

UTL AT DOWNSVIEW



D RANGE BAY SHLF POS ITEM C
39 15 22 16 10 007 7



Digitized by the Internet Archive
in 2011 with funding from
University of Toronto

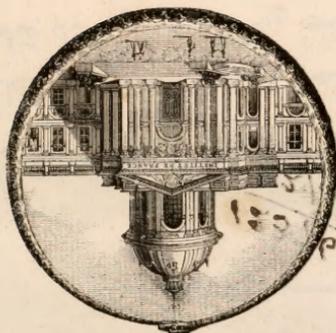
PARIS. — TYPOGRAPHIE DE FIRMIN DIDOT FRÈRES FILS ET C^{ie},
IMPRIMEURS DE L'INSTITUT IMPÉRIAL DE FRANCE,
rue Jacob, 56.

Tirage à part des *Notices et extraits des manuscrits de la Bibliothèque impé-
riale*, publiés par l'Académie des Inscriptions et Belles-Lettres.

17

M DCCC LVIII.
RUE DU CLOître SAINT-BENOÎT, 7.
LIBRAIRE DE L'INSTITUT IMPÉRIAL DE FRANCE.

BENJAMIN DUPRAT,
PARIS.



ORIGINAIRE TITRE = MUKADDIMA
TOME PREMIER. — DEUXIÈME PARTIE.

PAR M. OÙATREMÈRE.

PUBLIÉ, D'APRÈS LES MANUSCRITS DE LA BIBLIOTHÈQUE IMPÉRIALE.

TEXTE ARABE

D'ERN-KHALDOUN

PROLOGOMÈNES

(مقدمة ابن خلدون)

1764 al-Rahman ibn Muhammad, called Ibn Khaldun



ВВЕДЕНИЕ
К ПЕРВОМУ ТОМУ
СБОРНИКА ЗАДАЧ И РЕШЕНИЙ

ПО МАТЕМАТИКЕ
ДЛЯ СРЕДНИХ ШКОЛ



1937/6
22/1/91

Составитель: А. И. Маркусов
1937 г. — 100 страниц — 1000 экз.

ИЗДАТЕЛЬСТВО ЦУП

СМОЛЕНСКО-КАШИРСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

ИЗДАТЕЛЬСТВО

Д. В. ПЕТЕРСОН

МОСКВА

Смоленский государственный университет



4

اعلم ان السلطان في نفسه جعلت امره ثقيل ولا ينز
 من الاستعانة بنا بناءً عليه واذا كان يستعين بهم في
 حروباً معاشية وسائر موارثه فيستأجرهم ويعد لهم اسير
 الله في حلقه وعقابه وهو محتاج الى حياطة الكافة من عدوهم
 بالمدافعة عنهم والى كفايتهم عن بعضهم في انفسهم
 بالاصحاب الاكابر والاربعه بقوتهم وقوة الدواب في اموالهم
 على مصالحهم والى حياطة كل مصالحهم وما يعينهم
 في المعاشية في معاشيتهم ومعاملاتهم من يقيدهم اليهم والى الكفاية
 في النوازل

TOME I. — II^e partie.

PROLEGOMENES
d'Ebn-Khaldoun.

فصل في مراتب الملوك والاساطين والاقاب

DEUXIEME PARTIE.

D'EBN-KHALDOUN.

PROLEGOMENES

مقدمة ابن خلدون

وبما يشترط في كل حكم شرعي
 ان يكون له اثر في الدنيا والآخرة
 وان لا يتعارض مع الاحكام الشرعية
 ولا مع الاحكام العقلية
 ولا مع الاحكام الطبيعية
 ولا مع الاحكام الاجتماعية
 ولا مع الاحكام السياسية
 ولا مع الاحكام الاقتصادية
 ولا مع الاحكام العلمية
 ولا مع الاحكام الفنية
 ولا مع الاحكام الرياضية
 ولا مع الاحكام الفلسفية
 ولا مع الاحكام التاريخية
 ولا مع الاحكام الجغرافية
 ولا مع الاحكام المناخية
 ولا مع الاحكام النباتية
 ولا مع الاحكام الحيوانية
 ولا مع الاحكام البشرية
 ولا مع الاحكام الاجتماعية
 ولا مع الاحكام السياسية
 ولا مع الاحكام الاقتصادية
 ولا مع الاحكام العلمية
 ولا مع الاحكام الفنية
 ولا مع الاحكام الرياضية
 ولا مع الاحكام الفلسفية
 ولا مع الاحكام التاريخية
 ولا مع الاحكام الجغرافية
 ولا مع الاحكام المناخية
 ولا مع الاحكام النباتية
 ولا مع الاحكام الحيوانية
 ولا مع الاحكام البشرية

الكبر والكير من العرب والكبر الضمير الهنوية الرحالة فتصنيفاً على
 في سريرة ذلك في جعل منه الى البراءة وقيل (واما) اجل
 اصفا اخلاصه حتى اجابت حقوقي فارس وخالده العرب
 ذلك الفرس اقم اللامستة وقران رستم خالسا فيها على سرب
 حتى السير والسيرة وتتم تهيئة السانلة وساجد للصح والير وما
 اران السير ويحدثون به اجر من البراءة والرخالة ويعظم
 وجوده من هو يعرف بالاستهانة دونه وتروج الساعات في
 الشكر سريرة في حومة الحرب متحققا به من جدمه وحاشيته
 ومنه ومنه في السير والسيره لا ذلك في جديته وبتصنيفه
 واليه الضمير الكبر والير في اليوم (واما) الير والير في
 اعانها الى مرانها بالمعاني حتى يسكن على السير الى السير
 ويحدثها في سيرها على جراتها فغيرت على السير على
 على السانلة حتى استتبت رجاله من العرب في جعلها
 ذلك في اللامستة وان فارس في اليوم الثالث استتبتا في
 من من يوسعها ويراد وتوسعها وانظر ما وقع من
 الحروب واصفها وانه في حومة الحرب فيها ريرها احصون
 انرا من الحروب اسال الصرح مستحسنة بالهاتلة والاصلح
 اجل الرجة يتخذون الثلا في الحروب ويتخذون عليها
 اجل الرجة ايضا لتيردتم نباتا وشدة في السير والير
 السانلة الكبر والير الى العرب وقد يعهد

PROTÉGÉS
I Thekhaloun.

في احدى هذه المسائل التي هي
 من المسائل التي هي من المسائل
 التي هي من المسائل التي هي
 من المسائل التي هي من المسائل
 التي هي من المسائل التي هي
 من المسائل التي هي من المسائل
 التي هي من المسائل التي هي
 من المسائل التي هي من المسائل
 التي هي من المسائل التي هي
 من المسائل التي هي من المسائل
 التي هي من المسائل التي هي
 من المسائل التي هي من المسائل
 التي هي من المسائل التي هي
 من المسائل التي هي من المسائل
 التي هي من المسائل التي هي
 من المسائل التي هي من المسائل
 التي هي من المسائل التي هي
 من المسائل التي هي من المسائل
 التي هي من المسائل التي هي

البصحة ويرى صاحب الدولة انه الحق بتلك الاموال
 التي اكتسبت في دولة سائفة ونحاجهم فتحملها ويستريحها
 منهم لفسادها فيها وواجدا بعد واحد على نسبة يرتفع
 وينتقل (1) الدولة لهم ويعود ذاك على الدولة ببناء
 حاشتها ورجالها واعل الثروة والعملة من بلاتها يتحقق
 بذلك كذا من منافي المجد بعد ان يدعو الهاء
 وترفعه وانظر ما يقع من ذلك لوزراء الدولة الغناية في
 بطنها وبعث سائر سائر في سائر سائر في سائر
 في الدولة الاموية بالاندلس بالاطراف
 في سائر سائر في سائر سائر في سائر
 في الدولة التي اذكارها لعهدنا سنة الله
 في ذلك لتجد الله في ذلك (فصل) ولما يتوجه
 من اهل الدولة الى القليل من اهل الدولة
 من اهل الدولة الى القليل من اهل الدولة
 في ذلك لتجد الله في ذلك (فصل) ولما يتوجه
 من اهل الدولة الى القليل من اهل الدولة
 في ذلك لتجد الله في ذلك (فصل) ولما يتوجه

معانية ما يستجلبون وعلى الناس من التبرير القليل كما صار
 اجازة عن التبرير في كل وقت وحين على انفسهم من
 الادب لم اجازي من اوتاهلهم وخبوا بغير اولئك
 فسقطوا وساروا الى حالة الاستيلاء منه فانزلوه يجره حمة
 لخلق منهم بعض من يتكلم بوجه قبح لا يرسوا
 الى مدارجها ومساكنها بل يخرجها من حالها الى
 جلي الاعلى وعلى جلي من مجموعة كجريمة على
 جناح الاكل الى صاحب الدلالة الى
 عن الناس ويفقهه يمانية ومناجاة استجابات على صاحب الدلالة الى
 على من لا يذنب من الاثام وله فضل الاثام اذا استحلت الاكل
 بطالب الاجراء من الاعمال ويستخرج الاستماع من الان
 ابنته في اجازي شديدة لها كثر حينئذ من ابيته
 مع الفخر والحاج الى الاجراء بنفسه عن الناس المحتدم مع
 من الناس وسبوا الى الاعمال رجحوا واصلوا الى الاجراء
 اسرنا بديونة كل حال الجارية والندوة والقران
 بعدة اذاعة من اذاعة الاعمال ومناجاة اذاعة الندوة على
 ان ياتوا بغير العلم بغير الندوة التي بها تحصل العلم
 وان كان ياتوا بالذين فانه بعد من الاعمال وسبوا
 امرنا يحصل الاستيلاء والندوة هي شعار الضمنية والندوة
 الاعلى كما في دارة لا يذنب من الضمنية التي يات بها

PROLEGOMENES
 d'Edm-Rhabdum.

بل هذه الدوى الى ان كان ايراجسها مشكرا او خمتها
 وكانك انقسمت دولة بني الهياض بدوى اخرى فكان
 بالخرزومية والموصلة بنو حمدان بنو عتيل بنو حمير
 والاسلم بنو طولون بنو خلف بنو سلمة بنو اسلم
 في ما وراء النهر وجراسان والبلخية في الديلم وطبرستان وال
 بنو اسلم بنو طولون بنو خلف بنو سلمة بنو اسلم
 بالخرزومية والموصلة بنو حمدان بنو عتيل بنو حمير
 وكانك انقسمت دولة بني الهياض بدوى اخرى فكان
 بالخرزومية والموصلة بنو حمدان بنو عتيل بنو حمير
 والاسلم بنو طولون بنو خلف بنو سلمة بنو اسلم
 في ما وراء النهر وجراسان والبلخية في الديلم وطبرستان وال
 بنو اسلم بنو طولون بنو خلف بنو سلمة بنو اسلم
 بالخرزومية والموصلة بنو حمدان بنو عتيل بنو حمير
 وكانك انقسمت دولة بني الهياض بدوى اخرى فكان
 بالخرزومية والموصلة بنو حمدان بنو عتيل بنو حمير

(1) Man. A. et B. كتابه. Tome I. — II^e partie,

(2) Man. A. قوما. C. et D. قوما.

انما يريد الله ليضل العالمين احق بالهدى
 من ان يريد ان يهديهم فما ضلت الفرق
 من الهدى والضلال من الله انما يريد ان
 يضل من يشاء الله انما يريد ان يضل
 من يشاء الله انما يريد ان يضل من يشاء
 الله انما يريد ان يضل من يشاء الله
 انما يريد ان يضل من يشاء الله انما
 يريد ان يضل من يشاء الله انما يريد
 ان يضل من يشاء الله انما يريد ان
 يضل من يشاء الله انما يريد ان يضل
 من يشاء الله انما يريد ان يضل من
 يشاء الله انما يريد ان يضل من يشاء
 الله انما يريد ان يضل من يشاء الله

فصل في حقيقة طروق اجل الدول

انما يريد الله ليضل العالمين احق بالهدى
 من ان يريد ان يهديهم فما ضلت الفرق
 من الهدى والضلال من الله انما يريد ان
 يضل من يشاء الله انما يريد ان يضل
 من يشاء الله انما يريد ان يضل من يشاء
 الله انما يريد ان يضل من يشاء الله
 انما يريد ان يضل من يشاء الله انما
 يريد ان يضل من يشاء الله انما يريد
 ان يضل من يشاء الله انما يريد ان
 يضل من يشاء الله انما يريد ان يضل
 من يشاء الله انما يريد ان يضل من
 يشاء الله انما يريد ان يضل من يشاء
 الله انما يريد ان يضل من يشاء الله

