 2, 57. — 16 Act. 13, 22. — 28 Act. 13, 22.

11 „Sie—Salbe“ S 32, 6: viel kürzer S | 14 „der Sohn“ + Marr | 15 Marr 9.

rechter Mensch, der vermischt ward mit dem Herzen des Vaters! Von nun an wird durch ihn ausgesprochen das grosse
5 Geheimnis (gr. Gedanke) jener Salbe.

²⁴Der selige Salomo, der nach ihr verlangt hatte, ererbte die ewige Weisheit. — Schauet,
10 o Menschen, den Lobpreis (Gesang) der Gerechten, die, übernehmend einer vom andern, empfangen den heiligen Geist wie eine Salbe. ²⁵Der selige
15 Daniel verlangte nach dieser Salbe und ward gerettet im Rachen der Löwen. ²⁶Ananias, Azarias und Misael verlangten mit Verlangen nach
20 dieser Salbe, um gesalbt zu werden; deshalb erschienen sie als vier im Ofen, denn diese Salbe war das, was sich herniederliess auf die Erde wie
25 ein Thau.

²⁷Nach dieser Salbe verlangend ward der selige Josef

²⁴Nach ihr begehrend ererbte der selige Salomo ewige Weisheit. ²⁵Nach ihr verlangt habend wird der selige Daniel gerettet aus dem Rachen der Löwen. ²⁶Mit dieser Salbe wollend gesalbt werden blieben Ananias, Azarias und Misael vom Feuer unversehrt im Ofen.

²⁷Diese Salbe lieb gewonnen habend ward der selige

7 1 Kön. 3, 7—12. — 14 Dan. 6. 1 Makk. 2, 60. — 17 Dan. 3. 1 Makk. 2, 59. — 21 Dan. 3, 92. — 25 Dan. 3, 49f.

8 U Bl. 6v | 12 T Bl. 258r
13 „wollten“ U | 14 „blieben“ byša:
„geblieben“ byvša T.

9 „Schauet—Salbe“ < S | Ambr., De virg. 11. 65 hoc unguentum exinanitum est super Iudaeos et collectum est a gentibus, exinanitum in Iudaea et redoluit in omnibus terris. hoc unguento uncta est Maria et virgo concepit, virgo peperit bonum odorem Dei filium. hoc unguentum effusum est super aquas et sanctificavit aquas. hoc unguento uncti sunt tres pueri et humorem iis flamma roravit. hoc unguento Daniel unctus est et leonum ora mollivit feritatemque permulsit. | 21 „deshalb—Thau“ kürzer S | 25 Hipp., In Dan. II, 31, 4. Ambros. bestätigt G | 26 „Nach—erschien“: R Mus. Britt. Add. 12156 Bl. 70r. 12144 Bl. 58r. Vat. syr. 103 Bl. 179: „²⁷Als

ein Ratgeber Gottes. ²⁸Die selige Jungfrau Maria, die nach dieser Salbe verlangt hatte, empfing in (ihrem) Leibe das Wort.

²⁹O neue Geheimnisse und wahrhaftige Gerechte, denen sie erschien! Mit Verlangen trug Martha (so) diese Salbe, mit der sie auch benetzte Christus mit jeglichem Bitten und Trösten.

³⁰Diese Salbe begann zu hassen Judas und verriet Christus für dreissig Silberlinge. Von ihr sprach er mit Klagen: „Wozu geschah das Verschütten dieser Salbe?“ Sie kostete im Verkauf

dreihundert Silberlinge. ³¹O Menschen, das Gesagte zeigt ein gewisses Bild! Und also, wer war diese Salbe, wenn nicht Christus selbst? Bezeichnet nicht etwa dieser Preis an Silberlingen noch vor den | Leiden die Leiden selbst? Er erwies sich verkauft zu den Leiden für dreissig Silberlinge. Denn so gebührte es der Wahrheit, dass sie verkauft wurde für einen zugänglichen Preis, und dass auch die Armen sie leicht erwerben könnten. So geschah es, o Geliebte!

³²Daraus aber enthüllt sich uns ein grosses Geheimnis. Wegen dessen „eine ausgebreitete Salbe des Wohlgeruchs dein Name, wegen dessen gewannen dich lieb die jungen Mädchen, die Jungfrauen, und kleideten sich an.“ ³³Wer sind jene, die dich lieb gewonnen, wenn nicht die Gemeinden? Oder wer sind jene, die sich ankleideten, wenn nicht die Gemeinden in den Glauben vom Himmel, damit mein Wohlgeruch ausgebreitet

15 Mc. 14, 4. 5. — 21 Mt. 26, 15. 27, 9. — 27 Hoh. 1, 3 (2).

dieser Aromen Josef begehrt hatte, ward er Ratgeber (Sohn des Rats) Gottes. ²⁸Mit diesen gesalbt empfing die Jungfrau Maria [die Gottgebälerin] in ihrem Leibe das Wort. ²⁹O neue Geheimnisse und Wahrheit, die gerecht gezeigt wird“.

6 „O neue—Trösten“ < S | 14 „Von ihr etc.“ < S | 21 Marr 10.

Josef ein Bild Gottes ²⁸Nach dieser Salbe trachtend empfing die selige Jungfrau Maria in ihrem Leibe das Wort.

³⁰Diese Salbe gehasst habend überlieferte Judas Christus für dreissig Silberlinge.

7 „hasste“ U | 9 „Silb.“ T Bl. 10
258r, 10. U Bl. 6v.

15

25

30

werde auf euch? ³⁴„Deshalb gewannen dich lieb die Jungfrauen kleideten sich in dich; folgend deinen Spuren, den Spuren des Wohlgeruchs deiner Salben eilten wir“. Denn in Christus gekleidet gebührte es schnell zu folgen seinen Spuren, damit wir
 5 nach dem Wohlgeruch deiner Salben eilten. — ³⁵Folge Christo, höre die Gebote, verhalte dich nach den Regeln, ergreife die Gipfel (was droben ist?), damit hinweggenommen werde deine Begierde.

III. „Der König führte mich
 10 in seine Schatzkammern.“ Und wer ist dieser König, wenn nicht Christus selbst? Oder wer sind die Schatzkammern, wenn nicht das Gemach des Königs? Dies
 15 sprach das Volk. ²„Wir freuen uns und sind fröhlich in dir.“ Denn alle ruft er. Anfangs spricht es (er²) uns von Vergangenem, dann offenbart es
 20 (er²) uns von dem Zukünftigen in der Stunde der Bekehrung: „Wir freuen uns und sind fröhlich über dir.“ ³„Ich gewann lieb deine Brüste mehr wie
 25 Wein“; nicht mehr wie jener, der durch Christus gemischt wird, sondern wie jener, von dem früher Noah betäubt ward trunken geworden, und der Lot verführte, — mehr als diesen Wein
 30

III. Wer ist der König? Christus. Welches ist das Schlafgemach? Die Kirche. Die Synagoge aber spricht dies. ²„Wir freuen uns und sind fröhlich in dir.“ So ruft er (?) alle zusammen, (sie) retten wollend. Zuvor thut sie kund, was geschehen soll; alsdann aber die Zeit der Bekehrung aufnehmend spricht sie: ³„Wir lieben deine Brüste mehr als Wein“. Die zwei Testamente sagen wir; „mehr als Wein“ nicht den von Christus geschöpften sagen wir, sondern welcher vormals die Trunkenheit des herabgegangenen(?)

1 Hoh. 1, 3. 4 (2. 3). — 3 Röm. 13, 14. Gal. 3, 27. — 9 Hoh. 1, 4 (3). — 15 Hoh. 1, 4 (3). — 22 Hoh. 1, 4 (3). — 23 Hoh. 1, 4 (3). — 28 Gen. 9, 21. — 29 Gen. 19, 31 ff.

15 „Volk“ λαός = Synagoge | 17 „ruft er“ „spricht er“ „offenbart er“ Marr; G und S erklären sich in
 „Die z. T. s. wir“ + S.

9 T Bl. 259v, 19. M Bl. 884r. N Bl. 7r. In U fehlen Blätter. Lemma „Hippolyt“ | 13 „So“ tako: „Denn jene“ ta bo T | 15 „wollend—kund“ unten am Rand in T | 16 T Bl. 260r | „alsd. aber“ togda že: „jene aber“ ta že TMN | 23 „geschöpften“ išteplemoe T, izčepaemoe MN | „sagen wir“ < MN | 24 „welcher“ eže T, „wie“ MN | „d. Trunk.“ pijanstvo T: „im Geheimnis“ v tainstvo MN 25 „herabg.“ sošedša: „gegangenen“ šedša T.

in diesen Sätzen gegenseitig | 25 „Wein“:

liebte ich deine Milchquellen, denn die Brüste Christi, das sind die zwei Gebote. Er erfrent, aber nicht das, dass er betäubt. Deshalb spricht | der Apostel: „Wein trinket nicht unmässig, euch betrinkend.

⁴Und also, deswegen spricht er, o Geliebte: „Ich habe deine Brüste lieb gewonnen mehr wie Wein. Die Gerechtigkeit hat dich lieb gewonnen.“ Denn nämlich, die der Gerechtigkeit

nachgefolgt sind, sind auch die, die dich lieb gewannen. Die Ungläubigen aber haben dich gehasst und unterliegen der Vergeltung des Richters.

IV. „Schwarz bin ich und schön, Töchter Jerusalems.“ Ich bin sündig, aber noch mehr schön, da Christus mich lieb gewonnen hat. „Schwarz bin ich und schön, Töchter Jerusalems.“ Sammelt euch, alle Völker, kommt und schauet auf mich, die ²⁰ Geliebte! ²„Wundert euch nicht über meinen Anblick, dass ich schwarz geworden bin, nicht darüber, dass die Sonne auf mich schräg herabgeblickt hat.“ Schau auf das Wort derer, die sich versammelt haben, die das Vergangene erkannt haben; schauet nicht auf die Sündige, und gerade deshalb verachtete Christus ²⁵ mich. Und natürlich davon spricht er in Wahrheit von dem Auge (sic) der Sonne. Denn er spricht so: „Und euch, die ihr meinen Namen fürchtet, wird erscheinen die Sonne der Gerechtigkeit.“

V. „Schauet nicht auf mich, dass ich schwarz geworden bin,“ nicht darauf „dass die Sonne mich verachtet hat“. Sie (die ³⁰

Noah und des in die Falle gelockten Lot. In Betreff etwa dieses Weins lieben wir deine Brüste? Aber die Brüste Christi sind die beiden Testamente, ⁵ nüchtern machend die Vertrauenden. Deshalb spricht die Stimme des Apostels: „Trinket Wein, aber dass der Wein euch nicht austrinke“. ¹⁰

10 T Bl. 260r, 11.

6 Eph. 5, 18. — 9 Hoh. 1, 4 (3). — 17 Hoh. 1, 5 (4). — 19 Hoh. 1, 5 (4). — 21 Hoh. 1, 6 (5). — 27 Mal. 3, 20. — 30 Hoh. 1, 6 (5).

3 „Gebote“ G: „Testamente“ richtig S | Ambr., In ps. 118. II, 7 sic tamen bibens, ut non absorberetur vino, sed gratia eius laetitiam cordis hauriret | 5 Marr 11 | 17 Ambr. l. c. II, 8 fusca sum, quia peccavi, decora quia iam me diligit Christus“ | 27 s. o. S. 16. — 30 Ambr. l. c. II, 9 dissimulavit (sol) a me, quia non servavi mandata eius; reconciliabitur, cum viderit meorum paenitentiam delictorum. Vielleicht weist dies auf die ursprüngliche Textgestalt.

Sonne) hat verachtet deshalb, weil sie (die Synagoge) geglaubt hat, dass sie mit ihm versöhnt werden wird durch Busse. ²Denn „die Söhne meiner Mutter sind aufgestanden gegen mich“. Die Propheten haben unermüdlich mich herbeigerufen: Wende ⁵ dich zum Gesetz Moses! ³„Er hat mich gesetzt zum Hüter des Weinbergs.“ Sie dachten mich umzubringen, weil ich aufnahm die Herzukommenden. „Meinen Weinberg habe ich nicht behütet.“ Und da das Volk Israels Weinberg heisst, so komm Jesaja, zeuge und sprich: „Der Weinberg des Gottes Zebaoth ist ¹⁰ das Haus Israels. Ich stand und wartete, dass er Weintrauben hervorbringe, und er brachte Herlinge.“ Deshalb spricht sie: „Meinen Weinberg habe ich nicht behütet“. |

VI. „Sage mir du, den meine Seele lieb gewonnen hat.“

<p>¹⁵ Sage mir, o Christus, ant- worte mir irgend etwas, ich flehe dich an. „Wo weidest du? Wo ruhest du am Mittag?“ Du hast mich weggeworfen und verlassen. Du bist zu den Hei- ²⁰ den gegangen, und ich bin als eine Waise zurückgeblieben.</p>	<p>Sage mir, o Christus, und antworte mir, ich bitte dich: „Wo weidest du, wo ruhest du am Mittag?“ Du hast mich verlassen, bist zu den Heiden gegangen, und ich bin wie eine Waise geworden.</p>
---	---

²Die grosse, bin ich ver-
langend geworden nach der
Niedrigkeit. „Wo weidest du?
²⁵ Wo ruhest du? Dass ich nicht
werde verlassen ohne Beach-
tung, wie eine verlorene aus der Herde.“ Dass er nicht bei mir

16 T Bl. 262v. M Bl. 885v. < N.
Über U s. zu S. 34, 9. Lemma „Hip-
polyt“ | 21 „und“ < M | „wie e.
Waise“ sirotoju: „e. Fremdling“
stranen M.

3 Hoh. 1, 6 (5). — 4 2 Kön. 17, 13. — 5 Hoh. 1, 6 (5). — 7 Hoh. 1, 6 (5). —
9 Jes. 5, 7. 2 (4). — 12 Hoh. 1, 6 (5). — 13 Hoh. 1, 7 (6). — 16 Hoh. 1, 7 (6). —
24 Hoh. 1, 7 (6).

3 A mbr. l. c. II, 10 putant aliqui hoc de illis dici, qui synagogam ad legis praecepta constringunt, ut legem custodiat, vineam suam tueatur, quam custodire non potuit. denique custodiebat, ut faceret uvas, fecit autem spinas . . . possunt et prophetae intelligi, qui monendo . . . ut vineam suam custodiret synagoga nihil profecerunt. | 13 Marr 12 | 14 A mbr. l. c. II, 11 dic, inquit, mihi, Christe, responde . . . mihi: „Ubi pascis? ubi manes?“ reliquisti me, abiisti ad gentes | 18 „weggeworfen u.“ < S | 27 vgl. A mbr. l. c. II, 12 quae proselytos . . . ante susciebas nunc ipsa in nationibus vis pro proselytis suscipi.

sei, dass ich, die zuerst die Herzugekommenen aufgenommen, bin geworden ein Gegenstand des Spottes der Heiden.

VII. Sofort aber gelangte zum Ziel die Stimme des Gebetes und von da an offenbarte sich Christus, eine (die) Stimme, die das Volk herzuruft: „Wenn du nicht wissen wirst, Schöne unter den Weibern“. Aber dies bedeutet: Wenn du dich nicht wendest mit deinem ganzen Herzen, und wenn du <nicht> bekennt die Sünden, um gerechtfertigt zu werden. ² „Wenn du nicht wissen wirst, Schöne unter den Weibern“ laut rufend und sprechend: „Schwarz bin ich und schön, sündig bin ich, aber geliebt“, keinerlei Hilfe gewährt für dich allein dieses Geliebtsein. Denn „Gott kann auch aus Steinen Kinder Abrahams erwecken“. Möge dich nicht gefangen nehmen die Verheissung an die Vorfäter. Ich werde nicht die Person ansehend gegen die Menschen sein, sondern jetzt, „wenn du nicht dich erkennst“ und nicht Busse thust, — 15

5 Hoh. 1, 8 (7). — 8 Hoh. 1, 8 (7). — 11 Lc. 3, 8. — 14 vgl. Gal. 2, 6. — 15 Hoh. 1, 8 (7). —

5 „das Volk“ sc Israel | 6 „Welches ist, dass ich niemals werde mit der Häresie der Juden bekleidet. Deswegen antwortet er ihr sprechend: „Wenn du dich nicht erkennst, Schöne unter den Weibern“, welches ist, wenn du nicht erkanntest, wie du bist, oder wie du warst, denn „die Schöne unter den Weibern“ nennt er sie; nicht wie von sich selbst schön, sondern von dem, der schön ist „mehr denn die Söhne der Menschen“ (Ps. 44 [45], 3), durch „das Bad der Wiedergeburt“ (Tit. 3, 5). Deshalb spricht er: „Wenn du dich nicht erkannt hast.“ Hipp. I, 345, 11ff. T Bl. 263r. M Bl. 885v. N Bl. 11r. Lemma „Hippolyt“. Es gehört aber vielmehr Philo von Carp. an, vgl. „Studien etc.“ S. 9 und Migne SG 40 S. 49f. *ἄνωγε ἐστίν· ἐὰν μὴ γινῶς σεαυτὴν, οὐα ὑπῆρχες καὶ οὐα γέγονας . . . οὐκ ἐξ ἐαυτῆς ἔχουσα τὸ κάλλος, ἀλλ' ἐκ τοῦ ὠραιῶν κάλλει παρὰ τοὺς υἱοὺς τῶν ἀνθρώπων* | Ambr. l. c. II, 14 nisi . . tua peccata fatearis . . , ut iustificeris; nisi converteris . . „nisi scias te, inquit, decoram inter mulieres“ et dicas: „Fusca sum et decora“, fusca sum quia peccavi, sed decora, quia diliger, quia genus sum Abrahae . . ; nihil tibi proderit patrum gratia, „potens enim Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahae“ . . . Abraham quidem salvatur, sed te nobilitas generis non iuvabit, nisi fides servaverit. non te decipiat data patribus promissio. non suscipio personam hominis, nisi videro congruentem generi morum nobilitatem, ut fiat iusti generis electio. II, 15 quod si scias te . . exeundum in calcaneis gregum est tibi. exi ergo nuda pede „et pasce etc.“ quae . . peccato obnoxia est, pascit haedos qui a sinistris sunt; non enim potest esse in dextera pastoris boni. Vgl. auch Hier., In Ezech. c. 27.

Abraham, siehe er ist gerettet, aber dir wird es in nichts nützen, da die Geburt dem hilft, bei dem sich der Glaube zeigt. Hätten wir doch gute Werke, damit wir hätten die Erwählung der gerechten Geschlechter! Wenn wegen dessen jemand dich „nicht
5 kennt, Schöne unter den Weibern“, so „gehe hinweg, folge den Spuren der Herde und weide deine Böcklein“.

³Was bedeutet das Folgende: barfuss und bloss laufe hinter mir, da ich für mich ausgewählt habe die ausgesuchten Schafe, aber du gezählt bist unter die Zahl der Böcke, das Übergewicht habend nach links. Mir aber habe ich die Schafe
10 zur Rechten zugezählt. ⁴Nach diesem wird nicht mehr gerechnet bei dir in der Eigenschaft der Herde (scil. als Herde) Israel. Denn des Jakob „die
15 Weissen“ und mit Flecken, aber

4 Hoh. 1, 8(7).— 19 Gen. 30, 32. 42.

7 S Hipp. S. 346, 3. Dagegen entspricht nichts in G dem ebenda gleichfalls mit dem Lemma „Hippolyt“ in S Bezeichneten: Denn, „wenn du dich (< T: N?) nicht erkannt hast“, wo du zuvor bist, so verstehe ich auch nicht die Schönheit, die du von mir empfangen hast; so „gehe hinaus hinter deine Herden und weide deine Böcklein“. Ein schreckliches (dein + MU) Wort, ein Ausspruch mit Drohung. Denn zuvor sprach sie: „Dass ich nicht werde, wie eine die Herden Weidende“

(Hoh. 1, 7). Daher droht er ihr auch sprechend: „Wenn du nicht erkanntest“ deine Schöne, die du von mir hattest, so „gehe aus“ von der Herde „und weide deine Böcklein“, welches sind die Seelen der Sünder | 9 „da ich—nach links“ etwas anders in S | 19 „die Weissen“: in der armenisch-grusinischen Übersetzung von Gen. 30, 32 heissen die von Jakob beanspruchten Schafe „die Weissen“ Marr LXXVII; aber vgl. auch S | 20 „mit

³Dies aber ist: barfuss und bloss gehe hinter mir. Denn meine Schafe sagte ich. Die Böcke aber zur Linken die Gerichteten; Schafe aber werden die zu meiner Rechten genannt. ⁴Fortan wird Israel zu den Schafen des Hirten nicht gerechnet. Denn dem Jakob sondert er aus die „Weissen“ und „Scheckigen“ und „Schwärzlichen“ für die Arbeit zu empfangen, dem Laban aber die nicht Bezeichneten. ⁵Die nicht Bezeichneten weide du barfuss. Gehe aber hinaus zu den Heiden und den Zerstreuten des Geschlechts, wo alle Gemeinden.

7 T 263v, 11. M 896r. N 11v. U 9r. Lemma Hippolyt | „Dies aber“ se ze, „welches“ eze U | „und“ + T | 8 „sie geht“ T | 11 „Schafe aber“: „denn . . Schafe“ MNU | 12 „meiner“ < T | 17 „Schwärzlichen“ pelēsya, auch „mit Flecken“ | 21 „aber weide“ MU | 23 „und“ oder „aber“ < MU „der Zerstreung“ T | 24 „Gem. D. Kön. ab.“ crkvi crjaže: careve preže T.

die Schwärzlichen sonderte er Die Könige aber nennt er Hirten,
aus. | Denn dem Jakob bestimmt und in der ganzen Welt zer-
er seine Herde, während bei streuend.

Laban die Vielfarbigen. Deshalb wenn nur die von Einer
Farbe, die weisse Jakob gehört, aber dies vielfarbige dem Laban, 5
so ist, sobald sie mit einem Mal, so schon bekannt. ⁵Die,
welche aber mit einem Mal, die weide du barfuss. Wenn
du nicht schön sein wirst, du Bekannte „unter den Weibern“,
so „gehe hinweg, folge den Spuren der Herde und weide
deine Böcklein auf der Weide der Hirten.“ Und so, gehe zu den 10
Heiden und werde ein Bild aller Kronenträger. Hirten nennt
er die Könige, zu denen er kam, sich ausbreitete über die
ganze Welt.

„Wenn du nicht erkennen wirst, Schöne unter den Frauen
(Weibern), so gehe hinweg nach den Spuren der Herde.“ 15

VIII. „Meinem Rosse am Wagen Pharaos habe ich dich ver-
glichen, meine Nächste.“

<p>O grosse Geheimnisse! O Wahrheit, mit Recht uns kund gethan! Wenn du dich bekehrst, o Volk, dann rechne ich dich als mein Eigentum, wie das Ross, das gespannt ist an den Wagen Pharaos, und du wirst sein zu der Zeit ein edles Ross. Und wie erhaben und schön der Wagen Pharaos, des ägyptischen</p>	<p>O der grossen Geheimnisse, o Wahrheit mit Recht verkün- digt! Wenn du sagend dich 20 bekerst, Synagoge, dann ver- gleiche ich dich, meine Nächste, wie die Rosse angespannt an den Wagen Pharaos. Denn es waren wertvoll die Rosse bei Sa- 25 lomo und bei Pharao in Ägypten der Wagen. So wirst auch du</p>
--	---

7 Hoh. 1, 8 (7). — 14 Hoh. 1, 8 (7).
— 16 Hoh. 1, 9 (8).

18 T Bl. 264r, 4. U Bl. 10r, 1.
Lemma fehlt.

Flecken“: nach Marr S. LXXVII im Sinne von verschiedenfarbig verstanden
von dem grusinischen Übersetzer.

2 Marr 13 | 4 „Deshalb—bekannt“ < S | 7 „mit einem Mal“: „die
nicht Bezeichneten“ S | „Wenn—Welt“ kürzer in S; den Sinn scheint
mir Ambr. zu zeigen | 10 Ambr., l. c. II, 15 significans, tunc fore salvam
synagogam cum se huic dispersioni et ipsa sociaverit, quae replevit hunc
mundum; tabernacula enim pastorum regna sunt terrae | 16 „Rosse“: für
„Ross“ steht in G hier überall „Reittier“ | 20 „sagend“ + S | 24 „und—
Ross“: besser S | 25 „Und—wohlgestaltete“ kürzer S.

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 2c.

Königs, der wohlgestaltete, so herrlich sein, wenn du Busse wirst auch du schön sein, wenn du Busse thust.

²Und alsdann versenkt euch
5 schauend in eine neue Gnade
der Ökonomie, denn das Ross
war aus demselben Volk, näm-
lich die seligen Apostel, ganz
wie Rosse gesandt zu laufen in
10 die Welt, und zum Wagen ward
die Sammlung der Heiden. Und
sich angeschirrt habend an die
Kirche, führten die Apostel nach
der regelrechten Ordnung auf
15 den Stufen des Himmels. Und
da die Apostel Rosse heissen,
so spricht der Prophet: „Du hast
gesandt deine Rosse, und erregt
die Wasser.“ Und hernach
20 spricht er: „Du bist gestiegen
auf deinen Wagen, und deine
Reiterei ist das Leben“ der Welt.

³Jenes, dass er gesagt: „Du hast
gesandt deine Rosse, hast er-
regt die Wasser“, dieses (scil.
25 bedeutet) den Aufruhr vieler
Geschlechter, | die, ähnlich den
Wassern, in Aufruhr gebracht

²Sehet wieder eine neue
Ökonomie! Denn die Rosse
waren das Volk, wie auch die
seligen Apostel Rosse erweckt
(aufgestellt) zu verfolgen in
der ganzen Welt. Der Wagen
aber ist die Kirche aus den
Heiden. Angeschirrt aber an
die Kirche ziehen die Apostel
rechtgläubig und heilig hin-
auf in den Zugang des Him-
mels. Da die Apostel Rosse
heissen, nach dem Propheten:
„Du hast gesandt deine Rosse,
erregend („in Aufruhr bringend“)
viele Wasser“, und wieder: „Du
hast dich gesetzt auf deine
Rosse und deine Reiterei ward
die Rettung.“

7 „seligen“ blzenii: „Gottes“
bzi T, bz'im U | 8 „aufgestellt“ vustavl-
jaemi: „stellt er mir auf“ vustavljaet
mi T | 13 „heilig“ U Bl. 10v | 15 „Da“:
„Deshalb“ (heissen)? | 18 „erregend—
Rosse“ < T | 22 „die“: „zur“ T.

17 Hab. 3, 15. — 20 Hab. 3, 8. — 23 Hab. 3, 15.

5 „Gnade der“ < S | 15 Ambr., In ps. 118. IV, 28 habet equos suos
Christus, de quibus dicit propheta: „Immisisti in mare equos tuos, turbantes
aquas multas“, eo quod gentium populos qui moventur ut aquae multae
et excitantur ut fluctus aquarum multarum evangelizando commoverint
apostoli, ut . . in Christum crederent. et supra ait: „Ascendisti in equos
tuos etc.“ o bonorum equorum duodecaingum mirabile, quibus frena pacis,
habenaesunt caritatis, constricti sunt inter se concordiae vinculis et iugo
fidei subiecti, quattuor rotis evangelii mysterium totius orbis finibus in-
ventes bonum aurigam portantes Dei verbum etc. (u. S. 42) | 23 „Jenes—
gerechtfertig“ < S | 27 Marr 14.

durch die Erregung zerstört wurden, die in Aufruhr gebracht waren von dem unruhigen Charakter. Jetzt sind sie bewahrt im Stand und, nachdem sie Christus anerkannt haben, gerechtfertigt.

⁴O schöne Völker, sie erwarben Rosse, deren Springen nach dem Bilde der Gerechten, die nicht durch das Blitzen des Schwertes etwas thaten, geringer als Heldenthaten („noch durch eine Heldenthat“?), sondern als Evangelium allen den Frieden verkündigten! Denn diese Rosse, angeschirrt eines mit dem anderen, wenden sich weder voneinander, noch streiten sie, noch werden sie in irgend einem Masse mutlos, noch werfen sie ab das Joch. ⁵Aber siehe, wie erfahrene, dem Joch gehorsam gewordene, ziehen sie, angeschirrt zum Heil, viele Völker ganz wie einen Wagen. Und so, jene zwölf Rosse, ohne Hirten, gerecht, haben sich erwiesen als angeschirrte und gelenkte, gefestigt durch den Zügel der Liebe gleich mit ledernen Riemen und gehorsame dem Joch des Glaubens. Sie haben mitgeteilt das Geheimnis der Predigt der vier Evangelisten wie mit vier Rädern. Das gute Wort, den Lenker des Wagens, haben sie aneinander getragen und vollführend die Fahrt für die Wahr-

⁴O schöne Rosse, deren Laufen nicht durch das Klingen eines Schwertes noch durch ein Zeichen des Streites, sondern jeglichen Frieden verkündigend! Denn diese Rosse angeschirrt trennen sich weder noch reden sie wider einander, noch werfen sie ab das Joch. ⁵Sondern wie erfahrene tragen sie das Joch und den Pflug (so) mit aller Freimütigkeit zu allen Völkern, wie an den Wagen des Heils angeschirrt. Denn diese Rosse nicht mit einem Riemen zusammengeschnürt, sondern mit dem Band der Liebe, gehorsame dem Joch des Glaubens. <Wie> mit vier Rädern das Geheimnis der Ökonomie mit den vier Evangelien verkündigend, den guten Reiter, das Wort tragend, den Lauf vollendend.

4 „O des Laufens schöner Rosse“ U | 5 T Bl. 264v | „durch d. Klingen“, „Geräusch“ grimanjem: „Donnern“ vozgremènjia U | 15 U Bl. 11r | 17 „Denn—zusammengeschn.“ < U | 19 „m. der Liebe des Bandes“ („das Band“ T) TU | 21 „d. Joch“ < U | 22 „d. Geh.“ tainu: „der Verbindung und“ sočetaniju i TU. 35

4 „O schöne—Heldenthaten“: kleine Abweichungen in S | 13 „e. mit d. a.“ < S | 15 „n. werden—mutlos“ < S | 18 „Aber—Wassers“: kürzer S | 25 vgl. Ambr. zu S. 40, 15.

heit, für die Unterweisung der Welt durch zwölf, haben sie sich bestimmt alle Völker, wie Ströme des Wassers.

- 5 ⁶O das Verlangen der seligen Rosse! Denn ihre Räder waren gleichsam in Rädern, da dieses neue Evangelium angeschirrt war an das alte Gesetz.
- 10 Aber auch der Wagen ist sehr schön, denn er ist mannigfaltig bemalt: bei ihm waren ein Löwe, eine Weinrebe, ein Mensch und ein Adler. O neuer mannigfaltiger
- 15 Anblick des Evangeliums, angeschirrt an den Wagen mit den Gerechten. Denn sein (des

⁶O der seligen Rosse, die geistige (oder: „des Wortes“) sind! Denn es waren ihre Räder wie jenes Rad in Rädern. Denn das neue Testament im alten lebend und durch dasselbe gepredigt. Schön nun war auch der Wagen, denn er war viergestaltig, denn er hatte in sich einen Löwen, ein Rind, einen Menschen, einen Adler. O schöne viergestaltige Ökonomie, an den gerechten Wagen („Wagen der Gerechten [od. Gerechtigkeit]“) angeschirrt. Es war ein Löwe wie ein König von Matthäus gepredigt; es war

4 vgl. Hipp., In Dan. I, 17, 11 „Denn Christus, der Strom seiend, wird durch das vierteilige Evangelium in der ganzen Welt verkündigt, und über die ganze Erde hin wässernd heiligt er alle an ihn Glaubenden.“

5 A m br. l. c. IV, 28 o rationabiliū equorum grande certamen! o mirandum mysterium! rota intra rotam currebat et non impediēbatur, novum testamentum in veteri testamento erat, intra illud currebat, per quod annuntiabatur | 6 „Rosse“: „die geistige sind“ + S | 13 „Weinrebe“ erklärt Marr S. LVII als vermutlich entstanden aus falscher Lösung armenischer Uncialschrift, s. o. S. 16 | 17 Hipp. I, 2, 183 „Vom heiligen Hippolytus aus dem Kommentar zum Propheten Ezechiel. So hat ja auch Ezechiel jene Tiere gezeigt, die Gott preisen, indem er bei den vier Gestalten der vier Evangelisten zum Erweise der Herrlichkeit des Vaters auf deren Wirkung aufmerksam machte, von der alle vier Weltrichtungen erfüllt wurden. „Das eine Tier“ sagt er, „hatte vier Gestalten“; weil jede (Gestalt) ein Evangelium ist, erscheint es in vierfacher Weise. Die erste Gestalt, sagt er, die dem Stiere gleich, bedeutet die priesterliche Herrlichkeit Jesu, welche Lucas schildert. Die zweite, die dem Löwen gleich, bedeutet die Führerschaft und Königswürde jenes Löwen, „der aus dem Stamme Juda kommt“; diese hat Matthäus dargethan. Die dritte gleich dem Menschen und bezeichnet die Leidensfähigkeit des Sohnes und das geringe Wesen der Menschen; die hat Markus geschildert. Die vierte aber, die des Adlers, lehrt das Geistesgeheimnis seiner Kraft und Macht, das am Himmel des Wortes fliegt:

3 „Denn . . ihre“ bo tēch: „in diesen“ v tēch T | 6 „lebende . . predigende“ TU | 11 U Bl. 11v. T Bl. 265r | 16 „von“ < T | „es war“: Markus vor Lucas in U | „es war aber“: „und“ U.

Wagens) Löwe ward gepredigt durch den Evangelisten Matthäus, als ein König. Und der Weinstock ward gepredigt durch Lucas, als Weinstock des Hohenpriesters. Und sein Mensch ist ausgedrückt durch Markus als einer der gelitten hat. Und sein Adler als das Wort, das emporgeflogen gen Himmel durch den seligen Johannes. Durch diesen Gedanken ist kundgethan das Geheimnis der Predigt. |
 7 In den Wagen sind gestellt die Räder, die sich nicht rückwärts wandten, da in dem Wagen war der Geist des Zeichens. Denn durch Ezechiel ward uns mitgeteilt, dass im Evangelium war ein Geist, voll von einer Menge Augen mit dem Herzurufen der verschiedenen Völker unter Vermittelung der Gebote. 8 Und so ist er auch unter den Rossen der Gerechte, und von ihm ruft er auch und spricht: „Meinem Ross am Wagen Pharaos verglich ich dich, meine Nächste!“ Thue Busse, Synagoge, damit auch du predigest von Christus, werde ihm du zu einem Ross für die schnelle

27 Hoh. 1, 9 (8).

aber ein Rind der Erlöser durch Lucas gepredigt, es war aber ein Mensch durch Markus gezeigt, ein Adler aber wie das Wort von dem göttlichen Johannes in die Höhe emporfliegend; durch die Gnade der Welt das Geheimnis offenbarend.

10 7 Diesem Wagen folgen die Räder und wenden sich nicht zurück, denn es war „der Geist in den Rädern“; durch Ezechiel verkündigt in den Evangelien ein Geist, und er war voll Augen, die Berufung der verschiedenen Völker zusammenlegend. 8 Siehe nun in Betreff der Rosse, Gerechter (oder „Gerechte“). Da-
 20 her ruft er auch sprechend: „Meine Rosse am Wagen Pharaos, ich habe dich verglichen, meine Nächste.“ Bekehre dich, Synagoge, damit auch du
 25 Christum predigest, und werde schnell wie ein Ross zu durchlaufen die Welt wie Paulus,

1 „der Erlöser . . . gepr.“ < U 30
 3 „Markus durch Mark.“ T „gezeigt“:
 „zeigt er“ javljaet U | 16 „Geist“:
 buda + T „als Adler aber“ T |
 21 „ruft“ U Bl. 12r | „auch“ < T.

dieses verkündigt Johannes“. Nach Vat. syr. 103 (früh. 3) u. Mus. Britt. syr. 853 (Add. 12144). Lagarde, Anal. Syr. 90, 21—91, 2. Pitra Anal. s. IV, 41. Zur Sache Zahn, Forschungen II, 257 ff.

7 „als e. d. gel. h.“ < S | 14 Marr 15 | Ambr. l. c. in quatuor partes ibant rotae et non revertabantur retrorsum, quia spiritus vitae erat in iis, qui currebant in quatuor partes totius mundi | 23 „u. Verm. d. Geb.“: „zusammenlegend“ S.

Fahrt in die Welt wie Paulus und zu einem Hirten wie Petrus, damit durch Christus du erscheinst als Gerechter, oder wie 5 der Geliebte aus den Jüngern, damit auch du seiest versiegelt zusammen mit den nicht genannten Rossen! ⁹O neue Geheimnisse, denn er bezahlt den 10 gerechten Lohn: „Meinem Rosse verglich ich dich an dem Wagen Pharaos, meine Nächste.“ Wenn du dich bekehrst, so wirst du erkennen, in welche Schönheit du gekleidet werden wirst.

IX. „Denn es haben sich geschmückt an dir die Wangen 15 wie Turteltauben“; denn du hast die Schönheit des Glaubens, die „warnt“ durch das Wort.

„Dein Hals ist wie <ein Turm> aus Elfenbein“, denn du hast die Kühnheit der edlen Herkunft („des Edelsinns“?). Du schaut, nicht das Haupt herabhängen lassend, sondern vielmehr 20 hoch (sc. es haltend) in der Richtung zum Himmel.

X. „Ein Ebenbild von Gold werden wir dir machen aus silbernen Talenten.“ Denn was von ihnen nur nach Mass Zutrauen verdiente gemäss dem Gesetz, in dem hat jetzt die überschwengliche Schönheit des Goldes Wohnung gemacht und die 25 frohe Botschaft. Denn „aus silbernen Talenten“ ganz wie aus Gold wird er für dich sein (sc. der Schmuck). Denn ich vergleiche dich gerechten Menschen, die erprobt und gereinigt sind wie Gold.

XI. „Bis der König sich befindet an seinem Orte der Ruhe“. Denn Christus kam und zwar rechtzeitig mit dem Reich. | Die 30 „Narde“, die sich ausgebreitet hat, sein Geruch. „Ein verschlossenes Gefäss ist für mich mein Schwesterkind“.

10 Hoh. 1, 9 (8). — 14 Hoh. 1, 10 (9). — 17 Hoh. 7, 4 [1, 10 (9)]. — 21 Hoh. 1, 11 (10). — 28 Hoh. 1, 12 (11). — 30 Hoh. 1, 13 (12).

4 „oder—Rossen“: auch hier scheinen sich G und S zu ergänzen | 8 „O neue ff.“ < S | 22 Ambr., l. c. III, 7 ex iis enim qui ex lege sunt et prophetis mediocriter ante crediderant gloriam domini Iesu | 29 Ambr. l. c. donec Christus veniat in regnum suum et reclinet caput suum in ecclesiae fide | 29 Marr 16.

XII. „Meine Narde gab ihren Wohlgeruch von sich.“ Die Salbe der Gnade breitete sich aus, damit auch die Beschneidung könne gerettet werden. „Ein Gefäß für die wohlriechende Salbe“ ist Christus durch die Einhüllung in das Fleisch wie durch das Band der Liebe gefestigt, um ihretwegen gepresst zu werden, wie die Traube des Weinstocks. — ² „Mein Schwesterkind weit inmitten meiner Brüste.“

Denn er ist der Gesalbte des Gesetzes und des Evangeliums: „Ein Gefäß für die wohlriechende Salbe ist mein Schwesterkind, es macht Wohnung inmitten meiner Brüste.“

Denn der Mittler war Christus dem Gesetz und Evangelium; dieser „nächtigt in den Brüsten“. ¹⁰

8 T Bl. 267v, 23. M Bl. 888r. N Bl. 16r. U Bl. 16r. Lemma: Hippolyt | 10 T Bl. 268r.

XIII. „Eine Narde wie die kind im Weinberg Engads.“

O Schönheit von der Cyper, durch die geschmückt ist die Salbung, damit der Weinberg von Engad sei für gerecht ge-

1 Hoh. 1, 12(11). — 3 Hoh. 1, 13(12). — 5 Col. 3, 14. — 6 Hoh. 1, 13 (12). — 10 Hoh. 1, 13 (12). — 14 Hoh. 1, 14 (13).

10 Ambr., In ps. 118. III, 8 corpus suscipiens dominus Iesus caritatis se vinculis illigavit | 7 „Brüste“: wörtlich „Milchgefäße“ | 16 O „Schönh.—geachtet“: etwas anders S | 19 Ambr. l. c. Engaddi . . . regionis cuiusdam quae in Iudaea est locus sic dicitur in quo opobalsamum gignitur . . . In illis ergo vineis lignum est, quod si quis compungat unguentum emittit; hic fructus est

ligni. si non incidatur lignum non ita fragrat et redolet, cum autem compunctum fuerit artificis manu, tunc lacrimam distillat; sicut et Christus in illo tentationis ligno crucifixus illacrimabat populum, ut peccata nostra dilueret et de visceribus misericordiae suae fundebat unguentum dicens „Pater, dimitte etc.“ tunc ergo in ligno compunctus est lancea et exivit de eo sanguis et aqua omni unguento suavior . . . per totum mundum odorem sanctificationis effundens, et quasi balsamum ex arbore sic virtus exibat e

der Cyper ist mein Schwester-

15

O schöne Traube des Weinbergs von <En>gad! <„Engad“> ist ein gewisser Ort in der Gegend Judäas, an welchem Ort Balsam wächst. Es sind dort auch Weinberge, in denen dieser Baum ist. Eben dieser Baum, Geliebte, giebt aufgeschabt die Frucht der Salbe. Ebenso giebt Christus durchbohrt seinen Wohlgeruch. ²Aber, wenn,

16 T Bl. 268r, 2. U Bl. 16r, 12. Kein Lemma | 19, „Ort“ < U | 21 „auch“ < U | 24 „Frucht der“ < T | 25 „Christus“ < U | 26 „Aber, denn wenn“ T.

achtet. „Engad“ ist eine Örtlichkeit an der Seite Judäas, wo sich Balsam findet. Man hat dort Weinberge, die sich aus-
 5 gebreitet haben mit Bäumen. Dieser (Balsam) gewonnen von jenen Bäumen gibt von sich vorbildlich eine wohlriechende Salbe. Daher sprach sie: „Mein
 10 Schwesterkind im Weinberg Engads“, was folgendes bedeutet: Er war stark am Holz, als er litt und verwundet ward in die Seite. An jenem Holz gibt er
 15 von sich den Wohlgeruch, ganz wie den Wohlgeruch des Balsams.

Wie aus seinem Mund hervorging das Wort, so gab Christus von sich seinen Wohlgeruch. ²Aber, Geliebte, so lange die Früchte am Baum im Weinberg bleiben werden, so lang sie nicht gepresst werden, gibt sie nicht ihren
 20 Geruch von sich. Wenn aber ein Kundiger sie mit dem Messer reinigt, gibt sie (sc. ihn) schnell mit Thränen. Denn auch Christus weinte damals über das Volk, da er konnte über sie Wohlgeruch ausbreiten, indem er offen Hilfe erwies.

Denn am Baum (Holz) war er verwundet im Garten, | um uns den
 25 guten Wohlgeruch der Salbe zu zeigen. ³Und das Wort, o Geliebte, machte alsdann noch Wohnung im Fleisch, und der Grosse erschien gleichsam ein Erniedrigter, um aufgedeckt (offenbart) zu werden. Und er that kund die neue Gnade der Ökonomie. „Der Reiche ward arm für uns, damit wir reich würden durch seinen Reichtum“. Und

9 Hoh. 1, 14 (13). — 13 Joh. 19, 34. — 21 Lc. 19, 41. — 25 vgl. Joh. 1, 14. — 28 2 Cor. 8, 9.

corpore. . . compunctus igitur Iesus odorem remissionis peccatorum et redemptionis effudit. nam et constrictus erat, verbum cum esset homo factus, et pauper factus est cum dives esset, ut nos illius inopia ditaremur. potens erat et despiciendum se praebuit. . . terram movebat et haerebat in ligno. . . exinanitus erat et replebat omnia; descendit deus, ascendit homo; verbum caro factum est, ut caro sibi verbi solium in Dei dextera vindicaret.

3 „Man hat — Wohlgeruch“: kürzer S | 19 „so lang s. n. gepr. w.“: „unverletzt“ S | 24 Marr 17.

Geliebte, die Frucht am Baume im Weinberg stand unverletzt, gab sie keinen Duft. Aber wenn sie von einem Kundigen mit dem Messer durchbohrt, sofort lässt sie Thränen quellen. Denn Christus hat damals über das Volk geweint, damit er konnte aus sich herausgeben den Wohlgeruch, aber ich sage die Barmherzigkeit.

2 „im Weinberg“ < U | 10 „aber— Barmh.“ vielleicht Zusatz | 11 T Bl. 268r, 22. U Bl. 16v, 10.

so von da an, o Geliebte, wie er am Holz hängt, ward kund der Wohlgeruch der Salbe. Denn das Wort „erniedrigte sich“ und zu uns gewandt begann es zu singen und alsdann erfüllte es mit Wohlgeruch, ihn ausgebreitet habend, damit hernach ebenso beständig erschiene die Güte (Milde) der Ökonomie durch die Ausbreitung des Wohlgeruchs der Salbe, um froh zu machen, da es herausgegeben ward aus dem Herzen des Vaters und der Erde Evangelium verkündigte. ⁴Es selbst erhob sich von der Erde und erschien, wie ein Wohlgeruch der Salbe strebte es hinauf zum Himmel. Ausgebreitet vom Himmel, stieg sie („es“?) empor ¹⁰ von der Erde zum Himmel. Ein Früchte hervortreibender Tau liess sich (es sich?) herab von der Höhe, um uns, die Irdischen, zu versiegeln zum Leben, d. h. das Wort kam herab, damit die Menschen vermöchten sich zu erheben in den Himmel. Ein Bild eines solchen Geschlechts ist aufgethan (offenbart) durch das ¹⁵ Wort: „Mein Schwesterkind im Garten Engads“.

XIV. Und sofort aber antwortet er und spricht: „Siehe du bist schön, meine Nächste! Siehe, du Schöne!“

Dies aber antwortet er und hernach: Nur bekenne mich gut! Deswegen bekenne ich dich mehr, Schöne. So was bedeutet es aber, dass Christus spricht: „O du Schöne“, wenn nicht das: „Sei getrost, Tochter, dir sind deine Sünden vergeben“.	Dieser ruft wieder: Du hast mir bekannt gut. Auch ich be- ²⁰ kenne dir. Was aber ist es, dass Christus spricht: „Schöne“? „Sei getrost, o Tochter, deine Sünden sind dir vergeben“.
---	---

²⁵
 19 T. Bl. 268^v, 13. M Bl. 889^r.
 N. Bl. 18^r. U Bl. 17^r. Lemma:
 „Hippolyt“.

XV. Darauf aber antwortete sie und sprach: „Siehe du bist gut, mein Schwesterkind“. Und schön, weil du geliebt bist für alle, sogar auch für die, die dich nicht kennen. Denn zu der ³⁰ Zeit werden auch die, welche <ihn> früher nicht kannten, von Christus gelehrt sein. Dann gut zum Verständnis gelangt, werden sie glauben und sprechen: O, was für ein Weiser ist dieser

2 Phil. 2, 8. — 16 Hoh. 1, 14 (13). — 17 Hoh. 1, 15 (14). — 24 Hoh. 1, 15 (14). — 25 Mt. 9, 22. 2. — 28 Hoh. 1, 16 (15).

17 Ambr. l. c. III, 9 respondit et Christus: „Ecce es bona etc.“ . . . quid est autem Christum dicere „bona es“ vel „decora es“, nisi illud evangelicum: „Constans esto, filia, remissa sunt tibi peccata tua“ | 32 Marr 18.

Mensch! Er ist gross und unbekannt, er ist Gott. So von nun an, o Menschen, erkennet, was vor uns liegt.

2 „Siehe, du bist schön, mein Schwesterkind, und es ist über
5 meinem Lager ein Kühler gemacht“. Was aber beabsichtigt sie zu sagen über den Aufenthaltsort? Sie spricht: „Über
10 meinem Lager ist der Kühler“ gut. Dies zeigt uns die Gnade des Geistes, die ein Kühler ist für alle, welche die Hitze trifft.
15 3Denn wie <die> von der Hitze <Leidenden> sich flüchten an die kühlen Örter, um unter ihnen aufzuatmen, so streben auch alle die, welche von Sünden gebunden sind, leidenschaftlich zur Kühlung Christi, um die Kühlung
20 des heiligen Geistes zu erlangen. „Über meinem Lager ist gut der Kühler“.

XVI. „Die Balken unserer Häuser sind von Cedernbäumen.“
25 So sind das was für welche,

3 Hoh. 1, 16 (15). — 8 Hoh. 1, 16 (15). — 21 Hoh. 1, 16 (15). — 23 Hoh. 1, 17 (16).

10 Vgl. Ambr., In ps. 118. IV, 19 hanc umbram spiritalis ministrat gratia torrida saeculi huius et mundi aestiva fugientibus. opaca igitur acclinatio Christi et ecclesiae, quibus Dei patris aeterna illa requies aspirat. in hac ergo requiescamus umbra, peccatorum nostrorum aestibus fatigati. si quos adussit libido, hos domini crux refrigeret | 25 Ambr. l. c. 20f. cedri specie maiorum qui iusti fuerunt gloria declaratur . . . sicut enim cedrus non putrescit, ita nec maiorum gloria ulla vetustate corrumpitur. „lacunaria nostra cupressi“ genus hoc arborum nunquam amittit viriditatem suam; hieme iuxta vere

2 „Über meinem Lager ist eine Beschattung“. Was soll dies gesagt sein? Es bedeutet die Gnade des Geistes, die ein Schutz (Schutzdach) ist für die, welche in der Hitze sind. Denn wie in der Hitze jemand eilt, um im Schatten zu ruhen, so eilt auch ein jeder von der Sünde Überwundene (Niedergelegte) unter die Arme des Herrn, um den Schutz („das Schutzdach“) des Geistes zu erlangen. „Unser Bett ist umschattet“.

XVI. „Die Querbalken aber sind Cedern, unser Fachwerk sind Cypressen.“ Diese aber sind was, wenn nicht die Väter. Wie vielmehr die Ceder nicht fault, so wird auch der Ruhm der Väter nicht umkommen. Aber unser Fachwerk ist das ganze Dach haltend. Denn die Cypresse, Geliebte, legt niemals die Blume ab, sie hat aber in sich selbst

2 T Bl. 269v, 11. U Bl. 18v, 3. Lemmafehlt | 8 „Denn“ < U | 15 „Euer Bett“ U | 17 „D. Querb.“ perevési: peresovisl T | 19 „Diese—nicht“ sie že čto no: sl' že kto T | 23 T Bl. 270r | 25 Cypressen . . legen“ U | 26 „Gel.“: „mit Mannigfaltigkeit“ s pestrotami U | 27 U Bl. 19r.

wenn nicht die Väter? Wie die immer ein und dieselbe Gestalt
 Ceder nicht fault, so ist der im Winter und im Sommer;
 Ruhm der Väter nicht verborgen. auf welche Weise auch die
 „Die Dachsparren für uns sind Apostel immer die Dachsparren
 aus Cypresse“; denn die Dach- der Kirche. 5
 sparren tragen auf sich den ganzen Bau. O Geliebte, bei der
 Cypresse fällt niemals die Blume ab; im Gegenteil bei ihr ist
 ihr Ebenbild ewig und sie bleibt einerlei im Sommer und Winter.
 Auf die gleiche Weise werden die Apostel niemals schwach; sie
 sind Dachsparren und Befestigungen der Kirchen. Sie haben die 10
 Kraft durch die Macht des heiligen Geistes, und wer auf ihm,
 den halten sie in Kräften. „Die Dachsparren für uns sind aus
 der Cypresse.“

XVII. Von da an beginnt XVII. (Die Kirche) fängt
 sie sich selbst zu loben mit schon an sich zu loben und 15
 Rechtfertigung und spricht: „Ich spricht gerechtfertigt.
 bin eine Blume des Feldes“. Denn sie ist [nicht] ausgebreitet in
 die ganze Breite der Erde, da durch den Glauben an dich siehe
 ich eine Blume bin für alle Menschen.

Und dies ist dem gleich, wie Denn es ist zu sehen, wenn 20
 wenn irgend einer von den Bes- jemand von der Beschneidung
 schnittenen an Christus glaubte Christo glaubt, dass er „eine
 und im Aussehen der Blume Blume“ ist, die „Altes und
 erschiene, so wäre er stark im Neues“ zu bringen vermag. 2 „Ich
 Alten und im Neuen. 2 „Ich bin eine Blume des Feldes; wie 25
 bin eine Blume (des Feldes) eine Lilie der Thäler inmitten
 wie eine Lilie der Thäler, und wie
 eine Lilie inmitten der Dornen“.

4 Hoh. 1, 17 (16). — 10 1 Tim.
 3, 15. — 12 Hoh. 1, 17 (16). — 16
 Hoh. 2, 1. — 25 Hoh. 2, 1. 2.

4 „Dachsp.“ vospory: „Fragen“
 voprosy U | 15 „und“ < T | „gerechtf.“
 T Bl. 270r, 8: „(in) Rechtfertigung“
 U Bl. 19r, 11 | 20 Fehlt in T, schwer-
 lich in U. M Bl. 889r. N Bl. 18v.
 Lemma: „Hippolyt.“

atque aestate comam pascit nec
 diverso colore mutatur. . . sic apostolica quoque gratia nescit defectum,
 sed vetustate sui floret.

10 „Sie—Cypresse“ < S | 16 „Ich—Menschen“ < S | 20 Ambr. l. c.
 serm. V, 7 et vere flos qui poterat nova et vetera de sui cordis proferre
 thesauro. pulchre etiam lilium dicitur ecclesia; sicut enim lilium fulget,
 ita etiam splendent opera sanctorum. Peellus, In cant. cant. Migne PG.
 122, Sp. 569.

- O | Geheimnisse offenbart durch gerechten Mund, dass sie offenbar werden in Gleichnissen. Denn sie spricht: „Ich bin eine Blume des Feldes wie eine Lilie in den Thälern und wie eine Lilie inmitten von Dornen“. Den Wohlgeruch der Lilie offenbart er uns als ein Bild der Heiligen.
- 10 Denn wie die leuchtende Lilie von sich gibt Schönheit, so leuchten auch die Werke der Gerechten und blühen in den Thälern. Auf diese Weise wird
- 15 aufgehen über den Erniedrigten jene Gnade und wird nicht ersticken in den Werken der Welt wie „inmitten von Dornen.“
- der Dornen. Aus dem Mund Gerechter (oder „aus gerechtem M.“) deutlich Geheimnisse in Gleichnissen kund gethan. Den Wohlgeruch der Lilie legt er vor als ein Bild der Gerechten wegen des Glanzes der Lilie. So leuchten auch die Werke der Gerechten. Im Thal aber die Blumen wie unter Dornen. <So> die Gnade aufspressend, wie „inmitten von den Dornen“ der Werke (Handlungen) dieses Lebens.
-
3. „deutlich“ jasně: jasně že eže N | 8 „So“ tako: ta M | 10 „unter Dorn.“ v ternych oder v sredi ternych: v syrenych M, v syrennych N.
-

- ³Und das Verschiedenfarbige, gleichsam das Abbild der Lilie, stellte er uns vor als ein Bild der Wahrheit. Sich selbst offenbart er deshalb, weil in ihm auch die goldene Farbe vorhanden ist. Denn aus dem Begräbnis ist er im Schmuck herausgezogen und zusammengefasst mit den Händen wie das Fleisch, Christi bewahrt ist durch den Geist; oder (so) durch die, deren
- 25 Hände blutbefleckt sind durch Unglauben, aber wer glaubt, der wird sich freuen an dem Wohlgeruch seiner Salbe. Denn zu ihrer Weise ist hinzugefügt auch die goldene Farbe, da er im Geist uns offenbart das Leiden des Fleisches, damit jenes Geheimnis des Ausbreitetseins offenbar werde allen Gerechten
- 30 durch das Bekenntnis und die Erwerbung des geistigen Leuchtens.

4 Hoh. 2, 1. 2. — 16 Mt. 13, 7 (Mr. 4, 7. Lc. 8, 7).

1 Marr 19 | 19 Ambr. l. c. V, 8 *lilium splendore circumfusum . . . intus . . . rubeum, . . . eo quod caro Christi velut murali divinitatis claritudine circumsepta . . . „candidus“ claritate divina, „rubeus“ specie coloris humani, quem sacramento incarnationis assumpsit . . . caro Christi sine peccato est, quam perfidi contrectantes manus suas inquinaverunt, sancti venerantes pietatis odore fragrarunt.*

„Ich bin eine Blume des Feldes wie eine Lilie der Thäler und wie eine Lilie inmitten der Dornen“.

XVIII. Jetzt spricht er zu denen, die diesen Wohlgeruch aufgenommen: Siehe, ich bin schön, meine Nächste! Und danach spricht er noch: Siehe ich bin schön. Dies spricht er von 5 Christus. „Und siehe ich bin gemacht, Schwesterkind, wie ein Apfelbaum unter den Bäumen des Waldesdickichts“. Denn wie, Geliebte, aus dem Apfel hervorgeht ein Wohlgeruch mehr als von allen Früchten, so hat auch Christus unter allen Propheten, gehängt an das Holz, einen Wohlgeruch herausgegeben, ganz 10 so wie der Wohlgeruch des Apfels.

XIX. Und sie („er“?) spricht: „Siehe mein Schwesterkind antwortet mir und spricht: Nahe zu mir, meine Nächste und | Schönheit, meine Taube, meine Vollkommene!“ Und so spricht er in Wahrheit von dieser Mit Wahrheit nennt er sie 15 Taube, dass sie sanft ist; denn „Taube“, mit der Sanftmut sie ver- er ruft sie mit Verlangen und gleichend. Schöne nennt (ruft) spricht: „Kommet her zu mir er sie, sprechend: „Kommet alle alle sich Mühende und Be- sich Mühende und Beladene ladene“. Wer aber sind diese und ich werde euch Ruhe geben.“ 20 Beladenen, wenn nicht die Syna- Wer aber war beladen, wenn gogen, zu denen er sich wandte nicht die Synagoge, zu der er spricht mit der Rede.

1 Hoh. 2, 1. 2. — 4 Hoh. 2, 2. 3? —
6 Hoh. 2, 3. — 12 Hoh. 2, 10. 13.
— 18 Mt. 11, 28.

3 Ambr. l. c. V, 9 accepit hunc odorem dominus Iesus fragrantis ecclesiae suae et ait: „Ecce proxima mea bona“. et ecclesia dicit ad Christum: „Ecce bonus etc.“ huiusmodi pomum odorum gratiam (odorem gratum M S L 15 Sp. 1969A) habet, ut caeterorum pomorum fragrantiam vincat. Christus ergo affixus ad lignum sicut malum pendens in arbore bonum odorem mundanae fundebat redemptionis. . et unguentum potus vitalis effudit Hoh. 2, 3. eo quod super prophetas. et apostolos intima corda hominum verborum suavitate mulcebat | 4 „ich bin“: anders Ambr. | 14 Marr 20.

15 T Bl. 354v, 19. M Bl. 892v.
N Bl. 25r. U Bl. 30r. Lemma Hip-
polyt. | 17 „Denn das Schöne“ T |
18 „K. her zu mir“ U | 19 „und“ vor
„Bel.“ + MU | „und—geben“ < T
mit G, also vielleicht mit Recht | 21
„aber“ + T Bl. 355r | 22 „Synag.“:
„Sunamit“ fälschlich Hipp. I, 1 S.
349, 51.

²Nahe zur Einpfropfung (so) ruft er sie. Und was ist diese Einpfropfung, Geliebte, anders als die rechte Seite an der Hürde. Denn jene Hürde ist die Zufluchtstätte vor <uns>. Komm, nahe dich zu mir im Evangelium, damit du dich erweistest auf gleicher
5 Stufe stehend mit den Gerechten durch diese Einpfropfung.

³„Zeige mir dein Antlitz und gieb mir zu hören deine Stimme, deshalb weil ruhig ist dein Antlitz und deine Stimme schön.“

10 Zeige ihm kühn das Christsein, ihn versiegelt habend auf die Stirn. „Gieb mir zu hören deine Stimme“: bekenne die Wahrheit, nachdem du sie ausgesprochen.

15 „Zeige mir dein Antlitz und gieb mir zu hören deine Stimme, denn ruhig und süß“ ist, wer Christus bekannt hat, und „schön“ „das Antlitz“, welches
20 hat Kühnheit von ihm.

XX. Und er („sie“?) antwortet und spricht:

„Fanget uns die Füchse, die den Weinberg verderben, da unsere Weinberge blühen.“

25 O ersehnte (verlangte) Stimme! O Wahrheit, die (nach Gerechtigkeit) sich ausgebreitet hat, durch welche die Häretiker gefangen sind! —
30 Fanget uns die Füchslin, so

6 Hoh. 2, 14. — 11 Vgl. Apc. 9, 4. — 12 Hoh. 2, 14. — 15 Hoh. 2, 14. — 23 Hoh. 2, 15.

1 „Einpfropfung“ privitie. Der Übersetzer hat in der armenischen Vorlage „patovast“ statt „patovar“ „Vormauer“, „Wehr“ gelesen, vgl. Marr S. LVIII f. | 25 „ersehnte“: „selige“ hier und öfters S | 29 „überf. wie F.“ + S | 30 „die d. W. v.“ + S.

³„Zeige mir dein Antlitz und gieb mir zu hören deine Stimme“: Mit Kühnheit (Freimütigkeit) zeige dich, das „Siegel“ des Christentums auf der Stirn tragend. „Gehört mache mir deine Stimme“: bekenne sprechend die Wahrheit. Denn „süß“ ist deine Stimme, bekennend Christus und „schön“ das Aussehen, welches kühn ist über ihn.

8 T Bl. 359r, 1. M Bl. 893v. N Bl. 29r. U Bl. 35v. Lemma: „Hippolyt“: < U | 12 „macht er“ U | 16 „Kühnist“ < MU.

XX. Er („Sie“?) antwortet aber und spricht:

O selige Stimme und(?) der Wahrheit, die nach Gerechtigkeit verkündigt, durch welche die Häresien überführt wie Füchse in die Enge getrieben werden! Haltet uns die kleinen Füchse, die die Weinberge

25 T Bl. 359v, 19. M Bl. 894r. N Bl. 29v. U Bl. 36r. Lemma: „Hippolyt“ | „und“ + T | 28 T Bl. 360r | 30 „uns“ < U.

lang sie jung sind! Hütet euch, (Gärten) verderben! Wie sie
damit sie nicht, nachdem sie noch klein sind, haltet sie, da-
vollkommen geworden sind, mit sie nicht herangewachsen
durch List die Weinberge an- durch (mit) Bosheit anfüllen den
füllen, während sie in der Blüte. Weinberg. Dies aber sagt er 5
Dies spricht er belehrend. beratend: „Haltet uns die kleinen
Denn, Sprechend: „Fanget uns Füchse“, sagt nichts anderes
die Füchlein“, spricht er nichts als: Nehmt die Häresien hinweg
anderes als: Tilget aus die Hä- von euch, damit „rein der Teig
resien aus eurer Mitte, damit sich zeige“. Wolle verstehen, 10
„der Teig sich rein zeige“, wenn o Mensch, dass als Füchse mit
du verstehen willst, o Mensch; Recht er die Häretiker zeigt.
denn als „Füchse“ bezeichnet Denn die falschen Propheten
er die Häretiker. Denn die sind nichts anderes als die Häre-
falschen Propheten sind nichts tiker; die falsch Lehrenden und 15
anderes als die Häretiker, da Lüge Predigenden sind die Häre-
wer Trug lehrt und Lüge predigt, tiker. Denn Jeremias ruft und
die sind Häretiker. Denn Jere- spricht: Siehe, „deine Propheten“,
mias ruft und spricht: „Siehe, o Jerusalem, „wie Füchse“ ja-
deine falschen Propheten, Jeru- gend. Es antwortet Christus 20
salem, wohnen in Höhlen wie selbst dem Herodes: „Saget
Füchse“. Und hernach ant- jenem Fuchs: Siehe noch heute
wortet Christus selbst dem und morgen vollbringe ich Kräfte
Herodes und spricht: „Saget und am dritten Tage werde ich
verherrlicht werden“.

25

7 Hoh. 2, 15. — 11 1 Cor. 5, 7.
— 19 Ezech. 13, 4 (Thr. 5, 18). — 24
Lc. 13, 32.

5 „während—Blüte“ < S |
17 Marr 21 | 20 „falschen“ + G |
21 „wohnen i. H.“: „jagend“ S | 23
Ambr., In ps. 118. XI, 29 ait dom.
Iesus: „Ite, dicite vulpi illi“, hoc est
de Herode . . . unde etiam Samson
binas vulpes sibi nexuit, ad quarum
candas alligavit faces et dimisit eas per
messes allophylozum; per hanc figu-
ram significans quod . . . haeretici libe-
ram linguam habeant ad latrandum . .
finem vero fraudis suae incendio depu-
tatum. ideoque et trecentas vulpes

1 „Denn wie“ T | 5 „Dieses aber“
se že M U: „Was“ eze T N | 6
„beratend“ suvēstevaja: „wissend“
svēdaja M N, vėdaja U | 8 „Nehmt
d. Här. hinweg“ eresi otimete: „die
Häretiker“ eretiki M N U | 9 „v. euch“
ot vas: „v. uns“ ot nas T, „v. euch
selbst“ ot samėch vas M N U | 12 „er . .
zeigt“ javljaet: „erscheinen“ „werden
gezeigt“ javljajuteja T | 17 „u. spr.“
i glt: i gl' T, „sprechend“ glja M N U |
19 „wie“ U Bl. 37r | 20 „antwortete“
T | 21 „selbst“ + T | 22 „auch noch“
M N U | 23 „und“ < T M | 24 „und“
vor „am“ + T.

diesem Fuchs: Siehe, heute und morgen vollbringe ich Kraft, und am dritten Tage werde ich verherrlicht werden“.

5 ²Auch Simson vollbrachte ein gewisses neues Geheimnis in Bezug auf die Füchse. Als von ihm sein Weib weggenommen war, „ging er drei-

10 hundert Füchse“, band sie einen an den andern, band an den Schwanz eines jeden von ihnen eine Fackel und verbrannte das ganze Ackerfeld und den Wein-

15 berg. — Und dies war ein Zeichen. Denn er spricht eine Zahl, dass er dreihundert Füchse aneinander band, und dass das hinter ihnen angezündete Feuer

20 geblammt hat. Es zeigt dies, dass sie Häretiker waren. Denn die Leiden Christi bekannten ungefähr dreihundert, aber sie erwarben keinerlei Können.

25 ³Was das betrifft, dass er die Schwänze zusammenband, so dieses deshalb, um zu zeigen ihre Hässlichkeit und ihren Widerspruchsgeist; denn sie

30 widersprechen einander in Worten. Und an ihren Schwänzen waren angebunden Fackeln; denn ihre schliessliche Strafe ist verbrennendes Feuer.

⁴Und so spricht deshalb der Geist: „Fanget uns die Füchlein,

5 Richt. 15, 4. 5. — 33 Hoh. 2, 15.

dimisit, eo quod perfidi crucis quidem se praedicatione commendare desiderant sed mysterium eius tenere non possunt.

13 „und—Weinberg“ etwas anders S | 16 „Denn—und“ < S | 21 „Denn—Können“ < S | 28 „Hässl.—W.“: „Gesetzl.“ S | 29 „denn—Worten“ < S.

²Was aber ist auch Simson wieder ein neues Wunder (Geheimnis) in Bezug auf die Füchse vollendend. Als sein Weib geraubt wurde, „ergriff er dreihundert Füchse“ und, „die Schwänze aneinander“ gebunden habend, band er Fackeln an, und nachdem er (sie) angezündet, „sandte er (sie) fort“ und alles Seiende und die Weinberge (oder „alle seienden Weinberge“) verbrannte er. Ein Zeichen aber war es derer, die das letzte Feuer verbrennt. Dies zeigt, dass sie Häresien waren.

³Das Binden aber von Schwanz an Schwanz, damit er ihre Gesetzlosigkeit überführe. Aber dass an ihren Schwänzen brennende Fackeln das am letzten Gericht ihnen flammende Feuer.

1 „auch“ < T Bl. 360v |
 2 „neues“ novo: no MN, < U |
 „Wunder der Geheimnisse“ T
 11 „Seiende“ suštaja, wol corrupt
 pirt | „und“ + T | 16 „Häresien“:
 eresi: esi MU | 21 „Fackeln“ U
 Bl. 37v.

die die Weinberge verderben“. Welche Weinberge, wenn nicht jenen Weinberg, der eine neue Pflanzung war und noch in der Blüte wollte Früchte bringen, verderbte, zerstörte und verwüstete er, nicht gestattend, dass jene Traube als eine reife von Christus gepflückt werde? „Jetzt blühen unsere Weinberge.“

5

XXI. Sie antwortet und spricht: „Siehe, das Schwesterkind kam springend zur rechten Zeit und langte an“.

O ersehnte (verlangte) Stimme! Denn wann wird hernach Rache für den Weinberg, damit verbrannt würden die Füchse. Mit Recht ruft er und spricht: | „Siehe, mein Schwesterkind kam zur rechten Zeit springend, um zu springen über die Gipfel der Berge, über die Hügel. Mein Schwesterkind ist gleich einem Reh oder einem jungen Hirsch auf den Thälern der Berge, auf meinem Lager“.

O der seligen Stimme, wenn er zur Vergeltung des Weinbergs eintritt, damit empfangen werden die Füchse. Mit Recht ruft er und spricht: „Siehe, mein Bruder kam springend über die Berge und hinüberspringend auf die Hügel. Gleich ist mein Bruder einem Reh oder einem jungen Hirsch auf den Bergen „Udoljs“ („an den Thälern“?).

20 Ökonomie der neuen Gnade! O sehr grosse Geheimnisse (Gedanken)! „Siehe, mein Schwesterkind kam zur rechten Zeit mit Springen und langte an“. Was bedeutet dies Springen?

20 O der neuen Ökonomie! O 20 der grossen Geheimnisse! „Siehe, mein Bruder, kam springend“.

8 T Bl. 277v, 9. M Bl. 895v. N Bl. 33r. U Bl. 41v. Lemma „Hippolyt“. Als Text Hoh. 3, 1 | 9 „er zur“ + T | 10 „empfangen“ jati: corumpirt, vielleicht „verbrannt werden“ gorëti | 11, wie die F.“ MNU Bl. 42r | 13 „kommt“ T | 18 „Udoljs“ udolij; es könnte heissen: „an den Thälern“, aber wohl aus *Bauθήλ* Hoh. 2, 8 | 24 „springend“: „über die Berge u. hinüberspringend über die Hügel“ + U.

25

5 Hoh. 2, 15. — 6 Hoh. 2, 8. — 13 Hoh. 2, 8. 9. 17. — 23 Hoh. 2, 8.

13 Marr 22 | 22 R beginnt bei Lagarde S. 87, 10 ff. und Pitra IV S. 41 B nach Cod. Addit. 12156 des Britt. Mus. „Das Wort sprang vom Himmel in den Leib der Jungfrau, es sprang vom Mutterleib auf das Holz und vom Holz in den Hades“ | 27 G interpungiert als heisse es: „Was bedeutet dies Wort des Springens. Es sprang“ (vgl. Marr S. 22) | Ambr., In ps. 118. VI, 6 salit de caelo in virginem, de utero in praesepe, de praesepio in Iordanem, de Iordane in crucem, de cruce in tumulum, in caelum de sepulcro. De Isaac et anima 31 S. 661, 8 saliens quomodo venit? saltu quodam venit in hunc mundum:

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 2c.

Das Wort sprang herab vom Himmel in den Leib der Jungfrau, es sprang hinauf auf den Baum aus dem heiligen Leib, es sprang von dem Baum in den Hades, es sprang von da heraus in menschlichem Fleisch auf die Erde. O neue Auferstehung!

10 Sodann sprang es von der Erde in den Himmel. Es sitzt zur Rechten des Vaters und wird sodann auf die Erde springen, um zu geben dafür

15 Vergeltung. ³Siehe, „er kam zur rechten Zeit springend über die Gipfel der Berge, hinüberspringend über die Hügel“, denn auf die, welche hochmütig sind,

20 setzt es nicht seine Füße, sondern springt vorbei, nicht bei ihnen Halt gemacht habend.

XXII. „Gleich ist mein Schwesterkind einem Reh oder
25 seinem Jungen“. Denn die Höhe des Wortes ist erneuert

Was das Springen? Das Wort sprang vom Himmel in den Leib der Jungfrau, es sprang aus dem Mutterleib auf den Baum, es sprang von dem Baum in den Hades, es sprang hinauf auf die Erde wieder. O der neuen Auferstehung! Wieder sprang es von der Erde in den Himmel. So setzte es sich zur Rechten des Vaters. Wieder aber wird es kommen mit Herrlichkeit auf die Erde und vermag Vergeltung zu vergelten. ³Siehe, so „kommt er springend auf den Bergen und hinüberspringend auf die Hügel“. Aber ich sage, auf die Hohes Sinnenden tritt er (nicht), sondern springt hinüber, nicht ruhend in ihnen.

XXII. „Gleich ist mein Bruder dem Reh oder den jungen Hirschen“. Die Schnelligkeit

15 Hoh. 2, 8.

apud patrem erat, in virginem venit et ex virgine in praesepe transilivit, in praesepe erat et fulgebat in caelo, descendit in Iordanem, ascendit in crucem, descendit in tumulum, surrexit e tumulo et sedit ad patris dexteram. Die Späteren zum Teil im Anschluss an Pseudocassiodor.

5 Vgl. C. Noët. c. 1 | 7 „in menschlichem Fleisch“ G: „wieder“ S | 26 „Höhe“: wohl auch „Schnelligkeit“ = S, vgl. Marr LXXVIII f. | „erneuert —war“: etwas anders S.

1 „des Springens“ TMNU | „des Wortes“ MNU | 10 T Bl. 278r | 16 „die Berge“ MNU | 18 U Bl. 42v | 19 tritt er (nicht)“, (ne) nastupit | 20 „springt hinüber“ preskočit: „hinübergesprungen“ preskočiv T | 24 „oder“: „und“ NU | 25 „Schnelligk.“ skorost: „schnell“ skoro MU.

und leicht, wern nur sie gepredigt war. — Du wirst sehen, o Mensch, dass leicht war das Laufen. Von Osten erschien es im Westen und von Westen zeigte es sich als ein in den Süden gelangtes. Von Süden ist es offenbart als ein glaubwürdiges im Wagen, in der Jungfrau. ²Blicket auf das Laufen der Wahrheit! Sie liess sich herab in die Unterwelt und strebte in den Himmel, da sie nicht Halt machte in der Finsternis der Welt, sondern, erschienen als Licht, stieg sie auf in den Himmel, und hernach flog sie noch weiter empor. Wie ein grosser Stern glänzt er, nachdem er erschienen war als Auge der „Sonne der Gerechtigkeit“ auf dem Thron, gepriesen mit dem Vater. ³O Tapferkeit und Laufenseinerüberausgrossen Höhe! Von Jugend an übertraf er alle. Um kund zu geben die Schnelligkeit der Füsse, manchmal wie ein Reh und manchmal wie ein Hirsch. Und so blicke auf Christus, der manchmal

20 Mal. 4, 2.

3 Ambr., In ps. 118. VI, 6 de oriente super occidentem, de septentrione super meridiem. ipse est qui ascendit super occasum, ipse super caelos caelorum ad orientem | 7, „Von S.—Wahrheit“: etwas anders S | 12 „da—Welt“ < S | 22 „O—alle“: nur

des Wortes leicht und behend voranlaufend bedeutet es. Siehe, o Mensch, wie behend zu laufen (od. „das Laufen“). Vom Osten zum Westen erschienen, vom Westen zum Mittag gelangt es, und vom Mittag zur Mitternacht geglaubt. ²Siehe die Schnelligkeit des Laufens! In die Unterwelt hinuntergehend und nach oben eilend; . . . sondern als Licht erscheinend, geht es hinweg an den Himmel, und wieder hinauffliegend an den Himmel, wie ein vollkommener Stern aufgehend, als „die Sonne der Gerechtigkeit“ erscheinend, auf dem Thron des Vaters wieder gepriesen. ³O der schönen Schnelligkeit Fuss überall immer seiend! Denn bald wird es gezeigt (erscheint es) wie ein Reh seiend, bald aber ein Hirsch, die Schnelligkeit der Füsse be-

1, „Wortes“ slovu: slavu U | 3, „behend“: „voranlaufend“ + T | 5 „und vom“ U | 7 „und“ < N | 10 „hinunterg.“: „hineing.“ T | 14 „an den H.“ < M | 15 „ein vollk. Stern“ zvězda soveršena: „Stern; vollkommen“ zvězda. soveršeno d. HSS | T (MN ?) verbindet „aufgehend“ mit „Sonne“ und „erscheinend“ mit „auf d. Thron“ | 16 „den Gerechten“ MU, „wunderbar“ N Bl. 34, am Rand wie MU | 19 U Bl. 43r | 21 „Denn“ T Bl. 278v: < MNU.

kurz S | 24 „Höhe“: wohl „Schnelligkeit“ wie ob. S. 56, 26 | 26 Marr 23 | 29 „der—Hirsch“: kürzer S.

5*

schnell im Lauf wie ein Reh und manchmal schön gehört wie ein Hirsch. Und beide mit gespaltene Hufen und kauen wieder. 4 Und das heilige Gesetz zeigt dies deutlich, denn die Heiligkeit war offenbart. Christus offenbart den Glauben der beiden Gesetze, beständig lobt er die Festigkeit des Gesetzes und Evangeliums; über einige Aufrichtige und Reine ergoss er sich nach der Verheissung des Worts. Deshalb spricht er („sie“?) so: „Siehe, mein Schwesterkind ist gleich einem Reh und seinem Jungen“.

XXIII. Alsdann ruft sie noch: „Siehe mein Schwesterkind schaut in das Fenster, es blickt durch das Gitter hindurch mein Schwesterkind. Tritt herzu, meine Nächste, du Schönheit und Taube!“ — O neue Predigt an nach ruft der Geist offen mit Aufrichtigkeit: „Mein Schwesterkind schaut durchs Fenster“. Aber wen doch nennt er Fenster? Tritt hierher, stelle dich her, Prophet! Gib Zeugnis und sprich: „Fenster haben sich aufgethan im Himmel“. Und von welchem Fenster redet er, wenn nicht von dem Fenster der Propheten, durch die das Wort aufgebrodelt sich ergossen und ausgebreitet

zeichnend. Siehe nun Christus bald wie ein Reh, bald aber wie ein behender Hirsch. Beide haben gespaltene Klauen und (sind) wiederkäuend die Speise. 4 So zeigt auch das Gesetz Reines predigend. Reines aber wird bezeichnet Christus durch die beiden Testamente, den Glauben offenbarend durch das Gesetz und Evangelium. Er ergiesst (wiederkaut?) aber offenbar die Kräfte des Wortes in Erinnerung bringend. Deshalb spricht er („sie“?) auch: „Siehe, mein Bruder ist gleich einem Reh und jungen Hirschen“.

6 „Speise“ jad: ěci T | „zeigt“: „sagt“ U | 7 „Reines“ ěsta: ětja MNU | „pred.“ propovědaja: „und kundthuend“ i povědaja MNU | 8 „wird“ < UM | 17 T Bl. 278v, 13.

3 Deut. 12, 15. 22. 15, 22. Lev. 11, 3. — 15 Hoh. 2, 9. — 19 Hoh. 2, 9. 10. — 25 Hoh. 2, 9. — 28 Jes. 24, 18.

9 „beständig—Wortes“: etwas anders S | 27 vgl. De antichr. 2 οἱ μακάριοι προφήται ὀφθαλμοὶ ἡμῶν ἐγένοντο, προορῶντες διὰ πίστεως τὰ τοῦ λόγου μυστήρια | Ambr., De Isaac 32 quae sint fenestras audi dicentem prophetam: „fenestras apertae sunt de caelo“. prophetas itaque significat, per quos dominus genus respexit humanum, priusquam in terras ipse descenderet.

auf diese Seite. ²Durch das Fenster blickt er auf mich und spricht zu mir: „Tritt hierher, meine Nächste, tritt hierher!“ Dieses ist auch darunter zu verstehen. Denn durch alle Propheten ruft er und spricht: Nahet euch zu mir. „Tritt hierher“, stelle dich her, o seliger Prophet Elias, gib Zeugnis! Mit Recht sagtest du zu Israel: „Bis wann hört ihr nicht auf zu hinken auf beiden Füßen?“ Dies bedeutet: „Nahe dich zu mir, tritt hierher, meine Nächste, tritt hierher schneller, meine Taube, Vollkommene tritt hierher!“

XXIV. Deshalb ruft sie alsdann noch und spricht: 10

„Des Nachtsuchte ich den, den meine Seele lieb gewonnen hat; ich suchte ihn und | fand nicht. Es fanden mich die Hüter, welche die Stadt behüteten.“

„Den einen, den meine Seele lieb gewonnen, fand ich und lasse (ihn) nicht, bis ich ihn herbeiführe in das Haus meiner Mutter und in die Schatzkammer derer, die mich empfangen hat.“

²⁰ ersehnte (verlangte) Stimme, o selige Frauen offenbart prophetisch den Früheren! Deshalb ruft sie und spricht:

²Hoh. 2, 10 — 6 1 Kön. 18, 21. — 7 Hoh. 2, 10. 13. — 11 Hoh. 3, 1. 3. — 19 Hoh. 3, 4.

² O der seligen Stimme, o der wunderbaren Frauen, vor-

29 TBl. 280v, 11. M Bl. 897r. N Bl. 36r. U Bl. 46r.
Lemma: „Hippolyt.“ |
30 „wund.“: „seligen“ T.

„In der Nacht suchte ich den, den meine Seele liebte, und fand nicht. Es fanden mich die Hüter, welche die Stadt behüteten. Habt ihr nicht gesehen, den meine Seele liebte? Und siehe als ich ein wenig von ihnen weg war, fand ich den meine Seele liebte, ich hielt ihn und liess ihn nicht los, bis ich ihn führte in das Haus meiner Mutter und in die Schatzkammer derer, die mich empfangen.“ 30

² O der seligen Stimme, der wunderbaren Frauen, dass

31 A Pitra II, 232ff. Hipp. I, 1, 350, 15 ff. Überschrift: „Des seligen Hippolytaus Bostra, Aus der Auslegung des Hohenlieds“.

„Des Nachts suchte ich den, den meine Seele lieb gewonnen.“ Siehe, wie dies
 5 sich erfüllt hat an Martha und Maria. Mit ihnen hat die Synagoge eifrig gesucht den gestorbenen Christus, den sie
 10 nicht für lebend hielt. Denn so lehrt sie uns und spricht: „Des Nachts suchte ich
 15 und fand den, welchen meine Seele lieb gewonnen.“ ³Es lautet das im Evangelium Geschriebene: „Es

20

1Hoh. 3, 1. — 13Hoh. 3, 1. — 19 Luc. 24, 1. 22.

längst vorgebildet. Deshalb ruft sie und spricht: „Des Nachts suchte ich den, den meine Seele lieb gewonnen.“ Siehe dies
 sicherfüllend an Martha und Maria, welche suchten den gestorbenen Christus,
 ihn als lebend nicht glaubend. Denn dieses zeigt sie (er) an und spricht: „Des Nachts suchte ich
 den, den meine Seele lieb gewonnen.“ ³Es

11 „als leb.“ ζῖνυ ἴτα oder, leb. ihn“ ζῖνι: „dem Lebenden“ die HSS | 12 „Denn es spr.“ MNU.

sie vorlängst ein vor (laufendes) Beispiel zeigten. Deshalb ruft sie und spricht: „Des Nachts suchte ich den, den meine Seele lieb gewonnen.“ Siehe dies sich erfüllend an Maria und ihrer Synagoge.

³Wie er im Evangelienbuch sagt: „Es kamen die Frauen“ in der Nacht, zu suchen zum Grab und fanden nicht. „Was suchet ihr den Lebendigen bei den

8 „eifrig—gewonnen“ < A | 19 Es beginnt wieder R a. a. O. „Es kamen die Frauen in der Nacht ihn suchend im Grab. Sie spricht: „Ich suchte ihn und fand ihn nicht“. „Was suchet ihr den Lebendigen bei den Toten?“ Wir fanden ihn nicht hier. Denn nicht ziemte ihm das Grab, sondern der Himmel. Was sucht ihr auf der Erde den, der über den Cherubim sitzt? | Cyrill zu Hoh. 3, 1 ff. (Mai, Bibl. nova patr. II, 462 Migne PG 69, 1285C) *δηλοῖ τὰς ἐλθοῦσας μᾶ σαββάτων ὄρθρον βαθέως ἐπὶ τὸ μνήμα τοῦ Ἰησοῦ καὶ μὴ εὐροῦσας αὐτόν. . . ἀλλ' οὐχ εὐρον αὐτόν ἀκούσασα· οὐκ ἔστιν ὧδε· ἠγέρθη γάρ. καὶ εὐρον αὐτήν οἱ τηροῦντες ἄγγελοι, οὓς καὶ ἐρωτᾷ· ποῦ τεθείκατε τὸν κύριον; ἀλλὰ παρελθούσῃ . . . ὑπήντησε λέγων· χαίρετε. διὸ φησιν ὡς μικρὸν παρήλθον ἀπ' αὐτῶν ἕως εὐρον καὶ οὐκ ἀφήσω αὐτόν. ἐκράτησε γὰρ τοὺς πόδας αὐτοῦ καὶ ἤκωσε· μὴ μου ἄπτω. | Ambr., De Isaac 42 S. 666, 17 et quoniam per evangelium in terris videmus caelestia mysteria figurata, veniamus ad illam Mariam, veniamus ad Magdalenam. consideremus, quemadmodum Christum in cubili corporis sui, in quo defunctus iacebat in noctibus quaesiverint, quando dixit illis angelus: „Iesum, qui crucifixus est, quaeritis: non est hic; surrexit enim. quid igitur quaeritis viventem cum mortuis?“ quid quaeritis in sepulchro eum qui iam in caelo sit? quid quaeritis in vinculis sepulchrae universorum vincla solventem? non sepulchrum huic sedis, sed caelum est. et*

kamen die Frauen des spricht die Schrift Toten?“ Er befindet
 Nachts zu suchen des Evangeliums: „Es sich nicht dort. Denn
 zum Grab. „Ich suchte und fand nicht“ kamen die „Frauen“ nicht ein Grab soll
 „Ich suchte und fand nicht“ in der Nacht, suchend (wird) sein Ort sein,
 spricht sie. „Wie aber in dem Grab „und sondern der Himmel. 5
 sucht ihr den Lebendigen bei den Toten?“ Denn nicht das Grab Was sucht ihr auf
 Keiner von den Seinen ward ihm Wohnung, der übergegangen
 (lies: Nichts von Seinen) zeigte sondern der Himmel: „Was suchet sitzt auf dem Thron
 dem Seinen) zeigte ihr den Lebendigen sucht ihr den Herrlichkeit. Was 10
 sich dort, denn nicht jenes Grabgewölbe bei den Toten“, den sucht ihr den Herr-
 diene zu seinem Auf schon auf dem Thron lichen im verach-
 enthaltsort, sondern Seienden? Was sucht teten Grab? Was
 die Himmel. Was sucht ihr den voll- sucht ihr den voll-
 sucht ihr auf der im unrühmlichen kommenen Felsen 15
 Erde den, der auf- Grabe? Was sucht („Stein“?) da an die-
 gefahren sitzt auf ihr den Vollkom- sem umgewälzten
 dem Thron? Was menen (als) mit ihr im Grabe den,
 sucht ihr den Grössten dem Stein schon Be- der, siehe, im Him- 20
 unter den Grossen in deckten? Was sucht mel Gnade empfan-
 diesem verachteten ihr den Lebendigen gen hat? Was sucht
 Grab? Was sucht ihr im Grabe, den im ihr den Losgelösten
 den Vollkommenen Himmel Seienden? wie einen Gebunde-
 im Grabgewölbe? Was sucht ihr den 25
 Und wenn also der Losgelösten wie
 Stein abgewälzt ist, einen Gebundenen?
 was sucht ihr im
 Grabe den, der erfüllt
 von Gnade in den
 Himmeln ist? Was
 sucht ihr den Losge-

2 „das Evang.“ TNU:
 „im Evang.“ M | 8 T Bl.
 281r | 18 „den Lebenden
 und Vollk.“ MNU | 20
 „auf dem Stein“ MU.

30

3 Hoh. 3, 1. — 5 Luc. 24, 5. — 27 Mc. 16, 4.

ideo dicit una ex his: „quaesivi eum et non inveni eum“. tamen dum vadunt apostolis nuntiare, miseratus quaerentes „occurrit eis Iesus dicens: havete. illae autem accesserunt et tenuerunt pedes eius et adoraverunt“. tenetur ergo Iesus, sed delectatur sic teneri, quia fide tenetur.

5 „Wie aber“ etc.: die Reihenfolge anders in S; im Folgenden Abweichungen im Einzelnen in SA.

bundenen wie einen
Gebundenen dort,
ganz wie einen Ein-
geschlossenen im Ge-
5 fängnis?

4 Schauet wie sich
dort ein neues Ge-
heimnis erfüllte!
Denn so atmet sie
10 auf und spricht: „Ich
suchte ihn und fand
nicht. Es fanden mich
die Hüter, welche die
Stadt behüteten.“ —
15 Was für welche sind
das, die fanden, wenn
nicht die Engel, die
dort sassen? Und
welche Stadt (hüteten
20 sie), wenn nicht das
neue Jerusalem des
Fleisches Christi?
„Es fanden mich die
Hüter, welche die
25 Stadt behüteten.“ Es
fragten die Frauen
diese: „Saht ihr etwa
den, den meine Seele
lieb gewonnen?“
30 Diese aber sagten:
„Wen suchet ihr?
Jesus von Nazareth?
Siehe, er ist aufer-
standen.“ |

4 Seht das neue Ge-
heimnis! Denn so
ruft sie und spricht:
„Ich suchte ihn und
fand ihn nicht. Es
fanden mich die
Hüter der Stadt.“
Wer sind die Hüter
wenn nicht die En-
gel, die dort sassen?
Welche Stadt aber
hüteten sie (wenn
nicht) das neue Je-
rusalem des Fleisches
Christi? Welchespra-
chen zu den Frauen:
„Was suchet ihr den
Lebendigen bei den
Toten?“

7 „Denn so“ tako bo:
tako MNU, ta bo T | 9
„ihn“ vor „und“ < U |
13 („Wer sind) die Hüter“
„streguštei“: „Suchen-
den“ ištusti T, „d. Such-
u. die gefunden haben“
ištusti i obrései MNU |
15 U Bl. 47r | 17 „hütend“
N | „(wenn nicht) das
neue“ (no) novago.

4 Sehet das neue Ge-
heimnis erfüllt! Denn
so ruft sie und spricht:
„Ich suchte und fand
nicht. Es fanden mich
die Hüter der Stadt.“
Wer waren die Hüter
wenn nicht die Engel,
die dort sassen? Und
welche Stadt hüteten
sie, wenn nicht das
neue Jerusalem, den
Leib Christi? „Es fan-
den mich die Hüter,
welche die Stadt be-
hüteten“. Es fragten
die Frauen: „Habt
ihr wohl gesehen den,
den meine Seele
liebt?“ Und jene
sprachen: „Wen su-
chet ihr? Jesum von
Nazareth? Siehe er
ist auferstanden.“

10 Hoh. 3, 1. 3. — 17 Joh. 20, 12. Luc. 24, 4. — 23 Hoh. 3, 3. — 27
Hoh. 3, 3. — 31 Mc. 16, 6.

2 „dort—Gefängnis.“ < SA | 6 „Schauet etc.“ kürzer S | 9 „atmet sie
auf“: „ruft sie“ SA | 23 „Es—behüteten“ < S | 27 „Saht—auferst.“: anders S.

XXV. „Und als ich mich ein wenig von ihnen entfernt hatte“, und als sie umwandten und weggingen, da begegnete ihnen der Erlöser. Da erfüllte sich das Gesagte: „Siehe als ich mich ein wenig entfernt hatte, fand ich den, den meine Seele lieb gewonnen.“² Der Erlöser aber antwortete und sagte: Martha, „Maria!“ Jene sagten: „Rab-buni, was in Übersetzung bedeutet: Mein Herr!“ „Ich fand den, <den> ich lieb gewonnen, und ich werde ihn nicht lassen.“ Denn dann hält sie fest, nachdem sie seine Füße umfasst, und er spricht rufend: „Rühre mich nicht an, denn ich bin noch nicht aufgefahren zu meinem Vater.“ Sie aber klammerte sich an und sprach: „Ich

XXV. Und als sie ein wenig weggegangen waren, begegnete ihnen Jesus. Da erfüllt sich das Gesagte: „Ich fand den, den meine Seele lieb gewonnen.“² Er aber rief zu ihnen sprechend: „Maria“ und Martha! Sie aber hielten ihn an den Füßen. Und er spricht zu ihnen: „Rühret mich nicht an, noch bin ich nicht aufgestiegen zu meinem Vater.“ Sie aber hielten ihn fest, indem sie sprachen: „Ich lasse dich nicht, bis dass ich dich hineinführe in“ mein Herz, nicht wollend getrennt sein „von der Liebe“ Christi. Aus der Ursache ruft sie: „Ich habe gefunden und lasse ihn nicht.“ O

1 T Bl. 281r. M Bl. 897r.
N Bl. 37r. U Bl. 47r |
19 T Bl. 281v. | 26 „von“
< T | 28 U Bl. 47v |
29 „und“ < T.

XXV. Und als sie ein wenig von ihnen weggegangen waren, begegnete ihnen der Erlöser. Da ward erfüllt das Gesagte: „Ich fand den, den meine Seele liebte“;² „ich fand ihn“, „ich hielt ihn fest und liess ihn nicht los.“ Denndann umschlangen sie fest seine Füße. Und Jesus spricht zu ihr: „Tritt mir nicht nahe; noch bin ich nicht aufgestiegen zu meinem Vater.“ Sie aber anfassend spricht: „Ich werde dich nicht lassen, bis dass ich dich hineintrage in“ mein Herz. Denn diesem eine Kammer in der That in den Eingeweiden bauend, befestigte sie (dort) die Liebe Christi und wollte sich nicht scheiden. Deshalb ruft sie und spricht: „Ich

1 Pitra II, 233, 4 |
9 „ihn“: Cod. „sie“.

1 Hoh. 3, 4. — 9 Hoh. 3, 4. — 16 Joh. 20, 16. — 20 Hoh. 3, 4. — 28 Joh. 20, 17.

1 Marr 25 | „Und—umw. u.“ kürzer S A | 13 „Der—Herr“ < A |
17 „Jene—lassen“ < S.

- lasse dich nicht, bis ich dich hineinführe und hineinschicke ins Herz.“ „Ich lasse ihn nicht, bis ich ihn hineinführe in das Haus meiner Mutter und in die Schatzkammer jener, die mich empfangen.“ Da die Liebe Christi gesammelt ist bei ihr im Leibe, will sie nicht ablassen. Deshalb spricht sie mit Geschrei: „Ich habe ihn gefunden und lasse ihn nicht.“ O selige Weib, die sich anklammerte an seinen Füßen, um imstande zu sein emporzufiegen in die Luft! ³Dieses sprachen Martha und Maria. Das gerechte Geheimnis zeigten sie zuvor an durch Salomo sprechend: Wir lassen dich nicht emporfliegen. Fahre auf
- der seligen Frauen, die an den Füßen halten, damit er nicht in den Aer emporfliege! ³ Dies rief Maria und Martha, das gerechte Geheimnis wieder durch Salomo ankündigend. „Ich lasse dich nicht“ emporfliegen. „Ich gehe zu meinem Vater.“ Trage empor ein neues Opfer, und trage empor Eva, die schon nicht verführte, sondern den Baum des Lebens festhalten wollende.
- fand und liess ihn nicht.“ O der seligen Frau, die an die Füße den Herrn fasst, damit sie in die Luft emporfliege! ³ Dieses riefen Martha und Maria, das gerechte Geheimnis frühzeitig durch Salomo ankündigend. „Ich lasse dich nicht“ auffahren! Er ging zum Vater und die Mutter (so), die Opfer darbrachte, Eva irrte nicht, sondern den Baum des Lebens wollte sie fassen.

3 „nicht“ < TN | 11 „Fliege empor“ T: vielleicht ist zu lesen „emporfiegen. Fahre auf (fliege empor)“ | „Ich—Vater“ + T; vgl. G; also wohl ursprünglich „Gehe zum Vater!“ | 13 „und trage“ T | 14 „Opfer“ dar: „Volk“ narod MNU.

4 Hoh. 3, 4. — 11 Röm. 8, 39. — 16 Hoh. 3, 4. — 31 Joh. 20, 17.

4 „Ich—empfangen“ < S A | 10 „Da—ablassen“ < S | 31 Ambr., De Isaac 43 S. 667, 18ff. tene ergo et tu, anima, sicut tenebat et Maria et dic: „tenui eum et non dimittam“, ceu dicebant ambae: tenemus te. vade ad patrem, sed non relinuas Evam, ne iterum labatur. tecum eam ducito, iam non errantem, sed arborem vitae tenentem. rape tuis pedibus inhaerentem, ut tecum ascendat. noli me dimittere, ne iterum serpens venena

zum Vater und bringe
das neue Opfer!
Bringe zum Opfer
Eva, die schon
nicht abirrte, son-
dern sich anklam-
merte mit der Hand
leidenschaftlich an
den Baum des Lebens!

Siehe ich klammerte mich an die
Kniee, nicht so wie an eine
Schnur, um zu zerreißen, sondern
ich klammerte mich an die
Füße Christi. Lass mich nicht
zurück auf der Erde, damit ich
nicht abirre, entführe mich hin-
auf in den Himmel! O seliges
Weib, die nicht wollte ablassen
von Christus!

⁴Deshalb spricht sie: „Als
ich mich ein wenig entfernt
hatte, fand ich den, den meine
Seele lieb gewonnen“. Nimm
mein Herz, vermische dich mit
dem Geist! Festige, erfülle,
damit es könne geeint werden

25 Hoh. 3, 4.

Siehe (durch) das Festhalten der 10
Füße, nicht durch Flechten
einer Kette, damit sie zerreiße.
Ich halte die Füße Christi:
Lass mich nicht zurück auf der
Erde, damit ich nicht verführt 15
werde (irre gehe). Denn es
fängt mich die Schlange und
wieder sucht sie durch mich
eine Falle zu stellen (zu hindern),
wieder müht sie sich den Adam 20
zu besiegen. Führe mich in
den Himmel! O der seligen
Frau, die von Christo nicht ge-
trennt werden soll!

⁴Und wegen jener Ursache 25
ruft sie: „Wie ich ein wenig

10 „(durch) das Festh.“ derža-
niem: codd. deržanie | 12 „damit s.
zerreisse“ da prevetsja: „damit er
herbeigezogen werde“ da privlečetsja 30
T | 13 „haltend“ U | 14 „nicht, spricht
sie“ U | 21 „besiegen“ T: „fangen“
MNU | 22 U Bl. 48r | 26 T Bl. 282r.

sua fundat, ne iterum quaerat femineum mordere vestigium, ut supplantet
Adam. dicat ergo anima tua: teneo te et inducam te in domum etc. (Hoh. 3, 4).

10 „Siehe—Unvergänglichkeit“ S. 67, 9 < A | 16 „abweiche“: „Denn—
besiegen“ + S | 31 „es“: „das Fleisch“ erklärt Marr, vgl. M N U.

mit dem himmlischen Fleisch! Mische dieses mein Fleisch mit dem himmlischen Fleisch! Trinke, wie Wein! Nimm, reiche hinauf
 5 in den Himmel danach einen neuen gemischten Trank, nach welchem sie zu folgen begehrt, aber nicht abzuirren. Nicht gestochen in die Ferse, und
 10 nicht rührte sie an den Baum der Erkenntnis; sondern der durch den Tod am Baum Besiegte ist hier. ⁵Von jetzt an nimm auf Eva, damit sie nicht mit
 15 Geschrei gebäre; denn „Leid, Geschrei und Kummer sind vertrieben“. Von jetzt an nimm du die Eva auf, die reiche durch Gesetzerfüllung, nimm sie auf
 20 und erkenne diese Darbringung, welche vorgelegt ist dem Vater, von neuem bringe zum Opfer Eva, wenn sie nicht mehr entblösst ist. Nicht mehr hat sie
 25 Blätter des Feigenbaumes zur Umhüllung, sondern sie ist angethan mit dem heiligen Geist. Denn sie hat sich gekleidet in ein gutes Kleid, das zu verderben
 30 unmöglich ist, Christum hat sie

hinwegging von ihm, fand ich, den meine Seele lieb gewonnen“. Nimm an die Seele, verbinde mit dem Geist, damit sich auch der Leib zu mischen vermöge! Mische mir den Leib wie Wein! Nimm, trage empor in den Himmel! Wieder einen neuen Becher mische, [und] ein gerettetes und schon nicht mehr verführtes Weib, noch ein in die Ferse gestochenes, auch nicht den Baum der Erkenntnis anrührend, sondern den Baum, der den Tod umzubringen vermag! ⁵Nimm an Eva, die nicht mit Schmerzen Gebärende! Denn „es entfloh Schmerz und Leid und Seufzen“. Nimm wieder an Eva, die fest („kräftig“) lebende und fortan nicht nackende, noch mit Feigenblättern umgürtete, sondern mit dem heiligen Geist umgürtete und bedeckte, und mit einem guten Gewand angethane, das nicht verderbt werden kann, den nicht

9 Gen. 3, 15. — 15 Jes. 35, 10. — Apc. 21, 4.

5 „mit dem Leib“ T | 17 „Denn“ < T | 22 „noch“ ni: „und“ i N: U Bl. 48v | 23 „sondern“—bedeckte“ < MU | 25 „und bedeckte“ < N.

3 Marr 26 | 11 das richtige Verständnis zeigt S | 18 „die reiche—Eva“: nur „die fest („kräftig“) lebende“ in S | Ambr., De Isaac 43, S. 668, 8 (s. o. S. 64 f.) suscipe igitur Evam iam non ficulneae foliis adopertam, sed sancto amictam spiritu et nova gratia gloriosam, quia iam non tamquam nudata absconditur, sed tamquam circumdata vestimenti splendore fulgentis occurrit, quia vestit eam gratia. sed nec Adam primo nudus erat, quando eum innocentia vestiebat.

getragen, natürlich nicht ent- unbekleideten Christus haltend; blösst; obgleich die Tücher lagen wenn er im Grabe liegend nicht im Grabe, aber er war nicht nackt war. Da (Wie?) auch bloss. Denn auch Adam war Adam zuvor nicht nackt war, (nicht) von Anfang bloss. Er wunderbar angethan mit Un- 5 war gekleidet in den erneuer- schuld und Sanftmut und Neid- ten Schmuck der losigkeit, von denen Denn damals feh- Unschuld, Sanftmut abgeirrt er bloss lend wurde sie (er?) und Unvergänglich- (nackt) erfunden nackt, jetzt aber er- keit, nach welches ward. Jetzt aber [sich] kennend, zieht sie 10 Übertretung er ent- erkannt habend, wird (er?) den Leibrock er blösst erfunden ward. er wieder bekleidet. an.

Aber jetzt, nachdem er anerkannt hat, erweist er sich zum zweitenmal bekleidet. 15

⁶Nach diesem bekennt die Synagoge mit Geschrei durch diese Frauen. Ein gutes Zeugnis offenbaren uns jene, die Apostel wurden für die Apostel, gesandt durch Christus. Zu denen zuerst die Engel sagten: „Gehet und saget den Jüngern: Er geht vor euch hin nach Galiläa. Dort werdet ihr ihn sehen.“ Und damit jene Apostel nicht

⁶Nachdem dies aber geschehen, ruft sie wieder durch die Frauen als gute Zeugen; und Apostel der Apostel wurden sie, von Christus gesandt. Zu welchen die Engel redeten: „Gehet hin und sagt den Jüngern“: „Er geht vor euch nach Galiläa.“ Aber da-

3 T Bl. 232^v | 6 „und“ vor „Neidl.“ + U | 7 „von diesen“ MNU | 9 „jetzt — bekleidet“ < T.

⁶Nachdem dies nun geschehen, ruft sie wieder ein Bekennnis an der 20 Hand dieses Lebens das gute Zeugnis der Synagoge einen Wink gebend, und die Apostel der Apostel wur- 25 den sie, gesandt durch Christus; indem zuerst ein Engel spricht: „Gehet hin, sagt er, und saget 30 den Jüngern, dass

7 Pitra II, 233, 17.

2 Joh. 20, 7. | 27 Mc. 16, 7 (Mt. 28, 7).

1 „entblösst“ G: „den entblössten“ mit Recht Marr | 2 „d. Tücher“: „er“ S | 5 „nicht“ in G mit Recht + Marr | 6 „erneuerten Schm.“ < S | 9 „Unverg.“: „Neidlos.“ S | 18 „d. Synag.“: „sie“ S | 19 „d. d. Fr.“: etwas anders A | 29 „Er—Galil.“: anders A.

zweifelten an den Engeln, so begegnete den Aposteln Christus selbst, damit diese
 5 Frauen seien Apostel Christi und durch Gehorsam das erfüllten, was mangelte der alten Eva. Von nun
 10 an werden sie, gehorsam gehorchend, als vollkommene erscheinen.

15

7 O neue Tröstung! Eva wird Apostel genannt! Siehe, von dieser
 20 Zeit an wird verstanden die Arglist der Schlange, und sie (Eva) wird mehr
 25 nicht verführt. Denn jenen, auf den sie geblickt, hasste sie nach diesem und rechnete zum Feind
 30 jenen, der sie verführte durch Begierde. Nach diesem wird sie nicht mehr verführen der Baum

mit sie nicht, von einem Engel gesandt, keinen Glauben hätten, begegnet Christus selbst sendend, damit auch Frauen Apostel Christi werden und den Mangel des Ungehorsams der ersten Eva durch den jetzigen zurechtbringenden Gehorsam offenbar machten.

7 O wunderbarer Berater, Eva wird Apostel! Schon erkennend die Arglist der Schlange, und fortan verführt sie nicht der Baum der Erkenntnis, sondern den Baum der Verheissung empfangen

4 UBl. 49r. | 11, „jetzigen .. Gehorsam“ < T | „durch d. jetzt. Geh. zurechtbringend“ ist wohl zu lesen. | 20 „erkennend“ svědušti: „Erkennende“ svědušte d. Codd.

siehe er auferstanden ist. Aber damit sie nicht, weil von den Engeln gesandt, in Kleinglauben fielen, begegnete Christus selbstsendend(?), damit auch Frauen Apostel Christi werden und den Mangel der alten Eva und den Ungehorsam jetzt durch das willige („demütige“) Gehorchen und die Unterthänigkeit vollkommen ausfüllen.

7 O der neuen Unterweisung, auch Gottes Apostel werden sie! Siehe von nun an die Falschheit der Schlange kennend unterliegt sie nicht mehr, denn von nun an die Gebote des Satans verschmähend wird sie (zu ergänzen „ihn“) nicht annehmen, der durch die Begierde siegte. Nicht mehr wird der stürzende Baum irreführen, denn von nun

3 Mt. 28, 9. — 22 Gen. 3, 1. — 34 Gen. 3, 6.

3 „den Aposteln“: „sendend“ S A zeigt das Richtige | 19 „Gottes Apostel“ A | 20 Marr. 27 | 23 „sie—Begierde“ < S.

der Verführung. Siehe, durch das Leben ist sie nach diesem erfreut dank dem Bekenntnis des Baumes! Von dem Baum kostete sie durch Christus, ward sie gewürdigt des Guten und gedachte zu essen.

⁸Nach diesem wird sie nicht hungern und nicht vorlegen den Männern vergänglich machende Speise. Sie hat empfangen Unvergänglichkeit. Sie ist in Vereinigung (Verbündete) nach diesem und Gehilfin, denn Adam ist Führer für Eva. O gute Gehilfin, dadurch dass sie dem Manne darbrachte die selige Botschaft, welche die Frauen den Jüngern heilsverkündigten! ⁹Und deshalb hielten jene sie verkehrt geworden in dem, woran jene zweifelten. Die Ursache aber war jene,

15 Joh. 6, 27. 35. —
22 Gen. 2, 18.

habend, kostete sie. Von Christus der Ehre gewürdigt, begehrt sie eine Speise. ⁸Schon hungert und dürstet sie nicht wieder nach der menschlichen Verweslichkeit, nachdem sie die Gemeinschaft der Unweslichkeit empfangen hat. Jetzt wird Eva eine Gehilfin dem Adam. O der schönen Gehilfin durch das Evangelium! Daher („dadurch, dass“?) auch die Frauen Evangelium verkündigten. ⁹Die Ursache aber hiervon, dass die Gewohnheit war der Eva zu verkündigen Irrtum aber nicht Wahrheit. Was dies, bei uns verkündigen Frauen als Evange-

2 „der Ehre“ česti: „des Teils“ časti N | 6 „nicht“ T 283r | 7 „wieder“ paki: aki T, < M N U | 13 „jetzt“ nyn = nyne T: „aber“ „sondern“ no M N U | 14 „Gehilfin“: „Hilfe“ T | 21 U Bl. 49v | 23 „dass“ < T.

an durch den Baum des Lebens erfreut, hat sie die Verheissung des Holzes („des Lebensbaumes“) empfangen und genossen, von Christus mit einer Unsterblichkeits-Speise geehrt (oder „mit einer von Christus geehrten [Speise?] gespeist“), sagt sie sich los von dem Töter, ⁸hat von nun an keinen Hunger mehr, nicht mehr bietet sie dem Menschen (oder „Manne“) die Verwesung dar, da sie die Verwesung (i. „die Unverweslichkeit“) empfangen hat. Von nun an wird sie einträchtig („Genossin“) und Gehilfin dem Adam. O der schönen Helferin, die (oder „dadurch, dass sie“) ihm die frohe Botschaft darbringt. Deshalb auch die Frauen den Jüngern Evangelium verkündigten. ⁹Darum aber hielten sie (sie) für verirrt, dass sie sich

5 „Baumes“ sc. „des Lebens“ | 30 „Und—zweif.“ < S.

dass Eva hatte die
Gewohnheit zu er-
zählen Verführung
aber nicht die Wahr-
heit. Was ist das
für eine neue Erzäh-
lung, o Frauen, von
der Auferstehung?
Und deshalb hielten
jene sie für verkehrt,
um sich nicht als
Verkehrter zu erwei-
sen. — Aber sie sind
die Wahrheit redend.
15 Da erschien Christus
ihnen und gesagt
habend: „Friede mit
euch“ zeigte er da-
mit: Ich nämlich bin
20 erschienen den Frauen
und wollte sie zu euch
senden, zu den Apo-
steln.

25

10 Jetzt, da dieses
30 geschehen ist, o Ge-
liebte, nach diesem
siehe da wird stille
die Synagoge und
die Kirche rühmt
35 sich.

17 Joh. 20, 19.

9, „Und-redend“ < 8.

lium die Auferste-
hung? — Dann er-
scheint ihnen Chri-
stus <und> spricht:
„Friede sei mit
euch!“ Denn ich bin
den Frauen erschie-
nen und habe sie
euch als Apostel ge-
sandt.

10 Nachdem dies
aber so geschehen,
o Geliebte, rühmt
sich im Weiteren
nach dem Aufhören
der Synagoge die
Kirche.

2 „erscheint. . ihnen
und“ < T | „und spricht“
< MNU | 9 „euch“ v am:
„ihnen“ im T | 25 „dies
aber“ < MNU | 28 „sich“
+ T | 31 „Kirche“ T Bl.
283r, 15. M Bl. 898r. N
Bl. 39r. U Bl. 49v.

fürchteten. Der Grund
ist jedoch dies: es
wird („sollte“) schei-
nen, als ob Irrtum
erzählt wäre und
nicht Wahrheit. Was
sind das für neue
Dinge bei euch, o
Frauen, von der Auf-
erstehung zu erzäh-
len? Darum hielten
sie sie für Verirrte.
Damit sie aber nicht
wiederum als (oder
„als von neuem“) Verirrte,
sondern als in Wahrheit
Redende sich erweisen,
erscheint ihnen Christus
an der (ihrer) Stelle
und spricht: „Friede
sei mit euch!“ Wo-
mit er dies als wahr
zeigte: Als ich den
Frauen erschien (sie)
zu euch sendend, habe
ich (sie) als Apostel
senden gewollt.

10 Nachdem nun
alles dies geschehen,
o Geliebte, siehe,
bringt er zu völligem
Schweigen die Syna-
goge der Juden. Er
verherrlicht das My-
sterium der Aufer-
stehung feiernd heute

34 „Er verherrlicht—
Engeln“ + A und endet.

(„das wir heute feiern“), welches heilige durchlauchte Fest verherrlichend wollen wir uns freuen mit den Engeln. 5

XXVI. Und wozu spricht er: „Wer ist dies, der heraufkommt aus der Wüste wie mit Ballen des Rauches?“ Das Aufsteigen ist der Wohlgeruch des Räucherns emporgesandt. Myrrhen und Weihrauch mit allem Wohlgeruch der Ausbreitung.“ 10

O neue Stimme! O wunderbare Geheimnisse! O Kirche, die deshalb aus der Wüste hervorgeht, um eine Mitbürgerin Christi zu sein! Wer ist dies, der hervorgeht aus der Wüste? Denn von alten Zeiten her wurden die Heiden eine Wüste für Gott. Von diesen Zeiten an aber wurden sie durch das Erbarmen Gottes gezählt zu „Mitbürgern der Heiligen“, da die Kirche als geschmückt offenbart ist durch die Mischung der wohlriechenden Salben.

O der neuen Stimme! O der wunderbaren Geheimnisse! O der Kirche „von der Wüste emporsteigend (heraufkommend)“, damit sie eine Genossin Christi werde! „Wer“ nun „diese von der Wüste Emporsteigende?“ Vormalig nun waren die Heiden verlassen (wüste) von Christus, jetzt aber durch die Gnade Gottes sind sie „Mitbürger mit den Heiligen“, von welchen die Kirche emporsteigend geschmückt mit gut gemischten Salben. 2. „Wer“ nun, sprach (verkündigte) er, „diese Emporsteigende von der Wüste wie Palmen des Rauches des Weihrauches?“ O des schönen Weihrauches, des schmuckvollen Duf- 30

²Und er spricht: So, „wer ist dies, der herausgeht aus der Wüste, wie der Rauch der Räucherungen in die Höhe gesandt?“ O schöne Räucherungen, wohlriechende Räucherungen in der Ausbreitung! Denn von wem spricht er, dass er in die Höhe gesandt, wie der wohlriechende Rauch der Räuche-

11 T Bl. 284r, 9. M Bl. 898v. N Bl. 39v. U Bl. 51r. Lemma „Hippolyt“ | 12 „von (ot) der Kirche“ die Codd. | 16 „Und wer“ T | „nun“ ubo: vielleicht „denn“ bo | 21 „sind“: „wurden“ MNU.

7 Hoh. 3, 6. — 10 Hoh. 3, 6. — 21 Eph. 2, 19. — 26 Hoh. 3, 6.

8 Marrs Übersetzung verbindet „Das Aufsteigen“ mit dem Vorangehenden | 21 Marr 28 | 28 „Rauch“: „Palmen d. R.“ hier u. Z. 35 S.

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII. 2c.

6

rungen? Rauch, hervorgehend aus dem Feuer, erhebt sich in die Luft, und er zeigt uns die Flamme wie einen Lenker des
 5 Wagens, und sie wird offenbar. Auf gleiche Weise das selige Geheimnis Christi, das sich ausgebreitet und uns bekannt geworden, erhebt sich von der
 10 Erde in den Himmel. Denn durch die Mitteilung des Geheimnisses der Auferstehung brachte er hervor eine schöne Räucherung, ganz wie der „in
 15 Ballen aufsteigende Rauch der Räucherungen“. ³Denn deshalb wird er gleich dem Wohlgeruch nicht nur hienieden auf der Erde gefunden, sondern erhob
 20 sich auch in den Himmel, wie die Flamme des Feuers, welche man räucherte mit „Myrrhen und Weihrauch, mit allem (Wohlgeruch) des Meisters wohlriechender
 25 Salben.“ O grosse Geheimnisse! O gerechte Predigt! Denn mit Myrrhen wird er erzählen von den Leiden Christi bei dem Begräbnis, aber Weihrauch ist von
 30 Gott geräuchert zur Verherrlichung, aber gemischt mit „allem (Wohlgeruch) von den Meistern wohlriechender Salben“. Der ganze Wohlgeruch ist zusammen
 35 gesammelt von Christus, wie er

tes! Und das Sagen: „Wie Palmen des Rauches des Weihrauchs“. Denn der Rauch vom Feuer emporsteigend fliegt in den Aër empor, auf welche Weise Christus das Geheimnis der Ökonomie verheissend, von der Erde emporsteigend zum Himmel. Schön nun den Palmbaum erhob er, das Geheimnis der Auferstehung verheissend. ³„Myrrhe und Libanos, von allen Bereitungen der Wohlgerüche“. Wieder der grossen Geheimnisse und der gerechten Verkündigung! Die Myrrhe nun weissagt das Leiden Christi zum Begräbnis; Libanos aber Rauchwerk zur Ehre Gottes aufgelegt. Dieses alles, Geliebte, gesammelt, wird zu Duft Christo nach dem Gebot des Gesetzes und Evangeliums verkündigt. Deshalb ruft er und spricht „Myrrhen und Libanos“.

1 „Denn das Sagen“ M N U | 3 U Bl. 51v. | 4 T Bl. 284v. | 5 „auf w.“ imze: ize T | 6 „Christus“ zweimal U | 9 vielleicht „den schönen Palmbaum“ | 15 vielleicht „der Verkündigung der Gerechtigkeit“ | 16 vielleicht „Denn die M.“ | 22 „nach“ < T | „Geb. aber“ M U | 23 „zu verkündigen U, „der Verkündigung“ von später Hand übergesch. in N | 25 „Libanos“ T Bl. 294v, 17. M Bl. 898v. N Bl. 40v. U Bl. 52r, 2.

14 Hoh. 3, 6. — 22 Hoh. 3, 6.

3 „und er—offenbar“ < S | 6 „d. sel.—Rauch d. R.“: kürzer S
 16 „Denn — mit“ Z. 22 < S | 31 „aber—Salben“ < S | 35 „von Chr.“:
 „Christo“ S.

gepredigt worden ist durch die Gebote und das Evangelium. Deshalb spricht er ausrufend: „Myrrhen und Weihrauch von allen Meistern wohlriechender Salben“, die sie mischen.

XXVII. „Siehe, das Bett Salomos und sechzig Krieger aus den Starken Israels haben sich geschlungen um dasselbe; ein jeder hat ein Schwert an der Hüfte; sie sind gelehrt im Streit“. 5
 O ersehnter (verlangter) Mund! O seliger Mund! O des Bettes der Ruhe! Denn <durch> das durch das Bett Salomos offenbart Bett Salomos wird nichts anderes er nichts anderes als Christus verkündigt als Christus. Auf 10 selbst. Denn wie jemand ermüdet durch viele Arbeiten zum Ausruhen das Bett besteigt, um durch Ausruhen die Ermüdung zu vertreiben, so vertreiben auch wir, uns abgewendet habend von der Eitelkeit dieser Welt, die Last, die auf unsern Schultern lag, die Bürde der Sünde. Nimm Zuflucht zu Christus, wir finden einen Ort der Ruhe ganz wie ein Bett. — ²Auf eben diese Weise haben alle Generationen der Väter, welche die vollkommene Beruhigung ererben 15 gewandt habend von dieser Welt der Eitelkeit, und die Bürde der Sünde, die auf unseren Schultern lag, abgelegt habend, legen wir uns auf Christus <und> finden 20 Ruhe wie auf einem Bett. — ²Denn schöne Betten und vermögend geheimnisvoll alle Väter aufzunehmen. Dieses Bettes ward eine fleischliche Abschattung 25

2 Hoh. 3, 6. — 4 Hoh. 3, 7. 8. —

2 „von—mischen“ < S | 11 Ambr., De Isaac 54 S. 669, 16 ff. lectus enim sanctorum Christus est, in quo universorum fessa saecularibus proeliis corda requiescunt. in hoc lecto requievit Isaac et benedixit filium iuniorum dicens: „maior serviet minori“; in hoc lecto recubans iacob benedixit duodecim patriarchas, in hoc lecto recubans archisynagogae filia surrexit a morte, in hoc lecto iacens viduae defunctus mortis vincula Christi vocatus voce 15
 „Auf—bereitet“ kürzer S.

7 TBl. 286v, 12. M Bl. 899v. N Bl. 42r. U Bl. 54v. Lemma „Hippolyt“. „Daher scheint mir zu sagen: Schrecken in der Nacht. O sel.“ T | 7 „Denn des“ U | 8 „Denn auch“ T | 9 „nichts anderes“ ne ino ęto: „deutlich nichts anderes“ ne ino jasno MNU | 12 „und“ + T | 16 „dieser“ + T | 17 „eiteln Welt“ T | 19 „werfen wir“ pomętaem: „legen wir“ polagaem T | „auf das Kreuz“ na krstę MNU | 22 T Bl. 287r | „und“ < MNU | 23 „geheimnisvoll“ < T | 24 U Bl. 55r.

dissolvit | 15 Marr 29 | 22 „Auf—

konnten, durch nichts anderes
 RuhegefundenalsdurchChristus.
 O selige Orte der Beruhigung!
 Geheimnisvoll hat dieses Bett,
 5 geeignet allen Platz zu gewähren,
 die Sunamitin dem seligen Elisa
 bereitet. Auf diesem Bette stan-
 den auf alle zur Ruhe gelangten
 (entschlafenen?) Toten. Der Sohn
 10 der Witwe ward geschenkt und
 der Knabe der Sunamitin auf-
 erweckt. — ³Dieses Bett trug
 man aufgedeckt, und noch waren
 sie nicht durch das Thor ge-
 15 gangen, als der Zusammenstoss
 geschah. Christus erschien, und
 seine Auferstehung zeigend
 sagte er mit Macht zu denen,
 welche hielten: Stellt diese Last
 20 hin, hebt nicht auf, was ihr
 nicht tragen könnt. Und sobald
 nur das Bett hingestellt war,
 nahm er den Knaben bei der
 Hand und gab ihn der Witwe
 25 zurück. ⁴Auf eben diesem Bette
 lag in Ermattung die Tochter
 des Obersten, die zwölf Jahre
 alt war. Dann trat er hinein
 in das Haus in Gegenwart von
 30 Zeugen und weckte auf das
 Mägdlein. — ⁵Zu diesem Bett
 strebte das Weib, das von langer
 Zeit her nicht Heilung gefunden

dem seligen Elisa. Auf diesem
 Bett ruhend stehen die Toten
 auf; der Sohn wird der Witwe
 gegeben, der Knabe der Suna-
 mitin steht auf. — ³Dieses Bett
 befahl den Trägern hinzustellen
 im Thor Christus; er selbst er-
 scheint zur Rettung: Tragt keine
 Last, welche ihr nicht tragen
 könnt! Und an der Hand fassend
 (haltend) gab er der Witwe. —
⁴Auf dieses Bett legte sich
 auch die Tochter des Obersten
 (Fürsten), welche 12 Jahre alt
 war; alsdann Jesus, während
 drei Zeugen waren, richtete dann
 auf das Mägdlein. ⁵Auf diesem
 Bett mühte sich die Blutflüssige
 und nicht könnend den Saum
 anrühren.

6 „befahl — hinstellen“: „tra-
 gend. . steht auf“ T | 8 „Tragt. .
 könnt“ nosite . . mozete: „trägt
 („bringt“ ponosit T) . . kann“ nosit . .
 mozet die Codd. | 10 „fassend“ derza:
 „fassen“ „halten“ derzati MN, < U |
 11 „der Witwe“ vdovici: „der Jung-
 frau“ dvici MN, dvicu U | 12 „dieses“
 + N | 13 „auch“ < N | 14 „welche“
 < U | 16 „dann“ + TM | 17 „dies“
 < T | „jene Bl.“ U | 19 „und“ < U.

6 2 Kön. 4, 10. 32. 34. — 12 Lc. 7, 12. 14. 15. — 25 Mc. 5, 22. 37 ff.
 (Lc. 8, 41. 51 ff. Mt. 9, 18. 23 ff.). — 31 Mr. 5, 25 ff. (Mt. 9, 20 ff. Lc.
 8, 43 ff.).

7 s. zu S. 73, 11. | 12 „trug—hingest. war“ kürzer S | 25 s. zu S. 73, 11. | 31 „Zu—
 Saum an“ kürzer S | vgl. auch Ambr., De Isaac 43 S. 667, 8 ff. ed. Vind.

von dem Gesetz der Frauen;
sie rührte mit der Hand den
Saum an.

⁶Schauet auf das wunderbare Bett, denn alle, die es sehen, schmecken von dem gerechten Ehebund sichtlich mit der Wandlung von Wasser in Wein! O ersehntes Bett, auf dem Abraham lag, auf dem Isaak zum Opfer dargebracht wird, auf dem Jakob ein Grosser wird, auf dem Moses zu einem Herrscher ward, auf dem Aaron das Gebet hinaufbringt! ⁷O selige Kinder, die wirklich für sich gewiss machen das Erbe der Väter! Schauet auf das verschiedenfarbige Bett, auf dem erschienen sechzig Krieger! Dieses Bett eignete sich zu das gerechte Geschlecht der Väter, nachdem es bei sich gesammelt alle Gerechten in Christus, da er von allen geboren wird. Denn die Schrift spricht: „Sechzig Starke um es aus dem Volk Israel“; denn aus dem ganzen Volk Israel (werden) nach Auswahl genommen die Stärksten, die als Väter sich gezeigt hatten, die mit dem Schwert an der starken Hüfte können handgemein werden. Und was ist das für ein Schwert an der starken Hüfte,

8 Joh. 2, 1. 10. — 10 Gen. 22. —
26 Hoh. 3, 7. — 32 Hoh. 3, 8.

18 Marr 30.

⁶Siehe das wunderbare Bett, auf dem die Herzukommenden ⁵ zu einer gerechten Ehe sich bereiten! Wasser in Wein gewandelt tranken sie. O das selige Bett, auf das Abraham sich niederlegte, auf dem Isaak ¹⁰ dargebracht ward, auf dem Jakob bereichert ward, auf dem Moses zum Obersten (Fürsten) eingesetzt wird, auf dem auch Aaron als Priester erscheint! ¹⁵ ⁷O selige Kinder gerechter Väter Ökonomie ererbend! Sehet das Verschiedene des Bettes, auf dem „sechzig Starke“ erscheinen! Jenes Bett umfasst das ²⁰ schlecht der gerechten Väter und auf dasselbe sich versammelnd alle die Gerechten in (?) Christus. Denn von allen wird er geboren. Denn es sprach die Schrift: ²⁵ „Sechzig Starke um es von den Starken Israels“. Denn von allen Geschlechtern der Söhne Israels die Stärksten jene nach der Auswahl angenommen als Väter ³⁰

⁶ „Ehe“ brak: „Grab“ grob
MU Bl. 55v | 12 T Bl. 287v | „bereich.
w.“ obogatisja: „gefunden w.“ ob-
rešesja T | ¹⁵ „erscheint“ javljaetsja:
„inges. w.“ postavljaetsja T ³⁵
¹⁷ „durch Ökon.“ T | ¹⁸ „Verschie-
dene“: „Geistige“ M N U | ²⁰ „umf.
das“? vmeštaetsja | „d. Geschlecht“
+ T | ²⁵ „es spr“: „sprechend“?
věsta | ²⁸ „d. Söhne“ < U Bl. 56r.

wenn nicht das Wort, das hindurch ging durch die Väter, hervorgegangen aus der Lende, um den mächtig zu machen, der
 5 aus der Lende geboren werden sollte. Jetzt sind ihrer sechzig [tausend], und nicht so, dass dies Lüge wäre.

⁸Denn von Adam bis
 10 Christus werden voll sechzig [mal tausend], die ausgeruht haben auf demselben Bett, durch welche das Wort verbreitet ist. Dies lehrt uns seinen Hervorgang aus
 15 der Lende. Deshalb befahl Abraham seinem Hausverwalter seine Hände auf seine Lenden zu legen, denn das Wort sollte hervorgehen aus jener Lende.
 20 Und Jakob befahl Josef durch einen Eid seine Hände auf die starken Hüften zu legen.

⁹O ersehnte Lende, die erzeugen konnte das ersehnte Wort,
 25 das der Vater aus dem Herzen gebiert! Wir sehen es hervorgegangen aus dieser Lende. In Wahrheit ist der Erzähler dieses offenbaren Geheimnisses
 30 jenes Wort. Denn sechzig Väter von Adam bis Christus, als

erschieden, das Schwert zu tragen „an der Lende“ vermögend. Was aber ist „an der Lende“ anders als das Wort, hindurchgehend durch die Väter geht es von den Lenden aus, damit es von den Lenden geboren zu werden vermöge. Das sind die sechzig Väter. Und nicht lügt er.

⁸Denn von Adam bis Christus sind sechzig Väter auf dem Bett ruhend, durch welche das Wort erscheint, von den Lenden geht es hervor erscheinend. Deswegen legte Abraham die Hand des Knaben auf die Lende, bei dem Wort, welches aus der Lende hervorgeht, beschwörend. Deswegen legte Jakob auf die Lende die Hände Josefs. ⁹O selige Lenden, die das selige Wort zeugen konnten! Den der Vater aus dem Herzen gebiert, denselben sehen wir aus den Lenden hervorgehend. In Wahrheit wird dieser Ökonomie und der Geheimnisse Erzähler das Wort. Und wie sechzig Väter, sie werden von Adam bis Christus vollendet, und das Geheimnis

16 Gen. 24, 2. — 20 Gen. 47, 29.
 — Ps. 44 (45), 2.

1 De antichr. 4 S. 7, 6ff. οἱ δὲ ἐργαζόμενοι πατριάζειν τε καὶ προφητεῖν . . . δι' ὧν ὁ λόγος δικνούμενος | 4 „mächtig zu m.“: anders S | 14 vgl. ob. 2. 23.

1 „und das“ T | 2 „vermögend —an d. Lende“ < MNU | 4 „hindurchgehend durch“ prochodja mit G: „kommend“ prichodja d. Codd. | 13 „erscheinend“ T | 15 T Bl. 288r | 27 „dieser“ togo: „seiner“ ego MNU | 28 „Erzähler“ povéditel: „Sieger“ pobéditel MNU Bl. 56v.

dieses sich vollendete und das Geheimnis der Wahrheit offenbar verbreitet wurde, und das Bett Salomos erscheint. ¹⁰Denn nicht Salomo war das Bett, sondern von Salomo (an, her) erscheint das Bett. 5

das Bett offenbart, damit allen sich zeigten das Geheimnis der Ruhe und die in einen | Edelstein gefasste Liebe. Schau wie ausgebreitet ist das Ge- 10 schlecht der Väter von Anfang der Welt, wie sich zeigten die gerechten Geschlechter. Und das von den Vätern Angehäufte ist offenbart, und das Bett, das zum Ausruhen dient, ist ausgebreitet.

2 „das Bett—das Bett“ < MNU.

¹¹Und was für welche diese sind von den Vätern, kommt ¹¹Einen jeden dieser Väter 15 und lasst uns durchsehen. Und erzeugt den Seth; ferner aber so schau auch du. Zuerst der Reihe nach, wie geschrieben wurde bei Adam Seth geboren hat der Evangelist Matthäus. und bei Seth Enos und bei Enos Kainan, bei Kainan Maleel, bei 20 Maleel Jared, bei Jared Enoch, bei Enoch Methusael, bei Methusael Lamech, bei Lamech Noah, bei Noah Sem, bei Sem Arfaksad, bei Arfaksad Salla, bei Salla Eber, bei Eber Phaleg, bei Phaleg Ragav, bei Ragav Seruch, bei Seruch Nachor, bei Nachor Tharah, bei Tharah Abraham, bei Abraham Isaak, bei Isaak Jakob, bei 25 Jakob Juda, bei Juda Pharez, bei Pharez Esrom, bei Esrom Aram, bei Aram Aminadab, bei Aminadab Nahasson, bei Nahasson Salmon, bei Salmon Booz, bei Booz Jobed, bei Jobed Jessei, bei Jessei David, bei David Salomo, bei Salomo Roboam, bei Roboam Abia, bei Abia Asa, bei Asa Josaphat, bei Josaphat Joram, bei 30 Joram Ozia, bei Ozia Joatham, bei Joatham Achaz, bei Achaz Jezekeja, bei Jezekeja Manasija, bei Manasija Amos, bei Amos Josia, bei Josia Jechonija und seine Brüder. Aus seiner Nachkommenschaft kam er (bewegte er sich) nach Babylon. Und nach ihrer Gefangenschaft in Babylon zeugte Jechonija den Salathiel, 35

19 Lc. 3, 34 ff. — 25 Mt. 1, 1—16.

7 „damit—ausgebreitet“ < S | 8 Marr 31 | 16 „Und—Christus“ S. 78, 6 ganz kurz S.

Salathiel den Zorobabel, Zorobabel den Abiud, Abiud den Eliakim, Eliakim den Azor, Azor den Sadok, Sadok den Achin, Achin den Eliud, (Eliud) den Eleazar, Eleazar den Matthan, Matthan den Jakob, Jakob den Joseph. Dem Joseph ward herausgegeben
 5 die Jungfrau Maria, von der geboren ward unser Herr Jesus Christus.“ |

12 Dies ist das heilige Bett, auf dem er sammelt die heiligen Gerechten und um das stehen
 10 sechzig Schwerträger, die hinwegtreiben den Verführer, damit er nicht im Stande sei, es zu berühren. Auf ihm sind gesammelt aus den Heiden die
 15 Gerechtfertigten durch Ausrufen, preisend Gott, welchem sei Preis und Kraft in die Ewigkeiten der Ewigkeiten. Amen.

12 Jenes heilige Bett, umfassend das Geschlecht der Väter, sie stehen um dasselbe, „das Schwert an der Lende tragend“, hinwegtreibend den Betrüger, der auf ihm nicht ruhen kann. Auf ihm ruhen zusammengekommen die Gerechten aus den Heiden, preisend den Vater und den Sohn und den heiligen Geist, welchem sei Ehre in Ewigkeit. Amen.

9 Hoh. 3, 8.

7 Marr 32.

11 „hinwegtreibend“ otgonjašte: otgonjašta M | 12 „der..kann mogusta: moguste T | 18 „Amen“. T Bl. 288v, 3. M Bl. 901r. N Bl. 44r. U Bl. 57r, 1.

1. Schriftstellen

(abgesehen vom Hohenlied).

	Seite		Seite
Gen. 2, 18	69, 22	Gen. 22	29, 21. 75, 10
„ 3, 1	68, 22	„ 24, 2	76, 16
„ 3, 6	68, 34	„ 25, 26	29, 25
„ 3, 15	66, 9	„ 25, 29—34	29, 26
„ 7	29, 7	„ 30, 32	38, 19
„ 9, 21	34, 28	„ 30, 42	38, 19
„ 9, 22	29, 9	„ 37, 28	30, 11
„ 10, 8. 9	29, 15	„ 38, 14	30, 1
„ 10, 25	29, 12	„ 39, 8. 9. 12	30, 11
„ 12, 4. 5	29, 17	„ 41, 41	30, 11
„ 13	29, 7	„ 47, 29	76, 20
„ 19, 31 ff.	34, 29	Exod. 18, 10	30, 22

	Seite		Seite
Exod. 28, 29	30, 24	Mt. 26, 7	29, 2
„ 33, 11	30, 31	„ 26, 15	28, 27, 33, 21
Lev. 11, 3	58, 3	„ 27, 9	33, 21
Num. 25, 7. 8.	30, 7. 8	„ 28, 7	67, 27
Deut. 12, 15. 22	58, 3	„ 28, 9	68, 3
„ 15, 22	58, 3	Mr. 4, 7	50, 16
Jos. 4, 3—11	31, 4	„ 5, 22	74, 25
„ 5, 3	31, 8	„ 5, 25 ff.	74, 31
„ 24, 27	31, 4	„ 5, 37 ff.	74, 25
Richt. 15, 4. 5	54, 5	„ 14, 3	29, 2
1 Kön. 3, 7—12	32, 7	„ 14, 4. 5	33, 15
„ 4, 32 (5, 12)	23, 13	„ 16, 4	61, 27
„ 4, 32. 33 (5, 12, 13)	22, 15	„ 16, 6	62, 31
„ 18, 21	59, 6	„ 16, 7	67, 27
2 Kön. 4, 10. 32. 34	74, 6	Lc. 3, 8	37, 11
„ 17, 13	36, 4	„ 3, 34 ff.	77, 19
Ps. 44 (45), 2	31, 13. 76, 25	„ 7, 12. 14. 15	74, 12
„ 103 (104), 15	25, 10	„ 8, 7	50, 16
Prov. 8, 12	22, 1	„ 8, 41	74, 25
„ 8, 25	21, 29	„ 8, 43 ff.	74, 31
„ 25, 1	23, 29	„ 8, 51 ff.	74, 25
Jes. 5, 2. 4	36, 9	„ 13, 32	53, 24
„ 5, 7	36, 9	„ 19, 41	46, 21
„ 24, 18	58, 28	„ 24, 1. 22	60, 19
„ 25, 10	66, 15	„ 24, 4	62, 17
Thr. 5, 18 (Ezech. 13, 4)	53, 19	„ 24, 5	61, 5
Ezech. 10, 10—17	42, 43	Joh. 1, 14	46, 25
Dan. 3	32, 17	„ 2, 1. 10	75, 8
„ 3, 49. 50	32, 25	„ 6, 27. 35	69, 15
„ 3, 92	32, 21	„ 19, 34	46, 13
„ 6	32, 14	„ 20, 7	67, 2
Hab. 3, 8	40, 20	„ 20, 12	62, 17
„ 3, 15	40, 17. 23	„ 20, 16	63, 16
Mal. 3, 20 (4, 2)	35, 27. 57, 20	„ 20, 17	63, 28. 64, 31
Sap. 9, 1	21, 21	„ 20, 19	70, 17
1 Makk. 2, 57	31, 11	Act. 13, 22	31, 16. 28
„ 2, 59	22, 17	Röm. 8, 39	64, 11
„ 2, 60	32, 14	„ 13, 14	34, 3
Mt. 1, 1—17	77, 25	1 Cor. 1, 23. 24	22, 7
„ 9, 2. 22	47, 25	„ 5, 7	53, 11
„ 9, 18	74, 25	2 Cor. 8, 9	46, 28
„ 9, 20 ff.	74, 31	Gal. 2, 6	37, 14
„ 9, 23 ff.	74, 25	„ 3, 27	34, 3
„ 11, 28	51, 18	Eph. 2, 19	71, 19
„ 13, 7	50, 16	„ 5, 18	35, 6

	Seite		Seite
Phil. 2, 8	47, 2	1 Petr. 3, 20	29, 7
Col. 3, 14	45, 5	Apc. 9, 4	52, 11
1 Tim. 3, 15	49, 10	„ 21, 4	66, 15

2. Personennamen.

	Seite		Seite
Aaron	30, 25. 75, 14	Josef	32, 27
Abraham	29, 18. 75, 9. 76, 15	Juda	30, 1
Adam	67, 4. 69, 23. 76, 9. 31	Judas	28, 30. 33, 13
Ananias	32, 17	Laban	39, 5
Azarias	32, 18	Lot	34, 29
Christus	passim	Lucas	43, 5
Daniel	32, 15	Maria, Mutter Jesu	33, 2
David	31, 12—33	Maria	60, 6. 63, 16. 64, 25
Eber	29, 12	Markus	43, 7
Elias	59, 5	Martha	33, 9. 60, 6. 63, 16. 64, 25
Elisa	74, 6	Matthäus	43, 2
Esau	29, 26. 27	Misael	32, 18
Eva	66, 14. 23. 68, 9. 19. 69, 24. 70, 1	Moses	30, 21. 32. 36, 5. 75, 12
Ezechiel	43, 18	Nimrod	29, 16
Ezekias	23, 28. 31. 24, 2	Noah	29, 7. 34, 28
Ham	29, 10	Paulus	44, 1
Isaak	29, 22. 75, 10	Petrus	44, 2
Jakob	29, 25. 38, 19. 39, 2. 5. 75, 11.	Pinehas	30, 27
	76, 20	Salomo	23, 30. 24, 7. 8. 32, 7. 64, 28.
Jeremias	53, 18		73, 9
Jesajas	36, 9	Simson	54, 5
Jesse	31, 18	Sunamitin	74, 6. 11
Jesus, Sohn Naves	30, 31. 31, 3. 7	Thamar	29, 31
Johannes	43, 11	Zambri	30, 29
Josef, Sohn Jakobs	30, 11. 18. 76, 20	Dazu die Namen auf S. 77, 19—78, 6.	

4. Der Gedankengang des Kommentars.

Erst die Entdeckung der grusinischen Übersetzung eröffnet einen Einblick in den Gedankengang von Hippolyt's Erklärung des Hohenlieds und damit eine Einsicht in die Erkenntnisse, die er demselben zu entnehmen weiss.

Hippolyt beginnt mit einer Einleitung über die schriftstellerische Thätigkeit Salomos. Sie ist, da Salomo nur von der Weisheit redete, ohne doch selbst die Weisheit zu sein, eine ihm verliehene Gnade; — ein bei Hippolyt öfters wiederkehrender Gedanke.¹⁾ Drei Schriften ward Salomo zu verfassen gegeben, in Offenbarung der Dreieinigkeit, nämlich die Sprichwörter, von dem Unerforschlichen und Reichtum des Vaters, den Prediger als Offenbarung des Wortes der Weisheit, das Hohelied als Belehrung und Trost des Geistes. Er redet beteiligt an Christus, der vom Vater geborenen Weisheit, die die Welt hergerichtet und den Willen des Vaters kund gethan. Sie offenbart durch ihn die Gnade des Geistes. Prophetisch hat jener seine Dichtungen gesungen. Aber von seinen 3000 Gleichnissen und 5000 Liedern (1. Kön. 4, 32f.)²⁾ sind nur die Sprichwörter, Ecclesiastes in 708 Stichen und das Hohelied aus drei Liedern erhalten. Die Schrift lügt nicht; schon der Name „Lied der Lieder“ beweist ihre Fülle; aber eine Auswahl wurde getroffen. Dies zeigt Prov. 25, 1, wonach die Freunde Hiskias aus den Sprichwörtern ausgewählt, was geeignet war zur Erbauung der Kirche, und es zu dem früher Ausgewählten hinzugefügt haben. In dem geistig zu deutenden Hohelied besingt der Geist das „der Ordnung nach in den Kirchen Festgestellte“ (doch wohl das Verhältnis der alt- und neutestamentlichen Kirche), „die mannigfaltige Ökonomie der Bilder“, deren Erklärung gläubige Lehrer gläubigen Hörern zu geben haben; — ein Gedanke, der unverkennbar an De antichr. 2 erinnert, denn hier wie dort handelt es sich um die Deutung von Geheimnisvollem.

Das Bild Israels sieht Hippolyt zunächst im Hohelied vorgeführt: Hoh. 1, 1 (2) bittet Israel, dass das himmlische Wort sichtbar zu ihm komme und die Kraft des Geistes bei ihm durch die Gebote Christi Wohnung mache. Aus dem Gesetz und Evangelium werden die Gebote Christi geistig herausgesogen, die zum vollkommenen Jünger machen (2, 3). Die Salbe des Wohlgeruchs

1) Vgl. De antichr. 2, aber auch In Dan. III, 2, 3 ἡ γὰρ ἐκ τοῦ θεοῦ χάρις (καὶ δωρεὰ) . . ἧς μετέχον οἱ μακάριοι προσηύχαι ἐπὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος ἀεὶ συνεπιζόμενοι.

2) Origenes, In cant. Prol. 14, 324f. ed. Lomm. polemisiert gegen diese Heranziehung von 1 Kön. 4, 32. Ob mit Bezugnahme auch auf Hippolyt? Vgl. auch Ambr., Enarr. in ps., proem. 6.

begehrt Israel zu empfangen, nämlich das Wort, das wie eine duftende Salbe aus dem Herzen des Vaters, in dem es zuvor mit seiner Kraft verborgen war, hervorgegangen, herabkommend als „ausgebreitete Salbe“ mit seinem Wohlgeruch alles erfüllt. Schon die Propheten waren von ihm erfüllt und alle Gerechten trugen ihn in ihrer Seele (2, 4 ff.)¹⁾.

Somit ist Christus dieser Wohlgeruch der Salbe. Von ihm, dem nunmehr erschienenen Wort der Heiligkeit, unterrichtet, können wir seine Jünger werden (2, 7). Diese Salbe erweist ihre Kraft an den Gläubigen und an den Ungehorsamen. Nicht verschüttet, sondern ausgebreitet, quillt sie beständig ohne Verlust und will auch dich erfüllen. Verkaufe sie nicht für 30 Silberlinge, sondern werde durch sie im Glauben Christi Wohnungsgenosse (2, 8. 9). Schon die Gerechten des alten Testaments haben diese Salbe geliebt und nach ihr verlangt, ein Noah, Eber, Abraham, Isaak, Jakob, Thamar, Josef, Moses, Aaron, Pinehas, Josua, David, Salomo, Daniel, die drei Jünglinge, Josef, Maria. Dagegen haben Ham, Nimrod, Esau sie missachtet. Martha trug sie, Judas hasste sie (2, 10—31). Christus ist diese Salbe (2, 31).

„Die ihn lieben“ (Hoh. 1, 3) sind die Gemeinden. In Christus gekleidet, gilt es durch Halten seiner Gebote nach dem streben, das droben ist, damit die Begierde weiche (2, 32 ff.).

Hoh. 1, 4 sind auch die Worte Israels. Es gedenkt dessen, was in der Stunde der Bekehrung geschehen wird. Die beiden Testamente Christi sind ihm lieber als jener Wein, der einen Noah und Lot verführte — entsprechend der Ermahnung Eph. 5, 18; die der Gerechtigkeit nachfolgen, haben ihn lieb gewonnen (Kap. 3).

Die Synagoge scheint es auch zu sein, die weiter spricht. Sie ist schwarz d. h. sündig, aber schön, weil Christus sie lieb gewonnen. Auf das wahre Israel, nicht auf das sündige zu schauen, bittet sie (Kap. 4). Die Söhne ihrer Mutter sind die Propheten, die sprachen: Wende dich zum Gesetz Moses! Jesajas bezeugt, wie Israel nicht sich, den Weinberg Gottes, gehütet hat (Kap. 5).

Israel klagt aber auch Hoh. 1, 7 (6), dass Christus es verlassen und zu den Heiden gegangen. Es, das zuvor die Heiden

1) Der Gedanke wohl der wie In Dan. III, 14, 6. IV, 36, 4. 5. 39, 4. 5. 57, 3; die alttest. Offenbarung des Logos ist noch nicht die voll verwirklichte, vgl. Studien etc. TU. NF. I, 2, 35 f.

aufgenommen, ist nun ein Gegenstand ihres Spottes geworden (Kap. 6). Christus erwidert (1, 8 [7]): Israel soll sich bekehren, um gerechtfertigt zu werden. Dáß es von Gott geliebt ist, die Verheissung an die Vorväter, genügt nicht ohne Busse, denn Gott kann auch aus Steinen Abraham Kinder erwecken und sieht nicht die Person an. Die Geburt hilft nur bei Glauben und guten Werken. Israel gehört jetzt unter die Böcke zur Linken, es ist nicht mehr die Herde Christi. Die Schafe von Einer Farbe waren Jakobs, die vielfarbigen Labans. Diese soll Israel barfuss weiden, — es ist nicht mehr die Gemeinde Christi. Durch Anschluss an die Heidenkirche wird es bekehrt (Kap. 7. Das Ende des Kapitels ist nicht deutlich, aber vgl. Ambrosius). Dann wird Israel als Gottes Eigentum gerechnet; und es wird schön sein wie das Ross am Wagen Pharaos (Hoh. 1, 9 [8]). Aus Israel waren die Apostel am Wagen der Kirche aus den Heiden, die erregten Wassern gleichend (Hab. 3, 15. 8), durch die Anerkennung Christi gerechtfertigt, von den Aposteln in rechter Ordnung zum Himmel geführt werden. Diese ziehen, nicht durch Schwert und Heldenthaten, sondern einmütig zum Heil angeschirrt, gelenkt vom Zügel der Liebe und vom Joch des Glaubens, den Wagen vieler Völker auf den vier Rädern der vier Evangelisten, ihr Lenker das Wort¹⁾; so vollführen sie die Fahrt für die Wahrheit (8, 5). Die Räder sind gleichsam in Rädern, denn das Evangelium ist geeint mit dem alten Gesetz. Am Wagen ist ein Löwe, Stier, Mensch, Adler. Denn Matthäus predigt den König, Lucas den Hohenpriester, Markus den Menschen, der gelitten hat²⁾, Johannes den Adler, „das Wort, das emporgeflogen gen Himmel“ (8, 6). In diesem Evangelium ist ein Geist, durch es und seine Gebote erfolgt die Berufung der Völker (8, 7). Auch Israel soll durch Busse zur Predigerin von Christus werden, wie Paulus, Petrus, Johannes, und wunderbar geschmückt werden (8, 8 f.).

1) Nicht uninteressant ist die andersartige Verwertung des Bildes bei Methodius, De res. II, 10, 4, wonach in Ezech. 10 das vom Logos regierte All mit den vier Elementen geschildert wird.

2) Zahn, Forschungen II, 61 macht darauf aufmerksam, dass nur Augustin und von ihm abhängige Autoren diese Ordnung bieten. Im Excerpt aus Ezechiel Hipp. 1, 2, 183 folgen Lucas (Stier), Matthäus (Löwe) Marcus (Mensch „bezeichnet die Leidensfähigkeit“ und Niedrigkeit), Johannes (Adler).

Bekehrt sich Israel, so hat es (Hoh. 1, 10 [9]) die Schönheit des Glaubens und Kühnheit des Adels, denn es schaut gen Himmel (Kap. 9). An die Stelle der begrenzten (= dem Silber) Schönheit des Gesetzes, ist jetzt (Hoh. 1, 11 [10]) die des Evangeliums ohne Mass getreten; Israel gleicht jetzt erprobten Gerechten (Kap. 10). Denn Christus kam rechtzeitig mit dem Reich, seine Salbe hat sich ausgebreitet (Hoh. 1, 12 [11], Kap. 11). Auch die Beschneidung kann daher gerettet werden (Hoh. 1, 12). Ins Fleisch gehüllt und in ihm durch das Band der Liebe gefestigt, um gleichsam gepresst zu werden, ist Christus ein Gefäß duftender Salbe (Hoh. 1, 12 f.), der Gesalbte des Gesetzes und Evangeliums (Kap. 12). Eine duftende Salbe wird durch Ritzen (vgl. S und Ambr.) von den Bäumen im Weinberg Engads, einer Örtlichkeit Judäas, gewonnen ein Bild des am Kreuz verwundeten Christus, dessen Wort Wohlgeruch (13, 1). Nur verletzt (gepresst, es fehlt bei S und Ambr.), von dem Kundigen mit dem Messer durchbohrt, quellen jene Bäume Thränen, wie Christus über sein Volk geweint und am Baum im Garten verwundet ward. Sein Wohlgeruch breitete sich auf uns aus, als das Wort im Fleisch Wohnung machte, sich erniedrigte und für uns arm ward; da es hervorgegangen aus dem Herzen des Vaters der Erde das Evangelium verkündigte, die Gnade der neuen Ökonomie offenbarend; wieder erhob sich dann diese Salbe zum Himmel. „Das Wort kam herab, damit die Menschen sich könnten zum Himmel erheben“ (Kap. 13 auf Grund von Hoh. 1, 14 [13]).

Die Antwort Christi „Du meine Schöne“ (Hoh. 1, 15 [14]) heisst „Sei getrost, dir sind deine Sünden vergeben“ (Kap. 14). Sie aber rühmt ihn als jetzt auch von denen geliebt und erkannt, die ihn zuvor nicht kannten (15, 1). Die Beschattung über ihrem Lager (Hoh. 1, 16 [15]) ist die Gnade des heiligen Geistes für alle von Sünden Gebundenen (15, 2). Die „Cedernbalken des Hauses“ (Hoh. 1, 17 [16]) sind die Väter mit ihrem unvergänglichen Ruhm, die immergrünenden Cypressen die durch die Kraft des heiligen Geistes nie ermattenden Apostel, die Grundfeste der Kirche (Kap. 16).

Mit Kapitel 2, 1 beginnt das gläubige Israel sich selbst zu rühmen, durch den Glauben an Christus eine Blume für alle Menschen geworden.¹⁾ Ein Gläubiger an Christus aus der Beschnei-

1) Die Worte 17, 1 „Denn sie ist [nicht] ausgebreitet in die ganze Breite der Erde, da durch den Glauben an dich siehe ich eine Blume bin

dung ist kräftig im Alten und im Neuen. Gleich der Lilie leuchten die Werke der Heiligen. Und über den Erniedrigten geht auf die Gnade und erstickt nicht unter den Dornen (17, 2). Die Lilie mit ihrer goldenen Farbe ist aber auch ein Bild Christi, dessen Fleisch, das gelitten, im Begräbnis bewahrt ist durch den Geist (seine Gottheit, vgl. Ambr.) und der allen Gerechten offenbart ist (17, 3). Christus ist auch der Apfelbaum (Hoh. 2, 3), weil er wie des Apfels Duft den aller Bäume, so alle Propheten überragt (Kap. 18). Seine „Taube“ nennt er (Hoh. 2, 10. 13f.) die Synagoge, indem er sie als die Beladene zu sich ruft; sie soll herkommen zur Zufluchtstätte des Evangeliums, das Siegel des Christentums auf die Stirne empfangen, die Wahrheit, Christus, bekennend (Kap. 19). Die Gemeinde antwortet, indem sie seiner freundlichen Einladung gedenkt. Aber wer redet Kapitel 20? Durch 20, 4 „der Geist“ wird das noch nicht deutlich; aber Kapitel 21 spricht wieder die Braut. Die Aufforderung, die Kapitel 20 ergeht, ist aber die, die Häresien hinwegzutilgen, entsprechend 1. Kor. 5, 7. Denn die „Füchse“ (Hoh. 2, 15) sind die Häretiker, die falschen Propheten, Ezech. 13, 4 (Jeremia zugeschrieben, vgl. Thr. 5, 18) und Luc. 13, 32 (20, 1); auf sie wies vorbildlich Simsons Thun (Richt. 15, 4. 5), zugleich ihr sich Widersprechen und ihr Gericht andeutend.¹⁾ Ist aber Israel der Weinberg, „der eine neue Pflanzung war und noch in der Blüte wollte Früchte bringen“, den man „verderbte, zerstörte und verwüstete, nicht gestattend, dass jene Traube als eine reife von Christus gepflückt würde“ (20, 4)? — Die Braut begrüßt Kap. 21 mit Hoh. 2, 8 das „Springen“ Christi ins Fleisch, ans Kreuz, in den Hades, wieder auf die Erde, in den Himmel, beim Wiederkommen zur Vergeltung; bei dem Hochmütigen macht er nicht Halt. Einem Reh und Hirsch gleich (Hoh. 2, 9. 17) durchläuft die Wahrheit die Welt in allen Himmelsrichtungen, geht in die Unterwelt und hinauf an den Himmel als Sonne der Gerechtigkeit; schnell wie ein Reh und ein Hirsch; wie diese beide auch rein sind nach dem Gesetz, so hat Christus den Glauben an beide Gesetze, Gesetz

für alle Menschen“ scheinen die Bedeutung der aus Israel hervorgegangenen Kirche für die ganze Welt aussprechen zu sollen.

1) Die Worte 20, 2 „Denn die Leiden Christi bekannten ungefähr dreihundert, aber sie besaßen keinerlei Können“ sind mir unverständlich.

und Evangelium, offenbart (Kap. 22). Die „Fenster“ aber, durch die er schaut (Hoh. 2, 9 f. 13), sind die Propheten, durch die er ruft: Nahet euch zu mir! So durch Elias 1. Kön. 18, 21 (Kap. 23).

Nun ruft die Braut, die Synagoge, dass sie des Nachts den gesucht, den sie lieb gewonnen. Sie hat mit jenen Frauen (am Ostermorgen) den Lebendigen bei den Toten gesucht, auf der Erde den Aufgefahrenen. Die Hüter des neuen Jerusalems des Leibes Christi verkünden ihr seine Auferstehung (Kap. 24). Dann aber findet auch sie den Erlöser, und sie lässt ihn nun nicht (Hoh. 3, 4; Joh. 20, 16 f.; Röm. 8, 39), bis sie ihn in ihr Herz führe. Durch ihn begehrt sie emporgehoben zu werden, geeint zu werden mit ihm nach Geist und Fleisch. Nicht mehr ist jetzt Eva in die Ferse gestochen, nicht mehr rührt sie den Baum der Erkenntnis an, nicht mehr gebiert sie mit Schmerzen, sie ist vielmehr reich durch Gesetzeserfüllung; nicht mehr ist sie entblösst, sondern gehüllt in den heiligen Geist; Christus ist ihr Kleid, durch den der schon anfänglich mit Unschuld und Unvergänglichkeit bekleidete Adam wieder darin erneuert wird (25, 1 ff.). Die Frauen, noch weiter ein Bild der Synagoge, werden jetzt Apostel für die Apostel; Christus begegnet ihnen nun selbst, damit sie durch Gehorsam erfüllen, was Eva mangelte. Diese wird nicht mehr durch die Arglist der Schlange verführt, die sie vielmehr hasst. Durch Christus kostet sie vom Baume des Lebens. Daher legt sie dem Manne nicht mehr vergänglich machende Speise vor; hat sie doch Unvergänglichkeit empfangen. Sie wird Gehilfin ihrem Führer Adam (25, 6 ff.). Freilich begegnet ihrer Erzählung Zweifel, weil sie früher Verführung verkündigte. Da erschien Christus selbst den Aposteln (25, 9). „Nach diesem, siehe, da wird stille die Synagoge und die Kirche (aus den Heiden) rühmt sich“ (25, 10).

Aus der Wüste (Hoh. 3, 6) der Heidenwelt (vgl. schon 2. Clem. 2, 3) kommt sie und wird Mitbürgerin der Heiligen. Wie „Rauch“ vom Feuer aufsteigt, so erhebt sich in den Himmel das Geheimnis Christi, das sich ausgebreitet hat. „Myrrhen“ besagt Christi Leiden, „Weihrauch“ dient zur Verherrlichung; alle „wohlriechenden Salben“ sind gesammelt, das Gesetz und Evangelium (Kap. 26).

Das „Bett“ (Hoh. 3, 7) aber ist Christus, auf dem ruhen die von der Eitelkeit der Welt Ermüdeten, auf ihn ablegend die

Bürde der Sünde (27, 1). Hier haben die Generationen der Väter Ruhe gefunden, und sind die entschlafenen Toten auferstanden: der Sohn der Sunamitin, der Jüngling Luc. 7, 12 ff., des Jairus Tochter. Zu ihm strebte die Blutflüssige. Darauf lagen Abraham, Isaak, Jakob, Mose, Aaron, das Geschlecht der Väter, die Stärksten in Israel. Das Schwert an ihren Lenden ist das Wort, das hindurch ging durch die Väter, aus deren Lenden es sollte geboren werden. Deshalb liess Abraham den Hausverwalter, Jakob den Josef die Hände auf die Lende legen. Aus ihr wird das Wort geboren, wie zugleich aus dem Herzen des Vaters. Sechzig Väter sind von Adam bis Christus. Nicht Salomo war das Bett, sondern durch ihn ward es offenbart. Auf diesem Bett aber, um das das Geschlecht der Väter steht, ruhen nun die Gerechten aus den Heiden (27, 2 ff.). —

Ist der Kommentar echt? Dass Hippolyt einen solchen zum Hohenlied geschrieben hat, bezeugt zwar nicht die Statue, aber schon Eusebius (KG. VI, 22). Aber auch, dass der vorliegende Kommentar der Hippolyt's ist, darf nicht bezweifelt werden. In der grusinischen Übersetzung befindet sich der Kommentar in einer Reihe zum Teil sicher echter Schriften Hippolyt's. Anastasius Sinaita hat in den Fragen und Antworten Qu. 41 Teile von Kapitel 1 unter dem Lemma mitgeteilt: *Ἰηπολύτου ἐκ τοῦ εἰς τὸ Ἄσμα τῶν ἑξήκοντα*. Gregorius Barhebräus bezeichnet die Deutung der sechzig Helden in Hoh. 3, 7 auf die Väter von Adam bis Josef als die Hippolyt's. Freilich scheint desselben Angabe „Die heiligen Lehrer Gregor von Nyssa, Chrysostomus und Hippolyt haben dieses Buch auf die menschliche Seele gedeutet, die nach der Gemeinschaft mit Gott dürstet“, nicht ganz dem Inhalt unseres Kommentars zu entsprechen. Aber schon Riedel hat S. 51 treffend bemerkt, dass hiermit Barhebräus „nur die Erklärung des Hippolyt als eine allegorische der buchstäblichen und historischen des Theodor von Mopsuestia gegenüberstellen“ will, und hervorgehoben, dass es fraglich bleibt, ob Barhebräus überhaupt den vollständigen Kommentar des Hippolyt gekannt hat. Es kommt ferner hinzu das Zusammentreffen der syrischen, armenischen und slavischen Fragmente, die alle den Namen Hippolyt's tragen. Ferner verweist die umfassende Verwertung durch Ambrosius den Kommentar in eine frühere Zeit. Der Hoheliedkommentar des Methodius kann es nicht sein, auch wenn wir

wirklich in Methodius den Schöpfer jener Deutung erblicken dürften, wonach das Thema des Hohenlieds ist *ἡ τοῦ λόγου συζυγία πρὸς τὸ σῶμα* (der Gedanke begegnet schon bei Tertullian De resurr. Kap. 63). Denn gerade dieser Gedanke beherrscht die vorliegende Auslegung nicht. Auch verbietet schon die Sprache eine Zurückführung auf Methodius, der zudem anders wie oben S. 33, 30 ff. Hoh. 1, 3 deutet auf „die jungen und durch den Geist reinen Seelen“ (De lepra 15, 7), überhaupt wie Symp. 157 f. zeigt, einer andern Auslegungsweise huldigt. Eine gewisse Verwandtschaft besteht dagegen mit der Exegese, die vermutlich Athanasius dem Hohenlied gewidmet hat. Auf ihn scheint nämlich (vgl. Riedel l. c. 103 f.) jene in der Katene des Eusebius mitgeteilte Einleitung zurückzugehen, nach der das Hohelied aus Dialogen zwischen Israel, der Heidenkirche und dem Logos¹⁾ besteht. Aber damit wäre doch nur bewiesen, dass Athanasius hier wie auch sonst (vgl. seine Auslegung von Ps. 1) von der exegetischen Tradition abhängig ist. Für Hippolyt spricht schon die Übereinstimmung der Deutung der 60 Helden (Hoh. 3, 7) auf die Väter von Adam bis Christus mit dessen Erklärung der 60 Ellen Dan. 3, 1: In Dan. II, 17, 7.²⁾ Auch das Zusammentreffen von Kap. 24, 3 mit der Erklärung zu Deut. 34, 6, Hipp. I, 2, 84 und von Kap. 19, 1 mit der zu Gen. 49, 15, Hipp. I, 2, 63.