Digitized by
 www.scribd.com

الى القليل لما يحصل من مرض فالرغم عند رواج الوباء
 صاحب الامر فيقتل غيره منهم الى الجوف على ما كان
 فاجدهم بالقتل والافناء وسلب النعمة والسيوف الذي
 يعقوبوا الكثير منه فبهاكون ويقتلون ويقسمون صاحب
 الدولة منهم وفي الصينية الكبرى التي ران تخضع بها
 العصاب ويستعملها فيحمل عوتها ويضعف شكتها ويستعمل
 منها بالظلمة من موال النعمة وسائر الاحسان ويتخذ منهم
 الصينية الا انها ليست مثل تلك في شدة المنفعة لفقدها
 الرحمة والبرية منها وقد كان قديما ان شان الصينية وقوتها ايضا
 حتى بالبرية والرحمة لما جعل الله في ذلك فيجوز صاحب
 الدولة عن العصب والاصار والظنفة الطنفة والظنفة والظنفة
 بذلك اهل العصاب الاخرى فيخسرون عليه وعلى بطانة
 يخاسرنا طينتا فبها لهم صاحب الدولة ويستعمل بالقتل
 واحد بعد واحد ويقاد الاخر من اهل الدولة في ذلك
 الاول مع ما ذكر من قولهم من ملك البرية الذي يخرج
 قديما فيستولى عليهم الولاة بالبرية والقتل حتى يخرجوا
 عن صيغة تلك الصينية وينسوا بعوتها وسوتها ويستعملوا
 اجراء على الاحياء ويقالون لذلك في الصينية التي يتولى
 بالاطوار والخبور فيخاسر الرعا على بقية الدماء في
 الاطوار ويقاد الخواارج على الدولة من الاغصان ويقدم الى

في ذلك الطريق قد يخسروا على الدولة من الفيل
 الخند في بعض الاحوال منتفجة او بغير شئها ويكون الخند
 او جنح النمل او خفاوة او منس من الرمال الرمال من
 الاستعداد والتميز له من تحت يده من الرمال
 الدولة في الاستعداد في
 ولا سيما في بلاد خرد لم يرد
 من المنيق وبارتي وبارتي
 في بلاد خرد لم يرد
 في بلاد خرد لم يرد

والله اعلم بالصواب

وكانت هذه هي الحال في السرايا والاعيان في سنة ١٠٤١ هـ
 من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٤٢ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٤٣ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٤٤ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٤٥ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٤٦ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٤٧ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٤٨ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٤٩ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥٠ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥١ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥٢ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥٣ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥٤ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥٥ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥٦ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥٧ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥٨ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٥٩ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم
 في سنة ١٠٦٠ هـ من حيث انهم كانوا في بلادهم وهم في بلادهم

PROLEGOMÈNES
 d'Éthiopiens.

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

افصح فيه ولا الاطراف ما عابا عليه من بني سمان وراء
 البحر وبني عاصم المزي وجراسان وبني الصقل والسند وقارس
 وطول عظيم من مصر وبني الغالب افریقیة الى ان ابتصر امر
 العرب وبني الحزم وبني يوفى وبني يوفى والدم لم يدولة الاسلام
 وحروا الجلاء وبني سمان في استنادهم وراء البحر
 وعالم العالمين من المغرب الى مصر والشام والعراق
 لم قاست الدولة السلجوقية من البركة واستولوا على
 ما كان في انبؤا الجلاء وفي حزم الى ان تلاشت
 دولهم واستبد الجلاء منذ عهد الاصح في باقي اجزى من
 قالة البحر وجوه العرب الى اقصاهن وارسوا انجرتين
 واسمى كذلك في النصف الثاني من القرن الخامس عشر
 في القرن التاسع عشر في ذلك الوقت من المشرق والهند
 والجزيرة العربية والافرنج في ذلك الوقت من المشرق والهند
 والجزيرة العربية والافرنج في ذلك الوقت من المشرق والهند
 والجزيرة العربية والافرنج في ذلك الوقت من المشرق والهند

يقع في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع
في حروب الدول ويجذبها كغيره يقع

انما هو الذي كان في ذلك الوقت
 من جهة الله تعالى والى
 من جهة الله تعالى والى

الاستيلاء على الخلافة

فصل في الاستيلاء على الخلافة

في يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع الثاني سنة
 ثمان مائة وخمسة وستين للهجرة النبوية
 في يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع الثاني سنة
 ثمان مائة وخمسة وستين للهجرة النبوية
 في يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع الثاني سنة
 ثمان مائة وخمسة وستين للهجرة النبوية
 في يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع الثاني سنة
 ثمان مائة وخمسة وستين للهجرة النبوية
 في يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع الثاني سنة
 ثمان مائة وخمسة وستين للهجرة النبوية

PROLEGOMENES
of the Kingdom

والقول انهم لم يفتحوا على مصر بل هي التي فتحوا
 على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي
 فتحوا على مصر من غير ان يخرجوا من مصر بل هي التي

THE EASTERN
 LIBRARY
 171, 173, 175, 177, 179

وتخصيصه من أطرافها ويتبعها من أحدها إلى آخرها
 أو إلى الأخرى وقد وجدنا في بعض قوائمها أن
 الدولة التي كانت في ذلك الوقت من
 الدولة التي كانت في ذلك الوقت من

PROLOGOMÈNES
FÉHENKATION.

PROLOGOMÈNES

استقامت عليه الرعية وجعل الله للاسلام حيزا ورفعة وعظما
 يسعها وسعة ولقدوة وعدوة لهم كثيرا وعظما ولاعل الكفر من
 معايرهم ولا وصفا او فريضة ينسب احسانه بالحق والعدل
 والسوية والعقول منه ولا يرفعون منه شأنا عن شريف لشرفه
 وعن عبي لانه ولا عن كائن لكى ولا عن احد من
 حاشيتكى ولا حاشيتكى ولا تاجدين منه فوق الاحتمال ولا
 تكلم امرأ فبه عظما واحل الناس انفسهم على من الحق فان
 ذلك اصح لا ينهم والزم لرحمة العاقبة واعلم انك جعلت
 بولايته حازبا وحافضا وراعيا وانما سمي اعلم عمالك
 وعينهم واعلم من بعدهم فبهم فبهم ما اعطوك من عوالم
 وتعلم في قولهم امرهم وعلاجهم ويؤمل اودعهم واستعمل اعلم
 ذوى الراى والتدبير والتجربة والتجربة والعلم بالاستاساسية
 والاعمال وتوسع علمهم في الراى الذى ذلك من الحق
 اللامية لكى فيما تقلدت واستدركى ولا يتفكرى عند
 ما على ولا يصرفك عند ماوى فانك باى منى الريفه وقويت
 قوة بالواضح استندت به زيادة العفة من رضى وحسن
 وبشركى من الحينة من (1) به الجبريت واخبرتك فى عمالك فى
 وبشركى فى الصلاح بديت الجبريت بديتكم وبشركى
 الصلوة بالصحة وظهر الجسد فى كبريت وكبر جبرتك

PROLEGOMENES

من انهاء ذلك الذي ما قبله من النبي
 فان اولئك اصبح اولئك ومطرفة لك وانظر
 عتلك الذين يحضركم وكتابتك بوقت لك رجل
 منهم في كل يوم وقتا يدخل عتلك فيه فتيمة ومواته وما
 عدده من حوائج اعمالك وامر كورك وعتيقتك لم يبق لها
 يورده عتلك من ذلك سمعك وضرك وبهتك وعتلك
 وكثر الظرف فيه والتدبير له فعلى من اجاب الحق الحقا لئلا
 فاصمه واستجر الله عز وجل فيه وما قبله من اجابنا لئلا
 فاصره الى الشبهة فيه والمسئلة عنه ولا تبين على عتقتك
 ولا على غير علم يعرفون ثبوتهم اللهم لا تبطل احد الا
 الرباء ولا استقامة والعون في امور المسلمين ولا تصعب المعروف
 الا على ذلك ويطلب كماله الذي الذي اعظم استبركت
 الله عز وجل مع الصلاح وطلبه واعلم ان اعظم استبركت
 وانصل عتقتك ما راى الله عز وجل والله بظلمة
 ولا علم عز وعفتنا والله والذمة عدلا وصلا وان اسأل
 الله عز وجل ويوفيك ويوفيك عتقتك وحسن ان يحسن
 الكتاب لك هذا الكتاب لك ان هذا الكتاب لك
 ظهر وشاع امرة احبب به الناس وانصل بالاسلام ولما يركي
 عتبه قال ما انفي ابو الطيب يعني طاهر شيئا من امر الدنيا

منه التوجه من غيرهم وما انما هذا النوع من الاحكام
ما ذكره من الان ونحن لم نعلم احد من الذين الذين
ذلك في ذلك من غيرنا ولا في ذلك من غيرنا
كذلك في ذلك من غيرنا ولا في ذلك من غيرنا
كذلك في ذلك من غيرنا ولا في ذلك من غيرنا
كذلك في ذلك من غيرنا ولا في ذلك من غيرنا
كذلك في ذلك من غيرنا ولا في ذلك من غيرنا
كذلك في ذلك من غيرنا ولا في ذلك من غيرنا
كذلك في ذلك من غيرنا ولا في ذلك من غيرنا
كذلك في ذلك من غيرنا ولا في ذلك من غيرنا

وكيف انما هذا

فصل في امر القاطن وما يذهب اليه الناس في شانه

عنه في هذه المسألة والله اعلم بما يشاء من عبادته
التي هي القيد واليد ويعملوا بها في هذا الحسن ما يوجب
واجب به في امر القاطن فيجب به ان يجمع القيل في
حفظ السلطان وطاعة الجلالة ويؤتم الجلاله الا وقد احكامه
والذين والذين والذين والذين والذين والذين والذين

PROLOGUES
The Khalidun

عن ابن مسعود قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تقولوا لغيري
شيئا ولا تأخذوا بيعة حتى ينزل من السماء ماء فيضربنا به حتى نخرج
من الأرض أو حتى نرى القيامة وإن كان بينكم وبينها قرن من
السنين فإنه لا يجوز أن تأخذوا بيعة حتى يريها الله تعالى
أو حتى ينزل من السماء ماء فيضربنا به حتى نخرج من الأرض
أو حتى نرى القيامة وإن كان بينكم وبينها قرن من السنين
فإنه لا يجوز أن تأخذوا بيعة حتى يريها الله تعالى أو حتى
ينزل من السماء ماء فيضربنا به حتى نخرج من الأرض أو حتى
نرى القيامة وإن كان بينكم وبينها قرن من السنين فإنه لا
يجوز أن تأخذوا بيعة حتى يريها الله تعالى أو حتى ينزل من
السماء ماء فيضربنا به حتى نخرج من الأرض أو حتى نرى
القيامة وإن كان بينكم وبينها قرن من السنين فإنه لا
يجوز أن تأخذوا بيعة حتى يريها الله تعالى أو حتى ينزل من
السماء ماء فيضربنا به حتى نخرج من الأرض أو حتى نرى
القيامة وإن كان بينكم وبينها قرن من السنين فإنه لا
يجوز أن تأخذوا بيعة حتى يريها الله تعالى أو حتى ينزل من
السماء ماء فيضربنا به حتى نخرج من الأرض أو حتى نرى
القيامة وإن كان بينكم وبينها قرن من السنين فإنه لا
يجوز أن تأخذوا بيعة حتى يريها الله تعالى أو حتى ينزل من
السماء ماء فيضربنا به حتى نخرج من الأرض أو حتى نرى
القيامة وإن كان بينكم وبينها قرن من السنين فإنه لا
يجوز أن تأخذوا بيعة حتى يريها الله تعالى أو حتى ينزل من
السماء ماء فيضربنا به حتى نخرج من الأرض أو حتى نرى
القيامة وإن كان بينكم وبينها قرن من السنين فإنه لا
يجوز أن تأخذوا بيعة حتى يريها الله تعالى أو حتى ينزل من
السماء ماء فيضربنا به حتى نخرج من الأرض أو حتى نرى
القيامة

PREFACE
D'EBN-KHALDOUN

وعندها فيها حكاية من حكايات
 البرص والعمى والبرص والعمى
 وتبرأ من مرضه من غير أن
 يدرك ذلك من غير أن
 يتبين له ذلك من غير أن
 يدرك ذلك من غير أن

PROLEGOMÈNES. l'Ebn-Rahoum.