Die von Hippolyt vertretene Deutung des Hohenlieds brachte

1) Vgl. die Katene des Eusebius ed. Meursius, opp. VIII (Flor. 1746) Sp. 132 *ἔστι δὲ ὅλον τὸ βιβλίον διαλόγων πλήρες τούτων τοῦ παλαιοῦ λαοῦ πρὸς τὸν λόγον καὶ καθόλου τοῦ ἀνθρωπίνου γένους πρὸς τὸν λόγον καὶ τῆς ἐξ ἔθνων ἐκκλησίας πρὸς αὐτὸν καὶ τοῦ λόγου πρὸς αὐτὴν καὶ πάλιν πρὸς τὸ ἀνθρώπινον γένος, εἶτα τῆς ἐξ ἔθνων πρὸς τὴν Ἱερουσαλὴμ καὶ τῆς Ἱερουσαλὴμ περὶ τῆς ἐξ ἔθνων καὶ περὶ ἐαυτῆς διάλογος, εἶτα καὶ τῶν διακονούντων ἀγγέλων πρὸς τοὺς κληθέντας ἀνθρώπους εἰς τὸ κήρυγμα. τοῦ μὲν οὖν παλαιοῦ λαοῦ ἀξιούντος αὐτὸν κατελθεῖν καὶ ἐνωθῆναι τῇ σαρκί Hoh. 1, 1. καὶ πάλιν διὰ τούτων προτρέπεται νέα πρὸς παλαιὰ Ἀδελφιδέ μου συνετήρησά σοι· (Sp. 133), καὶ κοινῆ δὲ πάντων πρὸς τὸν λόγον, ἵνα τὸ ἡμῶν ἀναλάβῃ σῶμα. Ferner Worte des fleischgewordenen Logos, und zwar an Israel, dem zuerst die Worte Gottes und der „Schatten“ des Gesetzes anvertraut waren, hierauf an die Heidenkirche, ebenso Worte der Heidenkirche an den Logos (Hoh. 1, 7; also anders gedeutet wie oben Kap. 6), und des Logos zu ihr (Hoh. 1, 8).*

2) *διὰ δὲ τοῦ ὑπονος τῶν ἐξήκοντα πηχῶν τοὺς ἐξήκοντα πατριάρχας, δι' ὧν τὸ κατὰ σάρκα ἡ εἰκὼν τοῦ Θεοῦ ὁ λόγος ἀνετιπώθη καὶ ἀνεπλάσθη καὶ ἔπερ πάντας πατριάρχας ἀννρώθη.*

es mit sich, dass eine Reihe der bedeutsamsten Fragen zur Erörterung gelangen musste. Sein Kommentar ist daher ein Beispiel für den reichen Ertrag, den die Erforschung der Auslegung des Hohenlieds für die Geschichte der Theologie und Kirche zu bringen verspricht. Besonders in seinen „Kommentaren“ zum Hohenlied hat Origenes den Anstoss gegeben, die Gemeinschaft der Seele mit dem Logos an der Hand des Hohenlieds darzulegen. Andersartige Fragen werden dort erörtert, wo die alt- und neutestamentliche Gemeinde als die Braut erscheint, wie bei Hippolyt (vgl. auch Origenes in den „Homilien“ zum Hohenlied). Namentlich die Stellung Israels, des alttestamentlichen wie des gegenüber der Erscheinung Christi gläubig gewordenen und ungläubig gebliebenen, war hier zu behandeln, die Bedeutung der Erlösung durch die Menschwerdung des Logos, das Verhältnis von Gesetz und Evangelium zu besprechen. Dadurch gewährt gerade dieser Kommentar einen besonders reichen Einblick in Hippolyt's christliche Denkweise. Zugleich ist deutlich — woran schon Riedel l. c. S. 46 erinnert —, dass es sich bei ihm um eine Übertragung einer jüdischen Deutung auf christlichen Boden handelt. Hat seine Erklärung unmittelbar nur wenig nachgewirkt, so ist doch die Deutung auf Dialoge der Synagoge und der Gemeinde mit Christus neben der auf solche der einzelnen Seele und auf ihr Verhältnis zu Christus auch weiterhin stets erhalten geblieben. Beide Deutungen haben zum Aussprechen von Gedanken geführt, die sonst nicht in gleicher Weise zur Geltung gelangten; namentlich wäre eine Geschichte der Auslegung des Hohenlieds ein wertvolles Stück der Geschichte der christlichen Frömmigkeit. In der Erklärung Hippolyt's trägt das Hohelied einen lebendig dramatischen Charakter. Origenes hat auf die Schwierigkeit der Verteilung der einzelnen Worte an die verschiedenen Personen hingewiesen (Bd. 14, 233, vgl. Riedel S. 59). Infolge wohl der mehrfachen Übersetzung des Kommentars Hippolyt's ist nicht immer ganz deutlich, wem dieser die einzelnen Worte in den Mund legt. Doch handelt es sich Kap. 1—25 wesentlich um Dialoge der Synagoge und Christi. Hat Hippolyt wirklich auch die beiden anderen Bücher des Hohenlieds erklärt, so hat er dort wohl ausschliesslich die Gemeinde aus den Heiden mit Christus sich unterredend geschildert.

Der „frische Predigton“, den Zahn einst einem kleinen

Stück der Hoheliederklärung Hippolyt's nachgerühmt, charakterisiert diese ganze Erklärung. Dennoch hat der grusinische Text die durch das armenische Fragment Kap. 25, 10 nahe gelegte Annahme, es handle sich bei diesem Abschnitt um eine Homilie zum Osterfest, nicht bestätigt.¹⁾ Eine Homilie im strengen Sinne ist dieser Kommentar nicht, aber er besitzt doch noch ungleich mehr als In Danielem den Charakter einer Ansprache, vgl. das wiederholte „Geliebte“ und vornehmlich den immer wiederkehrenden Ausdruck unmittelbarer Empfindung. Trägt die Predigt *ΕΙΣ ΤΑ ἅγια θεοφανετα* mit Unrecht Hippolyts Namen (vgl. H. Achelis, TU. NF. I, 4, S. 199 ff.), und dürfte auch der Beweis für die Echtheit der Rede auf die Auferweckung des Lazarus nicht erbracht werden können, so gewährt dagegen die Erklärung des Hohenlieds einen lebendigen Einblick darein, wie Hippolyt mit praktischer Tendenz zu exegisieren verstand.

5. Die mit Hippolyt's Namen bezeichneten Stücke in Wardan's Erklärung des Hohenlieds.

Die in den Werken Hippolyt's I, 1, 359 ff. aus der Berliner armenischen Handschrift Nr. 89 wiedergegebene Erklärung des Hohenlieds hat Marr S. IX Anm. 2 sicher mit Recht in einer Handschrift des Tatjewschen Klosters aus dem Jahre 1283 wiedergefunden, die nach ihm gewordener Mitteilung, eine „Abhandlung des Bischofs von Bostra Hippolyt. Kurze Erklärung des Hohenlieds“ enthält. Sie schliesst nämlich mit den Worten „welche sind lebendige Bäume, dass sie ihre Früchte geben zu seiner Zeit“, also mit eben denselben Worten wie die Berliner Handschrift, und zwar ebenso wie diese zu Hoh. 5, 1. Nur zu Anfang ist die Tatjewsche Handschrift vollständiger und beginnt nicht so abrupt wie die Berliner mit der Erklärung von Hoh. 1, 5. Als aus einer Handschrift des Bischofs Nerses von Tarson abgeschrieben bezeichnet sie sich.

Vollständig mitgeteilt hat aber Marr die von Wardan in

1) Schon Riedel S. 52: „Der Schluss des armenischen Stückes kann auch durch einen spätern Gebrauch veranlasst sein.“

dessen Auslegung des Hohenlieds mit dem Lemma Hippolyt versehenen Stellen. Er hat dabei durch Unterstützung des Wiener Mechitaristen Barnabas Peleziktschjan und des Gliedes der Bruderschaft zu Etschmiadzin Garegin Ovsepjan fünf Handschriften zu Grunde legen können. Es sind dies zwei Wiener Handschriften: Nr. 45 (A) v. J. 1834 und Nr. 83 (B) des 16.—17. Jahrh., lange vor 1771, nach dem Katalog von Jakob Daschjan, und die Handschriften von Etschmiadzin: Nr. 1099 (jetzt 1120) v. J. 1603, Nr. 1133 (jetzt 1154) ohne Überschrift, Nr. 1150 (jetzt 1166) ohne Datierung, nach dem Katalog von Karinjanz. Ausserdem macht Marr noch namhaft Cod. Etschm. 1177 (nach Karinj.) und Nr. 31 v. J. 1838 der Bibliothek der Sanasarovschen Schule zu Erzerum; nach einem Brief Garegins teilt er mit, dass gegenwärtig noch weitere Handschriften, die jenen Kommentar enthalten, in Etschmiadzin vorhanden sind. Vollständig, soweit ihre Lemmata auf Hippolyt weisen, sind für Marr's Ausgabe verwertet die beiden Wiener Handschriften. Ebenso von Etschmiadzin Nr. 1150 (1166. Nach Marr E). Dagegen Nr. 1099 (bei Marr C) und 1133 (D) nur bis Fragment 19, weiterhin nur für den Umfang und den Nachweis hippolytischer Stücke, mitunter auch für Einzelheiten; für den grössten Teil von Fragment 46 ist 1133 vollständig verglichen; so auch für 36—42 und 48—50, wo in Nr. 1150 die Blätter fehlen.

Wardans Erklärung des Hohenlieds scheint im Wesentlichen Katenencharakter zu tragen. Die Lemmata bieten die gekürzten Namen der Autoren. Wie zu erwarten, differieren die Handschriften in der Zuweisung der einzelnen Fragmente an Hippolyt, noch häufiger in Bezug auf den Umfang der mit Hippolyt's Namen bezeichneten Abschnitte. Nur fünf Fragmente (1, 22, 31, 32, 44¹⁾) werden von allen 5 Handschriften Hippolyt zugewiesen; in den Wiener fehlen die Abschnitte oder doch das Lemma von Fragment 6, 10, 15, 18, 20, 27, 30, 37, in den Handschriften von Etschmiadzin die Fragmente 7, 9, 14, 17, 19, 20a, 29, 43, 47, 49, andere in einzelnen der letzteren.²⁾ Marr hat über den genannten Befund

1) In diesem Fragment 44 ist thatsächlich echt Hippolytisches, vgl. o. S. 56 f.

2) In E fehlt „Hipp.“ in Fr. 4. 5. 13. 15. 25. 27. 28. 30. 34. 35. 36. 37. 39. 42. 45. 50; in D fehlt es in 2. 4. 8. 10 (Origenes n. Gregor von Narek). 15. 16. 36. 37. 39. 42; in 1099 10. 11. 18. 25. 27. 28. 30. 50.

und seine entsprechende Verwertung der Handschriften für die einzelnen Abschnitte genauen Bericht erstattet (S. LXXXII bis LXXXVII und in den Anmerkungen zu dem S. LXXXVIII bis CXIV mitgeteilten Text). Ich begnüge mich mit der Wieder-
 5 gabe der russischen Übersetzung Marr's in deutscher Sprache und mit der Ergänzung seiner Hinweise auf die verwerteten Schriftstellen. Die Abweichungen der Lesarten im einzelnen notiere ich nicht, da ich doch nicht zu einer systematischen
 10 Angaben über das Lemma „Hipp.“ besagen nur, was Marr seinen Kollationen entnehmen konnte.

Dass die Fragmente Hippolyt nicht angehören, ist schon aus der grusinischen resp. altslavischen Version von Bestandteilen des echten Kommentars ersichtlich. Eine Untersuchung über den
 15 Autor, dessen Werk Wardan oder seiner Quelle unter dem Namen Hippolyt's vorlag, würde jedenfalls zu weit führen, vielleicht überhaupt ergebnislos sein. Doch dürfen die Erklärungen selbst zum Teil ein berechtigtes Interesse in Anspruch nehmen und verdienen auch schon deshalb eine Wiedergabe. Kap. 36 trifft die
 20 Erklärung von Hoh. 1, 7 mit der des echten Hippolyt Kap. 27, und Kap. 44 die von Hoh. 8, 6 mit der Hippolyt's Kap. 21, 2 zu Hoh. 2, 8 zusammen.

Hippolyt's Fragmente nach des Wardan Auslegung des Hohenlieds.

I. (1, 2 [3]). Der Duft des heiligen Geistes ist die Gnade,
 25 die aus dem Munde der Apostel duftete, nach (dem Wort) des Paulus: „Wir sind Christi Wohlgeruch Gotte an den Geretteten und an den verloren Gehenden“. Diesem Geruch folgten nach alle Heiligen, welche die Welt verliessen und ihm nachfolgten, nach Petrus: „Wir haben alles verlassen und sind dir
 30 nachgefolgt“. Dies sind jene Jungfrauen.

II. (1, 3 [4]). „Der König führte mich in seine Kammer.“ Kammer nennt er das Herz, welches ist das Geheimnis Gottes in den Herzen der Heiligen, deren Chiliarch Paulus sich nennt.

26 2 Kor. 2, 15. — 29 Matth. 19, 27.

31 Das Lemma „Hipp.“ fehlt in D.

Sie war verborgen (geschlossen) und hat sich nun aufgethan, damit die Heiden würden eines Fleisches mit dem Herrn.

III (1, 3 [4]). Nach Johannes: „Wer die Stimme des Bräutigams hört, der freut sich mit Freude“. Und David spricht: „Meine Seele hat beobachtet deine Zeugnisse und hat sie sehr geliebt“. Die Jungfrauen übergeben dem Bräutigam den Namen der Braut, | sprechend: „Dich hat die Gerechtigkeit lieb gewonnen“. „Der Herr hat Zion lieb gewonnen und hat erwählt, in ihm zu wohnen“. Er aber sagte: „Wer mich liebt, den liebe ich“. Er liebte auch den Johannes. Dieser Jünger ist es auch, „den Jesus lieb hatte“. Er selbst ist auch die Gerechtigkeit, weshalb der Prophet spricht: „Gerecht ist der Herr unser Gott, durch welchen alles Krumme (Verkehrte) gebessert wird“.

IV. (1, 3 [4]). Gerecht ist der Herr. „Er liebt Gerechtigkeit“. Sein Antlitz sieht Rechtschaffenheit.

V. (1, 5 [6]). Zu den Engeln spricht sie: Ich habe nicht behütet den Garten des Paradieses, aber bin geworden zu einem schönen Teich (Taufbassin).

VI. (1, 6 [7]). Wieder spricht der Bräutigam zur Braut, vorsichtig zu sein, um nicht zu fallen und nicht zu werden eine Gefährtin des Teufels: Vielleicht vermagst du nicht dich von ihrer Herde zu trennen. |

VII (1, 7 [8]). Mische dich nicht, spricht er, mit den Herden, die geweidet wurden von fremden Hirten, welches waren Wölfe, aber nicht Hirten: „Wenn du nicht dich erkennst, Schöne unter den Frauen“.

VIII (1, 9 [10]). Und wieder: „Der Hals wird sein wie ein Halsband“, um zu erheben das Kreuz Christi und ihm nachzufolgen. Aber auch den Hafen am Meeresufer nennt man meist

3 Joh. 3, 29. — 5 Ps. 118 (119), 167. — 8 Ps. 131 (132), 13. — 9 Prov. 8, 17. — 10 Joh. 13, 23. 19, 26. 21, 20. — 12 Ps. 91 (92), 16. — 14 vgl. Ps. 32, 5. 44, 8 (Jes. 61, 8). — 28 vgl. Mt. 10, 38. 16, 24. Mr. 8, 34. Lc. 9, 23.

3 nur die 2. Hälfte scheint in DE hippolytisch zu sein | 7 Mar LXXXIX. | 14 „Hipp.“ fehlt in DE | 16 „Hipp.“ < E | 19 nur nach CDE | 23 nur nach AB | Marr XC | 27 „Hipp.“ < D; in CE nur bis „nachzufolgen“.

Halsband, wofür man jetzt zu sagen pflegt *mina*. Und dies ist kein kleines Lob für die Braut; von allen schlimmen und stürmischen Versuchungen lebt sie also abseits, und die andern belehrend, giebt sie ihnen eine Zufluchtstätte wie Schülern.

- 5 IX (1, 10 f. [11]). Dieses „ausgenähte“ Kleid ist der „Panzer der Gerechtigkeit“ nach Paulus; wer ihn anzieht, umfängt den Herrn, welches ist das Himmelreich.

- X (1, 11 [12]). „Meine Narde gab ihren Wohlgeruch.“ Als die Braut auszog aus Ägypten, da fuhr von ihr aus der Dämon.
 10 Und der Wohlgeruch des Bräutigams zeigte sich an den zwölf Quellen in der | Wüste, in Merra, am Manna, am Wasser aus dem Felsen, an der aufgehängten Schlange und im übrigen, solange er sich nicht selbst offenbarte. Er aber ist die Narde, ausgeschüttet auf das Haupt des Herrn; das Haus ward angefüllt
 15 mit Duft nach dem Bild der Welt und ward zur Braut. Und der Wohlgeruch seines Werks gelangte durch das Evangelium in jedes Land. Aber auch bis zum Bräutigam gelangte der Wohlgeruch der Braut von allen ihren Teilen, den Gliedern der Kirche: von den Geistlichen, Diakonen, Nonnen und anderen.

- 20 XI (1, 12 [13]). Stakte ist der Herr, der in Fesseln gebunden war in unserer geringen Natur. Gott der Allmächtige inmitten der Brüste der Maria, aber ebenso in den Herzen derer, die würdige Teilhaber sind. Stakte, das ist der Herr im Schosse des Vaters, der zu uns kam und nachdem er unsere Natur ange-
 25 nommen, herausliess den Wohlgeruch und Himmel und Erde anfüllte. Nach dem Gesetz räucherte man Stakte am Tage zweimal. Und in uns wird diese Stakte so oft entflammt, so oft wir darbringen das heilige Fleisch. Ein Bündel der Stakte sind die Heiligen, die im Herzen tragen die Furcht Gottes und seine
 30 Gebote | und sie andern überliefern. Nach Paulus dient der Duft (Geruch) des Lebens zum Tode einiger und < zwar > der Sünder und Unbussfertigen, wie der Wohlgeruch für die Schweine. Dies sagte auch Ignatius, dass er in sich habe den gekreuzigten

5 Eph. 6, 14. — 11 Exod. 15—17. Num. 21, 8. 9. — 13 Joh. 12, 3. — 30 2 Kor. 2, 16.

5 nur nach AB | 8 nur nach CDE, „Hipp.“ nur in E | 11 Marr XCI | 20 „Hipp.“ < C; in AB nur bis Z. 23 „Teilh. sind“ | 30 Marr XCII.

Christus. (Trajan erwiderte): Wir befehlen ihn zu verbrennen, damit mit ihm der Gekreuzigte verbrannt werde.

XII (1, 14 [15]). „Siehe du bist schön, meine Nächste.“ Die Nächste heisst sie, weil unsere Natur nach dem Bilde Gottes ist. Dass er sagt: „Siehe“, ist zu zeigen die Freude. Ihre Ursache 5 aber ist das, dass du wurdest die Nächste Gottes, denn unsere Natur ist eine tragende, wie ein Spiegel: wem er sich naht, dessen Bild wird er in sich tragen. Übereinstimmend mit diesem, hinter den Rücken geworfen habend alles Sichtbare und zu Gott hinzutreten, ist sie zu einer schönen geworden, wie zweimal das 10 Wort bezeugt: „Siehe du bist schön, (meine Nächste! Siehe du bist schön,“ ein Wort dessen), nach dem sie begehrte, und da sie auf ihn | blickte mit Verlangen, so empfing sie Zuwachs an Schönheit. Und dies giebt noch Zeugnis: „Siehe schön bist du.“ Und die Wiederholung zeigt das Lob der „Augen“; zuerst werden die 15 Wangen und der Hals gerühmt, aber jetzt die Augen. Und dies Lob der Augen, „eine Taube“ zu sein; von ihr sagt man, dass das Bild des Geschauten fällt in ihr Auge, ihr eigentümlich sowohl Unschuld wie Sanftmut, aber der Geschaute ist Jesus, den „niemand mit dem Namen „Herr!“ nennen kann, wenn nicht 20 durch den heiligen Geist,“ der in diesem Aussehen erschien am Jordan und weilt auf allen Taufbecken, wie man glaubt. In ihn als Schmuck gekleidet wie eine Braut, wird die Seele schön und wird zur Bleibestätte der Dreieinigkeit, denn wo der Geist des Herrn, da ist der Vater und der Sohn. Ein Lob für die Augen 25 ist auch dies, dass sie immer schauen auf Gott, nach dem Wort des Propheten: „Meine Augen stündlich auf den Herrn.“

XIII (1, 16 [17]). Wieder nennt er Cedern und Cypressen die Gebeine, die der Baumeister Jesus annahm. Der Ehre halber nennt er sie Cedern und Cypressen. Wenn die „Haare auf den 30 Häuptern“ | der Apostel, wie er gesagt hat, „gezählt sind“, wieviel

20 1 Kor. 12, 3. — 27 Ps. 24 (25), 15. — 30 Lc. 12, 7.

1 vgl. Mart. Ignat. e cod. Colbert. cp. 2; die Stelle stammt nach Marr S. LXXXII A. aus der Erklärung des Gregor von Narek S. 287, 18ff. „Traj. erw.“ + Marr | 3 nach AB hippolytisch nur bis „Gottes ist“ Z. 4 11 „meine—dessen“ + Marr | 13 Marr XCIII | 25 „Ein Lob“ etc. in AB hippolytisch | 28 „Hipp.“ < E; AB bis „Leben“ S. 96, 2 | 31 Marr XCIV : „wie viel“: „mehr müssen gezählt sein“ + Marr.

(mehr) die Gebeine, welche stammend von den Märtyrern mehr glänzen als bei ihrem Leben. Dächer mit Vorsprüngen und Zimmerdecken, schön angefügte Tafeln mit Bildern, d. h. verschiedene Tugenden, wohlriechende Cypressen. Unter einem solchen Bau ruht die Braut aus, die Seele, mit dem Bräutigam Jesus, damit nicht von der Untauglichkeit der Hand die Häuser fortgeschwemmt würden und sich nicht herabsenkten die Balken von den Regengüssen nach dem Gleichnis, d. h. von Versuchungen und der Schlechtigkeit der Laster.

10 XIV (2, 1). Die Lilie ist der Herr, das Thal die Jungfrau. Übereinstimmend mit diesem gab die Erde ihre Frucht.

XV. Noch wie das Thal (geshmückt wird) von verschieden gestalteten Blumen, so die ganze Erde durch die Erscheinung des Herrn.

15 XVI (2, 2. 3). Eine „Lilie unter Dornen“ und „ein Apfelbaum“ sind die Jungfrau und der Herr unter den Juden, (d. h.) den Dornen und Wäldern. Wie ein Hausherr befahl er, nicht auszureissen den Lolch, damit die Guten unter den Bösen | noch schöner erscheinen.

20 XVII (2, 4). Das „Haus des Weins“ ist das obere Jerusalem, der Thron des Vaters, über das sich die Gerechten freuen.

XVIII (2, 5). „Häufet auf mich auf Äpfel.“ Mögen auf allen Seiten Apfelbäume sein mit von den zahlreichen Äpfeln herabhängenden Zweigen; welches bedeutet (die Schar) der tugendhaften und talentvollen Verkündiger der Menschwerdung Christi. Festiget mich durch Salben, denn es mögen die Säulen (so) zu Salben werden, welches bedeutet Barmherzigkeit mit Worten und Dingen, festigend alles Gute. Und alsdann mögen die Äpfel aufgehäuft werden.

30 XIX (2, 5). Schwäche bedeutet, mit Furcht und Liebe Gott dienen.

XX (2, 7). Die Braut giebt mit einem Eide Unterweisung

6 Mt. 7, 27. — 17 Mt. 13, 29. 30.

1 „Märtyrern“: „nach dem Tod“ + Marr | 10 nur nach AB | 12 nur nach CDE; nur in C „Hipp.“ | „geschm. w.“ Marr | 15 „Hipp.“ < D; in AB nur bis „Wäldern“ | 18 Marr XCV | 20 nur nach AB | 22 nur nach CDE; „Hipp.“ nur in DE | 24 „d. Schar“ + Marr | 30 nur nach AB | 32 „Hipp.“ nur in CD.

den unter die Jünger Gegangenen, welche wurden zu Töchtern Jerusalems und führten zu Ende die thätige | Tugend. Sie zieht sie zur Liebe; „ich beschwöre euch“, nicht „beim Himmel“, nicht „bei der Erde“, nicht „bei Jerusalem“ und nicht „beim Haupte“, wovon sich loszusagen der Herr befohlen, sondern „bei den Kräften und Festungen des Feldes“, welches ist die starke und feste Kriegerschar der Engel, ein Überfluss seiner Kraft. 5

XXa. Er spricht zu ihr, zu trachten nach dem Paradies und (so) bei dem Eid durch kräftige und starke Thaten.

XXI (2, 8. 9). Noch offenbart das „Hüpfen“ seine Kraft, aber das „Springen“ das, dass er kam mit Freuden zu unserer Rettung. Der Sohn meines Bruders ist gleich einem Reh infolge der alles sehenden Natur, denn vom Reh sagt man, dass es scharf ist an den Augen; seine Bezeichnung hat es davon erhalten. „Und den Jungen der Hirsche,“ da er ausrottet die Schlangen, wie auch die Apostel die Macht empfangen, zu zertreten „Schlangen und Skorpione“. „Auf den Bergen Bethels,“ da er niedertrat die sich stolz erhebenden | Berge, denn der Berg Bethels ist der Berg Gottes. Wie ein fetter Berg erhebt sich die Kirche, welches ist das Haus Gottes, das Bethel heisst, ihn fest bewahrend in die Ewigkeiten. 10 15 20

XXII (2, 9). „Zaun.“ Bis zum Gesetz offenbart er sich [nicht] wenigen Gerechten in der Natur. Aber das mit einem „Gitter“ umgebene Gesetz ist wie ein „Zaun“, bedeckt mit Brettern, da es offen predigte die Einheit Gottes, aber die Dreieinigkeit verborgen, da sie „Kinder waren“. 25

XXIII (3, 4). Und dies bedeutet Gott erkennen und finden, dass es unmöglich ist, ihn zu kennen und zu suchen den Un erreichbaren. „Ich habe den gefunden, den meine Seele lieb gewonnen,“ ich fand, dass er der wahrhaftige Gott ist, und „habe ihn nicht gelassen bis ich ihn in meine Schatzkammer hinein führte“: ich klammerte mich an an den Samen Abrahams und führte, setzte (so) auf die rechte Seite des Vaters. 30

XXIV (3, 6). Mit den Leiden Christi angekleidet und aus-

3 Mt. 5, 34. 35. 36. — 16 Lc. 10, 19. — 26 Gal. 4, 3.

2 Marr XCVI | 8 nur in AB | 9 „dem Eid“ nicht abhängig von „trachten nach“ | 10 AB nur bis „Rettung“ | 18 Marr XCVII | 27 in AB nur „ich fand“ ff. | 28 „dass es“: „da es“? | 34 nur von „Sie geht“ S. 98, 4— „Geistes“ Z. 9 in AB.

geschmückt „bedeckte sie (die Braut) den Himmel“ nach dem Wort des Propheten. Mit „Myrrhe“ ist angezeigt, dass sie Anteil empfang an den Leiden, aber mit Weihrauch, dass sie Anteil empfang an seiner Herrlichkeit. Sie „geht aus“ von
 5 der Erde, die | als eine „Wüste“ zurückbleibt, wenn ausgehen auf „den Wolken entgegen dem Herrn“ die Wohlriechenden durch das Leben und durch „Myrrhen“ aus Liebe zu Christus Gestorbenen, empfangen habend das wie Staub unmessbare Erbarmen des Geistes, geschmückt mit den Tugenden der Jungfrau.

10 XXV (3, 7. 8). Das „Bett“ Christi sind die, welche zittern von seinem Wort. „Sechzig Bewaffnete.“ „Sechzig“ sind zehn Sechse: Augen und Ohren sind vier, Nase, Mund. „Starke,“ weil sie den Leib tragen, wohin sie wollen. „Schwert“ das Verlangen. „Die gelernt haben zu kriegen,“ sie können aus dem Bösen her-
 15 ausgehen in das Gute. Ausserdem: das „Schwert“ ist das „Wort Gottes“, welches habend sie sich nicht fürchten „vor dem Schrecken der Nacht“. „Sechzig“ sagt er von der Weite der Gedanken: wie aus der Eins eine Zehn wird, | aus Zehnern eine Hundert, aus Hunderten eine Tausend, aus Tausenden zehntausend, so aus sechs Zehn
 20 ein Schock oder sechzig, durch die die Braut sich behütet im Bette.

XXVI (3, 9—11). Gehet heraus aus der Hülle des alten Menschen und aus den Irrtümern der Erde, wie dem Abraham gesagt war: „Gehe aus deinem Land.“ „Liebe von den Töchtern Jerusalems“: für sie machte er Sänften, damit sie würden zu
 25 Töchtern Zions und Jerusalems.

XXVII (4, 3). „Schale (Haut) der Granade sind deine Wangen.“ Er spricht davon, dass die Besonnenheit geboren wird aus der Verwirrung. Durch ein raubes Leben wie durch eine Schale (Haut) bedeckt er die Süßigkeit des Ganzen der
 30 Frucht, was schön in den Augen der Menschen und in vielen Beziehungen Gott angenehm. „Ausser deinem Schweigen“ spricht er von dem, was Gott weiss und am jüngsten Tag offenbaren wird. Noch stellt er hin das Schweigen sehr lobenswert zu einem Bewahrer des Mundes und zu schweigen von Bösem. Über diese

1 Hab. 3, 3. — 6 1 Thess. 4, 17. — 15 Eph. 6, 17. — 23 Gen. 12, 1. — 34 Ps. 33 (34), 13. — 1 Petr. 3, 10.

5 Marr XCVIII | 10 „Hipp.“ < CE | 18 Marr XCIX | 21 CDE nur bis „Land“ | 26 nur nach E; „Hipp.“ nur in D.

Eigenschaft verfügte David und rühmte sich; denn es „ist eine Zeit für das Schweigen“, dies ist nämlich seine Unterweisung an Salomo. „Ohne das Schweigen,“ das ist die Erkenntnis, über die du jetzt verfügst. Jetzt ist verstummt von jener besonderen (Welt) die Botschaft, die „nicht eingekommen in das Herz eines Menschen“. | 5

XXVIII (4, 4). „Speere“ wider die feurigen Pfeile, die, ins Meer gefallen, gleich einem kleinen Funken verlöschen, denn der Tapfere wendet zur Flucht mit dem Speer, aber der Furchtsame wirft aus der Ferne Pfeile, in Folge wovon hier „Speere“ 10 und dort „Pfeile“.

XXIX (4, 5. 6). Die „Brüste“ erschienen nicht gleich anderen Gliedern besonders, sondern gingen hervor aus dem Herzen, wie ein Gewächs oder eine Pflanzung, und noch wie „aus“ dem Herzen „der Erde Staub“ genommen ward und als ein doppelter 15 ein geistiger und ein sinnlicher, Adam geschaffen ward. „Bis der Tag atmen wird,“ der heilige Geist im Vorraum. Denn bis zu jener Stunde erquickten sich durch Gesetz und Propheten jene, welche am Herzen der Braut, nachdem sie empfangen den Befehl, zu lieben den Bräutigam von ganzem Herzen. Und als 20 der Tag anfang zu atmen, wurden sie Söhne „des Lichts und des Tages“; denn das Licht ist der heilige Geist und der wahrhaftige Gott. Und es begannen sich zu entfernen (bewegen) die „Schatten“ des Gesetzes bei der Erscheinung des Lichts, wie vor dem Gesetz sich entfernte (bewegte) der Götzendienst und hinwegging. Auf 25 gleiche Weise hat man auch verglichen mit dem Jungen des Rehs, da es verfügt über einen scharfen Blick, es kennt die Weide und kennt nicht die Werke der Eva, aber dabei kennt es auch und beobachtet mit den Augen, wen mit Milch zu tränken es sich gebührt und wen wegzunehmen von der Brust und zu 30 einem Lehrer der anderen | zu machen. Entsprechend „zwei Brüste“, damit sie, scharfe Augen habend, geziemend nährten die Kinder.

XXX (4, 6. 7). „Und ich werde von selbst gehen.“ Wer am Kreuz „sein Fleisch kreuzigte samt den Leidenschaften und 35

5 1 Kor. 2, 9. — 7 vgl. Eph. 6, 16. — 14 Gen. 2, 7. — 35 Gal. 5, 24.

7 Marr C | „Hipp.“ < CE | 12 nur nach AB | 31 Marr CI | 34 „Hipp.“ nur in D.

Begierden“, der wird zu einem „Hügel des Weihrauchs“ und zu einem „vollkommen Schönen“.

XXXI (4, 8). „Komme vom Libanon.“ Dies ist das, dass der Herr spricht: „Kommet zu mir alle sich Mühende“ in den 5 fruchtlosen Wäldern eures schon im Anfang (Prinzip?) verkehrten Glaubens. Komm und durchschreite das Wasser des Taufbassins, um meine Braut zu werden. „Auf der Höhe Sanirs und Hermons,“ dies sind die Berge, von wo entspringen die Quellen des Jordans, genannt Jar und Dan, wo der Herr anfang abzuwaschen 10 den Schmutz seiner Braut, indem er sie in ihnen taufte. „Von den Bergen der Luchse,“ wo lebend mit den Tieren du fleckig warst wie ein Luchs und brüllend und fleischfressend wie ein „Löwe“, du ehrtest das Bild und ihre Laster, dieser Verwandtschaft der Dämonen, die daselbst nisteten.

15 XXXII (4, 9. 10). Obschon du „Schwester“ bist dank deiner vernünftigen Seele, aber du wardst eine viel Höhere, da du wurdest die „Braut“ des Schöpfers aller. |

XXXIII (4, 11). „Honig und Milch“ ist die süsse Lehre, die von „feurigen Zungen“ sich bis heute in der Kirche ergießt. 20 Infolge davon spricht er auch: „Der Wohlgeruch deines Kleides ist wie der Wohlgeruch des Weihrauchs“. Durch dieses bezeichnet er, um wie viel ihr Wohlgeruch edler ist als alle Aromen. Mit Weihrauch vergleicht er (sie) Gotte, auf den sie blickte mit dem Einen Auge, wie auf die Eine Gottheit der Dreieinigkeit. 25 — „Milch und Honig unter der Zunge,“ wie bei Philippus, durch den er (der Herr) den Äthiopen bekehrte. Aber ebenso das, dass Ptolomäus übersetzte für die Heiden, enthielt offen und geheimnisvoll beide Wohlgerüche der Menschwerdung, die den Bräutigam erreicht haben.

30 XXXIV (4, 12). Noch wird ein Garten „eingeschlossen“ nicht nur mit Gras oder Einem Gewächs, sondern mit vielen, die zur Nahrung dienen, zum Riechen und zur Zerstreung der Augen. Eine Quelle, nicht von einem Berg oder Hügel umgeben, aus der man trinkt und in der sich wälzen wilde Tiere und

4 Mt. 11, 28. — 9 vgl. Jes. 4, 4. — 19 vgl. Act. 2, 3. — 25 Act. 8, 27 ff. — 26 Eus., Fröp. ev. 13, 12. Aristeas ad Philocr. ed. Wendland.

18 Marr CII | in AB nur bis „Dreieinigkeit“ Z. 24. | 30 „Hipp.“ < E; in D nur bis „Augen“.

Schweine, sondern die, wo sich erquicket der Besitzer des Gartens und seine Freunde, eingeschlossen durch Gesetz und Propheten, welches ist die Lehre des heiligen Geistes. |

XXXV (4, 16). Noch kam der heilige Geist herab unerkannt, wie er wollte, und weht beständig, uns wärmend durch das 5 Wasser des Taufbassins. Vertreibend die Kälte, nährt er uns nach dem Wort des Propheten: „An den Wassern der Ruhe hat er mich grossgezogen“. Und die Menschen lernten aus, zu entfliehen vom Bösen und zu gehen entgegen der Wahrheit.

XXXVI (6, 7 [8]). „Sechzig Königinnen“ sind die Patriarchen 10 von Adam, aus denen Matthäus zweiundvierzig aufzählt und Lucas achtzehn nennt. „Und achtzig Konkubinen,“ welche er hineinmischt aus den Heiden. Wieder hinzugefügt zu zwölf heissen sie sechzig, aber zu siebzig hinzutretend, achtzig (so).

XXXVII (6, 8 [9]). Sie alle, versiegelt durch den heiligen 15 Geist, wurden die Eine Taube, der Eine Leib und die Eine Kirche, wie er spricht: „Eine ist meine Taube“, welcher früher hatte das Bild der Taube in den Propheten und Aposteln, aber jetzt ganz persönlich leuchtet, sich umgestaltet habend in eine Taube. „Eine“ bei „der Mutter“, wie ein Kind, das sie segnete unter 20 Umarmungen. Und er befahl dem ganzen Vollbestand der Kirche, sich abzuwenden | von verschiedenen Gestalten, zu werden wie Einer von diesen Kleinen und alsdann einzugehen in das Reich Gottes.

XXXVIII (6, 9 [10]). Gleichsam sich wundernd über den 25 Rang, die Veränderung der Herrlichkeit: „Mond“ in dieser Welt, „Sonne“ in der zukünftigen. Dieses sagte der Herr gleichfalls: „Es werden leuchten die Gerechten wie die Sonne im Reich.“ Noch „Verwunderung“ darüber, wie die Leiblichen einnahmen die Orte der Leiblosen. 30

IXL (6, 10 [11]). Wieder ist der „Garten“ unsere Natur, die Gnade der „Frühlingsströme“ wird die Jungfrau sein, die

4 vgl. Joh. 3, 8. — 8 Ps. 22 (23), 2. — 11 Mt. 1, 1 ff. Lc. 3, 23 ff. — 19 Mt. 3, 16. Mc. 1, 10. Lc. 3, 22. — 22 Mt. 18, 3. Mc. 10, 15. — 28 Mt. 13, 43.

4 Marr CIII | „Hipp. < E | 10 vgl. Hipp. In Cant. cp. 27 | „Hipp.“ < D. Ueber E vgl. S. 91, 22 f. | 15 „Hipp.“ nur in C | 22 Marr CIV | 25 in ABD unvollständig | 31 „Hipp.“ < D.

aufblühte auf der „Wurzel Jesse“, ein Nussbaum, da sie die Mutter des Öls ist.

XL (6, 11). „Und was werde ich ihm geben?“ Und es machte mich zu seinem „Wagen“ und zum Tempel der Herrlichkeit eben derselbe, der sagte: „Ich stieg hinab in den Nussgarten, um zu schauen auf die Früchte der Ströme“, d. h. die Ströme seiner Gnade haben mich plötzlich überflutet, und er sucht die „Erzeugnisse“, die Früchte der Ernte. Des „Aminadab“ Sohn Nahasson siedelte sich an im Osten der Lade des Bundes, 10 wovon David spricht: „An (der Seite) der Sonne schlug er auf sein Zelt“, da wir, die Christen, nach Osten anbeten. |

XLI (7, 7—10). Die „Palme“ ist nahe zur Palme, die hoch ist und ihre Frucht süßs, gleichsam wie Engel in der Höhe und ihre Reden nach dem Willen Gottes. „Ich werde hinaufsteigen 15 auf die Palme,“ ich werde wetteifern mit den Engeln und werde für sie beneidenswert sein, „ich werde mich klammern an den Gipfel“ und werde ersetzen die gefallenen Engel. Noch sagte ich: „Ich werde hinaufsteigen auf die Palme.“ Deutlich sind diese Worte des Bräutigams, der sagte: „Erhöhet werden muss des 20 Menschen Sohn.“ „Und wenn ich werde erhöht werden, werde ich sie alle zu mir ziehen.“ Und jetzt klammern sich die Glieder an an die Höhe seines Kreuzes und sammeln Früchte, süßs als die Früchte von den sinnlichen Palmen; zu teilen die Leiden Christi, um Teilhaber zu sein an seiner Herrlichkeit. Aber „der 25 Wagen“ sind die Heiligen des Herrn. Wenn sich der Herr nicht erhoben hätte auf die Palme des Kreuzes, so hätte die Kirche keine „Brüste wie Trauben des Weinstocks“ zur Ernährung der Kinder mit seinem heiligen und göttlichen Fleisch und Blut. Von denen, die diese essen und trinken, geht aus der „Geruch“ 30 „eines Apfels“ und von ihrer „Kehle“ wie „edler Wein“, und das Weitere citierend, wie er spricht: „Der Duft von deinen Nüstern ist wie ein Apfel“.

XLII (7, 7 [8]). „Die Brüste wie Trauben des Weinstocks.“

1 Jes. 11, 1. — 5 Hoh. 6, 10. — 8 Hoh. 6, 10. — 9 Num. 2, 3. — 10 Ps. 18 (19), 5. — 20 Joh. 3, 14, 12, 32.

3 in AB von „Des Aminadab“ an | 12 Marr C^v | „Hipp.“ < A; von Deutlich“ an (?) mit „Hipp.“ nur in B | 33 „Hipp.“ < D.

Anfangs nährtest du mit | Milch, aber jetzt wirst du zu einer Traube des Weinstocks, die der Vater bearbeitet.

XLIII (7, 8 [9]). „Der Duft des Apfels ist in deinen Nüstern und der Geschmack des Weins in deiner Kehle.“ Und dies bedeutet das Gesagte: „Wir wurden voll von dem Guten deines 5 Hauses und die Ströme deiner Zärtlichkeit giebst du auch ihnen zu trinken“.

XLIV (8, 6). Wieder ist die „Liebe“ Gott, und die, welche ihn lieb gewonnen, achteten für nichts einen schrecklichen Tod. „Und der Eifer ist <rauer> als der Hades.“ Die Heiligen eifern 10 um Gott, sprechend: „Der Eifer um dein Haus möge mich verzehren“, auch mit Hilfe der Qualen des „Hades“, seine Flügel wie Flugmittel „des Feuers“ und noch schneller, denn <er ist der>, welcher geht auf „Flügeln des Windes“ und überall sich befindet. Mit dem Feuer des Geistes liess er sich herab auf die 15 Erde, nachdem er (herab)geworfen das Feuer der Liebe herbeizuführen die Magier, und auf leichter Wolke flog er nach Ägypten. Und von dort zurückgekehrt wanderte er in Galiläa, im Lande der Finsternis, und flog hinauf auf das Kreuz in Palästina, von da in den Hades und in das Grab, von da in den 20 Himmel und mit dem Evangelium in alle Gegenden und er wird erscheinen. Und | fliegend in alle Kirchen, bringt er sich dar zum Opfer und wandert mit uns in die Ewigkeiten, bindend das Eis des Nordens beim Fliegen.

XLV (8, 7). „Denn reichliche Wasser können nicht die Liebe 25 auslöschen, und Flüsse werden sie nicht zurückhalten.“ Wieder <bezeichnen> die Wasser die Propheten und die Flüsse die Apostel; ihre Predigten konnten die Menschen nicht retten, nicht Mitleid gesät habend in ihre Herzen.

XLVI (8, 9). Und wieder: „Wenn sie eine Wand wäre“, 30 denn Gottes Stadt ist unsere Natur. Lasst uns aufrichten eine

5 Ps. 35 (36), 8. — 8 1 Joh. 4, 16. — 11 Ps. 68 (69), 10—33. — 14 Ps. 17 (18), 11. 103 (104), 3. — 17 Mt. 2, 1 ff. 2, 14. — 18 Mt. 2, 22. — 19 Mt. 4, 15. 16. — 19 Hipp. In cant. cp. 21, 2.

1 Marr CVI | 3 nur nach AB | 10 „rauer“ aus Hoh. 8, 6 + Marr | 13 „er ist der“ + Marr | 22 „erscheinen“: „am jüngsten Tag“ + Marr | CVII Marr | 25 „Denn—zurückh.“ < AB, zu Fr. 44 in E; „Hipp.“ < E | 30 nur bis „Leben“ AB, „Aber—Sodom“ S. 104, 12 nach D des Origenes; zu „Von—Himmel ist“ „Hipp.“ nur in D; „Noch was“ ff. CD.

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 2^c.

Schutzwehr der Engel wie eine Schutzmassregel, durch sie können wir streiten mit der Gewaltthat unserer Natur. Die „Thür“, in die der Herr eintritt, ist eine „Tafel von Cedern“, d. h. unverwesliche Werke. Davon redet der Herr: „Wirket Speise, die bleibt ins ewige Leben“. — Aber das von ihm dem Abraham Gesagte an jenem Tag, wenn ihm werden erzählt werden (so), dieses nämlich ist auch: „Ein Geschrei der Sodomiter gelangte zu mir, und ihre Sünden haben sich sehr gemehrt“; und er zog herbei zur That das Gebet als einen Zaun vor Gott, um zu schonen die Unschuldigen: „Wenn sich erweisen in diesen Städten“. Dieses billigten die Töchter des oberen Jerusalems | und führten die Unschuldigen, die Braut, aus Sodom. Moses fügte zum Zaun anfangs die Gesetze hinzu und zur Thür Abrahams Tafeln beschrieb mit dem Finger Gottes unter Vermittlung der Engel, nach dem Wort: „Ihr empfanget die Gesetze, die von den Engeln befohlenen“. Infolge von diesem war „noch klein die Schwester“ bis zur zweiten Thür, bis zu dem Vorläufer Johannes. Das Alter der Schwester fing an sich zu vergrössern von der Predigt der Taufe der Busse, aber das Alter der Schwester war noch nicht vollkommen, denn er (scil. Johannes) reinigte nur mit Wasser, aber nicht mit dem Geist, solange nicht der Bräutigam offen gekommen war, von dem er bezeugte: „Wer die Braut hat, der ist auch der Bräutigam, er selbst der Freund“, der die Braut herzuführen, und noch ein Teil der Braut. — Von dieser Zeit an begannen sich Alter und Schönheit der Braut zu vergrössern bis zur Herabkunft des heiligen Geistes auf die Apostel. Nach der Auffahrt des Bräutigams und derer, die mit ihm gewesen waren, stand die Braut auf (von den Toten) und setzte sich mit dem Glauben, und ihre Brüste ergossen Nahrung den Kindern und den Erwachsenen, denn der Geist des Herrn erfüllte die ganze Welt und die Ströme der Gnade ergossen sich, „wie reiche Wasser, die das Meer bedecken“. Es erbauten | alsdann die Jung-

4 Joh. 6, 27. — 7 Gen. 18, 20. — 10 Gen. 18, 24. — 14 Ex. 31, 18. — 15 Act. 7, 53. — 16 Hoh. 8, 8. — 20 Joh. 1, 26 (Mt. 3, 11. Mc. 1, 8. Lc. 3, 16). — 22 Joh. 3, 29. — 31 Jes. 11, 9.

11 Marr CVIII | 12 „die Braut“ oder „die siebzig“, vgl. Marr S. CVIII Anm. 1, die Stelle ist also verderbt | 13 „anfangs“: „des Anfangs“? 32 Marr CIX.

frauen „silberne Schutzwehren“ und Bollwerke. Denn jene, die nach der Zahl der Völker zu Lehrern eines jeden von den gläubigen (Völkern) wurden, hütten sich, Anlass zum Ärgernis (Verführung) zu geben, wie auch der Bräutigam sagte: „Hütet euch, Einen von diesen Kleinen zu ärgern (zu verführen), da ihre Engel beständig sehen das Angesicht meines Vaters, der im Himmel ist“. — Noch was er spricht: „Um ein wenig hast du ihn erniedrigt vor den Engeln“, das bedeutet, dass jene ihrer Natur nach tugendhaft und wissend sind, aber der Mensch durch Bemühung. Und die „Silbernen“ wurden zu makellosen und reinen der Natur nach, in Folge dessen alle „feurigen Pfeile des Bösen“ abseits flogen und erloschen, und fügten noch hinzu „Tafeln von Cedern“ in die „Thür“, nämlich die Schar der Heldinnen, der Bekenner und Mönche, die gleich geworden waren ihrer Reinheit und Makellosigkeit und säend in ihre Herzen die Furcht, dank dem, dass viele von ihnen waren Helfer und Beschützer nach dem Wort: „Das Lager der Engel des Herrn ist um die, die sich fürchten“ und sie schirmen jene, welche gleich wohlriechenden Cedern und unverweslichen Thüren die Kirche schmücken, um durch die „engen Thore“ einzugehen in die geräumige Wohnung zum Preis Christi. |

XLVII (8, 11). Denn der erste (Mensch), überlassen seinem selbstmächtigen Willen, war nicht gebunden, aber den jetzigen hat der Herr durch Liebe an sich gebunden, einen Sprössling des Weinstocks durch das neue Band des Gebotes, damit wir genötigt durch Liebe, unwillkürlich in ihr blieben. In Folge hiervon spricht er auch: „Das Himmelreich wird durch Kraft ergriffen, und die Anstrengung brauchen reissen es an sich“.

XLVIII (8, 11. 12). Wieder ist sein Weinberg Israel, welchen Paulus „gepflanzt und Apollo begossen“ mit Wasser. Und „Baalammon“ wird übersetzt durch Ort des Friedens, wie David

4 Mt. 18, 10. — 7 Ps. 8, 6. Ebr. 2, 7. — 11 Eph. 6, 16. — 17 Ps. 33 (34), 8. — 20 Mt. 7, 13. — 24 Joh. 15, 5. — 27 Mt. 11, 12. — 30 1 Kor. 3, 6.

8 „das bed.“ + Marr | 10 „d. Silb. wurden“: wohl „silberne, weil sie wurden“ | 15 „ihrer“: „der Engel“ erklärt Marr | 22 Marr CX | „Hipp.“ nur in B | „Mensch“ + Marr | 29 „Hipp.“ nur bei „Wieder—Ort“ S. 106, 1 und bei „Aber uns“ S. 106, 32 — „des Herrn“ S. 107, 10. Von „Aber“ das Lemma „Hipp.“ auch in CD.

spricht: „Der Friede ward sein Ort“. Und weil er der Bräutigam geworden, so nennt er uns die Braut. Da er sich zeigte als die Wein bringende Rebe, so nennt er uns Sprösslinge und Weinberge; da er für uns zur Speise, Trank und Kleidung ward, 5 so heisst er auch so. Aber auch gross ist die Freude und Fröhlichkeit des Weinbergs. Deshalb hat der Schattenzeichner „Salomo“ beschrieben die Weinberge im fetten Lande „in Baalammon“, was in Übersetzung bedeutet: Er nahm an die Gnade des Mutterleibes (des Innern). Denn auch jener, der vor 10 der Ankunft des Bräutigams war, trug | Leid über die hinweggezogene (unklar) Kirche, und es krümmten sich die Eingeweide (das Innere), geistige Leiden der Gedanken der Weisen, gemäss Jeremias und Jesajas, die unsere Natur beweinten. Nach der Ankunft des Wortes, das Bräutigam geworden war, vollzog sich 15 die Heilung durch verschiedene Heilmittel, da „durch den heiligen Geist geschenkt ward“ dem Einen „das Wort der Weisheit, dem Andern das Wort der Erkenntnis“, „Glaube“ und die „Gnade“ der Heilung. „Denn „tausend Sprösslinge an Gewicht tausend Sekel verwilderten und wandelten sich zu Dornen“; das jetzt 20 durch die Verbesserer bearbeitete <Land> wurde ein durch den Pflug beackertes und durch die Egge zerschlagenes, es ward Weinbringend, reich an Brot und Fett. „Der Wein erfreut, das Öl macht lebhaft und das Brot stärkt das Herz des Menschen,“ und die Trauer wandte sich in Fröhlichkeit und das Trauerkleid 25 in das Kleid der Freude, und durch die Gnade wurden unsere Herzen getröstet, das ist das geistige Leiden. Ein (einzig) „Weinstock war aus Ägypten“ ausgeführt, tausend sind unter den Herden, und an der Stelle des Einen Hohenpriesters standen hunderte auf. Sie stellten auf die beiden Centurionen Cornelius 30 und jener, dessen Kind schwer litt zu Kapernaum und dessen Glauben der Herr lobte, nachdem er seinen „Garten anderen Arbeitern gegeben, damit sie seine Frucht gäben“. — Aber uns gebührt die zweiundsiebzig anzunehmen, die der Herr hinzufügte; die Hundertundzwanzig, | auf die Petrus hinweist; die sieben

1 Ps. 75 (76), 3. — 3 Joh. 15, 5. — 11 Jes. 16, 11. Jer. 48, 36(?). — 15 1 Cor. 12, 8. 9. — 18 Jes. 7, 23. — 22 Ps. 103 (104), 15. — 24 Jes. 61, 3. — 27 Ps. 79 (80), 9. — 29 Act. 10. Mt. 8, 5 ff. 10. — 31 Mt. 21, 41. — 34 Act. 1, 15.

Diakonen und Paulus, was noch fehlte an den „Zweihundert“. „Tausend Silbers“ teilten sie zu fünf den Weinberg (Weinstock) nach der Zahl der Sinne. Jene, die sich treu erwiesen hatten, sprachen: „Fünf Talente hast du mir gegeben; fünf andere habe ich noch dazu erworben“, was zehn macht, und er, es gemehrt habend, machte hunderte und tausende. Aus Zehnern werden Hunderte und Tausende empfangen. „Zehn Minen“ nach der Zahl der Kräfte und der Sinne der Seele und des Leibes, und das Silber überall zeigt das Wort, durch das bearbeitet und geschützt wird der Weinberg des Herrn; und den „Diener“ des Worts, den „treuen und weisen“ „Hausverwalter“, lobt man.

IL (8, 13). Der Garten ist unsere Natur, die der Herr annahm. Und beständig bleibt er in ihr, sitzend zur rechten Seite des Vaters, und die an ihn Glaubenden sprechen: „Gieb mir zu hören deine Stimme“, beim Ende: „Kommt ihr Gesegneten meines Vaters!“

L (8, 14). Fliehe, mein Brudersohn, gleichsam aus dem Unglauben der Juden zu den Heiden, wie einmal Johannes sprach: „Er ging hinweg und verbarg sich vor ihnen“, als sie ihn zu töten suchten, da „seine Stunde noch nicht gekommen“ war. Übereinstimmend mit dem flieht auch der heilige Geist vor Tücke. Diesen Stichos trägt ein anderer Ausleger so vor: „Wende dich um, mein Brudersohn“. Was auch die Apostel sprechen: „Euch musste zuerst gepredigt werden, aber da ihr euch selbst für unwürdig erachtet, so, siehe, wenden wir uns zu den Heiden“. Aber auch auf die zweite Parusie geht der Hinweis dieses Liedes, da er spricht: „Kehre um, Brudersohn“, zum zweiten Male zum Gericht, damit sich kleiden in die Schönheit der Braut die Kirchen, wenn die klugen Jungfrauen „ausgehen dem Bräutigam“ und der Braut „entgegen“, um einzunehmen das Reich und umzukehren nach seinem Wort. Aber das Wort „Fliehe“ ersetzt zur Eile Antreiben und Eilen. Deshalb spricht er: „Sei gleich einem

1 Act. 6, 5. — 4 Mt. 25, 20. — 7 Lc. 19, 13. — 10 Mt. 24, 43. 45. 47. — 19 Joh. 12, 37. 7, 30 (8, 20). — 24 Act. 13, 46. — 29 Mt. 25, 1.

12 nur nach AB | 17 „Hipp.“ nur in D; von „Auch die App.“ an und bei „Diesen Stichos“ Z. 22 — „Heiden“ Z. 25 und bei den letzten Zeilen „Hipp.“ auch in AB; die Schlusszeilen mit „Hipp.“ auch in den Erzerumhandschriften. | 21 Marr CXIII.

Reh“, um zu sehen die Bedrängnis unserer Sehnsucht und die Not der Bedrückung deiner Heiligen durch den „Sohn des Verderbens“, wovon er selbst geruhte zu sagen: „Wenn diese Tage nicht kurz wären, würde kein Fleisch gerettet werden“; denn
 5 Tage eines solchen Mangels waren nicht. Wie auch David spricht von seinem schnellen Erscheinen zur Hilfe: „Er erhob sich auf die Cherubim und flog, er ward getragen auf den Fittichen des Windes“. Wovon er hier spricht: Siehe und sei
 10 schnell, „gleich den Jungen der Hirsche“, austilgend das Gewürm, die Dämonen, falschen Propheten und Vorläufer des Antichrists und seine Verteidiger; denn die Gottheit hindurchblickend sieht das nicht Geschehene und „geht hindurch | bis zur Scheidung des Atmens, der Glieder und des Marks“, nach dem Wort: „Das von mir nicht Gethane sahen deine Augen und in deinem Buch
 15 war es alles geschrieben“.

2 2 Th. 2, 3. — 3 Mt. 24, 22. — 12 Ebr. 4, 12. — 13 Ps. 138 (139), 16.

12 Marr CXIV.

Hippolyt's Kommentar zum Hohenlied.

	Seite
1. Werke Hippolyt's in grusinischer resp. armenischer Übersetzung	3
2. Die grusinische Übersetzung des Hoheliedkommentars und die Fragmente	12
3. Der Text des Kommentars	20
4. Der Gedankengang des Kommentars	66
5. Die mit Hippolyt's Namen bezeichneten Stücke in Wardan's Erklärung des Hohenliedes	90

DIE GRIECHISCHEN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

DER ERSTEN DREI JAHRHUNDERTE

Herausgegeben von der Kirchenväter-Commission
der Königl. Preussischen Akademie der Wissenschaften.

Bisher erschienen:

Hippolyt's Kommentar zum Buche Daniel und die Fragmente des Kommentars zum Hohenliede. Herausgegeben von G. N. BONWERSCH. — H.'s Kleineexegetische und homiletische Schriften. Herausgegeben von H. ACHELIS.
X, XXVIII, 374 u. X, 309 S. 1897. [Hippolytus, Band I] *M. 18 —

Origenes, Schrift vom Martyrium (exhortatio). — Die acht Bücher gegen Celsus — Die Schrift vom Gebet (de oratione). Herausgegeben von P. KOETSCHAU
XCII, 374 u. VIII, 546 S. 1899. [Origenes, Band I/II] *M. 28 —

Adamantius, Der Dialog des, *περὶ τῆς εἰς θεὸν ὁρθῆς πίστεως*. Herausgegeben von W. H. VAN DE SANDE BAKHUYZEN. LVIII, 256 S. 1901. *M. 10 —

Das Buch Henoch. Herausgegeben von J. FLEMMING und L. RADERMACHER.
VII, 172 S. 1901. M. 5.50

Origenes, Jeremiahomilien, Klageliederkommentar, Erklärung der Samuel- und Königsbücher. Herausgegeben von E. KLOSTERMANN.
L, 352 S. 1901. [Origenes, Band III] *M. 12.50

Eusebius, Über das Leben Constantins. — Constantins Rede an die heilige Versammlung. — Tricennatsrede an Constantin. Herausgegeben von J. A. HEIKEL.
CVIII, 358 S. 1902. [Eusebius, Band I] *M. 14.50

Die Oracula Sibyllina bearbeitet von J. GEFFCKEN. LVI, 240 S. 1902. *M. 9.50
*Gebunden in geschmackvolle Halbfranzbände je M. 2.50 für den Band mehr.

Im Druck befinden sich:

Eusebius, *Historia ecclesiastica* von E. SCHWARTZ. Dazu:

Rufinus, Übersetzung v. Eusebius' *historia ecclesiastica* bearb. von TH. MOMMSEN.
[Eusebius, Band II]

Origenes, Johannes-Commentar bearbeitet von E. PREUSCHEN. [Origenes, Band IV]

Die koptisch-gnostischen Schriften bearbeitet von C. SCHMIDT.

Zunächst ist dann ferner zu erwarten:

Julius Africanus bearbeitet von H. GELZER.

Der Umfang dieser neuen monumentalen Ausgabe lässt sich im Voraus nur annähernd berechnen. Ins Auge gefasst sind etwa 50 Bände. Jeder Band ist einzeln käuflich; möglichst sollen jährlich drei Bände erscheinen, im durchschnittlichen Preise von je ca. 15 Mark.

⊙
TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN
ZUR GESCHICHTE DER
ALTCHRISTLICHEN LITERATUR

ARCHIV FÜR DIE VON DER KIRCHENVÄTER-COMMISSION
DER KGL. PREUSSISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN UNTERNOMMENE
AUSGABE DER ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

HERAUSGEGEBEN VON

OSCAR VON GEBHARDT UND ADOLF HARNACK

NEUE FOLGE — ACHTER BAND, HEFT 2

DER GANZEN REIHE XXIII, 2



LEIPZIG
J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG
1902

III. 3487. 23

STUDIEN

Leipzig

ZU

EUSEBS THEOPHANIE

VON

LIC. DR. **HUGO GRESSMANN**

PRIVATDOCENT DER THEOLOGIE IN KIEL



LEIPZIG

J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHÄNDLUNG

1903

Band VIII, Heft 4 der Neuen Folge ist noch in Druck

TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN ZUR GESCHICHTE DER
ALTCHRISTLICHEN LITERATUR

ARCHIV FÜR DIE GRIECHISCHEN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER
 DER ERSTEN DREI JAHRHUNDERTE

Herausgegeben von O. VON GEBHARDT und A. HARNACK.

Inhalt der Neuen Folge:

Neueste Hefte:

- Wrede, W., Die Echtheit des zweiten Thessaloniaerbriefs untersucht. VIII, 116 S. 1903. (NF. IX, 2) M. 4 —
 Schmidt, C., Die alten Petrusakten im Zusammenhang der apokryph. Apostelliteratur untersucht. Nebst einem neuentdeckten Fragment. VIII, 176 S. 1903. (NF. IX, 1) M. 6 —
 Gressmann, H., Studien zu Euseb's Theophanie. XI, 154 u. 69 S. 1903. (NF. VIII, 3) M. 8 —

Inhalt von N. F. Band I—VIII, 2:

- Achelis, H., Hippolytstudien. VIII, 233 S. 1897. (NF. I, 4) M. 7.50
 Bonwetsch, G. W., Studien zu den Kommentaren Hippolyts zum Buche Daniel und Hohenliede. IV, 86 S. 1897. (NF. I, 2) M. 3 —
 — Hippolyts Kommentar z. Hohenlied auf Grund v. N. MARR'S Ausg. d. grusin Textes herausg. 108 S. 1902. (s. u. Harnack)
 Bratke, E., Das sogenannte Religionsgespräch am Hof der Sasaniden. IV, 305 S. 1899. (Mit Harnack, Cyprian. Schriften NF. IV, 3) M. 10.50
 Dobschütz, E. von, Christusbilder. Untersuchungen zur christlichen Legende. XII, 284, 336 und 357 S. 1899. (NF. III) M. 32 —
 Erbes, C., Die Todestage der Apostel Paulus und Petrus und ihre römischen Denkmäler. IV, 138 S. 1899. (Mit Harnack, Ketzerkatalog und Goetz, Cyprian NF. IV, 1) M. 5.50
 Flemming, J., Das Buch Henoch. Äthiopischer Text mit Einleitung und Commentar. XVI, 172 S. 1902. (NF. VII, 1) M. 11 —
 Gebhardt, O. v., Passio S. Theclae virginis. Die latein. Übersetzgn. der Acta Pauli et Theclae nebst Fragm., Auszügen u. Beilagen herausg. CXVIII, 188 S. 1902. (NF. VII, 2) M. 9.50
 Geffken, J., Komposition und Entstehungszeit der Oracula Sibyllina. IV, 778 S. 1902. (NF. VIII, 1) M. 2.50
 Goltz, E. v. d., Eine textkrit. Arbeit d. 10. bez. 8. Jahrh., bergg. nach einem Codex d. Athosklosters Lawra. Mit 1 Lichtdruck-Tafel. VI, 116 S. 1899. (NF. II, 4) M. 4.50
 Goetz, K. G., Der alte Anfang und die ursprüngliche Form von Cyprians Schrift ad Donatum. 16 S. 1899. (s. o. Erbes)
 Haller, W., Jovinianus, die Fragm. s. Schriften, die Quellen z. s. Gesch., sein Leben u. s. Lehre. VIII, 159 S. 1897. (NF. II, 2) M. 5.50
 Harnack, A., Über verlor. Briefe u. Actenstücke, die sich a. d. Cyprian. Briefsammlg. ermitteln lassen. 45 S. 1902. (Mit Klostermann, Eusebius' Schrift u. Bonwetsch, Hippolyts Komm. z. Hohenlied NF. VIII, 2) M. 5.50
 — Die Pfaffschen Irenäus-Fragm. als Fälsch. Pfaff's nachgewiesen. — Patrist. Miscellen. III, 148 S. 1900. (NF. V, 3) M. 5 —
 — Der Ketzler-Katalog des Bischofs Marutä von Maipherkat. 17 S. 1899. (s. o. Erbes)

- Harnack, A., Diodor v. Tarsus. VierpseudJustin. Schriften als Eigentum D's. nachgewiesen. IV, 251 S. 1901. (NF. VI, 4) M. 8 —
 — Drei wenig beachtete Cyprianische Schriften und die „Acta Pauli“. 34 S. 1899. (s. o. Bratke)
 Holl, K., Fragmente vornicäischer Kirchenväter aus den Sacra parallela. XXXIX, 241 S. 1899. (NF. V, 2) M. 9 —
 — Die Sacra parallela des Johannes Damascenus. XVI, 392 S. 1897. (NF. I, 1) M. 12 —
 Jeep, L., Zur Überlieferung des Philostorgios. 33 S. 1899. (s. u. Wobbermin)
 Klostermann, E., Die Überlieferung der Jeremia-Homilien des Origenes. VI, 116 S. 1897. (NF. I, 3) M. 3.50
 — Eusebius' Schrift περί των τοικων ιδρωματων των εν τη θειε γραφη. 28 S. 1902. (s. o. Harnack)
 Knopf, R., Der erste Clemensbrief. Untersucht u. herausg. IV, 194 S. 1899. (NF. V, 1) M. 6 —
 Nestle, E., Die Kirchengeschichte des Eusebius aus dem Syriachen übersetzt. X, 296 S. 1901. (NF. VI, 2) M. 9.50
 Preuschen, E., Eusebius' Kirchengeschichte-Buch VI u. VII aus d. Armenischen übersetzt. XXII, 109 S. 1902. (NF. VII, 3) M. 4 —
 Schmidt, C., Plotin's Stellung z. Gnosticismus u. kirchl. Christumt. X, 90 S. — Fragm. einer Schrift d. Märt.-Bischof. Petrus v. Alexandria. 50 S. 1900. (Mit Stählin NF. V, 4) M. 5 —
 Sickenberger, J., Die Lukaskatene des Niketas von Herakleia untersucht. VIII, 118 S. 1902. (NF. VII, 4) M. 4 —
 — Titus von Bostra. Studien zu dessen Lukas-homilien. VIII, 268 S. 1901. (NF. VI, 1) M. 8.50
 Stählin, O., Zur handschriftl. Überlief. d. Clem. Alexandrinus. 8 S. 1900. (s. o. Schmidt)
 Steindorff, G., Die Apokalypse d. Elias, e. unbek. Apok. u. Bruchst. d Sophonias-Apok. Kopt. Texte, Übersetzung, Glossar. Mit e. Doppel-Tafel in Lichtdruck. X, 190 S. 1899. (NF. II, 3a) M. 6.50
 Stücken, A., Athanasiana. Litterar- und dogmengeschichtliche Untersuchungen. VIII, 150 S. 1899. (NF. IV, 4) M. 5 —
 Urbain, A., Ein Martyrologium d. christl. Gemeinde zu Rom am Anfang des V. Jahrh. Quellenstudien z. Gesch. d. röm. Märtyrer. VI, 266 S. 1901. (NF. VI, 3) M. 8.50
 Weiss, B., Der Codex D in d. Apostelgeschichte. Textkritische Untersuchung. IV, 112 S. 1897. (NF. II, 1) M. 3.50
 — Textkritik der vier Evangelien. VI, 248 S. 1899. (NF. IV, 2) M. 8 —
 Wobbermin, G., Altchristl. liturg. Stücke aus der Kirche Aegyptens nebst einem dogmatischen Brief des Bischofs Serapion von Thmuis. 36 S. 1899. (Mit Jeep NF. II, 8b) M. 2 —

Die Erste Reihe (Band I—XV) der Texte und Untersuchungen etc. M. 380 —
 Zweite Reihe (7 Bände bis jetzt vollständig). M. 197 —

Auch in gute Halbfranz-Bibliotheksbände (I. Reihe in 17 Bde.) zu je M. 2.50 gebunden vorrätig.

STUDIEN

ZU

EUSEBS THEOPHANIE

VON

LIC. DR. **HUGO GRESSMANN**

PRIVATDOCENT DER THEOLOGIE IN KIEL

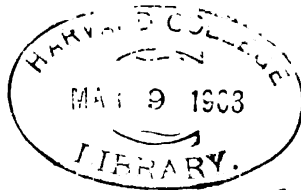


LEIPZIG

J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG

1903

III. 3483, 23



Walker fund.
(VIII. 3; IX. 1-2).

⊙

TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN
ZUR GESCHICHTE DER ALTCHRISTLICHEN LITERATUR
ARCHIV FÜR DIE VON DER KIRCHENVÄTER-COMMISSION
DER KGL. PREUSSISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN UNTERNOMMENE
AUSGABE DER ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER
HERAUSGEGEBEN VON
OSCAR v. GEBHARDT UND ADOLF HARNACK
NEUE FOLGE. VIII. BAND, 3. HEFT.

Inhaltsverzeichnis.

	Seite
Einleitung	V
Abkürzungen	XI
Inhaltsangabe und Charakteristik der Theophanie.	
Das erste Buch.	
I. Das Wesen Gottes und des Logos	1
II. Das Wesen der Welt und des Menschen	4
Das zweite Buch.	
I. Das Verderben und die Ruchlosigkeit der Menschen	10
II. Bemühungen des Logos um Erlösung der Menschen	16
Das dritte Buch.	
I. Beweis, dass Christus der Logos sei	18
II. Art und Rechtfertigung der Theophanie.	19
III. Die Folgen der Theophanie	23
Das vierte Buch	24
Das fünfte Buch.	
I. Wider diejenigen, die Jesus für einen Betrüger ausgeben	28
II. Wider die, welche Jesu Jünger für Lügner ausgeben	30
Die Abfassungszeit der Theophanie	38
Charakter der syrischen Übersetzung und Wert der aufgestellten	
Varianten	43
Schriftcharakter der syrischen Übersetzung	51
Vollständigkeit der syrischen Übersetzung	52
Textvergleichung der syrischen Theophanie mit den griechischen	
Parallelen.	
Das erste Buch S. 56. — Das zweite Buch S. 67. — Das dritte	
Buch S. 85. — Das vierte Buch S. 105. — Das fünfte Buch	
S. 120.	
Anhang. I. Griechische Bruchstücke der Theophanie und Selbstcitate	
Eusebs	143
II. Citate aus der Bibel	147
III. Ausserbiblische Citate	150
Nachtrag	152
Namenregister	1*— 6*
Syrisch-griechisches Wortregister	6*—69*
Berichtigungen	70*

Einleitung.

Samuel Lee, der im Jahre 1842 die ins Syrische übertragene Theophanie Eusebs herausgab¹⁾, hat in seiner ein Jahr später erschienenen englischen Übersetzung²⁾ mit staunenswertem Spürsinn darauf hingewiesen, dass wir von dem verlorenen griechischen Urtext einen ganz beträchtlichen Teil als Paralleltext in anderen Werken desselben Kirchenvaters besitzen. Unter diesen nimmt den ersten Rang die *Laus Constantini* ein, von der mehr als die Hälfte in den drei ersten Büchern der Theophanie enthalten ist. In zweiter Linie kommen die evangelischen Demonstrationen in Betracht, deren drittes Buch sich fast ganz mit dem fünften der Theophanie deckt, während das vierte nur teilweise sich wiederfindet. Endlich sind die im zweiten Buche der Theophanie eingeschobenen Citate aus fremden Schriftstellern beinahe alle auch in den Praeparationen gegeben. Durch die Entdeckung griechischer Fragmente der Theophanie Eusebs in Vaticanischen Catenenhandschriften wurde Angelo Mai in den Stand gesetzt, in diesen für einige weitere Parteen des syrischen Textes (des vierten Buches vor allem) das griechische Original aufzuweisen. Über die von Lee und Mai identifizierten Stücke ist man bis jetzt fast nicht hinausgekommen. Die nächste Aufgabe war also, den Versuch zu machen, ob nicht etwa für noch mehr Stellen der Theophanie griechische Paralleltexte aufzufinden seien. In der That sind die Bemühungen teilweise von Erfolg gekrönt worden, wenn auch

1) Eusebius, Bishop of Caesarea, on the Theophania. A Syriac Version by Samuel Lee. London 1842.

2) Eusebius, Bishop of Caesarea, on the Theophania. Translated into English with notes by Samuel Lee. Cambridge 1843.

die Arbeit in dieser Beziehung mehr einer Nachlese gleicht, da die Ernte zuvor gehalten wurde.

So sehr sich nun Lee und Mai um die Identifizierung im grossen und ganzen verdient gemacht haben, so sehr haben sie es doch daran fehlen lassen, eine genaue Vergleichung Wort für Wort anzustellen und an beiden Texten philologische Kritik zu üben. Es darf allerdings nicht verschwiegen werden, dass Mai sich entschuldigt, er habe die syrische Textausgabe nicht zur Hand. Aber Lee hat in seiner Übersetzung den methodischen Fehler begangen, dass er auch da, wo er das griechische Original kannte, den Syrer meist aus sich allein heraus zu verstehen getrachtet hat. Das darf man nicht, ohne wenigstens hinterher den Urtext zur Korrektur heranzuziehen. Es ist gar ein schwierig Ding bei dem Charakter dieser syrischen Übersetzung. Einzelne wertvolle textkritische Bemerkungen zum Syrer haben Bernstein¹⁾, Geiger²⁾, die als bekannt vorausgesetzt werden, und Payne Smith³⁾ geliefert. Auf der anderen Seite hat Heikel zwar zur Herstellung des kritischen Textes der Laus⁴⁾ den Syrer benutzt und auch an manchen Stellen fruchtbar verwertet, aber leider hat er dabei nicht auf den Urtext zurückgreifen können, sondern sich auf die — für diesen Zweck — unbrauchbare Übersetzung Lee's stützen müssen. In der folgenden Abhandlung wird der Syrer fortlaufend mit dem Griechen konfrontiert, überall wo dieser hat aufgetrieben werden können. Es wird versucht, die Grenzen der Identität genauer als bisher anzugeben und die Varianten aufzustellen, beziehungsweise die Verschiedenheit beider Texte durch Missdeutung oder Verderbnis zu erklären. Also zugleich den syrischen wie den griechischen Urtext der genannten Schriften, soweit sie in Frage kommen, annähernd mit herstellen zu helfen, war das Hauptabsehen dieser Arbeit.

Gerade jetzt dies zu unternehmen, ist aus folgenden Gründen

1) In der Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft Bd. 6355 ff. Citiert als: Bernstein.

2) ib. ZDMG 17735 ff. Citiert: Geiger.

3) Im Thesaurus Syriacus (zerstreut).

4) Eusebius Werke. Erster Band. Herausgegeben von Dr. Ivar A. Heikel. Leipzig 1902. (Die griechischen Schriftsteller der ersten drei Jahrhunderte herausgegeben von der Kirchenväter-Commission. Eusebius. Erster Band.)

gerechtfertigt: Bislang war es einigermassen unmöglich, da gerade die vor allem in Betracht kommende Laus nur in sehr schlechter und lückenhafter Textgestalt vorlag. Das ist jetzt anders geworden durch die gute von Heikel besorgte Ausgabe. Damit ist eine feste Operationsbasis gewonnen, auf die gestützt man weitere Angriffe ohne allzu grosse Gefahr wagen kann. Aber an eine Ausgabe der Theophanie kann jedenfalls nicht früher gedacht werden, als bis die Demonstrationen und Praeparationen erschienen sind. Für diese wiederum sind die Varianten der syrischen Theophanie nötig. Alle diese Schriften bedingen sich gegenseitig. Sind jene erst kritisch d. h. vor allem mit Varianten herausgegeben, so wird sich vielleicht noch manche Schwierigkeit des Syrrers lösen und Manches anders erklären lassen. Es ist nicht zu ändern, dass die Arbeit dann teilweise noch einmal gemacht werden muss. Aber das kann passend bei der später erfolgenden Edition der Theophanie geschehen. Zunächst muss man mit den vorhandenen Ausgaben auszukommen suchen, so gut es geht¹⁾. In diesem Falle ist es um so eher berechtigt, als von den Demonstrationen überhaupt nur Ein Archetypus vorhanden sein soll. Ob die Ausbeute einer Kollation der verschiedenen Handschriften also gross sein wird, ist sehr fraglich. Für die nicht-eusebianischen Citate kann man überdies die betreffenden Werke selber heranziehen, wenn auch bei der Vergleichung Vorsicht zu üben ist. Denn der Textkritiker Eusebs darf über die Lesart nicht hinausgehen, die eben diesem Schriftsteller vorgelegen zu haben scheint.

Die folgende Abhandlung beschränkt sich aber nicht auf die Theophanie, soweit sie griechisch überliefert ist, sondern bespricht auch verschiedene schwierige Stellen des allein syrisch erhaltenen Textes, wo Lee den Sinn nicht richtig wiedergegeben

1) In der Arbeit sind folgende Ausgaben ausser den oben erwähnten zu Grunde gelegt:

Eusebii Caesariensis Opera recogn. G. Dindorf. Bd. 1—4. Lipsiae 1867—71. Es ist zwar nicht die beste, aber die handlichste Ausgabe der Praeparationen (Bd. 1 und 2), der Demonstrationen (Bd. 3) und der Historia Ecclesiastica (Bd. 4).

J. P. Migne: Patrologiae Cursus. Series Graeca. Tom. 24. Eusebius Pamphili Bd. 6. Paris 1857. De Theophania S. 607 ff. Ebenfalls am bequemsten zugänglich.

oder eine Textverderbnis nicht durchschaut hat. Ausdrücklich sei hervorgehoben, dass die Auswahl einigermaßen willkürlich ist. Es ist mit Absicht nicht jede Kleinigkeit erwähnt, die falsch übersetzt ist oder die anders aufgefasst werden kann, weil dies durch blosse andere Wiedergabe erledigt wird. Man könnte vielleicht sogar meinen, dass es überhaupt genügt hätte, wenn alle diese Dinge, auch die Ergebnisse der Textvergleichung, in der späteren Kirchenväter-Ausgabe registriert wären. Allein man muss bedenken, dass bei jeder Übersetzung, erst recht bei einer syrischen, die Inkongruenzen sehr verschieden erklärt werden können, und dass daher öfter ein Beweis und eine eingehendere Ausführung erwünscht ist, die in einen textkritischen Apparat nicht hineinpasst. In den Teilen der Theophanie, wo das griechische Original gar fehlt, ist eine so verschiedene Übersetzung möglich, dass man zur Rechtfertigung der eigenen Auffassung wenn auch noch so kurze exegetische Bemerkungen mitunter schlechterdings nicht entbehren kann, die wiederum in eine Textausgabe nicht gehören.

Um aber hier die Übersetzung und das Verständnis zu erleichtern, ist ein syrisch-griechisches Wortregister beigefügt, das auf Grund der übrigen Partien zusammengestellt ist. Es dient natürlich zugleich dazu, die Ausdrucksweise des syrischen Übersetzers ¹⁾ klar zu machen, sodass es für die Textkritik vollkommen unentbehrlich ist. Auf Grund desselben kann man häufig den dahinter liegenden griechischen Ausdruck mit annähernder Sicherheit bestimmen. Vielleicht ist es nicht nur für dies Werk, sondern auch für andere von Nutzen. An Vokabeln bringt es allerdings nichts Neues; denn im Thesaurus ist die Theophanie mit ausserordentlicher Sorgfalt excerpiert. Aber leider ist das griechische Äquivalent nur selten angegeben ²⁾, obwohl gerade dies die Hauptsache ist; denn von ihm hängt die Bedeutung ab. In dieser Beziehung kann man noch Einiges lernen, z. B. ܩܘܪܝܢܝܘܬܝܢ = τόπαρχοι; ܡܢܕܝܢܐ = ὑποκρίνεσθαι; ܝܬܘܘܢܐ = περιπολῶν; ܠܚܢܝܘܘܬܐ = λιχνεύω; ܩܪܘܠܘܬܐ ܫܘܒܐܠܘܢ = ܩܪܘܠܘܬܐ ܫܘܒܐܠܘܢ; ܩܘܪܘܘܬܐ = νόσα u. a. Anders zu werten ist die Nuancierung eines syrischen Wortes,

1) und Eusebs selber. Man entschuldige damit seine Ausführlichkeit.

2) Nur in dieser Hinsicht will das angehängte Lexikon vollständig sein. Dagegen ist darauf verzichtet worden, jede Stelle als Beleg anzuführen.

die nur durch das zu grunde liegende Griechisch möglich ist und auf einer mehr oder weniger schlechten Übersetzung beruht. So könnte man folgendes seltsame Vokabular aufstellen: **al** = anerkennen; **κsλα** = Schule; **κsακ** = Zauberknoten; **κsλαα** = Lehre; **κsακsα** = Anklage; **κsακ** = annehmen; **κsα** = drohen; **κsακsαsα** = Beweis; **κsαα** = Wohnort; **κsακ** = fliehen; **κsαα** = überhaupt u. s. w. Es ist darauf verzichtet worden, diese Bedeutungen aufzuführen, weil sie irre leiten können. Wer die Theophanie übersetzen will, muss jedenfalls mehr den Sprachgebrauch Eusebs und das griechische Lexikon zu Rate ziehen als das syrische.

Ebenfalls zur Förderung der Exegese und des Zusammenhanges ist eine Inhaltsangabe und Charakteristik der Theophanie vorgeschickt. Sie folgt daher im grossen und ganzen der Anordnung Eusebs, namentlich da wo der Zusammenhang schwierig ist. Im einzelnen aber ist Einiges umgestellt, um zugleich eine klare Übersicht über die Dogmatik des Verfassers zu bieten; beides liess sich leicht miteinander vereinigen, ohne dass eines das andere beeinträchtigte. Wie dies so muss sich auch die Thatsache aus sich selber rechtfertigen, dass beim vierten Buche die Charakteristik überwiegt, die Inhaltsangabe dagegen zurücktritt, während es bei den übrigen Büchern umgekehrt ist. — Daran schliesst sich eine Erörterung über die Abfassungszeit der Theophanie. Das Resultat ist zwar nicht neu, wohl aber die Begründung.

Die Zusammenstellung der Bibelcitate und der Eigennamen wird, hoffe ich, als eine nützliche Arbeit anerkannt werden. Diese sind zwar auch bei Payne Smith grösstenteils zu finden; dennoch schien es gut, auch sie noch einmal zusammen zu fassen, zunächst um des bequemeren Gebrauches willen, sodann um die in der Theophanie herrschende äusserst defektive Schreibweise zu veranschaulichen, von der weder Lee noch Payne Smith eine klare Vorstellung zu haben scheinen. Man kann daraus ersehen, dass eine Korrektur der Namen nur in den ganz seltenen Fällen erlaubt ist, wo ein offener Fehler vorliegt.

Zum Schluss sei noch bemerkt, dass die Citate durchgängig der Genauigkeit halber nach Seite und Zeilenzahl gegeben sind. Eine Schwierigkeit der Zählung wird wohl nirgends entstehen.

Nur muss man sich der Mühe unterziehen, die Theopanie selber zu numerieren¹⁾, da Lee dies sonderbarerweise unterlassen hat. Aber dies muss man in den Kauf nehmen um der kürzeren Citierung willen; denn es wird so jedesmal eine Zahl gespart. Sparsamkeit ist auch die Ursache, warum nicht immer die Theopania graece, sondern mitunter ein Paralleltext der Vergleichung zu Grunde gelegt ist. Es wäre das ein methodischer Fehler, wenn jene Schrift vollständig wäre. Allein sie besteht nur aus Bruchstücken mit vielen Lücken und Zusätzen aus anderen Autoren. Daher ist jenes Verfahren erlaubt und der Einfachheit halber geboten. Als Grundsatz muss man sich merken, dass überall da, wo nichts notiert ist, der Syrer mit derjenigen Lesart, mit den Auslassungen und Einschiebseilen übereinstimmt, welche das jedesmal der Vergleichung dienende Werk bietet. Dasselbe gilt auch von der Konjektur. Schweigen bedeutet Zustimmung.

Zum Schluss spreche ich Herrn Prof. Wendland meinen Dank aus für die Freundlichkeit, die er durch das Mitlesen der Korrektur und durch manch wertvollen Fingerzeig mir bewies. Ohne seine Hülfe hätte ich die Retroversion vieler Stücke nicht gewagt. Besonders aufmerksam mache ich noch auf seine Mitteilung über das Heraklitfragment (S. 152 ff.). — Zu gleichem Danke bin ich meinem hochverehrten Lehrer Herrn Prof. Georg Hoffmann verpflichtet, der in liebenswürdiger Weise mich vor manchem Fehler bewahrt und mir einige wertvolle sprachliche Bemerkungen zur Verfügung gestellt hat. — Im übrigen aber bitte ich alle, die dies Büchlein lesen, um freundliche Nachsicht; denn gleich den Musen bin ich mir bewusst, *ψεύδεα πολλὰ λέγειν*.

1) Man beachte, dass als S. 1 diejenige gezählt wird, auf der das 1. Kapitel beginnt.

Abkürzungen.

D oder Dem.	= Demonstrationes.
H. E. oder Hist. eccl.	= Historia ecclesiastica.
Hkl.	= Heikel.
Hoffm.	= Georg Hoffmann.
HSS	= Handschriften.
L	= Laus.
M	= Migne ser. gr. Bd. 24.
P oder Praep.	= Praeparationes.
P: A	= Praep. ed. Dindorf. Bd. 1.
P: B	= id. Bd. 2.
Peß.	= Peßittha.
PSm	= Payne Smith.
Σ	= Syrer, Theophania syriace.
Th. oder Theoph.	= Theophania.
Th. gr.	= Theoph. graece.
Wendl.	= Wendland.
<	= läßt aus.
+	= fügt hinzu.
∞	= stellt um.

Inhaltsangabe und Charakteristik der Theophanie.

Das erste Buch.

Im ersten Buche werden sozusagen die beiden Voraussetzungen der Theophanie erörtert. Denn 1. auf dem Wesen Gottes und des Logos (c. 4—34) und 2. auf dem Wesen der Welt und des Menschen (c. 35—78) beruht im letzten Grunde das Verständnis der Erscheinung Christi.

Als Einleitung dienen einige Bemerkungen gegen die Atheisten und Polytheisten. Gott und die Vorsehung zu leugnen, ist unmöglich. Denn wie kein Schiff ohne einen Zimmermann, kein Gewand ohne einen Weber, so kann auch die Welt nicht ohne einen Schöpfer entstehen. Die wunderbare Weisheit überdies, mit der alles im Himmel und auf Erden geordnet ist, wäre ohne ein allwissendes Wesen unerklärbar ¹⁾. Auf der anderen Seite aber ist es verkehrt, die Gestirne und Elemente zum Range der Götter zu erheben. Das wäre gerade so thöricht, wie wenn man einen Prachtbau statt des Architekten, ein Musikinstrument statt des Künstlers mit Ehren überhäufen wollte ²⁾. Demnach verwechseln die Heiden den Schöpfer mit dem Geschöpfe oder stellen wenigstens beide gleich hoch, als ob die Glieder oder gar die Kleider und Geräte eines Philosophen ebenso klug wären wie sein Verstand ³⁾.

I. Das Wesen Gottes und des Logos.

Die heilige Schrift sagt, dass Gott, das höchste Gut, die Ursache aller Dinge, höher sei als alle Vernunft. Wer will ihn

1) I 1 2) I 2 3) I 3.

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 3.

nennen, wer ihn bekennen? Er ist in keinem Körper, keinem Teil der Welt, sondern in allem und zugleich ausserhalb von allem ¹⁾, unerreichbar, unzugänglich in erhabenem Lichte ²⁾, verborgen in der geheimen Tiefe der Erkenntnis. Ihn verehren wir als Schöpfer des Alls. Denn von ihm ist die Welt geworden, aber nicht durch ihn ³⁾, da er gleich einem Könige in den innersten Gemächern des Palastes sitzt und nur ein Wort zu sagen braucht, — so geschieht es ⁴⁾.

Ausgeführt werden seine Befehle vom Logos. Wie der Verstand in uns unsichtbar seine Funktion ausübt, von niemand gekannt, wie aber das Wort gleichsam als sein eingeborner Sohn in ihm gezeugt wird und als der geflügelte Bote seiner geheimen Gedanken in die Erscheinung tritt, so geht auch der Logos aus dem guten Vater wie aus einer unerschöpflichen Quelle hervor und berieselt nach Art eines Flusses alles mit unaussprechlichen Worten des Heiles. Am Ende jedoch ist jedes Bild mangelhaft. Denn der Logos ist keine Silbe, kein Hauch des Mundes, der die Luft in Bewegung setzt, sondern die Kraft und Weisheit Gottes ⁵⁾, ein Spross seines Lichtes ⁶⁾, das Ebenbild des himmlischen Reiches, der Erstling aller Kreatur ⁷⁾, die Vorsehung, der eingeborne Sohn, kurz: Gottlogos aus Gott geboren ⁸⁾.

Seine Existenz ist nötig, auf dass ein Mittler sei zwischen Gott, dem ewig ungeborenen, und der vergänglichen, allezeit werdenden Materie ⁹⁾. Vor allem also ist er der Demiurg, der die Tiere, die Pflanzen ¹⁰⁾ und die Fische des Meeres schafft ¹¹⁾, der den Embryo in der Kunstwerkstatt der Natur bildet. Ebenso ist er der Lenker und Steuermann der Welt, der alles mit königlicher Vollmacht regiert ¹²⁾. Nach oben blickt er zum Vater, empfängt von ihm die Aufträge ¹³⁾, eilt dann nach unten und erstreckt sich zwischen Himmel und Erde von der höchsten Höhe zur tiefsten Tiefe ¹⁴⁾. Er ist gleichsam die unzerreissbare Fessel, die das voneinander Getrennte zusammenbindet ¹⁵⁾. Mit seinen breiten Händen fasst er die Welt und schnürt sie zusammen. Ein Dirigent des Alls, befestigt er die Körper als die Saiten auf einem gewaltigen Instrumente, stimmt die Töne zu einander und spielt dem himmlischen Vater die geziemenden Choräle vor ¹⁶⁾.

1) I 21 2) I 5. 22 3) I 21 4) I 22 5) I 23 6) I 4. 25
 7) I 38 8) I 24 9) I 5. 24 10) I 16 11) I 17 12) I 4. 25
 13) I 24 14) I 15 15) I 24 16) I 15. 29.

Mag es verschiedene für sich bestehende Ur-Teile der Welt geben und mag ihnen allen Eine und dieselbe Substanz zu Grunde liegen — genug, der Logos ist der Ordner des Alls. Durch seine Kraft ruht die Erde auf dem Ozean ¹⁾. Er lässt die Wasser abwärts fließen, bringt sie in die Wolken hinauf ²⁾ und wandelt die bitteren Meerdünste in süßen fruchtbaren Regen, den er wie ein guter Gärtner zu rechter Zeit wieder herabsendet ³⁾. Das Feuer fesselt er im Holz ⁴⁾, die kalte Luft mischt er mit der warmen ⁵⁾, der Sonne spendet er Licht, den Himmel erhält er in Ewigkeit, den Engeln und Geistern giebt er vernünftiges Sein, den Elementen Wesenheit, den Körpern Mischung und Gestalt ⁶⁾. Er besorgt dem Menschengeschlecht wie den Tieren die Nahrung und verleiht ihnen Zeugung und Nachkommenschaft ⁷⁾. Jedem Geschöpf weist er den ihm bestimmten Platz an: im Himmel oder auf der Erde, im Äther oder in der Luft ⁸⁾. Zeitliches und ewiges Leben ruhen in seiner Hand ⁹⁾, Sitten, Eigenschaften und Gewohnheiten hängen von ihm ab ¹⁰⁾, kurz Entstehung und Wandel aller Dinge sind sein Werk ¹¹⁾. Wie will man alles aufzählen, da seine Wirksamkeit unser Begreifen übersteigt? ¹²⁾ Man hat ihn als Allnatur, Weltseele, Schicksal, ja als den jenseitigen Gott gepriesen, während andere ihn mit der Materie, mit unvernünftigen Tieren, mit sterblichen und unsterblichen Menschen zusammengeworfen haben ¹³⁾. Eins ist so falsch wie das andere. Denn Gott hat diesen Wunderkünstler der Welt geschenkt als die Seele für ihren seelenlosen Leib, als die Vernunft für ihre Unvernunft, als das Licht für ihre Finsternis. Seinem Wesen nach unkörperlich, immateriell, muss man ihn doch kennen und verehren lernen, wie er in den Körpern und in der Materie waltet und alles lebendig durchwirkt.

Aber trotz der Vielheit der Geschöpfe ist die Einheit des Schöpfers nicht zu leugnen ¹⁴⁾. Allezeit freilich hat man die Welt in besondere Teile zerlegt und dann eben diese Götter genannt, gerade wie wenn man einen Menschen zerschneidet und dann die Stücke für ebensoviele Menschen ausgiebt ¹⁵⁾. Eine noch grössere Thorheit ist die Behauptung, die ganze Welt sei Gott. Denn diese ist aus unzähligen Teilen zusammengesetzt, die unter-

1) I 6 2) I 7 3) I 18. 25 4) I 8 5) I 9 6) I 34 7) I 10
 —12 8) I 23. 38 9) I 24 10) I 23 11) I 13. 14 12) I 19
 13) I 20 14) I 25 15) I 26.

einander unähnlich und darum schlecht sein müssen. Gutes und Böses, Sterbliches und Unsterbliches, Vernünftiges und Unvernünftiges ist in ihr vereinigt¹⁾, so dass sie einer Leier vergleichbar ist, deren Töne verschieden hoch gestimmt sind, wenn sie auch harmonisch zu einander klingen²⁾. Gott aber ist einfach³⁾, und darum kann es nur Einen Logos geben. Wie an einem Leibe viele Glieder wirken und Eine Seele alles regiert⁴⁾, oder wie an Einem Himmel viele Sterne kreisen und Eine Sonne alles bescheint, so durchwaltet Ein Logos die Eine Welt mit ihren vielen Körpern. Wollte jemand fragen, warum es nicht mehrere Logoi gebe, so könnte man etwa die Gegenfrage stellen, warum nicht mehrere Sonnen vorhanden seien. Offenbar genügt Eine Sonne für das All. Dasselbe gilt vom Logos. Überdies wenn viele existieren sollten, so müssten sie entweder ähnlich sein oder unähnlich. Wären sie ähnlich, so wäre eine Mehrzahl unnütz, da Ein Vollkommener keiner Ergänzung oder Hilfe bedarf. Wären sie aber unähnlich, so wären sie unvollkommen und könnten demnach keine Sprösslinge Gottes sein⁵⁾.

Ebensowenig ist wegen der Mannigfaltigkeit des Handelns der Glaube an die Einheit des Logos verwehrt. Wird denn jemand mehrere Seelen in Einem Menschen annehmen, obwohl ebenderselbe die verschiedensten Dinge treibt, wie Landmessen, Ackerbau, Astronomie und Heilkunst? Wollte jemand aus Thon allerlei bunte Gestalten und Glieder kneten, so würde man deswegen doch nicht viele, sondern nur Einen Künstler loben⁶⁾. Oder hat nicht Ein und dieselbe Sonne alle möglichen Eigenschaften: bestrahlt die Luft, giebt den Augen Licht, den Gliedern Wärme, der Erde Fruchtbarkeit? Ein und dasselbe Feuer hat die Kraft zu verbrennen, zu schmelzen und zu läutern⁷⁾ — und der Logos sollte die Fähigkeit, vielfältig zu schaffen und zu wirken, nicht haben?⁸⁾

II. Das Wesen der Welt und des Menschen.

Die Welt hat teil an der Vernunft und an der Materie. Aber bei vielen Unterschieden im einzelnen liegt doch allen Wesen Eine gemeinsame Art zu Grunde, so dass man von

1) I 27 2) I 28 3) I 27 4) I 29 5) I 30 6) I 31 7) I 33
8) I 32. 34.

Einer grossen Familie reden kann¹⁾. Man kann die Welt einer Residenzstadt vergleichen. In der Mitte liegt der Palast Gottes, rings umgeben von den Gestirnen, der fackeltragenden Leibwache, während im weiteren Umkreis Geister und Menschen wohnen²⁾. Allkönig und Gesetzgeber ist Gott, sein Wort und Handlanger zugleich der Logos³⁾. Durch die Verschiedenartigkeit des Willens ist die Mannigfaltigkeit der Wesen zu erklären: die Scharen der Engel, der Geister und der leiblosen Kräfte, teils hell und strahlend, vom Logos erleuchtet, teils finster und schwärzer als die Kuschiten, jedes vernünftigen Lichtes beraubt. In der Mitte aber stehen die Menschen, denen Böses und Gutes zu teil geworden ist⁴⁾, unter sich wieder verschieden an Sitten, Rangordnungen und Rassen⁵⁾.

Sie alle sind geschaffen, um Gott zu verehren, nicht mit den Farben seelenloser Bilder, sondern mit den Herzen⁶⁾. Im Himmel und auf Erden hat der Logos seinen Samen ausgestreut, so dass überall die ihm verwandte Vernunft vorhanden ist⁷⁾. Daher preisen ihn auch die Engel, die Geister und selbst die Gestirne, die in Wettkämpfen um der Siegeskränze willen weite Räume durchreiten⁸⁾. Aber eine Ausnahme bilden die bösen Dämonen und der Fürst dieser Welt. Sie haben sich selber das Bild des falschen Reiches angeeignet und zugleich auch andere zu ihrer Verkehrtheit zu verführen gesucht, indem sie der heiligen Schrift betrügerische Bücher unterschoben und die Elemente zu verehren befahlen, und haben es wirklich dahin gebracht, dass die Menschen die Geschöpfe mehr ehrten als den Schöpfer⁹⁾ und die gottfeindlichen Rebellen als Götter priesen¹⁰⁾. Wie aber sollte die Erde, die sonst so reich bedacht ist, nicht ursprünglich auch ein Stück Vernunft erhalten haben? In der That kannte der Erste Mensch die wahre Gottesverehrung. Denn er wusste nichts von dem Mythengefasel der Poeten, noch bildete er sich seelenlose Götzen, konnte es übrigens auch gar nicht, da die banausischen Künste, die solche bösen Werke ermöglichen, erst später erfunden wurden. Gleich ihm besaßen die Hebräer echte Frömmigkeit¹¹⁾. So hat denn also der Logos auch in die Herzen der Menschen den Samen der

1) I 36 2) I 37 3) I 37. 38 4) I 38 5) I 37 6) I 37. 39
7) I 40 8) I 41 9) I 39 10) I 40 11) I 42.

Vernunft gesät, der freilich später in vielem Schilf, Gras und Dorn erstickt ist. Aber man braucht nur den Erlöser kennen zu lernen, so fängt der Same von neuem zu sprossen an, bringt Ähren der Tugend hervor und trägt vollkommene Frucht¹⁾.

Die Vernunft, der Verstand, das geistige Sein ist dem Menschen vom Logos gegeben. Denn sie muss notwendigerweise etwas Anderes und Besseres sein als die Materie und kann nicht von ihr herkommen, da das Frühere die Ursache des Späteren ist. Das Frühere aber ist die Entstehung des Vernünftigen, das Spätere die Entstehung des Unvernünftigen. Also ist das Unvernünftige erst durch das Vernünftige verursacht, d. h. der Körper ist um des Geistigen willen geschaffen. Darum gebührt auch der Vernunft der Vorrang und die Herrschaft.

Durch sie vor allem zeichnet sich der Mensch vor den Tieren aus. Diese übertreffen uns zwar teilweise durch ihre Sinne, wie der Hund, der besser riecht, die Gazelle, die besser sieht — daher der Name *δορυκάς* —, teilweise durch ihren kräftigeren und grösseren Leib, wie der Elefant, das Kamel, der Löwe und Panther. Unser Körper würde nicht einmal den Bauch eines Bären zu füllen imstande sein. Aber wenn sie überdies auch darin uns ähneln, dass sie wie wir sterben und geboren werden, schaffen und ruhen, essen und trinken, so stehen sie dennoch weit hinter uns zurück, weil ihnen die Vernunft fehlt. Wohl haben sie fünf Sinne, um die Aussenwelt wahrzunehmen. Allein besitzen sie Gedächtnis, kritischen Verstand und Spekulation? Treiben sie Philosophie oder Astronomie, bauen sie Häuser oder weben sie Gewänder?²⁾ Weil die Menschen mit Vernunft begabt sind, darum sind sie als die eigentlichen Bürger auf Erden zu betrachten³⁾. Um ihretwillen sind die Tiere da, die sie bald töten, bald zähmen und als Arbeiter oder als Spielzeug benutzen⁴⁾. Aus dem Vorzug der Vernunft wird es begreiflich, wenn der Mensch allein in Städten wohnt⁵⁾ und ein geordnetes Staatswesen mit Militär⁶⁾ und Gerichtsbarkeit führt⁷⁾, wenn er allein die Kunst des Kochens⁸⁾, der Schiffahrt⁹⁾, der Astronomie¹⁰⁾, der Medizin¹¹⁾, des Ackerbaues¹²⁾, der Musik und Philosophie¹³⁾, der Geschichte¹⁴⁾, der Grammatik und Rhetorik¹⁵⁾ betreibt, wenn er allein Gott ähn-

1) I 43 2) I 47 3) I 44 4) I 44—46. 48 5) I 49 6) I 51
7) I 52. 53 8) I 50 9) I 54 10) I 55 11) I 56 12) I 57 13) I 58
14) I 59 15) I 60.

lich an Schöpferkraft Wesen und Gestalten¹⁾, ja die ganze Welt (als Astrolabium) in Stein, Erz oder Holz nachbildet²⁾. Seine geistige Überlegenheit thut er auch dadurch kund, dass er die gleich Vögeln in der Luft fliegenden Dämonen durch Zauber- gesänge und Zauberknoten sich gehorsam macht oder sie durch Gebete vertreibt³⁾, dass er seine Seele nicht unterwirft, wenn auch sein Leib zu Tode gequält wird, wie Anaxarch, Stephanus, Paulus u. a. beweisen⁴⁾, dass er die Zukunft voraussagt⁵⁾ und das Unsichtbare erkennt⁶⁾, dass er gewürdigt ist, Gott und seine Thaten zu sehen und mit den Engeln zu reden und zu danken⁷⁾. Nach alledem besitzt also der Mensch zweifellos Vernunft und ist gerade vermöge dieser Gabe das liebe Kind des Logos⁸⁾, das Ebenbild Gottes und der Bruder der Engel.

Hätte er nun immer dem Guten angehangen, so wäre er vielleicht von seiner sterblichen Natur befreit und wäre aus dem Zustande der Kindheit zum vollkommenen Leben gereift. Denn durch die Gnade Gottes ist er mit einem Leibe bekleidet, auf dass er nicht ewig an das Böse und an die Vergänglichkeit gefesselt sei. Gleichwie das Kind im Mutterleib sein bestimmtes Gewand trägt, welches es bei seiner Geburt auszieht, so dass es fortan unter die Menschen gerechnet wird, so ist auch der Mensch ein Embryo im Schosse der Erde, der seine vergängliche Haut abstreift, wenn er ins ewige Leben übergeht. Darum hat sich auch ein Paulus so sehr nach der Veränderung des Leibes geseht⁹⁾. Wenn dennoch viele Thoren am Staube kleben und sich in diesem Körper wohl fühlen, so ist das kein Gegenbeweis, sondern höchstens ein Zeichen ihrer eigenen Verkehrtheit. Denn der Embryo freut sich zunächst auch im Mutterleib und scheut sich vor der Veränderung, und sobald er auf die Welt kommt, schreit er. Indessen falls die Geburt zur rechten Zeit und ohne Schwierigkeit vor sich geht, so genießt er bald das Licht und die frische Luft, gewöhnt sich an die Mutterbrust und verlebt die frohe Kindheit, bis er den Pädagogen überliefert wird und dann allmählich zum Manne heranwächst¹⁰⁾. Dreht sich aber der Embryo im Mutterleibe um, so muss er mit den Geburtszangen angefasst werden und — kehrt von der Finsternis in die Finsternis zurück, weder

1) I 61 2) I 62 3) I 63 4) I 64 5) I 65 6) I 66 7) I 65.
67 8) I 68 9) I 69 10) I 70.

des Lebens noch des Namens teilhaftig¹⁾. So gleichen die Menschen dem Embryo und freuen sich über ihren Leib und „die Wiese des Unheils“, die sie nicht kennen. Wer nun gottgemäss lebt, wird den irdischen Leib zur rechten Zeit ausziehen. Die Engel sind seine Hebammen, die ihm zum jenseitigen Dasein verhelfen, die Heerscharen sind seine Ammen, die ihn aufziehen, der Logos ist sein himmlischer Magister, der ihn wie seinen lieben Sohn in der Lehre vom Himmelreich unterrichtet. Sobald er ihn vollkommen weise gemacht hat, übergibt er ihn dem Vater und zieht ihm ein unvergängliches Gewand unaussprechlichen Lichtes an, auf dass er fortan allen eine gemeinsame Hilfe sei. — Wer aber wider die Natur löckt und seine Mutter Erde, die ihn geboren hat, misshandelt, indem er viele Götter an Stelle des Einen und seines Logos verehrt, den nimmt weder das fröhliche Angesicht noch das Lachen der Engel in Empfang. Bei seinem Tode verkriecht er sich in den äussersten Winkel des Leibes und verbirgt sich in den Gliedern. Sobald aber die Auflösung des Körpers da ist, fassen ihn die damit Beauftragten und schleppen ihn mit Gewalt, wenn auch seine Seele jämmerlich stöhnt und ächzt, zur Finsternis und zum Ort des Verderbens. Das göttliche Gericht verurteilt den Schmutzigen und Unreinen nun zur Läuterung — durch Feuer und Strafen²⁾.

Es ist demnach durchaus glaublich, dass wir einmal den Engeln gleich werden. Hier auf Erden freilich bleibt sogar der Weiseste, verglichen mit der Vollkommenheit selber, ein kleines Kind. Wenn er aber trotzdem eine so grosse Vorzüglichkeit besitzt, dass er Gott an Schöpferkraft ähnlich zu werden vermag — obwohl er in die Materie eingemauert und in den Kot von Fleisch und Blut getaucht ist —, wie viel mehr wird er leisten, ist erst seine Seele vom sterblichen Leibe befreit und auf den Wiesen der leib- und körperlosen Seelen wie im Paradies der Gottgeliebten eingepflanzt!³⁾ Steht nicht ferner ein eben geborenes Kind einem Tiere näher als einem Menschen? Jedenfalls ist der Unterschied zwischen ihm und einem Erwachsenen grösser als der zwischen diesem und Gott. Warum sollte er also nicht in kürzester Frist zur völligen Einheit mit Gott ge-

1) I 71. Im Rufe grosser Geschicklichkeit scheinen demnach die Geburtshelfer nicht gestanden zu haben.

2) I 72

3) I 73.

langen?¹⁾ Solange die Seele freilich den Leib liebt, ist sie ihm unterthan und kann sogar völlig in seine Macht geraten. Wenn sie sich aber innerlich sammelt und ihres leuchtenden Verstandes bedient, so kann sie dem Körper widerstehen. Auf diese Weise wird sie immer freier von ihm und vermag beim Tode die Fesseln gänzlich zu sprengen und sich an einen besseren Ort zu schwingen, wo sie mit einem unvergänglichen Leibe bekleidet wird und engelgleich ein unsterbliches Leben führt²⁾. Wie das Samenkorn, das in die Erde fällt, gezwungen durch die gleich einem Funken in ihm liegende Triebkraft, sein altes Gewand abstreift und ein neues besseres anzieht³⁾, so auch die Seele. Oder sollte sie etwa, die Vernunft und Tugend besitzt und so viel mehr wert ist als ein Weizenkorn, im Tode gänzlich aufgelöst werden?⁴⁾ Viel wahrscheinlicher ist es doch, dass sie den Engeln gleich sich freuen und am Himmelreich teil haben wird⁵⁾.

Obwohl dem Menschen, so sagt Euseb zum Schluss, diese unsterbliche Seele und die dem Logos verwandte Vernunft gegeben ist, so hat er dennoch nur für den Leib gesorgt, hat Handel und Wandel, Kunst und Wissenschaft ausgebaut und sich Reichtümer verschafft, aber Gott und alles, was seiner Seele frommt, hat er vergessen und Satan zu seinem Führer gemacht, so dass der von Natur Friedfertige und Verständige bald ganz wild und unvernünftig wurde. Daher eben war die göttliche Erscheinung unseres Erlösers notwendig⁶⁾.

Das zweite Buch.

Das zweite Buch ist betitelt: „Wider die Philosophen“. Damit ist in falscher Weise eine Nebensache zur Hauptsache gemacht⁷⁾. Denn neben der Bekämpfung der Philosophie nimmt

1) I 74 2) I 75 3) I 76 4) I 77 5) I 78 6) I 78, 79.

7) Die Überschrift wird daher nicht von Euseb selber herkommen, vielleicht nicht einmal vom Übersetzer. Denn die Unterschrift unter diesem Buch lautet einfach **ⲛⲓⲱⲛⲁⲓ ⲛⲓⲱⲛⲁⲓ**. Demnach wird, wie hier, auch dort ursprünglich „wider die Philosophen“ gefehlt haben und erst von einem späteren Abschreiber hinzugefügt sein, der dabei vielleicht auch das sonst ständige **ⲛⲓⲱⲛ** in **ⲛⲓⲱⲛⲁⲓ** änderte; vgl. u. S. 26 A. 7.

die Widerlegung des Polytheismus mit seinem ganzen Zubehör, den Orakeln, Opfern und Gebräuchen, mindestens denselben Raum ein, ja sie liegt dem Verfasser vor allem am Herzen. Die Philosophie ist ihm eben nur deswegen so verwerflich, weil sie mit dem Polytheismus (resp. Atheismus) Hand in Hand geht. Richtiger wird daher als die Absicht dieses Sermons nach seinen eigenen Worten¹⁾ angegeben: die Notwendigkeit der Theophanie klar zu machen. Dazu wird geschildert 1. das Verderben und die Ruchlosigkeit der Menschen (c. 3—82) und 2. die Versuche des Logos zu ihrer Erlösung (c. 83—96).

Als Einleitung wiederholt Euseb den Gedanken vom Schluss des ersten Buches: nicht durch eine Krankheit, sondern durch den Einfluss der bösen Dämonen kam es, dass die friedfertigen und vernünftigen Menschen wild und unvernünftig wurden²⁾.

I. Das Verderben und die Ruchlosigkeit der Menschen.

Zuerst wendet sich der Apologet gegen das Pantheon der falschen Götter. Statt den Einen Herrn des Alls anzubeten, verehrten Hellenen wie Barbaren die Gestirne³⁾, die Urelemente⁴⁾, die Erde und ihre Früchte⁵⁾, die eigenen Seelenkräfte, wie Verstand und Gedächtnis⁶⁾, ja sogar die hässlichen Leidenschaften⁷⁾, daneben auch unvernünftige Tiere und schädliches Gewürm⁸⁾. Aus Stein, Holz oder Metall machten sie sich männliche und weibliche Götterbilder⁹⁾, legten den bösen Winkeldämonen, die nach den Opferspenden lüstern sind, das Prädikat der Gottheit bei¹⁰⁾ und unterwarfen sich durch Zaubersang und Zauberknoten die in der Luft fliegenden unsichtbaren Kräfte¹¹⁾, vor allem aber vergötterten sie sterbliche Menschen¹²⁾, wie die Hellenen den Dionysos, die Araber den Dusares u. s. w.¹³⁾ Obwohl diese weder Philosophen waren noch einen keuschen Lebenswandel führten, weder eine Schule noch Schriften hinterliessen, so wurden sie dennoch zu Göttern, Halbgöttern und Heroen gemacht, ihnen Tempel und Kapellen gebaut und Opfer dargebracht. Und doch

1) II 1. 2 2) II 3 vgl. II 13 3) II 3 4) II 4 5) II 5 6) II 6
 7) II 7 8) II 9 9) II 10 10) II 11 11) II 12 12) II 8
 13) II 12.

schrrieben ihre Verehrer selber ihnen Not und Tod, Trauer und Irrtum, Ehebruch und Mord, Krieg und Verwüstung zu¹⁾.

Für sich nahmen sie das gleiche Recht in Anspruch. Der unsittliche Lebenswandel der Menschen glich dem ihrer Götter. Als Beweis dafür werden besonders die Phönizier angeführt. Denn noch zur Zeit Eusebs durften in Baalbek (Helio-
polis am Libanon) die Frauen nicht früher heiraten, als bis sie zuvor an dem geschlechtlichen Mysterienkult der Aphrodite teilgenommen und sich entehrt hatten²⁾. Weil ferner Zeus der Knabenliebe frönte, als er von der Lust zu Ganymedes übermannt wurde, huldigten auch seine Anhänger derselben Ausschweifung³⁾. So wurden die natürlichen Gedanken über die Welt ins Gegenteil verdreht, und man führte ohne Rücksicht auf das kommende Gericht ein lasterhaftes Leben, das nicht lebenswert war⁴⁾. Wie sollte es auch anders sein, da alle Gottesfurcht und Frömmigkeit durch den Theaterbesuch erstickt wurde? Mann und Weib, Kind und Kegel schauten dort lüsterne Bilder und grausame Quälereien, hatten thörichtes Vergnügen an Musik und starkem Liedergeschrei, berauschten sich und tränkten so fortwährend ihre Seelen mit Verderbnis, bis sie gänzlich verfault waren⁵⁾. Schon die Herzen der Jünglinge wurden durch Vortrag von Komödien und Tragödien in den dazu erbauten Hörsälen mit hässlichen und verderblichen Leidenschaften erfüllt. Daher ist es kein Wunder, dass Könige und Völker, Städte und Bauern den Dämonen-Göttern ihre Verehrung darbrachten und dass die Welt einem im Sturme befindlichen Wrack glich, das beim nächsten heftigen Windstoss von völligem Untergange bedroht ist⁶⁾.

Auch die Philosophen machen keine rühmliche Ausnahme. Schon ihr Äusseres erregt Anstoss. Sie blähen sich auf den Strassen in ihren faltigen Gewändern⁷⁾, tragen einen langwallenden Bart und laufen mit Gastwirten und Huren in die Tempel⁸⁾. Ihre Gelehrsamkeit ist nicht das Erzeugnis ihres Geistes, sondern überall in der Welt zusammengeschart. Von hier holen sie sich die Geometrie, von dort die Arithmetik, von hier die Musik, von dort die Medizin⁹⁾. Trotz aller Weisheit widerspricht einer dem andern, alle zumal liegen sie im Kampf, so dass schon

1) II 13

2) II 14

3) II 15

4) II 16

5) II 17

6) II 18

7) II 19

8) II 52

9) II 19.

Plato von einer *γυγαντομαχία* reden konnte¹⁾, und gleich einem gewappneten Heer

*πολὺς δ' ὀρυμαγδὸς ὀρώρει
ὀλλύντων τε καὶ ὀλλυμένων²⁾.*

Nur in Einer Beziehung sind sie alle einig: in der Vielgötterei³⁾.

Neben diesem Hauptgesichtspunkt, wie die Philosophen über die Gottheit und die Vorsehung denken, kommt von ihren Lehren für Euseb nur noch die von der Tugend und von der Seele in Betracht. Der Apologet des Christentums geht dabei von der unbewiesenen Voraussetzung aus, dass sie alle vermöge ihrer Weisheit und Kritik innerlich dem Polytheismus entwachsen seien, und schiebt ihnen unter, dass sie nur äusserlich aus Furcht vor Strafe⁴⁾ oder aus Schmeichelei gegen das Volk⁵⁾ daran festhielten. Im allgemeinen giebt er ihre Anschauungen richtig wieder, doch finden sich im einzelnen manche Ungenauigkeiten und Verdrehungen, die er aber wohl mit seinen Zeitgenossen teilte. So wird z. B. dem Aristoteles die Meinung zugeschrieben, dass die Vorsehung sich nur bis auf den Mond erstrecke⁶⁾ u. s. w. Als den „Anfänger“ der Peripatetiker⁷⁾ scheint Euseb nicht den Aristoteles, sondern — wie aus der getrennten Aufzählung⁸⁾ hervorgeht — einen *Περίπατος* anzunehmen⁹⁾. Wirklich gelesen hat er wohl nur den Plato¹⁰⁾, aus dem er eine Menge Citate anführt und auf dessen Lehren er mannigfach anspielt. Völlig zu eigen gemacht hat er sich namentlich die von jenem stammende Definition der Hyle — dieser Ausdruck rührt allerdings erst von Aristoteles her — als des ewig Werdenden, niemals Seienden.

Im einzelnen stellt Euseb dar: Epikur und Demokrit kennen weder einen Gott noch eine Vorsehung, sondern lehren, dass die unteilbaren Atome ewig seien und dass die Lust den äussersten Grad der Glückseligkeit bedeute¹¹⁾. Die Aristoteliker und Peripatetiker dagegen leugnen zwar die Vorsehung nicht, doch erstrecke sie sich nur bis auf den Mond. Die Seele, die Entelechie des Leibes, erklären sie für sterblich. Als Glückseligkeit gilt ihnen Reichtum, Ehre und eine angesehene Familie. Denn ohne dies sei die Tugend weder möglich noch wünschenswert¹²⁾. Die Stoiker nennen diese sinnliche Welt Gott. Denn

1) II 48 2) II 47 3) II 49 4) II 19. 37 5) II 20 6) II 20
7) II 42 8) II 20. 42 9) vgl. z. B. auch Praep. IV 21s XV 22es 10) So auch Freudenthal. 11) II 19 12) II 20. 42.

Gott ist das Feuer, das sich mit den Elementen vermischt; er ist also veränderlich und wird sogar verbrannt. Die Seele, der Rauch des Körpers, ist sterblich. Nur die Philosophen existieren nach dem Tode noch eine Zeitlang weiter. Aber später werden sie mitsamt der Gottheit und den Elementen im Feuerfrass des Alls verzehrt. Aus der Asche jedoch erhebt sich eine neue Welt mit denselben Traditionen und Sitten, Leiden und Ehren, so dass man wiederum eine Helena und einen trojanischen Krieg erwarten darf, wiederum einen Anytos und Meletos, die einem Sokrates zum Schierlingsbecher verhelfen, wiederum die Haarspaltereien der Philosophen, bis ein neuer Brand entsteht und so ad infinitum¹⁾. Die ersten Physiker nannten die vier Elemente die Urbestandteile der Welt²⁾, während andere überhaupt jeden Gott und alles Göttliche leugneten³⁾.

Dagegen nimmt Plato eine Ausnahmestellung bei Euseb ein. Denn er allein erhält das Lob, ein tüchtiger Philosoph zu sein⁴⁾, ja er sei sogar in den Vorhof der Wahrheit gedrungen⁵⁾ und rede wie durch göttliche Offenbarung⁶⁾. Wegen der Verwandtschaft seiner Lehre mit dem Christentum liebt ihn Euseb⁷⁾ und führt durchaus zustimmend an, dass er mit Recht am Guten als an der Endursache und an dem Demiurgen festhalte⁸⁾, dass er die Gestirne und die ganze Welt als die Schöpfung eines Gottes ansehe⁹⁾, dass er die Seele als körperlos und unvergänglich bezeichne, dass er den Verstand, den die Christen Logos Gottes nennen, nach Art eines Steuermannes zum Lenker des Kosmos mache¹⁰⁾, dass er auch den Vater und Herrn des Alls erwähne¹¹⁾, ein göttliches Gericht anerkenne und die Forderung der Gottähnlichkeit für uns aufstelle. Trotz all dieser guten Lehren hat Euseb doch mancherlei an ihm auszusetzen, ja er hält ihn gerade deswegen für besonders tadelnswert, weil er wohl die Wahrheit besass, dennoch aber sie verbarg¹²⁾, weil er die Seele wohl über die Himmelsgewölbe hinaufführte¹³⁾ und die himmlischen Urbilder schaute, dennoch aber so tief, bis zum Polytheismus, sank¹⁴⁾. Denn ob er gleich den Einen Gott kannte, verehrte er ihn doch nicht. Vielmehr brachte er den Sokrates zum Piraeus, liess ihn das Fest der Bendideen mitfeiern und opferte bei seinem

1) II 21. 43 2) II 22 3) II 23 4) II 24 5) II 41 6) II 44
7) II 41 8) II 24 9) II 25 10) II 26. 27 11) II 28. 29 12) II
30. 44 13) II 44 14) II 32.

Tode einen Hahn. Ob er gleich die Götter Dämonen nennt und sagt, sie seien von sterblichen Menschen geboren, rät er dennoch, auch ohne zwingende Beweisgründe um des Gesetzes willen sie anzubeten¹⁾. Als Beleg dafür wird eine auch in den Präparationen ausführlicher behandelte Stelle aus dem Timaeus²⁾ citiert³⁾ und Plato, dessen Ironie hier unverkennbar ist, ernsthaft teils mit seinen eigenen Worten, teils durch innere Logik ad absurdum geführt. Euseb hält dem Philosophen vor, dass er sonst das Gewordene mit dem Nichtseienden identifiziere, hier aber es zum Range der Gottheit erhebe⁴⁾, dass er sonst die innere Wahrhaftigkeit und Freiheit von Todesfurcht, hier aber das äussere Gesetz über alles stelle⁵⁾. Wie könne ferner der allgewaltige Zeus, dessen geflügeltem Wagen die Heere der Götter und Dämonen folgen⁶⁾, nach Gaia und Kronos geboren sein?⁷⁾ Wie reime es sich, dass Plato hier den Mythen glaube, während er Homer, Hesiod und Orpheus aus seinem Staat verbannen wolle? Wie möge er endlich die Fülle der vernünftigen Wesen, die überweltlichen Urbilder und die unsterbliche Seele, vergänglichen Göttern unterordnen?⁸⁾ Daneben macht ihm Euseb zum Vorwurf, dass er die Gestirne vergöttere, obwohl sie auch nach ihm geschaffen seien und aus Elementen bestünden⁹⁾. Das sei gerade so thöricht, als ob jemand den Tisch Tischler oder das Schiff Schiffer nennen wollte¹⁰⁾. Endlich wird Plato getadelt, weil er auch den Affen, Eseln, Pferden und Ameisen eine unsterbliche Seele zuschreibe und ägyptisierend¹¹⁾ eine Seelenwanderung lehre¹²⁾.

So war das ganze Geschlecht der Menschen, selbst die Philosophen, im Dämonenwahnsinn versunken. Es war, als ob jemand die Sonne sehen wollte und dabei nicht nach oben blickte, sondern sich auf die Erde wüf und sie im Staube suchte¹³⁾.

Die Götter wohnten hier auf Erden in den Tempeln zu Delphi, Kolophon, Milet u. s. w. und gaben Orakel ab. Aber genützt haben sie damit nichts oder höchstens in den Sachen, die zum alltäglichen Leben gehörten. Denn man fragte bei ihnen meist überhaupt nicht wegen philosophischer Dinge an, sondern wegen Krankheit, Kauf, Reise oder Heirat, wegen eines entlaufenen Sklaven, eines verlorenen Topfes u. a. und schlachtete dabei

1) II 30 2) Tim. 40D 3) II 31 4) II 33. 34 5) II 35. 36
6) II 39 7) II 38 8) II 41 9) II 44. 45 10) II 46 11) vgl.
hierzu III 12 12) II 44 13) II 52.

Hähne, Widder oder Kühe oder brachte Brot, Kuchen, Mehl oder gekaufte Kronen dar¹⁾. Wären die Philosophen wirklich weise gewesen, so hätten sie dort über ihre Lehren sich Bescheid gehalten²⁾. Oder wären der Pythier, Zeus, Asklepios u. s. w. wirklich Götter gewesen, so hätten sie lieber Tugend und gute Gesetze verkünden und das Seelenheil all denen bringen sollen, die danach begierig waren³⁾. Zwar gab Apollo dem Krösus zur Antwort:

*Οἶδα δ' ἐγὼ ψάμμον τ' ἀριθμὸν καὶ μέτρα θαλάσσης
Καὶ κωφοῦ συνίημι καὶ οὐ φωνεῦντος ἀκούω⁴⁾,*

aber den Namen „hilfreich“ verdienen sie nicht, da sie in nichts Gutem die Menschen unterstützten⁵⁾; konnten sie doch nicht einmal die eigene Vernichtung weissagen, weder die Zerstörung ihrer Tempel, noch das Einschmelzen ihrer Bilder voraussehen⁶⁾.

Statt dessen hatten sie ihre Freude an dämonischen Menschenopfern. Dies wird durch ein längeres⁷⁾ Citat aus Porphyrius⁸⁾

1) II 50. 52 2) II 50 3) II 51 4) II 69 5) II 73 6) II 79. 80
7) II 53—64.

8) De abstinencia II 54—56, aber ohne Namensnennung, obwohl die Worte fast alle entlehnt sind. Denselben Autor (*πρὸς Βόηθον περὶ ψυχῆς*) benutzt er II 21, um die Lehre der Stoiker darzustellen. Allerdings ist hier eine Namensnennung nicht unbedingt nötig, zumal nur Ein Satz übereinstimmt. Ebenso liegt III 13 ein Anklang an den *προτροπεπτικός* des Clemens vor. Dagegen sind sonst Citate, soviel ich weiss, stets kenntlich gemacht, mindestens durch ein *φησὶ* (*ϕη*). In dem ersten Falle ist Euseb allerdings von dem Vorwurf der Nachlässigkeit nicht freizusprechen, aber mehr darf man ihm auch nicht zur Last legen, hat er doch in den Praep. den Verfasser erwähnt. Dass er sich mit fremden Federn habe schmücken wollen, ist nicht anzunehmen. Freilich kam ihm seine Belesenheit fortwährend zu statten. Ausser dem schon Angeführten ist namentlich noch die Bekanntschaft mit der Schrift des Origenes contra Celsum zu nennen. Er scheint auf sie, wenn ich recht gesehen habe, V 41 (vgl. besonders den griech. Text D III 596) sich zu beziehen. Das Wort des Anaxarch, das Beispiel des Demokritos und Krates, der Hinweis auf den Götzendienst des Sokrates ist ferner beiden gemeinsam. Vielleicht hat er daher auch den Gedanken von der Wiederkunft des Sokrates, Anytos und Meletos, von dem neuen Grab für den einzigartigen Toten (III 61 vgl. Orig. c. Cels. II 69; ebendort auch die Frage, warum Jesus nicht plötzlich vom Kreuz verschwunden sei, die Euseb III 46 besser beantwortet als Origenes), dass Jesus von den Henkern nichts gelitten habe (III 42 vgl. Orig. c. Cels. III 32) u. s. w.

belegt. Ebenso sind sie die Urheber der Kriege. Zum Beweis dafür werden Kämpfe aus alter Zeit: der Juden ¹⁾, des Orients ²⁾, der Griechen ³⁾ und aus der jüngeren Vergangenheit, der Epoche der Ptolemäer ⁴⁾, angeführt. Früher konnte man nur bewaffnet reisen und nur bewaffnet auf dem Felde arbeiten ⁵⁾. Denn überall herrschte Krieg und Zerstörung. Wenn nun das Wort gilt: „An ihren Früchten sollt ihr sie erkennen“, so kann man daraus das Wesen der sogenannten Götter erschliessen: böse Dämonen, die an dämonischen Dingen ihre Lust haben, nicht willig oder wenigstens zu schwach, das Gute zu fördern ⁶⁾ trotz all der unzähligen Tempel, Kapellen und Bilder, die man ihnen zuliebe machte ⁷⁾. Das grösste Wunder ist, dass mit dem Logos ein völliger Umschwung eintrat. Als durch ihn die Götter bekämpft wurden, kamen die Menschen zum Frieden. Jene schweigen jetzt aus Furcht und Scham ⁸⁾, oder, anders ausgedrückt, die Kriegsnotwendigkeit ist aufgehoben, falls man ein Schicksal annimmt ⁹⁾. Endlich aber äusserte sich die Bosheit der verführten Menschen in der Unnatürlichkeit des geschlechtlichen Verkehrs, in der Bestattung der Leichen und der Behandlung der Greise ¹⁰⁾. Allein wie will man alles aufzählen? Man kann kurz sagen: alles war verderbt. Die Seele war blind geworden gegen die Wahrheit, der Leib war bereit zu Menschenopfern und Hurerei, und die Dinge ausserhalb beider bestanden in Verwüstungen und Städtebelagerungen ¹¹⁾.

II. Bemühungen des Logos um Erlösung der Menschen.

Unmöglich konnte der Logos dies mit ansehen, ohne etwas für die Erlösung seiner geliebten Menschen zu thun. Geht denn jemand schonungslos vorüber, wenn seine Freunde in Not sind? Verlässt ein tüchtiger Kapitän sein Schiff in der Gefahr oder ein Feldherr sein Heer vor der Schlacht? Oder wäre das ein guter Hirte, der das verlorne Schaf nicht beachtete? ¹²⁾ Wie viel mehr muss der Logos, der alle äusseren Güter wie Speise, Besitz und Schönheit reichlich und vorzüglich dem Menschen

1) II 66 2) II 67 3) II 68 — nach Thukydides! 4) II 77
 5) II 65 6) II 69—73 7) II 78 8) II 76. 80 9) II 74. 87
 10) II 81 11) II 82 12) II 83.

gegeben hat ¹⁾, für die Seele desjenigen sorgen, um dessentwillen er Himmel und Erde geschaffen hat!²⁾

Als ein guter Vater erzog der Erlöser die ihm Anvertrauten einmal durch seine Gnade, durch Regen zu rechter Zeit, durch Reichlichkeit der Früchte und Tiergeburten, aber ebenso durch das Einpflanzen vernünftiger Gedanken ³⁾. Denn zu allen Zeiten verkehrte er mit den Seinen durch Engel, Boten und Propheten ⁴⁾ und liess durch sie göttliche Lehren verkünden. Von da strömte wie von einer Quelle das Gute aus. Es erschienen Gesetzgeber bei allen Völkern, und der Anfang zu einem Leben im Guten und Wahren wurde dadurch ermöglicht ⁵⁾.

Aber wie der Arzt dem Kranken nicht die Speise des Gesunden, sondern Medizin für seine Schwachheit verschreibt und, wenn es sein muss, selbst zu dem Messer greift und Schmerzen bereitet ⁶⁾, so suchte der Logos die Menschen auch durch Strafen zu bessern: durch Pest, Krieg, Dürre, Hagel, Blitzschlag ⁷⁾, namentlich aber durch die Zerstörung der Tempel. Damit rief er den Vorfahren gleichsam zu: Schwört ab der Vielgötterei und wendet euch zu dem Einen wahren Herrn des Alls und seinem Logos! ⁸⁾ So hat er den delphischen Tempel dreimal vernichtet, aber dreimal haben sie ihn wieder aufgebaut ohne Verständnis für die eindringliche Mahnung, bis schliesslich der Pythier selbst vertrieben wurde ⁹⁾. Dasselbe geschah bei den Tempeln der Artemis in Ephesus ¹⁰⁾, der Hera in Argos, (des Apollo) in Abai ¹¹⁾, der Hestia in Rom ¹²⁾, beim Bild des Zeus in Olympia ¹³⁾ und beim Kapitol ¹⁴⁾.

Indem so die Menschheit sich von der Wildheit zur Zähmheit änderte, war sie bereit, den Erlöser zu empfangen. In menschlichem Gefäss zeigte er ihr Gott, weil sie anders ihn nicht fassen kann, durch göttliche Thaten und durch Lehren über das Himmelreich ¹⁵⁾.

1) II 84 2) II 83 3) II 96 4) II 85 5) II 93 6) II
7) II 95 8) II 86 9) II 87 10) II 88 11) II 89 12) II 91
13) II 90 14) II 92 15) II 94. 97.

Das dritte Buch.

Das dritte Buch enthält die Darstellung der Theophanie selber, da es 1. beweist, dass Christus der Logos sei (c. 3—38), und 2. die Art schildert und rechtfertigt, wie sich die göttliche Erscheinung auf Erden vollzog (c. 39—61), und 3. zeigt, welche Folgen dies Ereignis brachte (c. 62—79).

Als Einleitung wiederholt Euseb den Gedanken vom Schluss des vorigen Buches¹⁾. Die Welt war bereit, den Erlöser zu empfangen. Denn während früher alles in unzählige Völker und Völklein zerfiel, so trat gleichzeitig mit dem Christentum die Monarchie des Römerreiches ein. Als mit Hilfe des Logos die Macht der Dämonen vernichtet war, nahm es das Erbe der Welt in Besitz. Fortan wohnten die Menschen wie Brüder, als Söhne eines Elternpaares, einträchtig bei einander²⁾.

I. Beweis, dass Christus der Logos sei.

Zum Beweise, dass Christus der Logos sei, werden zunächst seine einzigartigen Thaten aufgezählt. Niemand vor ihm oder nach ihm ist auf der ganzen Erde gepredigt³⁾ und hat, ohne selber eine Schrift zu hinterlassen, dennoch gute Gesetze gegeben⁴⁾ und durch sie schlechte Sitten und Gebräuche verdrängt⁵⁾, so dass er ein Volk auf seinem Namen aufrichtete⁶⁾ und das sich vorgesteckte Ziel durch eigene Kraft erreichte⁷⁾. Durch Christi Wort wurden der Bilderdienst⁸⁾, die aus Aegypten stammende Götterverehrung⁹⁾, die Orakelstätten¹⁰⁾, die blutigen Opfer¹¹⁾ und vor allem die entsetzlichen Menschenopfer abgeschafft¹²⁾. Aber nicht nur die Werke der Dämonen, sondern auch sie selber wurden in Christi Namen vertrieben¹³⁾. Das sind die Werke eines Lebendigen. Denn *ὄψεις ἀόγητων τὰ φαινόμενα*¹⁴⁾. Wie kann man den für tot halten, der so viel vermag^{2 15)} Obwohl von Königen und Unterthanen, Menschen und Göttern bekämpft, wuchs seine Lehre ständig und blieb ewig jung¹⁶⁾.

1) Dieselbe Eigentümlichkeit beim zweiten Buch. Schon Lee hat hierauf aufmerksam gemacht.

2) III 1. 2 3) III 4 4) III 6 5) III 7 6) III 9 7) III 10
8) III 11 9) III 12 10) III 13 11) III 15 12) III 16 13) III 14
14) III 17 15) III 19 16) III 8.

Zunächst wehrte er alle Angriffe unsichtbar ab. Als aber seine Gegner selbst die Kirchen zu zerstören wagten, da verteidigte er sich allen sichtbar, und noch zu ihren Lebzeiten mussten jene Widerruf leisten und die Kirchen wieder aufbauen ¹⁾. Trotz aller Verfolgungen stärkte der Erlöser Männer und Frauen in ihrem Entschluss, ein keusches und heiliges Leben zu führen ²⁾, enthaltsam zu sein ³⁾ und den Tod zu verachten im Glauben an die Unsterblichkeit der Seele und das wache Auge der Gerechtigkeit ⁴⁾.

Christus allein wurde geweissagt von den Hebräern, die den Ort seiner Geburt, die Zeit seiner Ankunft und die Art seines Lebens kannten ⁵⁾. Ebenso prophezeite er selber die Zukunft und setzte sein Wort in Wirklichkeit um. Kaum hatten die Juden ihren gottlosen Frevel begangen, so vernichtete er ihre Stadt und ihr Heiligtum gemäss seiner Vorausverkündigung ⁶⁾. Seine Jünger zog er aus ihrem Beruf heraus und gab ihnen die Verheissung, er werde sie zu Menschenfischern machen. Zugleich aber verlieh er ihnen die Kraft, Bücher zu verfassen, die bald in manche Sprachen übersetzt wurden ⁷⁾. Nicht nur sah er ihre Leiden voraus ⁸⁾, sondern machte auch ihre Seelen härter wie Diamant ⁹⁾, so dass sie und ihre Nachfolger für ihn geduldig alle Qualen ertragen konnten ¹⁰⁾. Indem Christus solche Siege nach seinem Tode erfocht, bewährte er sich als den Lebendigen ¹¹⁾.

Das grösste Wunder aber bleibt die Thatsache, dass das römische Reich und das Christentum wie zwei Blumen zu gleicher Zeit aufsprossen ¹²⁾ und dass Jesus im Kampf mit Göttern, Halbgöttern und Königen sich selber und seine Gebote durchsetzte ¹³⁾ sodass jetzt Sonntagsfeiern ihm zu Ehren in seinen neu erbauten Kirchen gehalten werden ¹⁴⁾. Wenn wir schwiegen, so würden die Dinge reden, dass in der That der Sohn Gottes, der Logos, einmal auf Erden erschienen ist und dass durch ihn alle den Zugang zur wahren Gerechtigkeit haben ¹⁵⁾.

II. Art und Rechtfertigung der Theophanie.

Der Logos, der sonst unsichtbar und immateriell an alles herantritt und nur in himmlischen Werken und grossen Thaten

1) III 18. 20 2) III 21 3) III 22 4) III 23 5) III 25 6) III
26. 27 7) III 28 8) III 29 9) III 30 10) III 31 11) III 32
12) III 33 13) III 34. 35 14) III 36. 37 15) III 37. 38.

erscheint, verkehrte jetzt mit den Menschen in einem Leibe oder, wie Euseb auch sagt, in einem menschlichen Gefäss (כַּסָּא, ὄργανον und σκεῦος), Gewand (כַּסָּא), Bild (פְּסוּל, ἄγαλμα), Dolmetsch (מַדְבָּר, ἐρμηνεύς)¹⁾ oder einfach „dem Menschen“²⁾. Als Grund für diese Thatsache lässt sich anführen: 1. Wie der König durch einen Dolmetscher mit seinen fremdsprachigen Unterthanen reden muss, so hatte der Logos einen Mittler, ein körperliches Vehikel zum Umgang mit den körperlichen Menschen nötig. Denn wie sollte sich das göttliche Wesen sonst in menschlicher Gestalt zeigen? 2. Es ist eine anerkannte Regel, dass das Gleiche sich zum Gleichen hingezogen fühlt. Weil die Menschen sich an Sinnendingen freuen, im Körper Gott suchen und Leute ihrer Art als Götter verehren, darum musste der Logos einen Leib benutzen und als Mensch erscheinen.

Aber sein Gefäss war kostbarer als das seelenlose von Handwerker aus Hyle verfertigte Götzenbild. Er trug ein göttliches Bild, das am geistigen Sein Anteil hat, einen Tempel des heiligen Gottes, vom heiligen Geist³⁾ mit Weisheit geschaffen⁴⁾.

Wenn der Logos auch einen Leib anzog, so blieb er dennoch selber unverändert. Sein Wesen litt nicht darunter. Wie die Sonne Sonne ist und bleibt und ihr Licht keinen Schaden nimmt, auch wenn es auf die Erde in Dreck und Schmutz fällt und tote und unreine Dinge berührt, so ist es auch mit dem Logos. Er benutzte seinen Leib nur wie der Musiker sein Instrument. Wie Orpheus mit seiner Leier die wilden Tiere bezauberte, dass sie zahm wurden, so spielte der Erlöser den wilden Menschen auf und machte sie seinen Gesetzen gefügig. Solange er auf Erden wandelte, war er nicht wie wir an den Raum gebunden, sondern erfüllte das All und sorgte für alles im Himmel und auf Erden nur mit und in dem Vater, wie zuvor ohne Hyle und Körper. Als sein Leib geboren wurde, ward er nicht be-

1) vgl. ausser dem Lex. besonders Σ S. 1051s. 19.

2) Σ S. 100as; vgl. dazu L S. 242as.

3) Σ S. 100s. An dieser Stelle allein ist der heilige Geist erwähnt. Bezeichnenderweise fehlt diese Bemerkung in dem griechischen Paralleltext der Laus S. 242s.

4) Doch wird der Leib (oder „der Mensch“) auch als das Werk der Logos-Weisheit bezeichnet Σ S. 100as = L S. 242as.

fleckt, noch spürte er etwas, als er wieder von ihm getrennt wurde, ebensowenig wie der Musiker etwas leidet, wenn seine Leier zerschnitten wird. Im Gegenteil, der vom lebendigen Logos berührte vergängliche Leib musste notwendig unvergänglich und unsterblich werden. Teils Mensch, teils Gott, das ist das Wesen des hier auf Erden erschienenen Logos¹⁾.

Seine Aufgabe bestand darin, Gott durch einen Menschen der Welt zu offenbaren. Darum übermittelte er Worte des Lebens, die er nicht auf elende Tierfelle, sondern in die Herzen seiner Jünger schrieb, darum lehrte er das Vaterunser und gab eine völlige Einsicht in die geheimen Tiefen des Himmels. Aus den Schriften seiner Jünger über ihn kann man lernen, wie er demütig, hilfreich, offenherzig mit seinen Zeitgenossen verkehrte, welche Tugenden er verkündete, welche Krankheiten er heilte und welche Wunder er vollbrachte²⁾.

Eine besondere Ausführung erheischt der Tod, der dem Körper zuteil wurde³⁾. Freiwillig überliess er sein Gefäss den Gegnern, ohne etwas von den Henkern gleich den anderen Missethättern zu leiden⁴⁾. Während er sich selber aus dem Leibe zurückgezogen hatte⁵⁾, wurde dieser nachher vom Kreuz genommen und begraben. Nach drei Tagen aber benutzte er noch einmal dasselbe Organ für kurze Zeit und vollzog darauf die Himmelfahrt⁶⁾.

Als Rechtfertigung für diese Art des Todes giebt Euseb an: Wenn Christus etwa in anderer Weise plötzlich unsichtbar geworden wäre und seinen Leib selber in Staub verwandelt hätte, so wäre er eher als ein Gespenst erschienen⁷⁾. Überdies wäre es für das personifizierte Leben unwürdig, seinen Dolmetsch zu töten⁸⁾. Denn wie es nicht Sache des Feuers ist: kalt zu machen oder des Lichts: zu verdunkeln, so auch nicht des Lebens: zu töten⁹⁾. Weder wäre dann der Kampf mit dem Tode geführt¹⁰⁾, da man ihn einfach für feige und dem Verderben unterthan gehalten hätte¹¹⁾, noch hätte man gewusst, wohin er gegangen sei¹²⁾. Weder hätte er so die Menschen vom Tode¹³⁾ und von der Todesfurcht befreit¹⁴⁾, noch die Hoffnung auf ein Jenseits sicher gestellt¹⁵⁾, noch die Prophetien erfüllt¹⁶⁾. Darum blieb ihm nichts

1) III 39 2) III 40 3) III 41 4) III 42 5) III 43 6) III 44
7) III 46 8) III 47 9) III 55 10) III 48 11) III 50. 55 12) III 49
13) III 51 14) III 52 15) III 53 16) III 54.

anderes übrig, als offen den Kampf mit dem Tode aufzunehmen, wenn er sich stärker zeigen wollte als dieser.

Christus hatte zwei Kämpfe zu bestehen. Den ersten focht er am Anfang seines Lebens gegen die Dämonen aus. Denn in die Wüste d. h. in ihr Land führte er seinen Leib und vollbrachte dort in vierzig Tagen und Nächten¹⁾ ungläubliche Dinge²⁾. Aus dem Kriege gegen die Geister der Luft ging er sieggekrönt hervor³⁾. Nachdem er den Starken gebunden und die Seelen der Menschen von seinen Stricken befreit hatte, kehrte er heim. Am Ende seines Lebens musste er die zweite Schlacht schlagen gegen den Tod. Die Geister der Luft, allen voran ihr Fürst, spähnten aus und erwarteten, dass sein Ende sein werde wie das aller Menschen. Allein wie jemand, der zeigen will, dass ein Gefäss stärker ist als Feuer, dies beweist, indem er es durch Feuer gehen lässt, so bewährte sich auch der Logos stärker als der Tod, indem er durch ihn hindurch ging. Für einen Augenblick verliess er den Leib und übergab ihn dem Tode, damit dieser seine wahre Natur offenbare, dann aber ent-riss er es ihm wieder und hat somit grössere Macht an den Tag gelegt⁴⁾. Das war der erste Grund seines Todes.

Der zweite war der Erweis der im Körper wohnenden göttlichen Kraft. Indem der Logos den Tod überwand, wurde es klar, dass er mehr sei als die sterblichen Menschen, die man früher zu Göttern gemacht hatte. Darum also darf man nur den als Gott verehren, der die Siegeskränze über den Tod auf seinem Haupte trägt⁵⁾.

Eine dritte Ursache lehrt die Schrift. Jesus war das Schlachtopfer für die Menschen zur Abwendung des dämonischen Irrtums. Als sein Leib für die Sünden aller derjenigen dargebracht war, die früher den Dämonen opferten, wurde zugleich damit die Macht dieser Wesenheiten gebrochen⁶⁾. Nur das menschliche Organ wurde geopfert. Der Hohepriester aber, der ein anderer neben dem Opfer ist, erweckte das Sterbliche bald darauf vom Tode, brachte es Gott als Erstlingsgabe der gemeinsamen Erlösung dar und stellte es als Siegeszeichen

1) nach Mt. 4:2 2) III 55 3) III 56 4) III 57 5) III 58.

6) Denn anstatt der blutigen Opfer, namentlich der Menschenopfer, die den Dämonen zuliebe geschahen, wird jetzt (bei der Eucharistie) das unblutige Opfer Christi dem Einen Gott zuliebe vollzogen; vgl. III 71.

gegen den Tod und als Schutzmittel gegen die einstigen Menschenopfer auf. Darum führte der Logos zwei (hebräische) Namen: Jesus Christus. Denn er war zu gleicher Zeit Erlösungsoffer (= Jesus) und Hoherpriester (= Christus ¹).

Die vierte und grösste Ursache ist die Absicht, das ewige Leben seinen Jüngern sichtbar darzustellen, damit die Todesfurcht aufhöre²). Denn früher galt der Tod als der Verderber Leibes und der Seele, dem gegenüber es keinen Trost gab. Weil man kein Leben nach dem Tode kannte, so schwand alle Tugend und Frömmigkeit. Der Tod selber wurde als „Pluto“ göttlich verehrt und mit ihm all die Dinge, die zu einem Leben der Lust gehören: die Früchte und Blumen, die Liebe und Leidenschaft. Daher die Mysterien der Demeter und Kore, die Feste des Dionysos und Herakles, des Eros und der Aphrodite. Aber der Logos hatte Mitleid mit dieser Verirrung, kam mit einer menschlichen Waffe, dem Körper, zu Hilfe und setzte das Sakrament des Leibes ein, das er das „Gedächtnis“ an das ewige unsterbliche Leben nannte. Das Sterbliche überliess der Logos dem Frass des wilden Tieres; denn als solches bekannte sich der Tod öffentlich wie in einem Theater, als jenes ans Kreuz genagelt wurde. Bald darauf wurde es abgenommen und in ein einzigartiges, nur für diesen Leichnam bestimmtes Grab gelegt. Schon weidete sich der Tod an dem Gedanken, dass er nun auch diesen besiegt habe, allein nach drei Tagen zeigte sich der Logos als der Lebendige und begründete damit die sichere Hoffnung der Wiedergeburt, die um so gewisser ist, als er erst nach drei Tagen wieder erschien. Denn wäre er früher gekommen, so hätte man nicht an den thatsächlich erfolgten Tod geglaubt³).

III. Die Folgen der Theophanie.

Seitdem hat das Menschengeschlecht sich von dem Schrecken über den Tod erholt und lacht jetzt kräftig über ihn, ja läuft sogar hinter ihm her aus Liebe zu einem anderen Leben⁴). Da man jetzt eine bessere Vorstellung vom Leben nach dem Tode und dem Gericht hat, so jagt man der Tugend und Gerechtigkeit nach⁵), spuckt den Dämonen ins Gesicht⁶), betet weder die

1) III 59. Denn die Hohenpriester sind „gesalbt“ (vgl. D IV 156).

2) III 60 3) III 61 4) III 62. 73. 74 5) III 63. 66. 72 6) III 63.

Gestirne¹⁾ noch die Elemente²⁾, weder den Leib noch den Verstand³⁾ an. Sterbliche Menschen⁴⁾ werden nicht mehr vergöttert noch unvernünftige Tiere⁵⁾, abgeschafft sind Bilder und Mythen⁶⁾, und statt der blutigen Opfer wird das unblutige und rauchlose Opfer (der Eucharistie) zum Gedächtnis des Erlösers dargebracht⁷⁾.

Überall sind Lehrstätten eingerichtet und werden himmlische Worte verkündigt⁸⁾, so dass in jeder Stadt dem Logos zu Ehren Hymnen gesungen werden⁹⁾. In den Lobgesang der himmlischen Geister und Engel stimmen die Menschen ein¹⁰⁾, die zu Einem vernünftigen Geschlechte geworden sind¹¹⁾, so dass Eine Harmonie der Seelen die ganze Schöpfung durchwaltet. Die Barbaren sind nicht mehr von den Griechen, noch die Griechen von den Barbaren unterschieden. Denn jeder, der Gott fürchtet, ist ein Weiser, weil er das unsterbliche Leben in der Wohnung des Himmereiches kennt. Denn als Erstling unserer Hoffnung auf die Unvergänglichkeit Leibes und der Seele machte Christus sein Bild der Majestät der Engel gleich¹²⁾.

Zum Schluss bemerkt Euseb, dass es noch unzählige andere Beweise für die göttliche Erscheinung des Erlösers gebe, dass er aber aus dieser Fülle nur einige Prophezeiungen auswählen wolle¹³⁾.

Das vierte Buch.

Im vierten Buche wird der sogenannte Schriftbeweis für die Gottheit Jesu geliefert. Organisch verbunden ist es weder mit dem vorhergehenden noch mit dem folgenden. Das Ende des dritten Buches müsste für einen künstlerischen Schriftsteller auch den Schluss der Theophanie bilden. Euseb aber fügt noch zwei Anhänge an. Im Grunde ist das vierte Buch nur eine weitere Ausführung von III 40. 41, wo auch auf das Spätere verwiesen ist.

Der Verfasser geht von der Voraussetzung aus, dass die vom

1) III 64 2) III 65 3) III 67 4) III 68 5) III 69 6) III
70. 79 7) III 71 8) III 76. 79 9) III 77 10) III 78 11) III 75
12) III 79 13) III 80.

Logos zu seinen Lebzeiten vollbrachten Wunder den Zweifel nicht überwinden werden, da sie für uns unkontrollierbar sind. Infolgedessen will er sich auf die Worte Christi beschränken und hofft jeden, der Verstand habe, durch die offenbare Thatsache zu überzeugen, dass der Logos nicht nur die Zukunft richtig prophezeit, sondern dass er auch seine Verheissungen in die Wirklichkeit umgesetzt habe. Freilich ist auch dies ein Wunder: das Wunder von Weissagung und Erfüllung. Aber es unterscheidet sich doch von jenen des Neuen Testaments ganz wesentlich dadurch, dass jedermann mit eigenen Augen es sehen und folglich sich sein eigenes Urteil darüber bilden kann. Wer dies Wunder anerkennt, muss ebenso jenen Thaten glauben, von denen Jesu erste Jünger berichtet haben, wenn anders sein Urteil unverdorben ist¹⁾.

Gleich das erste Beispiel, das der Verfasser anführt, ist charakteristisch für seine Art zu beweisen. Nachdem er die Geschichte vom Hauptmann zu Kapernaum erzählt hat, stellt er die besondere Grösse dieses Wunders dar. Durch das blossе Wort: „Wie du geglaubt hast, so geschehe dir“ sei der Knecht gesund geworden. Wer dies nicht für wahr halten könne, der solle bedenken, dass Jesus auch gesagt habe: „Viele werden von Sonnenaufgang und -untergang kommen und werden mit Abraham, Isaak und Jakob zu Tische sitzen; die Söhne des Reichs aber werden verstossen werden.“ Damit ist ausgesprochen, dass statt des Einen Römers einst viele der gleichen Ehre wie die Juden teilhaftig werden, dass diese dagegen aller ihrer Vorrechte verlustig gehen sollen. Die Erfüllung dieser Weissagung hat jedermann vor Augen. Warum sollte also nicht auch jenes Wunder geschehen sein?²⁾

Nach dieser Art wird an einer Reihe von Aussprüchen dargestellt, wie der Logos die Gabe besass, die Zukunft voraus zu wissen, wie seine Verheissungen über alles Hoffen und Verstehen in Erfüllung gegangen sind. Das wird zunächst zu beweisen gesucht an den Prophezeiungen Jesu über die Bekehrung aller Heiden, zu der er seine Jünger berufen hat, und im Zusammenhang damit über die Begründung der Kirche³⁾, zweitens an seinen Weissagungen über die Zerstörung Jerusalems mit genauer Einzelschilderung des Krieges, der das jüdische Volk vernichten

1) IV 1 2) IV 3 3) IV 2—12. 36.

sollte¹⁾. Daran schliessen sich die Verkündigungen über seine eigenen und der Jünger Leiden²⁾ und endlich über die verschiedenartigen Elemente, die in der Kirche bunt durcheinander gemischt sein werden³⁾, als da sind: Pseudopropheten und Antichristen⁴⁾, heilige Jungfrauen und Eunuchen⁵⁾, Gleichgültige und Gottlose⁶⁾. Diese Einteilung ist ziemlich willkürlich und kaum beabsichtigt, da die Kapitel dieses Buches — abgesehen von den Überschriften — oft ohne jede äussere Verbindung⁷⁾ und teilweise sogar ohne inneren Zusammenhang⁸⁾ nebeneinander gestellt sind.

Durch den Hauptakkord des Weissagungswunders, den Euseb nicht müde wird, immer wieder anzuschlagen, klingt bisweilen ein Nebenakkord hindurch, der für unser Ohr einen angenehmeren Klang hat. Denn der Verfasser macht mitunter auf den Erfolg aufmerksam, den Christi Evangelium gehabt hat, wie aramäische Bauern, armselige Fischer, ans Reden nicht gewöhnt, an Ehren ungeschmückt, dennoch im Namen und in der Kraft ihres Herrn die Welt zu erobern begannen und in unglaublich kurzer Zeit allerorten Gemeinden sammelten und Kirchen gründeten. ὄψις ἀδύλων τὰ φαινόμενα⁹⁾. Was kein Prophet, Philosoph oder Staatsmann fertig brachte, hat der Logos durch seine Jünger erreicht. Denn sein Name ist das Panier gewesen, um das sich aus allen Familien die Allerbesten geschart haben¹⁰⁾. Und diese Apostel hat Christus nicht gewonnen, indem er ihnen falsche Thatsachen, wie Ruhm und Glück, Reichtum und Genuss, vorspiegelte. Vielmehr liess er sie keinen Augenblick im Zweifel über die Nöte und Leiden, die ihnen in seinem Dienst bevorstünden¹¹⁾. Allein von der schlichten Grösse und Majestät des Menschen Jesu ist keine Rede. Euseb kennt nur den Logos.

Die vom Verfasser geübte Exegese ist im grossen und ganzen gesund, wenn man von der bis ins kleinste gehenden allegorischen Ausdeutung einzelner Parabeln¹²⁾ absieht. Nur selten

1) IV 13—23 2) IV 24—28 3) IV 29—35 4) IV 30. 31. 35
5) IV 32 6) IV 29. 33. 34.

7) vgl. den Übergang von c. 11 zu 12, von 23 zu 24, von 25 zu 26 u. s. w. Hier kann man die Überschrift schlecht entbehren, während sie anderswo, namentlich am Anfang, überflüssig und störend ist.

8) Besonders gilt dies vom letzten Teil IV 29—35; s. u. S. 53.

9) IV 6 10) IV 12 (Hebr. ev.) 11) IV 26.

12) vgl. namentlich IV 14 die Parabel vom Weinberg, 16 vom messianischen Mahl, 29 vom Fischnetz.

wird seine Auslegung spitzfindig. So hält er es für ein grosses Wunder, dass Jesus bei seiner bekannten Verheissung an Petrus nicht das Wort „Synagoge“, sondern „Kirche“ gebrauchte, obwohl doch damals eine solche gar nicht existierte!¹) Für Matth. 10²¹ genügt ihm der „einfache“ Wortsinn nicht, dass die Verwandten einander dem Staatsanwalt denunzieren und sich dadurch gegenseitig morden werden. Vielmehr sei dieser Vers dahin zu verstehen, dass der Bruder den Bruder geistig töten werde durch Überredung zum Götzendienst²). Ein andermal hält er es für zweckmässig, seinen Lesern eine doppelte Exegese mitzuteilen und sie selber entscheiden zu lassen. Jesus hat nämlich vom Tempel geweissagt, dass auch nicht Ein Stein auf dem andern bleiben werde. Nun aber macht es dem Apologeten Schwierigkeiten, dass dies Wort noch nicht völlig erfüllt sei; denn es seien immer noch einige Trümmer vorhanden. Er selber tröstet sich damit, dass auch diese bald gänzlich verschwunden sein würden. Andere Exegeten freilich, meint er, bezögen den Ausspruch nur auf denjenigen Teil des Tempels, den die Jünger gerade damals bewunderten; nur von ihm sei eine derartige Vernichtung prophezeit!³)

Das vierte Buch ist für unseren Geschmack entschieden das schwächste der ganzen Theophanie. Denn man wird unendlich gelangweilt einmal durch kurze oder umfangreiche, wörtliche oder paraphrasierende Citate aus der Bibel und sodann durch die monotone Wiederholung des Einen quod erat demonstrandum. Etwas belebt wird das Bild durch eine bunte, in dieser Beziehung gar nicht üble, Allegorese und durch eine kleine historische Färbung. So werden die Gebiete angegeben, über die sich das Christentum der damaligen Zeit erstreckte⁴). Ferner werden die von den Aposteln gegründeten Kirchen aufgezählt⁵), die ersten Märtyrer der jungen Religion erwähnt⁶) und die berühmten Grabstätten der drei grössten Jünger angeführt⁷). Namentlich aber werden die Worte Jesu über den Untergang des jüdischen Volkes durch zwei Citate aus Josephus⁸), und seine Verkündigung der Pseudopropheten durch Ketzernamen, wie Simon Magus, Marcion, Mani u. s. w., illustriert⁹).

1) IV 11 2) IV 28. Gegenüber der allegorisierenden Methode des Origenes, der überall einen tieferen Wortsinn aufspürt, zeichnet sich Euseb durch wohlthuende Einfachheit aus. 3) IV 18 4) IV 4. 5 5) IV 6
6) IV 16. 17 7) IV 7 8) IV 21. 22 9) IV 30. 34. 35.

Das fünfte Buch.

Das fünfte Buch der Theophanie ist im grossen und ganzen eine Wiederholung des dritten Buches der Demonstrationen. Wenn Euseb diesen Anhang machte und sich nicht scheute, ihn in dieser Form zu bringen, so müssen ihm die darin behandelten Fragen als ganz besonders wichtig vorgekommen sein¹⁾. Zwei Einwände der Gegner des Christentums werden widerlegt: 1. dass Jesus ein Zauberer, d. h. ein Betrüger sei (c. 2—20), und 2. dass die Apostel keinen Glauben verdienten (c. 21—52). Im Grunde aber laufen beide Behauptungen auf die Eine Leugnung hinaus, dass in Christus Gott erschienen sei. So hängt das fünfte Buch in der That mit dem Thema, das der Verfasser in dieser Schrift erörtert, aufs engste zusammen; nur fehlt die organisch-künstlerische Verarbeitung des Stoffes zu einem einheitlich-lebendigen Ganzen.

I. Wider diejenigen, die Jesus für einen Betrüger ausgeben.

Zum Beweise dafür, dass Jesus kein Zauberer oder Betrüger sei, führt Euseb zunächst die moralischen Lehren an: der Sanftmut, Keuschheit, Freigiebigkeit und Wahrheitsliebe²⁾. Wer aber der Zauberei anhängt, muss gottlos und frevelhaft sein³⁾. Ferner schaffte unser Erlöser die blutigen Opfer ab und führte statt dessen den vernünftigen Kultus eines frommen Lebenswandels ein, wie auch griechische Lehrer gethan haben⁴⁾. Allein gab es denn jemals Zauberer ohne Opfer und Gelübde, nach denen die Dämonen ja gerade begehrlieh sind? Jesus aber und seine Jünger trieben Dämonen aus, waren also ihre Feinde und konnten sie nicht gleich Zauberern als Helfer benutzen⁵⁾.

Während die Zauberer Vielgötterei treiben, das ewige Gericht und die Unsterblichkeit der Seele verhöhnen und ver-

1) Um zu beurteilen, wie weit die Einwände der Gegner des Christentums, die Euseb anführt, dem Leben der damaligen Zeit entnommen sind, wie weit sie aber etwa auf gelehrten Reminiscenzen aus Origenes oder anderen beruhen, fehlen mir bis jetzt die Kenntnisse.

2) V 2 3) V 19 4) V 5 5) V 18.

spotten¹⁾, waren Jesu dogmatische Forderungen von grosser Höhe und Reinheit. Gleich den Hebräern, die wegen dieser Weisheit sogar von den Hellenen gepriesen werden, vertrat er den Monotheismus²⁾ und brachte ihn von den Juden aller Welt, so dass er selbst den wildesten Barbaren zugänglich wurde³⁾. Ebenso wie die Hebräer und die besten Philosophen lehrte er die Entstehung und Vergänglichkeit der Welt und die Unsterblichkeit der Seele, so dass wir weiser sind als die Ägypter und die Griechen. Denn diese beten die Welt an und behaupten mit feierlicher Miene, dass die Seele der Menschen in nichts unterschieden sei von derjenigen der Schlangen, Bären, Schweine, ja der Mücken und Flöhe⁴⁾. Endlich verkündete Christus ein göttliches Gericht, eine Belohnung der Guten mit dem ewigen Leben und dem Himmelreich und eine Bestrafung der Bösen. Wie sollte er nach alledem ein Zauberer sein?⁵⁾

Ein besonders starker Beweis sind die Jünger. Denn wie die Ärzte oder Geometer einem Meister ihrer Wissenschaft das verdanken, was sie selber besitzen, und wie man von jenen auf diesen zurückschliessen kann, so auch von den Christen auf Christus selber⁶⁾. Jesu Jünger aber waren fromm. Denn sie erlaubten nicht einmal den Kranken, Tafeln und Amulette mit Zauberformeln zu benutzen oder sich an Beschwörer zu wenden oder durch Räucherwerk von Wurzeln und Pflanzen sich Heilung zu verschaffen⁷⁾. Zauberei also war ihnen völlig fremd. Trotz aller peinlichen Inquisition ist keiner der Magie schuldig befunden. Wenn sie geopfert hatten, wie es verlangt wurde, waren sie ledig jedes weiteren Prozesses⁸⁾. Wird doch schon in der Apostelgeschichte⁹⁾ berichtet, wie die Jünger Jesu die Zauberer zu öffentlichem Widerruf ihrer Kunst und ihrer Schriften bringen¹⁰⁾. Überdies führten unzählige Christen, Männer und Frauen, ein Leben der Reinheit und Selbstentsagung, während die Griechen nur zwei Philosophen (Krates und Demokrit) namhaft machen können, die freiwillig Armut sich auferlegten. Unzählige Christen endlich haben den Monotheismus bekannt, selbst Kinder, Sklaven und Bauern, während Plato als der Einzige unter den Heiden diese Erkenntnis wohl besass, sie aber der Menge

1) V 19 2) V 3 3) V 4 4) V 6 5) V 7 6) V 9
7) V 8. 9 8) V 9. 10 9) Act. 19. 19 10) V 11—13.

nicht mitzuteilen wagte, weil ihm die Kraft der Frömmigkeit fehlte. In solchen Jüngern wird unser Meister sichtbar¹⁾.

Zu alledem kommt noch hinzu, dass Jesus Autodidakt war, dass er weder aus Schriften noch von anderen Männern seine Weisheit erbettelte. Kein Grammatiker, Arzt oder Baumeister ist je aus sich selber etwas geworden, was doch ein Kleines war! Wie sollte der nicht göttlich sein, der alles nur sich selber verdankte?²⁾ Oder wenn jemand dies bezweifelt, so möge er den Meister nennen, der grösser war als Christus, von dem dieser hätte lernen können. Wer ist denn ihm gleich besungen in der ganzen Welt? Wer hat solche Wunder vollbracht, solche Gesetze gegeben, so die Zukunft geweissagt und durch seine Jünger in die Wirklichkeit heraufgeführt?³⁾ Jesus hat nicht nur gedacht, ein Volk in seinem Namen aufzurichten, sondern es auch gewagt und gewonnen. Wer dies gekonnt hat, muss mehr sein als ein Mensch, geschweige denn ein Zauberer⁴⁾.

Aber wenn man auch die Reinheit seiner Gotteserkenntnis und die Höhe seiner Ethik zugiebt, so leugnen doch manche seine Thaten und halten seine Jünger für Lügner⁵⁾.