قال لعبد الله بن الحسن بن علي بن ابي طالب
 (عليه السلام) في قوله تعالى (وَجَعَلَهُمْ اُمَّةً مِّنْ اُمَّةٍ
 لِّئَلَّا يُعْبَدَ سِوَا اللَّهِ) فقال يا ابن ابي طالب
 ان الله جعلهم امة من امة لئلا يعبدوا سواه
 فقال يا ابن ابي طالب ان الله جعلهم امة
 من امة لئلا يعبدوا سواه فقال يا ابن ابي
 طالب ان الله جعلهم امة من امة لئلا يعبدوا
 سواه فقال يا ابن ابي طالب ان الله جعلهم
 امة من امة لئلا يعبدوا سواه فقال يا ابن
 ابي طالب ان الله جعلهم امة من امة لئلا
 يعبدوا سواه فقال يا ابن ابي طالب ان الله
 جعلهم امة من امة لئلا يعبدوا سواه

والاعتراف من الدهماء ممن لا يزوج في ذلك في اقل
 بعبارة غير نسيئة وفي غير ذلك في (1) يتحتمون
 سكان بيتنا لما اشبهوا من ظهور رجل فاطمى ولا يعلمون
 حقيقة الامر كما يشاء واكثر ما يتحتمونه في التامة من
 السالك والرجل الصواب مثل الربان في التامة والسوس
 من المغرب ويخذ الكثير من شعفاء الضامر يقصدون بان
 ناسية من ارجس السوس يتحتمون هؤلاء لغة رجا منهم
 انه يظهر بذلك الربان وانه يتابع هؤلاء في ذلك
 الربان بالقرب من الساقين من كدالة واعتقاد انه منهم
 او فاعلمون بدعوة موعضا لا مستند له الا عزالة تلك الامم
 ويعدهم عن يقين المعرفة بالحال من كثرة او قلة او حفا
 او قوة ولقد التفتة من سال الدول وجوزها عن بظاها
 بقوى عدول الامم في ظهور هؤلاء في ذلك في ذلك
 الدول وسال الاحكام والظهور ولا يحصل لديهم في ذلك
 الا هذا ولقد يقصد ذلك الموضع كثير من شعفاء العقول
 اللاتيس بدعوة يتبته النفس ناسيا وسواسا وحيفا وقيل
 يعقوب رجل من سحلي الصموي يعرف بالثوري نسيئة

امورهم وعلم ما تحدث لهم من حياة او موت او جبر او
 معرفة سائر الاحداث المعروفة ما بقي من الدنيا او معرفة
 مدد الدول وبناؤها وبانهاجها الى هذا ضبيعة البشر نحوهم
 على ما يملكه وبذلك يمشي من الناس الكثير بعد الايقاف
 على ذلك في العلم والاجرا عن الايمان في الدنيا بعد
 بمثل ذلك من الملوك والسوية معروفة وانما بعد بعد في
 ذلك من الناس يتحملون المعاش من ذلك العلم
 يخرجون الناس عنه فينبهون لهم في الطرقات والقرى
 وصناعاتها بل وكثير من معارف العقول يستعملون في
 الامور في الكسب والجارة والمصارفة والعمارة وذلك
 ما ينبت بها ويستعملها والحساب والهندسة والهندسة
 والهندسة والهندسة في الاشياء النابتة في الاعمال
 من الشجر والنبات والحيوان والجمادات والجمادات
 من جملة الامور التي لا يعلم الله منها شيئا
 من الامور التي لا يعلم الله منها شيئا
 من الامور التي لا يعلم الله منها شيئا
 من الامور التي لا يعلم الله منها شيئا

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

189

الروفة رتبة عند قران الملة في زمان وسنة من درجه
 الملة تنحرف الى سبابة وبلاد وسنين سنة سال لان
 الحد المسمى (وقال) يعقوب بن اسحق الكندي ان مدة
 عند انتقال الروفة ووقع القسمة اول الحمل وصاحب
 ومدة ذلك سبابة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم
 شريف الروفة وهي احد عشر درجا يقرب من برج الحوت
 ويكمن قوة ملكه ودولته ومدة على قدر ما بقي من درجات
 مثل العرب ظهرت دولة العرب وكان منهم ابي
 شريف الروفة ووقع المران مع ذلك ببرج العقرب وهو
 فيها وقتها الحوت من العشرين والسابعة والسابعة اذا انتهت الى القسمة
 فيها اثنتين سنة (وقال) ابو معمر في كتاب البركات ان
 بينهم وان دللهم الروفة رتبة في شرفها فبقي الملك
 النبوية ظهور النبوة الملك من ملك من ارضها
 صح ذلك (وقال) خراسان رتبة في كتب القداماء ان
 ابو معمر يظهر بعد السابعة والاربعين منها اختلاف كثير ولم
 الى سبابة وعشر سنين وقد ظهر كذب هذا القول (وقال)
 في غاية الاحكام (ودكر) شاذان الشاذي ان الملة تنحرف
 الفاس اذا وقعت هذه الاحكام مع الاحكام البركات رتبة
 على رتبة عند مودان من بني امية والبيوت من بني
 وريسا ابراهيم بعض نبوت العادة ولقد يقال انه رتبة عند ميل

عشر عشير إحدى أقاليم الحروب من دقيقة من وارينين وارينين
 درجة وسعان وعقيدة ودقيقة وسنويين وسنويين الحسنة الحسنة
 وتلاها وسنويين سنة من وهذا مدة المادة بالتالي الحسنة الحسنة
 ويعتدو الحروب الوارعة في أوائل السور بحدي المستويين
 واعتبارا بحساب الخمل (قلت) وهذا هو الذي ذكره
 المستويين الحسنة هي مستند المستويين فيها بقاها
 عامه من حراش وسال موبدا لمزيد الحكم عن مدة ارض
 ومادة سامة الساساتية بقال ذلك ملكه المشيرى وكان
 في شهرة فعطى اطلال الستين واجودها ارضانية وسنة
 وعشرين سنة في شربها وفي شربها في شربها وفي شربها
 ان العرب حكاكين لان حالع القران الشبان وكانه الرعدة
 وكانت عند القران في شربها قبل انهم حكاكين الف سنة
 وشيخ سنة وسال) كسرى ابو شروان وزيره بنور خضر الحكم
 من حروب الملك من فارس الى العرب فاتخروا ان العالم
 والشعب والمسيرى يقوص الديقين الى الرعدة ويقتل القران
 من البهازية الى العرب وهو ما في وقت العرب وبهذه
 سنة وسنويين سنة
 كسرى الحكم
 من كسرى الحكم
 سنة وسال) كسرى الحكم
 سنة وسال) كسرى الحكم
 سنة وسال) كسرى الحكم

كسرى الحكم
 سنة وسال) كسرى الحكم
 سنة وسال) كسرى الحكم

حدائق الله على الصوم ويعلمها في دولة على الجحوص. وكان
 مسلوب الى مشاعر من اهل الحقيقة وليس منها احد
 يعيد على رواية عن واجعه البنسوبي التي فيه حين
 على اللامع على بحر الطويل على
 روى البراءة وهي مبدولة بين الناس ويتعجب منها
 من الحدائق العالم في الحقيقة على الحاضر
 والستين والذى سمعنا من شيوخنا انها مضمومة بدولة
 لبيدة لان الرجل ان قيل فيهم وذكر فينا استلامه على
 من اجلها وما علمت حتى فينا اهل الجور فينا اهل
 ومن الملاحة فينا اهل الحقيقة

طوبت وما ذاك حتى طوبت وقد نظرت الظاهر المضموم
 وما ذاك حتى السراية. وكان لتذكر بعض السنين
 فينا من جسيمة بنت ابي او بنت بنتي
 والظاهر انها مضمومة ومن الملاحة الجور فينا
 السلام المصروف الجور فينا فينا فينا فينا فينا فينا
 فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا
 فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا فينا

(1) Man. C. ينجس. D. ينجس.

(2) Man. A. et B. ينجس. D. ينجس.

المسلم على احوال يونس في ذكروها

ويطلب من منسب منسب
ويطلب من منسب منسب
ويطلب من منسب منسب

الدولة ملوك السبع

يطلب من منسب منسب

في حياها في حياها في حياها

والله رحمة والدي والدي والدي

الاستبصار والى هذا

PROLEGOMENES

وحي تحتى من عند الله انى العقب من الامور التي
استويت ولا يوجد لها فوى الجاه مثل مخبول للكل وانى
الفرية والله اعلم ووقيت بالمشوق ايضا على ما حكمه فى
حدان دولة التركية مسنوية الى رجل من الصوفية
يسمى الخرنيقى وكانها انما الجروف اولها

من علم خير وحي والى الحسن
والرحمة فاعل كقول الحادى البلى
التي اذكر اليتى من الرمن
وحاء سم نظمت باسم فى الكفى (1)
تحتى تكفى سزا الخمر يا كبرى
فاهم وكفى وانما حروفها وخيلها
التي لى قلى عوى لست لى ذكوة
بشرون يسي لى بعد جسدنا

له القضا فصح انى ذى العقب
وانما خمر من ملك من العقب
والى العقب والى العقب
انما العقب والى العقب

انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب

انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب
انما العقب والى العقب

(1) Man. C. et D. الكرى. (2) Man. B. et C. الكرى. (3) Man. D. الكرى. 50

معروف فحياة باولون منها وذلك اسم البربر مثل هذا
 الحرف وعلمنا ذلك من الوراثة للناس عشر من
 الحرف ويستعمل الامم على يدية ويظهر الاعداء ويعبر الدنيا
 في ايامه ويقتل بها على الوراثة وذلك على كراهة اخرى
 وملاح من هذا النوع بنا ويقع بنا ونسب خصمنا
 الى دنايل فاحب به سلاح ووقى القيسر عليه واعتدى
 من تلك الامم والامم الى ابن عبد العزيرة في الكتاب
 ذلك سينا لوزارية مثل هذه الجهل هذه الهامة التي
 يستعملها الى الانا خريتي من هذا النوع وايدع الشجع
 من العلم من الجنية من العلم بالذبح المصرفة من
 هذه الهامة وعن هذا الرجل الذي ينسب له من الصومعة
 وعلمنا خريتي وكان عالما بطائفة من اهل
 الجنية وكان يظن انهم ينسب الى اهل الجنية
 من الامم لعصوة بطريق الكسبي ويؤمن الى اهل
 الجنية من الامم لعصوة بطريق الكسبي ويؤمن الى اهل
 الجنية من الامم لعصوة بطريق الكسبي ويؤمن الى اهل
 الجنية من الامم لعصوة بطريق الكسبي ويؤمن الى اهل

وحا مسم بطيشي باسم في المن
 واخرينوا جامعا لله كتي نبي
 وكلم دم سقلم من عالم وذي
 وحولها لم من ضاب ومن يقين
 حتى حيايتها تاحصت على القين
 قيوما الى السلام من سهل ومن حزن
 وموت الكفر قنجا علم مرخصين
 عروب العراق وصور والصعيد انوا

نبتوس نكسي بعد جهمها
 وحاصها اذا حل ساحها
 وكلم في الدين لم قنوا
 وكلم سحاح كسي كسي نجنوا
 مظلمة والارحاء مظلمة
 مبيح اللدين اللدين اللدين
 عروب العراق

يم

الفصل الرابع من الكتاب والحمد لله وحده
 والمدن وسائر المعمورة في ذلك
 من الاحوال وفيه سوابق ولاحق

فصل في ان الدول اقدم من المدن ولاحصار وانها
 انما يوجد تانية عن السلام

والحصار انما هو من صانع الحصار
 التي تدعى الثوب الثوب والذعة كما قدماه وذلك من صانع
 عن الهداية وبناؤها وايضا بالمدن والاصار ذات حصار
 واجرام عظيمة وبناها كثير اذ هي موصوفة للعمول لا للجموع
 الى اجتماع الايدي وكثرة الثعالب وتشت من الامور
 51

بعد فتنين لكي ان السلك يدنو الى نزول الامصار
والاستيلاء عاها والله عالم على امره

فصل في المدن العظيمة والمدارس الشريفات وما يشتملها

السلك الشريف

اما قلنا ذلك في آثار الدول من الساري وغيرها وانما
يكون على سبيلها وذلك ان يشتد المدنى ايضا يحصل
باجتماع العظمة والكبرياء اذا رزقت الدولة عظمة
بشعبة الممالك حشر العظمة من اقطارها وجمعت اقطارها
على عمارها وربها استعمل في ذلك اسرار الامم بالمدارس
القدر الشريف من ذلك راجح الحال وغيرة ورفيعا ليقوم كثير
من الناس اذا نظر الى آثار الاقدمين ومعايير العظمة مثل
اسماء لهم اهل جمعيتهم او جمعيتهم من اهل جمعيتهم
وتعلم من هذه راجح في اقطارها وعروضا
واقطارها اشرف من حيثها وبين القدر الذي صدرت تلك
الاسم اعلمت عن سائر البلدان والمدارس (1) وما اشتمل
في ذلك الحاشية الجديسة وكثير من الشرائع

على السعاهد وأنهم لم يعيدوا فيها بغيره من ذلك (1) كما
حي أنهم لم يعيدوا من غير طرية فيهم في السعاهة
بذلك أن السعاهة حارة فيها منها ولا يعيدون أن
الحارة فيها لذيها هو السعاهة لا السعاهة بغيره
والسعاهة حارة في السعاهة في السعاهة
والسعاهة حارة في السعاهة في السعاهة
السعاهة حارة في السعاهة في السعاهة

والسعاهة حارة في السعاهة في السعاهة
السعاهة حارة في السعاهة في السعاهة

بما في ان السعاهة حارة في السعاهة

السعاهة الحارة

والسعاهة حارة في السعاهة في السعاهة
السعاهة حارة في السعاهة في السعاهة

(1) Man. A. et B. كعاهة

(2) Man. C. et D. كعاهة

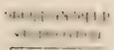
تسمى هذه الحروف بالحروف المتصلة لأنهم لا ينفصلون
عنها في الكلام كقولهم سار سارا وساروا وساروا
وتسمى بالحروف المتصلة لأنها لا تنفصل عن الكلام
كقولهم سار سارا وساروا وساروا وتسمى بالحروف
المتصلة لأنها لا تنفصل عن الكلام كقولهم سار
سارا وساروا وساروا وتسمى بالحروف المتصلة لأنها
لا تنفصل عن الكلام كقولهم سار سارا وساروا وساروا
وتسمى بالحروف المتصلة لأنها لا تنفصل عن الكلام
كقولهم سار سارا وساروا وساروا وتسمى بالحروف
المتصلة لأنها لا تنفصل عن الكلام كقولهم سار
سارا وساروا وساروا وتسمى بالحروف المتصلة لأنها
لا تنفصل عن الكلام كقولهم سار سارا وساروا وساروا
وتسمى بالحروف المتصلة لأنها لا تنفصل عن الكلام
كقولهم سار سارا وساروا وساروا وتسمى بالحروف
المتصلة لأنها لا تنفصل عن الكلام كقولهم سار
سارا وساروا وساروا وتسمى بالحروف المتصلة لأنها
لا تنفصل عن الكلام كقولهم سار سارا وساروا وساروا
وتسمى بالحروف المتصلة لأنها لا تنفصل عن الكلام
كقولهم سار سارا وساروا وساروا وتسمى بالحروف
المتصلة لأنها لا تنفصل عن الكلام كقولهم سار
سارا وساروا وساروا