II. Wider die, welche Jesu Jünger für Lügner ausgeben.

Jesus selber hielt seine Jünger für besser als Moses die seinen. Denn jener hielt es nicht für nötig, solche Gesetze zu geben wie dieser: nicht zu stehlen, zu ehebrechen, zu morden, zu lügen u. s. w. Diese Gebote schienen ihm vielmehr überflüssig. Statt dessen ermahnte er seine Anhänger, jede Begierde zu unterdrücken, nicht zu zürnen, sich nicht zu rühmen, es mit Geduld zu ertragen, wenn andere sie schädigten, so wahrhaftig zu sein, dass sie nicht einmal eines Eides bedürften⁶⁾. Wie sollten also diejenigen, die sonst so fromm waren, gerade in Bezug auf ihren Meister gelogen haben?⁷⁾

Aber einmal zugegeben, Jesus habe dies nicht gelehrt, sondern zu allen Schlechtigkeiten unter dem Deckmantel eines frommen Lebens aufgefordert⁸⁾, so würden die Guten nicht auf ihn gehört, sondern sich von ihm als von einem Zauberer abgewendet

1) V 14 2) V 15 3) V 16 4) V 17 5) V 20 6) V 21
7) V 22 8) V 23.

haben. Denn es ist eine bekannte Erfahrung, dass dem Guten das Böse nicht lieb ist, sondern nur dem Bösen. Aber Jesu Jünger waren in nichts böse. Hätten sie Besitz und Vorteil erstrebt, so wäre es am Ende begreiflich, dass sie bis zum Tode Wagehälse waren. Aber davon kann keine Rede sein, sie lehrten vielmehr das Gegenteil. Wenn sie dennoch für ihren Meister in den Tod gingen und daran festhielten, dass er Gott sei, obwohl sie sein schimpfliches Lebensende gesehen hatten, so muss eben ihr Meister etwas anderes gewesen sein als ein Zauberer¹⁾. Hätten sie nichts Gutes an ihm gekannt, so hätten sie nicht alle Martern über sich ergehen lassen wegen der Behauptung, dass er nur Gutes gelehrt habe. Aber auch sie selber können keine schlechten Menschen gewesen sein. Denn der Böse liebt das Vergnügen und die Ruhe und würde nicht einmal für das Liebste in den Tod gehen, geschweige denn für jemanden, der wegen seiner Ruchlosigkeit verurteilt ist. Mit einem Lebenden hält man vielleicht die Gemeinschaft aufrecht, aber beim Tode löst sie sich, sowie die „Sophisten“ ihre Herrscher lobten, solange diese in Macht und Ehren standen; waren sie aber gestürzt, so kannten sie sie nicht mehr²⁾.

Ebenso unbegreiflich wie ihr Tod, ist das Hinausziehen der Jünger in alle Welt, falls sie Goeten waren. Denn es mag sein, dass ein Bauer im eigenen Lande umherirrt, dass aber Leute, die nur der syrischen Sprache kundig sind, zu fremden Völkern gehen und Jesu Namen verkünden, ist nicht einmal menschlich, wie viel weniger bäurisch oder gar goetenhaft³⁾.

Unverständlich ist auch die Übereinstimmung aller Apostel über Jesu Thaten⁴⁾, sie müssten denn nach dem Tode ihres Herrn zusammengekommen sein, alle Werke, die sie ihm andichten wollten, genau aufgesetzt und in einem Vertrage beschworen haben, dass sie diese Lügen um keines Vorteils willen dennoch selbst unter Folterqualen bis zum Tode behaupten wollten⁵⁾. Abgesehen davon, dass ungelehrte Laien, wie die Apostel, so etwas schwerlich ersinnen konnten, ist es doch absurd, anzunehmen, dass sie diese erfundenen Thaten in aller Welt verkündeten und dafür, d. h. für ein Nichts, freiwillig in den Tod gingen⁶⁾. Für etwas Unwahres stirbt niemand⁷⁾. Oder brauchten

1) V 24 2) V 25 3) V 26 4) V 27 5) V 28 6) V 29 7) V 30.

sie etwa nichts zu fürchten, wenn sie die Götter der Nationen vernichten wollten? Schon die Apostelgeschichte ist voll von den Leiden, die sie zu ertragen hatten. Andere Märtyrer kamen bald hinzu¹⁾. Überdies ist es doch wunderbar, dass dieser Betrug trotz aller Foltern niemals an den Tag gekommen ist²⁾ oder dass andererseits Judas, der den Herrn verrät, sogleich an sich selber das Urteil vollstreckte als an einem Verbrecher³⁾. Ebenso wunderbar ist es, dass dieser Betrug die Welt erobert hat. Man muss daher zugeben, wenn auf Grund von zwei oder drei Zeugen die Wahrheit einer Sache feststeht, so hat das auch in diesem Falle zu gelten, wo nicht nur 12 Apostel, sondern auch 70 Jünger und unzählige andere Christen die Wahrheit über ihren Meister trotz aller Verfolgungen bestätigt haben⁴⁾.

Aber die ganze Voraussetzung, dass Jesus oder seine Jünger Betrüger gewesen seien, ist falsch, wie die Schrift lehrt. Einfach das Gegenteil dessen, was klar ausgedrückt ist, aus ihr herauszulesen, ist nicht erlaubt. Es ist doch widersinnig zu behaupten, Mose habe seine Gebote nur scheinbar gegeben, in Wirklichkeit habe er gewollt, dass seine Hörer ehebrechen, morden, lügen, stehlen, aber dies unter der Maske des Frommen verbergen sollten. Auf diese Weise könnte man auch die Lehren der hellenischen Philosophen ins Gegenteil verdrehen⁵⁾.

Die Schrift zeigt uns, wie die Jünger so keusch waren, dass sie sogar der erlaubten Ehe entsagten, und giebt uns Beispiele ihrer freiwilligen Armut⁶⁾ und ihrer felsenfesten Standhaftigkeit. Denn obwohl Christus ihnen weder Glück noch Ruhe verhieß, sondern die Leiden, die sein blosser Name über sie bringen würde, klar voraussagte, liessen sie sich von ihm gewinnen und blieben ihm allezeit treu⁷⁾. Besonders aber zeichneten sie sich durch Demut und Bescheidenheit aus. Nur Matthäus hat sein Zöllnerleben berichtet, während seine Mitevangelisten davon schweigen⁸⁾. Im Apostelkatalog nennt er sich nach Thomas, während Lukas und Markus das nicht thun⁹⁾. Johannes nennt sich nicht „Apostel“, sondern höchstens „Presbyter“ oder „der Jünger, den der Herr lieb hatte“¹⁰⁾. Dagegen scheute sich Petrus, überhaupt ein Evangelium zu schreiben, nur Markus, sein Ver-

1) V 31 2) V 30 3) V 32 4) V 33 5) V 34 6) V 35
7) V 36 8) V 37 9) V 38 10) V 39.

trauter, verfasste ein solches nach seinen Erzählungen. Beachtenswert ist dabei, dass Markus die Seligpreisung Jesu über Simon nach dem Messiasbekenntnis in Cäsarea Philippi nicht erwähnt, weil Petrus dies Wort zu verschweigen pflegte, dass er dagegen seine Verleugnung um so ausführlicher überliefert¹⁾. Wenn also die Evangelisten das schrieben und redeten, was sie brandmarkte, dagegen das auch nur zu erwähnen verzichteten, was ihnen Ehre eintrug, wie sollten sie da nicht wahrheitsliebend gewesen sein? Daher muss man ihnen entweder alles glauben oder nichts.²⁾

Gesetzt, die Jünger logen, so konnten sie nur Gutes erfinden. Oder ist es nicht widersinnig, das für wahr zu halten, was sie über die traurigen Ereignisse des Todes Jesu berichten, dagegen das für Unwahrheit zu erklären, was sie Lobenswertes über ihren Meister anführen?³⁾ Wenn die Wunder Mythen sind, warum wurde dann nicht weiter erdichtet, dass Judas beim Verräterkusse plötzlich zu Stein wurde, dass dem, der Christus schlug, plötzlich die Hand vertrocknete, dass Kaiphas des Gesichtes beraubt wurde, dass die Richter von geistiger Blindheit getroffen wurden und dass Jesus nichts Menschliches zustieß?⁴⁾

Überdies bezeugt Josephus, dass gerade in Jerusalem eine Menge Christusgläubiger waren, die ihm auch nach dem Tode treu blieben⁵⁾. Wie war dies anders möglich, als wenn Jesus wirklich die Thaten gethan hatte, die ihm zugeschrieben werden?⁶⁾

Der stärkste Beweis endlich für die Glaubwürdigkeit der Jünger sind ihre Thaten. Aus ihrem Gewerbe holte sie Jesus heraus und hauchte ihnen Kraft und Mut ein, so dass sie keinen Augenblick zögerten, in seinem Namen auszuziehen und sein Evangelium allen Völkern zu bringen⁷⁾. Aber wie überzeugten sie die Leute? Riefen sie die Menge auf dem Markte zusammen und hielten dann ihre Rede? Oder nahmen sie die Einzelnen vor und suchten sie zu gewinnen?⁸⁾ Wenn sie nun bald seine grossen Werke priesen, bald sein schimpfliches Ende berichteten, wenn sie nun gar ihre Hörer aufforderten, die alten Götter aufzugeben und Christum, den Gekreuzigten, für den einzigen Sohn Gottes

1) V 40 2) V 41 3) V 42 4) V 43 5) V 44 6) V 45
7) V 46 8) V 47.

zu halten, wie konnten sie dann auf Glauben rechnen?¹⁾ Dennoch haben sie Myriaden überzeugt und überall in der Welt Kirchen gegründet. Das war nur dann möglich, wenn Christus ihnen seinen Geist gab und sie in diesem Geiste dieselben Thaten vollbrachten, die er ausführte²⁾. Dadurch nahmen sie die Leute gefangen, versetzten sie in Erstaunen — wurden sie doch sogar für Hermes und Zeus gehalten — und machten sie so für ihre Worte und deren Wahrheit bereit³⁾. Kaum brauchte es gesagt zu werden, sondern ohne weiteres leuchtete es ein, dass Christus nicht sterblicher, sondern göttlicher Natur sei⁴⁾.

Wer sollte sich nicht auch wundern, dass zusammen mit dem Christentum das Römerreich aufsprossete, so dass das seit Anfang der Welt existierende Reich der Ägypter zerstört, die Juden und alle übrigen Völker unterjocht wurden. Durch die Römerherrschaft wurden die Polytheisten gehindert, Christus und seine Lehre zu bekämpfen. Aber nicht durch die Macht der Tyrannen, sondern durch Gottes Kraft wuchs Christi Reich. Die Helden der Frömmigkeit, früher den Menschen verborgen, wurden jetzt jedermann offenbar, die Gottlosen aber mit furchtbaren Geisseln geschlagen. So entfaltete sich das Christentum, eine Zeitlang durch Prüfungen heimgesucht, bald immer weiter und weiter zum Ruhme des göttlichen Logos⁵⁾.

Überblickt man die ganze Theophanie, so fallen die Eigentümlichkeiten Eusebianischer Schriftstellerei sofort ins Auge: Es fehlt zunächst die künstlerische Abrundung zu einem einheitlichen, geschlossenen Ganzen. Wie jedes seiner grösseren Werke, so ist auch dies zusammengefickt. Während Buch 1—3 innerlich zusammengehören, sind Buch 4 und 5 lose Anhänge. Jene enthalten die Dogmatik des Verfassers, diese sind im allgemeinen exegetischer resp. apologetischer Art. Ebenso bunt wie der Inhalt ist der Stil. Denn soweit man nach dem Syrer urteilen kann, sind die drei ersten Bücher fast in ihrer ganzen Ausdehnung mit derselben schwülstigen Breite geschrieben, mit ähnlich überladenen, oft geschmacklosen Bildern geschmückt und von der klassischen Einfachheit gleich sehr entfernt wie die Laus. Davon

1) V 48

2) V 49

3) V 50

4) V 51

5) V 52.

sticht das vierte Buch angenehm ab, dessen Andersartigkeit in dieser Beziehung allerdings durch die behandelte Materie bis zu einem gewissen Grade notwendig gefordert wird. In der Mitte zwischen beiden steht die letzte Abhandlung, deren grössere Einfachheit sich wohl genügend daraus erklärt, dass sie aus früherer Zeit stammt. Neben dieser Unfähigkeit, den Stoff vollständig zu verarbeiten und eine Schrift aus Einem Guss zu schmelzen, macht sich sodann die Gelehrsamkeit und Belesenheit des Cäsareensers auf Schritt und Tritt geltend. Grössere und kleinere Bruchstücke aus Kirchen- und Profanschriftstellern, aus der Bibel und den Philosophen, aus Historikern und Dichtern sind zahlreich in die Theopanie eingeflochten und bilden einen bunten, mit wenig Kunst zusammengestellten Blumenstrauss. Dazu kommen eine Fülle von Anspielungen, mit etwas mehr Geschick arrangiert, aber leider durch den syrischen Text nicht jedesmal deutlich zu erkennen.

Mag Euseb an Gelehrsamkeit immerhin mit Origenes vergleichbar sein, so steht er doch als Persönlichkeit tief unter jenem. Vergebens sucht man einen Menschen hinter der Theopanie, vergebens strengt man sich an, das Herzklopfen des Mannes zu hören, der sie verfasst hat, vergebens müht man sich, den Pulsschlag eines warmen religiösen Herzens zu fühlen. Euseb ist eben nur Gelehrter, und darum verschwindet er selber völlig hinter seinem Werke. Der zauberische Schmelz individueller Eigenart, sei es auch eines Fanatikers, ist gänzlich abgestreift. Weder reiche Lebenserfahrung noch grosse Gedanken, die bei Origenes überall gleich Diamanten durchfunkeln, belohnen die Mühe des Lesens. Ruhig und sachlich fliessen die Ausführungen dahin, die eine so wichtig oder so gleichgültig wie die andere.

Eben diese ihm eigentümliche Mässigung und Besonnenheit, um derentwillen er von Konstantin geschätzt wurde, mochte ihn auch auf den Mittelweg zwischen den damaligen Extremen der Theologie drängen. Er soll Halbarianer gewesen sein¹⁾, wohl weniger aus Absicht, denn aus Zwang. Dieses natürliche Wider-

1) Wer sich für diese Frage interessiert, mag die lange Untersuchung Lee's (in der Einleitung zu seiner Übersetzung) nachlesen. Beachtenswert ist, dass das Wort *δμοούσιος* in der Theopanie nicht vorzukommen scheint.

streben gegen klare und scharfe Formulierungen, bei denen die Entscheidung Für oder Wider und infolgedessen der Kampf unvermeidlich ist, befähigte ihn in besonderem Masse zu der Abfassung der Theopanie. Denn sie mutet, wenn man von vornherein die uns fremde, griechische Färbung des Christentums in Abzug bringt, mehr als ein populäres Werk an. Allzu spitzfindige dogmatische Finessen sind vermieden, schwierigere Dinge durch mehr oder minder glückliche Vergleiche erläutert und plausibel zu machen gesucht und eine ausführliche Widerlegung der damals vielleicht im Volke oder wenigstens unter den Gebildeten erhobenen Einwände gegen das Christentum beigelegt. Mit diesen Augen scheint auch der Verfasser selber die Theopanie betrachtet zu haben, wenn er später einzelne dogmatische Partien auszog und in einer besonderen Schrift (*βασιλικός*) herausgab.

Um die Exegese zu erleichtern und einzelne Gedanken und Ausführungen der Theopanie zu erläutern, seien diejenigen¹⁾ Parallelen aus anderen Schriften Eusebs angeführt, aus denen man sachlich (und vielleicht auch sprachlich) lernen kann:

Σ I 7. 8	D IV 5 6 ff.
I 30 : 11 ¹⁶ ff. ²⁾	IV 3 1 ff.
I 39 : 17 ²⁰ ff.	III 3 19
II 50	V Prooem 16
II 52 : 64 ² ff.	V Prooem 17
III 25	I 1 2
III 39	VII 1 22 ff.
III 57—60	IV 12 6 ff.
III 59 : 112 ¹³ ff.	IV 15 6
III 61 : 114 ²² }	I 10 17—36
III 71 : 118 ¹² ff. }	
IV 3	I 1 7
Σ I 1	P VII 3 3
I 39	VII 16 10
I 47 : 25 1 ff.	VII 18 4
II 3—9	II 6 18 ff.

1) Eine Unmenge kann man in den Anmerkungen Lee's finden, doch sind sie sehr oft ganz fernliegend.

2) Die zweite Ziffer (11¹⁶ u. s. w.) giebt Seite und Zeile an.

II 19:47 ^{18 ff.}	X 4 ²⁸
II 30:52 ^{17 ff.}	XIII 14 ³
II 31—40	XIII 14 ⁵ —15 ¹⁰
II 41:56 ^{3 ff.}	II 7 ⁶
II 44:57 ^{20 ff.}	XIII 16 ³ —18
II 69	V 20 ⁸
II 87—92	IV 2 ⁸
III 1	I 4 ³
V 2. 21	I 4 ^{9 ff.}

Die Abfassungszeit der Theophanie.

Am Schluss des vierten Buches der Theophanie (IV 37) heisst es: „Indessen aber, wenn es recht ist, dass wir auch gegen diese die einer vernünftigen Heilung angemessene Form (eines Buches) abfassen, so ist es Zeit, die ‚evangelischen Beweise‘ auch hier wiederum in nützlicher Weise ihnen nahe zu bringen. Das, was wir früher in anderen (Schriften¹⁾) geprüft haben, wollen wir auch jetzt derartigen (Leuten) erzählen, die sich von dem Gesagten nicht haben überzeugen lassen.“ Ähnlich lautet es am Anfang des fünften Buches (V 1): „Indessen aber wollen wir zum Überfluss das gegen sie wieder aufnehmen, was wir auch schon früher in den ‚Evangelienbeweisen‘ durch Fragen geprüft haben.“ Daraus geht klar hervor, dass die Demonstrationen vor der Theophanie geschrieben sind. Mit Unrecht behauptet also Lee (Übersetzung S. XXI), dass diese entstanden sei „before either the Praeparatio or the Demonstratio Evangelica was written.“ Sein allgemeines Argument, dass die Theophanie als das populärere und nützlichere Werk vor jenen²⁾ gelehrteren und umfangreicheren Schriften verfasst sei, hält gegen die oben angeführten deutlichen Worte Eusebs nicht stand³⁾. Damit ist der terminus a quo bestimmt⁴⁾.

1) Besser wohl Singular trotz der Pluralpunkte.

2) Praep. und Dem. gehören eng zusammen und sind wohl zur selben Zeit publiziert, weil beide aufeinander verweisen.

3) Lee hat nicht erkannt, dass $\kappa\theta\iota\beta\alpha\sigma\alpha\iota \kappa\theta\omega\acute{\alpha}\nu\theta\iota$ oder $\alpha\lambda\lambda\omega\sigma\tau\iota$ $\delta\iota$ den Buchtitel $\epsilon\upsilon\alpha\gamma\gamma\epsilon\lambda\iota\kappa\alpha\iota \alpha\pi\omicron\delta\epsilon\iota\chi\epsilon\iota\varsigma$ wiedergibt.

4) Preuschen (Protest. Realencyklop.³ Bd. V 615) gibt die Jahre nach 311 als Entstehungszeit der Dem. und Praep. an. Aber sein Beweis steht auf recht schwachen Füßen. Denn Dem. III 578f. ist ohne jede Änderung in die Theophanie aufgenommen. Andererseits macht er für die spätere Abfassung der Theoph. V 52 geltend, während doch dies Kapitel aus demselben dritten Buche der Dem. entlehnt ist!

Die Theophanie gehört zweifellos in die letzte schriftstellerische Periode Eusebs. Dafür lassen sich folgende Gründe anführen:

1. Theoph. III 36 (= Hkl. 258₁₆ ff.) scheint auf das 321 von Konstantin erlassene Sonntagsgesetz zurückzublicken.

2. Conybeare¹⁾ in seiner eingehenden Untersuchung der eusebianischen Form von Matth. 28₁₉ ist zu dem Resultat gekommen: der *textus receptus* finde sich bei diesem Schriftsteller erst nach dem Konzil von Nicaea. Nun wird dieser aber Theoph. IV 8 gelesen und sicher²⁾ vorausgesetzt.

3. Nach der Schilderung der geschlechtlichen Ausschweifungen und der Dämonengreuel zu Baalbek (= Heliopolis am Libanon) heisst es (II 14): „Aber jetzt (befindet sich) . . . diese Stadt allein in diesem krankhaften Wahnsinn; früher nämlich litten Myriaden derart“. Demnach wird der Astartetempel zu Aphaka, von dessen Zerstörung Euseb in der *Laus* c. 8 und in der *Vita* III 55 berichtet, als nicht mehr existierend vorausgesetzt. Seine Vernichtung fand etwa um 330 statt³⁾; eine viel frühere Zeit ist jedenfalls kaum wahrscheinlich. In der *Praep.* IV 16₂₂ lautet es noch ganz anders: *εἰ λογίσαιο τὰ τῆς ἐπιρρήτου καὶ ἀκολάστου πορνείας αὐτῶν τῆς ἐν Ἡλίου πόλει τῆς Φοινίκης εἰσέτι νῦν ἐπιτελούμενα καὶ παρὰ πλείστοις ἄλλοις ἀνθρώπων.*

Aus diesen Gründen kann zwischen der Entstehung der *Laus* (335) und der Theophanie kein grosser Zwischenraum liegen. Bemerkenswert ist nun, dass die Theophanie mit *Laus* c. 11 (in der Mitte) beginnt und den ganzen zweiten Teil dieser Schrift enthält (mit Ausnahme des Schlusskapitels), dass sie dagegen mit der ersten Hälfte der *Laus* nur wenige Bruchstücke gemein hat, die wörtlich identisch sind (Hkl. 196₂₆—197₆; 208₁₈—₂₁; 212₃₂—213₁₈; 214₂₁—215₄. Teilweise Anklänge 198₂₈ ff. 222₁₁ ff.). Ein grösserer Abschnitt (217₃₄—218₃₂) ist überarbeitet⁴⁾.

1) Zeitschrift für Neutestamentl. Wiss. 1901. S. 282. No. 25.

2) Die von Conybeare vorgebrachten Zweifel sind haltlos (vgl. u. zu Theoph. IV 8). Dass die Theoph. beide Formen von Matth. 28₁₉ bietet, beweist nichts, da auch die *Laus* noch die eigentümlich eusebianische Fassung enthält, obwohl diese Schrift doch sicher nach 325 entstanden ist.

3) So Burckhardt: Die Zeit Constantins des Grossen. Basel 1853. S. 406.

4) Man beachte, dass dieser Abschnitt nicht nur in N, sondern auch in J fehlt.

Mit Recht hat Wendland¹⁾ in engem Anschluss an Heikel (doch teilweise gegen ihn) nachgewiesen, dass die Laus ursprünglich aus zwei Schriften bestand, von denen die erste (*τριακονταετηριχός*) c. 1—10, die zweite (*βασιλικός*) c. 11—18 umfasste. Man hat gegen die Priorität der Theophanie behauptet, dass Euseb kein schon publiziertes Buch habe vortragen dürfen²⁾. Dieser Einwurf wird hinfällig, wenn die Tricennatsrede in der That nur von c. 1—10 reichte. Aber man kann im Gegenteile fragen: da die Theophanie gewissermassen die Dogmatik des Eusebius systematisch darstellt und zu diesem Zwecke alle hierher gehörigen früheren und späteren Ausführungen, soweit sie wertvoll erschienen, noch einmal zusammenfasst³⁾ — warum verwendete dann der Verfasser bei seiner Vorliebe, sich selber auszuschreiben, die in der Tricennatsrede enthaltenen allgemeineren religiösen Betrachtungen nicht? Hätten sie ihm vorgelegen, als die Theophanie entstand, so musste er sie bei seiner schriftstellernden Methode stärker ausnutzen, als es geschehen ist. Daraus folgt, dass die Rede damals noch nicht gehalten war.

Für die Priorität der Theophanie vor dem *βασιλικός* lassen sich vielleicht⁴⁾ folgende innere Gründe geltend machen:

1. Theoph. II 4, wo von der Vergötterung der *στοιχετα* geredet wird, fehlt in der Laus (nach 235₂₁ *ἔσθησαν*), obwohl die Thatsache dennoch hinterher in der Zusammenfassung (L 237_s) erwähnt ist. Demnach sollte sie auch vorher angeführt sein. Falls man also keine Textlücke in der Laus annehmen will, bleibt nur die Erklärung übrig, dass Euseb das ihm bereits vorliegende Kapitel der Theophanie als nebensächlich strich, dagegen die später folgenden, sich hierauf beziehenden Worte *τά γε στοιχετα* zu tilgen vergass resp. es für überflüssig hielt.

1) Berliner philol. Wochenschrift. Jahrgang 22, No. 8 Spalte 232 f.

2) So in Smith-Wace, Dictionary of Christian Biography unter „Eusebius“ (nach Hkl. CVI Anm. 1).

3) Der von Preuschen erhobene Vorwurf, Euseb habe nicht die Fähigkeit besessen, seine Anschauungen zu einem geschlossenen System zusammenzufassen, lässt sich in dieser Allgemeinheit nicht aufrecht erhalten.

4) Vielleicht lässt sich auch das Gegenteil begründen. Es liegt in der Natur der Sache, dass man hier sehr schwanken kann.

2. Während in der Laus c. 13 eine Disposition wenigstens einigermaßen¹⁾ erkennbar ist, so ist dies in dem ungefähr entsprechenden zweiten Buche der Theopanie gänzlich unmöglich. Das Formlose aber ist früher als die Form. Die Unordnung kann bei einem Schriftsteller nicht aus der Ordnung entstehen. Jenes Kapitel lässt sich etwa auf folgende Weise disponieren:

- A) Die Verehrung der falschen Götter 235¹³—237⁵
- B) Die hierin sich äussernde Verkehrtheit 237⁶—238⁹
- C) Die Folgen dieser Verderbtheit 238¹⁰—240²⁵:
 - a) Menschenopfer 238¹⁰—239¹⁸
 - b) Kriege 239¹⁹—240²
 - c) Lasterhaftes Leben 240³—¹⁸
 - d) Unnatürliche Sitten 240¹⁹—²⁵.

Dagegen die Theopanie:

- A) Die Verehrung der falschen Götter II 3—12
- B) Die hierin sich äussernde Verkehrtheit II 13
- C) Das daraus folgende lasterhafte Leben II 14—18
- D) Die (meist) falsche Götter lehrende Philosophie II 19—49
- E) Die schlechten Orakel der Götter II 50—52
- F) Die Folgen des Polytheismus:
 - a) Menschenopfer II 53—64
 - b) Kriege II 66—78 u. s. w.

Äusserst ungeschickt drängt sich hier²⁾ zwischen C und F, die in der Laus ganz gut zusammengestellt sind, die Polemik gegen die Philosophie und Orakel ein. An dem Faden der Laus hätte selbst Euseb zu einer besseren Disposition gelangen müssen.

1) Von der Vergötterung sterblicher Menschen ist 236⁴π., nachher aber noch einmal 21^{π.} die Rede, ohne dass man einsieht, warum diese Ausführungen auseinandergerissen sind.

2) Im einzelnen steht man öfter vor völligen Rätseln. Dass die Peripatetiker erst c. 42 drankommen, während die Aristoteliker schon c. 20 besprochen sind, lässt sich am Ende begreifen, wenn beide für Euseb nicht identisch waren. Immerhin hätten sie wegen der Ähnlichkeit ihrer Lehre zusammengestellt werden müssen. Dagegen ist es schlechterdings unverständlich, warum von den Stoikern c. 43 nach c. 21 noch einmal fast mit denselben Worten (nur kürzer) die Rede ist. Warum ist ferner die Besprechung der Orakel in c. 50—52 und 79, 80, warum sind die Kriegsangaben c. 66—68 und 77 so weit voneinander getrennt?

3. Die Theophanie bringt III 55—60 vier Gründe für die Notwendigkeit des Todes Christi. Er musste sterben:

- a) um den Tod zu besiegen;
- b) um sich als Gott zu erweisen;
- c) um ein Schutzmittel gegen die Menschenopfer zu schaffen;
- d) um den Glauben an ein ewiges Leben zu stärken.

Damit stimmt die Laus (245¹⁰—248²³) sachlich überein, nur vereinigt sie a und d zu Einem Beweise, was sie in der That auch sind. Denn wenn der Tod nicht mehr Herrscher ist, so ist eben das Leben an seine Stelle getreten. Der βασιλικός ist also besser durchdacht und demnach später. Erhärtert wird dies durch die auffällige Erscheinung, dass in den Demonstrationen IV 12^εf. der unter c angeführte Beweis noch in drei Argumente auseinanderfällt.

Nach alledem ist die Priorität der Theophanie vor der ganzen Laus wahrscheinlich¹⁾. Jene mag also etwa um 333 veröffentlicht sein.

1) So auch Heikel.

Charakter der syrischen Übersetzung und Wert der aufgestellten Varianten.

Die syrische Theopanie ist ohne allen Zweifel von Anfang bis zu Ende nicht syrisches Original, sondern eine Übersetzung. Das lehrt auf Schritt und Tritt der vollkommen griechische Stil, der sich im Syrischen so wunderbar ausnimmt, wie etwa das sogenannte Deutsch in den lateinischen Übungsbüchern von Ostermann. Das beweisen ferner die Bedeutungen der syrischen Wörter, die im Zusammenhang oft erst dann verständlich werden, wenn man das zu Grunde liegende griechische Wort kennt.

Dass der Übersetzer bei seiner Arbeit peinlich genau verfahren wollte, ist zweifellos. Denn:

1) Er bemüht sich durchgehends, den griechischen Artikel in seiner Sprache wiederzugeben. Da aber der Status emphaticus fast jede Bedeutung verloren hat, so greift er zum Pronomen, das übrigens Euseb häufig in derselben Weise verwendet (vgl. Heikel LXXXf.).

2) Wenn irgend möglich, behält er, wie schon erwähnt, die nicht semitische Unterordnung sowie die Verschränkung der verschiedenen Satzteile, dem Original getreu entsprechend, bei.

3) Selbst die Partikeln und die Pronomina werden, so weit es überhaupt geht, mitunter ausgedrückt; z. B. 64¹⁸ 1): **ܕܘܕܠ ܚܘܒܐ** = *κάτω μου* oder 42⁹: **ܕܘܕܠ ܡܘܬܘܪܐܘܪܐ** = *ἀδελφὰ τούτων* oder 42¹¹: **ܕܘܕܠ ܡܘܬܘܪܐܘܪܐ** = *τούτων ἐρμηνεία* u. s. w.

Die Absicht, dass der Übersetzer möglichste Treue erstrebte, ist demnach nicht zu leugnen.²⁾ Aber er war keine Maschine,

1) Die Citate in diesem Abschnitt beziehen sich sämtlich auf den Syrer.

2) Vielleicht ist auch eine oder die andere etymologische Übersetzung diesem Bestreben entsprungen, so sicher *μηδεμία* = *μηδὲ μία*.

die ohne jede Unregelmässigkeit arbeitet. Wie es dem menschlichen Geiste nur natürlich ist, waren vielmehr Unebenheiten und Ungenauigkeiten gar nicht zu vermeiden, und sie finden sich in der That in Menge. Es ist für die Textkritik von grosser Wichtigkeit, diese Abweichungen von dem geraden Wege zu beobachten, die schliesslich zum Teil auch mit einer gewissen Regelmässigkeit stattfinden:

1) Von allen drei oben angeführten Beispielen der Genauigkeit giebt es Ausnahmen in Fülle, sie gelten also nur a parte potiori. Beachtenswert ist namentlich, dass ausser den Partikeln, die überhaupt nicht wiedergegeben werden können wie *μέν*, *γέ* u. s. w., fast überall da, wo zwei mit einander verbunden sind, die eine nicht ausgedrückt wird, so z. B. *δή* nach *διό* und *οὕτω*; *πῆ* nach *ὅδε*; *τοί* nach *ταύτη*; *γάρ* nach *ἀλλά* (89s 149s); *πάλιν* nach *αὖ*; *οὖν* nach *δῆτα*; *ποτέ* nach *τίς* u. s. w. Es ist in der That genügend, wenn nur eine übersetzt wird. Aus demselben Grunde fehlt auch *τίς* öfter nach *ἄλλος*¹⁾, und werden die Pronomina, vor allem im Genetiv wie *αὐτοῦ*, *τούτων*, *σφῶν*, auch *οἰκείων* durch ein blosses Suffix ersetzt: 2¹¹ 18 19¹¹ 44²² 198¹² 200²¹ 22 u. s. w.

2) Die Partikeln entsprechen sich nicht immer genau. Wo man *καί* erwartet, steht *καί* u. s. w. Vielleicht ist ein, wenn auch geringer, Unterschied der Bedeutung in beiden Sprachen, sodass sich *καί* und *γάρ* nicht völlig decken. Deshalb wird an manchen Stellen die Übereinstimmung ungenau sein dürfen. Auch ein mehr oder weniger falsches Verständnis des Sinnes kann den Übersetzer veranlasst haben, bewusst eine andere Partikel zu wählen. Jedenfalls darf man nicht ohne weiteres schliessen, dass er thatsächlich so gelesen habe.

3) Kleine Wörter, die für den Sinn nichts austragen, werden fortgelassen, so sehr häufig: *τίς*: 3²² 8s 10¹⁸ u. s. w., ferner *καί* = auch; *ποτέ*; *εἶτα*; *τῶν* bei Redensarten wie *τίς τῶν ἐξ αἰῶνος*, *τίς τῶν ἐν στρατείαις* u. s. w.

4) Auf der anderen Seite werden bisweilen selbstverständliche Wörter hinzugefügt oder aus dem Vorhergehenden wiederholt, so: 9s *τοῦ παντός* + „Welt“; 9¹³ *ἕνα* + „Mensch“; 11¹¹ *πλείους*

¹⁾ Beweise kann man im Lexikon unter den betreffenden Wörtern leicht finden.

+ „Söhne“; 681 *πρὸς γεωργίαν* + „erforderlich“; ferner: sehen + „mit den Augen“; hören + „mit den Ohren“ u. s. w. *ὁ λόγος* wird, wo Euseb sein Buch meint, mit „unser Wort“, und ebenso *ὁ σωτήρ* mit „unser Erlöser“ durchgängig übersetzt.¹⁾ Dagegen ist die Sitte, Einen griechischen Ausdruck mit zwei syrischen Wörtern wiederzugeben²⁾, in der Theophanie nicht nachweisbar.

1) Es sei hier bemerkt, dass das blosse *κωϊα* = *ὁ σωτήρ*, wenn ich richtig beobachtet habe, überhaupt in der ganzen Theophanie nicht (oder höchstens ganz selten) vorkommt. Mir ist es nur in der Bedeutung *σωτήριος* und in Verbindungen wie *ܘܠܐܝ ܟܘܝܐ* u. s. w. im Gedächtnis. Vielmehr findet sich durchgängig *ܟܘܝܐ* oder *ܘܠܐܝ ܟܘܝܐ*. Beides heisst „unser Erlöser“. Ich habe meist angenommen, dass jenes die Übersetzung von *ὁ σωτήρ*, dieses von *ὁ σωτήρ ἡμῶν* oder *ὁ ἡμέτερος σωτήρ* sei. Im allgemeinen wird dies wohl richtig sein, im einzelnen aber trifft es nicht immer zu, wie man aus dem Lexikon ersehen kann. Bei der Variantenverglei­chung bitte ich dies zu berücksichtigen.

2) wie z. B. in der Schrift des Titus von Bostra gegen die Manichäer:

121 <i>λογισμῶν</i>	-- 232	<i>ܟܘܝܐܝܬܘ ܟܘܝܐܘ</i>
220 <i>ἀδιόρθωτον</i>	327	<i>ܟܘܝܐܘܟܘ ܟܘܝܐܘܬ</i>
221 39 <i>ἀδικίαν</i>	-- 327 420	<i>ܟܘܝܐܝܬܘ ܟܘܝܐܘ</i>
223 <i>ἀπαγόρευσιν</i>	-- 328	<i>ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘܬ</i>
239 <i>παιδαγωγηθῆναι</i>	-- 410	<i>ܟܘܝܐܝܬܘ ܟܘܝܐܘܬ</i>
35 <i>διέβαλον</i>	-- 415	<i>ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘ</i>
37 <i>συνέχεαν</i>	= 418	<i>ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘ</i>
315 <i>ὑπέρογκον</i>	-- 426	<i>ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘ</i>
321 <i>διαβολήν</i>	433	<i>ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘܬ</i>
322 <i>διοικήσεως</i>	= 434	<i>ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘܬ</i>
323 <i>ἀναπόδεικτον</i>	51	<i>ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘܬ</i>
330 <i>καλῶς</i>	= 58	<i>ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘ</i>
330 <i>οἴχεται</i>	-- 58	<i>ܟܘܝܐܘܬ ܟܘܝܐܘ</i>

u. s. w.

u. s. w.

Die Möglichkeit soll nicht bestritten werden, dass Derartiges in der Theophanie hin und wieder sich auch findet (vgl. zu 17624). Wohl aber lässt sich dies nirgends mit Sicherheit ausmachen. Nebenbei bemerkt folgt aus dieser Thatsache, dass die Übersetzer beider Schriften verschieden sein müssen.

5) Statt des Plurals bietet der Syrer ausserordentlich häufig den Singular; manchmal muss es an den Abschreibern liegen, die die Punkte vernachlässigt haben, manchmal aber ist es eine Freiheit des Übersetzers; vgl. 2⁹ ܡܘܬܐܘܬܐ; 2²⁴ ܟܘܘܘܢܐ; 3¹ ܟܘܘܘܢܐ; 4² ܡܘܬܐܘܬܐ; 5¹⁰ ܟܘܘܢܐ; 7⁸ ܟܘܘܢܐ; 44⁷ ܡܘܬܐܘܬܐ; 77²³ ܟܘܘܢܐ u. s. w. Oder aber umgekehrt statt des Singulars den Plural: 2²¹ ܟܘܘܢܐ; 6³ ܟܘܘܢܐ; 8² ܟܘܘܢܐ u. s. w.

6) Öfter ist ein **o** hinzugesetzt, öfter wird es vermisst, besonders bei Aufzählungen, vgl. 2¹³ 3²⁶ 4¹ 6¹⁰ 8⁵ u. s. w. Oder das Nebengeordnete wird untergeordnet, z. B. 96¹⁹ ܟܘܘܢܐ = mit verborgener Kraft „und“ unsichtbarer Hand; 101⁷ ܟܘܘܢܐ = „καὶ σαρκός“; 186²⁵ ܟܘܘܢܐ u. s. w.¹⁾

7) Bisweilen schiebt Syrer **ܘܢ** ein, das im Griechen fehlt, z. B. 7⁴ 12¹² 97⁷ 120¹² 174²⁵ 194⁷ u. ö.; bisweilen, aber verhältnismässig selten, ܘܢ 187⁸ 197¹⁹.

8) Zur Umschreibung von Verbalformen dient, wie es scheint, einmal ܘܢ 94¹⁹, zweimal ܘܢ 2¹³ 100¹⁸; um den Superlativ kenntlich zu machen, wird ܘܢ viel gebraucht; vgl. das Lexikon unter ܘܢ, ܘܢܐ, ܘܢܐ u. s. w.²⁾ Um **παυ-** in Zusammensetzungen wiederzugeben, ist ܘܢ angewandt u. s. w.

9) Auf Schritt und Tritt begegnen endlich Fälle, in denen der Syrer ein Substantivum in ein Adjektivum (und natürlich auch umgekehrt), ein Passivum in ein Aktivum, ein Adjektivum in ein Adverbium (sehr sonderbar 12¹⁵ ܘܢܐ; 91¹ 92⁶ ܘܢܐ; 98²⁶ ܘܢܐ u. s. w.), seltener (es ist übrigens auch weniger Gelegenheit dazu vorhanden) Fälle, in denen er die Frage- in Aussagesätze (92²⁰ 93⁶ 163²⁵ 205²⁶), die indirekte in direkte Rede (besonders 207¹⁷) verwandelt. Vereinfacht werden öfter Präpositionalausdrücke (z. B. *ὁ δι' αὐτῶν λόγος* = „ihr Wort“, vgl. 105⁸ 207²⁴ 208⁵ 209⁹ u. s. w.) und Relativsätze (197¹⁰ 199⁸).

In allen diesen Beispielen handelt es sich um Ungenauig-

1) Doch beachte man den eusebianischen Sprachgebrauch (Heikel LIII die ersten Zeilen).

2) Es ist möglich, dass auch **ܘܢ** allein häufig in freier Weise hinzugefügt ist. Mit Sicherheit wird sich das allerdings kaum ausmachen lassen. Doch ist hier Vorsicht am Platze.

keiten, die leicht begreiflich und entschuldbar sind, weil sie selbst bei der peinlichsten Sorgfalt kaum vermieden werden können. Dagegen sind etymologische Übersetzungen weniger erlaubt, weil sie im Grunde doch auf ein mangelndes Verständnis zurückgehen. Gegen die Zerlegung von *οὐδέις* in *οὐδ' - εἰς* (vgl. Lex. unter **ω κλακο**) lässt sich allerdings nichts einwenden. Die etymologische Wiedergabe der musikalischen Ausdrücke *διάτονος* und *διεξευγμένα* 513 war am Ende nicht zu vermeiden. Allein Wörter wie *ἔφηβος* 6515, *ἄθυρος* 9010, *ἀμέλει(?)* 15518, *προαλῆς* 18628 hätten besser übersetzt werden können.

Eine völlige Freiheit hat sich häufig der Übersetzer in der Reihenfolge der aufzählenden, mit „und“ verbundenen Wörter (Substantiva und Adjektiva) erlaubt ¹⁾ vgl. 64¹⁷ 67¹⁷. 21 86²⁴ 90¹⁷ 95²⁵ 102⁸ 111²¹ u. s. w. Bisweilen zieht er die Adjektiva gänzlich willkürlich zu einem Substantiv, zu dem sie nach dem Urtext nicht gehören, bisweilen verderbt er gar die Satzkonstruktion, z. B. 93¹⁰ 96⁷ u. s. w.

Mitunter hat der Übersetzer die Bedeutung einzelner Wörter im Zusammenhang nicht richtig erfasst, mitunter auch Verwechslungen begangen, so 4¹⁴ *κόσμος*: „Welt“ (sollte „Ordnung“ heißen); 5²² *ἐργαστήριον*: Kunst (statt: Kunstwerkstatt); 13¹⁹ *ποιότης*: Werk (statt: Eigenschaft); 42¹⁸ *ὄλκος*: schwer (statt: fortziehend); 44⁴ 89⁸ 119¹³ *διδασκαλία*: *διδασκαλία*; 64¹³ *τῶ*: *τῷ*; 94¹⁸ *κατάλληλος*: einander (statt: entsprechend); 99⁶ *διατριβή*: Lebensweise (statt: Wohnung); 143²³ *χράω*: *χράομαι*; 145¹⁹ *ἐγχειρίζομαι?*: wollen (statt: anvertraut werden); 187¹⁷ *τὴν ἀρχήν*: am Anfang (statt: überhaupt); 191²⁰ *ἀνατείνεσθαι*: ausstrecken (statt: drohen); 203¹ *ἔνδειξις*: Beweis (statt: Anklage) u. s. w. Einer Unaufmerksamkeit werden auch zugeschrieben werden dürfen die Verwechslungen von *παλινοφθάν* 94⁸ mit *παλιγενεσίαν*; von *μεταβαλομένης* 96¹ mit *μεταλαβομένης*; 97¹⁸ *παραγωνισάμενος* mit *παραγωνισάμενος*; 100²⁰ *πλήκτρον* mit *πηκτῶ*; 111⁵ *ὑποδεγεμένους* mit *ὑποδεδειγμένους*; 179¹⁴ *μηλόβοτον* mit *μηλοβότην*. Doch ist nicht ausgeschlossen, dass der Syrer in einigen der angeführten Fälle thatsächlich so ge-

1) Bei der Variantenaufstellung ist dies daher sehr selten erwähnt. Eine besondere Schwierigkeit dagegen war dies bei der Abfassung des Lexikons. Es musste in jedem Einzelfalle erwogen werden, ob die Reihenfolge der Attribute u. s. w. im Syrer und Griechen sich entspricht.

lesen hat. Auf den Übersetzer muss man wohl zurückführen, wenn 89²² 182¹⁷ ein falsches ω steht, das veranlasst wurde durch das im Urtext vorkommende $\acute{\upsilon}\rho\acute{o}$ beim Passivum, während dies doch bei der Übertragung ins Aktivum verwandelt wurde. Vielleicht gilt dies ebenso für einige der Stellen, wo ein „nicht“ zu viel oder zu wenig im Syrer sich findet. Doch ist mit Sicherheit nichts darüber auszumachen.

Besonders beachtenswert ist noch die Tatsache, dass der Übersetzer Wörter falsch wiedergibt, die er vorher schon richtig verstanden hat. So *διατριβή* 97¹² richtig = $\kappa\acute{\iota}\omicron\kappa$, 99⁶ falsch = $\kappa\acute{\iota}\omicron\alpha\varsigma$; *τὴν ἀρχὴν* 184¹⁹ richtig = $\iota\alpha\lambda$, 187¹⁷ falsch = $\kappa\acute{\iota}\omicron\alpha\varsigma$; *κατάλληλος* 94¹⁸ falsch = $\tau\omega\iota\ \tau\omega$, aber wenigstens hinterher richtig 99¹⁵ = $\tau\omega\alpha$ und 150¹² = $\delta\upsilon\kappa\alpha\lambda\epsilon$.

Im grossen und ganzen ist die griechische Vorlage, die der Syrer benutzt hat, vorzüglich gewesen. Denn die Zahl der Stellen, an denen man die uns überlieferten Urtexte durch ihn verbessern kann, steht in keinem Verhältnis zu derjenigen, die sich aus der Summe der Stellen ergibt, welche man mit annähernder Sicherheit als Verderbnis des griechischen Textes beim Syrer feststellen kann. So 2¹⁶ *χρυσόφορα* (auch griech. Var.) statt *χρυσόφορα*; 64¹⁸ *ἀθανάτοις*? statt *θανάτοις*; 97⁹ *οὐ ξένα* statt *πρόξενα*; 112¹² *πράξεως* statt *παρατάξεως*; 153¹⁷ *τρόπον* statt *τὸν πρό*; 192⁶ *ὀραῖσθαι* statt *ὄνασθαι*; 196⁸ *μαθητῶν* statt *μαθημάτων*; 197² *παραγγέλλοντος* statt *προαγγέλλοντος*; 203¹⁹ *πρό* statt *πρός*. In einigen dieser Fälle wird es sich am Ende um ein Verlesen des Übersetzers handeln.

Damit ist ein Urteil über die syrische Übersetzung der Theophanie möglich. Sie verdient trotz der mancherlei Mängel volles Lob wegen ihrer peinlichen Akribie und Treue, die kaum grösser sein könnte. Aus diesem Grunde ist sie äusserst wertvoll für uns dann, wenn wir das griechische Original besitzen d. h. für die Textkritik, zumal sie, wie ihr Alter ¹⁾ vermuten lässt und wie die Tatsachen lehren, einen bedeutend besseren griechischen Urtext kannte, als er uns heute zur Verfügung steht. Dagegen ist sie,

1) Die Handschrift, in der die syrische Theophanie enthalten ist, will (nach Lee, Übersetzung S. XII) aus dem Jahre 411 n. Chr. stammen. Sie ist in der Stadt Edessa geschrieben (ib.), wo auch wohl die Übersetzung entstand (vgl. u. zu Σ 86).

wie jede Interlinearübersetzung, als sprachliche Leistung ungenügend und bereitet der Enträtselung des Sinnes und Zusammenhanges — namentlich ohne den Urtext — die grössten Schwierigkeiten. Daher ist sie für die Exegese ziemlich unbrauchbar. Man kann sie freilich übersetzen, aber die Gewähr, dass man richtig verstanden hat, ist selten gegeben.

Für die vorliegende Arbeit kommt es besonders auf die Bewertung der Theophanie zur Textkritik an. Bei der Aufstellung der Varianten war Folgendes zu berücksichtigen:

1) die Ungenauigkeit der Übersetzung; sie ist oft auf den ersten Blick erkennbar, wenigstens wenn man sich in die Art und Weise der Wiedergabe vertieft hat. Wo demnach die Übereinstimmung beider Texte ohne weiteres durchsichtig ist und auf der flachen Hand liegt, erschien es unnötig, diese Differenzen anzuführen. Man hätte sonst noch einen Band füllen können, ohne eine wertvolle Arbeit zu liefern. Zum Ersatz dafür sind oben die zusammenfassenden Beobachtungen gegeben. Falls ungenaue Wortübersetzungen mehr als einmal sich finden, sind sie bei der Einzelstelle nicht notiert, sofern nicht irgend ein besonderer Anlass, etwa eine innergriechische Variante, es verlangte. Sie sind vielmehr als stereotyp aufgefasst und daher aus dem beigefügten Lexikon zu ersehen, das man also beständig zu Rate ziehen muss. Sehr schwierig ist der Fall, wo einzelne Ausdrücke zwar sachlich, aber nicht wörtlich sich decken. Hier ist eine Entscheidung oft ganz unmöglich. Denn zweifellos hat der Übersetzer häufig griechische Phrasen frei nach seiner eigenen Sprachweise wiedergegeben, wie man aus den griechischen Fragmenten der Theophanie erhärten kann. Aber wo diese fehlen, wird man nie mit Sicherheit behaupten können, dass eine freie Übersetzung vorliegt. Denn

2) war zu beachten, dass Euseb die Gewohnheit hatte, bei Selbstcitaten stilistisch zu ändern und zu bessern. Das ist schon nachgewiesen (vgl. Heikel S. XXIX) und geht auch aus dieser Arbeit hervor. Aber die Veränderungen sind manchmal so geringfügiger Natur, dass es schwer sein dürfte, sie aus einer Übersetzung immer richtig zu erkennen. Bei sachlichen Unterschieden ist dies eher gewährleistet als bei Sinnvarianten, zwischen denen, selbst wenn sie griechisch vorliegen, nach dem Syrer zu entscheiden öfter ganz unmöglich ist. Eingegangen ist daher auf

diese nur in den Fällen, wo das zu Grunde liegende griechische Wort mit annähernder Sicherheit bezeichnet werden konnte. Das Schweigen gilt als non liquet.

3) war jedesmal die Möglichkeit zu erwägen, ob nicht der Syrer etwa den griechischen Ausdruck missverstanden und daher zu seiner Übersetzung gekommen sei, oder ob nicht vielleicht einer der beiden, am Ende gar beide Texte verderbt seien.

Aus dieser Übersicht ist klar, dass eine Fülle von Möglichkeiten vorliegt, um eine Verschiedenheit beider Texte zu erklären. Man ist keinen Augenblick vor dem Straucheln bewahrt. Daraus folgt — und das darf man nie aus dem Auge verlieren —, dass sich mit absoluter Sicherheit hier überhaupt nichts ausmachen lässt. Es kommt auf das Taktgefühl an, wie weit man das Wahrscheinlichste herauszufinden vermag. Jede Variante, die im Folgenden aufgestellt ist, verlangt ein „Vielleicht“ hinzugedacht, auch wo dies nicht ausdrücklich bemerkt ist. Jede Variante hat nur bedingungsweise Geltung: „wenn“ der Syrer genau übersetzt hat u. s. w.¹⁾

Für mich bedeutet also Variante nie die Konstatierung der Thatsache, dass der Syrer so gelesen hat, sondern dass er sich so ausdrückt, als hätte er so gelesen. Das gilt auch in den Fällen, wo die Variante nicht auf deutsch, sondern auf griechisch angegeben ist. Es schien nämlich häufig nützlicher, die Abweichung in dieser Weise festzustellen, weil es vielfach bedeutend einfacher war und weil es meist dem Urtext näher führte. Denn wie sollte man sonst klar machen, dass der Syrer *οικονομῆνῃ* und nicht *γῆ*, dass er *φωνή* und nicht *λόγος*, dass er *γέννημα* und nicht *βίος* u. s. w. las? Aber apodiktische Gewissheit ist auch hier ausgeschlossen. „Der“ Urtext ist für uns immer unerreichbar. Wir können nur versuchen, ihm so nahe wie möglich zu kommen²⁾. Unter den aufgestellten Varianten sind

1) Vgl. auch V. Ryssel: Über den textkritischen Wert der syrischen Übersetzungen griechischer Klassiker. II. Teil S. 3 ff. Programm des Nicolai-gymnasiums. Leipzig 1881.

2) Von hier aus ist auch zu beurteilen, wenn versucht worden ist, kleinere Partien, von denen einige abgerissene Bruchstücke aufgetrieben werden konnten, griechisch zu rekonstruieren. Als Absicht war überdies massgebend, hierdurch ein besseres und leichteres Urteil namentlich über das Verhältnis der Theopanie zur Laus und über den Verfasser zu ermöglichen.

bei $\aleph \iota \delta$ statt $\aleph \omega$. Auf einen Sprechfehler ist es wohl auch zurückzuführen, wenn $\omega \alpha \zeta$, das 117 44₂ 86₂₂ 209₂₂ richtig steht, an anderen Stellen: 187 20₂₄ 86₁₆ 87₁₀ 88₈ durch $\omega \alpha \omega$ ersetzt oder wenn $\delta \acute{o} \gamma \mu \alpha$ stets mit $\aleph \iota \delta$ wiedergegeben ist¹⁾.

Ausserordentlich häufig sind folgende Fehler:

1) Verwechslung von Maskulinum und Femininum: 5_{20, 22} 20₉ 29₁₀ 30₈ 47₁₆ 50₇ 98₂₁ 115₂₈ 132₄ 140₁₆ u. s. w.

2) Auslassung von einzelnen Wörtern, namentlich \aleph 14₁₀ 56₂ u. s. w., von einzelnen Buchstaben 3₁₁ 12₁₅ 107₁₄ u. s. w. und sogar grössere Lücken wie 53₁₇ 107₁₃ und 190₂₈.

3) Verwechslung einzelner Wörter wie 53₈ 76₂₂ 113₈ u. s. w.

4) Unter den Buchstabenverwechslungen, die vielleicht zum grössten Teil auf den Herausgeber zurückgehen, sind besonders beachtenswert:

a. \aleph und \beth 30₅ 42₂₈ 175₈

b. δ und ζ 64₂₄ 88₅ 94₅ 150₈ 169₈ 207₅

c. \beth und ζ 98₁ 135₅ 176₁₄

d. ω und α 67₁₈ 71₈ 72₁₄ 79₁₆

e. ω und α 153₅ 188₁₅

f. \aleph und ι (sehr häufig).

u. s. w. u. s. w.

Es ist unmöglich, alle diese Fehler dem Übersetzer zur Last zu legen. Vielmehr muss man annehmen, dass die syrische Theophanie, so wie sie uns heute vorliegt, schon durch zwei oder drei Hände gegangen ist. Zieht man den besonderen Charakter der syrischen Schrift in Betracht, die zu Verwechslungen genug Anlass bietet, so wird man dennoch sagen müssen, dass die Überlieferung der Übersetzung gut ist.

Vollständigkeit der syrischen Übersetzung.

Angelo Mai hat die Behauptung aufgestellt, dass die syrische Theophanie nur ein Bruchstück sei der unter diesem Namen verfassten Schrift Eusebs. Aber Heikel verneint dies mit Recht.

1) Ebensowenig darf man wohl korrigieren, wenn $\aleph \iota \delta \aleph$ 41₂₂ 78₂₅ als Maskulinum behandelt ist, ähnlich wie $\aleph \iota \delta$.

Aus der S. 1—34 gegebenen Inhaltsübersicht geht hervor, dass Buch I—III ein geschlossenes Ganze bilden, während Buch IV und V zwei lose Anhänge sind. Deswegen aber darf man noch nicht leugnen, dass das Ganze Ein Werk sei, wenigstens im Sinne Eusebs. Denn dieser Schriftsteller hat manche nur zusammengestückelte Sachen veröffentlicht. Davon zeugen die Demonstrationen und Präparationen und mehr oder weniger auch die Kirchengeschichte¹⁾.

Vielleicht ist Angelo Mai durch das vierte Buch auf seine Behauptung gekommen. Denn die meisten Stücke der Katenen, die uns unter dem Namen der Theophanie Eusebs überliefert sind, müssten bei ihrem exegetischen Charakter hierhinein gehören. Nun ist in der That das vierte Buch fast völlig dispositionslos. Teilweise fehlt, abgesehen von den Überschriften, jede äussere Verbindung. Man vergleiche den Übergang von c. 11 zu 12, von 23 zu 24, von 25 zu 26 u. s. w. Am Anfang kann man zur Not c. 2—12, 13—23, 24—28 als zusammenhängend auffassen, aber im letzten Teil bei c. 29—35 ist es kaum möglich. Warum z. B. c. 35 nicht direkt an 30. 31 angeschlossen ist, warum c. 29 und 34 auseinander gerissen sind, bleibt einigermassen unklar. Es wäre also an und für sich denkbar, dass der Übersetzer hier seine Vorlage gekürzt hätte.

Allein man erwäge, dass überall da, wo wir den Syrer sonst kontrollieren können, seine Zuverlässigkeit und Treue bis ins kleinste hinein erkennbar ist. Mit Sicherheit lässt sich kaum Eine absichtliche Änderung, sei es aus dogmatischen oder sonst welchen Gründen, nachweisen. Warum sollte er denn im vierten Buche gestrichen haben? Als Ursache wüsste ich höchstens die Langeweile zu vermuten, die mich wenigstens beim Lesen desselben erfasst hat. Aber unser Geschmack ist nicht massgebend. Eher im Gegenteil! Denn es ist doch höchst auffallend, dass von der

1) Daran, dass Euseb selber die Theophanie verfasst hat, ist m. E. nicht zu zweifeln. Gedanken oder Ausdrücke, die nicht von ihm herrühren können, die einem andern Schriftsteller zugeschrieben werden müssen, lassen sich nicht nachweisen. Im Gegenteil, auf Schritt und Tritt wird man an andere Stellen in Eusebs Schriften erinnert. An einen griechischen Kompilator (ein syrischer ist gänzlich ausgeschlossen), etwa an einen Schüler Eusebs zu denken, verbietet doch wohl unter anderem die Art, wie das fünfte Buch eingeführt wird. — Übrigens ist die Theoph. nach II 14, wo die Phönizier als „unsere Nachbarn“ bezeichnet werden, ebenso wie der *Βασιλικός* in Palästina abgefasst.

ganzen Theophanie fast nur exegetische Bruchstücke im Urtext uns aufbewahrt sind. Und wenn man einmal so viel Bibelcitate, die in solcher Fülle teils wörtlich teils paraphrasierend eingestreut sind, zu übersetzen anfang, warum sollte man dann nicht auch das Begonnene zu Ende führen?

Aber die Katenen verdienen überhaupt kein Vertrauen. Sie sind wenig zuverlässig. Greifen wir zum Beweise ein beliebiges Stück heraus: Migne 656¹⁸—44. Die ersten drei Zeilen bis γάρ sind vielleicht aus dem Vorhergehenden zusammengezogen. Mit Z. 20 τὸν πρότερον beginnt die Übereinstimmung mit Demonstrationen III 581 und Syrer 197²³: Z. 25 in Migne ἀλλ' — 27 κατεχρήσατο fehlen sowohl in Σ als D. Nach 29 γινόμενος fehlt in M: ἐπάκουσον γοῦν ὅπως διαρρήδην (ΣD). Nach 32 ὀνόματι fehlt wiederum ein Satz, den D 1817—11 und Σ bieten. Dagegen hat weder D noch Σ die Worte M 33 ἐλέγχων — 34 λατρεύσαντος gelesen. Hinter M 38 ὄνομα ist eine grosse Lücke: D 181¹³—19 = Σ, ebenso M 37 ἐπιεικείας: D 181²⁰ τὸ φιλάληθες — 21 ἀπεκάλει = Σ. Diese Zusätze und Auslassungen in der griech. Theophanie gegenüber Demonstrationen und Syrer beweisen aufs klarste, dass die Katenen gänzlich willkürlich mit ihrem Texte umgehen. Während der Syrer durchaus nicht immer die Sprüche vollständig anführt, sondern bisweilen auch in verkürzter Form — also offenbar seiner Vorlage entsprechend —, so gilt vor allem von den Katenen, dass sie entgegen dem Syrer und damit auch dem Original der Theophanie die Bibelcitate häufig nur andeuten. Man vgl. M 629³³ 632⁴⁰ 636²³ 644³ 645¹³ 648^{17.40.41} 649^{2.25} 652^{40.51} u. s. w. Ein anderer Beweis für das Eindringen nicht-eusebianischer Fragmente in thatsächlich eusebianische Citate ist unten zu Σ 124 gegeben. Überdies sind so viel Stellen in den von Mai als eusebianisch ausgegebenen Stücken doppelt, manchmal sogar dreifach exegesiert, dass sie unmöglich alle ursprünglich in der Theophanie gestanden haben können. Demnach sind diese Fragmente nur da als echt zu bezeichnen, wo sie durch den Syrer beglaubigt werden¹⁾.

Dies Resultat könnte nur dann angefochten werden, wenn Conybeare (Zeitschrift für neutestamentliche Wissenschaft. 2. Jahr-

1) Vielleicht sind umgekehrt in den Katenen bei genauerem Nachforschen noch einige Bruchstücke der Theoph. zu entdecken, die als solche nicht gekennzeichnet sind.

gang. Giessen 1901, S. 289 ff.) Recht hätte, dass der Übersetzer der Theophanie die Bibelcitate aus der Pešittha abgeschrieben hätte. Aber eine genaue Vergleichung lehrt, dass davon keine Rede sein kann. Beide Texte weichen fortwährend von einander ab, wie auch unten teilweise konstatiert ist. Es liessen sich sogar eigentümliche stilistische Unterschiede aufstellen nach dem doch verhältnismässig geringen Identitätsumfang; z. B. die Bevorzugung des Infinitivs durch Peš. u. s. w. Dass Σ vielleicht durch Reminiscenzen beeinflusst wurde, soll damit nicht geleugnet werden, vgl. z. B. die auffallend übereinstimmende Wiedergabe von ζωγράφω.

Textvergleichung der syrischen Theophanie mit den griechischen Parallelen.

Das erste Buch.

Σ 1¹—2⁷.

Σ 1⁹ ܐܢܫܐܟܝܘܢ ܕܕܘܢܝܘܬܐ etwa = σφηνουῦσθαι. Demnach nicht „can be constructed with its appurtenances“, sondern „noch (kann) ein Schiff schön durch Pflöcke zusammengefügt werden ohne einen Schiffszimmermann“. Vgl. Praep. VII 3 S. 301 d. Dem. IV 5 S. 151 c.

¹⁵ ܪܝܘܠܝܢ nicht „the weight of the mountains“, sondern „und ferner noch dazu (achten sie nicht) auf die Gewichte, die (sich zeigen) in den gleichen Schwankungen der Ausdehnungen der Tage und Nächte“. Die Worte beziehen sich auf die Tag- und Nachtgleichen im Frühling und Herbst; vgl. Laus 208²⁶ ܝܣܘܪܚܘܒܝܢ ܬܐܠܢܘܢ ܕܕܘܢܝܘܬܐ ܕܕܘܢܝܘܬܐ ¹⁸ ܘܡܢ ܠܘܒܘܢܐ

„their several senses“ ungenau, vielmehr: „und auf ihre eigenen Sinne“ (der Leugner der Vorsehung). || 2⁷ ܪܝܘܠܝܢ nicht „extreme“, sondern „ein anderer“.

Σ 2⁸—13²³ = Laus 225²⁷—235¹².

L 225²² ܐܝܢ ܡܢ ܐܢܐ ܠܘܩܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ „wenn nicht das . . . Wort Gottes gewollt hätte, dass sie entstünden“ (vgl. dieselbe freie Übersetzung Σ 100¹⁸). ^{226²} ܕܘܪܘܢܝܘܬܐ: ܪܝܘܠܝܢܘܢ, aber lies ܪܝܘܠܝܢܘܢ mit Bernstein ZDMG 6357.

³ ܘܡܢ ܠܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ⁴ ܘܡܢ ܠܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ⁵ ܘܡܢ ܠܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ

⁴ ܘܡܢ ܠܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ „Dächer, die bunt sind an Gold“ Σ = ܘܡܢ ܠܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ (vgl. Σ 3¹⁴ ܪܝܘܠܝܢܘܢ = ܕܘܒܘܢܐ).

⁶ ܘܡܢ ܠܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ. Vgl. Lat. laudem nomenque. ¹⁰ ܘܡܢ ܠܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ „in nichts nicht einmal“ verstärkend. ¹¹ ܘܡܢ ܠܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ ܕܘܒܘܢܐ

μονα τῆς σοφίας „und sich wundern über den, der es (das Instrument) versteht und über seine Weisheit“. Σ wohl frei wie Lat. „ob hanc scientiam“. || ¹⁸ τὸ σύμπαν τόδε = **Δ** **κ** **ω** **ο** **ω**. „Demgemäss aber sollten wir auch als Ursache von eben diesem Ganzen, das sie (= man) mit den Augen ihres Leibes sehen, weder Sonne noch Mond . . . setzen.“ ²⁰ μηδὲ μὴν κτλ. stimmt mit Σ „aber nicht (μὴν bleibt unübersetzt) darf man sie nach der Ähnlichkeit (= ὁμοίως) eben ihres (= τῶ τούτων) Werkmeisters und Schöpfers ehren und anbeten“. Das überlieferte μνήμην ist wohl am leichtesten in das auch sonst vorkommende μὴ μὴν zu verbessern. ²⁴ θεολογεῖν sonst durch **υ** **π** wiedergegeben. **Δ** **ω** = εὐλογεῖν? ἐπὶ drückt Σ nicht aus, da man sonst **ω** **ι** **ε** erwarten würde. „Weil auch keiner jemals den Leib eines weisen und verständigen Mannes, seine Augen u. s. w. weise nennen würde.“ Übrigens braucht Euseb in solchen Fällen, soweit mir bekannt, ἐπὶ c. Gen. vgl. Dem. IV 54, aber der Syrer ist auch kaum ursprünglich. ²⁷ σοφῆν **κ** **δ** **ω** **ω**, lies **κ** **δ** **ω** **ω**.

L 227¹ τοῦ φιλοσόφου auch von Σ gelesen. ⁶ μονογενῆ + „Wort“, frei wiederholt. ⁸ ἐξ αὐτοῦ + οἷα ἀπαύγασμα φωτός ἐκ τῆς αὐτοῦ θεότητος Σ (vgl. L 2024). ¹⁸ φ. ο. ἀπόσιτον „wohnend in erhabenem Lichte, desgleichen es nicht giebt“. Sollte es sich hier wie Σ 623 um freie Übersetzung handeln oder liegt ein anderes griechisches Wort zu Grunde? Hoffm. denkt an eine griech. Glosse zur Tim.stelle ἀπόσιτον = ἀπόσικτον (= ἀπόσεικτον) = ἀπροσεικαστον. Aber Sicherheit ist nicht möglich. **θ** **ε** **ι** **ο** **ι**, lies mit Hkl. Ind. **ι** **ε** **ρ** **ο** **ι**, da **ι** **ε** **ρ** **ε** **ι** **ο** **ι** überliefert ist; vgl. L 23123 24010 2485 25611. Σ beweist nichts. ¹⁴ ἡ δ' + οὐκ οὐσα καὶ ¹⁵ εἰκότως + ἄρα wie L 24528. | ¹⁷ λόγον < Σ ¹⁹ ἀπολαύουσιν = Dem. IV 6 S. 154c, Σ vielleicht ἀπολαβοῦσαν. Doch vgl. Σ 1925. ἀμωσέπως nicht ausgedrückt, liegt in **δ** **α** **α** **κ**. ²⁸ ἦ < Σ mit Recht. Auch Wendlands Vermutung (Berl. Philol. Wochenschrift 1902 Nr. 8) zu dieser Stelle ist unmöglich und wird durch Σ nicht bestätigt. ³¹ αὐτῆ < Σ frei. ³² κόσμον = Ordnung, Σ missverstanden „Welt“ (Lee). Dagegen **κ** **λ** **λ** Σ 410 = ἄλογος wie unser „verwirrt“ („konfus“).

L 228⁶ liest Σ zwar „und“ vor τῆς, doch beweist das nichts,

da alle Ptc. aufgelöst sind. || ¹¹ ἀναισθήτων: **ⲁⲗⲟⲟ** „unverständlich, thöricht“, also = überliefertem ἀλογιστου. ¹⁴ φθοράς: Σ Wechsel = τροπάς, überliefert ὄρας. ¹⁶ γὰρ < Σ frei. ²⁰ πλατεῖαις Σ fälschlich Substantivum „mit der Breite gleichsam mit seinen Händen“. ²³ διατόνοις: Die Körper, die Saiten der grossen Weltengeige, hat der Logos sich befestigt und „schön (= εὖ μάλα) mit den Ausdehnungen (= τοῖς διατόνοις) das Gesonderte (= τὰ διεξυγμένα) verbunden und (= συνάπτων) gestimmt (= ἀνακρούεται“. Ob der Übersetzer oder seine Leser das verstanden haben, ist sehr fraglich; sein griechischer Text aber war identisch mit dem unsrigen. ²⁹ νηκτῶν φύσιν Σ scheint den Artikel (τὴν) gelesen zu haben. Statt **ⲛⲉⲕⲟⲩ** schreib **ⲛⲉⲕⲟⲩ** oder **ⲛⲉⲕⲟⲩ**; ebenso Σ 5₂₂.

L 229¹ ἐργαστηρίῳ „durch die Kunst“ Σ schlecht trotz PSm, nach dem es „magis sonat“. ἐργασία kann er wegen **ⲁⲗ** = ἔνδον, das zum Folgenden gehört, nicht gelesen haben. Vielleicht zu korrigieren in **ⲕⲉⲗⲁⲩⲟⲩⲁⲕ ⲑⲁ**. ⁵ εἶθ' < Σ frei || ⁸ σχήμασι = Σ richtig. Die Farbenverschiedenheit wird durch ὄραιοις ἀνθεσιν ausgedrückt. ¹¹ πᾶσαν κτλ.: „dass seine Energie jeden menschlichen Verstand weit (= ὑπερ-) übertrifft, ist klar“. Vielleicht + δηλαδὴ (vgl. Lex. unter **ⲑⲁⲕⲁⲗ**). ¹⁶ σώματι „und in den Körpern mit vergänglicher Hyle mischten“. Trotzdem ist zu lesen ἐπὶ γῆν καὶ σώματα, ὕλη τε φθ. wie überliefert ist. Denn es giebt Eine Hyle, aber viele Körper vgl. L 227₄ 229₂₃ 241₂₆. ²⁴ πάντη + ὁμοῦ. ²⁸ φῦναι = αἶα, wie 6₁₇ = ὄν; 6₂₅ = τυγχάνει. Doch ist leicht **ⲕⲁⲟⲟ** vor **ⲛⲉⲕⲟⲩ** zu verbessern. ²⁹ ἐν κτλ.: „er sitzt in der Verborgtheit (= ἀπορρήτοις) und Verstecktheit, wo er gerade wegen der Höhe seines Anblicks unerreichbar ist“. Σ frei? διὰ παντός scheint er nicht gelesen zu haben. ||

L 230³ θεοῦ λόγος: Σ wie HSS θεὸς λόγος. ⁴ δίκην = **ⲑⲁⲕⲁⲗ** vgl. PSm s. **ⲑⲁⲕⲁⲗ**. Hoffm. erklärt es aus ***ⲑⲁⲕ** = δίκην, vielleicht mit Vorschlagsalif. Nach dem Vergessen des Ursprungs ward **ⲑ** als Zeichen der Präposition wie in **ⲑⲁⲕⲁⲗ** von neuem hinzugefügt. ⁸ δ', das Hkl streichen will, drückt Σ durch **ⲁ** aus, wie häufig. ⁹ ὑπάρχων μόνος: καθιδρυμένος Σ wie Th. gr. Man beachte, dass καθ. nicht statt ὑπ., sondern statt ὑπ. μόνος steht. Da der Schluss verdächtig ähnlich und

die Zahl der Buchstaben die gleiche ist, so ist vielleicht eine griechische Textverderbnis vorhanden. ¹¹ ἀρρήτω — ἀκατονομάσω < Σ mit Th. gr. ²⁰ δι' ἀέρος πληττομένη „durch das Schlagen der Luft“ frei. ²⁷ τε: Σ δὲ wohl besser.

L 231¹ λῆξις „Natur“ (120¹⁸ ρδω). || ⁶ ἐνθ' ἐνδε = ρδω. Dann ist natürlich ρδω ρδω zu lesen. ⁷ ἀμειβόμενος: „die Sitten und Gebräuche mit Unterschied fortpflanzend“. Frei (abwechseln = folgen lassen). ¹⁸ καὶ μετ' αὐτὸν hat auch Σ gelesen. κοινός < Σ. Sollte ρδω aus Zufall ausgefallen sein infolge des inhaltlich gleichen Δα? ¹⁸ κηδεμών = ρδω, also nicht ρδω (Bernstein) zu lesen. ¹⁹ μονογενής + θεοῦ υἱός Σ. Kommt μονογ. θεός sonst noch bei Enseb vor? Mir ist nur θεός γεννητός Dem. IV 2₂ bekannt. Auf jeden Fall scheint mir das von Hkl hinter θεός gesetzte Komma unrichtig, wenn man Stellen vergleicht wie μόνον γεννητὸν θεὸν ἐκ θεοῦ D IV 31 μονογενῆ ὄντα, λόγον τε καὶ θεὸν ἐκ θεοῦ D IV 31₈, μονογενῆ τε υἱὸν καὶ θεὸν ἐκ θεοῦ D VI 1.1. Danach ist zu interpungieren: οὗτος μονογενής, θεός ἐκ θεοῦ γεγεννημένος, λόγος. Da Σ dies nicht verstand und μονογ. θεός ihm anstößig war, ergänzte er θεοῦ υἱός. ²² ὁ γέγονε < Σ. Beachte Var. und Dem. V Prooem. 33. ²³ φουτοργός: ρδω „Erlöser“. Gleich darauf φύει = ρδω; lies also ρδω von Δια protulit, vgl. PSm. ²⁵ τοῦ παντός „zu jeder Zeit“ = διὰ παντός ²⁷ τοιοῦτον Σ drückt nur τὸν aus. ²⁸ ἐπέκεινα: ἀνωτάτω Σ, doch ist wahrscheinlich Δα in Δα zu verbessern.

L 232⁸ καὶ τὰ πάντα ζωογονοῦντα < Σ. Dafür etwa: αὐτὸν δὲ ὄντα αὔλον || καὶ ἀσώματον καὶ σοφὸν μὴ ὡς ὑφ' ἐτέρων σεσοφισμένον, αὐτὸν δὲ τὴν σοφίαν καὶ αὐτὸν τὴν ζωὴν καὶ αὐτὸν τὸ φῶς καὶ γέννημα κτλ. ¹⁹ ἦ: statt dessen Σ etwa: καὶ τὰ σώματα διὰ παντός φροστικῆς καὶ σκεδαστικῆς φύσεως ὄντα (vgl. L 227⁹) ἐκ τε μιᾶς ὕλης πεποιημένα (227⁴) κατακερματίζων („in viele Abschnitte schneiden“ = κατα-κ. wie Σ 9₁₂ „ganz klein schneiden“; dem Sinne nach = vereinzeln, daher nicht εἰς πολλά) καὶ πάλιν ἑαυτῷ θεοποιῶν τῷ λόγῳ. τοῦτου δὲ πολὺ χείρων ὁ καὶ τὸν γεννητὸν τουτουὶ κόσμον ἀθρόον ὁμοῦ πάντα πολλῶν ἐκ μερῶν ὑφροστικῶτα εἶναι θεὸν νομίζων κτλ. ²¹ εἰ δὲ σύνθετος: οὐδ' < ἄν> σύνθ. Σ (vgl. Var. der

besten HS οὐδ' ἀ-). Dann Σ „sodass er eines anderen nicht bedarf“ = οὐδ' ἐτέρον κτλ? Wahrscheinlich hat er ungefähr Sinn-gemässes geraten, nachdem εἰ δὲ schon bei ihm in οὐδὲ verderbt war. Hkl's Text fasst jedenfalls den Gedanken bedeutend prä-ciser. ²² οὐδ' αὖ „auch nicht wenn“ Σ also wie HSS οὐδ' ἄν. ²⁴ ὑφ' ἐστῶσα + etwa: τὸ γὰρ σύνθετον καὶ λυτόν ἐστι καὶ τὸ πολυμερὲς ἐξ ἀνάγκης ἀνόμοιον. τὸ δὲ διὰ παντὸς ἴσον καὶ ἀναλλοιώτων διὰ παντὸς ἀπλοῦν καὶ ἀσύνθετόν ἐστιν. τὸ δὲ σύνθετον ἐξ ἀνομοίων σύγκεται, τὸ δ' ἀνόμοιον καθ' ἑαυτὸ χειρόν τι ἐστι παρὰ τὸ κρείττον. || εἰ γὰρ τὸ πᾶν κρείττον ἦν, ἴσον καὶ ὅμοιον, καὶ εἰ οὕτως εἶχεν, πάντως καὶ διὰ παν- τὸς καθ' ἑαυτὸ ἄν ἦν (d. h. dann wäre es nicht in seinen Teilen, sondern ganz und gar, in jedem Stück sich selbst ähnlich). οὕτω δὲ ἦν ἄν τὴν οὐσίαν ἀπλοῦν καὶ ἀμερές, ἀλλ' οὐδαμῶς ἢ φύσις τοιαύτην ἑαυτὴν παρίστηται τοῦ ὁρωμένου τῶν ὅλων κόσμον (wörtlich „aber keineswegs zeigt sich diese Natur, wenn die Welt des Alls gesehen wird“ vgl. L 232^{as} und zur Über- setzung Σ 11^{rt}). ἀσθητὸς γὰρ ἐστι καὶ μυρίων ἐκ μερῶν ὑφ' ἐστῶς καὶ σύνθετος ὥστε καὶ μυρία μέρη ἀμείβεσθαι, καὶ ὡδε („und so“, Σ fälschlich „wo“ = „und hier“) ἔχων καὶ ἐναν- τίαν φύσιν δέχεται. διὸ δὴ θνητῆς ὁμοῦ καὶ ἀθανάτου λογικῆς τε καὶ ἀλόγου (vgl. die Übersetzung Σ 10^{zt}.) ψυχρᾶς τε καὶ θερμῆς ὑγρᾶς τε καὶ ξηρᾶς οὐσίας (vgl. L. 233^a) ὅδε ὁ κόσμος κοινώνει, ὅσων ἀπάντων ἐλεύθερός ἐστιν ὁ θεός. εἰ γὰρ ἡ τοῦ θεοῦ φύσις κτλ. ²⁵ ἐπέκεινα + καὶ πορρωτάτω ²⁹ οἶα < Σ ³⁰ αἴτιον + αὐτοῦ „er aber wird keine andere Ursache als Überschrift setzen denn sich selber.“ ³¹ πρό- εἰσιν + ἀπορρήτω καὶ ἀλέκτω βουλευμάτι.

L 233² αὖ—³ ταύτης < Σ ⁴ μέγαλον: τῶν ὅλων ⁵ οὐκέτ' „auch nicht“ Σ frei ⁶ ἀνακρούεται: Σ hat τὸ πᾶν mit σοφῶς und ἀνακρ. mit τῷ αὐτοῦ πατρὶ verbunden und ver- standen „weise in allem stimmt er sich (gleichet er) seinem Vater“ vgl. **ⲙⲗ** Σ 513. || ⁸ δ' < Σ. Bei Euseb sind öfter die Sätze ohne jede Partikel aneinander geschlossen. ¹¹ συνέστηκεν εἰς ebenso Σ „so auch bei diesem (ist es der Fall), dass aus vielen Teilen besteht Eine Welt.“ ¹⁴ οὐχ ὄρας „Siehst du nicht mit deinen Augen, dass Ein Himmel die ganze Welt um- giebt, während (ⲟ = ⲓⲁ) Myriaden Reihen von Sternen an ihm kreisen.“ Dieser Text, der vorzüglich den Sinn dessen, was

Euseb sagen will, ausdrückt, stimmt wörtlich weder mit L noch mit D überein. Da es aber ausgeschlossen ist, dass Σ aus der schlechten Lesart der D hervorgegangen sei, kann es sich nur um eine freie, dem Sinne nach richtige Übersetzung der L handeln, wie auch das Folgende lehrt. ¹⁷ *ἐνα + υἰὸν* Hkl (vgl. S. 358), aber *κτλ*, wenn es nicht überhaupt freier Zusatz ist, nur = *γέννημα* oder *ἐκγονος*. ²⁴ *καταυγάζει + etwa: τί γὰρ ἔδει πολλῶν ἡλίων ἐνὸς ἀρχοῦντος εἰς τελείωσιν τῶν ὄλων; τί δὲ πάλιν πολλῶν ἔδει θεοῦ υἱῶν ἐνὸς δὴ μονογενοῦς ἀρχοῦντος εἰς τελείωσιν πατρὸς βουλημάτων; εἰ γὰρ γένοιτο πολλοί, ἢ ὁμοιοὶ ἂν εἴεν ἢ ἀνόμοιοι. εἰ δ' ὁμοιοὶ, μάταιον τὸ πλῆθος ἐνὸς δὴ τελείου καὶ παντοδύναμον ἀρχοῦντος εἰς δημιουργίαν καὶ κατασκευὴν τῶν ὄλων. ὁ γὰρ θεοῦ λόγος καὶ ἡ θεοῦ σοφία καὶ τὸ φῶς καὶ ἡ ζωὴ καὶ πᾶν τὸ τοῦ ἀγαθοῦ πλήρωμα ἐνὸς ὄντος κατὰ τὴν οὐσίαν ἄχρηστον δὴ παρίσθησι τὴν πολυπλήθειαν αὐτῶν (genauer „zieht zum Unnützen eben die Zahl ihrer Vielheit“), ἅτε μάτην καὶ οὐ καλῶς ὁμοίας δυνάμεως κοινωνοῦντων. εἰ δ' ἀνόμοιοι, δεῖο ἂν γενέσθαι. καὶ τί ἔστι γενέσθαι παρὰ τὸ τέλειον καὶ παναλκῆς ἀνόμοιον ἀλλ' ἢ (= *οκ* vgl. L 244₁₂ = Σ 106₁₈) τὸ ἀτελὲς καὶ ἐνδεὲς τὴν φύσιν; ἀλλ' οὐκ ἔστιν ἐκγονος θεοῦ ἀτελής. τέλειος ἄρα ὁ τοῦ θεοῦ μονογενῆς, οὐχὶ δ' εἰσὶ πολλοὶ θεοῦ λόγοι, ἀλλὰ θεὸς ἐκ θεοῦ || παναλκῆς καὶ παντοδύναμος, ἐν ἀπαύγασμα φωτὸς τῆς ὑποστάσεως αὐτοῦ (Hebr. 1s), ὡς τὰ θεία λόγια παραδίδωσιν, ἐπανορθώσεως χάριν („zum Nutzen“) καὶ λάσεως πάντων τῶν γενητῶν ἀναγκαίως κατασταθεῖς, εἰς μὲν τὴν οὐσίαν ποικίλος („zahlreich“) δὲ τὰς δυνάμεις (vgl. L 232_{5f.}), μόνος ἀρχῶν εἰς τὴν τῶν ὄλων διακόσμησιν (vgl. De Xenoph. Zen. Gorg. c. 3. Wendl.).*

L 233²⁴ *ἐπεὶ κτλ*: Diesen Satz hat Hkl (S. XXXVII) als ein Muster der Unklarheit des Σ hingestellt. Aber das ist er — mit Hilfe des Griechischen — keineswegs: „weil (falsch an das Vorige angeschlossen) auch im Menschen Eine Seele und Eine vernünftige Kraft ist und sie zugleich die Fertigerin der vielen (Künste) ist, wenn eben dieselbe, um das Land zu bearbeiten, Schiffe herzustellen und sie zu lenken, und um zu bauen, viele (streiche das *ο* vor *κθικίνε*) Dinge lernt und thut; und Ein Verstand und (Eine) Überlegung im Menschen empfängt (das *ο* vor *δωσο* streiche) bisweilen Myriaden Lehren (also *μυριάς*

wie Var., wenn nicht Erleichterung), und eben derselbe misst das Land, beobachtet den Lauf der Sterne, überliefert Worte der Grammatik und der Rhetoren, wird (κράτος) ein Führer der Heilkunde in Lehren und in Werken der Hände (λατρικῆς hat Σ zu προστήσεται, wohl mit Recht, gezogen. Denn man würde nach der von Hkl, Ind. verstandenen Auffassung erwarten καὶ ἐν τε μαθήμασι. Die Heilkunde wird so in Theorie und Chirurgie geteilt) und bis jetzt hat niemals jemand gemeint, dass es viele Seelen in Einem Leibe gebe, noch auch sich gewundert (d. h. mit Verwunderung erwartet), dass es viele Wesen im Menschen gebe wegen des Empfanges vieler Lehren.“ Also die Vorlage von Σ stimmt genau mit dem jetzigen Text überein.

L 234^a ἀπαλύνας l. ~~καταλύ~~ statt ~~καταλύ~~. Übrigens ist ~~κατα~~ genauer βῶλον statt ὕλην. ⁴ ἄλλω Σ Adverb frei. ⁵ ὡσαύτως: ἴσον lies ἴσων. Druckfehler? ⁶ ἀλλ' οὐκ so Σ, nicht ἄρα. καὶ μέρη < Σ kaum mit Recht, da sowohl Dem. IV 5₁₀ (∞) als auch Praep. III 13_e es lesen, also lies + ~~καταλύ~~. ⁸ μόνον durch Σ bestätigt. ¹² θεολογεῖν = ~~καταλύ~~ (nicht = ὁμολογεῖν Lee) || ¹⁸ προσβολῆ „So ist auch das

Licht der Sonne eines und mit demselben Darauffallen bestrahlt es zugleich und auf einmal die Luft.“ Derselbe Text. Nicht „Anlauf“ (Hkl, Ind.). ²¹ ἐναργῆ τῶ παντί = Σ. ²⁹ ἔτι „und“ Σ.

L 235^a οὐσιῶν las Σ, obgleich er übersetzt: „Und die (lies ~~καταλύ~~) jenseits des Himmels und der Welt (existierenden) Kräfte der Engel und die Wesenheiten der verständigen und vernünftigen Geister füllt er mit Leben zumal“ u. s. w. Aber vgl. στοιχείοις οὐσίας παρέχων. Man darf πνευμάτων νοερῶν τε καὶ λογικῶν nicht miteinander verbinden, wie auch Hkl thut (Ind. unter νοερός). νοερῶν und λογικῶν sind vielmehr zu οὐσιῶν zu ziehen. So fordert es der Sprachgebrauch Eusebs; vgl. ausser den bei Hkl. unter νοερός angeführten Stellen noch Praep. VII 15_{12.15} 16₁ ff. Gemeint sind die Gestirnwesen. Euseb will sagen: Der Allkönig Logos füllt 1) die Kräfte der Engel, der Geister und 1) der verständigen und vernünftigen Gestirnwesen mit Leben, Licht, Weisheit u. s. w. und giebt 2) den Ele-

1) Ob καὶ vor νοερῶν einzuschieben?

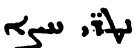
menten *οὐσίας* und den Körpern Mischung, Gestalt, Form u. s. w. Das hat Σ nicht verstanden, da er zum Objekt von „verfehlt nicht zu geben“ dasselbe wie von „erfüllt“ macht. Deswegen ist es auch wertlos, wenn er statt *στοιχείοις οὐσίας: στοιχείων οὐσίᾳ* übersetzt. ⁸ *ποιότητας* falsch „Werke“ *ψυχᾶς λογικᾶς* = Σ. ||

Σ 13²³—15⁴.



Σ 14¹⁰ *ῥῶλον: αἰσθήσει ἀλόγων* lies *ῥῶλον ῥῶλον*. Dies Citat aus Timaeus 27D auch Σ 53_{17π}. u. ö. Woher stammt das unmittelbar folgende Citat: „Aber auch das Unsichtbare, so hat man schön gesagt, ist Eine Familie vernünftiger geschaffener Wesen (= *γενέσεις*) wie in dem Sichtbaren Eines die Natur des Körpers ist“ etc.? ²¹ *ῥῶλον*: Diese Stelle ist von Lee falsch wiedergegeben (vgl. P XV 15_{3π}. und Krische, Forschungen. Gött. 1840. S. 371. Wendl.). Übersetze: „mag verglichen werden einer königlichen Stadt, in der Myriaden Bürger leben, in der teils königliche Paläste abgesondert sind: die königlichen Gemächer im Innern (*ο* vor *ῥῶλον* zu streichen), in welche die Meisten (*οἱ πολλοί*) nicht eingehen noch sie betreten, teils äussere als Plätze für die Leibwächter, teils wiederum in der Ferne und vom Hof getrennt den Geringen und Massen überlassen. Zahlreich sind die Plätze im Himmel und zahlreich die unterhalb derselben: im Äther und in der Luft über der Erde, während der Wohnplatz auf Erden für die, welche auf ihr wandeln ||, weit ist, er der uns Allen bekannt ist. Diejenigen (lies *ῥῶλον* 1. 2 und *ῥῶλον*, masc. wie im Folgenden) aber, die jenseits des Himmels (wohnen), sind höher als alles Denken, sodass auch sie im göttlichen Königspalast abgesondert sind, und sie kreisen um den König des Alls und tanzen neben seinem göttlichen Logos“ (= *οἱ δὲ τὸν πάντων βασιλέα περιπολοῦντες καὶ ἀμφὶ τὸν αὐτοῦ θεῖον λόγον χορεύοντες* vgl. L 196₃. 23). Dass neben dem König des Alls (= Gottvater) „sein göttlicher Logos“ wohnt, ist natürlich. Daher kann dessen Erwähnung in der Theophanie kein Widerspruch zur Laus sein, die allerdings nur von der Wohnung Gottvaters redet, noch kann sie die falsche Glosse L 197₇ zur Voraussetzung haben. — Unmittelbar daran schliesst sich:

Σ 15⁴⁻¹² = Laus 196²⁶—197⁶.

L 196²⁶ Mit τῶν ἀμφ' αὐτὸν μαρμαρυγῶν beginnt die Übereinstimmung: „und schöpfen in den Strahlen aus ihm“ Σ wohl = L ²⁷ καταγράφονται + καὶ συνίστανται φωτὶ πεπλησμένοι ²⁸ θεία καὶ νοερά γένη: πλήθη καὶ χοροὶ ²⁹ λαχόντα „inne haben“ τὸν μέγαν βασιλέα: τ. πάντων β. θεὸν

L 197¹ εἶσω < Σ ² ἀμφὶ δὲ τοῦτον: „und die Leibwächter an diesem“ umkreisen Sonne und Mond, ist sinnlos. Das α stünde besser vor α. Danach Σ τοὺς ἐκτὸς . . . διείργων + δορυφόρους.  nicht nach gr. ὀπισθοφύλακες (Bernstein), sondern nach pers. pušt-bân „Rückenhüter“ = Helfer gebildet (Hoffm.). βασιλείων < Σ ⁴ βασιλέα: παμβασιλέα. Der Syrer fährt dann fort, dass diesen Ort ausserhalb des Himmels die unsichtbaren Kräfte der Luft (d. h. die Dämonen), ferner die irdischen Wesen und andere bewohnen, der Mensch aber das Haupt aller sei.

Σ 15¹²—19⁹.

Σ 15²⁴  nicht „among princes“, sondern „in der Mitte der Enden“ der Erde. || 16⁹  = ὑπογράφω: „und diesem folgt (d. h. entspringt) das königliche Gesetz und Wort (= Logos; vgl. 171—3) und von oben (d. h. vom Himmel) schreibt es allein der Vater und Gesetzgeber als Grosskönig vor; es aber läuft nach unten“ u. s. w. ||

Σ 17¹⁸ „das Abbild des Bildes des Königreiches“; vgl. zu diesem Ausdruck L 199¹ τῆς ἀνωτάτω βασιλείας τὴν εἰκόνα φέρων. Teilweise Anklänge an L 197¹⁵⁻¹⁷. ^{24a} übersetze: „d. h. Myriaden betrügerischer Schriftwerke; <und> haben jenen gefürchteten Namen und jene Bezeichnung, die im Gesetz mit einbegriffen (wohl = ἐνεσχημένος ἐν τῷ νόμῳ), dennoch aber mehr ist als das Gesetz (d. h. den Namen Gottes), an sich gerissen, sodass sie <ihn> für das Geschlecht der sterblichen Menschen unten auf Erden in Körper, Elemente und Weltteile warfen, weswegen || die Menschen die Geschöpfe mehr fürchteten und bedienten als ihren Schöpfer.“

Σ 18^{7a} übersetze: „Einen und denselben Artanteil hat er den <Wesen> im Himmel und auf dem στοιχεῖον (lies sing.; vgl.

Hkl, Ind. s. v.) der Erde zu teil werden lassen, wo der logische (Anspielung auf den Logos) Verstand in den Menschen, der von dem körperlosen, geistigen Sein (*οὐσία*) und von der Art des göttlichen Logos her stammt, der in allem noch Kind ist (vgl. Σ 20²⁰), durch seine Fürsorge auf Erden grossgezogen und für die Umwandlung von hier zum Besseren (= *τὴν ἐνθέρδε ἐπὶ τὰ κρείττω μετὰβασιν* L 209¹⁹) vorher erzogen und vorher geübt wird (= *προεμμελετᾶν* L 209¹⁵) und der seine Umwandlung zu dem ihm verwandten (geistigen Sein) vorbereiten lernt, sodass er eben hierdurch vollständig um seiner Gemeinschaft mit dem göttlichen Logos willen und zwar er allein von den (Wesen) auf Erden des Namens der Vernünftigkeit würdig ist.“ ||

Σ 19¹ *نام* und *كواكب* gehören zusammen. Übersetze: „Nach diesen zählt er auf die (Wesen) auf Erden so: ‚Preiset Gott von der Erde‘ (sowohl) andere als auch das vor allem vernünftige Geschlecht der Menschen, welches er auch in besonderen Anzahlen von Ordnungen in folgender Weise abteilt.“

Σ 19⁹⁻¹⁵ = Laus 198^{8r}.

Die Übereinstimmung beschränkt sich auf kleine Bruchstücke, die teils umgestellt teils zusammengezogen sind. Im einzelnen ist:

Σ 19⁹ *كواكب* — ¹¹ *كواكب* = L 198¹⁸ *ἀνωθεν* — ¹⁸ *θεολογοῦσιν*. Daraus geht hervor, dass *كواكب* Subjekt ist und nicht zu *καὶ ἡλιος καὶ σελήνη καὶ ἀστρα* L 198¹⁻⁸ gehört. Dann fasst Σ in *τοῦτον καὶ ἡλιος καὶ σελήνη καὶ ἀστρα* L 198¹⁻⁸ zusammen und schliesst unmittelbar daran:

Σ 19¹² *μακρῶν* — ¹⁸ = L 198⁸ *μακρῶν* — ¹⁰ *ἀγῶνας*. Darauf folgt direkt:

Σ 19¹²⁻¹⁵ = L 198¹⁸ *καὶ δυνάμεις* — ¹⁵ *ἀναπέμποσιν* (*ὁμολογοῦσιν* Σ).

L 198⁹ *ἐξανύοντες* „laufen“ frei. ¹⁰ *διίπνεουσιν ἀγῶνας*: „und ihm eilends Kränze bringen“. Euseb hat wohl den Ausdruck *ἀγῶνας* durch den gleichbedeutenden *ἄθλους* (vgl. L 209²² 215⁴) ersetzt, und Σ hat diesen als *ἄθλα* (schon gr. zuweilen = *ἄθλους*) verstanden und *καὶ* hinzugefügt. ||

Σ 19¹⁶—29¹⁸.

Σ 20⁹ כֶּסֶף (Hebräer) lies כֶּסֶף. ¹⁷ סֶחָקֶיךָ neben „Schilf“ und „Gras“ giebt keinen Sinn, lies סֶחָקֶיךָ (PSm.)

Σ 23¹² ff. übersetze: „Wenn aber die göttlichen Worte <der Schrift> von dir nicht gehört (d. h. anerkannt) werden, so glaube ich dennoch nicht, dass dein Denken so grosse Finsternis sei, dass du nicht im Geiste bei dir überlegst, wie eben die Vorzüglichkeit des Körpers und des Leibes beschaffen sei oder eines andern göttlichen Etwas, welches den Leib bewegt. Ich meine aber dies, dass wir verstehen, den kritischen Verstand auf das Wesen (οὐσία) dieses Etwas, das existiert, anzuwenden, <ferner> dies, dass wir durch das Gedächtnis eine Lehre überliefern, <endlich> dies, dass wir zu einer Theorie über das All fortschreiten.“
 רִשׁוֹנָה = θεωρία = Lehre vgl. Σ 24₁ u. ö. ||

Σ 24²⁵ vgl. Empedocles fr. 124 Diels. Wendl.

Σ 26¹⁹ citiert Hesiod ἔργα καὶ ἡμέραι 277 ff. Wendl.

Σ 27⁸ כְּחֶמְדָּתוֹ id quod antecedit = πρόληψις „selbst Sonne, Mond und Sterne lässt er kreisen im Vorwegnehmen des Zukünftigen“ d. h. in Gedanken läuft er dem Kreislauf der Sterne voraus, bestimmt ihn vorher. || 29¹⁰ לִמְנַחֵם lies לִמְנַחֵם.

Σ 29^{18. 19} = Wort des Anaxarch.

Vgl. Zeller I⁶ S. 963; Wendland, Philos Schrift über die Vor-
 sehung S. 48. Lee will כְּחֶמְדָּתוֹ ändern, aber Bernstein (bei PSm)
 und Nöldeke (bei Brockelmann) verweisen mit Recht auf das
 talmudische אֲרִנְקִי, das nach Hoffm. aus κωρύκιον entstanden ist,
 indem nach palästinischer Weise anlautendes כ in א überging wie
 כְּחֶמְדָּתוֹ (oder כְּחֶמְדָּתוֹ) aus κόρυλος, אֲרִנְקִי aus κίτρον. Das
 א vertritt accentuelle Dopplung. (Die Ableitung aus ἀρναις
 unmöglich, weil Schafspelz kein Beutel ist.)

Σ 29¹⁹⁻²¹ = Praep. VI 6² (Dindorf 275.²¹⁻²⁴) = Trag. fr. 687.

τέμνε: ὄπτα „verbrenne und röste“ Σ. Auf die Stellung ist
 nichts zu geben. Vgl. Rhein. Mus. Bd. 47. S. 226. Wendl.

Σ 29²¹—32²⁶.

Σ 29²² = Röm. 8³⁵ χριστοῦ: θεοῦ Σ und κλιδονος „Frost“.

Σ 30⁵ **لحم**, Lee will **لحم**, PSm **لحم**, aber wohl richtig überliefert, nur vom Herausgeber verlesen aus **لحم** „des Anblicks“. ⁸ **سوم** lies **سوم**. ||

Σ 31²² = II Cor. 10³ **περιπατοῦντες** „leben“ Σ (Peš **مصحح**). Darauf folgt ein aus Phil. 3²⁰ und Hebr. 12²². ²² zusammengesetztes Citat, dessen Abweichungen auf das griech. Original der Theoph. zurückgehen. So Hebr. 12²² **προσεληλύθατε** „wir sind herangekommen“. **Σιών ὄρει** < Σ **Ἱερουσαλήμ** < Σ. Hebr. 12²³ **ἀπογεγραμμένων**: „sind verzeichnet“ (gegen Peš). ||

Σ 32²⁶—33¹ = Diels: **Poetarum philosophorum fragmenta.**
(Berol. 1901) Empedocles No. 121.

Σ =? **χῶρον, ἔνθα φόνος τε** || **κότος τε** (**κλαω** = **σκότος** schlecht) **καὶ ἄλλων ἔθνεα** („Geschlechter“) **κηρῶν ἄτης ἀνλειμῶνα κατὰ σκότος ἠλάσκουσιν**, (etwas anders Praep. VIII 14²³) „sagt einer von den Alten, indem er zeigt inbetreff der feuchten und finstern Luft auf Erden, dass sie aus vielen Mischungen von unzähligen aus der Erde (aufsteigenden) Dünsten besteht, wie jemand meint dass sie ist, selbst wenn er ein kleines Kind ist“. || Auch Σ 34¹⁴ scheint nach Wendl. ein heraklitisches Citat (fr. 83 Diels) vorzuliegen.

Das zweite Buch.

Σ 41²⁴—42² = Laus 235¹⁹—21.

Übereinstimmend sind die Worte **ἡλιω—ἕστησαν**. Auch das Vorhergehende klingt teilweise zusammen: **τὸν τοῦ θεοῦ λόγον, τὸν τῆς νοεράς καὶ λογικῆς πατέρα οὐσίας** (vgl. L 202³²), **τὸν οὐρανοῦ καὶ γῆς ἐπιστατοῦντα, τὸν τῷδε αἰὲ τῷ κόσμῳ παρόντα καὶ συνόντα, τὸν τῶν ἀγαθῶν πᾶσι παραίτιον πάντων** (vgl. L 222²⁰), **τὴν πρόνοιαν, τὸν σωτήρα, τὴν κηδεμονίαν** u. s. w.

Euseb zählt all das auf, was die Menschen in ihrer Verblendung zum Range der Gottheit erhoben haben. Nachdem er die Gestirne erwähnt hat, redet er in der Theoph. (II₄) von dem Warmen, Kalten, Feuchten, Trockenem, von Wasser, Erde, Luft, Feuer und den übrigen Teilen der Welt, darauf wie auch in L von den Erdfrüchten. Die Klimax der L ist an sich unan-

fechtbar. Die Vergötterung der himmlischen Gestirne wird noch übertroffen durch die Vergötterung der *γεώδης φύσις*. Aber diese ist doch keineswegs identisch mit den in der zusammenfassenden Aufzählung (L 237^{7ff.}) genannten *στοιχεῖα*, von denen nur in der Theoph. und zwar an der richtigen Stelle die Rede ist. Denn Wasser, Erde, Luft und Feuer und die übrigen „Teile der Welt“ sind nach L 227²⁸ (225²⁹) die *στοιχεῖα*. Die Theoph. bietet also den vollständigeren Text, aus dem der *τριακονταετηρικὸς* ein Auszug ist. Der Kürze zu Liebe strich Euseb die Ausführung über die *στοιχεῖα*, liess aber die Worte *τά γε στοιχεῖα* in der Schlusssaufzählung stehen. — Oder haben die gr. HSS. eine Lücke? Vgl. die beiden Var. zu 235²¹ *ἀλλὰ καὶ* und *οἷδε καὶ*, die von Σ auf zwei Kap. verteilt sind. ¶

Σ 42⁸—44²⁰ = Laus 235²¹—237²⁰.

L 235²¹ *ἀλλὰ καὶ*: οἱ δὲ καὶ Σ (vgl. Var. *οἷδε καὶ*).

²⁰ ἐπὶ μείζον Σ frei „Indem sie aber wuchsen in der Vielheit des Betrugers (= ἐπὶ μείζον ἀτοπίας) und in der Grösse des Frevels“ (= ὑπερβολῇ ὀνοσεβείας). ²⁰ ἀποτρέπεσθαι ~~ἀσπύει~~ „entfernen“, an sich möglich, aber lies wie sonst ~~ἀσπύει~~, da auf die Punkte nichts zu geben ist. ²¹ οἷδε liest auch Σ.

L 236¹ *ὀκνά* = ~~ὀκνά~~ „schwer, gewichtig“. Σ hat den gr. Ausdruck nicht verstanden; denn aus ihm würde man eher das Gegenteil herauslesen. ² ἀλοχρῶν ~~ὀκνάει~~, aber lies ~~ὀκνάει~~ wie Σ 44s. ⁶ ἤρωας, von Σ öfter (vgl. Lex.) mit *ἡμιθεός* wiedergegeben, das bei Euseb nicht vorzukommen scheint.

⁷ τάφους ~~τάφους~~ *δυσ*, lies ~~τάφους~~ *δυσ* Geiger.

¹² ἀνδρῶν liest auch Σ. ¹⁴ τιμὰς περιτεθεικασιν Σ wie L 236¹⁷: τῶν θεῶν ἀνέθηκαν ἐπηγορίαν. Dadurch wird nachher τὴν αὐτὴν gerechtfertigter. Aber immerhin sind τιμὰς sachlich die „göttlichen“ Ehren. ¹⁶ ληχνεύουσιν: ~~ληχνεύουσιν~~

(= ~~ληχνεύουσιν~~) von ~~ληχνεύουσιν~~ „betasten“ scil. mit der Zunge = belecken. Hoffm. *ομο* ist Nachsatz. ¹⁸ αὐτοῖς: αὐτοὶ Σ richtig. ²⁰ ἐφειλκύναντο + „und benutzten dann eben sie als Helfer wider den Irrtum der Götter, die sie gemacht hatten“.

²¹ ἔτεροι ~~ὀκνάει~~; man erwartet auch das zweite Mal ~~ὀκνάει~~. ²⁴ καὶ τούτοις: καὶ τινὰς ἄλλους Σ besser (wie

L 236²³ 237¹) ²⁵ οὐδὲ μὴν: οἱ δὲ Σ vgl. HSS. ²⁷ οὐκ = Σ.

²⁸ παρ' ἑαυτοῖς καὶ „und bei sich zu überlegen“. Das σ stünde besser vor αυτου. Jedenfalls wird Σ die von Hkl aufgenommene Lesart gehabt haben. ³¹ Μελκάθαρων

οιοιδιασβαλ, nach Lee (Übersetzung) = Malkuthrudun, aber wahrscheinlich ist das zweite οἱ aus Versehen doppelt geschrieben und zu lesen οιδιασβαλ, nicht = Μελικαρθον (Hkl), sondern = Μελκάθαρων der L oder Μέλκαθρον der P I 10²⁷.

L 237² ὡς < Σ ὄβροdon: Σ so oder ὄβρον Γέται: Γόθοι Σ.

⁵ ἀνθρώπους + τῇ τῶν θεῶν τετιμῆκασι προσηγορία. ⁶ δὴ οὖν: „also“ Σ (nicht „but“) || ⁷ τὰ μέρη =

ωθαυτ gehört nicht zu ιαωα, sondern zu οαωα κωλκ in Zeile 9. ¹⁰ συμφοραῖς: lies mit PSm κωσωαωα und

übersetze: „die die menschlichen Zufälligkeiten benutzen“; d. h. Zauberer, die die Gelegenheit wahrnehmen, den Menschen zu schaden. ¹² ἐπιπονήσαντες: ἐπινοήσαντες Σ wie Hkl conjiciert.

¹⁵ συντίνοντα „stimmen zu“ wohl frei. ¹⁶ εἰκῆ

< Σ. ¹⁷ ἐνεργείας „Anteilnahme an dem Werke“ Σ = συνεργείας. ²¹ εἰς τοσοῦτον ἤλαννον = „wachsen so sehr“.

²² τοσοῦτε τινὰς < Σ. ²⁴ ἔρωτας = κωια (μοιχείας) frei.

²⁶ εἶτα öfter = „und“; vgl. auch L 229⁵, wo es überhaupt nicht ausgedrückt wird. ²⁷ αὐτῶν < Σ.

Σ 44²¹⁻²³ = Laus 240²⁻⁶.

L 240⁶ προσδιέφθειραν: προσ. Σ falsch.

Σ 44²³—45⁶.

Diese Sätze fehlen in der Laus; doch vgl. Vita Const. Hkl 105^{2π}; Praep. IV 16²². Da dies Stück für die Chronologie der Theoph. von Bedeutung ist, mag es übersetzt werden: „Welcher Art das war, was sie thaten, indem sie sich ihren Göttern an-ähnelten (vgl. L 237³⁰ τῇ τῶν θεῶν ὁμοιοτροπία), können wir aus der Nähe an dem uns benachbarten Phönizien (l. κωα κωα = ἐκ τῆς Φοινίκης. Zu dem Plural „wir“ und zu der „Nachbarschaft“ vgl. L 223²⁵ 224⁵) betrachten, indem wir sehen, was bis jetzt in Baalbek geschieht, wie die Überbleibsel der alten Schäden (sic) und die Spuren des verderblichen Bösen || dort bis

jetzt wirksam sind (*ἐνεργεῖσθαι*; Fem. auf *ⲉⲛⲁⲓ* bezüglich), dass die dortigen Frauen sich nicht eher in gesetzlicher (Ehe-)gemeinschaft verbinden als bis sie sich zuvor durch aussergesetzliche Verderbung geschändet und an dem ungesetzlichen Mysterienkult der Aphrodite teilgenommen haben. Aber jetzt ist diese Stadt allein an diesem Wahnsinn erkrankt zum Beweise des alten Bösen. Früher nämlich litten Myriaden derart, als die Krankheit der Dämonen noch mehr mächtig war.“

Σ 45^{7(10)–19} = Laus 240^{6–18}.

L 240⁶ *καὶ οὐ τοῦτο μόνον, ἀλλὰ καὶ* + Σ „auch diejenigen Leute, welche den genannten Göttern geweiht (= verfallen) waren (und), dass der Vater und Lenker aller Götter von leiblicher Lust besiegt worden sei und den Ganymedes geliebt habe, aus Lobgesängen und Liedern, Opfern und Mysterien, Schriften und Gelübden von Bildern erlernt haben, überschritten (lies *ⲙⲁⲣ*)

nach dem Vorbilde des Eifers ihrer Götter“. ⁷ *ἀρρητοποιίας* lies *ⲉⲛⲁⲓ* statt *ⲉⲛⲁⲓ*. ⁸ *κατ' ἀλλήλων* + *ἀδεῶς* Σ, vielleicht nur Verstärkung von *οἷος*. ¹¹ *τὰς* –¹⁶ *διήγον* ist in

Σ stark verkürzt, aber kaum wesentlich verändert: *ἀλλὰ καὶ τὰς κοινὰς ἐννοίας παρατρέφαντες, ἀλόγῳ εἰμαρμένη καὶ φουσιῇ ἀνάγκῃ τὴν τοῦ παντός οὐσίωσιν τε καὶ σύστασιν ἀντιθέσαν καὶ θηριώδη ζωὴν καὶ βίον ἀβιωτον διήγον*. In diesem Falle scheint einmal die Theopanie den stilistischen Vorzug zu verdienen, da die Phrase *καὶ οὐ τοῦτο μόνον ἀλλὰ καὶ* in dem übrigen Zusammenhang Fälle von Sittenverderbnis trennt, zu denen doch der Fatalismus kaum gerechnet werden kann. Überdies ist L 240¹⁵ beinahe wörtliche Wiederholung von Zeile 5.

¹⁸ *οὐκ ἀδικον: οὐ πάλιν ἀδ.* ||

Σ 45²⁰–51²⁰.

Σ 46¹⁷ *ⲉⲛⲁⲓ*, Lee will *ⲉⲛⲁⲓ*; obwohl jenes auch vorkommt, wohl mit Recht, weil es neben *ⲉⲛⲁⲓ* steht, also dieselbe Form haben wird; vgl. auch Σ 142¹⁶ 144¹⁹. 21. 25. ||

Σ 47⁸ *ⲉⲛⲁⲓ* ist mit Unrecht von Geiger angezweifelt, da es auch sonst vorkommt. Hoffm. erklärt *ⲉⲛⲁⲓ* als freie

Etymologie von κληρονόμος = **κθαιααα θηα (αλ)αα αβιαα**
 „der, dem das Los, der Anteil der Herrschaft verbürgt ist“ (κληρο-
 έργος*). Die Voranstellung des Objekts wie bei **ααααα**
 = **ααααα ααα ααααα** vor jedermanns Erfahrung, Wahr-
 nehmung = **ααααα**. Das **α** fällt aus wie bei **αθιααααα**
 Ellen-(**ααααα**)spannen-(**αθιααα**)lange Menschen, **αααααααα** „Magd der
 Astarte“ und **αααααααα** „Magd des Esmun“ (Lidzb. Gloss.).

¹⁴ **ααααα** unmöglich trotz PSm, lies **ααααα**, vgl. Σ 180¹⁷ u. ö. bei
 Euseb. ¹⁶ **αααααααα** lies **αααααααα**. ¹⁸ **αααααααα**
 „having projecting parts“, aber lies **αααααααα** und über-
 setze: „ohne Teile und ähnliche Teile“. ||

Σ 49¹⁸ **αθιααααα**: nicht „extreme“, sondern „ein anderer“.

¹⁸ Dem **αθιαααααα ααααα**, das nach Lee „rather obscure“ ist, liegt
 vielleicht ein (missverständenes) *κατὰ περιόδους* zu grunde: „wie
 periodisches Feuer zu bestimmten Zeiten“. Hierzu, namentlich
 zu Zeit. vgl. ausser der von Lee angeführten Stelle die fast völlig
 übereinstimmenden Worte P XV 18s (*ἀρέσκει γὰρ τοῖς Στωϊκοῖς
 φιλοσόφοις*) *τὴν ὄλην οὐσίαν εἰς πῦρ μεταβάλλειν οἷον εἰς
 σπέρμα καὶ πάλιν ἐκ τούτου αὐτὴν ἀποτελεῖσθαι τὴν δια-
 κόσμησιν οἷα τὸ πρότερον ἦν*. Euseb benutzt hier den Porphyrius,
 ohne ihn zu nennen. Σ hat allerdings ein **αα** = *φοσι*. ||

Σ 50⁷ **αααααααααα**: Da **αθιααααα** Subjekt ist, lies **αααααααααα**
 „als ob sie geschmolzen würden“ ¹⁷ **αθιαααααααα** Übersetze:
 „und wird wiederum in denselben Bahnen verharren“. ²⁶ lies
αααααααα statt **αααααααααα** „sodass sie auch weibliche (Gott-
 heiten) einführten und Hochzeiten und Kindergeburten, (und) in
 physikalische Allegorien das poetische Mythengeschwätz durch
 schöne Worte zum Ruhmesschmuck änderten“; vgl. Praep. II 6¹⁷ f
ἐπὶ θησικὰς διηγήσεις . . . τοὺς μύθους μετεσκευάσαντο. ||

Σ 51²⁰⁻²⁵ = Praep. XI¹⁶: B 35^{1-7 1)} = Plato Epinomis § 9
 S. 986.

P: B 35² *μῆνα τοῖς δὲ μὴ τινα*: Hierfür liest Theodoret
μηρός τινος μήτε τινά. Man könnte vermuten, dass Σ (vorher

1) B = ed. Dindorf Bd. 2. A = ed. Dindorf Bd. 1.

ἐνιαυτοῦ) auch *μηδὸς* gelesen habe. Aber dies wird dadurch widerraten, dass sicher *τοῖς δὲ μὴ τινα* in seiner Vorlage stand. ⁴ *κόσμον*: „die sichtbare Welt“. Σ hat also noch *ὄρατόν* gelesen, ob hinter *κόσμον*, oder wie es in platonischen Texten überliefert ist, hinter *θειότατος*, ist nicht auszumachen. Statt *καὶ* ist mit Lee *καὶ* zu lesen, dann aber wie das Griechische zu übersetzen. ||

Σ 52⁸⁻¹⁰ = Praep. XI¹⁶: B 35¹¹⁻²⁰ = 6. Brief Platos (Schluss)
S. 323.

P: B 35¹⁴ *κυρίῳ τούτῳ*: „und diesen Herrn“. Σ hat jedenfalls dasselbe gelesen; ob er es verstanden hat, ist fraglich. ¹⁷ *θεὸν* < Σ ²⁰ *εἰς δύναμιν ἀνθρώπων ἐνδαιμόνων*: Σ „Wir alle werden ihn deutlich gemäss unserer aus glückseligen Menschen (stammenden) Kraft erkennen“. Σ frei.

Σ 52¹¹—53².

Σ 52¹⁸ *αὐτὸν καὶ τὰ θεῶν* = τὰ *Βενδίδεια*, mit Lee lies *αὐτὸν καὶ*; vgl. P XIII¹⁸: B 223^{26π}. ²⁸ *καὶ τὰ θεῶν* Lee's Übersetzung ist unmöglich. Denn wie kann Euseb es Wahrheit nennen, dass die Götter sind? Die Worte beziehen sich auf die II 31 angeführte Stelle (Tim. 40 D vgl. auch Phileb. 16 D). Dort wird gesagt, dass die Alten, die sich als Göttersöhne ausgaben, ihre Väter kannten und über deren Geburt berichteten. Also übersetze: „aber er bekannte auch, dass die Früheren wussten, dass sie (scil. die Götter) von sterblichen Menschen herstammten, und er hat die Wahrheit gesagt“. ||

Σ 53⁸⁻¹² = Praep. II⁷: A 94^{21-95⁵} (u. Parallelen)
= Plato, Timaeus 40 D.

Dies Citat kehrt in Bruchstücken auf den folgenden Seiten öfter, namentlich Σ 55¹⁹⁻²⁸, wieder.

P: A 94²² *γένεσιν*: „Kraft“. Lee meint, Σ habe *δύναμιν* gelesen. Eher ist *αὐτὸν* aus *αὐτὸν* verderbt (vgl. Zs). *πιστευτέον*: *πιστόν* Σ (so auch Var.) ²⁶ *ἀναγκαίων*: „feste“ („zwingend“) Σ frei ²⁹ *ἤμιν* < Σ

P: A 95¹ Φόροκς: „Phrokys“ wie 55¹⁰ ² καὶ ὅσοι μετὰ τούτων < Σ ³ πάντες: „andere“ Σ, nicht = ἄλλοι (Lee ἄλλους), sondern frei; vgl. 55²⁴.

Σ 53¹⁷⁻²⁰ = Praep. XI⁹: B 22⁵⁻⁹ (u. Parallele) = Plato, Timaeus 27 D.

Auch Σ 57¹¹⁻¹⁸ fragmentarisch citiert; und ebenso schon Σ 14^{10, 11}.

P: B 22⁵ καὶ τί τὸ γινόμενον μὲν αἰεὶ, ὃν δὲ οὐδέποτε < Σ schlecht. Diese Worte können im Original unmöglich gefehlt haben. Denn auf dem Gegensatz des „Seienden“ und „Werdenden“, den auch Σ voraussetzt (καὶ οὐρα = τὸ μὲν καὶ οὐρα = τὸ δὲ), beruht ja der nächste Satz. Also müssen die Worte aus Versehen ausgefallen sein. Nach καὶ οὐρα 17 ist etwa zu ergänzen: καὶ οὐρα καὶ οὐρα καὶ οὐρα καὶ οὐρα καὶ οὐρα καὶ οὐρα. Anders liegt die Sache Σ 57¹¹⁻¹⁸. Denn hier wird nur auf das „Seiende“ angespielt und ein (von Euseb) verkürzter platonischer Text angeführt: τί τὸ ὃν αἰεὶ, γένεσιν δὲ οὐκ ἔχον, καὶ τί τὸ νοήσει μετὰ λόγον περιληπτὸν αἰεὶ κατὰ τὸ αὐτὸ ὄν.
⁹ ὄντως = οὐρα (ebenso 14¹⁰; dagegen 54²³ οὐρα).

Σ 53²¹⁻⁵⁴²⁰.

Σ 53²³ καὶ οὐρα: sind der Sache nach die Z₄ genannten Göttersöhne. || 54⁸ οὐρα καὶ οὐρα: Lee scheint nicht erkannt zu haben, dass hier Worte Platos (= ὡς ἔφασαν) citiert werden.

Σ 54²¹⁻²³ = Plato, Leges Buch IX S. 875 C
(ἐπιστήμης — κατὰ φύσιν).

Σ scheint ἀληθινός und τε in seiner Vorlage nicht gelesen zu haben (Lee).

Σ 54²³⁻²⁵ = Praep. XIII¹⁰: B 186¹⁴⁻¹⁸ = Plato, Apologie S. 28 B.

P: B 186¹⁵ ἢ ἐπὶ ἀρχοντος ταχθῆ < Σ. Wahrscheinlich sind alle diese Änderungen auf Euseb selber zurückzuführen. ||

Σ 54²⁶—55¹ = Praep. XIII¹⁰: B 186³¹—187² = Plato,
Apologie S. 29 A.

P: B 187¹ ἢ δοκεῖν: als dass „jemand“ glaubt. Σ frei. μὴ
ὄντα: obwohl er nicht „weise“ ist. Σ frei.

Σ 55²—14.

Σ 55⁵ ~~ⲗⲉⲟⲟ~~ ist in Ordnung (gegen Lee); vgl. PSm.

Σ 55^{15.16} = Plato, Phaedrus S. 246 E.

Die syrischen Worte würden genau folgenden griechischen entsprechen: ὁ μὲν δὴ μέγας ἐν οὐρανῷ Ζεὺς, ἐλαύνων πτηνὸν ἄρμα (καὶ ἡγούμενος)· τῷ δ' ἔπεται στρατιὰ θεῶν τε καὶ δαιμόνων. Da aber μέγας ἡγεμῶν überliefert wird, so liegt freie Übersetzung vor.

Σ 55¹⁷—57¹⁵.

Σ 55¹⁷ ~~ⲗⲉⲟⲟ~~: ist dem Sinne nach = Τηθύς und Φόρως. Doch wird der Ausdruck aufs Original zurückgehen. || 56² ~~ⲗⲉⲟⲟ~~ ~~ⲗⲉⲟⲟ~~: „stating too not things that are not difficult, but impious“? Wahrscheinlich aber hat Euseb das Gegenteil sagen wollen: Plato erzählt keineswegs Dinge, die schwer, wohl aber solche, die gottlos sind. ¹⁸ vgl. Praep. XIII¹⁴: B 223¹⁷: τὸν δὴ μόνον πάντων Ἑλλήνων ἀληθείας προθύρων ψάσαντα. ||

Σ 57¹⁵—18 = Praep. XI¹²: B 30¹⁹—22 = Plato, Leges Buch IV S. 716 A.

P: B 30¹⁹ λόγος: „unser Wort“ Σ frei.

Σ 57¹⁸—58¹⁰.

Σ 57²⁰ vgl. Praep. XIII¹⁶: B 229²⁵ ff., die sehr nahe anklingen (schon Lee). ²⁵: ib. 232¹⁶ ff. ||

Σ 58¹¹—12 = Praep. XIII¹⁸: B 238²⁵—28 = Plato,
Timaeus 41 A.

P: B 238²⁵ θεοί: lies ~~ⲗⲉⲟⲟ~~ (Lee) πατήρ τε ἔργων < Σ
²⁷ τό γε μὴν —²⁸ κακοῦ < Σ. Diese Auslassungen rühren zweifellos von Euseb selber her.

Σ 58¹⁴⁻¹⁷ = Praep. XIII¹⁸: B 237¹¹⁻¹⁵ (ἐγενήθη) = Plato,
Timaeus 32 B.

P: B 237¹¹ τοῦτο: „so“ Σ ¹² ὁ τι ἀπὸ πρὸς ὕδωρ, τοῦτο
< Σ. Euseb selber konnte sie fortlassen. ¹³ ξυνέδησε: „aus
denen er band“ Σ. ἀπτόν: ~~καὶ ἴδωσ~~. Dies ist genauer =
αἰσθητόν. Man erwartet aber hier (wie Z. 23) ~~καὶ ἴδωσ~~ (zur
Form vgl. Lex.). ¹⁴ διὰ ταῦτα: „durch dieses“ Σ.

Σ 58¹⁷⁻²⁰ = Praep. XIII¹⁸: B 237²⁵ (πρὸς) — ³⁰ (περιφοράς)
= Plato, Timaeus 38 C.

Die Texte stimmen überein.

Σ 58²¹⁻²⁶ = Plato, Timaeus 28 B.

Der Σ ins Griechische retrovertiert, lautet: <πάλιν δὲ λέγει
περὶ τοῦ οὐρανοῦ> πότερον ἦν αἰὲ γενέσεως ἀρχὴν οὐκ ἔχων
ἢ γέγονεν ἀπ' ἀρχῆς τινὸς ἀρξάμενος, <καὶ περὶ ἀποκρινάμενος
ἐαυτῷ>, γέγονε <φθόν>· ὁρατὸς γὰρ ἀπτός τέ ἐστι καὶ σῶμα
ἔχων, πάντα δὲ τὰ τοιαῦτα αἰσθητά, τὰ δὲ αἰσθητὰ δόξη
περιληπτά καὶ γεννητὰ ἐφάνη. Statt ἀπ' ἀρχῆς scheint Σ
schlecht ἀπαρχῆς gelesen (oder verstanden) zu haben. Denn er
übersetzt: „Im Anfang (~~καὶ ἴδωσ~~ = ἀρξάμενος) des Beginns“
(oder „des Erstlings“). μετὰ αἰσθήσεως γινόμενα < Σ.

Über ~~καὶ ἴδωσ~~ s. o. zu Z. 16. ||

Σ 59¹⁻²⁴.

Σ 59¹⁰ übersetze „Wenn aber das Gott ist, was immer wird
(καὶ ὅσ) und niemals ist — welcher Gott wäre nicht anders?“
Hier wie vorher und nachher wird fortwährend mit platonischen
Gedanken, mit der II 33 angeführten Timaeusstelle operiert.

Σ 59^{24. 25} = Praep. XIV⁶: B 269^{21. 25} = Homer,
Ilias δ ^{449. 451}.

So schon Lee richtig:

πολὺς δ' ὀρμαγδὸς ὀρώρει
ὀλλύντων τε καὶ ὀλλυμένων.

Für ὀρώρει ist ~~καὶ ἴδωσ~~ gedruckt. Bernstein will ~~καὶ ἴδωσ~~, PSm

ⲛⲁⲛⲁ. Aber es ist nur vom Herausgeber verlesen aus ⲛⲁⲛⲁ
 „wurde erregt“. ||

Σ 60^{1.2} = Praep. XIV: B 261²⁸⁻³⁰ = Plato,
 Sophistes 246 A.

Die Texte stimmen überein. ||

Σ 60³—64¹⁰.

Σ 62⁶ ⲛⲟⲩⲟⲩⲛⲓⲁ: lies mit Lee ⲛⲟⲩⲟⲩⲛⲓⲁ. ²⁰ ⲛ
 leitet zweifellos einen Relativsatz ein (gegen Lee). Doch ist es
 nicht nötig, ⲛⲓ zu schreiben, da das Relativpronomen häufiger
 fehlt (trotz Nöldeke). || 63⁹ ⲛⲟⲩⲟⲩⲛⲓⲁ ⲛⲟⲩⲟⲩⲛⲓⲁ nicht „among Di-
 viners“, sondern „in die Orakelstätte“ (forte = *μαντειον* PSm).
²⁰ ⲛⲟⲩⲟⲩⲛⲓⲁ Lee sehr wunderlich. Übersetze: „Und diese aber,
 welche keineswegs derart waren.“ || 64⁵ ⲛⲟⲩⲟⲩⲛⲓⲁ von PSm fälsch-
 lich unter ⲛⲟⲩⲟⲩⲛⲓⲁ registriert. Er scheint zu diesem Irrtum durch
 die falsche Übersetzung Lee's verleitet. Vielmehr: „durch Kuchen
 (in Herzform) und Brote“ (= *λάγανον*). Vgl. zu diesem ganzen
 Abschnitt Dem. V Prooem. namentlich 287²⁹ ff.

Σ 64¹⁰—65⁶ = Laus 237³¹—238¹⁹.

L 237³¹ ⲉⲛⲓ ⲧⲟⲓⲛⲟⲩⲛⲓⲁ: „und so“ Σ wohl um des Anschlusses
 willen geändert. 238² γⲟⲩⲟⲩⲛⲓⲁ: „und“ Σ. ³ τⲱ: τⲱ hat Σ
 fälschlich verstanden: „demjenigen, der nach oben seine Augen
 nicht erheben will“. ⁵ ῥⲓⲛⲟⲩⲟⲩⲛⲓⲁ + ⲉⲁⲩⲧⲟⲩⲛⲓⲁ Σ (vgl. P: A 88²).

⁶ γένος + ὁμοῦ τοῖς φιλοσόφοις καὶ τοῖς βασιλεῦσι Σ.
⁹ θανάτοις: ἀθανάτων Σ „in den Leidenschaften der Sterb-
 lichen und Unsterblichen“. Das kann kaum ursprünglich sein.
 Denn es ist die Rede davon, dass „das göttliche Sein“ (die
 Götter und Halbgötter) in den Schmutz der Erde (*κάτω*) herab-
 gezerrt sei. Also wird Σ in seiner Vorlage durch irgend ein
 Versehen ἀθανάτοις gelesen und sich das so zurechtgelegt haben.

εἶναι Σ etwa + τοσαύτης δὲ φρενοβλαβείας τὸ πᾶν τῶν
 ἀνθρώπων γένος λυμαινομένης, πῶς οὐχ ὑγιᾶς εἰρήκαμεν ὅτι
 θεοφανείας τε καὶ θεοῦ σωτήρος κοινοῦ πάντων καὶ βοηθοῦ
 ἔδει τῷ ἡμετέρῳ βίῳ; ¹⁰ οἱ δὲ — ἀνοίας: εἰς τοσοῦτον δὲ
 πάλιν ἡλάννον ἀνοίας πολλοὶ Σ, wohl von Euseb selber ver-

ändert. τὰ φίλτατα = ϕιλτατα; aber nicht „their friends“. ¹¹ αὐτοῖς: τοῖς δοκοῦσι θεοῖς Σ. φειδῶ: ϕωω trotz PSm nicht = misericordia, sondern nur = ἰλασμός. Lies ϕωω. ἦδη καὶ = ακω || ¹⁴ φόνοις: ἀμασιν Σ (vgl. Σ 66^{ss}) ¹⁸ τοῦτω + πάλιν Σ. ἔκτη ἰσταμένον < Σ. ἀνθρώπους: Σ wahrscheinlich Sing. (wie Porphyry). Denn Σ bietet jetzt ohne Quellenangabe ein wortgetreues Citat aus Porphyry, während die Laus stark ändert.

Σ 65⁶—66²⁵ = Praep. IV¹⁶: A 182²⁸—184¹⁹ = Porphyrius:
De abstinentia II^{54—56}.

P: A 182²⁴ ἔθος + εἶτα Σ (wie Z₃₂ in P). ²⁵ τῶν Κρονίων: κικλ, gewöhnlich κικκλ. ²⁸ ἔδους: Σ richtig „Bild“. ³¹ νύμφης: „Schwiegertochter“ Σ.

P: A 183⁴ ἐφήβων: κδωωω قد „Altersgenossen“ = ἐφ’ — ἦβη, etymologische Übersetzung (Lee). ἀγόμενος (L ἑλανόμενος): „indem ihn seine Altersgenossen schleppten“. Σ unentschieden. ⁶ οὐτως: „darauf“. ὀλοκαύτιζον: ὀλοκαύτιζεν Σ (wie L). ⁷ Διφιλος: „Diphlios“ Σ, ebensowenig ursprünglich, wie wenn vorher statt Ἀργαυλος u. s. w. „Argaulos“ steht. Doch wird jenes auf einem Schreibfehler beruhen (Lee), während dies auf eine Erleichterung der Aussprache zurückgeht.

⁹ γενόμενος: γενομένον Σ „des Seleukos, welcher Theologe wurde“. Entweder hat er γενόμενος missverstanden oder ωω κωω ist an eine falsche Stelle geraten. Es sollte vor κωω stehen. ¹⁰ προσήκατο — ¹¹ δρώμενον < Σ ¹⁵ δὲ + καὶ Σ.

¹⁶ οσσφραγιζόμενοι: (συ-?) σφραγιαζόμενοι Σ.
¹⁸ τῷ Ὀμαδίῳ: „Marios“ aber lies ωω.κλ. || ²⁰ ἐπεὶ < Σ.

²⁵ θυσάντων: τυθέντων Σ. Σαγχουιάθων: „Sachu iatu“ Σ ist verderbt. Lee übersetzt: „composed by Sanch.“ Aber es steht da: „welche Sanch. in phönizischer Sprache geschrieben wurde“. Missverständnis oder ω ausgefallen? ²⁸ Συναγωγῆ τῶν Κρητικῶν θυσιῶν: in der Versammlung der auserlesenen Opfer Σ = τῶν κριτῶν θυσιῶν, schlecht. ³⁰ τῷ Κρόνῳ < Σ.

³¹ σχεδόν: „völlig“ Σ.

P: A 184¹: γὰρ καὶ: δὲ Σ. ⁵ Δουματηνοὶ = Σ (nicht δουματάνη Hkl). ⁷ Φύλαρχος: Φύλλαρχος Σ. ⁸ πολε-

μους: πολέμους Σ (wie L). ¹⁰ Πραξιθέας = Σ. ¹² Λατι-
 ρίου = Σ. ¹⁴ και πάλιν φησίν· ἄφ' οὗ < Σ. ¹⁵ μέχρι +
 δὲ Σ. ¹⁶: τοῖς Λυκαίοις: ~~σοσ~~all. Aber lies ~~σοσ~~all
 (so auch PSm) = τῷ Λυκαίῳ. Das ~~σο~~ ist wohl vom Heraus-
 geber verlesen aus einem Schnörkel des ρ. ¹⁷ κατὰ περίοδον:
 „in jedem Jahr“ Σ wohl frei. ||

Σ 66²⁵—68³ = Laus 239⁷—240².

L 239¹⁰ οὐκ ἐλάττους: Lee hat den Text nicht verstanden
 und will deshalb korrigieren. Aber es ist nur ~~١٢٥~~ statt ~~١٢٥~~
 zu lesen: „Dreihundert andere aber fügten sie den Opfern hinzu,
 nicht geringere als diese“, d. h. die nicht weniger ἐπιφανής waren.
 Das ἐπι- (διδόναι) ist von Vales us richtig erklärt: „zu den
 Opfern der Vorfahren“. ¹² αἰτήσαι + ποτέ Σ (wie P: A 187s).

¹³ τοὺς αἰτηθέντας οὖν φησι: φησὶ τοὺς αἰτηθέντας Σ
 (wie die bessere HS). Der Punkt hinter Ἀβοριγινῶν ist zu
 streichen. ¹⁴ ἀπάντων + „und Blumen“ Σ schlecht. Denn
 statt der geforderten Menschen werden sie mindestens Früchte
 und Vieh geopfert haben. Nun steht P: A 187¹⁰ (vgl. 188¹⁰) και
 βοσκημάτων. Dies hat Σ wahrscheinlich verlesen oder verstanden
 als βλαστημάτων. Dafür dass er dennoch dies gelesen habe,
 könnte L sprechen; denn dies kann neben καρπῶν eher fehlen
 als jenes. ¹⁶ δ' < Σ. ¹⁷ θύοντας + τῷ Διὶ και Ἀπόλλωνι
 Σ τοσοῦτοις — ¹⁸ κατετρώχετο < Σ. Statt dessen hat er
 etwa gelesen: τοσαύτη δὲ ψυχῶν φθορὰ τὸν τῶν ἀνθρώπων
 βίον ἀπόλεσεν, ὡς ἄλλην σωτηρίας ἐλπίδα μὴ οἴους τε εἶναι
 ἑαυτοῖς ὑπογράφειν (vgl. zur Redensart Praep. IV 2s) εἰ μὴ τὴν
 παρὰ τοῦ θεοῦ σωτηρίας, οὗ δὴ μόνου, οὐδενὸς ἄλλου, τῷ
 θνητῷ γένοι εἶδει. και ἐν τοιαύτῃ τῆς ψυχῆς (καταστάσει)
 πάντες οἱ ἄνθρωποι κατὰ πάντα τόπον ἦσαν. ²⁰ ἄλλαις
 + ἔξωθεν κατὰ χώρας και κατὰ πόλεις Σ καταδεδούλωτο:
 κατετρώχετο Σ (aus L 239¹⁸). ²² οἰστρουόμενα: ~~μυμυ~~
~~μυμυ~~ (Bernstein) von ~~μυμυ~~ ²⁵ ἀποστατούντων:
 οσο ~~μυμυ~~ lies οσο ~~μυμυ~~. ³⁰ στέλλεσθαι + πορείαν
 Σ (vgl. Lexikon). Da aber στέλλεσθαι auch noch an einer anderen
 Stelle absolut vorkommt (vgl. Hkl Ind.), so wohl freie Zuthat.

πολεμίου: „nach Art des Krieges“ Σ besser. Entweder ist

πολέμων zu lesen oder πολέμου (vgl. L 239: πολέμους: πολεμίους D) || 240¹ παρασκευάς: κήθα lies κήθα. ||

Σ 68³—70¹⁸.

Σ 69²⁴ κκῖψαε: lies mit Lee κκῖψαε. || 70¹ κῖοῖαε Lee will κῖοῖαε aber lies κῖοῖαε (so auch PSm). Epidauris wie das folgende Trözen in Argolis.
⁶ ἴθαθα lies ἴθαθα.

Σ 70^{18, 19} = Praep. V²⁴: A 264^{9, 10} = Herodot I 47.

P: A 264⁹ ὦ εἰδώς: οἶδα δ' ἐγὼ Σ.

Σ 70¹⁹—75²².

Σ 70²² ἴαο: „Pisistratus became embittered against the Athenians“. Das ist nicht wahrscheinlich. Denn bitterböse, grausam war Pisistratus nie gegen die Athener, wohl aber war er τύραννος. Lies daher ἴαο. || 71¹ ααααα = πολιορχέομαι ist in Ordnung (gegen PSm, der ααααα verbessern will). Über den Gebrauch von πολ. in Verbindung mit Personen vgl. Eus. hist. eccl. II 23¹⁸ und die Anm. dazu von Heinichen (Leipzig 1868 S. 91 Anm. 32). ⁶ αἰαααα Lee will αἰαααα. Aber lies αἰαααα ὅτι = ὁ ἐν Βραγχιδαις vgl. PV 6: A 222¹⁸ (so auch PSm.) ⁸ ααααα: lies ααααα Bernstein. || Ebenso Σ 72¹⁴. ²² ααααα = ἄλλως = nur. ||

Σ 75⁸ κκ: Nicht: „except (to say) that these ancient things are, as such, matters of record“, sondern Unterschrift: „aber derart sind die alten (Dinge) der Geschichte“ vgl. die unmittelbare Fortsetzung. ⁷ ααααα aber lies mit Lee ααααα

¹¹ ααααα PSm will ααααα, aber schreibe ααααα ¹² ααααα vgl. das zu Σ 87: Bemerkte.

¹⁶ will PSm statt ααααα: ααααα. Das α ist durch Einfluss des α entstanden.

Σ 75²²—77¹ = Laus 217²⁴ (καὶ τεμένη) — 218³².

Da Σ mannigfach abweicht, so sei der Übersichtlichkeit halber der etwa zugrundeliegende Text reconstruiert: καὶ τεμένη

ἄλση τε καὶ ἱερά κατὰ πᾶσαν πόλιν αὐτοῖς φιλοπόνως (Σ „vorzöglich“ frei?) ἐξησκεῖτο. ἀναθήμασι τε πάνυ πολλοῖς ἐστεφανοῦντο οἱ ναοί. καὶ θεῶν μὲν πολὺς ἦν ὁ παρὰ τοῖς τότε τυράννοις λόγος, ἔθνη τε καὶ δῆμοι κατ' ἀγροὺς καὶ κατὰ πάντα τόπον ἤδη τε (Σ „sodass sie schon“ frei?) κατ' οἴκους ἐν αὐτοῖς αὐτῶν ταμείοις τε καὶ θαλάμοις βωμοῖς (sic) καὶ ἀγάλμασιν ἐτίμων τὰ πάτρια. πλὴν ἄλλὰ τούτων ὧδε ἐχόντων οὐδὲν διέφερον ἀνθρώπων δαιμονικῶν, τὰς ψυχὰς μανία διεστραμμένον (vgl. L 233²⁰), οἳ κατὰ πάντα τὸν τοῦ βίου χρόνον αἵμασιν ἐμψυλλοῖς μολυνόμενοι καὶ δαιμονώντες ἀληθῶς (L 249²⁴) ἐν τοῖς κατ' ἀλλήλων πολέμοις καὶ συχναῖς τῶν πόλεων πολιορκίαις (vgl. L 239²⁷ mit Σ 67²³) τῶν τὸν κόσμον διαφθειρόντων δαιμόνων βοηθοὶ κατέστησαν. (Σ hat entweder „darin“ frei hinzugefügt, wie die gegebene Übersetzung annimmt, oder es ist **καὶ** zu lesen und ein neuer Satz anzufangen: „und während die Dämonen weltverderbend waren, waren sie ihnen Helfer darin.“) οἳ δὲ θεολογούμενοι (L 257²¹) χρησμούς μὲν καὶ προγνώσεις τοῖς ἐαυτῶν θεραπευταῖς ἐπηγγέλλοντο („gaben“), τὸν δὲ σῆῶν ὄλεθρον οὐκ ἔγνωσαν (? „verstanden“) προγνώσαι οὐδὲ προφησαί (auch in der Th. gr. προέφησε) τὸν ἐπὶ τῆς εἰς ἀνθρώπους ἐκλάμψεως τοῦ σωτήρος ἄπασιν αὐτοῖς συμβάντα, ὃ δὴ καὶ μέγιστον γένοιτ' ἂν δειγμα τῆς αὐτῶν ταπεινότητος καὶ ἔλεγχος ἀναγκαῖος τῶν κάλαι παρὰ πᾶσι τοῖς Ἑλλήσι διαβοήτων χρησμῶν. οὐδεὶς γοῦν τῶν χρησμοφῶν τὴν εἰς ἀνθρώπους ἔκλαμψιν τοῦ ἡμῶν σωτήρος προηγόρευσεν οὐδὲ τὸ νέον κήρυγμα ὑπ' αὐτοῦ πᾶσι τοῖς ἔθνεσι προβληθέν, ἀλλ' οὐδ' αὐτὸς ὁ Πύθιος οὐδ' ἕτερος τῶν μεγαλοδαιμόνων τὴν οἰκειαν ἐρημίαν προέγνω οὐδὲ προέφησε τὸν ἐλεύσεσθαι μέλλοντα αὐτῶν ἀπάντων πολιορκητὴν καὶ καθαιρέτην οὐδὲ πάντας τοὺς ἐξ ἔθνων Ἑλλήνων τε καὶ βαρβάρων τῆς εἰδωλικῆς πλάνης μεταβαλοῦντας καὶ γνωριούντας τὸν ἐπὶ πάντων θεὸν προεἶδεν. τίς δὲ χρησμοφῶς ἢ μάντις ἢ ἠρως ἢ δαίμων ἢ θεὸς τὰ μὲν αὐτῶν σεμνὰ νέον τινὸς ἐπιφανέντος τῷ βίῳ τῶν ἀνθρώπων σβεσθήσεσθαι, τὴν δ' εἰς τὸν ἀνωτάτω καὶ ἐπὶ πάντων θεῶν γνώσιν τε καὶ εὐσέβειαν πᾶσιν ἔθνεσι παραδοθήσεσθαι προηγόρευσεν; τίς τῶν ναῶν (= ὑψηλῶν?) αὐτῶν ἀφανισμόν καὶ τὰ ἔσχατα τῆς ἐρημίας ἐμαντεύσατο; τὴν δὲ διὰ πυρὸς χωνείαν καὶ τὴν ἐξ ἀχρήστου ἰδέας εἰς ἀναγκαίας τοῖς ἀνθρώποις χρήσεις τῶν ἀπανταχοῦ χρυσῶν καὶ ἀργυρῶν ξοάνων (= ἀψύχων?) μεταβολὴν τίς διεστείλατο; χωνευομένων δ' αὐτοῖς

τῶν ξοάνων (Σ θεῶν ist wohl ein durch Gedankenassociation entstandenes Versehen; statt ~~σοάνων~~ lies ~~σοάνων~~) εἰς λεπτόν τε γελοίως („mit Verachtung und in Kleinheit erbärmlich“) κατακοπιτομένων τις πώποτε θεῶν ἐμνημόνευσεν; ποι δ' ἦσαν οἱ τούτων ἀρωγοὶ μὴ οὐχὶ ἐπαμύνειν τοῖς αὐτῶν ἀφιερῶμασιν ὑπ' ἀνθρώπων ἀφανιζομένοις; ποι ποτ' ἦσαν οἱ τοὺς πολέμους τὸ πρὶν ἐνεργούντες, ἐπὶ τῶν οἰκείων θειῶν (? „Unheil“) τοὺς σφῶν πολιορκητὰς ἐν βαθυτάτῃ διατελοῦντας εἰρήνῃ θεώμενοι; ||

Man beachte, dass in dem ganzen Abschnitte sachlich durchaus nichts, sondern nur formell geändert ist. Wer anders als Euseb selber sollte ein Interesse daran gehabt haben, den einen Text in den andern umzumodeln? An einen Kompilator zu denken, ist nur dann erlaubt, wenn man stichhaltige Gründe für seine Überarbeitung beibringen kann. Aber solche werden kaum vorhanden sein, zumal wenn man bedenkt, dass die Theophanie nur an dieser Stelle bedeutender abweicht von den vorhandenen griechischen Texten.

Stilistisch verdient wohl die Laus den Vorzug, da die vermutliche Wiederholung der Phrasen προέγνω καὶ προέφησε und ἦ εἰς ἀνθρώπους ἐκλαμψις τοῦ σωτήρος in ihr fehlt.

Σ 77¹—12.

Σ 77¹⁰ ~~σοάνων~~: lies ~~σοάνων~~ mit PSm. Zu diesem Abschnitt vgl. Laus 217²⁵π.

Σ 77¹²—78¹.

Dies cap. des Σ ist zwar nirgends ganz griechisch vorhanden, doch lässt es sich teilweise nach verschiedenen Stellen rekonstruieren.

ὅπως δὲ ἐθῶν εἶδη πολύτροπα τὸν πάντα βλον ἐλυμήνατο (P I 47, Σ „verdrehen“), ἐντεῦθεν¹⁾ ἔξεστι γινώσκειν. τοῖς γὰρ Αἰγυπτίοις νόμος ἦν γαμεῖν ἀδελφὰς (P II 132) καὶ τοῖς Πέρσαις μίγνυσθαι μίξιν ἀσεβῆ καὶ παρανομοσύτην, τοῖς

1) ~~καὶ~~ ist nicht zu ändern in ~~καὶ~~, da es der Bedeutung nach = ~~καὶ~~ ist.

δὲ τὰς αὐτῶν θυγατέρας φθορᾷ μαινεῖν ἐκθέσω (L 240²⁰π.¹). καὶ τούτων μὲν ἡ δυσσέβεια μέχρι τοῦ θήλεος ἔστι (L 235²¹ vgl. Σ), ἡ δ' αὐτῶν τῶν σοφωτάτων πάντων Ἑλλήνων καὶ ἄρρενομιξία παρὰ φύσιν ἐπεμάνη (P I 46). ἀλλὰ καὶ περὶ ταφῆς²) τοῖς μὲν τὸ γῆ καλύπτειν δικαιότερον εἶναι ἔδοξεν, τοῖς δὲ τὸ πυρὶ παραδίδοναι. ἄλλοι δὲ ταῦτα ὡς δυσσεβῆ παραλιπόντες κυσὶ καὶ οἰωνοῖς τοὺς οἰκίλους νεκροὺς προετίθεισαν (P I 46), καὶ οἱ μὲν τοὺς ἐπιδημοῦντας ξένους κατέσφαττον, οἱ δὲ καὶ κρεῶν ἀνθρωπείων ἀπεγεύοντο (L 240²¹στ.). πάλιν δὲ τινες τῶν φιλιτάτων τοὺς γεγηρακότας³) πρὶν τελευτῆν καταλαβεῖν αὐτοὺς φθάνοντες εἰστιῶντο πρότερον καταθύσαντες, καὶ οἱ μὲν⁴) τοὺς ἐγγυτάτω γέροντας κατεκρήμνιζον (P I 47), οἱ δ' ἀγχόνῃ παρεδίδοσαν (ib.; L 240²¹στ.), καὶ οἱ μὲν || κυσὶ παρέβαλλον ζῶντας, οἱ δὲ τεθνεῶτας, καὶ οἱ μὲν⁵) συγκατάρτυον, οἱ δὲ ἐπέσφαττον ταῖς πυραῖς ζῶντας οὓς ἡγάπων οἱ τεθνεῶτες (P I 47 L 240²⁵).

Σ 78¹⁹⁻²¹ = Laus 240^{26, 27}.

L 240²⁶ ἐπιλείπει με ὁ χρόνος: ἐπιλείπει με τὸ τῆς ἡμέρας μῆκος Σ (L 257²⁶).²⁷ διηγούμενον + etwa ὧν δὴ χάριν μάλιστα θεοῦ σωτήρος οἶα τοῖς εἰς ἔσχατον τοῦ κακοῦ καταβηλημένοις καὶ λύσεως καὶ βοηθείας οὐκ ἄλλης ἀλλ' ἢ διὰ θεοφανείας ἐξαιρέτου („vorzüglich“) τῷ ἡμετέρῳ βίῳ ἔδει. Unmittelbar daran schliesst sich:

Σ 78²⁴—79¹⁸ = Laus 214³⁰—215⁴.

L 214³⁰ τούτων⁻²¹ διαπράξασθαι: τί οὖν ἐπὶ τούτοις ἐχοῖν τὸν λόγον τὸν τῶν λογικῶν πατέρα διαπράξασθαι „dem Erlöser (parallel τὸν λόγον) aller, dem Beschützer (κηδεμών), der

1) Beachte, dass in L die Völkernamen ganz fehlen, stilistisch besser als die Th! Die Quellensammlungen über Völkersitten sind besprochen bei Wendland: Philos Schrift über die Vorsehung. Berlin. 1892. 27 ff.

2) **κῆιασο** der HS ist richtig (gegen Lee); aber nicht = das Grab, sondern = das Begraben, wie **κῆιασ** zu **ἱασ**.

3) = **μιοσ**, das PSm fälschlich in **μιασο** ändern will.

4) Man erwartet **κῆιωκο** wie im Folgenden.

5) Σ Nominativ (trotz Lee).

Vorsehung (beachte das Mask.!), dem Hirten der vernünftigen Herden auf Erden (vgl. L 240²⁹), der zu grosser Ehre das geistige und vernünftige Sein || in den Menschen hinaufführte, während es in grosse Tiefe des Bösen fiel, und damit er (der Mensch), welcher durch sich selbst die Ursache seines Bösen auf sich zog, ihn seinen Vertrauten (den Logos) sehe“. Das ist sehr unverständlich. Statt **αὐτὸν** erwartet man das Impf. (abhängig von *διαπράξασθαι* = **ἴδωμαι**). Auf dass der auffallende Wechsel des Subjekts (erst Logos, dann Materie) und die zum Folgenden nicht passende Übersetzung: „damit er (der Logos) ihn (den Menschen) sich befreundet sehe“ (denn er muss schon jetzt sein Freund sein) vermieden werde, liest man vielleicht besser **ὡραῖα** statt **ὡραῖα**. Also: Was musste nach alledem der Logos thun, „damit er das geistige und vernünftige Sein in den Menschen zu grosser Ehre hinaufführe, während es in grosse Tiefe des Bösen gefallen war, und damit er ihm seinem Freunde (scil. dem Menschen) gnädig sei, der durch sich selbst die Ursache seines Untergangs auf sich gezogen hatte“? Dann fährt Σ etwa fort: *τοῦτ' ἄρ' εἰκός τινα τὴν τῶν φιλιότατων ἀντιπαρελθεῖν σωτηρίαν καὶ παριδεῖν* (wie L 214₂₁) *ἀφειδῶς οὕτω τοὺς ἀπολλυμένους* (= *πολιορκουμένους*?) *τοὺς τῆς ἀνωτάτω προνοίας ὑπ' αὐτοῦ ἡξιουμένους; ἀλλ' οὔτε κυβερνήτης ποτ' ἂν* (sic Σ; οὕτω ausgelassen oder ausgefallen, wird nachher auch von Σ ausgedrückt) *κτλ.* ²³ *κατὰ βυθῶν*: „sodass es untertaucht“ Σ frei. ²⁶ *γνωρίμους*: „Leute seines Heeres“ Σ frei mit Anspielung auf **ἄνω δι**. ²⁸ *τὰ μὲν εὖ ἔχοντα*: „die dasind“ Σ wohl = L. Denn εὖ wird öfter nicht mit übersetzt; vgl. Σ 88₂ **ἄνω δι** = *ἐννομουμένης*. 215² *τῷ μεγάλῳ* ⁴ *ἔσπουδάζετο: τῷ σωτηρίῳ λόγῳ, τὸ δὲ πᾶν αὐτῷ τοῦ λογικοῦ ζώου χάριν ἔσπουδάζετο* Σ. Unmittelbar hieran schliesst sich:

Σ 79¹³⁻²⁰ = Laus 208¹³⁻²¹.

L 208¹⁴ *θεοφιλέστατον + ἄνθρωπος* Σ. *ἀλόγων + „Tiere“* Σ frei. ¹⁵ *ἄνθρωπος*: von Hkl gestrichen, liest Σ. Obwohl es in Σ öfter steht, so findet es sich doch nicht regelmässig vor jedem $\tilde{\omega}$, wie man erwarten sollte. Diese stilistischen Unebenheiten werden daher wohl auf Euseb selber zurückgehen.

¹⁷ βυθοῖς + ἀπορρήτοις Σ. ἔρποντα: ~~κωω~~, lies ~~κωω~~
 (= νηκτά) wie Σ 5²⁰ (so auch PSm). πεποιήται + ἄν-
 θρωπος Σ.

Σ 79²¹—83¹⁶.

Σ 80¹ ~~αλακκ~~: lies mit Lee ~~αλαθωκκ~~. ⁵ ~~κωω~~
 richtig; vgl. Nöldeke etc. || 82²⁸ ~~αλακκ~~ = Herododos; da dies
 aber kein griechischer Name ist, lies ~~αλακκ~~ = Ἡρόδοτος. Der
 Mann, der den Artemistempel anzündete, heisst sonst Ἡρόστρατος.
 83² ~~αλακκ~~ = Ἄβαλ in Phocis. Der berühmte Apollotempel
 wurde in der That von den Thebanern (gegen Lee) zerstört. Vgl.
 Pauly RE unter Abae.

Σ 83¹⁶⁻²³ = Laus 240²⁹—241¹.

L 240²⁹ *πάλαι μὲν: οὕτω δὴ πάλαι διὰ τινων παρ' Ἑβραίοις
 προφητῶν τοῦ θεοῦ πνεύματος μετεχόντων καὶ ἔτι κτλ. Σ*
³¹ *καὶ + ἔτι Σ. γνωριμων: „Gottbekleidet“ Σ (= θεο-
 φόρων oder -πρόπων?).* ³² *„und den Anfang der göttlichen
 Gesetze, der bunten Ermahnungen, der mannigfachen Lehren, der
 Weissagungen und Prophezeiungen dessen, was kommen soll, und
 die Liebe zu einem Leben der Gottesfurcht säte er in die Seelen
 der Menschen“ Σ. Dass er den Genetiv thatsächlich gelesen
 habe, ist nicht anzunehmen. ἄττα < Σ frei. νόμοις + ἐν-
 θεοῖς. παντοίαις + καὶ προρρήσεσι θεοπλομασί τε τοῦ μέλ-
 λοντος. στοιχεῖα θεοσεβείας εἰς ἀνθρώπους: διάθεισιν θεο-
 σεβοῦς βλον εἰς ἀνθρώπων ψυχᾶς Σ. στοιχεῖα könnte er am
 Ende in freier Weise mit „Liebe“ wiedergegeben haben. Aber
 wie für das Folgende wird er vielleicht auch hierfür einen etwas
 abweichenden Text gelesen haben. ||*

Σ 83²²—85²⁴.

Σ 84²² statt ~~κωωκκκωω~~ mit PSm zu lesen:
~~κωωκκκωω~~ entsprechend ~~κωωκκωω~~ scil. ~~κωωκωω~~.

Das dritte Buch.

Σ 86¹⁰—91⁸ = Laus 249⁶—253¹.

L 249⁶ ἐλύετο: ααα ριδυσα „were cast aside“, aber lies ααα ριδυσα. ⁷ ἦσαν + αἱ πάλαι τὸν κόσμον δια-

φθείρουσαι ἀνδροκτασίαι τε καὶ ἀνθρωποθυσίαι (vgl. L 253¹⁸) καὶ οὐκέτ' ἦσαν Σ. Statt des Fem. muss man das Mask. (wegen ριδυ) lesen. τοπαρχίαι = ραα PSm „patres“. Wenn „Väterchen“

nach richtiger Überlieferung thatsächlich ein edessenischer Dialektausdruck sein sollte, so würde daraus folgen, dass nicht nur das Manuskript unserer Theophanie (vgl. Lee, Preface der Übersetzung XI f.), sondern auch die Übersetzung selber aus Urhai stammt oder dass wenigstens der Übersetzer ein Edessener war.

⁸ αἱ τε: καὶ οὐκέτ' ἦσαν αἱ Σ. ¹⁰ ἐν ταύτῳ δὲ < Σ.

¹⁸ εὐσεβείας —¹⁴ διδασκαλία: „der Rechtschaffenheit und Gerechtigkeit der Gotteserkenntnis durch die Lehre unseres Erlösers“. Die Worte „der Gotteserkenntnis“ scheinen aus dem Vorhergehenden wiederholt zu sein. Demnach hätte er etwa gelesen: καὶ τρόπος εἰς εὐσεβείας τε καὶ δικαιοσύνης τῆ σωτηρίῳ (vgl. Lex.) διδασκαλίᾳ. Dieser Text ist stilistisch besser als L. Denn es handelt sich auch hier um die Betonung der Eins: Ein Gott, Ein Reich, Eine Frömmigkeit u. s. w. Dazu passt aber σωτήριός τε ἢ Χριστοῦ διδασκαλία durchaus nicht, und Valesius hat mit Recht daran Anstoss genommen. Trotzdem ist eine Korrektur nach Σ kaum erlaubt. (Vgl. zu der stilistischen Unebenheit die von Hkl Einl. XXXIII angeführte Stelle der Dem.).

¹⁴ κατὰ ταῦτα + δὲ Σ (wahrscheinlich = δὴ). ¹⁷ θεῖον: „auf den Wink Eines Gottes“ Σ las nicht θεοῦ, sondern frei (öfter Derartiges). ¹⁸ πρό γε μὴν ταύτης: „früher nämlich“ Σ an sich nicht unmöglich. Durch L aber wird gefordert, dass man

ρρα ρρα lese. Das ist auch sachlich besser. Denn so ist das Römerreich der (bessere) Erbe des Dämonenreiches. Σ + ἡ δαιμονική πλάνη βαρέως ἐδουλώσατο τὰ ἔθνη, καὶ ὡς ἂν πάντων εἰς μυρία διηρημένων (vgl. L 248²⁸). || ²¹ ὡσαύτως + πάλιν Σ

²⁵ ἐσχόλαζον + „Es ist genügend in den vorhergehenden (Kapiteln) besprochen.“ Σ. ²⁶ νύσσης = ραα: „two great Powers sprung fully up, as (it were) out of one stream“. PSm:

„quasi ex uno rivo“. Aber *νύσσα* ist hier „die Schranke“, und dieselbe Bedeutung kann man auch für ~~ρυσα~~ annehmen (vgl. *ἄφεις* 1) Loslassen, 2) Schranke). Der gleiche Sinn wird Σ 75₁₂ gefordert. Lee übersetzt: Die Diadochen „poured forth as rivers“. Besser PSm: „quasi impetu ad bellum inter se prosiluerunt“. Aber „quasi“ zeigt doch an, dass es sich nicht um das Ungestüm selber, sondern um ein Bild handelt, welches eben dies darstellt. Die richtige Übersetzung ist daher die Erläuterung, die PSm mit scil. hinzufügt: „quasi e carceribus“. ²⁸ ἡ τοῦ Χριστοῦ διδασκαλία: ἡ τοῦ σωτήρος τῶν ὅλων δύναμις βοηθός Σ (lies ~~ὁπίσω~~; das Suffix bezieht sich auf ~~καταβα~~). ἀλλήλαις + καὶ συνιστάμεναι Σ. ³⁰ δύναμις: ἐνθεος ἀρετὴ Σ (vgl. L 257²⁹).

L 250² τὰς ὁραμένας: „alles, was da ist“ Σ. ³ καὶ τὰ πολλὰ μὲν παντοίων: καὶ μὴν λοιπὸν τὰ πολλὰ τῶν Σ. ⁴ ἄχρι, das Hkl streichen möchte, hat Σ gelesen. ⁵ τῆς οἰκουμένης: τῆς γῆς Σ (sonst wenigstens wird jenes Wort regelmässig durch ~~κοίτη~~ wiedergegeben) ⁷ τὸ < Σ besser (auch Hkl). ⁹ δαιμόνων + πονηρῶν Σ ἀπηλέγχετο = ~~καταβα~~ ~~θισα~~. Lee „was put out of sight“. Auch PSm leitet es von ~~καταβα~~ ab, während es zu ~~καταβα~~ gehört, also = ~~καταβα~~ ist, das man aber nicht zu korrigieren braucht. ¹¹ γυνῶσις + τῆ σωτηρίου διδασκαλία Σ. μία + Ῥωμαίων Σ. ¹² καὶ φιλίαν < Σ. ¹⁴ γοῦν: „aber“ Σ || ¹⁸ στέλλεσθαι: „schicken“ Σ, aber vielleicht ~~ἰσθαι~~ zu korrigieren. ¹⁹ πάσῃ „viel“ Σ. ²¹ στέλλεσθαι = wegwandern Σ. πληροῦσθαι τε: „nach“ (den Worten) Σ frei. ²² ἀναφωνήσεις: ~~καταβα~~ lies mit Bernstein ~~καταβα~~. ²³ ἀμφὶ τοῦ σωτηρίου λόγου: „über unsern Erlöser und über das Wort Gottes“ Σ. ²⁶ εἰρήνης + καὶ αὐθις Σ. ³² ταῦτα: νῦν ταῦτα Σ.

L 251¹ περιουσίας: „zum Überflusse der Wahrheit, dass es keineswegs eine sterbliche Natur war, sondern (dass) das Wort Gottes in Wahrheit und die Kraft Gottes als Erlöser in der Welt geoffenbart wurde“ Σ. ⁴ πυνθάνου: „und wie wenn du von einem anderen gefragt bist, so erforsche (Imperativ) die Natur der Dinge“. Σ scheint auch πυνθάνη (so H) gelesen, aber fälschlich als Passiv verstanden zu haben. ⁵ αἰῶνος + ἀνθρώπος θνητός Σ. ⁶ ἢ ἄρχων < Σ, vielleicht aus

Versehen. ⁸ ὡς + πανταχοῦ γῆς κηρυχθῆναι καὶ Σ. τῶν ἐπὶ γῆς ἀνθρώπων: „aller Völker auf dem Antlitz (ὕπερ) des ganzen Erdteils“ Σ. ¹⁰ οὐδεὶς: „und niemand“, aber lies **ⲁⲓⲗⲁ**. εἷς < Σ. μετὰ — ¹¹ νίκην < Σ, weil vom Tode erst nachher die Rede ist. ¹² γοῦν < Σ. ¹³ ἐν τῷ ὀνόματι μου < Σ. Conybeare (Zeitschrift für Neutestamentliche Wissenschaft 1901. S. 279 Anm. 1) meint, dass diese Worte notwendig im Original gestanden haben müssten. Aber sie können sehr gut fehlen. Denn im Zusammenhang handelt es sich nur um die einzigartige Ausbreitung der christlichen Lehre, die von Christus voraus verkündigt und nachher in die That umgesetzt ist. Einen Grund dafür, dass wir hier „catch the Syriac translator in the act of garbling his text“, wird man schwerlich angeben können. Welchen Anstoss konnten ihm die harmlosen Worte: „in meinem Namen“ bieten? Es wäre höchstens eine Flüchtigkeit denkbar, aber auch nicht gerade wahrscheinlich, da diese Stelle öfter ganz kurz von Euseb citiert wird. ¹⁵ λόγῳ + καὶ Σ. || ¹⁷ ὁ κατ' ἀρχὰς τοῦ λόγου ἡμῖν ἐπιμεμφάμενος: „der wider die Wahrheit (den Sinn) zu richten sich erdreistet“ Σ. ²⁰ τις + (welche) „sterbliche Natur erschien wie diese“ Σ. **ⲡⲟⲩⲡⲟⲩⲧⲉ** < Σ. ²² πάσης < Σ. ²³ ὅλης < Σ. οἰκουμένης: hier fügt Σ **ⲓⲛⲗ** ein. Dies soll aber zweifellos = ἐκρά-
 τυνεν (aus Z₁₅) sein, also lies **ⲓⲛⲗ**. ²⁵ ἀναγινώσκεσθαι ῥαδίως (sodass) „die von ihm überlieferten Lehren der Gerechtigkeit genügend (= διαρκῶς vgl. H. E X 417) und schnell (= ῥαδίως) und jeden Tag verkündet wurden“ Σ. ²⁶ δὴ + τῆς δυνάμεως Σ. ἡμετέρον: „von uns allen“ Σ frei. ²⁷ ὁ δὴ — ²⁸ εἶη < Σ; vgl. zu Z₁₀. ³⁰ ἄλλος < Σ.

L 252¹ ἀδελφά = **ⲁⲗⲁⲃⲁⲗⲁ**, häufig (vgl. Lexikon). Bernstein (bei PSm) will fälschlich **ⲁⲗⲁⲃⲁⲗⲁ** korrigieren.

² τῆς — ³ ζωῆς: „der Offenbarung der Gottheit des Erlösers von uns allen“ Σ; vgl. zu L 251.10. ³ τούτων μείζω < Σ.

⁴ σκεψάμενος + παρὰ σεαυτῷ. τις πῶποτε κτλ. Dieser Satz ist von Lee gründlich missverstanden. **ⲡⲓⲁⲱⲟⲗ** = προσθὲς δε = ferner aber. **ⲡ** in Z₂₃ ist zu streichen, obwohl es höchst wahrscheinlich vom Übersetzer selber herrührt. Dieser wollte wohl zunächst das Passivum wiedergeben, verwandelte es aber nachher ins Aktivum und vergass das **ⲡ** zu tilgen. Darnach

heisst der ganze Satz: „Welcher sterbliche Mensch jemals, mit dem in soviel Zeiten alle (ἀνθρώπων < Σ) Herrscher zumal und Könige, Heere und Bürger, Volksgenossen und Völker, ferner aber auch die bei vielen als Götter Geltenden gekämpft haben und zu jeder Zeit kämpfen“ u. s. w. ⁸ νεάζειν + τὴν διδασκαλίαν αὐτοῦ Σ (ebenso H. E. X 418 Σ!) ||

⁸ ὁμοίως τῶ ἡμετέρῳ σωτήρι: „ja seit das Leben der Menschen besteht“ Σ. ⁹ ἄλλοτε < Σ. ¹¹ τῆς + „Erde“ Σ frei.

¹² θεὸν δὲ κτλ.: „und (wer) überlieferte die Kenntnis des Einen Gottes, der jenseits des Himmels (ist), und des Königs der ganzen Welt und seine Gottesfurcht allen Menschen auf dem Antlitz (ὑπέρο) der ganzen Erde, barbarischen und griechischen Völkern?“ Dann neuer Satz: τίς πώποτε διδάξαι κτλ. ¹⁵ μόνον οὐχί = ~~ἄλλοτε~~; vgl. das deutsche: ich hätte es „bald“ (= beinahe) gethan. ¹⁷ ἄθυρον = ~~καὶ δὲ καὶ~~. Der Übersetzer mag dies verstanden haben, seine Leser aber schwerlich. Man vgl. die Übersetzung Lee's.

²¹ (συμ-?) παραληφθέντα und ²² παραδοθέντα ∞ Σ. ²³ ἢ < Σ (vgl. L 25129). ²⁵ πλάνης + δαιμονικῆς Σ. ²⁷ τὰ τῆς: „der“ (Irrtum) Σ frei. ²⁹ μηδέ γε + πάλιν Σ. ³⁰ τὸν + ἓνα Σ || ³⁴ γοητείας: ἀπάτας Σ. ³⁵ ἀοράτω „unsichtbar“ Adverb Σ, hat er aber sicher nicht im Griechischen gelesen (vgl. zu L 2344). χειρὶ + καὶ δυνάμει μαθήματος πανταχοῦ κηρυχθέντος Σ.

Σ 91⁸⁻¹⁰.

Dies Stück, das von dem Aufhören der alten heidnischen Orakelstätten handelt, fehlt in L. Dagegen erinnert es stark an Praep. II 3: A 7627π. (Worte des Clemens Alexandrinus). Fast wörtlich überein stimmt jedoch nur der eine Satz (ib. 773-5 = Σ 914-6) σεσίγηται γοῦν ἢ Κασταλλας πηγῇ καὶ Κολοφῶνος ἄλλη πηγῇ καὶ τὰ ἄλλα ὁμοίως (< Σ) τέθνηκε („schwiegen“ Σ) νάματα μαντικά.

Σ 91⁴ lies statt ~~δυναμο~~: ~~δυναμο~~ Bernstein.

Σ 91²⁰—98¹¹ = Laus 253¹—259².

L 253² καθαρωτάταις εὐχαίς: Σ als ob er gelesen hätte καὶ διὰ καθαρωτάτων εὐχῶν, aber wohl frei. ⁸ τῶν ὄλων:

ἀνωτάτω Σ. ⁴ πνευμάτων: δαιμόνων Σ. ἐξ ἀνθρώπων:
ἐξ ἀνθρωπείων σωμάτων Σ. ⁶ θυσίας: λειτουργίας Σ.

⁸ ὁ ἡμέτερος σωτήρ: „dieser“ Σ. Wahrscheinlich ist **σοῖς**
π ausgefallen.

⁹ θυσιαστήρια + ἄψυρα καὶ θεοπρεπῆς
λατρεία Σ || ¹⁰ νοερῶν — λειτουργίαι: „und geistige und vernünftige Opfer, die in gottgeziemenden (= ἱεροπ.) Diensten“ geschickt werden Σ frei. τῷ + ἐν Σ. ¹⁸ ἀνθρωποθυσίας:

„und dass Menschen nicht geopfert werden“ Σ. Geschickter wäre gewesen, wenn er das **κ** fortgelassen hätte. ¹⁴ ὑπάρχειν:

„gethan werden“ Σ wohl frei. ¹⁵ γε = **ακ**. ¹⁶ ἐπειδὴ

= **π**. ¹⁹ τὴν — ἀρετὴν < Σ (wie L 251 10. 27 252a). ²⁰ ἡμῶν:

„von uns allen“ Σ. ²² ζωὴν: δύναμιν καὶ ζωὴν Σ.

²³ ὄψεις: „For the visual perception of something distant is, they say, (the effect) of some thing (really) visible“. Aber besser:

„Denn (frei für τε) man sagt, dass das Erscheinende die Gestalt dessen sei, was fern (von jeder Gestalt = ἀόηλων) ist“, oder mit kantischen Formeln ausgedrückt: Aus den Erscheinungen schliesst man auf das Ding an sich. Euseb will sagen: Aus den lebendigen

Äusserungen und Wirkungen der Lehre Christi folgt mit Notwendigkeit, dass Christus selber lebendig ist. Denn hier gilt der allgemein anerkannte Grundsatz: ὄψεις κτλ., der auch Th. gr.

(Migne 628a) = Σ 130₁₁ angeführt wird. οὖν < Σ.

²⁵ ἔκειτο: „war geworfen“. Σ. ²⁶ δὴ μετὰ ταῦτα < Σ.

συνβάλλον = **καλωδοι**, also nicht „the utmost contempt“ Lee oder „prorsus abominandus“ PSm, sondern „Kot“. Dies Wort in

καλωδοι zu ändern (Bernstein), liegt kein Grund vor. ²⁸ οὐδ’

ἂν hat Σ zwar übersetzt. Ob er es gelesen hat, ist sehr zu bezweifeln. Er kann sehr wohl den (eine negative Antwort voraussetzenden) Fragesatz in einen negativen Aussagesatz verwandelt haben, wie öfter. Hinter πράξειεν ein ἂν einzuschieben, ist jedenfalls leichter möglich als οὐδ’ ἂν zu korrigieren. Thut man dies dennoch, so muss wenigstens das Fragezeichen gestrichen werden; vgl. übrigens die Lehre des Xenophanes nach dem Plutarchitat P 184: A 274π.

²⁹ ἐνεργῶν + „zu jeder Zeit“ Σ. πρᾶτων + „zu jeder Stunde“ Σ. ³⁰ εἰ δ’ ἀφανῆς εἶη: κἂν γὰρ ἀφ. ἡ Σ ³¹ οὐδὲ + γὰρ Σ. ³² μή τι γε + θεὸν καὶ Σ.

L 254² ἡμετέρον: „unser aller“ Σ. || ⁶ πῶς ἂν τις — μὴ

ὄν < Σ. Diese Fassung ist bedeutend besser. Denn es ist höchst

überflüssig und langweilig zu begründen: Weil „das“ Nichtseiende nicht ist, deshalb ist auch „der“ Nichtseiende nicht.
¹⁰ ἦ: Σ hat den negativen Fragesatz wiederum (vgl. o. zu L 253^{ss}) in einen positiven Aussagesatz verwandelt. Sein Text ist nur mit Hilfe des Griechischen etwa so wiederzugeben: „Denn die lebendigen Werke Gottes sind Leben (= θεοῦ ζωῆ [sic?] ἔργα ζῶντα τυγχάνει) in Wahrheit dessen (ὡς gehört zu ἑσθλῶν), der lebendig ist in seinen Werken (= ὡς ἀληθῶς ζῶντος . . . τὰ τοιαυτὰ κατορθώματα).“ Daraus geht hervor, dass er Euseb gänzlich missverstanden hat. Dieser sagt: „Denn sind nicht solcherlei Grossthaten die lebendigen Werke eines Lebendigen und (zwar) eines solchen, der in Wahrheit Gottes Leben lebt?“ ζῶντος καὶ scheint Σ nicht gelesen zu haben. Doch kann er sie auch fortgelassen haben, weil er nichts damit anzufangen wusste.
¹² ἐρωτᾷς: „indem du fragst“ Σ. ¹⁴ χειρὶ + κρατιαῖ Σ (vgl. 252^{ss}). ²¹ πρὸς τὸν ὑστερον: ἑσθλῶν gehört also nicht zu ἑσθλῶν, sondern zu ἑσθλῶν (gegen Lee). Σ hat diesen Satz nicht verstanden: „Denn bevor sie mit dem letzteren Krieg führten, war ihnen Friede und Freundschaft.“ Aber der Text, den er las, wird derselbe gewesen sein.
²³ προασπιστάς = ἑσθλῶν; nicht = προμάχος (PSm), das vielmehr durch das Folgende wiedergegeben wird. ²⁵ παραχωρεῖν = ἀπαρτῆσαι = „fliehen“ (öfter so vgl. Lex.). ²⁶ τῆ θεότητι: „seine Gottheit“ Σ. Auf das Suffix ist (nach syrischem Sprachgebrauch) nichts zu geben. ²⁹ σεμνοῖς < Σ. ||

L 255² τῆς: ἑσθλῶν „happy“, lies ἑσθλῶν (so schon PSm)

³ τῶν ἐπωνυμιῶν: „des Beinamens“ Σ. Also wahrscheinlich τῆς ἐπωνυμίας. Jedenfalls rechtfertigt Σ durchaus nicht die Streichung von παρὸ — ἐπωνυμιῶν (Wilamowitz). ⁴ παρελθὼν οὖν: ἢ παρελθὼν Σ. ⁵ ἰδρύματα + τοιαῦτα καθ' ὅλης τῆς οἰκουμένης Σ. ⁶ δευτέρας: ἑσθλῶν „to afford“ Lee, PSm „sine sensu“. Lies ἑσθλῶν. ⁷ καὶ ἀνενεώσατο, αὐτὸ δὲ τὸ: „und das grösste Wunder des Logos, dass er sie erneuerte“. Σ scheint also gelesen zu haben: καὶ ἀνενεώσατο αὐτά, τὸ δὲ. Das wird das Richtige sein; vgl. die Var. zu s. ⁸ θεομάχων: statt ἑσθλῶν lies ἑσθλῶν Lee. ¹⁰ ὡς < Σ, aber lies ἑσθλῶν. παλινοφθάν: „Wiedergeburt“ Σ. In Gedankenlosigkeit wird der Übersetzer παλινοφθάν mit παλιγγενεσίαν verwechselt haben.

¹² τάχα ἄν τις νομοσιεῖν: „dass (nur) niemand meine“ Σ frei.
¹³ τις: ὁ δὲ καὶ Σ. ¹⁴ ζηλωτὰς: „die Liebhaber“ wahrscheinlich = ἐραστὰς vgl. P: A 167a. ¹⁵ καὶ θεραπευτὰς τοῦ θεοῦ < Σ. ¹⁶ ἀει-(παρθένων) < Σ. ¹⁷ ἀναθείσας: „bestehen“ (= „sind“?) Σ. ¹⁸ διδασκαλίας: „Wissen“ Σ wohl frei, weil er mit dem Ausdruck wechseln wollte. ¹⁸ ὄλης + ἐφώτισεν καὶ Σ.

δ': hat Σ zweifellos gelesen; dennoch muss es falsch sein.

καὶ + „und Schlafen auf der Erde“ = χαμευνίας Wendl.) Σ. Die Stellung ist auffällig. Man erwartet es nach ἀνοιτίας.

²⁰ μυρία: „Myriaden von Kindern und“ Σ. ²¹ λογικὰς τροφὰς: (Wer hat überredet) „sodass er durch das göttliche Vorgelesene bewirkte, dass sie vernünftige Speisen anstatt der leiblichen Speisen vernünftige Seelen einander (= καταλλήλους = entsprechend) eintauschten“. Aber „vernünftige Seelen einander“ ist sinnlos. Man erwartet (abgesehen von der falschen Übersetzung) den Dativ ~~καταλλήλους~~ „für die vernünftigen Seelen“.

²⁴ οἰκετῶν — ἐθνῶν: „Und Myriaden vieler Sklaven der Völker.“ Σ sicher falsch. Man erwartet ~~καταλλήλους~~ ~~καταλλήλους~~ („und viele Völker“) oder ~~καταλλήλους~~ ~~καταλλήλους~~ („und Mengen der Völker“), aber vielleicht las Σ in seiner Vorlage: οἰκετῶν μυρία (oder μυριάδας? L 201³² 205¹⁰) μυρίων ἐθνῶν, und verband μυρίων fälschlich mit οἰκετῶν statt mit ἐθνῶν. ²⁶ ὀφθαλμὸν + „deutlich“ Σ. ³⁰ ἡμετέρῳ σωτήρι: παρ' ἡμῖν θεολογούμενῳ Σ. ||

L 256¹ φέρε δὲ ἄλλως: ἄλλως δὲ Σ. ³ ἄγε δὴ: ὦ Σ.

⁶ σοφῶν < Σ. ἡμετέρῳ σωτήρι: παρ' ἡμῖν θεολογούμενῳ (vgl. Migne 609²⁷). ⁸ προεκηρύχθη: ἰσθμικὸ πωδικὸ lies ~~πωδικὸ~~. ⁹ γενέσεως: θεοφανείας Σ (wie Th. gr.).

¹⁰ καταβεβλήκασι (Th. gr. ἐγκατέθεντο): „geschrieben haben“ Σ.

¹⁷ καταλλήλους, das Σ öfter nicht versteht, ist hier mit ~~καταλλήλους~~ „offenbar“ übersetzt. Hat er geraten? Oder hat er fälschlich καταδήλως gelesen? (vgl. Migne 628²⁴ u. Anm. 45 ἀλλήλων verderbt aus ἀδήλων sic!). Das α vor ρωδ ist zu streichen. ¹⁸ ἀποφθεγξάμενος „sagte vorher“ Σ frei (öfter ein „vorher“ aus dem Zusammenhang ergänzt).

²⁰ ἀρίεται: ἰδοὺ ἀφ. Σ. ²⁵ τὴν ἀρχὴν: εἰς τὴν ἀρχὴν Σ. Das passt vorzüglich zur Fortsetzung: Christus führte die Jünger zur Herrschaft d. h. er machte sie zu Gesetzgebern der Menschheit.

Warum also ändern in *εἰς τὴν ἀρετὴν* (Hkl)? ²⁶ τῆς + ὀλης Σ. δὲ + εἶτα Σ. Hkl will *οἶον δὲ τὸ* lesen, aber dagegen ist Σ; vgl. auch L 257s || ³¹ μεταβαλλομένας: μεταλαβομένας Σ (dieselbe Verwechslung vgl. Hkl. Ind. unter μεταβάλλω). ³³ οἶον δὲ καὶ + „scheint es dir“ Σ frei aus L³³ wiederholt.

L 257² ἐσχάτας: „harte“ Σ. οὐ διὰ τινα — ³ μόνην δὲ: διὰ Σ. ⁴ ταῦθ' < Σ. οὕτω φράσαι κτλ. hat Σ falsch konstruiert. Er übersetzt: „und dass sie mit den Waffen der Gerechtigkeit ihre Seelen (= sich) wappneten, sodass sie wie Diamant so hart in den Kämpfen wider ihre Gegner erschienen“. Σ hat also φράσαι abhängig gemacht von παρασκευάσαι (während es diesem koordiniert ist), als Subjekt αὐτούς (während es der Logos ist) und als Objekt τὰς ψυχὰς betrachtet. ⁸ αὐθις + „auch“ Σ. ¹² τῶν ὄλων: ἀνωτάτω Σ. ¹⁴ στρατηγεῖ: „siegt“ Σ frei. ¹⁶ ἀοράτω + δυνάμει Σ, vgl. 256¹³. Dagegen 252³⁵ fehlt es auch in Σ. ¹⁶ τοὺς ἀντιπάλους: ~~αὐτοὺς~~, aber diese Form giebt es nicht. Lies ~~αὐτοὺς~~ (vgl. 46²⁰).

¹⁷ γε μὴν: δὲ Σ (statt γε; beachte Var!). Es ist aber nicht viel darauf zu geben. ²⁰ καὶ — ²¹ κηρύγματι < Σ. ²³ τῆς κοσμηκῆς: „in der ganzen Welt“ Σ frei. ²⁵ βασιλεῦ—μῆκος: „Ein Tag“ Σ. || ²⁶ ἡμῶν: πάντων Σ. τὰς ἐκ τῶν εἰσέτι νῦν ὄρωμένας: τὰς εἰσέτι νῦν ὄρωμένας drückt Σ aus, hat er aber nicht gelesen. ~~αὐτοὺς~~ „sich zeigen“, das ja fast dieselbe Bedeutung hat, möchte ich für verschrieben halten aus ~~αὐτοὺς~~, wie sonst ὀράομαι regelmässig wiedergegeben wird (vgl. Lex.).

²⁷ ὑφ' ἐν < Σ. ²⁸ τῶν: „und“ Σ frei. μήτε παρὰ βαρβάρους < Σ. Aber aus Zufall; denn es darf nicht fehlen. Lies also ~~αὐτοὺς~~ ~~αὐτοὺς~~ hinter ~~αὐτοὺς~~. ²⁹ τοσαύτην: τοιαύτην Σ. ὅσην — ³⁰ ἡμέτερος: „wie der, der bei jedermann verkündigt wird, welcher der Erlöser aller und der eingeborene Logos des höchsten Gottes ist“ Σ. ³³ ἡκουσεν: „ist gehört worden“ Σ (vgl. Var.).

L 258¹ πρόξενα: „etwas das nicht neu ist“. Σ hat sonst προξενέω richtig durch ~~αὐτοὺς~~ wiedergegeben, las also schlecht οὐ ξένα. ³ οὐρανόν: „einem himmlischen Leben“ Σ frei. ⁴ μεταδιώκειν + „und das vergängliche (πρόσκαιρος) Leben zu verachten“ Σ. ⁵ καὶ < Σ frei. ἄνθρωπος: „gänzlich“ Σ.

ἄνθρωπος wohl aus ἀθρόως oder ἀθρόαν verderbt. ⁶ μόνον οὐχὶ — δρόμον: „beinahe gleich der Schnelligkeit des Laufes der Sonne“ Σ. ⁹ καὶ < Σ frei (wie oben Zs). ¹⁰ παραγωνισάμενος: „kämpfte“ Σ scheint an ἀγών gedacht zu haben. ¹⁴ κρατῶν: ἰδοὺ = κρείττων Σ (vgl. Var.). ἀπὸ περάτων: „sich zeigen“ Σ = ἀποδειχθεὶς. So wohl ursprünglich. περάτων scheint aus κρατῶν verderbt (Wendl.). ¹⁵ παῖδα μόνον αὐτὸν: λόγον μονογενῆ Σ. ¹⁶ τίς + πῶποτε θεὸς ἢ (καὶ) ἦρας πᾶσιν ἀθρόως τοῖς ἔθνεσι Σ. τῆς + „ganzen“ Σ. ¹⁷ τὴν κυριακὴν χρηματίζουσαν ἡμέραν: „an dem Tage, der bei den Griechen Sonntag heisst“ Σ frei. ¹⁸ ἄγειν + „in Heiligkeit der Seele und des Leibes“ Σ. || ¹⁹ πιαίνειν: ~~αἰσᾶν~~ „hören“, aber lies ~~αἰσᾶν~~ (so schon PSm). ²⁰ καὶ < Σ (wie vorher).

²¹ σωτήρ < Σ. ²² ἀφανῶς + τούτους καθείλε καὶ Σ. ²⁴ αὐτοῖς ἱεροῖς οἴκοις: „mit den Häusern Gottes“ Σ. Aber lies ~~καὶ~~ oder ~~καὶ~~. ²⁶ ἡμῶν: „unser aller“ Σ. ²⁷ τοῦτο — 259² ὄφθαι: Die Übersetzung Lee's ist nur mit Hilfe einiger Korrekturen zu stande gebracht. Aber der Text ist völlig in Ordnung und so wiederzugeben: „Dies ist seltsam in Wahrheit und etwas, das nicht wahrscheinlich ist (= παράδοξον) und von Ewigkeit her brachte die Welt der Menschen dies Eine Ding und es erschien einst der in Wahrheit einzige Sohn Gottes denen auf Erden“ = τοῦτο ξένον ἀληθῶς καὶ παράδοξον καὶ ἐν χρόνῳ (vgl. D IV 10¹⁸: 236s) ἐξ αἰῶνος τὸν βίον τῶν ἀνθρώπων ἐνηνοχῆναι καὶ ποτε τὸν μόνον ἀληθῶς παῖδα θεοῦ τοῖς ἐπὶ γῆς ὄφθαι. In den HSS wurde ἐξ αἰῶνος in die nächste Zeile verschlagen und verdrängte dort ein ποτέ. τὸ ἀληθῶς zu korrigieren ist zwar besser, aber nicht unbedingt nötig; denn καὶ hat hier etwa den Sinn von „und zwar“ wie L 254¹¹.

Σ 98^{11—22}.

Σ 98¹¹ ~~καὶ~~: übersetze: „durch den das ganze Menschengeschlecht den Zugang zur wahren Gerechtigkeit vermöge seiner (des Logos) Natur empfang.“ ¹⁶ ~~καὶ~~ Druckfehler für ~~καὶ~~ Lee. ²¹ ὁρίσθαι: Subjekt ~~καὶ~~ und ~~καὶ~~, lies ~~ἰδοὺ~~.

Σ 98²⁴—102¹⁸ = Laus 241⁸—244¹¹.

L 241⁸ πάντων < Σ. εἰς θνητῶν ὀμίλιας: εἰς βίον τῶν ἀνθρώπων Σ. ⁹ ὅπερ αὐτῷ σύνηθες ἦν: „gleichsam nach seiner Gewohnheit“ Σ frei. ¹⁰ ἐπιπορευομένων: ~~ἔβη~~ „acted“, lies ~~ἔβη~~. || ¹¹ θνητοῦ + οἷα βασιλεὺς δι' ἐρμηνέως Σ (vgl. L 244¹⁸) τὰς -¹⁴ ὑπέει: „zeigte er offenbar seine Worte (= ὀμιλίας?) und seine Lebensweisen (= διατριβάς) mit den Menschen“ Σ. ¹⁶ φέρε δὴ: „Aber da es ersichtlich ist, dass es keineswegs Ein (Grund), sondern viele Gründe sind, um derentwillen der Erlöser aller seine Theophanie unter den Menschen veranstaltete, so ist es nötig (καὶ), dass“ Σ. σώματι: ἀνθρωπίνῳ Σ (vgl. L 242¹⁶). ¹⁷ διατριβάς „Wohnungen“, Σ schlecht „Verkehr“ (Σ 97¹² besser ~~καὶ~~). ὁ ἀσώματος — λόγος < Σ. ¹⁸ ἐξείπωμεν + „in Kürze“ Σ. ἄυλος: ἀφανῆς Σ. ¹⁹ οὐσία + αὐτὸς < δὴ ἄσαρκος καὶ ἀσώματος νοῦς, τοῦ θεοῦ λόγος Σ. τοῖς + „leiblichen Menschen, die in die Tiefe des Bösen eingetaucht sind und“ Σ. κάτω < Σ. ²² εἶδους + „die uns bekannt wird wie durch einen Dolmetscher“ Σ. ἐφηνεν + „Denn wie sollten die leiblichen Augen anders das Unkörperliche Gottes sehen? Wie sollte aber die sterbliche Natur den Verborgenen, Unsichtbaren entdecken, ihn den sie trotz seiner unzähligen Werke nicht kennen“ Σ. ὅθεν + δῆτα Σ. ²³ θνητοῖς: „Menschen“ Σ. κατήγει: „bedurfte“ (eines sterblichen Organs) Σ. ²⁴ τὰ ὅμοια: „Denn sie sagen, dass alles das liebt, was ihm gleicht“. Σ. φίλα + „Denn wie der Grosskönig einen Dolmetsch sehr nötig hat, der die Worte des Königs den Volksgenossen, die verschieden sind im Gehör (d. h. in der Sprache), und den Städten sagt, so hat auch der göttliche Logos, der die Seelen im Leibe zu heilen bereit war und sich auf Erden zeigen wollte, ein Hilfsmittel (einen Mittler), gleichsam einen Dolmetsch und ein körperliches Vehikel nötig. Es war dies ein menschliches Organ, durch das er die Beschaffenheit der geheimen (Tiefen) der Gottheit den Menschen offenbarte; und nicht nur (dies), sondern auch“ Σ. δῆτα < Σ. ²⁷ φύσιν + „wegen der Schwachheit und Dürre (καθαροῖς Bernstein) ihres Verstandes“ Σ. ²⁸ λόγος + φιλόανθρωπος Σ. || ²⁹ αὐτῷ: ~~καὶ~~ = ~~ἐαυτῷ~~ (vgl. Var.). ~~α~~ vor ~~καὶ~~ streiche. ³¹ δεικνῶν < Σ frei, weil es im folgenden ~~καὶ~~ ausgedrückt ist.

L 242³ ἐν ὕλῃ + „zum Irrtum der Thoren“ Σ. ³ σοφίας: „durch die Weisheit der göttlichen Kraft“ Σ wohl frei.

⁶ ἄγαλμα + θεῖον Σ richtig; vgl. νεὸς ἅγιος ἁγίου θεοῦ.

⁶ θεοῦ + „das durch die Kraft des heiligen Geistes angefertigt wurde“ Σ. λόγος: οἶα διὰ ἐρμηνέως Σ. ⁸ οὐδέ γε + „als er sichtbar wurde“ Σ. ¹¹ νεκρῶν: θνητῶν Σ, aber lies ~~κδω~~.

¹⁵ κοινὸς < Σ. ¹⁷ δεικνύμενος: „zeigen will“ Σ.

¹⁸ θέλγειν: ~~λνισο~~; aber lies ~~λνισο~~ (so schon PSm).

¹⁹ πλήκτρον: „befestigt“ Σ = πηκτῶ, schlecht. (An πηκτίς „Leier“ ist wohl nicht zu denken.) ²¹ τὰ δένδρα hat Σ gelesen: „die Bäume und die Eichen“.

²² παναρούμιος: „voll von allen Vorzügen“. Σ las wahrscheinlich πανάρετος, das öfter mit πάνσοφος verbunden ist; vgl. namentlich D 490 10.

²⁵ τὸν ἄνθρωπον (die menschliche Erscheinung des Logos) ist offenbar parallel zu μουσικὸν ὄργανον. Ob Σ dies ganz verstanden hat, ist fraglich, aber wahrscheinlich, falls die Pluralpunkte über ~~κδω~~ ursprünglich sind. Klarer wäre gewesen, das α vor ~~κδω~~ zu setzen. || ³⁰ συγγενεῖ: ~~κδω~~ lies ~~κδω~~ Lee.

³² σαρκὸς μὲν ὀφθαλμοῖς: σαρκικὸς μὲν ἀνθρώπων ὀφθαλμοῖς τὰ διὰ τῆς σαρκὸς αὐτῶν δρώμενα παρεσκεύαζεν Σ (vgl. Dem. IV 13: 240 17 π.). In L ursprünglich mindestens σαρκὸς μὲν ὀφθαλμοῖς παρεσκεύαζεν (nicht παρείχεν Hkl).

L 243³ ἀνθρώπον: σώματος οἶα διὰ ἐρμηνέως Σ. ⁴ τοι-
αύτης: αὐτοῦ Σ (wie Dem.). ⁶ ἄυλος + καὶ ἀσώματος Σ

(wie D). ⁹ τὰς διατριβὰς ποιούμενος: ὦν Σ ausgedrückt.

¹⁶ θνητοῦ: „Mensch“ Σ. ¹⁸ (οὐκ-) οὐν < Σ. σώματος + ὁ ἀσώματος Σ (wie D); auch in L ursprünglich; vgl. ἐπασχεν ὁ ἀπαθῆς. ²¹ εἰκὸς: τι Σ. || ²⁴ λόγον + θεῖον Σ. ²⁶ χραί-
νεσθαι + τι Σ (wie D), wohl auch in L ursprünglich; vgl.

βλάβος τι. ²⁸ συνεχώρει < Σ, aber es kann nicht fehlen. Lies ~~κδω~~, das etwa vor ~~κδω~~ leicht ausfallen konnte.

²⁹ (οὐκ-) ἐτι < Σ frei. ³¹ εἴη + τῶν σωματῶν Σ (wie D).

σωτήρ: ἄυλος Σ (wie D).

L 244² αὐτῶ < Σ frei. ³ αὐτοῦ < Σ schlecht. ⁴ τοῦ
σωματικῶ ὄργανον: τοῦ ἀγάματος Σ (in derselben Bedeutung).

⁸ θεοῦ = Σ; dagegen Dem. IV 11: 236²⁸ θεόν. ⁹ παρα-
δόξοις: „ausgezeichnet“ Σ. καὶ < Σ frei. ¹⁰ παρασκευά-
ζεσθαι προαγούσαις: Σ nicht „he prepared“, sondern: „durch gött-

liche Lehren, welche nach oben zur himmlischen Stadt die Seelen der Menschen zu führen bereitet sind“. Als ob er gelesen hätte: *προάγειν παρεσκευασμένας*. ||

Σ 102¹⁸—104¹¹.

Σ 103¹⁷ *κῆνα κήσαντο* nicht „in the example of (His) sufferings“, sondern „nach Art (unserer) Leiden“. ¹⁹ *ὡς*: nicht „and how the Image of God, which was in Him, moved (Him)“, sondern: „wie der Gott, der in ihm (war), sein Bild (d. h. seinen Körper) bewegte“. ||

Σ 104¹ *καὶ* ist nicht Acc., sondern Dat. Lee denkt nach der Anm. an die Leiden, die den Heiden als Züchtigungen zu teil werden. Aber von den Feinden ist erst nachher die Rede, und ausdrücklich wird gesagt, dass Christus auch sie heilte. Übersetze: „So heilte er ferner die, deren Seelen durch allerlei Sünden verderbt waren, indem er bald den Leiden die Hilfe (= *βοήθημα* = Arznei!) gewährte, die ihnen zukam, bald aber“ u. s. w.


Σ 104¹¹—105⁸ = Dem. III⁴: 164²²—165²⁴.

D 164²² *δυνάμει θεία* < Σ (geht aber ähnlich eben vorher). ²² *λόγου* < Σ. ²⁴ *καὶ ἄλλοτε* —²⁵ *εἶδеси: καὶ πάλιν ποτὲ νόσοις* Σ. ²⁷ *παραλυτικῶ*: „dem, dessen Leib schlaff und dessen Glieder insgesamt aufgelöst waren (sagte er) nur mit einem Worte“ Σ. ²⁹ *ἄλλοτε: ποτὲ* Σ. ³⁰ *ἤδη δέ*: „und so wiederum“ Σ. *καὶ* < Σ.


D 165¹ *προσελεύουση* < Σ. ³ *ἀλλὰ καὶ*: (überlegte sie) „dass, wenn sie auch“ Σ. *μόνον* < Σ schlecht. ⁶ *τοῦ σωτήρος ἡμῶν ἐνθεός*: „des Logosgottes“ Σ. ⁹ *τῶ Ἰησοῦ: αὐτῶ* Σ. ¹¹ *ἤδη καὶ θανούσαν*: aber dieser (scil. empfing sie) „nachdem sie gestorben war“ Σ. ¹² *Ἰησοῦ: τῶν ὅλων σωτήρος* Σ. ¹³ *ἤγειρετο* + „als er nur die Stimme hörte, welche der alles lebendig machende Logos rief“ Σ. || *λεωφόρον*: „trocken“ Σ. ¹⁴ *ἤνεν*: „machte“ Σ wohl frei. Denn *ποιούμενος* wird das Überbleibsel eines von Σ aufbewahrten Partizipialsatzes sein: *ποιούμενος τὸ αὐτοῦ ὄργανον ἄνω τοῦ τῶν ὑδάτων νότου περιπατεῖν*; ἢ ὡς Σ. ¹⁵ *ὡς* < Σ. ¹⁶ *καὶ*

πάντα—παραχοῆμα: „und mit einem Worte befahl er und Sie schwiegen sofort“ Σ. ¹⁹ ἄλλον < Σ. ²¹ καὶ < Σ.
²² καὶ αὐτὸν = „seine“ Σ.

Σ 105⁹⁻¹⁸.

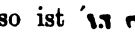
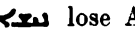
Σ 105¹⁴  wohl für ἐπὶ πλέον (πλέονα) = „noch mehr“, „im Überfluss“.




Σ 105¹⁶⁻¹⁸ = Dem. III⁴: 165²⁴⁻²⁶.

D 165²⁵ εἰς μακρὸν μῆκος: „in die Länge“. Σ scheint Ein Wort nicht gelesen zu haben. ἐπὶ πᾶσιν: ἐπὶ πάσαις αὐτοῦ μεγαλοῦργίαις Σ (zu ἐκτείνουτο gehörig). ἐκκείσθω ὁ αὐτοῦ θάνατος: „soll vor unsern Augen (wohl von Σ frei zur Verdeutlichung hinzugefügt) bleiben und sein Tod“. Das ist einigermaßen sinnlos; denn man weiss nicht, was Subjekt ist. Sollte Σ fälschlich τὰ νῦν dazu gemacht haben? Die richtige Übersetzung wäre:  ²⁶ θάνατος + ὃν δὴ ὑποστῆναι ὁ ἐρμηνεὺς τὸ τοῦ θεοῦ λόγου περιβλήμα τὸ ἐπιφανὲν ἄγαλμα παρὰ τοῖς πᾶσιν ἀνωμολόγηται Σ (vgl. die Fortsetzung im Migne).

Σ 105²⁰—106⁵ = Migne 609² v. u. —612¹⁶.

M 609² v. u. καὶ θάνατος δὲ ὁ βοώμενος: Statt θάνατος ist überliefert αὐτὸς. Nicht „mendose“, wie Mai annimmt, sondern mit Recht. Nachdem eben vorher vom Tode die Rede gewesen ist, fährt Σ jetzt fort: „Er, sein Tod also, der verkündigt wurde“ = αὐτὸς δὴ θάνατος ὁ βοώμενος. ὃν δὴ—ἀνωμολόγηται ist aus dem vorhergehenden Satz excerptiert, wie Σ zeigt.

M 612¹ πολλοῦ < Σ. ³ κατ' αὐτὸ τὸ τοῦ σταυροῦ τρόπαιον: also ist  lose Apposition zu .

⁵ πρὸς τινος ἀνθρώπων:  nicht comparativisch, vielmehr: „und auch nicht das geringste Etwas (= οὐδ' ὅλως τι) litt er von Einem (= τινός) von den Menschen, die zu töten gewohnt sind“ (d. h. von den Henkern). || ¹⁰ ἄφετος: „die Loslösung“ (und die Rückkehr) Σ frei. ¹² πρὸ = , Lee fälschlich . ¹⁴ ἀλλ'—ἐμαντοῦ < Σ. Statt dessen: καὶ.

Σ 106¹⁰⁻¹⁷ = Dem. III⁴: 166⁷⁻¹⁷.

D 166¹⁸ ὄθεν καὶ παρῆν: „dorthin wo er war“ Σ.
¹⁴ πορείαν στείλαμενος: „seinen Lauf und seinen Aufstieg machend“. Σ wohl = ἀνόδου πορείαν vgl. D 237¹⁵. ¹⁵ ὑποθήκας („Lehren“) = „Pfänder“ Σ.

Σ 106¹⁸—108¹⁵ = Laus 244¹²—246⁴.

L 244¹² ἀλλ' drückt Σ nicht aus. ¹³ τὴν < Σ.
¹⁶ πάντων: „wollen wir wiederum“ zu den Beweisen „kommen und eben diese“ Σ. || ²¹ γεγωνώς: „bewirkt hätte“, dass er nicht gesehen würde. Σ an sich möglich, aber wegen L ist ~~καὶ καὶ~~ zu lesen. ²² διαδραῖναι: „durch die Flucht sein Bild dem Tode zu entziehen“ Σ ungenau, aber derselbe Text. ²³ κάκειτά που: ~~καὶ οὐ~~ „oder dann“ Σ. Da auch M wie L liest, so ist ~~καὶ οὐ~~ zu schreiben. ~~κ~~ ist durch Dittographie entstanden.
²⁴ συμψήσας: ~~ψωκ~~ „berühren machen“ = συνάψας (vgl. Var. und L 237²³) τοῖς πᾶσι: „vielen“ Σ, wohl frei, da auch M wie L liest.

L 245¹ παρειληφόσιν: „von denen, denen er nicht überliefert hat“. Besser liest man ~~παρθεκ~~ „denen nicht überliefert ist“.

⁸ οὐτ' ἂν καθ' ὅλης τῆς ἀνθρώπων οἰκουμένης ἠκούσθη < Σ. Aber da es auch in M erhalten ist, jedenfalls mit Unrecht. Lies also nach c. 51: ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~ ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~ ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~. ⁴ μαθητὰς: lies ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~. ⁷ ἐπαγγελίας: ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~, lies ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~ Lee (ebenso Σ²⁸). ⁹ δὴ λθεν: „siegte“ Σ (M: διηθλήκει). Hkl widerruft seine Anm. auf S. 358.

¹⁰ διὸ δὴ τούτων ἕνεκα πάντων: ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~. Diese Worte gehören demnach nicht zu ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~, sondern ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~ ist causal: „sodass wegen aller dieser Dinge“. διὸ δὴ (sonst = ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~) hat Σ nicht wiedergegeben, weil es gar zu pleonastisch war, zumal ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~ gleich folgt. ¹¹ αὐτάρκη: „nachdem es den Dienst vollendet hatte“ Σ frei. ¹⁸ οἰκονομεῖται: „war es eben in der Ordnung des Todes“ Σ frei. ¹⁴ δράματος: „Wettkampf“ Σ (ἀγών) frei. ¹⁵ τοῦ βίου drückt Σ auch aus. Der Fehler geht doch wohl auf Euseb selber zurück. ¹⁷ μὲν: „also“ Σ. ¹⁸ ψύχειν: ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~ Afel (wie aus ~~καὶ οὐκ ἔστιν ἡκούσθη~~ hervor-

geht); demnach transitiv trotz Mai (M 612 Anm. 9) || ¹⁹ *θειου*: *θεου* Σ (wie M; das *του* ist wohl zu streichen).

L 246⁸ *τον: υστατον* Σ (wie M). Auch in L ursprünglich; denn nach (*παρ*)*ιστη* konnte *υστα(τον)* sehr leicht ausfallen.

⁴ *αναδεδεγμενος + ο μεν γαρ πρωτος αυτω κατα δαιμωνων* *ηνοιγετο επι καθαιρεσει της πολυθενου πλανης* Σ (wie M). ||

Σ 108¹⁶—110⁹.

Σ 110⁶ *κικ* verwechselt Lee mit *κικα*. Es ist zu übersetzen nach M 613^{19t}: *δεύτερος* (Σ sachlich richtig, aber frei „der letzte“) <δ> *επι λύσει της του θανάτου καταδυναστείας εγινετο*. Statt *κικ* ist *κικλ* zu lesen (vgl. Σ 108¹⁸ *κικααα*) = *επι καθαιρεσει*). Die bei M vorhergehenden Worte: *επει δε (Σ = δη) ο προς τούσδε τέλος ειχεν αγων* sind = Σ 109²¹.

Σ 110⁹⁻¹⁸ = Migne 613²⁰⁻²⁹.

M 613²² *εξάρχων* + zusammen mit den Geistern, die mit ihnen in der Luft über der Erde, von den Augen der Sterblichen ungesehen, kreisen (*περιπολω*) Σ. ²⁴ *λοιπόν* < Σ (aus *αυτου* entstellt?). ²⁷ *προσεδόκησαν* + und dass der Tod (nicht) der gemeinsame König aller derer sei, die sich einmal in der Geburt der Sterblichen versucht haben (= sie kennen gelernt haben, denen sie zu teil geworden ist vgl. *πειράομαι* Σ 115¹²), sondern sie meinten, dass er der Schlimmste sei, dem niemand entinnen noch entweichen könne.

Σ 110¹⁸—111² = Laus 246⁴⁻¹⁶.

L 246⁵ *πυρός*: „(dass) besser (ist) seine Natur als das Feuer“ (M + *τη φύσει*). ⁹ *ανθρώπων*: „unter den Menschen“ Σ. ¹¹ *χρησίμην*: „schön und vorzüglich (= *εὖ μάλα*) wie es nützlich ist, lenkte er die Sache“ (= *επήει την οικονομίαν*. Beide Worte sind nur schwer syrisch wiederzugeben; daher wechselt fast regelmässig der Ausdruck). Wenn Σ auch das Adverb ausdrückt, hat er dennoch wie M *χρησίμην* gelesen. ¹⁸ *ελεγχον* = *κδικαααα* „zur Widerlegung“; der Sinn fordert hier (wie an manchen anderen Stellen) die Bedeutung „Beweis“, die das syr.

Wort nicht hat. ¹⁴ ὑφαίρουμένος: „aufheben“, als ob Σ an ὑπαίρω gedacht hätte; aber häufiger so (vgl. PSm). || ¹⁶ ἔφαινεν + ἡ μὲν οὖν πρώτη αἰτία ἦν αὕτη (wie M).

Σ 111⁸—112¹⁸ = Laus 247¹⁵—248²⁸.

L 247¹⁵ ἄν — ἀναβιώσεως < Σ. τῆς; ἡ τῆς Σ besser (vgl. Var.). ¹⁷ θνητοὺς + ἀληθῶς καὶ κοινὸν τέλος ὑποδεχόμενος M. Σ übersetzt: „in whom the last common extremity had been witnessed“ („erschienen ist“). Er hat also fälschlich ὑποδεδειγμένους verstanden. ¹⁹ κάκει = ~~κακει~~ ~~αὐτοῦ~~.

²⁴ ἀναδησόμενον: „auf sein Haupt (= ἀνα-) band“ Σ.

²⁵ ἔχοιμ' — ²⁶ θανάτου: τρίτη δ' ἄν εἴη τοῦ σωτηρίου θανάτου. ἦν ἀπόρητοι λόγοι περιέχουσιν· τινες οὗτοι; Σ (wie M).

²⁶ ὑπέρ: ἀντιπυχον Σ (wie M). ἀναπεμπόμενον — ²⁷ ὄλων: παραδιδόμενον τῷ θανάτῳ Σ (wie M). τῆς + κοινῆς (wie M) Σ. Da L 248₄ es auch liest, wird es hier ebenso ursprünglich sein. ἀγέλης: ~~αὐτῶν~~ lies hier wie Z₂₃ ~~αὐτῶν~~ Lee.

²⁸ καθιερούμενον: σφαγιαζόμενον Σ (wie M).

³⁰ ἡμῶν + „wie ein Schaf“ Σ. τοῦ + ὄλου Σ. ³¹ τῶν πρην: lies statt ~~αὐτῶν~~ ~~αὐτῶν~~.

L 248⁸ τοῦ + θεοῦ Σ (obwohl es auch in M fehlt).

⁵ θανάτῳ + δι' ἀνθρώπων διαβολῆς Σ. || ⁹ οὗτος: „wahrhaftig dieser“ Σ. ¹¹ πληγῆ + „Gottes“ Σ. ¹⁶ ἀνθρώπειον: σωματικὸν Σ (wie M).

²⁰ τῷ πατρὶ < Σ (wie M). ²¹ ἀρχὴν + ζωῆς τε τῆς παρὰ θεῶν καὶ ἀθανασίας μέτοχον (vgl. L 247₁₈) Σ. Dagegen wird M etwas gekürzt haben in ζωῆς ἐνθεόν κτλ. ²² παρατάξεως: „Thaten“ (oder = ἐνεργείας) Σ. Wahrscheinlich las er schlecht πράξεως, da jenes auch bei M überliefert wird (so schon Mai).

Σ 112¹⁸—17.

Man vgl. hierzu M 616³⁰—34. Aber die Catenen geben nur den Sinn wieder, wenigstens ist eine wörtliche Übereinstimmung mit Σ nicht vorhanden. Dieser ist wahrscheinlich zu übersetzen: „Daher (ἐξ ἐκείνου) wurde ihm auch der Name ‚Christus‘ beigelegt, der bei den Hebräern die gleiche Bedeutung hat wie der

Hohepriester (vgl. Geiger in ZDMG 17⁷²⁷; vielleicht liegt *ουσχηματίζεσθαι* „sich richten nach“ zu Grunde). Zwei Namen also empfang der göttliche Logos, der für uns alle geweiht wurde (= *ιερώμενος*; vgl. Σ 112⁸), <nämlich erstens> ‚Erlösungsoffer‘ (*θύμα σωτήριον* vgl. Σ 111²²), wie der Name ‚Jesus‘ anzeigt, und <zweitens> ‚Hohepriester‘, wie die hebräische Sitte betreffend den ‚Christus‘ kundthut.“

Σ 112¹⁸—113⁸ = Laus 246¹⁷—247⁸.

L 246¹⁷ ἡ — σαφής: πρὸς τοῖς εἰρημένοις καὶ ἄλλη τις γένοιτ' ἂν τοῦ σωτηρίου θανάτου μεγίστη αἰτία ἢ λεχθησομένη Σ (wie M). ¹⁸ ζωής: $\aleph \omega$, lies $\aleph \omega \nu$. ἐναργή: Σ drückt das Adverb aus (M ἐναργῶς). ²⁰ κρείττονας — παρασκευάζων δι' ἣν καὶ προὔτρεπεν αὐτοὺς τοῦ τῆς θεοσεβείας ζυγοῦ Σ (wie M). ²⁵ καταγγέλλειν (auch M): „aufleuchten lassen“ Σ. Mai vermutet ἀνατέλλειν, aber wohl freie Übersetzung. Σ wollte wie L mit dem Ausdruck wechseln und $\nu \alpha$ war schon vergeben für κηρύττειν. ||

L 247¹ τῶν ἐθνῶν < Σ (wie M). ² προθύμως: „in ihrem Irrtum“ Σ. Aber hier hat der Übersetzer oder ein Copist geschlafen, sodass ihm das eben vorangehende $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$ wieder in die Feder floss. Lies $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$. ³ δεῖνὰ + „sich nähern“ Σ frei. ⁷ ἐξ εἰκότων = $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$ $\aleph \theta \alpha \nu$ (vgl. Lex.). Die Anm. Mai's (M 617 Anm. 21) ist falsch.

Σ 113⁹⁻²⁴ = Migne 617¹⁸⁻²¹.

M 617¹⁸ πρότερον < Σ (sonst $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$ $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$ = πάλαι πρότερον). ¹⁸ ἐπήχησαν: $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$ $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$, lies $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$ $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$ mit PSm. An dem Verbum zu zweifeln, ist wohl kein Grund, da es (nach PSm) noch einmal in derselben Bedeutung vorkommt. *μεγάλοι + ἄρχοντες τε καὶ δοῦλοι βασιλεῖς ὁμοῦ καὶ δῆμοι πλήθη τε πάντων ἐθνῶν καὶ φύλαι* Σ. ²³ κατὰ πάντων: „oberhalb von (öfter = ἐπί. Vgl. Σ 127²⁶) allen“ Σ schlecht. Hat der Übersetzer κατὰ übersehen und πάντων ἐπ- (εἶχεν) verbunden? ²⁴ ὑψηλός: $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$ lies $\aleph \theta \alpha \nu \alpha$. ²⁵ τὸ + πᾶν Σ. ²⁶ δυσσεβείαις, πολυπλόκω πλάνη: „in Irrtum aller Art (= πολυπλ. πλάνη) des bösen gottlosen Frevels“ Σ

(= *δυσσεβείαις + πονηραῖς καὶ ἀθέοις*?). ²⁹ *θανάτων*: \aleph lies \aleph ; daher die falsche Übersetzung Lee's.

Σ 113²⁴—114¹¹ = Laus 213²—16.

L 213² *προσδοκῶντες* < Σ mit Unrecht, da jedes Subjekt sein Verbum hat; also lies: $\alpha\alpha\alpha$ ρ . ⁴ *ψυχὴν + νοεράς*, vielleicht auch in L ursprünglich. ⁵ *τῶν σομάτων* < Σ . Übersetze „sie redeten sich selbst ein, dass das aus ihm (entstehende) Verderben die Auflösung des Alls sei“. || ⁶ *μέγαν* und *καὶ* < Σ . ⁹ *θεός*: \aleph lies \aleph . ¹⁰ *τροφή + „Gott: der Same, der in die Erde fällt“* Σ . Das Verbum muss hier (wie oft) von Σ frei hinzugesetzt sein, da es stilistisch stören würde. Also + *θεός τὸ εἰς γῆν σπέρμα*. Diese Worte sind auch in L ursprünglich wegen des folgenden *τούτων*, das völlig in der Luft schwebt (lies mit Σ *τούτου*). ¹² *Φερεφάττης* „Persephone“ Σ . ¹³ *ὑπὸ Αἰδωνέως*: „zur Unterwelt“ (Scheol) Σ frei. ¹⁵ *Ἔρωτος* = $\alpha\alpha\alpha$, nicht „Ares“ (Lee). ¹⁶ *αὐτός* < Σ . ¹⁷ *ἀσελγῆ* von Σ frei zu (*φιλο*-)*παθῶν* gezogen.

Σ 114¹¹—14.

Einige Worte erinnern an L 212³⁰: *ὡς γὰρ μὴ ἑτέραν ἢ τὴν διὰ γενέσεως ζωὴν εἰδότες*, doch stimmen sie nicht wörtlich überein.

Σ 114¹⁴—115²⁴ = Migne 617²¹—620²⁶.

M 617²¹ *λόγος: ὁ παμβασιλεύς τοῦ θεοῦ λόγος, τῷ τοῦ φιλανθρώπου πατρὸς νεύματι* Σ . Die Catenen streichen überflüssige Floskeln. ³² *ἐπὶ τὴν ἄμυναν*: „und zu ihrer Hülfe“ (Inf. Pa.) Σ . Das α stünde besser vor \aleph . *εἶθ'* < Σ frei. ³⁷ *κρίνας*: „machte“ Σ falsch. ρ wäre leicht zu korrigieren, aber *κρίνω* sonst mit ρ wiedergegeben. Wahrscheinlich frei: „Aber keineswegs bewirkte er, dass er das, was unter den Menschen gefürchtet ist (d. h. den Tod) widerlegte ohne den, dem geholfen wurde“ (d. h. ohne einen Körper, oder, wie Euseb auch sagt, ohne einen Menschen). Vgl. $\alpha\alpha\alpha$ = *ἐλόμενος* Σ 186¹⁰. ³⁹ *κατηγορίσατο + „Daher wurde sein erstes*

Geheimnis des Leibes und daher das Siegeszeichen des Kreuzes gemacht und daher hiess (= *χρηματίζειν*, Σ „gewinnen“ = *χρηματίζεσθαι*. Ähnliches Missverständnis Σ 184²³) die Erinnerung an das ewige unsterbliche Leben ‚sein Gedächtnis‘ (Anspielung auf das Abendmahl, Lee). Denn eine sterbliche Waffe benutzte er“ Σ. ⁴⁰ *διὰ τοῦ θνητοῦ ὄπλου* < Σ, von den Catenen aus dem Vorhergehenden ergänzt. || ⁴⁵ *δαιμόνων* + „noch vor den besseren Mächten“ Σ. ⁴⁸ *οἷός τις*: Lee hat ~~ααα~~ von der Wurzel ~~ααα~~ abgeleitet, während es zu ~~ααα~~ (*ἐλέγξη*) gehören muss. Also: „und dass dann der Tod komme und sich widerlege (= erweise) als das, was er ist“.

M 620³ *παραχοῆμα*: „kurze Zeit“ Σ, zu *ἀνηρημένον* gezogen. ⁴ *ζωοποιός: τῶν ἀπάντων ζωοπ.* Σ (wie M₂₃).

⁵ *φύσιν* + „Darauf wurde das Tote, das jetzt vom Tode beherrscht war, von den Menschen (vom Kreuze) gehoben, und (da) es der (für die Toten) üblichen Fürsorge würdig war“ Σ.

⁷ (nur nach griech. Text gezählt) *ἄρτι κατὰ πέτρας λελαξευμένον*: (eine Höhle) „die jüngst ausgehauen war, eine Höhle, die eben in den Felsen gebohrt war“ Σ. Das sieht beinahe wie eine doppelte Übersetzung aus, wird aber der weitschweifigen Manier Eusebs entsprechen. Die Catenen streichen solche überflüssigen Redensarten. ⁹ *μόνω*: Σ *τῷ μόνω* besser. „Denn es war (nur) des Einzigartigen (scil. Grabes) würdig, für den einzigartigen wunderbaren Toten Sorge zu tragen.“ ¹⁰ *δὲ* + *καὶ* Σ.

¹⁷ *ἂν* + *καὶ* Σ. ²⁸ *τότε δὴ τότε*: „dann aber“ Σ.

²⁴ *πᾶσαν: πᾶσιν* Σ besser. ²⁵ *τότε* < Σ mit Recht.

Σ 115²⁵—116¹¹ = Migne 620³⁴—621².

M 620³⁵ *οἱ δὲ: ααα*, lies ~~ααα~~. || ³⁶ *πάντων ἀξιόχρεοι*: „bessere (= πάντων) der Wahrheit würdige“ Σ. ³⁹ *οἰκονομήν* + „durch die Kraft dessen, über den sie Zeugnis ablegten“ Σ. ⁴⁰ *οἱ δὲ γοῦν: οἱ δὲ γοῦν ἐπόπται γινόμενοι τῶν τότε πεπραγμένων* Σ. ⁴⁵ *δὲ*: lies *δὴ*. ⁴⁸ *καὶ* < Σ frei. 621² *τὰ ἐχέγγα* = ~~ααα~~ „Bestätigung“.

Σ 116²⁸—117⁶ = Laus 222¹¹⁻¹⁰.

L 222¹¹ *πᾶς: ἐκ τότε τὸ πᾶν τῶν ἀνθρώπων γένος ἀρρητοῖς λόγοις* Σ. ¹² *νεκρῶν* < Σ. || ¹⁴ *λόγων* — ¹⁵ *ἐκπαι-*

δεύονται: ἐκ τότε λοιπὸν ἄνθρωποι οὐρανόις μαθήμασι καὶ θεογνωσίας λόγοις ἐκπαιδεύονται Σ. ¹⁷ βλέποντας + „und sehend“ Σ. ¹⁹ ὅλων + „welches der Werkmeister des Alls ist“ (= τὸν δὴ ποιητὴν τοῦ παντός) Σ.

Σ 117⁷—119¹².

Σ 117⁷: Ⲙⲟⲛⲓ, lies Ⲙⲟⲛⲓ (Druckfehler, Lee). ¹² Ⲙ ist kaum in Ⲙ zu ändern oder dies einzuschieben (Lee), sondern dies ist dem Sinne nach zu ergänzen wie häufig (vgl. auch Z 16 Ⲙⲓⲃⲟⲟⲟ). || 118¹⁰ ⲛⲱ Ⲙⲟ: Lee scheint als Subjekt den Menschen aufzufassen, während es zweifellos Gott ist. Sonst stünde eben, wie Lee übersetzt ⲟⲟⲗ Ⲙⲟ. || 119¹² Ⲙⲉⲗⲉⲟ nach Ⲙⲉⲗⲉⲟ sind wohl διδασκαλεῖα.

Σ 119¹²⁻²³.

Σ 119^{12π}. = ἐντεῦθεν δὴ καθ' ὅλης τῆς τῶν ἀνθρώπων οἰκουμένης διατριβᾶς καὶ διδασκαλεῖα (Σ διδασκαλίας wie HSS in L 224²⁸) συστησάμενοι (L 222¹⁵), ἱεροῦς λόγους καὶ μαθήματα σώφρονος καὶ θεοσεβοῦς βίου εἰς ἐπήκοον πᾶσι τοῖς ἔθνεσι κηρύττουσιν, ἐντεῦθεν δὴ τῶν κατὰ πόλεις τε καὶ κατὰ χώρας ἀπάντων (?) χοροὶ τὸν ἀπάντων ζωοποιὸν θεοῦ λόγον ᾠδαῖς ἐπινυκίοις γεραίρουσι (L 223¹), ἐντεῦθεν δὴ καὶ τὸ τῶν ἀνθρώπων γένος τῷ παμβασιλεῖ θεῷ μελωδίας συμφώνους τοῖς κατ' οὐρανὸν ἀγγελικοῖς θιάσοις συνηγεῖ (L 223² Σ genauer „vollendet“), λοιπὸν δὲ ὁμοῦ τοῖς ἀμφὶ τὸν ἀνωτάτω θεὸν περιπολοῦσι πνεύμασι καὶ δυνάμεσι νοεραῖς τε καὶ ἄσωμάτοις καὶ οἱ τὸ κάτω τῆς γῆς στοιχεῖον λαχόντες ψυχαὶ τε τῶν εὐσεβῶν λογικαί, δι' ὧν περιβέβληνται σωματῶν ὡς περ διὰ μουσικῶν ὀργάνων τοὺς πρέποντας ὕμνους καὶ τὰς ὀφειλομένας ἀναλέμπουσι θεολογίας (L 223³⁻⁵) ἐνὶ τῷ σωτήρι πάντων αἰτίῳ ἀγαθῶν (L 223¹⁰). ||

Σ 120⁹⁻¹⁴.

αὐτίκα δ' ἕνα τὸν ἐπέκεινα θεὸν τὸν τοῦ παντός κόσμου δεσπότην ὁμοῦ τοῖς κατ' ἀνατολὰς οἰκοῦσιν οἱ τὰ πρὸς δυσμὰς λαχόντες ὑπὸ μίαν καιροῦ φροσὴν τοῖς μαθήμασιν ἀνευφημοῦσιν καὶ οὐδένα εἰ μὴ τὸν μόνον τοῦ θεοῦ χριστὸν τῆς αὐτῶν

αἴτιον βοήθειας ἐπιγράφονται, καὶ αὐτὸν σωτῆρα ἀναγορεύουσιν ὁμοῦ τοῖς κατὰ μεσημβρίαν οἱ τὴν ἀρκτῶαν διειληφότες λῆξιν (vgl. L 223^s—11).

Σ 120¹⁸—121¹¹.

Σ 120¹⁸ Zu **κῆριον**, das anzuzweifeln kein Grund vorliegt (gegen Lee), vgl. Σ 127¹. ²² **αἰσθητικὸν κῆριον** hat Lee unübersetzt gelassen. Das Verständnis ist schwierig. Denn die gewöhnliche Bedeutung „übereinkommen“, „sich verabreden“ giebt keinen Sinn. Vielleicht liegt *συντάττεσθαι* zu Grunde, das auch „Abschied nehmen“ heisst. Also „dass sie das Reich Gottes empfangen würden, das er wie ein Pfand denen verheissen hat, die von hier (d. h. von der Erde) Abschied genommen haben“. Das Reich Gottes ist hier identisch mit „dem Leben der unsterblichen Seele in der Wohnung des Himmelsgewölbes“. ||

Das vierte Buch.

Σ 123²⁶—124⁸ = Migne 621⁸—14.

M 621⁸ ἐν στρατείαις = **كلمة من**, nicht „from (his) service“. || ¹⁸ διὸ ἐδέιτο: „er fiel nieder, huldigte ihm, bat und bestürmte“ Σ.

Σ 124⁸—20 = Matth. 8⁷—13.¹⁾

Mt. 8⁷ λέγει αὐτῷ: „Als ihm unser Erlöser sagte“ (ich . . . „antwortete er ihm“) Σ. ⁸ ἐκατόνταρχος: **χιλίαρχος** (gegen Peß). Zwar hat Migne 621²⁰, 23, 44, 50 auch ἐκατόνταρχος, aber dies ist nur ein Beweis dafür, dass diese Stücke thatsächlich nie in der Theophanie gestanden haben. Denn nachher, wo Σ und M wieder übereinstimmen, hat auch er nur **χιλίαρχος**: 624⁷, ss.

Hinter **χιλίαρχος** schiebt Euseb ein: „Denn dieser Machtstellung (= ἀρχή vgl. Σ 123²⁶) war er bei den Römern gewürdigt.“ **ὁ παῖς μου: μου < Σ.** ⁹ τοῦτο: **هال** „dies und

1) Der Vergleichung zu Grunde gelegt ist die gute und bequeme Ausgabe des Neuen Testaments durch Nestle.

das“ Σ (ⲕⲓⲱ Peš). Am Schlusse von v. 9 fügt Euseb hinzu: „Höre also, was unser Erlöser auf diese Bitte hin that, nicht von mir, sondern vom Schriftsteller selbst, indem er so mit eben den Silben (ἀντολεξεῖε!) lehrt“ Σ. ¹⁰ ἀμὴν λέγω ὑμῖν < Σ. τοσαύτην: τοιαύτην Σ? (= Peš). ¹² ἐκβληθήσονται: ἐξελεύσονται Σ (= Peš). ἐξώτερον + „Und dann nach diesen Worten sagte er zum Chiliarchen“: ὑπαγε κτλ. ¹³ ἐν τῇ ὥρῃ ἐκείνῃ: „von (ἐκ) jener Stunde an“ Σ (gegen Peš) und + καὶ ὑποστρέψας—ὕψιαινοντα (gegen Peš).

Σ 124²²—125²⁶ = Migne 621²⁸—624³⁷.

M 621²⁹ φωνῇ + ὄσῃν τε ὑπερβολὴν παρεστήσεν Σ. ⁴⁰ τε + καὶ Σ. ⁴² εὐεργεσίας: συνεργίας Σ (vgl. ⲕⲓⲱⲗⲏⲁⲓ = συναπόστολος). μόνον: οὐ πλέον Σ. ⁴⁴ φθέγγασθαι + τῷ χιλιάρχῳ ἢ ὡς ἐπίστευσας γεννηθήτω σοι Σ. λόγῳ + καὶ Σ. τοῦ ἑκατοντάρχου: αὐτοῦ Σ. ⁴⁶ καὶ ⁴⁷ κατισχημένον < Σ. ⁴⁸ οὐ — 624³ αὐτίκα < Σ. M 624³ τοῦ: „seines“ Σ. ⁵ τῆς + αὐτοῦ Σ. ¹³ τῆς + οἰκείας Σ. ¹⁶ ὅτι δὴ . . . αὐτὸς δὴ = ⲕⲓⲱⲗⲏⲁⲓ. ¹⁹ ἀναχωρήσας < Σ. Man könnte zur Not aus dem Vorhergehenden ⲕⲓⲱⲗⲏⲁⲓ ergänzen, aber nach M lies ⲓⲥ. ²⁰ ὅδῃ < Σ. Statt dessen: αὐτῷ τε (καὶ τοῖς αὐτοῦ παισὶ). ²¹ τῆς + τῶν ἀνθρώπων Σ. ²⁴ τὸ μέγιστον: ὠδασίῳ, lies ὠδασί. τῆς + αὐτοῦ Σ. ²⁵ Ἰουδαῖοι + οἱ Σ. ²⁷ ἀλογίαν: „weil sie ihm widerstanden“ = ἀντιλογίαν vgl. D 331, P: A 928. ²⁸ ἀπόβλητοι γενήσονται: ἐξελεύσονται Σ. ||

Σ 126^{10.11} = Migne 624³⁷⁻³⁹ (ἐθνῶν).

M 624³⁷ ἐπὶ: ἀντὶ Σ. πάλαι: wahrscheinlich τότε Σ.


Σ 126¹⁵⁻¹⁷ = Migne 624³⁹⁻⁴².

M 624³⁹ ἐκείνω + χιλιάρχῳ Σ. τῷ + τοῦ θεοῦ Σ. ⁴⁰ τῶν + θεοφιλῶν Σ. ||



Σ 127^{6.7} = Matth. 8¹¹.

μετὰ Ἀβραὰμ: ἐν τοῖς κόλποις Ἀβρ. (genauer Sing.) Σ (gegen Peš; dagegen Σ 124¹⁷ = μετὰ wie Peš).

Σ 127⁹⁻¹² = Luc. 13^{28, 29}.

Lc 13²⁹ καὶ ὄνυμων < Σ. (Lee lässt in seiner Übersetzung den Norden aus, spricht aber vom Westen.) Da bei der Aufzählung von drei Windrichtungen unmöglich die vierte gefehlt haben kann, so lies +  ο.

Σ 127¹⁷⁻²³ = Matth. 4¹⁸⁻²².

Mt. 4¹⁸ περιπατῶν: παράγων Σ (gegen Peš). δὲ < Σ (wie Peš) + ὁ Ἰησοῦς Σ. θάλασσαν: wahrscheinlich λίμνην Σ ( gegen  Peš). ²¹ ἄλλους < Σ (gegen Peš). καταρτίζοντας τὰ δίκτυα αὐτῶν < Σ (gegen Peš).

Σ 128³⁻¹³¹ = Migne 624⁴³⁻⁶²⁹¹¹.

Σ 127²⁴ beginnt das Citat aus Luc. 5:11: „Als nämlich eine grosse Menge oberhalb von Jesus stand, sagte er, dass er einstieg (wohl = πολλοῦ γὰρ ὄχλου ἐπικειμένου τῷ Ἰησοῦ ἐνέβη, φησίν,) εἰς ἐν τῶν πλοίων, ὃ ἦν Σίμωνος. καθίσας δὲ ἐν αὐτῷ (Lc.: ἐκ τοῦ πλοίου) ἠρμήνευσε τοῖς ὄχλοις (Lc.: ἐδίδασκεν τοὺς ὄχλους). || Nach genügender Belehrung aber, weil es recht war, dass er auch ein göttliches Werk zu seinen Worten hinzufügte zur Unterstützung derer, die zusahen“, παρακελεύεται κτλ.


M 624⁴³ ὁ κύριος < Σ. ⁴⁴ ὁ δὲ + εἶπεν αὐτῷ· δι' ὅλης νυκτὸς κοπιᾶσαντες οὐδὲν εὔρομεν (Lc. ἐλάβομεν = Peš). ἐπὶ δὲ τῷ ῥήματι σου χαλάσω τὰ δίκτυα· καὶ Σ. ⁴⁵ καὶ < Σ.

⁵¹ σωτηρίον: es ist kaum τοῦ σωτήρος zu schreiben: „unser Erlöser“ Σ. ⁵⁸ διασαφει + καὶ Σ. αὐτὸν + Ἰησοῦς Σ.

⁵⁴ πρὸς ⁵⁶ ἀνθρώπων < Σ. εὐτέλεις < Σ.

M 625¹ ἀγροίκους < Σ. ² ἀλλὰ < Σ. ταπεινὸν + καὶ εὐτέλης Σ. ⁷ πράγματος + τὴν σύμπεσαν τῶν ἀνθρώπων ἀρετὴν καλύπτοντος Σ. ⁸ ἢ καί: „und“ Σ. Vielleicht ist statt ο: οκ zu lesen. ¹¹ ἐπινοηθῆναι: „dass jemand meine“ Σ.

πρᾶγμα + „bereitet sei“. Σ scheint statt ἐπινοηθῆναι: ὑπονοεῖν πεπονηθῆναι gelesen zu haben. γοῦν: „nämlich“ Σ.

¹⁶ ἔργω δῆλος ἦν: Mai verbindet ἔργω mit εὐτελέειν. Dann müsste es τὸ ἔργον heissen. Aber Σ hat dies kaum gelesen; sonst hätte er (wie vorher)  geschrieben. Übersetze:

„liess er sein Werk offenbar aufleuchten.“ Vielleicht Σ + ἐπιλάμψας. ²⁰ ἀκολούθους = Σ „dass sie ihm anhängen“ (oft so ausgedrückt). ²² ἀλιεις: κήρυκας Σ (wie M 625 Z₄). | ²⁶ φωνῆς + τότε Σ. ³⁰ δυνάμεως + αὐτοῦ Σ. ³¹ αὐτὰ fälschlich von Σ zu παρεστήσατο gezogen. ³⁴ σαγηνευθέντων: „Scharen“ Σ. τῶν + πενήτων καὶ Σ. ³⁹ ὥστ': „und fortan“ Σ (lies καὶ „und daher“). ⁴¹ κατορθώματος: „Wissens“ Σ. ⁵⁸ προσαττόμενα: πραττόμενα Σ besser. ⁵⁵ μὲν: „nämlich“ Σ.

M 628⁷ ἀλμυρᾶς: „der Hässlichkeit“ Σ frei? || ¹¹ αὐτοῖς: „dadurch dass du Leben und nicht Tod ihnen verschaffst“, also Σ = M. ¹⁷ ἀνθρώπους + „sagte er“ Σ. ¹⁹ αὐτός: „er, unser Erlöser“ Σ wohl frei. ²⁴ ἀρρήτων: überliefert ist ἀλλήλων. Näher liegt wohl ἀδήλων; vgl. L 253²³. ²⁷ προφηταὶ + μήτε μυριοὶ ἄλλοι πάλαι τὴν ἔνθεον διδασκαλίαν τοῖς ἀνθρώποις ἐνεγκόντες θηρευταὶ Σ. ²⁸ νυκτός + πρὸ Σ. ³⁰ Γαλιλαῖος + ἀνὴρ Σ. τὴν φωνὴν hat Σ richtig verstanden, aber falsch Lee. ³³ τότε < Σ. ³⁴ κατὰ Καισάρειαν: καὶ ἰσο , aber lies entsprechend dem Folgenden καὶ ἰσο . ³⁸ μνημονεύεται = μνημονεύεται „man berichtet, dass er, Simon, diese Kirchen und alle die um sie her aufstellte“. Falsch Lee. ⁴² γὰρ < Σ. πάντα < Σ. ⁴⁸ ἐσχόλαξε = ἐσχόλαξε καὶ ἰσο „beharrlich war“ (PSm „degebat“).

M 629¹ ὁμοια δ' ἂν εὐροι τις τῷ Πέτρῳ < Σ. Es kann zur Not fehlen, doch muss man dann einen ähnlichen Gedanken wie diesen ergänzen. Ein Zufall ist kaum wahrscheinlich, da statt ἐπιστήσας der Imperativ steht. || ⁶ καὶ [κατὰ] πᾶσαν κτλ.: „und er füllt die ganze Menschenwelt mit seinen vernünftigen Netzen und zieht aus allen Geschlechtern vernünftige Fische der Barbaren und Griechen herauf, die Seelen der Menschen aus der Tiefe des Bösen und aus der Finsternis des Gottlosen, sie wendend an jedem Tag und zu jeder Stunde zu dem Lichte der von ihm überlieferten Gotteserkenntnis“. Darnach hat Σ gelesen: καὶ πᾶσαν τὴν ἀνθρώπων οἰκουμένην τῶν αὐτοῦ λογικῶν δικτύων πληρῶν (wie überliefert ist), (καὶ) ἐκ παντός γένους λογικοῦς ἰχθύας (statt λ... ὦν ἰ... ὦν καὶ) βαρβάρων τε καὶ Ἑλλήνων ἀνασπῶν, (ἐκ) τοῦ τῆς κακίας βυθοῦ καὶ τοῦ τῆς ἀθεότητος σκοτίους τὰς τῶν ἀνθρώπων ψυχάς. ἐπιστρέφων

τε αὐτὰς ἐφ' ἐκάστης ἡμέρας καὶ ἐφ' ἐκάστης ὥρας ἐπὶ τὸ φῶς τῆς ὑπ' αὐτοῦ παραδοθείσης ἐνθίου γνώσεως. Man vermisst ein Verbum bei τὰς τῶν ἀνθρώπων ψυχὰς. Vielleicht sind beide Texte verderbt. Das syr. ~~ܠܘܟܘܢ~~ könnte eine freie Wiedergabe von ἀνέλκων sein, genauer aber entspricht ihm ἐπιστρέφων. Während Σ dies bewahrt hat, hat er jenes verloren; umgekehrt M. Darnach wäre als das Ursprünglichste zu vermuten ψυχὰς ἀνέλκων, ἐπιστρέφων τε. ||

Σ 132¹⁻⁶ = Migne 629¹¹⁻²⁰.

M 629¹² δὲ + πάλιν Σ. ¹⁶ καταναγάζουσι = ܠܘܟܘܢ, aber da ܠܘܟܘܢ Subjekt ist, lies ܠܘܟܘܢ. ||

Σ 132⁶ — 133¹⁸.

Σ 133¹⁴ ܠܘܟܘܢ ist sicher richtig, da es ܠܘܟܘܢ gegenüber steht. „Am Anfang“ seiner Wirksamkeit berief er sie zu Menschenfischern, „am Ende“ seines Lebens gab er ihnen den Missionsbefehl.

Σ 133¹⁸⁻²³ = Matth. 28¹⁷⁻²⁰.

Mt. 28¹⁷ προσεκύνησαν: οἱ μὲν προσεκύνησαν αὐτῷ Σ (gegen Peš). ¹⁸ καὶ προσελθὼν ὁ Ἰησοῦς: ὁ δὲ προσελθὼν Σ (gegen Peš). ἐδόθη μοι + ὑπὸ τοῦ πατρὸς μου Σ (gegen Peš); vgl. Mt. 11²⁷. ¹⁹ οὖν < Σ.

Dies sind so viele und bedeutende Abweichungen von der Peš, dass von einem Abschreiben derselben keine Rede sein kann; vielmehr wird an dieser (wie an allen) Stellen bestätigt, dass der Übersetzer die Bibelcitate nach dem ihm vorliegenden Text der Theophanie selbständig wiedergibt (soweit nicht etwa Reminiscenzen ihn beeinflussen). Demnach wird er auch Mt. 28¹⁹ in der gewöhnlichen Form gelesen haben, so selten diese sonst bei Euseb vorkommt. Die gegenteilige Behauptung Conybeares (Zeitschrift für die Neutest. Wiss. 1901. Zweiter Jahrgang. S. 281) ist durch nichts gerechtfertigt.

Nach seiner weiteren Begründung (S. 282) steht die Sache so: Der ursprüngliche Text lautete nur: πορευθέντες μαθη-

τεύσατε πάντα τὰ ἔθνη ἐν τῷ ὀνόματί μου. Im Anschluss daran käme Euseb auf den Exorcismus zu sprechen, „welcher der Taufe vorhergeht“. Sollte das purer Zufall sein? Oder fordert das nicht fast notwendig den (gewöhnlichen) erweiterten Text von Mt. 28¹⁹? Aber der Sachverhalt ist noch klarer. Euseb sagt nämlich (Migne 629⁴⁰π.): διὸ τοῖς αὐτοῦ μαθηταῖς οὐ πρότερον, ἀλλὰ νῦν παρεκελεύσατο . . . μαθητεῦσαι πάντα τὰ ἔθνη. ἀναγκαίως δὲ προστίθῃσι τὸ μυστήριον τῆς ἀποκαθάρσεως. Deutlicher kann es doch kaum gesagt sein, dass Jesus zu seinem Lehrbefehl „das Sakrament der Reinigung“ hinzufügt. Wo ist denn davon die Rede nach dem von Conybeare vorausgesetzten Text?

Dass mit dem μυστήριον τῆς ἀποκαθάρσεως der Exorcismus und nicht die Taufe gemeint sei, scheint mir eine Verlegenheitsauskunft. Wird durch die Taufe nicht auch eine Reinigung bewirkt? Man vgl. „ἐπειδὴ δὲ εἰς ἔννοιαν ἦκει τῆς τοῦ βίου τελετηῆς, καθάρσεως τοῦτον εἶναι καιρὸν τῶν πώποτε αὐτῷ πεπλημμελημένων διεννοεῖτο, ὅσα οἷα θνητῶ διαμαρτεῖν ἐπῆλθε ταῦτ' ἀπορροφῆσθαι (sic) τῆς ψυχῆς λόγων ἀπορροήτων δυνάμει σωτηρίῳ τε λουτρῶ πιστεύσας“ (Hkl 142³⁶π.). Oder getröstete auch Konstantin sich am Ende seines Lebens eines ihn reinigenden Exorcismus? ||

Σ 134²—135³² = Migne 629²¹—632⁴⁷.

M 629²¹ ἐπειδήπερ: „als aber“ Σ. εἰς αὐτοῦ πρόσωπον = ~~αὐτὸν~~ ~~καρῶν~~ = mit Bezug auf seine Person. ²⁴ διὰ τοῦτο < Σ. ²⁶ κατὰ — Ματθαῖον < Σ. ²⁸ κατὰ — ³⁰ ἔθνη < Σ. ³² τὴν ἀρχὴν < Σ. Er hat vielleicht gelesen τὰ (wenn ~~καρῶν~~ noch Subjekt wäre, würde man ~~δικαίως~~ erwarten) ὃ ἐπὶ γῆς νῦν αὐτῶ δεδόσθαι φησὶν ὑπὸ τοῦ πατρὸς ἀκολούθως τῷ· αἰτῆσαι παρ' ἐμοῦ καὶ δώσω σοι ἔθνη τὴν κληρονομίαν σου Σ. ³³ μαρτυρεῖ + ὅτε διεμέριζεν ὁ ὑψιστος ἔθνη, ἔστησεν ὅρια ἔθνων κατὰ ἀριθμὸν ἀγγέλων Σ (= Deuterqn. 32s). τοῦς: „alles“ Σ. ³⁴ ἐγχεχειρισμένοι + „früher“ Σ (πρότερον nach πάλαι am Anfang des Satzes?). ³⁷ ὃ + κοινὸς Σ. ⁴⁸ δὲ + καὶ Σ.

M 632¹ καθαιρεσθαι + „weil sie beschmutzt waren“ Σ.

⁹ ταῖς: „alle seine Jünger allen“ Kirchen Σ. ¹² θηρεύσαι: θαρρήσαι Σ besser. ¹³ πεποιήται: „verhiess“ Σ frei. ¹⁶ κατὰ — ἐπαγγειλάμενος < Σ. || ¹⁷ συνὼν wahrscheinlich + καὶ πᾶσιν ὁμοῦ παρῶν Σ. συμπνέων: „handelnd“ mit ihnen Σ frei. ²⁰ ὑπερθέμενοι: αὐς, übersetzt Lee zwar „hesitate“, aber diese Bedeutung hat es nicht, lies αὐς mit Bensly (bei PSm). ²¹ περιήλθον: αὐς = προήλθον (vgl. Lex. περιηλθ. = ἡ ἰσθικ). ²³ ἀποστήσωσι: ἀπιστήσωσι Σ. τῆς ἐπαγγελίας: ταῖς ἐπαγγελίαις Σ. ²⁹ ἢ γὰρ ἂν καὶ: Σ drückt nur γὰρ aus. ³⁰ ἀγροικίαν: κθαλίαι lies κθαλίαισιν mit Bernstein. ³⁶ ἀπανταχοῦ γῆς: κθις ἰσθαισιν sonst = καθ' ὅλης τῆς οἰκουμένης, aber vielleicht frei. ³⁷ πρώτων: πατρῶων Σ besser. ³⁸ δεδομένοις: παραδεδ. Σ. ⁴⁰ εἰμι + πάσας τὰς ἡμέρας Σ. ⁴¹ λαλοῦντος + „mit ihnen“ Σ. ⁴³ εἰσῆι = Σ „Deswegen würde auch die Furcht bei ihnen eintreten, wenn sie nicht gehorchten“ (= τῆς παρακοῆς). Falsch Lee. ὁμόσε ἐχώρουν: „ertrugen sie mit ganzer Seele“ Σ. †

Σ 136⁹⁻¹⁴ = Luc. 24⁴⁴⁻⁴⁸.

Lc. 24⁴⁴ πρὸς αὐτοῖς < Σ. ⁴⁵ διήνοιξεν: διήνοιξαν Σ (gegen Peš), aber auf das ο, das den Plural anzeigt, ist nicht viel zu geben. ⁴⁷ εἰς ἄφειν: καὶ ἄφειν Σ (gegen Peš).

Σ 136¹⁴—137¹⁰ = Migne 632⁵⁰—633²⁹.

M 632⁴⁷ οἷς — ⁴⁹ ἀναστάσεως stammen nicht aus der Theophanie. ⁵⁰ δεῖν (κηρυχθῆναι aus Z. 52): ἡδαι (sonst = μέλλω). ⁵⁴ τῆς + αὐτοῦ Σ.

M 633² ὥρα μηδὲ: „so ziemt es sich fortan nicht“ Σ (= μηκέτι?). ⁴ ὁράται + ὀφθαλμοῖς Σ (wie eben zuvor). πᾶσα < Σ. Aber + ὁμολογεῖν. ⁵ θεοῦ ζωνῆν = Σ, nicht „the living things of God“. ⁷ ἐθνῶν = Σ (gegen Mai). διήλθον ἡδαι, aber lies ἡδαι. Damit wird die Anm. 1 bei Lee S. 228 überflüssig. || ¹⁵ γνησιοῖς: Σ scheint γνησίαν gelesen zu haben.

²¹ εὐτελεῖς τὸ σῆμα = Σ. Die beste Übersetzung von σῆμα dürfte nicht „character“ (Lee), nicht „species“ (Mai), sondern „Stellung“, „Beruf“ sein, von dessen Armseligkeit Euseb ja so oft redet. ²⁵ ἵνα — ²⁶ ἀπιστήσασιν < Σ.

Σ 137¹⁰—141¹.

Σ 137¹³ lies statt **ⲉⲓⲥⲁⲓ**: **ⲉⲓⲥⲁⲓ** entsprechend dem **ⲉⲓⲥⲁⲓ** in Z 19.

Σ 137²⁰⁻²² = **Matth. 26¹³**: **ἀμὴν** < Σ (gegen Peš).
τὸ εὐαγγέλιον τοῦτο: „dies mein Evangelium“ (= Peš). ||

Σ 138⁶ **ⲉⲓⲥⲁⲓ**: geht zweifellos auf das eben erwähnte Weib (gegen Lee): „Dies also über diese. Höre aber, was er über seine Kirche verheissen hat.“ Dann folgt noch einmal eine Überschrift, die besser fehlen würde. ^{16π.} ist von Lee missverstanden. Übersetze: „Dieses Wissen, dass er Christus, der Sohn des lebendigen Gottes, sei, nahm er an und nannte dies ganze Begreifen (= **τὸσάυτην κατάληψιν**) mit Recht (**ⲉⲓⲥⲁⲓ** zum Folgenden gehörig) **ⲡέτρος**“, weil es nicht zerrissen noch erschüttert wird. Deswegen nannte er auch jenen Mann, eben seinen Jünger, der vorher ‚Simon‘ hiess: ‚Petrus‘ wegen des Wissens, über das (Wissen = Petrus) er hinterher prophezeite und sagte“ u. s. w. ²⁵ **ⲉⲓⲥⲁⲓ**: ist wohl **ⲉⲓⲥⲁⲓ** zu lesen, weil auch unpersönlich vom „Tode“ geredet wird. ||

Σ 139¹ **ⲉⲓⲥⲁⲓ**: Lee ungenau. Vielmehr: „Dies aber war ein nicht geringes Vorherwissen, dass er jene Schar, die auf seinem Namen bestehen (= „gegründet werden“) sollte, ‚Kirche‘ nannte. Denn die Scharen der Juden hiessen ‚Synagogen‘“ u. s. w.

²¹ = **Luc. 12⁵²**: Σ schliesst den Vers mit **τρισίω** und wiederholt (gegen Peš) **διαμερισθήσονται** vor **μήτηρ**. ||

Σ 140¹⁶ steht ein Citat aus dem Hebräerevangelium, das Z. 23 wiederholt wird: „Ich wähle mir je die Guten aus, diejenigen, welche mein Vater im Himmel mir gegeben hat.“ Danach ist **ⲉⲓⲥⲁⲓ** in **ⲉⲓⲥⲁⲓ** zu korrigieren oder ganz fortzulassen. Eine Anspielung auf dies Wort findet sich auch Migne ib. 668²²: **καὶ τὰς ἀξίας** (scil. **ψυχὰς**) **τοῦ θεοῦ βασιλείας ἐκλέγεσθαι** (im Zusammenhang mit derselben Stelle Mt. 10^{24π.}). ²⁰ **ⲉⲓⲥⲁⲓ** von Lee missverstanden. Übersetze: „die sich die Lehre unseres Erlösers erwählten, d. h. vielmehr die, welche von ihm erwählt wurden“. ²⁵ = **Joh. 14²⁷**: nach Σ müsste der griechische Text gelautet haben: **εἰρήνην . . . ὑμῖν· οὐ καθὼς ὁ κόσμος δίδωσιν** (**εἰρήνην ὡσαύτως**) **καὶ ἐγὼ δίδωμι** (**εἰρήνην**). Doch sind die Zusätze wahrscheinlich auf Kosten des Übersetzers zu rechnen.

Σ 141¹⁻² = Migne 668^{5 v. u. -3 v. u.} (τρόπον).

M 668^{4 v. u.} τὸ γαληνὸν wohl = **κίωμα** „Licht“ (Klarheit).

Σ 141⁷—143⁴ = Migne 633³⁰—636⁵⁵.

M 633³⁰ οὖν < Σ. ³² νομοδιδασκάλων + „und er“ Σ.

³⁵ ὄλεθρον: **κωρία** „Verwüstung“. Jenes genauer = **κλαω**. Vielleicht Hörfehler. ⁴² λαβεῖν: „bringen“ Σ.

⁴¹ πρὸς αὐτοὺς < Σ. ⁴⁸ λέγων + ἵσως Σ (vgl. Lc. 20¹³).

⁵¹ καὶ κατάσχωμεν τὴν κληρονομίαν αὐτοῦ: καὶ ἡμῶν γένηται ἡ κληρονομία Σ (= Lc. 20¹⁴).

M 636¹⁴ ποιῶντι: „gebend“ Σ. ¹⁵ τῷ + προφήτῃ Σ.

¹⁷ περιέθηκα καὶ ἐχαράκωσα: „er (Σ stets dritte Person in diesem Verse) bebaute ihn und umgab ihn“ Σ (= Peš!).

¹⁸ ἐφύτευσα + ἐν αὐτῷ ἄμπελον (lies **κωρία**) Σ (= Peš!); ebenso „meinem“ Geliebten. ¹⁹ πύργον + ἐν μέσῳ αὐτοῦ (= Peš!); vgl. Migne ib. 116^{15 v. u.} || ²⁸ Ἰσραὴλ + καὶ ἄνθρωπος τοῦ Ἰούδα, νεόφυτον ἠγαπημένον. ἔμεινα τοῦ ποιῆσαι (< Σ = Peš!) κρίσιν, ἐποίησε δὲ („und es ward“ Σ = Peš!) ἀνομίαν καὶ οὐ (< Σ = Peš!) δικαιοσύνην, ἀλλὰ („und siehe“ Σ = Peš!) κραυγὴν. Vgl. auch Migne ib. 117^{18 ff.} ²⁵ ἐκείνη + τοῦ προφήτου Σ. **γνωρισθεῖη** + „und geprüft werde“ Σ.

³² τῷ + ὄλω Σ. ³⁴ παρὸν: **πάμπαν** Σ. ³⁵ δηλαδὴ < Σ frei. ³⁷ αὐτῷ τῷ: τῷ αὐτοῦ Σ. ³⁸ ταῦτα + γοῦν Σ.

⁴⁰ δευτέρους: „die letzten“ Σ frei. ⁴⁸ δὲ < Σ. **προφήτας** und ⁴⁴ θυμαστήρια + „deine“ Σ (= Peš!). ⁴⁶ μαιφονία + ἀλλὰ Σ frei. **υἶόν** + **τουτέστι τὸν τοῦ θεοῦ υἶόν** Σ.

εὖ μάλα: „durchaus“ Σ frei. ⁴⁹ ἤνιττετο, **προλαμβάνων** = Σ (gegen Mai). ⁵¹ τοῖς: **τοῖς ἀρχιερεῦσι καὶ διδασκάλοις καὶ τοῖς λοιποῖς** Σ. || ⁵⁴ **παρασκευάζων** + „indem er sie also am Schluss seiner Parabel fragt und sagt: Wenn aber der Herr des Weinbergs kommt, was wird er jenen Arbeitern thun? Sie aber“ Σ. **εἶρητο** + „indem sie den Urteilspruch gegen sich selbst brachten (= καθ' ἑαυτῶν τὴν ψῆφον ἐξενεγκόντες? aus Z 56) und sagten“ u. s. w. wie Matth. 21^{41.42} (vor λέγει 42 + τότε Σ).

Σ 143⁸—148¹⁴.

Σ 143²¹ Übersetze: „Reich Gottes aber nannte er in diesen (Worten) die Art (l. Sing.) der Gottesverehrung, die den (l. **ⲕⲓⲛⲟ**) Arbeitern genommen wird, wie er sagte und sehr deutlich gebrauchte und zeigte.“ Aber „gebrauchte“ giebt keinen Sinn. Man erwartet etwa ein Verbum der Prophezeiung. Vielleicht hat Σ ein griechisches *χράω* als *χράομαι* missverstanden, obwohl er es 148¹⁵ richtig durch **ⲕⲓⲛⲟ** wiedergiebt. ||

Σ 144¹⁰ **ⲛⲟⲩ** = Matth. 22⁴ *λέγων*: „befehlend“ Σ.
 16 **ⲕⲓⲛⲟ** = Mt. 22⁹: *οὐν*; lies **ⲕⲓⲛⲟ** wie Peš. Ein Versehen, das öfter vorkommt. ||

Σ 145⁵ **ⲕⲓⲛⲟ** nicht „the latter ones“, die nicht hierher passen, sondern „andere“. ¹⁹ **ⲕⲟⲩ** schon von Bernstein als falsch erkannt. Jakobus „der zuerst den Thron der dortigen Kirche wollte“. B. glaubt an eine Verwechslung mit **ⲑⲟⲩ** = „schmücken“. Möglich, aber kommt *κοσμεῖν τὸν θρόνον* bei Euseb vor? Gewöhnlich gebraucht er *ἐγχειρίζομαι*. So auch Hist. Eccl. II 231: *Ἰάκωβον . . . ὃ . . . ὁ τῆς ἐπισκοπῆς τῆς ἐν Ἱερουσολύμοις ἐγχειρίστο θρόνος*. Sollte der Übersetzer nicht eher dies Wort missverstanden haben als „wollen“? ²³ nimmt Lee an, dass **ⲕⲓⲛⲟ** aus Versehen ausgefallen sei. Unnötig, weil **ⲛⲟⲩ** häufig für *προλαμβάνω* „vorwegnehmen“ steht. ||

Σ 146⁹ **ⲕⲟⲩⲟⲩⲓⲛ**: Lee's Erklärung ist sehr weit hergeholt. Es giebt zwei Möglichkeiten: Entweder ist „Geschichte der Römer“ eine Abkürzung für „Geschichte des Krieges der Römer“ wie Hist. Eccl. III 9: *τοῦ Ἰουδαϊκοῦ πολέμου* thatsächlich durch die syrische Übersetzung (vgl. Nestle) ausgedrückt wird. Wahrscheinlicher aber, da eine solche Freiheit bei unserm Schriftsteller nicht glaubhaft ist, ist **ⲕⲟⲩⲟⲩⲓⲛ** durch ein Abschreiberversehn aus **ⲕⲟⲩⲟⲩⲓⲛ** entstanden: „aus den Schriften (*ιστοριῶν* vgl. Hist. Eccl. III 6, worauf Euseb hier offenbar verweist) des Juden Flavius Josephus“. So sagt Euseb auch Σ 152z. ||

Σ 147⁶ = Matth. 23³³: *κρίσεως τῆς* < Σ (gegen Peš).
 9 = ib. ³⁵ *τοῦ δικαίου* < Σ (gegen Peš). *ναοῦ*:
ⲕⲟⲩⲟⲩⲓⲛ (= *κατάστροφωμα*; Peš. **ⲕⲓⲛⲟ**). ¹¹ = ib. ³⁶
ἀμὴν < Σ (gegen Peš). ¹⁶ = Act. 5⁴¹: Das von Lee ein-

geschobene **καὶ** ist falsch, da es sowohl im Griechischen (ἐπὶ τοῦ ὀνόματος) wie in Peš. fehlt. ||

Σ 148¹⁴—154⁴ = Migne 641^{4 v. n.}—652¹¹.

M 641^{4 v. n.} τόπου + „seine“ Σ (des jüdischen Volkes).

^{3 v. n.} ἴδωμεν + καὶ Σ. ^{1 v. n.} πρόρρησιν: παρρησίαν Σ besser.

M 641³ Ἱερουσαλήμ + ἡ ἀποκτείνουσα τοὺς προφήτας καὶ λιθοβολοῦσα τοὺς ἀπεσταλμένους πρὸς αὐτήν (Σ: „zu dir“) κτλ. wie Matth. 23^{37—39} ohne jede Auslassung! Nur statt γὰρ in ³⁹: δὲ Σ (gegen Peš). ⁶ οὐκέτι — ⁷ ἀποφηνάμενος < Σ.

⁸ γὰρ < Σ. ¹⁰ δήπου < Σ frei. || ¹⁵ τοὺς δ' αἰχμαλώτους ἀπαγαγόντων stellt Σ hinter τοὺς δὲ λιμῶν διαφθειράντων. ¹⁷ καὶ — διασκεδασάντων < Σ. ¹⁸ οἶκον: **כדבאל**, lies

כדבאל. αὐτῶν < Σ. ¹⁹ γὰρ < Σ frei. ²¹ θεός:

θεοῦ Σ. ²⁸ οἷα ἐκ τοῦ παντός πρόνοιαν αὐτῶν πεποιημένος: „wie er vor allem war und von Ewigkeit für sie sorgte“.

Vielleicht = οἷα τοῦ παντός προὐν καὶ ἐξ αἰῶνος πρόνοιαν κτλ. (vgl. L 198²³ 225.0). Dann wären diese Worte vom Catenenschreiber in jener Weise zusammengezogen. ³⁶ ἀλλ' οὐδέ:

οὐδὲ Σ. ³⁹ καταλειφθῆσόμενον + διὸ εἶπεν Ἰδοὺ ἀφίεται (ὑμῖν) ὁ οἶκος ὑμῶν ἔρημος Σ. ⁴⁶ τὸ + ἰδοὺ Σ. ⁵⁰ προειπόντινες: προεἶπέ τις Σ besser, weil nur eine Stelle angeführt wird.

⁵² ὑμῶν: ἡμῶν zu lesen. ⁵³ αὐτῶν + διὰ τῆς τοῦ θεοῦ ἀποφάσεως Σ. ||

M 645⁴ καὶ — ¹⁰ προγνώσεως < hier Σ. ὅτι — ἐβάδιζεν: αὐθις δὲ καὶ κατ' ἄλλον τινὰ χρόνον ὁ σωτὴρ ἀμφὶ τὸ εἰρημένον ἱερὸν ἐβάδιζεν Σ. ¹³ ὁ δὲ + ἀποκριθεὶς εἶπεν αὐτοῖς: οὐ βλέπετε ταῦτα πάντα; λέγω ὑμῖν κτλ. wie Matth. 24². Hier fñgt Σ erst Z₄—10 ein.

⁴ μὲν: μὴν Σ. ⁵ ἄλλης: **כזאכ** „extreme“, lies **כזאכ**. ¹⁰ προγνώσεως + ἡ Σ. Dann Fort-

setzung καταλλήλως κτλ. ¹³. ²⁰ τὰ τε: **כזאכ** falsch vor **כזאכ**, lies **כזאכ**. ²¹ καλύπτουσαν: καλύπτοντα Σ (so richtig Mai).

³⁰ προειρημένην: προκειμένην Σ besser. ³² τινός: τοῦ Σ. ³⁴ πρόρρησιν + „Ferner aber lehrt die über ihn (verfasste) Schrift seiner Jünger Folgendes über die Vernichtung des Ortes“. || (Überschrift): „Über die Einnahme der Stadt. Aus dem Evangelium des Lukas“ Σ. ³⁶ καὶ οὐ < Σ

(= Peš). ³⁸ καὶ + περιβαλοῦσιν (οἱ ἐχθροὶ σου) καὶ (περικυκλώσουσί σε) Σ vgl. Lc. 19⁴⁸ (und Var.!). ⁴¹ τὰ μὲν προλεγόμενα περὶ τοῦ ναοῦ ἦν scheint Mai nach Σ ergänzt zu haben. Σ hat aber wahrscheinlich gelesen: τὰ μὲν πρόσθεν περὶ τοῦ ναοῦ, τὰ δὲ προκείμενα (περὶ τῆς πόλεως κτλ.). ⁴⁴ δῆτα: „aber“ Σ. ⁴⁵ πόλιν < Σ. ⁴⁶ αὐτὸ < Σ (oder αὐτῆς nach **ⲁⲛⲏⲛⲟ**). ⁴⁷ τὰ: „die Ursache“ Σ. ⁴⁹ οὐ < Σ.

M 648¹ τε: δὲ Σ. ² καὶ + „Frieden“ Σ. ⁴ ἐαντοῦ: πάντα Σ. ⁸ δὲ < Σ. ¹¹ κατ' αὐτῶν < Σ. ¹² προσδέξασθαι: „vorher merken“ Σ, lies aber **ⲁⲗⲓⲛ** (Druckfehler). **ⲓⲛⲟ** ist freie Zuthat. ¹⁸ ταῦτα: τὰ μετὰ ταῦτα αὐτοῖς συμβησόμενα Σ. ¹⁵ σαφέστατα verbindet Σ sowohl mit θεσπίζει wie mit προσημῆνας. ¹⁷ προσημῆνας: + ἥξουσι γὰρ ἡμέραι ἐπὶ σε, ὅτι οὐκ ἔγνωσ τὰ πρὸς εἰρήνην σοι. διὰ ταύτην γὰρ αἰτίαν ἥξουσιν ἡμέραι ἐπὶ σε καὶ περιβαλοῦσιν οἱ ἐχθροὶ σου καὶ περικυκλώσουσί σε καὶ συνέξουσὶ σε πάντοθεν καὶ ἐδαφιοῦσί σε καὶ τὰ τέκνα σου ἐν σοὶ Σ. ¹⁷ καὶ ὑπογράφας: ὑπογράφας δὲ διὰ τούτων Σ. || ¹⁹ ἀναλέξασθαι: „finden“ Σ. ²⁴ προκειμέναις: **ⲡⲣⲟⲕⲉⲓⲙⲉⲛⲁⲓⲥ** „vor uns“, Σ an sich nicht unmöglich, aber besser **ⲡⲣⲟⲕⲉⲓⲙⲉⲛⲁⲓⲥ**, wie sonst regelmässig. ²⁵ ὅτι — ²⁶ ἰδεῖν < Σ. Statt dessen bietet er eine Überschrift: „Wiederum über die Belagerung der Stadt. Aus dem Evangelium des Lukas“. ²⁷ δὲ < Σ. ²⁸ τότε < Σ (doch drückt er Z¹⁸ es aus). ³¹ χώραις: **ⲫⲱⲣⲁⲓⲥ**, lies mit Bernstein **ⲫⲱⲣⲁⲓⲥ** (ebenso Σ 154s). ³⁶ ὄργη: „grosser Zorn“ Σ. ⁴⁰ ἐθνῶν + ἄνωθεν εἰπὼν ἰδοὺ ἀφίεται (ὑμῖν) ὁ οἶκος ὑμῶν ἔρημος Σ. ⁴¹ τόπον + ἃ παρίστημι λέγων ὅταν (δὲ) κτλ. wie Lc. 21²⁰. ⁴⁷ ἦδη < Σ frei. ⁴⁸ τιμῆς: „Erneuerung“ Σ. **ⲛῦν** < Σ.

M 649¹ ὁ οὖν: „nämlich“ Σ. ² ἐθνῶν + ὡδέ πη λέγων καὶ Ἱερουσαλήμ ἐστὶ πατουμένη ὑπὸ ἐθνῶν. τοιγαροῦν („ferner“ giebt keinen Sinn, also **ⲗⲁⲥⲟ** = **ⲗⲁⲥⲟ**) οἶδεν ὅτι κατοικηθήσεται ὑπὸ ἐθνῶν Σ. || ⁹ πολιορκητοῦ: **ⲁⲓⲁⲥⲁ** „ihrem Bewohner“, lies **ⲁⲓⲁⲥⲁ**. ¹⁰ θεσπισματος + αὐτοῦ Σ. ²⁸ ἐξ αὐτόπτον: ἐξ ἀπόπτον Σ besser. ²⁵ χρησμοῦ + ἀρχαλωτισθήσονται εἰς τὰ ἔθνη πάντα Σ. ²⁷ καὶ — ³⁸ χρόνον < Σ. ³⁴ τὸν πρὸ: „er zeigt aber auch seine Art der Gefangenschaft des Krieges“. Σ scheint fälschlich τρόπον statt

τὸν πρὸ gelesen zu haben. ³⁹ ἱστορίας + „des Flavius“ Σ.
⁴¹ ταῖς + ἐν γαστροῖ ἐχούσαις καὶ ταῖς Σ. ⁴⁶ γὰρ: „also“ Σ.
⁴⁷ προθεωρήσας: **כיון** **ב** **ר** **י** **ו**, lies **כיון** **ב** **ר** **י** **ו**. ⁵¹ πεπόν-
 θασιν „was widerfahren ist“ von Σ schlecht ausgedrückt: „was
 gelitten haben“. || ⁵⁸ ἐκχωρεῖν = **גלו** „fliehen“ (häufiger).
 M 652¹ καταφεύγειν + ἐκ' αὐτήν Σ. μηδὲ — ⁸ πόλεις
 < Σ. ¹¹ γεγραμμένα: Soweit die Übereinstimmung.

Σ 154⁹—155⁵ = Hist. Eccl. III 6²⁰ S. 93⁸⁰—95⁴ = Josephus,
 Bellum Jud. VI 3³.

H. E. 94¹ αὐτοῦ < Σ. ⁸ μὲν: „nämlich“ Σ. ⁴ τερα-
 τεύεσθαι: „Lügen erzählen“ Σ. ⁷ ἄλλως τε καὶ hat Σ nicht
 verstanden: „anders aber“. ⁸ γυνή + τις Σ. ¹⁰ πατρός —
¹¹ ὑσώπου < Σ. ¹² μετὰ τοῦ λοιποῦ πλήθους: „mit
 vielen“ Σ. ¹⁵ Περαιας = **פראיא**. Nicht „after the left the
 passage (of the Jordan)“, sondern „soviel sie aus Peraea fort-
 schaffte“. ¹⁶ καὶν εἰ: „auch wenn“ Σ. ²² πανταχόθεν von
 Σ zu ἐκοπία gezogen. ²⁸ ἦδη < Σ frei. ²⁵ ὄργην: ὄρ-
 μὴν Σ. ²⁸ βρόφος < Σ. Aber da es in keiner Handschrift
 fehlt, so ist **ב** einzuschieben, das vor **ב** leicht ausfallen
 konnte. || ²⁹ τὰ μὲν πτλ.: „dass du bei den Römern Sklave
 seiest, auch wenn du bei (= ἐπι = bis zu) ihnen leben möchtest“.
 Σ genau wie der Lateiner: „apud Romanos quidem, etiamsi
 vixeris, seruiturus es“ (bei Niese). ³¹ ἀμφοτέρων < Σ schlecht.
 Lies **אמיתו** **ב**.

Σ 155⁵⁻²² = Migne 652⁸⁴⁻⁵⁵.

M 652³⁴ ταῦτα μὲν οὖν: ταύτας τὰς συμφορὰς Σ.
³⁹ ὄργη + μεγάλη Σ (wie M 649³⁵). ⁴⁰ Ματθαῖον: Σ bietet
 den ganzen Vers Mt. 24²¹. ⁴² ἱστοροῦντος + (Überschrift):
 „Aus dem fünften (Buch) der Geschichte des Josephus“ Σ
 (= Bell. Jud. V 10⁵). ⁴⁸ καὶ: „Und sogleich (wohl = μόνον
 οὐχί, sonst durch **ב** „bald“ wiedergegeben) schleppten sie
 ohne Zögern zum Tempel und das in ihm brennende Feuer sahen
 sie von der oberen Stadt“. Σ hat βραδύνον nicht ausgedrückt.
 weil er es vielleicht in „sogleich“ genügend wiedergegeben hielt.
 Denn „ohne Zögern“ scheint auf ἀμέλει zurückzugehen (= ἀ-

μέλλει etymologisierend). ⁵¹ τὸ: Σ wieder den ganzen Vers Mt. 24²¹. ⁵² μεθ' ὅλα ἔτη: **حالا حالا**, lies **حالا حالا** mit PSm.

Σ 155²²⁻²⁵ = Migne 649²⁰⁻²².

M 649²⁰ προστίθησι + δὲ Σ. προορήσεις + ὁ σωτήρ Σ.
²² συντέλειαν: Damit schliesst die Übereinstimmung. ||

Σ 156¹ — 167¹².

Σ 156¹⁷ **Λωζο**: Lee's Übersetzung unmöglich. Vielmehr: „Diese Berge (Garizim und Jerusalem; vgl. Z₂₄ und ff.) werden als die geweihten (Stätten = ἀναθήματα) Gottes auf beiden Seiten (lies **Λαζ**; d. h. von den Samariern und Juden) geehrt und sie beide erwähnt die Schrift (des Alten Testaments): bei diesen (d. h. bei den Samariern) den Garizim des Mose und bei den Hebräern das Jerusalem der Propheten“. (Man erwartet **Λαζ** wie vorher **Λωζο**.) ||

Σ 157¹⁸ **αμα** **καρα**: Nicht „not by similitude nor by those things of which He was the antitype“, sondern: „weder durch ein Bild noch durch irgend welche (äussere) Zeichen“.

Σ 158⁷ **αμα**: Übersetze: „Demgemäss aber war es am An-

fang der Verkündigung des Evangeliums gewesen“ u. s. w. (nämlich nach Z₁₄ bis auf die Zeit Hadrians). ¹² ist **αμα** **αμα**

aus Versehen wiederholt und einmal zu streichen. ²² **αμα** **αμα** übersetzt Lee: „so also is it with respect to the superiority of the Shepherd (here)“. Aber vermutlich liegt ἐπι πλέον zu Grunde: „so ist in noch höherem Grade“ u. s. w.

Σ 159¹¹ = Joh. 12²⁴: ἀμὴν ἀμὴν < Σ wie regelmässig.

161²⁴ **αμα** **αμα**: Übersetze: „Dies aber, dass er vorhersagte . . . in jener Zeit, als er zugegen war (= παρών) und mit den Jüngern redete“ u. s. w. 162² **αμα** **αμα**: „and others (received) those who were thought Gods by the many“.

Aber die Ergänzung von „received“ ist willkürlich, erlaubt ist nur die von **αμα**. ⁸ **αμα** ist nicht = τάγμα, sondern = δόγμα (vgl. Lex.). ¹⁰ **αμα**: lies **αμα**. (Druckfehler, Lee). ||

Σ 164¹⁸ **αμα** **αμα**. Nach Lee würde man erwarten: **αμα** **αμα** und **αμα** **αμα**. Übersetze vielmehr: „welche sich heuchle-

risch verstellten, als ob sie Christo und der Lehre Christi nachfolgten und so thaten (= προσποιεῖσθαι; vgl. Lex.), als ob sie Worte seiner göttlichen Lehre sprächen“, während es in Wirklichkeit Gift war. ²¹ lies statt $\text{אֲנִי} : \text{אֲנִי}$. ²² $\text{אֲנִי} = \text{ἐπόκρισις}$ (vgl. Lex.). ||

Σ 165¹⁵ אֲנִי : Dieser Satz ist von Lee missverstanden. Übersetze: „Die lange Zeit also bringt an den Tag ($\text{אֲנִי} = \text{ἐλέγχω}$), was früher vielen verborgen war. Deswegen wurde verkündet, dass die (Worte) der gottesfürchtigen Lehre geoffenbart und ans Licht kommen würden. Und seine Satzungen und Befehle sind in Zukunft jedermann bekannt geworden und haben die Meinung ausgelöscht, die früher bei vielen über sie herrschte“. Auf eine ähnliche, aber nicht übereinstimmende Stelle macht Mai (Migne 681) aufmerksam: ὁ γὰρ χρόνος πάντων ἐλεγχος... ὁ μακρὸς χρόνος... τὰ νῦν τέως λανθάνοντα τοὺς πολλοὺς ἐκλάμψαι ποιήσει καὶ τοὺς σνοκοφάντας ἐλέγξει. ||

Σ 166²¹ אֲנִי : lies mit Peš (Matth. 13s): אֲנִי , da auch vorher regelmässig das Masculinum steht. Das Fem. ist veranlasst durch אֲנִי . Oder sollte schon der Übersetzer diesen logischen Fehler begangen haben? In dem Citat aus Mt 13s—9. 18—23 finden sich auch einige Abweichungen vom griechischen Text:

Mt. 13⁴ $\text{πετεινὰ} + \text{τοῦ οὐρανοῦ}$ Σ (vgl. Lc. 8s). ⁵ $\text{ἐξανέτειλεν} + \text{„und“}$ Σ. ⁶ $\text{ἡλίον} - \text{ἔχειν} < \Sigma$. ἴδizan : „unter der Wurzel“ Σ || ²⁰ $\text{μετὰ χαρᾶς} < \Sigma$. ²¹ lautet ganz anders: „und ist nicht befestigt darin (im Worte) und strauchelt über eine kleine Not“ Σ. ²³ $\text{καὶ ποιεῖ} < \Sigma$. Ebenso Σ 167⁹⁻¹¹ = Hebr. 4^{12f.}: ἐνεργῆς : „scharf“ Σ. πνεύματος : „Fleisch“ Σ.

Σ 167¹²⁻²⁵ = Migne 680²⁻⁴³.

M 680² $\text{τὰς} : \text{διὸ τὰς}$ Σ. ⁵ $\text{ὁ κύριος} < \Sigma$. ¹¹ εἶναι αὐτῶν , lies αὐτῶν wegen αὐτῶν . ²⁰ ταῦτα -^{39} $\text{ἀπεδίδοσαν} < \Sigma$. $\text{οὖν} < \Sigma$. ||

Σ 167²⁵ - 171⁵.

Σ 168⁷ = Joh. 4³⁵: ἦδη ist zum Vers gezogen, während es Σ 160₁ fehlte. ^{15f.} = Matt. 13^{24-30. 36-43}. Einige Abweichungen:

Mt. 13²⁶ καὶ vor τὰ ζιζάνια < Σ. ²⁷ τοῦ οἰκοδεσπότου: αὐτοῦ Σ. ²⁸ δοῦλοι < Σ. || ⁴⁰ κατακαίεται: „fallen“ Σ. ⁴² κάμνον: „Geenna“ Σ. κλανθμός: lies כחב (Bernstein). ⁴³ ὡς ὁ ἥλιος < Σ, doch 170¹³ liest er es. ||

Σ 170⁴ כחב. Übersetze: „die Schriften der Evangelien für Geschwätz haltend.“ ⁶ קחב = προλαβών: Einiges in diesem Kapitel erinnert stark an Migne 676, stimmt aber nicht wörtlich überein. ¹⁴ כחב: lies mit Lee כחב nach Z. 21. ||

Σ 171³ כחב קחב: „and one (of these) shewed of another“. Aber wohl = ἄλλος τις, nämlich Paulus oder wer sonst den 2. Thess.brief geschrieben haben mag. ⁴ כחב קחב gehört nicht zu כחב קחב, sondern zu קחב; vgl. Z. 11.

Σ 171⁶⁻¹³ = Migne 656⁶⁻¹⁷.

M 656⁶ ἀντίκα + γὰρ Σ ¹⁰ δὲ + πάλιν Σ ¹⁷ εἰληφεν: l. כחב „wir haben empfangen“ das Zeugnis über die Wahrheit. Mit dem Folgenden vgl. man Migne 653 C, D, namentlich den Satz: ἀδύνατον γὰρ λοιπὸν τὸν ἅπαξ ἐπὶ γῆς φανέντα πάλιν ἐν γωνίαις γῆς τὰς διατριβὰς ποιήσασθαι.

Σ 171¹³—173⁶.

Σ 171²⁵ = Matth. 24⁷: λιμοὶ + καὶ λοιμοὶ Σ (= Peš). ||

Σ 172³ כחב קחב. Übersetze: „Denn nicht früher wird das Ende der Welt kommen, das verkündigt worden ist, als bis sein Wort von allen Völkern ergriffen ist. Soviel Völker also fehlen, unter denen seine Frohbotschaft noch nicht verkündigt worden ist, so viel Zeit fehlt auch am Ende.“ ||

Das fünfte Buch.

Σ 173⁷—174⁴.



Σ 173¹⁰ כחב קחב: Falsch Lee. Vielmehr: „Denn einst wurden einfach angehört die voraussagenden Worte über die Dinge, die kommen sollten, welche er von seinen Jüngern prophezeite, als er bei ihnen war.“ ||


Σ 174⁵⁻²⁰ = Dem. III³: 158¹⁰⁻³².

D 158¹⁰: *πευστέον—πλάνος: λοιπόν (δή) πευστέον εἴ ποτέ τις ἐκ τοῦ παντός αἰῶνος πλάνος ἀνὴρ* (vgl. D 169²³ 192³) *καὶ γόης Σ.* ¹¹ *ἰστόρηται: „gehört wurde“ Σ.* ¹² *τῆς: „jeder“ Σ.* ¹³ *τοῖς ἀπατωμένοις und αἴτιος < Σ (ῥῶσα, nicht ῥῶσι).* ¹⁴ *πλάνος: γόης Σ.* ¹⁵ *κοινωνεῖν: Σ nicht „that the indigent should of their wealth adhere to him“. Lee scheint durch das Suffix irrefgeführt, das wir fortlassen: „die Armen an Besitz“. Damit wird seine Anmerkung hinfällig. κοινωνέω übersetzt Σ mit „anhängen“ („nachfolgen“), hat es also verstanden als „Gemeinschaft haben mit“. Besser passt die Bedeutung „freigiebig sein“ wie das folgende κοινωνικόν (richtig = *κικ διαψε*).* ¹⁶ *τὸ φιλόπονον: „Barmherzigkeit“ Σ = τὸ φιλάνθρωπον. Besser; denn die Arbeitsliebe hat in diesem Zusammenhange nichts zu suchen.* ¹⁷ *τίθεσθαι + „bei ihnen“.* *πλάνος: γόης.* ¹⁸ *ἀνεγείρων: ἀνείργων Σ richtig.* ¹⁹ *ἔστω—οὐ < Σ.* ²⁰ *πλάνος: γόης Σ* ²¹ *ἐκ—εἰρημέων: ἐκ τῶν αὐτοῦ φωνῶν εἰσέτι καὶ δεῦρο πανταχοῦ γῆς καταγγελθεισῶν Σ.* Dies wurde in der Theophanie verändert wegen des πρόσθεν, das auf das erste Buch der Dem. zurückverweist. Aus demselben Grunde musste auch D 158³²—159¹⁰ fortbleiben. ²² *ὅπως + γόητα καὶ Σ.* ²³ *τινα θεῖλον: τοῦ θεοῦ λόγον Σ.*

Σ 174²¹—176² = Dem. III³: 159¹⁰—161¹.


D 159¹⁰ *ἡθικώτερα = *κλωκα*.* Lee „pertaining to his form of doctrine“. Besser: „das Charakterbildende seiner Lehre“. ¹ *κυριώτατα = *κδσιῶ*, „in den gewaltigsten (hauptsächlichen) Dingen“.* ² *τῷ -¹⁵ δημιουργῷ: τῷ τῶν ἀγαθῶν παραιτίῳ πάντων Σ.* *ἀνακείμενος: „lehrte“ Σ.* Aber vielleicht ist *αδω* verderbt aus *αδω* (Part. Pass. vgl. Σ 597). ³ *θεὸν + τὸν καὶ οὐρανοῦ καὶ γῆς καὶ τοῦ σύμπαντος κόσμου δημιουργὸν Σ* (aus D 14). || ⁴ *ὄρατῆν + καὶ γεννητῆν Σ.* *ὑπερκύφαντα: ὑπερκύφαντες* (sc. λόγοι) Σ. Aber D ist vorzuziehen. Denn nach D 164^{18π}. hat Euseb bisher nur τὰ περι κοινοῦ τὴν φύσιν ἀνθρώπου geprüft. Dann erst will er zu τὰ θειώτερα übergehen. Vielleicht ist *ιασω* aus *ιασω* ver-


derbt. ²¹ ἀνωτάτω:  verlesen aus . Übersetze: „Oder (war dies ein Irrtum), weil er nicht gestattete, mehrere Götter zu verehren, denen, die von der Verehrung des allein höchsten, untrügerischen Gottes in den wahren (d. h. mit Recht so genannten) Irrtum kopfüber gestürzt waren“. ²⁴ ἐκ μακροῦ: ἐκλάμψασι Σ. ²⁵ προσφιλῆς: κατεγλυβετο Σ (wie D 12). ὡσπερ—Προπαρασκευῆς < Σ. ²⁶ τῶν—παῖδες: οἱ νέοι φιλόσοφοι Σ. ²⁷ συνηρέσθησαν: „übereinstimmten“ Σ. ²⁸ γέ τοι: „aber“ Σ.

D 160² ἄνακτα: „König des Alls“ Σ frei. Dagegen ist ἀντογένεθλον völlig = . Lee ungenau. ⁴ Χαλδαίους ⁻⁴ ἱστορεῖται < Σ. In D ursprünglich. ⁵ παῖδες Ἑβραίων: οἱ θεοφιλεῖς Σ. (Dann natürlich nachher auch Nom.)

⁶ ἐπὶ σοφία < Σ. ⁷ ἐπὶ—δημιουργόν: ἐπὶ τὸν ἀνωτάτω Σ. ⁸ δεῖ wird ausgedrückt durch die 1. Ps. Plur. wie das Verbaladjectiv (Gerundivum) vgl. z. B. 318 825 534 u. ö.






¹⁰ τοῖς—Ἑβραίοις: τοῖς τῶν Ἑβραίων πατριαρχῶν παισὶν Σ.

¹¹ ἀοράτω—προαγαγὼν < Σ. ¹³ λεπτοὺς: „wenige“ Σ sachlich richtig. Dass er λεπτός (Σ 76²³ mit  wieder gegeben) gelesen habe, ist nicht anzunehmen; vgl. D 60¹⁵ 74²⁰ 115¹⁵ 123¹⁵ 135⁴ u. s. w. ¹⁴ βαρβάρων + ὁμοῦ Σ.






¹⁷ δυνάμεως + καὶ διδασκαλίας Σ. ¹⁸ δὴ + καί? Σ ¹⁹ μὴ: μηκέτι Σ. ²³ ἀθανάτου + καὶ ἀσωμάτου Σ λογισάμενος: „zeigte“ Σ. ²⁵ οἰκείων: θείων (oder ὁσίων?) Σ. κατόρθωσιν: „halten“ („bewahren“) Σ. || ²⁷ κεκοσμημένους: σπουδάξεν Σ (davon ἀπομιμεισθαι abhängig). Kaum = ἐσπουδασμένους (vgl. Hkl, Ind.). ²⁹ διαρρήδην ⁻³⁰ ἐστίν < Σ. Derartige Bibelcitate sind in D ursprünglich, da es sich ja um „evangelische“ Beweise handelt. ³¹ φίλα = , nicht „received“.

161¹: οἱ γε beendet die Übereinstimmung. Σ fährt fort: „die vieles darüber anordneten, dass man nicht glauben dürfe, Gott durch Blut und Opfer von vernunftlosen Tieren und durch Feuer und Rauch und Geruch (= κνίσσα) zu ehren“. Diese Änderung war in der Theoph. nötig, weil Euseb die folgenden Stellen nicht wieder ausschreiben wollte, vielleicht weil sie schon in den Praep. erwähnt waren.

Σ 176⁵⁻¹² = Dem. III³: 162¹⁴⁻²⁵.

D 162¹⁴ ἐπὶ—ἐξητασμένοις: πρὸς δὲ τούτοις Σ ¹⁶ τοῦ Χριστοῦ: αὐτοῦ Σ. ¹⁸ αὐτῶν: καὶ δημιουργὸν πάντων Σ. *οκέρασθαι δεί:* schön also ist es, dass wir sehen Σ. ¹⁹ ἡπατήμεθα: Lee's Übersetzung ist ungenau. Aber  („er verführte mich“) giebt keinen Sinn. Es ist  zu lesen (oder  = ) und zu übersetzen: „zu sehn, ob denn der uns verführt hat, von dem wir diese Art gesinnt zu sein gelernt haben!“ Hinter ²⁰ καὶ μὴν (= ; nicht „that“) + οὐ νεώτερος τῶν δὲ πάλαι θεοφιλῶν Σ (vgl. D 159^{23t}). ²² μάλιστα < Σ. *συνηρέθησαν* = stimmten überein Σ (nicht „delivered“). Es fehlt jetzt in der Theoph. ein kurzer Abschnitt der Dem. über das Weltende. Diese Nebensache konnte Euseb ohne Schaden übergehen. An einen zufälligen Ausfall ist nicht zu denken, da Σ anders und gut fortfährt.

Σ 176¹²⁻²⁵ = Dem. III³: 163¹⁻²³.

D 163¹ ψυχὴν δὲ: ἔτι δὲ ψυχὴν Σ. ³ φέρουσαν = Σ: „dass vielmehr die Abbilder der Kräfte Gottes in ihr seien.“ ⁵ φρονεῖν:  „wissen“ vielleicht verlesen aus . ⁷ τοὺς—φρονούοντας: ἡμᾶς τῶν παρ' Αἰγυπτίους σοφωτάτων καὶ τῶν Ἑλλήνων Σ. ⁹ ἐμπίδος + „und eines Flohes“ Σ (ψύλλης?). ¹⁰ καί: auch nicht Σ verstärkend. ¹¹ ἄρκτον: „Mücke“ Σ, aber lies . ¹² κατ'—οὐσίας: μηδὲν κατὰ τὴν οὐσίαν Σ wie vorher. ¹³ τῶν φιλοσοφωτάτων < Σ. ¹⁵ καί—κρίσεως < Σ. ¹⁸ θεοῦ < Σ. ²¹ ἀποτρέπεσθαι: „zu fliehen und fortzutreiben von sich“. Σ könnte zwei Ausdrücke gebraucht haben, um das Medium auszudrücken. Allein wahrscheinlicher hat er gelesen: φεύγειν δὲ καὶ ἀποτρέπεσθαι πᾶσαν κακίαν. Vgl. P:A 193₁ und zum Accusativ auch L 235₃₀. Ist  vielleicht Versehen für , das sonst in der Theoph. gebräuchlich ist? Der in D folgende Abschnitt über die zu verehrenden guten und über die zu vermeidenden bösen Geister fehlt in der Theoph., vielleicht wiederum wegen des Hinweises auf die Praeparationen. Dagegen bietet Σ einen Satz, der einigermaßen an D 164^{9f}. anklingt: „Denn derart waren die Unterweisungen, die in den Satzungen der

Lehre || unseres Erlösers eingeschlossen sind.“ Der darauf in den Dem. gelieferte Schriftbeweis, dass Jesu Lehren und Thun nicht nur menschlich verehrungswürdig, sondern göttlich sei, ist mit gutem Grunde in der Theophanie fortgelassen, weil ja das ganze vierte Buch davon handelte. Nach einem grossen Sprunge fährt Σ in direktem Anschluss an D fort.

Σ 177¹⁻¹¹ = Dem. III⁶: 190²¹—191³.

D 190²¹ *ἔτι: οὖν Σ.* ²² *πάλιν < Σ.* ²³ *ἑτέροις: ἑταίροις Σ.* ²⁴ *ἀρ' οὐχί: α κωσ κλ*, aber wohl zu lesen: *α κω κλ* wie sonst (vgl. Lex. unter κω). ²⁵ *τίς: „Ist denn etwa jemals einer im ganzen Christengeschlecht gefunden worden seit der Lehre unseres Erlösers, der Zaubereien machte oder Gifte (mischte)“?* Σ ist bedeutend feiner, aber man würde erwarten, dass nachher betont würde, „alle“ seien der wahren Philosophie nachgegangen. ²⁸ *ἔστι + τιῶν* frei. ²⁹ *φιλοσόφους μετιόν: τῆς θείας φιλοσοφίας* (vgl. D 158³⁰) *μετιόντες(?)*. ²⁹ *ἑτέροις: πᾶσι τοῖς καθ' ὅλης τῆς ἀνθρώπων οἰκουμένης* (? *Δδδ*) *ἔθνεσι Σ.* ³⁰ *εὐσεβείας τε τῆς ἀνωτάτω: γνώσεώς τε (καί) εὐσεβείας εἰς τὸν πάντων δημιουργόν* (vgl. L 218²¹). *τίς πτλ.: „Was darf (sonst = χρῆ oder δεῖ) mit Recht genannt (sic) werden als dies, dass er in Wahrheit der gemeinsame Erlöser aller ist und der Lehrer eines gottesfürchtigen Lebens“.*

Σ 177¹²—179¹ = Dem. III⁶: 191¹¹—193⁹.

D 191¹¹ *ἐπι — τε: οἱ δὲ Σ.* ¹² *μαθηταὶ αὐτοῦ < Σ.* ¹³ *διάδοχοι + ἐπὶ τσοῦτον* aus Z¹¹. ²¹ *Χριστοῦ: τοῦ σωτήρος Σ.* ²² *θεάσασθαι: „gefunden wird“ Σ.* ²⁴ *ἄλλοις + τοιοντοτρόποις Σ* (wie Z¹⁹). ²⁵ *τίς οὖν αἰρεῖ λόγος = Σ* „welchen Grund also giebt es, der gesagt werden könnte über diejenigen“. Ebenso Σ 186⁷. Falsch jedoch Lee. *τοὺς τοιοῦδε διδασκάλου: τοὺς ταῦτα* (oder *τοιαῦτα*) *παιδευθέντας μεγάλου Σ.* ²⁷ *καὶ μὴν: „da ja jeder, der etwas Lehre verheisst — seine grosse Widerlegung ist die Gemeinschaft der Jünger“.* Also + *μάθημα*. Vgl. D 167¹¹. ³¹ *οὖν: „nämlich auch“ Σ. ||* D 192⁴ *που = „völlig“ Σ.* ⁵ *μετιόντες: „thun“ Σ* frei. ⁶ *Ἰησοῦ: σωτήρος Σ.* *πέφανται: „ist gefunden“ Σ.*

¹ πείρας; δεινῶν Σ. ⁸ καθ' ἡμᾶς < Σ. ⁹ γόης + „sein Schüler“ Σ. ¹⁰ κινδύνου = (gefährlicher) „Process“ Σ. Lee missversteht die Meinung Eusebs, der vielmehr sagen will: Trotz aller Folterqualen hat man niemals von Christen ein Geständnis der Zauberei erpresst. Wenn sie nur das Staatsopfer vollzogen, waren sie frei und ledig jedes Processes, und brauchten nicht etwa noch wegen Zauberei verurteilt zu werden. ¹¹ εἰ — ¹⁴ τοιοῦτος: Dieser höchst überflüssige Satz fehlt in der Theophanie. ¹⁵ τὰς + τούτων Σ. ¹⁶ ἐγγράφον — ¹⁷ ἱστοροῦνται: τῶν πρώτων τοῦ σωτήρος γνωρίμων καὶ μαθητῶν ἐν τῇ βίβλῳ τῶν ἰδίων Πράξεων. Σ. ¹⁸ προσιόντας + οὕτως ἐποίουν Σ. ¹⁹ διαβεβλημένων: „verleumdeten“ Σ, aber lies **ܡܠܟܐ** ²¹ μέσον + τῶν ὄχλων Σ. Βίβλους + πρότερον παρ' αὐτοῖς ἀποκεκρυμμένας Σ. ²⁸ τοιοῦτοι: lies **ܡܠܟܐ ܗܝܟ.**

²⁹ λόγων: Σ Sing. Aber man muss **ܡܠܟܐ** lesen, weil sonst die folgenden Fem. Plur. in der Luft schweben.

D 193² συνειδός = „Erwägung“ Σ, weil „Gewissen“ nur schwer syrisch wiederzugeben ist. ³ ἀποκρύπτοντας + „die durch welche früher viele irre geführt wurden“ Σ. ⁵ ἐλέγχους ἀπεργάζεσθαι: „dass sie Zeugen seien über“ Σ. ⁶ μαθητεύομενοι: **ܡܠܟܐܢܐ** lies **ܡܠܟܐܢܐܢܐ**. γνήσιοι + τὰς ψυχὰς καὶ σεμνοὶ Σ. ⁷ λανθάνειν: „verborgen zurückliessen“ Σ.

⁹⁻¹⁴ fehlt in Σ. Hier wird derselbe Gedanke wie im Vorhergehenden noch einmal breiter ausgeführt. ||

Σ 179¹⁻²⁵ = Dem. III⁶: 193¹⁴—194¹⁹.

D 193¹⁶ πρότερον + καὶ Σ. ὅλας: „auch“ Σ. ¹⁷ προστάτην: „Meister“ Σ. ¹⁸ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. ²² φυλαξάντων: „zu bewahren geübt sind“ Σ. ²⁶ οὐδ'—ὄσαι < Σ. ²⁸ τοῦ τῶν ὄλων θεοῦ: „des Gottes über alles“, wohl = D; vgl. Σ 28. Die Anm. 4 Hkl. S. LXXXV ist ungenau. ὁ τῶν ὄλων θεός findet sich sehr häufig bei Euseb, vgl. L 225²⁷ 227¹⁶ 253³ D 32⁷ 44²⁵. 32 76¹³ 97²² 98⁹ 154¹¹ 193²⁸. 32 224¹⁰. 81 254²⁶ u. s. w. Ebenso, aber seltener ὁ τῶν ὄλων δεσπότης L 254³²; ὁ τῶν ἀπάντων δεσπότης D 305⁸¹. ²⁹ σοφίαν: διακονίαν Σ. ἀσπασάμεναι = **ܡܠܟܐ**. Lee scheint die Form nicht verstanden zu haben. ³¹ ὅλας — 194¹ ἀνατεθείκασιν: „und ihre Seelen

vor jedem Schmutz und Unrat (lies ~~καθαλιω~~) rein bewährend“ Σ.

D 194¹ ἀσκήσασαι: „lieb hatten“ Σ. ² μὲν οὖν: „aber“ Σ. μηλόβοτον: „Hirt“. Σ versteht fälschlich μηλοβότην: „über Einen Hirten, der sein Land verliess“, während es heissen sollte: „über Einen (Philosophen), der sein Land als Schafweide überliess“.

³ ἄγουσιν: ἄδουσιν Σ. ⁴ περιφέροντες: „führen ihn herum“ Σ. Dieselbe Lesart, aber ob er es verstanden hat, ist fraglich.

Δημόκριτος + „aber“ Σ. ⁵ αὐτοῖς < Σ. εἷς + τις Σ.

⁶ καταλιπών: „geben“ Σ frei. ⁷ αὐτός—κομπάζων: Lee sehr sonderbar. Besser PSm ~~καταλιπών~~ „se cohibuit, se abne-

gavit“. In diesem Zusammenhange muss es = ἐκράτει sein. ~~καθαλιω~~ nicht provisions (Bernstein). Die Bedeutung „Geduld, Beharrlichkeit“, die er vorschlägt, hilft uns nicht weiter. PSm will korrigieren ~~καθαλιω~~, an sich möglich. Aber es handelt sich an dieser Stelle offenbar um ein Wortspiel mit Κράτης. ~~καθαλιω~~ also ἐγκράτεια. Übersetze: „Er (Krates, der Beherrscher) beherrschte sich selbst und prahlte mit der Selbstbeherrschung der Freiheit“. Wenn Σ genau wiedergegeben hat, würde das auf griechisch lauten: αὐτὸς ἐαυτὸν ἐκράτει ἐγκράτειαν ἐλευθερίας κομπάζων. Sinnvoller wäre: ἐγκρατείας ἐλευθερίαν κομπάζων. Auf den Text der Dem. scheint Σ jedenfalls nicht zurückzugehen. ⁸ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. ζηλωταί

= Σ (trotz Lee). ¹¹ συγγενόμενοι = Σ „die wir zusammenwaren mit Menschen derart“ (gegen Lee). ¹² ἀλλ’—μόνοις < Σ.

¹³ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. ¹⁵ οὐχὶ δὲ μόνον: „nicht nur, sondern auch“ Σ. ¹⁴ Ἰησοῦ: τοῦ σωτήρος Σ. λόγων: „Lehre der Worte“ Σ.

¹⁶ δὲ + ἕνα Σ. ¹⁸ ἐμαρτύρησαν: ὁμολόγησαν Σ. φιλοσόφων < Σ. μόνος < Σ. ²⁰ διαρρήδην—²⁵ πάντας < Σ. ||

Σ 179²⁶—181¹⁵ = Dem. III⁶: 194²⁵—196²⁴.

D 194²⁶ ὅση: Σ löst den Satz auf: „Die Jünger aber unseres Erlösers . . . offenbarten“. ²⁸ καὶ εὐροῦσιν—³⁰ κηρύξαι: „offenbarten ihn im ganzen Geschlecht der Menschen und verkündeten“ Σ. πᾶσιν + τοῖς καθ’ ὅλης τῆς οἰκουμένης Σ.

³² κατὰ—καιρὸν < Σ. τοῖς ἐπὶ γῆς < Σ. .

D 195² τῶ — ³ πείθεσθαι: ἐκείνου τοῦ φιλοσόφου μὴ λείπεσθαι Σ (nicht zurückbleiben hinter = übertreffen).
⁴ μόνον — ⁶ θεολογεῖν: οὐ μόνον γνωρίζειν ἀλλὰ καὶ κατὰ χώρας πρεσβεύειν Σ. ⁶ ταῦτ': τοιαῦτ' Σ. τοῦ—γόητος: τοῦ κοινοῦ ἀπάντων σωτήρος Σ. ⁷ γοητεύματα: πλανήματα Σ. ⁸ καί: καίτοι Σ (ⲓⲗⲟ wohl = τοιοῖδε, beachte das Vorhergehende!). οἱ τοῦ Ἰησοῦ μαθηταί: μόνον οἱ αὐτοῦ μαθηταί καὶ γνώριμοι Σ. ¹⁵ μὲν γὰρ: „also“ Σ. ²¹ εἰρήτης: δημονοργός Σ (wie D₂₈). ²² τὴν μάθησιν < Σ vielleicht frei, da derartige Ausdrücke ja in Fälle vorausgehen.
²⁵ κοινὴν < Σ. ²⁷ αὐτοφνής: ⲕⲃⲗⲕ. Aber αὐτο- ist stets in diesem Zusammenhange ausgedrückt; lies also + ⲙⲱⲩⲁⲓ ⲓⲟ (oder ⲙⲱⲩⲁⲓ vgl. Σ 175⁹). ³⁰ τὸν — ἀληθοῦς: τὸν τῆς συμπάσης ἀνθρώπων οἰκουμένης Σ. ³¹ τοιαῦτα — ³² παραδόξους < Σ.

D 196¹ ἄς — διεξήλθομεν: τὰς ἐν τῇ τῶν μαθητῶν γραφῇ καταβληθείσας Σ. So ist zu übersetzen (gegen Lee). || ² ἐραρισάμενον: „empfang“ Σ. ⁴ τὰ ὅμοια — πεποιηκότων: „die gemäss dem, was vor ihm (war), gehandelt hatten“. Σ hat D missverstanden. Er hätte schreiben müssen: (ⲁⲕ) ⲙⲉⲗⲁⲗⲕⲓ ⲟⲩⲁⲓ, ⲙⲱⲩⲁⲓ „die gleich ihm (auch) vor ihm handelten“.
⁷ τὸν δηλούμενον < Σ. ⁸ προσεσηκέναι: „wurden“. Σ hat προσ- nicht berücksichtigt. λαθεῖν: ⲙⲱⲩⲁⲓ, aber lies ⲙⲱⲩⲁⲓ.
¹¹ τί δῆτα οὖν, ἧ = Σ (gegen Lee). ¹⁶ φήμη + τούτω παραπλησίως Σ. ¹⁷ τῷ ἡμετέρῳ: τούτω Σ. ¹⁸ πώποτε < Σ. ²⁰ σωτήρος ἡμῶν: κοινοῦ ἀπάντων σωτήρος Σ.
²¹ τοσάδε — ²² εὐεργεσίας < Σ. ὁ ἡμέτερος: „unser Erlöser“ Σ. In Σ folgen jetzt einige Zeilen über die Weissagekunst des Erlösers.

Σ 181²⁰—184¹⁰ = Dem. III⁶: 196²⁴—199²⁶.

D 196²⁴ δὲ + πώποτε Σ. τῶν + αὐτοῦ Σ. ²⁶ ἔμαρτύρησαν + περὶ τοῦ διδασκάλου Σ. ²⁷ οὖν < Σ. ²⁸ ἀνατλάντες + „für das, was sie sahen und über ihn bezeugten“ Σ.
²⁹ καὶ τέλος — ³¹ λεγέτω: καὶ τέλος τὰ περὶ αὐτοῦ ὡς περὶ θεοῦ υἱοῦ μαρτυρηθέντα, πολλοῦ δεῖ γόητες διὰ τοῦ ἰδίου αἵματος τὰς ἐαντῶν μαρτυρίας πιστωσάμενοι Σ. Aber die Stellung von διὰ τοῦ ἰδίου αἵματος muss hinter καὶ τέλος ge-

wesen sein, und die von πιστωσάμενοι hinter μαρτυρηθέντα.
⁸² τις + δὲ Σ. ||

D 197⁶ εἰδωλολατρίας: „Irrtum der Vielgötterei“ Σ.

⁷ κρατῦναι: „schicken“, aber lies ἰκτι. ⁸ αἰῶνα schliesst

im Σ den Satz. Mit τις beginnt ein neues Kapitel, dessen Anfang lautet: „Wer jemals von den Zauberern ersann, was unser Erlöser ersann? Aber wenn er es auch ersann, so wagte er dennoch vielleicht nicht, Hand anzulegen. Aber wenn er auch Hand anlegte, so führte er es dennoch vielleicht nicht aus“. Σ scheint den zu Grunde liegenden Text nicht richtig verstanden und wiedergegeben zu haben. Denn der vorhergehende Satz kann nicht mit αἰῶνα schliessen. Im nächstfolgenden Satz (ἐνὶ δὲ ῥήματι κτλ.) ist plötzlich wieder ohne jede Vermittelung der Erlöser Subjekt. ¹¹ δὲ < Σ. ¹⁷ νόμοι + οὐκ ἔγγραφοι μὲν. ἄγραφοι δὲ τῶ τοῦ σωτῆρος διατάγματι Σ. τῆ — δεισιδαιμονία: „der alten Verehrung vieler Götter“ Σ. ²⁴ τοῖς πάλαι γόησιν: „Haben etwa Derartiges gewagt von den früheren Zauberern“. Man kann verstehen: „einige von den Zauberern“. Aber das giebt in diesem Zusammenhange keinen Sinn. Wahrscheinlich ist das ~~Σ~~ zu streichen, obwohl es vom Übersetzer herkommen wird (vgl. zu Σ 89 22). ²⁵ Ἰησοῦ: σωτῆρος Σ.

⁷ ἦ — ταῦτα < Σ. ⁷ ἦ καὶ παραπλήσιον < Σ. ²⁸ οὐδένα + ἕτερον Σ. ²⁹ γάρ: „also“ Σ. ³⁰ τοιγαροῦν: ~~Σ~~, lies ~~Σ~~.

D 198⁸ ἀλλὰ — ἐλέτω < Σ. ⁴ πάλιν — ⁵ τε: ἐπὶ τοῖς τοῖς πάλιν ἐρωτητέον Σ. ποτέ + τις Σ. ⁶ τε: τινὰς Σ. ⁷ τε καὶ παρουσίας < Σ. ⁸ γοητεύοντας + „da es doch jedermann bewusst und offenbar ist, dass alle Zauberei durch diese Dinge vollbracht zu werden pflegt“ Σ. ⁹ λόγων: μαθητῶν Σ. || ⁹ ζηλούντων τὸν αὐτοῦ βίον: „nach seiner Lehre leben“ Σ. ¹² ἡμεῖς — φρονοῦντας < Σ. ¹⁵ πονηροῖς < Σ. ¹⁶ Ἰησοῦ: σωτῆρος Σ. ¹⁸ οὗτος: οὕτω Σ. ¹⁹ Ἰησοῦ: σωτῆρος Σ. ²⁰ ἀοράτου + „und unerprobt“ Σ. ²² τοιοῦτους — προαγαῶν: „der derartiges übergab denen, die sich (von ihm) überzeugen lassen“ Σ. ²⁶ βοηθοῦς + „und unterstützende“ Σ. ἐν ταῖς παραδοξοποιίαις < Σ. ²⁹ τοῦ Ἰησοῦ: αὐτοῦ Σ. ³¹ τῆς προσηγορίας: αὐτοῦ Σ. οὐν < Σ. ³² ἐπεδήμει τῶ βίῳ: τὰς αὐτοῦ διατριβὰς ἐποιεῖτο Σ.

D 198⁸ ἀλλὰ — ἐλέτω < Σ. ⁴ πάλιν — ⁵ τε: ἐπὶ τοῖς τοῖς πάλιν ἐρωτητέον Σ. ποτέ + τις Σ. ⁶ τε: τινὰς Σ.

⁷ τε καὶ παρουσίας < Σ. ⁸ γοητεύοντας + „da es doch jedermann bewusst und offenbar ist, dass alle Zauberei durch diese Dinge vollbracht zu werden pflegt“ Σ. ⁹ λόγων: μαθητῶν Σ. || ⁹ ζηλούντων τὸν αὐτοῦ βίον: „nach seiner Lehre leben“ Σ. ¹² ἡμεῖς — φρονοῦντας < Σ. ¹⁵ πονηροῖς < Σ.

¹⁶ Ἰησοῦ: σωτῆρος Σ. ¹⁸ οὗτος: οὕτω Σ. ¹⁹ Ἰησοῦ: σωτῆρος Σ. ²⁰ ἀοράτου + „und unerprobt“ Σ. ²² τοιοῦτους — προαγαῶν: „der derartiges übergab denen, die sich (von ihm) überzeugen lassen“ Σ. ²⁶ βοηθοῦς + „und unterstützende“ Σ. ἐν ταῖς παραδοξοποιίαις < Σ. ²⁹ τοῦ Ἰησοῦ: αὐτοῦ Σ. ³¹ τῆς προσηγορίας: αὐτοῦ Σ. οὐν < Σ. ³² ἐπεδήμει τῶ βίῳ: τὰς αὐτοῦ διατριβὰς ἐποιεῖτο Σ.

D 199¹ παρουσίαν: „Anblick“ Σ. ἐβόα + „und sagte“ Σ.
 ἔα < Σ. ² Ἰησοῦ < Σ. ³ ὄλωσ: „nur“ Σ. ⁵ δῆλος —
⁶ μιὰρὸς: „in seiner Art schlecht und offenbar ausschweifend“ Σ.
 ἄθεος καὶ ἄδικος ~ Σ. ⁹ γνώσεως + ἢ τὰ περὶ ψυχῆς
 ἀθανασίας Σ (wie D 14). Auch hier wohl in D ursprünglich.
¹¹ αὐτοῦ < Σ. ¹⁸ καὶ θεοῦ κρῖσιν + τε καὶ δικαιοτήριον
 ὡς μῦθον || παροινήσει? **κῆισ** ist sinnlos. Bernstein schlägt
 vor **κῆισ** „lehren gegen, losziehen auf“, PSm: **κῆισ** „murren“.
 Aber man erwartet stärkere Ausdrücke. Neben **κλενασμός** steht
 öfter **διασυρμός**. Ist vll. **κῆισ** zu lesen = „rupfen“? (Das **κ**
 aus einem Schnörkel entstanden?) Oder ist **κῆισ** verschrieben
 für **κῆισ** = **παραινῆσαι**, verlesen aus **παροινήσει** (vgl. Hkl,
 Ind. s. v. ἐμπαροινέω)? ¹⁵ σωτήρα—ἡμῶν: ἡμέτερον Σ.
¹⁶ εἰπεῖν: ἀντιεἰπεῖν Σ. ¹⁷ δημιουργὸν πατέρα: ἀνωτάτω
 τὸν καμβασιλέα Σ. ²² ἀπάσης καὶ + εἰ Σ. ²⁶ ἐνθέω +
 „gethan haben“ Σ.

Σ 184¹⁹—186¹⁷ = Dem. III⁴: 167⁶—169⁷.

D 167⁷ τὸν σωτήρα ἡμῶν: αὐτὸν Σ. ⁸ γνώριμοι +
 „sondern dass sie es nur (ἄλλως) faselten und dass seine Jünger
 logen, deswegen weil sie über ihn Fabelgeschichten (μυθολογίαι)
 verbreiteten“ Σ. ¹⁰ ἐρημάτισαν: **κῆισ αἰα**. Wahr-
 scheinlich „sie kamen in die Welt“ d. h. sie verkehrten mit der
 Welt. In der That hat **κηματίζω** D 311 325 764 u. ö. diese
 Bedeutung (vom Verkehr Gottes mit der Welt gebraucht!). Aber
 hier ist es = „heissen“, wie die von Σ nicht beachtete Gegen-
 überstellung von οἱ μὲν—ὁ δὲ lehrt. ¹¹ ἐπαγγελίαν: **κῆισ**,
 lies **κῆισ** Lee. ¹² μαθημάτων: λόγων τε καὶ μαθημάτων
 ἢ τέχνης τινὸς Σ. ¹⁸ προσφέροντες ἐπιτρέπουσιν: προσφέ-
 ρουσιν Σ. ¹⁴ εἰπεῖν + „jemandem“ Σ. || ¹⁵ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ.
¹⁹ ἐξήνεγκαν + „Es waren dies Satzungen (δόγματα) der
 Philosophie“. Das Folgende übersetzt Lee: „They were too, the
 first ambassadors of God“ etc., denkt also an die Jünger. Das
 ist unmöglich. Denn diese kommen hier nur als Lernende in
 Betracht, während Jesus der Lehrer ist (vgl. D 168₁₁). Zum
 Überfluss zeigt das αὐτῶ, das in der Fortsetzung der Dem. ent-
 halten ist, dass der Erlöser gemeint sein muss. Es ist also
κῆισ zu lesen und zu übersetzen: „und er war der erste Ge-“

sandte (= *ἐπέσβεβε* = er predigte zuerst über) Gottes, der über alle (herrscht), der Vorsehung Gottes, des gerechten Gerichtes, der unsterblichen Seele, der Scheidung des Lebens der Guten und Bösen und anderer ihnen verwandter (Lehren), die geschrieben sind in ihren Büchern“ Σ. ¹⁹ δὲ + καὶ Σ. ²² τὰ: ἄλλα Σ. ²³ διοικούσῃ + μόνον Σ. ²⁴ παρήνει δ' αὐτοῖς: „(und) wie er sie ermahnte“ Σ. ²⁶ ἀνδροφονίας: „Mord“ Σ. ²⁹ δουλοπρεπεστάτοις + καὶ μὴ ἀποστερεῖν οἷα πλεονεκτιστάτοις Σ. ³⁰ αὐτοὺς δὲ: Euseb sagt (im Sinne Jesu): „Sie aber (d. h. die Jünger) sollten glauben, dass diese Gesetze sich für sie nicht geziemen.“ Mose musste derartige Gebote geben, weil er eben zu Leuten sprach, die schnell mit dem Morden, Ehebrechen, Stehlen bei der Hand waren. Dazu aber sollten sich Jesu Jünger zu gut halten. Dies scheint Σ nicht ganz verstanden zu haben, wenn er übersetzt: „Er aber wusste dies, dass es recht war, dass sie solcher Gesetze nicht für sich bedurften.“ Hat Σ vielleicht αὐτὸν δὲ δεῖν (nachher αὐτοῖς statt αὐτοῖς) gelesen? Das aber ist unmöglich, weil das folgende προτιμᾶν von δεῖν abhängig ist.

D 168¹ πολλοῦ + „in ihren Augen“ Σ frei. βάθους < Σ. ⁴ περιᾶσθαι = ~~περιᾶσθαι~~, nicht „expel“. ⁸ ἀλλήλους: ἄλλους Σ. ¹⁰ φέρει: lies φέρειν (wie vorher Inf.). ¹² τοῖς ἄλλοις: „all diesem“ Σ. ¹⁵ καὶ τοῦ οὐ < Σ. || ¹⁸ τῶν — ¹⁹ μαθημάτων: σφῶν αὐτῶν φύντας μαθητῶν ἄλλων Σ. (Man erwartet ~~αυτων~~). ²⁸ λοιπῶς + „anderen“ Σ. ²⁶ ἀπιστεῖσθαι = „dass wir für lügenhaft halten“ Σ (gegen Lee). ²⁹ γυναικὸς + δὲ Σ. ³⁰ τρόπον ἐλομένων: „das Leben machten“ Σ.

D 169⁵ δηλαδὴ: Σ 192₁ richtig mit ~~δουκ~~ wiedergegeben. wird hier mit ~~δουκ~~ „bald“ („fast“) übersetzt, das öfter für ἦδη steht. Ist Σ verschrieben oder war seine griechische Vorlage korrupt? ⁶ καὶ ἀποστερεῖν: καὶ ψεύδειν καὶ ἐπιορκεῖν καὶ ἀσχερολογεῖν Σ. Es ist aber nicht unmöglich, dass das erste ~~αυτων~~ das Versehen eines Abschreibers ist, der dasselbe Wort wiederholte (in Gedanken schon beim Folgenden) statt ~~αυτων~~ = ἀποστερεῖν. Aber Sicheres ist hier so wenig wie vorher auszumachen.

Σ 186¹⁸⁻²⁴.

Folgendes von Lee sehr ungenau übersetztes Stück fehlt in D: „Dies alles aber ist vollkommen fremd (lies $\mu\acute{\iota}\sigma\theta\epsilon\iota$) der Lehre unseres Erlösers und \langle ihr \rangle entgegengesetzt, schamlos und ohne Scheu, entgegengesetzt nicht nur seinen Worten und seiner Lehre, sondern auch dem Leben, das bis jetzt allen Völkern überliefert (d. h. verkündigt) \langle und \rangle das in allen seinen Kirchen geführt wird. Dennoch aber möge die Rede, wenn sie auch falsch und unwahrscheinlich (lies $\kappa\alpha\tau\alpha\ \kappa\alpha\theta\omega$ ohne Pluralpunkte) ist, gegeben werden gemäss der Sache ($\upsilon\pi\acute{o}\theta\epsilon\sigma\iota\varsigma$), die wir zugestanden haben ($\sigma\upsilon\gamma\chi\omega\rho\acute{\epsilon}\omega$), damit auch so die uns vorliegenden \langle Fragen \rangle geprüft werden. Also er möge alles Böse und \langle allen \rangle Frevel lehren“.

Σ 186²⁴—187⁹ = Dem. III⁴: 169⁷⁻²².

D 169⁷ $\lambda\alpha\nu\theta\acute{\alpha}\nu\epsilon\iota\nu$: „es sei Fürsorge, dass sie nach (schlechte Übersetzung von $\acute{\epsilon}\pi\iota$: hier = „bei“) all diesem verborgen sind.“

⁹ $\acute{\epsilon}\pi\alpha\gamma\gamma\epsilon\lambda\iota\alpha$: $\kappa\lambda\alpha\sigma\iota$; man erwartet $\kappa\lambda\alpha\sigma\theta\omega$. Vielleicht hat Σ $\kappa\alpha\iota\nu\eta\varsigma$ gelesen, doch ist das nicht sicher. ¹¹ $\pi\rho\omicron\alpha\lambda\acute{\epsilon}\varsigma$: „vorher || fangen“ Σ. Falsche Etymologie, statt von $\acute{\alpha}\lambda\lambda\omicron\mu\alpha\iota$: von $\acute{\alpha}\lambda\lambda\omicron\kappa\omega$ (So richtig Lee). ¹⁹ $\delta\eta$: „nämlich“ Σ. $\omicron\upsilon < \Sigma$ „Denn sie sagen, dass das Böse dem Bösen lieb sei, aber keineswegs dem Guten“ (Neutrum). An der Originalität der Demonstrationen gegenüber dem Syrer ist nicht zu zweifeln, da hier eine Benutzung von Platos Lysis 214₁₃π. vorliegt, worauf mich Wendl. aufmerksam gemacht hat. Da das Masculinum sicher von dem Übersetzer missverstanden wurde, so ist es nicht ausgeschlossen — wenn auch kaum wahrscheinlich —, dass er das $\omicron\upsilon$ zwar las, aber strich, weil er die ganze Sentenz nicht begriff. ²⁰ $\pi\epsilon\rho\iota\ \tau\omicron\omega\nu\ \alpha\upsilon\tau\omicron\omega\nu$: lies $\kappa\theta\alpha\sigma\tau\alpha\ \mu\omicron\mu\lambda\iota$.

Σ 187⁹⁻¹⁵.

Σ 187¹⁰ $\kappa\alpha\theta\omega$: „Woher die Lehre über die göttlichen Satzungen und über die Lehren der Philosophie“. Aber Lee übersetzt wahrscheinlich richtig: „and the teaching of the (true) Philosophy“. Nur muss dann $\kappa\theta\alpha\sigma\tau\alpha\ \kappa\alpha\theta\omega$ gelesen werden.

Σ 187¹⁵⁻²² = Dem. III⁴: 169²²⁻²¹.

D 169²² ἦ: πόθεν ἢ Σ. ²² γόητι τοιάδε: κακὰ καὶ πονηρὰ ὡς ἂν φαίη τις Σ. ²⁴ τὴν ἀρχὴν („überhaupt“) von Σ 184¹⁹ richtig mit ~~ἰα~~ übersetzt, hier falsch ~~κῆια~~ „im Anfang“. Statt ἂν drückt Σ ~~κᾶν~~ aus. ²⁵ εἶποις — ²⁶ οὐδέν: ist mir unverständlich. Wendl. wohl richtig: κ. οὐδ. <κρείττονας>. Σ: „Man würde vielleicht sagen ‚Zauberer‘, aber die Jünger dieses Führers sind in nichts böse“ = εἶποις ἂν ὅτι γόητες. ἀλλ’ οἱ τοῦ καθηγητοῦ τούτου κατ’ οὐδὲν κακοί. ²⁸ καὶ < Σ. ²⁹ αὐτοῦ: lies ~~καθῆ~~ (nicht ~~κᾶ~~). ἐπέμενον: „blieben sie bei eben denselben Dingen“ (= ἐπ-). ἦ — ποθοῦντες: „wenn sie sich nicht umsonst (εἰκῆ) darum kümmern“ Σ. ³¹ λόγῳ = „Vorteil“ Σ gut. ~~τοιούτην~~ < Σ.

Σ 187²²—188⁶.

Σ 187²² ~~α~~κ: Der Vordersatz geht bis ~~κα~~ und dann erst beginnt der Nachsatz (gegen Lee). || 188⁷ ~~ο~~σ: „which, again, had no foundation in fact“, aber übersetze: „der nicht mehr war“ (= der tot war).

Σ 188⁹—189⁷ = Dem. III⁴: 169³²—171³.

D 169³² μὴν < Σ. 170¹ διατρίβοντα: διατριβὰς ποιούμενον Σ. ⁶ ἐπιβουλήs = ~~κα~~ (nicht „His deceivers“ = ~~κα~~). ⁷ γενέσθαι: ~~α~~, aber lies ~~α~~ wie Σ 189¹⁹ (Bernstein). ⁹ εἰ: οἱ Σ. μηδέν: ~~α~~ lies ~~α~~. ¹⁰ μάθημα und πρᾶξις ~ Σ. ¹² ὅσον < Σ. Man erwartet: ~~κα~~ und ~~κα~~. ¹³ προθύμως: „leicht (= προθ.) und indem sie in nichts tadelnswert waren, sondern“ Σ. ¹⁵ ἐπι τῆς οἰκείας ἐστίας = Σ. ~~κα~~ ~~κα~~ ist Ein Begriff, der ἐστία wiedergibt (wie sonst οἰκητήριον). ¹⁷ ἡγοῦντο: ἀνεδέχοντο Σ. ²² κατορθώματος + ἢ ὑπὲρ κρείττονος ἀνδρὸς Σ. ²³ φιλοπαθῆs — ²⁴ ὢν < Σ. ²⁴ μόνῃν δέ: „so dass er allein“ Σ. || ²⁷ τιμωρίας + δεινῆs Σ. 171³ οὐκ ὄν: „nicht aber ist dies“ u. s. w. Von Σ ungeschickt aufgelöst (οἰκειον = α).

Σ 189⁸⁻¹⁵.

Σ 189¹⁸ ~~κατα~~: Lee fasst es zeitlich: „solange (soweit) es ihnen die Macht erlaubte“. Vielleicht eher = entsprechend der Grösse ihrer Macht.

Σ 189¹⁶—193² = Dem. III^{4, 5}: 171²—175¹⁵.

D 171² ~~ἔτι~~ — πρόσσχεσ < Σ. εἰ δὲ — αὐτοὶ: εἰ δὲ οὖν οἱ τοῦ σωτήρος μαθηταὶ Σ. ⁷ πῶς + μετὰ τὸ τὸν διδάσκαλον ἐξ ἀνθρώπων γενέσθαι (vgl. D 170⁶) Σ. ⁸ οἰκουμένην + καὶ περὶ τῆς αὐτοῦ θεότητος ἐμαρτύρησαν Σ. ἐφαντάσθησαν: „wurden geködert“ (bezaubert) Σ. ¹⁰ ἐπὶ τῆς οἰκείας γῆς: „in ihren Häusern“ Σ scheint γῆς nicht gelesen zu haben, das bei Euseb häufig fehlt (vgl. Hkl, Ind. unter γῆ). Vielleicht hat er οἰκείας als οἰκίας verstanden, vielleicht aber nur οἰκίας (fälschlich) statt γῆς ergänzt (vgl. die Fortsetzung und P: A 18⁵ πορείαν δέ τις μακρὰν ἐπ’ ἄλλοδαπῆς ἐκ τῆς οἰκείας στελλόμενος). ¹¹ πλανᾶν καὶ < Σ, sicher als stereotypes Sprichwort, vgl. Rhein. Mus. II 309. Wendl. πλανᾶσθαι + τὸ δὲ στέλλεσθαι ἐπ’ ἄλλοδαπῆς (siehe eben vorher) Σ. καὶ μὴ — ¹² πρᾶγμα: „und die Sache nicht in Ruhe (unter-)lassen“. Σ scheint statt βάλ्लεσθαι etwas Anderes gelesen zu haben (λείπεσθαι? vgl. Origenes contra Celsum I⁹ Koetschau I 61²¹: καταλιπόντας τὰ τοῦ βλου πράγματα). Euseb will doch wohl sagen: Es mag sein, dass Bauern im eigenen Lande umherschweifen, wenn sie ihr Geschäft aufgegeben haben und der Musse pflegen, aber dass sie in ein fremdes Land reisen — ohne ihren Beruf zu unterlassen — und allen Völkern Jesum predigen, das ist nicht menschlich, geschweige denn bäurisch. ¹³ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. ¹⁴ αὐτοῦ + οὐ μόνον ἀλλὰ καὶ Σ. διδάσκειν + τὰ προστάγματα αὐτοῦ Σ. ¹⁵ καὶ < Σ. || ²¹ Βρεττανικὰς: ~~καίνας~~, aber lies mindestens ~~καίνας~~. ²² ἔτ: < Σ.

²⁶ τελευτήης + „mit den Augen“ Σ. ³⁰ νοσοῦντων < Σ.

D 172² ἐμαρτύρουσιν + καὶ ἐκράτννον Σ. ⁴ ὁμολογίαν: μαρτυρίαν Σ. ⁷ τῶν + πώποτε Σ. ¹⁹ δι’ ἀπάτης: „des Betrugers“ Σ. Fälschlich hat Lee ~~καταλειπ~~ noch zum Vorhergehenden gezogen. ²⁴ ἡμῶν — ²⁵ ἡμῶν < Σ, kaum mit Recht. Wahrscheinlich ist hier eine Lücke anzunehmen, die

durch ein Abirren der Augen entstand. Denn es ist kein Grund einzusehen, warum Euseb dies gestrichen haben sollte, oder dass hier ein unechter Zusatz der D vorliege. Lies also etwa noch
 πικ κλη κισο πλεκ αυσαα κειωλο. δικ
ροδωω || ²⁹ ἐπι και: „wenn auch“ Σ. ³⁰ θάνατον +
 ἀνεδέχετο Σ. μὴ: „niemand“ Σ. ³¹ ἀλλὰ < Σ. ³² εὖ
 μάλα < Σ.

D 173² ἐστίας: „Verkehr“ Σ. ³ φυλαττέσθω: Euseb sagt nach D: „Es möge aber festgehalten werden von uns allen die Unverschämtheit und Schamlosigkeit und es möge feststehen die Verrücktheit bis zum Tode“. Den Σ kann man verschieden übersetzen. Sicher ist: „es möge aber bewahrt bleiben bei alledem diese Unverschämtheit“. Σ scheint statt πᾶσι: ἐπὶ πᾶσι gelesen zu haben = „in allen Stücken“ (eine ganz gute Parallele zu μέχρι θανάτου). Für ἀδιάρεπτον erwartet man διωω κλο. Das überlieferte διωω κλο „und dass wir uns nicht schämen“, soll wohl ἡμῖν wiedergeben. Dann fährt er fort: „Es möge aber bleiben bei uns (wahrscheinlich + ἡμῖν), dass wir stehen (= στάσις? im Sinne von „Verabredung, Verschwörung“?) bis zum Tode.“ ⁷ λαβειν = Σ. ¹⁰ μεμελετήσθω: „wollen wir ertragen“ Σ. ¹⁹ αὐτοῖς + „für wahr gelten“ Σ. ²⁰ δόξαις + „und“ (oder „aber“) Σ. ²³ και: „und aber auch“ (= και δὴ και) Σ. ²⁶ ἀνατεινόμενοι („drohen“) = „ausstrecken“ Σ. ³⁰ λόγοις: „Mythen“ Σ. ³¹ ἀπίωμεν + ἔτι Σ.

D 174¹ προθυμίας: „an diesem Willen“ Σ. ² οὔτε: „keineswegs“ Σ. μὴ: μηδὲ Σ. ³ ἐκδέξεται: „begegnet“ Σ. ⁴ παρ' ἐκάστοις: „an jedem Ort“ Σ. ⁶ ὄν: „um derentwillen“ Σ. προθυμητέον = „mit Freude wollen“ Σ. ¹⁰ καταστήναι „erfunden werden“ Σ. ποτε < Σ. ¹¹ τῶν φιλιᾶτων ὄνασθαι: „unsere Freunde sehen“. Σ las wohl ὄρασθαι, sonst wäre am leichtesten zu korrigieren κωω κωω „an unsern Freunden uns freuen“. ¹² χρημάτων: „Überfluss an Gütern“ Σ. ¹⁴ πλανᾶν + „andere“ Σ frei, um das Afel deutlich zu machen. φέρεσθαι: „sein“ Σ. ¹⁷ αὐτῶν + θανόντα Σ. ²¹ οὖν και < Σ. εἰ: „weil“ Σ. μηδὲν + „in schönen“ < Dingen > Σ. ²⁴ θανάτου: κολάσεως Σ.

D 175³ ἢ - ⁴ εἶναι < Σ. τις + ἔτι Σ. || ¹⁵ ὑπομένειν < Σ.

Σ 193¹⁵—203²¹ = Dem. III⁵: 175¹⁵—188¹⁴.

D 175¹⁷ τοῦ Ἰησοῦ: αὐτοῦ Σ. ¹⁹ πάντα: „alles Böse“ Σ (δενά). ²² τελευτήν + ἐχθροὶ τοῦ λόγου καὶ Σ. ²⁴ ἀπέλυσαν = οἶς (Lee „strictly“ = οἶς). ²⁶ γρόντες: εὐρόντες Σ. ²⁷ διαλεγόμενος: „lehren“ Σ. ²⁸ ἐπὶ τῇ διδασκαλίᾳ: „damit sie nicht lehrten“ Σ frei. ²⁹ αὐθις < Σ. Πέτρος: „Simon Petrus“ Σ. ||

D 176⁶ Πέτρος: „Simon Petrus“ Σ (ebenso 17). ⁹ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. ¹¹ ὁ — κυρίου < Σ. ¹⁸ ἀρετῆς + „die in ihm war“ Σ. ¹⁵ Χριστοῦ: Ἰησοῦ Σ. κάπειτα „und“ Σ + αὐτοῖς. ¹⁷ δὲ < Σ. κατὰ κεφαλῆς = Σ. ²⁰ δι’ — ²¹ αὐτοί: „und sie alle beteten, dass ihnen“ Σ frei. ²² ἐπὶ: διὸ ἔτι Σ. ²³ Ἰησοῦ: σωτήρι Σ. ²⁵ πεπλασμένα + τὰ περὶ αὐτοῦ καταγγελθέντα Σ. ²⁷ καὶ < Σ. ²⁸ τὰ συμβάντα: „wegen dessen, was zustieß“ Σ. ³⁰ ἄλλοις: ἔται(=έ)ροις Σ. ³¹ ζῶντα: „der, welcher voll Liebe zum Gelde war (ὁ φιλαργυρώτατος) ἐχθροῖς“ Σ (= ~~καὶ~~ Druckfehler oder volkstümliche Aussprache?).