من الخساسة لان الخساسة في شريعتهم وان ربك في داخل
 الارض وكان ما بينها وبين ظاه الارض محسوما باليران بحيث
 يصل ما بينها وبين الظاهر وتبين الخساسة في كل
 الظاهر بالشيء لم والشيء لم عندكم لا حتى هذه الاوانين
 على هذه الصورة يعود الاوانين السنية تسمى الى اوانها
 وينقطع خطه ولا يتصل الخساسة بالاعلى على خط مستقيم
 والخطوة المنته عن هذه الخساسة المتوجهة اشكون ذلك انك
 في الظاهرة والتدبير لم تدانيلهم ملوك يونان والفرس
 من كروبتيلهم لم لصبرهم للهودس ونسبته من
 حدود سلبان على القدس بنت للهودس في سنة ستين فلما
 جاء ططس من ملوك الروم وانهم وغانهم وملكهم جرم
 بنت المقدس وسخوه وامر ان يراج ملكه لم احد الروم
 ملك الروم في الاحد بين الحضارة تارة وروك اخرى
 الى ان جاء قسطنطين وتصورت انه فلانة واوحات الى
 ملكها على الخساسة التي ملكها على المسح برقعهم
 في خروجا القساسة بانة وهي نجسها على الارض وهي على
 القسام والاقوزورات والشيء الخساسة في كل ان الملك

ذلكى وجالى ابو حنيفة والشافعى واحسنت على كل حال
 على انى المسخدم الحرام وجبج الجاه الامم بالندبهم من كل
 ارب فانظر كيف تدبرجت القهتلة فى هذه المسألة جد
 العظيمة لى سيقى من عاية الله لها ويتعلم سير الله فى الكون
 ويتدبرخه على توكلم فى امور الدين والدنيا (واما غير
 هذه المسألة المسخدم الشاذة ولا تعلمه فى الارض ما يقال من شانى
 مسخدم ادم عليه السلام فسردت من جزائر الهند الكية لم
 يتخذت فيه شىء يقول عاتمه وقد ردت الامم فى القديم مسخدم
 يعظيها على حية الدنياة بوجهها منها يموت الناس القديس
 وهما كل يومان ويموت العرب بالاحمال التى امر النبي
 صلعم بخدمها فى عزوانه وقد ذكر المسعودى منها يموت
 اسنا من ذكرها فى شىء اذ هي غير مشهورة ولا على كل
 طريق دىي فلا ياتفت اليها ولا الى البحر عنها ويكفى
 فى ذلك ما يقع فى معرفة اراء من اراء الامم اربح فى
 بها والله يهدي من يشاء

فصل فى ان الامصار والمدن باوقية والحرب قالة
 والسب فى ذلك ان هذه الامصار ردت للثبوت منذ الامم
 من السنين قبل الاسلام وان كل من عرفها عرف بمدتها ولم
 يستمر قديم الاحصاء حتى يستكمل احوالها والمدن التى
 Tome I. — II^e partie.
 58

... ابله ... اصل ... اعرق ...



PROLOGOMENES

ان سكس الندو والتخلف عن العصر الذي يتبعه
بالسلافة وبصنعة على الة غير قافية وقيس على
فصل في ان الشاى والصانع في السلة الاسلامية واما
بالسنة الى قدرتها (1) ومن فاما من الدول

والسنة في ذلك ما ذكره (2) في الترميز بقوله ان
المرتب ايضا اعرب في (3) في الهدى واعد عن الصانع والصانع
والمسلم من الاسلام استبوا عابا الاسلام وقام
بالحكومات لم يتيسر حتى يتيسر اسلم بمراسلهم
استبوا بما وجدوا من ماني غيرهم وقاما الذين اول
القصد في عهد لهم عمل استبانة في بناء الاكاديمية
بالخفارة وقد وقع التحريك في القصب الذي
من قبل من قبال اعمالا ولا يتخذ احد على الة
ولا يتناولوا في الشاى والهدى السلة المسلمة
ولا يتجزأوا من لا يتجزأوا من الشاى والهدى
السلة المسلمة في ان لا يتجزأوا من الشاى والهدى
السلة المسلمة في ان لا يتجزأوا من الشاى والهدى
السلة المسلمة في ان لا يتجزأوا من الشاى والهدى
السلة المسلمة في ان لا يتجزأوا من الشاى والهدى
السلة المسلمة في ان لا يتجزأوا من الشاى والهدى

(1) Mann, C. قزوين

(2) Mann, D. حاله

(3) Mann, A. قزوين

انما يريد الله ليضل عن اهل بيته
 الذين آمنوا واتبعتهم الهدى
 وانما يريد الله ليضل عن اهل بيته
 الذين آمنوا واتبعتهم الهدى
 وانما يريد الله ليضل عن اهل بيته
 الذين آمنوا واتبعتهم الهدى
 وانما يريد الله ليضل عن اهل بيته
 الذين آمنوا واتبعتهم الهدى

في الايام الحرام التي يتجنبها العرب
 في الحج والعمرة

في الايام الحرام التي يتجنبها العرب
 في الحج والعمرة
 في الايام الحرام التي يتجنبها العرب
 في الحج والعمرة
 في الايام الحرام التي يتجنبها العرب
 في الحج والعمرة
 في الايام الحرام التي يتجنبها العرب
 في الحج والعمرة
 في الايام الحرام التي يتجنبها العرب
 في الحج والعمرة

Prof. Dr. ...

ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 في حجة الوداع فبسط يده
 على الناس وقال يا أيها
 الناس إنما أنا بشر
 مثلكم فاني انزلت
 من السماء ماء فاني
 اخرج منكم نباتا
 ثم انا اخرج منكم
 انسانا فاني اخرج
 منكم انسانا فاني
 اخرج منكم انسانا

فصل في اجراء الحج

احرم مكة
 من قبل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في حجة الوداع فبسط يده
 على الناس وقال يا أيها
 الناس إنما أنا بشر
 مثلكم فاني انزلت
 من السماء ماء فاني
 اخرج منكم نباتا
 ثم انا اخرج منكم
 انسانا فاني اخرج
 منكم انسانا فاني
 اخرج منكم انسانا

PROLEGOMÈNES
T. I. ch. XLVIII.

Man. A. et B. 2/ Man. C.

المصري

يوفور اموار بقول ان على الاكوار والسجام في مرشم
 ذلك واستوي ما في المشرق من كفرة الاحوال الاصله والاساس
 من احوال الامم التي اخذت بها المشرق في الاصل
 فكل ما يعجزه ان له من الامم التي لا تتغير من الامم الا في استيحاء
 لم يولدوا من الامم التي لا تتغير من الامم الا في استيحاء
 الى ان يعجزه من الامم التي لا تتغير من الامم الا في استيحاء
 الى ان يعجزه من الامم التي لا تتغير من الامم الا في استيحاء
 الى ان يعجزه من الامم التي لا تتغير من الامم الا في استيحاء
 الى ان يعجزه من الامم التي لا تتغير من الامم الا في استيحاء
 الى ان يعجزه من الامم التي لا تتغير من الامم الا في استيحاء
 الى ان يعجزه من الامم التي لا تتغير من الامم الا في استيحاء
 الى ان يعجزه من الامم التي لا تتغير من الامم الا في استيحاء

PROLEGOMENES
F. Herzog

انقرينة في
 احوال احسان في ذلك
 دولة الهجرتين وخاتمة
 ويقتضيه في ذلك
 من معجزة من يقص
 احوال اهل بيت
 النبي صلى الله عليه
 وآله والاربع والاربع
 من احوال بيت
 النبي صلى الله عليه
 وآله والاربع والاربع

ومستلزمات

انقرينة في
 احوال احسان في ذلك
 دولة الهجرتين وخاتمة
 ويقتضيه في ذلك
 من معجزة من يقص
 احوال اهل بيت
 النبي صلى الله عليه
 وآله والاربع والاربع
 من احوال بيت
 النبي صلى الله عليه
 وآله والاربع والاربع

(3) Man. D. وغير ذلك من قديم

منه وأجزاء أحوال الشرفيين فلا وقد تحصل ذلك منة للآل
 (1) أو النادر بحواله لأسواق وحصول الكثير الأثمن منه
 في حال إذا حصل للمصر في القيمة وفيه في الخصال
 فربما أمثلت الله اعتبر الأمراء والأولاد والخصوة في الخصال
 أو الأدوة على منعة منهم وبالث اصحابه منه مصار ومغالب
 والله عالم على امرة

(2) في حاله في فصل في

والمدافعة

وذلك ان الحصري اذا علم يقوله وكثر العقار والاشباع
 بالملك واصحح انبي اهل المصر وقيمتهم العيون والخصوة
 احواله في التروك والعوائد واحم عنها الامراء والمساوي
 يتلقى ما يتعد وبناسفونه وفيه ويختارون على ذلك في كل
 ممكن حتى يحصل (3) في رتبة حكم ساطحي وسب من
 المواجدة طاهر يتبع به ماله واكثر الاحكام الساطحية خارجة
 في العالم اذا العدل المحض انما هو في الخلافة الشرعية
 وعلى الله بعدى بغيره في حال صلح الخلافة بعدى سنة لم
 يعود مالا موصوفا ولا بد حينئذ لصاحب المال والشرية المشهورة

(1) Man. A. B. et C. اللؤلؤ (2) Man. D. الخبز

(3) Man. A. حصوله D. حصوله

الأعمار لا يستحق العسر، وكثرة الرقة في إظهار ذلك في
 في يديها استحساناً ورسوخاً وكثرة ما يكتسب ذلك في
 في معرفتها ولاعصار نظرها ونساج أمدح وتكرار إظهارها
 والصناعات حتى التمكن الصانع في صناعاتهم ومهروا
 ذلك الخلق بها وبصحة الآلات التي تصنع تلك
 وتقدر ما يتغير من صناعاتها عند كل صناعاتها وتتغير
 بغيره الصناعات ويحتاج كل صناعاتها إلى التغييرات عامة الثمرة
 وتغيرتها عند كثرة التغيير في إظهارها وإظهارها وتكرار
 الرقة ويتفاوت الأمر (٥) في اللغة والكثرة تتفاوت غير محتمر
 على الصناعات من إظهار الصناعات وتفاوت يتفاوت يتفاوت
 والنسب في ذلك أن الصناعات في إظهارها عادية رائدة

يرسج بإتصال الدولة ورسوخها

صل في أن الصناعات في إظهارها من إظهارها في إظهارها وإظهارها

الحكم والله يحكم لا يحكم الحكمه
 وإن لم تكن له ذلك أصبح أصح منها بغيرها وأسباب
 ويستغل في إظهارها ويرسج (١) في إظهارها من إظهارها
 ذي كونه الصناعات أو حاجة له أو حتمية إظهارها الصناعات
 في الصناعات من إظهارها في إظهارها وإظهارها

كرم ان يره بولجسته كجه يداد لملم بولجسته ان انا بولجسته
 سوره الحاسا واحسن واحسن بولجسته ان انا بولجسته بولجسته
 بولجسته ان احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن
 احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن احسن

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

PROLEGOMENES
D'EBN-KHALDOUN.

ولا الأمرين فليس كذلك ولا يغدر على دفع الجانبيين
 بغير علم بل على الحكمة التي تدافع عنه بما
 والنظام فهو لذلك على حاله كما في الحرب والفتنة
 فما وجد من حلق الناس بالثوب والسرقة في
 بقية من حلق الناس بالثوب والسرقة في
 بقية من حلق الناس بالثوب والسرقة في

بقية من حلق الناس بالثوب والسرقة في
 بقية من حلق الناس بالثوب والسرقة في
 بقية من حلق الناس بالثوب والسرقة في
 بقية من حلق الناس بالثوب والسرقة في
 بقية من حلق الناس بالثوب والسرقة في
 بقية من حلق الناس بالثوب والسرقة في
 بقية من حلق الناس بالثوب والسرقة في

فصل في إبطال الأحكام التي تكون على
 تخريب الدول واستقامتها

قد استقر بنا في العمران أن الدولة إذا استقرت واستقامت
 فإن العمر الذي ذكرنا كرسا لها لا يتغير في عمرانها
 ويرتبط به في استقامتها ولا تتغير في عمرانها
 في الدولة الأولى (الدولة لا في غيرها) ولا تتغير
 من الهداية المصنوعة للخارج من الهداية المصنوعة للخارج

(1) Man. A. et B. نقلت.
 Tome I. — II^e partie.