D 177⁴ διανοηθῆναι < Σ. περίοδον: „und hinüberzogen“ Σ frei. ⁸ Ἰησοῦ: διδασκάλου Σ. || ⁹ ἔν τε — ¹⁰ ἀμφισβητήσεσι: ἔν τε ταῖς κοιναῖς ἀμφισβητήσεσιν ἐν τοῖς κατὰ νόμους δικαστηρίοις Σ. ¹¹ ἀμφιγνούμενον + „und das göttliche (= ἱερός) Gesetz sagt“ Σ. ¹² ὄν < Σ. ¹⁴ ἀποστόλων: ἐκκρίτων Σ (vgl. D 168²²). ¹⁵ δὲ + τὸν ἀριθμὸν (vgl. ib.). ¹⁶ πάντων + ὁμοῦ Σ. ¹⁷ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. πεπραγμένοις + „und sie thaten dies“ Σ. ¹⁸ ἀκτίας + καὶ μαστίγων καὶ δεσμοτηρίων Σ. ¹⁹ ἐπὶ πᾶσι: „und deswegen auch sie“ Σ. ²⁰ αὐτῶν + καθ’ ὅλης τῆς οἰκουμένης Σ. ²² γεγυμνάσθω = „sei geprüft“ Σ (γυμνάζομαι kommt auch D 136⁸ 139¹⁴ in dieser Bedeutung vor). Mit dem „unziemlichen Anfang“ meint Euseb seine fingierte Apostelrede. ²⁴ ὑπολαβεῖν + „jemand“ Σ. Ἰησοῦν: κοινὸν ἀπάντων σωτήρα Σ. ²⁷ τοιαῦτα: ταῦτα Σ. ²⁸ πώποτε: ἐξ αἰῶνος Σ. ³⁰ ὅμοιον + „nämlich“ Σ.

D 178⁸ εἰρωνεία: ~~καὶ~~, aber lies ~~καὶ~~ Bernstein.

⁵ οἷς νομοθετεῖ — ⁷ βίον: „das Gegenteil von dem, was er sich zeigte (= προσποιεῖσθαι), dass das Gesetz bestimmte, dass

er aber die Form zeige, als hänge es (heuchlerisch) an einem reinen Leben.“ Aber τὸς ὑπάρχουσ muss auch im zweiten Satz Subjekt sein. Darnach ist **αω** und **μῆδεις** als Plural zu verstehen. So ergibt sich ein guter Sinn: Er will, dass die Seinen das Gegenteil thun von dem, was er scheinbar als Gesetz befiehlt, dass sie sich aber so stellen sollen, als führten sie ein reines Leben. Dagegen ist das, was D schreibt, ein Nonsens. Denn wer „sich stellt, als ob er heuchelt“, wird eo ipso als Heuchler verurteilt. Mit Σ ist also zu lesen: οἷς νομοθετεῖν προσκοιεται, σχηματίζεσθαι δέ. βίον + „und es giebt nichts Schamloseres als dies“ Σ. ⁷ γάρ: „aber“ Σ. ⁸ ὑποθήκας „Lehren“ = „Pfänder“ Σ. || ¹⁵ δηλούμενα: „das was in ihnen ist“ (= ἐν αὐταῖς) Σ. ¹⁸ μαθημάτων: μαθητῶν Σ schlecht. ¹⁹ τάληθές + ἐν αὐτοῖς Σ. ²⁴ ἀναδραμόντες: „wir wollen prüfen“ Σ. ²⁵ ἀλήθειαν: μαρτυρίαν Σ. τὸ + „wahrheitsliebend und worin kein Flecken ist.“ Σ (wahrscheinlich = φιλάληθες καὶ ἄπλαστον. Vgl. M 656 18). ²⁶ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. ²⁸ κρίνειεν („urteilen“): „auserwählen“ Σ. D 179⁸ ὁμοῦ < Σ. ⁴ κατορθούμενον: „sein kann“ Σ. οὖν < Σ. ⁸ καὶ ἐκγόνων < Σ. ¹⁶ ἀποδεικνυνται: „Sie aber erscheinen, die durch das Werk das Wort gethan haben“ Σ. (Dass Σ ἔργω gelesen hätte, ist ganz unwahrscheinlich). Euseb will wohl sagen: „Die aber, welche sogar ein Werk gethan haben, werden auch klar in bezug auf das Wort“. ¹⁷ γοῦν: „nämlich“ Σ. ¹⁸ Πέτρον: „Simon Petrus“ Σ (ebenso 19). οὗτος δ' ἦν < Σ. ²¹ καθαρῆν = Σ. ²² μοι + „darauf brachte er den kostbaren Namen, der kostbarer ist als alles und sagte“ Σ. || ²⁴ προαγγέλλοντος: παραγγέλλοντος Σ schlecht. ²⁸ δῆλοι + „erschieden“ Σ. ²⁹ γυμνάσια = Σ. D 180¹ τὰ οἰκεια: „das der Ruhe“ (oder „des Vergnügens“ = ἡδέα?) Σ. ⁵ μελλόντων + διωγμῶν Σ. αὐτοῦ: τοῦ διδασκάλου Σ. ⁶ ἐν οἷς < Σ, aber frei („das was er über die Verfolgungen . . . voraussagte“); vgl. zu D 182²². ⁹ τιμωρίας + καὶ δίκας Σ. ¹⁰ αὐτὸ — αὐτοῦ: „sondern deswegen nur wegen ihres Zeugnisses über ihn“ Σ. ¹¹ καὶ < Σ frei. ¹² Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. ¹⁸ ὀνόματος + μαρτυρία καὶ Σ. ¹⁵ ὁμως < Σ. ²⁰ ἔνοχος = Σ. ²¹ με < Σ. ἀποστόλων: μαθητῶν Σ. ²² καὶ < Σ. ²⁴ οἷς + „aber“ Σ. ἐπὶ — ²⁵ μεταθήσομαι: „(und) ist es hier am Platze, auch

hierüber unsern Sermon zu beendigen“ Σ. ²⁸ σχολάζόντων + καὶ Σ (wie M 656²⁸). ²⁹ τῶν + λοιπῶν Σ (wie M).
 εὐαγγελιστῶν: „Apostel“ Σ. ³⁰ Μάρκος + οἱ τῶν λοιπῶν
 εὐαγγελίων συγγραφείς Σ (wie M). ||

D 181¹ στηλιτεύων: „beschrieb“ Σ. ² ἐπ’—αὐτοῦ: ὀνομαστὶ αὐτὸς ἑαυτοῦ Σ (wie M). ⁴ ἐν—εὐαγγελίῳ: ἐν τῷ οὐκ εἰρη συγγράμματι Σ (wie M). λέγων = Σ (M: ἰστορεῖ).
¹² τῶν + λοιπῶν Σ (wie M). ¹⁸ οὖν: „so“ Σ. ¹⁹ μὲν: „also“ Σ. ²² βλον + καὶ ἁμαρτωλοῖς ἑαυτὸν συναριθμεῖ Σ (wie M). συναζῆγου: συναποστόλου Σ (wie M). ²³ γοῦν: „nämlich“ Σ. ὁ: ὡς Σ (wie M). ²⁵ Βαρθολομαῖο = Σ. ἑαυτοῦ < Σ. ³⁰ δεύτερον < Σ, wohl weil κτῆς (ἐπ-) ihm genügte.

D 182⁶ Ἰάκωβον: „des Jakob“, aber lies ~~κωλο~~ (Lee).
⁹ μὲν: „also“ Σ. ¹¹ ὑπηρεταί: ~~κωλο~~, aber man erwartet ~~κωλο~~ oder aber ~~κωλο~~. λόγου + „So aber verkleinerte Matthäus durch Demut (ἐπιεικίᾳ) sich selbst, bekannte, dass er ein Zöllner sei, und zählte sich selber nach seinem Mitapostel als zweiten.“ Σ || ¹² ταῖς ἐπιστολαῖς: Sing. Σ. τῆς οὐκ εἰρη προσηγορίας: „von sich selber“ Σ, doch ist vielleicht ~~κωλο~~ ausgefallen. ¹⁵ τῷ + πρὸς αὐτοῦ γραφέντι Σ (vgl. D 181⁴). ¹⁶ ἐπισημηνάμενος: ἐπιμνησάμενος Σ. ¹⁷ Πέτρος: „Simon Petrus“ Σ. ¹⁹ τούτου + δὲ Σ. ²⁰ Πέτρον: „Simon“ Σ (so stets im Folgenden, wo nichts Besonderes bemerkt ist). ²¹ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. ²² ἐν οἷς < Σ frei (vgl. zu D 180⁸).
²⁴ ὑπακούσαντος — ²⁵ Χριστοῦ: ἀποκριθεὶς Πέτρος λέγει αὐτῷ: σὺ εἶ Χριστός Σ. ²⁷ περὶ αὐτοῦ: „dieses“ Σ. ²⁸ οὐ—Μάρκος: „Dies schrieb Markus, während er nicht zugegen war“ Σ. ²⁹ ἀλλ’—Πέτρος: „Sondern von Simon hörte er dies, während er lehrte. Aben Simon (wollte) nicht“ (= οὐκ ἐδικαλου) Σ.

D 183⁸ ἀποκριθεὶς — εἶπεν: λέγει αὐτῷ Πέτρος („Simon“) Σ.
¹⁵ Πέτρον: „Simon Petrus“ Σ. ¹⁸ ὅρα — ²¹ αὐτοῦ < Σ.
²¹ Πέτρος: „Simon Petrus“ Σ. παρασιωπᾶσθαι ἧξίον: παρσιωπᾶτο Σ. ²⁴ ἀνθρώπου + „und Er schrieb gegen sich selber die Anklage“ Σ. ἐπεὶ καὶ „und dass er“ Σ.
²⁵ οὖν < Σ. ||

D 184⁶ καὶ γὰρ: „weil auch“ Σ (gegen Peš). ⁷ ὀμνύειν: „sagen“ Σ (gegen Peš). ⁹ Πέτρος: „Simon Petrus“ Σ.

¹⁰ παρὰ Μάρκω: „des Markus“ Σ. ¹² τὰ μὲν δόξαντα: (die verzichteten, das) „zu sagen“ Σ frei. ¹⁴ καὶ — ¹⁵ κατηγορίας = Σ „und die Anklagen ihrer Thorheit gegen sich aufstellend“ (Lee ungenau). Die letzten Worte = καθ' ἑαυτῶν στηλιτεύοντες. ¹⁶ διὰ — φωνῆς: „durch ihr Wort geschrieben wäre“ Σ. ¹⁸ φιλαντίας „Gefühl der Selbstliebe“ Σ. ²¹ τοὺς τοιοῦσδε: Diejenigen also, welche glaubten von denen, „die einen derartigen Charakter zeigten“, dass sie erdichteten u. s. w. Falsch Lee; denn auf die Jünger bezogen, giebt es keinen Sinn. ²⁴ αὐτῆς < Σ. ²⁵ ἀλυσκόμενοι: „gefunden werden“ Σ. οἱ γε — ²⁷ ἐπιειδαιμένοι: „Insisted“ darf man nicht einfach ergänzen. **ⲁⲓ** ist abhängig von **ⲁⲓⲟⲕ** (ὑποτίθενται). Also lies statt **ⲁⲓⲟ**: **ⲁⲓⲟ** (= τοὺς). Immerhin bleibt die Stelle einigermassen dunkel: „Wie wären denn nicht derart diejenigen, welche sagten über diejenigen, die ohne List (= ἀπανούργους) und ohne hässliche Sitte (καὶ ἄπλαστον ἦθος?) — eben sie mit wahren und reinem Charakter (σχῆμα) — ihre Sitte durch ihr Wort zeigten“, dass u. s. w. ²⁸ ὡς < Σ frei. ³⁰ ὡς — εἰρησθαι: καὶ ἐν μοι δοκεῖ εἶρεσθαι πότερον Σ. πάντα < Σ. ³² Ἰησοῦ: σωτήρος Σ.

D 185¹ ἀπιστητέον + ἦ Σ. Wird der Satz nicht als Frage gefasst, so ist μόνους unverständlich. Man wird also annehmen müssen, dass D hier und folglich auch im vorhergehenden Satz wie Σ gelesen hat. ποτ' ἄρα: ἐξ αἰῶνος Σ. ² βίους — ἀπομνημονεύματα: „Gedächtnis des Lebens und der Worte“ Σ frei. || ⁴ ἀγαθοῖς < Σ. ⁵ ἦ: „und“ Σ schlecht, wohl **ⲟⲕ** statt **ⲟ** zu lesen. εὐλογον + „urteilend“ Σ (= κριτέον?). ⁶ ἀπιστεῖν: Σ fragend (**ⲁ**). ⁸ γεγνονότα + ὡς γεγονότα Σ. ⁹ πάθη + καὶ τὰ σκυθρωπά Σ. ἐνὸς λέγω: δι' ἐνὸς λόγου Σ. Oder sollte Σ ἐνὸς λόγῳ gelesen und beides in freier Weise mit einander verbunden haben? ¹² προσώπων: „Backe“ Σ. ¹⁶ αὐτὸ: „sein“ Σ. ²⁰ ἀλλὰ γὰρ: ἄρα Σ, auch in D zu lesen. ὅσα: „anderes, das“ Σ. ²¹ συμφέρεται: „geschrieben wird“ Σ. χρῆ + „meinen“ Σ. ²³ καὶ σεμνοτέροις < Σ. ²⁴ πόθεν: „wie“ Σ. περὶ αὐτοὺς < Σ. ²⁶ ἐν τῷ αὐτῷ: „wiederum hierin“ Σ. ²⁷ ἐστὶν + „anderes“ Σ. ²⁹ αὐτοῖς + ὁ Σ. ³⁰ διδάσκαλον + „erhöhen und durch Wunder“ Σ. αὐτοῖς: καθ' ἑαυτῶν Σ. ³² δῆ +

„er dessen Gesandte sie waren“ Σ (= ὁ πρὸς αὐτῶν πρεσβεύ-
μενος).

D 186¹ ψυχὴν + ἢ Σ. ³ Πέτρος: „Simon Petrus“ Σ +
„eben er, der verkündigt wurde“ (αὐτὸς ὁ βοώμενος). ⁴ ἀρχον-
τικῆς: αλκιστικῆς Σ. ⁵ δῆπουθεν < Σ frei. ⁷ σεμνότερα:
ξαιτοῖς καὶ Σ. || ¹² ἄλλως < Σ. ¹⁸ Καίάφας: τῶν Ἰουδαίων
Σ. ²⁶ σεμνότερον + „dieses“ Σ. ὅτι + „er Tote auf-
erweckte und“ Σ. τῶν τοιῶνδε < Σ. ³¹ ἔμελλον:
„konnten“ Σ.

D 187¹ ἀπεμφαινοῦσι: „traurig“ Σ. ³ λοιποῖς + „an-
deren“ Σ. ¹³ ποιητῆς + „und“ Σ. ¹⁴ τάλθηθῆ σεβομένων:
τῶν ἡδονῆ (man erwartet: **κωσσι**) τάλθηθῆ (man erwartet:
κίσι) δεχομένων (vgl. H. E. I 11: 3715). Σ „die in Wahrheit
das Vergnügen empfangen.“ || ¹⁶ ἐνδείξει: „durch den Beweis“
Σ. Diese Bedeutung hat das Wort gewöhnlich bei Euseb, hier
aber heisst es: „Anklage.“ Das hat Σ nicht verstanden. Bern-
stein (bei PSm) will **κωσσι** = superbia lesen, aber das wird
durch das Griechische widerlegt. Eher wäre vielleicht möglich
κίσι = διαβολῆ, allein man darf kaum korrigieren.

¹⁶ τῶν + πρώτων ἀνδρῶν (wie H. E.). ²⁰ μυρία: „viele“ Σ.
²³ καὶ < Σ. ²⁴ μαρτυρεῖται + ποιητῆς παραδόξων ἔργων
γεγονῶς καὶ Σ. ²⁵ πολλοὺς μὲν: „auch Myriaden andere“ Σ.
²⁶ πολλοὺς: „Myriaden“ Σ.

D 188³ ὡς καὶ: „dass“ Σ. ⁶ γοῦν: „aber“ Σ. ⁷ κατὰ
διαδοχὴν προστάντες: „die einer nach dem andern waren“ Σ
frei. ⁷ ἐπίσκοποι + πέντε καὶ δέκα Σ. ⁹ μνημονεύεται:
„verkündigt werden“ Σ. ¹⁰ αὐτοῦ: von Σ fälschlich zu δια-
βολῆν gezogen. ¹¹ πρὸς: πρὸ Σ schlecht. ^{μυρία} πλήθη:
„viele“ Σ. ¹³ Ἰησοῦς < Σ.

Σ 203²²—210¹⁴ = Dem. III⁷: 201¹⁰—209²⁰.

D 201¹¹ περὶ < Σ. ¹³ ποτε < Σ frei. ^{πηλικος}
—¹⁴ διακόνοις: „wie er war von dieser ganzen Vorzüglichkeit
der göttlichen Kraft“ (= πηλικος ὢν τὴν τῆς θετικῆς δυνάμεως
ἀρετὴν). || ²³ καὶ < Σ, aber + ποτὲ. ²⁷ καὶ—δυνάμεως
< Σ. ²⁸ γοῦν: „nämlich“ Σ. αὐτοῦς + „wie wir auch
im Vorhergehenden gezeigt haben.“ Σ. ²⁹ ἀκολουθεῖτε;
ὁπίσω Σ (wie Peš).

D 202³ αὐτὸς λόγος < Σ. ⁶ ἀκολουθεῖτε: ὁπίσω Σ.
⁷ ἄλιεις ἀνθρώπων < Σ. φησάση: **ἰσοκ**, lies **κῖσοκ**.
⁸ αὐτοὺς + τῆς αὐτοῦ Σ (wie D10). ἦδη καὶ: „und dann“
 Σ. ⁹ ἔθνη + ἐν ὅλῃ τῇ οἰκουμένῃ Σ (vgl. D 204ε).
¹² μὴ βασιλεὺς -¹⁴ μὴ βάρβαρος < Σ. ¹⁵ διανοηθεῖς: „ge-
 brauchte“, aber lies **αυθηκ**. φαντασίαν: τι Σ. ¹⁹ καὶ
 < Σ. ²⁰ διανοηθεῖς: „gebrauchte“, aber lies **αυθηκ**.
²¹ εἰ μὴ: „ob etwa“ Σ, aber lies **κ** **καλ**. αὐτολεξεῖ =
κδλκα **κω**, nicht „in the precept“. ²⁴ πάντως που: „so
 mit Recht“ Σ. ²⁵ τοῦθ' + „zu thun“ Σ. ²⁶ φέρε < Σ.
³⁰ καὶ εἰ τινα—ἔθνη: „und die anderen Völker, die Barbaren
 genannt werden“. ||

D 203⁷ καὶ < Σ. περιέσεσθαι: „zu vertrauen, dass wir siegen
 werden“ Σ. ⁸ ταῦτα + γοῦν Σ. κατὰ τὸ εἰκὸς < Σ.
⁹ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. μιᾶς: μιᾶ Σ, aber frei. ¹⁰ λύσιν
 + μεγάλην Σ. ¹² ἀδιορίστως + πορευθῆναι καὶ Σ.
¹⁴ ἐν τῷ—αὐτοῦ: „dass er sagte: in meinem Namen“ Σ frei.
¹⁵ τοιαύτη τις: „so gross“ Σ. ¹⁹ εἰκότως + ἄρα Σ.
²⁰ αὐτοῦ + ἀπορρήτου Σ. τοῖς -²² ἔθνη: τὴν φωνὴν προσ-
 ἔθηκεν Σ. ²³ εἰ μάλα < Σ. ²⁴ εὐαγγέλιον: „mein Evan-
 gelium“ Σ. ²⁶ καὶ: „sodass“ Σ. ²⁷ οὖν < Σ.

D 204³ ἠπειθεῖ: „verzichtete“ Σ. πειθαρχήσαντες: „ver-
 trauten“ Σ. ³ παρηγγελμένα: ἐπηγγελμένα Σ. ⁷ μαρ-
 τύριον + πᾶσι Σ. ⁸ Ἰησοῦ: κοινού ἀπάντων σωτήρος Σ.
⁹ καίτοι -¹⁰ ἦν: „In Verlegenheit aber würde jemand ge-
 ziemenderweise sich befinden (darüber), wie da war“ (ὄποιος).
 Σ verwandelt den Fragesatz in einen Aussagesatz. || ¹¹ Ἰησοῦ:
 σωτήρος Σ. ¹² γὰρ < Σ. ¹⁸ σιάντες: „schriean“ Σ kaum
 richtig; es ist wohl **κω** zu lesen. Das Versehen entstand
 durch Abirren der Gedanken des Schreibers auf das Folgende.
¹⁴ παριόντας: προστυχόντας Σ (wie D18). ¹⁶ καὶ < Σ.
¹ ἀμέτοχοι: „entfernt“ Σ. ἀλλὰ -¹⁰ διελέγοντο: „Aber
 etwa nicht mit der Menge, sondern mit wenigen, die zufällig
 kamen, und dann unterredeten sie sich?“ Σ hat einen Fragesatz,
 der unmöglich richtig sein kann. Im Vorhergehenden ist ja
 gerade die Rede davon, dass sie vor dem Volke geredet hätten.
 Man müsste denn als Fortsetzung erwarten: „Oder“ aber unter-
 hielten sie sich etwa nicht mit der Menge? Nach προστυχοῦσι

scheint Σ *κάπειτα* gelesen zu haben wie D₁₄. ²² *εἰ*: „wenn auch“ Σ. ²⁰ *πρῶτον* < Σ. ²¹ *ἐπαγομένων*: *δυσ* möglich, aber wahrscheinlicher wohl *δυσ*. *τῶν λεγομένων*: statt *ῥιζοκόδοι* lies: *ῥιζοκόδοι*.

D 205¹ *δὲ* < Σ. ² *σώματι* + *ἐκήρουξαν* Σ. ³ *τοιαύτας*: *τοσαύτας* Σ. ⁴ *τεραστίας*: *τερατείας καὶ* Σ. *οἶα θεῶν* < Σ. ⁹ *οὕτως ἡλίθιος*: „dieser (oder „der“) steinerne“ Σ (*λίθινος*). ¹⁰ *ἔωρακένοι*: *αὐλωι*, aber lies *αὐκίλωι* oder *αὐρολωι*, die beide in der Theoph. vorkommen (falsch Lee: *αὐλωι*). || ¹⁴ *χρῆναι—θεῶν*: „ihr sollt die Dinge eurer Väter verachten“. Σ verwandelt die indirekte in direkte Rede.

¹⁵ *πάντων*: *σοφῶν* Σ. ¹⁹ *ἐξετάζων παρ' ἑμαυτῶ*: *αὐ* hat zu den seltsamsten Deutungen Anlass gegeben. Lee: „with effort“, Bernstein: „vivaciter“, PSm: „qui animae meae vivit“, aber lies *αὐ*. ²¹ *σεμνὸν* = „gross“ Σ (sonst *ἰδύο*).

²² *εὐρίσκω*: „ich sehe“. Σ + *πολλοῦ δεῖ ἄνδρας σοφοὺς καὶ λογικοὺς*. ²³ *ἀλλὰ πάλιν*: „indessen aber (= *πλὴν ἀλλὰ*) sondern wiederum (*ἀλλὰ πάλιν*)“ Σ Dublette? ²⁴ *δύναμιν* + *καὶ τὸ τῶν αὐτοῦ πράξεων ἀποτελεσμα* Σ. ²⁶ *τοῦ—μαθητῶν* < Σ. ²⁹ *Ῥωμαίων*: „Rom“ Σ (Ebenso „Alexandria“ und „Antiochia“) frei.

D 206⁶ *οὖν* < Σ. ⁸ *γοῦν*: „nämlich“ Σ. ¹² *πεποιημένοι*: „gegeben habe“ Σ frei. ¹⁶ *δι'* < Σ frei. ¹⁸ *ἐνθα ἱστοροῦνται καὶ αὐτοὶ*: „wie sie, indem sie über sich selber erzählten“ Σ. || ²² *γάρ*: „aber“ Σ. ²³ *πρότερον*: *ῥιζοα* gehört nicht zu *ῥιωι* (Lee), sondern: „Zunächst erschreckten sie . . . die Zuschauer durch Thaten“. *εἰθ'* —²⁴ *φιλοπευστεῖν*: „dann machten sie sie, dass sie leicht fragten“. Σ. ²⁶ *παρ'* < Σ frei (vgl. zu D₁₆). ²⁸ *προκαταληφθέντες*: „wurden zuvor erfasst“ Σ (Lee falsch: „which preceeded these). ²⁸ *τὴν* —²⁹ *διάθεσιν*: „dass sie dem Gesagten zustimmten“ („übereinstimmten“) Σ. *γοῦν*: „aber“ Σ.

D 207¹ *βουθυσίας*: *θυσίας* Σ. *ἤδη* < Σ. *τοῖς—Ἰησοῦ*: *αὐτοῖς* Σ. ³ *τοσοῦτον* = Σ (gegen Lee). ⁶ *Ἰησοῦ*: *σωτήρος* Σ. *ἀληθεύειν ἐνομίζοντο*: „wurden aufgenommen“ Σ. ⁷ *μετὰ τὸν θάνατον*: *ἐκ νεκρῶν* Σ. ⁹ *δι' αὐτῆς δ' ἐνεργείας*: „by their power and by deeds“ übersetzt Lee, aber man lese: *κίησιν*. ¹³ *τὸ ἐναντίον*: von Σ schlecht zum

Vorhergehenden gezogen. ¹⁵ θνητῆς φύσεως: ἀνθρώπων Σ.
¹⁶ καὶ: „auch wenn wohl“ Σ. ¹⁷ αὐτὸ ἐκεῖνο < Σ.
¹⁸ περιγεγόνασι: „wurden geglaubt“ („waren glaublich“) Σ.
¹⁹ Ἰησοῦ: σωτήρος Σ. ²¹ ἀνὰ + „alle“ Σ. ²² ἐνός < Σ.
²³ καίτοι: „auch dies“ Σ. ²⁵ ἄλλο τε + „früher“ Σ.
²⁶ Ῥωμαίων + ἀρχὴν Σ. πλειστα + συμπάσης Σ. ²⁷ Ἰησοῦ:
 ἡμετέρον σωτήρος Σ. || ²⁸ παραδόξω < Σ.

D 208¹ διαδοχῆ = ~~κθαιαυαυαυα~~ (gegen Bernstein). ² τε:
 γάρ Σ. ³ ἀνθρωπείας + „Same“ Σ. ⁵ τε: δὲ Σ.
⁹ ἀθεῖ - ¹⁰ διδασκαλία: „nicht abgesehen von der göttlichen
 Lehre unseres Erlösers“ Σ = D. συνεισῆλθεν: „sich er-
 eignete“ Σ. ¹² πορείαν—στείλασθαι: „geschickt zu werden
 und zu gehen in fremde Länder“ Σ wohl = D. ¹³ διεστώ-
 των—ἐθνῶν: „während alle Völker gegen einander gespalten
 waren“ Σ. ¹⁴ ἐν < Σ. ἐθναρχίας: „Satrapen an jedem
 Ort und in jeder Stadt“ Σ. ¹⁵ ἐπ' ἀδείας: „in Ruhe“ Σ.
¹⁶ προεξευμαρίσαντος: „vorher friedlich machen“ Σ. ²¹ πάλαι
 ἂν ἑώρας: „so würdest du aber vielleicht sehen“ Σ. ²⁶ ἀνω-
 τάτω: „vorzüglich“ Σ. ²⁹ πάλιν τε αὖ: „wiederum aber“ Σ.
³⁰ συγχώρηαν: ~~κθαιαυαυαυα~~, aber lies ~~κθαιαυαυαυα~~
 Bernstein. κρατούντων + „aber keineswegs gemäss der Vor-
 züglichkeit der göttlichen Kraft“. Σ. ³¹ τούτων: „von den
 Tyrannen“ Σ.

D 209¹ καταθύμιον + ὁ ἀπάντων θεός Σ. || ² καὶ < Σ.
³ καταστῆναι: „erscheine“ Σ. ⁴ τῆς + αὐτοῦ Σ.
 ἀνθρώποις γε + (früher den Menschen) „wie ihre Vorzüglich-
 keit war, verborgen, wurden damals“ (allen offenbar) Σ. Lies
 οἰαῖ statt οἰαῖ, Druckfehler (Lee). ⁹ κατηξιωμένοι: „ge-
 schmückt“ Σ. ¹¹ οἰστρουμένοι: „wurden gezüchtigt“ Σ.
¹² ἀναοῖς: ἀνιάτοις Σ. ¹³ χριστοῦ: σωτήρος Σ.
¹⁸ αὖθις: „und dann wiederum“ Σ. ἐλευθερίαν + „und schnell
 suchte Gott sie heim“ Σ (= half ihnen). Lee übersetzt: „and
 soon did God cause“, aber unmöglich. ²⁰ λόγον: Hiermit
 endigt die Theophanie. Es folgt nur noch die Unterschrift.

Anhang.

I. Griechische Bruchstücke der Theophanie und Selbst-
citate Eusebs.a) Theophania graece.¹⁾

Migne XXIV: 609 ₁₋₂₃	=	Σ 7 ₄₋₁₈
609 ₂₇₋₃₂	=	95 ₆₋₁₀
609 ₂ v. u. — 612 ₁₆	=	105 _{20-106₅}
612 ₁₇₋₂₁	=	106 ₁₈₋₂₀
612 _{21-613₁}	=	106 _{28-108₃}
613 ₁₋₁₈	=	108 ₅₋₁₆
613 ₁₉	=	109 ₂₁
613 _{19. 20}	=	110 _{6. 7}
613 ₂₀₋₂₂	=	110 _{9. 10}
613 ₂₂₋₂₇	=	110 ₁₁₋₁₄
613 _{28-617₃₁}	=	110 _{17-113₂₄}
617 _{31-620₂₆}	=	114 _{14-115₂₄}
620 _{34-621₂}	=	115 _{25-116₁₁}
621 ₃₋₁₄	=	123 _{26-124₈}
621 ₃₈₋₄₈	=	124 _{22-125₂}
624 ₃₋₃₇	=	125 ₃₋₂₅
624 ₃₇₋₃₉	=	126 _{10. 11}
624 ₃₉₋₄₂	=	126 ₁₅₋₁₇
624 _{43-629₁₁}	=	128 _{2-131₆}
629 ₁₁₋₂₀	=	132 ₁₋₆
629 _{21-632₄₇}	=	134 _{2-135₂₃}
632 _{50-633₂₉}	=	136 _{14-137₁₀}
633 _{30-636₅₆}	=	141 _{7-143₄}
641 ₄ v. u. — 645 ₃	=	148 _{14-150₃}
645 ₄₋₁₀	=	150 ₈₋₁₁
645 ₁₀₋₁₃	=	150 ₃₋₆
645 _{13-649₂₆}	=	150 _{12-153₁₅}
649 ₂₉₋₃₂	=	155 ₅₋₂₂
649 _{33-652₁}	=	153 _{16-154₃}

1) Bei Heikel S. 264 füge unter Theophania graece hinzu:

III₂₃ 212, 32

Migne XXIV: 652 ₈₋₁₁	=	Σ 154 _{3. 4}
652 ₃₄₋₅₅	=	155 ₅₋₂₂
656 ₆₋₁₇	=	171 ₆₋₁₃
656 ₂₀₋₄₄	=	197 ₂₃₋₁₉₈ ₁₇
668 _{5 v. u.-3 v. u.}	=	141 ₁₋₃
680 ₂₋₂₀	=	167 ₁₂₋₂₂
680 ₃₉₋₄₃	=	167 ₂₂₋₂₅

b) Laus Constantini.

Laus 196 ₂₆₋₁₉₇ ₆	=	Σ 154 ₋₁₂
198 ₈₋₁₀	=	19 _{12. 13}
198 ₁₃₋₁₅	=	19 ₁₃₋₁₅
198 ₁₆₋₁₈	=	19 ₉₋₁₁
208 ₁₈₋₂₁	=	79 ₁₃₋₂₀
212 ₃₂₋₂₁₃ ₁₈	=	113 ₂₁₋₁₁₄ ₁₁
214 ₂₀₋₂₁₅ ₂	=	79 ₂₋₁₂
217 ₃₄₋₂₁₈ ₅	=	75 ₂₂₋₂₆
218 ₉₋₃₂	=	76 ₅₋₇₇ ₁
222 ₁₁₋₁₉	=	116 ₂₃₋₁₁₇ ₆
222 ₂₂₋₂₄	=	119 _{13. 14}
223 _{1. 2}	=	119 ₁₅₋₁₈
223 ₃₋₅	=	119 ₂₀₋₂₃
223 ₅₋₁₁	=	120 ₉₋₁₄
224 _{27. 28}	=	119 ₁₂
225 ₂₇₋₂₃₂ ₁₉	=	2 ₈₋₉ ₁₅
232 ₁₉₋₂₄	=	9 ₁₈₋₂₃
232 ₂₄₋₂₃₃ ₂₄	=	10 ₉₋₁₁ ₁₅
233 ₂₄₋₂₃₅ ₁₂	=	12 ₅₋₁₃ ₂₂
235 ₁₉₋₂₁	=	41 ₂₄₋₄₂ ₂
235 ₂₁₋₂₃₇ ₃₀	=	42 ₈₋₄₄ ₂₀
237 ₃₁₋₂₃₈ ₉	=	64 ₁₀₋₁₉
238 ₁₀₋₁₉	=	64 ₂₃₋₆₅ ₆
239 ₇₋₁₇	=	66 ₂₅₋₆₇ ₉
239 ₁₉₋₂₄₀ ₂	=	67 ₁₅₋₆₈ ₃
240 ₂₋₆	=	44 ₂₁₋₂₃
240 ₆₋₁₈	=	45 ₁₀₋₁₉
240 ₂₀₋₂₅	vgl.	77 ₁₃₋₇₈ ₃
240 _{26. 27}	=	78 ₁₉₋₂₁
240 ₂₉₋₂₄₁ ₁	=	83 ₁₆₋₂₂

241 ₈ —244 ₁₁	=	Σ 98 ₂₄ —102 ₁₈
244 ₁₂ —246 ₄	=	106 ₁₈ —108 ₁₅
246 ₄ —16	=	110 ₁₈ —111 ₂
246 ₁₇ —247 ₈	=	112 ₁₈ —113 ₈
247 ₁₅ —248 ₂₃	=	111 ₃ —112 ₁₃
249 ₆ —253 ₁	=	86 ₁₀ —91 ₃
253 ₁ —259 ₂	=	91 ₂₀ —98 ₁₁

c) Demonstrationes Evang. ¹⁾

Dem. III ₃ : 158 ₁₀₋₃₂	=	Σ 174 ₅₋₂₀
159 ₁₀ —161 ₁	=	174 ₂₁ —176 ₂
162 ₁₄₋₂₅	=	176 ₅₋₁₂
163 ₁₋₂₃	=	176 ₁₂₋₂₅
III ₄ : 164 ₂₂ —165 ₂₄	=	104 ₁₁ —105 ₈
165 ₂₄ —166 ₆	=	105 ₁₆ —106 ₂
166 ₇₋₁₇	=	106 ₁₀₋₁₇
167 ₆ —169 ₇	=	184 ₁₉ —186 ₁₇
169 ₇₋₂₂	=	186 ₂₄ —187 ₉
169 ₂₂₋₃₁	=	187 ₁₅₋₂₂
169 ₃₂ —171 ₃	=	188 ₉ —189 ₇
III _{4.5} : 171 ₃ —175 ₁₅	=	189 ₁₆ —193 ₂
175 ₁₅ —188 ₁₄	=	193 ₁₅ —203 ₂₁
III ₆ : 190 ₂₁ —191 ₃	=	177 ₁₋₁₁
191 ₁₁ —193 ₉	=	177 ₁₂ —179 ₁
193 ₁₄ —194 ₁₉	=	179 ₁₋₂₅
194 ₂₅ —196 ₂₄	=	179 ₂₆ —181 ₁₅
196 ₂₄ —199 ₂₆	=	181 ₂₀ —184 ₁₀
III ₇ : 201 ₁₀ —209 ₂₀	=	203 ₂₂ —210 ₁₄
IV ₅ : 219 ₉ —221 ₆	=	125—13 ₂₂
IV _{5.6} : 221 ₁₃₋₂₅	=	117—14
222 ₁₆₋₂₂	=	3 ₂₆ —4 ₃
IV ₁₁ : 236 ₂₃₋₂₉	=	102 ₁₁₋₁₆
IV ₁₃ : 239 ₄₋₉	=	100 ₁₂₋₁₆
240 ₆₋₈	=	100 _{17.18}
240 ₈₋₁₀	=	101 _{2.3}
240 ₁₆ —242 ₇	=	101 ₄ —102 ₁₁

1) Bei Heikel S. 264 füge unter Demonstr. Evang. hinzu:

IV 11 244₃

IV 13₁ 242₉

d) Praeparationes Evang.¹⁾

Praep. I ₄ : A	13 ₁₋₁₈	vgl. Σ	77 ₁₃₋₇₈
I ₈ : A	27 _{4 ff.}	vgl.	11 ₁₈ 92 ₂₀
II ₃ : A	77 ₃₋₅	=	91 ₄₋₆
II ₇ : A	94 ₂₁₋₉₅	=	53 _{3-12 ff.}
		=	55 ₁₉₋₂₆
III ₁₃ : A	142 ₂₇₋₁₄₃	vgl.	12 ₁₆₋₂₃
IV ₁₆ : A	182 ₂₈₋₁₈₄	=	65 ₆₋₆₆
	187 ₈₋₁₂	=	67 ₄₋₇
V ₃₄ : A	264 _{9. 10}	=	70 _{18. 19}
VI ₆ : A	275 ₂₁₋₂₄	=	29 ₁₉₋₂₁
VIII ₁₄ : A	455 _{1 f.}	=	32 ₂₆
IX ₁₀ : A	479 _{4. 5}	=	175 _{8. 9}
XI ₉ : B	22 ₅₋₉	=	53 _{17-20 ff.}
		=	57 ₁₁₋₁₈
		=	14 _{10. 11}
XI ₁₃ : B	30 ₁₉₋₂₃	=	57 ₁₅₋₁₈
XI ₁₆ : B	35 ₁₋₇	=	51 ₂₀₋₂₅
	35 ₁₁₋₂₀	=	52 ₃₋₁₀
XIII ₁₀ : B	186 ₁₄₋₁₈	=	54 ₂₃₋₂₅
	186 ₃₁₋₁₈₇	=	54 ₂₆₋₅₅
XIII ₁₃ : B	201 _{1 ff.}	vgl.	16 _{18 ff.}
XIII ₁₈ : B	237 ₁₁₋₁₅	=	58 ₁₄₋₁₇
	237 ₂₅₋₃₀	=	58 ₁₇₋₂₀
	238 ₂₅₋₃₀	=	58 ₁₁₋₁₈
XIV ₄ : B	261 ₂₈₋₃₀	vgl.	60 _{1. 2}
XIV ₆ : B	269 _{21. 25}	=	59 _{24. 25}
XV ₁₅ : B	370 _{26 ff.}	vgl.	14 _{19 ff.}
XV ₁₈ : B	374 ₃₋₅	=	49 _{21. 22}

e) Historia eccles.

Hist. I ₁₁ :	37 ₁₂₋₂₄	= Σ	202 ₂₄₋₂₀₃
III ₆ :	93 ₂₀₋₉₅	=	154 ₉₋₁₅₅
X ₄ :	455 ₉₋₁₁	vgl.	116 ₂₄₋₂₆

1) Die Parallelstellen innerhalb der Praep. sind nicht mit aufgeführt.
Bei Heikel S. 264 füge hinzu:

I	84	253 ₂₈
III	136 _{f.}	234 ₆

X ₄ : 455 ²³⁻²⁶	vgl. Σ 88 ¹⁹⁻²³
455 ²⁶⁻²⁹	„ 89 ⁶⁻¹⁰
455 ³⁰⁻³²	„ 89 ^{14. 15}
455 ³² —456 ²	„ 89 ²²⁻²⁶
456 ²⁻⁵	„ 90 ¹⁻⁴
456 ⁵⁻⁷	„ 96 ⁷⁻⁹
456 ⁸⁻¹¹	„ 96 ¹⁶⁻¹⁸

II. Citate aus der Bibel.

a) Altes Testament.

Genesis:		80 ¹ 158 ¹⁸	
1 ²⁶ 19 ²⁵ 23 ³		91 ⁴⁻⁷ 109 ⁵	
1 ²⁷ 23 ^{6. 10}		91 ¹³ 109 ³	
2 ⁷ 23 ⁸		99 ²¹ 40 ¹³	
Exodus:		148 ¹⁻⁴ 18 ²⁴	
20 ¹³⁻¹⁶ 19 ⁵ 17		148 ⁷ 19 ¹	
Deuteronomium:		148 ¹¹⁻¹³ 19 ³	
19 ¹⁵ 19 ⁵ 3		Jesaja:	
32 ⁸ 134 ⁹		2 ⁴ 88 ⁹	
I. Könige:		2 ¹⁹ 91 ¹⁰	
19 ¹⁰ 142 ¹⁷		51. 2 141 ²⁵	
Psalmen:		57 142 ³	
2 ³ 134 ³ 159 ⁶		91. 2 131 ¹⁷	
8 ^{5. 6} 36 ³		28 ¹⁶ 143 ¹⁴	
8 ⁵⁻⁹ 22 ²²		40 ^{10. 11?} 158 ¹⁹	
22 ^{28. 29} 119 ⁸		53 ⁴⁻⁶ 112 ²	
23 ¹ 158 ¹⁷		53 ⁷ 111 ²⁶	
72 ⁷ 88 ⁸ 151 ¹²		Haggai:	
72 ⁸ 88 ⁷		2 ⁹ 149 ²⁴	

b) Neues Testament.

Matthäus:		5 ¹⁴⁻¹⁶ 131 ¹⁰
4 ^{1. 2} 108 ²¹		6 ⁹ 103 ¹⁰
4 ¹⁸⁻²³ 127 ¹⁷		8 ^{5 π.} 104 ²²
4 ¹⁹ 163 ¹⁷		8 ⁷⁻¹³ 124 ⁸
5 ^{11. 12} 161 ⁷		8 ¹¹ 127 ⁶

10*

8 ²⁴ ff.	105 ³	23 ⁸⁸⁻⁸⁶	147 ⁶
8 ²⁹	183 ¹⁷	23 ⁸⁴	148 ¹
9 ¹ ff.	104 ¹⁴	23 ⁸⁷⁻⁸⁹	148 ¹⁸ 149 ¹¹
9 ⁹ . 10	198 ⁴	23 ⁸⁸	95 ¹⁸
9 ²⁰ ff.	104 ¹⁷	24 ²	95 ¹⁸ 150 ⁶
9 ³⁷	159 ²⁶	24 ³⁻⁵	170 ¹⁶
9 ³⁷ . 38	168 ⁴	24 ⁶⁻⁹	171 ²⁸
10 ² . 3	198 ⁸	24 ¹⁰⁻¹⁴	172 ²
10 ⁵	146 ¹⁴	24 ¹⁴	205 ¹⁴
10 ⁵ . 6	145 ⁷	24 ²¹	155 ⁹ . 19
10 ⁸	207 ²²	24 ²⁸⁻²⁷	170 ²⁰
10 ⁹	185 ⁸	26 ¹⁸	137 ²⁰
10 ¹⁶	164 ¹⁶	26 ¹⁸	139 ¹⁰
10 ¹⁷ . 18	161 ⁵	27 ⁵⁰	106 ¹
10 ²¹ . 22	162 ¹²	28 ¹⁷⁻²⁰	133 ¹⁸
10 ²⁴⁻²⁶	165 ³	28 ¹⁸	134 ⁵
10 ²⁷ . 28	132 ²⁶	28 ¹⁹	88 ²⁴ 146 ¹² 182 ⁸
10 ³⁴⁻³⁶	139 ¹⁷		204 ²¹ 207 ¹⁶
12 ²⁹	110 ¹	28 ²⁰	134 ²⁶ 135 ¹⁸ 207 ¹⁹
13 ³	168 ¹⁰	Markus:	
13 ³⁻⁹	166 ¹⁷	1 ¹³	108 ²⁴
13 ¹⁸⁻²³	166 ²³	1 ¹⁷	204 ⁸ . 12
13 ²⁴⁻³⁰	168 ¹⁵	1 ²⁴	91 ¹³
13 ³⁶⁻⁴³	168 ²⁴	3 ¹⁴	198 ²⁰
13 ⁴⁷⁻⁵⁰	163 ⁷	5 ⁷	91 ¹²
14 ¹⁹ ff.	105 ⁵	5 ²² ff.	104 ²⁴
14 ²⁵	105 ¹	13 ⁹	96 ⁴
15 ²⁴	157 ²³	14 ⁶⁶⁻⁷²	200 ¹
16 ¹⁵	138 ¹²	Lukas:	
16 ¹⁵⁻¹⁹	199 ¹⁵	3 ¹⁷	160 ⁵
16 ¹⁸	95 ¹⁹ 138 ²⁰	5 ⁸ ff.	127 ²⁴
19 ⁹⁻¹²	165 ²²	6 ¹⁸ ff.	198 ¹⁷
21 ³³⁻⁴³	141 ¹⁰	12 ⁵¹ ff.	139 ²⁰
21 ⁴⁰⁻⁴³	143 ²	13 ²⁸ . 29	127 ⁹
21 ⁴⁵⁻²² 10	144 ⁵	13 ⁸⁵	152 ¹⁴
22 ⁵	145 ²⁴ 146 ³	19 ⁴¹⁻⁴⁴	151 ²
22 ⁸ . 9	146 ¹¹ . 16	21 ²⁰⁻²⁴	152 ⁷
22 ¹⁰⁻¹⁴	146 ²⁴	21 ²³	155 ⁶
22 ³³	71 ²⁵		

22¹⁹ 114²² 118¹³
 24⁴⁴⁻⁴⁸ 136⁹

Johannes:

1¹ 10¹¹
 1^{1.3} 8¹³
 1⁹ 132²⁴
 1¹⁰ 13²⁴
 1²⁹ 111²⁵
 4¹⁹⁻²¹ 156⁶
 4²¹⁻²³ 157²
 4^{23.24} 156¹⁰
 4³⁵ 160¹ 168⁶
 5⁴³ 171¹
 8¹² 132²³
 10^{14.15} 106⁵
 10¹⁴⁻¹⁶ 157²⁰ 159¹
 10¹⁸ 106³
 10²⁷ 164¹⁵
 11¹ 104²⁵
 12^{23.24} 159¹¹
 12²⁴ 106⁷
 13²³⁻²⁶ 160⁹
 14²⁷ 140²⁵ 151¹⁴
 16²⁰ 197³
 16²³ 109²⁵
 16³³ 197³
 20²² 207²¹
 21^{18.19} 160¹⁴

Acta:

3⁶ 196²⁵
 5²⁹ 193²⁴
 5⁴¹ 147¹⁵
 19¹⁹ 178¹⁷
Πράξεις 178¹¹ 194³
 203¹² 207²⁵

Römer:

1^{21.25} 58⁴
 1²⁵ 18¹
 1²⁷ 45¹²
 3¹⁹ 90¹⁰
 7²⁴ 31²¹
 8³⁵ 29²²

I. Korinther:

1²⁴ 7¹⁷ 8¹²
 8⁶ 6²¹
 11²⁵ 114²² 118¹³

II. Korinther:

10³ 31²²
 13¹ 195³

Epheser:

4⁶ 10¹¹

Philipper:

2⁹ 205¹⁰
 3²⁰ 31²³

Kolosser:

1¹⁵ 17¹⁴
 3⁵ 118¹⁶
 3¹¹ 120¹⁵

II. Thessalonicher:

2³ 171⁴

I. Timotheus:

6¹⁶ 3²³

Hebräer:

1³ 12¹
 4^{12.13} 167⁹
 12^{22.23} 31²³⁻²⁵

III. Ausserbiblische Citate.

a) Kirchliche Schriftsteller.

Clemens Alexandrinus (<i>Προτροπτικός</i>)	Evangelium der Hebräer 140 ¹⁶ 23
S. 10 91 ⁴⁻⁶	Origenes (<i>Κατὰ Κέλσου</i>)
(<i>Στροματεῖς</i>)	Π ₃₃ Koetschau I 160 s. 200 ²⁴
S. 705 16 ¹⁴	

b) Nichtkirchliche Schriftsteller.

Anaxarch 29 ^{18f.}	Josephus (<i>Antiquit. Jud.</i>)
Pseudo-Aristoteles (<i>De Xenophane, Zenone et Gorgia</i>)	XVIII 3 s. 202 ²⁴ —203 ⁵
Diels c. 3 11 ¹⁸ ¹) 92 ¹⁹	(<i>Bellum Jud.</i>):
(<i>περὶ κόσμου</i> ¹)	V 10 s 155 ¹⁴⁻¹⁹
398 a Bekker 14 ²¹	VI 3 s 154 ⁹ —155 ⁵
Empedokles	Plato (<i>Apologia</i>)
Diels 121 32 ²⁶	28 B 54 ²³⁻²⁵
" 124 24 ²⁵ ¹)	29 A 54 ²⁶ —55 ¹
Euripides	(6. Brief, Schluss)
trag. fr. N. 687 29 ¹⁹	323 52 ³⁻¹⁰
Heraklit ¹)	(<i>Epinomis</i>)
Diels 83 34 ¹⁴	986 51 ²¹⁻²⁵
Herodot	(<i>Nomoi</i>)
I ₄₆₋₅₀ 70 ^{16ff.}	716 A 57 ¹⁵⁻¹⁸
I ₄₇ (Orakelspruch) 70 ^{18f.}	875 C 54 ²¹⁻²³
Hesiod ¹)	(<i>Phaidon</i>)
(<i>Ἔργα καὶ ἡμέραι</i>)	81 CD 42 ²³
277 ff. 26 ¹⁹	81. 82 57 ²⁰ —58 ¹
Homer	118 A 52 ²⁰
(<i>Ilias</i>)	(<i>Phaidros</i>)
δ _{449. 451} 59 ^{24. 25}	247 C 56 ¹³
	(<i>Politeia</i>)
	327 A 52 ¹⁸

1) Wendland inventit.

377. 378	56 _s ff.	40 D	53 _s —12 ff. 55 ₁₉ —26
415	16 ₁₄ f.	41 A	58 ₁₁ —13
(Sophistes)		Porphyrius	
246 A	60 _{1. 2}	(De abstinentia)	
(Theätet)		II ₅₄ —56	65 ₆ —66 ₂₅
176 B	52 ₁₂	(Περὶ τῆς ἐκ λογίων φιλοσοφίας):	
(Timaios)		I ₁₃₅ f. Wolff	175 _{8. 9}
27 D . . 14 _{10. 11} 53 _{17—20}	57 _{11—13}	(Πρὸς Βόηθον περὶ ψυχῆς):	
28 B	58 _{21—26}	49 _{21. 22}
28 C	52 _{1b} 58 _s 179 ₂₅	Thukydides	
(vgl. D 194 ₂₀ ff.)		69 ₂₂ ff.
32 B	58 _{14—17}		
38 C	58 _{17—20}		

Nachtrag.

S. 67. Zu Σ 34¹⁴ schreibt mir Wendland: „In den Worten des Sophisten (Plato: Hippias maior S. 288 E) findet Sokrates die heraklitische Relativitätslehre, wie sie sich in dem Satze ausspricht: *πιθήκων ὁ κάλλιστος αἰσχρὸς ἀνθρωπιῶ γένει συμβάλλειν* (Fr. 82 Diels), bemerkt aber, dass konsequenterweise auch die schönste Jungfrau nach dem Massstabe göttlicher Schönheit hässlich sei. Wieder folgt eine Berufung auf Heraklit: *ἢ οὐ καὶ Ἡράκλειτος ταῦτόν τοῦτο λέγει, ὃν οὐ ἐπάγει, ὅτι ἀνθρώπων ὁ σοφώτατος πρὸς θεὸν πίθηκος φανείται καὶ σοφία καὶ κάλλι καὶ τοῖς ἄλλοις πᾶσιν;* (Fr. 83 Diels). Um das zu beweisen, was er beweisen soll, hätte der Satz des Heraklit etwa lauten müssen *ἀνθρώπων ὁ κάλλιστος πρὸς θεὸν πίθηκος*. Ein solcher Satz fand sich bei Heraklit nicht¹⁾, und so hat der Verfasser einen anderen, der vom Weisesten handelte²⁾, ungefähr in diesen Sinn umzubilden und den Vergleich menschlicher und göttlicher Weisheit durch die Einmischung der Schönheit seinem Zwecke dienstbar zu machen gesucht. Er beweist dabei ein logisches Ungeschick, das auch sonst in dem Dialoge oft hervortritt und wohl seine Unechtheit beweist³⁾.

Der Wortlaut des heraklitischen Satzes kann nicht sein: „Der Weiseste der Menschen ist gegen Gott ein Affe.“ Denn neben den gelegentlich berührten Eigenschaften der *κολακεία*

1) Er kann auch nicht etwa neben dem sogleich zu rekonstruierenden bei ihm gestanden haben. Denn wir dürfen dem jedenfalls dem 4. Jahrh. angehörigen Autor doch nicht den Unverstand zutrauen, dass, wenn er den Satz, den er brauchte, wörtlich bei H. fand, er ihn durch Vermischung mit einem andern verdorben hätte.

2) Dass der herakl. Satz mit *ἀνθρώπων ὁ σοφ.* begann, hat Bernays, Ges. Abh. I S. 22 richtig erkannt.

3) Horneffer, De Hippiā maiore qui fertur Platonis. Göttingen 1895.

und *μμητικη* ist der typische Grundzug des Affen für antikes Gefühl die Hässlichkeit. Der Sinn fordert vielmehr: „Der Weiseste der Menschen ist gegen Gott thöricht.“ So scheint Euseb in seiner Schrift *περὶ θεοφανελας* in der That gelesen zu haben: „Der aber noch kindliche Verstand in den Menschen ist gleichsam in prüfender Vergleichung mit den körperlosen und göttlichen (und) vernünftigen (Wesen) im Himmel mit Recht ganz und gar kindlich genannt worden. Und selbst wenn es der Weiseste ist von allen Menschen und selbst wenn es der Vollkommenste ist von denen auf Erden, so ist er nichts besser als ein Kind, wenn er an sich selber mit seiner (späteren) Vollkommenheit verglichen wird¹⁾“. Da Euseb den Gedanken des Heraklit mit ziemlicher Freiheit in seine Darstellung verwebt, wird man in der Wortfolge besser dem Hippias trauen und indem man „kindlich“ von Euseb übernimmt, für Heraklit etwa folgende Form in Anspruch nehmen dürfen: *ἀνθρώπων ὁ σοφώτατος πρὸς θεὸν νήπιος*. Denn *νήπιος* ist das Natürlichste und empfiehlt sich durch Fr. 79 Diels: *ἀνὴρ νήπιος ἤκουσε πρὸς δαίμονος ὁκωσπερ παῖς πρὸς ἀνδρός*. Dem Citat des Euseb zu misstrauen, haben wir keinen Grund.

Einen abweichenden Rekonstruktionsversuch macht Bernays S. 23: *ἀνθρώπων ὁ σοφώτατος πρὸς θεὸν ὁκωσπερ πίθηκος πρὸς ἄνθρωπον*. Diese Gestaltung ist wesentlich durch die heraklitisierende Partie der hippokratischen Schrift *Περὶ διαίτης* bestimmt, wo c. 11 (Diels S. 46) den Gedanken ausführt, dass die Menschen in ihrem Thun das göttliche Schaffen unbewusst nachahmen. Diese menschliche Nachahmung würde also hier mit der des Affen verglichen werden. Liesse sich gegen Bernays' Versuch schon an und für sich einwenden, dass die Nachbildung

1) Im vorhergehenden Kapitel sagt Euseb, der Mensch gleiche hier auf Erden einem Embryo, der später ins Himmelreich resp. ins Fegefeuer geboren werde. Diesen Vergleich spinnt er jetzt weiter aus: Hier sind wir nur Kinder und wären wir selbst die Weisesten, dort aber werden wir vollkommene Männer u. s. w. Das zweifellos vorliegende Citat (durch *ισοκράτους* kenntlich gemacht; vgl. die Art wie z. B. *ἰσθ* der Timaeus, 17^a Empedokles citiert wird) ist also nur dann völlig kontextgemäss, wenn das Wort „kindlich“ darin vorkommt. Die syr. Ausdrücke und ihre griech. Äquivalente wechseln: 1) *ܠܝܒܝܐ* = *νήπιος*, 2) *ܠܝܒܝܐܠ* = *βρέφος*, 3) *ܠܝܒܝܐ* = *παῖς* (vgl. das Wortregister). H. G.

Heraklits in jener Schrift nach Fredrichs Untersuchungen eine sehr freie, meist nur stilistische ist, dass der Vergleich anders als in Fr. 82, wo die typische Eigenschaft des Affen das *tertium comparationis* bildet, weiter hergeholt wäre, dass es bedenklich scheint, die später ja oft nachweisbare völlige Umdeutung eines aus dem Zusammenhange gerissenen Wortes Heraklits in älteren Quellen ohne Grund vorauszusetzen, so wird Bernays' Rekonstruktion wohl endgültig widerlegt durch den Wortlaut des Citates bei Euseb.“

Namen-Register ¹⁾.

- ωσικ** Άβαι 83₂
ωσικ Άβοριγναι 67₅
ωσικ Άβραάμ 125¹¹. 17 126²⁴.
 25 127² π.
ωσικ Αίγυπτος 65²⁰ 69⁸ 74⁶
 75⁹. 14. 16 130²². 25 181⁹ 207¹⁸
 209³. 5
ωσικ Αίγύπτιοι 43¹³. 28 69⁷. 14
 120¹⁷ 122¹⁵ 135¹⁴ 181⁶ 191¹⁹ 204²³
ωσικ Αύγουστος, der Kai-
 ser 209²
ωσικ Αλγινῆται 71²
ωσικ Όβος 43²²
ωσικ Εὐελπις 66¹
ωσικ Οὐλύθιοι 70⁴
ωσικ Eumenes, der Diadoche
 75¹¹
ωσικ Οὐσωρος 43²¹
ωσικ Όσιρις 43¹⁴
ωσικ Ωκεανός, der Gott 53⁹
 55⁹. 18 56⁸. 10
ωσικ Εὐρώπη 74⁶ 75⁸ 207¹⁸
ωσικ Όρχομένιοι 71¹
ωσικ Ιεροσαλήμ 68¹⁵. 20. 137⁷.
 15 145¹⁶ 147¹⁵. 18 152⁷ π. 156¹⁹
 194⁶ 203¹⁴ u. ὄ.
ωσικ Asdod 68¹²
ωσικ Άττικῆ 70³
- ωσικ** Joppe 68¹¹
ωσικ Γαλλα 67⁵ 120¹⁸ 130²⁴
ωσικ Γλιος 50¹⁸
ωσικ Ισαάκ 125¹⁸. 18 127⁸ π.
ωσικ Ιστρος 66⁸.
ωσικ Ισις 43¹⁴
ωσικ Όλυμπια 83⁴
ωσικ Ηλιας, der Prophet 142¹⁸
ωσικ Αίλιας (= Jerusalem) 153⁵
ωσικ Aelius Ha-
 drianus 153⁵
ωσικ Αλέξανδρος 75⁵. 7
ωσικ Αλεξάνδρεια 75⁹
 130²³ 207¹²
ωσικ Αμμων 91⁹
ωσικ Αμοσις 65²¹. 25
ωσικ Amazonen 82²³
ωσικ Αμφιάρως 43²⁸
ωσικ Αμφιλόχος 91⁹
ωσικ Αμφιλοχος 91⁸
ωσικ Andreas, der Apostel
 127¹⁸ 198¹⁵. 22
ωσικ Αντιόχεια 130²⁰ 207¹²
ωσικ Anytos, Ankläger des So-
 krates 50¹⁴
ωσικ Antigonos, der Dia-
 doche 75¹⁰

1) Es sind alle Formen eines Wortes angeführt, doch sind die falschen in Klammern eingeschlossen. Ein hinzugefügtes (sic) deutet an, dass der Text anders lautet.

ααακ **αααβκ** Antiochus
 Epiphanes 152¹⁸
αοιπβκ Antipater 75⁸
κκκκβκ } 49²⁰ 574 60⁸
κκκκβκ } Stoiker 62⁵
κκκκβκ } 49¹⁸
(κκκκβκκ) } 60¹⁵
αααβκ **Στέφανος** 145¹⁸ 147¹⁷
 193²⁵
κκκ **Άσία** 74⁵ 75¹⁰ 87¹ 207¹⁸
κκκκ **Σπάνοι** 127¹
ααααακ **Ούεσπασιανός** 155²²
ααααακ } 91⁹
αααακ } **Άσκληπιός** 43¹²
κκκκκκ (sic) **Έπιδαύριοι** 70¹
αοιαακκ } 48⁶
αοιαακκ } **Έπικουρος** 61¹⁹
κκκκκκ Epikureer 60¹⁵
αβ(ο)κκκκ **Ίφικράτης** 66¹⁵
αοιοταακ **Άπολλόδωρος** 66²
αακ **Άπόλλων** 43¹⁸ 67⁴
αααακ **Έφεσος** 82²⁴ 132⁶
κκκκκκ **Άφροδίτη** 42¹⁹ 114⁹
αααακκκκ **Άφροδίσιος** 65¹¹
κκκ **Άφροι** 127¹
κκκκ **Άραβία** 43²² 66¹⁵ 68²⁴ 87⁸
κκκκκ **Άγραυλος** 65¹¹. 14
αααακκ **Άγραυλός** 65¹²
αακκ **Άργος** 70²⁴ 83¹
αοκκκκ (sic) Aridaeus, der Dia-
 doche 75⁷
αοκκ **Έρωσ** 42¹⁹ 114⁹
αακκκ **Άρτεμις** in Ephesos 82²²
ακκκκκ **Έρεχθεύς** 66²¹
κκκκκ **Άρμένιοι** 189²⁸ 204²⁵
.κκ **Άρης** 66²

κκκκκκ **Άριστοβούλη** 65⁹
κκκκκκ Aristoteliker 60¹⁵
αββκκ Aristoteles 48¹⁸ 60⁶. 8
 61²³
κκκ **Γαία** 53⁹ 55⁹. 11. 17 56⁷. 10
αακκ **Όρφευς** 56⁵ 100¹⁸
κκκκ **Άρχαδία** 66²⁸ 71¹
κκκκ **Ήσαϊας** 131¹⁵ 141²⁴
ααακ Askalon 68¹¹
κκκκ **Άθηνά** 42¹² 65¹⁴ 66¹² 117¹⁷
κκκκ **Άθηναίοι** 66²⁰ 69²³. 26 70¹.
 8. 4. 22 71². 3.
κκκ **Βαβυλών** 149¹⁹ 150²
κκκκ **Βοιωτοί** 71⁸
κκκκ } 127²
(κκκκκ) } **Βρετανία** 190³
κκκκ **Βιθυνοί** 209⁷
κκκ **θκ** Bethanien 137¹⁵
αακκ (sic) **Βενόδειον** 52¹⁸
αααακ Basilides 164¹¹
κκκκ Baalbek (= Heliopolis in
 Phönizien) 44²⁶
κκκκ Beelzebub 165⁵. 7
κκκκ Bardesanes 164¹²
ααακκ (sic) **Βραγχίδαί** 71⁶
κκκκ **Γέται** 43²²
κκ Gaza 68¹¹
κκκ Galiläa 131¹⁴. 21 133¹⁸
κκκκ Galiläer 128¹⁰ 130¹⁶
κκκκ Gallier 127¹
αακκ **Γανυμήδης** 45⁹ 114¹⁰
κκκκ Garizim 156¹. 16. 19
αοκκκκκ **Δωδωναίος** 71⁵
κκκκκ **Δουματηνοί** 66¹⁵

ῥιπιδωτ Δούσαρις 43 23
ἄοκθωδωτ Δοσίθεος 171 7
ἄοίοντ Διόδωρος 66 26
ἄπκωδωτ Διομήδης 65 12. 18. 14
ἄσσωδωτ Διόνυσος 42 9 43 12 65 26
 114 8
ἄσσωδωτ Διονύσιος 67 4
ἄωτ Ζεὺς 66 23 67 4 83 4 208 8
ἄω(α)ωτ Διφιλος 65 17
ἄωτ) 61 10 70 16 82 15 91 6
(ἄωωτ) Δελφοί 74 10
ἄωωτ) 179 16
ἄωωτ) Δημόκριτος 48 6
ἄωωτ Δημήτηρ 42 9 114 7
ἄωωτ Demetrius, der Diadoche
 75 17
ἄωωτ "Ἡρα 53 10 55 10. 24 56 9 65 23
 83 1
ἄωωτ Ἀδριανός, der Kaiser
 66 11 92 8 156 23 158 14 203 15
ἄωωτ Ὠρος 43 14
ἄωωτ Ἡλίου πόλις in Ägypten
 65 20
ἄωωτ Ἑλλησποντος 75 11
ἄωωτ Helena, Gemahlin des Menelaus
 50 13
ἄωωτ Homer 56 5
ἄωωτ Ἰνδοί 15 22 120 18 126 19
 190 2 204 25
ἄωωτ Ἑστία 83 6
ἄωωτ Hesiod 56 5
ἄωωτ (Herodod =) Herostrat
 aus Ephesus 82 23
ἄωωτ Ἡρώδης 194 1
ἄωωτ Ἑρμῆς 42 13 208 8
ἄωωτ Ἡρακλῆς 43 13 114 8

ἄωωτ Valentin, der Ketzler
 164 10
ἄωωτ Ζεὺς 53 10 55 10. 11. 12. 15. 18. 24
 71 4 114 9 (vgl. ἄωωτ).
ἄωωτ Ζάμολις 43 23
ἄωωτ Tiberius, der Kaiser
 156 14
ἄωωτ Titus
 Vespasianus 156 23
ἄωωτ Τένεδος 66 1
ἄωωτ Τροϊζήνιοι 70 25
ἄωωτ) 53 9
ἄωωτ) Ἔτις 55 9
ἄωωτ Judäa 131 13 145 17
ἄωωτ Judas, der Verräter 202 5
ἄωωτ Ἰουδαῖοι 87 3 95 13 145 13
 147 20 193 26 194 1. 8 202 26 203 8.
 10 209 6 u. ὄ.
ἄωωτ Ἰωάννης, der Apostel 127 31
 132 1 194 2. 10 197 25 der Presbyter
 199 1
ἄωωτ Ἑλληνας 15 23 43 13. 26 65 2
 66 6. 18 122 15 179 15. 22 182 16 191 18
 193 18 204 24 209 8 u. ὄ.
ἄωωτ Flavius Josephus
 146 8 152 2 153 20 154 5 155 13
 202 20. 23
ἄωωτ Ἰορδάνης 154 15
ἄωωτ Jakob, der Patriarch 125 14.
 18 127 3
 Jakobus, Bruder des Herrn 145 19
 147 17 194 6
 Jakobus, der Zebedaide 127 21 145 18
 147 17 194 2
ἄωωτ Ἰησοῦς 194 1. 8 197 1 199 4. 8.
 10. 12. 14. 21 202 24 207 26 u. ὄ.
ἄωωτ Κύρος 152 13

κρεα *Alθίορες* 15 23 16 22 1539
αωα *Χίος* 65 26
κ.β.β. *Χαλδαίοι* 204 25
αωα *Μεταγετινών, der Monat* 65 5
ρωα *Καφαραούμ* 131 21
αωβωβ (sic) *Leonnatus, der Diadoche* 75 11
κ.β.β. *Δεβάρεια* 61 10 91 7
αωβ *Lagos, der Vater des Ptolemaeus* 75 14
κ.β.β. *Λαοδίχεια* 66 12
αωα(λ)α *Λυκαίος* 66 23
κ.β.α *Ανδία* 70 17
κ.β.α *Λουκάς* 197 25 198 17. 23
κ.β.α *Λοκροί* 70 25 71 3
αωβ.κ.β. *Λατιάριος* 66 22
κ.β.β. *Λιβή* 66 14 67 1 69 3 74 6 91 10 207 13
αωααααα *Λυσίμαχος, der Diadoche* 75 12
κ.β.β.α.α. *Λακεδαιμόνιοι* 66 2 70 2. 3. 25 71 1. 3
αω.α.α. (sic) *Ωμάδιος* 65 28
αωβ.α. *Μοντανός* 171 10
κ.ω.α. *Μούσαι* 42 13
αωααααα *Μόπος* 43 23 91 8
κ.β.α.α. *Μαύροι* 120 18 127 1
κ.ε.α. *Mose* 134 9. 21 152 23 156 19 157 18 171 8 185 11 191 20 195 17 u. 8.
κ.θ.α. *θάνατος* 114 1
κ.θ.α. *Μίθρα* 66 10
αωβ.α. *Meletos, der Ankläger des Sokrates* 50 14
αωβ.α. *Μίλητος* 61 11 91 6
ι(οι)οιθ.α.α.α. *Μελκάθαρος* 43 21
αω *Mani* 170 1

κ.α.α. *Manichäer* 164 13
κ.α.α.α.α. *Μνημοσύνη* 42 13
αω.α.α. *Μανεθώς* 65 21
κ.α.α. *Μεσσήνη* 70 28
κ.β.α. *Αίγυπτιοί* 90 19
κ.β.α. *Αίγυπτος* 87 2
κ.α.α.α. *Μακεδόνες* 69 25 75 6. 15 87 2 209 7
κ.β.α. *Μαρία, eine Frau aus Peräa* 154 15
αω.α.α. *Μάρκος* 130 23. 25 197 26 198 20 199 6. 12. 22. 24. 26 200 9. 10
αω.α.α. *Marcion* 170 2
κ.α.α.α. *Marcioniten* 164 10
α.α. *Μαθθαίος* 197 23. 26 198 11. 17. 23 199 1. 15
α.α.α.α. *Νεάπολις* (in 156 16. 24
α.α.α.α. } *Palästina* 156 4
αω.α.α. *Νέμεϊος* 91 6
α.α.α.α. *Σαγχονιάθων* 66 5
κ.β.α.α. *Sebaste (= Samaria)* 68 20
α.β.α.α. *Σωκράτης* 50 14 52 17
κ.β.α.α. } *Συρία* 66 12 87 1
κ.β.α. } 75 17
κ.β.α.α. *Σύροι* 68 24 120 17 128 11. 23 130 9 135 18 189 18 204 24 209 7 u. 8.
κ.β.α. *α.α.α.* *Σίμων Μάγος* 171 9
αω.α.α. *Σέλενος* 65 18 75 10. 15
κ.α.α. *Σαλαμίς* 65 10
α.α.α.α.α. *Σκεθόπολις* 68 12
κ.θ.α.α. } 89 16 120 18 182 14
κ.θ.α.α. } 190 1 204 25
κ.θ.α.α. } *Σκίθαι* 66 20 153 9
(κ.θ.α.α.) } 15 21
κ.β.α.α.α. *Σκεπτικοί* 60 9. 16 62 5

קרביא *Περαία* 15417
 קרביא *Ἑβραῖοι* 8811 958 20220
 קרביא (sic) *Ποτίδαια* 6924
 ארבלא *Παῦλος* 1328 19410
 ארבלא *Πομπήϊος* 15219
 קרביא *Φωκαῖοι* 718
 ארבלא } 758. 14. 18
 ארבלא } *Πτολεμαῖος*
 ארבלא } 7515
 קרבלא *Πτολεμαῖοι* 2098
 ארבלא *Philotus, der Diadoche*
 7510
 ארבלא *Φίλων ὁ Βύβλιος*
 668
 ארבלא *Πιλάτος* 20221 2032
 ארבלא *Φύλαρχος* 6618
 קרבלא *Φοινίκη* 4425 665 759
 קרבלא } 4320 654 668 6825
 קרבלא } *Φοίνικες*
 קרבלא } 4328 666
 ארבלא *Πεισιστρατος* 7028
 קרבלא *Die Jonischen Natur-*
philosophen 5019 6018 627
 ארבלא *Πειραιεύς* 5218
 ארבלא *Πύθιος* 7016. 23 715 7411
 7612 8215 918
 ארבלא *Πλούτων* 1141
 קרבלא *Πλαταιεῖς* 6925
 ארבלא *Πλάτων* 518 5926 608. 7
 17925
 קרבלא *Πλατωνικοί* 6016 625
 קרבלא *Πελοποννήσιοι* 6928
 ארבלא *Πάλλας* 6810
 קרבלא *Παλαιστίνη* 878
 קרבלא *Παφλαγονία* 7511
 קרבלא *Φρυγία* 17110
 ארבלא *Φόρνος* 539 5510
 ארבלא *Περδικκας* 7518

ארבלא *Πρόηκος* 4219
 ארבלא *Πραξιθέα* 6621
 קרבלא *Πέρσαι* 8917 12018 12610
 13514 15218 18214 18928 20425
 קרבלא *Φερέφαττα* 1147
 קרבלא *Peripatetiker* 5624
 ארבלא *Πύρρων* 609
 קרבלא (sic) *Pyrrhoniker* 626
 קרבלא *Πάρθοι* 1901
 ארבלא } 7517
 ארבלא } *Κύπρος* 6518
 קרבלא *Κύπριοι* 6511
 קרבלא *Κόρη* 429 1147
 ארבלא *Κουρήτες* 668
 קרבלא *Κορώνεια* 6510
 ארבלא *Κόρινθος* 701
 קרבלא *Κορίνθιοι* 7025 718
 קרבלא *Coelesyrien* 759
 קרבלא *Κίλικες* 4328 7510
 קרבלא *Κλεοπάτρα* 2098
 ארבלא } 917
 ארבלא } *Κολοφών* 6110 915
 ארבלא *Κλάριος* 715 916
 קרבלא *Κασταλία* 915
 ארבלא *Kassandros, der Dia-*
doche 7511
 קרבלא *Καισάρεια in Palästina*
 13020
 קרבלא *Καππαδόκai* 2097
 ארבלא *Kapitol* 839
 ארבלא *Κέκροψ* 6512
 ארבלא } 5310 5511. 18. 24
 ארבלא } *Κρόνος* 654 664. 24 672
 ארבלא } 5510
 ארבלא *Κρόνια*
 657

αωαίο *Κροίσος* 70²⁰
αωβίο *Κράτης von Theben, Phi-*
losoph 179¹⁶
κβίο *Καρία* 75¹¹
κβωίο *Καρύστιος* 66¹
κβιβίο *Καρχηδόνιοι* 66^{14. 24}
κβίωοιο *Κερκυραίοι* 70²⁸

κκκνί *Ρέα* 53¹⁰ 55^{10. 11. 18. 24}
ωκκνί *Ρόδος* 65⁵
κκωκνί *Ρώμη* 83⁶ 194⁹ 207¹²
κκωκνί *Ρωμαίοι* 67³ 86^{18. 23}
 87^{8. 18. 23} 122¹⁵ 135¹⁴ 189²⁵ 191¹⁶
 192²³ 193¹⁸ 204²³ 209^{1. 7} u. *δ.*
κκωκ *Αίδωνεύς* 114⁷

αωαλε *Salomo* 68¹⁵
κβωε *Ουρανός* 53⁹ 55^{9. 11} 56⁷
αωαε *Πέτρος* 127¹⁸ 128^{2. 8} 129¹⁹
 130^{17. 18. 22} 131²⁰ π. 137¹⁶ π. 138¹² π.
 147¹⁸ 160⁷ 193²⁴ 194² π. 9 196²³ π.
 199⁵ π. 200⁹ π. 201³¹ u. *δ.*
κβίωε *Σαμαρείται* 171⁷
κβίωε *Samaria* 68¹⁹

κκωκθ *Θωμάς* 198¹¹ π.
ωκκωκθ *Θουκυδίδης* 69²⁴
κκβκθ } *Θηβαίοι* 69²⁵
κκβκθ } 43²³
κκβκθ *Θραῦκες* 66²⁰ 69²⁵
κκβκθ *Θράκη* 75¹²

Syrisch-griechisches Wortregister¹⁾.

κκκ *ἀήρ* 191⁴ 58¹⁴
κκκ *πατήρ* 179²⁴ 180¹
γεννήτωρ 19¹¹
κκκκ *προπάτωρ* 125¹⁰
κκκκ *προπάτορες* 191¹⁷
πρόγονοι 53⁵
πάτριος 75²⁶ 205²⁴
πατρῷος 153¹⁴ 191¹⁶
οὐ πρὶν 111¹⁸
κκκκκ *προπάτορες* 125¹⁰
πάτριος 205²⁵
κκκ *τοπαρχία* 86¹³
κκκκ *ἀκρόδρα* 114⁵
βοτάναι 177¹⁸

κκκ *ἀπόλλυμαι* 130⁵
πολιορκέομαι 79⁴
κκκκ *ἀπώλεια* 107^{3. 6. 23} 108³
 151⁹
ὄλεθρος 76⁷
κκκκ *δικήν* 7³
κκκ *πένθος* 44¹⁸
συμφορά 66⁸ 67^{7. 16}
κκκκ *μόλιβδος* 13⁶
κκκκκ *ἀγών* 96⁸ 107¹⁹ 113² 206⁸
δράμα 107²⁴
κκκκκ *ἀγρός* 67²⁶
κκκκκ *ἐπιστολή* 52³ 199¹

1) Ein beigefügtes (sic) deutet an, dass der syrische oder griechische Text anders lautet. — Die Bibelcitate sind nicht mit ausgezogen.

ωσαυτη ἀνάμας 968
κωικ οὐς 988
κωικ (sic) χώρα 1548
δωκ ακ ὦ οὔτος 958 18018
κθωωκ ἔνωσις 8714
 συμφωνία 9624
κωοκ διατριβή 9718
κωοθ μυχός 1301
 ταμεῖον 76
κωα **κωοθ** θάλαμος 7528
αλωοκ εὐαγγέλιον 1324 19728
 1998
κωωλωοκ εὐαγγελιστής 19818
 1998
κωωοκ οὐσία 318. 20 1318 608 6417
 οὐσίωσις 4518
κωωωοκ θύλακος 2918
κωωωκ **κωωωωκ** πρεσβεύω 9018
 18324 19328 20618
ωικ ἄπειμι 19124
 ἔρχομαι 1867
 ἀφικνέομαι 14928
 c. **ωωω** ἡγέομαι 138
κθωωωω πόλος 5128
κθωωωωκ ἀδελφά 429 8918
 συγγενή 4220
ωωκ κρατέω 656
 c. **ω** κατέχω 15328
 διαλαμβάνω 8621
 c. **ωω** διαλαμβάνω 12014
 Ethre. λαμβάνομαι 17911
 ἄλλοκομαι 19719
ωωωκ κρατῶν 7821 871. 8 1117
 διακρατῶν 1314 1156
 ἔχων 5718
 ἐπέχων 11317 1348
 περιέχων 11518
 ἐνε(ι)σχημένος 11119 13419 1898

ἐπειλημμένος 819 12328
 ἀποκλείων 11517
 λαχῶν 158
ωωωωωκ **ωωωωωκ** ὁσὸ τὸ μετὰ
 χεῖρας 11020
κωωωωκ καταδυναστεία 1108
κωωωωωκ **κωωωωωκ** δημοκρατία
 8618
κωωωωκ ἔσχατος 12520 19018 1912
 19624
 ὕστερος, ὕστατος 9315 10719 10814
 11018
 δεύτερος 1108 14218
 παντελής 15215
κθωωω τέλος 984 10728 18124 18720
 τελευτή 5715
κθωωωω εἰς ἔσχατον 1498. 28
 ὕστερον 14228
κωωωωκ ἄλλος (τις) 4220 4318. 21
 11218 1747 1812 19124
 ἔτερος 429 4311. 18 8318 1128 11518
 1242 18024 18218
 πᾶς 5310
δωκωωωωκ ἄλλως (πως) 48 1215
 9428 10628
ωωωωωωκ ἄλλως τε καὶ 15418
ωωωωωω ὡς 10214
 οἷα 8728 1018 10818
 ἄτε 828
κωωωωωωκ τοιοῦτος 17819. 24
 1817. 14 18217 18311 1842
 τοιόσδε 1874 19018
κωωωωωωωκ ὅσον 441 5124
θωωωωω ὡσανύτως 16714
 ὁμοίως 12615 1812
 ἴσα 18721
κωωωωωωωωκ τοιοῦτος 914
κωωωωωωωωωκ κατὰ ταῦτα 1021
 11021 1781

οὕτω 6415
κωκ ὡς 99 111. 13 6412 8617
 10012
 ἄσπερ 11018 17725 18122 18315
 οἷα 10017
κωκ ὁμοῦ 722 1022 126 131.
 15. 20 4322 10420
 ἄμα 526 9514
 κοινῶς 6618. 24
 καθόλου 1224
 ἐπὶ ταῦτό 9722 1417
κωκ ὅπη 882
 ποῖ 7625
 οὐ 5422
κωκ ὅπη 10710
κωκ ποῖ 7624
οκκ ὅπη δὴ 1819
κωκ ποῖ πόθεν 414. 15
κωκ ὡς 4418 17413 1786
 ὥστε 17514
 οἶον 962 12424
 πῶς, ὅπως 69 922 1251 17414 17816
 20517
 ὁποῖος 75 18010
κωκ τί δῆτα οὖν 18719
οκ — **κωκ** πότερον — ἦ 5821
κωκ ἔλαφος 6613
κωκ δρυς 431
 δένδρον 10021
κωκ ποῖ πόθεν 18322 1877. 8
κωκ val 18522
 μῆν (sic) 15022
κωκ τίς (ποτε) 6422 11114 17416
 ποῖος, ὁποῖος 448 10618 18921
οκκ **κωκ** τίς 5822 2011
κωκ ὦν 5317. 18. 20 9219. 22 932. 3
 11321 1794
 περιῶν 947
 ἐπάρχων 922 9422 10710 1975
 τεγγάνων 1075 11417 17920 20815

γεγωνῶς 1792 1812
 ὑφρεστῶς 717
 κείμενος 7910
 διακείμενος 16722 2069
 ὑποκείμενος 411
 διατεθειμένος 19524
 περιέχων 11114
 ὁρμώμενος 19722
 ποιούμενος τὰς διατριβάς 1418
 c. **κωκ** ἔχων 5824 1794 1832
 c. **κωκ** συνών? 4121
 κατέχων 20314
 καταγινόμενος 17422
 φέρων 17613
 διατελῶν 771
 c. **κωκ** συνών 1009 10112
 συνεπιπαρῶν 1055
 c. **κωκ** οἰκεῖον 1897
κωκ τα ὄντα 722
κωκ ἦν ἀκού-
 ειν 6411
κωκ ἀγέννητος 322. 25 89 18024
 (vgl. **κωκ**)
κωκ οὐσία 10112. 22
 ἀγέννητος 610
κωκ ἔχιδνα 17618
κωκ ἔφαγον 15322
 κατεσθίω 1555
 ἐστιάομαι 7722
κωκ διαβάλλω 17813 19518
 ἐπιβουλεύω 10525 20210
κωκ ἀνθρωποβορέω
 8916
 Ethpe. διαβάλλομαι 4417
κωκ διαβολή 1632 20012
κωκ τροφή 9415
 βορά 11425
κωκ κελαινός 2920
κωκ ξένος 7722

κλιακ γεωργός 525

κ κικ ἡ 1019

μή 6725

μή οὐχι 18022

κ κικ οὐ μήν 621 10010 1427

μή μήν (sic) 35

κκικ τὸ θεῖον 17522

θεῖος 962

ιερός 985

κκκ θεός τῶν ὕλων 326

κκκκ θεός τῶν ὄλων

28 17910

θεός ἐπὶ πάντων 716 18324

κκκκ κκκ ἄθεος 18321

(vgl. κκκκ)

κκκκκ θεῖος 619 922 4223 6417

17418

θεῖκός 1016

ἐνθεος 618 928. 12 9414

ιερός 324 (sic) 816 4514 11125

κκκκκκ θεότης 718 9320 10012

τὸ ἐνθεον 20322

ιερός 9510 1968

κκ μανθάνω 127 937 1169 18017

γινώσκω 18224

γνωρίζω 8725

κκκ ἀδάσκα 816 908 942. 21 1068

11610 17411 1761 18016

παιδεύω 619

διατάττομαι 17521

παραδίδωμι 10018

διαλέγομαι 19323

(vgl. κκκκ)

Ethra. διδάσκομαι 1176

μελετάομαι 961

κκκκκ μάθημα 1210 12 4213 445

7918 9414 11224 17725 18020

διδασκαλία 8320 8623 927 1011

10217 17421 17811

διδασκαλεῖα 898

δόγμα 9710 17422 1756. 26

παίδευμα 981

κῆρυγμα 7611

πρόθεσις 19411

ἐπιστήμη 128 17724

ἐπιστημονικός 9223

κκκκκ διδάσκαλος 9522 11526 1746

17512 1762 18015 19121

εἰσηγητής 17418

καταγγελτικός 18216

κκκκκκ διδασκαλία 618 8619 8716

9623 17425 17718 1804

διδασκαλεῖα 444

μαθητεῖα 17921

κκκκ σκάφος 795

κκκ ἀναγκαῖον 1085 11219. 24 1851

ἀνάγκη 1028

ἀναγκάζω 15517

κκκκκ ἀναγκαῖως 13416

κκκκ ἐπίπονος 19612

Ethra. (ἐκ-)βιάζομαι 1787 20714

κινδυνεύω 1287 12918

κκκκκ κίνδυνος 13521

περίστασις 16720

ὑβρις 1919

δεινά 1134

κκκκκκ κκκ ἀνδρωτί 1957

κκκκ μήτηρ 412 8726

κκκκκκκ κκκκ μητρόπολις

12524

κκκκ c. 3 σχολάζω 13024

κκκκ πιστός 1308 20517

πιστόομαι 1162 19018

κκκκκ κκκ ἀπιστέω 13510 (sic)

13619 20025

ἀπιστία 12518

κκκκκκκ πιστεύομαι 961 10021

10711

μαρτυρέομαι 1958

πιστικός (sic) 2076

περιγίνομαι? 20820

πιστος **κ** **απιστος** 154¹¹
208¹⁶

κισος **τεχνίτης** 2¹⁷ 12¹⁸
έντεχνος 177²⁴

κθαισος **τέχνη** 5²² 10²⁰ 12¹⁶
13¹⁷ 180^{20.24}
τεχνικός 92²³
έπιστήμη 129¹⁶
έπιτήδευμα 128¹¹
έργαστήριον 5²²

ισκ **φημί, φάσκω** 6¹². 14 44¹⁷ 88²⁵
195²⁸

λέγω, είπον 9¹⁰. 13 83²⁴
έπιλέγω 112² 152²⁴
έξείπον 99⁶ 106¹⁹
έξαγορεύω 199²³
έκφέρω 150²⁵ 179²⁵ 185³
προφέρω 199¹⁴
φθέγγομαι 124²⁶
έπέξειμι 6⁵

προίεμαι 148¹⁸
άποφαίνομαι 6⁸ 136¹⁴ 176^{12.16} 196²
παρίστημι 181⁷
παρατίθεμαι 88⁶
ίποτίθεμαι 200²²

ςκ **ισκςκς** **ςκ** **ώς άν φαίη**
τις 188^{10.23}
ώς είπειν 209⁵

ρισκ **αισς** **ςκ** **κατ' έκει-**
νους 53⁸

σος **κσλκς** **ισκ** **θεολογέω**
187²⁰

κςκ **ικ** **ισκ** **άποφαίνομαι**
150¹²

σκ **μίσκςκ** **ισκ** **άληθεύω**
201¹⁴

κςκ **ισκ** **δημηγορία** 206⁴

ισκ **ςκ** **προαγορεύω** 76¹¹ 125¹⁸
πρόφημι, προείπον 76⁶ 88²⁵ 106²³
129¹⁰

προαναφανέω 102¹⁴ 125²¹
προφητεύω 96³

(άπο?)**φθέγγομαι** 95¹⁷
προλαμβάνω 142²⁴
προλαβών είπον 142⁸
Εθρε. λέγομαι 10¹⁴ 96²¹ 142⁷
άποφαίνομαι 5⁸
δηλόομαι 152²⁴ 189⁴

ισκςκ **κ** **άρρητος** 3²³ 6¹⁵ 7³
άφατος 126¹¹

σκ **κσλςκ** (**κςκ**) **κ**
ισκςκςκ **ουδεις (τις) αίρει**
λόγος 177²¹ 186⁷

ισκςκςκ **ςκςκςκ** **προλέγομαι**
88¹¹ 186¹⁵ 194¹² 201¹⁸

ισκςκςκ **ςκ** **πρόρρησις** 107¹⁸

ςκςκ **εί ποτε** 209²⁴

κ **ή** 181⁸

κ — **κ** **είτε — είτε** 93^{1.2} 181⁹

κςκ **κ** **ίπέρ** 181²²

κςκςκ **κςκ** **περιπέτασμα** 15⁸

κςκςκ **άνθρωποι** 42²²
άνδρες 43¹¹ 175¹⁷ 177²³ 186⁸ 187⁷
188²¹

ςκςκ **τις** 174⁵

ςκςκ **ςκςκ** **έκαστος** 178²²

ςκςκ **τινές** 93⁸ 150²² 208⁷

κςκςκ **άνθρωπίσις** 44⁴ 99¹¹ 129¹
άνθρώπινος 100¹⁷

κθαιςκςκ **άνθρωπότης** 134¹¹

σθαιςκςκ **ςκ** **αυτάνδρος** 79⁶

ςκςκ **λάομαι** 101² 124²
θεραπέυω 42¹⁶

ςκςκςκ **ςκ** **σώς** 104²³

κςκςκ **ιατρός** 101³ 177²⁵ 180²⁴

κθαιςκςκ **ίσις** 104¹³ 125¹ 181¹⁴
190⁸

ιατρική 12¹⁰
θεραπεία 83¹⁹ 100²⁴
άκεις 177¹⁷

κθιαωκ κλτ ἀνήκεστος 67 16
 κωκθω κλ ἀνιάτος (sic) 2109

κωκ τοίχοι 215

κθιαϊβωκ στάδια 19 13

κωαβωκ στοιχεῖα 180 21

κωϊο κωαβωκ τὰ πρῶτα
 στοιχεῖα 210 49

κωαβωκ στόμαχος 65 16

κωβωκ κλων 31

κωωκ σχῆμα 12 14 13 18 43 2
 τρόπος 4 23 8 2 11 12 95 9 174 16
 πρόσχημα 186 25

κωωκωκ κθιακ σοσχημα-
 τίζόμενος 4 8

κωωκωκ ωκ παντοῖως 61
 παντοῖοι τρόποι 44 22
 πολύτροπος 100 23

κωκ συνδέω 8 10 58 15
 ἐνδέω 4 6

κωϊωκ ἀναδέομαι 111 12

κωωκ καταδεσμέομαι 100 11
 Ethre. δέομαι 58 11

κωωκ δεσμός 89

κωωκωκ δεσμός 101 12 192 1
 κατάδεσμος 43 6

κωκ καὶ 124 23
 ἤδη (καὶ) 75 25 96 10 116 6 175 6

κωκ κἄν 197 16. 19 207 7 208 18

κωκωκ οὐδέ γε 180 23
 μηδὲ μὴν 188 17

κω κωκωκ οὐδεῖς 187 2 194 25
 197 24 199 22

κωωωκωκ ἐπίσκοπος 203 16

κωϊκ μυστήριον 66 10 114 6
 ὄργια 114 9

κωωκωκωκ κωϊκ μυστήριον τῆς
 ἀποκαθάρσεως 134 16

κωκωκωκ κωϊκ μυστική διδασκα-
 λία 134 21
 (vgl. ω)

κωϊοκ μήκος 5 10

κωϊκ τυγγάνω 124 7

ἀπαντάω 29 21
 ἐκδέχομαι 191 26

κωϊκ γῆ 7 22 42 8 101 17 174 26 175 22
 χῶρος 115 14

ἔδαφος 64 14 94 4 95 14 148 24 151 9
 οἰκουμένη? 87 16

κωϊκ ὄλας πανταχοῦ γῆς 89 8
 93 22

κωϊκωκ κωϊκ πατρίς 154 14

κωϊκ γεώδης 42 8

κωϊκ γεώδης 111 21 175 23

κθικ σημεῖον 102 16 152 14
 τερατεία 101 6

κθικ ἐπέρχομαι 115 8. 4 148 26 152 21
 εἰμι 154 9

πάρειμι 88 4 98 24 99 6

ἦκω 210 10

ἐπιδημέω 77 22 182 21

ἄγομαι 96 5 152 1 197 11

ἐλαύνω 149 26

ἄφιξις 208 14

κθι ἔθι 155 2

φέρει 174 21 180 12 187 5 190 23 196 7

κθικωκ παρονσία 124 24

κθωκωκωκ παρονσία 151 11

ἄφιξις 95 9

Αφ. ἄγω 90 9 111 9 129 20 178 14. 23
 194 19

ἀπάγω 92 15

εἰσάγω 5 25

ἐπάγω 89 1 206 15 (sic)

προάγω 98 6

φέρω 4 6 98 10 200 11

μεταφέρω 154 18

βάλλομαι 45 19

κθικωκωκ αἰθέριος 19 13

κωδικός ἄθλος 110¹² 191²⁵

κρίθικ τόπος 95¹⁸ 129⁸
χώρα 87³ 96¹⁸ 186⁶

κ ἔνοχος 197¹⁹
ἐνεκα 107²⁰

κῆτος δι' α' 58¹²

κῆτος ὄψ ἀκκεῖ 111⁷
ταύτη πη 107²²

κῆτος δεινός 67¹⁹ 91² 94¹² 193¹⁵
πονηρός 43⁶ 64¹⁷ 91²² 183¹² 188¹⁷
φαῦλος 177¹⁴ 190⁵ 202¹⁸
μοχθηρός 186²⁶ 188²⁸ 189⁵
χαλεπός 197¹⁷
κακός 67⁷
σκυθρωπός 149⁷
παρανομία 155¹⁴

κῆτος παμπόνηρος 195¹⁵

κῆτος κακοῦργος
206²²

κῆτος φανλότης 189³
μοχθηρία 178²⁴
χείρονα 179¹

κῆτος πένης 179¹⁹
εὐτελής 137⁶

κῆτος πλάττομαι 186³

κῆτος (ἀνα-)πλάσμα 114¹⁰ 194¹⁶
πλαστός, πεπλασμένως 187^{1.3}

κῆτος σημαίνω 151¹¹ 155²⁵

κῆτος προσσημαίνω 151²³

κῆτος διασκεδάζω 153³

κῆτος ἀνχέω 43¹⁶ 125¹⁷ 210¹¹
σεμνύνω 64¹²
σεμνύνομαι 125²² 175⁷ 179¹ 185²⁰
γανριάω 115¹⁸
κομπάζω 179¹⁷
φρονέω 148²⁵

κῆτος μεγάληαχος 113¹⁸

κῆτος τῦφος 190²³

κῆτος αἰσχιστος 107²⁴ 187²⁰
κῆτος κῆ (ἡμῖν) ἀδιάρητος
191⁶

κῆτος γνώσκω 76⁶
συνοράω 187¹⁸

κῆτος κῆτος κῆτος κῆτος
ἀστρονομέω 12⁸

κῆτος (sic) ὑπερτίθεμαι 135⁵

κῆτος ἀπειρος 137⁵

κῆτος οἶκος 98⁵
οἰκετεία (Var. οἰκία) 88²

κῆτος ταμείον 75²⁵

κῆτος δικαστήριον 195¹ 202¹⁰

κῆτος διδασκαλεῖον 208²²

κῆτος κυριακόν 94²

κῆτος βιβλιοθήκη
67¹

κῆτος (sic) τάφος 42²³

κῆτος γελοιώς 76²⁸

κῆτος διασυρμός 201⁶

κῆτος διερευνάομαι 180¹²

κῆτος (sic) κῆτος ἔξετάζω
παρ' ἐμαντῶ 207⁵

κῆτος δοκιμή 181²¹

κῆτος σχολάζω 67²⁵ 115¹³

κῆτος σχολάζων 87⁵ 197²⁴

ἀσχολέομαι 44⁷

ἐπιμελλόμενος 8³ 101¹⁷

πρόνοιαν πεποιημένος 149⁹

Ethre. ἐπιμέλλομαι 94²⁴ 101⁴

προμηθέομαι 99⁸

σπουδάζων 107²

ποθέω 187²¹

κῆτος σχολή 88⁶ 174¹¹

κῆτος σπονδή, σπονδάζω 52^{6.7}
79¹² 167¹⁷ 185¹ 186²⁴
ἐπιμέλεια 179¹²

πρόνοια 149¹⁵ 183²⁶
 καθολικὴ ἡ καθόλου
 πρόνοια 811
 ἀκριβῶς (ἀκριβῶς σφόδρα) ἀκρι-
 βῶς 149¹⁹ 178⁴
 ἀνείλον 113¹²
 Ἐθρα. ἀναιρέομαι 861⁶
 καταλόομαι 66⁹
 καθάρσεις 152²²
 μήτην 192⁷
 κνέομαι 5²²
 παραμύθιον 113¹⁴
 δακρῖν 155¹⁹
 κλαῖω 199²⁸
 ἀποκλαῖομαι 151⁸
 νοῦς 45¹⁹
 φηγός 100²¹
 μόνος 174¹¹
 ὄλος 183¹⁹ 197¹⁸
 οὐχ ὅπως (ἀλλά) 174¹⁷
 ἄλογος 410
 παῖομαι 201¹⁰
 ἄτροφος 179⁷
 πηλαί 201⁶
 χωρίς 815
 δίχα 114¹⁸
 ἀθεεῖ 209⁹
 οἰκοδομέω 127
 δέμομαι 44¹⁰
 ἰδρύνομαι 151⁷
 Ἐθρα. ἰδρύνομαι 207¹¹
 οἰκοδομή 150⁵
 οἰκοδόμημα 2²⁶ 151⁸
 ἀλογέω 179¹²
 τρυφή 114⁵

ἀπόλωναις 63 85
 ἡδύς 62
 ἡδέως 154¹²
 καταφρονέω 94²¹ 113³ 207¹
 σάρξ 310
 κρέας 77²⁸ 196¹²
 αἰτέω 67⁴
 ἐξαιτέομαι 104¹⁹
 ζητέω 99⁹
 ἀναζητέω 99²⁸ 101²
 ἐπιζητέω 64¹⁵ 89¹¹
 θέομαι 124⁷
 Ἐθρα. δεῖ 64 9²¹ 153² 185²² 191⁹
 χορή 174¹⁴ 179²¹
 προσήκει 185¹⁵
 ζητέομαι 65²² 208¹⁹
 αἰτέομαι 67⁵
 ζήτησις 105⁸ 207¹⁴
 ἱκετήρια 196¹³
 ἀπολιμπανόμενος 43
 ἀπεσχοιμισμένος 3²⁵
 ἀνταγωνιστής 108¹⁴
 σύμβουλος 154²⁴
 ἐχθρός 79⁸ 183⁹ 192⁴
 πολέμιος 182¹³
 ἐχθρα 86¹⁷ 87²⁰
 θήρ 90²¹
 ζῶον 43¹⁹
 ἄγριος 43²⁰ 79¹¹ 100¹⁹
 ἐξαγριούμενος 67²²
 θηριώδης 175¹⁷ 182¹⁵
 ἀνήμερος 89¹⁵ 100²⁸
 ἀγελαῖος 174¹¹
 ὠμός 89¹⁹
 διερευνάομαι 88¹⁸
 ἀποδεῖ 88¹
 ἡττων 44¹⁹ 101⁴
 χείρων 9²² 100¹⁵ 108¹³

ἐλάττων 67²
 ταπεινός 128¹¹ 175²³
 εὐτελής 128²² 190⁴ 192²² 204²
 κηοῖς **לח** εἰς λεπτόν 76²³
מבדק σκέπτομαι 174²¹ 175²⁰ 177²
 186¹³
 καταμανθάνω 92²⁴ 203²²
 (ἐπι-)θεωρέω 93⁵ 135¹⁰
 ἐποπτεύω 99¹⁰
 γυμνάζομαι 195¹¹
יב ἔξω 15¹² 65⁸
 ἐκτός 15⁸ 178⁷
 πλήν 90²¹
 δίχα 180²¹ 182²⁴ 203¹⁹
 παρά (c. Acc.) 112⁸
בא **יב** πάντων ἐκτός 6¹⁸
כח **יב** ἐν προθύραις 15⁹
 ἔξω πυλῶν 65⁸
יב **מ** ἔξωθεν 3¹¹
יב ἑξώτερος 125¹⁹
יבב ἐκτός γεγονέναι 200¹⁴
יב νόσ 7¹⁴
 παῖς 125¹ 186¹⁰ 196¹⁷ 207³
 τέκνον 64²⁵ 65⁵ 149⁵
 ἔκγονος 53⁴ 11 196¹⁷
יב θυγάτηρ 66²⁰
 ἔκγονον 19¹¹
יבב **מ** θεῶν παῖδες 53⁵ 64¹⁰
יב **מ** ἄνθρωποι 43¹³ 14. 25
 ἄνδρες 43²¹ 44³
 ἀνθρώπειος 180²⁵
 θνητοί 99² 15 101¹⁹
יב **מ** μύσαι 190¹⁹
יב **מ** ἐγχώριοι 203¹⁷
יב **מ** οἰκεῖοι 186⁹
יבב **יב** συγγενής 100⁹ 101³
 141²⁴
יב **מ** **יב** ἄλλογενής
 153⁴
יב **יב** ἐλεύθερος 54²³ 178⁶

יב **מ** γνώριμοι 79⁸
יב **מ** πολῖται 179¹⁷
יב **מ** συνήθεις 183¹⁰
יב **מ** ὁμοεθνεῖς 189⁶ 191¹³
יב **מ** φωνή 61⁶ 71⁵ 88¹¹ 12
 95³ 182⁸
יב **מ** **יב** ξενοφωνού-
 μενος 206¹⁴
יב **מ** **יב** ἔφηβοι 65¹⁵
יב **מ** **יב** ἦδη 129²⁴ 191¹⁰ 14
 παραχρήμα 104²¹ 194²⁰
 ἅμα 209¹
 μόνον οὐ 155¹⁸
יב **מ** κτίστης 117⁵
 δημιουργός 2¹¹ 3⁶ 58¹¹ 179²⁴ 180⁷
יב **מ** **יב** δημιουργός τῶν ὄλων
 180¹ 205¹
יב **מ** **יב** γενεσιουργός
 99¹⁰
יב **מ** κτίσις 117²
 οἰκουμένη 67¹⁷ 88¹ 28 89¹ 8 91²⁶
 93²³ 95¹⁶ 23. 26 97¹⁰ 190¹
יב **מ** **יב** ἀνθρώπων
 οἰκουμένη 129⁶
יב **מ** **יב** καθ' ὅλης τῆς οἰ-
 κουμένης 179¹⁰
 ἀπανταχοῦ γῆς? 135¹⁶
יב **מ** **יב** βάρβαρος 67¹⁷ 174²⁵
יב **מ** γονυπετέω 104¹⁹
 Pa. θεολογέω 12²² 19¹¹
יב **מ** **יב** θεολογία 119²²
יב **מ** ἀτάρ 88⁶
יב **מ** **יב** πλήν ἀλλά 196⁴ 206¹⁷
יב **מ** **יב** παλιν 13²
יב **מ** **יב** παρθένος 66¹²
 ἀειπαρθένος 94¹³
יב **מ** **יב** παρθενία 179¹⁴

Δια ἔκκαιω 197 15
κω.τ. ἴλ ἀπόφασις 143 1 149 11
 (vgl. **ἴσοκ**)
 ψῆφος 143 4
κθίαια περιτομή 151 16
κθίαια νῆσος 190 3 194 11
κωα καταγελᾶω 90 17 116 26 202 9
 καταπτύω 206 23
 χλευάζω 184 1
κωα γέλως 9 14
 καταγέλαστος 200 18
κθαιακω χλεύη 201 6
ἴλ γε μὴν 86 23
 ὄη 187 6
 (δ' oder γ') οὖν 89 1 128 17 152 24 155 24
 177 25 198 14 204 7 207 19
κθ ἀποφαίνω 90 9 93 3
 ἐκφαίνω 79 20
 ὑποφαίνω 102 13 124 6
 δηλώω 197 25
 ἀνακαλύπτω 180 3
 ἐκκαλύπτω 79 19
 ἐκγυμνῶ 167 13
 διασαφέω 128 9
κθ **ρω** προαποφαίνομαι 88 25
κθ ἐναργής 92 10 96 26 106 22
 112 24
 δηλος 183 3 185 3 203 9
 ἐμφανής 201 2
 σαφής 4 8
κθθω διάδηλος 210 6
κθθ εἰς φανερόν 7 9 178 23
 εἰς φῶς 194 19
κθθ ἐπιφάνεια 113 16
 θεοφάνεια? 95 9
κθθθ παρηγοία (sic) 148 16
θκθ δηλος 128 22 183 21 197 4
 πρόδηλος 187 22
 σαφῶς 143 1 151 21 193 19 200 15
 ἀριπρεπῶς 108 7

ἐμφανῶς 137 7
 διαφανής 191 8
 φανερός 210 1
 ἐναργής 134 112 20 116 8
 διαρρηδῆν 10 11 13 21 198 2
 δηλαδή 142 17 192 1
 δημοσία 65 7 67 2 193 22
 μετὰ παρηγοίας 194 14
κθθκ (ἀπο-)στερέομαι 125 19
 167 23
 ἀποτάττομαι 196 16
κθθκθ στερήσις 125 20
κθθθ ἀποχή 94 15
κθθ γλυφή 2 16 99 23
κθθθθ γυμνάσιον 3 1
κθθθ παράπαν 192 7
 τὴν ἀρχὴν 184 19
κθθ ὑποκλέπτω 107 1
κθκθ κθθ ἀνδραποδίζομαι
 68 2
κθθθθ κλοπιμαίως 108 7
κθθθ γένος 4 23 113 10
 συγγένεια 88 2
κθθθθ **θ** παντοῖα γένη 43 19
 παντοῖος 5 21 6 1 42 9. 25 67 7 83 21
 παντοδαπός 6 3
κθθθθ ὑποτίθεμαι 205 7
κθθθθ ὑποθήκη 106 16 195 23
θθ ἐλπίω 155 18
κθθθ λεπρός 104 11 190 6. 26 192 16
κθθθθ ἀρκυῖος 120 13
κθθ προτρέπω 112 21
κθθθθθ γραμματικός 12 9
κθθθθθθθ γραμματικός
 180 23
κθθθθθ ἔλεφος 100 4

κθιζιζ ἄρκτος 105ε
κθδω ψηλαφάομαι 1167
κθδω κ ἀναφής 997
κθζ ἀφή 132
κθσαλ σῶμα 314. 20 45 512
 σωματικός 620
κθσαλζ ἔνσωμος 10618
ρσλ κλ ἀσώματος 48 510
 113 156 11420
κθσαλ σωματικός 1001

κβ (sic) ἄρκτος 17618
κββ μύια 17617
κβγ θύω 6424. 26 654. 13. 26 662. 4.
 9. 15 672
 ἀποθύω 676
 καταθύω 7725
κβγ δ κβγ ἀνθρωποθυτέω
 6824
 ἀνθρωποκτονέω 6618
 Ethre. θύομαι 6511. 23. 24 665. 12
 σφάττομαι, σφάζομαι 656 6622
 σφαγιάζομαι 6514 11118
 καθιερόομαι 11128
κβκ δ κβγ κθδω ἀνθρωπο-
 κτονία 6520
κβκλ θυσία 436 449 6614 924 17524
 θῦμα 11122 18225
 σφάγιον 11124
 σφαγή 17521
 ἱερεῖον 11114. 15. 16
 βοθυσία? 2087
κβκθλ κβκλ βοθυσία 6519
κβκ δ κβγ ἀνθρωποθυ-
 σία 669 674 928
κβκζω θυσιαστήριον 9126 14215
κβ διάγω 4517 18821
 ἀπάγω 1492
 ἡνιοχέω 47
 (δια-)κυβερνάω 515 86 127 1310

νομοθετέω 623
 ὑπεμι τὴν οικονομίαν 11024
 ἡγεμών 5515
κβδωκ ἐλαίνω 6423 19226
 μετέρχομαι 12812 18626
 (ἀνα-)βιόω 13626 19524
 πολιτεύομαι 10115
κβδωκζω ἡγεμών 319 527
 καθηγητής 18718
κβδ κβδωκζω πανηγυριών 26 321
 69
 πάντα διοικῶν 1859
κβδωλ πολιτεία 6721 17416 1979
 διατριβή, 992. 6 10626
 τρόπος 8618
κβδωλκζω οικονομία 620
κβδωζω ἔρημος 9324
κβε (κατα-)ψεύδομαι 1885 19014
 ἀπιστέομαι 1867
κβεδω κ ἀληθής 1753
κβεζ ψευδής 1872
κβελκζ ψεύδος 17412
κβεωλ χρυσός 135 1004
κβεωλ ἄθλιος 15426
κβεωλ οὐ φωνῶν 7018
κβεωλ τόπος 616 7524 959 9618
 χῶρος, χώρα 723 156. 11 4419 9324
 1771 17914
 μέρος 15020. 24
κβεωλδωκζω κβεωλδωκζω ἐπ' ἀρε-
 τῆς μέρει 682
κβεωλδωκζω κατὰ μέρος 15319
κβεωλδωκζω ποι 908
 πού 6418
κβεωλδωκζω ποι 6725
κβεωλδωκζω κατὰ χώρας 8614
κβεωλδωκζω εἰς πάντα τόπον 1866
κβεωλδωκζω κβθιωκζω ἀλλαχού 17111

κθασοι κθίωκ ρο ἄλλοθεν
183 17

κθασοι ρο αντίκα 86 10 87 25 89 1
92 14 93 18 111 21 182 10

παραχρήμα 44 14

ἐν ταύτῳ 44 14

ἅμα 95 12

ἤδη 186 2

κωι δίχη 94 22

κινδυνος 178 7

κωκ κωι δικαιοτήρια κρίσεως
45 17 113 24

κωκκ κωι θεοῦ κρίσις 183 24. 28

θεῖον δικαιοτήριον 176 20

δικαιοτήρια θεοῦ 94 22

κωι δικαστής 201 6

(vgl. κθασ)

κωο περιπολῶν 118 159

κίη γενεά 149 10

κωι πατέω 116 25

κωιθω πατουμένη 153 7

κωι (vgl. κωι) ἀποτρέπομαι 176 24

κωι σέβω 117 6

καταπλήττομαι 128 20

δέδια 54 28

κθωι σέβειν 90 5

φόβος 113 18 129 19

εὐλάβεια 199 6

δέος 135 20

κθωι κι ἀθέως 113 2 193 18

ἀφόβως 209 18

κωκ κθωι θεοσέβεια 106 17

135 8

θεοσεβής 119 18

κωιη κθωι δεισιδαιμονέ-

στατος 90 19

κίθω κωιη δεισιδαίμονες 125 11

κωι φοβερός 113 9

φόβητρον 113 12 114 19

κωι φόβητρον 191 21

κωι ἀποτρέπω 42 18 (sic) 174 12

κωι ἀποτρόπαιον 112 13

κωιη δαίμονες 43 6 44 9 86 11

δαίμονικός 44 8

πνεύματα? 91 21

κωιη κωκ δαιμονῶντες 87 5

κωιη κωιη μεγαλοδαίμονες 76 12

κωι οικεῖος 42 15 87 24 98 5 124 6

175 5 185 20 189 2 203 25

κωι σφῶν αὐτῶν 42 11. 17 44 2

κωι ἡ 3 8 10 21 106 19 108 5 125 10

191 10

ἡγῆτα 151 8

δὲ ἄρα 178 6

γέτοι 175 7

γε μὴν 96 21

γάρ 92 2 101 14

γούν 87 25

κωι καθαρός 37 65 24 91 21 100 13

130 2 178 25 183 7

καθαρεύω 196 25

σεμνός 100 2 148 16 177 9 186 8 190 20

195 21

γνήσιος 137 2

ἀκέραιος 200 21

ἅγιος 93 22

κωι κ ἀναγνος 111 20

κωι κωι καθαρῶς 91 22

γνησίως 167 18

ἄγνως 175 9

ὄλος 179 18

κωι καθαιρῶ 135 104 12

καθαρίζω 190 26 192 16

Ἐθρα. (ἀπο-)καθαίρομαι 134 17

175 28

κθωι κωι γνήσιος 210 12

ἐγκράτεια 179 7

κθωι κωι (ἀπο-)κάθαρσις 134 20 190 7

ἰσθηκ μνημονεύω 76²⁴
 μέμνημαι 202²¹
 Af. μνημονεύω 175⁸ 198¹⁷
κῖσος μνήμη 92¹⁸

κῖσ ἄρρη 4²⁵ 43³ 44¹⁸

κῖκ ληπτός (ἀριθμῶ) 175¹⁵
 πρόχειρος 185¹²
δουκῖκ προθύμως 134²⁵ 188¹⁸
 207¹⁸ 208³
 ἐτοιμῶς 193²
 ῥαδίως 180² 206¹³
 ἐνχερῶς 206²⁴
κῖκα πρόχειρος 124²⁴
 ῥαστώνη 88³

κῖ ἀρύτω 15⁴

κῖσ αἷμα 66²⁵ 92⁴ 175²² 181²⁵
 φόνος? 65¹
κῖσ κῖσ αναιμος 91²⁴

κῖσ ἵπποπόμοι 12¹⁵
 μορφῶ 4²⁵
 τεκμαίρομαι 196¹⁹
κῖσ? ἀνακρούομαι 10²⁶
κῖσθηκ ἔοικα 60¹ 107³
 ἀπομιμέομαι 176¹
κῖσ ὅμοιος 99³ 16 125¹⁸ 142⁶
 178² 182⁹ 195¹⁶ 199¹
 εἰκός 128¹⁷ 191²⁸ 199²³ 204² 206⁴
 208²
 ἴσος 194¹²
 παραπλήσιος 43¹⁴ 177⁵ 204¹⁶
 ἐμφερής 176¹³
 τοιοῦτότροπος 177¹⁷
 κατάλληλος 101⁸
 προσφνης 13¹⁸
 συνφδός 207²⁵
 πάντως πον 180¹⁴
κῖσ κῖ ἀνόμοιος 9²² 10¹⁹
κῖσ κῖσ ὁμοιοπάθεια 102¹²
δουκῖσ εἰκότως 101²⁸ 105⁸ 182¹⁸
 204¹⁴ 205¹³

πάντως πον 204²¹
κῖσος εἰκῶν 7¹³ 100³ 128⁹ 129¹²
 ἀπεικόνισμα 176¹³
 εἶδος 13¹⁸ 43¹⁹ 96¹⁸ 189⁶
 ἰδέα 5²⁰ 181²⁴
 μορφή 12¹⁴ 43³
 παράδειγμα 129²³
 ὑπόδειγμα 192³
 ἔνδειξις 203¹
 τεκμήριον 179⁸
 ἔξομοίωσις 175²⁶
κῖσος κῖ εἰκότων 113⁷
κῖσος ὁμοίως 3⁵ 101¹⁸ 105²²
 110¹³ 175¹⁷
 οἶα 5²⁵ 6²² 9⁷ 10¹⁸ 179¹⁰
 δίκην 167¹⁴
κῖσος κῖσ ἄμορφος 4¹³ 8²⁴
 12¹⁸
 ἄνευ εἰκότων 53⁶
κῖσ κῖσος ὁμοιοπάθεια
 100¹⁰
κῖσος κῖσ πολύμορφος 5¹⁷
κῖσ τιμαί 178¹⁸

ἰσθηκ θαναμάζομαι 3¹³ 12¹¹ 179¹⁶
 187³
 ἀποθανμάζω 2²⁸ 128⁸
 ἐκπλήττομαι 196¹⁹ 204¹⁴
 ὑπερεκπλήττομαι 2¹⁶ 3¹⁶
 καταπλήττομαι 197¹⁴
κῖσος θάυμα 2¹⁹ 87¹⁸ 94⁵
 101⁶ 102¹⁶ 105²⁰ 204¹⁰
 παράδοξον 153⁵
 ἐκπληξίς 194²²
 τερατεία 180²⁶
 θυματονργία 187³
 θυμαστός 184¹⁹ 203¹¹
κῖσος κῖσ αἰσιοθέατος
 150⁸

ισθηκ καθυποκρίνομαι 195²¹
κῖσος κῖσ καθ' ὑπόκρισιν
 195²⁵
κῖσ λάμπω 126¹⁶

ἐπιλάμπω 129¹⁵
 ἐπιφαίνομαι 76¹⁷
 Δf. ἐκλάμπω 210¹⁴
 καταλάμπω 90¹⁷ 112²⁶ (sic)
 φαιδρύνω 13⁴
 καταργάζω 97¹⁵
 κωπ. ἔκλαμψις 76¹⁰
 ἐπιφάνεια 130¹⁶
 βολαί 44¹
 κωπ. κωπ. θεοφάνεια 130¹²
 κωπ. ἀνατολή 120¹⁰ 125⁸
 ἕως 88⁴ 125¹⁵
 κωπ. κωπ. αὐτὸν ἤλιον
 ἀνίσχοντος 97¹³
 θυκωπ. ἐναργής 200¹⁶
 ἀριδύλως 108⁷
 ἡπ. σβέννυμαι 76¹⁷ 92⁶
 ἀποσβέννυμαι 167¹⁹
 ἡπ. ἄσβεστος 15¹³
 ἡπ. καταλαμβάνω 116⁵. 8 141⁹
 151¹⁹. 22
 ἡπ. ἄβατος 6²³
 ἀνέφικτος 3²³
 ἡπ. ἄβατος 153¹³
 κωπ. κατάληψις 6¹⁴
 κωπ. μελετάομαι 113⁹
 συνασκέομαι 97¹¹
 κωπ. καὶ μὴν 60¹ 194¹⁵
 (vgl. α)
 κωπ. ὅτε, ὁπότε 97⁵ 98⁷
 κωπ. οὐ; 116⁶⁵ 183³
 ἀρ' οὐχί; 174²²
 α κωπ. ἀρ' οὐχί; 176¹⁵ 183²⁰
 οὐχί; 183²⁴

κωπ. ἄνθος 6¹
 βλάστη 114⁵
 κωπ. συλλαβή 7¹⁴
 κωπ. ἡγεμών 96⁵ 178⁴
 κωπ. ἰδιώτης 128²¹ 129⁷ 176¹⁴
 189¹⁷
 ἡλίθιος 207⁷
 κωπ. ἰδιωτεία 135¹¹
 κωπ. μέλος 9¹² 11¹ 12¹⁶ 42¹⁸
 κωπ. γίνομαι 53¹⁹ 96¹¹ 115²⁵
 190¹¹. 15
 γένεσις 53¹⁷
 δράομαι 208¹⁸
 ἐπιτελέομαι 208¹
 ἐνεργέομαι 197¹⁴
 πειράομαι 191⁹
 διάγω 102⁹
 διατίθεμαι 94²⁵
 διάκειμαι 176¹⁴
 μένω 183¹²
 αἰρέω 195²⁵
 φέρομαι 192⁸
 προσέχω 181⁵
 προίστημι 203¹⁶
 ἐνυπάρχω 4¹⁴
 κωπ. οἰκεῖον 107²⁶
 κωπ. σίνεμι, συγγίνομαι
 179²⁰ 188⁹
 συνδιατρέβω 106¹⁴
 κωπ. κωπ. προίστημι 12¹⁰
 κωπ. γεννηθεῖς 2⁹
 γεννητός 58²⁵
 κωπ. γένεσις 58¹⁷. 21 64¹² 99⁹ 101²
 κωπ. ἡ γεννητὴ οὐσία
 8⁹
 κωπ. εἶτα 7¹⁰ 136²⁶ 208²
 ἔπειτα 8¹ 115⁴ 206³
 τότε 101¹⁵. 16 115²⁶ 188¹¹
 οὕτως 65¹⁶
 κωπ. εἰς ἐκείνον 87⁸ 88¹

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ 75²⁴ 130¹⁸

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ⲛⲉὼς 65¹⁴ 75²³ 99²⁶
 ἱερὸν 44¹⁰. 20 75²² 95¹⁴. 17
 ἀφιέρωμα 76²⁵

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ὕλη 3¹⁵ 4⁴ 43²

ⲑⲁⲥⲁⲧⲟⲧⲉ ὠσαύτως 11⁴ 12¹⁵ (sic) 13⁵
 87³
 ὁμοίως 9¹¹

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ὄν 67 10¹⁸ 89³ 174²³
 γούν 2³¹ 114⁴ 116³ 177¹⁷. 23
 ἦγουν 130⁹
 τοίνυν 115⁶ 179² 186¹ 203⁶
 τοιγαροῦν 100²² 207²⁴
 ἄρα 108¹⁰
 δὴ 64¹⁵ 178¹⁹ 183¹¹ 189¹⁶
 δῆτα 11⁹ 111¹⁶ 137⁴ 196⁷
 δὴ ὄν 43²⁶ 188¹⁵ 200¹¹ 202¹⁶
 γέτοι 87¹⁸
 γε μὴν 43¹¹
 μέν 107²⁶ 124²² 198²³
 μὲν δὴ 55¹⁵ 57¹⁵ 115¹⁷ 184²
 μὲν ὄν 199²³
 γάρ 153²⁴ 180¹⁵ 182¹⁹

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ὄντω 11³. 9 13¹ 66²⁶ 128¹⁷
 137⁴ 178⁶
 ὄντω δὴ 11¹⁴ 12²⁰
 ὡδε 4²⁵ 111²⁶
 ὡδέ πη 10¹¹ 88⁷ 95² 111²⁵ 125²⁰
 ὡδέ πως 175⁸
 ταύτη 3¹⁴ 100¹³ 180¹² 195²²
 ταύτη τοι 13⁸ 101²⁶ 102⁹
 ταύτη πη 99²⁸ 102¹²
 τοιοῦτος 58²⁴ 174²¹ 181¹ 183²¹
 184⁵
 τοιοῦδε 2²⁰ 187⁵
 ὠσαύτως 209⁷
 ἀμηγέπη 8⁹
 εἰς τοσοῦτον 95²⁵

ⲛⲁⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ὡς 88¹ 95²⁵ 117²

ⲛⲁⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ⲕⲁⲓ εἰ ὄντω τύχοι
 101²³

ⲙⲁⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ⲧⲟⲥⲟῦⲧⲟⲓ 12¹⁷
 (vgl. ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ)

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ἐπέκεινα 31⁷. 22 58 61⁴ 7¹²
 10⁹. 18 13¹⁴ 15⁶. 10 44¹¹ 45¹¹
 64¹⁷ 90⁵ 117⁴

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ἐπέκεινα τῶν ὄλων
 4⁴ 6⁸
 ὑπέρ 190²

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ θεολογέω 3⁹

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ βαδίζω 150⁴

διατρέφω 142²⁶

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ πορεία 105¹

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ὀλιγωρέω 186⁹

ἐνδίδωμι 209²⁶

συγχωρέομαι 195¹⁶

παρείδον 79³. 9 108³

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ συγχώρησις 196⁵

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ κατὰ συγχώρησιν
 195¹¹ 209²³ (sic)

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ἦρωσ 42²² 43¹³ 44⁹ 64¹⁰

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ δίνημι 108⁹

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ τοιοῦτος 181¹³

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ⲧⲟⲥⲟῦⲧⲟⲥ 137 88²⁰ 89²²
 94³. 11 95²⁴ 178³. 20

τηλικούτος 129¹¹ 204¹⁰

τόδε τὸ (σύμ-)παν 38. 19 45 5¹¹

(vgl. ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ)

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ⲧⲟⲥⲟῦⲧⲟⲛ 180⁶ 208⁸

εἰς (ἐπι) τοσοῦτον 44¹⁸ 64²³ 177¹³
 178¹³

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ ὁ ἡμῶν σωτήρ 184²

ὁ ἡμέτερος 93¹⁸

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ μᾶλλον δέ 185¹⁸ 189¹⁸

τουτέστι 142¹²

δηλαδή 149¹³

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ οἱ μὲν 88³

ⲕⲁⲃⲁⲧⲟⲧⲉ διαστρέφω 11¹³

ⲕⲁⲥⲏⲟ διάστροφος 190²²

Δf. διαστρέφω 196³

ἀναστρέφω 417

ἀνατρέπω 191²⁴

παρατρέπω 45¹⁵

ⲕⲁⲥⲏⲟⲓⲕ διατρέπομαι 134¹¹

καλινδέομαι 113¹⁹ 189²²

ⲕⲁⲥⲏⲟⲟ καταστροφή 44¹⁶

διαστροφή 190⁵

ⲕⲁⲥⲏⲟⲟ ἀποτρόπαιον 111¹⁶

ἀντίστροφος 191¹⁵

ἀνατρεπτικός 182¹⁶

ⲕⲁⲥⲏⲟⲓⲕ ⲁⲓⲁⲓⲕ ⲁⲓⲁⲓⲕ ἐπι-
σκέπτομαι παρ' ἑμαντῶ 95⁴

ⲁⲟⲓⲁⲓⲕ ἥρωσ 97³. 13 111⁶

ⲕⲁⲥⲏⲟ ἐνταῦθα 5²⁰

ἐνθα 125²¹

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ ὡδε κῆκεῖσε 67²⁰

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ ἐνθενόε ἐκεῖσε 88⁴

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ ὡδε ἐνθα 101¹³

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ ἐνθεν 114⁶. 8. 9 135²¹

ἐντεῦθεν 191¹⁵

αὐτόθεν 196⁹

ⲕⲁⲥⲏⲟ νῦν 65¹⁰ 88⁶ 105¹⁶ 174¹⁵

206¹⁷ 209²⁰

ἄρτι 3²¹ 115¹² 206¹⁴

ⲕⲁⲥⲏⲟⲓⲕ ⲕⲁⲥⲏⲟ ἤδη και

ἀπὸ τοῦ νῦν 129²⁴

ⲟ εἶτα 44¹⁶ 93¹² (vgl. 5²⁵ 114¹⁶)

εἶτα (<)

ⲕⲁⲥⲏⲟ ἀλλά 174¹⁸

ἦ 183⁴. 5

οὐχὶ δέ 175¹²

οὐδέ γε 180²¹

ⲕⲁⲥⲏⲟ χροῖ 11¹⁰ 12²¹ 42¹⁶

δεῖ 2¹⁷ 79¹¹ 88²⁵ 98⁶

προσῆκει 3⁵ 92²⁶

ἄξιος 194¹⁶

ῶρα 11¹¹ 136¹⁸

φέρει 148¹⁵

εὐλόγος 191⁸ 197¹³

ⲕⲁⲥⲏⲟⲓⲕ εἰκότως 206²² 208¹⁶

εὐλόγως 188²⁵

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ ἄτοπος 195¹⁶

ⲕⲁⲥⲏⲟⲓⲕ ἄτοπος 191⁷ 195¹²

196⁵

παράλογος 108³ 204³

ⲁⲓⲁⲓⲕ εὐλόγως 205²⁶

ⲕⲁⲥⲏⲟ ἀπεμπολάω 179¹⁹

ⲕⲁⲥⲏⲟ χρόνος 5²⁵ 13³ 94¹³ 181⁸

καιρός 93⁵

αἰών 96¹⁶

ⲕⲁⲥⲏⲟ ποτέ 12⁸ 104¹⁶ 196²³

τοτέ 6¹. 2 104¹¹. 12

ⲕⲁⲥⲏⲟ ἐν χρόνῳ 115²³

ⲕⲁⲥⲏⲟ καθ' ἡμᾶς 88¹³ 96¹²

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ κατὰ χρόνους 200²⁶

ⲕⲁⲥⲏⲟ — ⲕⲁⲥⲏⲟ τότε μὲν — τότε
δὲ 102¹²

ⲕⲁⲥⲏⲟ ὁσὸς τότε 125⁵ 209³

πάλαι? 126¹⁰

ⲁⲓⲁⲓⲕ ⲕⲁⲥⲏⲟ ὁσὸς ποτέ ὅτε 188¹³

ⲕⲁⲥⲏⲟⲓⲕ διὰ παντός 8¹⁸. 26

ἀεὶ 41²⁰ 53¹⁷. 18

εἰς ἀεὶ 8¹⁸ 150²³

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ κατὰ χρόνους 178⁴

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ ὑφ' ἐνὶ καιρῶ 86²¹

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ ἄπαξ 136¹⁴ 202²

ⲕⲁⲥⲏⲟ ὁσὸς τρεῖς 65¹⁵

ⲕⲁⲥⲏⲟ ὁσὸς ἔξ ἐκείνου 150¹⁷

ⲕⲁⲥⲏⲟⲓⲕ ⲕⲁⲥⲏⲟ πρὸς βραχὺ 110²⁵

χρόνον τινά 106¹⁴

παραχοῆμα? 115⁷

ⲕⲁⲥⲏⲟ ⲕⲁⲥⲏⲟ πρὸς βραχὺ 115⁶

ⲕⲁⲥⲏⲟⲓⲕ ⲕⲁⲥⲏⲟ ἐν ὀλίγῳ 182¹⁰

205²¹

ἐν βραχεὶ χρόνῳ 129⁶ 205²³

κκλω **κκω** **κκω** ἐξ αἰῶνος
 μακροῦ 88¹¹
κκλω **κκω** **κκω**
 εἰς μακρὸν αἰῶνα 182⁵
οοωω **κκω** καθ' ὃν ἔξων
 χρόνον 44⁴
κκω **κκω** (ροδωω) ἄλλοτέ
 (ποτε) 149¹⁷ 206²⁵
κκω **κκω** ἄλλοτε 194¹
δωκω **κκω** ἄλλοτε
 ἄλλως 13²⁰
κκω **κκω** πρόσκαιρος 85 189¹
κκω **κκω** πολλακίς 149⁷
κκω **κκω** 12¹⁷ 78²⁵ 107²⁰ 180¹⁵
 δεῖ 3¹ 180¹⁰ 185¹⁵
 πρέπων 11¹ 19¹⁴ 107⁵ 119²³
 εὐλογον 102¹
 εἰκόσ 96²²
 προσήκει 106¹¹ 125²¹ 210⁷
 ἐπαξίως 124²⁵
κκω **κκω** ἄθεσμος 116²⁵
κκω **κκω** **κκω** θεοπρεπής 15⁷
κκω **κκω** εὐσεβής 86²³
κκω **κκω** εἰκότως 135¹²
δωκω **κκω** εὐλόγως 125³
κκω **κκω** εὐσεβής 176^{22. 24}
κκω **κκω** σεμνός 188¹⁹ 206¹¹
 εὐαγής 4³
 γνησιος 178²⁵
κκω **κκω** ἀσφαλής 79¹⁰
κκω **κκω** γωνία 67²¹
κκω **κκω** ἐφόδιον 44²²
κκω **κκω** ὀπλῶν 113⁵
 φράττω 96⁸
 Ἐθρα. καθοπλιζομαι 67²⁶
 παρατάττομαι 179⁵
κκω **κκω** ὄπλον 96⁷
κκω **κκω** ἔνοπλος 68¹

κκω **κκω** φρίττω 183¹⁵
 καταπλήττω 105⁴
κκω **κκω** φρικτός 154¹⁰
κκω **κκω** ἀφοβος 113²
 ἀκίνητος 92¹⁷
κκω **κκω** κίνησις 90²⁶
κκω **κκω** ἀπλάστως 91²³
κκω **κκω** φοινικοῦς 201⁷
κκω **κκω** καταγωνιζομαι 114²⁰ 115¹⁸
 κρατέω 185¹⁷
 περιεμι 205⁴
 διέρχομαι 107¹⁹
 στρατηγέω 96¹⁷
κκω **κκω** ὑπερνικάω 65
 Ἐθρα. νικάομαι 111⁴ 114⁸
κκω **κκω** ἀμαχος 182⁵
κκω **κκω** νίκη 111¹¹ 116⁸
 νικητήρια 93²²
 ἐπινίκιος 2²⁴ 119¹⁶
 βραβετον 191²⁶ 210⁶
 ἐπαθλον 45¹⁸ 176²⁴
 κατόρθωμα 180⁸ 188²⁵ 201¹
 κατόρθωσις 203²⁴
κκω **κκω** ἔαλω 66²⁵
κκω **κκω** ἀκτίς 100¹² 102²
 ἀγγή 97¹⁵
 μαρμαρυγή 15⁴
κκω **κκω** ἄδω (sic) 179¹⁵
 Ἐθρα. ἄδομαι 100²⁰
κκω **κκω** φδή 100¹⁸
κκω **κκω** φδή 43⁹ 100²⁵
κκω **κκω** ποικίλος 12²⁵
κκω **κκω** παντοῦς 134¹⁹
κκω **κκω** ἐπιτέμνω 67¹
κκω **κκω** μικρός 89¹⁹ 113¹³ 180²⁴
 191²⁵
 χείρων 100¹¹
 βραχύς 175¹⁵
 τυχών 129¹⁹ 193²⁶ 209¹⁹

κῆρα κατὰ μέρος 206⁶
κῆρα κῆρα ἰακί 1
 ἐπιλείπει με ὁ χρόνος? 78¹⁹
κῆρα οὐκ ἰακί ἐπιλείπει
 με τὸ πᾶν ἡμέρας μήκος 96²⁸
 (vgl. **κῆρα**)
κῆρα σταυρόομαι 191²⁸ 194¹⁰
κῆρα σταυρός 105²² 192²
κῆρα ἀνασταυρόομαι 114²⁵
κῆρα κατασπείρω 203²⁶
 καταβάλλομαι 83²²
 Ethre. κατασπείρωμαι 174¹⁶ 182¹²
 καταβάλλομαι 96²⁵
κῆρα σπόρος 167¹⁸
 σπερματικός 51
κῆρα ὄρμη (sic) 154²⁵
κῆρα ἐμπίς 176¹⁷
κῆρα ἀσπάζομαι 174¹² 179¹¹ 186⁸
 ὀργιγνάομαι, ὀρέγομαι 184²⁵ 196¹⁸
 στέργω 196¹¹
 ἀγαπάω 199⁴
 ἀσκέω 179¹⁴
κῆρα φίλος 4¹² 88²
 ἀγαπητός 204¹⁷
κῆρα ἀφιλοχρήμα-
 τος 196¹⁸
κῆρα φίλος, φίλτατος 66⁴ 77²⁴
 79⁸ 183⁷ 186⁹ 189² 196¹⁶
κῆρα ἀγαπητός 188²²
κῆρα ζηλωτής? 94¹²
κῆρα φίλια 4²² 141¹
 διάθεσις 3⁸ 178²⁶ 200¹⁶
 ὁμόνοια 96²³
 ἔρωσ 51²⁴
 ἡδονή 96¹³
 ἐπιθνήμια 196¹⁷
κῆρα φιλαλήθως 207⁵
κῆρα διαφθείρω 149¹

ἐπινέμομαι 150¹⁸
 ἀπόλλυμι 167¹⁶
κῆρα προδιαφθείρω (sic) 44²⁸
κῆρα ἀδιάφθορος 110²¹
 Ethre. φθείρωμαι 108³
 διαφθείρωμαι 105²¹ 210⁹
 ἀπόλλυμαι 53¹⁹
 παρίεμαι 111²⁰
 ἀφανίζομαι 101¹²
κῆρα φθορά 107² 113²⁶
κῆρα φθορά 44¹⁸ 150¹⁴
 ἀφανισμός 150²⁰ 152²⁰
κῆρα λυμῖνομαι 108⁴
κῆρα δλετήρ 113¹⁰
 δλέθριος 90²⁶
 δλλυντες 59²⁶
κῆρα κῆρα φρενοβλά-
 βεια 44¹³
κῆρα φθαρτός 44⁵ 51⁶ 61¹
 δλλύμενοι 59²⁵
κῆρα ἀποκνέω 42¹² 43²⁰
κῆρα ἑταῖρος (sic) 177⁸
κῆρα ἑταιρία 194¹⁸
κῆρα συγκλείω 128⁴
 περιβάλλω 129¹ 194⁸
κῆρα πολιορκέομαι 152²¹
 ἀποκλείομαι 101¹⁸
κῆρα συμπολιορκέομαι
 154¹⁷
κῆρα φυλακή 192² 193²¹
 δεσμοτήριον 191⁹
 πολιορκία 151¹⁹ 203¹⁵
κῆρα κῆρα πολιορκία
 86¹⁵
κῆρα τέμενος 2²⁶
 ἄλλος 75²²
κῆρα χωλός 196²³
κῆρα τις 206⁸
κῆρα ἕκαστος 204¹⁷

κατ **κα** κατάλληλος 94 18
κατα κατά τὸ αὐτό 132 879
κατα **κα** ἐμφύλιος 209 19
(κατα) **κατα** **κα** πολλοῦ δεῖ 311
 174 18 183 10 185 24
 μήτι γε 92 24 189 3 190 4
κα **κα** χαίρω 99 22
κατα **κα** ἀσμένως 189 14
κα **κα** στέργον 9 11 12 15
κα **κα** περιλαμβάνω 11 7
 περιβολος 150 5
 ἐρανίζομαι 180 17
 μεταιτέω 196 24
κα **κα** κυκλώω 104 18
κα **κα** περίοδος 93 14 104 17
κα **κα** ἀνανεόομαι 94 6
 Eθηρ. νεάζομαι 89 26
κα **κα** νέος 76 11 175 4. 6. 181 2. 26
κατα **κα** καινότερος 98 26
 ἄρτι 115 11
κατα **κα** ἀνανέωσις 94 5 149 23 152 17
κα **κα** φαίνω 108 6. 10 111 3
 ἀποφαίνω 110 23 204 1
 ἐκφαίνω 98 26
 ἐμφαίνω 205 18
 ὑποφαίνω 198 12
 δείκνυμι 95 17 97 6 100 18 110 18 131 1
 193 19
 ἀποδείκνυμι 114 23 115 5
 ἐπιδείκνυμι 13 21 89 25 97 3 102 16
 113 8 128 9 181 18
 καταδείκνυμι 44 6
 ὑποδείκνυμι 102 19
 παρίστημι 101 4 125 3 179 8 208 18
 συνίστημι 97 3
 δηλώω 150 9 199 15
 παρέχω 200 17
 ὑπεμι 99 3
 λογίζομαι? 175 23
κατα **κα** ἐμαντόν φαίνω 99 11
 111 7 115 20

ἐμαντόν ἀποφαίνω 107 25
 ἐμαντόν δείκνυμι 99 26
 προσποιέομαι 195 21. 24
κατα **κα** **κα** **κα** σχηματίζομαι
 195 21
 Eθηρ. ἀποδείκνυμι 125 4
 δρόομαι? 97 1
κατα **κα** **κα** εισηγητής 184 7
 παραστατικός 204 6
κατα **κα** **κα** **κα** δείγμα 76 8 89 19 104 21
 130 17 150 9
 παράδειγμα 74. 13
 ὑπόδειγμα 102 3
 ἀπόδειξις 4 8 53 6 88 13 92 10 96 26
 106 21 178 9 197 21
 ἐνδειξις 111 8 209 28
 ἐπίδειξις 208 9
 παράστασις 111 1
 τεκμήριον 200 16
 σύμβολον 129 12 202 5
κατα **κα** **κα** **κα** ἀναπόδεικτος 208 12
κα **κα** **κα** ὄφρις 176 18
κα **κα** **κα** ἐάλων 209 3
κα **κα** **κα** ἀήτητος 182 5
 Eθηρ. ὄφλισκάνων 9 14
 ὀφειλόμενος 10 26 19 14 119 22
 Eθηρ. κατακρίνομαι 65 7
κα **κα** **κα** φείδομαι 187 2
κα **κα** **κα** ἀφειδής 79 7
κα **κα** **κα** (sic) φειδῶ 64 24
κα **κα** **κα** συσφίγγω 5 11
κα **κα** **κα** ὄραω 201 10
 ἀφοράω 207 8
 προσέχω 197 3
 ἐμβλέπω 174 7
 προσβλέπω 195 19
 σκοπέω 110 12
κατα **κα** **κα** **κα** ἰω πρὸς βλέπω 87
κατα **κα** **κα** **κα** ἰω ἄνω βλέπω 117 3

ἄνωγί ἰω } 183¹⁹
 ἄνωγί ἰω } προσέχω τὸν νοῦν
 ἰω κλ ἀπειδον 124⁴ 177¹⁵ 187¹⁷

κλω ὄραω 411 1018 11110 135¹⁹ 204¹⁹
 ἀφοράω 155¹⁹
 καθοράω 190⁶
 συνοράω 207²⁴
 εἶδον 71² 92²⁵ 112²⁰ 182²⁴ 187⁵ 191¹
 συνεἶδον 93⁶ 124² 179²¹
 θεωρέω 197¹⁴
 θεάομαι 76²⁶ 89²⁰ 90¹⁴ 116⁹ 132²
 196⁹ 208¹
 σκέπτομαι 176⁷ 184²²
 παραλαμβάνω 150²⁰
 ὄνασθαι? 192⁶
 εὐρίσκω? 207⁶

κλω (sic) γρω προθεωρέω 153²⁴

κλωτ ἐπόπτης 115²⁸

Ethre. ὄραομαι 218 314 1010 1310
 881² 9310 9811 99²⁸ 10215 117²
 19011

θεωρέομαι 116⁷ 205²²

φαίνομαι 58²⁵ 87⁸ 92¹⁸ 97⁶ 10711
 124⁵ 13011 13519 179² 181⁸
 185²⁵ 196⁵ 202¹

ἀναφαίνομαι 180²⁰

ἀποφαίνομαι 129¹¹

διαφαίνομαι 98⁸

καταφαίνομαι 47

φαντάζομαι 190²⁰

δοκεῖ 192²¹

ἀποδεικνυμαι 95¹¹ 136²¹ 177⁷
 181⁷ 184⁴ 196²²

ὑποδεικνυμαι (sic) 111⁵

διαπρεπής 210⁶

κλωδω κλωτ ἀόρατος 313. 15 56
 74. 11 1115 92⁶ 117⁵ 183⁹

ἀφανής 11² 1310 1913 43⁹ 92²²
 9312 9619 98⁵ 124⁶

κλω ἀνόπτης 181²¹ 198²⁴

ἔφορος 94²²

κλωδω ὄρατός 111⁸ 51²³ 5815. 23
 1751

κλω μορφή 1318

τύπος 43⁸

ᾠρα 81⁹

κλω κλωτ ἀνειδέος 413 512 824

κλω θεωρία 791⁹

κλω ὄψις 36 89⁴ 9213 112²⁴ 13011
 13510

θέα 116¹

θεωρία 92²³ 106²¹

ιδέα 76²¹

ἀνάβλεψις 190⁸

τὰ βλεπτικά 1041⁶

αὐτοψία 116⁸

παρουσία 1831⁷

κλω σὺς 1761⁸

κλωτ ἀμπλάχημα 137⁹

κλωτ ἀμαρτωλός 1981³

κλω διαρπάζω 1541⁸

ἀναρπάζω 193²³

ὑφαρπάζω 167²¹

διασπάομαι 67²¹

ἐπισπάομαι 194²¹

κλωτ ἄραξ 154²¹

κλωτ ἀραγή 441⁸ 114⁷

κλω ζάω 102⁸ 113²⁴ 188²⁰

Af. ζωόω 12²⁴

ψυχόω 8²⁵

σάζω 99⁸

ἐγείρω 190²⁶ 1921⁶

ἀναζωπυρέω 981¹ 113²⁵

κλω τω (ἔτι) ζῶν 781¹ 88²¹

κλω δω ἐν ζῶσιν 206²⁵

κλω ζωή 451⁶ 941⁸

κλω κλω εὐζωία 44⁷

κλωτ κλω αὐτοζωή
 τυγχάνων 102⁷

κλω δω θήρ 43²⁰ 7911 91² 115⁸

θηρίον 1001⁹

κνώδαλον 431⁹

ζῶον 175²¹

θηριώδης 45 16 89 19 101 1
 ζωή 92 12
 κωσο ζωοποιός 1158. 23
 λατ κωσο ζωοποιός τῶν ὄλων
 110 22
 κλω δύναμις 19 18 105 8 175 18
 μένος 204 9
 στρατόπεδον 97 20
 κλω γκ κατά δύναμιν 52 4
 εἰς δύναμιν 52 9
 κωκ κλω θεϊκή (θεία) δύνα-
 μιν 3 28 4 6
 κθακλω στρατόπεδον 89 28 152 21
 στρατιά 55 16
 κθακλω κθακλω στρατιαὶ ἀγ-
 γέλων 19 11
 κθακλω ῥώμη 94 17
 κθακλω δύναμις 96 12
 δυναστεία 113 5
 (vgl. ις und ω)
 κωθκ σοφώτερος 176 15
 κθακλω σοφία 175 8 179 11
 φιλοσοφία, φιλόσοφος 94 12 97 10
 196 15
 κθακλω κθι ἄμουσος 52 6
 κθακλω πανσόφως 47 5 12
 (vgl. κθ)
 κωκλω σοφός 55 1 181 6
 ἔμφρων 9 14
 λογιώτατος 175 7. 17
 κθακλω σοφῶς 10 25
 ἔμφρων 186 25
 κλω δξός 201 9
 κλω γάμμος 70 18
 κλω φωλέω 4 19
 ὑποδύνω 104 20
 ὑπέρχομαι 4 5
 Pa. ἔμφωλέω 43 5

κλω μίγνυμι 6 9
 καταμίγνυμι 4 21
 συμπλέκω 6 11
 κθικ συμπλέκω 4 5
 κθικλω μίξις 13 18
 ἐπιμίξια 102 5 209 12
 κθικλω κθι ἄμικτος 67 19
 κθακλω γλυκαίνω 5 24
 κλωκ ἀπέομαι 124 8
 κθακλω ὑγίης 104 21
 κλω μεταβάλλω 5 2
 ἀντικαλλάττομαι 2 9 94 19
 κλωκ μεταβάλλω, μεταβολή 5 24
 100 22 125 12 178 13
 ἐναλλάττω 6 2
 μετάγω 95 22
 μεταρροθμιζω 5 28
 κλωθκκ μεταβάλλομαι 65 6 93 16
 100 12 101 12 116 24 130 6 134 20
 136 22
 μεθαρμύζομαι 87 24
 κωκλωκ μεταβολή 76 21 179 1
 τροπή 5 6 (sic) 79 19
 κλω ὑπέρ 90 28 111 23
 ἀντί 65 24 186 9
 κθακλω κλω ἀντίψυχος 111 14. 19
 137 4
 κθικλω ἀθλητής 209 26 210 4
 ἀριστένς 2 24
 κωκλω εἰμαρμένη 68 45 15
 κωκθερμαίνω 13 2
 κωκλω θερμός 4 21
 κθακλωκθερμός 10 22
 κθακλω θυμολ 100 19 154 24 197 15
 209 15
 ὀργή 185 17
 ἀγανάκτησις 154 19
 παροξύνομαι 154 21

κῖτω οἶνος 65⁹ 196¹²
κῖτω κ.λ. ἀνοιγία 94¹⁶
κῖτω ἀκοντίζω 93¹¹
 τιτρώσκα 178²¹
κῖτω Ἑλληνικός 203^{1. 9. 10}
κῖτω ἀποπνίγω 167¹⁸
κῖτω ἀγγόνη 89¹⁸
κῖτω βρόχος 105²¹
κῖτω ὄνειδιζομαι 201¹⁰
κῖτω βασκαίνω 87¹⁹
κῖτω φθόνος 200¹⁹ 201²
κῖτω κ.λ. ἀφθόνως 104¹⁸
κῖτω ἔχομαι 112²¹ 185²⁴
 ἀπρξ 194⁴
κῖτω ἀσφαλῆς 153²⁶
κῖτω λείπομαι 191²⁵
 ἐπιλείπω 203⁵
 Pa. διαλυμπάνω 13¹⁷
κῖτω λείπομαι 106¹⁸
 ἔλλειπων 155⁸
 (vgl. **κῖτω**)
κῖτω γ.λ.τ.ω τὰ ἐν στερήσει 102¹¹
κῖτω ἔλλειψις 3²²
 χρεία 185¹⁰
κῖτω καλύπτω 150¹⁷ 203²⁴
 ἐπισκιάζω 115¹⁶
κῖτω ἀνορύττω 93⁹
κῖτω **λ.δ.** κατὰ νότον 201⁷
κῖτω ἀναίδεια, ἀναιδῆς 154⁹
 191⁶
κῖτω ἀναιδῶς 191⁴
κῖτω ἐλευθερώω 107¹⁸
 (vgl. **κῖτω**)
κῖτω διατείνωμαι 191²
κῖτω ἀμφισβήτησις 60² 195¹

κῖτω ἔρημος 149¹²
 δῆσις 86¹⁴
κῖτω ἐρημία 67⁹ 76¹² 94³ 149³
 ἐρημωσις 149²⁰
 ὀλεθρον 141⁹
κῖτω πολιορκητής 76¹⁸
κῖτω καταπειρομαι 201⁹
κῖτω πανοῦργος 200²¹
κῖτω ἀκμή 94¹²
κῖτω ὀρίζω 155²⁸
κῖτω ὀρισμένος 5²⁶
κῖτω κωφός 70¹⁸
κῖτω γοητεία 162²⁵
κῖτω γόνος 177^{2. 3. 4. 22} 178^{1. 3}
 181²⁸ 182⁶
 πλάνος? 174^{8. 10. 14}
κῖτω γοητεία 43⁸ 178¹² 182¹⁹
 τὰ περιέργα 178¹⁷
κῖτω γοητικός 44¹⁰
κῖτω **φ.α.** φαρμακεύς 180¹³
 γοητεύω 177⁶
κῖτω πάσχω 79¹¹ 100^{13. 14} 101²² 153²⁶
κῖτω πάθος 42¹⁵ 44^{2. 15} 64¹⁸ 101¹
 142²⁴ 179⁷
 ἐμπαθῆς 42¹⁷
 συμφορά 154¹² 155⁴
κῖτω **δ.φ.λ.τ.** κῖτω φιλαντία
 200¹⁵
κῖτω κ.λ.τ. ἀπαθῆς 79⁹ 101²²
κῖτω συμψηφίζω 178¹⁸
 συναριθμέω 198¹⁸
 ὑπολογίζομαι 54²⁵
 Ethre. συλλογίζομαι 205¹⁹
κῖτω κατάλογος 198⁷
 Ethre. λογίζομαι 88¹⁷ 203²² 208¹⁷
 σκέπτομαι 194²⁵
 διανοέομαι 104¹⁹ 182⁶ 203²⁴
 205⁵ 209¹⁰
 ἐννοέω 182¹

ἐπινοέω 1827
 φρονέω 176^a. 8 185¹¹
 βουλευόμαι 77. 9
οπευ(α), **οπευω** **αευθικ**
 σκέπτομαι παρ' ἑμαντῶ 89^b. 21
 ἐπιλογίζομαι πρὸς ἑμαντόν 208²⁴
οπευω **αευθικ** λογίζομαι παρ'
 ἑμαντῶ 4317
κβεω λογισμός 127. 18
 τὸ βουλευθέν 1821
κθεαυω λογισμός 4211
 φροντίς 16717
μευ χρήσιμος 110²⁴
μευ κ ἀχρηστος 76²²
μευθικ χράομαι 444 66¹⁸ 9417
 99⁸ 106²³ 110²²
κθεμευ χρήσις 83 76²²
 χρήσιμος 515
κμεω χρήσις 177²⁰
ημευκ σκοτιζώ 1081
κθεμευ σκότος 12519
 σκότιος 1511
κμευ σκοτία 12918 1301
 σκότιος 435
κθεμευω κλύδων 105⁸
κθεμευω κινδυνεύω 54²⁴
κθεμευω κ ἀκίνδυνος 88⁴
 188²¹
θωδωθικ δελεάζομαι 12819
θικθωδω ἀκριβῶς 41 115²
 188²² 19019 20514
ρωδω πιστόομαι 181²². 25
 κυρόω 195²
ιδωθικ παρρησιάζομαι 1791
ιδω ὑπερήφανος 11318
αυθω ἔτοιμος 19211
θικαυθω ἔτοιμως 124²⁴

αυθω **ρωθω** προεξευμαρίζω 8717
 Ἐθηρα. παρασκευάζομαι 1134
 σπονδάζομαι 7918
κθεαυθω χάρις 137² 15418
κθεαυθω κεχαρισμένως 200²⁸
κθεαυθω **ρωθω** χαρίζομαι 201²⁴
κθεαυθω ἀγαθός 618. 25 718
κθεαυθω ἀγαθός 1316
κθεαυθω μακάριος 176²³
 εὐδαίμων 51²⁴ 5210
 τρις εὐδαίμων 9318
κθεαυθω ἐπιφημιζώ 42²²
κθεαυθω φήμη 181⁹ 191²²
αυθω κατὰ βυθῶν 79⁶
 βυθίζομαι 1287
 Ρα. καταχώννυμι 16718
κθεαυθω γένος 15416
αυθω ὀπτάω 153²³ 155⁵
κθεαυθω οἰωνοί 77²¹
κθεαυθω ὄρος 1541
κθεαυθω πηλός 1213 13⁶ 6414 102³
κθεαυθω **κθεαυθω** πληόομαι 102³
κθεαυθω περίβολος 6518
κθεαυθω τάγμα 16718
 τάξις 54²¹
κθεαυθω **κθεαυθω** οικονομέομαι
 107²²
αυθω τάττω 51²³
 διατάττω 6²⁴ 7²³
 συντάττω 95²⁵ 193²
κθεαυθω διάταξις 1010
κθεαυθω **κθεαυθω** **κθεαυθω**
 χρυσόροφα (sic) δαιδάλματα 216
κθεαυθω ὄμβρομα 818

κββ παῖς 221 669. 15 671 9420
10423 1805

δοῦλος 124.1. 7

κββθκ νεαρός 818

κββ ἀποστερέω 18520. 21

κββθσο μολύνομαι 10121 1025

χραίνομαι 1023

κββθ ἐναγής 14822

κθιοκββ μολυσμός 13417

κββ βασκανία 20019

εββ μολύνω 652

κββθ εββθκ μαιφονία 14216

κββ ἀκάθαρτος 18314

κββθ(=)π κββθ 14221 14919

κββθπ κθιοκββ μαιφονία 11319

κθιοκββ μιασμός 1023 13417. 18
14822

λύθρον 924

κββ πέταλον 17715. 20

κββ πλανάομαι 98 799. 10 18922
1927

λανθάνω 1816

κββ πλάνος 18821 18916

κββ κββ τίς ἀγνοεῖ; 6621

κββθ κββθβ πλάνητες 7920

κββ κββ κββθβ ἀπλανεῖς
ἀστέρες 7920

κββθ κββ εἰς ἄλγητον 20012

Af. πλανῶ 17623 1927. 18

ἀποπλανᾶω 18810

ἀπατάομαι 1768

ἐξαπατάω 16721

κθιοκββ πλάνη 97 448 8719 9017. 20
10816 11116 11625 1754 17923
18214

ἀπάτη 4410 6416

κββθβ κββ κθιοκββ πολυ-
πλοκος πλάνη 11320

κββθβ κββκβ κθιοκββ
εἰδωλολατρεία 1823

κββ πλάνη 4418 19017

ἀπάτη 19023

γοητεία? 911

κββθ πλάνος 17417 17521 1772. 4
1815 1904

πλάνητες 5818

ἀπατεῶν 17111 18013 18821 18916
19017

γοήτευμα? 1809

κθιοκββθ ἀπάτη 18810

πλάνη 17422 1752

κββ ἀπογενέομαι 7723

κθιοκββ γεῦσις 63

κββ ἐπικομίζω 10421 2013

κββ κββ πολυφορέω 16715

κββκβπ κθιοκββ καρποφορία
16722

κββ ἡλιθιος 953

κββ ἐλαύνω 10412 19216

ἀπελαύνω 1837

ἀποδιώκω 913

κββ ἐξελαύνομαι 17718

Ethre. ἐλαύνομαι 9410

περιελαύνομαι 21010

ἀπαλλάττομαι 9216

κββ ἀπέλασις 1908

κββθ τύραννος 15418

τυραννίς 8618

κββ ἐπικρύπτομαι 1913

Pa. ἐπικρύπτω 19813

ἀποκρύπτω 17822

Ethra. ἐπικρύπτομαι 18625

κββκβθ σκότιος 1083

κθιοκββ ἄδντος 622

κββ ἡδύς 17524

κκ κλ ἄσεμνος 136²⁶
κωκκ κκκ θεοπροπής 106²³
 107²³
ιεροπροπής 92³
λ ἀμείβομαι 8²
 Δf. ἄγω 4⁶ 92¹⁵
κβα διαδοχή 4²³
κβ ξηρός γίγνομαι 202⁷
 Pa. ξηραίνω 13⁶
κκβ λεωφόρος 105¹
κθιακβ ξηρός 5³⁶ 10³²
κκκ χεῖρ 91¹ 93⁹ 100²⁴
κπκ δι' αὐτοῦ 6²¹
κπκκ δι' οὗ 7¹ 111¹ 175²⁵
λ καὶ διὰ πάντων 10¹⁷
κσθκ αὐτοχειρία 194²⁰
κπ κπκ θεωθεῖ ὑφ' ἐμαντὸν
 ποιέομαι 203²¹
κρκ ὁμολογέω 2¹⁹ 3⁵ 44¹⁹ 87²⁴
 92¹² 174¹⁹ 175¹³ 179²⁵ 181³
 ὁμολογία 96⁴
 ἀνομολογέομαι 105¹⁹
 συνομολογέω 93²⁰ 184¹⁰
 μαρτυρέω 179²⁴
κρκ κ ἐξόμνημι 197¹⁸
κθκρθ ὁμολογία 125⁶ 197¹⁵
κρθκ ἐπαγγέλλομαι 95²⁸ 108²
 124²⁴ 177¹⁶ 22¹⁸ 187¹⁶
κκσ ἐπαγγελία 107¹⁷ 26^(sic) 129⁸
 186²⁵
 ἐπάγγελμα 204¹⁷
 ὑπόσχεσις 128¹⁸ 134²⁶
κπ γινώσκω 7⁶ 43¹⁶ 174¹⁶ 176⁵
 180³
 διαγινώσκω 179⁸
 ἐπιγινώσκω 125¹⁸ 126¹⁶
 συγγινώσκω 135¹¹ 188¹⁶
 οἶδα 6⁹ 19⁹ 20¹⁶ 176² 179²⁴ 25¹
 γνωρίζω 8²⁵ 90¹¹ 28¹⁸ 180⁷ 11¹
 ἐπίσταμαι 128¹¹ 194²⁸

νοέω 124²⁵
 φρονέω? 176¹⁴
κπ γινώσκω προγινώσκω 76⁶ 129¹⁰
 Δf. σημαίνω 153¹⁶
 δηλόω 154¹⁰
 δεικνυμι 110²⁸
 Ethpe. γινώσκομαι 95⁸ 107¹⁰ 108⁸
 175¹⁴
 γνωρίζομαι 100¹⁰ 114²⁶ 142⁶
 νοέομαι 3⁸
 ἐπινοέομαι 92²⁵
 ἐπισκοπέω 93¹
κππ ἐπίσημος 152⁸ 154¹⁶
κππ κ ἄδηλος 207¹¹
κππ ἐπιστήμων 2²⁸ 177²⁴
 γνώριμος 106¹¹ 199⁶
 (vgl. κππ)
κπππ ἐπιστήμων 3⁹
 νοερός 9² 13¹⁵ 19¹¹ 130¹
 νοητός 64¹⁷
κππππ νοητός 11¹⁴
κπππ γινώσκω 6¹⁸ 76¹⁸ 180⁸
 ἐπίγνωσις 125⁹
 γνωρίζω 90⁴
 νόησις 53¹⁸
 ἐπιστήμη 180²⁰
 ἐπιστημονικός 79¹⁸
 διδασκαλία 94¹⁴
 κατόρθωμα? 129¹¹
κπππ κ ἄγνοια 125²⁰
κππππ κπππ πρόγνωσις
 76⁵
κπκκ κπππ θεοῦ γινώσις
 129¹⁴ 183²³
 γινώσις πρὸς θεόν 141¹
 θεογνωσία 112²⁵
κππππ κπππ εὐσέβεια? 177⁹
κπππ νοῦς 3¹⁸ 7⁴ 11¹ 11² 127¹
 54²² 92²⁴
κππ παρέχω 2²⁰ 6⁸ 8⁶ 19¹³ 18¹⁸ 95²⁵
 108¹⁰ 125¹
 δίδωμι 91²²

ἐπιδίδωμι 207 18
 μεταδίδωμι 179 19
 παραδίδωμι? 101 19
 καταλείπω 179 16
 δωρέομαι 79 18 104 18
 χαρίζομαι 104 18 190 25
 ἀπονέμω 90 22
 ἐντίθεμαι 197 9
 ἀνίημι 79 18
 προίεμαι 185 20
 ἐπαγγέλλομαι 76 6
δω συγκεχωρημένος 196 16
δω νῶτα δίδωμι 93 20
δωλ **δω** μακαρίζω 187 4
δωα **δω** δεξιὰς δίδωμι 190 28
δωδω **δωδω** **δω**
 μέγιστον ἀγαθὸν ἐδωρήσατο 8 22
δωε **δω** ἐμαντὸν παρέχω 100 17
δωε **δω** ἐλπίδας ἀναρτῶ
 112 21
 Ethpe. δίδομαι 188 9
 προβάλλομαι 76 11 112 26
δωδω **δω** χρῆμα 128 18
δω **δω** ὁσημέραι 89 25
δωα **δω** καθ' ἡμᾶς 93 5
δωα **δω** ὁσημέραι 209 22
 καθ' ἡμέραν 154 19
δωα **δω** ἐφ' ἐκάστης ἡμέρας
 5 5 132 5
δωα **δω** νῦν 66 13
δωα **δω** ἐν ἡμέρᾳ 129 15
δωα **δω** ξόανον 43 5
δωα **δω** μονογενῆς 3 16 4 1 7 7 8 12. 21
δωα **δω** μονογενῆς 64 25 65 5
δωα **δω** ἰδίως 9 10
δω ἀπογεννάω 8 22
δω **δω** γεγεννημένος 7 8
 Ethpe. τικτόμενος 101 22
 γεγεννημένος 8 18

γεγονώς 152 2
 φύντες 87 28
 Af. γεννάω 3 18
δω **δω** γένεσις 4 26 5 1. 5 42 21 53 8 (sic). 8
 γέννημα 7 18 9 2 11 10 (sic)
 ἔκγονος 179 12
δωδω **δω** **δω** παλιγγενεσία 112 20
 115 24 116 4
δωδω **δω** **δω** παλινοβία? 94 8
δωδω **δω** **δω** ζωογόνος 5 2
δωα **δω** βρέφος 153 28
 γονιμώτερος 155 16
δω **δω** θάλαττα 5 19 79 15 129 1
 πέλαγος 130 4
δωα **δω** **δω** κατὰ θάλατταν 7 22
δω **δω** ἐξόμνημι 135 7
 ἐπόμνημι 52 6. 8
δωα **δω** ὄρκος 185 25
 συνωμοσία 190 14
δωδω **δω** **δω** εὐορκία 174 13
 185 24
δωδω **δω** **δω** ἐπιορκέω 174 14
 185 25
δωα **δω** **δω** περιλάμμα 177 15. 19
δωα **δω** δεξιὰ 96 19
δωα **δω** **δω** κατὰ μεσημβρίαν 120 13
δω **δω** ὑπομάσθιος 154 26
δωα **δω** **δω** προστίθημι 125 16 189 17
 197 22 198 8
 ἐπιτίθημι 135 1
 ἐπιδίδωμι 67 2
 πρόσκειμαι 155 8
δωα **δω** **δω** προσθήκη 205 6. 9
δω **δω** **δω** μεριμνάω 185 10
δω **δω** **δω** καίωμα 101 26 155 13
δω **δω** **δω** ἄκανστος 110 19
 Af. κατακαίω 178 17
 ἐκκαλομαι 154 24
 ἐμπίμπρημι 149 2

ὀλοκαντίζω 65¹⁷
φρύγω 13⁶
καταίθω? 29¹⁹

κισσοσ καυστικός 137

ια βαρέομαι 128⁵

κίσα βαρύς 4¹⁶ 5²⁴
ὄλκος 42¹⁸

κίσα φόρτος 129¹⁸

ια τιμάω 2¹¹. 2⁶ 3⁸ 15¹¹ 42²⁶ 43¹⁸
44¹⁰ 75²⁸ 174¹³ 175²³ 188⁹ 192¹².
προτιμάω 198¹⁶
γεραίρω 157¹⁹ 19¹⁰ 119¹⁶

κίσακ ια προτιμάω 185¹⁶

ιασ προτιμότερος 100³
τίμιος 114³

κίσακ τιμή 51²¹ 125⁹

κωκ κικ κίσακ ισόθεος
93¹⁴

σιοκ λω πολυπλασιάζω 167²⁵

κωι μήν 65⁵. 10

κθι κληρονόμος 142²³

κθία κληρος 7²³

ωδ οίκων 6²³

κατοικούμενος 153¹⁸

καθιδρυμένος 7⁶

Δf. ιδρύομαι 90⁴

Ethra. κατοικέομαι 152²⁵

ιθιθικ λω περι πολλου τίθε-
μαι 174¹⁰

ιθι μάλα 186²⁴

μᾶλλον 68¹

μάλιστα 190¹⁸

πλέον 9¹⁸ 92²¹ 128¹¹ 194²³

περιττόν 203⁹

λ ρο ιθι εξ ἅπαντος 107²⁰

περι πολλου 185¹⁵

λω ρο ιθι πολν πλέον 100¹³
101²⁶

πολν μᾶλλον 112²⁴

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 3.

θυκίθι μᾶλλον 188¹⁴

μάλιστα 90¹⁰ 125¹⁵ 175¹⁰ 207¹¹

ἀναγκαίως 113⁵

θυκίθι κλο οὐχι δε μᾶλλον
176²³

θυκίθι λω πολν μᾶλλον 188¹¹
202¹

πολν πρότερον 196¹⁴

οιθι ρο εκ περιουσίας 196⁵
202²⁰

ιθισο κρείττων 3²² 5⁸ 54²¹ 89⁴
94⁵ 97²⁰ (sic) 107¹² 111¹ 177²⁵
181⁸

ἀμείνων 9²³

ἄριστος 5²⁵ 101³

βέλτιστος 54²⁴

μέγιστος 8²² 178¹

ικανός 178¹⁷

σεμνός 197²³

διαφανής 204¹⁶

εὐγνωμονέστερος 125⁶

ἀνωτάτω 209²¹

ἀναγκαίως 76²² 205⁹

ιερός 125²⁴

διαφέρω 214 176¹⁶

ὑπερβαίνω 181⁴

κθισακ κίθισο κίσακ

βίος τῆς φιλοσοφίας 91²³

λ ρο ιθισο } 111¹⁷

λσ ιθισο } πανίερο; 100²

(vgl. λω)

θυκίθισο οτι μάλιστα 4¹

φιλοπόνως? 75²²

κθιοιθισο ἀρετή 12²³ 13¹⁶ 44⁴. 6

.45¹⁸ 68² 88²⁰ 89²⁵ 95²⁴ 174⁷

182²⁰ 184¹

ὑπερβολή 119 192²⁵ 196¹⁵

περιβολή 123¹⁹

περιουσία 88¹⁸

ικανότης 205¹

ἄκρα 185¹⁸

κρείττων 179¹

κθιοιθισακ καθ' ὑπερβολήν 43¹⁵

κῆρα κηροῖδω μεγαλοῦ-
γμα 214

κῆρα περιττά 1057

κῆρα κλ λ ἐπ' οὐδενί λόγῳ
187²² 1925

κῆρα ραο κλ ελω ἐπ' οὐ-
δενός ὠφελεία 19111

κῆρα κλ ἀνωφελής 129²⁵

κῆραοδ λείψανα 91²¹

κῆρα κλ ὠδε κᾶκεῖσε 17915

κῆρα ἐπιτιμάω 105⁸ 193²³ 19911

κῆρα ἀλγέω 15519

κῆρα νόσος 124⁸

κῆρα πάθος 10417. 19 17717

κῆρα ἀρρωστία 10210

κῆρα χρῆ 1766

κῆρα δίκαιος 17518 1947

κῆρα ὄσιος 44

κῆρα εὐλογος 2011

κῆρα θεμιτός 1747

κῆρα θέμις 54²¹

κῆρα εὐσεβής 897 94²²

κῆρα ἐνδίκως 58 17414 17710
20016

κῆρα εὐσέβεια, εὐσεβής 65²²
87²⁶ 90²³ 967. 14 112²³ 17418

κῆρα θεοσέβεια 94²⁵ 112²² 116⁸

κῆρα δίκη 5717

κῆρα δικαιοσύνη, δίκαιος 94²⁴ 1846

κῆρα δικαιοτήριον 183²⁴

κῆρα κατὰ τὸ δικαιοτάτον 7²³

κῆρα λίθος 9018 1004 193²⁵

κῆρα πέτρα 431 11512

κῆρα ἀπολιθόμαι 2026

κῆρα λελιθωμένος 951

κῆρα λίθινος (sic) 206²³

κῆρα εἰδέχθής 4319

κῆρα ἄν 18717

κῆρα κᾶν 12817 15412 188²⁵

κῆρα (ἄν) 13512 196²¹

κῆρα ἄρα 2046

κῆρα ἴσως 19215

κῆρα καὶ μὴν 1025 1768 177²² 180²⁰
καίτοι 1784 180²⁴

κῆρα ὑπερβεβλημένος 100²⁴

κῆρα ὑποδύνω 94²⁵

κῆρα ἱερώμενος 112⁸

κῆρα ἀρχιερέυς 1127

κῆρα ἄκανθος 16718 2017

κῆρα μέτρον 524 7018

κῆρα φύσις 320. 25 410. 17. 20 520. 23
110²⁶ 1751

κῆρα φυσικός 1796

κῆρα λῆξις? 7²²

κῆρα πέφυκεν 92²⁵

κῆρα ἄρα 2014

κῆρα ἄρα γε 79²

κῆρα ἄρ' οὐν 18718

κῆρα χιλιαρχος 1255 12610

κῆρα ζομαι 105³

κῆρα στέφανος 2²⁴ 2017

κῆρα βραβεῖον 11111

κῆρα ἀγών? 1913

κῆρα νύμφη 6512

κῆρα κοινός 11114. 15 11210

κῆρα παντοῖος 7916

κῆρα παντελής 17913

κῆρα ἕκαστος 8²

κῆρα κοινός 105²¹

κῆρα πάντη 618

κῆρα πανταχόσε 10118

κῆρα πᾶν δτιοῦν 7910

κῆρα κατὰ πάντα 1775

κῆρα (sic) μεθ' ὅλα (ἔτη)
155²¹

κλ κωλύω 101¹⁴ 102⁴ 209¹⁷
καταστέλλω 209¹⁸
διείργω 15⁸
ἀνείργω (sic) 174¹¹

κλ ρα κλ οὐδὲν οἶον 202¹⁹

αυκθικ κλ οὐκ ἔστησαν 42¹. 10
14. 20. 24. 26 43⁴. 7

κκλ ἀποχή 196¹²

κκλ κίων 77²¹

κθαυ.κλ ἀστρονομία 43¹⁸

κκκλ χλαμύς 201⁸

κ'κκκ σκυθρωπός 155¹⁷ 197² 201²⁸

κθιοκκκ.κ σκυθρωπός 202⁹. 17

κ'κκκ ἱερεὺς 65¹⁵

κθ'κκκκ ἴφρεια 94¹³ 179¹⁰

κ εἶτα 65¹⁸ 128⁶ 186¹⁴ 205¹³
ἔπειτα 5²⁴ 65¹⁵ 128²⁴ 193²¹ 206²
ἤδη 204¹³

κκ μεταγειντιών 65⁵

κκθικ μετονομάζομαι 153⁵

κκκ ἐπίκλησις 58¹⁸ 94¹

κ'κκ λύρα 2²¹ 10¹⁸ 13²¹ 100¹⁷
101²³

κκ συνάγω 5¹¹ 66¹⁰ 87⁸. 15 97¹
98⁷ 129¹⁷ 185²²
ἐπισυνάγω 149⁸
ἐπάγωμαι 203¹
ἐπέχω (Peal) 88¹⁸
νέω 65¹⁷
συλλέγομαι 181⁷

κκκκκ συνελόντι εἰπεῖν
155¹⁴ 209⁸

κκκ συνηγμένος 110⁹ 141⁷

θκκκκ συλλήβδη 190²⁸

κκθικ συνάγωμαι 11²
συγκροτέομαι 203¹⁵
σύνειμι 97²⁸
συνέρχομαι 10²³ 190¹³

συνίστημι 207¹⁰

κκκκ χορός 199 94¹³ 100²⁰ 119¹⁵
πλήθος 175¹⁶ 179⁵ 180⁵ 186⁸
θίασος 119¹⁷
πολιταί 89²³
σαγηνευθέντες? 129⁷

κκκκκ πλήθος 193²⁸ 206⁶
συναγωγή 66⁸
σννουσία 174¹⁰
σύστασις 181²⁸

κκκκκκ ἀθρόος 52⁴

κκκκθικ ἀπελέγχομαι 87¹⁹
διελέγχω 114¹⁹
ἐλέγχομαι 196⁷

κκκκ ἐλέγχω 115⁴ 202⁴

κθκκκκκκ ἔλεγχος 76⁸ 110²⁶ 114¹⁶
115²⁰ 125⁴ 148¹⁶ 177²³ 201¹⁶

κκκκ λανθάνων 205¹²
ἀπόρρητος 91²⁵ 105⁸ 111¹³ 178²³
181⁶ 184⁹ 190²⁰
ἀφανής 3¹². 15 7⁴. 11 92²⁶ 117⁴ 207¹¹
ἀόρατος 95¹² 96¹⁹
ἄδηλος 130¹¹

κκκκκ θικκ κκκκ κλ οὐκ
ἀγνοοῦντες 189⁴

κκκκ ἐν ἀπορρήτοις 79

θκκκκκ ἀφανώς 5⁶ 11⁵. 14 92⁶ 93¹²
λάθρα 107¹
λαθραίως 108⁷
λεληθώς 90³
εἰς τὸ λεληθός 108¹¹
κρυφαῖος 108⁸

κκκ καλύπτω 119 182²
κατακαλύπτω 155⁵
ἐπικρύπτομαι 206⁹

θκκκκκκκ ἐπεσκιασμένως 141¹⁰
Ethra. λανθάνω 114²⁸ 186²⁴
ἀφανής ἦν 202⁹

κθκκκκκ.κ ἀπόρρητος 4² 6¹⁸ 7⁶
ἄρρητος? 6²²

κθκκκκ.κ κθκκκκ κκκκ κκκκ κξ
ἀδούτου μυχοῦ 7⁷

κδωααδθ περιβολή 311
κδωα άψις 1910
κδωα λιμός 1491 1532s
 ανήμιός 664
ιδω άρνέομαι 1832s 1971s
 άπαρνέομαι 1881s
 έξόμννμι 2012s
κιδωα άρρησις 202s
κιδωαα άρρησάμενος 1357
κθουιδωα άρρησις 1992s
ωλ θυιδ άθμονέω 2012s
κιδουιδωα νόσος 4217 6718 7820
 10210 124s
κωιδ νοσών 101s
 νοσηλευόμενος 17714
 κάμνων 124s
ιδθικ κηρύττομαι 8615 872s 882s
 11914 132s
 καταγγέλλομαι 1111 116s 195s
 2031s
 βοάομαι 95s 1052s 108s 2002s
 άδομαι 18111
 λέγομαι 1741s 1817
 μνημονεύομαι 20317
 περιβόητον έσχε 191s
 Af. κηρύττω 7s 871s 9011 1122s
 180s
 άδομαι 94s
 ήπηξέω 1017
κδωαδθκ ιδωκ άντικηρύττω
 1911s 1941s
ιδωα ρωαα προαναφωνών 1112s
ιδθικ ρωθικ προκηρύττομαι
 881s 95s (sic)
 προαναφωνώνομαι 962s
κιδουιδ) 1011 1281s
κιδωαδθκ) κήρυξ 184s 20414
κθουουιδ κήρυγμα 901s 1931s
κιδωουιδ χριστιανός 1771s

υιδθικ ελλέομαι 612 4224
 περιπολέω 13s
 (έκ-)περιέρχομαι 1341s. 2s. 2s
 περιθέω 651s
 περίοδος 1352s
 Af. περιφέρω 1791s
κιδ κύκλος 191s
 άψις 72s
κωιδ γαστήρ 52s
κδω ύλη 121s
ωδω καταβάλλω (Var. έγκατατί-
 θημι) 9510
ωδω καταβεβλημένος 961
 ιστορέομαι 1811s
 συμφέρομαι 20111
 άναγράφομαι 17424
 Af. γράφω 200s
 έπιγράφω 21s
 έπιγραφή 1771s
 έπιγράφομαι 101s 1201s 1772s
 185s
 διαγράφω 1972s
 υπογράφω 17621 1857
 καταγράφω 2001s
 συγγραφεύς 67s
 ιστορέω 6619
 στηλιτεύω 19S1
 Ethre. άναγράφομαι 19524
 έπιγράφομαι 15517
 συγγράφω 66s
 ιστορέομαι 2041s
κδω βιβλος 952s 17811. 14
 γραφή 94s
 ιστορία 150s
 έπιγραφή 17719
κδω κδ άνευ βιβλων 1801s
 δλω γραφής 897
κδω ρω ιδθ έξ άγράφων 178s
κδωδω χαρακτήρ 20524
κιδωαα συγγραφεύς 15521 1972s
 ιστορικός 15511 203s

κθαυθασο γραφή 95²⁵ 132⁴
 178¹⁶ 199⁵
 σύγγραμμα 44⁷ 113¹⁶ 198²
 ιστορία 65⁸ 66⁵ 67³ 92⁷ 178¹⁰
 ἔγγραφος 195¹⁸
 ἀνάγραφτος 134²

κθθια χιτών 196²¹

κθθια ὤμος 9¹¹ 12¹⁵

εθθθικ πολεμῶ 93¹⁹ 191¹⁹
 πολιορκίῳ 98⁴
 παρατάττομαι 110¹⁸
 συμπλέκομαι 79¹¹
 διαμάχομαι 67²²
 ἀγωνίζομαι 90²⁴
 παραγ[κ]ωνίζομαι (sic) 97¹⁸

εθθθικ προμαχέω 142¹⁸

ρθθθθ πρόμαχος 93¹⁷

κθθκ ρθθθθ θεομα-
 χέω, θεομάχος 92¹⁴ 93⁸. 16 94⁶

κθθθθθ μάχη 4²¹ 67²⁴ 87⁵. 20
 συμπλοκή 107⁸ 108¹⁸
 συμβολή 110¹¹

κθθθθθ κθθθθθ γιγαντομα-
 χία 60¹

κθθθθθ κοπιῶν 154²²

κἀμνω 130¹⁵

καταπονέομαι 129¹⁴

μοχθηρός 129²⁵

κθθθθθ ἄγγελος 7⁸ 13¹⁴ 134¹⁰
 ἀγγελικός 119¹⁷

κθθθθθ καρδία 94⁸

κθθθθθ (sic) ὀρώρει 59²⁵

κθθθθθ ἐπιθαρρέω 207¹⁸

κθθθθθ θάρσος 204⁹

κθθθθθ περιλαμβάνω 5¹⁰ 130¹¹

ἐπιλαμβάνομαι 104²⁰. 21

κρατέω 207¹⁵. 24

κατέχω 87²

ἀπολαμβάνω 9¹⁰
 συλλαμβάνω 193²⁰
 αἰρέω 115¹⁹
 ἐφάπτομαι 87¹⁶
 διαρκέω 209²⁴

κθθθθθ περιληπτός 6¹⁶ 53¹⁸ 58²⁵

κθθθθθ ξιφηφορέω 67²⁸

κθθθθθ περιβάλλομαι 119²¹

κθθθθθ γνώριμος? 83¹⁹

κθθθθθ ἐπινίκιος 112¹¹

κθθθθθ φωσφόρα 15¹⁰

κθθθθθ περιβάλλομαι 201⁸

κθθθθθ χιτών 201⁸

τρ[ι]βων 3¹¹

κθθθθθ καταράομαι 154²⁰

κθθθθθ λόγη 65¹⁶

κθθθθθ παρ' αὐτῷ 179⁹

κθθθθθ παρ' ἐαυτοῦ 79⁶

κθθθθθ ἀνακρούομαι 5¹⁸

κθθθθθ ἀπειλή 201²²

κθθθθθ κατεπάθω 177¹⁶

κθθθθθ ἐφθδ[ι] 43⁹ 100²⁵

ἐπιλαλιά 177¹⁹

κθθθθθ μωρός 93²

κθθθθθ μωρία 9¹⁴ 207¹

κθθθθθ ἐν νυκτί 129¹⁴

κθθθθθ φησί 152¹⁶

κθθθθθ μαθητεύω 88²⁴

ἐξοικειόομαι 203⁸

κθθθθθ μαθητεύομαι 89¹⁶ 177²²

178²⁵ (sic) 182¹⁰

κθθθθθ μαθητής 44⁶ 96⁴ 107¹⁴

φοιτητής 89⁷ 112¹⁹ 177²³

γνώριμος 88²⁴ 106³ 179³ 181²¹

184²⁰

κ.π.καρ λαμπάς 15¹²
κ.π.καρ μ.π.ωκ π δαδουχοῦντες
 15⁹

κ.κα γλώττα 66⁶

π κω ὁπότε 89⁴ 183¹³

κωα ὅσος 124²² 23 129¹
 ὁπόσος 124²³ 179²¹

κ.π.ωω κωα πολλοῦ δεῖ 190⁴
 (sic) **κ.λ κωλ** εἰ μή 204¹⁹

π κωλ μή ποτε (ἄρα) 174²¹ 190
 18. 16

μή ἄρα 175²⁰ 176⁷

ἄρα γάρ 206¹

ἄρ' οὖν 180¹⁴

ἄρ' οὖν μή 175¹

λ.ωω κωλ μή τι οὖν 182²⁶

κωλ.π ὡς ἂν μή 115¹⁵

κω ὀκνέω 196¹
 ἀποκνέω 135¹⁰

κ.κω σκεῦος 3¹² 101¹³ 110¹⁹
 ὄργανον 2²² 5¹¹ 10²³ 68¹ 105²⁵
 108³ 124⁴

ἔπιπλα 3¹¹

μ.πω οὐκοῦν 89¹² 108⁵

κ.δω.π.ω κατὰ πόλεις 189²⁴

μ.π.ω κατὰ τι 188¹⁷

μ.π.ω κ.λ μηδεῖς 129¹⁴

μ.π.ω κ.λ μ ἐξ οὐκ ὄντων 3²⁴

κωαω.π ὑπouλος 178²⁶ 190²²

κωαω πω δ.π.λ ἄπλαστος 196⁸

κ.π.ωαω μουσικός 100¹⁷ 24

κ.θ.ο.π.ωαω.π } 2²² 100²²
 μουσικός
κ.θ.ο.π.ωαωαω.π } 10²⁰ 119²¹

κωκ συμπάω (vgl. Var.) 107³

δ.ωω θνήσκω 78³ 115²² 135⁷
 ἀναιρέομαι 193²⁵

θ.κω τεθνεώς 78¹ 115²¹

νεκρούμενος 115⁸

νεκρός 77²¹ 89¹⁷ 92¹² 19 93⁴ 115⁷.
 18. 17 190⁸ 26 192¹⁶

θ.κω κ.λ ἀθάνατος 4²⁴ 6¹² 42²³
 94²² 113⁷ 176¹² 184² 196¹⁸

μ.θ.π.ω κ.λ κ.π.ω ἀθανασία
 108⁵ 15 111⁹ 112¹⁰ 114²⁴ 116¹⁰

κ.θ.π.ω δ.ω ἐν νεκροῖς 187²⁰

κ.θ.π.ω δ.ω μ ἐκ νεκρῶν 191⁵
 206²⁵

Af. θανατόω 108¹

κ.θ.ωω θάνατος 94²¹

τελευτή 94⁶ 188¹¹

κ.θ.ωω θνητός 4²³ 6⁵ 12 8⁵ 42²¹ 23
 43¹¹ 18. 21. 24 44¹ 3. 15 64¹⁸ 99¹.
 15. 24 100⁹

κ.θ.ωω κ.λ ἀθάνατος 107²⁵
 108¹⁴ 115⁵

κ.θ.ο.θ.ωω κ.λ ἀθανασία 8⁶ 110²⁴

κ.θ.ωω λοιμός 66³

λ.π συγκεράννυμαι 4²⁰ 5²⁶

κ.λ.π.ωω κρῆσις 13¹⁸

κ.λ.π.ωω ἀναμίξ 4⁵

κ.ωω παίω 65¹⁶

πίσσω 29¹⁸ 19

π.ωω π.ωω ῥαπίζω 202⁶

κ.θ.ωωω μάστιξ 94¹⁰

βολή 93¹¹

κ.π.ωω γεωμετρικός 177²⁶

κ.π.κ.π.ωω γεωμετρέω 12⁸

κ.θ.ο.π.ωω γεωμετρία 43¹⁶

κ.π.ω λαγγάνω 15¹¹ 120¹⁰ 175⁸

φθάνω 197¹¹

ἐνίστημι 65⁸

λ.π ὅτι 175²

ἐπεὶ 101²³

κ.ωω λ.π τί δεῖ; 175¹²

επι επειδή δέ 148 14
 επειδή περ 134 2
επι ταύτη 95 192 12
 παρό 94 1
 διό 6 15. 20 10 10. 15 43 18 91 26
αλλη μέταλλα 43 1
επι άνομβρέω 7 2
 επομβρέω 13 18
επι ταπεινός 128 22
επι πραότατα 4 2
επι πραότης 174 6
 επιείκεια 198 12
επι ταπεινωσις 196 13
επι λοιπόν 111 19 134 12 204 8 208 10
 επι 90 21 115 25
 ενθα 93 5
 δη 174 5
 τοιγαρουν? 182 20
επι τελώνης 198 12. 18
επι τελωνεία 197 24 198 8
επι διαλέγομαι 204 5. 23
 προσδιαλέγομαι 135 9
 λαλέω 193 21 194 23
 δμιλέω 106 14
 προσομιλέω 4 2
 φθέγγομαι 125 1
 συναυλιζομαι 137 7
επι (επι) επι δημη-
 γορέω 206 3. 5
επι παρησιάζομαι
 193 25
επι θεόλογος
 65 18 182 4
επι πολυ-
 θρήλιτος 106 19
επι αρητος 5 14 13 11
 19 10
 αλεκτος 6 15 9 2
επι δμιλία 124 5 178 20

επι δμιλλα? 99 2
 όημα 7 15 129 8. 16 182 8 185 26
 όηματιον 113 5 191 23 193 1
 λόγιον 6 19 88 5
 λέξις 198 20 204 24
 διάλεξις 199 7 200 10
 φωνή 8 15
επι άντολεξει 204 20
επι προφησις
 95 15 102 14 197 14
επι θεου λόγος 2 13
 38 5 7. 16. 19 6 4 7 16 8 6. 10 10 11. 17
 11 4 13 8 44 11
επι θεός (sic) λόγος 7 1
επι αλογος 4 18 5 12 6 11
 8 2. 23 13 19 42 25 175 22
επι ό θεός λόγος 4 5
 10 24
επι οι θεοι λόγοι 3 24
 τα θεία λόγια 6 19 174 11
 θεολογία 91 24
επι ψευδολογία 200 15
επι λογικός 3 21 5 13 6 12 8 3. 7
 12 5 13 15. 19 128 15
επι έμπιπλημι 13 16 88 23 116 8 204 9
 καταπιπλημι 191 14
 πληρόω 44 20 65 3 100 13 101 15 105 7
 124 23
 πλημμυρέω 7 3
επι πλήρης 66 4
 έμπλεως 100 7
 παντελής 152 20
 μεστός 194 22
επι παντοδύναμος 11 15
επι πάνσοφος 12 22
 100 22
επι πανάγαθος 3 26
επι παραμό-
 νιος? 100 23
επι παραμόνιος
 5 11 12 22

πληροῦμαι 1297
τελεσιουργέω 523
πλήρωμα 720
 πλήρωσις 10211
ἀθρόως 1218 8618 87
 10118
 παντελῶς 15014 18917
 πάντη 418
 πάμπαν 5818 1375
 πάντως που 17724 18319 1853
 ποῦ 1782
 ὄντως 1410 5319
 ἄρδην 9518 14215
 κοιμῶν 221
 σχεδόν 669
 εὐ μάλα 14223
παραινέω 15324 18523
 προῖσχομαι 1977
προμνάομαι 1084
βασιλεύω 871
βασιλείς 6517 1784
 αὐτοκράτωρ 6611
 τύραννος 7524
 ἄναξ 1759
παμβασιλεύς 4412
 1127 17423
μοναρχέω
 2092
ἀρχή 8620. 23 878 20916
 βασιλεία 718 8615
 τὸ βασιλείον 2094
 βασιλικός 724 158 9513 18925
 βασιλείων 20712
βασιλικός 12525
μόναρχος 879
ἐπαγγελία 13510 17622
 τὰ ἐπηγγελμένα (sic) 20520
ἐνθεν 9326

τις 7617
τί οὖν 18810
 τί δῆτα οὖν 18217
τί δῆτα οὖν 1818
τίς ποτε ἦν 2083
ὅστις ποτ'
 ἦν 19018
 οἷός τις ποτ' ἦν 1153
τίς ποτε ἄρα 20323
ὅτι μή 1110. 11
 τί οὖν οὐχί 1819
 τί μή οὐχί 18111
χορδαί 1019 10020
καταλέγω 19814. 19
 ἐξαριθμέομαι 1987
ἀνάριθμοι 520
ἀριθμός 12611 17515 17918
 1865
λήξις 12018
 μοῖρα 5122
ἀμερής 109. 25 113
μέρη 1024 111 4218
τὰ μέρη τοῦ
 κόσμου 29 49 94 441
(καὶ) τὰ μέρη τοῦ
 παντός 617 98
ἀριθμητικός 1781
ἀριθμητική 4316
μελεῖ 15424
 ἔγκατα 112
μεσεῖω 89
μέσος 326 1020
μέσος 611 810 157
εἰς μέσον 17814
μέσα 5716
δεινός 97
 πονηρός 17714

δουκείω πικρῶς 199²⁶
κθοεῖω πικρία 129²⁶
κίω δεσπότης 93²⁶
 κύριος 52⁵
κῆ **κίω** ὁ τῶν ὄλων δεσπότης
 93²⁵
 ὁ τῶν ὄλων κύριος 94¹
 πατηγεμῶν 112⁸
κλιέω ζηλωτής 179¹⁸
κλιέω λειμῶν 33¹
κίω (sic) ἀποστατοῦντες 67²¹
 ὄχυρός 154³
κίωκ τολμάω 64 93¹⁷. 21 95¹¹
 141⁹ 178¹⁴ 179²⁵ 182⁷. 17. 183⁴
κθαιώω τολμή 141⁹
 τὰ τετολημμένα 93¹⁹ 94⁸
κβαίω ἱμάτιον 104¹⁹
κίωκ χριστός 203¹
κθαικῆ **κίωκ** ὁ χριστός τοῦ
 θεοῦ 203¹³
κθωακ μέτρον 43¹⁸
ωθω τείνω 191¹²
 ἀνατείνωμαι 191²⁰
 ἐκτείνω 5¹⁰
κθαικ **ωθω** τὰς ὀφθαλμοὺς ἀνα-
 σπάω 176¹⁶
ωθω ἤκων 115 13⁸
 ἐπιτεταμένος 102⁰
 Ethre. ἐκτείνωμαι 105¹⁷
κωθω διάτονος 5¹⁸
θωκ ἀνίττωμαι 142²⁴
κθω παραβολή 141¹⁰
ρωθω ποτέ 206²⁶
ρωθωκ πῶ 178³ 190¹¹
 ποτέ 92⁰ 79⁷ 89¹⁴ 97⁸ 100¹⁵ 182²³
 188²⁵ 189¹ 192²⁴
 πώποτε 3¹⁰ 7⁵. 12 12¹¹ 88¹⁹ 89²²
 90⁸ 92²⁵ 95⁶ 96¹⁶ 97². 13. 17 110¹⁴
 113⁴ 177¹⁸ 180²² 181²⁶ 182⁶ 194¹⁷

ἄλλοτε ποτε? 90² (vgl. **κβι**)
 ἐξ αἰῶνος? 113¹¹ 155¹⁶
ρωθω(κ) **κ** οὔποτε 13¹⁷
 οὐ-(μη)-δέποτε 53²⁰ 182²²
 οὐ-(μη)-δαμῶς 101¹⁷ 180¹⁷
 οὐ-(μη)-δαμοῦ 194²⁵ 199²
 οὐδαμῆ, οὐδαμῶς 21⁸
κβθκ θεοπίζω 125⁹ 197⁸ 205¹⁴
 χράω 148¹⁵
κθαικ θέσπισμα 113¹⁶ 153⁶
 χρησμός 88⁵ 153¹⁵
 προφητικός 107¹⁷ 134³
κβ προφήτης 88⁵ 95⁷ 113¹⁶ 175¹⁷
κβ βλάστημα 185¹⁷
κβ προέρχομαι 87⁷
κβκ πηγὴ 7² 13¹² 15⁴
κβ ἀνασπάω 131³
 ἀνεγκύω 130²
 ἐφελκῶ 43¹⁰ 192²⁰
 διαδιδράσκω 107²
 ἄγομαι (Var. ἐλάνομαι) 65¹⁴
 Ethre. καθελκύομαι 196¹⁷
 Pa. μαστίζω 193²³
κβκ μᾶστιξ 191⁸ 201⁷
κβκ μακρός 42³
 δολιχός 19¹²
κβκ εἰς μακρόν 110²⁶ 112⁹ 129⁴
κβκ τέκτων 180²⁴
κβκ ἀνάθημα 75²³
κβκ φωτίζω 97¹⁵ 102⁴. 10
 Af. φωτίζω 8²⁵
κβκ φωτίζω 13² 44¹
 καταναύζω 11¹⁵ 15⁵ 132⁴
 καταλάμπω 11¹⁴
 ἐξάπτω 15¹²
κβκ φῶς 3²³ 9² 11⁹ 13¹ 15⁵
 90¹⁶ 125¹⁹
 γαληνός 141²

κίτσιαι οση *αὐτοφῶς* 1027

κίτσιαι λαμπρός 9715 1798

διανγής 37 17528

φῶτα 155 6412

φωσφόρος 514

κίτσιαι ποταμός 78

κίτσιαι ἡδονή 20226

θυμηθία 949

παῦλα 677

ἡδύς 1925

οικεῖος? 1977

κίτσιαι ἐπ' ἀδείας 20914

κίτσιαι ἡδονάθεια 1891

κίτσιαι ἰχθῦς 1284

κίτσιαι νεός 4410. 19 9322 1008

τέμενος 7522

κίτσιαι πῦρ 10522 15323 17522 17815

πυρά 6517 782

κίτσιαι ῥίνες 1215

κίτσιαι μάντις 7616

κίτσιαι χαλκός 431 1008

κίτσιαι καταφέρομαι 9514

κίτσιαι φυλάττω 14214 1796

διαφυλάττω 19417

τηρέω 13422

συνέχω 658

κατόρθωσις 17525

κίτσιαι ἀποκείμενος 9712 11523

προσδοκώμενος 17624

τεταμειμένος 618

Ethre. φυλάττωμαι 1916

κίτσιαι φυλακή 5819

κίτσιαι κηδεμών 811

κίτσιαι ζυγός 9425 11222 1498

κίτσιαι σκοπός 908 20116

τρόπαιον 9321 11211

κίτσιαι κίτσιαι *τρόπαιον* 9617

10522 11017 1119 1138 11423 2019

τρόπαια νικητήρια 983

κίτσιαι βλαπτικός 4225 9025

κίτσιαι ἐπιβουλος 19320

κίτσιαι ἐπιβουλή 18813

δολερός 19022

κίτσιαι κίτσιαι *ἀπανούργος* 20020

κίτσιαι *συσφαγιάζομαι* (sic) 6524

κίτσιαι *σώφρων* 4216 445 897 11913

κίτσιαι *σφροσύνη* 9424 1746
18323

κίτσιαι *μετά σφροσύνης*
9417

κίτσιαι κίτσιαι *ἀδιατρέπτως* 1914

κίτσιαι *σωφροιστής* 18214

κίτσιαι ξένος 989 18221 20325

ἀλλότριος 620 1026

παραλλάττων 991

ξενικῶν 20311

ἀλλόφυλος 1534

κίτσιαι κίτσιαι *ἐπὶ τῆς*

ἀλλοδαπῆς 20911

κίτσιαι νόμος 6520 1822

θεσμός, θέσιμον 6517 11625

νόμιμος 6625

νομικός 12826

κίτσιαι κίτσιαι *παράνομος* 4415. 22

ἔκθεσμος 439 7717 18215

κίτσιαι *ἐννομούμενος* 882

κίτσιαι *πάρδαλις* 17618

κίτσιαι *πειράομαι* 971 11512 1905 1964
20018

κίτσιαι κίτσιαι *ἄπειρος* 2065

κίτσιαι *πείρα* 20518

κίτσιαι *πειρατήριον* 21012

κίτσιαι *λαμβάνω* 11324 1254 20518

προσλαμβάνω 4423

ἀντιλαμβάνω 10120

ἐξαίρω 11021

ἀποφέρομαι 1022

קטע **קטע** γαμέω 77¹⁵
קתעקע **קטע** μητρογαμέω 89¹⁷
קעקע **קטע** προσποιήσις 195¹⁹

קעע **קעע** χωνεύομαι 76²²

קעע **קעע** χωνεία 76²¹

קעע **קעע** **קעע** ἀνανδος 129²¹

קעע **קעע** ἐμπνέω 204⁹ 207²⁰

קעע **קעע** ἀποπίπτω 8¹¹
καταπίπτω 42²¹
περιπίπτω 67⁷
ὑποπίπτω 100¹⁰
καταβάλλομαι 167¹⁶ 16. ²²

קעע **קעע** προσπίπτω 104²³

קעע **קעע** **קעע** τραχηλισθείς 175⁴

קעע **קעע** προσβολή 13¹

קעע **קעע** **קעע** προέρχομαι 90²⁰ 135⁶ (sic) ²²
137⁸ 189¹⁹ 191¹⁴ 14. ²³ 194²⁴
ἐρχομαι 190²
διεξέρχομαι 106²⁴
ἐξέρχομαι 125¹⁹
παρέρχομαι 180²³
ὀρμάομαι 125¹¹
στέλλομαι 205²¹
ἔξειμι 66¹⁹
πρόειμι 73. 7. 17 10¹⁶
προσφέρομαι 124²²

קעע **קעע** **קעע** χρηματίζω 184²³
Αf. ἐκφέρω 143² 186¹² 190²⁴ 194²³
προφέρω 178²⁰
ἀφήμι 95³
διεξάγω 4²⁴
προσκομίζω 206¹¹
Εθηρα. πειράομαι 185¹⁷
γυμνάζομαι 210¹²

קעע **קעע** γυμνάσιον 197⁵

קעע **קעע** **קעע** ἔκβασις 190⁶

קעע **קעע** **קעע** **קעע** καταστρο-
φή τοῦ βίου 107²⁴ 110¹²

קעע **קעע** προφορικός 7¹⁴

קעע **קעע** ψυχή 175²⁵

קעע **קעע** ἴδιος 181²⁵
οἰκείος 76²² 107¹³ 115³ 8 199²
ἐμφύλιος 65¹ 66²⁵

קעע **קעע** **קעע** ἄψυχος 4¹⁸ 8²³ 24

קעע **קעע** **קעע** ἡ καθ' ὄλον ψυχή 6⁷

קעע **קעע** **קעע** ἐκ τοῦ αὐτομάτου 181¹

קעע **קעע** **קעע** αὐτογένεθλος 175⁹

קעע **קעע** **קעע** αὐτοδίδακτος
187¹

קעע **קעע** **קעע** αὐτοδίδακτος
180¹⁹ 23

קעע **קעע** **קעע** αὐτομαθής
180¹⁹

קעע **קעע** **קעע** αὐτὸς ἀφ' ἑαυτοῦ
106²

קעע **קעע** **קעע** αὐτὸς δι' ἑαυτοῦ
107⁵

קעע **קעע** **קעע** φυτόν 5¹⁷ 13⁸ 19 79¹⁸

קעע **קעע** **קעע** διαπρεπῶς 93¹⁵

קעע **קעע** **קעע** σπονδή 182²⁵ 208⁷
λοιβή 43⁶

קעע **קעע** **קעע** θήλυς 4²⁵ 43²

קעע **קעע** **קעע** σεμνός 186²⁵

קעע **קעע** **קעע** ἀμύνομαι 93¹²
μετέρχομαι 149⁷

קעע **קעע** **קעע** τιμωρία 176²¹
ἐρινός 155³

קעע **קעע** **קעע** ἀτιμωρητί 79⁸

קעע **קעע** **קעע** ἀκόλουθος 128²⁴ 183²⁵ 204⁹
παρακολουθῶ 96¹⁰
ἔπομαι 184⁸
ἐφάπτομαι 100¹³ 102⁴
κοινωνῶ 174⁹
προσέγω 177¹²
ἐπαφάομαι 100¹⁶

קעע **קעע** **קעע** ἔπομαι 53⁷ 55¹⁶

ξενέπομαι 57 17
אפדא **כל** ἀπροσπέλαστος 3 28
 Af. συνάπτω 5 18 44 15 87 15
 ἐπισυνάπτω 207 17
 περιάπτω 90 18
 ἐπάγω 182 10
אפדא ἀκολούθως S9 153 15
אפדא (oder **אפדא**?) λαξεύομαι 115 13
אפדא καθάπτομαι 178 21
 ἀνακρούομαι 100 26 101 24
 Ethre. κρούομαι 100 20
אפדא **אפדא** **אפדא** **אפדא** **אפדא** **אפדא**
 φωνή δι' ἀέρος πληττομένη 7 15
אפדא γυναῖκες 44 18 94 12 174 8 179 10
 180 5
 γύναια 44 8 94 17. 20
 γαμεται 196 15
אפדא **אפדא** **אפדא** **אפדא** **אפדא** ἐμπνέων
 88 21
אפדא **אפדא** **אפדא** ἄπνους 92 17
אפדא **אפדא** φιλημα 202 5
אפדא γηράω 89 18
 καταγηράω 179 8
אפדא **אפדא** πρεσβύτεροι 142 10
אפדא ἀνέτηλν 181 28
אפדא ἐμπλήσθητι 29 20
 κόρος 105 8
אפדא ἡγέομαι 12 11. 17 54 24 176 14
 184 8 190 8 191 17
 νομίζω 9 19 43 15 94 10 186 4
 ὑπονοέω 153 12 186 8
 ὑποτοπέω 42 24
 ὑπολαμβάνω 195 12
 διαστέλλομαι 76 22
אפדא **אפדא** **אפדא** ὡς ἐμοὶ δοκεῖ
 54 24
 Ethre. δοκεῖ 95 28 206 17

νομίζομαι 97 18 108 12 113 10 177 21
 180 9
 ὑπολαμβάνομαι 92 21
 δοξαστός 53 19
אפדא **אפדא** **אפדא** παράδοξος 98 9 204 15
 Pa. προσδοκάω 45 18 94 28 110 14
 152 18 171 12
 ἐλπίζω 97 12 193 15
אפדא **אפדא** ἀπελπίζω 193 17
אפדא **אפדא** δόξα 58 25 175 15 191 15
אפדא **אפדא** ἐλπὶς 94 5 107 15 112 20 192 6
אפדא **אפדא** καταγγέλλω 194 5
אפדא **אפדא** **אפדא** προκαταγγέλλομαι 151 20
אפדא **אפדא** εὐαγγέλιον 88 25 205 28
אפדא **אפדא** ὑπομένω 96 5. 7. 14 105 24 181 24
 183 5 188 28
 φέρω 130 18 148 16 183 16 185 21
 ἔχομαι 194 4
 στέγω 178 22
 διακαρτερέω 94 16
 ὑποδέχομαι 115 22
 ἐφίστημι 105 18
 μελετάομαι 191 10
אפדא **אפדא** **אפדא** **אפδא** ὁμοσε χωρέω
 135 21
אפדא **אפדא** τροφή 82 42 8 94 18. 19
 114 4 179 8 191 5 196 24
 αἰτίον 154 22
אפדא **אפדא** **אפדא** ἀσιτία 94 15
אפדא **אפדא** **אפדא** καρτερικός 195 28 196 12
אפדא **אפדא** **אפדא** ὑπομονή 195 7
 ἐγκράτεια 94 16
אפדא **אפדא** μέγας 106 1
 πλείων 96 118 12 11 93 9 174 14 175 8
 πλείστος 12 6
 πᾶμπολυς 9 13
 μακρός 93 15
 πᾶς 88 8
אפדא **אפדא** εἰς πολλά 99
אפדא **אפדא** ἐπὶ πολὺ 65 6

κκτϛ **κκλκ** πολύθεος 10816
 17928
κκλκ **κκτϛ** πολύθεος 98
κκϛ **ϛ** πολυμερής 1021
κκτϛ **ϛ** πολυδύναμος 114
ιδωσ **ϛ** πολὺ κρείττων 1838
ιδωσ **ϛ** **ρωσ** πολὺ πρό-
 τερον 1792
κκϛ **ϛ** πολύχορδος 1018 1321
κθαικ **ϛ** πολυμερής 921
κκαοτ **ϛ** πολναρμίνιος 1322
 πολυσύνθετος 1021
 (vgl. **κκ**, **ιδω**, **εϛ**)
κθοκ **ϛ** ὑπερβολή, ὑπερβάλλω
 321 14918
κθοκ **ϛ** ἐπὶ μείζον 4215
κκϛ **θκ** πολύχρωμος 215
κκϛ (sic) πολυανθής 215
κκϛ **ω** πλήθος 9417 9710 1284
 1877
 πλειστοί 1795
 σύλλογος 2045
κκϛ **ω** πλειστάκις 525
ιδωσ **κκϛ** **ω** πολυπλασιάζων
 16715
ϛ **ω** σέβω 36 825 1752 1767 19117
 σεβάζομαι 1759
 προσκυνέω 39
κκϛ **τ** **ϛ** **ϛ** δεισιδαίμονες 20920
κκϛ **ω** σεβάσμιος 4228 9022
κθιϛ **ω** σέβας 28 17511
 σεβάσμιος 421
 θρησκεινόμενος 15310
 εὐσέβεια 7619 18625 2041
κκλκ **κθιϛ** **ω** εὐσέβεια, εὐ-
 σεβής 17512. 18. 28 17926 18216
 18322 1868 19611
 θεοσέβεια 1847
 θεολογία 1758
 εὐσέβεια εἰς τὸ θεῖον 19413

κκλκ **κθιϛ** **ω** **κίωσ**
 θεοσέβεια? 8322
κκϛ **κκλκ** **κθιϛ** **ω** δει-
 σιδαιμονία 18213
κίωσ **κθιϛ** **ω** εἰδωλολά-
 τρη; 13418
κκϛ **τ** **κίωσ** **ω** δεισιδαίμονες
 20915
κκϛ **ω** **κ** βλέπτομαι 10015
κκϛ **ω** **ω** βλάβος 1021
κίω **ω** συντάττω 1137
κκλκ **κίω** **ω** ἀντιπαράταττω 9318
κίω **ω** χορός 16714
ω **ω** χορείος 118
κκωκ **ω** μαρτυρέω 652. 21 6626 927. 11
 964 1167 1496 1818. 22
κίωσ **κθιϛ** **κκωκ** **ω**
 ψευδομαρτυρέω 19518
κκωκ **ω** **ω** μάρτυρ 4417 17725 1781
κθιϛ **κκωκ** **ω** μαρτύριον 8826
ω **ω** μαρτυρία 8812 10622 1344 18125
ω **ω** ἀλήθεια 1967
ω **ω** ὁμολογία 19013
κκω **ω** φραγμός 14213
ω **ω** **ω** ἐπανθέω 8616
ω **ω** **ω** συνακμάζω 8710
 (vgl. **ω** **ω**)
κκω **κκ** **ω** ἀπειρος; 72
ω **ω** **ω** τίθεμαι 4413 632 1822 19014
ω **ω** **ω** ἀνατίθημι 217 34 421 434. 7 4416
 4516 20023
ω **ω** **ω** ἐπιτίθημι 1218 904
ω **ω** **ω** προτίθημι 7722 908 20125 20925
ω **ω** **ω** συντίθεμαι 19114
ω **ω** **ω** υποτίθεμαι 1221
ω **ω** **ω** κείμεν 11516
ω **ω** **ω** περιβάλλω 1964
ω **ω** **ω** ἀπαρτάομαι 17625
ω **ω** **ω** ἐπαρτάομαι 20621
ω **ω** **ω** στηλιτεύω 20013

ρω ἴδω ἰποτάτω 198 18
ρω יבול ἀντιτάτω 191 21
ρω ρτο προτάτω 198 16
 προεμβάλλω 3 28
δω ρω συντίθεμαι 192 19 194 19
κω ρω κολάζω 197 16
 ἐπιτιμάω 203 2
 μετέρχομαι 95 12
 τιμωρός 57 18
κω ρω τιμωρία 45 18 176 25
 187 22 189 2. 6 190 18
 κόλασις, κολαστικός 96 13 176 21
 183 14
 δίκη 93 19 194 21
 εὐθύνη 113 23
ω κω ρω δικας ἐπέχω
 93 19
 δικας ἐκτίνω 210 7
κω ρω νομοθέτης 88 20
 95 22 182 3
ω ρω ἔμαντὸν τάτω 54 24
κω ρω τὸν νοῦν ἐφιστημι
 125 21 130 25
κω ρω ὑπόνοια 177 1. 14
 δόξα 199 9
 συνειδός 178 21
ω ρω συντίθεμαι 190 24 192 22
ρω ρω τὰ προκείμενα 149 5
 152 14
 Ethpe. ἐπιτίθεμαι 65 25
 περιτίθεμαι 201 7
κω ρω τιμωρόμαι
 96 5 101 25
κω βόρβορος 64 14 102 3
κω συνεργία 90 13
κω πέρατα 153 9
 ἄκρα 190 1
κω σοφιστής 200 21
κω πνοή 130 2. 4

κω κνίσα 43 6
κω νηκτός 5 20
 ἔρω 79 16 (sic) §
ω καθαιρέω 87 11 93 10 97 20
 ἀνατρέπω 155 16
 αἶρωμαι 95 18
ω καθαιρέομαι 111 20
κω καθαιρέσις 94 3 108 16
 ἀνατροπή 193 18
κω ἔθναρχία 209 12
κω μάχαιρα 194 2
ω προσδοκάω 150 21 193 15
 καρδοκίω 110 18
ω συνίημι 43 17 143 3
κω ἀλόγιστος (sic) 5 1
κω ἀμαθία 125 20
 τὰ πλημμεληθέντα 200 13
κω πένης 128 21 130 17 137 5
 εὐτελής 95 21
κω πηδαλιουχῶν
 8 21
ω ἀποφράττω 90 10 96 23
ω ἀπαγορεύω 196 20
κω ἐκβλητός 92 17 125 23
 ἀπειρημένος 43 9 183 20
 ἀπηγορευμένος 178 14
κω σκύβαλον 92 17
ω ἀναφέρομαι 111 19
ω ἀνεμι 106 15
 Af. ἄγω 4 18 136 24
 ἀνάγω 175 1. 11
 ἀνεκκίω 128 6
κω πρὸς ἔω 125 8
κω ἐπάνοδος 202 14
κω φάρμακον 101 1
 (vgl. ἴω und יב)

κωω τυφλός 10418 1833 19025
 ηρός 1908

κωω φαῦλος 19712. 16
 αισχρός 5425
 χείρων 1895
 ἀνόσιος 18320

κωω κλ ἄπλαστος 20020

κωωω κθωωω πλημμέλημα
 19719

κκωω ἐχθρός 18218
 πολέμιος 1839

κθωωω μοχθηρία 18325
 ἄλυμνρός 12926

κωωω δεόμενος 18520
 ἐνδεής 1749 17919

ωθωωκ δέομαι 17418 18524

κωω χωρέω 15425
 ἐπιχειρημα 1876

ιωω πράττω 6715 949 9618 10118
 δράω 1015 11322 14825 17715
 ἐνεργέω 54 86 9220 934 1082
 διαπράττομαι 7824 8828 10625 18115
 1868

κατορθόω 1827. 21 18921
 ἐπιτελέω 20321
 κατεργάζομαι 137
 καθίστημι 20214
 ἀνύω 20914
 ἐπισκοπέω 14915

Ἐθρε. ἐνεργέομαι 10816
 κατορθόομαι 931
 ἐπιτελέομαι 8919
 ὑπάρχω 926
 πράττομαι (sic) 12919

κίωω ἐνεργής 716
 ἐνεργητικός 12814

κίωωω ἐνεργεια 66 449 6718 909
 12918 20818
 πράξις 44 15 10216 11212 18816
 πράγμα 9422 1844
 τὰ πρακτέα 76 10616

κατόρθωμα 9218 9510
 ἀποτέλεσμα 935
 ἐπισκοπή 14922

κωιω κίωωω μεγαλουργία
 9826

κωιωω κίωωω αισχροργία
 4218

κωιω κίωωω ἀθεμιτουρ-
 γία 11319

κίωωω κίωωω τὰ κατὰ χεῖρα
 1210

κωωωω κίωωωω παράδοξα
 1849. 20 1873

παράδοξα ἔργα 19414 20311

παραδοξοποιός 10214

θανματοργία 20611 (sic)

κθίωωωω κίωωωωω παράδο-
 ξον 19226

παράδοξα ἔργα 19217 20218

παράδοξοι πράξεις 18928

ιωω πτήσσω 11312

κωωωω σκάφος 820 1287 12922
 πλοῖον 1286 12918

ωωω ἀρχέω 6715 14221 19721
 ἀντάρχης 11520 20219
 ἱκανός 1057

ωωω παναλκής 41

ωωωωω διαρκῶς 8910

κίωω βιβλίον 667

ωιωωω προβάλλομαι 325 954 10017. 24

κωιωω αισχρός 4218 448. 15. 22 1797
 18321 18518

κωιωω ἀπατηλός 11121

ωωωωω εἰκη 1927

κωιωω βάσανοι 1921

κωιωω κίωωωω βασιάνων ἐκτός 20122

κωωωω χειμών 9411

ιωωωωω εἰς τοῦπίσω 417

כבב βαρύς 1019
כבב ἔλη 136
כבב ποιέω 1226 6424 7917 9524
 9710 1785 18026
 πράττω 9220 934 9824
 ἐργάζομαι 521
 ἀπεργάζομαι 17615 1838
 κατεργάζομαι 58
 παρα-(κατα-)σκενάζω 926 1774
 καθίστημι 9310 12824
 κατορθόω 1821
 ἐνεργέω 7626
 ἐπιτελέω 9125
 ἀποδείκνυμι 52 1354
 ἀποφαίνω 10617
 ἐπιβάλλομαι 127
 μέτειμι 1782
 ἀνύω 1052
 ἐλόμην 18610
 κρίνας? 11419
כבב θεός 429. 18
 θεοποιέω 98
 θειάζω 1115
 ἐκθειάζω 4222
כבב σχηματίζω 425
כבב ἐξοικειόομαι 1977
כבב λογοποιέω 4421
כבב πορείαν στέλλομαι 10616
כבב ἀνειδωλοποιέω 4210
כבב ἐορτήν ἄγω 9725
כבב κακοῦργος 10522
כבב φαρμακεύς 1774
 18224
 φαρμακεύων 1776
כבב παραδοξοποιός
 57 20720
כבב γεννητός 919 1765. 10
 γεγονώς 1071 (sic)
 πεποιημένος 315
כבב κακώς
 ἔχων 10422

כבב δημιουργέομαι 1217
 γεγονώς 17611
כבב καταδουλώω 11318 20923
 ἵποτάττω 9619
כבב ὑπόκειμαι 11323
 χειρόομαι 8714
 δοῦλος 2096
 ὑπήκοος 18310
כבב δουλεύω 7915
 δουλόομαι 1835 19617
 ἵποτάττομαι 12818
 δοῦλος 5422
כבב ποιητής 211 36 1217 9910
 12911 1767 1806 19217
 δημιουργός 17428 18024
 εἰρετής? 18019
כבב μεγαλοργός 31
כבב ὁ τῶν ὄλων ποιη-
 τής 317 4418
כבב κοσμοποιός
 28. 18 1322
כבב ὁ τοῦ
 παντός εἰδοποιός 316
כבב δημοργική δύ-
 ναμις 1221
 δραστική δύναμις 1311
כבב δημιουργός 1317
כבב ἔργον 79 1322 446 8611 17920
 18816
 ποίημα 10025
 κατόρθωμα 1088
 δημιούργημα 1023
 ποιότης 1319
 τὸ πεπραγμένον 909
 τὸ πεποιημένον 95
כבב μεγαλοργός
 10213
כבב παραδοξο-
 ποιῖα 1945
כבב (sic)
 ἀρρητοποιαί 4511

κ.β.α. δούλος 183¹²
 ολέτης 94²⁰ 180⁵
κ.β.α. βασιλικός 104²²
κ.θ.ο.β.α. δουλεία 156²
κ.θ.ο.β.α. κ.κ.λ δουλοπρεπέστα-
 τος 185¹⁸

ιβ.α. παρέρχομαι 190² 205² 206²
 πάρειμι 115²⁰ 192²²
 διέρχομαι 136²² (sic)
 αντιπαρέρχομαι 79²
 επιπορεύομαι 139 98²⁵ (sic)
 πρόειμι 710 198⁷
 υπερβαίνω 45¹¹ 150²
 υπερβάλλομαι 96⁹. 15
 ἦκω 12²⁴
 περίοδος 194²⁴
 ἐπιδημία 209¹

κ.ω.α.ω. **ι.β.α.** παρανομέω
 186¹⁶

κ.β.α. ἄκρα 87¹⁶
 πέρατα 89⁸

κ.β.α. μέχρι τῶν ἑσχατιῶν 87¹²
 ἑπέρ 154¹⁵

κ.κ.α. ταχίς 95¹¹
 θάπτον 115²¹ 183⁴. 5
 ἦδη 110¹⁷ 208⁷. 10
 αὐτίκα 105²⁵
 φάδως 89¹⁰
 μόνον οὐχί 90⁹ 97¹⁴
 ὅσον οὐπω 87¹⁶ 112²⁵
 δηλαδὴ 186¹⁶

κ.κ.α. μόσχος 65²⁴

κ.κ.α. ἄγριος 101¹

κ.κ.α. ἔτι 129²¹ 188⁹

κ.λ. **κ.β.α.** οὐπω 115¹⁹

κ.μ.α. **κ.β.α.** μέχρι τούτων 42¹.
 10. 14. 20. 24. 28 43⁴. 7 117²

κ.ε.α. **κ.β.α.** εἰσέτι καὶ νῦν 5⁴
 94²⁶ 131¹

εἰσέτι νῦν 97¹ 179⁵ 180⁴ 181¹¹ 183¹

Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 3.

ἔτι καὶ νῦν 195⁹
 εἰσέτι καὶ δεῦρο 174²⁴
 εἰσέτι δεῦρο 93¹ 96¹¹ 183¹⁴
 εἰς δεῦρο 197¹⁴

κ.ε.α. **κ.λ.** οὐπω 12¹⁰

κ.ε.α. ἑορτή 65⁸ 66²²
 τελετή 114⁸

κ.θ.α. ἐκκλησία 92¹ 93¹⁰

κ.α. καταγινώσκω 207¹

αἰτιάομαι 176¹

κ.α. κατεγνωσμένος 189²

κ.α.θ.κ. αἰτιάομαι 11¹²

κ.α. καιρός 120¹¹

ᾠρα 182²⁰

κ.α. ὀνίνημι 192¹²

ἐπαμίνω 76²⁴ 206²⁵

ἄμνηνα 114¹⁶

ἐπικουρέω 134¹²

βοήθεια 128⁶

Ἔθρα.

βοηθέομαι 114¹²

ᾠφελέομαι 175⁶ 181² 182¹⁸

κ.ι.α.α. βοήθημα 99¹⁵ 101²

βοήθεια 90¹²

ᾠφέλεια 710 108¹⁰

ᾠφέλιμος 192¹¹

συνεργία 207¹⁶

εὐεργεσία 124²

κ.ι.α.α. **κ.ι.α.α.** εὐεργεσία 124²⁴

κ.ι.α.α. βοηθός 183¹²

εὐεργετικός 100¹²

ὄησιφόρος 44⁶

συμφέρον 192²

κ.θ.α.ι.α.α. συνεργία 180¹

κ.α.α. ἐπιμνησάμενος (sic) 199²

κ.α.α. **κ.** μνημονεύω 153²²

ὑπομνησάω 176²⁰

μémνημα 198²

κ.α.α.θ.κ. μνημονεύομαι 130²² 181¹⁴
 182²²

ἀπομνημονεύω 1997
 כַּיְתוּבָא μνήμη 65s 66²⁴ 113²⁵
 199s
 ἀπομνημονεύματα 200 10. 2s
 כַּיְתוּבָא εἴωθα 4s 105²⁴ 128 18 197 15 210s
 כַּיְתוּבָא ξῆρος 65s. 1s. 19 182 1s
 ἦθος 8s 186²⁴ 196s
 כַּיְתוּבָא συνήθως 98²⁴ 99 1 101 1s
 135s 191s
 (vgl. כַּיְתוּבָא)
 τὸ ἀκόλουθον 180 1s
 לַאֲסֵר ἀδικέω 186 1s
 לַאֲסֵר ἄδικος 45 1s 183²¹ 195 1s
 παράνομος 77 1s
 כֹּהֵלֵאס παρανομία 113 1s
 סוּכְלֵאס πλημμελῶς 136²⁵
 כַּיְתוּבָא παῖς 154 2s
 סוּכְלֵאס לυπέομαι 201 2s
 סוּכְלֵאס λυπέω 191s
 כֹּהֵלֵאס λυπηρός 202s
 τὰ ἀπεμφαινοντα 202 17
 יֹאסְדֵיכֵאס πηρόομαι 202s
 כַּיְתוּבָא παραχαράττω 202 17
 כַּיְתוּבָא θυμίαμα 177 1s
 τὰ ἀναθυμώμενα 175 2s
 כַּיְתוּבָא ὀφθαλμός 94²² 182²³
 ὄψις 64 1s 202s
 כַּיְתוּבָא ἵπ' ὄψεσιν 153s
 כַּיְתוּבָא רַגְלֵי ἵπ' ὄψεσιν (sic) 108 1s
 ἵπ' ὀφθαλμοῖς 106 1s 190 1s 192 1s
 יֹאסְדֵיכֵאס παραποδίζομαι 101 1s
 יֹאסְדֵיכֵאס ἀμέλει? 155 1s
 לַאֲסֵר ἐπιβαίνω 153 1s
 εἰσερχομαι 154s
 εἴσειμι 135 2s
 Ἐθρα. σκήπτωμα 125s
 Δε. συνεισφέρειν 178 17
 εισηγήομαι 193 1s

כֹּהֵלֵאס αἰτία 57 112s
 αἴτιος 177²⁴ 180 1s
 παράτιος 177s 188²³
 לַאֲסֵר כֹּהֵלֵאס τὸ πάντων αἴτιον 6 1s
 ἀπάντων αἴτιος 10 1s
 כֹּהֵלֵאס προφάσει 179 1s
 לַאֲסֵר ἀνακαλέομαι 112s
 לַאֲסֵר ὑπέρτερος 6 1s
 Ἐθρα. ἀνορθόομαι 105²³
 ὑπερεκκύντω 179²³
 Δε. (c. לַאֲסֵר) ἀθετέω 195²³
 לַאֲסֵר ἐπὶ 4 1s
 ἄνω 5s 87 64 1s 102 17
 ἀνώτερος 10 1s 113 17
 ἀνωτάτω 3 17. 2s 106 17
 ὑπέρτερος 19 10
 לַאֲסֵר כַּיְתוּבָא ἀνωτάτω 4s 6 10. 1s
 90 10 174²³
 ἐπὶ πάντων 204 1 207s 208²³ 209 1s. 2s
 כֹּהֵלֵאס כַּיְתוּבָא ὑπερκόσμιος 7 2s
 לַאֲסֵר כַּיְתוּבָא ἀνωθεν 7 1 19s 95 7
 כֹּהֵלֵאס ἀνωτάτω 15 7 175s (sic) 179 11
 כֹּהֵלֵאס βωμός 65 1s 66 1s. 2s 75 2s
 לַאֲסֵר πλεονεκτέω 186 1s
 כֹּהֵלֵאס πλεονεξία 195 1s 197²⁴
 כֹּהֵלֵאס κόσμος 175 1
 βλος 94 7 129 1 130 1s 174 1s 182²¹
 αἰών 19 1s
 לַאֲסֵר εἰς αἰῶνα 13 1s
 αἰώνιος 97s 176²²
 αἰδιος 111 1
 לַאֲסֵר כַּיְתוּבָא εἰς αἰῶνος 86 17 87 2s 88 1s
 90 1. 2s 95s 97s. 2s 98s 115 1s 134s
 182 1s 191 1s 192s
 ἀπ' αἰῶνος 181 1s 191 2s
 πώποτε? 195 1s
 ποτέ? 200 2s
 לַאֲסֵר כַּיְתוּבָא ἐκ τοῦ παντός αἰ-
 ῶνος 89s

κσλε σλεσ κοσμικός 96²⁵
 κσλε σλε κσστ του σύ-
 παντος κόσμου 315 1220
 τουδε του παντός 179²⁴ 1807 (vgl.
 λ κσσ)

κσλε κοινός 174¹⁹

κσλ λαός 98⁴ 142¹⁰
 ἔθνος 178¹² 180⁴ 181²⁶

κσλ καταδύς 519

κσλ ἐγκαταδεδικώς 436

σσλ βαθύνω 518

κσσλ βαθύς 771 86²¹ 197⁵

κσσσλ βάθος 59 167¹⁹ 178²¹
 βαθός 519 618 79¹⁷ 129¹⁷

ισα οικέω 328 728 120¹⁰ 125⁹ 194⁶
 κατοικέω 111⁴ 152²⁴

σσσ ισσλ ἔνοικος 1008

κίσσασ βίος 82 42²¹ 44⁵ 45¹⁷
 94¹² 179⁷ 185⁷

διατριβή 728

δαίτα 182¹⁵

διαγωγή 176²²

ἦθος 197²⁰

τρόπος 186¹⁰

σσι κίσσασ κίσσασ οὐρανόν
 μεταδιώκειν 97¹¹

κίσσλ κίσσασ ὁ μακρός αἰών
 428

κσλκ κίσσασ ὁ μακρός αἰών
 130¹²

κίσσασ κλτ ἀβλωτος 4517 113²⁴

κίσσασ οικήτωρ 148²⁴

κίσσασ κλτ ἀοικητος 153¹¹

κίσσασ οικητήριον 1001. 5. 7

κίσσασ σσσ οικητήριον 150¹⁵
 ἔστια 188²⁰

κσλ νέφος 418

κθσσασ ἐπεικεια 1748

κσσσ διατριβή 177¹² 185¹ 197²³
 ὀμίλια 99¹⁵
 ἔστια 191⁵

κσσσ κσλ διατριβω 188⁹

κσκ κσ κσ κσσ κσλ κσλ
 τῷ βλφ ἐπιδημέω? 183¹⁶

κσλ ποιμνη 799

κλσσασ τελευτή 110¹² 191²

ισσσ δεκατεύω 678

κίσσασ δεκάτη 678

κσκκ διπλασίων 1501

κσκκ κσκκκ τετραπλασίων
 1503

κσκκ φιλονεικία 939

κθίσσασ ληνός 142¹⁴

σσλ διερευνάομαι 432 4517

κθσσασ ἔγνος 15010. 19

ισσσ ἀποτέμνω 18517

καθαίρέω 947

ισσσθκ καθαιρέομαι 14212 209⁶

ἀφανίζομαι 7628

ἄλλισκομαι 14919

ισσσθκ κσσσ προκαθαίρέομαι
 8712

ισσσθκ κλτ ἀκαθαίρετος 15018

κίσσασ ὀλζα 17716 18517

κίσσασ καθαιρέτης 7612

πολιορκητής 7628 153⁵ (sic)

κίσσασ περιηρημένος 20918

κθίσσασ ἄντρον 11515

σπήλαιον 11511

κσκκ θρέμμα 799. 11

κσκκκ δνσμή 88⁴ 12010

δνόμενος 9714

κσσσ κσκκκσσσ κατὰ δνόμε-
 νον ἥλιον 1258. 15

σσι φεύγω 10812 1541 19619

ἐκφεύγω 202^α
 κῶσις φηγή 107^α
 κῶσις ἦλια 4^ε 8^{ιγ}
 κῶσις κραταίος 91^α
 κῶσις ἕπερβολή 153^{αβ}
 κῶσις προασπιστής 93^{ιγ}
 κῶσις συκοφαντέω 195^{ιγ} 201^ε 202^α
 κῶσις συκοφαντῶν 96^{αβ}
 κῶσις ἀτοπία 42^{ιγ}
 κῶσις μέλλων 87^{ιγ} 96^ε 112^{αβ} 125^γ
 186^γ
 δεῖ 136^{ιγ}
 κῶσις γῆ τῶν μέλλον 96^α 102^{ιγ}
 129^{ιγ} 205^{ιγ}
 κῶσις παρασκευάζω 90^{ιγ} 96^γ 98^ι
 101^ε 102^{ιγ} 183^γ 184^ε
 κατασκευάζομαι 100^ι
 σκενωρέομαι 188^{ιγ}
 ἔθηρα μέλλω 207^{ιγ}
 ἐπιτηδεύω 183^α
 κῶσις (sic) παρασκευή 68^ι
 κῶσις προθυμία 135^ε
 κῶσις παλαιός 78^α 88^ε 116^{αβ}
 182^{ιγ}
 πάλαι 142^{ιγ}
 κῶσις τῶν κῶσις πάλαι πρό-
 τερον 83^{ιγ} 129^{ιγ}
 κῶσις πλούσιος 114^ι 128^{ιγ}
 κῶσις περικαλλής 81^γ 150^{ιγ}
 ὄρατος 61
 σεμνός 76^{ιγ}
 κῶσις σάρξ 3^ε 92^{αβ}
 σῶμα 37. 9 8^{αβ} 12^{ιγ} 42^α 18. 21 44^{αβ}
 92^{αβ} 175^{αβ}
 κῶσις ἔσσαρκος 106^{ιγ}
 κῶσις σωματικός 111^{αβ}
 κῶσις ποιητής 182^α

κῶσις στόμα 90^{ιγ} 94^γ 186^{ιγ}
 190^γ 7. 12
 κῶσις περιλείπομαι 177^ι
 κῶσις ἀπολείπομαι 57^{ιγ}
 κῶσις λαγνίστατος 185^{ιγ}
 κῶσις κατάλληλος 99^{ιγ}
 κῶσις φιλόσοφος 88^α 97^γ
 182^α
 κῶσις φιλοσοφία 174^ε 19
 φιλόσοφος 44^ε
 κῶσις πείθω 89^{ιγ} 90^α 97^{ιγ} 107^{ιγ}
 192^α
 ἀναπείθω 94^{ιγ}
 κῶσις ἐμαντὸν πείθω 114^ι
 κῶσις πείθομαι 53^α 64^{ιγ} 94^α
 171^α 192^{ιγ}
 κῶσις ἀπειθής 89^{ιγ}
 κῶσις πείσμα 113^ι
 κῶσις ἐπὶ πειθῶ 206^ε
 κῶσις πιθανός 113^ε 186^α 190^{ιγ}
 κῶσις πιθανός 184^{αβ}
 κῶσις παρεϊαί 121^ε
 κῶσις πεδήσας 41^γ
 ἔθηρα. πεδήθεις 101^{ιγ}
 κῶσις δεσμός 194^α
 κῶσις διελών 9^γ
 καταδιελών 91^α
 κῶσις διεστώς 209^{ιγ}
 κῶσις νέμομαι 189^{αβ}
 κῶσις ἦμιον 155^ε
 κῶσις, σῶσις θυκῆ τῶν
 τὸ ἀμφιγνοούμενον 195^ι 2
 κῶσις γεωργέω 12^ε
 κῶσις γεωργός 142^γ
 δορυφόρος 154^{ιγ}
 κῶσις γεωπόνος 67^{αβ}
 κῶσις γεωργία 68^ι

κθᾱῖα στρατιά 123²⁸
κθθθκ επιστραφεῖς 134¹⁷
κθ ἀποδίδωμι 11¹ 184²³
κθλθθ κθ ἀποκρίνομαι 193²⁸
 194⁸ 199¹⁰ 204²²
κθκθ ἀνέλκων 131⁴
κθθθ ἀνάδοσις 114⁷
κθκθκθ επιστρεπτικός 182¹⁵
κθθθθθθθθ ἐπιστροφή 136²⁴
κθκθκθ τρυφηλός 93¹⁸
κθθθθ τρυφή 167¹⁸
θθκ ἐπιτρέπω 93²¹ 174⁸ 177¹⁴
θθθ ἐκτέμνω 43¹
θθθθ κατακόπτω 43¹
 ἀποτέμνω 87²
 τάττω 51²²
θθθθ θθθθ θθθθ κατακερματίζω
 9¹²
θθθθθ ἀφρημένος 94⁴
θθθθθθκ λαξεύομαι? 115¹¹
 κόπτομαι 101²⁶
 διασπᾶομαι 101²⁴
 ὑποτέμνομαι 105²⁸
θθθθ **θθθθθθθθ** **θθθθθθθθ** **κθθθθθθθ** κατα-
 κόπτομαι 76²³
θθθθθθθθ **κθθ** ἀρραγής 8¹⁰
κθθθ ἐργάτης 204¹²
κθθθθθ **κθθθθθ** **κθθθθθ** πάσαις ψήφοις 93³
κθθθ κελεύω 65²⁵ 104¹⁵ 191¹⁶
 ἐγκελεύομαι 90¹¹
 παρακελεύομαι 4¹⁶ 128² 137¹
 προστάττω 129¹⁵ 205¹⁹
 διατάττωμαι 89⁶
 ἐντέλλομαι 134²² 182⁹
 παραγγέλλομαι 185¹¹
 Ethr. προστάττωμαι 128⁴
κθθθθθθ παράγγελμα 134²¹

παραγγελία 185⁷
 ἐντολή 175²⁵
 πρόσταγμα 104¹² 196²²
 ἐπίταγμα 135¹¹
 παρακέλευσις 137⁸
κθθθθ φηή 114⁵
 βλαστός 86²²
κθθθθθ πεδῖον 19¹⁴
κθθθθθθθ ἑκστασις 64²⁵
 ἀκράτεια 42¹⁹
κθθθθ καρπός 6² 8²² 42⁸ 44² 67⁶
 95⁸ 142¹¹
κθθθθ σιδήρεος 43³ 100⁸ 105²³ 181²¹
 σιδήρεος 92¹¹
κθθθ ποτώμενος 19¹⁴ 43¹⁰
 ἀπέπτη 107¹
 πτηνός 55¹⁵
κθθθθθ πτηνός 79¹⁷
κθθθθ ὤμος 92⁵
κθθθθ χορηγέω 101²⁰
 ἐπιχορηγέω 13²⁰
 νέμω 7²⁴
κθθθθθθθ πρωτανευθεῖς 96²²
κθθθθθθθ ἐπιχορηγία 5²⁵ 12²⁵
κθθθθθθθ ἐπινοέω 44⁵ (sic) 154¹⁹
 μηχανάομαι 4²³ 114¹⁷
 πορίζομαι 79⁷
κθθθθθθθ **κθθθθθθθ** ἐμαντῶ πορίζω
 177¹⁷
κθθθθθθθ περιέργον 177¹⁹
 μηχανή 93¹⁰
κθθθ ἀποδίδωμι 51²¹
 Af. φύω 8¹⁷
 ἐκφυή 142¹¹
κθθθθθθθ ἀμοιβή 126¹⁷
κθθθθθθθ (sic) φυτουργός 8¹⁷
κθθθθθθθ πρόσωπον 116²⁴ 128²⁰

ωλ.τ κροζια εἰς αὐτοῦ πρόσ-
ωπον 134²

ωροζια αὐτοπροσώπως 135⁸

μια παραχωρέω 183¹⁵

μιαθικ σώζομαι 137⁴

κροια σωτήριος 100¹⁸ 125²⁰

μοια ὁ σωτήρ 124². ²² 125⁵ 126¹⁰
129²⁰ 130⁸. ¹³ 142⁶. ²⁴ 148²³ 153²⁴
155⁸. ²¹

ὁ σωτήρ ἡμῶν 130²⁶ 149²⁵ 150¹¹
153¹⁹. ²¹ 155⁶

ὁ ἡμέτερος 181¹⁵

Χριστός 86¹⁹

λ.τ μοια κωπ ὁ ἡμέτερος
σωτήρ 91²⁰ 95¹⁷ 97¹⁰ 125⁷ 128¹²

μοιατ σωτήριος 87¹⁶ 137² 171¹³

λ.τ κροια ὁ τῶν ὅλων σωτήρ
10¹⁷

κοινός(?) ἀπάντων σωτήρ 8⁸

λ.τ κωτ κροια ὁ κοινός
ἀπάντων σωτήρ 7¹⁹

κροια σωτηρία 7⁸ 79⁸. ⁶ 108¹⁵
110²² 112¹⁰ 129¹⁴

λύτρον 137⁸

σωτήριος 111¹⁸ 112¹⁸

κροιατ σωτήριος 111²² 167²¹

ε.ια κρινω 124⁸ 175²⁴

ε.ια διεστώς 69 7²²

παράδοξος 102¹⁸

διαλλάττων 43²⁴

κ.ια λω πορρωτάτω διεστώς
3²⁵

κω.ια κωα.α τεμένη 93²⁵

ε.ιαθικ διαιρούμενος 101²⁸

καθιερώμενος 93²⁶

ε.ιαω διεστώς 810

διακρίνων 81 93¹

ἀφορίζων 81

διεξηγμένος 51⁸

διαφορά 5²¹

ἀφιέρωμα 93²²

κ.ιαω διαφορά 8² 9²² 43¹⁷

κριτήριον 92²⁸

ἀφιέρωμα 92¹

διάκρισις 41⁴

κ.ιαωω ἀφωρισμένως 87¹

κ.ιαω κ.ι ἀδιάφορος 177²¹
ἀδιορίστος 205⁸

ω.ιαω διασπάω 66¹

λ.ια ἀπλώω 59

κ.λ.ια ἀπλοῦς 109

ἠπλωμένος 11²

ἐφηπλωμένος 11⁵

κ.κ.κ θα.λ.ια κοινωνικός 174¹⁰

η.ιαθικ ἀπορέομαι 205⁶

κ.ιαω ἀπορία, ἄπορος 154²² 196²²
205²⁶

κ.ιαω εὐχερής 206¹⁸

κ.ιαω ἐρημνεια 128⁹

ια τήκω 13⁶

κ.ιαω ψυχρός 154¹⁴

κ.ω πλάτος 510

κ.ω.ω.α.α πλατύς 510

ω.ω (δι-) ἀνοίγω 88¹⁵ 89⁹

η.ω.ω ποικίλος 83²⁰

πεποικιμένος 100⁶

καταποικίλων 13²⁰

παντοδαπός 51⁷

κ.ια.ω.α ξόανον 66¹⁷ 99²³ 100²

τὰ ἄψυχα 76²⁰

εἶδωλον 116²⁴

κ.ω ἐθέλω 6²⁴. ²⁵ 88⁸ 110¹⁸ 149¹⁰

βούλομαι 67²⁵ 90² 99¹⁰ 110²³ 179³

ποθέω 89¹⁸

δικαίω 199¹⁴

φιλοτιμέομαι 93⁷

κθιαπια κβγ προθυμητόν
192²

κβγ κλ ια άκων 15517
Ethr. εθέλω 8719

κθιαβγ πρᾶγμα 8818 9516 988
12814 1785 18016. 20

χρῆμα 1818
ἐπιτήδευμα 19425
ἐπιχειρήσις 18018
οἰκονομία 11025

κβγ βουλή 10110 2042

βούλημα 904
βούλευμα 710
θελητικός 623
θέλων 624
καταθύμιον 20926
προθυμία 19125

κβγ προθύμως 9416 967
ἐκῶν 10525 10612

κβγ ανθαιρετος 19224

δβγ κοσμέω 224 9323 20117
στεφανώ 7523 7918

δβγ σεμνός 15016
Ethr. κατηξιωμένος 2106

κθβγ δαίδαμα 314

κατασκευή 1508
κατασκευασμα 15010

κθβγ κοσμήτωρ 316

κθβγ (sic) εἰρωνεία 19519

ββγ προξενέω 1303 1412

ββγ θηρεύω 12914

σαγηνεύω 13010

ββγ το προαλές 1871

κβγ βωργέω 12924 1302. 7

Ethr. ἀγρεύομαι 1306
θηρεύομαι 1302

κβγ ἄγρα 1282

θήρα 1309

κβγ θηρευτής 12812 20411

ἀλιεύς 9524
σαγηνευτής 12824
ἀμφιβολεύς 1309

κθιαβγ ἀλίερα 9521 12812 12924

κθιαβγ δικτυον 1282

θηρευτικός 12918

κβγ νηστεία 19612

κθβγ γραφαί 215

δβγ συνήμι 7018

κθιαβγ ἀτίμια 20620

κβγ ἀσελγής 11411
ἀκόλαστος 4217 13419 1748 18519
μαρός 18321

κθιαβγ ἀκολασία 4423 19514

κθιαβγ το ελλικρινές 21012

κθβγ δι' εὐχῆς τιθέμενοι 19412

κθιαβγ εὐχή 9120. 24 14220 1836
19618

κθιαβγ προσευκτήριον 932. 23

κβγ ἄγαμα 4420 7526 9923

1002. 5. 7 10519 10623 1083

ξόανον 7622 (sic) 911

εἰκῶν 1313

ἔδος 659

κβγ καταναγάζω 132

κβγ φέγγος 12915

ἀγγή 1024

μαρμαρυνγή 119

κβγ δεινός 412 18013 20022

κβγ ἀτιμότατος 9022

κβγ αἰκίζομαι 19717

λοιδορέω 15420

ἐμπαροινέω 45¹²
 ⲛⲓⲛⲥ ὕβρις 192¹⁸ 201⁶ 206⁸⁰
 αἰκία 181²⁸ 195⁷
 ἀτιμία 191⁹
 ⲛⲓⲛⲥⲉⲓ ἐπ' ἀτιμίᾳ 201⁷
 ⲛⲓⲛⲥⲉⲓ ἐπονειδιστος 206⁹
 ⲓⲛⲥⲉⲓ διαρρηγνύμαι 128⁵ 129¹⁷

ⲗⲃⲟ δέχομαι 12⁸ 178⁹ 202²⁸
 ἀναδέχομαι 108¹⁵ 113⁸ 137⁸ 189⁷
 192¹⁴
 παραδέχομαι 151¹⁴ 16 167¹⁹
 παρεκδέχομαι 196¹
 ὑποδέχομαι 167¹²
 διάδοχος 96¹⁰
 λαμβάνω 88¹⁵ 116¹¹ 191⁸
 ἀναλαμβάνω 180²²
 ἀντιλαμβάνω 102¹¹
 ἀπολαμβάνω 88¹ 104²⁸ 106¹¹
 μεταλαμβάνω 71⁰ 205²⁵
 παραλαμβάνω 112²⁴ 125²²
 μεταλαγχάνω 130⁵
 ἀντεπαρύομαι (Var. ἀντεπάγομαι)
 101²¹
 ἐρανίζομαι 181¹
 ἀπολαύω? 4² 192⁵

ⲕⲃⲁⲗⲉⲥⲟ ⲗⲃⲟⲥ διάδοχος
 177¹²

ⲕⲗⲉⲥⲟ προσηνέστατος 175²⁴
 φίλος 176²
 Ethra. συμπααραλαμβάνομαι 90¹⁴
 μεταλαμβάνομαι (sic) 96¹

ⲗⲃⲟⲃⲟⲕ τυγχάνω 44¹⁴ 94¹ 107²²
 149²² 192⁶
 προστυγχάνω 206⁷
 παριών 206⁸

ⲗⲃⲟⲗ ἀντι- 93¹⁸
 ἀντικρύ 65⁸

ⲕⲗⲁⲁⲗⲓ ἐναντιος 41⁵ 10²² 93⁴
 97²⁰ 182¹²

τοῦναντίον 64¹¹ 12 93²¹ 183⁸ 25
 185¹⁹
 ἔμπαλιν 177⁷
 ἀντίπαλος 96⁹ 19 (sic)
 διάφωνος 194²⁶
 ἐξ ἐναντίας 182⁸

ⲕⲗⲁⲁⲗⲟⲥ τοῦναντίον 128²¹
 ⲕⲗⲁⲁⲗⲓ ⲉⲗⲓ ἐναντίων 10²⁵
 ⲗⲃⲓⲧ ⲕⲃⲟⲗⲉⲥⲟ πάνδοχος 41²
 ⲕⲃⲁⲗⲉⲥⲟ ἐποδοχή 12¹² 79¹⁸
 ⲕⲗⲁⲁⲟⲟⲟ (sic) συμφορά 44⁸

ⲗⲃⲟ συμπήγνυμι 511
 νευρόω 96¹²
 ⲕⲗⲁⲁⲗⲟⲥ πλῆκτρον? 100²⁰
 Ethra. πήγνυμι 201⁹
 προσηλόομαι 114²⁵
 καθιχνέομαι 178²¹

ⲓⲃⲟ θάπτω 66¹⁸
 ⲉⲗⲓ ⲓⲃⲟ συγκατορύντω 78¹
 ⲕⲓⲗⲁⲃⲟ ταφή 106¹¹
 ⲕⲓⲗⲁⲃⲟ μνήμα 42²² 115¹¹

ⲕⲗⲁⲟ αὐγήν 911

ⲉⲗⲓⲟ φθάνω 77²¹ 115²¹ 190² 208⁶
 προλαβών 95¹⁰ 96²² 149³
 ⲉⲗⲓⲟⲃⲓⲕ προκαταληφθεῖς 208⁶
 ⲓⲃⲟⲟⲟⲓⲟⲥ πρὸ αὐτοῦ 181²
 πρὸ προσώπου αὐτοῦ 186⁶

ⲉⲗⲓⲟ ⲗⲃ ⲉⲗⲓⲟ πρὸ παντός 174¹²
 ⲗⲃ ⲉⲗⲓⲟ πρῶτον πάντων 112²²
 191¹⁷

ⲉⲗⲓⲕ ⲗⲃ ⲉⲗⲓⲟ ἐνώπιον πάντων
 178¹⁵ 18
 εἰς πάντα 179²⁵

ⲓⲃⲟⲟⲟⲓⲟⲥ ⲉⲗⲓⲟ τὰ προσεχῆ 7²¹
 ⲉⲗⲓⲟ ⲉⲗⲓⲟ πρὸ 95⁷ 130¹² 135⁷
 ἔμπροσθεν 53⁴

ⲓⲟ ⲉⲗⲓⲟ ⲉⲗⲓⲟ πρὶν 66¹⁹
 ⲉⲗⲓⲟⲓⲟ πρότεροι 181⁸

ρωτο ρ πρώτον 203s
 πρότερον 65¹⁰ 927 1114 178^{1s} 183^{1s}
 πάλαι 66s 83^{1s} 90^{2s} 112^{1s} 175s.
 15. 17 179^{2s} 181s 183^{1s}
 πρόπαλαι 96^{2s} 175^{10. 1s}
 πριν 76^{2s} 93^{2s}
 πρόσθεν 191²⁰
 ἐξ ὑπαρχῆς 93^{2s}
 πάλαι πρότερον? 113⁹
 ἐκ μακροῦ πάλαι? 175s
 (vgl. **κδοιας**)

κρωτο πρώτος 107^{2s} 108^{1s} 110^{11. 17}
 111s 180^{14. 16. 21}
 παλαιός 113^{1s} 180¹⁷ 181¹ 182^{4. 17}
 πρόπαλαι 95s
 πρότερος 89s 178^{2s} 197^{2s}
 ἔμπροσθεν 94s

κρωτο πρώτος 198¹⁹

κρωτο πρώτος 7s 134¹⁹ 190¹⁰
 193²⁰
 πρότερον 677
 πάλαι 151⁹

κρωτο ρ πολὺν πρότερον
 136²⁰

ρωτο πρότερον 136^{2s} 208s
 πρώτα 128^{2s} 2017

ρωτο καθιερόω 93^{2s}
 Ἐθρα. ἀγιαζομαι 102⁹

κρωτο ἄγιος 100s

κρωτο κ ἀντερος 111²⁰

κρωτο πανάγιος 100¹

κρωτο κρωτο ἱερά 93^{2s}

κρωτο σεμνός 95^{1s}

κρωτο ἀγγελία 94^{1s} 179^{1s} 196¹⁴

ρωτο μένω 54^{2s} 101¹⁰ 191s
 διαμένω 65^{1s}
 ἐπιμένω 187²⁰
 παραμένω 194⁴
 ἔκκειμαι 105^{1s}
 ἐκδέχομαι 110^{1s}

ρωτο ἀνίστημι 115^{1s. 21}

καθίστημι 181^{1s}
 ἐπανίσταμαι 193^{2s}
 φνῶ 186s
 ἀναβίωω 191⁴

ρωτο κ ἀσύστατος 196s

κρωτο ἐπανάστασις 67^{2s}
 ἀντιλογία (sic) 125^{1s}

ρωτο προεστώς 142^{2s}

ρωτο συνίστημι 444 94^{1s}
 (Pa. oder) Af.
 ἴστημι 96^{1s} 114^{2s} 117⁴
 ἀνίστημι 93^{2s}
 ἐφίστημι 87^{1s}
 καθίστημι 31⁹ 87¹⁷
 παρίστημι 107^{1s. 2s} 108¹⁴ 110²⁰
 112¹¹ 115⁵ 129⁴
 συνίστημι 51^{1s} 111¹¹ 134 90^s 92^s
 ὑφίστημι 9s. 15 12^{2s} 13s. 1s
 ἐγείρω 98s
 ἀνεγείρω 94⁴ 112^{1s}
 Ἐθρα. συνεστώς 71⁴ 9²⁰ 101^{9. 2s}
 114 86¹⁴ 187⁶
 ὑφρεστώς 91^{9. 2s} 12^{2s} 86^{2s} 95^{1s}
 ἀνατίθημι 94^{1s}

ρωτο ἀσύστατος 93^s

κρωτο σύστασις 45^{1s} 210^s
 συνεστώς 9⁹

κρωτο ἀκμή 81⁹

κρωτο ἀναβλωσις 106²⁰ 136^{1s}
 190^{8. 10} 208¹¹
 ἀνάστασις 190^{2s}

κρωτο κνάνεος 15s

κρωτο ἀναιρέω 66^{2s} 105^{2s} 194¹
 σφάττω 65⁹
 ἐπισφάττω 78^{2s}
 κατασφάττω 64^{2s} 77^{2s}
 Ἐθρα. σφαγιαζομαι 111^{1s}

κρωτο προαναίρεομαι
 194^{1s}

κρωτο κρωτο βονθνοία 175^{2s}

κρωτο ἀνδροκρασία
 92⁵

κίβη δῆς 10¹⁹
κίβη δῆμος 75²⁴ 89²⁸
 πάνδημος 174¹¹
κίβη ἀνάγκη 45¹⁸ 154²⁵
 ἐπάναγκος 43⁹
 βίαιος 105²⁴
κίβη **κ** ἐξ ἀνάγκης 207¹⁴
κίβη κατηγορέω 142²¹
κίβη κατήγορος 198¹
κίβη κατηγορία 200¹⁸
κίβη ὕμνος 119²²
κίβη βάνανσος 100⁵
κίβη βάνανσος 180²⁰
κίβη ξύλον 4¹⁹ 90¹⁷ 100⁴ 115⁷
 ἰκρίον 114²⁵
κίβη ἀνακουφίζω 5²⁴
κίβη τινές 150²⁰
 ἐπὶ βραχὺ 106¹⁴
κίβη **κίβη** οὐδ' ὄλωσ 105²⁸
κίβη **κίβη** μικρόν ὕστερον 129²⁸
κίβη **κίβη** πρὸ μικροῦ 93¹⁸ 135⁷
 πρῶν 93⁸
κίβη **κίβη** πρὸς βραχὺ 115⁶
κίβη ψόφος 129³
κίβη **κίβη** ἀνανδος 92¹⁷
κίβη κτάομαι 9⁸ 68¹ 98⁸ 129⁷
 ἐπάγομαι 190²¹
 μέτοχος 188²⁴
κίβη **κίβη** οὕτως ἔχει 176¹⁴
κίβη **κίβη** ἔρωτα ἔσχε 51²⁴
κίβη κτήσις 154¹⁷ 179¹⁹ 196²⁰
 χρήματα 192⁶
 ὑπαρξίς 196²¹. 25
 οὐσία 179¹⁶
 τὰ ὑπάρχοντα 174⁹
κίβη **κίβη** ἀκτήμων 186¹⁰
κίβη κάλαμος 201¹⁰

κίβη **κίβη** ἀπραγμόνως 188²⁰
κίβη βοάω 88⁷ 98⁸ 111²⁵ 183¹⁷
 κρᾶζω 10¹¹
 φωνέω 106¹
κίβη χειρούμενος 96²⁰
κίβη κόφινος 105⁷
κίβη **κίβη** προαγορεύω 76¹⁷
κίβη **κίβη** χρησιμφός 76¹⁶
κίβη **κίβη** χρησιμός 76⁵ 175⁷. 11
κίβη ψύχω 107²⁶
κίβη ψυχρός 4²¹
κίβη **κίβη** ψυχρός 10²¹
κίβη ἀναγορεύω 3¹¹ 44¹⁴ 114²
 καλέω 4⁹ 180¹³
 ἀνακαλέομαι 83¹⁹ 149¹⁰ 184⁴
 ἀποκαλέω 141⁸ 198¹²
 ἐκκαλέομαι 105⁸
 ἐπικαλέομαι 183¹³
 προσκαλέομαι 128⁵
 συγκαλέω 206⁸
 φημί, λέγω 175²¹ 202²⁵
 ἀνεῖπον 42¹². 14
 ὀνομάζω 4¹⁸
 ἀναγινώσκω 52⁸
κίβη **κίβη** θειάζω 188¹²
 Ethpe. καλέομαι 190⁸
 ἀποκαλέω 174⁷
 ὀνομάζομαι 65¹⁰
 ἀναγορευομαι 97²²
 λέγομαι 79⁵
 χορηματίζομαι 97²⁵
 νομίζομαι? 177¹⁰
κίβη **κίβη** θεολογούμενος
 95⁷ 97⁵
κίβη **κίβη** κλησις 132²
 ἐπίκλησις 91²⁰ 182²⁵
 ἀνάγνωσμα 94¹⁸
κίβη **κίβη** ἀγροί 75²⁴
 χῶραι 44¹⁰
 κῶμαι 44¹⁹ 67²⁶

κῆρα κατὰ ἀγρούς 189²⁴

κῆρα **μολα** ἀνά τὰς χώρας
208²²

κῆρα ἀγροῖκος 94²⁰ 95²¹ 180⁶
189²¹ 204¹

κῆρα (sic) ἀγροικία 135¹¹

κῆρα ἔρχομαι 199⁷

προσέρχομαι 125⁵ 126¹⁰

ἐφάπτομαι 102^{8.9}

προσπαύω 104²⁰

κῆρα **κῆρα** **κῆρα** οἱ ἐγ-
γυτάτω γέροντες 77²⁵

κῆρα προάγω 102¹⁸

προάγω 95² 128¹⁶ 174²⁴ 203^{9.10}
208⁷

συνάγω 8⁹

ἐπιφέρω 183²

Ethra. μετέρχομαι 91²³

παφέρχομαι 94²

μέτειμι 107¹⁶ 112²³

πάρειμι 97⁷

πρόσειμι 124⁴ 125⁷ 126¹⁵ 178¹¹

καθίημι 199⁵

ἐπίβασις 128⁸

κῆρα πολεμέομαι 89^{24.25} 93^{11.15.}
90 97¹⁹ 98²

κῆρα παρών 41²⁰ 131² 135⁸ 142⁷
151¹⁸ 152¹ 174¹⁵ 179²⁶

ἐπιπαρών 8⁶ 13¹¹

ἐπιχωριάζων 8²⁶

ἐγγυτάτω 7²¹

θιασώτης 91²⁵

ὀρώμενος 87¹⁴

κῆρα ἐγγύτατα 4¹

κῆρα παρουσία 101¹⁸

κῆρα πόλεμος 66^{9.19} 67^{24.26} (sic)
87⁵

κῆρα θῆμα 111¹⁶

κῆρα κηρός 13⁶

κῆρινος 65²⁵

κῆρα ἄκρον (τοῦ ἱματίου) 104¹⁹

κῆρα γηράω 77²⁴

κῆρα πρεσβύτερος 199²

κῆρα δεινός 113²⁶ 154²⁰ 210⁹

χαλεπός 67¹⁹ 155²

στερρός 94¹⁷

ἔσχατος 96⁶

κῆρα **κῆρα** **κῆρα** ὄσπιστος
ἔγω 125²

κῆρα βαρῦ 196²¹

κῆρα μέγας 8²⁰ 10²² 67²⁰ 98⁶ 113¹³
177²³

μείζων 125⁶

παμμεγέθης 115¹⁷

σεμνός 207⁶

προστάτης 179⁴

διδάσκαλος 135²² 177²⁶ 178² 180¹
184²²

ὑπέρ (c. Acc.) 89²⁵ 207¹⁵

κῆρα **κῆρα** στρατηγός 79⁷

κῆρα **κῆρα** ἀρχιερέυς 141⁷ 194⁷

κῆρα **κῆρα** ἀρχισυνάγωγος 104²⁴

κῆρα **κῆρα** μεγάλοι 15⁸ 66⁸ 175⁶

σεμνότεροι 201²⁴

διαπρεπέστατοι 207¹¹

κυριώτατοι 174²²

πλεονεκτήματα 194⁷

κῆρα **κῆρα** ἄριστα 66¹⁰

κῆρα **κῆρα** ἐπιφανέστατοι 67¹

κῆρα **κῆρα** μέγεθος 13¹⁸

ὑπεροχή 123²⁰

ὑπερβολή 42¹⁵

ἀξίωμα 123²⁸

ἀποδοχή 196¹⁰

τὸ μέγιστον 125¹⁶

κῆρα **κῆρα** ἐπὶ μέγα 187¹

κῆρα **κῆρα** μυρίοι, μυριάδες 5²⁰ 175¹⁶
178¹⁸

κῆρα **κῆρα** **κῆρα** μυριάνδροι 207¹⁰

κῆρα **κῆρα** ἀύξω 42¹⁵ 150^{18.21}

προκόπτω 209²²

ἐλαύνω 44 18
 ἀκμάζω 209²
 κῶι αὖξω 138 196²¹
 κῶιδικ ἐντραφεῖς 204²⁴
 κῶμικῶ τιθήνη 4 12
 κῶι ποθέω 88 18
 κῶ κῶι πατορέκτεις 195 15
 κῶι προτρέπω 134²⁴ 176²³
 θέλω 100 19
 κῶκῶι ἡδονή 42 19 44⁸ 179⁶ 197⁶
 κῶκῶι ἡδονή 114⁴ 6 196 16
 ἡδυπαθής 114⁸
 ἐπιθυμία 42 17 185 17. 19
 κῶκῶιδικ φαντάζομαι 99²⁴
 κῶκῶικε φαντασία 44⁸ 107⁸
 128 19 202 10
 κῶκ ρ.ω (sic) προσδέχομαι 151 19
 κῶι ὀργίζομαι 185 18
 κῶοι κῶι ἀμνησικάκως 185²¹
 κῶιδικ βάλλομαι 193²⁵ 194⁹
 κῶικ συναισθάνομαι 101⁹
 κῶι αἰσθησις 92²² 23
 αἰσθητήριον 9 12
 κῶκῶι αἰσθησις 14 10 53 19 99²²
 κῶικαλῶι αἰσθητικός 100 1
 κῶκῶιδικ αἰσθητός 10 18 11 14
 58²⁴ 25
 ἀπίος? 58 16. 23
 κῶι ὀδεύω 178⁹
 ἐπιπορεύομαι 87
 περιπορεύομαι 57 16
 ἐπιστρέφω 149 10
 ῥέω 4 17
 ἐμπλέω 79⁶ 105²
 ἀποθημέω 88³
 ἔξανύω 19 18
 παιδεύω 174⁹ 176 15
 κῶικα κῶι ἀέναος 7²
 κῶι κῶι ἀπαίδευτοι 189 17

Ethre. (ἐκ-)παιδεύομαι 117² 175 18
 οἰστρούομαι 210⁸
 κῶι ῥοή 5 1
 κῶοι ῥοώδης 5 1
 ῥευστής 3²⁰ 5²⁴
 κῶκῶικε πορεία 106 15 209 14
 πλωτή 79 15
 περίοδος 79 19
 περιφορά 58²⁰
 κῶοικῶικε παιδεία 527 204⁶
 ἐπιστήμη 54²¹
 κῶι μεταδιώκω 97 11 189 1 197⁶
 ἐλαύνω 55 15
 ἀπειλάνω 91²³ 149²
 κῶοι διωγμός 94 11 193²³
 κῶοικ δειλός 108 12
 κῶοιδικ τρέω 194 17
 κῶοικ σπενδῶ 87 15
 κῶοιδικ σπενδῶ 114 16 176²⁴
 κῶοι c. ρα συντρέχω 96²³ 202⁷
 ἀνατρέχω 207 14
 φθάνω 181 10
 κῶοικ διῆπενύω 19 13
 κῶοι δρόμος 19 12 79 19 97 14
 συνδρομή 4 15
 κῶοικ ῥήτωρ 180²³
 ῥητορικός 12⁹
 κῶοοι μέθη 114⁶ 9
 ιοι ἀνθέω 89²⁶
 θάλλω 8 18
 κῶι τιθασεύω 100²¹
 κῶοι (sic) ὁδή 6²
 κῶοι πνεῦμα 106 1 183 12
 ἄνεμος 105³
 κῶοιδικ ὑπόομαι 115²²
 Δf. ἐπαίρω 64 12 187 1
 ὑφαιρούμενος 110²³
 κῶοικ κῶοι διαραῖ στόμα 204³

κρωί ὕψος 944
κρωίς τὰ μετάρσια 7917
κρωί εἰς ὕψος 59
 μετέωρον 417
κρωί **ⲗ** ἄνω μετέωρον 524
κρωί (sic) ὑψηλός 11318
 μεῖζων 2062
κρωί ῥοπή 135 9318 12011
κρωί ἀγαπᾶω 782
 ἑράω 11410
 φίλος 9917 18310 1876 20019
κρωί **κωί** θεοφιλής 8318 958
 9712 1756
κρωί **κωί** φιλήθονος 11410
κρω **κωί** φιλοπαθής 11411
κρωί **κωί** φιλαλήθης 17419
κρωί φίλος 9918
κρωί **κωί** θεοφιλέστατος
 7914
κρωί **ⲗ** **κωί** τὰ φίλα τῶ
 θεῷ 9012
 Pa. ἐλεέω 1519
 κατελεέω 11414
κρωί ἀγαπητός 6425 654
 φίλιτος 6424
κρωί ἔρω 17911 19611
 πόθος 1146
κρωί **κωί** φιλόθεος 909
κρωί **κωί** φιλόζωος 19224
κρωί **κωί** φιλαλήθως 8718
κρωί **κωί** φίλα 878 9316
κρωί **κωί** φιλόανθρωπος 8915 1118
 1518
κρωί **κωί** **ⲗ** φιλανθρωπότητος
 11415
κρωί **κωί** **κωί** φιλανθρωπία 12423
 1847
κρωί **κωί** **κωί** **κωί** φι-
 λανθρωπία 949

κρωί πόρρω 721
 εἰς μακρόν 891
κρωί **κωί** πορρωτάτω 69
κρωί **κωί** μακράν 811
κρωί **κωί** **κωί** μακράν 325
κρωί **κωί** **κωί** ἔξ ἀόπτου (sic) 15314
κρωί **κωί** κειχωρισμένος 619
 μακρός 1912 15113
 πορρωτάτω 17713
 ἀμέτοχος 2066
 ἄδηλος 9213
κρωί ἑρπετόν 4225 438. 19 9022
κρωί ὑγρός 416 523
κρωί **κωί** ὑγρός 523 1022
κρωί ἀρχή 984
 κεφαλή 911 1214
 κεφάλαιον 9621 10613
 ἄρχων 5422 1417 17726
 ἐξάρχων 1109
 ἄκρα 898
κρωί **κωί** **κωί** γενεσιάρχης 1013
κρωί **κωί** **κωί** ἀρχιτέκτων 214
 218
κρωί **κωί** **κωί** κατὰ κεφαλῆς 19410
κρωί **κωί** **κωί** κατὰ κόρρης 20110
κρωί ἄκρος (εἰς ἄκρον) 1748 19614
 κύριος 18613
 ἀπαρχή 11210
κρωί **κωί** ἀπ' ἀρχῆς 5822
κρωί **κωί** ἐν ἀρχῇ 813
κρωί **κωί** **κωί** ἀπ' ἀρχῆς 19824
 ἀρχῆθεν 17712
κρωί **κωί** ἀρχοντες 8922 14210 19716
 2031
 αἰθένης 18113
κρωί **κωί** **κωί** πολυαρχίαι 8613
 8713
κρωί **κωί** ἀρχαῖσμός 6521
κρωί **κωί** ἀρχή 12326

ἄκρα 48
καί καίη καθασι δαι-
 μόνων πολυαρχία 8710
καί (sic) ἀπαλύνω 1218
καί ὀχέομαι 418
 Pa. συντίθημι 921
 ἀρμόζω 1020
 Ἐθρα. συγκείμενος 1025
καί ἄρμα 5515
καί ἀρμονία 428 1022
 σύνταξις 228
 εἶδος 9911
καί καί ἀσύνθετος 109. 28
καί βάλλομαι 1241
 ἀμφιβάλλομαι 157
 παραβάλλω 781
καί ἀλιεύς 1309
 Af. βάλλω 610 6414
 ἐμβάλλω 824 1291
 ἐπιβάλλω 12918
 παραβάλλω 8917
 περιβάλλω 1498
καί νεῦμα 88. 20 1511
καί ἀγέλη 918 11115. 28 (sic)
καί φρονέω 19021 20821 21011
 σκέπτομαι 9015
καί ἐπινέμομαι 9028
 ἠλάσκω 331
 Pa. καταλλάττω 428
 Ἐθρα. ἐνθυμηθεῖς 20824
καί καίη εὐ φρονῶν 1969
καί ποιμήν 798
 μηλοβότης (sic) 17914
καί νοῦς 37 17528
 διάνοια 6428 951 1798 18518
 λογισμός 8818 949 18824
καί καί δαιμον ἔμφρων 318
 εὐ φρονῶν 1968

καί ὀχέω εἰς νοῦν ἐβάλλετο
 18128
καί διάνοια 65 4211. 12 8816
 17428 18920
 ἔννοια 616 4515
 νοῦς 11324
 νόημα 78
 λογισμός 11315
καί ἀκατάλακτος
 6719 8617
καί ἀντήμι 19119
 ἀφήμι 11424
 καθυφήμι 15414
 παρήμι 6620 951
 προίεμαι 20420
 πάρειμι (Var. παροράω) 214. 28
 ἀπολείπω 20120
 καταλείπω 448 7910 11028 17914
 παραλείπω 15412 19924
 συγχωρέω 9321
καί ἀνεμέναι 1019
καί πῦν 11628
καί ἐπιμέφομαι 1111
καί σημαίνομαι 718
καί ἀσεβέω 18616
 δυσσέβεια 9518
καί δυσσέβεια 4215
 ἀσεβία 11118
 ἄγος 14828
καί δυσσέβεια 11320 14918 2109
καί ἀσεβής 9428 9515. 18 15015
 17621. 25 18321
καί παραινέω 13420 17413 18510
καί ποδηγός 18021
καί παραινέω 8320
καί δαιμων 1109
καί ἐρωτάω 937 18228 1998
 πευστέον 1748 1861
 φιλοπευστέω 2088

αἰτέω 196²²
 πννθάνομαι 95²
 εἶρομαι 200²⁴
 Ἐθρε. παραιτέομαι 135¹² 196²¹
 200¹¹
 ἀπειθέω 205²⁰
 ἐξίσταμαι 183⁵
 Ἐθρα. ἐρωτάομαι 194⁷
 πννθάνομαι 88¹⁷
κλκαε ἐρώτησις 95²
 ἐρώτημα 93²
 ἐξέτασις 178⁶
με ἡμερώω 87⁸
 ἐξημερώω 100¹⁹
με ρπσ προεξεμαρῶω 209¹⁴
κμε εἰρήνη 77¹ 86²¹ 87²² 96²¹
 εἰρηναῖος 93¹⁶
κμε κλ ἄσπειστος 86¹⁷
δκμεσ εἰρηρικῶς 87²²
κμε γείτων 68²
κδκε αἰχμαλωτίζομαι 153⁶
κμε αἰχμαλωσία 153¹⁷
κμεσ αἰχμάλωτος 149²
μμε ἀνευφημέω 120¹¹
 δοξάζω 192¹²
 ἐπαινέω 12¹²
 ὑμνέω 19¹⁰
 Ἐθρα. βοηθέομαι 89¹⁴
 ἀνυμνέομαι 93¹⁴
κμεσ ἐνδοξος 123²² 128¹⁵ 202¹
 206¹¹
 σεμνός 202¹²
 θεόλογος 8¹⁵
κθωασεθ δόξα 98⁶ 202¹⁴
 ἐπίδοξος 188¹⁹ 201¹³
 ὕμνος 157¹⁹ 19¹⁰
 φῶθῃ 119¹⁶
 μελωδία 10²²
 εὐηγορία (sic) 2¹⁷
 φήμη 200¹²

ἔπαινος 188¹⁷
 κλέος 181¹¹
 ἐνκλεία 188²²
κθωασεθ κθωασεθ θεολο-
 γία 19¹⁴
κθμε φυλή 152²
κμπε ἑβδομήκοντα 186⁵
κμσ ἐπτάχορδος 2²² 13²¹
κμπε ἑβδομηκονταετής 149¹⁹
μμε ἀφίημι 115⁵
 ἀπολείπω 188¹²
 βάλλομαι 189²²
 ἐπιτρέπω 104¹²
 συγχωρέω 8¹¹ 175²
 Ἐθρε. ἀφιέμαι 149²² 178⁷ 197¹⁹
 καταλείπομαι 142¹² 149¹⁵
κμε νύσσα 87⁷
κμσσε λύσις 137⁹
 ἄφεις 136²²
 συγχώρησις 137²
κμπε νήπιοι 2²¹ 9⁷
κθμε ἑβδομάς 97²²
κμπε κνκάω 92¹⁵
 Ἐθρε. ταραττομαι 201²⁰
 διαστασιάζω 67¹⁹
κθμεθ κλτ ἀταραξία 141²
κμπε θάψ 29²¹
κμσσε στάσις 154²² 209¹⁹
 θορυβώδης 174¹¹
 ὄρουμαγδός 59²²
κμσσε στασιαστής 155²
κμπε βάλλω 93¹¹
 χαλάζω 128²
 κείμαι 92¹⁶
 ῥίπτω 64¹⁴
κμμε κμπε κατακρημνίζω
 77²²
κθμπε κμπε λοβόλος 43¹⁹
κθμσσε κμπε ἀπεγνωσμένος 83¹⁹

ἴε θέλω 1977

Ethra. φαντάζομαι 189²⁰

ἴε ἀναπέμπω 119²³ 180¹⁵

διαπέμπω 204¹⁸

στέλλομαι 88⁸

ἀποστέλλω 186⁶

Ethra. ἀναπέμπομαι 91²¹ 92²

ἐκπέμπομαι 102³

ἀποστέλλομαι 142¹⁶

κῆ πορείαν στέλλομαι
209¹¹

κῆ θεήλατος
202¹¹ 210⁸

κῆ ἄξιος 96¹² 113²² 188¹⁷

ἐπαξιῶ 106²⁵

ἐπιχειρῶ 148²⁵

πρόσφορος 7²⁴

ἀξιόομαι 90¹² 107⁹

κῆ ἀξιόπιστος
207⁷

κῆ ἀξιόπιστος 206¹⁵
ἀξιόχρεος 116¹

κῆ ἴσος 210 65²⁵

κῆ ἀξιόομαι 93²⁶ 94²

κῆ ἀξιῶ 94⁵

καταξιόομαι 125¹⁰

κῆ ἴσος 125⁹

συμφώνως 134²²

κῆ ἐπὶ ταυτό 41⁵

κῆ ὁμαλά 87¹⁷

ἐξ ἴσον 2²⁶

κῆ βλαστέω 44²

ἀναφύομαι 86²²

αὔξω 209²³

(vgl. **κῆ**)

κῆ καταφρονέω 107¹⁴ 116⁹

ἐπιχειρέω 65 11¹³ 177¹⁵ 182⁷ 189²¹

ἐγχειρέω 183²⁰

κῆ φωνῶντες 87⁵

οἰστρούμενος 67¹³ (sic)

κῆ ἀτιμότερος 43²¹
ἄδοξος 128²¹

κῆ ἀγορά 2²⁶ 206²

κῆ εἰσπηδαῖα 154¹⁹

Pa. ὑπερκύπτω 175¹

κῆ περιβόλος 150¹⁶

κῆ ἀπλούς 208¹²

τυχῶν 191²⁶

κῆ ἀπλῶς 195²⁵ 205⁸

κῆ καταπονέομαι 104¹³

κατατρήχομαι 104¹⁸

κῆ κατατρήχομαι 67¹⁷

κῆ ἀφρονέω 90²¹

κῆ πλατεῖα 2²⁶

κῆ εὐρίσκω 121¹⁸ 89¹¹ 180²

ἐξευρίσκω 4²⁶

ἰσχύω 92¹⁶

ἐπιδείκνυμαι 44⁶

γινώσκω 193²²

κῆ δυνάμενος 92²¹ 93⁴ 99¹⁰

δυνατόν 180²⁰ 192¹⁸

οἶόν τε 3²⁰ 113¹² 187⁵

εἰκός 193¹⁷

κῆ πολλὰ δυνάμενος 88²¹

κῆ ἀδύνατον 65 94²⁵

οὐκ ἔχων 135⁹

κῆ παντοδύναμος

5⁸ 11⁴

κῆ κατορθούμενος

196¹⁴

κῆ ἀπαραί-
τητος 176²¹

Ethra. εὐρίσκομαι 178¹⁸ 187⁸

ἀλλισκομαι 200¹⁹

καθίστημι 192⁵

φαίνομαι 178³

θεάομαι 177¹⁹

κῆ ἐπήβολος 42¹⁸

κῆ τὰ εὐ ἔχοντα 79⁹

κδωσα εὔρεσις 43 16
 σωτηρία 79 10
κωσατο εὔρετής 2 22 180 14. 16
κωε παρέδροι 43 10
λε διαλείπω 98 8
 παύομαι 171 11
 σιωπάομαι 142 9
κλεω ἐφ' ἡσυχίας 189 23
λε ρο ἐξαιφνης 107 1
κωλε εὐαγγελιστής 197 25
ωσα.τ κωλε συναπόστολος
 197 25 198 13
κδωεκ ἔξεσι 67 25
κλε ἐπιστατῶν 41 20 134 11
 προστάτης 113 28
 ἐγκειρισμένος 134 10
 ἔξεσι 88 2 135 17
κβλε κρατῶν 209 23
κβλαε ἐξουσία 7 24 90 4 91 22 209 20
 ἀρχή 95 21 189 25 192 23 209 8
 δυναστεία 113 11
κλε συντείνω 44 7
 συμβάλλομαι 114 3
 συμφέρομαι 176 10
 συγκατατίθεμαι 206 18
 συναρέσκομαι 175 7
 διάθεσις 208 6
 οἰκτιος 175 23
 σώος 110 21
 Pa. τελέω 88 24
 διατελέω 96 17 102 13
 ἐκτελέω 5 25
 ἐπιτελέω 7 9 97 16 101 8 129 5
 συντελέω 13 5
 τέλους εἶχεν 109 21
 πληρῶ 107 17
 ἀποπληρῶ 129 13
 προάγω 183 11
 Texte u. Untersuchungen. N. F. VIII, 3.

περαίνω 820 57 16
 συνηγέω 119 13
κδωσαεθ **κλε.τ** ἰδω μετα
 τὴν ἀντάρκη διακονίαν 107 21
 Ethre. δίδομαι 135 17
 παραδίδομαι 6 21 76 19 86 18 90 13
 91 23 111 15
 παραβάλλομαι 111 24
 Ethra. ἐπιτελέομαι 92 4 130 18
 συντελέομαι 112 12
 τέλους ἔτυχεν 153 19
 πληρόομαι 134 4
 Af. ἐκδίδωμι 79 5 167 21
 παραδίδωμι 129 79 15 89 18 91 25
 95 25 97 9. 25 105 25 106 8 107 23
 178 15 193 20
 προδίδωμι 194 20 202 5
 παρέχω 111 10 112 22
 παρατίθεμαι 106 1
 ἐκχωρέω 154 2
 παραχωρέω 79 8 93 20 110 11
 προίεμαι 183 4
 παραλαμβάνω? 107 11
ωσαι αωλεκ αὐτοὺς ἀνα-
 θέντες 185 10
 σφῆς αὐτοὺς προσφέροντες 184 23
κωλαε τέλος 106 19 107 9. 23
 συντέλεια 155 26
 ἀποτέλεσμα 107 18 125 21 149 16
δωκωλε συμφώνως 186 4. 11 190 7.
 24 191 10
 ὁμόφωνος 187 9
 προσφυνής 100 5
 καταλλήλως 150 12
 κυρίως 149 21
κωλε εἰρήνη 151 11
κωλεω ἀσπάζομαι 87 28
κδωαλε συμφωνία 87 14 187 8
 194 16
 ὁμοφροσύνη 187 15
κωλεω τέλειος 7 18
κδωαλεω διαδοχή 209 3
 προδοσία 201 5

κασ̄κ̄ι κθαυαλζου πατρο-
παράδοτος 116²⁶

κασ̄ ὄνομα 7 15 90² 154 15 174 7 182 1

ὄνομασι 67 4 199 4

προσηγορία 2 10 42 1. 25 43 18 88²⁸

93²⁸ 183 6. 15

ἐπηγορία 43 3. 6

κατηγορία 181 10

ἐπωνυμία 94 2

τιμή 90²⁸

κασ̄ ὀνομάζω 2 12 6 7 12²² 111 6

ἐπονομάζω 42 13

ἀνεῖπον 42²⁰

προσεῖπον 2 11 43²⁰

ἀναγορεύω 43²² 44 9 99²⁵

ἐπιγράφω 187 3

κασ̄κ̄ ἐπιφανής 152 3

διαφανής 176 10

Ethra. ὀνομάζομαι 174 14

κασ̄κ̄ ἀνωνόμαστος 6 15

κασ̄ οὐρανός 174²⁸

οὐράνιος 97 9

κασ̄ οὐράνιος 79 19

κατ' οὐρανόν 101 17 119 17

κασ̄ οὐρανόθεν 102 3

κασ̄ οὐράνιος 179 11

ὑπερουράνιος 102 17

ἐν οὐρανῷ 97 12

κ̄ιακ̄ (sic) ὄροφοι 2 15

κ̄ια (sic) παίλω 93 1

κ̄ια ἀκούω 191 1

ἐπακούω 178 16

ὑπακούω 149 10

ἐπαῖω 189 18

ἀκροάομαι 142 7

κ̄ια παρακοή 135 21

κ̄ια ἐξάκουστος 136 24

Ethra. ἀκούομαι 97 8 108 9 190 11

ιστορέομαι 174 5

κ̄ια ἀκούειν 154 11

ἀκοή 182 24

κ̄ια ἀκοή 7 10 45 11 88²³

101 6 136 22

ἐπήκοος 89 9 90 13

κ̄ιακ̄ εἰς ἐξάκουστον 119 13

132 5

κ̄ια ἀκούων 206 8

ἀκροατής 186 1

ἀκροώμενος 178 20 206 5

κ̄ιακ̄ ? ὑπηρετής 198 24

κ̄ιακ̄ ὑπῆκοος 195 20

ὑποχείριος 183 10

κ̄ιακ̄ ἡλιακός 102 3

κ̄ιακ̄ κ̄ια ἡ κυριακή 97 25

κ̄ια διακονέομαι 107 21

Ethra. διακονέομαι 101 10

ἐπιτελέομαι 152 23

κ̄ιακ̄ ὑπηρετής 204 2

κ̄ιακ̄ διακονία 107 21 179 11 (sic)

λειτουργία 92 1

τελεταί 44 9

λατρεία 97 16 153 1

ἱπηρετικός 3 12 6 20

θυσία? 91 24

κ̄ια ἰδο κ̄ια γυναικομανῶν

114 10

κ̄ια μανιώδης 92 5

μαίνομαι 196 2

Pa. ἀφίσταμαι 204 26

ἐξίστημι 188 15 194 11. 18

μεθίστημι 8 1

ὑπερεξίσταμαι 102 10 183 15

μίτεμι 177 8

πάρεμι 191 18

μεταβαίνω 89 5

οἴχομαι 201 20

στέλλομαι 88 5

ἀνασκευάζομαι 154 18

γίνομαι 188 14

συμβαίνω 196 11

ἀναχωρέω 106 12 148 17 154 1

κ̄ια ἀναχώρησις 106 2

κθαυε *μανία* 44.8.13 64.25
άνοια 64.25
έκπληξία 192.26
παραπληξία 87.4
κθαυίδη **κθαυε** *φρενοβλά-
 βεια* 64.16
κθ κθίη **κθαυε** *μανικώτερος*
 64.25
κθυε *έτος* 93.14 178.3
κθκίχθ **κθίη** *πολυετής* 150.1
κνε λθ *καθ' (έκαστον) έτος* 65.4
 66.12
κατά περίοδον 66.25
κνε *βάσανος* 178.4 181.24 191.8 195.7
βασανιστικός 183.14
κόλασις 96.5
στρεβλωτήριον 96.13
αίκία 189.8
άρχοντικός? 201.22
κθδεκ *διηγούμενος* 78.21
έπεξίεναι 155.14
άπαγγέλλω 53.7
κθλθ **κθδεκ** *τερατεύομαι*
 154.12
κθυε *παιδιαί* 129.20
κθυε *μυθος* 100.18 114.10 155.8
λόγος 191.23
κθυεθ *διήγησις* 202.16
διήγημα 201.26
κθυείη **κθυεθ** *αρχαιολογία*
 202.20
κθυεθ *αύτικα* 102.10 114.25
παραχοήμα 93.22 (vgl **θ**)
κθι **λθ** *έφ' εκάστης ώρας* 5.5
κθε *ήπλωμένος* 115.14
κθθ *έπιλιμνάζω* 7.20
κθθε *καλός* 5.17 87.19 155.11 192.4
καλώς έχειν 4.7
εὖ 10.20.25 200.23
εὖ μάλα 5.13.26 81 110.24 167.13

δει 176.7
εϊκότως 3.25 108.10 111.7 112.22 116
κθαυσακίθε *καλλιτέχνης* 82.1
θκίθε *εὖ έχοντα* 11.13
κίθε *κάλλος* 13.18 150.5
κσεκ *ποτίζω* 65.9 201.10
έποχετεύω 5.26 7.19
άρθω 7.20
λθε *λαμβάνω* 100.24 105.7 135.22
άναλαμβάνω 101.8
άποφέρομαι 88.21
κθλ **λθε** *άρργοί* 76.24
Ethra. αίρωμαι 142.15
άποτέμνομαι 194.10
Ethra. λαμβάνομαι 106.10 200.24
κίλοθ (sic) *άναφώνησις* 88.5
ίη *κρατίνω* 89.8 (sic) 95.26 182.5 (sic)
 195.10 204.19
πιστόομαι 88.15 92.11 106.22 135.3.23
Ethra. κρατίνομαι 87.23 90.14
ίεκ κλ *άπιστέω* 53.5
κίη *άληθεια* 10.11 92.11 174.12
άληθής 87.26
πιστός 95.17
έχέγγνα 116.10 135.21
κίηθ *άληθώς* 43.25 44.11 87.5 98.9
ώς άληθώς 5.8 12.23 174.18 184.9
κίη *άληθής* 175.4
πιστότερος 185.25
άναγκατος 53.6
στερρός 197.5
κίη κλ *άπιστος* 45.12
θκίη *άληθέστατος* 201.12
κυρίως 10.14
όντως 54.23
κθοίη *εὐσταθής* 141.8
θκίηθ *κραταιότερος* 96.8
κίη *λίω* 13.6
άπολύω 193.21
διαλίω 4.22

ἐπιλίω 1914
 καταλύω 6518. 20 19128
 παραλύω 8915
 κίε ἀρετος 1061
 ἀνέτως 16721
 ἀντιμένος 1914
 κίε ἄρχομαι 1377
 κίε πάρετος 1241
 Ethre. λύομαι 8610 11120 20318
 2094
 διαλύομαι 8720
 καταλύομαι 929
 κίε λυτός 5812. 18
 κίε λύσις 1106 1119 11310. 28
 κίε ἀρχή 426 5715 19511
 προοίμια 8320
 κίε τὴν ἀρχὴν 18717
 κίε ἐν ἀρχαῖς 20820
 κίε ἐπόθεσις 18615 19518 1965
 κίε φέλον 9025
 γενεά 15515
 κίε ἀγγόνη 7728
 κίε ἀισχρός 4219 (l. κίε)
 κίε χωρέω 1224 1312 4511 10710
 12918 13617
 προχωρέω 15016
 λείπομαι 10728
 κίε ὁμοσε χωρητέον
 1928
 κίε λοιπός 10522 1865 1948. 11
 20217
 κίε κοινός
 τοῖς λοιποῖς 10521
 κίε λείψανα 1509 15418
 κίε θημέλιον 15019
 κίε ἐκ βάθρων 939 9513
 14215
 κίε ἀρόμενος 818

πίνω 2920
 ἀδασ μεταδώμι 1773
 συνάγω 426
 μετέχω 10520
 συνεζυγμένος 19814
 ἀδοδεκ μίγνυμαι 7715
 κοινωνέω 1915
 μετουσία 85
 κθασ κοινωνός 11028
 κθασ μετουσία 10121
 συνοσία 17728
 μξίς 7716
 κθασ μέτοχος 11211
 ρθε πίνω 6615 2032
 παρασιωπάομαι 19924
 ἴστημι 1054
 ρθε σεσιγημένος 2024
 σιωπών 987
 κθθε δια σιωπῆς 2023
 ρθθε θέατρον 1152
 κθθε ἐκδικος 9511
 κθθε ἐκδικησις 1544
 τιμωρία 19218
 ρθθε κόπτομαι 10124
 κθθε δόγμα 445 1823 20113
 κθθε κθθε (πορείαν)
 στέλλομαι 6725 882
 ρθθε ἐκπλήττομαι 1288 12920
 ὑπερεκπλήττομαι 32
 πτοέομαι 1178
 Δf. ἐκπλήττω 2081
 κθθε ἐκπληξίς 12919
 θαῦμα 54
 ρθθε πάλιν 520 910 118 1215 4314. 21
 10612
 ἀνθίς 888 9323 9611 10611
 ἀνθίς 18424
 εἶτα 11028
 ἔπειτα 438 1014 1072

ἔτι 42¹⁸ 175¹⁵ 178²² 194⁴
 βασις ναι μὴν 44² 87³ 102¹⁶
 αὐ πάλιν 185¹⁸ 190¹
 κθαβωθι μετάνοια 136¹⁵
 κβαωθι εὐτελέστατος 204²⁰
 κβαωθι ὄρος 7²³ 45¹⁰
 διορισμός 58¹⁹
 κβκ θωαθι ὑπό 208²⁵
 ὑποχείριος 79¹⁷ 115¹⁹
 θωθι κάτω 4¹⁷ 5⁹ 6¹⁰ 8⁸ 42²¹
 64¹⁸. 18
 θωθι ρω κάτωθεν 185¹⁶
 ,θωθιθικ συγκατιών 4²
 κθαβωθι πικνός 67²³
 θυκβαωθι συνεχῶς 176²⁰
 Ιθθιθικ θαρρέω 129¹⁶ 205¹
 ἐπιθαρρέω 137⁷
 πειθαρχέω 205²⁰
 θυκβαθι εὐθαρωῶς 135²²
 Ιθθιθικ ἀναρτάομαι 115⁷
 κλιθι εὐλή 176¹⁷
 σποθικ ἐκπλήττω 105⁸
 κσποθι θαῦμα 117⁴
 ἐκπληξίς 5⁴
 ἐκπληκτικός 153⁷
 παράδοξος 115¹⁸
 κσποθι θαυμαστός 115¹⁴ 175¹²
 παράδοξος 101⁶
 τεράστιος 102¹⁶
 ἐπτοημένος 209¹⁷
 Ιθθιθικ χθές 92¹⁴ 190¹⁷
 Ιθθιθωκ πρώην 92¹⁴ 190¹⁷
 ρωθι αὐτόθι 115¹⁷ 150⁹ 203¹⁶
 ρωθι ρω ἐκεῖθεν 154¹
 ὄθεν 203⁴

κωθι καπνός 92⁴
 κωθι κωθι δευτέρα ζωή 111⁹
 κωθι κθιτω (sic) δευτέρα ἀνα-
 νέωσις 94⁵
 (vgl. κβκ)
 ,ωθι συνθήκη 52⁵ 190¹⁴. 16
 σύνθημα 193¹
 ,ωθωκα κατά συνθήκην 194¹⁵
 Ιθθι σταθμάομαι 43¹⁷
 ρωθι καταρτιζω 132²
 τεκταίνομαι 12¹⁹
 ἔξασκέομαι 75²²
 κβκ ρωθι ναυπηγέω 12⁶
 Ἔθηρα κατασκευάζομαι 7¹⁵ 129²²
 τεχνάζομαι 100⁶
 κωθωκθι δημιουργός 12⁶
 ρλιθι ἐρμηνεύω 66⁷ 150²²
 Ἔθηρα. μεθερμηνεύομαι 136²²
 μεταβάλλομαι 132⁵
 κωλιθι ἐρμηνεύς 42¹¹ 106²⁴
 θωκω κωιθι κθωθικ
 ἄσποτι κθωτιω αιμορρο-
 οῦσα γυνή 104¹⁷
 κωιθι πύλη 65⁸ 88¹⁶
 κωιθι κλιθι ἄθυρος 90¹⁰
 ζιθι εἰθύνω 93¹⁵
 ὀδηγέω 5¹⁶
 ἦνοχέω 13¹¹
 κωιθι ὀρθός 11¹² 175¹⁵
 θυκζωιθι ὀρθῶς 52⁸ 115¹⁵
 εὐθειᾶ 57¹⁶
 κζιθω κυβερνήτης 3¹⁹
 διορθωτής 8¹²
 κζιθι καθόρθωμα 90⁹ 177²⁵ 179²⁰
 εὐθειᾶ 8¹⁹

κωκκ κωωα

Berichtigungen.

- S. 1* lies *Αλλία* statt *Αλλίας*
S. 3* lies *Τηθύς* statt *Θέτις*
S. 12* lies *ἐπιμέλομαι* statt *ἐπιμέλλομαι*
S. 29* r. u. lies *ποικίλματα* (sic) statt *δαιδάλματα*
S. 31* l. Mitte lies *ἐπ'* statt *ὕφ'*
S. 38* r. u. streiche *δεῖ*

DIE GRIECHISCHEN
CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER
DER ERSTEN DREI JAHRHUNDERTE

Herausgegeben von der Kirchenväter-Commission
der Königl. Preussischen Akademie der Wissenschaften.

Bisher erschienen:

- Hippolyt's** Kommentar zum Buche Daniel und die Fragmente des Kommentars zum Hohenliede. Herausgegeben von G. N. BONWERSCH. — H.'s Kleine exegetische und homiletische Schriften. Herausgegeben von H. ACHELIS.
X, XXVIII, 374 u. X, 309 S. 1897. [Hippolytus, Band I] *M. 18 —
- Origenes**, Schrift vom Martyrium (exhortatio). — Die acht Bücher gegen Celsus — Die Schrift vom Gebet (de oratione). Herausgegeben von P. KOETSCHAU
XCII, 374 u. VIII, 546 S. 1899. [Origenes, Band I/II] *M. 28 —
- Adamantius**, Der Dialog des, *περὶ τῆς εἰς θεὸν ὁρθῆς πίστεως*. Herausgegeben von W. H. VAN DE SANDE BAKHUYZEN. LVIII, 256 S. 1901. *M. 10 —
- Das Buch Henoch**. Herausgegeben von J. FLEMMING und L. RADERMACHER.
VII, 172 S. 1901. M. 5.50
- Origenes**, Jeremiahomilien, Klageliederkommentar, Erklärung der Samuel- und Königsbücher. Herausgegeben von E. KLOSTERMANN.
L, 352 S. 1901. [Origenes, Band III] *M. 12.50
- Eusebius**, Über das Leben Constantins. — Constantins Rede an die heilige Versammlung. — Tricennatsrede an Constantin. Herausgegeben von J. A. HEIKEL.
CVIII, 358 S. 1902. [Eusebius, Band I] *M. 14.50
- Die Oracula Sibyllina** bearbeitet von J. GEFFCKEN. LVI, 240 S. 1902. *M. 9.50
*Gebunden in geschmackvolle Halbfranzbände je M. 2.50 für den Band mehr.

Januar 1903 erscheint:

- Eusebius**, Kirchengeschichte von E. SCHWARTZ. Dazu:
- Rufinus**, Lateinische Übersetzung v. Eusebius' derselben bearb. von TH. MOMMSEN.
I. Hälfte, enthaltend Buch I bis V. [Eusebius, Band II, 1] M. 16 —

Im Druck befinden sich:

- Eusebius**, Kirchengeschichte. 2. Hälfte.
- Origenes**, Johannes-Commentar bearbeitet von E. PREUSCHEN. [Origenes, Band IV]
- Die koptisch-gnostischen Schriften** bearbeitet von C. SCHMIDT.

Zunächst ist dann ferner zu erwarten:

- Julius Africanus** bearbeitet von H. GELZER.

Der Umfang dieser neuen monumentalen Ausgabe lässt sich im Voraus nur annähernd berechnen. Ins Auge gefasst sind etwa 50 Bände. Jeder Band ist einzeln käuflich; möglichst sollen jährlich drei Bände erscheinen, im durch-

①
TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN
ZUR GESCHICHTE DER
ALTCHRISTLICHEN LITERATUR

ARCHIV FÜR DIE VON DER KIRCHENVÄTER-COMMISSION
DER KGL. PREUSSISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN UNTERNOMMENE
AUSGABE DER ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

HERAUSGEGEBEN VON
OSCAR VON GEBHARDT UND **ADOLF HARNACK**

NEUE FOLGE — ACHTER BAND, HEFT III

DER GANZEN REIHE XXIII, 3



LEIPZIG
J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG
1903

⊙
Bible. Joh. Ev. (1903.)

DAS

JOHANNES-EVANGELIUM

NACH DER

PARAPHRASE DES NONNUS PANOPOLITANUS

MIT EINEM AUSFÜHRLICHEN KRITISCHEN APPARAT

HERAUSGEGEBEN VON

DR. R. JANSSEN

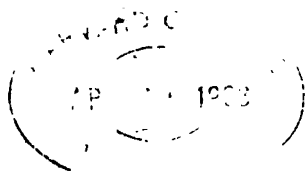


LEIPZIG

J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG

1903

711. 34 87.23



Walker und
(VIII. 4).

TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN
ZUR GESCHICHTE DER ALTCHRISTLICHEN LITERATUR
ARCHIV FÜR DIE VON DER KIRCHENVÄTER-COMMISSION
DER KGL. PREUSSISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN UNTERNOMMENE
AUSGABE DER ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER
HERAUSGEGEBEN VON
OSCAR v. GEBHARDT UND ADOLF HARNACK
NEUE FOLGE. VIII. BAND, 4. HEFT.

Vorwort.

Der Text des Johannes-Evangeliums, den ich hiermit der Öffentlichkeit übergebe, stellt den Versuch dar, aus der uns überlieferten Paraphrase des Nonnus Panopolitanus das Evangelien-Exemplar, das dem Paraphrasten als Vorlage diente, zu rekonstruieren. Dass ich bei diesem Versuch in erster Linie Tischendorf's Editio Octava Major als Haupthülfsmittel heranziehen musste, war selbstverständlich. Im Laufe der Arbeit jedoch zeigte es sich schon bald, dass ich mich auf den Apparat dieser Ausgabe nicht beschränken konnte. Er reichte nicht aus. Die Lateiner (Itala), die Kirchenväter, die zur Zeit Tischendorf's bekannten Syrer und andere Quellen fand ich, wenn auch genau, dennoch in unvollständiger Weise verwertet. Auch konnte er nicht ausreichen. Haben doch die neuesten Entdeckungen das handschriftliche Material um einen wesentlichen Teil bereichert und somit der Neutestamentlichen Textkritik neuen Stoff zur Verarbeitung gegeben. Aus diesen zwei Gründen war mir eine neue Aufgabe gestellt. Ich habe zunächst fast sämtliche Lateiner wieder durchgesehen, und für die Lesarten, die mir zuerst nur dem Nonnus eigentümlich schienen, manche Belege gefunden. Viele Zeit habe ich mir hier sparen können durch die vortreffliche neue Vulgata-Ausgabe der beiden Engländer Wordsworth und White, die die Lesarten der Itala mit grösserer Vollständigkeit als Tischendorf anführen. Von den Kirchenvätern habe ich hauptsächlich den Chrysostomus von neuem verwertet. Gerade hier fand ich den Tischendorfschen Apparat am unvollständigsten. Chrysostomus hat sich als sehr ergiebig erwiesen. Ja, die Übereinstimmungen zwischen ihm und Nonnus waren so häufig und auffallend und von den Lesarten der Handschriften manchmal so wesentlich abweichend, dass die Versuchung nahe lag, eine

- spezielle Untersuchung über das Verhältnis zwischen diesen beiden anzustellen. Die Zeit und andere Umstände jedoch gestatteten mir solches nicht. Auch wollte es mir scheinen, als ob eine solche Untersuchung der Erfahrung eines gereiften Textkritikers des Neuen Testaments bedürfte. Nicht weniger hat

es sich gelohnt, die Syrer, nämlich die Peschito, den Syrus Curetonianus, den Syrus Hierosolymitanus und Ephraem's Commentar über die Evangelien-Harmonie des Tatian von neuem wieder heranzuziehen. Leider konnte ich nicht alles von mir Gefundene anführen, was in dem Tischendorf'schen Apparate fehlt, da dieses über das mir gestellte Ziel hinausgehen geheissen hätte — suchte ich doch nur den Text des Nonnus festzustellen. Den Syrus Lewisianus habe ich mit grosser Sorgfalt verwertet: Vers für Vers seines Johannes-Evangeliums habe ich mit der Paraphrase des Nonnus verglichen. Auch hier hat es sich herausgestellt, dass manches, was Nonnus frei wiederzugeben scheint, sich bei dem Syrer genau ebenso wiederfindet. Wo jedoch trotz des Vielen und Mannigfaltigen, was sich durch das handschriftliche Material belegen liess, Nonnus einen anderen Text gehabt zu haben schien, habe ich, um einigermassen die Paraphrase zu ihrem Rechte kommen zu lassen, manchmal wesentliche Änderungen in den Johannes-Text eingeführt. Leicht von statten ging dieses aber nicht. Handelte es sich doch um eine Paraphrase. Vieles blieb daher bei diesem ganzen Reconstructionsversuche problematisch, und musste es bleiben: dies stand fest. Aber ebenso fest war ich davon überzeugt, dass der Nonnus-Paraphrase ein eigenartiger, von den uns erhaltenen Handschriften und Übersetzungen nicht selten abweichender Text zu Grunde gelegen hat.

Von Nonnus-Ausgaben habe ich fast ausschliesslich die Scheindlersche benutzt. Der Johannes-Text, mit dem ich die Paraphrase verglich, ist der von Eberhard Nestle. Die Abkürzungen in dem kritischen Apparate sind, hoffe ich, ohne weiteres verständlich. Dasjenige, was zwischen <—> steht, findet nichts Entsprechendes in der Paraphrase.

Zu lebhaftem Dank bin ich meinem hochverehrten Lehrer Herrn Prof. Dr. Friedrich Blass in Halle a/Saale verpflichtet, der mir das Thema als Doctorarbeit stellte, und dessen Rat ich bei dieser Arbeit niemals vergeblich suchte. Auch hat die Arbeit, als sie schon sogut wie vollendet war, manche Änderungen und Verbesserungen erfahren durch die Correcturbogen seiner Ausgabe des Johannes-Evangeliums, die er mir freundlichst zur Verfügung stellte.

Grand Rapids, Michigan, U.S.A.

Ende September 1902.

R. Janssen.

Cap. I.

1 εν αρχη ην ο λογος και ο λογος ην προς τον θεον και θεος ην ο λογος. 2 ουτος ην απ' αρχης προς τον θεον. 3 παντα δι' αυτου εγενετο, και χωρις αυτου εγενετο ουδε εν ο γεγονεν. 4 εν αυτω ζωη ην, και η ζωη ην το φως των ανθρωπων. 5 και το φως εν τη σκοτια εφαιεν και η σκοτια αυτο ου κατελαβεν. 6 εγενετο ανθρωπος, ονομα αυτω Ιωαννης· 7 ουτος ηλθεν εις μαρτυριαν, ινα μαρτυρηση περι του φωτος, ινα παντες πιστευσωσιν δι' αυτου. 8 ουκ ην εκεινος το φως, αλλ' ινα μαρτυρηση περι του φωτος. 9 ην το φως το αληθινον ο φωτιζει παντα ανθρωπον ερχομενον εις τον κοσμον. 10 εν τω κοσμω ην, και ο κοσμος δι' αυτου εγενετο, και ο κοσμος αυτον ουκ εγνω. 11 εις τα ιδια ηλθεν, και οι ιδιοι αυτον ου παρελαβον. 12 οσοι δε ελαβον αυτον, εδωκεν αυτοις εξουσιαν τεκνα θεου γενεσθαι, 13 οι ουκ εξ αιματων ουδε εκ θεληματος σαρκος ουδε εκ θεληματος ανδρος αλλ' εκ θεου εγεννηθησαν. 14 και ο λογος σαρξ εγενετο και εσκηνωσεν εν ημιν, και εθεασαμεθα την δοξαν αυτου, δοξαν ως μονογενους υιου παρα πατρος, πληρης χαριτος και αληθειας. 15 Ιωαννης μαρτυρει περι αυτου [και κεκραγεν]' ουτος ην ον ειπον· ο οπισω ερχομενος εμπροσθεν μου γεγονεν,

2 απ' αρχης No cop Tat (Eph Syr p 5) cf 1 Ioh 1, 1 ο ην απ αρχης: Codd etc εν αρχη || 3 ουδε εν et ο γεγονεν conj C³E al No || 4 ην pri AB al No: εστιν ND a b al || 5 εφαιεν No Tat cop s^u, non item s^{ch} s^{hr} s^p: Codd etc φαιει || 6 απεσταλμενος παρα θεου post ανθρωπος om No (per lacunam?) || 9 ερχομενον cum ανθρωπον conjung it vg syri Chr al No || 10 εγενετο: εσκε No, ην s^u, non item s^{hr} s^{ch} s^p || 12 τοις πιστευοισιν εις το ονομα αυτου post γενεσθαι om No, praetereunt Chr 8⁹ 3⁸⁰ Novat (Orig Ed Battifol p 67) || 13 εκ θελ. ανδρος . . . θελ. σαρκος hoc ord No || 14 μονογενους: υιου add a No || 15 και κεκραγεν: No πιστωσατο μαρτυρα φωνην | λεγων post κεκραγεν om et N³D b | μον post οπισω om No ponens εμπροσ. μου γεγ. ante ο οπισω ερχ.

οτι πρωτος μου ην· 16 οτι εκ του πληρωματος αυτου [ημεις]
 παντες ελαβομεν χαριν αντι χαριτος. 17 οτι ο νομος δια Μω-
 σεως εδοθη, και η χαρις και η αληθεια δια Χριστου εγενετο.
 18 θεον ουδεις εωρακεν ποποτε· ο μονογενης ο ων εις τον
 κολλον του πατρος, εκεινος εξηγησατο. 19 και αυτη εστιν η
 μαρτυρια του Ιωαννου, οτε απεστειλαν προς αυτον οι Ιουδαιοι
 ιερεις και Λευιτας και ηρωτησαν [αυτον]· ου τις ει; 20 [και ει-
 πε] και ωμολογησεν και ουκ ηρνησατο [οτι]· ουκ ειμι ο Χριστος.
 21 και ηρωτησαν αυτον παλιν· τις ουν ου ει; Ηλιας ει; και
 λεγει· ουκ ειμι. ο προφητης ει ου; και απεκριθη· ου. 22 ειπον
 ουν· τις ει; ινα αποκρισιν δωμεν τοις πεμφασιν ημας. τι λεγεις
 περι σεαυτου; 23 εφη· εγω φωνη βοωντος εν τη ερημω· ευθυ-
 νατε την οδον κυριου, καθως ειπεν Ηβαιας ο προφητης. 24 και
 απεσταλμενοι ησαν εκ των Φαρισαιων. 25 και ηρωτησαν αυ-
 τον [και ειπαν αυτω]· τι ουν βαπτιζεις, ει ου ουκ ει ο Χριστος
 ουδε Ηλιας ουδε ο προφητης; 26 και απεκριθη αυτοις ο Ιω-
 αννης· εγω βαπτιζω υμας εν υδατι· μεσος υμων στηκει [ου
 υμεις ουκ οιδατε], 27 ο οπισω [μου] ερχομενος, ου ουκ ειμι
 αξιος ινα λυσω τον ιμαντα του υποδηματος. 28 ταυτα εν
 Βηθανια εγενετο περαν του Ιορδανου. 29 τη επαυριον εβλεπε

16 ημεις ante παντες non exprim No | και ante χαριν om No a b c
 e l al || 17 και η χαρις No s^{cu}, sed gratia Cop, gratia autem a b c al:
 χαρις Codd graeci | Χριστον No, Ιησον n^{*}: rell Ιησου Χριστου || 18 υιος
 post μονογενης om No gat Orig al | θεον: και praem No || 19 εξ Ιερο-
 σολυμων post Ιουδαιοι om No, cf Tat (Eph syr p 37) miserunt Iudaei ad
 Ioannem et dicunt ei | και ηρωτησαν No s^{cu} (ⲙⲓ ⲛⲓⲕⲏⲟ), Tat (Eph
 Syr p 37) et dicunt ei: Codd etc ινα ερωτησωσιν | αυτον post ηρωτ. non
 exprim No || 20 και ειπε praem No | και ωμολογησεν post ηρνησατο om
 n e l s^{cu} No vg², s^{cu} και ωμολογησεν και ειπεν οτι hab, post ηρνησατο foss
 Promiss λεγων (dicens), Tat (Eph Syr p 37) ille confessus est dicens | οτι
 εγω ante ουκ ειμι om No Tat loc cit, εγω om et. Π 245 prom || 21 παλιν
 n^{*} a b e al No (το δευτερον) | τις ουν ου ει No, quid ergo es tu e vg^T *:
 τι ουν n l al et alii aliter || 22 ειπον ουν sine αυτω 1. 209. b ff² e No .
 24 και απεσταλ. ησαν. n^{*} A* B al No . . . και οι απεσταλ. ησαν n^b A²
 al || 25 ου ante βαπτιζεις No (s^{br3}) add || 26 και init T^b e Cyp s^{br} No
 λεγων post Ιωαννης om I. 209 s^{cu} Cyp No | υμας post βαπτιζει Δ C^{sc} a
 b al No | ημων No ex meliore Cod L en 44: υμων Codd gr etc | ου
 υμεις ουκ οιδατε om No || 27 μου non exprim No | αυτου ante τον ιμαντα
 om Chr 8⁹³ ff² l Cyp No || 28 οπου ην ο Ιωαννης βαπτιζων post Ιορδανου
 om No Chr 8⁹⁶ c^{omm} || 29 εβλεπε it aur vg¹² cop, No ενοησε: βλεπει
 Codd etc.

τον Ἰησοῦν ἐρχομενον πρὸς αὐτον, και λεγει· ἰδε ο αμνος του θεου. 30 ουτος ην ον ειπον· οπισω [μου] ερχεται ανηρ ος εμπροσθεν μου γεγονεν. 31 καγω ουκ ηδειν αὐτον, αλλ' ινα φανερωθη τῷ Ἰσραηλ, ηλθον εγω βαπτιζων. 32 και εμαρτυρησεν [Ἰωαννης] λεγων οτι τεθεαμαι το πνευμα καταβαινον ως περιστεραν εξ ουρανου, και εμεινεν επ' αὐτον. 33 καγω ουκ ηδειν αὐτον, αλλ' ο πεμψας με βαπτιζειν εν υδατι, αὐτος μοι ειπεν· εφ' ον αν ιδης το πνευμα καταβαινον και μενον επ' αὐτον, ουτος εστιν ο βαπτιζων εν πνευματι και πυρι. 34 καγω εωρακα αὐτον και μεμαρτυρηκα οτι ουτος εστιν ο υιος του θεου. 35 τη δε επαυριον ειστηκει ο Ἰωαννης και δυο μαθηται παρ' αὐτω. 36 [και] εμβλεψας τῷ Ἰησοῦ περιπατοουντι λεγει· ἰδε ο αμνος του θεου. 37 και ακουοντες οι δυο μαθηται αὐτου λαλουντος ηκολουθησαν τῷ Ἰησοῦ. 38 στραφεις δε [ο Ἰησους] και θεασαμενος αὐτους ακολουθουντας λεγει αὐτοις· (39) τι ζητειτε; οι δε ειπον αὐτω· ραββι, ο λεγεται διδασκαλε, που μενεις; 39 (40) λεγει αὐτοις· ερχεσθε και οψεσθε. και ηλθον και ειδον που μενει, και παρ' αὐτω εμειναν την ημεραν εκείνην· ωρα δε ην δεκατη. 40 (41) ην Ανδρεας ο αδελφος Σι-

29 πρὸς αὐτον (αγχικελευθον No) om s^{br} cod^c | ο αιρων την αμαρτιαν τον κοσμον post θεου om No (per lacunam?) || 30 ουτος ην ον ειπον No Chr 8^{100A}, ην Chr 8^{97.100} No Iren, εγω ante ειπον om Chr 8^{97.100} Iren Aug s^{cu} No, ουτος ην περι ον ειπον Chr 8⁹⁷: Codd etc ουτος εστιν περι ον εγω ειπον | μου post οπισω om No | οτι πρωτος μου ην post γεγονεν om No || 31 δια τουτο ante ηλθεν om No s¹ | βαπτιζων sine εν υδατι No Chr 8^{98c, 98, 121} || 32 Ἰωαννης ante λεγων om No | πνευμα: θεου add No | καταβαινον επ' αὐτον No cop | pro επ' αὐτον in extremo versu habet No αυτοθι, cf vs 123 || 33 αὐτος No b e f r vg^a: εκεινος Codd etc | πνευματι και πυρι No, πνευματι αγιω και πυρι C* Or Chr 8¹⁶⁴ 7⁴⁰⁷: πνευματι αγιω Codd rell || 34 αὐτον G No: om vulgo | εστιν non exprim No || 35 δε (αλλ') No, autem b e f q | παλιν post επαυριον om Γ 11. 64. al No | δυο μαθηται No b e vg^R, add αὐτον b, Codd gr etc εκ των μαθητων αὐτου δυο | παρ' αὐτω (οι αγχι) No s¹ s^{cu}: om vulgo || 36 και ante εμβλεψας om No | παλιν ante λεγει add No || 37 και ακουοντες οι δυο αὐτου λαλ. ηκολουθ. No, et audientes . . . loquentem secuti sunt e, και ακουσαντες s¹ s^{cu}: Codd gr etc και (om κ* 1.) ηκουσαν οι δυο μαθηται αυτ. λαλ. και ηκολουθ. | μαθηται (= φωτες?) om No | λαλουντος om s^{cu} (No?) || 38 ο Ἰησους post στραφεις δε om No | ερμηνεομενον post λεγεται om No || 39 (40) και ηλθον l s¹ s^{cu} No vg^c Epiph, ηλθον ον κ A B etc, ηλθον P Γ al | ως post ην om G cop aeth No | ωρα: δε add minusc a c al No | 40 (41) Πετρον post Σιμωνος om No s¹ s^{ch} (pap. Oxh.).

μωνος εις εκ των δυο των ακουσαντων Ιωαννου και ακολουθησαντων τῷ Ἰησῶν. 41 (42) ευρισκει ουτος πρωτον τον αδελφον τον ιδιον Σιμωνα και λεγει [αυτῶ]: αδελφε, ευρηκαμεν τον Μεσσιαν (ο εστιν μεθερμηνευομενον Χριστος). 42 (43) ηγαγεν αυτον προς τον Ἰησῶν. εμβλεψας δε αυτῶ ο Ἰησους ειπεν· συ ει Σιμων υ υιος Ιωαννου, συ κληθησῃ Κηθας (ο ερμηνευεται Πητρος). 43 (44) τη επαυριον ηθελησεν ο Ἰησους εξελθειν εις την Γαλιλαιαν, και ευρισκει Φιλιππον. και λεγει αυτῶ· ακολουθει μοι. 44 (45) ην δε ο Φιλιππος απο Βηθσαϊδα, απο της πολεως Ανδρεου και Σιμωνος. 45 (46) ευρισκει Φιλιππος τον Ναθαναηλ και λεγει αυτῶ· ον εγραψεν Μωσῃς εν τῷ νομῶ και οι προφηται ευρηκαμεν, Ἰησῶν υιον του Ἰωσηφ τον απο Ναζαρεθ. 46 (47) και ειπεν αυτῶ Ναθαναηλ· εκ Ναζαρεθ δυναται [τι] αγαθον ειναι; λεγει αυτῶ ο Φιλιππος· ερχου και ιδε. 47 (48) και [ειδεν] Ἰησους τον Ναθαναηλ ερχομενον προς αυτον και λεγει [περι αυτου]· ιδε αληθως Ἰσραηλειτης, εν φ δολος οκ εστιν. 48 (49) λεγει [αυτῶ] Ναθαναηλ· ποθεν με γινωσκεις; απεκριθη Ἰησους και ειπεν αυτῶ· προ του σε Φιλιππον φωνησαι οντα υπο την σκηνην ειδον σε. 49 (50) απεκριθη Ναθαναηλ· ραββι, συ ει ο υιος του θεου, συ βασιλευς ει του Ἰσραηλ. 50 (51) απεκριθη Ἰησους και ειπεν αυτῶ· οτι ειπον [σοι] οτι ειδον σε υποκατω ης σκηνης, πιστευεις; μειζω τουτων οψη. 51 (52) αμην αμην λεγω υμιν, οψεσθε τον ουρανον ανεωγοτα και τους αγγελους αναβαινοντας και καταβαινοντας επι τον υιον του ανθρωπου.

40 (41) παρα ante Ιωανν. om No Chr 8¹⁰⁷ | τῷ Ἰησῶν pro αυτῶ G A l mt s^{ch} aeth No || 41 (42) αυτῶ non exprim No | αδελφε inserunt sⁱ (συγγονε) No || 42 (43) εμβλεψας; δε add S X al No || 43 (44) ο Ἰησους hoc loc E G H al No | ο Ἰησους post αυτῶ om E H M al No || 44 Σιμωνος No sⁱ s^{ch}: Codd etc Πητρον || 46 (47) και init A B al (No) | τι ante αγαθον om No || 47 (48) και ειδεν Ἰησους . . . περι αυτον: pro his και αγχιελευθον οδιτην Ναθαναηλ ταχυγοννον αναξ επεδεικνε λαφ No | περι αυτου om e No | προς αυτον = αγχιελευθον No || 48 (49) αυτῶ non exprimit No || 49 (50) αυτῶ post απεκριθη om κ c No, sed κ c απεκριθη Ναθ. και ειπεν | βασιλευς . . . υιος hoc ord No || 50 (51) πιστευεις No ante οτι ειπον pon | σοι non exprim No || 51 (52) και λεγει αυτῶ ante αμην om No l, και λεγει . . . λεγω υμιν om aur | του θεου post αγγελους om No e Aug Chr 8^{120 D} comm.

Cap. II.

1 και τη ημερα τη τριτη γαμος εγενετο εν Κανα της Γαλι-
λαιας, και εκληθη ο Ιησους και οι μαθηται αυτου εις τον γαμον.
ην δε και η μητηρ του Ιησου εκει. 3 και υστερησαντος οινου
λεγει η μητηρ του Ιησου· οινον ουκ εχουσιν. 4 και λεγει αυτη
ο Ιησους· τι εμοι και σοι, γυναι; ουπω ηκει η ωρα μου. 5 και
λεγει η μητηρ αυτου τοις διακονοις· ο τι αν λεγη [υμιν] ο
Ιησους ποιησατε. 6 ησαν δε εκει λιθιναι υδριαι εξ κατα τον
καθαρισμον των Ιουδαιων κειμεναι, χωρουσαι ανα μετρητας
δυο η τρεις. 7 και λεγει αυτοις ο Ιησους· πλησατε τας υδριας
υδατος. και επλησαν αυτας εως ανω. 8 και λεγει [αυτοις].
αντλησατε και φερετε τω αρχιτρικλινω. οι δε ηντλησαν. 9 ως
δε εγευσαστο ο αρχιτρικλιнос το υδωρ οινον γεγενημενον, και
ουκ ηδει ποθεν εστιν, οι δε διακονοι ηδεισαν οι ηντληκοτες
το υδωρ, τοτε φωνει τον νυμφιον [ο αρχιτρικλιнос] 10 και
λεγει [αυτω]· πας ανθρωπος πρωτον τον καλον οινον τιθησιν
και οταν μεθυσθωσιν τοτε τον ελασσω· συ δε τετηρηκας τον

1 και εκληθη etc hoc ordine No, Chr 8¹²¹^B και εκληθη ο Ιησους εις
τους γαμους. ην δε και η μητηρ του Ιησου εκει και οι αδελφοι αυτου:
Codd etc και ην η μητηρ του Ιησου εκει· εκληθη δε και ο Ιησους και οι
μαθηται αυτου εις τον γαμον. ad Nonni ομοκλινεες δε μαθηται παντες
εσαν cf Tat (Eph Syr Ed. Mōsinger) graeci dicunt: recubuit et defecit
vinum || 3 και υστερησαντος οινου λεγει \aleph^a A B al (No) και οινον
ουκ ειχον οτι συνετελεσθη ο οινος του γαμου \aleph^a a b ff² al | προς αυτον
post τ. Ιησου om Chr 8¹²¹ Epiph No | οινον ουκ εχουσιν \aleph^a A B al, No
γαμος ου εχει χυσιν οινου: οινος ουκ εστιν \aleph^a syri^{sch}, hr
aeth || 4 τι εμοι και σοι: και pro Nonni ηέ scripsi. ηέ sine dubio propter
metri necessitatem hoc loco usurpatum est. Conferatur Cap. X 10 ubi etiam
ηε pro και nulla alia auctoritate Nonnus utitur. | ουπω μοι ηκει η ωρα
No, non mihi tempus advenit Tat (Eph Syr) quinques, non mihi tempus
meum advenit semel. || 5 και λεγει No cop, dixit autem f q, et advocatis
ad se ministris e: Codd etc και om | ο Ιησους add e l No || 7 και init. \aleph X e
al No | πλησατε επλησαν No, εμπλησατε ενεπλησαν Chr 8¹²⁷:
γεμιστε εγεμισαν Codd etc || 8 αυτοις non exprim No | νυν post
αντλησατε om a e No | ηντλησαν No: ηνεγκαν Codd etc; οι δε ηντλησαν
και ηνεγκαν a, et fecerunt sicut dixit eis (illis ff² aur) e ff² l aur, οι δε
ηνεγκαν om X | νυν post αντλησατε om No a e || 9 τοτε add f No cop
φωνει: καλεσας No, vocavit b e f r cop | ο αρχιτρικλιнос post νυμφιον
om No || 10 τοτε \aleph^a A X al, ελασσονα δευτερον οινον οψε φερει No, unde
etiam idem τοτε praebet. | συ: δε add \aleph G al No.

καλον οινον εως αρτι. 11 τουτο πρωτον σημειον εποιησεν ο Ιησους εν Κανα της Γαλιλαιας και εφανερωσεν την δοξαν αυτου, και επιστευσαν [εις αυτον] οι μαθηται αυτου. 12 μετα τουτο κατεβη εις Καφαρναουμ αυτος και η μητηρ αυτου και οι αδελφοι και οι μαθηται [αυτου] και εκει εμεινεν ου πολλας ημερας. 13 εγγυς γαρ ην το πασχα [των Ιουδαιων], και ανεβη εις Ιεροσολυμα. 14 και ευρεν εν τω ιερω βοας και προβατα και περιστερας και τους κερματιστας και τους πωλουντας καθημενους. 15 και εποιησεν ως φραγελλιον εκ σχοινιου και εξεβαλεν εκ του ιερου τα τε προβατα και τους βοας, και [των κολλυβιστων] εξεχεεν το κερμα και τας τραπεζας ανεστρεψεν, 16 και τοις τας περιστερας πωλουσιν. ειπεν· αρατε ταυτα εντευθεν, και μη ποιειτε τον οικον του πατρος μου [οικον] εμποριου. 17 και εμνησθησαν οι μαθηται [αυτου] οτι γεγραμμενον εστιν· ο ζηλος του οικον σου καταφαγεται με. 18 απεκριθησαν ουν οι Ιουδαιοι και ειπαν αυτω· τι σημειον δεικνυεις ημιν, οτι ταυτα ποιεις; 19 απεκριθη Ιησους και ειπεν αυτοις· λυσατε τον ναον τουτον, και εν τρισιν ημεραις εγερω αυτον. 20 ειπον ουν οι Ιουδαιοι· τεσσαρακοντα και εξ ετεσιν οικοδομηθη ο ναος ουτος, και εν τρισιν ημεραις εγερεις αυτον; 21 εκεινος ελεγεν τον ναον του σωματος αυτου. 22 οτε ουν

11 τουτο πρωτον σημειον b Epirh No, hoc est signum primum quod fecit ^{s^{ch}} cop: ταυτην εποιησεν αρχην των σημειων Codd gr, cf f q (Tisch) εις αυτον post επιστευσαν om No cop || 12 αδελφοι sine αυτον B A al (No) | αδελφοι . . . μητηρ hoc ord No | αυτου post μαθηται om L T ^b Orig (No) | εμεινεν A F G al No: εμειναν rell || 13 εγγυς γαρ No, ey. de s, και εγγυς Codd rell | των Ιουδαιων post πασχα om No | ο Ιησους post Ιεροσολ. om 13. 69. al No | Ιεροσολ: ον πινυτοις εταροισι add No | 14 και τους πωλουντας Codd etc post ιερω pon | καθημενους: sedentes ad mensas e, No εξομενον δε κερμοδοτην χορον ευρε φιλοπολιτοιο τραπεζης || 15 και εποιησεν . . . και s* a b e al No: και ποιησας etc (και sec om) Codd rell | ως G L al (νοθην) No: rell om | σχοινιου pro σχοινιων 33. 71. al pauc No | παντας ante εξεβαλεν om No | τ. κολλυβιστων ante εξεχεεν om No, cf Chr 8^{133E} | το κερμα s A P Γ al No: τα κερματα B X al || 16 τω . . . πωλουντι No, πωλουντα K, πωλουντας H: τοις . . . πωλουσιν Codd rell | και ante μη A V al No | alterum οικον om No, οικον του πατρος μου om s^{hr}, vg^h in mg habet || 17 και pri add e f ff² al No | αυτου non exprim No || 20 ον ante εν om q No | tertia die Eph Syr p 183, επι τριτατης δρομον ηους No | εγερεις T^b* 47^o al No: εγερεις Codd rell || 21 εκεινος . . . ναον No, cf 1. 30: εκεινος δε ελεγεν περι του ναου Codd etc.

ηγερθη εκ νεκρων, τοτε εμνησθησαν οι μαθηται αυτου οτι τουτο ελεγεν, και επιστευσαν τη γραφη και τω λογω ον ειπεν ο Ιησους. 23 ως δε ην εν τοις Ιεροσολυμοις εν τω πασχα εν τη εορτη, πολλοι επιστευσαν εις το ονομα αυτου. 24 [αυτος] δε ουκ επιστευεν εαυτον αυτοις, 25 ου γαρ χριαν ειχεν ινα τις μαρτυρηση περι του ανθρωπου. αυτος δε εγινωσκεν τι ην εν τω ανθρωπω.

Cap. III.

1 ην δε τις ανθρωπος [εκ] των Φαρισαιων, Νικοδημος ονομα αυτω, αρχων των Ιουδαιων· 2 ουτος ηλθεν προς τον Ιησουν νυκτος και ειπεν αυτω· ραββι, οιδαμεν οτι απο θεου εληλυθας διδασκαλος· ουδεις γαρ δυναται ταυτα τα σημεια ποιειν α συ ποιεις, εαν μη η ο θεος μετ' αυτου. 3 ειπεν [αυτω] Ιησους· εαν μη τις γεννηθη ανωθεν, ου δυναται ιδειν την βασιλειαν των ουρανων. 4 λεγει [προς αυτον] ο Νικοδημος· πως δυναται ανθρωπος γερων ων γεννηθηναι ανωθεν; μη δυναται εις την κοιλιαν της μητρος αυτου εισελθειν και

22 τοτε praem Chr S^{134,135} s^{br3} No, Chr 3¹⁸⁶ 6¹⁸² τοτε επιστευσαν 23 αυτον: χριστον No, εις τ. κυριον s¹ | θεωρουντες αυτου τα σημεια α εποιει post αυτον om No, cf 6.2 || ου δε επιστ. No: αυτος δε Ιησους ουκ επιστ. Codd pler, T^b i^{scr*} e f No om Ιησους | δια το αυτον γινωσκειν παντας post αυτους om No s¹ Aug^{10h} XII | 25 ου γαρ No Iren Aug: και οτι (om οτι A T^b s^{ch} cop) ου Codd etc | αυτος δε No: αυτος γαρ Codd etc.

1 τις praem M arm aeth No (s^{br3}) | No haec: ην δε τις των Φαρισαιων αρχων των Ιουδαιων [ανθρωπος], ονομα αυτω Νικοδημος || 2 προς τον Ιησουν E F G al No: προς αυτον κ A B al || 3 ειπεν αυτω (αυτω om l vg² No) Ιησους (ο κυριος s¹) No s¹: απεκριθη Ιησους και ειπεν αυτω (κ και ειπεν αυτω om) Codd etc | αμην αμην λεγω σοι post Ιησους om No vg * (+ z z), alterum αμην om b l | των ουρανων No: του θεου Codd etc | 4 προς αυτον non exprim No | γερων ων γεννηθ. hoc. ord. κ No: γενν. γερων ων Codd rell | γεννηθηναι: ανωθεν add H 28. No (αλλην ουπιτελεστον εχειν ωδινα γενεθλης), renasci a q, denuo nasci f aur, denuo renasci e | δευτερον ante εισελθειν om No | γεννηθ. sec: δευτερον praem No θεσμον ιδειν γογονετα παλινοστον τοκετοιο, renasci a b e ff² l q δ Tat (Eph Syr) vg⁴ s¹, γεννηθηναι ανωθεν Chr I⁵⁰⁵ 10⁴³⁹.