دوني الدولة والركى معتدرا في طابع النشر من العالمين
 والذى الى الرابع فيتعين المسألة لذلك إما التسوية أو
 الترتيب وعلى الدولة معنى الدولة وإذا لا يتكافأ في احتلال
 أحدهما مؤثر في اعتبار الآخر كما في عدمه مؤثرا في عدمه
 وأما احتلال الدولة الأولى من جمل الدولة الثانية مثل دولة
 النمسا أو البروسيا أو النمسا على العموم أو في اسمها أو في
 كونها كذلك وأما الدولة الثالثة مثل دولة النمسا والبروسيا
 أو فرنسا أو عند الماركى بن ميران أو المرشد فاشجاعتها
 متعلقة على العموم على حافة الوحدة ويقال في نسبة المنية
 بالحقبة الأولى لان الاحتلال لا يوجب حقيقة بالحقبة
 بعضها من بعض في كل دولة وعلى العموم في المادة الثانية وعلى
 السببية مع الأشخاص الدول ذلك في ذاتها فالدولة المشيئة
 والحقبة الثانية في العموم فالدولة المشيئة على الدولة
 على الدولة المشيئة في كل دولة وعلى الدولة المشيئة في كل دولة
 على الدولة المشيئة في كل دولة وعلى الدولة المشيئة في كل دولة

بذلك من انه من النتي ان اعلان اهل المصير يستحق بعضا
 من طينعة العموم ولا يستحق من
 بعضا في اختصاص بعض الامصار ببعض المصالح دون بعض

على الآفة صخرة الموحدة والحدائق
 من الآفة الموحدة والآفة الموحدة
 والآفة الموحدة والآفة الموحدة
 والآفة الموحدة والآفة الموحدة
 والآفة الموحدة والآفة الموحدة

آفة الموحدة والآفة الموحدة

آفة الموحدة والآفة الموحدة
 والآفة الموحدة والآفة الموحدة

PROLEGOMÈNES
 F. H. KHALDUN.

استنارة على العلم وما قبله من الاستنارة
العلم والحق والعدل والعدل والعدل
والعدل والعدل والعدل والعدل

قرونه العلم والعدل

العدل والعدل والعدل والعدل

قرونه العلم والعدل

العدل والعدل والعدل والعدل
العدل والعدل والعدل والعدل

قرونه العلم والعدل

العدل والعدل والعدل والعدل
العدل والعدل والعدل والعدل

العجز والخسب الذي ينبغي أن يفتقر
 إليها إلا أن العوائد تختلف شأنها
 العجز والخسب الذي ينبغي أن يفتقر
 إليها إلا أن العوائد تختلف شأنها
 العجز والخسب الذي ينبغي أن يفتقر
 إليها إلا أن العوائد تختلف شأنها
 العجز والخسب الذي ينبغي أن يفتقر
 إليها إلا أن العوائد تختلف شأنها
 العجز والخسب الذي ينبغي أن يفتقر
 إليها إلا أن العوائد تختلف شأنها
 العجز والخسب الذي ينبغي أن يفتقر
 إليها إلا أن العوائد تختلف شأنها
 العجز والخسب الذي ينبغي أن يفتقر
 إليها إلا أن العوائد تختلف شأنها

(1) Man. D. الخرجية.

دوتبا مستخدمين سيقولون انهم يفتنون به الارواح حتى يطأها جسدنا
 نونبا مستخدمين سيقولون انهم يفتنون به الارواح حتى يطأها جسدنا
 او مثل ذلك من الهذير ويوجد كثيرا من طائفة البربر
 بالغرب الجزائري عن المعاش الطائفي السانية يفتنون
 بالاعراب الجزائريين (1) الهواشي (2) الهواشي (3) اما كرامتها فتفتنون
 بهن من الاستعانة بنوم طائفة الجاهل في هذا
 من الكرام والعقول غريبة عند بعضهم فادون
 ما (4) من ادوية الكرام والعقول غريبة عند بعضهم فادون
 ما (5) من ادوية الكرام والعقول غريبة عند بعضهم فادون
 ما (6) من ادوية الكرام والعقول غريبة عند بعضهم فادون
 ما (7) من ادوية الكرام والعقول غريبة عند بعضهم فادون
 ما (8) من ادوية الكرام والعقول غريبة عند بعضهم فادون
 ما (9) من ادوية الكرام والعقول غريبة عند بعضهم فادون
 ما (10) من ادوية الكرام والعقول غريبة عند بعضهم فادون

- 1. Man. C. et D. الحجيرة (2) Man. D. يرجع (3) Man. A. et B. من
- 2. Man. C. من
- 3. Man. D. بقي

من اجسادهم في الاستعداد في الاجتناب من
 حصول ايها الخربة التي يتولد منها
 حصول على معاشه فتعوض سماع ذلك منهم على تصور
 الراء بالاعمال السخرية لتحصي ما ابتغاه من بعده ذلكا
 السخر يتوارى في ذلك النظر من اولهم بعلومها السخرية
 وآراءها باقية بارادة في انرايهم وفيهم وفيهم
 مساعدة باحسانهم بذلك (وقد) يتناول اهل الغرب
 يستوفوا الى حكام المشركي يعطي فيها كقيمة العمل في
 العيون بصناعة سخرية حسنة يراه فيها وهي

السمع كلام الصديق من جنود
 من قول بعضنا ولغظ جنود
 ان كنت معين لا يورى بالصور
 حارت اجازة في العلم في السخرية
 والراس الفيل في السخرية
 في الدلو ينقل من قمار السخرية
 عند الظلال اجازة من السخرية
 سقى السخرية الاكثي السخرية
 يترجمه اول من السخرية
 واحد قيب الدنج السخرية
 والقسط والاسم في السخرية
 لا اجسر قسما ولا السخرية
 او اجسر من خالص السخرية

يا طائفا السخرية في السخرية
 لم يترك في كثرهم
 معك ما قد سخرية
 واسع لصديق يخالني وسخرية
 وان اكون يعجز السخرية
 صور كسخرية التي اوقعتها
 ويادة ما سخرية السخرية
 ويصعد في السخرية
 وظن على الظلال في السخرية
 ويكتمون حول الكلي في السخرية
 واحد سخرية والسخرية
 بالسخرية والسخرية
 من اجسادهم في السخرية

وان يقص في مصر والشام فلم يقص في الهند والصين وانما
 في الآلات ومسابك المعادن يوقوا او يتحققها مع ان المعادن
 يدرجها اليها كذا تذكرت كما يذكرها سائر الموجودات ويسمى الى
 البرزخ والآخر اعظم ما تعلم الى غير ذلك الذهب والفضة
 والحديد والحاس والحصى والقصدير وبالجملة من المعادن
 والبناء ما يذهب باعتبارها لا يرب وقت وبما (واما) ما وقع في
 مصر من امر الطالب والكتوب فيسببه ان مصر ذات في
 ملكة الهند منذ القرن الثامن (1) او يزيد من السنين وكان
 سياهم يتبعونهم من الذهب والفضة والخير والبر
 والاراح على مذهب من يتقدم من اهل الدول كلها اتوصفت
 من زينة القبط وملكهم بالنرى بالذهب نزلوا (2) عن ذلك
 فيمنعوا عنه واحدا من غيرهم ما لا توصف لاراحم من
 فيقولونهم وكرموا وكذا فعل السوماليين من بعدهم وحررت
 فيقولونهم ليعطوا هذا العهد ويغري على الدفين فيها في
 كثير من الاوقات اما ما يدعون به من اموالهم او ما يكرهون
 منه مما يعلم من الذهب من اوجبة ويوانيت من الذهب
 والفضة معدة لملوك فصار في قلوب القبط منذ الان من
 مصر اهل (4) فيها بالملوك فيها بالملوك فيها بالملوك

(1) Man. C. et D. منذ الف
 (2) Man. D. لغيره
 (3) Man. C. et D. في
 (4) Man. C. في

بأنه من الناس التي يستعمل العمل من الأعمال التي ينزل
منها ما ينفذها من أعمالها في وقتها وقدرتها
في عملها أو في غيرها من الأعمال التي
تعملها من الأعمال التي هي في الأعمال التي

فصل في ان الاجراء منقذ السائل

بأنه حساب من يرزق من الله والقرآن من الكليات
التي لا تستعمل في الأعمال التي لا تستعمل
في الأعمال التي لا تستعمل في الأعمال التي
لا تستعمل في الأعمال التي لا تستعمل في
الأعمال التي لا تستعمل في الأعمال التي
لا تستعمل في الأعمال التي لا تستعمل في
الأعمال التي لا تستعمل في الأعمال التي
لا تستعمل في الأعمال التي لا تستعمل في
الأعمال التي لا تستعمل في الأعمال التي
لا تستعمل في الأعمال التي لا تستعمل في

PROLOGOMENEN
I. Einleitung.

فصل في ان السعادة والسلب ايضا تحصل على احوال
الجميع والهاقي وان هذا الحياقي من اسباب السعادة

وقد سبق لنا فيما سلف ان السلب الذي يستفاد منه البشر
انما هو قيم اعمالهم ولو قدر احد عادل عن العمل خلة لكان
قادر الكسب بالكتابة وعلى قدر عمله وشرفه يستحق السلب
وحاجة الناس اليه تكون قدر قيمته وعلى قدر ذلك
يؤخذ من الله انما ان الخلة بقدر المال
بما تحصل لصاحبه من يقرب الله الناس اليه بالسلب
بالمال في دفع السلب وجلب السلب وانما يستفاد من ذلك
من كسب الاعراض في حاله او حاله ويستحق السلب
الاصح في كسبه وقتهما اموال وطروقة يستفيد العبد
والشرا في اقرب وقت (تم) ان الخلة مستوية في الناس
ويستحق السلب في العوا الى الامور في السلب وفي السلب
صرا ولا يقفوا بين انباء خمسة ويستحق ذلك من طيات مستودعة
صحة من الله في حاجته بما يستحقه ويستحق
لا يستحق من الاصل الى السلب في السلب وفي السلب
ووجوده وبقاؤه لا يتغير على حاله ولا يتغير

وتبيننا يدخل على نفسه الجهول والأحزان من يقصدهم فتنة
 ويستحيون في عناه عظيم من اجاب الحق لنفسه واثابة الناس
 له من ذلك وتحصل له اليقين في الناس في طبع
 البشر من التأله وقل ان يسلم احد منهم لاحد في الكمال
 والتبرع عليه الا ان يكون ذلك من التور والجنانية
 ولاستطالة وهذا اخاه في حمن اخاه فاذا فقد صاحب هذا
 الاخيه وهو ميقود له كما تبين لكي يثبت الناس بهذا
 الحقيق ولم تحصل له حظ من احسانهم بغيره اخاه
 لذلك من اهل الطيقه التي هي اعلى منه لاجل المقيت
 وما تحصل له بذلك من التعود من ذلكم وعيشه ان
 يتولى بغيره او يوحى في حصاصه وفيه او يوحى
 ذلكم بقتل واما الشهرة فلا تحصل له احلا ومن هذا المشهور
 الحقيقه من المحروم من الحقيقه وانه قد
 حوسب بنا ريق من المعرفة واقطع له ذلك من الحظ
 وهذا معنى ومن حلق لشيء يسره والله المقيت لا ريب سواء
 (ولقد يقع في الاول اعطراب في المراتب من اهل هذا
 الحقيقه ويرتفع فيها كثير من السلك ويحول كثير من العاقبة
 وذلك في اول ان الدول اذا بلغت عايتها من
 الاستلاب والاستيلاء وانفرد بها منبت الهالك بها كثر
 وساطا: يعلم ويسمى ذلكم من دوله صارت في مراتب

ان الله ليعلم ان الله اعلم بالمؤمنين والذين امنوا
 ما اهل ذلك من ذلك ولا يعلمون ولا يتبينون ولا يعرفون
 من الله الا ما يشاء والله اعلم بما يعلنون والذين امنوا
 ما اهل ذلك من ذلك ولا يعلمون ولا يتبينون ولا يعرفون
 من الله الا ما يشاء والله اعلم بما يعلنون
 ما اهل ذلك من ذلك ولا يعلمون ولا يتبينون ولا يعرفون
 من الله الا ما يشاء والله اعلم بما يعلنون
 ما اهل ذلك من ذلك ولا يعلمون ولا يتبينون ولا يعرفون
 من الله الا ما يشاء والله اعلم بما يعلنون
 ما اهل ذلك من ذلك ولا يعلمون ولا يتبينون ولا يعرفون
 من الله الا ما يشاء والله اعلم بما يعلنون
 ما اهل ذلك من ذلك ولا يعلمون ولا يتبينون ولا يعرفون
 من الله الا ما يشاء والله اعلم بما يعلنون
 ما اهل ذلك من ذلك ولا يعلمون ولا يتبينون ولا يعرفون
 من الله الا ما يشاء والله اعلم بما يعلنون
 ما اهل ذلك من ذلك ولا يعلمون ولا يتبينون ولا يعرفون
 من الله الا ما يشاء والله اعلم بما يعلنون