δευτερον γεννηθῆναι; 5 ἀπεκριθῆ Ἰησοῦς· [ἀμην ἀμην λέγω σοι], εἰ μὴ τις ἀναγεννηθῆ ἐκ πνεύματος ἁγίου καὶ ὕδατος, οὐ δύναται ἰδεῖν τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν. 6 τὸ γεγεννημένον ἐκ τῆς σαρκὸς σὰρξ ἐστίν, καὶ τὸ γεγεννημένον ἐκ τοῦ πνεύματος πνεῦμα ἐστίν. 7 καὶ μὴ θαυμάσητε ὅτι εἶπον [σοι ὅτι] δεῖ ὑμᾶς γεννηθῆναι ἄνωθεν. 8 τὸ πνεῦμα ὅπου θέλει πνεῖ, καὶ τὴν φωνὴν αὐτοῦ ἀκούεις, ἀλλ' οὐκ οἶδας ποθεν ἐρχεται ἢ πού ἔλαθεν· οὕτως ἐστὶν πᾶς ὁ γεγεννημένος ἐκ τοῦ πνεύματος. 9 ἀπεκριθῆ Νικοδήμους [καὶ εἶπεν αὐτῷ]· πῶς δύναται ταῦτα γενεσθαι; 10 καὶ εἶπεν Ἰησοῦς· σὺ εἶ ὁ διδασκαλὸς τοῦ Ἰσραὴλ καὶ ταῦτα οὐ γινώσκεις; 11 ἀμην ἀμην λέγω σοι· ὁ οἶδαμεν λαλοῦμεν καὶ ὁ ἀκηκοάμεν μαρτυροῦμεν καὶ τὴν μαρτυρίαν ἡμῶν οὐδεὶς λαμβάνει. 12 εἰ τὰ ἐπιγεία εἶπον καὶ οὐ πιστεύετε, πῶς εἰν εἰπῶ τὰ ἐπουράνια πιστεύετε; 13 καὶ οὐδεὶς ἀναβέβηκεν εἰς τὸν οὐρανὸν εἰ μὴ ὁ ἐκ τοῦ οὐρανοῦ καταβάς, ὁ υἱὸς τοῦ ἀνθρώπου ὁ ὢν ἐν τῷ οὐρανῷ. 14 καὶ καθὼς Μωϋσῆς ὑψώσεν τὸν ὄφιν ἐν τῇ ἐρημῷ, οὕτως ὑψώθησεται ὁ υἱὸς τοῦ ἀνθρώπου, 15 ἵνα πᾶς ὁ πιστεύων ἐν αὐτῷ ἐχῆ ζωὴν αἰώνιον. 16 οὕτως γὰρ ἠγάπησεν ὁ θεὸς τὸν κόσμον, ὅτι τὸν υἱὸν τὸν μονογενῆ ἔδωκεν τῷ κόσμῳ, ἵνα πᾶς ὁ πιστεύων εἰς αὐτὸν ἐχῆ ζωὴν αἰώνιον. 17 οὐ γὰρ ἀπεστεί-

5 ἀμην ἀμην (alterum om A) λέγω σοι post Ἰησοῦς om Chr 1⁵⁰⁵ No (per lacunam ut videtur, cf vs 11 παλιν) | ἀναγεννηθῆ ital (f excepto) vg speculum, ὀπλοτερεν δεξοίτο γενεθλίον ἀσπορον ἀρχην No: γεννηθῆ Codd etc | ἐκ πνεύματος . . . ὕδατος hoc ord s¹ No, ἁγίου add a ff² m r aur Orig^{31a} vg^b No speculum | ἰδεῖν N* M No Chr 1⁵⁰⁵ 10⁸⁷⁵: εἰσελθεῖν εἰς rell τῶν οὐρανῶν N* c^{cr} 26^{ov} al No: τοῦ θεοῦ N^o A B etc || 7 καὶ s¹ s^{cu} 69. 440* No | θαυμάσητε No: θαυμάσας Codd etc | ὅτι pri: εἶπερ No | εἶπον sine σοι No | ὅτι sec No s^{ch} s^{cu} cop: om Codd etc || 8 ἢ A C^{cr} a b al No: καὶ rell || 9) καὶ εἶπεν αὐτῷ post Nix. om No, εἰπ. α. Nix. tantum s¹ | 10 καὶ (om s¹) εἶπεν (add αὐτῷ T^b s¹) Ἰησοῦς (κυριος ἡμῶν s¹) T^b No s¹: ἀπεκριθῆ Ἰησοῦς καὶ εἶπεν αὐτῷ Codd rell || 11 ὅτι post σοι om e l vg^{T*} (+ T¹) No | ἀκηκοάμεν No, cf Chr 8¹⁷² ὁ ἠκουσάμεν λαλοῦμεν καὶ ὁ ἐωρακάμεν μαρτυροῦμεν: ἐωρακάμεν Codd | οὐδεὶς λαμβάνει Chr 8^{151E} 152^A 94 No: οὐ λαμβάνετε Codd || 12 ὑμῖν post εἶπον om l No | ὑμῖν post εἰπω om E H al No | πιστεύετε T^b A al No: πιστεύσατε rell || 14 ὑψώθησεται No s^{ch} Testam. XII. patr. Benjam. 9.: ὑψώθῆναι δεῖ Codd etc | ὁ υἱὸς No s^{ch}: τὸν υἱὸν Codd || 15 μὴ ἀποληται ἀλλ' ante ἐχῆ om N B al No || 16 ὅτι No Chr 8 1^{56A B}: ὥστε Codd etc | τῷ κόσμῳ No, εἰς τὸν κόσμον 33., in hunc mundum e, pro saeculo gat mm tol vg²: Codd om | μὴ ἀποληται ἀλλ' ante ἐχῆ hic quoque om No s^{cu} Euseb^{Marc} 67,72.

λεν ο θεος τον υιον αυτου εις τον κοσμον ινα κρινη τον κοσμον, αλλ' ινα σωση τον κοσμον. 18 ο πιστεων εις αυτον ου κρινεται· ο δε μη πιστεων κεκριται, οτι μη πεπιστευκεν εις το ονομα του μονογενου υιου του θεου. 19 αυτη δε εστιν η κρισις, οτι το φως ηλθεν εις τον κοσμον και ηγαπησαν οι ανθρωποι μαλλον το σκοτος η το φως· ην γαρ αυτων πονηρα τα εργα. 20 και πας ο φανλα πρασσων μισει το φως και ουκ ερχεται προς το φως, ινα μη ελεγξη τα εργα αυτου. 21 ο δε ποιων την αληθειαν ερχεται προς το φως, ινα φανερωθη αυτου τα εργα οτι εν θεω εστιν ειργασμενα. 22 [και] μετα ταυτα ηλθεν ο Ιησους και οι μαθηται αυτου εις την Ιουδαιαν γην, και εκει διετριβεν μετ' αυτων και εβαπτισεν. 23 ην δε και Ιωαννης βαπτισων εγγυς του Σαλημ, οτι υδατα πολλα ην εκει, και παρεγινοντο και εβαπτιζοντο· 24 ουπω γαρ ην βεβλημενος εις την φυλακην Ιωαννης. 25 εγενετο ουν ζητησις εκ των μαθητων Ιωαννου μετα Ιουδαιου περι καθαρισμου. 26 και ηλθον προς τον Ιωαννην και ειπον αυτω· Ραββει, ος ην μετα σου περαν του Ιορδανου, φ ου μεμαρτυρηκας, [ιδε], ουτος βαπτισει και παντες ερχονται προς αυτον. 27 ειπεν αυτοις Ιωαννης· ου δυναται ανθρωπος λαμβανειν ουδεν, εαν μη η δεδομενον εκ του ουρανου. 28 [αυτοι] υμεις μαρτυρες εστε οτι ειπον· ουκ ειμι ο Χριστος, αλλ απεσταλμενος ειμι εμπροσθεν εκεινου. 29 ο εχων την νυμφην νυμφιος εστιν· ο δε φιλος [του νυμφιου], ο εστηκως και ακουων αυτον, χαρα χαιρει δια την φωνην

17 υιον: αυτου add A Γ al No | σωση τον κοσμον Chr 8¹⁵⁸, 159, 311 B No: σωθη ο κοσμος δι' αυτον Codd || 18 ο sec: δε add No, autem vg cop, et s¹ s^{ch}, sed s^{cu} speculum | ηδη ante κεκριται omi s¹ s^{cu} No cop || 19 ηλθεν Chr 8¹⁶², 163 No (ικανε): εληλυθεν Codd etc || 20 και πας pro πας γαρ No, πας δε Chr 8¹⁶⁰, γαρ om E a Lucif vg^m Chr 5¹⁵ | ελεγξη No: ελεγχθη Codd etc || 21 ειργασμενα: τετελεσμενα No, sunt perfecta q || 22 No fere haec: και μετα ταυτα ηλθεν εις την Ιουδαιαν γην και εκει διετριβεν ο Ιησους μετα των μαθητων και εβαπτισεν | και pri No s¹ cop: om vulgo || 23 εν Αινων ante εγγυς om No || 25 εκ των μαθητων: τοις μαθηταις No || 26 ιδε ante ουτος om No || 27 ειπεν αυτοις Ιωαννης s^{cu} s¹ No: απεκριθη Ιωαννης και ειπεν Codd etc | αυτω post δεδομενον om F al² No || 28 αυτοι ante υμεις om s^{cu} s¹ No Cypri | μαρτυρες εστε No, testes estis e Cypri Test 2.19. Firmic c. XX: μαρτυρειτε Codd etc | μοι post υμεις om κ A al No | οτι: οπποτε No | εγω post ειμι om Da al No || 29 του νυμφιου pri non exprim No | του νυμφιου sec om No, eius hab b | αυτη ante οιν om No: αυτη ουν η χαρη Codd.

[του νυμφιου]. [αυτη] ουν η χαρα η εμη πεπληρωται. 30 εκεινον δε αυξανειν, εμε δε ελαττουσθαι. 31 ο ανωθεν ερχομενος επανω παντων εστιν. ο ων εκ της γης εκ της γης εστιν και εκ της γης λαλει· ο εκ του ουρανου ερχομενος 32 ο ηκουσεν λαλει, και την μαρτυριαν αυτου ουδεις λαμβανει. 33 ο λαβων αυτου την μαρτυριαν εσφραγισεν οτι ο θεος αληθης εστιν. 34 ον γαρ απεστειλεν ο θεος τα ρηματα του θεου λαλει· ου γαρ εκ μετρου διδωσιν το πνευμα. 35 ο πατηρ αγαπα τον υιον, και παντα δεδωκεν εν τη χειρι αυτου. 36 ο πιστευων οφεται ζωην αιωνιον· ος δε αν απειθησῃ τῷ υιῷ [ουκ οφεται ζωην, αλλ'] η οργη του θεου μενει επ' αυτον.

Cap. IV.

1 ως ουν εγνω ο κυριος οτι ηκουσαν οι Φαρισαιοι οτι Ιησους βαπτίζει και πλειονας μαθητας εχει η Ιωαννης, 2 — καιτοιγε Ιησους ουκ εβαπτισεν αλλ' οι μαθηται αυτου, — 3 αφηκεν την Ιουδαιαν και ηλθεν παλιν εις την Γαλιλαιαν. 4 εδει δε αυτον διερχεσθαι δια της Σαμαρειας. 5 και ηλθεν

31 No εκ της γης εστιν per πελει γαιηιος ανηρ exprimere videtur, habet idem haec: ο δε χθονος αιμα κομιζων φθεγγομενος χθονος εργα πελει γαιηιος ανηρ, aliqui εκ της γης εστιν και om, cf Tisch | επανω παντων εστιν in extremo versu om N* D 1. al No || 32 ο ηκουσεν No: ο εωρακεν και ηκουσεν Codd, ο ηκουσε λαλει και ο εωρακε μαρτυρει Chr 8^{171A} λαλει No Chr 1. c., Tertull de Orat. qui de caelis adest quae vidit ea loquitur, Hom Clem 1. 9. p 16. 13 α τε ηκουσεν και εωρακεν τον του θεου φανερα υιον πεποικηται τε και ειρηκεναι: Codd etc τουτο (add A B al) μαρτυρει || 36 εις τον υιον post πιστευων om No | οφεται No: εχει Codd etc | ος δε αν απειθησῃ (ος δε κεν . . . απειθησῃ) No: ο (δε) απειθων Codd etc.: cum verbum finitum απειθησῃ pro participio απειθων in paraphrasi usurpatum sit, non est necessarium post protasin lacunam indicare, quod faciunt Kōchly et Scheindler | ουκ οφεται ζωην αλλ' post υιῷ om No | μενει επ' αυτον: ερχεται . . . αφρονα μαστιζουσα No.

1 κυριος A B C al No: Ιησους N D al | βαπτίζει . . . ειχε hoc ord No; πλειονας μαθητας ποιει και βαπτίζει Codd etc | εσχε No, haberet a: ποιει || 2 αυτος post Ιησους om 251 c al No || ηλθεν Chr 8¹⁷⁶ No: απηλθεν Codd etc || 5 και init syri No aeth: ερχεται ουν Codd pler | ηλθεν Chr 8¹⁷⁷ No (ικετο): ερχεται omnes Codd.

εις πολιν της Σαμαρειας Σιχαρ, πλησιον του χωριου ο εδωκεν
 Ιακωβ Ιωσηφ τῷ υἱῷ αὐτου· 6 ἦν δὲ ἐκεῖ πηγη του Ιακωβ. ο
 ουν Ἰησους κεκολιακως εκ της οδοιοριας εκαθεζετο επι τη
 πηγη. ωρα δε ἦν εκτη. 7 ερχεται γυνη Σαμαριτις προς την
 πηγην. λεγει αὐτη ο Ἰησους· δος μοι υδωρ πειν, 8 οι γαρ
 μαθηται αὐτου απεληλυθεισαν εις την πολιν [ινα τροφας αγο
 ρασωσιν]. 9 λεγει ουν [αὐτῷ] ἡ γυνη· πως συ Ἰουδαιοσ ων
 παρ' εμου πειν αιτεις γυναικος Σαμαριτιδος ουσης; ου γαρ
 συγχρωνται Ἰουδαιοι Σαμαριταις· 10 ειπεν αὐτη ο Ἰησους· ε
 ηδεις την δωρεαν του θεου, και τις εστιν ο λεγων [σοι]· δος
 μοι υδωρ πειν, συ αν ητησας αὐτον και εδωκεν αν [σοι] υδωρ
 ζων. 11 λεγει [αὐτῷ] ἡ γυνη· κυριε, ουτε αντλημα εχεις και
 το φρεαρ εστιν βαθυ· ποθεν ουν εχεις το υδωρ το ζων; 12 μη
 μειζων ει του πατροσ ημων Ιακωβ, οσ εδωκεν ημιν το φρεαρ
 τουτο, και αὐτοσ εξ αὐτου ειπεν και οι υιοι αὐτου και τα
 θρεμματα; 13 ειπεν αὐτη Ἰησους· [πασ] ο πινων εκ του υδατοσ
 τουτου διψησει παλιν· 14 ο δε πινων εκ του υδατοσ ο [εγω]
 δωσω αὐτῷ, ου μη διψησει εις τον αιωνα, αλλα [το υδωρ]
 γενησεται εν αὐτῷ πηγη υδατοσ αλλομενου εις ζωην αιωνιον.
 15 λεγει προς αὐτον ἡ γυνη· κυριε, δος μοι τουτο το υδωρ
 ινα μη διψω μηδε διερχωμαι ενθαδε αντλειν. 16 λεγει αὐτη
 Ἰησους· υπαγε φωνησον τον ανδρα σου και ελθε ενθαδε.

λεγομενην ante Σιχαρ om No || 6 οντος post εκαθεζετο om 1. 69 al
 No | δε see b vg^p cop¹² No add | ως ante εκτη om s¹ s^{ch} cop sah No |
 7 Σαμαριτις No a ff² l: εκ της Σαμαριας Codd etc | προς την πηγην
 scripsi reddens Nonni μετμε γειτονα πηγην: αντλησαι υδωρ Codd etc | υδωρ
 inserunt s¹ s^{cu} Tat (Eph Syr p 140, Evv. harm. arab ed Ciasca p 33^e) No,
 υδατα s^{ch} s^{hr2} || 8 ινα τροφας αγορασωσιν om No || 9 ἡ Σαμαριτις post
 γυνη om No s^{hr3} | ου γαρ συγχ. etc om s^{*} D a b e || 10 ειπ. αὐτ. ο Ιησ.
 s^{cu} No, ειπεν αὐτη s¹ Tat (Eph Syr p 140): απεκριθη ο Ἰησους και ειπεν
 αὐτη Codd etc | σοι post λεγων om No, ο αιων sine σε Hippol. Ref. Haer.
 p 121 | υδωρ pri inseruit No, Tat (Eph Syr p 141) da mihi de aqua ista
 ad bibendum | σοι ante υδωρ non exprim No || 11 αὐτῷ non exprim No
 12 συ post μη om Chr 8^{164B} No | φρεαρ: τουτο add 69. 124. al No | αὐτον
 post θρεμματα om D^s d No || 13 ειπεν αὐτῷ I. s^{cu} (No), ειπ. αὐτ. κυριος
 s¹: απεκριθη Ἰησους και ειπεν αὐτῷ Codd πασ ante ο πινων om No Chr 3^{o1} .
 14 ο δε πινων s^{*} D (Orig Euseb No): οσ δ' αν πιη rell | pro ου μη διψ.
 εις τ. αιων. No ονποτε διψησει πινων αιωνιον υδωρ | μη om D No | το
 υδωρ: ροοσ No | ο εγω δωσω αὐτῷ post το υδωρ om No, το υδ. ο εγω
 δωσω αὐτῷ om e m Thdrt | πηγης υδωρ No || 15 μηδε: και μηκει No,
 neque iam l | πειν post υδωρ add No vg² | 16 Ἰησους add s^{*} A II* 1. al No.

17 ειπεν η γυνη· ουκ εχω ανδρα. λεγει αυτη ο Ιησους· [καλως ειπας οτι ανδρα ουκ εχω]. 18 πεντε γαρ ανδρας εσχες, και νυν ον εχεις ουκ εστιν [σου] ανηρ· τουτο αληθως ειρηκας. 19 λεγει [αυτω] η γυνη· κυριε, θεωρω οτι προφητης ει συ. 20 οι πατερες ημων εν τω ορει τουτω προσεκυνησαν· και υμεις λεγετε οτι εν Ιεροσολυμοις εστιν ο τοπος οπου προσκυνειν δει. 21 λεγει [αυτη] ο Ιησους· πιστευε μοι, γυναι, οτι ερχεται ωρα, οτε ουτε εν τω ορει τουτω ουτε εν Ιεροσολυμοις προσκυνησετε. 22 υμεις προσκυνειτε ο[ν] ουκ οιδατε, ημεις δε προσκυνουμεν ο οιδαμεν [οτι η σωτηρια εκ των Ιουδαιων εστιν]· 23 αλλα ερχεται ωρα και νυν εστιν, οτε οι αληθινοι προσκυνηται προσκυνησουσιν εν πνευματι και αληθεια. ο γαρ θεος τοιουτους ζητει τους προσκυνουντας αυτον εν πνευματι και αληθεια. 24 πνευμα ο θεος και [τους προσκυνουντας] αυτον εν πνευματι και αληθεια δει προσκυνειν. 25 λεγει αυτω η γυνη· οιδαμεν οτι Μεσσίας ερχεται, ο λεγομενος Χριστος· οταν ελθη εκεινος, αναγγελοι ημιν παντα. 26 λεγει αυτη ο Ιησους· εγω ειμι, ο λαλων σοι. 27 <και επι τουτω ηλθον οι μαθηται αυτου, και εθανυμαζον οτι μετα γυναικος ελαλει> ουδεις μεντοι ειπεν αυτω· τι ζητεις; η· τι λαλεις μετ' αυτης; 28 αφηκεν ουν την υδριαν η γυνη και εδραμεν εις την πολιν,

17 ειπεν η γυνη (No), λεγει αυτω s^{na} sⁱ, η δε φησιν Chr: απεκριθη η γυνη κ, απεκ. η γυνη και ειπεν rell | pro καλως . . . εχω habet No οιδα, γυναι, μετα πεντε νοθον τεον εκτον ακοιτην || 18 σου ante ανηρ om No αληθως κ E t^{cr} vg b No: αληθες rell || 19 απεκριθη η γυνη No: λεγει αυτω η γυνη Codd etc || 21 οτι sec A V al No: οτε rell | τω πατρι post προς κυν. om No Tat (Eph Syr p 141, 142, 143) cf Hippol Philosoph. V. 9. p 166 (Naasseni) || 22 ον No tol vg^T: ο Codd | ημεις δε Chr 8^{190c} No e f vg vg^B s^{ch}, et nos sⁱ s^{cu} cop: ημεις Codd | οτι η σωτηρια εκ των Ιουδαιων εστιν om No || 23 τω πατρι post προσκυνησουσιν om No Tat (Eph Syr p 141, non item p 143) | ο γαρ θεος No, Tert deus enim spiritus est et adoratores itaque tales requiret: και γαρ ο πατηρ Codd etc, και om No sⁱ vg^{WG*} (+ sup lin) | εν πνευματι και αληθεια sec add sⁱ No, εν πνευματι 124* a b s^{hr2} vg^R add || 24 τους προσκυνουντας non exprim No || 25 οιδαμεν κ^c G L al No: οιδα rell | παντα A C² D al No: απαντα rell || 27 και επι . . . γυναικος om No per lacunam ut videtur | αυτω add κ D a al (No) 28 υδριαν sine αυτης 126 No Chr, demisso urceo e | και εδραμεν: fere sic No, Chr 8¹⁹⁵. . . . ως και την υδριαν αφειναι . . . και δραμουσαν εις την πολιν: Codd etc και απηλθεν.

και λεγει τοις ανθρωποις· 29 δευτε και ιδετε ανθρωπον ος ειπεν μοι παντα α εποιησα· μητι ουτος εστιν ο Χριστος; 30 εξηρχοντο ουν εκ της πολεως και ηρχοντο προς αυτον. 31 εν τω μεταξυ ηρωτων αυτον οι μαθηται λεγοντες· ραββι, φαγε. 32 ο δε ειπεν [αυτοις]· εγω βρωσιμ εχω ην υμεις ουκ οιδατε. 33 ελεγον ουν προς αλληλους· μη τις ηνεγκεν αυτω φαγειν; 34 λεγει ο Ιησους· εμον βρωμα εστιν ινα ποιω το θελημα του πατρος μου και τελειωσω αυτου το εργον. 35 ουχ υμεις λεγετε οτι επι τετραμηνος εστιν και ο θερισμος ερχεται; ιδου, επαρατε τους οφθαλμους [υμων] και θεασασθε τας χωρας, οτι λευκαι εισιν προς θερισμον. 36 και ο θεριζων μισθον λαμβανει και συναγει καρπον εις ζωην αιωνιον, ινα ο σπειρων ομον χαιρη και ο θεριζων. 37 εν γαρ τουτω ο λογος εστιν αληθινος οτι αλλος εστιν ο σπειρων και αλλος ο θεριζων. 38 αλλοι κεκοπιακασιν· αποστελλω δε υμας εις τον κοπον αυτων θεριζειν ο ου κεκοπιακατε. 39 εκ δε της πολεως [εκεινης] πολλοι επιστευσαν δια την μαρτυριαν της γυναικος λεγουσης οτι ειπεν παντα α εποιησα. 40 ως ουν ηλθον προς αυτον οι Σαμαριται, ηρωτων αυτον εκει μειναι· και εμεινεν

28 τοις ανθρωποις: τ. πολιταις No, om s^{ch} || 29 δευτε και ιδετε Chr 8^{193B} No b l r Aug vg²⁰: δευτε ιδετε Codd | χριστος: υιος Δαβιδ No || 30 εξηρχοντο L e (No): εξηλθον rell || 32 αυτοις om No vg^R | εγω non exprim No | φαγειν post εχω om No Cyr vg^R || 33 οι μαθηται ante προς αλληλ. om Chr 8¹⁹⁶ s^{cu} sⁱ No || 32 λεγει sine αυτοις l No | ποιω κ A l al No: ποιησω B C D al | του πατρος μου Chr 8^{196D} No, eius qui misit me patris l: του πεμπαντος με Codd etc || 35 λεγω υμιν post ιδου om No, ιδου λεγω υμιν om l. 22. 108 al | επαρατε . . . θερισμον: No εις πολιν αντικελευθον αιριρατε κυκλον οπωπης, πως πολιεσ λευκησι περιφρισουσιν αλωαις και βροτεου χατεουσιν ευγλωσσοιο θερισμον | υμων non exprim No || 36 και ο θεριζων A C² al No: ηδη ο θερ. κ: A C* D al cf Tisch || 38 No haec: αλλο μεν μογεεσκεν αλωεες αυλακι φωνης, καρπον εως εσπειραν; αποστελλω δε καμοντων υμεας ακαματους αλλοτριον εις κοπον ανδρων αμησαι στοματεσιν ετοιμοτατων στιχα καρπων ληιον ου σπειραντες η αρδενσαντες αλωνη: Codd etc εγω απεστειλα υμας θεριζειν ο ουχ υμεις κεκοπιακατε· αλλοι κεκοπιακασιν, και υμεις εις τον κοπον αυτων εισελθηθατε || 39 εκ δε της πολεως εκεινης πολλοι: πολλοι μεν ναεται tantum No | εις αυτον (om κ* a e Orig^{emel}) των Σαμαριτων post επιστευσαν om No | δια τ. μαρτ. της γυναικος λεγουσης s^{cu} No, και απο της μαρτυριας επιστευσαν της γυναικος Chr 8^{201C}: δια τον λογον της γυναικος μαρτυρουσης Codd etc | ειπεν sine μοι No || 40 εκει μειναι l q No vg, ut ibi maneret apud eos f: μειναι παρ' αυτοις Codd gr.

εκει δυο ημερας. <41 και πολλω πλειους επιστευσαν δια τον λογον αυτου, 42 τη τε γυναικι ελεγον οτι ουκετι δια την σην λαλιαν πιστευομεν· αυτοι γαρ ακηκοαμεν, και ουδαμεν οτι ουτος εστιν αληθως ο σωτηρ του κοσμου.> 43 μετα δε τας δυο ημερας εξηλθεν εκειθεν και [απ]ηλθεν εις την Γαλιλαιαν. 44 [αυτος] γαρ [Ιησους] εμαρτυρησεν οτι προφητης εν τη [ιδια] πατριδι τιμην ουκ εχει. 45 οτε ουν ηλθεν εις την Γαλιλαιαν, εδεξαντο αυτον οι Γαλιλαιοι, παντα εωρακοτες οσα εποιησεν εν Ιεροσολυμοις εν τη εορτη· και αυτοι γαρ ηλθον εις την εορτην. 46 ηλθεν ουν ο Ιησους [παλιw] εις την Κανα [της Γαλιλαιας], οπου εποιησεν το υδωρ οινον. ην δε τις βασιλικος ου ο υιος ησθενει εν Καφαρναουμ· 47 ουτος ακουσας <οτι Ιησους> ηκει <εκ της Ιουδαιας> εις την Γαλιλαιαν, απηλθεν προς αυτον και ηρωτα αυτον ινα καταβη και ιασηται αυτου τον υιον. 48 ειπεν ουν ο Ιησους προς αυτον· εαν μη σημεια [και τερατα] ιδητε, ου [μη] πιστευετε. 49 λεγει [προς αυτον] ο ανθρωπος· κυριε, καταβηθι πριν αποθανειν τον υιον μου. 50 λεγει αυτω ο Ιησους· ο υιος σου ζη. και επιστευσεν ο ανθρωπος τω λογω ον ειπεν ο Ιησους, και εκορευετο. 51 [ηδη] δε αυτου καταβαινοντος οι δουλοι υπηνητησαν αυτω και ηγγειλαν λεγοντες· ο υιος σου ζη. 52 επνθανετο ουν την ωραν

41—42 in paraphrasi desunt || 43 και απηλθεν A Γ al (No), και ηλθεν L 106. g al: om κ B C D al || 44 εμαρτυρησεν γαρ No: αυτος γαρ Ιησους εμαρτ. Codd | ante versum μονην δ' ουκ επατησεν εν ζηλημονα πατρην praem No | ιδια ante πατριδι om No || 46 ο Ιησους add A Γ al No | παλιw post ο Ιησους om No vg^B Chr¹ | της Γαλιλαιας post Κανα om No | ην δε τις κ D al No: και ην τις A B al || 47 οτι Ιησους et εκ της Ιουδαιας om No per lacunam ut videtur | προς αυτον: εις Καναναιον εδεθλον No | αυτον post ηρωτα add A Γ al (No) | ημελλεν γαρ αποθνησκειν in extremo versu om No (per lacunam?) || 48 σημεια και τερατα Codd etc, Cf Chr 8^{204C} ^{com} ητοι τους Σαμαρειτας θαμαζων ελεγε ταυτα οτι σημειων χωρις επιστευσαν, cf et. Zahn 2³⁴³ | πιστευετε H* Π ital vg arm No: πιστευσητε || 49 προς αυτον non exprim No | ο ανθρωπος (ανηρ) No | ο βασιλικος Codd, om vg^R | τον υιον A 13. al No: το παιδιον, τον παιδα κ || 50 ειπεν sine αυτω K Π d No || 51 ηδη ante δε om e f s^{eu} s^{ed} No: και αυτω καταβαινοντι No, cum descenderet e, of s^{eu}: αυτου καταβαινοντος Codd | αυτω (αυτον A al⁴) post υπηνητησαν non exprim No d | αυτον post δουλοι om κ D al No | υιος σου: υιος D K L al No: παις κ A B al | σου D L al No: αυτον κ A B al: οτι ante ο υιος om l* No | 52 επνθανετο 13. 69. al (No): επνθετο rell.

παρ' αυτων εν η κομψοτερον εσχεν· και ειπον· εχθες ωραν εβδομην αφηκεν αυτον ο πυρετος. 53 εγνω ουν ο ανθρωπος την ωραν εν η ειπεν [αυτω] ο Ιησους· ο παις σου ζη· και επιστευσεν αυτος και η οικια αυτου ολη. 54 τουτο δε παλιν δευτερον σημειον εκποιησεν ο Ιησους ελθων εκ της Ιουδαιας εις την Γαλιλαιαν.

Cap. V.

1 και ανεβη Ιησους εις Ιερουσαλυμα. 2 ην δε εν τη προβατικη κολυμβηθρα, πεντε στοας εχουσα. 3 εν η ο ασθενων μετα την ταραχην του υδατος λουομενος υγιης εγινετο. 5 ην δε τις ανθρωπος εκει τριακοντα και οκτω ετη εχων εν τη ασθενεια. 6 τουτον ιδων ο Ιησους κατακειμενον, και γνους οτι πολυν χρονον εχει, λεγει αυτω· θελεις υγιης γενεσθαι; 7 απεκριθη αυτω ο ασθενων· κυριε, ανθρωπον ουκ εχω, ινα οταν ταραχθη το υδωρ βαλη με εις την κολυμβηθραν. εν ω δε ερχομαι, αλλος προ εμου καταβαινει. 8 λεγει αυτω ο Ιησους· εγειρε αρον τον κραβαττον [σου] και περιπατει. 9 και

52 και ειπον κ A al, ειπον ουν B C al | αυτω post ειπεν om a b No | οτι ante εχθες om a b s^{cu} s^{eb} No || 53 ο ανθρωπος (ανηρ) No: ο πατηρ Codd etc | την ωραν εν η No: οτι εκεινη τη ωρα εν η Codd etc | αυτω non exprim No | παις Chr 8^{205c} No: υιος Codd || 54 τουτο: δε add B C* al No.

1 και ανεβη: Codd μετα ταυτα ην εορτη των Ιουδαιων praem., versum sive versus in paraphrasi deesse suspicor || 2 ην syri (deest s') sah cop arm No: εστιν Codd | εν τοις Ιερουσαλυμοις post ην δε om No | εν τη κ^c A D al No | επι τη B C al | η επιλεγομενη Εβραϊστι Βηθεσδα post κολυμβηθρα om No || 3—4 εν η κ. τ. λ.: mirifice variant Codd, T W—H versus sic exhibent: εν ταυταις κατεκειτο πληθος των ασθενοντων τυφλων χωλων ξηρων, ad quae Codd pler add ενδεχομενων την τον υδατος κινησιν· αγγελος γαρ κατα καιρον κατεβαινει εν τη κολυμβηθρα και εταρασσε το υδωρ· ο ουν πρωτος εμβας μετα την ταραχην του υδατος υγιης εγινετο, η δηποτε κατεκειτο νοσηματι | μετα την ταραχην = No ιδων οδνηφατον υδωρ? vid vs 7 (No 23), perperam disserit Tisch Apparatus critici versu tertio || 5 αυτον post ασθενεια om A C³ al No || 6 ηδη ante χρονον om κ (auctoritate Blass) 253. e al No || 7 εγω post ερχομαι om V 69. al¹⁰ No || 8 σου non exprim No.

ηγερθη και αρας τον κραβαττον [αυτου] περιπατει εις τον οικον. ην δε σαββατον [εν εκεινη τη ημερα]. 10 και βλεποντες τον τεθεραπευμενον ηρωτων' τις ειπεν [σοι] αραι τον κραβαττον [και περιπατειν]; 11 και απεκριθη αυτοις' ο ποιησας με υγιη αυτος μοι ειπεν αραι [τον κραβαττον] και περιπατειν 12 ηρωτησαν αυτον [οι Ιουδαιοι]' τις εστιν ο ειπων σοι' αρων τον κραβαττον σου και περιπατει; 13 ο δε ανθρωπος ουκ ηδει τις εστιν' [ο γαρ Ιησους εξενευσαν οχλου οντος εν τω τοπω] 14 [μετα ταυτα] ευρισκει αυτον ο Ιησους εν τω ιερω και ειπεν αυτω' ιδε υγιης γεγονας' μηκει αμαρτανε, ινα μη χειρον σοι τι γενηται. 15 και απηλθεν ο ανθρωπος και ανηγγειλεν τοις Ιουδαιοις οτι Ιησους εστιν ο ποιησας αυτον υγιη. 16 και δια τουτο εδιωκον οι Ιουδαιοι τον Ιησουν, οτι ταυτα εποιει εν σαββατω. 17 ο δε Ιησους ειπεν [αυτοις]' ο πατηρ [μου] εως αρτι εργαζεται, καγω εργαζομαι. 18 δια τουτο εξητουν αυτον οι Ιουδαιοι αποκτειναι, οτι ου μονον ελθεν το σαββατον, αλλ' οτι και πατερα ιδιον ελεγεν τον θεον, ισον

9 και ηγερθη κ a b e (No), εγερθεις D 1. al: Codd pler και ευθews εγενετο υγιης ο ανθρωπος | αρας (omisso και sequenti) ff² No: ηρεν . . . και Codd | αυτον post κραβαττον om mos. Chr¹ No | εις τον οικον om Codd, versu 8 υπαγε εις τον οικον add 33, s^{cu} | εν εκεινη τη ημερα om D e, και τοτε σαββατον ηεν No || 10 και βλεποντες κ. τ. λ No, cum vidissent autem illum Judaei dicebant e s¹ Tat (Eph Syr p 146): ελεγον ουν οι Ιουδαιοι τω τεθεραπευμενω' σαββατον εστιν, και ουκ εξεστιν σοι αραι τον κραβαττον Codd gr | σαββατον εστιν ante τις ειπεν om s¹ No, eadem hoc loco omittere videtur etiam Eph Syr p 146, vid post | τις ειπεν (οστις ανωγεν) No, Tat (Eph Syr 146) et dixerunt, Quis praecipit tibi tollere etc, p 147 quis praecipit tibi tollere lectum tuum super te p 199 quis iussit te portare lectum | και περιπατειν (οδευειν) add No | 11 και init No s¹ | αυτος e f l r No, Tat (Eph Syr p 147) is qui me sanavit: εκεινος Codd gr. | αραι τον κραβαττον (τ. κραβ. om No) και περιπατειν κ* No: αρων τον κραβαττον σου και περιπατει Codd rell || 12 οι Ιουδαιοι add e No | ο ανθρωπος post εστιν om No Chr 8246, 553 B, Tat (Eph Syr p 147) quis est iste | κελευων (κελευσεν) No (Tat): ειπων Codd | τον κραβ. σου add A C³ al No || 13 ανθρωπος s¹ No, οντος δε Chr 1553, ille autem q: ασθενων sive ιαθεις Codd gr | ο γαρ Ιησους εξενευσεν οχλου οντος εν τω τοπω post εστιν om No (per lacunam?) || 14 και μιν ιδων στειχοντα No: μετα ταυτα ευρισκει Codd || 15 και pri A b al No | ανηγγειλαν A B al (No): ειπεν κ C al || 17 Ιησους add A C D al No | ειπεν (e) s^{ch} s¹ s^{cu} (No): απεκρινατο, απεκριθη. απεκρινετο | αυτοις non exprim No | μον om s^{hr} (omnes Codd) No || 18 μαλλον ante εξητουν om V f s^{ca} s¹ No | οτι sec A 13. Chr 8233 6235 al No: om rell.

εαυτον ποιων τῷ θεῷ. 19 ελεγεν ουν ο Ιησους· αμην λεγω υμιν, ου δυναται ο υιος ποιειν ἀφ' εαυτου ουδεν, αν μη [τι] βλεπη τον πατερα ποιουντα· α γαρ ο πατηρ ποιει, ταυτα [και] ο υιος ποιει ομοιως. 20 ο γαρ πατηρ φιλει τον υιον αυτου και παντα δεικνυσιν αυτῷ α [αυτος] ποιει, και μειζονα [τουτων] δειξει εργα, ινα [υμεις] θαυμαζητε. 21 ωσπερ γαρ ο πατηρ εγειρει τους νεκρους και ζωοποιει, ουτως και ο υιος ους θελει [εγειρει και] ζωοποιει. 22 ουδε γαρ ο πατηρ κρινει ουδενα, αλλα την κρισιν πασαν δεδωκεν τῷ υιω, 23 ινα παντες τιμωσι τον υιον καθως τιμωσι και τον πατερα. ο μη τιμων τον υιον ουδε τον πατερα τιμα. 24 αμην, αμην λεγω υμιν· ο των λογων μου ακουων και πιστευων τῷ πατρι μου [εχει ζωνη αιωνιον, και] εις κρισιν ουκ ερχεται, αλλα μεταβησεται εκ του θανατου εις ζωνη αιωνιον. 25 οτι ελευσεται ωρα οτε οι νεκροι ακουσουσιν της φωνης του υιου του θεου και ζησουσιν. 26 ωσπερ γαρ ο πατηρ εχει ζωνη [εν εαυτῷ], ουτως και τῷ υιω εδωκεν ζωνη εχειν. 27 και εξουσιαν εδωκεν [αυτῷ] και κρισιν ποιειν, οτι υιος ανθρωπου εστιν. 28 μη θαυμαζετε [τουτο], οτι ερχεται ωρα [και νυν εστιν], εν η παντες [οι νεκροι] οι εν τοις μνημειοις ακουσουσιν της φωνης

19 ελεγεν ουν αυτοις ο Ιησους κ, Iesus dixit eis s^{ca} (s^l), απεκρινατο ουν ο Ιησους και ελεγεν αυτοις Codd pler | αμην κ* s^l No: αμην αμην rell | τι ante βλεπη om a d e q Tert No | αν post γαρ om A D al No | ποιει pri A E* al (No): αν . . . ποιη | ο πατηρ Chr 8²⁵⁶ ^{some} s^l s^{ca} al No: εκεινος Codd | και ante ο υιος sec om No || 20 αυτου add s^l s^{ca} s^{cb} No | αυτος ante ποιει om s^l s^{cb} s^{ca} cop No | τουτων post μειζονα om b No vg^T | αυτῷ post δειξει om e aur No vg² | υμεις ante θαυμαζητε om s^{ca} No || 21 εγειρει και ζωοποιει No: ζωοποιει Codd || 23 και ante τον πατερα pri add No, και ante τον πατερα sec add s^{ca} cop No: ου τιμα τον πατερα Codd etc | τον πεμψαντα αυτον in extremo versu om Chr 8³³ 5²⁵⁶ No || 24 οτι post υμιν om D al No | των λογων Γ 247. al No: τον λογον rell | τῷ πατρι μου No: τῷ πεμψαντι με Codd etc | εχει ζωνη αιωνιον, και No omittente videtur | μεταβησεται (ιζεται) No, transiet e ff² l q al: μεταβησκειν Codd | αιωνιον add ff² l No || 25 αμην λεγω υμιν ante οτι om No (per lacunam?) | ελευσεται No, veniet b e f q Tert: ερχεται Codd | και νυν εστιν post ωρα om κ* a b al No | παντες οι νεκροι No vg^K | οι ακουσαντες ante ζησουσιν om e s^{ca} No || 26 εν εαυτῷ post ζωνη om No | εχειν sine εν εαυτῷ Chr 8³³ B, 4⁹⁶ B No, „ita et filio dedit“ tantum Tat (Eph Syr p 149) || αυτῷ post εδωκεν non exprim No | και ante κρισιν D Γ al No || 28 τουτο post θαυμαζ. om No Tert | και νυν εστιν add No | οι νεκροι add No Iren.

αυτου 29 και εκπορευσονται οι τα αγαθα ποιησαντες εις αναστασιν ζωης, οι δε τα φανυλα πραξαντες εις αναστασιν κρισεως. 30 ου δυναμαι [εγω] ποιειν απ' εμαυτου ουδεν· καθως [δε] ακουω κρινω, και η κρισις η εμη αληθης εστιν, οτι ου ζητω την δοξαν την εμην αλλα την του πατρος. 31 εαν [εγω] μαρτυρω περι εμαυτου, η μαρτυρια μου ουκ εστιν αληθης· 32 αλλος εστιν ο μαρτυρων περι εμου, και οίδα οτι αληθης εστιν η μαρτυρια αυτου. 33 υμεις απεσταλκατε προς Ιωαννην, και μεμαρτυρηκεν τη αληθεια· 34 παρα δε ανθρωπων την μαρτυριαν ου λαμβανω, αλλα ταυτα λεγω ινα υμεις σωθητε. 35 εκεινος ην ο λυχνος ο καιομενος και φαινων, υμεις δε ηθελησατε αγαλλιασθηναι προς ωραν εν τη φωτι αυτου. 36 [εγω] δε εχω την μαρτυριαν μειζω του Ιωαννου· τα γαρ εργα α εδωκεν [μοι] ο πατηρ μου ινα τελεωσω [αυτα], ταυτα μαρτυρει περι εμου [οτι ο πατηρ με απεσταλκεν]. 37 και ο πεμφας με πατηρ, αυτος μεμαρτυρηκεν [περι εμου]· ουτε φωνην αυτου ποποτε ακηκοατε ουτε ειδος αυτου εωρακατε, 38 ουδε τον λογον αυτου εχετε εν υμιν [μενοντα], οτι ου απεστειλεν εκεινος, τουτον ου λαμβανετε. 39 ερευνατε τας γραφας εν αις δοκειτε

29 ου δε κ A D al No: οι B a al || 30 εγω om Chr 3²⁰ Ign No | αληθης (νημερτης) No Cop: δικαια Codd | καθως: δε add No, sed sicut f q δ vg^T | την δοξαν No: το θελημα Codd | το θελημα post αλλα om a s^r No | τον πατρος No: του πεμφαντος με πατρος E G al: του πεμφαντος με κ A B al || 31 εαν sine εγω No, si ergo ff² l* vg³ || 32 η μαρτυρια αυτου Chr 8²³⁷ E, 2³⁶ A, η μαρτ. εκεινον No, η μαρτυρια περι εμου c: η μαρτυρια ην μαρτυρει περι εμου Codd || 34 εγω δε ου παρα Codd, παρα δε No, παρα (omissis εγω δε) Chr 8⁴² D, 2³⁸ D Eph Syr p 151 | ανθρωπων D A² al No: ανθρωπων rell | ου hoc loco No Chr l. c. || 35 αγαλλιασθε No: ηθελησατε αγαλλια(σ)θηναι Codd || 36 εγω non exprim No Tat (Eph Syr p 151 | εδωκεν A D al No: δεδωκεν κ B al | μοι non exprim No μου add No s^{cu} s^{cb} cop | αυτα non exprim No vg² | ταυτα No Chr 8¹⁰⁶ D, ταυτα εργα s^{cu}: αυτα τα εργα Codd pler, αυτα om G 33. | α ποιω ante μαρτυρει om 38. 453 a al No | οτι ο πατηρ με απεσταλκεν om (No?) cf vs 146, 149., cf et. Chr 8¹⁰⁶ D || 37 αυτος A Γ al No: εκεινος κ B L al περι εμου non exprim No | No ουποτε μορφην πατρος εδηησασθε και ουκ ηκουσατε φωνης | αυτου post ειδος om b r* (No) || 38 ουδε usque εχετε Chr 8²⁴⁰ E No: και τον λογον αυτου ουκ εχετε Codd etc | μενοντα om cop. nec exprim (No) | τουτον (θεον για No) 69. 248 al: τουτω | λαμβανετε No: πιστευετε Codd etc | υμεις ante ου non exprim No e || 39 εν αις usque εχειν Chr 8²⁴⁵ C 6⁴⁸⁰ Cyp No omittentes υμεις ante δοκειτε, in quibus a e ff² q aur Tert Iren: Codd etc οτι υμεις δοκειτε εν αυταις ζωην αιωνιον εχειν.

ζωην αιωνιον εχειν' και εκειναι εισιν αι μαρτυρουσαι περι εμου· 40 και ου θελετε ελθειν προς με [ινα ζωην εχητε]. 41 δοξαν παρα ανθρωπων ου λαμβανω, 42 αλλα εγνωκα υμας· ουκ εχετε την αγαπην του πατρος εν εαυτοις. 43 εγω εληλυθα εν τω ονοματι του πατρος, και ου λαμβανετε με· εαν αλλος ελθη [εν τω ονοματι τω ιδιω], εκεινον λημψεσθε. 44 πως δυνασθε πιστευσαι, δοξαν παρα αλληλων λαμβανοντες, και την δοξαν την παρα του μονου θεου ου ζητειτε; 45 μη δοκειτε οτι κατηγορησω υμων προς τον πατερα· εστιν ο κατηγορων υμων Μωσης, εις ον υμεις ηλπικατε. 46 ει γαρ επιστευσατε Μωσει, καν εμοι επιστευετε· περι γαρ εμου εκεινος εγραψεν. 47 ει δε τοις εκεινου γραμμασιν ου πιστευετε, πως τα εμα ρηματα λημψεσθε;

Cap. VI.

1 μετα ταυτα απηλθεν [ο Ιησους] περαν της θαλασσης της Τιβεριδος. 2 ακολουθει δε [αυτω] οχλος θεωρουντες τα σημεια α εποιει επι των ασθενουντων. 3 απηλθεν δε εις το ορος [Ιησους] και [εκει] εκαθεζετο μετα των μαθητων αυτου. 4 ην δε εγγυς το πασχα, η εορτη των Ιουδαιων. 5 επαρας ονν τους οφθαλμους [ο Ιησους] και θεασαμενος οτι πολυς οχλος ερχεται προς αυτον, λεγει προς Φιλιππον· ποθεν αγο-

40 ινα ζωην εχητε non exprim No || 42 οτι ante ουκ (ουδε) om No | πατρος No: θεου Codd etc || 43 ηλθον εγω No, εγω ηλθον Epiph Haer 45, 48 | πατρος s^{hr} (omnes Codd) No: πατρος μου Codd gr etc | εν τω ονομ. τω ιδιω om Novat (Orig Ed Batiffol p 116) (No?), cf No vs 165 || 44 υμεις ante πιστευσαι om L 355 al No || 45 εγω ante κατηγορησω om G* K* al No || 46 εκεινω (No): Μωσει Codd etc | καν (No): et mihi a c e f r s^{cu} sⁱ cop, και pro αν s^{hr} : επιστ. αν εμοι Codd etc || 47 τα εμα ρηματα λημψεσθε (No): τοις εμοις ρημασιν πιστευετε Codd etc.

1 Ιησους post απηλθεν om No Iren^{int} 147 | της Γαλιλαιας post θαλασσης om G 157 al No || 2 πολυς post οχλος om ff* 1 No | θεωρουντες No Chr 824^B: οτι εωρων Codd pler || 3 Ιησους post ορος om Δ No | εκει ante εκαθ. om κ* 63. al, nec exprim No εκαθεζετο κ (et* et^e) D 13. al No: εκαθητο A B al || 5 ο Ιησους post οφθαλμους om Chr 824^B No.

ρασωμεν αρτους εις τοςουτους; 6 ελεγεν δε πειραζων αυτον· αυτος γαρ ηδει τι εμελλεν ποιειν. 7 απεκριθη ουν Φιλιππος· διακοσιων δηναριων αρτοι ουκ αρκουσιν αυτοις, ινα εκαστος βραχυ τι λαβη. 8 λεγει αυτω εις εκ των μαθητων αυτου, Ανδρεας ο αδελφος Σιμωνος [Πετρου]. 9 εστιν παιδαριον εν ωδε εχον πεντε αρτους κριθινους και δυο οψαρια· αλλα τι ποιησει ταυτα εις τοςουτους; 10 ειπεν δε ο Ιησους· ποιησατε τους ανθρωπους αναπεσειν. ην δε χορτος πολυς εν τω τοπφ. απεπεσαν ουν οι ανδρες τον αριθμον [ως] πεντακιςχιλιοι. 11 και λαβων τους πεντε αρτους ο Ιησους και ευχαριστησας εδωκεν τοις ανακειμενοις, [ομοιως] και εκ των οψαριων οσον ηθελον. 12 ως δε ενεπλησθησαν, λεγει τοις μαθηταις αυτου· συναγαγετε τα περισσευσαντα κλασματα, ινα μη τι αποληται. 13 συνηγαγον ουν τα κλασματα α επερισσευσαν και εγεμισαν δωδεκα κοφινους εκ των πεντε αρτων των κριθινων. 14 οι ουν ανθρωποι ιδοντες, ο εποιησεν σημειον ο Ιησους ελεγον· αυτος εστιν αληθως ο προφητης ο εις τον κοσμον ερχομενος. 15 Ιησους ουν γινους οτι μελλουσιν ερχεσθαι και αρπαζειν αυτον ινα ποιησωσιν βασιλεα, ανεχωρησεν εις το ορος [αυτος μονος]. 16 ως δε οψια εγενετο, κατεβησαν οι μαθηται αυτου εις την

5 εις τους τοςουτος No (cf vs 9), ποθεν ημω αρτοι τοςουτοι ινα φαγωσιν ουτοι Chr 824^{9B}; ινα φαγωσιν ουτοι Codd etc || 6 τουτο δε ελεγεν Codd: τουτο om s^{ca} e No, ο δε s^{ca} || 7 αυτω post απεκριθη om κ* e No, ουν κ* (No) || 8 Πετρου post Σιμωνος om mosq Chr¹ No || 9 εν Α Γ al, τις No | εχον Chr 8250^B No: ο εχει Codd etc | αλλα τι ποιησει (ρεξει) ταυτα No, αλλα εις τουτους παντας τι ποιουσιν s¹, simillime s^{ca}: αλλα ταυτα τι εστιν εις τοςουτους Codd etc || 10 ως (ωσει) ante πεντακιςχιλιοι om s^{ca} s^{ca} (s¹) No cop || 11 και λαβων G 1. 13. al No: ελαβεν ουν (δε) Codd | πεντε add D 59. s¹ No | εδωκεν κ D al (No): διεδωκεν Α Β al | ομοιως om No || 13 συνηγαγον ουν ετε No, similiter s¹ και συνηγαγον τα κλασματα α επερισσευσαν αυτων και εγεμισαν δωδεκα κοφινους τοις κλασμασιν τουτων των πεντε αρτων των κριθινων και τουτων των δυο οψαριων, Chr 8251^C και ειπε τοις μαθηταις· συναγαγετε τα περισσευσαντα κλασματα. οι δε συνηγαγον και εγεμισαν δωδεκα κοφινους: Codd etc συνηγαγον ουν και εγεμισαν δωδεκα κοφινους κλασματων εκ των πεντε αρτων των κριθινων α επερισσευσαν τοις βεβρωκοσιν | τοις βεβρωκοσιν om s¹ No nec commemorat Chr l. c., cf Aug || 14 ο Ιησους add Α L al No | ελεγον sine οτι κ 242. al No || 15 ανεχωρησεν κ* Α Β al (No): φεγγει κ* a c al | παλιω post ανεχωρ. Ε F al No | αυτος μονος versu exeunte om d^{ca} 2^o No Chr 8252^B, αυτος om et. 254. b ff^{2*} l arm || 16 εις Δ. 13. 69. al No: επι tell.

θαλασσαν, 17 και εμβαντες εις πλοιον ηρχοντο περαν εις Καφαρναουμ. και σκοτια [ηδη] εγεγονει και ουπω εληλυθει Ιησους προς αυτους, 18 η δε θαλασσα ανεμου μεγαλου πνεοντος διεγειρετο. 19 εληλακοτες ουν σταδια εικοσι πεντε η τριακοντα θεωρουσιν τον Ιησουν περιπατουντα επι της θαλασσης και εφοβηθησαν. 20 ο δε Ιησους λεγει αυτοις· εγω ειμι, μη φοβεισθε. 21 ηθελον ουν λαβειν αυτον εις το πλοιον, και ενθεως εγενετο το πλοιον επι την γην [εις ην υπηγον]. 22 τη επανριον ο οχλος ο εστηκως περαν της θαλασσης ειδεν οτι πλοιαριων αλλο ουκ ην εκει ει μη εν, και οτι ου συνεισηλθεν τοις μαθηταις αυτου ο Ιησους εις το πλοιον, αλλα μονοι οι μαθηται αυτου απηλθον· 23 αλλα πλοιαρια λαβοντες εν Τιβεριαδι ηλθον εγγυς του τοπου οπου εφαγον τον αρτον ευχαριστησαντος του κυριου. 24 και μη ευροντες τον Ιησουν μηδε τους μαθητας [αυτου] ενεβησαν εις τα πλοιαρια και ηλθον εις Καφαρναουμ. 25 και ευροντες αυτον περαν της θαλασσης ειπον [αυτω]· ραββι, ποτε ωδε ηλθες; 26 απεκριθη αυτοις ο Ιησους και ειπεν· [αμην αμην λεγω υμιν], ζητειτε με ουχ οτι εφαγετε εκ των αρτων και εχορτασθητε. 27 εργαζεσθε μη την βρωσιν

17 της θαλασσης post περαν om e q s¹ No | ηδη ante εγεγονει om e No: κατελαβεν δε αυτους η σκοτια κ D || 18 η δε D^{sr} b c al No: η τε rell || 19 ως (ωσει) ante σταδια om D^{sr} 28. al No | και εγγυς του πλοιου γινομενον post θαλασσης om Chr 8²⁵ No || 20 Ιησους add 59. 111. s¹ s^{cu} s^{cb} No | μη φοβ. εγω ειμι: hoc ordine No || 21 εις ην υπηγον in extremo versu om No Chr 8²⁵ || επι την γην κ* 13. al: επι της γης rell || 22 ειδεν κ D gr 42. b al No: ειδον A B L a al: ιδων Γ Δ^{sr} al || 23 αλλα πλοιαρια λαβοντες εν Τιβεριαδι ηλθον scripsi exprimens Nonni alias νηας ελοντες, οχη Τιβερηιδες ακται, ποντον επεσσεοντο και ηλθον εγγυθι χωρον | ad λαβοντες cf vs 24 ubi pro ενεβησαν D 13. al ελαβον praebent; confundit versus 23—24 etiam Chr 8^{25b} A scribens ενεβησαν και αυτοι εις ετερα πλοιαρια ελθοντα απο Τιβεριαδος, cf et 8^{25b} B και εμβαντες εις τα εκ Τιβεριιδος πλοιαρια ηλθον ζητουντες τον Ιησουν εις Καπερναουμ: Codd excerpto κ* αλλα ηλθεν πλοιαρια εκ Τιβεριαδος etc, cf Tisch || 24 Nonnus haec: και μη χρ ανακτα φερεσβιον ουδε μαθητας εσομενοις ευροντες; Codd pler οτε ουν ειδεν ο οχλος οτι Ιησους ουκ εστιν εκει ουδε οι μαθηται αυτου etc, κ* s^{cu} και ιδοντες οτι ουκ ην εκει ο ις ουδε οι μαθηται (αυτου add s^{cu}) | αυτοι post ενεβησαν om κ* S 38. al No | post Καφαρναουμ om No ζητουντες τον Ιησουν, pro τον ιν K al αυτον, τ. ιν om b || 25 ηλθες κ 28., εληλυθας D, παρεπλεες No, venisti ital^{1^{or}} etc: γεγονας rell || 26 αμην αμην λεγω υμιν ante ζητειτε om No (per lacunam, nisi per ελεγχων exprim).

την απολλυμενην, αλλα την βρωσιν την μενουσαν εις ζωην αιωνιον, ην ο υιος του ανθρωπου [υμιν] δωσει· τουτον γαρ ο πατηρ εσφραγισεν ο θεος. 28 ειπον ουν [προς αυτον οι Ιουδαιοι]· τι εργασωμεθα ινα ποιησωμεν τα εργα του θεου; 29 απεκριθη ο Ιησους· <τουτο εστιν το εργον του θεου.> ινα λαμβανητε ον απεστειλεν εκεινος. 30 ειπον ουν [αυτω]· τι ποιεις σημειον, ινα ιδωμεν και πιστευσωμεν [σοι]; τι εργαζη; 31 οι πατερες ημων το μαννα εφαγον εν τη ερημω. καθως εστιν γεγραμμενον· αρτον εκ του ουρανου εδωκεν αυτοις [φαγειν]. 32 ειπεν ουν αυτοις ο Ιησους· [αμην αμην λεγω υμιν], ου Μωσης εδωκεν υμιν τον αρτον εκ του ουρανου [φαγειν], αλλ' ο πατηρ μου διδωσιν υμιν τον αρτον εκ του ουρανου τον αληθινον. 33 ουτος γαρ εστιν ο αρτος ος καταβαινων εκ του ουρανου ζωην εδωκεν τω κοσμω. 34 ειπον ουν [προς αυτον]· κυριε,δος [ημιν] τον αρτον τουτον [φαγειν]. 35 ειπεν [αυτοις] ο Ιησους· εγω ειμι ο αρτος της ζωης· ο ερχομενος προς εμε ου μη πειναση, και ο πιστευων εις εμε ου μη διψησει πωποτε. 36 αλλ' ειπον υμιν οτι εωρακατε [με] και ου πιστευετε. 37 παν ο εδωκε μοι ο πατηρ μου προς εμε ηξει, και τον ερχομενον [προς με] ου μη εκβαλω εξω, 38 οτι ουκ ηλθον απο του ουρανου ινα ποιω το θελημα το εμον αλλα το του

27 υμιν ante δώσει om No Aug Chr¹ | δώσει A B al No: δώσιν ; 28 προς αυτον non exprim No | οι Ιουδαιοι add e No | εργασ. et ποιησ. D, item No ut videtur, exprim enim versu 30 εργαζη per τελεσσεις || 29 No αναξ δ' ημειβετο μυθω tantum, s¹ s^{ca} ειπεν αυτοις ο Ιησους, ειπ. οιν αυτ. ο ις Chr 8²⁶¹: απεκ. ο ις και ειπεν αυτοις Codd | τουτο usque θεον om No per lacunam ut videtur | λαμβαν. ον No: πιστευσ(η)τε εις ον Codd | 30 αυτω non exprim No | ουν ante ποιεις om κ L 33 al No | ον ante σημειον om 13. 69 al No | σοι post πιστευσωμεν om Chr 8²⁶² A No || 31 φαγειν in extremo versu om s¹ No || 32 αμην αμην λεγω υμιν om (No) cf vs 26 | φαγειν add hoc loco No || 33 ουτος usque αρτος No cf Tat (Eph Syr p 137): ο γαρ αρτος ο του θεου εστιν Codd etc | ος No: ο Codd | καταβαινων (sine και sequenti) εδωκεν No, dedit q: καταβαινων . . . και . . . διδους Codd etc || 34 προς αυτον non exprim No | παντοτε post κυριε om Chr 8²⁶³ No | ημιν om No | φαγειν add Chr 8²⁶³ No || 35 αυτοις non exprim No || 36 και post οτι om K A al No | με add B D al (No?) || 37 εδωκε f No: δίδωσιν Codd | μου add s^{ca} s^{ch} cop No | προς με non exprim No || 38 ηλθον No Tert^{do} 1080177 Tat (Eph Syr p 234) S. Serapionis Regula ad Monachos, κατεβην Chr 8²⁶⁵ E | το θελημα post αλλα om a No Serapion, Tert non ut meam sed patris qui me misit faciam voluntatem.

πατρος. 39 τουτο δε εστιν το θελημα του πατρος μου, ινα
ων δεδωκεν [μοι] ο πατηρ μη απολεσω μηδεν, αλλα αναστησω
αυτο εν τη εσχατη ημερα. 40 τουτο γαρ εστιν το θελημα του
πατρος μου, ινα πας ο θεωρων τον υιον εχη ζωην αιωνιον,
και αναστησω αυτον (εν τη εσχατη ημερα. 41 εγογγυζον ουν
οι Ιουδαιοι περι αυτου οτι ειπεν· εγω ειμι ο αρτος ο κατα-
βας εκ του ουρανου, 42 και ελεγον· ουχ ουτος εστιν Ιησους ο
υιος Ιωσηφ, ου ημεις οίδαμεν τον πατερα και την μητερα;
πως νυν λεγει οτι εκ του ουρανου καταβεβηκα; 43 απεκριθη Ιη-
σους και ειπεν αυτοις· μη γογγυζετε μετ' αλληλων. 44 ουδεις
δυναται ελθειν προς με εαν μη ο πατηρ ο πεμφας με ελκυση
αυτον, καγω αναστησω αυτον εν τη εσχατη ημερα. 45 εστιν
γεγραμμενον εν τοις προφηταις· και εσονται παντες διδακτοι
θεου· πας ο ακουσας παρα του πατρος και μαθων ερχεται
προς εμε. 46 ουχ οτι τον πατερα εωρακεν τις, ει μη ο ων παρα
του θεου, ουτος εωρακεν τον πατερα. 47 αμην αμην λεγω υμιν,
ο πιστευων εχει ζωην αιωνιον. 48 εγω ειμι ο αρτος της ζωης.
49 οι πατερες υμων εφαγον εν τη ερημω το μαννα και απε-
θανον· 50 ουτος εστιν ο αρτος ο εκ του ουρανου καταβαινων,
ινα τις εξ αυτου φαγη και μη αποθανη. 51 εγω ειμι ο αρτος
ο ζων ο εκ του ουρανου καταβας· εαν τις φαγη εκ τουτου
του αρτου, ζησει εις τον αιωνα· και ο αρτος δε ον εγω δωσω
η σαρξ μου εστιν υπερ της του κοσμου ζωης. 52 Εμαχοντο
ουν προς αλληλους οι Ιουδαιοι λεγοντες· πως δυναται ουτος
ημιν δουναι την σαρκα φαγειν; 53 ειπεν ουν αυτοις ο Ιησους·
αμην αμην λεγω υμιν, εαν μη φαγητε την σαρκα του υιου
του ανθρωπου και πιητε αυτου το αιμα, ουκ εχετε ζωην εν
εαυτοις. 54 ο τρωγων μου την σαρκα και πινων μου το αιμα
εχει ζωην αιωνιον, καγω αναστησω αυτον τη εσχατη ημερα.)
55 η γαρ σαρξ μου αληθης εστιν βρωσις, και το αιμα μου αλη-

38 του πατρος: τον πεμφαντος με Codd pler, D al add πατρος:: οτι
καταβεβηκα ουχ ινα Codd pler: οτι ον καταβεβηκα ινα κ* b c
al (No) || 39 του πατρος μου No, τον πεμφαντος με πατρος μου s^{ch}: του
πεμφαντος με (πατρος add D al) Codd | ων No (s¹): ο Codd | μοι post
δεδωκεν om No | ο πατηρ add ff² g gat mm arm No | μη non exprim
No | μηδεν D No, nihil ex eo s^{cu} (ff²): εξ αυτου rell || 40 με No: τον
υιον Codd | και πιστευων εις αυτον post με om No | εν τη εσχ. ημ. om
No per lacunam | εγω post αυτον om A D 1. al No „ versus 41—54 in
paraphrasi desunt.

θης εστιν ποσις. 56 ο τρωγων μου την σαρκα και πινων μου το αιμα εν εμοι μενει καγω εν αυτω. 57 καθως απεστειλεν με ο ζων πατηρ καγω ζω δια τον πατερα, και ο τρωγων την σαρκα μου εκεινος ζησει δι' εμε. 58 ουτος εστιν ο αρτος της ζωης. ου καθως εφαγον οι πατερες υμων το μαννα [εν τη ερημω] και απεθανον· ο τρωγων τουτον τον αρτον ζησει εις τον αιωνα. 59 ταυτα εν Καφαρναουμ ειπεν εν συναγωγη διδασκων. 60 πολλοι ουν ακουσαντες εκ των μαθητων αυτου ειπον· σκληρος εστιν ο λογος ουτος, και τις δυναται αυτου ακουειν; 61 ειδως δε ο Ιησους εν εαυτω οτι γογγυζουσιν οι μαθηται [αυτουι, ειπεν αυτοις· τουτο υμας σκανδαλιζει; 62 εαν ουν θεωρητε τον υιον του ανθρωπου αναβαινοντα οπου ην το προτερον; 63 το πνευμα εστιν το ζωοποιουν, η σαρξ ουκ ωφελει ουδεν· τα ρηματα α [εγω] λαλω [υμιν] πνευμα εστιν και ζωη. 64 αλλ' εισιν [εξ υμων] τινες οι ου πιστευουσιν. ηδει γαρ τινες εισιν οι μη πιστευοντες και τις ην ο μελλων αυτον παραδιδουαι. 65 και ελεγεν [αυτοις]· δια τουτο ειρηκα υμιν· ουδεις δυναται ελθειν προς με εαν μη η δεδομενον αυτω εκ του πατρος μου. 66 εκ τουτου πολλοι των μαθητων απηλθον εις τα οπισω και ουκει μετ' αυτου περιεπατουν. 67 ειπεν ουν ο Ιησους τοις δωδεκα μαθηταις· μη και υμεις θελετε υπαγειν; 68 απεκριθη αυτω Σιμων Πετρος· [κυριε], προς τινα απελευσομεθα; ρηματα [γαρ] ζωης αιωνιου εχεις· 69 και [ημεις] εγνωκαμεν και πεπιστευκαμεν οτι συ ει ο αγιος του

56 μενει No a: μένει || 57 την σαρκα μου pro με s¹ No | και ante εκεινος om s¹ s^{cu} vg² No || 58 της ζωης No b c d e: εξ ουρανον καταβας Codd | υμων add D Δ al No | το μαννα add Γ Δ al No | εν τη ερημω add s^{brA} No || 59 ταυτα εν Καφ. ειπεν (s¹ ante εν K. pon) εν συν. διδασκων hoc ordine No s¹: Codd εν Καφ. post διδασκ. pon || 60 και add a d e ff³ vg No || 61 περι τουτου post γογγ. om e ff² l aur s¹ No | αυτου om b Chr No || 63 εγω non exprim No Tert c vg³ Chr 8²⁸⁰ | λαλω Γ Δ al No: λελαληκα & B etc | υμιν post λαλω om No; | εστιν in extremo versu om & b al No || 64 εξ υμων om Chr¹ No | εξ αρχης post γαρ om ff^{2*} No Chr¹ | ο Ιησους ante τινες sec om l No Chr 8²⁷⁸ | ην ο μελλων αυτ. παραδ. & (60^{ov}) No, cf ital: εστιν ο παραδωσων αυτον rell || 65 αυτοις add s¹ s^{cu} s^{ch} cop vg² No | οτι ante ουδεις om K Π al No | μον add C³ Γ al No || 66 εκ τουτου: No ου χαριν | εκ post πολλοι om & C D al || 67 μαθηταις add U 13. al No || 68 κυριε om Chr 8²⁷⁹ No | γαρ inserunt s^{br3} No 69 ημεις non exprim No | εγνωκαμεν και πεπιστευκαμεν hoc ordine 127. No al: πεπιστ. x. εγνωκ.

θειον. 70 απεκριθη αυτω ο Ιησους· ουκ εγω υμας εξελεξαμην; και εις εξ υμων διαβολος εστιν. 71 ελεγεν [δε] τον Ιουδαν Σιμωνος Ισκαριωτην· ουτος γαρ εμελλεν αυτον παραδιδουαι, εις των [εκ] των δωδεκα.

Cap. VII.

1 και μετα ταυτα περιεπατει ο Ιησους εν τη Γαλιλαια· ου γαρ ηθελεν εν τη Ιουδαια περιπατειν, οτι εξητουν αυτον οι Ιουδαιοι αποκτειναι. 2 ην δε εγγυς η εορτη [των Ιουδαιων] η σκηνοπηγια, 3 και οι αδελφοι [αυτου] προσελθοντες προς τον Ιησουν ειπον· μεταβηθι εντευθεν και υπαγε εις την Ιουδαιαν. ινα [και] οι μαθηται σου θεωρωσιν σου τα εργα α ποιεις. 4 ουδεις γαρ [τι] εν κρυπτω ποιει και ζητει [αυτος] εν παρηρσια ειναι. ει ταυτα ποιεις, δειξον σημεια τω κοσμω. 5 ουδε [γαρ] οι αδελφοι αυτου επιστευον εις αυτον. 6 λεγει ον αυτοις ο Ιησους· ο καιρος ο εμος ουπω παρεστιν, ο δε [καιρος] ο υμετερος παντοτε [εστιν] ετοιμος. 7 ου δυναται ο κοσμος μισειν υμας, εμε δε μισει, οτι ελεγχω αυτον οτι τα εργα αυτου πονηρα εστιν. 8 υμεις αναβητε εις την εορτην. εγω ου[πω] αναβαιμω εις την εορτην, οτι ο εμος καιρος ουπω πε-

70 αυτω 16. 69 al No: αυτοις rell | παντας post υμας add s^{cu} sⁱ (No?), τους δωδεκα ante εξελεξαμην om sⁱ s^{cu} 28. No | εις εξ υμων hoc ordine sⁱ: D al No: εξ υμων εις || 71 δε post ελεγεν om s^{ch} No | Ισκαριωτην I^l D al No: Ισκαριωτον, Ισκαριωθ | εκ non exprim No.

2 των Ιουδαιων post η εορτη om s^{hr} c (No) || 3 και οι usque ειπον No, και οι αδελ. αυτου προσηλθον προς τ. Ιη. και ειπον αυτω sⁱ: ειπον ον προς αυτον οι αδελφοι αυτου Codd etc | και post ινα om s^{cu} sⁱ s^{ch} cop No (unus Chr¹) | θεωρωσιν (δερχομενοι) No, θεωρουσιν sⁱ*, θεωρησουσιν sⁱ: B* D al, θεωρησασι B³ X al || 4 pro τι praebent εργον No sah cop, τι om aeth | αυτος post ζητει om s^{cu} b e aeth Chr 8²⁸⁴ D No | δειξον Chr 7⁵²⁶ No: φανερωσον Codd etc | σημεια No, παρακαλονσιν γαρ αυτον θανατουρογησαι Chr 8²⁸⁴ C: σεαυτον Codd etc || 5 γαρ post ουδε om No vg^P | αυτον: Χριστου No, crediderunt in ipsum Iesum s^{ch} || 6 ο δε καιρος ο υμετερος καιρος Codd etc | εστιν om No vg^P, Chr 7⁵⁷³ ο υμετερος καιρος αι ετοιμος ο δε εμος ουπω παρεστι | αι pro παντοτε No Chr l. c. || 7 οτι ελεγχω αυτον Chr 8²⁸⁵ B No: οτι εγω μαρτυρω περι αυτου (π. αυτ. om sⁱ) Codd etc, εγω om et. s^{cu} sⁱ || 8 ουπω B L al No: ουκ rell | ουκ αναβ. αρτι Chr 8²⁸⁵ s^{ch}, ουπω αναβ. αρτι No | ταυτην post εορτην sec om b ff^{2*} No vg^d, et εις την εορτην et ταυτην om 69 Chr 8²⁸⁵ q.

πληρωται. 9 ταυτα δε ειπων αυτος εμεινεν εν τη Γαλιλαια. 10 ως δε ανεβησαν οι αδελφοι αυτου [εις το ιερον], τοτε και αυτος ανεβη εις την εορτην [ου φανερωσ αλλα ως εν κρυπτω]. 11 οι ουν Ιουδαιοι εξητουν αυτον <και ελεγον>· που εστιν εκεινος; 12 και γογγυσμος [περι αυτου] ην πολυς εν τω οχλω. οι μεν ελεγον οτι αγαθος εστιν· αλλοι δε ελεγον· ου, αλλα πλανα τον οχλον. 13 ουδεις μεντοι παρρησιζ περι αυτου ελαλει δια τον φοβον των Ιουδαιων. 14 ηδη δε της εορτης μεσουσης ανεβη Ιησους και εδιδασκεν εν τω ιερω. 15 εθαυμαζον ουν οι Ιουδαιοι λεγοντες· πως ουτος γραμματα οιδεν μη μεμαθηκως; 16 απκριθη ουν αυτοις Ιησους και ειπεν. η [εμη] διδαχη ουκ εστιν εμη αλλα του πεμφαντος με πατρος 17 εαν δε τις θελη [το θελημα αυτου ποιειν], γνωσεται περι της διδαχης [της εμης], ποτερον εκ του θεου εστιν η εγω απ' εμαυτου λαλω. 18 ο αφ' εαυτου λαλων την δοξαν την ιδιαν ζητει· ο δε ποιων το θελημα του πεμφαντος [αυτου]. ουτος αληθης εστιν και αδικια εν αυτω ουκ εστιν. 19 ου Μωσης εδωκεν υμιν τον νομον; και ουδεις εξ υμων ποιει τον νομον, οτι με ζητειτε αποκτειναι; 20 ειπεν αυτω ο οχλος· δαιμονιον εχεις· τις σε θελει αποκτειναι; 21 ειπεν ο Ιησους· εν εργον εποιησα και παντες θαυμαζητε. 22 δια τουτο Μωσης εδωκεν

9 αυτος & D* al, ο μεν No: αυτοι pler, om pauc || 10 εις το ιερον No cf 14, Eriph ελεγε γαρ αυτοις μη αναβαινειν εις το ιερον: εις την εορτην Codd etc, vid post | ου φανερωσ αλλα ως εν κρυπτω post ανεβη om No (per lacunam?) | εις τ. εορτην add hoc loco D Γ al No, idem ε. τ. εορτην post αυτου om || 11 εν τη εορτη post αυτον om A 69. Chr S²⁹⁸ No | και ελεγον om No (per lacunam) || 12 περι αυτου om go No | εν τω οχλω & D 33. al No: εν τοις οχλοις rell | αγαθος: No σοφος, f verax | 13 περι αυτου hoc loc & q No: eadem post ελαλει pon rell || 14 εις το ιερον post Ιησους om Chr S²⁹⁸ No cf Eriph | εν τω ιερω add No || 16 η διδαχη No: η εμη διδαχη Codd etc | πατρος add 33. 1 s^{br3} No Clem, Chr S²⁹⁸^{1b} οτι του πατρος ην η διδασκαλια ει γαρ επειδη του πατρος εστι αλλα το ουκ εμη σφοδρα αυτου και του πατρος μιαν ειναι δηλοι την διδαχην || 17 το θελημα αυτου ποιειν om No, cf Chr S²⁹⁸^B | της εμης add s^{br3} s^{cb} No cop, de doctrina hac f l s¹ | 18 ο δε ποιων τ. θελ No cf l. c.: ο δε ζητων την δοξαν Codd etc | αυτου om l (e) No || 19 οτι No: τι Codd etc || 20 ειπεν αυτω ο οχλος No s¹ s^{ca}, απκριθη ο οχλος & B al, απεκρ. ο οχλ. και ειπ. (αυτω) al, cf Tisch | θελει (μειρει) No, Tat (Eph Syr p 196) quis te vult occidere: ζητει Codd etc || 21 ειπεν ο Ιησους (+ αυτοις s¹, cu) s^{ca} s¹ No, cf Tisch | αυτοις post Ιησους om No (D al) | 22 εδωκεν D L al (No): δεδωκεν rell.

υμιν την περιτομην, — ουχ οτι εκ του Μωσεως εστιν, αλλ' εκ των πατερων [υμων], — και εν σαββατω περιτεμνετε ανθρωπον, ινα μη λυθη ο νομος Μωσεως. 23 ει ουν περιτομην λαμβανει ανθρωπος [εν σαββατω], εμοι χολατε ει ολον ανθρωπον υγιη εποιησα εν σαββατω; 24 μη κρινατε κατ' οψιν, αλλα την δικαιαν κρισιν κρινετε. 25 ελεγον ουν τινες εξ Ιεροσολυμων· ουχ ουτος εστιν ον ζητουσιν αποκτειναι; 26 ιδε παρησιγαλαλει, [και ουδεν αυτω λεγουσιν]. μηποτε εγνωσαν οι αρχοντες οτι ουτος εστιν ο Χριστος; 27 ο δε Χριστος οταν ερηγεται, ουδεις γινωσκει ποθεν εστιν. αλλα τουτον οιδατε. 28 εκραξεν ουν εν τω ιερω [διδασκων] ο Ιησους [και λεγων]. καμε οιδατε, και οιδατε ποθεν ειμι. ου γαρ απ' εμαντου εληλυθα. αλλ' εστιν αληθινος ο πατηρ μου (ο πεμφας με, ον υμεις ουκ οιδατε·) 29 εγω δε οίδα αυτον, οτι παρ' αυτου ηλθον, κακεινος με απεστειλεν. 30 εξητουν ουν αυτον πιασαι, και ουδεις επεβαλεν επ' αυτον τας χειρας, οτι ουπω εληλυθει η ωρα αυτου. 31 πολλοι δε εκ του οχλου επιστευσαν [εις αυτον], και ελεγον· ο Χριστος οταν ελθη, μη πλειονα σημεια ποιησει ων ουτος εποιησεν; 32 ηκουσαν δε οι Φαρισαιοι του οχλου γογγυζοντος και απεστειλαν υπηρετας οι αρχιερεις [και οι Φαρισαιοι] ινα πιασωσιν αυτον. 33 ειπεν ουν αυτοις ο Ιησους· ετι χρονον μικρον μεθ' υμων μενω, και υπαγω προς τον πεμφαντα με [πατερα]. 34 ζητειτε με και ουχ ευρησετε και

22 υμων add s¹ s^{cu} a b No | ινα μη usque Μωσεως hoc loco No, Codd etc ante εμοι χολατε pon || 23 ουν D a f (No) add | εν σαββατω post ανθρωπος om No, ινα μη usque Μωσεως om hoc loc No Chr 12³³, cf 22 | ει No: οτι Codd etc || 24 κρινατε V 69. No: κρινετε rell || 25 Ιεροσολυμων c ff² g vg s^{eb} No: των Ιεροσολυμειτων Codd || 26 και ante ιδε om L X 13 al No | και ουδεν αυτω λεγουσιν post λαλει om No Epirh | αληθως ante εγνωσαν om 33. 63. al No || 27 αλλα τουτον οιδατε No, Codd etc αλλα τουτον οιδαμεν ποθεν εστιν ante ο δε χρ. pon || 28 διδασκων post ιερω om ff² No | και λεγων om No | ουδε γαρ αυτοκελευστος . . . βαινω No: και απ' εμαντου ον εληλυθα Codd etc | ο πατηρ μου No add . ο πεμφ. usque οιδατε om No per lacunam ut videtur || 29 δε add κ D al No | ηλθον (εβην) No: ειμι Codd || 30 τας χειρας G 1. 22. al No: την χειρα rell || 31 ποιει κ² D 13 al | εις αυτον non exprim l No || 32 δε add κ D al No | περι αυτον ταυτα post γογγυζ. om s¹ Chr 8²⁹⁶ No, ταυτα om et. D L² 1 al | και οι φαρισαιοι om No, et οι αρχιερ. et και οι Φαρ. om s¹ b e Chr 8²⁹⁶ || 33 αυτοις add T al No | μιμνω No, μενω U: ειμι rell | πατερα add No vg^H.

οπου υπαγω [εγω] υμεις ου δυνασθε ελθειν. 35 ειπον ουν οι Ιουδαιοι προς αλληλους· που μελλει ουτος πορευεσθαι, [οτι ημεις ουχ ευρησομεν αυτον]; μη εις την διασποραν των Ελληνων μελλει πορευεσθαι διδασκειν τους Ελληνας; 36 τις εστιν ο λογος ουτος ον ειπεν· ζητησετε με και ουχ ευρησετε με, και οπου υπαγω [εγω] υμεις ου δυνασθε ελθειν; 37 εν δε τη εσχατη ημερα της εορτης ειστηκει ο Ιησους και εκραξεν λεγων· εαν τις διψα, ερχεσθω προς με και πινετω. 38 πας ο πιστευων, καθως ειπεν η γραφη, ποταμοι εκ της κοιλιας αυτου ρεουσουσιν υδατος ζωυτος. 39 [τουτο δε] ειπεν περι του πνευματος ου εμελλον λαμβανειν οι πιστευσαντες· ουπω γαρ <ην πνευμα δεδομενον, οτι> Ιησους <ουπω> εδοξασθη. 40 πολλοι ουν εκ του οχλου ακουσαντες ελεγον· ουτος εστιν αληθως ο προφητης· 41 αλλοι δε ελεγον· ουτος εστιν ο Χριστος· οι δε ελεγον· μη γαρ εκ της Γαλιλαιας ο Χριστος ερχεται; 42 ουχ η γραφη ειπεν· εκ του σπερματος Δαυιδ ο Χριστος ερχεται απο Βηθλεεμ [της κωμης] οπου ην Δαυειδ; 43 σχισμα ουν εγενετο εν τω οχλω [δι' αυτον]. 44 τινες δε εξητουν [εξ αυτων] πιασαι αυτον, αλλ' ουδεις επιασεν αυτον, [οτι ουπω εηλυθει η ωρα αυτου]. 45 επανηλθον ουν θαυμαζοντες οι υπηρεται προς τους αρχιερεις και ειπον [αυτοις] εκεινοι· διατι ουκ

34 εγω non exprim No | ζητετε Π* 69. No: ζητησετε rell | είμι a c d al, οδεσω No: ειμι rell || 35 προς αλληλους G No: προς εαυτους | οτι ημεις ουχ ευρησομεν αυτον om No, nec agnoscit Chr 8²⁹⁷ c | και ante διδασκειν am H Chr 8²⁹⁷ s^{ch} No, abiturus est docens s^u sⁱ || 36 ibo a sⁱ cop, βαινω No, οπου εγω υπαγω Chr 8²⁹⁷: ειμι Codd || 37 τη μεγαλη post ημερα om 12. 17. al No || 38 πας ο No Tat (Ev. harm. arabice Ed. Ciasca p 61^a): ο Codd etc | εις εμε post πιστεων om No | 39 τουτο δε om No | εις αυτον post πιστ. om Chr 8³⁰⁰ No b m | ην . . . οτι et ουπω om No per lacunam ut videtur || 40 πολλοι ουν εκ τ. οχλ. Γ Δ al No: εκ του οχλου ον rell | των λογων τουτων post ακουσαντες om 106. 44^{er} No sⁱ || 41 δε add T 1. al No || 42 οτι post ειπεν om No | εκ του usque Δαυειδ hoc ordine No cop: Codd εκ τ. σπερ. Δαν. και απο Βεθλεεμ της κωμης οπου ην Δαν. ερχ. οχς | της κωμης: πατριδος No || 43 δι' αυτον om No || 44 εξ αυτων post ηθελον om Chr 8³⁰² sⁱ e No | εξητουν, επειρησαντο No cf X 39: ηθελον Codd | ουδεις επιασεν αυτον No, cf 8²⁰ ubi ουδ. επ. αυτ. eodem modo in paraphrasi exprimuntur: ουδεις εβαλεν επ' αυτον τας χειρας Codd | οτι ουπω . . . αυτον om Codd || 45 επανηλθον (No νοστησαν) sⁱ (sⁱ add και ηλθον) No Chr 8³⁰⁴ B: ηλθον Codd., Chr 8³⁰⁴ B επανηλθον δεθεντες τω θαυματι, cf No θαμβαλεοι . . . θεραποντες | και Φαρισαιους post αρχιερεις om No | αυτοις om sⁱ No.

ηγαγετε αυτον; 46 ειπον οι υπηρεται· ου [δεποτε] ελαλησεν ουτως ανθρωπος. 47 ειπον ουν οι Φαρισαιοι· μη και υμεις πεπλανησθε; 48 μη τις των αρχοντων επιστευσεν εις αυτον η [εκ] των Φαρισαιων; 49 ει μη ο οχλος ουτος ο μη γνωσκων τον νομον επαρατοι εισιν. 50 λεγει Νικοδημος προς αυτους· 51 μη ο νομος [ημων] κρινει τον ανθρωπον εαν μη ακουση πρωτον παρ' αυτου και γνω τι ποιει; 52 απεκριθησαν και ειπον αυτω· μη και συ εκ της Γαλιλαιας ει; ερευνησον και ιδε οτι εκ της Γαλιλαιας προφητης ουκ εγυριεται.

Cap. VIII.

12 ελαλησεν ουν ο Ιησους λεγων· εγω ειμι το φως του κοσμου· ο ακολουθων μοι ου μη περιπατησει εν τη σκοτια, αλλ' εξει το φως της ζωης. 13 ειπον ουν οι Ιουδαιοι· [συ] περι σεαυτου μαρτυρεις· η μαρτυρια σου ουκ εστιν αληθης. 14 ειπεν [αυτοις] ο Ιησους· καν εγω μαρτυρω περι εμαντου, αληθης εστιν η μαρτυρια μου, οτι οίδα ποθεν ηλθον η που υπαγω· υμεις δε ουκ οιδατε ποθεν ηλθον [η που υπαγω]. 15 υμεις κατα την σαρκα κρινετε, εγω ου κρινω ουδενα. 16 και εαν κρινω δε [εγω], η κρισις η εμη αληθινη εστιν, οτι μονος

46 ειπον No s¹ s^{ch}; απεκριθησαν Codd | ουκ pro ουδεποτε No Aug s^{br} || 47 ειπον s^{ch} s¹ No; απεκριθησαν Codd | αυτοις post ουν om B K al No || 48 εκ post τις om K 13. al No | εκ ante των Φαρ. om No || 49 ει μη No (s¹ s^{ch}): αλλα Codd | ος επαρατος εστιν No (e) || 50 ο ελθων προς αυτον προτερον, εις ων εξ αυτων post αυτους om No, ο ελθων π. αυτ. προτ. om et. κ*, εις ων εξ αυτ om et. 71. 142* e g^{ser} r s¹ || 51 ημων om s¹ (No) || 52 ουπω εγυριεται No, ουκ εγηγεγεται E G al: ουκ εγυριεται rell || Historiam de muliere in adulterio deprehensa praetermittit No.

12 ελαλησεν ουν No; παλιν ουν αυτοις ελαλησεν Codd, αυτοις om e r vg³ No | εγω non exprim No || 13 αυτω post ουν non exprim No vg² | σν om No vg^D | οι Ιουδαιοι s¹ s^{br} No Chr 8³⁰⁶: οι Φαρισαιοι Codd etc | σν non exprim No vg^D || 14 ειπεν αυτοις (om No) Ιησους κ s¹ No; απεκριθη Ιησους και ειπεν αυτ. Codd rell | η q vg² No; και Codd etc | η που υπαγω post ηλθον sec om Chr 8³⁰⁶ No | ηλθον sec c f vg³ (No), venerim a b: ερχομαι Codd etc || 15 εγω non exprim No || 16 εγω post δε om Chr 8^{308A} s¹ No vg^x (+ Y).

ουκ ειμι, ἀλλ' ἐγὼ καὶ ὁ [πεμφθας με] πατήρ. 17 [καὶ] ἐν τῷ νόμῳ [δὲ] τῷ ὑμετέρῳ γεγραμμένον ἐστίν [ὅτι] δύο ἀνθρώπων ἡ μαρτυρία ἀληθῆς ἐστίν. 18 ἐγὼ εἰμι ὁ μαρτυρῶν περὶ ἐμάντου, καὶ μαρτυρεῖ [περὶ ἐμοῦ] ὁ [πεμφθας με] πατήρ μου. 19 ἐλεγον οὖν [αὐτῶν]· τίς ἐστίν ὁ πατήρ σου; ἀπεκριθὴ Ἰησοῦς· οὔτε ἐμὲ οἰδατε οὔτε τὸν [πεμφθαντα] πατέρα [μου]· εἰ ἐμὲ ἤδειτε, καὶ τὸν πατέρα μου ἀν ἤδειτε. 20 τὰντα τὰ ῥημάτα ἐλάλησεν [ὁ Ἰησοῦς] ἐν τῷ γαζοφυλακίῳ διδασκῶν [ἐν τῷ ἱερῷ]· καὶ οὐδεὶς ἐπίασεν αὐτόν, ὅτι οὐκ ἔληλυθει ἡ ὥρα αὐτοῦ. 21 ἐλέγεν οὖν αὐτοῖς· ἐγὼ ὑπάγω [καὶ ζητήσετε με], καὶ ἐν τῇ ἀμαρτίᾳ ὑμῶν ἀποθανεῖσθε· ὅπου ἐγὼ ὑπάγω ὑμεῖς οὐ δύνασθε ἐλθεῖν. 22 ἐλέγον οὖν οἱ Ἰουδαῖοι· μήτι ἀποκτενεῖ ἑαυτόν, [ὅτι λέγει· ὅπου ἐγὼ ὑπάγω ὑμεῖς οὐ δύνασθε ἐλθεῖν]; 23 καὶ ἐλέγεν αὐτοῖς [ὁ Ἰησοῦς]· ὑμεῖς ἐκ τῶν κατῶ ἐστε, [καὶ] ἐγὼ ἀνωθεν εἰμι· ὑμεῖς ἐκ τοῦ κόσμου τούτου ἐστε, ἐγὼ οὐκ εἰμι ἐκ τοῦ κόσμου [τούτου]. 24 [ἀλλ'] εἶπον ὑμῖν ὅτι ἀποθανεῖσθε ἐν τῇ ἀμαρτίᾳ [ὑμῶν]· ἐὰν [γὰρ] μὴ ἐμὲ γνῶσθε τίς εἰμι, ἀποθανεῖσθε ἐν τῇ ἀμαρτίᾳ [ὑμῶν]. 25 ἐλέγον οὖν [αὐτῶν οἱ Ἰουδαῖοι]· σὺ τίς εἶ; εἶπεν [αὐτοῖς] ὁ Ἰησοῦς· τὴν ἀρχὴν ὁ τί [καὶ] λαλῶ ὑμῖν, 26 πολλὰ ἔχων [περὶ ὑμῶν] λαλεῖν καὶ κρινεῖν· ἀλλ' ὁ πεμφθας με ἀληθῆς ἐστίν, καγὼ ἀήκουσα παρ' αὐτοῦ, [τὰντα] λαλῶ εἰς τὸν κόσμον. 27 οὐκ ἐγνώσαν δὲ ὅτι

16 πεμφθας με non exprim No || 17 ἐν δὲ τῷ νόμῳ No a: καὶ ἐν τῷ νόμῳ δὲ Codd | ὅτι om a vg^F || 18 περὶ ἐμοῦ (= ξυνην μαρτυρην? No) om l vg^R | qui misit me om r No | μου add s^{ech} No || 19 αὐτῶν post οὖν om vg² No | τίς Chr 8³⁰⁷ No: πού Codd etc | εἶπεν Ἰησοῦς s¹ (No): ἀπεκριθὴ Ἰησοῦς (καὶ εἶπεν αὐτοῖς) Codd | τὸν πεμφθ. πατ. No: τὸν πατέρα μου Codd etc, μου non exprim No s^{br3} || 20 ὁ Ἰησ. add X Γ' al, κοίρανος No | ἐν τῷ ἱερῷ non exprim No || 21 ἐλέγ. οὖν αὐτοῖς κ (No): εἶπεν οὖν πάλιν αὐτοῖς rell | καὶ ζητήσετε με non exprim No || 22 ὅτι λέγει· ὅπου ἐγὼ ὑπάγω ὑμεῖς οὐ δύνασθε ἐλθεῖν praeterit No, nec commemorat Chr 8³¹⁰ || 23 ὁ Ἰησοῦς add a f l s¹ Chr No | καὶ ἐγὼ s¹ s^{ech} No, ἐγὼ δὲ D al, ἐγὼ rell | ἀνωθεν Chr 8³¹⁰ No: ἐκ τῶν ἀνω Codd | τούτου in extremo versu om No, s¹ καὶ ἐγὼ οὐκ εἰμι ἐξ αὐτοῦ hab || 24 ἀλλ' εἶπον No: εἶπον (οὖν) Codd etc | τῇ ἀμαρτίᾳ b vg^R No: ταῖς ἀμαρτίαις Codd | ὑμῶν non exprim No | εἰ μὴ . . . εἰμι No: ἐὰν (γὰρ) μὴ πιστευσήτε ὅτι ἐγὼ εἰμι Codd pler | τῇ ἀμαρτίᾳ sec No vg: ταῖς ἀμαρτίαις Codd etc | ὑμῶν non exprim No || 25 αὐτῶν post οὖν om s^{ech} No, οἱ Ἰουδαῖοι add s^{ech} No | αὐτοῖς om U No | καὶ post ὅτι om a b gat mm sah vg² No s¹ || 26 ἔχων b e No: ἔχω Codd etc | περὶ ὑμῶν om Chr 8³¹¹ No | καὶ sec No Chr 8¹⁷¹ b: καγὼ Codd etc | τὰντα om Chr 8¹⁷¹ s¹, εἰσετι ρεζῶ No || 27 δὲ add Γ' al Chr No.

τον πατερα αυτοις ελεγεν. 28 ειπεν ουν ο Ιησους· οταν υψω-
σητε τον υιον του ανθρωπου, τοτε γνωσεσθε οτι [εγω ειμι,
και] απ' εμαντου ποιω ουδεν, αλλα καθως εδιδαξεν με ο πατηρ
μου, [ταυτα] ποιω. 29 [οτι] και ο [πεμψας με] πατηρ μετ' εμου
εστιν· και ουκ αφηκεν με μονον, οτι [εγω] τα αρεστα αυτω
ποιω παντοτε. 30 ταυτα αυτου λαλουντος πολλοι επιστευσαν
εις αυτον. 31 ελεγεν ουν ο Ιησους προς τους πεπιστευκοτας
[αυτω] Ιουδαιους· εαν [υμεις] μεινητε εν τω λογω τω εμω,
[αληθως μαθηται μου εστε], 32 [και] γνωσεσθε την αληθειαν,
και η αληθεια ελευθερωσει υμας. 33 απεκριθησαν [προς αυτον]
οι Ιουδαιοι· [ημεις] σπερμα Αβρααμ εσμεν, και ουδενι δεδουλευ-
καμεν [πωποτε]. και πως [συ] λεγεις [ημιν]· ελευθεροι γενη-
σεσθε; 34 απεκριθη αυτοις ο Ιησους· [αμην αμην λεγω υμιν
οτι] πας ο ποιων την αμαρτιαν δουλος εστιν της αμαρτιας.
35 ο δε δουλος ου μενει εν τη οικια εις τον αιωνα· ο δε υιος
μενει εν τη οικια εις τον αιωνα. 36 εαν ουν ο υιος υμας ελευ-
θερωση, οντως ελευθεροι εσεσθε. 37 οίδα [οτι] σπερμα Αβρααμ
εστε· αλλα ζητειτε με αποκτειναι, οτι ο λογος ο εμος ου χωρει
εν υμιν. 39 απεκριθησαν και ειπον· ο πατηρ ημων Αβρααμ
εστιν. απεκριθη ο Ιησους· ει τεκνα του Αβρααμ ητε, [και] τα
εργα του Αβρααμ εποιειτε αν. 40 [νυν δε] ζητειτε με αποκτειναι

27 ελεγεν: No οτι σφιοιν ειπε τοκηα || 28 εγω ειμι και non exprim No |
χωρις τ. πατρος No: απ' εμαντου Codd etc | αλλα sq: No αλλα μοι ως
επετέλλε πατηρ εμος | ταυτα: εισετι No | ποιω sec No: λαλω Codd etc || 29 οτι
init praem a e No Tert | ο πατηρ No: ο πεμψας με (πατηρ add L). Codd
etc | και sec praem L X al s¹ s^{ch} No Chr 8³¹¹ | εγω om X, nec exprim No ||
31 αυτω om a e vg³ (No) | υμεις non exprim No | αληθως μαθηται μου
εστε non exprim No || 32 και ante γνωσ. om No || 33 προς αυτον non ex-
prim c No | οι Ιουδ. add X A 13. al No | ημεις praem No Tat (Eph Syr
p 197) | πωποτε non exprim No | και πως 69. 106 al No: πως Codd pler |
συ non exprim No | ημιν add No s^{hr} omnes Codd | οτι ante ελευθεροι om
l. 69. al No || 34 αμην αμην λεγω υμιν οτι om Chr 8³¹⁶ No, cf Novat (Orig.
Ed. Batiffol p 25, 94) || 35 δε sec add D al No | εν τη οικια post μενει sec
add A s¹ No vg^D || 37 οτι non exprim No || 38 in paraphrasi deest | 39 αυτω
post ειπον om a b e No | απεκρ. αυτοις (om D e No) & No: λεγει αυτοις
pler | και ante τα εργα add No Tat (Eph Syr l. c.) | αν add n^c C al No ||
40 νυν δε om Chr 8³¹⁸ No | ζητειτε etc: No haec: θεημαχος εστε γενεθλη
ει φονιας δολοεντι μιναιετε χειρας ολεθρω. εργοις αντιτυποισιν επιστω-
σασθε γενεθλην: Αβραμ ου μενεαιεν αναιτιον ανδρα δαμασσαι, Αβραμ ου
καμε τουτο θεοστιγες.

[ανθρωπον ος την αληθειαν υμιν λελαληκα, ην ηκουσα παρα του θεου]: τουτο Αβρααμ ουκ εποιησεν. 41 [αλλ'] υμεις θελετε ποιειν τα εργα του πατρος [υμων]. ειπον ουν [αυτω]: ημεις εκ πορνειας ουκ εγεννηθημεν, ενα πατερα εχομεν του θεου. 42 ειπεν αυτοις ο Ιησους: ει ο θεος πατηρ υμων ην, ηγαπατε καν εμε: εγω γαρ εκ του θεου εξηλθον και ηχω: <ουδε γαρ απ' εμαντου εληλυθα, αλλ' εκεινος με απεστειλεν.> 43 δια τι την λαλιαν την εμην ου γινωσκετε; [οτι] ου δυνασθε ακουειν τον λογον τον εμον. 44 υμεις τεκνα του πατρος του διαβολου εστε και τας επιθυμιας του πατρος [υμων] θελετε ποιειν. εκεινος ανθρωποκτονος ην απ' αρχης, και εν τη αληθεια ουκ εμεινεν, οτι ουκ ην αληθεια εν αυτω. [και] οταν λαλη το ψευδος, εκ των ιδιων λαλει, οτι ψευστης ην και ο πατηρ αυτου. 45 εγω <δε οτι την αληθειαν> ελαλησα υμιν, ου πιστευετε [μοι]. 46 τις εξ υμων ελεγξει με περι αμαρτιας; ει αληθειαν λεγω, δια τι ου πιστευετε μοι; 47 ο ων εκ του θεου τα ρηματα του θεου ακουει: [δια τουτο] υμεις ουκ ακουετε, οτι εκ του θεου ουκ εστε: 48 απεκριθησαν οι Ιουδαιοι και ειπαν [αυτω]: ου καλως ελεγομεν οτι Σαμαριτης ει και δαιμονιον εχεις; 49 ειπεν Ιησους: εγω δαιμονιον ουκ εχω, αλλα τιμω τον πατερα μου, και υμεις ατιμαζετε με.

40 ανθρωπον . . . θεου omittere videtur No, Chr 8³¹⁸ οτι pro ανθρωπον ος habet || 41 αλλ' praem s¹ b e l r N | θελετε ποιειν No Chr 7: ποιειτε Codd etc | υμων non exprim No | ουν add C D al (No) | αυτω non exprim No || 42 καν No: αν Codd etc | ουδε . . . απεστειλεν om No (per lacunam?) || 43 οτι non exprim No || 44 υμεις τεκνα του πατρος etc No Tat (Eph Syr p 196), Epiph Chr 1⁸⁰¹ 2⁵³³ υμεις υιοι εστε του πατρος υμων του διαβολου: υμεις εκ του πατρος του διαβολου εστε Codd etc | υμων non exprim No vg^{B*} (+ s¹) | μμεινεν No, εμεινεν Epiph: εστηκεν Codd etc | οτι ουκ ην No: οτι ουκ εστιν Codd etc | και ante οταν add s¹ s^{ch} No | ην post ψευστης No, Hom. Clem. III. 25. p43. 5 φονευς γαρ ην και ψευστης: εστιν Codd | οτι ψευστ. . . . αυτου: No οτι . . . ψευστ αυτος εφν ψευδημορος εκ γενετης, cf Tisch || 45 δε . . . αληθειαν om No per lacunam ut videtur | ελαλησα f (No): λεγω (λαλω D) | υμιν add C* 13. al No | και ου πιστευετε μηθω No | μοι non exprim No || 46 ελεγξει Chr 8^{319A} a e f l q (No); ελεγει Codd etc | υμεις ante ου om 71. 157. a al No || 47 δια τουτο non exprim No, cf Chr 8^{319B}: υμεις δ' εισαιεν ου σπενδετε No || 48 αυτω om a s¹ No | ελεγομεν Chr 8^{321D} (No): λεγομεν Codd | ημεις post ελεγομεν om Chr l. c. a (c d) e q s^{ch} (s¹) No | ου post ει om s¹ 1. 118. s¹ No || 49 ειπεν αυτοις (om No) Ιης. s^{ch} s¹ No: απεκριθη I. (και ειπεν) Codd.

50 εγω δε ου ζητω την δοξαν μου· εστιν ο ζητων και κρι-
νων. 51 αμην αμην λεγω [υμιν], ος αν τον εμον λογον τη-
ρηση, θανατον ου μη θεωρηση εις τον αιωνα. 52 ειπον οι
Ιουδαιοι· νυν εγνωκαμεν [αληθως] οτι δαιμονιον εχεις. Αβρααμ
απεθανεν και οι προφηται [απεθανον], και συ λεγεις· εαν τις
τον λογον μου τηρηση ου μη γευσηται θανατον. 53 μη συ
μειζων ει του πατρος ημων Αβρααμ, οστις απεθανεν; και οι
προφηται απεθανον. τινα σεαυτον ποιεις; 54 απεκριθη Ιη-
σους· εαν [εγω] δοξασω εμαυτον, η δοξα μου ουδεν εστιν·
εστιν ο πατηρ μου ο δοξαζων με [ο πεμψας με], ον υμεις λε-
γετε οτι θεος υμων εστιν. 55 <και ουκ εγνωκατε αυτον> εγω
δε οίδα αυτον. εαν γαρ ειπω οτι ουκ οίδα αυτον, εσομαι
ομοιος υμιν ψευστης· αλλα οίδα αυτον και τον λογον αυτου
τηρω. 56 Αβρααμ ο πατηρ υμων ηγαλλιατο ινα ιδη την
ημεραν την εμην, [και] ειδεν και εχαρη. 57 ειπον ουν οι
Ιουδαιοι [προς αυτον]· πεντηκοντα ετη ουπω εχεις και Αβρααμ
εωρακας; 58 ειπεν [αυτοις] Ιησους· [αμην αμην λεγω υμιν,]
πριν Αβρααμ γενεσθαι εγω ειμι. 59 ηραν ουν λιθους ινα
βαλωσιν επ' αυτον· Ιησους δε εκρυβη εν τω ιερω και διελθων
δια μεσου αυτων [μη βλεπομενος] επορευετο [και] παρηγεν
ουτως.

50 εγω non exprim No || 51 υμιν non exprim No | ος αν D No s¹ s^{ch}
sah: εαν τις Codd rell || 52 αυτω post ειπον om c ff² l al No | αληθως
add No, s¹ αληθ. post οτι pon | απεθανον add Chr 8²²² b s^{br} B (No) | εις
τον αιωνα post θανατου om D b al No || 54 εγω non exprim No | ος με
γενεθλη ανδρομεχ προσηκε inserit No, Chr 8^{223c} disserit διατι μη ειπεν, ο
πατηρ ο πεμψας με etc | ον θεον υμ. λεγετε No pro ον υμεις λεγ. etc .
55 και . . . αυτον om No per lacunam ut videtur | εαν γαρ No: και .
Codd | και . . . τηρω: No και ως επετελλε τελεσσαι ουτως . . . ρεζω .
56 ηγαλλιατο b l (r No): ηγαλλιασато Codd | και ante ειδεν om c ff² No
vg¹ || 57 προς αυτον non exprim No || 58 αυτοις non exprim No s^{br} e cod
B | αμην . . . υμιν om No (fortasse per lacunam) || 59 εκρυβη εν τω ιερω
No, Thdor πως εκρυβη; ουκ εις γωνιαν του ιερου εαυτον περιστειλας etc:
Codd etc εκρυβη και εξηλθεν εκ του ιερου | και διελθων s^{ca} C al No: δι-
ελθων A al | δια μεσον αυτων et πορευετο s^{ca} C al, μη ορωμενος εξηλθε
και παρηγεν ουτως Thdor, No ακροΐδης πεφορητο | και (om No, cf Tisch)
παρηγεν ουτως s^{ca} A C al No: εκρυβη και εξηλθεν εκ του ιερου sine ad-
ditamento & B D a b al.

Cap. IX.

1 και παραγων ειδεν ανθρωπον τυφλον εκ γενετης καθημενον. 2 και ηρωτησαν αυτον οι μαθηται· ραββι, τις ημαρτεν, ουτος η οι γονεις αυτου. ινα τυφλος γεννηθη; 3 απεκριθη Ιησους· ουτε ουτος ημαρτεν ουτε οι γονεις αυτου, αλλ' ινα δι' αυτου φανερωθη τα εργα του θεου. 4 ημας δει εργαζεσθαι τα εργα του θεου εως ημερα εστιν· ερχεται νυξ οτε ουδεις δυνασεται εργαζεσθαι. 5 εως εν τω κοσμω φ, φως ειμι του κοσμου. 6 [ταυτα] ειπων επιτυσεν χαμαι και εποησεν πληλον εκ του πτυσματος και επεχρισεν τον πληλον επι τους οφθαλμους του τυφλου, 7 και ειπεν· υπαγε νιψαι το προσωπον σου εις την κολυμβηθραν του Σιλωαμ (ο ερμηνευεται απεσταλμενος). απηλθεν ουν και ενιψατο, και ηλθεν βλεπων. 8 οι ουν γειτονες θεωρησαντες αυτον και οι αλλοι οι γινωσκοντες [αυτον] ελεγον· ουχ ουτος εστιν ο τυφλος ος το προτερον προσαιτης ην; 9 αλλοι δε ελεγον· ουχι, αλλα ομοιος αυτω εστιν. εκεινος ελεγεν· εγω ειμι. 10 ελεγον ουν [αυτω]· πως ουν ηνεωχθησαν σου οι οφθαλμοι; 11 ειπεν αυτοις· εκεινος

1 καθημενον add D Ps-Ath, ημενον No, Iren IV. 8. 2. assidebant ei (Siloa) multi die sabbatorum || 2 μαθηται sine αυτον D d e vg^R No | λεγοντες post μαθητ. om D y^{cr} e l vg s¹ No || 3 δι' αυτου Hom. Clem. XVIII No: εν αυτω post θεου pon Codd etc, εν τούτοις s^{br3} || 4 του θεου No, deius (dei in eius correctum) vg^D, patris mei qui misit me Tat (Eph Syr 197): Codd τον πεμψαντος με (ημας) | δυνασεται No b: δυναται Codd etc || 5 εως No cop. dum e, Chr 8^{330A} πιστευετε εως το φως μεθ' υμων εστιν: οταν Codd etc || 6 ταυτα non exprim No | αυτον post επεχρ. om C* X al (No) | του τυφλου add A C al No || 7 ειπεν sine αυτω D a e al No | το προσωπον σου add Cop sah s¹ Tat (Eph Syr p 199) No., quod interpretatur missus et lava oculos tuos e || 8 οι ουν γειτονες etc No: Codd gr οι ουν γειτονες και οι θεωρουντες αυτον το προτερον οτι προσαιτης ην ελεγον· ουχ ουτος εστιν ο καθημενος και προσαιτων; | θεωρησαντες s¹ b f vg⁴ No., pro θεωρ. habent noverant c e ff² l vg¹, noverunt aur cop vg², cf No γινωσκοντες | pro προσαιτης ην habent τυφλος ην C³ Γ al | s¹ και οι γειτ. θεωρησαντες αυτον και οίς εθεωρηθη οτι προσαιτει ελεγον· ουχ ουτος εστιν ος προσαιτει; || 9 αλλοι (cf No vs 8) ελεγον οτι ουτος εστιν ante αλλοι δε om L X 33. al No | δε add κ 124. cop al No | οτι ante εγω om κ^a L a b al No || 10 αυτω non exprim No || 11 ειπεν s¹ (No), λεγει Chr, αυτοις add s¹ a Chr No: Codd απεκριθη εκεινος (και ειπεν) | εκεινος cum ανθρωπος conjung c e l vg No.

ο ανθρωπος ο λεγομενος Ιησους πληον εποησεν και επεκρισεν μου τους οφθαλμους και ειπεν μοι· [οτι] υπαγε εις [την κολυμβηθραν του] Σιλωαμ [και νησαι]· απηλθον [ουν] και νησαμενος [τους οφθαλμους] ανεβλεψα. 12 ειπαν ουν [αυτω]· που εστιν εκεινος; λεγει· ουκ οίδα. 13 και αγοουσιν αυτον προς τους ιερεας, τον ποτε τυφλον. 14 ην δε σαββατον εν η ημερα τον πληον εποησεν ο Ιησους και ανεφξεν αυτου τους οφθαλμους. 15 [παλιν] ουν ηρωτων αυτον οι Φαρισαιοι πως ανεβλεπεν. ο δε ειπεν [αυτοις]· πληον επεθηκεν επι τους οφθαλμους μου, και ενιψαμην και βλεπω. 16 ελεγον ουν τινες [εκ] των Φαρισαιων· ουκ εστιν ουτος παρα θεου [ο ανθρωπος], ος το σαββατον ου τηρει. αλλοι δε ελεγον· πως δυναται ανθρωπος αμαρτωλος ταυτα τα σημεια ποιειν; και σχισμα ην εν αυτοις. 17 ελεγον ουν τω τυφλω· συ τι λεγεις περι αυτου, [οτι ηνεφξεν σου τους οφθαλμους]; ο δε ειπεν οτι προφητης εστιν. 18 ουκ επιστευσαν ουν οι Ιουδαιοι περι αυτου οτι ην τυφλος και ανεβλεπεν. εως οτου εφωνησαν τους γονεις του αναβλεψαντος 19 και ηρωτησαν αυτους λεγοντες· ουτος εστιν ο υιος υμων, ον ελεγον οτι τυφλος εγεννηθη; και πως βλεπει [αρτι]; 20 απεκριθησαν ουν οι γονεις αυτου και ειπαν· οιδαμεν οτι ουτος εστιν ο υιος ημων και οτι τυφλος εγεννηθη· 21 πως ηνεφχθησαν αυτου οι οφθαλμοι η τις ηνοιξεν [αυτου] τους οφθαλμους ημεις ουκ οιδαμεν· αυτον ερωτησατε, ηλικιαν εχει,

11 οτι om A D X al (No) | εις την κολυμβηθραν του Σιλ. A Γ al (No): εις τον Σιλ. κ B D al | και νησαι non exprim No | απηλθον D X No: απελθων pler, copulam om e No | τους οφθαλμους add e, το προσωπον μου cop, ομματος λην No., τον μεν πληον Ps-Ath³⁶⁹ || 12 ον add D Γ al (No) | αυτω om r No || 13 και init praem D c s^{hr} s^{eb} (No) | ιερης No: Codd etc Φαρισαιους || 15 παλιν non exprim No, ον om a q | και ante οι Φαρ. om U X 69. al No | ειπεν sine αυτοις e No | μου hoc loco D al (No): μου ante επι κ B al || 16 τινες hoc loco a b c e f No (εκ non exprim No): τινες post Φαρ. Codd | ο ανθρωπος om e Chr 7³³⁶, 5⁶⁶ 12²⁶⁸ No | ος pro οτι c e ff² al No | δε add κ B D al No | ταυτα τα s^l l (No) vg: ταυτα Codd etc || 17 ελεγον D a b al No: λεγουσιν Codd | παλιν post τυφλω om D a al No | εκεινον No. illo b vg: αυτου Codd etc | οτι . . . οφθαλμους praeterit No || 18 αυτω s^l (No) vg^{H²} (+H²): περι αυτου Codd etc | οτι Codd: ος b aur vg² No | αυτου post γονεις om D al No || 19 ελεγον No: υμεις λεγετε Codd etc | και πως q No: πως οιν Codd | αρτι om No? || 20 . . . μυθον υποκλεποντες εμυθησαν το τοκης No || 21 πως usque οφθαλμους No, cf 10: πως δε νιν (om c e ff²) βλεπει Codd etc | ουκ οιδαμεν post οφθαλμοι om s^l s^{eb} al⁴ No.

αυτος περι εαυτον λαλησει. 22 ταυτα ειπον οι γουεις αυτου δια τον φοβον των Ιουδαιων· συνετεθειντο γαρ ινα ος αν αυτον ειπη Χριστον, αποσυναγωγος γενηται. 23 δια τουτο οι γουεις αυτου ειπαν· ηλικιαν εχει, αυτον επερωτησατε [·αυτος περι εαυτον λαλησει]. 24 εφωνησαν ουν τον ανθρωπον [εκ δευτερου] ος ην τυφλος, και ειπαν αυτω· δος δοξαν τω θεω· [ημεις οίδαμεν οτι] ο ανθρωπος ουτος αμαρτωλος εστιν. 25 ειπεν ουν αυτοις· ει αμαρτωλος εστιν ουκ οίδα· εν οίδα, οτι τυφλος εγεννηθην και αρτι βλεπω. 26 ειπον ουν [αυτω]· τι εποιησεν σοι; πως ηνοιξεν σου τους οφθαλμους; 27 ο δε ειπεν αυτοις· ειπον [υμιν] ηδη και ουκ ηκουσατε· τι παλιν θελετε ακουειν; μη και υμεις θελετε αυτου μαθηται γενεσθαι; 28 οι δε ελοιδορησαν αυτον και ειπον· ου μαθητης ει εκεινου, ημεις γαρ του Μωσεως εσμεν μαθηται· 29 [ημεις οίδαμεν οτι Μωσει λελαληκεν ο θεος], τουτον δε ουκ οίδαμεν [ποθεν εστιν]. 30 απεκριθη ο ανθρωπος και ειπεν· τουτο γαρ εστι το θαυμαστον οτι υμεις ουκ οιδατε τουτον, και ηνοιξεν μου τους οφθαλμους. 31 οίδαμεν οτι αμαρτωλον ο θεος ουκ ακουει, αλλ' εαν τις θεοσεβης η και τας εντολας αυτου ποιη, τουτου ακουει θεος. 32 εκ του αιωνος ουκ ηκουσθη οτι ηνοιξεν τις οφθαλμους τυφλου γεγεννημενου· 33 ει μη ην ουτος παρα θεου, ουκ ηδυνατο ποιειν τοιουτον σημειον. 34 [απεκριθησαν

21 και τις No: η τις Codd etc | αυτον om ff¹ No || 22 δια Ιουδαιων Chr 8³³⁸ D No (cf 7¹³, 19³⁸ ταρβος Ιουδαιων περιπλαγμενος): οτι εφοβοντο τους Ιουδαιους Codd etc | συνετεθ. γαρ s¹ s^h No: ηδη γαρ συνετεθ. Codd etc | οι Ιουδαιοι post γαρ om X No | ος αν s¹ No: εαν τις Codd etc | ειπη s¹ No: ομολογησθ Codd etc || 23 οτι ante ηλικ. om D L al No | αυτος λαλησει r (No) add || 24 εκ δευτερου non exprim No | ημεις οίδαμεν οτι praeterit No | ουτος hoc loco A D al || 25 ειπεν vg s¹ s (No): απεκριθη Codd | αυτοις 33. 60^{er} s¹ (s^{ch}) No: εκεινος pler, και ειπεν add X Γ al | εγεννηθην και l No, ημην και D L al, ων rell || 26 αυτω non exprim No || 27 ο δε ειπεν D (No): απεκριθη rell | υμιν post ειπον om s^{hr} B No || 28 οι δε praem n^c D L 1. 33. No al | γαρ No: δε Codd etc || 29 ημεις οίδαμεν οτι Μωσει λελαληκεν ο θεος om No (per lacunam?) | ποθεν εστιν om No || 30 αυτοις post ειπεν om D No al | τουτο a b c e ff² No: εν τωτω Codd pler | εστι hoc loco Chr 8³⁴⁰ D No: post θαυμ. pon Codd | τουτον No: ποθεν εστιν Codd etc || 31 αμαρτωλον E* U al No: αμαρτωλων rell | τας εντολας No: το θελημα Codd etc | θεος add a b No || 33 τοιουτον σημειον No, Chr 8³⁴¹ haec: ουτος δε θαυμα εποιησε και θαυμα τοιουτον, 8³³⁹ c τοιαυτα σημεια ποιειν: ουδεν Codd etc || 34 απεκριθ. και om s¹ (No).

και] ειπαν αυτω· εν αμαρτιας εγεννηθης ολος, και συ διδασκεις ημας; και εξεβαλον αυτον εξω. 35 ηκουσεν Ιησους οτι εξεβαλον αυτον εξω, και ευρεν αυτον και ειπεν· συ πιστευεις εις τον υιον του θεου; 36 ειπεν· τις εστιν, κυριε, ινα πιστευσω [εις αυτον]; 37 αποκριθη δε [αυτω] ο Ιησους· και εωρακας αυτον και ο λαλων μετα σου αυτος εστιν. 38 ο δε εφη· πιστευω, κυριε· και προσεκυνησεν αυτω. 39 και ειπεν ο Ιησους· εις κριμα [εγω] εις τον κοσμον τουτον ηλθον, ινα οι μη βλεποντες βλεπωσι και οι βλεποντες τυφλοι γενωνται. 40 και [εκ] των φαρισαιων των ακολουθουντων αυτω ειπαν [αυτω]· μη και ημεις τυφλοι εσμεν; 41 ειπεν αυτοις ο Ιησους· ει τυφλοι ητε, ουκ ειχετε αμαρτιαν· νυν δε βλεπετε υμεις. αι ουν αμαρτιαι υμων μενουσιν.

Cap. X.

1 αμην αμην λεγω υμιν, ο μη εισερχομενος δια της θυρας εις την αυλην των προβατων αλλα αναβαινων αλλαχθεν. εκεινος εστιν ληστης· 2 ο δε εισερχομενος [εις την αυλην] ουτος εστιν ποιμην των προβατων. 3 τουτω ο θυρωρος ανοιγει,

34 *συ ante εγενν. om L ital vg Chr 8^{341c} "cmet No || 35 ευρεν αυτ. και D a b al No: ευρων αυτον rell | του θεου A L al No: του ανθρωπου κ B D || 36 αποκριθη εκεινος και ειπεν κ D al, αποκ. εκειν. om B (No), και ειπεν om A B al | και ante τις om A L al No | εις αυτον om l* No || 37 αποκριθη D s^{pm}e No: ειπεν B D al, εφη κ | δε add A L al (No) | αυτω post δε om q No | αυτος No ital vg: εκεινος Codd etc || 39 εγω om No s^{ch} s¹ s^{nr3} Chr I. 535 A | βλεπωσι U Γ' al No: βλεπωσιν rell || 40 και praem A Γ' al (No) | ηκουσαν ante εκ om Chr 8^{343e} No | ταυτα post Φαρισαιων om κ* D al No | των εγγυς αυτ. οντων s¹, No αγχιπορων . . . εφεσπομενων, Chr 8^{343e} λεγουσιν αυτω εκ των ακολουθουντων αυτω: οι μετ' αυτον οντες Codd etc | και ante ειπαν om s¹ No | αυτω post ειπαν om Chr 8^{346h} No || 41 αν ante ειχετε om D K 13. al No | νυν δε λεγετε οτι βλεπομεν Codd etc, pro βλεπομεν Chr 8^{346h} e vg^T βλεπετε, pro οτι βλεπομεν l vos videre, No νυν δε φως ορωντες αλημονες εστε και υμεις· αι αμαρτιαι ετ μενουσιν κ^a D L al No: η αμαρτια ετ μενει κ* A B al.*

1 *εστιν ληστης No a: κλεπτης εστιν και ληστης Codd etc | pro αλλα No και habet || 2 εις την αυλην (εξ αυλιον) No: δια της θυρας Codd etc | ουτος εστιν ο ποιμ. Chr 8³⁴⁷ (et. mose⁶) No, hic pastor est b c f al: ποιμην εστιν Codd etc.*

και τα προβατα της φωνης αυτου ακουει, και τα [ιδια] προβατα καλει κατ' ονομα και εξαγει αυτα. 4 οταν δε εξαγαγη παντα, εμπροσθεν αυτων πορευεται, και τα προβατα αυτω ακολουθει, [οτι οιδασιν την φωνην αυτου]. 5 αλλοτριου δε ουκ ακουουσι, αλλα φεγουσιν απ' αυτου, οτι ουκ οιδασιν του αλλοτριου την φωνην. 6 ταυτην την παροιμιαν ειπεν [αυτοις] ο Ιησους· εκεινοι δε ουκ εγνωσαν τινα ην α ελαλει αυτοις. 7 ειπεν ουν ο Ιησους· [αμην αμην λεγω υμιν], εγω ειμι η θυρα των προβατων. 8 παντες οσοι ηλθον προ εμου κλεπται ησαν και λησται· αλλ' ουκ ηκουσεν αυτων τα προβατα. 9 εγω ειμι η θυρα· δι' εμου εαν τις εισελθη, σωθησεται, και εισελουσεται και εξελουσεται και νομην ευρησει. 10 ο ληστης ουκ ερχεται ει μη ινα κλεψη και θυση και απολεση· εγω δε ηλθον ινα ζωην εχουσι και περισσον εχουσι. 11 εγω ειμι ο ποιμην ο καλος. ο ποιμην ο καλος την ψυχην αυτου τιθησιν υπερ των προβατων [αυτου]. 12 ο δε μισθωτος ουκ εστιν ποιμην· ιδων τον λυκον ερχομενον αφησιν τα προβατα και φευγει και ου μελει αυτω περι των προβατων οτι μισθωτος εστιν· και ερχεται ο λυκος και αρπαζει και σκορπιζει τα προβατα. 14 εγω ειμι ο ποιμην ο καλος, και γινωσκω τα εμα προβατα και γι-

3 *idia* ante *προβατα* sec. om No s^{hr}B | καλει Γ Δ al No: φωνει rell | 4 οταν δε K Π* al No: (και) οταν rell | εξαγαγη παντα No, εξαγαγη αυτα Chr 8²⁷: τα *idia* (om No s^{hr}B) παντα (*προβατα* pro παν. Α Γ al) *εμβαλη* Codd etc | οτι οιδασιν την φωνην αυτου praeterit No, nec commemorat Chr 8²⁷ | 5 αλλοτριου sq: No ζεινον δ' ουκ αιουσι και ον δεδαασιν ακουειν αλλοτριου: αλλοτριω δε ον μη ακολουθησαν Codd etc | φεγουσιν No vg¹³ Aug itala: φευξονται Codd | του αλλοτριου q syri al No: των αλλοτριων Codd || 6 αυτοις non exprim No vg^T | τινα ην α: ταπερ εννεπε No | αυτοις non exprim No || 7 παλιν post ουν om s^{*} et^a 1. 63 al No | αμην αμην λεγω υμιν om No Chr | εγω non exprim No || 8 ησαν 6. 63. al. No: εισιν rell | ηκουσεν L Orig Did Chr¹ No: ηκουσαν rell || 9 σωθησεται No post ευρησει pon || 10 ληστης pro κλεπτης No | απολεση και θυση hoc ord No | δε add D a al (No) || 11 προβατων Codd etc: εων οιων No, pro grege suo Tat (Eph Syr p 174) || 12—13 Codd ο μισθωτος και ουκ ων ποιμην, ού ουκ εστιν τα προβατα *idia*, θεωρει τον λυκον ερχομενον και αφησιν τα προβατα και φευγει, — και ο λυκος αρπαζει (αυτα) και σκορπιζει· — οτι μισθωτος εστιν και ου μελει αυτω περι των προβατων | ού . . . *idia* om No Thdrt 4, 1, 12i | ιδων No s¹ s^{ch}, οταν ιδη Thdrt (cf s¹ s^{ch}) | φευγει pri: b add quia mercennarius est | ερχεται No (s¹ s^{ch}) | αυτα post αρπαζει om D b al No | A² X al haec: ο δε μισθωτος φευγει οτι μισθωτος εστιν etc || 14 προβατα add a c e f Epiph No.

νωσκουσι με τα εμα, 15 καθως γνωσκει με ο πατηρ καγω γνωσκω τον πατερα, και την ψυχην μου θησω υπερ των προβατων. 16 και αλλα προβατα εχω α ουκ εστιν εκ της αυλης ταυτης· κακεινα δε με συναγαγειν, και της φωνης μου ακουσουσιν, και γενησεται μια ποιμνη, εις ποιμην. 17 δια τουτο με ο πατηρ μου αγαπησκει οτι εγω θησω την ψυχην μου υπερ των προβατων, ινα παλιν λαβω αυτην. 18 ουδεις αφιρει αυτην απ' εμου, αλλ' εγω τιθημι αυτην απ' εμαυτου. εξουσιαν εχω θειναι αυτην, και [εξουσιαν εχω] παλιν λαβειν αυτην· ταυτην την εντολην ελαβον παρα του πατρος. 19 σχισμα ουν παλιν εγενετο εν τοις Ιουδαιοις δια τους λογους τουτους. 20 ελεγον δε πολλοι [εξ αυτων]· δαιμονιον χειρ και μαινεται· τι αυτου ακουετε; 21 αλλοι ελεγον· ταυτα τα ρηματα ουκ εστιν δαιμονιζομενου· μη δαιμονιον δυναται τυφλου οφθαλμους ανοιξαι; 22 εγενετο δε τα ενκαινια [εν τοις Ιεροσολυμοις]· και χειμων ην· 23 και περιεπατει ο Ιησους εν τω ιερω εν τη στοα Σολομωντος. 24 εκυκλωσαν ουν αυτον οι Ιουδαιοι και ελεγον [αυτω]· εως ποτε την ψυχην ημων αφιρεις; ει ου ει ο Χριστος, ειπον ημιν παρησια. 25 απεκριθη αυτοις ο Ιησους· πολλακις ειπον υμιν και ου πιστευετε. τα εργα α [εγω] ποιω εν τω ονοματι του πατρος [μου], ταυτα μαρτυρει [περι εμου]. 26 αλλα υμεις ου πιστευετε, ου γαρ εστε εκ των προβατων των εμων. 27 τα προβατα τα εμα της φωνης μου ακουει, και ακολουθει μοι και γνωσκω αυτα, 28 καγω δίδωμι αυτοις

15 θησω e No: τιθημι Codd etc || 16 No εστι και αλλα πολυτροπα πωρα ποιμνης ταυτης ου γεγαωτα μιης θεοδεγμονος αυλης | συναγαγειν cum Scheindlero scripsi reddens No αγειρω cf 4¹⁷⁰: Codd etc αγαγειν | γενησεται κ* A Γ al (No): γενησονται κ^c B D al | 17 μου pri add No s¹ s^{ch} cop sah | θησω No: εγω τιθημι Codd etc | υπερ των προβατων add a c e No Chr 5 || 18 εξουσιαν εχω non exprim No | μου post πατρος om D 36. a al No s^{br3} || 19 ουν add A D al (No) | δια τ. λ. τουτους: ακουον tantum No, cf s¹ || 20 εξ αυτων non exprim No, και οι μεν ελεγον Chr 8³⁵⁵ || 21 τυφλου No: τυφλων Codd etc || 22 εν τοις Ιεροσολυμοις non exprim No | και praem A E al No || 23 Σολομ. κ^c A al No: Σολομωνος κ* B al || 24 αυτω om c r vg^w Chr 8^{361D} No || 25 πολλακις praem Chr 8³⁶² No | εγω non exprim s¹ No | μου om s^{br3} No Tert prax 22 | περι εμου non exprim No || 26 ου γαρ A Γ al No: οτι ουκ cest || 27 ακουει A D al No: ακουουσιν κ B al | και ακολουθει hoc ordine No: καγω γινωσκω αυτα και ακολουθουσιν μοι Codd etc | εγω ante γινωσκω om e Aug vg² No | ακολουθει Chr 8^{363B} No || 28 καγω: εγω om Chr 8³⁶³ No.

ζωην αιωνιον, [και] ου μη απολωνται εις τον αιωνα, ουδε τις αρπασει αυτα εκ της χειρος μου, 29 οτι ο πατηρ μου ος εδωκεν μοι αυτα, μειζων παντων εστιν, [και ουδεις δυναται αρπαζειν εκ της χειρος του πατρος]. 30 εγω και ο πατηρ μου εν εσμεν. 31 [ταυτα ειποντος αυτου], εβαστασαν λιθους οι Ιουδαιοι ινα λιθασσωσιν αυτον. 32 απεκριθη [αυτοις] ο Ιησους· πολλα εργα καλα εδειξα υμιν εκ του πατρος μου· δια ποιον εργον εμε λιθαζετε; 33 απεκριθησαν [αυτω] οι Ιουδαιοι· περι καλου εργου ουκ ελιθαζον σε αλλα περι βλασφημιας [σου], οτι ανθρωπος ων ποιεις σεαυτον θεον. 34 απεκριθη αυτοις ο Ιησους· ουκ εστιν γεγραμμενον εν τω νομω υμων· εγω ειπον· θεοι εστε; 35 ει εκεινους ειπεν [η γραφη] θεους προς ους ο λογος του θεου εγενετο, και ου δυναται λυθηναι η γραφη, 36 ου ο πατηρ ηγιασεν και απεστειλεν εις τον κοσμον υμεις λεγετε <οτι βλασφημεις. οτι ειπον> [οτι] υιος του θεου ειμι; 37 ει μη ποιω τα εργα του πατρος μου, μη πιστευετε μοι 38 ει δε ποιω, <αν εμοι μη πιστευετε,> τοις εργοις μου <πιστευετε> ινα [γνωτε και] γνωσκητε οτι εν εμοι ο πατηρ μου καγω εν τω πατρι. 39 εξητουν ουν αυτον πιασαι· και εξηλθεν εκ της χειρος αυτων. 40 και απηλθεν περαν του Ιορδανου [εις τον τοπον οπου ην Ιωαννης το πρωτον βαπτιζων. και εμεινεν εκει]. 41 και πολλοι ηλθον προς αυτον και ελεγον·

28 και non exprim No | αποληται κ*, διολλνται No: απολωνται rell | ουδε τις No f r: και ουκ Codd gr etc || 29 οτι init Chr 8³⁶³ No add | ος A B² al No: ο rell | εδωκε M U al Chr 8³⁶³ No: δεδωκεν rell | αυτα add 13. 69 al No | και ουδεις δυναται αρπαζειν εκ της χειρος του πατρος praetereunt No Tertull || 30 μου add Δ 71. al No || 31 οτε ειπεν ταυτα sine ταυτα ειποντος praem s¹, ειπεν αναξ No | παλιν post εβαστασαν om D 28. al No || 32 αυτοις non exprim No | μου add κ^c A L al No | αυτων post ποιον om Δ² 157. al No || 33 αυτω non exprim vg³ No | ελιθαζον No, cf ελεγον pro λεγετε IX. 19: λιθαζομεν Codd etc | σου add s^{h³} No | και ante οτι om κ c al No | ου post οτι om D K al No | ποιεις: ενεπεις No, cf Cap 19,7 || 34 οτι ante εγω om A Γ al No || 35 η γραφη inserunt Chr 8³⁶⁴ No || 36 οτι . . . ειπον om No per lacunam | υιος: οτι praem No s¹ s^{ch} cop || 37 μη pri 13. 69. 124. Chr 8³⁶⁴ No: ου rell || 38 αν . . . πιστευετε om No per lacunam | μου add H M 124. al No | πιστευετε om No per lacunam ut videtur | γνωτε και γνωσκητε B L al: γνωτε και πιστευοσητε κ A al: γνωτε και om No Ath⁴⁶¹ cf Tisch. ad loc. | μου post πατηρ add s^{ch} No cop || 39 παλιν ante πιασαι om κ* D al No || 40 παλιν post απηλθεν om Chr 8³⁶⁴ e s^{ch} s¹ No | εις τον τοπον . . . εκει praeterit No, και εμεινεν εκει om et. Chr 8³⁶⁴, cf s¹ || 41 οτι ante Ιωαν. om κ D c d e cop No.

Ἰωαννης μεν σημειον εδειξεν ουδεν, παντα δε οσα ειπεν Ἰωαννης περι τουτου αληθη εστιν. 42 και πολλοι επιστευσαν εις αυτον εκει.

Cap. XI.

1 ην δε τις ασθενων, Λαζαρος εν Βηθανια εκ της κομης Μαριας και Μαρθας [της αδελφης αυτης]. 2 ην δε Μαρια εκεινη η αλειψασα τους ποδας του Ἰησου μυρω και εκμαξασα ταις θριξιν αυτης, ης ο αδελφος ησθενει. 3 απεστειλαν ουν αι [δυο] αδελφαι προς αυτον λεγουσαι· [κυριε], ιδε ον φιλεις ασθενει. 4 ακουσας δε ο Ἰησους ειπεν· αυτη η ασθενεια ουκ εστιν προς θανατον αλλ' υπερ της δοξης του θεου, ινα δοξασθη ο υιος του ανθρωπου δι' αυτης. 5 ηγαπα δε ο Ἰησους την Μαρθαν και την Μαριαμ και τον Λαζαρον. 6 ως ουν ηκουσεν οτι ασθενει [Λαζαρος], εμεινεν επι τῳ τοπῳ δυο ημερας· 7 και μετα τουτο λεγει τοις μαθηταις αυτου· αγωμεν εις την Ιουδαιαν παλιν. 8 λεγουσιν αυτω οι μαθηται· ραββει, νυν εξητουν σε λιθασαι οι Ιουδαιοι, και [παλιν] υπαγεις εκει; 9 απεκριθη Ἰησους· ουχι δωδεκα ωραι εισιν της ημερας; εαν τις περιπατη εν τη ημερα, ον προσκοπτει [, οτι το φως του

41 εδειξεν s¹ No: εποιησεν Codd etc | εστιν Chr 8³⁶⁴ a c e aur vg² cop, No ετηνυμα παντα δοκευω: ην Codd gr.

1 No Βηθανιας εντοσθεν, Chr 8³⁶⁸ mosq εν Βηθανια: απο Βηθανιας Codd etc | της αδελφης αυτης non exprim No, nec Chr in comm. attingit. 2 εκεινη inserunt No s¹ s^{ch}, haec autem erat e cop | τους ποδας hoc loco No s¹, quae unxit unguento pedes Iesu et abstersit capillis suis s^{ch}: αλειψασα τον κυριον μυρω και εκμαξασα τους ποδας αυτου ταις θριξιν αυτης Codd etc | Iesum pro τον κυριον et. b || 3 δυο add No s¹ s^{ch} | κυριε non exprim No || 4 τον ανθρωπον No, αυτον s¹ c ff² l Ambr: τον θεον ceteri | δι' αυτον pro δι' αυτης No f ff² vg¹⁴ am* al, per ipsum b c l || 5 Μαρθ. και Μαρ. και Λαζαρον No s^{ch}, Μαρ. Μαρθ. Λαζ. s¹: Codd etc την αδελφην αυτης pro Μαριαμ habent || 6 Λαζαρος add s¹ No | τοτε μεν ante εμεινεν om Chr 8³⁶⁹ s¹ s^{ch} No, μεν om et. G a | επι τῳ τοπῳ D No, it vg in (om e) eodem (gat eo) loco: εν ᾧ ην τοπῳ rell || 7 και μετα τουτο Codd d, και μετα διζυγον ημαρ No, μετα τουτο cop: επεिता μετα τουτο Codd | αυτον add A D al No || 8 ον υπαγεις No Tat (Eph Syr p 200) | παλιν non exprim No || 9 οτι usque βλεπει praeterit No, οτι usque ad προσκοπτει versus 10 om vg^o.

ζωην αιωνιον. [και] ου μη απολωνται εις τον αιωνα, ουδε τις αρπασει αυτα εκ της χειρος μου, 29 οτι ο πατηρ μου ος εδωκεν μοι αυτα, μειζων παντων εστιν, [και ουδεις δυναται αρπαζειν εκ της χειρος του πατρος]. 30 εγω και ο πατηρ μου εν εσμεν. 31 [ταυτα ειποντος αυτου], εβαστασαν λιθους οι Ιουδαιοι ινα λιθασωσιν αυτον. 32 απεκριθη [αυτοις] ο Ιησους· πολλα εργα καλα εδειξα υμιν εκ τον πατρος μου· δια ποιον εργον εμε λιθαζετε; 33 απεκριθησαν [αυτω] οι Ιουδαιοι· περι καλον εργον ουκ ελιθαζον σε αλλα περι βλασφημιας [σου], οτι ανθρωπος ων ποιεις σεαυτον θεον. 34 απεκριθη αυτοις ο Ιησους· ουκ εστιν γεγραμμενον εν τω νομω υμων· εγω ειπον· θεοι εστε; 35 ει εκεινους ειπεν [η γραφη] θεους προς ους ο λογος του θεου εγενετο, και ου δυναται λυθηναι η γραφη, 36 ου ο πατηρ ηγιασεν και απεστειλεν εις τον κοσμον υμεις λεγετε <οτι βλασφημεις, οτι ειπον> [οτι] υιος του θεου ειμι; 37 ει μη ποιω τα εργα του πατρος μου, μη πιστευετε μοι 38 ει δε ποιω, <καὶν εμοι μη πιστευετε,> τοις εργοις μου <πιστευετε> ινα [γνωτε και] γινωσκητε οτι εν εμοι ο πατηρ μου καγω εν τω πατρι. 39 εξητουν ουν αυτον πιασαι· και εξηλθεν εκ της χειρος αυτων. 40 και απηλθεν περαν του Ιορδανου [εις τον τοπον οπου ην Ιωαννης το πρωτον βαπτιζων. και εμεινεν εκει]. 41 και πολλοι ηλθον προς αυτον και ελεγον·

28 και non exprim No | αποληται \aleph^* , διολλυται No: απολωνται rell | ουδε τις No f r: και ουκ Codd gr etc || 29 οτι init Chr S³⁶³ No add | ος A B² al No: ο rell | εδωκε M U al Chr S³⁶³ No: δεδωκεν rell | αυτα add 13. 69 al No | και ουδεις δυναται αρπαζειν εκ της χειρος του πατρος praetereunt No Tertull || 30 μου add A 71. al No || 31 οτε ειπεν ταυτα sive ταυτα ειποντος praem s¹, ειπεν αναξ No | παλιν post εβαστασαν om D 28. al No || 32 αυτοις non exprim No | μου add \aleph^* A L al No | αυτων post ποιον om A² 157. al No || 33 αυτω non exprim vg³ No | ελιθαζον No, cf ελεγον pro λεγετε IX. 19: λιθαζομεν Codd etc | σου add s^{h³} No | και ante οτι om \aleph^* c al No | ου post οτι om D K al No | ποιεις: ενεπεις No, cf Cap 19,7 || 34 οτι ante εγω om A Γ al No || 35 η γραφη inserunt Chr S³⁶⁴ No || 36 οτι . . . ειπον om No per lacunam | υιος: οτι praem No s¹ s^{ch} cop || 37 μη pri 13. 69. 124. Chr S³⁶⁴ No: ου rell || 38 καὶν . . . πιστευετε om No per lacunam | μου add H M 124. al No | πιστευετε om No per lacunam ut videtur | γνωτε και γινωσκητε B L al: γνωτε και πιστευσητε \aleph^* A al: γνωτε και om No Ath⁴⁶¹ cf Tisch. ad loc. | μου post πατηρ add s^{ch} No cop || 39 παλιν ante πιασαι om \aleph^* D al No || 40 παλιν post απηλθεν om Chr S³⁶⁴ e s^{ch} s¹ No | εις τον τοπον . . . εκει praeterit No, και εμεινεν εκει om et. Chr S³⁶⁴, cf s¹ || 41 οτι ante Ιωαν. om \aleph^* D c d e cop No.

Ιωαννης μεν σημειον εδειξεν ουδεν, παντα δε οσα ειπεν Ιωαννης περι τουτου αληθη εστιν. 42 και πολλοι επιστευσαν εις αυτον εκει.

Cap. XI.

1 ην δε τις ασθενων, Λαζαρος εν Βηθανια εκ της κομιης Μαριας και Μαρθας [της αδελφης αυτης]. 2 ην δε Μαρια εκεινη η αλειψασα τους ποδας του Ιησου μυρω και εκμαξασα ταις θριξιν αυτης, ης ο αδελφος ησθενει. 3 απειστειλαν ουν αι [δυο] αδελφαι προς αυτον λεγουσαι· [κυριε], ιδε ον φιλεισ ασθενει. 4 ακουσας δε ο Ιησους ειπεν· αυτη η ασθενεια ουκ εστιν προς θανατον αλλ' υπερ της δοξης του θεου. ινα δοξασθη ο υιος του ανθρωπου δι' αυτης. 5 ηγαπα δε ο Ιησους την Μαρθαν και την Μαριαμ και τον Λαζαρον. 6 ως ον ηκουσεν οτι ασθενει [Λαζαρος], εμεινεν επι τω τοπω δυο ημερας· 7 και μετα τουτο λεγει τοις μαθηταις αυτου· αγωμεν εις την Ιουδαιαν παλιν. 8 λεγουσιν αυτω οι μαθηται· ραββει, νυν εξητουν σε λιθασαι οι Ιουδαιοι, και [παλιν] υπαγεις εκει; 9 απεκριθη Ιησους· ουχι δωδεκα ωραι εισιν της ημερας; εαν τις περιπατη εν τη ημερα, ου προσκοπται [οτι το φως του

41 εδειξεν s¹ No: εποιησεν Codd etc | εστιν Chr 8364 a o e aur vg² cop, No ετηνυμα παντα δοκενω: ην Codd gr.

1 No Βηθανιας εντοσθεν, Chr 8368 mosq εν Βηθανια: απο Βηθανιας Codd etc | της αδελφης αυτης non exprim No, nec Chr in comm. attingit || 2 εκεινη inserunt No s¹ s^{ch}, haec autem erat e cop | τους ποδας hoc loco No s¹, quae unxit unguento pedes Iesu et abstersit capillis suis s^{ch}: αλειψασα τον κυριον μυρω και εκμαξασα τους ποδας αυτου ταις θριξιν αυτης Codd etc | Iesum pro τον κυριον et. b || 3 δυο add No s¹ s^{ch} | κυριε non exprim No || 4 τον ανθρωπον No, αυτον s¹ c ff² | Ambr: τον θεον ceteri | δι' αυτον pro δι' αυτης No f ff² vg¹⁴ am* al, per ipsum b c l || 5 Μαρθ. και Μαρ. και Λαζαρον No s^{ch}, Μαρμ. Μαρθ. Λαζ. s¹: Codd etc την αδελφην αυτης pro Μαριαμ habent || 6 Λαζαρος add s¹ No | τοτε μεν ante εμεινεν om Chr 8369 s¹ s^{ch} No, μεν om et. G a | επι τω τοπω D No, it vg in (om e) eodem (gat eo) loco: εν φ² ην τοπω rell || 7 και μετα τουτο s^{ch} d, και μετα διζυγον ημαρ No, μετα τουτο cop: επειτα μετα τουτο Codd | αυτον add A D al No || 8 ου υπαγεις No Tat (Eph Syr p 200) | παλιν non exprim No || 9 οτι usque βλέπει praeterit No, οτι usque ad προσκοπται versus 10 om vg^o.

κοσμον τουτου βλεπει]· 10 εαν δε τις περιπατη εν τη νυκτι. προσκοπται [, οτι το φως ουκ εστιν εν αυτω]. 11 ταυτα ειπεν, και μετα τουτο λεγει τοις μαθηταις· Λαζαρος ο φιλος ημων κεκοιμηται· αλλα πορευομαι ινα εξυπνισω αυτον. 12 ειπον ουν οι μαθηται· [κυριε,] ει κεκοιμηται, σωθησεται. 13 ειρηκει δε ο Ιησους περι τον θανατον αυτου· εκεινοι δε εδοξαν οτι περι [της κοιμησεως] του υπνου λεγει. 14 [τοτε,] ουν ειπεν [αυτοις] ο Ιησους παρηγοια· Λαζαρος απεθανεν. 15 και χαιρω δι' υμας οτι ουκ ημην εκει, ινα πιστευσητε· αλλα αγωμεν προς αυτον. 16 ειπεν ουν Θωμας ο λεγομενος Λιδυμος τοις συμμαθηταις· αγωμεν [και ημεις] ινα αποθανωμεν μετ' αυτου. 17 ελθων ουν ο Ιησους [εις Βηθανιαν] ειπεν Λαζαρον τεταρτην ημεραν εχοντα εν τω μνημειω. 18 ην δε Βηθανια εγγυς των Ιεροσολυμων ως απο σταδιων δεκακεντε. 19 και πολλοι εκ των Ιουδαιων εληλυθεισαν προς την Μαθαν και Μαριαμ, ινα παραμυθησονται αυτας περι τον αδελφον. 20 η ουν Μαρθα ως ηκουσεν οτι Ιησους ερχεται, υπηνητησεν αυτω· Μαρια δε εν τω οικω εκαθεζετο. 21 ειπεν ουν η Μαρθα προς Ιησουν· κυριε, ει ης ωδε, ουκ αν απεθανεν ο αδελφος μου. 22 [αλλα] και νυν οίδα οτι οσα αν αιτηση τον θεον δωσει σοι ο θεος. 23 λεγει αυτη ο Ιησους· αναστησεται

10 οτι . . . εν αυτω non attingit No || 11 τοις μαθηταις No Tat (Eph Syr p 200), τοις μαθηταις αυτου 235: αυτοις rell || 12 αυτω ante οι μαθ. κ D al, post μαθηται B C al, om 116 ff² l Chr 8³⁷⁰ No | κυριε non exprim No || 13 της κοιμησεως om c e s¹, ελποντο φιλον νεκρον ενδοθεν οικον ηδυν υπερ λεξεων παλιναγρετον υπνον ιανειν No, unde idem της κοιμ. om videtur || 14 τοτε om s¹, αμφαιδην δ' αγορευεν αναξ οικτιρμοι μυθω No | αυτοις om a e No (Chr 8³⁷⁰) || 15 οτι ουκ . . . πιστευσητε hoc ordine No e, gaudeo quod non fui illic propter vos ut credatis s^{eb}: ινα πιστευσητε οτι ουκ ημην εκει Codd etc || 16 και ημεις non exprim No, post ινα pon Chr 8³⁷⁰ Tat (Eph Syr Edit Moesinger p 201) | ουναποθανωμεν (-ομεν G) G 13. al (No) || 17 εις Βηθανιαν κ^c v A² D al, ες εθνηνα κωμην No | Λαζαρον s¹ No: αυτον | τεταρτην ημεραν l q (r) No: τεσσαρας (ηδη) ημερας Codd etc | ηδη om A* D 237. al No | ενδον του μνημειου s^{br} e Codd B C, ενδοθι τυμβου No || 18 εγγυς: εκας No, similitur s¹ | απο non exprim No a e vg || 19 περι του αδελφου om s¹ cf Chr 8^{371A}, γνωτοιο (= αδελφου) κατευνασθηρια ποτμου ξυνα παρηγορεων No | ινα . . . αυτας om cop || 21 ετεθνηκει A C³ Γ al, τεθνηκεν No || 22 και νυν κ* B C*, αλλα και νυν κ^c A C³ al, οίδα δε θυμω και νυν No | οσα . . . θεον: No οσα μιν αιτησειας hab. ponit post θεος || 23 λεγει . . . Ιησους: αναξ δ' ημειβετο μυθω No.

ο αδελφος σου. 24 λεγει η Μαρθα· οίδα οτι αναστησεται εν τη αναστασει εν τη εσχατη ημερα. 25 ειπεν αυτη ο Ιησους· εγω ειμι η αναστασις και η ζωη· ο πιστεων εις εμε καν αποθανη ζησεται, 26 και [πας ο ζων και] πιστεων [εις εμε] ου μη αποθανη εις τον αιωνα· πιστευεις τουτο; 27 λεγει αυτη· [ναι] κυριε· πιστενω οτι ου ει ο Χριστος ο υιος του θεου ο εις τον κοσμον ερχομενος. 28 [και] τουτο ειπουσα απηλθεν και εφωνησεν Μαριαμ την αδελφην αυτης λαθρα ειπουσα οτι ο διδασκαλος παρεστιν και φωνει σε. 29 εκεινη δε ως ηκουσεν, ηγεθη ταχυ και ηρχετο προς αυτον· 31 οι ουν Ιουδαιοι οι οντες εν τη οικια και παραμυθουμενοι αυτην, ιδοντες την Μαριαμ οτι ταχεως ανεστη [και εξηλθεν], ηκολουθησαν [αυτη], δοξαντες οτι υπαγει εις το μνημειον ινα κλαυση εκει. 30 ουπω δε εληλυθει ο Ιησους εις την κωμην, αλλ' ην ετι εν τω τοπω οπου υπηνητησεν αυτω η Μαρθα. 32 η ουν Μαριαμ ως ηλθεν οπου ην Ιησους, ιδουσα αυτον επεσεν αυτου προς τους ποδας, λεγουσα· κυριε, ει ης ωδε, ουκ αν μου απεθανεν ο αδελφος. 33 Ιησους ουν ως ειδεν αυτην κλαιουσαν και τους συνελθοντας αυτη Ιουδαιους κλαιοντας, εταραχθη τω πνευματι, 34 και ειπεν· που τεθεικατε αυτον; λεγουσιν αυτω· ερχου και ιδε. 35 και εδακρυσεν ο Ιησους.

24 λεγει sine αυτω a e s^{hr} e Cod B No || 25 ειπεν δε N* 1. al. ειπεν οιν X al, και ειπεν No | η ζωη και η αναστασις hoc ord s^{hr} e Cod C No || 26 πας om p No, ζων και om vg^e No Chr 12¹¹² (Chr 8³⁷² mosq?) | εις εμε: No και ος φρεσι πιστιν αξει, unde εις εμε om videtur || 27 λεγει αυτη G No, λεγει εκεινη vg^f Chr 8³⁷² E, λεγει αυτω (αυτω om D 57.) Codd etc | ναι om cop No, et ναι et κυριε om Chr l. c. | εγω ante πιστενω om Chr 8³⁷³ E No | πιστενω B* Chr 8³⁷² E c^{scr} t^{scr} No cop: επιστενσα E*, πεπιστευκα rell || 28 και om a No | ειπουσα: οτι add D No | παρεστιν: venit a d e l p gat, ικετο No, Chr 8³⁷⁶ A ον περιεμενεν ελθει προς αυτην τον διδασκαλον || 29 εκεινη δε N B C* al: και εκεινη b ff² 1 aeth cop, και Μαρια s^{ch} sⁱ, om copulam A C² al || 31 versum No ante vs 30 ponit | μετ' αυτης post οντες non exprim No, οι οιν . . . οικια om sⁱ | και εξηλθεν om r No | ανεστη: ανερχετο No | αυτη non exprim No || 32 λεγουσα sine αυτω D X al No | ο αδελφος: Ααζαρος No || 33 Ιησους sqq: και Μαριην στεναχουσαν ιδων (omisso Ιησους) No, videns vg² | εταραχθη τω πνευματι ως ενβρειμουμενος D l. 22 arm: ενεβριμησατο τω πνευμ. και εταραξεν αυτον Codd pler: No nihil nisi πνευματι πατρωφ δεδονημενος || 34 κυριε ante ερχου om No Chr 8³⁷⁷ A Andr Cret || 35 και praem N D 61. al No.

36 και οι Ιουδαιοι θεωρησαντες ελεγον· ιδε πως εφιλει αυτον
 37 τινες δε [εξ αυτων] ειπον· ουκ εδυνατο ουτος ο ανοιξας
 τους φθαλμους του τυφλου ποιησαι ινα και ουτος μη απο-
 θανη; 38 Ιησους ουν εμβριμωμενος εν εαυτω ερχεται εις το
 μνημειον· ην δε σπηλαιον, και λιθος επεκειτο [επ'] αυτω. 39 λε-
 γει ο Ιησους· αρατε τον λιθον. λεγει αυτω η αδελφη του
 τετελευτηκοτος Μαρθα· [κυριε, ηδη] οζει· τεταρταιος γαρ
 εστιν. 40 λεγει αυτη ο Ιησους· ουκ ειπον σοι [οτι] εαν
 πιστευσης οψη την δοξαν του θεου; 41 ηραν ουν τον λιθον.
 ο δε Ιησους ηρεν τους οφθαλμους αυω και ειπεν· πατερ,
 ευχαριστω σοι οτι ηκουσας μου. 42 εγω δε ηδεν οτι παντοτε
 μου ακουεις· αλλα δια τον οχλον τον παρεστωτα ειπον, ινα
 πιστευσωσιν οτι συ με απεστειλας. 43 και ταυτα ειπων
 φωνη μεγαλη εκραυγασεν· Λαζαρε, δευρο εξω. 44 και εξηλθεν
 ο τεθνηκως δεδεμενος τους ποδας και τας χειρας κειριας,
 και η οφεις αυτου [λινω] σουδαριω περιεδεδετο. λεγει αυτοις
 ο Ιησους· λυσατε [αυτον] και αφετε αυτον υλαγειν. 45 πολλοι
 ουν των Ιουδαιων, οι ελθοντες προς την Μαριαμ θεαδαμενοι
 ο εποιησεν, επιστευσαν εις αυτον. 46 τινες δε εξ αυτων
 απηλθον προς τους [αρχιερεις και] Φαρισαιους και ειπον αυ-
 τοις α εποιησεν Ιησους. 47 συνηγαγον ουν οι αρχιερεις [και
 οι Φαρισαιοι] συνεδριον, και ελεγον· τι ποιουμεν, οτι ουτος ο
 ανθρωπος πολλα ποιει σημεια; 48 εαν αφωμεν αυτον ουτως,
 παντες πιστευσουσιν εις αυτον, και ελευσονται οι Ρωμαιοι

36 και . . . ελεγον s¹: και τινες αφρησαντες ανιαχον αντικα λαοι
 No: ελεγον ουν οι Ιουδαιοι vulgo || 37 τινες . . . ειπον: No αλλοι δ'
 αντιαχησαν || 38 παλιν ante εμβριμωμενος om K a b al No | επ' om κ*
 L ital pler (No) || 39 Ιησους: αυτοις add s^{hr} omnes Codd cop, λαφ No |
 αρατε: remouete Aug, μετασθησασθε No | αυτω om vg^p, nec exprim No |
 κυριε non exprim No | ηδη om s¹ cop No || 40 οτι non exprim No || 41 αυω:
 praem εις τον ουρανον K Π al, αντωπιος αστρων No || 42 εγω δε ηδεν:
 οϊδα δε No | παρεστωτα A 28. 235. No: περιστωτα rell | ειπον: λεγω Tat
 (Eph Syr Ed Moesing, p 99), πιφανσκω No || 43 και ταυτα ειπων: ειπε και
 No || 44 εξηλθεν: και praem κ A C³ al No | λινω σουδ. s¹ (No) | λεγει:
 Chr 8^{386c} εκελευσεν αυτον λυσαι, No επιτελλετο | αυτον non exprim sah
 No || 45 εκ ante των om D 1. Orig cop No | Μαριαμ: και Μαρθαν add vg
 edd. ant. cum cor vat.* No | και ante θεασαμ. om D ital pler No || 46 αρ-
 χιερεις και inserunt 13. 69. 124 No || 47 και οι Φαρισαιοι non exprim
 No | πολλα: D b c e ff² aur τοιαυτα, No αλλοφανη . . . υπερτερα
 σηματα.

και αρουσιν ημων και τον τοπον και το εθνος. 49 εις δε τις εξ αυτων Καϊαφας, αρχιερευς ον του ενιαυτου εκεινου. [ουτος] ειπεν αυτοις· υμεις ουκ οιδατε ουδεν, 50 ουδε λογιζεσθε οτι συμφερει ινα εις ανθρωπος αποθαναη υπερ του λαου [και] μη ολον το εθνος αποληται. 51 τουτο δε αφ' εαυτου ουκ ειπεν, αλλα αρχιερευς ον του ενιαυτου εκεινου επροφητευσεν οτι εμελλεν Ιησους αποθνησκειν υπερ του εθνους. 52 [και] ουκ υπερ του εθνους μονον, αλλ' ινα τα τεκνα του θεου τα διεσκορπισμενα εις εν συναγαγη. 53 απ' εκεινης ουν της ωρας εβουλευσαντο ινα αποκτεινωσιν αυτον. 54 ο ουν Ιησους ουκετι παρησια περιπατει εν τοις Ιουδαιοις, αλλα απηλθεν εκειθεν εις την χωραν εγγυς της ερημου, εις Εφραιμ λεγομενην πολιν. κακει εμεινεν μετα των μαθητων. 55 ην δε εγγυς το πασχα εορτη [των Ιουδαιων], και ανεβησαν πολλοι εις Ιεροσολυμα εκ της χωρας προ της εορτης ινα αγνισωσιν εαυτους. 56 εξητουν ουν τον Ιησουν και ελεγον μετ' αλληλων εν τω ιερω εστηκοτες· τι δοκει υμιν; οτι ου μη ελθη εις την εορτην; 57 δεδωκεισαν δε οι αρχιερεις και οι Φαρισαιοι εντολας ινα εαν τις ιδη αυτον μηνυση, οπως πιασωσιν αυτον.

48 εθνος ομον και χωρον hoc ord No: και καθελουσιν ημων την πολιν Chr 8³⁸⁷ A, και το εθνος και την πολιν ελαβον Chr 8 l. c. cf Chr 8³⁸⁹: πολιν και εθνος s¹ || 49 ουτος inserit No, cf s¹ | υμεις non exprim No || 50 οτι συμφερει: No τι φερτερον | συμφ. sine υμιν (ημιν) § 252. Chr Thdr̄t No | ινα sqq: οτι . . . θανειν No | και non exprim No || 52 και om No | και post ινα om Chr 8³⁹⁰ s^{hr} e cod B Aug. ital^{plur} vg No | εις εν συναγαγη D a e No cop: συναγ. εις εν rell || 53 ωρας L X 249. cop al No: ημερας rell || 54 εκειθεν om D Γ al, fortasse No | κακει: οπποθι No | εμεινεν § B al No: διειτριβεν || 55 εορτη add 33. No | των Ιουδ. hoc loco omittens No post πολλοι ponit | και ανεβησαν sqq: Chr 8³⁹⁰ πολλοι δε εκ της χωρας ανεβησαν, No απ' . . . δε γαιης πολλοι Ιουδαιων . . . ανεβαινον | προ: πριν το D No | της εορτης No s^{ech} al^s: του πασχα vulgo | ινα αγν. εαυτους No ante προ (πριν) pon., ανεβησαν αγνισαι εαυτους Chr 8 l. c., προ του πασχα 33. 69. al s¹ Chr om || 56 εν τω ιερω No ante τον I. pon: L X 69 al post εστηκοτες | εστηκοτες: stantes et dicentes a b c ff² l: No εσταοτες δε αλληλοις οαριζον· επεφθεγγοντο δε λαοι || 57 δεδωκ. et εντολας: No επτελλον, **ⲁⲓⲧⲁ** s¹ s^{ech} | ινα sqq: No οφρα μιν οστις ιδοιτο, s¹ ινα οστις ιδοιτο αυτον, D αν et γνοι: γνη rell | που εστιν ante μηνυση om No s¹.

Cap. XII.

1 ο ουν Ιησους προ εξ ημερων του πασχα ηλθεν εις Βηθανιαν. οπου ην Λαζαρος, ον ηγειρεν εκ νεκρων. 2 εποιησαν ουν αυτω δειπνον, και η Μαρθα διηκονει, ο δε Λαζαρος εις ην των ανακειμενων· 3 η ουν Μαρια λαβουσα λιτραν μυρου ναρκου πιστικης ηλειψεν τους ποδας του Ιησου και εξεμαξεν ταις θριξιν αυτης· η δε οικια ολη επληρωθη εκ της οσμης [του μυρου]. 4 λεγει δε Ιουδας [ο Ισκαριωτης εις εκ των μαθητων αυτου, ο μελλων αυτον παραδιδουαι]· 5 δια τι τουτο το μυρον ονκ επραθη τριακοσιων δηναριων και εδοθη πτωχοις; 6 ειπεν δε τουτο ουχ οτι περι των πτωχων εμελεν αυτω, αλλ' οτι κλεπτης ην και το γλωσσοκομον ειχεν και τα βαλλομενα εβασταζεν. 7 ειπεν ουν ο Ιησους· αφες αυτην, ινα εις την ημεραν του εντυφιασμου μου τηρηση αυτο· 8 τους πτωχους γαρ παντοτε εχετε μεθ' αυτων, εμε δε ου παντοτε εξετε. 9 οχλος δε [πολυς] εκ των Ιουδαιων ηκουσαν οτι εκει εστιν [ο Ιησους], και ηλθον ου δια τον Ιησουν μονον, αλλ' ινα και τον Λαζαρον ιδωσιν ον ηγειρεν εκ νεκρων. 10 εβουλευσαντο δε οι αρχιερεις ινα και τον Λαζαρον αποκτεινωσιν. 11 οτι [πολλοι] δε' αυτον υπηγον των Ιουδαιων και επιστευον εις

1 του πασχα: της εορτης No, των αζυμων s¹ | Ιησους in extremo verso om H K al s¹ No || 2 εκει post δειπνον om a e s^{hr} (omnes Codd) No, και εισιατο παρ' αυτοις hab Chr 8³⁹¹ | εκ ante των om A D al No | ον αυτω post ανακειμ. om X al a e aur Aug No || 3 πολυτιμοι post πιστικης om a b e ff² No | τους ποδας αυτου post αυτης om 1. 116. fu sax s¹ No, αυτους hab s^{hr2} cop | οικια: ολη add 1. 13 al No s¹ | τον μυρον non exprim r No || 4 ο Ισκαριωτης . . . παραδιδουαι non attingit No || 5 επανω τριακοσιων X, cf τριηκοσιων . . . η τιμι μετρον πλειονι δηναριων No || 6 ειχεν και A I X al No; εχων κ B al | και οκποσα βουλετο χηληφ praebent paraphraseos Codd: βουλετο in βαλλετο plane est corrigendum || 7 ουν: αυτω add b c Aug, cf No | ημεραν: ωρη No || 8 εξετε: κηρησετε No, habebitis a c e δ aur vg¹⁷: εχετε vulgo || 9 οχλος δε πολυς (πολυς non exprim No) . . . ηκουσαν D a b c e ff² s^{ch} No: εγνω ουν ο πολυς εκ των Ιουδ. rell | ο Ιησους add c e No, ante εκει f | ηλθον sqq: s¹ No ηλθον ουχ ινα μονον (om s¹) τον Ιησουν (r. Ιησ. post ιδω. s¹) ιδωσιν αλλα και (om s¹) τον Λαζαρον ον etc || 10 και εβουλευσαντο s^{ch} s¹ No, εβουλ. ουν M U 97. al, εβουλ. δε rell || 11 πολλοι non exprim No.

τον Ἰησοῦν. 12 τῆ ἐπαυριον οχλος [πολυς] ὁ ἐλθων εἰς τὴν εορτὴν, ἀκουσαντες ὅτι ἐρχεται Ἰησοῦς εἰς Ἱερουσόλυμα. 13 ἐλαβον τὰ βῆλα τῶν φοινικῶν καὶ ἐξηλθον εἰς ὑπαντήσιν αὐτῶ, καὶ ἐκράζον· (ὠσαννα, εὐλογημένος ὁ ἐρχόμενος ἐν ὀνοματι κυρίου, καὶ ὁ βασιλεὺς τοῦ Ἰσραὴλ.) 14 [ἐν ῥων] δὲ ὁ Ἰησοῦς ὄναριον ἐκάθισεν ἐπ' αὐτο, καθὼς ἐστὶν γεγραμμενον· 15 μὴ φοβου, θυγατὴρ Σιών· ἴδου ὁ βασιλεὺς σου ἐρχεται, καθήμενος ἐπὶ πῶλον ὄνου. 16 ταῦτα δὲ οὐκ ἐγνώσαν αὐτοῦ οἱ μαθηταὶ τὸ πρῶτον, ἀλλ' ὅτε ἐδοξασθῆ ὁ Ἰησοῦς, τότε ἐμνησθήσαν οἱ μαθηταὶ [αὐτοῦ] ὅτι ταῦτα ἦν [ἐπ' αὐτῶ] γεγραμμένα καὶ ταῦτα ἐποίησαν αὐτῶ. 17 ἐμαρτυρεῖ οὖν ὁ οχλος ὁ ὢν μετ' αὐτοῦ ὅτι τὸν Δαζαρον ἐφώνησεν ἐκ τοῦ μνημείου καὶ ἠγείρεν αὐτὸν ἐκ νεκρῶν. 18 διὰ τοῦτο [καὶ] ὑπηγήθησεν αὐτῶ οχλος πολὺς [. ὅτι ἠκούσαν τοῦτο αὐτὸν πηποιηκεναὶ τὸ σημεῖον]. 19 οἱ δὲ Φαρισαῖοι εἶπον πρὸς εἰαυτούς· [θεωρεῖτε ὅτι] οὐκ ὠφελουμέν οὐδεν' ὁ γὰρ κόσμος ὅλος ὀπισθῶ αὐτοῦ ὑπάγει. 20 ἦσαν δὲ τινες τῶν Ἑλλήνων ἀναβαντες [ἵνα προσκυνήσωσιν] εἰς τὴν εορτὴν· 21 καὶ προσήλθον

12 πολυς om b No | ακουσαντες: audientes a d f r, εισαιοντες No |
 13 εκραζον A X al, No ανεκλαγε: εκραναζον κ B³ al | ωσαννα . . . Ἰσραηλ
 non attingit No || 14 ενρων sqq: ο δε Ἰησοῦς εκαθητο επι ονου s¹, similiter
 ut puto No, habet enim Ἰησοῦς πεφορητο . . . ἰθνηων . . . ονον . . .
 εζομενος ναποισιν . . . φορηος || 15 ερχεται: εἰς σε add No s s^{ch} c e r vg^E
 Tat | καθημενος: No εχων, Chr 8^{396A} ου γαρ στρατοπεδον επισυρομενος
 εισηλθεν αλλ' ονον εχων μονον || 16 αὐτον pri om K Π, nec exprim No | οἱ
 μαθηται αὐτον add L al (No) | επ' αὐτῶ om b e No || 17 οτι D E* al No:
 οτε rell || 18 και om B* E al No | οχλος πολυς κ No, οχλοι πολλοι s^{ch}:
 ο οχλος rell | οτι . . . σημειον praeterit No || 19 δε K L al No: ουν rell |
 θεωρεῖτε οτι om No: θεωρουμεν οτι hab cop | ωφελουμεν c f g r vg No
 cop: ωφελεῖτε Codd gr | ο γαρ κοσμος No: nam ecce (κττ) mundus s^{ch},
 ἰδε om et. s^{hr} C p 47: ἰδε ο κοσμ. Codd | ολος add D L al No | υπαγει Chr
 8^{396c}, vadit l r, sequitur ff^{2*}, οδειει No: απηλθεν Codd etc || 20 ἦσαν . . .
 αναβαντες (οι . . . ανεβαινον No) Chr 8^{396B} No: ἦσαν δε Ἑλληνες τινες
 εκ των αναβαινοντων Codd etc | ἵνα προσκυνήσωσιν No omittere videtur,
 Chr 8³⁹⁷ ἦσαν εἰς τὴν εορτὴν: pro his habent προσκυνησαι s¹ s^{ch} r corr
 Chr 8^{396D} | αναβαντες προσκυνησαι εἰς τὴν εορτὴν Chr 8^{396D}, εἰς τὴν εορ-
 τὴν et. a e f: pro αναβαντες . . . εορτὴν No nihil nisi οι . . . ανεβαι-
 νον οπιπευτηρες εορτης: αναβ. εἰς τὴν εορτὴν ἵνα προσκ. cop: ἵνα προ-
 σκυνήσωσιν εν τῇ εορτῇ Codd etc || 21 και [προσ]ήλθον και εἶπον Φι-
 λιπῶ s¹ No: οἱτοι [οἱ] προσήλθον Φιλιπῶ Codd etc.

και ειπον Φιλippo [τω απο Βηθσαϊδα της Γαλιλαιας] θελομεν τον Ιησουν ιδειν. 22 ερχεται ο Φιλippo και λεγει τω Ανδρεα· [ερχεται] Ανδρεας και Φιλippo [και] λεγουσιν τω Ιησου. 23 ο δε Ιησους απεκρινατο αυτοις λεγων· ηλθεν η ωρα ινα δοξασθη ο υιος του ανθρωπου. 24 [αμην αμην λεγω υμιν] εαν μη ο κοκκος του σιτου πεσων εις την γην αποθανη, αυτος μονος μενει· εαν δε αποθανη, πολυν καρπον φερει. 25 ο φιλων την ψυχην αυτου απολεσει αυτην, και ο μισων την ψυχην αυτου [εν τω κοσμω τουτω] εις ζωνη αιωνιον φυλασσει αυτην. 26 εαν εμοι τις διακονη, εμοι ακολουθειτω. και οπου εμι εγω, εκει ο διακονος ο εμος εσται· εαν τις εμοι διακονη, τιμησει αυτον ο πατηρ μου. 27 νυν η ψυχη μου τεταραχται. [και] τι ειπω; πατερ, σωσον με εκ της ωρας ταυτης. αλλα δια τουτο ηλθον εις την ωραν [ταυτην]. 28 [πατερ,] δοξασον σου τον υιον. και εγενετο φωνη εκ του ουρανου· και εδοξασα και παλιν δοξασω. 29 ο ουν οχλος ο εστωσ και ακουων ελεγεν οτι βροντη γεγονεν· αλλοι δε ελεγον οτι αγγελος αυτω λελαληκεν. 30 [απεκριθη] Ιησους [και] ειπεν αυτοις· ου δι' εμε η φωνη αυτη ηλθεν αλλα δι' υμας.

21 τω . . . Γαλιλαιασ om No (fortasse per lacunam) | και ηρωτων αυτον λεγοντες post Γαλιλαιας om s' No, cf Chr | κυριε ante θελομεν om U* 28 Chr 8³⁹⁶ No || 22 ερχεται sec sqq: Ανδρεας μετα Φιλippo (add ερχεται και r) λεγει l r, Ανδρεας ομοφοιτος επειγομενοιο Φιλippo Χριστω μωθον ελεξεν No, unde idem ut l (r), Andreas rursus et Philippus dicunt Iesu vg, And. rurs. et Phil. dixerunt (ad) Iesu(m) f g || 23 απεκρινατο A D al No: απεκρινεται & B, απεκριθη 13. 69. al | αυτοις non exprim No | ηλθεν Chr 8³⁹⁶ E No: εληλυθεν Codd || 24 αμην . . . υμιν praeter No Chr 8³⁹⁶ E | αυτος sqq: No tote μονος ετωσιος αυτοθι μιμνει || 25 απολεσει A D al No: απολλνει rell | εν τω κοσμω τουτω non exprim No, ο μισων την εαυτου ψυχην εις ζωνη αιωνιον φυλασσει αυτην Orig 1, 299 | φυλασσει No Orig b e f ff² l: φιλαξει Codd | 26 εαν sec . . . πατηρ No ante εαν pri | και ante ο διακονος om A No cop | μου add U 28. al No || 27 και τι: No αλλα τι | ταυτην non exprim No || 28 πατερ non exprim No, πατερ . . . υιον om r | τον υιον L X 1. al No: το ονομα rell | και εγενετο D No, και et ηκουσθη s' s^{ch}: ηλθεν ον || 29 ακουων X 1. 22. No, audientes e (et aud. l: ακουσας rell | οτι βροντη γεγονεν D ital pler No: βροντην γεγονεαι αλλοι: δε add e l s^{ch} s^{hr} No | οτι sec add D 13. al No || 30 απεκριθη: s' Ιησους ειπεν αυτοις, No Ιησους δ' αγορευεν . . . λαφ:: απεκ. I. και ειπεν (κ. επ. om &) Codd, αυτοις add a s' s^{hr} s^{ch} (No) | ηλθεν D ital pler al No: γεγονεν rell.

31 νυν κρισις εστιν του κοσμου· νυν [και] ο αρχων του κοσμου εκβληθησεται εξω· 32 καγω οταν υψωθω εκ της γης, παντας ελκυσω προς εμαυτον. 33 τουτο δε ελεγεν σημαινων ποιω θανατω ημελλεν αποθνησκειν. 34 απεκριθη ουν ο οχλος· ημεις ηκουσαμεν εκ του νομου οτι ο Χριστος μενει εις τον αιωνα, και πως λεγεις [συ]; <δει υψωθηναι τον υιον του ανθρωπου>; τις εστιν ουτος ο υιος του ανθρωπου; 35 ειπεν ουν αυτοις ο Ιησους· ετι μικρον χρονον το φως εν υμιν εστιν. περιπατειτε εν τω φωτι εως το φως εχετε, ινα μη σκοτια υμας καταλαβη· και ο περιπατων εν τη σκοτια ουκ οιδεν που υπαγει. 36 ως το φως εχετε, πιστευετε εις το φως, ινα υιοι φωτος γενησθε. <ταυτα ελαλησεν Ιησους, και απελθων εκρυβη απ' αυτων.> 37 ταυτα δε αυτου σημεια πεποιηκotos εμπροσθεν αυτων ουκ επιστευον εις αυτον. 38 ινα ο λογος Ησαλου [του προφητου] πληρωθη ον ειπεν· κυριε, τις επιστευσεν τη ακοη σου; και ο βραχιων κυριου τινη απεκαλυφθη; 39 δια τουτο ουκ εδυνατο πιστευειν, οτι παλιν ειπεν Ησαϊας· 40 τετυφλωκεν αυτων τους οφθαλμους και επωρωσεν αυτων την καρδια, ινα μη ιδωσιν τοις οφθαλμοις και νοησωσιν τη καρδια και στραφωσιν, και ιασομαι αυτους. 41 ταυτα ειπεν Ησαϊας οτι ειδεν την δοξαν του θεου, και ελαλησεν περι αυτου. 42 ομως μεντοι εκ των αρχοντων πολλοι επιστευσαν εις αυτον, αλλα δια τους Φαρισαιους ουχ ωμολογουν [, ινα μη αποδυναγωγοι γενωνται]. 43 ηγαπησαν γαρ την δοξαν των ανθρωπων μαλλον ηπερ την δοξαν του

31 τον κοσμον sine touton D b ff² al No | και inser Tat No | τουτου ante εκβληθ. om No ff^{2*} || vs 32—33 No post λεγεις σι versus 34 pon | οταν 157. 254. s^{ch} s^l a e ff² Chr al, No επην: εαν, αν B || 34 αυτω post ουν om H 33. al No | ον non exprim No. & A D al ante λεγεις ponunt | δει . . . ανθρωπου om No (per lacunam) | δει: μελλει s^{ch} s^l || 35 ετι μικρον: μικρον ετι s^{ch} s^l | εν τω φωτι add s^l cop No | εως & Γ al No: ως rell | και ο: οτι ο cop, ο γαρ s^l, si quis a c e || 36 γενησθε: sitis a m r vg, fieri possitis l | ταυτα . . . αυτων om No (per lacunam) || 37 No ταυσα δε οι τελεσαντι . . . ουτις ανηρ πιστευεν || 38 τον προφητου om 13. 69 al vg¹ Chr, fortasse No | σου: τηγ . . . ακουη No: ημων Codd || 39 εδυνατο D K al No: ηδυνατο rell || 40 ινα μη νοησωσιν . . . ιδωσιν hoc ord No || 41 του θεου 13. 69 sah al No, του θεου αυτου D: αυτου Codd pler || 42 ομως μεντοι: εμπης No | και ante εκ om c e f ff² l vg¹⁰ Chr 8¹⁶³ B No | πολλοι: τινες No | ινα . . . γενηται praeterit No || 43 δοξαν pri: χαριν No.

θεου. 44 *Ἰησοῦς* δε *εκραξεν* [και ειπεν]· ο πιστευνων εις εμε ου πιστευει εις εμε αλλα εις τον πεμφαντα με [πατερα], 45 και ο θεωρων εμε θεωρει τον πατερα μου. 46 εγω φως εις τον κοσμον εληλυθα, ινα ο πιστευνων εις εμε εν τη σκοτια μη μεινη. 47 εαν τις μου ακουση των ρηματων και μη φυλαξη, εγω ου κρινω αυτον· ου γαρ ηλθον ινα κρινω τον κοσμον, αλλα σωσω [τον κοσμον]. 48 ο αθετων εμε και μη λαμβανων τα ρηματα μου εχει τον κρινοντα [αυτον]· ο λογος ον ελαλησα, εκεινος κρινει αυτον εν τη εσχατη ημερα. 49 οτι εγω εξ εμαυτου ουκ ελαλησα, αλλ' ο [πεμφας με] πατηρ αυτος μοι εντολην δεδωκεν τι ειπω η τι λαλησω. 50 και οίδα οτι η εντολη αυτου ζωη αιωνιος εστιν. α ουν λαλω, καθως ειρηκεν μοι ο πατηρ, ουτως λαλω.

Cap. XIII.

1 προ δε [της εορτης] του πασχα ειδως ο *Ἰησοῦς* οτι ηλθεν αυτου η ωρα ινα μεταβη εκ του κοσμου [τουτου] προς τον πατερα, αγαπησας τους ιδιους [τους εν τω κοσμω], εις τελος ηγαπησεν αυτους. 2 και δειπνον γινομενον, του διαβολου βεβληκος [εις την καρδιαν] *Ἰουδα* ινα παραδοι αυτον,

44 και ειπεν non exprim No, και ελεγειν hab D 13. 69. al, dicens a e fos | πατερα add No s^{hr} e cod B || 45 και τον πατερα μου No: τον πεμφαντα με Codd || 46 πας ante ο πιστευνων om B s^l No || 47 και ante εαν om Chr 840^b s^l Tat (Eph Syr p 213) No | αλλα σωσω D^{sr} No: αλλ' ινα σωσω rell | τον κοσμον sec non exprim No, αλλα . . . κοσμον om ff^{2*} || 48 αυτον non exprim No | ελαλησα: λαλω No | εκεινος: οιτος No || 49 πεμφας με non exprim No | αυτος non exprim No | η No cop d vg^{EO}: και Codd etc || 50 α ουν: και α s^l, α b r Aug | εγω ante λαλω om D Γ 44. a Chr No | λαλω pri: διδασκω No.

1 της εορτης non exprim No, pro της . . . πασχα hab s^l των αζυμων | αυτον ante η ωρα om s^{sch} s^{hr} e cod B vg⁸ | τουτου om No vg^{D*} (+ ^{mk} | τοις . . . κοσμω om No | ιδιους: μαθητας add a b c aur No || 2 ηδη ante βεβληκ. om a c m vg^{X*} s^l s^{sch} Chr 841^b Orig^{bis} No | εις την καρδιαν No omittere videtur, habet enim δαιμονος . . . ανοιστησαντος *Ἰουδαν* | εις τ. καρδ. *Ἰουδα* *Σιμωνος* *Ισκαριωτου* ινα αυτον παραδ. A D Γ al: εις τ. καρδ. ινα παραδ. αντ. *Ἰουδας* *Σιμωνος* *Ισκαριωτης* x B L al.

3 ειδως οτι παντα εδωκεν [αυτω] ο πατηρ εις χειρα, και οτι απο θεου εξηλθεν και προς τον θεον υπαγει, 4 και ανεστη εκ του δειπνου και απεθηκεν τα ιματια αυτου και λεπτιον διεζωσατο· 5 και βαλλει υδωρ εις τον νιπτηρα, και ηρξατο νιπτειν τους ποδας των μαθητων αυτου [και εκμασσειν τω λεπτω φ ην διεζωσμενος]. 6 ερχεται προς Σιμωνα [Πετρον]· και λεγει αυτω Σιμων· κυριε, ου μου νιπτεις τους ποδας; 7 απεκριθη Ιησους και ειπεν αυτω· ο εγω ποιω ουκ οιδας αρτι, γνωση δε μετα ταυτα. 8 λεγει αυτω Πετρος· ου μη νιψης μου τους ποδας εις τον αιωνα. απεκριθη Ιησους· εαν μη νιψω σε, ουκ εχεις μερος μετ' εμου. 9 λεγει αυτω Σιμων· κυριε, μη τους ποδας μου μονον αλλα και τας χειρας μου και την κεφαλην και ολον το σωμα. 10 λεγει [αυτω] Ιησους· ο λελουμενος ουκ εχει χριαν ει μη τους ποδας νιψασθαι· εστιν γαρ καθαρος ολος· και υμεις καθαροι εστε, αλλ' ουχι παντες. 11 ηδει γαρ τον παραδιδοντα αυτον· δια τουτο ειπεν· υμεις καθαροι εστε, αλλ' ουχι παντες. 12 οτε ουν ενιψεν τους ποδας των μαθητων αυτου, ελαβεν τα ιματια αυτου και αναπεσων παλιν ειπεν αυτοις· γνωσκατε τι πε-

3 αυτω non exprim No vg^D s¹ s^{sch} | πατηρ: θεος No | εις χειρα Chr 8^{414A}, χειρι No, manu m: εις τας χειρας Codd, εις τ. χειρας αυτου s¹ s^{sch} c cop || 4 και . . . ανιστατο . . . εους απεθηκε χιτωνας και λινην . . . εξωσατο μιτην . . . λιντεον No, Chr 8^{414CD} και αναστας απο του δειπνου και θεις τα ιματια . . . αλλα τα ιματια αποτιθεμενος. και ουδε μεχρι τουτων εστη αλλα και λεπτιον διεζωσατο, surrexit . . . posuit a c e f al, deponit vg^D: διεζωσατο et. Orig IV 410 A B Didasc III 19:: Codd etc εγειρεται εκ του δειπνου και τιθησιν τα ιματια (add αυτου D 124. al) και λαβων λεπτιον διεζωσεν εαυτον || 5 και βαλλει s^{sch} s¹ No: ειτα βαλλει Codd | αυτου add D al No | και . . . διεζωσμενος praeterit No, nec commemorat Chr 8⁴¹⁴ || 6 ουν post ερχεται om U 229* b al No | Πετρον om b No | και ante λεγει hab N A al (No) | Σιμων add s^{sch} s¹ No: εκεινος N^c A D al, om N* B b al || 7 απεκριθη . . . αυτω: s¹ ειπεν αυτω Ιησους, similitur No | ου ante οιδας om A al No || 8 αυτω post Ιησους om C³ D al No || 9 Πετρος post Σιμων om s¹ No c^{er} | χειρας: μου add F* 13. al No | και ολον δεμας add a b e l m No || 10 ειπεν Ιησους No | εστιν γαρ D s^{br} s^{sch} No, οτι εστιν s¹ l, αλλ (13. 6θ. om) εστιν Codd || 11 οτι post ειπεν om N A Γ al No | υμεις . . . παντες e No: mundi estis sed non omnes in Frag. antehier. (Belsheim): ουχι παντες καθαροι εστε Codd etc || 12 των μαθητων (αυτου add No al) Γ al c No: αυτων (αυτου N*) Codd | και ante ελαβεν om N A al No | αναπεσων N^c A L al No: ανεπεσεν N* B al.

ποιηκα υμιν; 13 υμεις φωνειτε με· ο κυριος και ο διδασκαλος, και καλως λεγετε· εμι γαρ. 14 ει ουν [εγω] ενιψα υμων τους ποδας ο διδασκαλος και ο κυριος, και υμεις οφειλετε αλληλων νιπτειν τους ποδας· 15 τουτο γαρ υποδειγμα εδωκα υμιν ινα καθως εποησα [υμιν] και υμεις ποιητε. 16 [αμην αμην λεγω υμιν,] ουκ εστιν δουλος μειζων του κυριου αυτου, ουδε αποστολος μειζων του πεμψαντος [αυτου]. 17 ει ταυτα οιδατε και ποιειτε, μακαριοι εστε. 18 ου περι παντων υμων λεγω· εγω οίδα ους εξελεξαμην· αλλ ινα η γραφη <πληρωθη>· ο τρωγων μου τον αρτον επηρεν επ' εμε την πτερναν [αυτου]. 19 [απ'] αρτι λεγω [υμιν] προ του γενεσθαι, ινα οταν γενηται αναμνησθητε οτι ειπον υμιν. 20 αμην αμην λεγω υμιν, ο λαμβανων οντινα πεμψω εμε λαμβανει, ο δε εμε λαμβανων λαμβανει τον πεμψαντα με [πατερα]. 21 ταυτα ειπων Ιησους εταραχθη τω πνευματι και εμαρτυρησεν και ειπεν. [αμην αμην λεγω υμιν οτι] εις εξ υμων παραδωσει με. 22 εβλεπον ουν εις αλληλους οι μαθηται απορουμενοι περι τινος λεγει. 23 ανεκειτο δε τις [εκ των μαθητων αυτου] εν τω κολπω του Ιησου [. ον ηγαπα ο Ιησους]· 24 νευει τουτω

13 κυριος . . . διδασκαλος hoc ord C² E al No: διδασκ. . . . κυριος rell || 14 εγω om b r No | διδασκ. . . . κυριος c (non a) ff² e aur s¹ No: κυριος . . . διδασκ. Codd etc || 15 τουτο γαρ υποδειγμα Chr 8⁴¹⁷ B s^{2ch} No, τουτο δε υποδ. s¹: υποδειγμα γαρ Codd etc | εγω ante εποησα om U Γ 33 al No | υμιν post εποησα non exprim Chr 8³⁶⁰ A No | ποιητε: αλληλοις add cop No, aliis e || 16 αμην . . . υμιν om No | αυτου non exprim No || 17 ει ταυτα sqq s¹ No, εαν ποιητε ταυτα μακαριοι εστε Chr 8⁴²² B C: ει ταυτα οιδατε μακαριοι εστε εαν ποιητε αυτα Codd etc || 18 ους A D al (No): τινας & B C al | πληρωθη om No per lacunam ut videtur || 19 απ' non exprim No cop | υμιν non exprim No | ινα οταν γενηται πιστευσθητε (αναμνησθητε No) A C D al No: ινα πιστευσθητε οταν γενηται & B al | ειπον υμιν pro εγω εμι No || 20 οντινα (s¹ s^{2ch} ital pler) No: αν τινα & B al, εαν τινα D E al | πατερα add No, cf Chr 8⁴²² B του δε τον Χριστον δεξασθαι και τον τουτου πατερα, τι γενοιτ' αν ισον || 21 ταυτα . . . Ιησους: No ειπεν αναξ εταροιι | αμην . . . οτι om Chr 8⁴²² 2 No, alterum αμην om s¹, υμιν λεγω pro λ. v. B || 22 εβλεπον: copulam add &* A D al No || 23 ανεκειτο Chr 8⁴²³ C No: ην (δε add & A C* al) ανακειμενος Codd etc | τις No: εις Codd | των . . . αυτου om Chr l. c. No | ον . . . Ιησους No om videtur, versu 25 πεφιλημενος hab || 24 νευει sine ον C* A 69 al No.

Πετρος· ἐρώτα τις ἐστὶν περὶ οὐ λέγει. 25 [ἀνα]πέσων δὲ ἐκεῖνος ἐπὶ τὸ στήθος τοῦ Ἰησοῦ λέγει [αὐτῷ]· [κυριε,] τις ἐστὶν; 26 ἀποκρίνεται οὖν ὁ Ἰησοῦς· ἐκεῖνος ἐστὶν ὃ βαψας τὸ ψῶμιον ἐπίδωσα. βαψας οὖν τὸ ψῶμιον δίδωσιν Ἰουδαί. 27 καὶ μετὰ τὸ ψῶμιον εἰσηλθὲν εἰς ἐκεῖνον ὁ σαταναῖς. λέγει οὖν αὐτῷ Ἰησοῦς· ὁ ποιεῖς ποιήσον ταχίον. 28 [τοῦτο] δὲ οὐδεὶς ἐγνώ των ἀνακειμένων [πρὸς τι εἶπεν αὐτῷ]· 29 τινες γὰρ ἐδοκοῦν, ὅτι τὸ γλωσσοκομὸν εἶχεν Ἰουδαίς, ὅτι λέγει αὐτῷ Ἰησοῦς ἵνα ἀγορασῇ ὧν χρεία ἐστὶν εἰς τὴν εορτήν, ἣ τοῖς πτωχοῖς ἵνα τι δῶ. 30 λαβὼν οὖν τὸ ψῶμιον ἐκεῖνος ἐξήλθεν· ἦν δὲ νύξ. 31 ὅτε οὖν ἐξήλθεν, λέγει Ἰησοῦς· νῦν ἐδοξασθῆ ὁ υἱὸς τοῦ ἀνθρώπου, καὶ ὁ θεὸς ἐδοξασθῆ ἐν αὐτῷ· 32 εἰ δὲ ὁ θεὸς ἐδοξασθῆ ἐν αὐτῷ, καὶ ὁ θεὸς δοξάσει αὐτὸν [ἐν αὐτῷ, καὶ εὐθύς δοξάσει αὐτόν]. 33 τέκνια, ἐτι μικρὸν χρόνον μεθ' ὑμῶν εἰμι· [ζητήσετε με,] καὶ καθὼς εἶπον τοῖς Ἰουδαίοις· ὅπου ἐγὼ ὑπάγω ὑμεῖς οὐ δύνασθε εἰλθεῖν, καὶ ὑμῖν λέγω ἀρτί. 34 ἐντολὴν καινὴν δίδωμι ὑμῖν, [ἵνα ἀγαπάτε ἀλλήλους,] καθὼς ἠγάπησα ὑμᾶς [ἵνα] καὶ ὑμεῖς ἀγαπάτε ἀλλήλους. 35 ἵνα γινώσκονται πάντες ὅτι ἐμοὶ μαθήται

24 Σίμων ante Πετρος om No Chr 8^{423B} ^{comm} | ἐρώτα τις ἐστὶν No καὶ λέγει αὐτῷ εἶπε τις ἐστὶν B C al: πιθεσθαι τις ἀν εἰη A D al, cf Tisch | ἐρωτα: ἐρεῖνε No, interroga a c f ff² q, Chr 8^{423B} Πετρος ἐνευσεν Ἰωαννῇ ἐρωτησάει || 25 ἀναπέσων ^κ B al: ἐπιπέσων ^{κ*} A al: πέσων No, **Ἰε** s¹ s^{ch} | δε A E al No: οὖν ^κ D al: om B C | οὕτως post ἐκεῖνος om ^κ A D al No | αὐτῷ non exprim No | κυριε om No (r) || 26 ἀποκρίνεται ^κ A B al, ἀπεκρίθη Π² 249, ἐφώνεεν No, εἶπεν s¹ | βαψας . . . ἐπίδωσα ^κ (A D) al No: βαψω τὸ ψῶμιον καὶ δώσω αὐτῷ B C al | ἐγὼ ante βαψας om b s¹ Chr 8^{424B} Theodoret No | λαμβάνει καὶ ante δίδωσιν om ^{κ*} et ^h A D al No | δίδωσιν: ἔδωκε No, dedit ital aliq | Σίμωνος (om et. a e) Ἰσκαριωτῶν post Ἰουδαί om No || 27 τότε ante εἰσηλθὲν om ^κ D al No || 28 τοῦτο om a (r), fortasse No, om hoc loc s¹ sed hab πρὸς τι εἶπεν ταῦτα | πρὸς . . . αὐτῷ om No Chr 8⁴²⁴ | 29 ὅτι pri D No, quia Latt: ἐπεὶ rell | ἵνα . . . ἐστὶν a e q r s^{ch} No: ἀγορασὸν ὧν χρεῖαν ἐχόμεν Codd 30 εὐθύς post ἐξήλθεν om e s¹ No || 32 εἰ δὲ . . . αὐτῷ om ^{κ*} A C* al, hab ^κ A C* al No | ἐν αὐτῷ . . . αὐτόν om No || 33 μικρὸν ἐτι s¹, ὀλίγον . . . εἰσετι No | ζητήσετε με non attingit No | ὅτι ante ὅπου om ^{κ*} D b al No | καὶ . . . ἀρτί habet No post Ἰουδαίοις || 34 δίδωμι: ἐπιτελλῶ No | ἵνα . . . ἀλλήλοις No om videtur | ἵνα ante καὶ om s^{ch} s^{hr} e cod B No, ἵνα καὶ ὑμεῖς om ff^{2*} | καθὼς . . . ἀλλήλους om ^κ Γ al | ἵνα καὶ . . . ἀλλήλους om c e (non ff²) m s¹ 35 ἵνα γινώσκῶν No: ἐν τοῦτῳ γινώσκονται Codd etc.

εστε, εαν αγαπατε αλληλους. 36 λεγει αυτω Σιμων [Πετρος]: κυριε, που υπαγεις; απεκριθη αυτω Ιησους: οπου υπαγω ου δυνασαι μοι νυν ακολουθησαι, ακολουθησεις δε υστερον. 37 λεγει [αυτω] Σιμων: [δια τι] ου δυναμαι σοι ακολουθησαι; την ψυχην μου υπερ σου θησω. 38 ειπεν αυτω Ιησους: την ψυχην σου υπερ εμου θησεις; [αμην αμην λεγω σοι.] πριν αλεκτορα φωνησαι. απαρνηση με τρις.

Cap. XIV.

1 μη ταρασσεσθω υμων η καρδια· πιστευετε εις τον θεον, και εις εμε πιστευετε. 2 εν τη οικια του πατρος μου μοναι πολλαι εισιν· ει δε μη, ειπον αν υμιν· οτι πορευομαι ετοιμασαι τοπον υμιν· 3 [και εαν πορευθω και ετοιμασω τοπον υμιν,] παλιν ερχομαι και παραλημψομαι υμας προς εμαντον, ινα οπου ειμι εγω και υμεις ητε. 4 και οπου εγω υπαγω οιδατε την οδον. 5 λεγει [αυτω] Θωμας ο λεγομενος Διδυμος· κυριε, ονκ οιδαμεν που υπαγεις· πως δυναμεθα την οδον

35 εαν αγαπατε αλληλους Chr 8427^A, υμας . . . ιδοντες αλληλους φιλοντας No: εαν αγαπην εχητε εν αλληλοις Codd pler || 36 Πετρος non exprim No, Σιμων om cop | αυτω sec add & A C³ al No | νυν ακολουθησαι: αρτι περησαι No, μοι σ' (D² σιν) ακολουθησαι αρτι D || 37 αυτω om No | Σιμων s¹ No, Σιμων Πετρος s^{sch}: Πετρος (om D) Codd etc | κυριε (om et. & 33. al | δια τι om No | αρτι post ακολουθ. om 157 al No | μον non exprim No || 38 αποκορνεται I. & A B al, απεκριθη I. C³ D al, απεκριθη I. και ειπεν αυτω D c (ff²) s^{hr}: ειπεν αυτω I. s¹ No | αμην . . . σοι praeterit No, αμην alterum om s¹ | πριν αλεκτορα φωνησαι Chr 8430^B s¹ (s¹ add δις) No | τρις απαρνηση με s¹ No (No ante πριν ponit): Codd etc σι μη αλεκτωρ φωνηση εως ου (απ)αρνηση με τρις.

1 αλλα θεω και εμοι πιστευσατε No || 2 πολλαι αι μοναι (ⲁⲛⲏⲣⲏⲕⲁ ⲉⲓ, ⲛⲏⲓⲛ ⲉⲛ ⲧⲏ ⲟⲓⲕⲓⲁ ⲧⲟⲓ ⲡⲁⲧⲣⲟⲥ ⲙⲟⲓ ⲥⲟⲡ: πολλαι μοναι παρα τω πατρι Iren III. 19. 3 Tert. al, cf Resch 3, 153: No πολλαι . . . εμου κατα δωμα τοκηος εισι μοναι || 3 και . . . υμιν om 69. arm^{old}: No nihil nisi και μετα θεσκελον οιδας ετοιμοτατοιο μελαθρον | προς εμαντον om e: hab ες αμβροτον οιδας No || 4 και etc: No εμην οδον ιστε και αυτοι | 5 αυτω non exprim No, om uno loco s^{hr} Cod c | ο λεγομενος Διδυμος add D 76. No | δυναμεθα την οδον ειδεναι (&) A G al No: οιδαμεν την οδον | πως: No ποθεν, q unde.

ειδεναι; 6 λεγει αυτω Ιησους· εγω ειμι η οδος και η αληθεια και η ζωη· ουδεις δυναται ελθειν προς τον πατερα ει μη δι' εμου. 7 ει με εγνωκειτε. και τον πατερα μου γνωσεσθε· και [απ'] αρτι γνωσκατε αυτον και εωρακατε αυτον. 8 λεγει αυτω Φιλιππος· κυριε, δειξον ημιν τον πατερα σου, και αρχει ημιν. 9 λεγει ο Ιησους· τοσουτον χρονον μεθ' υμων ειμι, Φιλιππε, και ουχ εωρακας με; ο εωρακως εμε εωρακεν και τον πατερα· και πως [συ] λεγεις· δειξον μοι τον πατερα; 10 ου πιστενεις οτι εγω εν τω πατρι και ο πατηρ εν εμοι εστιν; τα ρηματα α [εγω] λαλω [απ' εμαντου ου λαλω], ο [δε] πατηρ ο εν εμοι μενων ποιει τα εργα αυτου. 11 ου πιστενετε οτι ο πατηρ εν εμοι καγω εν τω πατρι· ει [δε] μη πιστενετε μοι, τα εργα [αυτα] πιστενετε. 12 [αμην αμην λεγω υμιν], ο πιστευων εις εμε τα εργα α [εγω] ποιω αυτος ποιησει και μειζονα τουτων ποιησει. οτι προς τον πατερα πορευομαι· 13 και ο τι αν αιτησητε τον πατερα εν τω ονοματι μου, τουτο ποιησω. ινα δοξασθη ο πατηρ εν τω υιω. 15 εαν αγαπατε με. τας εντολας τας εμας τηρησατε. 16 και ερωτησω τον πατερα [μου] ινα αλλον παρακλητον πεμψη υμιν [, ινα η μεθ' υμων

6 δυναται ελθειν Chr 8431^c No: ερχεται Codd etc || 7 ει εμε (με No) εγνωκειτε Chr 8432^c s^{ch} (μη ει) No: ει εγνωκ. εμε (με) | μου om s^{hr} omnes Codd vg^T: No εξ εμεθεν | γνωσεσθε & D* No: εγνωκειτε αν, αν ηδειτε | αρτι δε No, jam ex hoc a: και ante απ' αρτι om B al || 8 πατερα: σου add Chr 8431^c No || 9 λεγει sine αυτω a m vg^F No | ουχ εωρακας No. cf Tat (Ephr Syr p 222) non enim dixit ad eum „non vidistis“ . . . sed ait „non cognovistis me“: Codd ουχ εγνωκας | Φιλιππε Codd etc post με pon || 10 εγω om a No | υμιν post λαλω om 59. 69. s^{ch} al No | απ' . . . λαλω praeterit No | δε om vg^T No || 11 ου πιστενετε U al No: πιστενετε | μοι post πιστενετε om ff² g vg s^{ch} Chr 8436^e al No | οτι ο πατηρ . . . πατρι D Hilari No (Orig 1750): οτι εγω εν τω πατρι και ο πατηρ εν εμοι rell | δε om No, πιστενετε μοι vel potius μοι πιστ. add s^{cu} No | δια aute τα εργα om &* No | αυτα om 24*. 157. al No || 12 αμην . . . υμιν om (per lac.) No | πας ο πιστεων No | εγω non exprim No | και ante αυτος om No sⁱ vg^D, et ipse hab ital: κακεινος Codd | εγω ante προς om Chr 8436^e No || 13 τον πατερα add 33. vg No | τουτο: εγω b c ff²: ξυμπαντα No || 14 εαν τι αιτησητε [με] εν τω ονοματι μου, εγω ποιησω om X 1. 22 b sⁱ s^{ch} s^{hr} al No || 15 τηρησατε A D al No: τηρησετε || 16 εγω ante ερωτησω om Chr 8439 No Novat (Orig Ed. Batiffol p 212) | μου add s^{cu} sⁱ s^{ch} vg³ No Novat | ινα pri s^{cu} vg^D No: και Codd | πεμψει No, Chr 8439 πως δε ει κατα εξιωσιν παρα τον πατρος πεμπεται . . . πως δε παρ' ετερον πεμπεται, Eriph αποστειλω, Cf Resch p 156:: δωσει Codd | ινα . . . αιωνα praeterit No, εις τον αιωνα om et. Chr 8439.

εις τον αιωνα], 17 το πνευμα της αληθειας, ὃ ο κοσμος ου δυναται λαβειν, οτι ου θεωρει αυτο· υμεις δε θεωρειτε αυτο, οτι παρ' υμιν μενει και εν υμιν εσται. 18 ουκ αφησω υμας ορφανους, [αλλ'] ερχομαι προς υμας. 19 ετι μικρον και ο κοσμος με ουκετι θεωρει, υμεις δε θεωρειτε με, οτι εγω ζω και υμεις ζησετε. [20 εν εκεινη τη ημερα υμεις γνωσεσθε οτι εγω εν τῳ πατρι μου και υμεις εν εμοι καγω εν υμιν.] 21 ο εχων τας εντολας μου και τηρων αυτας, εκεινος εστιν ο αγαπων με· ο δε αγαπων με αγαπηθησεται υπο του πατρος μου. καγω αγαπησω αυτον και εμφανισω αυτω εμαυτον. 22 λεγει αυτω Ιουδας, ουχ ο Ισκαριωτης, [αλλ' αλλος]· κυριε, πως ημιν εμφανιξεις σεαυτον και ουχι τῳ κοσμῳ; 23 απεκριθη Ιησους· και ειπεν αυτω· εαν τις αγαπα με, τον λογον μου τηρησει και ο πατηρ μου αγαπησει αυτον, και εγω και ο πατηρ προς αυτον ελευσομεθα και μονην παρ' αυτω ποιησομεθα. 24 ο μη αγαπων με τους λογους μου ου τηρησει· και ο λογος ου ειπον ουκ εστιν εμοσ αλλα του πεμφαντος με πατρος. 25 ταυτα λελαληκα παρ' υμιν μενων· 26 οταν δ' ελθῃ ο παρακλητος [, το πνευμα το αγιον ο πεμφει ο πατηρ εν τῳ ονοματι μου], εκεινος υμας διδαξει παντα και υπομνησει υμας οσα ειπον υμιν.

17 ουδε γινωσκει αυτο post αυτο om E No | υμεις: δε add A D al No | θεωρειτε (εσαθρησητε) No: γινωσκατε Codd gr: r vos autem videtis eum et scitis eum, b vos videtis eum et cognoscitis | μενεῖ No al: μένει | εσται N A D² al No: εστιν || 18 αλλ' ερχ. s¹ (No), ερχομ. γαρ s^{sch}: ερχομαι Codd || 19 και: οτε No | θεωρει: videbit a e f al No | θεωρειτε: videbitis a b c al No || 20 om No || 22 λεγει sqq: No Ιησων δ' απαμειπτο και εννεπεν αλλος Ιουδας υιος Ιακωβου και ου θρασυς Ισκαριωτης | αλλ' αλλος add b c ff² r (No), ad υιος Ιακωβου cf Luk 6,16 | πως ημιν No: τι οτι ημιν Chr 8^{41E}, τι εστιν οτι ημιν 8^{42B}, δια τουτο . . . λεγει οτι φανειται και δια τι φανειται και πως etc 8^{42C}: τι γεγονεν οτι ημιν Codd pler | εμφανιξεις u Lucif¹⁹⁴ No: μελλεις (ημιν hoc loc D e) εμφανιζειν Codd || 23 εαν τις αγαπα: No οστις . . . αγαπαζει, s¹ s^{sch} s^{cu} cop Chr 8^{40B} 5²⁹ ο αγαπων με | εγω και ο πατηρ ελευσομεθα προς αυτον Chr 8^{42A}, πατηρ και εγωγε μολοντες etc No: προς αυτον ελευσομεθα Codd pler || 24 τηρησει D cop No: τηρει rell | ον ειπον No: ον ακουετε Codd gr: om a e || 25 υμιν post λελαληκα om s^{hr} e Cod C No || 26 οταν . . . παρακλητος No cop, cf Chr 12²⁰⁶ εκεινος ελθων αναμνησει υμας παντα: ο δε παρακλητος Codd etc | το πνευμα . . . μοι praeterit No, το πνευμα το αγιον om et. Chr 8^{42E} | εκεινος: No οτιος (v. 102) | παντα post υμας om Cyr^{hr} 25¹ c No | οσα 1. 28 ital pler al No Cyr^{hr} 25¹.

27 ειρηνην αφημι υμιν, ειρηνην την εμην διδωμι υμιν. ου καθως ο κοσμος διδωσιν υμιν εγω διδωμι. μη ταρασσεσθω υμων η καρδια μηδε δειλιατω. 28 ηκουσατε οτι εγω ειπον [υμιν] οτι υπαγω [και ερχομαι προς υμας]. ει αγαπατε με, εχαρητε αν οτι πορευομαι προς τον πατερα μου [οτι ο πατηρ μειζων μου εστιν]. 29 και νυν ειρηκα υμιν πριν γενεσθαι, ινα οταν γενηται αναμνησθητε οτι [εγω] ειπον υμιν. 30 ουκετι πολλα λαλησω μεθ' υμων, ερχεται γαρ ο του κοσμου αρχων· και εν εμοι ουκ εχει ουδεν, 31 αλλ' ινα γνω ο κοσμος οτι αγαπω τον πατερα, και καθως εντειλατο μοι ο πατηρ, ουτως ποιω. εγειρεσθε, αγωμεν εντευθεν.

Cap. XV.

1 εγω ειμι η αμπελος [η αληθινη], και ο πατηρ μου ο γεωργος εστιν. 2 [παν] κλημα [εν εμοι] μη φερων καρπον, αφρει αυτο, και το καρπον φερων καθαιρει αυτο ινα πλειονα καρπον φερη. 3 ηδη υμεις καθαροι εστε δια τον λογον ον λελαληκα [υμιν]. 4 μεινατε εν εμοι [, καγω εν υμιν]. καθως το κλημα ου δυναται [καρπον] φερειν [αφ' εαυτου], εαν μη μενη εν τη αμπελω, [ουτως] ουδε υμεις εαν μη εν εμοι μενητε. 5 εγω ειμι η αμπελος, υμεις τα κληματα. ο μενων εν εμοι [καγω εν αυτω], ουτος φερει καρπον πολυν [, οτι χωρις εμου ου δυνασθε

27 διδωσιν: υμιν add κ Co | διδωμι sine υμιν No cop || 28 υμιν non exprim No (om s¹?) | και . . . υμας praeterit No | προς τ. πατερα: No εμφ πεμψαντι τοχη | μου add G 13. al No | οτι . . . εστιν non attingit No || 29 αναμνησθητε (αναμνησθηθε) No: πιστευσθητε Codd etc | οτι εγω (εγω om No) ειπον υμιν add 33. 346. 32^{ov} No, οτι εγω ειμι Chr 8^{43c} 1 gat || 30 και . . . ουδεν: No ουδεν εχων εν εμοι || 31 εντειλατο κ A D al No: εντολην εδωκεν B L al | καθως: οσσα No.

1 η αληθινη om Chr 8^{46E}, αμπελος της ζωης hab No || 2 παν non exprim No | εν εμοι non exprim No | αφρει: διατμησει No, excidet Orig, eradicabitur Hil | παν ante το καρπον om 1 s^{1cb} s¹ Chr 8^{47B} No | πλειονα καρπον A D al No: καρπον πλειονα rell || 3 ηδη: No νυν | υμιν non exprim No || 4 καγω εν εμοι No om videtur | δυνασεται ουποτε τικτειν (non expresso καρπον) No | αφ' εαυτου om No | ουτως om No, ουδε υμεις No post μενητε pon || 5 υμεις: και praem No s¹ s^{1cb}, autem vg^b | πας . . . μινων No | καγω εν αυτω om No | οτι . . . ουδεν praetereunt No Chr 8⁴⁷.

ποιειν ουδεν]. 6 εαν μη τις μενη εν εμοι εβληθη εξω ως το κλημα και ξηραινεται, και συναγουσιν αυτο και εις το πυρ βαλλουσιν, και καιεται. 7 εαν δε μενητε εν εμοι και τα ρηματα μου εν υμιν μεινη, οσα [εαν] θελητε και αιτησθε γενησεται υμιν. 8 εν τούτω εδοξασθη ο πατηρ μου, ινα καρπον [πολων] φερητε και γενησεσθε εμοι μαθηται. 9 καθως ηγαπησεν με ο πατηρ, οντως [εγω] υμας ηγαπησα· μεινατε εν τη αγαπη τη εμη. 10 εαν τας εντολας μου τηρησητε, μενειτε εν τη αγαπη μου, καθως καγω του πατρος τας εντολας τηρηηκα και μενω αυτου εν τη αγαπη. 11 ταυτα δε λελαληκα υμιν ινα η χαρη η εμη εν υμιν η και η χαρη υμων πληρωθη. 12 αυτη εστιν η εντολη η εμη, ινα αγαπατε αλληλους καθως ηγαπησα υμας. 13 μειζονα ταυτης αγαπην ουδεις εχει, ινα τις την υψην αυτου θη υπερ των φιλων αυτου. 14 υμεις φιλοι μου εστε. εαν ποιησητε α [εγω] εντελλομαι [υμιν]. 15 ουκετι λεγω υμας δουλους, [οτι] ο δουλος ουκ οιδεν τι ποιει αυτου ο κυριος· υμας δε ειρηκα φιλους μου· [παντα] γαρ οσα ηκουσα παρα του πατρος μου εγνωρισα υμιν. 16 ουκ υμεις με εξελεξασθε, αλλ' εγω υμας εξελεξαμην και εθηκα υμας ινα υπαγητε και καρπον φερητε και ο καρπος υμων η εις τον αιωνα, και ο τι

6 εβληθη: βαλλεται No, proicitur a q | ξηραινεται No Chr 8⁴⁴⁸ A, arescit ff² r aur vg⁵, arescet a c q Aug vg⁴: εξηρανθη Codd etc || 7 δε add D 245. f al No | μενητε Δ Chr No (μυνητε): μεινητε, (μενειτε 254.) οσα εαν κ, ο αν B, ο εαν rell: οσα sine εαν No | και αιτησθε No vg⁶: αιτησασθε (-θαι A D al) Codd etc || 8 πολων om No 48^{ev}, cf Chr 8⁴⁴⁸ οταν καρπον θερητε || 9 οντως f, ως No: και (om f s¹ No) Codd etc | εγω non exprim No | υμας ηγαπ. B D* al No: ηγαπ. υμας || 10 εαν τηρησητε: No αι κεν εμος λογος φρουρονμενος ειη | καγω κ D ital pler No | μου post πατρος om B a b al No || 11 δε add D s^p No | No ινα η χαρη υμων η και η χαρη η εμη εν υμιν πεπληρωμενη η || 12 αγαπατε: και υμεις praeem No || 13 No εγω δ' αρα μειζονα ταυτης τωσσαιης αγαπης ετερην ουκ ουδα νοησαι || 14 εστε non exprim No | εαν sqq: No αι κεν εφετμας ημετερας τελεσητε βιαρκεας ας επιτελλω: εγω om Δ al No | υμιν non exprim No || 15 οτι om No, ο γαρ δουλος hab Chr 8⁴⁵² A | φιλους: εταιρους No | μου post φιλους add syri cop No, υμεις φιλοι μου εστε Chr 8⁴⁵² A | παντα γαρ Chr 8 l. c.: οτι παντα Codd: No οσα γαρ εκλον υμιν πασιν εφρηνα | οσα D* S 28. al No: α rell | εγνωρισα: εφρηνα No, manifestavi e Iren. || 16 εγω non exprim No | υμας εξελεξαμην a f r No Chr 10¹⁷¹ A: εξελεξ. υμας Codd | υμας post εθηκα non exprim No | υμεις ante υπαγητε om 28. 57. al No | $\frac{1}{2}$ No, est e: μενη (μενει) Codd etc: εις τον αιωνα add s^{rr} omnes Codd No.

αν αιτησητε τον πατερα εν τω ονοματι μου τουτο ποιησω.
 17 ταυτα εντελλομαι [υμιν], αγαπαν αλληλους. 18 ει ο κοσμος
 υμας μισει. γινωσκετε οτι εμε πρωτον υμων εμισησεν. 19 ει
 εκ του κοσμου ητε, ο κοσμος αν το ιδιον εφιλει· οτι δε εκ
 του κοσμου ουκ εστε, αλλ' εγω εξελεξαμην υμας εκ του κοσμου.
 [δια τουτο] μισει υμας ο κοσμος. 20 μνημονευετε του λογου
 μου [ου εγω ειπον υμιν]· ουκ εστιν δουλος μειζων του κυριου
 αυτου ουδε αποστολος μειζων του πεμφαντος αυτου. ει εμε
 εδιωξαν, και υμας διωξουσιν· ει τον λογον μου ετηρησαν και
 τον υμετερον τηρησουσιν. 21 αλλα ταυτα ποιησουσιν εις υμας
 δια το ονομα μου, οτι ουκ οιδασιν τον πεμφαντα με. 22 ει
 μη ηλθον και ελαλησα αυτοις, αμαρτιαν ουκ ειχουσαν· νυν δε
 προφασιν ουκ εχουσιν περι της αμαρτιας [αυτων. 23 ο εμε
 μισων και τον πατερα μου μισει.] 24 ει τα εργα μη εποιησα
 εν αυτοις α αλλος ουκ εποιησεν. αμαρτιαν ουκ ειχουσαν· νυν δε
 και εωρακασιν και μεμισηκασιν και εμε και τον πατερα. 25 αλλ'
 ινα πληρωθη ο λογος ο εν τω νομω [αυτων] γεγραμμενος [οτι]
 εμισησαν με δωρεαν. 26 οταν δε ελθη ο παρακλητος ου εγω
 πεμπω υμιν παρα του πατρος, το πνευμα [της αληθειας] ο
 παρα του πατρος εκπορευεται, [εκεινος] μαρτυρησει περι εμου.
 27 και υμεις μαρτυρειτε. οτι εξ αρχης μετ' εμου εστε.

16 και ο τι αν 13. 69. 124. 346. 1 Lucif vg^v No: ινα (om κ*) ο τι αν
 rell | ο τι: παν praem s^{hr} omnes Codd, cf No ξυμπαντα τελεσω | τουτο
 ποιησω 13. 69. 124. 346., ξυμπαντα τελεσω No: δω (δωη, δωσει) υμιν rell:
 post ποιησω add ινα δοξασθη ο πατηρ εν τω υιω 13. 69. 124. 346. s^{hr}
 omnes Codd || 17 υμιν non exprim No | αγαπαν No: ινα (ινα om D e) αγα-
 πατε || 18 εμισησεν N No: εμισηκεν κ*, μεμισηκεν || 19 δια τουτο non
 exprim No | υμας μισει a q No: ο κοσμος μισει υμας κ s^{hr} cop || 20 μου add
 E G al No | ου . . . υμιν praeterit No, τον λογον om s^l | ουδε . . .
 αυτου add 254. 55^v a No || 21 παντα post ταυτα om D X 237. al No | No
 αμφοτερος γαρ ουτε με γινωσκουσι και ου πεμφαντα τοκηα || 22 αυτων
 om c e ff² l q No || versum 23 praeterit No || 24 αλλος ουκ s^{sch} s^l No: ου-
 δεις αλλος Codd etc | μου post πατερα om s^{hr} omnes Codd No || 25 αυτων
 non exprim No | οτι om No || 26 οταν δε sqq: No επην δ' επιδημιον ελθη
 πνευμα θεου νοεριο διοργανημενον γενετηρος, πνευμα τοπερ παρα πατρος
 εξ υμας αιτος ιαλλω, πολλα με κηρυξειε παρ' ανθρωσι | πεμπω D ff² go
 aur Epiph No: πεμπω | της αληθειας No om videtur | εκεινος non exprim
 No || 27 δε post υμεις om D al No | εξ αρχης No: απ' αρχης vulgo.

Cap. XVI.

1 ταυτα λελαληκα υμιν ινα μη σκανδαλισθητε. 2 αποσυναγωγους ποιησουσιν υμας· αλλ' ερχεται ωρα οτε πας ο αποκτεινας υμας δοξη λατρειαν προσφερειν τω θεω. 3 και ταυτα ποιησουσιν εις υμας οτι ουκ εγνωσαν τον πατερα ουδε εμε. 4 αλλα ταυτα λελαληκα [υμιν], ινα οταν ελθη η ωρα αυτων μνημονευητε αυτων, οτι εγω ειπον υμιν. ταυτα δε εξ αρχης ουκ ειπον, οτι μεθ' υμων ημην. 5 νυν δε υπαγω προς τον πατερα, και ουδεις εξ υμων ερωτα με· που υπαγεις; 6 αλλ' οτι ταυτα ελαληκα υμιν, η λυπη πεληρωκεν υμων την καρδιαν. 7 αλλ' [εγω] την αληθειαν λεγω [υμιν], συμφερει υμιν ινα [εγω] απελθω. εαν γαρ μη απελθω, ο παρακλητος ουκ ελευσεται προς υμας· εαν δε πορευθω, πεμψω αυτον [προς υμας]. 8 και ελθων εκεινος ελεγξει τον κοσμον περι αμαρτιας και περι δικαιοσυνης και κρισεως. 9 [περι] αμαρτιας μεν, οτι ου πιστευουσιν εις εμε· 10 περι δικαιοσυνης δε, οτι προς τον πατερα υπαγω και ουκετι θεωρειτε με· 11 περι δε κρισεως, οτι ο αρχων του κοσμου κεκριται. 12 πολλα εχω [υμιν] λεγειν. ου γαρ δυνασθε βασταζειν αρτι· 13 οταν δε ελθη [εκεινος], το πνευμα της αληθειας, οδηγησει υμας εν τη αληθεια παση· ου γαρ λαλησει αφ' εαυτου, αλλ' οσα ακουει λαλησει, και τα ερχο-

2 οτε Chr 3⁵⁰⁰ No cf Novat (Orig Ed Batiffol p 107) et erit cum vos interfecerint: ινα Codd etc || 3 εις υμας 33 al⁵ No: υμιν κ D al: υμας 73. 259. al | εμε . . . πατερα hoc ord No || 4 υμιν non exprim No | υμιν ante εξ αρχης om 63. 69. s^{hr} omnes Codd No: alii post εξ αρχης alii post ειπον sec pon || 5 προς τον πατερα 69. Chr 2¹¹⁵, τον πεμψαντα με add 69, μου post πατερα add Chr 2 l. c.: rell τον πεμψαντα με || 7 εγω non exprim No | υμιν om No vg^D | εγω ante απελθω om b cor vat* Tat (Eph Syr Ed Moesinger p 225) No | ο παρακλητος: πνευμα θεου No (cf 16 v. 106) | ελευσεται: Did Cyr^{hr} Thdr̄t ερχεται. No βαινω: ου μη ελθη B L (33) | πεμψω: πεμπω (ιαλλω) No, cf cap 16 v 107 ubi πεμπω verbo ιαλλω redditur | προς υμας extremo versu om e No Chr 9¹⁷ s^{hr} Cod A uno loco || 8 περι ante κρισεως om 69* 44^{ev} b No || 9 περι non exprim No || 10 θεωρειτε: θηησεσθε No, videbitis ital vg || 11 τουτου post κοσμου om 1. 68. No || 12 ει ante πολλα om s^l Chr 1²⁷⁶ D, 319 7³³³, 349 8⁴⁵¹ 9^{2,432} 10³⁹ No | υμιν non exprim No | ου γαρ No: αλλ' ου Codd etc || 13 εκεινος om No, a s^l s^{ev} b Orig Novat post αληθειας pon | το πνευμα της αληθειας: No παρακλητος, cf cap 15²⁶, 16⁷ | εν . . . παση κ D al No: εις την αληθ. πασαν.

μενα αναγγελοι υμιν. 14 εκεινος εμε δοξασει, οτι εκ του εμου [πατρος] λημφεται και αναγγελοι υμιν. 15 παντα οσα εχει ο πατηρ μου εμα εστιν· δια τουτο ειπον υμιν οτι εκ του εμου [πατρος] λαμβανει και αναγγελλει [υμιν]. 16 μικρον ετι και ουκετι θεωρειτε με, και παλιν μικρον ετι και οψεσθε με και υπαγω προς τον πατερα. 17 ειπον ουν οι μαθηται αυτου [προς αλληλους]· τι εστιν τουτο ο λεγει· μικρον ετι και ουκετι οψεσθε με, και παλιν μικρον και οψεσθε με; και υπαγω προς τον πατερα; [18 ελεγον ουν· τι εστιν τουτο ο λεγει το μικρον; ουκ οιδαμεν τι λαλει.] 19 Ιησους δε γινους οτι ηθελον [αυτου] ερωταν, ειπεν αυτοις· περι τουτου ζητειτε μετ' αλληλων οτι ειπον· μικρον και ου θεωρειτε με, και παλιν μικρον [και] οψεσθε με; 20 αμην αμην λεγω υμιν [οτι] κλανσετε και θρηνησετε, ο δε κοσμος χαρησεται· [υμεις λυπηθησεσθε,] αλλ' η λυπη υμων εις χαραν γενησεται. 21 η γυνη οταν τικτη λυπην εχει, οτι ηλθεν η ωρα αυτης· οταν δε γεννηση [το παιδιον], ου[κετι] μνημονευει της θλιψεως [δια την χαραν] οτι

14 εκ τ. εμου: No ημετεροιο . . . εκ γενετηρος, cf Chr 8⁴⁶⁰^B οταν δε ειπη ουδεν αφ' εαυτου λαλησει, ουδεν εναντιον, ουδεν ιδιον παρα τα εμα φησιν. ωσπερ ουν περι εαυτου λεγων· απ' εμαυτου ου λαλω, τουτο φησιν οτι ουδεν εκτος των του πατρος || 15 μου add s^{ch} m cop Chr 8^{39,47}, 10^{643,866} No | υμιν add n^c L al No | πατρος add No et. hoc loco, vid supra | αναγγελλει n^c go No: αναγγελλει rell | υμιν non exprim No || 16 μικρον: ετι add 122. f q go No cop | και: εϋτε No, om και cop | θεωρειτε: θρηνησεσθε No, videbitis ital vg | παλιν ante οψεσθε pon No, cop παλιν, μικρον ετι, οψεσθε με | ετι sec add cop No | και ante υπαγω 33. s^{hr} omnes Codd arm No: οτι | οτι υπαγω προς τον πατερα add A I^b al (No) || 17 οι μαθηται No, discipuli a b c f ff² r: εκ των μαθητων Codd gr | προς αλληλους non exprim No | ημιν post λεγει om Chr 8⁴⁶⁵^A s¹ No | ετι add cop No | και: εϋτε No, και om cop | ουκετι D 33. 124. s^{hr} omnes Codd No: ου rell | οψεσθε D ital vg No: θεωρειτε rell | και παλιν μικρον sqq: aliter No cop, cf v 16 | οτι ante υπαγω om No, et quod dixit eo ad patrem a, pro dixit c sit || v 18 praeterit No || 19 Ιησους δε γινους et ειπεν s¹ No: εγνω [ουν] Ιησους et και ειπεν Codd | αυτου non exprim No | περι τουτου: τιπε = δια τι No | οτι: ει No | οτι ειπον . . . θεωρειτε με: No ει μετα βαιον ειπεν απο βλεφαρων μεταβαινω | και παλιν, ετι (εισετε No) μικρον, οψεσθε με cop No || 20 οτι om No | υμεις post θρηνησετε om c s¹ No, ante κλανσετε pon a b f ff² q | υμεις λυπηθησεσθε om No, nec commemorat Chr 8⁴⁶⁵ | εις χαραν γενησεται: No nihil nisi μετανισσεται || 21 το παιδιον non exprim No | ου q s¹ s^{ch} cop No, cf Chr 8⁴⁶⁶^B αλλ' ουδε μεμνηται αυτης | δια την χαραν non exprim No.

εις τον αιωνα], 17 το πνευμα της αληθειας, ὃ ο κοσμος ου δυναται λαβειν, οτι ου θεωρει αυτο· υμεις δε θεωρειτε αυτο. οτι παρ' υμιν μενει και εν υμιν εσται. 18 ουκ αφησω υμας ορφανους, [αλλ'] ερχομαι προς υμας. 19 ετι μικρον και ο κοσμος με ουκει θεωρει, υμεις δε θεωρειτε με, οτι εγω ζω και υμεις ζησετε. [20 εν εκεινη τη ημερα υμεις γνωσεσθε οτι εγω εν τῳ πατρι μου και υμεις εν εμοι καγω εν υμιν.] 21 ο εχων τας εντολας μου και τηρων αυτας, εκεινος εστιν ο αγαπων με· ο δε αγαπων με αγαπηθησεται υπο του πατρος μου. καγω αγαπησω αυτον και εμφανισω αυτω εμαυτον. 22 λεγει αυτω Ιουδας, ουχ ο Ισκαριωτης, [αλλ' αλλος]· κυριε, πως ημιν εμφανιξεις σεαυτον και ουχι τῳ κοσμῳ; 23 απεκριθη Ιησους και ειπεν αυτω· εαν τις αγαπα με, τον λογον μου τηρησει και ο πατηρ μου αγαπησει αυτον, και εγω και ο πατηρ προς αυτον ελευσομεθα και μονην παρ' αυτω ποιησομεθα. 24 ο μη αγαπων με τους λογους μου ου τηρησει· και ο λογος ον ειπον ουκ εστιν εμος αλλα του πεμφαντος με πατρος. 25 ταυτα λελαληκα παρ' υμιν μενων· 26 οταν δ' ελθη ο παρακλητος [το πνευμα το αγιον ο πεμφει ο πατηρ εν τῳ ονοματι μου], εκεινος υμας διδαξει παντα και υπομνησει υμας οσα ειπον υμιν.

17 ουδε γινωσκει αυτο post αυτο om E No | υμεις: δε add A D al No | θεωρειτε (εσαθρησητε) No: γινωσκετε Codd gr: r vos autem videtis eum et scitis eum, b vos videtis eum et cognoscitis | μενει No al: μένει | εσται & A D² al No: εστιν || 18 αλλ' ερχ. s¹ (No), ερχομ. γαρ s^{ch}: ερχομαι Codd || 19 και: οτε No | θεωρει: videbit a e f al No | θεωρειτε: videbitis a b c al No || 20 om No || 22 λεγει sqq: No Ιησουν δ' απαιειπτο και εννεπεν αλλος Ιουδας υιος Ιακωβοιο και ου θρασυς Ισκαριωτης | αλλ' αλλος add b c ff² r (No), ad υιος Ιακωβοιο cf Luk 6,16 | πως ημιν No: τι οτι ημιν Chr 8^{41E}, τι εστιν οτι ημιν 8^{42B}, δια τουτο . . . λεγει οτι φανειται και δια τι φανειται και πως etc 8^{42C}: τι γεγονεν οτι ημιν Codd pler | εμφανιξεις a Lucif¹⁹⁴ No: μελλεις (ημιν hoc loc D e) εμφανιζειν Codd || 23 εαν τις αγαπα: No οστις . . . αγαπαζει, s¹ s^{ch} s^{cu} cop Chr 8^{40B} 5²⁹ ο αγαπων με | εγω και ο πατηρ ελευσομεθα προς αυτον Chr 8^{42A}, πατηρ και εγωγε μολοντες etc No: προς αυτον ελευσομεθα Codd pler || 24 τηρησει D cop No: τηρει rell | ον ειπον No: ον ακουετε Codd gr: om a e || 25 υμιν post λελαληκα om s^{hr} e Cod C No || 26 οταν . . . παρακλητος No cop, cf Chr 12²⁰⁶ εκεινος ελθων αναμνησει υμας παντα: ο δε παρακλητος Codd etc | το πνευμα . . . μου praeterit No, το πνευμα το αγιον om et. Chr 8^{42E} | εκεινος: No οντος (v. 102) | παντα post υμας om Cyr^{hr} 25¹ c No | οσα 1. 28 ital pler al No Cyr^{hr} 25¹.

27 ειρηνην αφημι υμιν, ειρηνην την εμην διδωμι υμιν. ου καθως ο κοσμος διδωσιν υμιν εγω διδωμι. μη ταρασσεσθω υμων η καρδια μηδε δειλιατω. 28 ηκουσατε οτι εγω ειπον [υμιν] οτι υπαγω [και ερχομαι προς υμας]. ει αγαπατε με, εχαρητε αν οτι πορευομαι προς τον πατερα μου [οτι ο πατηρ μειζων μου εστιν]. 29 και νυν ειρηκα υμιν πριν γενεσθαι, ινα οταν γενηται αναμνησθητε οτι [εγω] ειπον υμιν. 30 ουκετι πολλα λαλησω μεθ' υμων, ερχεται γαρ ο του κοσμου αρχων· και εν εμοι ουκ εχει ουδεν, 31 αλλ' ινα γνω ο κοσμος οτι αγαπω τον πατερα, και καθως ενετειλατο μοι ο πατηρ, ουτως ποιω. εγειρεσθε, αγωμεν εντευθεν.

Cap. XV.

1 εγω ειμι η αμπελος [η αληθινη], και ο πατηρ μου ο γεωργος εστιν. 2 [παν] κλημα [εν εμοι] μη φερον καρπον, αιρει αυτο, και το καρπον φερον καθαιρει αυτο ινα πλειονα καρπον φερη. 3 ηδη υμεις καθαροι εστε δια τον λογον ον λαλησα [υμιν]· 4 μεινατε εν εμοι [, καγω εν υμιν]. καθως το κλημα ου δυναται [καρπον] φερειν [αφ' εαυτου], εαν μη μενη εν τη αμπελω, [ουτως] ουδε υμεις εαν μη εν εμοι μενητε. 5 εγω ειμι η αμπελος, υμεις τα κληματα. ο μενων εν εμοι [καγω εν αυτω], ουτος φερει καρπον πολυν [, οτι χωρις εμου ου δυνασθε

27 διδωσιν: υμιν add κ Co | διδωμι sine υμιν No cop || 28 υμιν non exprim No (om s¹?) | και . . . υμας praeterit No | προς τ. πατερα: No exprim πεμψαντι τοχη | μου add G 13. al No | οτι . . . εστιν non attingit No | 29 αναμνησθητε (αναμνησησθε) No: πιστευσθε Codd etc | οτι εγω (εγω om No) ειπον υμιν add 33. 346. 32^{ev} No, οτι εγω ειμι Chr 8^{443c} l gat || 30 και . . . ουδεν: No ουδεν εχων εν εμοι || 31 ενετειλατο κ A D al No: εντολην εδωκεν B L al | καθως: οσσα No.

1 η αληθινη om Chr 8^{446E}, αμπελος της ζωης hab No || 2 παν non exprim No | εν εμοι non exprim No | αιρει: διατμησει No, excidet Orig, eradicabitur Hil | παν ante το καρπον om l s^{ach} s¹ Chr 8^{447B} No | πλειονα καρπον A D al No: καρπον πλειονα rell || 3 ηδη: No νυν | υμιν non exprim No | 4 καγω εν εμοι No om videtur | δνησεται ουποτε τικτειν (non expresso καρπον) No | αφ' εαυτου om No | ουτως om No, ουδε υμεις No post μενητε pon || 5 υμεις: και praem No s¹ s^{ach}, autem vg^b | πας . . . μιμωνν No | καγω εν αυτω om No | οτι . . . ουδεν praetereunt No Chr 8⁴⁴⁷.

ποιειν ουδεν]. 6 εαν μη τις μενη εν εμοι εβληθη εξω ως το κλημα και ξηραινεται, και συναγουσιν αυτο και εις το πυρ βαλλουσιν, και καιεται. 7 εαν δε μενητε εν εμοι και τα ρηματα μου εν υμιν μεινη, οσα [εαν] θελητε και αιτησθε γενησεται υμιν. 8 εν τούτω εδοξασθη ο πατηρ μου, ινα καρπον [πολων] φερητε και γενησεσθε εμοι μαθηται. 9 καθως ηγαπησεν με ο πατηρ, ουτως [εγω] υμας ηγαπησα· μεινατε εν τη αγαπη τη εμη. 10 εαν τας εντολας μου τηρησητε, μενειτε εν τη αγαπη μου, καθως καγω του πατρος τας εντολας τηρηηκα και μενω αυτου εν τη αγαπη. 11 ταυτα δε λελαληκα υμιν ινα η χαρα η εμη εν υμιν η και η χαρα υμων πληρωθη. 12 αυτη εστιν η εντολη η εμη, ινα αγαπατε αλληλους καθως ηγαπησα υμας. 13 μειζονα ταυτης αγαπην ουδεις εχει, ινα τις την ψυχην αυτου θη υπερ των φιλων αυτου. 14 υμεις φιλοι μου εστε. εαν ποιησητε α [εγω] εντελλομαι [υμιν]. 15 ουκετι λεγω υμας δουλος, [οτι] ο δουλος ουκ οιδεν τι ποιει αυτου ο κυριος· υμας δε ειρηκα φιλους μου· [παντα] γαρ οσα ηκουσα παρα του πατρος μου εγνωρισα υμιν. 16 ουκ υμεις με εξελεξασθε, αλλ' εγω υμας εξελεξαμην και εθηκα υμας ινα υπαγητε και καρπον φερητε και ο καρπος υμων η εις τον αιωνα, και ο τι

6 εβληθη: βαλλεται No, proicitur a q | ξηραινεται No Chr 8⁴⁴⁸ A, arescit ff^{2c} r aur vg⁵, arescet a c q Aug vg⁴: εξηρανθη Codd etc || 7 δε add D 245. f al No | μενητε Δ Chr No (μυνητε): μεινητε, (μενειτε 254.) οσα εαν κ, ο αν B, ο εαν rell: οσα sine εαν No | και αιτησθε No vg⁶: αιτησασθε (-θαι A D al) Codd etc || 8 πολων om No 48^{ov}, cf Chr 8⁴⁴⁸ οταν καρπον φερητε || 9 ουτως f, ως No: και (om f s^l No) Codd etc | εγω non exprim No | υμας ηγαπ. B D* al No: ηγαπ. υμας || 10 εαν τηρησητε: No αι κεν εμος λογος φρουρονημενος ειη | καγω κ D ital pler No | μου post πατρος om B a b al No || 11 δε add D s^p No | No ινα η χαρα υμων η και η χαρα η εμη εν υμιν πεπληρωμενη η || 12 αγαπατε: και υμεις praem No || 13 No εγω δ' αρα μειζονα ταυτης τοσαυτης αγαπης ετερην ουκ οίδα νοησαι || 14 εστε non exprim No | εαν sqq: No αι κεν εφετμας ημετερας τελεσητε βιαρκεας ας επιτελλω: εγω om Δ al No | υμιν non exprim No || 15 οτι om No, ο γαρ δουλος hab Chr 8⁴⁵² A | φιλους: εταιρους No | μου post φιλους add syri cop No, υμεις φιλοι μου εστε Chr 8⁴⁵² A | παντα γαρ Chr 8 l. c.: οτι παντα Codd: No οσα γαρ εκλυον υμιν πασιν εφηνα | οσα D* S 28. al No: α rell | εγνωρισα: εφηνα No, manifestavi e Iren. || 16 εγω non exprim No | υμας εξελεξαμην a f r No Chr 10¹⁷¹ A: εξελεξ υμας Codd | υμας post εθηκα non exprim No | υμεις ante υπαγητε om 28. 57. al No | $\frac{1}{2}$ No, est e: μενη (μενει) Codd etc | εις τον αιωνα add s^{hr} omnes Codd No.

αν αιτησητε τον πατερα εν τῷ ὀνοματι μου τουτο ποιησω.
 17 ταυτα εντελλομαι [υμιν], αγαπαν αλληλους. 18 ει ο κοσμος
 υμας μισει. γνωσκατε οτι εμε πρωτον υμων εμισησεν. 19 ει
 εκ του κοσμου ητε, ο κοσμος αν το ιδιον επιλει· οτι δε εκ
 του κοσμου οκ εστε, αλλ' εγω εξελεξαμην υμας εκ του κοσμου.
 [δια τουτο] μισει υμας ο κοσμος. 20 μνημονευετε του λογου
 μου [ου εγω ειπον υμιν]· οκ εστιν δουλος μειζων του κυριου
 αυτου ουδε αποστολος μειζων του πεμφαντος αυτου. ει εμε
 εδιωξαν, και υμας διωξουσιν· ει τον λογον μου ετηρησαν και
 τον υμετερον τηρησουσιν. 21 αλλα ταυτα ποιησουσιν εις υμας
 δια το ὀνομα μου, οτι οκ οιδασιν τον πεμφαντα με. 22 ει
 μη ηλθον και ελαλησα αυτοις, αμαρτιαν οκ ειχουσαν· νυν δε
 προφασιν οκ εχουσιν περι της αμαρτιας [αυτων. 23 ο εμε
 μισων και τον πατερα μου μισει.] 24 ει τα εργα μη εποιησα
 εν αυτοις α αλλος οκ εποιησεν, αμαρτιαν οκ ειχουσαν· νυν δε
 και εωρακασιν και μεμισηκασιν και εμε και τον πατερα. 25 αλλ'
 ινα πληρωθη ο λογος ο εν τῷ νομῳ [αυτων] γεγραμμενος [οτι]
 εμισησαν με δωρεαν. 26 οταν δε ελθη ο παρακλητος ον εγω
 πεμπω υμιν παρα του πατρος, το πνευμα [της αληθειας] ο
 παρα του πατρος εκπορευεται, [εκεινος] μαρτυρησει περι εμου.
 27 και υμεις μαρτυρειτε, οτι εξ αρχης μετ' εμου εστε.

16 και ο τι αν 13. 69. 124. 346. l Lucif vg^v No: ινα (om N*) ο τι αν
 rell | ο τι: παν praem s^{hr} omnes Codd, cf No ξυμπαντα τελεσω | τουτο
 ποιησω 13. 69. 124. 346., ξυμπαντα τελεσω No: δω (δωη, δωσει) υμιν rell:
 post ποιησω add ινα δοξασθη ο πατηρ εν τῷ νῳ 13. 69. 124. 346. s^{hr}
 omnes Codd || 17 υμιν non exprim No | αγαπᾶν No: ινα (ινα om D e) αγα-
 πατε || 18 εμισησεν N No: εμισησεν N*, μεμισησεν || 19 δια τουτο non ex-
 prim No | υμας μισει a q No: ο κοσμος μισει υμας N s^{hr} cop || 20 μου add
 E G al No | ου . . . υμιν praeterit No, του λογου om s^l | ουδε . . .
 αυτου add 254. 55^v a No || 21 παντα post ταυτα om D X 237. al No | No
 αμφοτεροϋς γαρ οτε με γνωσκουσι και ον πεμφαντα τοκηα || 22 αυτων
 om c e ff² l q No || versum 23 praeterit No || 24 αλλος οκ s^{ch} s^l No: οκ-
 δεϋς αλλος; Codd etc | μου post πατερα om s^{hr} omnes Codd No || 25 αυτων
 non exprim No | οτι om No || 26 οταν δε sqq: No επην δ' επιδημιον ελθη
 πνευμα θεου νοεριο διορνεμενον γενετηροϋ, πνευμα τοπερ παρα πατροϋ
 εϋ υμαϋς αιτου ιαλλω, πολλα με κηρυξειε παρ' ανδρασι | πεμπω D ff² go
 aur Epiph No: πεμπω | της αληθειας No om videtur | εκεινος non exprim
 No || 27 δε post υμεις om D al No | εξ αρχης No: απ' αρχης vulgo.

Cap. XVI.

1 ταυτα λελαληκα υμιν ινα μη σκανδαλισθητε. 2 αποσυ-
 ναγωγους ποιησουσιν υμας· αλλ' ερχεται ωρα οτε πας ο απο-
 κτεινας υμας δοξη λατρειαν προσφερειν τω θεω. 3 και ταυτα
 ποιησουσιν εις υμας οτι ουκ εγνωσαν τον πατερα ουδε εμε.
 4 αλλα ταυτα λελαληκα [υμιν], ινα οταν ελθη η ωρα αυτων
 μνημονευητε αυτων, οτι εγω ειπον υμιν. ταυτα δε εξ αρχης
 ουκ ειπον, οτι μεθ' υμων ημην. 5 νυν δε υπαγω προς τον
 πατερα, και ουδεις εξ υμων ερωτα με· που υπαγεις; 6 αλλ'
 οτι ταυτα ελαληκα υμιν, η λυπη πεπληρωκεν υμων την καρ-
 διαν. 7 αλλ' [εγω] την αληθειαν λεγω [υμιν], συμφερει υμιν
 ινα [εγω] απελθω. εαν γαρ μη απελθω, ο παρακλητος ουκ
 ελευσεται προς υμας· εαν δε πορευθω, πεμψω αυτον [προς
 υμας]. 8 και ελθων εκεινος ελεγξει τον κοσμον περι αμαρτιας
 και περι δικαιοσυνης και κρισεως. 9 [περι] αμαρτιας μεν, οτι
 ου πιστευουσιν εις εμε· 10 περι δικαιοσυνης δε, οτι προς τον
 πατερα υπαγω και ουκετι θεωρειτε με· 11 περι δε κρισεως,
 οτι ο αρχων του κοσμου κεκριται. 12 πολλα εχω [υμιν] λεγειν.
 ου γαρ δυνασθε βασταζειν αρτι· 13 οταν δε ελθη [εκεινος], το
 πνευμα της αληθειας, οδηγησει υμας εν τη αληθεια παση· ου
 γαρ λαλησει αφ' εαυτου, αλλ' οσα ακουει λαλησει, και τα ερχο-

2 οτε Chr 3⁵⁰⁰ No cf Novat (Orig Ed Batiffol p 107) et erit cum vos
 interfecerint: ινα Codd etc || 3 εις υμας 33 al^s No: υμιν & D al: υμας 73.
 259. al | εμε . . . πατερα hoc ord No || 4 υμιν non exprim No | υμιν ante εξ
 αρχης om 63. 69. s^{br} omnes Codd No: alii post εξ αρχης alii post ειπον
 sec pon || 5 προς τον πατερα 69. Chr 2¹¹⁵, τον πεμψαντα με add 69, μον
 post πατερα add Chr 2 l. c.: rell τον πεμψαντα με || 7 εγω non exprim
 No | υμιν om No vg^d | εγω ante απελθω om b cor vat* Tat (Eph
 Syr Ed Moesinger p 225) No | ο παρακλητος: πνευμα θεου No (cf 16
 v. 106) | ελευσεται: Did Cyr^{br} Thdrt ερχεται. No βαινω: ου μη ελθη B L
 (33) | πεμψω: πεμπω (ιαλλω) No, cf cap 16 v 107 ubi πεμπω verbo ιαλλω
 redditur | προς υμας extremo versu om e No Chr 9¹⁷ s^{br} Cod A uno loco ||
 8 περι ante κρισεως om 69* 44^v b No || 9 περι non exprim No || 10 θεω-
 ρειτε: θηησεσθε No, videbitis ital vg || 11 τοντον post κοσμον om 1. 6S.
 No || 12 ετι ante πολλα om s^l Chr 12⁷⁶ D, 519 735, 549 8451 93, 432 1039 No | υμιν
 non exprim No | ου γαρ No: αλλ' ου Codd etc || 13 εκεινος om No, a s^l s^{ch}
 Orig Novat post αληθειας pon | το πνευμα της αληθειας: No παρακλητος,
 cf cap 15²⁶, 16⁷ | εν . . . παση & D al No: εις την αληθ. πασαν.

μενα αναγγελοι υμιν. 14 εκεινος εμε δοξασει, οτι εκ του εμου [πατρος] λημψεται και αναγγελοι υμιν. 15 παντα οσα εχει ο πατηρ μου εμα εστιν· δια τουτο ειπον υμιν οτι εκ του εμου [πατρος] λαμβανει και αναγγελλει [υμιν]. 16 μικρον ετι και ουκετι θεωρειτε με, και παλιν μικρον ετι και οψεσθε με και υπαγω προς τον πατερα. 17 ειπον ουν οι μαθηται αυτου [προς αλληλους]· τι εστιν τουτο ο λεγει· μικρον ετι και ουκετι οψεσθε με, και παλιν μικρον και οψεσθε με; και υπαγω προς τον πατερα; [18 ελεγον ουν· τι εστιν τουτο ο λεγει το μικρον; ουκ οιδαμεν τι λαλει.] 19 Ιησους δε γνους οτι ηθελον [αυτου] ερωταν, ειπεν αυτοις· περι τουτου ζητειτε μετ' αλληλων οτι ειπον· μικρον και ου θεωρειτε με, και παλιν μικρον [και] οψεσθε με; 20 αμην αμην λεγω υμιν [οτι] κλαυσετε και θρηνησετε, ο δε κοσμος χαρησεται· [υμεις λυπηθησεσθε,] αλλ' η λυπη υμων εις χαραν γενησεται. 21 η γυνη οταν τικτη λυπην εχει, οτι ηλθεν η ωρα αυτης· οταν δε γεννησῃ [το παιδιον], ου[κετι] μνημονευει της θλιψεως [δια την χαραν] οτι

14 εκ τ. εμου: No ημετεροιο . . . εκ γενετηρος, cf Chr 8^{460E} οταν δε ειπη ουδεν αφ' εαυτου λαλησει, ουδεν εναντιον, ουδεν ιδιον παρα τα εμα φησι. ωσπερ ουν περι εαυτου λεγων· απ' εμαυτου ου λαλω, τουτο φησιν οτι ουδεν εκτος των του πατρος || 15 μου add s^{ch} m cop Chr 8^{39,47D}, 10^{643,666} No | υμιν add κ' L al No | πατρος add No et. hoc loco, vid supra | αναγγελλει κ' go No: αναγγελεῖ rell | υμιν non exprim No || 16 μικρον: ετι add 122. f q go No cop | και: εὔτε No, om και cop | θεωρειτε: θηησεσθε No, videbitis ital vg | παλιν ante οψεσθε pon No, cop παλιν, μικρον ετι, οψεσθε με | ετι sec add cop No | και ante υπαγω 33. s^{hr} omnes Codd arm No: οτι | οτι υπαγω προς τον πατερα add A I^b al (No) || 17 οι μαθηται No, discipuli a b c f ff² r: εκ των μαθητων Codd gr | προς αλληλους non exprim No | ημιν post λεγει om Chr 8^{465A} s^l No | ετι add cop No | και: εὔτε No, και om cop | ουκετι D 33. 124. s^{hr} omnes Codd No: ου rell | οψεσθε D ital vg No: θεωρειτε rell | και παλιν μικρον sqq: aliter No cop, cf v 16 | οτι ante υπαγω om No, et quod dixit eo ad patrem a, pro dixit c ait || v 18 praeterit No || 19 Ιησους δε γνους et ειπεν s^l No: εγνω [ουν] Ιησους et και ειπεν Codd | αυτου non exprim No | περι τουτου: τιπτε = δια τι No | οτι: ει No | οτι ειπον . . . θεωρειτε με: No ει μετα βαιον ειπον απο βλεφαρων μεταβαινω | και παλιν, ετι (εισετε No) μικρον, οψεσθε με cop No || 20 οτι om No | υμεις post θρηνησετε om c s^l No, ante κλαυσετε pon a b f ff² q | υμεις λυπηθησεσθε om No, nec commemorat Chr 8⁴⁶⁵ | εις χαραν γενησεται: No nihil nisi μετανευσεται || 21 το παιδιον non exprim No | οτ' q s^l s^{ch} cop No, cf Chr 8^{466B} αλλ' ουδε μεμνηται αυτης | δια την χαραν non exprim No.

εγεννηθη ανθρωπος εις τον κοσμον. 22 και υμεις νυν μεν λυπην εξετε· παλιν δε οφομαι υμας, και χαρησεται υμων η καρδια, και την χαραν [υμων] ουδεις αρει αφ' υμων. 23 και εν εκεινη τη ημερα εμε ουκ ερωτησετε ουδεν. [αμην αμην λεγων υμιν,] οσα αν αιτησητε τον πατερα [εν τω ονοματι μου] δοσει [υμιν]. 24 εως αρτι ουκ ητησατε ουδεν· αιτειτε, και ληψεσθε [, ινα η χαρα υμων η πεπληρωμενη]. 25 [ταυτα] εν παροιμιας λελαληχα [υμιν]· αλλ' ερχεται ωρα οτε ουκει εν παροιμιας λαλησω υμιν, αλλα παρηγοια περι του πατρος απαγγελω υμιν. 26 εν εκεινη τη ημερα [εν τω ονοματι μου] αιτησεσθε, και ου λεγω [υμιν οτι] ερωτησω τον πατερα μου περι υμων. 27 αυτος γαρ ο πατηρ μου φιλει υμας, οτι υμεις εμε περιληκατε και πεπιστευκατε οτι παρα του θεου πατρος εξηλθον. 28 εξηλθον εκ του πατρος και εληλυθα εις τον κοσμον· παλιν αφημι τον κοσμον και πορευομαι προς τον πατερα μου. 29 λεγουσιν αυτω οι μαθηται· [ιδε] νυν εν παρηγοια λαλεις, και παροιμιαν ουδεμιαν λεγεις. 30 νυν οίδαμεν οτι [οιδας παντα και] ου χρεϊαν εχεις ινα τις σε ερωτα· δια τουτο γνωσκομεν οτι απο θεου εξηλθες. 31 απεκριθη [αυτοις] Ιησους· αρτι πιστευετε; 32 [ιδου] ερχεται ωρα [και εληλυθεν] ινα σκοπισθητε εκαστος εις τα ιδια καμε μονον αφητε· και ουκ ειμι

22 ουν post υμεις om U al No | εξετε κ^c A D al No: εχετε rell | υμων om No, cf Chr | αρει B D* al No: αρει || 23 αμην . . . υμιν praeterit No | οσα γαρ No: οτι (ε)αν, οσα αν, alii aliter cf Tisch | εν τω ονοματι μου hoc loco A C³ al: post υμιν sec κ B C al: om No ut videtur | υμιν non exprim No || 24 εν τω ονοματι μου post ουδεν om No s^{br} omnes Codd Chr 8⁴⁶⁶ | ινα . . . πεπληρωμενη praeterit No || 25 ταυτα non exprim No | υμιν non exprim No | ερχεται: αλλ' praem A C³ al (No) | οτε sqq: No αμφαδιην οτε παντα θεου παρα πατρος ακουσας εξομαι αγγελων λευκαδι φωνη μυθων ορθα κελευθα και ουκει δοχμιον ομφην || 26 εν . . . μου non attingit No | ου: ουκει No | υμιν οτι om No, και ουκ ερωτησω τον πατερα libere Chr 8⁴⁶⁷ | εγω ante ερωτησω om c vg^{tr} (+ C^o) No Chr l. c. | μου add D vg^e s¹ No || 27 μου add s¹ No | εγω ante παρα om b vg² s¹ Chr 8⁴⁶⁷ No | του θεου πατρος ff^{2*} vg^D No: του θεου κ^a B C* D al: του πατρος κ^a A C³ al || 28 εξηλθον: No ηλθον εγω, Chr 11¹³⁰ 12²¹ Tat (Eph Syr p 3) εγω εξηλθον | και παλιν e vg^s s^{ech} No | μου add H al² c No || 29 αυτω a No, αυτω post οι μαθ. pon κ^a, cf Tisch | ιδε om No vg^D || 30 οιδας παντα και om No (fortasse per lacunam) | δια τουτο Chr 8⁴⁶⁷ E, ου χαρις No: εν τουτω Codd etc | γνωσκομεν 33. No: πιστευομεν Codd etc || 31 αυτοις om ff² cop No || 32 ιδου om ff² No | ερχεται . . . εληλυθεν: No nihil nisi εγγιθη δε χρονος ουτος: και εληλυθεν om s^{br}, cf Tisch | ινα: οτε No.

μονος, οτι ο πατηρ μου μετ' εμου εστιν. 33 ταυτα λελαληκα [υμιν] ινα εν μοι ειρηνην εχητε. εν τω κοσμω θλιψιν εχετε· αλλα θαρσευτε, οτι εγω νενικηκα τον κοσμον.

Cap. XVII.

1 ταυτα ελαλησεν [Ιησους], και επαρας τους οφθαλμους αυτου εις τον ουρανον ειπεν· πατερ, [εληλυθεν η ωρα·] δοξασον σου τον υιον, [ινα ο υιος σου δοξαση σε.] 2 καθως εδωκας αυτω εξουσιαν πασης σαρκος, θελω παν ο εδωκας αυτω εχειν ζωην αιωνιον. 3 [αυτη δε εστιν η αιωνιος ζωη.] ινα γνωσχωσι σε τον μονον [αληθινον] θεον και ου απεστειλας εις τον κοσμον Ιησουν Χριστον. 4 εγω σε εδοξασα επι της γης, το εργον τελειωσας ο εδωκας μοι ινα ποιησω· 5 και νυν δοξασον με συ, πατερ, [παρα σεαυτω] τη δοξη ην ειχον παρα σοι προ του τον κοσμον ειναι. 6 εφανερωσα σου το ονομα τοις ανθρωποις ους εδωκας μοι εκ του κοσμου. σοι ησαν και εμοι αυτους εδωκας και τον λογον σου τετηρηκαν. 7 [νυν] εγνωκαν οτι παντα οσα εδωκας μοι παρα σου εστιν. 8 οτι τα ρηματα σου [α εδωκας μοι] δεδωκα αυτοις, και αυτοι ελαβον, και εγνωσαν [αληθως] οτι παρα σου εξηλθον, και επιστευσαν οτι συ με απεστειλας. 9 [εγω] περι αυτων ερωτω· ου περι τον κοσμον ερωτω, αλλα περι ων εδωκας μοι, [οτι] σοι εισιν, 10 και

32 οτι: αλλα No | μου: add Y 69. al No || 33 υμιν om s¹ No | οτι a c e f ff² q r gat aur Novat No: om vulgo.

1 Ιησους non exprim No | τον οφθαλμον s^{hr} e Cod B ομμα No | εληλυθεν η ωρα om cop No lectionaria apud Wetstein et Mattaeium | ινα . . . σε praeterit No || 2 θελω . . . αιωνιον No, cf vs 24: Codd etc ινα παν ο [δ]εδωκας αυτω δωσω (εχη D, δωση, δωσ, δω) αυτοις (om D No) ζων αιωνιον || 3 αυτη . . . ζωη om No (per lacunam?) | αληθινον om ff^{2*} No | εις τον κοσμον add λο, εις τουτον τ. κοσμ. add D || 4 εδωκας C D al (No): δεδωκας κ A B al || 5 παρα σεαυτω om f m No, cf Resch p 174 | παρα σοι hoc loco D a f al No: post ειναι pon rell | παρα σοι om aur s¹ || 6 το ονομα σου D ital vg, ονομα σου No || 7 νυν non exprim No | εδωκας A (εδωκας B) 1. al (No): δεδωκας | εστιν A D al No: εισιν || 8 σου add D No, μου 7^o e | α εδωκας μοι om No, οτι . . . μοι om r | αληθως om ff² No vg^T (+ T^c) || 9 εγω non exprim No, περι τουτων ερωτω Chr 8^{478 E} | εδωκας D (No): δεδωκας οτι om No Chr 8⁴⁷⁹.

τα εμα παντα σα εστιν και τα σα εμα. και δεδοξασμαι εν αυτοις. 11 [και ουκετι ειμι εν τω κοσμω.] και αυτοι εν τω κοσμω εισιν, καγω προς σε ερχομαι. πατερ αγιε. τηρησον αυτους [εν τω ονοματι σου η δεδωκας μοι], ινα ωσιν εν καθως ημεις. 12 οτε ημην μετ' αυτων εν τω κοσμω. εγω ετηρουν αυτους [εν τω ονοματι σου, και εφυλαξα]. και ουδεις εξ αυτων απωλετο ει μη ο υιος της απωλειας, ινα η γραφη πληρωθη. 13 νυν δε προς σε ερχομαι, και ταυτα λαλω [εν τω κοσμω], ινα εχωσιν την χαραν την εμην πεπληρωμενην [εν εαυτοις]. 14 [εγω] εδωκα αυτοις τον λογον σου. και ο κοσμος εμσησεν αυτους, οτι ουκ εισιν εκ του κοσμου καθως εγω ουκ ειμι εκ του κοσμου. 15 ουκ ερωτω σε ινα αφης αυτους εκ του κοσμου, αλλ' ινα τηρησης αυτους εκ του πονηρου. [16 εκ του κοσμου ουκ εισιν καθως εγω ουκ ειμι εκ του κοσμου.] 17 αγιασον αυτους εν τη αληθεια· ο λογος ο σος αληθεια εστιν. [18 καθως εμε απεστειλας εις τον κοσμον. καγω απεστειλα αυτους εις τον κοσμον·] 19 και υπερ αυτων αγιαζω εμαυτον, ινα ωσιν [και αυτοι] ηγιασμενοι εν αληθεια. 20 ου περι τουτων ερωτω μονον. αλλα περι παντων των πιστευοντων δια τον λογον αυτων [εις εμε], 21 ινα παντες εν ωσιν, καθως συ. πατερ, εν εμοι καγω εν σοι, ινα και αυτοι εν ημιν ωσιν, ινα ο κοσμος γινωσκη οτι συ με απεστειλας. '22 καγω την δοξαν ην εδωκας

10 No σα εμα εμα σα || 11 και κοσμω om No, post ερχομαι pon a Orig^{bis} | εν τω ονοματι σου om No Epiph²⁷⁹, ω δεδωκας μοι om a b c e ff^{2*} r s¹ No Chr, idem Nonno excepto etiam ινα ημεις om | 12 εν τω κοσμω add A C³ X al No | εν τω ονοματι σου om No r | post σου κ^{*} s¹ om ω δεδωκας μοι quae om et. No, tum om No και εφυλαξα | εγω ετηρουν αυτους: No αυτος ολους εφυλασσον, cf εφυλασσον pro και εφυλαξα κ^{*} || 13 εν τω κοσμω om No, nec commemorat Chr 8⁴⁸⁰ | εν εαυτοις om No Chr 8^{480 B} || 14 εγω non exprim No, τον λογον σου δεδωκα αυτοις hab Chr 8^{483 A} | και: αλλα No || 15 σε add s¹ s^{hr} omnes Codd No || versus 15—16 om 33. 225, versum 15 om et. No c || versus 18 praeterit No || 19 και αυτοι om No Chr 8^{484 b}, και om et. a b e Did Victorin: ωσιν και αυτοι κ A B C* D al: και αυτοι ωσιν C³ Γ Δ al || 20 περι τουτων μονων No, pro his solis e | δε post τουτων om a b q vg⁶ No | και ante περι sec om a b q vg⁵ No | παντων add X Π 1. 247. al No | εις εμε om s¹ No (non f) s^{hr} e Cod B uno loco || 21 post ωσιν pri pergit No οια περ ημεις συγγες εν μονον εσμεν εν αλληλοισιν ωντες | πατερ No post καγω pon | γινωσκη (γνοιη) No: πιστευη Codd etc | συ non exprim No || 22 καγω: και No | ινα εν No hoc loco ponens ante ινα γινωσκη versu 23 om.

μοι εδωκα αυτοις, ινα ωσιν τετελειωμενοι [εις εν] εν ημιν, [και] ινα ωσιν εν καθως ημεις εν· 23 συ εν εμοι καγω εν αυτοις, ινα γνωσκη ο κοσμος οτι συ με απεστειλας και ηγαπησας αυτους καθως εμε ηγαπησας. 24 πατερ, ους εδωκας μοι, θελω ινα οπου ειμι εγω και αυτοι ωσιν [μετ' εμου], ινα θεωρωσιν την δοξαν την εμην [ην δεδωκας μοι οτι ηγαπησας με προ καταβολης κοσμου]. 25 πατερ δικαιε, ο κοσμος σε ουκ εγνω, εγω δε σε εγνω, και ουτοι σε εγνωσαν οτι [συ με απεστειλας· 26 και] εγνωρισα αυτοις το ονομα σου και γνωρισω. ινα η αγαπη ην ηγαπησας με εν αυτοις η καγω εν αυτοις.

Cap. XVIII.

1 ταυτα ειπων [ο Ιησους] εξηλθεν [συν τοις μαθηταις αυτου] περαν του χειμαρρου του Κεδρων οπου ην κηπος εις ον εισηλθεν αυτος [και οι μαθηται αυτου]. 2 ηδει δε [και] Ιουδας [ο παραδιδους αυτον] τον τοπον, οτι πολλακις συνηχθη Ιησους εκει μετα των μαθητων αυτου. 3 ο ουν Ιουδας λαβων την σπειραν εκ των αρχιερεων και εκ των Φαρισαιων υπηρετας

22 ινα ωσιν sqq: No ως κεν εν ημιν παντες ομοζυγεες τετελεσμενοι ωσι | ινα sec: και praeam No | και ινα sqq: No και αυτοι ημιν σφρα γενοιντο σνηληδες εκγεγαωτες || 23 συ εν εμοι καγω εν αυτοις D 59. No, om cop: εγω εν αυτοις και συ εν εμοι | ινα ωσιν τετελειωμενοι εις εν post αυτοις om No, vid supra || 24 πατερ & C D al No: πατηρ A B | ους A C L al No: ο & B D | εγω non exprim No | και αυτοι Chr 8^{485E} No Cyr Cyr: κακεινοι, και εκεινοι | μετ' εμου om No Chr 8^{485E} | ην . . . κοσμον praeterit No || 25 πατερ & C D al No: πατηρ A B | και ante ο κοσμος om D b c f al No | εγνωσαν: σε praeam No Const 2,1,1 | συ . . . (26) και praeterit No, cf Const 1. c. || 26 το ονομα σου: No οργια μνθων νμετερων = τον λογον σου | η αγαπη ην ηγαπησας με: No nihil nisi η αγαπη η ημν.

1 ο Ιησους non exprim No vg¹ | συν . . . αυτου om Chr 8^{489B} No | του Κεδρων A S al No: των Κεδρων & B al: του Κεδρου &* D a al | αυτος: κοιρανος No | και . . . αυτου non exprim No || 2 και om No, Chr 8^{489D} ηδει ο Ιουδας τον τοπον (non item Chr 8^{489C}) | ο παραδιδους αυτον om No Chr 8^{489D} (non 8^{489C}) || 3 Ιουδας No post ερχεται pon | και ante εκ pri om No a c e vg^D.

ερχεται εκει μετα φανων και λαμπαδων και οπλων. 4 Ιησους ουν ιδων [παντα] τα ερχομενα επ' αυτον εξηλθεν και λεγει αυτοις: τινα ζητειτε; 5 απεκριθησαν αυτω Ιησουν τον Ναζωραιον. [λεγει αυτοις: εγω ειμι.] εισηκει δε [και] Ιουδας ο παραδιδους αυτον μετ' αυτων. 6 ως ουν ειπεν αυτοις: εγω ειμι, [απηλθαν εις τα οπισω και] επεσαν χαμαι. 7 παλιν ουν επηρωτησεν [αυτους] Ιησους: τινα ζητειτε; οι δε ειπον: Ιησουν τον Ναζωραιον. 8 απεκριθη Ιησους: [ειπον υμιν οτι] εγω ειμι· ει ουν εμε ζητειτε, αφετε τουτους υπαγειν· 9 ινα πληρωθῃ ο λογος ον ειπεν. [οτι] ους εδωκας μοι, ουκ απωλεσα εξ αυτων ουδενα. 10 Σιμων ουν [Πετρος] εχων μαχαιραν ειλκυσεν αυτην και επαισεν τον του αρχιερεως δουλον και απεκοψεν αυτου το ωτιον το δεξιον· ην δε ονομα του δουλου Μαλχος. 11 ειπεν ουν ο Ιησους τῷ Πητρῷ· βαλε την μαχαιραν εις την θηκην· το ποτηριον ο εδωκεν μοι ο πατηρ μου, ου μη πιω αυτο; 12 η ουν σπειρα και ο χιλιαρχος [και οι υπηρεται των Ιουδαιων] συνελαβον τον Ιησουν και εδησαν αυτον, 13 και ηγαγον [αυτον] προς Ανναν [πρωτον]· ην γαρ πενθερος του Καϊαφα, ος ην αρχιερευς του ενιαυτου εκεινου, 14 ος συνεβουλευσεν τοις Ιουδαιοις [οτι] συμφερει ενα ανθρω-

3 μετα φανων κ. λαμπαδων και οπλων: No τευχια και λαμπτηρας εχων λυχνων αγγος αιρων etc, unde et. No μετα φανων κ. λαμπαδων κ. οπλων || 4 ιδων D 69. al No: ειδως rell | παντα αυτον: No nihil nisi μελλουσαν αναγκην | λεγει: ηρωτησε (ερεσειε) No: ειπεν κ A C³ L al || 5 λεγει ειμι om No fortasse per lacunam (non commemorat Chr 8⁴⁹⁰) | και om No vg^T cop || 6 ως ουν: και ως s¹ s^{ch}, και et. No hab id quod nihil significat cum particula ουν semel tantum in paraphrasi occurrat | απηλθαν και No om videtur || 7 αυτους: om No vg^D, ante επηρωτησεν pon κ D E al | Ιησους add hoc loco b s^{ch}, pro ουν hab Ιησους: e e, και Ιησους s¹, Ιησους δε No || 8 ειπον υμιν οτι non exprim No, οτι om et. a, ειπον om s^{1r} e Cod C || 9 οτι om No cop | εδωκας D. 42. 122 (No): δεδωκας | ους εδωκας sqq: No τουτων ουδεν ολωλε τα μοι πορες: D (a) εξ αυτων ουδενα απωλεσα || 10 Πετρος non exprim No | εχων αυτην: s¹ ειλκυσεν μαχαιραν | αυτην non exprim No, cf s¹ | τον δουλον D al² a e (non ff²) r s^{ch} No, τον ανδρος s¹: τῷ δουλῷ pler || 11 εδωκεν D Δ al Chr (No): δεδωκεν | μον add 69. s^{ch} cop al No || 12 και Ιουδαιων om No | συνελαβον etc: No Χριστον επισφιζαντες αμεμφεια νηλει δεσμων εσπεριην αβοητον εποιησαντο πορειν, unde συνελαβον et και om videtur: s¹ συνελαβον τον Ιησουν και om || 13 No Αννα Χριστον (e πρωτον corruptum?) αγωντες ες οικιον αρχιερος: πρωτον om Chr 8⁴⁹¹ D, αυτον om κ B C* al || 14 ος συνεβουλευσεν etc (ος Εβραιω ποτε λαψ ηλην εχων χριστιο θεημαχον ιαχε φωνην) No s¹: ην δε Καϊαφας ο συμβουλευσας etc Codd ete | οτι non exprim No | συμφερει: καλον No.

πον αποθανειν υπερ του λαου [και] μη ολον το εθνος αποληται. 15 ηκολουθει δε αυτω Σιμων [Πετρος] και αλλος μαθητης ος γνωστος ην τω αρχιερει, και συνεισηλθεν τω Ιησου εις την αυλην, 16 ο δε Πετρος εισηκει προς τη θυρα εξω. εξηλθεν ουν ο μαθητης ο αλλος [ο γνωστος του αρχιερεως] και ειπεν τη θυρωρω και εισηγαγεν τον Πετρον. 17 ιδουσα η παιδισκη η θυρωρος λεγει τω Πετρω· μη και συ εκ των μαθητων ει του ανθρωπου τουτου; λεγει εκεινος· ουκ ειμι. 18 εισηκεισαν δε οι δουλοι και οι υπηρεται ανθρακιαν πεποιηκοτες και εθερμαινοντο, οτι ψυχος ην· ην δε και ο Πετρος μετ' αυτων εστως [και θερμαινομενος]. 19 ο ουν αρχιερευς ηρωτησεν τον Ιησουν περι των μαθητων αυτου και της διδαχης [αυτου]. 20 απεκριθη Ιησους· εγω παρησια λελαληκα τω κοσμω [· εγω παντοτε εδιδαξα] εν συναγωγη και εν τω ιερω, οπου παντες οι Ιουδαιοι συνερχονται, και εν κρυπτω ελαλησα ουδεν. 21 τι με ερωτας; [ερωτησον τους ακηκοτας τι ελαλησα αυτοις·] ιδε ουτοι οιδασιν α ειπον εγω. 22 ταυτα δε αυτου ειποντος εις [παρεστηκως] των υπηρετων εδωκεν ραπισμα [τω Ιησου ειπων· ουτως αποκρινη τω αρχιερει;] 23 ο δε Ιησους ειπεν αυτω· ει κακως ελαλησα, μαρτυρησον περι του κακου· ει δε καλως, τι με δερεις; 24 απεστειλεν ουν αυτον ο Αννας δεδεμενον προς

14 και (και om No) μη . . . αποληται add 22. a No || 15 αυτω No, αυτοις C*: τω Ιησου rell | Πετρος non exprim No, Σιμων om vg^R | ος No: Codd etc ο δε μαθητης εκεινος | γνωστος ην B a c al (No): ην γνωστος rell | του αρχιερεως post αυλην om s^{ac} sⁱ goth pers^p No || 16 ο . . . αρχιερεως praeterit No || 17 ιδουσα sqq: No και δμως επεσβολος ομματα λοξω δερκομενην πνλαωρος ανιαχε γειτονι Πετρω, sⁱ ιδουσα τον Σιμωνα η παιδισκη τον θυρωρον λεγει αυτω: Codd λεγει ουν τω Πετρω η παιδισκη η θυρωρος | μη . . . ανθρωπου τουτου: No nihil nisi μη και συ πελεις Χριστοιο μαθητης || 18 και εθερμαινοντο οτι ψυχος ην sⁱ s^{ac} r vg³ No: οτι ψυχος ην και εθερμαινοντο | και θερμαινομενος No om videtur || 19 περι post και om 64. 124. Chr 8⁴⁹² No | αυτου sec om a Chr 8⁴⁹² (No) || 20 αυτω post απεκριθη om c 73. 44^{ev} a b vg³ No | εγω παντοτε εδιδαξα praeterit No | οπου . . . συνερχονται: No ηχι πολισπερων ανλιζεται εθνεα λαων (οι Ιουδαιοι = εθνεα λαων) || 21 ερωτησον . . . αυτοις praeterit No | εγω non exprim No || 22 ταυτα sqq: No ταυτα δε οι λαλεοντι διακτορος αγριω: ανηρ τολμηρη παλαιη ζαθεν ηπαταζε παρειην: Chr 8⁴⁹³ c εις δε των παρεστηκων υπηρετων εδωκεν αυτω ραπισμα ταυτα ειποντι | τω Ιησου om videtur No Chr l. c. | ειπων . . . αρχιερεα praeterit No || 23 ο . . . αυτω & 13. 69. 124. r (No), ειπεν αυτω Ιησους sⁱ: απεκριθη αυτω Ιησους.

[Καϊαφαν] τον αρχιερεα. 25 ην δε Σιμων [Πετρος] εστως και θερμαινομενος [προς ανθρακιαν]. ειπον ουν αυτω· μη και συ εκ των μαθητων αυτου ει; ηρηθησато εκεινος και ειπεν· ουκ εμι. 26 απεκριθη ουν εις εκ των δουλων του αρχιερεως ο συγγενης ου απεκοψεν Σιμων το οτιον· ουκ εγω σε ειδον εν τω κηρω μετ' αυτου; 27 παλιν ουν ηρηθησато Πετρος, και ενθεως αλεκτωρ εφωνησεν. 28 αγουσιν ουν τον Ιησουν απο του Καϊαφα εις το πραιτωριον· [ην δε πρωι·] και αυτοι ουκ εισηλθον εις το πραιτωριον, ινα μη μιανθωσιν αλλα φαγωσιν το πασχα. 29 εξηλθεν ουν ο Πιλατος προς αυτους και ειπεν· τινα κατηγοριαν φερετε του ανθρωπου τουτου; 30 απεκριθησαν και ειπαν [αυτω]· ει μη ην κακον ποιησας, ουκ αν σοι παρεδωκαμεν αυτον. 31 ειπεν ουν [αυτοις Πιλατος]· λαβετε αυτον υμεις, και κατα τον νομον υμων κρινατε. ειπον ουν οι Ιουδαιοι· ημιν ουκ εξεστιν αποκτειναι ουδενα· 32 ινα ο λογος του Ιησου πληρωθη ον ειπεν σημαινων ποιω θανατω ημελλεν αποθνησκειν. 33 εισηλθεν ουν εις το πραιτωριον παλιν ο Πιλατος και εφωνησεν τον Ιησουν και ειπεν [αυτω]· συ ει ο βασιλευς των Ιουδαιων; 34 απεκριθη αυτω Ιησους· απο σε αυτου τουτο λεγεις, η αλλος σοι ειπεν [περι εμου]; 35 απεκριθη ο Πιλατος· μη και εγω Ιουδαιος εμι; το εθνος το σον και οι αρχιερεις παρεδωκαν σε εμοι· τι εποιησας; 36 απεκριθη Ιησους· η βασιλεια η εμη ουκ εστιν εκ του κοσμου [τουτου]·

24 Καϊαφαν: πενθερω γαμβρω No, cf v 13 || 25 Πετρος om No s¹, Σιμων om X b^{er} Chr 8⁴⁹³ D | προς ανθρακιαν add a No || 26 απεκριθη s¹ No: λεγει Codd | ουν add 1. 60. al (No) | εις εκ των δουλων του αρχιερεως: No nihil nisi θεραπων ιερως | ο συγγενης L X 33. s^{ech} No: συγγενης ων rell | Σιμων s^{ech} No: Πετρος Codd etc || 28 ην δε πρωι om No (fortasse per lacunam) αυτοι non exprim No | αλλα φαγωσιν: No φαγειν εθελων, s^{ech} cop pers arr donec edissent, s¹ εσθιοντες τα αζυμα || 29 Πιλατος & D al No: Πειλατος; εξω post Πιλατος om A C³ al No | φερετε: εχετε s^{ech} s¹ Chr 8⁴⁹⁴ C, φθεγγεσθε No || 30 αυτω om s¹ No | ουτος post ην om s^{ech} s¹ No (sup. lin. vg^{K1}) | ποιησας s^{*} No: ποιων rell || 31 αυτοις non exprim No (Chr 8⁴⁹⁴ E) | ο Πιλατος: ο δε No, cf Chr 8 l. c. | κατα τον νομον υμων: No πατρωοισι νομοις | αυτον post κρινατε om s^{*} Θ 1. c al No | αυτω post ειπον om c ff² q r aur gat vg¹⁴ No || 33 αυτω om e vg² No || 34 αυτω add & C³ E al No | συ ante τουτο om & D^{sup} 59 ital^{1er} No | αλλος σοι ειπεν M S al No: αλλοι σοι ειπον, αλλοι ειπον σοι | περι εμου om a Chr 8⁴⁹⁵, No post λεγεις habere videtur || 35 μη s^{*} 1. No: μητι | και εγω a vg^D cop No: εγω Codd etc || 36 τουτου om No cop.

ει εκ του κοσμου [τουτου] ην η βασιλεια η εμη, και οι υπη-
 ρεται αν οι εμοι ηγωνιζοντο, ινα μη παραδοθω τοις Ιουδαιοις·
 νυν δε η βασιλεια η εμη ουκ εστιν εντευθεν. 37 ειπεν ουν ο
 Πιλατος· ουκουν βασιλευς ει συ; απεκριθη ο Ιησους· [συ λεγεις
 οτι βασιλευς ειμι.] εις τουτο γεγεννημαι και [εις τουτο] ελη-
 λυθα [εις τον κοσμον], ινα μαρτυρησω τη αληθεια· πας ο ων
 [εκ] της αληθειας ακουει μου της φωνης. 38 λεγει αυτω ο
 Πιλατος· τι εστιν αληθεια; και [τουτο ειπων παλιw] εξηλθεν
 προς τους Ιουδαιοις και λεγει αυτοις· εγω ουδεμιαν αιτιαν
 ευρισκω εν τουτω τω ανθρωπω. 39 εστιν δε συνηθεια υμιν
 ινα ενα απολυσω υμιν [εν τω πασχα]· βουλευσθε ουν απολυσω
 υμιν τον βασιλεα των Ιουδαιων; 40 εκραυγασαν ουν λεγοντες·
 μη τουτον, αλλα τον Βαραββαν· ην [δε ο Βαραββας] ληστης.

Cap. XIX.

1 [τοτε ουν ελαβεν] ο Πιλατος τον Ιησουν [και] εμαστι-
 γωσεν. 2 και οι στρατιωται πλεξαντες στεφανον εξ ακανθων
 επεδηκαν αυτου τη κεφαλη, και ιματιον πορφυρουν περιεβαλον
 αυτον, 3 και γονυπειτησαντες ησπαζοντο αυτον· χαιρε ο βα-
 σιλευς των Ιουδαιων. και εδιδουσαν αυτω ραπισματα. 4 και

36 τουτο sec om No | οι υπηροεται: praem και & No || 37 αυτω post
 ουν om a c e r vg² cop No | Πιλατος vid supra v 29 | συ non exprim No
 συ λεγεις ειμι praeterit No | εγω ante εις τουτο om e Chr S^{500 B} No,
 cf Tisch | εις τουτο ante εληλυθα non exprim No | εις τον κοσμον om
 Chr 8^{496, 498, 500} No | εκ om &* (No), αληθεια pro εκ της αληθειας s^{hr} omnes
 Codd || 38 αυτω post λεγει non exprim No | τουτο ειπων παλιw om No,
 praeterit Chr 8⁴⁹⁹ | αιτιαν hoc loco & A Γ al No: ουδεμιαν ευρισκω εν
 αυτω αιτιαν B L al | εν τουτω τω ανθρωπω cop No: εν αυτω Codd etc |
 39 εν τω πασχα om a No, cf v 31 || 40 παλιw post ουν om G K al mul
 No | ην ληστης: No ος πελε ληστηρ θανατηφορος.

1 s^{ch} τοτε Πιλατος εμαστιγωσεν τον Ιησουν, simillime No: & L al
 λαβων et εμαστιγωσεν (omisso και) || 2 εξ ακανθων: No ακανθης cf v 5,
 e spineam coronam || 3 No haec: αμφιπαγη δε γονυατα δοχωσαντες επι
 χθονος ανχει κυρτω κοιρανον ησπαζοντο εγ ψενδημονι κλησει, ικεσιη;
 κηρικι· και ηεν αλλος επ' αλλω χειρσιν αμοιβαιησι παρηιδος ακρον αραι-
 σων | και γονυπειτησαντες, cf Matt 27, 29 | ησπαζοντο αυτον, cf Mc 15, 18 |
 και γονυπειτησαντες χαιρε etc: Codd etc και ηρχοντο (cf No ηεν
 αλλος επ' αλλω) προς αυτον και ελεγον· χαιρε etc, cf Scheindleri Editionis
 apparatus criticum ad loc.

ἐξήλθεν παλιν ἐξω ὁ Πιλάτος καὶ λέγει αὐτοῖς· [ιδε] ἀγὼ ὑμῖν αὐτὸν ἐξω, ἵνα γινώτε [οἱ] αἰτίαν οὐκ εὐρίσκω ἐν αὐτῷ. 5 ἐξήλθεν οὖν [ὁ Ἰησοῦς] ἐξω, ἔχων τὸν ἀκανθίνον στέφανον καὶ τὸ πορφύρεον ἱματίον. καὶ λέγει αὐτοῖς ὁ Πιλάτος· ἴδου ὁ ἀνθρώπος. 6 ὅτε οὖν εἶδον αὐτὸν οἱ ἀρχιερεῖς καὶ οἱ υἱηρέται, ἐκραυγασάν· σταυρωθήτω. λέγει αὐτοῖς ὁ Πιλάτος· [λαβετε] αὐτὸν ὑμεῖς [καὶ] σταυρώσατε· ἐγὼ γὰρ οὐκ εὐρίσκω ἐν αὐτῷ αἰτίαν. 7 ἀπεκριθῆσαν αὐτῷ οἱ Ἰουδαῖοι· ἡμεῖς νόμον ἔχομεν καὶ κατὰ τὸν νόμον ὀφείλει ἀποθάνειν, ὅτι υἱὸν θεοῦ ἑαυτὸν εἶπεν. 8 ὡς οὖν ἤκουσεν ὁ Πιλάτος τοῦτον τὸν λόγον, [μαλλον] ἐφοβήθη, 9 καὶ εἰσηλθὲν εἰς τὸ πραιτώριον καὶ παλιν λέγει τῷ Ἰησοῦ· ποθεν εἰ [σὺ]; ὁ δὲ Ἰησοῦς ἀποκριθὼν οὐκ ἔδωκεν αὐτῷ. 10 λέγει οὖν [αὐτῷ] ὁ Πιλάτος· ἐμοὶ οὐ λαλεῖς, οὐκ οἶδας ὅτι ἐξουσίαν ἔχω σταυρώσαι σε καὶ [ἐξουσίαν ἔχω] ἀπολύσαι σε; 11 ἀπεκριθὲν αὐτῷ Ἰησοῦς· οὐκ ἔχεις ἐξουσίαν κατ' ἐμὸν οὐδεμίαν, εἰ μὴ ἣν δέδομενον [σοι] ἀνωθεν· διὰ τοῦτο ὁ παραδούς με [σοι] μείζονα ἀμαρτίαν ἔχει. 12 ἐκ τούτου ὁ Πιλάτος ἐζητεῖ ἀπολύσαι τὸν Ἰησοῦν· οἱ δὲ Ἰουδαῖοι ἐκραυγαζόντες· εἰς τούτον ἀπολύσῃς, οὐκ εἰ φίλος τῶν Καίσαρος· πᾶς γὰρ ὁ βασιλεὺς ἑαυτὸν ποιεῖν ἀντιλέγει τῷ Καίσαρι. 13 ὁ οὖν Πιλάτος ἀκούσας τὸν λόγον [τούτου] ἤγαγεν ἐξω τὸν Ἰη-

4 Πιλάτος: vid. ante | ιδε non exprim No | οἱ non exprim No εὐρίσκω: No ευρον || 5 ὁ Ἰησοῦς om ff² Chr 8⁴⁹⁹ No | ἔχων 1. ital pler No: φορὸν rell | λέγει: dixit b c f No | ὁ Πιλάτος add 64. s^{ch} cop pers^p No ; 6 λέγοντες post ἐκραυγασάν om κ Y 91. al No | σταυρωθήτω: σταυρὸν συμπλοκος οἴτος ἐπηγορος ὀρθιος εἶτω No, crucifigatur e r, cf Matt 28, 23: Codd etc σταυρώσον, σταυρώσον (αὐτὸν) | λαβετε sqq: No nil nisi ὑμεῖς σταυρώσατε αὐτὸν ut videtur | εὐρίσκω: No ευρον | αἰτίαν: No θάνατον προφασιν μίαν || 7 οἱ Ἰουδαῖοι: No ἀρχιερεῖς | εἶπεν (κικλήσκει) No cf 10, 33, dicit vg^d, cf Chr 8⁵⁰⁰ A εἶπε μοι, το τα τὸν υἱὸν τὸν θεοῦ πρᾶττοντα λέγειν αὐτὸν εἶναι υἱὸν τὸν θεοῦ: Codd etc ἐποίησεν || 8 ὡς 13. 69. 346. No: οἱ rell | μαλλον ante ἐφοβήθη om No, cf Chr 8^{500A, B} || 9 παλιν post πραιτώριον om κ 235. 47^r al No | παλιν ante λέγει add No, cf Chr 8^{500 B} ἀλλ' ἀνωθεν παλιν ὑπο τὸν φόβον κατασειομένης ποιεῖται τὴν ἐξέτασιν | σι non exprim No || 10 αὐτῷ om r vg^f No Chr 8^{500C} | σταυρώσαι . . . ἀπολύσαι D^{sup}pp E^{cop}r^l al No: ἀπολύσαι . . . σταυρώσαι κ A B al | ἐξουσίαν ἔχω non exprim No cf 10, 18, ἔχω om et. e || 11 ἔχεις κ A al No: εἶχες B Γ al | σοι om X No | σοι post με non exprim No || 12 τὸν Ἰησοῦν 13. 69. al No: αὐτὸν rell | γὰρ add D^{sup}pp 106. a f al No | ποιεῖν: No λέγων cf 10. 33., 19. 7 || 13 τὸν λόγον (sine τοῦτον No barbr^v) τούτου (K) A Π al No: τῶν λόγων τούτων rell.

σουν, και εκαθισεν [επι βηματος] εις τοπον λεγομενον Λιθοστρωτον, Εβραϊστι δε Γαββαθα. 14 ην δε παρασκευη [του πασχα]. ωρα δε ην [ως] τριτη. και λεγει τοις Ιουδαιοις· ιδε ο βασιλευς υμων. 15 εκραυγασαν ουν [εκεινοι]· αρον, σταυρωσον αυτον. λεγει αυτοις ο Πιλατος· τον βασιλευα υμων σταυρωσω; απεκριθησαν οι αρχιερεις· ουκ εχομεν βασιλευα ει μη Καισαρα. 16 [επει ουν ταυτα ηκουσεν ο Πιλατος] παρεδωκεν αυτον ινα σταυρωθη. παρελαβον ουν τον Ιησουν· 17 και βασταζων εαυτω τον σταυρον εξηλθεν εις τον λεγομενον Κρανιον τοπον, ος λεγεται Εβραϊστι Γολγοθα, 18 οπου αυτον εσταυρωσαν, και μετ' αυτου [αλλους] δυο ληστας εντευθεν και εντευθεν, μεσον δε τον Ιησουν. 19 εγραψεν δε [και] τιτλον ο Πιλατος [και εθηκεν] επι του σταυρου· ην δε γεγραμμενον· [ουτος] Ιησους ο Ναζωραιος ο βασιλευς των Ιουδαιων. 20 [τουτων] ουν τον τιτλον πολλοι των Ιουδαιων ανεγνωσαν, οτι εγγυς ην ο τοπος της πολεως οπου εσταυρωθη ο Ιησους· και ην γεγραμμενον Εβραϊστι, Ρωμαιστι, Ελληνιστι. 21 ελεγον ουν τω Πιλατω οι αρχιερεις· μη γραφε· [ουτος] ο βασιλευς των Ιουδαιων. αλλ' οτι εκεινος ειπεν· βασιλευς των Ιουδαιων εμι. 22 απεκριθη ο Πιλατος· ο γεγραφα, γεγραφα. 23 οι ουν στρατιωται οι σταυρωσαντες τον Ιησουν διεμερισαντο τα ιματια

13 επι βηματος non exprim No, Chr 8^{501A} haec: εξερχεται μεν ως εξεταζων το πραγμα (το γαρ καθισαι τοιτο εδηλοι) etc || 14 τον πασχα: No εκτη δ' ην ενεποισι προσαββατος ετρεχεν ηως, unde τον πασχα om videtur | δε add E H al No | ως om cop No | τριτη ^{nc} D^{mp} al No: εκτη ^N A B || 15 οι δε εκραυγασαν (A) E H al (No): οι δε ελεγον ^N s^{br} omnes Codd | αρον ^{nc} n c No: αρον αρον rell || 16 επει οιν . . . παρεδωκεν Chr 8^{503E}, και Πιλατος λαοιο βοην ασβεστον ακουων Χριστον . . . παρεδωκεν No: Codd etc τοτε ουν παρεδωκεν | αυτον Chr 8 l. c. No: αυτον αυτοις (αυτοις αυτον ^N b al) Codd etc || 17 crucem suam q. σταυρον . . . εον No || 18 οπου: ibi vg³, κειθι No | αλλους om cop, No haec: νυκτιλοχους δυο φωτας ενι ξυνωσαν ολεθρων γειτονας αλληλοισι, cf Chr | ληστας add a cop vg^R (No), Chr 8^{504B} σταυρωσαι δε αυτον και μετα ληστων || 19 και om vg^R No | και εθηκεν non exprim No | ουτος praem e s^{ch} s^{br} sah No | ο Ναζωραιος: Γαλιλαιος No || 20 τουτων om No cop | πολλοι των Ιουδαιων D^{mp} r vg No sah: των Ιουδαιων post ανεγνωσαν pon rell | Εβραϊστι, Ελληνιστι, Ρωμαιστι A D^{mp} al | Ρωμαιστι, Εβραϊστι, Ελληνιστι No || 21 των Ιουδαιων post αρχιερεις om 73. 249 ff² al No | ουτος praem No et. hoc loco. cf v. 19 || 23 οι σταυρωσαντες; ^N cop, ορωθσαντες επι σταυροιο No: οτε εσταυρωσαν rell.

αυτου και τον χιτωνα, ος ην αρραφος, εκ των ανωθεν υφαντος δι' ολου. 24 ειπον ουν προς αλληλους· μη σχισωμεν [τον τον τον χιτωνα], αλλα λαχωμεν περι αυτου τινος εσται· ινα η γραφη πληρωθη η λεγουσα· διεμερισαντο τα ιματια μου εαυτοις και επι τον ιματισμον μου εβαλον κληρον. οι μεν ουν στρατιωται ταυτα εποιησαν. 25 ειστηκεισαν δε παρα τω σταυρω [του Ιησου] η μητηρ αυτου [Μαρια] και η αδελφη της μητρος αυτου, Μαρια [η του Κλωπα] και Μαρια η Μαγδαλινη. 26 Ιησους ουν ως ειδεν την μητερα και τον μαθητην [παρεστωτα] ον ηγαπα, λεγει τη μητρι· γυναι, ιδε ο υιος [σου]. 27 ειτα λεγει τω μαθητη· ιδε η μητηρ σου. και απ' εκεινης της ωρας ελαβεν αυτην ο μαθητης εις τα ιδια. 28 μετα τουτο ιδων ο Ιησους οτι παντα τετελεσται, ινα τελειωθη η γραφη, λεγει· διαψω. 29 σκευος ουν εκειτο οξους μεστον· οι δε πλησαντες σπογγον οξους και υσσωπω περιθεντες προσηνεγκαν [αυτον τω στοματι]. 30 οτε δε ελαβεν το οξος ειπεν· τετελεσται, και

23 διεμερισαντο sqq: No θεσπεσιον εσθητα θεηγενης βασιλος ισταμενοι δασσαντο και αιγληντα χιτωνα οστις ολος και υπερθεν ομοι και ενευθε φορηος αρραφος ηεν υφαντος απ' ανχενος εις σφρα λαγων., Chr 8⁵⁰⁵ b οι δε στρατιωται διενειμαντο τα ιματια τον δε χιτωνα οικ ετι: Codd etc ελαβον τα ιματια αυτου και εποιησαν τεσσαρα μερη εκαστω στρατιωτη μερος (εκαστω στρατ. μερος om cop) και τον χιτωνα (x. τ. χιτ. om N* a b al) | ος ην sqq No cf 18, 24, 40: επει ην αραφος 69. 124. al: ην δε ο χιτων αραφος rell | αρραφος B al No: αραφος rell || 24 τοιτον τον χιτωνα (τονδε χιτωνα) No, tunicam istam f: αυτον Codd etc | η λεγουσα add A D^{sup}pp al No || 25 ειστηκεισαν: ησαν No | τον Ιησουν non exprim No, Chr 8⁵⁰⁶ c αι δε γυναικες παρειστηκεισαν τω σταυρω | Μαρια pri add a No | η του Κλωπα om No | No versum sic reddit: εγγυθι δε σταυροιο σνηλιδες ησαν εταιροι (= αι γυναικες Chr 8 l. c.?) και Μαριη Χριστοιο θεητοκος· οια αμα κεινη συγγονος ην Μαριη και ομωνυμος· ην δε και αυτη Μαγδαλινη Μαριη φιλοδακρυος | Μαγδαλινη Γ Π* al No; Μαγδαληνη || 26 ως ειδεν 1. 2^o No, cf ital: ιδων rell | παρεστωτα om A* i^{scr} No | σου non exprim No || 27 ειτα: εμπαλιν No || 28 ιδων E G al No: ειδως N A D^{sup}pp al | ηδη ante παντα om 1. 2^o al a b al No | ινα τελειωθη η γραφη: No θωατερον ηθελεν ειναι τεραματος ισταμενοιο το λειψανον., cf Chr 8⁵⁰⁶ E ον προτερον επιχει τω σωματι η τελενη εως οτε αυτος εβουλετο· εβουλετο δε μετα το παντα πληρωσαι || 29 σκευος: ουν add D^{sup}pp al (No) | οι δε πλησαντες σπογγον οξους και υσσωπω A D^{sup}pp al No: σπογγον ουν μεστον του οξους υσσωπω N B al | αυτου τω στοματι: αυτω No, cf Chr 8⁵⁰⁷ || 30 δε 131. al, αλλα No; ουν rell | ο Ιησους post το οξος om N* a No.

κλινας την κεφαλην παρεδωκεν το πνευμα. 31 οι ουν Ιουδαιοι, επει παρασκευη ην, ινα μη μεινη επι του σταυρου τα σωματα εν τω σαββατω, ην γαρ μεγαλη η ημερα εκεινη του σαββατου, ηρωτησαν τον Πιλατον ινα κατεαγωσιν αυτων τα σκελη [και αρθωσιν]. 32 ηλθον ουν οι στρατιωται, και του μεν πρωτου κατεαξαν τα σκελη και του αλλου του [συν]σταυρωθεντος [αυτω]. 33 ως δε ειδον τον Ιησουν τεθνηκοτα, ου κατεαξαν αυτου τα σκελη, 34 αλλ' εις [των στρατιωτων] εξελθων λογγη αυτου την πλευραν ενυξεν και εξηλθεν [ευθως] αιμα και υδωρ. 35 και ο εωρακως μεμαρτυρηκεν [και αληθινη αυτου εστιν η μαρτυρια], κακεινος οιδεν οτι αληθη λεγει [, ινα και υμεις πιστευητε]. 36 εγενετο δε ταυτα ινα η γραφη πληρωθη [η λεγουσα]: οστουν ου συντριβησεται απ' αυτου. 37 και [παλιν] ετερα γραφη λεγει: οφονται εις ον εξεκεντησαν. 38 μετα δε ταυτα ηρωτησεν τον Πιλατον Ιωσηφ [ο απο Αριμαθαιας], ων μαθητης του Ιησου κεκρυμμενος δε δια τον φοβον των Ιουδαιων, ινα αρη το σωμα του Ιησου· και επιτρεψεν [ο Πιλατος]. ηλθεν ουν και ηρεν το σωμα αυτου. 39 ηλθεν δε και Νικο-

31 Ιουδαιοι: No ιερης | επει παρασκευη ην: sequentia hab No hoc ordine: ηρωτησαν τον Πιλατον ινα κατεαγωσιν αυτων τα σκελη ινα (και No) μη μεινη επι του σταυρου τα σωματα εν τω σαββατω ην γαρ μεγαλη η ημερα εκεινη του σαββατου., επει παρασκ. ην post σαββατω pon A D E al., ην γαρ . . . σαββατον s^{hr} post αρθωσιν pon | εκεινη B* H 33. al No: εκεινον | και αρθωσιν om No, nec agnoscit Chr 8⁵⁰⁷ || 32 σταυρωθεντος ff² No vg | αυτω om a b No || 33 ως δε . . . τεθνηκοτα scripsi: No Ιησουν δ' οτε νεκρον εσεδρακον:: Codd etc επι δε τον Ιησουν ελθοντες ως ειδον ηδη (post αυτον & A al) αυτον τεθνηκοτα | ηδη om c ff² q r arm aeth Promiss No || 34 No αλλα θορων ακιχητος ανηρ ανεμωδει λογγη πλευρην . . . νιξε., των στρατιωτων om No s^{hr} (cod B p 207) | εξελθων add 69. (= θορων No?) | ευθως om e Chr 8⁵⁰⁷ No Orig^{1,416}, ειθως ante εξηλθεν pon A D^{sup}pp || 35 και αληθινη . . . μαρτυρια No om ut videtur | κακεινος οιδεν . . . λεγει: No αριστονοοιο δε κεινον ιδμεν οτι ζαθηη και ετητιμος επλετο φωνη (= οιδαμεν οτι εκεινος αληθη λεγει): Chr 8^{507B} κακεινος . . . λεγει non commemorat | ινα . . . πιστευητε praeterit No || 36 δε K 239. al No: γαρ rell | η λεγουσα add No q | απ' αυτου & Γ 33. al No: αυτου A B D^{sup}pp || 37 παλιν om No, εκει pro παλιν hab s^{hr} || 38 ο απο Αριμαθαιας om No | κεκρυμμενος conjungit No cum ηρωτησεν | ινα αρη: No αιτιζων, cf Chr 8^{508C} παρα τον Πιλατον την χαραν αυτει και δωδωσιν εκεινος (cf Mc. Matt. Lc.) | τον Ιησου post σωμα non exprim No, pro τ. Ιησου hab αυτου M al | ο Πιλ. non exprim No.

δημος, ο ελθων προς αυτον νυκτος [το πρωτον]. φερων σμυρνην και αλοην ως λιτρας εκατον. 40 και εδησαν το σωμα του Ιησου οθονιοις μετα των αρωματων, καθως εθος [εστιν] τοις Ιουδαιοις ενταφιαζειν. 41 ην δε εν τω τοπω οπου εσταυρωθη κηπος, και εν τω κηπω μνημειον καινον, εν φ ουδεπω ουδεις ετεθη. 42 οπου εθηκαν τον Ιησουν δια την παρασκευην των Ιουδαιων.

Cap. XX.

1 Τη δε μια των σαββατων Μαρια η Μαγδαλινη ερχεται εις το μνημειον πρωι σκοτιας [ετι] ουσης, και βλεπει τον λιθον ηρμενον εκ του μνημειου. 2 τρεχει ουν και ερχεται προς [Σιμωνα] Πετρον και προς τον αλλον μαθητην ον επιλει ο Ιησους, και λεγει αυτοις [· ηραν τον κυριον εκ του μνημειου, και ουκ οίδαμεν που εθηκαν αυτον]. 3 εξηλθεν ουν ο Πετρος και

39 το πρωτον om No Chr 8^{138c} | σμυρνην και αλοην No:: μίγνα (ελιγμα κ* B., σμιγμα 122. 259. al., σμηγμα pr^{ath.}, malagnam e σμυρνης και αλοης Codd etc, μιγμα (σμηγμα) e σμυρνην corruptum?) || 40 και . . . του Ιησου No, cf Nyss γεγραφεν ο Ιωανν. ωδε πως· εδησαν αυτο εν οθονιοις:: Codd etc ελαβον ουν το σωμα του Ιησου και εδησαν αυτο εν οθονιος | εστιν non exprim No, καθως εθος ην τοις Ιουδαιοις Chr 8^{511A}, pro εστιν hab ην κ* Nyss Chr 8 l. c. || 41 εσταυρωθη: Ιησους add s^{eh} (No) ! ετιθη: No εκειτο, **ισοθικ** s¹ || 42 οπου (et. κ* y^{scr} vg^s vid infra) εθηκαν τον Ιησουν etc No: s^{ch} et posuerunt ibi Iesum eo quod Sabbathum intraret et quod propinquum esset sepulchrum, s¹ και σπενσαντης εξαπινης εθηκαν αυτον εις το μνημειον του κηπου εγγυς ον εκει οτι το σαββατον επεφωσκει: Codd etc εκει ουν δια την παρασκευην των Ιουδαιων οτι εγγυς ην το μνημειον (+ οπου κ* y^{scr} vg^s) εθηκαν τ. Ιησουν., q εθηκ. τ. Ιησ. ante οτι εγγυς pon., e pro οπου hab illic et το μνημειον om.

1 Μαγδαλινη X Γ al No: Μαγδαληνη | εις το . . . ουσης 13. 69. 346. aeth (cop sah) No: πρωι σκοπας ετι ουσης εις το μνημειον rell | ετι om A al No | ηρμενον εκ του μνημειου: ουδαιον μετοχλισθεντα θυρετρον (= απο της θυρας (εκ) του μνημειου ut κ 1. al?) No, cf v. 11 ubi No εις το μνημειον verbis δι' ενφασεος . . . θυρετρον reddit || 2 Σιμωνα non exprim No | αυτοις non exprim No, post λεγει add αμφι ταφον κενεοιο ηραν . . . αυτου praeterit No, cf v 13.

ο αλλος μαθητης. και ηρχοντο εις το μνημειον· 4 και ετρεχον οι δυο ομου· και ο μαθητης προεφθασεν τον Σιμονα και ηλθεν ταχιον αυτου [εις το μνημειον]. 5 και παρακυψας βλεπει κειμενα τα οθονια, ου μεντοι εισηλθεν. 6 ερχεται ουν Σιμων ακολουθων [αυτω]. και εισηλθεν [εις το μνημειον]· και θεωρει τα οθονια [κειμενα], 7 και το σουδαριον. ο ην επι της κεφαλης αυτου, ου μετα των οθονιων κειμενον αλλα χωρις εντετυλιγμενον εις ενα τοπον. 8 [τοτε ουν] εισηλθεν και ο μαθητης ο ελθων πρωτος εις το μνημειον. και ειδεν και επιστευσεν· 9 ουδεπω γαρ ηδεισαν οτι εκ νεκρων αναστησει. 10 οι δε μαθηται ιδοντες απηλθον προς εαυτους· θαυμαζοντες το γεγνος. 11 Μαρια δε εισηκει προς τω μνημειω κλαιουσα. ως ουν εκλαιεν παρεκυψεν εις το μνημειον, 12 και θεωρει δυο αγγελους εν λευκοις [καθεζομενους], ενα προς τη κεφαλη και ενα προς τοις ποδιν οπου εκειτο το σωμα [του Ιησου]. 13 και

3 ηρχοντο: cf No και ωμαρτησε μαθητης αλλος ομως επι σημα || 4 και ετρεχον \aleph^* s^{ch} s^l cop No: ετρεχον δε (al ουν) rell | οι δυο om s^{ch} omnes Codd s_1 | ομου No post ηρχοντο v. 3 hab ut videtur, cf No c. 1. ομως | αλλος ante μαθητης om s^l a cop No | προεφθασεν U (s^{hr}) s^l , φθασεν No, cf Chr 8^{10B} προφθασας γαρ αυτον και ιδων τα οθονια κειμενα:: προεδραμεν; 249. προελαβε, 47. 56. al εδραμε | τον Πετρον s^l , τον Σιμονα s^{ch} No, cf Chr 1. c.: ταχιον του Πετρον Codd | ταχιον αυτου hoc loco scripsi., No ηλθε μαθητης Πετρον σπερχομενοιου θωωτερος cf et v. 5 ubi post εισηλθεν No add και ει ταχυς ηλθεν οδεων., ante Petrum d, ante eum cop, prior ital pler:: ηλθεν πρωτος (πρωτ. post μνη. \aleph) εις το μνημειον Codd etc | εις το μνημειον om No || 6 και ante Σιμων om A D^{pp} al No Σιμων s^{ch} s^l No, Πετρος s^{hr} (Cod c) a: Σιμων Πετρος Codd etc | αυτω om b (No) | εις το μνημειον om s^l No | κειμενα om s^l No || 8 τοτε ουν om No, ουν om s^{ch} cop | εισηλθεν: ηλθεν No | αλλος ante μαθητης om No a, εκεινος pro αλλος hab b ff² g^{rid} vg aur s^{ch} s^l || 9 την γραφην post ηδεισαν om No vg^E Chr 1^{19D} 3^{186A} | αναστησει No s^l s^{ch} : δει αυτον ε. v. αναστηναι || 10 οι δε μαθηται ιδοντες (+ ταυτα s^l) απηλθον προς εαυτους s^l No: απηλθον ουν παλιν προς εαυτους· οι μαθηται Codd etc | παλιν om a c vg² s^l Chr 8¹³ No | ιδοντες: οπιπευτηρες No | θαυμαζοντες το γεγνος add A, πικνα . . . θαμβησαντες No, απηλθον προς εαυτους εκκληττομενοι Chr 8^{13B} || 11 Μαρια: Μαγδαλινη No | εξω post μνημειο om \aleph^* A a b al No ως ουν . . . αγγελους (v. 12): No δι' εφραεος δε θυρετρον ως ετι διακρυχεσκε λαλον νεκιν εγγυς εοντα αγγελικην ενοησε συνωριδα (= ως ουν εκλαιεν εν τω μνημειω θεωρει δυο αγγελους) || 12 εν . . . καθεζομενους om D^{pp}, καθεζ. om et. No, εν λευκοις hab No in extremo versu, Chr 8^{13C} libere καθημενους αγγελους τον μεν προς ποδιων τον δε προς κεφαλης εν λευκοις | τον Ιησου non exprim No, ο Ιησους pro το σωμα του Ιησ. a s^l .

λεγουσιν αυτη εκεινοι· γυναι, τι κλαιεις; λεγει [αυτοις] οτι ηραν τον κυριον μου, και ουκ οίδα που εθηκαν αυτον. 14 [ταυτα ειπουσα] εστραφη εις τα οπισω, και θεωρει τον Ιησουν εστωτα, και ουκ ηδει οτι Ιησους εστιν. 15 λεγει αυτη Ιησους· γυναι, τι κλαιεις; τ[ι]να ζητεις; εκεινη δε δοκουσα οτι ο κηπουρος εστιν, λεγει αυτω· [κυριε], ει συ εβαστασας αυτον, ειπε μοι που εθηκας αυτον, καγω αυτον αρω. 16 λεγει αυτη Ιησους· Μαρια. στραφεισα δε εκεινη λεγει [αυτω]· ραββουνι [ο λεγεται διδασκαλε]. 17 λεγει αυτη Ιησους· μη μου απτου, ουπω γαρ αναβεβηκα προς τον πατερα μου· αλλ' ειπε τοις μαθηταις μου· αναβαινω προς τον πατερα μου και πατερα υμων και θεον μου και θεον υμων. 18 και ερχεται Μαρια [η Μαγδαλινη] αγγελουσα τοις μαθηταις οτι εωρακεν τον Ιησουν και ταυτα ειπεν αυτη. 19 ουδης ουν οφιας [τη ημερα εκεινη τη μια σαββατων], και των θυρων κεκλεισμενων οπου συνηγημενοι ησαν οι μαθηται [δια τον φοβον των Ιουδαιων, ηλθεν ο Ιησους και] εστη εις το μεσον, και λεγει αυτοις· ειρηνη υμιν. 20 και τουτο ειπων εδειξεν τας χειρας και τους ποδας και την πλευραν αυτοις. εχαρησαν ουν οι μαθηται ιδοντες τον κυριον. 21 και ειπεν αυτοις ο Ιησους παλιν· ειρηνη υμιν· καθως απεσταλκεν με ο πατηρ [μου], καγω πεμπω υμας. 22 [τουτο]

13 αυτοις om q Eus No || 14 ταυτα ειπουσα om No || 15 τινα: τι No εκεινη: δε add \aleph^* c al No | αυτω post λεγει non exprim No | κυριε om No, nec hab Chr 8⁵¹⁴ | μοι non exprim No | αυτον post εθηκας om No || 16 Μαρια A D al No: Μαριαμ \aleph B al | στραφεισα: δε add \aleph Π² al No αυτω om ff² vg^{2*} (+²³) No | Εβραισι post αυτω om A E al No | ο λεγεται διδασκαλε om s¹ No | διδασκαλε: \aleph^* 13. al add και προσεδραμεν αγαθαι αυτου., cf No θεος δ' ανεκοψε γυναικα δεξιτερην μελλουσαν ες αμφο- του εμια πελασσαι και οι μυθον ελεξεν || 17 μου add A L al No | αλλ' ειπε sqq No: πορευον ειπε τοις αδελφοις Chr 8^{515B}: Codd πορευον δε (οιν al) προς τους αδελφους (μου) και ειπε αυτοις, pro αδελφους hab μαθητας Iren 47^{ev} (No) | θεον υμων και θεον μου No || 18 ερχεται: και praem No s^{hr} s¹ f ff² cop: ερχεται ουν, ερχ. δε, ερχ. | η Μαγδαλινη om s¹ No | εωρακεν A D al No: εωρακα | Ιησουν b, Χριστον No: κυριον Codd etc || 19 τη . . . σαββατων praeterit No | ησαν: συνηγημενοι praem E G al (No) | δια . . . και praeterit No | εις μεσον εστη . . . εταροισι και εννεπε No: αυτοις om \aleph^* s^{hr} (vix No cf εταροισι l. c.) || 20 και ante τας χειρας om \aleph D al No | και τους ποδας add 13. fos aur No || 21 και ειπεν \aleph^* L al No: ειπεν ουν | ειρηνη παλιν υμιν No: cf A ο Ιησους· παλιν | μου add s^{ch} s¹ No cop

ειπων ενεφυσησεν και λεγει αυτοις· λαβετε πνευμα αγιον. 23 ων αφητε τας αμαρτίας, αφεωνται [αυτοις]· ων δε κρατητε, κεκρατηνται. 24 Θωμας δε [εις εκ των δωδεκα, ο λεγομενος Διδυμος] ουκ ην μετ' αυτων οτε ηλθεν Ιησους. 25 ελεγον ουν αυτω οι μαθηται· εωρακαμεν τον κυριον. ο δε ειπεν [αυτοις]· εαν μη ιδω τας χειρας [αυτου] και βαλω τον δακτυλον [μου] εις τον τυπον των ηλων και βαλω την χειρα εις την πλευραν αυτου, ου μη πιστευσω. 26 και μεθ' ημερας οκτω ησαν εσω οι μαθηται, και Θωμας μετ' αυτων [ο λεγομενος Διδυμος]. ερχεται ο Ιησους [των θυρων κεκλεισμενων] και εστι εις το μεσον και ειπεν· ειρημη νμιν. 27 ειτα λεγει τω Θωμα· φερε τον δακτυλον σου ωδε και ιδε τας χειρας μου και βαλε την χειρα [σου] εις την πλευραν μου, και μη γινου απιστος αλλα πιστος. 28 και απεκριθη Θωμας και ειπεν [αυτω]· ο κυριος μου και ο θεος μου. 29 λεγει αυτω ο Ιησους· οτι εωρακας με, πεπιστευκας; μακαριοι οι μη ιδοντες και πιστευσαντες. 30 πολλα δε [και] αλλα σημεια εποιησεν ο Ιησους ενωπιον των μαθητων, α ουκ εστιν γεγραμμενα εν τω βιβλιω τουτω· 31 ταυτα δε γεγραπται ινα πιστευητε οτι Ιησους εστιν ο Χριστος ο υιος του θεου, και [ινα] πιστευοντες ζωην αιωνιον εχετε [εν τω ονοματι αυτου].

22 ειπε και No: και (om D^κ b al) τουτο ειπων Codd || 23 ὧν Chr 8^{516D} b ff² c vg No: (ε)αν τινων (τινος) Codd | αφεωνται: αφεθησεται N^{*} q (d e vg al), λισις εσται No | αυτοις om Chr l. c. No | ων sec Chr l. c. No b vg: (ε)αν (δε) τινων Codd | δε N^{*} s^{hr} No || 24 εις . . . Διδυμος om No | εις om s^{hr} Cod B, ο λεγομενος Διδυμος om et. s^l, ο λεγ. Διδ. add No versu 26 || 25 αλλοι ante μαθηται om N^{*} 122. s^{ch} cop No | εωρακαμεν: No κοιρανον ως ενοησαν | αυτοις non exprim No | τας χειρας s^l No: εν ταις χειρσιν, D c Hil εις τας χειρας | αυτου om N^{*}, nec exprim No | Codd post χειρσιν αυτου hab τον τυπον των ηλων, cf Tisch | μου non exprim No | μου ante την χειρα om l. a d No || 26 παλιν ante ησαν om s^l No | αυτου post μαθηται om N^l al No | ο λεγ. Διδ. inserit hoc loco No, cf v. 24 | των θυρων κεκλεισμενων om No || 27 και βαλε sqq Chr 8⁵²⁰ a b s^l No: Codd και φερε την χειρα σου και βαλε εις την πλευραν μου | σου om b No | αλλα πιστος om s^l (non om No) || 28 και pri praem A C³ al (No) | αυτω om 440. e m r cop No vg || 30 πολλα δε και (και om No) αλλα Chr 8⁵²⁰ No: πολλα μεν οιν και αλλα Codd || 31 ινα sec indicativo sequente om No | ζωην: αιωνιον N C^{*} D al No | εχετε scripsi: No νμμι δε πειθομενοισιν επουρανιης χαριν αρχης ζωης θεσπεσιης αιωνιος εστιν αμοιβη | εν τω ονοματι μου (= επουρανιης χαριν αρχης?)

Cap. XXI.

1 μετα ταυτα εφανερωσεν εαυτον [παλιν] Ιησους τοις μαθηταις αυτου περαν της θαλασσης της Τιβεριδαος· εφανερωσεν δε ουτως. 2 ησαν ομου Σιμων Πητρος [και Ανδρειας ο αδελφος αυτου] και Θωμας ο λεγομενος Διδυμος και Ναθαναηλ [ο απο Κανα της Γαλιλαιας] και οι υιοι Ζεβεδαιου και αλλοι [εκ των μαθητων αυτου] δυο. 3 λεγει αυτοις Σιμων [Πητρος]· υπαγω αλιευειν. λεγουσιν αυτω· ερχομεθα και ημεις σνν σοι. εξηλθον ουν και ενεβησαν εις το πλοιον, και εν [εκεινη] τη νυκτι επιασαν ουδεν. 4 πρωιας δε γινομενης εστη Ιησους επι τον αιγιαλον· ου μεντοι εγνωσαν οι μαθηται οτι Ιησους εστιν. 5 λεγει ουν αυτοις· παιδια, [μη τι] προσφαγιον εχετε; απεκριθησαν [αυτω]· ου. 6 ο δε ειπεν αυτοις· βαλετε εις τα δεξια [μερη] του πλοιον το δικτυον, <και ευρησετε>. εβαλον ουν, και ουκατι αυτο ελκυσαι ισχνον απο του πληθους των ιχθων. 7 λεγει ουν ο μαθητης [εκεινος] ον ηγαπα ο Ιησους τω Σιμωνι. [ουτος] ο κυριος εστιν. Σιμων ουν ακουσας [οτι ο κυριος εστιν] τον επενδυτην διεζωσατο, ην γαρ γυμνος, και ηλατο εις την θαλασσαν και ηλθεν προς τον Ιησουν. 8 οι δε αλλοι μαθηται

1 παλιν om G 18. al (No) | μαθηταις: αυτου add C³ D al No | περαν No: επι vulgo || 2 και Ανδρειας . . . αυτου (και σοφος Ανδρειας ομογαστριος ος πελε Πητρον) inserit No | Θωμας ο λεγ. Διδ.: No nil nisi Θωμας μετα ταισι διωνυμος hab et post Ζεβεδαιου pon | Ναθαναηλ No post Θωμας . . . Διδ. hab | ο απο Κανα τ. Γαλ. om No, Ναθαναηλ . . . Γαλ. om cop, pro Ναθ. . . . Γαλ. hab Chr 8⁵²¹ Ναθ. ο υπο του Φιλιππον κληθεις | εκ . . . αυτου om Chr 8⁵²¹ D, No haec: θεοπειθειες ανδρες (om igitur?) || 3 Πητρος; om s¹ No | εξ. ον & G al (No): και εξ. A P b c al: om copulam rell εν εκεινη τη νυκτι: No εννυχιον || 4 ηδη ante γινομενος om No* 22. al No ον μεντοι: No ουδε, και οκ s^{ch} s¹ | εγνωσαν & L al, γνωσκον No, sciebant a e: ζηδισαν || 5 Ιησους post αυτοις om A* vid a s¹ Chr 8⁵²¹ No | μη τι om a No, τι om No* | απεκριθησαν: No αμειβομενοι δε μαθηται ουδεν εχειν ανενεον, cf Chr 8⁵²¹ E ως δε ανενευσαν μηδεν εχειν | αυτω om e r s^{hr} e Codd A C, nec exprim No || 6 μερη om Cyrill No, Chr 8⁵²² A εκελενσε βαλειν εις τα δεξια | και ευρησετε om No per lacunam || 7 εκεινος om No cop | Σιμωνι s¹ No: Πητρον vulgo | ουτος No, ϰωσ s^{ch} s¹: om vulgo Πητρος post ον om s¹ s^{ch} No | οτι . . . εστιν om No | ακουσας: Nonni ορουσας ex ακουσας corruptum esse suspicor | ηλατο D*, ηλλατο D², αλτο No: εβαλεν εαυτον | και ηλθον προς τον Ιησουν addidi cum Scheindlero, s^{ch} ut veniret ad Iesum, s¹ et nabat et venit.

τῶν πλοιαρίων ἦλθον συροντες το δικτυον των ιχθυων, ου γαρ
 ησαν μακραν απο της γης αλλα [ως] απο πηγων διακοσιων.
 9 ως ουν επεβησαν επι την γην, βλεπουσιν ανθρακιαν καιο-
 μενην και οψαριον επικειμενον και αρτον. 10 λεγει αυτοις ο
 Ιησους· ενεγκατε απο των οψαριων ων επιασατε νυν. 11 [και]
 ανεβη Σιμων [Πετρος] και ειλκυσεν το δικτυον επι την γην
 μεστον ιχθυων μεγαλων εκατον πεντηκοντα τριων· και τσο-
 ουτων οντων ουκ εσχισθη το δικτυον. 12 λεγει αυτοις ο Ιη-
 σους· δευτε αριστησατε. ουδεις δε ετολμα των μαθητων εξε-
 τασαι αυτον· ου τις ει; ειδοτες οτι ο κυριος εστιν. 13 και
 λαμβανει Ιησους τον αρτον και το οψαριον και εδωκεν αυτοις.
 14 τουτο [ηδη] τριτον εφανερωθη Ιησους τοις μαθηταις εγερ-
 θεις εκ νεκρων. 15 οτε ουν ηριστησεν, λεγει τῶ Σιμωνι
 [Πετρῶ]· Σιμων Ιωαννου, αγαπας με πλεον τουτων; λεγει
 αυτῶ· ναι, κυριε, συ οιδας οτι φιλω σε. λεγει αυτῶ· βοσκα
 τα αρνια μου. 16 λεγει αυτῶ [δευτερον]· Σιμων Ιωαννου,
 αγαπας με; λεγει αυτῶ· ναι, κυριε, συ οιδας οτι φιλω σε. λεγει
 αυτῶ· ποιμαινε τα προβατια μου. 17 λεγει αυτῶ παλιν [Ιη-
 σους]· Σιμων Ιωαννου, φιλεις με; ελυπηθη ο Πετρος οτι ειπεν
 [αυτῶ] το τριτον· φιλεις με; και ειπεν αυτῶ· παντα συ οιδας,

8 συροντες . . . ιχθυων Codd post διακοσιων pon, ου γαρ . . . γης
 s¹ post ἦλθεν (venit) hab et αλλα . . . διακοσιων om, pon igitur et.
 s¹ συροντες . . . ιχθυων post ἦλθον | ως non exprim No || 9 επεβησαν Δ
 y^{scr} 47^{er} Cyr No: ανεβησαν N* H 91. s^{scr}eb: απεβησαν rell | επι την N^{ca} L
 X No: εις την | καιομενην a b c ff² r aur (s¹), μαραινομενην No: κειμενην
 vulgo || 10 νυν No post ενεγκατε pon, om a vg^D || 11 και ανεβ. s^{scr}eb s¹ No:
 ανεβη ουν (om copulam al) Codd | Ηετρος om s¹ No | επι την γην D 1. al
 No: εις την γην N A B al: επι της γης E G al || 12 λεγει . . . αριστη-
 σατε No post αυτοις vs 13 pon | ειδοτες: No και οι θρασους ειρωτο Σιμων
 εγγυθι γνωσκων οτι κοιρανος ηεν Ιησους || 13 και λαμβανει Ιησους s¹ No:
 ερχεται Ιησους και λαμβανει Codd etc | τον αρτον και το οψαριον και εδωκεν αυ-
 τοις s^{scr}eb No, το αρτον x τ. οψαριον και ευχαριστησ. επ' αυτοις και εδωκεν αυτοις
 s¹, εδωκεν D^{sr} ital pler s¹ s^{scr}eb, παρεθηκε No, διδωσιν:: Codd τον αρτον και
 διδωσιν (εδωκεν D) αυτοις και το οψαριον ομοιως | ομοιως om s¹ s^{scr}eb No |
 14 ηδη om s¹ Chr 8³²² vg³, nec exprim No || 15 ηριστησεν K No: ηριστησαν
 rell | Πετρῶ om s¹ No | ο Ιησους post Πετρῶ om S 234. al No || 16 παλιν
 post αυτῶ om D c e r No, nec diserte δευτερον exprim No, om δευτερον
 N* 249. a al | οτι: οσσον No || 17 παλιν s¹ No, παλιν το τριτον s^{scr}eb cop:
 Codd το τριτον | Ιησους add f s¹ s^{scr}eb No | αυτῶ om vg^z No | παντα συ
 οιδας κυριε a No, συ οιδας κυριε παντα Cyrill: Codd κυριε παντα συ (σν
 ante παντα A C³ al) οιδας.

κυριε, συ γινωσκεις οτι φιλω σε. λεγει αυτω Ιησους· βοσκει τα προβατια μου. 18 [αμην αμην λεγω σοι,] οτε ης νεωτερος. εξωννυες σεαυτον και περιεπατεις οπου ηθελες· οταν δε γηρασης, εκτενεις τας χειρας σου, και αλλοι σε ζωσουσιν και οισουσιν οπου ου θελεις. 19 τουτο δε ειπεν σημαιων ποιω θανατω δοξασει τον θεον. και τουτο ειπων λεγει αυτω· ακολουθει μοι. 20 επιστραφεις ο Σιμων βλεπει τον μαθητην ον ηγαπα ο Ιησους ακολουθουντα, ος και [αν]επεσεν εν τω δειπνω επι το στηθος αυτου και ειπεν· τις εστιν ο παραδιδους σε; 21 τουτον [ουν] ιδων ο Πετρος λεγει [τω Ιησου·] ουτος δε τι; 22 λεγει [αυτω] ο Ιησους· εαν αυτον θελω μενειν εως ερχομαι, τι προς σε; συ μοι ακολουθει. 23 εξηλθον ουν ουτος ο λογος εις τους αδελφους οτι ο μαθητης εκεινος ουκ αποθνησκει· ουκ ειπεν δε ο Ιησους οτι ουκ αποθνησκει, αλλ'· εαν αυτον θελω μενειν εως ερχομαι, τι προς σε; 24 ουτος εστιν ο μαθητης ο μαρτυρων περι τουτων και γραψας ταυτα [, και οιδαμεν οτι αληθης αυτου η μαρτυρια εστιν]. 25 εστιν δε και αλλα πολλα α εποιησεν ο Ιησους, ατινα εαν γραφηται καθ' εν, ουδ' αυτον οιμαι τον κοσμον χωρησαι τα γραφομενα βιβλια.

17 ποιμαινε (ut vs 16) μηλα (= προβατα) και αρνας No: pro προβατα (προβατια al) hab A αρνια. em gat mm agnos || 18 αμην . . . σοι praetereunt No Chr 8^{226 B} | αλλοι σε ζωσουσιν κ* et C² al No: αλλος σε ζωσει A B al | οισουσιν C² 33. Chr: αξουσιν Chr (Mosq), αιοντες No: απαγουσιν D, αποισουσιν κ* Π 1. al, οισει pler || 19 τουτο δε ειπεν: No nil nisi ειπε! μοι non exprim No || 20 Σιμων s¹ s^{sch} No: Codd etc Πετρος | ανεπεσεν: ος . . . πεσων . . . ερειινε No, **λε** s¹ s^{sch}, non item s^{hr}, κυριε ante τις om C* 435. No || 21 τουτον ιδων τοτε Πετρος No: ουν om A X al | τω Ιησου om e No Chr 8^{227 B}, αυτω hab 248 48^{ev} s¹ | κυριε ante ουτος om κ No | και αυτος τι s^{sch}, και ουτος κυριε τι, και τι τελεσσει ουτος No || 22 αυτω non exprim No || 23 εις τους αδελφους: εις τ. μαθητας s¹, εις τ. αδελφους μαθητας (μαθητης omisso) s^{hr} omnes Codd, και λογος ουτος γνωτων εξ εταρων (= μαθητων?) κρυφην κηρυσσετε φωνη No | οτι sec om hoc loco No non post αλλ': om D A e b al || 24 και . . . εστιν praeterit No (sed cf και νοεων ταδε παντα κατεγραφε) || 25 χωρησαι A C² D al, αιουμαι No: χωρησειν κ B C* | τα γραφομενα βιβλια om s¹, γραφομενα (= νεοτευχεας?) fortasse et. No om.

DIE GRIECHISCHEN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

DER ERSTEN DREI JAHRHUNDERTE

Herausgegeben von der Kirchenväter-Commission
der Königl. Preussischen Akademie der Wissenschaften.

Bisher erschienen:

- Hippolyt's** Kommentar zum Buche Daniel und die Fragmente des Kommentars zum Hohenliede. Herausgegeben von G. N. BONWERSCH. — H.'s Kleine exegetische und homiletische Schriften. Herausgegeben von H. ACHELIS.
X, XXVIII, 374 u. X, 309 S. 1897. [Hippolytus, Band I] M. 18 —
- Origenes**, Schrift vom Martyrium (exhortatio). — Die acht Bücher gegen Celsus — Die Schrift vom Gebet (de oratione). Herausgegeben von P. KOETSCHAU
XCII, 374 u. VIII, 546 S. 1899. [Origenes, Band I/II] M. 28 —
- Adamantius**, Der Dialog des, *περὶ τῆς εἰς θεὸν ἀσθενῆς πίστεως*. Herausgegeben von W. H. VAN DE SANDE BAKHUYZEN. LVIII, 256 S. 1901. M. 10 —
- Das Buch Henoch**. Herausgegeben von J. FLEMMING und L. RADERMACHER.
VII, 172 S. 1901. *M. 5.50
- Origenes**, Jeremiahomilien, Klageliederkommentar, Erklärung der Samuel- und Königsbücher. Herausgegeben von E. KLOSTERMANN.
L, 352 S. 1901. [Origenes, Band III] M. 12.50.
- Eusebius**, Über das Leben Constantins. — Constantins Rede an die heilige Versammlung. — Tricennatsrede an Constantin. Herausgegeben von J. A. HEIKEL.
CVIII, 358 S. 1902. [Eusebius, Band I] M. 14.50
- Die Oracula Sibyllina** bearbeitet von J. GEFFCKEN. LVI, 240 S. 1902. M. 9.50
- Eusebius**, Die Kirchengeschichte mit der lateinischen Übersetzung des RUFINUS. Herausgegeben von E. SCHWARTZ und TH. MOMMSEN. I. Hälfte, enthaltend Buch I bis V. (317/8 Bogen). 1903. [Eusebius, Band II, 1] *M. 16 —
Gebunden in geschmackvolle Halbfranzbände je M. 2.50 für den Band mehr.
*Vorläufig nur in Interimskartonage je 50 Pf.

Im Druck befinden sich:

- Origenes**, Bruchstücke des Johannes-Commentars bearbeitet von E. PREUSCHEN.
[Origenes, Band IV]
- Die koptisch-gnostischen Schriften** bearbeitet von C. SCHMIDT.

Zunächst ist dann ferner zu erwarten:

- Julius Africanus** bearbeitet von H. GELZER.

Der Umfang dieser neuen monumentalen Ausgabe lässt sich im Voraus nur annähernd berechnen. Ins Auge gefasst sind etwa 50 Bände. Jeder Band ist einzeln käuflich; möglichst sollen jährlich drei Bände erscheinen, im durchschnittlichen Preise von je ca. 15 Mark.

TEXTE UND UNTERSUCHUNGEN
ZUR GESCHICHTE DER
ALTCHRISTLICHEN LITERATUR

ARCHIV FÜR DIE VON DER KIRCHENVÄTER-COMMISSION
DER KGL. PREUSSISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN UNTERNOMMENE
AUSGABE DER ÄLTEREN CHRISTLICHEN SCHRIFTSTELLER

HERAUSGEGEBEN VON

OSCAR VON GEBHARDT UND ADOLF HARNACK

NEUE FOLGE — ACHTER BAND, HEFT IV

DER GANZEN REIHE XXIII, 4



LEIPZIG

J. C. HINRICHS'SCHE BUCHHANDLUNG

1903



3 2044 058 280 033

THE BORROWER WILL BE CHARGED AN OVERDUE FEE IF THIS BOOK IS NOT RETURNED TO THE LIBRARY OR BEFORE THE LAST DATE STAMPED BELOW. NON-RECEIPT OF OVERDUE NOTICES DOES NOT EXEMPT THE BORROWER FROM OVERDUE FEES.

Harvard College Widener Library
Cambridge, MA 02138 (617) 495-2413

WIDENER
CANCELLED
SEP 10 2002
BOOK DUE