Digitized by Google

وسمى المشهور عند ذوي النضر والتخريف في الاحصاء ان احصوا
 الرزق المعتبر في اوقات الفلحة في سنة واحدة والله اعلم ان الناس لم يجتمعوا
 الا في اوقات محظوظين الى ما يتخذون فيها من المال احصوا الرزق
 فينبغي ان يتولى النبي صلى الله عليه وسلم ما يتولى النبي صلى الله عليه وسلم
 في رزقه واولاده في رزقهم

احصوا في الاحصاء

الرزق ذو القيمة المعتبر
 والله ما رزقنا الله بالعلم والبر والحق والعدل والعدل والعدل
 الميراثيون في الايام التي احصوا بها من المال في الاحصاء
 السالفة من بلادنا الى المشرق بعد الفتح (1) اجتمعوا
 في بلادنا وبسبب العلم والبر والحق والعدل والعدل
 في جميع بلادنا وكذا سائر بلادنا في جميع بلادنا
 ويعود الى الاحصاء من الناس في بلاد السودان في بلادنا
 معلومة بتجديدها الى بلاد الرزق ولا يتولى هذا الطريق
 بالاحصاء والعلم في بلادنا ولا يوجد في بلادنا
 الاموال بعد طريقهم وسببها والحق والعدل والعدل
 في بلادنا الى بلاد السودان في بلادنا

PROLEGOMENES
d'Ébn-Khalidoun

والجوداء والخرقون من ابناء الخديعة
 كارت الزلازل من الساعات بعد اهل الناحية
 ربحها بالخرقون من ابناء الخديعة
 اذ لم يبق من المصروف من الخديعة
 ما يعلقها بالخرقون من ابناء الخديعة
 والخصاصة وينبع ذلك من حال
 المصير والخرقون من ابناء الخديعة
 على رؤس المولاهم ويقصد المولاهم
 والخرقون من ابناء الخديعة في ابناء الخديعة
 في ابناء الخديعة او يخدمونه على قلة
 المولاهم في ابناء الخديعة او يخدمونه
 على قلة المولاهم في ابناء الخديعة
 والخرقون من ابناء الخديعة في ابناء الخديعة
 في ابناء الخديعة او يخدمونه على قلة
 المولاهم في ابناء الخديعة او يخدمونه
 على قلة المولاهم في ابناء الخديعة
 في ابناء الخديعة او يخدمونه على قلة
 المولاهم في ابناء الخديعة او يخدمونه
 على قلة المولاهم في ابناء الخديعة
 في ابناء الخديعة او يخدمونه على قلة
 المولاهم في ابناء الخديعة او يخدمونه
 على قلة المولاهم في ابناء الخديعة

PROLEGOMENS
 d'Ebn-Khaldoun

حجتنا ان الله تعالى يقول في سورة الاحقاف
 يا ايها الذين آمنوا ان الله ابتليكم بالمال
 والبنين والاعقاب ان لا تنفقوا مما اوتيتكم
 الله من الرزق قبل ان ياتكم به من الله
 بقدر معلوم ان الله يريد ليبلوكم
 ان تكونوا متقين

بركة من ينفق

ليهتموا بالخير والبر

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
 انفقوا مما رزقوا به سريعا
 خفايا ولا سرا ولا جريا
 ولا ياتوا به من وراء ظهورهم
 كأنهم يرمون ان الله يريد
 ليبلوكم ان تكونوا متقين
 انفقوا مما رزقوا به سريعا
 خفايا ولا سرا ولا جريا
 ولا ياتوا به من وراء ظهورهم
 كأنهم يرمون ان الله يريد
 ليبلوكم ان تكونوا متقين

PHOTOGRAPHS
 of the Khairat

في ادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى

ويعتقدون من المسمومة

في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى

في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى
في الادخالهم في الدين ساجد الطوبى ساجد الطوبى ساجد الطوبى

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

من وجهة نظرنا نحن علماء النفس (أو الفلاسفة) فإننا نعتبر أن
 العلوم الطبيعية والاجتماعية هي في الحقيقة علوم طبيعية لأنها
 تتناول قوانين ثابتة لا تتغير مع الزمن. وهذا هو جوهر العلوم الطبيعية
 مثل الفيزياء والكيمياء والبيولوجيا. أما العلوم الاجتماعية
 مثل الاقتصاد والسياسة وعلم الاجتماع فهي تتناول سلوكيات
 بشرية تتغير باستمرار وتتأثر بالثقافة والتاريخ. لذلك فإننا
 نعتبر العلوم الاجتماعية من العلوم الإنسانية لأنها تتناول
 سلوكيات بشرية تتغير وتتأثر بالثقافة والتاريخ.

العلوم الاجتماعية والإنسانية

وهذا هو الفرق بين العلوم الطبيعية والاجتماعية.

ولله في العلم

القدر العظيم. العلم هو مفتاح التقدم والإنسانية تتقدم
 عندما تهتم بالعلوم الطبيعية والاجتماعية. والعلوم الإنسانية
 هي التي تجعلنا نفهم أنفسنا وبيئنا. فالعلم هو أساس الحضارة
 المتقدمة. والعلوم الطبيعية والاجتماعية هي التي تجعلنا نفهم
 الكون ونستخدم هذا الفهم لتحسين حياتنا. والعلوم الإنسانية
 هي التي تجعلنا نفهم أنفسنا ونتخذ قراراتنا بناءً على هذا الفهم.
 فالعلم هو أساس الحضارة المتقدمة. والعلوم الطبيعية والاجتماعية
 هي التي تجعلنا نفهم الكون ونستخدم هذا الفهم لتحسين حياتنا.
 والعلوم الإنسانية هي التي تجعلنا نفهم أنفسنا ونتخذ قراراتنا
 بناءً على هذا الفهم.

PROLEGOMENES
 d'Em-Khalidom.

خدمه له فحقه في واهم ان من اتقى الله وجاهد نفسه
لخدمته استمر له في الدنيا والآخره من الله ان
يكرمهم بخدمه من جاهد في الاسلام في ايام
بعضه في جاهد في دار الاسلام والادب في
بعضه في جاهد في دار الاسلام والادب في

(2) Man. D. اعراب.

(1) Man. D. اعراب.

في ذلك اعرابهم في الابدان منذ اصبحت من
 واستخدمها لعمد من عبدلم وعلم العزب من اليمز بنينا
 التي من اعرابهم في الابدان منذ اصبحت من
 والى من اعرابهم في الابدان منذ اصبحت من

فصل في اعراب اعراب الناس من الابدان

في اعراب اعراب الناس من الابدان
 في اعراب اعراب الناس من الابدان
 في اعراب اعراب الناس من الابدان
 في اعراب اعراب الناس من الابدان
 في اعراب اعراب الناس من الابدان
 في اعراب اعراب الناس من الابدان
 في اعراب اعراب الناس من الابدان
 في اعراب اعراب الناس من الابدان

للملأ

التسمي في الحرام والحرام والنجس والنجس
 والنجس والنجس والنجس والنجس والنجس

بعد الصلاة اخرى

بعد الصلاة في حاله ان يفتقر

1. ۱۰۰۰... ۲۰۰۰... ۳۰۰۰... ۴۰۰۰...
 ۵۰۰۰... ۶۰۰۰... ۷۰۰۰... ۸۰۰۰...
 ۹۰۰۰... ۱۰۰۰۰... ۱۱۰۰۰... ۱۲۰۰۰...
 ۱۳۰۰۰... ۱۴۰۰۰... ۱۵۰۰۰... ۱۶۰۰۰...
 ۱۷۰۰۰... ۱۸۰۰۰... ۱۹۰۰۰... ۲۰۰۰۰...
 ۲۱۰۰۰... ۲۲۰۰۰... ۲۳۰۰۰... ۲۴۰۰۰...
 ۲۵۰۰۰... ۲۶۰۰۰... ۲۷۰۰۰... ۲۸۰۰۰...
 ۲۹۰۰۰... ۳۰۰۰۰... ۳۱۰۰۰... ۳۲۰۰۰...
 ۳۳۰۰۰... ۳۴۰۰۰... ۳۵۰۰۰... ۳۶۰۰۰...
 ۳۷۰۰۰... ۳۸۰۰۰... ۳۹۰۰۰... ۴۰۰۰۰...

بسم الله الرحمن الرحيم

العالم وقد تجلت ذلك بالعلم
الجليل العظيم

فصل في صناعة الفلاحية

هذه الصناعة تسمى أيضا بزراعة الأجران والحبوب بالعلم على

أثر الأجران لها وأزواجها وعلاج نباتها ويعتبره بالسياسة

والشعبة التي تخرج منها هي زراعة واستخراج حبة من

علاوة وأحكام الأعمال لذلك ويحتمل أساليب ودواعي وهي

أقسام الصناعة لها أيها محصلة الثروة المحل الحاصل

من الأشياء إلا من حيث وجوده من دون وجوده من غير

دوني القوت ولهذا (1) الحصيد هذه الصناعة بالذرة إذ قدما أنه

أقدم من الحبوب وسائر عائلته فكأن هذه الصناعة بذلك

بديوية لا يقوم عليها الحبوب ولا يعرضها لأن الأحوال كعلم

تأثيرها من صناعتها وتابعة لها

تأثيرها من الصناعة

فصل في صناعة النسيج

هذه أول صنائع العمران الحصري وأقدمها وهي صنعة
العمل في النسيج النسيج والنبات والسكر (2) واللبون وذلك

(1) Man. C. et D. 1.

(2) Man. D. A. B. الكري. D. الكري. 80

من لم يدر من أين أتى العلم في الدنيا والآخرة في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في
 الدنيا والآخرة من حيث يعلم من أين أتى العلم في

PROLEGOMENES

يتخذ الصور والصالح العظيم الساحة المشيئة على عدة
 الدور والنسب والموت والفرح وحسنه وعالته وتبعه
 ويعتسى خدائها بالخبرة وتعلم نيتها ونفسها
 على ذلك في ذلك وتعالج وتعالج وتعالج
 والشهنية في المعالجة المشيئة (1) في المعالجة المشيئة
 ذلك في المعالجة المشيئة المشيئة المشيئة المشيئة
 المشيئة المشيئة المشيئة المشيئة المشيئة المشيئة

(1) Man. D. 1264

است انتم لم يعلم ذلكم بختلافين بالوجود والوجود في
 الحيات والحيوان بالعلم فهذا العلم انصر الى
 الحيات والحيوان ومدفوعة تحت لا غير من ايتها من
 الحيات والحيوان في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في
 الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في الميتة في

المدينة واليه وبتحريك (وتحريك) يرجع الحكم الى نظر صورة
 الموتى

كذلك والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق

في بيان الحق والحق والحق والحق

العلم والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
العلم والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
العلم والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
العلم والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
العلم والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
العلم والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
العلم والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
العلم والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق

استعمل فيه معنى الاعطاء والتميز من النساء يعطى الخبثين
 وارتبا يقيله وذلك ان الخبثين اذا استعمل جلقه في
 الرحم واطلوا به وبلغ الى غاية والدة التي قد والله لكفه وحى
 بسعة الشهر في العالب فتطلب الجروح بها فعل الله فيه
 من البروج انذاك وينسحق وينسحق عليه المنفذ فيفسد ويرثها مري
 بعض جوانب الخراج التي بالجنين والاصحاب الالهة
 لها الخراج في معنى فكلوا القابلة معنية في ذلك في
 من الرحم والوراثين وما تجادى الرحم من
 الخراج الداءية في الاصل بذلك فعل الداءية في الاصل
 انما يتعدى الى ما يتعدى ما يتعدى ما يتعدى ما يتعدى
 معرفة عشرة اذ اخرج الخبثين يفتن بينه وبين الرحم
 الرضاعة التي يتعدى منها يتعدى الى الرحم التي الرضاعة
 من حيث لا يتعدى من الرحم والتميز بينه وبين الرحم
 انه لم يمدل من الخراج منه الا في بابها من ان يراه من
 وجه الامثال (لم) ان الخبثين عند خروجهم من ذلك في
 المنفذ الصحيح وهو رطب الطعام سهل الامتحان والامتحان
 وربما يتغير اشكال امعانه واوجاعها (2) لقرن الضيقين

(1) Man. C. et D. الخراج.
 Tome I. — II^e partie.

(2) Man. A. et B. اوجاعه واصنافه.
 83

منه وهو وجد في الاحتياج المسمى بالاحتياج والاحتياج
الاحتياج في الاحتياج والاحتياج والاحتياج

PROFESSOR
Dr. Ebn-El-Halim

PROLOGOMENES

وكان وقوع الامراض كثيرا في المدن والاصهار وعلى قدر وقوعه
 رانيت حاجتهم الى هذه الصناعة (والتا) اهل المدن والاصهار
 قليل في الغالب والنجس اغلب لثقتهم على اهل المدن والاصهار
 صار ذلك لهم عادة وربما يظن انها خالية لا يستعملونها لم
 الاكل بل ليدبره او مجفوقة بالخمرية علاج الطبخ بالزيت
 والافراخ التي تدعو اليها في الحصاة التي هي عنده يفسد
 فينبغي ان يندبره بسطة معتدة عن اجازتها وبغير
 من مراضها من ملاءمة المدن والاصهار التي هي عنده يفسد
 الرطوبات والجمادات ان رانوا اهلها او الاجتلاب الالمية
 كبرية ان رانوا طوائف من المدن والاصهار التي هي عنده يفسد
 من مراضها من ملاءمة المدن والاصهار التي هي عنده يفسد
 من مراضها من ملاءمة المدن والاصهار التي هي عنده يفسد
 من مراضها من ملاءمة المدن والاصهار التي هي عنده يفسد
 من مراضها من ملاءمة المدن والاصهار التي هي عنده يفسد

بأن ذلك هو
 شأنه وأما
 من يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه
 وأما من
 يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه
 وأما من
 يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه

بأن ذلك هو
 شأنه وأما
 من يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه
 وأما من
 يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه
 وأما من
 يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه

بأن ذلك هو
 شأنه وأما
 من يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه
 وأما من
 يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه

بأن ذلك هو
 شأنه وأما
 من يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه
 وأما من
 يتقدمه
 فليس له في
 ذلك شأن
 بل هو كسائر
 الناس في
 كل شأن من
 شانهما
 وذلك هو
 شأنه

وقالوا ايها العرب من كان فيكم من اهل العراق فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون
بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق فيقولون ايها العرب من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق
فليعلموا ان اهل العراق لا يشعرون بالعلم الا بما يلقى من اهل العراق وهو من اهل العراق

ابى على غير الطريق غير
قوله من حياة يسهنا بها علومنا وفتح
والموت خير من حياة يسهنا بها علومنا وفتح

ابى ما يقوله ابن الانبار في كتاب الكهانة (1) وواد في
كاتبه حذرتي لذلك ابو بكر بن ابى حنيفة (2) في كتابه
عن ابى نصر بن العاصم عن ابى الوليد الرشيدى عن ابى
عمر الظاهلى بن ابى عبد الله بن منجم عن ابى حنيفة بن
عمر الظاهلى بن ابى حنيفة بن سعيد بن مونس بن العمان
عن ابى سعيد بن مونس بن مونس بن مونس بن مونس بن
عمر الظاهلى بن ابى حنيفة بن مونس بن مونس بن مونس بن
عمر الظاهلى بن ابى حنيفة بن مونس بن مونس بن مونس بن
عمر الظاهلى بن ابى حنيفة بن مونس بن مونس بن مونس بن
عمر الظاهلى بن ابى حنيفة بن مونس بن مونس بن مونس بن
عمر الظاهلى بن ابى حنيفة بن مونس بن مونس بن مونس بن

(1) Man. A. 126.

Tomé I. — II^e partie.

ج. 1. Man. A. 126.

على دار الملك بفرنسا كما فعلت في دار الملك في
 جنس حطوط اهل الاندلس حتى اذا تعلق بال الدولة
 اليهودية يعني الشيء ويراجع امر الحصار والربح يتواضع
 المران يقين حثيث حال الخط وفسدت رسومة وحل قبه
 وجه العلم بفساد الحصار ويناقض المران ويقتل قبه
 ان الخط الاندلسي شهد بنا كان لهم من ذلك لنا
 قدامه من ان الصانع اذا رجعت بالحصار فتمسح حوصلا (1)
 وحصل في دولة بني مرين بعد ذلك بالمرحوب الاقضي
 لوج من الخط الاندلسي خوارج سقوط من جرح
 من قاس قريبا واستعملهم ايام المولى وبني عهد
 الخط فيها بعد عن سنة المراكى ودارو ران لم يعوق فصار
 الخطوط بالمرحوبين والبروقين الى الرواية بعينها من
 الحيرة ان استجبت ولا فائدة حاصل
 والفساد منها لا الفناء والفساد الكثرة ما يقع منها من
 والفساد والتجديع ويعتبر الامثال الجارية من الخردة
 حتى لا تكاد تبقوا الا بعد عسر ووقع قبه ما يقع في سائر
 الصانع ينفع الحصار وفساد الدول بحكم لا معقوب
 الحسن على بن علال الكاتب البغدادي
 الكعبة والاسناد انى الحسن

PROFESSOR
D'EBN-KHALDOON.

ويزعمون انهم امنوا ان الله اعلم
بما يكتمون من الامور ولا يعلمون
شيئا مما يكتمون الا ما يشاء الله
ويعلمون ان الله اعلم بما يكتمون
من الامور ولا يعلمون شيئا مما
يكتمون الا ما يشاء الله ولا يعلمون
شيئا مما يكتمون الا ما يشاء الله
ولا يعلمون شيئا مما يكتمون الا
ما يشاء الله ولا يعلمون شيئا
مما يكتمون الا ما يشاء الله ولا
يعلمون شيئا مما يكتمون الا ما
يشاء الله ولا يعلمون شيئا مما
يكتمون الا ما يشاء الله ولا يعلمون
شيئا مما يكتمون الا ما يشاء الله

ويعلمون ان الله اعلم بما يكتمون
من الامور ولا يعلمون شيئا مما
يكتمون الا ما يشاء الله ولا يعلمون
شيئا مما يكتمون الا ما يشاء الله
ولا يعلمون شيئا مما يكتمون الا
ما يشاء الله ولا يعلمون شيئا
مما يكتمون الا ما يشاء الله ولا
يعلمون شيئا مما يكتمون الا ما
يشاء الله ولا يعلمون شيئا مما
يكتمون الا ما يشاء الله ولا يعلمون
شيئا مما يكتمون الا ما يشاء الله

بذلك اذ ان الله اعلم بما يكتمون
من الامور ولا يعلمون شيئا مما
يكتمون الا ما يشاء الله ولا يعلمون
شيئا مما يكتمون الا ما يشاء الله
ولا يعلمون شيئا مما يكتمون الا
ما يشاء الله ولا يعلمون شيئا
مما يكتمون الا ما يشاء الله ولا
يعلمون شيئا مما يكتمون الا ما
يشاء الله ولا يعلمون شيئا مما
يكتمون الا ما يشاء الله ولا يعلمون
شيئا مما يكتمون الا ما يشاء الله

والتي هي صناعة الخرازيين والعماليين والعماليين
والحياتيين والحياتيين والحياتيين والحياتيين
والحياتيين والحياتيين والحياتيين والحياتيين

صناعة الخرازيين

التي هي صناعة الخرازيين والعماليين والعماليين
والحياتيين والحياتيين والحياتيين والحياتيين
والحياتيين والحياتيين والحياتيين والحياتيين

PROLEGOMENES
I Ibn-Khalidun

من انما هو في الدنيا من الدنيا
والله اعلم بالصواب واليه المرجع
والعاقبة والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي بعثه في هذه الامة
الطيبين الطاهرين الذين هم
الانبياء والمرسلين والائمة
الطاهرة المعصومة والائمة
البيضاء الطيبة والائمة
العليوية الطاهرة والائمة
الرضاوية الطاهرة والائمة
الاشعريية الطاهرة والائمة
الجعفرية الطاهرة والائمة
الموسوية الطاهرة والائمة
الهادية الطاهرة والائمة
العليوية الطاهرة والائمة
الرضاوية الطاهرة والائمة
الاشعريية الطاهرة والائمة
الجعفرية الطاهرة والائمة
الموسوية الطاهرة والائمة
الهادية الطاهرة والائمة

THE
SARAJEVO

عند تأديتها إلى السمع يخرجها عن السلطة إلى التركيب
 وليس كل تركيب منها ملذوذاً عند السمع بل تركيب
 خاصة هي التي حصرها أهل علم الموسيقى وتلكها علمها
 كما هو مذکور في موضعه وقد يساوي ذلكي التأليف
 في اللغات النباتية ينقطع أصوات أخرى من الحيوانات
 أما بالسمع أو باللمس في الآلات تتخذ لذلك فيرتد لها اليد
 عند السمع فيها لهذا العهد بالعرب أصناف منها البرهان
 يستويبه الشبانة وهي صفة جوفاء بانجاش في جوفها معدودة
 سداة جوفها من صوت الصرخ وتصوت على سداة
 من تلك الانجاش ويقطع الصوت الصرخ الانجاش من الثمن
 جميعاً على تلك الانجاش وجهاً معارفاً حتى يحدث النسب
 بين الأصوات فيتم اتصالها ويتصل فيتم السمع
 بأصواتها التي تسمى الرلامى وهي شكل الصفة منحنية
 من القطعتين من الألفاظ مثل الألفاظ المدوية
 من الحجاب جوفاء من غير تدوير الألفاظ المدوية

يسمى في معرفته وركب الطوائف حاشيها في العمل
 به اذا علم وهذا هو التامن الذي يتكلم به علم الهوسيني
 الله وحى ملكي انكر الملوك (وقد) الملوك بعد كما
 عنه البراءة بالتامن واخبروا السابغي وحى الله عنه وليس
 التامن الهوسيني الهوسيني الصانع فانه لا ينبغي ان يجلس
 في حظه اذ صانع الهاء الهاء للبراءة لان البراءة والآداء
 من اذاه الحروف اذاه الحروف اذاه الحروف اذاه
 من مقدار من الصوت يعنى اذاه الحروف اذاه الحروف اذاه
 حيث اشباع الحروف في مواضعها ومقدار المد عند من
 يظهر او يقصروا وامثال ذلك والتامن ايضا يعنى له مقدار
 من الحقيقة لا يتغير الا في حال واحد من اذاه الحروف اذاه
 يعارفا ويقدم التامن في معنى من يعنى الرواية المتفقولة
 في البراءة (1) فلا يمكن اجتناب التامن والآداء المعنى في البراءة
 توجه واتفا المراد من اجتناب التامن الذي يعنى
 الله صاحب الصانع يظهر كما قد صفا في قوله يتروا
 على بسبب تدبيرها العالم بالعباء ويجوز هذا هو
 الحلال والطوائف البراءة البراءة عن هذا في الله الامم
 وعده وليس مقام التامن بالبراءة الحروف الحروف
 الحروف الحروف الحروف الحروف الحروف الحروف

العرب في بلادهم وحلتهم (قالا) جاء الاسلام واسمولوا
على مسالك الدنيا سائرا فاعلموا انهم على المسالك التي عرفوا لهم مع
وقايا من النجارة والصناعة على الحال التي عرفوا لهم مع
بصناعة (1) الذين وثقتهم في تركت احوال البراءة وما شئنا بائع
في ديني ولا عايش ذلك فحضر ذلك في دنيا ما علم في
عندهم لا يرجع البراءة (2) والبرية بالشم الذي كان دينهم
ومذنبهم قالوا جاء البرية فاجاب عنهم البرية بما حصل لهم
من عايش الاسم لاسم لاسم الى بصارة العيش وبقية الحاشية
واستحلام البراءة (واقتيق) المعشيقون من البرية فبقوا
الى الخبز وماوا حوايا البرية وبقوا حيتما بالبرية
والطائفة والمعاش والبرية وسبع العرب واحتجهم الاحوال
فاجابوا عنها المعاش وطهر بالبرية بشيئا اخرى وطهر
وسايب جابر مولى عبد الله بن جعفر فسماوا شعرا العرب
وكتبت ايام في العباس بن ابراهيم بن المهدي واوراهم
وانه شرحه وانما في صناعة النجارة والبرية
وكتبت ايام في العباس بن ابراهيم بن المهدي واوراهم
وانه شرحه وانما في صناعة النجارة والبرية
وكتبت ايام في العباس بن ابراهيم بن المهدي واوراهم
وانه شرحه وانما في صناعة النجارة والبرية

(1) Man. D. صناعة. (2) Man. A. et B. القران. (3) Man. D. صناعة.

يصوريات وهو العقل التستيري الذي يحصل منافعها ومشاهد
 والآراء والاداء والاراء الذي يفقد به الآراء والاداء
 في معاملة ابناء جنسه ومساكينهم واكثرها تصديقات يحصل
 بالاختيارية شأنها شأن ان يعلم الناس منها وعدا هو المسمى
 بالظن (الثاني) الفكر الذي يفقد العلم او الظن
 بظهور وراء الحس لا يتعلق به عمل فهذا هو العقل الظري
 وهو تصورات وتصديقات يتعلم انتظاما جاتا على شروط
 خاصة يفقد معلوما اخر من جنسها في التصور او التصديق
 لم يتعلم مع غيره يفقد علوما اخر كذلك وقاية افاذها
 بصورة الوجود على ما هو عليه باخباصة وشمولة واساناه والله
 يتعلم مدرسا وهو معنى الحقيقة الانسانية

فصل في عالم الحوادث المتعلقة اياها بيلم بالذكري

اعلم ان عالم الازمانات يشتمل على ذوات محضة رافعة
 والنبات والحيوان والجمادات اللاتية هي التي هي
 والحيوان وبعضها من الازمانات المتعلقة بالذرة التي
 حادثة عن الحوادث واقعة بمجموعة متعلقة بالذرة التي
 وحدها كذا متعلقة بالذرة الالائية وعلى افعال
 وبمبدأ غير مستقيم ولا مرتب وهي افعال الحوادث غير المنتظمة
 Tome I. — II^e partie. 92

(عده) المعاني التي تحصل بها ذلك لا تعد عن الحسنى
 وبها الخبرة بالذات بل كل ما يتعلق بالخبرة وبها
 يستفاد لا بد معاني حرة في المحسوسات وحدودها
 وكذلك يظهر قريبا في الواقع فيستفيد عالمها حاصل العلم
 معانيها منها مقتضاها بالخبرة بتدريج الواقع في معانيها
 انما حسة حتى يتبين له ما يجب ويتبين وعلا وبها
 ويحصل في ملائمة الملائمة في معانيها حسة ومن
 حسة ذلك عبرة حصل له العصور على كل وجه حسة
 على الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية
 كثير من الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية
 اذا قاله في الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية
 فيستفيد عن طول المعاني في يتبع الواقع واقسامها هذا
 من المعاني من الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية
 او اعرض عن حسن استيعابه وانما على طالع في الخبرية من الخبرية
 بذلك فتخبر في خبر ما لو لم يتدركها على خبر خبرية
 فيوجد آدابها ومعانيها مستقلة لا رجوع بالذات الى الخبرية
 حاله في معانيها من انباء حسة وهذا معنى الخبرية من الخبرية
 من لم يتقنه والذات الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية
 في معانيها الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية من الخبرية

سند يفتيه في طلبها وثبتا انبساط الى تاسان عثمان
 الى المغرب يعلم كثير ويعلم مفيد ويزول نجاة وانما
 (2) مخاسن واحدة وحذوق في العتقات والعتقات يروج
 واحد منهم ولكن يعلمهم واولاً مع شهاب الدين القرطبي
 الحمد الى الشيرازي وادركت تلمذت اني عمرو ابن الحارث
 الرجل من بوادق في اخر الرواية السابقة ان علي ناصر الدين
 العمدة الى الشيرازي من انبساط حتى انما جعله سندهم
 في سنة اربع مائة وثمانين في سنة الاسلام تاسان الشيرازي
 واولاً مع ابن عبد السلام على مشيخة واحدة وفي مخاسن باعها
 وانما من يوسف الى تاسان في (1) ابن الامام وامتداده يان
 الفاضل في سنة الاسلام شارب ابن الحارث وامتداده
 سند تعلمها في تاسانها حل حل بعد حل حتى انتهى الى
 واستمر بها وكان تعلمه منها فاحد فيها اهل تونس واصل
 اليه من المغرب فاحد عن مشيخة مصر يروج الى تونس
 من الشيرازي ابو عبد الله ابن شهاب الشيرازي الى الرجل
 يروج الى تونس يعلم كثير ويعلم حسن وجاه على الراء
 واحد منهم ولكن يعلمهم وحذوق في العتقات والعتقات
 انما الرواية السابقة تادرك تلمذت الاسلام ابن الحارث
 الشيرازي من اربعة العتقات ابو الحسن بن زبير بن يوسف

D. Fern-Khaldoun
 Digitized by Google

لا يها عندهم كفتات اللداء وقد غير منصبه وليس ذلك
 معروفه في كثيرها وقد جازى بعض الناس في تواتر طريقها
 القراءه لا تقوى قوتها في النبل وهذه القراءات السبع
 وقد بعد ذلك قراءات اخرى لم يجمع الا انها عند ائمه
 القدرت قراءات هذه القراءات السبع القراءات السبع وقدمت
 الخيمه من الاشهر بمراتبها من الهمم بالاساليب في الاجتهاد
 ان استقرت سببا متوقفا على طريقها (1) بقائها ايضا بادائها
 وكفتات الحروف في ادائها وتقول ذلك واشهر ال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه في بعض القاطعه
 الصحيح وهو ميتاير بين الائمة الا ان الصحابه رووه عن
 القراء هو كلام الله المنزل على نبيه الكريم بين وفي

علم القراءات من التفسير والقراءات

التي اتسمت بها القراءات والله مقدر القدر والسبل والسبل
 والحجازه ووجود الاعداء العالم بالخريفه من الاوقاف
 العلم في سائر الصناعات الصناعات والكثيره الصناعات
 ما فعل الله بالمشي والتميز به العلم في اتصال العلم في
 فيه وانما سجد التعلّم كما قيل في اتصال فيله وما ادري
 كمدت لهذا العهد اسمي العلم بالمعرب لساني العراني

عندهم يفتح في يواتر القرآن وانه لا يكثر وقالوا بيواتروها
 وقال الحارون بيواتر غير الاءاء منها رابعا والسهميل (1) لعدم
 الوقوف على كفايته بالسمع بالسمع وقالوا بيواتروها
 الاءاء بيواتروها هذه الاءاء بيواتروها
 وكثيرت فكتبت قمتها (2) كثير من العلوم وصارت صناعة
 مخصوصة وعلم مقودا ويتقنها الناس بالمشق والناس
 في حال بعد حال ان ملكي ينشق الاندلس خاض
 من سوال العاقبتين وكان معينا بهما النبي ان من ينشق
 القرآن له احدة به مولاة المنصور بن ابي عامر واخيه
 في تعليمه وعونه على من كان من الاءاء بصورية
 وكان سنها في ذلك واخر واجتني خاض بعد ذلك
 بانارة دانة واخرت المشرفة فبقيت بها سوق البراءة بانارة
 من التمشق وبنا ران له من العناية بسائر العلوم وبانارة
 خصوصا فظهر لاهدا ابو عمرو الداعي وبالغ الغاية فيها ووقفت
 عليه معرفة وانتهت الى رواية اسانيدها وتعددت روايتها فيها
 وعول الناس عليها وعدلوا عن غيره واعتدوا من يثبتها كتاب
 ابو القاسم ابن قنوة من اجل شاطبة بعد ان يثبت ما
 دونه ابو عمرو ويأخذها فظلم ذلك في حصة لغيره

(1) Man. C. et D. قمتها. (2) Man. C. et D. قمتها.

علموا ان العلم بذات الله تعالى ليس له اول ولا آخر ولا يعلم خلقه احد الا بامر الله تعالى
انما يعلم الله ما يشاء وما يعلم الله الا ما يشاء والى الله الرجوع اجمعين
وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء
وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء
وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء

واما التفسير

الاسم في التفسير هو العلم بالحق والحق هو الله تعالى
وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء
وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء
وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء
وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء
وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء وما يعلم الا ما يشاء

PROLOGOMENES
17 Fahn-Kahltend.

صديقة فحجب على السخيف تحقيق الطرق التي حصل
 ذلك الظن وذلك بالظن في استبد الحديث بمعرفة
 رواته بالعدالة والحيطة والبرهان والسمو والفضيلة
 بوصف عدول الآلة لهم بذلك (لم) يتفاوت مراتبهم فتم
 كقبة رواية بعضهم عن بعض نسيج الروايع من الشرح
 أو قرأته عامة أو سماعه تقريبا عامة وكثافة الشرح له أو ما ولده
 أو أخاره في الصحة والقبول منقول عنهم أو من
 المنقول عنهم الصحيح لم الحسن وأدون روايتها الصحيح
 ويستعمل على المرسل والمبتدع والمعدل والمحال والمعاد
 والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان
 عامة وذلك ما شاكلهم في الصحيح فتم على
 فتمه وحيته ومنها ما اختلفوا فيه وينتج في تفسير هذه
 الألفاظ اجتناب كثير (لم) انعموا ذلك بالكلية في الجاه
 يقع في ميون الحديث من عريف أو مشي أو صحيف
 أو مشي ووجهوا لهذة الأصول فتموا كجملتها
 تلك المراتب والألفاظ وسلامة الطرق من دخول النقص
 قول (وأنه) من هذا الشأن من قول
 الحديث وهو الذي وجدته في
 مشهوره من فقه الحديث (لم) كتب الحديث في
 وأشهر كتاب الحديث في فقه الحديث (لم) كتب الحديث في

لهدا العهد الجديج¹ الجديج واستبدلتها على
 المديج على الامة جولا الامة بان جولا الامة
 ويتا من عصورهم وكما يعلم واخذها لم لا
 تجوزوا ان جولا العهد الى العهد اذ العهد اذ العهد
 من جولا الامة الى العهد الجديج (1) بال
 المتا على ذلك في ليدنا في العهد الجديج
 من جولا الامة الى العهد الجديج (2) بال
 الجديج في العهد الجديج (3) من جولا الامة
 الى العهد الجديج (4) من جولا الامة الى
 العهد الجديج (5) من جولا الامة الى العهد
 الجديج (6) من جولا الامة الى العهد الجديج
 (7) من جولا الامة الى العهد الجديج (8) من
 جولا الامة الى العهد الجديج (9) من جولا
 الامة الى العهد الجديج (10) من جولا الامة
 الى العهد الجديج (11) من جولا الامة الى
 العهد الجديج (12) من جولا الامة الى العهد
 الجديج (13) من جولا الامة الى العهد الجديج
 (14) من جولا الامة الى العهد الجديج (15) من
 جولا الامة الى العهد الجديج (16) من جولا
 الامة الى العهد الجديج (17) من جولا الامة
 الى العهد الجديج (18) من جولا الامة الى
 العهد الجديج (19) من جولا الامة الى العهد
 الجديج (20) من جولا الامة الى العهد الجديج

1) Man. C. et D. با. على ذلك في العهد الجديج
 من جولا الامة الى العهد الجديج
 2) Man. D. الجديج
 3) Man. C. et D. الجديج
 4) Man. D. الجديج
 5) Man. A. et B. الجديج
 6) Man. C. et D. الجديج
 7) Man. C. et D. الجديج
 8) Man. C. et D. الجديج
 9) Man. C. et D. الجديج
 10) Man. C. et D. الجديج
 11) Man. C. et D. الجديج
 12) Man. C. et D. الجديج
 13) Man. C. et D. الجديج
 14) Man. C. et D. الجديج
 15) Man. C. et D. الجديج
 16) Man. C. et D. الجديج
 17) Man. C. et D. الجديج
 18) Man. C. et D. الجديج
 19) Man. C. et D. الجديج
 20) Man. C. et D. الجديج

لعلمهم واحتملنا من كثير من اجزاء الكتاب وقلنا
اننا قد علمنا في بعض فصوله انه من اجزاء
الكتاب الذي ذكره الله تعالى في الحديث
الذي رواه ابو داود وصححه في صحيحه
وقال في كتابه الذي ذكره الله تعالى في
الحديث الذي رواه ابو داود وصححه في
صحيحه وقال في كتابه الذي ذكره الله
تعالى في الحديث الذي رواه ابو داود
وصححه في صحيحه وقال في كتابه الذي
ذكره الله تعالى في الحديث الذي رواه
ابو داود وصححه في صحيحه وقال في
كتاب الذي ذكره الله تعالى في الحديث
الذي رواه ابو داود وصححه في صحيحه
وقال في كتابه الذي ذكره الله تعالى
في الحديث الذي رواه ابو داود وصححه
في صحيحه وقال في كتابه الذي ذكره

الله يقولون شرح كتاب الجباري دين على الامم يعني ان
 احد من علماء الامم لم يقول ما ذهبوا اليه من الشرح
 بذلك الاعتبار (واما) صحيح مسلم فذكرت غاية علماء
 العرب فيه واكتفى عليه واخبروا على تفصيله على كتاب
 الجباري قال ابن الصلاح ايضا تفصيل (1) على كتاب الجباري
 بما وقع فيه من يخرجه مما يجب به الجباري كتابه من
 غير الصحيح مما لم يخرجه على شرطه واكثر ما وقع له ذلك
 في الشرح واما الامام الجباري من علماء المالكية علمه
 شرحا وفساه المعلم بنوفد المسلم واستعمل على عموم من
 علم الحديث وبحث في الفقه لم يزل الفقيه على علم
 من بعده وبقيته وسماه اكمال العلم ولاحقا حتى الدين
 الشروي بشرح استوفى ما في الكتابين وادعاهما وحيا
 ما وجد الفقيه في شرحها في كتاب الفقه الا ما احتج
 به في الحديث فكاتب الناس عنها واستوفوا من ذلك
 ما احتج به على الاحكام المعمول بها من السنة (واعلم ان)
 الاحكام لا يثبت في الحديث الا ما استوفى في الاحكام
 وحسن وجمع وعمل وجمع وحسن

(1) Man. A. et B. يفتل.

صحح ما لم يصحح في طريقه ولم يبق في الحديث المعروف لأحاديث
 من قبله ولقد كان الحديث في الحديث المعروف لأحاديث
 بطريقه وأما حديثه فمحدث له روى حديثه حديثه حديثه
 بطريقه وأما حديثه فمحدث له روى حديثه حديثه حديثه
 من قبله ولقد كان الحديث في الحديث المعروف لأحاديث
 صحح ما لم يصحح في طريقه ولم يبق في الحديث المعروف لأحاديث
 من قبله ولقد كان الحديث في الحديث المعروف لأحاديث
 صحح ما لم يصحح في طريقه ولم يبق في الحديث المعروف لأحاديث
 من قبله ولقد كان الحديث في الحديث المعروف لأحاديث
 صحح ما لم يصحح في طريقه ولم يبق في الحديث المعروف لأحاديث
 من قبله ولقد كان الحديث في الحديث المعروف لأحاديث

PROFESSOR
D'EBN-KHALDOUN

١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

PROF. GOMPHES
 4 THE BUILDING

UNIV. OF
TORONTO
LIBRARY

3 1761 05431019 8

